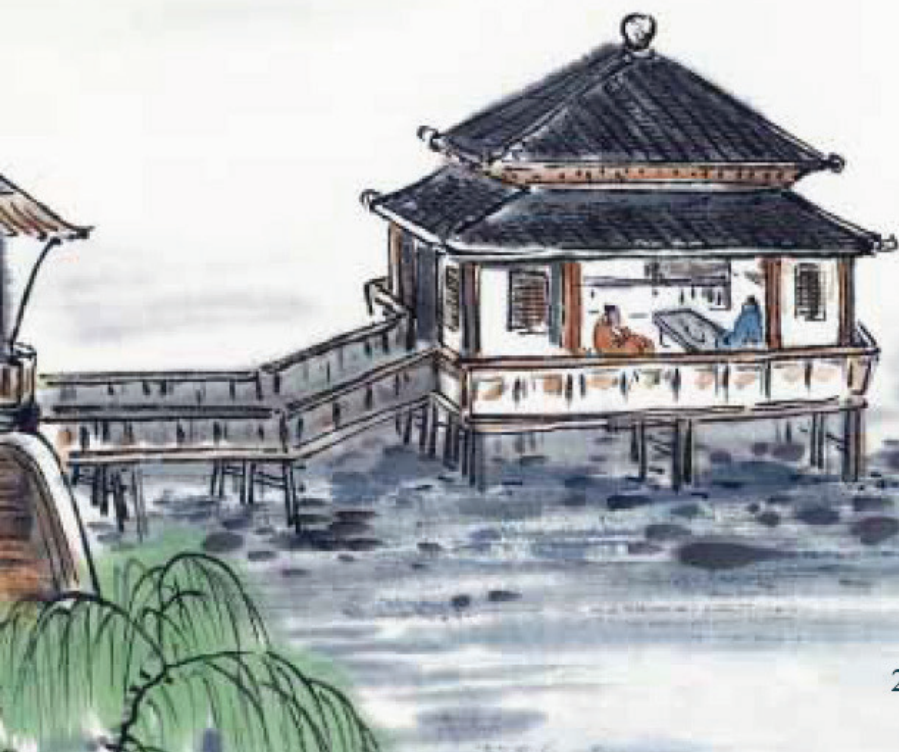


正覺

電子報

第 108 期



2014.12.01

世尊！我从今日乃至菩提，
于诸众生不起恚心。

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

The World-Honored One (Bhagavan)! From now
till the time when I attain Buddha Bodhi, I will
not generate any anger or aversion against any
sentient beings.

*The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle great
expedience, the corrective and extensive Sutra [Srimaladevi
Simhanada Sutra]*

所以不要起心动念对众生起瞋恚心，而应该在心中存着救护对方的作意，用怜悯心、用慈悲心来摧破邪说、来救护他；让他充分感受到你是为了他好，你这破斥邪说的作法也就会成为结善法缘。

《胜鬘经讲记》第一辑，页 137

Therefore, do not generate any thoughts of anger or aversion against sentient beings; be ar in mind the attempts to sa ve a nd pr otect the m instead. With compassion a nd k indness, refute the evil dha rmas, deliver sentient beings and let them be fully aware of your good int entions. C onsequently, the actions o f refuting the evil dha rmas will result in pos itive affinities.

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra, Vol. 1, p. 137

目录

正觉电子报第 108 期

涅槃（十一）	平实导师	1
般若中观（十）	游正光老师	18
苍天有眼（二十三）	郭正益老师	34
广论之平议（六十六）	正雄居士	49
救护佛子向正道（四十四）	游宗明老师	65
假锋虚焰金刚乘（二十）	释正安法师	79
次法（十三）	张善思居士	94
心爱底您舍忧郁	觉东居士	111
公开声明		118
法义辨正声明		122
中国佛教复兴访谈报导		127
布告栏		129
正智出版社发售书籍目录		149
正觉赠书目录		159



（连载十一）

第六节 无余涅槃是灭尽一切三界有

无余涅槃并非有境界之境界，乃是无境界的非境界；因为二乘圣人证涅槃而在舍寿入涅槃以后，都是“不更受生”的，从此永无任何境界存在，十八界全部灭尽，例如《别译杂阿含经》卷 10 记载云：

佛告犍子：“如来世尊，于久远来诸有见者，悉皆除舍，都无诸见，虽有所见，心无取着。所谓见苦圣谛，见苦集谛，见苦灭谛，见至苦灭道谛，我悉明了；知见是已，视一切法皆是贪爱诸烦恼结，是我我所，名见取着，亦名憍慢。如斯之法，是可患厌，是故皆应当断除之。既断除已，获得涅槃，寂灭清净，如是正解脱诸比丘等，若更受身于三有者，无有是处。”¹

¹ 《别译杂阿含经》卷 10，《大正藏》册 2，页 445，中 7-15。

语译如下：

【佛陀告诉犍子说：“如来世尊，于久远劫以来，凡是三界有的种种见解，全部都已经灭除舍弃，都没有任何三界有的种种见解，虽然在三界度化众生之时心中依旧有所明见，但是心中并没有丝毫的执取或贪着。我所说看见苦圣谛，看见苦集谛，看见苦灭谛，看见能够使学人到达苦灭的正道圣谛，我全部明白了知；了知及看见这些正理以后，看待一切法全都是贪爱等种种烦恼结使，全都是三界我与我所，名之为因见而摄取、执著，也名之为因为自我的存在而生起憍慢。像这样的三界我等等法，都是求涅槃之人认为的过患而厌恶者，由于这个缘故全部都应当断除掉。既然已经全部断除之后，便获得涅槃，迥无六尘诸我而寂灭清净，像这样真正解脱的许多比丘等，如果说他们还会再度受身于三有之中的话，是没有一点点正确道理的。”】

又，非想非非想处是众生的最后存在处所，涅槃则是一切众生的边际，非三界境界。意思是说，到了涅槃非境界中，便不会有任何众生存在的了，所以五阴众生身中的意识心是不可能进入涅槃非境界中存在的，否则涅槃即是众生境界而非出三界有的非境界了，例如《别译杂阿含经》卷 15 明文记载：

佛告赤马天子曰：“如是！如是！若有不生老死，不出不没众生边际，实无是处。若欲知者，众生边际即是涅槃，若尽苦际，是即名为得其边际。”²

² 《别译杂阿含经》卷 15，《大正藏》册 2，页 477，下 12-15。

语译如下：

【佛陀告诉赤马天子说：“正像是你说的这样子！正像是你说的这样子！如果有不生、不老、不死，而不能出离众生边际、不能消灭众生的边际，真的没有这种道理。如果要知道真相的话，众生的边际即是涅槃；如果能够穷尽三界苦的边际，这样就说他已经得到所有众生的边际了。”】

又，切实脱离三界有的人，是不住于世间境界的人，才可以称为实证涅槃；若是还堕在三界有之中，就是坠入世间而不知涅槃的人，当知即是不证涅槃，例如《别译杂阿含经》卷 15：

佛言：“迦叶！随汝意说。”迦叶即说偈言：

比丘能具念，心得善解脱，愿求得涅槃，已知于世间。
解有及非有，深知诸法空，是名为比丘，离有获涅槃。
时迦叶天子说此偈已，欢喜顶礼，还于天宫。³

语译如下：

【佛陀说：“迦叶！随顺于你的意思而说吧。”迦叶天子随即说偈：

比丘若能具足解脱法的正念，心中已得善法而得解脱生死，意欲求证而获得涅槃，是已经知道三界各种五阴世间的人。

如实解知三界有以及非有的境界，深入现观而了知一切诸法皆空，这样的人就称为比丘，已经离开三界有而获得涅槃。

³ 《别译杂阿含经》卷 15，《大正藏》册 2，页 480，上 16-21。

当时迦叶天子说完这首偈之后，欢喜顶礼世尊之后，还于他自己的天宫。】

还有其他的《阿含经》中圣教说，五阴不得进入涅槃中，因为五阴全部是缘生法的缘故，例如《增壹阿含经》卷 8〈安般品 第 17〉之二说：

婆罗门言：“止！止！沙门！舍此杂论，我今欲问深义。云何沙门，颇不依法得涅槃乎？”（舍利弗所化现之）周利盘特报曰：“不依五盛阴而得涅槃。”婆罗门曰：“云何沙门，此五盛阴有缘生耶？无缘生乎？”周利盘特对曰：“此五盛阴有缘生，非无缘也。”⁴

这意思是说，涅槃不是依五阴而证得，不是依五阴而存在，因为一切五阴都是藉缘而生，不是无缘而可以自己出生或存在的，所以五阴都是生灭法；生灭法不可能存在于“常住不变”的无余涅槃中，因此说，识阴所摄的意识，不论是粗细，都不能存在于无余涅槃的境界中。由于此故，《中阿含经》卷 4〈业相应品 第 2〉如是开示：

有五因缘，心灭忧苦。云何为五？若淫欲缠者，因淫欲缠故，心生忧苦；除淫欲缠已，忧苦便灭。因淫欲缠，心生忧苦，于现法中而得究竟，无烦无热，**常住不变**，是圣所知、圣所见。如是，瞋恚、睡眠、掉悔、若疑惑缠者，因疑惑缠故，心生忧苦；除疑惑缠已，忧苦便

⁴《增壹阿含经》卷 8，《大正藏》册 2，页 586，上 26-中 2。

灭。因疑惑缠，心生忧苦，于现法中而得究竟，无烦无热，**常住不变**，是圣所知、圣所见。是谓五因缘，心灭忧苦。⁵

所以说，无余涅槃中虽是常住不变的非三界境界，然而涅槃的非境界中全无任何三界有可以存在，才能永脱三界有的生死苦；因此，一切求证涅槃、求出生死的学子，都应该建立正知正见：知五阴可灭者方知有涅槃可证。若还想要在无余涅槃的无生无死境界中继续保留五阴的全部或局部存在，都是愚昧于涅槃的俗人凡夫，所以《增壹阿含经》卷 28〈听法品 第 36〉中 世尊开示说：

“诸天子当知，由此五盛阴，知三恶道、天道、人道；此五盛阴灭，便知有涅槃之道。”尔时，说此法时，有六万天人得法眼净。⁶

语译如下：

【“诸天子们应当要知道，由于这五个炽盛的阴盖（五阴炽盛），所以大家知道有三恶道、天道、人道等有情的存在；这个五盛阴灭尽以后不再受生了，便会知道真有不生不死的涅槃之道。”正当这个时候，世尊演说这个法义时，有六万天人依声闻法得到法眼净而证初果。】一切有智慧的人，都知道不生不死的涅槃中是不该有已生必死的五阴全部或局部继续存在的。

⁵ 《中阿含经》卷 4，《大正藏》册 1，页 445，上 8-17。

⁶ 《增壹阿含经》卷 28，《大正藏》册 2，页 707，中 21-24。

又，世尊说“涅槃为灭尽”，就是灭尽三界有，所以无余涅槃中不该还有欲界意识心存在，不该还有色界定心或无色界定心存在；简言之，就是不该还有意识的粗心或细心存在，才能成为无余涅槃而不再领受三界生死中的种种苦，所以《增壹阿含经》卷 36〈八难品 第 42〉之 1：

世尊告曰：“……云何为四？一切行无常，是谓一法；一切行苦，是谓二法；一切行无我，是谓三法；涅槃为灭尽，是谓第四法之本。如是不久，如来当取灭度。汝等当知，四法之本，普与一切众生而说其义。”⁷

语译如下：

【世尊告示说：“……如何为四法呢？一切行无常，是我说的第一法；一切行都是苦，是我说的第二法；蕴处界的一切行之中并没有真实常住的不坏我，是我所说的第三法；涅槃就是灭尽三界有，是我所说的第四法之本末。就像是这样子，再过不久，我释迦如来即将取灭度。你们大家应当知道，这四法之本末，应该普遍地为一切众生而演说其中的义理。”】

又如《增壹阿含经》卷 36〈八难品 第 42〉之 1 也有同样的说法：

世尊告曰：“止！止！诸人勿怀愁忧。应坏之物欲使不坏者，终无此理。吾先以有此四事之教，由此得作证，亦复与四部众说此四事之教。云何为四？一切行无

⁷《增壹阿含经》卷 36，《大正藏》册 2，页 749，上 5-13。

常，是谓一法；一切行苦，是谓二法；一切行无我，是谓三法；**涅槃为灭尽**，是谓第四法本。如是不久，如来当取灭度。汝等当知，四法之本，普与一切众生而说其义。”⁸

由阿含部诸经中的圣教，在在处处都显示涅槃之中不可能还有三界法的存在，否则即是三界有所含摄的三界境界，不是涅槃。如果到现在还有人主张说意识的粗心、细心、极细心可以入住无余涅槃中，大家都应该指称那些人就是愚痴人，或者指称那些人都是佛门中的外道，不是真正的佛弟子；因为他们所信受、所奉行的是常见外道的教义，不是佛门圣教中的教义。

但是声闻圣者的二种涅槃——有余涅槃、无余涅槃，有时是从另一个层面来分别指称三果涅槃与四果涅槃，不是一成不变的，例如《增壹阿含经》卷7〈火灭品 第16〉记载说：

一时，佛在舍卫国祇树给孤独园。尔时，世尊告诸比丘：“有此二涅槃界。云何为二？有余涅槃界、无余涅槃界。彼云何名为有余涅槃界？于是，比丘灭五下分结，即彼般涅槃，不还此世，是谓有余涅槃界。彼云何为无余涅槃界？于是，比丘尽有漏成无漏，意解脱、智慧解脱，自身作证而自游戏：生死已尽，梵行已立，所作已办，更不复受有，如实知之，是谓无余涅槃界，此二涅槃界。是故诸比丘当求方便，至无余涅槃界。

⁸ 同注脚7。

如是，比丘！当作是学。”尔时，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。⁹

这就是说，世尊有时是从是否会再还来欲界或人间受生，而说为已证涅槃。换句话说，除了中般涅槃的三果人以外，其余的三果人死后一定是受生于色界天中，不会受生于欲界天中，更不会再度下来人间受生，于是就从所受生的色界天中取涅槃，成为生般涅槃，或是上流般涅槃等。也就是说，这样的三果圣者，他是一定会取证无余涅槃的，但他所证的涅槃，是要顺上受生而取涅槃的；这表示他在人间所证的涅槃，是尚有余惑未曾断尽的，仍有余惑待断，所以他的涅槃名为有余涅槃。这与一般情况所说的有余涅槃，是指阿罗汉未入无余涅槃之前，尚有寒热饥渴等余苦未尽，要等他入了无余涅槃以后才能除尽这些苦而名为有余涅槃，定义有所不同，是从不同的面向来定义，所以不可一概而论。

第七节 无余涅槃灭尽五阴是断灭空吗？

无余涅槃中虽然是灭尽三界有，不存留五阴、十二处、十八界、六入的全部或局部，乃至连极细意识或意根都不可能存在，却不是断灭空，也不是缘起性空，而是真实、寂灭、清凉、清淨的。例如《杂阿含经》卷2说：

比丘！若离色、受、想、行，识有若来、若去、若住、若生者，彼但有言数，问已不知，增益生痴，以非境界

⁹《增壹阿含经》卷7，《大正藏》册2，页579，上12-23。

故。色界离贪，离贪已，于色封滞，意生缚断；于色封滞、意生缚断已，攀缘断；攀缘断已，识无住处，不复生长增广。受、想、行界离贪，离贪已，于行封滞，意生触断；于行封滞、意生触断已，攀缘断；攀缘断已，彼识无所住，不复生长增广。不生长故，不作行；不作行已住，住已知足，知足已解脱；解脱已，于诸世间都无所取、无所着；无所取、无所着已，自觉涅槃：“我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。”我说彼识不至东、西、南、北四维、上、下，无所至趣；唯见**法**，欲入涅槃，寂灭、清凉、清净、真实。¹⁰

语译如下：

【比丘们！如果离开色、受、想、行，而说识阴等六识会有来、去、住或者出生的话，他的说法只是落在言语之数中，真的被质问法的实质时，他们都是不知道的；若是为了要使他们增益而为他们演说时，则只会增加他们的愚痴，因为“取阴俱识”摄藏五阴等五类种子的道理，不是他们的境界所能了知的缘故。对色的功能离开贪着，离开贪着以后，对于色阴的出生增长就跟着封滞了，于是意对色阴所生的系缚便断除了；对于色阴功能的贪着封滞，使得意对色阴所生的系缚断除以后，对色阴的攀缘跟着断除；攀缘断除以后，识阴就没有所住之处所，识阴功能也就不会再度生长或增广。同样的道理，对受、想、行三阴的功能离开贪着了，离开贪着以后，于受、想、行等三阴功能的贪着就被封滞了，于意对受、想、行三阴想要继续出

¹⁰ 《杂阿含经》卷 2，《大正藏》册 2，页 9，上 11-25。

生的接触断除了；于行等三阴的贪着封滞、意想要出生这三阴的触断除以后，攀缘便断除了；攀缘断除以后，那识阴六识没有所住的处所，六识在三界中的功能便不会再继续生长或增广。不生长的缘故，不会再造作各种行；不作各种行以后便安住下来，安住下来以后已经于一切法中知足，知足以后便得解脱；解脱以后，于三界各种世间便都无所取、也没有任何执著了；无所取、无所着以后，自己觉知到涅槃的境界：“我的受生已经穷尽，清净行已经建立，于取证涅槃之中所应该作的事情已经作完了，自己很清楚知道是不会再领受后有了。”那么我释迦如来就说他的识不会去到东、西、南、北四维或上方、下方，没有可以去到的地方；这时证得涅槃的圣者，只看见法，想要进入涅槃，是寂灭、清凉、清净、真实。】如是语译之后，有智慧的读者读后便知道 世尊圣教的真义，不必再作解释了。

由 世尊的圣教中，在在处处都证明，正确的缘起法是常住法，才是真实的无为法，而不是与断见外道一样的缘起性空的断灭空，可以说为声闻涅槃的实证道理，所以《杂阿含经》卷 12 如是开示：

如是我闻：一时，佛住王舍城迦兰陀竹园。尔时，世尊告异比丘：“我已度疑，离于犹豫，拔邪见刺，不复退转，心无所着故，何处有我为彼比丘说法？为彼比丘说贤圣出世空相应缘起随顺法，所谓有是故是事有，是事有故是事起。所谓缘无明行，缘行识，缘识名色，缘名色六入处，缘六入处触，缘触受，缘受爱，

缘爱取，缘取有，缘有生，缘生老、死、忧、悲、恼、苦。如是如是纯大苦聚集，乃至如是纯大苦聚灭。

如是说法，而彼比丘犹有疑惑犹豫，先不得得想、不获获想、不证证想，今闻法已，心生忧苦、悔恨、蒙没、障碍。所以者何？此甚深处所谓缘起，倍复甚深难见，所谓一切取离、爱尽、无欲、寂灭、涅槃；如此二法，谓有为、无为，有为者若生，若住，若异，若灭；无为者不生、不住、不异、不灭，是名比丘诸行苦寂灭涅槃。因集故苦集，因灭故苦灭，断诸径路，灭于相续，相续灭灭，是名苦边。比丘！彼何所灭？谓有余苦，彼若灭、止、清凉、息、没，所谓一切取灭、爱尽、无欲、寂灭、涅槃。”佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。¹¹

语译如下：

【如是我闻：有一个时节，佛陀住在王舍城迦兰陀竹园。那个时候，世尊告诉一位心存异见异想的比丘说：“我已经度过疑惑，远离了种种的犹豫，拔除了邪见之刺，永远不会退转于三界中，因为心中已经不会再有任何执著的缘故，还有什么处有我释迦如来为那些比丘们说法呢？我为那些比丘们演说贤圣出世的空相应缘起随顺法，所说的是因为有这个法的缘故所以这个事相便会跟着有，因为这个事相已经有的缘故所以这个事相生起。我所说的缘无明而有行，缘

¹¹ 《杂阿含经》卷 12，《大正藏》册 2，页 83，下 1-22。

于行而有识，缘于识而有名色，缘于名色而有六入处，缘于六入处而有触，缘于触而有受，缘于受而有爱，缘于爱而有取，缘于取而有后有，缘于后有而有出生，缘于出生而有老、死、忧、悲、恼、苦。就像这一样又这一样的纯粹大苦聚集而成五阴，乃至像这样子而有纯大苦聚集而成的五阴坏灭。

像这样子详细说法，而那些比丘们心中还是有疑惑而犹豫不决，先所不曾证得的却作已证得之想、所未获得的却作获得之想、所不证得的却作证得之想，所以如今听闻妙法以后不能实证，心中生起了忧愁痛苦、懊悔怨恨、蒙然暗没、遮障疑碍。为何会如此呢？是因为这个甚深之处我所说的缘起，加倍又加倍的甚深而难以照见，就是我所说的一切取都已远离、贪爱已灭尽、于诸法无欲、迥无六尘而寂灭、不生不死的涅槃；像这样的二法，就是有为与无为，有为的法或如出生，或如停住，或如变异，或如灭坏；无为的法就如不生、不住、不异、不灭，这样子就说是比丘诸行之苦已得寂灭、涅槃。因为集的缘故所以苦集，因为灭的缘故所以苦灭，断绝了种种联结三界生死的道路，消灭了各种相续受生的法，相续消灭而得灭尽时，就说这是苦的边际。比丘们！那究竟是什么灭了昵？就是说有余之苦，那些苦如果消灭、歇止、清凉、息灭、消失，就是所说的一切取已经灭除、贪爱灭尽、没有三界有的爱欲、迥无六尘的寂灭、无生无死的涅槃。”佛陀演说此经以后，诸比丘们听闻佛陀所说，大家欢喜奉行。】

这就是说，真正的涅槃是常住法，才能说是 世尊所教示的缘起法：“有是故是事有，是事有故是事起。”这也就是 世尊说的十因缘法，正如《长阿含经》卷 10 的明示：

“阿难！缘识有名色，此为何义？若**识不入母胎者，有名色不？**”答曰无也。“若识入胎不出者，有名色不？”答曰无也。“若识出胎，婴孩坏败，名色得增长不？”答曰无也。“阿难！若无识者，有名色不？”答曰无也。“阿难！我以是缘，知**名色由识，缘识有名色**，我所说者义在于此。”¹²

名色之由来都是由于先有根本识入于母胎中，然后才会有名等六识心及意根与色阴一起产生，然后住胎满足十月而得出胎；出胎以后也是由于这个能出生名色的第八识而得长大成人，这才是“有是故是事有，是事有故是事起”；然后才能有十二因缘法可供修行人现前观行而断我见、我执等。既然有此根本识如来藏入胎而出生了名色，那么断了三界有之集而断我见、我执以后，舍报入无余涅槃时灭尽名色，当然还是有这个根本识如来藏继续存有，所以无余涅槃绝对不是断灭空。而如来藏独存的境界就是无余涅槃，其中都无六根、六尘、六识，所以绝对寂静、迥无热恼而说清凉、如来藏恒存而说真实，证明涅槃不是断灭空的代名词，不该说无余涅槃的灭尽境界是断灭空。

所以说，涅槃绝非坏灭法、断灭空，亦有《杂阿含经》

¹² 《长阿含经》卷 10，《大正藏》册 1，页 61，中 8-14。

卷 2 为证：

如是我闻：一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。尔时，世尊告诸比丘：“我今为汝说坏、不坏法。谛听，善思，当为汝说。诸比丘！色是坏法，彼色灭涅槃是不坏法；受、想、行、识是坏法，彼识灭涅槃是不坏法。”佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。¹³

语译如下：

【如是我闻：一时，佛陀住在舍卫国的祇树给孤独园。那个时节，世尊告诉诸比丘说：“我如今为你们演说坏法、不坏法。详细地听着，要善于思惟，我将为你们演说。诸比丘们！色阴是可坏之法，那个色阴消灭后的无余涅槃是不可坏之法；受、想、行、识四阴都是可坏之法，那个识阴消灭后的无余涅槃是不可坏之法。”佛说完此经以后，诸比丘们听闻佛陀所说，全都欢喜奉行。】

这表示灭除全部五阴自我以后，并非断灭空，而是不可坏的常住法；这个不可坏的常住永恒的无余涅槃中，正是能出生名色的“识”——阿赖耶识改名为异熟识——离六尘独自存有，所以不是断灭空。但这个识是能生名色的识，不是“名”所含摄的识阴中的意识，意识是被“识”所生的“名”中的识阴中的一个识，是被“识”所生之生灭识，不是能生意识、能生识阴的常住“识”，常住识是恒而不坏的识，所以祂独存而名为无余涅槃时，无余涅槃就是不可坏的法性，这也证明

¹³ 《杂阿含经》卷 2，《大正藏》册 2，页 12，中 25-下 1。

无余涅槃不是断灭空。

又，信有离见闻觉知的第八识独存常住不坏，信有离见闻觉知的第八识常住不坏，信有能生名色的第八识常住不坏，方能证涅槃；佛于《中阿含经》卷 24〈因品 第 4〉中复举七种识住及二种识入境界说明皆是三界生死法，不可仗恃，要依“不见”诸“有”之“神”，方能证涅槃：

佛言：“阿难！或有一不见觉是神，亦不见神能觉，然神法能觉，亦不见神无所觉。彼如是不见已，则不受此世间；彼不受已，则不疲劳；不疲劳已，便般涅槃：我生已尽，梵行已立，所作已办，不更受有，知如真。阿难！是谓增语，增语说传，传说可施设有。知是者，则无所受。阿难！若比丘如是正解脱者，此不复有见如来终，见如来不终，见如来终、不终，见如来亦非终亦非不终，是谓有一不见有神也。”¹⁴

语译如下：

【佛陀说道：“阿难！或者有一比丘了知不见不觉者是精神，亦不曾看见这精神能觉，然而这个精神之法却是能觉，也不曾看见这个精神对所应知的事情无所觉。那个比丘像精神这样子不见一切法以后，就不再领受这个五阴世间；他不领受五阴世间以后，心中则不疲劳；不疲劳以后，便取般涅槃而说：我生已尽，梵行已立，所作已办，不更受有，知如真。阿难！这就是所说的增语，以这个增语而

¹⁴ 《中阿含经》卷 24，《大正藏》册 1，页 580，中 17-26。

演说流传，流传演说时可以施设为真实有。知道这个正理的人，就不再有所受。阿难！如果比丘像这样子正解脱的话，这就不会再有看见如来终没，看见如来没有终没，看见如来终没、不终没，看见如来亦非终没亦非不终没，这就说有一个不见三界有的精神啊。”】

这就是说，有一个**精神**能出生六根、六尘、六识等名色，这个精神对六尘境界却都无知无觉，然而这个精神又不是全无知觉，因为对于祂自己所运作的种种法都是有知有觉的，这就只有第八识才能如此，所以 世尊说：“不见觉是神，亦不见神能觉，然神法能觉，亦不见神无所觉。”开示了这个道理以后，世尊又说三界一切色阴都是依此“神”而施設，七识住、二处也都是依此“神”而施設，八解脱也是依此“神”而施設。换句话说，此“神”是能生万法的精神，能生之法恒而常住，性如金刚方能恒住不坏，是故此“神”所生之名色灭尽而名为无余涅槃时，其实仍然是此“神”独住而不与万法为侣的绝对寂静境界，名为涅槃。由此证明涅槃不是断灭空。（待续）

導師法語

◎大乘法中从来都不执著外表上的出家与在家，在大乘法中是一视同仁的；不但在法上如此，单说每半月诵菩萨戒时就已经不管你是在家、出家了：先受戒的在前坐，后受戒的在后坐。先受戒者以在家身而搭缦衣参加诵戒，当然坐在前面；诵戒时都是已经如此了，何况是从法上来说，当然更不理会在在家身或出家身了。所以大乘法的实证阶位怎么排呢？是十信、十住、十行、十回向，然后是初地到十地、等觉、妙觉。如果你的证德高，你就坐到前面来，说法听经时你都坐到前面来；证德较低，就坐后面去。在大乘法中从来都不管出家或在家身，一视同仁，都是菩萨；都只有一个身分，叫作菩萨，不管男女、老少、出家在家身分。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第二辑，正智出版社，2009 年元月初版首刷，页 285。



般若中觀

游正光老師

（连载十）

又《大智度论》同卷 龙树菩萨也为佛习气永尽，阿罗汉、辟支佛未断习气之原因作整个详细开示如下：

问曰：“诸阿罗汉、辟支佛同用无漏智，断诸烦恼，习何以有尽、不尽？”

答曰：“先已说智慧力薄，如世间火；诸佛力大，如劫尽火。今当更答：声闻、辟支佛集诸功德、智慧不久，或一世、二世、三世。佛智慧、功德于无量阿僧祇劫广修、广习，善法久熏故，于烦恼习无复余气。复次，**佛于一切诸功德皆已摄尽故，乃至诸烦恼习气永尽无余。何以故？诸善法功德消诸烦恼故；诸阿罗汉于此功德不尽得故，但断世间爱直入涅槃。**复次，佛断结使，智慧力甚利，用十力为大刀，以无碍智直过故断，诸结使尽无复遗余。譬如人有重罪，国王大瞋，诛其七世根本，令无遗余。佛亦如是，于烦恼重贼，诛拔根本，令无遗余。以是故说：‘欲以一切种智，断一切

烦恼习，当习行般若波罗蜜。’”¹

《大智度论》卷 27 开示：声闻、辟支佛仅断除世间爱，亦即断了三界爱的烦恼现行，其所得功德、智慧时劫很短，乃至可能仅有一世、二世或三世而已，不如诸佛久劫修集功德、智慧。因此二乘人畏惧生死轮回苦，心得决定终不改易，于舍寿后入无余涅槃。诸佛经过无量劫的修行，不仅断除了三界世间爱的分段生死，而且也断了三界世间爱的习气，以及无始无明的变易生死。于成佛后，仍然依照初地前所发的十无尽愿，继续利乐有情无有穷尽，所以功德、智慧远远超过声闻、辟支佛，不是声闻、辟支佛所能比拟的。

由上面经与论开示，很清楚告诉大众：佛已经永断习气种子随眠，声闻、辟支佛仅断除三界爱烦恼的现行，不断三界爱的习气种子随眠，更不断无始无明；所以声闻、辟支佛仍然有习气存在没有断除，这也是经中或论中所说的**余气**²。譬如毕陵尊者伽婆蹉，五百世为尊贵的婆罗门，因为使唤奴婢习惯了，今世遇缘，使唤的习气不经意就流露出来，如《大智度论》卷 2 开示：

复次，长老必陵伽婆蹉常患眼痛，是人乞食，常渡恒

¹ 《大智度论》卷 27〈序品 第 1〉，《大正藏》册 25，页 261，上 26-中 12。

² 余气，亦名残气，也就是残留的烦恼，如《大般涅槃经》卷 12〈圣行品 第 19〉开示：“声闻缘觉亦复如是。以有爱习之余气故。不能得成阿耨多罗三藐三菩提。”《大正藏》册 12，页 682，上 19-20。又《大智度论》卷 2〈序品 第 1〉也开示：“阿罗汉、辟支佛虽破三毒，气分不尽，譬如香在器中，香虽出，余气故在。”《大正藏》册 25，页 70，下 4-6。

水，到恒水边弹指言：“小婢！住！莫流！”水即两断，得过乞食。是恒神到佛所白佛：“佛弟子必陵伽婆蹉常骂我言：‘小婢！住！莫流水！’”佛告：“必陵伽婆蹉忏悔恒神！”必陵伽婆蹉即时合手语恒神言：“小婢莫瞋！今忏悔汝！”是时，大众笑之，云何忏悔而复骂耶？佛语恒神：“汝见必陵伽婆蹉合手忏悔不？忏悔无慢而有此言，当知非恶，**此人五百世来，常生婆罗门家，常自憍贵，轻贱余人，本来所习，口言而已，心无憍也。**”³

毕陵尊者本身是一位三明六通的大阿罗汉，患有眼疾，又需要经常过恒河乞食，因为遵守世尊教诲，不敢随便使用神足通过河。因为无法过河的缘故，毕陵尊者于是观看恒河神到底是谁？知道原来是“她”，所以对恒河神说：“小婢！小婢！把水停住，不要流动，让我过河！”恒河神听了，知道毕陵尊者是一位阿罗汉，不敢怠慢，于是赶快将河水分开，让毕陵尊者过河。可是堂堂一位恒河神被说成小婢，是可忍，孰不可忍，因此向佛告御状。佛差人找毕陵尊者过来问清楚。问了以后，知道毕陵尊者不对，要求毕陵尊者向恒河神忏悔。毕陵尊者谨遵佛的意旨，合掌向恒河神忏悔说：“小婢！不要起瞋！我向你忏悔！”在场的大众听了都笑翻了，原来毕陵尊者仍然唤恒河神为小婢。佛于是借这个因缘向大家开示：“毕陵尊者五百世以来，生为尊贵的婆罗门家，恒河神曾经为毕陵尊者小婢，因为使唤惯了，习气使然，所

³ 《大智度论》卷2〈序品 第1〉，《大正藏》册25，页71，上17-28。

以才会叫恒河神为小婢，不是心中有憍慢的缘故。”由论中开示可知：毕陵尊者虽然贵为阿罗汉，但是习气随眠仍然未除，遇到往昔五百世曾为家中小婢的恒河神时，使唤的习气不经意就出现了，并不是毕陵尊者心中有憍慢的缘故。又譬如：

此贤劫中，波罗奈国有佛出世，号曰迦叶。于彼法中有一比丘，常行劝化，一万岁中，将诸比丘处处供养。于后时间，僧有少缘，竟不随从，便出恶骂：“汝等佞戾，状似毒龙。”作是语已，寻即出去。以是业缘，五百世中受毒龙身，心常含毒，触娆众生。**今虽得人，宿习不除，故复生瞋。**佛告诸比丘：“欲知尔时劝化比丘恶口骂者，今须菩提是。由于尔时供养僧故，今得值我，出家得道。”⁴

须菩提本身是一位三明六通的大阿罗汉，因往昔在 迦叶佛时曾为比丘，一时没有得到顺心，便起瞋心骂另一位比丘为毒龙，所以舍寿后下堕傍生道，五百世为毒龙，因此瞋心很重，今世虽然在 释迦世尊座下成为三明六通的大阿罗汉，但仍有瞋的习气存在，使得今世有很多师兄弟，譬如难陀比丘等人，不喜欢与须菩提亲近。所以须菩提与众生的善缘比较薄，这也是须菩提于师兄弟众中最晚成佛的原因。又譬如：

如**摩诃迦叶瞋习**故，佛灭度后集法时，勅令阿难六突吉罗忏悔，而复自牵阿难手出：“不共汝漏未尽不净人

⁴《撰集百缘经》卷 10〈诸缘品 第 10〉，《大正藏》册 4，页 250，中 13-22。

集法。”⁵

摩诃迦叶（声闻的大迦叶）因为多生瞋息未除故，于 佛灭后结集法时，令阿难向大众忏悔六突吉罗⁶的过失，并说：“不与有漏未尽、不清净的人一起结集！”又譬如：

蜜婆私诤阿罗汉五百世在猕猴中，今虽得阿罗汉，犹腾跳树木，愚人见之即生轻慢：“是比丘似如猕猴！”

是阿罗汉无烦恼心，而犹有本习。⁷

蜜婆私诤本身是一位三明六通的大阿罗汉，因为曾经五百世为猕猴，所以今世虽然贵为阿罗汉，仍有猕猴跳跃躁动的习气存在，所以常遭到愚痴无智的人毁谤。又譬如：

佛言：“有罗汉名憍梵钵，已得阿罗汉道，反作牛飼。”

弟子问佛：“何以故？”佛言：“**是比丘前世宿命时，**

七百世作牛，今世得道，余习未尽故。”⁸

憍梵钵提本身是一位阿罗汉，曾七百世为牛，所以今世仍然有牛的反刍及咀嚼的习惯存在，不时地将吃进的食物吐出来，像牛一样咀嚼着。因为这样的缘故，常遭世人指指点点、引人非议，所以 佛叫憍梵钵提到忉利天，接受天人供养，一

⁵ 《大智度论》卷 27〈序品 第 1〉，《大正藏》册 25，页 260，下 17-19。

⁶ 六突吉罗就是六种恶作、六种轻垢罪，亦即大迦叶责备阿难有六种过失：不问佛小小戒、请佛允许女人出家、以佛阴藏相示女人、不请佛久住世间、佛索水而不与、允许女人先礼，以致污舍利。

⁷ 《大智度论》卷 84〈三慧品 第 70〉，《大正藏》册 25，页 649，下 10-13。

⁸ 《佛说处处经》卷 1，《大正藏》册 17，页 527，上 2-5。

者、避免世人不明就里，妄加毀謗，因而造下毀謗阿罗汉无边罪业，未来要受苦果。二者、天人都知道憍梵钵提是一位阿罗汉，名为应供，不仅不会毀謗，反而会供养阿罗汉，来培植及长养自己的善根与福德。

既然已知道阿罗汉仍有习气种子随眠存在，接下来要探讨什么是习气种子随眠？以及为什么会有习气存在？又该如何断？所谓习气种子随眠，就是一种习气、习性、惯性，也就是某种习惯不经意，而且经常性的行为出现。因此在生活上，某一种烦恼不经意而且经常不断地出现的行为，就是习性，如论中开示：

烦恼习名烦恼残气，若身业、口业不随智慧，**似从烦恼起**。不知他心者，见其所起，生不净心，**是非实烦恼，久习烦恼故**，起如是业。譬如久锁脚人，卒得解脱，行时虽无有锁，犹有习在。如乳母衣，久故垢着，虽以淳灰净浣，虽无有垢，垢气犹在。衣如圣人心，垢如诸烦恼，虽以智慧水浣，烦恼垢气犹在。⁹

龙树菩萨开示：习气名为烦恼残留之气，好像是烦恼一样，其实不是真正的烦恼，因为阿罗汉已经将烦恼现行断除，但仍有烦恼习气种子随眠没有断除，别人不知道这是习气种子随眠，以为是烦恼的现行。就好像在衣柜里放置樟脑丸，久而久之，衣服上面就会有樟脑的味道，就算你将樟脑丸取出，隔了一段时间，衣服仍然有樟脑的味道不散。譬如阿罗汉吃

⁹ 《大智度论》卷 27 〈序品 第 1〉，《大正藏》册 25，页 260，下 2-9。

到美味佳肴，也会起轻微的贪，但是不会再贪第二口，这就是只断现行而不断习气种子随眠表征。又譬如有人当面骂阿罗汉，阿罗汉绝不会回骂，因为他已断烦恼现行，可是他不高兴不跟你说话，面无表情地转头就走了，这表示阿罗汉还有瞋的习气存在，没有断除。

又譬如在佛世，如果某甲说某乙阿罗汉不是阿罗汉，某乙阿罗汉还是会有瞋的习气现行，仍然会举椎打云板集众，要求某甲公开忏悔，避免某甲因为毁谤某乙阿罗汉，成就毁谤贤圣重罪，未来要下堕地狱受苦。

接下来，在日常生活中，如何观察习气的存在？知道以后，就可以面对它、消除它，以减少一些不好的习气。譬如养猫的人会发现，猫在大小便后，会有拨土将大小便掩盖的习惯；就算没有猫妈妈从小教导，或者没有土可拨，猫仍然会有拨土的动作出现。又譬如养狗的人会发现，有些狗生病时，没有狗妈妈教导，它会自己去找草来吃治病。又譬如鸟在啄食时，每啄一次，就会左右转头、翘尾巴，观察周遭的环境有没有危险，并且躁动不安的跳跃着，深恐被人抓着，从此生死两别。又譬如草食动物，如羚羊、鹿、牛、象等，刚出生不到几分钟，妈妈也没有教导，它自己会很努力地学习站起来，尽管它刚站起来时总是东倒西歪、跌跌撞撞的，非常不稳。又譬如刚出生的草食小动物，如果发现有危险出现，没有妈妈教导，自己就会躲在草丛里一动也不动，并与草丛环境融为一体，不容易被掠食动物发现；一直到危险过去了，才会从草丛里出来。又譬如小鳄鱼刚从卵中出生，就

会集体出声引鳄鱼妈妈前来帮助，以离开孵化地。又譬如鸟类的鸛，如果有二只刚出生不久的小鸛，这二只小鸛自然而然就会争食、斗争，乃至将同袍手足杀死，以获得全部食物来长养自己。又譬如锥齿鲨在母胎里，没有母鲨教导，自己就会手足相残，以便获得食物而得以成长及出胎。又譬如刚从沙坑里出生的小乌龟，没有乌龟妈妈教导，就知道要往大海里走，不会往与大海相反方向走。又譬如刚出生的猪鼻蛇，没有妈妈教导，遇到危险时就会装死、吐舌、发出腐臭的味道，假装已经死亡多日；待其观察危险过了以后，自己翻身又活过来了。又譬如小眼镜蛇，刚出生没有多久，遇到危险时，就会将身体弓起来，并将皮折张开来，让自己的身体看起来比平常大，以此来威吓他人保卫自己，避免被其他掠食者吃掉。又譬如袋鼠的胎儿属于早产的胎儿，大约是一粒花生米那么大；于出胎后，不需要袋鼠妈妈教导，自然而然就会往妈妈的育儿袋方向爬，去找育儿袋里面的乳头吸吮乳汁。又譬如刚出生的胎儿，肚子饿了，或者大小便弄脏、弄湿了屁股，感觉不舒服，不需要人教导，自己知道会哭；待其父母喂食了，或者换了干净尿布后就不哭了。又譬如看见手上有毒虫等物，自然而然就会将手迅速摆动，将彼甩掉，避免自己受害。又譬如现代人，平常使用电脑习惯了，哪一天没有用电脑，就会觉得怪怪的，这表示已经养成使用电脑的习惯，突然的改变，会让人觉得不习惯。又譬如过去世曾当过官，养成当官应有的威仪习气，所以比较严肃，不容易与他人亲近，导致今世仍然有这种习气存在，他人看了，觉得这个人很严肃，很难以亲近；须待他人与这个人相处后，

才会知道他并不如表面那么严肃，其实很容易与人相处。又譬如有些人今世在音乐、美术、绘画、数学、棋艺等等世间法上稍加熏习后，会比其他的人更容易驾轻就熟，乃至出类拔萃，这表示此人过去世曾熏习此类的世间法，因此种子含藏在个人的如来藏内，今世有机会接触到这一类的世间法，就会勾起往世所熏习的种子出现，因此比一般人更快完成世间法的熏习，乃至在同侪中脱颖而出。又譬如刚要发脾气的时候，意识已经观照到自己要发脾气，也很理智告诉自己不可以发脾气，可是脾气还是发起了，这就是瞋的习气现起。又譬如留有长头发的女众，因为低头或者其他原因，导致一边的头发垂下来，经常地有用手将侧边的头发调整到耳朵后面的动作出现。又譬如平常熏习某一首歌习惯了，只要起一个作意，歌词就在脑中出现，并且随口唱出，或是不需要用嘴唱，歌词就在脑中直接出现，不仅有声音出现在脑海中，就连身体也随着歌词的内容及拍子而随之起舞。诸如上述所说种种习气，在日常生活举目可见，只是你有没有仔细去观察、去了知而已。如果没有仔细去观察、去了知，表示你根本不知道什么是习气。既然连习气是什么都不知道，更遑论能改变习气了。如果你观察到了，也知道了什么是习气，未来可以透过种种境界去改变习气，乃至将不好的习气断除无余。

为什么会有习气存在？乃是无始劫以来“种子生现行，现行熏种子”熏习所产生的结果，导致某种不经意且重复性的行为发生，这就是习性，亦名惯性。所谓“种子生现行”，乃是如来藏依于七转识熏习所得的种子，于某种因缘出现

后，能生起七识心种子现行去运作。所谓“现行熏种子”，就是七识心相应的种子现行熏习诸法后，必定会落谢如来藏内而长养如来藏中所含藏的种子，与先前的种子多少有所改变及差异。“种子生现行，现行熏种子”这二者，如同一个循环一样，不断地现行生住异灭及熏习，不断地落谢及改易如来藏所含藏种子内容，如此不断地进行着、不断改变如来藏所含藏种子内容，使得每一个人所熏习、所表现出来的行为都不一样。诚如俚语所说：一样米养百样人¹⁰，譬如同样在医院的婴儿室中，可以发现每个小孩习惯不一样，有的小孩很安静，有的小孩很好动，有的小孩很会哭闹等。又譬如久处于黑暗的鱼，由于眼根平常所见都是暗色，没有差别，所以眼根所见变成不是很重要，反而是眼根以外的器官，譬如耳根、身根等变成很重要。因为久熏习以后，鱼的眼根渐渐退化，可以看见久处黑暗的鱼，虽然仍具有眼根的模样，可是它的眼根已经退化。这就是经过熏习，以及“种子生现行，现行熏种子”所得的结果。

既然知道什么是习气，就要去观察自己有什么好的习气，如何去增益；有什么不好的习气，如何去断除。譬如，某甲如来藏的种子有五分的清净，因为某甲不断地熏习白品法（善法、清净法），使得如来藏种子起了现行（种子生现行），去熏习白品法，有了一分清净后，落谢在如来藏内，改变某甲的如来藏种子成为六分的清净（现行熏种子）。如是不断“种子

¹⁰ 比喻人我之间思想与行为各有不同，参见教育部重编国语辞典修订本网址：<http://dict.revised.moe.edu.tw/>，撷取日期：2011/11/10。

生现行，现行熏种子”，使得某甲如来藏心体内种子不断地变异、不断地增益清淨，乃至最后得以究竟清淨。反之，熏习黑品法（恶法、不淨法）也是一样，透过不断“种子生现行，现行熏种子”熏习黑品法，使得某甲如来藏心体内种子不断地变异、不断地增益染污，乃至究竟染污。又譬如小孩小时很天真无邪，但是受到后天环境熏习善法或恶法的影响，导致后来变好或变坏的结果出现，这就是熏习的结果，也是世间人所认知的近朱者赤、近墨者黑的道理。又譬如抽烟的人，因为经常抽烟的关系，导致后来成为烟癮；当烟癮出现时，就会想抽烟，如果不抽烟就会很难受，这是因为经常熏习后成为一种惯性，导致烟癮出现时，不得不去抽烟来满足自己的欲求。因此抽烟的人想要戒烟，就必须经过一段痛苦的戒烟过程，这需要有坚强的毅力，才有办法戒烟成功，才能将以前熏习抽烟的习惯慢慢改变成不抽烟。同样的道理，有人熏习恶法，譬如吸食吗啡、大麻、K他命、安非他命、摇头丸、笑气、浴盐等毒品，等到毒癮发作了，如果没有继续吸食此类的毒品，将会很痛苦、很难过。

从上面的分析，可以得到二件事情：第一件事情，修行乃是透过一连串的“种子生现行，现行熏种子”的过程，在历缘对境中，去改变如来藏所含藏种子的内容，使得如来藏种子清淨，乃至究竟清淨，不再变异，那就是成佛；或者使得如来藏种子变得更加染污，乃至要下堕三恶道受无量苦。第二件事情，要改变习气种子随眠是很辛苦的，必须经过长时间一次又一次不断地忍受痛苦、不断地改变习气，才有可

能改变成功。以此类推，每一个人过去无量劫之每一世，也包括今世在内，熏习了许多习气，所以吾人自无始劫以来，有无量无边的习气存在（不是不存在，只是大多数众生不知道，或是自己有没有发现而已），因此菩萨要透过“种子生现行，现行熏种子”的方法，于成佛之道的第一大阿僧祇劫，将这些现行烦恼性障永伏如阿罗汉，可以将三界爱现行之思惑断尽而不断，留下最后一分思惑以继续取得未来世的五蕴身继续佛道之修行。然后，于第二大阿僧祇劫断除三界爱习气种子随眠，于第三大阿僧祇劫将异熟愚断除，这也是菩萨要经过三大阿僧祇劫修行，去将烦恼现行、烦恼习气，以及无始无明的上烦恼全部汰换到究竟清净才能成佛的道理。

基于上面所说，笔者经常听到有人想一下子改变某种不好的习气，那是不太容易的，这是因为今世已经熏习习惯了，乃至有些习性是经过无量劫熏习成就，不是马上可以改变的，正如世俗人所说：“江山易改，本性难移。”¹¹ 这比喻人的本性、习性很难改变。虽然习性不容易改变，但还是可以改变，只是比较困难、比较缓慢而已。正确的作法是：如果知道是不好的习性，在日常生活中，透过“种子生现行，现行熏种子”去改变，也就是历缘对境一次又一次去熏习、去改变它，去忍受不便、去忍受痛苦，未来才有机会扭转习气，乃至要经过多生多劫，才能将不好的习性汰换清净。譬

¹¹ 山河的面貌随年月而有变化，而人的禀赋性格却根深蒂固，比喻人的本性极难改变，参见教育部重编国语辞典修订本网址：

<http://dict.revised.moe.edu.tw/>，撷取日期：2011/11/10。

如菩萨在习种性之十住阶位，仍然有很多习气存在，只是菩萨在别相智上用心，不是在习气断除上用心，所以不容易断除习气，待转入十回向位修行，也就是进入《楞严经》所说的色阴区字的范围继续修行，于十回向位快满心的时候，性障永伏如阿罗汉的菩萨三果，并于第一大阿僧祇劫结束前，成就如梦观后，可以将思惑断尽成四果而不断，转入初地修无生法忍智慧，开始断除习气种子随眠。如是一一成就初地、二地所应断除习气种子随眠，转入三地修行。于三地快满心的时候，加修四禅八定、四无量心、五神通，发起三昧乐意生身，不仅圆满三地应有的功德，而且也成就色阴尽的境界，将色阴的习气种子随眠断除，转入四地修行，同时也进入受阴区字的范围。如是菩萨于四地、五地，对于四圣谛以无生法忍分别进行创观及重观，一一详细及深入观行，因而圆满四地、五地功德，转入六地修行。于六地，对于因缘法以无生法忍详细观行，于六地快满心的时候，成就似有非有现观，不仅圆满六地功德证灭尽定，而且也成就受阴尽的境界，将受阴的习气种子随眠断除，进而转入七地修行，同时也进入想阴区字的范围。菩萨转入七地修行，并于快满心的时候，成就如犍闼婆城现观，不仅圆满七地功德，证得念念入灭尽定，断除了分段生死，而且也成就想阴尽的境界，将想阴的习气种子随眠断除，转入八地修行，同时也进入行阴区字的范围。如是菩萨于八地、九地、十地修行。于十地满心的时候，成就大法智云，不仅圆满十地功德，而且也成就行阴尽的境界，将行阴的习气种子随眠断除，转入等觉位修行，同时也进入识阴区字的范围。在等觉地，菩萨已经不需要修学

任何法门，所以百劫专门修福德，为了成就菩萨的三十二大人相，以及八十种随形好，所以无一时非舍身时，无一处非舍命处，只要众生有所需求，不管内财、外财，统统布施出去。于百劫修集圆满，上生天上。于因缘快成熟时，事先派遣菩萨们诞生人间，以安排自己成佛的因缘。并于因缘成熟诞生人间，于菩提座下，一手按地明心，上品妙观察智、上品平等性智、大圆镜智现前；夜睹明星眼见佛性，成所作智现前，不仅断除了变易生死，而且也成就了识阴尽的境界，将识阴习气种子随眠断除，成为四智圆明的究竟佛。由此可知：一者、菩萨经过二大无量数劫才断除五阴的习气种子随眠，不是于一世可以将习气种子随眠断除的，因此，想于一时、一世将某些多生多劫习气断除，那不是一件容易的事。二者、断除习气种子随眠是要一次又一次去改变它，才有可能成就的。既然习气要经过多次，乃至多生多劫才能改变它，显然断除习气种子随眠真的不容易，是一件痛苦的事，不是快乐的事，这需要时间、毅力来改变它。

综合上面可知：菩萨经过三大无量数劫修行，不仅断一念无明现行之分段生死，而且还断除习气种子随眠，以及无始无明随眠之变易生死，成为四智圆明的究竟佛。二乘仅断一念无明现行、断分段生死而已，还有习气种子随眠，以及无始无明存在未断，但不妨二乘四果人解脱三界轮回生死而入无余涅槃；但是菩萨如果不断一念无明的习气种子随眠，以及无始无明，就会妨碍菩萨证大菩提果，所以菩萨要经过三大无量数劫，才能断除二障，成为无上正等正觉。

第七点：菩萨不断烦恼而证菩提，亦即菩萨不须断尽烦恼障（我执、我所执）而证菩提，但是二乘人断尽烦恼却不证菩提。从第六点结论可知，二乘仅断一念无明的现行而已，还有习气种子随眠及无始无明未除，但不妨二乘四果人入无余涅槃，已断分段生死故。菩萨经过三大无量数劫修行，不仅断一念无明的分段生死，而且还断习气种子随眠，以及无始无明随眠的变易生死。然而探究菩萨于明心见道的时候，仅断除一念无明的见一处住地烦恼而已，其他欲界爱、色界爱、无色界爱的我执、我所执烦恼还没有断除，因此，菩萨明心证真如，虽然已断真见道所应断的见惑烦恼，可是还有修所断的我执、我所执烦恼未尽，不过菩萨已经知道二乘人所证的无余涅槃境界为何，这样的智慧证境不是二乘人所能了知，因为二乘的四果人将一念无明的烦恼现行断除，于舍寿后，入无余涅槃，而说已证涅槃，但是他还是无法了知菩萨所证的本来自性清净涅槃为何，更何况他入了无余涅槃，五蕴十八界皆灭，哪还能证涅槃？根本没有阿罗汉证涅槃嘛！可是 佛方便说：二乘人证涅槃。又二乘人虽然知道无余涅槃的境界是没有任何一法存在，是要断除烦恼现行后才能证得，根本无法想象菩萨不断尽烦恼，却又知道无余涅槃的境界为何，因此当菩萨解说不断烦恼而证菩提时，阿罗汉当然百思不解，可是又无法反驳，只能口挂壁上，乖乖地听菩萨说法。

又菩萨断了见惑，没有断除思惑烦恼而证本来自性清净涅槃时，知道二乘人断烦恼所证的无余涅槃本际，其实就是菩萨所证的本来自性清净涅槃：没有六根、六尘、六识，也没

有任何一法存在之极寂静境界。虽然二乘人如同菩萨一样，知道无余涅槃本际是极寂静的境界，可是无余涅槃本际、本来自性清净涅槃在哪里，二乘人不知道。既然二乘无学连菩萨所证的本来自性清净涅槃之所在都不知道，更何况能知上于本来自性清净涅槃之不住生死、也不住涅槃的无住处涅槃境界？

从上面的说明可知：一者、菩萨不须断尽烦恼障而证菩提（涅槃本际），但是二乘人虽断尽烦恼障却不证菩提（涅槃本际），虽然二乘人可以入无余涅槃，可是不知道菩萨所证无余涅槃本际——本来自性清净涅槃——在哪里，所以二乘人面对菩萨说法，不敢置喙一词，以免菩萨藉此机缘更说甚妙法，让二乘人无法回辩，如同 佛的十大弟子，无有一人敢回应 维摩诘居士的说法。二者、二乘人所证的无余涅槃，乃是 佛方便说，不是究竟说，是 佛为二乘人而从佛菩提中特别析出解脱道来建立的化城，只是佛菩提中极小的一部分，是让二乘人可以止息的地方，但不是究竟处，真正的究竟处是 佛要让二乘人回小向大，证得本来自性清净涅槃后，再分证大乘有余涅槃，以及大乘无余涅槃而不取证，故意留一分思惑润未来生，取得后世的五蕴身继续修行，未来才有可能证得佛地无住处涅槃的大菩提果。（待续）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载二十三)

密教之“一切如来”聚会的虚妄见

密教的密续中说：“一切如来聚会”，然而法界实情是：

- (1) **《地藏菩萨本愿经》**：《地藏菩萨本愿经》中显示无边无量不可数的佛身。在真实的佛经里有几个例子，例如《地藏菩萨本愿经》中，地藏菩萨在忉利天时，有诸佛现身，这个因缘是这些诸佛都是因为地藏菩萨救护而成就佛果，因此来庄严这个法会，作证地藏菩萨的不可思议救度众生的悲愿是由于这样孝养众生的因缘而现起，让学人了解应该发起如是殊胜无私的菩提心来孝顺一切众生而能度脱究竟成佛。
- (2) **《梵网经》**：《梵网经》中，毗卢遮那佛要对其应化身说法，来传授菩萨戒，因此无量无边的化身——释迦牟尼佛——出现，代表这菩萨戒是无量世界菩萨所持受，是尽未来际受，是一切诸佛所制所说，因此显示不可思议数量的化

身佛同时现起于一处的庄严场面。

- (3) **《法华经》**：《法华经》中，多宝如来曾经发过誓愿，当诸佛宣演《法华经》时，祂要现出“多宝塔”，来为这不可思议的《法华经》作证，令世人信受如来涅槃常住的真谛与摄受众生的本怀。又为了显示佛身之不可思议，因此说要请宣演《法华》之应身佛 释迦如来集合一切其所化现的分身，才能开启“多宝塔”，令世人震撼于这巨大的场面而生起恭敬心，从而信受佛语；所以，释迦牟尼佛的十方无量无边的化身，一起俱现于娑婆世界的法会道场。
- (4) **没有因由的密教法会**：然而，密教在这部密续中，并没有如上的因由，其中所能做的事情，只要一尊佛就可以简单变现成就，何必所有“一切如来”现身聚会呢？
- (5) **超佛与一切如来**：再者，密教思想中心是这男女合修之双身法，于是最后会架空“一切如来”，成为“一切如来”并不包含“密教毗卢遮那佛”在内的诡异说法，最后将“密教毗卢遮那佛”（密教大日如来）放置在“一切如来”之上而成为“超佛之佛”，因为这密教毗卢遮那佛是男女性爱教法的真正教主。这同时表示说“一切如来”代表了旧时代的佛教诸佛，证量不及新时代的密教五方佛。到后面遇到这剧情时，再来详细解释，在此先有个概念，这样才能了解为何出场的是“一切如来”。
- (6) **密教与佛教一切如来**：密续以“一切如来”现身的浩大场面来为后面情节铺路，密教要让学佛人了解的是这

“一切如来”代表佛教诸佛如来，而“密教佛菩萨”则是在这“佛教一切如来”之上。这也是等到后面的情节再来说明，在此可以先有个概念。

密教的“身口心金刚”的虚妄想

这段密续说：“‘如来’是身口心金刚。”然而，法界实情是：

- (1) **金刚与身**：佛经提到“金刚那罗延”身，比喻护法菩萨们大力士的色身，是犹如“金刚”而不可摧毁，如此来描述“金刚力士”，比喻佛法之中如是色身健壮，可堪赋予护法的重责大任。又往生到极乐世界的菩萨们都是金刚那罗延身，虽然是莲花化身，却如是勇健而不可摧折、不可破坏，能够护持正法。
- (2) **金刚与法身**：佛法以“法身”为身，此法身即是法界的真实相，所以说“一法身”，并不是以密教所施设的“金刚”为身。佛法是用“金刚”作为比喻，形容“法身”永远不会坏灭，不可损害，不可破坏，永远真实如如。因此佛法既然是以“法身”就是金刚，就是以法身之理而唱说一乘正道，然而不知道此实际理地的密教却反而以“色法”为究竟，又以比喻的形容词汇“金刚”来建立密教的教派，而试图以其建立的“金刚乘”来取代佛教“法身如金刚”的“大乘”，如此即是虚妄附会建立。
- (3) **金刚与身口心**：这执取“色身”与“肉身”的密教无法脱离“有为法”的虚妄想，因此堕于色阴执取之中，又继续统合“身口心”而皆变成密教“金刚”。然而一切

色法都是有为之法，都是逃离不了四大假合，随着地水火风的聚合，也会随着四大的离散而败坏永无究竟。三界中的身口心也是如此，都是无常败坏不可依恃，因此密教回归“金刚”之理，是错将“形容词”当作是真理；而且密教中的核心就是谭崔淫欲道，因此“金刚”是直接以“男性的性器”来建立“密教之道”，如此之密技、密意，更是和大乘法无关。

第二目 成就“谭崔佛”的月轮外道见

《金刚顶经》卷上：

这个时候，“一切如来”云集，在“一切义成就菩萨摩诃萨”端坐于菩提道场时，往诣这道场，而示现出“受用身”，然后对菩萨说：“善男子！你不知道一切如来的真实智忍诸苦行，如何能够证得无上正等觉菩提？”

一切义成就菩萨摩诃萨，由于“一切如来”加以警觉的缘故，即从阿娑颇娜伽三摩地起，来礼敬“一切如来”。¹

¹ 《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷上〈金刚界大曼荼罗广大仪轨品〉：“尔时，一切如来云集，于一切义成就菩萨摩诃萨坐菩提场，往诣示现受用身，咸作是言：‘善男子！云何证无上正等觉菩提，不知一切如来真实忍诸苦行？’时，一切义成就菩萨摩诃萨，由一切如来警觉，即从阿娑颇娜伽三摩地起，礼一切如来。”（《大正藏》册 18，页 207，下 10-15）

宋朝施护翻译的《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 1：“时，一切如来，示现遍满此佛刹中，犹如胡麻，皆悉云集，诣一切义成菩萨坐菩提场所，即为示现受用身，告彼菩萨言：‘善男子！若

这时，这菩萨就说：“世尊如来！愿教示我，如何修行？如何才成就真实智忍？”如是说完之后，一切如来异口同声而告诉这位菩萨说：“善男子！你应当住于观察自心的三摩地，以自性成就真言来念诵……。”

这时，念诵真言而观察自心的菩萨对“一切如来”禀白说：“世尊如来！我已经观察遍知，我清楚地看见自心的形状如同月轮一样。”

此时，“一切如来”就告诉这位菩萨说：“善男子！心的自性光明，犹如月光周遍天下，能圆满一切修持功用，随你所作的修持，而能迅速获得成就。也像是拿起一件素衣，随着染料颜色，迅速染色完成。”²

不能知一切如来真实智忍诸难行行，云何证得阿耨多罗三藐三菩提？是故汝今于此应起勇悍之意，成所作故。’尔时，一切义成菩萨摩訶萨，由诸如来为警觉已，即从阿婆颇那迦三摩地起，顶礼一切如来已，作是白言：‘世尊如来！愿教示我，云何所行？云何是真实智忍？’”（《大正藏》册 18，页 341，下 19-28）

²《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷上〈金刚界大曼荼罗广大仪轨品〉：“白言：‘世尊如来，教示我云何修行？云何是真实？’如是说已，一切如来异口同音，告彼菩萨言：‘善男子！当住观察自三摩地，以自性成就真言，自恣而诵……。’时，菩萨白一切如来言：‘世尊如来！我遍知已，我见自心形如月轮。’一切如来咸告言：‘善男子！心自性光明，犹如遍修功用，随作随获。亦如素衣染色，随染随成。’”（《大正藏》册 18，页 207，下 15-23）

施护所译《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 1：“作是白言：‘世尊如来！愿教示我，云何所行？云何是真实智忍？’，时诸如来异口同音，向彼菩萨咸作是言：‘大士！汝应观察自心三摩

这时，“一切如来”想要使得这菩萨的自性光明心的智慧更加地丰盛，因此便又命令这位菩萨说一真言：“你应该依此真言而发起大菩提心。”

这时，这位菩萨遵从“一切如来”的嘱咐，承如是的旨意，念诵真言而发起菩提心，便说：“像是这天上的月轮的形状，我也见到如是菩提心有如月轮的形状。”³

密教之“一切如来往诣”的虚妄想

在这一段密续的经文中：“认为‘一切如来往诣’这位菩萨的地方，再来示现出受用身。”然而，真实情况是：

地，如是所行，是真实忍，当以自性成就大明，随所乐而诵大明曰：……’时，彼菩萨白诸如来言：‘以世尊一切如来教示我故，我见自心净月轮相。’诸如来言：‘善男子！心自性光明，犹如遍修功行，随作随成，亦如白衣，易成染色。’”（《大正藏》册 18，页 341，下 27-页 342，上 8）

³《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷上〈金刚界大曼荼罗广大仪轨品〉：“时，一切如来，为令自性光明心智丰盛故，复勅彼菩萨言：‘……，以此性成就真言，令发菩提心。’时，彼菩萨，复从一切如来承旨，发菩提心已，作是言：‘如彼月轮形，我亦如月轮形见。’一切如来告言：‘汝已发一切如来普贤心，获得齐等金刚坚固善住此一切如来普贤发心，于自心月轮，思惟金刚形，以此真言……。’菩萨白言：‘世尊如来！我见月轮中金刚。’”（《大正藏》册 18，页 207，下 23-页 208，上 8）

宋朝施护所翻译《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 1：“尔时，一切如来，以自性光明心智丰盛成所作故，为彼菩萨，复说大明曰……。即以如自性成就大明，为令发起大菩提心。时，彼菩萨得诸如来教示，发菩提心已，复白诸如来言：‘世尊如来！如其所有净月轮相，我亦如是得见自心净月轮相。’”（《大正藏》册 18，页 342，上 9-16）

法身与来去：在实相法中，“如来”并没有往诣何处，因为“如来”是真实法身，法身是无形无相，不会来到哪里，也不会去到哪里，并没有“往诣、归回”可说，所以不会有任何需要“先去哪里”的事情发生。如是，如来就是本无去来，没有密续以为的“往诣来去”之误计。又法界中，唯有此真心真实，以法界尚且由此真心流出，如何由此“真心”出生此“法界”后，还需要由此“真心”到祂所出生的“法界”里头走来走去，如是而称为“往诣来去”？

(1) **如来行止与受用身：**诸佛示现“受用身”和“变化身”，是随时可以现起，以“真心”能力无远弗届，不必因为要变化出“受用身”，而出现密教以为的“如来”要“先行”到哪个处所，再来产生“受用身”的虚妄见解。三界诸法都是法身所变现而成就的，如来法身瞬间便能够施作出种种神变，而非是密教以为：如来必须行止安定于一处，才能再产生受用身的不如理作意之想。

(2) **色身见解：**密教迂阔执取于“色身”之想而无法出离，如同大多数没有学过佛法的世人一样，自身局限于“色身”的执取，总是以“色身之想”来“见如来”，因此不免有“一切如来”示现出“受用身”前，要先行走到哪里，才能再现起“受用身”的虚妄见。

密教之“一切如来之受用身”的虚妄想

这段经文同时也提到：“‘一切如来’为了这位菩萨而示现出‘受用身’，而这位菩萨还住于三摩地中。”然而，真实情况是：

- (1) **菩萨与三昧：**密教对于“三摩地”不能如实理解，因为大菩萨行住坐卧之中，都是在甚深而不可思议的三摩地中，能示现出一切功用来利益众生，成就无量阿僧祇的三昧，所以密续在此所说的这密教菩萨“入三摩地”，却连“一切如来”来到面前都不清楚，这样的“密教三摩地”的层次不是大菩萨所行的境地，不能供养诸佛，也不能化导众生，远离甚深的无量阿僧祇三摩地。也就是说，密教是将三摩地当作是一般平常的四禅八定之层次想，不能体会佛法所说的慧门甚深三摩地。
- (2) **佛道的庄严会令菩萨亲往受学：**若是一尊佛要对一位大菩萨有所吩咐，祂的神通威德，能使这位菩萨会直接到佛所示现的道场去听闻教法，不必佛示现出化身到其面前来。菩萨修学越是接近佛地，对于佛越是恭敬，会亲往受学，等觉地的菩萨便如是亲近诸佛受学；因此如果真的“如来”有事嘱咐，不必“一切如来”来到前面示现，这菩萨会自动前往诸佛道场听从付嘱。
- (3) **如来的殊胜受用身与菩萨的威德：**如来不用示现出“受用身”，也能显示无边无尽的教化方便，因此若需要指示大菩萨，如来功德便能直接作意起用，无须一定要变化出“受用身”。同时，大菩萨们不需离开三摩地，也能领略诸佛的嘱咐，而能了解指示。所以，密教之以为“变化受用身”而才能让菩萨知晓意旨，这是执取于“色身想”，执取于“有相”之见，都是对于佛法不能确实理解的虚妄想，只是未断我见的凡夫想象之说。

(4) **大菩萨的甚深境界**：大菩萨很早就能了知诸佛的嘱咐，便能于甚深的三摩地中，出生甚深功用，不用离开三摩地，也能现起诸佛所嘱咐的法事，因此如是甚深三摩地都不是像密教以世人所想的粗浅的三摩地层次，甚至还发生如是“密教诸佛已经到了面前，并且现出受用身，这密教菩萨还兀自在三摩地中茫然无知”的事情，这样是不了解佛法所说三摩地的甚深功用而自行猜想的情节。

(5) **最后身菩萨自住于道场**：最后身菩萨成佛之际，是无师自通，自然智发起，无师智发起，因而自参自悟，得证佛果；因此在此的“一切义成就”菩萨是最后身菩萨，也不会有密教所说的“一切如来”到了跟前来指导的情事。因此说“菩萨”证得无上正等正觉，是要“一切如来”前来开示，这还是密教的虚妄想。

(6) **初地菩萨之证悟无生法忍**：即使是入地菩萨之证悟无生法忍，也不是如同密教之妄想所说，当知入地菩萨尚且是处于被如来呵责的修道阶位，哪里需要“一切如来”全数现身于面前呢？这只有对于佛道是无知者，才会于佛经中的“一切如来”起不如理作意想。再者，初地菩萨也不会得到一切诸佛如来的灌顶，因为佛法中的真实灌顶时是如前所说的十地菩萨即将满心位时；所以，密教要作这“灌顶”剧情的编纂，真的都是远离佛法的虚妄想。

密教之“如来是不如时语”的虚妄想

这段经文提到：“这位菩萨还没有离开三摩地，‘一切如来’在无有对象可以作答语的时候，会异口同声去问这位

菩萨问题。”然而，真实情况是：

- (1) **如来与时语：**如来是“时语”者，究竟了知一切法以及一切问答的时机；所以，一切的问题与答语，以及所面对众生的根器种类，如来都能瞭若指掌；对于“住于三摩地”而“无法回答”的有情，如来更不可能对其提出任何的问题，因为这菩萨没有办法回应的缘故。
- (2) **世间法与问答：**世间了解佛法的人都不会对于还在禅定境界中的人提出问题，若是这人已经在作“深度休息”，其他的人怎么可能会直接去问这人问题而要他回答？是不是应该先叫醒他出定，这样比较合乎实际？
- (3) **诸佛的智慧：**诸佛的智慧无比深邃，如何可以对如是在“粗浅的三摩地”的“菩萨”来示现“受用身”？诸佛也会了解对如是的菩萨来说，并不是示现出“受用身”的时机，如来是时语者，能够随应众生心的根器而为教化，因此，所行所化，一切都会吻合时机，不会有此唐突而不合时宜的问语出现。
- (4) **甚深的三摩地与问答：**最后身菩萨要成佛之前，他所现起的三摩地境界，不会是这样浅薄的三摩地，连诸佛都已经来到跟前还不知道，这是绝对不可能发生的事情。大菩萨在三摩地中，都是能够演变诸法，自在示现教化，这样菩萨所行三摩地的层次不是密教所能够想象。再者，前面也已经提到，对于在最后身菩萨之列的大菩萨，如来也用不着去示现出“受用身”，因为最后身菩萨一定会自参自悟成就佛果。

密教之“如来以问话来警醒菩萨离开三摩地”的虚妄想

这段密续又提到：“这位菩萨需要‘一切如来’提出问题后，来警醒他，才离开了三摩地。”然而，真实情况是：没有一位如来是需要以一般问话来警醒正在甚深三摩地的菩萨的。

(1) **三摩地与声尘**：世间人以为平常可以透过一般问话来叫醒人，然而如果是以世间的禅定三摩地而论，由于初禅本身是近于欲界，一般说在二禅或是之上的禅定，如是的“等至”位中，已经不领受外五尘，对于声音的声尘已经无法受用，因此无法以“一般问话”的“声音”来让“菩萨”离开这样的三摩地。

(2) **甚深三摩地**：真实的大菩萨是以“等持”位来持“三摩地”，他在“等持位”中，还是可以领受五尘境界；而且在如是甚深的三摩地中，大菩萨更不是仅仅止于一个处所而已，除了可以受用诸法，还能于无量世界起无边妙用来作佛事。

(3) **如来之点拨与语言**：佛经所显示的法会中，如来有极殊胜之威德与方便，能直接授意有情，而无须以世间的言语音声来作提点，便能让应机的菩萨从座位起身，向佛来发问。然而，密教却一直是以世间人所想的“言语音声”来编纂密续，这样如何能显示出密教了解如来不可思议的教化威德？

(4) **九次第定**：再者，大菩萨不离供养一切诸佛，因此不会有“一切如来”集体出现而反过来于这位最后身菩萨面

前现身之事情发生。菩萨在三摩地的修学，“四禅八定”与“五神通”已经于三地菩萨位修学事毕，至于“有余依涅槃”的修学，已经于七地菩萨位修学事毕，因此“四禅八定”以及“九次第定”都已于第二大阿僧祇劫修学事毕。因此，如果是佛法“一切义成就”的大菩萨绝对会以不可思议三摩地而现起无边功用利益有情与供养诸佛，不会耽着于定的解脱境界，与世隔绝而无闻无听，还要劳动“一切如来”现身来警示。

(5) **如来与大菩萨**：如果真的有尊佛现身，大菩萨都会因为自身修业增上而察觉，自然离开三摩地，起身礼敬“如来”。然而此处密续显示当“一切如来”到了这菩萨的面前时，这位菩萨竟然还在三摩地中而毫无警觉，这也足以证明这位“密教菩萨”本身修学不足，其三摩地层次无法与真正的大菩萨比肩。所以，这里的“一切如来”不知简择学人根器而却一起唐突地现身到这位学养俱劣的“密教菩萨”面前，这样如何可以称为“如来”？如何有“如来”的实质呢？

(6) **一切如来与佛教**：密续之定义这“一切如来”还有一个很重要的目的，这是因为前面卷次都只是一个引子，目的是要将“一切如来”以及这位“一切义成就”的菩萨带到密教毗卢遮那佛的法会上。根据密续如是写法，大家乍看之下，都会想当然地认为“一切如来”指的就是“佛教一切如来”，所以佛教的一切如来在即将开始的法会上，没有什么地位可言，必须听从密教佛

——毗卢遮那佛为首的五方佛——之号令与训示；尤其在后面的剧情中，编纂者还会刻意宣称一位密教“金刚菩萨”——金刚萨埵——是“一切如来”的“增上主宰”，由他来统理“一切如来”，所以这就是此部密续所要传达的强烈讯息——“密教一位菩萨统治佛教一切如来”——强力凸显密教压倒佛教的绝对态势。

密教之“心如月轮形”的虚妄想

密教认为：“自心是一轮明月的形状，‘心’是有形状的实体。”在前后的两次观行之中，又继续提到：“自心是月轮的形状。”然而，真实情形是：

(1) 无形无相：“心”没有形体可言，“心”没有形状可说，“心”本身无形无相，“心”不是物质，“心”不是物体，不论是“妄心”，还是“真心”，都不是物质，不可能有月轮的形状。“心”不是“色法”，不能以色法来推演想象；“心”并不具备色法的形色和显色，没有物体的长短方圆的形状，也没有物质的颜色，也不会有物质上的质碍。“真妄两种心”都不是物体，不能安立任何形状，也不会和物体的形状来作结合。佛陀在《金刚经》清楚明白地告示：“若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来”⁴，如是破斥《金刚顶经》的说法。所以，密教由“月轮说”、“月轮观”来建立“真心”的修证是不折不扣的虚妄见，无法契合到佛法的正知见中。

⁴ 《大正藏》册 8，《金刚般若波罗蜜经》，页 752，上 17-18 及页 756，中 20-21。

- (2) **识阴与色阴**：密教在“识阴”上，生起自身观察自身之想，认定自己的“识阴”是“自心”，如是将“识阴”当作是“真心”而认贼作父。若执意将“心”加以形体化，变成是“月亮的形状”，如是认定“心”本身是具备“色阴”的体性，将“心”当成是“物质”，这是对于“色阴”和“识阴”的根本体性误认的颠倒想，而且是意识和眼识生起了虚妄见，而导致错认“心”是“月亮的形状”。
- (3) **日轮与月轮**：即使单从世间法的直观来论“圆满的形状”，以月亮来描述，并不恰当，因为月亮的形状相貌都是一直在改变，总是在“阴晴圆缺”中。因此，即使要比喻“圆满不变”的形状，应当说心如“太阳”，应该说是“日轮”。太阳的光亮又胜过其他星体，形状盛大圆满，而能令有情因而生气蓬勃，那又为何要舍弃太阳，刻意来选择月亮呢？如以世间的“光明”而论，月亮并不是自身会发光，它是由于太阳光的反射而让人误以为月亮会发光，实际上它本身并不发光，没有真正的光明可说。因此拿月亮来作真心的譬喻，显然引喻失焦，更何况是将“心”加以“形体化”呢？
- (4) **阴晴圆缺与修行**：世间的月亮有阴晴圆缺，世间人误将“月亮”来譬喻“心”，以为月亮本身的形状会随着每天而变异，这样将未修行圆满的自心比拟为有缺陷的弦月，认为自心需要修行锤炼，而方能成为一轮圆满的明月。如此执取月亮圆缺的形状，就是将变异无常的“意识心”当作“自心”，以“妄心”当作“真心”。密教

以为“真心”体性就是如此，而不能信受佛教所说的“真如”是从来没有变异的真心，不能信受真如从来圆满无垢无净而不假修行，因而密教特别以“月轮”的圆缺来彰显“自心”在修行前后的差别，如此的认知和佛法所实证的自心是大异其趣。

(5) **意识心与月轮**：密教对于“月轮说”如此执取，是认为意识心就是自心，从根本上就弄错方向。因此，密教针对“意识心”具备善法与恶法的体性，“自心”修行则是将“意识心”的恶法修除，才能现出“真心”的光明，因此以“月亮”的“阴晴圆缺”的变异来作为譬喻。最后，以“满月”的“一轮明月”来作为“修行上”的“自心究竟圆满”。真正的佛法则告诉我们：意识心不是自心，真心才是自心。真心本无善恶，本有自性光明，不需修持，本所不修，后所不得，不修不得，这才是自心。然而，密教却一直以如上的意识心的体性和运作来观察而误以为这是“自心”，这就是执取“妄心”来当作是“真心”，堕在“识阴是自心”的难以断除我见的外道见解中。

所以，若见到“月轮”状的意识心，也是在原本虚妄的头上，更添加一个“虚妄”的头，如是“妄上加妄”、“头上加头”，迭床架屋。佛经说众生无法离开五蕴的束缚，看月亮的形状本身，就是以“眼识”施設妄想，而意图建立“色阴”为修行的标的，建立“色阴”是“如来”的妄想。（待续）



广论之平议

——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

（连载六十六）

《广论》426 页说：

若谓诸中观师与无见者，因虽不同，然达业果及前后世无性是同，此无性见则极相等。此亦不同，他许无性是毕竟无，于二谛中俱不许有，中观论师许世俗有业果等故。明显句论云：“若尔，彼等亦于诸法无性通达为无，由此见故，且有相等。答曰，非有。中观论师许世俗有，彼等不许，故非相等。”此即显示，若中观师于世俗中不许业果等，与顺世派见解相同。又与断见不同之理，论师未说彼有所许我无所许。又未曾说彼等许无，我不说无是许非有，而许是说无性及立为缘起因，并于世俗许诸建立。

宗喀巴说一切法无自性、业果无自性，又怕别人说他与断灭见者相同，因而反口说世俗有。宗喀巴说：“中观论师许世俗

有业果等故。”又说：“而许是说无性及立为缘起因，并于世俗许诸建立。”但无自性之法，本身没有自体性，宗喀巴却立之为缘起因，所以仍然是无因论之说法。如果按照宗喀巴所说，必定会成为无自性是因、缘起是果；但是缘起之法本无自性，无自性只是缘起性的诸法所显的现象，现象不能生诸法，所以无自性不可能是诸法生成之因；又“缘起”也是诸法生住异灭时所显的“现象”，缘起并不是诸法，现象也无作用，所以缘起非但不许立为因，也不能立为果。因此，应如是说：“无自性是缘起诸法所显示出的体性，与因果之成立与否无关。”譬如“香气”是花所显现出来的体性，但“香气”不可能生出花来。同样的道理，业果是缘起法，缘起法无自性，无自性是业果所显示的体性；有自性的常住法（例如阿赖耶识）才能出生业果；无自性的法（例如五阴）尚且不能出生业果而只能领受业果，何况无自性诸法所显示出来的无自性现象，更不能出生业果，因此无自性不是业果生起之因。能生之法必定有其执藏种子之自性方有能生缘起法之自性，而所生之法必定是有变异，有变异才会有作用，由此能生与所生和合运作才有各种三界有事的生起。因为阿赖耶识中所含藏的种子，各自有其功能体性，但是种子刹那刹那现行落谢，故蕴处界诸法生灭不已无常变异，有变异故有作用，所以常住的阿赖耶识能生一切万法。而意识是所生法，必须依阿赖耶识而有，故说祂无自性，但是意识生灭无常，时有变异，有变异故有作用，能分别苦、乐、舍诸受，亦能分别善、恶、染、净诸境界等等；能与末那识、阿赖耶识等共同运作，而受用业果，乃至造作后有诸业。所以说宗喀巴等六识论“假

中观师”虽许世俗有业果，但却不知世俗业果从何而来，因此他所说的“而许是说无性及立为缘起因，并于世俗许诸建立”纯属无稽之谈。

《广论》同页又说：

若谓业果等法皆无自性是极应理，然断见者亦说无彼，故许彼等无有自性，就无性分同中观师。此最不同。譬如于一窃财之贼，有人不知是彼所窃，妄说彼窃，有人见是彼贼所窃，云是彼窃。如其二人说彼窃财，贼虽实窃，然一是妄语，一是实语，故不相同。如明显句论云：“若云事同，设无实事虽如是同，然证者异，故不相同。譬同于一盗，有非实知由非爱故，覆意倒说是此所窃，余见彼窃正为破除。其事虽无异，然由觉者异故，应说前人是说妄语，余是实语。若审观察，前者恶称有罪，余则不尔。如是此中，诸如实知诸法自性，了解宣说，与无见者非如实知诸法自性，同时知说，皆不相等。”此亦善破，“有说了解无自性时，认为正理破业果等，遂于自宗不立因果，彼于世俗虽是邪行，然得无谬空品正见。”是故空者，非作用所空之空，虽无自性须可安立因果缘起。

宗喀巴不如理作意的无自性能生缘起法之主张，怕别人指出他与断见者相同而心中有所忧惧，想要让人将他从断见者区分开，所以他说：“是故空者，非作用所空之空，虽无自性须可安立因果缘起。”其实无因论的无自性者与断灭见者，前者与后者之别，不过是五十步笑百步而已，所举之窃贼譬

喻，更显示宗喀巴对于诸法无自性与断灭见者的无知，甚至连简单的世间逻辑他都无法厘清。因为该譬喻中所说，举报之人虽未亲见是该贼人所盗而说是彼所盗，然而事实上确为该贼所盗，与另一人亲见是该贼人所盗而说是彼所盗，两者出发点虽然不同，但结果却是一样的。也就如同常见外道论者，不论执色阴乃至识阴中之任何一法为常住不坏者，都是常见外道；当然若断见外道论者，也不必管他是谁教导的，或是如何辗转演变而成的，都叫作断见外道。宗喀巴把过程当作结果，又反过来把结果所显示的现象当作缘起因，只会在事物的表相上打转，就像鬼打墙一般，喇嘛教诸师就是这类事理不分、因果不明，是从不在理上厘清是非正邪的愚痴人；所以他们从佛法中抄袭了一些经文名相，再加入他们所爱乐的印度教性力派邪法，又掺杂了西藏苯教的传统习俗，不断地演变而成为现在他们自称的“藏传佛教”，实际本质上是未来仍将不断演变教义的喇嘛教。

宗喀巴等人不知道也不相信只有一法是真常不坏、永不灭的，绝对不会被别人责难说为断灭见，这个法就是阿赖耶识。如果有人不承认有阿赖耶识，则他的主张若不是落于常见，就一定是落于断见，或双具常断二见如宗喀巴等人。宗喀巴否认有阿赖耶识，他说现象界的一切“有”法都是因为缘起，而缘起法无自性，故主张无自性的现象能生万法。但是，缘起的法毕竟是会灭的，缘起法灭后，无自性的现象当然就不存在了，也即是空无。譬如瓶是缘起法，而此瓶能装水则是缘起的现象，若瓶破了，就没有此瓶能装水这个现象的存在，

此瓶及瓶能装水的法即是断灭空的法。如果待缘另造一瓶，这个瓶已不是原来的瓶而是新瓶，此新瓶能装水的法与已破的旧瓶无关；而新瓶必须等待有因有缘才能成立，如果没有因或缘不具足，就没有新的瓶，更不会有新瓶能装水的法了，而新瓶不能像宗喀巴那样主张是被旧瓶缘起的现象所出生的。此理是说缘起的法是会断灭的法，灭后就空无了。

又宗喀巴说无自性可安立业果缘起，这还是断灭见。诸法无自性，必须依阿赖耶识来说缘起诸法才是无自性。业果是缘起法、是无自性，而前文已辨正过，无自性的体性是业果所显示出来的现象，不能颠倒而说无自性可以安立业果，否则三世因果将会全盘错乱，也就没有因果律的存在了。众生之所以会造业，乃是阿赖耶识中含藏着无明业种，由于无明种与业种都有自性，导致意识、末那及阿赖耶识的和合运作，而显现于身口意三行，所以众生才会造善、恶与无记诸业。众生造作了善恶等业，就形成了业习气，此习气种子回熏阿赖耶识而含藏在阿赖耶识中，待缘成熟而现行感得果报。果报完成后此业种子才会消灭，灭后即不复现起。由此可知，业果的建立在于阿赖耶识，如果否认有阿赖耶识，则业果就不能成立，所说的业果即成为虚妄的断灭见。

宗喀巴以窃贼为喻，想要作为中观应成派与断见者区分的譬喻，而前提是说贼的确是有偷了东西，有一个人没有亲自看见，而说他有偷东西，是说妄语；另一个人亲自看见了，同样说他有偷东西，是如实语。若果真如此，则世间的法官、检察官乃至警察几乎全都是妄语者，因为检察官、法官应该

都不可能亲眼看见罪犯的犯行，乃至警察也几乎都不曾亲眼看见犯罪，除非遇着微乎其微的现行犯正在作案的机会。如前所说，不论世间、出世间乃至世出世间一切法，都应该从义理的本质上来看是非对错，而不是在无关紧要的枝微末节上作文章，否则只会混淆视听，徒增自他的无明遮障。所以宗喀巴以此譬喻说：看见的人说如实语是中观师，没有看见的人说妄语是断见者。其实本质上他自己（喇嘛教中观师）与断见者完全一样，正堕于断灭见中而自己却不知道。就是因为他不如实了解诸法有无自性的道理，所以他的主张与断灭见者无异，他依月称论师所说：“诸如实知诸法自性，了解宣说，与无见者非如实知诸法自性，同时知说，皆不相等。”同样是不如实知诸法自性乃至否定诸法自性的人，与断灭见的人是同一类人，这就是西藏中观应成派诸人。

第三节 《广论》所谓正理观察

第一目 正理观察诸法有无

《广论》428 页说：

若彼不堪正理观察，理所破义云何能有。此于不堪正理观察与理所破误为一事。有多人说：“观察实性正理虽破，然有生等。”此乃乱说，非我所许。堪不堪忍正理观察之义，谓以观察真实之理有得无得。如四百论释云：“我等观察，唯为寻求自性故。”是于色等，寻求有无生灭等性，即于色等寻求有无自性生灭，非以彼理寻求生灭。故说彼理名为观实性，以彼观察有

无真实生灭等故。若以彼理观察寻求，无有少分生等可得，名不忍观察，非唯彼理所未能得，便名彼破。若是无法须由彼成，彼所未成乃名彼破。

宗喀巴所说的“正理观察”，意思是以真实义作观察，然其所谓的真实义，就是“无自性”，以诸法无自性为标准来观察，谓之正理观察。如是宗喀巴所谓“正理观察”不同于佛说的“要转依于阿赖耶识来作观察，谓之正理观察”。又宗喀巴所说“不堪忍正理观察”是说以缘起有的认知来作观察，是假立有，不能寻求真实的观察；“堪忍正理观察”是以自性空的认知来作观察，可以寻求真实的观察；然两者都是离真实阿赖耶识而作观察，都是虚假的观察。

宗喀巴说：“此于不堪正理观察与理所破误为一事。”其意思是：“诸法无自性与理所破而法不能成立否认有诸法，两者不相同。”宗喀巴怕别人说，无自性就是空无、断灭，所以宗喀巴辩说，他不是要破诸法有自性，只是要“我等观察，唯为寻求自性故”。他既然破除诸法有实性，却又不否认有诸法，则他说：“‘观察实性正理虽破，然有生等。’此乃乱说，非我所许。”前后颠倒自相矛盾，正是自己乱说。

宗喀巴认为无自性就是真实，所以他所说的正理观察，就是观察生灭法有、无自性，是为堪忍正理观察。他说正理观察就是要观察生灭法有、无自性，不是要否认有生灭法。他举色法为例，说正理观察色法自性是否有生灭，不是用无自性的道理观察色法有无生灭。但是宗喀巴所说的正理观察色法无自性，谓：“色法是缘起法，缘起法故有生灭，有生

灭故空，空故无自性，无自性故是缘起法，……”只是在被借缘出生的色法上团团转，没有涉及到根本因，就是无因论的宗喀巴，否认有阿赖耶识的结果。

宗喀巴否认有阿赖耶识，其所作观察只是靠意识的想象，在现象领域作虚妄的沙盘推演，根本不能称为正理观察。正理观察诸法无自性，必须从诸法生起之因与缘，及其坏灭之因与缘，作为观察诸法是有、无自性。如果以胜义来说，譬如眼识是依他起之法，必须依阿赖耶识本体及阿赖耶识中所含藏之眼识种子为因，以及阿赖耶识所生的意根、法尘、意识、眼根、内外色尘、再加上五遍行心所法等等才能生起，此中若缺其一，眼识即不能生起，更不能发生作用。因此眼识依众多因缘而生，生已复灭，无有自己真实不灭之体性，故说眼识无自性。由于无自性是诸法生灭所显示出的现象，是依于诸法生灭而有，是虚妄无常的法，不是能够真实存在的法，故说为无自性。生而无自性之法是在描述、形容生灭法的特性，因此宗喀巴不能把生无自性这个形容词当成真实法，真实法是本来自在、不生不灭的。所以正理观察者必须以这个本来自在、不生不灭的阿赖耶识为因，以及阿赖耶识所生的众多法为缘来作观察，如此观察一切法都生无自性，才能说为正理观察。

又以现象界作正理观察，譬如眼识有能见之性，耳识有能闻之性，鼻识有能嗅之性，舌识有能尝之性，身识有能触之性，意识有觉知之性，各司其职，各有其功能性，不能说其无自性；而此诸识都是阿赖耶识所生，与阿赖耶识不一不

异，故说诸识自性即是阿赖耶识之部分体性，离阿赖耶识即不能说诸法有自性，不离阿赖耶识才能说诸法有自性。因此诸法者，不论以胜义说无自性，或以世俗说有自性，都必须依阿赖耶识为因来作正理观察，观察诸法无自性非无自性，都是阿赖耶识所显示的中道体性。如此正理观察诸法，不会堕于无边或有边，不会堕于常见或断见，才能真正称之为中观。

《广论》429 页宗喀巴又说：

如四百论释云：“故以正理如是观察，若根境识无有自性，则非性成，设若彼等由自性成，则以正理正观察时，如其安住，应极明了见有自性，然不可得故成性空。”

这是月称论师未证空性故，才说如此外行的话，宗喀巴也未证空性故，依止月称论师同堕于常、断恶见。前文说过，根、境、识是由不生灭、有自性的阿赖耶识所生，所生法相对于阿赖耶识而说本来无自性；月称论师等人说：“若根境识无有自性，则非性成。”若依宗喀巴之理论，所谓“非性成”则必定是无自性能生无自性，这就已经违背《解深密经》中所说：“善男子！我终不说以无自性性，取无自性性。”之佛语了。

譬如说：无自性的眼根，触无自性的色尘，生无自性的眼识，是无自性生无自性。此处反问宗喀巴：“无自性之眼根与无自性之色尘又如何生起？”宗喀巴也许会回答：“由地、水、火、风等众缘和合生起。”但是地、水、火、风有坚固性、湿润性、温热性、动转性等自性，所以此答不应理。又或许宗喀巴会依于无因论之缘起有、自性空之理论，再回答：“眼根

等是由无自性生起。”但是前面已经辨正了无自性本是眼根等所显示出来的现象，是依于眼根等而存在，若离眼根等说无自性即是空谈。譬如，花香是因为有花才有花香，没有花哪来花香？假设以人工合成所造的化学成分的“花香”（案：事实上合成的香味，不论如何相似终究不是花香。），而此“花香”也不能生出花来。同样的道理，无自性当然也不可能将眼根等生出来。

能生出根尘等者，必定是真实有自性的法，此法唯有真实自在的阿赖耶识。阿赖耶识具有大种性自性，能不断地配合各种缘，把地、水、火、风四大元素聚合成五根及变现内六尘，乃至器世间山河大地等等，此乃意识等依他起无自性之生灭法所不能者。又阿赖耶识透过不坏的五根为缘流注各类识种，才有意根、意识等七转识的出生；意根、意识等七识具有各自的功能体性，例如能了别境界，能决定造业等，而这些七转识的体性，也同样是阿赖耶识的种子功能所显示出来的。因此亲证空性的菩萨，也可以套用《广论》中言语文字所说的：“则以正理正观察时，如其安住，应极明了见有自性。”依于阿赖耶识（如来藏）作正理观察，意识等有其功能性，有变异、有作用，然其变异与作用也只是阿赖耶识的部分体性，乃至因此能辗转生出万法。如是依于如来藏正确观察诸法有现象上的自性后，不妨再依阿赖耶识作正理观察生无自性性的意识等，也同样能矫正《广论》之邪说“然不可得故成性空”。正理观察依他起之意识等无自己的体性，有生则有灭，灭则无法，无法则是空无，既然是空无就不可能在无中再生有。因此，只有非有、非空之阿赖耶识，才是真正的中道观的基础。

《广论》429 页说：

如是根本圣智，是未能见色等生灭，岂彼是见生灭等无。观察有无自性之理，亦是未能得生灭等，非是量定生灭等无，故未辨别诸不堪忍正理观察与正理所破。根本圣智未见生灭与见无生灭，观察有无自性，理智未得生灭与得无生灭，混执为一。况现在人，即诸先觉亦有误解，故具慧者应细观察，善辨彼等。

宗喀巴的意思是：“观察无自性，不是否认有生灭的事实，而是观察是否有生灭的现象，有生灭就是表示无自性，没有生灭就是有自性，法有自性就是要破除。”宗喀巴主观上认为，一切法都是无自性，没有任何一个法有自性。如果真的是这样，就不必再费心思去观察分别一切万法，反正观来观去都是无自性，则观察何用？宗喀巴又批评印度根本圣智者从一切法摄归如来藏而说一切法不生不灭，是无智慧力不能观察到色等法是有生有灭的，从般若中观的智慧说一切法胜义无自性也是不能辨别正理观察诸法生灭性的无自性；其实宗喀巴自己才是没有智慧，却以凡夫之无明来管窥证得根本无分别智的圣者所说之般若，本质上他完全读不懂《般若经》及《解深密经》等等经典。诸经的意思是，一切法说为无自性也对，说为有自性也对，而都只有依于阿赖耶识来说，才说得通。

《广论》429～430 页说：

由是因缘我非是说，较胜义量，诸名言识势力强大，及非是许，诸名言识破胜义量。然汝若说观察真实之正理，观察名言色受等境，若彼未得即是彼理之所破者，

非但不能破除于他，返以世间共许之量破彼破者。

宗喀巴嘴巴说：“我不是说世俗名言的势力大于胜义量，也不容许世俗名言能破胜义。”其实他的心里却是：**以世间共许之量破彼破者**；最后他的意思还是：世俗能破胜义！他把胜义法贬低了。再从他所造的《入中论善显密意疏》作对照即可了然，《入中论善显密意疏》卷6〈释第六胜义菩提心之三〉说：**【非离世俗别有异体之真谛，即诸世俗法谛实空故，谛实空性亦即于世俗事上而安立故。】**¹ 原来他的理论是：“胜义谛要依于世俗法才能存在，要是离开了世俗法就没有另一个不同的真实法体，就没有胜义法了，因为胜义法本来是世俗法里面的真实空，真实空是由世俗安立的缘故。”如是宗喀巴把胜义谛定位在附属于依他起无自性上，所以才有如此不如理的言语出现。如果胜义法要依于世俗法而有，那么此胜义法还有何殊胜可言？不如把世俗法之名称改成胜义法，才更契合宗喀巴的认知。

所谓“谛”者是诸法之真实极至，无过于此者。依如来藏故，世俗与胜义皆言谛，可见世俗与胜义有其不同的观察与修证要点及层次，世俗谛是指蕴处界诸法缘起性空，然必须依于涅槃本际的不生不灭才不会落入断灭空中，依止涅槃本际二乘人可断分段生死，可出三界轮回。胜义谛则是直指非空非有之如来藏阿赖耶识，菩萨证之可发起般若慧，悟后起修，可究竟成佛。而且胜义谛函盖世俗谛，不能说世俗可

¹ 宗喀巴著，法尊法师译，法尔出版社（台北），1991.4.1 初版 1 刷，页 175。

破胜义，或说胜义可独立于世俗之外，两者不是各别独立的。两者是一体的两面，不一不异，除非入无余涅槃，否则不能分割。（案：事实入无余涅槃，只是不再现行十八界诸法，仍然是没有分割世俗与胜义。）所以，宗喀巴不必去比较世俗与胜义之高低，也不必破有、破无，盖世俗、胜义皆是“谛”故。

《广论》接着说：

入中论云：“若世与汝无所损，应就世间而破此，汝先与此世间争，我后当依有力者。”其释论云：“我为破除世间世俗住极艰辛，汝今当破世间世俗，设若世间与汝无损，我亦于汝当为助伴，然彼世间定能损汝。”此说“我为破除世间世俗住极艰辛”者，是说为净此眼识等错乱心故，及色尘等错乱境故，策励修道，不许彼是正理所破，是由修道所破之事。次言“汝今当破世间世俗”等者，是中观师破彼实有依他起性。彼云我亦以正理破汝世俗出相同过，答曰，如我能破依他性，若汝能以正理破除世俗，我当于汝亦为助伴。此说若理能破，我亦不须为破彼故，修道难行是为所欲，故显正理非能破除诸世俗法。又说非但不能破除，若强破者反为世间共量所害。由名言识能害如是相似正理，故较彼等亦许力大。诸实事师以正理观察，破外境等世俗法时，仅是彼理未能获得，非彼能破。

宗喀巴说“我为破除世间世俗住极艰辛”，真是多此一举。世间蕴处界诸法本来是无常变异的，是由阿赖耶识所生，阿赖耶识也透过蕴处界诸法显现于世间，菩萨们才能亲证祂，

依此正理又何须去破除世间呢？修道当然更不必去破除！如果修道是要破除蕴、处、界诸法，则破除之后，是入无余依涅槃，原来无余依涅槃里面不是断灭，而且根本就没有一个我存在涅槃里面，因为这个十八界我全部都灭尽了，只剩下实际如来藏存在，何须恢复阿赖耶识的本来面目，这个不是修道的目的。大乘行者必须利用虚妄之蕴处界诸法，去找这个真实不虚之心——阿赖耶识，找到之后，还是要利用虚妄之蕴处界诸法来修道成佛。因此世间蕴处界诸法不须灭除，也不应该灭除，所以宗喀巴说“我为破除世间世俗住极艰辛”，是因为他未能断我见，非但不能入于解脱道之门，更何况趣向般若中道之大乘解脱呢。

又宗喀巴说：“次言‘汝今当破世间世俗’等者，是中观师破彼实有依他起性。”如果宗喀巴辩说不是要破世间世俗有，是要破世间实有自性，这也还是说不通。依现象界来说，依他起之法，必定有其自性。譬如眼识能见色，四大有坚、湿、暖、动等性，由于这些自性的显现，才有世间的有法。宗喀巴说如果这些能以诸法无自性之理就能破了，那么他也不需要那么辛苦的修道要破除眼识的乱心分别了，而他们应成派中观师住于我见中却想要破世间依他起实有自性，根本就是缘木求鱼而不可得！因此，宗喀巴等否认有阿赖耶识，不论是说要破诸法有自性，或说要修道出离世间世俗有，悉皆不能成就。

依于阿赖耶识来说，依他起之法是所生法，自体没有常恒不变的体性，说为无自性。但是无自性是依他起所显的现象，无自性不能生出依他起之法，无自性是依附于依他起之

法才施设有或无自性，如果没有依他起之法，显然所谓的“无自性”即不能存在。所以宗喀巴说：“此说‘我为破除世间世俗住极艰辛’者，是说为净此眼识等错乱心故，及色尘等错乱境故，策励修道，不许彼是正理所破，是由修道所破之事。”他是做不到的。因为正理观察不是要破“眼识等错乱心，色尘等错乱境”，修道也不是要破除眼识及色尘等的功能性，这是不可以也不可能破除的。正理观察只是观察眼识及色尘等的虚妄，修道所要破除的是烦恼，不是要破除世俗眼识色尘等的功能。所以宗喀巴及其随学者，不要把时间花在不能破而硬要破的虚妄想像之世俗法有无自性上，而是应该把时间花在破除我见烦恼上为优先，宗喀巴就不需无谓地空叹“我为破除世间世俗住极艰辛”了。

《广论》431 页，宗喀巴依《四百论释》说：

言破一切生者，谓于所破不加简别，凡是有生，一切皆破。言石女儿等者，谓破一切生，如石女儿及兔角等，一切作用空成为无事。若如是者，恐犯断无缘起之过，故不同彼，永离一切作用功能石女儿等之无生，当如幻等，破除实有或自性生。

又云：

以诸正理齐此破除，齐此非破，如此辨别一处说已，余未说者一切皆同，定须了知。故自性寻求时，境上有性，正理能破，非破其有。说诸正理唯为寻求自性为胜，故彼正理，是为寻求自性有无。说正理破，亦是破除自性之义。

宗喀巴辩说：“并不是要破除其有，而成为空无事，如同石女、兔角；而是要破除实有或者是有自性所生，应如幻化等，否则有违背缘起之道理。”宗喀巴所说缘起道理，只不过是世间法之缘起性空的现象。这个缘起性空的现象，是依附于蕴处界诸法才能成立，而蕴处界诸法虚妄不实，是众因缘和合而生，若众因缘之一不存在，诸法即不存在，法不存在即是无法；故说不依真实因如来藏而说缘起性空就是空无事，说其是石女儿及兔角，并无过错。

如果宗喀巴不承认诸法是依于真实有的如来藏来说诸法空无事，不承认诸法依于真实有本来无生的如来藏而说诸法无生，而光说诸法无自性、如幻化，那正是堕于空无事，堕于石女儿及兔角。无自性的法并不能凭空而生，出生以后也不是凭空而灭，所以诸法的生与灭，必定有其根本因，若说没有根本因，诸法即成石女、兔角；一切诸法都必须有这个根本因如来藏，才能说诸法有生灭，才能说诸法如幻化，否则就会落入无因论的外道法中。《金刚般若经》说：“云何为人演说，不取于相，如如不动，何以故？一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观。”唯有一法不取于相、如如不动，即是诸法的根本因阿赖耶识，依于阿赖耶识，才能说“诸有为法如梦幻泡影”等等，否则即成虚妄想。离于阿赖耶识而说：“当如幻等，破除实有或自性生。”或说：“故自性寻求时，境上有性，正理能破，非破其有。”永远不能知解无生的道理，乃是犯了无因而只有缘起的过失的缘故。（待续）

救護佛子向正道—(四十四)

論釋印順說唯心與唯識 有差別

游宗明 老師



释印顺在他的《佛法概论》中说：

当时继承空相应大乘经学风的学者，思想转入真常不空的唯心论，形而上的佛性本有论，**又传出不少经典**，如《胜鬘经》、《无上依经》、《大般涅槃经》、《金光明经》、《楞伽经》等。无著与弟子们，在这真常唯心的思潮中，著有大量的唯识论，与真常唯心的经义多少差别，所以古人称之为“唯心”与“唯识”，或“真心”与“妄心”。¹

因为释印顺把唯心与唯识说为真心与妄心，所以在释印顺与他的徒众心中就产生了差别，然而释印顺如此说法与事实的差别，可不是释印顺书中所言轻描淡写的“多少差别”，而是毫厘有差、天地悬隔的差别！释印顺在《唯识学探源》的〈自序〉中称唯心论有真心派与妄心派，他认为有两大体系是不同的；他说妄心派重于论典，真心派重于经典；真心论可以批评妄心论，妄心论可以反对真心论；真心论已融化于唯心

¹ 释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版 2 刷，页 36。

的大乘经典中，真心论是卢舍那佛说、迦旃延佛说，妄心论的根本是未来弥勒佛说；所以他写了一本《唯识学探源》叫作释印顺说。

经、律、论是佛法三藏，如果学佛者不是将五阴、十八界、涅槃、如来藏、般若、道种智等一切 佛所说法都列为应当修学的范围，而是胡乱编派如释印顺所说的：看你要信真心派就去学经，要信妄心派就去学论……；释印顺就是这样不知强以为知地胡乱说法误导学佛人，同时也印证了他的老师太虚大师对他的批评：**佛法在他的手里四分五裂了。**

释印顺不懂唯识，是因为他不相信唯心，不相信唯心是因为他不懂唯识；他不懂唯心又不懂唯识，是因为他不相信人有八识；他只相信所有凡愚之人都能轻易观察体会到的六识，而不相信佛菩萨告诉我们还有第七识与第八识。因为他读不懂《阿含经》经文，如果他愿意相信 佛说过的人有八识，今天也就不会感得菩萨们对他的拈提；而他却只相信西藏密宗——假藏传佛教——的六识论，就是不愿信受佛语，这不但使得他的学佛之路无法有所成就（不能实证），而且还成为谤法者，这就是我们要评破他的原因，也导致他一辈子想要守护的面子与地位，终究还是无法守住。然而，会导致这种必然的结果，释印顺倒也不能怨叹，因为他自己也说过“真理愈辩愈明”，也承认“辩论不一定是坏的”。

唯心讲的是不生不灭的这个真实心，也就是能出生三界万法的如来藏。五蕴、六入、十二处、十八界等一切法都从祂所生，都摄归于祂，若没有了如来藏，就不可能有三界有

情乃至三界万法的存在。所以唯心讲的就是三界万法的根源——真心如来藏，但唯识也不是释印顺所说的只有妄心。所谓妄心，就是真实心如来藏所生的眼等七转识；三界六道一切有情都是真心与妄心同时同处和合运作，如《大乘入楞伽经》中 佛开示说：“甚深如来藏，而与七识俱。”所以不能恣意地解读说唯识是妄心，因为不论唯心或唯识都是说八识心王（包含真心与妄心）。譬如经中说“若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心造”，所说的这个心必定是真心而不是妄心。何谓真心？第八识如来藏是也！何谓妄心？一般讲第六意识就是妄心。懂唯识的人会说：“没有第七识意根和第八识如来藏，哪里会有意识？”但这种正确的言论对释印顺来讲，只是对牛弹琴，他（装）不知经论中早就告诉我们的了，因为他否认第七识、第八识（见释印顺的《佛法概论》109页）。若不是“一切唯心造”的如来藏真心，而是意识等妄心，唯物论者早就把祂破解了，可是西藏密宗——假藏传佛教——的喇嘛们却认为经中所说的阿赖耶识是妄心，是可灭除的染污与执著，认为意识才是真实心，所以假藏传佛教认为观想可以成就一切，譬如修布施就去观想献曼达。“心想事成”是勉励人的话，假藏传佛教却认为想象就是真的，只要观想十万次献曼达，布施功德就完成了。但是连孩童也知道，这种观想是虚幻不实的，它的本质就是在作白日梦的虚妄想，妄想如果可以成真，那就不叫妄想了。喇嘛教最喜欢用观想来修密法，如果有人不相信他的这些观想都是虚妄的，那就不妨在肚子饿的时候，去观想看看，能否不吃东西，仅观想食物肚子就会饱？或是观想之后，天上会不会掉下食物来？观想

只是一种观念思想，观念是意识思惟的产物，意识本身都是虚妄的了，何况是意识所产生的观想，当然更是虚妄，所以说观想决非真实。

什么是唯识？有人按字义来说：“唯就是只有”的意思，识就是意识的意思，合起来就是只有意识。”这样的解释，就是典型受到释印顺等六识论影响的说法，意识乃第六识，唯识怎么变成只有第六识？“三界唯心，万法唯识”、“三界上下法，唯是一心作”以及《解深密经》说：“诸识所缘，唯识所现。”要解释这些道理就要从八识论才能正确地解说清楚。不然，若用释印顺的说法就会变成：三界是妄心（意识）所显，万法是妄心（意识）所现。然而，意识岂能生意识自己？三界不离万法，万法岂能不涉三界？唯识讲的就是生命万法的实相，是如来藏真心与其所出生的七转识妄心和合运作的真实相貌，所以唯识不是只有意识或只有讲妄心。又“唯心”是说如果只讲一个心，那就是唯有真心如来藏，因为唯有此真心能够出生七转识、能生万法。从真心如来藏的立场来看，三界、万法都是祂所出生的，因此说三界唯心、万法唯识。唯心和唯识并不冲突，亦无丝毫矛盾。

又梁漱溟阐述唯识学教义时，提出两个著名的公式：

一般所说的心是半边的，唯识家所说的心是整个的。

一般所说心但是那作用，唯识家所说的心是个东西。²

² 参见：曾议汉〈唯识学与梁漱溟的文化哲学〉一文所引（梁漱溟著，《梁漱溟全集》（一），山东人民出版社，1989年版，页288。）

<http://www.hfu.edu.tw/~lbc/BC/5TH/BC0525.HTM>（2014/6/15 撷取）

只知妄心，不知有真心是半边，只讲心，不讲物也是半边，只知道心的作用，不知道心的作用从何而来等等，都是半边；只有讲全部的才是唯识，唯识不只是思想作用而已，祂还真是个不是东西的东西，那么到底这个不是东西的东西是个什么东西？真的很难懂，很深奥难学，但这却是最究竟的佛法。释印顺判唯识为“性空唯名”，与唯识家的“真实唯识”正好相反，可见释印顺不懂唯识。因为不懂，才会把唯心跟唯识拆成两个对立的法，不知道唯识学的根源就是唯心，而此心就是第八识——如来藏——唯一的根本识，这也是修学佛法中最高深、最究竟法义的根源，不是凭空虚妄想的思想理论，一般凡夫不懂，以为宗教都是一样的，不过都是劝人为善罢了，不知佛教不是只有劝人为善而已，甚至不知道 佛陀教导我们的是要有智慧的为善，又何况能知道最重要的是教我们成为阿罗汉、成为菩萨乃至成佛！而且三乘菩提都不离唯识，唯识可以说是佛法的精髓，怎么可能是释印顺所说的“性空唯名”？释印顺的谬思究其根源，都是被西藏密宗这个喇嘛教之邪见所误导，喇嘛教认为唯识是不究竟的。然而六识论的人，再怎么修观想法成就本尊，也不论他怎么“唯”，永远都只能在意识境界里头打转，而意识是虚妄的，所以他唯了半天，也还是虚妄的，根本都是想象出来的。唯识乃是“真唯识量”、“真实唯识”，七转识非真，唯有第八识如来藏真实，故说唯心。所以，唯心在讲唯识，唯识在讲唯心，不能砍成两截而把完整的佛法分裂了。

读释印顺的书会令人一个头两个大，因为他否定了佛法

的根本——真实心如来藏，也就导致他对三乘佛法的认知产生冲突、错乱的结果，著书立论及对众说法当然就会心不得决定，所以他在这本书写的是这样，另一本写的却是那样，颠三倒四、反复无常，令人摸不着头绪；赌博押宝可以两边下注，多少摆平，但写书著作，尤其是演说佛法，则不能如此摇摆不定，令人无所适从。释印顺在《唯识学探源》对唯心的解释是：

在印度大乘佛教的开展中，唯心论有真心派与妄心派二大流。传到中国来，即有地论师、摄论师、唯识师三派。此两大流，真心派从印度东方（南）的大众分别说系发展而来；妄心派从印度西方（北）的说一切有系中出来。在长期的离合发展中，彼此关涉得很深；然两大体系的不同，到底存在。大体的说：妄心派重于论典，如无著、世亲等的著作：重思辨，重分析，重事相，重认识论；以虚妄心为染净的所依，清净法是附属的。真心派重于经典，都编集为经典的体裁：重直觉，重综合，重理性，重本体论；以真常心为染净的所依，杂染是外铄的。³

论典若不是依照经典而申论，所论即非佛法，也就不是佛法的论典了。释印顺所说的妄心派竟然是“以虚妄心为染净的所依，清净法是附属的”，既然是虚妄心，怎么能够成为染净之所依？因为依来依去，终究还是虚妄的，那么修学佛法

³ 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，〈自序〉页 2-3。

有何意义？然而释印顺不相信有真心，所以他在《般若经讲记》中说：

有人说：实相为超越能所的——绝对的主观真心，即心自性。依《智论》说：“观是一边，缘是一边，离此二边说中道”。离此客观的真理与绝待的真心，才能与实相相应。实相，在论理的说明上，是般若所证的，所以每被想象为“所”边。同时，在定慧的修持上，即心离执而契入，所以每被倒执为“能”边。其实，不落能所，更有什么“所证”与“真心”可说！⁴

可见他在解释经论的时候，也不得不跟着说真心，如同他在所著《摄大乘论讲记》中说：“但《金光明经》说第八根本识就是真心，至少在解性赖耶出缠，与法界相应的果位，它是净法的根本。”⁵ 自己书中写着经文明明说“第八根本识就是真心”，释印顺是看不懂，还是假装没看见？他竟认为毕竟空而无常无我的幻心是甚深的，因此他在《般若经讲记》中说：

有以为我们的心是常恒不灭的，我们认识的有变异的，那不是真心，不过是心的假相，这又与外道的常我论一致。佛说：这种人最愚痴！念念不住，息息流变的心，还取相妄执为常！心，不很容易明白，惟有通达三世心的极无自性，才识缘起心的不断不常，不一

⁴ 释印顺讲述，演培·续明纪录，《般若经讲记》，正闻（台北），1992.3 修订一版，页 5-6。

⁵ 释印顺讲述，演培·妙钦·文慧记录，《摄大乘论讲记》，正闻（台北），1992.2 修订一版，页 355。

不异，不来不去，不有不无。从前，德山经不起老婆子一问——三心不可得，上座点的那个心？就不知所措，转入禅宗。这可见毕竟空而无常无我的幻心，是怎样的甚深了！这惟有如来才能究竟无碍的明见他。⁶

释印顺若砸下银子想吃这婆子的点心，一定会被婆子大喝：“休想！”

意识是有为法，有过去心、现在心、未来心三心可得，所以意识是幻心。如来藏是无为法，所以如来藏没有过去、现在、未来三心，是一切皆不可得的真心。从世间的科技文明来看，都是由意识幻心研究发明发展出来的，当然意识从凡夫的角度可说是甚深，但意识不是常住法，意识是依于意根对于法尘想要了知的作意而从如来藏出生的，那么能出生意根与意识的真心如来藏，当然是比意识更加甚深、极甚深了。意识是缘起法，释印顺说缘起的心（意识）是“不断不常，不一不异，不来不去，不有不无”，这可就大有问题了，他把真心如来藏才有的体性拼装在意识心上，真的是不伦不类。意识怎么可能不断？当你睡着了，眠熟无梦之时，意识有没有断？被打了全身麻醉针的时候，意识有没有断？被人一记闷棍打在后脑杓上，意识有没有断？如果你说：醒来就会又有意识啦！如此，意识则是有来有去，怎能说意识不来不去呢？醒着的时候有意识，睡着的时候无意识，怎能说意识不有不无呢？

⁶ 同前注，《般若经讲记》，页 117。

释印顺说“有人说：实相为超越能所的——绝对的主观真心”，这句话他还是说错了；因为超越能所的实相是真心，然而真心并没有主观、客观，主观与客观都是不离能所的意识心的事。真心如来藏的体性是“不会”，因为祂恒离六尘的见闻觉知，迥异于意识不能离六尘境界，故称之为不会。真心如来藏从来不作主，所以祂不会有主观的心行，祂也不像意识有分析、判断、归纳的能力，所以祂也没有客观的心行。释印顺想用破能边与所边的思想来破“所证”与“真心”，因此他说：“同时，在定慧的修持上，即心离执而契入，所以每被倒执为‘能’边。其实，不落能所，更有什么‘所证’与‘真心’可说。”再一次证明释印顺的境界不外乎意识心离于执著就变成真实心了，他当然否定另有第八识如来藏心真实存在；事实上，六识论者不论再怎么努力地“即心离执”，都无法离开能取与所取，除非意识断灭了。因为，意识的功能就是分别法尘，而在分别的当下就有能取与所取。六识论者以为，当意识一念不生的时候，就是不取分别；事实上一念不生时，意识早已分别完毕了。因为，当意识反观自己而认为现在是不取分别的，然而意识能知此刻不取分别，不就是意识早已分别完成的结果吗？所以说，意识永远都在能取与所取之中，没有中道可言；因为意识不可能不落能所，即使在定慧的修持上，也一样永远是有出有入，不能离两边。修学佛法，首先应当具有能取的六识与所取的六尘皆是虚妄的正知见以及观行，才能不再误认意识为实相心，也才有断我见的可能；虽然意识不离能所是虚妄的生灭法，但却需要以这个不离能所的意识心，来参禅，去找到每一有

情各自独有且超越能所的真心如来藏，决不可能在“不落能所”——六识断灭的情况下来证得真心如来藏。再从另一方面来说，真心如来藏并无能取与所取，却能出生能取与所取的七转识妄心，并与妄心同时同处和合运作而不间断。真正的中道能含摄两边但离于两边，唯有真心如来藏，本来就是离见闻觉知，才能生万法又不落两边，如果妄执能取所取之全部或一部分为真心，那当然就会如同释印顺一般，自认为没有什么“所证”与“真心”可说。所以，佛弟子绝对不可说无真心可说。

又，释印顺在《大乘起信论讲记》中说：

本论说：“一切境界，唯心妄起故有；若离于妄动，则一切境界灭，唯一真心无所不偏”。唯心妄起也好，唯一真心也好，一切法唯是众生心，众生心即是一切法体：这即是自性摄，本论的正意在此。⁷

释印顺本来讲：“唯心是真心，唯识是妄心。”后来变成：“唯心分为真心派与妄心派。”最后变成：“唯心妄起也好，唯一真心也好，一切法唯是众生心，众生心即是一切法体。”他如此和稀泥的意思就成为：“妄心也好，真心也好，一切法唯是众生心，众生心即是一切法体。”释印顺不知道真心在哪里，至少也应该知道妄心是指什么吧！怎么可以真妄不分而说一切法唯是众生心？若说一切法唯是众生心，要这样讲也可以，但要知道是唯众生的真实唯识心与虚妄唯识心，

⁷ 释印顺著，《大乘起信论讲记》，正闻（新竹），2000.10 新版1刷，页50。

而不是唯有虚妄唯识心，否则讲了老半天都只是废话。蕴处界是虚妄的，当然十八界是虚妄的，所以《心经》说：无眼、耳、鼻、舌、身、意。不论意识或意根，都是十八界所摄，都是虚妄的，这就表示七转识妄心都是虚妄的。虚妄的妄心不可能是一切法之体；“法体”必须是能生万法之本体，那就唯有第八识如来藏才有这个体性，所以若说“众生心即是一切法体”，这个众生心指的就是真心如来藏。因为释印顺是否认如来藏的人，所以他才会说：“真心者，侧重胜义谛，不能在一切空中建立假名有的如幻大用，所以要在胜义中建立真实的清净法。……他们把真常的不空，看为究竟的实体，是常住真心。”因此他在《中观论颂讲记》中说：

但真心论者，把性空看成无其所无，只是离染的空。菩萨从空而入，悟入的空性，是存其所存，是充实的不空。诸法的真性，也可以叫空性，是具有无边清净功德的，实在是不空。所以《涅槃经》说：“不但见空，并见不空”，这是不以性空论者的胜义一切空为究竟的，所以把胜义分成两类：一是空，一是不空。后期大乘的如来藏、佛性等，都是从这空中的不空而建立的。真心者，侧重胜义谛，不能在一切空中建立假名有的如幻大用，所以要在胜义中建立真实的清净法。这像《璎珞经》的：“有谛（俗）无谛，中道第一义谛”（真中又二）；《涅槃经》的：“见苦（俗）无苦（真空）而有真谛”（真不空），都是在胜义中建立两类的。他们把真常的不空，看为究竟的实体，是常住真心。等到讨论迷真起妄

的世俗虚妄法，自然是，如此心生，如此境现，公开的与妄识者合流。这后期大乘的两大思想，若以龙树的见地来评判，就是不理解缘起性空的无碍中观，这才一个从世俗不空，一个从胜义不空中，慢慢的转向。⁸

胜义即是如来藏，如来藏不但见空，并见不空，这可不是释印顺所说的是后期大乘两大思想的合流。释印顺所说的后期大乘两大思想，一个是常住真心，一个是妄识者，等到讨论迷真起妄的世俗虚妄法时，自然是两者合流，他用这种凡夫的想法来解释如来藏既是空又是不空的法义，其实是错误的思想。佛法是完整圆满的法理，是从每个有情本自具足圆满的真如心如来藏而开展出来的，是涵盖一切万法的，不论是世间法、出世间法、世出世间法全部都在其中，不能像释印顺这样胡乱切割、恣意分类，所以释印顺的师父太虚大师，早就点出释印顺的极重过失，说他把佛法搞得支离破碎的原因也就在此。因为，如来藏本来就是非空非不空，空与不空都是如来藏所显现的体性，不是说空指虚妄意识而不空指如来藏。空如来藏与不空如来藏，一般人很难理解清楚，认为是互相矛盾，释印顺虽然著作等身也是没有搞清楚，以致著作愈多恶业愈重。空如来藏是说祂的体犹如虚空，无形无色，乃是指如来藏心体；不空如来藏是说祂有能生万法的体性，不是空无如缘起性空仅是一种现象。如来藏所出生的一切万法都是虚妄法，能显现无常空，但一切万法却是与如

⁸ 释印顺讲述，演培记录，《中观论颂讲记》，正闻（台北），1992.1 修订一版，页 14-15。

来藏不一不异，不即不离，如来藏不受所出生万法的无常空而影响其真如无我法性，同时显现了般若空，所以说如来藏必定有空与不空的体性，才能产生这些现象。

释印顺判定“真常唯心”论的人把真常的不空看为究竟的实体，然此“实体”必须要讲清楚；若言此“实体”有形有相，是摸得着、看得见、感受得到的物体则是错误，若是指具有真实之体性则正确。因为这个真如心如来藏，若无“实体”，则不能称为真实如来藏，如来藏之体无形无色犹如虚空，故摸不着，也看不到；因为有如来藏，才会有蕴处界等缘起性空的缘生法，所以 龙树菩萨绝对不会否定万法的根源如来藏，而只在蕴处界缘起性空的生灭法上来戏论中观。因为那称不上是中观，而只是无因唯缘的戏论，唯有依止能含摄两边而离两边的如来藏才是真正の中观。为何缘生法要依于如来藏才能建立？万法之缘起而出生，从十因缘故可以推到“齐识而还不能过彼”，也就是说万法的出生不能超越这个“识”，此“识”即是第八识如来藏，祂才是万法的根源，是缘生法的根源。所谓唯心讲的就是此识，唯识就是讲八识心王，而非缘起法。释印顺问：“究竟唯有什么识？”当然是唯此第八识、阿赖耶识、真如心、如来藏……，所说的都是同一个法，可是释印顺却不知强以为知，认为这些论师是偏执一个定义，因此他在《唯识学探源》中说：

唯识的定义，“即是识”，“不离识”，论师们有不同的解释。究竟唯有什么识？有的说是八识，有的说是阿赖耶，有的说唯是真心。这些，都是唯识思想的一个

侧向，是唯识学的一流。偏执一个定义，这是一论一派的唯识学者。⁹

释印顺把唯识当作一种思想，可见他根本不懂佛法中的唯识其实就是佛法能实证的法要，也就是生命的真理。唯识是佛法至高无上的法要，而不是一种思想，是可以亲证的，思想只是意识心的一种想法、理想、理念，乃是意识境界，意识思想才会有一派一论的种种想法，唯识则是正确无疑的真相，菩萨亲证以后都可以证明那是永不变异的法义。释印顺把唯识义理当作不过是一论一派的思想，这是释印顺等六识论者的妄想，是对 佛陀所说第一义谛不信受的人，故释印顺等所说都是言不及义，言不及第一义谛而空谈唯识其实都不叫唯识，以无第八识或八识可唯故。释印顺不信有第七识、第八识，也许他认为六识也可以说唯识，这是释印顺的大妄想，七识论都不可能有唯识了，何况是六识论？为何如此？因为没有能生七转识的第八识，就不可能有唯识。要说唯心与唯识有差别就只能如前面所说的差别：唯心即真心如来藏，唯识即八识心王。唯识是真心与妄心和合运作，而不是释印顺所说的真心派、妄心派，硬把佛法切割成片片断断，佛法中根本没有什么真心派或妄心派，就是如来藏，就是八识心王在运作，这才是唯识的道理。（待续）

⁹ 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，页 28。

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說—

—釋正安法師—

（连载二十）

宁玛派的正式成立，与素尔喇嘛祖孙三代的传承弘法有很大的关系。大素尔释迦迥乃（1002-1062）曾跟一位苯教法师共同创建邬巴隆寺，此举标志着宁玛派的正式成立。此后，宁玛派的多位传人因为常年供养大小昭寺的饮食、物资的缘故，因此与大小昭寺有很深的因缘，这为宁玛派在僧俗之间取得了极好的声誉。布顿（1290-1364），家学渊源即是莲花生密法与大圆满教理，所以自小就受到宁玛派密教法义的熏陶，又曾到过噶当派学习于因明、般若中观等法教，也精通梵语与克什米尔等语言，曾将许多印度佛经翻译成藏文，最终成为颇负盛名的密教大译师与大法师。到了元朝统治西藏时，宁玛派释迦沃喇嘛，曾在钦差大臣面前表演法术，上报后受到八思巴与忽必烈的赏识，开启了宁玛派与朝廷之间的良好关系。雍顿巴喇嘛，他除了掌握自宗大圆满密法之外，还曾向布顿学习《时轮金刚》密续，向噶玛巴学习过大手印，

并且还曾在元武宗的宫廷内表演金刚舞，是宁玛派第一位进京觐见皇帝的人。桑波贝是第二位进京的人，他奉命进京施展法术消除天灾异相，并为皇帝秘密灌顶，还曾在宫廷内设立密修院，并且开印密续经本。

绒·曲吉桑波跟三素尔是同时代人，由于其祖父曾经亲自受教于莲花生座下，家学渊源的缘故，因此曲吉桑波精通密教“显”密教法，深受当时印藏法师的敬重。据说当初阿底峡进藏，亦敬服其学识而不与他对辩密法。他将宁玛派的旧译与新译法本作了整理，促使大圆满教授部，成为宁玛派修学的主要次第与教义代表。十四世纪时的龙钦饶降巴（1308-1364），乃是宁玛派大圆满法教的集大成人物，其著作代表为《七宝藏论》，于中建立三根九乘、经教、幻变、心光等三部教授法义。综言之，宁玛派的修学体系，在密教显宗方面，主张要修习依应成派思想释义的《中论》、《现观庄严论》；密教方面则以十八部密续为根本，加上莲花生的金刚橛、龙钦巴的《七宝藏论》等法教为主。宁玛派的修行八部法要，包括修行十八密续中之身、语、意、事业、功德，再加上供养世神、差遣非人、猛咒诛法世间三部等法术；如是种种，反映出宁玛派思想确实是密教与苯教结合之后的产物，尤其是进行法会仪式金刚舞时，这些特点就更为明显。在法会仪式里，宁玛派所使用的人头骨噶巴拉、人胫骨冈凌号角、穿戴在头上的人头骨，与披在身上的人面皮，并且供品里还参杂着新鲜人血。这些作法，所展现的密法思想程度，显然更胜当年莲花生在西藏使用酒肉鲜血祭祀的法教。在 佛陀正教

里，根本没有这样的不净仪式与不净法教。在教理上，宁玛派也跟 佛陀教的不一样。宁玛派说：“普贤是本初佛、是释迦牟尼佛的法身、大圆满法是其所主张与宣讲的法教。”然而，释迦牟尼佛教授的是：“本初佛是前后二万亿威音王佛中的最初一尊”、“一切有情都有如来法身。”在 玄奘菩萨与鸠摩罗什菩萨所译般若系与唯识系经教里，佛陀都没有说过缘起性空即是大圆满法的义理与开示。

宁玛派在西藏虽然从来没有真正在政治上掌握过实权，然而由于其在僧俗之间透过诵咒术师与供养上层寺院建立起良好名声，并且一直与其他各派，包括萨迦派、噶举派等皇室贵族保持亲好的关系，再加上宣扬来自莲花生的伏藏无上传承，以及龙钦饶降巴与南喀坚赞（1326-1402）分别完成大圆满教理体系与传承莲花生金刚橛、空行母法教，因而受到广大赞誉；这种种原因，终于使得宁玛派的莲花生大圆满教理为藏地喇嘛教各派所承认与重视。

萨迦派的成立，以昆·贡却杰波（1034-1102）于 1073 年，在巴钦颇章建立萨迦寺为标志。贡却杰波的祖上即是西藏第一批出家僧人之一，因此早年即精通于宁玛派旧传密法与密教中观思想；后来又遍学新译密法，包括《喜金刚》、《胜乐金刚》、《密集金刚》等新译谭崔密续，又曾跟随卓尔·释迦益西译师学习道果法。他最后综合所学，抉择以道果法作为萨迦派的核心教义。此派由于全面接受双身修法，所以大都是父子相传，继承法座。萨迦五祖的初祖贡噶娘布（1092-1158）也是精学密教之“显”密二宗法教的人，《胜乐金刚》、《密集

金刚》、《喜金刚》、《道果》等等密法都会。他是第一位将口耳相传的道果法以明确文字记录下来，并将之确立为该派代表学问的萨迦派祖师。萨迦二祖为索朗孜摩（1142-1182），是初祖贡噶娘布次妻的长子，也遍学于密教显密二宗法理。其因明学问，师承于噶当派法狮子恰巴，所著之因明教材后来多成为藏地因明学的初级教材，他也是将辩论学经的法式引进萨迦派的祖师。扎巴坚赞（1147-1216）是为萨迦三祖，结合他派法教，他将道果法的理论体系与修行次第建立全面完整的系统，使萨迦派取得了更大的名声。到了萨迦四祖贡噶坚赞（1180-1251）的时代，由于三祖扎巴坚赞是他的叔父，所以贡噶坚赞从小就被重点栽培，除了遍学萨迦法教之外，也精通因明与中观自续派思想、噶当派道次第，以及大手印、大圆满等密法。因此，他被藏人称为萨迦班智达，简称为萨班，意思为萨迦派的大智慧者。尝自说：

韵律吾精，诗词归吾，讲述辞藻无有匹敌。择期吾识，
内外遍知，智慧无比于吾。所有种种，皆为萨迦之人，
诸余学者不过是吾之形影。¹

自比具有 佛陀内外遍知的无碍辩智慧，他的自负与增上慢，由此可见。他的名声后来引起了忽必烈的注意，要他前来朝见。1246 年时，萨班带着他的侄子八思巴（1235-1280），意为圣者，即是后来的萨迦五祖，去凉州会晤元朝代表。这一次的会晤，双方达成将西藏归入中国版图的决议，这个决议不

¹ 克诸群佩主编，《西藏佛教史》，宗教文化（北京），2009.10 初版，页 209。

仅成为萨迦派日后掌握西藏政教合一统治权力的契机，也促成具足谭崔左道思想的喇嘛教传入蒙古与中国内地条件的成熟。1253年时，忽必烈与王妃等人接受八思巴密教灌顶，结为师徒关系。1258年，八思巴代表“佛教”，与内地道教代表为《老子化胡经》真伪一事，展开法义辩证，最终由八思巴获胜而将此经废止作结。1260年时，八思巴受忽必烈册封为国师，担任管理全国宗教事务的总制院首长，并且在藏地建立了本钦政权，正式成为西藏地方政权与教权的首领。1269年，更由于八思巴创建蒙古文字之功，被册封为大宝法王。

萨迦派掌握西藏政权约一百年，因为其政体是受元朝扶持的地方宗派政权，所以大底与元朝统治中国政权同起同落。萨迦西藏政权更因为分封兄弟为封建主的缘故，于十四世纪初开始分裂割据，各自为政。八思巴的政策中最为其他藏地各教派所尊崇的一事，是他不同意于忽必烈主张的，消灭萨迦以外的其他诸派传法的政策。八思巴考量其他各派在藏地各处的割据势力，在这种复杂的状况下，实际上恐难真正完全统治。为了完成先师“使西藏同中原形成统一局面”的遗愿，因此实行只要遵奉萨迦派为主上、为政权领袖，则可听任各派独自发展的政策。或许这个决定也与八思巴早年曾经受过噶当派诸师的熏养教导有极大的干系。总之，由于八思巴的这个开放政策，促使各教各派都能继续在藏地弘法与发展各自的势力。但是，这也导致藏地割据势力所形成的政治局势，更进一步复杂化的发展。最后的结果，是在元朝覆灭之后，西藏地区随即进入各地混战的局势，各派再次陷

入长期政治斗争的状态。元朝势力在中原地区倾覆之后，其所扶植的萨迦派在藏地主要政权的地位，也被噶举派的支派帕竹噶举给取代了。

不过，萨迦派并没有灭亡，后期还出了几位很有名的喇嘛：仁达瓦（1349-1412）、夏迦秋灯（1428-1507），与国燃巴（1429-1489）。其中，仁达瓦学贯密教“显”教二宗，并且将萨迦派原本所宗的密教自续派“如来藏”思想²给改宗为中观应成派思想。当仁达瓦来到前藏附近传法时，宗喀巴特地前往拜见，跟随在其座下修学中观应成派教理。可以说，宗喀巴之所以将中观应成派的“一法不立思想”列为其佛法体系的核心教义，最主要的原因就是受到仁达瓦的启发与影响。国燃巴亦是学贯密教“显”教二宗，于1473年建立土丹朗杰寺，因为曾经受到仁蚌巴政权的拥护，一度使萨迦派法教大光。夏迦秋灯与国燃巴都反对宗喀巴的法教，认为宗喀巴落在断见边见里，因此，国燃巴写作有《辨别正见》，以指出宗喀巴所犯的种种说法过失，来讽刺宗喀巴的智慧虚有其表。后代的格鲁派弟子故意扭曲原意，将国燃巴讽刺宗喀巴乱说佛法，而说他是“太有智慧了”的负面评价，反说成是正面评价宗喀巴的意思。例如，喇嘛教的学者黄英杰在他的研究论文中举证国燃巴在《辨别正见》里的说法：

以下是以断边为中观见的主张：拥有丰富辨析智慧者，能自在解释佛经者，具慈悲与菩提心之庄严功德

² 主要为红教将意识修成离念灵知而错认为第八识如来藏的思想，白教、花教也大多如此。

者，称为东方具德宗喀巴罗桑札巴，如是言于其《根本中论疏》与《入中论疏》、《辩了义不了义善说论藏》等等说出，就算在印度自续派的大上师们，以及在雪域的古德等，中观派诸师们也未曾了悟的中观应成派要点。他建立了与众不同的立宗方式，以及讲论的方法，为众人所见。³

（宗喀巴说）对事物执著实有是一切过失之根本，所以首先要破除执著对象的主张虽然合理，但又说正理判断的推理过程中，无法获得实有，所以知晓无实有，遮断实有的同时，出现断空，以此为真实胜义。还有，攀执空性心非是所断对象。如此的主张脱离了正统中观派。⁴

（宗喀巴主张）大小乘共同证得遮断实有的空性之外，（以此为究竟）没有别的不同见解。（国燃巴说）这样的主张就是毁谤大乘深广无边的见行。⁵

国燃巴除了反对宗喀巴所说的教义之外，他认为笃补巴的他空见也是错的，他说：

依据至尊绒敦谢嘉衮利（1367-1449）的说法，此（他空）派已胜过于唯识派，但尚未达到中观派的见解。我（国燃巴）赞同此说，因为事实上也是如此。原因如下：（他

³ 摘自黄英杰著，〈国燃巴《辨别正见》的中观思想研究〉，华梵大学东方人文思想研究所（佛学组）博士论文，2007.7，页 292。

⁴ 同上注，页 301。

⁵ 同上注，页 311。

空派)判依他起性无实有之后, 所余为圆成实性实有……如果有人说他空派为中观派, 因为他主张以龙树诸论典为标准, 这也未必如此。没有能耐战胜、超越龙树的人, 利用其论典, 将之曲解以配合自宗主张。决定不是龙树的旨意……假如有一个实有法的话, 值得有的就是有为法。连有为法都无实时, 何能有无为法的实有? 所以你(他空派)主张无为的圆成实性实有, 是大有问题的。⁶

总之, 汝等把常见藏在深处, 但为了方便自己的所做所为, 所以借用他派宗义主张的幼稚者们, 主张萨迦派与觉囊派的见解是一致的。⁷

那么, 如果你反问我: “你主张胜义谛无实有的话, 你也堕入断边。”(答曰:) “我等主张胜义谛非实有, 但未主张无有(之有)。如果问我到底主张什么? “我等于暂时世俗上接受世俗中所承许的一切。这样的主张离于断边。胜义谛上极无所立, 离于一切边际, 这就是所谓的中观道。”⁸

针对一般仍执著实有的凡夫众生, 说已了悟无实有的境界是胜义谛, 但从圣者来看, 彼等境界仍非是真实胜义谛。……承许透过正理排除实有的断空为真实胜

⁶ 同上注, 页 299。

⁷ 同上注, 页 300-301。

⁸ 同上注, 页 301。

义谛的话，叫做把抽象概念的类似胜义谛，列为真实的胜义谛。⁹

世俗谛就是恒顺世俗所称，不加任何分析，意思就是没有被临时幻因所影响的世间自然心中所现法。如所现见般，暂时要将是非真相各个辨别清楚。所以暂时上有暂时的主张，除此之外，没有其他能立法。¹⁰

胜义方面，透过正理所知的是相似胜义。圣者定中以离戏论方式所了悟的实相，是真实胜义。……如是，破人我执的时候，其内心莫过于无实有的概念。此后，还要进一步的排除对无实有的执恋。……所以要澈底的破除一切边际，连实空与非实空，任何一边都不可执持……其断四边的境界，以执著心来比较的话，可以列为胜义谛。但与圣者定中无漏（智慧）相较的话，只能叫做世俗谛，或相似胜义谛、也叫做随顺胜义谛。……在凡夫时，以渐次的方式来断除四边，到证悟大乘见道位时，能同断四边，所证的法界及能证的心（智慧），没有两样。（能知）自心真实实现与（所知）离戏无二的境界，其境界暂时名为胜义谛。（其实）此时没有任何指认胜义谛（离戏）的想法。所以为此义，在很多无暇疵的经论中提到：“悟无所悟、见无所见”等等。¹¹

然而他的研究论述，由真实证悟者的智慧来看，同宗喀巴一

⁹ 同上注，页 302。

¹⁰ 同上注，页 325。

¹¹ 同上注，页 326-328。

样不离识阴境界；国燃巴也是未证小乘初果的人，当然更没有证悟大乘般若。他所说的佛法世俗谛与胜义谛的意义，都是不正确的。真实的佛法所说的世俗谛，是指一切诸法成、住、坏、空皆是无常、苦、空、无我，唯涅槃本际才是真实不坏的我，这就是诸法的世俗真相；而胜义谛则是指涅槃实际如来藏所显的诸法真实相，是为诸法的胜义相。今观国燃巴所说的世俗谛与胜义谛境界，同样都环绕在能观、能证的觉知心上面来说法，而能观、能证的觉知心正是意识；故知，国燃巴同样也是属于六识论者；加上他反对笃补巴所传的法界第八识实有的他空见教理，显见国燃巴亦是第八识法界实相心阿赖耶识，妄认为是非真实有的外道而非佛弟子。到了十七世纪，在格鲁派掌握西藏地区的政教大权之后，国燃巴等人反对宗喀巴的论著，与觉囊派他空见的真实佛法教义，一并都被列为禁书而禁止阅读流通，直到近代才被人重新发掘出来。

“道果法”是萨迦派的主要思想，教义为：“明空无执、生死与涅槃无二”，修证方式则可归结为三要义：“成境为心、成心为幻，与幻无自性”；或是说为“最初舍非福，中断于我执，后除一切见，知此为智者”。以萨班的话来说，即是：

诸法无本生，即生亦无生，无生亦现生，故生与无生，
分别无分别，现有与空性，轮回及涅槃，若于胜义中，
皆无可差别。从无别起别，若知别所别，悟圣凡实性。
……证无可证义……知无所知境，善说无言义。¹²

¹² 土观·罗桑却吉尼玛著，刘立千译注，《土观宗派源流》，民族（北京），2002.9 初版 2 刷，页 113。

其实，这都是落于意识一念不生的境界，乃是生灭的虚妄境界，何以故？萨班自说胜义谛“无实性”故。显然的，萨班不证知于法界实相涅槃本体第八识，所以才会说出“胜无实性、无可证义”等言论，是凡夫意识妄想的不如理虚妄言论。所说“明空无执”，也确实是意识的修定境界，因为法界实相第八识是寂静涅槃、无执境界；而那个能够知有明相、有空相，并且不执于明与空境界、了知明空无二、生涅槃二者，正是意识。佛弟子中能够如实现观五阴十八界无我而得实证初果的人，都能够确认在意识之外是有第八识如来藏真实存在的。换言之，从实证佛法初果起的佛弟子，尤其是大乘佛弟子，是百分百的了知及安忍于一切有情皆有第八识法界实相的圣教义理。是故，由萨班此处的言论，我们即能了知，他确实只是一个未证初果的凡夫众生而已，至于实相般若当知更无其分。十七世纪时，格鲁派取得藏地政权之后，萨迦派更是全面改宗于中观应成派思想，接受“一法不立”的空执见，如此一来，连自派之意识的明空境界都否定掉了，直接从常见边翻转，落入无因论与断灭论的另一边了。

噶举派则是一个统称，因为实际上它有很多的支派，且彼此之间的见、修法理也不尽相同。主要知名的有两大传承：塔布噶举派与香巴噶举派。香巴噶举派由琼波南乔（1086-1140）建立。他通于梵语及藏语，七次往返于印度学习《胜乐金刚》、《时轮金刚》、《幻身》等灌顶密法，又曾向弥勒巴学大手印、向那洛巴的明妃妮谷玛学《那洛六法》，也曾向宁玛派学过大圆满法，因此声名大震。相传后来于西藏香地（今南木林）建

立了 108 座寺院，拥有徒众数万人，因而开创了香巴噶举派。此派主要是传承新译出的种种谭崔密续密法，这一点与塔布噶举派的传承并无不同之处。但是，由于此派并不像塔布噶举派一样建立起见地修证理论体系，而只注重上师的口耳传承，复又不积极发展政治势力以为奥援，故于明朝后期的宗派斗争过程里，就自然而然的被其他各派给吞并而消灭了。

塔布噶举派，由玛尔巴（约 1000-1090）所创立，当时玛尔巴不满卓弥传授法教时收费昂贵，因此就亲自前往印度学法。到了印度以后，拜于那若巴座下学习谭崔密法：《喜金刚》、《胜乐金刚》，与《那洛六法》等，又曾跟随弥勒巴学习大手印，也曾跟智藏与姑姑热巴学习《密集金刚》与《大幻化网》。玛尔巴的众多弟子中，最有名的是米勒日巴、俄曲格多吉、梅敦春布与楚敦。其中的楚敦，更是宁玛派的布顿与格鲁派的宗喀巴，都曾经拜在其座下，接受其密法灌顶与学习《密集金刚》密续的代表人物。冈波巴（1079-1153）为米勒日巴的弟子，他建立岗布寺，正式成立塔布噶举派。他将噶当派的道次第及自宗大手印与《那洛六法》结合，开创了结合密教显宗理论与大手印密法等并重的学风，一扫过去只注重上师口耳相传专修密法的传承方式。冈波巴的后世弟子，更衍生出噶玛、帕竹、拔绒与蔡巴四个支派。

其中从噶玛噶举派开始，噶举诸派就与朝廷皇室取得了联络的关系。噶玛噶举派传到曲吉喇嘛（1204-1283）时，他又名为噶玛拔希，受到元朝蒙哥大汗王与忽必烈王子的赏识，因此蒙哥封他为国师，并赐给金印与黑帽，于是噶玛拔希就

被他的弟子追认为是黑帽系活佛转世的第一代活佛。同时，西藏密教之所以有活佛转世制度的滥觞，可以说就是因他而起的，然后其他各派才有样学样，逐渐流行起来的。黑帽活佛四世如贝多吉（约 1340-1383），他受到推翻萨迦政权的帕竹地方政权首领绛曲坚赞的认同，又受到蔡巴地方政权领袖贡噶多吉的欢迎，对他的弘法工作提供了有利的活动空间。1407年，明成祖更封黑帽五世协巴喇嘛（1384-1415）为大宝法王。他曾为皇帝与诸多大臣传授密教灌顶密法，并且在北京与西藏之间沿途说法传法。塔波噶举派的另一支派——帕竹噶举，则是在政治上取得很大的成就。

1354年帕竹噶举派的领袖绛曲坚赞，推翻萨迦派原先统治西藏地区的政权，取而代之成为新的西藏地区首长。1416年时，另一股受明成祖诰命分封的后藏贵族仁蚌巴势力逐渐兴起，并且于1426年起，与帕竹政权形成前后藏的武装政治对峙状态。由于仁蚌巴扶植噶举派，而帕竹政权扶植格鲁派，政治立场主导宗教派别，宗教思想巩固政治立场，政治结合宗教的结果，于是两派开启势同水火的长期斗争局势。帕竹政权于1434年陷入内部斗争，仁蚌巴于1480年成功夺取了帕竹掌握的前后藏地方政权。然而，仁蚌巴的割据势力在1565年时，又被辛夏巴后代第悉藏巴的势力给取代，转而建立起藏巴汗政权。在这种复杂的政治关系里，仁蚌巴是一直支持于噶举派的，并且自1498年起，采取了禁止格鲁派在拉萨等地的弘法活动，于是就把格鲁派给逼到残喘苟延的地步了。如此一来，也间接造成了格鲁派把噶举派视为仇敌的对象。

后来格鲁派开始反击，援引了蒙古势力来攻击其他的教派。十七世纪时，噶玛噶举黑帽十世曲英多吉喇嘛（1604-1674）领导噶举派与格鲁派斗争的过程中，最后被蒙古军队的武力给镇压下去，终于屈服在格鲁派达赖五世的统治之下，低调继续维持着黑帽活佛的宗教转世传法活动。

噶举派中最主要的教义，是指冈波巴所著的密教《解脱庄严论——大乘道次第》所说教义。今观此论所说，也是落在意识境界里，将意识修定境界当成是空性解脱境界，实际上等同于外道五现涅槃见。于《解脱庄严论——大乘道次第》第十七节论般若波罗蜜多，冈波巴说：

出世间般若者，由大乘之闻思修三者所出生的般若，即了达一切法自性空性无生……《菩提道灯论》亦云：了达蕴界处，皆悉无有生，知其自性空，说名为智慧。¹³

彼心任谁也不见故，讲说自知自明就无有意义。¹⁴

那么彼所谓涅槃者是实有呢抑或无实？有些有所缘者心想涅槃是实有的吧。其实并非如此……假如是实有的话涅槃将成为有为法，若是有为法则终将坏灭。¹⁵

串习般若的征相，即于善法不放逸，烦恼微小，对众

¹³ 冈波巴·拉杰索南仁钦著，希惹群培译，《如意妙宝解脱庄严论：大乘道次第》，宗教文化（北京），2010.1 初版 2 刷，页 136。

¹⁴ 同上注，页 140。

¹⁵ 同上注，页 142。

生生起悲心，勤勉于修行，断除一切散乱。¹⁶

冈波巴种种言说，都违反 佛陀正法所说：“一切众生皆有如来智慧德相、有真心法身如来藏真如可证、证此即名圣人、涅槃有实体非有为、非无为……”之种种开示，却妄说断除一切散乱的意识修定功夫就是串习般若的表征之相。显见冈波巴以定为禅，错解佛法，不证般若，因此不知串习般若的实证之相，是指学人证得无相、无所得的真心、法身、如来藏、真如而言，不是依于色身等五阴去修行布施、持戒、忍辱、精进、定力等世间有为善法而言的。（待续）

¹⁶ 同上注，页 145。



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

（连载十三）

第五目 持戒是一切善法乃至能超凡入圣之根本

佛门中的戒律就是一切善法的根本，戒的根本目的是为了生善灭恶，当然也是超凡入圣之根本，必须要能够持戒将来才可以得到解脱的圣果，但若破戒则会堕落三恶道；如《优婆塞戒经》卷3〈受戒品〉中云：

是戒¹即是一切善法之根本也。若有成就如是戒者，当得须陀洹果乃至阿那含果。若破是戒，命终当堕三恶道中。

龙树菩萨在《大智度论》卷13〈序品〉中也说：

若人求大善利，当坚持戒，如惜重宝，如护身命。何以故？譬如大地，一切万物有形之类，皆依地而住；戒亦如是，戒为一切善法住处。

又云：上持戒有三种：下清净持戒得阿罗汉，中清净持戒得辟支佛，上清净持戒得佛道。

¹ 此指优婆塞戒之五戒。

也就是说，上品的持戒又可分成三品，这个上品持戒中的下品清净持戒未来可以证得阿罗汉果，中品的清净持戒未来可以证得缘觉辟支佛果，上品的清净持戒未来可以成就佛道。

因此 世尊开了方便门，把戒律分为多种：初唱三归依戒，次申五戒、八关斋戒；复制声闻戒、菩萨戒等。受持三归依戒，便可不堕恶道，开启出世之因缘；受持五戒除了可保人身之外，也是种下了未来亲证声闻解脱果的因缘；清净圆满受持八关斋戒一日一夜，未来得有出家修道之因缘；受持菩萨戒乃是种下将来可以开悟明心乃至究竟成佛之因缘。因此，戒律的受持是修行的根本。

《大智度论》卷 13〈序品〉云：

若慈愍众生故，为度众生故，亦知戒实相故，心不猗着；
如此持戒，将来令人至佛道，如是名为得无上佛道戒。

也就是说，菩萨若是为了慈愍众生、为了救度众生的缘故而持戒，另外也亲证了戒的实相之缘故，内心不会贪爱执著持戒的果报；如此持戒，将来能令人往成佛之道迈进，如此持戒则是名为得到无上佛道戒。

《优婆塞戒经》卷 6〈尸波罗蜜品〉：【戒有二果，一诸天乐，二菩提乐。智者应当求菩提乐，不求天乐。】因此，持戒除了可以生天受乐之外，也可以得到佛道的菩提之乐，佛陀说有智慧的人应该要求菩提乐而不求天乐。而我们不论要受持何戒，首先都要受三归依戒，因此接着就为大家解说受持三归依戒的功德与利益。

第二节 受持三归依戒的功德与利益

第一目 略说三归依

三归依就是归依佛宝、法宝、僧宝，故名三归依。为什么要归依三宝呢？因为 **佛**是福慧两足尊，经过三大阿僧祇劫的修行，使得福德与智慧修集圆满。佛陀的伟大用无量无边的偈颂赞美无量阿僧祇劫的时间也说不完，如《大智度论》卷 4〈序品〉中说：**【天上天下无如佛，十方世界亦无比，世界所有我尽见，一切无有如佛者！】**因此 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》中提到，我们供佛时应该生起六种作意，如此可以让功德更加殊胜：1.佛是最大的功德田。2.佛是最大的报恩田。3.佛是三界一切众生中最尊贵者。4.佛如优昙花难值遇。5.每个三千大千世界唯一一尊佛。6.佛是一切法与义的依止，一切世、出世间功德圆满。²

另外，**法宝**就是指 佛陀所说的正法，也就是三乘菩提，也都是以第八识如来藏为依止。因为成佛之道的根本，就在于我们每个众生都各自本有的第八识——如来藏，我们自己的第八识如来藏含藏了我们所造作的一切善恶业种，并且能

²《瑜伽师地论》卷 44〈供养亲近无量品〉云：“如是菩萨于三宝所，由十种相兴供养时，应缘如来发起六种增上意乐：一者、无上大功德田增上意乐。二者、无上有大恩德增上意乐。三者、一切无足、二足及多足等有情中尊增上意乐。四者、犹如邬昙妙华极难值遇增上意乐。五者、独一出现三千大千世界增上意乐。六者、一切世、出世间功德圆满一切义依增上意乐。由是六种增上意乐，于如来所、若于如来法所、僧所，少分思惟而兴供养，尚获无量功德果，何况其多。”

够出生一切法。因为有如来藏所以有二乘解脱道，而开悟明心就是亲证如来藏，又名证得般若波罗蜜多；入地后的一切种智之修行，也就是实证如来藏中一切种子之智慧。因此，我们应该要归依第八识如来藏妙法，此如来藏般若波罗蜜多一又被称为佛母，因为一切佛道皆由此出生。如《大般若波罗蜜多经》卷 305〈佛母品〉中云：

一切预流、预流果，一来、一来果，不还、不还果，阿罗汉、阿罗汉果，皆由如是甚深般若波罗蜜多而得生故；一切独觉、独觉菩提，皆由如是甚深般若波罗蜜多而得生故；一切菩萨摩訶萨及诸菩萨摩訶萨行，皆由如是甚深般若波罗蜜多而得生故；一切如来、应、正等觉诸佛无上正等菩提，皆由如是甚深般若波罗蜜多而得生故。

接着第三个**僧宝**就是指还没有成佛的大乘菩萨僧，但我们最好能够归依有证悟的胜义菩萨僧——菩萨摩訶萨。菩萨摩訶萨非常伟大，如《大般若波罗蜜多经》卷 132〈校量功德品 第 30〉中说：

憍尸迦！若善男子、善女人等，教化三千大千世界诸有情类，皆令安住独觉菩提，所获福聚不如有人教一有情令趣无上正等菩提。何以故？憍尸迦！**若教有情令趣无上正等菩提，则令世间佛眼不断。**所以者何？**由有菩萨摩訶萨故，便有预流、一来、不还、阿罗汉果、独觉菩提；由有菩萨摩訶萨故，便有如来、应、正等觉，证得无上正等菩提；由有菩萨摩訶萨故，便有佛宝、法宝、僧宝，一切世间归依供养。**

佛陀说教导一位众生趣向佛道当菩萨，就胜过度化三千大千世界的无量众生成为独觉圣者——辟支佛。为什么呢？因为声闻、独觉都会入无余涅槃而无法再利益众生，菩萨摩訶萨常住世间的缘故，才能够使得世间佛法不会断绝，世间才能继续有解脱道与佛菩提道的正法存在。所以，只有菩萨摩訶萨才能利益无量众生，令得成就解脱果乃至佛菩提果。因为有菩萨摩訶萨，世间便有佛、法、僧三宝，所以我们应该归依胜义菩萨僧。

在《优婆塞戒经》中的〈净三归品〉皆有详细说明三归依的内涵，详情请看 平实导师所著的《优婆塞戒经讲记》第六辑的深细解说，这里只大略说明一下：

佛陀提到对来求乞的人，我们应当先教导他受持三归依，然后再布施。为什么要受三归依呢？佛陀说为了破除诸苦，断除烦恼，得到无上寂灭之乐，因此要受三归依。那什么是三归依呢？三归依就是归依佛、法、僧。“佛”是能为众生宣说坏断烦恼之因，使众生得到真正的解脱。“法”是能破坏烦恼的因，也就是真实的佛法，让众生得到真实的解脱。“僧”就是从佛秉受破坏烦恼之因，获得真正的解脱，也能教导众生证得解脱。而有的人可能会说：“其实三归无非是一归嘛！无非就是归依法！”佛陀说：这样的讲法是不对的！因为如来有时出现于世间，大部分时间不出现于世间，但是不论佛在不在世间出现，正法是常住的、常有的，可是却没有任何人能秉受正法，只有 佛陀出兴于世，世人才有因缘知道这个常住之法，所以要归依佛。佛陀示现入灭之后，也只有佛弟

子众才能秉受 佛陀的教化而为人分别法义；因为佛弟子众能秉受故，是故应当归依僧。三归依的传承，有人具足，有人不具足；具足的人是归依于佛、法、僧三宝，佛弟子全部都得归依；不具足者就只有一种圣人，就是如来归依于法。所以 佛陀作了结论说：“真正得到三归的人，无不具足三归，就像比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷接受如来所制的戒法，而成就四不坏信一样，所以三归依一定要具足。”³

另外如果有人问：“如来入灭以后，我们归依三宝的佛，那是归依谁啊？因为如来已经灭了啊！”佛说：“这样的归依就叫作归依佛：过去诸佛无学之法，也就是已经究竟成佛者，所以我释迦牟尼佛先教导提谓长者说：‘你应当归依未来世僧。’归依于过去佛也是这样归依，不一定需有佛

³《优婆塞戒经》卷 5〈净三归品〉：【善生言：“世尊！如佛先说‘有来乞者，当先教令受三归依、然后施’者，何因缘故受三归依？云何名为三归依也？”“善男子！为破诸苦，断除烦恼，受于无上寂灭之乐，以是因缘，受三归依。如汝所问：云何三归依者？善男子！谓：佛、法、僧。佛者：能说坏烦恼因，得正解脱。法者：即是坏烦恼因，真实解脱。僧者：禀受破烦恼因，得正解脱。或有说言：‘若如是者即是一归。’是义不然，何以故？如来出世及不出世，正法常有，无分别者；如来出已，则有分别，是故应当别归依佛。如来出世及不出世，正法常有，无有受者；佛弟子众能禀受故，是故应当别归依僧。正道解脱是名为法，无师独觉是名为佛，能如法受是名为僧。若无三归，云何说有四不坏信？得三归者，或有具足，或不具足。云何具足？所谓归佛法僧；不具足者：所谓如来归依于法。善男子！得三归者，无不具足，如比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷戒。”】（《大正藏》册 24，页 1061，中 2-19）

或僧现前存在人间。”也就是说假使正法灭尽了，人间没有佛，正法、像法和末法也都过去了，那我们要如何归依佛？佛说可以归依未来佛，譬如末法期法灭尽了以后，三宝都不存在了，我们可以归依当来下生 弥勒尊佛。而佛与僧又因为福田果报有差别，所以佛、法、僧三宝应该差别为三，故成就三宝而不是一宝或二宝。我们接受三归依也是一样，如同我们对 佛陀在世时的供养与 佛涅槃后的供养，果报并没有差别；而 佛陀所制定的戒法或各种约束，在 佛入灭后犯戒的人还是会获得罪报；所以我们归依已入涅槃的过去佛，道理也是一样，也是福德无量的。⁴

因此我们总结来说：**归依佛就是归依无上正等正觉、福慧两足世尊**。归依佛就是归依本师 释迦牟尼佛，归依千百亿化身 释迦牟尼佛，归依圆满报身 卢舍那佛，归依清净法身毗卢遮那佛，同时也归依十方一切诸佛。

⁴《优婆塞戒经》卷 5〈净三归品〉：“若有问言：‘如来灭已，归依佛者是何归依？’善男子！如是归依，名为归依：过去诸佛无学之法——如我先教提谓长者：‘汝当归依未来世僧；依过去佛，亦复如是。’福田果报有多少故，差别为三；若佛在世及涅槃后，供养果报无有差别，受归依者亦复如是。如佛在世为诸弟子立诸要制，佛虽过去，有犯之者亦获罪报；归过去佛，亦复如是。犹如如来临涅槃时，一切人天为涅槃故，多设供养；尔时如来未入涅槃，犹故在世，悬受未来世供养事；归过去佛，亦复如是。譬如有人，父母在远，是人或时瞋骂得罪，或时恭敬赞叹得福；归过去佛，亦复如是。是故我说：我若在世及涅槃后，所设供养，施者受福，等无差别。”（《大正藏》册 24，页 1061，下 2-15）

归依法就是归依了义究竟正法，归依世尊正教。也就是：一、归依三乘通教解脱正道，归依大乘圆满佛菩提道。二、归依了义诸经正义，不以方便法教为归。三、归依十方常住佛法。

归依僧就是归依大乘贤圣僧，归依大乘正见菩萨僧。也就是：一、归依证悟实相诸胜义菩萨僧，二、归依学地诸正见凡夫菩萨僧，三、归依十方一切胜义菩萨僧。

因为佛、法、僧三宝，具足无量无边真实清净的功德，能够息灭众生无边的生死轮回之苦恼，让众生远离大怖畏，故为众生的究竟归依处。但佛法甚深，很难理解与证悟，是故想要修学佛法的学人，应当要归顺依止佛、法、僧三宝以便如实修学；以此缘故，应先归依人间住持正法之三宝。也就是说我们归依三宝的目的是要学佛乃至修行成佛，因此修学正法、护持正法是最重要的。正法就是如实宣讲第一义谛——如来藏妙义者就是正法。如果我们无法遇到明师，那就难以听闻到正法，若能值遇真悟大善知识，为我们作三归五戒之证明师，那是非常有福报的人。如今唯一宣扬大乘了义正法之正觉讲堂，每年年底 平实导师都会传授三归依戒暨五戒，希望有缘的众生也能够参与此殊胜的法会，共结难值难遇的了义正法之缘。

第二目 受三归依的福德无量

三归依的福德是无量的，佛陀在经典上说：布施无量无数珍宝的福德，不如受持三归依的福德，也就是说归依佛、

归依法、归依僧的福德是无量无边不可计算的。⁵《优婆塞戒经》卷5〈八戒斋品〉：

善男子！若人能受三归依者，当知是人，所得福报不可穷尽。善男子！迦陵伽国有“七宝”藏，名宾伽罗；其国人民大小男女，于七日中，七月、七年，常以车乘象马驼驴担负持去，犹不能尽；若有至心受三归斋，是人所得功德果报，出胜彼藏所有宝物。善男子！毗提呵国有“七宝”藏，名半陆迦，其国人民男女大小，于七日中，七月、七年，常以车乘象马驼驴担负持去，犹不能尽；若有至心受三归斋，是人所得功德果报，出胜彼藏所有宝物。善男子！波罗奈国有“七宝”，名曰壤佉，其国人民男女大小，于七日中，七月、七年，常以车乘象马驼驴担负持去，亦不能尽；若有至心受三归斋，是人所得功德果报，出胜彼藏所有宝物。善男子！干陀罗国有“七宝”藏，名伊罗钵多，其国人民男女大小，于七日中，七月、七年，常以车乘象马

⁵《佛说三归五戒慈心厌离功德经》：“为阿那邠邸长者说：‘过去久远，有梵志名毗罗摩，饶财多宝。若布施时，用八万四千金钵盛满碎银，八万四千银钵盛满碎金，复以八万四千金银澡罐，复以八万四千牛皆以金银覆角，复以八万四千玉女庄严具足，复以八万四千卧具众彩自覆，复以八万四千衣裳，复以八万四千象马皆以金银鞍勒，复以八万四千房舍布施；复于四城门中布施，随其所欲皆悉与之；复以一房舍施招提僧。如上施福，不如受三自归。所以然者，受三归者，施一切众生无畏。是故归佛、法、僧，其福不可计量也。’”（《大正藏》册1，页878，下10-22）

驮驴担负持去，亦不能尽；若有至心受三归斋，是人所得功德果报，胜出彼藏所有宝物。

佛开示说：“如果有人能够受三归依，应知他所得的福报不可穷尽啊！”佛又举例说：“迦陵伽国有七宝的宝藏，这宝藏的地点名称叫作宾伽罗，迦陵伽国人民不管大小男女，有人七天之中以车子或象马驮驴来挑担回去，有人七个月之中每天这样来搬取，有人七年之中每天这样搬取，仍然无穷无尽，显然这个七宝之藏它宝物非常多，但如果有一个能以至诚心受三归依及八戒斋，他所得到的功德果报，超过、胜过那个七宝之藏所有的宝物啊！”佛陀不厌其烦重复说明，总共连续举了四个国家的七宝之藏，来证明三归斋所得的功德果报超过这些国家的七宝之藏之所有宝物，所以由此可见三归斋所获得之福德、功德真的很大。佛陀又譬喻说：“毗提呵国也有这种七宝之藏叫作半陆迦，他们的人民男女大小，一样的或者七日中，或者七月中，或者七年中，每天用车乘象马驮驴来担负持去，还是不能把它取尽；如果有人至心受三归斋，他未来所能得到的功德与果报，超出并且胜过半陆迦七宝之藏的所有宝物。”又譬喻说：“波罗奈国有七宝之藏名为壤佉，波罗奈国的人民男女大小同样是七日中或者七月中，或者七年中，每天用象马驮驴把它取回去，也是所有人民在七天、七月、七年中，每天用各种车乘象马……等把宝物取回去，还是取不完；但如果有人至心受三归依和八戒斋，他所得到的功德果报超过壤佉七宝之藏的所有宝物。”又譬

喻说：“干陀罗国也有七宝之藏叫作伊罗钵多，这个国家的人民男女大小于七日中、七月中、七年中，每天以车乘骆驼担负持去，也不能取完；如果有人至心受持三归依并且持八戒斋，他所得的功德果报，胜过、超出伊罗钵多宝藏的所有宝物。”

第三目 帝释天三归依脱离恶道的故事

受三归依戒除了能获得无量的福德之外，也可以让众生脱离恶道、得生善趣；在经典中有记载这样的故事，如《法句譬喻经》卷1云：

昔者天帝释五德离身，自知命尽当下生世间，在陶作家受驴胞胎。何谓五德？一者、身上光灭，二者、头上华萎，三者、不乐本坐，四者、腋下汗臭，五者、尘土着身。以此五事自知福尽，甚大愁忧。自念：“三界之中，济人苦厄，唯有佛耳！”于是奔驰往到佛所。

时，佛在耆闍崛山石室中，坐禅入普济三昧。天帝见佛，稽首作礼，伏地至心三自归命佛、法、圣众，未起之间其命忽出，便至陶家驴母腹中作子。时驴自解，走瓦坏间，破坏坏器，其主打之，寻时伤胎；其神即还入故身中，五德还备，复为天帝。

佛三昧觉，赞言：“善哉！天帝！能于殒命之际归命三尊，罪对已毕，不更勤苦。”

尔时世尊以偈颂曰：

**所行非常，谓兴衰法，夫生辄死，此灭为乐；
譬如陶家，埏埴作器，一切要坏，人命亦然。**

帝释闻偈，知无常之要，达罪福之变；解兴衰之本，
遵寂灭之行。欢喜奉受，得须陀洹道。

《法句譬喻经》中说到，忉利天的天主**释提桓因**五衰现前，快要寿尽了。他晓得自己命终之后，会堕在畜生道中，生为驴子。因为五衰现前⁶，所以他非常的忧愁，他想到在三界中只有 佛能救度苦厄，因此就立刻飞速地来到 佛前。

当时 佛正坐禅于普济三昧中。帝释天见到 佛，马上就顶礼，趴在地上至诚恳切地三归依（归依佛、归依法、归依僧），帝释天还没来得及起身就死了，神识立刻投胎在驴腹当中。就在这个时候，驴子脱缰乱闯，踏破了主人家的陶坯器具，主人一生气，就拿鞭子打它，驴子因此伤了胎气；于是帝释天的神识又回复到天帝身中，衰败的五德又都恢复了，再也没有五衰的现象。所以，在他伏地至心三归依后，再起身时他又回复了五德具足的帝释身。

这时候 佛陀从普济三昧出，就赞叹说：“善哉！善哉！帝释天，你能够在临终时归依三宝，应受的罪报也已经结束，不会再入三恶道了。”佛陀就为他讲经说法，帝释天当下就证得须陀洹果。

⁶ 五衰现前就是：第一、身光快要灭了，第二、头上的花枯萎，第三、不乐坐在自己的宝座上面，第四、腋下有汗臭味，第五、尘土着身。

第四目 天子受三归依戒脱离恶道的故事

除了帝释天归依三宝后有如此的功德之外，《佛说嗟鞞囊法天子受三归依获免恶道经》其中提到一位忉利天的天人也是如此。经典上说，这位天人名叫嗟鞞囊法，他在天上的福报将要享尽了，只剩下七天的寿命；而且现起了五衰之相，身上沾染了尘垢污秽，头上的花鬘枯萎，身上出现了臭味，两边的腋下都有汗流出来，天人的威德尽失。这时嗟鞞囊法不乐于自己的宝座上安住，而是坐在地上非常悲凄哀伤地哭泣。口中不停地说：“苦啊！苦啊！”不论他到哪里，在曼那吉尔池或到洗浴之池也都这样说：“苦啊！苦啊！”心里想到宝车或是欢喜杂林，以及这些所有的园林中，都不能再去游戏了，美丽的花朵也不能再采摘了，杂宝柔软之地也没机会再踩踏了，就一直说着：“苦啊！苦啊！”天上众多的天女们非常端庄美丽，常常陪伴着他，现在也要舍离他了。这时其他的天子看到他这个样子，就去禀报帝释天，说：“这位嗟鞞囊法五衰现前了，只剩下七天的寿命，因此在地上悲哀哭泣着，到曼那吉尔池、洗浴之池、宝车、园林等各处都说：‘苦啊！苦啊！’众多天女们现在也要舍离他了。天主！我看到他这样子，心里非常难过，因此来跟您报告此事。”

这时天主帝释天因为慈悲怜悯心的缘故，就到嗟鞞囊法的处所，告诉他说：“天子你怎么啦？你这位贤者怎么坐在地上悲哀哭泣呢？说自己许多痛苦之事，让看见你的人都不免哀伤心动呢？”这时嗟鞞囊法忽然回过神来，听闻到天主跟他说的话，就从地上站起来，整理自己的衣服和仪容，

合掌而立，禀告帝释说：“天主！我如今寿命只剩下七天，命终之后，我会下堕阎浮提的王舍大城里，因为宿世业力的缘故将受生为猪身。天主！我若是受此猪身，那在多年中要吃人类剩下来的厨余粪秽之物，我观察到这个痛苦，因此那么忧愁苦恼。”这时帝释天主听闻他说的话之后，心里非常同情悲悯他，因此告诉嗟鞞曩法天子说：“贤者！你可以至诚心归命三宝，发这样的誓言：‘归依佛两足尊、归依法离欲尊，归依僧众中尊。’”这时嗟鞞曩法天子很害怕死亡的缘故，更害怕堕落畜生道，于是至诚的跟天帝释说：“憍尸迦！我今天归依佛两足尊、归依法离欲尊、归依僧众中尊。”受三归依之后，他至诚归依之心无有间断，直到命终。在诸天的境界中，下地的天人不能看到上地的境界。这时帝释天主想观察嗟鞞曩法往生到什么地方去了？有没有往生到阎浮提的王舍大城里去当猪了呢？结果天主极尽他天眼的力量去观察，都观察不到；再观察其他的畜生道和鬼道境界中，也都找不到嗟鞞曩法的往生去处，又观察人间也没有，乃至四王天、忉利天都找不到他。这时帝释天主心里很疑惑，于是就前往祇树园林拜见世尊。天帝释见到世尊顶礼佛足，然后退坐一面，详细地报告佛陀此事，并请佛陀开示这位嗟鞞曩法天子往生到何处去了？佛陀告诉帝释天主说：“这位嗟鞞曩法天子现在往生到兜率陀天⁷，他正在受着五欲的快乐！”这时帝释天主听闻了佛陀说法后非常的高兴，踊跃欢

⁷ 兜率陀天是欲界的第四层天，境界高于帝释天主所住的第二层忉利天，所以帝释天主看不到他。

喜，然后就在 佛前说偈曰：

若归依于佛	彼不堕恶道	弃舍人身已	当获得天身
若归依于法	彼不堕恶道	弃舍人身已	当获得天身
若归依于僧	彼不堕恶道	弃舍人身已	当获得天身

然后又说：

诚心归命佛	彼人当所得	若昼若夜中	佛心常忆念
诚心归命法	彼人当所得	若昼若夜中	法力常加持
诚心归命僧	彼人当所得	若昼若夜中	僧威常覆护

这时帝释天主说了偈颂之后，世尊就印定他说：“就是这样！就是这样！归命佛法僧，定不堕恶道；弃舍人身已，当获得天身。”

这时候 世尊说偈颂曰：

若佛陀二字	得到于舌上	同彼归命等	不虚过一生
若达磨二字	得到于舌上	同彼归命等	不虚过一生
若僧伽二字	得到于舌上	同彼归命等	不虚过一生

最后 佛陀又说偈言：

佛法僧名若不知	彼人最下故不获
轮回宛转而久处	如迦尸花住虚空

佛开示完了这部经以后，诸位比丘大众和天帝释，一切大众都很欢喜，信受作礼而退。⁸（待续）

⁸《佛说嗟鞞曩法天子受三归依获免恶道经》：【如是我闻：一时，世尊

在舍卫国祇树林给孤独园，与大苾刍众俱。是时，有一天子名嗟鞞曩法，天报将尽，唯余七日，而乃先现五衰之相：身无威德垢秽旋生，头上花鬘咸悉萎萃，诸身分中臭气而出，两腋之下悉皆汗流。时嗟鞞曩法由是之故，不乐本座，宛转于地，悲哀啼泣，而作是言：“苦哉！苦哉！曼那吉尔池。苦哉！苦哉！洗浴之池。苦哉！苦哉！宝车与粗恶欢喜杂林等，如是诸园苑，不复更游戏。苦哉！苦哉！跋里耶多罗迦花永不采摘，杂宝柔软之地永不履践。苦哉！苦哉！天众妓女端严殊妙，常所侍卫，今相舍离。”是时，有余天子见斯事已，往帝释所，白言：“天主！彼嗟鞞曩法五衰现前，命余七日，宛转在地，悲哀啼泣，作如是言：‘苦哉！苦哉！曼那吉尔、洗浴等池。苦哉！苦哉！宝车及粗恶欢喜杂林等，如是诸园苑，不复更游戏。苦哉！苦哉！跋里耶多罗迦花永不采摘，杂宝柔软之地永不履践。苦哉！苦哉！天众妓女，端严殊妙，常所侍卫，今相舍离。’天主！我见是已，心甚伤切，故来告白。”

尔时，帝释天主心悲愍故，往嗟鞞曩法所而告之言：“天子！云何而汝贤者，宛转于地，悲哀啼泣，说诸苦事，伤动见者？”时嗟鞞曩法忽闻是语，从地而起，整服肃容，合掌而立。白帝释言：“天主！我今寿命唯余七日，命终之后，堕阎浮提王舍大城，以宿业故而受猪身。天主！既受彼身，于多年中，食啖粪秽，我观此苦，是故愁忧。”尔时，帝释天主闻是语已，心甚悲愍。告嗟鞞曩法天子言：“贤者！汝可诚心归命三宝，应作是言：归依佛两足尊，归依法离欲尊，归依僧众中尊。”时彼嗟鞞曩法天子，以死怖故，畏傍生故，白帝释言：“憍尸迦！我今归依佛两足尊，归依法离欲尊，归依僧众中尊。”时彼天子受三归已，心不间断以至命终。诸天之法，下智有见不能观上。时帝释天主观彼天子，生于何处？为生南阎浮提王舍大城受猪身耶？为不受猪身？尽彼天眼观之不见。又观傍生鬼界，亦复不见；又观娑诃世界人间，亦复不见；乃至四大王众天及忉利天，尽彼观察都不能见。

尔时，帝释天主既不见已，心生疑虑。于是，帝释往祇树林诣世尊



所。顶礼佛足，退坐一面，白佛言：“世尊！彼嗟鞞曩法天子五衰现前，命在七日，宛转在地，悲哀啼泣，说诸苦事，伤动见者。我时到彼，见此事已，而问之言：‘云何贤者悲啼懊恼，憔悴若此？’时嗟鞞曩法而告我言：‘我今寿命，唯余七日，命终之后，堕阎浮提，生王舍城，而受猪身，于多年中以诸粪秽而为食啖。’我闻此说，心极悲愍，乃告之言：‘今汝贤者，欲脱斯苦，当归命三宝，作如是言：归依佛两足尊，归依法离欲尊，归依僧众中尊。时嗟鞞曩法以死怖故，畏傍生故，而白我言：‘我今归依佛两足尊，归依法离欲尊，归依僧众中尊。’时嗟鞞曩法受三归竟，而后命终。世尊！我今不知，彼嗟鞞曩法托生何处？”

尔时，世尊以正遍知，告帝释言：“憍尸迦！今嗟鞞曩法天子已生睹史多天，受五欲乐。”尔时帝释天主，闻佛语已，欢喜踊跃，心意快然，诸根圆满。即于佛前说伽陀曰：“若归依于佛，彼不堕恶道，弃舍人身已，当获得天身。若归依于法，彼不堕恶道，弃舍人身已，当获得天身。若归依于僧，彼不堕恶道，弃舍人身已，当获得天身。”复说伽陀曰：“诚心归命佛，彼人当所得，若昼若夜中，佛心常忆念。诚心归命法，彼人当所得，若昼若夜中，法力常加持。诚心归命僧，彼人当所得，若昼若夜中，僧威常覆护。”

尔时帝释天主说伽陀已，世尊印言：“如是！如是！归命佛法僧，定不堕恶道，弃舍人身已，当获得天身！”

尔时，世尊说伽陀曰：“若佛陀二字，得到于舌上，同彼归命等，不虚过一生。若达磨二字，得到于舌上，同彼归命等，不虚过一生。若僧伽二字，得到于舌上，同彼归命等，不虚过一生。”

又说偈言：“佛法僧名若不知，彼人最下故不获，轮回宛转而久处，如迦尸花住虚空。”

佛说是经已，诸苾刍众、天帝释等，一切大众欢喜信受，作礼而退。】

（《大正藏》册 15，页 129，中 14-页 130，中 17）



心愛底您捨憂鬱

覺東居士

2010年的时候，我已经恍恍惚惚地学佛 16 年了，学着“三藏十二部、让给别人悟”，“八万四千行、让给别人行”的原则！我自己“一句佛号念到底”，每日也能散乱称名，期间也勇猛精进过，打过佛七，印了大量的宣传戒杀茹素的传单；可是那时只是劝别人吃素，自己却没耽误喝酒吃肉，有闲暇时读诵最喜欢的《地藏菩萨本愿经》，就这样优哉游哉，乐呵度日。

2010 年下半年，当时孩子要面临高考，自己在 观世音菩萨像前讨价还价式地发愿：若能让孩子高考过 600 分（按孩子当时的成绩最多能答 570 分），我要亲自朝普陀山。于是每日诵大悲咒为此事回向（现在想来这是每日都在染着深厚的眷属欲），口诵大悲愿：“南无大悲观世音，愿我速知一切法……愿我早得智慧眼……。”当 2011 年 7 月 10 日孩子的高考成绩出来的时候，欣喜若狂的我也惊呆了，不多不少正好 600 分，没想到菩萨如此慈悲满我所愿，我半天无语。当我头顶花篮跪在普陀山南海观音像前的时候，涕泪滂沱!!!

从普陀山回来后，恢复往日的状态，每日依然诵念大悲咒，以为这个修行的门路很正确，居然求什么得什么，索性就这么一直走下去吧！2012 年春节后，问题出现了，身体突然地发病，血压忽高忽低，心跳忽快忽慢，严重影响睡眠，身体骤然消瘦，上医院检查没有任何疾病，医学指标一切正常，看

中医说是心肾不交等等，一个中医一个说法，没有任何办法立刻解决燃眉之急；也找过灵媒，那些道场也走了，也找过头戴着“五方佛冠”的“大法师”超度，但这些都无济于事！

正当春风得意之时，突然跌进人生的低谷竟然如此迅速，不坚固的钱财真的终究与疾病共有，有多么的高亢就有多么的低迷，古人说的“亢龙有悔”就是这样吗？无常终于到来！这就是生死过患吗？于是我重新审视自己，我的人生意义何在？我的人生目的何在？学佛 16 年竟然没有任何受用？究竟错在哪？当诵《地藏经》时，诵到：“我从久远劫来蒙佛接引，使获不可思议神力，具大智慧……。”忧从中来，不知不觉泪流满面，16 年来的优游，愧对于久远劫来佛菩萨的接引，愧对于佛菩萨的大慈大悲，愧对于佛菩萨令我依报为人所羡慕的圆满……。不坚固的五蕴是无法依靠的，生老病死面前束手无策，世间的一切在我面前变得越来越虚幻、越来越不重要，当把一切都重新审视思量之后，才发觉，我唯一的出路、唯一的独木桥、唯一的救命稻草，就是——我的菩提道，除此以外我无路可走。

心中坚信：只要我生死相依，菩萨必不离不弃！

于是在农历 2 月 19 日发愿受持五戒，誓断五辛、断酒、断肉，要正式重新开始；如《楞严经》中说：“摄心为戒，因戒生定，因定发慧。”坚信“戒”是修学佛法的第一步。当孙师兄听说我要受戒，于是建议我去修学正法的佛陀寺，我当时不以为然，以为哪个寺院不都是三宝地吗？他说要有戒德高尚的正法师父给你传戒，你才会有戒体，才能得戒！我今生第

一次听到有“戒体”两个字。

受五戒回来后发愿诵 200 部《地藏经》忏悔业障，回向身体健康、回向冤亲债主、回向无上佛道。大概是 7 月份，有一天我上赵师姊那里送还《地藏经》本的时候，有几个人在那里正在忙着办通讯归依，她强让我照相、填表、归依。我说我 16 年前就已经归依了，还办什么归依啊？她说你那都不算归依，只是表相的归依，这才是真正的归依。给我弄得无可奈何，我给白师兄打电话：“赵师姊强迫着要我归依，我怎么办啊？”他说：“恭喜大哥（现在他叫我师兄），**你要有好事了**，你就归依吧！”我也想，这或许是真的，因为以前见老王师兄和二姊他们大家在正觉同修会受戒回来后都像变了一个人似的，想必其中必有内容，这是否就是转折呢？或许这就是我要走的路吧，先试试看吧！

此前 10 多年间，他们大家都无数次劝我修学正法，我都不以为然，心想我持名念佛不是很好吗？学什么无相啊？他们说让我求开悟，我就朗朗有词：“开悟有啥用，即使悟了还会退转，还会有隔阴之迷，另外末法时期还有开悟的吗？六祖慧能大师不也就只度了 43 个人吗？念佛法门万修万人去，末法时期唯有念佛得度生死，《华严经》文殊、普贤都修念佛法门导归极乐净土，我还明什么心？见什么性？但见弥陀佛、何愁不开悟？”他们劝我念佛要提升品位，我就说：“下品下生就很不错了，究竟必至一生补处！”每次见白师兄劝得急了，我就敷衍说：“老弟你一定要好好学啊！等你成就了你再来度我吧！”现在回想，这不正是我无意中发的愿吗？

填表贴相片后，白师兄就已经迫不及待地跑来了，带来一套 平实导师的《优婆塞戒经讲记》，齐眉俯首捧举对我说：“这是替一位老菩萨结缘给你的！”我便欣然接受，于是就这样开始尝试着——**迈向正觉！**

对于《菩萨优婆塞戒经》的深入，对于三乘菩提以及菩萨道有了彻底地认知，对于这世间的贪染有了更深刻的认识，看平实导师的书才知道什么叫博大精深！只是一个日常的生活名词“压油”，我就彻底服了。压油只有古代印度有这情况，是先让芝麻生虫然后连虫子一起炒后再压香油，我就想，即使是深谙国史的国学大师也不能知道啥叫压油，因为我国古代和现代根本就没有压油这个东西，若不是过来人怎么会熟知此事呢？读到精彩处，我知道了啥叫欣喜若狂，一时兴起，不管半夜 11 点了也要给师兄打电话，请教法义。在〈悲品〉中看到菩萨的悲心，〈发菩提心品〉也不知道触动了我哪根神经，一直在流眼泪，读〈修三十二相业品〉，知道了菩萨的大人相是怎么修得的，三千大千世界无一处不是菩萨为众生舍身舍命的场所。对于 平实导师的教导，可谓“高山仰止，景行行止”，这法界唯一能令众生得成佛道的法，**百千万劫难值遇的如来藏妙法**，被我自己耽误了 10 多年后才重视起来，我不埋怨也不愿相信是别人遮障我、笼罩我，我只恨自己福报不够、业障深重，“忏悔此身多业障，不见如来金色身”。我明了了布施波罗蜜贯穿于菩萨道的自始至终，深深体会到 平实导师教导我“以不坚财易于坚财”的醍醐法义，于众生作独生子想，明白利益众生就是利益自己。感恩一切众生成就我的菩萨道

业，更加深刻地体会到普贤行愿中的义理：“一切众生而为树根，诸佛菩萨而为华果，以大悲水，饶益众生，则能成就诸佛菩萨智慧华果。”再读《地藏经》更有“**新**”得，深入看到的是菩萨道、菩萨行，看到的是地藏本愿，不再只是为超度亡灵的所属。

当鄂师兄问及受上品菩萨戒要不要报名？我毫不犹豫地确定，不能再蹉跎无动于衷了，于是把每天诵经、无相拜佛后的回向都要加上一条：回向受上品菩萨戒圆满顺利成功！我的身体状况也渐渐地好多了，平时紧紧跟上共修的脚步，以尽可能的财力、人力来护持正法；又倡印了5万多张戒杀放生茹素的传单，顾不得面子，闲暇时间背着书包各个角落发传单，随力随分做事，从来不敢有过作功德想，惟愿报答诸佛菩萨的恩德；如果没有诸佛菩萨的照顾，我都不知道能不能今天还保有人身，又能谈何功德？更不敢作累积福德想，因为我这不正是在酬偿无始劫以来亏欠于众生的宿债吗？**我愿与一切众生结善缘，愿这个世界上少一分杀业，施与众生一分无畏。**每遇熟人问及，欣然告知我是佛弟子，我在从事佛教公益事业。我不再遮遮掩掩地学佛了，我是佛弟子，我有无上的光荣！无始劫来都是我在给佛丢脸，佛未曾给我丢过脸，我再也不会顾及那么多的面子了！过去都是强顺人情，勉就世故，害了我差点错过一生的大事！

很快的出发受上品菩萨戒的日子到了，踏上飞往台北的班机，悲欣交集，无法言表。次日上午，导游领我们到故宫一行，此时全然没有兴致参观，想到奇珍异宝的主人而今安

在？士林官邸更早已物是人非，足以见证了蒋氏之兴衰无常，惟我真心如来藏——常乐我净清净涅槃。下午走进正觉同修会，回到**如来家**。今天正好周二，是可以见到平实导师讲经的时刻，我反倒异常地平静，银幕上梦寐已久的您原来这么平常实在。接下来，亲教师三天的戒相宣讲也不是都能领受，就带回去慢慢消化吧！周四、周五晚上的忏悔，我连续两天都在忏悔同一个内容：**轻法慢教**。我感觉杀盗淫全部累积起来，也抵不过此轻法慢教业为重，四位听忏菩萨郑重告诫：“自责其心！”我坚定地高声作答：“后不复作！”周六睡前作好了周日充分的得戒准备，沐浴更衣，换了双新的袜子，满怀信心期待新的开始。

当传戒大典开始，平实导师高座，我仰望银幕上平实导师慈容，目不暂舍，惭愧之心骤然升起，愧对于大菩萨平实导师生生世世的接引，想到平实导师这位地上菩萨，不辞辛劳生生世世广利人天；想到同修会里证悟实相的菩萨已有400多人；想到亲教师、助教老师以及义工菩萨能身体力行自度化他，而今我还是千疮百孔、一身瓦裂，倍感无地自容，喟然泪下，更有何颜面消受会里菩萨们这么多天来的悉心照顾？每个素食便当里都含藏着一片悲心与苦心，从此再也不能浑浑度日！

传戒法会按仪轨进行，当平实导师给我们传授了持一切律仪的十重等戒后；第二步还有修一切善法戒；第三步还有饶益一切有情戒，才如梦初醒，原来律仪戒相部分只占菩萨戒的三分之一，还要誓修一切善法，和饶益一切有情，这三部分完

全的具足，才是 100% 的菩萨戒啊！我们所受的是菩萨心地戒，这些就是高贵的菩萨种性。原来 平实导师传给了我们高贵的菩萨种性，生生世世护持着我们，直至佛地！当从 平实导师手中接过缦衣，与 平实导师最近距离的接触，接受着 平实导师的“恭喜”，这时候没有了眼泪，不知道自己怎么走回到座位的，只知道当时心情很沉重，只感觉这缦衣的沉重，这是荷担如来家业的担子沉重！菩萨道不是在眼泪上的，愿眼泪化作更广大的菩萨行吧！

如今我已心得决定，披挂整齐。昂首挺胸踏上了这条难行却又精彩的甘愿之路，甘愿于这三大阿僧祇劫持守此戒！

愿我速满三地，令心爱底您尽早舍去忧郁吧！¹

菩萨戒子 觉东 合十

¹ 平实导师感应与爱恋往世亲人及法眷之习气种子未断故、忧心大乘法脉之延续未歇故，难舍其忧郁。祈愿扶助亲人及法眷世世道业增上，快速满足三地心；祈愿广弘大乘了义究竟正法饶益诸有情，得以令其舍忧郁。平实导师将此深沉难解的忧郁情怀，尽诉谱写于〈菩萨底忧郁〉词曲中；编写新词之禅宗公案亦同与〈菩萨底忧郁〉收录于《菩萨底忧郁》CD 专辑（各大唱片可购得），共成十首超越意境的优美歌曲，值得聆听、参究。



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与**平实**作佛法第一义谛之法义辨正者，**平实**敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证证者，请勿藉辨正法义之名义邀约相见；**平实**法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲……等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；**平实**阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，**平实**必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地……等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污 龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污 龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是藉此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以

为彼之法义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对**平实**作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与**平实**作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀**平实**者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与**平实**作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，**平实**必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是**平实**所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，**平实**已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见**平实**，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被**平实**评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约**平实**，**平实**难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为祷！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 **平实** 导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光碟，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光碟制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可连结本会官网 (<http://www.enlighten.org.tw>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出四辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一），

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 **余正伟**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二），中

国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 **蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三），

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 **孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四），

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 **张正圜**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明网）





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了**法毗奈耶**（法戒），铸成**亏损法事**的大恶业，是为**亏损如来**。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本

会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为 平实导师早期所度弟子，皆伪称已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2014 年下半年禅净班，已于十月同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班三个月内仍可报名。

禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫。”并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00。**2014/10/23（周四）以及2014/10/25（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：**每周四晚上19:00～21:00和每周六下午14:30～16:30**；学人可斟酌自己方便的时间，择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30。**2014/10/23（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：**每周四晚上19:00～21:00**。

新竹讲堂：新竹市东光路55号2楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚

上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2014/10/23（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上**19:00～21:00**。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段666号13楼之4、4楼、4楼之1、4楼之2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。**2014/10/23（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上**19:00～21:00**。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路288号8楼之1、8楼之2，电话：05-2318228，**2014/10/23（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上**19:00～21:00**。周二晚上讲经时间：自**2014/10/28**起每周二晚上**18:50～20:50**播放台北讲堂所录制的讲经DVD。

台南讲堂：台南市西门路四段15号4楼、3楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00，周六下午14:00～16:00、晚上19:00～21:00。**2014/10/22（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周三晚上**19:00～21:00**。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:00～11:00。

2014/10/23（周四）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间是：每周四晚上19:00～21:00。

香港讲堂：已于2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼

电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

Tel: (852)23262231

禅净班：单周日班 14:40～17:40 已经额满，

不再接受报名。**2014/4/26** 新开设的（双周六）禅净班已经于 4/26 开课，已经额满，不再接受报名，可以申请旁听。

时间是：每个月的双周六 14:30～17:30。

《妙法莲华经》**详解：**平实导师讲解 以台北正觉讲堂所录制 DVD，每逢双周六 19:00～21:00 及单周日 19:00～21:00 放映；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六下午 13:00～15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。**2012/5/12（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30～17:30。**

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，

为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，自 2014/10/07 开始（每逢周二晚上）已经开放第五讲堂，详细说明公告于正觉官方网站。将来第五讲堂若已满坐，再开放第六讲堂（地下二楼）。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《佛藏经》，再次演示“**此经**”深妙义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！**注：**古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理，平实导师用了四年半的时间，以二百二十一讲的详细演绎，次第开演“**此经**”，并于 2013/12/17 讲述圆满，未来亦将整理成书，利益更广大的学人；此书预计 24~25 册，将于《实相经宗通》出版完毕后择期出版。

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上

之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在电子报中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂将于 2014/12/14（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北、新竹、台中讲堂于 2015/1/11（日）& 台南、高雄讲堂于 2015/1/18（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

九、2015 年上半年禅一日期，台北讲堂 1/25、2/1、2/15、3/15、3/29，共 5 次。桃园、新竹、台中讲堂为：2/1、3/29，各二次；台南、高雄讲堂为 2/1、4/3，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2015/1/1（周四）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2015 年上半年禅三第一梯次于 4/10（周五）～4/13（周一）举行，第二梯次于 4/17（周五）～4/20（周一）举行；2015/1/1（周四）开始接受会员报名，2015/2/10（周二）报名截止，2015/4/2（周四）、2015/4/6（周一）开始邮寄禅三录取通知。

十一、2015 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/4、2/19、2/20、2/21、3/1、5/16、5/17。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——

喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！**真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。**）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 250 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七

地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确的指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一

义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，每本售价 250 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

十九、黄正幸老师的《见性与看话头》已于〈正觉电子报〉连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，每片售价 280 元。自

2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十二、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，售价新台币 200 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，售价 250 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——
本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少

数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 200 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，每册 250 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也

是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即不可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，每册 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是

声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价 300 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非

佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，第七辑将于 2015/1/31 出版，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价调整为新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

103 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文字档，已刊载于“正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示”栏中，亦可一睹。

三十一、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请

看教育部相关网站——

网址: <http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选“3-3 捐款”中,可见到“莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表”,网址:

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬,鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著,今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动,并改为直接发放红包现款,总金额达到 600 万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十二、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿,关于投稿之相关须知,请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十三、本会道场弘扬如来正法,举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目,凡有利于大众法身慧命增长之处,菩萨皆戮力行之,虽花费极巨,但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中,法施为上”,经中佛说此法施之行亦是护持正法,欢迎佛子四众护持,广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343,户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”;银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行,因护持项目甚多,为求收据开立作业进行顺利而免延宕,划拨时请统一注明“**护持道场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2014/11/23

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 成本价 200 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 流通价每辑 140 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道—兼评“选择本愿念佛”** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

17. **优婆塞戒经讲记—** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 成本价各 200 元

18. **真假活佛—** 略论附佛外道卢胜彦之邪说 (对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀) 著 流通价 140 元

19. **阿含正义—** 唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 250 元

20. **超意境** CD 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁** CD 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟，请直接向各市县乡镇之 CD 販售店购买，本公司及各讲堂都不販售。每盒各附赠二张购书优惠券。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟，于 2012 年五月下旬公开发行，请直接向各市县乡镇之 CD 販售店购买，本公司及各讲堂都不販售。每盒各附赠二张购书优惠券。〈禅意无限〉出版后将不再录制 CD，特此公告。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 200 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 250 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 250 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价各 200 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 优惠价 200 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 成本价 250 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，定价 300 元。

32. **达赖真面目**——玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界**——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

34. **假藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元

35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 优惠价 200 元

36. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。

坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元

37. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元

38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解

游宗明 老师著 成本价 200 元

39. **第七意识与第八意识？**——穿越时空“超意识”

平实导师述 每册 250 元

40. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖

正觉教育基金会编著 每册 250 元

41. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。

平实导师 著 定价 180 元

42. **人间佛教**——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 300 元

43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑成本价 250 元

2014 年 1 月 31 日出版第一辑，每二个月出版一辑

44. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法本质

孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元

45. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境

〇〇居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元

46. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册

仅在大陆流通 每册 300 元

47. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 250 元

俟《实相经宗通》出版完毕后开始逐辑出版，大约 25 辑。

48. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
49. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
50. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
51. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
52. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
53. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
54. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
55. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
56. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
57. **阿含讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 250 元 出版日期未定
58. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 250 元 出版日期未定
59. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
60. **成唯识论略解** 平实导师著 五～六辑 每辑 250 元 出版日期未定
61. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
62. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
63. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
64. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
65. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

66. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
67. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
68. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
69. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
70. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
71. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
72. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
73. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
74. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
75. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
76. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
77. **十法义**—论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
78. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社预定于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，《金刚经宗通》、《优婆塞戒经讲记》、《胜鬘经讲记》、《楞严经讲记》、《维摩诘经讲记》、《起信论讲记》等套书都以成本价 200 元出售，届时将改为每册 250 元。《狂密与真密》将改为每册 300 元。《我的菩提路-第一辑》及《钝鸟与灵龟》将改为 300 元，以因应各项成本的持续增加。

总经销：飞鸿 国际行銷股份有限公司

231 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688(五线代表号) Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1.全台连锁经销书局：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2.台北市：佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号 人人书局 大直北安路 524 号

3.新北市：春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号
一全书店 中和兴南路一段 10 号

4.桃园市县：诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号

诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号

垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5.新竹市县：大学书局 新竹建功路 10 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区中央路 229 号 5 楼

诚品书局 新竹东区力行二路3号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6.苗栗市县：

万花筒书局 苗栗市府东路 73 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7.台中市：瑞成书局、各大连锁书店。

咏春书局 台中市永春东路 884 号 文春书局 雾峰中正路 1087 号

8.彰化市县：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

9.台南市：宏昌书局 台南北门路一段 136 号 博大书局 新营三民路 128 号

艺美书局 善化中山路 436 号 宏欣书局 佳里光复路 214 号

10.高雄市：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

11.宜兰县市：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

12.台东市：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13.其余乡镇市经销书局：请电询总经销飞鸿公司

14.大陆地区请洽：

香港：乐文书店

旺角店：香港九龙旺角西洋菜街 62 号 3 楼

电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658 （台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

15.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16.国内外地区网路购书：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨帐号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00～21：00，第一、三、五周周六为 10：00～21：00，双周之周六为 10：00～18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：JKB118@188.COM
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘**正觉电子书**’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

2014-06/19/content_32714638.htm

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著《略说第九识与第八识并存…等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**——真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元

26. **真假禅和**——辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元

27. **眼见佛性**——驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元

28. **普门自在**——公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**——以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元

30. **识蕴真义**——现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

——依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本

(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**——正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**——正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益——器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。

有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见(第二篇)”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱**—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
49. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
50. **邪箭吃语**—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
51. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
52. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
53. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于“成佛之道”网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。 书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

*** * 假藏传佛教修双身法，非佛教 * ***





正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會编译组

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

嘉义讲堂 (05) 231-8228

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2014 年 12 月 1 日网路电子版出刊

初版 8000 册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺