



函覺

電子報

第 115 期

2015.08.07

世尊！我从今日乃至菩提，摄受正法终不忘失；何以故？忘失法者则忘大乘，忘大乘者则忘波罗蜜，忘波罗蜜者则不欲大乘；若菩萨不决定大乘者，则不能得摄受正法欲、随所乐入，永不堪任越凡夫地；我见如是无量大过，又见未来摄受正法菩萨摩訶萨无量福利故，受此大受。

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

World-Honored One (Bhagavan)! From now on until the attainment of Buddha Bodhi, I will embrace and never forget Dharma. Why? It is because one who forgets the Dharma will forget *Mahayana*, one who forgets the *Mahayana* will forget *Paramita*, and one who forgets the *Paramita* will not desire the *Mahayana* path. Bodhisattvas who do not resolve to follow the *Mahayana* way cannot hold the desire for Dharma, cannot enter into the joy of Dharma, and can never have the eligibility to transcend the state of ordinary beings. Seeing countless faults as such and also seeing the unlimited benefits for bodhisattvas who will embrace Dharma in the future, I resolve to take this Great Embrace.

The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle great expedience, the corrective and extensive Sutra
[*Srimaladevi Simhanada Sutra*]

这意思是说，所有的愿，把前面的九个大愿摄归到最后这一个愿来，就是摄受善法愿。“摄受善法终不忘失”，一定可以使人超越凡夫地，并且远离不肯摄受正法者的无量过；未来无量世中，世世都将会是证悟的菩萨摩訶萨，因此可以速成佛道，福利无量无边，因此大众都应该要受这个大受。

That is to say that all the vows, the nine great vows as mentioned previously, can be collected within the last vow, that is, the vow of embracing the virtuous Dharma. “To embrace and never forget the Dharma” will certainly bring one beyond the level of mundane beings and keep one away from the flaws of not embracing the Dharma. Throughout the innumerable future lives, one who embraces Dharma will become a great enlightened bodhisattva in each life and therefore quickly achieve Buddhahood. The benefits are immeasurable, so all should adhere to this Great Embracing.

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra,
Vol. 1, p. 163

目录

正觉电子报第 115 期

涅槃（十七）	平实导师	1
般若中观（十七）	游正光老师	17
苍天有眼（三十）	郭正益老师	34
广论之平议（七十三）	正雄居士	51
救护佛子向正道（五十一）	游宗明老师	63
假锋虚焰金刚乘（二十六）	释正安法师	76
次法（十九）	张善思居士	91
受菩萨戒心得	觉珍居士	105
公开声明		112
法义辨正声明		116
中国佛教复兴访谈报导		121
布告栏		124
正智出版社发售书籍目录		145
正觉赠书目录		155

導師法語

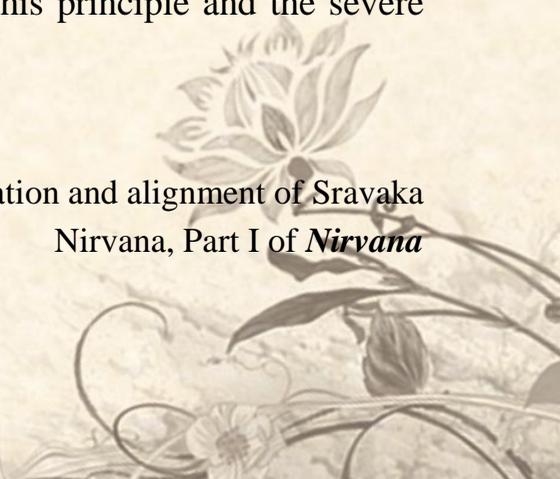
- ◎ “断三缚结应证应转”之“证初果”者，必须有未到地定支持，方能转依成功而获得证转之功德，成为实证之初果人而非因中说果。如是正理，一切学人皆当在意，依此检视自己之实证果德方可开口言己所证；否则皆不免大妄语业，来世必入三涂，学人于此应须知之。

《涅槃》第一篇〈第四章 声闻涅槃之证转〉



To attain the First Fruit of the Liberation-Way, a person who has eliminated the Three Fetters must possess the skill of access concentration [*upacāra-samādhi*]. With that, he can successfully align his mind and behavior with this fruition and hence truly derive the benefits associated with it. Only then can he be considered an actual realizer of the First Fruit and not someone who erroneously claims himself to have attained the fruition. All Buddhist learners should take heed of this principle and examine the validity of their own attainments in accordance with it. Otherwise, one will inevitably incur the karma of grievous false speech and fall into the three evil paths in future lifetimes as a result. All Buddhist learners should understand this principle and the severe consequence of its disregard.

Chapter 4 The realization and alignment of Sravaka
Nirvana, Part I of *Nirvana*





涅槃

—平實導師—

(连载十七)

第二节 断三缚结应证应转——证初果

断三缚结的内涵，请详拙著《阿含正义》书中的阐释，此处不再重述。但观行完成后，是否即是实证初果？仍有值得商榷之处，应于此处再述，即所谓“证转”也。譬如《显扬圣教论》卷7〈摄净义品 第2〉说：

解脱者，声闻菩提、独觉菩提所证转依，解脱烦恼障，解脱身摄。无上正等菩提所证转依，解脱一切烦恼障及所知障，解脱身摄及法身摄。

此义，是说观行完成之后，能否依其观行而转依成功，使其所观行之智慧得以恒时运转而存在解脱智慧、解脱功德，或菩萨之同时存在实相智慧、实相功德，由此而定其是否已经证得声闻果、菩萨果，即是证转之意。不论大乘见道之证真如——入第七住位不退，抑或二乘见道之断身见而断三缚

结——证初果，皆是同一道理。在此仍须提示一个证转的条件，就是具备三乘菩提如实观行——如理作意观行——的智慧背后，必须有相应的定力作基石，才能支持观行所得的智慧使能证转，否则都只是知识而成为干慧，终究无有证转的功德受用。以下仍依此前提而说，但将不再一一重复提示如是证转之条件。

若有人证得第八识如来藏后，已能现观此第八识之真实如如法性，但心中不信如是现观即是证真如之智慧境界，希冀另有更胜妙之第九识真如境界而妄想别证真如；或于证得第八识真如之真实境界中，心不信受，妄想于第八识真实如如法性之外别有证真如之理；则谓此二种人虽已证真如而不能转依真如，则其所谓真如智慧之实证，仍非真实之证，而是未能转依成功以致再生妄想，故舍如来藏所显示之真如法性而欲别觅真如，必将导致其所证之真如智不能恒时运转，失去证真如之功德；是则不名已得证转之人，应说其人未证真如，仍非第七住不退转位之菩萨。同理，修证解脱道而断三缚结之人，若不能转依自己所观察出来的五蕴、六入、十二处、十八界悉皆无常空故苦、无常故无我之真实理，或所观察的蕴处界内涵不具足而有缺漏，则其蕴处界等假我无常空的智慧不可能转依成功——心中仍不欲真正接受，则其断身见、断三缚结之智慧不能恒时运转，即名之为未能证转者，就不是真正的初果人。推究如是大小二乘之观行者，于其观行内涵全部完成后而仍不能证转之原因，咎在不曾先修得深厚未到地定之定力，心仍刚强而未调伏，因此不能生起已降

伏“欲界我实有”之智慧功德；是故虽然观行完成了，仍未能转依成功，其智慧即不能运转，不名证转。由是故说，具备与各该实证智慧境界相应之必要定力极为重要。

第三节 薄贪瞋痴应证应转——证二果

解脱道二果功德之证转，要在初果见地已经证转之后，开始修行。此阶段最重要者，厥为护念意行，已非犹如初果人重在身口恶行之遮止了；若心中不能努力依止于所证初果智慧观行之所得，如实运转初果人之断三结智慧，亦未愿求阿罗汉出离三界之果德，则其二果之实证遥遥无期，舍寿后将往生欲界天中，成为历尽七次人天往返以后始能取证阿罗汉果者；如是之人，名之为最钝根之初果人。若不欲成为此类人者，应该时时随护意根，意识应时时紧盯着意根如下诸事：有无于欲界五欲诸法起心动念贪爱？有没有努力修除瞋恚盖？有没有继续在断除五下分结上面努力？必须如是努力，方能使心中的贪瞋痴越来越淡薄。若能如是使令自己心中的贪瞋痴转为极淡薄时，即是二果薄地的功德已经实证、已经运转不断了，即名薄地圣者，才是真正的二果圣者。

《出曜经》卷10〈学品 第8〉中说：

不护意者，随意所种，入地狱、饿鬼、畜生中。设得为人，辄堕卑贱；为人所嫉，见则不欢。能护意者，若生天上，封受自然，金床玉机七宝殿堂；若生为人，人所爱敬，是故说曰护意恶行也。自正意行者，意所驰念难禁难制，由意生念能使成事；身危妙行退转垂

办之证，转为凡夫，是故说曰自正意行也。护意恶者，息意寂然不生想着，修意正行敛意专一，是故说曰，护意恶也。修意善行者，意念善行、身修正法、口宣其教，二事由意乃至无为，是故说曰修意善行也。

意思是说，意识若不能善护自己的意根，放纵意根于种种非善之法驰骋其心：生起作意，思欲享受人间及天上种种五欲，并且随心所欲而享受之。结果就是空有解脱果的见地，但是所行完全同于凡夫，初果圣人的功德并未丝毫证转。由此开示，也可证明定力在证果上的必要性。如是之人，岂只能证转二果人应有之功德，连初果人的功德也不可能存在。若观行蕴处界无常、苦、空、无我以后，同时有未到地定之功夫作为支持力，初果圣者之见地已开始运转，身口意行略异于凡夫了，然后意识努力摄护意根之作意，不使意根纵心于财色名食睡等五欲法；持之以恒，久而久之，则二果圣者薄贪瞋痴之功德渐渐开始运转；运转久之，不复退还初果圣者仍多三毒之境界中，方可名为二果圣者，即是二果圣者薄贪瞋痴之果德已经证转者，方是真实之二果圣者。成为真正的二果人以后，才有机会求证三果的果德，然后才有机会证得四果圣者的有余、无余涅槃。这是末法时期的正常现象，所以末法时期没有人可以直接证得阿罗汉果，除非有许多证据可以明显证实他是乘愿再来的菩萨摩訶萨。

第四节 五下分结断，应证应转——证三果

由于二果功德之证转，于二果人之果德已经证转而极稳

定，已不退转于二果人之果德以后，开始探求三果圣者之果德：三果人所断之五下分结内涵为何？这是由于薄贪瞋痴之果德所致，方有如是意欲，想要进求三果圣者之功德，将解脱果继续往上推进。

三果圣者所应证者，即是五下分结断。五下分结是说解脱果中超越二果人时所应断除之结使，若不能修断即无法超越下界（欲界），因此而名为下分结。下分结总共有五个，故名五下分结；五下分结是求证三果的人所应断，断已方能超越三界中的下界——欲界。上分结是求证阿罗汉果的人所应断，若不能断除上分结，即不能超越色界、无色界等上二界，因此名为上分结；上分结总共有五个，因此名为五上分结。

五下分结的内容是：身见、疑见、戒禁取见、贪、瞋。前三是初果人之所断，但初果人对三缚结断除的内涵仍很粗糙，对于三缚结中的较微细内涵（上二界之结使）并未具足了知，尚未全部断除，侧重在欲界我虚妄的见地上；进修二果而达成薄贪瞋痴之解脱境界以后，欲界中的五欲已经不能对他产生明显的作用了，他在三缚结的更微细内涵渐渐有了许多的观察，于是对三缚结的微细部分已经断除了大部分；这时开始观察三缚结的全部内涵，扩大观察而及于色界、无色界的全部，对其中的微细身见、疑见、戒禁取见也加以具足观察而断除之。然后观察自己的心境尚未脱离欲界爱、欲界瞋的境界，于是努力观察自己与欲界法相应的贪与瞋，历缘对境之中时时修断。由于对欲界中相应的贪与瞋的集已经修断的缘故，不再有相应于欲界境界的贪与瞋了，于是断除了

五下分结，成为三果人。

然而自己是否真的成为三果人了？不仅要在见地智慧上加以如实检验，还应于证转上面加以观察：自己在欲界五欲上面是否真的远离而不再贪爱了？这个远离而不再贪爱，并非只是身口上的行为已经远离，而是必须确定心中真的远离了，否则向人表明自己已证三果时，即是犯下大妄语业了，因此必须有明确的检验标准。这个明确的检验标准，就是禅定有无发起？而且是否为该禅定的不退转者？诚如平实于2007年2月出版的《阿含正义》第四辑中说：“阿含解脱道中，有证得初禅的凡夫，没有不证初禅的三果人，也没有不证初禅的慧解脱阿罗汉。”这意思是说，三果的实证，要有断除五下分结的实证与运转；若没有已经证转的事实，就是还没有三果的果德，只是空有断除五下分结的智慧（知识），并无三果人的实质。如此而说自己已经实证三果的果位了，却没有三果人应有的果德，仍然是大妄语人；想要实证三果涅槃的人，于此必须特别留意。

这就是说，三果人应有的果德是否已经证转了？是一切修证解脱道而想要确认自己是否已经成为三果人的修行者，都应该如实理解、如实证验之事。换句话说，智慧上面已经具足三果人的果德了，但是身口意行上面仍然没有三果人的实质，就不是真正的三果人，仍然只是二果人，最多成为三果向；因为他在三果果德上面并没有发起，空有三果人断五下分结的智慧，这只是干慧而非实证。那么如何是三果的实证？这就必须从是否已经把五下分结具足证转来作检验。检

验的标准就是有没有进而具足初禅的实证？若没有初禅的实证，或是初禅的实证已经有了，但是并未具足，他只能成为下品的三果人，成为上流般涅槃者，死后得要受生于初禅天中成为梵众天，在初禅天中死后受生去二禅天中，如是往上次第受生而到四禅天，乃至有人得要次第上生到非想非非想天中舍寿时，方能入无余涅槃。

若是初禅已经实证了，但是不久又退失了，或者不退失但却不具足；这样的人无法永远安住于三果人的实质中，因为断除五下分结的功德并没有继续证转，不能自称为已证三果。若是初禅具足之后，努力保任而使身口意三行永远不堕于欲界法中，三缚结的上二界细相也具足了知而远离了，欲界法相应的贪与瞋也全部断除了，再也不能相应了，于是初禅永不退失，能使三果人的果德持续运转不断，才能宣称已经证得第三果；否则，他是证不到三果涅槃的。若是已经具足圆满证得三果人断五下分结的内涵，使他断五下分结的果德具足圆满运转了，他便是证得极清净的三果，他的初禅将是圆满而坚固的，显现于外就是身口意行犹如阿罗汉一般。当他死时将会证得中般涅槃，于第一次中阴身的境界中，观察为何不能进入无余涅槃的原因，发觉原来是由于我慢（因有细意识我存在而生喜）所遮障，于是当下断除我慢，在第一个中阴身坏灭时就不再生起第二个中阴身，永尽后有而成为无余涅槃。

以此缘故，世尊说三果人证得有余涅槃：《增壹阿含经》卷7〈火灭品 第16〉：“有此二涅槃界，云何为二？有余涅槃界、无余涅槃界。彼云何名为有余涅槃界？于是比丘灭

五下分结，即彼般涅槃，不还此世，是谓有余涅槃界。彼云何为无余涅槃界？于是比丘尽有漏、成无漏，意解脱、智慧解脱，自身作证而自游戏：生死已尽，梵行已立，所作已办，更不受有，如实知之，是谓无余涅槃界。”二果人不得名为证涅槃者，因为尚无能力远离欲界法故，尚无能力到达色界境界故，由此证明三果人的“所作已办”内涵中，必须有不退的初禅定力方能证转解脱功德，也就是世尊说的“梵行已立”，允为诚言。如是正见，末法时代修慧而不肯实修定力的学人，都应注心留意之，以免自称三果圣者而成为大妄语人时犹不自知。

第五节 五上分结断，应证应转——证四果

在声闻解脱道中真正的圣者，是三果、四果人，这是因为已经超越欲界五欲而行于梵行中，永远不再还来欲界中而继续走向无余涅槃了，由此故说初果与二果都只是方便称为圣者；所以得要断了五下分结或断了五上分结，才是解脱道中的真正圣者。

五上分结者，第一为色界爱，第二为无色爱，第三为掉举，第四为我慢（于觉知心与意根心中仍有极微细的喜乐自我继续存在），第五为无明。若是还没有断除这五个结，就不能超越色界、无色界等上界境界，因此名为五上分结。对于色界的初禅天乃至四禅天的境界爱是否已经断除？也就是说，对于初禅境界乃至四禅境界的爱着是否已经断除？得要从实证初禅乃至第二禅以后（至少要能证得具足圆满的初禅），然后观察自己

对色界这四种境界的爱着，观察自己对这四种色界境界的掉举情况；观察自己对于这四种境界中的自我有没有出现极微细的喜乐心？也就是观察若在此四种境界中有自我的存在，有没有心生喜乐？也要观察这四种境界中的自我与定境法尘都是生灭性的虚妄法，断除对色界这四种境界性的无明。对色界四种境界相应的心态应该如是观察，对于无色界的四种境界相，也应比照如是正理，一一加以观察。

必须如此深入一一观察无误，再也没有色界我、无色界我的自我存在的喜乐了，思惑无明具足断尽了，这五个上分结已经断尽无余了，心中想的只是舍寿后永远不再领受后有，此时应有二禅相应的定力，至少要有具足圆满的初禅定力相应，舍寿时即不会再出生中阴身，更不会再去色界或无色界中受生，永远不受后有而成为无余涅槃，真正“我生已尽”才是真的慧解脱阿罗汉。此后在舍寿前永远都住于清淨行中，心中的作意只是想要灭除自己成为无余涅槃，对于色界、无色界等上二界的境界，以及对于未来世将会有上二界自我的事，都没有爱乐，一心要取无余涅槃。必须如此运转其解脱智慧与作意，显示自己的解脱作意恒时存在而无转动，这样才算是解脱果的涅槃作意确实有证转。若无如是灭尽自己成为涅槃之作意证转，即不能称之为实证四果的圣者。

亦因如是，平实于佛菩提果亦主张必须完成对相见道位应修证的针对无生法之种种别相忍，并已修集入地所必须具备之广大福德，兼有不退转之初禅具足发起，并且不退转于初禅之离欲功德——已如实断除欲界爱；再凭相见道位圆满

之智慧功德成就如实断除三界爱之功德——断尽思惑成慧解脱，确定自己舍寿后能取无余涅槃（或者至少要有顶级三果之解脱果实证），然后留惑润生，再于佛像前发起十无尽愿，对此十大无尽愿生起了增上意乐方能入地。如是而说解脱道之证果与佛菩提道之证果，谓于所证必须有其各个果位及不同位阶应当相应之定力作为支持，方能于实证之后运转其所证之智慧而真得佛菩提果或解脱果，方名如实证转者。已如实证转者，方名真实证果者；若已证而不能如实运转者，即非真实证转者，徒有其慧即名干慧，不能发起实证者都有的证转功德，即不得自称为真实证果者，否则死后不免大妄语业果报。所以，是否真的有证转，而证转的内涵（智慧及果位相应之定力）是否符合各该果位所应有之内涵，乃判断是否真正证果的标准；这个是否证转的检验标准，通于大小乘一切圣者。

得初禅以后，断除对三界五阴的执着可得声闻涅槃，《杂阿舍经》卷 31 明载：

尔时，世尊告诸比丘：“若比丘若行、若形、若相，观离欲、恶不善法，有觉有观，离生喜乐，初禅具足住。彼不忆念如是行、如是形、如是相，然于彼色、受、想、行、识法，作如病、如痛、如刺、如杀、无常、苦、空、非我思维；于彼法生厌、怖畏、防护，生厌、怖畏、防护已，以甘露门而自饶益，如是寂静，如是胜妙，所谓舍离；余爱爱尽，无欲、灭尽、涅槃。”

语译如下：

那个时候，世尊告诉诸比丘说：“假使比丘或者在身行上面、或是在身相上面、或是在心相上面，观察到自己已经远离五欲、恶劣的不善法，有觉有观，远离欲界生而获得喜乐，初禅具足安住而证得猗觉支。他不再忆念像这样的身行、像这样的身形、像这样的心相，然而他于那色、受、想、行、识等五个法，作出了如病、如痲、如刺、如杀、无常、苦、空、非我的正思维；便于五蕴等法生厌而想要舍弃、怖畏再度受生而有五蕴、防护心意不再对五蕴执着，像这样子生厌、怖畏、防护以后，以甘露法门而自己得到饶益，像这样子寂静，像这样子胜妙，是我所说的舍离；其余内我所、外我所的贪爱已经灭尽，无有欲心、灭尽上二界五蕴、证得涅槃。”

这已经很明确地开示给大众：至少要有不退转而具足的初禅定力，断除五下分结或五上分结时，才能与解脱道的断结智慧相应，才能有三果、四果的智慧证转，才是真正的三果、四果圣者。若没有证四果时应有的定力支持，则不能证转四果的解脱功德，只是干慧而形同世人所说的知识，并非实证第四果的圣人。

第二篇 缘觉与独觉之涅槃

第一章 缘觉涅槃

第一节 独觉与缘觉之异同

独觉与缘觉同样是辟支佛，但独觉圣者由于心中有慢，

致使他们在有佛之世得闻因缘法时，心中不乐立即实证因缘法，意欲于无佛之世独力参究而得实证，成为独觉。如是不依师尊教导即时亲证，于未来无佛之世，自己以因缘法观行五蕴苦、无常、空、无我，实证辟支佛果，是故一切独觉圣者都同样出于无佛之世，自证得果。从表相看来，他是无师自悟因缘法的圣者；但所有独觉其实都是多生多世之前已经曾闻诸佛演说因缘法，独觉之名只是依其实证辟支佛果的那一世而立名。

缘觉圣者心中无慢，大多属于菩萨种性；只有少数是不回心的声闻种性，舍寿时入无余涅槃，永不再受生于三界中。缘觉圣者多属久劫随佛修习菩萨道，但因隔阴之迷，此世不能忆起往昔多劫已修菩萨道；他们于有佛出世之时，因为追随于佛而受生在人间等候佛陀降生。当佛陀于人间示现成佛而转法轮时，他们来到佛陀座下学法；佛陀以四圣谛三转十二行法轮时，他们或在第一转四圣谛法轮时，或在第二、第三转四圣谛法轮时，证得声闻果，成为阿罗汉。后又听闻佛陀演说因缘法，于是又证得辟支佛果；但因不是出于无佛之世自己观行因缘法而悟入，所以称为缘觉；释迦牟尼佛座下诸大阿罗汉都是这一类圣者，故仍属声闻而同是阿罗汉。

以是缘故，缘觉与独觉的所证内容相同，同样具足四圣谛及因缘法的观行与实证，同样可于舍寿时入无余涅槃。但释迦牟尼佛在世时的一千二百位大阿罗汉们都是缘觉（除了少数不回心的阿罗汉以外），他们后来又成为证悟实相般若的菩萨，同时也是缘觉圣者。至于诸大阿罗汉回心成为菩萨以

后，他们座下的阿罗汉弟子们，有声闻人、有缘觉，也有菩萨，但还不足以成为大阿罗汉、大菩萨，因为不像诸大阿罗汉是追随 释迦世尊学菩萨道已经无数劫的菩萨身分，是故所证仍不能犹如大阿罗汉的解脱无生智，也不能像诸大阿罗汉回心大乘法后，听闻 世尊演说《大般若经》后完成三贤位的修证而入诸地。佛世诸大阿罗汉之所以示现为声闻阿罗汉之形像，是因 释迦世尊依于大小乘演法次第而宣演时，初转法轮是声闻缘觉法轮，于是闻受初转法轮的四圣谛、因缘法之后，先成为阿罗汉再成为缘觉，然后在第二转法轮宣演般若圆满时，依所证真如完成非安立谛三品心，并修入地前的加行（大乘四圣谛十六品心、九品心）而入初地；随后又闻唯识增上慧学等一切种智时，各有所证而进入第二大阿僧祇劫的诸地之中，成为证悟实相般若及道种智的菩萨。但初始追随 佛陀出家，即已示现为声闻形像阿罗汉身，后来成为实证般若的菩萨时，也就继续保持着声闻的外表形像。

若是推究他们所证的因缘法，其实与无佛之世独自觉悟因缘法的独觉并无不同；以此缘故，二者所证的无余涅槃当然也完全相同，略说其中差别当有四点：第一、独觉有慢，不愿在有师教导的时节悟入因缘法之时证辟支佛果；缘觉无慢，闻佛说法当时即得悟入因缘法并证辟支佛果。第二、缘觉出于有佛之世，人数众多；独觉出于无佛之世，人数极少而形成稀有的现象，因此广受众生恭敬供养。第三、缘觉虽也修学神通，但不极用心于神通之修学；独觉出于无佛之世，大多精修神通。第四、缘觉会随顺因缘而为众生说法，独觉

只示现神通而不为众生说法。

第二节 缘觉涅槃

缘觉所证之涅槃，必须以十因缘观、十二因缘观作为观行方法与内涵，实断我所执、我执而得涅槃。但在实证以前，仍然必须有声闻涅槃之实证作基础；其所得涅槃同于声闻阿罗汉，但智慧较深细。

末法时世修学因缘法者多不成就，推究其原因，首要为误修、误学、误信声闻涅槃之法。误修者所缘的因由，咎在不如实知苦圣谛之全部内涵，以此缘故不能如实了知断除苦集的道理；纵使了知声闻涅槃之灭谛境界是“我生已尽、不受后有”，亦将残留色界我、无色界我等离念灵知心，仍不能灭除对上二界我的贪爱，是故不得声闻涅槃；更多误修的人，则是源于错误的法义认知，误认为欲界五尘中之能觉能知自我，住于一念不生境界中即是涅槃，同于常见外道。误学而不能实证声闻涅槃者，则是迷信误修声闻涅槃之大师——迷于其大名声、大山头、大寺院、广大徒众，于是追随表相大师同堕于常见外道凡夫境界中，不外于识阴境界而自以为已证涅槃。误信者，只信而不学、不修，当然此世与未来世俱无实证声闻涅槃之日。凡于声闻涅槃四圣谛内涵不能如实理解及实证者，欲求因缘法之实证，遥遥无期。

末法时代求证因缘法之人，至多只能作文字学问之研究，例如释印顺即是；依文解义的结果，竟将二种不同意涵之因缘法，视为增说与减说之差别，认为内涵、义理并无二

致。以是缘故，错会因缘法极为严重。如是之人，皆是因为昧略于十因缘法所致，以致常见外道之六识论横行于现代佛门中，处处宣扬如是邪说：“大乘非佛说”、“佛经只说人有六识，不曾说人有八识”、“粗意识是生灭法，但细意识是常住法”、“第八识如来藏是如来为摄受恐惧断灭空的众生所施設的名词，实际上没有如来藏心存在，不可实证”、“如来藏只是缘起性空的异名”、“大乘佛教是从声闻法部派佛教发展出来的”、“大乘经中说的第八识如来藏，是如来入灭以后的佛弟子们新创的，不是如来所说”……等，都是严重误导佛弟子的说法；事实上是误会三乘菩提真实义理的邪见，也不符佛教自从 释迦牟尼佛创教弘法以来的历史事实。

以上所说的道理，在拙著《阿含正义》七辑书中，已经举证阿含部诸经中的明文记载，全面证明二乘菩提解脱道所说的义理，仍然是八识论的教义。《阿含正义》书中，依据经教中的圣言量，将各种误导佛弟子们的邪谬说法全面推翻，证明 佛陀在四大部阿含诸经中，已经说过确实有第八识如来藏的存在，并且指明第八识的存在是实证三乘菩提的根本，非独声闻菩提为然。若推翻第八识事实上存在的经文圣教，则三乘菩提的实证都将成为不可能；拙著《阿含正义》中并且举出十因缘法加以说明，亦是证明二乘菩提中早已主张有第八识的具体事例。然后举证《阿含经》中 世尊开示时，将十因缘法与十二因缘法同在一经连续宣说，先说十因缘法而断除无明，后再依十二因缘法而断内我所的执着及断我执，成就缘觉果，并且细说十因缘法与十二因缘法的关联。

今于此处再加阐释：若不能如实而且具足观察五蕴十八界内涵，不能如实观察蕴处界集而断除之，不能如实了知声闻法中灭谛所说涅槃之理；不能依八正道之道谛正理而修，确实灭尽三界有之种种集，继续保留着意识或识阴的一部分，想要实证因缘法而证涅槃者，绝无机会。因为在声闻法中已先熏习内识、外识正理，已先闻熏人类是八识具足之理，对于 佛陀所说灭圣谛的实证，是要灭尽一切三界自我之理已经明了无疑；然后依《阿含经》中所说因缘法，确立“名色由识生”、“本识出生名色”的圣教是真实语，则能信受《阿含经》中各部经典仍属八识论正经。如是修学因缘法时，自然不会将十因缘法与十二因缘法混滥为一，即得了知缘觉或独觉之所证内涵。如是实证者最后当然也知道，缘觉涅槃、独觉涅槃其实与声闻阿罗汉所证涅槃无二无别，差别只在于缘觉之解脱道智慧超胜于声闻阿罗汉。（待续）



般若中觀

游正光老師

(连载十七)

第二节 禅宗祖师所证悟的心就是本来自性清净涅槃

在第一节中已说明菩萨明心所证的涅槃，就是本来自性清净涅槃；接下来这一节要探讨的是，禅宗祖师所悟的一真心——就是本来自性清净涅槃，也就是禅宗祖师所说的祖师西来意、本来面目、佛法大意、和尚家风、向上一路、莫邪剑、石上无根树等等。菩萨于六住位所应修集的福德、智慧快圆满前，应进行所谓证悟前的四加行的观行，也就是于蕴处界上、于一切法上，进行四寻思观，现观能取与所取空，因而断我见取证声闻初果的功德，并且还必须建立五阴等我依真如而有的大乘四加行，不再将意识我当作真实我，印定五阴等一切都是唯有真如所成的正见，成就世间至高无上的法，获得四如实遍智¹，因而圆满六住位；再借由参禅的方法

¹ “复有四如实遍智，谓名寻思所引如实遍智、事寻思所引如实遍智、自性假立寻思所引如实遍智、差别假立寻思所引如实遍智。”《瑜伽师地论》卷 13，《大正藏》册 30，页 345，中 27-下 1。弥勒菩萨所谓的四如实遍智，就是菩萨于蕴处界、于一切诸法上，借由意识思维起四种寻思观，并确认这四法——名、义、自性、差别之假有实无，因而引发

来参究寻觅这个真实心如来藏，于因缘成熟时一念相应慧般若正观现在前——证得第八识如来藏；转入七住位经佛菩萨摄受印证、能转依如来藏真如法性而不退转，才是佛菩提道真正修行的开始，是为内门广修六度万行。

因此在菩萨转入七住位前，必须跟随真善知识修学，方得以建立参禅的正知见。譬如：每一位有情身中都有第八识如来藏，各个有情五阴世间及其所住器世间，都是从第八识如来藏借缘出生、暂时而有；如来藏本身离见闻觉知、不在六尘上作分别；第八识是真心，七转识是妄心，真妄和合运作等等；以此正知正见来建立学人心中似有真如这一法存在，这也是玄奘菩萨在《成唯识论》卷9所开示的道理：“现前立少物，谓是唯识性；以有所得故，非实住唯识。”宣示一切法，包括世间法、出世间法、世出世间法，能取的七转识、所取的内、外相分及诸法等，都是由第八识如来藏所变现出来；宣示阿赖耶识出生了七转识，真心阿赖耶识与妄心的七转识真妄和合运作似一，以不离见闻觉知的意识心，往离见闻觉知的方向去寻找本来离见闻觉知的第八识等等。学人于此正知见闻熏所得的智慧力，仍为意识思维下的有所得法，仍为意识之所行境界，并不是菩萨亲证真心第八识之唯识性——真心第八识所住离语言文字、离六尘见闻觉知、不分别自我存在之无所得极寂静境界；因此意识在建立参禅知见阶段乃至进入见山不是山的疑情阶段，都是玄奘菩萨所说

四种正确的智慧（名、事、自性假立、差别假立寻思所引如实遍知的智慧）出生，名四如实遍智。

的“以有所得故，非实住唯识”。菩萨配合自己所培植的福德、慧力及定力，起个话头，譬如：“什么是真心？”制心一处地看住这句话尚未生起的前头，乃至发起了疑情去参究真心何在，于因缘成熟时——一念相应慧而证得第八识——也就是找到自己的真心如来藏，现前观察确定这个真心就是佛所说的本来自性清净涅槃，能够安忍而接受，以及得蒙诸佛菩萨、善知识慈悲摄受而不退失，因而发起般若智慧。由此可知：学人进行四加行的观修，证能取与所取空，断我见成就解脱道声闻初果的功德，并且参禅找到第八识如来藏后，能够安忍于如来藏本来无生的体性而不退转，名为证得无生忍，才是成就菩萨初果的功德。所以这分明是告诉大众一件事：四加行乃是学人在真见道之前的一个很重要的关卡，如果能够透过四加行证能取与所取空而断我见，不再将意识我当作真实我，未来才有机会真见道——破参明心——成为七住位不退的菩萨。如果学人于四加行不能如实知、不能如实观察、不能如实亲证，很容易将意识的种种变相当作真实我，当然就断不了我见，更不用说未来能够明心见性，成为七住位不退菩萨。所以说，四加行乃是菩萨明心见性的前方便，但必须以具备未到地定的动中定力为前提才能如实观修四加行，如果菩萨不进行四加行的观修来如实断除我见，未来想要破参，那是一件很不容易的事；就算能够破参，心里还是无法真正的完全接受第八识本来无生体性。因为无法如实接受及转依，最多只徒有干慧而无法证转，于未来的一劫乃至十劫，还是会退失佛菩提，名为退分菩萨。

或许有人会问：“有何证据说禅宗祖师所悟的心就是本

来自性清净涅槃？”笔者提出下列二点来作说明。第一点，《无门关》中记载：

世尊昔在灵山会上拈花示众，是时众皆默然，惟迦叶尊者破颜微笑，世尊云：“吾有正法眼藏、涅槃妙心、实相无相微妙法门，不立文字，教外别传，付嘱摩诃迦叶。”²

无门慧开禅师举示：世尊往昔在灵山会上，拈起青莲花（优钵罗华）为大众开示，大众不知道世尊开示什么，所以众人皆默然不语，唯有金色头陀大迦叶尊者对世尊的开示心领神会而露出微笑，因此世尊将正法眼藏之涅槃妙心、实相无相微妙法门，以心印心、不立文字，教外别传的大乘妙法交付给大迦叶菩萨。从这里可以看出，世尊交付给大迦叶的法，就是大乘明心见性的法——明自本心、见自本性的微妙法门；这个涅槃妙心是一切有情的真心，也就是证悟菩萨所亲证的本来来自性清净涅槃。这个本来自性清净涅槃的法门，从释迦世尊教外别传西天初祖大迦叶菩萨开始，直到第二十八代达摩祖师东来中土，将释迦世尊明心见性法门在东土中国，也就是佛法的中国，开始弘传，历经二祖慧可到六祖慧能，得以一花开五叶；乃至一直延续流传到今日的台湾，仍然有东山门下的证悟子孙在弘扬释迦世尊明心见性的法门——东山禅，目前正觉同修会已有四百余人见道明心，十余人眼见佛性。³

² 《无门关》，《大正藏》册 48，页 293，下 13-16。

³ 平实导师著，《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》，正智出版社有限公司（台北市），2008/10 初版 2 刷，页 416。依据正觉同修会 2013 年资料统计结果，已有四百多人明心，已远远超过历

第二点，在大藏经中，有一部经文很短，最能证明 释迦世尊所说的正法，那就是脍炙人口、大众耳熟能详的《心经》，其经文如下：

观自在菩萨行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空，度一切苦厄。舍利子！色不异空，空不异色，色即是空，空即是色；受、想、行、识，亦复如是。舍利子！是诸法空相，不生不灭、不垢不净、不增不减，是故空中无色，无受、想、行、识；无眼、耳、鼻、舌、身、意；无色、声、香、味、触、法；无眼界，乃至无意识界。无无明，亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死尽；无苦、集、灭、道，无智亦无得，以无所得故，菩提萨埵。依般若波罗蜜多故，心无罣碍。无罣碍故，无有恐怖，远离颠倒梦想，究竟涅槃。三世诸佛依般若波罗蜜多故，得阿耨多罗三藐三菩提。故知般若波罗蜜多，是大神咒、是大明咒、是无上咒、是无等等咒，能除一切苦，真实不虚，故说般若波罗蜜多咒，即说咒曰：“揭谛揭谛，波罗揭谛，波罗僧揭谛，菩提萨婆訶。”⁴

略释如下：已建立真心本来就自在正知正见的菩萨们，很深入去参禅、去参究时，因为一念相应慧的缘故，于刹那间亲证本来自在的真心之所在。现前观照这个真心本来就解脱自在，不生不死，能照见蕴处界诸法，没有一法是真实不坏的，都是虚妄的；同时能现观蕴处界等诸法都是真心如来藏所含藏之种子

代禅宗证悟祖师接引明心菩萨人数。

⁴ 《般若波罗蜜多心经》，《大正藏》册 8，页 848，下 7-23。

功能，未曾离开过真心如来藏而与祂同时同处运行，因而发起实相般若智慧，转依此般若智慧而到达本来自性清净涅槃彼岸。像这样，能够现前观察真心本来自在的菩萨，才是真正的观自在菩萨。当观自在菩萨转依真心的立场实际理地来作观察时，发现真心的实际理地根本没有蕴处界诸法等三界任何一法存在，但却能容受现象界蕴处界及诸法等三界一切法的生住异灭现象出现。既然如实了知真心实际理地无有一法存在，当然就没有所谓生死以及种种苦厄可言；当菩萨将蕴处界诸法归摄于真心并转依真心无所得的体性，当然是没有种种生死以及种种苦厄可言，所以就度过了一切苦厄。舍利子！色法本身是物质而不是心法，与真心不是同一个法，故名非一；可是出生色法是真心的功能差别之一，是摄属于真心的局部功能，因此色法与真心不异，故名非异；合此非一与非异，是故名为非一非异。既然色法与真心非一非异，受想行识也是同样的道理，都是真心的局部体性，与真心非一非异。舍利子！诸法的空相也是同样的道理，是真心出生蕴处界诸法生住异灭的法相，得由真心支援才能显示出此空相；从真心实际理地的立场来观察诸法时，它从本以来不生，所以未来也不会灭；它从本以来没有染污，未来也不会有污垢；它从本以来没有增加过，未来也不会减少。又菩萨从真心的实际理地来观察，既没有眼等六根，也没有色等六尘，更无眼等六识，也就是没有十八界；既然没有五蕴十八界，当然没有无明缘行、行缘识、识缘名色，乃至生老病死等十二因缘之轮回与还灭可说，更无知苦、灭集、证灭、修道四圣谛之所需。也就是说，真心的实际理地是极寂静的不生不死、不来不去、不增不减、不垢不净的涅槃

“境界”，没有所谓的五蕴十八界诸法、十二因缘、四圣谛等等法存在。既然这些法都不存在，当然也没有所谓菩萨变得更有智慧及有所得可言。要像这样证得真心从本以来都无所得的人，才能称为觉悟的有情菩萨（菩提萨埵）。证悟菩萨转依真心无所得的智慧到彼岸，不会有种种罣碍出现；因为没有罣碍的缘故，就不会有种种颠倒的心行出现；既然没有颠倒的心行出现，就不会于内有恐怖、于外有恐怖事情出现，就能远离种种颠倒梦想，乃至因为精进修行的结果，未来可以证得究竟涅槃——佛地的无住处涅槃。三世诸佛都是依真心无所得的般若智慧，成就无上正等正觉。因此说菩萨证无所得的般若智慧到彼岸，是大神咒、是大明咒、是无上咒、是无等等咒，能除众生种种苦厄，真实没有虚妄，即说咒曰：“揭谛揭谛，波罗揭谛，波罗僧揭谛，菩提萨婆诃。”

从《心经》的开示可以归纳如下：一者、《心经》既然称为《心经》，其主旨当然是谈实相“心”，绝不会是谈色法乃至受想行识等虚幻的空相法，也不会谈依于五阴等法之生住异灭而施设的缘起性空、性空唯名之戏论。所以，这个“心”当然是一切有情因地的真心——阿赖耶识——如来藏，也是未来果地的无垢识，更是五蕴十八界诸法、四圣谛、十二因缘等一切法所依止的根本。如果佛门中有人外于此“心”而说五蕴十八界等法，譬如主张：“《心经》的心字，用现代语讲，就是意识流，我们一辈子是在意识流里生活，也可以说这就是我们真实人生内在的路径。”⁵这样的说法是完全不符合

⁵ 是为大陆河北省柏林禅寺座下一位居士杜大威所说，已由笔者撰写了一

佛在《心经》中的开示，名为言不及义的外道戏论。

二者、当观自在菩萨行深般若波罗蜜多时，能够照见五蕴皆空，度一切苦厄，当然就是找到了有情的真心如来藏——本来自性清净涅槃，也是禅宗祖师所说的本来面目、佛法大意等等。菩萨现前观察蕴处界都是依于本来自性清净涅槃而有，以及有生住异灭的现象出现，尤其意识我是虚妄的，是故不再以意识我为真实我，而真心如来藏与五蕴和合运行却不了知、不分别自我，完全随顺众生心而行，因此有了一分大乘人无我智。接着菩萨再从真心实际理地来观待一切诸法皆是因缘所生无有真实但有种种虚妄法相，因此有了一分大乘法无我智，只是不如地上菩萨有多分的法无我智。所以亲证本来自性清净涅槃的观自在菩萨，就是指七住位明心不退以上的菩萨，他有二种大乘无我的智慧出生，那就是人无我智与法无我智，也是唯识增上慧学所说：**菩萨亲证二空真如**⁶、**二空所显真理**⁷所发起的智慧。

三者、当菩萨亲证本来自性清净涅槃，发现祂不需借任何因缘本来就自在，不像意识等六个识得借根尘相触之缘才能现起；而不论自己有没有在观察，祂都是真实如如而自

本《真假外道》予以辨正回应。

⁶ “是阿兰若，证得**二空真如**之处。”《大乘本生心地观经》卷6〈离世间品 第6〉，《大正藏》册3，页320，上10。

⁷ “一、真见道，谓即所说无分别智，实证**二空所显真理**，实断二障分别随眠；虽多刹那事方究竟而相等故，总说一心。”
《成唯识论》卷9，《大正藏》册31，页50，上6-8。

在，这是因为自己不能一时一刻少了祂，少了祂就没有自己的存在。这样的道理，唯有证悟的菩萨能够如实了知，没有证悟的菩萨只能用意识思维来想象明心的菩萨所证的境界为何。既然未悟的菩萨尚且无法如实了知祂的所在，更何况能随时随地观察祂本来就自在？所以《心经》所谓的观自在菩萨，不是一般佛弟子所认知的 观世音菩萨，而是指证悟明心的七住位不退以上的菩萨，能够现前观察真心本来自在。所以，菩萨未悟以前，仅具有真心本来自在的正知见而已，那是以意识建立有所得的法，并不是真正证得无所得的真心。所以 玄奘菩萨才会开示：“以有所得故，非实住唯识。”待菩萨明心亲证真如不退以后，才可以称为观自在菩萨。

四者、菩萨证悟后，现前观察这个本来自性清净涅槃（第八识一如来藏—涅槃妙心）是一切有情蕴处界的根本，蕴处界以本来自性清净涅槃为因，借着业与烦恼等种种缘而由本来自性清净涅槃变现出来，所以蕴处界是本来自性清净涅槃的局部体性，不能外于本来自性清净涅槃而有蕴处界的存在。又菩萨观察本来自性清净涅槃是一切诸法的根本，是一切诸法之所从来；蕴处界诸法是本来自性清净涅槃所本具的种子功能，借着业与烦恼等种种缘而由本来自性清净涅槃变现出来，所以诸法也是本来自性清净涅槃的局部体性，不能外于本来自性清净涅槃而有诸法的存在。由此可知：蕴处界及诸法等三界一切法，都是本来自性清净涅槃的局部体性，不能外于本来自性清净涅槃而有蕴处界及诸法等三界一切法的存在，所以蕴处界、诸法与真如心的关系是“非一非异”，乃至“不增不减”。如果外

于本来自性清净涅槃而说有蕴处界及一切法存在，乃至外于本来自性清净涅槃而说一切法缘起缘灭、性空唯名，名为异说、二说、不如法说，亦名玄学，不是义学。

五者、《心经》所说的本来自性清净涅槃之体性无所得，所以当你在造善业、恶业、清净业、染污业时，祂都不在六尘中分别，都是离六尘见闻觉知、离语言道而处于极寂静的境界中；那样的“境界”是没有五蕴、十八界、十二因缘、四圣谛等等任何一法存在。这个甚深极甚深、微妙极微妙的法门，二乘人尚且不知，更何况是凡夫又怎能够知道本来自性清净涅槃离种种分别呢？菩萨则不然，透过见闻觉知的七转识，去寻觅从本以来离见闻觉知、离分别的本来自性清净涅槃；也就是菩萨透过见闻觉知心，往离见闻觉知的方向，去寻觅本来离见闻觉知的本来自性清净涅槃，于因缘成熟时，意识心的慧心所于一刹那相应，找到这个本来自性清净涅槃，现前观察祂真实存在、现前观察祂的体性离种种分别（不在六尘分别）、离见闻觉知、离语言道、无我与我所，当然是无所得。除此之外，菩萨还可以现前观察这个本来自性清净涅槃的第八识才是真心，七转识是妄心，此八个识真妄和合运作似一，而且配合无间，直让具足我见我执的众生不觉祂的存在。能够如实现前观察本来自性清净涅槃真实存在的人，又能够现前观察祂不分别六尘的人，又能够现前观察八个识真妄和合运作的人，名为般若正观现在前的观自在菩萨，亦名真观的菩萨，在禅门中名为开悟者；不能作如是观者，名为邪观、假观，亦名错悟者。

六者、《心经》其实已明说、隐说菩萨四种涅槃；明说的部分有三：本来自性清净涅槃、无余依涅槃、无住处涅槃；隐说的部分有一：有余依涅槃。分述如下：当观自在菩萨行深般若波罗蜜多时，也就是参究得很深入，于因缘成熟时，一念相应慧，找到本来自性清净涅槃，并且能够转依此本来自性清净涅槃而不退于五蕴我者，此为菩萨所证的第一种涅槃——**本来自性清净涅槃**。菩萨以本来自性清净涅槃的实际理地来照见五蕴都是虚妄不实的，同时照见五蕴也是本来自性清净涅槃的一部分，转依了本来自性清净涅槃不生不死的涅槃法性，没有任何的苦厄可言，能以实相般若到涅槃彼岸而度了一切苦厄。当菩萨现前观察他所证的本来自性清净涅槃，其实就是二乘四果人所证的**无余涅槃**本际，此为菩萨在见地上所证的第二种涅槃。为什么菩萨所证的本来自性清净涅槃就是二乘人所证的无余涅槃？这是因为菩萨现前观察本来自性清净涅槃本来就不生不死解脱自在，离见闻觉知、不分别六尘，处于极寂静的境界中，与二乘人入了无余涅槃，无有蕴处界等任何一法存在，其涅槃本际处于极寂静的境界中是一样而没有差别，只是二乘人无法亲证及了知罢了。菩萨则不然，于证悟后，虽然仍有思惑烦恼未断，无法入无余涅槃，可是菩萨以所亲证本来自性清净涅槃之般若智慧来作现观，在见地上了知二乘所入的无余涅槃本际，其实就是菩萨所证的本来自性清净涅槃，五蕴当下就已经在本来自性清净涅槃中，又何必灭掉五蕴才入无余涅槃？单单这一点，就算阿罗汉穷尽定力、慧力与神通，也无法想象及思议。

又菩萨于亲证本来自性清净涅槃后，继续进修别相智，于别相智圆满将要进入初地之前，已是性障永伏如阿罗汉的三果人，可以取证**有余涅槃**及**无余涅槃**；如同本章第一节所说，是为菩萨所证的第二种、第三种涅槃。菩萨为了进修无生法忍的道种智、为了救护众生成就佛道，故意留惑润生，不取无余涅槃。所以菩萨从十回向快满心前，一直到七地满心前，菩萨都有能力可以取证无余涅槃，只是菩萨不愿取证而已。又菩萨到了七地满心时，已断尽三界爱习气种子随眠而证得念念入灭尽定，因涅槃贪而想入涅槃；可是佛绝不会让菩萨入无余涅槃，故而示现在菩萨面前，传授菩萨一个三昧，叫作**引发如来妙智三昧**，让菩萨乐于修学如来妙智而不入无余涅槃，因而能够转进第三大阿僧祇劫的成佛之道，进入八地继续修行。又菩萨依所证的般若波罗蜜多一一进修，于三大无量劫的修行圆满，最后取证佛地的**无住处涅槃**—既不住生死也不住涅槃—是为菩萨所证的第四种涅槃。由此可知：《心经》已明说、隐说菩萨可以取证四种涅槃：**本来自性清净涅槃、无余依涅槃、有余依涅槃、无住处涅槃**。这个道理，端视你于证悟后有没有深入了知及思维，如果能够深入思维就能了知，其实《心经》已经很清楚开示有四种涅槃的道理。

七者、《心经》很清楚明白开示：这个本来自性清净涅槃的实相般若到解脱彼岸，是大神咒、是大明咒、是无上咒、是无等等咒，能除一切苦，真实不虚。佛已分明为大众举示本来自性清净涅槃之所在，没有一丝一毫的秘藏，这是真实语，没有一点虚妄语，如《大般涅槃经》卷5开示：

尔时迦叶菩萨白佛言：“世尊！如佛所说：‘诸佛世尊，有秘密藏。’是义不然，何以故？**诸佛世尊唯有密语，无有密藏**，譬如幻主机关木人，人虽覩见屈伸俯仰，莫知其内而使之然；佛法不尔，咸令众生悉得知见，云何当言诸佛世尊有秘密藏？”佛赞迦叶：“善哉！善哉！善男子！如汝所言，如来实无秘密之藏，何以故？如秋满月，处空显露，清净无翳，人皆覩见；如来之言亦复如是，开发显露，清净无翳，**愚人不解谓之秘藏，智者了达则不名藏。**”⁸

从 佛与迦叶菩萨往来应答之开示可知：如来为众生开示本来自性清净涅槃之所在，只有指向涅槃妙心密意之语（密语），却没有任何隐藏（密藏），这是因为 佛怕众生如果没有经过参究的过程，一旦解悟，难以相信真心是那么平常、实在⁹。由于不信受的缘故，当然会怀疑乃至毁谤，因此诸佛不会明说密意，所以才有秘密语示现。又 佛用种种譬喻分明举示真心之所在而没有任何隐藏，犹如中秋的月亮，不仅是最圆满的时候，而且它处在虚空中非常皎洁明亮，没有任何遮障，只要眼根正常的人都可以很清楚看见。如来所作的种种开示，也是同样的道理，没有任何隐藏，也没有不分明举示；只是愚痴无智的人，因为无明的关系，不知道如来所说真实道理，无法找到本来自性清净涅槃，所以才会说 如来有所隐

⁸ 《大般涅槃经》卷5〈如来性品 第4之2〉，《大正藏》册12，页390，中15-24。

⁹ 这也是 平实导师所取法名为“平实”一样，都是在显示真心真的很平常，真的很实在，只是众生没有正知见，无缘亲见真心的平实性。

藏、有所秘藏。已明心的人，可以很清楚看见真心之所在及其清静性没有任何遗漏，也没有任何隐藏。从这里可以了知：《心经》有没有告诉大众本来自性清静涅槃之所在？当然有嘛！而且非常地明显，只是没有明心的人不知道 佛开示的本来自性清静涅槃在哪里，只好透过意识思维去作种种想象，而这个想象所得的结果，好像是般若，其实不是真正般若，名为相似般若。由于无法亲证本来自性清静涅槃，只能随着佛的言语文字表面开示而依语不依义，或者随着禅宗祖师所说语脉（闲机境）上用心，转求转远，乃至有人心生颠倒而说：“世尊有秘藏。”那就是愚痴无智的人所说的颠倒语，直将自己的法身慧命拿来开玩笑。

不知大众是否想要知道《心经》所说“大神咒、大明咒、无上咒、无等等咒”——这个本来自性清静涅槃到底在哪里呢？笔者就再入泥入水，为读者们扮尽神头鬼脸；如同鹦鹉学舌，学佛也是这样照本宣科：“揭谛揭谛，波罗揭谛，波罗僧揭谛，菩提萨婆訶。”不知大众会么？想必不会！因为大家总是习惯用耳朵听，而不会用眼睛听，所以这轻舟早已穿过万重山了。因此缘故，笔者再举一个公案来辅助说明，会者直下会取；不会者，已落入证悟禅师闲机境里，转思转远了：

鼎州李翱刺史向药山玄化，屡请不赴，乃躬谒之。山执经卷不顾，侍者曰：“太守在此。”守性褊急，乃曰：“见面不如闻名。”拂袖便出。山曰：“太守何得贵耳贱目？”守回拱谢。问曰：“如何是道？”山以手指上下，曰：“会么？”守曰：“不会！”山曰：“云

在青天，水在瓶。”守忻愜作礼而述偈曰：“炼得身形似鹤形，千株松下两函经，我来问道无余说，云在青天水在瓶。”¹⁰

鼎州刺史李翱，字习之；欣慕药山惟俨禅师之法道，屡次邀请惟俨禅师到鼎州开示；惟俨禅师多次推辞不去，李翱不得不亲自到药山拜见惟俨禅师。当李翱到达药山时，惟俨禅师正在执经卷思维法义，没有理会李翱的到来，所以李翱站立良久。惟俨禅师的侍者便向惟俨禅师说：“太守在此已经等候多时。”惟俨禅师仍然不理睬。李翱度量狭小、性情急躁，见此心中不悦便说：“见了面，才知道没有听闻的那么好！”拂了袖子就走。惟俨禅师听了，放下手中经卷，直唤李翱：“为什么刺史会相信传闻的说法，而不相信眼见的事实？”李翱听了，知道自己错了，便舍下高慢心，回来向惟俨禅师谢罪。然后便问：“如何是道？”也就是问惟俨禅师什么是佛法大意？什么是本来面目？惟俨禅师以手指上指下，问李翱太守：“会不会？”李翱未知其意，直心地说：“不会！”惟俨禅师知道李翱因缘不契，便放过说：“云在青天上，水在瓶子里。”李翱听了，不知惟俨禅师说的是放过语，便在惟俨禅师语脉上满心喜悦地呈上一首七言诗偈：“炼得身形似鹤形，千株松下两函经，我来问道无余说，云在青天水在瓶。”

从上面公案可知，惟俨禅师一次次为李翱直指本来自性清淨涅槃之所在，可惜的是，李翱没有正知见，不知惟俨禅

¹⁰ 《五灯会元》卷5，《万续藏》册138，页177，上17-下5。

师意旨而当面错过了。惟俨禅师见李翱悟入的因缘不契，便放过，说了句放过语；虽然是放过语，但仍有为人处，只是李翱仍然不知惟俨禅师为人处在哪里，直以为自己懂了，便沾沾自喜而作了一首诗偈，直落惟俨禅师的闲机境中，让人不忍卒睹；直到现在，还被**作家**¹¹拈提，评得一无是处。因此，笔者在此建议：如果不是真参实究而明心见性的人，千万不要解说公案，以免将公案说得不伦不类，直将自己的狐狸尾巴翘得半天高，让大家知道，原来他是一只大野狐，正在演说**野狐禅**¹²。为什么这样说呢？因为禅宗所谓的野狐禅，乃是错悟的人、解悟的人、不懂禅法的人，为了想让他人认为他

¹¹ 作家，又名行家，乃是对某一种法很深入、很专精而且有成就的人之称呼；在禅门丛林中，乃是指已经证悟本心的人。如果这位明心的人有深厚的别相智，乃至有道种智，就被丛林禅和子们尊称为“老师”。譬如：南泉普愿禅师，俗姓王，称为王老师；睦州道明禅师，俗姓陈，称为陈老师；克勤圆悟禅师本身是地上菩萨，俗姓骆，就称为骆老师等等。

¹² 后来禅宗证悟祖师将没有证悟、错悟、解悟的人所说的禅法，名为野狐禅，表示那不是真正的佛法，名为相似佛法。真正的野狐禅典故，如下所述：百丈和尚凡参次，有一老人常随众听法，众人退，老人亦退。忽一日不退，师遂问：“面前立者复是何人？”老人云：“诺！某甲非人也，于过去迦叶佛时曾住此山。因学人问：‘大修行底人还落因果也无？’某甲对云：‘不落因果！’五百生堕野狐身。今请和尚代一转语，贵脱野狐。”遂问：“大修行底人还落因果也无？”师云：“不昧因果！”老人于言下大悟，作礼云：“某甲已脱野狐身，住在山后，敢告和尚，乞依亡僧事例。”师令无维那白槌告众：“食后送亡僧。”大众言议：“一众皆安，涅槃堂又无人病，何故如是？”食后，只见师领众，至山后岩下，以杖挑出一死野狐，乃依火葬。《无门关》，《大正藏》册 48，页 293，上 16-28。

是个证悟的人，或者是为了名闻利养，或者为了拥有广大的眷属等等，学着禅宗证悟祖师的言语、机锋等等作为，或知其然而实不知其所以然，来加以笼罩他人，其实他根本就没有证悟。后来禅宗证悟的祖师就将这些错悟、解悟的人，以及不懂禅法的人所说错误的禅法，称为**野狐禅**。

（待续）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(连载三十)

十六金剛菩薩之十——“挥斫一切如来”的虚妄想

这密续提到：“金剛慧菩薩以金剛劍作挥斫的动作。”
然而，法界实情是：

(1) 挥斫如来旨意何在：可能是译者不空不便直接翻译出密续的话，或是密续版本有所差异，这段话根据宋朝施护的翻译是：“金剛慧菩薩拿起金剛劍向‘一切如来’挥斫。”¹ 如果比较之前密教菩萨对待“一切如来”的场景，应以施护所译为是。

这位“密教金剛慧菩薩”在法会上随意拿起刀剑，
就朝向佛教“一切如来”众会之处作出挥斫的动作。然

¹《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 3〈金剛界大曼拏罗广大仪轨分第一之三〉：“尔时金剛慧菩薩摩訶薩，即以所授彼金剛劍，向一切如来作挥斫相。”（《大正藏》册 18，页 346，下 4-5）

而，真正的佛教法会也不可能有谁会无礼地向一般与会者挥砍，何况是对尊贵的如来世尊呢？大家来到法会是要听闻正法，并不是如密教虚拟法会来作刀剑表演，这样无礼地向“一切如来”挥砍的目的为何呢？

- (2) 密教之心思：密教人不愿修学佛法，纵然少数有心于佛法名相，也是依此而说不上着边际的相似佛法，因此无能正说佛法第一义谛之理，此部密续可充分佐证如是说法。而且，密教人是抱持着诋毁佛法僧三宝的心态来编纂密续，以凶器来对待“诸佛如来”；而且佛教“一切如来”在此密教法会是被当作一个“部众”，因此“金刚菩萨”本来在还没有变身之前，就团团围住这“一切如来”部众，变身为“金刚菩萨”后，便更为大胆而朝向“一切如来”部众来作种种动刀动箭而令人匪夷所思的举动，如是将“一切如来”变成是他法会上的附属品。

然而，真实佛法中并不可能有此轻慢诸佛如来的举动，即使是以文殊师利菩萨仗剑逼佛的示现来说，这也是由本师释迦牟尼佛所亲自授意的，否则即使是文殊师利菩萨是以佛位来此示现为等觉菩萨，也不会妄行刀剑而有持剑逼佛之事。

如《圣善住意天子所问经》所说：【有五位菩萨以五神通等三昧力，忆及宿世造作五逆重罪，因此心中热恼而久久不能获得甚深法忍。世尊知道他们证悟因缘到了，于是以威神力授意文殊师利菩萨，这时文殊师利菩萨便承佛神力，从座位起身，整理服装，右手执刀，快步向佛走来；世尊便对文殊师利菩萨说：“你停下来！你停下来！文殊师

利！我过往之际被杀等事全都尽了，什么缘故呢？文殊师利！久远以来，何时有过‘人’生起‘心’来杀‘我’呢？若于此‘事’生起‘杀’或‘被杀’的‘心’，这样就已经是堕于‘人’、‘我’的见解而真的被这‘事’所‘杀’了。”五位菩萨因而憬悟：“没有一个真实法可以名为佛、法、僧，名为父、母、阿罗汉，当知诸法无有真实体性可得，都是自心所现幻化境界，是故此中，无有真正犯五逆罪之人，也没有真实罪业可得。”于是当下都得证无生法忍。】²

²《圣善住意天子所问经》卷3：【尔时，会中有五菩萨，得四禅处，得五神通；时，彼菩萨依三昧坐，依三昧起未得法忍，时，彼菩萨自忆宿世，曾杀母来，曾杀父来，杀罗汉来，念彼残业，是故心热不能获得甚深法忍，不能证入，亦不存心，依我分别，心忆彼罪，不能舍离，是故不得甚深法忍。尔时，世尊知彼菩萨心可开晓，以威神力加被文殊师利童子，尔时，文殊师利童子，承佛神力，从坐而起，整服左肩，右手捉刀，磨令使利，疾走向佛。尔时，世尊即语文殊师利童子作如是言：“汝住！汝住！文殊师利！我先被杀极被杀已，何以故？文殊师利！久远已来，何时有‘人’生心杀‘我’？若生杀心即是杀已。”当尔之时，彼五菩萨有如是念：“一切法如幻，非我非众生，非命非丈夫，非人摩那婆，非母非父，非阿罗汉，非佛法僧，非有此逆，无造逆人，何以故？今此文殊师利童子，黠慧深解，细心思量，聪明利智，诸佛所赞，得甚深忍，已曾供养过去无量亿那由他百千佛来，文殊师利种种供养过去诸佛，自在智慧善能通达一切诸法，如法善说，如实而说，恭敬如来，彼捉利刀疾走向佛，佛言：‘住住！文殊师利！我先被杀极被杀已。’若少有法和合聚集，决定名佛名法名僧，名母名父名阿罗汉，有逆可取则不可离，当知彼法无体非有，非如非实，不生不起，空如幻化，是故此法无人得罪，无罪可得，如是如是，思量善知。”彼五菩萨如是知己，即时获得无生法忍。】（《大正藏》册12，页131，下27-页132，上24）

所以，即使密教以这故事来自说密教金刚菩萨也如是“杀佛”，却无法忽略这经典明白指出 文殊师利菩萨持剑逼佛，全然是依照 释迦牟尼佛教化其他菩萨的指示，和密教金刚菩萨大刺刺地直接无礼对待佛教“一切如来”有如“寇讎”的态度大相迥异。而且，本师 释迦牟尼佛和 文殊师利菩萨合演这一出无生戏是阐扬第一义谛甚深意旨，最后让菩萨们解脱缠缚而证得无生法忍，然而反观密教从无亲证真实心，哪能演说这第一义谛法而度化有情呢？

十六金刚菩萨之十一——“令一切如来不退转”的虚妄想

这密续提到：“金刚场菩萨被灌顶之后时，他以手上的这个‘金刚轮’来令‘一切如来’安立于‘不退转’。”然而，法界实情是：

- (1) 佛果与不退转：这位“密教金刚菩萨”所作之事更为诡异，佛道的八地菩萨念念无有退转，尚且无法更行头上加头而安立“不退转”，更何况诸佛圆满菩提道果，如何与退转相应而要密教金刚菩萨来安立“不退转”呢？大乘法中的“退转”是说自身离开这自觉、觉他的佛菩提道，然而，如来已经圆满成就佛菩提道的究竟果，而依所摄众生因缘而方便示现出家修道以及八相成道；于实际理地上，如来再无道业修持可说，无道可修，无道可成；如来即是法界理体，没有世间凡夫以为的“退转”可说。

如来无垢识中的任何种子都已不再受熏，不受任何一法影响而改易，如是一切种智圆满的功能体性永无消

失之时，密教如何昧于此理而要替“一切如来”安立“不退转”呢？单是谈论法界诸佛如来会不会退转，就是对佛法不明就里之人，何况替“一切如来安立不退转”呢？如果密教坚持诸佛如来不受密法加持而便会退转，请问佛位退转的机制是记录在哪一部典籍呢？这其中的道理又如何产生呢？

- (2) 莫须有的密教佛菩萨：密续编纂者笔下的“密教佛菩萨”纯粹是虚妄臆想所成，如前所说，密教佛进入密法三昧耶的目的是嘱咐密教菩萨以“下位者”的“菩萨位”来替“上位者”的“如来位”来安立“不退转”，真的是紊乱佛菩萨的果位。密续编纂者明知诸佛平等与佛菩萨的尊卑阶位，还是要借此情节来作密教与佛教的切割，所以创造出“密教佛胜过佛教佛”的“佛佛不平等”的世界，在此又等于明说没有密教菩萨的协助，则佛教如来的佛位不保；如是恶质诋毁佛教的剧情实在令人瞠目结舌。

十六金刚菩萨之十二——“金刚念诵和一切如来谈论”的虚妄想

这密续提到：“金刚语菩萨以‘金刚念诵’来和‘一切如来’共相谈论。”然而，法界实情是：

- (1) 求法与谈法：如《大宝积经》说：“又族姓子！菩萨以这四神足行而能自行修立，与十方佛一起共同言谈。”³

³《大宝积经》卷117：“又族姓子！菩萨以是四神足行而自修立，与十方佛共俱言谈。”（《大正藏》册11，页664，中26-27）

然而，此处密教则非如佛经所说，这密教菩萨是自以为在“诵念”及“说法”有所增上，就以轻慢心而大刺刺地和诸佛共相谈论。

- (2) 上位者与下位者：密教要与“一切如来”恣意对谈，而所持的态度是自以为密法万能，超胜佛法之上；因此要与“一切如来”面谈，实际上是以“上位者”的身分来给与“一切如来”肯定，如同“微笑颌首”之认可，犹如赞叹“善哉！善哉”地给与“下位者”的佛教“一切如来”嘉勉，以如是的心态来接受佛教“一切如来”恳请的谈话。

若是回到谭崔密教性爱主题，这即是“金刚菩萨”乐于谈论的话题，“金刚念诵”便可围绕着这“秘密性爱之语”而来“教诲”佛教“一切如来”，如中土流传的〈六字大明咒〉就是这类性爱通关密语：将“金刚摩尼宝”放入到“莲花”之中而行男女性爱，这就是谭崔密教两个性爱部族的男女双修法，也是这里的“金刚念诵”。

十六金刚菩萨之十三——“羯摩金刚安立一切如来羯摩平等”的虚妄想

这密续提到：“金刚毗首菩萨以‘羯摩金刚’（羯摩金刚杵）来安立‘一切如来’住于‘巧业平等’。”然而，法界实情是：

- (1) 如来与无可安立一法：如来已于一切法究竟圆满，因此无须也无法再行加持安立任何一法，如来现起诸等救护众生事业不可思议，于一切方便极尽究竟，超越一切菩

萨所能了解，而能究竟利益安乐一切众生。

如《大方广佛华严经》说：“一切诸佛于一念瞬间，便能随所应化因缘，而出兴于世间，住于清净佛土，成就无上正等正觉，现出不可思议神通之力，开悟三世一切众生之心意识，永远恰如其时，永远不会遗漏任何一个摄受度化众生的时机。”⁴

因此，诸佛如来于一切行都如是随众生业感因缘而教化开悟有情，如是方便圆满而永无失时，恰如其时，如是于无尽世界利益无边众生而毕竟无有利益可得，以一切众生业缘因果一切平等，第一义谛于诸罪福本无动摇。

(2) 如来于一切业究竟平等：因此，以一切菩萨位都无可与诸佛来比拟，又如何说有一位菩萨可替“一切如来”安立于“方便巧业”平等呢？密教人不深入佛法波罗蜜，于甚深般若波罗蜜之处不能明了，无法证得无生法忍，遑论清净自身业种，如是者对于“业”还无法究竟了解，又不肯按照佛法如实修学，尚且没有接触过七地圣位菩萨深入的“方便”波罗蜜，如何可以曲尽此中“诸业”的“方便”呢？自身尚且无法于“业行”的根本而得究竟，如何僭越自己身分而说可替真正究竟一切善巧诸业方便的“如来”来安立“巧业平等”呢？

⁴ 《大方广佛华严经》卷 47〈佛不思议法品 第 33〉：“一切诸佛于一念顷，随所应化出兴于世，住清净土，成等正觉，现神通力，开悟三世一切众生心意及识，不失于时。”（《大正藏》册 10，页 250，中 11-14）

(3) 如来与无过其上：密教以“上位者”高高在上的姿态而自说可替佛教“一切如来”安立道业，这吐露出密教从来不信真实三宝，终究无信于诸佛如来于一切法究竟了知，于一切业清淨，于一切行清淨；也不信法界中有无上正等正觉的果位可证，所以才会有此教导佛教“一切如来”的情节，以为他性爱主题密法才是所应追求之法，便将其“性爱巧业方便”法加诸于佛法之上。所以，以“羯摩金刚杵男根”为“善巧行业平等”的基础，就是回到“男女双修法”来实现“巧业平等羯摩行”，然而如是之法与离欲解脱的佛法全然无关，只会令其学人更加缠缚于性爱之中而无法解脱。

十六金刚菩萨之十四——“为一切如来披上金刚甲冑”的虚妄想

这密续提到：“金刚慈友菩萨将‘金刚甲冑’披在‘一切如来’身上。”然而，法界实情是：

- (1) 如来自生万法而无敌于天下：如来不需要他人的金刚甲冑，因为如来无垢识能生一切诸法，即此自心就是万法之源，无须任何有情给与什么保护与防护。如来自身不招染诸业，无有任何怨敌可以加害，何须甲冑呢？这甲冑只是执取世法并且与世间有情对抗的人需要而已。
- (2) 诸佛之身：在如来三身中，法身无形无相，这甲冑要往何处披上而受用呢？

即使诸佛圆满报身也是依据法身究竟第一义而出

生显示的，如诸佛的“自受用报身”，只有佛与佛能够了解，因此诸佛报身皆非世人所能臆测了知与能见，因此在见不到如世间之五蕴相时，请问谭崔人你们要往何处来披上这甲冑呢？即使是诸佛的“他受用报身”也是诸佛如来方便教化圣位菩萨而现起，哪里是可当作为究竟实质的色阴之法而披上这甲冑呢？

诸佛化身都是依据众生有情之一切因缘而现起，本来就不和谭崔虚妄想的甲冑相应，请问谭崔密教人要如何供养甲冑给化身佛呢？如来依缘而现起诸法时，本无有甲冑披身，不需任何东西器皿，即使要示现披上甲冑，如来自身便能变现，何须谭崔密教金刚菩萨多此一举？即使密教发心想供养“一切如来”这甲冑，然而“一切如来”实际理地不受一尘，何况是密教所想象中的“甲冑”之物品呢？如来示现接受众生之供养，唯与众生作福田，而如来行于天下而永无畏惧，要此甲冑何用？如来示现出家身相，自有袈裟随身，密教如何以兵家战斗乃至护卫之衣具而妄行披于如来身上呢？

(3) 上位与下位：密教抱持着“上位者”姿态来嘉勉“下位者”的佛教“一切如来”，所以在此“赐与”佛教“一切如来”这“珍贵”的“金刚甲冑”，也同时表明佛教“一切如来”必须按照密教吩咐，好好地修学“金刚杵”密法，所以亲自替“一切如来”披上这甲冑，有如古代的国王对于有功的臣子，予以配剑或其他物品来嘉勉的意思是一样的；密教如是僭越尊卑而目无长上，实在是

无心于佛法。

十六金刚菩萨之十五——“恐怖一切如来”的虚妄想

这部密续提到：“这位金刚暴怒菩萨摩诃萨将手中的金刚牙器仗放入口中，以此来恐怖一切如来。”然而，法界事实是：

- (1) 如来永无畏惧：如来早已成就无所畏惧，永远不为万法所侵扰，而能了达一切诸法诸相都是自心现量，并没有外界诸法之实际可说，离心无相，一切诸相皆由自心如来藏而生而显，这是诸地菩萨都能了解的事实。凡是会与畏惧的心行相应的是意识心，皆不是真心的真实体性，因为真心从来无会于六尘，如何产生畏惧呢？然而，密教不知上述正理，也不知世间有为法的凶器物品也是由自心的因缘所生所显，却硬是执取凶器来恐怖“一切如来”，但如来有四无所畏的功德于一切世间及出世间本来自在无畏，如何加诸恐怖呢？
- (2) 密教佛与密教菩萨：而且，目前这恐怖“一切如来”的人还只是“密教菩萨”而已，他有何能力来恐怖比起自己修学阶位还要高的诸佛如来呢？如此尊卑无分，却于法会上僭越身分，无礼地“恐怖”究竟果位的“一切如来”，而法会中的“法主”——“密教毗卢遮那佛”也任由其妄作非为而不加以斥责遮止，这样毫无体统的密教法会与佛法的关联性何在呢？

真实佛法中，如来身旁的大力金刚早就会动手，让

此“密教菩萨”还没有进入会场时，就顿时身心剧痛，乃至意识全失，甚至丧命，哪里还有密续如是自说自唱的“恐怖”情节呢？如《央掘魔罗经》说：“无量天人龙鬼神众，常常现身供养如来而随侍在侧，凡是恶心向佛的有情前来，这些护卫马上就让这些有情当场毙命。”⁵所以，密续的这些情节犹然是戏论。

再者，以“密教即身成佛”的“密教如来”来说，如果他们本身还畏惧于色法凶器，就是于“法”还有罣碍，这样不能超越五阴之法，如何自称“即身成佛”？无怪乎会于金刚牙器杖产生恐惧，因此自以为佛教如来也应该如同密教凡夫面对凶器时而一起跟着恐怖才对，所以才会编纂出这般犹如鬼怪故事的荒诞戏码。

(3) 武器与世法：金刚牙凶恶的器杖是很古老而笨拙的武器，现代化的武器都超越这古老的器具了，如何“恐怖”“一切如来”呢？如来智慧无量无边，十方三世一切诸法全数尽知，过去、现在以及未来的哪种世间可怕武器没有见过？原子弹、核子弹、中子弹、超级火山、磁弹、黑洞、彗星、甚至整个宇宙、银河产生巨火的火劫来临时，大心菩萨尚且安然无畏而度过，何况是证得无上正等正觉的如来呢？如来又可以显示广大无边身，这样恶小的器杖相比之下，宛若渺渺游尘，如来何畏惧之有？即使有不可思议神通变化者可取这十方世界当作

⁵《央掘魔罗经》卷4：“无量天龙神，常供养如来，恶心向佛者，彼即断其命。”（《大正藏》册2，页544，上6-7）

是武器，如来又何怖畏之有！以十方世界都是从自心流出，焉能自害？

- (4) 如来转一切相：如来能转一切相，应一切众生心为缘而令此相分随转，如是方便教化群生；因此莫说此小小的器杖根本没有真正的体性存在，就算是应对世间一切诸法，如来于一切法中，都能应众生缘而转其相，没有一法有真实存在不变的自性存在，因此法界中存在哪一种法可让一切自在的如来畏惧恐怖的呢？

本师 释迦牟尼佛于此娑婆世界示现最后身菩萨，在即将成佛之际，魔王带领魔军前来阻挠，以各种刀杖武器威吓攻击，结果以最后身菩萨无边威德的缘故，这些武器最后都变成了一朵朵的莲花而掉落地面；最后身菩萨之威德尚且如是，何况是诸佛无边自在的威德力呢？诸佛又可以显示无边庄严金刚不坏身，即令是无量无数的武器刀杖也都无法损及如来一分；这密教人要如何以安置口中而宛若儿戏的小小凶器而说让“一切如来”感到恐怖呢？

- (5) 如来法身与断除一切颠倒妄想：如来真实法身无有实质，无形无相，请问如是法身如何得有危害呢？既然无有危害，又如何恐怖？当知：如来远离一切颠倒妄想，无有生死恐怖畏惧之种种杂染心行，相关习气已然全数断除，密教如何令“一切如来”重新产生恐怖呢？如来于应化身之色身又无有贪爱之想，又早已断除一切色身安危之想，如何会因为密教人执取色身之种种

不如理作意之想而令诸佛如来回复我见呢？然后再产生“恐怖”想呢？

- (6) 诸境无实与无自体性：诸佛菩萨早已了达一切诸境不实，唯有此第八识真实，此识即是众生之如来藏，即是成佛的无垢识，是故亲证此心的菩萨了达一切诸法境界皆是此心所生所显的相分，而诸法非有真实之自体性可得，如《般若经》说诸法如梦幻泡影，实际不可得。

因此，谭崔人处心积虑要大家回归色阴之法，并且将这些古老武器说成非常恐怖，甚至以为可用来威吓佛教“一切如来”，完全是自堕于“外境实有”的虚妄见者，又如何可揣摩证悟菩萨所证的“自心现量”的境界呢？更何况是圆满无上佛果的如来之心行呢？如何能让永无动摇的如来心境动摇而出生凡夫自以为是的“恐惧”心行呢？

- (7) 如来慈心于万物：而且，如来慈心于万物，根本无有怨怼逼恼于任一有情，反而是尽心尽力慈爱救护众生，解决法界有情的生死烦恼；所以，众生见到诸佛如来示现救护，喜欢都来不及，哪里会有恶念生起恐怖“如来”之想呢？唯有惧怕诸佛如来所宣扬的正理，恐惧如此会让他们恶见曝光以及眷属流失，所以才会在私心作祟的情况下而拼命抵制抗拒。密教人之挖空心思来编写密续也是居于同样的恐惧之情，然而，诸佛菩萨犹然怀抱“众生无边誓愿度”的广大誓愿，一样慈悯密教学人而终无怨言，这才是真实可贵的佛法。

十六金剛菩薩之十六 ——“捆縛一切如來”的虛妄想

這部密續提到：“金剛拳菩薩以‘金剛縛’來捆縛‘一切如來’。”然而，法界實情是：

- (1) 法身與如來：密續充斥著各種無厘頭的情節，這裡的金剛菩薩竟然要將真正究竟無上正等正覺的諸佛如來當作是犯人而加以捆縛，已然真正圓滿實相解脫的諸佛如來功德無量無邊，如何更有於其上者可以捆縛如來呢？又如來法身無形無相，本自“無縛無脫”，密教人要以何種法才能捆縛呢？密教人不願深入佛法，却在色相、色陰、境界法中盡情追逐，完全不明白諸佛如來超越一切色陰境界，如何虛妄說此捆縛之法呢？
- (2) 究竟無上與妄想的上上之法：諸佛如來是法界的無上尊，如果還有捆縛“無上尊”之法，豈不是在“佛”上安立一個“上上之法”？這就是否定諸佛如來所證得的“究竟無上之法”，而安置“非佛教”之法？既然不信佛教之“無上法”之正理，那密教何必委屈自身待在佛教里呢？既然勇於追求自身性愛的“上上之法”，那又何必冒用諸佛菩薩的聖誨來編寫這部密續呢？

“密教毗盧遮那佛”從原來看似好心地要來利益佛教“一切如來”，結果却是進入奇怪的三昧耶，教唆“密教金剛菩薩”以各種別出心裁而令人匪夷所思的方法來對待佛教“一切如來”，像是這裡的捆縛之法來“捆縛”佛教“一切如來”有如“階下囚”，以如是不可理喻的

方式来贬抑佛教“一切如来”，充分显示密教争强斗狠的心态，完全是以攻击佛教来当作是待“客”之道，所以，表面伪装成佛教法会，实际却是批斗诸佛的法会，一位密教菩萨可在此法会上这样睥睨佛教“一切如来”，甚至将佛教“一切如来”当作是犯人般来捆绑处置，真的令人难以思议这密续编纂者是如何地仇视佛教啊！

十六位“金刚菩萨”显示“密教毗卢遮那佛”的强力威势的虚妄想

在此总结，谭崔密教编导了这样长篇大论却又如是不合理的剧情，完全悖离佛法，通篇也没有说到密法有何尊贵之处？也无提及到底佛教正理有何缺失？只有充斥着荒诞不经的事相之法。借由十六位“密教金刚菩萨”的密教法器直接对大众所认知的佛教“一切如来”不怀好意，不但无有一分恭敬，而且更极尽夸张地在佛教“一切如来”面前耀武扬威，甚至将“一切如来”当作是“战犯”而加以“折腾”，如是睥睨佛教“一切如来”的夸张拙劣之笔法全然曝露出密教谭崔人内心对佛法的恐惧与厌恶。

前面说过这十六位密教金刚菩萨分属于“金刚部”、“宝部”、“莲花部”、“羯摩部”，各以“金刚手菩萨”、“金刚藏菩萨”、“金刚眼菩萨”、“金刚毗首菩萨”为代表，而相关的法器分别是“金刚杵”、“金刚摩尼宝”、“金刚莲花”、“羯摩（巧业）金刚杵”，分别表示“男根”、“男根前端”、“女根（接触到女根）”、“男女二根交合作业”。其中的“巧业金刚杵”就是

实修密教的“业印”，以“金刚杵”与“莲花”应对和合而完成“善巧的业行”。底下整理这十六位“金刚菩萨”的作为，以作最后的归纳：

- (1) “金刚手菩萨”在“一切如来”的面前，得意洋洋地舞弄“金刚杵”。
- (2) “金刚钩召菩萨”以“金刚钩”来钩召“一切如来”。
- (3) “金刚弓菩萨”以“金刚箭”来杀害“一切如来”。
- (4) “金刚喜菩萨”以“金刚善哉”来首肯“一切如来”。
- (5) “金刚藏菩萨”以“金刚摩尼”放在“灌顶私处”。
- (6) “金刚日菩萨”以“金刚日”对“一切如来”加以照射。
- (7) “金刚幢菩萨”以“金刚幢”来令“一切如来”能于“檀（布施）波罗蜜”安住。
- (8) “金刚喜菩萨”以“金刚微笑”来首肯“一切如来”。
- (9) “金刚眼菩萨”以“金刚莲花”作如同莲花的开敷的姿势，随顺贪染。
- (10) “金刚慧菩萨”以“金刚剑”向“一切如来”挥砍。
- (11) “金刚场菩萨”以“金刚轮”令“一切如来”安立“不退转”。
- (12) “金刚语菩萨”以“金刚念诵”和“一切如来”说明谈论。
- (13) “金刚毗首菩萨”以“羯摩金刚”（羯摩金刚杵）令“一切如来”安住于“巧业平等”。
- (14) “金刚慈友菩萨”授与“金刚甲冑”而披在“一切如来”身上。
- (15) “金刚暴怒菩萨”将“金刚牙器仗”放在口中来恐怖“一切如来”。

(16) “金刚拳菩萨”以“金刚缚”来捆绑“一切如来”。

可以清楚地发现，这些“金刚菩萨”有“密教毗卢遮那佛”在背后撑腰，因此任意地对佛教“一切如来”下马威，借此宣示“密教时代的来临”，比如将佛教“一切如来随意钩召过来”、“任意加以射杀一切如来”、“任意拿起烈日强光射向一切如来”、“任意拿剑对一切如来加以挥砍”、“任意以口中钢牙来恐怖一切如来”、“任意将一切如来加以捆绑”，这六个法都是“密教毗卢遮那佛”对付“一切如来”的手法。

在恫吓佛教“一切如来”的同时，密教又施展了怀柔的手段，以“善哉善哉来肯定一切如来”、“安立一切如来于布施波罗蜜”、“微笑来嘉勉一切如来”、“安立一切如来而令不退转”、“婉言与一切如来谈论（说法）”、“授与一切如来金刚甲冑”，这六个法可以当作是“密教毗卢遮那佛”对于佛教“一切如来”肯定嘉勉的怀柔方式。（待续）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

（连载七十三）

《广论》459页说：

如四百论释云：“若识增益诸法自性，由彼染污无知增上贪着诸法，是为流转生死种子，于一切种永灭除故，即便安立生死还灭。为显此义故说颂云：‘三有种为识，境为彼行境，若见境无我，三有种当灭。’此显由见境无自性，于一切种破除贪因三有种识，安立声闻独觉及得无生法忍菩萨生死还灭。”

如果触证空性者，所见诸法，必定是非有自性、非无自性，非落二边亦不在中间；诸法无自性故，识不贪着诸法；诸法有自性故，才能于生活中作息无间。如果只说诸法有自性者，即是增益自性见，是堕于增益边；或只说诸法无自性者，即是无自性见，是堕于损减边。由《四百论释》所说即可知月称论师未证空性，因为他不依中道空性心而说，只单说识与境均无自性堕损减边故。

月称论师误解圣 提婆菩萨《四百论》¹的意思，他说：“三有种为识，境为彼行境，若见境无我，三有种当灭。此显由见境无自性，于一切种破除贪因三有种识，安立声闻独觉及得无生法忍菩萨生死还灭。”由于月称他是不承认有阿赖耶识，又不相信有末那识的六识论外道，所以他所说的识是指“意识”，因此他认为：由意识的分别，了知境界无自性，就能破除三有种识，就能安立涅槃。然此误解大矣！因为意识不是常住法，本身又不能作主，如果有情只有六个识，当意识于五位中断灭后，即成为无法；无法又如何能安立声闻独觉涅槃及初地无生法忍菩萨？故月称所说“见境无自性乃至能安立生死还灭之涅槃等”实在是乱说。

《广百论本》第六品说：【识为诸有种，境是识所行，见境无我时，诸有种皆灭。】此偈颂是说，阿赖耶识含藏着无量无边的自心法种，及众生无始以来所造善恶业种子、无明种子，这些业种、无明种就是导致众生三有流转之原因。因为种子不断地流注，而有蕴处界诸法以及种种烦恼及业果的生起，蕴处界诸法中的六尘境皆由识蕴六个识及意根末那识所摄取运行，于其中颠倒计着我与我所，由此有漏法的运作而安立生死流转。又诸圣人，见蕴处界诸法及烦恼、业果等，都是生灭无常的，菩萨缘于大乘四加行以三界唯心、万法唯识为根本获得四如实智，于是发觉原来三界一切境相都是

¹ 圣 提婆菩萨所著《四百论》共有十六品，圣 玄奘菩萨翻译了后八品，名为《广百论本》。《广论》所说的《四百论释》则为月称所造来解释《四百论》之论义。

空，是故证得人无我；再由此人无我的证得，而断除有漏法种及业种，十八界一切诸戏论事及诸烦恼业俱断，三有有漏种毕竟不再生起，分段生死断尽，只有无漏不尽，因而安立涅槃。又诸菩萨依本愿力，尽未来际永不入无余涅槃，不离生死、不着生死，无漏有为法识种相续不断，穷未来际利益众生，并破除法我执，种子不再变异，断除变易生死，成就佛地功德。这才是《广百论本》中圣提婆菩萨开示的意思。

月称论师说：“于一切种永灭除故，即便安立生死还灭。”又再次证明他是未证空性之人。若以月称等六识论师所说“一切种永灭除”，六识应已灭则世出世间悉皆无法，以无法故如何能安立生死涅槃？所以，不能以六识论邪见而说一切种永灭除，必须依八识正法而说一切业种、无明种及诸法法种永灭，唯留第八阿赖耶识独存，依阿赖耶识而安立涅槃事，才是正说。

《广论》459~460页说：

如是若无明是生死根本，则入中论与显句论，说萨迦耶见为生死根本不应道理，主要之因无容二故。其无明与萨迦耶见，余师所许中士道时已宣说讫。……故十二支中初无明支，是生死根本，又说萨迦耶见为生死根本者。以无明是总，萨迦耶见是别，故不相违。

月称论师说萨迦耶见为生死根本，其目的是强调其主张“诸法无自性”，但仅属于意识分别六尘的层次，未曾涉及能分别的意识心层面，其本质是主张意识具有空性能持种的，却也显示出月称论师三缚结未断、未证初果的事实。其实萨迦耶

见者是执五蕴是我，但是五蕴是生灭法无自性，以无自性故破除对五蕴的执着，是为破萨迦耶见，亦名破身见，或说破我见。如此，对于五蕴是我的错误见解破除了，还要破除戒禁取见与疑见，才能证得初果；初果的实证在解脱道上只能说是刚入门而已，尚不能称为证得人无我，因为尚有“我所”的执着未破除的缘故。所以，流转生死的根本，是我见与我执而且困难的是断我执，因此诸修道人必须断尽我执才得解脱于分段生死，而我执就是比较深层的我见，故我执才是流转生死的根本，所有的初果人乃至未断尽我执的三果圣人，都知道自己还有后世的生死，还不能解脱分段生死，这也证明了月称论师连初果的修证都不懂。月称论师等六识论者说萨迦耶见是生死根本，却不知道萨迦耶见的全貌，不但显得佛法知见太粗糙了些，而且也是不完整的。《阿含经》说十二有支的生死流转门中，是以无明为首，此处的无明是指一念无明，而一念无明包括有四住地烦恼，萨迦耶见只是摄属于四住地烦恼中的见一处住地烦恼而已，尚有属于我执所应修断的欲爱住地、色爱住地及无色爱住地（有爱住地）等烦恼。前一是我见或称见惑，后三是我执，执三界爱为我所或称思惑，此四种住地烦恼全断了，就出三界了，但是想要断我执就必须先断我见，所以说“一念无明”才是为生死流转的根本。

虽然说一念无明是生死流转的根本，《杂阿含经》还更进一步说，一念无明之上还有个所谓“齐识而还，不能过彼”的识，可见无明之上还有个真实的根本识，即是含藏一念无明种子的阿赖耶识，由于一念无明种子现起，众生才有一念无

明的显现，众生因而生死流转不断。因此应如是说：一念无明是生死流转的根本，不知道阿赖耶识（含藏着无明种）就是蕴处界之所从来是一念无明的根本因，也是众生生死流转的根本因，此根本因归属如来藏阿赖耶识唯一无二，无总也无别。

《广论》460页说

其无明者，谓明相违品，其明亦非认随何明，是了无我真实义慧。其相违品，非唯无慧及所余法，是须与彼相违执者，即增益有我。此复有二，谓增益法我及增益补特伽罗我。故法我执与补特伽罗我执，俱是无明。是故宣说萨迦耶见为余一切烦恼根本，非不宣说无明为本。“乃至有蕴执，尔时有我执。”此说法我愚之无明。为补特伽罗我愚之因，显示无明内中二执因果之理。故说萨迦耶见除无明外，为余一切烦恼根本，皆无相违。若不了知如是解释论师意趣，则说生死有二根本，其相违过极难断除。

宗喀巴说“明”是“了无我真实义慧”，此语虽说是正确的，但是从六识论的立场来说却是个虚妄想像！因为阿赖耶识是真我，这个真我却恒常显现祂的无我性，于三界一切法皆不理睬故；但祂所含藏的染污种子及无漏种，能让众生流转生死，也能使众生解脱乃至成佛，故说为真实义。凡夫若能如实了知并确实接受阿赖耶识的无我性，以及祂有真实体性的真实义理，就是“明”；简单地说，菩萨触证阿赖耶识，般若智慧显现，就是“明”，此明能破无明黑暗。因此，宗喀巴说明是“了知无我真实义慧”，从菩萨的角度来说是正确的。但是，否认

有阿赖耶识的宗喀巴等六识论者，又怎么能知道“明”到底是明个什么而能破一念无明乃至无始无明呢？所以六识论者，只能有别于真实义而另作解释，譬如：“诸法无自性是无我，一切法空是真实义，空慧就是真实义慧。”等等言不及第一义谛的说法。一切法无自性故空，既然是空又哪来真实可得？若无真实之法，又哪来般若智慧可得？故宗喀巴说的“了无我真实义慧”只是世俗的言说法，是不能称之为“明”的。

宗喀巴又说：“‘无明’是增益有我，有我又分为二，谓人我执与法我执，俱是无明。”此说看来似乎也很正确。人我执是执五蕴我及我所，是为一念无明，是众生贪着自身五蕴爱，贪着欲界爱，贪着色界爱，贪着无色界爱，三界我爱执取不放，是为人我执。又于蕴处界诸法及生死执取不舍，是为解脱道所断法我执。对于蕴处界生死之实相与涅槃本际无知，是为无始无明。破除不能解脱生死轮回的人我与法我的增益执着，就是破除一念无明；破除对生死轮回实相的无知，就是破除无始无明。但是宗喀巴所说的无明，却又是另外一回事；他说无明只是增益有我，如云：“乃至有蕴执，尔时有我执。”只局限在五蕴我执。又认定五蕴执是“法我愚之无明”，把五蕴我执说为法我无明。又说：“为补特伽罗我愚之因，显示无明内中二执因果之理。”虽把五蕴我执与法我执说为人我无明之因，虽能说人我无明内有五蕴执及法我二执，但那仅是解脱道所应断的一念无明，宗喀巴自己却堕在意识我见中而破不了一念无明，更何况触及无始无明？宗喀巴对无明之定义，仅止于纸上谈兵，就算是要破粗浅的

五蘊我见一念无明都还早得很呢！何况是菩萨证悟所要破的无始无明。

《广论》460~461页说：

如是明无明之理，乃是龙猛菩萨所许。如七十空性论云：“因缘所生法，若分别真实，佛说为无明，彼生十二支，见真知法空，无明则不生，此是无明灭，故灭十二支。”中论二十六品云：“若永灭无明，诸行当不生，能灭无明者，由知修真实。由前彼彼灭，后彼彼不生，纯一大苦蘊，皆当如是灭。”又与“乃至有蘊执”说执蘊为生死根本，极相符顺。又是圣天所许，如前所引“如身根于身”等，及“生死本为识”等，显了宣说。又阿闍黎于中论等尽其所说，破除所破，所有正理，一切皆为破除愚痴，于诸法上增益自性，而显诸法皆无自性。

大阿闍黎圣 龙树菩萨于《中论》等尽其所说的，一切都是在破除如宗喀巴等主张无因论的诸法无自性空的愚痴无明。以宗喀巴自己所举证的《七十空性论》及《中论》为例，《七十空性论》语译谓：“蘊处界诸法，是因缘所生的法，是有生有灭的，不能当成真实常住的法。若把蘊处界诸法当成真实的人，佛说这个人他就是无明。以无明为导首，辗转出生十二有支，于是就不断地流转生死。如果触证了真实心阿赖耶识，了知一切法都归属于空性心阿赖耶识，就有了内明，有了内明再次第修断种种的无明则无明就不会再生起，无明不生则十二有支即灭。”又如所举《中论》二十六

品开示的义理应如是说：“由于修学佛菩提证知真实有的阿赖耶识，所以破除了无明，无明破除了，则十二有支前支灭，后支就不会出生了，由于后有灭了，则五蕴身心之苦即灭。”这些都是说要证真实。不是宗喀巴错解而说的：“一切皆为破除愚痴，于诸法上增益自性，而显诸法皆无自性。”因为只观察蕴处界诸法无自性是不能灭除无明的。

同样的，圣提婆菩萨于《广百论本》中如前所说：【识为诸有种，境是识所行，见境无我时，诸有种皆灭。】²即是《广论》中所举的“如身根于身，愚痴徧安住”、“生死本为识”等，也是说一切境界的起因，都是以阿赖耶识为根本，譬如色身必须依于身根而有，一切烦恼生起都是依于痴烦恼（无明）的安住，就是譬喻一切法必依于阿赖耶识而生而有的意思。但是宗喀巴却又自作聪明胡乱解释说“如身根于身”等，谓：“一切皆为破除愚痴，于诸法上增益自性，而显诸法皆无自性。”又再扯上无因论的诸法无自性生，那可就大错特错了！诸法无自性者，是显示诸法皆因缘所生，所生之法本来无自性，根本就不须去破除；宗喀巴说于诸法无自性上增益为有自性就是愚痴，若能证得诸法无自性就是破除愚痴，然而宗喀巴是以六识论为宗旨，说诸法有自性或者无自性皆如同说食充饥一样毫无意义可言。因为不论说诸法有无自性，其实都是摄属于阿赖耶识的部分体性，不需要增益诸法有自性，亦非损减而为无自性。

《广论》461页说：

² 《大正藏》册30，页236，上3-4。

故所说种种正理，皆是唯为破无明执。如佛护论云：“为何义故宣说缘起，答云，阿阇黎耶大悲为性，见诸有情为种种苦之所逼切，为解脱故，欲显诸法真如实性，随说缘起。故云，见非真系缚，见真实解脱。何为诸法真实性，答曰，谓无自性。诸不智者，由愚痴暗障蔽慧眼，而于诸法分别自性。由是彼等遂起贪瞋，若时了知缘起，发慧光明除愚痴暗，由智慧眼照见诸法无自性性，尔时无所依处，贪瞋不生。”

应成派佛护论师，所说前半段以字面上来看似乎很正确，谓：“为何义故宣说缘起，答云，阿阇黎耶大悲为性，见诸有情为种种苦之所逼切，为解脱故，欲显诸法真如实性，随说缘起。故云，见非真系缚，见真实解脱。”佛护论师说：【圣龙树阿阇黎大悲心故，为了诸有情解脱故，欲显示诸法真如实性，随着诸法真如实性，而说缘起；因此未证得真实就是被烦恼系缚，证得真实就是从凡夫位得解脱。】此正符合圣龙树菩萨之意。所谓真实者，必定是实实在在真实存在的法，才能说为真实。此实在真实的法即是有情的阿赖耶识，阿赖耶识具有真如实性，是真正如如不动有其真实体性者，故谓之真实。而所谓“见真实”者是只有菩萨才能见真实，菩萨见真实已，从此于凡夫位得解脱，入于初贤位，称之为贤人；但是要得菩萨四果解脱，尚有一大段距离，因为我所烦恼种随眠还未断尽故。

既然佛护论师说见真实就是从凡夫位得解脱，从文字上来看似无可议之处，只是解脱之层次不同而已。可是他接着

说：【何为诸法真实性，答曰，谓无自性。诸不智者，由愚痴暗障蔽慧眼，而于诸法分别自性。由是彼等遂起贪瞋，若时了知缘起，发慧光明除愚痴暗，由智慧眼照见诸法无自性性，尔时无所依处，贪瞋不生。】佛护论师本来前半段所言无可厚非，但是接着后半段却把“真实性”解释成“无自性”，如是则成为真正不智者。无自性诸法不是真实，前已一再破之又破，就是因为有这些未证真实的人，总是违背圣者所言而说无自性就是真实。如同佛护论师等人，就是：“由愚痴暗障蔽慧眼，由是彼等遂起无明。”如果彼等能够了知：“若时了知真实，发慧光明除愚痴暗，由智慧眼照见诸法无自性性，尔时依于真实如来藏，贪瞋不生。”这不就是正说了吗？如果佛护论师能信受八识论正法并自省所言，就不会说无自性就是真实。

《广论》462页说：

四百论云：“缚为分别见，彼是此所破。”其分别者，非说一切分别，是说增益诸法自性之分别。释论云：“分别者，谓增益非真自性之义。”又许彼是染污无明，若说凡是“念此为此”，一切分别之境，皆是正理所破者，是全未详细观察。若不尔者，其真实义，于诸异生非现见故，除分别外无余方便能解空义。若谓一切分别之境，皆理所违害，则定智之境，亦如增益自性错乱邪识。若尔，应无正见导赴涅槃，于中观等论勤闻思等一切无果。四百论云：“言我般涅槃，非不空见空，如来说邪见，不能般涅槃。”

《广论》所举的这段话的确说得有理，《广百论本》说：**【离缚所缚因，更无真解脱。】**论中所说的“缚”是指烦恼以及随烦恼，由烦恼及随烦恼势力，令诸有情禁锢于生死牢中受苦无尽不得解脱。有情欲离能缚及所缚求取解脱，当修圣道；但是圣道是不能离开烦恼而修的，离开了烦恼也就没有解脱可证了，求证解脱必从烦恼中求；而从另一方面来说，能缚与所缚都必须依附于如来藏这个一切法的根本因才能存在，因此大乘法中诸大菩萨于论中开示说“烦恼即菩提”的意思也在此。《广百论本》又说：**【岂不于无常，妄分别为我。】**论中所说的“分别”乃愚夫之虚妄分别，执无常身等为实我，计度分别我胖、我瘦，我胜、我劣，我苦、我乐等等，分别执着我与我所，我见于是生起，这正是增益自性的分别有我。

《广百论本》虽然未曾说过“缚为分别见”，也许是藏文所翻译的不同，不过宗喀巴解释“缚为分别见”以最宽松的标准来说也可以说得通，因为烦恼也是由虚妄分别所引起的。而烦恼也可以说是增益自性有我的分别，是为我见或称身见，这是修道之人所必定要先破除的。所以他说一切分别之境，不一定全部破除，只是破除增益自性分别，也算是可以说得通的。不过，他说如果不是这样的话，则真实义不能见，空义不能解，涅槃不能证得，就算努力修中观等论依旧一无是处，这点倒是如实语。不过问题来了，宗喀巴说要破除增益自性分别，然而能增益自性分别者，是作主的第七末那识以及作种种分别的第六意识，而宗喀巴却否认有末那识，又主张意识是无自性，既没有末那识作主，又没有自己

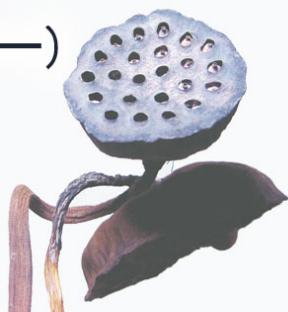
体性的意识，那就是作不得主而成为痴痴呆呆的状态，那如何能破除增益自性分别？何况六识论的宗喀巴又主张意识永不坏灭，是执牛有角为真实的常见外道，这样的人连我见是什么都不清楚，如何能破增益自性有我的分别？因此，宗喀巴说归说，实际上只是鹦鹉学语根本是行不通的。

要破除增益自性分别有我者，是要以有分别自性的意识所生出的智慧力来破除。首先，意识要能够分别自己是否堕于常住不灭的虚妄见中？若是，则是为我见未断者，因为意识在眠熟等五位中必定断灭故，祂不是常住之法。意识当再自行分别观察，自己住于一念不生境界的时候，是否就认定为已证得无我？如果是，那也是我见未断者，因为一念不生还是意识境界故，意识堕于自我意识境界当中故。因此，要透过意识智慧力作善分别观察，来改变末那识对**我**的执着，才能破除增益自性有我的分别。也因此说意识必须经常在烦恼的境界中作善分别观察，时时体会五蕴身心是因缘所生法，所生法会断灭，灭后成空，如是渐渐改变末那识对于五蕴的执着，才能破除增益自性分别我。破除了增益自性分别后，学人才能见真实义空性阿赖耶识，才能胜解空性阿赖耶识的体性，才能了知涅槃就是阿赖耶识的自住境界，涅槃就是阿赖耶识，阿赖耶识就是涅槃等等正理。（待续）

救護佛子向正道—(五十一)

論釋印順說空宗是 緣起論的空性

游宗明 老師



释印顺在《无争之辩》中说：

空宗是缘起论的，说缘起即空——不是说没有，所以与妄心派不同。依此即空的缘起，在相依相待的因果论中，能成立一切法，所以不幻想宇宙的实体，作为现象的根源，与真心派不同。空宗也说即空寂的缘起为现象，即缘起的空寂为本性；但本性不是万有实体，即此缘起的空性。¹

许多人读释印顺的书，读了几十年依然不懂佛法，就是被释印顺的文章误导了。在真正的佛法中，并没有空宗与有宗的争论，更没有真心派与妄心派的派系差别；所谓的空有、真妄，都只是为了让学人了解佛法的真实样貌，而从不同的角度来论述与观察，譬如一个从现象界来看，一个从实相界来看，所以显现出以不同立场来观察而有不同样貌叙述的差别罢了。对于释印顺这类把佛法拿来作“研究”，而不是用来真修实证的人，用学术的外皮来包装自己，自以为是的说为“客观研究”而生起增上慢，标榜“学术研究者”的身分而

¹ 释印顺著，《无争之辩》，正闻（台北），1992.3 修订一版，页 27。

鄙视真修实证的学人，将真修实证者的现量论述斥为“教徒观点”。因此，若是随从释印顺对佛法的解读而修学，则对于这真实的佛法将永远无法实证，更何况能够通达！而且，必将面临处处扞格、错误百出的局面。

释印顺认为“空宗就是缘起论，缘起依此空，在相依相待的因果论中，能成立一切法”，他却不知道，以他所宗奉的六识论为基础，他的这种说法是不能成立的。因为六识论所说的空是空无一切法的空，这个空是基于三界诸法坏灭后而说为空，这个空只是一个为了方便说明三界诸法坏灭后的状态而施設的名词，并不是真的有一个法可以称之为空。

佛法中所说的“空”有两个意涵，一个是空性，一个是空相。空性，是指第八识如来藏的自体性。空相，是在说明由空性心如来藏借缘而出生的蕴处界诸法都是所生法，无有真实性，并且是刹那生灭变异、终归坏灭的缘起性空之空相法。因此，所谓的“缘起性空”就是依生灭不住的蕴处界诸法而施設的名词，是在描述蕴处界诸法的无常性，而不是“缘起性空”能成立一切法，若没有生灭无常的蕴处界诸法，就不会有缘起性空的现象出现了。所以说，一切有为法的生灭性所显现出来缘起性空的“空”是空相，不可拿来冒充是体恒常住、能生三界诸法、有真实法性的“空性”如来藏心。这个道理就如同我们说的虚空，它是依于色法的边际而施設的，虚空就是无有色法物质的状态故称之为虚空，而不是有一个法叫作虚空，这也是虚空称之为色边色的道理。所以诸法灭后的虚空相就是空无所有，既然是空无，当然就没有任

何一个法能作为缘起法的所依而能出生万法；空无所有的“灭相”是不可能出生任何一法的，否则它就不能称为空无就不是“灭相”了。

可是，那些只把佛法拿来作“研究”的人很会狡辩；他们会说“空不是没有，真空就是妙有”，然后又说“妙有就是真空”，然而这只是世间戏论之脑筋急转弯的文字游戏，根本不切实际。空与有是两边，就好像 0 与 1 是两边，若说真空即是妙有就必须是离于两边又含摄两边的第八识一如来藏—永远的中道，才有可能具备真空就是妙有的真如空性，而不是六识论者糊里糊涂地妄想从空的一边突然又变成有的另一边，因为世间法中 0 就是 0，1 就是 1，不可以突然 0 同时又是 1，或 1 同时又是 0；果真如此的话，那你的电脑一定当机乃至坏掉。既然六识论者所认知的空就是空无，却想要“依此即空的缘起，在相依相待的因果论中，能成立一切法”，这完全是释印顺自己的虚妄想。所以，“真空妙有”所指的空若是蕴处界诸法缘起性空的空，那就是虚妄生灭的无常之法，也就是一切法空、无常空而不是真空，所以不可能有妙有可说的。这点由 龙树菩萨所造之《中论》中说：“诸法不自生，亦不从他生，不共、不无因，是故知无生。”即可证明缘起性空的蕴处界诸法不自生、不他生、不共生、不无因生；揭示蕴处界诸法是被有情各自所有独一无二的如来藏空性心所出生；只有体恒常住、能生蕴处界诸法的空性心如来藏才是真空、才有妙有的法性。有生有灭的意识心与不生不灭的如来藏，二者体性差异悬殊，不可混为一谈。

依于蕴处界而有生灭无常的缘起性空，这个空是依于蕴处界而存在，当然不可能是因果论中的因，所以缘起性空不可能出生缘起法，也不可能成立一切法。因果这个事实中的“因”是空性而不是空相，这个道理释印顺一生钻研佛法七十余载，依然不能了解空相与空性的义涵，问题就出在他信受六识论邪见，否定七、八二识所导致。因为经典圣教具在不可磨灭，因此他就似是而非地说：“缘起的空寂为本性；但本性不是万有实体，即此缘起的空性。”然而空并不就是空性，释印顺所说的缘起只是空相不是空性的空寂，缘起诸法刹那生灭不住终归坏灭，又有哪一法常住不灭能显示出其空寂的境界呢？但释印顺就是错把缘起性空的空相当作空性；而且他又不知道空性的意涵，也不知道空寂的本性是什么。因此他自己想当然耳地认为这个空寂的本性就是缘起性空，将蕴处界缘起性空的现象当作是蕴处界万法之所从来的空性，就大胆的否定这个万有的真实本体第八识如来藏。这个严重的错误使得释印顺和他的追随者永远无法找到真实佛法的核心，当然也读不懂佛经中所阐释的真实义理；这就是普天之下不相信真实佛法是八识论正理，而只相信六识论邪见者的悲哀。

“缘起性空”也是佛法所说，没错！但佛法中说的缘起性空是依于蕴处界而有（案：实应名之为“缘生性空”！），蕴处界又是依于第八识如来藏而有，因此如来藏才是缘起法的根本因，借有情的烦恼、造作诸业等缘出生蕴处界，才有缘起诸法生住异灭的现象存在。如来藏有其真实体性，称为本性，但不是有形色可以触摸的物质实体；释印顺说：“但本性不是万有实体，即此缘起的空性。”这样的讲法语意不清，而且

是错误的。事实上，性如虚空的本来自性清净心如来藏，有能生万法的真实体性，故称为空性；然此空性不是蕴处界缘起性空更不是虚空，而是出生缘起性空蕴处界一切法的如来藏所具有真如妙有法性，这是佛法不共外道的真实法义。

三论宗被释印顺定义作有宗，是因为释印顺心中的空有之争而衍生出的虚妄想像分别，因此他才分别出了空宗与有宗之谬说。三论宗虽然主张如来藏真实有，但几乎所有后世三论宗的传承者，都未能实证佛法的真实义“如来藏”，因此彼等主张的如来藏真实有只是想象的有，而且大都还是把意识离念灵知的境界当作是真心如来藏，或者想象有一个法叫如来藏；虽然在名辞方向上好像是对的，但在如来藏真实法的本质上却弄错了。拿佛法作研究的凡夫们在乎的是有宗或空宗，无视于佛法是非空非有离于两边的中道；唯有具足中道，而又能出生蕴处界的法，才可以说祂具有的法性是空性；此空性既然能出生十八界，显然祂本身不是十八界内的法。不管研究出来的法多棒，但都在十八界之内；缘起性空之法都是十八界中的法，不能超出十八界，也不能出生十八界，缘起只是在解释十八界中诸法缘生缘灭的本质，而非能出生十八界，所以缘起的法不可能具有空性的法性。唯有不与万法为侣，天上天下独尊的如来藏，因为祂有大种性自性，有能出生一切万法的真实体性，唯有祂有此功能，才可以称为空性。

完整的佛法，一定空有不二；虽说佛教有八宗，其实唯一佛宗，而且平实导师也嘱咐不可以分真假，若自称为“真佛宗”那就一定是假的〔案：真佛宗即是卢胜彦所创造的，也属于

密宗假佛教的一支)。释印顺把佛教分为空宗、有宗，把唯识论和唯心论称为有宗，其余则是空宗，这种虚妄分别真是不伦不类，显然他不知道唯识就是唯心，唯心不离唯识。释印顺就是以这样的二分法，将佛法切割为空宗、有宗两边，再将他所谓的“有宗”肢解为唯识派与唯心派，显示出释印顺他所背叛的剃度师——太虚法师，对释印顺这个不肖弟子的评语：**将佛法分割得支离破碎**，是一针见血完全正确的。

释印顺在《无争之辩》中说：

如以一切法毕竟空为了义的、究竟的，这即是空宗。如以为一切法空是不了义的，不究竟的，某些空而某些不空的，这即是有宗。大乘有宗，略有两种类型：一、虚妄（为本的）唯识论，如无著、世亲学。此宗以虚妄生灭的依他起为本，此生灭的有为法，虽是妄有而不可以说是空的。假定说是空的，那即不能有杂染的生死，也就不能有清净的涅槃。惟有妄执的——实我、实法、实心、实境，徧计所执性，才是空的。于因果生灭的依他起，由于空去徧计所执而显的真实性，即圆成实性。圆成实性不空，由于因空所显，所以也称为空性。本着这样的见解，所以说：《般若经》等说一切法性空，这是不了义的，是约空除一切法上徧计所执相而显实性说的。《新论》的破相显性，即从有宗处学来。二、真常（为本的）唯心论，如《胜鬘》、《涅槃》、《楞伽经》等。此宗以真常净心——净性为不空的，有无量称性功德。这真性虽也可以称之为空性，

那是说此真常净心从来不与杂染相应，不为杂染所染，不是说实体可空。《胜鬘》的如来藏空不空，《起信论》的真如空不空，都是如此。此真常净性，无始来为客尘所染，无始来即依真起妄，真性不失自性而随缘，有如幻如化的虚妄相现。此虚妄幻相，是可以说空的。所以，《圆觉经》说：“诸幻尽灭，非幻不灭”。《楞伽经》说：“但业相灭而自体相实不灭”。依此实性不空而妄相可空的见解，所以说：《般若》说一切法性空，是不了义的，是“破相宗”，虽密意显性而还没有说明。《华严》、《涅槃》、《起信》等，才是“显性宗”。破相显性，岂非从此等处学来（《新论》近于此一系）？此二宗，都是有宗，都是“假必依实”的；“一切法空是不了义”的；“异法是空，异法不空”的。²

一切法毕竟空，这是在说蕴处界中的一切法毕竟空；蕴处界的法都是借缘而起的法，因缘具足则生，因缘散坏则灭。假设一切法都灭尽了，则“缘起性空”这个依于蕴处界无常所施设的法亦就跟着消灭了，所以缘起性空不是常住不灭之法。释印顺说又：“如以为一切法空是不了义的，不究竟的，某些空而某些不空的，这即是有宗。”这是释印顺所虚妄分别建立的有宗。他在《佛法概论》中宣称没有第七识、第八识，可以证明他是六识论信徒，其实六识论的人也不想变成断灭空，所以六识论者会说“蕴处界虽空，而他的意识有一部分不空，会到下一世去”，这其实是释印顺自己妄想的有

² 释印顺著，《无争之辩》，正闻（台北），1992.3 修订一版，页 24-26。

宗。释印顺不知道意识的出生已经排在第三位，十八界的出生是有次第的，必须先有六根、六尘，然后才有意识等六识的出生，所以意识不可能单独存在而说能到下一世。

释印顺以真常净心空性（如来藏）来破《般若经》说一切法性空，说为不了义，这是乱破法。《般若经》的所说就是在讲如来藏法义，怎么可以用如来藏来破《般若经》的所说！再说“假必依实”的道理是对的，也就是说生灭不实的蕴处界一切万法，都必须依于不生不灭的真实心如来藏而有。蕴处界及展转所生的一切法毕竟空，而真实心如来藏是真实有但却不是三界有，不论释印顺所认为的空宗、有宗，都不离这个真实法义，所以说佛法其实并无空、有之争，空有之争只存在六识论外道见者自己心中的虚妄分别。

佛法中的空性是讲空性心如来藏，除此之外没有任何一个法能有此真空妙有的体性。这个空性归属于真心如来藏，众生的见闻觉知心是七转识妄心，如是八识心王真妄和合共同运作于三界之中才能成就有情世间。但是，释印顺在无法如实知、如实证真心如来藏的窘况下，只好否定祂的存在来保住这个“印顺导师”的面子问题，但是又怕被斥为断灭论者，于是又把能觉知六尘的意识心（意识细心）取来当作恒离六尘觉知的真心。所以释印顺会说：“明知的心是真心，因无明的晦昧真心，所以真心就转成梦心一样的妄心。”³ 天啊！释印顺的这种说法如果能够成立，那么修行还有用吗？如果真心

³ 释印顺讲述，演培·妙钦·文慧记录，《摄大乘论讲记》，正闻（台北），1992.2 修订一版，页 192。

会转成妄心，那勤苦地修行到头来不就成为白忙一场了，哪里还有佛道可成呢！所以，释印顺的说法明确地违佛旨意、悖佛圣教，完全不可相信！在近代数百年来的佛教，佛法之所以会逐渐没落，就是因为弘传世尊正法的客观条件不足，大善知识无法公开地出世弘法教导众生佛法的真实义理，而穿着僧衣的法师不但佛法的正知正见错乱还胡乱说法，佛法的真实法义就逐渐被湮灭了。也才会有释印顺用这种荒谬的说法来误导众生的“法师”，不但没有能力破斥其邪说令彼回归正道，被误导的学人竟然还尊称释印顺为“导师”、“佛学泰斗”，末法之世还真是无奇不有！事实上，释印顺说的“明知的心”即是意识心，意识心的出生必须有法尘、意根等等，而由第八识如来藏出生。意识不能自己出生自己，是故若无意根、法尘等和如来藏，意识就不能出生，这六、七、八三个识都各自有其不同的功能差别，也就是大乘法中所说心、意、识。心是指第八识如来藏真心，意是指第七识末那识意根，识则是指意识等六识，总共有八个识；这看来很简单的问题，可是在今天，依然还有许多学佛人弄不清楚到底人类总共有几个识才正确？可见六识论邪见的危害依旧猖獗，甚至有人说《阿含经》中只说六识，并没有说八识，这正是读不懂《阿含经》的所说。

释印顺一生饱读经书，为何只相信六识论的邪说？相信六识论的人绝对找不到空性，因此就会把缘起性空当作空性。甚至马来西亚有一位自称懂得十六国语文的庞校长，他就是以六识论的邪见而错误的解释，妄说梵文在《阿含经》中所说的意识包括了六、七、八识。他说：

在《阿含经》里(以说一切有部为据,梵—藏语文体系),人的意识,梵文是 citta。同时,人的意识除了认知的能力,还有一个审判(悟与迷)的能力,梵文 manas。人的意识也包括记忆体,在《阿含经》里(巴利藏),这个记忆体梵文、巴利文既是 alaya。大乘佛说把人的意识分成三个名相或层次,那即是第六识的意识(citta),第七识的末那识(manas)与第八识的阿赖耶识(alaya)。阿赖耶的本意是储藏,所以也是藏识。阿含正说的意识,其实也包括了唯识论的六七八识的功能。⁴

这种错误的说法,正是把佛法拿来当作学问研究的过失,落入迷于语言文字的窠臼中,成为佛所喝斥依语不依义的愚痴人;而且这还是严重破坏佛法的行为,是六识论者不死矫乱的说法,完全违背佛说一心唯通八识而不是六识之正理。又,佛法中所说的“界”,即是诸法的名、义、自性、自性差别的功能与界限。第六识、第七识、第八识都各有不同的功能差别,不能将第七末那识以及第八阿赖耶识含摄于意识来解说佛法,否则将会产生极为严重的毁谤三宝、违佛圣教的过失。若没有第七识,十八界就少了一界,十七界就不能称为佛法。小乘把意识分成三个名相或层次,只能用在说明意识心过去、现在与未来的三世差异,但那仅是从现象界观察之所得,并不涉及实相法界,所以不能拿来胡乱套在八识心王的心、意、识分类上,以有情识类差别来说心、意、识三者名称上就不相同了,三者的意义也不相同,三者的

⁴ FB 网站社团:宗通狮子吼论坛,一位名为 Eng Shing Pong 的 PO 文。
<https://www.facebook.com/groups/484274345051715/> (2014/11/26 撷取)

自性更是完全不同；因为心、意、识三者都各有不同的功能差别，而且彼此差异极大，是不可以互相混滥的。若把第七末那识以及第八阿赖耶识全都归纳为分属于不同名相及层次的意识心，那么这三个不同层次的意识到底是同一个识还是三个不同的识？如果是三个不同的识，那就该依佛菩萨的开示，以经典圣教为依归，老老实实地说“第八识阿赖耶识、第七识意根、第六意识”就好啦！又何必多此一举另外施設“第七意识、第八意识”？除非是想要让人以为他自己比诸佛菩萨证量更高、智慧更胜妙。如果三者是同一个意识，则意识出生的因缘，若不是落入无因论中，就是落入意识出生意识，或是诸缘所共生，乃至由他法而生，绝对无法逃出圣龙树菩萨所破斥“自生、他生、共生、无因生”的宿命，这些道理只作佛学研究是永远也弄不清楚的，学佛者若不能把意识出生的因缘弄明白，则将枉来学佛；因为，如实了知意识出生的道理是佛法不共外道的极高智慧。

所以，意识心的功能就是分别六尘、了知诸法！譬如：能够思维、观察、判断、归纳、分析、统计……等，就是这个觉知心—意识—的功能。但这个意识觉知心不论怎么细分，祂的功能体性依然是相同而不会有所改变，譬如佛于《杂阿含经》卷9中明确开示：“诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生故。”所以，不可把意识心再去切割来作区分，把祂套用在功能体性完全不同的第七末那识以及第八阿赖耶识上，说第七末那识以及第八阿赖耶识都是含摄于意识心中的三个名相及层次。阿含诸经说的意识就是第六识，第六识不可能包含第七识乃至第八识，因为第六意识是第七识意根以

及法尘等的因缘运作下，才能由第八识如来藏来出生的，因此不可能是被出生的子法（意识）反过来能包含出生子法的母法（第七识意根乃至第八识如来藏）。

平实导师云：

意识觉知心的出生与存在，必须有因缘、所依缘、等无间缘，才能出生及存在，否则就不可能有意识觉知心的生起及存在。意识心的所依缘，是依照祂出生时必须具有的各种依存条件来说的；换句话说，意识心必须有三个基本条件，才能从第八识如来藏中出生、现行、运作于人间；这些缘，都是意识觉知心生起及存在时，不能一时或缺的要素；否则意识随即断灭，不能存在了。⁵

意识的出生必须有法尘，俱有依意根等，而由第八识如来藏出生。是故若无法尘、意根和如来藏，则意识不能出生，更不能自己出生自己。三个识都各自有其不同功能差别，大乘法中所说心、意、识，即是第八识心、第七识意根、第六识意识，连同前五识，总共有八识。看来似乎很简单的问题，可是在今天依然还有许多人弄不清楚人类到底总共有几个识才正确？六识论的邪见依旧猖獗。有人说《阿含经》只说六识，并没有说八识，这就是读不懂《阿含经》的所说。

《阿含经》说有一个识可以入胎（称为入胎识），入胎以后住在母胎中与受精卵相会，执取了受精卵，然后在母体中，借着母亲的血液摄取了地水火风，来制造了我们这

⁵ 平实导师著，《第七意识与第八意识？》，正智出版社，页 35。

个色身，因此就有了“名色”；而名就是受想行识，所以名里面就有六个识。名中的这六个识呢，还得要依意根才能生起，这表示说“名”中已有六识，加上“名”出生时必须先已存在的意根作为借缘，加上这个意根时就有七个识；而这“名”中的前六识都是由入胎识进入母胎之后，借意根为缘来为我们出生的。⁶

因此，由上所举 平实导师详细地分析论证可以证明，一切有情除六识之外必定还有第七识意根和入胎识（第八识如来藏），总共是有八个识。可见正常人一出生就是八识具足，不是释印顺说的从六识发展到七识、八识；反而是先有第八识（入胎识）和第七识（意根），然后才有意识等六识的出生。由此可见，释印顺对佛法的所知是不及格，而且在根本上是错误的。

释印顺极有可能也是受到这种“意识是包括了六、七、八识”的邪说影响；这种六识论的说法其实不是佛法，佛法一定是说一心唯通八识，六识论乃是外道邪见。不论意根、法尘或意识，全都是从如来藏出生，被出生的意识不可能反过来包括祂出生的因缘第七识和第八识，这是很简单的道理，为什么还有那么多学者会去相信六识论？只因为他们找不到第八识在哪里，又不肯信受真善知识的教导，也不相信佛之所说的经典，因此而无法入佛门；这些人虽然想信佛，却都是信位还不具足的人。八识论是佛法最基本的道理，这个法义若不信受，就永远是在佛门之外，无法走入佛门。（待续）

⁶ 平实导师著，《第七意识与第八意识？》，正智出版社，页 200。

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(连载二十六)

以一切法的最初缘起，所谓依此有故彼有，此生故彼生，如果没有一个所依因的话，就会落入外道无因而有的无因论、断见论之中，佛法是众生唯一的安隐依靠，它不是无因论、断见论，因此应当了知：必有一“法界本际”常恒存在，能为一切法之生起“因”，然后才能有三界一切法的展转出现。如是，依这个常恒不坏的法界为因，以众生的无明虚妄分别为缘，诸法展转因缘和合而得以现起，进而显现三界的种种生、住、异、灭等现象。佛法即是依此“法界本际”正理而说“众生虚妄分别根境识”，是为一切万法展转生起的牵引乃至感生因缘。因此，如果离开了这个根本依“一心法界”，佛法就会落入无因论断见边见里，更会违反了诸阿含经教中诸佛菩萨们所作的开示：

若佛出世，若未出世，此法**常住**，法住**法界**。彼如来自觉知，成等正觉，为人演说，开示显发：谓缘生故，有

老病死忧悲恼苦；此等诸法：法住、法空、法如、法尔；**法不离如，法不异如；审谛、真实、不颠倒。**如是随顺缘起，是名缘生法；谓无明、行、识、名色、六入处、触、受、爱、取、有、生老病死忧悲恼苦，是名缘生法。（《杂阿含经》卷 12）

以一乘道净众生，离忧悲，越苦恼，得真如法。（《杂阿含经》卷 21）

清净超出，**以一乘道净众生，离苦恼，灭忧悲，得如实法。**（《杂阿含经》卷 21）

诸贤！过去时是苦圣谛，未来、现在时是苦圣谛，**真谛不虚；不异于如，亦非颠倒，真谛审实。**（《杂阿含经》卷 7）

宿业渐已断，得现正法，离诸炽然，不待时节；通达现见，**生自觉智。**（《杂阿含经》卷 21）

大梵王告彼众言：“汝诸天众及护世等，一心谛听：**如来应供正等正觉宣说一乘正法，令诸众生远离忧悲苦恼，皆得清净，证真实理。**”（《佛说人仙经》）

世尊告曰：“如来在世間，应行五事，云何为五？一者、当转法轮，二者、当与父说法，三者、当与母说法，四者、**当导凡夫人立菩萨行，五者、当授菩萨别，是谓。**迦叶！如来出世当行此五法”。（《增一阿含经》卷 15）

不知如来隐覆之教，谓言无我是佛所说。彼随说思量，如外道因，起彼诸世间随顺愚痴。（修）出世间者，亦复迷失隐覆说智。是故如来说**一乘中道，离于二边——**

“我”真实，“佛”真实，“法”真实，“僧”真实。是故说中道名摩诃衍。（《央掘魔罗经》卷4）

我说道者，说何等道？道有二种：谓声闻道及菩萨道。彼声闻道者谓八圣道，菩萨道者谓一切众生皆有**如来藏**……**不知自性心如来藏，入无量烦恼义。**（《央掘魔罗经》卷4）

略释如下：

【三界之中或有佛出现于世间，或无有佛出现于世间，此法界实相常住不变，一切法皆住于此实相法界之中。如来完全觉知法界实相的一切体性，以是得成圆满无上正等正觉，而后能为人演说开发显示此理：所谓一切法因缘所生的缘故，众生就有种种老病死、忧悲苦恼的法相出现；这些法相都是法住、法空、法如、法尔；一切法都不离于法界真如之体，一切法亦不异于法界真如空性之体。对于这个胜义谛正理能够现观审察，知道法界真如体相真实不虚，就能够于法界真如空性的深妙法理不起颠倒的错误妄想。像这样常住的空性真如法随顺因缘生起诸法的法界实相缘起教理，是名法界十二因缘所生法的义理；所谓证知无明、行、识、名色、六入处、触、受、爱、取、有、生、老病死忧悲恼苦等法相皆不离于法界真如，是名真实法界缘生法义。

佛陀说法，是以唯一佛乘之真实法道来清净有情众生，令得离忧悲、越苦恼，证得常住法界真如实相。

诸贤位佛弟子们！世尊常开示：“过去名为苦圣谛，未来、现在亦名为苦圣谛，此理正真谛实绝不虚假；也就是说，

过去、未来、现在三世苦圣谛诸法皆依法界真如才能存在而说为圣法真实义理无有虚假，不可离于如来藏而说有说无，是故三世诸法依于如来藏之苦圣谛义无有颠倒，三界诸法依于如来藏之苦圣谛理真实不虚。对于此法界真如的真实义法理应当审思实证。”

修行人精勤修行往昔业果烦恼渐断，就能够亲证现观正法，离开三界的烦恼炽燃，不需等待时节因缘，必能通达现见诸法不离于如，出生自觉般若解脱智慧。

大梵天王告诉梵天大众们说：“你们诸位天众以及护世护法等，应当一心谛听：如来应供正等正觉宣说一乘正法教理，令诸众生远离忧悲苦恼，皆得清净，亲证佛法真实谛理。”

世尊开示说：“如来在世间救度众生，应作当行的有五件事，是哪五件事呢？一者、应当转正法轮传授佛法给有缘的众生，二者、应当为父亲说法度化父亲，三者、应当为母亲说法度化母亲，四者、应当教导凡夫众生发大乘菩提心修诸菩萨行，五者、应当传授与授记菩萨成佛具足一切种智。以上这些，即是世尊出现三界所应行的五件事情。迦叶！如来出现三界里正为行此五法救度众生。”

执持邪见异想妄想的众生们，根本不知道如来隐覆法界真如密意而宣说的二乘解脱道佛法义理，却宣称“无常故无我，是佛陀所说的法教”。他们随着语言文字的言说表相来思量佛法，所认知的见解就跟外道们错误计着冥性、能量为一切法的根本所依因，能生起五阴世间与器世间；犯这样的

过错，都是因为他们只是随顺着三界世俗凡夫的见解来思量分别佛法的缘故。另外，这些修学二乘佛法出世间解脱道的弟子们，对于隐覆这个法界真如大乘佛法的真实义理而说涅槃也迷失不解，他们只能够胜解二乘菩提断除我见我执生死烦恼的教理，而不能够了知隐覆在二乘法涅槃本际的真如常住法界之佛法真实义。为救护一切众生的缘故，如来开示真实法义而说：“一乘佛法就是中道法教，是离一切诸法的有无二边；真实的无上究竟佛法，是指我真实、佛真实、法真实、僧真实。”依此道理，我为菩萨弟子们开示说“中道实相智慧就称为大乘”。

如来教导众生的法道是指什么呢？就是所谓的声闻道与菩萨道。声闻道是修学八圣道，菩萨道则要亲证一切众生皆有的如来藏法身……不知不信此自心如来藏法教的众生，就是身处无量烦恼之中而无法出离。】

因此，如果违背 佛陀所说的“三界诸法因缘生、因缘灭，然皆不离此一乘法界”，也就是所谓法界常住的教理，那就会落入外道无因论断灭见之中。

浅智众生或是修学小乘法、爱乐小乘法的人，往往会落入意识的妄想、妄见之中，乃至诽谤实义佛法而不自知。小乘佛法虽然比不上大乘佛法的深邃殊胜与甚深微妙，但是如果有缘能够修学到正确小乘佛法的有情，还是有机会能够出离三界，断除烦恼不受后有，解脱于三界烦恼束缚的；然而，若是错解佛法，无视佛语所开示的小乘法“五蕴皆空无所有”

义理，固执地认为五蕴中的识蕴所含摄的意识心为空性法界，则成为毁坏佛法之人。

小乘佛法，以修观三界世间之五蕴、十二处、十八界诸法的无常相、苦相、空相、无我相为主；以修观受是苦的缘故，乃至证知行蕴苦相，了知十二处、十八界法相皆是无常相；以修观识蕴心相无常的缘故，乃至证知五蕴诸相生住异灭念念不住，是为空相；以修观十八界空相的缘故，证知五蕴诸法无有能取、所取乃至人我之相，得入涅槃解脱道法。小乘行者所认知的“诸受的法相是苦、五蕴法相是为无常、识蕴心相是为无我”，加上“色身法相是为不净”，因此能如实知诸法苦、无常、空、无我，而能够实证人无我出三界；然而，却执着于诸法实有体性，畏惧生死，因缘和合而能够有生、住、异、灭等种种过程的个别差异法相；以有种种修道法相的缘故，依于真实道谛精进修行而得解脱出离生死。但是小乘行者却不能如实知五蕴诸法，其实都是依于此常住实相的一心法界而有成、住、坏、空的法相；更不能了知其一切诸法皆不离于法界实相而具有不生不灭的真如平等一味体性。因为不正知的缘故，执着于诸法实有生灭体性的小乘行者，自然也就不能与般若空性的大乘佛法相应，对于第八识如来藏法生不起欣乐之心，畏惧生死而住于无我寂灭的解脱证境中，也就不乐意于修证般若波罗蜜多法门，也就对于如来所隐覆教导的一乘中道、离于二边的如来藏第八识阿赖耶识法体：我真实、佛真实、法真实、僧真实的大乘法教（摩诃衍）胜义不能了知。

至于说佛法所谓的真常法界，与外道们所执着的常见义理是否一样？这个疑问 佛陀在第二转法轮与第三转法轮的教导，以及诸大菩萨们对于这两者之不同处，其实都作了许多详细开示；换句话说，诸外道们所执的常见论，跟佛法的真常法界教义是完全不一样的。常见论或是神我论其实都落于五阴的行相里，都是属于虚妄无实的生灭法，外道因为不正知如是教理，故落于我见的虚妄想过失之中；佛法所说的真常法界，乃是真实不虚的实相法界，是一切有情众生本自具足的，是一切有缘众生皆能亲证的，两者之间天差地别，根本不同。佛法正因为开示有此真实不虚常住法界的缘故，不落于外道断见邪论之过失中；佛法所说法界真如境界非是意识等五阴之无常生灭境界，所以更不落于外道常见边见之过失中。圣者如实了知这个法理，见道、修道而进趣佛地，这即是 佛陀开示的教义：“不取于境界，非灭无所有；有真如妙物，如诸圣所行。”观佛语此偈之义，已经说得很清楚明白，佛法不是外道断见、常见的道理；五阴是生灭不离境界之法，法界实相非是生灭法而不与境界法相应；五阴是生灭法无所有、无有自性，法界实相是不生不灭、真实不虚，是诸圣所行之处。然而后末世中，佛弟子因为福德不足、知见不具，是故不能亲证此自心法界，又复错误执着般若一切法空的语言文字，落于一切法空的断灭空执邪见中坚固妄想，不信佛语而认为众生本有之自心法界亦无。如果听闻真善知识说一切众生皆有常住不灭的法界实相，即指责真善知识落入外道所执之大梵、神我见之中，诽谤真善知识落于外道自性见中。其实作此说者，已然落入虚妄无实的断见论中，而他自己却

不了知。在佛法的名相之中，所谓的自性见或说为外道自性见的含义，是指将属于有为法的五阴虚妄自性，错执为常住不灭的法界实相，还坚固执着不愿改正的人。佛法中从没有说：认为有一常住不灭法界实相之人，即是落入自性见中。反而是没有亲证法界实相的人，因为强烈执着于有我，不愿意接受五阴我虚妄的缘故，所以才会不承认法界实相真实不虚。对于这一点，一切佛弟子要慎思明辨清楚，如是学佛才会获得诸佛菩萨的护持，才有证悟实相的机缘出现。

佛陀在初转法轮时期，教导小乘解脱道佛法时，表面上对弟子们开示的是五蕴生住异灭的世俗谛；然而，佛陀本怀的真正意旨——一乘法界义理，其实本来就已经是隐覆包含其中了。因为不是断灭论的缘故，因此，一切诸法必定有一个出生的所依处，而这个所依处，就是佛陀所说的诸法实相。一切法皆生住异灭于法界实相之中，一切法各安其位，佛陀之所以出现世间，正为开示众生这个法住法位的事实。这个道理就比如说是：“看见波浪、看见冰块、看见霜雪、看见蒸气……，尽管看见有如此众多不同的相貌，然而在所表现出的各种相貌之下，其实都是同样的东西‘水’。但是，不管是波浪、冰块、霜雪、或是蒸气，都不是能够无中生有，都不能够从虚空中突然出现世间，都是不能够无因而有的。依二乘菩提的佛法智慧，声闻、缘觉会认为实有波浪、冰块、霜雪、蒸气……等世间诸法，而一切法历经成、住、坏、空等阶段，因为无常的缘故，最后坏灭成空。然而，二乘修行人却不能够看见这种种现象背后，其实都是同一个‘水’体，只是因为种种因缘力作用的缘故，才有诸多不

同相貌的变化，本质其实就是‘水’，从来都没有改变过。”因此，事实上 佛陀并不是完全没有对二乘弟子开示过空性无相的法界实相心之正理，只是因为二乘根性弟子们的善根福德不具足以及智慧力不够的缘故，因此声闻人虽然看见了五阴十八界、四谛……等种种法相的生灭现象，却都看不见其根本“水体”——法界实相心。在这种无可奈何的情形下，绝对大多数的声闻弟子们尚不能转变其二乘根力智，自然也就不能回心受持大乘菩萨法界之无上法理。因此，佛陀必须设法方便善巧，次第开演种种法教，来成熟弟子的菩萨种性，帮助二乘弟子们的福德与善根渐渐增长；等到弟子们的菩萨种性发起而令受教因缘成熟时，于二转法轮时期才开示第八识真心的般若实智法教，来令弟子们亲证这个其实一向不曾隐藏，一直都在三界内示现的法界实相心体，令诸弟子们能够迅速修道而离于法执，进而趣向成佛之道的修证。

这个一真法界的教理，对照初转法轮的开示来说，佛陀在二转法轮的经典里是作了较为显明的开示。这个意义，也就是《解深密经》里所开示的道理：“第二时中，唯为发趣修大乘者，依一切法皆无自性，无生无灭，本来寂静自性涅槃，以隐密相，转正法轮，虽更甚奇、甚为稀有，而于彼时所转法轮亦是有上，有所容受，犹未了义，是诸争论安足处所。”

在般若诸经中，佛陀同样是依于如来藏不生不灭的空性而如是演说开示：

“咄！善男子！诸法皆空，无我、我所，谁能修习六到彼

岸？谁复能证无上菩提？设证菩提为何所用？”善现！若不为说如是等事，令觉悟者，是为菩萨摩訶萨恶友。

（《大般若波罗蜜多经》卷44〈譬喻品 第11〉）

略释：如果有人喝斥说：“善男子！如果你说诸法皆空，无有我相、无有我所有的存在，那么是谁能够修习六波罗蜜多到彼岸呢？又是谁能得证无上菩提呢？如果一切都空，那么就算证得无上菩提又有什么用呢？”善现！如果诸佛菩萨不为众生说明，魔众会示现出家相甚至化现为佛的形象，来说如是等似是而非、混淆视听的论述，菩萨如果不为众生说明如是等乍听之下极有道理的谬论诸事，不为众生说明有如来藏真实不灭，来帮众生解开疑惑，使众生能够具有闻慧、思慧而觉悟般若的话，这样的人就是菩萨摩訶萨的恶知识与恶友。

即真法界，非空等法可有变坏故，说般若波罗蜜多能示世间诸法实相。复次，善现！一切如来应正等觉皆依般若波罗蜜多，普能证知无量无数无边有情施設差别故，说般若波罗蜜多能示世间诸法实相。（《大般若波罗蜜多经》卷547〈现世间品 第12〉）

略释：真实常住不生灭的法界实相，并非空相诸法会生灭变坏的缘故，因此说这个实相中道般若波罗蜜多的智慧，能够显示这个诸法实相的真实义理。复次，善现！一切如来应正等觉也都是依这个亲证般若波罗蜜多的智慧而修道圆满，普遍地了知无量无数无边有情的一切施設差别法相的缘故，因此说般若波罗蜜多的智慧能够示现世间诸法的实相真实义。

（案：文殊师利说）“舍利弗！汝问‘云何名佛？云何观

佛？’者；不生不灭、不来不去、非名非相，是名为佛。如自观身**实相**，观佛亦然；唯有智者乃能知耳，是名观佛。”尔时，舍利弗白佛言：“世尊！如文殊师利所说，般若波罗蜜非初学菩萨所能了知。”文殊师利言：“非但初学菩萨所不能知，及诸二乘所作已办者亦未能知。如是说法无能知者，何以故？菩提之相，实无有法而可知故；无见无闻、无得无念、无生无灭、无说无听；如是菩提，性相空寂、无证无知、无形无相，云何当有得菩提者！”舍利弗语文殊师利言：“佛于法界不证阿耨多罗三藐三菩提耶？”文殊师利言：“不也！舍利弗！何以故？**世尊即是法界**，若以法界证法界者，即是争论。舍利弗！法界之相即是**菩提**，何以故？**是法界中无众生相、一切法空故，一切法空即是菩提，无二无分别故**。舍利弗！无分别中则无知者，若无知者即无言说；无言说相即非有非无、非知非不知。一切诸法亦复如是，何以故？一切诸法不见处所决定性故，如逆罪相不可思议。何以故？**诸法实相不可坏**故，如是逆罪亦无本性，不生天上不堕地狱，亦不入涅槃。何以故？**一切业、缘皆住实际**，不来不去、非因非果；何以故？**法界无边、无前、无后**故。”

（《文殊师利所说摩诃般若波罗蜜经》卷上）

略释：文殊师利菩萨告诉舍利弗说：“舍利弗！您问什么是‘佛’这个名称的意义？又如何才是观佛？”的这个问题；所谓的不生不灭、不来不去、非名非相的诸法实相，也就是这个第八识法身如来藏名为佛。就像是能亲证现观自身的

这个法界实相，所谓的观佛也是如此，能够现前观察自己身中的不生不灭、不来不去、非名非相的常住法界实相，这个才是观佛的深妙道理；也唯有实证诸法实相——第八识如来藏而发起般若智慧的菩萨智者，才能够如实了知这个道理；能够如是确实观行自己身中的这个不生不灭、不来不去、非名非相的常住法界实相，才是真正的观佛。”听完这一番道理之后，舍利弗向佛禀白说：“世尊！就像文殊师利菩萨所说的，般若波罗蜜多智慧到彼岸的境界，确实不是初学菩萨所能够了知的。”文殊师利菩萨更补充开示说：“不只是初学菩萨不能了知，就算是一切二乘无学圣人——所作已办的阿罗汉们，也不能了知。这就是说这个真实‘法’是无有能知的，为何这么说呢？因为菩提的法相是无相，三界中的蕴处界诸法都是有相的，然而实无有一法如来藏会去分别了知它；所以说这个如来藏是无见无闻、无得无念、无生无灭、无说无听；这个菩提的法相就是这样，性相空寂、无证无知、无形无相；如此以如来藏的立场来说，又哪里有能证菩提的人呢？”舍利弗听完开示后，接着就问文殊师利菩萨：“照您这样说，一切无有所得的话，那么佛陀于法界中难道不证阿耨多罗三藐三菩提吗？”文殊师利菩萨回答说：“不是这样说的！舍利弗！为什么呢？这个道理应该是这样说才对——佛世尊即是法界，如果说是以法界而证法界的话，那这样的言论即是争论。舍利弗！众生自心如来的法界相即是菩提，这是什么道理呢？这个道理是说，从法界的自身体性上来说是没有众生相的，因为依于法界才能出生三界一切法，而三界一

切法都是空相的缘故。又，这空相的三界一切法都是这个无上菩提心如来藏所生，也是如来藏人我空、法我空所显现的，所以当然也是菩提法相的一部分，这个道理也就是菩提法相与一切法空相无二无分别的缘故。舍利弗！因为法界自性是无分别性，无分别自性性则无有知六尘境相者，若无有知者即无言无说；无言说相而法界自性常住自在的缘故，即非有非无、非知非不知。一切诸法依于法界实相即亦具有如是的法相，为什么呢？因为三界一切诸法依住法界，无相空相的缘故不见其处所是决定性的，比如说世间的逆罪之相，亦摄属于菩提法相的一切法空，虽然有恶业报应的作用，但却不见其决定所依的处所；如是现象即是有情常住法界的不可思议自性。何以诸法既空却有这样的作用出现呢？这是因为一切诸法业种与现起之缘藏存于永不可坏法界实相如来藏中，待时待缘对现果报的缘故；法界常住不坏的缘故，藏存的诸法也就同样具有不坏性，待时待缘而出生不可失坏的业果作用。因此菩提法相所含摄的逆罪相住于实际的缘故，是真如相而无自性亦无住处，故说众生法界实相不生天上不堕地狱，也不入涅槃，因此逆罪相亦不生天上不堕地狱，亦不入涅槃。为什么这样说呢？因为一切业缘皆住于法界实际中，不来不去、不可说真如是造作逆罪的因或者是受果报的果，这个道理又是什么意思呢？这个道理就是说，常住法界有不可坏性，其体性无边、无前、无后，因此，藏在其中的一切诸法也就具有无边、无前、无后体性。”

若菩萨摩訶萨修行大乘，求阿耨多罗三藐三菩提者，

当修空法：**以观空故，心得自在。**（《大乘理趣六波罗蜜多经》卷4〈布施波罗蜜多品 第5〉）

略释：若菩萨摩訶萨修行大乘法门，追求阿耨多罗三藐三菩提，应当精进修观空性种种法相；以精进修观空性法界的种种自性的缘故，能够得证自心清净自在法界。

须菩提！如来因般若波罗蜜，众生“**不可见心**”如实知“**不可见心**”。云何如来众生不可见心，如实知不可见心？如来以“**无相**”义故，如实知不可见心。如是，须菩提！如来因般若波罗蜜，众生不可见心，如实知不可见心。……是“**心**”，五眼所不见，如是，须菩提！如来因般若波罗蜜，众生不现心，如实知“**不现心**”。（《小品般若波罗蜜经》卷5〈小如品 第12〉）

略释：（案：佛陀开示说）须菩提！如来因为有圆满般若波罗蜜多智慧的缘故，对于众生的法界实相“**不可见心**”完全如实了知其“**不可见心**”的种种自性。众生的法界实相既然是不可见心——无相之心，为何如来能够如实了知众生的不可见心呢？这是因为如来如实了知法界“**无相**”之一切义理的缘故，因此能够如实了知众生的不可见心。就是如此，须菩提！如来是因为具足般若波罗蜜多智慧的缘故，众生的不可见心，如来如实了知不可见心的一切性相差别自性。……这个“**心**”——法界实相，无形无相的这个真实存在的心体，是肉眼、法眼、慧眼等五眼所不能看见的，就是如此的不可思议，须菩提！因为具足般若波罗蜜多智慧的缘故，众生的无相不现心，如来如实了知众生“**无相不现心**”的一切性相差别体性。

菩萨于过去诸佛道，已断行、已灭戏论尽、灭棘刺、除重担、得己利、尽有结，正智解脱**心得自在**。（《小品般若波罗蜜经》卷3〈回向品 第7〉）

略释：菩萨于过去世中修诸佛道，已断诸行实有妄想、已灭尽无义戏论、灭除烦恼棘刺、除去三毒与生死重担、得获己利、尽三界诸有结使烦恼无明，因此能够成就正智解脱，得证自心清净自在法界。

文殊师利言：“世尊！云何名一行三昧？”佛言：“**法界一相**；系缘法界是名**一行三昧**。若善男子善女人欲入一行三昧，当先闻般若波罗蜜，如说修学，然后能入一行三昧；如法界缘不退不坏、不思議、无碍、**无相**。”（《文殊师利所说摩诃般若波罗蜜经》卷下）

略释：文殊师利菩萨祈请 释迦世尊开示说：“世尊！一行三昧是什么意思呢？”佛陀开示说：“实相法界，唯是一相；一相无相，是诸法所依。止观系缘于法界，是名菩萨修观一行三昧。若善男子善女人想要进入一行三昧，就要先修学听闻熏习于般若波罗蜜多智慧法教，如说而修行六度波罗蜜法门，然后乃能进入一行三昧；缘于真如法界故一切诸法不退不坏、不思議、无碍、无相实相。”（待续）



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(连载十九)

第二目 佛陀曾施設三淨肉，但一切菩薩皆不應食肉

所以由上面的故事我們可以知道，吃肉不但會造成眾生被殺害，還會與眾生結怨，而且未來世還要還吃對方肉的債。而我們學佛行菩薩道是為了要救度眾生，菩薩是不該也不會去傷害眾生的，菩薩發菩提心不害眾生所以吃素；但是家中眷屬如果堅持要吃肉的話，身為菩薩還是要隨順著家人的因緣而不能強求，菩薩甚至還得為家人準備肉食；而如此行為都是為了攝受眷屬、攝受眾生，但菩薩也要有種種善巧方便，慢慢地設法勸導家人跟我們一起吃素，最重要的是要讓家人、眷屬心生歡喜，乃至未來可以跟著我們一起學佛行菩薩道。

因此，佛陀為了化導初學佛者，施設了三淨肉。平實導師的《楞伽經詳解》第十輯 第281—282頁有提到：

三淨肉：謂一者我不見殺，其肉可食；二者，非為我而殺，其肉可食；三者非是自手所殺，其肉可食。是名三淨肉，乃是为诸初机学人得入佛法而方便施設者。

復有五淨肉者，于上述三淨肉外，復加其二：一者，若疑是為我而殺者，則不應食；若無疑者，則可食

之。二者，野外寿命终了，自然死亡者；或野兽所捕杀之食余，其肉可食；但不得抢而食之，否则即非净肉。是名五净肉。

如是三净、五净之肉食，乃是为接引初机学人而设，久学之人所不应食，若学菩萨行，新学之时亦不应食之。

但对于发心当菩萨的我们来说，其实 佛在经典中已经说明了行菩萨道是不可以吃肉的，佛在《入楞伽经》卷 8 之下：

大慧！罗刹恶鬼常食肉者，闻我所说尚发慈心、舍肉不食，况我弟子行善法者，当听食肉？若食肉者，当知即是众生大怨，断我圣种。大慧！若我弟子闻我所说，不谛观察而食肉者，当知即是旃陀罗种，非我弟子，我非其师。是故大慧！若欲与我作眷属者，一切诸肉悉不应食。

因此，如果我们自认为是菩萨，自认是佛弟子，要行菩萨道的话，那就不能吃众生肉了喔！因为每位众生都是我们的过去世的父母，也都是未来佛。我们如果吃众生肉那就是跟众生结恶缘的！

网路上流传着一篇文章，标题名为〈做什么善事可以让一个人一辈子最少救 1700 条命？〉：

以目前英国人每星期有 2000 人改吃素的情况来看，到了 2047 年，全英国可能都是素食主义者。

根据一项调查显示，英国现在有百分之六的人口吃全

素，有四成的民众则是每星期至少挑一天不吃肉。

消费者分析机构的人员表示：“有些人听到 2047 年全英国人都吃素可能会吓一跳，但其实这代表我们进入一个新时代，英国人终于开始了解并尊重环境。”

英国是欧洲国家中素食人口第二高的国家，仅次于德国。

-----补充惊人资料（英国）-----

根据统计，一辈子吃素的一名英国人，大约可省下：

760 只鸡，5 头牛，20 只猪，20 头羊，半吨的鱼。

这亦意味着，将有一大片森林可以被保留下来。

-----补充惊人资料（台湾）-----

2003 年，美国人一年吃掉 91.5 亿只动物（不含水产），美国约有 2 亿 7 千万人，因此每人每年吃掉 34 只动物，加上鱼虾类则更多。请注意，这是 2003 年的数字，美国每年被屠杀作为盘中餐的动物数字每年都在增加中。

因此，在美国，只要一人弃肉茹素，每年就可救 34 只动物。

根据台湾农委会发布的资料，台湾在 2003 年吃将近 60 万吨的鸡肉，以一只鸡 2 公斤计算，台湾人每年吃掉约 3 亿只鸡。

因此，台湾每人每年吃掉 14 只鸡，一个一生吃 50 年

素的台湾人，终其一生可以救 1700 只鸡免于被屠宰及在养殖场被虐待。

再加上猪牛羊鱼虾海鲜等其他动物，这个数字相当可观。

做什么善事可以让一个人一辈子救 1700 条命？就是只要能控制嘴巴、筷子，开始吃素就可以了！¹

菩萨吃素的最主要原因就是众生平等“一切众生都有第八识如来藏”，而且一切众生都可能是我们自己过去世的父母、兄弟姊妹，所以吃众生肉就好像是吃自己的亲人一样。如《央掘魔罗经》卷 4 中说：

文殊师利白佛言：“世尊！因如来藏故，诸佛不食肉耶？”佛言：“如是，一切众生无始生死，生生轮转，无非父母兄弟姊妹。犹如伎儿变易无常，自肉他肉则是一肉，是故诸佛悉不食肉。复次文殊师利！一切众生界、我界即是一界，所宅之肉即是一肉，是故诸佛悉不食肉。”

平实导师在《真假开悟》这本书第 7~8 页解释这段经文说：

《央掘魔罗经》这一段经文这么说：【文殊师利菩萨向佛禀白说：“世尊！您是因为如来藏的缘故，所以才说诸佛都不吃肉吗？”佛说：“就是这样啊！**一切众生无始劫以来，死生生死，这样生生世世轮转不停、**

¹ <http://www.a202.idv.tw/discuz/forum.php?mod=viewthread&tid=14079>
(擷取日期：2012.12.8)

互为眷属，所以，所有的众生，无非都是父母兄弟姊妹啊！但是，却像是魔术师在变化一样——魔术师就是讲如来藏——一下子把我们变成天人，一下子把我们变成人，一下子又把我们变成畜生、地狱身……等，就像伎儿一样把我们变来变去，所以众生身是无常的。那么，自己的肉跟众生身上所有的肉，同样都是同一个种类的如来藏所变现出来，同样是一种肉啊！因为这个缘故，所以诸佛不吃肉。”】此外，佛说：【“文殊师利啊！一切的众生界，一切的我界，其实都是同一界，也就是如来藏界。都是如来藏所变化而出生的十八界，所以大家的色身也是如来藏所变。因此如来藏所安住执持的身肉，其实同样都是如来藏的肉嘛！都是如来藏所变现的啊！因为众生与诸佛都是同一类的如来藏的肉，所以诸佛不吃众生肉。”】

因此菩萨修大悲心，绝对不会吃众生肉！有的人可能会辩解说：“佛世出家人托钵时也可能会吃到肉啊！”但且不说出家是声闻法非菩萨之所行，何况 佛陀在涅槃前更是再度严厉说明在家、出家四众不可以吃肉，托钵乞食若饮食中有肉，也要挑出来并且用水把其他食物洗干净，如果有太多肉就不应该接受，吃肉是犯戒有罪过的。如《大般涅槃经》卷4〈如来性品〉中说：

尔时迦叶复白佛言：“世尊！诸比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，因他而活，若乞食时，得杂肉食，云何得食应清净法？”佛言：“迦叶！**当以水洗令与肉别，**

然后乃食；若其食器为肉所污，但使无味，听用无罪；若见食中多有肉者，则不应受；一切现肉悉不应食，食者得罪。我今唱是断肉之制，若广说者即不可尽，涅槃时到，是故略说。”

其实 佛早在经中就说过“食肉者非佛弟子”，如《楞严经》卷6中说：

我灭度后，末法之中多此神鬼炽盛世间，自言食肉得菩提路。…….

汝等当知：是食肉人纵得心开似三摩地，皆大罗刹，报终必沉生死苦海，非佛弟子。如是之人相杀相吞，相食未已，云何是人得出三界？汝教世人修三摩地，次断杀生，是名如来先佛世尊第二决定清净明诲。

是故阿难！若不断杀、修禅定者，譬如有人自塞其耳，高声大叫、求人不得；此等名为欲隐弥露。清净比丘及诸菩萨于歧路行，不踏生草，况以手拔？云何大悲、取诸众生血肉充食？（CBETA, T19, no. 945, p. 132, a21-23)

由此可知，菩萨是绝对不吃众生肉的，若像是假藏传佛教的喇嘛他们自称是“活佛”，还在吃众生肉，甚至整天想着哪种肉好吃以及怎么料理好吃，由此简单的分析我们就知道，那些喇嘛他们绝对不是佛弟子，更不可能是开悟的菩萨。

第三目 植物是无情生，吃植物没有杀生

某些爱吃肉者会很无厘头地说：“植物也有生命啊！所以你们吃素的人也在杀生。”但这样的说法是错误的，因为植物其实是无情生。因为，所谓有情的六道轮回是天道、人道、阿修罗道、傍生道、鬼道和地狱道，也就是说我们无始劫来只可能投生在这六道众生之中，不会投生为植物、山川河沼乃至日月星辰。因为人和动物等其他有情是有“情识”的，也都是有第八识如来藏——真如佛性，所以说一切众生将来都可以成佛，因此称为“有情”众生；而植物是“无情生”，因为没有情识，当然也没有第八识如来藏，只是像山河大地一样是共业有情的如来藏所共同创造的环境或产物，不会转生投胎更不可能成佛！

因此，当人和动物等其他有情死了以后，还是会继续投胎轮回生死，所以如果杀了人或动物，就会跟对方结怨，未来世对方就会想要报仇。如果我们被别人杀了，或煮来吃，难免一定会怨恨对方。

但吃植物并没有杀生，因为植物不像动物和人有情识、有真如佛性。植物只是众生的共业所出生的，只是环境的产物而已。就算我们真的把一整株植物“杀”来吃，植物也不会变成鬼来报仇，也不会投胎到下辈子跟你要债，因为植物是“无情”。更何况大部分吃素的人都是吃五谷类或豆类乃至蔬菜水果等，并没有破坏大自然环境。

可是如果你杀了人或动物，对方就可能会变成鬼来报仇，或是下辈子遇到你想要杀你。有人路上不小心撞死了猫，就

被猫的鬼魂纠缠的鬼故事也是有听说过的。

关于植物是无情生，这点 平实导师在《心经密意》中也有开示道：

植物叫作无情生，所以植物没有意识。那些人在实验，对植物放音乐，它就会有较好的反应，譬如生长较好等等。我告诉你，那个是声波反应所产生的，植物没有意识，它没有喜怒哀乐，它也没有记忆。举个例子来说：你每天去关心它，给它较好的水分养分与较正常的阳光，它就长得比较好，是不是因此可以说植物对你有回应？就可以说植物是有情？其实只是生长的环境比较好，而产生出来的情况罢了。

植物没有第八识，它怎么可以叫作有情？它虽然是有生命的，但是它叫作无情生；它这个无情生，是由于共业众生的如来藏所含藏的业种的力量感招而共同产生的。所以，由于我们所有的有情众生第八识里面，都有出生植物的那个种子——也就是大种性自性，这种共业种子会使得植物在适当的时候发芽，也会长大、开花、结果，结果以后它会自动烂熟，会掉下来，又腐化掉，回归大地。

如果植物没有这种开花、结果、成熟、腐烂、毁坏的过程，你就没有办法吃东西，因为你吃进去的食物不会熟烂，那你就没有办法吸取它的养分，就没办法生存。这个并不是说植物本身有自体性，这个体性是众

生的业力所感，而产生的一个功能性。植物既是因有情众生的如来藏所含藏的种子业力，而使得它能生长及结果……等，当然它本身是没有意识的。

如果有谁说植物有意识，我们可以来作实验看看，随便你找一棵植物，看你是什么样的医学家、植物学家都可以，看它有没有记忆？看它有没有情绪反应？实际上，它从来没有意识，也从来没有记忆；没有记忆就表示它没有情绪反应，就表示它没有阿赖耶识。

你所说的它那个反应，是因为声音的波动，使它产生了一种良性的成长的现象，就好像你用心的浇水施肥，让它有良好的生长运作的环境，它就会生长得很好；比没有细心照顾、不会照顾的人所种的，要长得好；这不是因为它有意识，听了音乐欢喜，所以才长得好。如果它会欢喜，有意识心，那就应该可以用心电图测得到啊！结果，有谁测到植物的心电图呢？²

由此可知，吃植物绝对没有杀生的问题！当有愚痴人说吃植物也是杀生时，我们就应该用上述的方式回答他就好了。

第四目 学佛人不吃五辛的原因

学佛行菩萨道的人也不食五辛，最主要是因为吃五辛者“善神远离、饿鬼舔唇”，还有“熟食发淫，生啖增恚”。所

² 平实导师著，《心经密意》，正智出版社，2005年5月二版五刷，页307-308。

以 佛陀除了在《楞伽阿跋多罗宝经》中说佛弟子因为大悲心不得食肉外，也说不能吃五辛，原因就在此！因此受菩萨戒的人更不能吃五辛。《梵网经》卷下：【若佛子不得食五辛：大蒜、革葱、慈葱、兰葱、兴渠是五种，一切食中不得食，若故食者，犯轻垢罪。】五辛就是大蒜、革葱、慈葱、兰葱、兴渠。兴渠在中国地区没有，其他像是大蒜、洋葱、一般的葱、韭菜，这些都属于五辛，不能吃五辛的原因是这些食物煮熟了吃容易让人产生淫欲，而如果生吃了以后容易使人脾气增大。

另外，更恐怖的事情是吃这些食物散发出来的味道，会让“善神远离”，因为吃了五辛以后身体和口气都是臭的，天神和护法菩萨们很讨厌这样的味道，所以就算这个人能够宣讲佛法，而从十方来护持的护法龙天们，在大老远就觉得很臭，也只好离去。

而且罗刹、饿鬼们却很喜欢这样的味道，因为饿鬼福报很差，当某人在吃五辛的时候，饿鬼们就会赶快去舔这个吃“五辛”者的嘴唇。

所以吃五辛的人，十方的菩萨、善神、护法龙天们都不喜欢那样的味道，都会远离这类的修行者，而且饿鬼们却会亲近他，就使他身边都是这些饿鬼。常常跟鬼在一起，福德自然就变少了，有福德的善神和众生们就更不喜欢亲近他了。修行者因为吃“五辛”所以没有善神守护，渐渐的大力魔王、鬼神也就有机会接近他，就很容易把他引入魔道中造

诸恶业，魔王甚至会冒充变化成佛的身相教导这位修行人修双身法，这位修行人就会走入魔道中，最后福报享尽后，未来就会堕入地狱了。

以上说的这些 佛陀在《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》（本书后文皆以《楞严经》简称）中都有说，也可参阅 平实导师所著的《楞严经讲记》第十一辑第 155 页之后有介绍。《楞严经》卷 8：

阿难！一切众生食甘故生，食毒故死；是诸众生求三摩提，当断世间五种辛菜；是五种辛，熟食发淫，生啖增恚。如是世界食辛之人，纵能宣说十二部经，十方天仙嫌其臭秽，咸皆远离；诸饿鬼等，因彼食次舔其唇吻，常与鬼住；福德日销，长无利益。是食辛人修三摩地，菩萨、天仙、十方善神不来守护，大力魔王得其方便，现作佛身来为说法；非毁禁戒，赞淫怒痴。命终自为魔王眷属，受魔福尽，堕无间狱。阿难！修菩提者永断五辛，是则名为第一增进修行渐次。

在 平实导师所著的《楞严经讲记》第十一辑第 155-156 页中，有此段经文白话翻译：

阿难！一切众生由于进食甘甜的食物所以能够生存，误食有毒物质的缘故就会死亡。这十二类所有众生如果进求佛菩提的三昧境界时，应当断除世间的五种辛菜；这五种辛菜，煮熟了以后食用就会发起贪淫之心，如果是生吃时就会增长瞋恚。像这样子，世界中

进食五辛的人们，纵使能够为人宣说十二部经，十方天仙总是嫌他们说法时身体与口气都散发出臭秽气息，于是全部远离而去；以致有许多饿鬼道众生，都会在这一类人进食五辛的时候，前来舔舐他们的嘴唇而长养饿鬼身，所以吃五辛的人就常常与无福的鬼类有情同住；由于这样的缘故就使他们的福德日渐销损，长时以来都对自己没有利益。这种贪食五辛的人们修习佛菩提的金刚智慧三昧境界时，菩萨、天仙、十方善神都不会前来守护；因此大力魔王就可以在他們身上获得干扰障碍的方便机会了，于是就来修习佛菩提三昧境界的吃五辛者面前，示现作诸佛的身相来为他们说法；于是开始非议及毁坏诸佛的禁制与戒法，广为赞叹行淫、瞋怒、愚痴。这一类常吃五辛而修学佛菩提的人们，命终以后自然就成为魔王的眷属，生到他化自在天中享受魔业所得的天福；等到天福享尽了以后，就会下堕于无间地狱中。阿难！修习佛菩提的人应当永远断除五辛，这就是我所说的第一种增进修行的渐次。

由此缘故，发愿要学佛当菩萨后就不能再吃五辛了。

第七节 持戒总结

由这一篇持戒之论，我们可以知道**受戒的目的是为了不损害众生、不堕恶道、得生善趣**。所谓：“五戒成人、十善生天。”因为犯戒造恶就是伤害众生，造恶者若违犯世间律

法或善良风俗，不仅今世会受法律制裁，或被众人所非议责难，未来世也会承受恶业的苦果，历经三恶道等恶报之后，就算回到人间也是贫病交迫、诸事不顺、受苦难当；是故学人应该要受戒。

但佛弟子受戒也不是为了要生天享乐，而应该是要求佛菩提道之乐；因为六道轮回是苦，而纵使因为持戒而永远在人天善道中，也无法解脱永离生死苦之轮回。所以，受持佛戒当然要先归依三宝受三归依戒，如此才能不同于外道的“持戒”了。外道之持戒只是世间戒而无法得证出世间的解脱，而在佛门中受三归依戒与五戒则是将来得证初果解脱之正因。还有出家众所受持的声闻戒是一世受的戒，其目的在求证阿罗汉果而入无余涅槃，此乃小乘之修行；若行者受三归依后勇发菩提心成为菩萨，以至诚心发了四宏誓愿，也就是：“众生无边誓愿度、烦恼无尽誓愿断、法门无量誓愿学、佛道无上誓愿成。”之菩萨大愿，那么行者此时在广行布施度之后，应该积极进求二度持戒度，也就是受持菩萨戒，成为“名符其实”的菩萨。

今时，此界众生有幸值遇大乘胜义菩萨僧 平实导师出世弘法，而且正觉讲堂每年四月和十月在台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄皆有开设禅净班，乃至香港、美国洛杉矶亦有开班授课，因此有缘的学人皆可前往熏修大乘佛法及菩萨的六度万行。

在禅净班上课约一年后亲教师会开始宣讲持戒度，学人

可于课程之中熏习菩萨戒之内容，在菩萨戒戒相课程圆满后，学员就可以在每年正觉讲堂举办之菩萨戒传戒法会中具足受持上品菩萨戒，这是由证悟且具道种智的大乘胜义菩萨僧平实导师为传戒师，所传授之稀有难得的上品菩萨戒。欢迎有缘的菩萨种性学人前来共襄盛举，您不但可以在正觉讲堂教授的课程中，熏习三乘菩提（解脱道与佛菩提道）的正知见，并且能学习无相念佛之忆佛拜佛的动中定力锻炼方法，迅速成就一心不乱与参禅的功夫，以及菩萨六度的课程，让您渐渐消除烦恼、发起菩萨性，成为一位慈悲又有智慧的真正菩萨，乃至可以得证初果解脱，甚至开悟明心、眼见佛性喔！

在看完了持戒之论以后，我们如果想要更上一层楼，那应该要加修十善、修除性障、锻炼定力，清净自己的内心，增加自身的福德资粮，让自己能像天人一样身心调柔，心性慈悲。因此，接着请大家继续看下一章“生天之论”。（待续）





我受菩薩戒了！并且是在台北正觉讲堂，在平实导师座下受的上品菩薩戒。我竟然会有这么大的福报，这是我作梦都不敢有的奢望啊！

我天生是一个懦弱胆小的人，喜欢静、乐独处，不善与人交往。1995年的春季，有了信佛、学佛的想法，然后就开始跑寺庙，因为当时依止的师父不让我们接触外界的人，说那样会替外人背更多的业障，于是我就更不愿意与人交往；没想到却是却误入歧途，一晃十多年过去了，没有学到佛法的正确知见，反而是学到了一堆的邪知邪见……。

往事不堪回首，只能怪自己愚痴

2011年初秋时节，一天，偶遇陈师姊，她告诉我，已不再跟某某师父修学了，某某师父把佛法第一义谛都讲错了，

并且打坐止想寻求一念不生的修法也不对……。当时听了我就有点蒙了，“凭什么这么说？”“你得拿出证据来！”心里嘀咕着：这些年我也看了不少“高僧”讲的“佛法”书籍。我是从以前“烧纸还债了业”的邪见转出来的，难道现在的止想求一念不生又错了吗？

几天后，陈师姊送给我一本《观行断三缚结——实证初果》的小册子，还有《无相念佛》和《念佛三昧修学次第》这两本书，同时还送给我正觉同修会的亲教师宣讲佛法正知见的视频光碟。连续看了几天以后，我跪在佛像前，百感交集，泪如雨下，这么好的佛法宝藏，这么好的佛法修行法门，正是我企盼向往的，做梦都想学习的……。然而，十多年错误的执着与追求，只是增加了一些愚痴业行……，让我有发自内心的感慨：“为什么正法是这样的难遇啊！”世间有多少像我这样的学佛人，因为没有慧眼简择法义的正邪，所学的充其量只算是相似佛法，甚至更多的都是外道法。可是我们可都是真心想学佛啊！为什么宣讲正法、弘扬正法、推广正法的人这么少，这么难遇到啊！因为是末法时期吗？每每想起就泪眼模糊，赶紧虔恭合掌，我的心好痛好痛啊！如果我能为众生、为正法尽一点一滴的心力，那将是多么值得自豪的事情啊！可我的能力却是这样的卑微渺小，我如何能报答佛菩萨对我的护念，让我值遇真善知识、值遇世尊正法的大恩？！

一个月后的中秋时节，内心充满无比的幸福，能在佛前如法地自誓正受三归依戒，真正的皈依三宝。自此，内心再

也没有过在得遇正法之前的十多年里，所谓的“信佛学佛”历程中的那种彷徨不安……；得遇正法初期，我就是这样内心悲喜交加地持续了好长一段时间！

去年夏天，几位师姊说要一同去台北见 平实导师，受菩萨戒。我当时默然，我心里很清楚，对我来说这真的很难！因为家里经济条件不太宽裕，主要我是个家庭主妇，自身没有经济收入，大笔的开销自己作不了主。丈夫不信佛也不支持我学佛，而且这些年我“学佛”也没少花费（在教授邪见的恶知识上）……，所以我想我只能过几年再说了。近期想要去受菩萨戒，对我来说真是可望而不可及啊！可我又是多么想去啊！想受菩萨戒！想见 平实导师！自此后，我每天都把渴望能早日得受菩萨戒的心愿对佛菩萨说……。

没有想到，去年冬天在开始报名受菩萨戒的前夕，有一天我吞吞吐吐地对丈夫说出心中的所求时，他起初默然以对，我以为没戏唱了，没想到他说：“看你以后的身体状况再说吧，先把你自己的身体修好吧。”（我的身体在得遇正法之前一直不太好，总是不断闹毛病。）感恩！唯有感恩佛菩萨！在值遇正法以后，我的身体再也没有出现过什么毛病！同时也感谢陈师姊在我得遇正法以后，她给我的一切帮助和鼓励。

今年三月初春时节，如愿地坐上飞机飞抵台湾！

次日下午三点，来到台北正觉讲堂。一句句“阿弥陀佛！阿弥陀佛！”此起彼落的以庄严的佛号亲切问候，义工菩萨

们各个庄严清浄的威仪，令我景仰赞叹自叹不如，内心说不出是何等的感动！

当平实导师说：“欢迎你们回家了！”我的泪水夺眶而出……。伟大的佛陀啊！您安排我在这一生中能得遇这大善知识平实导师，我将如何回报佛恩、师恩？每次看平实导师的书我都会冒出这样的想法：“这样的圣者百千万劫难值遇，我是多么的幸运和幸福啊！”今后纵然遭遇何等的艰辛困苦，甚至是少活几十年，我都觉得值遇正法、值遇大善知识，就算真有这些磨难都是值得的！

平实导师啊！弟子能力是这样的卑微，学识是这样的浅薄，业障和性障又是如此深重……，却有一颗至诚感恩的心！平实导师啊！若是能早点遇到您，我就不会犯下那么多的错误！心里发愿，以后我生生世世都要早一点儿遇到您，生生世世听从您的教诲、指导——修学正法，护持正法，广利众生。我无比的感谢在我们这个末法时期的世界上，弘扬正法、护持正法、推广正法的所有菩萨，至诚顶礼，若是没有你们，我将没有因缘能在这千里之外值遇平实导师所住持的正法啊！这世上还有多少可怜人，舍弃了一切为求正法，然而一辈子却都不得遇，仍处于无明幽暗之中，不见智慧的光明！祈愿正法能在我们的世界永续流传！祈愿我们的世界护持正法、推广正法的菩萨越来越多！那我们的这个世界将会光明遍照！

接下来紧凑的三天戒相课程，在讲堂里听章老师、范老师给我们讲十重四十八轻戒。两位老师的亲切可敬，令我

无比感动。他们不顾自己身心的疲惫，一开讲就是一整天。细致入微地耐心讲解，生动活泼地举例说明，以及察言观色的善巧方便，更是使我五体投地的敬仰。让我不得不暗下决心，纵然舍弃一切也要好好地受持菩萨戒。将来一定也要成为像两位老师那样——清净慈悲说法无碍的大菩萨！章老师、范老师，弟子向您们至诚顶礼，永远感谢您们！

这几天，助教戴老师的辛苦，大家也是有目共睹，也让我真正理解了那句话：“菩萨不是人干的！”为了我们这些习气深重的新学菩萨，戴老师耐心地摄受，无私地付出，承受的艰辛令我震撼，真的是一位“菩萨摩訶萨”！另外，还有讲堂所有的义工菩萨对我们的细心关怀，真是呵护备至，对我们的深重习气给予温润的包容与劝勉。平实导师啊！您的教诲让我们感到无比的温暖……。

受戒前一天的下午，我们来到了正觉祖师堂参访……。白正伟老师幽默风趣又生动活泼的讲法风格，真是引人入胜，令我耳目一新。白老师在讲菩萨所应具备的七圣财“信、戒、惭、愧、闻、舍、慧”时，不但生动活泼，更在种种譬喻的讲解中，使我回味无穷！……受益无限！……感恩啊！……除了感恩还是感恩！……。

终于迎来受戒的这一天

传戒法会开始，当大众不断唱诵“南无本师释迦牟尼佛”圣号时，我的泪水便如同泉涌一般，无论如何也止它不住。

回想当年信佛学佛，却走错了路，增长了许多愚痴邪见，让我深感愧对佛恩！弟子是这样的愚痴和顽卑，然而佛菩萨却从未抛弃过我，如今我站在这里，生命的意义也将重新谱写……。

受戒开始了，当平实导师问：“汝是菩萨否？”“是菩萨！”我的身口意都绝对坚定地回答。并且身心中有一股奇特的力量在激荡，是震撼？是自豪？是狂喜？还是激动？我也说不清。平实导师啊，求求您下辈子让弟子早点遇到您吧！弟子要生生世世在您的座下受菩萨戒，听从您的教导，护持正法，摧邪显正，广利众生……。受戒过程中，平实导师的慈悲加持，令我勇气倍增，我觉得我不再懦弱胆小，我必定可以肩负起推广正法，延续正法的责任！虽然弟子尚不具备多大的能力，但哪怕是能为正法尽纤毫之力，弟子都会觉得无比欣喜和自豪。并且弟子愿意为推广正法，护持正法，从一点一滴的小事学起……。

像我们这样的五浊恶世，众生刚强难化，我自己当初也是这样愚痴顽劣的众生，若是没有释迦如来将佛法开演在这个世界，若是没有护持正法、推广正法的菩萨将正法延续，吾等众生将何时方能得度？这个世界太需要这样的菩萨了！世尊啊！平实导师啊！弟子誓愿做这样的菩萨！并且弟子已在佛前发了地藏大愿，也许像我这样卑微的众生还不配发如此宏愿，但我坚信，只要我生生世世紧跟平实导师的脚步，在平实导师的教导下修学正法、护持正法，终有一天，我一定会真正具有大力、大悲、大智、大勇，如实地护持正法，修学正法，广利众生……。

世尊啊！平实导师啊！千言万语道不尽弟子的感恩之心，弟子深知穷无量亿劫舍身报恩都难以上报佛恩、师恩！

受戒圆满后坐上飞机要回大陆了，内心有一股酸楚生起，平实导师啊……平实导师啊！弟子今生还能再次见到您吗？

弟子深信 平实导师会时时刻刻关注加持我们每一位弟子。

虔恭合掌，五体投地，敬礼！…… 感恩！……

弟子 觉珍 合十恭叩

2013-4-19





公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与**平实**作佛法第一义谛之法义辨正者，**平实**敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；**平实**法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮警

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲……等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；**平实**阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，**平实**必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地……等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污 龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之非理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污 龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以

为彼之法义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对**平实**作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与**平实**作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀**平实**者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与**平实**作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，**平实**必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是**平实**所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，**平实**已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见**平实**，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被**平实**评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约**平实**，**平实**难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 **萧平实** 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 **平实** 导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光碟，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光碟制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可连结本会官网 (<http://www.enlighten.org.tw>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出四辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 **余正伟**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 **蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://a/pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 **孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 **张正圆**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明网）

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：**何正珍**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：**章正钧**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：**孙正德**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中国网）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央广网，即中央人民广播电台）

七、《情系中华—专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华—专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會于台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊“應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法”的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毗奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公布之。除不許他們再參加本

会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2015 年下半年禅净班，将于十月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班开课三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路 3 段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 2015 年下半年新开设的禅净班将于十月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。预定 2015 年下半年新开设的禅净班将于十月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，双周六晚上

17:30~20:30。预定 2015 下半年新开设的禅净班将于十月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 2015 下半年新开设的禅净班将于十月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周三、四、五晚上 19:00~21:00。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。预定 2015 下半年新开设的禅净班将于十月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:30~20:30、双周六晚上 17:30~20:30。预定 2015 下半年新开设的禅净班将于十月下旬开始上课，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上

19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 单周六下午 14:00~17:00、双周六下午 16:30~19:30。预定 2015 下半年新开设的禅净班将于十月下旬开始上课, 欢迎报名参加共修。

香港讲堂：

中文地址：香港新界葵涌大连排道 21-33 号，宏达工业中心 7 楼 10 室（葵兴地铁站 A 出口步行约 10 分钟）电话：(852)23262231。英文地址：Unit 10, 7/F, Vanta Industrial Centre, No.21-33, Tai Lin Pai Road, Kwai Chung, New Territories。**禅净班**：单周日班、双周六班已经额满，不再接受报名。**2015/4/26**（双周日）新开设的禅净班已经开始上课，开课三个月内欢迎报名参加共修。时间是：每个月的双周日 14:30~17:30。

《妙法莲华经》**详解**：平实导师讲解 以台北正觉讲堂所录制 DVD，每逢双周六 19:00~21:00 及单周日 19:00~21:00 放映；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00~下午 17:30。每周六下午 13:00~15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。**2015/1/10**（周六）开设之禅净班，随时接受插班，

上课时间是：每周六下午 15:30~17:30。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自2013/12/17 开讲，时间是18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲

(此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求)。台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，自 2014/10/07 开始(每逢周二晚上)已经开放第五讲堂，详细说明公告于正觉官方网站。将来第五讲堂若已满坐，再开放第六讲堂(地下二楼)。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《佛藏经》，再次演示“此经”深妙义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂 2015/8/9(日) & 台南、高雄讲堂将于 2015/9/20

(日) 上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北、新竹、台中讲堂于 2015/9/13 (日) & 台南、高雄讲堂于 2015/9/6 (日) 上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、2015 年下半年禅一日期，台北讲堂为 8/2、8/16、8/30、9/6、9/20，共五次。桃园、新竹、台中讲堂为：8/16、9/6，各二次；台南、高雄讲堂为 8/16、10/4，各二次；嘉义讲堂为 10/4，一次。以上各讲堂禅一日期均为周日，自 2015/7/1 (周三) 开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2015 年下半年禅三第一梯次于 10/9 (周五) ~ 10/12 (周一) 举行，第二梯次于 10/16 (周五) ~ 10/19 (周一) 举行；2015/7/1 (周三) 开始接受会员报名，2015/8/18 (周二) 报名截止，预定 2015/10/1 (周四)、2015/10/5 (周一) 开始分批寄发禅三录取通知。

十一、2015 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/5、9/6、11/8。(详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。)

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非

以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说

明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版

完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十九、黄正幸老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。

平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十二、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，定价 300 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本

会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯

识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡

说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教

的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、平实导师讲述的《法华经讲义》共二十五辑，本书为平实导师始从 2009/7/21 演述至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，利益

今时后世广大的学人；第二辑已经于 2015/7/31 出版，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十一、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文字档，已刊载于“正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示”栏中，亦可一睹。

三十二、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名称，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请

看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选“3-3 捐款”中，可见到“莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表”，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到 600 万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十三、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十四、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2015/07/15

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密** 一~四辑 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出
出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义—公案拈提** 第六辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元

14. **宗门密意—公案拈提** 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道—兼评“选择本愿念佛”** 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记—**平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记—**平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **真假活佛—**略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义—**唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 300 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

32. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

34. **假藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 售价 250 元
36. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
37. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
39. **第七意识与第八意识？**——穿越时空“超意识”
平实导师述 每册 300 元
40. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
41. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
42. **人间佛教**——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
2014 年 1 月 31 日出版第一辑，每二个月出版一辑
44. **真心告诉您**——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
45. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
46. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元
47. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
48. **法华经讲义** 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑
49. **西藏“活佛转世”制度**——附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元

50. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
51. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
52. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
53. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
54. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
55. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
56. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
57. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
58. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
59. **阿舍经讲记**—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
60. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
61. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
62. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 300 元 出版日期未定
63. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
64. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
65. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
66. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
67. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

68. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
69. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
70. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
71. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
72. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
73. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
74. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
75. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
76. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
77. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
78. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
79. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
80. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

23158 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688（五线代表号）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台连锁经销书局：**三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、
纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市**：佛化人生 罗斯福路 3 段 325 号 5 楼 台电大楼对面

士林图书 士林区大东路 86 号

3. **新北市**：春大地书店 芦洲中正路 117 号 明达书局 三重五华街 129 号

4. **桃园市县**：诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号

诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 金义堂 中坜市中美路2段82号

垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号

来电书局 大溪慈湖路 30 号 御书堂 龙潭中正路 123 号

5. **新竹市县**：大学书局 新竹建功路 10 号

诚品书局 新竹东区信义街 68 号 诚品书局 新竹东区中央路 229 号 5 楼

诚品书局 新竹东区力行二路3号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号

金典文化 竹北中正西路 47 号 展书堂 竹东长春路 3 段 36 号

6. **苗栗市县**：

万花筒书局 苗栗市府东路 73 号 展书堂 竹南镇民权街 49-2 号

7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

咏春书局 台中市永春东路 884 号 文春书局 雾峰中正路 1087 号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路 286 号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路 2 段 49 号（04-8338485）

9. **台南市**：博大书局 新营三民路 128 号 艺美书局 善化中山路 436 号

宏欣书局 佳里光复路 214 号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路 161 号 政大书城 苓雅区光华路 148-83 号

明仪书局 三民区明福街 2 号 明仪书局 三多四路 63 号

青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号
宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)
12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号
13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销**飞鸿**公司
14. **大陆地区请洽**：
- 香港**：乐文书店
旺角店：香港九龙旺角西洋菜街 62 号 3 楼
电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼
电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
- 厦门**：厦门外图台湾书店有限公司
地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼
邮编：361004
电话：0592-5061658 (台湾地区请拨打 86-592-5061658)
E-mail: JKB118@188.COM
15. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
16. **国内外地区网路购书**：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)
- 正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>
- 三民网路书局** <http://www.sanmin.com.tw>
- 诚品网路书局** <http://www.eslitebooks.com>
- 博客来网路书局** <http://www.books.com.tw>
- 金石堂网路书局** <http://www.kingstone.com.tw>
- 飞鸿网路书局** <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到(本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到)

书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨帐号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00～21：00，第一、三、五周周六为 10：00～21：00，双周之周六为 10：00～18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：JKB118@188.COM
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘**正觉电子书**’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会

赠阅书籍 目录

2015/06/03

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则)
平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会赠购 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远感趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远感趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。

有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见(第二篇)”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，
请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

- 39.喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 40.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 41.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
- 42.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 25 元
- 43.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 44.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
- 45.魔界转世 张正玄居士著 回邮 10 元
- 46.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 47.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
- 48.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
- 49.邪箭吃语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
- 50.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 51.真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
- 52.假锋虚焰金刚乘—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

- ★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。
- ★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

成佛之道 网站：<http://www.a202.idv.tw/> 正觉同修会已出版之结缘书籍，多已登载于“成佛之道”网站，若住外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会赠阅书籍者，可以从本网站阅读及下载。书局版之《宗通与说通》亦已上网，台湾读者可向书局洽购，成本价 200 元。《狂密与真密》第一辑～第四辑，亦于 2003.5.1.全部于本网站登载完毕；台湾地区读者请向书局洽购，每辑约 400 页，赔本流通价 140 元（网站下载纸张费用较贵，容易散失，难以保存，亦较不精美。）

*** * 假藏传佛教修双身法，非佛教 * ***





正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

嘉义讲堂 (05) 231-8228

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2015 年 8 月 7 日网路电子版出刊

初版 8000 册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺