

正覺

電子報
第 112 期



2015.05.01

世尊！我从今日乃至菩提，
不自为己行四摄法，为一切
众生故，以不爱染心、无厌
足心、无罣碍心，摄受众生。

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

World-Honored One! From now on until the attainment of Buddhahood, I will practice the four methods of embracement not for my own benefit, but for the sake of all sentient beings. I will embrace sentient beings and lead the way with an undefiled mind, a mind free from discouragement and satisfaction, and a mind without obstruction.

The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle great expedience, the corrective and extensive Sutra [Srimaladevi Simhanada Sutra]

换句话说，想要及早登地，就得要行四摄法；可是行四摄法并不是为了利益自己，而是为了利益众生。为一切众生的缘故，要用三种心来摄受众生；因为四摄法的目的就是为了摄受众生，布施、爱语、利行、同事，都是为了摄受众生，不是为自己。

《胜鬘经讲记》第一辑，页 143

In other words, in order to quickly attain the First Ground, one will need to practice the four methods of embracement; however, these four methods should not be implemented for one's own benefit, but for the sake of all sentient beings. One will need to embrace sentient beings and lead the way with three kinds of mind; the aim of these four methods – giving, uttering kind words, performing good deeds, cooperating with and assisting others – is to guide and help sentient beings, not to benefit oneself.

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra, Vol. 1, p. 143

目录

正觉电子报第 112 期

涅槃（十四）	平实导师	1
般若中观（十四）	游正光老师	18
苍天有眼（二十七）	郭正益老师	34
广论之平议（七十）	正雄居士	51
救护佛子向正道（四十八）	游宗明老师	71
假锋虚焰金刚乘（二十四）	释正安法师	80
次法（十七）	张善思居士	95
我的回家路	觉梁居士	110
公开声明		118
法义辨正声明		122
中国佛教复兴访谈报导		127
布告栏		129
正智出版社发售书籍目录		150
正觉赠书目录		160



(连载十四)

接着要说明受阴对求证涅槃者的障碍，是说必须已离十八界因缘所生受，不再对境界受有丝毫爱味了，才能说是已得涅槃道迹。《杂阿含经》卷 8（219）云：

如是我闻：一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。尔时，世尊告诸比丘：“我今当说涅槃道迹。云何为涅槃道迹？谓观察眼无常，若色、眼识、眼触因缘生受，内觉若苦、若乐、不苦不乐，彼亦无常。耳、鼻、舌、身、意亦复如是，是名涅槃道迹。”佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。¹

若是灭除六种我所贪爱的观行，还不能把五阴、十八界自我的爱着灭除，名为似涅槃道迹。《杂阿含经》卷 8（220）说：

如是我闻：一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。尔时，

¹ 《大正藏》册 2，页 55，上 3-9。

世尊告诸比丘：“有似趣涅槃道迹。云何为似趣涅槃道迹？观察眼非我，若色、眼识、眼触因缘生受，若内觉若苦、若乐、不苦不乐，彼亦观察无常。耳、鼻、舌、身、意亦复如是，是名似趣涅槃道迹。”佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。²

分别了以上的差别以后，如何是真正的无余涅槃？《中阿含经》卷2〈七法品 第1〉：

云何无余涅槃？比丘行当如是。我者无我，亦无我所；当来无我，亦无我所；已有便断，已断得舍；有乐不染，合会不着。行如是者，无上息迹慧之所见，而已得证。我说彼比丘不至东方，不至西方、南方、北方、四维、上、下，便于现法中息迹灭度。我向所说七善人所往至处及无余涅槃者，因此故说。³

这就是说，无余涅槃中是没有丝毫自我存在的，所以五阴我、十八界我的局部，连一丝一毫都不存在而得灭尽无余了，才能说是证得无余涅槃；这样的圣人死后是没有去处的，只剩下无形无色的空性第八识如来藏独自存在，无觉无知、迴无六尘、六识，离见闻觉知而独存，不再于三界中现行了，这就是无余涅槃；世尊所说三果七品善人所证的有余涅槃，即是由这个无余涅槃而施設成立的。

第五节 证无生

² 《大正藏》册2，页55，上10-16。

³ 《大正藏》册1，页427，下16-22。

声闻法解脱道所说的证无生，并非初机学人或浅学声闻法的佛弟子所能接受或认同的，因为声闻法解脱道中说的证无生，与凡夫心中所想的证无生是大相违背的，所以《罗云忍辱经》卷 1 世尊说：“佛之明法，与俗相背；俗之所珍，道之所贱。清浊异流，明愚异趣；忠佞相讎，邪常嫉正。”⁴ 无怪乎平实多年弘扬正真之三乘菩提以来，每常有诸凡夫大法师私下以言语大力抵制，尤以假藏传佛教密宗诸师为最；更有诸师座下愚忠之信徒，大力毁谤平实所说 世尊正法，诬谤平实为邪魔外道，坐实了 世尊经中如是预记。

真正的声闻解脱道所证无生，至少是慧解脱，都是“梵行已立、我生已尽、不受后有”，都是至少发起具足的初禅，并且是死后不再生起中阴身，已不再受生了，因此后世的五蕴、六入、十二处、十八界等法都不再生起了，永远不会再有未来世的自我了，并且还要有“解脱知见”而能为人演说声闻法证涅槃的道理，才能称为证无生。一般浅学解脱道之人，不论大师抑或学人，心中总是想要以识阴六识觉知心自我，入住无余涅槃中获得常住不灭，误以为有如是无死境界而说为无生，不免沦坠于外道的五现涅槃中，永远不离死后重新受生的窘境而不离生死轮回。但这类愚人总是要等到死后进入中阴身境界时，才会知道这不是真正的无生，而是误认有生有死之识阴境界在死后的未来可以恒存而无生，都与三乘菩提中的证无生不相应，因此故名凡夫知见，然而那时却已成为畜生中阴身或饿鬼身了；若在生前有大妄语业及误导众

⁴ 《大正藏》册 14，页 769，下 22-23。

生大妄语之业，则是落入地狱中才知道错会，却是为时已晚。

然则声闻解脱道中说的证无生，究竟是何法应该永灭而说后世无生？而说此后永离生死之苦？简单地说，就是种种集已经灭尽的缘故，因此而确认自己生前是“梵行已立”，说自己舍寿后是“我生已尽、不受后有”，而且是自己“知如真”，不待世尊授记为阿罗汉，因此而证得声闻解脱道所应证的二种涅槃：有余、无余。

修习声闻解脱道所能证得的涅槃总有二种：有余涅槃、无余涅槃。有余涅槃的所断，一般而言是阿罗汉的所证，是断除我见、我所执、我执等烦恼以后的证境，可以不受后有。但《阿含经》中有时从另一方面来定义有余与无余涅槃，是指三果人尚有五上分结烦恼未能断尽，是尚有残余烦恼未断，名为有余；但已不会再返来欲界中，必定继续往上二界次第受生而在最后取无余涅槃，不再受生，永无后有，名为涅槃，所以这类三果人的解脱就可以名为有余涅槃。四果人已经断尽上述烦恼，舍寿时不起中阴身，永弃三界法而不取后有，即取无余涅槃；在世之时已无清净行应修，已无烦恼应断，其涅槃本质是烦恼永断无余，即称为无余涅槃。这部分经文及其解说，详见拙著《阿含正义》及前文之引证及详述，于此处不再重述。以下所说者，是阿含部一般经文中定义的有余与无余涅槃。

佛世及 佛陀入涅槃后的正法时期所有阿罗汉们，对无余涅槃的定义都是“梵行已立，不受后有，我生已尽”，没有人像现代大法师们自称为阿罗汉时所说的“死后有觉知心自

已存在离念的境界而住在无余涅槃中”。现代大师的这种涅槃不是未来世将有“后有”，而是想要死后仍保有“现有”，要把这一世死后必将断灭的觉知心继续保持在中阴境界中永远不坏，然而必不可得。这其实只是 如来示现在人间之前的常见外道们所说的涅槃，正是外道五现涅槃中最粗浅的第一种；密宗四大派法王们，自称成佛所证的涅槃则是行淫中专心受乐时的离念境界，仍不外于常见外道的假涅槃，都属外道五种现见涅槃中的第一种。这二类人全都不离生死轮回，不是真正证得出离三界生死的涅槃，当然不可能成就“我生已尽、不受后有”的后世永远无生的涅槃实证；所以现代显密所有大师们自称的阿罗汉果证，正是 如来示现在人间以前的外道们自称的阿罗汉果证，一模一样而无差别（同样落在识阴或意识境界中，同样不离三界有为生死轮回，都是假阿罗汉），不论大乘地区的中国佛教或南洋地区的小乘佛教。因为他们既未能“我生已尽、不受后有”，甚至连“梵行已立”而发起一点点初禅的证境都没有，本质上是所作未办，甚至对于什么是所应当作也都不知，还谈什么阿罗汉的果证？

真正的无余涅槃是出离三界之法，没有丝毫自我，也不住在三界境界中；举凡五阴、十二处、十八界、六入等法，即使少至只剩下独头意识的二禅以上等至位的细意识境界，仍然全部是三界内之法；三界内之法，不可能移到三界外的无余涅槃中存在，只能存在于三界内。例如离念灵知，若未与定境相应时，只是人间短暂的离念，例如前念已过、后念未起之间的无定力相应的极短暂离念境界，不离识阴六识具

足的六尘境界，是五俱意识，都只是人间之法，尚且到不了欲界四王天境界，怎能奢言已经是涅槃境界？纵使是第四禅等至位或四空定等至位的离念灵知，也仍然是色界或无色界所摄的细意识，只是独头意识境界，仍未超出识阴范围，仍属三界有，故仍不离生死。既然都不是实证无生的境界，都是有生灭的识阴或细意识境界，当然都不离三界生死；如是而言已证无生，不过是痴人说梦，并无实义。

其中最怪异的是，密宗四大教派等假藏传佛教（注）说的乐空双运、大乐光明，是由喇嘛或男信徒，共同或各别与女信徒上床交合的求淫乐之法；不论是一人对一人乐空双运，或是众多男信徒与众多女信徒轮座杂交的乐空双运，即使真的可以如同宗喀巴在《密宗道次第广论》中说的，每年每月的每一天都抱着异性交合而不分开，永远保持在乐受的最高点，自始至终都不曾分离而成就第四喜的遍身大乐时，依旧是识阴六识的境界，不离色阴、受阴、想阴（觉知性）、行阴（乐受的领受过程）；本质上正是世尊在四阿含诸经中说的“七识住”境界中最粗浅的第一种，也是具足人间识阴六识而住于现前受乐自恣的境界中，与外道现见涅槃中的第一种完全相同，《楞严经》中早已破斥过了。而且这是由识阴等六识住在色、受、想、行等四阴的境界中，正是《阿含经》中所说“四识住”的外道“四种识住”凡夫境界，连声闻初果断身见、断三缚结的智慧都谈不上，更不可能触及贤位菩萨开悟明心所证的实相境界，竟然谎称是远高于释迦如来，自称已证报身佛卢舍那的庄严报身境界，岂不令有识之士耻笑？

可悲的是，现代佛教界已经看不见有识之士了，所以在家、出家等四众，上从出家已久的大法师、小法师，下迄初学的男女居士们，竞相投入密宗，追求乐空双运、大乐光明的外道识阴境界，自称实证解脱道或实证佛菩提道。后来终于出现了有识之士，以悲悯之心出来为大家解说：密宗四大派假佛教这种邪淫法，从里到外没有一丝一毫是佛法，与佛教三乘菩提的修习及实证内容根本不相干。却招来修习密宗外道法的大法师与学人们的攻击与嘲笑，不免要令有识之士悲哀叹息。（平实注：西藏地区只有觉囊巴一派弘扬他空见如来藏妙义，才是真正的藏传佛教；但在古时已被达赖五世假手萨迦与达布二派消灭了，这是平实在定中所见的事实。）

然而佛法中所说的无生，是要灭尽未来世一切三界有，所以必须把五阴的自我全部灭尽的，不可能有人间五阴的自我继续存在；在无余涅槃中，连无色界非想非非想天中的离念灵知都不可以存在，何况还能容许密宗四大派主张的欲界五阴具足而享受乐空双运的淫触等我所境界存在？例如《中阿含经》卷 11〈王相应品 第 6〉的记载：

佛告比丘：“无有一色常住不变，而一向乐，恒久存者。
无有觉、想、行、识常住不变，而一向乐，恒久存者。”⁵

语译如下：

【佛陀告诉比丘说：“没有一种色阴之法可以常住不变，而能够是一向拥有快乐，并且是恒久存在的。没有任何

⁵ 《大正藏》册 1，页 496，上 25-28。

受、想、行、识四阴是常住不变，而能够一向快乐，并且是恒久存在的。”】

世尊的意思是说，五阴所摄的一切法全都是无常败坏之法，无常则苦，无常则无我，不可爱乐；连五阴自身都无法永远常住而必败坏，称为死亡；而乐空双运淫触是摄属五阴的我所，又是变异不定的无常法，当然更不可能久存。涅槃是常住不变的，是不可败坏之法；而无余涅槃之中亦无其他可以败坏之法存在，所以五蕴等无常败坏之法，不可能存在于常住不变的无余涅槃中。由此证明密宗四大派男女交合乐空双运而假名为佛法中的**无上瑜伽**，只是欲界人间凡夫们的贪淫境界，违背“梵行已立”的实修而无法到达色界初禅的境界，更不可能超越于舍弃色法的无色界境界，当然是背舍无生涅槃的境界了。

虽然二乘圣者证得涅槃以后，舍寿时“不受后有、我生已尽”而灭尽五蕴，入无余涅槃；但无余涅槃既是“常住不变”之境界，显然不是断灭空，必然有心常住不变。这个可以独存于常住不变的无余涅槃中的法，就是“诸法本母”，是能生名色之“识”——是能出生名等七识心及色阴的另一个识如来藏；所以无余涅槃境界，就是本识如来藏不再出生后世名色而独存的境界，不再有未来世的五阴出生了，这就是声闻解脱道中亲证无生的真相，是诸证悟菩萨之所见、所知的境界。

又如《中阿含经》卷4〈业相应品 第2〉：

复次，更有**现法**而得究竟，无烦无热，**常住不变**，是圣

所知、圣所见。云何更有**现法**而得究竟，无烦无热，**常住不变**，是圣所知、圣所见？谓八支圣道，正见乃至正定，是为八。是谓更有**现法**而得究竟，无烦无热，**常住不变**，是圣所知、圣所见。⁶

语译如下：

【除了这个以外，还有一个现前可以实证的法而可以究竟生死，没有烦燥也没有热恼，常住永恒而不变异，是圣弟子们所了知、圣弟子们所亲见的。什么是还有现前可以实证的法而可以究竟生死，没有烦燥也没有热恼，常住永恒而不变异，被圣弟子们所了知、圣弟子们所亲见的呢？是说经由八支圣道的修行，就是正见乃至正定，就是这八种的正修行。这就是我所说还有**现前可以实证的法**而可以究竟生死，无有烦燥也无热恼，常住永恒而不变异，是圣弟子们所了知、圣弟子们所亲见的法。】

所以八正道的修行正理，不是教人要趣向一切法空、断灭空，而是**现法**并且是**常住不变**；这已经证实二乘圣者所证的有余涅槃、无余涅槃都不是断灭空，而是常住不变并且是尽未来际都永远不再有后世五蕴的出生，这才是真正的无生。尽未来际都不受后有，这当然已经足够证明无余涅槃中是没有五蕴、十二处、十八界、六入的任何一法继续存在的了，又何来凡夫大师们所说的离念灵知继续存在？阿罗汉们如是实证，才能够向 佛陀禀告说：“我生已尽，不受后有，

⁶ 《大正藏》册 1，页 445，上 17-22。

知如真。”既然如此，当然不该把识阴六识觉知心，或是把识阴所摄的粗意识、细意识转入无余涅槃中存在；因为一切意识不论粗细，都是要借根尘二法为缘才能出生的法，当意识出生之后就是已生，不可能转变为无生之法；既非无生之法，就不可能存在于无生的无余涅槃中。

《杂阿含经》卷 2 (39)：

受、想、行界离贪，离贪已，于行封滞，意生触断；于行封滞、意生触断已，攀缘断；攀缘断已，彼识无所住，不复生长增广。不生长故，不作行；不作行已住，住已知足，知足已解脱；解脱已，于诸世间都无所取、无所着；无所取、无所着已，自觉涅槃：“我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。”我说彼识不至东、西、南、北、四维、上、下，无所至趣，唯见法，欲入涅槃，寂灭、清凉、清净、真实。⁷

语译如下：

【受、想、行等三蕴的作用已经离开贪欲了，离开贪欲以后，于身口意等行就被封住而停滞，因此意根与意识所生想要触知境界的作意就断灭了；于身口意等行就被封住而停滞，因此意根与意识所生想要触知境界的作意断灭以后，对各种境界的攀缘就跟着断除了；对境界的攀缘断除以后，那识阴六识对境界就不会再执着，不会继续生长和增广其爱着的势力。六识对境界爱着的势力不生长的缘故，不再造作各

⁷ 《大正藏》册 2，页 9，上 16-25。

种身口意行；不造作身口意行以后就在不爱着的状况下安住不动，安住不动以后便对一切都知足，知足以后即是已经解脱；解脱以后，于三界世间都不再有所取、全都无所爱着；不再有所取、也没有执着以后，自己觉知不生不死的涅槃：“我未来重新再出生的事情已经穷尽，远离欲界的清净行已经建立，于解脱生死上面所应该作的事情已经作完了，自己知道不会再领受后有了。”我释迦牟尼佛就说他的识不会去到东、西、南、北、四维、上、下，没有任何处所会去到的处所，这时候他只看见涅槃之法，想要入涅槃，这个境界是没有六尘的寂灭境界、是清凉而无热恼的、是清净而不染污的、是真实而非断灭空。】

《杂阿含经》卷 11（276）也这么说：

尊者难陀告诸比丘尼：“善哉！善哉！姊妹！汝于此义当如实观察：‘彼彼法缘生彼彼法，彼彼法缘灭，彼彼生法亦复随灭，息、没，寂灭、清凉、真实。’”⁸

语译如下：

【尊者难陀告诉诸比丘尼说：“很好啊！很好啊！姊妹们！你们对于这个真实义应当要如实观察：‘那个法及那个法作为借缘而出生了那个法与那个法，当那个法与那个法的助缘消灭时，那个被生的法与那个被生的法同样也就跟随着坏灭，这时候的一切三界烦恼是止息、失没，没有尘而究竟寂灭、清凉而无热恼、真实而不是断灭空。’”】

⁸ 《大正藏》册 2，页 75，上 26-29。

但大乘佛法的实证必须论及四种涅槃：二乘的有余、无余涅槃及大乘的来自性清净涅槃、无住处涅槃。涅槃是三界外的无境界境界，无我亦无我所，永脱生死轮回；然而三界外无法，是故涅槃境界中绝无一法可得。灭除三界我等一切法就称为出三界，称为无余涅槃；所以不该有蕴、处、界、入等自我移到三界外存在，否则那种“三界外”的境界就一样具有三界中法了，其本质就是三界中的境界，同样不离生死流转，就不是证无生；等于换个空间继续流转生死，其实是不离三界境界而误以为已在三界外，何曾有不生不死的涅槃可言？犹如有人在人间流转生死厌倦以后，又不知道人间以外的欲界天一样是受生之处，有生则必有死；由于无明而不知的缘故，期望修行善法而在将来死后离开人间时，可以往生在欲界天中不生不死，譬如一贯道外道说的“天堂挂号、地狱除名，永无生死”；亦如一神教外道说的“信上帝，行善事，生天堂，得永生”，都只是此世死后受生于欲界天而转生到下一世去，仍在欲界境界中轮回，不离三界中的生死，并无丝毫永生可得；因为既然有生而求其永，已生之后必然不能离开永远不断的死灭，举凡有生之法都必有死故。所以外道说的“永生”，是换个地方继续后世的生死，并非“无生”。

例如欲界天有六天，这些天主们寿命远比人间长，当他们看到人类死了又生、生了又死，看到某一个人在人间已经生死几十次以后，而他们仍然活得好好的，所以他们在天上寿终之前，往往自以为是永远生存而不死的，便因这个无明而自称是永生的天神；殊不知人间上去的四王天仍然有生

死，乃至向上到达欲界天的第六天，仍然有生死。例如四王天的一天等于人间五十年，三十天为一个月，十二个月为一年，天人寿命为五百岁。四王天上去的忉利天，一天为人间一百年，同样以三十天为一个月，十二个月为一年，天人寿命为一千岁。如是往上倍加，到达欲界天的最高层次是他化自在天，以人间的一千六百年为天上的一天，同样是三十天为一个月，十二个月为一年，他化自在天人寿命则是一万六千岁。欲界六天的天主、天人、天女们，同样都有寿命，只是比人间长寿很多倍；当他们看见人类多世生死而自己依旧健在时，便自以为是永生不死的无死者；等到五衰之相现前时，才知道自己也会死，依旧不离生死；那时才想要修行，为时已晚。

又如色界天、无色界天寿命远长于欲界天，但同样是有寿命，寿尽命终依旧要重新受生于三界中，继续无尽地受生而保持不断地死亡再重新受生，仍然不离生死轮回。例如色界天的初禅天人寿命为一劫，乃至四禅天人寿命有八劫；无色界天的空无边处的天人寿命为一万劫，乃至非想非非想处的天人寿命为八万四千劫。欲界天及色界天中的各个不同层次的天主，寿命都比各该层次天人的寿命更长，亦都无中天的现象，但仍有寿算而不是永生不死。至于诸天的天人们，除了非想非非想天以外，所有天人之中都会有许多人不能具足天寿而有中天的现象，即使非想非非想天人的寿命都同样八万劫，都没有中天者，然而八万劫后依旧要舍寿而下堕人间或三恶道中。所以一切天主、天人都同样有寿命而不离生死，只有长寿、短寿的差别，都无不死而永生之天主、天人，

当然都不是已离生死的涅槃境界，自然不离 世尊所说的七种“识住”以及二种“入”的境界，所谓“七识住”与“二入”。如是“七识住”与“二入”的境界，请详拙著《阿含正义》中的详解，此处不再重述。

想要出离三界生死而证无生，必须灭尽三界有，三界有即是五蕴、六入、十二处、十八界等法；当这些自我全部灭尽而不再出生时就是无余涅槃，才是真正的无我，才是真正的无生；自称永“生”之人，其实不懂有生必有死的道理，是不懂无生的生死中人。为求永远脱离生死痛苦而断尽我执，死后永远不受后有——永远灭尽识阴六识及意根末那识而永远无我，这才是二乘菩提所证的涅槃，所以 世尊说：“修智心净，得等解脱，尽于三漏——欲漏、有漏、无明漏。已得解脱，生解脱智：生死已尽，梵行已立，所作已办，**不受后有。**”⁹ 所以二乘涅槃的境界就是“不受后有”，这个不受后有的境界却是经由解脱的智慧以及实证至少初禅的禅定来达到，也就是确实了解欲界、色界、无色界的一切境界都是不离生死的境界，没有永生不死的天界；有了这种智慧而确实了解唯有灭除自我才能脱离三界生死，就是二乘涅槃的智慧。具足初禅而脱离欲界，并且有这个智慧而灭尽我所执及我执时，死后已能不再接受后有，就不会再去受生，便无后世的蕴处界，永断七转识及六入而成为无余涅槃，不再有后世的出生，才是真正声闻菩提解脱道的无生。

⁹ 《长阿含经》卷 2，《大正藏》册 01，页 12，上 21-24。

虽然无余涅槃中是已经灭尽五蕴、十八界的无境界境界，但却不是凡夫众生所误会的断灭空的境界，因为世尊已说有余涅槃是“寂静、清凉、灭尽”，能够如此的原因则是灭尽生死热恼的缘故，导致识阴六识无所住而不再增长其重新受生的种子，令意根随之永灭不起。例如《杂阿含经》卷3(64)：

识无所住故不增长，不增长故无所为作；无所为作故则住，住故知足，知足故解脱，解脱故于诸世间都无所取，无所取故无所着，无所着故自觉涅槃：“我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。”比丘！我说识不住东方、南、西、北方、四维、上、下，除欲见法，涅槃灭尽、寂静、清凉。¹⁰

语译如下：

【识阴六识由于无所住的缘故而不增长对于自我的执着，我执不增长的缘故而对三界境界无所为，住于无作之中；无所为、无所作的缘故意等六识觉知心便安住不动了，安住不动的缘故便于一切境界知足，于所有境界都能知足的缘故而解脱于一切境界，解脱于一切境界的缘故便于三界一切世界的境界都不再摄取，不摄取三界一切境界的缘故便于三界一切境界都没有丝毫执着，连想要住于无色界定境的执着都灭除了；由于都没有丝毫执着的缘故，便能够自己觉察到涅槃的境界：“我重新受生的因缘已经灭尽，清净行已经全部建立，对于出离三界生死所应作的修行等事都已经作完

¹⁰ 《大正藏》册2，页17，上12-19。

了，自己已经如实了知可以不再接受后世的三界诸有了。”比丘们！我说从此以后意识等六识永远不再安住东方，也不再住于南、西、北方，四维上下一切世界全都不再安住，除非行于菩萨道而想要看见真实法。这样的涅槃是灭尽一切后有，是远离六根、六识、六尘的绝对寂静，也是清凉而没有三界诸法的远离热恼的境界。】

既然灭尽蕴处界以后仍有“法”而可被证悟佛菩提的菩萨们所见，却非蕴处界等三界有，当然这个“法”不是三界中的境界，也不是断灭空，这才是真正的无生。

无余涅槃绝非断灭空，因为有一个法常住不变，也就是能够出生名色的本识在名色灭尽以后永恒的独自存在，所以说声闻阿罗汉所证的涅槃是“常住不变”；因此世尊说是“寂静、清凉”，而且从来都说是“真实”而非断灭空，这才是真正的无生，才是《阿含经》中的正确说法。例如《杂阿含经》卷 34（962）：

佛告婆蹉种出家：“如来所见已毕，婆蹉种出家！然如来见，谓见此苦圣谛、此苦集圣谛、此苦灭圣谛、此苦灭道迹圣谛；作如是知、如是见已，于一切见、一切受、一切生，一切我、我所见、我慢系着使断灭，寂静、清凉、**真实**，如是等解脱。”¹¹

语译如下：

【佛陀告诉外道出家人婆蹉种：“如来对于三界生死诸法

¹¹ 《大正藏》册 2，页 245，下 20-25。

所应看见的已经全部看见了，婆蹉种出家！然而如来另有所见，是说看见了：这个是苦圣谛、这个是苦集圣谛、这个是苦灭圣谛、这个是苦灭道修行过程的圣谛；像这样子了知、像这样子看见以后，在一切所见、一切所受、一切所生诸法上面，对于三界中一切我的见解、一切我所的见解、一切我慢系缚执着等结使已经断灭，证得迥无六尘的寂静、远离三界热恼而清凉、**真实**而非断灭空，就像是这样远离三界种种法的解脱。”】

这样子的实证者，才是声闻解脱道中真正的证得无生。意思是说，解脱的智慧是了知：三界所有层次中的我都是有生有灭而不真实，都是有我所执着的境界，都是源于对自我的执着而有不同层次的热恼；如是具足看见而了知以后，就是灭除无明而有了解脱的智慧，也知道灭除无明所应修习的解脱道苦灭道圣谛的八正道；于是把“我见、我所见、我慢系着结使”灭除，看到没有热恼的绝对寂静而清凉，看见真实而非断灭无常的解脱境界。由此可见，二乘涅槃虽然必须灭除蕴处界等一切三界我，但是入了无余涅槃以后并非断灭空，才说是真实的无生。断灭空的境界不该说为无生，而是有一个常住不坏法不再受生于三界有之中，才能说是无生。（待续）



般若中觀

游正光老師

（连载十四）

在经典中，还有一个真实例子告诉大众：成佛后，仍然在累积福德无有厌足，如《增壹阿含经》卷 31 开示：

是时，阿那律以凡常之法而缝衣裳，不能得使缕通针孔中。是时，阿那律便作是念：“诸世间得道罗汉当与我贯针。”是时，世尊以天耳清淨，闻此音声：“诸世间得道阿罗汉者当与我贯针。”尔时世尊至阿那律所而告之曰：“汝持针来，吾与贯之。”阿那律白佛言：“向所称说者，谓诸世间欲求其福者，与我贯针。”世尊告曰：“世间求福之人无复过我，如来于六法无有厌足。云何为六？一者、施，二者、教诫，三者、忍，四者、法说、义说，五者、将护众生，六者、求无上正真之道。是谓，阿那律！如来于此六法无有厌足。”¹

概略说明如下：阿那律尊者因为眼根已坏，无法将线穿入针孔来缝衣服，便起一念：“有欲修福的得道阿罗汉，请为我穿针。”世尊以天耳清淨，听到阿那律心之所念，走到

¹《增壹阿含经》卷 31〈力品 第 38〉，《大正藏》册 2，页 719，上 24-中 7。

阿那律面前，说：“我为你穿针。”阿那律听到世尊的声音，便向世尊禀白：“方才是请阿罗汉为我穿针，不敢劳动世尊。”世尊答：“世间没有任何一个人求福会超过我，因为我于布施等六法无有餍足。”从佛的开示可知：菩萨成佛后，仍然在累积福德无有餍足，身为佛弟子们听到佛这样开示，能不惭愧吗？因此，佛弟子只要有好的福德可以累积，那怕是一点点、一滴滴，也要亲身去作，千万不要嫌少。如是众多的一点点、一滴滴的福德累积起来，也是很可观。这样所累积起来的福德，不但是菩萨未来明心见性的福德资粮，乃至也是菩萨未来入地的福德资粮，不是吗？

反观二乘人，其福德、智慧远远不及诸佛菩萨！何以故？因为阿罗汉福德少故，往昔不勤作布施故，因此出外托钵的阿罗汉有时还会托空钵回来，不得一日之食，如《优婆塞戒经》卷4开示：

智者复观世间若有持戒多闻，持戒多闻因缘力故，乃至获得阿罗汉果；虽得是果，不能遮断饥渴等苦。若阿罗汉难得房舍、衣服、饮食、卧具、病药，皆由先世不施因缘。破戒之人若乐行施，是人虽堕饿鬼畜生，常得饱满无所乏少。²

经中开示：有智慧的人要观察世间持戒多闻的人，因为持戒多闻的因缘所产生的力量，可以获得人天果报，乃至获得阿罗汉果报。虽然后来得以证得阿罗汉果，还是不能免除

² 《优婆塞戒经》卷4〈杂品 第19〉，《大正藏》册24，页1056，中6-11。

饥饿口渴等苦。如果阿罗汉很难得到房舍、衣服、饮食、卧具，以及生病所需要治疗的药物等资生之物，都是过去无量世以来不勤行布施的缘故。破戒之人如果往世勤作布施，虽然因为恶业因缘堕入饿鬼道、畜生道，但却可以常常得到饱满而没有匮乏。经中已经很明白开示：如果不勤作布施，阿罗汉也会有生活困顿的时候，譬如得不到房舍、衣服、饮食、卧具等资生之物。如果往昔勤作布施，就算是堕在饿鬼道，也会是个有福鬼，或者堕在畜生道，如宠物一样，常有资生之物来长养庄严其身。因此缘故，佛门中有一首偈说得非常好，也非常贴切，可提供给学人参考：

修福不修慧，象身挂璎珞；修慧不修福，罗汉应供薄。³

这首偈很清楚地告诉大众：喜欢修福德而不修智慧的人，未来因为愚痴所造作的恶业而堕入傍生大象中，但身上却挂着璎珞庄严其身；像这样的现象，在现在的印度、泰国等地仍然存在，不是不存在。修智慧而不修福德的人，未来就算成为阿罗汉，还是会有托空钵回来的时候，免不了要挨饿。这譬喻告诉大众：应该像佛一样福慧兼修，才不会有时偏福、有时偏慧，各落一边而无法圆满具足。

或许有人会提问：“世尊不是曾经吃三个月马麦，还不是跟阿罗汉一样有饥饿之果报？你又如何解释？”会提出这个问题的人，显然他没有深入经典，才会提出这样的疑问。佛在《大宝积经》卷 108 曾开示：虽然 佛接受婆罗门应供，

³ 《龙舒增广净土文》卷 9〈福慧说〉，《大正藏》册 47，页 280，中 6-7。

但是 佛知道婆罗门必舍弃最初供养 佛及僧众之心而不供给饮食；但是 佛为了度五百比丘、五百匹马，还是答应婆罗门去应供，其结果想当然耳，婆罗门必然不会供养 佛及僧众饮食，所以 佛与僧众在这三个月中吃马麦。虽然 佛示现吃马麦，但并不是业报所致，如经中开示：

善男子！当知如来常法，虽受他请不得供给，不令请主堕于恶道。善男子！若彼五百比丘共如来夏安居食马麦者，有四百比丘多见净故生贪欲心；彼诸比丘，若食细食增益欲心，若食粗食心则不为贪欲所覆。彼诸比丘过三月已，离淫欲心，证阿罗汉果。善男子！**为调伏五百比丘、度五百菩萨故，如来以方便力，受三月食马麦，非是业报，是名如来方便。**⁴

经中已经很清楚开示：一者、佛明知婆罗门会舍弃最初供养 佛及僧众之心，不供给饮食，却仍然去婆罗门家，避免因为施主不作供养而下堕恶道。二者、佛为了让四百位比丘舍弃贪心，故意示现与僧众吃马麦三个月，让四百位比丘于吃马麦三个月后，断淫欲贪、证阿罗汉果。三者、佛为了调伏五百比丘及度五百位马菩萨（在去世已学菩萨乘，已曾供养过去诸佛，因为亲近恶知识造下恶业，堕在马身中），以善巧方便，故意示现吃三个月马麦，并非业报所致。

虽然 世尊示现吃三个月马麦，但其所食马麦的味道，为世间未曾有的美味，如经中开示：

⁴ 《大宝积经》卷 108，《大正藏》册 11，页 606，下 15-23。

善男子！无有世中上妙美味而如来不得。善男子！如来虽食草木、土块、瓦砾，三千大千世界中，无如是味似如来所食草木、土块、瓦砾味者。何以故？善男子！**如来大人得味中上味相，若如来以最粗食着口中已，其所得味胜天妙食。善男子！以是故知，如来所食最是胜妙。**⁵

经中开示：如来三十二大人相之味中最上味相，世间的团食，如米饭、马麦，乃至草木、土块、瓦砾等，一经佛口，都是最上上味，胜过世间及天上一切美食。像这样的境界，菩萨难以想象，更何况是跟随如来的五百位僧众们，当然是更难以想象了，也难怪他们会有所疑。因为这样的缘故，佛为开解众僧之疑，特别拿一粒马麦叫阿难尝尝。阿难尝已，叹未曾有，如经中开示：

尔时阿难心生忧恼：“转轮圣王种出家学道，如下贱人食此马麦。”我于尔时见阿难心，见阿难心已，即与阿难一粒麦，语阿难言：“汝尝此麦味为何如？”**阿难尝已，生希有心，白佛言：“世尊！我生王家、长大王家，未曾得如是之味。”阿难食此麦已，七日七夜更不饮食无饥渴想。善男子！是故当知，是如来方便，非是业障。**⁶

经中开示：佛以神力加持，让阿难尝此马麦的味道，阿难尝已，叹未曾有，并说明他出生于王家、成长于王家，却从来没有尝过如此之美味，并且食后七天七夜都不会有饥饿、口

⁵ 《大宝积经》卷 108，《大正藏》册 11，页 606，中 28-下 5。

⁶ 《大宝积经》卷 108，《大正藏》册 11，页 606，下 5-12。

渴之感。何以故？佛有广大福德来庄严的缘故，乃是菩萨在因地外门行六度万行时，已累积了许多福德。又，当菩萨明心证真成为七住位菩萨，开始行内门的六度万行，更是累积了许多福德。如是，依序去圆满三贤位所应有的福德，有了广大的福德来庄严其身，方能转入十地行十度万行，更努力地培植无量无边的福德，乃至到了等觉地，百劫专修福德，不论是内财或者是外财，统统都可布施来满足众生的需求。所以，于此百劫之中，无一时非舍身时，无一处非舍命处，更是累积了无量无边不可称计的福德。又成佛后，依初地前所发十无尽愿而广度众生，其福德更是广大无边，早已经不是菩萨及人天应供的阿罗汉所能了知的了。

最后作个结论：菩萨经过三大无量劫修行，其所培植的福德既深且广，不像二乘人所培植的福德既浅且狭，所以二乘人无法想象菩萨的福德到底有多么广大，这也是菩萨不可思议的地方。

第十四点：三乘所结的缘有差异，亦即菩萨与众生广结善缘，不但既深且广，未来亦可以成就自己的佛国净土。二乘人与众生结的缘，虽然也是善缘，但是很浅，尤其是独觉，较声闻结得更少，所以与众生结的缘不深，仅能成为阿罗汉或辟支佛，无法成佛。众所周知，菩萨为了成就佛道，不断地与众生广结善缘，不断地摄受众生，来成就自己的佛国净土。所以菩萨从初住位开始布施，与众生结善缘，如是经过三大无量数劫成就佛道后，还是本着菩萨于初地前所发的十无尽愿，继续广度众生。因此菩萨与众生结的缘是既深

且广的善缘，这从《妙法莲华经》卷 5 的记载可以了知：

尔时佛告大菩萨众：“诸善男子！今当分明宣语汝等。是诸世界，若着微尘及不着者尽以为尘，一尘一劫，**我成佛已来，复过于此百千万亿那由他阿僧祇劫。自从是来，我常在此娑婆世界说法教化，亦于余处百千万亿那由他阿僧祇国导利众生。**诸善男子！于是中间，我说燃灯佛等，又复言其入于涅槃，如是皆以方便分别。诸善男子！若有众生来至我所，我以佛眼，观其信等诸根利钝，随所应度，处处自说名字不同，年纪大小，亦复现言当入涅槃，又以种种方便说微妙法，能令众生发欢喜心。”⁷

经中开示：世尊成佛以来，超过百千万亿那由他阿僧祇劫，不断地度众生，不断地与众生广结善缘，不仅常在娑婆世界度众生，而且也在其他百千万亿那由他阿僧祇佛国世界度化众生，所以当他方国土恒河沙数菩萨摩訶萨欲在娑婆世界勤加精进，护持、读诵、书写、供养《妙法莲华经》时，世尊却告诉这些菩萨摩訶萨：

我娑婆世界自有六万恒河沙等菩萨摩訶萨，一一菩萨各有六万恒河沙眷属，是诸人等，能于我灭后，护持、读诵、广说此经。⁸

由此可知：世尊在因地行菩萨道时，不断地度众生，不

⁷ 《妙法莲华经》卷 5〈如来寿量品 第 16〉，《大正藏》册 9，页 42，中 22-下 5。

⁸ 《妙法莲华经》卷 5〈从地踊出品 第 15〉，《大正藏》册 9，页 39，下 25-28。

断地与众生结善缘，所以才有六万恒河沙等菩萨摩訶萨，以及一一菩萨各有六万恒河沙眷属护持 释迦世尊正法。所以菩萨在成佛之道的路途中，应该不断地摄受众生，不断地与众生广结善缘，未来才能成就自己清净的国土。

这里有一个很好的例子可以说明，与众生广结善缘的重要性。在佛世，有一天，佛陀带了迦叶与阿难两位尊者一同行脚，时近中午，天很热，一行人在路边大树下休息。佛陀看见不远处有块瓜田，请阿难尊者前去化瓜让大家解渴。阿难尊者来到瓜田，看见田里有一位女子在看守，于是阿难上前向女子化缘，希望能得到瓜来解渴。当阿难说完时，那位女子拒绝了阿难的请求，并恶言恶语的要阿难赶快离开。阿难回去向 佛禀白后，佛反而改叫迦叶尊者去化缘。当时迦叶在 佛旁，看到阿难化缘不成，觉得自己也没有多大的把握，但是 佛陀已经吩咐了，不能不去化缘。当迦叶来到瓜田时，那位女子一见到迦叶，很高兴地站了起来，向尊者顶礼，并频频询问尊者从哪里来？要去哪里？是否需要食物充饥、解渴等等，而且不待迦叶开口，主动挑了一颗最大、最好的瓜来供养迦叶，让迦叶有点受宠若惊。阿难看见迦叶抱着瓜回来，心中很纳闷，所以 佛陀就为迦叶和阿难开示，两人过去世与这位女子所种的因缘。在无量劫以前，阿难与迦叶同为出家人，有一天，两人结伴行脚参访。在行经的道路上，看见一只死猫，由于当时是夏天，非常闷热，死猫的身体发出腐臭的味道，而且也有很多虫蚁正在啃食死猫身上的肉。阿难当时见到死猫心生嫌恶，立刻捂着鼻子匆忙地离开；而迦

叶看到死猫，非但没有生起嫌恶的念头，反而将猫的尸体埋起来，并祝愿它早日得生善处。当 佛陀说完迦叶与阿难过去生的因缘后，接着对两位尊者开示：“瓜田中的那位女子，就是过去无量劫前的那只死猫，因为过去世阿难曾对死猫生起嫌恶的心，所以今世遇到了这位女子，非但没有化到瓜还遭到女子辱骂。当时的迦叶没有对死猫心生嫌恶，反而欢喜地为死猫埋葬及祝愿，今世有因缘遇到这位女子，这位女子不仅心生欢喜，而且不待迦叶开口，化得解渴的瓜回来。”由上可知：阿难与迦叶两人仅仅生起一念嫌恶心与欢喜心的不同，导致今世所得的结果大不相同。阿难非但没有化到瓜，反而被辱骂一番回来；迦叶不仅让人看了满心欢喜，而且还化得瓜回来。这分明告诉大众：要与众生多多结缘，而且是结善缘，不要结恶缘，因为与众生结的是善缘，未来是好的而且是丰硕的结果，成佛就比较快。如果与众生结的是恶缘，未来将要花很多时间来改变它，也使得自己成就佛国净土会比较慢。

此外，在《妙法莲华经》也告诉大众：不断地与众生结善缘，不断地度众生，其成就佛道也比较迅速。譬如在经中，阿难被 佛授记于供养六十二亿诸佛后，成为 山海慧自在通王如来，比起其他的师兄弟都要快了很多，为什么？一者、阿难爱护众生，心心念念护着众生，不断地为众生着想，不断地与众生广结善缘，尤其与女众广结善缘，所以许多女众看到阿难就很欢喜，愿意随之受学。二者、表示阿难往昔曾供养无量诸佛，比其他师兄弟供养还要多很多。因此，阿难

成佛的速度比其他的师兄弟快很多，仅需再经历六十二亿佛之后就能成就佛道。

此外，佛在《菩萨善戒经》卷 1 也开示，贪爱众生的缘故，能护持众生，使得众生乐于跟随：

优波离言：“世尊！犯有三种，一者贪、二者瞋、三者痴。菩萨所犯何者为重？何者为轻？”佛言：“优波离！若诸菩萨犯如恒河沙等贪，如是菩萨不名毁戒。若犯一瞋因缘毁戒，是名破戒。何以故？优波离！**瞋恚之心能舍众生，贪爱之心能护众生**。若爱众生不名烦恼，瞋舍众生名重烦恼。优波离！是故如来于经中说：‘贪结难断不名为重，瞋恚易断名之为重。’”⁹

经中开示：贪爱众生就能护众生，所以不名烦恼也不名犯戒；菩萨因为对众生贪的缘故，与众生结下善缘，菩萨所说的话，众生就会很欢喜听，所以很容易接受菩萨的说法以及愿意跟随菩萨修学。就算是到了未来无量世以后，如果有因缘遇到，两人的如来藏还是会感应；如同阿难与摩登伽女、摩诃迦叶及紫金光比丘尼一样，都是多生多劫在一起的眷属。所以，结下善缘的众生对菩萨所说的话不仅能够言听计从，而且乐于修学及互相提携，相互成为佛菩提道的法眷属，来成就自己的佛国净土。但是菩萨如果起瞋，不仅名为重烦恼，而且是舍弃了众生，故名为犯戒！这是菩萨与众生结下恶缘故，众生不乐于见到你，更不用说会跟着你修学佛法，

⁹ 《菩萨善戒经》卷 1 〈序品 第 1〉，《大正藏》册 30，页 962，上 13-21。

所以对众生起瞋的菩萨成佛时劫会比较慢，不如贪爱众生的菩萨成佛来得迅速。

最后作个结论：菩萨宁愿对众生起贪而不可起瞋；贪能心心护着众生的缘故，不断地为众生着想，成佛也比较容易。千万不要对众生起瞋，而与众生断了法缘，成佛就会延迟许多，这也是学人在进修佛菩提道应该要特别注意的地方，以免在佛菩提道上旷费时日久远，大大延迟了自己成佛之道时程。

第十五点：菩萨成佛需经三大无量数劫，亦即菩萨成佛需要经过三大阿僧祇劫，二乘成为阿罗汉、辟支佛最快一生即可成办。在《阿含经》卷1曾记载，有很多比丘听闻世尊开示后，独一静处，或树下、或山洞等等，专精禅思，很快的就成为阿罗汉：

如是我闻：一时佛住舍卫国祇树给孤独园。尔时有比丘名劫波，来诣佛所，头面礼足，却住一面，白佛言：“如世尊说：‘比丘心得善解脱。’世尊！云何比丘心得善解脱？”尔时世尊告劫波曰：“善哉！善哉！能问如来心善解脱。善哉！劫波！谛听！谛听！善思念之，当为汝说。劫波！当观知诸所有色：若过去、若未来、若现在、若内、若外、若粗、若细、若好、若丑、若远、若近，彼一切悉皆无常。正观无常已，色爱即除。色爱除已，心善解脱。如是观受、想、行、识：若过去、若未来、若现在、若内、若外、若粗、若细、若好、若丑、若远、若近，彼一切悉皆无常。正观无常已，识爱即除。识爱除已，我说心善解脱。

劫波！如是，比丘心善解脱者，如来说名心善解脱，所以者何？爱欲断故。爱欲断者，如来说名心善解脱。”时，劫波比丘闻佛所说，心大欢喜，礼佛而退。尔时劫波比丘受佛教已，独一静处，专精思维，不放逸住，乃至自知不受后有，心善解脱，成阿罗汉。¹⁰

经中开示：凡是色识受想行之五蕴，不管是过去、现在、未来、或内、或外、或粗、或细、或好、或丑、或远、或近，都是无常变异的法，不是常住法。能够这样观察五蕴虚妄，断了五下分结之欲界爱，因而发起初禅得**心善解脱**¹¹。劫波比丘听闻 世尊开示，于独一静处，专精禅思，行于不放逸行，因此断了五上分结，成为阿罗汉，生死已尽，梵行已立，所作已办，不受后有。这告诉大众：二乘利根的人，听闻 世尊开示，最快一世可以成为阿罗汉。然而在一世就能成为阿罗汉者，必然是过去无量世已曾供养诸佛，种了许多善根，今世才有可能遇到 佛，并在听闻 佛的开示后成为阿罗汉，如《大般涅槃经后分》卷上开示：

佛复告诸大众：“是须跋陀罗，**已曾供养恒河沙佛，于诸佛所深种善根**；以本愿力，常在尼干外道法中，出家修行，以方便慧诱进邪见失道众生，令入正智。须跋

¹⁰ 《杂阿含经》卷1，《大正藏》册2，页4，下20-页5，上10。

¹¹ 解脱道中狭义的心善解脱，是指解脱欲界五欲的系缚，发起初禅而远离欲界生，是为三果人的果证，详情请见阿含诸经所说，以及 平实导师著，《阿含正义—唯识学探源》第四辑，第七章第二节〈心解脱、慧解脱—见道与修道〉。

陀罗乘本愿力，今得遇我，最后涅槃，得闻正法。既闻正法，得罗汉果。既得果已，复入涅槃。”¹²

经中开示：须跋陀罗本来是一位外道，时年一百二十岁，为世尊般涅槃前所度最后一位声闻弟子。他往昔曾供养无量诸佛而种善根，以本愿力故，常在苦行外道中出家修行，用各种善巧方便，引度外道弟子入于正确的佛法中，让他们得到正确的智慧；因此他今世得以遇到佛，听闻佛的开示，成为漏尽的阿罗汉。因为不忍心见佛先般涅槃，所以在得到佛的恩准后，于佛前以火界三昧而入无余涅槃。这告诉大众：要成为阿罗汉，必然是于过去的无量劫中曾供养无量诸佛，培植无量的善根福德，今世才有因缘听闻佛的开示证得声闻四果阿罗汉而得解脱，于舍寿后入无余涅槃。

声闻人曾供养无量诸佛才能成就声闻菩提。同样的道理，在佛世的缘觉也是于诸佛所，培植了许多善根福德，今世才有可能证缘觉菩提。至于独觉，也如同声闻、缘觉一样，都是在无量诸佛前培植了许多善根福德，才能于无佛的时代，自己成就独觉菩提，如弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷34开示：

云何独觉道？谓由三相应正了知，谓有一类安住独觉种姓，经于百劫值佛出世，亲近承事，成熟相续，专心求证独觉菩提，于蕴善巧、于处善巧、于界善巧、

¹² 《大般涅槃经后分》卷上〈憍陈如品余〉，《大正藏》册12，页900，中25-下1。

于缘起善巧、于处非处善巧、于谛善巧勤修学故，于当来世速能证得独觉菩提，如是名为初独觉道。复有一类，值佛出世，亲近善士，听闻正法如理作意，于先所未起顺决择分善根引发令起，谓煖、顶、忍，而无力能即于此生证法现观，得沙门果；复修蕴善巧、修处善巧、修界善巧、修缘起善巧、修处非处善巧、修谛善巧故，于当来世能证法现观，得沙门果，是名第二独觉道。复有一类，值佛出世，亲近善士，听闻正法如理作意证法现观，得沙门果，而无力能于一切种至极究竟，毕竟离垢，毕竟证得梵行边际阿罗汉果；复修蕴善巧、修处善巧、修界善巧、修缘起善巧、修处非处善巧、修谛善巧故，依出世道于当来世，至极究竟，毕竟离垢，毕竟证得梵行边际阿罗汉果，是名第三独觉道。¹³

弥勒菩萨开示：独觉有三类，第一类、于百劫中值遇诸佛，亲承供养而种诸善根福德，熏习蕴善巧、处善巧、界善巧、缘起善巧、处非处善巧、谛善巧等正知见，专心求证独觉菩提，因此得以在未来世无佛时代证得独觉菩提。第二类、值佛出世而亲近，听闻正法如理思维，于四加行之暖、顶、忍、世第一法当中，仅能进行暖、顶、忍前三法，无法于世第一法中断结证果；后来熏习蕴善巧、处善巧、界善巧、缘起善巧、处非处善巧、谛善巧等正知见，于后世无佛时代断

¹³ 《瑜伽师地论》卷 34〈本地分中独觉地 第 14〉，《大正藏》册 30，页 477 下 15-页 478 上 5。

结证果，成为独觉。第三类、值佛出世而亲近，听闻正法如理思维，因而断结证果，但是无有能力探究到最究竟而毕竟离垢，所以无法证得阿罗汉果；后来熏习蕴善巧、处善巧、界善巧、缘起善巧、处非处善巧、谛善巧等正知见，依出世道于后世无佛时代证得阿罗汉果。从 弥勒菩萨开示可知：这三类独觉也与声闻、缘觉一样，都是要值遇诸佛，并供养诸佛而种诸善根，未来才能成就独觉菩提，不是没有在诸佛前种诸善根而能独自可以成就独觉菩提。

此外要探讨的是，为什么独觉在无佛出世而证得独觉菩提，而不是在有佛之世证得？如《瑜伽师地论》卷 34 开示：

云何独觉种姓？谓由三相应正了知：一者、本性独觉，先未证得彼菩提时，有**薄尘种姓**，由此因缘，于愤闹处心不爱乐，于寂静处深心爱乐。二者、本性独觉，先未证得彼菩提时，有**薄悲种姓**，由是因缘，于说正法利有情事心不爱乐，于少思务寂静住中深心爱乐，三者、本性独觉，先未证得彼菩提时，有**中根种姓**，是**慢行类**，由是因缘，**深心希愿无师、无敌而证菩提**。¹⁴

弥勒菩萨开示：独觉本性对五欲的攀缘很淡薄（薄尘种性）、对利益众生的慈悲心也很淡薄（薄悲种性）、心中有慢存在（慢行种性），所以喜欢在寂静处，不喜欢弘法来利益众生，以及希望在无佛时代出现于世，可以依靠自己的力量证得独

¹⁴ 《瑜伽师地论》卷 34 〈本地分中独觉地 第 14〉，《大正藏》册 30，页 477，下 6-14。

觉菩提，因为当代没有人可与之匹敌故。从论中得到二个结论如下：一者、独觉于有佛时代，对佛的开示：于蕴善巧、处善巧、界善巧、缘起善巧、处非处善巧、谛善巧勤加修学的缘故，希望于无佛时代，用自己的力量、用自己的智慧证得菩提，因此缘故，出生于无佛时代独自证得独觉菩提。由于当世没有人证得独觉菩提，只有他证得，显示他很有证量，不希望别人能够超越他，所以当他知道即将有佛出世的时候，就会赶快入无余涅槃，不再于三界出现。二者、不论是声闻或缘觉（或独觉），都是要随佛修学及熏习等，才能成就二乘菩提。如果往昔没有跟随诸佛听闻佛的正法及种诸善根，今世是无法成就二乘菩提，更不是仅靠他自己的智慧及力量就可以证得二乘菩提，所以二乘人仍然需要在诸佛所培植善根福德、听闻佛的开示，以及久劫熏习，未来才有可能断结、证果而成就二乘菩提。（待续）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载二十七)

“自心出生一切如来心”的虚妄想

在这一段密续中说：“这‘一切如来心’是从‘自心’出生而来。”然而，法界真实理是：

- (1) **真实心**：佛法中说一切有情的“自心”一定是真实心，而众生无始以来则是皆以虚妄本质的意识心当作是自心而沦堕于我见与身见之中。如来成就真实究竟佛果，当然**如来的心**必然是真实而永恒常住。因为，“果德真实”的成就，不可能以“如来心是虚妄的”作为根本；虚妄的心而导致的果德必定不真实而无法永恒常住，所以，如来心必然是真实心。而如来的真实心在尚未成佛的因地就已经存在，与一切有情真实不虚妄的“自心”是同一类别，是本来存在的心而不是被出生的。因此任何一位有情从因地修行，乃至佛地，不论其中如何转变，这真实心都应是同一个，佛陀说因地心与果

地觉若不同，则无有是处。

因此，当密教说“一切如来心从自心出”时，就犯下两个错误。第一个不能如上所辨明的道理，而误认众生的自心与他将来成佛时的如来心不同，以为不生不灭的如来心是成佛时才有而与自心是两个心。

第二个错误是其论述中所隐含了否定如来心的真如性的意思。密教将如来心变成了有生的体性，以为是“成佛位时，方得出生这如来心”，这说法就是堕于生灭性而否定如来心的真实性与如如性。因为有生之法（被出生之法），必定是由于因缘时节的变化而使本无今有的法出现了乃至使其变异与坏灭，这就同时彰显出它是有灭之法，即是“有生必定有灭”之理。有变异时，就是受到外缘的影响而无法维持如如不动的法性，因此如如性就消失了；等到坏灭时，就不再存在了，就属于生灭法所摄的虚妄性，因此这真实性也消失了。所以，密教论述“一切如来心从自心出”是严重地误解佛法。

- (2) **能生与所生：**在佛法中，“生灭之法”一向都是虚妄不实没有自体而没有“出生”任何一个法的能力，因为生灭之法不具备“能生之性”。

这“能生之性”唯有存在于真实法中，这真实法即是每位有情的自心，也是修行成佛时的如来心，除此之外，没有真实法可得。所以，唯有自心具备“能生之性”而能出生一切诸法。由此而可知：这真实法要远离前述

所说的“生灭性”，本身就必须不具备被出生的体性，所以既然没有被出生的时节，自然也没有坏灭的时候，所以说真实法“无生无灭”，也就是说自心“无生无灭”，如来心“无生无灭”，它的存在是法尔如是，本来就存在的，而且永恒常住。

这三界中的一切诸法则都是被出生之法，所以全数都是生灭之法；而它们宛若真实而有其各自不同的体性展现，这都是来自“能生之法”所赋与的，并不是这生灭之法有其真实存在的体性。所以，密教之“一切如来心从自心出”是严重误解了法界的能生之法与被生之法，将“能生诸法的如来心”当作是“所生之法（被出生之法）”，不能了达“能生”与“所生”之理。

- (3) **非因计果与即因即果**：密教之所以有如是“能生”与“所生”的妄计，就是因为依于身见与我见而将虚妄本质的“意识心”建立为“自心”，而以为“妄心（意识心）之因”可经过修行而最后出生“真心（如来心）之果”，因而误计“一切如来心从自心出”，此即是“非因计果”，以为将妄心修行后可以出生成为真心；却不知不论如何修行，生灭性的妄心永远不会变成不生不灭性的真心。而且如上所述，如来真心根本就不是被出生的心，它自身永无生灭性，自然也不会被任何妄心所出生。因此，密教此说即是堕于蒸沙成饭之误计，永远不得道果。

当知佛法正义：众生因地的真心是因，将来成佛的如来心是果，以真心恒遍三际而法性无有变异，这真心

于因地与果地的真如法性都无有差别，即此众生凡夫因地的真心，就是将来成佛果地觉体之如来心，这就是“即因即果”；所以如是之佛法真的是极难思议。

- (4) **教证显示真心智慧功德**：每位有情的真心功德的真如体性从古到今，永远无有变异；可见教理证明：如《大方广佛华严经》说：“即使一切众生于一念之中都成就无上正等正觉，与其不成就正觉之时来作相比，两者相等而无有任何一分的差异。这是什么缘故呢？因为众生因地之自心本自无生灭、人我众生寿者等相，所成就菩提之如来心也是本自无相，两者皆是同一心；若是无有诸相，则此真心本来无增无减，不因众生因地而减，不因如来果地而增。”¹ 因此，真心如是体性恒常无有变异而不假修行，即使是从无修行的凡夫，其真心一样清淨圆满而无有增减，这样才是真心。

又如《大方广佛华严经》说：“如来成道时，以无障碍的清淨智眼普观法界一切众生而说：‘奇哉！奇哉！这广大众生为何各各本具如来的一切智慧功德，但却愚痴迷惑，不知不见呢？我应当以圣道来教导大众，让大家都能永远离开这些妄想执着，可于自身中也能得见如来的广大智慧功德，如是与佛无有差异！’”²

¹ 《大方广佛华严经》卷 52〈如来出现品 第 37〉：“佛子！如汝所说，设一切众生于一念中悉成正觉，与不成正觉等无有异。何以故？菩提无相故；若无有相，则无增无减。”（《大正藏》册 10，页 275，中 7-9）

² 《大方广佛华严经》卷 51〈如来出现品 第 37〉：“如来以无障碍清淨智

所以，应当信受真心从凡夫直到佛地，其智慧体性都无有变异，不劳任何有情费心来替它修行。一切有情可改变妄心（七转识）的有漏染污性，并勘破一切无始无明，然而这一切都只是牵涉到真心所含藏之种子体性的改易，真心的自体却从来不受一法，恒常不变。

又如《大方广佛华严经》说：“就如同这真心体性一样，佛地的心也是如此；如同佛地的心一样，众生的心也是如此；心、佛以及众生，是三者无有差别。”³

所以，“心、佛、众生”三无差别；这“自心”就是成佛时的“如来心”，也是众生轮转生死时真正的“心”，三者之究竟体性毫无差别。密教之“一切如来心从自心出”的说法，就是将“如来心”当成是本来无有，以为必须在虚妄计着的意识“自心”修行之后，才能来出生它；这样的见解就是严重违背了“心、佛、众生”三无差别之教理，而把“如来心”当成是有生有灭的无常之法，这样自然无法成就佛果。

（5）真心远离见闻觉知与闻思修证：自心（真心）的体性极

眼，普观法界一切众生而作是言：‘奇哉！奇哉！此诸众生云何具有如来智慧，愚痴迷惑，不知不见？我当教以圣道，令其永离妄想执着，自于身中得见如来广大智慧与佛无异。’”（《大正藏》册 10，页 272，下 25-页 273，上 1）

³《大方广佛华严经》卷 10〈夜摩天宫菩萨说偈品 第 16〉：“如心佛亦尔，如佛众生然，心佛及众生，是三无差别。”（《大正藏》册 9，页 465，下 28-29）

难以领会，所以应当亲近善知识而闻熏正理，当信善知识开示：自心（真心）从无修行，不落在修行阶位以及种性之中，它又无众生之妄心的见闻觉知，不识六尘，自然也不懂“善知识”的意思，又如何寻找善知识而闻熏正理？尚且与善知识无有交会，如何成就熏闻与思维，乃至修持与亲证之功德？所以，密教离开如是佛法正理，便会误将有见闻觉知的意识心当作是自心，以为这样的“自心”可借由修行而蜕变成为“如来心”，这样“一切如来心从自心出”的妄计就会继续堕于我见与身见中。

如《大方等大集经》卷 10 的颂文说：“众生之理体本无有六尘之内外观，这因地真心本来极清净而无有贪染，从世间因缘而令七转识生起诸贪欲，是故我礼拜阐释智慧因之如来世尊。”⁴

所以，觉观领纳的境界是相应于六尘的境界，意识能综合前五识“见闻嗅尝觉”的体性而作出甚深细的“了知”以及判断，然而如上经典所说，众生的理体真心（第八识）就是没有前六识所拥有的六尘上的觉观。

《大方等大集经》卷 13 的颂文所说：“一切法界真如理体无觉无观无形无相，凡夫七转识心带着我见我执觉观而有人我相应之万相诸行，法界真如并不因此动摇破坏而有

⁴《大方等大集经》卷 10：“一切众生无觉观，其心本净无有贪，从因缘故生贪欲，是故我礼真智因。”（《大正藏》册 13，页 66，下 2-3）

变异，如来阐释佛真实智故我今日虔诚顶礼。”⁵

因此，综合上述所说，于众生的真如心以及法界真如理体上，从来都与六尘上的觉观不相应，这真如心就是真心，能出生众生以及法界。佛说这真如心本身不具备觉观的体性，当以佛智叙述“所生之法”的众生与法界时，就回归到这“能生之法”的真心而说“众生与法界”本自无觉无观时，实际是说“出生众生与法界的真心”无觉无观。而真心它所出生的凡夫众生性之七转识心却有种种觉观，虽然如此，这妄心的觉观无法动摇真心一分。因此，真心的无觉观性不是借由修行而成就的，真心的体性和妄心根本不同，两个不是相同的心识。

又如《大般若波罗蜜多经》说：“真如法性本自无作、无有觉知。”⁶ 所以，真心远离妄心的见闻觉知性，如是难可思议；因此必须亲近善知识来听闻这样的般若波罗蜜之法，才能信受了解经典的义理，才不会堕入密教随手将众生意识心当作是真心的误计中。

关于“心”的正理

在一切众生目前的意识心之外，确实有此实相心——心，此实相心综贯一代 如来时教说法，于大乘经典昭然显

⁵ 《大方等大集经》卷 13：“一切法界无觉观，凡夫观之有相行，法界之性不破坏，佛真实智故我礼。”（《大正藏》册 13，页 84，上 4-5）

⁶ 《大般若波罗蜜多经》卷 559〈清净品 第 9〉“法性无作、无觉知故。”（《大正藏》册 7，页 886）

现，于小乘典籍隐喻而说，因为众生不能亲见这真心，所以此中正理确实难以明了。此实相义理亦是很难被深深执取外道见解的谭崔密教人所信受。密教就是不信有一个迥异于意识心的“真心”，不相信“它本身不需修行，而能出生万法”，如是便会坚持“目前的意识心恒常不变”的身见，而以“意识心”和“意识的种种变相以及所缘的境界”来当作是“自心的全体”，又由此“意识自心”而想象于未来可以出生“一切如来心”，如是堕于种种妄计之中。

如果意识心是真心，那为何意识心会生起各种的虚妄想（真心何必会生起虚妄想）？为何意识心会一直执取各种境界法，而受到各种外在境界的影响（真心何必执取境界法而受其影响）？为何意识心会每晚于眠熟无梦时断灭而消失（真心何必因为睡眠而消失）？为何意识心会于许多境界中起种种烦恼而不得自在（真心何必生起烦恼而让自身不自在）？为何意识心是诸佛所说的虚妄、无常、不能自主的心而必须体认意识心是无我性（真心真实永恒自在为真实我，如何可能与此虚妄无常等相应）？为何佛法要直接明白说“凡夫就是无始以来执持这意识心为我而沦堕生死”？

密教对于正理如“佛地时，意识心仍然是意识心，不能转变成成为真心”的道理不能信受，因此执取意识之灵明觉知的功能性为究竟，思维“意识自心”有如月亮形状之变异，以为凡夫心染污而不清净，有如弯曲弦月，在修行之后，这“意识自心”转为清静纯善而无杂念妄想，便误计为真如心，以为这“意识自心”圆满清静，有如一轮满月，这就是密教

认假为真的“真如月轮观”以及堕于“意识心为自心”的我见之中。

在佛法中，学人以意识心闻熏第一义谛，远离断常二种见解、断除我见与身见，断除对如来大师的疑见，断除对佛戒的疑惑以及不如理的非戒，如是断除“三缚结”——离开“我见（身见）、疑见、戒禁取见”的缠缚，建立“四不坏信”：“信佛、信大乘法、信贤圣僧、信大乘戒”，因此有因缘入大乘第一义谛实证之门。后来证悟自心如来藏时，确认自心于任何境界中都如如不动，且能出生万法，符合经典所说的“真如心”，也符合证悟第一义谛的禅门公案所透露的“法无见闻觉知”的真理，从而生起般若智慧，这才是佛法的修学。

总结来说，如是密教之人虚妄建立此意识心是自心之想，再依此而建立一个被自心所出生的“如来心”，因而在这两个心：“意识心的自心”和“想象中的如来心”之间纠缠不清。如是停留在意识心的常见世界之中，心灵冻结在冰冷的无常法之中，如何能够真实了解“真如心”呢？

“金刚萨埵”的迂阔妄想

在这部密续中，密教开启了“金刚萨埵”的思想而说：“‘密教普贤菩萨’透过‘密教毗卢遮那佛’的入‘三昧耶’而现起，自说获得了‘金刚萨埵’身。”在此就针对这“金刚萨埵”来加以解析：

- （1）**菩提萨埵与金刚萨埵**：佛法中说菩萨就是 Bodhisattva “菩提萨埵”，“菩提”就是“觉悟”，“萨埵”就是“有

情”，依照“菩提”和“萨埵”各取一个字，而称为“菩萨”。菩萨是求取菩提的有情，也能教化其他有情成就菩提。密教则自创了 Vajrasattva “金刚萨埵”，以“金刚”来和佛教所要成就的“菩提”来对照，这就是要以密教之“金刚法”而将佛教的“菩提法”改朝换代。而密教有时以“金刚萨埵”来称呼一位“密教菩萨”，作为维护传承金刚法的灵魂人物，又因为其手执金刚杵，有时称为“执金刚”、“大执金刚”，他又有一个名字：“金刚手。”在密续《大日经》中，“佛教的菩萨们”和“密教的执金刚菩萨”是被安排为不同的菩萨部众，而又自称密教是佛教；密教意思是分裂“同见同行的菩萨僧团”成为佛教菩萨与密教菩萨。

- (2) **密教表明佛教菩萨是不究竟的：**以此处所说的“普贤菩萨”为例，必须要于密教法会中得到“密教如来加持”，而以“菩萨自身的金刚杵”为根本，再经过“密教毗卢遮那佛”的授与和灌顶，最后终于成就为“金刚级菩萨”，如此将“佛教菩萨”转化为“密教金刚菩萨”。所以，密续主张佛教等觉菩萨还要经过密教如来的加持授与，才能变身为金刚等级的菩萨。因此，“佛教的普贤菩萨”还要变成“密教的金刚手菩萨”，这就是明说《大日经》的“执金刚菩萨”的修行全数皆在“佛教菩萨”之上，于菩萨阶位上作虚妄建立。

入三昧耶而出生十六位金刚菩萨的虚妄想

在密续的这段文字说：“密教大日如来（密教毗卢遮那佛）

要进入一位金刚菩萨的三昧耶，然后经过一段变化，而终于出生了这位密教菩萨。”然而，这实情是：

- (1) **增制三昧耶：**三昧是正定，Samadhi，又称为三摩地，而三昧耶 Samaya 则是密教所独有的，是其挖空心思而构想出来的子虚乌有之法，意图与佛法“三昧”抗衡的“新名词”。有时密教也自称三昧耶为三摩地。所以，佛教并没有此三昧耶的说法，这三昧耶是密教所独创的增制之法。
- (2) **菩萨与无量三昧：**佛教大菩萨现证无量阿僧祇三昧，这些三昧是诸同见同行的大菩萨之共同所证，不是将某个三昧归属于哪一位菩萨而以其名字来命名而别称为“某一位菩萨的三昧”。所以综合上述以及与此处所说，谭崔密教之“密教如来进入某位菩萨的三昧耶”的论述，纯粹是虚妄想而违背佛典。
- (3) **圆成诸法：**如来本自圆成诸法，最上胜妙而无过其上，随念流注出一切诸法，直接产生功德成就诸法，不需要假借其他方便而能随念成就诸法，不是如密教以为的“如来需要进入三昧而才能如何”，更不会进入密教所想象的任何“三昧耶”之中。
- (4) **菩萨现身：**每一位出席佛教法会的诸大菩萨会先抵达现场，以尊重法王尊，因此无劳密教再来施設种种的“三昧耶”而出生这些“大菩萨”，这不啻是画蛇添足，多此一举吗？本来诸佛菩萨就能各自化现意生身以及无量化眷属，何必密教这多余而且诡异的“三昧耶”呢？

佛教的菩萨变成了密教的金刚菩萨的虚妄想

这段密续说：“当产生了一位‘大菩萨’之后，他会被继续灌顶，这位‘大菩萨’会被‘金刚化’而成为‘密教的金刚菩萨’。”关于这个说法，可以先看这整理后的表格，看这部密续出生了哪些“大菩萨”和“密教金刚菩萨”：

	唐朝不空翻译： 《金刚顶一切如来真实摄 大乘现证大教王经》的 十六位菩萨	宋朝施护翻译： 《佛说一切如来真实摄大 乘现证三昧大教王经》的 十六位菩萨
1	普贤摩诃菩提萨埵	普贤摩诃菩提萨埵
2	不空王大菩萨	不空王大菩萨
3	摩罗大菩萨	摩啰大菩萨
4	欢喜王大菩萨	极喜王大菩萨
5	虚空藏大菩萨	虚空藏大菩萨
6	大威光大菩萨	大威光大菩萨
7	宝幢大菩萨	宝幢大菩萨
8	常喜悦根大菩萨	常欢喜根大菩萨
9	观自在大菩萨	观自在大菩萨

	唐朝不空翻译： 《金刚顶一切如来真实摄 大乘现证大教王经》的 十六位菩萨	宋朝施护翻译： 《佛说一切如来真实摄大 乘现证三昧大教王经》的 十六位菩萨
10	曼殊室利大菩萨	妙吉祥大菩萨
11	纔发心转法轮大菩萨	起平等心转法轮大菩萨
12	无言大菩萨	无言大菩萨
13	一切如来毗首羯磨大菩萨	一切如来巧业菩萨
14	难敌精进大菩萨	极难敌精进大菩萨
15	摧一切魔大菩萨	摧诸魔大菩萨
16	一切如来拳大菩萨	一切如来拳大菩萨

	唐 朝 翻 译： 转化成为谭崔教 的金刚乘菩萨	宋 朝 翻 译： 转化成为谭崔教 的金刚乘菩萨	唐朝金刚智翻译 成就的金刚菩萨
1	金刚手菩萨	金刚手菩萨	执金刚菩萨
2	金刚钩召菩萨	金刚钩菩萨	金刚钩召菩萨
3	金刚弓菩萨	金刚弓菩萨	金刚弓菩萨

	唐 朝 翻 译： 转化成为谭崔教 的金刚乘菩萨	宋 朝 翻 译： 转化成为谭崔教 的金刚乘菩萨	唐朝金刚智翻译 成就的金刚菩萨
4	金刚喜菩萨	金刚喜菩萨	金刚踊跃菩萨
5	金刚藏菩萨	金刚藏菩萨	金刚藏菩萨
6	金刚光菩萨	金刚光菩萨	金刚光明菩萨 (金刚照耀菩萨)
7	金刚幢菩萨	金刚喜菩萨	金刚幢菩萨
8	金刚喜菩萨	金刚喜菩萨	金刚爱菩萨
9	金刚眼菩萨	金刚眼菩萨	金刚眼菩萨
10	金刚慧菩萨	金刚慧菩萨	金刚觉菩萨
11	金刚场菩萨	金刚场菩萨	金刚道场菩萨
12	金刚语菩萨	金刚语菩萨	金刚语言菩萨
13	金刚毗首菩萨	金刚尾湿嚩菩萨	金刚毗首菩萨
14	金刚慈友菩萨	金刚慈友菩萨	金刚友菩萨
15	金刚暴怒菩萨	金刚暴怒菩萨	金刚暴恶菩萨
16	金刚拳菩萨	金刚拳菩萨	金刚拳菩萨

外道密教在自己凭空想象的“拟人化”世界里，推想十

六位“大菩萨”被如是出生，这些“大菩萨”被视为佛教知名大菩萨的代表，然而他们都必须再经过密教特殊灌顶而“金刚化”，各各更名为“金刚菩萨”。密教所要表达的是佛教原有的菩萨之修行并不究竟，应该转信密法，寻找密教金刚阿闍黎（金刚上师）来秘密传授密法，便可成为更上一层楼的“金刚菩萨”。于是透过这《大日经》以及《金刚顶经》所创制增立的密教“金刚菩萨”的思想，就可堂而皇之地取代佛教的菩萨，让不明就里的僧侣转信密教。

重复出生“普贤菩萨”的虚妄想

- (1) “真实菩萨”与“化现菩萨”：这部密续的法会从一开始，这“普贤大菩萨”就已经在现场，到了这个段落，“密教毗卢遮那佛”还要刻意进入“化现出普贤菩萨”的“三昧耶”，来出生另外一尊一模一样的“普贤菩萨”，硬是要产生一位与现场的“真实菩萨”完全相同的“化身菩萨”。然而当真实菩萨已在现场时，即使要变现无量无边化身，只要“世尊”简单示意，这大菩萨自身就可变现出来，何必“世尊”亲自为之？事实上，许多来到这娑婆世界教化的大菩萨根本就是佛，是依照教化方便而示现出菩萨身，在《大方广佛华严经不思议佛境界分》说：“**观世音菩萨、文殊师利菩萨、地藏王菩萨、无垢称菩萨**（维摩诘菩萨），**一直到普贤菩萨，莫不居于佛位。**”⁷

⁷《大方广佛华严经不思议佛境界分》卷1：“时，有十佛刹极微等诸佛，

这些诸佛化现的菩萨之威德实际是与佛齐等，如普贤菩萨在《大方广佛华严经》所说：“当时，善财童子便马上见到普贤菩萨在如来前众会之中，端坐于宝莲华师子座，诸菩萨众所共同围绕，最为殊特，世间一切有情无可比拟；智慧境界无量无边，难测难思，**等同三世佛**，一切菩萨无能观察。”⁸

如是“**等同三世佛**”的“普贤菩萨、文殊师利菩萨、观世音菩萨”等大菩萨也是不可思议而居于“等同三世佛”的佛位，何必居此佛位的同时，再如密教人所编纂的情节，接受这外道的“金刚灌顶”而降格成“密教金刚大菩萨”呢？从佛教变成密教外道？从佛变成菩萨？

- (2) **本尊相应法**：为何已经有菩萨于法会现场，还要出生同样一位菩萨出来？这样虚妄想的本源是因为“谭崔”本身就有“生生不息”的意思，所以允许一模一样的菩萨被想象而复制出来。最著名的复制修持法就是本尊相应法，密教人以观想成就“普贤菩萨身”以及“普贤菩萨”

各各从本国土，来至于此，为欲庄严鞞卢遮那，为众会故，示菩萨形，其名曰：观自在菩萨摩訶萨、曼殊室利菩萨、地藏菩萨、虚空藏菩萨、金刚藏菩萨、无垢称菩萨、善威德菩萨、能弃诸盖菩萨、宝手菩萨、大慧菩萨、普贤菩萨摩訶萨等，而为上首，如是等众，皆来集会。”

⁸《大方广佛华严经》卷 80〈入法界品 第 39〉：“时，善财童子即见普贤菩萨，在如来前众会之中，坐宝莲华师子之座，诸菩萨众所共围绕，最为殊特，世无与等；智慧境界无量无边，难测难思，等三世佛，一切菩萨无能观察。”（《大正藏》册 10，页 440，上 28-中 3）

金刚化后的“金刚萨埵（金刚手菩萨）身”作为本尊，终日观想自己变成一模一样的“普贤身”、“金刚萨埵身”；所以，无怪乎此处有如是诡异的一模一样的“菩萨”被变现出来。密教要学人进入性爱主题的“三昧耶”，而让自己于“本尊相应法”中，让自己最后变成“普贤菩萨”和“金刚手菩萨（金刚萨埵）”，所以这里也等同宣示要实践其他密续所提及的“本尊相应法”。

密教的本尊相应法是以想阴为本质，以手中结手印，口中念真言，意想和本尊合而为一，称为三密，最后看到本尊来到自身面前，自己又如同镜子一样，看见自己与本尊无二无别。所以密教人于此幻境中，以为自身成为“普贤菩萨身”，以为自身成为“密教金刚萨埵身”，便具备“普贤菩萨”与“金刚萨埵”的一切功德，而位居于一切菩萨之上；如是将妄想出来虚幻不实的幻像当作是修行究竟的真实果报身。（待续）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

（连载七十）

《广论》447页说：

如六十正理论云：“缘生即无生，胜见真实说。”其释中云：“若见缘起诸法自性皆不可得，以依缘生者，即如影像，无性生故。若谓既依缘生岂非是生，云何说彼无生，若云无生则不应说是依缘生，故此非理互相违故。噫唏呜呼无心无耳，亦相攻难，此实令我极为难处。若时我说依缘生法，即如影像自性无生，尔时岂有可攻难处。”

其实宗喀巴根本不能了解圣龙树菩萨之《六十颂如理论》所说论意：“当知法无常，从缘生故现，缘生亦无生，此最上实语。”此是说蕴处界诸法无常生灭，是依于阿赖耶识的四缘性所显现的法，从缘所生蕴处界诸法本归属于阿赖耶识所有，而阿赖耶识从无始以来即是无生，故说蕴处界诸法亦是无生，蕴处界诸法功能体性亦是阿赖耶识所拥有的种子功能

体性的缘故。如是佛菩萨诸经大论一再的宣说，只有阿赖耶识无始以来即无生，诸法说为无生必须摄归于阿赖耶识才能说为无生。诸法若不依四缘说无生就不能说为无生，而且无生也不是无自性生，如前已破之。

再以月称《六十正理论释》所举的见镜中影像为例，影像的生起必有明镜、人物、眼根等等色法，及眼识、意识、末那识等等心法。此诸多色法及心法皆是不自在的法，以诸法为缘生出影像，而此诸多众缘也都是阿赖耶识无明种、业种、法种直接、间接乃至展转所生，种子有功能、有变异、有作用，所生的诸缘亦有功能作用，如明镜有反射光的功能……，乃至末那识有决定作主的功能性等等。以阿赖耶识为因，以众多他缘为缘，生出影像并且现见影像的存在，若弃除明镜等他缘之一，缘不具足即不见影像。故说众多他缘依于阿赖耶识而说有生灭，显示出影像乃因缘和合的结果，并非众缘中某一法单独常恒不灭的自体性；但是依于现象界来说皆有其功能、有变异、有作用，故而有影像生出。并不是如宗喀巴否定阿赖耶识而说：“影像是缘生，缘生即是无生，无生即是无自性生。”影像是缘生没错，但是缘生的法生灭无常，不能说无始以来即是无生，所以缘生不是无生。又无自性是缘生法的现象，现象虚幻不实不能生法，所以无自性不能生法，所以诸法不能说为无自性生。只有阿赖耶识含藏诸法种子，有自性、有变异、有作用能生万法，故说阿赖耶识能生诸法。又阿赖耶识本来无生，又有自体性，仅能从阿赖耶识具三性三无性借众缘生万法的胜义说无自性生即

是无生，除此之外，所说皆是戏论。

月称论师说：“噫唏呜呼无心无耳，亦相攻难，此实令我极为难处。若时我说依缘生法，即如影像自性无生，尔时岂有可攻难处。”宗喀巴也不必跟着月称论师噫唏！呜呼！唉声叹气了，要叹气者是我们这些有心学佛的人才是，世间怎么会有如月称、宗喀巴等应成派诸恶人，一再否认《契经》所说有阿赖耶识，一再以邪法欺瞒众生，引众生入邪见深坑，噫唏！呜呼！哀哉！

第六目 《广论》破有事无事俱非四句

《广论》448～449 页说：

若谓中观诸教典中，破一切事，或破自性有无二俱二非四句无不摄法，故以正理能破一切。此如前说事有二种，若以自性所成之事，随于二谛许何谛有皆当破除，能作用事于名言中非能破除。又无事中，若于无为许由自性所成无事，如此无事亦当破除，如是之有事无事二俱当破，有自性之俱非亦当破除。故一切破四句之理，皆当如是知。若未能加如此简别而破四句，破除有事及无事时，作是破云：“俱非彼二。”次又破云：“亦非非二。”是自许相违。虽知如是而云无过，强抵赖者，我等不与疯狂共争。

宗喀巴说：“事有二种：一是有事，自性所成的事要破除，无自性有作用于名言中不能破；一是无事，有自性无为所成的无事亦当破除。”也就是说：“有自性的有事、无事、

非有事非无事，悉皆应当破除。”然而此话差矣！

如上《广论》文中，若套用改为宗喀巴所用语法逻辑的话，谓：“若为圣龙树、提婆菩萨中观诸教典中，不须破一切事，或不须破自性有无二俱二非四句无不摄法，故以正理不须破一切。”因为诸法的有事、无事、或俱有事无事、或不俱有事无事，四句皆依阿赖耶识而说，诸法离四句诸法即不可得。

《楞伽经》卷 4 中说：

大慧！观察觉者，谓若觉性自性相，选择离四句不可得，是名观察觉。大慧！彼四句者谓离一异、俱不俱、有无非有非无、常无常，是名四句。大慧！此四句离，是名一切法。大慧！此四句观察一切法，应当修学。

语译如下：“大慧！观察觉就是观察觉照的智慧，若能观察诸法的性自性法相，而生起觉照的智慧，就了知诸法假若离开四句即不可得，这就是观察觉照的智慧。四句是诸法离一异不可得、离俱不俱不可得、离有无非有非无不可得、离常无常不可得，是名四句。大慧！如上四句离，涵盖一切法。证悟菩萨应以四句观察一切法，此四句应当修学。”

《楞伽经》说要观察诸法的性自性法相，诸法的性自性法相乃是阿赖耶识体性的一部分，因此诸法之性自性法相，是依阿赖耶识来作正理观察，而生起觉照的智慧，才知道诸法不能离开四句。又诸法由阿赖耶识所生是依他起法说为无自性，又诸法由于世俗的遍计执说各有其自性，所以又说诸法有其自性；因此诸法有或无自性是诸法一体的两面，不能离

阿赖耶识单说诸法有自性或无自性。宗喀巴所说要破除诸法有自性，应是要破除遍计执性而不是法的功能自性，若要破除诸法缘起的功能差别自性，则等同要破除诸法无自性，如是，套其自说云：“虽知如是而云无过，强抵赖者，我等不与疯狂共争。”但是实质上却有所不同，因为宗喀巴等六识论者将正法广作邪解，菩萨们为了佛弟子的法身慧命与正法的安危故，必定要与彼等执六识论之疯狂者争到底，不能有假慈悲的乡愿心态，不能当滥好人，否则无辜众生法身慧命将受害无有穷尽，如此怎能对得起 世尊祂老人家呢？

再说宗喀巴要破除诸法有自性之有事、无事、俱有、俱非四句，破了则一切法不可得。如何说呢？因一切法于现象界是有事，不能说无事。然而一切法是由阿赖耶识直接或间接、展转生出，所生法没有自体性，离七识即无有一切法，七识灭一切法即灭，故说一切法是无事。又依于因缘来说，五蕴诸法不是本来即有，是从阿赖耶识而生，出生之后才有，但终归会消灭，灭后即是无法，故说非有事；然而众生无始来因为无明的缘故，不断流转生死，生生世世阿赖耶识不断地生出五蕴诸法，故说非无事。而五蕴诸法被出生是有事，生灭期间皆不离自心阿赖耶识，阿赖耶识本体却无有五蕴诸事，故说为有无事；因此有事、无事、有无事、非有事非无事，悉皆依于阿赖耶识而说，离阿赖耶识不能说有有事、无事、有无事、非有事非无事；又有事、无事、有无事、非有事非无事，函盖中道实相一切法，离有事、无事、有无事、非有事非无事，则无中道实相可说，一切法皆属戏论而不可得，故此

“四句离”不能破，破则无法故。

第七目 《广论》破自性不空

《广论》449页说：

复次破蕴自性之体，或破其我便发智慧，了无自性或了无我。若复破慧无自性境，是为破坏中观正见，由破能达诸法无性智慧境故。若许双破有无自性，应问彼云，决定诸蕴无自性慧，其境无性如何能破，应当宣说。

否认五蕴有自性，即了知五蕴无自性；否认五蕴有我，便了知五蕴无我；由此而生智慧，这是宗喀巴说的意思。

菩萨要先了知五蕴有自性与无自性，也要了知五蕴我与五蕴无我，都是一体的两面，是从世俗或胜义观察角度的不同，而说有自性或无自性，或说有我或无我。如果单说有自性或单说无自性，或单说有我或单说无我，都是落于两边，是为破坏中观正见的人。此单说者，是因为没有观察五蕴的自性相，不能生起观察觉照的智慧，因此所观的都是离四句，离四句诸法便不可得。菩萨触证阿赖耶识，触证的当下般若智慧顿开，般若智慧就是觉照的智慧。从此依于阿赖耶识正理而作观察，必定了知五蕴非有自性、非无自性都是阿赖耶识的部分体性。同时也了知五蕴“非我、不异我、不相在”（此句出自《杂阿含经》），五蕴会坏灭所以不是真实我，但是却有一个不会坏灭的真我阿赖耶识，具有五蕴的种子功能能出生五蕴与五蕴同时同处存在，同时同处运作；被出生的五蕴坏灭了，而阿赖耶识却不随同五蕴坏灭而坏灭。故依于阿赖耶识而说，

五蘊非有自性非无自性，五蘊非我、不异我、不相在，才是中观正见。而宗喀巴否认有阿赖耶识而说五蘊无自性、五蘊无我，堕于断灭论及无因论一边，正是中观应成派的邪见。

又宗喀巴说：“了知五蘊无自性就是无我，便发智慧。”此是没有证得空性之人的无稽之谈。所谓发智慧者，必须触证阿赖耶识才能发实相智慧，而就算宗喀巴不偏离解脱道而说五蘊无自性无我，只是从五蘊诸法在现象界的体性而观察，仅属于解脱我见的智慧。但宗喀巴的理论属于无因的断灭论，如此简单地从文字表相上说无自性即是无我，仍然是带着我见颠倒说无我，永不能发解脱智慧，更遑论佛菩提无我智慧？

所谓无我有二，即人无我与法无我。人无我者又以大小乘观点不同而有差异，法无我者只有证悟菩萨方得证之，有关二无我当在本章第五节中细说，在此暂略而不详述。但是学人必须了知，二乘人必须以世俗谛智慧来断除颠倒的认取五蘊人我为真实，成为人无我，是为二乘人的初果。菩萨则以般若智慧作观察，除了证得二乘人的人无我外，还要细观八识心王及蘊处界诸法的法性，以深入般若智慧才能证得法无我断除法我执。因此，无我慧者乃是断除人我、法我的颠倒认知与执着的智慧，所以二无我是以实证智慧来成就的，因此不能堕在颠倒中说无我便能发智慧。

又智慧亦有二：一是世间智，一是出世间智。世间智有正有邪，趣向善者则正，趣向恶不善者则为邪；譬如家庭、学校、社会教育所得的智慧，名为世间智；凡夫异生日常生活上的需求资生及养护等，是世间智；外道修学戒法、十善

业、四禅八定等，也是世间智；西藏密宗的双身修法等，也是世间邪智。出世间智有三种：一切智、道种智及一切种智。一切智又有世俗智、法智、类智、苦谛智、集谛智、灭谛智、道谛智、知他心智、尽智、无生智十种，二乘圣人有前九智，已明心的菩萨则十智具足多分、少分乃至圆满；道种智为初地以上菩萨的智慧；一切种智是佛地的智慧。

菩萨明心证得阿赖耶识，证真如得无生智，了知阿赖耶识本来无生，当下般若正观现起。般若就是法界实相的智慧，也就是菩萨触证阿赖耶识，观察并了知阿赖耶识不生不灭而具足种种能生万法自性的智慧，此智慧有别于世间的世智辩聪，其义深广故直接由梵文音译为般若。宗喀巴所说的“发智慧”，事实上他是以自己编造的“无我空慧”冒充般若智慧，不是佛法中真正的般若智慧，因为他否定第八识如来藏，未证空性阿赖耶识的缘故，般若智慧不能现起，就指鹿为马，乱说一通。

宗喀巴又说：“由破能达诸法无性智慧境故。”其意思是：破除诸法有自性，即通达诸法无自性智慧境界。又说：“若许双破有无自性，应问彼云，决定诸蕴无自性慧，其境无性如何能破，应当宣说。”他的这些言语也都是乱说。世间智慧是意识与末那识的心行，意识的分别慧高，就说此人智慧力高，意识除了俱生种子的慧心所以外，透过不断的熏习分别境界相，世间智慧力则会不断的增长。如果破除了意识的自性，妄想成为无分别自性的意识，则意识智慧不能增长，反而增长愚痴，那就会永远停留在婴儿期（事实上连婴儿都不如），因为已无能分别境界，失去境界受用故。又末那识慧力

本来低劣，只能依据意识之分别来作抉择，如果破除末那识处处作主的体性，则世间一切法无能生起。总而言之，意识与末那识是由阿赖耶识所生，所生法没有常恒不灭的自性，故说为无自性；但是以现象界说，意识有时时刻刻处处分别的体性，末那识有时时刻刻处处作主的体性，故说意识与末那识非有自性、非非有自性；而世俗智慧是依于意识与末那识而出生、而成长，故说世俗智慧亦是非有自性及非非有自性。因此，世俗智慧不须单破有自性，亦不须双破有无自性，本来即是非有自性与非非有自性故。

在《广论》449 页宗喀巴接着举《中论》欲作证明说：

若谓中论云：“若少有非空，亦当有少空，若无少不空，空亦云何有。”全无不空故，无自性空亦非有。此中空不空者，谓有自性空与不空，全论前后一切皆然。故性不空即是有性。若谓无少自性无性之空亦非有者，更有何事尤为可笑。

宗喀巴错解《中论》的意思了，他不了解诸法空相中都有自性不空的法。空性心自体虽相是空，然于空中有其非三界有的自性，故说为非空非不空。此空性自性于一切蕴处界中显现，空性心不得于离蕴处界而说有空性自性可证，蕴处界诸法更不得离空性自性而说诸法无自性。是故《中论》〈观行品第 13〉中说：【若有不空法，则应有空法；实无不空法，何得有空法？大乘说空法，为离诸见故；若复见有空，诸佛所不化。】如果有不空法，则必有空法；如果没有不空法，哪来有空法？因此，空性心应说非空非不空，蕴处界诸法与

空性心如来藏不一不异，故说为非空非不空，非有自性非无自性，这才是真正的中道观。中观并不是宗喀巴说的：“全无不空故，无自性空亦非有。”

又宗喀巴说：“全无不空故，无自性空亦非有。”以此而建立自性空的理论，以执自性空法为缘起有，认为缘起有即是不空，即是执自性空法为不空，然缘起有诸法有生必有灭最后归为无，会坏灭之无法如何言不空？再说宗喀巴的“此中空不空者，谓有自性空与不空，全论前后一切皆然。”此说必须依于阿赖耶识而说才是正确，《中论》的全论都是依阿赖耶识而如是说。宗喀巴不依阿赖耶识而说空、不空，又以不空法为有空，乃是《中论》所说的“复见有空”者，如是之人是为诸佛所不化的人也。

《广论》449 页说：

如于苗芽执无自性时，此决定解唯于苗芽执性非有，俱不执云，其无自性为有若无，应当闭目向内观之极易明了。由是因缘。于无自性不可执有。为遣更执无性为有，故以正理破有空性。纵使应理，然亦唯是更以余心，破除另执无性为有觉心之境，若破通达苗芽无性智慧之境极不应理。

宗喀巴以譬喻说苗芽无自性，只要闭目向内观就明白了。此乃回顾他于《广论》第 420 页所说“显然未分苗无自性与苗全无二者差别”，于此之谬前文已破，谓宗喀巴都在世间法上打转，所言皆不及第一义谛。只要亲证此第八识，转依此阿赖耶识而作现观，也不必闭目内观由正智即可明了，若不证

此第八识，又不依此如来藏正理而观，不论睁眼闭眼、内观外观皆非正观，于正理皆无法明了。如苗芽等乃是无生之四大极微所成，依于共业众生所需为因，加上众生共业异熟业种为缘，由共业众生之阿赖耶识共同运作聚合四大所成，应当了知苗芽非有自性非无自性，都是共业众生之阿赖耶识不可知执受的范围。宗喀巴所说要破除苗芽有自性，本书于前已破之谓：彼堕于常断二边。

宗喀巴也自认苗芽自性空不妥当，故又想自圆其说而于《广论》第 449～450 页云：

我等破除苗芽自性，便决定解自性非有，次由余心纵执无性是有，然所执境亦非正理所破。若许空性是有自性，则当破除。若尔于无自性，云何能起有自性执，谓缘苗芽无自性时，虽不执苗有自性，然能起执苗之无性是有自性。如于无瓶，虽不执谓瓶实是有，然能执谓无瓶是实。由是若说，以无少许非自性空，故芽无性空亦无自性，是为正因。四百论释说是破有性之空，如云：“若所说空少有自性，是则诸法亦当有性。”为显非有，故说颂言：“若无不空者，空复从何生，如无余所治，能治云何起。”不尔若破无性之空，则无无性。若尔则当有自性体，于一切种性不可破。

宗喀巴认为苗芽自性空，而自性空法是有，如同此处无瓶是事实，无瓶之事是有，无瓶则是空无，那么自性空法一样是空无是断灭，宗喀巴可曾如理思维过？可见宗喀巴只是在文字上作游戏，正是《中论》所说的：“若复见有空，诸佛所不化”的人。

《中论》〈观业品 第 17〉说：

如芽等相续，皆从种子生，从是而生果，离种无相续。

从种有相续，从相续有果，先种后有果，不断亦不常。

如是从初心，心法相续生，从是而有果，离心无相续。

从心有相续，从相续有果，先业后有果，不断亦不常。

苗芽者是由种子生，如丝瓜的种子中已经有可生长为丝瓜苗芽的内容，当空气、阳光、水分、温度、土壤、肥料及种子不坏等等因缘成熟了，就能由丝瓜种子出生丝瓜苗芽，此时种子的外形已灭，转变成丝瓜苗芽的外形，然其丝瓜种性不灭，为未来再生丝瓜果实与种子的因。又当丝瓜苗芽由空气等等诸缘而成长成熟，又由同一个丝瓜苗芽相续生长开花结果生种子，苗芽形体即灭，转换成种子，而其丝瓜种性不灭，为未来再生丝瓜苗芽的因。此乃是丝瓜苗芽种性自体相续，现见有变异，其实其因性不断，离于丝瓜种子就没有丝瓜的苗芽与果实，故说为非断非常。由此可知种子生苗芽开花结果再生种子的过程皆是生灭法，没有常恒不灭的自体性，但是种子的内容却能相续不断，故能形成相续自性，所以桃种不能生李树，李树不能生桃种，各有其种子与苗芽因性故。

诸法业果也是同样的道理，业果如同种子苗芽，造业的当下，阿赖耶识已将具有善念或恶念或无记念所造作意行、口行、身行诸业种子及其异熟等流种子内容含藏在其中，当诸缘具足圆满时，业种子即感果报现行；而凡夫在受用果报诸境界中仍会继续造作业因，而再引生未来的果报，因此业与果其实仍是第八识自体相续的，善业不会感生恶果，恶果

不由善业生；业感果已业即灭谢，业造就已其与果之因性即已在如来藏中收藏，虽见业果皆有生灭，然依于阿赖耶识而说业因有其与果之性、果中有其业之因性，自体相续不断，业果各有其自性，虽然阿赖耶识依业种所生五蕴果报现行时有生有灭，而阿赖耶识所本来具有之十八界种子功能不生不灭，能相续依业种内容再出生五蕴果报故非断非常。宗喀巴要破苗芽及业果有自性，否定阿赖耶识即堕断常二边。又怕人说无自性是空无，当他又辩说空无是事实故实有时却毫无意义，以兜文字圈的戏论来戏弄自己更愚弄众生，智者皆当破之。

《广论》450 页接着又说：

如回争论云：“若即无自性，能遣无自性，遮无自性已，即成有自性。”自释亦云：“如云莫言即是遮言，如是若以无自性语遣法无性其喻应理。然此唯以无自性语，破诸法性，若无性言即能遣除诸法无性，破无性故诸法有性，有自性故即非是空。”此说极显。故前引中观论云：“空亦云何有。”其后又云：“诸佛说空性，为出一切见，若复见于空，说彼无可治。”此说见于空者，非说凡见自性为空，是说于性空之空执为谛实或见为实事。

这只不过是宗喀巴借着《回争论》之名，其实是他自问自答，欲彰显其无因论的缘起性空邪说而已。

《回争论》的主旨，并不是要破诸法有自性成为无自性，也不是要破诸法无自性成为有自性。圣 龙树菩萨之意趣者，从《回争论》的开示就可以知道，因缘所生法无自性，无自

性故空，正是破斥宗喀巴的无因有缘的无自性空见。也就是说：“依般若中道义而说的诸法无自性，能破遣宗喀巴无因论的诸法无自性，破除无因论的诸法无自性，乃成现象界的诸法非有自性非非有自性，皆是如来藏的体性。”因此，离阿赖耶识不能说诸法自性空，离阿赖耶识不能说诸法缘起有，故说宗喀巴无因论的诸法无自性见是落于断灭边，宗喀巴无因论的缘起有又落于常见边。又宗喀巴前又说“无瓶是事实”，此处无瓶，已成无法，已是空无，空无者不能言有事，如是以空为“有空”之有法是“语”上的有，故主张无因论之缘起有、自性空的宗喀巴，正是诸佛所不化的人。有关《回争论》的内涵，将在本章第四节第五目中，再作进一步说明，此处暂且略过。

接着宗喀巴又举佛护与月称的应成派论调，来说明自性空的歪理。宗喀巴说（见《广论》450页）：

诸余经论说，不可起空无我见，皆如前说应当了知。
若不尔者，则舍利子问观自在，欲行甚深般若波罗蜜多当云何学，答云：“应正随观彼诸五蕴皆自性空。”

宗喀巴自起无自性空的空无我见，还要别人不要起空无我见，自打嘴巴还不知道疼，焉得称之为“大师”？宗喀巴又错解《般若波罗蜜多心经》的意思，《心经》说：【观自在菩萨行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空，度一切苦厄。】宗喀巴胡乱解释此段经文，误会可真是大了！此《经》并不是舍利子问观自在菩萨，欲行甚深般若波罗蜜多应如何学？此《经》是佛为舍利子开示：真心与妄心和合运作的道理，所观自在

的心即是真心，能观的心是妄心，双俱能、所二观的菩萨称为观自在菩萨。已证得真心的菩萨，观察自己的真心的确是于六尘不染，优游自在，菩萨以此自在心为依，以甚深般若智慧来度虚妄心到彼岸。能观自在的菩萨依于自在真心，观照五蕴的虚妄，了知五蕴由真心所生，离真心则五蕴了不可得，五蕴缘起性空虚妄不实，而为实际领受苦厄者，故说能观自在的菩萨以甚深般若智慧来度五蕴的一切苦厄。此《经》是讲自己内心的经，故名之为《般若波罗蜜多心经》。

《广论》451页说：

是故一切衰损根本，即是增益自性无明，而能与彼行相正反，拔除彼者，唯达无性或无我慧。若破此相即破真实义见，虽非所乐然须受许。四百论云：“无二寂静门。”释云，永尽贪爱是能证得涅槃之因，除无性见更无少法，是能如是尽贪之因，故无自性为相无我，是无第二寂静之门，趣涅槃城，此乃无等唯一之门。

阿赖耶识有依他起、遍计执、圆成实三性自性，此三性自性成就一切法；依他起是前六识所显的体性，遍计执是末那识所显的体性，圆成实是阿赖耶识所显的体性，总言三性自性皆是阿赖耶识的体性，诸法三性自性不能破，破除三性自性诸法即不能生起。学者必依次第，先证得诸法三性自性，然后从三性自性中了知，原来诸法三性本无自性性，皆是阿赖耶识的体性。

增益自性即是无明，宗喀巴正是自己在说他自己，宗喀巴不依阿赖耶识而说诸法无自性，就是增益自性，也就是自

性见，是由于宗喀巴否定了第八识如来藏，当然就不可能证得阿赖耶识的三性自性。所以宗喀巴接着才会解释说：“拔除彼者（有自性），唯达无性 or 无我慧。”宗喀巴以根尘识等为有自性，然后要破除有自性来成为无自性，然后就说为自性空，这也正是增益自性见，宗喀巴不知不解阿赖耶识三性自性，是真正的无明者。

宗喀巴说：“拔除彼者（有自性），唯达无性 or 无我慧。”又说：“除无性见更无少法，是能如是尽贪之因，故无自性为相无我，是无第二寂静之门，趣涅槃城，此乃无等唯一之门。”宗喀巴错认无性就是无我慧，两者虽有关联但不是等号。必须依于阿赖耶识才能说诸法无自性，离阿赖耶识就不能说诸法无自性。无自性的法必是有生灭的法，没有常住不灭的体性，故说为自性空，然诸法若离阿赖耶识而说诸法自性空，即成断灭见。菩萨证得阿赖耶识空性，般若智慧顿时现起，转依阿赖耶识而作正理观察，了知原来阿赖耶识体如虚空，离六尘境界，离见闻觉知，不观察自我，是真正无我性，故说为无我；又菩萨以般若智慧作正理观察，了知蕴处界诸法为阿赖耶识所生，所生之法无自性，无自性故空，空故五蕴不是我、十八界不是我，世出世间一切法不是我，故说诸法无我；这是菩萨以般若智慧作正理观察，而得的二种无我。二乘圣人未证空性阿赖耶识故，般若智慧不能生起，只能以世俗谛智慧力作四加行之观行，了知蕴处界诸法生灭无常，能取与所取都是空，而证得补特伽罗无我。由此了知无自性只是诸法的体性，是诸法所显示的现象，是由般若智

慧作观察，而了知诸法的体性是无性，说为诸法无自性。而宗喀巴没有证得空性的缘故，他所说的无我慧最多也只是世俗慧，虽如是说但实质上却认取意识为常住法又落在我见中；本质上世俗谛解脱道所得的无我慧不能观察诸法三性之三无性，只有菩萨的般若慧才能观察诸法无自性，因此说无性与无我慧，两者有关联，但不是等号。

宗喀巴又说：“只有无性见是灭除贪之因，只有无自性是趣涅槃城唯一之门。”此是大妄语，因为灭除贪烦恼是以智慧力来灭除。贪烦恼生起之因是萨迦耶见，二乘诸圣人所见诸法空相，是以世间法的生灭无常相，以世俗谛智慧力作观察，并以世俗谛智慧力断除贪之因——萨迦耶见，继续修证以世俗谛智慧力再断除五下及五上分结，成就人无我，方能入涅槃城。菩萨未证空性之前已断三缚结，断已即无萨迦耶见的问题，此后明心悟真，悟后起修，再断除我所的烦恼，成就人无我之功德；此时菩萨已能入无余依涅槃而不入，故意留惑润生，继续行菩萨道，渐断深细法上的执着，成就法无我。以上说明，灭除贪烦恼，不是由诸法因缘生故无自性之见解，无自性更不是涅槃城之门。只要菩萨触证阿赖耶识，菩萨就已灭除颠倒所起之萨迦耶见；只要菩萨触证阿赖耶识，菩萨就能以实相智慧到涅槃城。在此奉劝诸方学人，如果想要断除萨迦耶见，想要入得涅槃城者，不必去观诸法无自性（因未证悟也无从观察诸法无自性），只要按照前面所说，如何能够触证阿赖耶识的方法去如实修，假以时日即能断萨迦耶见，即能开启无门的成佛之门，真正地趣入涅槃城，这是

唯一的门，绝无第二寂静的门。

《广论》451～452 页说：

虽亦有空无相无愿三解脱门，然唯无我正见最胜，由于诸法悉皆无我，一切法贪无余永尽，岂于少法见少可求或相可缘。故唯无我是无第二寂静之门。是故菩提资粮论云：“无自性故空，是空取何相，遣一切相故，智者何所愿。”此将经说三解脱门，与此处说唯性空见一解脱门，断相违失，以教理成此为解脱门。断性之境何须更破，以证彼者即能对治二我相执，于彼全无相执气故。若于如此分别亦见过患，善恶分别悉破除者，显然欲树支那堪布所遗教规。

宗喀巴所说的无我正见，根本不能说是正见，而应该说是断灭论的邪见，是无因论的邪见，因为宗喀巴不承认有末那识与阿赖耶识的缘故。众生有我与无我，关键就在末那识上的自我执着，末那识的我见、我执不断除，就永远证不得无我。而宗喀巴否定了有我性的末那识，又反计着受四喜之乐的意识心是常住我，哪来无我可证？又宗喀巴否定真正无我性的阿赖耶识，又怎能了知真正的无我？故宗喀巴所说的无我，不是真正的无我，是他自己意识的虚妄想。

宗喀巴说：“唯无我是无第二寂静之门。”宗喀巴猜错了，是“有我”才是真正的寂静之门。因为无我是依附于有我的法所显现，才能说无我。我们来引用圣 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 45〈菩萨地〉中的开示来说明，如云：【法有二

种，谓有非有；有为无为，名之为有；我及我所，名为非有。】世、出世间一切法都在有为、无为二法中，以阿赖耶识总持，生出百千万亿法，都称为有法。阿赖耶识是一切法的根源，是二乘涅槃本际，是大乘菩萨道之所依，是世出世间真正的我，因为常住不坏故说阿赖耶识是真我。又阿赖耶识本体清净无为，是无我性，因此假名安立为无我，是故菩萨说为非有。阿赖耶识是真我中显示无我性，才是真正寂静处。

宗喀巴又说：“虽亦有空无相无愿三解脱门，然唯无我正见最胜。”又说：“此将经说三解脱门，与此处说唯性空见一解脱门，断相违失，以教理成此为解脱门。”这是宗喀巴不懂无我与三解脱门真意，因为两者是不能比较何者最胜的。又此处宗喀巴本质上又否认了《经》说的三解脱门，他说只要自性空解脱门，就可以断除二无我，如此无因论的见解，与支那堪布的一切法空见解，并无两样，如此又怎能大言不惭地不屑支那堪布的教规呢！

三解脱又称三三昧，是修止观而建立的三摩地。此三解脱门又由于声闻法与菩萨法的不同而有差异。前者，声闻法修禅定，以意识观察慧作观察，了知五蕴十八界生灭无常，无常故无我空，由此建立空三昧；又诸法是空，空故无相，由此建立无相三昧；又由于诸法无相故，无所希求，而建立无愿三昧；如是建立空、无相、无愿三三昧了以后，心得止息，心止息故，舍寿后不会再作意要有我而再去受生，故得解脱，是为声闻三解脱门。后者，菩萨依于阿赖耶识修禅定，以般若慧作观察，正如《瑜伽师地论》卷 45〈菩萨地〉所说，如云：

于有为中，有无愿故，可厌逆故，当知依此建立无愿三摩地。于无为中，愿涅槃故，正乐摄故，当知依此建立无相三摩地。于非有事，菩萨不愿亦无无愿；然于非有，菩萨如实见为非有，依此见故，当知建立空三摩地。

菩萨现观蕴处界诸有为法中，因为有众多烦恼及苦受，无量过失所染故，因此不希愿未来世再有此染污过失，心正安住于三摩地中，因此无有愿求，又厌逆现法故，而建立无愿三摩地。菩萨又现观阿赖耶识无为法中，于一切法无分别、无戏论、无众相，永远寂灭清静，于此寂静涅槃，才是真乐，心正安住于三摩地中，而建立无相三摩地。菩萨又现观我及我所皆非实有，皆为末那识虚妄执我故，由此见解，而建立空三摩地。菩萨于此依于奢摩他止法与毗钵舍那观法，以转依如来藏之立场来修奢摩他、毗钵舍那，而建立三种三摩地，称为菩萨三三昧。菩萨由此三三昧而得真实解脱，说为菩萨三解脱门。而宗喀巴所说无我见胜于三解脱门，是根本就不知道三解脱门的意思所作无意义之评比。（待续）

救護佛子向正道—(四十八)

論釋印順的建立一心論

游宗明 老師



佛法讲八识心王，这八个识除了眼、耳、鼻、舌、身、意等六个识之外，还有第七识意根（末那识）和第八识如来藏（阿赖耶识）。若要讲一心，则唯有这个能出生七转识的第八识如来藏，因为如果没有第八识，其余的七转识都不会存在，所以佛法中讲一心所说的一定是第八识。但是第八识极难了知，若非 佛来人间示现八相成道，告诉大众说人有八识，世间人是无法了知的。而且不只是人类，其他众生也都同样的有这个第八识，这就是佛法所说不共外道的生命奥秘。可是，一般人连第七识意根在哪里都极难体会了，何况第八识？因此，凡夫众生总是认为我有一个心，这个心就是意识；虽然每个人都有意识心是没错，但心不是只有意识心，如果把意识建立为一心论的主体，说人类唯有意识心而且是不灭的，那就大错特错了。这种错误的根源就像是喇嘛教所执着的一样“以意识心为我”，喇嘛教自古以来就是六识论者，而在佛门中六识论就是邪见，因为六识论仅是佛法中虚妄唯识所说的一部分，不能涵盖虚妄唯识的全部，更何况论及真实唯识？

释印顺所说的建立一心论，到底是不是以意识心来建立他的一心论？值得我们来探讨。释印顺在《唯识学探源》中说：

一心论的目的，在说明自作自受律，记忆的可能，被缚者与解脱者的关系，并且依一心建立众生。一心论者，不像犍子系建立不同外道的真我，因为佛法是无我的；但不能不建立一贯通前后的生命主体，于是建立一心论。心理的活动与演变，不能机械式的把它割裂成前后独立的法体。从现象上看，虽然不绝的起灭变化，而无限变化中的觉性，还是统一的。这一体的觉性，岂不是常住吗？这在反对者的学派看来，一心只是变相的神我。¹

释印顺认为佛法是无我的，他不知道佛法建立无我，就是要破除学佛人以意识心为恒常不坏的我，这个我见要是不先破除，我执就会变成非常坚固难破，如是众生就会轮转三界生死，永无出期。所以，佛法处处要讲无我，告诉学佛人：不要把意识心当作永恒不坏，或当作是可以贯通三世，或当作是真实不灭的我。佛法的修学，绝对不是要我们把这个生灭的意识心，修练成为可以贯通三世的生命主体、修练成可以摄持往世因果的业力种子，因为这些功能都不是意识所能具有的，能有这种不可思议功能的唯有第八识如来藏，而不是第六识。

从因果律来说，六识论者所认为的自作自受，与八识论的自作自受，并不一样；以六识论的逻辑事实来看，善恶业

¹ 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，页 92-93。

一定要在今生现作现报，才能叫自作自受。这个问题的症结在于意识只有一世，若是去到了下一世才受报，则下一世的意识觉知心已经不同于上一世的意识觉知心了，而且这个身体也不是同一个；如此而说自作自受，其实既不是同一个意识心，也不是同一个身体，所以实际上已是异作异受了。因为八识论者了知这个色身与意识心虽然都不是同一个，但是我们的第七识与第八识却是同一个，所以八识论者所说的因果律才是真正的自作自受。也就是经典中开示的“假使经百劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受”²的道理，潜藏在我们第八识里的善恶业种，不论经历多久，只要缘具足了，就会现行受报，结果就是自受果报。

一般人读释印顺的书如果稍加注意，就可以知道他是服膺喇嘛教的六识论者。而六识论者所谓“这一体的觉性”到底是什么觉性？显然地就是只有意识的见闻觉知性。意识只能说是在一生的无限变化中，说祂还是统一的同一个意识。我们一生的意识虽然是一体的见闻觉知性，但此意识见闻觉知性却不可能常住；所谓常住即是永恒不灭、万古如一，但是意识不可能永恒常住而不灭。譬如意识在睡着、昏迷、被打了麻醉药、入无想定、入灭尽定以及死亡的时候，意识就断了不见了，所以意识不可能常住而不间断，会间断的就不是常住法，而且死亡的时候意识也不可能不灭亡，会灭亡的意识就不是常住法。

² 《大宝积经》卷 57，《大正藏》册 11，页 335，中 14-15。

那么，释印顺是赞成一心论呢？还是反对一心论？六识论者只有一个意识心，那他当然要赞成才对呀！可是，意识毕竟不是能够贯通前后三世的生命主体，所以释印顺知道说只有意识心还不够，还要再发明一个细心，但那样就又不是一心论了；因此他选择了站在反对派来看，认为一心只是变相的神我。这样讲，或许有人会说：“释印顺只是把两派的意见拿来讨论罢了，又没有说他赞成或反对。”可是，他把如来藏一心当作外道神我，可见他要建立一心论当然就是意识一心，不会是如来藏一心。而且，问题在于释印顺及喇嘛教信徒们才需要建立他们所谓的一心论，佛法中的一心是本来存在，不是后人所建立的；佛只是把生命实相讲出来，如来藏不是佛建立才有的，故释印顺的建立一心论并非佛法。

释印顺在《摄大乘论讲记》中说：

又如经中常常“说”到“十二处”，这十二处是摄尽一切法的。十二处就是眼等的六内处与色等的六外处，并没有谈到六识，那怎能摄尽一切法呢？内六处不是有意处吗？“六识身”都是摄在这意处中，六识“皆名意处”。由此看来，六识唯有一意识，是很可成立的。一意识师，引三经来证明，无着论师没有加以批判，可见一心论的思想，至少在无着论中与多心论有同等的地位。³

从上文可资证明释印顺所建立的一心就是意识一心，在这儿

³ 释印顺著，《摄大乘论讲记》，正闻（台北），1992.2 修订一版，页 218-219。

他又以惯用的二分法把佛法分为二派：一派一心论，一派多心论。释印顺还强拉 无着菩萨作陪来污蔑 无着菩萨，然而佛法不但是唯一佛乘讲八识心王，二乘法也同样是要依据八识心王，根本不存在他所谓一心、多心的差别；若要讲一心，则一切法都是真心如来藏所生而非妄心——意识。真心与妄心是同时和合运作的，释印顺却把祂切割成二块，然后问你要选哪一块？释印顺如此妄论就是在分裂佛法。佛法从来都是完整的，唯有八识论才是佛法，当然也不可以说佛法有两派：一派八识论，一派六识论。所以释印顺不该妄说佛法分为二派：一派一心论，一派多心论。如果所说的一心论只有意识一心，而多心论也只是眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识，则此二说皆非佛法，因为都是外于八识心王，都是外道法的缘故。

释印顺在他的《大乘起信论讲记》中说：

理性与事象，精神与物质，都含摄在一心——众生心里；这是绝对的唯心论（现代的辩证法唯物论，把这三者都隶属于物质：精神是由物质派生出来的；理性是物质的一般法则。这是与绝对唯心论，恰好相反）。把理性与事象，物质与精神，都统一于众生心，为本论的特色。⁴

只有释印顺等六识论者才会把意识当作一心，把意识当作唯心论的一心当然是无法解释“理性与事象，精神与物质，都

⁴ 释印顺著，《大乘起信论讲记》，正闻（新竹），1990.10 新版 1 刷，页 22。

含摄在一心——众生心里”，释印顺想用现代的辩证法——唯物论——把佛法的“万法唯心”推翻，错在把妄心（意识）当作真心（如来藏）。释印顺难道不知唯物论所能破的“唯心”正是唯此意识一心，就是把意识建立为一心论的主体是邪见；真心如来藏则无需建立，祂法尔如是，本来就存在。学佛者若无此正确法义的认知，则会被释印顺等六识论者所误导，而以为佛法经论是有矛盾的，例如他在《唯识学探源》中说：

说一切有系的经量部，本着有部假名相续的观点，采用了一心论。大众、分别说系，却倾向“一心是常”与“意界是常”论，与经部的一心论对立。这两个思想，都有它的困难：假名相续的统一，是机械的；常一的统一，是形而上的，想象的。这两极端，将在大乘佛教的虚妄唯心论与真常唯心论，互张旗鼓。⁵

释印顺眼中的佛法是分裂的，所以会说“一心是常”、“意界是常”与经部的一心对立，说是两个思想，这两个极端思想变成虚妄唯心与真常唯心，互张旗鼓。所谓的“意界”若是指称意根，虽然祂是可以去到后世的心，但意根于阿罗汉入无余涅槃时必灭，故不可说是常。然而意根为何说祂是恒是常？这是因为一方面意根若不入无余涅槃，对生死无尽的众生或者不入涅槃的诸佛菩萨来说祂是永远都存在的，然而最主要的原因还是说祂是“依于如来藏才能存在而恒有”，故依如来藏而说祂是常是恒。但佛法的一心论不是讲意根，也

⁵ 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，页 51。

不是讲意识，“一心是常”必定讲真心才是常，妄心有生有灭是无常，无常而又虚妄的意识要如何唯心？怎可与真常唯心相提并论？所以，六识论是外道邪见不是佛法，释印顺要用六识论的意识来建立一心论，肯定是外道邪见而非佛法。

经部的一心讲的就是如来藏真心，论部的一心讲的也是如来藏真心，唯有第八识如来藏才有常一的统一。此常一的统一不是形而上的（想象的），祂是真实法，故又称为真如；因为祂具有这真实而如如的体性，所以祂是真实法。真如不是一种思想而已，而是来自于如来藏心体本质的法性，祂的真实即是不可推翻的法义，也就是唯一真理。若用第六识（意识心）为常论，或以第七识（意根）为常论，就是属于行而上想象层面的思想，当然就会与经部的第八识一心产生对立，那二个思想都不是常一的统一，不是依于第八识如来藏就没有常一的统一。

释印顺最大的错误在于他对觉性没有搞清楚，而搞不清楚觉性的原因在于他不相信有第八识，他把第八识无见闻觉知的觉性，等同有见闻觉知的七转识觉性。无见闻觉知的觉性是第八识的本觉，有见闻觉知的觉性即是意识的知觉。由于释印顺是六识论者，我们来看看他所谓的觉性，到底是要讲第八识或是第六识？六识论者所说的觉性一定是意识的觉性，因为释印顺他不知道也不理解更不相信，还有一个没有见闻觉知性的第八识之本觉性。本觉因为没有七转识的见闻觉知，所以《维摩诘经》说这个法不可见闻觉知。如来藏虽然于六尘离见闻觉知，但却有能了众生心行的觉性，故称为

本觉。所以，有这个本觉的当然它也是心，称为第八识如来藏。再来看看释印顺在《唯识学探源》中的说法：

这一觉论者，依前后一觉的理由，成立追忆过去的可能。它的“相用虽异，其性是一”，岂不与一心论者的“此心虽有随眠无随眠时异，而性是一”的见解相同吗？从它的前后觉性是一，也可看出与一心论者的同一，何况‘成实论’还明说本净的心性就是觉性！把一觉论者、一心论者、分别论者的思想合起来研究，它是从心识无限差别的生灭中，发见了内在统一的心性。一心论者为什么要建立一心？它从差别到统一，从生灭到转变，从现象到本体，还是为了解决严重而迫切的问题——生命缘起。‘成实论’卷五，曾说到一心论者建立一心的用意：“又无我故，应心起业，以心是一，能起诸业，还自受报。心死、心生，心缚、心解。本所更用，心能忆念，故知心一。又以心是一，故能修集。又佛法无我，以心一故，名众生相”。⁶

释印顺等自诩为是理性的佛法研究者，完全不在佛法的修证根本上用心，专在事相、文字上钻研戏论，正是落在《阿毗达磨大毗婆沙论》、《大智度论》等等诸论中所破斥的六识论“学者”之窠臼中，他还大言不惭沾沾自喜地评这评那，自以为高明而目空一切。而他在这里说：“心性就是觉性，这一觉论者，从它的前后觉性是一，也可看出与一心论者的同一，一心论要建立一心的用意，本所更用，心能忆

⁶ 释印顺著，《唯识学探源》，正闻（台北），1992.3 修订二版，页 91-92。

念，故知心一；又以心是一，故能修集；又佛法无我，以心一故，名众生相。”佛法中不论是经典或论典，一切所说都是以第八识如来藏为根本，而随顺因缘从不同的角度来作观察及说明，从来就没有任何的矛盾或冲突，而以“学术”的方法来研究佛法的六识论凡夫，只能在经论中语言文字上作比对研究，所能理解的当然就产生许多矛盾与冲突。而释印顺的所说，正是以第六识的功能来解释第八识，以为这样就是本所更用，其实是错解佛法。能忆念的心是意识，能修习的心也是意识，而第八识没有意识的忆念，也无须修习任何一法，祂是法尔如是，本来如此，不是修行之后才有的。这也证明释印顺所建立的一心论，都是在意识境界里打转，所以才有：心死、心生，心缚、心解。

释印顺依六识论而说“以心一故，名众生相”，有众生相就有我相、人相、寿者相，所以释印顺所建立的心一就是意识一心；然而第八识一心却是无我相、无人相、无众生相、无寿者相，所以说释印顺建立一辈子的一心，都只是在意识心上琢磨，而意识是虚妄的，意识是会生灭的，意识再怎么建立都唯有一世，不能去到下一世，因此释印顺所建立的都是虚妄的法而不见真实法。如果所建立的法唯有虚妄法，而没有真实法，则不能称为佛法，因为真实佛法所说的一定有虚妄唯识，也有真实唯识，有妄心七转识，也有真心如来藏，如此真妄和合运作才是正确佛法。（待续）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說—

—釋正安法師—

（连载二十四）

全球佛教界的久学学人之间，目前很流行的一句话，那就是：“想要开悟，去找正觉！”这是因为佛教正觉同修会，在平实导师的带领下，教团所弘传的正是目前全球仅存的佛陀正教，唯一的真实了义佛法。一切有心想要亲证生命实相、解脱烦恼的学人，皆应把握此一殊胜难得的机缘参与修学，为弘扬与护持佛陀正法而贡献心力，而为自他创造更多累积殊胜难得的福德与智慧之因缘；如此一来，才能真正地进入真实义佛法能令福慧具足圆满的修行道路之中，为自己取得今世乐、后世乐，今世解脱、后世解脱的功德立下扎实的根基，更兼自利利他法喜无尽地迈向成佛之道。

印藏密教喇嘛教重要历史简表

公元前 20 世纪	《四吠陀》信仰兴起。
公元前 10 世纪	《梵书》大梵信仰兴起。

公元前 7 世纪	《奥义书》梵我一如思想兴起。
公元前 6 世纪	印度分裂为十六国。释迦牟尼佛诞生，示现成佛转法轮。
公元前约 485 年	佛法经典大迦叶第一次结集与菩萨第二次结集。
公元前 3 世纪	佛法经典第三次结集。
公元前约 272 年	印度孔雀王朝阿育王在位。
公元前约 260 年	阿育王举行第四次佛法经典结集。
公元前约 232 年	阿育王死。印度陷入混乱状态。
公元前 2 世纪	塞迦、安息、贵霜等王朝兴起。新婆罗门教复兴。
公元前约 129 年	贵霜王朝迦腻色迦王举行第五次佛法经典结集。
公元前 2 年	佛法经由西域传入中国西汉哀帝朝廷。口授浮屠经。
公元 64 年	东汉和帝遣使求法，带回《四十二章经》。
公元 1 世纪	马鸣菩萨往生。
公元 2 世纪	龙树菩萨、提婆菩萨往生。
公元 5 世纪	无着菩萨、世亲菩萨往生。
公元 401 年	鸠摩罗什菩萨至长安弘法。
公元 548 年	梁武帝邀请真谛至南朝翻译唯识经典。
公元 5-7 世纪	主要的代表人物：清辨、难陀、陈那、商羯罗主、安慧、戒贤、月称。
公元 643 年	文成公主嫁与藏王松赞干布。不久，西藏创建文字。

公元约 654 年	印度戒日王往生。
公元约 650 年	密教《大日经》在印度出现。
公元 664 年	玄奘菩萨往生。
公元 7 世纪末	乔荼波陀、哥文达与商羯罗三师徒促成印度教狂飙兴起。
公元 716 年	那烂陀寺僧人善无畏至长安弘传《大日经》。
公元 8 世纪	密教《密集金刚》、《胜乐金刚》在印度出现。 莲花生应藏王赤松德赞之邀入藏弘传密教。
公元 779 年	桑耶寺落成。寂护剃度第一批藏人密教僧侣。
公元 791 年	摩诃衍与莲花戒举行辩论。
公元 9 世纪初	藏王热巴巾开藏僧掌政教大权之始、建七户养僧制。 藏王达玛下令消灭谭崔密教。
公元 846 年	达玛王被刺身亡，西藏密教前弘期结束。
公元 10 世纪末	约 100 年的西藏宗教黑暗期结束。回教徒入侵印度。 西藏密教后弘期开始。
公元 11 世纪初	《时轮经》在印度出现。
公元 1040 年	阿里地区益西沃等人邀请阿底峡入藏弘传密教，《喜金刚》、《密集金刚》、《时轮金刚》等传入西藏。
公元 1056 年	阿底峡弟子仲敦巴创建噶当派。
公元约 1056 年	大素尔释迦迥乃创建宁玛派。

公元约 1060 年	巴曹日称喇嘛将月称中观应成见思想传入西藏。
公元 1073 年	贡却杰波创建萨迦派。
公元 11 世纪	琼波南乔创建香巴噶举、玛尔巴创建塔布噶举。
公元 11 世纪末	卫藏藏人卓弥至印传回《胜乐金刚》与道果法密续。
公元 12 世纪初	洽巴喇嘛创建藏地辩经方式，随后传入萨迦派。
公元 12 世纪中	弥觉多吉提出觉囊派教理。
公元 1246 年	萨迦贡噶坚赞与元朝使者会面，达成汉藏统一协议。
公元 13 世纪	蒙哥汗赐塔布噶举噶玛拔希黑帽，成为喇嘛转世滥觞。 1203 年，回教徒占领超戒寺，印度密教灭亡。
公元 13 世纪末	土杰尊追建立觉囊寺，正式成立觉囊派。
公元 1260 年	萨迦巴思八成为中国元朝佛教总长与藏地政教首领。
公元 14 世纪初	笃补巴领导觉囊派脱离萨迦派，弘传实义他空见。
公元 1354 年	帕竹噶举绛曲坚赞取代萨迦派掌握西藏政权。
公元 1409 年起	宗喀巴受帕竹政权大力支持，开始弘传应成派教义。
公元 1426 年	后藏贵族仁蚌巴势力与帕竹政权在西藏形成对峙。
公元 1480 年	仁蚌巴势力战胜帕竹政权，完全掌控前后藏势力。
公元 1565 年	后藏辛厦巴藏巴汗势力大兴，逐渐取代仁蚌巴势力。
公元 1578 年	索朗嘉措在青海接受俺答汗赠与达赖喇嘛称号。
公元 1579 年	多罗那他坐床成为觉囊派转世灵童。

公元 1603 年	蒙古王子云丹嘉措在热振寺举行达赖四世坐床仪式。
公元 1616 年	达赖四世暴毙。藏巴汗败于格鲁派与蒙古的联军。
公元 1618 年	平措南杰打倒联军，建立统治西藏的藏巴汗政权。
公元 1621 年	藏巴汗政权遭受格鲁派与蒙古攻击，丧失前藏势力。
公元 1622 年	达赖五世阿旺洛桑嘉措在哲蚌寺举行坐床仪式。
公元 1634 年	多罗那他往生。
公元 1642 年	格鲁派取得西藏地区政教实权。
公元 1644 年	清朝顺治皇帝入关。
公元 1653 年	达赖五世赴京觐见顺治皇帝，受赐金印、金册、称号。
公元 1674 年	达赖五世集团对雄天多结扎巴坚赞进行威猛诛法。
公元 1697 年	噶尔丹进攻蒙古势败身亡。
公元 1705 年	蒙古拉藏汗袭杀西藏第巴桑结嘉措，成功阻止改变。
公元 1706 年	达赖六世仓央嘉措上京途中失踪。
公元 1713 年	康熙正式册封洛桑益悉为五世班禅额尔德尼，赐印册。
公元 1716 年	康熙下诏承认格桑嘉措的达赖七世灵童地位。
公元 1717 年	新疆准噶尔部策旺阿拉布坦攻入拉萨，拉藏汗身亡。
公元 1720 年	清军成功驱逐策旺阿拉布坦，收复西藏。
公元 1721 年	康熙对西藏进行政治改革，废第巴一职改设葛伦职位。
公元 1728 年	雍正为有效治藏，再设驻藏大臣一职。

公元 1751 年	乾隆颁布《酌定西藏善后章程》，让西藏成立噶厦政体，实行政教合一制度。
公元 1757 年	乾隆于西藏再设立代理摄政一职。
公元 1779 年	班禅六世上京，在承德避暑山庄觐见乾隆。
公元 1791 年	廓尔喀侵略西藏，遭到八世达赖与福康安联军击退。
公元 1793 年	乾隆颁布《钦定藏内善后章程二十九条》，对西藏一切转世活佛实施金瓶掣签。
公元 1829 年	清廷下令清查西藏税赋，制定《铁虎清册》。
公元 1835 年	中央与地方因为税务问题，爆发波密战争。
公元 1844 年	清廷对藏实施《裁禁商上积弊章程》，禁止喇嘛侵占民房、干涉公事、关说舞弊等事。
公元 1862 年	摄政热振三世与噶伦夏礼之间发生武力斗争。
公元 1872 年	甘丹寺僧人暗杀噶伦数位大臣，密谋夺权，事败身亡。
公元 1882 年	英国第一次侵略西藏，获签《中英会议藏印条约》、《续约》。失去隆土山等大片土地、开放亚东为印藏通商口、免征进口税。
公元 1899 年	十三世达赖与摄政第穆喇嘛发生政治斗争，第穆败亡。
公元 1903 年	英国第二次侵略西藏。
公元 1904 年	达赖十三世于拉萨沦陷前出走西藏。英国逼迫三大寺与达赖代理人订定《拉萨条约》，清廷不予承认。

公元 1908 年	英国军力撤出西藏地区，结束英国第二次侵略西藏事件。 达赖十三世在北京觐见光绪皇帝与慈禧太后。 光绪皇帝与慈禧太后相继死亡。
公元 1909 年	为革新西藏，清廷川军入藏，沿途与藏民不断冲突。 达赖十三世返回拉萨，与驻藏大臣联豫公开反目。
公元 1910 年	达赖十三世逃往印度，清廷革除土登嘉措的达赖十三世称号，下令通缉出逃藏地官员。
公元 1911 年	改朝换代，在藏清军暴动，与藏民爆发冲突。 达赖十三世得英相助，组织藏兵向清军开战。
公元 1912 年	英国军队出面干涉，清军撤出西藏。 袁世凯于中央成立蒙藏事务局，恢复土登嘉措的达赖十三世称号、加封班禅九世为致忠阐化班禅额尔德尼。
公元 1913 年	达赖十三世返回拉萨，进行清算斗争与赏赐有功人员。
公元 1914 年	英国发起侵略西藏的西姆拉会议，中方拒绝签字。
公元 1923 年	班禅九世为躲避达赖十三世迫害，逃离西藏。
公元 1924 年	英国企图政变西藏，泄密事败。 达赖十三世再次转变立场，倾向拥护中方。
公元 1925 年	班禅九世到达北京，北洋军阀们热烈欢迎。
公元 1930 年	蒋介石派人入藏提问，达赖十三世大礼迎接、好言答复。
公元 1933 年	达赖十三世去世，五世热振喇嘛代行藏地政教职权。

公元 1935 年	班禅九世为回西藏，供奉祈请于多结护法神灵。扎什伦布寺由此因缘，开始供奉多结。多结信徒增长。
公元 1937 年	班禅九世病逝青海玉树结古寺。
公元 1937 年	对日抗战爆发。 英国趁机结合西藏官员用计推翻热振五世。
公元 1938 年	中央批准免除掣签仪式，达赖十四世灵童顺利坐床。
公元 1942 年	噶厦亲英分子宣布成立西藏外交局，意图独立。 中央闻讯，严正驳斥。
公元 1943 年	英国指使西藏噶厦阻挠中央筹建中印公路运补线。 蒋介石宣布将对西藏进行军事行动，英国知难而退。
公元 1945 年	外交部长宋子文对英国首相丘吉尔明确主张西藏是中国的一部分。
公元 1946 年	西藏派员参加在南京召开的国民代表大会。
公元 1947 年	西藏爆发摄政达礼与热振五世的斗争。
公元 1948 年	西藏当局贺电蒋介石当选为总统，内文里使用了“我们的祖国”字样。 趁着国共内斗，英国教唆西藏争取独立，主张废除班禅名号，停止转世。
公元 1949 年	代总统李宗仁公布官宝慈舟为班禅十世灵童，派人在西宁主持完成班禅十世的坐床仪式。

公元 1950 年	新中国成立。藏地反动势力不及解放军。西藏当局派代表与中央和谈，完成解放。
公元 1952 年	中央护送班禅十世返抵西藏，主持后藏事务。
公元 1954 年	达赖十四世与毛泽东会晤，参加了中国共产党第一届全国人民代表大会，并且当选为全国人民代表大会副委员长，班禅十世当选为常务委员。
公元 1956 年	达赖十四世当选为西藏自治区筹备委员会主任委员，班禅十世担任副主任委员。
公元 1959 年	西藏当局抗拒社会主义改革政策，叛乱卫教军对拉萨驻地解放军以及各重要机关进行反动攻击。解放军还击。达赖十四世等人逃离拉萨，前往印度。班禅十世通电中央，服从领导，中央令其执行代理主任委员职权。
公元 1960 年	达赖十四世等人在北印度公告成立流亡政府，同年 9 月于达兰萨拉新址公布宪法，成立雪国政府，并以达赖十四世为国家首脑。
公元 1997 年	达兰萨拉的喇嘛教佛学院发生院长被暗杀事件。雄天多结派与达赖十四世格鲁派相互指责对方是凶手。
公元 2010 年	达赖十四世宣布死后不再转生。

第二节 由佛经翻译文本质量来论佛法的实证效果

经由学术界的研究成果，目前我们知道 佛陀在世时，弘法所使用的语言以摩揭陀方言为主，并且 佛陀反对弟子使用

梵语弘法。以下笔者将依此结论，来探讨历史上出现的诸多佛经文本中，在各种语文版本之形成与性质及各文本所记载佛法教义的正确可信程度。

公元前五、六世纪，古印度由于吠陀祭祀上的需求，梵文的使用已达到相当高度的发展。然而，在当时印度各个国度之中，一般民众所使用的方言，依旧是各不相同。这个情形，就跟当今世上很多国家有官方语言以及地方的各种方言，同时为大多数民众所并用的情况一样。

由佛经里的记载我们了解到，佛陀绝大多数的时间是在摩揭陀国境内说法，所以我们可以知道，佛陀使用较多的语言应该就是摩揭陀方言。当然，佛陀对于一切种类的语言包括梵语一定都是精通的，并且佛陀是一切智者，必然能够无障碍的使用十方世界中一切有情所使用的“语言”，这是佛陀十力中不共一切有情的种种功德之一。那么，佛陀对于弟子们会用何种语言来教导呢？

根据巴利文藏经《律藏·小品》所载：

这时有两个比丘，姓耶弥卢谛拘罗，是兄弟俩，原来生在婆罗门家中，声音良好，善于谈说。他们来到世尊那里，向世尊致过敬，坐到一旁去；坐下以后，两个比丘向世尊说：“大德！现在的比丘，不同姓，不同名，不同门阀，不同家室，都来出家。他们用自己的方言俗语毁坏了佛所说的话。请允许我们用梵文表达佛语。”佛世尊呵责他们说：“你们这些傻瓜，怎么竟敢说：‘请

允许我们用梵文表达佛语。’傻瓜呀！这样既不能诱导不信佛的人信佛，也不能使信佛的人增强信仰，而只能助长不信佛的人，使已经信了的人改变信念。”呵责完了以后，又给他们说法，然后告诉比丘说：“比丘呀，不许用梵文表达佛语！违者得突吉罗。”

佛最后说：用自己的语言学习佛所说的法（案：本句为中译，出现在同书页 41）。¹

由此经教可知，佛陀对于佛法应用何种语言弘传的指示是：“用自己的语言学习佛陀所说的法。”依于实义佛法教理而言，这是有两层的含意：一是使用佛弟子自己所熟悉的语言来学习与弘传佛法；其二是隐说佛弟子应该要以自身法界本母一本识如来藏一所如实显现的“言语”来学习乃至弘传佛法。而且，这第一种语言也必须依靠第二种“语言”才能成就。换言之，这第二种语言才是真正的佛法语言，第一种语言所说的一切内容，如果违背于第二种语言的义理，那就不是 佛陀所说的法，也不是 佛陀所使用的语言。也就是说，佛陀法教的重点在于佛法内涵的本质义理上，而不在语言文字上（更不在语言文字的种类上），只要是符合佛法的真实义理，不论用什么样的语言文字都是契合 佛陀圣教的佛法，反之若违背真实义，则一切文字言说都不是佛法，这也正是 佛陀教导弟子们所应遵循四依法中的“依义不依语”的开示。

接下来再从历史上佛法经典结集的情形，来探讨佛经语

¹ 季羡林著，《佛教十六讲》，长江文艺（武汉），2010.11 初版，页 35。

言、教义等方面的相关问题。

先从佛教经本所用的语言方面来说。第一次藏经的结集，是在 佛陀示灭之后不久，由大迦叶所召集；第二次结集，是在大迦叶结集之后不久，由诸大菩萨与阿难尊者发起。大迦叶所结集的是二乘解脱道小法，诸大菩萨所结集的则是大乘成佛之法。然而，不管是大迦叶所结集的二乘法，还是诸大菩萨所结集的大乘佛法，两者的结集过程，或是透过口头传诵，或是书写在贝叶上的记载，在岁月中历经生住异灭的过程，如今都不复见，已经没有任何完整的纪录遗迹可供追寻探究，只留下汉译《阿含经》中大迦叶首次结集的记载²。

第三次结集，是发生在 佛陀示灭 100 年之后，就是所谓的七百结集。这次的结集也跟前两次结集一样，不管是透过口头流传还是贝叶的记载，在时光的流逝下，如今也都不可见，也没有任何完整的遗迹可供追寻探究。

第四次是由阿育王所发起的结集经典，是在公元前三世纪。此次结集明确的是有书面文字，而且所使用的是混合着摩揭陀语的巴利文，然而这次的结集，目前也只剩下阿育王碑上的记载文字而已，其余书面经教记载也大都消逝在岁月的洪流与历史的变迁中。

自公元二世纪起，梵语新婆罗门教展开大肆复兴的历程。此后，佛经的书写流传过程里，为了让民众容易接受与学习，才顺应趋势将摩揭陀等方言的经教开始混合着梵语来

² 详见《阿含正义》书中举述。

弘传，因此出现了学术界称为混合梵语的佛经文字时期。这是一次明显违背佛律，使用 佛陀所禁止用来传佛法的梵语作为佛教经典文字载体的事例。佛陀之所以禁止佛弟子用梵语来弘传佛法，最重要的原因是因为：梵语是配合婆罗门教信仰的产物，而婆罗门教的教义，是宣扬有个造物主大梵天的存在，这在根本上是违反佛法所说五蕴无常、无我的事实性，更违反了涅槃寂静之宇宙生命真相的教义。所以，使用具有配合婆罗门教教义思想内涵所产生的梵语，在语言本身的性质上，就必然会出现扭曲佛法真实义理的现象；也就是这样的原因，佛陀禁止佛弟子使用梵语来弘法，也就是不同意用梵文作为弘传佛法的载体。佛陀的这个考量，事实上也证明是全然正确的。因为，到了公元一世纪之后梵文佛经大量的出现，在梵文佛经成为主流之后，以其他文字记载的佛经，慢慢的就灭失了。而自从佛弟子依靠梵文佛教经本来学习佛法之后，各种“法界为有？为空？本母如来藏为婆罗门外道实我思想？”等等的争论，也就开始在佛教界出现了。例如流传至今的说一切有部的佛经，主要都是使用梵文写成的。

第五次佛经结集是在公元二世纪，由北印度的迦腻色伽王所发起。玄奘菩萨当年前往印度那烂陀寺途中，在迦湿弥罗国曾经停留两年，研读过此次结集的经论。

锡兰等南传佛教国家，目前所使用的巴利文佛经，大抵是在公元五世纪初由觉音起始，陆续由僧迦罗文与梵文经本翻译而成的。著名的南传佛教文献巴利文《岛史》是在公元四、五世纪时的作品；巴利文《大史》亦是经过很多人的书

写，约于六世纪时完成的，但觉音论师却是一个未断我见的凡夫，其著作及译作之品质可想而知。

藏文佛经的存在，是在公元七世纪，由藏王松赞干布令吞米创建西藏文字之后，才开始出现的。所有的藏文佛经，大抵都是由使用佛教梵文的经本直接翻译成藏文的，由汉文佛经翻译成藏文的为数极少。

从以上的简介当中，我们可以了解到，用梵语学习佛法是 佛陀所禁止的，因此把梵文佛经排除在外的话，当今的佛弟子学习佛法，就只剩下古代汉文佛经、古代藏文佛经与古代巴利文佛经可供选择。又巴利文佛经只是小乘佛法，对于修学大乘的佛弟子而言，因为其他两种语言的佛经都涵盖了小乘佛法的教义，因此不能作为佛法修证的最终依据。再说，汉文佛经的正确性，有 佛陀的预记“佛法将大弘于北方”，印度的北方就是现今中国的新疆与甘肃等西域地带，远从汉代起中国即掌握西域东部的领土，汉文佛经亦大多是历代高僧经由西域地区传入内地，是取材于天竺古本直接中译的，而非译自稍后的梵语佛经；因为这些译者多数是证量极高的菩萨，译前已经先作过滤了。再加上汉地佛法有天竺禅宗祖师所授记的大乘气象，显示佛法将大兴于中国。相对来说，藏文佛经则什么预记也没有，并且藏文佛经的译者都属未证三乘菩提的凡夫，所译的又是天竺晚期坦特罗假佛教的伪经，而其所流传的藏区范围，远不能与汉文佛经弘传于中国、日本、朝鲜等广大地域相提并论；并且雪域西藏的生活条件、各类资源及众生福报也落差极大，显见藏文佛经的影响层面

及功德力与摄受力，都远远的比不上汉文佛经所产生的殊胜广大成就。

接着从佛教经本的教义方面来说。梵语既然是弘法时 佛陀所禁用的语言，因此对于梵文佛经就不必再讨论了。巴利文佛经已知是小乘佛法，而其他两种语言的佛经都有涵盖小乘教理，因此不是大乘佛弟子所应学习的全部内容。汉文佛经，有受到西域各国与中国极度推崇的鸠摩罗什菩萨所翻译的佛典，更有受到印度各国与中国奉为大乘第一义天、解脱天、国师等尊礼的 玄奘菩萨所翻译的三乘佛典。因此，汉文佛经教义的可靠性与正确性没有问题，也可以说是无与伦比。相对来说，藏文佛经，经由笔者前面第一章内容的种种比对说明，显见其本质上根本就不是佛法，而是外道的恶慧妄想教义。因此，藏文佛经其实并不是佛经，而是外道经典所冒充的占绝大多数，换言之，一切大乘佛弟子应将藏文佛经排除在学习之列，不应修学。

由于在语文方面，藏语文本的功德力与摄受力根本不及汉文佛经，又没有佛菩萨的预记；在教义的正确性方面，藏文经教根本就是外道言论，不是佛法教理，因此结论是，除了觉囊派的他空见以外，西藏喇嘛教不是佛教，一切佛弟子不应随之修学。所以，最后的结论就是，汉文佛经，尤其是 玄奘菩萨与鸠摩罗什菩萨所翻译的佛典，最正确与最可靠，一切佛弟子倚为学佛实证的根本，能够获得最大的实证效果。（待续）





次法—施論、戒論、生天之論

—張善思 居士—

（连载十七）

另外，受持八关斋戒也会种下未来世出家的因缘，平实导师在《优婆塞戒经讲记》第六辑第 309-311 页中开示：

一日受持八关斋戒的目的是为未来世或今世的出家种下因缘。有人说：“那又何必？你萧老师不是现在家相吗？过去世出家，现在又不出家了，那我们何必要出家？”其实不然！每一个人都要先经过出家的过程，三贤位中以出家身修行比较容易，因为在家修是很难修的。怎么说呢？在家修就是恶因缘多嘛！出家是为了将来十地的修行作准备，所以悟后如果能出家是最好的，修行大多是在顺境中，除非自己性障真的很重：贪瞋特重。将来如果要回归在家身相，要过将近一大无量数劫再回归，开始让众生磨，让众生诽谤，你去习惯它，这叫作除习气种子。可是在初地之前，你最好是以出家身去修行，遮障会比较少。这当然不是指现在佛教界的情况，因为现在佛教界的情况，出家求悟真的很困难，各道场都会限制你：“你只能修师父教你的法，别的统统不许学，更不许去外面受学。”所以现在很多法师私下想要学我们的法，但都不能成

功，因为在道场中会被排挤，最后只好出来外面租个房子自己住，成立一个精舍，才能方便来学。……

但一般而言，在三贤位中的修行是以出家身来修比较容易，遮障少很多的缘故；因此应该为此世或来世的出家而受持八戒斋，为自己三贤位的迅速修道完成作准备，但是得要先正确的开悟了再出家。这一世若不能出家，结婚了，有义务在身时，我就不鼓励你们出家了！这要看因缘，总不能说太太娶来、孩子生了，然后丢给人家去辛苦一辈子，你就把这个责任给卸了，只顾自己轻松的出家。也不能嫁了以后，孩子生了丢给丈夫，然后就把他丢了，自己就出家了。要到一个阶段，把你的任务完成了：孩子扶养长大了，成家立业了，父母也安排好了，对方同意了，那我就鼓励你出家。悟后出家是三贤位中迅速修完道业的非常好的方法，所以我们过去世就这样一世一世出家，所以我们往世走很快，原因也在这里，三贤位以后则以在家身来让众生磨掉你的习气种子为佳。

平实导师在《优婆塞戒经讲记》第四辑中第231-232页开示：

受八戒就是近住男所受的八戒，六斋日要受八戒而且过午不食，日已过中就不许再吃食物了，这就是受持八戒斋。一天之中不许违犯八戒，这叫受持八戒斋。受八戒斋时要早上到寺院去受，在那边打坐、经行、打理杂务、出坡；在寺院中受八戒斋时，当天一定要随分供养三宝……。

受八戒斋的目的，在前面已经讲过，是说菩萨优婆塞戒是为将来兼受比丘戒及大乘菩萨戒作准备的；既然将来想要求受比丘戒，就是想要求证解脱道，就是为将来出家而作准备的；那当然每个月要有六天受八戒斋，这个八戒斋一定要受。

《优婆塞戒经》卷5〈八戒斋品 第21〉中说：

善男子！若有从他三受三归、三受八戒，是名得具一日一夜优婆塞斋；明相出时，是时则失，是故不得佛像边受，要当从人；根本清净，受已清净，庄严清净，觉观清净，念心清净，求报清净，是名三归清净斋法。善男子！若能如是清净归依、受八戒者，除五逆罪，余一切罪悉皆消灭。如是戒者，不得一时二人并受，何以故？若一时中二人共受，何因缘故一人毁犯、一人坚持？是戒力故，后世生时，不能造恶；受已作罪，复不永失。若先遣信欲刑戮人，信迟未至，其人寻后发心受斋；当受斋时，信至即杀，虽复一时，以戒力故不得杀罪。若诸贵人，常敕作恶，若欲受斋，先当敕语遮先诸恶，乃得成就；若先不遮，辄便受斋者，不名得斋。欲受斋者，先当宣令所属国境：我欲受斋，凡是斋日，悉断诸恶罚戮之事。

佛陀说受了三归依并受八戒斋戒，就称为一日一夜的优婆塞斋。这个优婆塞斋到了明天早上明相出来，也就是太阳即将出来、天开始亮时，这个八戒斋才算结束，所以八戒斋不可以

从佛像边求受，必须要从僧人边求受。受戒后心要清淨，四威仪要庄严，不可以攀缘聊天，就算晚上睡觉时也不可以光着上身，觉观也要清淨，不可以贪爱五欲，要用心在佛法上面；持斋的目的不可求生天享福，要回向广度众生、早成佛道。佛陀说这样的清淨三归依和八戒斋有大功德，除了五逆罪¹以外，其他一切罪都可以消灭。受八关斋戒不可以一时之中二人并受，也就是说一定是为你自己受，不许代别人受，得要亲自到场受，不能一时二人并受，是各人受各人的斋法。八戒斋有一个功德，叫作无作戒，由于八戒斋力量的关系（因为已经熏习到种子里面去了），所以到后世出生之后，自然就能不造恶业。如果受了八戒斋而不小心犯了戒罪，这个戒的力量也不会永远失去，只要懂得忏悔，戒力就不会失去。

佛陀说如果有人当国王，受八戒斋前一天派人传递讯息，要把某一个犯人处决；这个讯息第二天才会传到，但国王第二天才受这八戒斋，而讯息第二天到时犯人就马上被处决了，国王这时正好在受八戒斋，虽然是同一个时间国王仍然不算违犯杀戒，但是他的八戒斋法不清淨。所以 佛陀交代，为了避免这种情况，贵人、有权势的人，有生杀予夺大权的人，他们如果想要受斋时，必须先告诫属下们说：“一切恶事及处决恶劣众生等事，在我持八戒斋那一天全部暂停。”

接着 佛陀在《优婆塞戒经》卷5〈八戒斋品 第21〉：

若能如是清淨受持八戒斋者，是人则得无量果报，至

¹ 五逆罪就是杀父、杀母、杀阿罗汉、破和合僧、出佛身血。

无上乐。弥勒出时百年受斋，不如我世一日一夜，何以故？我时众生具五浊故，是故我为鹿子母说：善女！若娑罗树能受八戒，是亦得受人天之乐至无上乐。善男子！是八戒斋即是庄严无上菩提之璎珞也。如是斋者，既是易作而能获得无量功德；若有易作而不作者，是名放逸。

佛陀说如果能这样清净地持八戒斋戒，未来一定可以得到无量果报，乃至得无上乐，解脱之乐及成佛之乐。而在五浊恶世受八戒斋戒极为殊胜，佛说：“在弥勒菩萨成佛时整整一百年每天受八戒斋戒，不如在我释迦牟尼佛出现在人间时的众生具足五浊的缘故，所以持八戒斋的功德很大。”因为 弥勒菩萨成佛时人寿八万四千岁，大家心性都已经很好了，每个人都是好人，持戒能利益谁呢？而现在五浊恶世人们心性不善良，持戒的利益就非常大。所以 佛陀又说：“由于这个缘故，我释迦牟尼佛为鹿子母说：‘善女人啊！假使娑罗树也能受八戒斋的话，它一样可以得人天之乐乃至无上乐，何况是有情受持八戒斋法呢！’八戒斋是庄严无上菩提的璎珞。像这样清净八戒斋，一日一夜清净受持，既是容易做得到的事情，而又容易获得无量的功德；如果有这种容易作的功德而不愿意去做，那这个人就叫作放逸。”

第五目 声闻戒

声闻戒就是比丘戒、比丘尼戒，是出家人才要受的戒。一般来说，声闻戒在受持戒法后，只要身、口不犯戒就没事，

心中若有习气种子现前而有虚妄想，都不算犯戒。然而真正出家的目的是要离欲修行，要断我见乃至寻求证悟实相，如此才是出家的真正目的。《过去现在因果经》卷 4 说：

虽复处居家，服宝严身具；善摄诸情根，厌离于五欲；若能如此者，是为真出家。虽身在旷野，服食于粗涩；意犹贪五欲，是为非出家。一切造善恶，皆从心想生，是故真出家，皆以心为本。

经中说如果是在家人即使他有很多财宝，但他能够厌离五欲，乃至能够悟道证果，这样才是真出家。²

因此，真正的法师是要能够宣说三乘菩提的才是法师，至少要能够宣说断我见之法，告诉众生五阴一色、受、想、行、识一皆是虚妄，要厌离五阴、离欲、灭尽五阴证得寂静的涅槃；能如此说法者才算是真正的法师。如《杂阿含经》卷 1 中云：

佛告比丘：“若于色，说是生厌、离欲、灭尽、寂静法者，是名法师；若于受、想、行、识，说是生厌、离欲、灭尽、寂静法者，是名法师，是名如来所说法师。”

声闻戒的目的是要让学人解脱生死成为阿罗汉入无余涅槃的，此乃小乘解脱果之修证。而不论我们是在家或出家，都应当发大心行菩萨道，并且发愿未来要成佛，因此应该要

² 关于真出家的内涵，请详见《三乘菩提之学佛释疑（二）》第 71~74 集，由正文老师开示：出家是出哪个家？（一）~（四）

<http://www.enlighten.org.tw/dharma/9>

受持菩萨戒。为什么呢？因为菩萨胜过一切声闻、独觉的境界，《大般若波罗蜜多经》卷 586 中说：

又诸菩萨所有净戒，普能安立无量有情令住净戒，是故菩萨安住大乘所得净戒量无边际，声闻、独觉所不能及，普胜声闻、独觉净戒。又，满慈子！诸菩萨名普胜一切声闻、独觉，谓修净戒波罗蜜多，回向趣求一切智智。

然而声闻人出家受戒的目的是将来要证得阿罗汉果，平实导师曾经在宣讲《法华经》时举过经论中的一个故事，说明在正法道场里所做的每一件事情都会有大因果。在《大智度论》³ 中有提到佛世时，有一位优钵罗华比丘尼，她是六通具足的大阿罗汉，她常常劝导贵妇们说：“姊妹们！您可以出家。”贵妇们说：“我们还年轻貌美、身体健壮，持戒很难，

³ 《大智度论》卷 13〈序品第 1〉：复次，佛法中出家人，虽破戒堕罪，罪毕得解脱。如《优钵罗华比丘尼本生经》中说：“佛在世时，此比丘尼得六神通阿罗汉。入贵人舍，常赞出家法，语诸贵人妇女言：‘姊妹可出家！’诸贵妇女言：‘我等少壮，容色盛美，持戒为难，或当破戒！’比丘尼言：‘但出家，破戒便破。’问言：‘破戒当堕地狱，云何可破？’答言：‘堕地狱便堕！’诸贵妇女笑之言：‘地狱受罪，云何可堕？’比丘尼言：‘我自忆念本宿命时作戏女，着种种衣服而说旧语，或时着比丘尼衣以为戏笑。以是因缘故，迦叶佛时作比丘尼，自恃贵姓端政，心生憍慢而破禁戒；破戒罪故，堕地狱受种种罪。受罪毕竟，值释迦牟尼佛出家，得六神通阿罗汉道。以是故，知出家受戒，虽复破戒，以戒因缘故得阿罗汉道；若但作恶，无戒因缘，不得道也。我乃昔时世世堕地狱，地狱出为恶人，恶人死还入地狱，都无所得。今以此证知出家受戒，虽复破戒，以是因缘，可得道果。’”

恐怕会破戒。”优钵罗华比丘尼就回答说：“还是要出家，破戒就破戒。”贵妇们问：“破戒会下堕地狱。怎么说可以破戒呢？”优钵罗华比丘尼回答：“下堕地狱就下堕地狱。”贵妇们笑着说：“在地狱里是要受罪的，怎么可以下堕地狱呢？”此时优钵罗华比丘尼说：“我用宿命通回忆起往世曾当过唱戏、演戏的女子，当时穿着各种衣服说着古语，有时候也穿着比丘尼的僧服来演戏娱乐大众。但也因为演戏穿比丘尼僧服的缘故，使我在迦叶佛时有因缘可以出家作比丘尼，当时却自恃高贵种性和端正的外貌，因此心生傲慢而破戒，因为破戒造罪而下堕地狱受种种罪报。当我受罪报完毕后，在此世就值遇释迦牟尼佛而出家，并且成为有六种神通的阿罗汉。因此您们要知道，出家受戒虽然可能会破戒，但因为受戒的因缘可以在将来得阿罗汉道；如果你只是造恶，而没有受戒的因缘，那将来也无法得阿罗汉道。我往昔无量世常常堕地狱，地狱受报完回来当恶人，造罪死后又继续下堕地狱，因为没有受戒的缘故一直都无法得道。今天以我的因缘来证知出家受戒，虽然破戒，但因为受戒的因缘，将来就可以得道证果。”

又譬如某一次 佛陀在精舍时，有一位喝醉酒的外道婆罗门来到 佛的住所，请求要出家当比丘，佛陀就命令阿难尊者帮他剃头着僧服。当他酒醒后觉得很惊讶：“奇怪！我怎么变成比丘了？”于是便走了。比丘们就请问 佛陀：“为什么要让这位喝醉酒的婆罗门出家当比丘呢？”佛陀说：“这位婆罗门无量劫来都没有发出家的心，如今他因为喝醉酒的

缘故暂时发了那微薄的出家心，也因为这样的因缘，他在未来世也可以出家并且证得道果。”⁴

由前面所说的两个故事我们可以知道，在正法道场中所做的一切事情都是大事，未来都将会有大果报！因此，我们今天既然能够值遇大善知识 平实导师，能够值遇真正的正法道场，不论我们是在家菩萨或是出家菩萨，一定要把握机会好好努力来累积护持正法的广大福德，将来一定可以开悟明心、眼见佛性，乃至到了 弥勒菩萨成佛时，我们除了可以成为阿罗汉以外，如果福德够的话，还有机会在 弥勒佛二转、三转法轮时，超越三贤位进入初地圣位，接着地地增上速成佛道。

第六目 菩萨为成佛道应受菩萨戒

菩萨戒就是发愿要成佛、要当菩萨的有情所要受持的戒。

菩萨戒有《梵网经》的菩萨戒与《优婆塞戒经》的菩萨戒，另外还有《菩萨善戒经》及《菩萨地持经》、《瑜伽师地论》等的菩萨戒。《梵网经》的菩萨戒是十重戒、四十八轻戒，是生生世世尽未来际受的菩萨戒；而《优婆塞戒经》是六重戒、二十八轻戒，是一世受的戒。

⁴ 《大智度论》卷 13〈序品 第 1〉：复次，如佛在祇洹，有一醉婆罗门来到佛所，求作比丘。佛敕阿难与剃头，着法衣。醉酒既醒，惊怪己身忽为比丘，即便走去。诸比丘问佛：“何以听此醉婆罗门作比丘？”佛言：“此婆罗门无量劫中初无出家心，今因醉故暂发微心，以是因缘故，后当出家得道。”如是种种因缘，出家之利，功德无量。以是故，白衣虽有五戒，不如出家。

平实导师在《优婆塞戒经讲记》的序中就说：

宣讲菩萨戒的经典，有《梵网经、地持经、菩萨璎珞本业经、优婆塞戒经》以及《瑜伽师地论》，此书所宣讲之经典是其中一部经典，全名为《菩萨优婆塞戒经》。

此经专为在家菩萨宣示菩萨戒的精神，详细地说明：在家菩萨修学佛法以布施为第一要务。

《楞伽经详解》第一辑第 196 页：

菩萨戒有一生受者，如《菩萨优婆塞戒经》之六重二十八轻戒。余皆尽未来际受，生生世世随于学人乃至成佛，不失戒体，故一受永受，无有舍法，非如出家声闻戒之有舍法。尽未来际受之菩萨戒，其戒相或增或减，大同小异，各依不同戒经而有小差别，依据经律为：《菩萨璎珞本业经、梵网经、地持经、瑜伽师地论》。

菩萨戒有三个大项目，也就是要行一切善法、要利益一切有情、还有摄律仪戒，也就是自己不犯一切恶业；平实导师在《楞伽经详解》第一辑 197 页中开示：

三聚净戒：一、摄律仪戒——尽未来际受持十重戒，永无违犯；二、摄善法戒——尽未来际修学一切善法，于一切深经及所未闻法，无所畏惧，无有一善法不修学者；三、饶益有情戒——以四摄法饶益有情，救度有情置于佛法之中。若有佛子欲求成佛而不受菩萨戒、不依止菩萨戒者，无有是处。

而菩萨戒与声闻戒有许多不同：

第一、是受戒的时间：菩萨戒是依菩萨藏生生世世受的，声闻戒是依一世的五蕴身受的。

第二、是受戒的目的：菩萨戒的目的是成佛，声闻戒的目的是解脱成为阿罗汉入无余涅槃。

第三、受戒之方法：菩萨戒是以心地为戒，若是起心动念是恶的即是犯戒；而声闻戒是以身为戒，心犯身不犯就不算犯戒。

我们先来略说一下《梵网经》菩萨戒中的十重戒⁵。十重戒就是：不杀生、不偷盗、不邪淫、不妄语、不酤酒、不说在家出家菩萨等四众之过失、不自赞毁他、不故慳、不故瞋、不诽谤三宝。《菩萨璎珞本业经》卷下〈大众受学品 第7〉：**【佛子！受十无尽戒已，其受者过度四魔，越三界苦。从生至生不失此戒，常随行人乃至成佛。】**

菩萨戒的违犯，要从根本、方便、成已这三项是否具足来判断，跟世间的刑法学说思想也很类似。“根本”的意思就是初发心，也就是我们犯戒时有没有那个犯意或称故意。譬如《刑法》中也有杀人罪或过失致人于死罪；杀人罪要成立，必须杀人者有杀人之故意（作意），然后有杀的行为（方便），

⁵《梵网经》卷下：“佛告诸佛子言：‘有十重波罗提木叉，若受菩萨戒不诵此戒者，非菩萨非佛种子，我亦如是诵，一切菩萨已学，一切菩萨当学，一切菩萨今学。已略说菩萨波罗提木叉相貌，应当学，敬心奉持。’”（《大正藏》册 24，页 1004，中 11-15）

以及此行为造成了被害人死亡的结果（成已）。在《刑法》的学说中，杀的行为（方便）与被害人死亡（成已）必须有因果关系才成立杀人罪。

而杀的行为就是“方便”，不管是用下毒的方式，或是设置各种陷阱手段都是“方便”，而被杀的对方死了那就是“成已”；另外，也必须是此方便手段与对方的死亡有因果关系，这样在戒律上才具足成立杀的重罪。而不论刑法或戒律，杀人者没有亲自动手，但有杀人之故意，而主谋叫属下动手或雇请杀手也成立杀人罪，因有根本、方便及成已。所以刑法中的过失致人于死罪，就是没有杀人的故意，但因过失行为而造成对方的死亡，例如开车，因自己的过失不慎车祸造成对方死亡。菩萨戒律上也是如此，当行者没有杀害众生的故意，却不小心造成众生死亡，例如过失杀人这个例子，追究起来是没有杀的重罪！顶多成立杀罪中的轻罪。

《优婆塞戒经讲记》第八辑第 33 页：

菩萨戒却以心为根本，心动了念想要杀人、计划杀人，就已得根本罪；但这是说恶念一直没有忏除，所以根本罪成立；若是已经忏除了，就没有根本罪。但是得要身与口犯了，方便罪与成已罪才能成立。所以声闻戒中纵使心中怎么样想入非非都不犯邪淫戒，但是菩萨戒就不然，只要心中对某人想象共淫，就是犯戒。

《优婆塞戒经讲记》第五辑第 151 页：

菩萨可能身、口犯戒，但只要是为了利益众生，只要

是为了护持正法，犯戒也无所谓，菩萨是心不犯戒的。所以菩萨受持戒法，跟声闻不一样，因为菩萨证悟后无戒可持，也无戒可犯。

菩萨戒中的十重戒绝对不可违犯，若是故意违犯者，不论是修证到三贤十地的哪个阶位，全部都会失去！《梵网经》卷下云：

善学诸仁者！是菩萨十波罗提木叉应当学，于中不应一一犯如微尘许，何况具足犯十戒？若有犯者，不得现身发菩提心，亦失国王位、转轮王位，亦失比丘、比丘尼位，亦失十发趣、十长养、十金刚、十地佛性常住妙果，一切皆失；堕三恶道中，二劫、三劫不闻父母三宝名字，以是不应一一犯。汝等一切诸菩萨，今学、当学、已学，如是十戒应当学，敬心奉持，八万威仪品当广明。

当然如果真的不慎犯了十重戒，补救的方法就是找四位以上受菩萨戒的菩萨在佛前对众忏悔，并且每天自己在佛前殷重忏悔直到见好相，也就是忏悔到佛来加持才能灭罪。我们受菩萨戒的人不必害怕犯戒，因为 佛陀在《菩萨璎珞本业经》卷下〈大众受学品 第7〉中说：

又复法师能于一切国土中，教化一人出家、受菩萨戒者，是法师其福胜造八万四千塔，况复二人、三人、乃至百千？福果不可称量！其师者：夫妇、六亲，得互为师授。其受戒者，入诸佛界菩萨数中，超过三劫

生死之苦，是故应受。有而犯者，胜无不犯；有犯名菩萨，无犯名外道。

也就是说，受菩萨戒的法师教导众生出家、受菩萨戒，这位法师的福德胜过造八万四千佛塔，何况教导两、三人乃至百千人受菩萨戒呢！那福德果报更是不可思议！而夫妇或六亲眷属若有先受菩萨戒者，也可以为传戒师而传授菩萨戒；受菩萨戒以后，就进入诸佛法界的菩萨众当中了，将来可以超越三劫生死之苦，早成佛道，所以我们应该要受菩萨戒。而 佛陀又说受戒而犯戒的人，胜过不受戒而没有犯戒者；因为有犯菩萨戒的当然是菩萨，没有受菩萨戒的人当然不会触犯菩萨戒，所以他叫作外道，不在菩萨数中，当然也无法成就佛道。如 平实导师在《楞伽经详解》第一辑第 295 页中云：

凡解传戒法师语者，悉受得戒，此即菩萨戒。菩萨戒者比丘、比丘尼亦得受，受菩萨戒已，以菩萨戒为依止，即名菩萨比丘、比丘尼。此戒乃为不畏生死，能发大悲心之佛子而制，一受永受，尽未来际不失戒体，以之得成佛道。此戒无有舍法，唯有破戒而失戒体；如犯重戒者失其戒体。佛子若不受此戒，永不能成佛道；受此戒已，得超三大劫生死，是故应受。

因此，受菩萨戒的功德那么大，我们归依三宝后应该要发愿受菩萨戒；而受菩萨戒前必须要先圆满学习了解菩萨戒的所有内涵，了知菩萨戒十重、四十八轻戒的全部内容与精

神，才有资格受戒。如今正觉讲堂每年四月和十月都陆续有开设禅净班，学人可以前往熏习基础佛法、菩萨六度万行，在上课约一年左右亲教师会开始宣讲菩萨戒，其中可以熏习完整的菩萨戒精神和正知见，进一步还可在正觉讲堂求受上品菩萨戒，由具有道种智的大乘胜义菩萨僧 平实导师为授戒师。因此本章节仅概说菩萨戒中的基本精神，其余戒相微细之处，请自行参阅《梵网经》、《优婆塞戒经》、《菩萨瓔珞本业经》等宣说菩萨戒的经典；并且欢迎学人来到正觉讲堂禅净班上课并受戒，不但可以熏习三乘菩提解脱道与佛菩提道正知见，并能学习无相忆佛拜佛，成就一心不乱与参禅功夫，还有菩萨六度的课程，让您得以消除烦恼、成就菩萨种性，变成一位慈悲又有智慧的菩萨，甚至还可以开悟明心、乃至眼见佛性，成为一位真实义的菩萨喔！（待续）



我的回家路

—覺梁居士—

接触佛法，接触正觉，还是 2011 年年底的事情；每当想起自己学佛的经历，其实早就想写点东西来跟大众分享。这两年来，我经历了人生一次全新的洗礼，在五欲的追求和内心的抑郁中浮沉多年，终于找到了回家的路；那种欣喜若狂的感觉，没有切身经历过的确很难理解。从 2012 年 3 月在正觉归依三宝的那一天开始，就一直想写下我自己的心路历程，直到今天，才将这两年来的一点点写下来；为的是要给有缘读到此文的学人们，哪怕是只能提供一丁点儿的帮助，而能够稍稍停下匆忙的脚步，认真审视我们生活的世界和人生的方向。

不知道自己今生或过去生与佛有多少缘分，但对于“佛教”这个在一般人看来无非就是一种所谓的“宗教信仰”的东西，却始终深信不疑。直到现在，坐在电脑前，我平静的心又仿佛骚动了起来，如同自己得到了一颗价值连城的钻石，想急于展示他人一般。我的人生得以学佛，而且一开始学佛就是接触 平实导师的正法书籍，那得要感谢我高中时的班长。当初他从部队转业回到家乡，我们在无意中聊天时聊

起了人生、聊起了佛法；我是凭着知道他的本性正直和善良，由于相信他才来学佛的。当时，只觉得佛法离我很遥远也很深奥，为什么自己要放着世间这么好的日子不去过，而去追寻这看似很遥远也很虚无飘渺的东西呢？看着读不懂的佛经，就是觉得它与众不同，一种寻求真相的欲望驱使着我想去揭开这个心底的谜……。

我从小生活在一个有着传统美德与善良心地父母的家庭中；父母都有稳定的工作，也很疼我，我像是在蜜糖的包裹中长大，直到今天。按世间人的看法上来说，我的人生至今几乎没有经历过任何的苦难、任何的挫折，一直是一帆风顺、衣食无忧，佛法对我应该不会有如此强烈的吸引力，然而一连串不同于他人的发想，转变了该是少年不识愁滋味的我。因为家境的原因，我读书的时候，始终不思进取，不愿意认真学习，十分懒散，成绩平平也没有任何特长，是老师和同学们眼中所公认应该不会有太大出息的一个人。上中学时，别人都在上进或者都很阳光地享受这美好的少年时光，但我的脑子里却莫名地冒出些奇怪的问题，例如：“如果我的意识不是我的意识，如果我的意识不能感觉到我在这个世界上，那我到底在哪里？”“人死了以后到底有没有灵魂？”“这个世界上到底有没有鬼？有没有神仙？”因为这些古怪的问题，时常困扰着自己，又没有任何书能给我答案，身旁的人更不屑于回答这一类的问题，于是自己便经常陷入乱七八糟的臆想之中，性格日益变得抑郁和孤僻。在那阵子，只要身旁有认识的人去世，就会让我对于人去世之后的莫名臆想更加强烈。

进入大学前，感觉自己的语文成绩还算勉强，便选择了去学中文。大学时，对描叙内心世界的文学很感兴趣，日日活在自己虚构的文字世界里，有时还被自己虚构的情境感动得哭，有时又被自己细腻的独白莫名的触动。后来的几年，我是在写着抽屉性（案：只能藏在抽屉中独自玩味，而无法公开和别人分享。）的日记中结束了自己的学习生涯；毕业之后，果然一无是处，没能找到工作，在沿海地区游荡了半年，回来就一直在失业中。一年后的 2004 年，还在四处漂泊来不及规划人生方向的我，便匆匆地选择了结婚；婚后生活一直是在平淡和幸福中度过的。四年后，我结束了四处漂泊流浪的自由职业，在地方上谋到了一个稳定的工作。

尽管生活和工作简单平淡却美好幸福，但我心中抑郁的情结没有得到彻底的改变，只能在陪老婆、带孩子和努力工作中逐渐消融着那分苍白。没想到，佛法就在这时无形中走进了我的生活，彻底终结了原本就不很清晰的抑郁情怀。我又一次重新思考起那些关于“我到底是从哪来？又会往哪去？”的类似问题。而对于这类问题，之前也曾经反复地问过自己：“人如果真的是从猿进化而来，再从猿逐一向以前不断推算，最后是从单细胞生物衍生出来的，那单细胞生物是从哪里来的？是从无中所生？如果人从来都是一世就断灭的、生命是没有轮回的，那为什么我们会这么多的不同差异？包括社会地位、高矮胖瘦、人生境遇、生活习惯等等；为什么有的人从来不需要去努力，仍旧能够坐享其成？为什么有的人从来不曾停下努力奋斗的步伐，但是终究一无所有？如果把这一切都归咎于遗传，那为什么现实生活

中，同为一母所生的双胞胎也会有这许多差异？如果把这一切归咎于物质的基因，那基因只是物质，而这种种组合的规律又是什么？为什么物质能这般的自由组合？……”回想自己曾经看过和经历的一切，我总觉得每一个人的背后好像都有一个无形的推手在左右着一切，似乎真的有“命运”有意或无意地在安排着。那这个推手究竟又是什么“东西”？

在我的概念里，我一直深信一定有这个“东西”，因为这个“东西”就产生了这个世界，而这个“东西”也一定有着永恒的规律；即便我还不知道这到底是个什么“东西”，但我却从来不敢去干违背良心和道德的事情。随着佛法知见的不断熏习，我理解了佛法诠释生命的真实相貌——八识心王和合运作——的这个事实，知道有情众生不但有眼、耳、鼻、舌、身、意等六识，还有第七识意根和本来不生不灭的第八识——如来藏——阿赖耶识，并且知道这一切都是如来藏在背后运作，更加坚定了我学佛的决心，完全认同和接受 佛陀所教导我们这种以科学实证形式来探究生命真相的方法。原来世间这一切都是我们自作自受，一切众生皆系属于业，依止于业，随自业流转于世间轮回不息；我们经历的那些快乐、苦难、病痛的悲欢离合、恩怨情仇等等，都只是随因果报而自现于心。

时光飞逝，岁月匆匆，当时间悄悄地滑入 2012 年 3 月的时候，在班长师兄的帮助下，我选择了自誓归依在正觉菩萨僧团的见证、在 平实导师的摄受下成为正式的佛弟子。以我的认知来看，归依佛就是归依宇宙间已经究竟圆满地亲证生命真相，并具足慈悲智慧的伟大觉者——已成就无上正等正觉的十方一切诸佛。归依法，就是归依宇宙间本来存在的生

命真相——恒顺法界一切世出世间相究竟圆满的了义正法。归依僧，是归依十方世界一切胜义菩萨僧（就是归依能够正确且如法地教导及诠释这个宇宙生命真相的已悟菩萨）。三归依后不久，因为习气的缘故仍旧会执着世间名利与财富，但对佛教教义已经能够从理上来认同和接受了，即使还继续在五欲中浮沉，却已经学会了适当的反思和克制。在犹豫彷徨了几个月后，正式多分地受持了五戒（当时因为还爱酒，也是因为应酬，就没受不饮酒戒）；也理解了佛所施設戒律的真实用意。五戒其实就是佛教徒最基本的善法戒，作为一个有伦理道德的人，只要稍微注意，根本就不会故意去违犯，而且受戒还有一分很大的功德。试想一个人在这个世界上专干杀生、偷鸡摸狗之事，乱搞男女关系，经常搬弄人我是非，口蜜腹剑，常常好酒贪杯并且醉酒乱性危害他人，甚至专门酿酒、卖酒让别人喝醉了干恶事，那他来生还够格再作人吗？

2012年6月，急于求变的我，正式开始素食，并且坚持每天无相拜佛，从最初的每天10分钟锻炼起，然后到15分钟，再到半个小时。刚开始拜佛的时候，心很难安定下来，心里头各种各样的念头和影像就不断地呈现，越是想要纠正就越难以摆脱；后来，从导师书中的开示，我终于在理上能够明白人的一切痛苦根源，原来是我们时时刻刻以五阴身为真实的我，以意识觉知心为真实的我，以处处作主的心为真实的我，执着于我和我所，始终无法明白和理解并接纳“有一个**第八识如来藏**才是真正的我”，所以凡夫众生就是将自己迷失在蕴处界的虚妄之中，迷失在五欲的泥潭里，以苦为乐、以浊为乐、不能自拔。

从这个时候起，我一方面继续认真阅读 导师的书籍，一方面为了能够时时提醒自己保持正念，能够无相念佛，所以开始利用微博写些内心独白的文字。也正因为这样，有些关心我的朋友还以为我走火入魔，已经失去了心智，迷失了人生方向；一个个或发短信，或打电话，或用 QQ 等等不同方式，以他们的善良关怀之心，劝慰我赶快清醒回归到现实人生中来。然而此时的我才是真正的已经完全清醒了，三十多年来第一次真实的清醒，因为学佛已经让我收获了太多太多实实在在的好处，不但治好了困扰多年的病苦，也彻底纠正了我十多年来一直嗜酒、醉酒的恶习，并学着用一颗真诚谦卑的心去孝顺父母，去对待我身旁的每一个有缘人。我从自我抑郁的颠倒梦想中走了出来，和世间法上所说的“朋友”就逐渐失去了联系……。

2013 年 3 月，为了更进一步地找寻心中疑问的解答，我便和班长师兄不远万里飞到了当今地球上唯一的大乘佛教正法的传播之地——宝岛台湾，在 平实导师座下求受了上品菩萨戒。这趟受戒之旅，在正觉讲堂学习戒相课程及受戒的那些天，我有幸都被安排在九楼（同修会创立时的第一个讲堂），身心感受到义工菩萨们一言一行的慈悲调柔。传戒法会那天，当 平实导师第一次出现在自己面前时，那种实现了多年以来期盼的内心踊跃，牵动着无法抑制的情绪一触即发，泪水情不自禁地往下流。多么平易近人，朴实无华的 平实导师，这根本就与网路上污蔑毁谤所谣传的叙述南辕北辙。因为菩萨的悲心，因为不舍愚痴如我的凡夫众生，不畏生死之苦乘愿再来，却还要承受众生的毁谤和误解；每当一想到这，我的

心就痛如刀绞。在台北受戒之旅的这七天，我进一步洗涤着身心，跟随着 平实导师和义工菩萨们沐浴在佛法中，享受着属于我的每一种成长改变。在这个没有勾心斗角、没有名闻利养、没有人我是非的地方，到处所见只是完美、只是自在、只是谦卑、只是慈悲。我完成了在自己的轮回史上，由人到菩萨的角色转变；知道了末法时期众生无明深重、福德浅薄，种种邪说肆意横行，人人坚固我见不愿轻易舍弃，沉迷五欲难以自拔，智慧更是难求难得，生死轮回绵无尽期；知道了人间真正的善知识难遇难见，真正的菩萨从来都是身体力行、平凡谦卑、悄无声息地救护众生、怜悯众生。因此，在众生眼里，菩萨就是众生；在菩萨眼里，众生就是菩萨。而众生拥有什么样的福德，就会招感什么样的因缘，就会依止于什么样的法；面对这一切，菩萨都要能够安忍，除了怜悯，就是慈悲不舍一切众生。

学佛两年了，我一步步看到佛法的智慧与价值观逐日注入到自己的生命之中，也慢慢看到自己人生观的彻底改变，并且真实反馈到日常生活中的处世与抉择；而对于我为什么要活着的真实意义，已经有了全方位的定义和方向。而今我沐浴着佛光，登上了能够究竟解脱生死的菩萨法船，身心安详快乐、柔软自在。随着定力和智慧的不断增长，我对自己学佛的正确心态和在有生之年能够亲自实证第八识如来藏妙心越来越充满信心；同时也发现自己已经告别了痛苦，曾经抑郁十多年一直躁动不安的心，终于找到了究竟的归依处。剩下来的就只是感激，感激伟大慈悲的生命觉者——佛陀，是祂老人家怜悯娑婆人间的苦难，将佛法送到了人间；感激

朴实无华、一肩担当续佛慧命与救护众生大愿的 平实导师，是他老人家不忍末法时期众生被误导，心甘情愿被无明众生践踏，不辞辛苦的救护众生，让正法得以弘传至今，让正法得以再延续万年。感激我的父母，借他们的因缘才能促成我来到这个人间，让我有机会在人间得到人身，才能在正觉学习、修行；感激我的班长师兄，是他的菩萨心肠，一步一步地循循善诱，接引我亲身体会到了佛法的真实；感激一切帮助我的人，是他们让我体会到广结善缘是多么的重要。我愿意将我学佛两年来的个人经历，借此文呈现出来，为的就是发自内心想去帮助更多有善根、想学佛的人，开启人生智慧之门。

佛菩提道尽管前路漫漫，但有 平实导师、亲教师和菩萨善友同修们一路相伴，我已不再抑郁！不再痛苦！不再孤独！我将这样在菩萨道上过完今生与来生——**生生世世为利乐众生、救护众生，在佛菩提道上勇往前行，永不退转。**

南无本师 释迦牟尼佛

南无 阿弥陀佛

南无 观世音菩萨摩訶萨

南无 平实菩萨摩訶萨

弟子 觉梁 敬上



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤
禅宗正法。”

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与**平实**作佛法第一义谛之法义辨正者，**平实**敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证证者，请勿藉辨正法义之名义邀约相见；**平实**法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲……等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；**平实**阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，**平实**必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地……等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污 龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污 龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是藉此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以

为彼之法义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对**平实**作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与**平实**作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀**平实**者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与**平实**作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，**平实**必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是**平实**所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，**平实**已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见**平实**，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被**平实**评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约**平实**，**平实**难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为祷！

佛子 **萧平实** 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 **平实** 导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成DVD影音光碟，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合DVD影音光碟制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可连结本会官网 (<http://www.enlighten.org.tw>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出四辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 **余正伟** 老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆** 先生。访谈报导网址：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 **蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 **孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 **张正圆**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明网）

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：**何正珍**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：**章正钧**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：**孙正德**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：**余正文**老师及**余正伟**老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm





佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本

会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为 平实导师早期所度弟子，皆伪称已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2015 年上半年禅净班，已于四月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班开课三个月内仍可报名。

禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路 3 段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～21:30。**2015/4/25（周六）、2015/4/27（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周六上午 9:30～11:30、每周一晚上 19:00～21:00，欢迎择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30，双周六晚上 17:30～21:30。**2015/04/27（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周一晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，

共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，双周六晚上 17:30～21:30。**2015/4/22（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周三晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～21:30。**2015/04/27（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周一晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周四晚上 19:00～21:00。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2015/4/24（周五）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周五晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:30～20:30、双周六晚上 17:30～21:30。**2015/4/23（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周四晚上 19:00

～21:00。欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六下午 14:00～17:00、双周六下午 16:30～20:30。2015/4/22（周三）新开设的禅净班已经开始上课，尚可接受报名插班。时间为：每周三晚上 19:00～21:00。欢迎报名参加共修。

香港讲堂：香港讲堂已于2021年迁移新址：

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心A座18楼
电话：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

禅净班：单周日班、双周六班已经额满，不再接受报名。2015/4/26（双周日）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。时间是：每个月的双周日 14:30～17:30。

《妙法莲华经》详解：平实导师讲解 以台北正觉讲堂所录制 DVD，每逢双周六 19:00～21:00 及单周日 19:00～21:00 放映；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA

91798, U.S.A. 电话: 909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间: 周六上午 10:00~下午 17:30。每周六下午 13:00~15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。2015/1/10 (周六) 开设之禅净班, 随时接受插班, 上课时间是: 每周六下午 15:30~17:30。

报名表可向本会函索, 或于本会官方网站下载:

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后, 请邮寄本会教学组; 或于各讲堂新开设的禅净班上课时间, 径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》: 自 2013/12/17 开讲, 时间是 18:50~20:50; 欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人, 携眷共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理, 更为今时后世佛子四众, 阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子, 亲承听闻如是胜妙开示, 当能如实理解经中义理, 亦能了知于大乘法中: 如何是诸法实相? 善知识、恶知识要如何简择? 如何才是清净持戒? 如何才能清净说法? 于此末法之世, 众生五浊益重, 不知佛、不解法、不识僧, 唯见表相, 不信真实, 贪着五欲; 诸方大师不净说法, 各各将导大量徒众趣入三涂, 如是师徒俱堪怜悯。是故, 平实导师以大慈悲心, 用浅白易懂之语句, 佐以实

例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，自 2014/10/07 开始（每逢周二晚上）已经开放第五讲堂，详细说明公告于正觉官方网站。将来第五讲堂若已满坐，再开放第六讲堂（地下二楼）。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《佛藏经》，再次演示“此经”深妙义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山

头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

- 七、台北、新竹、台中讲堂于 2015/5/3（日）& 台南、高雄讲堂于 2015/5/10（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。
- 八、台北、新竹、台中讲堂将于 2015/6/14（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。
- 九、本会将于2015/5/17（周日）同步台北、台中、台南及高雄讲堂，2015/5/16（周六）于大溪正觉祖师堂，举办佛历2559年浴佛节法会。法会于上午九点开始，期间恭颂《浴佛恭德经》，当日灌沐如来像活动则持续至下午五点。欢迎正觉佛子拥跃携眷参与盛会，现场领受庄严肃穆的气氛，一尝 如来正法之芬芳，亦期待一切有缘佛子光临法会现场，沐浴如来圣德芳香。
- 十、2015 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/4、2/19、2/20、2/21、3/1、5/16、5/17。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要

的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五

阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正幸老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

十九、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十一、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，定价 300 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本

会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、

耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法

扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依

于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、平实导师讲述的《法华经讲义》共二十五辑，本书为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，为利益更广大的学人，将自 2015/5/31 出版第一辑，然后每二个月再出版一辑，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的最大因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所见所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十九、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文字档，已刊载于“正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示”栏中，亦可一睹。

三十一、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选“3-3 捐款”中，可见到“莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表”，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到 600 万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十二、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十三、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2015/1/1

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提 第七辑** 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

15. **净土圣道—兼评“选择本愿念佛”** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记—**平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **真假活佛—**略论附佛外道卢胜彦之邪说（对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正） 正犀居士（岳灵犀）著 流通价 140 元

19. **阿含正义—**唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪玩味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1.主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。 2.以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。 3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 300 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

32. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

34.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元

35.金刚经宗通 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 售价 250 元

36.空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。

坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元

37.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元

38.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解

游宗明 老师著 售价 250 元

39.第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”

平实导师述 每册 300 元

40.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖

正觉教育基金会编著 每册 250 元

41.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。

平实导师 著 定价 180 元

42.人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元

43.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元

2014 年 1 月 31 日出版第一辑，每二个月出版一辑

44.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质

孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元

45.佛法入门——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境

〇〇居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元

46.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册

仅在大陆流通 每册 300 元

47.法华经讲义 平实导师述 每辑 300 元

俟《实相经宗通》出版完毕后开始逐辑出版，大约 25 辑。

48.广论之平议——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著

约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定

49.末法导护——对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定

50. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
51. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
52. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
53. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
54. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
55. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
56. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
57. **阿含经讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
58. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
59. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
60. **成唯识论略解** 平实导师著 五～六辑 每辑 300 元 出版日期未定
61. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
62. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
63. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
64. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
65. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
66. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
67. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圜老师著 出版日期未定 书价未定

68. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
69. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
70. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
71. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
72. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
73. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
74. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
75. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
76. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
77. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
78. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

23158 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688（五线代表号）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市**：佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号 人人书局 大直北安路 524 号

3. **新北市**：春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号

一全书店 中和兴南路一段 10 号

4. **桃园市县**：诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号

诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号

垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5. **新竹市县**：大学书局 新竹建功路 10 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区中央路 229 号 5 楼

诚品书局 新竹东区力行二路3号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6. **苗栗市县**：

万花筒书局 苗栗市府东路 73 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

咏春书局 台中市永春东路 884 号 文春书局 雾峰中正路 1087 号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

9. **台南市**：博大书局 新营三民路 128 号 艺美书局 善化中山路 436 号

宏欣书局 佳里光复路 214 号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销**飞鸿**公司

14. **大陆地区请洽**：

香港：乐文书店

旺角店：香港九龙旺角西洋菜街 62 号 3 楼

电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658 （台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

15. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16. **国内外地区网路购书**：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到

书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨帐号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00～21：00，第一、三、五周周六为 10：00～21：00，双周之周六为 10：00～18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：JKB118@188.COM
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘**正觉电子书**’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著《略说第九识与第八识并存…等之过失》
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则,合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义,略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期,不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远惑趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远惑趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片,MP3 一片,共 9 片。
有二大讲题:一为“三乘菩提之意涵”,二为“学佛的正知见”。内容精辟,深入浅出,精彩绝伦,帮助大众快速建立三乘法道的正知见,免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元,回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题:一为“三乘菩提之念佛法门”,一为“学佛正知见(第二篇)”,由正觉教团多位亲教师轮番讲述,内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧,以及学佛应具有的正确知见,可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人,得以把握往生,更可令学人快速建立三乘法道的正知见,免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片,工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者,请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

39. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
40. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
41. **随缘**—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
42. **学佛的觉醒** 正枝居士著 回邮 25 元
43. **导师之真实义** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
44. **浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
45. **魔界转世** 张正玄居士著 回邮 10 元
46. **一贯道与开悟** 蔡正礼老师著 回邮 10 元
47. **博爱—爱尽天下女人** 正觉教育基金会编 回邮 10 元
48. **意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
49. **广论三部曲** 郭正益老师著 回邮 20 元
50. **邪箭呓语**—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
51. **真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
52. **真假禅宗**—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
53. **假铎虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若铎兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

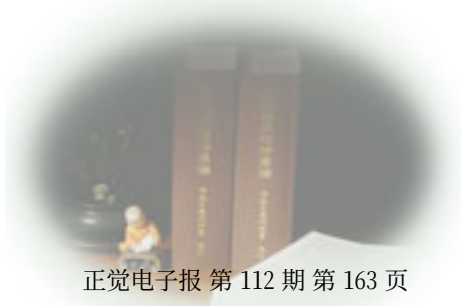
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于“成佛之道”网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

*** * 假藏传佛教修双身法，非佛教 * ***





正觉电子报

发 行：台北市佛教正觉同修会

编 辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

嘉义讲堂 (05) 231-8228

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2015 年 5 月 1 日网路电子版出刊

初版 8000 册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

