



正覺

電子報

第100期

2014.04.01

法不可见闻觉知；若行见闻觉知，是则见闻觉知，非求法也。

《维摩诘所说经》卷2

The Dharma can not see, hear, feel, or know. If it is a dharma that sees, hears, feels, or knows, then it is seeing, hearing, feeling, or knowing, and not the Dharma to be sought.

Vimalakirti Nirdeśa Sūtra, Vol. 2

所以凡是证悟之后，一定要去检查：所证悟的真心能不能在六尘中见闻觉知？如果是能在六尘中见闻觉知的，那就是行于见闻觉知中，不是真实法。求真实法的人，所求得的心是不在六尘中见闻觉知的，那才是真实求法的人。

《维摩诘经讲记》第四辑，页 98

Therefore, after one is said to have attained enlightenment, one ought to examine whether the true mind to which one has been enlightened is able to see, hear, feel, or know the six sense-objects. If it can see, hear, feel, or know the six sense-objects, then it is a functional dharma of seeing, hearing, feeling, or knowing, and is thus not the real Dharma. Those who seek the real Dharma are looking for the true mind which does not see, hear, feel, or know the six sense-objects.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 4, p. 98

目录

正觉电子报第 100 期

涅槃（三）	平实导师	1
般若中观（二）	游正光老师	18
苍天有眼（十五）	郭正益老师	34
广论之平议（五十八）	正雄居士	49
救护佛子向正道（三十六）	游宗明老师	64
假锋虚焰金刚乘（十二）	释正安法师	72
次法（五）	张善思居士	86
学佛对我的改变	庄峻诚居士	100
我的念佛心得	张宏达居士	109
回中国，认导师，归于正法	郭正建居士	116
佛典故事		131
公开声明		135
布告栏		138
正智出版社发售书籍目录		157
正觉赠书目录		167



(连载三)

这二种没智慧的外道求证涅槃时，由于错误的认知而执著说：「妄念不再生起时，就是妄心功能的相续流注已经中断了，就是不生不死了。」然而五阴的自相或共相，一旦生起现行时，功能必定会流注相续而不可能已经中断。譬如意识觉知心现行时，意识种子流注不断，才能使意识的功能维持不断；当意识种子的流注已经中断时，意识随即断灭而不存在，同时就没有能够觉知自己、觉知诸法的人了，所以眠熟位、闷绝位、正死位、无想定中、灭尽定中都没有意识存在，都无觉无知；这已证明意识的种子中断时，意识必定中断而不能存在，因此不能说意识存在时，意识的种子流注已中断。这已证明：意识心中不再生起妄想时，意识是仍然存在的，意识的种子流注其实是连续不断的，不能称为意识的种子流注已中断；而意识是借根尘二法为缘才能出生的，所以意识离念时仍然是生灭心，即是妄心而非涅槃心，不因有妄想或无妄想而有不同。

又五阴各有自己的种子流注，不是意识或识阴种子流注中断时就可以称为不生不死的境界。譬如眠熟位的意识虽然中断了，但还有色阴的种子依旧流注相续，仍然不曾中断；必须直到舍寿的时候才会中断，依旧不是不生不死的涅槃。一切凡夫舍寿以后必定会重新再受生入胎，依然没有色阴种子流注中断的情形，所以依旧不可能入涅槃；因为一旦入胎以后，又会有色阴的种子相续流注永不中断，仍然是后有相续，并非「我生已尽、不受后有」，不可能是涅槃。一切有情五阴的自相相续流注都是如此，至于一切欲界、色界有情的五阴种子相续流注，以及无色界有情的四阴种子相续流注等共相，也都是同样的状况，都看不出有谁的诸阴种子流注等自相与共相有中止相续的情况。由于这个缘故，世尊说第四种外道的这二类涅槃也全都是虚妄想。像这样的四种涅槃，全都不是 佛陀所说的正法涅槃，因为无法证得不生不死的境界，永远无法脱离生死轮回。

在《楞伽经》中 世尊又说：「大慧！我所说者，妄想识灭，名为涅槃。」佛陀解说了四种外道妄想的涅槃并非涅槃以后，才为大众演说佛法中的真正涅槃：妄想识消灭以后，不会再有未来世的妄想识重新出生，名为「我生已尽、不受后有」，才是二乘圣者所证的无余涅槃，也是佛法中三乘贤圣所证的真实涅槃，才是真正不生也不死的涅槃。这段经文中 世尊说的妄想识，是指识阴等六识；其中最主要的妄想识是指意识，因为在八识心王之中，只有意识能够出生种种妄想，其余七个识都不会像意识一样出生种种虚妄之想；这是因为意识有

见分、自证分及证自证分，所以就会具足现量、比量、非量等三量的境界，才会有种种妄想。从一般凡夫之人所知的层次来说，识阴中的前五识只有见分，第七末那识没有证自证分，所以就没有比量与非量可说。由于意识具足现量、比量、非量的缘故，能够生起种种虚妄法的思惟与想象，于是就会有种种虚妄想出生，因此而说只有意识是真正的妄想识，这是因为比量和非量往往会导致意识生起虚妄想的缘故。知道这个道理以后，就懂得世尊所说「意识灭已，名为涅槃」的道理。

也就是说，众生之所以会轮回三界中而有无量的生死痛苦，成就轮回的现象，都是因为不肯让妄想识意识消灭，于是配合意识的存在与运作而必须的识阴五识、意根、色受想行四阴，以及第八识如来藏的功能与自性，就同样被意识在能够觉知及不能觉知的情况下所执著了，于是成就我执与我所执（内我所），也就是不愿让自己以及自己的种种功能消灭而离开三界境界，所以就会不断地受生而轮回生死。推究我执不能断除的原因，都是肇因于我见、邪见等；所以 世尊怕大家误会，特地为大家点出来说：「我所说者，妄想识灭，名为涅槃。」

话说回来，眠熟位、闷绝位、正死位、无想定中、灭尽定中，意识都已经断灭了，为何还不能够说是无余涅槃？这是说，在这五种情况的境界中，妄想识意识虽然已经断灭了，但因我见、我执还没有断除，必然导致有情所住的这五种境界不能够永远保持，所以有情住在这五种境界的状态之中不能永远常恒不变，一定会因为我见与我执的缘故，产生了妄想识中断以后又重新生起而相续不断的现象；所以有情住在这五种境界

时不能够永远相续，当这五种境界变异而消灭以后，又会转入受生位、出生位、清醒位，使得意识又重新生起。当意识重新出生了以后，根、尘、识等十八法界又会具足显现出来，意识又能自在运作而又不不断生起种种虚妄之想，总是误认为意识觉知心自己是永恒而不生灭的常住心；等到寿终，身坏之时意识渐渐消失而生起恐惧断灭或不愿断灭之作意，因此必定会有中阴身生起，看见未来世父母和合时随即就去入胎了；若是爱着前世诸法的贪著者，也必然会在中阴身即将毁坏时立即去受生；以此缘故，生死轮回就跟着永无止尽，因此而说意识中断而不现前的这五种境界仍然不是正法中说的涅槃。

譬如眠熟了以后意识中断，第二天清晨又会再度出现意识觉知，所以说是睡醒；又如闷绝位意识中断，后来也会因为五胜义根的功能恢复而导致意识觉知心重新生起，因此名为苏醒；三如正死位过后意识中断，如来藏第八识转入中阴身中，又会具备微细的五色根，致使中阴位的意识觉知心重新生起，所以名为中阴意识；末如无想定中与灭尽定中意识中断，依于入定前没有断除的身见与我执，或者依于入定前预先假设的五尘境出现时，就会在定中忽然生起意识觉知而转入四禅八定中，或者回复原来的欲界觉观，重新进入散心位，所以名为出定，妄想识意识就会重新出生而显现出祂的功能。

像这样的五种境界相中的妄想识意识虽然暂时断灭了，但是在后来依旧必定会重新再生起，都是无法永远断灭意识或识阴六识，妄想识永远会断断续续地相续存在，就不可能永远脱离三界生死轮回，当然不可能永远解脱于三界生死轮回中的痛

苦，所以不能说是证得有余涅槃或无余涅槃。世尊说意识断灭了以后名为涅槃，为什么在这五种情况中的有情意识已经断灭了，竟然不能够从此永灭而成就涅槃呢？为何又会重新出生了意识觉知而又重新住在三界境界之中、领受生死轮回的痛苦？全都是因为前三种有情的我见、我执不能灭除，所以意识的断灭都只是暂时的断灭，不能够永远断灭而称为妄想识，因此不能成就有余涅槃与无余涅槃。无想定位的有情觉知心我见虽灭，而色界身的我见不灭，因此使他的色界身见烦恼引生意识而出离无想定，退入四禅定境中，色界身见既是我见也带有我执的缘故。这是因为我见、我执不灭的人，不能接受世尊所说「无余涅槃是我生已尽、不受后有」的缘故，所以这五种境界中的所有人全都不能证得有余涅槃；不能证得有余涅槃的人，必然也不能证得无余涅槃。

至于灭尽定位的意识虽然已经中断了，然而阿罗汉的心中还没有决定在入定时要取无余涅槃，因此他于进入灭尽定之前，已经在心中预设出定的境界相；当他进入灭尽定以后，等到入定前设定的出定预设状况实现的时候，必定会由意根末那识的作意思量而促使意识觉知现行来作确认，终于出离灭尽定；由于当时还没有想要取无余涅槃的缘故——当时是还没有想要使意识永灭，因此虽然同样是要灭掉意识心，却是进入灭尽定中而不是进入无余涅槃中。由于这个缘故，住在灭尽定位中，虽然意识也是断灭的，仍然不是无余涅槃境界，也无法进入无余涅槃中，所以灭尽定又名无心定——定中没有觉知心意识的缘故。

第三目 外道诸种涅槃

《楞伽阿跋多罗宝经》卷3〈一切佛语心品〉：

尔时，大慧菩萨复白佛言：「世尊！所言涅槃者，为何等法，名为涅槃？而诸外道各起妄想。」

佛告大慧：「谛听，谛听！善思念之，当为汝说。如诸外道妄想涅槃，非彼妄想随顺涅槃。」

大慧白佛言：「唯然受教。」

佛告大慧：「或有外道，阴界入灭，境界离欲，见法无常，心、心法品不生，不念去来现在境界，诸受阴尽，如灯火灭，如种子坏，妄想不生；斯等于此，作涅槃想。大慧！非以见坏，名为涅槃。大慧！或以从方至方，名为解脱；境界想灭，犹如风止。或复以觉所觉见坏，名为解脱；或见常无常，作解脱想；或见种种相想，招致苦生因，思惟是已，不善觉知自心现量，怖畏于相，而见无相，深生爱乐，作涅槃想。或有觉知内外诸法自相共相，去来现在有性不坏，作涅槃想。或谓我、人、众生、寿命，一切法坏，作涅槃想。或以外道恶烧智慧，见自性及士夫，彼二有间士夫所出，名为自性；如冥初比，求那转变，求那是作者，作涅槃想。或谓福非福尽，或谓诸烦恼尽，或谓智慧，或见自在是真实作生死者，作涅槃想。或谓展转相生，生死更无余因，如是即是计着因，而彼愚痴不能觉知；不知故，作涅槃想。或有外道，言得真谛道，作涅槃想。或见功德、功德所起和合，

一异俱不俱，作涅槃想。或见自性所起孔雀文彩，种种杂宝，及利刺等性，见已作涅槃想。大慧！或有觉二十五真实，或王守护国，受六德论，作涅槃想。或见时是作者，时节世间，如是觉者，作涅槃想。或谓性，或谓非性，或谓知性非性；或见有觉与涅槃差别，作涅槃想。有如是比种种妄想，外道所说不成所成，智者所弃。大慧！如是一切，悉堕二边，作涅槃想。如是等外道涅槃妄想，彼中都无若生若灭。大慧！彼一一外道涅槃，彼等自论；智慧观察，都无所立。如彼妄想心意来去，漂驰流动，一切无有得涅槃者。」

「大慧！如我所说涅槃者，谓善觉知自心现量，不着外性，离于四句，见如实处，不堕自心现妄想二边，摄所摄不可得。一切度量不见所成，愚于真实，不应摄受；弃舍彼已，得自觉圣法，知二无我，离二烦恼，净除二障，永离二死。上上地如来地，如影幻等诸深三昧，离心意意识，说名涅槃。大慧！汝等及余菩萨摩訶萨，应当修学，当疾远离一切外道诸涅槃见。」

语译上面的经文内容如下：【大慧菩萨为使大众远离外道的涅槃妄想，所以向佛陀稟白说：「世尊！您所说的涅槃，是指什么样的境界而称之为涅槃？那些外道们对您所说的涅槃竟然都不能理解而各各生起了种种虚妄之想，所以不能了知？」世尊就告诉大慧菩萨说：「详细听着！详细听着！还得要善于思惟及忆念我所说的涅槃道理，我会随即为你说明的。譬如种种心外求法的外道们，虚妄臆想的不生不死涅槃

境界，并不是他们虚妄想像的涅槃可以真正地随顺于不生不死底涅槃。」大慧向佛陀禀白说：「一定是世尊您说的这样！弟子恭谨受教！」于是佛陀就告诉大慧菩萨说：

有一种外道：他们认为五阴十八界和六入全部都断灭以后，就是不生不死的涅槃；当他们于六尘境界中都能够离欲，也亲自看见了诸法的生灭无常，所以使自己的觉知性与思量性都不会再生起而如如不动，亦使自己觉知心的各种心所有法不会再生起，从此以后都不再挂念过去、未来、现在的一切境界，苦受、乐受、忧受、喜受、舍受的黑暗遮盖情况已经灭尽了，就好像灯火被吹灭了，又好像种子已经被毁坏一般，由于这样观察而安忍的缘故，使他们心中的语言文字等种种妄想都不会再出生了；于是这些外道们认为这样就是涅槃了，是以这样的境界当作涅槃而住于这种虚妄想之中。（注：第一种外道涅槃）大慧啊！其实不是经由观察而看见了五阴十八界和六入等一切法全都是有生而可以坏灭之法，就可以称之为涅槃的。

大慧啊！有时候会有一种外道这样认为，从这个有生死的处所，往生到没有生死的另外一个处所，就可以说是解脱；有时则以为对于境界的了知已经灭除而不了知境界相的时候，心中的妄想攀缘狂风停止了，歇息了，这样的觉知心境界就是涅槃。（注：第二种外道涅槃）

或者说，有一种外道认为，觉知心所拥有的见闻觉知，以及见闻觉知所能觉知的六尘中的一切法，都能够加以灭除时，就是真正的解脱，也就是涅槃。（注：第三种外道涅槃）

或者有一种外道认为，必须观察六尘中的一切法都是常、也都是无常；像这样子如实观察万法的常与无常以后，再将这种常与无常的各种见解全部灭除，只留下最后剩下的唯一常而不灭的心体——离念灵知，就以这样的永远离念境界作为解脱，这其实也是对涅槃的一种虚妄想。（注：第四种外道涅槃）

也有一种外道，因为观察而看见众生对于种种身形的法相生起了种种分别之想，就以这个缘故而产生了贪着或厌恶，由此而招致后有，不断地受生而有了种种痛苦继续产生的因缘；就像这样子思惟以后，堕入裸形外道的邪见中，故意远离色身上的一切庄严，连最基本的衣服庄严也都舍弃了，他们误以为这样子厌恶一切法以后，就能够不再感招后有，觉知心就能够单独存在而不必再受生，就可以出离三界生死的痛苦；但他们却不知道应该要善于觉察了知一切法都是自心如来藏所出生、所显现的事实，只知道觉知心的自己，因为这个缘故而恐怖畏惧住在有相法之中，所以观察舍离万法后的无相境界，误以为觉知心住在这种自认为无相的境界中，就是真实常住的法性；所以对这种无相境界深深地产生了爱乐的心态，就以觉知心住在这种无相境界之中而当作是对涅槃境界的了知。（注：第五种外道涅槃）

还有一种外道，观察之后认为自己已经觉知到五阴内法、外境诸法的自相与共相之中，在过去、未来、现在的三世流转过程中，确实有一个真实法是常住不坏的，就以这样的想象而非亲证，认为就是真实的常住不坏法，就当作是对涅槃的正确了知。（注：第六种外道涅槃）

也有一类外道认为，基于五蕴、六入、十二处、十八界而有的我相、人相、众生相、寿命相等一切法，全部都消灭毁坏以后，一无所有了，就是涅槃的境界。（注：第七种外道涅槃）

也有一种外道以他们偏邪不善而且非猛利的智慧，认为自己已经观察而看见有一个自性，以及由这个自性所出生的士农工商等种种有情，而那个自性与一切有情之间却是有所间隔、有所区分的，然后认为由这些有情而出生的见闻觉知等等功能，就是真实的自性。就好像最早之时，当天地还混沌未清的时候，是由这个自性的运转变化而产生了种种的有情，这一个自性就是创造一切有情与外道的造物主，这个自性则是不生也不死的，被造的有情则是有生有死的，然后就认为这自性是常住不坏的，就把这个自性认为是涅槃。（注：第八种外道涅槃）

还有一种外道认为，当有情的福报享受完毕时，或者是所造作的恶业果报已经受尽的时候，就不会再有生死了，所以福报享尽及恶报受尽时，觉知心自我就常住不坏，永生不死，这就是涅槃。（注：第九种外道涅槃）

另有一种外道认为，如果能够将贪、瞋、痴、慢、疑等烦恼全部断除净尽了，觉知心就可以独存而不会再领受生老病死等苦痛，这就是涅槃。（注：第十种外道涅槃）

也有外道认为，当有情能够具有观察六尘万法的智慧时，从此以后在一切境界中都能够了然分明无所不知，但是他的觉知心已经不再动转了，这时不动转的觉知心是常住的，这时觉知心所住的境界就是涅槃。（注：第十一种外道涅槃）

还有外道因为作了不正确的观察，误以为大自在天就是一切有情的真主，就是实际主宰有情生死的人；而大自在天常住不死，就以大自在天作为不生不死的涅槃。（注：第十二种外道涅槃）

也有外道认为，人间现实世界中存在不变的父母与子女之间，是一代又一代展转互相出生的；除了像这样的父子女女之间展转互相出生而导致众生的生死流转，以外就再也没有其余的原因可以成为生死流转的原因了。他们就像这样子错误地认知，因此而执著说：「上一代与下一代之间展转互相出生，就是有情会有生死流转受苦的根本因。」但他们都因为愚痴的缘故，没有智慧能觉知这种认知其实是虚妄的，就以这个代代展转互相出生的事实永远不会改变而作为涅槃。（注：第十三种外道涅槃）

另有一种外道认为，证得某一个真实常住而不会改变的真实法的道理，就是涅槃，但却仍然落入五阴、十八界之中。（注：第十四种外道涅槃）

也有一种外道认为，在有情身外另有一个具足各种功德的法性，由这个功德法性所出生的法，来与这个功德本身互相和合运作，才会有三界中的各类有情。他们是以这种所知所见，在心中建立了有情与这个想象中才有的功德，二者是一、是异、是同在一起，是不同在一起等种种的认知，就以这个想象出来的功德当作涅槃的本际。（注：第十五种外道涅槃）

还有一种外道这样认为，虚空之中有一种自然性，能够在孔雀身上生起美丽的纹彩，也能够出生种种不同的珍珠宝石等

各种宝物，也能够出生有情或植物所需要的利刺等等特性；像这样的各种现象，全部是由这个自然性而出生的，不必有各自的真实心如来藏，也不必有造物主来出生这种不同的差别性，而这个自然性是本来不生也永远不灭的。这一类的外道们，就以这个自然性当作涅槃本际，这其实也是无因论一类的外道。（注：第十六种外道涅槃）

还有一种外道认为，能够觉知冥谛等二十五法的人，他们就能够知道，这个不可知的冥谛就是涅槃的本际。（注：第十七种外道涅槃）

更有一种外道认为，四王天的四大天王领受了六德论，依六德论而守护国土和众生，使国土和众生不会坏灭散失，所以四王天就是国土与众生存在的根本，四王天是不生不死的，就以此四王天作为涅槃之根本因。（注：第十八种外道涅槃）

也有一种外道认为，由时节来创造一切世间的有情与无情，时节则是不生不灭的本然存在；像这样子觉知而信受不疑的外道，就把时节当作涅槃因。（注：第十九种外道涅槃）

还有一种外道认为，能知道有某一个法是真实不坏的，那个真实而常住不坏的法也就是涅槃。（注：第二十种外道涅槃）

或者有一种外道认为，能够知道三界中的一切法都不是真实法，这样知道一切法都不是真实法的人，就是亲证涅槃的人。（注：第二十一种外道涅槃）

也有外道认为，能了知到有一个真实存在而不会毁坏的

法，还要再进一步了知这个常住法以外的其余诸法都不是真实法，这样的人就是证得涅槃的人。（注：第二十二种外道涅槃）

还有外道认为，世间有情的觉知，与涅槃的寂灭之间确实有差别相，然后在这个想法之中，对涅槃生起了虚妄的认知。（注：第二十三种外道涅槃）

像这样的种种虚妄的想象，这样的许多种外道所说的涅槃，都不能够使他们所说的道理成立，都是对涅槃的不真实之想象说法，被其他一切有智慧的人所舍弃。大慧！像这样的一切外道所说的涅槃法的道理，全部都是堕入断常、生灭等二边，而当作对不生不灭涅槃的认知。像这样的外道们对于涅槃所作出来的虚妄想像，其中都没有任何一种涅槃之法或者出现过、或者坏灭过，因为那些外道所说的涅槃不曾存在过，都只是外道们对涅槃所作的妄想而建立的许多名词罢了。大慧！他们每一种外道所说的涅槃，只是他们外道依据自己的妄想所产生的纯理论，没有对涅槃的实证；依于真实的智慧而对外道们说的涅槃加以观察时，其中并没有真实不坏之法可以建立成就涅槃。像这样的各种外道妄想，都是在觉知心意识的境界中来去而不是常住的不生不灭涅槃，所以他们总是在三界法中漂流奔驰流动，不能止息烦恼，他们那些一切外道之中，没有一个人是证得涅槃的人。

大慧！如果是我所说的涅槃，其实是说善于觉知一切法，知道是由自心如来藏显现一切法的事实，因为这个缘故而不会执著如来藏所出生的种种外法，远离了外道所说的是一、是

异、是常、是无常等四句，亲自看见了如实不坏的真实处——如来藏，不会堕入他们外道等凡夫对于一切法都是自心所显现的事实而作出不正确的虚妄想等二边，因此而了知能取的觉知心与所取的六尘及一切法全部都生灭不住，没有真实的、常住的自我可得。一切还没有亲证自心现量的人，以觉知心意识而模拟揣测度量的人，都不能够观察及亲见我释迦牟尼佛所成立的涅槃宗旨，他们是愚昧于真实常住之法，所说关于涅槃的种种说法，你们都不应该摄取信受；舍弃他们那些不同的妄想诸法以后，证得自心现量而觉悟的神圣妙法，了知人无我与法无我等二种无我法，远离了一念无明烦恼与无始无明烦恼，精进修行而净除了烦恼障与所知障，永远舍离了分段生死与变易生死。像这样子继续修证上上地的智慧境界，乃至最后修证如来地的境界，证得如幻观、如阳焰、如光影、……等种种深妙的三昧，远离凡夫们所知道的三世意识一过去心、未来意、现在识一等世间境界，像这样的实证，我就说是已经证得涅槃。大慧！你们以及其余的大菩萨们，应当要修学这样的涅槃正见与正理，应当尽快地远离一切外道所说的种种涅槃的邪见。】

世尊在上面经文中所说的二十三种外道涅槃，有很多种明显地存在于末法时代的台湾佛教界中；大陆佛教界的复兴较晚，当知亦是不免。譬如有大师说：「涅槃就是灭尽一切法，当我们看到蕴处界与一切法全都缘起性空，都没有常住不坏的法性时，愿意把自己灭尽，不再有后世的蕴处界，而涅槃中也没有任何一法存在，所以不会有第八识如来藏存在于无余涅槃中，这才是真正的佛法。」但这其实是断见外道所说

的涅槃，正是 世尊所破斥的第一种外道涅槃。

又如有人说：「大家都应该每天打坐，要坐到全无妄想杂念。当你可以打坐时全无妄想杂念了，死后就不再去投胎而住在这种一念不生的境界中，那时就不生也不死了，就是住在涅槃中。」这就是 世尊说的外道第二种涅槃。也有大师这么说：「要放下一切烦恼，当你打坐时，别让烦恼来影响你，要使自己放下种种烦恼而再生起言语文字妄想，坐到能够放下一切而没有妄想杂念时，就是开悟了，就是生前已经住在不生不灭的涅槃境界中了。」这其实也是 世尊所破斥的常见外道涅槃，一样是 世尊说的第二种外道涅槃。

又如有人说：「大家应该保持见闻知觉性常住不灭，要对六尘及一切法都不执著；死亡时继续保持见闻知觉性，舍离肉体以后住在远离六尘等一切法的境界中，只要不去投胎，永远住在这种见闻知觉性中，就是出离三界生死而证得涅槃。」这就是 世尊说的外道第三种涅槃。

又如现代的应成派中观师说：「大家都应该详细观察一切法永续不断地现前而不中断，这个现象就是常；但一切法也都是生灭不住，时时变异所以无常；像这样观察万法的常与无常以后，再将这种常与无常的各种见解全部灭除，由细意识——离念灵知（或直觉）安住不动，不住于常与无常两边，永远离念而无烦恼生起了，就是解脱，就是证得中道涅槃。」这正是 世尊说的第四种外道的涅槃。

还有应成派中观师这样主张：「当我们观察自己的五阴都

虚妄，再观察一切有情的五阴也是虚妄，推及一切外法也都是虚妄的，所以五阴与外法全都虚妄，不论是自相或共相都一样。现在如是，推及三世五阴及外法的自相与共相，也都是如此；但是我们的细意识是常住不坏的，死后舍离粗意识而保持细意识，不再去投胎受生，就是涅槃，就是中道。」然而细意识是从粗意识中细分出来的，既然粗意识已经是生灭法，从生灭的粗意识中细分出来的细意识当然也是生灭法，死后一定坏灭，不是永不中断的真实法，当然不是常住不坏的。这其实是以想象的细意识作为涅槃心，不是亲证涅槃，这就是 世尊所破斥的第六种外道涅槃。（待续）



導師法語

◎ 愚痴无闻的凡夫，对于五受阴，都把它当作常住不坏来认知；把五阴当作是安隐不坏之法，认为五阴是不会生病、坏灭的，把它当作是真实我，把它当作是我所有的永远不坏的真实法，所以就对五阴保持护惜而不防护，最后终究还是被五阴怨家所害死了。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第二辑，正智出版社，2009 年元月初版首刷，页 18。



般若中觀

游正光老師

（连载二）

苦集圣谛，乃是诸苦之所以会聚集的真实道理，也就是声闻人探讨为何会有种种苦的聚集，导致自己在三界六道轮回当中，不断地出生五阴身以及不断地受苦。探讨的结果，是因为自己过去世无明的关系，造作种种善业与恶业，导致有今世及后有之身出现而受种种苦乐等报。为什么会有无明？乃是过去世不知有生即是苦而对五欲六尘的韵味起了贪爱，妄造种种善恶业等，导致今世受种种可爱、不可爱的异熟果报；而今世又因为无明没有断除，再次造下善恶等业，于未来世还要受种种可爱、不可爱的异熟果报，导致有了过去世、现在世、未来世三世不断地在三界轮回生死、不断地受苦。了知苦聚集之原因的真实道理，是因为无明——五阴遮蔽了众生的智慧所以无明，因而枉受三世生死轮回苦，这就是苦集圣谛。苦集灭圣谛，是让诸苦聚集原因消灭的真实真理，声闻人观察一切苦、一切苦聚集的原因，是因为有了五阴身，而这个五阴身乃是色识受想行蕴和合运作所产生虚妄体，它不是常住法，是生灭法。如果愿意将自己五蕴身灭尽，愿意将自我消失，不再于三界现身

意，再也没有未来世五蕴身受种种苦。像这样愿意将自己五蕴身消灭，不再于三界出现的真实道理，名为苦集灭圣谛。苦集灭道圣谛，就是使五蕴身不再出现的方法，亦即声闻人让一切苦、一切苦聚集，以及让五蕴身消灭而入无余涅槃，必须要有正确的方法、正确的法道、正确的观行等，才能成就，因此，声闻人透过四圣谛、四念处……八正道等菩提分法的观行去断结证果，成为初果的须陀洹，乃至成为四果的阿罗汉，于舍寿时可以入无余涅槃，永远不再于三界中受生。声闻人如果能够如实了知及实践不让未来世五蕴身出现的法道，实行的方法即是八正道，名为苦集灭道圣谛，简称为道谛。由上面分析可知：声闻菩提，是声闻人透过四圣谛等法，观察自他有情蕴处界虚妄，因而断了见惑与思惑，于舍寿后入无余涅槃，永不再受生故不于三界再现身意之法道。

又声闻人断了我见、疑见、戒禁取见之三缚结成为初果须陀洹，乃是现观自己的蕴处界虚妄，尤其是意识我，或者色身我不是真实我，都是刹那刹那生灭的法，是虚妄法，不是常住法。譬如这个意识我，在醒时能够分别诸法，而且清清楚楚、明明白白，但是在睡着无梦时断了、不见了，无法清清楚楚、明明白白分别诸法。要等到隔天天亮了以后，意识我再次出现后，才能再度清清楚楚、明明白白分别诸法，所以意识我不是常住法，是生灭法。又譬如这个色身我，小自受精卵细胞开始，中至分裂生长、成胎、成形、出胎，乃至长大成人、中年、老年、死亡，没有一时是常住的，都是刹那刹那变异，所以是生灭法，不是常住法。由于声闻人如实现观自他有情蕴处界虚妄

的结果，所以将意识我、色身我断除，不再将意识我、色身我当作真实我，名为断我见。

由于声闻人断我见的缘故，对自身有没有如实断我见、身见，能够清楚了知而没有任何怀疑，对于解脱道的修行可以使人断我见、证出离果的事没有怀疑，名为断疑见；乃至对诸方大师、大居士们到底有没有断我见、身见，也能够如实了知而没有任何怀疑，名为断疑见。如果对意识我、色身我都是虚妄法之事实，对于人间是否真的可以实证出离果，还有一丝丝的怀疑，就表示心没有得到决定，也表示我见、身见没有彻底断除，因此在他心中对于出离果的实证与果证仍然存疑，不名为断疑见。

又因为断了我见、疑见，对于诸方所施設の戒律到底能不能帮助学人得解脱，就能够如实了知及判断，名为断戒禁取见。譬如有一种外道施設一个戒律，说每天要泡水二个钟头、三个钟头、四个钟头，才能得解脱；如果不是每天泡水，不能得解脱。已断我见、断身见而证初果的人，一听到这样的说法，就知道那与断我见、断身见无关，也知道这样的戒律无法助人得解脱，根本就不如法。又譬如有外道主张「要经常地保持一念不生，以此入涅槃，才能得解脱」，所以施設每天要打坐一个钟头、二个钟头，乃至多个钟头的戒律，以此来求一念不生；如果不打坐或是没有每天连续打坐，或是不能一念不生，就不能得解脱。当已断我见、断身见的人一听这样的说法，可以很果断地判定他落在意识我当中，非但没有断除我见，反而我见分明具在，根本无法得解脱。因此能够如实了知对方所施

设戒律不符合断我见、断身见的目标，能不能帮人得解脱，而不会被其错误的戒律所束缚，表示他已经如实断了戒禁取见。由于声闻人断了我见、疑见、戒禁取见等三缚结，成就初果的须陀洹果，名为预流（相对于声闻三果（含）以上而言），可以称为预入圣人之流，而仍然不是佛所称可的声闻圣人；但是相对于凡夫俗子而言，已经可以名之为圣人。如是断三缚结的声闻初果人未来舍寿后，最差的也可以在七次欲界天、人间往返已，究竟解脱¹，也就是于最后一次人间出生，证得阿罗汉果，于舍寿后入无余涅槃。

从上面分析可知：要成为初果的须陀洹，就是要将我见断除，也就是要将意识是我、色身是我的认知断除。如果不去观察意识我、色身我是虚妄的，就无法将我见断除。如果连我见都无法断除，当然无法成为初果须陀洹，更无法成为四果阿罗汉，这样的人，名为凡夫。学人当以此标准来简择诸方大师的说法是否正确，譬如号称南传上座部教理必读的书《清净道论》，在〈第 22 分 说智见清净品〉中，谈到须陀洹道智如下：

¹「复次，梵志！多闻圣弟子三结已尽，得须陀洹，不堕恶法，定趣正觉，**极受七有，天上、人间七往来已，则得苦边。**」《中阿含经》卷 36〈梵志品 第 2〉，《大正藏》册 1，页 659，上 4-6。又论中也如是开示：「云何名为极七返有补特伽罗？谓有补特伽罗，已能永断萨迦耶见、戒禁取、疑三种结故，得预流果，成无堕法，定趣菩提，**极七返有天人往来，极至七返，证苦边际**，如是名为极七返有补特伽罗。」《瑜伽师地论》卷 26，《大正藏》册 30，页 424，下 27-页 425，上 2。其中补特伽罗，又名众生、有情。而究竟解脱的境界是佛地所成就者，此处所说随顺一般的说法，说阿罗汉是究竟解脱，实为化城的方便说。

(1) (须陀洹道智) 此中，先说由于为欲完成初道智者，实无可作。因为他所应作的，都曾在以随顺为最后的观生起之时作了。如是生起随顺智的(瑜珈者)，以彼等(遍作、近行、随顺)三随顺智的各自之力，消灭了覆蔽谛理的广大黑暗之时，他的心不入、不住、不信解、不着、不执、不缚于一切行中，但离去、退缩、还转，如从莲叶的水相似。一切的相所缘及一切的转起所缘呈现都是障碍。

于一切的相及转起的所缘而呈现都是障碍之时，在他习行了随顺智之末，生起以无相、不转起、离(有为)行、灭、涅槃为所缘的，超越凡夫种姓、凡夫名称，凡夫之地的，入于圣者种姓、圣者名称、圣者之地的，最初转入、最初专念、最初思虑于涅槃所缘的，以无间、等无间、修习、亲依止、非有、离去的六种缘的状态而实行于道的、达顶点的、是观的最高的、不再退转的种姓智。²

从整篇文章来看，根本没有谈到如何在蕴处界中观察意识我是虚妄性，以此来实断须陀洹所需要断除的三缚结，反而要求行者以意识心不着、不执、不缚一切行中，是要保意识存在而有解脱，我见分明具在未断。既然连须陀洹断我见的知见尚且不知，又如何教他人断我见成为须陀洹？乃至断五上分结成为阿罗汉？自救尚且救不了，更何况能够救他人？未之有也！

又行者断三缚结成为初果须陀洹以后，知道意识我乃虚妄

² 觉音著，叶均译，《清净道论(下)》〈第22 说智见清净品〉，华宇出版社(台北县)，1987.9 初版，页391-392。

性，不再将意识我当作真实，所以渐渐地将自己的贪瞋痴加以淡薄，也就是开始将性障（贪、瞋、睡眠、掉悔、疑）加以降伏，尤其是欲界男女贪爱降伏到很淡薄，但仍有一分欲界爱未断，仍然不能发起色界的初禅³。像这样将性障降伏得很淡薄，但仍未发起初禅的人，名为薄贪瞋痴的二果斯陀含。这样的声闻二果于舍寿后，可以在**欲界天、人间一往返已，究竟解脱**⁴；也就是说，二果人舍寿后上生欲界天，于欲界天舍寿后还生人间，就可以于人间取证四果阿罗汉，究竟苦边最后入无余涅槃。

成为二果斯陀含以后，再将五下分结（欲界贪、欲界及色界瞋、色界之我见、疑见、戒禁取见）断除，主要将欲界最粗重难断的男女贪爱断除，因而发起色界的初禅，成为三果阿那含，也是得**心解脱**⁵的三果人，所以 平实导师在《阿含正义——唯

³ 在人间，将欲界的贪爱断除，因而发起有觉有观的初禅。当初禅遍身发时，乃是色界天身出现在欲界的人间色身内，由于这二种身有微细摩擦而产生清净、没有淫欲的乐触，导致欲界的色身有身乐的现象出现。

⁴ 「复次，梵志！多闻圣弟子三结已尽，淫怒痴薄，得一往来，**天上、人间一往来已，则得苦边。**」《中阿含经》卷 36〈梵志品闻德经 第 6〉，《大正藏》册 1，页 659，上 10-12。

⁵ 「尔时世尊告诸比丘：『于色当正思惟，色无常如实知。所以者何？比丘！于色正思惟，观色无常如实知者，于色欲贪断；**欲贪断者，说心解脱。**如是受、想、行、识当正思惟，观识无常如实知。所以者何？于识正思惟，观识无常者，则于识欲贪断；**欲贪断者，说心解脱。**』如是**心解脱者**，若欲自证，则能自证：『我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。』如是正思惟无常、苦、空、非我亦复如是。」《杂阿含经》卷 1，《大正藏》册 2，页 1，上 17-26。

识学探源》书上曾依圣教而作开示：在阿含解脱道中，有证得初禅的凡夫，没有不证初禅的三果人⁶，这样的三果阿那含，于舍寿后上生色界天中，于色界天究竟解脱⁷，名为不还，也就是不再回来欲界，而在色界天般涅槃。至于三果人可分为七种：中般涅槃（有三种）、生般涅槃、无行般涅槃、有行般涅槃、上流处处般涅槃，显示三果人所断的五下分结程度高下有所不同，也才有三果人所证七种不同的般涅槃法。这七种不同的般涅槃法，将于第二章第一节略为说明。由于若将这七种详细说明，将耗费很大的篇幅，因此建议大众在读第二章第一节之前，事先恭阅《中阿含经》卷 2、《瑜伽师地论》卷 26，以及《阿含正义——唯识学探源》第四辑，了知这七种三果人所断的五下分结程度高下不同之详细情形，可以节省后来阅读时间。

上面所述，初果人可以极尽七次欲界天、人间往返究竟解脱，二果人可以一次欲界天、人间往返究竟解脱，以及三果人可以在色界天究竟解脱；在在证明：在欲界天、色界天仍然有佛的声闻弟子在天界弘扬 佛的正法，并不是没有在弘扬，乃至有地上菩萨在欲界天、色界天担任天主说法度化众生。以此缘故，佛门中如果有法师、居士们主张「人间佛教」，认为人间才有佛法，天界并没有佛法弘传，那是不正确的说法；简单

⁶ 平实导师著，《阿含正义——唯识学探源》第四辑，正智出版社有限公司（台北市），2013.10 初版四刷，页 1206。

⁷ 「复次，梵志！多闻圣弟子五下分结尽，**生彼间已，便般涅槃**，得不退法，不还此世。」《中阿含经》卷 36〈梵志品闻德经 第 6〉，《大正藏》册 1，页 659，上 15-16。

来说，有二个过失存在：一者、表示他不懂佛法，没有将 佛在阿含时所说的真实道理思惟通透，才会有如此荒唐说法出现。二者、表示他不承认天界有佛弟子们在弘扬佛法，而将佛法局限在人间，把佛法加以浅化、窄化，同时也是公然违背声闻解脱道初果到三果人的解脱时程，等于是公然对 佛唱反调，那是很不负责任的说法。

又，成为三果阿那含以后，行者再将五上分结（色界贪、无色界贪、掉举、慢、痴）断除，主要是将无色界细意识的自我执著断除，因为这个细意识的我慢在无色界仍然存在，不是不存在，只是很微细而已，众生不容易察觉。譬如在非想非非想天，仍有细意识我之我慢存在，只是这个细意识没有反观自己而不能察觉，仍然乐于自我存在而不愿消失故。行者知道这个道理后，再将此细意识我执断除，可以成为四果的阿罗汉，当然也就可以自知自作证：**生已尽，梵行已立，所作已办，不更受有，知如真**⁸，这是因为声闻四果人将最微细的思惑，也就是将最微细、不反观自我的细意识无明断除，所以于舍寿时将自己的蕴处界灭尽而入无余涅槃，永远不再有粗细意识于三界出现；即是不再受生而灭尽识阴六识，更不会受生于人间而有五阴再度出现。

由于声闻人相信佛语开示，知道入无余涅槃不是断灭空，还有无余涅槃本际、如如、真实我等存在，也就是 佛在阿含时隐说一切有情真实心，即是般若诸经中说的真如心，所以于

⁸《中阿含经》卷1〈七法品昼度树经 第2〉，《大正藏》册1，页422，中25-26。

内无恐惧（相信佛语开示，知道入无余涅槃并不是断灭空，还有无余涅槃本际存在），于外无恐惧（愿意灭尽自己的蕴处界、愿意自我消失），于舍寿后入无余涅槃，永不再于三界出现。阿罗汉虽然愿意自我消失而灭尽自己的蕴处界入无余涅槃，可是他根本没有证得涅槃本际，因此没有彻见涅槃寂静⁹。为什么？因为，阿罗汉将自己蕴处界灭尽，已经没有任何一法存在，那么入无余涅槃以后到底是谁证涅槃？又到底是谁证声闻菩提？所以入涅槃后根本没有所谓的阿罗汉证涅槃、证菩提！声闻圣人于涅槃本际尚且未能证得，生时不知无余涅槃中的境界，入涅槃以后又无五蕴存在而对无余涅槃中的境界全无所知，更何况是能彻见涅槃？所以说，阿罗汉根本没有证涅槃、见涅槃，只是阿罗汉能灭尽五阴十八界成为无余涅槃，所以佛方便说阿罗汉证涅槃！至于声闻四果人为何没有证涅槃、见涅槃的详细内涵，留待第三章第一节再详细说明。

第三节 缘觉菩提

所谓缘觉菩提，是指缘觉行者专精思惟十因缘、十二因缘，了知自他有情的蕴处界虚妄，将自己的见惑、思惑断尽，于舍寿时如同声闻一样，愿意自我消失，愿意灭尽自己的蕴处界而入无余涅槃，永不再于三界中显现身意。由于缘觉觉悟十因缘、十二因缘，证得蕴处界虚妄而入无余涅槃的菩提法，名为缘觉菩提；虽然名为缘觉，但仍出生于有佛世界，依佛所说

⁹「诸行皆无常、诸法悉无我、**寂静即涅槃**，是名三法印。」《根本说一切有部毗奈耶》卷9，《大正藏》册23，页670，下2-3。

法教（十因缘、十二因缘）详细观察，因而断了三缚结成初果须陀洹，乃至断五上分结，成为四果的阿罗汉，本质仍然是声闻人——闻佛音声开示有涅槃本际而悟入缘觉菩提。此外，还有独觉出现于无佛世界，示现自己由十因缘观推知有本识，再由十二因缘观察蕴处界虚妄而悟道，成就辟支佛果，于舍寿后与声闻、缘觉一样，入无余涅槃，永不再三界现身意，名为独觉菩提，但仍是由于往世曾闻诸佛菩萨演说缘觉菩提的种子流注，才能在无佛之世自行悟得辟支佛果。至于独觉菩提的详细内容，将于第二章第五节中说明。

既然缘觉是觉悟十因缘、十二因缘而成就缘觉菩提，故有必要将十因缘、十二因缘加以说明。然而这一节仅先针对十因缘加以说明，用以证明缘觉如同声闻人一样，相信佛语开示，自己观察而推知识阴之外有另一个识存在，祂就是无余涅槃本际（有情之蕴处界及一切诸法都是从祂而来），知道入无余涅槃并不是断灭空，所以愿意将自己的蕴处界灭尽而入无余涅槃。至于十二因缘，以及十二因缘与十因缘之间的关系，则留待第四章第二节中再详细说明。关于十因缘经文如下：

尔时世尊告诸比丘：「我忆宿命未成正觉时，独一静处，专精禅思，作是念：『何法有故老死有？何法缘故老死有？』即正思惟生，如实、无间等：生有故老死有，生缘故老死有。如是，有、取、爱、受、触、六入处、名色；『何法有故名色有？何法缘故名色有？』即正思惟，如实、无间等生：识有故名色有，识缘故有名色有。我作是思惟时，**齐识而还，不能过彼**；谓缘识名色，缘名

色六入处，缘六入处触，缘触受，缘受爱，缘爱取，缘取有，缘有生；缘生，老、病、死、忧、悲、恼苦。如是如是纯大苦聚集。」¹⁰

说明如下：尔时 释迦世尊告诉诸位比丘：「我回忆过去未成佛之前，独自在一个安静、没有吵闹的地方，专心一意、没有旁鹜地深入思惟法义：『什么法有的缘故，使得老死跟着出现了？又是因为什么法的缘故，使得老死出生了？』就在当时正确思惟『生』这个法的时候，有了如实、不间断的正见出现：『因为「生」的关系，使得老死的现象出生了，因为「生」的缘故，老死就出现了。』接下来再一一详细观察与思惟：『生』的原由是『有』，『有』的原由是『取』，『取』的原由是『爱』，『爱』的原由是『受』，『受』的原由是『触』，『触』的原由是『六入处』，『六入处』的原由是『名色』。接着再思惟：『什么法有的缘故，使得名与色出现了？又是因为什么法的缘故，使得名与色出生了？』正确而且不间断思惟的结果出现了：『是因为有一个「识」¹¹ 存在，所以名与色就出现了；因为有这个「识」存在的缘故，才会有名与色出生及存在。』因为这样思惟的结果，到了这个『识』就必须退回来，不能再往前追溯超过这个『识』了。因为缘于这个『识』，才会有『名色』出现。缘于『名色』，才会有『六入处』出现。缘于『六入处』，才会有识阴六识对六尘的『触』。

¹⁰ 《杂阿含经》卷 12，《大正藏》册 2，页 80，中 25-下 6。

¹¹ 这个识就是《阿含经》所说的入胎识、本际、如、我等法，祂是一切名色等法的根本，也是一切有情的真心，详细的内容，将于第四章说明。

缘于六尘的『触』，才会有三受或者五受的『受』。缘于三受或五受的『受』，才会有十八界的贪『爱』。缘于十八界的贪『爱』，才会有『取』的出现。缘于『取』，才会有后有的种子的『有』。缘于后有的种子的『有』，才会有未来世出生的『生』。缘于出生的『生』，才会有『老病死』种种苦出现。就是这样子啊！纯粹的大苦就聚集起来了。」从佛的开示可知：从十因缘的生与老、病、死的关联一一往前推溯，推究到这个「识」为止，便无法再往前追溯到任何一法的存在。是因为有这个「识」的缘故，才会有后来的名色出现，有了名色才有后来的六入处、触、受、爱、取、有、生老病死出现，所以缘觉不论是从还灭门往上推究，或者是从流转门往下推究，必须知道有一个「识」存在，才会有名色等法出现，因为这个「识」存在，出生了名色等一切法，所以这个「识」是一切法的根本，名色等法才能出生；过此即无任何一法存在，所以佛说「**齐识而还，不能过彼**」。

由于缘觉观察十因缘后，知道有一个出生名色等法的「识」：一者、知道入无余涅槃并不是断灭空，还有另一个自己所不知道的「识」存在，也就是无余涅槃本际，所以于舍寿时，于内无恐惧、于外无恐惧，愿意自我消失、愿意灭尽自己的蕴处界而入无余涅槃，仅剩下这个「识」存在，独处于极寂静的境界中。二者、缘觉的智慧比声闻来得深且广，因为缘觉自己观察蕴处界虚妄之外，还能推知有另一个「识」存在，知道这个「识」出生名色等法，所以它是一切名色等法所依止处。声闻根本不需推知有这个「识」存在，更不知道这个「识」能出

生名色等诸法，只是相信佛语开示，相信有这个能生名色的识存在，也知道入无余涅槃不是断灭空，所以于舍寿时，于内、于外都无恐惧而入无余涅槃。但无佛之世自己悟得缘觉菩提的独觉，是自己可以推知实有此识的，佛世阿罗汉进修因缘法而成功的缘觉，闻法以后也有智慧从理上推知必须有此识，由此可知，缘觉和独觉的智慧比声闻来得深且广，这也是缘觉被称为中乘，声闻被称为小乘的原因之一。

由于缘觉观察十因缘所显示的自他有情的蕴处界虚妄而入无余涅槃，更知道有另一个能生名色等法的「识」存在，所以如同声闻一样，断了三缚结，成为初果须陀洹，乃至断五上分结，成为四果的阿罗汉，于内无恐惧（知道无余涅槃还有一个「识」存在，所以不是断灭空），于外无恐惧（愿意灭尽自己的蕴处界），于舍寿后入无余涅槃，永不再于三界中出现。虽然缘觉观察十因缘，知道无余涅槃中还有第八「识」在，可是祂在哪里？缘觉与声闻一样不知道。可以证明：缘觉与声闻人一样，都没有「实」证涅槃，也没有彻见涅槃寂静，不如菩萨们。至于缘觉为何如同声闻人一样没有「实」证涅槃、「实」见涅槃的详细原因，留待第三章第一节再详细加以说明。

第四节 佛菩提

所谓佛菩提，就是菩萨要成就佛道，必须经历菩萨五十二阶位的修行过程，从十信位开始，经过十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉，依序进修，最后才圆满成就自己的佛国净土。也就是菩萨从初发菩提心开始，一一经历菩萨五

十阶位，成为十地满心法王子后，转入等觉位。于等觉位，道种智上已经没有任何一法可以修学，成佛仅欠缺福德而已（也就是所应摄受的佛土尚未具足圆满），所以在整整一百劫中，必须专门修集福德，来成就自己的三十二大人相、八十种随形好。于此百劫中，无一时非舍命时、无一处非舍身处，只要众生有所需求，内财外财统统布施出去。譬如众生需要眼睛，就将眼睛布施出去；众生需要手、足、性命、财宝、眷属等，就将手、足、性命、财宝、眷属等统统布施出去，一一满足众生所需。就这样整整一百劫修集福德圆满后，上升兜率陀天，成为妙觉菩萨。于因缘快成熟时，事先安排菩萨们下生人间，为众生建立与佛法有关的知见，并于众生因缘成熟时下生人间，于菩提树下，一手按地明心，上品妙观察智、上品平等性智具足，大圆镜智现前；于夜后分，夜睹明星眼见佛性，成所作智现前，成为四智圆明的究竟佛，由此具足一切种智而得成佛；然后依初地前所发的十无尽愿¹²，继续利乐有情无有穷尽。像这样的菩萨，一一经历五十二阶位而成佛的菩提法，名为佛菩提。声闻、缘觉菩提都不修这样的法，不能使人成佛，不名佛菩提。但修行这样的佛菩提所经历的时间，需要三大无量数劫，不畏生死诸苦，精勤修学才能成就，不像二乘利根的人一世精进修行就可以入无余涅槃，这也是菩萨不可思议的地方。

¹² 菩萨于十回向快满心前，所发十种大愿，名为十无尽愿。这十无尽愿，广大如法界，究竟如虚空，尽未来际一切劫数无有休息。其详细内容，请恭阅《大方广佛华严经》卷34〈十地品 第26〉，即可了知。

然而，菩萨道的五十二阶位及其内容应该加以说明，以免学人不知佛菩提道修行次第与内涵，因而走上修行歧路，就会与佛道越走越远。首先谈十信位，所谓十信位，就是十种入佛法教以信为先的阶位，也是《大方广佛华严经》卷 6 所说「信为道元功德母，增长一切诸善法」¹³ 的阶位。从初信位的信心住开始，对佛开示有一个真心如来藏存在，相信祂是常住不坏的法所产生的信心，一直到十信位的愿心住，愿意摄心于大乘戒法中，不再依止二乘经、戒，愿意在十方国土往生，求证佛菩提为止。在十信位当中，有些众生相信造善、造恶会受种种可爱、不可爱的异熟果报，因而发起十善，厌恶生死轮回苦，求无上菩提，值遇诸佛亲承供养而修行，诸佛菩萨教令发菩提心，得以信心成就；或者不忍心看见众生受生死轮回苦，以大悲心的缘故发菩提心，欲救度一切众生脱离生死轮回苦；或者因为正法将灭，以护法的缘故发菩提心，救护众生向正道等等。像这样想要满足十信位之**信种性**¹⁴ 的学人，少者需要经历一个大劫，多者**一万大劫**¹⁵，

¹³ 《大方广佛华严经》卷 6〈贤首菩萨品 第 8〉，《大正藏》册 9，页 433，上 26。

¹⁴ 属于十信位的菩萨，这个阶位以培植对佛开示产生信心为最主要的目标。

¹⁵ 「信成就发心者，依何位修何行、得信成就堪能发心？当知是人依不定聚，以法熏习善根力故深信业果，行十善道，厌生死苦，求无上觉；值遇诸佛及诸菩萨，承事供养修行诸行经**十千劫**，信乃成就。从是已后，或以诸佛菩萨教力，或以大悲，或因正法将欲坏灭以护法故而能发心；既发心已，入正定聚毕竟不退，住佛种性胜因相应……」《大乘起信论》卷 2，《大正藏》册 32，页 588，下

才能圆满十信位而转入十住位的**习种性**¹⁶中。由此可知：一者、欲成就十信位的菩萨真的不容易，要花很长的时间，少者一个大劫，多者一万个大劫，才能从十信位转入十住位的初住位中。二者、可以证明：要成为十信位满心菩萨很困难，在修行人中犹如金字塔中端一样，只有少数人才能成就；而凡夫众生，犹如金字塔底部一样，所以世俗众生终究是多数人，不是少数人，而且连二乘种姓都及不上，这也正是禅门证悟祖师所说：菩萨种性**太尊贵**生¹⁷的道理。（待续）

29-页 589，上 7。

¹⁶ 习种性的内涵有二：一者、表示菩萨还有许多法要熏习、要亲证。二者、表示菩萨的习气仍然很重，有时也会随着众生在世间法起种种贪瞋痴行。

¹⁷ 《圆悟佛果禅师语录》卷 17，《大正藏》册 47，页 793，中 16。

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析

— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载十五)

如来斥责那些魔比丘公然裸体性交于殿堂之上，密教中的密灌顶更需要多位男女在佛像前集体杂交——是可忍，孰不可忍？

如来说：

阿难！你应当知道有如是十种魔，会于我的末法中出
现于人世间，他们一起在我法中出家修道，成为出家人，或是有的魔是附在他人的身体上，或是有的还会自己现出原形，都会说我「已经成就无上正等正觉」，赞叹淫欲，来破坏佛所制定的清净律仪，如是恶魔师与魔弟子以淫欲的灌顶法来如次相传，以邪淫来蛊惑他们的心腑。

即使有真正的修行人，永远不想要淫欲行，但却和这些恶魔师徒厮混，也只能够熬过九辈子，最多也撑不过一百世，总会淫欲交会，成为魔王的眷属，命终之后，都

成为魔子魔孙，失去正觉，而堕入无间地狱。¹

如来严肃地说，后世会有人使用我的名号，自称得到「正遍知觉」；又说末法中，将有出家人会公然赞叹淫欲。当我们看到谭崔密教的双身佛，看到喇嘛们于世界各地努力赞叹淫欲，回归到印度婆罗门教的淫欲谭崔瑜伽，我们总算是恍然大悟 佛陀的预记了。

有的法师还真的相信密教，这些法师心目中的诡异画面到底是什么？他们心目中的 如来的画像到底是什么？这些法师难道想要也赶快加入「淫欲行」的行列？

《广论》分成《菩提道次第广论》以及《密宗道次第广论》，学习的人总是只有学到一半，都没有学习《菩提道次第广论》中的止、观二章，就误会而自以为：「我并没有修学有淫欲灌顶的《密宗道次第广论》，我只有学《菩提道次第广论》，《菩提道次第广论》中并没有教双身法。我有家小，不可能去修学双身法。」有的人则说：「我们修学《广论》的道场没有这双身法，我也不会学双身法。」避重就轻而直接一语带过，他们都不知道《菩提道次第广论》后半部的止与观二章，

¹ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 9：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道，或附人体，或自现形，皆言已成正遍知觉；赞叹淫欲，破佛律仪；先恶魔师与魔弟子淫淫相传，如是邪精魅其心腑，近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后毕为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见；我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】（《大正藏》册 19，页 151，中 1-9）

讲的正是双身法；只是语意隐晦难知，除非有人指明其中密语意义，否则是读不懂的。

如是这些人，都是 佛陀说的「九辈子到一百世之中必定会修学淫欲法」的「真修行人」。他们固然今生不会去修学双身法，但因为遇到了喇嘛，被灌输了六识论的常见外道知见，认识阴六识是常住法，因此对于生死轮回也无法解脱，浪费了一世光阴与钱财护持喇嘛以后，只是空修一世毫无所证。这些人此世跟着喇嘛们学，就算没有修双身法，但是与这些修双身法的喇嘛结缘太多，以后和喇嘛们之间的缘分还没有尽，每辈子都可能继续遇到喇嘛，每辈子都可能会接触到人家在谈论喇嘛的双身法；纵使自己能够把持未来世九十九辈子，都不修双身法，也算是很厉害，可是厉害不过喇嘛们的常见等邪见、邪法、邪业；而在人间最后一世，还是要如 世尊预记的渐渐乐于修行淫欲法，最终成为魔王的俘虏，由是破坏佛法而下堕最不可爱乐的地狱。

所以，今日夸大口而亲近藏密的人，口口声声说自己把持得住；或许今生是如此，那等到未来呢？还有未来漫长的九十九辈子，当那个时候，你过去生的恩爱眷属在未来世变成了喇嘛，自己在情欲中，还能记得今生的誓言，绝不修学淫欲法？还能保证自己未来世绝对不会走上淫欲双身法的这条路吗？你陷入了情欲之中，还能把持多久呢？佛教并不是没有清净的法，何苦你要选择在刀口上行走呢？

如是者以后遇到了，要在喇嘛教与佛教两者之中作一个抉择时，他最终的答案还是会选择喇嘛教，因为多生眷恋的习气

使然，在莫名的情执之中，自己根本也说不上为什么，讲不出一个道理来，就是无法生出简择的智慧，这就是因为生生世世不愿熏习如何建立选择、抉择、简择的智慧，现在如此，过去如此，未来也是如此。三世的习气继续长养，佛陀便说这样的人未来世是躲不过淫欲法；当他信受喇嘛们的常见外道说法时，迟早都会落入识阴境界而与双身法相应，他再怎么坚持身心清净和戒行清净的种种努力都没有意义，他的下场已然被如来所断定而无法扭转——未来百世必会堕入追求淫乐的双身法中，成为魔的伴侣。

因为在目前显而易见的情况，自己也非常清楚佛教没有传承这不净法的当下，都还是抱持着对喇嘛们深刻的情执，不愿远离如有淫欲法过失的喇嘛教，不愿远离这些一起修学的「伙伴」，那未来某一世有了闪失，何能躲过淫欲法的频频催促而免于下堕呢？

有人说：「我修学《广论》，是以智慧来取择的，我不会轻易地受骗上当。」意思是说：不要拦阻他来修学《广论》，如是者自认为聪明而竟不知其中的止观正是双身法；他们也不信业果的犀利，有恃无恐；然而修学淫欲法的喇嘛，哪一位不是自认为很聪明？结果，佛陀预记他们未来的果报是在地狱恶趣中生。

现见目前社会上发生的事情，接到诈骗电话的人，哪一位不是认为自己所作的才是睿智，结果却有许多自认为睿智的人，就在不明不白之中转账给歹徒？我们真的有自己想象中的那么聪明吗？就算是这辈子智慧很高，懂得如何在淫欲法和世俗的清净法之中，作出正确的抉择，那未来世还能每辈子这样

头脑清楚、条理分明吗？如果不是的话，会不会将来某一辈子有可能受淫欲法的诱惑而走入歧途呢？

有些修学《广论》的人，明知道「宗喀巴有双身法，提倡这男女灌顶，师徒一起与所谓的『明妃』的女子交淫」，将这个当作是传承之法；可是他虽然知道这个大概，还是觉得这「淫欲」之处并不是很重要，完全是「无感」，没有办法有任何一点的善根与羞耻之心来促使他离开藏密。

如是者遇到他人问起：「这宗喀巴是否在奸淫九位女子时，时常找他的弟子们纳贡的女子奸淫？他每一次传灌顶法，就要奸淫九位女子；他一生之中，大权在握，所传法不知道有多少，因此不知道有多少弟子的姊妹、子女惨遭他这位淫魔的毒手，真是一位超级恶劣而且恐怖的宗喀巴？」

就在别人有点义愤填膺地批评时，这位老兄则还是脸不红、气不喘，还粉饰太平说：「没有这回事，是那些人看不懂宗喀巴在写什么。」等到别人不明白他这样四两拨千斤的说法是什么意思，最后翻开宗喀巴的著作而指证历时，这位老兄还继续粉饰太平说：「**那是大修行人的境界，与我无关。**」如此坚持将淫欲法当作是修行，将奸淫他人的女性眷属当成修行，至死而不渝。

那如果等到自己今生修行密教修得很好的话，进入了自己觉得不错的境界时，就可以来修学了吗？如果今生没有那个机缘，那来生呢？在一百辈子里，总是会遇到热心来传淫欲法的喇嘛，那时候，经过赞扬和鼓励，是不是就会受到上师的加持，

而进入「大修行人的行列」来修学淫欲法呢？

佛陀是如实语者，预记必然会如期发生，这类预记的至高正确性无可质疑。佛陀在无量劫来就是不妄语，而有「广长舌相」；亲近修学《广论》的人是不是还抱持着个希冀之心，想：「这预记的不是在说我？」又会想：「我也不是很坏的人，我一不杀人、二不放火，我平常还懂得布施，我怎么可能是预记中的那种有情呢？」

然而，最大的症结是这些人不相信喇嘛有如经典上所预记的违背佛意，他们感觉许多喇嘛们还蛮和蔼可亲，许多修学《广论》的人也真的是心地善良，而且不少人是博学多闻，即使是剽窃圣号、声明修行路上缺少不了这双身法的达赖喇嘛，《广论》学人们也都仍然觉得是一位伟大的智者。

在这样的时代里，面对着如是的密教喇嘛，还有如是从学《广论》的人，我们认为并非所有的喇嘛和密教学人都是心性恶劣之人，然而他们因为种种坚持之下造作的许许多多的业行，都会引生未来苦果。我们虽然一样在人间曾造作了或多或少的过失，但比起密教喇嘛在佛门所能产生的破坏正法及祸害大众法身慧命的重大过失，都不算是什么了。

修学佛门之外的一贯道、道教、基督教、天主教、回教、犹太教，在佛教人士眼中并非是恶人，甚至许多可贵的宗教情操都在其中显现，然而这些宗教信徒不会像喇嘛们一般将他们的法义说成是佛法，也不会来住到佛寺之中，来试图紊乱如来的正法。

那佛门之内的人呢？如果所信仰的是被历史上所证实的密教——学术界所指称的左道密宗，这是「非佛教」，这是「伪佛教」，这「不是佛教」而是喇嘛教，只是学术界所说的「坦特罗」宗教；然而要继续信受者，也无可厚非，只要不继续使用「佛教」的名称，走出 佛陀与佛教的光环之外，不再以佛教来包装自我，这样不论是修学淫欲法与否，都和佛门无关，也会和 佛陀的预记再无牵连。这样让喇嘛教正式脱离佛教，不必再受于佛教戒律的制约，也不必一天到晚为自己辩解说没有男上师与女信徒性交的双身法，这样让佛门保持清静，你尽可安住于你的喇嘛教的世界，等待未来世风败坏的日子到来时自然会有拓展的缘起。

然而在喇嘛教仍然继续享用佛教资源的同时，佛陀已说密教学人今生如果不脱离这喇嘛的教导，即使没有直接修学淫欲法，这预记的事实终究不会改变。那密教学人们是不是一定要继续坚持自己原先的执著呢？以后能改变 佛陀所预记的机会是否存在呢？读者们也可以将《楞严经》中的教诫告诉那些你所从学的密教喇嘛和《广论》研习班的同学与老师，让他们了解 佛陀的教诫。

学佛本是为了出离生死苦海，结果却对于 佛陀苦口婆心的告诫掉以轻心，于郑重预记的告诫还是无法信受，不愿冷静地思惟佛教与密教的分野，却宁可赌未来多生的运气？这样即使自信是「好人」，行事作风也循规蹈矩，然而在不信佛语的当下，护法菩萨如何生生世世拥护这些亲近「非佛教」的「密教徒」呢？未来可能会脱离 佛陀的预记而离开幻想出来的密教「净

土」吗？亲爱的密教学人们！你们认为最后结果会是什么呢？

喇嘛受了外在环境的影响，从小就是受到淫欲法的熏习，自小就从婆罗门的拙火教义去修学；就像是背起猎枪的小孩，子弹上了枪膛，他想的只是开枪来保卫他的家园。小喇嘛们也是如此，近朱者赤，近墨者黑，根深柢固的熏习不可动摇，他们相信淫欲灌顶让他更为接近 佛陀，拙火体验的修学是他锻炼下体男根的第一步。我们同情这样的情景，就像是染血的大地，有无数的小孩在战争中，拿起枪枝来学着杀死对方一样，这是谁的错？

即使如此，我们还是需要抉择，越是亲近众生的苦，就应该越是亲近圣典，越是信受戒律持守的庄严，而非是远离佛语、远离清净戒律。修学《广论》的学人们！您是否同意这样的说法呢？

诋毁如来的悲澈心髓，践踏圣教说不圆融

我们这样熏习了 如来在楞严法会上的真言，便能分辨出「**披着袈裟，却喝酒吃肉、习淫欲法、妄语证圣**」，百分之百符合 佛陀于 2500 年前所预记的「**魔比丘**」，就是今日假藏传佛教：密教、藏密、密宗、谭崔密教、独挑大梁的喇嘛教的喇嘛们。

然而有人虽然了解 如来的痛斥，可是他一样事不关己；即使今日佛教真的要灭亡了，他甚至还来袒护密宗²，干犯

² 【问】：不少汉地居士对西藏密宗的非议很大，他们引用《楞严经》，对四归依、喇嘛喝酒吃肉、或打着双修旗号骗色的行为，直接斥为邪魔歪道，全盘否定了西藏密宗。……

如来说，将 如来的叮咛当成是杞人忧天，不相信末法时代出家人中充斥着十种魔，只差没指着 如来塑像说：「世尊！你在说谎。」

新时代的出家僧尼在佛学院受到了印顺书籍的茶毒，开始怀疑世尊证得无上正等正觉而一切了知，因此对如来大师的怀疑从无断除，又因此而漠视或公然否定大乘经典，甚至大胆地和如来划清界线——他们是新时代的不信三宝的出家僧尼

错解慈悲与包容：有的法师可能以为：「佛陀这么慈悲，骂归骂，但祂对于外道非常的客气，都是好礼相待……。」有的法师更误以为：「佛教讲究圆融和谐，佛教最能包容异己，和合一切宗教……。」然而这样和稀泥、滥慈悲的说法不能解释 如来的真正悲心，这些人以相似像法来看待佛法，根本不了解 佛陀教化众生的苦心，以为 佛陀对误人法身慧命

【答】：西藏佛教是从印度传过去的。佛法，诸位一定要知道，佛没有定法可说。佛法永远是恒顺众生、随喜功德。古印度跟西藏土著，他本土里头有些神道教。所以佛教这个教学非常高明，他不排斥，他不否定别人，他能够把他圆融贯通，所以称之为密。这个密是神秘。佛教学本身讲密是深密，这个道理太深了，不是一般人能懂的，所以称深密。在西藏确实深密之外他还有神秘。为什么？古印度这些神教，像婆罗门教这些教，统统融汇在一起，而佛给他作新的解释、新的教义，真的把他们都变成佛教了。这很高明，不排斥他，教他觉悟。所以佛是觉的意思，觉、不迷，就是佛教；迷、不觉，那就是迷信的一种神道教，这是土著的宗教。道理一定要清楚、要明了。<http://blog.udn.com/bluest1937/3009855>《净空法师学佛问答》（撷取日期：2012.09.18）

的妄说法者的严厉谴责，只是口头上说说而已。

从来不想乡的世尊如来——逼到六师外道跳河自尽

然而，如来要给予众生究竟的利益安乐而非乡愿，佛陀于印度的六大城追着外道³，予以无情地痛斥，这才是 佛陀救护众生法身慧命的广大慈悲。

然而，有人了解 佛陀是如此身体力行来破斥外道后，他还是如是虚假地申述说：佛陀「不排斥，不否定别人」。误以为即使在法义上评断别人，这样还是不圆融。如此乡愿之出家僧人，真令人慨叹！

历史上的 如来破斥著名的六师外道，最后让他们自觉难以面对世人而跳河自尽⁴，难道以 如来的广大神通力，会不

³ 参见 昙无讖译，《大般涅槃经》卷 29-30。叙说 佛世尊追逐六师外道于王舍城、舍卫国（舍卫城）、婆枳多城、毗舍离、波罗奈城、瞻婆大城等六大城，后来六师外道奔走至于拘尸那城这一小城，没有想到 佛陀也到这里。关于六师，还有《大方便佛报恩经》卷 3〈论议品 第 5〉：【尔时，六师作是念：「复何因缘，有此宝塔？若有人来问我者，而我不知。若不知者，云何『复名一切知见』？」复作是念：「瞿昙何不速为大众敷演斯事？」】（《大正藏》册 3，页 137，下 7-10）也就是说，自称了解一切诸法的六师，心里面也想要 佛陀赶快解开谜底。

⁴ 《贤愚经》卷 2〈降六师品 第 14〉：【佛徐中臂，以手接座，欬有大声，如象鸣吼，应时即有五大神鬼，摧灭挽拽，六师高座，金刚密迹，捉金刚杵，杵头出火，举拟六师，六师惊怖奔突而走，惭此重辱，投河而死。六师徒类，九亿人众，皆来归佛，求为弟子，佛言：「善来！比丘！」须发自落，法衣在身，皆成沙门；佛为说法，示其法要，漏尽结解，悉得罗汉。】（《大正藏》册 4，页 363，上 3-11）。《菩萨本生鬘论》卷 2：

清楚一直破斥这些人，**最终一定会断送他们的性命吗？**然而佛陀还是继续破斥，这就是从不乡愿、从无妇人之仁的 佛陀，唯有如此才能救护众生的法身慧命。

今日有这么多的经典，都证明了一点：如来不但否定邪见人，更是大力破斥邪见，将这些外道见全盘否定。

有的人又想：「所以如此，那是因为外道没有在佛法中出家，所以遭受到如来这样犀利的批判；只要他们一在佛门中出家，佛陀就会慈悲对待，因为僧赞僧……。」

【是时，如来舒金色臂，以手按座，欬然有声，如象王吼，应时即有五大药叉，摧坏挽拽六师之座，密迹金刚杵头出火，**举拟六师，惊怖奔走，惭此重辱，溺水而死。六师徒属九万人众，皆归依佛，愿为弟子，佛言：「善来！」须发自落，成沙门相，证罗汉果。**】（《大正藏》册 3，页 336，中 1-7）

关于外道投水，可见《舍利弗问经》卷 1，其中谈到舍利弗来问 佛，为什么眼看着外道投水，而不肯相救呢？卷 1：【佛言：「大智！汝能为诸未通达者，问斯诚要。输丽外道于无量世中，积习邪见，誓障正法；往昔灯明佛时，我行菩萨道，遇一村落后，人多疾病，死者纵横，我采众药随宜救济皆得除愈。其中一人名曰不戴（吴音），是梵志学，自负多能，不肯信服。临欲终时，方复求我，我语之云：『汝先可治，与药不取；今将气尽，方复有求；如汝即时，非药能治。』不戴曰：『我今不能复判优劣，愿未来世，共决胜负；**我若负者，当杀身，求生为汝弟子；汝若不如，为我走使。**』时，我报云：『善哉！善哉！』**故今生此土与我相值，临终善熟，共契所会，发言失据，耻其眷属，投水自害，身虽死亡，心发善故，生我法中，有胜进故，我不救也。**】（《大正藏》册 24，页 901，中 10-23）所以，虽然投水而亡，却能够因此而生起惭愧，发起善心，希望来生成为佛弟子，由于有这样的善因缘，所以，佛并没有救他。

痛责到无有一点余地的佛陀——以「汝愚人」作为专用语的如来

然而，史实却是大相径庭，佛陀座下的弟子，只要有邪见遭受举发，一样被叫过来，佛陀仍然毫不留情地予以痛责，专用语就是「汝愚人」以及「汝等愚人」，在大庭广众之中诃斥，完全不留一点点余地让这弟子还有一点点颜面可以在僧团中作人⁵，务必要这种弟子舍弃邪见，哪里像是乡愿者所想的「假圆融」和所想象的「僧赞僧」？举发的比丘，反而因此能解除这问题比丘的邪见，这样才是真正的同修道侣。佛世时，这些举发的事件在在皆有⁶。

⁵ 《中阿含经》卷 54〈大品 第 2〉：【世尊诃曰：「阿梨咤！汝云何知我如是说法？汝从何口，闻我如是说法？**汝愚人！我不一向说，汝一向说耶！汝愚人！闻诸比丘共诃，汝时应如法答！**」】（《大正藏》册 1，页 763，下 8-12）这一段话，是当有人举发这阿梨咤有邪见，佛陀便召唤过来，问清楚后，便是予以苛责，「**汝愚人**」的用语非常的犀利，完全没有打算让这位比丘有任何一丁点的下台阶，或可以找回一点点的自尊的机会，从头毫无冷场地猛力苛责：「阿梨咤！你是如何知道我是这样的说法？你从谁的嘴巴听过我有这样的说法？**你这个愚人！我从来没有如是说，是你从头到尾就是这样说！你这个愚人！当初听闻诸比丘共同诃责你时，你就应该如法回答！**」所以，如来有「僧赞僧」吗？为何语调如此激烈？为何口气如此咄咄逼人？还要挂上两次的「**汝愚人**」？怕大众不知道这阿梨咤是愚人吗？

⁶ 《中阿含经》卷 51〈大品 第 2〉：【世尊呵阿湿湿。弗那婆修比丘：「**汝等愚人！何由知我如是说法？汝等愚人！从何口，闻知如是说法？汝等愚人！我不一向说，汝等一向受持！汝等愚人！为众多比丘语时，应如是如法答！**」】（《大正藏》册 1，页 750，下 2-6）被举发的下场通常都很「惨」，简直是被说到「体无完肤」；所以，佛世时的「恶见」哪里

如来于恶见必举必责毫不宽待

旁观而不发一语表达正义者也是被大力诃责即使是当场有比丘有邪见，不用人举发，世尊也是直接大声痛斥；例如当初舍利弗(舍梨子)说法时，乌陀夷一直出言扰乱，将舍利弗所说的话予以更改；如是多次后，舍利弗决定默然。

这时，世尊便问清楚乌陀夷的意思，然后就予以严厉地诃责。而且诃责完毕之后，连阿难尊者也被一起诃责，因为他没有立即站出来为舍利弗说话，罪名是「**放任上尊比丘被如是愚痴人所诃问**」，认定这样漠不关心的举动是「**毫无慈心**」，因此也是被如来以「**汝愚痴人**」予以痛责⁷。所以，如来哪里有半

可以如意地在僧团中「流布」？随时就等着被举发，等着被世尊召见而于众人面前痛加谴责，因此，谁敢跟天借胆，一直抱持不正见呢？

另外一则是《中阿含经》卷54〈大品 第2〉：【世尊呵曰：「茶帝！汝云何知我如是说法？汝从何口，闻我如是说法？**汝愚痴人！我不一向说，汝一向说耶！汝愚痴人！闻诸比丘共诃汝时，应如法答。**」】（《大正藏》册1，页767，上12-15）因此，这就是僧众之间互相去除彼此的不正见，所以会到如来处来举发，必然是已经说了无效，最后只好跟世尊说当天的情境如何，又是什么不正确的话语出现。

⁷《中阿含经》卷5〈舍梨子相应品 第3〉：【世尊面诃乌陀夷曰：「**汝愚痴人！盲无有目！以何等故论甚深阿毗昙！**」于是，尊者乌陀夷为佛面诃已，内怀忧戚，低头默然，失辩无言，如有所思。世尊面诃尊者乌陀夷已，语尊者阿难曰：「**上尊名德長老比丘为他所诃，汝何以故纵而不检？汝愚痴人！无有慈心，舍背上尊名德長老！**」】（《大正藏》册1，页450，上17-23）所以，世尊对于谁要在它面前乱说话，是予以非常难堪的诃责，是直接说：「**你这个愚痴人！你这眼睛瞎了的盲人！你有什么资格来论说这甚深的阿毗昙论！**」诃责完了之后，再来诃责旁边的侍者

点的客气，诃责邪见的时候，是如此的严厉，根本是直接让比丘下不了台，颜面尽失；这样直截了当地止息大众的恶见，哪里有一分的客气可说？

袖手旁观也同样会被 如来骂成同一挂人，哪里可以对僧团发生的事情不闻不问！所以，以为自己修自己的，不要管别人发生什么事情，不要去管别人的见解对或不对……如是种种乡愿的作法，如来必定赐与这样的人一顿大排头：「汝愚痴人」！

若是看到持有正见者被恶见人控诉、反驳、捣乱，自己还不肯出面，这样的人怎么可能奢望他供养三宝早晚礼佛时会得到加被呢？他要等的应该是「好好的一顿大排头」才对吧。他要在佛前发的愿应该是「佛陀！我对不起您老人家，现在谭崔密教这样以邪淫恶见来破您的法，我怕被他们攻讦，一向噤若寒蝉，不敢维护圣教的名誉；甚至还跟着像是净空法师这样的人起哄，违背自己的良心，对于正觉教团这样破斥谭

阿难尊者：「**当上尊长老被这样的人所诘语时，你为什么在旁边事不关己，不站出来说句话，来将道理说个分明？你这个愚痴人！这么没有慈悲心，竟然胆敢舍弃上尊长老！**」所以，还不只是不能随便说话，除了说错了会被诃责到满头包，被指为没有修持，没有资格来谈论佛法甚深之理；而且，如果在旁边漠不关己，不置可否，也会被痛斥为没有慈悲心。所以如果还有人以为：「**就算是我说的法义错了又怎样？**」一副无所谓的态度，还说现代的风凉话：「佛法啊！各说各的，你说你的，我说我的，何必批评呢？」铁定在佛世当年的教团很难熬过一年、半载，最后一定是早早还俗。因为当 佛陀问清楚他的法义上的错误后，接下来会放过他吗？当头给他们的一顿排头说「**汝愚痴人**」、「**汝等痴人**」，哪里会不批评他呢！

崔密教的果敢行止，也没有在信众前给予明确的赞赏，我真的是罪人，我对不起佛陀您……。」

如果不愿如此陈述，将来果报就是未来世出家时，遇到同类的因缘又被痛斥时，佛陀必然说：「你多生多劫，就是不肯协助正法，对于淫欲行的恶见说是佛法时，你不但不予以简择，不肯协助正法流布，而且还赞叹那些爱乐淫欲的魔比丘，还想要依靠那些魔比丘；只不过当时你苦无门路，逃过一劫！」

「而且，对于那些大力破斥魔比丘的法众，你不但无赞赏，这样也就算了，在他们处境艰难时，你还落井下石，你还对信众讲：『他们的法也没有什么。』你的意思是说『佛说的法也没有什么』是不是？」

「你还说你寺院里的出家人在佛学院都学过了。你们学过什么真正的佛法？你们连我见都断不了，连我见的实质内容都不知道，连『向我见断除的发起心』都没有的人，已经不是任何一尊佛的弟子了，还说你们学过什么佛法！」

「你多生多劫来，就是如此地愚痴，如此地误导学人，毫无慈悲心！你现在有胎味，如来令你此时看看自己在以往每一尊佛的末法时期是不是都是如此愚痴？看吧！汝愚痴人！」（待续）



广论之平议

——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

（连载五十八）

由于《解深密经》有如是说「依他起相所缘诸法无我、无我所，也是胜义无自性性」，宗喀巴就把依他起相的胜义无自性性，妄套于诸法圆成实相的胜义无自性性上。是故，在《辨了不了义善说藏论》中宗喀巴说：「此说诸法法无我性圆成实相，由是清净所缘境界，故是胜义。由是诸法无我自性之所显示，所安立故。亦名诸法无自性性，故名胜义无自性性。」¹ 但是，由于宗喀巴否认有阿赖耶识（后当详说），故他所说的「诸法无我实性」，必定是依他起相的无我空相，无涉于法无我的真实性。所以宗喀巴无知，就认为：「依他起相是缘生法，缘生诸法是无我性，所以是无自性，说为胜义无自性性；又圆成实相也是诸法无我实性之所显示

¹ 宗喀巴著，法尊法师译，《辨了不了义善说藏论》卷1，大千（台北），1998.3 初版，页11。

所安立，同样无自性，同样说为胜义无自性性；因此依他起的法，自性本空，空故无我，无我故圆成实。」换句话说，宗喀巴错把虚妄的意识心当作圆成实性的根本心来解释，认为意识双俱依他起及圆成实，说意识是依他起胜义无自性性，也是圆成实胜义无自性。然而宗喀巴的错误可大了！意识是生灭法，虽然同时也有显示出无漏有为法，但无漏有为法却不是意识自有，因为意识既不圆满也不真实，所以意识不等于是圆成实性的根本心如来藏。宗喀巴又不如理知末那识，所以又把意根的遍计所执性，也认为是依他起性的意识的体性，因此宗喀巴认为虚妄的意识又兼具遍计所执性。综归宗喀巴否认有常住法阿赖耶识的缘故，他只认定意识是具有三性自性；然而意识是生灭法，绝无可能具有圆成实性与遍计执性，如果意识灭了（譬如眠熟、闷绝等五位中），就没有了三性自性，更不必谈三性无自性性密意了，也就不必谈一切法无自性了，因为谈再多的无自性也都是戏论。

宗喀巴于《辨了不了义善说藏论》又说：

又譬喻时，唯于无色立为虚空，说亦如是安立无我。以于有为有法，断除法我，无戏论之灭，即安立为法无我性圆成实相，极显然故。²

可见宗喀巴又把断灭空当作胜义无自性性来解释，上文大意是说：「譬如就像把没有色法的地方假名安立施设为虚空，就像这样依于有为有作的法终将坏灭而安立说是无我法，

² 同上注，页 12。

所以就断除了法我执。这正是无戏论的灭谛，也就安立成为法无我性的圆成实相，这个道理是很显然的。」所以宗喀巴认为圆成实性也是如同虚空一般，乃假名安立施設，说这样是胜义无自性性，这是宗喀巴错解了《解深密经》的意涵。其实《解深密经》是用色法的边际所显示之虚空作譬喻来解说阿赖耶识的圆成实相，而不是说法无我性的圆成实相是假名安立的虚妄法，因为圆成实相就是指于一切法平等，而且是真实与如如。³《解深密经》卷2中说：【譬如虚空，惟是众色无性所显，遍一切处；一分胜义无自性性，当知亦尔，法无我性之所显故，遍一切故。】⁴ 这是在说：譬如虚空遍一切处无有边际，虚空是色边色，如果没有色法就没有办法安立虚空之名，所以说虚空只是依于众色所显示出来的。胜义无自性性也像是这样，是由法无我性之如来藏阿赖耶识，在依他起性及遍计执性上面所显示出来的圆成实性，但阿赖耶识是无分别的真如法性，不分别三性，所以祂的境界中没有三性可说而成为三无性；不是灭除戏论后的意识境界的「灭」，可以像宗喀巴所说的「安立为法无我性圆成实相」，这显示宗喀巴严重误会佛法。阿赖耶识本体犹如虚空，遍一切处，祂不在三界内也不在三界外，由遍计执、依他起所显一分的胜义无自性性，乃是阿赖耶识的圆成实性所显示出来者。所以，假借虚空作为譬喻，来说明阿赖耶识的圆成

³ 《解深密经》卷2：「云何诸法圆成实相？谓一切法平等真如。」（《大正藏》册16，页693，上21-22。）

⁴ 《大正藏》册16，页694，中3-6。

实性，并不是如宗喀巴把灭除戏论的意识境界当作圆成实相，这证明宗喀巴并没有灭除他心中的戏论相。宗喀巴之所以如此曲解《解深密经》经意，其目的也是为了自圆其说：不需要有阿赖耶识，以意识所缘的一切法空，自然就可以成为圆成实相，进而就能支持喇嘛们乐空双运的淫乐邪法，更以此邪见而引导众生堕入黑暗深坑，具慈悲心者能不痛心吗？

再回头说《解深密经》卷4中，佛向 观自在菩萨开示说，只有般若到彼岸的智慧才能摄取诸法无自性的体性，其意思就是：「诸法是要依于第八阿赖耶识才能说无生无灭，也因此说诸法有其自性；但是诸法又必定是依于阿赖耶识才能说诸法有生有灭，因此又说为诸法无自性性。」上文从字义上看来似乎前后矛盾，但其实一点都不矛盾，证悟菩萨转依阿赖耶识来观察诸法，现观阿赖耶识本体不生不灭，而所含藏之诸法种子生灭无常；又诸法是由阿赖耶识所生，所以说诸法也是阿赖耶识的一部分，因此诸法与阿赖耶识非一非异，诸法的体性就是阿赖耶识的部分体性。所以，依于阿赖耶识而说诸法有生有灭，亦非有生有灭，若不依阿赖耶识而言说诸法的法性或有或无，那都已是戏论了。宗喀巴否认有阿赖耶识，而举《解深密经》来说诸法无自性，则是诽谤 佛说经典《解深密经》里的圣教，成为无因论的断灭见者。

一切法依阿赖耶识的自住境界而说是无自性性，而般若也是意识依阿赖耶识种子所显现的实相而生起的智慧，摄归阿赖耶识时当然是阿赖耶识的体性之一，因此说般若是有其自性，有自性

故能使众生得解脱到彼岸，乃至成佛。再说无自性的法虽然有生灭变异，但是无自性只是显现出来的现象，并没有实质的作用，故不能出生诸法，所以 佛才会说：「我终不说以无自性性，取无自性性。」因此必定是依阿赖耶识心体中所含藏的各种种子有自性、有变异、有作用，才会生出诸法，而所生诸法生灭无常，说为诸法无自性。是故 佛不说般若无自性性来摄取诸法无自性性，而说以有自性的般若来摄取一切法无自性性。

又般若所取的无自性性是离诸语言文字的，乃自内之所证不取三界诸法，但却不可弃舍语言文字而能为众生开示演说；语言文字是所生法故无自性，以无自性的语言文字宣说无自性的三界诸法，是以无自性摄取无自性，都是言不及义的戏论言说；因为无自性的法本身生灭无常，自身已经保不住，如何能摄取他法。因此 佛才会说：「我终不说以无自性性，取无自性性。」

又因为般若是自心所证得的智慧，般若本身并非语言文字，般若本身不能作为语言文字而直接传达法义，所以才要生出语言文字作为传达的工具，才能宣说般若波罗蜜让众生了知。而语言文字是一种沟通传达的工具，能让众生的意识觉知心了解诸法无自性；但是，语言文字本身并不知道诸法无自性，而是必须透过般若智慧了知诸法是无自性，诸法才能透过语言文字解说它是无自性。所以 佛才会说：「我终不说以无自性性，取无自性性。」因此不能说以无自性的语言文字来摄取无自性的诸法，也不可说般若无自性性来摄取诸法无自性性；必定是以般若智慧，透过无自性的语言文字来

摄取无自性的蕴处界诸法，也就是以「般若波罗蜜多」甚深般若智慧，来取诸法无自性性。是故，佛在经中为 观自在菩萨开示说：「以般若波罗蜜多，能取诸法无自性性。」但无自性性只是三无性所显示之法相，并非能用之法，自然不能取无自性性。

所以，一定是要依于第八识如来藏而由意识所有的般若智慧来观察遍计执、依他起及圆成实的三性自性，依三自性的观察及阿赖耶识的无分别性，得知诸法原来是相无自性性、生无自性性及胜义无自性性，也是缘起性空，进而转依真如法性，灭除一切烦恼，而证得解脱度到生死彼岸，才能说以般若来摄取一切法无自性性。是故学者必须先证得常住不灭之诸法根本因——阿赖耶识，并以观察阿赖耶识种子的般若智慧，来证得三性自性，证得三性自性以后才能再作三性无自性性之观行，这才是真实相的般若波罗蜜多。而宗喀巴主张「无自性能摄取无自性诸法是胜义、是圆成实」真是胡乱说法，这种外道见的妄想，佛在《解深密经》中早就已经破斥在先了。

《广论》于 436 页说：

其相无自性之相者，即是自相或名自性。唯识诸师说遍计执无彼自相，于依他起有彼自相故有自性。然从他生无自然性，说名无性，《解深密经》亦如是说。谓一切法皆无自性，是密意说。莲华戒论师云：「彼经显示三种无性所有密意，开显远离二边中道，故是树立了义之宗。」若于胜义增益依他有自性者，是遍计执，

故彼非有。由于名言依他起性有自相故，遣除损减，故许显示中道之义，故此论师亦于名言许有自相。

唯识诸师所说遍计执无自相，是依于《解深密经》所说，如《解深密经》卷2说：

胜义生当知：我依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性；所谓相无自性性、生无自性性、胜义无自性性。

善男子！云何诸法相无自性性？谓诸法遍计所执相；何以故？此由假名安立为相，非由自相安立为相，是故说名相无自性性。

依相无自性性密意，而说遍计所执无自性自相。密意是阿赖耶识所含藏的末那识遍计所执自性，但遍计所执是在依他起的诸法上遍计执，附载于依他起诸法上面而有，是故依此假名安立为相，没有自己的真实自相，所以说为遍计所执无自相。又唯识师所说，于依他起有自相故有自性，是从现象界来说；其实依他起者也是依于阿赖耶识为因而生起，故其自相自性也是阿赖耶识的部分体性，不能离阿赖耶识而单独说有自性自相。

宗喀巴不知《解深密经》的密意是什么意思，莲花戒未断我见、未证真如故也不知，只是笼统的说：「彼经显示三种无性所有密意，开显远离二边中道，故是树立了义之宗。」然只有阿赖耶识能开显远离二边，不堕二边，是中道体性，树立了义之宗，这才是《解深密经》的密意。但是宗喀巴已经把包括《解深密经》在内的第三转法轮诸经，判为不了义经典（详

述于本节第六目)，《广论》此处又依莲花戒说《解深密经》是了义之宗，此处宗喀巴又再次自语前后颠倒，让人不知其所云，只能说他是自语颠倒的愚痴人。

宗喀巴又说：「若于胜义增益依他有自性者，是偏计执，故彼非有。由于名言依他起性有自相故，遣除损减，故许显示中道之义，故此论师亦于名言许有自相。」宗喀巴与莲花戒所说中道之义，都是落在依他起世俗法上，不离意识境界，尚且不曾涉及三自性，何况能知三无性，而奢言胜义无自性性。譬如意识是依他起，宗喀巴却认为意识是常住不灭之法，落于常边；而《杂阿含经》卷 11 说「意法缘，生意识」⁵，意识是有生之法，于眠熟等五位即灭，是断边；故说宗喀巴执依他起的意识为真实法，正落于常断二边，那么宗喀巴怎么说依他起胜义无自性？又怎能说依他起名言有自性，说能遣除增益损减，显示中道？宗喀巴此说正是胡说八道，也违背其一贯的立场：「一切法都无自性」的主张。实则只有一法阿赖耶识才是中道体性，阿赖耶识本体不生不灭不堕断边，所含藏之种子变异无常不堕常边，而本体与种子也不能分割为二法，故说阿赖耶识才是中道的体性。由阿赖耶识所显示出来的世俗名言自性自相，也是阿赖耶识所含藏诸法种子的体性，所以不能如宗喀巴单独说：「于名言许有自相」，否则就成为无因论者。

《广论》437 页接着说：

⁵ 《大正藏》册 2，页 74，中 20。

谓《解深密经》立三自性是不了义。自宗之遍计，谓于依他执有自性，故于名言亦不许依他有自相之性。唯识诸师除遍计执，不许依他及圆成实相无自性。故许彼二，是有自相或有自性。正依《解深密经》，故许彼二是胜义有。佛护论师、月称论师谓若有自相所成实体，则是实有；清辩论师等，唯尔不许是胜义有。

《解深密经》卷2所立的诸法相，有三种自性差别，谓「遍计所执为诸法假名安立，依他起为缘生法，圆成实为一切法平等真如。」宗喀巴呀！您不能认为有自性的法就一概说为不了义，《解深密经》中也未曾说三种法相有自性即是不了义。《解深密经》说无自性是依三性无自性性「密意」而说，如果宗喀巴否认有三性无自性性「密意」，则他说的一切法无自性，于世俗名言就不能成立了，因为没有能生之根本因的关系啊！那么他所提倡的应成派中观纯属言说而无三性，就不该说是应成派，应该说是不成派，故他所说：「于名言亦不许依他有自相之性」乃是无稽之谈。他又说：「唯识诸师除遍计执，不许依他及圆成实相无自性。」这是宗喀巴自己乱说的，唯识诸师是依于阿赖耶识的体性，而说三性无自性性，又现量观察现象界来说三性各有其体性，也都摄归阿赖耶识而说是阿赖耶识的部分体性，这是唯识诸师正依《解深密经》而说，此中之密意同时也是宗喀巴等未证空性者所想不通的。

第三目 宗喀巴否认有第八阿赖耶识

在谈般若之前，先要了解宗喀巴乃是否定有七、八二识的

六识论者，由于否定阿赖耶识的缘故，其所说般若就皆为戏论。阿赖耶识是一切万法的根本，而随顺第七末那识的作意及众生所造之业种而得成就一切万法；但这些业种都是要由各人自己的心持种，才能如实成就业报而不违背因果律。但意识是生灭心，要依根尘二法为缘才能出生及存在，不能受持业种，只有出生名色（含意识）的阿赖耶识如来藏才能持种，所以凡是佛弟子绝对不可能否定第八阿赖耶识；因为否定阿赖耶识就是《楞伽经》中 佛所说的谤菩萨藏者，是一阐提人，这是成就诽谤正法之极重恶业，这可是无间地狱之业，一切有情皆应谨慎于斯。

宗喀巴于《入中论善显密意疏》中说：

问：若无阿赖耶识，亦能安立业果关系者。则《楞伽经》及《解深密经》、《阿毗达摩大乘经》等，说有阿赖耶识为一切有为法功能差别之所依，名一切种，如海起波浪，作内外一切诸法生起之因。岂彼建立一切非有耶？答曰：不尔。对须说有阿赖耶识而调伏者，即应说有阿赖耶识故。此说为调伏众生故，说有阿赖耶识。故自宗说彼是密意教。其密意之所依，当知唯说自性空之空性，名阿赖耶识。……又为教化增上之力，非但说有阿赖耶识，亦说实有补特伽罗。……经中说有阿赖耶识，或说有实补特伽罗，及说唯此诸蕴实有者，此等是为不能了达如上所说甚深义之众生，密意而说。若诸众生，由其长夜习外道见，不能悟入甚深法性。如《宝鬘论》云：「谓我无当无，我所无当无，凡愚如是怖。」最初即为宣说法性，深生恐怖，

于佛圣教起险处想，便于圣教憎背不入，于是当失最大义利。⁶

从上所举文中可知宗喀巴不但否认有阿赖耶识，而且还说：

《楞伽经》、《解深密经》、《阿毗达磨大乘经》等如是大乘经典虽说有阿赖耶识，但目的只是要让那些害怕无我的常见外道来归依随学一切法空的无我法，所以才方便施設说有阿赖耶识，甚至有的时候更说补特伽罗是真实有。

宗喀巴这样的说法，当然也就是在否认阿赖耶识是一切法功能差别之所依⁷，也否认阿赖耶识是一切内法、外法⁸之生起因。

末学先就宗喀巴所说，以白话文来解译，让学人更容易明白其中真正的意涵，然后再加以分析辨正来作说明。引文中说：【有人问：如果没有阿赖耶识，也能够安置建立造业与受果之间关系的话，那么《楞伽经》、《解深密经》以及诸阿毗达磨大乘经等，经中都说有阿赖耶识，而且祂是一切有为法功能差别的所依，称为一切种，祂和有为法间的关系就像大海与波浪一般，所以阿赖耶识是内、外一切诸法生起的根本因。难道经中所说的这些都不是真的？

⁶ 宗喀巴造论，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷 7，（原稿：世界佛学苑汉藏教理院，成都西部印务公司代印），大乘精舍印经会，1979.6.30 印行，页 13。

⁷ 功能差别：譬如眼识有见色功能、耳识有闻声功能等等，各不相滥，皆是阿赖耶识中种子的运作。

⁸ 简单的说，内法是指五蕴、六入、十八界等蕴处界诸法；外法则是指山河大地等器世间诸法。

宗喀巴答：不是这样的。那是因为对于需要说有一个阿赖耶识来作为所依，才能引导调伏而让他安住的人，就应该对他说有阿赖耶识的缘故。然而会这样说的原因，都是为了调伏众生的缘故，才会方便说有阿赖耶识。所以我们说那是密意之教，而那个密意的根本，应当要知道就只有依于诸法自性是空的一切法空体性，而把它说为阿赖耶识。……为了更容易教化外道等未归依佛门的人，不但说有阿赖耶识，还说真实有人、我等有情众生。……经中说有阿赖耶识，或说真实有我，或说真实有五蕴，这都是为了那些不能了达甚深空性的众生，所以隐密空义方便而说。这是由于众生长久以来熏习外道见，因为无明而不能相应缘起性空的甚深义理。就如同《宝鬘论》中说的：「外道说，『我』没有了那就是断灭了，『我所』没有了那也是断灭了，凡夫愚人就是像这样害怕一切法空而心生怖畏。」所以，如果在一开始就对他说一切法空的这个甚深空性，他们深心之中一定会生起恐惧怖畏，于是对于佛陀的圣教就会认为是危险而可怕的，就于佛陀的圣教产生憎恶，因此就背离而不愿进入佛门中修学，于是就会失去最大的利益。】

从宗喀巴上述的论著中可以证明，宗喀巴根本就不相信因果，也不相信 佛陀，更不相信三乘佛法。经典中明确记载佛陀说有阿赖耶识能出生名色，为一切法的根本因，是兑现酬偿三世因果的自体，乃至用种种譬喻来说明显示此一真实法体。然而，那些冒充佛门乃至混入佛门的外道邪见论者，不如实知解 佛陀的开示及经典的义理，竟然用一句「方便说」

来混淆视听，恣意毁谤 佛陀以及正法。因为宗喀巴的意思就是说：「佛陀为了让外道归依佛门，所以骗他们说实有阿赖耶识。」也就是在指控 佛陀创造一个根本不存在的名相说为真实有的法，而用这样不实说法目的只是要让外道能够安住下来，然后再慢慢地让他接受一切法空的断灭空教导。宗喀巴还称这种他所谓的「方便说」叫作「密意而说」，意思就是用隐匿本意的手段，只要能达成眼前的目的即可，即使漫天谎言也算是方便说而称之为密意说，难怪喇嘛教在混入佛门后会称为「密宗」了！

佛法中的密意而说，是 佛陀交代证悟的菩萨们，在演说般若密意阿赖耶识的所在时，必须隐覆其所在而以言语方便解说，使有缘人可以听闻以后自行证得，也使证悟因缘尚未具足的人听了依旧无法证得，这才是密意而说的正义。宗喀巴不但完全扭曲了密意而说「方便说」的真正意涵，更无视于《金刚经》中说：「如来是真语者、实语者、不诳语者、不异语者。」⁹ 的佛陀教示，他是在严重的毁谤 佛陀为「妄语者、不如实语者、欺诳语者、说异语者」。《梵网经》说：「菩萨见外道及以恶人，一言谤佛音声，如三百矛刺心。」¹⁰ 宗喀巴这样谤佛的恶行，必定会使诸菩萨众极度悲恸，故而极力破斥彼等之邪说邪见。但是，宗喀巴等外道恶人谤佛、谤法而让菩萨众悲恸的原因，并不是说他毁谤佛菩萨会让佛菩萨的名声受损，也不是

⁹ 《金刚般若波罗蜜经》，《大正藏》册 8，页 750，中 27-28。

¹⁰ 《梵网经》卷 2〈卢舍那佛说菩萨心地戒品第 10〉，《大正藏》册 24，页 1005，上 12-13。

说他谤法能使如来藏法衰败；诸菩萨众悲恻的原因，是因为已经预见他将受长劫尤重纯苦的无间地狱业果，以及受他邪说邪见所误导的随学徒众们，亦将随彼沦堕恶业果报处，是故诸菩萨极度悲恻而如三百矛刺心，所以悲悯彼等无明众生而欲救护故，必当极力破斥其谬论。

于此，学人应当要有一个重要的正确观念，那就是诸佛菩萨的方便说，仍然是绝对的真语、实语，断不会有丝毫的虚假不实！而所谓的方便说即是以各种譬喻而说，最多也只是不究竟罢了，就像 佛陀施设宣说的二乘解脱道法义，仍是含摄于唯一佛乘的大乘法中，绝对是能够让定性的声闻学人依法修学而成就阿罗汉果证无余涅槃的，虽然是为声闻人而作的方便说，当然也是真语、实语而没有丝毫欺诳，只是不能凭解脱道的法义而想要修证佛菩提道，更不可能单凭解脱道而能成就佛果。所以才说解脱道是佛法中的方便说而不是究竟说，但绝对不同于喇嘛教宗喀巴等人骗财骗色所说的欺诳妄语，譬如喇嘛们说的淫欲要大贪、性交成活佛……等各式各样荒诞不经的「方便说」。

宗喀巴认为甚深极甚深的缘起性空法，对于凡夫外道来说确实是很难了解的，其实宗喀巴自己对此也是不知不解。事实上，蕴处界诸法缘起性空虽然甚深难解，然比之如来藏的法，则可说是浅之又浅，如《楞伽经》卷1说：

大慧！如是，微细藏识究竟边际，除诸如来及住地菩萨，诸声闻缘觉外道修行所得三昧智慧之力，一切不

能测量决了。¹¹

《楞伽经》中说，只有诸佛及地上菩萨才真正了解最深细乃至最究竟的阿赖耶识的体性；如果是以二乘无学阿罗汉、辟支佛的智慧力，是不可能如实了知阿赖耶识体性的，更何况是执著外道邪见的人，包括那些披着僧衣的佛门外道，以及冒充为佛教的喇嘛教师徒，如宗喀巴等错解缘起性空为断灭见的无因论者。因为宗喀巴不知不证大乘甚深空性密意故，不知不解如来藏空性法性，误以为诸法缘起性空终归于断灭空，才敢诽谤大乘佛法，把阿赖耶识甚深法义谤为世俗粗浅之法来毁谤圣教，彼之无智实乃浅陋犹似乳儿。（待续）

¹¹ 《楞伽阿跋多罗宝经》卷1，《大正藏》册16，页484，上27-30。

救護佛子向正道—(三十六)

論釋印順從七識到八識的發展

游宗明 老師



世界上的宗教想要追求的无非是生命的真理，虽然他们所宗大都不是真理，但他们多数是认真而虔诚的，其精神可嘉也无可厚非；今观释印顺学佛之心态，他认为佛法也只不过是一种思想罢了，所以他说佛法是从第六识别立第七识心，再发展到后来的八识论。但是，思想不可以跟真理划上等号，真理虽然不离思想（案：意指真理能被正确的思想所认知），但思想却不一定是真理。思想会随着人类生活的演变而发展，思想是意识心的境界，意识思维会随着不同种族、习性等差别而有种种不同思想，但真正而真实的生命究竟真理只有一个。虽然，不同宗教都说真理在他那一边，但在逻辑上他们也都知道真理是唯一的，有些宗教还会为了争夺此唯一真理的地位而悍然出兵相互杀伐；然而真理不是霸权，不是靠武力争夺而来的。霸权或许可以钳制思想，却无法掌控真理，是故有智人士都认为宗教信仰应该自由，不可强迫他人信仰；更不可以假冒别的宗教，披着其他宗教的外衣而行破坏之实，借此窃取其他宗教的资源以满足自己的欲求。

除了佛教之外，其他宗教的真理是什么？其实他们的思

想很简单，就是「谁」才是创造宇宙万有的唯一真主或上帝？不管你信哪个宗教，所信奉的上帝是唯一而且决不会改变的，除非你信了另外一个宗教。这就是说，外道虽然没找到真理，但他们也知道真理决不可改变；这么简单的道理，可惜释印顺却不明白，所以他才会说从七识到八识是发展出来的，就成为生命实相的真理可以演变的谬论了。他虽然出了家还活到超过一百岁，奈何却至死犹不知道八识论才是佛教的真理：**第八识才是唯一的真实法**。佛法如果起先只有六识，然后发展为七识，最后才发展为八识，则显然起初的佛法没有真理，那 佛陀岂非当时在菩提树下成佛是骗人的了？成佛了，讲的话绝对是真理，不可能 佛不知道真理，后来发展到八识才有真理；所以八识论绝对是 佛说的，也唯有 佛陀才有能力说出这个真理！¹

《阿含经》、《般若经》中 佛以种种方式显说、隐说第八识的正理，释印顺读不懂，认为人只有六识，哪有七识、八识？² 如此印顺则非信佛之人，出家而不信佛，令人难以置信；但事实如此，故其所著诸书常出错误，错误的原因就是不信佛语，自己作了邪思惟。当我们在佛法中实证时，可以现前观察，正常人打从出生就八识具足，而且大多数的时间都是八个识同时存在，有谁是先有六识然后才有七识、八识？知识可以随着学习或年龄的增长而累积、发展、演变，但人

¹ 详 平实导师著《阿含正义》第一辑之考证与释论。正智（台北）2007.6 初版 4 刷。

² 参见释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2004.4 新版 2 刷，页 109。

有八个识的事实是从生到老死都一样，不会增加。不论是印顺或任何人，再怎么甩也甩不掉自己的第七识³、第八识，而且也不能因为你不相信有七识、八识，你就没有七识、八识，因为这是生命中本来如是的事实，也就是真理；这个真理法尔如是，本来具足。祂不是逐渐而有的，是本来具足的，这个才叫作真理，而这个真理，并不是经由思惟以后来产生第七、第八识，所以不是思想；所谓不是思想，就是说祂超越一般凡人思想的极限，非凡人意识之所及，是属于佛教实证者独有的智慧，称为般若，也称为实相，所以说八识论真理不是因为思想的发展而逐渐增加出来的。

释印顺在他的《唯识学探源》中说：

第八识，要别立第七末那后，才开始成立。这经为量者的细心说，只可说是瑜伽派赖耶思想的前驱（与《解深密经》说相近）。细心说的发展，是从六识到七识，从七识到八识。这中间的发展，是多边的，分离而综合，综合而又分离的。所以部派佛教的细心说，有种种不同的面目。大乘佛教的七心论与八识论，也自然有着很大的出入。本识思想的发展，既不是一线的；融合而成的本识，自然也不能完全同一。这点，要时刻去把握它。⁴

³ 除了阿罗汉灭尽十八界成为无余涅槃，可以方便说是甩掉了第七识；但是当十八界灭尽而入涅槃时，自己已经不存在了，也不能说是已经甩掉了第七识，所以结果还是没甩掉。

⁴ 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订 2 版，页 83-84。

释印顺认为：「第八识要在别立第七识以后才开始成立，细心说的发展是从六识到七识，从七识到八识。」这种说法完全跟 佛的说法相反。假如他这种说法可以成立，那么释印顺又怎么可以说：「哪有七识、八识？」因为时代已经发展到今天了，怎么可能印顺自己都还没有七识、八识？莫非他还是石器时代的人吗？但就算是石器时代之人，还是有八个识具足。其实问题还不只如此，如果他的想法可以成立，亿万年后不知还会更发展到几个识？假藏传佛教四大派说他们还不只八个识呢，说不定释印顺私心里相信西藏密宗喇嘛教的三头六臂身，而算出三头应有二十四个识或三十个识吧？然而真实佛法会告诉你，不论是哪一个人，饶汝能有九头，依旧还是八个识，不会多一个或少一个，这就是佛法中的真理，是生命背后的真相。印顺要讲佛法就必须依 佛说的法义讲，若以外道邪见之六识论来取代佛法正见之八识论，则菩萨们当然要来辨正评理，否则佛法就被他破坏掉了。

释印顺认为佛的区别识类，本以六根为主要根据，然而他却又发觉六个识不够用，既然六识之外还有第七识，而他又相信有六根，那第七识不就是意根吗？但他却说第七识不是意根，而是意识的细分，那到底第六根是什么东西呀？怪不得他会把脑神经定义为意根，岂不是要求每个人死后都得把脑神经带去下一世投胎？因为意根是要从前世转生到未来无量世去的。所以，他对佛法的认知与解释是如此的错乱，令人如入五里迷雾之中，根本理不清也读不懂。他在《佛法概论》中说：

佛教后期，发展为七识说，八识说，九识说。佛的区别类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。古代的一意识师（见《摄大乘论》），以意识为本而说明诸识，以为意识对外而了别五尘时，即为一般所说的前五识；意识又向内而执取根身。这向内而执取根身的，即等于一般所说的阿陀那识。此意识为本的意识，应为从意而生的意识，不只是六识中的意识。⁵

释印顺对诸识的体性与作用的认知竟然如此迷糊，颇令人为他难过；身披僧伽梨数十载的出家法师，竟然说「意识对外而了别五尘」，还强调说是「前五尘」；真的愿意学佛的人，依止真善知识只消两三年的时间，就能知道每个识基本的体性与作用，就能了知了别五尘的是前五识，意识了别的主要是法尘而不只是前五尘。况且，意根才是向内而执取根身的第七识，阿陀那识则是执持根身、器界一切法种的第八识。「从意而生的意识」这个「意」指意根，但却不是说意根能出生意识，而是意根面对法尘时就可以从第八识出生意识，所以没有从意（根）而出生的意识，一切法都是从第八识如来藏所出生。释印顺想把「从意而生」的意识叫作阿陀那识，这叫作痴心妄想，因为即使是意根，也还是由阿陀那识所出生的，怎么可能反过来出生阿陀那识？释印顺的逻辑颠倒得太离谱了。再者，就算如同《佛光大辞典》中解释阿

⁵ 释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2004.4 新版 2 刷，页 109。

陀那识的说法，把阿陀那识当作旧译为第七识也讲不通，因为意识是从第八识出生，不是从第七识出生的，就连意根也是从第八识而有。从意而生的意识若叫作第七识，则此「意」是第几识？意根岂非变成第八识？那第八识岂不是成为第九识了？所以，释印顺书中的逻辑理路真的是乱七八糟，不忍卒读！

其实佛法是不可以有创见的，为何说不能有创见？因为该说的法 佛都已经圆满宣说了，而诸佛都是究竟实证者，所以一切人对生命的真相都不可能再有创见出现。可是 佛不是说祂「已说之法如爪上土，未说之法如大地土」吗？这是指诸法推演穷之不尽，至于根本、次第、重点、核心等等法都说完之后 佛才会示现入涅槃，不可能重要的法 佛没说完就示现入灭，而任由后世随意发展。佛法义理乃是十方一切诸佛所说，都是法同一味而永无变异的，这样的法才能叫作真理。释印顺一直都把佛法义理当作思想在研究，所以他才自以为是而对学人教训说「八识论的人要能懂得一点七心论的关键」，他认为七心论就己能解决一切了。他在《唯识学探源》中说：

这思想的矛盾，是这样的：细心，是从种种的要求出发，融合成几个不同典型的细心。一分八识论者，最初把细心的一分微细我执，让它分离出来，建立第七识；到护法他们，又把整个的微细尘染，从属于第七识。因此，性净尘染的圣教，也被拿来证明末那。结果，与藏心本净客尘所染说，自然成为矛盾。另一分的八识论者，对第七、第八二识的性质，作用的区别，说得也有些出入。

唯识学上的争论，也就从此无法解决。我不是说瑜伽学者如何错误，不过说：七识与八识，不一定像护法说的吧了！在我看来，七心论已能解决一切。至少，八识论者能懂得一点七心论的关键，对唯识学上争论的处理，是大有裨益的。⁶

释印顺假如相信七心论，则他就不应该否认有第七识意根的存在，而将第七识——意识之根——意根说为意识的细分或妄说为脑神经，否则就是诸法可以自生的常见外道论者；他既然否认第七识，那他当然就是六识论者了。况且，知道有第七识的佛弟子就一定是八识论的正信佛教徒，没有只接受第七识却否定第八识的佛弟子，因为在逻辑上真的接受有第七识者，就一定能推知必定有第八识真实存在。六识论的人认为有心法智可以行善修道就够了，不必有八个识，但他不知道死的时候六识都断灭了，哪里还有他所说的心法智？否则一切死人应该都还是清楚明白的。心法智只是六识心的心所法，是对世间法的了知；如果没有第八识如来藏供应心所法等种子，则六识以及六识相应的心法智，其实都是不可能存在的，因为这一世的修行当生命结束了，六识全都断灭而不能去到下一世，那么六识的心法智便全部灭失了，此世所修证的般若智慧也将都不存在了，那又何必辛苦地修行呢？正因为有如来藏常住，执持心法种及净业种，所以会有未来世的六识能够继续生起，这一世的修行才不会唐捐其功。

⁶ 释印顺，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，页 109。

因此，想用六识论来解释三世因果、轮回业力从何而来是不可能的。世界上其他的宗教也都是只能知道有六识，所以他们对轮回无法解释，最后只好说「信者永生，不信者打入地狱永不超生」的二世论，因为他们也不敢说死后什么都没有而落入断灭论，才会说有生天与下地狱。但他们所说，生天的因却不是因为持五戒行十善，下地狱的因也不是造作五逆十恶等罪业，只是信或不信上帝；若照一神教这样的说法，那些慈济人虽行善，可是想生到天国可就门儿都没有，因为你不信他们的上帝；如此则行善有何意义？只要信上帝就好了，又何必行善？又何必捐献给教会？这就是六识论者永远无法逃避的逻辑上的悲哀。若是八识论者就无此不如理作意的烦恼，一切所作所为都必定是不离因果果报，丝毫都无有违失，所以佛法所说绝对是八个识；而且主要的就是这个第八识如来藏，一切佛法都是依如来藏而说，一切世间法也是依第八识才能圆满成就。所以说，多一个识、少一个识都不是佛法，而且八识是每一个人打从无始劫以前本来就具足的，不是后来才发展出来的。依止于第八识如来藏之人，「于内无恐惧，于外无恐惧」，因为了知有如来藏常住不灭，死后不是断灭。故菩萨一世一世不断修行，生命一直往上提升，无惧轮回生死，无惧隔阴之迷，这样才能快乐地行菩萨道，最后必定成佛。（待续）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說—

—釋正安法師—

（连载十二）

至于藏传假佛教，也就是密宗喇嘛教自我标榜所说的殊胜高广因明学问，其实是大有问题的。何以故？在陈那误解了弥勒菩萨《瑜伽师地论》所传授的因明法教理之后，法称又修改了陈那的因明法式轨则，可以说是把陈那所提出的三支九句因式的论法，简化成为实际上只有因与喻二支的论式。如此一来，就动摇了陈那建立因三相的严格把关轨范标准，因此到了后来，就颇有自说自话的现象出现了。除此之外，法称亦随顺于陈那的作法，把佛典圣言量依凭给取消掉，一切以世间能觉现量为立论标准，这就给后世的佛弟子们种下了可以忽视佛典，甚至是任意曲解引用佛典的权力了。这也就说明了为何喇嘛们总是普遍的有依人不依法¹的现象一再出现的原因了。在西藏的喇嘛教，于发展初期，就这样全

¹ 依上师所说而不依佛陀圣教诸经。

面的接受了法称的因明学教理。等到了十二世纪初中国南宋末年时，约当于萨迦派三祖扎巴坚赞的时代，月称的著作被翻译引进入西藏，于是应成派思想的破尽诸法不立一法，也跟随着被引介进入了西藏。虽然法称在《量评释论》中，还明文否定了应成派论式作为能破的方法，并且一直到萨迦派四祖贡噶坚赞的时候，都还不承认应成派论式作为因明论式的方法之一。然而，到了藏那巴·精进狮子时，因为他全面信受于月称应成派教理的缘故，就开始把应成派论式引入因明辩论法式里。等到了宗喀巴的弟子克主杰的时代，在他所著的《七部量论》中，就明说了能破与应成是为同义语。从此之后，西藏格鲁派就深受源自月称的应成派中观的影响，在理论上与修行上全面接受了应成派论式的教论方式。又，因为喇嘛教规定弟子要先学「显教」的东西²，五大论：**戒律、俱舍、因明、中观与般若**。其中因明学部分，就是以法称的著作为始，是一开始就要学的。而宗喀巴等一系的格鲁派所奉学之因明学，则是扬弃了弥勒菩萨所传的佛法因明教理，转而接受谤佛者月称的「不立一法、一破到底」的应成法式，可以完全不顾对方的一切立论，甚至可以诡辩曲解佛典的圣言量等正教量，目的只是追求辩破对方，让对方服膺脚下。

正因为喇嘛教徒们，一开始学法所接受的教育，即是这种「一破到底最殊胜、一法不生最胜义、凡有所立皆是虚妄」

² 藏传假佛教（喇嘛教）自以为是的说他们规定弟子要先学显教的东西，其实他们是完全不懂佛法的，乃至曲解、篡改佛法经论，以符合喇嘛们遂己私欲的希求。

等等的因明论辩式法义；多年学习下来的结果，必将这些教义与形式深深烙印于心中，最终形成难以割断的定见。以后凡遇任何佛法经教，统统套上此一深信不疑的定解；任何与其相反的说法，直觉反应下，都是将其视为方便不了义、皆有所执、皆是虚妄的言论；就连佛语与佛意等正教量亦是如此对待，因此就大胆地对 佛陀的正教量提出质疑言论：「不是伪经，就肯定是教证吗？」（「匿书」p.1578）竟然敢对 佛陀的圣言量教证质疑对错，这还能算是佛弟子吗？更敢大言不惭未证言证而增上慢的自说：「衡量胜义实相时，依本性中皆不成，如是有何可承认？……在胜义谛中承认显现法之本性是单空或大空性。……此时一切皆不承认，……若不如是承许，则与圣境印度应成派观点相违。」（「匿书」p.950~951）喇嘛教应成派祖师们大力应用应成论式的证据，从自续派清辨与应成派诸师的对辩过程里，就可明显看见。索徒们指出：

自宗（指应成派）如此立宗：「能依的一切法，所依的一切环境，无论何时、何宗皆无生。」

清辩论师则认为：「一切万法，于何时、何地、何宗皆无有自性生，因于胜义中无有自生故」等等，以承许自续派的观点而立宗。

月称菩萨云：「一切万法，于何时、何地、何宗皆应无生，因无有自生等故。」并由无有自生等立宗，依次建立了无有四生的论点。

佛护论师曾提出：「若有生，则可用无义生之过患进行

驳斥。(只破不立)」

清辩论师又认为：「汝宗的安立，有不具备能立及譬喻之过患。」³

月称菩萨对此反驳道：「我宗之能立及譬喻，乃用对方自宗已承认之观点进行破斥，故无须能立及譬喻。(仅需汇集相违)」并于《显句论》中引用教证对加上胜义简别的观点进行了破斥：「若为中观派，则不能以自宗之比量推测而立宗，以未承认任何法之故。圣天论师云：『有非有俱非，一非一双泯，随次应配属，智者达非真。』(「匿书」p.601~602)」⁴

索徒们也是任持着这样的观点，索徒们说《定解宝灯论》云：

龙钦绕降如是言「中观有无承认否，旧派大德执一方，各宗均有功与过，是故本人之观点；衡量胜义实相时，依本性中皆不成，如是有何可承认？……在胜义谛中承认显现法之本性是单空或大空性。……此时一切皆不承认，……若不如是承许，则与圣境印度应成派观点相违」⁵ (「匿书」p.950~951)

³ 笔者注：因为佛护的因明论式立论不全，宗支不全，又缺喻支。以致语焉不详，不极成双方共识，又有不定因过失，欲为己方预留后路故。因此，清辨当然指责佛护犯有缺少宗支与喻支的过失。

⁴ 笔者注：故月称连佛所立宗意亦毁。又，八不中道义理通贯胜、俗，非只破不立，月称双破之言亦坏佛宗。

⁵ 释智诚、丘吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》中册，第六章〈聚焦阿赖耶〉，页 950-951。

了义的中观无生大空性，乃是并破有为、无为等一切妄执，从而开显「无所依」、「不可得」的离戏实相。（「匿书」p.767）

千方百计地在大乘佛法中安插实法，怎么看，也是件苦差事。（「匿书」p.768）

对于 龙树菩萨所著《回争论》云：【若我有少宗，则我有彼过，我无立宗故，唯我为无过。】索徒们的解释是：

龙树菩萨在《回争论》「自释」（汉译）中，对上述颂词的解释应是最可靠的：「若我宗有者，我则是有过，我宗无物故，如是不得过。此偈明何义？若我宗有则有宗相，若我有宗有宗相者，我则得汝向所说过。如是非我有宗，如是诸法实寂静故，本性空故，何处有宗？如是宗相为于何处宗相可得，我无宗相何得咎我。是故汝言：『汝有宗相得过咎者。』是义不然。」由此显见，藏译颂文（「我无承认故，我即为无过」）中的「我」字，即汉译「我宗」之意，亦即龙树菩萨中观宗的名言自谓。此颂生动展现了中观宗抉择究竟大空性实相时不作任何承许、故不染任何戏论过失的超逸风采，再怎么联想，也不可能和「萧氏神我阿赖耶识」沾上边。把「我（宗）无承认故」，解释成「如来藏自己更不会主张说自己就是如来藏」，从文学创作的角度讲或许有独到之处，但若说是佛学辩论，甚而说是「终结性攻击」，那就显然有些离谱了。（「匿书」p.100）

以上这个解释，是喇嘛教徒自己妄想曲意的解释，在《大正藏》、《续藏》里皆无有《回争论》的汉译本⁶。喇嘛教徒是连声闻佛法初果都没有证得的无明凡夫，自说其解释最为可靠，其实纯属戏论，不能当真。此偈若要能符合于经论及佛菩萨的意旨，则应解释为：「如果佛法所说胜义谛宗义—真常如来藏法—是属于三界内的生灭有法，将此生灭的有法说为是实相即犯过失，然而，佛宗如来藏不是三界内生灭之物的缘故，因此佛法说有真常如来藏并没有过失。」

换言之，会立宗，会把实相法界**如来藏**（或称为**心**、**阿赖耶识**等等）其他名称的第八识，称为是属于三界内生灭的有情意识心自己，都是我见未断的凡夫；因为如来藏是能生意识的实相心，无五阴我性，非是三界生灭法，而且是无相（没有色法之相）又离六尘境界中的见闻觉知，当然自己不会立宗；因

⁶ 《大藏经》中并无这部《回争论》，不过确有 龙树菩萨所造之《回争论》，单从名称文字上很容易就会将二者联想成为同一部论，然而《回争论》中的翻译文字与义理，皆不同于喇嘛们所说《回争论》的内容及释义。例如《回争论》中说：【言语无自体，所说亦无体；我如是无过，不须说胜因。……我依于世谛，故作如是说。若不依世谛，不得证真谛。……若不证真谛，不得涅槃证，若我宗有者，我则是有过；我宗无物故，如是不得过……若人信于空，彼人信一切；若人不信空，彼不信一切。空自体因缘，三一中道说。】显见：龙树菩萨所说的空义，是指涅槃空，非是不空，亦非世间一切法；真谛的涵义，实际上指的就是空不空如来藏中道义，决不是喇嘛教徒们所认为的无有如来藏之断灭义。所以，藏译之经论中假冒的伪经都层出不穷了，更何况是曲解经论乃至任意篡改内文的错误翻译版本，其数难计自然也不在话下。

此像喇嘛教徒们那样，依三界内的法相去解释如来藏，是绝对错误的。由此显见，喇嘛教徒们确实是依于意识妄想的世俗法相，去解释经论中所开示的胜义谛真常如来藏法，把世俗法当成是胜义谛，在贡高我慢的妄想之下乱说佛法而不自知，也违背了自己一法不立的宗支而建立了意识常住宗支，与常见外道合流。由此更可得见，喇嘛教徒们对于佛法因明的认识，事实上亦是乱七八糟、乱说一通的，根本没见到彼等具有任何因明智慧的表现。

另外，喇嘛教徒在辩论中，除了使用不立一法的应成派公式之外，另外还有两种常用的方法，就是**诡辩之术**与**诬陷诽谤**言语。所谓的诡辩，简单来说，其作法就是把正确的言论混合着错误的言论，然后拿来问你：「这样是对的吗？」或是「这样是错的吗？」在这种问法下，你不论回答是对的，还是回答是错的，在你的回答中一定有一错，这一错就是对方判你为负方而拿来攻击你的地方。例如下列喇嘛教徒的言论：

自诩为唯识学人的萧张师徒，竟然不承认意识的究竟胜义实相为「离于『依他起性』」的二空真如，不承认「胜义谛能取『意识』与所取『妄念』皆空」，如是则无异于宣称圆成实性不是万法的法性，宣称意识绝无转依为妙观察智的可能，宣称在胜义实相中依然存在实有的能所二取……依他起永远是依他起，二取执著永远是二取执著，那佛教徒还修个什么呢？（「匿书」p.995）。

在这个例子中，笔者如果不欲为他开示，其实只要回答：「你的言论犯一分相违过、自教佛教相违过等，不跟我的比

量极成共识故」，我只要这么一指出来：你的重点「二空真如」是无有自性的空无所有，跟我依佛教正教量圣言量所说的「不生不灭实体法界真如」意义不同。依照古代因明轨则，我既然已经举出对方的立论重大负处，对方就已经落败，不必为他详细解说。另外，正觉同修会所弘传的 佛陀法教中，从来没有开示过意识是离于能取性与所取性的，也没有开示过意识是离于依他起性的，也没有开示过依他起性的意识能离于胜义实相第八识，也没有开示过意识能见第八识的究竟胜义实相是离于依他起性，因为意识不能生显第八识的缘故。笔者这最后一个论述是在说什么？这是为了遮止喇嘛教徒们玩弄文字、颠倒是非，乱说佛法定义的论述。因为索徒们为了要替索达吉说过的话搓圆而这么表示：

需要指出，堪布仁波切的原话为「**众多大德均一致公认意识的本体不生不灭**」，而萧张师徒却说成是「公开认定意识心是不生不灭心」。这个本想不让人察觉的细节变动，引起了我们的高度警觉，因此要问：你们到底是再次玩弄偷换文字的手段，而故意将堪布仁波切讲到的胜义实相——「**意识的本体**」，技术性地改成截然相反的世俗有法——「意识心」呢？还是在你们心目中，「**意识的本体**」和「意识心」原本就绝对等价，毫无差别？如果是第一种情况，就没什么好说的了；若属第二种情况，则说明你们对二谛的意义茫然无知，这也没有什么值得骄傲的。（「匿书」p.975~976）

在《真假邪说》第六章里，这一部分的原文是这样的：

索达吉在前面否定藏密祖师或现在的大德都不会认定意识心不生灭，可是他接着又违背其立论而言：「**众多大德均一致公认，意识的本体不生不灭，但在显现上则刹那生灭，根本不应妄执。**」公开的认定意识心是不生灭心，与常见外道所说的意识觉知心是不生灭心，完全相同。⁷

此段引文，是笔者责于索达吉对于意识不灭前后颠倒的言说，不是在辨正法界本体生不生灭这个问题。这里，只就索徒们对「意识的本体」与「意识心」之胜义谛与世俗谛是一是异的质疑来讨论。既然喇嘛教徒们这么执意要立意识的「**本体**」不生不灭，主张意识的「本体」是指空性，不是指意识心，空性才是不生不灭的胜义实相。那么笔者即说，此言论立即已然堕于种种负处过失里：一者、喇嘛教徒所说的空性是无有自性的空无所有，空无所有怎能说是不生不灭性。二者、显然违反佛说空性本来自在有五遍行能生万法等自性，所以空性当然也就是**心**。三者、喇嘛教徒已说『妄想修除以后意识就变成真心』，实际正是大乘转依的关键所在。』（「匿书」p.1000）因此，此言论违反佛说意识是因缘所生法、是法界真心所出生的法相教理，因为所生法之意识不能变成能生法之真心的缘故。四者、喇嘛教徒说意识转同佛法空性心，即是将空性心说为是因缘生灭法，违反佛说空性心非是意识等因缘生灭法相。五者、喇嘛教之空性真心，既然是妄想修除以后的意识所变成的，

⁷ 正安法师著，《真假邪说》上册，佛教正觉修会(台北)，2008.3 改版 1 刷，页 136。

即是所作性之因缘生灭法，既有出生显现之时，则终将有坏灭之日，如此一来，违反佛说法界真心本来不生不灭之体性。是故显见，喇嘛教徒们的种种所说，只能沦为戏论，而且还自语相违前后颠倒，也仍然是落在意识层次中；在上列文字中宣称所说是意识的本体而非意识自体，徒然显示其狡辩的本质而不脱常见外道知见。

当然，喇嘛教徒们还有一种说法，所谓「世俗生灭法之本来体性即是不生灭真如，不离于有法现相之外去刻意求逐一个别别实有的胜义实相，由此成为诸多大乘了义法门的核要义。」（「匿书」p.985）索徒们意指意识本质即是生灭相续无有自性，而空性本质亦是无有自性，因此两者是不异的，说意识即是说空性，说空性即是说意识，因此并没有违背于自宗祖师们的开示。索徒们的这种不一不异的说法，所谓有法现相即是空性胜义实相，对照前文引言：「缘起是假立、虚幻的法，其实质正好是空性，又因为是空性，才能产生出万法，故缘起与空性其实无二无别」，所说的意义其实是一样的。那么，喇嘛教徒们既然认为「**意识的本体**」和「意识心」的本质都是一样的，都是指无自性的空无所有义，如此一来，索徒们此段对笔者所提出的质疑言论：『**众多大德均一致公认意识的本体不生不灭**』，而萧张师徒却说成是『公开认定意识心是不生不灭心』、「对全知无垢光尊者和堪布仁波切的指责，谬处一目了然。尽管他们再次玩起文字技巧，把密宗所强调的证悟意识心的不生灭妙真如实相、胜义本基，故意歪曲成『证悟实相心即是证悟意识心』、

『错认意识为涅槃心』(「匿书」p.994), 这些质疑, 不就变成是对佛教三宝与笔者的无理矫乱、虚妄戏论了? 因为不管是对意识的本体, 还是对意识心而言, 两者在喇嘛教徒们的分别中, 既然都是一样的, 都是指向无自性的空无所有义, 那么拿此种言论更来质疑笔者: 「再次玩弄偷换文字的手段, 而故意将堪布仁波切讲到的胜义实相——『意识的本体』, 技术性地改成截然相反的世俗有法——『意识心』」、「在你们心目中, 『意识的本体』和『意识心』原本就绝对等价, 毫无差别? 」写出这种对错混合、无理矫乱形式的言论, 除了显示出喇嘛教徒们玩弄名相、别有用心、模糊焦点, 与扭曲变造佛法的意图之外, 更显示出喇嘛教的种种教义, 都是立基于意识的斗争妄想所成的建立见上, 都不离于意识妄想境界, 不脱常见外道知见, 都无实义。这已证明喇嘛教徒们正是混合着世俗谛与胜义谛, 在乱说名相、乱说佛法, 破坏佛法之人。罪过罪过。

再说, 索达吉所说的有关「意识的本体」这一句话, 原文是这样说的: 「众多大德均一致公认, 意识的本体不生不灭, 但在显现上则刹那生灭, 根本不应妄执。」⁸ 本体为何且置, 试问喇嘛们, 本体既然是不生不灭, 不生不灭即是常, 那么常性的本体为何又反说为刹那生灭的显现呢? 佛陀开示的正法不是这样说的, 佛法是说涅槃法界本体是常, 法界本体所生显的一切诸法则是刹那刹那生灭的显现, 是指第八识

⁸ 详见 《喇嘛网—破除邪说论》

<http://www.lama.com.tw/content/edu/data.aspx?id=291> (2013/12/01 撷取)

如来藏。所以，虽然般若佛法所说的「不一不异」，绝大多数的开示是着重在一切诸法无有实性上，然而目的还是在说明法界本体与其所生的一切法之间，有着不相离的关联性；而不是说所生的一切法自身具有不生不灭性与生灭无常性，所以一切法自身的两种体性有着不一不异的关联性。喇嘛教徒误解《中论》，妄认一切法无自性，即具有不生不灭义。索徒们这样的言论，是将一切法的生灭无常性搭配喇嘛教所妄想施設的不生不灭性（并非佛法中说的意识背后的本体——不生不灭的第八识阿赖耶识），妄说为是佛法所说的不一不异法义。何以故？因为，如果一切诸法没有常住的第八识涅槃本际作为含藏及所依之处的话，一来佛法就变成了外道无因论与断灭论，二来一切诸法就不可能说具有不生不灭的真如性，因为一切诸法是生灭无常性的缘故。佛法中说：是因为法界实相是不生不灭的缘故，依于法界实相而生现的一切诸法才可以说也是具有不生不灭性。因此，如果离于法界实相，或是说无有法界实相真实存在的话，一切诸法的生现就是无因而有，况且有生时就有灭时，一切法就唯有生灭无常性，灭后就空无所有，不可能会有不生不灭性。

那么，索达吉所说的「**意识的本体**」，到底有没有脱离意识的范围呢？将他的言论对照于达赖喇嘛与莲花生的开示，来作一比较与分析，即能了知。十四世达赖喇嘛说：

心灵的道途上也是根据意识的连续使我们能够在心智上开展，而且体验更进一层的道。最后也是根据此意识连续的基础我们才能够成佛。换言之，轮回与涅槃只是

这个「连续」的不同展现，所以意识的连续是永远呈现的，这是密续的意义。⁹

莲花生则说：

要直观你的心。心的自然状态不恒常，但却投射出心念，这就证明了心是空性的。……放松你的注意力，并认出心的体性后，你本然的觉性（本觉）便会显明为法身。¹⁰

要深入观照自己，并认出你的本性，这是很重要的。想要紧握住心的时候，（会发现）心并不持续，……让心念于其本然境界中解脱，这是很重要的。¹¹

国王陛下，……让你的觉察力保持无念、且不受概念造作所缚。当你的所缘焦点超越一切对境，不再固着于任何具体的表征时，就保任于寂静、安稳和醒觉中！当你如此保任时，（道地）进展的征相自然会出现，例如，那不生不灭的心识明性，以及毫无谬见的觉性。这是在你自身中发现的醒觉境界，不能于他处寻得，而是本自存在的（自生）。¹²

⁹ 第十四世达赖喇嘛著，陈琴富译，《藏传佛教世界—西藏佛教的哲学与实践》，立绪文化（台北），2004.10 初版 8 刷，页 25。

¹⁰ 娘·让·尼玛·沃瑟、却旺上师、贝玛·列哲·采、桑杰·林巴、仁增·果登、秋吉·林巴著，江翰雯、孙慧兰译，《莲师心要建言：莲花生大师给予空行母伊喜·措嘉及亲近弟子的建言辑录》，橡树林文化、城邦文化（台北），2011.3 初版 3 刷，页 44。

¹¹ 同上注，页 64。

¹² 同上注，页 102。

从上引文里，很清楚的可以看出，索达吉所说的「**意识的本体**」，跟达赖喇嘛与莲花生所说的一样，其实指的就是意识觉知心，并没有外于意识心的含意。况且，喇嘛教徒们一向是说「一切法缘起性空，意识亦属因缘所生法」，弘传双身法时也是说意识（其实是识阴六识）及色身、男女二根的乐触都是常住不坏的空性，也根本不承认意识是法界实相如来藏所生的法，直接认定有生有灭的意识是常住法，所以怎么会说「**意识的本体**」是指有别于意识的真常法界实相呢？所以说，索达吉只是在展示喇嘛教所具有及擅长的虚妄欺骗与矫乱诡辩特质而已，种种所说尽是落于意识境界的无实妄想而已，都无实义。（待续）



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

（连载五）

第三节 布施的对象

从前面所举两篇的故事，我们可以发现老妇人供养了大阿罗汉—迦旃延尊者—一钵清水，因此后来生天享福；以及阿那律尊者因为过去无量世以前布施一碗粗恶的食物给一位解脱的圣者辟支佛，导致他之后九十一劫福报都非常好，常常生在天上当天王，或在人间当转轮圣王或大国王。究竟为什么如此小小的布施可以有那么大的果报呢？是什么原因投资报酬率那么高呢？这跟他布施的对象（福田）有关系！因为老妇人和阿那律尊者过去生布施的对象都是功德田，也就是一位解脱的圣者，因此果报很殊胜。这就像是种田的道理一样，有的田地很肥沃，种出来的果实就会很丰收；有的田很贫瘠，种出来的果实就很少。而佛菩萨或大修行人则是功德很大，是很肥沃的福田，因此种出来的果报会非常丰厚的。

第一目 报恩田、功德田、贫穷田

所以怎么样布施福报才会比较大，布施怎么样的福田，果报才会殊胜呢？因此我们来了解一下什么是福田？福田有分成哪几种？《优婆塞戒经》卷3〈供养三宝品 第17〉：

善男子！世间福田凡有三种：一报恩田，二功德田，三贫穷田。报恩田者，所谓父母、师长、和上。功德田者，从得暖法，乃至得阿耨多罗三藐三菩提。贫穷田者，一切穷苦困厄之人。如来世尊，是二种福田：一报恩田、二功德田。法亦如是，是二种田。众僧三种：一报恩田、二功德田、三贫穷田。以是因缘，菩萨已受优婆塞戒，应当至心勤供养三宝。¹

佛陀说世间的福田有三种，也就是报恩田、功德田和贫穷田。报恩田就是对我们有恩的人，例如父母、师长、教导我们的大修行人。功德田就是这种福田有功德在身，例如得初果到阿罗汉的解脱果，乃至菩萨法中的凡夫菩萨、到开悟的菩萨……甚至到 佛陀。贫穷田是说他自身没什么功德，或是没有回报财物给你的能力。佛陀也说菩萨受五戒后，应该要至心努力的供养三宝，供养三宝这部分我们在后面的条目会再说明。《优婆塞戒经》卷 5〈杂品之余〉又说：

如为身命耕田种作，随其种子获其果实，施主施已亦复如是，随其所施获其福报。如受施者受已，得命、色、力、安、辩，施主亦得如是五报；若施畜生得百倍报，施破戒者得千倍报，施持戒者得十万报，施外道离欲得百万报，施向道者得千亿报，施须陀洹得无量报，向斯陀含亦无量报，乃至成佛亦无量报。

¹ 关于此段经文更深入的解释请详细阅读 平实导师所著的《优婆塞戒经讲记》第五辑第 43-51 页。（正智出版社，2010 年 10 月初版三刷）

佛陀在经文中说，布施就像是在种田耕作一样，随你的种子而获得不同的果报，施主布施什么就会得到什么福报，被布施的受者如果得到寿命、外色、身力、轻安、辩才的增长，那施主也会得到这五个果报。而 佛陀又说布施畜生未来世会得到百倍的果报，布施给破戒人未来世会得到千倍果报，布施给持戒人未来世会得到十万倍的果报，布施给外道离欲得初禅的人会得到百万倍的果报，甚至布施给解脱的初果人会得到无量倍，布施给菩萨乃至布施给 佛陀也是无量倍。会有这样不同的差别就是因为福田不同的关系，就譬如我们种的田越肥沃，那生长出来的果实就越丰盛。

虽然 佛陀也说过我们布施时不要执著福田的殊胜，如果我们自己是有功德在身的，就是施主殊胜，这时发大慈悲心布施给畜生或贫穷人，那果报也是一样非常大的。施主的殊胜，我们在之后的章节才会说明。我们先来看看菩萨布施时是怎么看待这些福田的，《优婆塞戒经》卷 2〈二庄严品 第 12〉中说：

菩萨施时观二种田：一者福田、二贫穷田；菩萨为欲增福德故施于贫苦，为增无上妙智慧故施于福田；为报恩故施于福田，生怜愍故给施贫穷；舍烦恼故施于福田，成功德故施于贫穷；增长一切乐因缘故施于福田，欲舍一切苦因缘故施于贫穷。

关于这段经文，平实导师在《优婆塞戒经讲记》第三辑第 312—313 页中也说：

菩萨有智慧，所以在布施时能分别所布施的福田种类：

是福田或是贫穷田？但是菩萨布施时不会故意向布施的对象指称是福田或是贫穷田。他知道而不讲。菩萨是为了想要增长福德的缘故，所以施于贫苦者，贫穷人是菩萨的贫穷田，是把贫穷布施出去。表面看来是布施财物，其实是布施了来世的贫穷。有智慧的人接受别人帮助以后，将来自己有能力时也要赶快去布施，不要永远成为被布施的对象，否则未来许多世中将会一直贫穷受苦，因为一直都没有在福田中种下福德种子嘛！又如何能在未来世收割福德稻子呢？所以菩萨将钱财物资施于贫苦者，被施的贫苦人就是贫穷田，因为贫穷人也是田啊！只是贫穷田与福田有差别：种子被种在贫穷田中，未来世收割时的果实比较小。譬如稻子种在无肥的砂砾之地，再怎么洒水，能长出来的稻子总是很少；如果种在福田就不一样了，有福之田表示很肥沃，随便种一种，未来世结果时都是一大串又一大串的美好果实，这就是贫穷田与福田的差别。

菩萨为了增长无上妙智慧而布施于福田：想要获得无上胜妙智慧而必须布施的对象就是福田，不在福田上布施，而在世间法中布施，只能获得世间法智慧；在表相正法中布施，只能获得表相正法智慧；在无上胜妙智慧正法上布施，才能获得无上胜妙智慧；想要获得无上胜妙智慧的人，就必须在无上胜妙正法的福田中布施，不能以表相正法中的布施而想要获得无上胜妙智慧。

也就是说，如果我们想要获得佛法上的智慧，甚至想要真

正的开悟明心，那我们就应该布施在正法道场中。如果我们布施到了修双身法的宗教里，那就变成在种植毒田了，未来的果报就是会跟着对方一起去修男女双身法。平实导师在《优婆塞戒经讲记》第三辑第 313—314 页中也接着说：

福田分为贫穷田、福田二种，福田又可再分为二种：报恩田、功德田，合称为福田。表相正法道场及无上胜妙正法道场都是功德田，都归类于福田中，详细差别会在后面所引的经文中再作说明。想要获得智慧就必须在福田中种下福德种子：以财物或身力布施而护持之。但是布施于何处最能获得智慧呢？当然是三宝，三宝是福田，也是功德田，所以供佛的福德很大。可是西藏密宗所供养的都是鬼神冒充的假佛，供养了以后，来世将会与那些鬼神冒充的假佛常在一起，不可能得到真实智慧的，真实的 佛陀才是真正福田。

所以我们可以了解到供养三宝²的重要，还有布施的福田选择也是很重要的；因为假如选错了对象，也许就投资到毒田而在未来世收得到毒果，这样毒死了自己的法身慧命可是很不划算的。而 平实导师也开示 佛陀才是真的福田，因此接着我们来谈供佛的功德。

第二目 供佛功德

²《优婆塞戒经》卷 3〈供养三宝品 第 17〉：「众僧三种：一报恩田、二功德田、三贫穷田。以是因缘，菩萨已受优婆塞戒，应当至心勤供养三宝。」（《大正藏》册 24，页 1051，下 10-13）

在佛陀时代的时候，有一个小孩在沙中嬉戏，他看到 佛陀来了，心中生起恭敬心，然后捧沙供 佛；当时 佛陀授记他后世会成为转轮王，造八万四千塔；那位小孩就是后来印度历史上有名的阿育王。这个故事在《杂阿含经》卷 23 中有记载³，在经典中也还有许多众生供佛而未来世得大福报的故事。

所以 平实导师常教导我们，供佛功德无量，是累积福德最快的方法，我们大家要趁活着的时候每天都供佛，即使供奉佛像也是功德无量！因为 佛在经中说，若能至诚心供养佛法僧三宝或诸佛形像，不论 佛陀有没有在世都一样功德很大。《菩萨优婆塞戒经》卷 3〈供养三宝品 第 17〉中说：

善男子！如来即是一切法藏，是故智者应当至心勤心、供养生身灭身形像塔庙。若于空野无塔像处，常当系念尊重赞叹；若自力作，若劝人作；见人作时，心生欢喜；如其自有功德力者，要当广教众多之人而共作之。既供养已，于己身中莫生轻想，于三宝所亦应如是。凡所供养不使人作，不为胜他。作时不悔，心不愁恼，合掌赞叹恭敬尊重。若以一钱至无量宝，若以一缊至无量缊，若以一花至无量花，若以一香至无量香，若以一偈赞至

³ 《杂阿含经》卷 23：「又复，如来将诸比丘僧入城乞食。时，王共二童子沙土中戏，逢见佛来，捧于尘沙，奉上于佛。时，世尊记彼童子：『于我灭度百岁之后，此童子于巴连弗邑当受王位，领阎浮提，名曰阿育。当广布我舍利，一日之中，当造八万四千塔。』今王身是也，我尔时亦在于中。」而说偈曰：「王于童子时，以沙奉上佛，佛记于王时，我亦亲在中。」（《大正藏》册 2，页 170，上 12-20）

无量偈赞，若以一礼至无量礼，若繞一匝至无量匝，若一时中乃至无量时，若自独作若共人作；善男子！若能如是至心供养佛法僧者，若我现在及涅槃后，等无差别。

经中说 如来是一切法藏，因为只有 如来可以教导我们一切最究竟的佛法。因此不管是佛的形像、舍利、塔庙我们都应该要供养，也要劝导众生一起来作供养，供佛后就不要看轻自己，也不要看轻三宝。

平实导师也常跟我们说，因为供佛福德无量无边，所以一定要亲手去作，不要使唤别人替我们供养，因为这样未来世实现福报时得要交给别人来控制。所以应该要自己亲手去作，而且不要为了胜过别人而作供养。另外供养可以有很多种类，供养各种财物用品，或供养饮食、水果、香、花、灯明，乃至用一首偈赞佛，甚至礼拜也是供养。所以 佛说：「若能如此以至诚心供养佛、法、僧三宝，若能在我释迦牟尼佛住世时来供养，或于我涅槃后供养形像、未来世中所得福德相等而无差别。」详情请看 平实导师所著的《优婆塞戒经讲记》第五辑中第 52—57 页的介绍。

因此 平实导师常常教导我们要每天供佛，因为供佛的福德真的无量！至于供养佛的形像、塔庙的方法以及供养三宝应注意的细节很多，记得要以清净物和素食供养，不得用残食（剩下的食物）或不清净的物品来供养，都必须是最新鲜的东西才行；也不可以供养葱蒜洋葱等五辛或是萝卜等辛味较重的食品；另外供品都要清洗干净，佛堂内也要打扫干净整洁。

详细内容于 平实导师所著的《优婆塞戒经讲记》第五辑中第 57—96 页都有介绍。

总之供养的方法很多种，还有一种就是法供养。如《优婆塞戒经》卷 3〈供养三宝品 第 17〉中云：

若人能以四天下宝，供养如来；有人直以种种功德，尊重赞叹，至心恭敬；是二福德，等无差别。所谓如来，身心具足；身有微妙三十二相，八十种好，具足大力。心有十力、四无所畏、大悲三念、五智三昧、三种法门、十一种空观、十二缘智、无量禅定，具足七智，已能度到六波罗蜜岸。若人能以如是等法赞叹佛者，是人则名真供养佛。⁴

总之诸佛的功德太伟大了，福德和智慧圆满，具备一切功德、一切大神通和一切大力，所以大家应当要供佛。我们来学学 平实导师是怎么供佛的，平实导师说：

如果有人能以这些内涵详细地说出来赞叹如来，这个人就是真正的供养佛。所以我在这里解说如来的功德，也是在供养 佛陀；……供佛的意义，一般人观念中总是局限在一个很小的范围中：每天买了饮食、水果、香花来供佛。其实有很多方法都可以说是供佛，我过去世的习惯是：凡是有人供养我僧服时，我就先拿来转供 佛陀；因为我往世的习惯是不收钱财供养的，所以自己也

⁴ 此段经文的详细解释请详见 平实导师所著的《优婆塞戒经讲记》第五辑第 68-71 页。（正智出版社，2010 年 10 月初版三刷）

没什么钱财；因此常常会有人送水果来供养我，我就先拿来供养 佛陀。往世也常常有人供养我僧服，我就先拿来供佛，供佛以后就直接送到方丈室去供养 克勤和上，这是我的习惯；如果方丈不用就会赐回来给我，我就转送给师兄弟们，……别人在我身上植福，我在 佛身及 克勤大师身上植福，所以这一世早早就可以退休专修佛法了！所以供佛的方法有很多，不必局限在一个小事相上。你能宣扬佛地的功德，这也是真供佛啊！因为你是以至诚心使众生对 释迦佛产生了钦仰，这就是真正的供养 释迦佛了。⁵

所以供佛的方法很多，我们每天要吃饭前，都可以先把自己的饮食斋饭先上供，过了二十分钟再拿下来，平常得到最新的干净衣服、生活用品都可以先供佛。《优婆塞戒经》卷 3〈供养三宝品 第 17〉又说：

若有人能如是供养佛、法、僧宝，当知是人终不远离十方如来，常与诸佛行住坐卧。善男子！若有人能如说多少供养如是三福田者，当知是人于无量世多受利益。

可见供养佛的功德有多么的大！或许有人会怀疑说，布施不是除了施主和所施物以外，还要有对象啊！为什么布施给佛像、塔像可以得到福报呢？这个问题 佛在《优婆塞戒经》卷 4〈杂品 第 19〉中也有提到：

⁵ 引用自《优婆塞戒经讲记》第五辑 70-71 页。（正智出版社，2010 年 10 月初版三刷）

善男子！有人说言：「施于塔像，不得寿命色力安辩，无受者故。」是义不然！何以故？有信心故。施主信心而行布施，是故应得如是五报。善男子！譬如比丘修集慈心，如是慈心实无受者，而亦获得无量果报。施塔像等，亦应如是得五果报。善男子！如人种谷终不生菰，施于塔像亦复如是，以福田故得种种果，是故我说田得果报，物得果报，主得果报。

关于这段经文，平实导师也于《优婆塞戒经讲记》第五辑第 240—241 页中开示：

有人这么说：「布施于佛塔、佛舍利塔、阿罗汉塔、菩萨塔、或者布施于贤圣像前，不能得到寿命、色力、安乐、辩才，因为你的布施没有人领受到，所以没有后世应得的福德。」但是 佛说：「这个道理是不正确的。为什么说是不正确的呢？因为布施的人有信心的缘故。施主对布施的因果有十足的信心而作布施，由于这个缘故，应得这五个果报。」……佛又说明：譬如有比丘修集慈无量心。修集慈无量心时都是观想，由观想而得到慈无量心的成就，是由信心而得福报的。但是他在观想怨家、亲眷、一村、一国乃至一世界、十方世界的无量众生受乐，当他观想众生受乐时其实众生并没有在受乐，只是他观想所成的内相分而已，但是他也一样可以获得无量果报。譬如菩萨证悟之后，具足初禅又把慈无量心修学成就了，那他后世可以生为大梵天：初禅的第三天。也就是去当初禅天的天主，不是梵辅天也不是梵

众天。这是因为他的慈心广大的缘故，使他的心地改变了！心改变了，所以他得到大梵天的果报，可以当初禅天的天主，但是不能获得财物布施的果报。同理，施主对布施的因果有绝对的信心时，虽然只是于佛塔、佛像前供养，还是同样可以获得无量的果报。……同理，布施于佛塔、佛像、大菩萨塔、大阿罗汉塔，因为都是福田，所以能在未来世获得种种物质上的果报。所以我释迦牟尼说：「因为福田而得果报，因为布施的物质财物而得果报，因为布施时有布施的主人，所以由施主得到果报。」

我们从 佛陀的开示以及 平实导师的说明就可以了解到供养佛塔、佛像亦是功德无量！接着我们再来引用一个佛经上的故事，讲到有一个人他供佛塔后，未来世得到殊胜果报，以此证明了供佛的福德、功德无量！请大家要多多供佛，并且鼓励家人、亲朋好友一起来供佛。我们教导所有众生都一起供佛，这样众生就会福报好，不会落入恶道，并能够走入佛法中。

第三目 宝手比丘的故事

在《正觉电子报》第 42 期中引用了一篇《撰集百缘经》卷 9 的佛典故事⁶。故事的白话翻译如下：

⁶《撰集百缘经》卷 9：佛在舍卫国祇树给孤独园，时彼城中，有一长者财宝无量，选择族望，娉以为妇，作倡伎乐以娱乐之。其妇怀妊，足满十月产一男儿，端政殊妙世所希有，其两手中有金钱出，取已还有；如是展转，取不可尽。召诸相师占相此儿，相师睹已：「此儿产时，

佛在舍卫国祇树给孤独园，那时舍卫城中有一位长者，拥有无数的财宝，他娶了望族的女子为妻，并且常常邀请歌舞伎乐等表演使她欢娱快乐。他的妻子怀胎十月圆满，生了个儿子，五官端正，俊秀庄严，世间少有。他的双手能变出金钱来，拿走了他手中的金钱，还会再生出来，就像这样展转出生，取之不尽。长者请了诸方占相师为儿子看相，占相师

有何瑞相？」父母答言：「其两手中有金钱出，取已还生。」因为立字，名曰：「宝手」。

年渐长大，禀性贤柔，慈心孝顺，好喜惠施。有从乞者，申其两手，有好金钱，寻以施之。将诸亲友出城观看，渐次游行到祇洹中，见佛世尊三十二相八十种好，光明普曜如百千日。心怀喜悦，前礼佛足，合掌请佛及比丘僧：「慈哀怜愍，纳受我供。」时彼阿难在佛左右，问小儿言：「若欲设供，当须财宝！」于是小儿闻阿难语，寻申两手，金钱雨落，须臾积聚。佛敕阿难：「汝今取此金钱宝物，营理肴膳，请佛及僧。」阿难受教，营理饮食。供养讫竟，佛为说法；心开意解，得须陀洹果。

归白父母，求索入道；父母爱念，不能违逆；将诣佛所，求索出家。佛即告言：「善来比丘！」须发自落，法服着身，便成沙门。精勤修习，得阿罗汉果，三明六通，具八解脱，诸天世人所见敬仰。尔时阿难见是事已，前白佛言：「今此宝手比丘宿殖何福？生于豪族大长者家，然其两手有此金钱，取已还生，值佛世尊，复获道果。」尔时世尊告阿难言：「汝今谛听！吾当为汝分别解说。此贤劫中，波罗奈国有佛出世，号曰迦叶；教化周讫，迁神涅槃。时彼国王名曰迦翅，收取舍利，造四宝塔，时有长者见其竖柁，心生随喜，持一金钱安置柁下，发愿而去。缘是功德不堕恶趣，天上人中常有金钱申手而出，乃至今者遭值于我，故有金钱，取已还有，出家得道。」尔时诸比丘，闻佛所说，欢喜奉行。（《大正藏》册4，页245，中4-下11）

看过后，问：「这个孩子出生时有什么瑞相？」他的父母回答：「这孩子一出生，他的双手就有金钱变现出来；拿走了，又会再生出来。」因为这个缘故，取名「宝手」。

宝手渐渐长大，他的本性贤善柔和，不但慈悲孝顺，又乐于布施助人。如果有人向他乞讨，他便伸出双手，就有很多金钱，及时布施给乞讨的人。有一次带着亲友出城游玩，一处又一处地观看游玩，最后来到了祇园精舍，宝手看见 佛世尊具足三十二大人相、八十随形好，身上散发出智慧与慈悲的光明，如同有百千个太阳，光明普遍照耀一切众生。宝手心生欢喜，向前顶礼 佛足，双手合掌请求 佛及诸比丘僧说：「请慈悲怜悯我，接受我的供养。」当时阿难尊者在 佛旁边，看他很年轻，就向宝手说：「如果想供养佛及比丘僧，需要有财宝，才能成办布施！」宝手听到阿难尊者的话，随即伸出双手，金钱就像雨一般落下，不一会儿就积成一堆。佛即命阿难说：「你拿这些金钱财宝，去准备食物菜肴，供养佛及比丘僧。」阿难遵 佛指示，立刻去办理供养的饮食菜肴。供养完毕，佛为宝手说法开示；宝手听闻 佛陀的开示后，心灵豁然开朗，会意理解 佛所宣说的义理，当下断了我见，成就初果须陀洹的果德。

宝手回家后，便向父母请求准许他随 佛出家修行，由于父母极为疼爱宝手的缘故，无法违背他的意愿，于是就带他去拜见 佛陀，请求出家。佛即对宝手说：「善来比丘！」宝手烦恼须发自然脱落、披上僧服，便成出家修行人。宝手比丘出家后非常精进修行，很快的就证得阿罗汉果，具足三明六通及

八解脱的功德，成为诸天与世间人所尊敬仰慕的解脱道圣人。当时阿难尊者看到宝手比丘殊胜果报以后，向 佛禀白：「这位宝手比丘在过去世种了什么样的福德？今生得以出生在富贵望族的大长者家，双手还能生出金钱，取之不尽，又能值遇佛世尊出家，成就阿罗汉果。」

这时候，世尊告诉阿难说：「你仔细听！我现在就为你们解释说明。此贤劫⁷中，过去的迦叶佛在波罗奈国示现成佛，教化圆满入大般涅槃后，当时的国王名为迦翅，收取佛舍利，建造四座宝塔来供奉佛舍利。那时候有一位长者见到佛塔前正在竖立长的木柱，他心生欢喜，于是恭敬地取一枚金钱放置在木柱地底下，发愿后离去。就因为这个功德，所以不堕三恶道，生于天上或人间受诸快乐，并且一伸手就有金钱出现，乃至到了今天值遇于我释迦牟尼佛，双手能出金钱，取之不尽；还能出家，证得俱解脱阿罗汉果。」

当时比丘们听 佛宣说后都欢喜的信受奉行。⁸

由此可知，供养佛、供养佛的塔像，都是功德无量！因此我们如果想要未来世福报好，乃至得到解脱果或实证菩萨大法，那么每天都要努力地供佛来累积福德。如今这世上仍有正觉同修会——真实证悟的正法道场，相信有智慧的您一定也能把握护持了义正法、培植大福德之机会。（待续）

⁷ 此贤劫有一千尊佛出世，因此称为贤劫。

⁸ 白话翻译引用自《正觉电子报》第 42 期的佛典故事选辑：〈供佛功德——宝手比丘缘〉，页 93-95。



走过了大半辈子，卷过八千里路云和月。
遥想当年雄姿英发，谈笑间，人事灰飞烟灭。
多情应笑我，早生华发。
人间如梦，执手相看泪眼，竟无语凝咽。
这一去，千里无垠的烟波，未来正如沉沉暮霭，
渺不可知……！

撷取苏轼的〈赤壁怀古〉改写，抒显我未学佛前的心情写照，那已是六年之前的事了！

1999年9月21日凌晨1时47分还在梦中，一个大震动把我从床上给抛下来，几分钟的天摇地动，建筑事业给毁了。那个921地震，老天爷接收了我二十年的努力。没跟着逃到国外，默默地处理善后，财产全部归零！然后每天跑到麦当劳的一个角落，哭了三个月！痛苦到每天晚上失眠都在想自杀，但



孩子还在读书啊！……我的心全部被瓦解了！我痛苦难当！老天爷都毁了我，谁还能帮我？无助到了极点！我需要救赎啊！一生自命英明能干的人，居然这么痛苦无助？不行！我要爬起来！就跑到对面诚品书局去找心灵方面的书籍，最后终于把自己救了回来！决心放下自己，回头再从业务员干起；两个月后让我赚了 500 万元，有一点资本才重新爬起来了！

这个深巨的梦魇，让我对无常服膺并认真地去思考。于是，此后有空我就沉浸在宗教心灵领域的书籍里面，寻找我心中说不出的谜！

有一天上网查询「佛教」，看到「正觉成佛之道」的网站，进去一看，「啊！」本能地想：「这就是我要去的地方啊！」很感动地热泪满眶，也不知道什么原因？几经波折，终于开始了我人生唯一的宗教旅程，开启了我真正生命的乐章！

在台中讲堂上的禅净班是在贾正芳老师的座下，除了法义上的收获，贾老师还有助教蔡正利老师，给我个人很大的改变。每次去讲堂上课前，都看到一位个子不高的女子，在搬一箱一箱重重的结缘书，我都很不舍，就赶快跑过去接收帮忙，那位就是蔡老师。她很发心的为讲堂做事，我很受感动，于是此后，我就早一点去讲堂帮忙。有时候没有书或文宣要搬，就帮忙课前清洁，然后干脆就登记课前义工；我是这么跟随蔡老师步入讲堂义工行列的。发文宣、排假日书市等义工工作都可以做，只要蔡老师交待我就去做，这么一做就做到毕业。对别人来讲这没什么！但是对我这个在公司、家里连茶水都有人服

侍的人，意义可是很大！又因为早到讲堂，所以每次登记护持讲堂时，应会写在第一个，但是很奇怪，每次都是贾老师已经写在前面了；后来我发现贾老师每周一来上课，都会发心护持讲堂，我真的好感动！好赞叹！贵为一位亲教师，费尽心思地来教导我们 平实导师所弘传的了义正法，无领薪酬外，还亲自这么护持讲堂！这给了我很大的启发！于是我学会了尽力地来护持讲堂。对于一个一辈子奔驰商场，只想着绩效、赚更多钱的我，学会了尽力付出；因此我非常感恩两位老师的言教及身教，启发了我点燃生命的真谛！

后来 平实导师在周二《金刚经》及后续的《法华经》讲座中经常开示：「明心、见性乃至成佛，都需要广大而且无量无边的福德资粮，才能够迅速地成就。」我终于明白，慈悲到很老婆的 平实导师，为什么要施设了那么多福田来让我们这些佛弟子自由的播种，护持、弘扬正法的功德无量无边啊！这可不像是到处都有的一般福田啊！想想坐在 平实导师亲驾的大白牛车上，沐浴在法乐无穷中，又能沿途随手播种广大无边的福田，这到底是我们几世修来的福报啊！

我出生在草屯一贫穷的乡下家里，在现实的人生中遭受到许多的鄙视，所以我从小愤世嫉俗。我妈在我国小时，就把我送到外婆家去读书，在最需要爱的年龄时没有了家的温暖与爱；除了要去帮忙农事之外，小舅舅常欺负我，要我把耳朵给他用草尖插进去玩，我痛得唉唉大叫，他就很得意。后来我耳朵因受伤而发炎，耳鸣得很厉害也没人知道，直到我考上初

中，左耳的听力已受损严重，家里也没啥钱可以让我看医生，就这样左耳的听力损坏掉了；常被讥笑「臭耳人」（台语，耳聋之意），让我很怨我外婆跟小舅！这苦造成我一辈子的怨，跟随着我长大，连外婆去世时都不想去送她。就这样，直到我进讲堂修学佛法了之后，才知道一切都有因有缘、有果有报；顿时，我那长久来深沉的怨，就在佛前泪流满面的忏悔中释放掉了；也找个时间去看我生病了的舅舅，包个大红包感谢他对我小时候的照顾。

又因从小愤世嫉俗，又性喜练武，好打抱不平，所以组织帮派，是学校里放牛班的小太保；也被留级，到国四差 3、4 个月都还不知道能否毕业时，遇到一个恶师和一位恩师，演出了一篇故事，让我发愤图强，几个月几乎都没有睡觉地苦读。然后因怕被人家笑，就自己偷偷地跑去报名中区高中联考，结果在全校都没人知道的情况下，不小心地考上台中一中；从此转变了我的人生！大学、研究所、预官，也一路惊涛骇浪地通过。那个浪子回头的时期，一大早要起来送报，又要当家教打工，又当大学学生会会长，一系列活动要办，非常忙碌，考试能一路地通过都不是很容易的事，所以养成我超级的自信。

小时贫穷，发誓长大后定要从商努力赚钱，因此退伍之后，虽然念的是超热门的资讯科学，但我辞去资讯工作及教职，跑去干最基层的业务员，我要学作生意，然后一路超级投入。两年后，28 岁当上全国最大的欣欣企管顾问公司总经理，带领一百八十几位员工服务全国外销厂商，创办外销月刊杂志

及台湾第一本的鞋业杂志。30 岁自己创业，31 岁首购，32 岁赚进人生第一桶千万金，从此展开了我精彩的人生。从出口鞋业、进口珠宝首饰、百货公司、连锁店、建筑业，到 921 大地震倒闭，转入贸易，再转到现在的生物科技，见证了台湾传统产业的一路风华。这些人生的过程，无形中在我脸上、身口意行上，写下了别人都说我傲气很重的评语！也因为商场上的竞争，我在用人上都希望能找到能力强的人，所以遇到笨笨的人就很不耐烦，口头上常说受不了那些笨的人！以前也都认为这是理所当然。直到进了正觉讲堂学佛，约半年后，遇到一位亲友，盯着我直看，然后跟我说：「某某人说你们正觉有够厉害，半年时间就把你变嘎有够多（台语，改变很多之意）！」我说：「哪有！」他说：「你拢无知，你以前喔……屁到哪啥（台语，意指很臭屁、很跽似的自大自满的得意状），都不太理他！」我笑笑无言！但是我知道，自从那时开始学佛之后，我变了！

第一个最大的改变，小时候我家贫穷，我妈为扶养我们四个兄弟姊妹，让我们读书，尤其在我考上台中一中以后，必须住台中，生活费没办法欠，所以夜以继日地工作。每次养了一、二十几只猪，因为我从小都帮我妈做，所以我知道她的辛苦，几乎每天工作到凌晨一、二点，睡到四、五点又要起床，带着我摸黑上山去砍柴，七点多我才赶去学校上课，非常辛苦。我爸爸因外面有女人，家计都是我妈在撑，所以念书时我都会去打工，寒暑假去当推销员，也因此练就了我一身的本事。我妈一生辛苦积劳成疾，在她 67 岁时得了癌症，我哭断肠，丢下一切，整天在医院照顾了她一年，终究还是

不治离开了人世，造成我一辈子最深沉的痛！我没能保护她，让我深深自责，每天想她就哭，哭了十几年。

来正觉学佛之后，知道了因果轮回的关系，知道了生死的实相道理，我的心终于解放了，不再痛苦！我感激慈悲的平实导师，传了这么胜妙的法给我们，让我们了解生死背后真正的实相是什么？对我那从小就欺负我妈、打我妈的爸爸，也不再憎恨，反而更孝顺他，常牵着他那双一辈子未曾牵过的手，照顾得比以前更健康！没有来正觉讲堂学佛的话，我可能会怨恨他一辈子，也失去孝顺他的机会，失去扶养父母功德的好机会。感恩 平实导师！受弟子顶礼一拜！

第二个改变，上面所提 921 大地震对我事业的摧残毁灭，一夕归零，让我痛不欲生！那心灵的无助哀伤，也因来正觉讲堂学佛之后而得以解脱！这些年来，我变得很少很少有烦恼，几乎每天都在参究法义中法乐无穷，都因有幸学这个正法而对生命更积极的看待，谁说佛教都是消极的！那是不懂得佛法真义的人所说的话。我现在懂得感恩，对世间法看淡名利，但更积极尽力去做，认为若没有世间法的福报，如何厚植福德资粮、利乐有缘众生？什么事都要积极地尽力去做，事业尽力去做，工作尽力去做，护持正法尽力去做，帮助别人尽力去做；在人生中，我们作的决定常常会定义我们是谁；幸福是——当这一刻你环看四周时，对所见的一切感到知足！如此而已。所以「感恩、尽力、勤俭、助人」是我现在的座右铭，也是我发的愿；感恩 世尊、平实导师、亲教师，诸增上、逆增上菩萨的恩赐与教导！在世间法及世出世间法上，积极地尽力

去完成，勤俭地对待自己，宽厚地去帮助别人。

因事业上的因素，我台中进阶班的亲教师杨正旭老师帮我转到台北进阶班张正圜老师座下，离开功德摄受力强大的杨老师座下，真的是不舍！他有一个真实的故事，开启了我们班上同修们种福田的窍门，大家更懂得种福田！感恩杨老师！

在张老师座下，她那如 观世音菩萨的慈祥与慈悲，让我有如家人般地感觉。进去跟她小参，除了问法义，还会自然而然地倾诉出心中的问题，我把我学佛的心路历程写了一份报告，并把我的缺点能想出来的统统列给张老师，请老师跟我开示、下药方。张老师她那慈悲而温馨的强大摄受力，本来耳熟能详的佛法知见，在她的开示之下，却变成一股强大对治缺点的力量，让我大为受用！像说我较不喜欢愚笨的人，张老师就跟我开示，说我这样子的慈悲心不够！要培养 平实导师常常在强调的菩萨种性，要能包容他们本生的根器，并且帮助他们。我真的想都没想到这一点，老师点醒了我，教化了我！我完全信受，并且一下子就通了，再也没那种想法了。

张老师给我最大的改变，就是针对脾气不好，给我下安忍的方：接受一切境界；不计较，一切功不唐捐；不比较，一切都有因有缘。这个能背念的方子，居然又成一股强大的力量，影响我甚巨。我开始时时刻刻历缘对境观行，有了一次很棒的经验之后，接下来就很顺了！那种心境的转折，很奇妙，也很欣慰，我跟老师发愿说：我这辈子一定要修断瞋心、慢心。但是问题又来了，我可以不计较、不比较、不生气，而且

低声下气的跟人家道歉，圆满了别人的欢喜心；但是，世间的是非真相、公平正义怎么办？张老师跟我开示：世间根本就没有所谓的是非真相、公平正义。我就再问，那面对此境要如何生其心？「依四摄法。」¹ 张老师说。我的天啊！以前的我都只依菩萨戒律仪来规范自己的身口意行，没有依戒的精神从根本的心性下手，老师说「性是因、报是果」，真是一语惊醒梦中人！无怪乎要常常在佛前忏悔！真的是受益无穷啊！我们 平实导师真的是太伟大了，传了这个造化圣贤人乃至成佛而且能实证又有次第的妙法给我们，感恩啊！平实导师还有所有的亲教师们！

张老师曾跟我们开示说，全世界所有的病都一定有药可以医治，只是看人有没有福报遇到，或遇到了相不相信而已！心里马上就想说，我们大医王——释迦世尊——的这个法药，不也正是如此吗？可见我们正觉的同修们，过去世修了多大的福报，今生才能遇到 平实导师，更能相信绍继 世尊正法的 平实导师传的这个微妙甚深无上法，而且都不怕生生世

¹ 编案：四摄法就是布施、爱语、利行、同事。菩萨以这四法摄受众生同学佛法、同得解脱、共成佛道；而在利益众生之菩萨行中，也一分分修集累积了福德资粮，也一分分摄受成就了菩萨的佛国净土。平实导师著作的《优婆塞戒经讲记》第二辑中，对于四摄法之内涵与菩萨如何精进实践四摄法有详细深入解说。《优婆塞戒经讲记》全套共八辑（正智出版社出版），助益欲得可爱异熟果报、欲为福慧俱修真实义菩萨、欲证菩提、欲成佛道之佛弟子，了知布施之功德与布施得福之因果关系，了知自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，了知三乘菩提法义与精神之异同。欲求详解读者，可至各大实体书局及网路书局购买。

再回到这个娑婆世界来受苦乐，发愿护持 世尊的这个正法久住人间，利乐有缘众生，行菩萨道，迈向成佛之路！

对一个业障、性障都超级深重、凡夫俗子的我，踏入正觉学法以后，一步一步地学习了知因果，学习了义正法，学习长养菩萨种性、行菩萨道，学习修除性障，学习发露忏悔消除业障，学习行六度波罗蜜。这一切带给我前所未有的改变及快乐，让我更有信心迈向成佛之道！

这一切都要**感谢 世尊！感谢 平实导师！感谢所有亲教师！**

愿生生世世值遇大善知识！愿生生世世护持正法、利乐众生！

一心顶礼本师 释迦牟尼佛

一心顶礼 平实菩萨摩訶萨

一心顶礼 亲教师菩萨摩訶萨

佛弟子 庄峻诚 顶礼敬呈



我的念佛心得

—張宏達居士—

末学出生于一个单纯的家庭，父亲从事工业方面的工作，母亲是家庭主妇。从小父母就笃信宗教，印象中很小的时候，母亲曾去过一贯道的讲堂，也带我去，对民间习俗中各种神佛的生日庆典都会去拜拜，我也常跟去，一起拜拜，但是心里却没甚么感觉，只是觉得陪着母亲去，不想违逆她罢了。

随着年纪渐渐长大，心理渐渐会对生命的种种现象及自然的实相生起好奇：为什么要来这个世间？为什么人这么特别？（相对于其他生物，人会说话、语言特别复杂、会使用工具、会造就种种复杂器物……，而其他动物跟人比起来则单纯多了。）然而想归想却也没有答案，只是这个疑心也没放下，有机会总是喜欢想一想。也因为这样，到了国中念书念到物理化学，看到里面提到理工是讲求实验实证的，就想理工学科是比较严谨推理的，往这里去应该比较接近宇宙生命真相吧！于是大学就选择理工科系，心想物理学家、工程师们用了这么多逻辑推理跟时间作实验，自

已验证、也跟旁人验证（理工的实证是说：一个结果必须是别人可以复制的，才是可以接受的结果），得到的结果应该会接近真理吧！于是乐在其中用功念书，心想应该可以找到一切的实相。然而渐渐地发现理工学科的定律只适用某一些范围，不是所有的地方都适用（如牛顿力学与量子力学的差异），也发现课本中的教材有很多仍是在改变中的东西，并不是已经底定了（如原子结构、基本粒子、宇宙起源、生命……），而宇宙中有很多现象仍不是科学家可以了解的。于是就想找其他的东西，就去找了易经、紫微斗数、老子、庄子等来看，看了觉得很深奥，有一些好像很有道理，但还是模模糊糊没有重点，就又去买了《六祖坛经》跟《楞严经》来看，却看不懂，就把这些都束之高阁了。

随着时间流转，日子一天一天、一年一年过去，心中对生命实相的疑却没有减轻，因此总喜欢看一些珍奇异闻，冀望可以找到一些线索可以了解生命实相。这期间，经常自问：「难道我们这一生之后就没有了吗？那死后去哪里？鬼神之说虽不能亲见，但寺庙到处林立，难道这么多人都是迷信吗？如果死后还有其他形式，那是甚么？」疑越来越大——却没有答案！

有一天，末学同修跟我说：「有一个正觉同修会，传的法是真正的佛法，想不想去看一下？」我问说：「在哪里？」她说：「在台北。」我想有点远，也不知是传甚么法，就没放在心上，过了一段时间，她拿了一些书回来，我也是没有看，就这样又过了几年。这一段时间心中却渐渐升起一个念头，仿佛有一个东西很重要，要去寻找，却怎么也想不起是

甚么？这念头持续一两年的时间，也没有答案。终于有一天空闲之余拿起了同修带回来的《我与无我——从我与无我谈理事圆融》，一读之下，心头大震，看到里面对「我」与「无我」的解释，只觉得一切都有答案了！以前看佛经里说空、无我、涅槃，《心经》说不生、不灭……，浑然不知所云？如果把如来藏套进去，一切都合了，于是又陆续读了《阿含正义》、《大乘起信论》、《优婆塞戒经讲记》等等，只觉得都很有道理，虽然里面有一些读不懂，但是已经确信找到自己所疑的答案了。

这时同修问我要不要去上课？我就跟同修先到讲堂听平实导师讲经，刚开始听的是《金刚经》¹，一段时间后周六班开课，就去上禅净班的课。上课中只觉得老师讲的内容实在是丰富又深妙！自己就这样听经、上课、拜佛、作义工持续不断。几年下来对佛法的内涵终于稍有一些了解，在作义工过程中对佛经及平实导师的书渐渐看得更多，越觉得佛法深奥微妙，又觉得很多的法真的就是身边的一些事相可以印证，对平实导师及亲教师所说的法也就很确信是对的。一方面又观察会内诸位菩萨的身口意行，只能越佩服会内的诸

¹ 《金刚经》已圆满讲毕，平实导师现正讲授《佛藏经》。

平实导师每周二晚上 6：50—8：50 于台北讲堂宣演大乘经典。对于现今一般大众难解之经中义理，平实导师以种种易知易懂之譬喻深细详解，重现世尊为众开示之佛法真实义。

国内各地讲堂亦于同时段播放台北讲堂录制之讲经 DVD，不限听讲资格；欢迎欲知欲证成佛之道的有智学人，参与此难值难遇之殊胜法会，同沾法益。

多菩萨真的是各有修行功德，各有智慧及善巧方便，真的是作到如实修行，显发于身口意行中，在这里也体会到「修行」以及所谓「佛法是实证的而非研究的」的意义。

在正觉这一段时间，主要的活动就是听经、上课、拜佛、作义工、念书。这中间，每一个活动都觉得很有收获，只能说点滴在心头，实在是说之不尽！只想说：感谢 平实导师及亲教师传这个法，让末学于茫茫生死大海中得以见到明灯，去除迷惑。

佛说成佛需要三大阿僧祇劫，而我原来的想法来算，每一大劫换算下来是十三亿年，以人的寿命一百年计算，一大劫是一千多万世，这样说来，一世的时间实在是微不足道。而在一世中，每一天，我们吃的每一餐，有人爱吃鱼、吃肉，以业果报而言，一餐中所吃如果需一世去还，一世中间吃那么多餐，所造的业需百、千、万世去还，如此下来，业越造越深重，还之不尽，故只能流转轮回，求出无期。如果再想到一天中间，身口意行所作其他较细微的染恶业就更是难以计算，这样想下去，一世就累积这么多不净业，对于无量劫来累积的业，想了真是会头皮发麻！可知为何世间法都是苦恼无乐？如何观受是苦？故古德说「防意如城」，时时摄心，就能常观身口意行，止漏少恶，减少继续造不善不净恶业的机会。可是因为意根攀缘性实在很强，只有摄心难以彻底调伏意根，持续不久；所以还是需要智慧说服意根安住于摄心境界。因此 平实导师所传无相念佛法门，就是修习动中定力的法门，有了定力心会变得比较细，对一些以往没感觉到

的身口意行可以观察得比较敏锐；无相念佛生起的定力修起来快，一段时间就会看到成效，但一旦放逸，退得也快，正应了一句话说：「逆水行舟，不进则退！」不过比起打坐静中修定，下座后立即失去定境，也就好太多了。再者，念佛时心念清淨淳正，就算有境界相也容易排除，不会执著境界相，慢心不容易增长，智慧生起较快，实在是一个殊胜的法门。故每天拜佛、时时念佛，是修行快速进展的捷径。

《妙法莲华经》中说：「譬如五百由旬险难恶道，旷绝无人、怖畏之处。」学佛之道确实是险难恶道，更难的是这险难恶道却是让人产生颠倒感觉的鸟语花香、处处美景、引人入胜，故众生流连忘返，不愿离去，以苦为乐，以假为真，本末倒置。有定力与智慧，对种种事相就有抉择能力，也会了解为什么说佛法是实证、是唯修乃证。故会了解纯粹看书、研究佛法、打坐、念咒、修神通等等对佛法进展极为有限，甚至是落入「险难恶道」而不自知；而密宗的观想与双身法落入欲界爱，想成佛就更是背道而驰了，了解这个事实，也就不会妄想取捷径解脱或即身成佛；对种种外道见解也容易知道是对是错，也就不会想去作上帝的羔羊了；也会了解「老实念佛」（这个念是心里不起语言文字的念）才是捷径。

智慧的获得除了拜佛的功德以外，累积福德也是很重要的。《阿含经》中，佛陀尚且为阿罗汉补衣以累积福德²。福

² 世尊为眼盲的阿那律尊者缝补破衣，对于阿那律尊者的「佛啊！您也要修福啊！」世尊的一句「修福还嫌多吗？」让众生明了：即使成佛仍是不断修福的，利益众生是永无穷尽的。

德是学佛的基石之一，是智慧的器皿。在作义工的过程中，会理解到有些法义之前不了解的，可是一段时期之后，累积福德以后就了解了，所以作义工虽然说是护持正法、为众生作，但是还是自己得到最多。

对佛法真义了解以后就会理解只有真正的佛法才能对一切世出世间法圆满解释而没有矛盾之处，也会理解佛法为什么具有排他性，为什么外道见跟佛法不能相容。所谓真理只有一个：如果真理有两个，那这两个不一致时，哪一个是对的？如果两个都完全一致，那就是同一个真理，这是真理的排他性，实证的佛法也是这样。有人会想为什么正觉总是说别人的法有问题，似乎跟一般人想的「学佛人应该无所争」有所差别，但无争是在世间法上无争，因为世间法不是了义法，但对真正的法义是要分辨清楚的。如果看众生错解法义，不去分辨，那就没有如实理解「真理」的含义；也不能说有慈有悲，如同医生救人，即使知道药是苦的，难以入口，但病人不吃药，病不会好，还是要把苦药给病人吃，这才是救人，也才是慈悲心。

佛法广阔浩瀚不是短短数语可说，最快的办法是亲近善知识，如实而学，其中真是点点滴滴，细微深奥。三藏十二部经加上古德著作也只略述梗概，佛于经中，常说的数量是「无量无边」、「那由他」、「阿僧祇」等，都是极大难以思议的数量。佛经中所说的范围涵盖人身、三界、六趣、世间法、宇宙、宇宙起源与灭亡、虚空、心、非心等等，可知佛法范围是多大，更重要的是这些在修行的过程中，点点滴滴都是可以实证查

对，如人身部分跟生物、医学可以比对证实，宇宙部分跟天文、物理学观察到的可以比对，真是说之不尽，而这些佛是一切遍知，可知一切法都在佛法的范围内，而这些还是要亲身实修，才会有所实证了解。反观其他任何一个宗教的教义，都无法如实知、如实证法界实相。

末学有幸得以修习正法，在平实导师、亲教师及会内诸菩萨的教导熏习之下，能对佛法有些微了解，实感无限幸运。在此，以此短文回向：

愿此正法长久流传娑婆世界，末学得以世世在娑婆世界护持正法，众生早日信受正法，学佛因缘早日成熟，早发菩提心，早证菩提！

南无本师 释迦牟尼佛！

南无 平实菩萨摩訶萨！

回中國，認導師，歸於正法 菩薩願，今已發，眾生永度

—郭正建—

时光穿梭，刹那间我已住世间四十一年了，今天要忏悔，在没有走进正法之前，为了贪求五欲六尘，名闻利养，追求世间的享乐，作了很多不如佛法的事情，造作了无量的恶业，伤害了无量的有情，同时也饱尝着、经受着过去世及现在世极为严重的果报，人生八苦无一不显，难以自拔。

记得在我八岁那年，曾祖父离开了人世，从那时起，有一段时间心里特别难受和无奈，非常恐惧，总是在想：自己有一天也会变老也会死掉，怎么才能不死呢？想来想去也没有想明白，所以总是梦想着活一千岁、一万岁，或者永远不会死掉。有的时候在梦里梦到一群手拿木棒兵器的人在后面追我、抓我，我拼命地跑，猛力地扇动着两个胳膊往上起飞，总是差那么一点点就被人抓到，最后还是被吓醒。现在修学正法了，不必担心了，知道有个真我（如来藏）永远不生不灭。

二十四岁那年，我供奉的第一尊佛像就是大慈大悲的 观世音菩萨，从那时起就非常的信奉 观世音菩萨，谁要敢在我面前说 观世音菩萨不好，我都会跟他急。但是那时真可怜啊！

对佛法的知见一点都不懂，这边供养着 观世音菩萨，那边还供养着鬼神外道，想起来真是愚痴透顶，搞得家里乌烟瘴气，自己弄得人不像人、鬼不像鬼的，这些年做了几次生意都以失败而告终。直至 2008 年入秋的一天，我在家里佛堂下面的柜子里找到了一本 平实导师写的《念佛三昧修学次第》，这本书在我这从我发现的那时起，也有八年左右了，可能当时是从白师兄大姨姊开的佛店里结缘来的，那时白师兄和这位师姊正在修学 平实导师的法，可是我并不知道，现在回想起来真是追悔莫及呀！当时我怎么就没看看这本书呢？看看师兄们都坐火箭了，我还骑自行车呢，真是没福德呀！当时翻开书一页一页的往后看，越看越惊奇，心想怎么会有这么好的佛法？今生从未遇到过，如是心生欢喜，感觉自己找到宝贝了，就按照 平实导师所写的第一个次第试着学了起来，大约两、三个小时以后，微微掌握了点技巧，但不敢叫准那个是不是忆佛的念，在接下来的一个星期里，我一边学着忆佛，一边寻找着会此法门的善知识，时间不负有心人，最后终于让我找到了白师兄和这位师姊，一见面真是百感交加，在十来年前我们就认识，可想而知，如果因缘不成熟的话，大乘了义正法真是不可得呀，善知识也不可得呀！

让我辛辛苦苦的绕了这么多的弯路，但还是觉得庆幸，总算是绕回来了，找到了方向；只可怜那些还在搞名闻利养贪图享乐，心外求法而疯狂敛财的外道邪师们；也可怜众生们因无明所覆，不知佛法真相，不能发心修学佛法，解脱生死，求得无上正等正觉；更可怜的是那些自称是修学佛法的人追随之邪

师，以表相看待其修学证量，鼓吹其师之德行，搞一些鬼神之手法，追求神通感应，自以为证得之无上，可怜误入歧途而不知，真是一盲引众盲，相将入火坑。

2010 年 11 月份左右，导师慈悲安排因缘，指定大陆等地佛子于 2011 年 3 月来台求受上品菩萨戒，很多师兄们心生欢喜，纷纷踊跃报名，求戒心非常盛；对于我来说，这件事情就像和我没关系似的，第一、经济条件不准许，第二、导师讲的《优婆塞戒经讲记》我没有看，对戒相和持戒精神一窍不通，也就没有发心要受持上品菩萨戒。眼看着鄂师兄把材料都要报上去了，有一天，我呆在家里，无事，突然眼前出现一个场景，有那么几个人，好像在南方沿海一带，由西向东走，其中有个身高一米七五左右的人，像是个头领，我也在其中，我当时的年龄好像十八岁左右，不知道为什么，我单独一个人要和他们分开，临分别时，感到自己孤苦伶仃的非常舍不得离开他们；我们互相凝视着，我非常不情愿的挪动着沉重的脚步，一步一步回头，难舍难分的离开了他们；这时突然感觉一股心酸，眼底发热，泪水一涌而出，我放声痛哭，就感觉他们是我过去世的亲人；特别是那个头领，我也不知道和他是什么关系，也不知道发生了什么事情，为什么要和他们别离，为什么是我一个人孤独的离开他们呢？

哭罢多时，我慢慢的从场景中走了出来，心想：「怎么会这样呢？我也没睡觉啊！我这也不是在作梦啊！哭什么呢？」我一点一点回忆着刚才出现在我眼前的场景，我又一次情不自禁地泪流满面，心想那个十八岁左右的男孩子难道是我

吗？那个头领又是谁呢？那几个跟着头领的人又是谁呢？正想着，心里突然一转念，而且欲望非常强烈：「**我一要一受一戒一去台湾受持上品菩萨戒！**」当下心得决定，这就是我发心要求受上品菩萨戒的经过。当然要感谢在美国留学的阎师兄，是他从美国给我汇的钱，我才有了这次受持上品菩萨戒的机会。他是我的恩人啊！不知道什么时候有机会再能够见到他，当面好好的谢谢他，同时也要谢谢师姊和白师兄、鄂师兄，是他们跟阎师兄说了我的困难，才满了我的心愿，感谢所有帮助过我的人。

在第一次办理入台手续的最后阶段，师兄们在家里的佛堂前念着大悲 观世音菩萨的圣号，祈求着 观世音菩萨的加持，能够让我们顺利的通过台湾那边的最后一道关；我相信，很多师兄一定是和我一样涕泪悲泣，泣不成声。我们的福德真的是不够啊！就拿我来说吧，自从发心受上品菩萨戒以来，导师写的《优婆塞戒经讲记》我只看了第一、六、七、八辑，而且还是笼统的看了一遍，对戒相、戒的精神都不是那么深入了解，我好像记得 平实导师在《优婆塞戒经讲记》上讲过，过去想求受上品菩萨戒的时候，得要在寺院里考验半年以上的时间，合格之后了才可以求受的，（校对注：是受出家戒才有这个要求，受菩萨戒没这个要求）再说我们往世说不上欠了谁的债，不把他还上还会有遮障的，所以对这次的失败，并没有打消我再次求受上品菩萨戒的信心。

导师慈悲，又一次安排因缘，定在 6 月再次为大陆佛子来台求受上品菩萨戒，师兄们信心十足，求戒的心更加勇猛，我

努力的把 导师写的《优婆塞戒经讲记》，没有看完的那几辑看完，当然对我来说，只能说是看完，因为有些法义我还不是太懂，只能说是先熏习一遍了。

这天真可以说是度日如年啊！我们的车票、飞机票都已经提前买好了，是否通过就看今天的了，我早上起床之后，东一下、西一下的，也不知道该做些什么，草草的收拾了一下行装，大致上处于昏沉状态，就是迷迷糊糊的，心也是七上八下的，乱乱乎乎的，坐也不是，站也不是，就像丢了魂似的，主要还是心里没底，怕这次再去不上，以后可能就没有机会了（听说拒签两次以后就没有机会再入台了）。时间真是难熬啊，心想，干脆下楼逛逛吧。去师兄那坐了一阵子，之后又到附近的商场转了转。大约下午差十五分钟四点的时候，我手机的铃声突然响了起来，一看是鄂师兄打过来的，心脏立刻加快速度，呼呼直跳，不知道是喜还是忧，我接起电话，就听鄂师兄用着沉重的语气说：「我们通过了，礼佛谢恩去吧！」是啊！我们通过了，感觉得到，这段时间里，鄂师兄紧绷着的那根神经终于放松了一些，真要感谢鄂师兄这段时间一直无怨无悔的为我们奔波劳累办理着出境手续，还要感谢为此付出努力的一切善知识们，在这里说声谢谢了。放下电话之后，我感觉浑身瘫软无力，一天的心思都放在这上面了，总算松了口气，定了定神，抑制不住心中的喜悦，立刻打起精神，回家整理行装准备出发。隔了一天的晚上，我们乘机到达了台湾，在一家旅店住了下来，当晚，我带着疲惫而又喜悦的心情进入了梦乡。

第二天早晨，我们吃过早餐，登上大巴车，直往正觉讲

堂。一路上我抑制着激动的心情，抑制着将要流出的泪水，说实在的，真的不是想要装出来的，也不知道为什么就是控制不住心中的感受。大巴车慢慢的停在了马路的边上，正觉讲堂到了，我们从车上下来，来到正觉讲堂门口，早有会里的菩萨在此迎接我们了；看到他们，感觉亲切无比，他们的热情令我心里暖暖的，有一种到家的感觉。我们就像久别了家乡的孩子，在外面不知流浪了多少世，在业海中颠簸流离，盲无方向。亲人们！我们今天终于回家了，我再也不任性了，再也不随便乱跑了，我要生生世世跟随 平实导师、亲教师，会里的菩萨们修学正法，护持正法，弘扬正法，发菩提心，行菩萨道，利益有情。我们来到了九楼，首先看到门口供奉着 韦陀菩萨，转个角再往里看，在对面墙的中间供奉着 释迦牟尼佛，右边 观世音菩萨，左边是 玄奘菩萨，使我倍感亲切，一股暖流从我心底往外扩散着，我的眼底在发热，再也控制不住对家的思念。很多人和我一样，都在抽咽着，好像诉说着离家之后所遭受的痛苦、折磨和委屈……。

今天的第一堂课是蔡老师为我们讲戒，我对蔡老师的印象还是挺深的；因为在讲三乘菩提的光碟时，我第一个看到的就是蔡老师讲的法；他在光碟上一露面，我立刻热泪盈眶，感觉和他的缘分还是很深的。蔡老师讲戒真令人受用，他怕我们听得不彻底，每条戒都给我们反复举例说明；他讲法时语气恳切，听得出他希望我们不要辜负了 佛和 导师对我们的期望。希望我们每个人都能够努力修学大乘了义正法，都能够超劫精进，发菩提心，利乐一切有情。一天很快就过去了，还没有听

够蔡老师的讲法，我们就恋恋不舍的离开了正觉讲堂，回到了旅馆休息。

课程第二天的早上，我们吃过早餐，依然坐上大巴车，来到正觉讲堂，菩萨们依然像亲人一样把我们迎入了正觉讲堂内听法。今天是白老师为我们讲戒开示，他讲法的风格真是独特，他用欢快的、积极的、柔软的、一法演说多法的、而又不失菩萨风范的讲法方式，把课堂的气氛调动得非常活跃；他把戒的规范、戒的精神，用他这种独特的讲法方式，深深地注入我们的脑海之中。白老师还给我们讲了供佛的六种作意，还有七种布施不损失财物，果报确定和不确定的方法……。一句话，白老师的法就像滔滔之江水，取之不完、用之不尽，真是令人回味无穷、记忆犹新。一天又过去了，我们意犹未尽的离开了正觉讲堂，回到了旅馆休息。

课程第三天的早上，我们吃过早餐，坐上大巴车来到正觉讲堂，菩萨们依然像亲人一样把我们迎入正觉讲堂内听法，上午是蔡老师把剩下的部分戒条讲完。午休的时候，蔡老师和白老师慈悲，放下午休的时间，亲自为我们作证明大妄语等业的忏悔；因为明天就要受菩萨戒了，要提前消除或减轻我们的罪业。下午蔡老师和白老师现场为我们回答我们提出的问题，两位老师的智慧真是渊博如海，用种种的方便善巧一一解答了我们提出的不同问题。现场气氛活跃，问题讨论得非常殊胜圆满，真是意犹未尽，怎么才能让时间停下来呢？这一天，我们同样收获了丰硕的果实，满载而归的回到了旅馆。

受戒这天可以说是我新起点的开始，我们就要和亲人 导师相见了，我们将要在 导师的座下受持上品菩萨戒，因此感觉到肩上的担子更重了。从今天开始，我要正式的发起菩萨的种性，努力修学正法、护持正法、弘扬正法，随缘随分的利益一切有情。像往常一样，我们又出发了，我坐在大巴车上，回想起那次冥冥之中与 导师过去世离别的场景，也许 导师过去世的形象在我心中早已定位的原因，因此导致我在后来受戒时犯了一个大错误。一路无话，到了正觉讲堂，今天在门口迎接我们的菩萨明显多了许多，通过签到之后，我们上了九楼，默默地期盼着 导师的到来。

时间一分一秒的过去了，忽然一个身影从九楼讲堂的外面走了进来，直奔讲堂。我在想，这个个子不高的人是谁呀？怎么叫这个人上来呢？怎么不见 导师呢？当时不知道怎么了，就认为 导师还没有来，不知不觉的对这人起了轻慢之想，当他升座时说了一句「我萧平实……」，我的心立刻震了一下，哦！他是 萧老师，这时我才如梦方醒；说实在的，当时不知道怎么了，怎么会对 导师有轻慢之心呢？我简直不能理解自己，其实真的不是从本意之中想轻慢 导师，我也搞不清为什么会有这样的感觉。我当时真是追悔莫及啊！有可能我的福德不够，有遮障？还是过去世有过对 导师不敬之处？还是分别太久了？在我内心之中，总是觉得 导师过去世的身影要比现在魁梧，当下由于意根的执著，对现在面前的 导师不能够完全的接受。我非常的懊悔，我的意识努力的劝服意根，这是 导师啊！是我期盼已久想见到的 导师啊！是我生生世世的恩人

啊！是我走入正法的航标与明灯啊！我挣扎着，再也不敢多看导师一眼，怕对 导师再起轻慢之想和恶觉观。

受戒仪轨结束之后，导师开始为我们授缽衣，我跟着队伍一步一步的开始接近 导师。由于阿赖耶识遇缘现行，种子流出，总是觉得自己就像在外面流浪了许久的孩子，迷失了回家的路，找不到家了，也找不到亲人了，四周漆黑，没有光亮，跌跌撞撞的也不知道走了多久，眼看着那颗心就要被我丢掉了，过去世无量的业种也要慢慢的腐烂了，也要被替换掉了。记不起我是谁了，也记不起谁是我了。如今，导师慈悲，怕我越走越远，忘失了回家的路，安排了因缘，加持了我，唤醒了我过去世的种子重新再现，促使我终于找到了回家的方向，见到了我最亲近的人——导师。我怎能抑制住内心的激动，干脆放开闸门，让眼泪尽情流吧！转眼我到了 导师的面前，恭恭敬敬的接过 导师递过来的缽衣，就听 导师用轻柔的语音对我说「恭喜你了」。听得出来，导师何尝不是和我们一样的心情，每时每刻的思念着我们，盼望着我们早日归来，早归正法，找到真我。他何尝不是在抑制着自己内心的激动，只不过就是差那么一点点闸门没有放开，没有让久别的泪水涌出来。他思念我们要胜过我们多少倍啊！中国有句古话「儿行千里母担忧」，他看到我们无量世在业海中挣扎，沉沦于六道，不能自拔，完全忘失了我们自己的本性，他老人家怎能不为我们着急？怎能不为我们忧郁？因此，导师发起无量的大悲愿力，安排了种种方便和因缘，致使我们回归于正法之中。导师！我回来啦！可却没能和您说上一句感恩的话，反而，还对您起了轻

慢之心和恶觉观，我怎能对得起有恩于我的 导师呢？我向 导师忏悔，自责其心，永不再造。菩萨戒总体仪式结束之后，导师眼含热泪走出了讲堂，大家跪倒一片，热泪盈眶。

当时，我真的想在 导师的面前向他忏悔，忏悔我对他的轻慢之心和恶觉观；可是看到 导师这么辛苦，只好找了一位同戒师兄为我作证，在佛前忏悔对 导师的轻慢之心和恶觉观，致使如今还在每天拜五十三佛来忏悔我当时对 导师的轻慢之心和恶觉观。

下午我们来到十楼面见 导师，听 导师开示，说也巧，坐在我前面的师兄个子非常高，正好挡住了我的视线，使我整个人被他的后背挡住了，看不到 导师。当时我在想，这是不是护法善神的安排呢？怕我再对 导师起轻慢之想和恶觉观呢？这样也好，先听 导师开示的声音，先接受 导师的声音，再慢慢的从听受 导师的声音中使得意根彻底的接受 导师。我一边听着 导师的开示，一边从前面两位师兄的缝隙中来观看 导师，让意根慢慢的接受 导师。还好，经过了多次的观察思惟和整理，过去生中 导师的形象慢慢的在我脑海中淡化了，就这样，我终于接受了今生的 导师，乃至生生世世都能安排我回归正法的恩人——萧导师。

在这里，我要和同修们说一下，也许是我的福德不够，也许在过去世我对 导师有过不敬之处，也许是对 导师的这一世身像提前定位等等，致使我这次受戒当中对 导师起了轻慢之心和恶觉观。在我们修学正法的道路上是坎坷不平的，每当我们精进到一定的程度之后，就会有很多的遮障，障碍我们修行

的步伐，也会有很多的逆境出现在我们的面前，我们要安忍住，勇于面对和接受，通过思惟、观察、整理之后，把它抛开、粉碎；最后得出五阴无常，再用布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若的智慧，这六度来增加我们的福德资粮。就像一个人驾驶着一辆汽车，跑到一定的里程之后，人也累了，需要吃饭、喝水、休息，车也需要不同的材料补给，需要检修，之后再上路行走，这样才能徐徐渐进，最后才能到达目的地。这是我粗略的想法，只供参考。

我们大家和 导师在一起，听 导师开示，每个人都心生欢喜，不知疲惫；导师看看时间，都已经很晚了，可我们舍不得离开 导师，导师也舍不得我们，总是再三对身边的菩萨说：「再延几分钟」，可是没办法，导师太辛苦了，我们恋恋不舍的离开讲堂。刚一出讲堂的门口，会里的菩萨们就向我们问讯，用那种发自内心的喜悦向我们表示祝贺，欢喜赞叹的对我们说：「恭喜菩萨，恭喜你们得受上品菩萨戒。」这种场面令我们好感动，从心里敬佩会里的菩萨们，真是我学习的好榜样，看看我自己的心态，自愧不如啊！当下下定决心，以后一定要改掉自己不如法的地方。

返乡前一天的早晨，我们坐着大巴车来到我们的正觉祖师堂，哦！一下车，首先映入眼帘的是一片绿色的草坪，周边的树木镶嵌着几条林荫小道，点缀着古典而又有现代化建筑风格的、又有着神圣不可侵犯、外魔不可侵入、独占鳌头、正气凛然、无可比拟的——正觉祖师堂。今天又是白老师给我们讲法开示，他的智慧如滔滔之江水，永不断流，又给我们注入了很

多佛法的种子，使我们受益匪浅。傍晚我们回到了正觉讲堂，听 导师讲《法华经》。此时此刻，我的心情无以言表，因为我们明天早上就要离开 导师，返回大陆了。这些天，我们一直生活在幸福之中；能和家里人团聚，真是不容易，能有今天这样的场面，都是 导师发大慈悲心，安排了这次的因缘，我们才得以满愿。会里菩萨们的真诚、热情，以及对我们像亲人般的关照，而且亲和力是那么的强，深深的感染了我。在我们正觉，想生起瞋心都没有机会，因为没有让我们起瞋心的因缘，我们想到的事情和没想到的事情，导师和会里的菩萨们都已经为我们想好了、做到了，剩下的是我们怎么样向他们学习了，修正自己不足之处，向 导师、向正觉交上一份满意的答卷。下课了，时间已经很晚了，导师舍不得我们，有很多说不完的话要说，有很多做不完的事情要为我们做，可是时间有限。不得已，只能洒泪分别。

我愿生生世世与 导师同在，修学正法、护持正法，做 导师的护法，发菩提心，行菩萨道，利益一切有情，愿 导师安排更大的因缘，使得更多的佛子回归正法，愿无量的佛子从正觉圆满毕业，求得无上正等正觉。

南无本师 释迦牟尼佛！

南无 阿弥陀佛！

南无 观世音菩萨！

南无大愿 地藏王菩萨！

菩萨戒子

郭正建

2011 年 7 月 26 日

另附：被〈菩萨底忧郁〉所触动

自从往世与您无奈的别离，就不知道自己去了何处安身，往世的记忆被后世的无明与胎昧所遮障，在业海中颠簸流离，饱偿着因无明所造的一切业果，因此离您越来越远，失去了您这盏指路的明灯。迷失了方向，种种罪行背负于身，辜负了您多劫以来在佛法上对我的溺爱；您时刻都在挂念着我们，寻找着我们的去向，观察着我们的因缘何时成熟，不争气的我还在令您忧郁，忘记了护持佛法血脉的重任。

今生您用大悲的愿力，安排了因缘，默默的、无声息的为我铺垫好了回家的路；直至有一天您过去世的身影，在冥冥之中突然出现在我的面前，我惊奇了，因是白天，我并没有在睡觉，也不是在作梦，我当下认定，是您，一定是您，我心狂躁了，再也无法按捺心中的喜悦；多劫以来沉寂在心中的迷茫与思念，沉闷与苦涩……当时只有哭嚎才能令我发泄，我慢慢的从迷茫之中清醒过来。回忆着刚才那段与您和几位师兄别离时的场景，我又一次浑身发软，眼底发热，泪水夺眶而出，洗涮着我多生多劫以来，沉寂在心底的苦涩。

接下来的几天里，我们过去世分别时的场景，总是出现在我的脑海中；因您的悲心愿力，摄受了我，感召了我种子的现行，致使我回归了正法的轨道，散漫的心慢慢的收了回来，最后决定在您的座下受持上品菩萨戒。

你对我们只有悲心、愿力，只有眷属般的挂碍，无五欲之所求；您安排了种种因缘，令我们每一个佛子都能够尽快的回

归正法之中；您祈愿着我们一世又一世与您相伴，共同修习佛法，怕我们离开您这盏指路的明灯而失去方向；可是我们却一世又一世的辜负了您，往世残留的罪业还没有消除，如今又增添了新业，令您更加的为我们忧郁。您祝愿着我们快速满足三地心，才能令您毫无顾虑地舍弃那些忧郁；您如此之悲心大愿，令我深思，我好惭愧，好内疚。看着诸佛菩萨及您的悲心愿力，看看您为我们被无明愚痴而遮障，不能够快速的提高修证佛法而忧郁，看看您为佛教诸多法师们至今仍然顽抗正理而继续住在愚痴的见解中而忧郁；还有那种红色魔焰与气氛，所谓藏传佛教喇嘛教里乐空双运的喇嘛与女信徒性交双身法魔焰与气氛，种种外道破斥诽谤正法之行为，使得众生跟其堕至三恶道，失去了法身慧命……您都在为此而忧郁。试问我自己有何脸面不去相应诸佛菩萨及 平实导师您的悲心愿力？又有什么理由不去努力修学正法、护持正法、利益众生？求得早日明心见性，步入初地，直往三地，乃至成佛？又有何脸面面对苦难的众生？又有何脸面去贪图享乐？

为了能让 导师消除忧郁，我要依教奉行，同时尽我所能和 导师您一起分担您的忧郁。所有的佛子们，我们发心吧！和 导师共同分担他的忧郁，不要让 导师每世在弘法时都感觉踉踉跄跄了，我们要在 导师身边筑起一座坚固的城池，请 导师放心，我愿做您脚下的基石，使您更加稳固的弘扬佛法。

向所有正法的佛子们祈求，祈求我们与 导师共心一处，努力修学正法，护持正法利益众生，把那种红色魔焰与气氛，把毁坏正法的外道喇嘛们等邪见彻底熄灭与转变，恢复正法的

流传，让正法的血脉早日返回靖康，早日回到吴越各地栖止，
共同完成 导师的悲愿，都能够快速的证得三地满心位，早日
消除 导师的忧郁！

阿弥陀佛！

菩萨戒子

郭正建

2011 年 7 月 20 日



当观无常以离众苦¹

《众经撰杂譬喻》卷上：

一切众生贪着世乐不虑无常，不以大患为苦。譬如昔有一人遭事应死，系在牢狱，恐死而逃走。国法若有死囚逾狱走者，即放狂象令蹈杀，于是放狂象令逐此罪囚。囚见象欲至，走入墟井中，下有一大毒龙张口向上，复四毒蛇在井四边。有一草根，此囚怖畏一心急捉此草根，复有两白鼠啮此草根；时井上有一大树，树中有蜜，一日之中有一滴蜜堕此人口中，其人得此一滴，但忆此蜜，不复忆种种众苦，便不复欲出此井。

是故圣人²借以为喻：「狱者三界，囚众生，狂象者无常，

¹ 《众经撰杂譬喻》卷上，〈道略集〉（八），《大正藏》册4，页533，上27-中13。

² 圣人：在三乘菩提中才有圣人可言。

《大般涅槃经》卷11〈圣行品 第7〉：「以何等故，名佛菩萨为圣人耶？如是等人有圣法故，常观诸法性空寂故，以是义故名圣人；有圣戒故，复名圣人；有圣定慧故，故名圣人；有七圣财，所谓信、戒、惭、愧、多闻、智慧、舍离，故名圣人；有七圣觉故，故名圣人。」

广义来说，三乘见道以上者，皆可称为圣人；若以狭义来说，解脱道

井众生宅也，下毒龙者地狱也，四毒蛇者四大也，草根者人命根³也，白鼠者日月也；日月克食人命，日日损减无有暂住，然众生贪着世乐，不思大患。」

是故行者当观无常以离众苦。

语译：

一切有情众生贪爱恋着世间种种乐事，从不思虑这种世间乐其实是变化无常的，也不认为贪爱诸乐会带来继续轮转生死的过患是苦。譬如，过去曾有一个，他因遭遇了一些事情应该要被处以死刑所以被系缚在牢狱中；但是他心里非常恐惧被处死，就从牢狱中逃走了。当时的国家法律有规定：被判处死刑的囚犯如果越狱逃跑，就可放出发狂的大象去追

中之初果人虽见道只是预入圣流，还不名真圣，需是得三果解脱成不还果，方得名为圣人。佛菩提道中之圣人则是已入初地之菩萨，才名为圣人，所谓住如来家、穿如来衣之真佛子。地前之十住、十行、十回向称为三贤位，即使已见道，修道未圆满故，不得名圣，唯得名为大乘见道贤人。

³ 命根：依寿、暖、识三要素而说命根。命根非真实法，乃是百法中之「心不相应行法」。命根是由八识心王及心所有法、色法等三位差别所共同显示之法，唯是名相施設，故名「心不相应行法」。

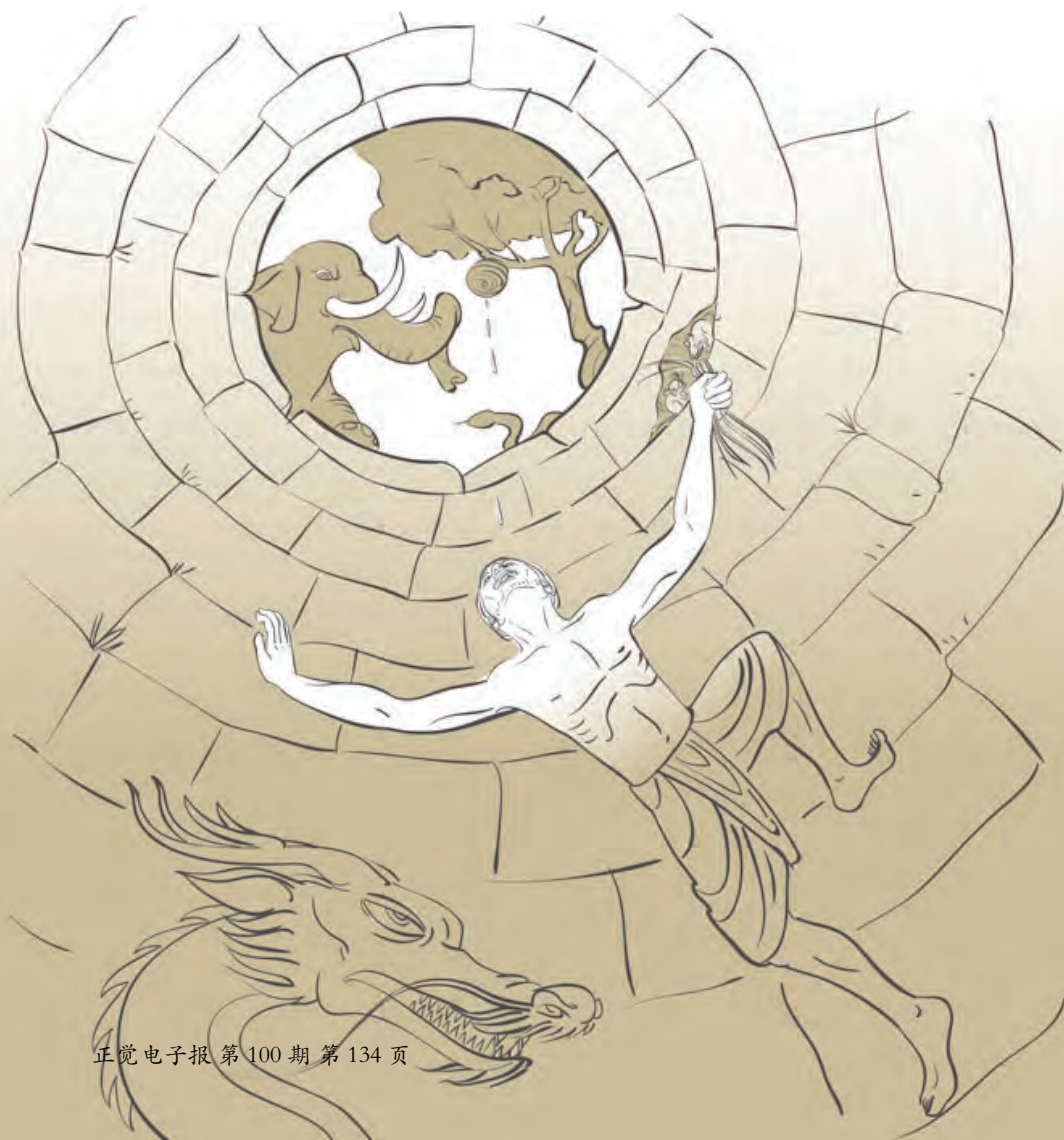
命根是显示一个人有命，所以能存在世间生活。然而此命之所以能存乃是由众生之阿赖耶识所执藏储存之往世业种果报而来；若其第八识中所蕴藏之种子，应令其人短命或长命，则由其第八识中之蕴含果报种子现行，即令其人存活久暂，是故一切有情之命是由各人之阿赖耶识所藏，离阿赖耶识则无命可活。

逐驱赶，让罪犯被大象活活地给践踏踩死。当这死囚眼看就快要被狂象追上时，就快步躲进一口废弃的井中躲起来，他自以为躲在井中就可以躲过狂象的追逐，却没有看见在井的下方有一只巨大的毒龙正朝上张着大口，随时都可能把他吃掉；在井的四边又有四条毒蛇盘绕觊觎着，而在井中刚好有一条草根，这死囚因为心里十分惊恐畏惧，见了这条草根急忙抓住以求活命，但他却没有注意到：在这草根的另一端正有两只白鼠在一点一滴地啃着草根。此时，井的上方正巧有一棵大树，在每一日当中正好都会滴下一滴蜂蜜，堕入在井中这犯人的口中；当犯人尝到这一滴蜜时，马上被这甜蜜的滋味给迷住了，心里只忆念这蜜的甜，而完全忘记了他所曾经经历的种种险境，也完全忘记了眼前正面临的种种苦难，一心只想再尝尝那甘甜的蜜，所以不想要离开这口危井了。

因此，圣人就借这故事作譬喻来开示：「那关着囚犯的牢狱，就好比是系缚众生的三界法，使众生无法出离；狂象追逐着罪犯，如同众生恒被无常追赶而无能逃脱；罪犯躲进的那口废井，就如同众生的五阴火宅，众生自以为逃到井中已安全无虞了，却不知依然受困在犹如火宅般的五阴中危脆不安；而那井下方的毒龙，恰如地狱一般，若众生因无明造作恶业时，即随时都会下堕地狱受苦果；而盘踞在井边的四条毒蛇，就是成就众生色蕴的地、水、火、风四大元素，四大所成之色是随时都会散坏的；那条井里的草根，就像是人的命根一样，被众生紧紧抓住不放；那白鼠就譬如日月光阴的流逝，众生正被日月光阴所啃蚀，就好像

那两只白鼠啃咬草根般愈来愈短，是日已过，命亦随减，无有一刻是可以暂时停住的。然而无明众生在贪爱恋着世间之乐时，却不懂得思惟观察这些乐正是诸苦的大过患啊！」

所以，真正的修行人，应当要时时专精思惟观察世间诸法的变异无常，不可爱乐，才能远离种种的大苦啊！





公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤
禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以

外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2014 年上半年禅净班，将于四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路 3 段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00。**2014** 上半年的禅净班已经开始接受报名，本期新班于 **2014/4/28**（周一）以及 **2014/4/25**（周五）开始上课，时间是：每周一晚上 **19:00～21:00** 和每周五晚上 **19:00～21:00**；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30。**2014** 上半年的禅净班已经开始接受报名，本期新班于 **2014/4/25**（周五）开始上课，时间是：每周五晚上 **19:00～21:00**。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00。**2014** 上半年的禅净班已经开始接受报名，本期新班于 **2014/4/26**（周六）开始上课，时间是：每周六早上 **09:00～11:00**。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00。**2014** 上半年的禅净班已经开始接受报名，本期新班于 **2014/4/23**（周三）开始上课，时间是：每周三晚上 **19:00～21:00**。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 14:00～16:00、晚上 19:00～21:00。**2014** 上半年的禅净班已经开始接受报名，本期新班于 **2014/4/25**（周五）开始上课，时间是：每周五晚上 **19:00～21:00**。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00。**2014** 上半年的禅净班已经开始接受报名，本期新班于 **2014/4/28**（周一）开始上课，时间是：每周一晚上 **19:00～21:00**。

香港讲堂：已于2021年迁移新址：
香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼
电话：(852)23262231
18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93
Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.
Tel: (852)23262231

禅净班：双周六班 14:30～17:30 及单周日班

14:40～17:40，两班皆已额满，不再接受报名。新班已经开始接受报名，将于四月下旬开课。

《妙法莲华经》**详解**：平实导师讲解 以台北正觉讲堂所录制DVD，每逢双周六 18:40～20:40 及单周日 19:00～21:00 放映；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六下午 13:00～15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。**2012/5/12（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30～17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。

真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。**台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听讲，预计八月开放，届时欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入。**其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师最近宣讲的《佛藏经》再次演示「**此经**」深妙义理，机会难得不可错失。座位有限，敬请提早入座以免向隅！古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理，平实导师用了四年半的时间，以二百二十一讲的详细演绎，次第开演「**此经**」，并于 2013/12/17 讲述圆满，未来亦将整理成书，利益更广大的学人。

- 六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。
- 七、台北、新竹、台中讲堂将于 2014/4/6（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。
- 八、台北、新竹、台中讲堂于 2014/5/4（日）& 台南、高雄讲堂于 2014/5/18（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。
- 九、2014 上半年禅三：第一梯次于 4/11（周五）～4/14（周一）举行，第二梯次于 4/18（周五）～4/21（周一）举行；2014/1/1（周三）开始接受会员报名，2014/2/18（周二）报名截止，2014/4/3（周四）、2013/4/7（周一）开始邮寄禅三录取通知。

十、本会将于 2014/5/11（周日）同步台北、台中、台南及高雄讲堂，2014/5/10（周六）于大溪正觉祖师堂，举办佛历 2558 年浴佛节法会。法会于上午九点开始，期间恭颂《浴佛功德经》，当日灌沐如来像活动则持续至下午五点。欢迎正觉佛子踊跃携眷参与盛会，现场领受庄严肃穆的气氛，一尝 如来正法之芬芳，亦期待一切有缘佛子光临法会现场，沐浴如来圣德芳香。

十一、2014 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/31、2/1、2/2、3/2、5/10、5/11。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻无根毁谤善知识而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可

以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧

广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十九、黄正幸老师的《见性与看话头》已于〈正觉电子报〉连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极

深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十二、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟

般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，每册 250 元。本书讲述的要旨如下：

「三界唯心，万法唯识」是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万

法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在〈正觉电子报〉连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，每册 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼「大乘非佛说」的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时

的《分別功德論》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价 300 元。本书的内容，系：

「大乘非佛说」的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心在日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出「释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物」，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着「学术」的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张「大乘非佛说」的谬论，这些人以「人间佛教」的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想

说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论「人间佛教」的议题，证明「大乘真佛说」。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，第二辑已于 2014/3/31 出版，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价调整为新台币 250 元。本书的内容，系：详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会

捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

三十一、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到 600 万元。详情请见正觉同修会、正

觉教育基金会官网之报导。

三十二、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

三十三、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2014/03/14

1. 宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈 平实导师著 500 元

因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）

2. 禅净圆融 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）

3. 真实如来藏 平实导师著 400 元

4. 禅—悟前与悟后 平实导师著 上、下册，每册 250 元

5. 宗门法眼—公案拈提 第二辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

6. 楞伽经详解 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元

7. 宗门道眼—公案拈提 第三辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

8. 宗门血脉—公案拈提 第四辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

9. 宗通与说通—成佛之道 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元

10. 宗门正道—公案拈提 第五辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

11. 狂密与真密 一～四辑 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记—** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛—** 略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀) 著 流通价 140 元

19. **阿含正义—** 唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境** CD 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁** CD 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，即将出版。

内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元

32. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界——揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元

34. **藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

2013 年 9 月已全部出版完毕。

36. **空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。**

坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元 已于 2012/8/1 在各大书局上架。

37. **末代达赖——性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元

38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解

游宗明 老师著 成本价 200 元

39. **第七意识与第八意识？** 平实导师述 每册 250 元

40. **黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖**

正觉教育基金会编著 每册 250 元

41. **童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。**

平实导师 著 定价 180 元

42. **人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提** 平实导师 述，定价 300 元

43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑成本价 250 元

2014 年 1 月 31 日出版第一辑，每二个月出版一辑

44. **佛法入门——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境**

〇〇居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元

45. **藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版** 平实导师 著 上、下册

仅在大陆流通 每册 300 元

46. **广论之平议——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议** 正雄居士著

约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定

47. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法，凡夫见本质** 正德老师著

于正觉电子报连载后结集出版之。出版日期、书价未定

48. **末法导护**——对印顺法师中心思想之综合判援 正庆老师著 书价未定

49. **菩萨学处**——菩萨四摄六度之要义 正元老师著 出版日期未定

50. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 250 元

俟《实相经宗通》出版完毕后开始逐辑出版，大约 25 辑。

51. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定

52. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定

53. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定

54. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理

正德老师著 出版日期未定 书价未定

55. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

56. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定

57. **阿含讲记**——将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。

平实导师述 约二辑 每辑 250 元 出版日期未定

58. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 250 元 出版日期未定

59. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

60. **成唯识论略解** 平实导师著 五～六辑 每辑 250 元 出版日期未定

61. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

62. **无门关**——《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定

63. **中观再论**——兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

64. **轮回与超度**——佛教超度法会之真义

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

65. **《释摩诃衍论》平议**——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

66. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著 出版日期未定 书价未定

67. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

68. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定

69. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。

作者未定 出版日期未定

70. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

71. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定

72. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

73. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定

74. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定

75. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定

76. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定

77. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定

78. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社预定于2015/01/01开始调整本目录中部分书籍之售价，《金刚经宗通》、《优婆塞戒经讲记》、《胜鬘经讲记》、《楞严经讲记》、《维摩诘经讲记》、《起信论讲记》等套书都以成本价200元出售，届时将改为每册250元。《狂密与真密》将改为每册300元。《我的菩提路-第一辑》及《钝鸟与灵龟》将改为300元，以因应各项成本的持续增加。

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

23158 台北县新店市中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售点：

1.**全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.**台北市：**佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号 人人书局 大直北安路 524 号

3.**新北市：**春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号
一全书店 中和兴南路一段 10 号

4.**桃园市县：**诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号

诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号

垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5.**新竹市县：**大学书局 新竹市建功路 10 号 联成书局 新竹市中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区力行二路 3 号

诚品书局 新竹东区民族路 2 号 垫脚石文化书店 新竹中正路 38 号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6.**苗栗市县：**建国书局 苗栗市中山路 566 号

万花筒书局 苗栗市府东路 73 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7.**台中市：**瑞成书局、各大连锁书店。

咏春书局 台中市永春东路 884 号 文春书局 雾峰中正路 1087 号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 **彰化市**南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

9. **台南市**：宏昌书局 **台南**北门路一段 136 号 博大书局 **新营**三民路 128 号
艺美书局 **善化**中山路 436 号 宏欣书局 **佳里**光复路 214 号

10. **高雄市**：各大连锁书店、**瑞成**书局

政大书城 **三民区**明仁路 161 号 政大书城 **苓雅区**光华路 148-83 号
明仪书局 **三民区**明福街 2 号 明仪书局 **三多**四路 63 号
青年书局 **青年**一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 **宜兰市**中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 **罗东镇**中正北路 101 号（039-534909）

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 **台东市**博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司

14. **大陆地区请洽**：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

商品部：范清洁

厦门市湖里区悦华路 8 号外图物流大厦 4F（邮编：361006）

电话：0592-2230177 0592-5680816 传真：0592-5365089

（台湾地区请拨打 86-592-2230177 86-592-5680816）

网址：JKB118@188.COM

15. **美国：世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿 网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨帐号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司

书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

佛教正觉同修会 <http://www.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元

26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元

27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元

28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元

30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本

(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。有二大讲题:一为「三乘菩提之意涵」,二为「学佛的正知见」。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元,回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题:一为「三乘菩提之念佛法门」,一为「学佛正知见(第二篇)」,由正觉教团多位亲教师轮番讲述,内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧,以及学佛应具有的正确知见,可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人,得以把握往生,更可令学人快速建立三乘法道的正知见,免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片,工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 30 元
49. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
50. **邪箭吃语**—从中观的教证与理证，谈多识仁波切《破魔金刚箭雨论—反击萧平实对佛教正法的恶毒进攻》邪书的种种谬理
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元，预定 2014/03/09 出版
51. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
52. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
53. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- ★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。
- ★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍 请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。 书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

****密宗四大教派修双身法，是假藏传佛教****





正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(626) 965-2200 & 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2014 年 4 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

