

正覺

電子報

第 105 期



2014.09.01

弥勒！复有二法，菩萨虽信解深法，犹自毁伤而不能得无生法忍。何等为二？一者轻慢新学菩萨而不教诲，二者虽解深法而取相分别。是为二法。

《维摩诘所说经》卷3

Maitreya! Furthermore, the two phenomena will damage a bodhisattva's cultivation and prevent him from gaining the acceptance of non-arising dharmas, despite his deep faith in and correct knowledge of the profound and excellent dharma. What are those two phenomena? The first one consists of disparaging neophytes and refusing to guide and teach them. The second one is to discriminate and cling to dharmas-appearances despite a good understanding of the profound dharma. Those are the two phenomena to take heed of.

如果放不下执著，老是计较自己的利益，又加上轻慢新学菩萨，看不上眼，那么纵使证悟了，这一世想要取证无生法忍，绝对没有机会，未来世也将会很长远才能进入初地，这就是悟后不能速取无生法忍的遮障处。

《维摩诘经讲记》第六辑，页 350

If you fail to let go of your attachments, constantly calculate your own benefits, and in addition look down upon neophytes, then you will have absolutely no chance to realize the acceptance of non-arising dharmas in this life even if you are already enlightened. You will also have a very long way to go in future lives before attaining the first ground. Those are the obstructions that will keep you from rapidly gaining the acceptance of non-arising dharmas after your enlightenment.

A Discourse on the Vimalakirti Nirdeśa Sutra, Vol. 6, p. 350

目录

正觉电子报第 105 期

涅槃（八）	平实导师	1
般若中观（七）	游正光老师	18
苍天有眼（二十）	郭正益老师	35
广论之平议（六十三）	正雄居士	50
救护佛子向正道（四十一）	游宗明老师	66
假锋虚焰金刚乘（十七）	释正安法师	81
次法（十）	张善思居士	103
受戒心得	正林居士	116
公开声明		121
布告栏		125
正智出版社发售书籍目录		145
正觉赠书目录		155



涅槃

——平實導師——

(连载八)

第二节 苦圣谛

为何需要理解三苦、八苦？若是对三苦、八苦的内涵不能具足及如实理解，则不能接受八苦及三苦所说的苦果及苦证，不但对三界中的各种我所的存在，无法知其为苦，则于声闻解脱果的实证无缘。若对三界中的各种不同自我的存在，仍然会有执著，即是无法了知及无法接受诸行无常故苦的愚人，因此即无法实证苦圣谛的内涵，无法与苦圣谛相应而不能发起远离三苦八苦之定心，则苦圣谛的观行及实修即无法成就，声闻涅槃的取证也就无法成功。以此缘故，必须说明三苦、八苦之内涵，想要取证声闻涅槃的人也必须实修苦圣谛，依于如实理解、如实修行而且心得决定，因此改变了身口意行以后才能说是如实取证苦圣谛。

苦之内涵：八苦、三苦。八苦者，谓生、老、病、死、求不得、怨憎会、爱别离、五阴炽盛。人之出生，先受处胎之

苦，后受出胎时被挤压之苦乃至闷绝，是名生苦。有生即有老，老是一切人间有情所不能免者，老时色身渐坏，行动不易，种种失常，不可爱乐，故说老即是苦。有生有命即必有病，乃是人间常法，是故病人受诸痛苦，难可悦意，故名为苦。有生、有老，即必然有死；死为世人之所不爱，人人厌之；尤以恶人之死，犹如生脱龟壳一般痛苦，决定不可爱乐；即使善人也都不乐意死，很想要长寿不死，所以死即是苦。生、老、病、死是人生四大痛苦，但生活在人间依旧仍有三种痛苦，是说活在人间之时，求种种世间有为法，想要过得顺遂或安逸，往往求不可得，因此活得不如意或活得很痛苦，即是求不得之苦。活在人间，总是会有不想遇见之人，不得不与怨家或厌恶之人共同生活在一起；若是无法避免而必须常常遇见时，心中即有痛苦，即是怨憎会之痛苦。反过来说，若是亲爱的家人、好友、长辈、师长有朝一日或死、或者远行，舍离吾人而去，心中亦不免痛苦，是名爱别离苦。综观如是七种苦，都因为五阴炽盛的缘故，才会有世世受生于人间具足五阴，于是难免会有上面这七种苦，即是五阴炽盛苦；再从另一方面来说，学佛之后认知五阴是生死轮回痛苦之根由，想要灭除五阴而不可得，纵使灭除身见了，也往往不能当世出离三界生死苦，都因为无量劫来熏习人间诸法而对自己的五阴有着深重执著的缘故，所以五阴炽盛是一切想要证涅槃而得解脱之修道人的最大痛苦。以上略说八苦，详细内涵，请自己深入思惟，亦可搜寻一般善知识之细说，此处不作详述。

三苦者，谓苦苦、坏苦、行苦。苦苦者，是说世间各种

苦的本身即是苦，譬如出生时受到压挤的色身痛苦，撞伤、割伤、腐蚀物所伤时的痛苦，或如吃到极苦之物亦是苦，依此类推，这些事物本身即是痛苦，名为苦苦。坏苦，是说世间一切法最终都会毁坏，没有不坏之事物，是故会坏之法即会令人于坏灭时产生痛苦，如是必坏之事即是不离坏苦。行苦者较难体会，但行苦涵盖一切有为法——不论是无漏有为法或有漏有为法。即使正在享受人间最乐之事时，已是处在行苦之中；意谓乐事正在享受之时就已经开始了变异毁坏的运行过程；是故，最后终必过去而消失乐受，最后终必毁坏而变灭。凡是在快乐之事生起之时，已经开始诸行无常变异的过程，直到最后毁坏而变灭；所以行苦是在一切乐受、苦受、舍受的过程中都一直存在着，永远不曾也不会中止，也就是一切法无常之意，一切法存在及运行过程都不离行苦。

行苦即是显现无常的道理，关于无常，若仅略说或仅听闻、阅读，行者往往忽略而不能亲自实地观行，于是成为知识而不是自己亲自观修苦圣谛；是故应亲自广为观察，乃至扩及欲界天、色界天、无色界天，都要广为观察八苦、三苦等事。并且在亲自现前观察之后，要能忍；也就是要能接受这八苦或三苦中的每一种苦都确实是苦，才是真的实证苦圣谛。若只是知道而心中仍然对其中的某一种苦认为不是苦，即是没有生忍，即没有苦圣谛忍，就是没有实证苦圣谛。至于人间的行苦，主要为六识无常、内六尘无常、六根无常、六入无常，这些都是求证涅槃而求解脱的行者所应亲自深入观行的内容，故于此处不作细说。若欲深入了解四圣谛内涵

者，请详阅拙著《阿含正义》诸辑，此不赘述。

凡欲证得无我境界而证涅槃，解脱于欲界生死乃至解脱于无色界生死者，都应亲自深入观行；所谓无我，是说十二处、十八界合为五阴人我，但五阴无常故无我。十二处是六根与六尘，十八界则是十二处加上六识。意思是说，五阴是由十二处、十八界组成，才能有六入而生活于人间；欲界中如是，色界、无色界中亦复如是，只是十八界或五阴的内容有或多或少的差别而已。但十二处有生而必有灭，是无常之法，不得常住，无常故苦；终必毁坏而归于空，空故无我；无常、无我则不是真正的自我，不可爱乐与执著，应当求证不生不灭的涅槃，先解脱于欲界生死，乃至解脱于无色界生死而不再轮回，永远脱离八苦、三苦的痛苦与烦恼；是故五阴无我、十二处无我、十八界无我、六入无我；唯有涅槃常住不坏，是求出生死苦恼的声闻行者究竟归依处。

声闻行者的最终目标是实证无余涅槃，知苦则是实证涅槃的大前提；若不知人间之苦何在，若不知欲界天、色界天、无色界天诸苦的存在，即无求出三界生死苦的动机，即不会有远离五欲、努力修行求出色界、无色界而证涅槃的动力。所以实地观行苦圣谛，具足实证苦圣谛，是每一位求证声闻涅槃的人，都必须自己实地观行的首要内涵，绝对不是阅读或听闻以后就算已经实证苦圣谛了。以上是极简略说明苦圣谛，详细内涵请阅读《阿含正义》及诸善知识的说法，然后自行深入观察，方能产生厌离欲界乃至无色界之作意，随后所应观行之断集道理，方能深细修之，实证苦集谛。

第三节 苦集圣谛

断集之时，首先应断的集就是恶见，所以恶见之集应知、应断。恶见是障碍一切人出离三界生死苦的主因，是障碍一切人实证涅槃的最根本见解；如是见解阻绝一切人实证涅槃，令人永生永世轮回生死乃至沉坠三恶道中，本质属恶，故名恶见。由是缘故，恶见的集应该立即断灭。若想求证涅槃而得解脱生死苦，却不想远离恶见，是愚痴人；想要求证涅槃出离生死苦，却对救护大众远离恶见而破斥恶见的善知识，加以虚妄地评判，即是口说想要求证涅槃而对真正的涅槃法加以抵制的人，名为人间最深重无明的愚痴人，是人名为具足恶见者。这是因为善知识破斥恶见的行为，是在帮助他灭除恶见，他却因为对凡夫师父的情执而极力否定正在帮他断除恶见的善知识，正是恩将仇报的世间愚行，也是正在努力聚集和巩固恶见的愚行，永远无法远离恶见，此世乃至未来多世都将求证涅槃而遥遥无期，因为他的恶见及恶业种子尚未灭除；乃至由于毁谤善知识义行的缘故，成就恶业，不免要被恶业拘系而下堕恶道，乃竟高谈阔论而欲断除恶见及证涅槃，实乃无义之谈。

恶见（五利使）集，经中说为「应断知」；具足知、详知恶见故，得断三缚结、证初果（断三缚结之内容详见拙著《阿含正义》诸辑中说，此处不复重赘），是故断除恶见之集，实乃一切求证涅槃之人首要之务。对于恶见应如实断除，断除之后应确实检查是否真的已断；若已断除，自我检查之后已如实知，名为「已断知」。

恶见又名五利使，恶见的内涵是五种不正确的见解，由此五种不正确见解而产生了结使，成就了系缚众生流转于三界中的动能，其见邪恶故名恶见。又因为这五种邪见容易断除，不像我执与我所执难以断除，故说这五个结使容易断除而称为利，即合称为五利使。恶见五利使的内涵如下：身见、边见、邪见、见取见、戒禁取见。这五种邪恶之见解合名恶见，是一切求证声闻涅槃而求解脱生死的人，于入道之时所应立即断除的。乃至修菩萨道的人，虽然并非求证声闻有余、无余涅槃，也同样必须尽速断除；因为这五种邪恶见解，会障碍菩萨道的修行者难以破除无始无明；若不尽速将此恶见断除，永远无法实证金刚心如来藏，即永远不可能证得菩萨所应证的本来自性清净涅槃。

至于恶见等五利使的内涵，于此书中亦不作解释，欲详细了解之声闻解脱道及菩萨道行者，请直接阅读拙著《阿含正义》及诸善知识论著即知。本书中所说为涅槃实证之原理，为免增加篇幅，是故此处仅作五利使恶见之提示，欲令大众悉知修证声闻涅槃者所应观行及断除之急务，自行断除，速得入道。

恶见断除以后，必能生起声闻解脱道的见地，即是声闻初果人。此时已经熟知解脱之道不是在修集种种有为法（例如神通等）功德，而是在了知五阴、十二处、十八界、六入的虚妄，然后开始一一灭除自己对这些法的执著或贪爱；接着就是三界爱的「集」应该赶快修断，这已是声闻修道位中的事了，此时开始就是要赶快灭除对于三界诸法的「集」。然而想

要灭除对三界诸法的「集」，避免继续搜集后有的种子一定要有方法，即是道圣谛所说的八正道；而修习八正道之前，心中往往还有一些疑问，就是：修灭我见、我所执、我执等烦恼以后灭了自己，究竟是什么境界？因此得要在实修八正道之前，先了解灭圣谛。但是实修苦灭圣谛及道圣谛之前，必须先了解人类对三界的「集」究竟有哪些内涵，才能在实际具足观修灭圣谛与道圣谛；若是对三界诸法的「集」不能全部了解而有遗漏时，修习苦灭圣谛及道圣谛时将会有所遗漏，欲求证的涅槃即不能实证，所求的解脱即不能达成。以此缘故，对于三界诸法的「集」，应该详细如实了解而全部知悉以后，才能达成苦灭圣谛及道圣谛的实修，这就是世尊施設四圣谛如是顺序的原因。

三界爱的「集」，诸方善知识所说已多，于一般佛法书籍中所能读到的内涵，于此书即不再重复赘述。此处只针对一般学人未能观照之处补充说明，提点大众能够确实了知断「集」的道理，可以远离错谬之见而如实断除恶见（五利使）之「集」，实证声闻初果而断除三缚结，如是成就声闻涅槃取证时的首要目标。至于三界爱的「集」，容俟大众实证声闻初果而生起解脱道的见地以后，依于见地而自行观察即能知之，不劳平实再行赘言。

五利使等恶见者，谓身见、边见、邪见、见取见、戒禁取见。身见又名我见，缘因五阴我、十二处我、十八界我都有功能，所以错认种种我为真实我的我见，就因此而名为身见。五阴我的内涵，即是色、受、想、行、识；十二处我的

内涵，即是眼、耳、鼻、舌、身、意等六根，加上色、声、香、味、触、法等六尘；十八界我的内涵，即是十二处我加上眼识、耳鼻舌身意识等六识。由于五阴、十八界的和合运作，就会有六入，于是众生觉知有自我的存在，错认和合所成的五阴、十二处、十八界自我为真实的自我，于是在六入中执著自我而扩展到执著与自我有关的各种我所，包括外六入等外我所与内六入等内我所¹，就是人类生活在人间所执著的全部；由如是我所，扩而及于身外之财色名食睡等五阴所有之「外我所」。但是恶见中的这个身见（我见），却是其他四种恶见的根源，若能灭除身见这个恶见，其余四个恶见即能渐渐灭除，成就解脱果的见地；若是已曾实修五停心观而获得未到地定作为基础，便能依于蕴处界入之中全部无我的如实观行，在实质上成为声闻道中的初果人。至于五阴、十二处、十八界、六入等法的详细内涵与解说，请详《阿含正义》中的解释，此书中也不详作解释，以免重复。

恶见的「集」灭除，是成就声闻解脱道的第一步，然后才能开始正式进入解脱道的实修；若是不能灭除恶见的「集」，就无法进入解脱道的实修，所谓的证果都会只是因中说果，成为大妄语者。当恶见的「集」已经灭除时，接着才是针对贪爱欲界诸法而产生的各种「集」加以灭除；在欲界集尚未灭除之前的修道过程中，所出现的薄贪瞋痴的境界，

¹ 从心王来说心所法时，一切心所法皆是我所，名为内我所。外六入为眼之外我所，内六入即是眼之内我所。是故我所之意，不单是指五阴所拥有之各种身外之法。

就称为二果人的境界。进而完成「欲为不净」的实修时，自然会依于未到地定而发起初禅，此时方可称为证得三果向或三果的离欲境界，五下分结断除。然后断除对于色界五阴我、八处我、十二界我的贪爱执著，修习了「上漏为患」的具足实证功德；最后进而断除对于无色界四阴我、二处我、三界我的执著，最后连清净的意识心对「自我放舍、欲取涅槃」的作意也灭除了，才能成就四果圣者的有余涅槃与无余涅槃，对出离三界法的要道已经如实了知而成就「出离为要」的实证功德，才是真正的慧解脱阿罗汉，才是真能出离三界生死苦的圣者。所以，「集」的灭除，必须具足三界爱的断除，才能阻断对于继续受生于三界境界中的「集」；三界后有的「集」已经不再继续而且被弃舍了，才能实证四果涅槃而成就四果解脱，永远出离三界轮回生死众苦。必须如是进修，方是真修声闻解脱道不生不死涅槃境界的人。

有余涅槃是灭除对自我的执著，就是灭集的意思，所以《杂阿含经》卷2明文开示：

佛告比丘：「善哉！善哉！比丘！色是无常。若善男子知色是无常、苦、变易，离欲、灭、寂静、没；从本以来，一切色无常、苦、变易法知己，若色因缘生忧悲恼苦断；彼断已，无所着；不着故安隐乐住，安隐乐住已，名为涅槃。受、想、行、识亦复如是。」²

换句话说，对于色阴等十一法（十八界中的五色根、六尘）都知

² 《杂阿含经》卷2，《大正藏》册2，页8，中5-10。

道是无常的，无常所以是苦，是变易而非常住的自我；由这样的现观，远离对色阴自我继续保有的欲心，愿意灭除色阴自我，不再拥有后世的色阴而寂静、灭没。对于无始劫以来一切色阴都是无常，无常故苦，无常所以是变易法的事，如如实了知以后，如果是由色阴的因缘而产生的忧悲恼苦已经断除了；这个忧悲恼苦已经断除以后，心中对色阴便没有任何执著；不执著色阴自己的缘故便能安隐无忧地安住下来，如此安隐无忧地住心以后，就称之为涅槃。对于色阴是如此，受、想、行、识等四阴亦同样是如此而证得涅槃。所以断集以后，对欲界法不再集，名为「梵行已立」；对色界法不再集，对无色界法也不再集，名为「所作已办」；此时已然清楚知道自己死后不会再有中阴身出生了，名为「不受后有」。如是如实了知而确定以后，即是解脱、证涅槃；此时对于解脱的境界已经知道了，如何证得这样的解脱也已经知道了，故说「解脱、解脱知见，知如真」。所以，证涅槃的唯一原则即是断灭一切的集；断灭欲界法的集便会发起初禅，超脱欲界境界而名为「梵行已立」；接着是要如实断除五下、五上分结，对色界、无色界的集已经断灭而名为「所作已办」，如是名为实证阿罗汉果，才是真正的断集者。

第四节 苦灭圣谛

苦灭圣谛之真实义：「苦」者，谓八苦、三苦；「灭」者，谓灭除五阴、十二处、十八界、六入等三界法的集；「圣」者，谓此苦灭之法是三界中真正神圣之法；「谛」者，谓此苦灭之理，谛实无谬。是故苦灭圣谛之全体真实义，即是苦灭的神

圣真实道理。三界一切有情之所以轮转生死而有无量生死痛苦，都是因为有五阴、十二处、十八界、六入作为真实自我，而不能理解阴、处、界、入等四者都是生灭有为之法，都不能成就常住不坏之法；但众生不能理解这个事实，都被五蕴所遮障而产生无明，所以五蕴在凡夫位就称为五阴。五阴的内涵细分为十二处、十八界；因为有十二处、十八界法故有六入；因有六入，众生自觉有我而对外六入、内六入等法产生执著，是故便有我见与我执。

由有我见与我执故，对外我所产生了执著而有外我所之执著；于是造业而由业力的实现，轮转三界生死中。所造之业，有善恶之分；因外我所的贪爱而造恶业者，当然必须轮回于三恶道中，不证涅槃、不得解脱。若非造恶业者即不受恶业影响，不致于沦坠三恶道，却仍然会因为我见与我执而不断地受生，因此而有三善道中——特别是人间——的生老病死等八苦、三苦；是故八苦与三苦都是基于五阴、十二处、十八界、六入而有。有智之人依循 佛陀如是教诲而观察到此，能够了知众生自我即是由我见与我执而有；若是灭除了我见与我执，不再受生以后就灭了后有，不再有后世的八苦或三苦，一切苦即告灭除；所以苦灭圣谛，即是灭除一切蕴处界我，不再有六入，自然成就无余涅槃不生不死境界的道理。所以灭苦之法即是灭除蕴、处、界、入等法，成就真实无我之境界，即是声闻涅槃；如是之法，即是苦灭之神圣谛理，称为苦灭圣谛。

举经文为证，《中阿含经》卷 29〈大品〉第一 世尊如是开示：

彼如是知、如是见，欲漏心解脱，有漏、无明漏心解脱；解脱已，便知解脱：我生已尽，梵行已立，所作已办，不更受有，知如真。³

这就是说，必须先修清净行而解脱于欲界漏，「梵行已立」；然后解脱于色界漏（上漏），「上漏为患」已得灭除；再解脱于无色界漏（有漏）⁴，最后解脱于无明漏（舍离灭除五阴后的舍心作意、我慢已除），此时「有漏、无明漏」已得灭除，即是「出要为上」；如是解脱于三漏以后，即是「所作已办」，就知道自己已得解脱了，未来舍寿后不再受生了，所以说阿罗汉自知「生已尽」。而这个「生已尽」的实证，一定是有其内涵的，就是要先「梵行已立」，灭除了欲界爱，建立了清净行而发起初禅；所谓「梵行已立」，必须以发起不退的初禅为验，方能自命为三果人，否则不免成就大妄语业。随后所应作的修道之业已经完成，就是灭除上漏、有漏与无明漏了，所以说「所作已办」。这时已经自知「不更受有」，确定死后不会再度出生中阴身了，这是所有阿罗汉们都能自我检查的，所以说「知如真」。

在经文中，世尊指示我们一个很重要的意涵，就是「生

³ 《中阿含经》卷 29，《大正藏》册 1，页 609，下 11-14。

⁴ 《大般涅槃经》说「色无色界一切烦恼除无明是名有漏」者，乃将欲界漏区隔以后而将上二界漏同说，但欲界漏仍具「有漏」，非无「有漏」。《阿含经》中将三界漏分说，故说：欲界漏是「欲为不净」，色界漏是「上漏为患」，无色界漏是「有漏、无明漏」。若依实际之理，欲界亦有三漏、色界亦有二漏；今说二乘涅槃，应依《阿含经》中世尊之意而说。读者应会通世尊之意，不可妄疑世尊说法前后抵触。

已尽」，就是「不受后有」，却是末法时代所有自称阿罗汉的学人们所昧略不知之处，不论北传或南传的假圣者大师们；所以灭除五阴、十二处、十八界、六入等自我，同时也灭除与三界爱相应的种种法的执著，即是如实灭集；如是灭集之后而「不受后有」即是无我境界，无我则无生死，无生死即无轮回诸苦。因此说，声闻解脱道的修行，是要灭除我与我所，而不是要「把握自己、当自己」；凡是求证解脱而想要出离三界生死苦的学人们，都不应该悖反 世尊所说之声闻道而行，否则只能永远当凡夫或佛门里的常见外道。如是说明苦灭圣谛的精神与要义，细说之内容，请大众详阅四大部阿含诸经及《阿含正义》之所说，或详读诸方善知识之所说。但诸方善知识所说若不符合 世尊上面开示之意涵者，则不应信受，应直接依经文所说而自行思惟观察。

然而俱解脱的「梵行已立」与慧解脱的「梵行已立」，内容则有差异；今举俱解脱之「梵行已立」经文而说，以免有人随于自己的意思解释而产生误会，成就大妄语业。《长阿含经》卷 9：

云何九难解法？谓九梵行：若比丘有信而不持戒，则梵行不具；比丘有信、有戒，则梵行具足。若比丘有信、有戒而不多闻，则梵行不具；比丘有信、有戒、有多闻，则梵行具足。若比丘有信、有戒、有多闻，不能说法，则梵行不具；比丘有信、有戒、有多闻，能说法，则梵行具足。若比丘有信、有戒、有多闻，能说法，不能养众，则梵行不具；若比丘有信、有戒、有

多闻，能说法、能养众，则梵行具足。若比丘有信、有戒、有多闻，能说法、能养众，不能于大众中广演法言，则梵行不具；若比丘有信、有戒、有多闻，能说法、能养众，能于大众广演法言，则梵行具足。若比丘有信、有戒、有多闻，能说法、能养众，能在大众广演法言，而不得四禅，则梵行不具；若比丘有信、有戒、有多闻，能说法、能养众，能于大众广演法言，又得四禅，则梵行具足。若比丘有信、有戒、多闻，能说法、能养众，在大众中广演法言，又得四禅，不于八解脱逆顺游行，则梵行不具；若比丘有信、有戒、有多闻，能说法、能养众，于大众中广演法言，具足四禅，于八解脱逆顺游行，则梵行具足。若比丘有信、有戒、有多闻，能说法、能养众，在大众中广演法言，得四禅，于八解脱逆顺游行，然不能尽有漏成无漏，心解脱、智慧解脱，于现法中自身作证，生死已尽，梵行已立，所作已办，更不受有，则梵行不具；若比丘有信、有戒、有多闻，能说法、能养众，能在大众广演法言，成就四禅，于八解脱逆顺游行，舍有漏成无漏，心解脱、智慧解脱，于现法中自身作证，生死已尽，梵行已立，所作已办，更不受有，则梵行具足。⁵

这段经文的意思是说，慧解脱阿罗汉固然已经能出离三界生死苦而说为「所作已办」；但若是从俱解脱的层面来看，便说慧解脱阿罗汉的「所作已办」其实还不具足，还不圆满。也

⁵ 《长阿含经》卷 9，《大正藏》册 1，页 56，中 19-下 22。

从是否「能说法」、有没有威德而「能养众」⁶，来说诸阿罗汉的「所作已办」是否已经具足。但本书仅从实证涅槃得出三界生死，来定义一切实修解脱道求证涅槃的人，是否「所作已办」。

实证苦灭圣谛的人，必定实证声闻解脱道的三三昧：空、无愿、无相。意思是说，苦灭圣谛的见道实证者，继续经由八正道的实修，必定因为蕴处界入的无常、苦、空而证得空三昧；已证得空三昧的人，必会证得无愿三昧；已证得无愿三昧的人，必定会证得无相三昧；具足证得三三昧者，才是实证苦灭圣谛的圣者。若是只在见地上实证此三三昧的人，是初果人；证初果而发起解脱道见地的人，继续修道而得薄贪瞋痴，是二果人；或是断除五下分结，发起初禅而证得三果，不再还于欲界、人间，都是依修道位分证三三昧的圣者；若是在修道上面已经自知「不受后有」的人，或是进而达到具足各类「梵行已立」的俱解脱圣者，则是在修道上面实证三三昧的人，乃是慧解脱或俱解脱的四果圣者。

声闻解脱道三三昧中的空三昧，是因为现观蕴、处、界、入等法皆是由诸法和合所成，不是本自存在之法，有生有灭而没有自在性，终究不可久保，因为无常而归于「空」，是故证得二乘法中的空三昧。证得空三昧的缘故，于三界诸法已经无所愿求，即是「无愿」，是名无愿三昧。证得无愿三昧时，所见三界一切诸法都归于空，不见三界一切境界有其常住之

⁶ 长养四众弟子于解脱道修学方面之道业。

相，所以于一切法中都见其缘起性空而无常住相，如是证知一切诸法「无相」，即是亲证无相三昧之圣者；依止于「无相三昧」次第修断五下分结、五上分结而具足圆满三三昧的人，则能「不受后有」，于是自知「我生已尽」，证得「解脱」，「知如真」。此人即是亲证声闻解脱道三三昧的人，方可名为实证声闻涅槃者。若只是从见地上实证三三昧的人，只得声闻道中的法眼净，并非依于解脱道见地继续实修而解脱于欲漏、有漏、无明漏者，所以只成初果人，尚未证得涅槃；千万别自称已得三果乃至阿罗汉，以免大妄语业。（待续）

涅槃（连载七）勘误公告：

兹因电子报编辑作业疏失，导致第 104 期电子报发刊时遗漏一段文稿内容，造成读者大众阅读上的不便，编译组在此向读者大众致歉！并特此公告遗漏内容为：第 13 页，第二章 第一节 二乘四圣谛简介之第二段。位置如下：

七识住、二入的解说，使四众弟子如实理解三界的不同境界，能如实自己检验是否真的证涅槃而不再受后有，已涵盖了四禅、四空定、无想定的层面。但是建立正确的次法知见，也对次法实修有成以后，应该开始实修涅槃之道了，究竟应该如何实修而证声闻涅槃？就得进入声闻四圣谛的范畴了。

为何需要如实理解四圣谛及实修四圣谛？是因为若不如实理解四圣谛内涵者，实修时必将遗漏小部分乃至大部分未修，则四圣谛纵使已经实修，亦不能证得初果，声闻涅槃的实证即无其分；若已如实理解四圣谛全部内涵，但尚未如实观行及如实修正身口意行，则其所知只是知识，分属闻慧、思慧而无修慧，则无可能实证四圣谛，亦无法证得初果，何况声闻涅槃之取证？是故若欲取证声闻二种涅槃者，应当如实理解四圣谛都无遗漏，应当如实观修四圣谛而具足完成，也就是必须具足接受四圣谛的全部内涵，并转易心性而与四圣谛全部相应，才能证得阿罗汉果而取二乘涅槃；以是缘故，于此章中必须解说四圣谛。

声闻四圣谛之要旨即是知苦、断集、证灭、修道。……



（连载七）

第二节 三乘不共道之前言

从上一节说明可以看出，菩萨与声闻、缘觉有共道与不共道，共道的部分是三乘同样都有解脱德，不共道的部分是菩萨独有法身德与般若德。这不共道重要的部分，从本章第二节开始，一直到第六节为止，共分为十五点一一来加以说明。至于不共道中较为枝末、不重要的地方，限于篇幅，则略过而不加以说明。

在开始说明之前，笔者依 佛所说的正理，编制了适合自己的**总持**¹作为演说的纲要，一一来为学人宣说佛法的真实内涵。这个**总持**是笔者将佛法架构及内容浓缩成重点后所编制的咒语（陀罗尼），方便笔者记忆所要宣讲的重点，来为大家说明，也就是将所要宣讲的佛法架构及内容，加以思惟、

¹ 所谓总持，就是把某一些法的内涵，用名词加以贯串起来成为偈颂，或四句、六句、八句不等，每句或者五字，或者六字、七字，这样贯串起来的偈颂，就叫作咒。所以咒原本的意思，就是把某一些法的主要意思贯串起来，就能够方便记住所有要忆持的法而为人一一详细宣说。这整个贯串的偈颂就是总持，也就是咒语、陀罗尼、嘜陀南。

整理及浓缩成若干个重点，以五言绝句方式来记诵，作为笔者所要宣讲内涵之提纲，然后就每一个重点，辅之以经典及譬喻等广为详细说明。说白一点，就是笔者事先将佛法架构及内容用「化繁为简」的方式，列出所要宣讲的重点，然后针对这些重点再以「化简为繁」的方式，用自己的见地，辅之以经典教证及譬喻说明等，来为大众广为说明。这样的作法，不仅可以让读者全面性的了解整个佛法架构及内容，而且还可以迅速增长自己的佛法正知见，提升自己的智慧。读者在了解了整个佛法架构及内容，且已经建立了佛法正知见以后，可以依此原则以及自己的需要，同样也可以编制适合自己的总持，广为大众说明。这样说或许还有人不太清楚，今先举〈正觉总持咒〉为例来说明，全文如下：

五阴十八界，涅槃如来藏，般若道种智，涵盖一切法。
一切最胜故，与此相应故，二所现影故，三位差别故，
四所显示故，如是次第现。具足解脱道，及佛菩提道，
求正觉佛子，一切应受持。²

〈正觉总持咒〉已经将三转法轮阿含、般若及唯识之整个佛法架构及内容，以重点方式列出来，譬如五阴、十八界、涅槃、如来藏、般若、道种智，前面六个名相已经函盖世出世间一切法。接下来，再将前面六个名相所摄世出世间一切法一一加以剖析，并汇归于「一切最胜故，与此相应故，二所现影故，三位差别故，四所显示故，如是次第现」。最后

² 参见成佛之道网址：（撷取日期：2011/10/4）

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-2.htm>

再浓缩成二个主要道：解脱道及佛菩提道，这二个主要道，是求正确觉悟的佛弟子们都应该要受持的；也就是说，〈正觉总持咒〉已将整个佛法架构及内容用「化繁为简」的方式，以五个字为一句，将初转、二转、三转法轮重点一一列出来。接下来，宣讲者只要再针对这些重点以「化简为繁」的方式，一一详加以说明。譬如〈正觉总持咒〉第一个重点：五阴，什么是五阴？经中如何诠释五阴？它包含了哪些内涵？为什么它是虚妄的？在现象界如何现观它是虚妄的？诸如此等，辅之以经典及譬喻，一一详细说明。等到五阴讲完了，接下来讲十八界，什么是十八界？经中如何诠释十八界？它的内涵是什么？为什么它是虚妄的？在现象界如何现观它是虚妄的？诸如此等，辅之以经典及譬喻，一一详细说明。接下来就涅槃、如来藏、般若、道种智等一一法皆有次第性、很详细的解释，一直解释到最后：一切应受持，应如何受持？受持时应该注意什么？经中所说的受持与证悟有何关系等等。待受持的种种义理解释完毕，〈正觉总持咒〉也就整个解释完毕，到那个时候，你会发现，〈正觉总持咒〉已含摄三乘菩提在内，而且三乘菩提最后都汇归于唯一佛乘，无有余乘若二、若三。

读者知道编制总持咒的原则后，其实你也可以编制适合自己的总持咒来为大众宣说。不过笔者要奉劝各位读者，要编制自己的总持咒，一定事先要对整个佛法架构及内容了解清楚，如果对整个佛法架构及内容了解不清楚，必然窒碍难行，就无法编出适合自己的总持咒。不过倒有个变通的方法，你不需要对整个佛法架构及内容完全了解，只要对某一个法

有一定程度的了解后，你也可以针对某一个法编制适合自己的总持；虽然这个总持并没有涵盖整个佛法，但总是开始的第一步，而这开始的第一步总是最困难的。待你踏出这一步时，初时难免会觉得生涩、不顺利，不过经过多次训练后，一定会娴熟它，乃至能灵活地运用它，这也是世间人所说的熟能生巧，不是吗？譬如对色法这个法有一定程度的了解，可以编制色法的总持咒如下：「色自性极微，不可知执受，所造五根身，以及器世间。」这个色法总持涵盖色法的自性、极微、不可知执受，第八识所造的五根身，以及器世间等五个法。接下来，针对这五个法一一详细说明。待你会了色法这个总持及解说后，以此类推，再慢慢推及其他法，编制其他的总持咒，譬如对识阴、受阴、想阴、行阴、六根、六尘、六识等加以编制总持，不是很好吗？这样的作法，不仅能让你在佛法上有很大的进步，而且在智慧上也会有很大的提升，令人刮目相看。

由于笔者第一次拾佛菩萨牙慧使用总持，难免文辞生涩不够优美，无法像《瑜伽师地论、成唯识论》等诸大菩萨所造论中，使用优美以及有押韵的词句来诠释。然虽如此，至少可以让读者知道什么是总持，以及如何编制适合自己的总持来为大众宣说，这也算是笔者为芸芸众生所作的一点点贡献。唵陀南（亦名「颂」）曰：

法身般若德，八识真如性，种智与五欲，烦恼所知障，
二障断未断，禅定六通修，戒异生福德，缘三无量劫。

这个总持分十五点来说明：一、证悟的菩萨有法身德、

般若德。二、「一心说」共有八个识。三、菩萨明心能够现观真心的真如性。四、菩萨亲证真心所发起的智慧，未来能够圆满一切种智。五、菩萨修行时是在欲、行欲不为五欲所染。六、菩萨能断二障：烦恼障、所知障。七、菩萨不断烦恼而证菩提。八、三乘菩提之禅定差别。九、三乘菩提之六通有异。十、三乘菩提之修证方法不同。十一、三乘菩提之持戒有别。十二、三乘菩提所断之异生性广狭不同。十三、三乘菩提实证之福德深浅不一样。十四、三乘菩提所结的缘有差异。十五、菩萨成佛需经三大无量数劫。此十五点，将从第三节开始到第七节，分为五节来加以说明。

第三节 三乘不共道：菩萨明心见性、发起般若智慧（一）

第一点：证悟的菩萨有法身德、般若德，二乘圣者没有法身德、般若德。也就是说，菩萨与二乘共道的地方，就是解脱德——同观蕴处界虚妄而能断结、证果；菩萨不共二乘的地方，就是菩萨有法身德——大乘菩萨明心见性真见道，以及般若德——于开悟明心找到第八识后，发起般若的智慧功德，依之得度生死此岸，到达无生死的彼岸。菩萨透过参禅的方法明心证真如找到第八识后，有了根本无分别智，未来可以依此智慧进修后得无分别智（别相智）、诸地道种智，乃至佛地一切种智，此二功德不是二乘人所能亲证、思议及了知的境界。当菩萨有了法身德、般若德以后，以真心的实际理地，再来看待自他有情的蕴处界虚妄，因此有了更胜于二乘人的解脱德。菩萨证悟明心后依此三德，故知自己本来

就在涅槃、当下就是涅槃，根本没有生死可言；所谓的生死，乃是指这个五阴身以如来藏为因，借着种种缘而在现象界不断地出生、不断地死亡，示现有生、有死的现象，可是如来藏并没有生与死可言，如《胜鬘经》中开示：

世尊！生、死者依如来藏，以如来藏故，说本际不可知。

世尊！有如来藏故说生、死，是名善说。世尊！「生」死，「生」死者诸受根没，次第不受根起，是名「生」死。

世尊！死、生者，此二法是如来藏，世间言说故有死有生。死者谓根坏，生者新诸根起，非如来藏有生有死。³

胜鬘夫人开示：世间人所认知的生与死，乃是指五根身出生了、五根身坏灭了。虽然五根身出生了，五根身坏灭了，在现象界示现有生、有死，可是如来藏自体没有生死可言，因为祂从本以来没有出生过——本来就在，未来也不会灭；蕴处界有生死者，都是依无生无死的如来藏而有、而存在。菩萨亲证如来藏后，知道如来藏无生无死，生死者都是依没有生死的如来藏，才能有吾人生、死的现象出现。既然如来藏没有生死，当下就是涅槃，菩萨又何必取证无余涅槃呢？菩萨如是了知以后，转依真心如来藏本来无生亦无死的体性，为相见道的后得无分别智、为无生法忍的道种智，乃至为圆满佛地一切种智，不断地在现象界示现有生有死，不断地在法上用功，来利益广大众生。

在经中，有一首偈开示依如来藏而有生死的道理非常

³ 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》，《大正藏》册 12，页 222，中 5-10。

好，提供给大众参考，希望大众以此作借镜，能够发起菩提心，成为极为尊贵而且稀有的菩萨种性人，尽未来际广度众生，来成就自己未来的佛国净土，如《大宝积经》卷 111 开示：**【生死无边际，常住于实际，一念慧相应，生死无疲倦。】**⁴

这首偈很清楚地告诉大众，悟前、悟时、悟后的真实道理：众生无始劫以来轮回生死无有边际，却是一直住在本来涅槃的如来藏里——如来藏是真实际。祂从来没有出生，未来也不会死，有生有死的，乃是如来藏所出生的五阴身不断地在现象界示现有生有死，不断地死了又生，生了又死。等到参禅者生起一念相应慧——找到如来藏，并转依本来无生、没有生死的如来藏，而说自己没有生死，却不妨碍在现象界中继续示现有生死，心中不会对未来无量世的生死产生疲倦。像这样证得如来藏而后如实转依，才是真正转依成功，才是真正的证转，可以运转如来藏而非干慧故，已依如来藏体性而开始转变七识心自性故。既然菩萨转依没有生死的如来藏，当然没有所谓的生死可言；既然没有生死可言，当然不会有生死疲倦可说。因为这样的缘故，菩萨不畏惧每一世生死苦而发愿再来广度众生。由此可知：菩萨悟前虽然不断轮回生死，却已是住在本来无生无死的如来藏里而不自知；悟时仅是生起「一念相应慧」而找到如来藏，知道如来藏本来无生，却不断在现象界出生五蕴身示现有生有死；悟后转依如来藏本来无生（没有生死）的体性，当然没有生死可言。既然连生死都没有，还有生死疲倦可言吗？因为这样的缘

⁴ 《大宝积经》卷 111，《大正藏》册 11，页 624，下 19-20。

故，菩萨世世不断地投胎，继续取得未来世的五蕴身而在世间示现有生有死来广度众生。然而这样甚深微妙的道理，若是说给二乘人及凡夫听，二乘人及凡夫又如何能够相信呢？又如何让寡闻少慧的凡夫们不加以毁谤呢？所以，佛才会在经中开示【我于凡愚不开演】⁵，也就是佛不为二乘愚人及凡夫们开示这样甚深微妙的大乘法，以免众生妄加毁谤而下堕地狱受苦。

又如前所说，二乘凡愚不证法身如来藏故，所以法身德及般若德不是二乘凡愚所能亲证、思议及了知的境界，如佛在《胜天王般若波罗蜜经》卷3开示：

大王！菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，依此法性修诸善根，来入三有，利益众生，虽现无常而非真实。何以故？**菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，如实见法性故，具足方便大悲愿力，不舍众生。二乘凡夫无有如此大悲本愿，是故不见圆净法性。**⁶

佛开示：明心的菩萨如实亲证如来藏法性，可以随时现观如来藏存在，并转依如来藏本来无生的体性修行，得以具足方便及大悲愿力，不断地于三界受生、不断地利益众生。二乘凡夫没有如此大悲愿，因此无法亲证清淨圆满的如来藏法

⁵ 凡谓凡夫，愚谓二乘圣人。《解深密经》卷1〈心意识相品 第3〉：「阿陀那识甚深细，一切种子如瀑流；我于凡愚不开演，恐彼分别执为我。」《大正藏》册16，页692，下22-23。

⁶ 《胜天王般若波罗蜜经》卷3〈法性品 第3〉，《大正藏》册8，页701，中10-15。

性，所以畏惧生死，希望舍寿后，赶快入无余涅槃。从这里可以了知：菩萨心大、愿大、法大、成就大，所以能够亲证「圆净法性」而明心乃至眼见佛性，并且能够发起大悲心及种种善巧方便，不断地利益众生。二乘人心小、愿小、法小、成就小，所以无法亲证「圆净法性」。既然连二乘人都无法亲证「圆净法性」而明心、见性，更何况是等而下之的凡夫了，当然更不可能明心、见性而有法身德、般若德可得。所以说，菩萨法身德及般若德境界，当然不是二乘愚人、凡夫所能亲证、思议及了知的。单单这一点，就是凡夫与二乘愚人不得不钦佩菩萨之所在，故名为菩萨不可思议。

不仅经典如是说，在禅宗典籍里，也有类似的说法出现，如《古尊宿语录》卷 48 所说：

昔日黄蘗和尚路逢异僧同行，乃一罗汉。至天台，值江涨，不能济，植杖久之。异僧以笠当舟，登之浮去。黄蘗指而骂曰：「这自了汉，我早知汝，定捶折其胫。」异僧乃叹曰：「道人猛利，非我所及！」⁷

黄蘗禅师乃是禅门公认的证悟菩萨，可是他没有神通。有一天，在路上遇到一位奇特的僧人，这位僧人是一位有神通的阿罗汉，两人相伴一起到天台。到了天台，碰到江水上涨而无法过江，黄蘗禅师倚着拄杖站在江边良久。这位阿罗汉将斗笠丢到江边，把斗笠当舟浮江而过。这位阿罗汉过江后，便向黄蘗禅师招手过江。黄蘗禅师看了以后，指着这位阿罗

⁷ 《古尊宿语录》卷 48，《新纂万续藏》册 118，页 834，上 16-下 1。

汉骂：「你这个自了汉！如果早知道你是个自了汉，我一定用拄杖打断你的腿。」这位阿罗汉听了以后，非但没有生气，反而赞叹说：「道人根性猛利，不是我所能达到的境界啊！」从上面说明可知，证悟的黄蘗禅师虽然没有神通，但是这位具有神通的阿罗汉不得不对黄蘗禅师发出赞叹声，为什么？因为二乘人畏惧隔阴之迷，畏惧于未来世出生以后忘了前世种种修为；又害怕未来世出生时因为无明的关系，因而妄造种种善恶业，导致在三界六道不断轮回无有出期。因此这位阿罗汉僧人对黄蘗禅师不是为了自己利益，而是为了广度众生，不畏惧隔阴之迷不断地投胎度众，不得不从心里发出赞叹：「道人根性猛利，不是我所能达到的境界啊！」不仅如此，禅门还有一个公案也证明，尽管有人有神通，还是敌不过没有神通而证悟的菩萨：

时有西天大耳三藏到京，云：「得他心慧眼。」帝勅令与国师试验。三藏才见师便礼拜，立于右边。师问曰：「汝得他心通耶？」对曰：「不敢！」师曰：「汝道老僧即今在什么处？」曰：「和尚是一国之师，何得却去西川看竞渡？」师再问：「汝道老僧即今在什么处？」曰：「和尚是一国之师，何得却在天津桥上看弄猢猻？」师第三问，语亦同前，三藏良久罔知去处，师叱曰：「遮野狐精，他心通在什么处！」三藏无对。⁸

有从天竺来的大耳三藏法师，来到唐朝的京城长安，自称有他心通。唐肃宗令慧忠国师对大耳三藏法师进行勘验，

⁸ 《景德传灯录》卷 5，《大正藏》册 51，页 244，上 12-21。

勘验他是否真的有他心通？大耳三藏法师看见慧忠国师便礼拜；礼拜后，就在慧忠国师右边站着。慧忠国师便问大耳三藏法师：「你有他心通吗？」大耳三藏法师谦虚的说：「不敢！」慧忠国师问：「你说说看，老僧目前在什么处所？」大耳三藏法师曰：「和尚贵为一国之师，为什么现在到西川去看划船比赛？」慧忠国师再问：「你说说看，老僧现在在什么处所？」大耳三藏法师曰：「和尚贵为一国之师，为什么现在到天津桥上看耍猴戏呢？」慧忠国师三问：「你说说看，老僧目前在什么处所？」大耳三藏法师第三次运起他心通，观察慧忠国师良久，久久无法回答，慧忠国师早知道大耳三藏法师无法回答，便骂：「你这野狐精！他心通究竟到哪里去了！」从内文可知，慧忠国师刚开始为了让大耳三藏法师承认自己有他心通，避免大耳三藏法师被问了以后，因为无法回答，而用种种理由来规避；因此先发问，让对方承认有他心通而无法回避，便问：「你有他心通吗？」这个大耳三藏法师不知道慧忠国师的用意，便傻傻地回答：「不敢！」接着慧忠国师故意起意识心行，到西川去看划船比赛，便问大耳三藏法师，大耳三藏法师回答正确无误。这时，慧忠国师知道大耳三藏法师有他心通，为了避免大耳三藏法师碰巧答对，再一次确认大耳三藏法师是不是真的有他心通，再一次运起意识心行，到天津桥看耍猴戏，再问大耳三藏法师，大耳三藏法师再次回答正确无误。这时候，慧忠国师确定大耳三藏法师真的有他心通，因此，将心安住在没有任何境界的真心中，不起任何心行，反问大耳三藏法师：「老僧现在在哪里呢？」这时大耳三藏法师再次运起他心通观察，却久久

无法了知慧忠国师现在的心行为何，最后挨了慧忠国师的骂：「你这野狐精！他心通究竟到哪里去了！」从上可知，一般人一旦意识现行，就会有种种境界、种种心行出现；有他心通的人，便可以观照他人的心行，而了知他人现前所在意识境界为何，这就会让没有正知见的众生崇拜不已。如果有他心通的人想借此机会来广作宣传，便会门庭络绎不绝，名闻利养也就跟着来了。可是有他心通的人遇到明心乃至见性的菩萨，便在菩萨面前作不了手脚，而被菩萨拈得一无是处。同样的道理，大耳三藏法师虽然有他心通，却无法了知慧忠国师安住在真心无有任何一法的境界——安住在没有境界的境界中，使得大耳三藏法师无法了知慧忠国师的心行，当然得挨慧忠国师的骂。

就算某人真的有他心通，在没有明心的菩萨面前，依然作不了手脚。譬如某甲与某乙，某甲是没有明心的菩萨，某乙如同大耳三藏法师一样有他心通，某甲也可以如慧忠国师一样勘验某乙是否有他心通，并且让他跣不起来，而不能迷惑众生。在勘验之前，某甲在口袋事先放一枚十元硬币。在勘验时，某甲从口袋拿钱出来时，只起一个念头，不要有其他念头，故意借心中的语言文字想着手里拿着是五元，并将钱握紧拿出，问某乙：「我手中到底有多少元？」由于某乙有他心通，他会观照某甲的意识自言自语的心行，知道那是五元，就会答：「五元！」这时，某甲将手张开给他看，某乙发现是十元时，可以如慧忠国师一样骂某乙：「你这野狐精！他心通究竟到哪里去了！」保证某乙无法回应。由此可知：神通是有境界法，虽然可以作种种神变，而让众生崇拜不已，

但永远敌不过没有境界的智慧法门，乃至敌不过还没有明心的菩萨所使用的看话头技巧。因此，有智慧的学人，不应该以神通自居、以神通为荣，以免障碍自己佛菩提道的修学。

从上述二个公案可以看出：尽管二乘愚人及凡夫有神通，可以作种种神变，可是他无法了知明心菩萨所亲证的法身德及般若德境界，因为真心的实际理地无有一法存在，菩萨证悟明心仅是智慧境界出现而已；但是这样的实相智慧境界，就算满三千大千世界所有的阿罗汉穷尽神通与智慧，还是无法了知菩萨明心亲证如来藏的境界为何。既然二乘圣人尚且无法了知及思议菩萨明心境界，更何况是等而下之的凡夫，岂能了知及思议？

又三乘所证的尽智与无生智也是有所不同的。菩萨的尽智，是菩萨依所亲证如来藏本来无生，永断烦恼惑业而不再流转生死之智慧。菩萨的无生智，是指菩萨亲证法身，了知一切法本来无生，能为众生如实宣说的智慧；或者菩萨有了尽智以后，能为众生如实演说不再出生三界的智慧。这尽智与无生智，如 佛在《大般若波罗蜜多经》卷 415 开示：

云何尽智？善现！若智以无所得而为方便，知贪瞋痴尽，是为尽智。云何无生智？善现！若智以无所得而为方便，知诸有趣永不复生，是为无生智。⁹

菩萨的尽智是现观真心如来藏无所得为方便，知道如何

⁹ 《大般若波罗蜜多经》卷 415 〈念住等品第 17〉，《大正藏》册 7，页 80，中 16-20。

将贪瞋痴永断无余的智慧，名为尽智，纯粹是断烦恼的功夫，属于事修的部分。又菩萨的无生智是菩萨亲证如来藏后，转依如来藏本来无生的体性而发起的智慧，乃至菩萨有了尽智以后，能为人宣说不再受生于三界中的般若智慧。而二乘人的尽智则是二乘人看待自己蕴处界虚妄，因此将自己的贪瞋痴断除，将自己的蕴处界消灭，不再出生后有的智慧，虽然也是属于事修断烦恼的部分，可是与菩萨站在第八识真心的实际理地，来看待蕴处界虚妄，将贪瞋痴断除，还是有所不同。前者是依于真心如来藏立场来谈，后者纯粹是依于蕴处界的立场而说。又二乘人的无生智，是将自己的贪瞋痴烦恼断尽以后，能够使自己的蕴处界不再出生，而且还有能为人宣说的智慧，但与菩萨的无生智还是有所不同；前者是将蕴处灭掉而不再有后世出生的立场而说，后者是依真心本来无生的立场来谈，现观实际理地本来无生。因此，从菩萨所证的尽智与无生智的立场来说，二乘人确是没有法身德与般若德，这是非常确定的；因为菩萨所证尽智与无生智都是亲证如来藏以后，转依如来藏本来无生，以及将蕴处界的贪瞋痴烦恼断除，所发起的二种智慧；不像二乘人仅是观察蕴处界虚妄，将贪瞋痴烦恼断除、将自己的蕴处界灭除，不再三界受生的二种智慧。所以，三乘圣者虽然同证尽智与无生智，但是三乘所证的内涵还是有很大的差异，此中差别最主要的原因，在于有没有亲证法身如来藏而已。

最后作个结论：菩萨有三德：**法身德、般若德、解脫德**，二乘人仅有**解脫德**，所以三乘虽然同有解脱德，但大乘不共二乘者有二德，那就是**法身德、般若德**，也就是菩萨亲证法

身第八识以及亲证法身所发起的智慧功德。

第二点：一心共有八个识。亦即八识和合如一而说为一心，不许离第八识而说众生唯有一心。众生都各有真心、妄心，前七识是妄心，第八识才是佛所说的真心，而且真妄和合运作似一，故说众生同有一心。如 佛在《入楞伽经》卷 8 开示一心有八个识：

大慧！言善不善法者，所谓八识。何等为八？一者阿梨耶识，二者意，三者意识，四者眼识，五者耳识，六者鼻识，七者舌识，八者身识。¹⁰

经中开示：一心有八个识，眼等前五识、意识、意根（末那识）、阿梨耶识（第八识、藏识、阿赖耶识、异熟识、无垢识……等异名）。由于前六识（主要是意识）在五位一睡着无梦、闷绝、正死位、无想定¹¹、灭尽定一必断，所以是生灭法，全无金刚不坏性。意根也是可灭之法，虽然无始劫以来祂都一直存在，但是阿罗汉入了无余涅槃，意根也是会灭的，所以也不是常住法。第八识恒存于一切时、一切处、一切地、一切界，不论是在五位中，或者二乘人入了无余涅槃，祂都依然存在，不会

¹⁰ 《入楞伽经》卷 8〈刹那品 第 14〉，《大正藏》册 16，页 559，中 22-25。

¹¹ 无想定是色界四禅上的禅定境界，仍在色界中。由于无想天人没有正知见，想要保持无想天的色身存在而入无余涅槃，所以将前六识断了，处于没有见闻觉知的境界中，犹如睡觉一样。佛曾开示：无想天人如果不中天的话，其寿命最多五百大劫。待寿命终了，因为天福享尽而没有福德庄严，只好下堕了。由于无想天没有意识存在，不能了知四禅天的种种境界，犹如寄居于四禅天的过客一样只是一来一去，故亦名客天。

因为七转识消灭而使第八识也跟着消灭。由此可知：佛主张一心有八个识，所以真正的佛法当然是八识论；而其中第八识是真心，七转识是妄心；纵使七转识经过久劫清淨修行后能如佛地真如那样清淨，祂还是不可能转变成常住不坏的真如心，仍然是一心而有八个识，不会因为七转识修行变成究竟清淨后，使得八识论变成七识论，或者成为六识论。因此缘故，在佛门中，如果有出家在家四众主张：「佛所说的真心是意识，不是第八识」、「意识妄心修行清淨变成真如心」、「意识是一切染淨法的根本」、「一心只有六个识」等，你就可以断定：这个人若不是佛门中的常见、断见外道，就是邪淫外道（假藏传佛教四大派），都是违背 佛说一心有八识的正理。

然而真心第八识，也就是阿赖耶识，与七转识妄心一起和合运作，也是佛门所谓的真妄和合运作，如 玄奘菩萨在《成唯识论》卷 4 开示：【阿赖耶为依，故有末那转；依止心及意，余转识得生。¹² 玄奘菩萨开示：因为有阿赖耶识，所以第七末那识得以存在、现行及运转；又依止于阿赖耶识及末那识，其余六识才能生起、现行及运转。这就是告诉大众：一心共有八个识，在这八个识中，第八识是真心，前七识是妄心，而且真心与妄心和合运作似一，不即也不离。不即就是真心与妄心两者的体性截然不同，亦名为非一；不离就是七转识从第八识出生，也是属于第八识的局部体性，不能离开第八识而有、而运作，亦名非异。合此二者，名为非一非异。不即不离、非一非异才是 佛所说的中道义。

¹² 《成唯识论》卷 4，《大正藏》册 31，页 20，下 22-23。

不仅如此，其他菩萨的论中也开示有真心、妄心，而且真妄和合运作如下：【凡夫五阴真妄所集，唯真不生，单妄不成，**真妄和合，方有阴生。**】¹³

《大乘义章》卷 1 明白地指出：众生的五阴是真心与妄心和合运作而成的，如果单单只有真心，或者单单只靠妄心，是无法出生五阴，一定要真心与妄心和合运作，众生的五阴才能够出生；也就是五阴是以真心为因，借着种种缘才能成就。这分明告诉大众：一者，一切正常人都是八个识具足，前七识是妄心，第八识才是真心。二者，由于第八识是真心、七转识是妄心，真心与妄心和合运作，才有众生五阴世间产生，乃至有众生据以生活的器世间山河大地等出现。如果单靠真心或者妄心，而不是真妄和合共同运作，根本就不会有众生的五阴世间，乃至山河大地等的器世间出现。三者，菩萨了知妄心都是从真心出生，所以转依真心本来无生的体性，因此不断地取得未来无量世的五蕴身，广度众生无有疲倦。正如笔者在《眼见佛性》一书所说的一首偈一样，那就是：【悟前分真妄，悟后妄亦真；知妄从真生，从此用真妄；利乐诸有情，生死无疲倦。】¹⁴（待续）

¹³ 《大乘义章》卷 1，《大正藏》册 44，页 473，中 15-16。

¹⁴ 正光居士著，《眼见佛性》，佛教正觉同修会（台北市），2004 年 8 月，初版一刷，页 152。

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析 —— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载二十)

如同经典所说，浊恶众生处此世间犹如处于浊恶之臭秽之中，然而菩萨为了四宏誓愿，可任由世间之最极恶臭的厕所中的大便排泄孔——如是最为臭秽不净之处出入而救护众生；只要能够救护众生，永无为难，菩萨心满意足¹！

¹ 《大般涅槃经》卷 21〈光明遍照高贵德王菩萨品 第 10〉：「譬如有人闭在深狱门户坚牢，唯有厕孔，便从中出到无碍处。菩萨摩訶萨修大涅槃行布施时，亦复如是。」（《大正藏》册 12，页 493，上 22-25。）又如经典所说《长阿含经》卷 7：迦叶言：「诸天亦尔！此阎浮利地臭秽不净，诸天在上去此百由旬，遥闻人臭甚于厕混。」（《大正藏》册 1 页 43，下 1-3。）这世界的臭秽不净是出名的，而且真的是臭到不行，连天上距离人间这样遥远，闻到人体的臭秽可是比厕所的混秽还臭，然而即使是如此，菩萨行者还是没有想太多，就来到这里，真的是令人赞叹！《增壹阿含经》卷 5〈不逮品 第 11〉：「我今说提婆达兜诸罪之原首不可疗治，犹如有人而堕深厕，形体没溺，无有一净处。有人欲来济拔其命，安置净处，遍观厕侧及彼人身颇有净处，吾欲手捉拔济出之。彼人熟视，无一净处而可捉者，便舍而去。」（《大正藏》册 2，页 567，上 19-24。）如今更能明了经典意旨，以此世间之

未来末法濒临结束之际，世间贪赃枉法，政治的形势是无能兼无感又无心而且无耻，到处关说行贿勾结横行，而继续留在此末法世界的菩萨行者禀受佛戒，不可能替这样的政治势力背书或为虎作伥；如是耿直之人既然不同流合污，则处处碍着他人的利益，也会被世间罗织罪名而构陷下狱；因此，许多菩萨们势必隐没于荒野之中，藏身于穷乡僻壤之中，相互勉励，让这庄严殊胜的圣教继续有一丝的机会而流传下去，如是菩萨宁可一死也不同流合污。

对菩萨行者来说，法界的一切不是轮回的死胡同，就是唯有一条果敢地走向成佛的康庄大道。不管未来迷雾多么浓密，在这伸手无见于五指的浓雾之中，到底前方是什么样的

浊恶如是，众生之不可爱如是，众生之浊恶臭秽如是，声闻便于此中不行诸救护之事，或而勉强救护，然而无有一清净处可下手，便急于舍离。至于菩萨们尚且发愿于地狱中救护群生，根本无罣碍于自身是否沾染最极臭秽之染污，所以这正是菩萨种性与声闻种性之所不同之处！又提婆达多（提婆达兜）本来就是菩萨摩訶萨，现此因缘而在阿鼻地狱一劫，这是为了佐证本师 释迦牟尼佛的教化而来。如《大般涅槃经》卷 25〈师子吼菩萨品 第 23〉：「定乐行者，所谓**菩萨摩訶萨怜愍一切诸众生故，虽复处在阿鼻地狱如三禅乐。**」（《大正藏》册 12，页 768，上 2-4。）《大方便佛报恩经》卷 4〈恶友品 第 6〉：【提婆达多言：「我处阿鼻地狱，犹如比丘入三禅乐。」佛言：「菩萨摩訶萨修大方便，引接众生；其受生死无量苦，不以为患。若有人言『提婆达多实是恶人，入阿鼻狱』者，无有是处。」如来尔时即为大众显发提婆达多微密妙行大方便。】（《大正藏》册 3，页 148，中 20-26。）所以，菩萨连地狱都不在意，何况是此界人间呢？因此，我们菩萨行者更应该以大菩萨的志行为模范，勇猛地护持正法！

猛兽等着飞扑上来？到底是有什么无底的坑洞与陷阱？菩萨也不再担忧了，生与死都交付给护法龙天，如是于此滚滚红尘之中，弘护自身一分菩萨职责，而直至 月光菩萨到来。

经典描述此能够坚持至于末法时节的最后一刻的菩萨行者果敢勇猛：「真正修行的佛门四众，能够以坚定广大的本愿力来此世界，示现为比丘、比丘尼、国王、大臣、长者及居士，**都是不可思议的菩萨而拥护如来无上正法**，给予有情作大饶益。」² 当问我们菩萨行者过去生何曾为了正教而活？如今，却不可思议地发起如是的大心，竟然不忍于末法的衰颓而甘愿在此随着圣位菩萨的教导一直往前，这已经是我们菩萨道历程的一大不可思议事！

我们应当自问是不是也应该继续走完这末法时节？然后才去弥勒内院追随当来下生的下一尊佛。是不是也应该如是勇猛地护持正法而过完这贤劫千佛的每一尊佛的末法时节？

写下圣教最终曲的月光大菩萨

月光菩萨来此世间时，便会赞叹还留下来的菩萨们，真

² 《佛临涅槃记法住经》卷 1：【故于彼时，复有**苾芻、苾芻尼**等，少欲知足，护持禁戒，修行静虑，爱乐多闻，受持如来三藏教法，广为四众分别演说，利益安乐无量有情；复有**国王、大臣、长者及居士**等，爱惜正法，于三宝所供养恭敬，尊重赞叹，护持建立无所顾恋，**当知皆是不可思议诸菩萨等，以本愿力生于此时，护持如来无上正法，与诸有情作大饶益！**】（《大正藏》册 12，页 1113，下 12-20。）时值末法，三藏正法教以凡夫种性之僧尼难以维持的缘故，因此菩萨行者当奋发！

是 如来口中的佛子，真是报佛恩者！于十方世界中唯是殊胜，因地之中，如此大心！如同水王这大海，于此火劫之中，必至于一切大小江河、川流湖泊全都枯竭之后，仍然于此大火之中昂然独存，直至最后一滴水滴枯竭而后已；你们大心菩萨们亦是如此，在此难忍的世界中为了佛法的命脉而忍受一切难以言说的煎熬，直至佛法覆灭的最后一刻都无有离开岗位，如是志行堪为一切同见同行菩萨们的礼赞！

为了嘉勉大众如是大心的缘故，月光菩萨特地来显示这不可思议的圣教，让大众能够茅塞顿开，解除众菩萨最深的疑惑，显示最胜三宝的不可思议的教化！

如同 世尊所说：「譬如大海悉能纳受一切百川江水，永无充满之时，你们这些菩萨也是如此，常求殊胜之法利而永无厌足。」

「又如大海之纳尽众流，一切大小江河悉归而无有增损，你们这些菩萨也是如此，听受微妙甚深大乘之法，而能无有疑惑，永无增减而无所动摇。」

「又如大海之辽阔而渐渐深广，你们菩萨也是如此，为了一切苦众生而来修持功德，如是回向甚深又甚深萨婆若的智慧大海。」

「又如大海之中不宿藏隐匿任何死尸，你们菩萨也是如此，发清净心而生起广大菩提愿力，永远不宿藏任何声闻二乘的烦恼心。」

「如同大海有坚固牢靠的珍宝，称为『集诸宝』，直至

劫尽来时，火劫之大火焚烧之际，此珍宝终是不受烧坏，而转至他方诸佛国土。**当释迦牟尼佛的最后一分正法灭时，也是如此，唯有法界之坚定精进的菩萨能够继续勇猛地坚持至于此时，而能雄猛持受正法，如是至此，知道此间众生已经无有任何一丝一毫之可度的因缘，便转至他方诸佛国土而继续修学佛法至真之教。」**

「此三千大千世界要坏灭时，火劫将会生起而大火开始焚烧天地，一切百川江流无法抵御，便先陆续干涸，尔时唯有这水王的大海于最后一刻方告枯竭最后一分的水滴。行小道的菩萨们也像是这些小水的江河，当正法欲尽的时节，便难以忍受这世法的艰辛而纷纷倒地不起，各自灭身而消失（不再受生于娑婆人间）；**唯有大心菩萨勇猛不惜身命，宁可生生世世在痛苦之中，每每失去性命，也要护持这最后一分正法，如是终此这时节因缘而后灭尽！」**

「当佛在于世间，当佛示现灭度，菩萨于如是心中而无所动摇，这圣教的法宝都永无灭时，以如是深心清净住于如是之法，以此极善之法来修持行道。如是百千众生依止于大海，而大海之成，非仅为一众生；菩萨的发心亦如是，为度一切众生而得以成就此广大发心。**十方世界一切深广巨海，犹尚可得测其度量深广，然而你们菩萨们所行大道的深广，以声闻缘觉阿罗汉的神通之力，也不能测度于万一！」**

月光菩萨引述 世尊之最后偈颂说：「迦叶！当知我所称赞诸等菩萨之功德，于菩萨之广大行而不可穷尽的功德来相比，此称赞犹如于此辽阔无边的大地上，举出一粒沙尘

而已，何能尽赞菩萨们的广大功德！**菩萨如果发起菩提心而不退，便值得以三千大千世界广大的供养具来供养，若还有供养可以超过此三千大千世界者，都悉应该来供养如是人！**

「当知若是肯如是勇猛发心，愿意作佛，则是真正恭敬供养于我；而且如是发愿成佛之心，则等同咸皆恭敬供养诸过去、当来、现在一切诸佛如来！」³

大菩萨于法会上，显示种种不可思议的过去、现在、未来，以及十方世界的诸等佛土的神变；显示诸佛实有，法道长存，圣贤皆在；并能让许多菩萨行者忆及过去所发的誓愿，乃至于是本师 释迦牟尼佛示现在世时的自己随侍出家之相。于是大众悲欢交集，感激涕零，皆能获得甚深之不可思议决定相！

³《思益梵天所问经》卷 4〈授不退转天子记品 第 15〉：【尔时，世尊欲重宣此事，而说偈言：「譬如大海，能悉受一切众水无满时；此诸菩萨亦如是，常求法利无厌足。又如大海纳众流，一切悉归无损益；此诸菩萨亦如是，听受深法无增减……又如大海渐渐深，此诸菩萨亦如是，为众生故修功德，回向甚深萨婆若。又如大海不宿尸，此诸菩萨亦如是，发清净心菩提愿，不宿声闻烦恼心。如大海有坚牢宝，其宝名曰『集诸宝』，劫尽烧时终不烧，转至他方诸佛国。正法灭时亦如是，坚精进者能持法，知诸众生不可度，转至他方诸佛所。三千世界欲坏时，火劫将起烧天地，百川众流在前涸，尔时水王于后竭。行小道者亦如是，法欲尽时在前灭；菩萨勇猛不惜身，护持正法后乃尽……迦叶当知，此菩萨，我所称赞诸功德，于其所行不可尽，犹如大地举一尘。若发菩提心不退，三千大千供养具，若复有供过于是，悉应供养如是人。若人发心愿作佛，是则恭敬供养我，于诸去来现在佛，亦皆恭敬供养已。」】（《大正藏》册 15，页 58，中 3-页 59，上 25。）

由此如是，月光菩萨引 如来之所言，劝令大众命终之后，皆应往生兜率陀天，觐见一生补处大菩萨——弥勒菩萨；于天界之中，亲闻胜法！于是各菩萨皆得往生兜率天宫弥勒内院，于五亿七千六百万年之中，潜移默化，感受一生补处菩萨法界之不可思议庄严，同时也看诸多地上菩萨的各种风采，以及亲眼目睹从 弥勒菩萨所显示之十方世界佛土的功德，方知唯此佛道才是尽一切法界众生的归命之处！

如是菩萨又于 弥勒菩萨成佛时，随同恒河沙数的等觉菩萨，以及无量无边的地上菩萨重返人间，如是又渐次转生来到末法中护持正法，而至于法尽；再上兜率陀天，觐见贤劫的第六尊一生绍补佛位的大菩萨；如是往返天上人间，直至贤劫终了，功德、福德俱不可思议，成佛之速自也难可思量。诸佛菩萨必当赞叹此菩萨们真是佛子，能于此贤劫千佛出世，拥护正法，直至劫末而无有退心，是为大心菩萨，悉皆转成久学菩萨，自当亲闻殊胜之法而得贤劫未来诸佛授记；其有懈怠而未得授记者，则当于贤劫过后的第六十一劫星宿劫中，以护持正法的因缘，得佛授记⁴！

⁴ 相关的经文有《佛说观弥勒菩萨上生兜率天经》卷 1：【佛灭度后，我诸弟子，若有精勤修诸功德，威仪不缺，扫塔涂地，以众名香妙花供养，行众三昧深入正受，读诵经典，如是等人应当至心，虽不断结如得六通，应当系念，念佛形像，称弥勒名，如是等辈若一念顷受八戒斋，修诸净业发弘誓愿，**命终之后，譬如壮士屈伸臂顷，即得往生兜率陀天**，于莲华上结加趺坐，百千天子作天伎乐，持天曼陀罗花、摩诃曼陀罗华，以散其上赞言：「善哉！善哉！善男子！汝于阎浮提广修福业来生此处，此处名『兜率陀天』，今此天主名曰『弥

勒』，汝当归依！应声即礼，礼已，谛观眉间白毫相光，即得超越九十亿劫生死之罪，是时菩萨随其宿缘为说妙法，令其坚固不退转于无上道心。如是等众生若净诸业行六事法，必定无疑当得生于兜率天上值遇弥勒，亦随弥勒下阎浮提第一闻法，于未来世值遇贤劫一切诸佛，于星宿劫亦得值遇诸佛世尊，于诸佛前受菩提记。」】（《大正藏》册 14，页 420，上 10-29。）其中「星宿劫」根据经典有多翻译名称而内容实一，如西晋竺法护翻译的《贤劫经》有「喻星宿」与「星宿」，玄奘菩萨则将「喻星」改翻为「星喻」，《大般若波罗蜜多经》卷 405〈观照品 第 3〉：【佛告阿难：「是从座起三百苾刍，从此已后六十一劫星喻劫中，当作作佛，皆同一号，谓大幢相如来。」】（《大正藏》册 7，页 26，下 14-16。）根据经文，贤劫过后无佛，要到六十一大劫后，方有星喻劫诸佛出兴于世，即星宿劫在此贤劫过后六十一大劫，玄奘菩萨多次提到六十一劫是星喻劫，此吻合《佛藏经》卷 3〈嘱累品 第 10〉：「是劫过去后，六十劫无佛。」（《大正藏》册 15，页 805，上 8。）即贤劫过去后，六十劫没有佛，要等到六十一劫这星宿劫出现，才会有佛出现。其他诸经对星宿劫的时间记载略有出入，现以上述两部经典对照，以贤劫过后六十一劫为准。另外根据经典所说，星宿劫会有许多佛，所以称为「喻星」、「星宿」、「星喻」，像天空繁星那么多，不止千佛，这个劫是很长时间的大劫，法界如是不可思议。《佛说观弥勒菩萨上生兜率天经》卷 1：【佛告优波离：「若善男子！善女人！犯诸禁戒，造众恶业，闻是菩萨大悲名字，五体投地诚心忏悔，是诸恶业速得清净，未来世中诸众生等，闻是菩萨大悲名称，造立形像、香花、衣服、缯盖、幢幡，礼拜系念，此人命欲终时，弥勒菩萨放眉间白毫大人相光，与诸天子雨曼陀罗花，来迎此人，此人须臾即得往生，值遇弥勒头面礼敬，未举头顷便得闻法，即于无上道得不退转，于未来世得值恒河沙等诸佛如来。」佛告优波离：「汝今谛听！是弥勒菩萨于未来世当为众生，作大归依处，若有归依弥勒菩萨者，当知是人于无上道得不退转，弥勒菩萨成多陀阿伽度阿罗诃三藐三佛陀时，如此行人见佛光明即得授记。」】（《大正藏》册 14，页 420，

菩萨们！这就是心志勇猛菩萨们的现在与未来。不要命的菩萨！来吧！您快速地、勇猛地成就护法功德，最后终将迅速成就佛果，这就是我们所能唯一报答诸佛甚重恩德的菩萨究竟行果！法界中没有不能成佛的菩萨，只有「为无始众生发愿」而常住于菩萨位的人誓不成佛！那么您又何必拖延流连呢？您未来劫的一切无量生死中的道业，都有诸佛如来的呵护，你还在担心什么呢？还要惧怕这短短一万年时间的五浊恶世的末法时节吗？**来吧！大家鼓起勇气！因为我们的法界名字是「菩萨」！**因为我们是菩萨种族！我们生来就是菩萨种姓里的一分子！

挺直您的腰杆，就算是咬着牙，咬到牙齿断裂，也要熬过这末法一万年；陪伴有缘众生过完这段悲惨岁月，以护法及救护众生而种植具足的福德与功德，好来见一生补处的大菩萨——当来下生 弥勒尊佛！

菩萨行者于此世间，一切唯有信念而已，为法而死，虽死而犹生，以所护持的众生决定得生未来净土！以所护持的

中 6-20。)得佛授记者，必定将来成就佛果！以得佛授记者，于许多经典中说，也得无生法忍。若以无生法忍而说，《大宝积经》卷 38〈如来不思议性品 第 4〉演说十力说：【「舍利子！『如来无上智力处非处』者，所谓于『是处』如实知『是处』，于『非处』如实知『非处』。……又舍利子！**若得无生法忍菩萨有退转者，无有『是处』！定得菩提无有退转，斯有『是处』**……舍利子！是名『如来处非处智力』不可思议无量无边！」】（《大正藏》册 11，页 215，下 10-页 216，下 28。）所以，菩萨行者虽于此贤劫出头头没，然可得诸佛授记，若得无生法忍，佛力楷定永无退转，何可轻言放弃护法之职志！

正法与三乘菩提能够延续！是以虽千万大军之横逆于前，吾一人亦往矣！

菩萨心目中的「幸福」，与凡夫、外道、二乘的定义都迥然不同；菩萨在世间的历程，永无侥幸可说，永无幸运可言；就是能够在这生死的过程中，安然护送众生解脱于此苦海，各各能于净土出生，各各能于正法中获得法身慧命，这就是人间的三贤位菩萨们的「幸福」，于中所应尽的一切职事就是菩萨的「天职」！未来必当由此得入圣位，种姓尊贵，无可讥嫌⁵！

于此末法传奇中的传奇，诸佛所候者，正是大丈夫奇男子——早已名闻于古代的大禅师，能于后身独往龙潭虎穴，出生于藏地，进行决定最不可能成功的任务——弘传如来藏他空见妙义，开启了「真正」的「藏传佛教」。从兹起始，西藏方有真正的大乘了义正法传入，为这娑婆世界的末后，写下如是精彩的篇章！又能于此佛教复兴之际，带领菩萨突围而出，免除台湾佛教再度覆灭于谭崔密教之手！

因此涉险于龙潭虎穴之创举，以几近于拚命三郎的方式，决定投生于魔军贼窟之藏密中，力挽狂澜，如是正为诸佛如来所赞赏之大勇！庆贺吾辈菩萨能够得遇如是的法界大丈夫，而竟能为此不可思议之事！于因地之多数菩萨几乎不乐于来此世界受生行道之时，而菩萨能为此一不可思议事！虽于藏地复兴佛教之举最终功败垂成，未来势必将有许多有

⁵ 《大方广佛华严经》卷 23〈十地品 第 22〉：「种姓尊贵，无可讥嫌」（《大正藏》册 9，页 544，下 19-20。）

情可借此事迹而建立佛法广大因缘！于此赞叹大菩萨之大勇！

台湾佛教寺院的出家僧尼——若不以正法为依， 当与断常二见为伍，未来轮回必将轮堕，且能如何 将此张利嘴说与他人？

对于台湾佛教来说，在可见的未来，终将摆脱这密教千年幽灵的纠缠之际，又应当以何法为依归呢？

当知应修学以及弘扬大乘法，来作为佛教出家人的职志。行者要行真正的三皈依，归依真正的佛、法、僧，重新认识真正的三宝、实义三宝；依第三转法轮诸经的明载，将 佛陀的面貌清楚地显示；以此缘故，举凡声闻相的出家人领受三坛大戒时，都应依照大乘正法的主解脱戒来正授戒子菩萨戒，所有人都应以声闻戒为别解脱戒；如是每年数次定期来共同布萨，恢复中国大乘菩萨戒道场的传统。再也不该像眼前的景况，领受菩萨戒以后都不定期诵戒，坐令戒德渐渐流失而在最后远离正戒，于是受不了诱惑而转向附佛外道密宗的三昧耶戒，于是依密戒而开始实修双身法，舍寿后的归宿就是下坠地狱。

台湾的学僧悉当遵循 佛陀的教授，真实了解二乘法中的四圣谛，重新好好地简择佛门外、佛门内的一切「大师」，了解唯有 如来才是真正的大师，对 如来真诚的忏悔，从此对如来大师永信不疑，摒弃一切曲解 如来圣教的邪见之徒，才有因缘离开凡夫种姓而真正于声闻法深入实修，才有因缘转而研读微妙甚深的大乘法义。

当知复应禅思「根尘和合而生识」的正理，其实是《中论》早已破过的「诸法共生」的邪见；应当了知「根尘和合而生识」的正理，只是第八识如来藏借祂自己所生的根尘相触，再由祂出生了识阴等六识；不能否定了如来藏这个能生之因，单单接受「根尘和合而生识」的道理，否则便落入《中论》所破的「诸法共生识」的邪见中。也应当了解「意识心」的虚妄性，对于声闻解脱道中所说三世意识名为「心、意、识」的道理，也应当了解，才可能深心中愿意真的信受 如来的正说法——「意识心为不坏我」是邪见，方能离开这生死轮回中的最大恶见的死胡同。

要不断地熏习、思惟 如来的正理，产生决定信解，再按照 佛陀开示，对于蕴处界内外的诸行一切事，作长时间的审谛观察，了然「诸行无常」，如是不间断修习；也要安于自己现前仍是凡夫位的钝根人，决定不躐等求快，老老实实断除我见等三缚结，继续在佛道上迈进。

当知台湾的学僧即使是有挚诚发心于大乘的极少数者，但根器仍然偏于二乘的钝根；因此如果对 如来有疑，对圣教有疑，对大乘贤圣僧有疑，便应该感到羞耻和惭愧，然后才能灭除慢心而远离表相，深入佛法中获得实证。

亦当时时安住于「无常想」，要「于自、于他」去体验无常，举凡所住的僧房、器皿、食衣住行之事有无贪著，每一样都要细微地审谛观察，不应放过；如是对世间法不生喜乐，不生爱恋，想要远离；对于自己在世间的种种觉观应该如是观察，不生喜乐，而非是空洞地认取经教的「无常、苦、空、无我」，

却继续营谋名闻、利养、财产。当知即使能按照此中所说的如是真正观察体认，这还尚且是修证声闻初果的起头呢！

若能于上述诸法建立正知见之后，正确实修而断除三缚结，并确认已然不退，想要再行修学禅定者，则应该于前方便之中，要尽力断除五盖。若是性障重者，必须先行忏悔，得以见到好相，如是依于佛语；后于六妙门⁶之法或五停心观中的任何一法，深入领略修持禅法，获得初基的止观境界，如是方便次第修学而成就「梵行已立」的成绩，因此发起初禅而渐渐圆满时，方有机会断除五下分结而证三果。若非如此实修、实证，都不免大妄语业而招致下坠三涂之恶果。

然而，目前台湾广大的初机学人，不论是出家与在家，最大的难题是没有三乘菩提性；因此，对于大乘菩萨很容易理解信受的大乘菩提却是无法亲近，虽然认得文字，可是没

⁶ 六妙门可参考《坐禅三昧经》卷1的「数、随、止、观、转观、清净」——〈阿那般那三昧〉六种门，其中的「转观」就是「还」。又于《佛说大安般守意经》卷1：【时，佛坐行安般守意九十日……复言：「……安般守意有十點，谓『数息、相随、止观、还净』四諦……数息为遮意，相随为敛意，止为定意，观为离意，还为一意，净为守意……意乱当『数息』，意定当『相随』，意断当行『止』，得道意当『观』，不向五阴当『还』，无所有当为『净』也。】」（《大正藏》册15，页163，下16-页164，中8。）检查此中有「佛说有五信：一者、信有佛有经……」和经首的佛自说的语气不同，符合翻译所提：「似是书者之错《经》、《注》不分而连书者也。」虽是如此，台湾佛教界的僧尼若以为打坐就是无念，则离开佛语甚远。应禅思五阴无常而断除种种不净之觉思。若不知意旨，则才下蒲团，便马上追寻五阴境界，如是数息尚且错会，其余五妙门处岂能如法奉行？

有办法相信这不可思议的非意识境界的甚深法是 如来所说，总是无法真实起信。又对于二乘声闻菩提虽有少分信受，然而对于如上所说要来作行门观行，要深入检验蕴处界之理，却一点兴趣也没有。

所以，目前佛门四众大多唯有凡夫性，多数人还无法发起习种性，因此没有实证三乘菩提的善根，便于三乘菩提无法相应。如是者说起法来，好似在三乘菩提中行走，以佛法名相相近的缘故；然而几乎都在理路上打了死结，再也拆解不开，于密宗四大派等外道法中却是猛作攀缘，这正是因为无有真正理解三乘菩提基本要义的缘故。

所以，佛陀于经典中，直说不信大乘菩提的人，「**即使是经历无量无边不可思议阿僧祇劫，也不可能有任何成就佛果的机缘**」⁷，何况是这样连小乘法的声闻菩提都不能真实理解、不欲观行蕴处界苦、空、无常、无我而坚持意识常住邪见的娑婆世界的出家僧尼呢？所以说这些出家人之中有许多人还不具声闻种性。

以真正的声闻种性者，必定爱乐声闻菩提，必定能于如上所说处而作真实观行，必定觉得世间度日犹如少水鱼之煎熬，斯有何乐？必定会于世间之名利都无所用心，不可能广

⁷《无量义经》卷 1〈十功德品 第 3〉：【若能修行，必得疾成阿耨多罗三藐三菩提；其有众生不得闻者，当知是等为失大利，过无量无边不可思议阿僧祇劫，终不得成阿耨多罗三藐三菩提，所以者何？不知菩提大道直故，行于险径，多留难故。】（《大正藏》册 9，页 387，上 26-中 2。）

建大道场，一心求出三界生死苦。以此种性者，其一心所求者，唯有快速修持而得了脱生死，不会与善知识争论而坚持意识是常住的不坏心。是以今日佛门四众应知检点自己是否于此娑婆世界本来就难以相应三乘菩提？是否自身于此三乘菩提的修学无有真正的意乐？果真如此，出家何用？

此间佛门四众会将真实佛法当作是必要修学的功课者，实在不多，而盲修瞎练的人则是甚多。因此学外道打坐，或直接与谭崔密教的魔法相应者众，具足凡夫性而未生起声闻性或菩萨性，实在是难可与语。这些广大的出家学僧，纵使可以远离魔教的非戒——密宗双身法的三昧耶戒，不作淫欲行，但带领在家信众一起犹如外道之打坐，反而对于如上所说的六妙门或五停心观的正理从无亲近之意乐；以如是不能理解经论乃至强行曲解经论，最后终不免将庄严的佛寺道场变得面目全非，误己误人。（待续）



广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

（连载六十三）

至于如何是悟入真实义，前已多所述说，此处仅再约略说之：悟入真实义就是触证如来藏，只要已归依佛门之菩萨种性弟子，能亲近真善知识，听闻思惟禅法知见，广积福德资粮，定力功夫纯熟，忏悔业障，消除慢心，断除萨迦耶见，广发度众大愿，最后仰仗佛菩萨加持力，一念相应便能悟入真实。反观应成派中观师，他们一向是错解悟入真实的。

《广论》406～407 页说：

如是于我我所无少自性获定见已，由修此义而得法身。如《明显句论》云：「若诸烦恼业身作者及诸果报，此等一切皆非真实，然如寻香城等惑诸愚夫，实非真实实现真实相。又于此中何为真实，于真实义云何悟入耶。兹当宣说，由内外法不可得故，则于内外永尽一切种我我所执，是为此中真实性义。悟入真实者，慧

见无余烦恼过，皆从萨迦耶见生，通达我为此缘境，故瑜伽师当灭我，此等应从《入中论》求。」又云：「修观行者，若于真实起悟入欲，而欲无余永断烦恼及诸过失，应如是观何者为此生死之本。彼若如是正观察已，则见生死以萨迦耶见而为其本。又见我是萨迦耶见所缘境界，由我不可得故，则能断除萨迦耶见。由断彼故永断烦恼及诸过失。故于最初为应于我谛审观察，何为我执所缘之境，何等名我。」

宗喀巴所谓的法身就是：「于我、我所无或少自性，获得确定见解，就得法身。」宗喀巴的说法是依据月称论师的《明显句论》而说。但月称论师自己也不知道真正的法身是什么，因为月称论师不仅否认有阿赖耶识，乃至否认有末那识，所以他说：「内外永尽一切种我我所执，是为此中真实性义。」他的意思就是把虚妄的五蕴我及我所等，也就是对十七界法¹的执著断除了，就是真实性义。换句话说，就是觉知心达到一念不生、不觉知自我的境界，或者把能觉知我、我所的意识心断除了，就是无我，就是真实，就是法身。于此略说就有三点可议之处：

一者，意识若要真的一念不生，只有修到三界中最微细的意识境界——非想非非想定中，但仍有极微细的意识心行存在，仍然是生灭法而不是真实。况且非想非非想定中已成愚痴状态，愚痴是不能生慧的；不能生慧的一念不生，在佛法的实

¹ 月称、宗喀巴都不承认意识要依意根而生起及存在，否定意根的实存，所以他们只有十七界，不是佛法中说的人人都有十八界。

证上是完全没有用处的，与真实法的修证无关。

二者，因否认有阿赖耶识，则永尽一切我、我所之时，即成为一切法空，一切法空就是无法，则依他起之五蕴我、我所等法，又将依何法而起呢？那不就是成为无中生有了吗？如果六识论之应成派中观师的说法是正确的，那 佛说三性无自性性，岂不是成为戏论？

三者，说意识不起念即是无我、无我所，即是法身；然而真正法身应该是常住不坏之法，即使意识住于无我、无我所中，祂的本质还是意识，不能超脱于「意根与法尘等二法为缘方能生起」的本质，终究会断灭，因此意识绝对不是常住不灭的法身。

所以，如果想要证得法身，却「从《入中论》求」，就一定会成为常见外道与断灭见外道。

众生无知于虚妄的遍计所执相，外执依他起相为真我，生起对业果的无明；内执圆成实相的各种功德作为真我，却不知圆成实的真实理，生起对真实义的无明；因此修观行者，对遍计所执相要先作粗略的了解。遍计所执相乃是末那识所显的法性，末那识的体性是「恒审思量、处处作主」，外执五蕴为我，内执如来藏为我，坠入意根的遍计执性而对依他起相的五蕴十八界遍计及执取，无始劫来保护身心不受伤害的作意不断，因而造作诸善恶业，导致一念无明的烦恼种不断熏习累积，便使得众生永无终止的流转于生死苦海中不得解脱。是故，执著圆成实性的第八识功能及依他起性的蕴处界为自我者，即是末那识！宗喀巴否认有末那识，所以他说：

「最初为应于我谛审观察，何为我执所缘之境，何等名我。」便无法理解第三转法轮经中说的遍计执性，落入依他起性的色阴与识阴之中，求取乐空双运时的淫乐觉受，认定识阴六识及色阴为实有，具足五阴常见；当知他在《广论》中的种种说法，是为不如理作意的戏论。

了知末那识是执我者之后，如果把末那识灭了，则五蕴十八界就全都灭了，死后便不受后有，这就是二乘解脱道的入无余涅槃，无余涅槃才算是二乘圣者所证真正的无我。但是断我见者，还不须要把「我」灭了成为「无我」，只是在见解上确认五阴十八界都不是真正的我，也不再把五阴十八界中的任何一法执为真实我，这样才能称为断我见。是故断我见者，尚不须要灭除末那识，而只是要以意识心如理作意的思惟观察来改变末那识错误的执著，这样才是断我见。所以，意识本身的善性就相对的重要了，不能如同六识论的常见外道一般，想要让意识保持一念不生，因为意识若一念不生，则末那识的执我性必定无法经由意识的熏习而降伏，当然也就永远断不了我见。

《广论》407 页说：

又于无量各别之法，佛说无量破除自性之理，然修观行者悟入之时，应略决择修习我及我所悉无自性。此是《中论》第十八品之义，月称论师依佛护论师所说而建立。《入中论》说补特伽罗无我，亦即广释第十八品之义。

佛护、月称、宗喀巴等引用《中论》〈观法品〉第十八，因这些论师都不了解《中论》所说真实义的缘故，便完全错

解圣 龙树菩萨的意趣。宗喀巴等但见偈颂中有我、我所等字，即以六识论的常见外道见解，执言取义来解说《中论》，妄言：「此是中论第十八品之义」。但《中论》十八品首偈即说：【若我是五阴，我即为生灭；若我异五阴，则非五阴相。】语译之后即可了知 龙树的意思：「如果真我即是五阴，真我就是生灭的法性而不该说是真我；如果真我异于五阴，那么真我就不可能是五阴等相貌。」这已告诉我们，法身真实我不是五阴，而是另一个（能生）五阴而与五阴同在一起的心，就是第八阿赖耶识如来藏，所以法身就是如来藏。

前面说过，于小乘声闻解脱道来说，没有意识来作分别，没有末那识来作主，没有我见也没有我执，五蕴十八界全灭而不受后有了，这是二乘解脱道的实证无我；于大乘佛菩提道来说，无我乃是阿赖耶识的体性，当菩萨悟入真实，即可现观阿赖耶识能生五蕴十八界法，又可现观阿赖耶识本体：远离六尘中的见闻觉知，从来不作主，从来不思量，从来不生，永远不灭……，是真正的无我性，因为完全没有五阴我、十八界我的自性。佛又说 不生不灭的阿赖耶识才是真我，是佛地真常、真乐、真我、真净的真我，改名为无垢识；也是二乘入无余涅槃的我，名为异熟识；即是众生流转生死的所依，名为阿赖耶识；这三名只是第八识在不同时期的不同名称，同是第八识如来藏心体，而第八识不论是在什么时期都同样没有五阴我、十八界我的我性，却是成佛时的佛地法身，故说第八识真正无我性之我才是真我。

此《中论》所说的偈颂是转依如来藏而说，也就是以第

八识真我的立场来说：「若我是五阴，我即为生灭。」因为，五阴我是由无我性的阿赖耶识所生，是无常的假我，是虚妄不实之法，故说五阴是有生有灭的，有生有灭则是假我，不是真我。所以，如果说「我」是五阴，那「我」就是生灭法，就不是真我。这两句偈所要说明的就是「五阴与阿赖耶识非一」！下二句说：「若我异五阴，则非五阴相。」这两句则是说「阿赖耶识与五阴非异」！因为，五阴是真我阿赖耶识所生，也是由阿赖耶识所执持，附属于阿赖耶识而生起及存在，不能说祂与五蕴假我是不相干的；没有阿赖耶识的「五阴」就只是个尸体，那个死尸能说它有五阴相吗？所以，阿赖耶识真我不生灭，五蕴假我是生灭法，虽然阿赖耶识出生了五蕴，但是祂却异于五蕴的生灭相。

又如《中论》第十八〈观法品〉第二、三偈说：【若无有我者，何得有所；灭我所故，名得无我智。得无我智者，是则名实观；得无我智者，是人为希有。】这是在解说阿赖耶识的无我性。如果能悟入真实，并如实观察阿赖耶识的无我性，则可证得大乘无我智，大乘无我智即是般若智慧的显现。上举《中论》第十八〈观法品〉的这十二句偈颂中，主旨都是说明阿赖耶识是真实有，是涅槃心，是实相心，是无生智的根源，是佛法的基石，是一切法生起的根本因；由阿赖耶识所生之蕴处界诸法，是无常的，是虚妄的，是生灭的，是空相的，是戏论而非实有的。解说圣 龙树菩萨的《中论》并不是本书的主旨，不过学者应当了解，《中论》的内涵都是说明阿赖耶识是中道性，是因为阿赖耶识真实有，而且

不偏于断常、生灭、有无、来去、一异……等二边，才有中道可以观行而名为中观。而且祂的体性是空性，永离世间法等种种二边，是真正的中道，所以阿赖耶识实证后的观行，既是中观也是唯识，但决不能偏狭而单说祂是中观或唯识。

《广论》407～408 页接着又说：

于一切种永灭我、我所执，略有二种，一若以烦恼更不生理而永断者，虽于小乘亦容共有，然由永断内外诸法戏论之相，皆无可得，即是法身。又若通达我无自性，于彼支分诸蕴亦能灭除有自性执，譬如烧车则亦烧毁轮等支分。如《明显句论》云：「依缘假立，诸具无明颠倒执者着为我事，即是能取五蕴为性，然所执我为有蕴相耶，求解脱者当善观察。若一切种善观察已，求解脱者见无所得。故于彼云：『我性且非有，岂能有所。』由我不可得故，则其我所我施設处亦极不可得，由如烧车，其车支分亦为烧毁，全无所得。如是诸观行师，若时通达无我，尔时亦能通达蕴事我所皆无有我。」此说于我达无性时，亦能通达我所诸蕴无我无性。

宗喀巴说：「于一切种永灭我、我所执，略有二种，一若以烦恼更不生理而永断者，虽于小乘亦容共有，然由永断内外诸法戏论之相，皆无可得，即是法身。」此是错误的说法，由永断内外诸法戏论之相皆无可得者是意识，是蕴处界法而不是法身。蕴处界诸法本是虚妄无实之相，虚妄之相本无可得；但是要永断虚妄之相，必须依于真正不生不灭

的法身来说永断，否则蕴处界诸法永断了，即成一切法空，与断见外道相同。宗喀巴认为：「内外诸法戏论之相永断，了无一法可得。」这是一切法空无所有，属于断见外道所说的断灭空，不是常住不坏的法身。佛于《大乘入楞伽经》卷4说：「宁起我见如须弥山，不起空见怀增上慢。」取法空者，落入「诽谤见」中，正是 佛在《楞伽经》中所斥责者。

至于到底什么是我？宗喀巴自己也弄不清楚。如前所说，「我」有真我与假我，而宗喀巴所能认知的我是「五蕴假我」，因为他认定意识是常住的，能出生名色，在《广论》中公然主张意识是「结生相续识」，把第八识出生名色的功能移植给意识，证明他已落入常见外道的邪见中。众生无始劫以来，末那识执取五蕴假我为真我，如果能了知末那识的体性是遍计所执性，所执取的五蕴是所生法，是会坏灭的无常法；以意识的分别慧，来改变末那识对于五蕴身心的执著，渐次断除末那识的我执性，这才是解脱道正确的修行道理。并不是如宗喀巴不明就理的说：「又若通达我无自性，于彼支分诸蕴亦能灭除有自性执，譬如烧车则亦烧毁轮等支分。」就能够成办。不知有末那识，又如何知末那识的体性；不知末那识的体性，就无法了知末那识意根的遍计执性；不知末那识遍计执性的虚妄，又如何能通达我无自性？譬如，某愚痴人拿着火炬大声叫嚷着：「我要烧车！我要烧车！」但却不知车为何物，如何能烧？车体都烧不起来，又怎能烧到车轮支分呢！是故，欲求解脱者应该要知道，如果依应成派中观宗喀巴等六识论者的谬论而修，最多也只能在五阴假我上

作观行，精勤一世最后会落到一切法空，而成就断灭空的外道见。否则就是回头认定意识或识阴六识都是常住的真我法身，随即执著色阴与识阴的我所——乐空双运的淫触觉受境界，同时又落入常见外道邪见中。

求解脱者应以意识的观察慧作善观察，而处处作主的末那识是有覆无记性，祂从来不分别善恶法，因为一切法祂都要，所以可塑性很高，可随着意识的善恶分别而熏习改变祂的习气。至于要如何改变末那识遍执五蕴为我的习气，则需靠意识于善净法的观察分别。以意识的观察慧作观察，首先观察色蕴不是我，色蕴是由于含藏无明业种的阿赖耶识执持受精卵，再透过阿赖耶识的大种性自性造色功能，聚集地水火风四大元素，慢慢长成此世的色身。因此，色蕴是以阿赖耶识为因，无明、业种、父母、四大为缘，从阿赖耶识中生出来的法。意识如是观察了以后，知道色身原来是生灭法，没有真实不坏的体性，虚妄无实，最后必定会坏灭，不能去到后世。经由意识观察思惟所得的结论，就能影响末那识对于色身执著的习性，改变末那识执色蕴为我的作意，这样才能真的断除色蕴我见。

再说末那识（或称意根），虽然能处处作主，也能去到未来世，佛说意根是六根中的无色根，前五根则是有色根。既然末那是六根之一，当然也是由阿赖耶识所生出，而有生之法就一定会灭，所以阿罗汉入了无余依涅槃，也要灭了意根才能称之为无余涅槃。意识如是观察思惟以后，了知意根也是虚妄无常的法，也没有真实不坏的体性。经过意识这样不断

地思惟观行的结果，末那识渐渐能够接受而舍弃对自我的执著，是谓断除以末那识为我见。

再说见闻觉知的意识，正是宗喀巴所认定常住不坏的我，前已多所破斥，此不赘述。如前所说意识是以阿赖耶识为因，意根触法尘为缘，因缘和合而出生的法。意识观察自身也是生灭法，没有真实不坏的体性，虚妄无常终归坏灭，如是不断观察熏习，末那识渐渐断除对于意识的执著，就是断除意识我见。断除了意识的我见，就等于断除了识蕴的我见。至于苦乐等受的受蕴，了知境界的想蕴，以及造业的行蕴也一样，都是借识蕴以及色蕴所衍生出来的法，色蕴、识蕴如是虚妄，所衍生出来的受想行等法当然更是虚妄。同样的，意识如是观察已，了知受、想、行三蕴是虚妄无常的法，没有真实不坏的体性，末那识对于受、想、行三蕴的执著便能逐步断除，是谓断末那识执受、想、行三蕴为我的见解。

以上是略说意识及末那识如何破除对五蕴是我的见解，就是断除萨迦耶见。学者若能依佛菩萨的开示，具足了解五阴、十八界的内涵，并且如理作意的思惟观行，要证得初果是易如反掌。如果众生对五蕴十八界的内容不具足了解，对五蕴是「我」的见解不除，萨迦耶见就不可能断除，我见、我执的作意坚固，则不论任何时处都想保护身心不受伤害，于身心有好处及快乐的世俗事则贪著不放，不爱乐的事则生起瞋恨怨恼，于是种种烦恼相继生起，所以说断萨迦耶见是断一切烦恼的根本。假藏传佛教密宗祖师佛护、月称、宗喀巴等及其随学者，就是此类不能断我见之人，师徒于男女欲

贪抱持不放，随学者帮助经营贸易事业，所作事业庞大，于营利所得更贪著不厌，正是《集论》说的业果愚，能招集堕恶趣之业行。

初学佛者，虽已闻熏造业感果的道理而不敢妄造恶业，却又以为只要努力做善事、行布施、持五戒、修忍辱、修禅定等就是学佛，不知、不解、不证佛法真实义，此类人包括以佛教之名义作善事、行布施的各类慈善机关团体，譬如「广论团体」的里仁公司、慈济人等等，以及一般只知持五戒、修忍辱乃至修禅定等等的佛教徒，正是《集论》所说「真实义愚」之一类人，虽能招集福业，但不可能修得不动行，因为不能远离名利之贪故无法实证禅定，死后当生欲界天享福，福报享尽又会再度下堕，在三乘菩提中都无法有丝毫的实证。

菩萨证得初果，接下来就应求证阿赖耶识，未触证之前必先从真善知识听闻第一义谛，了知阿赖耶识的体性，不是因缘生也不是自然生，祂是本来无生，既然无生则无可灭，祂是真实有，不是虚妄无实的法。阿赖耶识从来不理睬六尘境界，是本来具足无我性，是真正的无我性，与断尽我执的末那识无我性不同。学佛者了知祂的体性之后，更应进一步实证祂，因此而能断除末那识内执阿赖耶识为我之作意，也能断除对真实义的无知，这样才是真正的学佛。

《广论》408页说：

正通达补特伽罗无自性慧，虽不即执蕴无自性，然即由此慧不待余缘能引定智，决定诸蕴皆无自性，能断蕴上增益自性诸增益执。故说通达补特伽罗无自性

时，亦能通达蕴无自性。

补特伽罗世俗慧是意识观察慧，乃是阿赖耶识所出生及显现的法，依于阿赖耶识而说世间智慧亦是无自性，才能说为补特伽罗无自性慧。宗喀巴否定阿赖耶识而说补特伽罗无自性为人我空，并非实证无我慧，不是正理。又依阿赖耶识而说五蕴无自性，但观察无自性之性而心得决定者，并不是补特伽罗无自性慧能作决定的，而是要透过补特伽罗自性慧来作分别，观察五蕴自己的无自性，再由末那识接受五蕴都无自性，如此末那识的我性才能渐次消除。因此补特伽罗无自性慧，不是决定诸蕴无自性者。所以，能断蕴上增益自性诸增益执者，必须由意识与末那识配合运作，才能断除对于五蕴自性增益的执著。宗喀巴不知此中道理，却以意识无自性慧作裁决而说诸蕴无自性，不知意识的观察慧只能作分别观察了知而已。因此宗喀巴所说：「故说通达补特伽罗无自性时，亦能通达蕴无自性。」如此说法正是六识论者只能停留在意识的层面，没有办法断除五蕴自性增益执，永远断不了我见。

《广论》409 页说：

又彼诸师所许假有补特伽罗与此论师所许假有补特伽罗，二名虽同，其义各异。以此论师说彼诸师，皆无通达补特伽罗无我见故。由未通达诸法无我，亦不能达补特伽罗无我义故。故此论师，许其乃至未舍诸蕴实有之宗，亦执补特伽罗实有，彼宗诸师未能通达补特伽罗胜义无故。

宗喀巴文中说的「彼诸师」是指唯识宗诸师，他说彼诸师未

通达补特伽罗无我见，而自称「此诸师（应成派）」已通达补特伽罗胜义无，这真是颠倒真实的说法。宗喀巴等应成派诸师，否认有末那识及阿赖耶识，但是又许意识是缘起法，再许意识是常住法，自生矛盾又不自知。意识既是缘起之法，不是常恒不坏的法，因此彼等所说的无我即是无因论的无我；又说意识不分别诸法时就是无我，其实仍然是意识我；此等邪见都是具足无明的世间戏论，正是「未能通达补特伽罗无我见」者，故此语只是宗喀巴自己斥责自己罢了。

第二目 无因论的缘起性空

《广论》412 页说：

如是果位能得二身之因，有赖根本决择正见，道无错误。其决择正见之法，即无间所说双于二谛获决定解，除中观师，任何补特伽罗皆见相违，无慧宣说无违之理。唯具深细贤明广大观慧中观智者，善巧方便通达二谛，决择令无相违气习能得诸佛究竟密意。由此因缘，于自大师及 佛圣教，生起希有最大恭敬，发清净语，以大音声数数宣告：「诸具慧者应知性空之空义，是缘起义，非作用空无事之义。」

从古至今，世间最大的狂慢者，莫过于宗喀巴²；世间最大的骗子，莫过于宗喀巴；世间最大的愚痴者，莫过于宗喀巴。宗喀巴等喇嘛们连五阴十八界的内容都不懂，连五阴十八界运作都不懂，如何能说于声闻菩提世俗谛获得决定解？又于

² 编案：笔者是以宗喀巴来代表喇嘛教的应成派乃至自续派诸中观师。

诸佛所传的真实密意不知、不解、不证，乃至对胜义谛根本的第八识加以否定，又如何能说于胜义谛获决定解？于阿含诸经只听说有涅槃，不知有涅槃本际的宗喀巴；于般若诸经只见空相，否定空性如来藏而不知真实义的宗喀巴；完全否定诸佛密意及唯识方广诸经第八识正义的宗喀巴；知见如此浅薄，还敢妄说：「除（应成）中观师，任何补特伽罗皆（正）见相违，无慧宣说无违之理。」犹如一个穷措大，却自称财富超过国王，真是目空一切狂慢到极点。又宗喀巴明知无因论之缘起性空是断、常外道见，明知邪淫之双身修法不是佛法，明知意识会断灭却当成是常住不灭之法，如是等谤法恶行乃是地狱之罪业，宗喀巴却欺骗众生说依此修之就会成佛，世间最大骗子无过于宗喀巴，世间骗局真的无过于此。佛陀已铺陈完美的成佛之道（含摄解脱道的佛菩提道），众生只要依次第修习就能成就佛道；而宗喀巴等偏要反其道而行，偏偏要走入地狱之门，真是愚痴到极点。

《广论》413 页说：

故无尘许自性之自体，然能许可能生所生及破立等生死涅槃一切建立，是乃中观之胜法。如《中论》第二十四品云：「应成诸过失，于空不成过，汝破空成过，彼于我无过。若谁可有空，于彼一切成，若谁不许空，于彼皆不成。」此说于无性者，非但不犯「若一切皆空」等过，且于性空之宗有生灭等，于自性非空之宗反皆不成。如《明显句论》云：「于我宗中，非但不犯所说众过，其四谛等一切建立且极应理。」为显此故，

颂云：「若谁可有空」引文而释。又《中观论》第二十六品，显示十二缘起，顺转生起次第及逆转还灭之次第，第二十五品重破自性，第二十四观圣谛品，极广决择，自性不空，其生灭等生死涅槃一切建立不成之理，及自性空，彼等一切可成之理。故应了知，持此品义徧一切品。故现自许讲中观义者，说无性中能生所生等一切因果悉不得成，乃说实事之宗。

如前所说，「一切法无自性」必须以阿赖耶识为主体，才能说一切法无自性。一切法是由阿赖耶识所生的，而阿赖耶识所含藏的识种有其自性，由于个别识种的运作，所以能生一切法。但阿赖耶识本体无形无相故说为空，但祂却有真实体性而能出生一切法，故说阿赖耶识非空、非不空，总说为空性。因此，阿赖耶识有其自性能生一切法，而所生的一切法毕竟会灭，皆是生灭无常相，故说一切法无自体性而说为空相。阿赖耶识有其自性，能建立生死与涅槃，譬如人间：生者，谓因阿赖耶识入胎住于受精卵位，摄取母血中的四大长养色身，然后借色身及意根来出生六尘与六识，具足十八界法，众生始得生；死者，阿赖耶识舍离色身，名色随即变异而坏灭，谓众生死；二乘圣人修道断烦恼入无余涅槃，即是第八识如来藏不再出生三界任何一法，剩下阿赖耶识独存，故无余涅槃即是如来藏自住境界。所以，世出世间一切法及生死涅槃的建立，都是依于阿赖耶识而建立的，非其他法所能建立。宗喀巴否认有阿赖耶识，他说的所谓「无尘许自性之自体」的法，必定是有生、有灭的法；生灭法灭后即

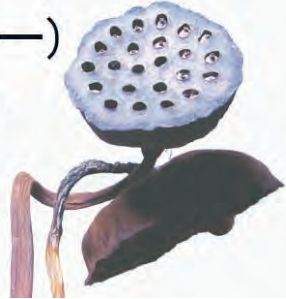
成为空无，若空无之法还能生一切法，不就是变成凭空而有了吗？凭空而有的法，即是无因论的外道邪见，只是意识的虚幻想，不切实际。既然是意识虚幻想的法，宗喀巴竟说之为能生、所生、能破、能立、能生死、能入涅槃的所谓「胜妙法」，不都是在骗自己也骗众人吗？他将生灭法说为中观的胜法，不但是诽谤了《中论》，更是侮辱了圣 龙树菩萨。

（待续）

救護佛子向正道——(四十一)

論釋印順的緣起性空是否 即是如來藏

游宗明 老師



净堂认为缘起性空这个「性空」其实即是空性如来藏，以此来替释印顺辩解，想要否定 平实导师所弘扬的如来藏正法，然而释印顺之缘起性空是不容有一个不空的东西在，所以释印顺才会否认有第八识如来藏。释印顺曾说：「佛教后期，发展为七识说，八识说，九识说。佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？」¹ 如果缘起性空即是如来藏，那释印顺就不应该否认第八识如来藏，因为依他的说法，缘起性空是真实存在的；所以净堂认为释印顺说的缘起性空这个「性空」其实即是空性如来藏的说法，并不正确，而净堂的说法也等于公开反对释印顺，释印顺就第一个不会认同。

释印顺在《中观论颂讲记》中说：

到了笈多王朝，梵我论抬头，大乘也就明白的演进到真心论。同是一句「一切法空」，性空者通达胜义谛的毕竟性空，真常者看作诸法常住的实体。智顗说：通教的共空，当教是缘起的一切空；若从空中见到不空，

¹ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社（新竹），2004.4 新版二刷，页 109。

这就是通后别圆的见地了。智顗以空中见不空为究竟，我们虽不能同意，但解空有二类人不同，却是非常正确的。有了一切空的经典，就有把一切空看为真实常住的，所以说真常妙有在龙树以前，自然没有什么不可。可是到底不是一切法空的本义，更不是时代思潮的主流。从空转上不空，与真常心合流，思想演变到『涅槃』、《胜鬘》、《楞伽》等经的真常唯心论，却远在其后。所以经中判三教，都是先说有，次说性空，第三时才说空中不空的真常。或者说先有真常，后有性空，把《华严》、《般若》等大乘经（在龙树之前就有了的）的一切性空不生，看为真常的。不错，这些大乘经，真常者是容易看做真常的。不过龙树以前是一切法空思想发扬的时代，虽或者有人看做真常的，但不是性空的本义。像真常空与真常心合流的真常唯心论，都比一切空要迟得多。²

释印顺认为真心如来藏只是人类的一种思想，并非实有此心；而这种思想是逐渐演进而有的，是从六识论发展成为七识、八识、九识论的说法。但是，佛法如果是这样演进的，那现在也应当还在演进之中；如此的话，显然佛法并不会有究竟圆满的一天，因为将来难保不会又演进出十识、十一识等等的说法；依印顺的逻辑，应该 世尊是还没有成佛的，未来也不会有人能够成佛，因为还会继续演变。

² 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻出版社（台北），1992.1 修订一版，页 15-16。

释印顺一生研究佛法，他最大的错误是不相信佛语，不相信小乘或大乘经典，也不相信圣僧的话，因此终其一生，即使学佛年过百岁还是搞不清楚人到底有几个识才正确？人有几个识，可说是学佛者最重要的根本问题；这个问题，不是用意识心想破头就能想出来的。如果用意识就可以想出来，那古印度的那些修行人，早就应该想出来了；只因为再怎么聪明还是想不出来，所以佛才要出世为我们说清楚人有八个识。当佛法传到中国时，中国人也在争论人到底有几个识才正确？是六识、七识、八识、九识？等到圣 玄奘大师去印度取经回国，就再一次正确无误地告诉世人：唯有八识不多不少才是正确。也因为这个缘故，圣 玄奘大师写了《八识规矩颂》，楷定人人都有八个识和合运作。

佛从初转法轮到说法圆满示现寂灭，一切所说都是依于此八识心王一以贯之，不曾变异。³ 所以不论小乘、大乘都是八识论，偏偏释印顺就是不信佛、不信法、不信僧，因此不相信 佛陀与圣僧演说的八识论，他去相信假藏传佛教（密宗四大派）的六识论，还写上一堆乱拆佛法的书籍，结果把佛法弄得支离破碎，无法通达。如果释印顺相信 世尊宣说的八识论正法，则他就会相信有第八识如来藏，就有实证三乘菩提的可能，也许不会至死都还知见纷乱当个凡夫。若只是把缘起性空当作是如来藏，则是他把法义弄错了，还有得救；然而释印顺却只认定缘起性空，就是不相信有如来藏，于是他以六识论自行演变出来的佛法就全面错误，这才是他的问题症结。

³ 详见《阿含正义》七辑之论述。正智（台北），2007.8 初版首刷。

佛法并非以一切法空为真实义，否则断见外道所说就该是佛法，世尊就不必破斥了。假设无如来藏这个真实法，则一切法空的本质就是断灭空，而断灭空是邪见不是佛法。把一切空当作真实常住法的人，是六识论者的邪见，不能说那是佛法。一切空即是一切法空，当一切法空已经是空无所有了，入涅槃时灭尽五阴十八界不受后有时，还有什么法能真实常住？正是断灭空。正因如此，释印顺不得不回头再把意识一分执取回来，创造**细意识常住说**，不外于识阴，于是又成为常见外道。

落入一切法空以后，释印顺若说虚空能常住，但是虚空又不是真实法，虚空只是色边色，是依于实体之色法以外而说为虚空，虚空是必须依于色法才能存在的，虚空本身无法可说，只是人类心想中的一个观念，所以虚空非真实法，不能说虚空常住；佛法中所谓的常住法，其实就是在讲性如虚空的如来藏真实常住，而不是虚空这类以意识心想象施设的虚妄法。执著六识论的人，因为不相信有这个真实常住之法，所以会把虚空拿来当作真实常住之法；真实的佛法并不是有了说一切空的经典，就是把一切空作为真实常住。因为，一切空讲的是蕴处界诸法皆空、无常故空，真实常住讲的是不属于蕴处界的第八识如来藏，两者不能混为一谈。因为六识论者释印顺认为没有第八识，也就没这个真实不坏的常住法，于是就把一切法空这个道理（观念）当作是常住法；但这是错误的妄想之法，不管 龙树自己、龙树之前或是 龙树以后，这种说法都不是佛法，当然也不会是 龙树菩萨的说法。

释印顺却因为自己误会了 龙树的《中论》真义，把 龙树拉出来当他的同路人或挡箭牌，其实是侮辱了 龙树；因为 龙树与他的弟子提婆菩萨，都是用第八识的中道性来撰写及解释《中论》的。

「真常唯心」当然是佛法，但它的前提必须是依于八识论而不是六识论。六识论所唯之心只有意识，而意识是虚妄生灭的，识阴所摄，非真非常，故六识论者没有真常唯心可说。也不可以把一切法空说之为空中不空之真常，空中不空讲的是真实的第八识如来藏而不是虚幻的一切法空，一切法空里面既没有真也没有常，所以不可说一切法空是真常。

净堂在网路上说：

【萧平实常常于书中毁谤印顺法师所开悟所主张的性空不是真心体，其实是「断灭空」，萧平实却完全不知性空其实是「本如来藏。常住妙明，不动周圆妙真如性」。

故萧平实毁谤佛陀「法」僧而不自知缘起性空的这个性空，其实就是真心本体的异名性空亦名如来「藏」性，「性无不包。故称为含」。六祖惠能说：自性能「含」万法，名「含藏识」。

很多人不懂「缘起于性空」的这个「性空」就是「真如自性、真如心体、真心自性、真心、心体、真心本体、真心体、真心灵觉体、佛性」。

铁的事实证据如下：

《楞严经》：

阿难。汝犹未明一切浮尘，诸幻化相，当处出生，随处灭尽。幻妄称相，「其性真为妙觉明体」。如是乃至五阴六入，从十二处，至十八界，因缘和合，虚妄有生，因缘别离虚妄名灭。「殊不能知生灭去来本如来藏。常住妙明，不动周圆妙真如性。性真常中求于去来迷悟生死，了无所得」。故知：法生法灭皆归入「性空=本如来藏。常住妙明，不动周圆妙真如性」永明延寿大师于注心赋一书中说到：常为诸佛之师。能含众妙。诸佛以法为师。起信论云（案：依语意应为「云」字，乃言说之义，净堂错植为「雲」，以下同。）。所言法者。众生心是。又知之一字。众妙之门。禅源集云。夫言心者是心之名。言知者是心之体。能含众妙者。一心杳冥之内。众妙存焉。清净法界。杳杳冥冥。以为能含。恒沙妙德。微妙相大。以为所含。相依乎性。性无不包。故称为含。又云。妄念本寂。尘境本空。空寂之心。灵知不昧。即此空寂之知。是前达磨所传清净心也。

首楞严经云。众生迷闷。背觉合尘。故发尘劳。有世间相。我以妙明不生不灭合如来藏。而如来藏。唯妙觉明圆照法界。是故于中。一为无量。无量为一。小中现大。大中现小。不动道场现十方界。身含十方无尽虚空。于一毛端现宝王刹。坐微尘里转大法轮。是知背境观心。自然大明相含。不为物转。亦如芥纳须弥等。百门义海云。且如见山高广。是自心现作大。

今见尘小时。亦是自心现作小。今由见尘。全以见山高之心。而今现尘也。是故即小容大。如云万象如须弥。净心如芥子。「故云森罗及万象。一法之所印。即是万法一心。一心万法」。故称毛吞巨海。芥纳须弥。非干神通变化之力。真心具德法性如是。如华严记云。如经一毛端中一切世界差别性者。谓一毛端性。即是一切世界差别性。今一切世界即事。随其法性即一毛端。以性即毛端。诸界即性故。

任机启号。应物成名。一切法本无名。但是心为名。故般若经云。六尘钝故。不自名。不自立。皆是因心立名。故云万法本闲。而人自闹。又云三阿僧祇名字。皆是心之异号。如天台净名疏云。一法异名者。诸经异名。说真性实相。或言一实谛。或言自性清静心。或言如来藏。或言如如。或言实际。或言实相般若。】⁴

以上是**净堂**举证「缘起性空」即是「如来藏」的说明，想要以此来证明释印顺的说法没有错误，让人以为释印顺也弘扬如来藏法，只是他的如来藏叫作「缘起性空」。**净堂**若以为写了此文便可当释印顺知音，能为释印顺所欣赏赞许，则是大错特错。**净堂**根本就不懂释印顺的思想理路，所以才会拍马屁拍到马腿上，当然会被猛踢一脚，可怜的**净堂**自己还不知道呢。

⁴ <http://tw.myblog.yahoo.com/sum5672000-00000001/article?mid=6002> 撷取日期：2012.09.17。（案：2014/8/13 复查网页已不存在，有原 PO 文撷取存证。）

释印顺是不相信有第八识的，他否定第八识的事实，在《佛法概论》中早已经白纸黑字昭告天下了，**净堂**居然还不知道；如来藏即是第八识，而释印顺只相信缘起性空、不相信有第八识，结果**净堂**却说缘起性空就是第八识，那请问释印顺的脸要摆到哪里去？也正因此，释印顺直到死前都不曾一言一语写出来支持**净堂**。

第八识是真如心体，是能生蕴处界的心。缘起性空只是蕴处界等万法缘生缘灭的现象，如来藏却是真实的第八识心体，缘起性空的现象既非心体；这二个法，一个是能生蕴处界的心，另一个是被生的蕴处界缘生缘灭的现象，是能生与所生的两个对立法，两者本质不同，怎么可以说「缘起性空就是如来藏」？

他把释印顺说的「缘起性空」拆为两截，而说「性空」就是如来藏，然而如来藏是「空性」而非「性空」。空性是说如来藏能生万法，祂却是无形无色犹如虚空之体性；而且要注意「性」即是实体所显的特性，故说如来藏这个心体，祂有真实而如如之体性，所以叫作「空性」，表示如来藏是真实有这个能生万法的体，而不是虚妄想像的，更不是怕众生畏惧一切法空而假名施设的。而缘起性空则在说明缘起所生法的法性是「空」，缘起所生法中，没有一个是具有自在性的，因为无自在性所以是空。此外，如果缘起法是有自性，则缘起法就应当有可以生出万法之自性，如此缘起法就要称之为「有自性之法」了，因为一定是「有自性」的法才能生万法。那么缘起性空就应该是出生蕴处界的心，就应该要改为「缘起

性有」而非缘起性空，那整个佛教的经典都要改写，问题可就太大了。所以「性空」绝对不是「空性」，既然性空不是空性，当然缘起性空所指的就不是如来藏。

释印顺既然举出「性空」不是真常，当然性空就不可能是真常的如来藏空性。在一切法空里面是有一个不空的东西可以存在的，否则如何能说是一切法空？一切法空里面并不能包含如来藏，一切法空也不能含摄如来藏在里头，因为如来藏不是一切法所摄，如来藏不是十八界中的法，而是能生十八界等一切法的心。懂得这个道理，明白这个法义，就能确定如来藏不是蕴处界显示出来的缘起性空；其实这个道理很简单，如来藏能生一切法，没有如来藏就无任何一法可说；五阴十八界一切法都无自性，三界一切法都缘生缘灭，故说一切法空。如来藏能生蕴处界，再由所生的蕴处界显示缘起性空；缘生的蕴处界等一切万法若没有如来藏，就不可能出生，更没有蕴处界的缘起性空可说，故「能生」之母法不是「所生」之子法。结论是：能生不是所生，母非子故，所以如来藏当然不是缘起性空。

净堂说「印顺法师所开悟」，这个马屁又拍错了！释印顺不但不能开悟，他也不承认有禅宗开悟所证的第八识本际，除非他所说的开悟是外道的所悟，是把离念灵知、一念不生的意识心当作开悟的标的，否则他永远悟不了⁵，但是外

⁵ 释印顺认为中国禅宗所悟就是直觉，而他知道直觉，因此自认为开悟了。（如《中国禅宗史》：「有所契会的（直下便见，有一番直觉经验），一般人也还有不彻底的。」）（释印顺著，正闻（台北），1994.7八版，页379。）

道却是悟错了，所以还是没有开悟。何以故？盖佛法中开悟之标的，乃是第八识如来藏，而释印顺不承认有第八识如来藏，那么请问释印顺要悟个什么？**净堂**若说印顺法师开悟第八识，肯定会被释印顺乱棒打出去。因为释印顺不承认如来藏，如何能证悟如来藏？他的如来藏分明在他身上，只因为祂是无形无色，看不见、摸不着，所以释印顺根本找不到祂，因此就不肯相信 佛说真的有如来藏；有怀疑而不相信，放在心里也就罢了，但是不能因此去否认 佛的开示，偏偏释印顺就是要否认祂，还写在书中，否认的结果当然悟不了，**净堂**还为他强作辩护，真的没有世间智慧。

开悟的人都知道空性如来藏是不生不灭的第八识心体，没有开悟又不信佛语的人才会误认缘起性空是不生灭的；其中的差别是无法比拟的，一个是有真实体性的空性，一个是戏论空谈之缘起万法的性空，虽然是同样的两个字，但排列次序颠倒，所显示的意义就绝对不同！如果说开悟是悟「缘起性空」，那大家随随便便都可以开悟了，根本不需要修定参禅，只要读过《阿含经》而知道缘起法就是开悟啦！如此开悟有何智慧可说？于佛道的修行上又能有什么用处呢？

话虽如此，可是当阿难尊者说缘起法很简单的时候 佛为何要诃斥他说：「缘起甚深极甚深，不可说简单！」因为，

又如《中观论颂讲记》：「从根本的自性见说，我们不假思惟分别，在任运直觉中，有一『真实自成』的影像，在心上浮现，不是从推论中得来的实自性。」（释印顺讲述，演培记录，正闻（台北），1992.1 修订一版，页 20。）

这些缘起所生之法的缘生万法、万物，背后这个能借缘生起一切法的才是甚深极甚深的。没有这个能借缘生起诸法的「法」，就没有蕴处界等万法万物的缘生缘灭，而缘起所生法都是从如来藏借缘所生的，故缘起法的根本一如来藏一是甚深极甚深，这样才是 佛说的缘起法，不是二乘人可以深入了解的，故说祂是极甚深。

净堂对如来藏这个非心心是无法了知的，所以他完全错解永明禅师所说：「知之一字，众妙之门。」⁶ 但永明禅师说的这个知，是指如来藏心在六尘外的知，这个知真是众妙之门，绝对不是释印顺与**净堂**落入六尘中的意识之所能知，所以《维摩诘经》说：「知是菩提，了众生心行故。」是说真菩提心如来藏能了知众生七识心的心行，这个知不是觉知心的知，而是如来藏不被世人所知的知，所以才说是「众妙之门」。**净堂**所举《禅源集》之说：「夫言心者是心之名。言知者是心之体。能含众妙者。」却不知《禅源诸论集》的作者圭峰宗密是个悟错的人，落入识阴境界中；后来知道悟错了，才把自己写的这部《集》废弃而不传世，只剩下一篇序文《禅源诸论集都序》流传下来。这个事实与悟错的证据，十几年前早已被 平实导师在《公案拈提》书中举证及辨析过了，**净堂**无知，还举出悟错者写的文字来作证。

言归正传，因为言说种种心的名称只是心的名字，不是心的本身，那个能知的才是心的体，祂有种种的妙功德性。

⁶ 永明禅师说的心是指第八识如来藏，从《宗镜录》自始至终都是讲第八识如来藏的事实可知。

一般人所谓的「知」即是意识之了知，甚至还把这个「知」错认为是意识心之体，意识的「知」只能说是第六识心体的作用，是前六识的心所法运作而产生的功能；更何况第六识之心体也不是第八识心体，第八识心体也没有意识心之了知六尘的作用，所以《维摩诘经》称第八识为「不知」者⁷，祖师还说这个不知最亲切，所以第八识不是能了知六尘的意识心。若是有见高山高广之自心现作大，见尘小时之自心现作小，乃至纳须弥于芥子，这都是眼睛、眼识配合意识的功能，意识是第六识，而第六识不是第八识，**净堂**这样胡乱凑合的说法，把前六识、第七识和第八识全都弄糊涂了，正是圣玄奘大师说的「愚人不分识与根」，**净堂**真是分不清楚第六意识与第七识意根的愚人，也难怪他会把缘起性空解释为如来藏了。

若言「万法一心」则此「心」只能说是万法之根源的第八识如来藏，而缘起性空并不是心体，只是蕴处界有生有灭而显示出来的现象，故缘起性空不可说是如来藏。缘起法是在说万法生灭之因缘，十二因缘法中的每一支，背后都是以如来藏为根本因，如果没有如来藏就没有缘起法可说；如来藏与缘起法息息相关，虽然从第八识的角度来说不一不异，但却不可说缘起性空就是如来藏，因为这种说法，会令众生误以为不必有如来藏就能出生万法，如此众生将堕入邪见深坑而不能出离，落入龙树《中论》所破的诸法共生、他生的过失中，其过失是非常严重的。释印顺说缘起性空就是如

⁷《维摩诘经》说：「不知是菩提，诸入不会故。」

来藏，说蕴处界都是缘起性空而不必由如来藏来出生，正好落入 龙树《中论》所破的**诸法由他生、诸法由众缘共生的**过失中，怪不得释印顺要在书中公开表明他不是三论宗的信徒；**净堂**对此完全不懂不知，才会为释印顺冒然出头，反而使印顺的过失更加彰显，印顺当然不可能出来为**净堂**讲话，**净堂**的马屁自然是拍不上的。

「生灭去来本如来藏」，是说生灭去来的缘起所生诸法，本来就是要依于如来藏，而不是说生灭去来的缘起诸法就是如来藏。**净堂**不知此理，然后又把缘起性空与如来藏画上等号，于是就说释印顺排除第八识的缘起性空就是如来藏，这个误会可就大了。以六识论来解释佛法就是会有种种错误，如来藏既然是「不动周圆妙真如性」，缘起不动如何能生缘起？**净堂**以为「性空」即是不动周圆妙真如性，然而缘起性空并非在说缘起性空有「不动周圆妙真如性」，而是在说蕴处界等一切缘起法都无自性，缘起诸法以其无自性故说缘起而性空；不是说缘起法有与如来藏一样的空性、妙真如性而说缘起性空。佛法妙义本来就是极甚深，若非善知识有般若智、道种智来解释清楚，凡夫是极难理解的。

修学八识论正法的人，不会去否认缘起性空的三界诸法，当然也不会否定二乘菩提，因为二乘菩提的见道是所有明心的菩萨们，在明心前都必须实证的内涵；但是修学假藏传佛教的应成派所有人，因为是六识论者，所以会否认第八识如来藏。然而会否认的原因，是因为六识论的人不可能找到万法的根源如来藏，即使他也知道万法不可能没有根源

而能缘起的凭空冒出来，但是无法实证，也只好以缘起性空来作为万法的根源。然而缘起性空只是在说明，能生的如来藏与万事万法的因缘彼此间的关系，所以说明「此有故彼有」的法则。正因此故，《阿含经》中 世尊说：此如来藏实有，故彼蕴处界生有。可惜这个道理甚深极甚深，释印顺不懂；修学释印顺邪见的**净堂**当然更不懂，才敢强出头而更彰显出来释印顺的过失。

若说缘起性空即是如来藏，可是如来藏是第八识，而缘起性空是蕴处界显示的生灭现象，又不是识！「识」即是心，缘起法中也必须探究到此心，至少要承认此心实有，才能实证缘起法而证得因缘观，那就是十因缘观之「识缘名色，名色缘识」、「齐识而还，不能过彼」，这里的「识」讲的就是第八识。因缘法推究到终极，就是因为有第八识才会有因缘法出生，无有一法能超越第八识，所以说「齐识而还，不能过彼」。既不可能有任何一法超过第八识，由此可知如来藏就是万法的根源。

如来藏是佛法的核心，如来藏与缘起性空二者水乳交融，并无冲突或矛盾；而且二乘菩提弘传的缘起法，必须依如来藏心才能成立，使断见、常见外道们都不能依附于二乘菩提。也因为如来藏心的缘故，使二乘菩提不落入断见与常见中，使外道们无法击破佛教的二乘菩提与无余涅槃，这是由如来藏建立二乘菩提于不败之地。可是六识论的人却对如来藏妙义坐立难安，因为他们的六识之中没有第八识，再怎么努力研究佛法就是找不到这个万法根源的核心，他们不知

道六识论根本就不是佛法，怎能找到佛法的核心？导致他们终其一生都对佛法茫然无知，出来弘法时就只能胡说一气误导众生，最后则是不免被实证的菩萨们所破。

只要他们能够回归八识论正法，跟随真善知识修学，就知道缘起性空不是如来藏，因为缘起性空只是意识所能观察到的蕴处界生灭的现象，而不是心体；既不是心就不是识，不是识则连第六意识都不是，当然就更不可能是第八识如来藏，因此释印顺说的缘起性空当然不是如来藏；**净堂**自己糊涂而出头为释印顺强作解人，只是再一次彰显释印顺的邪见，于自己及释印顺，双方都没有利益。（待续）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說—

—釋正安法師—

(连载十七)

正教量者，謂一切智所說言教，或從彼聞，或隨彼法。此復三種：一、不違聖言，二、能治雜染，三、不違法相。

不違聖言者，謂聖弟子說或佛自說經教，展轉流布至今，不違正法、不違正義。

能治雜染者，謂隨此法善修習時，能永調伏貪、瞋、癡等一切煩惱及隨煩惱。

不違法相者，謂翻違法相，當知即是不違法相。何等名為違法相耶？謂于無相增為有相，如執有我、有情、命者、生者等類或常或斷、有色无色，如是等類；或于有相減為無相，或于決定立為不定。如一切行皆是无常、一切有漏皆性是苦、一切諸法皆空无我，而妄建立一分是常一分无常、一分是苦一分非苦、一分有我一分无我；于佛所立不可記法尋

求记别，谓为可记或安立记；或于不定建立为定，如执一切乐受皆贪所随眠、一切苦受瞋所随眠、一切不苦不乐受痴所随眠、一切乐受皆是有漏、一切乐俱故思造业、一向决定受苦异熟，如是等类。或于有相法中，无差别相建立差别，有差别相立无差别；如于有为无差别相，于无为中亦复建立；于无为法无差别相，于有为法亦复建立。如于有为无为，如是于有色无色、有见未见、有对无对、有漏无漏，随其所应皆当了知。又于有相，不如正理立因果相，如立妙行感不爱果，立诸恶行感可爱果；计恶说法毗奈耶中，习诸邪行能得清净；于善说法毗奈耶中，修行正行谓为杂染；于不实相，以假言说立真实相，于真实相以假言说种种安立，如于一切离言法中，建立言说说第一义。如是等类，名违法相。与此相违，当知即是不违法相，是名正教。

略释：

八、正教量者，是指具有一切智圣者所说的言教，或是从他所听闻，或是随顺他所说的教法。此中亦有三种差别：一、不违圣言，二、能治杂染，三、不违法相。

不违圣言正教量者，是指圣弟子所说或佛所说的法教，展转流布至今的种种不违悖佛陀所教导的正法、不违悖正法义理的教导内容。

能治杂染正教量者，是指随于此类正教量之杂染对治的方法，好好地修正学习，就能够永远调伏贪、瞋、痴等等的

一切烦恼以及随烦恼。

不违法相正教量者，是指相反于违法相的，应当知道那就是不违法相。那么，哪些是叫作违法相的呢？是指对于无相的法将它增益而执为有相的法，譬如于三界法中执著「真实有我的存在、真实有有情的存在、真实有生命的存在、真实有能生者的存在等类别」；或者是执著常见或是执著断见、执著有色无色，就像是这样种种的类别；或是将有相的法损减而说之为无相法，或是将决定的法立为不定法。譬如将「一切的行都是无常、一切有漏诸法性皆是苦、一切诸法皆空无有真实的我」而妄想建立为「一分是常一分是无常、一分是苦一分是非苦、一分有我一分无我」；在佛陀所立说的「无记法」中去寻求记别，妄执为有记，或是认为可以安立记别；或将不定者建立为决定，譬如执著而认定「一切乐受皆贪所随眠、一切苦受为瞋所随眠、一切不苦不乐受是痴所随眠、一切乐受皆是有漏法、一切乐俱故思造业、一向决定受苦异熟」，如是等类。或是在有相的诸法中，将无差别相的法建立有种种差别，将有差别相的法建立为无差别者。就像是把属于有为无差别相的法（真如相），在无为的法（虚空）中也这样建立为有；将无为法的无差别相（法界实相如来藏），在有为法（诸法）中也这样建立。就像这样将有为法妄执成无为法，同样的对于有色法与无色法、有见法与无见法、有对法与无对法、有漏法与无漏法，这些随着种种妄想所建立各类违背事实的虚妄法相，佛弟子皆当了知其违背法相的本质。又在三界有的种种法相中，不依正确的因果义理

而以虚妄想来建立说为因果的法相，譬如妄想建立：行于真实法的善妙行能感得不可爱的异熟果报，受用酒肉、双身邪淫等诸恶行能感可爱的异熟果报；妄想计着恶说法的戒律中，修习诸种秘密邪行认为能得清净；却将善说法的戒律中，修行清净正行视为杂染的法；将一切法生住异灭之虚妄不实相，以虚妄假设之言说而建立成真实的法相，却将真实法相以虚假想象的言说来建立成种种的非真实法相；譬如在一切的离言说法中，建立言说而认为此言说法即为第一义谛的真实法。诸如此类，都称之为违法相。与此种种违法相相违的诸法，当知即是不违法相，如是名为正教量。

问：若一切法自相成就，各自安立己法性中，复何因缘建立二种所成义耶？**答：**为欲令他生信解故，非为生成诸法性相。

问：为欲成就所成立义，何故先立宗耶？**答：**为先显示自所爱乐宗义故。

问：何故次辩因耶？**答：**为欲开显依现见事决定道理，令他摄受所立宗义故。

问：何故次引喻耶？**答：**为欲显示能成道理之所依止现见事故。

问：何故后说同类异类、现量比量、正教等耶？**答：**为欲开示因、喻二种相违、不相违智故。又相违者由二因缘：一、不决定故，二、同所成故。不相违者亦二因缘：一、决定故，二、异所成故。其相违

者，于为成就所立宗义，不能为量故不名量。不相违者，于为成就所立宗义，能为正量故名量为量，是名论所依。

略释：

问：如果一切法皆自相成就，各自安立于自己的法性中，那么，是以何种因缘而建立有现量与比量二种所成的义理呢？

答：是为了要让福德具足的他人能够生起信解正法的缘故，不是为了出生乃至成就诸法的法性自相的。

问：为了想要成就所成立教义，为何要先建立宗义呢？

答：是为了先显示自所爱乐之宗义的缘故。

问：什么原因在立宗之后要接着辩因呢？

答：为了开显所说义理是依于现见真实事而得决定的道理，能让他人接受相信所立宗义的缘故。

问：什么原因接着又要用引用譬喻来说明呢？

答：为了显示宗与因所能成就的道理，是以现前可见的譬喻等事相可作为所依的缘故。

问：什么原因最后要说同类异类、现量比量以及正教量等等法呢？

答：为了开演显示因、喻二种相违、不相违智的缘故。又，相违者是由于二种因缘：一、不决定能扶立宗与因的缘故，二、同所成异相违的缘故。不相违者亦有二种因缘：一、决定能扶助所立宗与因的缘故，二、异所成不相违的缘故。

会与真实智相违，是由于所说之喻是为了成就所立的宗义，然而此喻不能成就扶助事实的缘故，因此不名为正确的事实。不相违者，所喻则显为能成就所立之宗义，能够扶助宗与因而成为正确事实的缘故，是名为正确的事实，是故名为论所依。

论庄严者，略有五种：一、善自他宗，二、言具圆满，三、无畏，四、敦肃，五、应供。

善自他宗者，谓如有一，若于此法毗奈耶中深生爱乐，即于此论宗旨读诵受持、听闻思惟、纯熟修行，已善、已说、已明。若于彼法毗奈耶中不爱、不乐，然于彼论宗旨读诵受持、闻思纯熟而不修行，然已善、已说、已明。是名善自他宗。

言具圆满者，谓如有一，凡有所说皆以其声，不以非声。何等为声？谓具五德乃名为声：一、不鄙陋，二、轻易，三、雄朗，四、相应，五、义善。**不鄙陋者**，谓离边方、边国鄙俚言词。**轻易者**，谓有所说皆以世间共用言词。**雄朗者**，所谓依义建立言词，能成彼义巧妙雄壮。**相应者**，谓前后法义相符不散。**义善者**，谓能引发胜生定胜，无有颠倒。又此声论由九种相，言具圆满：一、不杂乱，二、不麁犷，三、辩了，四、限量，五、与义相应，六、以时，七、决定，八、显了，九、相续。如是一切相，总名言具圆满。

无畏者，谓如有一，处在多众、杂众、大众、执

众、谛众、善众等中，其心无有下劣恒惧，身无战汗，面无怖色，音无蹇吃，语无怯弱，如是说者，名为无畏。

敦肃者，谓如有一，待时方说而不囁速，是名敦肃。

应供者，谓如有一，为性调善不恼于他，终不违越诸调善者调善之地，随顺他心而起言说，以时如实能引义利，言词柔软如对善友，是名应供。

若有依此五论庄严兴言论者，当知复有二十七种称赞功德。何等名为二十七种？一、众所敬重，二、言必信受，三、处大众中都无所畏，四、于他宗旨深知过隙，五、于自宗旨知殊胜德，六、无有僻执于所受论情无偏党，七、于自正法及毗奈耶无能引夺，八、于他所说速能了悟，九、于他所说速能领受，十、于他所说速能酬对，十一、具语言德令众爱乐，十二、悦可信解此明论者，十三、能善宣释义句文字，十四、令身无倦，十五、令心无倦，十六、言不蹇涩，十七、辩才无尽，十八、身不顿顚，十九、念无忘失，二十、心无损恼，二十一、咽喉无损，二十二、凡所宣吐分明易了，二十三、善护自心令无忿怒，二十四、善顺他心令无愤恚，二十五、令对论者心生净信，二十六、凡有所行不招怨对，二十七、广大名称声流十方，世咸传唱此大法师处大师数，如受欲者以末尼、真珠、琉璃等宝厕环、钏等宝庄严具以自庄严，威德炽盛光明普照。如是论者，以二十七称赞功德，厕此五种论

庄严具以自庄严，威德炽盛，光明普照。是故名此为论庄严，是名论庄严。

略释：

论庄严者，略有五种：一、善自他宗，二、言具圆满，三、无畏，四、敦肃，五、应供。

善自他宗庄严：是指譬如有一学人，他于自宗教法的戒律中深生爱乐，即于此论宗旨读诵受持、听闻思惟、纯熟修行，能善知、能说理、已明解。如果是于自宗教义之外的法毗奈耶中不爱、不乐，然而对于他论的宗旨能够读诵受持、闻思纯熟，而不依止修行，然而能够善知、能说理、也已经明了。具足两者，是名善于自宗、他宗庄严。

言具圆满庄严：是指譬如有一学人，凡有所说皆以五德之声，不以非声。声是什么意思？是指具有五种功德庄严者才能称之为声：一、不鄙陋，二、轻易，三、雄朗，四、相应，五、义善。**不鄙陋者**，是指离于边远地方、边远国度的鄙陋俚俗语言用词。**轻易者**，是指凡有所说皆以世间人所能够了解的共用言词。**雄朗者**，是指依于义理建立的言词，能够成就所说道里巧妙雄壮。**相应者**，是指前、后法义相符不散，无诸乱语，更不会自相矛盾与冲突。**义善者**，是指能够引发胜义解了出生、决定是胜义，无有颠倒。又，此言语音声之论说由九种相，而说是言论具足圆满：一、不杂乱无章，二、不粗鲁强横，三、清楚明了，四、所说有所限制而不会离题广说不相干之言论，五、与所立宗义相应，六、符合时节因缘，七、不会模棱两可，八、清楚明白不会含混不清，

九、论理相续而转，无有间断跳跃。如是一切相，总名为言论具足圆满。

无畏庄严：是指譬如有一学人，处在各种的群众、混杂的群众、大量的群众、有执著见解的群众、真实义谛的群众、善良的群众等人之中，心中没有下劣恐惧、身体不会紧张冒汗、脸上不会有怖畏的表情、说法不会有口吃、说话不会胆怯懦弱，能够如是说法者，名为无畏。

敦肃庄严：譬如有一学人，能够观待时机、运用方法而说，并且不贪快速，是名敦肃。

应供庄严：譬如有一学人，是为心性调善不怨恼于他人，也不会让他人起怨恼之心，终究不会违越诸调善者所教的调善境界，随顺他人心性而发起种种言说，说法顺应时节因缘，能够如实引生真实义利而利益自他，言词柔软对待他人如对善友，是名应供。

如果有能够依此五论庄严而兴起言论说法者，当知此人更有二十七种的受人称颂赞叹的功德。是哪二十七种呢？一、为众人所敬重，二、凡有言说众人必定信受，三、处在大众之中都无所畏惧，四、于他宗的义旨深知其过患缺失，五、于自宗的义旨深知其殊胜的功德，六、无有偏执于所信受之论理，情感上也无有偏党私心，七、于自宗的正法及戒律绝不受人误导且无动摇，八、于他人所说能迅速的了解其意旨，九、于他所说能迅速验证领受，十、于他所说能迅速酬答回应，十一、具语言功德能令众人爱戴欣乐，十二、喜悦认可信受理解此明论者所说法义，十三、能善于宣讲解释

语句文字的义理，十四、说法时身体无倦，十五、说法时心中无倦，十六、说法时不会言辞不顺畅，十七、言论辩才无有穷尽，十八、身体不会困顿顿憔悴，十九、正念不会忘失，二十、心中无有损害恼怒，二十一、咽喉不会有所损伤而不能发出声音，二十二、凡所宣说义理分明易于了解，二十三、善能守护自己的心念而不会有忿怒，二十四、善能随顺他心而不让他人产生愤恚心，二十五、能让敌对论辩者心中生起清净信，二十六、所有的一切行都不会招徕怨对，二十七、广大的名声称诵流传各处。世间人都共同传唱称诵，此大法师是为大师，如果是居士身，则能以摩尼、真珠、琉璃等宝物厕镶于环、钏等庄严饰物中，用来庄严自身，所修正法威力功德炽盛，智慧的光明普照。能够这样论说之人，以此二十七种称赞功德，佐以此五种论庄严之具来庄严自身，威力功德炽盛，智慧光明普照。所以就称之为论庄严，这才是真的可以称为「论庄严」。

论堕负者，谓有三种：一、舍言，二、言屈，三、言过。

舍言者，谓立论者以十三种词，谢对论者舍所言论。何等名为十三种词？谓立论者谢对论者曰：我论不善、汝论为善，我不善观、汝为善观，我论无理、汝论有理，我论无能、汝论有能，我论屈伏、汝论成立，我之辩才唯极于此、过此已上更善思量当为汝说；且置是事，我不复言。以如是等十三种词谢对论者，舍所言论；舍所论故，当知被破，为他所胜；堕在他后，屈伏于彼。是故，舍言名堕负处。

言屈者，如立论者为对论者之所屈伏，或托余事方便而退、或引外言、或现愤发、或现瞋恚、或现憍慢、或现所覆、或现恼害、或现不忍、或现不信、或复默然、或复忧戚、或竦肩伏面、或沉思词穷。

假托余事方便而退者，谓舍前所立更托余宗；舍先因、喻、同类、异类、现量、比量及正教量，更托余因乃至正教。

引外言者，谓舍所论事，论说饮食、王臣、盗贼、衢路、倡秽等事，假托外缘，舍本所立，以遣他难。

现愤发者，谓以麁犷不逊等言，揔对论者。

现瞋恚者，谓以怨报之言，责对论者。

现憍慢者，谓以卑贱种族等言，毁对论者。

现所覆者，谓以发他所覆恶行之言，举对论者。

现恼害者，谓以害酷怨言，骂对论者。

现不忍者，谓发怨言，怖对论者。

现不信者，谓以毁坏行言，谤对论者。

或默然者，谓语业顿尽。

或忧戚者，谓意业焦恼。

竦肩伏面者，谓身业威严而顿萎顿。

沉思词穷者，谓才辩俱竭。由如是等十三种事，当知言屈。前二妄行矫乱，中七发起邪行，后四计行穷尽，是名言屈，堕在负处。

言过者，谓立论者为九种过污染其言，故名言过。何等为九？一、杂乱，二、粗犷，三、不辩了，四、无限量，五、非义相应，六、不以时，七、不决定，八、不显了，九、不相续。

杂乱者，谓舍所论事，杂说异语。

粗犷者，谓愤发掉举及躁急掉举。

不辩了者，谓若法若义，众及对论所不领悟。

无限量者，

谓所说义，言词复重或复减少。**非义相应者**，当知有十种：一、无义，二、违义，三、损理，四、与所成等，五、招集过难，六、不得义利，七、义无次序，八、义不决定，九、成立能成，十、顺不称理，诸邪恶论。**非时者**，谓所应说前后不次。**不决定者**，谓立已复毁，毁而复立，速疾转换难可了知。**不显了者**，谓言招讥弄，不领而答，先为典语后为俗语，或先俗语后复典语。**不相续者**，谓于中间言词断绝。凡所言论犯此九失，是名言过堕在负处。

略释：

论堕负者，有三种：一、舍言，二、言屈，三、言过。

舍言者，是指立论者以十三种词语，逊让对论者而舍弃自己所立的言论。哪十三种言词呢？是指立论者逊让对论者而说：我的论说不善、你的论说为善，我不善观义理、汝为善观义理，我的立论无理、你的立论有理，我的立论无能、你的立论有能，我论失义屈伏、你的论说成立，我的论辩能力只到这里、更深的义理我需要好好的思量以后才能再为你说明、这件事情就不讨论了，我不再回应你了。以如上述等十三种词语言说，逊让对论者而舍弃自己所立的言论；因为舍弃自宗所立之言论的缘故，当知自己是被对论者所破，他人得胜，言说立论不如他人，所说义理屈伏于他人之下。是故，舍弃自宗言论名为堕负处。

言屈者，譬如立论者被对论者屈伏，或是假托于其他的义理来施設方便退救、或是转引不相干的言说来救、或是展

现粗恶发怒、或是展现瞋恚相、或是展现憍慢相、或是揭发所覆藏、或是展现恼害相、或是展现不能安忍、或是展现不诚信、或是保持沉默、或显得忧愁戚苦、或是耸肩掩面、或是沉思而说不出话来。**假托于余事方便而退者**，是指舍弃先前自己所立宗义更假托其余宗义理来救；换言之，舍弃先前所说的因、喻、同类、异类、现量、比量及正教量，而更托其他的因乃至正教来解救自己的过失言论。**引外言者**，是指舍弃目前所论辩的事，转而论说不相干的饮食、王臣、盗贼、衢路、倡秽等事项，想要假托种种论辩以外的各种缘，舍弃原本所立宗义，转移焦点以躲避他人的问难。**现愤发者**，是指以粗恶无礼的言语，骂诃对论者。**现瞋恚者**，是指以挟怨报复的言语，谴责恫吓对论者。**现憍慢者**，是指称对方是卑贱种族等言语，毁誉对论者。**现所覆者**，是指以揭发他人所覆藏恶行的言论，举发对论者的身口意业行等。**现恼害者**，是指以危害、苛刻、怨怼之言，骂于对论者。**现不忍者**，是指发出仇怨言语，威怖对论者。**现不信者**，是指以毁坏诚信的行为与言论，谤于对论者。**或默然者**，是指言语业用顿时尽停而无话可说。**或忧戚者**，是指意行业用正处于焦虑与烦恼之中。**竦肩伏面者**，是指身行业用威严顿失而显现萎顿屈伏的身相。**沉思词穷者**，是指才智与辩语俱时枯竭，无法再答话。由以上所说的十三种事，应当知是为言屈。前面的二种，属于妄行矫乱，中间七种则是发起了邪行，最后四种为计策言行都已穷尽而无所能为。以上种种，是名言屈而堕在负处。

言过者，是指立论者出现的九种过失而污染其言论，故

名之为言过。有哪九种？一、杂乱，二、粗犷，三、不辩了，四、无限量，五、非义相应，六、不以时，七、不决定，八、不显了，九、不相续。**杂乱者**，是指舍弃所论辩之事，杂说其他不相干的言语。**粗犷者**，是指粗恶无礼及激动急切故，心念无法安止而浮动粗鄙。**不辩了者**，是指所论说法的内涵或义理说不清楚，令众人及对论者不明其所以。**无限量者**，是指所说义理言词无限上纲或是随意减少。**非义相应者**，当知有十种：一、无义言论，二、违背义理，三、损害正理，四、与所成立的宗旨相等而无解说，五、招集过失问难，六、不得真实义利，七、所说义理无有次序，八、所说义理不能决定，九、非义成立能成就，十、顺不称理，如是等诸邪恶论。**非时者**，是指所应说的法前后没有次第顺序。**不决定者**，是指自己建立的言论随后又毁弃，毁弃之后又再建立，不断地变来变去难可了知其主张与立场。**不显了者**，是指所说言论招来讥弄，不得要领而答，或先使用经典语句随后却又改说世俗言语的层面，或先说世俗言语随后引用经典佛语。**不相续者**，是指于说法中间言词中断论说义理不能连贯。论辩法义之人，凡所言论犯此九种过失，是名言过，堕在负处。

论出离者，谓立论者先应以彼三种观察，观察论端，方兴言论或不兴论，名论出离。三种观察者：一、观察得失，二、观察时众，三、观察善巧及不善巧。

观察得失者，谓立论者方兴论端，先当观察：「我立是论，将无自损、损他及俱损耶？不生现法、后法及俱罪耶？勿起身心诸忧苦耶？莫由此故执持刀

杖斗骂、争讼、谄诳、妄语而发起耶？将无种种恶不善法而生长耶？非不利益安乐若自、若他及多众耶？非不怜愍诸世间耶？不因此故诸天世人无义、无利不安乐耶？」彼立论者如是观时，若自了知：我所立论能为自损，乃至天人无义、无利亦无安乐，便自思勉不应立论。若如是知：我所立论不为自损，乃至能引天人义利及与安乐，便自思勉当立正论。是名第一或作、不作论出离相。

观察时众者，谓立论者方起论端，应善观察现前众会：「为有僻执、为无执耶？为有贤正、为无有耶？为有善巧、为无有耶？」如是观时，若知众会唯有僻执、非无僻执，唯不贤正、无有贤正，唯不善巧、无善巧者，便自思勉，于是众中不应立论。若知众会无所僻执、非有僻执，唯有贤正、无不贤正，唯有善巧、无不善巧，便自思勉，于是众中应当立论。是名第二或作、不作论出离相。

观察善巧不善巧者，谓立论者方起论端，应自观察善与不善：「我于论体、论处、论依、论庄严、论负、论出离等，为善巧耶不善巧耶？我为有力能立自论摧他论耶？于论负处能解脱耶？」如是观时，若自了知我无善巧、非有善巧，我无力能、非有力能，便自思勉，与对论者不应立论。若自了知我有善巧非无善巧、我有势力非无势力，便自思勉，与对论者当共立论。是名第三或作、不作论出离相。

略释：

论出离者，是指立论者应该先以三种观察，观察于辩论开端时机等，才决定是要兴起言论或不兴言论，名为「论出离」。三种观察者：一、观察得失，二、观察时众，三、观察善巧及不善巧。

观察得失者，是指立论者正当要兴起论端时，应当先观察：「我立这个论，会不会自损、损他及俱损呢？会不会引生现法过失、后法过失及二俱过失呢？会不会引起身心种种忧苦呢？会不会因为这个缘故而执持刀杖斗骂、争讼、谄诤、妄语等事发起呢？有没有种种的恶不善法得以出生增长呢？有利益安乐自、他及多众吗？能怜悯诸世间吗？会不会因此故而让诸天世人无义、无利不得安乐呢？」这个立论者如是观察时，如果自己能够了知：我所立的言论将会自损，乃至天人无义、无利亦无法安乐，便要自行思勉不应立此言论。如果这样思惟之后，知我所立言论不会自损，乃至能引生天人义利以及安乐，便自思勉当立此正论。是名第一或作、不作「论出离」相。

观察时众者，是指立论者正当兴起论端时，应善于观察现前的众会有情：「有遍执吗？是无执吗？有贤正或是无有呢？是有善巧还是无有呢？」如是观察时，如果了知众会有情唯有遍执、不是没有遍执，唯不贤正、没有贤正，唯不善巧、是无善巧者，便要自行思勉，于是众中不应立论说法。如果了知众会有情无所遍执、没有遍执、唯有贤正、无不贤正、唯有善巧没有不善巧，便自思勉，于是众中应当立论。是名第二或

作、不作论出离相。

观察善巧不善巧者，是指立论者正当兴起论端时，应自观察善与不善：「我在论体、论处、论依、论庄严、论负、论出离等法上，是有善巧还是不善巧呢？我有能力能够立自宗言论而摧伏他论吗？能脱离论负处的过失吗？」如是观察时，如果自了知我有善巧、没有善巧，我有力能、没有力能，便自思勉，与对论者不应立论。如果自了知我有善巧不是没有善巧、我有势力不是没有势力，便自思勉，与对论者当共立论。是名第三或作、不作论出离相。

论多所作法者：谓有三种于所立论，多所作法：一、善自他宗，二、勇猛无畏，三、辩才无竭。问：如是三法，于所立论，何故名为多有所作？答：能善了知自他宗故，于一切法能起谈论；勇猛无畏故，处一切众能起谈论；辩才无竭故，随所问难皆善酬答。是故此三，于所立论多有所作。

略释：

论多所作法者，是指有三种功德能够于自宗所立的言论，能够多所作法：一、善自他宗，二、勇猛无畏，三、辩才无竭。

问：这样三法，于所立论，为何名为多有所作？

答：能善了知自宗、他宗义理的缘故，于一切法能兴起谈论；勇猛无畏的缘故，身处一切众中能兴起谈论；辩才无有枯竭的缘故，随所问难皆能善于应答。是故此三种功德，于所立论多有所作。

以此 弥勒菩萨所说佛法因明正教，对照于喇嘛教徒们对佛法因明中现量教义的错误解释，即可清楚看见喇嘛教的古今祖师们，对于实义佛法的了解是多么的贫乏与无知；至于内明等，由于索徒等人一致否定第八识真如而同堕识阴六识中，或于后时更易邪见而舍弃双身法识阴境界，认同第八识真如而无能证之，则于内明仍将一无所知，更无论矣！下至彼等对于自己所堕识阴六识境界都仍无所了知，则其所论内明与因明必将由于初始立宗、建因已经大谬，则随后所出之说理、譬喻、反破，皆难免于自相悖反而致理穷词屈。

例如索徒们说：

佛教因明学也讲到，一位补特伽罗的相续中不可能同时生起两种以上的分别识¹

意识分别心最大的毛病，是祂了知对境时，顶多只能做比量的推测，而无法现量照见诸法自相²

在《释量论》中，法称论师甚至直接指出，在最究竟的意义上，分别心皆是错乱的。³

陈那在《因明正理门论》说：「现量除分别者，谓若有智，于色等境远离一切种类名言。……现量无分别故，但于此中了余境分，不名现量。」

¹ 释智诚、丘吉彭措著，《般若锋兮金刚焰》上册，〈第四章 不容亵渎的尊严〉，页 404。

² 同上注，页 405。

³ 同上注。

法称在《正理滴点论》现量品中说：「此中现量者：谓远离分别，及不错乱。」

索徒们引述了尚未见道的密宗论师如上所说，但圣 弥勒菩萨对于佛法因明现量教义的开示，是说：

现量者，有三种：一、非不现见，二、非已思应思，三、非错乱境界。**非不现见现量者**，是指现前有见，此类又有四种，是指诸根不坏时，作意现前而在四种情况下见到的法相：相似生已有相的缘故，超越生、入于住或异灭相的缘故，无障碍的缘故，非极远的缘故。

依据 弥勒菩萨的开示，已经很清楚地告诉我们现量境界是见有种种法相的，是如理如实见于种种法相才得名为现量境界的意思。而能见于种种生住异灭诸法法相的，一定是指意识而言，这一点佛法正见，难道索徒们都不知道吗？而看见了知色尘诸法的意识存在的时候，一定有眼识同时存在，因为一个人要能够清楚的看见色尘种种粗细法相的话，就一定要有眼识与意识的存在配合才办得到，因为意识是眼识的俱有依，这一点粗浅的佛法知见，难道索徒们也不知道吗？还有，当意识存在的时候，一定有末那识意根的存在，因为意根末那识是意识的俱有依；并且识阴总共是六个识，六识各有不同的分别功能，这是唯识学中的基本佛法知见，也是最粗浅的二乘学人大多能知的道理，难道号称懂得唯识学的索徒们也是不知道的吗？

唯识增上慧学中说，唯有第八识真如心是不分别的，其

余七转识都是有分别的；证得第八识真如无分别心时，能分别的七转识亲见真如心的无分别性境，即是现量实证无分别心；陈那、法称误将第八识的无分别性套用于意识心上，想要了达无分别境界的现量，永无可能，于说出来的现量就成为非量了。索徒们从来不知其中的真相，更未曾实证，妄想识阴中的意识可以转变成无分别性，于是举出陈那、法称等凡夫论师的说法为自己辩护，所说就全无现量可言，都是依于思惟妄想而产生了非量，竟还没有自知之明，强行出头否定现量实证者所说，自招其辱。看来以上所举诸佛菩萨的佛法开示，喇嘛教徒们确实是都不知道的。不然的话，他们如何会说出：「一位有情中不可能有两个识同时生起、意识不可能现量分别于诸法法相、意识分别心在究竟上是错乱的」这样无知的言论。这样的无知言论，是完全不懂佛法的人才说得出来的戏论言语。由此看来，索徒们是连五阴的内涵都还不懂的世俗人，因为他们书中公然显示自己连识阴的内涵都不知道，至于色阴 11 法及受想行等法，当然更不可能了知，这已证明索徒等人只是依附佛法推广双身法而淫乱信徒家庭的恶人；喇嘛教徒们说出这些荒腔走板的因明教理，以及荒谬可笑的「假藏传佛教」法义，他们竟然还敢妄称自己是懂佛法因明的佛教徒，一切正信的佛弟子可以容许这样的事吗？当然不行！故知，对于这些本质为附佛法的外道喇嘛教徒们，实应遵从 佛陀在《大乘入楞伽经》中所指示的：「对于那些认为佛法中说没有真实法的愚痴人，是谤法而执著于有无的人，佛弟子都应该要责备他们、摈弃他们，不能认同他们的言语。」经中原文为：【说无真我者，谤法着有

无；比丘应羯磨，摈弃不共语。】

是故，佛法所说因明教理，诚如笔者于本节一开始即说的：是应该包含在佛法五明的架构之内的，是实证菩提的菩萨们所应修学的五明之一种，是在菩萨已经进入内明，具有般若无分别慧或是二乘菩提智之后「觉慧为先，次第学」，才是应当如理修学的法门。所谓因明五支作法：「宗支、因支、喻支、合支、结支」，立论者应先说出宗义，然后说明提出建立宗支能成立的原因，是为因支作法，然后举譬喻来开晓说明，如果认为有需要则再举譬喻，正喻或是反喻，来作进一步的说明，是为合支的作法；最后叙述一符合宗义成立的结论作为结支。三支作法「宗、因、喻」，少去合支与结支，是因明五支作法简要版的意思，实质内涵完全一样；这个意思是说，如果使用三支作法就能将立论法义说明清楚的话，自然就不需要用到五支作法来说明的意思。但不论如何增减方便善巧，都必须立宗、建因之时，一开始就是正确的；若对三乘菩提没有从实证引生了现量智慧，立宗、建因之时已是错误，其后加上表述、反述、譬喻等说法，纵使世智辩聪口才无碍，于现量实证之菩萨面前，终将处处败阙；论辩越多即显示更多无智与理曲词穷的窘境，不是有智之人，何况能懂得因明、内明？

对于笔者以上所说，深入研究之后，有识者即能发现「藏传佛教」对于因明的论述，根本不符合实义佛法的因明教理。既违反实相所显示之现量、比量，又违反佛典所说的正教量；所违犯之种种过失，显示出「假藏传佛教」四大派所说之因

明学，全部属于「见始非分」⁴ 而积非成是的教理；尤其是密宗黄教的应成派教理，一开始就落于断灭论的断见中，那是完全错说的法义。是故，佛弟子不能像喇嘛教徒一样，根本不懂、不知佛法因明的教理，复又对于佛法内明实义没有任何现量的证量，再加上对 佛陀所说的正教量不肯信受，强行加以扭曲以后，竟敢起增上慢自夸藏传因明博大精深，因此犯下种种谤法、谤贤圣的重大过失。

所以，于此章的结论是，密宗假藏传佛教应成式的因明种种所说，全属无实的言论，只是虚妄的戏论而已；自说这样不如理的藏传因明能够帮助佛弟子自悟悟他，完全无有是处！（待续）

⁴ 语出《楞伽经》，谓其所见，打从一开始就错了，不如其分。



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(连载十)

第四目 轻嫌损福，随喜增福

众生都不知道这一张嘴二片薄皮，可以成就与减损多大的福德。因此人人可以修福，人人亦可损福：随喜赞叹，增长福德；贬抑轻蔑，损减福德；口德好修，也是难修。

布施不一定需要财物，法施、无畏施都是布施；若无法可施，布施无畏也是很殊胜的布施。令人不生恐怖畏惧就是无畏施，布施慈悲柔软语即是无畏施，于众生不生嫌恶之心亦是无畏施。多看他人的优点，任何人都可以轻易赚到随喜赞叹的福德，又不用花本钱，何乐而不为。众生都喜乐被别人称赞，当有人修福时，我们见了也能随喜赞叹，对方听了欢喜；也显示自己没有嫉妒心，增加了心性上面善法的功德，更可以跟对方结下善缘，因为「大福从心生」。

另外，平等施也是大福德与大功德，佛陀在《优婆塞戒经》卷4〈杂品 第19〉也有说：

善男子！如人买香：涂香、末香、散香、烧香，如是四香，有人触者、买者、量者，等闻无异，而是诸香不失毫厘；修施之德亦复如是，若多若少、若麁若细，若随

喜心、身往佐助，若遥见闻心生欢喜，其心等故，所得果报无有差别。善男子！若无财物，见他施已，心不喜信，疑于福田，是名贫穷。若多财宝自在无碍，有良福田，内无信心不能奉施，亦名贫穷。是故智者随有多少任力施与，除布施已，无有能得人天之乐至无上乐。是故我于契经中说：「智者自观余一揣食，自食则生，施他则死，犹应施与」，况复多耶？

佛陀的意思是说：譬如有人买香，不论是哪一种香，凡是接触到香的人、买者或卖者，或是称量计算的人，大家都可以平等而无差别的闻到香，而这些香并不会因为是买是卖或称量接触而有所差异，一样散发出香味来不失毫厘，这就是平等施的意思。而修布施的福德也是这样；布施的财物、身力，或多或少，或粗或细，或者只是随喜心，或者亲身前往相助，或是有人在很远的地方看见、听到了而心生欢喜，由于心是平等性的缘故，所得到的果报就没有差别：同样都有福德，因为他有随喜心与随喜行。

所以平等心很重要，当遇到有布施的因缘时，不去比较能布施的财物多少、物品优劣，所布施的对象尊贵或下贱，完全以至诚心、恭敬心、平等无差别的心来布施，如此功德将殊胜无比！等视一切众生是非常不容易做到的，因为众生总是活在分别当中（能分别的是意识心，只要存在就必定会有分别），时时刻刻都在计较与比较当中；殊不知当菩萨以无所得心来布施时，就已经有「有所得」的世间财与法财跟随而来了。对一个已证悟明心的人来说，那就更能体会平等的真实义

了；当我们自己身边刚好没有财物可以布施，也应该以欢喜心来随喜赞叹他人的布施，并且转依法界实相平等心的非境界，来现观施者、受者以及施物三者都无所得、平等平等；这样的布施波罗蜜，已非世间法的布施所能比。

如果自己没有财物布施，或有财物而却舍不得布施，或看见他人布施时心中却不高兴，生起了嫉妒之心；又不相信布施的果报，怀疑种福田的因果是不是真的？那这样的人就已大大的减损福德了，他的果报除了此世是贫穷人，来世也是无法脱贫的。或是有人此世有很多财宝能自在支配使用，而且他有因缘遇到良好的福田，但心中却没有对布施的因果生起信心，所以不能于此大良福田作布施护持，那么他的未来世必定将成为贫穷人；如果再加上悭贪不愿布施，则下一世未必能再受生为人，可能会堕入饿鬼道。所以，有智慧的人应当随分，随着自己有多少财物与能力而欢喜布施；因为除了布施之外，没有方法能够得到人间或天上的快乐，乃至佛菩提道无上的解脱快乐。所以 佛陀在经典中常说：「有智慧的人观察到自己虽然很饿，只剩下一口的食物，自己吃了就可以维持生存，但此时也有一个即将饿死的人出现在面前，智者都应将这一口食物布施给对方，让他得以继续活命。」这才是菩萨啊！布施救护众生的生命，成就的福德与功德不可限量啊！因为是及时施；更何况是具有很金钱财，怎么能够不布施呢？

平实导师在《金刚经宗通》第三辑第 66—68 页也开示说：

另外一种福德叫作「随喜赞叹」。譬如某甲菩萨努力来作义工，有的人心里面酸溜溜地，开口就说：「哎呀！

我就是没时间啦！不像你那么好命啦！我都没办法啦！」酸溜溜地说出口，就削减了自己的福德。为什么不改一个方式说：「你真的有福报，有时间不必去赚钱，可以来作义工，功德无量！」你在说别人功德无量的时候，你也就增加自己的福德了，这叫作随喜赞叹的福德。然而那几位老哥、老姊不是这样想，心里总是酸溜溜地；讲出话来，让人家听了多不爽快；于是在本来福德已经很少的情况下，自己再削减掉一大半。所以千万不要讲自己没有福德，因为越讲就越没有福德。要改口说自己很有福德，向对方随喜赞叹完了以后，就说：「我真有福气，能跟你当同修。」因此自己的福气又增加了，这有什么不好？应该这样子才对。

譬如有的人都没有办法供佛，因为真的缺钱，那他可以用什么来供佛？用嘴巴赞佛。用嘴巴公开赞佛，他的福德就增长了；所以有的菩萨此世没有钱财，她就每天不断地赞佛，这样也能使福德增长。所以随喜赞叹是一个修福德很重要的方法，千万不要像某些没有智慧的人，人家今天捐来一万块钱，他就酸溜溜地说：「哎呦！我都不像你那么有钱啦！我捐不起啦！我不如你啦！」讲话酸溜溜地，不但没有随喜的福德，还削减了自己的福德。如果看见人家捐钱，立刻赞叹：「你真是功德无量！我有你这样的人当同修，真是有福报。」人家捐钱，他也同样可以获得福德。随喜赞叹也有福德，这个道理在《菩萨优婆塞戒经》里早就讲过了。

又如看见别人证悟了，讲话不可以酸酸地，要欢喜说：「我虽然这一次没有悟，但是你能够悟了，我真的高兴；有你这样的同修鼓励，我迟早也会悟的，我真有福报。」应该这样才对！这样修行，自己的性障越来越少，福德越来越增加，这样也是修福德。所以谨言慎行也是修福德，随喜赞叹也是修福德。没有智慧的人看见别人捐钱捐多了，自己作不到，心里面就酸酸的，那就不对了！那就会削减自己的福德。这一些是随时随地、随手可修的福德，诸位也要懂得怎么样去修它。

由此可知，我们看到他人修福时，都要随喜赞叹，这么简单又随时随地可修的福德，我们一定要好好把握喔！

第五目 七种不损财物获大果报的布施

另外，布施一定都需要有财物吗？其实 佛陀有教我们很多布施的方法，甚至有不损失财物的布施方法，仍然可以获得大果报的。《杂宝藏经》卷 6〈七种施因缘〉：

佛说有七种施，不损财物获大果报：

一名眼施：常以好眼视父母、师长、沙门、婆罗门，不以恶眼，名为眼施。舍身受身，得清净眼；未来成佛，得天眼、佛眼，是名第一果报。

二名和颜悦色施：于父母、师长、沙门、婆罗门不颦蹙恶色。舍身受身，得端正色；未来成佛，得真金色，是名第二果报。

三名言辞施：于父母、师长、沙门、婆罗门出柔软语，非粗恶言。舍身受身，得言语辩了；所可言说，为人信受；未来成佛，得四辩才，是名第三果报。

四名身施：于父母、师长、沙门、婆罗门起迎礼拜，是名身施。舍身受身，得端正身、长大之身、人所敬身；未来成佛，身如尼拘陀树、无见顶者，是名第四果报。

五名心施：虽以上事供养，心不和善，不名为施；善心和善，深生供养，是名心施。舍身受身，得明了心、不痴狂心；未来成佛，得一切种智心，是名心施，第五果报。

六名床座施：若见父母、师长、沙门、婆罗门，为敷床座令坐，乃至自以己所自坐，请使令坐。舍身受身，常得尊贵七宝床座；未来成佛，得师子法座，是名第六果报。

七名房舍施：前父母、师长、沙门、婆罗门，使屋舍之中得行来坐卧，即名房舍施。舍身受身，得自然宫殿、舍宅；未来成佛，得诸禅屋宅，是名第七果报。

是名七施，虽不损财物获大果报。

上述所引经文的意涵，《正觉电子报》已经详细解说过，我们不须再多做说明，以下的语译直接引用《正觉电子报》第 73 期佛典故事内容：

佛说有七种的布施是不必损失财物，却可以获得广大的异熟果报。

第一种布施是**眼施**：常常以柔和恭敬底好眼光来观视父

母、师长，以及出家、在家的修行人，而不是以轻慢鄙视底恶眼来观视他们，这样的布施就名为眼施。舍寿后再受身时，会得清净眼；未来成佛即得天眼与佛眼，是名第一种布施的果报。

第二种布施是**和颜悦色施**：对于父母、师长、出家修行人与在家修行人，不是皱眉嫌恶的表情面貌，而是常面带笑容。这样布施的人，当他舍寿后，未来世受身时是容貌端正；并且未来成佛时，能得真金色光，是名第二种布施的果报。

第三种布施是**言辞施**：对于父母、师长、出家修行人与在家修行人，凡有所言说皆是温言软语，不口出暴厉恶言。这样布施的人，他舍寿以后，未来世受身时，他是言辞善辩而了达；凡是他所言说的话，众人普皆信受；未来成佛更得四种无碍的辩才，是名第三种布施的果报。

第四种布施是**身施**：对于父母、师长、出家修行人与在家修行人相会时，必定起身迎接，并且礼拜问讯，是名身施。这样布施的人，他舍寿之后，于未来世受身时，即得身材高大且相貌端正之身量，并且是人人看见皆恭敬欢喜之色身；未来成佛时身量如尼拘陀树，无见顶者，是名第四种布施的果报。

第五种布施是**心施**：虽然以如上所说的布施来供养敬田，但若心不和善，就不能称为真正的布施；应该以发自深切的至诚、至善之心来行供养，如此才是心施。这样布施的人，他舍寿以后，于未来世受身时，会得智慧明了心、不愚痴狂乱心；未来成佛时得一切种智心，如是名为心施，这是第五种布施的果报。

第六种布施是**床座施**：若看见父母、师长、出家修行人与在家修行人，能够亲手安置座椅，让他们可以安隐得坐，乃至将自己已坐的座椅恭敬地让给这些福田坐。这样布施的人，于他舍寿后，在未来世受身时，会常常得到尊贵的七宝床座；而且未来成佛时得师子法座，如是名为第六种布施的果报。

第七种布施是**房舍施**：对于前面所说的父母、师长、出家修行人与在家修行人，使他们于自己的房屋宅舍之中，可以顺畅的行来坐卧，即名房舍施。这样布施的人，他于舍寿之后，未来世受身时，可得自然宫殿¹、舍宅的果报受用；未来成佛时得诸种禅定及无量三昧功德屋宅²，如是名为第七种布施的果报。

¹ 诸佛菩萨所得自然宫殿乃是无量无边的广大，平实导师开示过：「从十方诸佛世界来的九地以下菩萨，各个都得到几万以上的三昧，都可以增益他们自己。被十方诸佛灌顶后的十地菩萨，因为这个缘故，所以又现起了大宝莲花宫殿，那个大宝莲花宫殿，无量的广大，据说我们的娑婆世界也只是大宝莲花宫殿中的一个点而已，我们无法想象那是什么境界。」《起信论讲记》第二辑，正智出版社，页 308 - 309。

² 《央掘魔罗经》卷 2：「三昧乐为妻，真谛法为子，慈悲心为女，以空为舍宅。」（《大正藏》册 2，页 531，上 16-17）

《大乘本生心地观经》卷 5（无垢性品 第 4）：「阿兰若处是三昧室，能得百千大三昧故。……清净如空以为舍宅，心无障碍得大智故。」（《大正藏》册 3，页 315，中 11-13）

《渐备一切智德经》卷 5（金刚藏问菩萨住品 第 10）：「菩萨如是住兴光地，为众屋室，处在于世，禅定脱门三昧正受，则而无限，能问一切定意之宜。其娑伽罗山清净宝城，是为五神通之屋宅也，无限仙人所殿居耳，若干品山。」（《大正藏》册 10，页 494，上 3-7）

以上这七种布施的方式，虽然不必损失财物，却可以获得广大的异熟果报，何乐而不为。但是有心求证菩提的人，还是可以开始试着以小量钱财渐渐养成布施的习惯，因为布施时就会同时把贫穷与悭贪布施出去，未来世的证道资粮就会开始越来越具足，然后就能证法了。

第七节 法布施

除了前面提到的「随喜赞叹」与「不损财物得大果报」的布施，还有一种布施也是不损财物，更可以获得「财」与「法」二种广大的异熟果报，那就是法布施。《优婆塞戒经》卷 2〈自他庄严品 第 11〉：【无量世中常乐说法，以是因缘多饶财宝。】《优婆塞戒经》卷 4〈杂品 第 19〉中云：

善男子！施有二种：一者法施、二者财施。法施则得财法二报，财施唯还得财宝报。菩萨修行如是二施，为二事故：一令众生远离苦恼、二令众生心得调伏。善男子！复有三施：一以法施、二无畏施、三财物施。以法施者，教他受戒出家修道白四羯磨，为坏邪见说于正法，能分别说实非实等，宣说四倒及不放逸，是名法施。

佛陀说，布施除了财布施外，还有法布施。财布施唯得财宝报，但佛法的布施，后世却可以得到财物及佛法上的两种回报。菩萨修这二种布施的目的，一是为了要帮助众生远

《大般涅槃经》卷 27〈师子吼菩萨品 第 11〉：「善男子！如来自正觉智慧牙爪，四如意足，六波罗蜜满足之身，十力雄猛，大悲为尾，安住四禅清净窟宅。」（《大正藏》册 12，页 522，下 10-12）

离贪瞋痴所带来的痛苦与烦恼，二是为了让众生因闻正法而能够调伏心性，将来于佛法上有所实证。法施还可以教导众生如何受戒、出家、修学法道，为破坏众生的邪知邪见而为众生演说正法，说明真实法与非真实的差异所在，宣说四倒——非常计常、非乐计乐、非我计我、非净计净及如何修不放逸行等，使众生听闻以后生起择法眼而可以正确地趣向实证之路，如是名为法布施。

除了前二种布施之外，还有另一种无畏施，是布施无畏给众生。如果众生遭遇困难或恐怖之事，我们帮助、救护他们远离恐怖困苦，就是无畏施，在下一节我们会详细说明。

第一目 法布施的功德

《优婆塞戒经》卷5〈杂品 第19之余〉：

善男子！施有二种：一者财施、二者法施。财施名下，法施名上。云何法施？若有比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，能教他人具信、戒、施、多闻、智慧；若以纸墨令人书写、若自书写如来正典，然后施人，令得读诵，是名法施。如是施者，未来无量得好上色，何以故？众生闻法，断除瞋心，以是因缘，施主未来无量世中得成上色；众生闻法，慈心不杀，以是因缘，施主未来无量世中得寿命长；众生闻法，不盗他财，以是因缘，施主未来无量世中多饶财宝；众生闻已，开心乐施，以是因缘，施主未来无量世中身得大力；众生闻法，断诸放逸，以是因缘，施主未来无量世中身得安乐；众生闻法，断

除痴心，以是因缘，施主未来无量世中得无碍辩；众生闻法，生信无疑，以是因缘，施主未来无量世中心信明了；戒施闻慧，亦复如是；是故法施胜于财施。

佛陀在这段经文中说——财施名为下施，法施名为上施，也就是法施远远殊胜于财施的意思。平实导师在《优婆塞戒经讲记》第六辑第 128—129 页中开示：

《金刚经》大家都会背，如果有人以一个四句偈为人解说，另外一个人是以遍满三千大千世界的金银珠宝来布施，结果是用四句偈做法布施的人，福德远胜过无量财宝布施的人。遍满三千大千世界就是说，遍布一个银河系所有星球的珍宝来布施。谁能准备那么多的金银珠宝？可是这样无量珍宝的布施，还不如四句偈的法布施，想想：法施的功德有多大呢？所以佛说，布施有两种（这是把无畏施暂置不谈，单说二种布施）：第一、财物布施，第二、佛法的布施。财施是二施中的下等布施，法施才是上等的布施。如前所说，财物布施已经不得了了，但是与法布施相比较，却变成下等了。

什么是法布施？如果有比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷能教导别人具足对三宝的信心，具足持戒之法，具足布施的知见，能让听法的人多闻，而且产生了智慧，这叫作法布施。……佛法布施，可以提供纸墨教别人来书写经典，或者自己亲自书写如来的经典，然后送给别人去读或课诵，这叫作法布施。

平实导师也教导我们说，助印和流通经典或正法的书籍，那也都是法布施。如果我们自己觉得口才不好，无法亲自为人解说，那我们就送正法的经书给别人看，这样也成就了间接的法布施。法布施得到的果报就是未来无量世得好上色，每一世都不会长得丑，而且都会很健康。因为众生听你说法，或因为你送给他正法经典书籍，他读过之后开始断除瞋心；因为帮助众生断除瞋心，所以未来无量世我们就可以得到上妙色。在前面第一章中我们引用的《佛说罪福报应经》卷 1 中有提到：【为人端正，颜色洁白，晖容第一，手体柔软，口气香洁，人见姿容，无不欢喜，视之无厌；从忍辱中来。】

所以断除瞋心的果报就是端正，因为生气时脸色会很难看；并且从医学的角度来看对身体也不好，会产生毒素，而忍辱不生气正是让未来世得上妙色的因缘。而众生因为我们的法布施之后，能够慈心不杀害其他众生，使得其他众生寿命增长，因为这个关系也会使得我们未来世寿命增长。众生因为我们法布施之后，不去偷盗他人的财物，由于这个因缘，施主未来世都会有很多财宝。众生闻法之后乐于布施，所以就有更多人得到财物上的布施，也许就不必挨饿受冻，身体也有力气了；是因为我们教导的结果，因此我们未来世也会得到大力。

众生听法之后开始精进、断诸放逸，不放逸的结果就是未来世得到安乐；因此施主于未来无量世也会得到种种安乐。我们这一世不间断地法布施而为人说法，众生听了我们说法之后生起很多智慧，所以我们的果报也是会得到很多智慧，可以有

无量辩才。众生因为我们布施佛法给他们而对佛、法、僧三宝有信心而不怀疑，那未来无量世的我们也因此对三宝更有信心。所以，不是只有财物布施才会有财物的回报，法布施也都会得到财物的回报，还可以得到智慧上面的回报；因此 佛说：法布施胜过财布施。（待续）



受戒心得

—四川 正林居士—

南无本师 释迦牟尼佛！

南无 平实菩萨摩訶萨！

弟子至诚感恩佛菩萨的护念安排！至诚感恩 平实导师和正觉同修会的诸位菩萨！至诚感恩林师兄、曾师姊、正霞师姊、正铭师兄和其他诸位同修菩萨。这里，将末学受戒的一点心得整理出来，希望可以对新学菩萨能有一丝利益。

一、受戒路途诸多障碍

弟子此次能够顺利前往台北，圆满受此千佛大戒，全依靠诸佛菩萨的护念，依靠 平实导师和诸位菩萨的护念。去年 425 满怀信心要来受戒，却没有能够获得海关移民局的批准，今年 3 月却又觉得自己性障还是很重、容易犯戒，再加上时间、费用的考虑就没报名求受菩萨戒。后来听说 平实导师护念大家，特别增加了一次受戒机会，虽然有些动心，但还是在犹

豫「是不是再等等，等性障轻些再受」而一直没下决心。直到5月初，有一次跟曾师姐因为其他事情通电话时，问及是否要受戒的事，我就说出担心「受戒后可能会犯」的顾虑，曾师姐认真劝告我最好尽早去受戒，要以菩萨的标准要求自己。挂了电话，我思考了一会儿，立即决定要报名受戒，而且心中非常欢喜。接下来，就涉及跟家人商量费用、跟领导商量时间，还要跟有关的师兄姐商量行程安排。前两项很顺利，非常感恩家人和领导，后者就有点曲折，而且入台证能否获批的不确定性很大，一直到大概5月下旬，我们才收到确凿消息：**通过了**。回想这个过程，只想说句「感恩佛菩萨安排」。

二、如来家业甘愿荷担

受戒至今不足一个月，心中却感觉这个时间已经很远。传戒日那天下午受戒圆满后，听平实导师开示，平实导师讲了我们这支世尊正法法脉的传承和辛酸历程，谈了他摧邪显正、护持法脉的打算和计画。我当时听了之后，真是五味夹杂：一方面是怀疑，真的没有想到佛陀正法的传承居然这么艰难，与以前想象中的佛菩萨神通广大、自由自在、诸事顺遂完全不一样；第二方面是心情沉重，觉得这个菩萨当起来还真不容易，这边才刚刚受了戒，能不能守好戒律都还不知道，却感觉平实导师那边的担子都好像要有了自己的一份，感觉像是上了笼头一样，心头有些郁闷；第三方面还是怀疑，平实导师为什么还那么顾恋往世的那些眷属？没搞懂。

第二天，这些感觉开始发生变化，在回大陆的路上，我逐渐豁然了。回来后，再拿《菩萨底忧郁》听上一听，就心得决

定。**第一**，菩萨道原本如是，法脉传承原本如是，于平凡朴实之中为众生教化、显示菩提之道，于荒乱危难之间维系佛陀法脉令不断绝，世世生生都是如此，岂是众生所妄想之「悠哉游哉」！**第二**，菩萨世世来此，除维系法脉不绝、成熟利乐有情并在其间增长道业之外，别无他事、从无他事。既为此而来，那何来心头沉重之感？细思量，属心量狭小所致，一向受佛菩萨护佑，总当自己是个孩子，大事、难事都推给佛和菩萨们，认为「这些该祂们干」，凡事喜欢靠别人，缺少担当的心量。本来就是自家事，尤其在此末法之中还能推给谁呢？又能推到什么时候呢？这样岂不是「亲者痛、仇者快」——众生可怜得很，外道邪众却乐得很！与其扭扭捏捏、哼哼唧唧，还不如痛痛快快、甘甘愿愿，反正早晚都要这样做——菩萨唯有此事、并无他事。**第三**，在末法之中摧邪显正、续佛法脉，仅依靠新学菩萨岂能成办，大乘佛法能够在此五浊恶世绵延不绝，全仗诸位多劫修学的真正菩萨，世世舍寿之后回入此间，共同成办。因此也就理解 平实导师何以对往世眷属一直殷切期盼，甚至书此《菩萨底忧郁》的真正意涵了。

三、千佛大戒欢喜乐受

以前说起戒，总认为是个外在的约束，有一些条条框住自己「什么可以做，什么不可以」。受了戒后呢，发现约束是在内，而不在外，真正了解戒的真实义后，实际上也不会再认为是约束了，而是自己能欢欢喜喜、非常主动地要去守好这个戒。原因呢，就我来说，至少有四个：

第一，明白了戒的原理（初步的）：知道 佛陀制戒的根据

是法界实相心的法性。持守好这个戒，一方面必定会趣向解脱，使道业迅速成就；另一方面会引生未来世可爱的异熟果，而不会再引生不可爱的异熟果报，更方便未来世利益众生、成办道业。这么好的宝贝，当然要欢欢喜喜地照顾好。

第二，理解了戒对于菩萨的意义：戒是菩萨的「格」，没有好好受持好菩萨戒，说自己是菩萨还真的挺勉强。菩萨是非常尊贵、非常稀有的有情种类，将来要成为人天的导师，因此我们今日能够「入诸佛界菩萨数中，超过三劫生死之苦」，当然应该视之如命，顶戴受持。

第三，知道了这个戒稀有难得：在这颠倒混乱、正教衰微的末法之中，数尽诸方大师，有几人还能识得 佛陀本怀，更能真实传此千佛大戒，使诸佛子真实得到戒体？末学深知，得受此戒实属不易，是佛菩萨慈悲护念，得到上品戒体真实不虚，绝非虚妄想像。如此殊胜因缘多劫难遇，当然要欢喜受持，不敢轻犯。

第四，了解了戒的精神（初步的）：之前只是知道受戒不能犯、犯了要下地狱，不理解「有而犯者胜无不犯，有犯名菩萨，无犯名外道」积极面的真实道理，不知道可以用「忏悔」这个法来灭罪，更不知道「忏已还净」的道理。只是知道担心贪瞋痴的习气重、容易犯戒，因为担心而不敢受戒，却不晓得可以通过受持菩萨戒去修除性障、调柔身心，不知道只有通过学戒、忏悔的过程才能真正到达完全的持戒清净而丝毫不犯。总之，以前都是用世间法比量出非量的一些不如理的作意，与真实的受戒和持戒相差甚远，希望其他新学菩萨「莫效此儿形

状」，早日受戒以助道业。

弟子再次至诚感恩诸佛菩萨慈悲护念安排，感恩传戒和尚
上平下实菩萨摩訶萨护念，感恩正觉海会众菩萨和诸位同修菩萨
护念，祈愿正法久住，广利有情。

菩萨戒子正林合十





公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤
禅宗正法。」

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所「悟」的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：「正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。」全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。





佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊「应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法」的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了**法毗奈耶**（法戒），铸成**亏损法事**的大恶业，是为**亏损如来**。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，

公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为 平实导师早期所度弟子，皆伪称已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所「悟」及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于「弘法」过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成

立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学「法」时应该注意修学的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至「成佛之道」网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结「佛教正觉同修会全球资讯网」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智书香园地」网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2014 年下半年禅净班，将于十月同步

开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以「无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。」并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路 3 段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00。预定 2014 下半年新开设的禅净班将于十月底开始上课欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30。预定 2014 下半年新开设的禅净班将于十月底开始上课欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00。预定 2014 下半年新开设的禅净班将于十月底开始上课欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00。预定 2014 下半年新开设的禅净班将于十月底开始上课欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1，8 楼之 2 电话：05-2318228，预定 2014 下半年新开设的禅净班将于 2014/10/23（周四）开始上课，欢迎报名参加共修。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经DVD。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 14:00～16:00、晚上 19:00～21:00。预定 2014 下半年新开设的禅净班将于十月底开始上课欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00。预定 2014 下半年新开设的禅净班将于十月底开始上课欢迎报名参加共修。

香港讲堂：已于2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼
电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong. Tel: (852)23262231

禅净班：单周日班 14:40～17:40 已经额满，

不再接受报名。**2014/4/26** 新开设的（双周六）禅净班已经于 4/26 开课，尚可接受报名插班。时间是：每个月的双周六 14:30～17:30。

《妙法莲华经》**详解：**平实导师讲解 以台北正觉讲堂所录制 DVD，每逢双周六 19:00～21:00 及单周日 19:00～21:00 放映；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A. 电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六下午 13:00～15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。**2012/5/12（周六）**开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30～17:30。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50～20:50；欢

迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪著五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听讲，预计九月二日开放，届时欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，正式开放日期将另择期公告于官方网站。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师最近宣讲的《佛藏经》再次演示「此经」深

妙义理，机会难得不可错失。座位有限，敬请提早入座以免向隅！**注：**古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理，平实导师用了四年半的时间，以二百二十一讲的详细演绎，次第开演「**此经**」，并于 2013/12/17 讲述圆满，未来亦将整理成书，利益更广大的学人；此书预计 25 册，将于《实相经宗通》出版完毕后择期出版。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—**第八识如来藏**—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、新竹、台中讲堂于 2014/9/14（日）& 台南、高雄讲堂于 2014/9/7（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

八、台南、高雄讲堂 2014/9/28（日）& 台北、新竹、台中讲堂将于 2014/10/5（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令

学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2014 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/3、8/17、8/31、9/21、9/28，共五次。桃园、新竹、台中讲堂为：8/17、9/28，各二次；台南、高雄讲堂为 8/17、10/5，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2014/7/1（周二）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2014 年下半年禅三第一梯次于 10/10（周五）～10/13（周一）举行，第二梯次于 10/17（周五）～10/20（周一）举行；2014/7/1（周二）开始接受会员报名，2014/8/19（周二）报名截止，2014/10/2（周四）、2014/10/6（周一）开始分批寄发禅三录取通知。

十一、2014 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/6、9/7、11/2。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细

阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有「自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书」的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定「色受想行识」等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以「千古之下，唯此一人」作此画龙点睛阐述《楞严经》「五阴尽」的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并

指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远

离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十九、黄正幸老师的《见性与看话头》已于〈正觉电子报〉连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之

词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十二、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受

学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，每册 250 元。本书讲述的要旨如下：

「三界唯心，万法唯识」是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，

是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，每册 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼「大乘非佛说」的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作

及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价 300 元。本书的内容，系：

「大乘非佛说」的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心在日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出「释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物」，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着「学术」的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张「大乘非佛说」的谬论，这些人以「人间佛教」的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书

尚未说过的不同面向来讨论「人间佛教」的议题，证明「大乘真佛说」。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，第六辑将于 2014/11/30 出版，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价调整为新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实践世尊于经中开示菩萨「至心施、及时施、亲手施」之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交

流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文字档，已刊载于「正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示」栏中，亦可一睹。

三十一、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选「3-3 捐款」中，可见到「莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表」，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长

直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到 600 万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十二、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之「征稿启事」。

三十三、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说「诸施之中，法施为上」，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为「**社团法人台北市佛教正觉同修会**」；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明「**护持道场**」。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2014/08/17

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师着 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师着 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师着 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道—兼评「选择本愿念佛」** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记—** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛—** 略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张「卢胜彦是证悟者」之修正) 正犀居士(岳灵犀) 著 流通价 140 元

19. **阿含正义—** 唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境** CD 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁** CD 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 贩售店购买，本公司及各讲堂都不贩售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏「眼见佛性」与「明心」之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，即将出版。

内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元

32. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思等人著 200 元

34. **假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

36. **空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。**

坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元

37. **末代达赖——性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元

38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解

游宗明 老师著 成本价 200 元

39. **第七意识与第八意识？** 平实导师述 每册 250 元

40. **黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖**

正觉教育基金会编著 每册 250 元

41. **童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。**

平实导师 著 定价 180 元

42. **人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提** 平实导师 述，定价 300 元

43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑成本价 250 元

2014 年 1 月 31 日出版第一辑，每二个月出版一辑

44. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法、凡夫见本质**

孙正德老师著，共上中下三册 每册 250 元。

45. **佛法入门——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境**

○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元

46. **藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版** 平实导师 著 上、下册

仅在大陆流通 每册 300 元

47. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 250 元

俟《实相经宗通》出版完毕后开始逐辑出版，大约 25 辑。

48. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
49. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
50. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
51. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
52. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
53. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
54. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
55. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
56. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
57. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 250 元 出版日期未定
58. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 250 元 出版日期未定
59. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
60. **成唯识论略解** 平实导师著 五～六辑 每辑 250 元 出版日期未定
61. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
62. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
63. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
64. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
65. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

66. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
67. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
68. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
69. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
70. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
71. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
72. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
73. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
74. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
75. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
76. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
77. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
78. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社预定于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，《金刚经宗通》、《优婆塞戒经讲记》、《胜鬘经讲记》、《楞严经讲记》、《维摩诘经讲记》、《起信论讲记》等套书都以成本价 200 元出售，届时将改为每册 250 元。《狂密与真密》将改为每册 300 元。《我的菩提路-第一辑》及《钝鸟与灵龟》将改为 300 元，以因应各项成本的持续增加。

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

231 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1.全台连锁经销书局：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.台北市：佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号 人人书局 大直北安路 524 号

3.新北市：春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号
一全书店 中和兴南路一段 10 号

4.桃园市县：诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号

诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号

垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5.新竹市县：大学书局 新竹建功路 10 号 联成书局 新竹中正路 360 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区中央路 229 号 5 楼

诚品书局 新竹东区力行二路3号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6.苗栗市县：建国书局 苗栗市中山路 566 号

万花筒书局 苗栗市府东路 73 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7.台中市：瑞成书局、各大连锁书店。

咏春书局 台中市永春东路 884 号 文春书局 雾峰中正路 1087 号

8.彰化市县：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

9.台南市：宏昌书局 台南北门路一段 136 号 博大书局 新营三民路 128 号

艺美书局 善化中山路 436 号 宏欣书局 佳里光复路 214 号

10.高雄市：各大连锁书店、**瑞成书局**

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

11.宜兰县市：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号（039-534909）

12.台东市：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局：请电询总经销**飞鸿公司**

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店（旺角西洋菜街 62 号 3 楼、铜锣湾骆克道 506 号 3 楼）

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

商品部：范清洁

厦门市湖里区悦华路 8 号外图物流大厦 4F（邮编：361006）

电话：0592-2230177 0592-5680816 传真：0592-5365089

（台湾地区请拨打 86-592-2230177 86-592-5680816）

网址：JKB118@188.COM

15.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：（书籍简介、直接联结下列网路书局购书）

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00～21：00，第一、三、五周周六为 10：00～21：00，双周之周六为 10：00～18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：JKB118@188.COM
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有『正觉电子书』陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅『正觉电子书』专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

- 1.无相念佛 平实导师着 回邮 10 元
- 2.念佛三昧修学次第 平实导师述着 回邮 25 元
- 3.正法眼藏—护法集 平实导师述着 回邮 35 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师着 回邮 3.5 元
- 5.生命实相之辨正 平实导师着 回邮 10 元
- 6.如何契入念佛法门(附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师着 回邮 3.5 元
- 7.平实书笈—答元览居士书 平实导师着 回邮 35 元
- 8.三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
- 10.明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
- 11.邪见与佛法 平实导师述着 回邮 20 元
- 12.菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士着 回邮 20 元
- 13.甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
- 14.我与无我 平实导师述 回邮 20 元
- 15.学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师着 回邮 35 元
附录: 平实导师着〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
- 16.大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述着 回邮 20 元
- 17.佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师着 回邮 25 元
- 18.灯 影—灯下黑(覆「求教后学」来函等) 平实导师着 回邮 35 元
- 19.护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师着 回邮 35 元
- 20.净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师着 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
- 21.辨唯识性相—对「紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识」之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 着 回邮 25 元
- 22.假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 着 回邮 35 元
- 23.入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师着 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
- 24.真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元

26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元

27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元

28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元

30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本

(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。

有二大讲题:一为「三乘菩提之意涵」,二为「学佛的正知见」。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元,回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题:一为「三乘菩提之念佛法门」,一为「学佛正知见(第二篇)」,由正觉教团多位亲教师轮番讲述,内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧,以及学佛应具有的正确知见,可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人,得以把握往生,更可令学人快速建立三乘法道的正知见,免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片,工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读「密续」之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
49. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
50. **邪箭吃语**—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
51. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
52. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
53. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及「成佛之道」网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍 请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于「成佛之道」网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。 书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

*** * 假藏传佛教修双身法，非佛教 * ***





正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2014 年 9 月 1 日网路电子版出刊

初版七〇〇〇册

佛藏經

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺