



正覺

電子報

第111期



2015.04.01

世尊！我从今日乃至菩提，
不自为己受畜财物；凡有所
受，悉为成熟贫苦众生。

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

World-Honored One! From now on until the time of attaining Buddhahood, I will not accept or accumulate any property for myself. All that I accept will be used only to mature the conditions for the poor and suffering sentient beings to move towards Buddhahood.

The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle great expedience, the corrective and extensive Sutra [Srimaladevi Simhanada Sutra]

这意思就是说，必须破除掉自己的私心，才能在成佛之道上面迅速有所成就。这一个正受的想法就是要坏掉私心，凡是私心，全部要坏灭；因为如果不坏灭私心，连登地都不可能，更何况是成佛。所以为了摄受有情，要以这样的心态来作，不会对外财起贪心而永不满足。

《胜鬘经讲记》第一辑，页 142-143

This means that only by eliminating one's selfishness can one get quick achievement on the way to Buddhahood. Eliminating one's selfishness is the correct way of thinking. All selfishness must be eliminated; otherwise, it is impossible for one to reach the First Ground, not to mention becoming a Buddha. Therefore, in order to benefit and guide sentient beings, one must act with such a mindset so that one does not have an insatiable greed for external assets.

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra, Vol. 1, pp. 142-143

目录

正觉电子报第 111 期

涅槃（十三）	平实导师	1
般若中观（十三）	游正光老师	18
苍天有眼（二十六）	郭正益老师	35
广论之平议（六十九）	正雄居士	51
救护佛子向正道（四十七）	游宗明老师	66
假锋虚焰金刚乘（二十三）	释正安法师	84
次法（十六）	张善思居士	97
离家之路与回家之路	觉明居士	109
公开声明		116
法义辨正声明		120
中国佛教复兴访谈报导		125
布告栏		127
正智出版社发售书籍目录		149
正觉赠书目录		159



涅槃

— 平實導師 —

(连载十三)

第三节 三界爱集断故证慧解脱

初转法轮声闻解脱道之宣演，侧重于四圣谛义理之解释，以及稍后演述的因缘法，这是 释迦如来示现为已经成佛的最重要也是最初的表征。由于佛道之内涵既深又广，并非未证三乘菩提之人初闻时所能得解，因此要先以实证声闻涅槃而得解脱，作为亲证的示现，并且教令听闻者得以实证解脱而出离三界生死苦，听闻之人方能因为闻法信解实证而生起对解脱生死苦的具足信心。然后才作第二次的法轮运转，主要在于劝修，说法的重点在于苦圣谛应知、集圣谛应断、灭圣谛应证、道圣谛应修，所以第二次运转四圣谛法轮时，侧重于劝导大众实修。当大众欢喜信受而愿意实修时，进入第三转四圣谛法轮，是侧重于实证及运转；即是苦圣谛已知、集圣谛已断、灭圣谛已证、道圣谛已修；而这个在第三转四圣谛法轮声闻涅槃之证转，侧重在灭圣谛的证转；必须是对灭圣谛所说的内涵，能够确认已经实证“灭”的道理，也就是

确定自己已经不乐于后有，才能说是声闻解脱道的第三转法轮已经真的证转了。

这时可以确定自己对于四圣谛已经如实证转了，就是证得慧解脱的阿罗汉，仍然不是俱解脱的阿罗汉，更不是三明六通大阿罗汉。慧解脱阿罗汉已有十智，最后一智是声闻无生智。然而慧解脱的证境，往往有人误会，以致于误犯大妄语业，于此必须说明二个自我检验的标准：除了五下分结、五上分结的断除以外，第一个自我检验标准是初禅的发起不退——超越于欲界有而具足“梵行已立”的功德已经现前；第二个自我检验的标准，是确认死后不会再生起中阴身而证明“不受后有、我生已尽”。

前者是验证自己是否已经完成“梵行已立”这个“次法”，也就是对于“欲为不净”是否已有具足实修；若是已经具足实修时，会在这个“次法”上面有所验证，就是发起初禅定境，并且初禅已经具足八种体验而不会退失了，具足生起一心、觉、观、喜、乐等五支功德了，方可名为“梵行已立”。其次是对解脱道胜法的验证，就是确认自己对于后有——不论是哪一种三界法中的后有，全都没有丝毫的执着而不会生起中阴身了，才可名为“我生已尽、不受后有”。对这个部分，必须“知如真”，才能确定自己真的已经解脱了。这时可以很笃定地确定自己将来死后不会再生起中阴身了，舍寿时就会直接进入无余涅槃；当他还在世时，已断除五上分结烦恼的境界就称为有余涅槃。若无这些验证而自称已得解脱、已证阿罗汉果，都属因中说果的愚痴人，是拿自己的未

来无量世异熟果报开玩笑，死后自尝无量世的地狱极重苦果，乃是世间最愚痴之人，一切世人无能与之比拟。

必须是能够灭尽三界一切集的人，才能灭尽一切后有，方得解脱，方证涅槃；为免误犯大妄语业而导致死后下坠三恶道中，一切佛门学人对此都应当深刻、深入对自己给予检验。《中阿含经》卷 18〈长寿王品 第 2〉说：

阿难！若有此法，一切尽灭无余不复有者，彼则无生，无老、病、死。圣如是观，若有者必是解脱法，若有余涅槃者是名甘露，彼如是观、如是见，必得**欲漏心解脱**，有漏、无明漏心解脱。解脱已，便知解脱，**生已尽**，梵行已立，所作已办，**不更受有**，知如真。¹

近年每见有人读过平实几本著作，并未全读以及熟思、熏修，便自言已得阿罗汉果或已证三、四地境界，然检查其所述法义与言行，皆无有丝毫实质而徒有空言。平实甫闻彼等大妄语传言之后心生惊惧：是否平实诸书中所说不够明确而导致彼等诸人妄生罪过？以是缘故，今于此书中不得不再三、再四乃至再十，不断地提示次法的重要性。换句话说，若无次法的实修并已确实获得足够的结果，来作为实修声闻法、缘觉法、菩萨法的基石，而是直接修学三乘菩提诸法者，都是空言而无实慧及解脱可得，纵使世智辩聪而得如理思维，所得亦只是知识一千慧一而非解脱或佛法智慧，以无次法基石支持而建构三乘菩提之实证时，必然成为空中楼阁而

¹ 《大正藏》册 1，页 543，中 14-20。

无实质，徒自妄语招得来世极不可爱的异熟果报，并又自误误人相随入火坑，于已于他悉皆无益。

以是缘故，针对一切求证声闻涅槃之人，必须不断地强调：应当确认已经不会在死时生起中阴身了，以此确定我慢已断，才能说是“所作已办、我生已尽、不受后有”的阿罗汉；必须已经检验确定超越欲界五欲而生起满分初禅了，才能说是“梵行已立”；必须对次法为证法的基石等正见有正确建立而无丝毫怀疑，并已检验次法都已具足修证了，才能说是正见已经具有基础了。否则即是违背一切阿罗汉都必须宣示的“梵行已立，所作已办，我生已尽，不受后有”大前提与实修上的事证。以此缘故，灭尽五阴方得无余涅槃，以及次法必须先已具足修证的道理，仍须不断地强调，借以挽救已曾、现在、即将误犯大妄语业的佛门学人，速得远离大妄语业而保住人身，今世乃至未来世中仍得生在人间继续受学涅槃之法。

例如《杂阿含经》卷2(46)有云：

“于何灭而不增？色灭而不增，受、想、行、识灭而不增。
于何退而不进？色退而不进，受、想、行、识退而不进。
于何灭而不起？色灭而不起，受、想、行、识灭而不起。
于何舍而不取？色舍而不取，受、想、行、识舍而不取。
灭而不增，寂灭而住；退而不进，寂退而住；灭而不起，寂灭而住；舍而不取，不生系着；不系着已，自觉涅槃：
‘我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。’”
佛说此经时，众多比丘不起诸漏，心得解脱。²

² 《大正藏》册2，页11，下25-页12，上5。

语译如下：

【“对于什么应该灭除而不再增加其势力？是应该对色阴灭除而不增长其势力，对受、想、行、识应该灭除而不增长其势力。对于什么应该退失而不加以增进？应该对色阴的势力退失而不加以增进，对受、想、行、识的势力应该退失而不加以增进。对于什么应该灭除而不让它生起？是对色阴应该灭除而不让它的势力生起，对受、想、行、识的势力应该灭除而不让它生起。对于什么应该舍弃而不执取？是对色阴应该舍弃而不执取，对受、想、行、识应该舍弃而不执取。如是灭除而不增长其势力，心无所求得以寂灭而得安住；如是退失五阴诸法势力而不增进，心得寂灭退失五阴势力而安住；灭除五阴势力而不令它生起，心得寂灭而得安住；舍离五阴而不执取，于五阴不会生起系缚贪着；不系缚贪着以后，自己觉知到不生不死的涅槃：‘我的来生已经灭尽，清净的梵行已经建立，于解脱生死所应当作的事情已经作完了，**自己知道不再领受后有。**’”佛陀说完此经时，众多比丘们已经不再生起种种的三界有漏法，心中已证得解脱。】

又如《杂阿含经》卷 2 (33) 亦云：

如是我闻：一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。尔时，世尊告诸比丘：“色非是我。若色是我者，不应于色病、苦生，亦不应于色欲令如是、不令如是。以色无我故，于色有病、有苦生，亦得于色欲令如是、不令如是。受、想、行、识亦复如是。比丘！于意云何？色为是常、为

无常耶？”比丘白佛：“无常。世尊！”“比丘！若无常者，是苦不？”比丘白佛：“是苦。世尊！”“若无常、苦，是变易法，多闻圣弟子于中宁见有我、异我、相在不？”比丘白佛：“不也，世尊！”“受、想、行、识亦复如是。是故，比丘！诸所有色，若过去、若未来、若现在，若内、若外，若麤、若细，若好、若丑，若远、若近，彼一切非我、不异我、不相在，如是观察；受、想、行、识亦复如是。比丘！多闻圣弟子于此五受阴非我、非我所，如实观察。如实观察已，于诸世间都无所取，无所取故无所著，无所著故自觉涅槃：‘我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。’”³

语译如下：

【如是我闻：一时，佛陀住在舍卫国祇树给孤独园中。正当那个时节，世尊告诉诸比丘说：“色阴不是真实的我。若色阴是真实我，就应该可以自我主宰，便不应该于色阴上面有病、苦出生，亦不应该于色阴上面想使色阴如是之时，竟然不能使色阴如我所想的这样。由于色阴没有真实我的缘故，才会于色阴之中有病、有苦的产生，也才会在色阴上面想要让它如是之时，竟然不能令色阴如我所希望的这样。受、想、行、识四阴的道理，也是和色阴的道理一样（所以五阴全部都不是真实我）。比丘们！你们的意下如何呢？色阴究竟是常住不坏的呢、或无常的呢？”比丘们禀白 佛陀说：“色阴无常。世尊！”“比丘们！如果无常的时候，是不是苦

³ 《大正藏》册 2，页 7，中 22-下 11。

呢？”比丘们禀白 佛陀说：“是苦。世尊！”“若是无常、苦，即是变易不住之法，多闻的圣弟子于色阴等十一法之中难道能够看见‘色阴是真实我、色阴异于真实我、色阴与真实我互相融合而同在’吗？”比丘们禀白 佛陀说：“不可能的，世尊！”“受、想、行、识的道理也是像这样子。由于这个缘故，比丘们！诸所有色阴，或过去色、或是未来色、或是现在色，或内色、或是外色，或是麤色、或是细色，或是好色、或是丑色，或是远色、或是近色，那一切色阴都不是真实我、不异于真实我、与真我不相在，应该像这样子详细观察；对于受、想、行、识四阴也应当如是详加观察。比丘们！多闻圣弟子对于这个五受阴不是真实我、不是真实的我所，要如实观察。如实观察以后，对于三界一切世间都没有所取了，没有所取的缘故便没有执着，没执着的缘故就能自己觉知涅槃：‘我的未来生已经灭尽，超越欲界的清净梵行已经建立，于解脱生死所应当作的事情都已经作完了，我已经**自己知道死后不会再领受后有。**’”】

在这些经文中，再三再四而且不断地开示说，一定要断除对五阴、对三界我的爱着，经由实修而不再对后有有任何的集，心中都没有再想获得后世五阴或后世色界有、无色界有的心念，意欲灭尽一切自我而不再受生了，才能证得涅槃而解脱生死众苦。所以《中阿含经》卷 18〈长寿王品 第 2〉也有同样的开示：

尔时，尊者阿难叉手向佛，白曰：“世尊已说净不动道，已说净无所有处道，已说净无想道，已说无余涅槃。

世尊！云何圣解脱耶？”世尊告曰：“阿难！多闻圣弟子作如是观，若现世欲及后世欲，若现世色及后世色，若现世欲想、后世欲想，若现世色想、后世色想及不动想、无所有处想、无想想，彼一切想是无常法、是苦、是灭，是谓自己有。若自己有者，是生、是老、是病、是死。阿难！若有此法，一切尽灭无余不复有者，彼则无生，无老、病、死。圣如是观，若有者必是解脱法；若有无余涅槃者，是名甘露。彼如是观、如是见，必得欲漏心解脱，有漏、无明漏心解脱。解脱已，便知解脱，生已尽，梵行已立，所作已办，**不更受有**，知如真。”⁴

语译如下：

【那个时候，尊者阿难叉手面向 佛陀，禀白说：“世尊已经解说如何清净不动道，已经解说如何清净无所有处道，已经解说如何清净无想道，已经解说无余涅槃。世尊！如何是圣者的解脱呢？”世尊开示说：“阿难！多闻圣弟子是这样子观察的，或是对现世的存在有欲以及对后世的存在有欲，或是对现世的色阴及后世的色阴，或是对现世欲的知觉、后世欲的知觉，或是对现世色阴的知觉、对后世色阴的知觉以及灭除三慢以后心得决定不摇动的知觉、无所有处的知觉、无自我觉知之处处的知觉，那一切的知觉全都是无常之法、是苦、是灭尽，这时是说自己真实存在。如果自己是具有真实存在的话，这就是生、就是老、就是病、就是死。阿难！若有了这样的法，一切全都止尽、灭除而

⁴ 《大正藏》册 1，页 543，中 5-20。

无丝毫留存，都不再有的时候，他就是证得无生，没有老、病、死。圣者像是这样子观察，如果有这样的观察，必定是解脱之法；如果有了无余涅槃的实证，这就称为甘露。他像是这样子观察、像这样子看见，必定会得到欲漏心解脱（生起初禅断除五下分结），有漏、无明漏心解脱（断除对色界、无色界的爱着）。已得解脱以后，便知道解脱的道理，未来生已经灭尽，清净的梵行已经建立，于解脱道中所应作的事情都已经办完，**不会再度领受后有**，自己很清楚知道而没有错误。”】

以此缘故，求出三界生死苦的人应当先求断集，确实断除对三界我的集以后，才有可能实证涅槃；而这个断集，不是单单在五阴、十八界自我的断集上面，还包含外我所、内我所的断集，也就是同样要在六根、六尘上面断集，所以《杂阿含经》卷 13 (311) 说：

如是我闻：一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。尔时，尊者富楼那来诣佛所，稽首礼足，退住一面，白佛言：“善哉！世尊！为我说法，我坐独一静处，专精思维，不放逸住，乃至自知不受后有。”

佛告富楼那：“善哉！善哉！能问如来如是之义。谛听，善思，当为汝说。若有比丘！眼见可爱、可乐、可念、可意，长养欲之色；见已欣悦、赞叹、系着，欣悦、赞叹、系着已欢喜，欢喜已乐着，乐着已贪爱，贪爱已阂碍。欢喜、乐着、贪爱、阂碍故，去涅槃远。耳、鼻、舌、身、意亦如是说。”

“富楼那！若比丘，眼见可爱、乐、可念、可意，长养欲之色；见已不欣悦、不赞叹、不系着，不欣悦、不赞叹、不系着故不欢喜，不欢喜故不深乐，不深乐故不贪爱，不贪爱故不阂碍。不欢喜、不深乐、不贪爱、不阂碍故，渐近涅槃。耳、鼻、舌、身、意亦如是说。”佛告富楼那：“我已略说法教，汝欲何所住？”富楼那白佛言：“世尊！我已蒙世尊略说教诫，我欲于西方输卢那人间游行。”⁵

富楼那深入了解断除外我所、内我所的集以后，愿意去最难度化的输卢那国弘法度化那些人。

所谓断集之法，其实即是断除三界一切法的爱着；然而断除三界一切法爱着的道理，归纳之后无非就是欲界贪、色界瞋、无色界痴，所以《杂阿含经》卷 18 (490) 开示说：

阎浮车问舍利弗：“谓涅槃者，云何为涅槃？”舍利弗言：“涅槃者，贪欲永尽，瞋恚永尽，愚痴永尽，一切诸烦恼永尽，是名涅槃。”复问：“舍利弗！有道有向，修习多修习，得涅槃耶？”舍利弗言：“有。谓八正道，正见乃至正定。”时，二正士共论议已，各从座起而去。⁶

这段经文语意明了，不需语译或解释；然而这段经文中特地说道：**断除三界有即是断除贪、瞋、痴三法**；最后特别强调实修的方法：**八正道**。所以想要实证声闻涅槃而非空言的人，

⁵ 《大正藏》册 2，页 89，中 1-20。

⁶ 《大正藏》册 2，页 126，中 2-7。

都应该把人正道付诸实行，不打折扣。当您自觉真的证果时，对于已证初果乃至阿罗汉果时，应该生起的可验证内涵已经都有了，才可以宣称自己已经证果了，否则未来世极不可爱的痛苦异熟果报，是逃不掉的。若是宣称证得阿罗汉果以后，还在劝募钱财，供作个人买房地产、古字画、抽烟、喝酒……等事者，不论他把平实写的书、说的法转述得如何胜妙，本质都只是未离欲界爱的凡夫，其行为已经证明为“梵行未立、所作未办”故，当然死后必须再受后有，而其所谓证果之言，无非因中说果、徒成空言的大妄语业。

然而如是证知之后应该为佛弟子众说明，三果人所证涅槃有五大类七品人，《长阿含经》卷8：“复有五法，谓五人：中般涅槃、生般涅槃、无行般涅槃、有行般涅槃、上流阿迦尼咤。诸比丘！是为如来所说正法，当共撰集，以防争讼，使梵行久立，多所饶益，天、人获安。”⁷这是说，三果人有五大类：第一类是死后在中阴阶段入无余涅槃；第二种人是死后往生色界天时即取无余涅槃；第三种人是往生到色界天时，不必修行就会自然取证无余涅槃；第四种人是生到色界天以后，要经过重新思维观行一段时间以后才能断尽我慢、我执而证无余涅槃；第五种人最差了，死后要经历初禅天中的修行，次第转到第四禅天中继续观行，然后才能证得无余涅槃。然而，第一种人又有三种差别：第一类是中阴才刚刚生起时，就立即警觉而灭除我慢，随即入无余涅槃；第二类是在中阴身生起以后，继续观行而发觉自己舍寿后为

⁷ 《大正藏》册1，页51，下12-16。

何没有成为无余涅槃，然后断除我慢而入无余涅槃；第三类人则是观行以后，还要等到中阴身坏灭时才能入无余涅槃。所以三果人虽有五种人，却有七个品类差别。

最后回到初学人的层面再来说明：想要断除三界有之集，不论是谁，都应该要先详知五阴、六入、十二处、十八界的全部内涵，也必须先熟知五阴的过患、五阴的集、五阴的灭除境界、灭除五阴的方法等，名为修道。例如《杂阿含经》卷 10 (268)：

如是我闻：一时，佛在舍卫国祇树给孤独园。尔时，世尊告诸比丘：“譬如河水从山涧出，彼水深驶，其流激注，多所漂没。其河两岸，生杂草木，大水所偃，顺靡水边，众人涉渡，多为水所漂，随流没溺，遇浪近岸，手援草木，草木复断，还随水漂。”“如是，比丘！若凡愚众生不如实知色、色集、色灭、色味、色患、色离，不如实知故，乐着于色，言色是我，彼色随断。如是不如实知受、想、行、识、识集、识灭、识味、识患、识离，不如实知故，乐着于识，言识是我，识复随断。”

“若多闻圣弟子如实知色、色集、色灭、色味、色患、色离，如实知故，不乐着于色。如实知受、想、行、识、识集、识灭、识味、识患、识离，如实知故，不乐着识，不乐着故。如是自知，得般涅槃：‘我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。’”佛说此经已，时诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。⁸

⁸ 《大正藏》册 2，页 70，上 12-29。

这段经文中的义理并不难懂，于此便不再语译，读者熟读自知其义，便可依教奉行而实修之。

对于初学解脱道求证涅槃的人，必须先理解一个道理：**对五阴不得无常想的人就不可能获得五阴无我想，于五阴不能获得无我想的人就不可能证得涅槃**，以下是阿含部《杂阿含经》中的圣教开示。

《杂阿含经》卷 10 (270)：

“诸比丘！云何修无常想，修习多修习，能断一切欲爱、色爱、无色爱、掉、慢、无明，若比丘于空露地、若林树间，善正思维，观察色无常，受、想、行、识无常。如是思维，断一切欲爱、色爱、无色爱、掉、慢、无明。所以者何？无常想者，能建立无我想，圣弟子住无我想，心离我慢，顺得涅槃。”佛说是经已，时，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。⁹

《杂阿含经》卷 10 (272)：

“多闻圣弟子作是思维：‘世间颇有一法可取而无罪过者？’思维已，都不见一法可取而无罪过者。我若取色，即有罪过；若取受、想、行、识，则有罪过。作是知已，于诸世间，则无所取；无所取者，自觉涅槃：‘我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。’”佛说此经已。时，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。¹⁰

⁹ 《大正藏》册 2，页 70，下 25-页 71，上 3。

¹⁰ 《大正藏》册 2，页 72，中 4-11。

此外，凡是修学解脱道而想要实证涅槃的人，对于五蕴、十八界、三界有，都应当如实知，然后具足了知蕴处界的无常、苦、无我；在次法已修已证而得未到地定之时，作此观行以后心得决定的人便能如实断除三缚结，确实证得初果。如是之人，极尽七有往返以后，必出离三界生死。由于这个缘故，应当如实知，而且要具足知蕴处界的无常、苦、无我等法。《别译杂阿含经》卷 16 (340)：

一时，佛在王舍城毗富罗山足。佛告诸比丘：“若有一人，于一劫中，流转受生，收其白骨；若不毁坏，积以为聚，如毗富罗山。贤圣弟子随时闻，如实知苦圣谛，如实知苦集、知苦灭、知趣苦灭道，如是知见已，断于三结，所谓身见、戒取、疑，名须陀洹，不堕恶趣，决定菩提，趣于涅槃，极至七生七死，得尽苦际。”¹¹

也就是说，解脱道中的法与次法，都必须如实知、如实修，而且必须具足知、具足修，不得有所缺漏，否则想要求证四果涅槃下至初果涅槃，都是不可得的。

第四节 定境集见断故，亦修断故，证俱解脱

定境的集，是指四禅、四空定；欲界定只是方便说之为定，不在此处所说定境中；未到地定则是未到初禅，虽已超过欲界天，但因初禅天与他化自在天之间并无天界可供安住，必仍堕生于欲界天中，故也不在此节所说的禅定范畴中。

¹¹ 《大正藏》册 2，页 487，中 17-24。

初禅集的断除，是一切慧解脱阿罗汉必须具足的实证；但是慧解脱者对于二禅以上乃至灭尽定的集，也必须在见地上灭除，却不必在实修上面全部实证及断除，在实修上可以各有分证。所以慧解脱阿罗汉在定境集断除的实修上面，或者有初禅集的断除，或者有二禅集的断除，或者有三禅、四禅乃至无所有处集的断除等差别。初禅集到非想非非想定的集，若已全部断除，就具足八背舍；证得八背舍具足的人，必定能证得灭尽定而成为俱解脱的圣者。然而灭尽定的集亦须灭尽，才能入无余涅槃，这是所有俱解脱阿罗汉必须实证的内容，即是对于解脱道的慧障与定障二者，都已全部灭除了，故名俱解脱。

初禅集，是指证得初禅者对于初禅境界的执着，爱乐初禅中的五支功德，所谓一心、觉、观、喜、乐；对这五支功德若有喜乐而不能舍弃，即无法背舍初禅而获得二禅的实证；但是已经背舍初禅的阿罗汉，却不一定能证第二禅。又，已证得二禅的凡夫人，也不一定是对初禅的集已经灭除，原因是他尚未断除我见，只是在求证更高的禅定上面用心，不得不对初禅暂时背离，所以对初禅及二禅定境的集，都仍然存在。三禅、四禅都有四支功德，若是不能舍弃这些功德，也无法成功背舍，就被三、四禅的定境功德所系缚。四空定中则各有一心的功德，若不能背舍其功德与定境，同样会被四空定的定境所系缚，不能成为俱解脱者。

这是修学禅定的凡夫们的通病，所以都同样被禅定的境界所系缚。但这些证得禅定者，只要能够断除我见，也就是

在见地上面断除对于三界我的集，就能证得慧解脱果；如果已经具足四禅、四空定的修证，只要断了我见，就能当场断除三界爱全部的集，本质是在事修上面断除了色界、无色界的定境的集，可以成为俱解脱的阿罗汉。换句话说，必须在定境集的断除方面，除了在见地上面断除，也必须要在事修上面针对四禅八定的爱着具足断除，具足成就八背舍时才能证得俱解脱果，成为非时解脱的俱解脱阿罗汉，不同于待时解脱的慧解脱阿罗汉。这就是说，必须在禅定的实证与证后的背舍上面实修，从具足初禅的境界中修习背舍而证二禅，再从具足二禅的境界中修习背舍而证三禅，乃至从非想非非想定中修背舍而证灭尽定，才能成为俱解脱阿罗汉。

这样的本质，其实就是先在见地上面断除三界我的集，然后在事修上面渐次断除三界我的集。慧解脱阿罗汉则是在“梵行已立”之后发起初禅，依于见地所得智慧而断除三界我的爱着，不必在四禅八定的背舍上面具足修证，这是慧解脱果与俱解脱果不同的根本所在。但是证得灭尽定者也不一定就能解脱三界生死，依旧不是俱解脱的阿罗汉；因为有的人是智慧不足，虽然已经解脱于定障而证得灭尽定了，却仍有我慢、仍有舍心存在，所以无智慧而不能在舍寿时入无余涅槃；这是仍有慧障而无法即时出离三界生死，他还得要再进修不放逸住，才能解脱于三界生死而证无余涅槃。这个内容已在《阿含正义》中引述 世尊的开示而讲解过了，于此书中即不再赘述。（待续）

導 師 法 語

◎在大乘法中，凡是初地以上的聖者，不論是現在家相或聲聞相，都是勝義菩薩僧；廣義的說，證悟不退而受持童子行、童女行的已明心菩薩，都是勝義菩薩僧，不論是現在家相或聲聞相。所以在乘法中，真正的出家是講心出家，是依證量而說心出家，是出三界之家而不是在講色身出世俗之家，這是佛菩提道的精神所在。

平实导师 著，《维摩诘经讲记》第二辑，正智出版社，2008年元月初版首刷，頁 194。





般若中觀

游正光老師

(连载十三)

由上面说明可知：会提出“应该由出家人传菩萨戒，在家人不应该为人传菩萨戒，因为那是不如法的”，就表示这个人非常注重出家表相，有崇拜声闻的心态，显示他的菩萨性还不够坚固，根本不懂什么才是真正的出家人。如果这样的说法是由出家人提出来的，就表示这位出家人我慢非常严重，非常执着自己的出家表相；像这样的人我见坚固无法证得声闻初果，今生今世更不可能在大乘法中真见道而证菩萨初果。如 玄奘菩萨在《大唐西域记》卷 4 开示：

大城南四五里，至小伽蓝，僧徒五十余人。昔瞿拏钵刺婆（唐言德光）论师于此作《辩真》等论，凡百余部。论师少而英杰，长而弘敏，博物强识，硕学多闻。本习大乘，未穷玄奥，因览《毗婆沙论》，退业而学小乘，作数十部论，破大乘纲纪，成小乘执着。又制俗书数十余部，非斥先进所作典论，覃思佛经，十数不决，研精虽久，疑情未除。时有提婆犀那（唐言天军）罗汉，往来觀史多天。德光愿见慈氏，决疑请益。天军以神通力接上天宫。既见慈氏，长揖不礼。天军谓曰：“慈氏菩

萨次绍佛位，何乃自高，敢不致敬？方欲受业，如何不屈？”德光对曰：“尊者此言，诚为指诲，然我具戒苾刍出家弟子，慈氏菩萨受天福乐，非出家之侣，而欲作礼，恐非所宜。”**菩萨知其我慢心固**，非闻法器，往来三返，不得决疑。更请天军，重欲覲礼。天军恶其我慢，蔑而不对。德光既不遂心，便起恚恨，即趣山林，修发通定，**我慢未除，不证道果。**¹

德光论师执着自己是受具足戒的出家比丘，示现出家相，认为自己很尊贵，看见弥勒菩萨在兜率陀天示现穿着天衣的在家相，所以不肯礼拜。弥勒菩萨知道德光论师我慢非常重，所以一连三次都没有为德光论师解决疑惑。因为这样的缘故，德光论师错失真善知识弥勒菩萨为他开示的机会，虽然后来德光论师愿意覲见礼拜弥勒菩萨，但是因为他的慢心无法去除，所以天军阿罗汉再也没有为德光论师以神通力接引他到兜率陀天覲见弥勒菩萨。由此可知：

一者、执着自己是出家表相的人，不是现在才有，古时就已经存在了，只是现今的佛教界比以前更严重。这样慢心深重的人，往往与真善知识失之交臂，错失与真善知识请法的机会，尚且无法在佛法上有所增益，还有可能于未来明心见性吗？当然不可能！

二者、正好显示这位出家人没有佛法正知见，不知道什么才是真正的出家人，不知道什么才是胜义菩萨僧，所以才会有如此荒唐的主张出现。

¹ 《大唐西域记》卷4，《大正藏》册51，页891，中27-下16。

三者、证明这位出家人是我见未断的凡夫。为什么？如玄奘菩萨开示，执着出家表相的人，他的我慢非常坚固，而我慢是依于“我”而建立，不能离开“我”而存在，可以证明：这个执着出家表相的人，是我见未断的凡夫。像这样的凡夫，如果他看见未来绍继佛位的弥勒菩萨示现在家相，他还是会执着自己是出家表相而不肯礼拜弥勒菩萨，也显示他的我慢非常坚固。既然我慢坚固，今生根本无法真见道而证菩萨初果，当然是我见未断的凡夫一个。

四者、菩萨戒可归纳为三聚净戒：摄律仪戒、摄善法戒、饶益有情戒，其所含摄的范围比声闻戒深且广。譬如淫男、淫女、无根、二根、黄门、畜生、奴婢、鬼神等一切有情，都可以受菩萨戒，唯除犯七逆罪者，而且一受永受、戒身口意三行等。声闻戒则有很多限制（不像菩萨戒一样，可以让很多人受戒），仅一生受，戒身口二行而已，不戒意行等。所以菩萨戒所含摄的范围比声闻戒深广，因此受持声闻戒，最多仅能成就无学阿罗汉而已，可是受持菩萨戒最后可以成佛，两者是大不相同。

因此缘故，应该以正解脱戒之菩萨戒来规范菩萨僧团，以别解脱戒之声闻戒来规范声闻僧团，不能以声闻的别解脱戒来规范菩萨僧团，也不能用菩萨的正解脱戒来规范声闻僧团，因为那是不伦不类的施設，将会破坏菩萨僧团、声闻僧团，导致菩萨僧团、声闻僧团破裂，就会成就违犯七逆罪之一的破和合僧重罪，未来果报非常严重，不能不慎。

最后作个总结：三乘所受的戒是不同的，二乘人受的是

声闻戒，菩萨是受菩萨戒。声闻戒是别解脱戒，菩萨戒才是正解脱戒。持声闻戒，最后仅能成阿罗汉，不能成佛；持菩萨戒，不仅能够成为菩萨阿罗汉，而且也可以成佛。求受菩萨戒者没有什么限制，求受声闻戒则有很多限制，但是不论是菩萨戒或者是声闻戒，唯一共同的限制就是不准犯七遮罪的人受戒。要受菩萨戒时，可以礼请已受菩萨戒的人为法师来传菩萨戒；受戒时，最好是受上品戒，其次才受中品戒乃至下品戒。不能用声闻的别解脱戒来规范正解脱戒的菩萨僧团，也不能用菩萨的正解脱戒来规范别解脱戒的声闻僧团，以免犯下七逆罪中的破和合僧重罪。

第十二点：三乘异生性广狭有差别，亦即菩萨异生性深而且广，二乘人异生性浅而且窄。首先要探讨的是，什么叫作异生性？所谓异生性，就是造下未来世异于此生应该当人的果报，因而下堕三恶道受生死轮回苦的体性，名为异生性，如论中开示：

问：“何故名异生性？”

尊者世友作如是说：“**能令有情起异类见、异类烦恼，造异类业，受异类果，异类生故，名异生性。复次！能令有情堕异界故，往异趣故，受异生故，名异生性。**”²

论中开示：有情起了异类的邪见及烦恼，造作未来世无法再保有今世当人的人同分³之恶业，因而下堕三恶道受不

² 《阿毗达磨大毗婆沙论》卷 45，《大正藏》册 27，页 231，下 12-15。

³ 【譬如“人同分”，所有人类都同样是在一个身体上面有四肢，有一

可爱异熟果报的体性，这就是异生性。这样的体性，包括了谤佛、谤法、谤贤圣、破十重戒，以及破法毗奈耶（法戒）等在内。譬如谤佛部分，认为大乘非佛说、如来藏是外道神我、梵我等。谤法部分，坚持意识觉知心就是真实心、认为离念灵知心就是真心，否定了真实心第八识，而说一切缘起性空、一切性空唯名等。谤贤圣部分，跟随及接受邪师的邪教导，毁谤真善知识为邪魔外道，或者不肯接受真善知识教导，毁谤真善知识法义有毒、不如法，或者说真善知识身、口、意行有过失等等，使得未来多生多世要受三恶道苦。在律部当中，有一个真实的例子可以为大家说明异生性的内涵：

佛在室罗伐城逝多林给孤独园，尔时具寿大哥罗苾刍，于一切时常用深摩舍那处钵（谓是弃死尸处，旧云尸陀者讹也），着深摩舍那处衣，食深摩舍那处食，受用深摩舍那处卧具……时此城中有一婆罗门，娶妻未久，便诞一女，女既长大，父遂身亡。时诸亲族具严丧礼，送至尸林焚已归舍。其妻及女哭在一边，时大哥罗看烧死尸，时女见已，告其母曰：“今此圣者大哥罗犹如瞎乌，守尸而住。”时有人闻来告苾刍，苾刍白佛，佛言：“彼婆罗门女自为损害我声闻弟子德若妙

个头，这个模样就是人同分。如果有人是有两个头，就是异常，就不符合正常的人同分。或者多长了一、二只手，就不是正常的人同分，就会被指称为异常的人。也就是说，身体和支分有一个相同的模样，所以心想就会大致相同；而正常人都不会外于这个模样，这个模样就是人类的众同分。】详见 平实导师著，《楞严经讲记》第十二辑，正智出版社有限公司（台北市），2011/9/30 初版首刷。

高，作粗恶言共相轻毁，缘斯恶业，于五百生中常为瞎鸟。”时远近人众，咸闻世尊记婆罗门女于五百生中常为瞎鸟。其母闻已，作如是语：“佛记我女五百生内常为瞎鸟，何苦之甚？”母即将女往世尊所，礼佛足已，白佛言：“世尊！唯愿慈悲恕此小女，缘无识故，非毒害心，辄出此言，愿见容舍。”世尊告曰：“岂我为恶咒令彼受耶？**由此女子轻心粗语堕傍生中，若重恶心当堕地狱。**”女人闻已，从座而去。⁴

律部经典开示：在佛世，有一婆罗门女，只因为看见大哥罗比丘在旁观看焚烧她父亲的死尸，轻心而不经意说大哥罗比丘犹如瞎眼的鸟，未来五百世将堕于傍生中，成为瞎眼的鸟。若是以恶心而毁谤，当堕于地狱受无量苦。由此可知：只要轻谤有德行的人，譬如毁谤声闻初果人、毁谤证悟菩萨等，就已经造作了异生性，来世要堕入异类中（异于此生的人同分），将受不可爱的异熟果报，如同婆罗门女轻谤大哥罗比

⁴ 《根本说一切有部毗奈耶》卷 36，《大正藏》册 23，页 825，上 26-中 27。案：要判断一个人所犯的罪或轻、或重，要用三个面向来考量，那就是根本、方便、成已。根本，是指动机，起心动念是善是恶等。方便，是指拟定各种方法来造业。成已，是指所造的事已经成就。以这位年轻女子毁谤大哥罗比丘为例来说明：这位女子仅是看了大哥罗比丘一眼，轻心而不经意说：“大哥罗比丘像瞎眼鸟。”故有成已罪，但没有根本及方便罪，所以只是轻谤，因为是轻谤所以死后仅堕入旁生，五百世为自己所言之瞎眼鸟。如果这位女子是故意起心动念要毁谤（根本），也透过其他方法来毁谤（方便），毁谤也成就（成已），是为具足根本、方便、成已，当堕地狱。

丘如瞎鸟，未来五百世堕入傍生中为瞎鸟。如果是以恶心毁谤有德行的人，那可是长劫不可爱的地狱果报。同样的道理，由于众生没有慧眼简择真善知识说法，往往很容易毁谤弘扬闻所未闻法的真善知识，而这些真善知识很可能是三贤位的菩萨摩訶萨，乃至是地上菩萨摩訶萨，未来世的果报真的很难善了。因此，在此奉劝学佛人，每见真善知识弘扬闻所未闻法而与大法师、大居士们说法不一样时，应将真善知识所说的法与经典一而再、再而三地慎重比对，以免误评真善知识，因而造下毁谤三宝重罪的异生性而后悔莫及。

又菩萨犯十重戒，譬如已受菩萨戒者，不论是出家人，或者是在家人，因信受邪淫外道法，广修男女双身邪淫法，导致今世人身不保，因而下堕三恶道受苦。又破法毗奈耶部分，譬如明说如来密意，使得众生不信而生毁谤，导致正法消灭，这样的罪业是很严重的，因此佛曾特别告诫佛弟子们，不能明说密意！如《大宝积经》卷 110 开示：

诸比丘从今已往，于不信前勿说此经，求经过者慎勿示之，于尼干子、尼干部众诸外道中亦勿说之，不恭敬渴请亦勿为说。若违我教亏损法事，此人则为亏损如来。⁵

经中开示：如来对于缘未熟的人，譬如不信佛说的人、想寻求经典过失的人、尼干子外道、对法不恭敬渴仰的人等等，佛不会让这些人得知密意之所在。如果学人不遵照佛的开示而去作了，则犯法毗奈耶，亦名亏损如来、亏损法事，

⁵ 《大宝积经》卷 110，《大正藏》册 11，页 617，中 12-16。

那是一件很严重的事。想想看，佛在世时，即使是贵为二乘无学，佛尚且不为他们开示如此胜妙法，更何况是二乘无学以下的有学及凡夫们，佛更不会为他们开示。因此，菩萨摩訶萨在未法之世弘法时，应观看众生因缘如法施教，以免密意泄漏，成就亏损如来、亏损法事，那可就麻烦大了。又如果以未悟众生的立场来看待佛，佛是有密藏，但是以证悟菩萨的立场来看待佛，佛没有密藏。然而有人不信佛说，乃至到处探听密意，或者无意中得到佛所谓的密意，因为没有脚踏实地参究的过程，无法安忍如来藏本来无生的体性，不观察众生因缘而广为传说，乃至不信而加以毁谤，因而成就违犯法毗奈耶的重罪。这样的重罪，比具足违犯菩萨戒的十重罪还要严重，未来要下堕无间地狱受长劫尤重纯苦果报，待无间地狱正报受完了，还要经过饿鬼、畜生道，后来有因缘回到人间，以及有因缘接触到佛法，必然有种种遮障出现，而障碍自己的佛菩提道，不能不慎！

此外，谤菩萨藏亦名破法毗奈耶，也是众生常犯的异生性之一，如《大乘入楞伽经》卷2开示：

云何舍一切善根？谓**谤菩萨藏**，言：“此非随顺契经调伏解脱之说。”作是语时，善根悉断，不入涅槃。⁶

佛开示：所谓断一切善根的一阐提人，就是毁谤菩萨的法藏一如来藏一祂是一切有情因地的真心，也是未来果地的

⁶ 《大乘入楞伽经》卷2〈集一切法品 第2〉，《大正藏》册16，页597，下11-13。

无垢识。祂本来就在，过去无量劫以前在，未来无量劫以后也在，不因为佛出世或不出世，祂就是法尔常在，也不会因为众生无法证得如来藏而说祂不存在祂就不存在了。佛子当知，世尊说法都是以真心如来藏为中心而说一切法，从来没有外于如来藏而说。如果不解世尊所说的真实理，而将世尊所说的真心如来藏加以否定，说之为：“这不是世尊所说能够调伏烦恼解脱的法。”名为二说、恶说，亦名谤菩萨藏，已成为断一切善根的一阐提人。也就是说，当这位众生将世尊所说的正法加以否定的那一刹那开始，他过去无始劫以来所培植的善根福德完全断除而消灭不见了，他的善根福德从毁谤菩萨藏时全部归零，今世是不可能证涅槃、入涅槃。他今世所拥有的善根福德，仅是他从谤菩萨藏以后，一直到死亡之间，所培植非常微劣的善根福德而已。由于谤菩萨藏所造异生性的恶业非常大，今世所培植的善根福德非常微少，一旦舍寿后，当然是随重受报而下堕地狱受苦了。

既然已知异生性的内涵，接下来，要了解三乘的异生性何时才能断除，这也是进修三乘菩提学人们，所必须深入了知的事，以避免因为自己的愚痴无智，妄造毁谤三宝等的异生性恶业，枉受生死轮回之苦。在二乘解脱道中，于断三缚结成初果须陀洹时，异生性就断了；大乘菩萨行者，则要进入初地住地心以后，才没有异生性存在。如《成唯识论》卷9开示：

十重障者：一、异生性障，谓二障中分别起者，依彼种立异生性故。**二乘见道现在前时，唯断一种，名得圣性；**

菩薩見道現在前時，具斷二種，名得聖性。⁷

論中開示：二乘人於見道斷三縛結時，斷了異生性，未來不會墮入三惡道中，為什麼？一者、二乘人的異生性與煩惱障有關，這是因為二乘人所觀察的，都是在蘊處界所含攝的範圍，都與煩惱障有關，不牽涉到所知障，所以於見道時斷了異生性。菩薩的異生性與所知障有關，由於所知障所含攝的上煩惱如過恒河沙數那麼無邊寬廣，一直要到入地後才能斷除與佛菩提道有關的異生性，所以菩薩所涉及的異生性既深且廣；二乘人只要見道成初果，與解脫道有關的異生性就斷了，所以二乘人所涉及的異生性淺而窄。二者、二乘人見道成初果須陀洹時，他很清楚知道世尊所說的解脫道內涵，對於真善知識所說的聞所未聞法，決不會妄加評論，更何況二乘初果人於舍壽後，可以天上、人間七次往返，將修所斷的煩惱障我執、我所執加以斷除，可以在解脫道上證得究竟解脫，從此不再於三界現身意，入無余涅槃；所以二乘解脫道的異生性，於初見道時，就已經消除了。菩薩於見道位（包括真見道及相見道，如《成唯識論》卷9所述）圓滿以後，才斷除了與佛菩提道有關的異生性。也就是說，菩薩入初地通达位時，才沒有異生性存在；在這之前，仍有異生性存在，只是或多或少而已，為什麼？第一點、因為菩薩於真見道後，如果沒有佛菩薩攝受，還是會退失佛菩提，乃至作大邪見及五逆，無惡不造⁸，所以仍有異生性存在。第二點、菩薩明

⁷ 成唯識論》卷9，《大正藏》冊31，頁52，中20-23。

⁸ 菩薩瓔珞本業經》卷上〈賢聖學觀品 第3〉：“佛子！若不值善知識者，

心虽然断了见一处住地烦恼与打破无始无明，可是菩萨仍然有修所断的烦恼未断，譬如欲界爱、色界爱、无色界爱之我执、我所执烦恼未断，以及习气种子随眠、无始无明之过恒河沙数的上烦恼未除，仍有可能因为无明的关系，譬如没有诸佛菩萨摄受、不信不服真善知识教导、毁谤真善知识等等，因而妄造恶业，未来要下堕三恶道受苦，所以菩萨于真见道后，仍有造下异生性恶业的可能性存在。第三点，菩萨如果一不小心轻言毁谤善知识，如同前面婆罗门女毁谤有德行的大哥罗比丘一样，未来还是会下堕三恶道。所以说，菩萨所应断的异生性既深且广，未入初地之前，还是有可能因为毁谤贤圣而下堕三恶道；二乘人异生性浅而且窄，于初见道时就断了。虽然二乘人与菩萨一样，于初果见道时断见一处住地烦恼，但是二乘不与无始无明相应，也不会有毁谤真善知识的现象存在；菩萨从真见道开始必须经历相见道一直到通达见道内容圆满见道位，才开始进入修道位，这期间仍然有可能因未通达见道内容而造作谤法的恶业，仍有可能因为谤法谤贤圣的关系而妄造异生性恶业而下堕。

最后作个结论：二乘解脱道的异生性浅而窄，于见道时断异生性，而大乘的佛菩提道异生性既深且广，况且在未入

若一劫、二劫，乃至十劫，退菩提心。如我初会众中，有八万人退。如净目天子法才、王子舍利弗等，欲入第七住，其中值恶因缘故，退入凡夫不善恶中，不名习种性人；退入外道若一劫、若十劫，乃至千劫，**作大邪见及五逆，无恶不造**，是为退相。”（《大正藏》册 24，页 1014，下 7-13。）

地前，仍有可能造下毀謗真善知識等惡業，而下墮三惡道受苦，一直到入初地後，異生性才能斷除。

第七節 三乘不共道：

菩薩明心見性、發起般若智慧（五）

第十點：三乘福德深淺有差別，亦即菩薩福德深廣，二乘人福德淺狹。學佛人都知道，佛有三十二相、八十種隨形好，而二乘人無此三十二相、八十種隨形好。然此三十二相、八十種隨形好，都是菩薩於因地五十二階位漸次修行所累積的福德，於佛地究竟圓滿而成就的。菩薩在因地時對佛於實相法的開示能夠生起信心，其實就已經累積了許多福德，如《金剛經》卷1開示：

須菩提白佛言：“世尊！頗有眾生得聞如是言說章句，生實信不？”佛告須菩提：“莫作是說。**如來滅後，後五百歲有持戒修福者，於此章句能生信心，以此為實，當知是人不一佛、二佛、三四五佛而種善根，已於無量千萬佛所種諸善根。**聞是章句乃至一念生淨信者，須菩提！如來悉知悉見是諸眾生得如是无量福德，何以故？是諸眾生無復我相、人相、眾生相、壽者相。”⁹

佛在《金剛經》中開示：在末法的最後五百年，有持戒修福的人，對於《金剛經》中所說的四句偈能生起信心，這

⁹ 《金剛般若波羅蜜經》卷1〈正信希有分 第6〉，《大正藏》冊8，頁749，上26-中5。

个人已经在无量千万佛所种诸善根，有无量福德来庄严其身。既然听闻及相信《金刚经》四句偈都有无量无边福德，更不用说是明心及见性了。为什么？因为《金刚经》所说的真实心，乃是佛的甚深密意，佛尚且不为二乘愚人及凡夫说此微妙法，唯有对因缘成熟的菩萨才作开示，所以明心见性这件事，不是二乘愚人及凡夫所能了知及亲证的境界。

然而二乘无学的阿罗汉是人天应供，他的福德已经很广大了，更不用说明心见性这件事，更需要广大的福德来庄严才能成就，如《大般涅槃经》卷 31 开示：

世尊！如经中说：“若施畜生，得百倍报；施一阐提，得千倍报；施持戒者，百千倍报；若施外道断烦恼者，得无量报；奉施四向及以四果、至辟支佛，得无量报；施不退菩萨及最后身诸大菩萨、如来世尊，所得福报无量无边，不可称计，不可思议。”¹⁰

经中开示：布施给二乘四向、四果人有无量报，可以证明二乘阿罗汉本身有无量解脱功德，才能使布施者得无量福。既然阿罗汉本身有无量解脱功德，而上于阿罗汉的明心见性的菩萨，其般若解脱功德更广大，那当然是毋庸置疑了。又菩萨明心与眼见佛性圆满十住位后，转入十行位之修行，其荷担如来的家业就是摧邪显正，救护佛子向正道，普入大乘第一义，受学究竟微妙理；如是，当然可以累积更多的福

¹⁰《大般涅槃经》卷 31〈师子吼菩萨品 第 11〉，《大正藏》册 12，页 549，下 2-7。

德，来作为学人进入初地所必须具备的福德资粮。如《大般若波罗蜜多经》卷 573 开示：

尔时佛告持髻梵言：“梵天当知！佛赞三事最为无上，何等为三？一者、发菩提心，二者、护持正法，三者、如教修行。如是三法最为无上，能修行者真供养佛。我若住世一劫、或一劫余，说此功德亦不能尽。**护持如来一四句颂，所获功德尚不可尽，况能护持三世佛母甚深般若波罗蜜多。**何以故？三世诸佛皆因般若波罗蜜多而得生故，以法供养真供养佛，若以资财非真供养，故法供养最为第一。若有护持佛正法者，当知彼类二世安乐。是故，梵天！常应拥护甚深般若波罗蜜多，汝由护法，已当得见贤劫千佛悉为请主。**梵天当知！于此秽土护持正法须臾之间，胜净土中若经一劫、或一劫余所获功德，故应精勤护持正法。**”¹¹

经中开示：护持如来一句四句偈，所获得的功德无有有限量，更何况在此娑婆世界护持世尊正法，福德更是不可限量。十住位、十行位菩萨获得功德尚且如是，更何况是十回向位菩萨的功德与福德更是无量无边，非十住位、十行位菩萨所能了知。到了初地之前完成加行，能够取证慧解脱而不取证涅槃，故意留惑润生，其解脱的智慧境界已经远远超过二乘慧解脱的阿罗汉，其福德更是不可限量。到了三地满心前，必须修证四

¹¹ 《大般若波罗蜜多经》卷 573 〈付嘱品 第 17〉，《大正藏》册 7，页 963，中 12-26。

禅八定、四无量心、五神通，证得三昧乐三摩跋提意生身，可以去到十方国土度化有缘众生，其累积的福德已经远远超过初地、二地菩萨。到了八地满心，证得如实觉知诸法相意生身，可以于相、于土自在而任运变现。到了十地快满心时，十方诸佛放光遥灌十地菩萨顶，成为十地满心的法王子，其般若解脱功德与福德无量无边不可称计。到了等觉位，整整一百劫专修福德，无一时非舍身时，无一处非舍命处，只要众生有所需求，不管内财、外财统统布施出去，为了成就诸佛的三十二大人相、八十随形好，这样的福德，更不是我们所能想象的。又 佛在《大萨遮尼干子所说经》卷 6 曾开示佛的福德广大无边如下：

（严炽）王言：“大师！何者如来八十种好？百福功德以是相好庄严身故，名为如来百福庄严功德相身。”

答言：“大王！我今为成此事说喻。大王当知！若三千大千世界所摄四生众生，谓：卵生、胎生、湿生、化生，此等众生假使一时得于人身，得人身已，彼一一众生皆修十善，成就转轮圣王福德；彼诸众生所修成就转轮圣王福德之聚，彼一一福德更增百倍，始得成就沙门瞿昙一毛孔中下相功德。如是一毛孔中功德，余一一毛孔所有功德亦复如是。大王当知！如是一切毛孔功德更增百倍，始得成就沙门瞿昙身中所有一好功德。如是一好功德，余一一好功德亦复如是。大王当知！如是一切诸好功德更增百倍，始得成就沙门瞿昙身中所有大丈夫相一相功德。如是一相功德，余一一相功德亦复如是。大王当知！如是三十二相功德更增

百倍，始得成就沙门瞿昙眉间白毫一相功德。如是眉间白毫功德更增百倍，始得成就沙门瞿昙丈夫相中一顶相功德。大王当知！如是顶相功德更增百千万亿倍，始得成就沙门瞿昙丈夫相中一法蠡声功德。沙门瞿昙以此法蠡声功德故，所有众生界、众生所摄，彼一一众生言音不同，一时各各作百千种种异问，彼一一众生所问之事，余不重问，能以一念相应智慧，以一音答尔所众生，能令一时各得其解。大王当知！沙门瞿昙以此功德庄严身故，名为成就大丈夫相，是故瞿昙成就百福功德身相，是故瞿昙成就梵王法蠡妙声。”¹²

佛开示：满一个三千大千世界所有的卵生、胎生、湿生、化生有情，假使能够一一得到人身，一一勤修十善业，一一成就转轮圣王福德，然后将这么多的转轮圣王福德累积起来乘以百倍，也只不过是 释迦世尊一个毛孔的功德而已。又每一个毛孔都有如前所说广大功德，将所有毛孔的功德累积起来乘以百倍，也只不过是 释迦世尊八十种随形好其中一个随形好的功德而已。又每一个随形好都有如前所说广大功德，将所有随形好的功德累积起来乘以百倍，也只不过是 释迦世尊三十二大人相（除眉间白毫相、不见顶相）的三十相其中一相功德而已。又这每一相都有如前所说广大功德，将所有三十相的功德累积起来乘以百倍，也只不过是 释迦世尊眉间白毫相功德而已。如果将白毫相功德乘以百倍，也只不过成就 释

¹² 《大萨遮尼干子所说经》卷 6〈如来无过功德品 第 8〉，《大正藏》册 9，页 343，中 27-下 27。

迦世尊的不见顶相的功德而已。如果将不见顶相功德乘以百千万亿倍，才能成就 释迦世尊的大法螺声，能以一念相应的智慧发出大雷音，分别用无量无边不同种类众生语言，同时让无量无边诸佛世界一一众生各自了解而不会重复。从上面经文开示可知：世尊的福德真的是广大无边，不是一般人所能想象的，这样的福德，乃是在因地行菩萨道时，经过菩萨前五十个阶位修行，并于等觉位中百劫专修福德、于妙觉位继续不断地广度众生而累积起来的。也就是透过三大无量数劫所累积起来的福德，最后得以成佛，仍然依着初地前所发的十无尽愿，继续利乐有情无有穷尽，所以佛的福德真的是广大无边不可思议，不可胜数，让人望洋兴叹。（待续）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载二十六)

“密教如来”诸佛给予“金刚界如来”灌顶的虚妄想

这一段密续经文说：“这位已经证得‘无上正等正觉’的‘金刚界如来’，还必须接受‘一切如来’给予他‘摩尼宝大灌顶’。”说的正是密宗在第四灌顶里的淫秽情况。然而，佛法中真正灌顶的实际情况是：

- (1) 诸佛与灌顶：只有十方诸佛伸手放出宝光来为一位十地即将满心的菩萨灌顶，没有谁还可以给已经成佛的如来灌顶；因为灌顶是要利益受灌顶者，所以在佛法中说有灌顶；而每一位如来都已经成就无上正等正觉，哪里还需要“一切如来”再给予灌顶呢？然而，密续却将“成就无上正等正觉”和“如来”分成两件事，所以就变成了“佛给佛灌顶”的荒谬事件，这其实是子虚乌有的事情。
- (2) 如来与无上正等正觉：所谓“无上正等正觉”，就是“一

切诸法”都已经彻底了解，对于“一切诸法”都已经彻底了知，包含一切世间法、出世间法都已经了达无碍，没有还需要再来“修学”、“修证”的“法”，如来的“一切法种”都无可再受熏、再改变。因此，即使是随口说这是礼貌上的“灌顶”，也是对诸佛不敬，这是因为编写的密教人本身不信受佛法，完全不相信诸佛亲证“无上正等正觉”。

(3) **诸佛平等**：佛与佛之间是平等的，不论已经成佛久远，还是刚成就佛果，都是平等，一切威德平等，一切功德平等，因为诸佛都是依真心而成就佛果，而此真心本来平等，包含一切功德智慧德能，所以，佛在《华严经》说：“一切众生都是圆满具足智慧德能，和佛无有差异。”但密教根本不理睬这法界真实理，因此在这些密教人的笔下，不但对诸佛不敬，也是触挠实相心的真实理，而刻意编写出“佛给佛灌顶”子虚乌有的情节，这些密教外道的理论和学说思想，只是为了用来贬抑学佛人所要信受的诸佛平等的佛教。

(4) **摩尼宝灌顶**：这摩尼宝说穿了就是指“金刚的前端”，就是男根的前端而称之为“摩尼宝”。也就是说这些“一切如来”是教导这位已经证得无上正等正觉的金刚界如来“要作性爱双修之灌顶”，这样才能合格成为密教佛。所以从这“金刚界如来”必须“一切如来”进入他的“金刚”，这样才能证得正遍知，而且还要继续受“一切如来”的秘密“灌顶”，这样才算密教的成佛圆

满。这意思是要说：佛教之成佛，还是不够圆满，必须“一切如来”继续进入他的“金刚杵”中，这“金刚界如来”要像是弟子恳求上师一般，请求“一切如来”再传授其“秘密的摩尼宝灌顶”，这样，正统佛教的佛才能再往前一步，越来越接近密教的佛。

- (5) 所以，如果不知道《金刚顶经》编纂者如是煞费心思就是要凸显“密教如是绝对的优势，正统佛教是如何低下、不值一文”，会令人读来一头雾水，完全不能理解“金刚界如来”没有得证“无上正等正觉”和“正遍知”的道理何在，以及“金刚界如来”应该已经成佛，为何还要接受“一切如来”进入其“金刚”为他灌顶以后，才能证得无上正等正觉？以及为何还要“一切如来”传授其“摩尼宝灌顶”呢？《金刚顶经》如是编纂的目的便是借由如来佛号功德的强行分割，以方便他来操纵密法，以宣示外道密法远胜过正统佛法的绝对权威性，这就是《金刚顶经》编造者的千年之秘。

“刚成佛”必须启程来见“毗卢遮那佛”的虚妄想

在这一段文字提到：“刚成佛的佛，‘金刚界如来’在成佛之后，要来启程来见‘毗卢遮那佛’。”然而，法界实情是：

- (1) 诸佛平等：“最后身菩萨”在成佛后，便会演说妙法，利益有情，而非启程去见谁。如来是三界中的法王，如来之间又一切平等，在佛佛平等、佛法平等的正理之中，应该如实了解思维，如果像世间人所思考的“优胜

劣败”的“胜负心”，并不是“平等不二”的真实佛法，不是佛法的真谛。密教在随意想象与编造“一切诸佛”的“不平等”的故事，却无法面对为何同样功德、同样修证、同样三昧力平等、同样化度摄受威德神通自在、同样于一切法究竟知的诸佛，为何要刻意制造如是等等的差别之法？

(2) **心、佛、众生与无差别**：佛法中说“心、佛、众生”三无差别¹。在事相上，“众生”和“佛”确实有差别，因为众生流连生死，诸佛解脱生死，然而佛经甚深的义理说“无差别”，就是因为有“本无差别”的“真心之法”，不是“世间之一切差别法”，而是每位有情所本有的真心如来藏，有了这个殊胜的“真心之法”，因此理上说“众生”和“佛”是“永无差别”，亘三际而平等，过去如是平等，现在如是平等，未来如是平等，每位有情都是如此平等，因此有何差别可说？不会因为某尊佛才刚“成佛”，而别尊成佛许久之佛就比较尊贵，而需要这尊刚成佛的“如来”启程去参加别尊佛的法会，以便增加更多的法与功德，这样是于佛不敬，藐视诸佛平等的正理，不能理解诸佛的无垢识一切平等。

(3) **本自平等**：佛法正理就是要阐明这“本自平等”的法，将这所含藏的一切功德宝藏予以显露发扬，于成佛时，

¹ 《大方广佛华严经》卷 10〈夜摩天宫菩萨说偈品 第 16〉：「心佛及众生，是三无差别。」（《大正藏》册 9，页 465，下 29）

一切种子功能都已经“不能再受熏习”。这熏习的意思是说，世间的一切会因为受熏而有被改变的可能；如同要熏烤食物，食物会渐渐因为火的熏烤而改变，学子会因为教师的开导教示而熏习长养智慧与德行；然而佛位是智慧功德已经圆满而无法再行长养熏习，在佛法熏习圆满成就下，已无任何异熟种子，永远不会有任何种子的变异改变；佛与一切诸佛之间也无有任何差别。然而，对于密教信徒而言，他们在还没有进入佛门出家之前，就已经是谭崔的忠实信徒了，他们所信受不变的一点是：“谭崔法”是远远胜过“佛法”，因此编写了如是不如理作意的密续故事而到我们面前。

- (4) **密教与佛教**：这一切义成就的男子成佛之后，还需要和“一切如来”一起晋见密教毗卢遮那佛，这隐含的意思是佛教一切如来都和这刚成佛者都不是密教所重视的人物，都是在法会上的“边缘人”，也就是说佛教一切如来的证量都不足以和密教毗卢遮那佛来比肩；而且更劲爆的是密续认为密教的“金刚萨埵”则是统治与主宰佛教一切如来的人，这位金刚萨埵就所要传达的意思是别于佛教的菩萨之外，有更上一层楼的金刚等级的密教菩萨，而且这“金刚萨埵”的“金刚”的义理不是佛教的如来与菩萨们所能直观而理解，必须透过密法修学与灌顶而才能实证。因此这部密续这么费心来设计“一切如来”的出场，就是为了自我彰显密教之殊胜。然而法界实际是佛佛平等，菩萨也不是佛之上的主宰。

“诸佛之自己加持”的虚妄想

在这一段密续之中谈到：“‘金刚界如来’需要‘一切如来’的‘加持力’，因此便在法会上就座。”然而，法界事实是：

(1) **加持与正遍知一切法**：诸佛已经是证得无上佛果，无须自己再来加持自己，也不需他佛来加持自己。佛不需要去加持另外一尊佛，另外一尊佛也不会去加持其他尊佛。因为，所谓的“加持”就是给予，然而诸佛已经究竟成就了一切诸法而无所得，任何一切法都已经“正遍知”，正确无误地一切究竟了知，于过去、现在、未来如是的一切已经出生、现在出生、未来即将出生的所有世界的所有一切诸法，究竟了知，究竟彻底亲证，因此，“无法再被加持”任何一法。成佛后，没有谁可以再给佛“加持”。唯有对菩萨来说，才有需要诸佛的加持，让他能够领略诸佛的种种法。

(2) **加持与功能**：有人可能会辩解说：“闲来无事，请别尊佛来加持一下自己，不行吗？”然而，法界事实是：如果如此，那别尊佛到底能够加持什么？加持是要产生功德受用，而不是像是世人见面的时候，说声您好，这样礼貌性的拜会而已。任何加持并不能对任何一佛产生功德、功能、作用，不会改变诸佛已有的法种，因为诸佛所有一切种子已经无法再受熏更改，都是一切固定而无有变异。因此，密教在使用“加持”这个字眼前，应当思索何谓是“加持”，到底其作用何在？

- (3) **加持与大圆镜智**：再者，“加持”有“改变”、“施予”、“着力”的意思，诸佛如来本身无须“加持”的虚妄用，也不会作无义无利的虚妄行；“加持”众生有情是可以的，然而诸佛何来彼此受用“加持”？诸佛的大圆镜智已然圆满，如何更有其上的作“加持”？
- (4) **加持与自受用**：如果有人辩解说：“这是婉转说‘自己加持自己’。”然而，这样的道理更是不通，因为诸佛已经圆满无上，六、七、八识各自可以运转其功用，因此是要哪一个识的大智慧来发起功能来加持哪一个识？佛已然无可更上，自己已经无可熏习，已经无可更加，自能发起种种三昧成就，随众生心而转，法一念即成，哪里还要进入“加持”自己而让自己“受用”？
- (5) **加持与三际平等**：如果辩解说：“因为‘刚刚成佛’，所以才需要其他的佛来给予加持，以后就不再特别需要。”然而，这样的说法也不成理：诸法之中，唯有一“真实心”可说，于“过去、现在、未来”三际的时间法中，所现起的都是平等的，因此成佛的“真实心”，也是和一切诸佛平等，没有“刚刚成佛”时真实心有何特别可说。否则尚且需要其他诸佛来“加持”，就不是真正成佛，也不是佛法。

密教之“不共佛果”的虚妄想

这段文字说：“金刚界如来受到一切如来的加持，才能就座，需要一切如来的引导，而来参加密教毗卢遮那佛的

法会，又有四方如来坐在大位上。”然而，法界事实是：

(1) **没有如此密教梦幻般的法会：**密教的如来要开始进行法会，接下来和刚刚成佛的“金刚界如来”没有关系，那到底什么是密教的法会呢？当“谭崔佛”开始进入“三昧耶”的世界，然后诞生了密教所幻想的奇幻世界，这地方所要提到的是，因为密教以为“密教五方如来”才是究竟的，而“一切如来”还不究竟，不是久修密法，必须还要在此法会熏习增长。因此，如前所说，这“一切义成就”男子的段落表达了密教“即身成佛”的观点，有自心、月轮观、金刚形、金刚界、灌顶等，而要矗立密教的绝对权威，就是于此密教法会上来彰显。所以，“一切如来”就是于此显示为大家所熟悉的佛教一切诸佛如来，最后于法会上要礼赞一切如来的增上大主宰——密教金刚萨埵，以标显出密教的绝对优势。

(2) **没有密教的各种阶位不同的佛果施設：**密教施設了不同的佛果，像是“密教毗卢遮那佛”、“四方佛”、“一切如来”、“这位金刚界如来”，这些都不是同样平等的。“金刚界如来”才刚成佛，因此要来晋见，还要透过“一切如来”的“加持力”，才能够安坐，而且还要“一切如来”替他灌顶加持，因此“金刚界如来”是密教“不平等佛果”之中最低佛果阶位。而真实佛法中，佛果不可分割、不可列出阶位，因为每尊佛都是究竟佛，都是证得无上正等正觉，都是无可再上，然而密教无视于此而作出这么多的编造，其目的就是要透过这般

编纂而显示佛教之逊于密教。

(3) “一切如来”与“金刚界如来”：“一切如来”则是在“金刚界如来”之上，因为密教密续说能够以“上位”的姿态来给予“金刚界如来”加持的缘故，至于“四方佛”从文中所示，又在“一切如来”之上，因为有和“密教毗卢遮那佛”一起在最重要的宝座位上，而等一下随着法会的进行，这“四方佛”又会入“三昧耶²”，来作特别的密教的神变，因此和“一切如来”不同。这就是密教以五方佛来统治密教，他们又统治金刚萨埵，而金刚萨埵又主宰佛教一切佛菩萨，所以佛教应该以密教为马首是瞻。这就是密教王国的世界。

(4) “不共佛果”与异想：谭崔密教创设了“密教毗卢遮那佛”是法主，他的威德超越一切诸佛之上。因此根据密教的思想，在本来佛佛平等的法界中，被密教所创设出“密教如来”的各个不平等的阶级，共有：“密教大日如来”、“四方佛”、“一切如来”、“金刚界如来”等阶位，刻意用来否定正统佛教究竟唯一的佛果。诸佛都是三际平等，因此诸佛已经不会增加任何一法，也不会再增加任何一种果德，也不会增加丝毫的功德，因为一切都是圆满具足。密教刻意如此作，只是凸显自己的不如理作意。

第五目 密教之法会开始与十六位菩萨的诞生

² 这里的「三昧耶」是指双身法正在进行的领受淫乐境界。

《金刚顶经》卷上：

这时，世尊毗卢遮那如来，因现说等觉一切如来普贤心证得尚且不久，所以予“一切如来虚空所生大摩尼宝”来为灌顶，……。

为了加持一切如来的缘故，世尊毗卢遮那如来便进入“一切如来普贤摩诃菩提萨埵三昧耶”，出生“萨埵（金刚萨埵）加持”的“金刚萨埵三摩地”——“一切如来大乘现证三昧耶”，即从自心出“一切如来心”，念诵同一真言…。

“一切如来心”现起的同时，也因这“一切如来普贤摩诃菩提萨埵三昧耶”而由普贤大菩萨成就众多的月轮（真如心）一起出现，普遍清净一切有情的大菩提心后，在一切如来的周匝围绕而安住。

这些众多月轮是从“一切如来智慧金刚”而出，便进入毗卢遮那如来心，由于普贤心性坚定牢固的缘故，便安住于世尊的“金刚萨埵三摩地”；由于诸月轮是由一切如来加持的缘故，这些月轮自然合为一体，形量巨大而遍尽虚空，成为五股（峯）光明，即是一切如来身口心所成就的金刚巨大形体（金刚杵相），这五股金刚杵从“一切如来心”出，住于毗卢遮那佛之佛掌中。

又从这金刚杵（金刚形）出生“金刚杵相貌的种种光明色相”，舒遍照耀一切世界，再从这些“金刚杵光明色相门”出生“一切世界微尘等如来身”。

“一切世界微尘等如来身”遍周法界，究竟一切虚空，

遍一切世界云海，遍证一切如来平等智神境通，发起一切如来大菩提心，成办普贤种种殊胜行，承事一切如来，往诣大菩提场，摧诸魔军，证成一切如来平等大菩提，转正法轮，乃至拔济一切，利益安乐尽无余有情界，成就一切如来智最胜神境通悉地等，示现一切如来神通游戏，成就一切诸佛最上佛事。

又以“一切如来普贤摩诃菩提萨埵三昧耶”之普贤体性故，以及“金刚萨埵三摩地”体性殊妙坚牢的缘故，诸“一切世界微尘等如来身”又聚为一体而出生“普贤摩诃菩提萨埵身”，住世尊毗卢遮那佛心，而说诵偈：“大哉奇哉我清净普贤，坚固萨埵而自然出生，体性坚固而从无身中，获得此一金刚萨埵身”。

这位被出生的“普贤大菩提萨埵身”，从世尊心下，“一切如来”前，依月轮而住，又请世尊教导开示。

毗卢遮那如来便进入“一切如来智三昧耶”，即“金刚萨埵三摩地”，受用一切如来戒定慧解脱解脱知见，转正法轮，利益有情大方便力，生起精进大智三昧耶，拔济无尽有情界，为一切之主宰而令大众安乐悦意，乃至得证一切如来平等智通无上大乘现证最胜悉地果。

毗卢遮那如来即以“一切如来所成就之五股金刚杵”授与这位“普贤摩诃菩提萨埵”，而行“一切如来转轮王灌顶”，以一切佛身的“宝冠”和“缯彩”灌顶，如是交付“普贤菩萨”的双手；则“一切如来”便以金刚名号“金刚手”给与“普贤菩萨”。

“金刚手菩萨摩诃萨”于是左手高举现出睥睨高慢之姿态，右手舞弄这五股金刚杵（跋折罗，Vajra 金刚），再手持这金刚杵安住自心前，作出“增进”（金刚杵往前伸出）的姿势，说诵偈：“此是一切大觉如来，成就无上之金刚杵，今日授与我之手掌，即是金刚再加金刚”。³

³ 《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷上〈金刚界大曼荼罗广大仪轨品〉：「尔时，世尊毗卢遮那如来，不久现说等觉一切如来普贤心，获得一切如来虚空发生大摩尼宝灌顶，得一切如来观自在法智彼岸，一切如来毗首羯磨不空无碍教，圆满事业，圆满意乐，一切如来性，于自身加持，即入一切如来普贤摩诃菩提萨埵三昧耶，出生萨埵加持金刚三摩地，一切如来大乘现证三昧耶，名一切如来心，从自心出……。纔出一切如来心，即彼婆伽梵普贤为众多月轮，普净一切有情大菩提心，于诸佛所周围而住。

『从彼众多月轮，出一切如来智金刚，即入婆伽梵毗卢遮那如来心，由普贤坚牢故，从金刚萨埵三摩地，由一切如来加持，合为一体，量尽虚空，遍满成五峯光明，一切如来身口心，出生金刚形，从一切如来心出，住佛掌中。』

『复从金刚，出金刚形种种色相，舒遍照耀一切世界，从彼金刚光明门，出一切世界微尘等如来身，遍周法界，究竟一切虚空，遍一切世界云海，遍证一切如来平等智神境通，发一切如来大菩提心，成办普贤种种行，承事一切如来，往诣大菩提场，摧诸魔军，证成一切如来平等大菩提，转正法轮，乃至拔济一切，利益安乐尽无余有情界，成就一切如来智最胜神境通悉地等，示现一切如来神通游戏。普贤故，金刚萨埵三摩地妙坚牢故，聚为一体，生普贤摩诃菩提萨埵身，住世尊毗卢遮那佛心，而说嚧陀南：「**奇哉我普贤 坚萨埵自然 从坚固无身 获得萨埵身**」。时，普贤大菩提萨埵身，从世尊心下，一切如来前，依月轮而住，复请教令。时，婆伽梵，入一切如来智三昧耶，名金刚三摩地，受用一切如来戒定慧解脱解脱知见，转正法轮，利益有情大方便力，精进大智三昧耶，无尽无余拔济有

情界，一切主宰，安乐悦意故，乃至得一切如来平等智神境通无上大乘现证最胜悉地果故。「一切如来成就金刚」授与彼普贤摩诃菩提萨埵「一切如来转轮王灌顶」，以一切佛身宝冠缯彩灌顶已，授与双手，则一切如来以金刚名，号「金刚手」，金刚手灌顶时，金刚手菩萨摩诃萨，左慢右舞，弄跋折罗，则彼金刚安自心，持增进势，说此唵陀南：「此是一切佛 成金刚无上 授与我手掌 **金刚加金刚**」。】（《大正藏》册 18，页 208，中 9-下 24）

宋朝施护翻译的《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 1：「尔时，世尊大毗卢遮那如来，以一切如来普贤心证觉未久已，受一切如来虚空所生大摩尼宝最上灌顶已，待一切如来观自在法智最上波罗蜜多已，于一切如来种种事业不空无碍教中，圆满所作圆满意乐，为一切如来自身加持故，即入一切如来普贤大菩萨三昧，出生萨埵加持金刚三摩地，此名一切如来大乘现证三昧，即一切如来心，从自心出，说是大明日……。纔出一切如来心时，即彼如是具德普贤大菩萨，成众多月轮同时出现，普净一切有情大菩提心已，于一切如来周匝而住。

『是诸月轮，从一切如来智金刚出，即入世尊大毗卢遮那如来心，以普贤性妙坚牢故，安住金刚萨埵三摩地，以一切如来所加持故，合为一体，成五峯光明鬘，尽虚空界周遍为量，是中出现一切如来身语心金刚所成金刚杵相，是相从一切如来心出已，住佛掌中，然后复从金刚杵中，现金刚相净妙光明，具有种种殊胜色相，普遍照耀一切世界，复从金刚光明门，出现一切世界极微尘量等如来像，遍满法界互相涉入，究竟一切尽虚空界，普遍一切世界云海，具足一切如来平等智通，发生一切如来大菩提心，成办普贤种种胜行，承事一切如来，往菩提场摧诸魔军，证成一切如来平等无上大菩提果，转正法轮，于普尽无余诸有情界，广作一切拔济利乐，成就一切如来三昧智通最上悉地，示现一切如来神通游戏，以普贤性于金刚萨埵三摩地妙坚牢故，合为一体，从是出生普贤大菩萨身，安住世尊大毗卢遮那如来心，说此颂曰：「大哉清净我普贤 坚固萨埵自然生由彼坚固本无身 **金刚萨埵身出现**」。尔时，普贤大菩萨身，从世尊心下，于一切如来前月轮中，如理而住复请教示。尔时，世尊即入一切如来智三昧金刚三摩地，受用一切如来戒定慧解脱解脱知见，

《金刚顶经》卷上：

这时，世尊又进入“不空王大菩萨三昧耶”，出生“萨埵加持”的“金刚萨埵三摩地”，名为“一切如来钩召三昧耶”，这从自心出生“一切如来心”，同说一真言…。

这时“金刚手菩萨”成就出生“一切如来大钩”，马上这“大钩”就进入世尊大毗卢遮那如来心，合为一体，现出一个“金刚大钩”的形状，住于毗卢遮那如来之佛掌中，然后从这“金刚大钩”中，出现“一切世界微尘等的如来身”，这些“如来身”作一切如来请召等事，并现起一切诸佛神通游戏。

又以“不空王大菩萨三昧耶”之不空王的殊妙体性，以及此“金刚萨埵三摩地”殊妙坚固的缘故，这“一切世界微尘等的如来身”又合为一体而出生“不空王大菩萨身”，住于毗卢遮那如来心，说出诵偈：“大哉奇哉我不空王，金刚萨埵生金刚钩，由遍观察一切诸佛，能为成就钩召之事。”

从大智方便大精进力，起大智三昧，转妙法轮，广为一切普尽无余诸有情界，拔济利益，为一切主宰普令获得适悦快乐，乃至得一切如来平等智通最上大乘现证三昧殊胜悉地等，即以一切如来成就金刚杵，授与一切如来大转轮王一切佛身宝冠缙帛所灌顶者普贤大菩萨双手掌中，然后一切如来，即为立名号金刚手，以金刚手灌顶法而为灌顶。』

尔时金刚手菩萨摩诃萨现高举相，右手戏掷彼金刚杵，安自心间作勇进势，说此颂曰：『此是一切大觉尊 成就无上金刚杵 今得授于我掌中 金刚中住金刚相。』」（《大正藏》册 18，页 342，中 29-页 343，上 20）

不空王大菩萨身，从佛的心下，依一切如来的右月轮而住，又请世尊教导开示。世尊即进入“一切如来钩召三昧耶”，由此现起的金刚萨埵三摩地，以如是“一切如来钩召三昧耶”于普尽无余的诸有情界行一切如来钩召，为作利益…。

世尊再将这“大金刚钩”授与“不空王大菩萨”，一切如来即为“不空王菩萨”立名号为“金刚钩召”，以“金刚钩召灌顶法”而为灌顶。

这时，“金刚钩菩萨摩訶萨”即以所得的“金刚钩”来钩召“一切如来”，说出诵偈：“此是一切大觉如来，成就无上之金刚智，所有诸佛之利益事，最上悉地皆能钩召。”⁴

⁴《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷上〈金刚界大曼荼罗广大仪轨品之一〉：「尔时，世尊复入不空王大菩萨三昧耶，所生萨埵加持名金刚三摩地，名一切如来钩召三昧耶一切如来心，从自心出：……。从一切如来心纔出已，则彼婆伽梵金刚手为一切如来大钩，出已，入世尊毗卢遮那心，聚为一体，生金刚大钩形，住佛掌中，从金刚大钩形，出现一切世界微尘等如来身，召请一切如来等，作一切佛神通游戏。妙不空王故，金刚萨埵三摩地极坚牢故，聚为一体，生不空王大菩萨身，住毗卢遮那佛心，说此嚧陀南：『奇哉不空王，金刚所生钩，由遍一切佛，为成就钩召。』时，不空王大菩萨身，从佛心下，依一切如来右月轮而住，复请教令。时。婆伽梵，入一切如来钩召三昧耶，名金刚三摩地，受一切如来钩召三昧耶，尽无余有情界，一切钩召，一切安乐悦意故，乃至一切如来集会加持，最胜悉地故，则彼金刚钩，授与不空王大菩萨双手，一切如来以金刚名，号金刚钩召。金刚钩召灌顶时，金刚钩召菩萨摩訶萨，以金刚钩，钩召一切如

从此金刚钩召菩萨之诞生后，又有 14 位金刚菩萨出现，如是于此法会中依次而出生密教十六位金刚菩萨：金刚手菩萨、金刚钩召菩萨、金刚弓菩萨、金刚喜菩萨、金刚藏菩萨、金刚光菩萨、金刚幢菩萨、金刚喜菩萨、金刚眼菩萨、金刚慧菩萨、金刚场菩萨、金刚语菩萨、金刚毗首菩萨、金刚慈友菩萨、金刚暴怒菩萨、金刚拳菩萨。其中，出现了两次的“金刚喜菩萨”，应为密续编纂不慎所致。（待续）

来，说此唵陀南：『此是一切佛，无上金刚智，成诸佛利益，最上能钩召。』（《大正藏》册 18，页 208，下 25-页 209，上 20）

宋朝施护翻译《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 1〈金刚界大曼拏罗广大仪轨分第一之一〉：「尔时，世尊复入不空王大菩萨三昧，出生萨埵加持金刚三摩地，此名『一切如来钩召三昧』，即一切如来心，从自心出说是大明曰：……。纔出一切如来心时，即彼如是具德金刚手菩萨，乃成一切如来大金刚钩，为出现已，即入世尊大毗卢遮那如来心，合为一体，从是出现大金刚钩相，住佛掌中，然后从彼金刚钩相中，出现一切世界极微尘量等如来像，作一切如来请召等事，于一切世界，施設诸佛神通游戏已，彼不空王性，于金刚萨埵三摩地，妙坚固故，合为一体，出生不空王大菩萨身，住于世尊大毗卢遮那如来心说，此颂曰：『大哉我此不空王，金刚出生金刚钩，普遍观察一切佛，平等悉召作成就。』是时，不空王大菩萨身，从世尊心下，于一切如来右月轮中，如理而住，复请教示。尔时，世尊即入一切如来请召三昧金刚三摩地，以是一切如来请召三昧，于普尽无余诸有情界，普遍钩召，为作利益，悉令获得适悦快乐，乃至令得一切如来集会加持最上悉地，然后以彼大金刚钩，授与不空王大菩萨双手掌中，时诸如来，即为立名，号「金刚钩」，以金刚钩灌顶法而为灌顶。尔时，金刚钩菩萨摩訶萨，即以所授大金刚钩，普召一切如来，说此颂曰：『此是一切大觉尊，最胜无上金刚智，所有诸佛成就事，最上悉地皆能召。』（《大正藏》册 18，页 343，上 21-中 20）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

（连载六十九）

无明凡夫如宗喀巴等六识论之流，所认为的世俗法所期许认知的常、乐、我、净，是不颠倒、无错乱的，而菩萨却认为是错乱颠倒的。菩萨证得阿赖耶识，转依阿赖耶识现前观察世俗诸法，则世俗的常、乐、我、净是颠倒错乱。又菩萨证得阿赖耶识，现前观察阿赖耶识，则了知阿赖耶识无生无灭，是常；阿赖耶识离一切境界受，离一切烦恼，是乐；阿赖耶识可入涅槃，却不入涅槃，是我；阿赖耶识清净无染，是净。又菩萨悟后起修至佛地时，分段生死断尽，变易生死也断尽，此时如来藏中的种子，不再变易、不再受熏，永远都是常，是为真常；佛地究竟圆满福慧两足，成就无上正等正觉，为三界至尊，是为真乐；又佛地真如能与五别境、五遍行、善十一心所有法相应，此乃真我；又佛地真如已具足无漏法，已究竟清净，故说为真净。因此真常、真乐、真我、真净是佛地的境界，也是众生阿赖耶识自体的境界。

《广论》接着说：

如是执蕴为无常等之分别，虽于现境有所错乱，然于执境无量能害，故名不倒或不错乱。诸根之识，于现境错乱，又无所余无错乱分，故不名无错乱。又诸根识，于所显现错乱虽同，然如所显义，就世间有无，则现影像等之根识，是邪世俗。除此诸余无损根识，是正世俗。又诸分别执蕴常等之境名言中无，故可破除。

宗喀巴执蕴无颠倒，其意应指色蕴，其他的受、想、行、识四蕴则是颠倒。但是，颠不颠倒并非只在世俗名言上认定就能算数！以现象界来说，五蕴各有其自性与作用，并不是无量，故说为无错乱、无颠倒。但是，以胜义来说，五蕴是由阿赖耶识所生，所生法没有真实，倘若分别计执五蕴为常住不灭，因此说这样的分别是颠倒错乱。五蕴既然由阿赖耶识所生，应是阿赖耶识的部分体性，与阿赖耶识不一不异，而阿赖耶识本来无颠倒无错乱，生起了这样的实相智慧，则所分别的必是无颠倒无错乱，因此能正确地分别世、出世间一切法是如何成就的。如此说五蕴既能说颠倒，亦能说不颠倒，皆依阿赖耶识而说。不能离阿赖耶识而说五蕴颠倒或不颠倒，也不能离阿赖耶识而说五蕴是有量或无量，故从实相说五蕴远离二边，显示阿赖耶识的中道性。

宗喀巴又说：“显现影像是邪世俗，譬如镜相、阳焰、身影、谷响等等。又如显现非影像者，如瓶、芽、车、房等等是正世俗。”其实世俗并无正邪之分，以现象界来说，只有错乱境与无错乱境。如果转依阿赖耶识来作观察，则全部的世俗诸法都是虚妄的，对处于无明中的七转识来说都是

错乱的，因为世俗法都是阿赖耶识所变现，全部都是显现于内相分的影像而已。因此，正确地说，唯有阿赖耶识是真实，余一切法悉皆错乱，故转依阿赖耶识而说：“诸分别执蕴常等之境名言中无，故可破除。”才是正理，反之不依阿赖耶识而说则是错误。

《广论》接着又说：

然执无常等之境名言中有，故非正理所能破除。又于胜义，或由自性所成常等四法，而非是有，如是于彼二中，无常等四亦是非有，故看待真实，执有彼八，全无是倒非倒之别。故密意说：“随行色常无常苦乐有我无我皆行于相。”

“无常等境名言中有”，此处宗喀巴所说极是，但是由无明自性所成认知世间常倒等四颠倒，必须以正理来破除，不是如宗喀巴所说“常倒等四法非正理所能破除”。因为菩萨证得空性阿赖耶识，转依阿赖耶识而作现前观察，了知一切法无常，就已破除常倒；菩萨证得阿赖耶识，转依阿赖耶识而作现前观察，了知世间唯苦无乐，就已破除乐倒；菩萨证得阿赖耶识，转依阿赖耶识而作现前观察，了知一切法空，就已破除净倒；菩萨证得阿赖耶识，转依阿赖耶识而作现前观察，了知一切法无我，就已破除我倒。菩萨以无常、苦、空、无我破除世间常、乐、我、净四倒，破除后再依于阿赖耶识而作现前观察，发现世间一切法常或无常、乐或苦、我与无我、染与净，都是无自体性，都是虚妄无实的，一切法皆无所得，这才是菩萨的现观。

《广论》445页说：

入中论云：“痴覆自性故世俗，由此伪法现谛实，佛说彼是世俗谛。”此说由无明增上安立色等为世俗谛故。答曰，无过。立色声等为世俗谛之谛，是由意乐增上为谛。此意须是谛执，故于增益自性无明而为谛。故于已断染污无明二阿罗汉及八地以上诸菩萨前，所现诸法唯虚伪性非谛实性，以无谛实增上慢故。论说于诸无实执者，唯现世俗，其理即此。

《入中论》说：“痴覆自性故世俗，由此伪法现谛实，佛说彼是世俗谛。”月称是应成派祖师，因为否定阿赖耶识的缘故，才有如此诽谤诸佛的言论出现。他说世俗法能显现真实，说为佛说，其意是：真实法是在世俗法中，所以真实法就是世俗谛。如是谤佛、谤法之言论若能成立，那么世、出世间一切法就只要有世俗法就够了，又何必倡言有胜义谛？况且，找遍诸佛菩萨经论，都找不到这样的说法，只有中观应成派才有如此的邪见谬说。而宗喀巴却解释说“此说由无明增上安立色等为世俗谛故”。但是，由于无明增上，认为色等诸法为真实，此色等诸法是世俗法，不是世俗谛，所以宗喀巴的解释还是错了。必须是无明不增上，以智慧力了知色等诸法不是真实，色等诸法是缘生性空、无常、苦、无我，如是才能说是世俗谛；而世俗缘生性空的法，是由胜义法阿赖耶识所生才对。

宗喀巴又说：“阿罗汉、辟支佛与八地菩萨，已断尽染污无明，已明知世俗假法，此假法称为世俗法，不称为世

俗諦。”其实已证得四果的阿罗汉、辟支佛及八地以上菩萨，烦恼障已断，分段生死已断，方便说已出离三界，虽然五蕴身还在三界中，却不执着世俗诸法，也不执着有我解脱，所以他们不需要认定：“此是世俗法，此是世俗谛。”已离三界故。

《广论》接着说：

故色声等，虽由无明立为谛实，然非由无明立色声等，譬于执绳为蛇之邪识，虽绳为蛇，然绳非由彼邪识安立。其能安立色声等之心，谓无损害眼等六识。故此所立义名言中有，非是正理所能破除，其无明所执，虽于世俗亦非有，以此是于诸法增益自性，如此自性，虽于名言亦定无故。是故正理虽于名言亦能破除，假若正理不能破此，则于名言不能成立诸法如幻。

色声等是相对于能取的六识心而存在的境界，二乘所断的一念无明不涉及这个部分，乃是菩萨证悟实相以后进修唯识增上慧学断除法执的所缘，宗喀巴是不认同唯识所现而无外境的，说色声等由无明增上立为谛实也是不知所以然而说。然而能安立色声等的心，不是不坏的眼等六识。色声等的安立是借不坏的眼等六根而由第八阿赖耶识所安立，眼等六识只能作了别色声等六尘而已。六根、六尘、六识合称为十八界法，凡夫异生因无明增上缘故，立为真实有的法；所谓无明者，是对事实真相的不明白；事实真相者，是诸法由阿赖耶识而生而显。故色声等的确不是由无明而生，但是宗喀巴说色声等由六识安立则是错误。

宗喀巴说：“故此所立义名言中有，非是正理所能破

除，其无明所执，虽世俗亦非有，以此是于诸法增益自性，如此自性，虽于名言亦定无故。是故正理虽于名言亦能破除。”其大意是：“色声等名言中有，不能由正理所否认；其由无明所增益自性，是正理所否认。”也就是说，宗喀巴只承认世俗名言有，而不承认有自性。如果按其所说的道理，色尘则没有所谓显色、表色、无表色等等体性；声尘则没有大、小、妙、恶等等体性；乃至触尘则没有粗、细、滑、涩等等体性，六根、六识也是一样没有自性。但是，因为在阿赖耶识中六根、六尘、六识各自有各自的种子，各个种子不同，所显现的功能体性各有差别，各司其职，互不越界，所以现见世俗法中，六根、六尘、六识都有其各自的功能体性。因此，凡是世俗诸法必有其自性上的功能，不但根、尘、识于世俗现象中存在，是宗喀巴的纯戏论无自性正理所不能破除；且其各自的功能体性，宗喀巴的纯戏论无自性正理亦不能破除。

又诸法于名言中虽是有，也有其自性上的功能，但是并非真实不坏之法，必须由诸法如幻、如阳焰、如梦、如镜像、如光影等现观的成就，才能说诸法于世俗名言非谛实。如是如幻等现观的成就，不能如宗喀巴说：“假若正理不能破此，则于名言不能成立诸法如幻。”一句话就解决，此是要从实证如来藏阿赖耶识以后并转依阿赖耶识来作观行，在通达真如的过程而亲证如幻等种种现观才能到达的般若解脱境界。

诸学佛者，为了追求圣道，于二乘人来说，必先除断萨迦耶见，故须于名言中，于名、名义、名义自性、名义自性差别四法作观行，了知所取的六根及六尘有生有灭，灭后成

空，虚妄无实，而证得所取空；又了知能取的六识亦复如是，而证得能取空。证得二取空后，说为断萨迦耶见成为初果圣人，如此于名言中成立诸法如幻观。虽然初果乃至四果圣人，我见乃至我执已断，已安立世俗名言如幻观，但是只闻佛说有涅槃实际，却不知此实际在哪？因此这个如幻观并不究竟，是由于未证得阿赖耶识真实的缘故，也是与七住菩萨最大不同之处。

六住位满心菩萨同样证得二取空，同样除萨迦耶见，同样观察世俗名言无谛实，成立世俗名言如幻观的初分。当六住满心时，菩萨一念相应触证阿赖耶识而入住七住位，就转依阿赖耶识来观察一切法，了知从无始以来一切法虚妄无实，唯有阿赖耶识真实，此乃是依阿赖耶识作正理观察，观察蕴处界诸法不真实，而成立世俗名言如幻观少分。又菩萨悟后起修世界如幻观，于九住位满心时，能以父母所生之肉眼亲见佛性，一根若见六根俱见，而入十住位中，此时所见内外境界，刹那间完全改观，更深刻地体验身心如幻、世界如幻的境界，唯有阿赖耶识与其所具有的真如佛性真实，此时谓之菩萨如幻观的亲证。如是依于阿赖耶识而作更深刻地观察诸法如幻，才能深切地了解，世俗诸法有生灭，本无自体性，皆依阿赖耶识而有，故说世间诸法是名言有、自性空。有关世俗如幻观，后面谈到“补特伽罗如幻”时再作说明，此处暂且按下。

《广论》445~446页说：

又于愚痴所增自性，次更增益爱非爱等诸差别相起贪

瞋等，故以正理亦能破坏贪等行相。如四百论释云：“贪等唯于痴所徧计诸法自性，而更增益爱非爱等差别而转，故非异痴而转，必依于痴，痴最胜故。”此诸烦恼，虽是无始俱生而转，然彼行相正理能破，故彼所着境，名言亦无。是故俱生心有二境，谓以正理能不能破。其能安立此色声等诸名言量俱生之境，名言中有，非以正理所能破除。如是佛护论师及月称论师宗中，虽于名言亦破自性，故名言诸义极难安立。若未善知安立彼等离诸妨难，则于行品不能善得定解，现见多成毁谤恶见，故具慧者，应当善巧此宗安立世俗之理，恐繁不说。

宗喀巴说“贪瞋等烦恼是痴烦恼所增益自性”，这是宗喀巴不知众生之所以会有贪瞋等烦恼，是由于阿赖耶识中含藏的烦恼种子现起故。遇可爱境时由意识的分别，末那识即从阿赖耶识中引出贪烦恼种子于法尘上现行，意识与末那识便于可爱境上贪着不舍，贪烦恼于是生起而增长其势力。遇不可爱境或非可爱非不可爱境，或瞋烦恼，或痴烦恼等生起，也都是一样的道理。宗喀巴既然主张一切法缘起有自性空，此处要反问宗喀巴：“既然根、尘、识名言有，说其无自性为正理所不能破；然而根、尘、识所引生的如贪、瞋等诸法，同样是所生法，怎能成为有自性，而能为正理所破？”宗喀巴必定哑口无言。故说贪、瞋等烦恼是诸识的心行，诸识无自性，是宗喀巴之正理所不能破，则其同是所生法无自性的烦恼，应该也是宗喀巴的正理所不能破才对。宗喀巴于《广论》431页说过：“说正理破，亦是破除自性之义。”贪、

瞋等烦恼本无自性，又何须正理破除。

宗喀巴说：“是故俱生心有二境，谓以正理能不能破。”宗喀巴的意思是说：“俱生心境有二：一名言中有，是无自性正理不能破除之境，如六根等；二名言中无，是无自性正理能破除之境，如烦恼等。”但是，阿罗汉灭尽根、尘、识等十八界法而入涅槃，一切根、尘、识及一切烦恼都要破除，没有这个要破，那个不要破的道理，而且全都要靠修道来破除。再说烦恼的断除，也不是靠宗喀巴说的不能断除我见而邪思维无自性正理就能破除，是必须靠正见所生的智慧来观察、正思维、以正命正语正业对治等八正道的修道方法来断除的，这在本书中士道章中已经有详说，不再重复。

第五目 无自性生不是无生

《广论》446~447 页说：

观察是否四句所生而为破除，显不能破。由破自、他、俱、无因生，若能破生，则四句生虽于名言此宗说无，故于破生不须简别。若不能破，则破四生亦不能破胜义之生。前说非许，当答后难。若许胜义之生，须许堪忍观真实性正理观察。尔时须以正理观察自他等四从何句生，由许胜义生，故定须许四句随一观察。若仅受许依此因缘有此生起，未许实生。未许彼故，云何能以观真实之理，观从自他等何者而生，以不须许堪忍正理所观察故。又依缘生，即能破除四句之生，入中论云：“诸法依缘起，非分别能观，故此缘起理，断诸恶见网。”故月称论师，许依缘生破四句

生，汝若许不从四句生则全无生，故违月称所许而说。又彼论云：“无因自在等，及从自他俱，非能生诸法，是故依缘生。”如汝则成自语相违，故依缘而生之缘起，永离四边。莫更问云：“离四边者为四何边？”此等亦是未分无生自性无生二者差别而成过失。

《中论》四句不生谓：“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。”诸法自生、他生、共生、无因生均无道理，故要破除；诸法的根本只有无生，此乃是圣 龙树菩萨《中论》著明的四句不生即是无生的真实道理。

宗喀巴也学着说四句不生是无生，不过他说的无生是无自性生，不是诸法从无始以来即无生的无生。他说：“若能破生，则四句生虽于名言此宗说无。”宗喀巴之《入中论善显密意疏》中更明显地指出无生即是无自性生，如云：“问：若诸法不自生、他生、共生、无因生者、为如何生？曰：若计诸法有自性，决定无疑或自生或他生或共生或无因生，以更无余生故。……故无第五能生之因，以无余因故，由破四种分别妄计之生，故说诸法无自性生。”¹宗喀巴所说“四句不生即无生”的“无生”是无自性生，是依文解义之说，他不知道《中论》的真实内涵。无自性是说诸法没有常恒不灭的自体性，无自性是诸法所显示出来的现象，法所显示的现象是不能反过来出生法的，譬如花香不能生花一样，前已多次破之，而宗喀巴又说不明白无自性如何生法，所以

¹ 《入中论善显密意疏》宗喀巴著，法尊法师译，法尔出版社（台北），1991.4.1 初版 1 刷，页 305-306。

他干脆就说无自性生就是无生。

从另一个角度来看，《中论》说诸法不自生者，是说诸法所从来的法体本来不生，不是说诸法不生；如果诸法真的不生，而现见诸法不断的生灭，说诸法不生，岂不成愚痴妄言。当诸法出生时，只有诸法所从来的法体不生，当诸法灭时，只有诸法所从来的法体不灭，此诸法所从来的法体即是诸法的本体第八阿赖耶识。阿赖耶识心体无始时来不曾生也未曾灭，如果阿赖耶识心体有灭，灭后则成为无法的断灭空，盖没有阿赖耶识心体则诸法即不得生，故说诸法必依阿赖耶识心体而生，不能自生。又诸法是阿赖耶识心体所生，因此诸法是阿赖耶识心体的一部分，与阿赖耶识心体不一不异，而阿赖耶识心体本来无我不作主不自生诸法，诸法同样的说为不自生。

《中论》说诸法不从他生者，也是说诸法的本体不从任何他法而生，因为诸法本体阿赖耶识本来不生故。诸法不依他生，是说诸法本体不依他生，并不是说本体所生的一切法不依他生，现见诸法有生灭，有生灭必依他而起故。又诸法是阿赖耶识所生，非自在天、虚空、冥性等他法所能生，因此诸法是阿赖耶识的一部分，与阿赖耶识不一不异，既然阿赖耶识不从他生，诸法亦说不从他生。

《中论》说诸法不共生者，也是说诸法本体不是自他众缘所共同出生，诸法本体阿赖耶识本来不生故，何来自他共生。而阿赖耶识所生的诸法，却是由阿赖耶识自体的法种、业种，加上种种他缘，诸法才能出生，若离开了阿赖耶识能生诸法的因，众缘具足亦不能生，因此说诸法不是共生，是阿赖耶

识所生。又诸法是阿赖耶识所生，因此诸法是阿赖耶识的一部分，与阿赖耶识不一不异，既然众缘不共生阿赖耶识，亦说众缘不共生诸法。

《中论》又说诸法不无因生者，诸法以阿赖耶识为因而生，故说诸法不无因生。《中论》说诸法无生者，阿赖耶识从无始以来即无生，又诸法是阿赖耶识所生，因此诸法是阿赖耶识的一部分，与阿赖耶识不一不异，既然阿赖耶识无生，诸法亦说无生。

宗喀巴说诸法无生即是无自性生，前已说明过，所谓自性或无自性都是诸法所显示的现象，而这些现象虚幻不实不能出生诸法，故宗喀巴说诸法无自性生，是无中生有，是无因论的大邪见。又诸法自性有三，谓：遍计执、依他起、圆成实，此三性自性，无时无刻常住于众生阿赖耶识中，故说诸法三性自性都是以阿赖耶识为因。由于诸法三性自性，众生才有烦恼生起，才有异熟业果可得，远离三性自性，就有解脱果可证。但是要远离三性自性，必须先要证得三性自性，证后再远离三性自性，并不是把诸法三性自性消灭而得三性无自性。是故诸法自性有无，是依于阿赖耶识说有无，不能离阿赖耶识而说自性有无。故《解深密经》说“三性无自性性密意而说诸法无自性”，也就是这个道理。由此可知诸法有或无自性只是诸法的体性，是显现于现象界的现象，有自性、无自性的现象都不能出生诸法。能生诸法者，必定是根本因且含藏众缘种子，才能出生诸法的变异与作用，此能生诸法者唯执持一切种的阿赖耶识莫属。

宗喀巴又说：“又依缘生，即能破除四句之生，入中论云：‘诸法依缘起，非分别能观，故此缘起理，断除恶见网。’故月称论师，许缘生破四句生，汝若许不从四句生则全无生，故违月称所许而说。”宗喀巴只说依缘生能破四句生，他只依据月称说能破，他就跟着说能破，月称却不说该如何破，他也不会说该如何破，这正是标准的不立自宗却专破他宗者。

如果勉强说他立的宗旨为“许缘生破四句生”，但却绝对是不能成立的。《中论》于四句不生之后接着说：“因缘次第缘，缘缘增上缘，四缘生诸法，更无第五缘。”句中所说诸缘已非常清楚，四缘能生诸法，第一就是因缘，无因有缘绝不能生诸法。依因待缘而生诸法，是世间最浅显而易见的道理，也是业果的法则，是任何人所不能推翻者；而宗喀巴等应成派诸人，犹如童蒙不知此理，把能生一切法的因给否定了，就成为了无因论的人，而且还愚蠢地着书立说，误导大众，其无量罪业要如何善了！

依宗喀巴所说“依缘生能破除四句生”，此乃是大妄语。为何如是说呢？《中论》说诸法不自生，而宗喀巴说的缘生是无自性生，而这个“无自性”者又是诸法自己的体性，因此宗喀巴说的无自性生，应该说就是“诸法是无自性的自体性所生”，也还是等于自生，因此有违《中论》之诸法不自生的道理。又《中论》说诸法不从他生，而宗喀巴所说的缘生是诸缘和合而生，诸缘者即是所缘的他法，也就是诸法由他法而生，因此又违背了《中论》的诸法不从他生的道理。又《中论》说诸法不共生，不共生即是非自或他所共生，宗喀巴

说的缘生，既然是有自生、有他生，当然就是自他共生了，因此也违背《中论》的诸法不共生的道理。又《中论》说诸法不无因生，否认有阿赖耶识的宗喀巴等六识论者，又哪来诸法生起的因呢？又《中论》说的无生，是说诸法的本体阿赖耶识从无始以来即无生，而诸法是以阿赖耶识为因而生，诸法既然是所生法，是依于阿赖耶识而有，因此说诸法是阿赖耶识的部分体性，当然必须依于阿赖耶识才能说为无生；而宗喀巴否定了阿赖耶识，那他主张他的缘生法是无生，还是违背《中论》诸法无生的道理的。

再说，《中论》四缘生诸法也是依于阿赖耶识而说，一、因缘：诸法能生的因，在于阿赖耶识心体中含藏的识种及业种。众生无始来所造诸业，成为业种，收藏在阿赖耶识心体中，等到缘具足了，透过诸识种子的现行运作而出生诸法。如果没有阿赖耶识的能藏性，则一切识种及业种无处安住，则一切法即无从生起，更无因果可说。因此，因缘之因是含藏识种及业种的阿赖耶识，而识种及业种是因中之缘，由此识种及业种为缘而从阿赖耶识出生诸法，所以识种及业种称为因缘。是故，诸法能够生起真正的根本因是阿赖耶识，由识种及业种为因缘而能生出一切法。宗喀巴否认有阿赖耶识，故其所说缘生诸法即成戏论。二、次第缘：又称等无间缘，是由于阿赖耶识所执持的种子平等无间断地流注，譬如前念种子谢灭后念种子现起递补其位，前后种子相等无间断，如此方能成就前六识的见闻觉知性，以及第七识的处处作主性。有了七转识，才有一切法的生起，因此七转识的生起，是由于识种

次第平等无间的从阿赖耶识心体流注，而识种含藏在阿赖耶识中，故说阿赖耶识是一切种子次第缘的所依；如果否定有阿赖耶识真实存在，而说诸缘能生诸法则成无因外道论。三、缘缘：即所缘缘，诸法的生起乃是前七识对境界的攀缘性，此攀缘性仍然是要依于阿赖耶识而有。如果没有阿赖耶识所显示的境界，则就算有七转识亦无能缘；如果没有阿赖耶识所执持的识种，则空有境界亦无有能攀缘的法。是故，否定有阿赖耶识而说缘能生诸法，亦是虚妄想。四、增上缘：造作善恶业所得善恶业种子，二乘人修解脱所得解脱智慧种子，以及菩萨行布施等增上善行所得增上善种子……，现行后全都落谢于阿赖耶识中，由阿赖耶识所执持，阿赖耶识乃无覆无记性，不论善恶染净任何业种，祂都照单全收从不拒绝。如果没有阿赖耶识则没有持种者，则一切善恶业行于五阴歿后，全部都会烟消灰灭，成为无因亦无果。所以，四缘能生诸法者，必须依于阿赖耶识为根本因，或直接、或辗转生出一切诸法。因此宗喀巴否认有阿赖耶识，而说缘能生诸法是愚痴的妄语。缘生诸法必须有阿赖耶识含藏四缘的种子，才能有变异、有作用，以及阿赖耶识本体所显的真如无变异、无作用，才能有持种性；又阿赖耶识的真实有自性，才能有诸法的生起。无因论的宗喀巴于《广论》447页说：【入中论云：“如石女儿自体生，真实中无世非有，如是诸法由自性，世间真实皆不生。”】他的意思是：没有世间法就没有真实法，世间真实是由无自性生。这是无因论的宗喀巴乱说，是不能成立更不能相信的。（待续）

救護佛子向正道——(四十七)

論釋印順與慈航法師

游宗明 老師



慈航法師在台灣的期間，可算是當時佛教界的泰斗；他護持了許多大陸來台的老少僧眾，安頓他們的起居生活，在那時局慌亂動蕩的年代里，受到眾多僧伽的尊敬。他把大乘佛法的知見教導後進，對於後輩可以說是愛護有加，然而為何他會獨獨呵斥印順法師的法，說釋印順的法有問題？印順法師到底錯在哪裡？這一場風波，釋印順寫在他的《華雨香雲》書中，但是讀者也只能看到印順法師把他“滿腹的委屈”抒发在字里行間，却看不到釋印順誠心誠意地探討問題真正的症結在哪裡？這才是值得關心佛教的人士來探討。

釋印順於所著的《華雨香雲》中云：

漫天風雨三部曲：在四十二年與四十三年之間，我定居在台灣，受到了一次狂風駭浪般的襲擊，有生以來不曾經歷過的襲擊。在我的平凡一生中，成為最不平凡的一年。我出家二十多年了，一向過着衰弱的、貧苦的，卻是安寧的、和諧的生活。覺得自己與人無爭，我沒有到台灣，就受到了從台灣來的愛護。在我的平

淡生活中，感觉到一切都是好的。¹

暴风雨要来了，但不可思议的因缘也出现了！四十二年十一月十七日（弥陀诞），是一个难于理解的日子。弥陀法会终了，我极度疲乏，要演培当天回新竹去，主持明日上午新竹方面每周一次的定期讲演。但演培回答说：“不，我要去汐止弥勒内院看慈老”。他的个性、说话，就是这样直撞的。他非要那天赶上弥勒内院；慈航法师是他曾经亲近的法师，不忘师长而要去瞻礼，我是不应该阻止的。那天晚上，我赶回新竹而他去了汐止。由于身体的过于疲劳，心里多少有点不自在。

第二天下午，演培回精舍来，神情有点异样。据他说：他一到弥勒内院，慈老一见就说：“演培！中国佛教，今天在我与你的手里”。演培惊异得有点茫然，慈老将一篇文章向关外（那时在闭关）一丢：“你自己去看吧”！这篇文章的题目是：〈假如（也许是“使”）没有大乘〉。文章是慈航法师写的，是批评我，应该说是对我发动的无情攻击。文章的大意，说我要打倒大乘，提倡小乘佛教，提倡日本佛教。说我想做领袖，问我到底是谁封了你的。文章还只写成三分之一。演培就向他解释说：“导师（指我）提倡中观，不正是大乘吗？怎么说他要打倒大乘？他还写了一部〈大乘是佛说论〉呢！日本佛教，导师以为在我国现有的社会基础上，要模

¹ 释印顺著，《华雨香云》，正闻（台北），1994.4 修订一版，页 53。

仿也是模仿不成的。老师不要听别人乱说”！慈航法师与演培，有师生的关系，对演培也有好感，所以说了大半天，终于说：“好！文章你拿去，我不再写了，等打回大陆再谈”。演培还告诉我：慈老向他做了个特别表情，轻轻的说：“有人要他（指我而说）好看，等着看吧”！我听了这些话，似信非信，但那篇没有完成的文章，真真实实的摆在我的面前。我想，我称叹缘起性空的中道，说唯识是不了义，慈航法师提倡唯识宗，也许因此而有所误会。因此，我把这篇没有完成的文章，寄给香港的优昙同学——慈航法师的徒孙，希望他能为我从中解说，我是没有打倒唯识宗的想法的。不知道我是睡在鼓里，根本不是这么一回事。有眼不看，有耳不听，不识不知的过日子，竟有我那样的人！

我不能专顾自己了，非得敞开窗户，眺望这世间——宝岛佛教的一切，情况逐渐明白过来。原来，慈航法师写对我攻击的文章，已是三部曲中的第二部。长老大德们隐蔽起真情实况，而展开对我的致命一击。打击方式，逐渐展开，以“围剿圆明”的姿态开始——第一部。由中国佛教会（李子宽主持的时代）派遣去日本留学的圆明，苏北人。他是白圣法师在上海静安寺的同事；南亭法师在上海青莲庵（在九亩地）的学生；也是来台湾后，追随慈航法师的得力助手。我在上海，也见过两次面，点过两次头。不会与人打交道

的我，当然没有什么话说。不过在日本开会期间，倒也几乎天天见面。但这是大家在一起相见，不曾有什么私人的交往。圆明在日本留学，当然会受到日本佛学的某种影响（也可说是进步），写些介绍或翻译，应如何改革的文章，在《觉生》（台中出版）上发表；《海潮音》也登过一二篇译稿。当然，他所说的，不合长老老德们的传统理念。不知为了什么；圆明在一次写作中，要台湾的法师们，向印顺学习。苏春圃写了一篇批驳胡适的文字，请慈航法师鉴定。慈航法师是直性直心，想到写到，就加上“按语——一、二、三”而发表出来。圆明是胡适的崇拜者（前几年为了《六祖坛经》，批评钱穆的杨鸿飞，就是圆明的现在名字；他似乎始终是胡适崇拜者），对苏文大加批评，并对三点按语，也一一的痛加评斥，结论还是要慈老跟印顺学习。这真是岂有此理！慈航法师是菩萨心肠，但到底没有成佛，对这些有损尊严的话，也还不能无动于衷。圆明有言论的自由，但我可被牵连上了。当时的中国（从大陆来的）佛教界，发动了对圆明的围剿，有批评的，有痛骂的。并由中国佛教会——会长章嘉大师、秘书长吴仲行，通知各佛教杂志，不得再登载圆明的文字。

在表面上，文字上，大陆来台的法师居士们，几乎是一致的痛恶圆明。但在口头宣传上，部分人（攻击我

的核心人物)却另有一套。传说,不断的传说,传说得似乎千真万确,圆明不是要大家向印顺学习吗?传说是:圆明的敢于发表文章,是受到印顺支持的。进一步说,那篇文章是印顺修改的;那一篇是印顺所写而由圆明出名的。甚至说:《觉生》的编辑部,实际是在新竹的福严精舍。无边的口头宣传,从台北到台中,到处流行(我偶尔也听到一点,但事不关己,一笑而已)。这么一来,圆明的一切,都应由我来承担责任。“邪知邪见”、“破坏佛法”、“反对大乘”、“魔王”……这一类词汇,都堆集到我的身上了。举一切实的事例吧!四十三年正月初,台籍信徒李珠玉、刘慧贤(可能还有侯慧玉),是善导寺(护法会)的护法。他们从汐止静修院来,向我作新年的礼敬。他们说:“当家师说:圆明有信给慈老,说过去的文章,都是印顺要他这样写的,并非他的本意”。他们问我:“到底有没有这回事”?我说:“我也听说圆明有信给慈老。慈老与我,也可能多少有点误会,但我信任他的人格,他是不致于妄语的。你们倒不妨直接向慈老请示”。后来李珠玉等告诉我:慈老说:“圆明只是说:他是为真理而讨论,对慈老并没有什么恶意。信里也没有提到印顺”。我说:“那就是了,你们明白了就好。不必多说,多说是没有用的”。——明里是围攻圆明,暗里是对付印顺,这是漫天风雨的第一部。

由慈航法师写文章——〈假如没有大乘〉,是对我正面

攻击的第二部曲。当时的慈航法师，道誉很高。赵炎午、钟伯毅……护法长者们，对慈航法师都有相当的敬意。如慈航法师而对我痛加批评，那末，护法长者们对我的观感，是多少会有影响的。所以，长老法师们与慈航法师，平时虽未必志同道合，而为了对付我，长老法师们，还有少数的青年义虎，都一个个的先后登上秀峰山弥勒内院（当然一再上山的也有），拜见慈航法师。大家异口同声，要慈老出来救救中国佛教。要慈老登高一呼，降伏邪魔，否则中国佛教就不得了！长老法师们那样的虔诚，那样的恳切，那样的护教热心！在关中专修的慈航法师，终于提起笔来，写下了〈假如没有大乘〉。因缘是那样的不可思议，演培那天非要上秀峰山去见慈老不可！也就这样，剑拔弩张的紧张局势，忽而兵甲不兴。希有！希有！我不能不歌颂因缘的不可思议。

先造成不利于我的广泛传说，再来慈航法师的登高一呼，使我失尽了佛门护法的支持，那末第三部曲一出现，我就无疑的要倒下去了。虽然第二部曲没有演奏成功，但第三部曲的演出，已迫在眉睫。“山雨欲来风满楼”，要来，总有将来未来的境界先来。十二月初八日晚上，善导寺（在我宿舍的外面客室）有一小集会。来会的，有白圣法师、佛教会秘书长吴仲行、南亭法师、周子慎居士。代表发言的，是吴秘书长与周居士。问我对圆明的看法；是否赞同圆明的思想。我大概说：

圆明留学日本，多少学到些治学方法；如考据是治学的方法之一，但考据的结果，不一定就是正确。我说：圆明译介部分的日本学者的思想，至于圆明自己对佛法的思想如何，我完全不知道。周居士又说了些相当动听的话：台湾光复不久，部分还存有思慕日本的认识。我们万不能提倡小乘佛教，提倡日本佛教！但在我看来，日本佛教就不是小乘佛教，小乘佛教就一定反对日本佛教。说提倡小乘而又提倡日本佛教，原是极可笑的，但我又从那里去解说呢！我只能对自己负责，我没有承认与圆明的思想一样（因为我不知道他的思想到底怎样），也不承认与圆明有什么关系（实在没有关系），这当然不能满足来会者的愿望。末了，吴仲行秘书长把桌子一拍说：“为共产党铺路”（陈慧复居士在旁，为此而与他吵了几句），就这样的走了。这一小小集会，就这样的结束了。

……但第三部曲就接着正式推出了。

国民党中央党部，有一种对党员发行而不向外界公开的月刊（半月刊？），当时的最近一期，有这么一则：（大意是）据报：印顺所著《佛法概论》，内容歪曲佛教意义，隐含共匪宣传毒素，希各方严加注意取缔。这当然是佛教同人而又是国民党党员的，将我所著的《佛法概论》，向党方或保安司令部密报，指为隐含共匪宣传而引起的。吴秘书长就去见中佛会会长章嘉大

师，认为中佛会应该要有所表示。章嘉大师是一向信任李子宽的，所以要他与子宽协商。那时，子老只是中佛会的普通理事，秘书长没有向他征求意见的必要。就立刻以中佛会（四三中佛秘总字第一号）名义，电台湾省分会、各县市支会、各佛教团体会员、佛学讲习会等，“希一致协助取缔，勿予流通传播”，并以副本分送内政部、省政府、省保安司令部、省警务处、各县市政府，以表示中佛会的协助政府。这一天，是国历四十三年一月二十三日。子老每说：“大家正高叫刀下留人，就咔嚓一刀的砍了下去，太厉害了”！

这当然是对我最严重的打击了。假使我一向是个活动人物，到处弘法，到处打交道的，经过中佛会的特电，也许会到处碰壁，避而不见，或相见而不再相识，“门前冷落车马稀”，不免有点难堪！好在我是各县市佛教会等，一向没有联系，认识的也没有几人。我一向是从新竹福严精舍到台北善导寺，从善导寺到福严精舍及近邻一同寺。现在见面的，还是这几张熟面孔。大家（悟一与常觉，新近从香港来，适逢其会，也难为他们了）不是着急，就气忿不平，没有嫌弃我的表情。所以我还是平常一般，不过心里多一个疙瘩而已。

中佛会行文以来，年底年初，传播的谣言，也越来越多。有的说：印顺被逮捕了。有的说：拘禁了三天。也有说：不敢到台北来。也有说：躲起来了。我并不

乐意去听这些，但偏有好心人，要传到我的耳朵里。我心里有点惭愧了！古语说：“我虽不杀伯仁，伯仁由我而死”。现在是：“我虽没有造口业，而无边口业却为我而造”。我对子老说：“子老！我要辟谣”。他问我怎么个辟法？我说：“公开宣讲佛法”。于是正月十五日前后，在《中央日报》刊登了讲法的广告。讲了七天，听众倒还是那么多。讲题是：〈佛法之宗教观〉、〈生生不已之流〉、〈环境决定还是意志自由〉、〈一般道德与佛化道德〉、〈解脱者之境界〉。我这么做，只是表示了：印顺还在善导寺，还在宣讲佛法；我以事实来答复谣言。这样一来，那些离奇的谣言——口业，大大的减少了，但口业是不能完全绝迹的。

……子老（李子宽）应该是早就知道的，知道得很多很多。他有时说：“问题总要化解”。他从不明白的对我说，我以为不过是长老法师们对我的误会吧了！但他是使我成为问题的因素之一，他怎么能消弭这一风波于无形呢！无论是围攻圆明，慈航法师出面写文章，以及向党（政）密告，而真正的问题是：我得罪（障碍了或威胁）了几乎是来台的全体佛教同人。

与我自己有关的，是：一、我来台去日本出席世佛会，占去了长老法师们的光荣一席。二、我来了，就住在善导寺。主持一切法务，子老并没有辞谢南亭法师，而南亭法师就从此不来了。但是，离去善导寺是容易

的，忘怀可就不容易了！这又决不只是南亭法师，善导寺是台北首刹，有力量的大心菩萨，谁不想主持这个寺院，舒展抱负，广度众生呢！三、我继承虚大师的思想，“净土为三乘共庇”。念佛，不只是念阿弥陀佛，念佛是佛法的一项而非全部；净土不只是往生，还有发愿来创造净土。这对于只要一句阿弥陀佛的净土行者，对我的言论，听来实在有点不顺耳。四、我多读了几部经论，有些中国佛教已经遗忘了的法门，我又重新拈出。举扬一切皆空为究竟了义，以唯心论为不了义，引起长老们的惊疑与不安。五、我的生性内向，不会活动，不会交往，更不会奉承迎合，容易造成对我的错觉——高傲而目中无人。

子老，是使我陷于纠纷的重要因素之一。起初，他以中佛会常务委员身分，护持会长章嘉大师而主持了中佛会；又扶植（宋）修振出来主持台湾省分会；又是宗教徒联谊会的佛教代表。他未免过于负责，不能分出部分责任，让佛门同人来共负艰巨，所以弄得大家不欢喜。²

从以上释印顺之述说，可知原本清净的佛门，被染污后真是烦恼一堆堆，然而此中人事问题外人无从插嘴；况且佛法中最主要的是法义正讹，而释印顺并不认为他所说的法义有问题，只是他的创见别人不认同，就把他当作“为共产党

² 释印顺著，《华雨香云》，正闻（台北），1994.4 修订一版，页 55-66。

铺路”的人（案：在当时的政局动荡不安的情况下，这种白色恐怖的氛围随处可见，而且大部分并非释印顺所遇到的那样轻松自在！），所以他在《华雨香云》中说：

《佛法概论》这部书，曾为了他（在香港）的出版，我没有转移到重庆，而免了陷身大陆的灾难。也为了他的出版，为人密报“为共产党铺路”。假使这本书是人的话，那应该说恩人还是冤家呢！国历四十三年一月二十三日，中佛会特电协助取缔。子老要我呈请再审查。³

《佛法概论》而被认为有问题的，主要是北拘卢洲。这原是民国三十三年在四川的讲稿，发表在《海潮音》，当时都是经过新闻检查而刊布的。这一讲稿，还受到虚大师的奖金，我怎么也想不到是会有问题的。四大部洲说，与现代的知识不合，我解说为：这在古代是有事实根据的，不过经传说而渐与事实脱节。拘卢即今印度的首都德里，为古代婆罗门教的中心。北拘卢，也就是上拘卢，在拘卢北方，所以说：“传说为乐土，大家羡慕着山的那边”。我画了一幅地图，北拘卢泛指西藏高原。当时是抗战时期，即使是三十八年，西藏也还没有陷落，能说我所说的北拘卢洲（福地），隐隐的指共产区而说吗？我对四大部洲的解说，与旧来的传说，有点不合。这不是我的不合！而是四大部洲的传说，与现代所知的现实世界不合。为了免除现代知识界的误

³ 释印顺著，《华雨香云》，正闻（台北），1994.4 修订一版，页 69。

会，作一合理的解说，这算“歪曲佛教意义”吗？⁴

佛经浩如烟海，《佛法概论》九十三页（解说北拘卢洲部分）所叙，因在逃难时，缺乏经典参考，文字或有出入。至于所说之北拘卢洲，虽传说为福乐之区，然在佛教视为八难之一，不闻佛法，非佛教趋向之理想地。必有真理与自由，智慧与慈悲，乃为佛徒所仰望之净土。⁵

释印顺把 佛陀开示的世界悉檀中所说的四大部洲，狭隘地说成是地球上的地理位置（而且还局限在印度地区），才会认为现在地理知识与佛经不合，这是释印顺自己的错误，不是传说与事实脱节，更不是 佛说错了。释印顺把北拘卢洲说成西藏高原，更是与佛经中所说不符。况且会把释印顺当作是为共产党铺路者的是国民党而非慈航法师，慈航法师所指责释印顺的是在佛法义理上的大是大非，而不是事相上勾心斗角、争权夺利的小枝小节。然而，释印顺却刻意把焦点模糊了，因此我们看释印顺的这篇文章，只见他侃侃而谈如何被冤枉、如何被打压、如何被排挤、又是如何设法挽救自己的困境等等在世间法上的用心，根本没有说到他哪里错了而被慈老呵斥。从他这本《佛法概论》中显现释印顺最大的法义错误，是以外道法的六识论拿来取代佛法的八识论；而他的六识论见解是宗本于藏密应成派中观的邪见，释印顺信受了之

⁴ 释印顺著，《华雨香云》，正闻（台北），1994.4 修订一版，页 71-72。

⁵ 释印顺著，《华雨香云》，正闻（台北），1994.4 修订一版，页 73。

后就认为佛教的八识论不对，所以他于《佛法概论》中断然说：“那里会有七识、八识？”⁶ 释印顺何不摸摸披在身上的佛教信众所供养的僧衣想一想，如果喇嘛教的六识论是正确的，那么 佛陀教导的八识论岂非说错了？如此，他这身僧衣怎不脱掉，还穿着干什么？改穿红衣当喇嘛去可也，又无人阻拦，而且信受弘扬喇嘛教的六识论更是可以名正言顺，何乐而不为？当然，主要原因也许是名闻或利养难舍（虽然有传说他持戒清净），但如果他去当喇嘛要算老几？喇嘛教不论钱利和权力都是喇嘛的天下，这应该也是他考虑的原因之一吧？

据闻慈航法师曾花钱把释印顺的书买来烧了，但无力评破释印顺的邪说，只好说将来自会有人出来收拾他。果然被慈老说中了，有能力收拾释印顺及喇嘛教邪说的人，就是现今的 平实导师以及所率领的正觉菩萨僧团；当我们听闻 平实导师出来破邪显正后，拿经文来对照，果然证明释印顺所说，确实违背了 佛陀开示的经典中之义理。可是释印顺的邪说却笼罩全台（甚至也曾流行于大陆地区），各大佛学院都尊他为佛教界“泰斗”而在研读学习他的《妙云集》，反而慈老的书少人问津，由此可见，释印顺诳惑众生的能力足以令当代正法衰败了。为什么会这样？因为 平实导师出世弘扬 如来正法之前，不曾有人能够出来全面破斥密宗六识论邪法，长久以来大家积非成是，也就不知道释印顺错在哪里了。由于释印顺大力弘扬六识论，帮助密宗（假藏传佛教）巩固了活跃的

⁶ 释印顺著，《佛法概论》，正闻（新竹），2003.4 新版 2 刷，页 109。

空间，使得大家更无法知道密宗不是佛教而是喇嘛教，密宗也不是真正的藏传佛教，而是**假藏传佛教**的真相（真正的藏传佛教是第一代、第二代觉囊巴）；当社会上普遍误以为学密是时尚的佛教，而它又比显教高级时，真正的佛法就渐渐消失了，而释印顺的邪说，可以说是密教在台湾地区骗财骗色的大帮手。我们从最浅的世界悉谭之道理，就可以知道释印顺对于佛法的认知错谬之至，如上文所举的北拘卢洲，虽然生活富足但却无佛法可学，故生于彼处称为修学佛法中的八难之一；这种没有佛法可学的地方只是在消耗我们福报，对学佛人的道业是没有助益的，要知道福报享尽后的结果就是堕落恶道之中，这种地方怎么会是佛教徒仰望的净土？如果是净土又怎么会是八难之一？可见释印顺对于净土的认知也不同于佛教的净土定义。这就像密宗的祖师爷莲花生一样，他把他理想的罗刹国土称为乌金净土，迥异于佛教之清净佛土。

释印顺更大言不惭自赞毁他地说：“我多读了几部经论，有些中国佛教已经遗忘了的法门，我又重新拈出。举扬一切皆空为究竟了义，以唯心论为不了义，引起长老们的惊疑与不安。”然而，一切皆空绝非了义何况是究竟了义，因为“一切皆空”还是要有实相心如来藏为所依；若无如来藏为所依而说一切皆空就是断灭空！故应了知，一切皆空是要依于如来藏而说，如此才不会成为断灭空。既然知道要依于如来藏才可以说一切法空，则释印顺“以唯心论为不了义”的谬论也就不攻自破了，因为唯心论的“心”指的就是真心

如来藏。如果所唯的心是意识心，那当然就是不了义，因为意识是虚妄的，意识不是永恒不灭又能出生万法的真实心。然而，将生灭虚妄的意识心误认为是能生万法的真实心如来藏，正是释印顺的落处。释印顺沾沾自喜地以为多读了几部经论，就把中国佛教已经遗忘了的法门，又重新拈出；其实都是在炒冷饭，他的这些大邪见都是源于西藏密宗应成派的思想，与佛法相违背。释印顺把密教种种的六识论邪见思想拿来取代佛法，必然会引起长老们的惊疑与不安。

释印顺在《华雨香云》中又说：【我想，我称叹缘起性空的中道，说唯识是不了义，慈航法师提倡唯识宗，也许因此而有所误会。】⁷ 释印顺说唯识是不了义，这是他信受西藏密宗的说法；黄教为了推广他们的应成派中观为了义，因此说唯识是不了义，而此密宗邪见，身披佛教僧衣的释印顺竟然信受不疑，这样的释印顺岂是智者？也难怪慈航法师要批判他了。

八识论是佛教的根本，释印顺否定有第八识之后，他所说的佛法其实已非佛法。譬如他最深以为傲的缘起法，而他却不知缘起法是依于如来藏而有的法，缘起法不能凭空而无中生有。有人认为缘起性空，就算“性空”能生缘起诸法，而此“性空”也不能离开如来藏之空性而有，因为“假必依实、假不离实”，没有空性心如来藏这个真实法，就不可能出生缘起性空之法，法界事实本来如是，佛法之殊胜也在于此。

⁷ 释印顺著，《华雨香云》正闻（台北），1994.4 修订一版，页 56。

释印顺不知佛法的殊胜，是能利益众生的真实法，不是学术思想而已，他想用六识论来取代佛教正法的八识论；除非世间已经没有正法住世——没有一位开悟者能破斥他，否则他们这些六识论的外道们是不可能得逞的。娑婆世界中五浊恶世的众生福薄，邪知邪见满山遍野，想要听闻正法，着实稀有难得，不过世尊开示的经典具在，只要遵循依法不依人、依义不依语等等的四依法则，还是不难分辨邪正，判断是非，而能够学到正法。最怕的是邪正不分，把乡愿的态度笼统颠倒地当作圆融。譬如：三归依是佛教，那么四归依是不是佛教？如果喇嘛教的四归依是佛教，那么三归依就非佛教了；乡愿之人就会说都是佛教啦，只是密宗尊敬上师所以多了一宝。真是笑话！佛教是没有上师而少了一宝吗？难道佛陀不是真正的上师么？佛陀还说祂也是僧数呢！如此三宝已经圆满具足了，又何必头上安头？除非他们所归依的“上师”不在僧数之中，但是所跟随的“上师”如果不是僧宝，那所学的当然就不是佛教、不是佛法了。

为什么慈航法师要写〈假如没有大乘〉这篇文章？这是针对释印顺及密宗等外道所主张以及弘扬的六识论邪见。只有圆满的八识论才是佛法，多一识、少一识都非佛法。所以，若有人说释印顺的六识论邪见也是佛法，则知此人是无法分辨什么是真正的佛法，导致认贼作父，那他想要学佛就难矣！如果六识论是佛法，那么八识论不就变成非佛法了？真正想要学佛法的人，千万不要以为两个都是佛法，因为真理只有

一个，那就是：以第八识如来藏为中心的八识论才是真正的佛法！而且正邪永远不两立，光明与黑暗不能并存，这是判断佛教与非佛教的最大关键。佛教的真正密宗是**禅宗**，禅宗参究的“密意”正是第八识之所在，这才是佛法中的真正秘密，所以若说佛教有密宗，则一定也是依止八识论，不可能佛教的密宗竟然只剩下六个识；由此可以确定，西藏的假藏传佛教——密宗是喇嘛教，不是佛教！佛教真正的密宗是禅宗，禅宗的明心开悟乃是找到这个佛法中最深奥的无上大密“如来藏”，打开这个秘密宝篋，就是得到了进入真实佛法之门的钥匙，所有的佛法都是可以逐一实证的义学，而不是空谈的玄学。佛法是圆融完整的，不应该有显教、密教之分，这是错误的分法，是别有企图心的密宗（喇嘛教）用来诳骗世人，以攫取佛教资源来满足其贪着五欲受用的欲望；喇嘛教竟然还诳称要学显教的法义十年、十二年，圆满以后才可以修密，让人误以为密教所说高于显教。释印顺用六识论来解释佛法是永远都格格不入的，就像圆凿入方枘，二者法义根本就不相同。而且，否定了七、八二识，佛教所阐扬的生命真相之根本也就被斩断了，如此不但佛菩提道不能修证，就连二乘小法的解脱道都荡然无存了。释印顺虽然曾写过《大乘是佛说》，但在整部《妙云集》中却处处存在着“大乘非佛说”的阴影——因为都是以六识论为基础，所以慈航法师要写〈假如没有大乘〉这篇文章来破斥释印顺的邪说。所谓佛陀的正法即是八识论，这是千古不变的定论。

从宗教的角度来讲，喇嘛教等外道主张六识论，而喇嘛教更自以为比佛教高明，那喇嘛们大可以自己创立宗教而公开大声地说“喇嘛教不是佛教”，释印顺也可以去信奉喇嘛教而名正言顺地大谈六识论，何必一定要攀附佛教的名义，如此也就不必劳烦慈老来批判他，更不需要劳动这么多的菩萨来破斥他的谬论邪说。释印顺想把佛教的八识论正法，改为喇嘛教的六识论邪说，才引来这一场大风波；不过释印顺想要李代桃僵的诡计，终究会被**明眼人**拆穿！（待续）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說—

—釋正安法師—

(连载二十三)

1924年，西藏发生英人企图政变事件，是年10月受英国扶持的亲英分子谋划政变，企图推翻达赖十三世主持的噶厦政权；然而令人惊讶的是，反对派的藏方领导人，竟然是深得达赖十三世信任的噶伦藏军总司令擦绒·达桑赞堆。而此次政变之所以失败，是因为贵族军团里的一名小军官，事先向达赖十三世等人告发此次密谋事件的缘故。擦绒·达桑赞堆与藏民青年军官等人被全体免职查办，英人办理的江孜军官训练营亦被停办关闭。从此之后，达赖十三世即主动与中央亲近，希冀以中央的支持力量来牵制英方的侵占企图。1930年，蒋介石先后派遣贡觉仲尼、刘曼卿等人入藏调查提问，达赖十三世皆以大礼相迎，一一回复中央所提问题。达赖十三世以承认中藏一家，主张恢复旧制，并且于1931年派遣西藏代表在北京设立西藏驻京办事处，接受蒙藏委员会的监督指导，表示西藏遵从中央领导之意。对于班禅九世回藏问题，

达赖十三世则回复：未声明逃奔理由之前，西藏碍难欢迎之意。1931年英方策动西藏向青海出兵，想要以制造事端来重启西姆拉会议，侵夺藏地领土，但随着1933年6月青藏签定停战协定之后，英人再次一无所成。1933年12月，达赖十三世于拉萨去世，国民政府致电慰问，并派员入藏册封致祭，同时批准以五世热振喇嘛为首代行藏地政教职权。

达赖十三世之死亦是个谜团，因为在达赖十三世临终之前，得到达赖器重的亲信侍臣贡培拉，私自召唤乃琼来给达赖十三世治病用药，而不让医官诊治，结果达赖十三世不久就病逝了。贡培拉的怨敌藏军司令隆厦，趁此控告贡培拉有罪，噶厦最初将乃琼与贡培拉判死刑，最后裁决乃琼免职看管，贡培拉放逐工布，并将乃琼与贡培拉的财产全部没收。藏军司令隆厦跟贡培拉一样，在达赖十三世生前，都是红极一时的贵族大官，然而最后都面临到被噶厦当局斗争处置的结果。噶厦当局以隆厦为亲英分子、鼓吹实行英国式政体、企图勾结英军政变等为由，成功将其诱捕杀害，没收财产。¹1935年起，摄政首长五世热振喇嘛在两大政敌已除去，终于可以不受干扰的情况下，开始寻找达赖十四世灵童的任务。然而，噶厦高层里的亲英份子，司伦朗顿亦在暗地里进行寻找立场亲近己方的达赖十四世灵童工作。热振喇嘛与噶伦赤门等人亲到拉姆拉措圣湖寻找预兆，当中唯有热振一人看见异相，见阿、噶、嘛三字与灵童家乡山势、房舍等物相显现

¹ 参见陈庆英等编著，《历辈达赖喇嘛生平形象历史》，中国藏学（北京），2006年初版，页618-619。

于湖中。噶厦并请“乃琼”降神，得知灵童出生投向东方安多、阿里地区。值此同时，司伦朗顿却坚认灵童为拉萨地区尧西颇本之子，而尧西颇本正是司伦朗顿的亲戚家属。除此之外，班禅九世的意见也被列入参考，噶厦派出的灵童寻访队曾向班禅九世请示，班禅给出在青海方向的三个灵童人选姓氏。1938年，噶厦民众大会以司伦朗顿对灵童人选的意见与摄政等人相左，不宜在职为由，决议将其停职。

1938年12月热振喇嘛向中央请示派员入藏，主持掣签事宜。1940年1月，蒙藏委员会委员长吴忠信抵藏时，灵童已由原先的三位人选淘汰到只剩一位，噶厦请求免除掣签。双方来往考察讨论，几经周折，最后再行上报中央批准之后，裁定免除掣签仪式。此次达赖十四世灵童坐床，从寻访、认定到仪式的举行，在排除英方种种刁难之后，于1940年2月22日在布达拉宫顺利完成坐床仪式；同年4月，中央亦于拉萨成立蒙藏委员会驻藏办事处，就地办理藏地事宜。

1923年11月受到达赖十三世的斗争压迫而离开西藏的班禅九世，于1925年到达北京，受到北洋军阀们的热烈欢迎。几经奔走活动，于1929年在南京国民政府的批准下设立办事处，开始办理藏地事务。自1930年起，不论是在他所主持启建的多次金刚密法法会上，或是在几次由中央主导讨论西藏问题的会议上，班禅九世始终站在反对帝国主义侵略者的立场，力主西藏乃是中国的领土，英国无权过问的主张。班禅曾经多次向中央表达要回藏的希望，然而因为国内军阀混战、政治混乱等因素，始终没有如愿。一直到1934年达赖十

三世死亡之后，应西藏广大僧俗群众热切盼望班禅九世返藏主持政务的压力之下，噶厦政权才不得不同意他返藏的要求。1935年4月，班禅九世等人飞抵西宁，启建密教法会，汉、蒙、藏、回各界领袖、民众等夹道盛大欢迎。6月，国民政府同意拨款100万元，支援官兵500人等，护送班禅九世返回西藏。噶厦当局此时却表现出不愿班禅九世回藏的意图，蓄意刁难，要求班禅九世不带任何汉人护卫官兵才准入藏。于是，班禅九世派人与帕崩卡喇嘛见面，这是因为帕崩卡与摄政热振五世有师徒关系的缘故，因此班禅九世希望能够请他出力帮忙沟通于噶厦当局。帕崩卡建议班禅九世供奉多结护法神，将格鲁派由上一代班禅与多结所结下的怨恨解除开来；班禅九世接受帕崩卡的建议，开始供奉多结。后藏扎什伦布寺由此因缘，也开始制作多结神像，供奉起了多结。帕崩卡喇嘛离开青海之后，前往康多等地区，大力鼓吹多结信仰，发展势力，近代多结信仰的弘传，即因此而开始有了广大的信徒与追随者。时至1936年1月，班禅九世不顾噶厦当局的阻挠，决意偕同中央官兵共同入藏，蒙藏委员会对此亦给予支持。于6月在甘肃拉卜楞寺应邀举行密教法会之后，立刻准备进藏行程。12月18日行抵玉树时，遭到英方政治施压，中央让步，致使班禅九世停滞于玉树，不能入藏。迨到1937年7月抗日战争爆发，由于中央有赖于英美的支持，于是电告班禅九世：抗战期间，班禅九世暂缓入藏，暂驻于政府所指定地点。噶厦当局则告知班禅九世：入藏后，必须签字同意服从前藏政府命令。班禅九世体解中央，并且不愿听命于藏地亲英势力，因此留滞于青海玉树，而于是年12月1

日，病逝于青海玉树结古寺。

随着 1937 年日本侵华战争的全面开打，英国也再次趁机进行其侵占西藏的野心。噶厦上层亲英派喇嘛造谣毁谤亲中的热振五世，并且假借附身乃琼宣说：热振五世在位，不仅对他自身是为厄运，而且会伤害到达赖十四世灵童的健康。热振五世与噶厦达成协议，暂时隐退三年，过后原位复职。因此热振五世于 1941 年 1 月致电蒙藏委员会，以身体不适为由辞去西藏摄政职务；送经中央批准之后，摄政一职改由达礼喇嘛续任。噶厦当局在达礼领导之下，迅速倾向英方，1942 年噶厦亲英分子，在英方的支持下，突然宣布成立西藏外交局，宣称此后西藏一切对外事务均由外交局负责，勿直接与噶厦提交。中央闻讯立刻严正驳斥，并且去文训令，表示西藏地区一切事务，秉承中央政府意志照旧办理，不得经由所立之外务机构办理。1943 年蒋介石更召来西藏驻京代表严厉斥责。² 西藏地方所擅设之外交局，虽经中央训斥，然而始终阳奉阴违没有撤除；1943 年春，又在英国指使下，发生西藏噶厦阻挠中央筹建中印公路运补线的事件。蒋介石迅速召开会议，决定对西藏进行军事行动，镇压噶厦当局的气焰，英方得讯震惊不已，在担心英印经营西藏几十年的功夫，恐怕化为乌有的心情之下，对藏政策的态度转趋软化，不再明确否认中国具有西藏的宗主国地位，转而采用有条件式的承认；换言之，就是采用帮助西藏当局争取独立的政策。

² 参见张永攀著，《英帝国与中国西藏》，中国社会科学（北京），2007.4 初版，页 115。

英国之所以会大幅度的改变对藏政策，最主要的有两个原因：一是印度对英国争取独立地位的民族运动正在澎湃兴起，二是美国在西藏议题上倾向支持中国。1945年5月在各国参加的太平洋会议期间，中国外交部长宋子文对英国首相丘吉尔明确保证：尽管中国政府主张西藏是中国的一部分，但无意与西藏进行战争。³ 1944年底左右，对日战争胜利在望之时，在西藏的中央代表陈宗濂对噶厦高层表示：对于即将召开的国民大会，西藏应该准备派员参加，获取应得权益。噶厦当局在广大僧俗的强烈要求压力之下，决定派遣西藏代表团前往参加国民大会。对日战争胜利之后，1946年在南京召开的国民代表大会上，西藏代表所提交的公函里明确的表示：“一旦发生这种事件（案：外国政府与西藏边界的冲突时），我们将请求国民政府从双方古代的供施关系着想给予支持，我们非常希望国民政府随时提供这样的援助和支持。”⁴ 1948年参加国民大会讨论草案时，西藏代表同意宪法条款文字：应适当保证西藏的自治。以及1948年藏地摄政与噶厦当局祝贺蒋介石当选为总统时的电文，内文里与中央达成共识的使用了“我们的祖国”字样。英国亦于1961年总结西藏对外关系时，以1948年西藏当政者祝贺蒋介石总统电文里有“我们的祖国”文字为引证，不明确地间接承认西藏乃是中国的一部分之结论。至此，英国妄想掌控侵占西藏的野心，与鼓动西藏争取独立的政策，完全失败。

³ 同上注，页 152-153。

⁴ 同上注，页 171。

1947年8月，印度也终于脱离英国掌控，成为独立的印度与巴基斯坦两个国家。亚洲各地先前被英国占领的殖民地——印尼、马来西亚等地——也相继获得独立，自此“日不落国”的盛况不复存在。取得印度政权的国大党领导人尼赫鲁，却朝向民族主义路线发展，企图取代英国战前在西藏的地位，主导侵占西藏政权方向的发展。自此，1914年由英印单方面所提出的西藏麦克马洪边界线，成为中印双方发生争端的不定时导火线，最终引发了1961年由中国获胜的中印边界战争。

值此抗战胜利百废待兴之际，藏地在1947年却爆发了热振五世斗争事件。抗战期间，亲英派的摄政喇嘛达礼，对于热振五世一再的阻挠藏独的主张早已不满，而热振五世对于达礼不守隐退三年归还摄政的约定，而不愿将摄政地位归还热振五世的行为，也是积怨已久。1947年达礼在英国的教唆之下，不顾藏地僧俗的反对与中央的调停，诬陷热振谋反，将其逮捕下狱，并将他害死在狱中。还派兵攻击色拉寺僧人，双方激战七日，最终消灭热振一切势力，没收热振所有财产，禁止其转世。当时国民政府正积极准备与中共进行斗争，无暇介入藏地纷争，达礼趁机肆无忌惮，不遵守中央法规，倒行逆施。除掉热振五世之后，接着于1948年主张废除班禅的名号，停止其转世，不承认中央所同意的班禅十世灵童地位。国民政府代总统李宗仁于1949年6月正式公布官宝慈舟为班禅十世灵童，8月派蒙藏委员会委员长关吉玉在西宁主持完成班禅十世的坐床仪式。

达礼等人即于1949年7月在西藏发起驱逐汉人行动，制

造动乱，想要达到西藏脱离中央独立的目的。9月新华社发表社论表示：西藏是中国领土的一部分，绝对不容许任何外国侵略，如果敢于中国领土上挑衅，中国将以武力进行痛击。1950年10月1日，中华人民共和国成立，班禅十世从青海办事处贺电中央，然而西藏地方政府则持续寄望于英印方面的支持，因而并没有意愿要与中共政权和谈。10月6日解放军对昌都藏军进行攻击，24日取胜占领。西藏噶厦当局惊觉于中共势强，即于11月以神谕为由，迅速将摄政达礼去职，并且强将年仅十六岁的达赖十四世推出继位执政，继而派出代表与中国政府和谈，结束动乱。噶厦当局此时还对西方势力抱持希望，因此在谈判过程中还想要坚持西藏独立地位，等到闻知美国在朝鲜战争中失利、英印当局态度转趋和缓，并且藏地僧俗民众高呼和平团结的情势之下，只好依循中央命令，派遣代表至北京会谈，签订协议，承认法理上西藏始终是中国领土的一部分。中央在1952年4月护送班禅十世返抵拉萨，与达赖十四世在布达拉宫举行会晤，恢复了班禅固有的后藏政治地位与职权，消除了上一代双方所造成的隔阂。

1954年，达赖十四世与毛泽东会晤，参加了中国共产党第一届全国人民代表大会，并且当选为全国人民代表大会副委员长，班禅十世当选为常务委员。这样的结果，无疑是展现了中共中央对西藏地区高度重视的意涵。1956年，达赖十四世当选为西藏自治区筹备委员会主任委员，班禅十世担任副主任委员。自1956年起，中共中央对全国实行了新一轮的社会主义改革政策，西藏地区部分高层人员抗拒改革，转而

接受美援，开始组织反对团体，陆续组织发起动乱事件。1959年3月，叛乱的卫教军对拉萨驻地解放军以及各重要机关进行猛烈炮火攻击，在和平解决无效之后中央解放军进行反击，两日后，叛军即被压制下来。达赖十四世在还来不及被拉萨三大寺认证为格鲁派领导人的情况下，就与西藏卫教军上层喇嘛一同逃离拉萨，前往印度。班禅十世通电中央，服从领导，中央令其执行代理主任委员职权。1960年初，达赖十四世等人在北印度公告成立流亡政府，同年9月于达兰萨拉新址公布宪法，成立雪国政府，并以达赖十四世为国家首脑。此后，达赖十四世联合西方势力，对中共中央展开一连串的斗争行动。达赖十四世于2010年，为了巩固在他死后的接班政治权力的考量下，还特别宣布死后不再转生，但他死后转不转生，甚至会转生于三恶道中的那一道，岂是达赖十四世做得了主的？1997年2月，在达兰萨拉的喇嘛教佛学院发生院长被暗杀的事件，传言就是喇嘛教达赖十四世集团与信仰多结的雄天集团内部斗争事件，两派更相互指责对方就是这起暗杀事件的主谋，而竞相谴责对方。另外根据统计，喇嘛教传承至今约700年的时间里，记录曾有过173位不同名号体系的转世活佛，至于现今还有多少个名号体系尚在传承，状况不明。

密教简史如上述所说。以下则是笔者个人对密教（喇嘛教）的看法与感想。首先要下个结论：密教（喇嘛教）确实不是佛教，种种理由已如上说。其中最主要的理由就是：密教喇嘛教的谭崔教义跟佛陀所说的佛法教义根本就不一样，因此说

喇嘛教不是佛教。密教历史上从初期传承至今，较大的派别有五个：宁玛派、萨迦派、噶举派、觉囊派与格鲁派。除了觉囊派之外的其他各派教义，可以说都是从莲花生与阿底峡所传授的谭崔密教双身法思想中吸收其主要成分，再辗转形成各自特色的喇嘛教宗派。而觉囊派则是奉行 佛陀教导的佛法教义的宗派，中心法义就是第八识如来藏，根本不遵循于密教的谭崔教义，表面上的行门虽然是传授时轮金刚密续，但在真正的密意部分也跟其他喇嘛教诸派所传完全不同。其根本的教义正是当来下生的等觉大菩萨——弥勒菩萨所传授的含摄了般若思想的唯识教义。可惜的是，觉囊派真正的佛教教义，在西藏传承的机会当年就被达赖五世给砍断了。后世受达赖管辖的觉囊派，其实只存其名不具其实，所传授的教义也是已经变质了，跟喇嘛教其他诸派同流合污了，都已具有污秽杂染的谭崔双身法教义的下堕邪法。

喇嘛教的双身法教义，总是让笔者联想到在历史记录上，各地民间所存在的那种骗财、骗色的神棍形象，具有浓厚的迷信色彩。那些神棍，总是说得好像天花乱坠一般，说能够帮你消灾解厄、帮你去除业障烦恼、帮你赚钱，但总要先给他钱、或是献身女色给他纵欲就行了。那些个神棍，总是吹嘘他们可以帮助你达成你想要的愿望，但是实际上都是吹嘘而已，都是达成他们自己想要财骗色为目的而已，根本都是假的。按照真实义佛法的教导，一个人要能够消灾解厄、除去业障烦恼、甚至赚钱发财，那是要靠脚踏实地的去布施做善事、帮助众生，甚至修行佛法才能够实现的事，不

是别人能够帮你做到的事，这才是因果的道理。而诸佛菩萨也只是教导你方法，要如何亲自去做、如何亲自去修行，依正确的修行方法来实现你的正当愿望，而不是说由诸佛菩萨来替你修行、替你消灾解厄、替你除去业障烦恼、甚至帮你赚钱，佛法不是这样教人的，佛法当然也不是这样的道理。然而，喇嘛教却是这样教人的，教你念密教护法神的各种咒语，说这样努力念咒就能替你修行、替你消灾解厄、替你除去业障烦恼、甚至可以帮你赚钱让你发财。真正的佛法不会这样教人的，佛法也不是这样修行的。

修学密教一开始教学人念诵的〈上师祈请文〉，在笔者看来，这根本就是一种符合心理学暗示机制的“恶意洗脑学习办法”；也就是说，喇嘛教学人念咒的真正意图，是要让学人对“上师”的一切言说死心塌地、毫不怀疑地完全服从。经由一再地念诵类似于“尊贵上师所具有的无上智慧，能够帮助一切众生离苦得乐，依教奉行能得大乐……”之类的祈请文，等于是再一遍又一遍地不断对自己催眠说：“上师最尊贵、上师最可靠，依教奉行不得违背、依教奉行不得违背、依教奉行不得违背！”如此一来，只要你越用功对你的洗脑就越成功，对喇嘛的妄想染污就越深厚，最后的结果当然也就可想而知了，被骗财、骗色这样的结果还算小事，更严重的是被送到精神病院去，终身疯疯癫癫，更造成家庭破碎、眷属离散等等的结果都是真实而一再上演的社会新闻事件。如果不相信有这么恶质的宗教，读者可以自己上网去查查看各种资料自己去确认；而这种情况，在古时候西藏封建社会

的奴役制度里，更是经常上演的悲惨事实。

并且，喇嘛教为了不让人发现这个可恶又可怕的事实，因此非常大胆地假借佛教的各种名相与身分，自己诳称喇嘛教亦是佛教的大妄语，来欺骗广大无知的民众；这种现象，也就是世俗话所说的“挂羊头卖狗肉”的不肖而又可恶诈欺行径。偏偏佛法深邃广大不易理解，是世出世间最究竟的智慧法门，一般的民众绝大多数是不懂而且是普遍认识不足的，所以才让喇嘛教有机会这样长期的胡乱说、随便说也没被大众发现到离谱又可怕的现象。从这一点而言，喇嘛教还真的是个很厉害的大神棍集团。

真实义佛法不会说“上师最尊贵、上师最可靠，依教奉行不得违背、依教奉行不得违背、依教奉行不得违背”，而是说“佛最尊贵、佛法最可靠，依教奉行能得智慧、依教奉行能得解脱、依教奉行成就佛道”，是要一切佛弟子遵守“四依法”，就是“依法不依人、依义不依语、依了义不依不了义、依智不依识”。然而，观察喇嘛们的种种言行，却是都落在依上师不依正法、依喇嘛语不依真实义、依双身法不依了义法、依意识生灭法不依法界无分别智等违背四依法义理的主张。喇嘛教如是主张，完全不依 佛陀的教导，完全地违反于 佛陀所说的四依法至教，由此我们应当要认清——喇嘛教不是佛教，双身法不是佛法。

因此，当今有心要寻求生命实相、解脱烦恼的学人，要认清喇嘛教根本不是佛教的事实，千万不要去学密宗密教喇

嘛所教导的邪法。如今世间既然有正确又殊胜，并且是由圣玄奘菩萨与 鸠摩罗什菩萨等大菩萨们所翻译的真实义佛法可以修学，根本不应该误入歧途而去学习喇嘛所造的密续经典等外道邪法教义。应当依止真实义佛法的教导，如此一来，我们要追求亲证生命实相、解脱烦恼的目标，自然就指日可待并且是真确地能够实现。但是，如果不幸地修学喇嘛教的虚妄言教，则不仅得不到任何解脱果证的机会，甚至还可能会与喇嘛们共同犯下诽谤三宝之恶业及未证言证的大妄语业。若无智慧力来作简择，学习到错误知见的后果是不堪设想的，更是非常可怕的，一切有心学佛之人都应当小心谨慎，辨明是非正邪，避开喇嘛所施设的危险陷阱。（待续）



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

（连载十六）

第八目 饮酒的过失与恶报

俗话说“酒后乱性”，许多人喝醉酒以后，就容易造作杀人、强盗、邪淫、妄语或恶口……等恶事。而喜欢喝酒的人，身边一起喝酒的朋友大都只是“酒肉朋友”，并非能互相帮助的善友。《佛说轮转五道罪福报应经》中云：【喜饮酒醉犯三十六失者，死堕沸屎泥犁之中；出生堕猩猩中，后还为人愚痴，生无所知。】也就是说喜欢喝醉酒的人犯三十六种过失，死后会堕入沸屎地狱中，地狱报受完会出生为猩猩，畜生道受报完回来当人时，还要再受愚痴的果报。

《分别善恶报应经》卷下中提到喝酒的三十六种过失：

复次，饮酒三十六过。其过云何？一、资财散失，二、现多疾病，三、因兴斗争，四、增长杀害，五、增长瞋恚，六、多不遂意，七、智慧渐寡，八、福德不增，九、福德转减，十、显露秘密，十一、事业不成，十二、多增忧苦，十三、诸根暗昧，十四、毁辱父母，十五、不敬沙门，十六、不信婆罗门，十七、不尊敬佛，十八、不敬僧法，十九、亲近恶友，二十、舍离

善友，二十一、弃舍饮食，二十二、形不隐密，二十三、淫欲炽盛，二十四、众人不悦，二十五、多增语笑，二十六、父母不喜，二十七、眷属嫌弃，二十八、受持非法，二十九、远离正法，三十、不敬贤善，三十一、违犯过非，三十二、远离圆寂，三十三、颠狂转增，三十四、身心散乱，三十五、作恶放逸，三十六、身谢命终堕大地狱受苦无穷。

总之，爱喝醉酒的人，因为常常要买酒以及头脑总是不清，当然就会家财散失，而且还会常常生病，喝醉酒时常会与人斗乱争吵，甚至不小心造了杀业，而智慧和福德也会因此减少，在喝醉酒时不小心就把不能说的秘密都说出去，事业当然不易成就，因此增加许多愁忧苦恼。喝醉酒时各种能力都变差了，喝醉酒时也不懂得尊重他人，也许毁辱父母、不尊敬修行人，善友也跟着离开他。喝醉酒的人就连父母都不喜欢他，眷属也会嫌弃他，众人也都不喜欢而远离他。喝醉酒的人可能会乱性，会说许多不正经的话，因为身心散乱而造作恶业，如果恶业太重了，死后也可能堕入大地狱中受苦无量。

另一部《佛说分别善恶所起经》¹中也说了喝酒的许多过

¹《佛说分别善恶所起经》：“人于世间喜饮酒醉，得三十六失。何等三十六失？一者，人饮酒醉，使子不敬父母，臣不敬君，君臣、父子无有上下；二者，语言多乱误；三者，醉便两舌多口；四者，人有伏匿隐私之事，醉便道之；五者，醉便骂天尿社，不避忌讳；六者，便卧道中，不能复归，或亡所持什物；七者，醉便不能自正；八者，醉便低仰横行，或堕沟坑；九者，醉便蹙顿，复起破伤面目；

失。总之，喝酒的人可能会造作杀、盗、淫、妄等各种恶业，喝酒也会使人变得愚痴没有智慧，因此不饮酒也是五戒之一，虽然是遮戒，却是为了防止违犯前面四个性戒而设置的戒律。所以我们应该受持此戒，并且劝请有缘人也受持此戒。

第四节 受持佛戒之功德

第一目 外道戒与佛戒之不同

有的人可能会问：“为什么要皈依三宝呢？世间的外道

十者，所卖买谬误妄触抵；十一者，醉便失事，不忧治生；十二者，所有财物耗减；十三者，醉便不念妻子饥寒；十四者，醉便唤骂不避王法；十五者，醉便解衣脱裤袴，裸形而走；十六者，醉便妄入人家中，牵人妇女，语言干乱，其过无状；十七者，人过其傍，欲与共斗；十八者，蹋地唤呼，惊动四邻；十九者，醉便妄杀虫豸；二十者，醉便挝捶舍中付物破碎之；二十一者，醉便家室视之如醉囚，语言冲口而出；二十二者，朋党恶人；二十三者，踈远贤善；二十四者，醉卧觉时，身体如疾病；二十五者，醉便吐逆，如恶露出，妻子自憎其所状；二十六者，醉便意欲前荡，象狼无所避；二十七者，醉便不敬明经贤者，不敬道士，不敬沙门；二十八者，醉便淫媾，无所畏避；二十九者，醉便如狂人，人见之皆走；三十者，醉便如死人，无所复识知；三十一者，醉或得疱面，或得酒病，正萎黄熟；三十二者，天龙鬼神，皆以酒为恶；三十三者，亲厚知识日远之；三十四者，醉便蹲踞视长吏，或得鞭榜合两目；三十五者，万分之后，当入太山地狱，常销铜入口焦腹中过下去，如是求生难得、求死难得千万岁；三十六者，从地狱中来出，生为人常愚痴，无所识知。今见有愚痴、无所识知人，皆从故世宿命喜嗜酒所致。如是分明，亦可慎酒！酒有三十六失，人饮酒皆犯三十六失。”（《大正藏》册 17，页 518，中 24-下 28）

也有戒啊？”关于这个问题 佛陀在经典中也有开示，《优婆塞戒经》卷 6〈五戒品 第 22〉：

智者当观戒有二种：一者、世戒，二、第一义戒。若不依于三宝受戒，是名世戒；是戒不坚，如彩色无胶，是故我先归依三宝，然后受戒。若终身受，若一日一夜，所谓优婆塞戒、八戒斋法。夫世戒者不能破坏先诸恶业，受三归戒则能坏之……

佛陀说有智慧的人应当观察戒有两种：一种是世间法的戒，另一种是第一义法的戒。如果不是依三宝而受戒，那种戒叫作世间戒。例如藏密的三昧耶戒，要在双身法中享受淫乐；又譬如外道的泡水戒，认为泡水可以生天。佛陀说这样的戒不坚固，就像只有加水的颜料一样没有胶质，水分干了就会散失不能久住。所以 佛陀说，有智慧的人应当要先归依三宝，然后于三宝边受戒；可受终生的戒，如受持菩萨优婆塞五戒；或者受持一日一夜的戒，如八关斋戒。因为世间法的戒，无法破坏过往所造的种种恶业，但受持三归依后加上持守五戒或八关斋戒，就能毁坏过往所造的恶业。

《优婆塞戒经》卷 6〈五戒品 第 22〉：

世戒亦有不杀不盗，义戒亦有不杀不盗至不饮酒，亦复如是。如是世戒，根本不净，受已不净，庄严不净，觉观不净，念心不净，果报不净，故不得名第一义戒，唯名世戒。是故我当受于义戒。

佛陀说外道的世间戒也有施設不杀、不盗；但外道们施設的

世间戒有许多的不净：根本不净、受已不净、庄严不净、觉观不净、念心不净、果报不净，所以只能说是世间戒，不能说是第一义戒。

也就是说，外道受戒的根本目的是不清净的，是从自我今生或后世的世间利益来着眼，只是为了未来世的果报。因为根本不净所以也导致庄严不净，也就是说虽然表相上受持不杀戒，但内心却仍然想犯戒杀众生来吃，或是看到仇人时也想杀掉对方，无法生起慈悲心而真正舍弃瞋恨心与对众生的杀心，因此觉观不净，乃至念心不净；不像佛弟子有清静智慧，能把瞋恨给舍掉，心心念念在断我见、我执，都在修证解脱或佛菩提上用心。因此 平实导师在《优婆塞戒经讲记》第七辑第 31-32 页中说：

“果报不净”：外道受持的不杀人戒属于世间戒，他们的果报就是生到欲界天，因为他们受持不杀戒时仇恨心还在、瞋恨心还在，所以没办法修证禅定；只能因为身行不杀而生到欲界天去，但是贪着五欲的心还在，瞋恨心也仍在，所以果报只是欲界天的不清净境界。但佛弟子根本清静、受已清静、庄严清静、觉观清静、念心清静，结果就是断除我与我所的执着，乃至大乘菩提中证得法界的实相，没有我与我所而又不妨害我与我所同时存在，从心中彻底灭除了不净的心念，获得出世间的解脱及实相境界，不受染污，叫作果报清静。所以外道们的不杀戒乃至不邪淫戒，是根本就已经不净了，接着受已不净……乃至果报不净，

所以他们不能称为第一义戒，只能称为世间戒，当然所得到的果报也就只有世间法上的可爱异熟果报而已，不能得到出世间法的果报，由于这个缘故，我们应当要受第一义戒。

第二目 受三归依发成佛之大愿胜过阿罗汉

发菩提心功德无量！《优婆塞戒经》卷 1〈解脱品第 4〉中说：【善男子！若有菩萨初发无上菩提心时，即得名为无上福田。如是菩萨出胜一切世间之事及诸众生。】

《瑜伽师地论》卷 35 中云：【若诸菩萨成就种姓，尚过一切声闻、独觉，何况其余一切有情，当知种姓无上最胜。】

其中还提到最初发菩提心的人，胜过一切声闻、独觉。²“最初发心”的定义，指的是无量世来第一次发成佛的大愿。这样第一次发此大愿，就胜过一切不敢发菩提心的大阿罗汉与辟支佛了。

²《瑜伽师地论》卷 35〈发心品 第 2〉：“最初发心坚固菩萨，由初发心求菩提故所摄善法，比余一切所摄善法，有二种胜：一者、因胜，二者、果胜。谓诸菩萨所摄善法，皆是无上正等菩提能证因故；所证无上正等菩提是此果故。比余一切声闻、独觉所摄善法尚为殊胜，何况比余一切有情所摄善法！是故菩萨所摄善法，比余一切所摄善法，因果俱胜。最初发心坚固菩萨，略有二种发心胜利：一者、初发菩提心已，即是众生尊重福田，一切众生皆应供养，亦作一切众生父母。二者、初发菩提心已，即能摄受无恼害福。由此菩萨成就如是无恼害福，得倍轮王护所守护；由得如是护所护故，若寢、若寤、若迷、闷等，一切魍魎、药叉、宅神、人、非人等不能娆害。”（《大正藏》册 30，页 482，上 25-中 10）

而 佛在经典上也说明在家之人发菩提心，胜于一切辟支佛果。《优婆塞戒经》卷1〈集会品 第1〉：

善男子！外道断欲所得福德，胜于欲界一切众生所有福德。须陀洹人胜于一切外道异见，斯陀舍人胜于一切须陀洹果，阿那舍人胜于一切斯陀舍果，阿罗汉人胜于一切阿那舍果，辟支佛人胜于一切阿罗汉果，在家之人发菩提心，胜于一切辟支佛果。出家之人发菩提心，此不为难；在家之人发菩提心，是乃名为不可思议。何以故？在家之人，多恶因缘所缠繞故；在家之人，发菩提心时，从四天王乃至阿迦膩咤诸天皆大惊喜，作如是言：我今已得人天之上师。

《优婆塞戒经讲记》第一辑第81-82页中，平实导师开示提到：

佛又开示说：“外道断欲所得福德，胜于欲界一切众生所有的福德。”“外道断欲”就是证得初禅的外道，他所得的福德胜过一切欲界众生的福德。证得初禅时，虽然他只是外道，但一切众生在欲界所修的全部福德合起来都不及他，因为他已经超过一切欲界众生了。

“须陀洹人胜于一切外道异见”：须陀洹人就是已证得声闻初果，胜过所有一切外道异见。为什么叫作异见？因为外道们的解脱道见解不同于声闻初果人嘛！但是一个声闻初果人所得福德，胜过所有外道得初禅乃至四禅八定具足的人；即使所有外道都证得四禅八定了，但他们的福德合起来仍然及不上一个初果人。所

有的初果人合起来的福德不及一个二果人，所有二果人的福德合起来不及一个三果人，所有三果人的福德合起来也不及一个阿罗汉，所有阿罗汉的福德又不及一位辟支佛，所以辟支佛的福德最大。可是 佛陀话锋一转又说：如果有一个在家人发起菩提心，也就是发起四宏誓愿，并且确实去做而成为真正的菩萨了，这个在家人发起成佛度众之心，福德是不可思议的！所以胜过一切的辟支佛果。

经中不是有个典故吗？徒弟背着行囊在阿罗汉后面走，他想着、想着就突然发起大心：“我要行菩萨道，我要救度一切众生！”这阿罗汉正好是三明六通的大阿罗汉，他想：“我这徒弟竟然敢发大心，我这个师父却做不到，这个徒弟真的是菩萨。”就赶快把行囊拿过来自己背，不敢让菩萨徒弟背。可是这徒弟跟着大阿罗汉走着、走着，脚累了，心想：“走路就这么辛苦了，还要行菩萨道？那真的太苦了！我看还是修声闻解脱道就好了。”大阿罗汉马上就知道了，随即又把行囊还给徒弟背了。从这里就知道：发菩提心真的不容易啊！发菩提心的人，心中要有准备：有朝一日得要把所有的时间全部奉献给众生，不能为自己求一分一毫的世间利益。

所以若是您三皈依后，而且真实发了菩提心要广度众生行菩萨道，那真是恭喜您了！尽管您还没证悟，但您发心的功德就已经胜过一切辟支佛、阿罗汉了。

第三目 持五戒未来可得解脱果

努力受持五戒不仅未来世可以保有人身，甚至未来也可以证得解脱果。《优婆塞戒经》卷3〈受戒品 第14〉中提到：**【善男子！优婆塞戒不可思议，何以故？受是戒已，虽受五欲，而不能障须陀洹果至阿那含果。】**

《优婆塞戒经》卷6〈五戒品 第22〉中也说：**【如是五戒有五种果：一者无作果、二者报果、三者余果、四者作果、五者解脱果。若有具足受持五戒，当知是人得是五果。】**

平实导师在《优婆塞戒经讲记》第七辑第53-54页中这样为我们解释：

五戒有五种果报：第一是无作果；前面讲过无作戒，未来世没有受戒也照样可以不犯性罪，不堕恶道，这就是无作果。第二、报果，报果就是正报；持五戒者未来世一定可以保住人身，这就是报果；不持五戒而杀盗淫妄，一天到晚醉醺醺的，舍寿后就会堕落三恶道；但是受持五戒不犯，一定可以保住人身。第三是余果，余果是说，持五戒的人保住人身，未来世在人间不会有横逆之灾，这就是余报；日子可以过得很平安，心安理得。第四、作果，作果是说，持五戒以后，大家知道他是持五戒的人，不会害人；因为戒的行为，使身口意的清净造作，导致作果的成就。所以大众都会相信他，知道他不会骗人，因为他已经持五戒了，这就是作果，是由身口意行造作出来的果报。第五、

未来世乃至这一世得解脱果；五戒若能好好的受持，就表示对于自我得失根本不在意，他在意的是：众生有没有因为我持五戒而得到利益？这样无我无私的人，怎么可能不得到解脱果呢？因为我与我所都不存在了，心心念念想的都是众生，因为持五戒而施予众生无畏，因此有这五果。如果有人能具足受持五戒不犯，我们就知道他一定会快速的得到这五果。

平实导师在《阿含正义》（第五辑）第九章第四节中，有提到“三归依和五戒是初果解脱的基本要件”，第九节中也说“戒是解脱之依凭”。在第五节同时也说“非仅以戒净一法能证涅槃”，也就是说如果只有持戒清净这一法，也不一定就能够实证涅槃，因为实证解脱果还需要其他的条件，持戒只是其中的一个必要条件。对于实证解脱果有兴趣的读者，请仔细阅读并深入思维 平实导师在《阿含正义》第五辑中之开示。

第四目 受持八关斋戒的利益

之前我们提到受三归依戒的功德无量，以及受持五戒也是一样的。接着，我们再来说说八关斋戒，八关斋戒也就是八戒斋，是在五戒之外再加上“不歌舞戏笑花鬘着身、不故往观听，不坐卧高广大床，不非时食”这三个戒。

“不非时食”就是指过午不食的持斋，而“高广大床”指的并不是我们一般睡觉用的床，而是像古印度国王坐的那种又高又广的大禅床，是要先坐在大象背上才能上去坐，或者是像中国皇帝的金銮宝殿，把宽大的龙椅放在一个很高的

坛台上，那个就叫作高广大床。

受持八关斋戒就是要学习如同阿罗汉一样，离开杀、盗、淫、妄、酒，离开对男女欲和饮食味道的贪着。譬如 佛陀在《增壹阿含经》卷 16〈高幢品 第 24〉中开示：

云何为八关斋法？持心如真人，尽形寿不杀，无有害心，于众生有慈心之念；我今字某，持斋至明日清旦，不杀、无有害心，有慈心于一切众生。

如阿罗汉，无有邪念，尽形寿不盗，好喜布施；我今字某，尽形寿不盗，自今至明日持心。

如是真人，我今尽形寿不淫泆，无有邪念，恒修梵行，身体香洁；今日持不淫之戒，亦不念己妻，复不念他女人想，至明日清旦，无所触犯。

如阿罗汉，尽形寿不妄语，恒知至诚，不欺他人；自今至明日不妄语，我自今以后不复妄语。

如阿罗汉，不饮酒，心意不乱，持佛禁戒，无所触犯；我今亦当如是，自今日至明旦，不复饮酒，持佛禁戒，无所触犯。

如阿罗汉，尽形寿不坏斋法，恒以时食，少食知足，不着于味；我今亦如是，尽形寿不坏斋法，恒以时食，少食知足，不着于味，从今日至明旦。

如阿罗汉，恒不在高广之床上坐。所谓高广之床，金、银、象牙之床，或角床、佛座、辟支佛座、阿罗汉座、诸尊师座。是时，阿罗汉不在此八种座，我亦上坐不犯此坐。

如阿罗汉，不着香华、脂粉之饰；我今亦当如是，尽形寿不着香华、脂粉之好。

佛陀最后说：受持八关斋戒的功德要发愿回向不堕三恶道和八难之地，要回向早证三乘菩提、早成佛道；不要回向生天，也不要回向当转轮圣王。如《增壹阿含经》卷 16〈高幢品 第 24〉中说：

我今字某，离此八事，奉持八关斋法，不堕三恶趣。持是功德，不入地狱、饿鬼、畜生八难之中，恒得善知识，莫与恶知识从事，恒得好父母家生，莫生边地无佛法处，莫生长寿天上，莫与人作奴婢，莫作梵天，莫作释身，亦莫作转轮圣王，恒生佛前。自见佛，自闻法，使诸根不乱。若我誓愿向三乘行，速成道果。

佛陀在《增壹阿含经》卷 38 中也说，如果不发大誓愿，“虽获祈福，但福不足故”。佛陀并说明自己往世无量劫前当王女牟尼时，因为帮助一位长老比丘施灯供养 宝藏如来，长老比丘将供佛功德回向成佛，因此被授记将来成佛时名为灯光如来；王女牟尼当时也发了成佛的大誓愿，因此她在 灯光佛住世时成为一位梵志，同样供养 灯光佛并且发愿成佛，因此也被灯光佛授记将来能够成佛，也就是后来的 释迦牟尼佛。因此，我们要发大誓愿，将一切功德回向早成佛道，这是非常重要的。（待续）





離家之路與

回家之路

覺明居士

看平实导师的书看得比较多了，自认为理解了很多，我学正觉正法的想法很简单，就是想快点明心见性，想参加禅三。我的心量比较小，发不了什么大愿；心里比较迫切的是，想要在学成以后，大力弘扬正法。在我自己定的早晚课后，所发的愿就是：“广度众生，满菩提愿，发愿于弘扬护持正法，当立誓常作、专心、喜乐、欢喜去作。”

2011年，有报名去受上品菩萨戒的机会，但是那时候我想：菩萨戒要守那么多规矩，自己因缘还不够，就推荐其他人去了。虽然很想去台湾，很想见见平实导师，到底那个在夕阳下的背影，转过来是啥样子？蓝天白云下的正觉讲堂又是啥样子？

在梦里也曾几次梦见过平实导师，其中一次是梦见我到一座庙里，发现庙里的天主神像有个是我。我很害怕，听说

天主以后要下堕地狱，正思考着，就看见平实导师，跑过去问平实导师说：“该怎么办？”平实导师背着手，边走边说：“你自己看着办！”后来我就求观世音菩萨，希望能够见平实导师，并且能够在平实导师座下学习。但是对是否去受菩萨戒，还是犹豫着。

2012年，又有了报名受菩萨戒的机会了，最初我只是询问了一下，还没决定是否要报名。后来一同共修的组长说：“你必须去！”而我又不好意思回绝，心想报就报吧，去了再说，于是就报名了。之后为了能够顺利去受菩萨戒，我就经常用功拜佛、多作护持回向给冤亲债主，希望冤亲债主别障碍我去台湾受戒。

请假以及办好了手续，终于在3月18日踏上了台湾受戒之旅的路。

当天下午就到了正觉讲堂，发现讲堂的外观和想象中的不大一样，就只是一个普通的办公大楼。进入楼层里，面积虽然不大却满满地坐了两百多人。从刚下车的时候开始，就看到义工菩萨们引导同修们进入讲堂；有举牌引领的菩萨、有引导车辆的菩萨、有门口迎宾的菩萨，楼层里也有引导的菩萨、有操作电梯的菩萨，进入楼层更是到处都有义工菩萨的身影，各个都向我们鞠躬问讯：“阿弥陀佛！菩萨好！”我也高兴地跟着回复问讯。义工菩萨里面，有慈祥的老人家也有活泼的年轻人。

到了10楼讲堂，一入门的左侧是书柜，右侧是知客处柜

台，正中间供奉着 韦陀菩萨圣像。讲堂里铺满坐垫，正中是佛祖一释迦牟尼佛一的吉祥卧像。

当 平实导师将要接见我们的时候，我心里想着终于可以一睹真容了。平实导师刚走进来，就有人开始哭了，奇怪，我怎么不想哭呢？难道是过去世和 平实导师结的缘分不够深？我就只是静静地这么看着这位慈祥的老人家，希望他老人家能够永远游步轻利。他老人家真的很辛苦，要接见我们这么多人，有些同行的菩萨想要顶礼 平实导师，他老人家还要弯下腰给他们回礼甚至扶他们起来，这一天要弯多少次腰呢？真希望 平实导师是虎背熊腰，那就不那么累了。

以前我在修行的道路上曾经走偏了，如果没有 平实导师所开示的佛陀正法作为引导，不知还要错多少年、走多少冤枉路，平实导师的恩情果如父母再造之恩，唯有这颗感激不尽的心，但却无以为报。也曾梦见 平实导师在一个公园里为我们讲课，所以我真的很希望能留在这里跟着 平实导师学法，只叹自己的因缘福德还不够。也不知道那是什么时候，脑袋里浮现的一幅景像：是在类似清明上河图里的街道上，一个老禅师在向人群告别，老禅师右手边有个侍者，在看着前面的去路；左手边的侍者搀扶着老禅师面向人群，人群中有很多人，路边的店家和客人也都伸出头看着。送行的人群里，中间是官员模样，也有商人、农民、秀才等等。想想这不正是“千年寻得回家路，新人原来是旧人”。

这一趟受戒之旅的第一天，是亲闻 平实导师讲授《妙法

莲华经》，说让我们找自己的莲花——第八识阿赖耶识、如来藏，我比较笨，基本上听不懂；看了看坐垫，垫子上绣的还真的是朵莲花。平实导师讲的内容对我来说比较深，平实导师的言语之间的微妙甚深法教，只有看热闹的分，还理解体会不到。记得曾经梦到过平实导师在一个讲堂给我们讲课，其中有个听课的人对平实导师所讲的法进行指责，在梦中我也实在忍不住，就上前对他说：“请您闭嘴！”也许是很迫切希望能听平实导师的课，所以才会这样吧，因为还有好多好多需要学习与努力的地方。

有一天回到旅馆的时候，一个因缘让我感觉到——我很惭愧。我每天早上去讲堂，义工菩萨们很辛苦地为我们服务，给我们鞠躬问讯，我虽然也鞠躬，但是很惭愧自己内心却不是那么真切，只是作个形式而已。义工们为我们服务太辛苦了，看那些年长的阿公、阿婆等老菩萨为我们服务，这些义工菩萨们真的是菩萨啊！在在处处给我们表法，义工菩萨们一个个都是莲花、都是菩萨、都是未来佛。想着义工菩萨们的辛苦，自己不禁落下泪来。这么难得的机会，我得要向他们多学习学习；如果我连对待义工菩萨们心都不真切，未来如何做菩萨去面对广大的众生？心里真的很惭愧。后面的几天，我每次回礼鞠躬时，自己内心里都是真切地感谢他们；感谢他们为我们无私地奉献，感谢菩萨们给我们煮好吃的饭菜，感谢菩萨们的辛苦付出。

课程中有几天是亲教师们为我们讲菩萨戒戒相，本来我对戒律只知道一点点，随着课程讲解的深入，我心里越想越

害怕，要守这么多戒啊！而且还只有受不能舍！心想，这下可好，上了这条船，下不去了。那既然来了，那就不管啦！反正以后就只有同随这条船前进，不能再懈怠后退了。

课程结束后，去参访正觉祖师堂的时候，只记得白老师说的：不要作茶壶和水瓶¹。很惭愧自己也正是个“水瓶座”（编案：也就是生气起来，手插着腰的身形就像一座水瓶一样），并不能真心恳切地对待众生。

别人都说受戒后充满法喜，但我怎么充满痛苦呢？记不清是平实导师说的还是亲教师说的，戒律除了这五十八条外，还有八万四千条啊。这要受持多久啊！只感觉步步都是荆棘，背脊直发冷。又说，我们是小老虎，所以要用戒律来保护我们，外面不但有很多豺狼虎豹，就算是一只狗也能伤了小老虎。心里想：哪有老虎？遇着那些外道躲着他们就是。就在行程的最后一天，离开正觉讲堂后，那是旅游团安排的购物行程（这是旅游团常规），经过珊瑚珠宝店、手表店等等，那些东西真的是漂亮啊。想着想着心里有些恐惧起来，珊瑚珠宝也是在给我们展示啊！这哪是珊瑚珠宝？不就是狮子、老虎啊！太可怕了，太可怕了。

¹ 编案：白老师借着茶壶的样貌，引喻人生气指责他人时的身形状，壶耳之形犹似手插腰上，壶嘴朝外犹如手指他人；或者起瞋慢而双手抱胸姿态，高傲的样子就像一只水瓶，这样善巧譬喻莫责他人、莫起瞋慢；深远意喻菩萨当以慈悲摄众：菩萨戒是以积极的精神去实践——精进持戒以调伏染恶习性而迈向解脱道，与众生广结善法缘以救度众生迈向佛菩提道。

心里想这以后我得生活在“痛苦”里面了。可是，那又怎么办呢？既然作了菩萨，那就义无反顾去作吧。哪能言退呢？所以，菩萨的确不是人作的！虽然我糊里糊涂上了这条菩萨法船，但还是得要明明白白地走下去。望着台北的夜色，灰暗的天空下，路边的灯光闪烁，一丝丝凉气吹来，远处的山深深地藏在暮色里，自己思索着以后该怎么修，还没受戒以前的想法，经过这次经历后完全改变了，也知道自己该怎么做，该怎么走这条路了。

回来以后，有一位师姊问我：“你如果要提高，可以有机会提高学习。”我回复说：“不了，我不急。我现在知道我应该怎么做了。”至于提高学习就等以后再说，只要我作得好，相信佛菩萨会安排的。佛菩萨如果没安排，那就说明了我作得不够好，那我就继续努力作，这就是我目前要作的最重要的事情。

我是属于比较笨的，心里的想法也比较简单，平实导师说了：“要把众生当作父母。”既然要跟随平实导师学法，那就得听平实导师的教诲，我得先把平实导师说的这句话先做到。得去找“爹妈”把他们“伺候”好，接受各种各样的“爹妈”并“伺候”好他们，帮他们拔苦。这样，这辈子以及未来世他们就会乐意听我的，那么我如果给他们说正法，他们就会听。这样下去，正法不就能一直延续下去了吗？这个过程虽然很辛苦，但我会坚持走下去。很惭愧我的愿和能力还是比较小，只能做这些简单的事情。那些麻烦的事及大事，还得辛苦亲教师们和平实导师他老人家以及其他菩萨

师兄弟们了。至诚地希望他们都能身体如牛、色身健康，所以现在我的早晚课回向文里都会加上：回向 平实导师色身康泰、亲教师们色身康泰、正觉的菩萨们色身康泰。

过去曾见好多人说：“回家了！”是回家之路，我自己却想着，回到正觉的家，却正是告诉我要离家，看来我自己是离家之路，得辛苦地用这八万四千戒离开烦恼之家。现在就是要离“世俗家”的开始，也不知道何时才能够真正到“如来家”，这“菩萨的忧郁”²也许正从今天开始了。



² 编案：作者此语缘于 平实导师谱写之〈菩萨底忧郁〉，而有感而发地道出菩萨行者悲悯生死海中轮回之众生，与绍继兴隆大乘佛法为己任之心境。平实导师于〈菩萨底忧郁〉中，对往昔亲人、法眷的道业与正法法脉的延续，道尽他深沉悲悯的忧郁情怀；只为助益亲人、法眷道业的增进，只为大乘了义究竟正法的广传弘扬以利诸有情众生。〈菩萨底忧郁〉词曲收录于《菩萨底忧郁》CD 中（各大唱片销售均可购得），专辑内含新编的禅宗公案曲目，超意境的优美词曲值得学人聆听与参究。



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与**平实**作佛法第一义谛之法义辨正者，**平实**敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证证者，请勿藉辨正法义之名义邀约相见；**平实**法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮警

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲……等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；**平实**阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，**平实**必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地……等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污 龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之非理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污 龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是藉此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以

为彼之法义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对**平实**作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与**平实**作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀**平实**者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与**平实**作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，**平实**必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是**平实**所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，**平实**已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见**平实**，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被**平实**评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约**平实**，**平实**难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 **萧平实** 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 **平实** 导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成DVD影音光碟，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合DVD影音光碟制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可连结本会官网 (<http://www.enlighten.org.tw>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出四辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《**分享学禅智慧 开示佛法精义**》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 **余正伟** 老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆** 先生。访谈报导网址：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 **蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘扬中华传统文化特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 **孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 **张正圆**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明网）

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：**何正珍**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：**章正钧**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：**孙正德**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：**余正文**老师及**余正伟**老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm





佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本

会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2015 年上半年禅净班，将于四月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班开课三个月内仍可报名。

禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路 3 段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~21:30。预定 2015 上半年新开设的禅净班将于 2015/4/25（周六）、2015/4/27（周一）分别开始上课，共修时间各为：每周六上午 9:30~11:30、每周一晚上 19:00~21:00，欢迎择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~21:30。预定 2015 上半年新开设的禅净班将于 2015/04/27（周一）开始上课，时间为：每周一晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，双周六晚上 17:30~21:30。预定 2015 上半年新开设的禅净班将于 2015/4/22（周三）开始上课，时间为：每周三晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~21:30。预定 2015 上半年新开设的禅净班，将于 2015/04/27（周一）开始上课，时间为：每周一晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周四晚上 19:00~21:00。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。预定 2015 上半年新开设的禅净班将于 2015/4/24（周五）开始上课，时间为：每周五晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:30~20:30、双周六晚上

17:30~21:30。预定 2015 上半年新开设的禅净班将于 2015/4/23 (周四) 开始上课, 时间为: 每周四晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

高雄讲堂: 高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼, 电话: 07-2234248, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 单周六下午 14:00~17:00、双周六下午 16:30~20:30。预定 2015 上半年新开设的禅净班将于 2015/4/22 (周三) 开始上课, 时间为: 每周三晚上 19:00~21:00。欢迎报名参加共修。

香港讲堂: 香港讲堂已于2021年迁移新址:
香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼
电话: (852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

禅净班: 单周日班、双周六班已经额满, 不再接受报名。2015/4/26 (双周日) 即将开设禅净新班, 欢迎报名参加共修。时间是: 每个月的双周日 14:30~17:30。

《妙法莲华经》详解: 平实导师讲解 以台北正觉讲堂所录制 DVD, 每逢双周六 19:00~21:00 及单周日 19:00~21:00 放映; 欢迎会外学人共同听讲, 不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处: 原于洛杉矶市东方约 16 英里 (20 公里) 处华人聚集圣盖柏谷 (San Gabriel Valley) 之工业

市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A. 电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六下午 13:00～15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。2015/1/10（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30～17:30。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，

平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，自 2014/10/07 开始（每逢周二晚上）已经开放第五讲堂，详细说明公告于正觉官方网站。将来第五讲堂若已满坐，再开放第六讲堂（地下二楼）。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《佛藏经》，再次演示“此经”深妙义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩

提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

- 七、台北、新竹、台中讲堂将于 2015/4/3（五）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。
- 八、台北、新竹、台中讲堂于 2015/5/3（日）& 台南、高雄讲堂于 2015/5/10（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。
- 九、2015 年上半年禅一日期，台北讲堂 1/25、2/1、2/15、3/15、3/29，共 5 次。桃园、新竹、台中讲堂为：2/1、3/29，各二次；台南、高雄讲堂为 2/1、4/3，各二次。以上各讲堂禅一日期，除 4/3 以外均为周日，从 2015/1/1（周四）开始接受学员在各班柜台知客处报名。
- 十、2015 年上半年禅三第一梯次于 4/10（周五）～4/13（周一）举行，第二梯次于 4/17（周五）～4/20（周一）举行；2015/1/1（周四）开始接受会员报名，2015/2/10（周二）报名截止，2015/4/2（周四）、2015/4/6（周一）开始邮寄禅三录取通知。
- 十一、本会将于 2015/5/17（周日）同步台北、台中、台南及

高雄讲堂，2015/5/16（周六）于大溪正觉祖师堂，举办佛历 2559 年浴佛节法会。法会于上午九点开始，期间恭颂《浴佛恭德经》，当日灌沐如来像活动则持续至下午五点。欢迎正觉佛子拥跃携眷参与盛会，现场领受庄严肃穆的气氛，一尝 如来正法之芬芳，亦期待一切有缘佛子光临法会现场，沐浴如来圣德芳香。

十二、2015 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/4、2/19、2/20、2/21、3/1、5/16、5/17。（**详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。**）

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏

智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听

闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声

闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正幸老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十三、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，定价 300 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。

本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第

八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜

于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书

尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、平实导师讲述的《法华经讲义》共二十五辑，本书为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，为利益更广大的学人，将自 2015/5/31 出版第一辑，然后每二个月再出版一辑，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；

皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十一、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十二、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨“至心施、及时

施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文字档，已刊载于“正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示”栏中，亦可一睹。

三十三、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选“3-3 捐款”中，可见到“莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表”，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到 600 万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十四、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十五、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2015/1/1

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道—兼评“选择本愿念佛”** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记—** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **真假活佛—** 略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀) 著 流通价 140 元

19. **阿含正义—** 唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 300 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

32. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

34. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 售价 250 元
36. **空行母**—性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
37. **末代达赖**—性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
38. **雾峰无雾—给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
39. **第七意识与第八意识？—穿越时空“超意识”**
平实导师述 每册 300 元
40. **黯淡的达赖**—失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
41. **童女迦叶考**—论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
42. **人间佛教**—实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
2014 年 1 月 31 日出版第一辑，每二个月出版一辑
44. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
45. **佛法入门**—迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元
46. **藏传佛教要义**—《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
47. **法华经讲义** 平实导师述 每辑 300 元
俟《实相经宗通》出版完毕后开始逐辑出版，大约 25 辑。
48. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
49. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定

50. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
51. **八识规矩颂**详解 ○居士 注解 出版日期另订 书价未定
52. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
53. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○老师 著 书价未定
54. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
55. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
56. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
57. **阿舍经讲记**—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
58. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
59. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
60. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 300 元 出版日期未定
61. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
62. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
63. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
64. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
65. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
66. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
67. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

68. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
69. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
70. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
71. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
72. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
73. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
74. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
75. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
76. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
77. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
78. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

23158 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688（五线代表号）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、
纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市**：佛化人生 罗斯福路3段325号5楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路86号 人人书局 大直北安路524号

3. **新北市**：春大地书店 芦洲中正路117号 明达书局 三重五华街129号
一全书店 中和兴南路一段10号

4. **桃园市县**：诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号

诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坻市中美路2段82号

垫脚石文化书店 中坻市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号

来电书局 大溪慈湖路30号 御书堂 龙潭中正路123号

5. **新竹市县**：大学书局 新竹建功路10号

诚品书局 新竹东区信义街68号 诚品书局 新竹东区中央路229号5楼

诚品书局 新竹东区力行二路3号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号

金典文化 竹北中正西路47号 展书堂 竹东长春路3段36号

6. **苗栗市县**：

万花筒书局 苗栗市府东路73号 展书堂 竹南镇民权街49-2号

7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

咏春书局 台中市永春东路884号 文春书局 雾峰中正路1087号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路286号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路2段49号（04-8338485）

9. **台南市**：博大书局 新营三民路128号 艺美书局 善化中山路436号
宏欣书局 佳里光复路214号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路161号 政大书城 苓雅区光华路148-83号

明仪书局 三民区明福街2号 明仪书局 三多四路63号

青年书局 青年一路141号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号
宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)
12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号
13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销**飞鸿**公司
14. **大陆地区请洽**：
- 香港**：乐文书店
旺角店：香港九龙旺角西洋菜街 62 号 3 楼
电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼
电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
- 厦门**：厦门外图台湾书店有限公司
地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼
邮编：361004
电话：0592-5061658 (台湾地区请拨打 86-592-5061658)
E-mail: JKB118@188.COM
15. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
16. **国内外地区网路购书**：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)
- 正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>
- 三民网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>
- 诚品网路书局** <http://www.eslitebooks.com>
- 博客来网路书局** <http://www.books.com.tw>
- 金石堂网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>
- 飞鸿网路书局** <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到(本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到)

书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨帐号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00～21：00，第一、三、五周周六为 10：00～21：00，双周之周六为 10：00～18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：JKB118@188.COM
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘**正觉电子书**’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助
财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，
供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著《略说第九识与第八识并存...等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则) 平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应 正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应 正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远感趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远感趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。
有二大讲题:一为“三乘菩提之意涵”,二为“学佛的正知见”。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元,回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题:一为“三乘菩提之念佛法门”,一为“学佛正知见(第二篇)”,由正觉教团多位亲教师轮番讲述,内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧,以及学佛应具有的正确知见,可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人,得以把握往生,更可令学人快速建立三乘法道的正知见,免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片,工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

- 39.喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 40.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 41.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
- 42.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 25 元
- 43.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 44.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
- 45.魔界转世 张正玄居士著 回邮 10 元
- 46.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 47.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
- 48.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
- 49.广论三部曲 郭正益老师著 回邮 20 元
- 50.邪箭吃语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
- 51.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 52.真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
- 53.假锋虚焰金刚乘—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于“成佛之道”网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

*** * 假藏传佛教修双身法，非佛教 * ***





正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

嘉义讲堂 (05) 231-8228

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2015 年 4 月 1 日网路电子版出刊

初版 8000 册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

