



正覺

電子報
第 99 期

2014.03.01

法不可住；若住於法，是則
住法，非求法也。

《維摩詰所說經》卷 2

The dharma dwells nowhere; if one dwells in the
dharma, then one is not seeking the dharma.

Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 2

我們修學佛道無非就是想住於佛法中，可是想住於佛法中就不是住於佛法中；因為想住於佛法中的心，就是有住的心住於法中，不是真實法，因此你必須要尋找一個不住於佛法中的心。

《維摩詰經講記》第四輯，頁 96

We learn and practice the way to Buddhahood to dwell in the Buddha dharma only and nothing else. However, attempting to dwell in the Buddha dharma is deviating from the Buddha dharma; for the mind intending to dwell in the Buddha dharma is exactly the one that dwells in the dharma, and the mind dwelling in the dharma is not the true dharma. Therefore, you have to look for the mind that does not dwell in the Buddha dharma.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 4, p. 96

目錄

正覺電子報第 99 期

涅槃(二)	平實導師	1
般若中觀(一)	游正光老師	17
蒼天有眼(十四)	郭正益老師	32
廣論之平議(五十七)	正雄居士	42
救護佛子向正道(三十五)	游宗明老師	58
假鋒虛焰金剛乘(十一)	釋正安法師	66
次法(四)	張善思居士	82
菩薩戒法會之感應 與功德受用	楊明哲居士	96
從一貫道走出來的心路歷程	楊秀華居士	104
2012年3月菩薩戒受戒心得	正宇居士	116
佛典故事		122
公開聲明		126
佈告欄		129
正智出版社發售書籍目錄		148
正覺贈書目錄		158



涅槃

—平實導師—

(連載二)

第二目 外道四種涅槃

《楞伽阿跋多羅寶經》從另一個層面，說有四種外道涅槃：
復次大慧！諸外道有四種涅槃，云何為四？謂性自性非性涅槃、種種相性非性涅槃、自相自性非性覺涅槃、諸陰自共相相續流注斷涅槃，是名諸外道四種涅槃；非我所說法。大慧！我所說者，妄想識滅，名為涅槃。¹

平實前於《楞伽經詳解》第五輯第 135 頁的語譯如下：「復次大慧！諸外道有四種涅槃，云何為四？此謂第一、『諸法有自性』之非性涅槃；第二、『種種相有自性』之非性涅槃；第三、『覺察自相自性非性』涅槃；第四、『五陰自共相相續流注斷』涅槃；如是名為諸外道之四種涅槃；非我釋迦牟尼所說正

¹ 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 2〈一切佛語心品〉，《大正藏》冊 16，頁 496，上 16-20。

法。大慧！我所說者，乃是妄想識滅除，名之爲無餘涅槃。」

這意思是說，外道所知而講解出來的涅槃有四種，其實都只是想像之所得，並非真實可以解脫三界生死之涅槃。外道所說的這四種涅槃，都只是各種外道想像出來之後，自以爲是的涅槃，並非釋迦如來所說的解脫生死的正法。世尊所說的解脫三界生死的涅槃，其實是妄想性的六識已經永遠滅除了，自然能使第七識意根也跟著滅除，死後不再受生於三界中，永遠不受後有了，因此解脫於三界生死，這就是世尊所說的無餘涅槃。

種種外道修行人，對於無餘涅槃產生了種種的誤解，歸納起來大約有四種。佛門往往有未悟三乘菩提的學人，同樣對涅槃產生了種種的誤解，所以常常會有一些人以鄉愿的心態公開地說：「你說你的法，我說我的法，咱們何必互相評論誰說的對、誰說的錯？」然而當大家細讀諸經以後，常常會讀到：世尊說法時，總是再三地提示外道對涅槃的邪見而加以分析辨正，說明其錯誤之處。世尊乃三界導師，人天至尊，何必與那些知見粗淺的外道一般見識而爲難外道？甚至於很多次跟隨在六師外道腳跟之後，遍至當時各大城市一一破斥六師外道的邪見？其實原因很單純，就是藉著破除邪見等說明，可以使聞法的大眾有所比較而能快速瞭解佛法涅槃與外道涅槃的差異處，於是就能建立正知正見而不會在聽聞正法知見以後又產生偏差，不但容易實證所修學的三乘菩提中的某一種，也保證自己在實證以後不會再退轉回凡夫位中，更可避免退轉了還自以爲是更加提升或增上。

正是由於這樣的原因，人天至尊的釋迦世尊願意紆尊降貴，不辭勞苦以雙足一步又一步行腳，遍到當時天竺各大城市，一一舉示六師外道的涅槃邪見，據理破斥之；正因世尊如此雙舉正邪二方的說法加以分析比較，使佛法三乘菩提的正義很容易顯示明了，於是當時佛門四眾及新度的有緣人，可以很容易證得二乘涅槃。摧邪及顯正並行的弘法方式，可以快速增益佛門四眾弟子的道業，迅速取證三乘菩提中各自應證的涅槃。世尊如是親身躬行，古時的玄奘菩薩也是同樣的說法：「若不摧邪，難以顯正。」於是造作《成唯識論》廣破邪見。但不幸的是，被弟子窺基勸諫而改變為不指名道姓，如是隱匿妄說法者的姓名而作法義辨正，以求當時佛教界的「和諧」，於是大家讀了《成唯識論》以後，都不知道論中所破斥的邪法是誰所弘揚的，導致已經被《成唯識論》破斥的邪法及相似像法仍可繼續興盛；後來窺基眼見如此，便在造作《成唯識論述記》時，一反自己以前求和諧的主張，反而刻意指名道姓，將《成唯識論》中隱名而說的外道姓名一一在《述記》中指出，然後辨正法義而摧破外道邪說，欲令正法得以彰顯。正覺同修會摧邪顯正的用意，同樣在於幫助學人快速取證三乘菩提而證涅槃，冀能因此而使了義正法久住人間。

玄奘菩薩在天竺時也是由於這個緣故，遍歷諸國論辯法義，降伏許多排斥大乘法的六識論聲聞凡夫及諸外道，使部派佛教餘緒的六識論聲聞僧人狂焰一時大為收斂；後來戒日王更為玄奘菩薩在曲女城，設立無遮大會廣破外道。當時玄

奘菩薩立量「真實唯識」，世稱「真唯識量」，無人能破。正覺同修會出世弘法五年之後，眼見諸方大師非法言法、法言非法，不斷抵制第八識正法，因此被迫開始摧邪顯正，揭糞八識論正理，弘揚第八識如來藏妙理，同時舉示嚴重誤導學人的假善知識邪說加以比對及辨正，另一用意同樣是爲了幫助學人了知相似像法的錯誤所在，得以快速回歸正法，早日證得三乘菩提中各自應證之涅槃。

若是了義正法的真義不能彰顯，相似像法卻廣爲流傳，其結果就是正法開始滅沒，《雜阿含經》卷 32 中，世尊已有如是開示：

如是，迦葉！如來正法欲滅之時，有相似像法生；相似像法出世間已，正法則滅。譬如大海中，船載多珍寶，則頓沈沒；如來正法則不如是，漸漸消滅。如來正法不爲地界所壞，不爲水、火、風界所壞；乃至惡眾生出世，樂行諸惡、欲行諸惡、成就諸惡，非法言法、法言非法；非律言律、律言非律，以相似法句味熾然，如來正法於此則沒。²

這意思是說，如來正法之滅沒，不會像船隻載了太多貨物以後頓時沈沒，而是「漸漸消滅」的。消滅的過程，是因爲惡眾生出世投入佛教正法中，樂於行種種惡事，譬如喜愛淫人妻女而以外道雙身法取代佛法等，所以「成就諸惡」；接著還有許多人在佛門中作了很長久、很不好的事，就是「非法言

² 《大正藏》冊 2，頁 226，下 6-13。

法、法言非法；非律言律、律言非律」，於是佛教正法開始被相似佛法的像法所取代；例如有人把意識境界以及意識自身，妄稱為明心之標的，大力鼓吹為正法，猶如現代佛教常常有人公開主張說：「離念靈知就是真如，見聞知覺性就是佛性。」這就是世尊說的「非法言法」，因為這只是意識與識陰的內我所，並非世尊所說的正法；而且是證聲聞涅槃的聖者同聲一氣棄如敝屣的五陰生滅法，卻被他們說為最上乘、最勝妙的正法，這就是以相似像法取代了義正法；當他們的邪法勢力漸漸擴張，正法將會因此而漸漸損滅而至滅失。

又如有人把義正法第八識妙義指稱為外道神我，把大乘妙法佛性正義指說為外道自性見，即是「法言非法」；看起來他們的指稱與所說法義很像是佛法，也很像是正在摧破邪說護持正法，但實際上並非真正的佛法，只是相似的像法；正法卻被他們破斥為外道法，正是「法言非法」，於是正法即被這類相似像法逐漸取代，漸漸損滅最後滅失。三如有人將密宗男女雙修的三昧耶戒說為正戒，並高推為比正統佛教更高級的戒法，規定已受密灌的出家在家所有弟子們，必須每天與異性（最好是與許多不同的異性）行淫而獲得樂空雙運的境界，宣稱這是最高級的即身成佛大戒，同時宣稱這才是真正在度眾生成佛；但其實只是會令人來世下墮三惡道的「非律」，而他們卻宣稱這是最重要、最高層次的戒律，自稱是比世尊所制的佛戒更高的戒律，據以推翻佛戒，即是「非律言律」，於是許多出家人被迷惑而開始與女信徒暗中精修雙身法；乃至比丘與比丘尼生了子女繼續出家「弘法」，繼承寺院

及「弘法」大業，都主張密宗的非佛戒比 世尊制定的佛戒層次更高；全屬「非律言律」，正法在這第三種情況下又悄悄消滅一大半了。

四如有人將聲聞道中比丘尼眾所應遵守的八敬法，公開主張應予廢棄，言為非律，認為這是不符合現代聲聞教團的出家女眾戒律，這就是「律言非律」。也有人從來不重視菩薩戒，側重聲聞出家戒，竟然以大乘出家僧人之身分，公然主張聲聞律是正解脫戒、菩薩戒是別解脫戒，高推聲聞律為大正戒而貶抑大乘律為次要小戒，這也是「律言非律」，於是正法就在這種情況下，又被漸漸消滅。最後則是在「非法言法」的密宗雙身法樂空雙運的逐漸推廣下，在雙身法全面被佛教徒——特別是出家眾——認同以後，正法就全部歸於滅沒。所以正法被消滅時，不是一時便滅，而是「漸漸消滅」以後才是最後「滅沒」；佛法被這些惡人漸漸消滅而非一時便滅的事，都是 世尊在世時已經簡要預記的，如是明載於《阿含經》中。猶如天竺佛教被從印度教中滲透進來的坦特羅（譚崔）雙身法漸漸消滅一樣——在雙身法的坦特羅假佛教被回教軍隊消滅以前，當時的佛教只剩下外殼像佛教，但是內裡都已經全面外道化了；就好像蟲體還完好如初，但內部已經由寄生蜂所主宰，最後出生的是寄生蜂，才會有螟蛉子的名詞；而現今的喇嘛教、古天竺的坦特羅（譚崔）佛教，就是正統佛教的螟蛉子，實質上是由外道繼承佛教的整體，這就是佛學學術界一致認定的「密宗入篡佛教正統」的歷史事實。如今這種戲碼在中國地區，已經又重新上演三百年了；台灣則是三十年

前就已經開始了，才會有平實上來所說四種消滅佛法終至滅沒的事情發生。不但如此，密宗更藉西洋政治勢力之運作，捧高未斷我見的達賴喇嘛，拿達賴作籌碼，想要與中國換取政治利益；達賴便藉機乘勢大肆推廣密宗相似法，謊稱為佛教正法而流行於全球各地；久而久之積非成是，洋人一旦提及佛教，便認為是附佛法外道的密宗，於是洋人的觀念就成為「佛教即是密宗，密宗就是佛教」，佛教正法在密宗假藉佛法名詞大肆推廣之後，如今又再次面臨危急存亡之關頭了。也就是說，相似像法弘傳多了，就沒有正法存在，所以天竺晚期佛教實質上是密教化以後就已經不存在了，不是等到回教軍隊消滅天竺的坦特羅性交假佛教以後才消滅的。

因此說，正法的消滅，是從「惡眾生出世」潛入佛教中出家「樂行諸惡、欲行諸惡、成就諸惡」漸漸開始的；然後繼續有佛教的法師們「非法言法、法言非法；非律言律、律言非律」，長期處在這種情況下，大家競相以勝妙語言文字共同推廣相似像法，信受者越來越多，大家共同排擠如來藏正法而誤以為是在護持正法，導致真正的、了義的正法難以弘傳；而相似像法卻大大地弘傳起來，這就是世尊說的「以相似法句味熾然」，到處充滿了相似像法而淹沒了正法，於是如同世尊預記的「如來正法於此則沒」。驗證於天竺佛教滅於密宗性交（坦特羅）假佛教之手，並驗證於現代佛教又再次即將滅於密宗性交假佛教之手，證明世尊的預記完全正確：「譬如大海中，船載多珍寶，則頓沈沒；如來正法則不如此，漸漸消滅。」天竺的正法也是經過一段長時間的相似像法擴大推廣以後，經過了

這個像法時期的推廣，使相似佛法的外道法得以假藉佛教名義推廣開來，然後全面轉為外道法才終於漸漸滅沒的。如果大家對此都有警覺，願意時時留意是否有惡眾生在推廣令人下墮的惡法，大家共同努力將惡法逐出佛門；再一起注意相似像法是否正在流行，是否能夠漸漸消滅它，共同努力預防相似像法在佛門中廣大流行開來，那麼正法將會漸漸回歸於堅固久住的狀態，使正法可以繼續常住人間而廣利人天，廣大佛弟子們的法身慧命也得以鞏固及增長。

世尊也曾說明過去佛的正法滅沒事實，警覺我們要預防相似像法的興起及流行：

阿難！然燈如來，有於二百五十萬億聲聞弟子大眾集會。如來滅後，法住於世經七萬歲；末後十年，諸比丘等不生敬信，無慚愧心，營理世務樂於諸業，所有持疑不相諮問，各恃己能互生憍慢，恒聚非法諸惡知識不善之人以為朋友，共相狎習，圍繞遊從。是等癡人，行不純故，使彼如來佛法僧寶，速疾隱沒不現世間，所有經書悉皆滅盡。³

這是說，然燈佛入滅以後，正法住世七萬歲，到了最後那十年時，比丘們對正法不生敬信，也失去慚愧心了，於是投入世間法中經營生意、教導大眾學習世間法等等；在法上面如果心中有疑問時，又不肯互相討論，都覺得自己最行而看不起別的比

³ 《佛本行集經》卷 4〈受決定記品 下〉，《大正藏》冊 3，頁 671，中 24-下 2。

丘，各人心中都有很強的驕慢心，而且又經常聚集一些造作不合佛法事行的惡知識或心行不善的人，經常與這類人親近而不分彼此了；到了那個時候，由於所有比丘眾的心行不單純的緣故，然燈佛的三寶就快速地隱沒，人間再也看不見三寶了，連經書也都沒有人重視而散失滅盡了。

所以，凡我佛門學人都應該認同摧邪顯正之說法者，當善知識摧滅邪說而彰顯正法時，一則可以使大眾快速建立正知正見，普能快速遠離對於涅槃的邪見，二則可以使大眾多劫來的冤親債主一切有緣眾生，大家一樣得以快速同成佛道。由此可見，相似像法的推廣與擴大流行，永遠都會是正法滅沒而導致大眾都無法實證涅槃的主因；然而相似像法與正法非常相似，所說意味也非常相像，令人難以辨別，大眾往往誤以為就是正法，誤以為本質相同只是說法不同而已。其實正法與相似像法之間，有很大的差別，但是一般學人都是難以分辨的，有賴真善知識廣為舉例辨正說明，大眾才能避開岔路而能實證涅槃。

除了上面所舉的 世尊聖教以外，還有解經第一的大阿羅漢迦旃延說的偈，同樣可以證明相似像法的廣大流行，會導致正法的滅沒，大眾想要實證三乘菩提中的任何一種涅槃，也就遙遙無期了；所以大眾如果看見真善知識藉著摧破邪說而彰顯正法時，應該心生歡喜加以讚歎，而非以鄉愿的心態要求善知識說：「你說你的法，他說他的法，大家都是佛教徒，河水不犯井水，佛教界要和諧。」因為這樣的說法，其實是違背 世尊聖教，也違背 世尊親自破邪顯正的示現，也是促使了義正

法漸漸消滅終至滅沒的最主要原因。所以《佛使比丘迦旃延說「法沒盡偈」百二十章》卷1如此開示：

正法在於世，終不自沒盡；因有像法故，正法則滅盡。
譬如海中船，貪重故沈沒；佛法斯亦然，利養故滅盡。
背經及聖典，以此爲正法；以法違於律，以非作法義。
諸邪見異學，五通諸學士，不能毀法義，及所興布施；
其從釋迦文，因佛作沙門；當毀於正法，令法至滅盡。⁴

假使佛門有人信樂五神通等世俗法，讓他們進入佛門中出家、修學、弘法，就會把正法導向漸漸滅沒的方向去。這是說，他們將以相似像法取代佛教原有的正法，並以世俗法的五神通作爲最重要修證；當佛門四眾漸漸被他們影響了以後，正法就會逐漸被他們滅亡了。假使有善知識出面摧破這些進入佛門示現比丘相的外道邪見，指出他們落處而加以舉例辨正時，佛門四眾正應歡喜讚歎，而不是以鄉愿心態要求善知識停止摧邪顯正；因爲善知識摧邪顯正的結果，是使我們遠離邪見而能快速建立正知正見，不久之後得以實證涅槃。

於《楞嚴經》中，世尊已舉外道五現涅槃邪見而破斥之，於《楞伽經》又舉出這四種外道涅槃邪見而破斥之，這是在實際上列舉佛法中的涅槃正理而比對外道涅槃的錯誤所在，必定可以使學人迅速了知涅槃的正理；知道以後就比較容易修證，再也不會被相似像法誤導而進入歧途。若不將外道或佛門凡夫大師們錯說的涅槃，拿來與真正的涅槃互作比對而辨正之，而

⁴ 《大正藏》冊49，頁11，上21-中2。

只從正理說之，大眾終難生起擇法覺分，對於涅槃的真實正理終究無能如實理解。由於這個道理，在此說明摧破邪說而顯正理的重要性，一切學人都可以藉著破斥邪見比對正法的義行，輕易建立實證涅槃前所應有的正見。以下的說明是世尊在《楞伽經》中從別的層面破斥的四種外道涅槃。

「性自性非性涅槃」：「性」字是指諸法，「性自性」是指諸法的自性。有許多外道這樣子誤會而認為說，諸法雖然各有自性，但是諸法的自性都是「非性」，因為都是無常之法，最後終究歸於壞滅；由於一切法的自性都是「非性」，終究不免要歸於壞滅，就認為諸法壞滅以後即是涅槃。這其實是斷見論者所認知的涅槃見解，也就是說，斷見外道受持斷見論，他們普遍地觀察一切諸法，尋覓諸法永不毀壞的自性真如時，最後確定諸法中永不毀壞的自性真如，是所有修行者永遠求不可得的，一切諸法全都是緣起性空而在最後歸於斷滅空，於是就認定「一切法自性非性」作為涅槃；也就是認定一切諸法都沒有常住不壞的自性，主張一切法最後滅壞以後成為斷滅空的時候，就稱為涅槃。

像這樣的邪見，三十年來普遍存在於台灣佛教界中，並不是只在斷見外道中存在。例如釋印順主張一切法緣起性空，認為一切法緣生緣滅而歸於空，以空作為涅槃，所以主張「滅相真如」，絕不承認無餘涅槃的本際之中確實有第八識如來藏常恆而不生滅。這是認為五陰最後歸於斷滅，是以一切法空作為涅槃，同於斷見外道錯認「性自性非性涅槃」，成為斷見外道邪見的同路人。

然而涅槃絕非釋印順所說的一切法空，一切法空的見解其實正是斷滅見；但無餘涅槃中既不是斷滅空，也不是仍然還有三界法，因為已無三界有（一切粗細意識都是三界有）；由於這個緣故，佛陀於四阿含諸經中的聖教，不許比丘們這樣說：「如來涅槃後無，如來涅槃後有。」（詳見《雜阿含經》卷 5 第 106 經）。佛陀也不許比丘們這樣說：「漏盡阿羅漢，身壞命終，更無所有。」（詳見《雜阿含經》卷 5 第 104 經）。這就是說，無餘涅槃雖然是「五蘊十八界一切法空」，然而卻是依於常住而絕對寂靜的第八識如來藏，才能有「五蘊十八界一切法空」可言，但蘊處界滅盡以後而「不受後有」的無餘涅槃中，卻不是斷滅空，因為還有第八識離見聞覺知、離六塵而獨存。

所以，一切佛弟子都不許外於第八識如來藏這個本際，來主張蘊處界一切法空，否則無餘涅槃將會成為斷滅空，與斷見外道合流；就會成為三界有情的蘊處界生命，全都是無因有緣而虛妄生起，也都會成為無因唯緣而虛妄消滅；所以有智慧的佛弟子都不應該像釋印順一樣，錯將「一切法自性無性」誤認為無餘涅槃。應該回歸 世尊聖教所說：涅槃的建立，其實是依一切有情五陰身心之所從出的第八識根本心而建立、而施設，不應該將有情五陰身心以外的「一切法非性」——一切法空或一切法緣起性空——而說為無餘涅槃，因為有情的五陰身心以外的一切法自性都與無餘涅槃中的非境界無關；一切有情五陰身心的緣起性空而歸於斷滅空，也與無餘涅槃中的非境界無關，因為當他們否定涅槃中的本際識時，已經是斷滅空而不是無餘涅槃了。

「種種相性非性涅槃」，這是其中的第二種外道涅槃見。這是由於誤會不生不死的涅槃，落入後後有中，從三界的境界相中觀察，錯誤地認知欲界定、未到地定及四禪、四空定中的境相，沒有真實不壞的法性，終究要回歸於消滅後的空無，把這些境界相中斷後的滅相當作涅槃；然後爲了恐懼落入斷滅空，又回頭把這些定境中的覺知心（粗意識、細意識、極細意識）錯認爲常住不壞，把這些境界中的覺知心錯認爲涅槃的主體。這種外道涅槃見，與第一種不同；第一種外道涅槃見，是從人間來認定一切法的自性全都是無常生滅，以斷滅空作爲涅槃；這一種卻是依於定境，也就是從極粗糙的欲界定出發，往上檢查到四禪、四空定的境界相變異而虛妄，是檢查三界的境界相沒有實質不變的不生不滅法性，改以覺知心對於三界種種境界相都無所著，認爲這就是涅槃，落入後世覺知心繼續存在的後有之中，不是真正不生不死的涅槃。

涅槃中是沒有變異相的無生無死的無境界的境界（非境界），欲界定雖極粗淺，但仍不免有入有出等變異現象；往上看待未到地定和四禪、四空定等，也同樣是有入有出，都不能外於入定、出定的變異現象；同樣是入定時就有定相存在，出定時就使定相消失了，都沒有常住而不變異的法相，本來不該立爲涅槃。從表相上來看，外道的說法似乎有理；但是這種三界中的定相只是覺知心所住的境界相，外道所說的這種涅槃，尚不能觸及覺知心意識的虛妄，全都落入三界相之中，所說的涅槃當然仍是依外相而說涅槃，不能觸及不生不死的涅槃實證。

這一些三界中的定境，確實是有種種定相中的境界差異；始從欲界定，上至非想非非想定，都同樣是定境，都有境界相；然而都是由粗入細而重重轉變，其中的各種定相也都是各自別異。既然都屬於世間禪定而不外三界中的境界相，也都同樣是有入有出的定相，都是有爲法，也都不離剎那、剎那的變異相，這都是因爲所有世間禪定的境界相，全部都依於覺知心意識而有的緣故，是由意識心修習禪定而住在各種定境的境界相中；但意識覺知心卻是仰仗色陰五根才能從第八識中生起及存在，而色陰五根及意識覺知心又都同樣依靠意根與阿賴耶識才能生起及存在，當然都是有變異性而不是常住的不生不死的涅槃境界。色陰五根及意識覺知心既然都是依他而起，生起來以後也是念念變異，不是如如不動的常住法，全都是有爲法；由於這個緣故，覺知心所住的種種定相的自性當然也全部都是爲變異的法相；有智之人細加思惟以後就知道意識所住的這些境界相，全都沒有常恆不變不壞的真實自性。外道們看見這些定相的自性都沒有真實不變的自性，反過來觀察意識覺知心可以自由出入種種定境，可以自由安住於種種定相之中，於是就主張說：各種三界相的自性並沒有常住不變的法性，而覺知心永遠不會壞滅，就認爲住在種種定境法相中的覺知心即是涅槃心，即是涅槃境界。《楞嚴經》所說的外道五現涅槃，早已把這一類外道涅槃含攝在內而破斥之。

「自相自性非性覺涅槃」，這是第三類錯會涅槃的外道。這是說，有一種外道是觀察初禪到四禪的各種定相中的自性，全部都是變異無常；然後繼續觀察這四種定境中的覺知心自

性，同樣也是變異不定而且無常，不是常住而不會中斷的真實法。這類外道有這樣的智慧，雙觀禪定境界中的境界相，及定境中的覺知心自性，這二法都同樣是「非性」，也就是同樣都無常而不能常住不斷，名為「非性」，所以稱為觀察「自相自性非性」；這一類外道這樣雙觀以後就生起了這樣的覺知，把滅掉定相又滅掉定中覺知心的定境當作涅槃境界，但是又恐怕墮入斷滅空中，所以並不捨棄色陰，以這種境界當作涅槃。像這樣「覺悟」而誤會涅槃的人，修得初禪到四禪的全部定境以後，住在第四禪的等至位定境中，再把自己的識陰覺知心全部滅除，留著四禪中的色陰不滅，當作就是涅槃的境界，這就是世尊說的「自相自性非性覺涅槃」的外道。

這種外道想要入涅槃時，就進入第四禪的等至位中，再滅掉四禪中的覺知心自己，色身不壞而誤以為是進入無餘涅槃中。其實只是進入四禪後的無想定中，在無想定中沒有覺知心存在，也不會有意識心再來覺知六塵或定境中的法塵；這雖然是很寂靜的境界，因為已無覺知心及六塵而真的寂滅了，然而這並不是不生不死的涅槃，因為他們的身見還沒有斷除的緣故，還無法捨棄色陰的緣故。由於還沒有斷除身見的緣故，在無想定中有時還是會再因為意根的執著而導致一念心動，於是意識覺知心就重新生起，又回墮於四禪定境中，仍不離四禪定境中的境界相。這類人如果沒有遇到善知識開示，誤以無想定中就是涅槃，死後就會進入無想定中，然後受生於無想天中，那時依舊是五陰儼然，仍然是在輪迴之數，依舊不是進入涅槃之中；或是後來在四禪天中重新以涅槃想而滅除意識心，以為

是進入「涅槃」中，仍然留著四禪天身繼續存在，這其實仍然是無想定的非境界；若不中夭，等到五百大劫後重新生起意識覺知心時，大多是下墮於三惡道中，這就是第三類外道所墮的「自相自性非性覺涅槃」。雖然這類外道們自稱為「覺悟」涅槃了，其實是錯誤的覺悟，不是真正的覺悟涅槃。

「諸陰自共相相續流注斷涅槃」，這是《楞伽經》說的第四類錯會涅槃的外道。這種外道又分為二種，第一種是認定五陰壞滅的境界為涅槃境界，第二種是認定覺知心不動時就是涅槃境界。第一種譬如佛門中剛剛開始學習解脫生死輪迴的人，學到後來誤以為修行者死後斷滅時就是涅槃，因為他們觀察看到人死亡後，五陰消滅了，所以五陰的功能差別不再相續、不再流注現行，就以為這樣即是涅槃；然而這其實不是涅槃，因為他們不知道仍然會繼續再出生後有，死後仍然會繼續受生而轉到未來世的五陰中，使得五陰的各項功能繼續流注現行。第二種人是說，有許多佛門中的外道以及依附佛法的外道，誤以為覺知心存在而不起妄想、不動心時，就是覺知心的相續流注已經斷滅了，說這就是涅槃。然而卻與事實相反，正因為覺知心不斷地現行，使得意識的功能繼續不斷地流注而相續不絕，不可以誤會了說不起妄想時意識功能的流注就已經斷滅了。（待續）



般若中觀

游正光老師

(連載一)

第一章 佛法二主要道次第—— 解脫道及佛菩提道

第一節 概說

本書所說的般若中觀，乃是明心以後，三賢位菩薩對第八識真如與五蘊、六入、十二處、十八界及其他諸法之間所作種種不落空有兩邊的中道觀行；也就是說，七住菩薩明心證真如以後，一直到初地之前所作種種轉依真如而不落空的一邊，或者不落有的一邊，或者不落於空有二邊的觀行。這樣不落兩邊永遠處於中道的觀行，才是真正の中道觀行，名為般若中道觀，簡稱為般若中觀，也是本書命名之所在。這樣的般若中觀，乃是第七住以後的三賢位菩薩所作的般若觀行。

然而，菩薩要有般若中道的觀行，必須先求明心證得真如後才能成就，否則永遠處於虛無飄渺的想像中，永遠對佛所說的般若中觀有諸多臆測，他所認知的中觀與佛所說的般若中觀，在名言表相上看似很相像、很接近，只能名為相似

中觀，但終究不是 佛所說的般若中觀，乃是用自己意識思惟想像而得的中道觀，只是一個聞慧、思慧、修慧階段的知見，存在於自己的意識中的一個概念而已，不是自己親證真心如來藏所能現前觀察的般若中道觀。因此，本書所說的內涵，是以三賢位菩薩親證般若的立場，來敘述真心如來藏—真如—的種種中道法，也是以實證般若的立場，住於中道來觀待蘊處界、諸法及三乘菩提¹，來敘述蘊處界、諸法、三乘菩提與真如種種的中道內涵，更是三賢位菩薩明心甚至見性證得總相智（亦名根本無分別智）後，以此為基礎，來觀待如來藏與蘊處界及諸法之間，有種種中道的諸法法相存在，以及觀待真心如來藏與三乘菩提間種種中道的關連性存在。

由於明心的菩薩對第八識真如種種中道的內涵漸漸了知，因而發起了少分的別相智（亦名後得無分別智），繼續進修而於具足圓滿別相智後，同時具備斷除分段生死的能力而成為初地菩薩，並於修道位進修道種智，地地增上而於無生法忍能作種種現觀，使得菩薩增上戒學、增上定學、增上慧學、十度萬行不斷增上，最後得以斷盡變易生死而圓成一切種智的究竟佛果。所以，本書所要談的範圍，主要是以證真如後的三賢位菩薩所作種種中道觀行為主，有時也會牽涉到聖位菩薩道種智的知見，但那是以三賢位菩薩所證的總相智、別相智為基礎，並以經典為依據來思量、比量聖位菩薩的證境

¹ 三乘菩提就是聲聞菩提、緣覺菩提、佛菩提，將於第一章中分節加以說明，但不論是哪一種菩提，最後都匯歸於佛菩提，也就是三乘匯歸於唯一佛乘的佛菩提，無有餘乘若二、若三。

及智慧，則是意識思惟所得的知見，並不是三賢位菩薩自己親證地上菩薩之現量境而發起的智慧以及見地，與地上菩薩的智慧及見地仍然有很大的距離，不可等量齊觀，更不可以此自滿而障礙自己的佛菩提道修行。

既然菩薩想要有般若中道的觀行，必須先明心證真如以後才有可能成就，因此，應該先要探究什麼是明心乃至見性？它含攝哪些範圍等等？知道以後，學人在佛菩提道上，才能如實修行、如實親證，才不會走向修行歧路，而與佛菩提越來越遠。所謂明心見性，乃是明自本心，見自本性，也是禪宗證悟祖師所說「親證真心如來藏之所在」。菩薩於親證如來藏後，可以現前觀察自他有情第八識心的真如性，這就是玄奘菩薩在《成唯識論》卷9所說的真見道：

加行無間，此智生時體會（初地）真如，名通達位。初照理故，亦名見道，然此見道略說有二：一、真見道，謂即所說無分別智，實證二空所顯真理，實斷二障分別隨眠；雖多剎那事方究竟，而相等故總說一心。……二、相見道，此復有二……真見道後方得生故……前真見道證唯識性，後相見道證唯識相。二中初勝，故頃偏說。前真見道根本智攝，後相見道後得智攝。²

² 《成唯識論》卷9，《大正藏》冊31，頁50，上4-中17。由於筆者經常引用經文、論文，乃至引用他人說法，爲了讓讀者很快了知重點之所在，所以在關鍵字上用粗體字來表示。同樣的道理，筆者一整套書都是運用此原則來加以闡述，讀者以此來類推即可了知，以避免贅敘而擴大篇幅。

玄奘菩薩所說的見道，可分為二種：真見道及相見道。真見道就是指大乘行者於定力、慧力、福德等因緣具足圓滿，一念慧相應而親證真如，也是玄奘菩薩所說的證唯識性——親證二空（人我空、法我空）所顯示的真如體第八識心，如實現觀第八識如來藏的真如性³、如實現觀自他有情真如心體所顯現的真實如如法性無二無別，因而發起般若的總相智，名為根本無分別智。這樣的智慧，是菩薩真見道後所能粗觀的實相境界；因此而發起的般若智慧，不共二乘聖者。菩薩以此根本無分別智為基礎，進修相見道位之現觀真如心有種種不同的中道法相，現觀別有情與自己的真如心所顯示的種種中道法相無二無別，名為「證唯識相」，因而發起了一分後得無分別智，乃至繼續進修具足圓滿後得無分別智而入聖位、階於初地。由此可知：一者、於真見道證得法身真如心，也就是菩薩「證唯識性」，現觀自他有情的法身真如心真實存在，都是唯我獨尊能生萬法，也都是平等平等，因而發起了根本無分別智；然後以此智慧為基礎，如實現觀自他有情的如來藏有種種中道法相，因而發起了相見道的別相智；依此別相智繼續深觀而具足了知諸法空相，皆屬八識心王所生、所顯，如實轉依真如而斷盡思惑終得入地。菩薩如果沒有真見道的根本無分別智作為基礎，必然不會有後來的別相智可證、可得。如果沒有證得別相智而進修圓滿般若別相智，更不可能有後來的道種智可證、可得，更何況能證得一切種智？以此緣故，玄奘菩薩才開示：相

³ 指真心有真如性——真實存在與如如不動的體性，分明顯現，沒有不顯現的，能為明心的菩薩所覷見。

見道的後得無分別智是「真見道後方得生故」。可以證明：菩薩先要明心證真如而發起般若智慧，於後才能作真如心所顯示的「萬法唯識」及種種中道法相的般若觀行。二者、見道位就是真見道及相見道，兩者具足圓滿後才能成爲 玄奘菩薩在《成唯識論》卷 9 所說通達位的初地菩薩：

菩薩得此二見道時生如來家，住極喜地；善達法界，得諸平等，常生諸佛大集會中，於多百門已得自在，自知不久證大菩提，能盡未來利樂一切。⁴

玄奘菩薩已經很清楚告知：不是明心證真如的真見道時就是初地菩薩，菩薩明心時只不過是真見道而已，只是在佛菩提道上剛剛註冊、剛剛入門而已，還有很多法尚未了知及通達，還沒有圓滿具足別相智，見地仍未滿足，猶待真見道菩薩對如來藏中道法相的種種別相，一一深入了知以後才能對諸法真如通達而無所障礙，乃至可以了知地上菩薩的修道次第及內涵；並於定力、智慧、福德等圓滿具足後，才能成爲通達位的初地入地心菩薩。所以菩薩悟後有了根本無分別智，在佛菩提道中，僅是真見道的菩薩而已，還有相見道的後得無分別智需要熏習及親證。待相見道位中的所有別相智圓滿具足，於諸法真如通達後，才能成爲初地入地心菩薩；若不是雙具真見道及相見道之見道位圓滿者就不是初地菩薩，更不是悟了就是佛，唯除最後身菩薩證悟。以此緣故，在佛門中，如果有人主張：「悟了就是初地菩薩」、「明心見性即是成佛」，將會有很多過失存在，

⁴ 《成唯識論》卷 9，《大正藏》冊 31，頁 50，下 14-17。

不僅異於 佛所施設菩薩五十二階位的次第及內涵，而且也走上修行的歧路，因而障礙及延遲自己修行佛菩提道之時程，也難免由於大妄語而下墜三塗，不但不能入地、不能成佛，更將導致戒法中說的「三位十地一切皆失」的恐怖後果，不能不慎！

如前面所說的真見道，就是證真如——親證如來藏的真如性，有智慧能夠現觀萬法皆因第八識真如連同所生七轉識而有，名為證唯識性——祂真實存在，能生萬法而且如如不動。相見道就是菩薩現觀如來藏有種種不同中道的法相，如實轉依真如，名為「證唯識相」，祂永遠不落空、有之一邊而同時含攝兩邊，祂本來就是處於中道。因此，菩薩於真見道後，才能了知 龍樹菩薩所說的八不中道——不生亦不滅、不常亦不斷、不一亦不異、不來亦不出⁵，乃至有無量雙不的中道義。

又 玄奘菩薩曾開示：「二中初勝，故頌偏說」，所謂的「二」，就是指真見道及相見道，以這二者所發起的智慧來作比較，真見道的根本無分別智較相見道的後得無分別智來得殊勝。為什麼？一者、菩薩如果沒有先明心證唯識性，根本不可能有後來證唯識相可得，因為菩薩於真見道證唯識性發起根本無分別智以後，才有相見道的後得無分別智可得，所以後得無分別智不能離開根本無分別智而有、而存在，故說根本無分別智較後得無分別智殊勝。二者、以真見道的功德力為基礎，才可以圓成相見道的後得無分別智，乃至未來可以進修地上菩薩的道種智，最後圓成一切種智成為究竟佛；所以說，後得無分

⁵ 《中論》卷 1 〈1 觀因緣品〉，《大正藏》冊 30，頁 1，中 14-16。

別智不能離開根本無分別智而有，故根本無分別智較後得無分別智殊勝。以此緣故，明心真見道的證真如確實很重要，也很殊勝，它是菩薩在佛菩提道上一個很重要的分水嶺，可以內門廣修六度，或永遠停在外門廣修六度，正是於此分野。明心證真如不僅可以讓菩薩發起根本無分別智，而且未來可以讓學人獲得後得無分別智、道種智，乃至一切種智，所以 玄奘菩薩才會在《成唯識論》頌中，特別提出真見道較相見道殊勝之道理。

從上面的說明可知：一者、想要有般若中道觀的證量，先要親證真心如來藏的眞如性才有可能成就，才能從外門廣修六度萬行轉入內門廣修六度萬行，否則永遠在外門廣修六度萬行，永遠處於凡夫位，不名真見道菩薩，無法進入真見道位開始內門修行六度，更不用說未來可以成爲初地菩薩乃至成爲究竟佛。所以說，菩薩明心見性真的很重要，它可以讓凡夫菩薩成爲真實義菩薩、菩薩僧、勝義僧，不論身是在家、出家。二者、既然明心見性真的很重要，當然要探求明心見性到底含攝哪些範圍，這也是本書所要探討的重點之一，將會於後面章節中分別加以說明。菩薩在佛菩提道的修行中，如果對明心見性的內涵沒有正確認知，乃至悟錯了，都將會使自己的修行走偏，因而走上與佛菩提道完全悖離的常見外道、斷見外道，乃至邪淫外道法中，再回頭已經是很久以後的事了。三者、菩薩親證眞如心如來藏後，其所處的菩薩位階，以及與二乘聲聞、緣覺或者獨覺⁶有何關聯與差異，也是本書所要探討的重點之

⁶ 獨覺生於無佛之世，常樂寂靜，獨自修行，自己覺悟因緣法，於捨壽後，

一。如果不加以探討及詳細說明此中關聯與差異，不僅學人在佛菩提道的修行上仍將窒礙難行，無法前進，而且也會因為誤會解脫道就是佛菩提道，將錯誤的解脫道知見來誤導眾生，危害眾生大矣！

基於上面三點所說，有必要將整個佛菩提道的次第與內涵詳細說明，使得學人得以清楚了知：佛法到底有哪些次第與內涵？它的實證對象是什麼？佛教為什麼會與其他宗教有很大的差別？這些差別到底是什麼？……等。以此緣故，本節將略為說明，並於後面三節一一詳細說明，避免眾生因為誤會三乘菩提的內容，產生似是而非的知見，將佛法淺化、窄化、世俗化、外道化，使得世間人認為佛教與其他宗教一樣，都只是勸人為善，並沒有什麼特別之處。佛在《央掘魔羅經》曾開示：

我說道者，說何等道？道有二種：謂聲聞道及菩薩道。彼聲聞道者謂八聖道，菩薩道者謂一切眾生皆有如來藏。⁷

佛已經很清楚開示：整個道次第與內涵可分為二個主要道——二乘聲聞、緣覺的解脫道及菩薩修學的佛菩提道，這就是一般佛弟子所認知的三乘菩提，卻是堅持六識論邪見的聲聞凡夫所不懂的正理。聲聞道所說的是四聖諦等法之法道，緣覺道所說的是十因緣、十二因緣等法之法道，菩薩道所說的是一切眾生都有真心如來藏之法道。雖然佛已經開示有二個主要道，這二個主要道，到底各有哪些內涵？各有什麼關聯性？各

入無餘涅槃。

⁷《央掘魔羅經》卷4，《大正藏》冊2，頁539，下5-7。

斷了哪些結使？各證了哪些果位？等等，也是佛弟子們所必須知道的內涵，才不會因為誤會這二個主要道之內涵，而使自己在三乘菩提之任何一個菩提的修證多走了許多冤枉路。

然而在目前的佛教界，能夠將佛法的二個主要道很詳細加以鋪陳，除了經典及正覺同修會出版的著作以外，沒有別人及著作有如此詳細記載，因此，本書將援引經典及正覺同修會所楷定的二主要道來加以敘述及說明，讓學人能夠很清楚知道二主要道、三乘菩提次第、三乘菩提內涵、三乘菩提關聯性，為佛弟子們建立佛法的正知見，以減少摸索時間，未來可以迅速成就自己的佛國淨土。

在詳述二主要道、三乘菩提之前，先對解脫道與佛菩提道的定義加以解說，讓學人能夠很清楚知道什麼是解脫道？什麼是佛菩提道？以及這二個主要道所函蓋的範圍有哪些？有哪些是修行上所必須聞思修證的？然後學人可以依自己的根器及種性，選擇自己所要走的菩提道：是聲聞菩提？是緣覺菩提？還是佛菩提？當學人有了正確抉擇之後，才能在自己所選的菩提道路中，正確地聞熏、斷結、證果，才不會在三乘菩提的任何一個菩提當中多走了冤枉路，乃至走上岔路，成為佛所說的常見外道、斷見外道，乃至宗喀巴應成派假中觀的邪淫外道，還自以為走的是正確的解脫道、佛菩提道。

所謂解脫道，就是二乘的聲聞與緣覺解脫三界的法道，是二乘人觀察自他有情蘊處界虛妄，因而斷除了見惑及思惑，也就是斷除我見（又名薩迦耶見）、我執、我所執的（一念無明）煩

惱的現行，因而斷除了分段生死，願意滅盡自己的蘊處界，願意自我消失，不再於三界中顯現身意，永遠不再有生死輪迴苦，永遠解脫於三界，像這樣的法道，就是聲聞解脫道。因此，在解脫道中，修證者是二乘人——聲聞與緣覺；所觀察的標的，就是自他有情的蘊處界的生滅無我性，於觀察自他有情的蘊處界虛妄後，將自己的我見、我執、我所執斷盡，於捨壽時，願意滅盡自己的蘊處界，願意自我消失而入無餘涅槃，成爲永遠寂靜的境界。由於第八識眞如無形無相，以及無餘涅槃是沒有三界中的任何一法、沒有三界中的任何心行存在，所以二乘人入無餘涅槃，從此在三界中消失不見，就算是諸佛也無法找到祂。

所謂佛菩提道，就是菩薩最後成就四智圓明究竟佛的法道，也就是學人經歷菩薩五十二階位，於十信位對佛、法、僧開始產生信心乃至發菩提心，並圓滿具足十信位應有的功德後，轉入十住位開始行菩薩六度萬行，於七住明心證如來藏、十住眼見佛性，乃至次第成就十行、十迴向、十地、等覺、妙覺各個階位的功德。最後身之妙覺菩薩於兜率天上，事先安排菩薩們下生人間，傳授及建立有關佛法知見，並於成佛之因緣成熟時，下生人間，於菩提樹下以手按地明心，妙觀察智、平等性智、大圓鏡智現前；夜睹明星眼見佛性，成所作智現前，成爲人天至尊的 佛陀；並依此土眾生的根性，演示三乘菩提，最後圓滿匯歸於唯一佛乘來廣度眾生。由此可知：修證佛菩提的人是菩薩，不是二乘聲聞、緣覺，所觀察的標的，是與有情蘊處界同時同處和合運作的第八識眞如心。菩薩不僅能夠親證

祂，而且於親證真如心以後所發起的般若總相智慧（根本無分別智）為基礎，進修相見道的別相智、地上菩薩的道種智，乃至成就一切種智終得成佛。

由上面分析可知，解脫道函蓋的範圍有二種：小乘的聲聞菩提、中乘的緣覺菩提，合此二種菩提，名為二乘菩提。佛菩提名為大乘菩提，乃是菩薩從初發菩提心，一直到成佛之法道。這三種菩提——聲聞菩提、緣覺菩提、佛菩提，就是經論所說以及大眾所熟悉的三乘菩提，也是釋迦世尊誕生人間說法四十九年，欲成熟有情所說的二種主要法道。由此可知：這三乘菩提的次第及內涵非常重要，可以使學人從凡夫位次第修證成為阿羅漢，或者成佛的最大分野，因此想修學三乘菩提的學人不能不深入了知。因此緣故，將於本章第二節到第四節，分別敘述聲聞菩提、緣覺菩提、佛菩提的內涵，以及這三乘菩提各斷了哪些結使？各證得了哪些果位？第五節則將敘述三乘菩提的關聯，最後將三乘菩提匯歸於一乘菩提，那就是佛菩提。

第二節 聲聞菩提

所謂聲聞菩提，就是聲聞人間佛音聲之法教開示，知有涅槃本際不滅，觀察了悟四聖諦等解脫正理，因而斷了見惑、思惑，死後入無餘涅槃的菩提分法；也就是說，聲聞是以四聖諦為主旨，四念處為觀行法門，乃至八正道為實行方法，因此斷了三縛結（我見、疑見、戒禁取見），成為初果須陀洹，乃至斷盡五上分結（色界貪、無色界貪、掉舉、慢、癡），成為四果的阿羅漢，

捨壽後就可以入無餘涅槃，永遠在三界消失。由於聲聞人聽聞佛的音聲開示，觀察自他有情蘊處界，以及覺悟蘊處界虛妄而斷了我見、我執、我所執，捨壽後入無餘涅槃之菩提法，名為聲聞菩提。由此可知：聲聞聞佛音聲法教，因而斷了煩惱障的現行——見惑、思惑，但不斷煩惱障習氣種子隨眠——不斷三界愛的煩惱障習氣，也不斷無始無明隨眠所知障，由於畏懼未來世再受生死之苦，以及受生後可能因為自己的無明再度現起而造下惡業，而不斷枉受生死輪迴之苦；因此心得決定終不改易，願意於捨壽後自我消失，願意將自己的蘊處界滅盡，不再於三界現身意。

這樣的人，包括出家人及在家人，名為定性聲聞人⁸。為什麼？因為定性聲聞人懼怕生死輪迴苦，但相信佛語開示，知道入無餘涅槃以後並不是斷滅空，還有無餘涅槃的本際存在，

⁸ 聲聞可分為定性的聲聞人（不迴心的聲聞人）、迴心大乘的聲聞人（包括由菩薩示現的聲聞人，亦名菩薩聲聞）。定性聲聞人，是指有一類聲聞種性人，畏懼生死輪迴苦，心得決定終不改易，於捨壽後入無餘涅槃，永不再於三界現身意。迴心大乘的聲聞人，乃是示現聲聞相的人，聽聞佛語開示，知道大乘法非常殊勝微妙，因此捨聲聞小法，趣向佛菩提的大乘法，這包括由菩薩示現的聲聞人，乃是菩薩過去無量劫前曾明心過，這一世示現聲聞相，喜樂大法，不喜聞二乘法，本質仍然是菩薩種性人，這可從《法華經》卷 3〈授記品〉可以證明：釋迦世尊座下有許多聲聞弟子，尤其是佛的十大弟子，都是菩薩示現聲聞相，本質仍然是菩薩僧，因為往昔多生多劫跟隨 釋迦世尊修行，今世示現聲聞相，於 世尊講《法華經》時，被 佛授記，未來多少劫以後可以成佛，佛號、佛國名稱各為何、壽命多久、三乘弟子各多少人、正法、像法、末法各多久等等。

不是捨壽後不受後有就成爲什麼都沒有的斷滅空，所以於此生此世很精進地修行，將自己的我見、我執、我所執斷盡，於內無恐懼（知道有個無餘涅槃本際存在真實不滅）、於外無恐懼（願意將虛妄的自我消失、願意將自己的蘊處界消滅），捨壽時入無餘涅槃，成爲無餘涅槃本際獨處於都無六塵的極寂靜境界中。由於聲聞阿羅漢捨壽後可以入涅槃，名爲證涅槃。又聲聞人依佛所說的四聖諦等法修行，究竟這些法的真實內涵是什麼？聲聞人依這些法究竟斷了哪些結使？證了哪些果位？等等，有必要加以說明，才不會使學人因爲對聲聞解脫道無知及錯會而多走了許多冤枉路，乃至妄稱已經成佛成聖而陷於萬劫不復的地步。

所謂四聖諦，乃是苦聖諦、苦集聖諦、苦集滅聖諦、苦集滅道聖諦，亦名爲苦聖諦、集聖諦、滅聖諦、道聖諦，簡稱爲苦、集、滅、道，乃是聲聞人觀察自他有情五蘊、六入、十二處、十八界都是剎那剎那生滅不已的虛妄法，所以是無常，無常是苦，苦是空，空是無我，簡稱爲無常、苦、空、無我，因此斷了三縛結，成爲初果須陀洹；乃至斷了五上分結，成爲四果的阿羅漢，於捨壽時願意自我消失、願意將自己的蘊處界消滅而入無餘涅槃。

聲聞人觀察苦聖諦的苦，就是在三界六道輪迴中所受的種種苦，這些苦可分爲三苦、八苦。所謂三苦，就是苦苦、壞苦、行苦。苦苦，是由於苦這件事本身即是苦，名爲苦苦。例如疼痛飢寒本身即是苦事，不是樂事，故名爲苦。又因爲生病，所以要看醫生、吃藥、打針；這種因爲生病之苦事，而引生另一

種要看醫生、吃苦藥、打針疼痛的苦，名爲苦苦。又各種樂受或捨受的境界終究會消失不見，本身是生滅法，不是常住法，名爲壞苦。然而，從苦苦到壞苦之間，有種種行存在，不論是身行、口行、意行，同樣都有種種時間與空間的轉換過程出現，這一切行都是剎那剎那變異不停，不能久住，名爲行苦。譬如從生病是苦開始，中間看醫生吃藥、打針，到最後身體恢復健康，最後有了健康的樂受等，都有一段時間與空間轉換過程出現，以及在這一段轉換過程中有種種行存在，不論是身行、口行，或意行，並且經歷苦苦、壞苦的階段過程中，念念變異不住，名爲行苦。由此可知：三苦都是有生有滅的變異法，本身是虛妄法，不是常住法。

所謂八苦，就是生苦、老苦、病苦、死苦、愛別離苦、怨憎會苦、求不得苦、五陰熾盛苦。前四苦：生老病死苦，乃是大家所熟知的苦，既然是所出生的法，未來必定會壞滅，所以不是常住法。可是世間人無知，認爲人出生了，應該要快樂才對，所以世間才會有慶生這個法出現，希望在出生之日加以慶祝。可是出生了，就已經開始漸漸步上死亡階段，所以有生必有死，沒有人可以長生而不死的，於是世間有生苦及死苦的出現。然而在生苦與死苦之間，免不了要老、免不了要病，所以老苦與病苦也跟著出現了。由此可知：生老病死苦都是無常變異法，本身是無常、是苦、是空、是無我。所謂愛別離苦，就是無法與親愛的人在一起，須分離兩地，乃至死別的苦，譬如因爲戰亂、颱風、地震、水災、火災、車禍……等事發生，導致與親愛的人必須生離或死別，這樣的苦就是愛別離苦。怨憎

會苦，就是原本應該與親愛的人在一起，可是卻與不喜歡的人、討厭的人在一起的苦，譬如仇人相見，分外眼紅；以及與怨家在一起，因而非常苦惱，這就是怨憎會苦。求不得苦，就是所求不遂所引生的苦，譬如小孩想買電動遊戲來玩，便向父母要錢，可是父母不給，因所求不得而有吵鬧、發脾氣，種種之痛苦就不斷產生。又譬如肚子餓了，可是身上沒有錢買食物來充飢所產生的苦。諸如此類，於所求不遂所產生的苦，名為求不得苦。五陰熾盛苦，眾生因為有五種陰（色陰、識陰、受陰、想陰、行陰）聚集在一起，能遮蓋眾生的智慧而說有無明，也使得眾生有種種苦出現而不斷地受苦，也是前面七種苦聚集所產生的苦，導致眾生五陰世世不斷出生及受苦。這八種苦，也都是刹那無常變異之法，不是常住法。聲聞人了知世間一切法不離三苦、八苦之種種苦，能使人在三界六道當中不斷地輪迴、不斷地受苦，這是世間真實的道理，也是世間不變的真理，名為苦聖諦。（待續）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載十四)

如來斥責那些喝酒喫肉大快朵頤而且無恥淫欲的出家人，正是喇嘛之流

如來說：

善男子！見到了色陰銷滅，受陰清楚明白，在這樣的境界之中，明白了悟而獲得虛明清淨的體性，結果突然產生一個念頭，歸向永滅。撥無因果，一向入空，這時空心現前。甚至心裡起了一切最後都是法空，一切都是斷滅的見解。如果這位行者省悟了，這是因為色陰的消失所帶來的感受，而誤以為斷滅；因此這樣理解之後，就沒有過失，知道這並不是真正的聖證；如果仍抱持這個想法當作是聖解，則就會有空魔來控制他，讓他的心意受到控制，因此他就開始誹謗持戒的人，說這樣是小乘人，辯說菩薩了悟這諸法就是空

幻無有真實，因此何必更有持戒，也無犯戒可說；這樣的人常常於那些信受他的在家弟子們前面，大肆飲酒作樂，將有情的血肉大快朵頤，而且對於男女各種姪穢行放肆妄行，毫無忌諱，因為魔力的緣故，所以攝受那些弟子們不生起疑竇困惑，當這樣鬼神於心控制很久之後，就會吃食屎尿，如是的人認為酒肉都是空幻不必執取，做什麼，本來就都是空。如是破壞如來的律儀，令從學信受者誤入其罪，因此就會失於正受教導，當從如是的業行而淪墜墮入三惡道。¹

如來說這樣惑亂於空見的人，世間也有如是之人，不是因為修證好，而是跟隨邪師的邪教導而以為一切皆空之後，便放浪形骸，不在乎自己的所作所為是否違背戒律。

喇嘛們說喫肉本身不但沒有違背任何的出家戒律，還妄說可以來超度牠們。如果是如此，那天底下的蟑螂、蚊子、臭蟲、跳蚤、螞蟻，豈不更加可憐，更需要救度？為何喇嘛不肯發起慈悲心，來吃這些有情，來救度牠們呢？顯然喇嘛們吃肉不是

¹ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 9：【又彼定中諸善男子見色陰銷，受陰明白，於明悟中得虛明性，其中忽然歸向永滅，撥無因果，一向入空；空心現前，乃至心生長斷滅解；悟則無咎，非為聖證；若作聖解，則有空魔入其心腑，乃謗：「持戒名為小乘，菩薩悟空，有何持犯？」其人常於信心檀越飲酒噉肉，廣行姪穢；因魔力故，攝其前人不生疑謗，鬼心久入。或食屎尿，與酒肉等，一種俱空；破佛律儀，誤入八罪；失於正受，當從淪墜。】（《大正藏》冊 19，頁 149，上 11-19）

由於慈悲而吃，只是貪口腹之慾。

喇嘛們與女眾弟子弄出這麼多的姪欲風波，從密勒日巴一直到宗喀巴，姪欲對於這群看似出家人的喇嘛，已經是司空見慣而習以為常了，但這樣的行為合乎哪一條正統佛教出家戒律呢？

如來於《楞嚴經》法會上，直接斥責有人吃食糞尿，而藏密喇嘛用大便和小便來製作所謂的「甘露丸」，為何要直接愚昧到合乎如來的預記呢？是怕擁護正法的佛弟子看不出來嗎？

如來斥責這些顯揚自己證量如何如何威嚇者，卻是自讚肉身成佛而且以男女二根姪欲來說是菩提涅槃的出家人，喇嘛們樂於雙身法而姪欲承繼譚崔密法，正是如來所指責之人

如來說：

這時，天魔得到方便，便飛過來，附在這個人的身上，然後張口說話，講經說法。這個人開始時，並不知道有天魔附身，還自以為得到無上涅槃的道果，因此有人來這位被附身之男子的地方求法，這時他便敷座來說法，身上自然顯露威神，來摧折並且降伏來求法的人，令這些在他座下的人，雖然還沒有聽聞到法，可是心裡自然心誠悅服。

這樣的人誤將佛涅槃菩提法身，說成是現前在我肉

身，就是成就不可思議的法身，而這樣父父子子，一代一代遞相次第而出生，說這樣就是法身永遠常住不絕，唱說現在此地人間就是佛國淨土，沒有另外的淨居天的淨土以及金色相諸佛。如此籠罩學人，便忘失之前所學的佛法；身命歸依如是者，歡喜說這是從來沒有得過的。這樣愚昧諸人、迷惑說者是為大菩薩。而推究這個惡心人，破壞如來的清淨律儀，暗地裡自恣貪欲，嘴巴喜歡說：「眼耳鼻舌都是淨土；而男女二根就是菩提涅槃真正的處所。」而無知者卻願意信受如是污穢下賤之語。²

即使是今天喇嘛林林總總「非佛法」的行徑出現，這都是如來於《楞嚴經》所預記破斥的，說如是者將「男女二根」當作是「涅槃菩提」，所以譚崔密教、喇嘛教凸顯男女雙修，施設男性精液與女性淫液為「紅、白菩提」心，以男女裸體相見，說男根「金剛杵」和女根「蓮花」兩者「和合」後，就可達到甚深的境界，「菩提心」流出到外面而「紅白相會」；

² 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷9：【爾時天魔候得其便，飛精附人、口說經法；其人先不覺知魔著，亦言自得無上涅槃，來彼求元善男子處敷座說法，身有威神摧伏求者，令其座下雖未聞法，自然心伏：「是諸人等將佛涅槃菩提法身，即是現前我肉身上父父子子遞代相生，即是法身常住不絕。」都指現在即為佛國，無別淨居及金色相；其人信受、忘失先心，身命歸依、得未曾有；是等愚迷、惑為菩薩。推究其心；破佛律儀、潛行貪欲，口中好言：「眼耳鼻舌皆為淨土，男女二根即是菩提涅槃真處。」彼無知者，信是穢言，此名蠱毒魔勝惡鬼年老成魔惱亂是人。】（《大正藏》冊19，頁150，上2-13）

請問這「密物」的流出和世間的淫液一樣，這樣是清淨法嗎？最後自己也要和「明妃」在「一起」和合，而成爲密教快速灌頂成就的「密教佛」。

請問一位男眾僧侶和一位明妃女子，私下一起在壇場，這「和合」要來作什麼？成的是什麼「佛」？對於物質的虛幻想無法認清，不能離開對於三界中的種種攀緣、種種追求，即使成「佛」以後，對這些三界法的追求並沒有比世俗凡夫稍減一分，請問有這樣的「佛」嗎？

因此追求性愛而專注於交媾中體驗的外道，便將這個男女交合姪欲的房中術，重新包裝，加入般若的「空義」名相，以及禪定中的「樂觸」名相，從中而創造出三昧耶戒。

因此，此世間自稱是「佛」的人，都是 佛陀所正告誡的凡夫，從盧勝彥的「蓮生活佛」，李洪志的「我有無數的法身」³、「漢地佛經我也不看的」⁴，和「我們法輪世界（比極樂世界）更大，層次更高，也就是更遠」⁵，來蔑視佛法的附佛外道；一直到譚崔密教、密宗的證得無上道的「即身成佛」的佛，都是 佛陀所指責的一闍提；而跟著修學的人，就是 佛陀所指的「愚昧而迷信」的人。

如來已說下一尊佛是 彌勒佛，中間沒有其他諸佛於此娑

³ 李洪志，《法輪大法：悉尼法會講法》，頁 78。（相關法輪功的附佛外道的資料可以下載 PDF 檔案查閱 <http://big5.falundafa.org/falun-dafa-books.html>）

⁴ 李洪志，《轉法輪法解》，頁 132。資料可以同上檢索。

⁵ 同上，頁 174。

婆世界出世成道，然而當有人說他已經成佛時，世間還有這麼多人趨之若鶩，愚癡的程度也真是令人覺得可悲可憫！這些人看的是佛經佛語，想的竟是外道法，同樣是將 佛陀說的話放在一旁。

如來破斥那些以世界第一佛、初始佛來作亂佛法的 譚崔密教以及喇嘛教

如來說：

如此虛妄的人，口中常說：「十方的一切眾生都是我所出生的，乃至一切諸佛都是我所出生的，我出生了諸佛，我出生了世界，我是本初佛，是一出來就自然是佛，本來就是佛，是世界的第一尊佛，不必任何修行，我本來就是佛。」

像是這樣的人，是由自在天的天魔，派遣他的眷屬，像是遮文荼或是四天王毘舍童子之中還沒有發菩提心的人，把清虛的明淨境界給予這些人，藉機食用他們的精氣。或者有人不因大師如來的聖教而修，這樣的修行人往往親自觀見這類鬼神，自稱是「執金剛菩薩」可以給予你長壽性命，結果便示現出絕世美女的身軀，要一起來與這類人樂於貪欲行樂，結果一年半載不到，已經肝腦枯竭，精氣散盡。⁶

⁶ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 9：【口中常說「十方眾生皆是吾子，我生諸佛，我出世界；我是元佛，出生自然，不因修得。」此名住世自在天魔，使其眷屬如遮文荼及四天王毘舍童子未

譚崔密教發展到了最後，發展了先天下而有的世界第一佛：「初始之佛」——「阿里不達」，宣稱這個「喇嘛教自設的初始之佛」出生一切眾生、諸佛，乃至不需要修行而本來就是佛，其實與一神教創世主、造物主之說，墮處一致⁷。當世間

發心者；利其虛明，食彼精氣。或不因師，其修行人親自觀見，稱『**執金剛**』與**汝長命**，現**美女身**、**盛行貪欲**；未逾年歲，肝腦枯竭。】（《大正藏》冊 19，頁 151，上 20-26）

⁷ 佛陀如前所說，於《首楞嚴經》毫不留情的破斥這「**我是元佛，出生自然，不因修得**」的說法。如果法界中的第一尊佛是本來就成佛，不必修行而得，就會迅速思惟度化眾生，則於第二剎那便能攝受一切有情，便能化現與有情同類或更多的同類身，於各有情尚未有法子與其他任何一位有情相互感業之前，便得以無窮變化度化究竟方便之法，讓世間各有情全部得第一尊佛之方便攝受教化而歸於不可思議的佛土，再無其他報處染業互感。佛與佛都有無量智慧功德，究竟了知未來一切諸法，於過去、現在、未來皆無遮障。所以，法界一切有情便應因此一一歸於三寶，迅速成就佛道，無有惡趣。然而，現在尚且還有惡趣，所以必然沒有這樣「**出生自然、不因修得**」的「**元佛**」。又雖如來藏是本無所修，但所含藏諸有情的七轉識的識種雜染不堪，因此必須發起菩提心，悟後繼續修道，時劫久遠以後才能成佛。佛在《優婆塞戒經》卷 1〈1 集會品〉說：【**發菩提心，故名菩薩。若有說言：『一切眾生有菩薩性者』，是義不然！何以故？若有性者，則不應修善業因緣，供養六方。善男子！若有性者，則無初心，及退轉心。**】（《大正藏》冊 24，頁 1034，下 8-11）佛說一切眾生本來就沒有菩薩性，如果有者，就不用修集善根因緣，便能自動走向佛道。若有者，也不會是目前有初發心，以及退轉的現象發生。連菩薩性都非本有，尚須經由修集善業因緣才能發起菩薩性，然後修行才能發起菩提心；由此可知，一切眾生都必須修學而後方得菩提，因為一切眾生無始以來本就都是凡夫故。因此，法界中必然有經歷修學過程才成就的第一尊佛，抑或是一起發心修行成就佛果的同

人喜歡推崇唯一的真神時，譚崔密教則說「世界初始第一本生之佛」——「阿里不達」，意圖將本師 釋迦牟尼佛貶抑下去，因為一切諸佛都應該來自於本初佛的教導，又巧妙地安排這本初佛終日進行姪欲法，這難道不是將正統佛教的勝義與戒律推翻，想要自創一個新興宗教嗎？

譚崔密教主張「不用修行就直接是佛」的「阿里不達」本來就是「佛」的說法，這和「本來就是唯一的真神」的外道見，有何區別？

這「阿里不達」出生一切有情眾生，和一神教能夠出生一切有情的神祇，從西方世界的上帝、阿拉，到東方世界的梵天主、大自在主、老母娘、婆羅門教的大梵天創造一切世間與有情，有何差別？

佛陀在《楞嚴經》中說這類創造「本來是佛的世界第一佛」的說法，就是天魔的說法，請問你是要信受 如來說，還是要轉頭信受凡夫外道建立的這個「本初佛」？

抑或信受「本初佛」以降而努力發展「本初佛」的藏密喇

一時期的如來，這是毋庸置疑。結論是：一者、有修道成就的第一尊佛，絕無不修而自然成就的天然佛。二者、以大藏經中所描述的時節久遠的遣辭用字來看，關於第一尊佛暫時並沒有確切的說法，也沒絕對的意義，最重要的道理還是凡夫們必須經由修行以後才能成佛，沒有不必修行而本來就已經是佛的道理。因此，藏傳密教說的「密教本初佛—普賢王如來是本來佛」——「不用修行就是佛」的說法是虛妄說，違背佛法的三乘菩提；因此說藏傳密教如此說法是大妄語，信受者當有省而改之，以免同受共業。

嘛教的各個宗派？譚崔密教所偽造的典籍，這個「假的毘盧遮那佛」出現的場景中，還對「一切如來」來加以訓話，請問諸佛道同、佛佛平等的情況下，這個訓話是要回到「我是世界最超級的佛」的慢心一類的想法嗎？

譚崔密教的密續典籍中，由他們所捏造假的「毘盧遮那佛」來告訴「一切如來」，說他要宣講「一切如來」所不知道的法；然而若真是「如來」者，必然能夠於過去現在未來三際無礙，一切時、一切地、一切事、一切法……等都能究竟了知，所以稱為證得無上正等正覺。然而佛佛平等，如何還會有一尊「佛上佛」？他是違背了佛法而自證「更無上的正等正覺」嗎？所謂的「無上」，就是沒有「更上」，而稱為「無上」，如何還有密教這尊「阿里不達」佛的概念呢？

佛於一切法都究竟了知，如何還有「密教佛」想要說的其他諸佛都不了知的法，這必然違背佛法而自說，顯然不是佛法。

連沒有一切種智的大阿羅漢都可以知道八萬大劫前後的事情，為何一切智慧無少無缺的如來，到了譚崔密教的說法，卻要變成受控於這位「假的毘盧遮那佛」，還變成了「不是無上正等正覺」而仍然對某些法有所不知？這樣的譚崔密教所創造的假佛，從「超佛」、「佛上佛」，還一直到「世界本有的第一佛」，還要來「出生所有的佛」，結果這一切編纂的話語，佛陀早在他們自由創作之前，都已經於法會中破斥過了，請問你的感想呢？

其中被密教人所看到的「執金剛菩薩」就是「密教金剛手菩薩」，就是密教號稱「一切諸佛」的「增上主宰」⁸的「奇特菩薩」，如是違背佛法之說法，就是密教所津津樂道的密法。
(待續)

⁸《大般若波羅蜜多經》卷 517〈21 空相品〉：【既思惟已，作是願言：「我當精勤無所顧戀，修行六種波羅蜜多，成熟有情、嚴淨佛土，令速圓滿疾能證得一切智智，我佛土中諸有情類得無主宰，諸有所作皆得自在，乃至不見主宰形像，亦復不聞主宰名字，唯有如來、應、正等覺以法統攝，名為法王。」】（《大正藏》冊 7，頁 642，下 17-23）至於想要在「密教五方如來」的口號下，來主宰「佛教之諸佛如來」的「執金剛菩薩」也不是「菩薩」，是密教所說的「密教金剛手菩薩」，自己亂說法而言：「一切如來增上主宰」、「如來主宰」，於一切如來之上，而為「大主宰」，這是密教部的密續的說謊通例。

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載五十七)

第五節 總結《廣論》別學奢摩他

《廣論》392~393 頁說：

故修無上瑜伽觀行師，雖不必生緣所有粗靜行相毘鉢舍那，及彼所引正奢摩他，然必須生一正奢摩他。初生之時，亦是生起、圓滿二次第中初次第時生。總應先生正奢摩他，次即依彼或由粗靜行相毘鉢舍那，漸進諸道乃至有頂，或由無我真實行相毘鉢舍那，漸行五道而趣解脫或一切智，是佛教中總印所印。故隨修何種瑜伽皆不應違越，是謂總顯依奢摩他趣上道軌。

學人若不知道宗喀巴說的止與觀都是依雙身法來講的，將不可能讀懂他這一段文字主要的意涵。此段《廣論》所言約略說明如下：《廣論》說的奢摩他品有三，首先總應先生正奢摩他，

第二再依正奢摩他修世間毘鉢舍那，最高可修到三界有之頂非想非非想處；或依一切法空的「無我」正奢摩他修出世間毘鉢舍那，然後次第圓滿資糧道、加行道、見道、修道、無學道等五道，而得解脫或得一切智。第三就是假藏傳佛教——密宗四大派的重點處，說：修無上瑜伽雙身修法的瑜伽師，不必辛苦地修世間法四禪四空定的毘鉢舍那，及引生毘鉢舍那的正奢摩他；但必須生起另一「正定」，此「正定」生出時，就是生起、圓滿二次第中之生起次第。

且不論宗喀巴說話一向顛倒，此處更是在前文中一再強調說「奢摩他引生毘鉢舍那，才能得解脫」，後文卻又說不必修奢摩他、毘鉢舍那，只要修假藏傳佛教——密宗四大派的「正定」就可以完成止、觀了。如此，則按宗喀巴《密宗道次第廣論》修所謂「正奢摩他」者，就不必如根本論〈聲聞地〉所說「爲了修奢摩他心一境性而修九種住心」，不必「以六力及四種作意，成就九種住心」；也不必修毘鉢舍那四種慧行（正思擇、最極思擇、周遍尋思、周遍伺察）的心一境性；也不必透過奢摩他、毘鉢舍那七種作意，得到最後的加行究竟果作意而證得身心輕安正三摩地。總歸一句話，只要專修假藏傳佛教——密宗四大派的雙身法就夠了！其他的佛教法門都可以丟棄的。

按假藏傳佛教密宗四大派的修行次第是先修下三部，即事部、行部、瑜伽部，此三部屬於修無上瑜伽的生起次第。事部、行部屬於瑜伽部雙身修法的前行作業，譬如教導徒眾禮佛、供養、設壇城等等。瑜伽部則正式開始爲實修雙身法而修，從觀

想佛像令境像明顯開始，修天瑜伽觀想自身為廣大天身，成就能誦咒者，修金剛唸誦（持咒）得語金剛三摩地，由咒語生風力（寶瓶氣）能任運引導界（界是暗指精液）等。然後修習無上瑜伽，就要開始結合明妃雙修，起拙火溶化菩提心，生三空智，證得意金剛三摩地，圓滿現證雙運，成就佛地（喇嘛教的淫樂歡喜佛境界）。以上略述是《密宗道次第廣論》所教導的喇嘛教男女雙修的修行法，與佛法修證都沒有關聯，只是套用佛法的名詞而說。

《密宗道次第廣論》卷 4 說：「如是從修天身，乃至住聲（咒語）持心，由遮命力之風（寶瓶氣）加行，即由緣火、緣天身等，眾多粗細所緣心專住力，能得如〈妙臂請問經〉所說堅固住分，及於身心生勝喜樂，發生身心調柔輕安。尤以久修風加行力及緣火力，引生樂煖，依此發生有力安樂光明無分別定。」假藏傳佛教密宗四大派觀想有形相的天身，及唸誦有聲相的咒語，想要證得三摩地；然而這種音聲、形相卻是修真正四禪四空定等三摩地者所必須捨離者，假藏傳佛教密宗四大派卻拿來當作奢摩他的正修方法，此修習法與禪定法門背道而馳，又如何能得禪定呢？

又觀想之法常會樂而忘蜀，是妄想所攝，此樂絕非禪定之喜樂，更非是身心輕安，怎能說是身心勝喜樂、身心得輕安呢？又修脈氣明點（風力）及拙火，乃是外道修練氣功健身之法，與佛法修證無關；但假藏傳佛教密宗四大派，用觀想脈氣明點之運行作為菩提心，此點又不及外道氣功鍊身者，故說假藏傳

佛教密宗四大派之法，連外道的健身之道都不如也。且觀想明點等法也與禪定的修證完全無關，連禪定的邊都沾不上，何況是無分別智的決定心？而說能得般若中的無分別定，皆是假藏傳佛教密宗四大派的虛妄想；此部分前已破之，就不再贅述。又假藏傳佛教密宗四大派之無上瑜伽雙身修法，乃是欲界最下等、最粗重之淫欲貪；淫欲之貪著不除，絕不能證初禪、不能入上界，連初禪都證不到¹，故說無上瑜伽雙身修法，能得大喜樂，能得身心輕安，都是欺人之語；所能得到的只是男女間的淫樂以及加重沉淪下界的欲望，都與佛法修證無關。

從這裡可以得到一個結論，就是整本《廣論》以佔去一半篇幅來說的奢摩他與毘鉢舍那，只是一個誘引學人墮入密宗道的幌子，既沒有禪定上的作用，更沒有什麼佛法上的作用。宗喀巴抄錄這麼多的經論，曲解在先，最後又全盤否定掉，說其實不需要修顯教這些法（雖然他已將顯教經典中的法義全面誤解了），只要直接修假藏傳佛教密宗四大派「正定」的無上瑜伽男女雙身修法，就能成佛。宗喀巴如是欺騙眾生的手法，真是奸巧的算計；無知眾生被騙了還感恩不盡，還尊稱他為「大師、至尊」；末法時代就是有這麼多愚癡顛倒的人。

《廣論》398 頁最後說：

經及廣釋論善說修定軌，因文簡直故狹慧未能解，反謂此經論無無分別教，不於有處求無處求謂得，尚且

¹ 密宗說的初禪只是雙身法淫樂境界中的第一種，自稱為初禪而籠罩大眾，不是四禪四空定中的初禪。

未能辨內外定差別，況能善分辨小乘及大乘，顯教與密教三摩地差別，見此故顯說大論修定法。久習大論友莫捨自珍寶，而取他假石願識寶自有，佛見除汝學別無教授義，讚聞住林樂願觀察彼義，無分別止道修法與修量，未得善了解劬勞修定師，尚須依智者如實知修法，否則暫休息於教損害小。慈尊無著論所說修止法，爲聖教久住故今略解釋。

此段文字是《廣論》奢摩他品的結尾語，正好可以作爲宗喀巴給自己所下的評論。

謂《解深密經》等諸了義經典，及根本大論《瑜伽師地論》等，文辭都很簡明扼要；宗喀巴等尙未證得空性者，智慧力低劣，不能如實瞭解經論義理，反而說此經論沒有宣演於一切法中無分別的如來藏法義，違背論中多處宣演第八識如來藏無分別性等教義的事實。宗喀巴等密宗信徒，不於真實如來藏實有處來求證有如來藏能生萬法的實相境界，卻偏偏在緣起性空一切法空之無因論、斷滅見來求法，而妄說已證得空性，事實上永遠也無法證得生命實相。宗喀巴尙且不知清淨的修定之法與染污下墮之淫欲法是截然不相容的，何況能知佛法與外道法之差異，又豈能奢言分辨三乘菩提中大小乘的差別。宗喀巴不但不懂三乘佛法，就連世間禪定之法也是茫然無知，譬如觀想根本就不存在的幻像、沉溺於邪淫樂觸境界等等喇嘛教的邪法，把它當作佛教禪定來修；自己未能分辨內、外教之分別，卻指責他人不知內、外教的差別。宗喀巴又不知二乘人是以世俗諦的智慧作觀察來修四禪八

定，而大乘人是依於如來藏而出生般若慧來修四禪八定，所以他是不懂四禪四空定的修證原理與境界，又無法分辨大小乘之差別，錯將五陰當作實有法，是個我見未斷的凡夫；宗喀巴更不知道顯教修止觀，並不只是爲了得世間的四禪八定，而宗喀巴說的禪定又不是世間禪定的初禪等境界；而他對於世間四禪八定中的止觀並無所謂的出世間毘鉢舍那法的事實，他自己對此無知卻又振振有詞的指稱別人不懂禪定止觀。事實上宗喀巴只知道修無上瑜伽雙身修法，當作是禪定也當作是佛法，所知所見混亂不堪，只知道能得假藏傳佛教密宗四大派雙身法所謂的三摩地，而誤認爲如此即是佛法的實修；如是悖離經論的邪謬見解，誤導後世佛門學人修學禪定、解脫道及成佛之道至爲嚴重，故末學不得不根據佛菩薩經論的本義來評破之，以免後世學人繼續被他誤導而走入歧途。

宗喀巴又把專注於雙身修法的淫樂境界，標榜爲假藏傳佛教密宗四大派所謂的禪定，並說之爲佛法的禪定，等於是假以假寶石欺瞞爲真寶石，後來連自己也認假寶石爲真的，繼續這種自欺欺人的行爲；佛若見他如此顛倒的修定法，見他沒有其他真實教授內涵，而他只會稱讚「於閑靜處樂修無上瑜伽雙身修法」，見他執意識覺知心樂於觀察雙身修法與樂空不二的「無分別止」之修量，見他未能真實瞭解聖 彌勒等眾菩薩之辛勞，一定會憫念其無知。有智之人應當勸請宗喀巴等假藏傳佛教密宗四大派行者，必須依止於有真正證量之修定師、修慧師，如實了知修定法、修慧法，才能真知定慧二門中大不同的止觀；再不然的話，就要勸請宗喀巴的傳承者乾脆休息、封口、止身、

定意不修，如此於聖教才不會再作損害。如今末學爲了聖教久住故，根據聖 彌勒菩薩所說及聖 無著菩薩筆錄的根本大論中的真實義，著文公平論議宗喀巴《菩提道次第廣論》的邪說，以免後世學人再被誤導。即以此功德，迴向一切有緣閱讀者，悉皆發起正真道意，早得見道而入佛真實義門，位在實義菩薩勝義僧數中。

第八章 《廣論》別學毘鉢舍那之平議

第一節 般若前說

第一目 《廣論》把靜慮誤為慧度

《廣論》400～401 頁說：

唯由其心一境性奢摩他者，智不能淨，亦不能滅愚癡黑闇，故當尋求達真實性無我空義，定解智慧。……

又此真實，是諸度中慧度所證，非靜慮等所能通達。莫於靜慮誤爲慧度，更須生慧。如《解深密經》云：「世尊！菩薩以何等波羅蜜多，取一切法無自性性？觀自在！以般若波羅蜜多取。」

宗喀巴雖說：「莫於靜慮誤爲慧度」，然宗喀巴自己正是把靜慮誤爲慧度的愚人。毘鉢舍那乃是修習禪定的觀行法門，宗喀巴嚴重錯解毘鉢舍那法義，以爲毘鉢舍那法就是般若波羅蜜，所以他所造的《廣論》特別要學後二波羅蜜多，就認定奢摩他是禪定波羅蜜多，毘鉢舍那是般若波羅蜜多，故說爲六波羅蜜

多之後二波羅蜜多；如此嚴重的錯解佛法，誤認靜慮為慧度，這樣還被徒眾們稱為大師，宗喀巴如地下有知，難道不覺汗顏嗎？再觀他所說的般若，又與諸大經論背道而馳，以其所敘述的般若內涵完全是斷見、常見的外道法故；而其自法又沒有所依，也沒有明確的宗旨，自認是不立自宗卻又專破他宗，事實上卻又建立五陰及觸塵法塵常住的惡見而弘揚雙身法，自己墜入外道常見中而破斥別人，口裡掛著如是應成而說種種虛妄法，還敢冒充佛教而自稱為應成派中觀。更甚者，是以佛教的名義來弘揚印度教性力派學說與行門，執六識論邪見否定八識心王正法，欲把正法連根拔除，然後世學人沒有般若智慧作揀擇而盲從附和，以致正法猶如一條將斷不斷的懸絲般岌岌可危。

前章已辨正宗宗喀巴對於毘鉢舍那的誤解，今就其所說的般若內涵來作探討；「只有一境性奢摩他，不能滅愚癡黑闇。」這是宗喀巴於書中說的，然而實際上是宗喀巴的一境性奢摩他與一境性毘鉢舍那，都不能滅除愚癡黑闇，最多只能算是修世間四禪八定的法²，是沒有辦法滅除煩惱而出離三界的³。又宗喀巴說「應當尋求無我空義」，並引《解深密經》來說明。《解深密經》中佛說：「以般若波羅蜜多取一切法無自性性。」宗喀巴就截取佛說的隻字片語來解說無自性，而說：「一切世間法、出世間法都是無自性，無自性就是空，空者即是

² 編案：事實上宗喀巴等喇嘛教的雙身法根本無法離欲，故連粗淺的欲界定也無法證得，根本算不上禪定的境界。

³ 編案：宗喀巴等喇嘛教的法連我見也無法斷除，何況說能滅煩惱乃至出三界。

無我，無我才是真實空的意思，因此要尋求真實無我空義才是究竟法，此真實無我空義是由慧度來證得。」接下來就以無自性、無我空、般若來探討宗喀巴的「真實無我空」是不是真實了義說。

第二目 諸法無自性

《解深密經》卷4說：

觀自在菩薩復白佛言：「世尊！菩薩以何等波羅蜜多，取一切法無自性性？」佛告觀自在菩薩曰：「善男子！以般若波羅蜜多，能取諸法無自性性。」「世尊！若般若波羅蜜多，能取諸法無自性性，何故不取有自性性？」「善男子！我終不說以無自性性，取無自性性。然無自性性，離諸文字，自內所證，不可捨於言說文字而能宣說；是故我說般若波羅蜜多能取諸法無自性性。」⁴

無自性的法本來就沒有自己的真實體性，必須依眾多因緣而成立，是無常生滅的法；因此「無自性」的意思，是「諸法不能自己作主，不能說要生、自己就生，不能說要滅、自己就滅，它沒有自己真實的自在體性，必須依於有真實自在體性的阿賴耶識，以及阿賴耶識所生出的諸緣，才能建立或消滅」。譬如蘊、處、界諸法皆無自性，是依他起性，依一因與多緣才能生起；當眾多緣中的任何一緣不存在時，此等諸法即變異壞滅，法滅了就成爲空無。因此無自性的法不是常住不滅的法，所以佛才說諸法無自性，以無自性故說爲

⁴ 《大正藏》冊16，頁707，中18-26。

諸法空相。而宗喀巴卻把諸法空相，說為無我空義，說為常住不滅的法；也就是把蘊、處、界諸法的空相倒說為空性，說為究竟法，扭曲教理來支持他所執著的雙身法下墜境界，嚴重誤會《解深密經》的意思。

再說宗喀巴也學著說勝義無自性，其實無自性的法只能在世俗名言上說，如果不承認勝義是真實有的法，而硬將無自性法說為勝義法，那就成為無因論了。為什麼這樣說呢？因為無自性是本住法所生的諸法顯示出來的，其體性是無，所以才說此法無自性，無自性法必須依於實有法才能成立，實有而本住的自在法若不成立，也就談不上法的自性了；譬如花香是花的自性，花香是依花而有，若沒有花，花香就不存在了，是一樣的道理。既然宗喀巴論中主張勝義無自性，意思就是他必須同意勝義無自性必依勝義法才能存在，那麼就要問問他：應成派中觀的勝義法在哪裡？這個問題宗喀巴必須回答：「勝義法就是空性。」若再問他：「空性是什麼？」則他必然只會回答：「緣起性空。」⁵ 結果還是回到世俗名言上，依舊墜入生滅性的五陰等世俗法中，於勝義法沾不上邊。然而，沒有勝義法又哪來勝義無自性？宗喀巴如是主張「勝義無自性」，豈不成為一切皆斷滅而空無所有了嗎？所以說，主張勝義無自性卻又

⁵ 編案：宗喀巴等應成派中觀者，以否定第八識阿賴耶識故，彼等所主張之「緣起性空」本質上是十八界法的「緣生性空」。而世尊在阿含諸經所說「緣起性空」，是在說明：諸法是藉第八識阿賴耶識為緣起的根本因，再加上眾緣和合而有諸法的緣生緣滅，此被出生的諸法生滅無常，無自在體性故，其性本空。

否定根本因阿賴耶識的應成派假中觀師宗喀巴等人，本質上即是無因論者。

因此當知，無自性的法必須建立在有真實自性的法上，才能說諸法無自性。有真實自性的法只有阿賴耶識，佛說阿賴耶識為三種自性所依之真如心體，此三種自性就函蓋了一切法。此三種自性即是：遍計所執性、依他起性、圓成實性；依此三性實體阿賴耶識的無分別自性，不了別自己所顯示之三性而說三性為無自性性，才能說是諸法無自性。

諸法無自性，如《解深密經》卷2說：【勝義生當知：我依三種無自性性密意，說言一切諸法皆無自性；所謂相無自性性、生無自性性、勝義無自性性。】⁶「一切法無自性」，這句話是有根據而不能隨便亂說的，佛說必須根據三種無自性性密意才能說一切法都無自性。此處有個重點，為什麼佛說「無自性」三個字之後還要加一個「性」字，成為「無自性性」四個字；又為什麼「無自性性」之後又再加上「密意」兩個字，成為「無自性性密意」，這是值得探討的。「無自性性」的前「性」是表示諸法沒有自己的體性，說為空；後「性」是表示這沒有體性的體性，也還是有其體性，不能說為空無。所以「諸法無自性性」一語帶雙關，意思是諸法無自性亦非無自性。至於「密意」的意思是隱密的，不能公開宣講出來的，必須是由學人自己參究而悟出來的，這才能稱為隱密，或稱為密意，而這個法就是阿賴耶識。因此佛說：「我依三種無自

⁶ 《大正藏》冊16，頁694，上13-15。

性性密意，說言一切諸法皆無自性。」的意思就很明白了，佛以依於阿賴耶識而有的三種自性，轉依於阿賴耶識的無分別性所顯示出來的三種無自性性，而說一切法無自性，就是這個意思。依此無自性性密意，才能說一切法無自性；反過來說，若不依阿賴耶識的無分別性來說無自性性密意，就不能說一切法無自性，否則就成為無因論的斷滅見。宗喀巴不依無自性性密意，否定了阿賴耶識的無分別性而說一切法無自性，是違背佛說：「我依三種無自性性密意，說言一切諸法皆無自性。」是故，宗喀巴所說正是無因論的斷滅見說法。

無自性性密意 佛說有三種：

一、諸法相無自性性：

善男子！云何諸法相無自性性？謂諸法遍計所執相；何以故？此由假名安立為相，非由自相安立為相，是故說名相無自性性。⁷

相無自性性是遍計所執性的末那識所顯示出來的，是把依於阿賴耶識所生的依他起之諸法計為實有，並貪著依他起的五陰諸虛妄法，而處處作主執取不能放捨；依此誤計執著而指稱為遍計執性，這個遍計執性只是一個假名安立的法相，並不是有自己常住的法相，是故說：遍計所執的法相自身並無自性性，謂之諸法相無自性性。

修學道種智的菩薩能現觀：凡夫眾生依於依他起相生

⁷ 《解深密經》卷2，《大正藏》冊16，頁694，上15-18。

滅無實的法，卻妄想計著不能放捨，由是而生起五蘊身心大苦，因而了知原來是遍計所執自性的緣故。以遍計所執自性故，而執五蘊爲我，生起我貪、我瞋、我癡、我慢等等煩惱。菩薩如實了知遍計所執自性，是遍計所執的末那識所顯示出來的妄想自性，是依阿賴耶識所生的依他起性的五陰等諸法而假有；又遍執意識所緣的所有境界爲真實有，是假名安立爲相，是故遍計執性並沒有自己真實常住不滅的法相。故菩薩如實了知遍計執的法相虛幻無實，沒有自己真實常住不滅的法相；此相皆是依於不生不滅的阿賴耶識所生的依他起性諸法而顯現，皆攝歸於阿賴耶識的自性所以沒有生，沒有生所以沒有滅，無生無滅所以本來寂靜，本來寂靜則自性涅槃；所以說遍計所執自性是依於阿賴耶識能生諸法而說相無自性性。

二、諸法生無自性性：

云何諸法生無自性性？謂諸法依他起相；何以故？此由依他緣力故有，非自然有，是故說名生無自性性。⁸

生無自性性是依他起性的前六識所顯示出來的，是依於阿賴耶識而生，有生必有滅，生滅無常。因此，依他起的因緣所生法，緣生緣滅，沒有自己真實的體性，非自然而有，必須依根本因如來藏及眾緣方生，並非本來就自在之法，所以說依他起自性是依於阿賴耶識而說生無自性性。

⁸ 同上註，上 18-20。

三、諸法勝義無自性性：

云何諸法勝義無自性性？謂諸法由生無自性性故，說名無自性性。即緣生法，亦名勝義無自性性；何以故？於諸法中，若是清淨所緣境界，我顯示彼，以為勝義無自性性；依他起相，非是清淨所緣境界，是故亦說名為勝義無自性；復有諸法圓成實相，亦名勝義無自性性；何以故？一切諸法，法無我性，名為勝義，亦得名為無自性性；是一切法勝義諦故，無自性性之所顯故，由此因緣，名為勝義無自性性。⁹

勝義法即是真實義般涅槃法，《解深密經》所說的諸法勝義無自性性，範圍函蓋很廣，因為勝義法函蓋一切世俗法的緣故。生無自性性之諸法是緣生法，本來就是阿賴耶識所生的世俗法，而緣生諸法與阿賴耶識不一不異，所以緣生諸法當然也是攝屬於阿賴耶識的部分體性；阿賴耶識本來自性清淨涅槃，故藉緣生諸法顯現如來藏含有無漏有為法種子，當然亦是顯示清淨無我、無我所的涅槃境界，所以說為勝義無自性性。又依他起相雖然是有漏有為法，不是清淨所緣境界，然而依他起諸法生滅無常，無常故空，空故無我；此依他起的諸法仍然是必須依於不生不滅的阿賴耶識而有，所以也攝歸於阿賴耶識本來寂靜的自性，本來寂靜則自性涅槃，如是本來清淨而住於無分別身心境界中，則亦無勝義可言，故

⁹ 同上註，上 20-中 1。

也說爲勝義無自性性。

又阿賴耶識含藏著遍計執性的有漏有爲法種子，及依他起性的有漏、無漏有爲法種子，所以阿賴耶識能生出前七識及所相應之一切法，因此阿賴耶識既圓滿又真實而有其自體性，能圓滿出生及壞滅諸法而成就世間、出世間、世出世間萬法，故說爲圓成實自性，不能像宗喀巴一般妄說祂是無自性。但又爲何說圓成實自性是勝義無自性性呢？是因爲圓成實性是阿賴耶識法無我性所顯示出來的自性而非眞如心之本體，阿賴耶識一切時法性安住無爲，以無爲故所以無生無滅，一切雜染悉不相應，而阿賴耶識非在世俗十八界法中，是世出世間勝義諦，本體清淨涅槃而能生三界一切法，故由清淨心體從不認知自身所具勝義自性而觀，則亦無勝義可言，所以說阿賴耶識所顯示出的無我圓成實自性也是勝義無自性性。

《解深密經》卷 2 也說：【若諸菩薩能於諸法依他起相上，如實了知遍計所執相，即能如實了知一切無相之法；若諸菩薩如實了知依他起相，即能如實了知一切雜染相法。】¹⁰ 菩薩若能在十八界法的依他起相上，如實了知遍計所執相，就能了知所執身心不是眞我，所生諸煩惱相也是有生有滅非眞實法，則能如實了知一切法所依的無相眞實法。又菩薩能如實了知諸法皆緣生而有，依他而起，無自行存在之法性；又觀一切緣生而有之諸雜染相法，皆由

¹⁰ 《大正藏》冊 16，頁 693，中 25-28。

本識心體以清淨體性所攝持所變生，本攝歸清淨心體所有，而此本識心體本來清淨而永住於無分別的境界中，由此而觀一切法也沒有諸雜染相，也無勝義相可言，因此說一切法為勝義無自性性。

上說勝義無自性性函蓋相無自性性與生無自性性，此三性無自性性是遍計所執性、依他起性及圓成實性三性自性所顯示出來的，而遍計所執性與依他起性亦為圓成實性的一部分，而圓成實性又是阿賴耶識在依他起性及遍計執性中所顯示出來的圓滿成就諸法的體性，所以依於阿賴耶識而說遍計所執、依他起、圓成實三性本來無生無滅，本來自性清淨涅槃，這是佛依阿賴耶識三種自性而說三性無自性性，說言一切諸法皆無自性性。（待續）

救護佛子向正道—(三十五)

論釋印順說我們的善行 到底能有多大意義

游宗明 老師



「我們的善行到底能有多大意義！」這是他的《佛法概論》97頁第一行的一句話，釋印順著作之餘，突然心血來潮，感慨「善行到底能有多大意義」而有此驚人一問，令人大吃一驚；論口氣，就像當今敢於胡作非為的青少年，撇嘴睥睨地問你，瞧你如何回答？電視上報導說，這些飆車族隨便砍你一刀是不必有理由的，也許他的內心正是想要問你這句話呢！或有人說這些問題青少年有何善行？可是，這世界上還是有大批的行善者，「他們的善行到底有多大意義？」這您應該去問證嚴法師才對。其實不必問她，而是應該請她來看她的剃度師父釋印順是怎麼說的：

我們的善行到底能有多大意義！如善行、惡行僅招致內心的安慰與苦痛，這過於虛玄！如作惡者以惡行為快心的，豈非即大可以作惡！所以人類必須行善，不可作惡的價值肯定，都不是這些所能說明的。特別是行善而遭遇不幸時，想以子孫、社會、內心來安慰，決難以滿足一般的要求。¹

¹ 釋印順法師著，《佛法概論》，正聞（新竹），2003.4 新版 2 刷，頁 97。

所有行善的人如果看到這些言論，肯定心中會涼了半截，而釋印順潑的涼水還不只如此，他在同一頁的前句強調說：「而且，地球會毀壞，此地球的人類社會也要一切過去，我們的善行到底能有多大意義！」善心不堅固的人聽了，肯定全身都會冰涼！以後也不想再行善了，因為行善以後沒有未來世的善報。

為什麼要行善？其實佛法中有更深的意義在裡面，這跟世俗凡夫的行善是有所不同的；可是釋印順對佛教所說「善行」的真實內涵並沒有太多的說明，他只是說：「惟有三世業感說，能說明現在行為與遭遇的不一致。『善惡到頭終有報，只爭來早與來遲』。」² 一般人也許會把未來世的善惡報應都交給老天爺，但是聽到釋印順說「父子間顯然沒有必然的關係」³，心中還是無法釋懷，仍然要再問你：「我們的善行到底能有多大意義？」用「父子之間顯然沒有必然的關係」來隱喻善惡報應間的因果關係，他這種說法並不正確。況且，釋印順用「瞽叟生舜，堯生丹朱」⁴ 來證明父子之間沒有必然關係，無法服人。瞎子生的孩子不一定是瞎子，這是常識，因為事實如此所以是常識，但不能說他們父子之間沒有必然的關係，若沒有關係怎麼會出生為他的兒子？無論兒子聰明、賢善、不肖，最有關係的當然是父母，不管是好關係、壞關係都是有關係，怎能說沒有關係？釋印順說出這種話實在是沒常識。

² 同上註，頁 97。

³ 同上註，頁 96。

⁴ 同上註，頁 96。

現在行爲與遭遇的不一致是事實，因爲不可能搶人家的錢，走出去馬上被車撞死；就算搶劫銀行而急著逃跑，未看見來車而被撞死，若不是意外，這大多是過去世的業果現前，前因後果不可混爲一談。可是釋印順又說：「現生行爲與境遇的不必一致。」若爲人和善、與世無爭，則境遇安祥有何不能？有何不可？而說現生的行爲與境遇不必一致？俗話說夜路走多了就容易遇到鬼，意思就是說，小偷當久了就容易被抓去關，偷竊的現生行爲，常常會有被關的境遇，這是很一致的，所以「不必一致」的「必」應該去掉。「現在行爲與遭遇的不一致」就已經讓人對爲善得福、爲惡得禍產生懷疑了，更何況「現生行爲與境遇的不必一致」，那就更令人產生「我們的善行到底能有多大意義？」的疑問。因爲「不必一致」的意思，就是你行你的善，而未來世得到的不一定是快樂的善果，也有可能是痛苦、悲哀的惡果，這是什麼因果律？太可怕了，釋印順說的因果律等於沒有因果，就好像他認爲地獄不是實有一樣，令人難以接受。

釋印順說：「特別是行善而遭遇不幸時，想以子孫、社會、內心來安慰，決難以滿足一般的要求。」行善而遭遇不幸，是說他過去生行惡而今生行善，卻受到過去生惡行的業果而遭受到不幸的事，釋印順的文章不講清楚是容易讓人誤會的。可是要他講清楚學佛者善行的目的在哪裡，則是強彼所難。釋印順根本不知道學佛人的行善與凡夫的行善，其目的是大不相同的。釋印順一直在凡夫行善的事項裡面繞來繞去，不曾觸及修學佛法的菩薩們行善的心態與目的，所以才會說「想

以子孫、社會、內心來安慰，決難以滿足一般的要求。。」凡夫不知道是因為有過去世的惡行，所以今生雖行善也會遭遇不幸，但只要繼續行善，未來世終會有可愛的善果出現；而菩薩的善果，最主要的就是成就佛菩提果的資糧，而不是只想要得生天享福的果報。凡夫的善行是有漏福報，能夠生天享福，但福盡則墮；菩薩則不求生天享福，只想要在人間利樂一切有情，繼續累積福德直到成佛，把善行變成能成佛的資糧，這才是有智慧的人。能夠把有漏有為法的善行，變為無漏有為法的福德，這才是學佛者所要到達的目標，否則光用人天福報，就要大家「儘可盡自己的努力以向上，不必因現在遭遇而動搖為善的決心。」⁵ 是不究竟的，也是沒有說服力的。釋印順以不究竟的善行結果當然無法具足回答：「我們的善行到底能有多大意義？」當然也是他自己無法解開的疑惑。

菩薩的善行與凡夫善行，其動機與目的是有所不同的，就算與阿羅漢也是不相同；阿羅漢只是隨緣行善，他一心只想要入無餘涅槃，一旦入無餘涅槃，則善行的未來世可愛果報也就跟他無關了。凡夫認為行善之家必有餘慶，除了自己得好名聲之外，也為了家族興旺、子孫發達，故而努力為善，這個無可厚非。若大家都行善，則一村、一國都會福報增長，人民善根增長，自然就能風調雨順，國泰民安，何樂而不為？統治者若是喜歡這種情形，表示他很有福德，很會治國，這是凡夫所嚮往的理想世界。

⁵ 同上註，頁 97。

若是宗教家則勸人行善以生天國，是行善者自己得大利益，這也不能說他不對，但這些都是凡夫、外道行善的願望；若是學佛人則有更深遠的期待，而不是這些滿足人類五欲的想法而已，佛法之所以不同於外道凡夫，就是有更崇高的目的，在鼓舞著他累世行善而不望回報，迥異於凡夫的想法。若不講佛法，則這些期盼已足以滿足凡夫的欲望，若談到佛法，則釋印順說「我們的善行到底能有多大意義？」還真是大哉一問也。善行不但能滿足上面所說的凡夫願望，還能轉為成佛的資糧，這才是菩薩善行的最大意義，這個意義絕對不是釋印順所說「阿羅漢就是成佛」的邪見能說得通的；阿羅漢就是不想要三大阿僧祇劫廣修六度善行來成就佛道，所以他要趕快灰飛煙滅的入無餘涅槃，他的善行是不能跟菩薩相比的，而且他也不想要這些善行，所以不可以說阿羅漢是成佛。菩薩想要成佛，所以用無邊善行來廣修福德，所以菩薩的善行一定有很大的意義，印順的懷疑只是顯示他對菩薩道的無知，以及他對因果律的不信受。

那麼，成佛之後還要修善行麼？從 佛陀為眼睛看不見的僧人穿針線，可見得成佛了還是不捨善行。如此看來，佛法中善行的目的就是要成佛和利樂眾生，善行若不能用來成就佛道和利樂眾生，則善行能有多大意義？變成行善只是為了後世享福而已，其實意義不大；不但不大，後面還會跟著一個可怕的後果——即是未來世福報享盡會墮落三惡道的後果。因為，凡夫在人間享受大福時不見得身口意都不犯惡行，惡行的果報即是三惡道，這是凡夫外道們都未曾想到的不可樂後果。佛法的

珍貴也就在這個地方，同樣是行善，不只可以作為成佛的資糧，乃至究竟成佛跟可以用來生天享福而已，而且福盡則墮，這兩個結果相差太大了。釋印順寫《妙雲集》、《成佛之道》卻完全沒有成佛的方法，又不信因果與三界六道之法界事實而否定地獄的存在，所以他說的行善是沒有多大意義的。如果有人不相信，那就不妨從他否定地獄的存在去加以思惟，也不妨從最粗淺的斷我見、斷三縛結證初果，來探討他的書中所說能不能達到這個目的？想要六識論的釋印順等人斷我見，就像要砍掉他們的頭一樣，他們就是不願意。釋印順不知道只有把六識論的頭砍了，回歸八識論這個正知見的頭無人能斷，一切善行轉入八識論的基礎，才有可能轉依如來藏實相法界的三輪體空，那麼行善就會有很大的意義，那光明燦爛就不是凡夫可以想像的了。若不能如是，堅持六識論的人是永遠不可能為善而不執著的，釋印順從閱讀經論中也知道這個道理，而在《般若經講記》中說：「但善行也不可取著，取著即轉生戲論——『法愛生』，而不能悟入無生。」⁶

釋印順又於《攝大乘論講記》中說：

無我執恆行的過失：有漏位的有情，於「一切時」中，不管他起的是「善不善無記心」，都有「我執現行」「可得」。如凡夫在修布施持戒善行的時候，都要執有自我，說我能布施，我能持戒等。這恆行的我執，一定

⁶ 釋印順講述，演培·續明記錄，《般若經講記》，正聞（台北），1992.3 修訂一版，頁 52。

在染污的末那中。因為當意識起善心時，在善惡不俱的定義下，當然不會從意識上生起我執來。若真的沒有末那，那祇可說「唯不善心」生起的時候，「彼」我執「相應」，故「有我我所煩惱現行」；「非善無記」心生起的時候，有這我我所執了。「若」建「立」了染污末那，那麼在六識的善心無記心中，就可以有「俱（時而）有現行」的我執。「非」王所「相應」的「現行」，也不違善惡不俱的定義。這樣，方不會有善無記心中沒有我執的「過失」了。⁷

此處可見釋印順對到底有沒有意根末那識，心中還在懷疑，所以說「若真的沒有末那」，但是沒有末那識，睡著無夢時就成為斷滅空了，怎麼還會有我所我執？又怎麼能夠重新醒過來？所以他不得不又說「若建立了染污末那」。其實末那識每個眾生都有，不是信佛的人才需要為他們「建立」有末那識。意識能分別布施、持戒，有了末那識就有我，而說我能布施，我能持戒。由此可知釋印順在《佛法概論》中說：「那裡會有七識、八識？大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。」⁸ 否認有第八識和第七識末那乃是最嚴重的謗法行爲；因為等於是否定了 佛陀所說的十八界法，也等於間接否定了 佛陀演繹的聲聞菩提解脫道了。所

⁷ 釋印順講述，演培·妙欽·文慧記錄，《攝大乘論講記》，正聞（台北），1992.2 修訂一版，頁 53-54。

⁸ 參見釋印順著，《佛法概論》，正聞（新竹），2003.4 新版 2 刷，頁 109。

生法的六識心是不能到下一世去的，只能存在一世，所以才會有隔陰之迷存在；若否定了第七末那識意根，再加上他的思想是一切法空，則死後成爲一無所有的斷滅空，善行對他這種人來說到底能有多大意義？不問可知。故佛法絕對不是六識論，只要不是六識論者，願意接受第七識意根的存在，也願意接受可滅的意根末那識背後還有一個第八識如來藏存在，那麼他來學佛，其善行就會有很大的意義！（待續）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說—

—釋正安法師—

(連載十一)

第六節 佛法因明

下面略從佛法因明的角度，來論說喇嘛教妄說無有第八識實體法。《瑜伽師地論》卷 13 云：

云何聞所成地？謂若略說，於五明處，名句文身無量差別，覺慧為先，聽聞領受，讀誦憶念；又於依止名身、句身、文身義中，無倒解了，如是名為聞所成地。何等名五明處？謂內明處、醫方明處、因明處、聲明處、工業明處。¹

《瑜伽師地論》卷 38 云：

若諸菩薩求因明時，為欲如實了知外道所造因論是惡

¹ 《大正藏》冊 30，頁 345，上 18-23。

言說、爲欲降伏他諸異論、爲欲於此真實聖教未淨信者，令其淨信，已淨信者倍令增廣。²

《瑜伽師地論》卷 72 云：【何等名爲唯出世間正智？謂由此故，聲聞獨覺諸菩薩等通達真如，又由此故，彼諸菩薩於五明處，善修方便，多住如是一切遍行真如智故，速證圓滿所知障淨。】³

《攝大乘論釋》卷 8 云：【若菩薩依本智，作利他事，謂正說三乘、三藏及五明等義，常無偏倒相違。】⁴

《顯揚聖教論》卷 6 云：【諸菩薩以世出世智，於五明處精勤學時，由遍滿真如智多現在前故，速疾證得所知障淨。】⁵

《大乘莊嚴經論》卷 5 云：

菩薩學此五明，總意爲求一切種智，若不勤習五明，不得一切種智故。問：別意云何？答：解、伏、信、治、攝爲五，五別求，如其次第學。內明爲求自解學，因明爲伏外執學，聲明爲令他信學，醫明爲所治方學，巧明爲攝一切眾生。⁶

《解深密經》卷 4 云：

² 同上註，頁 503，上 4-7。

³ 同上註，頁 696，上 7-11。

⁴ 《大正藏》冊 31，頁 207，下 7-8。

⁵ 同上註，頁 507，上 23-25。

⁶ 同上註，頁 616，上 11-15。

若諸菩薩遠離增益損減二邊，行於中道，是名為慧；由此慧故，如實了知解脫門義，謂空無願無相三解脫門；如實了知有自性義，謂遍計所執、若依他起、若圓成實三種自性；如實了知無自性義，謂相生勝義三種無自性性；如實了知世俗諦義，謂於五明處；如實了知勝義諦義，謂於七真如；又無分別離諸戲論純一理趣多所住故；無量總法為所緣故，及毘鉢舍那故，能善成辦法隨法行。⁷

因此，佛法因明的教理，是應該包含在佛法五明的架構之內的，是菩薩所應修學的五明之一種，是在菩薩已經進入內明，具有般若無分別慧之後，依此「覺慧為先」然後次第學，才是應當如理修學的法門。換句話說，佛法因明不是用來求悟的法門，也不是用來幫助他人證悟的法門，乃是諸佛菩薩為救度眾生故，「為欲如實了知外道所造因論是惡言說、為欲降伏他諸異論、為欲於此真實聖教未淨信者，令其淨信，已淨信者倍令增廣」⁸，而能自利利他的一種方便善巧法門。所以，因明是用來幫助眾生對正法生起淨信、具足淨信的法門，也是為了如實了知不依於第八識而造作的外道惡言說因論，更是為了依於親證第八識而發起的般若無分別慧來降伏各種外道異論；並不是像陳那論師與法稱論師等人所宣說的：「因明論是一種自悟悟他入於佛道的學問，學人因此應努力的對因明理論建立出一種完美無缺的論式結構，期望

⁷ 《大正藏》冊 16，頁 706，下 11-20。

⁸ 《瑜伽師地論》卷 38〈8 力種姓品〉，《大正藏》冊 30，頁 503，上 4-7。

以此論支結構來摧伏他論令入佛智的法門。」譬如陳那論師於《因明正理門論》云：「略說宗等及似，即此多言說名能立及似能立，隨其所應，為開悟他，說此能立及似能立。為自開悟，唯有現量及與比量。⁹」

那麼，為何說光有因明之學的聰慧，尚不足以能令學人發起中道般若無分別智呢？這是因為，佛弟子如果沒有內明般若無分別智的話，不要說對於大乘般若中道實相的義理不能了知，對於大乘佛法的世俗諦義理也不能真知其中的分際。而不具內明的佛弟子、不了知大乘佛法世俗諦義理的佛弟子，更不能了知已經實證般若無分別智的佛弟子之智慧，是不能夠「如實了知外道所造因論是惡言說」依據的法理，也不能夠「降伏他諸異論」、亦不能「於此真實聖教未淨信者，令其淨信」，更無法讓「已淨信者倍令增廣」。除此之外，不具內明智慧的佛弟子，除了種種的自利利他諸行不能成就之外，更危險的是，說法者自己在無意之中會犯下誤導他人、不如實說法、誹謗三寶等過失而不自知。這其中的關鍵是在於，對佛法所說的空義，不具內明智慧的佛弟子是極為容易就會犯下誤會的過失；誤會了佛法是在說一切法皆是空無所有、緣起性空的學問。這種現象，只要是真正具有內明的佛弟子，他能親證而了知佛法是說「三界一切法都依於第八識如來藏才能藉緣生起而其性本空」的法義，絕非是說涅槃之體無所有的斷滅論，更能避免錯認佛法是一切法緣起性空無所有。證據就是，外道

⁹ 《大正藏》冊 32，頁 8，下 2-4。

正理派的因明學似乎也很發達，然而，其所說法理仍然是毫無實義，沒有證得出三界的解脫功德可言。猶如喇嘛教的索達吉等人宣示精通因明學，但在已有內明實證的菩薩面前，所說法義的錯謬處依然無法藉因明學來獲得勝辯，與外道精通因明學者一樣不免要被內明菩薩們指正。

這是因為五明中的內明之學，主要是在一切法的世俗諦相上來作名、義、自性、差別的思惟觀行，以及有、無、有上、無上種種方面的開示。因此，在《解深密經》裡，佛陀才會將五明之學劃歸為世俗諦之理，因為因明只是論辯的方法，不是菩薩們所證實相的內涵。然而，證悟般若而具有內明的菩薩，卻能因為修學於此五明之學，轉而深入體會自身所證的般若中道智慧，邁向道種智的修證道路，漸斷所知障無明種子，成辦一切種智「法隨法行」的智慧，善知一切法各自之自性、體相、業相、法門、因果、有上、無上種種道種智的智慧。是故才說，菩薩應先求般若無分別智——證內明發起根本無分別智，後入五明之學，廣增益之，成辦自利利他之行。

以陳那論師所著《觀所緣緣論》來看：

外境雖無，而有內色似外境現，為所緣緣。許眼等識帶彼相起，及從彼生。¹⁰

根功能與前境色，從無始際展轉為因；謂此功能至成熟位，生現識上五內境色，此內境色復能引起異熟識上五

¹⁰ 《大正藏》冊 31，頁 888，下 19-20。

根功能。根、境二色與識一異或非一異，隨樂應說。¹¹

陳那論師說眼識帶色相起，並且色相能夠出生眼識，此違佛說空性心第八識（異熟識）才是十八界一切法出生的根本因，也違背證悟第八識者的現觀現量。又陳那說五根與五塵無始以來展轉為因、根的功能能夠出生內塵相，而內五塵相又能引生五根功能出生，再加上前說眼識是為色塵所生；由此觀之，陳那與安慧一樣，錯會佛法，妄說眼識為眼根、色塵所生，這種謬說早已在 龍樹菩薩所造《中論》說「諸法不自生、**不共生**、**不無因生**」的開示中破斥過了；陳那論中又妄說根、塵能夠展轉互生，也違背 龍樹在《中論》說的聖教。陳那這樣的妄說佛法，犯有種種過失，早為 玄奘菩薩等之廣破。¹² 既然陳那對於十八界法理與空性心第八識（異熟識）等分際是不清楚的，那麼，他所演說的佛法教理，就不具有充分的可信度，是不能依止的，最多只能作為修學參考或是歷史文件。玄奘菩薩之所以翻譯陳那所著之《因明正理門論》與商羯羅主所著之《因明入正理論》，主要的原因，是把因明論式可以如何操作的學問介紹入華，以為證悟菩薩在學習佛法因明學、《瑜伽師地論》因明法門時，有一過往實際操作說明以為參考。另一方面，也為印度因明之學問等留下歷史資料，以供後人作為定奪對錯的重要證據。

因明學確實有其侷限性，這是因為在因明論式之中，不管

¹¹ 同上註，頁 889，上 5-9。

¹² 詳細說明請參閱 平實導師所著《識蘊真義》第六章中之辨正。

是五支作法，還是三支作法，在喻支的部分都必須要明確地舉出比喻物件，來支持所辨因支與所立宗支的論述；如此一來，非世間之物的出世間法或是種種的無爲法，就難以因明論式來舉出有一相同的比喻物件。而且因明學的軌範裡，除了必須舉出與宗義相同的比喻物件之外，還必須確認無有任何一個相反的、不同性質的異喻存在。這個因明學之因三相軌範「遍是宗法、於同品定有、於異品遍無性」¹³，其目的就是爲了要讓因明論式不會有任何的不定因、相違因等出現，而能夠破壞自宗所建立摧伏他論的宗義，以免會有導致自宗墮於負處的情況出現。因明學在這樣的軌範之下，除了一切世俗法的對辯之外，最多就只能達到提出世俗諦二乘佛法的層面，來辯破外教的五蘊爲真實我的言論，這也是因明學爲何會被劃入世俗諦法的原因。我們只要看這些因明論書中最常被舉出的種種論式，即可發現這個事實。在這些論式裡，宗支若不是立說是常，就是立說無常；譬如，聲論師立宗「聲是常」、佛教徒立「聲無常」；聲論師立「聲是勤勇無間所發」¹⁴、勝論師立「內聲是無常」等等。因支的部分，往往就是建立爲：「所作性故」、「無常性故」、「所量性故」、「所聞性故」、「勤勇無間所發性故」等等；喻支則建立爲：「瓶」、「閃電」、「虛空」、「極微」等等。由此可見，因明學確實是只能世俗諦的名義自性差別法的層面上，來作爲一種辯破摧伏他論的法門無疑，不涉及內明的實證，不是用來實證佛法般若的法門。

¹³ 《因明入正理論》卷 1，《大正藏》冊 32，頁 11，中 6-7。

¹⁴ 同上註，頁 12，上 3-4。

如果我們先不管論敵雙方對於因明三支的體、依等極成、不極成之共識問題，僅依於佛法而把禪宗的公案改爲因明論式，將可更清楚的看出，因明學難以達到令學人悟入般若中道的世俗諦層面性質。竊以趙州禪師的「狗子有無佛性」公案爲例，來看這個公案的第一種組合：

宗：狗子有佛性。因：佛說一切有情皆有佛性。喻：如人。

宗：狗子無佛性。因：狗性異於佛性。喻：如人。

現在將此公案第一組，與原來的公案比照來看。原本趙州禪師回答學人們「狗子有無佛性」的請問時，一是答「有」，另一則是答「無」；然而，不管趙州禪師答有還是答無，答案都對，都是「如何是佛」、「佛法大意」……的正確答案。很明顯的，狗子無佛性這個宗義與狗子有佛性的宗義，這兩個因明論式是完全對立的。換句話說，因明論式不能幫助學人對於佛法有任何深入的瞭解，更無法實證，因爲不依於第一義諦的因明論式，在第一義中就只是戲論的緣故。以趙州禪師來講，他不管你什麼五支、三支因明論式，只答個「有」字或答個「無」，就能令學人在一剎那間證得實相，發起般若中道智慧而開始理解內明。這是世出世間法的奇特之處、厲害之處、不可思議之處、殊勝之處，連出世間法的二乘菩提實證者都無法了知。再看這個公案的第二種組合：

宗：狗子是常。因：有佛性。喻：如人。

宗：狗子是常。因：無佛性。喻：如人。

這個公案第二組中之狗子是常因明論式，以世俗層面的因明軌範來講，是絕不可能成立的，原因是具犯因明三相軌範故。然而，對於大乘禪法來說，趙州禪師這個公案是絕對正確的。除了這個有字、無字答案之外，尚可把這三支說為是：「宗：狗子是常。因：吃粥去、喝茶去、洗碗去、打你三十棒、胡餅、竹篋……。喻：如人。」此等公案，在因明軌範下皆不能成立；但在實證的禪宗法門裡卻是比比皆是，此類教外別傳的公案是上從 世尊、下至歷代真悟禪師常所使用，皆能令學人證悟實相，入不二門，現起般若智慧而理解內明。

如果要說能從第二轉法輪經教來立因明論式：

宗：如來與眾生非一非異。

因：皆是空性故。

喻：缺支。

為何說此論式會缺喻支呢？這是因為在因明軌範裡，喻品還必須排除宗支的前陳，所謂宗的前陳——「如來與眾生」，如此才能避免出現不定因，導致辯論雙方各說各話，不成辯體的緣故。是故，此論式喻支從缺。又，此因不能遍符合於宗義，因為依言說論辯來看「非一非異」到底是在說什麼樣的宗義並不明確。又例：

宗：一切法非一非異。

因：虛幻無常性故。

喻：缺。

因爲喻支必須排除一切法爲例的緣故，所以立此宗則喻支從缺。另外，喇嘛教喜歡立說的「一切法無實無自性的自空」宗義，其實不算是二轉法輪的般若經教法理，只能算是初轉法輪的世俗諦理，因爲二轉法輪的法理，主要是在一切法與法界實相空性心之間的非一非異自性、差別上的探討，而不是在蘊處界一切法其自性上的無常、苦、空、無我等法理上的言說教導。所以說，因明論式不能支援於二轉法輪的法義，無法成立有效的三支因明論式，唯除已證內明而有妙智的菩薩。當然，還有其他的種種因明論式過失，這裡僅舉顯而易見的一種，作爲說明因明論式必然會有的侷限性。這也就是爲什麼 龍樹菩薩與提婆菩薩雖然也應用因明法門來辯破外道的執論，然而卻不怎麼遵守因明軌則的原因。其實，一切證悟的禪宗祖師，都不拘泥於因明軌則；只要隨意看看公案語錄就能發現到一堆這樣的言教，前文中也已舉證不少。之所以會有這樣的現象，當然就是因爲因明論式本身有世俗諦侷限性的緣故。簡單的說，因明論式僅適合對敵論辯，若用這個因明論式來教導學人的話，不好用又很麻煩，一不小心還會被誹謗說論主落於負處，到那個時候，還真的是有理說不清了；所以，因明學只是用來幫助學人遠離邪見、產生淨信之用，不能用來使人實證佛法。

那麼，如果試著從第三轉法輪教理來立因明論式，又會如何呢？譬如：

宗：第八識空性如來藏有實體。

因：一切法生因故。

喻：從缺。¹⁵

若從反面來立，

宗：汝之第八識如來藏無實體。

因：名言故。

喻：瓶（義同五蘊法）。

此二論式中前一論式缺喻支故論式不成，達不到想要摧伏外道錯執立論的目標。世俗諦中允許極微與虛空方便說為常法之喻，然而極微與虛空都不具有一切法生因故的因義，是故此喻支從缺。後一論式，將色法喻為第八識如來藏違於經說，經說空性法界不生不滅出過三界法，所以此論式亦不得成立。因此，依世俗諦而想為第三轉法輪立因明式，與想為第二轉法輪立因明式一樣難以成就，這是因為內明的出三界法與世出世間法能夠充分有餘的函蓋一切因明法門，而因明法門卻不能函蓋內明出三界法與世出世間法的緣故。因明法門無法在世俗諦的層面上，依據三相論法，推導出有一勝義諦實相法界的存在，這就是因明法門最大的侷限所在之處。

因明法門除了對出三界法與世出世間法不能函蓋之外，還有一種狀況因明論式也無法應付，那就是「我就是不信任你」

¹⁵ 案：一般而言，此處雖說喻支從缺，但菩薩依然能立此喻；譬如：水流、波浪、水影必須依水體而生故。然此，唯有已證內明菩薩，方能如實立此喻支。

之類的惡慧種類言說。儘管他無理又辯不過你，但是他可以不上台露臉，因此他就沒有墮於負處的負擔，並且還可以用各種詭辯、無中生有、李代桃僵，或者乾脆亂說一通、無止盡地另立新題目，甚至利用誹謗污讟的方法來製造煙霧，採取烏賊戰術、和稀泥一般，攪渾一池淨水，讓無知的信眾在紛亂吵雜的情況之下無所適從，最後錯選而盲目崇信於無有實義的惡慧知見種種教導。譬如說，因明界所流傳的那個笑話：「有人說森林裡有老虎，警察去捉，最後捉到一隻兔子；逼供之下，兔子承認自己是老虎，於是證實了森林裡有老虎。」幸好現在是民主時代，不然他還可以使用武力鎮壓或是暗殺的方式，來達成「儘管你是辯贏了，你又能如何？」的局面，根本不管法義的對錯，只要實現「成王敗寇就行了」的結論就勝了。然究其實，這些無義的言說，都只是在世間世俗法的成住壞空等法相上打轉而已，根本觸摸不到佛法出世間解脫層面的法理。

玄奘菩薩當年所立之真唯識量因明論式：

宗：真故！極成「色不離於眼識」。

因：自許初三攝，眼所不攝故。

喻：猶如眼識。

玄奘菩薩的真唯識量因明論式，完全符合因三相的軌則，是以極成「境外無識」、「色不離眼識」的真唯識量義。於天竺一十八天的無遮大會，數十萬眾無人能提出異議駁倒一言，也顯示出玄奘菩薩因明功力的深廣。然而，不得不提出說明的是，

此完美無瑕的因明論式，確實是在世諦蘊處界名義自性差別的法相上顯現，而隱藏在十八法界背後的無位真人則難以顯見；亦因此故，因明學並不能夠讓敬佩 菩薩高深智慧的學人得以證悟實相而發起般若智慧。這跟 玄奘菩薩的一切高深勝妙智慧無關，純粹只是因明法門本身乃世諦層面之方法的侷限所形成的現象而已。不過，也正是因為 玄奘菩薩具有高深廣大因明智慧的緣故，才能使得當時天下的佛弟子們普遍具有了正知正見，極成「境外無識」、「色不離眼識」的真唯識量共識，更令流傳中國之大乘佛法達到前所未有的興盛高峰局面，也能不抹煞因明論式所具有的摧伏他論的功德業用。這當然也就是玄奘菩薩翻譯《因明入正理論》與《因明正理門論》入華，要令學人亦能得窺因明論式臨場用法的根本原因了。

玄奘菩薩所立之

宗支：是現量、是正教量、是真實的緣故，色境不離眼識即是正義。

因支：我佛法中說色塵相是根、境、種子三法因緣出生眼識中之境法相的緣故，因此眼識不攝受於色境相。換句話說，眼識與色境非一故、不相離故，因此才能看見色塵，真實成就色不離識正義。

喻支：譬如眼識，顯見色境不離於眼識，若離眼識則無色境可言。

玄奘菩薩之所以立這個真唯識量的立論，主要是爲了辨破當

時印度佛教圈內勢力很大的小乘正量部所主張的「心外有境」論。菩薩所用論式中的宗支，所使用的正是**現量與正教量**，其中義理乃是指向，在小乘經中 佛陀即已一再開示的道理：「緣眼及色，生眼識，三事共會」¹⁶ 乃至「意、法爲緣生意識」¹⁷ 的教理；一切實證初果菩提的佛弟子，都能現量正觀於此如實教理。因此，菩薩所立最初宗支已是如實的真理，因此稱名爲真故。所立因支，則是提出自宗佛法教義所說之「緣眼及色，生眼識」的法理，因此說爲自許，也爲了簡別出外道所說的種種不如理妄論的緣故，因此說爲自許。換言之，除非正量部學人不承認自己是佛弟子，不然正量部的佛弟子也是要同意佛經正教量所說「緣眼及色生眼識」的真實極成教理。更何況，只要是真實證得初果的佛弟子，那就都只會認同於菩薩所立論式，不會否定，更無異議。唯有既無實證，復不信受佛語經教之人，才有疑議。最後，喻支舉出所喻眼識，所謂眼識生時不離色相的現觀現量與佛法正教量義，完整呈現因明三支論式，極成色不離識之真唯識量法理。並且因爲 玄奘菩薩立論真實的緣故，所以五天竺諸國佛弟子與外道等諸人，在一十八天的無遮大法會中，無有一人能夠提出異議辯倒菩薩一言，而菩薩亦藉此大大復興佛法於印度諸國。

後世的佛弟子既無實證，復對佛法經教無有正確的意解，因此妄對 菩薩**真唯識量**之立論發起種種虛妄評論，其本

¹⁶ 《中阿含經》卷 28，《大正藏》冊 1，頁 604，中 2-3。

¹⁷ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 3，《大正藏》冊 19，頁 117，中 10。

質上但有言說都無實義。譬如有說：「宗支說極成，乃是自比量，非是共比量，因支說自許亦是如此。」有說：「喻支如眼識等，不為小乘所許，有不成過。」有說：「因為是自比量的緣故，起不到破他的作用，只能自救。」……這些種種的批評，經由筆者以上對於 玄奘菩薩立義的說明，與小乘經教「緣眼及色生眼識」法理等的解釋，諸位讀者已當清楚這些批評者，正是既無實證，復對佛法經教無有真實意解之人。因此就不懂 玄奘菩薩於宗支裡所用「極成」言說乃是針對外道所立，不是對菩薩眾或是具有正知見的真正佛弟子們所立，因為根、境、種子三法因緣出生眼識的佛法教理，是一切佛弟子可親證現觀而得的現量，況且更無疑義的，此亦是 佛陀金口所說的教理，佛弟子眾亦共許如是正理；因支中所立的「自許」文字，亦顯此意。事實上，因為正量部弟子雖然有聽聞「緣眼及色生眼識」佛法教理的知見，然而因為欠缺福德的緣故，當然也是沒有實證初果功德的緣故，才會妄想認為離於心識之外有實境諸法相的存在，所以才需要玄奘菩薩立此因明論式來加以提醒顯示，並教導正量部及後世學人對於佛法的無知盲點之處。是故，應知這個「緣眼及色，生眼識，三事共會」乃至「意、法為緣生意識」的佛法教理，自始即是一切佛弟子所應共許的宗論。是故，說此佛陀正法是「自比量、小乘所不許、有不成過」的人，正是屬於既無實證，復對佛法經教無有真實意解之人。如是之人，所說種種虛妄言論，不能採信。

另外，玄奘菩薩說的色不離識之真唯識量因明三支論

式，所用三支言語在表面上看來，引用的是六根、六塵、六識等小乘教義；然而，在菩薩眾眼中，卻又是另一番離言語名相的甚深般若教理。所謂小乘於三支中，只見六識、只見六根、只見六塵，復又不知此十八界虛幻不實法相所顯出的真如法相教理。菩薩於三支則非唯見六識、六根、六塵，更見如來藏法界實相，見真如無生之十八界法相。因此，在菩薩心中，除了極成小乘色不離識之現相界解脫道教理之外，亦是極成色不離識的真唯識量，即是唯識真實不虛之大乘如來藏教理。各位讀者若對筆者以上所說的簡要法理，有所疑惑而想要如實瞭解的話，還請大家親到正覺同修會來學習 釋迦世尊所傳授的正法，定能親自證明而如實了知，更無疑義了。(待續)



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(連載四)

第二目 迦旃延尊者教導老婦人把貧窮賣出去

從前面的故事我們可以發現，菩薩布施財物後得到富裕的果報之後，主要還會教導眾生佛法以及行菩薩道，因為如此才能夠真正的利益到眾生，這個法則我們也可以在其他的菩薩身上看到。

在《賢愚經》中有一個故事：

這是發生在佛世時候的阿梨提國中，那時彼阿梨提國之中，有一個財寶多饒的大長者，但是這個大長者心性乃是慳貪暴惡，根本無有慈愍之心。有一位年老可憐的老婦人，她是這位大長者家中的奴婢，日夜都奔忙被這長者使喚，沒有一刻休息的時間，如果一有做錯什麼小事就要被鞭打，非常的可憐瘦弱、她是衣不蔽體，而且也都沒有吃飽來應付她消耗的體力，這樣年老困悴，想死也死不得。

有一次她拿著瓶子要到河邊裝水，想著自己年老困頓，生不如死，於是痛哭了起來。這時 佛陀的十大弟子，「論議第一」的大迦旃延尊者剛好來到了這個地方，迦旃延尊者就問這位老

婦人說：「老太太啊！您爲何那麼的傷心難過呢？」老婦人說：「尊者！我那麼年老又要長時來作這苦役，加上自己又那麼貧窮，衣食都缺乏，想死也不能死，所以在這邊哭泣。」於是迦旃延尊者就跟老婦人說：「你既然那麼貧窮，爲什麼不把貧窮賣出去呢？」老婦人問說：「貧窮可以賣嗎？誰要來買貧窮呢？」尊者回答：「貧窮真的是可以賣出去。」就這樣，老婦人與大迦旃延尊者同樣問答來往三次。

老婦人心想：如果可以把貧窮賣掉，我一定要問尊者如何做，要用什麼方法來賣？於是就問說：「大德尊者！貧窮該怎麼賣呢？」迦旃延尊者回答：「如果你真的想要把貧窮賣出去，就隨我所說而回答：『是的，我願意！』」迦旃延尊者又說：「首先你先沐浴清淨。」老婦人洗澡清淨後，尊者又告訴她：「你應該要布施。」老婦人回答說：「尊者！我那麼貧窮，身無分文、乃至些許絲毫的完物都沒有，即使手中有這個瓶子，也是大長者的，我該怎麼布施呢？」尊者這時就把自己的鉢拿給老婦人，並且說：「你拿這個鉢去取一些清淨的水。」於是老婦人就如尊者所教，取了清淨的一鉢水供養了迦旃延尊者。尊者很慈悲地接受，並且爲她祝願，接著教導她要持齋吃素，最後教她念佛的種種功德。然後又問她：「你有固定的住處嗎？」老婦人回答：「沒有！因爲都要一直做事，如果今天在磨坊工作，當天即在磨下臥眠；如果今天的工作是舂米、炊煮來作使，當天就在那個地方休息臥眠；或者有時作完了而無事的話，就睡在糞堆旁。」

尊者說：「你回去要好好地持守您的心念，恭敬勤勞地

爲主人做事，千萬別生起瞋恚嫌恨之心，自己伺候大長者及諸大家直到他們睡著後，你安靜小聲地打開門進到室內，在室內鋪設清淨的草座，然後你靜靜地思惟念佛、觀佛，不要生起惡念。」老婦人聽了就回去，按照尊者的教導而實踐，在後半夜的時候她就命終往生到忉利天了¹。

第二天大長者早起發現老婦人死了，很生氣地說：「這個奴婢平常都不會進入屋宅中，怎麼今天卻死在這裡？」於是就請人用草繩綁住老婦人的腳，把她的遺體拖到森林中丟棄。這時在忉利天中，有一個天子有五百天女作爲他的眷屬，宮殿非常華麗莊嚴。這位天子福報享盡、壽命結束了，而這時老婦人就接替他的位子，生天成爲天子。在天道中，如果利根的天人會知道自己出生爲天人的因緣，鈍根的人只知道享樂。

老婦人生到天中與五百天女享樂，不知道自己出生天界的因緣。這時「智慧第一」的舍利弗尊者，正好也在忉利天中，知道這個天子生天的因緣，於是就問他說：「天子！你知道自己是什麼福德因緣生在此天當中嗎？」對方答言：「不知。」於是舍利弗尊者用神通讓他看見自己生天的福德因緣，原來是來自迦旃延尊者的幫助。於是天子就帶著五百天女一起來到了這個森林，散花燒香、供養老婦人的死屍。

很多天人的光明普照著村莊和森林，長者與大家看見了這些變化都覺得很奇怪，不知道事情的由來爲何，於是所有人呼

¹ 欲界的第二天，又稱三十三天，天主就是釋提桓因，也就是道教所說的玉皇上帝。

朋引伴地前來此林中觀看，看見許多天人在供養這個老婦人的屍體。大家就問天人說：「這個奴婢又醜又污穢，在世生存的時候沒有人喜歡看見她，何況她今天已經死了。是什麼緣故諸位天人要供養她呢？」這時這位老婦人轉生的天子就詳細地說明了生天的因緣，說完後就帶著五百天女一起到迦旃延尊者的處所。這時迦旃延尊者就為諸天人們，廣說許多佛法，所謂：「**施論、戒論、生天之論，欲不淨法，出離為樂。**」這時這位天子與五百天女，斷了三縛結得法眼淨成了初果人，然後就飛回到天宮。此時在會中聽聞到此法的大眾們，各各道業增上，乃至有人得到了四果阿羅漢，皆非常歡喜，頂戴奉行，敬禮而去。²

² 《賢愚經》卷 5〈26 迦旃延教老母賣貧品〉：迦旃延教老母賣貧品(丹本為三十七)

如是我聞：一時佛在阿梨提國。時彼國中，有一長者，多財饒寶，慳貪暴惡，無有慈心。時有一婢，晨夜走使，不得寧處，小有違失，便受鞭捶，衣不蔽形，食不充體，年老困悴，思死不得。時適持瓶，詣河取水，思惟是苦，舉聲大哭。時迦旃延，來至其所，問言：「老母！何以悲泣懊惱乃爾？」白言：「尊者！我既年老，恒執苦役，加復貧窮，衣食不充，思死不得，以故哭耳。」迦旃延言：「汝若貧者，何不賣貧？」母言：「貧那可賣？誰當買貧？」迦旃延言：「貧實可賣。」如是至三，女人白言：「苟貧可賣，我宜問方。」即言：「大德！貧云何賣？」迦旃延言：「審欲賣者，一隨我語，答言唯諾。」告言：「汝先洗浴。」洗已告言：「汝當布施。」白言：「尊者！我極貧困，如今我身，無手許完納，雖有此瓶，是大家許，當以何施？」即授鉢與，「汝持此鉢，取少淨水。」如教取來，奉迦旃延。迦旃延受，尋為呪願。次教受齋，後教念佛種種功德。即問：「汝有住止處不？」答言：「無

俗話說：「給他魚吃，不如教他怎麼釣魚。」意思是說我們給眾生錢財，不如教他們怎麼獲得錢財的方法；菩薩道也是同理可證，我們布施眾生錢財，不如也教眾生布施。從這一篇「老婦賣貧」的故事我們可以發現，菩薩布施時還會教導眾生佛法，就像迦旃延尊者也教導了老婦人要布施，讓老婦人有福報生天，並且又再度教導他「施論、戒論、生天之論，欲不淨法，出離爲樂」，使他們道業增上，甚至得到了解脫的果位。

也。若其磨時，即磨下臥，舂炊作使，即臥是中，或時無作，止宿糞堆。」迦旃延言：「汝好持心，恭勤走使，莫生嫌恨，自伺大家一切臥竟，密開其戶，於戶曲內，敷淨草座，思惟觀佛，莫生惡念。」爾時老母，奉教而歸，如勅施行，於後夜中，即便命終，生忉利天。大家早起，見婢命終，恚而言曰：「此婢恒常不聽入舍，今暮何故，乃於此死？」即便使人，草索繫脚，拽置寒林中。時彼天中，有一天子，五百有天子以爲眷屬，宮殿嚴麗。爾時天子福盡命終，此老母人即代其處。生天之法，其利根者，自知來緣，鈍根生者，但知受樂。爾時此女，既生天中，與五百天子娛樂受樂，不知生緣。時舍利弗，在忉利天，知此天子生天因緣，問言：「天子！汝因何福生此天中？」答言：「不知。」時舍利弗借其道眼，觀見故身生天因緣由迦旃延；即將五百天子，來至寒林，散花燒香，供養死屍。諸天光明，照耀村林，大家見變，怪其所由，告令遠近，詣林觀看。見諸天子供養此屍，即問天曰：「此婢醜穢，生存之時，人猶惡見，況今已死。何故諸天而加供養？」彼時天子具說本末生天因緣，即皆迴詣迦旃延所。時迦旃延爲諸天人廣說諸法，所謂施論、戒論、生天之論，欲不淨法，出離爲樂。爾時彼天及五百天子，遠塵離垢，得法眼淨，飛還天宮。時諸會眾，聞此法已，各獲道迹，乃至四果，莫不歡喜，頂戴奉行，敬禮而去。（《大正藏》冊4，頁383，下29—頁384，中19）

第三目 聽聞佛法的功德比賺幾百億還重要

由上一篇故事，我們可以知道布施除了未來果報好，在人間富裕或生天享福外，重要的是我們還要聽聞佛法熏習正知見，然後繼續依照佛法的教導行布施之法，乃至證得解脫果及佛菩提果；因此聽經聞法的功德很大，獲得的利益是超越世間一切事物的，所以我們應該也要排除萬難來聽 平實導師講經，因為大菩薩在世間弘法很難得，如果我們錯過了那就太可惜了。

而 佛陀也說聽聞《法華經》的功德無量³，福德超過布施給無量億世界的無量眾生。這是真的！我們要相信佛語！如果您還不相信的話，末學再舉一個《雜寶藏經》的故事，故事的大意如下：

在佛世的時候，佛陀的姨母大愛道比丘尼想要供養 佛陀一件自己親手織的金縷衣，佛陀想要讓姨母得大功德，於是告知她供養僧眾就等於是供佛了，因為供養眾僧的福田，乃是廣大無邊，因此勸姨母大愛道比丘尼將此金縷衣供養僧寶。所以

³ 《妙法蓮華經》卷 6〈18 隨喜功德品〉：

佛告彌勒：「我今分明語汝，是人以一切樂具，施於四百萬億阿僧祇世界六趣眾生，又令得阿羅漢果，所得功德，不如是第五十人聞法華經一偈隨喜功德，百分、千分、百千萬億分不及其一，乃至算數譬喻所不能知。」

「阿逸多！如是第五十人展轉聞法華經隨喜功德，尚無量無邊阿僧祇；何況最初於會中聞而隨喜者，其福復勝，無量無邊阿僧祇，不可得比。」（《大正藏》冊 9，頁 46-頁 47，上 2）

大愛道比丘尼次第供養僧團的上座，但大家都不敢收！後來只有彌勒菩薩接受了。彌勒菩薩穿著金縷衣走在路上，因為他有三十二大人相，紫磨金色身，所以眾生都爭著來觀看他，但沒有人來供養飲食。後來有一位穿珠為業的師傅看到眾人沒有要供養彌勒菩薩，於是跪請彌勒菩薩到家中，親自供養彌勒菩薩飲食。彌勒菩薩用完齋後，這時穿珠師就鋪設了一個小座位坐著，請求彌勒菩薩為他說法。

彌勒菩薩有四辯才力，為他說種種妙法，穿珠師聽了非常高興、無有厭足！剛好這時有一位長者要嫁女兒，要雇用穿珠師幫他把寶珠縫上新娘服，以十萬金錢當作酬勞！穿珠師當時聽法正聽得很專心，於是就跟對方說晚點再去；但長者很急，派人三次要求穿珠師，但因穿珠師很認真聽法而都拒絕了。所以長者生氣了就把十萬金錢拿走。穿珠師的妻子知道這件事後就生氣地罵穿珠師說：「你為什麼不花那麼一下子的時間去幫忙穿珠來賺十萬金錢，竟然在這邊聽道人說法呢？」穿珠師聽了心裡面起了煩惱，彌勒菩薩知道他心中的不滿，於是就問他說：「你能不能跟著我回到寺院中？」對方答言：「能。」於是彌勒菩薩就帶他往僧坊中去了。

然後彌勒菩薩就問上座大阿羅漢們說：「如果得到十萬金的金錢跟聽聞佛法比，哪個功德比較大？」結果上座的憍陳如尊者跟他說：「你布施給一位持戒的人一碗飲食就勝過得到十萬金錢，更何況是認真地聽佛法，那功德更大超過百千萬倍。」

他們又問第二上座阿羅漢，對方說：「布施一個持戒人一碗飯勝過得到十萬台車子中裝滿那麼多的金錢，更何況是認真聽法一段時間！」他們又問第三上座阿羅漢，對方答言：「布施一個持戒人一碗飯勝過十萬個房舍裝滿那麼多的金錢，更何況是認真聽法，那功德更大超過百千萬倍！」

又問了第四上座，對方說：「布施一個持戒人一碗飯勝過得到十萬個國家中裝滿那麼多的金錢，更何況是認真聽法，那功德更大超過百千萬倍！」

彌勒菩薩帶著這個穿珠師，就這樣一個接著一個地請問諸上座大阿羅漢，乃至最後問到阿那律尊者，阿那律尊者跟他說，「如果有人得到遍滿四天下那麼多的金銀財寶，也不如布施一位持戒人一碗飯，更何況是認真聽聞佛法！」

於是 彌勒菩薩接著就請阿那律尊者講他自己過去世有關這個布施法義的本生故事，讓這位穿珠師瞭解。

我們由此可知，聽經聞法的功德是非常大的，尤其是聽聞正法！所以我們應該要想盡辦法空出時間來聽 平實導師的週二講經⁴，就算您賺幾百億美元的生意也比不過遍滿四天下的金銀財寶吧！因此聽聞 平實導師講經比較重要！幾百億美元對地球來說，不過只是一點點的財富！（全球一年的 GDP—生產

⁴ 平實導師每週二晚上於正覺同修會台北講堂宣演大乘經典，全省各講堂每週二晚上亦播放 平實導師講經的 DVD，不限聽講資格。

各地講堂地點與播放時間，讀者可於《正覺電子報》書末〈佈告欄〉單元的公告資訊查詢。

總值一是 50 兆美元左右) 而且只能暫時享用一世。

究竟布施供養一位持戒比丘一碗飯，這功德有多大呢？是不是真的勝過得到四天下那麼多的金銀財寶呢？請繼續看《雜寶藏經》⁵ 這個阿那律尊者的本生事蹟。

⁵ 《雜寶藏經》卷 4〈大愛道施佛金縷織成衣并穿珠師緣〉：

昔佛在世，大愛道爲佛作金縷織成衣，齋來上佛，佛即語言：「用施眾僧。」大愛道言：「我以乳舖長養世尊，自作此衣，故來奉佛，必望如來爲我受之。云何方言與眾僧也？」佛言：「欲使姨母得大功德。所以者何？眾僧福田，廣大無邊，是故勸爾。若隨我語，已供養佛。」時大愛道，即持此衣，往到僧中，從上座行，無敢取者。次到彌勒，彌勒受衣，即著入城乞食。彌勒身有三十二相，紫磨金色，既到城裏，眾人競看，無與食者。有一穿珠師，見諸人等無與食者，即前跪請，將至家中，與彌勒食。彌勒食訖，時穿珠師，以一小座，敷彌勒前，求欲聽法。彌勒有四辯才力，即便爲說種種妙法。時穿珠師，願樂聽聞，無有厭足。

先有長者，將欲嫁女，雇穿珠師，穿一寶珠，與錢十萬。當此之時，彼嫁女家，遣人索珠。時穿珠師，聽法情濃，不暇爲穿，即答之言：「且可小待須臾之頃。」已復來索，乃至三返猶故不得。彼長者瞋，合其珠錢還來奪去。穿珠師婦，瞋其夫言：「更無業也，須臾穿珠，得十萬利，云何聽此道人美說？」其夫聞已，意中恨恨。爾時彌勒，知其恨恨，即問之言：「汝能隨我，至寺以不？」答言：「我能。」即隨彌勒，往僧坊中，問上座言：「有人得金滿十萬斤，何如歡喜聽人說法？」憍陳如言：「假使有人得金十萬，不如有人以一鉢食施持戒者，況能信心須臾聽法，復勝於彼百千萬倍。」於是又問第二上座，上座答言：「設復有人得十萬車金，亦不如以一鉢之食施持戒者，況復聽法歡喜，經於時節。」又復問於第三上座，上座答言：「若有人得十萬舍金，亦復不如施持戒人一鉢之食，況復聽法？」又問第四上座，上座答言：「若其有得十萬國金，亦復不如施持戒人一鉢之

食，況復聽法，百千萬倍。」

如是次問乃至阿那律，阿那律言：「有人得滿四天下金，猶故不如施持戒人一鉢之食，況復聽法？」

彌勒答言：「尊者說言有施比丘一鉢之食，乃至勝得滿四天下金，云何如是？」

尊者答言：「以自身爲證，憶念往昔九十億劫，有一長者，有其二子，一名利吒，二名阿利吒，恒告之言：『高者亦墮，常者亦盡，夫生有死，合會有離。』長者得病，臨命終時，約勅兒子：『慎莫分居。譬如一絲不能繫象，多集諸絲，象不能絕。兄弟並立，亦如多絲。』時彼長者，囑誡子竟，氣絕命終。以父勅故，兄弟共活，極相敬念。後爲弟娶婦，生活未幾，而此弟婦語其夫言：『汝如彼奴。所以者何？錢財用度，應當人客，皆由汝兄，汝今唯得衣食而已，非奴如何？』數作此語。爾時夫婦，心生變異，求兄分居。兄語弟言：『汝不憶父臨終之言？』猶不自改，數求分居。兄見弟意，正便與分居，一切所有，皆中半分。弟之夫婦，年少遊逸，用度奢侈，未經幾時，貧窮困匱，來從兄乞。其兄爾時，與錢十萬，得去未久，以復用盡，而更來索。如是六返，皆與十萬。至第七返，兄便責數：『汝不念父臨終之言，求於分異，不能乃心生活，數來索物；今更與汝十萬之錢，從今已往，不好生活，重復來索，更不與汝。』得是苦語，夫婦二人，用心生活，以漸得富。兄錢財喪失，以漸貧窮，來從弟乞，其弟乃至不讓兄食，而作是言：『謂兄常富，亦復貧耶？我昔從汝，有所乞索，苦切見責，今日何故，來從我索？』兄聞此已，極生憂惱，自作念言：『同生兄弟，猶尚如此，況於外人？』厭惡生死，遂不還家，入山學道，精懃苦行，得辟支佛。其弟後亦以漸貧窮，遭世飢饉，賣薪自活。時辟支佛，入城乞食，竟無所得，空鉢還出。時賣薪人，見辟支佛空鉢出城，即以賣薪所得稗粳，而欲與之，語辟支佛言：『尊者能食麤惡食不？』答言：『不問好惡，趣得支身。』時賣薪人，即便授與。辟支佛受而食之，食訖之後，飛騰虛空，作十八變，即還所止。時賣薪人，後更取薪，道見一兔，以杖撩之，變成死人，卒起而來，抱取

第四目 佛典故事：阿那律布施得九十一劫富裕快樂

接續著剛剛的佛典故事，佛陀十大弟子中「天眼第一」的阿那律尊者以自己為證，用宿命通回憶起：

九十一劫以前，有一位長者生了兩個兒子，長子名叫利吒，次子名為阿利吒，他時常告誡兒子們：「高處的東西總有一天會往下墮，而擁有的東西終歸會失去，有生必有死，有聚必有離。」

一天，長者因病即將往生，臨終前囑咐兩個兒子：「你們千萬不可分居，好比一條絲線無法移動大象，必須聚集眾多絲線，才能將大象移動；兄弟和合，就像多條絲線聚集，才

薪人項，彼取薪人，種種方便，欲推令去，不能得離，脫衣雇人，使挽却之，亦不得離；展轉至閻，負來向家，既到家中，死人自解，墮在於地，作真金人。時賣薪人，即便截却金人之頭，頭尋還生，却其手脚，手脚還生，須臾之間，金頭金手滿其屋裏，積為大積。隣比告官：『此貧窮人，屋裏自然有此金積。』王聞遣使，往覆檢之。即到屋裏，純見爛臭死人手頭。其人自捉金頭，來以上王，便是真金。王大歡喜：『此是福人。』即封聚落。從是命終，生第二天，為天帝釋，下生人中，為轉輪聖王、天王、人王，九十一劫，不曾斷絕。今最後身，生於釋種，初生之日，四十里中，伏藏珍寶，自然踊出。後漸長大，兄釋摩男，父母偏愛，阿那律母，欲試諸兒，時遣語無食。阿那律言：『但擔無食來。』即與空器，時空器中，百味飯食，自然盈滿。設以四天下金，用為乳哺，不足一劫，況九十一劫，常受快樂。所以我今得此自然飲食，適由先身施此一鉢之食，今得此報，上至諸佛，下至梵天，淨持戒者，皆名持戒。」

時穿珠師，聞是語已，心大歡喜。（《大正藏》冊4，頁470，上14-頁471，上25）

能產生力量。」這樣告誡二子之後就往生了，長者往生後，兄弟倆遵照父親的遺囑，相親相愛地一起生活，可是弟弟阿利吒結婚後，妻子時常跟阿利吒說：「你就如同你哥哥的奴才，因為家中的錢財用度、待人接客，都是你哥哥在負責，而你就只是有得吃、有得穿而已，什麼事都作不了主，跟奴才有什麼兩樣？」阿利吒妻子時常這樣說，然而這樣的話聽多了，阿利吒就心生變異來向哥哥要求分家，哥哥對阿利吒說：「難道你忘了父親臨終前的囑咐嗎？」但阿利吒還是堅持己見，哥哥只好將財產分成兩份，各自生活。

分家後的阿利吒夫婦，好逸惡勞，生活奢侈，沒有多久就將財產用光了。於是阿利吒到哥哥家中借錢，利吒看在兄弟的情面上，借了十萬錢給阿利吒；但過沒多久，阿利吒將錢花光了，又跑去向哥哥借錢，就這樣來來回回借了六次。到了第七次，利吒便對阿利吒說：「你沒有遵照父親生前的囑咐，不僅要求分家，分家後又不專心經營，致使家產敗光，數次來向我借錢。這是最後一次借錢給你，如果你不好好努力，我不會再借錢給你了。」

阿利吒聽完利吒的話，回去後果然用心經營，沒有多久就變得很富有，可是利吒卻漸漸貧窮起來。後來利吒要向阿利吒借錢時，阿利吒不僅不借錢給利吒，乃至也不請利吒吃飯，並且對他說：「你這麼富有，也會有貧窮的一天？以前我向你借錢時，你是怎麼說的，是很嚴厲的告誡我，而你今天怎麼會來向我借錢？」利吒聽到這樣的話，非常傷心悲惱，想想兄弟都如此無情，更何況是外人？因此產生厭離心，沒有回家

而直接入山學道，精進苦行，最後證得辟支佛果。

後來弟弟阿利吒又漸漸貧窮，並且遇到飢饉荒年，只好入山砍柴，以賣柴維生。一天，證得辟支佛果的哥哥入城托鉢卻空鉢而返，正好被阿利吒看到。阿利吒想要將賣柴所得的米飯供養他，於是問：「尊者可以吃粗糙的食物嗎？」辟支佛回答：「只要能夠支持這個色身修行，食物的好壞都沒有關係。」於是阿利吒便將米飯供養給這位辟支佛，辟支佛吃完後躍身虛空，現十八種神通後即回去自己的住處。

後來阿利吒再進入山中去砍柴，路上發現一隻兔子，他用木杖去撥弄牠時，兔子卻變成一具死屍，突然的站起來，並且從背後抱住阿利吒的脖子。阿利吒用盡各種方法都無法擺脫這具死屍，乃至脫下衣服或者雇請人幫忙擺脫，都無法達到擺脫的目的，最後到了晚上天黑了，因此只好揹著死屍回家。一回到家，死屍主動解開而落地，變成一具金人，阿利吒將金頭砍下後，又馬上長出一顆金頭，斬其手腳，手腳也馬上生出來，才一下子的時間，金頭、金手就堆滿了整間屋子。

隔壁鄰居看到這樣的情形，便將此事報告國王。國王聽了，即派遣使者前去察看，沒想到看到的卻是腐臭的死人頭、手；可是，只要是阿利吒自己拿來獻給國王的，便又成為真金。國王看到這種情形非常歡喜，知道阿利吒是個有福報之人，於是賜給阿利吒一些土地、聚落。阿利吒命終之後，往生到欲界第二天為帝釋天王，之後又下生人中為轉輪聖王、天王、人王，這樣的福報歷經九十一劫而不會斷絕。如今則是阿利吒最後一

生投生於釋迦族，名為阿那律，剛剛出生的那一天，當時方圓四十里內所伏藏的珍寶皆自然湧出。阿那律長大後，有一天母親爲了測試這兒子，即告訴他家中已無食物；阿那律聽了，便叫人取空的容器來，沒想到一拿到阿那律面前，自然盈滿飯食百味。這一切都是由於阿那律過去生曾供養辟支佛，因此感得九十一劫常住快樂，飲食不虞匱乏的果報。

由這個故事我們應該要知道，聽聞佛法是比賺幾百億還重要的！平實導師也說過：「如果有一天佛陀召見我們，就算我們當時有能賺幾千億的大生意也要暫時擱下，一定要先去見佛；因爲能值遇佛、或供養佛的機會很少，那功德是無量無邊的！」供養一位持戒人就勝過擁有四天下的財富，更何況是供養如來呢！而現在 佛陀雖然不在，但仍然有 平實導師這樣的大菩薩在宣說正法，希望有智慧的您千萬不要錯過。（待續）



菩薩戒法會之感應與功德受用

—揚明哲居士—

《金剛經》云「凡所有相皆是虛妄」，「感應」是根觸塵之後所出生的境界法，依於五蘊而有，非實修者所關注的修行標的。然而誠如正德老師著作《真假禪和》所述，大乘佛菩提道之修證，不僅要能夠脫離於三界貪愛與煩惱之繫縛，更要能不壞法性而見法證法、不壞五陰而證涅槃。感應與其引發的受用是法性的一部分，是佛的功德，今經由《正覺電子報》分享，希望能略報佛恩。

2009年2月15日，赴台北講堂參加平實導師所授菩薩戒。法會之後歸途持續兩小時的純淨檀香味，引人入勝；因為這是身旁多位戒子同時體驗之勝妙境界，且持續的時間甚長，足以重複地確認無誤。對於工程背景出身的末學而言，訝異於看似無中生有的現象，其背後正昭示著人們，奉為圭臬的科學知識其實存在很多盲點，唯一勉強拼湊出的解釋：「或許是持戒清淨而散發戒香的護法神，正護送這一車新受戒菩薩返回台中。而佛菩薩慈悲，讓這群受戒的弟子體會戒德香的勝妙，幫助堅固菩提道心。」

以下是末學在禪淨班 2009年2月份敬呈給林偉仁親教師

之「用功記錄表」，其內容如下：

一、受菩薩戒紀要：因為俗務忙加上車程，前一晚大約只睡了3個小時左右，便經大批義工之協助由台中搭遊覽車前往台北講堂。大家很快便安定入座，隨後的程序也非常順利。要先隨喜義工菩薩們的付出，由此不難看出他們花了很大的精力在籌備與策劃工作上。雖然在同修會內學法，不鼓勵探討意識覺知心所感應之各式各樣的境界（因為是生滅法），但對我個人淺薄的學佛經驗來說，這過程卻是很值得提筆記上一段。

二、每一次參加法會，總有一個疑問圍繞著我，為何有些人會哭？不會哭的我只能常常自責慢心深重！！但這次終於體會不同，從「爐香乍爇 法界蒙熏……」開始就涕淚直流。當時雖然同時用意識心思惟，並能理解往昔造無量惡業，今天蒙佛力加持可以順利正受菩薩戒；但從另一個層面來觀察，心中卻很明白，意識並不是涕淚直流的原因。（不像演員需先想一件傷心事，據此才開始演悲傷戲那種過程。）

三、因為很少有機會到台北講堂，隨著家母等人一同上樓禮佛，剛到九樓 佛前，感覺這空間的氣場清澈明淨，好像氣化之水晶般，敬畏這高能量而不敢靠近。對照自己吃五穀雜糧，無論如何洗滌都是相形污穢，只好趕緊收攝念頭一心禮佛。

四、傳戒法會結束下樓時已經有一群義工菩薩，在樓下恭喜與送行，大夥合十回禮。在馬路上等遊覽車時，開始注意到一陣陣非常純淨的檀香味飄來，完全不像一般常接觸濁重之檀香味；上遊覽車後檀香味更濃，旁邊的人也有聞到，我試著聞手、

衣服、口罩……到處都是；到湖口休息站時，還特地向司機求證確認車上沒有檀香類芳香劑。純淨的檀香味足足持續兩小時，直到返抵台中講堂才散去。過去聞到類似的檀香味，都是一下就過去了，甚至不確定是否自己弄錯了；但與同車學員比對之後，這是千真萬確的異象。

五、受菩薩戒是非常殊勝的因緣，僅僅在此世與眾生的一個小過節，若沒有處理圓滿都可以障礙十幾年，更別說往昔所造諸惡業。深刻體會這些增上的機緣，唯有在佛力的加持與師長的提攜之時方能掌握住，光靠自己是跨不過去的。

因為生平不曾經歷過這麼多異象，於是安排小參向親教師報告。親教師聽完末學的報告之後，在小參室笑瞇瞇但很平靜地對我說：「那很好啊！恭喜！！」或許是宗門風格所熏習的正信與善根定力吧，當時同車同行頂多只是輕聲提一下，看不到雀躍之表情；隔著走道那邊義工車長，也只是盡責地交代事項，或轉身看著前方，一句多餘的話都沒有。

哦！經歷這一切，大家卻都這麼安靜，反觀只有末學攀緣境界，心中高興不已，無怪乎定力進步緩慢。回想一路走來，同修會對於傳授菩薩戒之慎重，可由親教師在課程中之導引一窺端倪。首先必須是正歸依三寶的佛教弟子，再經詳細解說戒的內涵、導引對眾（均為已破參之菩薩）懺悔，再鼓勵學員斟酌個人因緣受菩薩戒。對照同修們的安定，心中得到結論：在正法道場，上述異象之體驗，應該是很平常的情況。因此漸漸放下這分喜悅，只是每週期盼著親教師何時發「菩薩戒證書」。

回想在台北受戒當天，剛好台中幾位同行都在第二、三、四講堂受戒，不曾到訪第一講堂，於是返回台中前，有人提議到九樓見識一下，末學乃跟隨而去。在沒有預期、沒有作意的情況下，敬呈親教師報告中所描述那場景即是末學對第一講堂的唯一印象。

同年底，為幫家父結殊勝法緣，替他報名三歸依。在法會結束時，心中繫念台北講堂氣場絕倫，準備循慣例禮佛後再離開；但是踏入九樓第一講堂之後，景象卻是迥然不同。心想：難道講堂最近整理裝修？上一回菩薩戒法會後上九樓講堂禮佛，只見希達多太子像立於桌上，四面以木製扁型柵欄圈圍起來；但今天柵欄不見了，偌大高聳的大殿換成都市大樓的一層，水晶般氣場變成莊嚴氛圍；感覺上幾乎來到另一地方。

回想當時同一時間心中有一個圖像，一直覺得佛的巨大右腳（光腳板約 2 米高）疊現於木製柵欄上，於是一直想著：「佛陀腳不會刺刺的嗎？」所幸禪淨班兩年多來已經養成好習慣——禮佛三拜，雖然驚奇卻沒有愣在佛前而忘記行禮，等到最後一拜起身，發現義工菩薩正贖回供品。此時檀香味瀰漫於整個講堂，隨著受戒菩薩下至電梯一直到馬路上等待著遊覽車時仍一路瀰漫著。在承德路上雖然自然風不斷地吹著，檀香味卻不曾消散，反而是一陣陣湧出，不知從何而來？

再一次踏入台北講堂已經事隔十個月，這時才倏然明白，原來除了檀香之外，受戒當天還蒙佛力加持親見另一勝妙景象。這種感覺非常奇特，而其過程如同夜間的夢境一般，意識

覺知心當下認為那情境是真實的，但一般人都知道晚上睡覺作夢；然而那時卻是大白天，並且醒著作夢。因為不必先入睡再作夢，所以場景幾乎是一瞬間就看到了，只是大白天睜開眼睛居然也能作夢？真不可思議，但歷歷分明事實如此。相較於「睡眠之夢」是朦朧、跳躍；而「睜眼之夢」是清晰、連續，再回到現實之後記憶仍十分鮮明。

後來正智出版社於 2009 年 11 月出版《楞嚴經講記》¹ 第一輯。數月後開始閱讀，過去末學未曾接觸過《楞嚴經》，但從經名介紹開始順著看到第 259 頁時，其經文如下：

佛告阿難：「汝我同氣，情均天倫，當初發心，於我法中見何勝相？頓捨世間深重恩愛？」阿難白佛：「我見如來三十二相勝妙殊絕，形體映徹猶如琉璃，常自思惟：『此相非是欲愛所生，何以故？欲氣粗濁，腥臊交遘，膿血雜亂，不能發生勝淨妙明紫金光聚。』是以渴仰，從佛剃落」。

此時我頭皮發麻，是啊！對呀！這不就是與我所見完全一樣。阿難尊者的描述就是當時心裡的直接反應，但經文中用字卻更貼切。見到這種氣場，當下就該覺得自慚形穢，且能立即

¹ 編案：平實導師著作《楞嚴經講記》，深細演繹 佛陀於《楞嚴經》中開示宣演之深妙法義：真心如來藏、佛性實證與內涵、五陰十八界之存在與運作等；並將成佛之道的次第與內容作了詳細註解，同時亦解答了宇宙的起源。實為當今欲知、欲解、欲證佛菩提道學子們不容錯過之鉅作。全套共十五輯，已由正智出版社出版發行，讀者可至各大實體書局或網路書局購閱。

經由對比而斷定自己在五欲中廝混，絕對到不了那種清澈的境界。阿難尊者用「形體映徹猶如琉璃」描述，而末學用「氣化之水晶般」形容；因為感覺冷冽清澈如水晶一般，會動如氣化一般：有如圍繞離子、電漿等高能威德力。那氣場讓末學覺得自己渺小且像蛆一般污穢，就算楊玉環、潘安再世，一樣攝歸於欲氣粗濁、腥臊交邁、膿血雜亂，在這裡絲毫抬不起頭。看到這樣的法相，確實能「頓捨世間深重恩愛」。世尊無須開口，便能以身上法相為眾生說法，心中既讚歎又羨慕阿難尊者能從 佛剃落出家修行。

眾生習慣於這一世的五陰身所產生的覺受，但光靠意識思惟想從中轉變是很困難的。例如肚子餓得嘔哩咕嚕，對於桌上美食如何能將其視為臭穢？最鍾意的帥哥美女當前如何能看成醜陋？若非佛力加持，開我眼界得見清淨妙相，靠自己的力量絕對無法想像萬物之靈「人類」竟然是那副污濁的樣子。

但這樣描述或許不容易體會，換個角色比喻：有隻蟑螂選美大賽冠軍的蟑螂，我會覺得牠美嗎？讓牠天天陪伴如何？有隻蛆供養美食給我，我樂於受用嗎？這樣換立場就容易體會了，因為那根本就是不同層次的生物。只要經歷這種感覺，自然流露景仰，對 世尊的一切讚頌都不再覺得肉麻。想想看 世尊何等悲心，為度眾生願意在五濁惡世示現成佛。於是末學深刻明白，眾生供佛的物資，無論是奇珍美饌、宮殿樓宇，全都是欲界產物，依表相而有，或許唯有至誠之心勉強可以超脫這物質的束縛。

另一方面，有些眾生受限於意識思惟，致力將佛「人格化」、「神格化」或等而下之「世俗化」，其內容都歸於方便說，採行眾生所能理解的方式鋪陳。若嚴格探究之，末學個人認為如此說法已經走味，失去描述 佛陀時該有的精準性，因為 佛陀境界高不可測，佛只能是「佛格化」。同樣的，所謂「佛慢」、「佛爭一爐香」的論述，這仍然是凡夫意識推理下的產物。由觀察後的覺受來說，經常看到蘋果左邊被蟲咬一口、右邊爛一塊、果核黑掉了，能想像這樣的狀況能夠發生在一個晶瑩璀璨的鑽石上嗎？這樣天真的推理，完全無法與現觀契合。

平實導師所著《楞嚴經講記》總共為十五輯之鉅作。《楞嚴經》卷 1 經文中，佛第一句話、阿難第一次白佛，就如此生動地描述見 佛的感覺，末學幾乎是一字一震動目瞪口呆地看著這段經文。若不曾身歷其境，描述時將著墨於他處，因此《楞嚴經》不可能是偽經。只覺得 佛陀已預告末學：此經真實、可貴。接下來每一輯都要仔細研讀，將可獲得大法益。這世上若有人想維護自己私利，或僅以粗淺的意識無法想像就否定這部經，那絕對是值得憐憫的人。

而 平實導師開演《法華經》，經文裡處處是不可思議的境界，如〈從地湧出品〉、〈如來壽量品〉、〈如來神力品〉……，此時心中已經篤定：此等絕非宗教神話。因為今日科學只是一種受侷限且微觀的學問，是被框在特定因緣條件之下（譬如世間境界）所發展出來的法塵。據此而對經典作出批判，難以脫離凡夫在世間視野，尚難一窺出世間道聲聞菩提，何況世出世

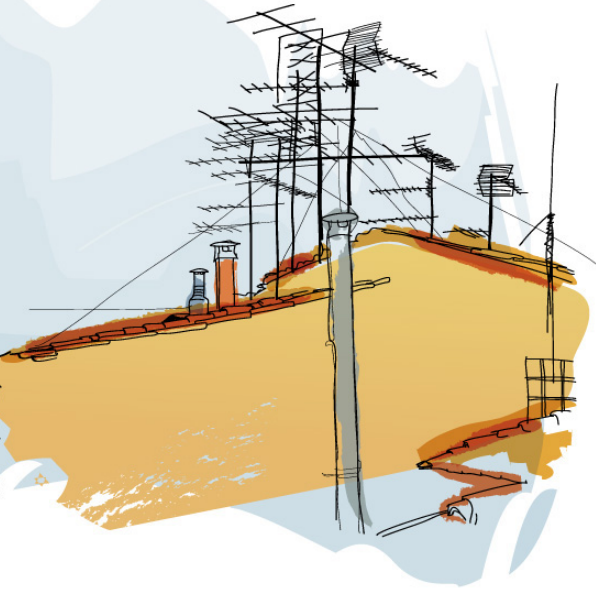
間道的佛菩提，離佛菩提道恐將日遠了。

這世界上有各種產品安全認證機構，如美國的 UL、歐盟共同市場的 CE Marking。隨手一瓶礦泉水，上頭標示著 GMP（優良產品製造標準）品質標章，對消費者而言，依賴這些認證，即使不懂生產檢驗技術、不曾參觀工廠、不認識各階級員工，也能安心受用。因此經歷這層體驗，深深覺得自己今生何其有幸，能在平實導師座下「證」（正）受菩薩戒時，因為這是至尊至貴的娑婆世界法主—釋迦牟尼佛—親臨正覺講堂「認證」的千佛大戒。由此妙相在講堂示現之因緣，末學深信正覺法脈源自於釋迦如來，平實導師是被佛認證的大乘勝義菩薩僧；而末學在此熏聞正法，因緣具足而受菩薩戒，則是幸運地一同被認證走在正確的佛菩提道上。



從一貫道走出來的 心路歷程

楊秀華



我從十來歲便離開父母到外縣市求學，學校畢業也同時獲得一份工作，即離開父母由南部鄉下隻身北上工作，因此成為爾後生活與生存的基礎。但是舉目無親又相當年輕更顯得無助，雖然後來成立了自己的小家庭，角色身分的扮演也變得多重性。除了忙碌的工作之外，還要兼顧著家庭、養育、教育小孩，甚至於又是要母兼父職……。以及為了報答父母養育之恩必須要協助娘家改善生活，並且做了一些安排與照顧，之後各種的境界也逐漸浮現出來，都要一一去面對與解決。雖然無助但也算堅強勇敢，凡事很會忍耐亦很相信因果，所以不喜歡抱怨也不想增加娘家父母的擔心，可是會思考人怎麼會那麼的苦？怎麼會有那麼多的煩惱？曾經有一段時間在道教廟宇拜拜，像一般世俗人一樣拿香跟著拜，求家人平安……等，但是

煩惱依舊未改善。一晃眼，時間過得很快，已經由少女到了中年，歷盡滄桑，一直就想著人生那麼的苦，便起念想學修行，看看是否可以轉變命運？但又苦於周邊無學佛的同事或親朋好友，自己又不知門路。

終於有一天正在廟宇拜拜的時候，糊裡糊塗的被接引進入一貫道。當時對於宗教真的沒有概念、沒有揀擇的能力與智慧，誤認為這樣子就是要開始學修行了（現在回想起來內心真是五味雜陳）。求道之後基於某些因素，剛開始並沒有積極參與，倒是點傳師關懷道親的態度很積極，經過好幾年之後，她鏗而不捨勸請的精神讓我實在不好意思再推託，才去參加課程修學。有一次參加他們一天的法會，那時他們所稱呼的「三才」被借竅扶乩，指稱「濟公活佛老師」臨壇，點傳師們就圍繞在「仙佛」座椅周邊七嘴八舌的問事情。當時正是 SARS 侵襲臺灣人民期間，疫情相當嚴重；因為我在醫療單位工作，不免憂心如此聚會恐怕會擴大傳染，接引後學進入一貫道的點傳師很關心，拉著我至「仙佛」面前請他開示；點傳師向「仙佛」說明後學在醫療單位工作，希望「仙佛」能給與保佑。於是「仙佛」對著後學指點說：在醫療單位工作是危險場所，希望我能夠吃素食（當天便決定開始吃素食，這倒也是在一貫道的收穫），便可以度此難關，囑咐未來要學習「世間法、出世間法」，當時自己很納悶，聽不懂所說意思；但現場人多，便沒有詳細追問，於是就把這幾個字記下來。後來請教了幾位佼佼者的前賢，當時卻無人能回答此問題，由於沒有得到答案，令後學頗為失望；但是對於這一件事就此烙印在後學的心裡，燃起了爾後一定要找

到這幾個字所代表的意思是什麼的念頭。

當時，一直聽不到何謂世間法、出世間法的具體內容，又不知朝哪個方向去尋找，加上工作忙碌，便暫留在一貫道之中修學，年復一年（現在回頭去想，那時候是自己值遇正統佛法的福德資糧、因緣未具足）。在這期間所學到的大部分是儒家綱常倫理、五倫八德……等的人天善法。雖然人天善法是次法，但是我個人認為也很重要，也應該要學、要實際履踐。至於一貫道道義內容，所聽聞、所領納的既不多、不深也不廣。在一貫道期間個人也很發心作義工，例如：護持「道場」、參與環境清潔打掃，偶而參辦道務，初一、十五或大典供品準備、訪視道親、義務開車接送點傳師或者道親，乃至於輪流留守有形有相的公共佛堂……等。

開始吃素食也吃得很有歡喜心，佛堂另有安排專題傳授持齋的意義，才略知內涵不只吃素食而已，包括的範圍很廣泛，便要求自己必須朝被教導的方向去努力學習，修正一切身口意行，注意起心動念、去脾氣、改毛病……等。所以，一路走來隨喜讚歎一貫道接引初機學人的功德，畢竟它是我想學修行一個緣起的地方。它成就了我吃素食以及讓我領受到一件重要的事情，雖然是一句話但很受用，似乎在提示什麼？自己也想瞭解找答案，便告訴自己於此生中一定要遵照「仙佛」的指示，尋找到什麼是世間法、出世間法。（後學進入佛教正覺同修會修學之後，終於知道答案，世出世間法就是菩薩大法¹）。

¹ **何謂世間法**：人從一出生就要開始學習生存，譬如說：尿布濕了、肚子

餓了怎麼辦？哇哇大哭！之後就有人會幫忙處理，乃至於到此生結束這一輩子中間在世間求學、謀生活的一切技藝與方法、如何正確的獲得資財妥善運用與管理、如何插花與欣賞、一切的發明與製造……等，這些是屬於無關善惡的無記業之世間法；又如存好心、做好事、學習人倫五常、如何孝養父母與師長、兄友弟恭、如何正確的做人處事、如何改善人際關係、關懷弱勢、慈濟貧困、環保護生等，是屬於人天善法的有記業之世間法（相反地，若造作種種不善的身口意行，便是屬於相應於惡業的世間法）；若不樂於欲界的種種境界，深覺財、色、名、食、睡五欲乃粗重煩惱而想遠離，進而修習種種離欲之法，包括共佛法及外道法的禪定的修行，自初禪至四禪。甚至也有已證得四禪的修行人，想要離開色界的繫縛，進而修習四空定的禪定，這些也都屬於世間法，是色界、無色界的世間法。以上種種的法皆墮於三界，與五蘊十八界相應，是生滅無常之法，名為世間法。

何謂出世間法：即出離世間之法，簡單的說就是涅槃之法。涅槃既不屬山河大地的「器世間」總體或其中任何一法，也不是有情身心的「五陰世間」總體或其中任何一法。除了涅槃是出離世間之外，所有一切法皆墮於世間中，因而說涅槃是出世間法。因為涅槃的境界不在三界之中，不墮在五蘊、六塵、六根、六識等十八界之中，是離三界、離五蘊之法。佛法三乘菩提的覺悟標的皆是以這個出世間法「涅槃」為根本依止而有差別。其中二乘解脫道的內涵，即是 世尊教導佛弟子藉由四聖諦、八正道、因緣法的修習能斷盡我見、我執，次第成就聲聞初果乃至四果阿羅漢。由於對世間法的貪愛繫縛皆已斷除，自知自作證已能不受後有，故能出離三界分段生死苦，故說所作已辦、梵行已立、我生已盡、不受後有，捨報後滅盡三界一切世間法而入無餘涅槃，不再有後世的五陰、十八界的世間法繼續出生，故說是出世間法。

相對於二乘聲聞緣覺的修證，大乘佛菩提道的菩薩亦以出世間法的「涅槃」為修證的根本，所不同的是大乘菩薩額外所證出世間法的「涅槃」，卻不似二乘人須滅盡一切世間法、捨報後滅去五陰身心、不再三界中出生，方能入的「無餘涅槃」，而是在世間法同時存在時便能證得的。菩薩

一直到了進入正覺，當聆聽蔡正禮老師的第一堂課就讓我很震撼了，自問在一貫道這麼幾年之間爲什麼都沒有聽過這些法義呢？隨即起個念頭，只要自己在一貫道的執事告一個段落，便要捨離這個道場。加上也曾夢想有一天能夠成爲一位救護、利樂一切有情眾生的真實菩薩，只要有機緣便會朝這個方

除了修證二乘涅槃，另外所證得的「涅槃」法是本來就一直存在的、且不會斷滅，其自性清淨寂滅，非修行得來的，稱作「本來自性清淨涅槃」。無論是二乘人所入無餘涅槃或大乘菩薩所證本來自性清淨涅槃，皆是依第八識阿賴耶識如來藏心體來說涅槃是出世間法，因爲不生不滅、不增不減、不垢不淨、不來不去、不斷不常、離於兩邊的涅槃性本來就是空性如來藏的體性，出世間法的「涅槃」即是法身真如如來藏之別名，涅槃乃依真如不受生之現象而立名，非離如來藏而有涅槃可證。二乘聖者所入無餘涅槃實則爲滅除五陰十八界等世間法後，獨存如來藏自住的境界。也即是菩薩所證得的出世間法的「本來自性清淨涅槃」的境界，而菩薩卻不必滅除身心之世間法便能證得。

進一步的來說，雖然說五陰、十二處、十八界是虛妄不實無常的世間法，但因爲一切世間法皆是如來藏出生，故依如來藏來看，世間法是非真亦非假，全都屬於如來藏心體的一部分，所以陰處界入雖然都是虛妄生滅的，實際上卻都是如來藏依自己的妙真如性而出生的，本來就屬於如來藏的妙真如性中的一部分。菩薩證悟後並且能知道世間法是如何出生，了知「你這個身體、覺知心是怎麼來的？」這就是探究親證生命的實相源頭，從此以後便能依善知識的教導攝受開始內門修行，學習如何經過三大阿僧祇劫的菩薩修行，才能成佛……等。故說如來藏名爲世出世間法。後學才疏學淺，謹能依平實導師的法語簡要分享世間法、出世間法，其他有關於法義的部分，後學尚無資格亦無能力來敘述，敬請包涵。衷心的祝禱！道親們都能早日回歸正教正法正道來修學，共同早日成就佛菩提道，這是後學的心願。

向去努力，是以心得決定，有朝一日必定會離開而投入正法道場修學佛法。更何況正法難值遇、大善知識難值遇，以及爲了讓自己的修行與學佛的水平可以提升，因此離開一貫道就成了最後必然的選擇！

在這期間，也曾聽說一貫道施設所謂立十條大愿是成佛的踏腳石的說法，但其實與真實道理差遠矣！完全不知成佛的內涵是什麼。雖說人人終究皆可成佛，但談何容易！（正覺同修會編印的書籍有平實導師詳細鋪陳的製表可供參考，必須要生生世世行菩薩道，修行三大阿僧祇劫方可成佛。）一貫道爲了籠罩道親，在立這十條大愿後，接著誓詞說「願受天譴雷誅」，意即若違反此十條大愿，便要受到上天的懲罰。但在我心裡始終相信，若是你所修學的是菩薩正法，佛菩薩應該是會加持、會護念的才對，而不會要有情眾生去遭受「天譴雷誅」的。所以，一貫道不應該施設這樣的「立愿」去繫縛道親，讓道親們心生恐懼，即便有人爲了追求正法，也有可能因發過如此的誓願而不敢離開一貫道。但如果是這樣的話，不就是有過失了嗎？那這樣遭譴的施設會有效嗎？這是值得商榷的！

一貫道的「傳道者」有時是會這樣子告訴道親的：點傳師「點道」只是代表而已，其實是「濟公活佛老師」親自在點，求道儀式中會有很多「仙佛」來護壇，是很莊嚴、驚天動地的時刻；並說曾經有陰陽眼的人看到此種境界（通常陰陽眼是指民間信仰中的一種通靈的特異功能，代表能看見鬼魂等其他他人看不見的現象存在，陰陽眼有不少人是相信的）。如此的說詞是要讓求道人相信他們是殊勝的，大部分的人也真的是會信以爲真（後學也是過來

人)。但是道親們可能不知道，那只是一種鬼神感應的境界法而已。後學在此正心誠意的為道親們提出來請問：陰陽眼所看到的仙佛是真的呢？還是由什麼鬼魂假借而出的境界呢？這樣的境界怎麼樣才能證明看到的「仙佛」是真的呢？如果真是有證量的 佛菩薩來示現，何以所說的內容與佛經之中所說的有如此大的差距呢？佛菩薩為何對一貫道的道親從不用其它方式來示現，卻只有經常地在一貫道的道場中降乩呢？更何況這種「仙佛」的降臨或者陰陽眼所見的所謂殊勝的境界，到底與生死解脫的出世間法有何相關？真正有心想要修學佛法的話，並不在於追求境界，而是要追求實相智慧，對不對？只有三乘菩提佛法的智慧才能令人出離生死、解脫輪迴之苦，除此之外，無論任何再勝妙的境界法，都不能做到。懇請一貫道的道親們如實如理的思惟這些問題，不要輕易就被誤導了。也希望一貫道的「傳道者」不要用這樣的境界法來繫縛著道親們，而是能夠教導正確的法義來引導道親們瞭解如何才是真正的解脫生死，那才是比較重要、比較殊勝的法。

當初接引後學入一貫道的點傳師曾向一些道親們精神喊話，譬如說：亂跑到紅陽期²的佛堂上課會被勾出天盤³……

² 所謂「紅陽期」是一貫道自行施設而違背真實道理的錯謬說法，是為向信徒顯示其傳道的正當性，指稱代表佛教的「紅陽期」已經過去，現在是代表一貫道「白陽期」的時代。但口口聲聲尊 佛的一貫道，作法上竟然是排斥 釋迦世尊而禁止信徒親近佛法道場、皈依三寶，也自外於十方三世如來佛國淨土及如來開示有 世界悉壇之三界境界，自行新創所謂「理天」，其中境界乃墮於欲界而實為孤立於十方法界之外的幻想國度，

等。但想想這些說法如理嗎？諸佛菩薩皆不捨一切眾生，眾生只有得度與不得度因緣之差別，豈會輕易就被「勾出天盤」呢？點傳師不知道如此作法是眷屬欲及情執太重，這是會障礙道親們使修學正法的機會喪失，這是會害己又害人的，這是有過失的；因為點傳師們不知 釋迦牟尼佛仍是這娑婆世界的教主，仍在色究竟天宮為大菩薩們說法呢！所以祂不是過去的佛，而是現在的佛，所以勸請道親們不要被誤導了喔！而且 彌勒菩薩也是被 釋迦牟尼佛所授記的，佛號是當來下

作為其信徒往生的去處，所說的理天境界卻又只是欲界裡的境界，令人感到錯亂。事實上一貫道是剽竊儒、道、釋……等五教的經論，但卻不作義理的深入理解及奉行實修；另一方面卻又教導信徒不能承認五教，只是表面地尊崇五教中的聖人，但又將 佛菩薩混雜於外道世間賢者與諸鬼神之中，並列為一貫道的「仙佛」眾。此等觀念及作法，實際上即是公然竊盜其他宗教的教義，而且全然不知佛法三乘菩提修證內涵及次第，因而作出貶損 佛菩薩的證量的荒唐事。更嚴重的事，為了攝受信徒，一味的以鬼神扶乩（其實大多是裝神弄鬼）代言五教聖人的方式來迷惑人。而一貫道所謂「掌道盤」或「掌天盤」的說法，也是不符事實，更不符合經典中如來的開示，有智慧的人不該將這種說法附會於 世尊的示現成佛後攝受眾生的正法、像法、末法時期。更何況一貫道上下對於三界中色界、無色界的境界毫無知悉或者嚴重錯解，導致一貫道所研習的法中皆不出欲界之法，竟有凡夫擅自妄言記說某尊 佛現在掌「天」盤、某尊 佛現在不掌「天」盤的主張，全都落入欲界天的有漏法中，豈不無稽？再觀一貫道最高教主老母娘的境界仍墮於欲界之中，偏又主張老母娘出生超越三界無上正等正覺的 如來，如何能令人信服？

³ 依後學淺見可能是說，因一貫道教導其信徒們已所謂「天榜掛號、地府抽丁」，卻因後來退道（離開一貫道），往生以後進不去「理天」，所以才會擔心被「勾出天盤」。

生 彌勒尊佛。

另外是個人經歷過的事，點傳師一直勸我要將家裡的佛堂改成一貫道的模式，但當時覺得不是很方便，又剛好手指出了一點小小問題，有位道親就把這件意外聯結起來，就警告說：「護法神在處罰才導致手指的問題，你要趕快去懺悔說明原因，為什麼還未改設？一直在拖延。」可是我個人認為，如果護法神是正神，一定是慈悲的，保護人都來不及了，怎麼會不明究理就隨意處罰人呢？所以，我相信，護法神若是正神，是不會危害眾生有情的，除非是餓鬼道眾生才會令眾生恐怖。如經文記載：《正法念處經》卷 16〈4 餓鬼品〉：

受鬼身已，於不淨處噉食不淨，常患飢渴，自燒其身。若有眾生行不淨者，如是餓鬼則多惱之，自現其身，為作怖畏而求人便，或示惡夢令其恐怖。遊行塚間，樂近死屍，其身火燃，烟焰俱起。若見世間疫病流行死亡者眾，心則喜悅；若有惡呪，喚之即來，能為眾生作不饒益，其行迅疾，一念能至百千由旬，是故名為疾行餓鬼。凡世愚人，所共供養，咸皆號之，以為大力神通夜叉。如是種種為人殃禍，令人怖畏，乃至惡業不盡、不壞、不朽，故不得脫。⁴

上段經文略釋如下：如是貪愛慳吝的眾生，受生鬼身果報之後，生長穢惡不淨之處，以此穢惡不淨物為食，而且時常感受饑餓口渴，由於咽喉如細針無法進食的緣故，使得饑

⁴ 《大正藏》冊 17，卷 721，頁 96，中 5-16。

渴痛苦的感受如火一般自焚其身。假使有無明的眾生，喜歡行不清淨業者，這樣的餓鬼就容易近身帶來許多的煩惱，並且讓人見到他的相貌，令其害怕、恐懼而產生畏懼，進而唆使人來替他辦事，如果這個人不聽從的話，就在睡眠的時候，示現兇惡的夢境，令人感到害怕。這種餓鬼通常都喜歡在墳墓間遊蕩，並且喜歡見到死屍，他的身體就好像是燃燒的火焰一般，正在活動的時候，煙霧和火焰同時都會升起（如同俗稱魂火），當他們遇見世間人，因為流行疾病而病死的人數眾多的話，他們就會因此而獲得喜悅。假使有人用毒咒或咒術來咒請鬼神辦事，他們也都相當配合呼之即來，能為眾生帶來種種障礙或是干擾。他們的行動相當快速，一個動念就能到百千由旬，所以稱之為「疾行餓鬼」。世間愚癡之輩，最樂意攀附他；請來供奉，並且都很恭敬的尊稱他為某某神，因為大眾都以為所供奉的就是「大力神通夜叉」；其實不然，只是鬼道眾生而已。這樣的鬼道眾生作如是種種使人病殃災禍，讓人感到恐怖和畏懼；由於長期一直造惡業的緣故，使得在餓鬼道受報的時間無有盡期，堅固不壞，受報的時間加長，由於這樣的緣故，終究無法獲得出離和解脫。

因此，離開一貫道後專心在佛教正覺同修會修學本師 釋迦牟尼佛之遺法佛菩提道——大乘菩提成佛之道及二乘菩提解脫道（二道並行進修，以外別無佛法）。因為宗旨很明確，就是教導成佛之道，教的行門功夫方法方向當然要正確才能達到宗旨。且這個因緣時節正好有大善知識住世弘揚正法在教導正確的佛法知見，當然不能錯失修學正法的因緣，在此也誠懇的勸

請及呼籲道親們能回歸正教、正知見、正法的道場來修學。因為佛教佛法的修學是有次第的、可以實證的、不是迷信的、不是怪力亂神的，以及有正知見與拜佛動中定力功夫的鍛鍊後，煩惱減少了。我記得第一次跟蔡老師請法時（小參），我說我什麼都不懂，第一次接觸佛教，老師很親切的鼓勵我說：「沒關係，是張白紙最好，只要依照教授的課程按部就班的精進用功就好，不用跟別人比較，安住下來好好修學最重要。」一晃眼已近五年了，進入正覺之後已歸依三寶、已受菩薩戒、亦參與多項義工的行列，護持正法的弘揚永續不斷，同時也感念大善知識的慈悲，因悲愍眾生而摧邪顯正，卻還要遭人唾罵，真是不捨。

我個人有此福報難得值遇，佛教正覺同修會之大善知識平實導師帶領著許許多多的親教師正在弘揚大乘了義正法——是菩薩大法、成佛之道，真的很勝妙，如人飲水，冷暖自知，當然要善於把握機會珍惜此殊勝的因緣。建請有心要學佛法的道親們儘早回歸到正教正法正道來修學，才是理性與智慧的選擇。在此提醒道親前賢們不要被相似佛法所誤導，爲了自己的法身慧命，要做一個聰明人勇敢給自己一次機會，若知道有正法可學，卻因爲情執而甘願繼續留下去被誤導，那是很可惜的一件大事。

最後，後學至心懺悔：在一貫道後期，由於拗不過人情而接下擔任講師一職，曾經練講少許幾堂課，雖依一貫道資料照本宣科而說（畢竟是外道法），難免會擔心內容有錯誤而造成過失自覺慚愧。入正覺同修會修學後曾對佛菩薩求懺悔，祈求佛

菩薩原諒弟子未學佛法正法之前所造的業，後學也深深的相信，自己是佛菩薩的庇佑與憐念才能從外道法中被牽引出來，而成爲佛教大乘清淨正法道場中的佛弟子。

以上簡要敘述後學如何從一貫道走出來修學大乘正法（它是世出世間法）的心路歷程，希望藉此同霑法益。誠懇籲請諸位道親們，若要學佛法可以不用繞冤枉路，直接進入人間唯一的佛教大乘清淨正法道場——正覺同修會修學，這是一條捷徑。

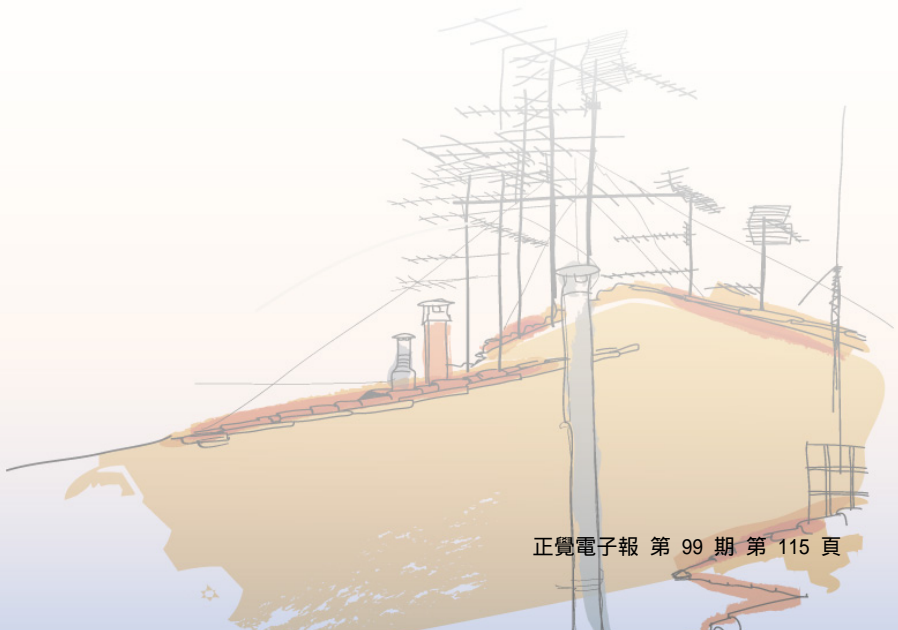
南無本師 釋迦牟尼佛

南無本師 釋迦牟尼佛

南無本師 釋迦牟尼佛

後學 楊秀華 合十

2011.10.23





2012年3月菩薩戒 受戒心得

—正宇—

2011年底看到通知，說2012年3月又將舉辦菩薩戒受戒了。如今轉眼已經順利受戒歸來，回頭總結，有不少內容值得總結和省思，亦有不少感慨值得記錄：

第一階段：辦理手續

由於兩岸關係的特殊性，每年辦理赴台手續，都是一件不容易的事情；少數地區開放了自由行，有的地區仍存在頗多限制性政策。因此每個省分辦理赴台的手續都不盡相同。

由於先前的一些因緣，末學與幾位準備赴台受戒的出家師和在家師兄多有聯繫。因此在接到報名通知後，末學就受託於各位師兄，讓末學全權負責大家的手續辦理事宜。

由於地處邊疆，屬於少數民族和多種宗教的區域，赴台手續的辦理面臨諸多困難，從與旅行社的接洽到團隊內的協調與

通知，從各項工作的銜接到實施政策的變通，從起初覺得是小事情的信心滿滿，到險些沒有辦理成功，直到最終敲定出行計畫，在此過程中能時常感受到諸佛菩薩的護念，以及正霞師姊的無微不至關懷。

在前期辦理的一個階段，末學由於面對困境而信心不足，打算「隨緣，不行就等下次」的時候，正霞師姐姊對末學說：「受持上品菩薩戒的機會，無量世來難得值遇，能花錢解決的問題就全力解決。錢能再掙，這樣的機會不是隨時都有。有些師兄等待多年，眼看即將成行，卻身患癌症而往生。」正霞師姊在關鍵時候向末學提醒人生無常，激發了末學的更堅定且勇於承擔的責任心。

這個小團隊總共才七人出行，辦理手續就面臨了諸多的問題。這麼些年，大陸同修赴台受上品菩薩戒的對接工作，都有正霞師姊幫忙，要協調聯絡那麼多地方，可以想像需要付出多少心血和智慧。深深感恩正霞師姊多年來的不辭辛勞。

總結第一階段的心得：能獲得大家的信賴，又有機會為正法做更多的事情，末學十分感恩和欣喜。坦誠的說，五陰的小小自我一開始還為這樣的小小殊榮感到驕傲。隨著整個前期辦理過程的推進，末學越來越深刻的體會到：承擔更多更重要的工作，需要更多的付出與更強的承載能力。如果為了五陰短暫的小滿足，而忽略了自我的承載能力和奉獻意義，越大的「機會」搞不好就給大家帶來越大的風險。在處理具體事務時，有的時候需要發揚民主，廣泛採納意見、調研資訊；而有的時候，也需要合適的人勇於擔當決策、推進。在處理人際

摩擦時，也要盡力換位思考、多溝通、多包容、多忍讓。

第二階段：赴台

一旦出行，大家就是一個臨時的僧團了。末學被委任為這團的團長，負責大家的出行能順利達成。末學在本團內年紀最小，被委任為團長可以說是戰戰兢兢。末學要深深感謝本團成員的信任和支持。

在總結第一階段的經驗之後，末學認為，真正的謙虛和勇於承擔是不矛盾的。既然大家信任，那麼就勇於奉獻和思考，關鍵時候不能半推半就，一定要盡力協助團隊成員，力爭圓滿完成受戒之行……。

頭一天，航班經由香港，晚上終於到達臺北了。才一到達臺北，末學就感覺到大家激動的心情都紛紛湧上了心頭。特別想到幾位值遇正法後出家十餘年的老人家，此時此刻心情一定特別的不平靜吧……。

第二天下午，大家終於來到了這個魂牽夢繞，朝思暮想的地方——正覺同修會講堂。一下旅行車就聽到臺北的義工菩薩用臺灣口音的普通話對我們熱情的招呼道：歡迎回家！

末學頓時熱淚盈眶……，所有旅途帶來的困乏，陌生城市的距離感和生為社會人的虛偽，瞬間隨著眼淚一逝千里，煙消雲散，多麼想擁抱眼前的所有同修道友吶……。

第三階段：受戒前的學習

接下來的幾天，我們認真的向正圓老師和楊老師學習了菩

薩戒十重四十八輕的內涵。親教師深廣的世出世間智慧讓我們如飲甘醇、如食美珍、如沐春風。很多時候，只寥寥數語就釋懷了我們心頭擱置良久的法義困惑。佛陀制定菩薩戒時處處爲了保護菩薩戒子，保護僧團和合的慈悲智慧用心和安排，也令末學再三折服。

幾天時間裡，所有簽到、排隊、用餐、交通、疏散及懺悔、供佛等環節，義工菩薩都爲我們安排的有條不紊。爲了我們能圓滿受戒，不知道有多少義工菩薩付出了辛勞的汗水，亦不知道平實導師和親教師深思細慮了當中多少的細節和因緣……。

第四階段：親見 平實導師及受戒

完成了幾天的戒相及持戒精神的學習，終於要正受菩薩戒了。在受戒儀軌中，當數次呼喊出「南無本師釋迦牟尼佛」的時候，都感覺全身毛髮聳立，時常不得不專門克制自己激動的情緒。直到親手從平實導師手裡接過縵衣，末學忍不住喊了一聲「導師」的時候，淚水從眼眶中奔湧出來，完全無法抵擋和克制。自己彷彿是一個受了極大委屈的小孩見到了失散多年的父母，只想隨著性子放聲大哭。

礙於面子和公共場合的威儀，不得不一次又一次強制讓哭聲哽咽在喉嚨不向外放。一天下來，脖子肌肉竟然十分痠疼。

其實冷靜下來想想，平實導師何嘗不是自己法身慧命的父母啊！

第五階段：離別

最後一天晚上，平實導師親切地面見了每一層樓的學員，給大家做離別前的叮嚀和開示。末學坐在距離幾米遠的地方，每每想到自己朝思暮想的平實導師就在自己面前的時候，就忍不住想要靠近平實導師，想要看清平實導師的每一個表情和眼神，更想要聽清楚並盡力領會平實導師每一句話的開示及開示背後的深意。

多麼想就這樣天天都能聽到平實導師的開示啊！在欣喜自己能如此近距離親近平實導師之餘，更多的是自責和遺憾。自責自己為何福德如此淺薄，不能如臺灣諸多親教師和師兄一般，能常常親近大善知識。遺憾相聚、相逢時光甚短。

平實導師啊！不知道下次和您親見，又要等到多久以後……。

第六階段：立誓

平實導師常教導：「對諸佛菩薩恩情最大的回報和供養，就是努力的為正法做事，為眾生做事，同時努力增上自己的道業。」

受戒歸來，末學剛好滿三十歲。三十而立，能立於平實導師所傳授的上品菩薩戒之下；能立於世尊及平實導師所宣揚的正法紅蓮花之下；能立於末法之世與大乘勝義僧的殊勝因緣之下；能立於上求佛法，下化眾生的誓言之下；末學唯有感恩涕零諸佛菩薩的安排和護念。藉此三十而立之機，末學願從此將對諸佛菩薩，對平實導師深重殷切的思念和感恩，對同

修會諸親教師及義工菩薩的感恩，化作精進修學及付出的動力。末學立誓：「願生生世世捨生忘死，永不離正法，不離菩薩道；願將所有身心交由佛菩薩及平實導師安排。眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成。」

南無本師 釋迦牟尼佛！

南無 十方一切佛！

南無 平實菩薩摩訶薩！

正字合十

2012年4月





佛典故事選輯

婆羅門從佛索債緣¹

《撰集百緣經》卷4〈4 出生菩薩品〉：

佛在舍衛國祇樹給孤獨園。爾時世尊將諸比丘，入城乞食，至一巷中，逢一婆羅門，以指畫地，遮不聽去，而作是言：「汝今要當與我五百金錢，爾乃聽過；若不與者，不聽佛過。」爾時世尊與諸比丘，默然而住，不能前進。

乃至上聞，國主瓶沙及波斯匿王，毘舍佉釋種及福樓那等，各齎珍寶種種財物與婆羅門，然不肯受。時須達長者²，聞佛世尊為婆羅門而作留難，住而不去，即取金錢五百與婆羅門，乃聽佛過。

時諸比丘，見是事已，白佛言：「世尊！有何因緣，乃有如是見遮留難，不聽佛過？」

爾時世尊告諸比丘：「汝等諦聽！吾當為汝分別解說。乃往過去無量世時，波羅奈國有王，名曰梵摩達多，時王太子，字曰善生，將諸親友遊戲觀看。路逢一人，共輔相子擣菹博

¹ 《撰集百緣經》卷4〈4 出生菩薩品〉（三六），《大正藏》冊4，頁220，中18-下14。

² 須達乃舍衛國給孤獨長者之本名，祇園精舍之施主。

戲³，賭五百金錢。時輔相子負彼戲人五百金錢，尋從債索，不肯償之。時王太子語戲人言：『若彼不與，我當代償。』時輔相子自恃力勢，後竟不償。從是以來，無量世中，常為戲人，從我債索。」

佛告諸比丘：「欲知彼時王太子者則我身是，彼時輔相子者今須達長者是，彼時戲人者今婆羅門是。是故汝等凡負債者，不可抵突冒而不償，乃至成佛不脫此難。」

爾時諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。

語譯：

佛陀在舍衛國祇樹給孤獨園。那時 世尊帶領著比丘們，正準備進入城裡去乞食，當他們一行人來到一條巷道中時，路上遇到一個婆羅門，這個婆羅門用手指在地上畫了一條線，指著地上的線不讓 世尊等人過去，而且他還這麼說著：「你今天得要給我五百金錢，我才會讓你通過；你若不給我，我就不會讓佛陀你過去的。」這時 世尊與比丘們只好靜默地停駐在那裡，不能再往前進了。

這件事很快地傳聞開來，甚至驚動了瓶沙國王及波斯匿

³ 擲菹博戲，「擲菹」同「擲蒲」，古代類似擲骰子之類的遊戲，也就是一種賭博遊戲。如：菹酒（擲菹和飲酒）；菹博（擲菹）；菹戲（擲菹之戲）。博戲是古代的一種賭輸贏勝負的遊戲，是古人遊戲活動中比較特殊的一種形式，它不僅通過遊戲來滿足娛樂的需求，而且遊戲的結果要以錢財來兌現。因此這種遊戲方式實質上是一種具有賭博色彩的遊戲。

王，連毘舍呒釋種及福樓那族等人知道了。大家都各自帶著珍奇瑰寶種種財物，想來送給婆羅門，好讓 佛陀等人不再被留難，但是這婆羅門卻都不肯接受大家的財寶。那時，須達長者也聽聞到 佛世尊被婆羅門為難，擋住去路而無法前進的事，他就取了五百金錢來送給婆羅門，婆羅門收下之後就不再為難 佛陀，並讓 佛陀一行人經過而繼續往城裡去。

當時跟隨 佛陀的比丘們看見了這整件事的過程，就稟白佛陀說：「世尊！是什麼樣的因緣果報，這婆羅門竟然以這種方式來留難遮止世尊您，不讓您經過呢？」

這時 世尊就告訴比丘們說道：「你們要仔細認真地聽著啊！我釋迦如來就為你們分別解說這個因緣。這是在過去無量世時，有一波羅奈國的國王，名叫梵摩達多，當時的王太子名字叫作善生。有一天，王太子率領眾親友們，出去遊玩嬉戲觀看種種遊樂，路途中遇到一個人，正與輔相大臣的兒子在一起玩賭博的遊戲，賭注是五百金錢。這時輔相的兒子賭輸了，欠了那賭博的戲人（博戲人，即郎中）五百金錢，那博戲人一直向輔相的兒子索討他所應給的賭債，但輔相的兒子卻不肯償還而在那裡僵持著。這時王太子善生看到了，就告訴那博戲人說：『如果那輔相的兒子不給你錢，我就來代替他償還好了。』當時的輔相兒子仗恃著自己的威勢之力，到最後終究還是沒有償還所欠的金錢。但自從那個時候以來的無量世中，這個博戲人也世世都常成為博戲人，並且都常對著我索取賭債。」

佛陀接著告訴眾比丘弟子們說：「你們要知道當時的王太子就是我釋迦如來的前身，那時欠錢而不還的輔相兒子也就是今天的須達長者，而那位博戲人就是今天擋住我去路的婆羅門啊！所以，你們當知一切事的發生必有前因與後果，對於自己的身口意行不可不慎。如果有任何虧負他人的錢財債物或承諾，千萬不可以抵賴或擱置而不償還，因為話說出口就成願，即使將來成佛了，還是不免會遭逢此留難的。」

當時諸比丘們聽聞了 佛陀所說的教導之後，都歡喜地信受奉行。





公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗
禪宗正法。」

說明： 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故
作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告
的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常
見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的
內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證
明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相
同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不
同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門
中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，
始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫
不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助
許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才
是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以

外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成

立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

- 二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

- 三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

- 四、本會台灣各地講堂 2014 年上半年禪淨班，將於四月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班三個月內仍可報名。

禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫。」並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話(共修時間方有人接聽)、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路3段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295 (分機：九樓10、11、12、13；十樓15、16；五樓18、19；二樓20、21)，傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00。預定2014上半年新開設的禪淨班將於四月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路286、288號10樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30。預定2014上半年新開設的禪淨班將於四月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路55號2樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。預定2014上半年新開設的禪淨班將於四月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段666號13樓之4、4

樓、4樓之1、4樓之2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。預定2014上半年新開設的禪淨班將於四月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段15號4樓、3樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00，週六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00。預定2014上半年新開設的禪淨班將於四月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路45號5樓、4樓、3樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00。預定2014上半年新開設的禪淨班將於四月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。

香港講堂：

香港講堂已於2021年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街93號維京科技商業中心A座18樓
電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

禪淨班：週六班 14:30～17:30 及週日班 14:40～17:40，兩班皆已額滿，不再接受報名。新班已經開始接受報名，將於四月下旬開課。

《妙法蓮華經》詳解：平實導師講解，以台北正覺講堂所

錄製 DVD，每逢週六 18:40~20:40 及週日 19:00~21:00 放映；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00~下午 17:30。每週六下午 13:00~15:00 播放台北講堂講經所錄製之《妙法蓮華經》DVD。2012/5/12（週六）開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是：每週六下午 15:30~17:30。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師開始講授《佛藏經》：自 2013/12/17 開講，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會聽講。

詳解 釋迦世尊於《佛藏經》中所開示的真實義理，更爲今時後世佛子四眾，闡述 佛陀演說此經的本懷。真實尋求佛菩提道的有緣佛子，親承聽聞如是勝妙開示，當能如實理解經中義理，亦能了知於大乘法中：如何是諸法實相？善知識、惡知識要如何簡擇？如何

才是清淨持戒？如何才能清淨說法？於此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不識僧，唯見表相，不信真實，貪著五欲；諸方大師不淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱堪憐憫。是故，平實導師以大慈悲心，用淺白易懂之語句，佐以實例、譬喻而為演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五、第六講堂在地下一樓、二樓，為開放式講堂，不必任何證件即可隨意進入聽講，預計九月開放，屆時歡迎會外學人從側面階梯直接進入。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之DVD播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師最近宣講的《佛藏經》再次演示「此經」深妙義理，機會難得不可錯失。座位有限，敬請提早入座以免向隅！古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理，平實導師用了四年半的時間，以二百二十一講的詳細演繹，次第開演「此經」，並於2013/12/17 講述圓滿，未來亦將整理成書，利益更廣大的學人。

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於

經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在電子報中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中講堂於 2014/3/9（日）& 台南、高雄講堂於 2014/3/16（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台南、高雄講堂 2014/3/30（日）& 台北、新竹、台中講堂將於 2014/4/6（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、本會 2014/3/23（日）上午 09：00，將於台北講堂舉行菩薩戒傳戒大典，由具道種智之菩薩法師平實導師親自傳戒。《菩薩瓔珞本業經》云：「諸佛菩薩現在前受，得真實上品戒。」有緣佛子當把握此殊勝之因緣，求受此上品菩薩戒。受戒資格為：已正受三歸依之佛弟子，並於本會禪淨班中完整聽受菩薩戒內容之學員。

- 十、2014 上半年禪一日期：台北講堂為 1/26、2/16、3/2、3/16、3/30，共五次；桃園、新竹、台中講堂為 3/2、3/30，各二次；台南、高雄講堂為 3/2、4/6，各二次。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2014/1/1（週三）起開始接受學員在各班知客處報名。
- 十一、2014上半年禪三：第一梯次於4/11（週五）～4/14（週一）舉行，第二梯次於4/18（週五）～4/21（週一）舉行；2014/1/1（週三）開始接受會員報名，2014/2/18（週二）報名截止，2014/4/3（週四）、2014/4/7（週一）開始郵寄禪三錄取通知。
- 十二、2014 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/31、2/1、2/2、3/2、5/10、5/11。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！**真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。**）
- 十三、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對 大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與 大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 250 元。

十四、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十五、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十六、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本經為密教部之重要經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相及善惡業果報實現因果律的原理，並說明五十種魔擾與邪見內容。具大心之四眾佛弟子，亦可藉此書所揭示的經中妙義熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，得以進求實證第一義諦正法。

十七、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出

版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確的指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十八、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十九、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售價 250 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，即將出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。敬請期待出版日期。本書內文375頁，全書416頁，預定3/1出版，定價300元。

二十一、正智出版社錄製的CD名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，每片售價280元。自2007年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社錄製的CD公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於2011年4月1日在各大唱片行、CD店上市。平

實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十三、公案拈提CD第三輯定名為〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於2012年5月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於2007年4月出版，全書三百餘頁，售價新台幣200元。

《我的菩提路》第二輯亦於2010年4月初出版，售價250元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，

總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十五、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 200 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十六、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，每冊 250 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各

都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十七、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，每冊 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教

史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十八、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價 300 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾

經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十九、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，第一輯已於 2014/1/31 出版，考慮印書成本的增加，每輯售價調整為新台幣 250 元。本書的內容，係：詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

103 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十一、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。

三十二、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年歲末寒冬，鑑於 2012 年冬日在北部透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，今年在台灣南、中、

北六大都會區擴大辦理雪中送炭活動，並改爲直接發放紅包現款，總金額達到 600 萬元。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十三、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十四、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2014/01/27

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 成本價 200 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，
本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書
中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留
完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出
版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯
誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、
辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 流通價每輯 140 元

12. **宗門正義—公案拈提** 第六輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提** 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記—** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
17. **優婆塞戒經講記—** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 成本價各 200 元
18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義—唯識學探源** 平實導師著 共七輯 每輯 250 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因

此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘，於 2012 年五月下旬公開發行，請直接向各市縣鄉鎮之 CD 販售店購買，本公司及各講堂都不販售。每盒各附贈二張購書優惠券。〈禪意無限〉出版後將不再錄製 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 200 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 250 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 250 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價各 200 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 優惠價 200 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 成本價 250 元

31. **見性與看話頭** 黃正倖老師 著，即將出版。

內文 375 頁，全書 416 頁，定價 300 元

32. **達賴真面目**——玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

33. **喇嘛性世界**——揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著 200 元

34. **藏傳佛教的神話**——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元

35. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 優惠價 200 元

2013 年 9 月已全部出版完畢。

36. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。

坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元 已於 2012/8/1 在各大書局上架。

37. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元

38. **霧峰無霧——給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解

游宗明 老師著 成本價 200 元

39. **第七意識與第八意識？** 平實導師述 每冊 250 元

40. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎

正覺教育基金會編著 每冊 250 元

41. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。

平實導師 著 定價 180 元

42. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 300 元

43. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯成本價 250 元

2014 年 1 月 31 日出版第一輯，每二個月出版一輯

44. **佛法入門**——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境

○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 250 元

45. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊

僅在大陸流通 每冊 300 元

46. **廣論之平議**——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著

約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定

47. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法、凡夫見本質 正德老師著

於正覺電子報連載後結集出版之。出版日期、書價未定

48. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
49. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 正元老師著 出版日期未定
50. **法華經講義** 平實導師述 每輯 250 元
俟《實相經宗通》出版完畢後開始逐輯出版，大約 25 輯。
51. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
52. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
53. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
54. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
正德老師著 出版日期未定 書價未定
55. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
56. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
57. **阿含講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 250 元 出版日期未定
58. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 250 元 出版日期未定
59. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
60. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 250 元 出版日期未定
61. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
62. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
63. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
64. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
65. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司

23158 台北縣新店市中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688(五線代表號) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售點：

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2. **台北市：**佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面

士林圖書 士林區大東路 86 號 人人書局 大直北安路 524 號

3. **新北市：**阿福的書店 蘆洲中正路 233 號 (02-28472609)

春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號

一全書店 中和興南路一段 10 號

4. **桃園市縣：**誠品書局 桃園市中正路20號遠東百貨地下室一樓

金石堂 桃園市大同路24號 金石堂 桃園八德市介壽路1段987號

諾貝爾圖書城 桃園市中正路56號地下室 金義堂 中壢市中美路2段82號

墊腳石文化書店 中壢市中正路89號 巧巧屋書局 蘆竹南崁路263號

來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號

5. **新竹市縣：**大學書局 新竹市建功路 10 號 聯成書局 新竹市中正路 360 號

誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區力行二路 3 號

誠品書局 新竹東區民族路 2 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號

金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號

6. **苗栗市縣：**建國書局 苗栗市中山路 566 號

萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號 展書堂 竹南鎮民權街 49-2 號

7. **台中市**：瑞成書局、各大連鎖書店。

詠春書局 台中市永春東路 884 號 文春書局 霧峰中正路 1087 號

8. **彰化市縣**：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號

員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)

9. **台南市**：宏昌書局 台南北門路一段 136 號 博大書局 新營三民路 128 號

藝美書局 善化中山路 436 號 宏欣書局 佳里光復路 214 號

10. **高雄市**：各大連鎖書店、瑞成書局

政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號

明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號

青年書局 青年一路 141 號

11. **宜蘭縣市**：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號

宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)

12. **台東市**：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號

13. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷飛鴻公司

14. **大陸地區請洽**：

香港：樂文書店 (旺角西洋菜街 62 號 3 樓、銅鑼灣駱克道 506 號 3 樓)

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

商品部：范清潔

廈門市湖裡區悅華路 8 號外圖物流大廈 4F (郵編：361006)

電話：0592-2230177 0592-5680816 傳真：0592-5365089

(臺灣地區請撥打 86-592-2230177 86-592-5680816)

網址：JKB118@188.COM

15.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

16.國內外地區網路購書：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍)若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價(戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員)都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會

費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。（6）**尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**（7）若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

佛教正覺同修會 <http://www.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道 (一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道 (二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 25 元)
37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**
 總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)
38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
張正玄居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 30 元
- 49.繫念思惟念佛法門 蔡正元老師著 回郵 10 元
- 50.廣論三部曲 郭正益老師著 回郵 20 元
- 51.邪箭譬語—從中觀的教證與理證，談多識仁波切《破魔金剛箭雨論—反擊蕭平實對佛教正法的惡毒進攻》邪書的種種謬理。
陸正元老師著 俟《正覺電子報》連載後出版
- 52.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 53.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 54.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，成本價 200 元。《狂密與真密》第一輯～第四輯，亦於 2003.5.1.全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，賠本流通價 140 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

****密宗四大教派修雙身法，是假藏傳佛教****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(626) 965-2200 & 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2014年3月1日網路電子版出刊

初版七〇〇〇冊



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺