



# 心學

電子報

第102期

2014.06.01

尔时维摩诘谓众菩萨言：「诸仁者！云何菩萨入不二法门？各随所乐说之。」会中有菩萨名法自在，说言：「诸仁者！生灭为二。法本不生，今则无灭；得此无生法忍，是为入不二法门。」

《维摩诘所说经》卷2

Then Vimalakirti said to all the bodhisattvas, “Bodhisattvas! What does it mean by bodhisattvas entering the dharma-gate of non-duality? Please speak freely.” Bodhisattva Dharmêśvara [Bodhisattva with Mastery in Dharmas] in the congregation said, “Bodhisattvas! A rising and ceasing are two dharmas. The Dharma is inherently non-arising, so there is no ceasing. Those who realize and rest in the non-arising dharma hence are the ones who have entered the dharma-gate of non-duality.”

因为法本来不生，法就是如来藏，是以不生灭的如来藏来涵盖生灭的蕴处界一切法，所以说一切法不生；因为一切法汇归如来藏时，一切法就是如来藏。法本不生，现在就无灭，得到这个无生法而能安忍，就是入不二法门了，所以说菩萨是不二法，声闻是二法。

《维摩诘经讲记》第五辑，页 62

Because the Dharma is inherently non-arising, the Dharma is Tathagatagarbha, and the Tathagatagarbha that is neither arising nor ceasing includes all dharmas of arising-and-ceasing aggregates, sense-fields, and sense-realms, it is said that all dharmas are non-arising; it is because when all dharmas collect and return to the Tathagatagarbha, all dharmas are Tathagatagarbha. The Dharma is inherently non-arising, so it is non-ceasing, either. The one who has realized this non-arising dharma and is able to patiently persevere with it is hence said to have entered the dharma-gate of non-duality. Therefore, the dharma of bodhisattvas is non-dualistic while the dharma of sound-hearers is dualistic.

*A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sutra*, Vol. 5, p. 62

# 目录

正觉电子报第 102 期

涅槃（五）	平实导师	1
般若中观（四）	游正光老师	18
苍天有眼（十七）	郭正益老师	34
广论之平议（六十）	正雄居士	46
救护佛子向正道（三十八）	游宗明老师	65
假锋虚焰金刚乘（十四）	释正安法师	77
次法（七）	张善思居士	92
从一贯道到正觉	蔡正承居士	105
我们回家了	正欣居士	115
佛典故事		121
公开声明		123
布告栏		127
正智出版社发售书籍目录		146
正觉赠书目录		156



# 涅槃

—平實導師—

(连载五)

## 第四节 求证涅槃者应学之次法

《长阿含经》卷 10:

佛告比丘：「三法聚者，一法趣恶趣，一法趣善趣，一法趣涅槃。云何一法趣于恶趣？谓无仁慈，怀毒害心，是谓一法将向恶趣。云何一法趣于善趣？谓不以恶心加于众生，是为一法将向善趣。云何一法趣于涅槃？谓能精勤修身念处，是为一法将向涅槃。」

「复有二法趣向恶趣，复有二法趣向善趣，复有二法趣向涅槃。云何二法趣向恶趣？一谓毁戒，二谓破见。云何二法趣向善趣？一谓戒具，二谓见具。云何二法趣向涅槃？一谓为止，二谓为观。」

「复有三法趣向恶趣，三法向善趣，三法向涅槃。云何三法向善趣？谓三不善根：贪不善根、恚不善根、痴不善根。云何三法向善趣？谓三善根：无贪善根、无恚善

根、无痴善根。云何三法趣向涅槃？谓三三昧：空三昧、无相三昧、无作三昧。」

「又有四法趣向恶趣，四法向善趣，四法向涅槃。云何四法向恶趣？谓爱语、恚语、怖语、痴语。云何四法向善趣？谓不爱语、不恚语、不怖语、不痴语。云何四法向涅槃？谓四念处：身念处、受念处、意念处、法念处。」<sup>1</sup>

这是要求学人在断除我见、三缚结之前，应先降伏异生性；是应先把心性调整改变，深信因果以后才能真的修学涅槃解脱之道。若是不信行善生天、造恶下堕三恶道的因果，这种人即使已具足了知解脱道初果实证的法与实证内涵，观行也完成了，仍然不可能证得初果，依旧是凡夫。

求证涅槃者应学之次法另有经典开示，如《长阿含经》卷10说：

「又有八法向恶趣，八法向善趣，八法向涅槃。云何八法向恶趣？谓八邪行：邪见、邪志、邪语、邪业、邪命、邪方便、邪念、邪定。云何八法向善趣？谓世正见、正志、正语、正业、正命、正方便、正念、正定。云何八法向涅槃？谓八贤圣道：正见、正志、正语、正业、正命、正方便、正念、正定。」<sup>2</sup>

同样是要先深信因果，愿意舍离邪行，更愿实行八种正行而修八正道。若没有在两大前提下用功实修，纵使知道所断三

---

<sup>1</sup> 《长阿含经》卷10，《大正藏》册1，页59，中19-下11。

<sup>2</sup> 《长阿含经》卷10，《大正藏》册1，页59，下27-页60，上4。

缚结的内容，也观行完成了，依旧是凡夫，因为他一定不会有正定与正念；没有正定与正念的原因，则是不肯修习正志、正语、正业、正命，于是没有正方便实断三缚结，他所知道的内涵只是知识而非履践，不能使他证得初果，更别说是阿罗汉解脱三界生死之果报。

又，不离五盖而求证涅槃解脱者无有是处，《长阿含经》卷12说：

若外道梵志作如是问：「何乐自娱，沙门瞿昙之所称誉？」诸比丘！彼若有此言，汝等当答彼言：「诸贤！有五欲功德，可爱可乐，人所贪着。云何为五？眼知色，乃至身知触，可爱可乐，人所贪着。诸贤！五欲因缘生乐，当速除灭。犹如有人故杀众生，自以为乐；有如此乐，应速除灭。犹如有人公为盗贼，自以为乐；有如此乐，应速除灭。犹如有人犯于梵行，自以为乐；有如此乐，应速除灭。犹如有人故为妄语，自以为乐；有如此乐，应速除灭。犹如有人放荡自恣，自以为乐；有如此乐，应速除灭。犹如有人行外苦行，自以为乐；有如是乐，应速除灭。犹如有人去离贪欲，无复恶法，有觉有观，离生喜乐，入初禅；如是乐者，佛所称誉。犹如有人灭于觉观，内喜一心，无觉无观，定生喜乐，入第二禅；如是乐者，佛所称誉。犹如有人除喜入舍，自知身乐，贤圣所求，护念一心，入第三禅；如是乐者，佛所称誉。乐尽苦尽，忧、喜先灭，不苦不乐，护念清净，入第四禅；如是乐者，佛所称誉。」

若有外道梵志作如是问：「汝等于此乐中求几果功德？」应答彼言：「此乐当有七果功德。」云何为七？于现法中，得成道证；正使不成，临命终时，当成道证；若临命终复不成者，当尽五下结，中间般涅槃、生彼般涅槃、行般涅槃、无行般涅槃、上流阿迦尼咤般涅槃。诸贤！是为此乐有七功德。诸贤！若比丘在学地欲上，求安隐处，**未除五盖**，云何为五？贪欲盖、瞋恚盖、睡眠盖、掉戏盖、疑盖。彼学比丘方欲上求，求安隐处，未灭五盖，于四念处不能精勤，于七觉意不能勤修，欲得上人法、贤圣智慧增盛，**求欲知欲见者，无有是处。**<sup>3</sup>

又，针对法与次法的关系，次法修习时的次第性，都应当了知然后实行，方能实证涅槃；不是未修次法、未伏五盖的人直接修习观行之法便可以实证初果解脱。例如《中阿含经》卷10〈习相应品 第4〉说：

我闻如是：一时，佛游舍卫国，在胜林给孤独园。尔时，世尊告诸比丘：「若比丘无惭无愧，便害爱恭敬；若无爱恭敬，便害其信；若无其信，便害正思惟；若无正思惟，便害正念正智；若无正念正智，便害护诸根、护戒、不悔、欢悦、喜、止、乐、定、见如实、知如真、厌、无欲、解脱。若无解脱，便害涅槃。若比丘有惭有愧，便习爱恭敬；若有爱恭敬，便习其信；若有其信，便习

---

<sup>3</sup> 《长阿含经》卷12，《大正藏》册1，页75，上5-中9。

正思惟；若有正思惟，便习正念正智；若有正念正智，便习护诸根、护戒、不悔、欢悦、喜、止、乐、定、见如实、知如真、厌、无欲、解脱；若有解脱，便习涅槃。」佛说如是。彼诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。<sup>4</sup>

若无惭无愧，则不起恭敬心，于法于师悉皆不敬，只欲得法，并非解脱道的亲身履践者；于是得法过程中只对得法的事有兴趣，于事师之道、学法之基础悉皆弃之不顾，便使「护诸根、护戒、不悔、欢悦、喜、止、乐、定、见如实、知如真、厌、无欲、解脱」等法悉皆不能成就，于是了知观行内容与所得智慧之后，只成为知识而无解脱功德，永世不得涅槃解脱而自以为已得涅槃解脱，轻视一切人乃至其师；此类人都不免未证谓证、未得言得，来世不得继续生于人间，诚可怜悯，是故应当于此告知欲求实证涅槃解脱之学人。

又，不得单修一法便得涅槃，须次第具足进修方得，是故《中阿含经》卷2〈七法品 第1〉说：

尊者舍梨子则于晡时从燕坐起，往诣尊者满慈子所，共相问讯，却坐一面，则问尊者满慈子曰：「贤者！从沙门瞿昙修梵行耶？」答曰：「如是。」「云何贤者，以戒净故，从沙门瞿昙修梵行耶？」答曰：「不也。」「以心净故、以见净故、以疑盖净故、以道非道知见净故、以道迹知见净故、以道迹断智净故，从沙门瞿昙修梵行耶？」答曰：「不也。」

---

<sup>4</sup> 《中阿含经》卷10〈习相应品〉第4，《大正藏》册1，页486，上7-19。

又复问曰：「我向问贤者从沙门瞿昙修梵行耶？则言『如是』。今问贤者以戒净故从沙门瞿昙修梵行耶？便言『不也』。以心净故、以见净故、以疑盖净故、以道非道知见净故、以道迹知见净故、以道迹断智净故，从沙门瞿昙修梵行耶？便言『不也』。然以何义，从沙门瞿昙修梵行耶？」答曰：「贤者！以无余涅槃故。」

又复问曰：「云何贤者，以戒净故，沙门瞿昙施設无余涅槃耶？」答曰：「不也。」「以心净故、以见净故、以疑盖净故、以道非道知见净故、以道迹知见净故、以道迹断智净故，沙门瞿昙施設无余涅槃耶？」答曰：「不也。」又复问曰：「我向问仁，云何贤者以戒净故，沙门瞿昙施設无余涅槃耶？贤者言『不』。以心净故、以见净故、以疑盖净故、以道非道知见净故、以道迹知见净故、以道迹断智净故，沙门瞿昙施設无余涅槃耶？贤者言『不』。贤者所说为是何义？云何得知？」

答曰：「贤者！若以戒净故，世尊沙门瞿昙施設无余涅槃者，则以有余称说无余；以心净故、以见净故、以疑盖净故、以道非道知见净故、以道迹知见净故、以道迹断智净故，世尊沙门瞿昙施設无余涅槃者，则以有余称说无余。贤者！若离此法，世尊施設无余涅槃者，则凡夫亦当般涅槃，以凡夫亦离此法故。贤者！但以戒净故，得心净，以心净故，得见净，以见净故，得疑盖净，以疑盖净故，得道非道知见净，以道非道知见净故，得

道迹知见净，以道迹知见净故，得道迹断智净，以道迹断智净故，世尊沙门瞿昙施設无余涅槃也。」<sup>5</sup>

追随 世尊修学诸法之目的是要求证涅槃解脱生死，但是求证涅槃而解脱生死以前，却是必须先具备求证之条件，即是与该解脱层次相应的次法应当先修学圆满，然后才能实证所欲证的该层次的涅槃法；换句话说，必须先因「心净故、见净故、疑盖净故、道非道知见净故、道迹知见净故、道迹断智净故」，「道迹」是指亲身如实履践，实修解脱法时才有「道迹知见净」及「道迹断智净」的实质，才可能证得 世尊所施設的无余涅槃，实证之后才能了知为何 世尊要以有余涅槃来称说无余涅槃。为了避免了知涅槃法的内容以后成为知识而无解脱正受，失去应证的涅槃功德，一切学人都应该先修习与各个涅槃层次相应的次法，然后才付诸于实修而作观行；如是观行完成时才会有所证涅槃的解脱功德，否则空知涅槃真义又有何用？必无解脱功德正受故，不能如实履践涅槃境界故。

又，欲证涅槃解脱者，必须先学次法及八正道法，《中阿含经》卷 38〈梵志品 第 1〉亦如是说：

于是，须闲提异学即从座起，偏袒着衣，叉手向佛，白曰：「瞿昙！我今极信沙门瞿昙！唯愿瞿昙善为说法，令我得知此是无病、此是涅槃。」世尊告曰：「须闲提！若汝圣慧眼未净者，我为汝说无病、涅槃，终不能知，

---

<sup>5</sup>《中阿含经》卷 2〈七法品〉第 1，《大正藏》册 1，页 430，中 24-页 431，上 4。

唐烦劳我。须闲提！犹生盲人，因他往语：『汝当知之，此是青色，黄、赤、白色。』须闲提！彼生盲人颇因他说，知是青色，黄、赤、白色耶？」答世尊曰：「不也！瞿昙！」「如是，须闲提！若汝圣慧眼未净者，我为汝说无病、涅槃，终不能知，唐烦劳我。须闲提！我为汝说如其像妙药，令未净圣慧眼而得清净。须闲提！若汝圣慧眼得净者，汝便自知此是无病、此是涅槃。」<sup>6</sup>

若于次法具足实修者，慧眼清净（具足正见）已，即能自知无病、涅槃，故世尊随后即说：「须闲提！若汝圣慧眼得净者，汝便自知此是无病、此是涅槃。」世尊在在处处宣示说，必须先具足实修种种次法，使身心能适应于涅槃解脱境界后，方可实修涅槃法，然后始能亲证涅槃，否则都只是空有涅槃智慧而无解脱受用，名为凡夫。

凡是欲证声闻涅槃而不得力的人，应当修四念处观；若是五盖重而不得力的人，应先以五停心观对治，然后实修涅槃以后方能获得解脱受用，是故《杂阿含经》卷 24 说：

彼以贤圣戒律成就，善摄根门，来往周旋，顾视屈伸，坐卧眠觉语默，住智正智。彼成就如此圣戒，守护根门，正智正念，寂静远离，空处、树下、闲房独坐，正身正念，系心安住。断世贪忧，离贪欲，净除贪欲；断世瞋恚、睡眠、掉悔、疑盖，离瞋恚、睡眠、掉悔、疑盖，净除瞋恚、睡眠、掉悔、疑盖。断除五盖恼心，慧力赢、

---

<sup>6</sup>《中阿含经》卷 38〈梵志品 第 1〉，《大正藏》册 1，页 672，下 4-15。

诸障阂分、不趣涅槃者，是故内身身观念住，精勤方便，正智正念，调伏世间贪忧；如是外身、内外身，受、心、法法观念住，亦如是说。是名比丘修四念处。<sup>7</sup>

这就是说，闻熏涅槃的道理而直接观行的人，若未先以四念处或五停心观降伏攀缘心，改变贪染、瞋恚、愚痴的心性，他所观行出来的结果都只是世间人对出世间涅槃的知识，不会获得解脱正受，其实并没有实证涅槃而误以为实证涅槃，舍寿后的去处很令人担忧。所以世尊开示说：应该先「善摄根门」，以「正智」安住其心；应该先成就圣戒「守护根门」，在寂静处坐，远离世间诸法而使自己「正身正念，系心安住」令心得住；还要「断世贪忧，离贪欲，净除贪欲；断世瞋恚、睡眠、掉悔、疑盖，离瞋恚、睡眠、掉悔、疑盖，净除瞋恚、睡眠、掉悔、疑盖」。这些条件具足时，五盖已经修除而发起初禅，或者已经降伏五盖而获得未到地定了，但还不是实证涅槃，得要修四念处观：观身不净、观受是苦、观心无常、观法无我。令自己的身心得以如是安住不动之后，再以四圣谛深观，方能真实断三缚结，得初果涅槃——七次人天往返而得解脱。由此可知次法的重要性。

又，唯有遇到直心之人，善知识方得传授涅槃之路，例如《长阿含经》卷8如是说：

复有五法，谓灭尽支：一者、比丘信佛、如来、至真、等正觉，十号具足。二者、比丘无病，身常安隐。三者、

---

<sup>7</sup> 《杂阿含经》卷24，《大正藏》册2，页176，中7-18。

质直无有谀谄，能如是者，如来则示涅槃径路。四者、自专其心，使不错乱；昔所讽诵，忆持不忘。五者、善于观察法之起灭，以贤圣行，尽于苦本。<sup>8</sup>

必须先了解诸佛是十号具足者，十号的内容应该先有了解；还须身心正常调适于出世间法，所谓「身常安隐」，其心「质直无有谀谄」，善知识方得传授涅槃之法令其正式观修。观修之后能否实证，则要依其是否「自专其心，使不错乱；昔所讽诵，忆持不忘」而定；然后得要「善于观察法之起灭」而了知蕴处界等诸法悉皆生灭无常，然后「以贤圣行，尽于苦本」，才是实证涅槃而得解脱之时，否则终究只有干慧而无实质，何有涅槃的实证与解脱功德正受？涅槃解脱之理虽然已知，对他而言终究只是知识而非实证，若是自言证果，舍寿后即告坠落三恶道中。

知道世尊不断强调次法重要性的原理了，可以开始实修了，那么是谁可以实证呢？二乘涅槃解脱的非境界，是否必须出家以后方能实证？其实不然，当你在次法上的修习已经圆满了——实证涅槃的条件具足了，这时只要有正智，愿依四圣谛八正道正理而修，皆可证得声闻四果，非唯出家人，是故《杂阿含经》卷12明载云：

佛说此经已，阿支罗迦叶远尘离垢，得法眼净。时，阿支罗迦叶见法、得法、知法、入法，度诸狐疑，不由他知、不因他度，于正法、律心得无畏，合掌白佛

---

<sup>8</sup>《长阿含经》卷8，《大正藏》册1，页51，中14-20。

言：「世尊！我今已度，我从今日，归依佛、归依法、归依僧，尽寿作优婆塞，证知我。」阿支罗迦叶闻佛所说，欢喜随喜，作礼而去。时，阿支罗迦叶辞世尊去不久，为护犊犍，牛所触杀，于命终时，诸根清净，颜色鲜白。尔时，世尊入城乞食。时，有众多比丘亦入王舍城乞食，闻有传说：「阿支罗迦叶从世尊闻法，辞去不久，为牛所触杀，于命终时，诸根清净，颜色鲜白。」诸比丘乞食已，还出，举衣钵，洗足，诣世尊所，稽首礼足，退坐一面，白佛言：「世尊！我今晨朝众多比丘入城乞食，闻阿支罗迦叶从世尊闻法、律，辞去不久，为护犊牛所触杀，于命终时，诸根清净，颜色鲜白。世尊！彼生何趣？何处受生？彼何所得？」佛告诸比丘：「彼已见法、知法、次法、不受于法，已般涅槃，汝等当往供养其身。」尔时，**世尊为阿支罗迦叶授第一记。**<sup>9</sup>

这就是说，只要先世学法之时，次法已经先具足了，初闻世尊演说正法之时，色身虽未出家，亦能实证涅槃，成为心出家而非身出家的佛弟子，舍寿时便能出离三界生死苦，阿支罗迦叶即是现成的例子。所以，一切在家修行的佛弟子，也不必妄自菲薄，只要努力修行而把次法具足圆满了，听闻如实无误的涅槃法以后自己观行实修，亦能实证涅槃。但是次法的具足与否，不是自己说了就算数，得要依照世尊诸经

---

<sup>9</sup> 《杂阿含经》卷 12，《大正藏》册 2，页 86，中 3-23。

中的圣教，一一检验五盖的伏除，必须观察已伏或已除<sup>10</sup>而且无误以后，才能确定，这是末法时代所有修学声闻涅槃的人都必须特别留意之处，以免误犯大妄语业。以下各节开始略说次法，所谓「施论、戒论、生天之论、欲为不净、上漏为患、出要为上」。

在这一节的最后，要特别提示的一点是：必须先修五停心观而获得未到地定。若不能随修一种或二种以上，获得未到地定者，纵使具足观行断我见等内容而了知三界我之虚假，则其五盖尚未降伏，仍不能如实断除我见，则三缚结具足存在，自谓已断我见、已断三缚结，都无实义；因为他所观行而得的结果只是干慧而无初果解脱之实质，不是真的断我见证初果。必须先有降伏自心已得安忍之定力，然后如实观行而断三缚结，方能如实忍于断烦恼所得的智慧，才是真正的初果实证者。犹如三果的实证者必须有初禅具足的定力作支撑，才能超越欲界而生于色界天中的道理相同，这是所有求证声闻涅槃的四众学人都应先知的正理。

## 第五节 施论

次法总共有三论三法：「施论、戒论、生天之论，欲为不净，上漏为患，出要为上。」三论中的首论即是布施之论——布施的因果正理，对于想要实证解脱果的人而言，是最基本的条件。如果心中不信布施以后必然会发生的此世后

---

<sup>10</sup> 依见道修道而言五盖之伏除，已伏者必得未到地定，已除者必定发起初禅。

世因果，他心中只是慳贪于欲界法而成为世俗人，拔一毛以利天下而不为，或者虽然富有却只愿以微少及粗劣之物布施，这种人仍然贪着于欲界法，一定不会有想要求出三界生死的坚强意愿；因为他连最粗重的欲界法都不肯舍弃，都还落在我所的执著中，何况能够舍弃较轻的色界法及最轻的无色界法？更何况要他舍弃五阴自己而证涅槃？即使他有跟着大众在修学解脱之道，也只是附庸风雅而学，并非真的想要求出三界生死诸苦；这是因为他对欲界境界仍有极大的贪爱，怎么可能愿意实证放舍三界一切诸法及放弃自我的涅槃果？若是想要勉强帮他取证声闻涅槃而为他解说四圣谛、八正道等法，他听了以后都只成为知识，都不可能是真正的解脱道妙法，因为他都没有如实履践的能力。在这样的背景下说法及闻法，对于善知识与他，双方都无意义，也只是浪费了说法者的宝贵光阴，所以只要为他讲「施论、戒论」而到「生天之论」也就够了。至于是否有因缘继续为他宣讲「欲为不净、上漏为患、出要为上」的三种次法，就得观察他以后的因缘了。若是涅槃正法解脱道正理——演说四圣谛、八正道乃至不受后有等法义，可就不必了。学人在这个道理上面必须如实理解及完全信受，也愿意如实履践，否则所谓的求出三界生死，终究只是空言，不过是附庸风雅而没有实证的可能；将其修学解脱道的各种行，说之为熏习对于声闻涅槃的信心而非能证之人，允为恰当。

所谓的「施论」是说布施的因果，属于十善业道的范围。布施的人在来世可以获得世间资财上的福德，由于已有这个

福德，可以用来回向声闻菩提的实证，乃至回向缘觉菩提、佛菩提的实证，所以经由布施所获得的福德，可以成为实证三乘菩提的资粮。

至于布施的最基本因果，犹如《优婆塞戒经》卷 5〈杂品〉第十九之余中，佛如是说：

如为身命耕田种作，随其种子获其果实，施主施已亦复如是，随其所施获其福报。如受施者受已，得**命、色、力、安、辩**，施主亦得如是五报；若施畜生得百倍报，施破戒者得千倍报，施持戒者得十万报，施外道离欲得百万报，施向道者得千亿报，施须陀洹得无量报，向斯陀含亦无量报，乃至成佛亦无量报。<sup>11</sup>

布施时有三种要义必须了知：施主、福田、施事。假使三者都殊胜，所获未来世的福德无量无边，不可思议。上一段经文中所说者，即是较量福田之殊胜或下劣；若人布施时即是种福田，所种福田越殊胜，未来世获得的福果也就越殊胜；所种福田若不殊胜，未来世获得的福果也跟着下劣。譬如受施者已经接受布施了，施主就能在未来世获得五种福果，使他寿命增长而不短寿，色身康泰而不会一生病痛缠身无法远离，也能获得从事营生之时所必须的气力，一生际遇安和利乐，言语方面也能与人正常论辩而不会有语言上的障碍；这五种福果，在下一世中会跟着他，犹如影子随逐于人一样不会失去。这种福果，依世尊的开示，若施于无力回报

---

<sup>11</sup> 《优婆塞戒经》卷 5〈杂品〉第 19 之余，《大正藏》册 24，页 1058，下 1-8。

施主的畜生时，来世可得百倍之报；若是施于持戒者，来世可得十万报；若是施于外道法中远离欲界贪爱而证得初禅的人，来世可得百万倍福果；若是施给即将证得声闻初果的佛弟子，来世可得千亿倍之报；若是施给声闻法中的初果人、菩萨法中的证悟者，乃至施给现前之佛，来世都是得到无量倍之福报。

这种布施的世间因果，若不信受，表示他对解脱道出世间法尚无法信受，对解脱果也一定无法信受，为他演述解脱道的四圣谛、八正道，都是没有意义的。此类人若是自称已得初果、已经开悟，都是大妄语人；若是自称祖师再来，都已造下异生业，来世必在三恶道中；因为凡是有因缘断三缚结证初果的人，以及证初果以后明心开悟的人，都不可能不信布施的因果。懂得布施因果的人，绝对不会求受他人供养世间财物；若有人宣称已得阿罗汉果，而竟继续饮酒、抽烟、求五欲之乐，未来世必在地狱，出期遥远，是具足异生性之人，何况能是阿罗汉？

若是福田不殊胜，而施主殊胜，所获得的果报亦是无量无边；若是所施殊胜，譬如以胜妙法布施于有缘人，或以广大资财普遍布施于一切贫穷者而不分别高下，所获得的果报亦是无量无边；若是布施时以少量财物布施于良福田、善福田，譬如布施给外道离欲而证初禅者，来世得百万倍果报；若是布施时以少量财物布施给初果人或证悟不退之菩萨，未来世都得无量无边之福报。此外还有至心施、自手施、信心施、时节施、如法求财施，以及布施时应注意的其他不同事

项等，都会影响布施的因果，使布施的福果大为增加或大为减少；如是布施因果之细节，请详阅拙著《优婆塞戒经讲记》，此处不复重赘。

乃至有人布施以后获得未来世下堕的恶因果，譬如布施给专门利用双身法淫人妻女的邪教，使邪教更有资财势力而可大力推广邪法，使人间残害众生、淫人妻女的恶行更加扩散；或如布施给否定大乘法者，或如布施给大乘法中专门以常见、断见等外道法，来取代佛门正法的弘法者，必使世尊破斥的相似像法更加扩散而抑制了义正法的流传，都会在未来世获得恶果，未来多世将与恶法相应而逐渐下堕于三恶道中。这是由于不如法的布施，在未来世必定得恶果，所得果报必与所布施的内涵相应而不相舍离，他想要以布施所得小劣福果相应于正法的实证，必将遥遥无期，这是一切努力勤作布施的佛弟子所必须留意之处。当然，布施之论并非只有上面所说的内涵而已，其中的因果与变异相很广；本书的内容既非以布施的因果为主，关于布施的种种事相以及所将产生的种种福果上的变异相，在本书中不再详加说明；想要深入了解的佛门四众，可以请阅拙著《优婆塞戒经讲记》细读，自能知之，此处从略。（待续）

## 導師法語

- ◎ 真学佛法的人是应该安于寂寞、忍于寂寞；佛法修得好的人，他是乐于寂寞、享受寂寞的。因为法乐无穷，怎么会想到说要到处去攀缘，觉得去攀缘真的是没意思，因为讲来讲去都是三界中的事，对佛菩提道来讲实在没有营养，它无法增长你的佛菩提道；所以懂得寂然，才是真懂佛法的人。

平实导师 著，《维摩诘经讲记》第一辑，正智出版社，2007年11月初版首刷，页158。



# 般若中觀

游正光老師

(连载四)

到了四地，成为四地入地心菩萨，同时也进入受阴区宇<sup>1</sup>的修除范围中。菩萨为了成就四地满地心的功德，开始修学四事：一者、主修精进波罗蜜多。二者、继续修学四地无生法忍的道种智，对大乘四圣谛十六品心的粗相进行**创观**，亦即修集四地的增上慧学<sup>2</sup>。三者、继续断除所知障微细随眠，以及微细的烦恼障习气种子随眠。四者、随缘修集法布施的功德，示现化身，于他方世界广度有情，以圆满四地所需要的福德。于这四事修集圆满时，成就一种现观：**如水中月**，现观：自己之如来藏已能由自己之缘故而化现众多化身；是故便由于他方世界中诸多有情之与己有缘者之心想故，而令自己之如来藏

---

<sup>1</sup>「又如三地满心能在暗夜中清楚看见一切色尘，色阴已尽而转入四地了，但是这时的佛性还是只能在见上起用，仍然不能生起其他的作用，还无法突破受阴的限制，所以叫作『受阴区宇』，也就是还没有突破受阴的境界。」（平实导师著，《楞严经讲记》第十四辑，正智出版社（台北市），2012.2.24 初版2刷，页158。）

<sup>2</sup>「云何菩萨**觉分相应增上慧住**？谓诸菩萨（指四地菩萨）以世间净智所依，等持为所依止，**为觉诸谛，于正念住等三十七菩提分法妙简择住。**」（《瑜伽师地论》卷47〈住品 第4〉，《大正藏》册30，页553，中23-26。）

能于彼等众生心中各各化现一化身，便如水中月一般无二。<sup>3</sup> 因为亲证水中月现观的缘故，成为四地满心菩萨。四地满心菩萨如同三地菩萨一样，为了修证无生法忍的缘故，故意留惑润生，转入五地继续修学。

到了五地，成为五地入地心菩萨。菩萨为了成就五地满心的功德，开始修学四事：一者、主修禅定波罗蜜多，圆满办事静虑等三种定学。二者、继续修学五地无生法忍的道种智，对大乘四圣谛十六品心的细相再一次进行**观察**，亦即重观，修集**五地的增上慧学**<sup>4</sup>。三者、继续断除所知障的微细随眠，以及微细的烦恼障习气种子随眠。四者、继续随缘修集法布施的功德及度化他方世界有情，以圆满五地所需要的福德。于这四事修集圆满时，成就一种现观：**变化所成**，现观：所施一切法皆是自心藏识变化所成；观察有情所受一切法施，利乐充满，然彼所受法施而现之般若慧，亦是彼自心藏识之变化所成；复观察自身为利乐有情故，于诸世界示现化身，其实亦是自心藏识变化所成。菩萨如是现观，即得通达七真如，证得无差别真如——生死涅槃实无差别。<sup>5</sup> 因为亲证变化所成现观的缘故，成为五地满心菩萨。五地满心菩萨如同四地菩萨

---

<sup>3</sup> 平实导师著，《灯影——灯下黑》，佛教正觉同修会（台北市），2009.9 初版 3 刷，页 229。

<sup>4</sup> 「云何菩萨**诸谛相应增上慧住**？谓诸菩萨（指五地菩萨）觉分简择为所依止，**于诸谛中如实觉住**。」（《瑜伽师地论》卷 47〈住品 第 4〉，《大正藏》册 30，页 553，中 26-28。）

<sup>5</sup> 平实导师著，《宗通与说通》，正智出版社（台北市），2011.5 初版 12 刷，页 168-169。

一样，为了修证无生法忍的缘故，故意留惑润生，转入六地继续修学。

到了六地，成为六地入地心菩萨。菩萨为了成就六地满地心的功德，开始修学四事：一者、主修般若波罗蜜多。二者、主修六地的增上慧学<sup>6</sup>，对大乘十二因缘一一有支深入观察，以成就六地无生法忍的道种智。三者、继续断除所知障微细随眠，以及微细的烦恼障习气种子随眠。四者、继续随缘修集法布施的功德及度化他方世界有情，以圆满六地所需要的福德。于这四事修集圆满时，成就一种现观：**似有非有**，现观：于变化所成之他方世界中自己极多化身，加以观行，证知皆是自己所变；虽然在事相上实有可见，为他方世界之证得神通境界之佛子所能亲见，然而此有绝非真实有之法，似有而非有，非有情亦非无情，纯是自己阿赖耶识之所化现，是故于五地满心位及六地住地心中所有之变化所成现观境界全无所着。<sup>7</sup> 因为亲证似有非有现观的缘故，不仅成为六地满心菩萨心，而且心地清净脱离定障，自然证得灭尽定<sup>8</sup> 以及成就受阴尽<sup>9</sup> 之功德。六地满心菩萨如

---

<sup>6</sup> 「云何菩萨缘起流转止息相应增上慧住？谓诸菩萨（指六地菩萨）于谛能觉增上力故、简择显示由无智故，苦及因起，简择显示由有智故，苦及因灭住。」（《瑜伽师地论》卷 47〈住品 第 4〉，《大正藏》册 30，页 553，中 28-下 2。）

<sup>7</sup> 平实导师著，《灯影——灯下黑》，佛教正觉同修会（台北市），2009.9 初版 3 刷，页 237。

<sup>8</sup> 「何等想受灭（灭尽定）？谓已离无所有处欲（四空定中的无所有处定），超过（三界）有顶，暂息想，作意为先故，诸不恒行心、心所（前

同五地菩薩一樣，為了修證無生法忍的緣故，故意留惑潤生，轉入七地繼續修學。

到了七地，成為七地入地心菩薩，同時也進入想陰區宇<sup>10</sup>的修除範圍中。菩薩為了成就七地滿地心的功德，開始修學五事：一者、主修方便波羅蜜多。二者、繼續修學七地無生法忍的道種智，對十二因緣流轉門、還滅門再作細觀。三者、繼續斷除所知障微細隨眠，以及最微細的煩惱習氣種子隨眠。四者、繼續隨緣修集法布施的功德及度化他方世界有情，以圓滿七地所需要的福德。五者、勤求無相觀，遠離作意加行。於這五事修集圓滿時，成就一種現觀：**如犍闍婆城**<sup>11</sup>。

---

六識及其心所有法）滅，及恆行一分心、心所（意根的五遍行的受、想心所有法）滅。」（《大乘阿毗達磨集論》卷1〈三法品 第1〉，《大正藏》冊31，頁666，中6-9。）

<sup>9</sup>「突破受陰的限制，覺知心就可以離開色身『返觀其面』，從色身之外來看自己的臉；這時的覺知心不再被受陰限制，不會再被系縛在色身之中，可以在身外『去住自由，無復留礙』。這就是『受陰盡』的境界。」（平實導師著，《楞嚴經講記》第十四輯，正智出版社（台北市），2012.2.24 初版2刷，頁165。）

<sup>10</sup>「仍然沒有破除想陰境界對自己的限制，既然還有想陰，也就是還有對了知性的自我執著習氣種子存在，是說菩薩對於想陰——了知性——的習氣種子還沒有斷盡，所以有時還會處於對人間六塵的了知性當中，還沒有完全脫離想陰的區宇。」（平實導師著，《楞嚴經講記》第十四輯，正智出版社（台北市），2012.2.24 初版2刷，頁281-282。）

<sup>11</sup>「**如犍闍婆城者**，日初出時，見城門、樓櫓、宮殿、行人出入，日轉高轉滅。此城但可眼見，而無有實，是名犍闍婆城。」（《大智度論》卷6〈序品 第1〉，《大正藏》冊25，頁103，中1-4。）

因为亲证如韃闍婆城现观的缘故，不仅想阴尽<sup>12</sup>，而且也成为七地满心菩萨。

由于七地满心之菩萨念念入灭尽定<sup>13</sup>，不仅想阴尽，而且每一念、每一刹那都在灭尽定中，所以心中非常寂静，与六地满心菩萨证得灭尽定不同：一者、六地菩萨于打坐中尚须作意加行后，才能证得灭尽定，并非如七地菩萨于一切行中，不一定要打坐，随时随地可以念念入灭尽定。二者、七地菩萨三界爱烦恼习气种子随眠完全除尽，六地菩萨尚有微细一分没有断除，所以六地菩萨无法想象七地菩萨念念入灭尽定的境界为何，当然觉得七地菩萨念念入灭尽定的境界不可思议；而七地菩萨能了知六地菩萨为何无法如七地菩萨一样，可以念念入灭尽定，只因为七地菩萨已经完全断除三界爱习气种子随眠，能够远离一切诸法有无相<sup>14</sup>，这也是上地能知下地境，下地不知上地境的道理。三者、七地菩萨于念念入灭尽定当中，八个

---

<sup>12</sup>「到达『想阴尽』境界的人，不论平常休息假寐或者晚上睡觉时，都不会再住于梦境中；不会再作梦了，当然也就不再有梦中的了知，这就是『想阴尽』的境界。」（平实导师著，《楞严经讲记》第十五辑，正智出版社（台北市），2012.4.4 初版 2 刷，页 101。）

<sup>13</sup>「解脱月菩萨言：『佛子！菩萨齐何等地能入灭（尽）定？』金刚藏菩萨言：『佛子！**菩萨从第六地能入灭定，今住菩萨第七地中，能于一心刹那中趣入灭（尽）定，而不应言于灭作证。**』」（《佛说十地经》卷 5〈菩萨远行地 第 7〉，《大正藏》册 10，页 557，中 21-24。）

<sup>14</sup>「**大慧！诸菩萨摩訶萨于七地中念念入灭尽定，以诸菩萨悉能远离一切诸法有无相故。**」（《入楞伽经》卷 7〈入道品 第 9〉，《大正藏》册 16，页 554，下 15-17。）

识仍具足，其三昧乐意生身仍然可以到十方世界供养诸佛及广度他方世界有缘众生，而六地菩萨入了灭尽定，三昧乐意生身就不见了，这是因为六地菩萨入灭尽定时，前六识已消失不见，意根心所有法中的五遍行只剩下触、作意、思三个心所有法在运作，灭了受、想这二个心所有法，所以无法发起三昧乐意生身。因为这样的道理，六地菩萨无法想象七地菩萨念念入灭尽定的证量，诚为不可思议。

同样的道理，七地菩萨证得念念入灭尽定，也与声闻、缘觉的阿罗汉以及辟支佛证得灭尽定不一样：一者、七地菩萨每一念都能进入灭尽定，而阿罗汉及辟支佛则须从初禅开始，经过二禅、三禅、四禅等等，最后才能转入灭尽定，也就是说，阿罗汉及辟支佛仍需透过次第加行，才能转入灭尽定，不能像七地菩萨于一切行随时随地可以念念入灭尽定。二者、阿罗汉及辟支佛在灭尽定中，七转识当中的前六识已消失不再现行，意根也只剩下三个心所有法；可是七地菩萨每一念、每一刹那都在灭尽定中，八个识之每一识都有五遍行配合运作，所以不会像阿罗汉及辟支佛一样，第七识只剩下三个心所有法在运作。三者、七地菩萨烦恼障习气种子随眠已经断尽，所以能够念念入灭尽定。阿罗汉及辟支佛仅断除我见、我执、我所执，也就是断除三界爱有漏的现行<sup>15</sup>，没有断除烦恼障的习气种

---

<sup>15</sup> [大慧！声闻辟支佛不能念念入灭尽定，以声闻辟支佛**缘有为行**（缘于断除种种三界爱之有为行而）入灭尽定，堕在可取能取境界。是故声闻辟支佛不能入七地中念念灭尽定。以声闻辟支佛生惊怖想，恐堕诸法无异相故，以觉诸法种种异相、有法无法善不善法同相异相

子睡眠，更没有打破无始无明，虽然阿罗汉及辟支佛与七地菩萨同样证得灭尽定（无生法忍、福德等暂不谈），可是阿罗汉及辟支佛无法思议七地菩萨念念入灭尽定的境界。四者、七地菩萨能够证得念念入灭尽定，如同六地菩萨一样，是透过无生法忍而证得，不像阿罗汉仅是透过断除三界爱中的定障而证得。这样的道理，不但已超过六地菩萨所证灭尽定的境界，更远远超过阿罗汉及辟支佛所证的灭尽定，所以声闻、缘觉的阿罗汉及辟支佛根本无法思议六地菩萨灭尽定的境界，更不用说能思议七地菩萨念念入灭尽定的境界了。

由于七地菩萨证得念念入灭尽定的缘故，成就一种现观，名如**鞞闍婆城**，心非常、非常寂静的关系，因此起了涅槃贪，想要入无余涅槃。这时，佛知道有一位七地满心菩萨想要入无余涅槃，为了使七地满心菩萨不入无余涅槃而断了广度众生的机缘，于是出现在这位七地满心菩萨面前，劝请七地满心菩萨不要忘了入初地前所发的十无尽愿，并传授七地满心菩萨一个非常殊胜的三昧，叫作引发如来妙智三昧<sup>16</sup>，这个三昧能够引发佛地无量、无边、无数算数譬喻也不能及的三昧，胜过七

---

而入灭尽定，是故声闻辟支佛不能入七地中念念灭尽定，以无善巧方便智故。」（《入楞伽经》卷7〈入道品 第9〉，《大正藏》册16，页554，下17-25。）

<sup>16</sup>「复次，佛子！菩萨如是行此第八不动地时，安住本愿力所持已，即于如是法门驶流，蒙诸如来觉悟劝导。是时，诸佛授与**引发如来妙智**。」（《佛说十地经》卷6〈菩萨不动地 第8〉，《大正藏》册10，页559，下5-8。）由于佛传授七地满心菩萨引发如来妙智三昧，能够引发诸佛无量、无数、无边智门，亦名**引发如来无量妙智三昧**。

地菩萨以前所修学的种种三昧，因此七地满心菩萨乐于修学而不入无余涅槃，因而转入八地修行，也完成菩萨第二大阿僧祇劫修行，进入第三大阿僧祇劫中。

到了八地，成为八地入地心菩萨，同时也进入行阴区宇<sup>17</sup>的修除范围中。菩萨为了成就八地满地心的功德，主修愿波罗蜜多、一切种智、八地所应修集的福德、断二种愚痴：于无相作功用愚痴、于相自在愚痴<sup>18</sup>，因而证得如实觉知诸法相意生身<sup>19</sup>，成为八地满心菩萨，能够于相、于土自在，随意变现

---

<sup>17</sup>「这时菩萨所见的行阴『同生基』，正是三界有情的『浮根、尘究竟枢穴』；就只能暂时住在这种观察所知的境界中，目前还无法突破，所以名为『行阴区宇』，也就是行阴的境界范围。」（平实导师著，《楞严经讲记》第十五辑，正智出版社（台北市），2012.4.4 初版 2 刷，页 114。）

<sup>18</sup>「于第八地有二愚痴：一者于无相作功用愚痴，二者于相自在愚痴，及彼粗重为所对治。」（《解深密经》卷 4〈地波罗蜜多品 第 7〉，《大正藏》册 16，页 704，中 22-24。）

<sup>19</sup>「大慧！何者**如实觉知诸法相意生身**？谓菩萨摩訶萨于八地中观察觉了，得诸法无相如幻等法，悉无所有，身心转变，得如幻三昧及余无量三摩跋提乐门，无量相、力、自在、神通，妙华庄严，迅疾如意，犹如幻梦、水中月、镜中像，非四大生，似四大相，具足身分；一切修行得如意自在，随入诸佛国土大众；大慧！是名如实觉知诸法相意生身。」（《入楞伽经》卷 5〈佛心品 第 4〉，《大正藏》册 16，页 540，中 27-下 6。）又如**如实觉知诸法相意生身**，亦名如幻三昧力自在神通意生身，「此是八地菩萨所得如幻三昧意生身……亦由世尊传授『引发如来无量妙智三昧』之功德加持，如实觉知诸法相已，成就八地如幻三昧；依此三昧力而得自在神通意生身。已如实觉知诸法相者，方能证得如幻三昧；已得如幻三昧者，即能证得此意生身。证此意生身者，

定果色而为众生所受用，因而转入九地继续修学。

到了九地，成为九地入地心菩萨。菩萨为了成就九地满地心的功德，主修力波罗蜜多、一切种智、九地所应修集的福德、断二种愚痴：于无量说法、无量法句文字、后后慧辩陀罗尼自在愚痴以及辩才自在愚痴<sup>20</sup>，开始修学四无碍辩：法无碍、义无碍、词无碍、乐说无碍，名为四无碍。因为九地菩萨满心时圆满成就四无碍辩，得无量无边陀罗尼门，演说妙法，利乐有情无有穷尽，因而断除意根俱生一分微细所知障，证得种类生无行作意生身<sup>21</sup>，成为九地满地心菩萨，因而转入十地继续修学。

到了十地，成为十地入地心菩萨，由于十地菩萨仍有一分微细所知障俱生障碍，使得十地菩萨于诸法尚未完全自在，令

---

于相于土皆得自在，但起作意即能任运变现，无须加行，非如七地菩萨变相变土时尚须加行，非能任运。」（平实导师著，《楞伽经详解》第四辑，正智出版社（台北市），2006.8 初版 4 刷，页 2。）

<sup>20</sup> 「于第九地有二愚痴：一者于无量说法、无量法句文字、后后慧辩陀罗尼自在愚痴，二者辩才自在愚痴，及彼粗重为所对治。」（《解深密经》卷 4〈地波罗蜜多品 第 7〉页 704，《大正藏》册 16，中 24-27。）

<sup>21</sup> 「大慧！何者**种类生无作行意生身**？谓自身内证一切诸法，如实乐相法相乐故，大慧！是名种类生无作行意生身。」（《入楞伽经》卷 5〈佛心品 第 4〉，《大正藏》册 16，页 540，下 6-8。）又种类生无作行意生身亦名妙相庄严圣种类身：「此谓九地菩萨之庄严报身也，亦名种类生无行作意生身，简称变化身，能随意变化不同种类之有情身相而度众生；此是九地菩萨至究竟佛地所皆有之出世间果报。」（平实导师著，《楞伽经详解》第四辑，正智出版社（台北市），2006.8 初版 4 刷，页 2。）

十地菩薩大法智云无法现起，因此主修智波罗蜜多、十地所应修集的福德、断二种愚痴：大神通愚痴、悟入微细秘密愚痴<sup>22</sup>。于十地快满心的时候，大宝莲花王宫殿自然现前；当十地菩萨进入大宝莲华王宫殿后，放光照耀十方世界，并从十方诸佛脚下进入。十方诸佛知道有一位十地菩萨即将满心，因此十方诸佛不仅眉间放光，共同遥为此十地菩萨灌顶，使得十地菩萨大法智云现前，成为十地满心菩萨，亦名受职菩萨、法王子，而且诸佛还发动九地以下诸菩萨众皆来围绕十地菩萨，设大供养，于瞻仰此菩萨时，也蒙佛放光加持而各获百万诸三摩地。

由于十地满心菩萨蒙佛放光加持，成就大法智云，不仅行阴尽<sup>23</sup>，因而进入识阴区宇<sup>24</sup>的范围，而且所应学的法已经圆满，所欠缺的仅是成为究竟佛时所应有的福德而已，因此转

---

<sup>22</sup> [于第十地有二愚痴：一者大神通愚痴，二者悟入微细秘密愚痴，及彼粗重为所对治。]（《解深密经》卷4〈地波罗蜜多品 第7〉，《大正藏》册16，页704，中27-29。）

<sup>23</sup> [如何叫作『行阴尽』呢？现在到了『行阴区宇』之中，已经知道三界一切有情的『同生基』（当然这只是目前阶段的所知，还不是十地菩萨的所知），也能观察清楚各种境界中的行阴了；接着如果能把行阴的习气种子全部断除，就破尽行阴习气而成为『行阴尽』了。]（平实导师著，《楞严经讲记》第十五辑，正智出版社（台北市），2012.4.4初版2刷，页117。）

<sup>24</sup> [已发现了一切有情最极幽秘的受生根由，但仍然没有正式开始断除识阴境界中的一切习气种子，所以还无法立即成佛；这时的境界就称为『识阴区宇』，也就是识阴习气种子尚未断尽的境界。]（平实导师著，《楞严经讲记》第十五辑，正智出版社（台北市），2012.4.4初版2刷，页277。）

入等觉位，于百劫专修福德，为了成就菩萨的三十二大人相及八十种随形好等福德圆满相，所以无一时非舍命时，无一处非舍身处，不管是菩萨的内财（性命、身体等），或者外财（名利、钱财、眷属等）统统可以随时布施出去。这样整整一百劫专门修集福德，圆满后转入妙觉位，成为某一位如来的旁侍，护持如来的弘化事业；当如来即将示现灭度前，此妙觉菩萨即被授记为当来下生成佛的一生补处菩萨，上生兜率天上继续住持正法利乐有情。于示现成佛之因缘快成熟时，事先安排菩萨们下生人间，以圆满自己示现成佛的因缘，并于因缘成熟时下生人间。然后于菩提树下，一手按地明心，上品妙观察智、上品平等性智、大圆镜智现前；夜睹明星眼见佛性，成所作智现前，不仅识阴尽<sup>25</sup>，而且也成为四智圆明的究竟佛，完成第三大阿僧祇劫的修行，并依初地前所发的十无尽愿，继续利乐有情无有穷尽。

由上面说明可知：佛菩提道须经过十信、十住（七住明心、十住眼见佛性）、十行、十回向、十地、等觉、妙觉等五十二阶位，如是经过三大阿僧祇劫，才能成就佛道。因此身为佛弟子们应该以 释迦世尊所说的成佛之道五十二个阶位，以及各阶位中应该修证的内涵作为依据，如实修行，未来才有可能明

---

<sup>25</sup> 「因执著于识阴六种不同功能差别，所以佛性就被六根的功能所局限了。假使能销磨对识阴六种功能的执著，销磨到『识阴尽』时，妙真如性—佛性—就不再被全部局限了；那时佛性就能以六根中的任何一根，开始显现六识的分别功能。」（平实导师著，《楞严经讲记》第十五辑，正智出版社（台北市），2012.4.4 初版 2 刷，页 295。）

心、见性，乃至圆证大菩提果，成为四智圆明的究竟佛。如果不依照 释迦世尊所施设的菩萨法道来修行，改以声闻解脱道的修行而想要成就佛菩提果，永远不可能成功；不但如此，甚至将会偏离佛菩提道而走上常见外道、断见外道，乃至密宗邪淫外道之歧路上，与佛菩提就越走越远了。

然而在佛门中，有出家人、在家人竟提出完全违背 释迦世尊成佛之道的说法，譬如有人主张：「阿罗汉的解脱道就是菩萨的成佛之道」、「阿罗汉就是佛」等，你一听到这样的主张，就知道：他根本不懂解脱道及佛菩提道的次第及其关联性，才会提出此荒谬的主张。又譬如坦特罗佛教<sup>26</sup>（如今的假藏传佛教等四大派亦名密宗、喇嘛教）行者主张：「透过男女两根交合所引生性高潮遍全身快乐的觉受，并观察此快乐觉受无形无相，今生今世可以成就报身佛境界」，你听了一定要知道，那不是 释迦世尊所说的成佛之道，是魔所说的成魔之道，是用

---

<sup>26</sup> 「从国际学术界使用『密教』这一概念的一般情况来看，密教的指称有广狭两种：广义上指称印度教和佛教共同具有的所谓左道教派，具体指印度教的湿婆教派、性力教派和毗湿奴教派以及**佛教的密宗，以性力思想、女神崇拜、瑜伽修行、秘密传授为主要特征**。狭义上指称晚期佛教教派，与小乘和大乘两大教派相对应，以口诵真言、手结印契、心作观想的三密为修行特点。前者一般以**坦特罗教**（Tantrism 或 Tantricism 或 Tanrikism）称呼，主要在西方学术界使用；后者一般以密教（Esoteric Buddhism 或 Buddhist esoterism）称呼，主要在东方学术界使用。」（吕建福著，《中国密教史（一）—密教的起源与早期传播》，空庭书苑（台北县），2010.2 一版 1 刷，页 9。）其中坦特罗有时亦名怛特罗，音译的关系。

来误导众生向下沉沦的邪知邪见，不是无上瑜伽，而是无下瑜伽，没有比这个更会让众生下堕了。又譬如有人主张：「一悟即至佛地」，那也不是正确的说法，为什么？因为菩萨明心而悟得自心如来时，只不过是七住位的菩萨而已，还要经过二又三十分之二十三阿僧只劫之修行时劫，才能成佛，不是悟了就是佛；唯除最后身菩萨，在菩提树下明心及见性，才成为四智圆明的究竟佛外。所以说，禅宗祖师主张「一悟即至佛地」，乃是鼓舞人心的方便说，不是究竟说。又譬如有人主张「明心见性成佛」，你也该知道，这样的说法，如同「一悟即至佛地」的说法一样，都不是正确究竟的说法。

此外，佛门有**唯识五位**<sup>27</sup>（资粮位、加行位、见道位、修道位、究竟位）及**四种波罗蜜**<sup>28</sup>（远波罗蜜多、近波罗蜜多、大波罗蜜多、圆

---

<sup>27</sup> 「何谓悟入唯识五位？一、**资粮位**，谓修大乘顺解脱分；二、**加行位**，谓修大乘顺决择分；三、**通达位**，谓诸菩萨所住见道；四、**修习位**，谓诸菩萨所住修道；五、**究竟位**，谓住无上正等菩提。」（《成唯识论》卷9，《大正藏》册31，页48，中11-15。）其中通达位为初地菩萨所住的见道位，它包括了真见道及相见道二种，具足这二种见道圆满，方能往初地的通达位迈进。又修道位，亦名修习位。

<sup>28</sup> 「此十因位有三种名：一名**远波罗蜜多**，谓初无数劫，尔时施等势力尚微，被烦恼伏，未能伏彼，由斯烦恼不觉现行。二名**近波罗蜜多**，谓第二无数劫，尔时施等势力渐增，非烦恼伏而能伏彼，由斯烦恼故意方行。三名**大波罗蜜多**，谓第三无数劫，尔时施等势力转增，能毕竟伏一切烦恼，由斯烦恼永不现行，犹有所知微细现种及烦恼种故未究竟。」（《成唯识论》卷9，《大正藏》册31，页52，中9-17。）又远波罗蜜多之所以称为「远」，乃是与大菩提果距离非常遥远的缘故。近波罗蜜多之所以称为「近」，乃是与大菩提果距离比较近的缘故。大

满波罗蜜多)的说法。所谓唯识五位,就是从十信位一直到五住位满心的资粮位、六住位满心的加行位、七住菩萨明心一直到十回向位满心后的入地心见道位(包括真见道、相见道及通达位)、初地住地心到等觉位的修道位,妙觉到佛地的究竟位。如果再将唯识五位加以浓缩,成为四种波罗蜜多,一者、远波罗蜜多,乃是第一大阿僧只劫的十信、十住、十行,一直到十回向满心后的初地入地心为止。二者、近波罗蜜多,就是第二大阿僧只劫的初地住地心开始,一直到七地满心为止。三者、大波罗蜜多,乃是第三大阿僧只劫的八地、九地、十地、等觉位。四者、圆满波罗蜜多,乃是妙觉及佛地,所以佛菩提道必须经过三大阿僧祇劫之十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉五十二阶位,也是经过唯识五位、四种波罗蜜多,才能成就佛道,这就是佛菩提道被称为**大乘**最主要的原因,因为大乘的法大、心大、愿大、成就大的缘故,不像二乘人最快一生就可以取证无余涅槃,这是因为二乘的法小、心小、愿小、成就小的缘故;所以菩萨要得到大乘法,以及成就大乘法究竟位的大菩提果真的很不容易,要经过多生多劫听闻正法,始能信入,乃至能思惟、修习、亲证及圆满大乘法才能成就,如《大萨遮尼干子所说经》卷 10 开示:

文殊师利!此妙法门,人多秘掌,置经函中、诸库藏中。

---

波罗蜜多之所以称为「大」,不仅是与大菩提果距离非常近,而且能够广度众生的缘故。等觉菩萨,仍然有所障碍微细睡眠未究竟故,直到佛地方究竟断,方能圆满波罗蜜多,因此妙觉(等待时节因缘成佛)到佛地,名为圆满波罗蜜多。

何以故？**以无法器不应得种无上善根故**。何以故？文殊师利！**此妙法门难信、难行、难量故**。文殊师利！凡所有人宿无善根，曾闻大乘生疑毁谤，是故闻此无上法门不能生信、不能得入。文殊师利！后末世中法欲灭时，闻此法门能生信者、能推求者、能解入者，文殊师利！汝知此人已曾供养过去无量无边诸佛，善行诸行，乃能信入此大乘门。<sup>29</sup>

佛开示：要听闻大乘法真的很不容易，因为大乘法难信、难行、难思量故。既然想要成就信根、信力尚且需要一个大劫，乃至有人需要一万个大劫才能完成，更何况想要明心、见性，乃至得大菩提果，若非菩萨种姓、若非经过久劫修行的人，如何能信入、证得及圆满成就佛菩提道？又如果有人对 释迦世尊开示的大乘法能够信受，乃至能如实修行及证悟者，表示这个人已于无量佛所种诸善根，才能进入大乘法门修行，非是小根小器的二乘行者所能比拟，更不是凡夫所能比拟的了。所以说，菩萨种姓真的很尊贵！不仅《大萨遮尼干子所说经》如是说，《金刚经》也如是开示：

佛告须菩提：「莫作是说。如来灭后，后五百岁有持戒修福者，于『此』章句能生信心，以『此』为实，当知是人不一佛、二佛、三四五佛而种善根，已于无量千万佛所种诸善根。闻『是』章句乃至一念生净信者，须

---

<sup>29</sup> 《大萨遮尼干子所说经》卷 10〈信功德品 第 12〉，《大正藏》册 9，页 365，中 9-18。

菩提！如来悉知悉见是诸众生得如是无量福德，何以故？是诸众生无复我相、人相、众生相、寿者相。」<sup>30</sup>

《金刚经》已经很清楚开示：若有众生对于《金刚经》里面的一句一偈能生信心，认为一切有情的真心是真实存在的，这位众生已经不是在一佛、二佛、三四五佛种善根，而是在无量千万佛所种诸善根，才会相信 释迦世尊在《金刚经》开示的大乘法。这样的人是久学菩萨，不是新学菩萨；如果是新学菩萨、善根不够的人，不会相信 世尊开示的大乘法，乃至有人不信而毁谤 世尊的说法。譬如仿冒佛教的坦特罗佛教行者主张：「透过男女行淫的方法及技巧，所引生性高潮之乐空双运、乐空不二，不需要经三大阿僧只劫，仅此一生一世可以成就报身佛境界，这样的法，比释迦世尊所说的成佛之道更快、更胜妙。」佛弟子们都知道，在行淫时性高潮所产生的遍身乐受，以及能观察、能够觉知乐受的心，乃是受阴与识阴所摄，也不离六尘中的触尘与法尘，落入欲界层次中，其中的心与境本身都是被生的法，都是生灭法，无一为常住法，怎么会是 释迦世尊所说的真实法呢？所以当坦特罗佛教行者提出这样主张时，有智慧的你一听到这样的说法，就知道那是满口的荒唐言，根本不是佛法，误导众生非常严重。（待续）

<sup>30</sup> 《金刚般若波罗蜜经》卷1，《大正藏》册8，页749，上27-中5。

# 蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析  
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载十七)

## 众多亲附谭崔密教的台湾佛教法师

三十年来，喇嘛教的团体在台湾有如同雨后春笋不断冒出来，从都会区到穷乡僻壤，无孔不入，许多人被谭崔密教、喇嘛教弄得昏了头，去参拜谭崔密教之传人——假「藏传佛教」、「喇嘛教」，将喇嘛庙当成佛寺，原本庄严清静的佛殿，参杂着谭崔密教的狰狞鬼神、明王忿怒尊、罗刹夜叉示现的双身佛像；信众在虔诚顶礼中，忙着与谭崔密教结下未来世下堕淫欲境界的因缘。再加上各种打着新时代修学「佛法」的团体，也尊崇谭崔性爱密法而坚称那也是佛教，从「国际能量」、「奥修」一直到「无上（无下）瑜伽」，琳琅满目地冲击这地狭人众而善心的台湾小岛民众。

**误以为出家人所说所作的就是对的：**佛教出家法师们若是学养俱优，就应该和信众公开说明谭崔性交宗教就是密教的本质，然而竟能知道以后却宁可冷眼旁观。而净空法师

竟还敢公开赞叹谭崔性交宗教的假藏传佛教是真正的佛教，还用「博士班」来比喻邪淫的密宗为佛教的高级课程；自己明明已经知道密教有男女双修的淫欲法，是所有出家众绝对不能作的，但这位「名师」还是坚持要赞叹这群淫欲者，支持他们继续待在佛门中。

这些人虽然到佛教出家，是不清楚佛教历史吗？是不清楚喇嘛教的本质吗？是不清楚谭崔密教的本质吗？是不清楚「欢喜佛」的本质吗？是不清楚「即身成佛」的本质吗？都不是！统统清楚，可是最致命的是他们不肯信受 佛陀的诚实语。

当这些披着袈裟的出家法师，听到了、也见到了 佛陀的殷重叮咛：「末世有到我佛门中出家的魔比丘、有僭越我如来法王名号的僧人、有自称上人的僧众、有大口喝酒吃肉的僧众、有食用粪尿的僧众、有破坏佛戒而以淫欲相传的法于僧众中流传，这些僧众都是魔比丘。」他们心里是不以为然？或是舍不得在家人的五欲？

当了解在西藏，「喇嘛」就是「上人」的意思，也了解「仁波切」就是「人中宝」的意思时，我们就应该了解 佛陀说的「魔比丘」是什么样的人了；在看到喝酒吃肉，破坏清净律仪的「上人、仁波切」时，还不能意会 佛陀的告诫吗？

当 佛陀说：自称「法王」之举就是僭越如来名号，那为何还有佛教法师去归依现今的「新法王」呢？难道他们无法检别 如来所痛心疾首的淫欲法传承就是鼎鼎大名的「喇嘛王朝」吗？如此，还有人于 如来所痛斥的淫欲，竟然还睁眼说

瞎话：「这（淫欲法）是报身佛的境界」，这样岂能无愧于身上所穿的袈裟？

## 将「佛教矮化成显教」的佛教法师——千古罪人

台湾许多经过佛学院修学的法师，听受印顺法师诽谤 如来的言语，由是比起在家学人还不如，甚至见到了达赖喇嘛受到诺贝尔的光环照耀的世俗表相，还要上前亲近。

然而，在台湾宝岛，却不会让历史上印度佛教寺院「密教兴而佛教灭」的覆灭过程重新上演，因为关于这一代时教的法运，如来已经开启过金口了！如来的真实语、不二语告诉我们：如来的「正法时期」是 500 年，「像法时期」是 500 年，「末法时期」是 10,000 年，这样总共是 11,000 年。现在距离 佛陀示现涅槃的年代大约是 2,500 多年，也就是说，佛陀的「末法时期」还有大约 8,500 多年。

在这长久的时间里，密宗不会于每个时代都大获全胜；但如果台湾佛教寺院都接受密宗的论调，也接受「男女相互淫欲也是佛法」的说法，那台湾佛教就不免灭亡了。这件事情真的会发生吗？假设「全部都接受」的情况不会发生，但如果大多数的台湾佛教僧侣接受这「谭崔密教的淫欲法也是佛法」，那台湾佛教还是等同「实质灭亡」。

然而，即使许多的台湾佛教僧侣对谭崔密教心有戚戚大加认同，我们这群菩萨行者却不会坐视这「仿冒佛教」灭佛的惨剧发生，因为 佛陀所预记的末法一万年，也还没有到了应该结束的一刻；因此，奉劝台湾佛教界诸位僧侣莫以为肆

无忌惮地与密教夤缘勾搭是没有果报。

我们这群菩萨行者已经从印度、中国，如今转生到了台湾；假使被密宗所逼再行东进，就只有葬身于太平洋了！虽说菩萨不畏惧生死，但末法的法运既然不该断送于此际，就没有开放给藏密喇嘛教淫魔一族的空间！魔族本来于天界过得日子好好的，何必来破坏佛教？世间之人修学佛法，本来羡慕清静解脱，如何可与谭崔密教的淫欲法合流同污？

检讨起来，许多台湾佛教法师投身于密宗阵营，如**白云法师**、**海涛法师**是密教上师，他们直接带头来影响台湾佛教界。又如已经走了的**南怀瑾**，生前也是所谓的密教上师。加上**星云法师**无所忌惮地引入密法，宣示禅、净、密三修，公然倡导淫魔宗喀巴的《广论》；在迎佛牙时，浩浩荡荡的行列中，大刺刺地以密教喇嘛为首。而星云法师的门徒**心道法师**在北部开设灵鹫山，将印度淫欲雕塑的庙宇 Khajuraho 的 Kandariya Mahadeva temple，公然放入其「世界宗教博物馆」<sup>1</sup>，其心态是唯恐天下不乱？福智里仁团体以**日常法师**的录音带作为基础，不断地在台湾各地开展密教《广论》的研习班，以建立密教群众的基础；又举办营队来纠集教育界的老师，意图增广这学习的族群，却又缩头缩尾始终不敢将《广论》后二章的止与观等双身法教授给徒众；他们永远只教半部《广论》，

---

<sup>1</sup> 将违反印度教梵行传统的变种淫欲庙宇——坎德里雅湿婆神庙 Kandariya Mahadeva temple 当作是印度教的代表，作为观光旅游景点，印度人应该可以同意，但要说以此来代表印度教，恐怕大多数的印度人都无法苟同。

是什么心态？

还有，净空法师因为其老师是信奉密教，所以一直为密教撑腰，发表出各种匪夷所思的言论，证明他是不懂三乘菩提为何物；再加上台湾佛学界的学术研究者对此讳莫如深，个个抱持乡愿心态、闪烁其词，或是直接说有这个「男女双修法」来推波助澜。圣严法师当年在纽约与达赖喇嘛会谈，夤缘达赖而号称是「世纪会谈」；而达赖喇嘛接受民间邀请来台，并开演灌顶法会。民间对密宗无知，因此也让淫欲的西藏雕像登堂入室在故宫博物院举办展览。以上的种种怪象，都让「密教淫欲法是佛法」的暗示语意，在台湾始终保持不坠。

## **切断谭崔密教的脐带——宣告台湾佛教进入一个禁止淫欲法的自清年代**

所以，若想要改变这个局面，显然没有更好的办法，就是台湾的佛教寺院必须自己振作加以改变：由表相的改变，进入实质的改变；就是和「密教的淫欲法」切割，就是**切断谭崔密法联结佛教的脐带，也不和支持男女淫欲、支持谭崔密法的道场、僧侣再有来往**，不再有任何的纠葛，佛教必须自清以免古时外道化以后灭亡的故事重演。

**出家僧人戒律的松弛导致了「法」的式微**：佛陀叮咛我们要「以戒为师」，但今日竟然有出家法师认为出家人实行淫欲也没什么不对，而且净空法师还说：「这（淫欲法）是佛的境界。」<sup>2</sup> 如是直接诽谤 如来的言论代表了戒律严重的废弛。

---

<sup>2</sup> <http://blog.udn.com/bluest1937/3009855> 净空法师，《和谐拯救危机》系

更严重的是，现代某些大法师觉得外道法也没有什么不好，主张佛教和外道都是世界一家，与外道法沆瀣一气。甚至有人私下以为谭崔双身淫乐邪教的那种境界，也和佛的最终境界没有差别；但像净空法师那样直接公开出来主张，确实是少有。这些法师同样不再理会佛典的教诲，甚至公开礼拜谭崔密教「上师」；难道以为向淫欲靠拢，也是佛法？

这么多的佛教法师们每一位都应该知道，佛陀当年已经破斥这些婆罗门，拆穿种种迷信。他们也阅读过关于「印度佛教史」的书籍与文章，在他们的心目中，认为谭崔密教就是传承自印度婆罗门的性力派（实际上是由于 5M 教派的左道教派）。也就是说，当他们在佛学院的时候，是已经自认为很清楚密教的底细了，那为什么还要向如今的谭崔密教的继承人藏密喇嘛们靠拢呢？

然而如前所说，这谭崔密教的诞生实际上是溯源于天魔波旬对抗佛教而产生的颠覆佛教的行为，并不是因为女神信仰（被一般人误解为「性力派」）的关系。基本上，女神信仰强调生生不息的力量、宽容的母爱，但不会因此而导致了反婆罗门传统的异端出现，也没有谭崔密教是凭借着这性爱的异端而随后崛起的情事。

如前所说的反对传统的婆罗门教的梵行清净的教派——真正的性力教派——5M 左道教派 Vāmācāra 是在西元七世纪到十一世纪茁壮发展，这是由于违反婆罗门教传统的《往世书》

出现于世间，犹如《密续》的出现而颠覆佛教一样，这类带有谭崔性爱倾向的《往世书》也带来了 5M 左道教派 Vāmācāra 在这么长的时间的发展与茁壮，整个崛起的声势与发展和谭崔密教颠覆佛教的时期相当。

在末法时期的发端，魔族的使命就是要完全颠覆佛教，佛教的发源地印度大陆首当其冲，当时印度人心丕变，倾心于谭崔性爱的思潮，倾向于淫欲法的《往世书》；以及众多阐扬淫欲的《密续》的出现，使得醉心于淫欲的大众得到了强大的支撑的力道。

因此，这谭崔密教的诞生，一切都是肇因于天魔无法容忍佛教的发展而造成的自发性行为；这些魔族来到人间，依照他们的本愿来到佛寺出家，伺机而动，让大众开始熏习他们所编纂的《密续》，促使佛教僧侣开始向淫欲法倾倒。在同时，还有些魔族也里应外合，于佛寺之外，编纂了这些反婆罗门传统的《往世书》，来令大众倾倒于淫欲法而蔚成社会风气，让信受婆罗门教义的普罗大众闻嗅这淫欲的腥味；等到实践轮座仪轨的 5M 左道教派 Vāmācāra 崛起后，更让一切都变得不可收拾，也让还决心留在此世界的菩萨行者感觉印度人心丕变，因此不得不对印度大陆心灰意冷，决定东行来到震旦华夏。

目前所发现的事实是谭崔密教有很大的自主性，他们这群人有旺盛的斗志，也愿意阅读深奥的佛经，来作为编纂密续的参考；而且他们也穷尽心力在许多大乘经典中加上莫须有的密教咒语，不厌其烦地重新抄写编纂卷次浩繁的佛经，借机掺杂

他们编造的密续到大藏经中。因此，他们所下的工夫之深，真的是令人咋舌，然而这却是用错了心。

回到台湾佛教法师身上，对于谭崔密教的来源，即使之前都不了解这实际的根由，至少也确认这绝对不是佛法，不是纯净的法，连大多数的世俗宗教都比这男女双修清净太多了。然而，这些台湾佛教法师还是选择默默的接受藏密为佛教的一支，让藏密的双身法在台湾各处满天飞舞。

### **容忍谭崔密教踩踏到佛殿的台湾佛教僧尼——是在修持忍辱行？还是放任密教的淫欲法坐大？**

这些法师们也比对过现今的藏传佛教法会，充斥着婆罗门教的种种迷信和仪轨，从火供护摩、鬼神崇拜、明王雕塑、金翅鸟（孔雀明王）崇拜、血肉祭祀、酒类供养、将鬼神当作诸佛召唤前来、拿死人的头盖骨当作是尊贵的法器，还有上师的粪尿作为甘露，林林总总怪异行为真是世间难得一见的外道迷信总汇。然而这时换成我们不能明白：到底这群台湾佛教出家法师心里在想什么？以上所说乱七八糟的东西从来没有得到如来的赞许，这些佛教法师却是硬要拿来当作是佛教里的宝物？当人家都踩到寺院里面来，都将他们的外道住所宣称为佛寺、佛教道场时，这群法师竟然还是闷不吭声，个个都像闷葫芦一般？我们真的不明白。

现代佛门众所闻名的大法师们，不能理解自己年少出家，努力精进以后，却为何会成为佛陀所斥责的外道，甚至不能相信自己的修行还不如外道。

佛陀示现于世间之前，有多少印度人实践了「放下」？他们离开家庭亲人、配偶眷属，抛弃田地、房舍、牛只、财产，整个放下来出家修行，可是如来说他们依旧是外道。他们修学「不起一念」、「没有妄想」，离开欲望而发愤精勤证得四禅八定，超越现在佛门的所有学法僧、大法师们，然而如来还是不客气地说他们还是外道。

时光换成今日，这些佛门所谓的「名师」却斤斤计较「自我的眷属」、「自我的名望」，这样连和佛世前的外道的「放下」来相提并论都很困难？如果满口说道「一念不生」即是开悟，却连色界天的根本禅定都没有，甚至连未到地定的修证原理都不懂，又哪里可以和佛世前的外道的「无觉无观」的色界禅定来相比呢？

如果比起外道还不如，却还一直洋洋得意地自我宣扬，这样不是玷污如来僧衣的可怜人吗？将圣教涂抹上一层又一层的污垢，误导学人一起走入常见外道法中，甚至误导学人走入性交外道密宗的险恶歧途，自他相害而不知警觉，真是令人悲悯。

**对法的不理解导致信受谭崔法王的自我吹嘘：**佛法的浩瀚深邃也代表说「明眼人」之不易出生，连三乘菩提基本佛法的知见都不懂时，说者和听者一起虚应故事假名为学佛，不免上下交相贼，在离开第一义谛和二乘解脱道的日子中空过此生，还造下了邪淫的最重罪。谭崔密法由喇嘛们发扬光大，将未断我见的凡夫升级成为「法王」，轻易抓获了注重表相的台湾现代大法师们的心；有的法师们不断地将佛教

自我矮化，将原本清淨的佛门大殿让给「欢喜佛」、「忿怒明王」，却不知经典中本就一直存在着佛菩提道的出路。

## **让路给喇嘛的台湾佛教僧尼——是想要成就喇嘛至上的王国来创造中国宗教历史？**

把宽广的正统佛教大道礼让给喜爱性交的喇嘛教，接纳这些外道进入佛门中，不但矮化了诸佛如来，也矮化了佛门，还误以为自己的恶行是护法。在让出佛法大道给予喇嘛一起奔驰的同时，视同弃守，更不可能抵御喇嘛教邪法无孔不入的强烈入侵，台湾佛教难道就此崩溃，而将成为「喇嘛至上的王国」吗？

佛陀所预记的末法时期早在千年前就应验了，然而净空法师还大言不惭地说：「这（淫欲法）是佛的境界」，如是不净说法、破坏正法，这都是如来所预记的魔比丘之属；佛门僧人应当思惟：如果佛教是要修学这淫欲法，那和修炼下体而心里自以为清淨的外道行者，区别何在？一边贪着淫欲奸淫他人妻女却说自己心里是清淨者？喇嘛教这样颠倒的想法及行为，却是被这些穿着佛教僧衣的名师所推崇。

当无有简择正法能力的佛教法师们，渐渐升格为「佛教名师」，掌握更多的佛教资源时，必然也更无有反省的空间。若继续任由这些「名师」继续误导大众，真正的佛法将被边缘化、浅化、外道化，谭崔密教蚕食鲸吞印度佛教的惨剧将重现于台湾。

## **佛门僧侣从不知道何去何从，到不信受如来的嘱咐**

如是许多名师、学僧对于自己的修行何去何从，在焦虑茫

然之中，误认了佛法，看轻了佛法。事实上，经过印顺法师主张六识论、主张阿罗汉即是佛、主张声闻解脱道即是佛道的邪见书籍教导熏陶后，现代台湾学僧的特色是对于信受 如来的部分予以保留，对于 佛的一切总是抱着怀疑，更不信「谁可以成为无上正等正觉」，心中会设想「如来已经永灭而不会复生」，因此佛经「仅供参考」，无法服膺信受。

**新时代的台湾学僧，是佛教历史上的天之骄子，却是佛教历史上最为茫然彷徨的一群；因为不明白自己的根器，抱持的是二乘心，所想的是二乘行，所显现的是凡夫性，却修持着已变质为外道法的假名二乘法，自以为是在修学大乘佛法。**

然而有人自暴自弃，他可能想说：「即使假藏传佛教四大派都是谭崔教，又有什么关系？反正最后有问题的是喇嘛，不是我。即使我私底下作的淫欲等事是错误的犯戒行为，我也还是个佛教出家法师，也有功于佛教，总不会到地狱去吧？」如是等人将 如来的嘱咐，当成是「恐吓」，认同释印顺所说「地狱只是圣人施教方便而说」的谬论，误以为地狱在实际上并不存在，因此有恃无恐，还以为业果永远不会发生在他的身上，完全忘记了出家时所受的是「**不淫**」戒，不只是不许邪淫而已。

如此类人信受密宗及释印顺邪教导的缘故，导致他们被掀出学密的底牌时，还是宁可信受谭崔密教的双身法乐空双运，不再信受 佛陀的教导，心里坚持：「我说谭崔密教就是佛教，而显教就是逊色于密教。」

这些人的心中，不相信佛，不相信法，也不相信大乘胜义僧，反而去相信谭崔假佛、谭崔邪法、谭崔邪行的喇嘛僧，将自己信受的「佛教」贬抑成「显教」，不论是主张「天人合一」还是「乐空双运」，对于淫欲性交的陷阱，都不愿脱困，也不惊惶，反而随之起舞。

有的法师跟随魔比丘喇嘛们，甚至成为修学谭崔密教的魔比丘，和女弟子一起性交，堕落成了现代佛教历史上的谭崔法师，成为古印度伪佛教兴盛时期的谭崔密法一样的假沙门。

所以，我们已经清楚，向藏传佛教四大派—密教、谭崔密教、喇嘛教—靠拢的僧侣，都是谭崔密教僧，都是谭崔法师，如同古时灭亡天竺佛教的怛特罗佛教一般，表面是佛法，骨子里却是谭崔教爱乐性交的血肉，流动着都是不折不扣的谭崔血液，唉！这些谭崔佛教法师！（待续）

# 广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载六十)

宗喀巴于《入中论善显密意疏》又说：【问：《释菩提心论》云：「如由近磁石，其铁速动转，彼铁实无心，似有心显现。如是阿赖耶，非实似有实，若时去来动，尔时取后有。如木在大海，无心亦动荡，如是阿赖耶，依身而动转。」此说阿赖耶识能取后有，当如何释。答：彼论说：唯破离心外境，不破内心有自性，说唯心者，是为遣愚夫于一切空起恐怖故，非真了义。诸瑜伽师许转依心，清淨有自性，唯是各别内证之境。破彼执时，彼便难云：若心不实，则从前世来生现世，及从现世趣于后世，动转作用皆不应理。为答此难，说如铁与木，虽实无心，而似有心亦能转动。如是阿赖耶虽非实有，亦现有去来动作，似有实体。故非许有如余论所说有自相之阿赖耶识。】<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> 宗喀巴造论，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷 7，（原稿：世界佛

是说有人责难宗喀巴说：「若阿赖耶识不真实存在，则过去世来到现世，现世去到未来世，生死的轮转等等变异就毫无道理了。」宗喀巴依《释菩提心论》回答：「就如同铁靠近磁石，铁就转动，铁是无心看似有心；又如木头在海中飘流，木头无心却能动荡。同样的道理，说有阿赖耶识能显现过去未来转动也是这个道理，是依于这个五阴身而似乎有心在动转的体性，其实并非真实有这个心。」因此《释菩提心论》说有阿赖耶识，不是如同大乘经论所说真实有阿赖耶识之心体。还说：「《释菩提心论》是破除愚夫说有外境，不破除愚夫说有内心，是为了害怕愚夫们，听到了一切法空就生起恐怖，而拒绝学佛。因此，阿赖耶识之说不是真正的了义法，只是『方便说』而已。」这是宗喀巴的回答。

《释菩提心论》是西藏喇嘛教中未断我见的莲花戒所造，论中说有阿赖耶识但其实还是依身而转的意识。此论中以「铁与木头实无心似有心」为例，而说阿赖耶识也如是依身而动转故「非实似有实」，这是将意识所显现的部分功能说为阿赖耶识的例子。然而事实上是：铁依磁石才能动转，木头依波浪才能动荡，而色身也要依阿赖耶识所执藏的等流种、异熟种，才有前际、中际、后际的推动转换；不是铁、木头乃至色身有心、无心，而是因为它们都有其根本因存在，才能运转动荡。阿赖耶识能够让根身有前、中、后际的变换，正如《解深密经》卷1说：【广慧！此识亦名阿陀那识，何以故？

---

学苑汉藏教理院，成都西部印务公司代印），大乘精舍印经会，1979.6.30印行，页14。

由此识于身随逐执持故。亦名阿赖耶识，何以故？由此识于身摄受藏隐，同安危义故，亦名为心。】<sup>2</sup>

阿赖耶识的异名阿陀那识，由过去世来到现世，由现世去到未来世，世世都随逐根身而执持故；因众生不断的造作三业，造业所形成的业习气种子储存在阿赖耶识中，成为异熟种子，等到缘熟了就会感召后世的异熟果报，进而导致后世的各类等流种子持续运转。所以《解深密经》说：「此识于身摄受藏隐」、「此识于身随逐执持」，是故经中所说阿赖耶识当然是真实有，而不是如宗喀巴答说：「如是阿赖耶虽非实有，亦现有去来动作，似有实体。故非许有如余论所说有自相之阿赖耶识。」更不是如宗喀巴答说：「唯破离心外境，不破内心有自性；说唯心者，是为譴愚夫于一切空起恐怖故，非真了义。」此乃是宗喀巴不懂真实佛法加上喇嘛教之欺诳本质的缘故，方有之谬说。

前段所举宗喀巴于《入中论善显密意疏》中曲解经论义理，毁谤菩萨藏主要教法的阿赖耶识非真实有，于此再举出他又更进一步的利用莲花戒写的《释菩提心论》，而作不如理的自问自答，来加重他自己谤法、破法的罪业。宗喀巴说：

若谓，虽不许有自相之阿赖耶识，可许离六识身，别有如幻为一切染净法之种子识。曰：若许有如是阿赖耶识，则亦应许唯由阿赖耶识习气成熟，现似色声等境，别无外境。然彼论（《释菩提心论》）云：「由知知所

---

<sup>2</sup> 《大正藏》册 16，页 692，中 14-17。

知，离所知无知，如是何不许，无能知所知。」此说外境内心，有无相等，若无一此，余一亦无。当知与本论所说：「心境二法，胜义俱无，名言俱有，于二谛中，俱不可分有无之别。」义理相同。故无外境，唯有内识，非是龙猛菩萨所许。既离意识不许异体阿赖耶识，则所言阿赖耶者，是总于内心明了分，特于意识立为阿赖耶。以是破心有自性，答他难时，说心虽非实，能作所作皆应理故。许能取后有之心是意识故。复许意识，是一切染净法之所缘故。<sup>3</sup>

《入中论善显密意疏》中宗喀巴说：「如果有人说，虽然没有真实自相的阿赖耶识，但是外于此六识身，那么总该有一个似乎可以成为一切染净习气种子所依的种子识吧？」宗喀巴答说：「《释菩提心论》与本论（《入中论》）所说义理相同，内心与外境于胜义谛来说都是无实，然于世俗谛说是假立名言而说有，所以在世俗谛与胜义谛中，都不可作有无的分别。心境二法都是空，如许内心有而外境无，则与龙猛菩萨所说相违。因此说有阿赖耶识，也是总摄觉知心内心中能够明了外境的功能而说有阿赖耶识，其实所说阿赖耶识就是意识。因此答此问是心境似有实无，能作的意识与所作的业，也是似有实无，因此意识能取后有是应理，意识是一切染净法所缘（而能出生后世有染有净的名色诸

<sup>3</sup> 宗喀巴造论，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷 7，（原稿：世界佛学苑汉藏教理院，成都西部印务公司代印），大乘精舍印经会，1979.6.30 印行，页 14-15。

法)。」这就是宗喀巴的回答。宗喀巴否认有阿赖耶识，说缘生法的意识能取后有，说意识是染净法之所依。现在要问问宗喀巴：「睡眠无梦及昏迷时意识跑去哪里了？正死位时意识又跑去哪里了？入无想定、灭尽定时意识还能存在吗？」如果宗喀巴答说：「意识都在。」那整个三乘经典全部要废除而重新改写，释迦世尊辛辛苦苦开示了四十九年的佛法，所说都将成了虚妄语。如果宗喀巴答说：「意识全灭了！」那么宗喀巴就该自打嘴巴，自作忏悔说了「意识不灭」的虚妄语。到底是佛说的意识心生灭不住的道理正确？还是宗喀巴违于现量可知意识生灭的魔说正确？只要稍有世俗慧的人，自可如理判断而无须多解。

睡眠无梦或闷绝昏迷时意识完全断灭，此乃正常人均能观察体验之事，也是现代所有医师都了知，而且是常常为人指陈的现量事实；意识已断灭不在，故无法了别内外境，也无法分别记忆意识断灭前所作的事。也许宗喀巴等六识论者会狡辩说：「睡眠无梦时意识如果断灭，则睡前与睡醒时的意识应是不相关联，醒时应不复记忆睡前的事，而现见复能延续睡前意识所作的事，因此意识没有断灭。闷绝昏迷时也是一样。」这个错误的想法乍看似乎言之成理，然而事实上却是自相矛盾冲突、问题重重。因为，有生有灭的识阴六识各有其不同体性，譬如眼见色、耳闻声乃至意知法；这六个识，只要识存在，祂的功能作用就一定在，决不会有识还存在却没有作用的现象。所以若不能见色，就知道眼识已经断了；不能闻声，就知道耳识已经灭了；若不能了知法尘，当然意识就是已经不

在了。所以当有人发生严重意外时，医护人员会询问或检查患者，看看他的「意识还在不在」？如果已经不能正常应对，但还能作出反应时，就会说他「意识不清了」，譬如醉酒或使用药物者也常常能看见有这种状况；如果已经完全没有办法相应了，无知无觉时就会说他已经「没有意识了」，当然也就是说他的意识已经断灭了，证明意识不是宗喀巴宣称的不生灭心。既是生灭心，当然不可能是出生名色等染净法的真实心，不可能是宗喀巴说的「一切染净法的根本」。

既然意识已经断灭了，那为何醒来之后还能有睡着以前的记忆？因为睡眠无梦意识断灭时，意根与阿赖耶识都不离色身！我们从出生后有记忆开始，所作一切分别事及所造的诸业的习气种子，可以方便说都是暂时储存于胜义根中，而不是储存在我们的意识心中；当睡眠无梦时意识断灭了，没有了意识就不能作分别及记忆的事情。于熟睡时当意根忽然察觉到法尘有大变动，或睡饱而将要苏醒时，由于意根之了别慧很低劣，没有办法分别法尘，于是由意根作意，而促使阿赖耶识内的意识种子现行，意识才又重新生出来。虽然睡前的意识已断灭，但睡前所记忆事暂时存于胜义根处，因此由于意根的作意，重新生起的意识才能于胜义根处所显现的法尘境连接上已断灭的昨天睡前之最后意识的所知，于是新意识又继续作分析辨别以及记忆；因此新意识复能分别记忆睡前之事，这也是意识的等无间缘。闷绝昏迷时也是同样的道理，除非胜义根（头脑）受损，前后意识连接不上，就说他是失去了记忆。因此睡眠无梦时意识即断灭，不是如宗喀巴所认为的意识相续不断，否则

就不应该有「忘记了或一时想不起来」的情况发生，当然更不会有睡眠这个法了。

宗喀巴等应成派中观的六识论者，或许又会再狡辩说「因为大脑退化」所以会忘记，但是这样就又可以证明「我们这一世的意识心是必须依于此世的胜义根方能生起以及运作的」，怎么能够说「意识为入胎而取后有的心，能出生胜义根等有根身」呢？当然不能把意识建立为一切染净法的根本。宗喀巴的主张就是说，意识能取后有的胜义根，然后再依此胜义根来出生意识心自己；这样的逻辑不通的错乱说法，就像是说「一只鸡生了颗蛋，再从这颗蛋中孵出自己」一样的荒谬。如果不是像宗喀巴这样愚痴又荒谬的六识论者，他仍然会落入唯物论的断灭见中，因为将会成为「意识心由胜义根所出生」，落入龙树所破的「他生」邪见中，也同时落入「物能生心」的邪见中。而胜义根乃是色法四大物质所组成，此世的胜义根本无今有、终将坏灭，彼时意识亦将随之坏灭故。复次宗喀巴说：「许能取后有之心是意识故。复许意识，是一切染净法之所缘故。」意思就是：「正死位意识不灭，可延续中阴，再次入胎。因此取后有之心即意识。」但宗喀巴又错了！佛菩萨开示之经论所说的正理是：正死位时，此生意识断灭，尚有意根及阿赖耶识存在。当死亡之时意根已经接受此世色身即将坏灭，不可修复的事实，故而有决定舍此身根之作意，于是此世暂存于胜义根中所有有记诸业种，及所闻熏的一切无记性等流种，于意识断灭前全数转存于阿赖耶识中，成为异熟、等流种。又意根之决定作意此色身已不堪使用，决意舍

离此世的色身，阿赖耶识就依于意根的作意及所造业种的势力，以第八识的造色功能制造出中阴身，作为前世转生后世的中阴身。由于意根对自我的贪爱执著很强盛，并且刹那刹那不断攀缘而欲知一切境界诸法，然而意根的了别慧很低劣，没有能力分别了知与未来世父母相应的境界相，依末那识意根欲了别境界相之作意，故阿赖耶识不断引生出中阴身的意识种子，中阴身的意识就能作简单了别及相应于生前之记忆等事。直到意根与阿赖耶识入胎后，中阴身消失了意识才断灭，此时与前世相应的意识就完全断灭了。直到入于母胎中六个月后，全新五胜义根开始有作用了，下一世全新的意识才再度生出，但已不是前世的意识所往生过去，因此完全不记得前一世的事情。因此意识会断灭，决不能作为来往前中后际的主体识，意识只能作现世的分别记忆识而已。

然而，若依三界一切法之根本因——阿赖耶识为基础，以三界有为法所显现的现象来看：「取后有之心是意识，复许意识是一切染净法之所缘。」却是正说。因为，一切法皆阿赖耶识所生，而阿赖耶识无取无舍、随缘任运，才能有三界六道一切善恶染净诸法；而意识有善恶、有贪爱，故有取、有舍，有取有舍故而造就善、恶、无记诸业引生后有，因此说意识为一切染净法之所缘，才能符合十二因缘法中说的「识缘名色、名色缘识」正理。这也再一次证明祖师所开示的：「正人说邪法，邪法即为正；邪人说正法，正法即为邪。」丝毫不假！是故，否定了第八识如来藏的宗喀巴、月称、莲花戒等六识论者，其所说法必堕断常两边，不入中道，不得中观，就只是外

道对佛法加以臆测而产生的邪说、邪论。只有依于第八识如来藏为基础，所主张的一切法才能符合法界实相，才能合乎逻辑而经得起现量上的验证，因因果报才能成立而没有例外，因此正邪之间的差异也就昭然若揭了。

宗喀巴的《入中论善显密意疏》说：

灭是依所灭法生，故是有事。显句论中以圣教正理成立此义。初引圣教，如十地经云：「生缘老死。」死即所死有情之灭，说彼是以生缘而生。又云：「死亦有二所作，一能坏诸行，二作无知相续不觉之因。」此说死能作二种事。既说死由因生，复说死生无明，故灭亦应有能生因，及能生果。此虽是说相续之灭，第一刹那于第二刹那谢灭，理亦相同，故亦显示第一刹那为第二刹那谢灭之因。由是当知，有情之生与死，（粗无常）及第二刹那不住与已不住（细无常）立不立为有事，是否由因所生，一切相同。<sup>4</sup>

又宗喀巴所造《辨了不了义善说藏论》中说：「又不许阿赖耶识亦无过咎，谓业感异熟须经长时，然第二刹那其业即灭，从已灭法不能生果，故许阿赖耶识为业果所依，然无自相能立有事，安立已灭为有事法，亦即应理，故不须许阿赖耶识」<sup>5</sup> 同论又说：「入中论云：由许非灭自性有，

---

<sup>4</sup> 宗喀巴造论，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷 7，（原稿：世界佛学苑汉藏教理院，成都西部印务公司代印），大乘精舍印经会，1979.6.30 印行，页 9。

<sup>5</sup> 法尊法师译，大千（台北），1998.3 初版，页 172。

故无赖耶能有此，有业虽灭已经久，当知犹能生自果。」<sup>6</sup>

应成派中观者认为「灭」是有为法，故说「灭」后仍能有作用；但事实上，灭是依于有为法的坏尽消失而不存在的空无时称之为「灭」，就像是「兔无角」是因为确实可见牛、羊、鹿等有角，故而相对说兔无角，并不是真的有某物或某法是「兔无角」，「灭」也像这样是因为有为法坏灭而施設建立，并非实有。又如同虚空，是依于有物质的色法存在才相对施設有所谓的虚空，而不是真的有某个色法物质能被叫作虚空，当然不能说虚空是有为法啊！所以，若说「灭」是有为法，就如同说「兔无角、虚空」都是实有的有为法、都是有作用的真实有法一般，那就是愚痴无明的胡乱说法者。

但宗喀巴却认为：「灭是依所灭法生，故是有事。」亦即「灭相不灭」而成为实有不坏法的意思；亦就是说第一刹那造业，第二刹那业即已灭，但灭相不灭，经过长时间还能感果，所以不需要有阿赖耶识受持业种即能凭空感得业报。宗喀巴等六识论者否认有阿赖耶识，但是为了建立死生相续不致落入断灭，因而安立「灭」为有事法——可出生后有的因。其实真正有事法者，乃是不生不灭之法，才能说是有事法；如果灭法是「有事」，则不灭的法应是无事，于理是说不通的。再者十二因缘中的「生缘老死」，宗喀巴说：「死即所死有情之灭」，如果真是这样，那么众生要入无余依涅槃可就简单了，根本不必修学解脱道，只要死了就能出三界，因为灭有

<sup>6</sup> 同上注。

情之法就是灭尽五阴十八界的无余涅槃法，那么世间众生应当就会越来越少，一期生死之后就全部都在无余涅槃中了。

然而现见有情众生流转生死无有休息，怎能妄说「死即所死有情之灭」！十二因缘的「生缘老死」，是说有生必定有老死，老死必缘于有生；十二因缘环环相扣流转不息，而有情的死并不是灭，而是下一期生死的开始。正死位时五色根及前六识虽灭，但尚有意根与阿赖耶识继续运作不灭而出生中阴身，故说有情未灭。因此，十二因缘中的「死」乃是众生流转生死中的一个环节而已，无论生或死均依阿赖耶识的常恒而在无尽的生命相续中循环上演，所以「死」不能说为有情之灭；灭者已无法故，不能说空无之法还能出生后世因、又能生果。因此，宗喀巴说业果是造业后第二刹那，业随即灭，但却能由已坏灭不存在的法延生而出生果报，是完全说不通的。

又宗喀巴所造《辨了不了义善说藏论》还说：

若于世俗亦破自相，而能安立无性因果，非但双于二谛，易除常断二见，即不许阿赖耶识，亦能安立业果系属。入中论释云：故如是于二谛中俱无自性，非但远离常断二见，诸业已灭虽经久时与诸业果而相系属，不须妄计阿赖耶识相续，及不坏得等，亦皆应理。言是故者，谓承前说从无自性，生无自性，不许阿赖耶识，虽亦须律最后死心及初生心不成等难，月称意谓由知此理，余亦易了故未解说，今恐文繁，兹亦不述。<sup>7</sup>

---

<sup>7</sup> 法尊法师译，大千（台北），1998.3 初版，页 172-173。

宗喀巴说：「若于世俗亦破自相，而能安立无性因果，非但双于二谛，易除常断二见，即不许阿赖耶识，亦能安立业果系属。」于胜义、世俗二谛说一切法都无自性，这是外道无因论者的说法，宗喀巴竟然也会信受奉行。譬如意识是依众多因缘才能生起的法，有生的法必定会断灭，不离断常二边。宗喀巴等六识论者，否定阿赖耶识而说意识无自性，既然是无自在性则不是常住之法，而他却又坚执意识常住不灭，说他能远离断见，那根本是不可能的；因此宗喀巴说意识常住不灭，实质上是堕于兔无角的断见外道中。又宗喀巴等执意识无自性，说无自性即是无生，然而依他起性的意识永远生灭不停，怎么能够说为无生呢？怎能说为能安立业果系属的心呢？因此又堕于牛有角的常见外道中。所以，若没有「有自在性而无五阴我性」的阿赖耶识为因，而说一切法无自性，必堕常断二边。故宗喀巴说：「不许阿赖耶识，亦能安立业果系属。」纯属无知及欺骗之语。

真正能远离断常二边者，唯有一法，即是阿赖耶识非断非常的中道体性。阿赖耶识本体无始以来本自无生，本自无生故永不灭；本来自性清淨涅槃，永不变异，常住不断灭是阿赖耶识的自性，故说阿赖耶识有其自性，不是无自性的名言施設。又阿赖耶识所含藏的有漏、无漏法种，现行、熏习、落谢而生生灭灭，变异无常，故种子是无常性；透过种子的运作，使众生能造业亦能感果，这是阿赖耶识所含藏种子的自性，也不是无自性。因此，依于有自在性的阿赖耶识，而说常与无常是一体的两面，是恒常兼摄常与无常二边，而阿赖耶识自体永远不

堕于这二边，所以不能单说是断，或独说是常；断与常都是阿赖耶识所显而不能分割，故说阿赖耶识非断非常，由此实证及现观的缘故方能远离断常二见。如果不依阿赖耶识而说离断见常见，就是真正的断常二见外道。必须依于阿赖耶识的非断非常，才能安立业果系属。

宗喀巴学月称论师说：「故如是于二谛中俱无自性，非但远离常断二见，诸业已灭虽经久时，与诸业果而相系属，不须妄计阿赖耶识相续，及不坏得等，亦皆应理。」宗喀巴自己认为：「既然二谛无自性，断常见无自性，则因果无自性，造业也无自性；故造业第二刹那，所造之业即已消失，但是无自性故，业灭经久犹能生自果。」宗喀巴真的是胡言乱语，不幸的是聪明一世的释印顺，竟然也信受他这种胡说而写造《妙云集》来误导众生。

由此可知，宗喀巴不懂什么是业。于实相法来说，业是无自性，因为业是有生有灭的缘故；如果以世间法来说，业还是有其体性，有善业、恶业、无记业等。业是一种习气，一种惯性，一种势力。当有情造了业，其习气势力即留存下来而不会消失，必须待因缘成熟感生果报后才会消减或灭失。宗喀巴却说造了业第二刹那即灭，然而灭已即是无法，空无一法时又怎能再感果？一定要有感果的主体执藏着业种，未来才能感果；显示一切业种都一定要有执藏者，否则一切业种都会散失不存，或是流散于虚空中随机而报，成为善有善报、善有恶报……等四句，使因果律不能成立而违背三界世界的因果律定量，所以宗喀巴说造了业第二刹那业即消失，是不对的。

又《广论》120页宗喀巴曾经说：【已造之业不失坏者。谓诸已作善不善业，定能出生爱非爱果。】并引《毗奈耶》及《阿笈摩》证之谓：【假使经百劫，诸业无失亡，若得缘会时，有情自受果。】是故造了业，已成的业经百劫都不会坏灭，怎么可以说造业后第二刹那业即灭。而宗喀巴前自说：「已造之业不失坏」，现又说：「造业第二刹那即灭」，说法颠倒前后矛盾，不能自圆其说。又月称论师之《入中论》卷2说：「有业虽灭已经久，当知犹能生自果。」<sup>8</sup> 意谓无阿赖耶识受持业种及异熟种子，亦能生自果，这是无因论者所说的邪见，一点道理都没有。因此，若说没有阿赖耶识含藏诸业种子，而说业果能相系属，是必堕断、常二见之说法。

再说业种感得异熟果后，果报完成时彼业种才是真的灭了（不是如宗喀巴说的，造业后第二刹那业即灭），业的势力灭后不会第二次再感异熟果，一业种只能感生一次异熟果报。但是，众生阿赖耶识中有无量无边不可思议之各类异熟种子，以及不断新造的异熟种子，待缘感果；这些待缘感果之业种，都收存在阿赖耶识中。能收存如是无量无边的众多异熟种子者唯有阿赖耶识，故唯有阿赖耶识自相才能安立「有事」，意识生灭心则无此功能，持种者必须是不生灭的坚住法故。再说，业种感生异熟果后，第二刹那业种即灭，但是此异熟所引生的等流习气亦无量无边，也同时存于阿赖耶识中，所以才有众生于众同分中各有不同习气的显现，又能成为未来异熟报体之因，这也是依阿赖耶识自相安立「有事」，同样是意识没

<sup>8</sup> 法尊法师译，新文丰（台北），1990.12 一版3刷，页124。

有办法作到的。因此宗喀巴说，无阿赖耶识自相能安立「有事」，又另安立已灭而不存在的法为「有事法」，同样是一点道理都没有。

宗喀巴又说：「不许阿赖耶识，虽亦须律最后死心及初生心不成等难，月称意谓由知此理，余亦易了故未解说，今恐文繁，兹亦不述。」也就是如果有人责难说：「若不承认有阿赖耶识，那要如何安立死亡时的最后心及出生时的最初心，来解说死生等事？」因为，否定了如来藏阿赖耶识就根本无法自圆其说，所以月称论师也只好推说「由知此理，余亦易了」，避开了自己应该解说之责任，宗喀巴当然也就随顺着说：「今恐文繁，兹亦不述。」因为宗喀巴也自知无法答复这个问难，所以就自己先用这样推托之词想要含混过去。盖造业感果的道理，虽然甚深极甚深，只有佛才能究竟了知，外道凡夫是完全不能如实了解的，菩萨也只能略知多分、少分而不究竟，但是不管了解多分、少分乃至究竟，都一定是依于第八阿赖耶识而说，这是不可否认的事实，因为这是法界定量。

于十二因缘法业种感果的流转中，生爱能取后有的道理，必俱因与缘才能成办。现举一例略说之：譬如某人于前世初次杀害一有情，杀业成就，此恶业成为异熟种子，收存于阿赖耶识中。然而此人由于其他善业种子势力较强，故先感善果的关系，所以此生再度受生为人；但此人之阿赖耶识中，已存有该杀业种子，如果此人今生信佛持戒，不再造作杀业，则前世所造收存于阿赖耶识中的杀业种子，以无增上缘故，是人此生殁后杀业种子尚不会感招异熟果报，以无助

缘故。但是，此异熟种子仍旧在阿赖耶识中保留而不会灭失，亦即此人造作杀业的恶业习气及一分等流习气仍在，只是不显现而已。反之，如果此人今生不信佛、不持戒，因阿赖耶识中有造作杀业的等流习气存在，由于具缘及习气所熏而再度杀害另一有情，成就第二个杀业的异熟及等流种子，收存于阿赖耶识中，此异熟种子亦将于未来世，待因缘成熟时感生异熟果。又此二度造作的杀业所成就的等流习气，亦为首次杀业的增上缘，能坚固乃至增强首次所造杀业的势力，故能令该杀业异熟种子感果的时节因缘更早成熟。如果，此人今生因杀业习气所熏继续造作杀业，所造杀业的异熟种子，累积越来越多，不但每个种子都会增长熏习的势力，于未来世感招异熟果，而且造作杀业的等流习气不断增强，熏习首次乃至其后杀业的异熟种子，而使异熟种子一次次熏习更加坚固，尤其会使首次杀业的异熟种子最为坚固；乃至熏习圆满，增上缘具足，此人死后就下堕恶趣。此是贯穿前今后三世因果的道理，三世的熏习因果是如此，二世熏习的因果也是一样。上说造业感果的道理也就是「**现行熏种子，种子生现行**」，然此中必定有阿赖耶识为诸种子所依故，必须是以阿赖耶识含藏的诸业异熟种子为因，以及阿赖耶识含藏的等流习气种子为缘，缘缘增上而成就异熟果报体，意识是没有这个功能的。

《入中论善显密意疏》说：

《中观心论》亦破阿赖耶为如实言。智藏论师许有外境，故亦不许阿赖耶识。即破外境之唯识师，亦有许不许阿

赖耶识之两派。不许外境之莲花戒论师亦云：「唯此意识，有与余生结生相续之功能，如云：『断善根与续，离染退死生，许唯意识中。』」此引俱舍为证。故静命论师，亦必不许阿赖耶识。无畏论师意亦相同。虽云：余大乘经说有阿赖耶识，亦唯举其名，未释其意。审其文义，亦不许彼离六识身别有异体。且彼宗亦是许外境者，故是于意识上假立彼名也。<sup>9</sup>

以上宗喀巴所举证的论师，悉皆属于承袭佛护、清辨等论师邪见谬论的中观应成派者，或是否认有阿赖耶识的凡夫；或者是中观自续派虽然承认有阿赖耶识，但皆是把意识当作阿赖耶识的人。而莲花戒也是清辨的后代传承者<sup>10</sup>并不是真实证悟真如心的修行者，都是以意识当作阿赖耶识或毁谤阿赖耶识的人；而他所引证的《俱舍论》乃是世亲菩萨早年弘扬小乘法时所造之论，世亲菩萨后来受到无著菩萨的救护，深心忏悔毁谤大乘佛法的罪过而宗奉大乘后，所造论著都是在弘扬如来藏正法，世亲菩萨才是真正的唯识实证真如者。莲花戒偏颇的引用世亲菩萨之早期论著，实有毁谤及侮辱世亲菩萨之罪过。而莲花戒之师静命论师，会无知的否认阿赖耶识就更不用说了，其人最后丧命于马蹄之下，静命的妹夫

---

<sup>9</sup> 宗喀巴造论，法尊法师译，《入中论善显密意疏》卷7，（原稿：世界佛学苑汉藏教理院，成都西部印务公司代印），大乘精舍印经会，1979.6.30 印行，页15。

<sup>10</sup> 莲花戒承袭自寂护也就是静命论师，寂护承袭自智藏，智藏承袭自清辨。（参考查证《中华佛教百科全书》、《佛光大辞典》、《中国大百科全书》等书籍资料。）

即是被公推为西藏密宗双身法的祖师莲华生，主张无因论之缘起性空说者，最后走入意识中邪淫双身法，正是此类人之一贯传统。

前说诸法无自性性，是依于阿赖耶识而说，如宗喀巴等若只说缘起性空，却否认有阿赖耶识，则成断灭见。阿赖耶识本体无生无灭，本来寂静，是圆成实胜义无自性性。但祂却含藏着无量无边有漏、无漏法种及业种，此法种、业种能生世间一切万法，故也不能说全无自性。《楞伽阿跋多罗宝经》中佛说：阿赖耶识具有遍计执、依他起、圆成实等三性自性，有名、相、妄想、正智、如如等五法，有集性自性、性自性、相性自性、大种性自性、因性自性、缘性自性、成性自性等七种性自性，复有心境界、慧境界、智境界、见境界、超二见境界、超子地境界、如来自到境界等七种第一义，复有人法二无我。<sup>11</sup> 因此之故，阿赖耶识是众生六道轮回的所依，是阿罗汉入涅槃的所依，是菩萨修道成佛的所依；是众生日常生活行、住、坐、卧的所依，是众生五蕴十八界的所依，是世出世间百法、千法、万法乃至无量法的所依，如是等等无边自性，无可言尽。故言阿赖耶识自性，能显示诸法无自性亦非无自性性之中道体性。

最后，引圣 弥勒菩萨说阿赖耶识真实有之大论，为宗喀巴所不能狡辩者来供养大众。《瑜伽师地论》卷 51 说：

---

<sup>11</sup> 学人欲知如上所列五法、三自性、七种性自性及七种第一义之正理及内涵，敬请至各大书局及网路书店，请阅正智出版社出版 平实导师所著之《楞伽经详解》第二辑。

由八种相证阿赖耶识决定是有，谓若离阿赖耶识：依止执受，不应道理；最初生起，不应道理；有明了性，不应道理；有种子性，不应道理；业用差别，不应道理；身受差别，不应道理；处无心定，不应道理；命终时识，不应道理。<sup>12</sup>

若言此八种相能离阿赖耶识而有，不应道理！如是圣 弥勒菩萨亲自所说，明白记载于论中，是不可否认的事实；若否认乃至诽谤阿赖耶识非真实有，即是诽谤三宝，学佛人应特别谨慎自己的身口意行才是。（待续）

---

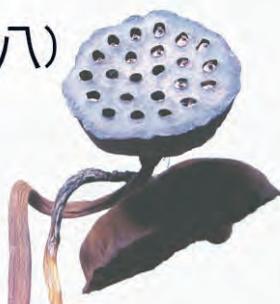
<sup>12</sup> 《大正藏》册 30，页 579，上 20-25。

# 救護佛子向正道—(三十八)

## 論釋印順之記憶與業力

### 存在哪裡？

游宗明 老師



人类在这个世界上，最有用的资财不是高科技技术，也不是前人的历史经验，更不是人文心理等等的学问与技艺，而是在我们切身问题上最重要的「佛法」。虽然不修学佛法的人依旧能够正常的在世间生活，这也就是祖师大德所说的「日用而不知」，但是这个「佛法」对我们来说仍然是最重要的，只是一般人无法了知罢了。有些人对佛法不屑一顾，以为学佛只是迷信、没什么用，却不知道学习正确的佛法才是最有用、最实用的学问<sup>1</sup>。不学佛的人眼光短浅，所见唯有一生，不知有前生，不见有后世；这是由于他不知道若有前生，则前生的记忆是存在哪里？如果有后世，那死后这一世的记忆又是存在哪里？这是唯有佛法才能解答的大问题。所以，学佛对每一个人来说，其实都是非常重要的。知道有三世，就会知道有因果，相信有因果，那至少就不敢为非作歹，可以避免堕落三恶道受苦；至于想进一步求生天享福，或修解脱

---

<sup>1</sup> 案：笔者所说的「佛法」是指究竟的了义佛法，而不是指世间的表相佛法；虽然学佛是实修实证的修行，而不只是学问，但为了让读者容易理解，权且以「学问」而称述之。

道离苦，或行佛菩提道成佛，那就都是有希望的，可说人生光明，前途灿烂，故说学佛是非常殊胜的。

学佛首先要面对的一个问题就是：往世的记忆存在哪里？这个问题若不能回答，则学佛很容易就变成一种迷信；我们学佛首先就是要破除迷信，若学佛反而变成迷信，那就冤枉来学佛了！所以，这个问题必须首先解决。释印顺在《唯识学探源》中说：

拿业力来说，业是不是无常？业是无常，才生即灭的，那又怎能说业力经百劫、千劫都不失呢？倘使业依旧存在，那又怎么说诸行无常？就是存在，存在在那里？在过去？在现在？在内？在外？从这三世的相续，业力的任持，作进一步的观察时，这流动的生命观，自然会觉到它的深奥难知，有加以理论说明的必要。又像记忆问题，也同样的引起了佛弟子的注意。眼根发识，认识了青黄等色。但这眼根、眼识，都刹那的灭去，后来的根识，早不是见青见黄的根识，那又怎能记忆从前所见的色呢？就是说：在一期的生存中，身心组织在变化中有它相当的安定不变性，所以能够记忆。但佛法所说的记忆力，是有记忆前生以及很远很远的可能。身心早已彻底的变化，怎样还会记忆呢？这记忆与业力的任持，问题是相同的。这困难而又严重的问题，需要理论的说明，是何等的迫切！<sup>2</sup>

---

<sup>2</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，页 46。

释印顺这个问题问得很尖锐，却是问得很好，同时也是他自己终其一生都无法解答的问题；如果不能肯定而正确地回答这个问题，那表示他的学佛过程还在摸索阶段，尚未找到佛法的核心。释印顺认为：「佛教思想的发展与分化，与一个严重而急待解决，就是业果相续的轮回问题有关。」<sup>3</sup> 其实业果相续的轮回问题 佛陀早就于四阿含中讲过了，然而佛若不讲，天下人又有谁能解答这个大问题？所以说，天上天下无有如佛者，唯有是天人师的 佛世尊才能回答。这些问题不是佛教后来的思想发展所能回答的，因为一切人的智慧毕竟不可能超越 佛陀；至于释印顺一类佛教思想的分化者，那就更无法解释这个轮回相续，记忆与业力存在哪里的问题了。

释印顺认为：「要说明三世轮回，必然建立一个常存的自我（灵魂），有了恒常不变的自我，才有作者与受者可说。从前生到现世，现生到后世，像人从这间屋子出去，进入那间屋子一样。天、人、畜生的转变，和舞台上的演剧员，忽而仙风道貌，又忽而装叫化子一样。」<sup>4</sup> 这是一般外道的想法，也是大多数人在先人的错误教导下的想法。因为所说的这个「灵魂」并不是常存的真实自我，所谓的灵魂其实是中阴身，也就是人死后尚未投胎去到下一世，在这中间为了投胎用的五阴（身），这个「灵魂」至多只能存在七个七，也就是四十九天，所以灵魂不是常存的自我。许多人以为冤魂、怨鬼可以不去投胎而只保有灵魂，这是错把鬼道的五阴身当

---

<sup>3</sup> 同上注，页 44。

<sup>4</sup> 同上注。

作是中阴身（灵魂）了，世人往往就是这样误解的。既然没有一个恒常不变的「灵魂」，那么三世轮回的基础显然不能建立在灵魂上。

释印顺自己理不清楚还质问说：「业是不是无常？业是无常，才生即灭的，那又怎能说业力经百劫、千劫都不失呢？倘使业依旧存在，那又怎么说诸行无常？」如果诸行不是无常，而佛说诸行无常，那释印顺的意思是不是指责佛说错了？但是现见一切诸行都是生灭法，凡是生灭法就一定是无常，所以佛不会说错，是释印顺自己搞错了佛法大意而胡乱质疑。这问题是出在释印顺不懂业是什么？所以才会这样质疑说业是不是无常？事实上，业力是非常、非无常的，不可说业力是只有常，或是说业力只有无常。当业力遇缘成熟时，显现出来让造业者受报，然后这个业力就消失了，当然说之为无常；但是若业力潜伏百千劫，未能遇缘而显现的时候，当然就一直都在而方便说之为常。这里面有一个重要的根本问题，就是为什么业力会于今生刹那不停地显现，同时又会有未显现受报的业力经百千劫而不失？这背后就是因为有常住的如来藏能随缘任运与记持不失，让众生有这一世的业力果报，也有未来无量世的业力果报。有些人不相信因果，就是因为他看不到这一世所作所为的果报，他不知道今生所作所为的善恶染净业因，就是他下一世或未来世的果报，因为是异世而熟的果报，今生当然看不见；同样的，今生可以当人类而不是当畜生，这也是往昔所造作的业报。

释印顺是反对建立一个恒常不变的自我——灵魂，这种思

想是正确的，然而他却堕入常见外道中。那么，是哪一种人会有这种思想？就是认为「意识是永恒不灭」的人，认为意识的粗心或细心是永恒常存而可以去到下一世的人，这种思想的创建者就是六识论的常见外道（包括喇嘛教以及其他的常见外道也大都都是这类的思想），而这类邪见的信从者，正是释印顺自己和他的盲从追随者。我们可以用释印顺所说的言论来证明喇嘛教六识论的错误，这也是释印顺相信六识论而必然会产生错误。释印顺在《唯识学探源》中说：

释尊教法的特点，像三法印所说的「诸行无常」，无常所以是苦、是无我。世间的一切现象，都在一息不停的变化，没有一些恒存不变的东西。像人类从生到死的一期生命，虽现出相对的安定，其实就是一刹那——最短促的时间，也在生灭变化之中。因此，外道所执的即蕴、离蕴的神我，从佛教的见地看来，根本出于颠倒，要彻底否认它的存在。<sup>5</sup>

外道所执之我即是五蕴，外道之神我还是五蕴，以意识为神我当然也是五蕴（不离五蕴）。就算释印顺以意识细心作为可以轮回三世的我，也还是五蕴，不离识蕴；佛早说过了，再怎么细的意识还是意识，六识论之人除了意识之外还是意识，意识是五蕴中的识蕴所摄，意识不能自外于五蕴，所以释印顺说「离蕴的神我」不通，神我即意识，意识不能离蕴故，永远不可能有「离蕴的神我」。而五蕴皆空，故由此可以判断

---

<sup>5</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，页 45。

业力要存在意识或意识细心中是不可能的。

释印顺想用破外道所执的即蕴、离蕴的神我，拿来破如来藏「神我」，把外道的神我套在如来藏头上，借以否认如来藏的存在；但他不知道外道所执的即蕴、离蕴的神我，其本质上跟释印顺自己一样都是意识，所谓「离蕴的神我」只是一种邪见引生的思想，并非法界中的事实；而意识是识蕴中的第六识，如来藏乃出生识蕴的第八识，不属于识蕴，两者根本不可相提并论。

释印顺说：「又像记忆问题，也同样的引起了佛弟子的注意。眼根发识，认识了青黄等色。但这眼根、眼识，都刹那的灭去，后来的根识，早不是见青见黄的根识，那又怎能记忆从前所见的色呢？」释印顺这个问题在国小的生理相关课程中已有答案了，就是医学、科学上说的记忆在大脑里。至于「但佛法所说的记忆力，是有记忆前生以及很远很远的可能。身心早已彻底的变化，怎样还会记忆呢？这记忆与业力的任持，问题是相同的。」这是三世业力的记忆，大脑无此功能，乃是记存在第八识如来藏里。如果是记忆在大脑里，那人死后火化了，大脑不存在了要如何记忆？又如何能把记忆转到未来世去？而此生的大脑也只是方便说能记忆今生之事，前世的事，此生的大脑并没有经历，也无法记忆，所以无量的过去世行为都是记存在如来藏里称为业力，而如来藏是持种识，能执持业种及造色的法种，才能够出生下一世的五蕴身心让有情受报。如来藏即是阿赖耶识，《楞伽经》中世尊说祂有造色功能而能出生五蕴身心；此心又能执

持业种故名阿赖耶，将能造作五蕴身心的种子及业种带到未来世去；至于末那识即是第七识意根，而意根不能持身持种，也没有造色功能，不能像佛光山的《佛学大辞典》一样把意根译作第八识如来藏，应当依止圣 玄奘大师翻译作第八阿赖耶识才正确。

释印顺在《唯识学探源》中说：

窥基《异部宗轮论述记》，有关于胜义补特伽罗的解说：「有实法我，能从前世转至后世。……但是微细难可施設，即实我也。不同正量等非即蕴离蕴，蕴外调然有别体也」。

照这样说，胜义补特伽罗，就是诸法真实自体的实法我。既不是蕴外别有，该是即蕴的吧！诸法自体，固可以称为实法我，但它是各各差别的，是否可以建立为统一性的胜义我呢？窥基的解说，还有商榷的余地。<sup>6</sup>

窥基大师的解释并不需要再商榷的，这个「实法我」就是如来藏，如来藏是真实法，不是虚妄想像之法故称实法我。如来藏能携带业种从前世转至后世，是微妙难可了知的。十八界都是虚妄的，唯有空性的如来藏真实不灭、不变异，称为实我。释印顺认为一切法都是缘起性空，怎么会有一个实我的法常恒存在？缘起性空的法中当然不会有一个真实我，然而佛法并非只说缘起性空的这个三界有为法而已，还有最胜妙的第八识如来藏无上大法；但释印顺由于无法实证第八识

---

<sup>6</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，页 60。

如来藏，也知道识阴六识都是生灭法，在否定如来藏而导致进退失据的情况下，不得不建立细意识作为实我，有时则说实我即是直觉，指称禅宗所悟即是直觉，同样落入识阴所摄的意识中，使他至死都无法断除我见，依旧进退失据。

又，释印顺不知道证悟如来藏的人都是在断我见的前提下才有可能证悟的，断我见者不会以意识或意识细心为我，而是依止 佛所开示的涅槃本际第八识心，这才是佛法最胜妙的真实义。真实法义所在哪有商榷的余地？如来藏不是蕴处界中之法，因为蕴处界诸法皆从祂而生，所以祂当然不在蕴处界中。释印顺说：「照这样说，胜义补特伽罗，就是诸法真实自体的实法我。既不是蕴外别有，该是即蕴的吧！诸法自体，固可以称为实法我，但它是各各差别的，是否可以建立为统一性的胜义我呢？」释印顺把能生诸「蕴」的如来藏当作被生的「蕴」是错误的，是逻辑矛盾的。

释印顺接着说：「诸法自体，固可以称为实法我。」则是大错特错，诸法都是因缘生，四阿含诸经中 世尊处处说为缘生缘灭之无常法，故说苦、空、无常、无我，释印顺怎么可以称为常住不坏的实法我？不通之甚！释印顺还问：「是否可以建立为统一性的胜义我？」五蕴皆空故蕴处界中无有实我可得；而如来藏能出生五蕴故称为胜义我，此法义从 佛说法至今仍可实证，乃至尽未来际都不会改变，从来都是一致性的，又何须所谓的「统一」？释印顺却还再问：是否可以建立为统一性？

研究佛学的学术界标榜创新、创见而以之为胜，然而谁

能够新建立而创新佛法？事实上真正的佛教、佛法是永远不会有创新、创见的，因为佛说的法本来就已经圆满了，才能成佛来为众生说法；若成佛后所说的法还可以被创新，就表示这尊佛其实还没有成佛。然而释迦如来明明已经成佛了，所以凡是能够创新、创见的绝对不是佛法，以有变异故；有创见就表示还不圆满，未来难免又有新的创见，那么想要成佛根本就是遥遥无期。天底下就唯有喇嘛教（假藏传佛教<sup>7</sup>）的「佛法」常有创见、创新的佛法出现，其实都是骗人的把戏。譬如他们的「岩传」可以突然自称从岩石中读出莲花生藏在岩石中的法，而有了创见、创新的法、新的咒语，那也就表示未来还会再看看需要些什么说法，就会设计些更新奇古怪的方法藏在岩堆中，不久再让它出现，当然就会是「与时俱进」而创见、创新个没完没了，成佛之道也就永远无法在实质上亲证。

佛法之所以难学，就是在于难信、难证，若佛说的话都不相信，那要学佛就很难了；所以众生光是一个信位的具足，就要经过一大劫或一万大劫，才能圆满十信位而开始真正修学佛法。识阴等六识都只能存在一世，所以有隔阴之迷，若无如

---

<sup>7</sup> 真藏传佛教是觉囊巴一派，提出他空见、大中观见，弘扬释迦如来的第八识如来藏妙义。达赖喇嘛率领的黄、红、白、花等四大派都反对世尊的第八识妙法，改以识阴境界的双身法取代之，又以意识取代第八识而弘扬应成派、自续派中观。由于这四大派的般若中观及双身法都落入识阴中，故反对世尊的第八识正教，自立为密教而与正统佛教之正法互相拮据，处处崇密抑显，却打着藏传佛教的旗号欺骗佛教界，故名假藏传佛教。

来藏真实常住不灭，可以记持无量往世造作的身口意业业力，则过去世所造作的善业、恶业、净业等种子，要记存在哪里？过去世的所学要记在哪里？这是一个探究生命实相者最切身的问题，也是最难回答的问题，却又是最容易回答的问题。相信 佛的开示的人就会回答是记在如来藏里，就对了；不信佛者便如释印顺与达赖喇嘛等外道，任他们怎么想、怎么推敲都无法有正确答案，因为这是唯证乃知的，超越人类意识思维的部分，叫作不可思议！所以，释印顺想要用可思可议的意识去想象、去涵盖不可思议的部分，当然就只是他自己的虚妄想。所以释印顺不相信有 阿弥陀佛、极乐世界，也不信有地狱的存在而不信有地狱道有情，竟说地狱只是圣人的施教方便施設，这是可以想见的，因为他不相信 佛说的话，就如同他不相信 佛说有如来藏一样，认为都是后人想象出来的。然而除了如来藏有此功能之外，意识等识阴六识再加上第七识意根，不论谁也无此能力呀！所以我们还是用他自己写的文字给他作为回答：

《大涅槃经》说如来藏名为佛性，佛性就是真我。真我，不像外道所计的神我（所以说无我），是「不即六法（假我与五蕴），不离六法」的大我。这佛性真我，与犍子部的不即五蕴不离五蕴的不可说我，彼此间关系的密切，谁能加以否认呢！再把《大般若经》和《大涅槃经》综合起来看：《般若经》虽以不可说藏为胜义空性，但胜义空性，真常论者不就解说为如来藏实性吗？如从法空所显的实性去理解，中道第一义空与佛性，毕

竟是一而二二而一的。再进一步说：不可说我不但与大乘的诸法实性有关，我们倘肯联想到「我说如来藏，以为阿赖耶」（见《密严经》卷下）的经文，那不可说我与阿赖耶的关系，也自然会注意而不忽略的吧！<sup>8</sup>

如来藏又称为真如，因为祂有真实性与如如性；其实，释印顺只要照着经典依文解义来讲就不会出错，如来藏也名为佛性，就是真我，就是胜义空性，就是中道第一义空，即是如来藏实性；这个实性就是如来藏，祂有能够记持往昔无量世的身口意行的种子，而成为未来世业力的真实性，祂不是虚妄想像的法，也不是意识想象中的一种臆想或思想，而是佛教所说的真实法义，也就是宗教界所想要探究或猜测的唯一真理。

阿赖耶识即是如来藏，祂出生了五阴，使我们有大脑可以记忆今生的事，我们才能在世间生活；如来藏有七种性自性的功能，能够记持过去无量身口意造作后成就的业种，成为业力而流转三世，所以如来藏是真实法，乃是「真实唯识」，不是释印顺所说的「虚妄唯识」。唯识学所说的内容，不是只讲虚妄唯识，还有真实唯识，以真实唯识来表显七转识的生灭性等，才能成立虚妄唯识门的法义，所以虚妄唯识是以真实唯识为依止才能建立。所谓真实唯识即是指第八识如来藏，如来藏是佛法核心，是佛法最极重要的真实法，也是三乘菩提一切法教的根本；若把如来藏否认掉了，那么往世的记

---

<sup>8</sup> 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，页 58-59。

忆与业力，三世如何轮回，因果业报的问题，都将无法建立。所以释印顺身为出家法师，却不承认有第七识、第八识<sup>9</sup>，因此他就是佛说的狮子身中虫，是对佛法的最大破坏者，难怪他学佛法学那么久了还不知道记忆与业力要存在哪里。  
(待续)

---

<sup>9</sup> 释印顺于《佛法概论》中说：「佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。」（正闻（新竹），2003.4 新版 2 刷，页 109。）

# 假鋒虛焰金剛乘

## —解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(连载十四)

索徒们更颠倒是非的将笔者揭发他们乃是执无法界实相的断灭论者，所以反过来无根毁谤笔者是执于断灭见的人。索徒们说：

假如「空性」真会成为持戒、行善的障碍的话，那也只有「人也空、财也空、妻也空（夫也空）、一切最后都会成空」、「可是一切法空、一切法缘起性空以后，就是没有法嘛」的「萧氏断见空」才堪当此重任。（「匿书」 p.1445-1446）

显见，喇嘛教徒们的心态，确实是弯曲不直而极不诚实的，笔者所说的「人也空、财也空、妻也空（夫也空）、一切最后都会成空」与「可是一切法空、一切法缘起性空以后，就是没有法嘛」，都是在叙述索徒等喇嘛教徒们落入执空的断灭见里的事实，而喇嘛教徒们却不曾反省于自己乱说佛法的

过失，反而妄说来污蔑笔者落入断灭见里。笔者对于佛法的见地，是佛经里所说的不思议真常法界本体，是平实导师的慈悲大恩传授给笔者如来所说的真实义佛法，这不思议真常法界教义，也就是禅宗所说的无位真人。喇嘛教徒们却故意栽赃扭曲，妄说同修会专门教人外道断灭论，企图混淆视听让人误解，然后在一片混乱中浑水摸鱼，根据彼等从大破坏中获得大好结果的理论，才能方便弘传喇嘛教的工作，从而获得名闻及攫取利养的目的。因为要维护既得利益不致断绝或减少，乃至太迷信于喇嘛教所说的法义，因此就不畏惧于诽谤佛法、诽谤贤圣僧的严重因果。只为了夺得世间无常又短暂的一世名利、权势及地位而已，就不择手段一切破坏佛法的事业都敢去作，毫不畏惧死后以百劫计算的三恶道恐怖恶受；这样的喇嘛教徒，真是愚痴，真是无明，诚可怜悯又令人悲恸。

关于喇嘛教引以为傲的大空性法义，以喇嘛教徒们自己的话来作说明，即是指：

了义的中观无生大空性，乃是并破有为、无为等一切妄执，从而开显「无所依」、「不可得」的离戏实相。（「匿书」p.767）

最终的结论是：要持种，要成为所熏，唯识宗需要的恰恰是一个生灭无常的有为法阿赖耶识。（「匿书」p.908）

然而，佛陀早已经破斥过这种诡辩式的应成派论式了，在《别译杂阿含经》卷11里云：

如是我闻，一时佛在王舍城迦兰陀竹林。尔时，长爪梵志往诣佛所，在一面坐而作是言：「如我今者，于一切法悉不忍受。」佛告长爪梵志：「汝于诸法悉不忍者，见是忍不？」长爪复言：「如此之见，我亦不忍。」佛告长爪梵志：「汝若不忍如是见者，何故而言：我于诸法，悉皆不忍。」……长爪梵志复作是念：「汝所言我，已断是见，已弃是见，譬如人吐便于诸见，无有次第，不取不生。」佛告长爪：「若如是者，多有众生同汝所见，亦复如是论者。诸有异道沙门、婆罗门若舍是见，更不受异见，是名少智，极为鲜薄，亦名愚痴。梵志当知！世间众生皆依三见：初言我忍一切、第二言一切不忍、第三言我少忍少不忍。贤圣弟子观察，初见能起贪欲瞋恚愚痴，常为如是三毒缠缚，不得远离，能生患害，能生结使，不得解脱……。」尔时，尊者舍利弗出家半月，侍如来侧，以扇扇佛。于时如来为说断于离欲之法时，舍利弗如是观察诸法无常，即便离欲证成，弃舍诸见，无生漏尽，心得解脱。长爪梵志于诸法中，得法眼净。如上所说，既得信心，即白佛言：「唯愿世尊听我出家。」尔时，如来即听出家，既出家已，勤修精进，得阿罗汉道。<sup>1</sup>

喇嘛教徒们的智慧，实在是连原先未悟菩提的外道长爪梵志都比不上，长爪梵志一听到 佛陀问他：「那你一法不立的这一

---

<sup>1</sup> 《别译杂阿含经》卷 11，《大正藏》册 2，页 449，上 4-中 27。

法立不立？」时，马上就知道自己确实是错了。就是因为长爪梵志有了警觉，后来再经过虚心受教于 佛陀的种种开示之后，终于能够证得初果、得法眼净，进而精进证得阿罗汉道。今索徒们如果早已了知此经中之佛意，却还是照样在佛法论辩之中使用一法不立之邪见，那就是欺负藏地及世间一切善良之人，则其心太可议，非佛弟子。若是不知而为者，则属孤陋寡闻，连阿含经教亦不了知之人。在连阿含经教所述之极浅声闻法亦不了知的情况下，夸口大言：「密宗的『大清净见』，则在他空如来藏基础上对现分作了更为胜妙的推究和运用，较大乘显宗（『九乘次第』中的第三级『菩萨乘』）更胜一筹。」（「匿书」p.696），则更显其喇嘛教的我慢、心不质直、言语谄曲、欺诳心态、与虚妄不实的本质，更是沦丧了原本可以成为佛弟子的资格。

又，喇嘛教徒落于 佛陀所说的最粗重的一种空执见里，还不自知。竟反过来污蔑笔者落于空执见里。《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1 佛云：

云何彼彼空？谓于彼无彼空，是名彼彼空；大慧！譬如鹿子母舍，无象马牛羊等，非无比丘众；而说彼空，非舍、舍性空，亦非比丘、比丘性空，非余处无象马；是名一切法自相——彼于彼无彼；是名彼彼空。……彼彼空者，是空最粗，汝当远离。<sup>2</sup>

**略释：**彼彼空是什么意思呢？是说对于某一个事物，于某处

---

<sup>2</sup> 《大正藏》册 16，页 488，下 20-26。

没有看见它的存在，就认为彼于其他的一切处、乃至认为一切诸法也是不存在的，这样的论断就是彼彼空见，也就是彼空——彼彼空——彼彼一切都空。大慧菩萨！譬如说鹿野苑里的鹿子母屋舍中，虽然没有象马牛羊等动物的存在，但是住有比丘。然而，却因为没有看见马牛羊等动物的缘故，就说没有鹿子母舍、说鹿子母舍的自性是空，也强说比丘也不存在、比丘自性也是空，更错误的认为其他地方也都没有象马，妄称空即是一切法的自相。「见彼一法是空相，就认为其余的彼彼一切皆是空无」的这种说法，名为彼彼空的邪见。看到没有象马，就拨所有一切是空无，这是最粗糙的空执恶见，佛弟子应当要远离。（笔者案：《辩中边论》中，弥勒菩萨等圣有开示，说这个「彼」法实际上真实不虚，就是指本识——第八识如来藏。对于《辩中边论》的释义，请见下一章节的说明。）

佛法所说的彼彼空恶见，是指见彼彼诸法都认为是空相，然后就归证说一切法都无实性，包括将法界实相如来藏亦说为都无实性。换言之，佛弟子中凡是自己不能亲证于法界实相如来藏，复又不信诸佛菩萨说有真实不虚的法界实相如来藏者，是落于彼彼空之人即非佛弟子。今观索徒们所说的种种言论，譬如：

因为缘起是假立、虚幻的法，其实质正好是空性。（「匿书」p.839）

所谓的「无自性」，是事物本来的真实性。（「匿书」p.829）

缘起性空的真义是说明万法在显现的同时当体即空。

（「匿书」p.807）

中观宗的缘起性空，不但不承许任何实法，反而是实法、实执的有力对治。（「匿书」 p.807）

只有破除了一切法的实有，包括如来藏或阿赖耶识的本体实有，中道才有可能现前。（「匿书」 p.782）

显见，索徒们宗奉的喇嘛教应成派思想，正是落于 佛陀所开示「彼彼空者，是空最粗，汝当远离」而不自知；却反而移花接木的妄加诽谤，说：

再从萧先生的诸多文章中摘取一例，以令大众更进一步理解先生眼中的中道或曰空究竟是何景观。先生曾把如来的解脱空理解成如『人去楼空的村庄、枯竭的河川、瓶中无水，并非没有了村庄河川瓶子，由于其中已经虚无了，所以说是空。』依凭《楞伽经》的论证，我们就可以知道他所谓的『解脱空』与说经堂里没有人、马上没有牛一样，都是最低劣的一种空。（「匿书」 p.783-784）

事实是，平实导师文中开示所说之「人去楼空的村庄、枯竭的河川、瓶中无水」，所指的是阿罗汉的人无我涅槃境界，是用这些比喻来说明灭尽五蕴十八界，不再现行于三界之「我生已尽、不受后有」的自在解脱境界。索徒们不懂此开示的真实法义，反而污蔑此真实义为彼彼空恶见，只是更突显出索徒们不但对于真实义佛法的无知与无明，更显示了他们师徒都只是未断我见的凡夫而已。又，索徒们所引之「牛无马性马无牛性，非无自性」，则是佛在《大乘入楞伽经》中的开示，是在说明：「一切诸法亦复如是，无有自相而非

有即有，非诸凡愚之所能知。」的诸法非有非无的实相甚深道理，跟此处经文所说的彼彼空法义涵义，亦恰好相反。因此，简单的说，喇嘛教的不立一法应成派中观六识论教义，即是 佛陀所破斥的彼彼空恶见。索徒们的引文是错引以后又加上错说，只突显出其对于般若智慧的完全无知情况而已。至于索徒们责于笔者在事相上，将鹿子母舍比丘住处错说为是鹿舍，指出笔者文字上的错说之处，笔者今于此处敬谢索徒们的订正说明并且加以公开改正。<sup>3</sup>

喇嘛教另外还有一个很有名的诡辩例子，就是他们总爱夸口：「喇嘛教是直接从佛地的身口意行起修，起始最为殊胜，因此能够快速成就佛果，非是显宗慢速三大阿僧祇劫才圆能比。」此类言论在喇嘛教的书籍中比比皆是，所说大意悉同此说，密宗信徒几乎没有不知者，笔者即不必一一举证，以免读者厌烦。

其实此话，乃是增上慢大妄语业，因为妄说佛法的喇嘛教徒们，是连佛法的世俗谛法义都会错说、乱说的无明凡夫，对

---

<sup>3</sup> 编案：鹿苑之鹿子母舍，是鹿子与鹿母所住之处所，或是比丘之住处，亦或曾是鹿子母所住后为比丘所入住，其实难以考证而也无须考证；因为鹿舍只是作为譬喻之用，不是作者所要表达的法义重点，智者应在法义的内涵上用心，而不是在譬喻的事相上着眼。如果只会在事相上琢磨者，就像是有人用黄金钵盛满「大香、小香……」等秽物制成的「甘露丸」搀合了砒霜等毒物，愚痴者只看到金光闪闪的黄金钵，也不管里头装的是污秽剧毒就大口大口地扒着吃，这样的人必定死在句下，法身慧命当然就无有出生的因缘。

于中道般若实义则更是毫无正见、证量可言的愚痴众生，是根本就不知道如何修证成佛次第法门之外道，不只是凡夫而已。作此种自夸不惭的言说，就犹如是连加减乘除四则运算都还不熟练、还会算错的小孩，也像是还在用砂子煮饭、玩家家酒游戏阶段的小孩，却夸口说他能够制造火箭登上太空，是一样的荒谬可笑。索徒们是连 佛陀都敢说之为只是空法显现的暂有假像而已的无明凡夫：

法界在暂时上有佛、众生、涅槃、轮回等等的差别法（「匿书」 p.623）

和佛佛无碍一样，生佛之间的暂时差异，亦为虚幻空寂的假像（「匿书」 p.1123-1124）

如果如来藏自性实有，那么众生成佛时，定会出现同等数量的各自独立的实体佛尊。而每位佛尊，又都是与胜义法界无二融即的，如是则应成存在无数别别独立的法界等过失。（「匿书」 p.689）

对于佛法的认知如此严重错误的人，而且还去误导众生，实在没有资格冒称为佛弟子，是我见未断以致连声闻初果的证德都没有的凡夫，竟敢狂言说他懂佛地起用的身口意境界，还能教人起用佛地的身口意境界；如是种种坏佛、谤佛之言论，有识之人都应速疾远离。因为，违反诸佛所说空性佛法的缘故，说众生无有真实常住自性法身的缘故，不知佛说佛地境界是常、乐、我、净，利乐有情永不入灭的缘故。故知，喇嘛教的教义根本不是佛法，其狂妄自称为是最殊胜的佛法，只显示出其附佛法外道的本质而已。

如此无明深重的喇嘛教徒们，更妄说佛法之无分别的教义：

正是为了帮助修行人强力打破净秽分别、悟入离戏实相，密宗才要求享用五肉、五甘露（「匿书」p.1334）

酒肉等东西在现象上讲，就是有清净与不清净的差别，但在本性上，酒肉与我们觉得比较清净的蔬菜等一样都清净的，所以，在胜义谛中，一切法都没有清净与不清净的差别。如果执著于酒肉等，不管在名言中还是在胜义谛中，若认为它们的本性究竟是不清净的即为犯戒。（「匿书」p.1335）

如果依于喇嘛教教义来修行的话，那么，喇嘛教徒们用餐时应该吃屎尿腐尸，也应跟吃山珍海味是一样的滋味而没有分别才是，因为喇嘛教义说要在意识境界中没有分别也没有执著的缘故；那为何只见喇嘛们，餐餐大口吃着讲究烹调方法的狗猪牛羊等等众生肉，却不见他们吃狗屎、猪粪、牛羊屎尿？所以，佛法可以像他们这样解释的吗？当然不行！因为佛说的不分别清净或不清净的事，是指第八识如来藏的境界而不是索徒们误会的意识境界中的事。又，以因明来说，以吃喝酒肉来作为打破净秽分别的原因，可以成立吗？受用酒肉可以用来作为悟入离戏实相的成因吗？应该是只有神智不清、精神失常的人才会认为可以！又，在因明上，酒肉跟蔬菜都是属于无常所作法，是世俗法，说受用世俗法而能变成无执的胜义谛，没有这样的宗、因之间的关联性。又，会执著清净不清净的是人，酒肉蔬菜自身没有执著可言，因此人吃酒肉蔬菜跟执不执著，也

没有任何的宗、因之间的关联性。如果不认同此说，那么不就是说，吃酒肉的人或是吃蔬菜的人都能够不执著的意思，也都是证得胜义谛的解脱圣人的意思。那么，世间一切人，甚至是畜生类也吃肉或是蔬菜，那不就到处都是解脱的圣人了！佛法可以是这样解释的吗？当然不行。故知，喇嘛教徒们根本不懂佛法无分别教义的意思，大言不惭又加上贪爱女色酒肉，不知因果可畏，因此就窜改佛法、乱说佛法，然说推给 佛陀，诬谤是 佛陀亲口所说的。具足从现量、比量、圣教量等三量来说，佛法的无分别义，一向是只能就胜义谛层面来说的法义，在世俗谛的层面上是不可能无分别的。最浅显的比喻就是，谁都认得自己的父母或是亲友，而不会把街上的陌生人认作是父母或是亲友。就算是在般若层面上来说，世间一切诸法的解释，亦都要兼顾真俗两面而说，如此才是佛法所说的中道实相义理，大家都知道的著名开示就是《金刚经》里的名句：「如来说世界非世界，是名世界」、「一切法者即非一切法，是故名一切法」，一切法在最后还是「名一切法」、「名世界」。换言之，佛法在世俗相上，是不坏世间法相的，是在世间法相上来说法度脱众生的，是教导有情不离世间而证菩提的真实教义的；以此缘故，一切贤圣都在世俗法中悟得同时存在的实相法界阿赖耶识，现观阿赖耶识所显现出来的真如法性，才能真懂般若诸经所说第一义谛中的无分别正义。反观于喇嘛教的言论，否定了阿赖耶识真如心，还宣称证得无分别境界，真是违心之论却又不知道自己所说属于违心之论，愚痴到这样的地步犹不自知。由此证明，索徒们对于佛法教义不分真俗、杂会乱

说，妄自尊大，更显见其为附佛法外道的不实虚妄本质。另外，佛制戒律遮止弟子不应饮食酒肉，有其深刻涵义。因为，酒会乱性并起贪着，继而犯下种种过失。世间因为酒后驾车发生的众多损伤人命的交通事故，或是醉后之人大乱民宅甚至警局之事层出不穷，已为明证。再者，菩萨不应吃肉，显现的含意则是善护众生、慈愍有情的积极展现。食肉者心性不柔软，大多残忍好杀，与众生多结恶缘，众生不可能乐于亲近。反之，不食肉者心性柔软，慈悯乐施，众生喜见。菩萨不食酒肉，众生乐意亲近，众生乐见，菩萨即能广度有情，利他自利。这些道理，在经中处处开示，因此，佛弟子不应食酒肉，喇嘛教徒却是明知故违。

今依喇嘛教徒所说「空性无实」教义，以因明论式方式，来说明喇嘛教妄说佛法第八识如来藏无实有性，显其虚妄不实的非佛外道本质。喇嘛教徒们说：

千方百计地在大乘佛法中安插实法，怎么看，也是件苦差事。（「匿书」p.768）

缘起是假立、虚幻的法，其实质正好是空性，又因为空性，才能产生出万法。（「匿书」p.839）

萧氏「中道观」实际是千方百计地抵制离戏空性、彻底堕入实常戏论的外道意志。（「匿书」p.744-745）

把如来藏划入「世俗谛」，并无丝毫不敬之意，不过是强调只要是显现、就必定无实性空的大自空精神而已。（「匿书」p.657）

万法当体即空的大乘无生妙义。（「匿书」p.995）

因此喇嘛教对于第八识的立论因明式，可立为：

宗支：第八识如来藏非实体法。

因支：是空性故、是所取法（名言施設）故。

喻支：世俗谛法，如色（五蕴一切法）。

先论宗支。宗支之宗前陈：第八识如来藏。依喇嘛教的教义，说第八识如来藏无实体，认为只是一个名词，则教理上违反于三转法轮诸经所说「实有涅槃之体、实际、法界、第八识如来藏、非心心、无心相心、真如心，不生不灭心常住，为一切法出生之因，诸法实相」等的定义。事修上亦违反一切亲证第八识如来藏智者之现量：「现观如来藏的不生不灭性、真如心真实不虚、为一切法生因、是诸法实相。」是故，喇嘛教所立宗支不能成立，即成无有实义，只是妄想戏论而已。也就是说，喇嘛教的宗前支是喇嘛教自己的妄想说法，说第八识如来藏无实体，与诸经中说「如来藏为出生五蕴十八界等万法的根源」大不相同，与佛法真实义全无共识。因此，喇嘛教所立宗支之宗前陈，根本不是佛法，而要以此宗支与佛法论辩，就成为无意义的行为，一者完全不符合因明轨范故，二者所陈述的对象不同，必然会成为各说各话而无交集故。譬如，立因明三支为：宗：声是无常；因支：所做性故；喻支：如瓶。此是佛教对声论师所立的因明三支，此立式中之宗前陈：「声」，为双方共许共识，而宗后陈：「无常」，其义非常，亦为双方所共许。而当宗前陈与宗后陈放在

一起成为宗支时，即是论敌双方所对辩问答处。并且，因明三支中之因支与喻支，论敌双方也都必须要极成同意才行。如此轨则之下的因明三支，才算完备，双方对辩时才不会有不定因与喻过滥的情况出现，也才能尽量避免各说各话，没有交集的情形。今喇嘛教对佛法第八识如来藏的定义，是为性空无所有，与佛教诸经中所说「第八识如来藏是实有法」不同，那么，喇嘛教此宗前支：「第八识如来藏」，在论敌双方极成不成，不一致共许的情形下，欲与佛法对辩，实无意义，亦不符合因明极成有法之轨范。因为宗之前、后陈，论敌双方都必须要极成共识才行，也就是说，喇嘛教徒必须要许「第八识如来藏为实体法」此说成立，如此一来，宗前陈与宗后陈双方才能极成共识，双方对辩才有意义。因此喇嘛教所立因明三支，可修正为：

宗支：汝之第八识如来藏非实体法。

因支：是空性故、是所取法（名言施設）故。

喻支：世俗谛法，如色（五蕴一切法）。

再论宗支。其实一切佛弟子不应立此宗，因为犯比量相违过、自教相违过、自语相违过、能别不极成等过失故，换句话说，佛法经论说有一切法所依的涅槃实体法界空性，本来自在真实，亦有十方一切佛真实存在故；虽然自己目前尚不能亲证，获得现量，然而亦绝对不应该违反于经教等所说的至教量、圣言量、比量等，而妄说妄立第八识如来藏非实体法义。立此宗义者，绝对不是佛弟子。而且，当喇嘛教应成派中观师否定第八识的实存时，是以「第八识不存在」为

宗支，不论其所建立之因支与喻支为何，都必须提出一切有情生命究竟从何法中出生说明，否则提出一切法空论点时就会落入「断见」之讥，或是反过来落入「常见」外道之讥；但这却是喇嘛教中所有应成派中观师都无法自圆其说的大过，才会有宗喀巴提出「意识是结生相续识」而指认意识能出生五阴、十八界，却是大错一场，分明落入身见（我见）之中，永远逃不出去。不过，此处我们权且不论是否能立此宗，仅就喇嘛教徒的说法来论。此因支之宗前陈：「第八识如来藏真常义」，与宗后陈：「非实体法义」，既然都为论敌双方所承认极成，那么，此因明宗支即能成立。

接着论因支。若因支要能成立而不是无义语的话，所立之因支，亦必须论敌双方要共许极成，并且双方都得共许它具有宗支之宗前陈的属性。今观喇嘛教所立之因支（喇嘛教对空性的定义），是为「性空、无所有」之义，与佛教所说「有实体、是实相」之义不同；因此，论敌双方不得极成共许因明因支轨范。喇嘛教的因明三支，再可修正为：

宗支：汝之第八识如来藏非实体法。

因支：是所取法（名言施設）故。

喻支：世俗谛法，如色（五蕴一切法）。

所改立的喇嘛教因支，虽然与佛法具有极成共许了，然而，喇嘛教因支的因依「所取法（名言施設）故」，与双方所共许极成的「第八识如来藏实体」这个宗前支，有不定过。也就是说，「所取法与名言施設法」不能支持「如来藏实有」这个宗前陈上，因为经教说如来藏出过三界法、出过能取所取、

自能立、本来自在故、非施設法相故，亦违反于智者所证如来藏实有之现量。因此，喇嘛教所立因支，不符合因支遍是宗法性与异品遍无性之轨范，不能成立，有现量相违过、比量相违过、至教相违过、自语相违过，因此无有实义，过在不定量，只是妄想戏论而已。

最后说于喻支。喇嘛教所立喻支，违于双方极成共许所立之宗前支，并且经说第八识如来藏真实不虚，不生不灭，为一切法因，出过三界法、自能立、本来自在故、非施設法相故。色法非是真实不虚，非是不生不灭，非为一切法因，非是出过三界法、非是自能立、非是本来自在故、是名相故。是故，喇嘛教所立喻支亦不能成立，无有实义，只是妄想戏论而已。

是故结论，喇嘛教所立因明三支，都无实义，不能成立，沦为妄想。所由至此，都是因为修学因明论辩之法而不懂内明，以致妄说第八识如来藏非是实相亦非实有的缘故。

由此佛教因明的论说，亦可清楚的发现，喇嘛教的教义根本不是佛法；喇嘛教所说皆非实相，都是虚相法而无有真实义法，既已否定佛法所说有法界实相第八识涅槃实体的存在，却又攀缘依附于佛法，妄说喇嘛教亦证第八识如来藏，则与自身所说否定之语自相唐突，只是企图混淆视听，以此言论引诱藏地乃至全球无知信众等，毁坏自他慧命，共入未证言证、诽谤三宝的大恶业中，陷入无明火坑之中。由此显见索徒等喇嘛教徒不知佛法、妄说佛法、乱说佛法的本质，罪过罪过。（待续）



# 次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(连载七)

## 第四目《地藏经》圣女为母修福、供佛的故事

不仅 佛陀孝顺父母，大菩萨们也是如此，其中最有名的就是 地藏菩萨摩诃萨。佛陀—悉达多太子—出生没多久，母亲摩耶夫人就往生到天上去了，因此 佛陀孝顺母亲的方法就是到天上为母亲说法。《地藏菩萨本愿经》的因缘就是 佛陀在忉利天为母亲说法，在场来了无量亿的众生，其中包括不可说不可说数目的十方一切诸佛及诸大菩萨，还有一切无量亿的天龙鬼神，还有他方国土的一切神、一切鬼王……等。这些无数诸佛和无量众生，都是 地藏王菩萨过去、现在以及未来所度的众生。

经文中提到 地藏王菩萨过去无量劫以前某一世，曾经是一位圣女，当时她的母亲往生了，她担心母亲因为造恶业会往生到三恶道去。这位圣女想要找到她母亲往生的去处，于是变卖家产供佛修福，并且在家非常诚心地忆佛念佛和求佛。后来已经示现入涅槃的 觉华定自在王如来亲自来安慰她，并且用威神力加持这位圣女到地狱去，在地狱中有一位无毒鬼王菩萨很慈悲地带这位圣女到处参观。《地藏菩萨本愿经》卷 1〈忉利天宫神通品 第 1〉中云：

圣女又问大鬼王曰：「我母死来未久，不知魂神当至何趣？」鬼王问圣女曰：「菩萨之母，在生习何行业？」圣女答曰：「我母邪见，讥毁三宝。设或暂信，旋又不敬。死虽日浅，未知生处。」无毒问曰：「菩萨之母，姓氏何等？」圣女答曰：「我父我母，俱婆罗门种。父号尸罗善现，母号悦帝利。」无毒合掌，启菩萨曰：「愿圣者却返本处，无至忧忆悲恋。悦帝利罪女，生天以来，**经今三日。云承孝顺之子，为母设供、修福，布施觉华定自在王如来塔寺。非唯菩萨之母得脱地狱，应是无间罪人，此日悉得受乐，俱同生讫。**」

白话翻译如下：

圣女又问大鬼王（无毒）说：「我母亲死了还没几天，不知道她的魂神现在在哪里？」无毒鬼王问圣女道：「菩萨，您的母亲活着的时候，她曾作过些什么善或恶的事吗？」圣女回答说：「我母执著邪见，常常讥笑、讽刺、毁谤三宝。虽然有时因为劝说，暂时相信一下，过不久就又不信、不敬三宝了。现在虽然死了没几天，但也知道她现在应当投生在什么地方。」无毒鬼王再问圣女：「菩萨的母亲姓什么，叫什么名字呢？」圣女回答说：「我父我母都属于婆罗门种姓，父亲叫尸罗善现，母亲叫悦帝利。」无毒鬼王听了以后，知道圣女的母亲已因为圣女供佛念佛的力量而生天了，所以很恭敬地合掌告诉圣女说：「圣女啊！您可以放心地回去了，不必再忧愁悲伤地深切思念您的母亲了。因为这位悦帝利罪女逝世后来到地狱，现在生天已经过了三天的时间，说是多亏有个孝

顺的孩子，为她在觉华定自在王如来佛前上了供养、修了福，虔诚地忆念觉华定自在王如来。所以，不但菩萨的母亲当时脱离了地狱之灾，就连**在这无间地狱里一同受苦的一切罪人，也在这同一天里解脱了地狱之苦，生到善道中受乐了。**」

由这个故事我们就可以知道，我们为已往生的父母供佛、修福，如此都可以利益到往生者。受菩萨戒的人更应该如此，例如《梵网经》卷2中也说：【若父母兄弟死亡之日，应请法师讲菩萨戒经律，福资亡者得见诸佛，生人天上；若不尔者犯轻垢罪。】

意思是说，在父母往生后七七四十九天内，我们都应该努力为父母修福；当然，若能在父母生前就劝他们布施行善、修学佛法，让父母未来世的福报越来越好，那就更好了！

## 第五目《地藏经》光目女的故事

佛陀在《地藏经》中还讲到地藏王菩萨过去生的一个故事：

在过去无量无数劫之前，有一尊佛出现在世间，佛名为清淨莲华目如来。这尊佛的寿命长达四十劫。在佛涅槃后的像法时代里，有一位罗汉，到处以自身福德来度脱众生。在他教化众生的过程中，遇到了一位女人，名字叫作光目。这位光目女准备了许多最美好的食物来供养这位罗汉。罗汉就问她：「你发心供养我，有什么愿望？」光目回答说：「我在母亲往生的日子，布施资财为她植福，不知我母亲投生到什么地方去了？」罗汉怜悯她的孝心，为她入定观察，看见光目女的母亲堕落到恶道中，正在受极大的苦。罗汉就问光目说：「你

母亲活着的时候都造了些什么业啊？令她现在在恶道里受极大的痛苦。」光目回答说：「我母生前有个坏习气，专门喜欢吃鱼啊、鳖啊这类东西，而且特别喜欢吃鱼子、鳖蛋之类的东西。所吃的鱼鳖和它们的小鱼小鳖非常多，或是炒、或是煮，放纵地大吃大嚼，所以这一辈子所吃掉的生命有成千上万啊！尊者啊！请您慈悲怜悯，您是否知道有什么方法可以救度我母亲呢？」罗汉怜悯她，想方设法劝光目说：「你应当至诚心地、恳切地忆念清净莲华目如来，同时雕塑、彩画这尊佛的形像。这样，无论是活着的人或往生者，都可以获得好报。」<sup>1</sup>

光目女听完之后，马上把自己家中心爱的东西变卖了，用这些钱财来塑画 清净莲华目如来的形像，同时又用种种供品来供养佛像，并且又以极大的恭敬心，悲泣瞻视礼拜 清净莲华目如来。忽然在半夜中，梦见 佛庄严的金色身，如同须弥

---

<sup>1</sup> 《地藏菩萨本愿经》卷 1〈阎浮众生业感品 第 4〉：佛告定自在王菩萨：「一王发愿早成佛者，即一切智成就如来是。一王发愿永度罪苦众生，未愿成佛者，即地藏菩萨是。复于过去无量阿僧祇劫，有佛出世，名清净莲华目如来，其佛寿命四十劫。像法之中，有一罗汉，福度众生。因次教化，遇一女人，字曰光目，设食供养。罗汉问之：『欲愿何等？』光目答言：『我以母亡之日，资福救拔，未知我母生处何趣？』罗汉愍之，为入定观，见光目女母堕在恶趣，受极大苦。罗汉问光目言：『汝母在生，作何行业？今在恶趣，受极大苦。』光目答言：『我母所习，唯好食啖鱼鳖之属。所食鱼鳖多食其子，或炒或煮，恣情食噉。计其命数，千万复倍。尊者慈愍，如何哀救？』罗汉愍之，为作方便，劝光目言：『汝可志诚念清净莲华目如来，兼塑画形像，存亡获报。』」（《大正藏》册 13，页 780，下 12-28）

山那样高大，金色的光芒，灿烂辉煌，放大光明，佛开口告诉光目说：「你母亲不久后就会生在你家里，出生后，才刚能觉得冷、觉得饿时，马上就会开口说话。」<sup>2</sup>

过不久，光目女家里的一个婢女生了一个孩子，还不到三天就会说话，稽首悲泣告诉光目说：「生死都受业力因缘所支配，各人所造的业，果报都得自己承受。我是你往生的母亲，自从死后，很久以来处在黑暗的恶道中，自从离开你以后，一直堕在大地狱中受苦。承蒙你供佛、念佛的福力，才能在今天投生到这里，但也只能作一个下贱之人，而且寿命很短，只有十三年，死了以后还得堕入恶道中去。你有什么办法可以使我免受恶道之苦呢？」光目听了这婴儿的话以后，知道这婴儿就是她的母亲转世，因此更加悲痛，哽咽地哭着说：「你既然是我母亲转世，应当知道你自己是犯了什么罪，造了什么业，才会堕入到恶道中去的呀？」婢女的孩子说：「因为犯了杀生以及毁谤、恶骂的罪才受这苦报。正是因为你用供佛、念佛的福力来救度我，我现在才能暂时出来，否则的话，我是不可能离开恶道，还得等罪报满了才行呢！」光目又问道：「地狱里的罪报情形又是怎样的呢？」婴儿说：「罪苦的事情，我不忍心说出来，何况就算是百千年也很难

---

<sup>2</sup> 《地藏菩萨本愿经》卷 1〈阎浮众生业感品 第 4〉：光目闻已，即舍所爱，寻画佛像，而供养之。复恭敬心，悲泣瞻礼。忽于夜后，梦见佛身，金色晃耀，如须弥山，放大光明，而告光目：「汝母不久，当生汝家，纔觉饥寒，即当言说。」（《大正藏》册 13，页 780，下 28-页 781，上 3）

说完。」<sup>3</sup>

光目听了这话之后，悲痛地大哭，对着虚空发愿说：「愿我的母亲能永远脱离地狱，在十三年之后，一切重罪皆消灭，永远不再经历三恶道。十方一切诸佛啊！请您们慈悲怜悯我，能同意我为母亲所发的广大誓愿。如果我母亲永远脱离三恶道、以及下贱的人身、甚至脱离女人之身永劫不受的话，今日在清净莲华目如来像前发愿：愿我从今日以后，乃至未来百千万亿劫当中，所有的世界、一切地狱以及三恶道中的罪苦众生，我都发誓要救济、超度他们，使他们永远脱离地狱、饿鬼、畜生等三恶道。不仅如此，还要使所有的罪苦众生统统都成了佛以后，我才最后证菩提而成佛。」<sup>4</sup>

---

<sup>3</sup> 《地藏菩萨本愿经》卷1〈阎浮众生业感品 第4〉：其后家内，婢生一子，未滿三日，而乃言说，稽首悲泣，告于光目：「生死业缘，果报自受。吾是汝母，久处暗冥，自别汝来，累墮大地狱。蒙汝福力，方得受生。为下贱人，又复短命，寿年十三，更落恶道。汝有何计，令吾脱免？」光目闻说，知母无疑，哽咽悲啼，而白婢子：「既是我母，合知本罪，作何行业，墮于恶道？」婢子答言：「以杀害毁骂二业受报。若非蒙福，救拔吾难，以是业故，未合解脱。」光目问言：「地狱罪报，其事云何？」婢子答言：「罪苦之事，不忍称说，百千岁中，卒白难竟。」（《大正藏》册13，页781，上3-14）

<sup>4</sup> 《地藏菩萨本愿经》卷1〈阎浮众生业感品 第4〉：光目闻已，啼泪号泣，而白空界：「愿我之母，永脱地狱。毕十三岁，更无重罪，及历恶道。十方诸佛，慈哀愍我，听我为母所发广大誓愿：若得我母永离三涂，及斯下贱，乃至女人之身，永劫不受者，愿我自今日后，对清净莲华目如来像前，却后百千万亿劫中，应有世界，所有地狱，及三恶道，诸罪苦众生，誓愿救拔，令离地狱恶趣、畜生、饿鬼等。如是

发了这个广大誓愿之后，就听到 清净莲华目如来告诉她：「光目，你能发大慈悲心，为你母亲发这么大的愿心。我以佛眼来观察，你母亲在十三年寿命结束后，转世便成为修行清净道的梵志，寿命为一百岁。再过这一期寿命之后，就会往生到无忧国土，寿命不可计算的劫数。在这漫长的日子里勤修佛道，最后终能成佛，同时也度无量无数，有如恒河沙那么多的天界及人界众生。」<sup>5</sup>

佛陀告诉定自在王菩萨说：「当时，那位用神通福力来度化光目女的罗汉，就是现在的无尽意菩萨；光目女的母亲，就是现在的解脱菩萨；而光目女呢？就是现在的地藏王菩萨啊！在过去久远的时劫中，都是这么慈悲怜悯，发起超过恒河沙那么多的大愿，来广度众生。在以后遥远的未来世中，倘若有那些不愿行善、专门作恶的男子、女人，还有那些不信因果的、邪淫妄语的、挑拨离间的、恶言伤人的，甚至是诽谤大乘者，造作这些恶业的众生，必定会堕落到恶道中。但如果能有缘遇到善知识，劝他在一念间归依地藏王菩萨的话，那这些众生，就都能得到解脱于三恶道的果报。如果至诚恳切地归依和礼敬地藏王菩萨，瞻仰赞叹同时还能用种种

---

罪报等人，尽成佛竟，我然后方成正觉。」（《大正藏》册 13，页 781，上 14-23）

<sup>5</sup> 《地藏菩萨本愿经》卷 1〈阎浮众生业感品 第 4〉：发誓愿已，具闻清净莲华目如来而告之曰：「光目！汝大慈愍，善能为母发如是大愿。吾观汝母，十三岁毕，舍此报已，生为梵志，寿年百岁。过是报后，当生无忧国土，寿命不可计劫。后成佛果，广度人天，数如恒河沙。」（《大正藏》册 13，页 781，上 23-28）

香、鲜花、种种衣服、种种珍宝、或是各种饮食来供养、奉事菩萨的话，未来百千万亿劫中，可以常常生在天界里享受殊胜的快乐。假若天福享尽了，下生到人间来，还能在百千劫中在人间当帝王，能回忆起宿命和了知自己过去的因果。定自在王，这位地藏王菩萨有这么不可思议的大威神力，能广泛利益一切众生。你们这些菩萨们，应当牢记我现在所说的这部经，广泛地宣传、流通这部经。」<sup>6</sup>

在看完了地藏王菩萨过去生那么伟大的孝顺故事之后，我们可以理解到，当一位菩萨施主的心越慈悲、心量越大，那他的果报也将会越殊胜，更可利益广大无量无边的众生。因此，下一节我们将会为大家介绍大福从心生，也就是从「施主的殊胜」来探讨布施的果报。请您继续轻松地阅读。

## 第五节 施主的殊胜——大福从心生

上一节我们说到布施的对象，也就是「福田殊胜」果报

---

<sup>6</sup> 《地藏菩萨本愿经》卷1〈阎浮众生业感品 第4〉：佛告定自在王：「尔时罗汉福度光目者，即无尽意菩萨是；光目母者，即解脱菩萨是；光目女者，即地藏菩萨是！过去久远劫中，如是慈愍发恒河沙愿，广度众生。未来世中，若有男子、女人不行善者，行恶者乃至不信因果者，邪淫妄语者，两舌恶口者，毁谤大乘者，如是诸业众生，必堕恶趣。若遇善知识，劝令一弹指间归依地藏菩萨，是诸众生，即得解脱三恶道报。若能志心归敬，及瞻礼赞叹，香华衣服，种种珍宝，或复饮食，如是奉事者，未来百千万亿劫中，常在诸天受胜妙乐。若天福尽，下生人间，犹百千劫，常为帝王，能忆宿命因果本末。定自在王，如是我地藏菩萨，有如此不可思议大威神力，广利众生，汝等诸菩萨，当记是经，广宣流布。」（《大正藏》册13，页781，上28-中14）

就殊胜的道理；而这一节我们要从「施主的殊胜」来说大福从心生。也就是说，菩萨因为开悟明心证得法界实相后不落两边而行于中道，并且以大悲心来修福布施；菩萨作这样的布施，虽然所布施的物品与他人相同，但是福德却会随着菩萨心的优劣而不同。譬如，舍利弗布施给佛一钵饭，而佛陀把这一钵饭布施给狗，请问这两个人谁得的福德比较多呢？答案是佛陀布施给狗的福德比较大。虽然狗是贫穷田，但是因为佛陀是最上的功德田，所以施主的殊胜会让果报更加殊胜，这就是「大福从心生」的道理。如《大智度论》卷32〈序品 第1〉中云：

菩萨摩訶萨知诸法实相无取无舍、无所破坏，行不可得般若波罗蜜，以大悲心还修福行；福行初门，先行布施。菩萨行般若波罗蜜，智慧明利，能分别施福；施物虽同，福德多少随心优劣。

如舍利弗以一钵饭上佛，佛即回施狗而问舍利弗：「汝以饭施我，我以饭施狗，谁得福多？」舍利弗言：「如我解佛法义，佛施狗得福多。」舍利弗者，于一切人中智慧最上，而佛福田最为第一，不如佛施狗恶田得福极多。

以是故，知大福从心生，不在田也。如舍利弗千万亿倍，不及佛心。

问曰：如汝说福田妙故得福多，而舍利弗施佛不得大福？

答曰：良田虽复得福多，而不如心；所以者何？心为内主，田是外事故。

所以大福由心生，自己修行越好来作布施，那果报就越大，就像经典上常提到 佛说祂自己布施给舍利弗，跟舍利弗布施给 佛，那还是 佛陀所得的功德比较大！<sup>7</sup>

所以我们应该要具备大慈悲心来作布施，以布施行来利乐众生，接引众生一起成就佛道；这个布施及接引众生而引生的福德，也是我们实证三乘菩提的福德资粮。

## 第一目 回向成佛——让福德暴涨无量倍的方法

您知道福德要怎么累积才会比较快吗？如果自己的力量很小，布施的财物或能力又有限，那要怎么样用少善根而得到无量的果报呢？平实导师以 弥勒菩萨的《瑜伽师地论》中的道理来教导我们，《瑜伽师地论》卷 45〈菩提分品 第 17〉中说：

云何菩萨方便善巧，令诸有情以少善根感无量果？谓诸菩萨方便善巧，劝诸有情，舍微劣物乃至最下唯一麩团，施鄙秽田乃至蠢动傍生之类；**作是施已，回求无上**

---

<sup>7</sup>《优婆塞戒经》卷 5〈杂品之余〉：

若施畜生得百倍报，施破戒者得千倍报，施持戒者得十万报，施外道离欲得百万报，施向道者得千亿报，施须陀洹得无量报，向斯陀含亦无量报，乃至成佛亦无量报。

善男子！我今为汝分别诸福田故，作如是说：得百倍报至无量报。若能至心生大怜愍、施于畜生，专心恭敬施于诸佛，其福正等，无有差别。言百倍者，如以寿命色力安辩施于彼者，施主后得寿命色力安乐辩才，各各百倍乃至无量，亦复如是。是故我于契经中说：「我施舍利弗，舍利弗亦施于我；然我得多，非舍利弗得福多也。」（《大正藏》册 24，页 1058，下 4-16）

## 正等菩提。如是善根，物、田虽下，由回向力感无量果。

意思是说，菩萨要劝导众生常行布施，即使用很少又很微劣的东西来作布施，甚至只以一小块面团那么少的东西来布施，而且又是布施给很下劣的福田像是蚂蚁之类的畜生；这么少劣物品的布施作完之后，只要把功德回向求愿成就无上正等菩提，也就是回向求愿自己能够早日成就佛道；布施的物品还有布施的对象虽然都很下劣，可是透过回向的力量却可以使自己未来世获得无量的果报。

也许有人会怀疑，真的有那么好吗？别怀疑！因为佛是实语者、不诳语者，佛从来不曾欺瞒众生。那是因为布施果报功德的胜劣是依于——施主、所施物和福田这三者的胜劣差别来决定。

也就是说，如果布施的物品越殊胜，果报也就越殊胜。如果布施的对象「福田」是殊胜的，也就是受施的一方修行层次越高，那布施的果报也就越大。例如 释迦牟尼佛在过去世还是凡夫的时候，曾经布施饮食给辟支佛（解脱的圣者），所得果报就是无量劫都当转轮圣王。又譬如，佛世「天眼第一」的大阿罗汉阿那律尊者亦复如是，过去生也曾因供养辟支佛而于九十一劫中受诸快乐，在天上当天王，或在人间当大国王乃至转轮圣王，这个故事我们在第二节中曾经说过。还有一个是施主胜——就是布施的人他自己的修行越好，布施所得的功德也会越好。例如同样的东西，如果以 佛陀布施给阿难，跟阿难布施给 佛陀，两相比较；那 佛陀布施给阿难的功德就会大很

多，因为 佛陀是施主胜。

从这里我们就知道，当一个人把布施的功德回向早日成就佛道时，就表示这个人的心早就已经是菩萨了，因为他决定要行菩萨道，所以发起菩提心；发了菩提心就是菩萨，就变成施主胜，所以即使布施的财物很少，布施的对象也很差，可是因为施主胜就能够让他的果报无量无边！

从经典中我们看到有人布施给辟支佛，就能够得到无量劫当转轮圣王的果报，那个人还没有将功德回向要成佛，只是福田胜就可以获得如此殊胜的果报，更何况如果我们努力护持正法，又将功德回向成就佛道，那福德一定是无量无边不可思议的！辟支佛虽然是解脱道中的圣者，但是 佛陀说在家之人发菩提心，胜于一切辟支佛果。<sup>8</sup>

所以我们护持正法的果报，那可是要胜过供养辟支佛无量倍的欸！因为佛教的正法，是可以教导众生行菩萨道乃至成就佛果的究竟法道。佛在《大般若经》中常说，度一个人成为菩萨，胜过度一万个人成为阿罗汉，更何况正觉同修会所弘传的世尊正法，还可以帮助众生开悟明心乃至眼见佛性，甚至还可以入地成为真正的不退转菩萨呢！

---

<sup>8</sup> 《优婆塞戒经》卷1〈集会品 第1〉：「善男子！外道断欲所得福德，胜于欲界一切众生所有福德。须陀洹人胜于一切外道异见，斯陀舍人胜于一切须陀洹果，阿那舍人胜于一切斯陀舍果，阿罗汉人胜于一切阿那舍果，辟支佛人胜于一切阿罗汉果，在家之人发菩提心，胜于一切辟支佛果。」（《大正藏》册24，页1035，中6-12）

因此，我们以后所有护持正法的功德，包括所有布施和修行的功德，都要回向自己能够早日成就佛道，同时也要回向所有众生能够早日成就佛道，这样的果报就会像下列公式一样：

**施主 × 所施物 × 福田 = 果报。**

**施主殊胜 × 所施物殊胜 × 福田殊胜 = 果报一定很殊胜。**

如果所施物又很殊胜，是三乘菩提胜妙的佛法布施，那这三者相乘在一起，福德就是无量无边乘以无量无边再乘以无量无边了；这样经过回向成就无上正等菩提之后，我们将来就可以得到无量无边不可思议的殊胜果报。

也许有人会提出质疑说：「这样不是太在意果报了吗？」其实不然！因为我们若要行三大阿僧祇劫的菩萨道，就是需要福报好，才有充裕的资粮来行道；譬如说一个人想要救济贫苦，最好是自己要先很有钱。所以平实导师教导我们说：如果我们未来世可以得到很好的果报，那不是可以有钱又有闲来帮助众生吗？如果我们也能把这样的方法来教导众生，让众生也可以有很好的福报，这样你的弟子们未来世也都有钱有闲，能够好好行菩萨道来利乐众生。这样就有很多人都发起菩提心要当菩萨，然后就能广度无量的众生，而且大家福报都越来越好，这岂不是一件很美好的事情！

因此，大家以后都要把修行功德回向成就佛道，也要教导众生将布施和修行的功德回向早日成佛，这样我们未来世的弟子福报都会很好，修行也就比较顺遂，如此一来，也会使我们自己的佛道更加顺利，能够早日圆成佛菩提果的修证。（待续）



# 從一貫道到正覺

— 蔡正承 —

从懂事以来就喜欢看书，有时到寺庙拜拜都会找一些因果书，因为是故事性质，浅显易懂，又有警示的意味，每次看了就会提醒自己不可以作恶，是会有果报的。也自以为是如故事中人一样是好人，自以为不会作坏事，善有善报。对家里的信仰并不是很清楚，应该算是道教吧！逢年过节妈妈都会带我们到庙里去拜拜，末学也喜欢，大概觉得拜拜能保平安吧！依稀记得小的时候身体很差，曾经给过 观世音菩萨作义子，当时就会有一个红色的香火，上面印着 观世音菩萨五个字，给你挂在脖子上，表示你是 观世音菩萨的义子，也不知道为什么就很高兴，也觉得很光荣。家里也曾经短暂供奉过 观世音菩萨，妈妈说要早晚供茶、供香，末学也很高兴的做。

第一次接触一贯道是在 17 岁外出工作时，公司一位女同事说要带我去拜拜，那位同事是吃素的，个性很平和，末学就跟她去求道；其实没有特别的印象，只知道要记得佛堂名字，点传师、引保师的名字，还有求道日，说是将来会用到，至于三宝完全不记得，之后也没再接触。后来回到家里，发现妈妈也改信一贯道了，家里也安了佛堂，而妈妈也吃素了。有一位一贯道点传师常常会到家里来，要我们兄弟姐妹去一贯道听

课，可是没人想去；禁不住点传师多次的游说，妈妈也希望我们去上课，后来就顺从妈妈的意思去上了一段时间，至于上课讲些什么，完全不记得了，之后末学就结婚了。

结婚后组织小家庭，夫妻两人都上班，因为学历不高，都是作最基层的工作。薪水也不高，但因为省吃俭用，欲望不多，生活算小康；尤其父母的疼爱，生活上也很顺利。本以为这种情况会这样一直下去，但是好景不常，爸爸因为照顾生病的阿嬷，直至阿嬷往生，办完丧事，爸爸跟着就生病了。检查之后才知道得了肺癌，住进林口长庚医院，由兄弟姐妹轮流照顾。刚开始爸爸很乐观，因为他相信主治医生，完全交给医生，认为医生一定会治好他的，家人也相信。后来再检查时，肺部已经完全黑掉。有一次正好只有后学跟爸爸在病房，医师跟一位护士小姐叫我出去一下悄悄的说：父亲的生命只剩三个月了。后学听了一时不知所措，当场哭了出来，不知道该如何告诉父亲，因为不知道如何面对死亡，哭红了眼睛不敢回病房，直到心情稍微平复一点才回到病房。父亲问「有什么事」，后学答「没有什么事」，以别的话搪塞过去，其实父亲有看到医生叫我出去，也起了疑心，但也没有再问下去。家人不知道要如何面对，也不敢告知实情，因为对于生命怎么来的、死亡是如何都一无所知，因为无知而心生恐惧。

为了父亲的病，就开始求偏方，当时弟弟听说什么电解水可以治疗癌症，就装了电解水机，给父亲喝。姊姊听说桃园有一间 观世音菩萨庙很灵，我们就一起去求 观世音菩萨，同时也捐了钱，祈求 观世音菩萨庇佑，就把希望寄托在 观世音菩

萨身上，以为这样就万无一失了。但是父亲还是没有起色，又记得妈妈以前有说过，当初家里要安一贯道佛堂时，父亲坚持要把祖先牌位也安在佛桌上，在一贯道来说听说是不可行的，因此而得罪了仙佛吧？所以才会生这个病。

而父亲的病渐渐严重，妈妈也六神无主时，道亲们就认为要让父亲求道，或许就可以到老母那里去。当时没有多想，就把病重的父亲抬到三楼佛堂，父亲平日就不信受一贯道，看得出父亲很不乐意。求道的过程眼睛都没有张开，为求心安，硬是让父亲求道。就这样父亲于恐惧不安又不甘心中往生了。对于疼爱我们的父亲，不能让他好好的度过最后日子，这是后学跟家人的痛，也是心中的遗憾！丧礼办得很庄严，也有作一次很大法会，但是对于父亲往生到哪里了？不知道！没多久梦到父亲，他穿了一身的白衣白裤，在一扇大铁门前无力的站着，门后一片漆黑，不说一句话。那是什么地方啊？当时心里有些疑问，求了道是到那样的地方吗？这是1995年的事，整整一年，无法从悲痛中走出来。也对于观世音菩萨为何没有保佑父亲，耿耿于怀。想到观世音菩萨就哭，不敢到竹莲寺去拜拜，以前在竹莲寺拿的一本《白衣神咒》，封面有观世音菩萨的圣像，有空闲时就念大悲咒，对着经本上的圣像合十礼敬，以此为寄托。

再与一贯道结缘是在西元2000年时，婚后帮忙家计，在科学园区工作。做了7年的大夜班，跟同事处得还不错，主管也很好。一切都很顺利时，每个月换工作，再换了新工作，是一人独立作业，需要经过QC检验的工作。在被抓到错误时，

就要开单，而且会影响考核、还会扣钱、还会连累四班的评比。当时上级主管很重视这个，非常紧张，越紧张就越出错，一出错检验人员就开口骂人，另一个同事就跟着骂，两人轮流，毫不留情的骂人；而一晚上不只验一批货，被退货是自己理亏，只有陪笑脸，两人还是很客气的骂人。跟领班反应过，但是领班也没辙。每天上班都是如此，提心吊胆的，因为跟上面反应无效，没人帮忙。又需要这份工作、又害怕犯错、又要被骂，就开始失去自信。休假在家里就会一直哭，还想过要轻生。而一想到要上班就哭，也不敢告诉家人，回去看妈妈时也不敢说。平日不顶嘴的个性，竟然开始顶嘴，口气又不好。末学的妈妈觉得很奇怪？就问我要不要去参加一贯道的二天法会，因为无缘由的对妈妈发脾气，有点后悔，也想从中找到可以纾解的方法，就答应去参加了。

法会第一天原来就是听不同的讲师讲不同的题目，第一天听课到一半时，有一个人突然走进佛堂来，原来说是仙佛来借窍。大家好像都很期待，道亲们都很兴奋，原来是八仙之一的汉钟离大仙来了，依照惯例会叫班长起来。很奇怪的是，这位大仙说的话（讲什么不记得了）正好说中我的心事，心情就好起来。还有大仙还会批训文，而且编成一首歌，对于从来没有见过借窍的我，很稀奇。第二天法会快结束时，就讲「信愿行证」，要我们参加班员立愿。因为两天听下来讲善法、孝道、持斋的意义、尊师重道，也讲因果，又有仙佛借窍的加持，也觉得似乎有道理。因为心情似乎好了，信心也有了，就立了二个愿，因为都说要行功了愿啊，重圣轻凡、财法双施两个愿。

法会结束后就开始上一系列的课，是从至善班的后段开始学习，上课内容都是讲人天善法，孝道、五戒、十善，也讲因果，就是善有善报、恶有恶报，上课结束就有水果可以吃。点传师和帮忙办事的人都和蔼可亲，脸上挂满笑容，殷勤的劝你多吃一点。尤其讲持斋吃素，不再跟众生结恶缘，又对身体好，从小不太吃肉的我，很快的就立清口愿，吃素了，这是在一贯道最大的收获。之后为了行功了愿，初一、十五只要有休假就到佛堂去帮忙、献供，有法会就去帮忙。也一直希望学到什么，只要有学习的机会就参加，因为要行功嘛！点传师们都会说：这样就是行功了愿、这样作就有功德。也相信一指点开玄关窍，一人求道九玄七祖都升天等等说法。从来没有深思就没疑问，所以就很积极的去参与各种活动。其中有一、两位讲师会讲到六根、六尘，又讲人有八个识，有一个真心如来藏——阿赖耶识，跟平日所说的人天善法很不同，又会听到许多不同的名词。意识是审而不恒、意根恒审思量，第八识恒而不审，因为都听不懂，只有作笔记，回去再看三次，还是不懂。后来那个讲师就没有再讲课了。

因为实在很好奇，就去书局买了一本《唯识十二讲》，讲五位百法，很多名相的解释，但是关系是什么？倒是对书的封面的一首偈：「浩浩三藏不可穷，渊深七浪境为风，受熏持种根身器，去后来先作主公。」特别有感觉，但什么是「渊深七浪境为风」？什么是「去后来先作主公」？更加想要了解。有一次买书时遇到一位女店员，跟她聊起想看唯识的书，她就介绍宽谦法师讲的《唯识三十颂》的DVD。拿回去听了以后，

只知道一切法都是空，缘起性空，觉得法师是以十二因缘法来解说唯识学的，但是解释的不清楚，反而更迷糊。也有看过印顺法师的书，因为钝根，实在不知道他在讲什么，一本书没看几页也就放弃了。偶而拿到一本《金刚经》，经中说：

若当来世，后五百岁，其有众生得闻是经，信解受持，是人则为第一稀有；……须菩提！当来之世，若有善男子、善女人，能于此经受持读诵，即为如来；以佛智慧，悉知是人、悉见是人皆得成就无量无边功德。

又说：

须菩提！若有善男子、善女人，初日分，以恒河沙等身布施；中日分，复以恒河沙等身布施；后日分，亦以恒河沙等身布施；如是无量百千万亿劫以身布施，若复有人闻此经典，信心不逆，其福胜彼，何况书写、受持、读诵、为人解说。须菩提！以要言之，是经有不可思议、不可称量无边功德，如来为发大乘者说，为发最上乘者说。

若有人能受持、读诵、广为人说，如来悉知是人、悉见是人：皆得成就不可量、不可称、无有边、不可思议功德……。

后学读到这里真的也觉得不可思议，布施恒河沙数的功德，还不如只要受持、读诵就有不可思议的功德，佛是实语者、不诳语者，那当然要诵啊！（根本不了解经典意思，也只会读诵）就开始每天诵一遍《金刚经》，这样经过一段时间，有一次一

貫道慈恩佛堂开一天班，因为有一个关于梦境的问题，在请教一位讲师时，林师兄从旁听到，看我好像有很多问题不解，就偷偷地拿了四本书给末学。四本书其中有一本是《大乘无我观》副标题是《悟前与悟后别说》，拿回家一看，里面竟然是讲真心如来藏，这不就是我一直想要知道的。书中又把悟前所须的次第，六个条件讲得很清楚，从信力、定力、慧力、慢心的消除、还要有福德、加上正知见这六个条件。从来没有看过这样的书，很高兴，也很惊讶！而一贯道道场说是释、儒、道、耶、回五教合一，但是没有佛法的本质，只有仙佛的名字。光是定力的培养，一贯道道场也没有教过，这本书还没看完，就觉得这就是我要的。

后来有另一位林师兄问后学和一位师姊要不要去听听看，二话不说，正好有休假，就这样进入了新竹正觉讲堂。到三楼进门一看，好庄严喔！感觉很清静，完全不同于一贯道道场的热闹，各自礼了佛就找一个位置坐下，安静的等待上课。每周二又有讲经，正好是讲《金刚经》。后学以前有读过一本解释《金刚经》的书，以为就是那样照字面上解释的。但在听经中震撼的是，原来「此经」就是如来藏，经名《金刚般若波罗蜜经》就是讲我们的真心如来藏有如金刚般不可坏，真是闻所未闻，外面从来没有人说这个法。一贯道道场上也有说过「明心，找真心」这个名词，实际上要怎么找，也许是读了正觉的书以后学着讲的，也没有确切的方法，就这样决定报名周六早上的禅净班开始上课。

后学工作是在科学园区半导体公司，四班二轮，工作两天

休息两天，每个月会有两天不能上课，觉得很可惜！后来都把特休假尽量安排在星期六，这样就不会缺课太多。但是周二听经，就不愿错过，晚上下班赶到讲堂时约八点，能听一点也好，因为这个法实在太妙了。蔡老师讲课也很生动活泼，讲世间法也跟外面道场不一样，有时会讲到一贯道不如理的地方。虽然已经开始信受这个法了，但是对于曾经待过的道场，会有一丝莫名的冲动想要维护，刚开始听了心里有点不能接受，后来渐渐的了解法的内容，就慢慢接受了。

要离开一贯道也不是一下就决定的，但是不离开就会跨两边，而且再回去听一贯道的法，已经没有味道，开始坐不住，就更不想要回去。但是碍于之前负责一贯道新民班的职责，又无法马上就走，后来林师兄叫我直接不要去了，不会有影响。点传师知道了，就对妈妈施加压力，妈妈是很爱面子的人，又是虔诚老道亲，每次回娘家，妈妈总是会说：「某某点传师说什么」，「某某人又在念你为什么这么久没看到人」，又说：「作人不可以这样，人家对你那么好，也该回去看一下！」……等。不只这样！每周六上课，林师兄总会带来一贯道那边对我们负面的说法，说某人要约谈我们这些人，好像我们是犯了罪的人一样，要受到审判，每次听了心情就很差。一开始觉得这法很胜妙，只是来听法的，还没有决定什么。而一贯道的反应是促使自己要很快的抉择，决定要在正觉讲堂安住，因为我就是要学这个法，一贯道里没有，他们的一指超生也是不可能的。没有福德、定力，智慧就无法生起，就找不到真心。因为佛法是可以证得的，这也是到正觉讲堂上课才知道的，也因为

来正觉讲堂上课，才对于生死有正确的知见：一切都是如来藏，造善造恶种子都收藏在如来藏里。生从何来？死去何去？都是这个「此经」——如来藏，一切造善造恶之业种，都是如来藏所收藏，因缘成熟后，果报就现前。

上课时蔡老师也有说过，一个人会不会得癌症，其中一个因果，就在舍寿后要入胎到哪一对有缘父母时，就已经决定了下一世有没有癌症。另外一个原因也是有科学的根据，癌是身体自我保护的功能，当身体毒素无法排出时，癌细胞就会把毒素变成不正常的细胞。对于父亲得癌症，先天、后天的影响都有可能，又业果的现前，以势力大者先报；如果今生造的善业多，累积善的势力大，未来世就先得善果。但因果关系极为复杂，唯佛能知。一贯道仙佛降罪之说法，令人心生恐惧。佛菩萨大慈大悲不忍众生受苦，而发愿救护众生，若真的是慈悲的佛菩萨，岂有降罪之说。再者求道后可以天榜挂号，地府抽丁。要到天界去需要挂号吗？只要行十善，不造十重罪，如来藏自会收集业种，在你舍寿后就可以到欲界天去享受。但是在天界福报用完了就会下堕到三恶道，就要重新再来过，不知道过多久才会再得人身。而人身难得，一贯道也常说，又怎么可以白费这人身呢？如此重要的事，一贯道都没明说，忍心让那些善良无知又忠心的道亲下堕吗？

在正觉讲堂学到的、得到的说之不尽，正知见的建立、无相念佛定力的锻炼、次法的学习、如何解脱断我见、六度次第的内涵，都是可以从中学学习，而后可以实证的。这么幸运的事，

让我们遇到了，真心感谢佛菩萨慈悲加持，也感谢平实导师这个大善知识出世弘法，救护我们这些沉沦在生死大海的众生。若不是平实导师，我们也不知道假藏传佛教喇嘛是修双身法，残害众生之法身慧命，而且还打着佛教的名号，用佛教的资源，真是令人生气。在正觉讲堂真的学到了很多，要如何报这大恩，只有多作义工发破密传单，让世人人都知道。祈愿正法能够久住，假藏传佛教能够早日瓦解，愿能生生世世护持正法，甘为正法所用。

南无本师 释迦牟尼佛

南无大悲 观世音菩萨

佛弟子 蔡正承 顶礼合十



# 我們回家了

— 正欣 —

此生此世的我，生在佛国的边地，离佛国正法很远，真是不幸。但是我能听闻到平实导师的了义正法，还是很幸运的。在前年，我们学习小组，计师兄得到平实导师为他们传授了上品菩萨戒。他回来后，给我们传达了经过。我听了后，真是又激动，又惋惜。我没有去受戒，心里想：真是无缘啊！

就在去年的下半年，我们又听说，明年又有机会，可以受上品菩萨戒。甘愿承当作菩萨，努力提高知见，增长智慧度众生。

在我没接触到平实导师正法之前，是在净空法师的学习小组学佛；一句佛号念到底，读一本《无量寿经》；只知道念佛，读《无量寿佛经》。每天早起，晚上，不论多晚，就算没有时间，也要完成读经念佛的功课，而且很精进，天天如此。

就在我不知道怎样才能进展的时候遇上了善知识，佛友——计正生师兄与张正珍师姊；张师姊给我指明了一条光明大道——大乘第一义谛正法。给我介绍了平实导师的《无相念佛》与一些平实导师的书，使我走上这一大乘正法。我认

定了跟 平实导师学第一义谛如来藏正法。

计师兄与张师姊为我们介绍 平实导师的书，使我们得以抄近路，都找到了无相念佛的念。提高了知见，找到了回家的路。使我从心里感恩他们俩的苦心，为我们牺牲个人的一切。

在我听到计师兄、张师姊说明年年初要传授菩萨戒，而且是上品菩萨戒，要抓紧拜忏。先是拜八十八尊佛，天天坚持拜忏消业障。

我总是在想：我是一位业障深的人。现在透过读 平实导师的书，才认识到这都是杀业。我过去还犯过偷盗业等，这些都是过去多劫所留下来的贪瞋痴的恶习。

现在听闻到了正法，看了 平实导师的书《优婆塞戒经讲记》里，提到 平实导师有一次误带了一支笔回家，转天赶快还回寺院的故事，而我也是这样犯过错的人，因此一定要在 佛前求忏悔。但不论怎样拜忏，可是心里总是有阴影，一块大石头压着，得不到轻松。一晃过去无数光阴，我一直都在坚持拜忏、忏悔。

就在今年，一月十七日这天，通知我们去办出入境证，我真是高兴。还听到计师兄和张师姊说要先拜三千佛忏消业，也给 平实导师减轻为我们背业。我这个犯了罪业的人，要受 平实导师传上品菩萨戒，一定要拜佛、消业障。

回家后，我就抓紧拜佛，《三千佛忏》第一轮，我是两天拜一千，第五天拜完了第三千。当时拜佛时，腰酸背痛，咬牙坚持；第二轮，我就一天拜一千，连拜了两天（两千）；第三天，

也就是正月十五这天清晨，梦见了平实导师，是那樣的慈祥可愛，就像老相識一樣，只可惜所說的話，還沒有聽清楚就醒了。真想回到夢中，只可惜再也接不上了；也只有等到了受戒時，再見平實導師了。我就下決心多拜佛，求減輕平實導師為我們背業。

我在等通知的同時，每天堅持拜三千佛懺，又拜了兩輪；每拜一百，就懺悔一次；就這樣，腰也不酸、背也不痛了，也感覺到輕鬆了。這時大喜訊來了：機票已經買好了，是先到北京乘直飛到台北的飛機去見平實導師。真是讓我喜出望外。我再也睡不着了，想着、盼着這天的願望終於實踐了。

到了台北，我們喜悅的心情真是無法形容，無法入睡。第二天來到了台北正覺講堂。第一眼見到了義工菩薩，他們各個都是和藹可親。第一句話就是「歡迎你們回家、阿彌陀佛」。他們任勞任怨，辛辛勞勞多日為我們這些大陸來的佛子做準備。為了我們這樣辛勞，卻沒有任何怨言。真是讓人感動，太感人了。我們和他們這些大菩薩比起來，真是無法可對比。從這一點上，我們就要改正不足的地方，向他們學習。我心里就想：我要作菩薩，我要發菩提心，我要弘揚正法，我要度眾生。

在沒來台北之前，計師兄給我們講，不要太感情化了，控制點。我想我一定要控制自己，好好看看我們的平實導師。等到平實導師就要進我們的講堂時，幾百號人摒住了呼吸，靜得就好像沒有人一樣。平實導師來了，就在那一剎那的時候，我再也控制不住了，哭了出來。平實導師走上台第一句話就是：「歡迎你們回家，你們都是我的家人。」真是太可親，太可敬

了。而且和我在梦中梦见的一模一样，我真是太高兴了。我已经提前见到了平实导师，见到了我们的家长——平实导师。

转天，我们听了章正钧和范正雯两位亲教师为我们讲十重四十八轻戒。如何做到不杀，不盗，不邪淫，不妄语，不酗酒，不说在家出家菩萨罪过，不自赞毁他，不故慳，不故瞋，不谤佛法僧三宝……等。平实导师则为我们宣讲了：「声闻戒是依止戒相，菩萨戒则是戒心；起心动念就犯戒（意行有染故），当作而未作也是犯戒（不能勇猛救护众生故）。」菩萨真不是人当的，可我们必须当好，跟随平实导师披荆斩棘摧邪显正，救护佛子向正道。

我们学完了戒条，而且给我们留了足够的时间来忏悔。头一个忏悔的是未悟言悟的大妄语业罪，同修们勇于上前忏悔。我看到、听到真是无比的激动。为他们而感动，激发我几次热泪盈眶，不能自己。我们每个人都写了忏悔书，按次序在菩萨与佛前求忏悔，我也一样得到了救护。

我痛哭着忏悔无始劫以来的习气与业障，在佛菩萨前发誓言：「自责其心，永不复作」，找回了我的清净心。心中一块大石头、大包袱终于落地了，我好轻松啊！是佛，是平实导师，是各位大菩萨挽救了我。我可以轻装上阵了，投入到平实导师正法大家庭里来，为如来家业贡献自己一份微薄的力量，弘扬正法。

明天就是要受菩萨戒的日子了，我真是难以入眠。我只有想佛、忆念佛盼到天明。平实导师为我们传授缁衣，真是我们

这些内地来的佛子做梦都不敢想的事，就要实践了。我高兴、我激动，而且还特别的紧张，唯恐我的业大而障道。我只有想佛、念佛、忆佛，求佛加被，一定要圆满大愿。愿受上品菩萨戒后，承担如来家业，为平实导师找回失散的家人，弘扬佛法，学习平实导师的书，提高智慧。

激动人心的时候到了（向传戒和尚三拜）（顶礼十方一切三宝），我努力控制自己不要哭，可我真是实在控制不住自己了。我见到亲人了，我回家了。无始劫来的习气，犯了罪的孩子能得到了忏悔，能得到平实导师和各方菩萨的谅解。佛不舍弃我，我的后悔，我的惭愧心，我的自责都全数涌了上来，我能不痛哭吗？我心里暗下决心，发四宏誓愿：「众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。」未来际中，「愿消三障诸烦恼，愿得智慧真明了，普愿罪障悉消除，世世常行菩萨道。」

我们受了四不坏信戒，（归依十方一切世尊，归依诸佛了义正法，归依十方大乘贤圣菩萨僧，归依三聚十重菩萨无尽戒。尽未来际，顶戴受持四戒，受四宏誓愿戒，受三聚净戒，正受摄律仪戒，正受摄善法戒，正受饶益有情戒。）平实导师为我们几百名内地来的佛子传授缁衣，不顾个人的辛苦劳累，真是激动感谢！让我无法形容。想要明心，首先要断我见；平实导师为我们这些内地来的佛子作了开示，参加此次受戒的人，利根者听后能断三缚结。首先断我见，即是声闻法中初果人所断的我见。凡夫误认为意识觉知心为常住不坏的法，佛门外道认为长久安住在「一念不生境界中」错认离念灵知心是真如。他们认为清清楚楚、明明白白

的意识心可以入住涅槃，这是不符合佛说而落入我见中的。

四阿含中，佛说：「诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生。」这个灵知心细意识是靠意根与法尘为缘而出生的，是有生有灭的法，怎能以这个生灭法去入住不生不灭的涅槃中呢？解脱道四果证的无余涅槃，是连第七识意根都不存在了，还有哪个意识会入这无余涅槃呢？真实寂静涅槃是不生不灭、不来不去的（本来自在涅槃，无出也无入），不是灵知心；意识心是第六识，不是这第八识真如（涅槃皆因第八识真如而显）。

平实导师为我们讲解之后，我们还能执著灵知心是真我吗？我见就断了！平实导师真是太慈悲了，太仁慈了，是我们的大恩人。您救济了全世界的佛子迈向正道，我们一定不辜负您的厚爱与教导，多读您的书，提高知见，早断我见，修学正法，亲证菩提，早日明心见性，早成佛道，广度众生，圆满菩提大愿，救护佛子向正道，皆共成佛道。

菩萨戒弟子 正欣

2012年4月28日





# 佛典故事選輯

## 三归五戒功德

长者父以金钱雇女令受持五戒生天缘

尔时，舍卫国中有一长者，名曰弗奢，生二女子，一者出家，精进用行，得阿罗汉；一者邪见，诽谤不信。父时语此不信之女：「汝今归依于佛，我当雇汝千枚金钱，乃至归依法、僧，受持五戒，当与八千金钱。」于是便受五戒。不久之顷，命终生天，来向佛所，佛为说法，得须陀洹。

比丘问言：「此天女者，以何业行得生于天？」

佛言：「本于人间，贪父金钱，归于三宝，受持五戒。由是因缘，今得生天，重于我所，闻法得道。」<sup>1</sup>

语译如下：

在佛世，舍卫国之中有一位长者，名字叫做弗奢，他生了二位女儿，其中一位出家，在修行上精进用功，证得阿罗汉果；另外一位女儿有邪见，乃是诽谤三宝、不信三宝的人。这位父亲弗奢告诉不信三宝的女儿说：「你如今归依于佛陀，我将付给你一千枚的金钱；乃至可以归依于法宝及僧宝，又受持五戒的话，我将另外给你八千枚金钱。」这位原来不信三

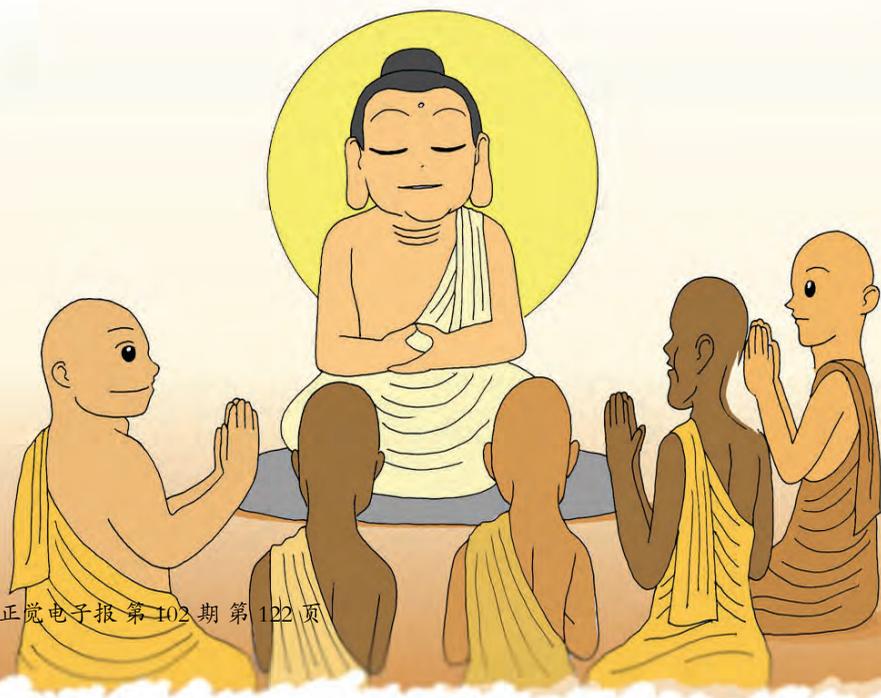
---

<sup>1</sup> 《杂宝藏经》卷 5 (CBETA, T04, no. 203, p. 474, b2-13)

宝的女儿便受持了三归及五戒，就不再诽谤三宝了。在不久之后，她生命终了，舍寿生在欲界天中，想起自己是因为在人间时归依、受戒，今天才能生天享福，而来到 佛陀所在之处晋谒，佛陀就为她说法，当下即得证初果须陀洹。

有比丘向 佛陀请问：「这个天女，她以什么样的业行，得以生于欲界天呢？」

佛陀就告诉这位比丘说：「这位天女本来生于人间，虽然是贪父亲的金钱，因此而归依于佛法僧三宝而不再诽谤三宝，并且受持了五戒。由于这样的因缘，如今得以生欲界天中，也因为想起生天的因缘而到我释迦牟尼佛所，听闻我说法以后，即证得解脱道的初果。」





# 公開聲明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤  
禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
  2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
  3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
  4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



## ～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立  
以来，不曾接受本国、外国政府或其辖  
下任何机构之资金或物资捐赠，所有资  
金来自会员、大众的自动捐赠；但因达  
赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬  
陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正  
视听。





## 佈告欄

- 一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了**法毗奈耶**（法戒），铸成**亏损法事**的大恶业，是为**亏损如来**。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以

外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2014 年上半年禅净班，已于四月同步

开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

**台北讲堂**：台北市承德路 3 段 277 号 9 楼等—捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00。**2014/4/28**（周一）以及**2014/4/25**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周一以及周五晚上**19:00~21:00**；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

**桃园讲堂**：桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30。**2014/4/25**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周五晚上**19:00~21:00**。

**新竹讲堂**：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚

上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00。2014/4/26 (周六) 新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间是: 每周六早上 09:00~11:00。

**台中讲堂**: 台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2, 电话: 04-23816090, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00。2014/4/23 (周三) 新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间是: 每周三晚上 19:00~21:00。

**台南讲堂**: 台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼, 电话: 06-2820541, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 周六下午 14:00~16:00、晚上 19:00~21:00。2014/4/25 (周五) 新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间是: 每周五晚上 19:00~21:00。

**高雄讲堂**: 高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼, 电话: 07-2234248, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00。2014/4/28 (周一) 新开设的禅净班已经开始上课, 尚可接受报名插班。时间是: 每周一晚上 19:00~21:00。

**香港讲堂**: 已于2021年迁移新址:

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼  
电话: (852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93  
Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong. Tel:  
(852)23262231

禅净班：单周日班 14:40~17:40 已经额满，

不再接受报名。**2014/4/26** 新开设的（双周六）禅净班已经  
于 **4/26** 开课，尚可接受报名插班。时间是：每个月的双  
周六 14:30~17:30。

《妙法莲华经》详解：平实导师讲解 以台北正觉讲堂所录  
制 DVD，每逢双周六 19:00~21:00 及单周日 19:00~21:00  
放映；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身份证件。

**美国洛杉矶共修处**：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公  
里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，  
已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA  
91798, U.S.A。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共  
修时间：周六上午 10:00~下午 17:30。每周六下午 13:00~  
15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》  
DVD。**2012/5/12**（周六）开设之禅净班，随时接受插班，  
上课时间是：每周六下午 **15:30~17:30**。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的  
禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授  
《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50~20:50；欢

迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听讲，预计八月开放，届时欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师最近宣讲的《佛藏经》再次演示「此

经」深妙义理，机会难得不可错失。座位有限，敬请提早入座以免向隅！注：古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理，平实导师用了四年半的时间，以二百二十一讲的详细演绎，次第开演「此经」，并于 2013/12/17 讲述圆满，未来亦将整理成书，利益更广大的学人；此书预计 25 册，将于《实相经宗通》出版完毕后择期出版。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心-第八识如来藏-妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂将于 2014/6/15（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北、新竹、台中讲堂于 2014/7/27（日）& 台南、高雄讲堂于 2014/7/13(日)上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已

受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、2014 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/6、9/7、11/2。（**詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。**本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教—喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！**真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。**）

十、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞無根毀謗善知識而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 250 元。

十一、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 200 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧頓、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十二、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十三、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇，细说五阴习气种子断尽时的境界相及善恶业果报实现因果律的原理，并说明五十种魔扰与邪见内容。具大心之四众佛弟子，亦可借此书所揭示的经中妙义熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，得以进求实证第一义谛正法。

十四、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关

于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十五、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十六、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十七、黄正幸老师的《见性与看话头》已于〈正觉电子报〉连

载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元。

十八、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

十九、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以

公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于2012年5月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制CD，特此公告。

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于2007年4月出版，全书三百余页，售价新台币200元。

《我的菩提路》第二辑亦于2010年4月初出版，售价250元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与

过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十二、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。

本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十三、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，每册 250 元。本书讲述的要旨如下：

「三界唯心，万法唯识」是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的

第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十四、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，每册 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼「大乘非佛说」的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十五、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，

定价 300 元。本书的内容，系：

「大乘非佛说」的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出「释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物」，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着「学术」的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张「大乘非佛说」的谬论，这些人以「人间佛教」的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论「人间佛教」的议题，证明「大乘真佛说」。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道

发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十六、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，第四辑将于 2014/7/31 出版，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价调整为新台币 250 元。本书的内容，系：详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十七、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### **佛教正觉同修会**

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

二十八、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使

此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。

二十九、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>  
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到 600 万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

三十一、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。



# 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2014/05/28

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。  
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司  
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠  
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，  
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书  
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留  
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出  
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错  
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、  
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元
14. **宗门密意—公案拈提 第七辑** 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记—**平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
17. **优婆塞戒经讲记—**平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元
18. **真假活佛—**略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀) 著 流通价 140 元
19. **阿含正义—**唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，即将出版。

内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元

32. **达赖真面目——玩尽天下女人**  
白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元
33. **喇嘛性世界——揭开藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元
34. **藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元
35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元
36. **空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。**  
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
37. **末代达赖——性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明 老师著 成本价 200 元
39. **第七意识与第八意识？** 平实导师述 每册 250 元
40. **黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖**  
正觉教育基金会编著 每册 250 元
41. **童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。**  
平实导师 著 定价 180 元
42. **人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提** 平实导师 述，定价 300 元
43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑成本价 250 元  
2014 年 1 月 31 日出版第一辑，每二个月出版一辑
44. **佛法入门——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境**  
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元
45. **藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版** 平实导师 著 上、下册  
仅在大陆流通 每册 300 元
46. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质**  
孙正德老师著，即将出版，出版日期、书价未定
47. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 250 元

俟《实相经宗通》出版完毕后开始逐辑出版，大约 25 辑。

48. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
49. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
50. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
51. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
52. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
53. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
54. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理  
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
55. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
56. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
57. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
平实导师述 约二辑 每辑 250 元 出版日期未定
58. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 250 元 出版日期未定
59. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
60. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 250 元 出版日期未定
61. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页  
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
62. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
63. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
64. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
65. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

66. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提  
正德老师著 出版日期未定 书价未定
67. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
68. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
69. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
作者未定 出版日期未定
70. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
71. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
72. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
73. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
74. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
75. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
76. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
77. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
78. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

## ★ 声 明 ★

本社预定于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，《金刚经宗通》、《优婆塞戒经讲记》、《胜鬘经讲记》、《楞严经讲记》、《维摩诘经讲记》、《起信论讲记》等套书都以成本价 200 元出售，届时将改为每册 250 元。《狂密与真密》将改为每册 300 元。《我的菩提路—第一辑》及《钝鸟与灵龟》将改为 300 元，以因应各项成本的持续增加。

**总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司**

231 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

## 零售：

- 1.全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
- 2.台北市：**佛化人生 罗斯福路3段325号5楼 台电大楼对面  
士林图书 士林区大东路86号 人人书局 大直北安路524号
- 3.新北市：**春大地书店 芦洲中正路117号 明达书局 三重五华街129号  
一全书店 中和兴南路一段10号
- 4.桃园市县：**诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼  
金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号  
诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号  
垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号  
来电书局 大溪慈湖路30号 御书堂 龙潭中正路123号
- 5.新竹市县：**大学书局 新竹市建功路10号 联成书局 新竹市中正路360号  
诚品书局 新竹东区信义街68号 诚品书局 新竹东区力行二路3号  
诚品书局 新竹东区民族路2号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号  
金典文化 竹北中正西路47号 展书堂 竹东长春路3段36号
- 6.苗栗市县：**建国书局 苗栗市中山路566号  
万花筒书局 苗栗市府东路73号 展书堂 竹南镇民权街49-2号
- 7.台中市：**瑞成书局、各大连锁书店。  
咏春书局 台中市永春东路884号 文春书局 雾峰中正路1087号
- 8.彰化市县：**心泉佛教流通处 彰化市南瑶路286号  
**员林镇：**垫脚石图书文化广场 中山路2段49号（04-8338485）
- 9.台南市：**宏昌书局 台南北门路一段136号 博大书局 新营三民路128号  
艺美书局 善化中山路436号 宏欣书局 佳里光复路214号

10. **高雄市**：各大连锁书店、**瑞成**书局

政大书城 **三民区**明仁路 161 号 政大书城 **苓雅区**光华路 148-83 号  
明仪书局 **三民区**明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号  
青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销**飞鸿**公司

14. **大陆地区请洽**：

**香港**：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

**厦门**：厦门外图台湾书店有限公司

商品部：范清洁

厦门市湖里区悦华路 8 号外图物流大厦 4F（邮编：361006）

电话：0592-2230177 0592-5680816 传真：0592-5365089

（台湾地区请拨打 86-592-2230177 86-592-5680816）

网址：JKB118@188.COM

15. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16. **国内外地区网路购书**：（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

**正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>

**三民网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>

**诚品网路书局** <http://www.eslitebooks.com>

**博客来网路书局** <http://www.books.com.tw>

**金石堂网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>

**飞鸿网路书局** <http://fh6688.com.tw>

**附注：**(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00~21：00，第一、三、五周周六为 10：00~21：00，双周之周六为 10：00~18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径：

1. 厦门外国图书公司：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F  
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：JKB118@188.COM
2. 正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有『正觉电子书』陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅『正觉电子书』专页：

<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

佛教正觉同修会 <http://www.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

**\* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 \***

**\* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 \***

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元  
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆「求教后学」来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元  
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。  
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。  
有二大讲题：一为「三乘菩提之意涵」，二为「学佛的正知见」。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为「三乘菩提之念佛法门」，一为「学佛正知见(第二篇)」，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，  
请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
49. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
50. **邪箭吃语**—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说  
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
51. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
52. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
53. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。  
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅**：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注**：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

**成佛之道 网站**：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑~第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

**\* \* 假藏传佛教修双身法，非佛教 \* \***





# 正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印◎

2014 年 6 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

