



正覺

電子報

第118期

2015.11.01

世尊！無異波羅蜜：無異攝受
正法，攝受正法即是波羅蜜。

《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》

World-Honored One! It is not different from the *paramita*: it is not different from embracing the true dharma; to embrace the true dharma is exactly the *paramita*.

*The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle
great expedience, the corrective and extensive Sutra
[Srimaladevi Simhanada Sutra]*

解脫的成就其實有很多種的方法，所以才有布施波羅蜜等六度；這六度必須要具足人乘、天乘、聲聞乘，乃至一佛乘都必須具足，才能說是波羅蜜。

《勝鬘經講記》第一輯，頁 233

Actually, there are many ways to achieve liberation and hence the six perfections [*paramitas*] in Buddhism such as the giving *paramita*. The six perfections must include entirely the Human Vehicle, Deva Vehicle, Sound-Hearer Vehicle, and even the Unique Buddha Vehicle. Only then can they be called *paramitas*.

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra, Vol. 1, p. 233

目錄

正覺電子報第 118 期

涅槃(二十)	平實導師	1
般若中觀(二十)	游正光老師	17
蒼天有眼(三十三)	郭正益老師	32
廣論之平議(七十六)	正雄居士	48
救護佛子向正道(五十四)	游宗明老師	59
假鋒虛焰金剛乘(二十九)	釋正安法師	80
次法(二十二)	張善思居士	96
赴台受上品菩薩戒之心得體會	覺卓居士	108
公開聲明		114
法義辨正聲明		118
中國佛教復興訪談報導		123
佈告欄		126
正智出版社發售書籍目錄		148
正覺贈書目錄		158



涅槃

—平實導師—

(連載二十)

第三節 佛將十因緣法與十二因緣法合說

世尊演述十因緣法與十二因緣法時，是把二種因緣法合說的，由此證明觀行因緣法時，必須要先觀十因緣法，然後再觀十二因緣法，才能成功因緣法的觀修。例如《雜阿含經》卷 12 中說：

如是我聞：一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園。爾時，世尊告諸比丘：「我憶宿命未成正覺時，獨一靜處，專精禪思，作是念：『何法有故老死有？何法緣故老死有？』即正思惟：『生如實無間等，生有故老死有，生緣故老死有。如是，有、取、愛、受、觸、六入處、名色，何法有故名色有？何法緣故名色有？』即正思惟，如實無間等生：『識有故名色有，識緣故有名色有。』我作是思惟時，齊識而還，不能過彼，謂緣識名色，緣名色六入處，緣六入處觸，緣觸受，緣受愛，緣愛

取，緣取有，緣有生，緣生老、病、死、憂、悲、惱、苦。如是如是純大苦聚集。」

「我時作是念：『何法無故則老死無？何法滅故老死滅？』即正思惟：『生如實無間等，生無故老死無，生滅故老死滅，如是，生、有、取、愛、受、觸、六入處、名色、識、行……。』」廣說。「我復作是思惟：『何法無故行無？何法滅故行滅？』即正思惟，如實無間等：『無明無故行無，無明滅故行滅；行滅故識滅，識滅故名色滅，名色滅故六入處滅，六入處滅故觸滅，觸滅故受滅，受滅故愛滅，愛滅故取滅，取滅故有滅，有滅故生滅，生滅故老、病、死、憂、悲、惱、苦滅，如是、如是，純大苦聚滅。』」

「我時作是念：『我得古仙人道、古仙人逕、古仙人道跡，古仙人從此跡去，我今隨去。』譬如有人遊於曠野，披荒覓路，忽遇故道古人行處，彼則隨行，漸漸前進，見故城邑、古王宮殿、園觀浴池、林木清淨。彼作是念：『我今當往白王令知。』即往白王：『大王當知，我遊曠野，披荒求路，忽見故道古人行處，我即隨行；我隨行已，見故城邑、故王宮殿、園觀浴池、林流清淨，大王可往居止其中。』王即往彼，止住其中，豐樂安隱，人民熾盛。今我如是，得古仙人道、古仙人逕、古仙人跡，古仙人去處，我得隨去，謂八聖道：正見、正志、正語、正業、正命、正方便、正念、正定。我從彼道見老病死、老病死集、老病死滅、老病死滅道跡，見生、有、取、愛、受、觸、六入處、名色、

識、行、行集、行滅、行滅道跡。我於此法自知自覺，成等正覺，爲比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，及餘外道沙門、婆羅門、在家、出家，彼諸四眾聞法正向、信樂，知法善，梵行增廣，多所饒益，開示顯發。」佛說此經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。¹

在以上的經文中，世尊很清楚地說明：世尊以宿住隨念智力看見往昔無量劫前尚未成爲無上正等正覺之際，當時觀行因緣法的成就，是因爲先觀行十因緣法，確定一切有支的存在與運轉，都是源於能生名色的另一個「識」（就是大乘經中說的第八識如來藏，因爲意根與意識等前六識都含攝在「名」中）；藉著十因緣法的觀行，確定「識」若不出生名色時，就不會有世世不斷的生死流轉諸苦。隨即依十二因緣法，觀察名色之所以不斷地從第八識中出生，其原因都是因爲對「涅槃是不受後有」的無知，或是對涅槃本際「識」常住不壞的無知，也是對五陰全部都是無常、苦、無我的無知……等。如是推究十二因緣法而對無明的內涵深入了知，並一一如實觀察而滅除了無明，在如實觀察十二因緣法時斷了我見，以及斷了我所執、我執，成爲辟支佛。

這已經顯示 世尊久遠劫前行菩薩道，觀行因緣法而證得辟支佛果時，是把十因緣法與十二因緣法先後合觀的，不是單獨觀行十二因緣法而能證得辟支佛果的。如果有人不信此語，不修十因緣法而不信有另一個識可以出生名色，單修十二

¹ 《大正藏》冊 2，頁 80，中 24-頁 81，上 8。

因緣法而想要證轉辟支佛果的果德，而宣稱已證得辟支佛果，即成爲癡人說夢，即說是人不解因緣法，因爲他對因緣法並沒有證轉的功德，不論他對因緣法有沒有如實的觀行與智慧。

十因緣法與十二因緣法的關聯，在拙著《阿含正義》中有更詳細的闡釋，本書所說則偏重涅槃的道理，是故只作略舉、略釋，不煩詳解；讀者若欲更詳細了知二者的關聯，請直接閱讀《阿含正義》。但在這裡仍然必須再度提示一點：與解脫道修行證阿羅漢果同樣的道理，辟支佛的如實修證，仍然必須有「梵行已立」的離欲基礎，驗證之法仍然是初禪是否發起並且圓滿具足。這是一切實證出三界果的聖者都必須一體實證的境界，否則都是因中說果。

第四節 必須有與所證果位相應之定力，方證涅槃

《阿含正義》第四輯 1206 頁第七章講解「慧解脫」，一開頭就以特別明顯的字體強調說：「阿含解脫道中，有證得初禪的凡夫，沒有不證初禪的三果人，也沒有不證初禪的慧解脫阿羅漢。」於第七章第二節講心解脫與慧解脫時，在 1239 頁同樣講到定力是必須的條件：「定解脫中，只有一種是滅盡定的真實解脫，其餘都只是解脫於欲界刺、聲刺、覺觀刺、喜刺、出入息刺……等，不是說修定可以得解脫三界生死；但是定力可以伏住我執，所以修定可以助成滅盡定的取證，故亦因此而方便名爲定解脫。在已斷我見的前提下，證得定解脫中的初禪時，可以成爲三果人；若無斷我見的前提，發起禪定時則與解脫三界生死輪迴的實證無關，只

能說是解脫於下界境界的定解脫罷了，都仍在三界生死之中。」(2007年2月出版) 追溯到更早的《阿含正義》第一輯155頁中說：「如是無量數劫累世修集極廣大福德，要須性障極輕微（已除煩惱障異生性與所知障異生性），已具足性種性與道種性；要須基本定力發起，要須深心發起十無盡願而力行不輟，要須悟後承事大善知識修學不已，然後始能證之，然後能了知成佛之道內容與次第，得入初地，故名極難。」(2006年8月出版)

證悟三乘菩提涅槃之各種條件中，有一項是：必須有基本的定力——未到地定。並非單單有正確而具足的觀行智慧就能算是實證，原因是若沒有基本定力來幫助伏惑，即使在善知識指導下已有正確的觀行，所觀行的內容也具足了，但觀行完成以後仍將無法確實轉依觀行所得的結論，空有觀行所得的智慧，仍沒有親證三乘菩提見道的功德與受用。以此緣故，《優婆塞戒經講記》第六輯85頁中曾提出必須有定力相應之主張。

此外，早在公元2000年出版的《宗通與說通》181頁，同樣提出這樣的主張，說明要有如是未到地定之定力，證悟後方可證轉，方能轉依所證真如法性而產生智慧與解脫上的功德，才能名之為證轉真如法性，已有證真如的智慧與功德可以現前運轉故。同書的185頁亦如是說，證明平實於1999年繕寫時早已如是主張，亦已於2000年出版，並非2013年寫作此《涅槃》一書時方作是說。

如是主張，已明確說明證悟三乘菩提之前，至少必須有

未到地定作為依持，於正確觀行以後方能擁有功德受用，親證三乘菩提的見道內涵時始能顯現證轉之功德，才能稱之為真實見道；否則將無見道後應有的轉依功德，無法成功轉依於見道時的觀行內容，即非證轉者，當知並非真正的見道者。平實此世悟前即因如是見解而認同已故現代禪創始者李元松所說，應該先有未到地定的實證才能有見道功德的看法，因此平實於宣講《金剛經宗通》時亦曾經公開說明以前與一位大法師及現代禪李老師之間的事。其他詳如前文第一篇 第四章 第一節中所舉於平實諸多著作中之內容，今不重舉。

而平實此世在悟後也仍然認為必須要有定力，因此這一類主張，散見於平實早期與近期諸書之中；同樣開示必須先修學無相念佛，然後轉修動中看話頭功夫而成為未到地定的定力。這類開示不在少數，例如《維摩詰經講記》第一輯 213 頁、第三輯 120 頁、第四輯 185 頁與 250 頁，以及第六輯第 36 頁等說法，是在 2007 年、2008 年陸續出版的套書中早已說過的，明確地告訴大家：求證三乘見道功德時，必須先修證未到地定，降伏心猿意馬以後，如實地見道時才能真正轉依成功，才有證轉之功德。否則縱使所觀行的見道內容具足而且正確，終究只是乾慧而無見道的本質，更無見道時應有的功德與受用。

除了在 2008 年出版的《維摩詰經講記》中有多處如是主張，在更早的公案拈提諸書中也是如此說的。例如《宗門正眼》第 138 頁及第 200 頁中所說，又如 1998 年 7 月出版的《宗門法眼》第 131 頁及第 201 頁、第 203 頁及 360 頁中都有同

樣的主張。於 2004 年出版的《宗門正道》第 446 頁、第 481 頁、第 496 頁亦作如是說。又如 2002 年出版的《宗門正義》第 60 頁，2003 年出版的《宗門密意》第 82 頁以及第 371 頁中，亦作如是說。其餘諸書中也常有同樣說法，詳如前面所舉，不復一一贅述。

凡此已足以證明平實始從弘法之前，以及弘法之初，即已明確主張：凡是求證三乘菩提之見道功德者，其先決條件之一就是應有基本之定力——未到地定。若無定力可以與見道後的觀行智慧相應，則悟後皆不得受用，無法生忍——不可能與三乘菩提見道之觀行內容相應，轉依即不能成功而無法證轉；空有乾慧而沒有見道之實質，即等於未悟三乘菩提之凡夫。如是「所悟」只是知識而非實證，以無定力支持其所悟內涵故不能忍。

然而如是之理，眾生難以信受，若一時未能覓得經論依據，不宜冒然說之，以免少聞寡慧學人聞之又增口業，是故正覺同修會中僅於課程中傳授如是正見，及教導修學動中定力，不說此是聖教。後因增上班中傳授《瑜伽師地論》至卷 53，於此大論之中有如是言：「若依未至定證得初果，爾時一切能往惡趣惡戒種子皆悉永害，此即名為聖所愛戒，當知此名第二清淨力所引清淨律儀，即此亦名無漏律儀。」以有如是明確聖教依據之故，隨即舉證論意而說。不意竟有會中某老師致生誤會，如是宣稱：「導師最近講法已稍微在修正法義，說要有未到地定功夫才能說已證初果。親教師以前依講義教導學員這部分有誤……。」以此緣故，特將套書中

語句摘錄臚列而不厭其煩，證明平實始自弘法伊始，即已常常宣說必須具備基本定力方有悟緣之事實，以期消弭邪見；不唯期望彼能消滅如是誣謗之口業，亦期望未來所有佛弟子都能建立正知見，不再有錯誤認知而誤謗正法、誤謗賢聖，後世得免因此障道。再由此師而放眼觀察當今中國地區之佛門學人，或自稱已證四地、或自稱已證初地、或自稱為百丈禪師再來者、或自稱為阿羅漢者，悉無未到地定之伏心定力，又每每在其言說中證明皆是仍未斷我見者，概屬大妄語人，後世果報堪憂；因此更當不厭其煩逐一列舉以為明證，盼彼等諸人都能因此而改易漏心，速修未到地定而得降伏欲界心；然後觀行三乘菩提之聖教開示，爾後求證涅槃方可期待。

由上來舉說的內容，可知三乘菩提之修習，不論是哪一乘的見道，都必須有未到地定作為基礎，才會有證轉的功德，才能算是真正的見道；否則終究只是乾慧而無實質，只成為其人對三乘菩提見道的知識，不得見道之實質，何況能依初禪定力斷除五下分結實證三果，而言證得阿那含果？見道如是，聲聞菩提的慧解脫證果，更須有至少初禪不退的定力支持，才能獲得慧解脫的阿羅漢果。若是俱解脫阿羅漢果，則必須有四禪四空定的具足實證，而且能夠完成八背捨的修習，方能獲得俱解脫果。

緣覺的果證同樣必須有定力支持，方能成就果德而能證轉緣覺法的功德；意謂必須有阿羅漢慧解脫的功德，或有俱解脫的功德，或是悟得因緣法之前已有四禪四空定的具足實證為基礎，然後修習正確而具足圓滿的因緣法，才能證得緣

覺果，所證的因緣法觀行內容才能運轉，否則不得名為因緣法的證轉者，即無證得緣覺果的實質。大乘佛菩提道的修習亦復如是，於禪定方面而言，初地的入地心至少必須有圓滿具足的初禪作為支持，三地滿心必須具足四禪、四空定、四無量心的證量，七地滿心必須有念念入滅盡定的證量。這些都顯示定力在三乘菩提的修習上有其必要性，也顯示定力在三乘菩提智慧證轉上之功德性。

第三篇 大乘涅槃

第一章 必須具足四種大乘涅槃方能成佛

第一節 大乘涅槃緒說

成佛時必須具足四種涅槃：二乘解脫道的有餘涅槃、無餘涅槃，大乘佛菩提道的本來自性清淨涅槃、無住處涅槃。以下各節將一一述說大乘涅槃，將大乘涅槃之內涵及其異於二乘涅槃之定位加以說明，本節中僅先概說大乘四種涅槃之意涵，使讀者能先建立對大乘涅槃之整體認知，再於以下各節中加以一一說明。

生忍、法忍差別，外忍、內忍差別：《佛說除蓋障菩薩所問經》卷3：

或有惡言謗佛法僧，菩薩聞已不生瞋恨，是中安然悉能忍受，是為菩薩外忍。云何是諦察法忍？謂若菩薩，若聞如來所說最極甚深經中，有法能斷輪迴種子，脫諸結縛、壞相續者，謂一切法本來寂靜及一切法自性涅

槃。菩薩得聞如是法已，不生驚怖，作是思惟：「若不了知此法及不得此法者，豈能證得阿耨多羅三藐三菩提果邪？」由此因緣故，應於如是甚深法中，受持、思惟、修習、伺察及生勝解，是為菩薩諦察法忍。²

語譯如下：

【或者有愚癡人以惡劣言語毀謗佛寶、法寶、僧寶，菩薩聽聞以後心中不會生起瞋心及記恨，在這種惡劣狀況中都能心中安然，都能安忍領受而不動怒，這就是菩薩所證的外忍。什麼是諦察法忍呢？是說如果有菩薩，他若是聽聞如來所說最極甚深的經典之中，演示說有一種法能斷除輪迴種子，脫離種種結縛的繫絆、壞滅生死相續的事情，就是演說一切法本來寂靜以及一切法自性本來涅槃。菩薩能夠聽聞到這樣深妙的佛法以後，心中不會生起驚恐與怖畏，而作了這樣的思惟：「假使不曾了知這樣的妙法，以及尚未證得這種妙法的人，豈能證得無上正等正覺大菩提果呢？」由於這種因緣之故，應該在這樣的甚深微妙法中，受持、思惟、修習、詳細觀察以及產生勝解，這就是菩薩的諦察法忍。】

又如《佛說寶雨經》卷 2：

云何菩薩法忍圓滿？謂諸菩薩於佛所說素怛纜中一切甚深微妙法義：無來無去、自性寂靜、離分別取、自性涅槃。菩薩聞已，不驚不怖，作是思惟：「我若不了諸深妙法，終不能得阿耨多羅三藐三菩提。」由是因緣攝

² 《大正藏》冊 14，頁 710，中 7-16。

取諸法，思惟修習，心生信解，是名菩薩法忍圓滿。³

語譯如下：

【什麼是菩薩法忍已經圓滿呢？是說諸菩薩對於佛陀所說經中一切甚深微妙法的正義：諸法無來無去、諸法自性寂靜、諸法遠離分別取著、諸法的自性本來涅槃。菩薩聽聞以後，心中不驚恐、不怖畏，他作了這樣的思惟：「我假使不能了知種種深妙的法教，終究不可能證得無上正等正覺。」由於這樣的因緣而攝取無量諸法，並且一一思惟及修學熏習，心中對所熏習思惟修學的所有深妙諸法都出生了信受與勝解，這就是我說的菩薩法忍圓滿。】

以此緣故，菩薩所修學的涅槃，並不是像二乘涅槃那麼簡單，而是極勝妙、極深廣，並非剛剛開悟時的粗淺般若智慧所能理解與具足實證的，更不是二乘聖者所能稍加理解的。

關於大乘涅槃的實證，有同於二乘者，也有異於二乘者。大乘涅槃種類有四，《成唯識論》卷 10 云：

涅槃義別略有四種：一、本來自性清淨涅槃，謂一切法相真如理，雖有客染而本性淨，具無數量微妙功德，無生無滅湛若虛空，一切有情平等共有；與一切法不一不異，離一切相一切分別；尋思路絕名言道斷，唯真聖者自內所證，其性本寂故名涅槃。二、有餘依涅槃，謂即真如出煩惱障，雖有微苦所依未滅，而障永寂故名涅槃。三、無餘依涅槃，謂即真如出生死苦，煩惱既盡

³ 《大正藏》冊 16，頁 288，中 17-23。

餘依亦滅，眾苦永寂故名涅槃。四、無住處涅槃，謂即真如出所知障，大悲般若常所輔翼，由斯不住生死涅槃，利樂有情窮未來際，用而常寂故名涅槃。一切有情皆有初一，二乘無學容有前三，唯我世尊可言具四。⁴

語譯如下：

【大乘涅槃的真實義差別，大略而說總共有四種：第一、本來自性清淨涅槃，是說第八識在一切法運行的法相之中所顯示出來的真如之理，雖然一切法中有著種種客塵雜染，但是第八識如來藏的本性清淨，具備了無數無量的微妙功德；如來藏無始劫之前乃至現在，一向都是無生無滅而無雜染，湛然無塵猶若虛空一般，一切有情平等平等而同樣都有這樣的如來藏，時時顯示著真如法性；如來藏和祂所顯示出來的真如法性，與三界一切諸法是不一不異的，遠離一切法運行相貌中的一切分別；尋思之路來到如來藏真如的境界中就斷絕了，名言之道來到如來藏真如的境界中也全部斷絕了；這個如來藏妙真如理是唯有真實諦的聖者自己內心的所證，祂的自性本來寂靜滅盡的緣故，所以名為涅槃。第二、有餘依涅槃，這是說，二乘聖者所證的這個涅槃其實即是如來藏真如出離了煩惱障的現行，雖然還有冷熱、痛癢、饑渴等輕微苦惱所依的五蘊尚未滅盡，然而能夠障礙出離三界生死的煩惱障已經永遠寂滅了，所以名之為涅槃。第三、無餘依涅槃，是說這個如來藏的真如法性已經出離三界生死的痛苦，導致生死的煩惱既然已經滅盡了，所餘下的冷熱、痛癢、饑渴所

⁴ 《大正藏》冊 31，頁 55，中 7-20。

依的五蘊也已經滅盡了，種種三界中的苦惱永遠寂滅而不再生起了，所以名之爲涅槃。第四、無住處涅槃，這是說，如來藏的眞如法性出離了所知障，由於大圓鏡智等四智圓滿而生起的大智慧以及大悲心，猶如鳥之雙翼常恆不離互相輔助的緣故，由此緣故而不住於分段生死及變易生死之中，也不住於有餘、無餘涅槃之中，利樂無量有情而窮盡未來際，永遠不會有進入無餘涅槃的時候；這樣證轉運用而恆常寂滅的緣故，名之爲無住處涅槃。一切有情全部都有第一種本來自性清淨涅槃，只是未能實證而名之爲二乘愚人或是博地凡夫；二乘無學等慧解脫、俱解脫、三明六通大解脫等阿羅漢們，容或有人具足前面三種涅槃，但未能實證第一種涅槃，也未能實證第四種涅槃；在這人間只有我所尊奉的世尊，可以說是具足四種涅槃的實證。】

大乘無住處涅槃的實證，在《成唯識論》卷9之中有說：

此但有十不增減者，謂十地中對治十障、證十眞如，無增減故。復次，前六不增減者，爲除六種相違障故，漸次修行諸佛法故，漸次成熟諸有情故，此如餘論廣說應知。又施等三增上生道，感大財體及眷屬故；精進等三決定勝道，能伏煩惱、成熟有情及佛法故。諸菩薩道唯有此二。又前三種饒益有情，施彼資財不損惱彼，堪忍彼惱而饒益故；精進等三對治煩惱，雖未伏滅，而能精勤修對治彼諸善加行，永伏永滅諸煩惱故。又由施等不住涅槃，及由後三不住生死，爲無住處涅槃資糧，由此前六不增不減。後唯四者，爲助前六令修滿足不

增減故，方便善巧助施等三願，助精進力、助靜慮智、助般若，令修滿故，如解深密廣說應知（下略）。⁵

這是要由具足修習十種勝行，即是具足修習十種波羅蜜多，獲得無邊廣大福德，生起圓滿的戒德而無絲毫習氣種子及所知障隨眠，證得三種法忍及三種精進，具足三種靜慮及三種般若，又發起二種方便善巧而且具足了，並且具足求菩提願、利樂有情願，然後具足思擇力、修習力，才能具足十地的智波羅蜜多。也就是必須具足圓滿實修十度波羅蜜多之後，再經百劫修相好而獲得無邊廣大的福德：無一時非捨命時、無一處非捨身處；最後福德圓滿而成爲妙覺菩薩，才能下生成佛而獲得無住處涅槃的實證。今語譯如下，以明無住處涅槃正理少分：

【這個十度波羅蜜多剛好只有十種而不增不減的意思，是說從初地到第十地之中，要對治十種成佛之障，也要親證十種真如，剛好無增無減的緣故。復次，十度波羅蜜多的前六度，剛好是六度而不增不減的意思，是爲了修除六種與成佛之道互相違背的六種障礙的緣故，是漸次修行諸佛勝法的緣故，也是漸次成熟眾多有情的緣故，這就如同其餘的諸菩薩大論中的廣說一樣，是修學十度波羅蜜多的人所應當知道的。此外，布施、持戒、忍辱等三種增上生道，感得世世廣大財富法體，以及攝受廣大眷屬的緣故；精進、靜慮、般若等三種決定殊勝之修行法道，能夠使菩薩降伏煩惱、成熟有

⁵ 《大正藏》冊 31，頁 51，下 6-21。

情以及實證佛法的緣故。諸菩薩所修的佛道只有這二種。又，前三種（布施、持戒、忍辱）的用意是饒益有情，布施給彼等有情各種資財而且不損惱彼諸有情，堪能安忍於彼等有情之擾惱而加以饒益的緣故；精進、靜慮、般若等三度，是用以對治我見、我執、無始無明等煩惱，雖然還沒有全部降伏或滅除，而能精進殷勤修行對治煩惱的種種善法加行，永遠降伏、永遠滅除種種煩惱的緣故。又由布施、持戒、忍辱等三度的修行而不住於無餘涅槃，以及由精進、靜慮、般若等三度而不住於三界分段生死中，作為將來成佛時無住處涅槃的實證資糧，由於這樣的緣故而使十度波羅蜜多的前六度不能增加也不能減少。後面唯有四度的道理，是為了幫助前六度而使前六度的修習可以滿足，所以使後四度同樣不增不減的緣故；這是說，方便善巧波羅蜜多可以幫助布施、持戒、忍辱等三大願具足完成，也能幫助精進的力量、幫助靜慮的智慧、幫助般若的智慧，使令六度的修習得以圓滿具足的緣故，如同《解深密經》中的廣說，如是應知（以下經文從略）。】

大乘菩提之修證，在成佛前，對以前所證的二乘有餘及無餘涅槃，仍有必須再作微細加行之處，就是斷除煩惱障所攝的習氣種子。大乘涅槃則有二種：本來自性清淨涅槃、無住處涅槃。此二涅槃不共聲聞、緣覺一切聖者，唯除迴心而入大乘法中成為菩薩之後漸次修證。不特大乘諸經中有大小乘聖者所證涅槃不同之說，在阿含部《佛說大三摩惹經》中，已有大乘涅槃、聲聞涅槃之區分：

爾時，世尊以淨天眼，普觀大會人天之眾無量無數，

告苾芻眾言：「過去如來、應、正等覺，集會人天，而為說法，亦復如是。我於今日普集人天，欲為說法，汝等受持。若人勇猛決定無畏猶如師子，深信堅固而無所著，大地山間乃至梵世，皆得涅槃。」說是法時，復有一千七百有學天人及無數諸天，光明照耀，來詣佛所。佛告苾芻：「汝等諦聽，我觀彼等諸來天眾，應以聲聞所樂之法，而可度之。」⁶

由於這些天眾屬於聲聞種姓，仍未發起菩薩性，世尊不以大乘涅槃度之，乃以聲聞涅槃度之，證明涅槃的實證是有大小乘差別的，這在本篇中將會有較詳細的解說。（待續）

⁶ 《大正藏》冊 01，頁 258，中 5-14。



般若中觀

游正光老師

(連載二十)

第六節 涅槃的內涵(二)：八不中道——不生不滅、不常不斷、不一不異、不來不去

上一節談到真心的體性離見聞覺知、不分別六塵，自性清淨卻含藏了七轉識染汙的種子。這一節將繼續談真心的其他體性：不生不滅、不常不斷、不一不異、不來不去。在龍樹菩薩的《中論》卷1曾這樣開示：

不生亦不滅，不常亦不斷，不一亦不異，不來亦不出，
能說是因緣，善滅諸戲論，我稽首禮佛，諸說中第一。¹

龍樹菩薩開示：真心的體性不生不滅、不常不斷、不一不異、不來不去，能夠宣說諸法是以真心為因，藉著種種緣而出生，就能滅除常見外道、斷見外道，乃至邪淫外道等種種言不及義的戲論。因此緣故，我龍樹五體投地禮拜世尊，稱歎世尊宣說最勝妙、最究竟的法。

由此可知：龍樹菩薩所說的八不中道——不生不滅、不

¹ 《中論》卷1〈觀因緣品 第1〉，《大正藏》冊30，頁1，中14-17。

常不斷、不一不異、不來不去，就是 世尊所宣說真心如來藏的體性，因為在世出世間中，除了真心如來藏以外，再也沒有任何一法能夠符合八不中道的體性了。接下來，就要探討龍樹菩薩所說八不中道的實質內涵。

首先談的是不生不滅。所謂不生，是指從本以來沒有出生過，未來也不會滅。如果有一個法是在某一時節以後才出生的，那一定不是無始劫以來就存在的法，而且未來一定會壞滅，那就是生滅法，不是不生不滅的法。譬如意識心，祂是意根觸法塵之後，才從如來藏中出生的法，是因緣和合後才出現的，是有生之法，未來一定會壞滅，當然就不是本有之法。由此可知：藉緣而出生的諸法，乃是依他法才能存在的法，本身是依他起性，不是本來而有、本來自在的法，是生滅法，不是不生不滅的法。而真心祂從本以來就在、本來就自在，未來也不會消失；更何況一切諸法（包括蘊處界等法在內），都要依靠祂才能出生及存在，所以真心是本有的法、是常住法、是不生不滅的法。

又譬如胎兒的意識心，在母親懷胎四十週²的過程當中，

² 一般人的認知是母親懷胎四十週生產，在醫學上則認定為三十八週，這是因為四十週當中，扣除女性最後一次月經第一天開始，到排卵受精之前共有二週的時間，扣掉這二週，四十週變成三十八週。然而，最令人嘖嘖稱奇的有二：一者、在二千五百多年前，世尊早已開示過現在醫學對懷胎時程的計算方法。在《大寶積經》中開示母親懷胎週數是三十八週，經文如下：「**三十八七日（第三十八週）處母胎時，復感業風名曰拘緣。由此風力，即便迴轉，復有一風名為趣下，能令其身頭向於下，長伸兩臂，漸欲出生。**」二者、當時 世尊沒有超音波、顯微鏡等現代

依胎兒身體發展的情形，少則三、四個月，一般是五、六個月，最晚是七個月，胎兒的意識心才會出現。如《大寶積經》卷 55 中開示：

十三七日處母胎時，復感業風名作飢渴，由此風力，胎身虛羸生飢渴想。其母飲食所有滋味，於身穴中及以臍輪資持潤益。爾時，世尊以偈頌曰：「其子處母胎，已經十三七，身即覺虛羸，便生飢渴想。母所有飲食，滋益於胎中，由此身命存，漸漸而增長。」³

經中開示：進入懷胎第十三個七日（第十三週）時，亦即在懷胎三、四個月時，胎兒已能感生飢渴想。在佛法中，說能夠作記憶、思惟、分析、歸納、推理的心，就是意識心。既然胎兒能生飢渴想，就表示胎兒的意識已經少分現行了，胎兒才會分別了知現在是飢渴的狀態。又譬如，一般而言胎兒在母胎中約五、六個月時，意識就會出現，如《大寶積經》中開示：

十八七日處母胎時，復感業風名大堅強，由此風力，令其諸根漸漸成就而復明淨。⁴

經中開示：胎兒在第十八週時，亦即母親懷胎五、六個月左右，五根已經漸漸發展成熟。由於五根漸漸成熟，所以胎兒能夠藉五根去感知外五塵，而由真心如來藏變現內六

科技設備來輔助，而是依一切種智的智慧力來描述胎兒成長次第及內容，卻比現代醫學描述得更精準、更詳細、更生動，名為不可思議。

³ 《大寶積經》卷 55，《大正藏》冊 11，頁 323，中 26-下 4。

⁴ 《大寶積經》卷 55，《大正藏》冊 11，頁 324，上 2-3。

塵；因為有六根（含意根）能觸六塵，因而感生六識的出現；六識當中的意識能了別諸法，胎兒於分別後就能了知諸法出現，只是未具足而已。又譬如胎兒懷胎最晚於七個月時，意識一定會出現，如《大寶積經》中開示：

二十八七日處母胎時，生於八種顛倒之想。何等爲八？

一、乘騎想，二、樓閣想，三、床榻想，四、泉流想，五、池沼想，六者、河想，七者、園想，八者、苑想，是故名爲八種之想。⁵

經中開示：胎兒在第二十八週時，也就是在七個月時，會起八種顛倒想，這表示意識最晚在胎兒第二十八週時一定會出現。爲什麼胎兒在胎中之時，快則三、四個月，一般是五、六個月，最晚是七個月，意識一定會出現？這是因爲胎兒的五根（五扶塵根及五勝義根）⁶ 尚未發展成熟時，意識無法現行，所以須待五扶塵根、五勝義根發展漸漸成熟後，意識才能藉緣出生。也就是說，依於五根漸漸發展成熟後，意識才會藉緣出現來分別諸法，而使得胎兒有種種知覺感受出現，因此可以證明：一者、意識是本無今有的法，是藉著意根、

⁵ 《大寶積經》卷 55，《大正藏》冊 11，頁 324，下 4-7。

⁶ 五扶塵根是指眼等五根及其神經部分，譬如眼的扶塵根是指眼球、視網膜，以及視網膜之後傳導視覺訊號到大腦中的視覺神經，名爲眼的扶塵根。眼的勝義根是指大腦掌管視覺的部分。眼的扶塵根、勝義根既如是，其他四根——耳根、鼻根、舌根、身根之扶塵根、勝義根，也是同樣的道理而類推之，所以五勝義根就是指大腦，亦名淨色根，是爲不可見、可面對的法。

法塵及觸三和合以後才出生的法。二者、眾生有隔陰之迷，亦即中陰身投胎後，前世的意識一定會斷滅，一直到今世的五根身漸漸成熟後，新的意識才能藉緣再度現起。既然每一世的意識都是本無今有之法，未來當然一定會壞滅，所以意識不是不生不滅的法。

又意識在清醒時能夠分辨種種法，所以能夠知道自己存在，但是在睡著無夢時，意識不見了，就無法知道自己是否存在，須待夢中或醒來以後，意識才會再度出現，所以意識不是常住之法，是有生有滅之法，不是不生不滅之法。因此緣故，如果佛門中有人主張「意識卻是不滅的」⁷ 或者說：「我們睡覺時，它不但不消失，似乎也不睡覺的；不然，我們在睡覺時，如何經人一叫喊，我們就知道而醒了過來。可見，它不是無常的。」⁸ 等等，你一定知道，這個人連世間最基本的智慧也沒有！為什麼？因為世間人尚且都知道在睡著無夢時意識就不見了，而號稱為上人、大師的人卻不知道，其智慧反而不如世間人。既然連世間智慧都不具足，又如何能了知上於世間智慧的二乘解脫智慧，乃至能知更上於二乘解脫智慧之世出世間大乘明心見性般若智慧呢？由此可知：意識乃有生有滅之法，不是不生不滅的法；唯有佛所說一切有情的真心才是不生不滅的法。

⁷ 證嚴法師著，《生死皆自在》，慈濟文化出版社（台北市），2007/5 初版 36 刷，頁 111。

⁸ 慧廣法師著，《生命的真相》，圓明出版社（新店市），2000/7 第 1 版第 3 刷，頁 142。

前面所說，是以真心的立場來談不生不滅，現在仍以真心如來藏的立場，來談蘊處界及諸法也是不生不滅。或許有人會覺得奇怪，前面不是已說蘊處界及諸法都是生滅法，為何在這裡卻又說它是不生不滅的法？這是因為蘊處界及諸法都是以如來藏為因，藉著種種緣而從如來藏直接、間接、輾轉出生的法，從實相來說蘊處界及諸法本來就是真心如來藏局部的功能差別，本來就是真心如來藏局部的體性，因此不能外於真心如來藏而有蘊處界及諸法存在。因為如來藏不生不滅的關係，所以過去世的蘊處界及諸法滅了，今世的蘊處界及諸法得以再度藉緣出生。今世的蘊處界及諸法滅了，才能由不生不滅的如來藏再度藉緣來出生未來世的蘊處界及諸法，而為吾人所受用。因為有不生不滅的如來藏，才有過去、現在、未來三世的蘊處界及諸法不斷地生住異滅，所以將蘊處界及諸法攝歸於不生不滅的如來藏時，蘊處界及諸法才有不生不滅可言。如果蘊處界及諸法不攝歸於不生不滅的如來藏，根本也沒有三世的蘊處界及諸法能夠存在，更不用說能為吾人所受用了。由上面的分析可以證明：一者、有不生不滅的如來藏，才有三世生滅不已的蘊處界及諸法出現，而為吾人所受用。二者、生滅不已的蘊處界及諸法，都是從如來藏藉緣而出現，因此將蘊處界及諸法攝歸於不生不滅的如來藏，是故蘊處界及諸法當然也就不生不滅了。三者、由於有蘊處界及諸法不斷地出現，才能顯現不生不滅的如來藏真實存在，能為明心菩薩所親證。因此緣故，凡是否定不生不滅的如來藏真實存在，妄認生滅無常的蘊處界及諸法為真實不壞的常住法，那就成為佛所說的常見外道，今世就不可能親

證蘊處界及諸法之所依的真心，也就是不生不滅的第八識如來藏心。

接下來談**不常不斷**。如同前面所說不生不滅的道理一樣，同樣也是包含了真心以及真心所出生的蘊處界及諸法，及其兩者之間的關係來探討。首先談的是真心既然祂不生不滅，當然是不斷不常，因為常與斷都落入兩邊，落在兩邊的就不是從本以來不斷不常的真心如來藏。如果真心如來藏落於常的一邊，或者落入斷的一邊，那麼修學佛法根本沒有用處！為什麼呢？因為，如果如來藏落於常的一邊，那行者就無法轉易如來藏心體內所含藏七轉識染汙的種子，也就無法使如來藏心體內所含藏染汙的種子加以汰換而漸漸清淨，乃至究竟清淨。如果如來藏落於斷的一邊，那麼今天所學的，明天一覺醒來全部忘光光，又須從頭開始熏習。然而在現象界的觀察卻不是如此，現見可以透過不斷地熏習，來改易如來藏所含藏種子的內涵，使得今天所學的明天醒來照樣存在，不會因為睡了一覺，昨天所學的今天醒來全部不見了，所以如來藏不落常的一邊，也不落斷的一邊，永遠處於中道，名為不常不斷。同理可證，過去那一剎那、現在這一剎那、未來的一剎那之三際，以及過去世、現在世、未來世之三世都是一樣，因為有不斷不常的如來藏，所以才不會落於斷或常任何一邊，而能永處於中道。

再來談蘊處界及諸法與真心如來藏有什麼關聯？當有情如來藏入胎後，處於受精卵位時，就已有名色的存在，此時的色為受精卵（又名歌羅邏、羯邏藍），名為第七識意根。如 佛

在《大寶積經》卷 55 中開示：

十九七日處母胎時，由前風力，眼、耳、鼻、舌四根成就。初入胎時已具三根：一者、身根；二者、命根；三者、意根，如是諸根悉已具足。⁹

經中開示：第八識一入胎命根就存在了，此時的色就是受精卵（身根），名就是意根；第七識意根無始劫以來與第八識如來藏如同難兄難弟一樣總是在一起，所以當中陰身入胎後，就已經具備了三根：身根（受精卵）、命根及意根。由於第八識執持受精卵，藉著母親所提供的地水火風四大來長養受精卵，使得身根能漸漸具足；到了第十九週，眼等四根與身根漸漸成熟，於是胎兒最晚於第二十八週，藉著漸漸成熟的五根身去接觸外五塵，而由第八識變現內六塵。有了六根（五根及意根）與六塵的接觸，六識才能從第八識出生而顯現了。因為有六根、六塵、六識等十八界的出現，胎兒的五陰十八界也就成就了。而其中識陰六識當中的意識能分別諸法，所以有胎兒所了知色、聲等六塵諸法出現。由上面的分析可知：因為第八識無始劫以來就存在，本來就沒有出生過，所以不會壞滅，名為非斷；又十八界及諸法都是第八識如來藏藉緣而出生，是本無今有的法，所以非常。合此第八識與第八識所出生的十八界及諸法，故名為非斷非常，也就是不斷不常。因為有不斷不常的第八識如來藏，所以才有生滅不已的十八界及諸法出現，而為吾人所受用。如果將生滅不已

⁹ 《大寶積經》卷 55，《大正藏》冊 11，頁 324，上 7-9。

的十八界及諸法攝歸於不斷不常的如來藏，那麼十八界及諸法當然也就是不斷不常了，這是因為十八界及諸法都是這個不斷不常的如來藏局部體性，不能外於如來藏而有，因此在過去、現在、未來三世中，不斷有十八界出現、不斷有十八界輾轉出生的種種諸法出現，表面上是非常，其實也是常而不會斷絕的非斷，故合此非常與非斷，名為非常非斷，亦名不常不斷。

或許有人會懷疑，有何證據說十八界及諸法是由第八識如來藏所變現出來的呢？《大乘密嚴經》卷 2 中開示：

**內外一切物，所見唯自心，眾生心二性，能取及所取。
心體有二門，即心見眾物，凡夫性迷惑，於自不能了。
所見眾境界，皆是自所為，瓶等相現前，求之悉無體。¹⁰**

經中開示：眾生所見，不論是於外的山河大地器世間，或是於內的五陰世間，所見的一切諸法，包括了五蘊、十八界諸法等等，都是第八識如來藏所變現出來的外相分及內相分，由於眾生都是在能取與所取之二取中虛妄分別，不能了知所有一切法都是第八識變現出來的，不能了知一切法都是以第八識為因、藉著種種緣而出生，不能了知一切法本來就是依他起性的生滅法，沒有真實不壞的體性故執以為實，不能了知所接觸的一切法，都是自己的見分在分別自己的內相分，所以一直以來都是自己在玩自己，長劫徒生苦惱而不自已，因而罔受生死輪迴苦。佛在《大乘入楞伽經》卷 2 中也

¹⁰《大乘密嚴經》卷 2〈顯示自作品 第 4〉，《大正藏》冊 16，頁 735，上 15-21。

同樣如此開示：

大慧！身及資生器世間等，一切皆是藏識影像——所取、能取二種相現；彼諸愚夫墮生住滅二見中故，於中妄起有無分別。大慧！汝於此義，當勤修學。¹¹

經中開示：眾生的五陰世間及山河大地器世間等，都是真心如來藏所變現出來的影像，眾生無知就在藏識所變現出來的見分及相分、能取與所取當中虛妄分別，造作種種善惡業，因而在三界六道當中頭出頭沒無有了期。

由上面所舉二部經典之開示可以證明：一切眾生都是在第八識所變現的相分與見分當中虛妄分別，都是在第八識變現出來的能取見分在所取相分中熏習，不離能觀與所觀、不離覺與觀境界，墮入虛妄有為境界法中。眾生以為真實有外境可以接觸，不知從無始劫以來實不曾接觸外境，眾生所了知的種種境，都是自心取自心而虛妄分別而已，卻以為真實接觸到外境，故而造下種種可愛、不可愛的異熟果報。這就好像在坦克車裡面的人，是透過坦克車上的三稜鏡或攝影機，來攝取外境用以操控坦克車，而並不是坦克車裡面的人真實接觸到外境的道理。如果大眾了知這個道理以後，知道能取的心與所取的種種境都是如來藏變現出來的，都是虛妄生滅的法，就不會以此為真實，漸漸地就能不攀緣執著於外境，而能轉依第八識的真實體性如法修行。若是能夠這樣，

¹¹ 《大乘入楞伽經》卷 2〈集一切法品 第 2〉，《大正藏》冊 16，頁 597，上 25-28。

不僅是煩惱少了，而且未來在佛法上也會有所實證。

接下來談的是不一不異。如同前面所說不常不斷的道理一樣，仍然也是包含真心以及真心所出生的蘊處界及諸法，及其兩者之間的關係來探討。首先談的是真心既然祂不常不斷，當然也是不一不異了。爲什麼呢？因爲過去世的五陰是由真心如來藏所生，於過去世造作了善、不善諸業，都由真心如來藏執持業種來到今世，於今世因緣成熟而受異熟果報。同樣的道理，今世的五陰也是由如來藏出生的，於今世造作種種善業、不善業，還是由如來藏執持所造業種而帶到未來世，由未來世的五陰受異熟果報。也就是說，過去世的五陰造作了善惡業，由今世的五陰受異熟果報；今世的五陰造作了善惡業，由未來世的五陰受異熟果報，這就是經中所說的異作異受。從這裡可知：有情每一世所造的業種不一樣，有時造善業、清淨業，有時造惡業、染汙業，有時造新業，有時消舊業，因此有時在天上享受福報，有時在地獄忍受苦果，如此不斷地由每一世不同的五陰在六道輪迴受生死苦，故名不一。然而在每一世當中，能夠執持累劫以來的業種帶到未來世，雖然是不同五陰在受報，卻都是同一個如來藏所生，都是如來藏跟著同一個意根末那識自己在受報，這就是經中所說的自作自受，亦名不異；故合此不一與不異，名爲不一不異。這個道理，猶如過去世的張三、今世的李四、未來世的王五，都是不同的人，分別在不同時間、不同地點受不同的異熟果報（異作異受），名爲非一；可是張三、李四、王五各自的五陰身卻都是同一個如來藏在不同時間、不同地點

變現出來受不同的異熟果報（自作自受），名為非異，故合此非一與非異，名非一非異，亦名不一不異。

再來談真心以及真心所出生的蘊處界，以及藉蘊處界而從如來藏出生的諸法與真心不一不異的關係。如前所說，五蘊、六入、十二處、十八界，以及藉蘊處界而從如來藏出生的諸法，這些都是眾生在現象界中所了知的諸法，如是諸法與真心本來就不一樣，故名不一；但是這些蘊處界及諸法的體性，也都是真心的局部體性，都是附屬於真心如來藏，當然就不能外於真心如來藏，故名不異。就好像是手與身體，手是手，身體是身體，兩者是不同的，名為不一；可是，手也是身體的一部分啊，不能離開身體而說有手，所以說手也是身體，故名不異。又譬如一個人有多重身分：在家裡是戶長、是太太的配偶、是小孩的父親、是孫子女的祖父，雖然戶長、配偶、父親、祖父這四種的身分名稱有所不同，名為不一；但實質上，都是同一個人在扮演多重的身分，因為是同一個人並沒有差異，故名不異。同樣的道理，五蘊、十八界及諸法在現象界是存在的，不是不存在，故名不一；但不論是五蘊十八界及諸法，都是以第八識為因，藉著種種緣，從如來藏直接、間接、輾轉而出生之法，不能外於第八識而有五蘊十八界及諸法存在，都是第八識局部的功能體性，故說不異；合此不一與不異，名為不一不異。

接下來談的是不來不去。如同前面所說不一不異的道理一樣，仍然是以真心及真心所出生的蘊處界及諸法，及其兩者之間的關係來說明。首先談的是真心。如同前面所說真心

不生不滅，既然沒有出生過，那祂有來可言嗎？當然沒有！既然沒有來，還有去可說嗎？顯然也沒有！所以說，真心不來不去。又譬如「佛陀」這個梵語的原義，本來應該是「如去」，但因為中國人比較喜歡「來」不喜歡「去」，故將佛陀翻譯為「如來」，而不是如去。但是，不論是如來或者是如去，也是指一切有情的自心如來。又，翻譯為「如來」就是好像有來，那到底來了沒有？沒有嘛！不然怎麼會說為如來？又「如去」是好像去了，那到底去了沒有？沒有嘛！所以才會說為如去啊！既是如來也是如去，表示沒有來也沒有去，所以稱這個如來、如去的真心是不來不去。

再來談真心所出生的蘊處界、諸法與真心如來藏兩者之間的關係。前面已說，蘊處界及諸法都是以真心如來藏為因，藉著種種緣而出生，當然就是真心的局部體性，不能外於真心而有蘊處界及諸法可言。因此，將蘊處界及諸法攝歸於不來不去的真心如來藏時，蘊處界及諸法當然也是不來不去了，所以當你看見現象界的蘊處界及諸法有來有去，其實依如來藏來說仍是不來不去，因為那都是真心的局部體性，不能外於真心而有蘊處界及諸法來來去去。這個道理就好像摩尼寶珠一樣，在它的表面有種種影像來來去去，其實這些都只是摩尼寶珠隨著外界種種不同的緣而顯現的虛妄影像，在摩尼寶珠表面上顯現有來來去去，等到這些影像消失後，摩尼寶珠的表面仍然光亮明潔，沒有所謂的來與去可言。蘊處界、諸法與真心如來藏也是同樣的道理，一切法都是在真心如來藏表面上來來去去，真心如來藏並沒有來去，故名不來不去。

綜合上面的說明可知，龍樹菩薩所說的八不中道——不生不滅、不常不斷、不一不異、不來不去，包含了三個重點：一者、空性心，二者、空性心藉緣所出生蘊處界及諸法的空相，三者、空性心及空相（蘊處界及諸法）兩者之間的關係。空性心是畢竟空，祂的實際理地沒有蘊處界及諸法的任何一法存在，當然是極寂靜的境界，本身離見聞覺知、不分別六塵，自性清淨。如果空性心的實際理地中，有蘊處界及諸法之任何一法存在，那就是叢鬧的、不是寂靜的，就不符合解脫道三法印當中涅槃寂靜的開示，也不符合大乘涅槃離見聞覺知、不分別六塵等開示。又空相的蘊處界及諸法是空性心藉著種種緣而出生之法，本來就是空性心的功能差別，當然也是空性心的局部體性，攝屬於空性心，所以同樣也是不生不滅、不常不斷、不一不異、不來不去。當吾人證悟明心後：一者、可以現前觀察空性心的真實存在及種種運為。二者、可以現觀空性心所生的蘊處界及諸法的空相，在現象界中生住異滅的現象，都是虛妄不實的，是叢鬧、不寂靜的。三者、可以如實觀察空相與空性心兩者之間的關係，如同 龍樹菩薩開示八不中道的道理一樣，沒有任何差別。

這三者的道理，也可以用《心經》、《金剛經》來說明。在佛門中，可以看見有許多佛弟子們，不論是出家人或者是在家人，每天早晚課誦《心經》，雖然經中每一個字都認得，但是問起《心經》實質內涵到底是什麼？是否能夠如實瞭解？大多只能搖頭以對，根本不知道《心經》到底在說什麼。既然連《心經》到底在說什麼都不知道，更不用說能夠了知空

性、空相以及兩者之間的關係了。《心經》裡開示：「是諸法空相，不生不滅、不垢不淨、不增不減；是故空中無色，無受想行識；無眼耳鼻舌身意，無色聲香味觸法；無眼界、乃至無意識界，無無明亦無無明盡；乃至無老死，亦無老死盡；無苦集滅道，無智亦無得。」站在空性心如來藏本體的立場來觀待，是沒有五蘊、十八界、十二因緣、四聖諦……等任何一法存在，所以是畢竟空，祂本身是絕對寂靜的。而所謂的空相，譬如五蘊、十八界、十二因緣、四聖諦……等一切諸法，都是以空性心為因，藉著種種緣而由空性心如來藏出生的法，本身就是虛妄的生滅法，不是畢竟空的法，是叢鬧的法。然而，如果將空相攝歸於不生不滅、不垢不淨、不增不減的空性心如來藏的立場來觀待時，空相理所當然也是不生不滅、不垢不淨、不增不減了。由此可知：《心經》已經明確地開示，如何是空性、如何是空相，以及兩者之間的關係，只是行者有沒有細心的去了知，以及如理的去思惟體會而已。（待續）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 外道密教與現今喇嘛教的依持典籍與佛教之實際正理的背離

— 郭正益老師 —

(連載三十三)

第九目 金剛弟子與儀軌

《金剛頂經》的大曼荼羅壇場儀軌

這卷接續原來的布置壇場，在此解說祕密灌頂的〈儀軌〉，《金剛頂經》卷下開頭便說所謂的金剛弟子是不需要簡擇的，不用去評量他是否為修學灌頂法的根器。此即是密教一開始為了順利推廣密法，所以只要有人願意接受灌頂即可，一概歡迎，沒有任何資格限制。

《金剛頂經》卷下：這位介紹完畢壇場布置的「金剛薩埵」（金剛手）繼續說這金剛界大曼荼羅壇場的儀軌：

「金剛弟子」統括所有一切有情界，如是拔濟利益安樂，成就最勝悉地；所以只要能進入這大曼荼羅壇場的有情，不論是否為修法的根器，都不應該去簡擇，為什麼呢？

世尊！有情假使造作重罪，能夠進入這壇場，則可離開

一切惡趣果報。世尊！即使有情染著於利養、飲食、以及男女貪欲，憎惡這三昧耶，隨著他所期望的愛樂而進入這壇場，則必將滿足他一切欲望。

世尊！即使有情愛樂歌舞、嬉戲、飲食、玩具，不瞭解如來大乘現證法性，入天族曼荼羅，對於一切如來部族曼荼羅禁戒產生怖畏，但考量他將來會步入惡趣，應該讓他進入這壇場受用，轉變一切惡趣業報。

世尊！還有住於正法的有情，為救護一切眾生而求取如來最勝悉地方便佛菩提，久修禪定解脫而感覺勞倦，只要他們進入這壇場，一切如來果位都尚且不難得到，何況是其他悉地呢？¹

因此，只要能進入這金剛界大曼荼羅壇場，「一切如來果

¹《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》卷下〈金剛界大曼荼羅廣大儀軌品〉：「次當廣說金剛弟子，入金剛大曼荼羅儀軌，於中，我先說令入盡無餘有情界，拔濟利益安樂，最勝悉地因果故，入此大曼荼羅，是器非器不應簡擇，何以故？世尊！或有有情作大罪者，彼入此金剛界大曼荼羅，見已入已，離一切惡趣；世尊！或有有情，諸利飲食貪欲染著，憎惡三昧耶，為先行等，如是等類，隨意愛樂入已，則得滿一切意願；世尊！或有有情，愛樂歌舞嬉戲飲食玩具，由不曉晤一切如來大乘現證法性故，入餘天族曼荼羅，於滿一切意願，攝受無上，能生愛樂歡喜，一切如來族曼荼羅禁戒，怖畏不入，為彼入惡趣壇路門，應入此金剛界大漫荼羅，為令一切適悅最勝悉地，安樂悅意受用故，能轉一切惡趣現前道故。世尊！復有住正法有情，為一切眾生，求一切如來戒定慧最勝悉地方便佛菩提故，久修禪定解脫地等勞倦彼等，入此金剛界大曼荼羅，纔入已，一切如來果尚不難，何況餘悉地類。」（《大正藏》冊 18，頁 217，中 27-下 16）

位」尚且不難得證，何況是其他佛果之下的一切悉地呢？只要經過這儀軌的洗禮，就是得證了「一切如來果位」，至於菩薩的「聞、思、修、證」與「教、理、行、證」，對於密教人來說，全都是多餘的，反正進入金剛界大曼荼羅，就能獲得如來果位。

第三卷的主要內容提要

第三卷繼續談到祕密灌頂法繁複的儀軌，在此略說其次第：這密教弟子應當向東南西北方位禮拜一切如來（先以四禮，禮一切如來），口誦真言，這時，上師將弟子的臉用布遮起來（以絛帛覆面）〔這目的是讓他等一下不知道他老師要作什麼〕，然後命令弟子結金剛薩埵印，唸誦真言。

這時金剛上師手結金剛薩埵印（金剛阿闍黎，自應結薩埵金剛印），再將手放在弟子頭上而說：「這加持的是三昧耶金剛薩埵印，即使有人要摧毀你的頭，你也不可向他說出這灌頂法的儀軌。」如是以三昧耶金剛薩埵印加持發誓水一遍，命令弟子一飲而下，唸誦〈發誓水真言〉發誓。

再跟弟子說：「以為對師父要當作是金剛手大菩薩（如金剛手），就是法界一切如來之上的大主宰，凡是師父我說要怎麼作，你就跟著作（我所應言，汝當如是作），你千萬不要輕慢我，否則活著時候，會發生重大的災禍，死後下地獄（汝不應輕慢於我，勿令汝招災禍，死已，當墮地獄）。」

金剛上師再祈願一切如來皆能加持，願金剛薩埵能遍入附身（一切如來加持，願金剛薩埵遍入），便結金剛薩埵印，唸誦

金剛咒語而證得祕密教之百字明，得到金剛薩埵遍入附身（隨意金剛語誦大乘現證百字真言，則阿尾捨），便自說發起微妙智慧，獲得他心通，知道三世一切事（則發生微妙智，由此知他心，悟他心，於一切事知三世），再自說幻想於一切如來經教中，已除盡一切苦惱，離開一切惡趣果報（於一切如來教中，悉除一切苦惱，離一切諸惡趣）。

最後替弟子結金剛鬘（如光鬘，可出生五股金剛杵）²，再解開遮覆在弟子臉上的布條（解面），命令弟子好好觀詳這金剛灌頂大曼荼羅壇場的一切（令弟子，次第而視大曼荼羅）〔註：根據藏密傳承此灌頂法，現場有裸體明妃〕，再授與弟子金剛名號。

再教導金剛悉地成辦印智、金剛持明悉地成辦印智、一切如來最勝悉地成辦印智，如是教導一切悉地智成辦，說這祕密法的根本要旨即是成就祕密金剛羯摩智印，訓誡弟子應該終身持受這祕密法（持祕密堪忍法），不應違背誓言，否則必將招致災禍短命，最後墮於地獄（令汝招災禍夭壽，以此身墮地獄），如是教導這祕密智印（祕密印智），即是金剛男根勃起進入女性明妃的蓮花婆伽中，杵蓮相合而保持長時性愛（生金剛，入已，等引），如是彼此愛慾（敬愛）。祕密法成就是進入明妃的女陰婆伽（祕密成就於婆伽入身），生起男女作愛想（女人或丈夫一切想），男根進入婆伽女陰而讓女子得到性高潮（入已，彼身令遍舒）。

²《諸佛境界攝真實經》卷1〈出生品 第2〉：「如是光鬘，即得變成一切如來妙身語意堅牢智性五股金剛。」（《大正藏》冊18，頁271，下20-21）

上師再恐嚇弟子：「對於二根和合成就密教本尊四智印的儀軌，你要務必謹慎，不可對人到處亂講，他們本不知這智印的道理，你可千萬不要指導（汝慎於餘人，未知此印，一切不應指示），他們沒有看見這金剛大曼荼羅壇場中各雙身像和裸體明妃（不見大曼荼羅），無法眼見為信，因此就算他們來作種種結印真言，也沒有效果（輒結彼等，皆不成就），甚至會對此法產生懷疑，而便馬上死於橫禍，墮落到三惡道無間大地獄（則生疑惑，招災禍，速死墮於無間大地獄，墮於惡趣）。」

再說一切如來薩埵成就大印智，要觀想自己就是佛身（觀自為佛形），由此秘密行，才能得到密法殊勝成就（由此纔成就），獲得智慧、壽命、力量（獲智壽力年），成佛有何困難（佛體尚不難）。

再說金剛薩埵成就大印，在男女交合的祕密行中，**金剛杵男根應該生龍活虎**（倨傲抽擲杵），這樣才是等持金剛大慢行（等持金剛慢），如是身口心三者皆是金剛，成就金剛薩埵身（身口心金剛，成金剛薩埵），能夠於色欲中得到安樂行（諸欲生安樂），就如同金剛薩埵（如金剛薩埵）。你要根據這樣的金剛律儀，如大曼荼羅畫像之中的裸抱性交，確實認真修習（以三金剛儀，如畫順修習），最後必能成就金剛薩埵身，所以應該每天性愛來加持自身（每日先依時，及自加持等），只要你肯作，像你今日初次成就的一樣（作已，成如初）。

再說大印成就儀軌，金剛弟子成就將金剛杵男根遍入女陰婆伽（遍入金剛），能夠彼此成滿無上瑜伽最上性高潮之喜樂（令喜作成就），這就是真正的大祕密印成就（令大印成就），這才是

最上的祕密金剛灌頂業印（金剛業無上），觀察一切歡喜佛成就（由觀佛成就），迅速獲得一切諸佛的自性（速獲佛自性），**成爲譚崔的金剛薩埵**（成薩埵金剛），**作爲一切諸佛之上的大主宰**（爲諸佛主宰）。

弟子由於**手結金剛薩埵印**（由結薩埵印），能夠令一切佛愛染（能染一切佛），能夠令一切佛歡喜（令喜一切佛），如是實踐譚崔祕密灌頂，奉施一切諸佛前（奉施佛灌頂），由於此祕密寶印成就，成就光明（由寶印儀則，速爲金剛光），滿足一切願望，以此男女祕密行嬉戲（以金剛嬉戲）**獲得極度喜悅歡愉**（獲大金剛悅），**由這結金剛鬘的儀軌**（由結金剛鬘），**得到從密教佛傳承的祕密灌頂**（從佛獲灌頂）。

再說一切如來金剛三昧耶智印以及如來族三昧耶勝印，表明譚崔佛這一族的三昧耶手印，只要行這祕密性愛而進入這金剛薩埵定（薩埵金剛定），就成就金剛男根羯摩無上業印（金剛業無上），壇場的金剛上師一切加持於弟子，結這金剛薩埵印，就是自身成爲金剛薩埵（壇師於弟子，剎那成加持，結薩埵金剛，則成持金剛），結這金剛鉤召印，能召喚一切諸佛來此壇場（纒結金剛鉤，能召一切佛），成就欲愛金剛的儀軌（欲金剛儀），連一切正等正覺如來都會因此受到愛染（尚染等覺者）。如是擁有祕密法的威德力，有金剛鉤召來鉤召一切如來，有金剛索捆縛一切如來，有金剛鎖能鎖縛一切如來，有金剛鈴讓自己男根堅固而得遍入這金剛鈴女陰婆伽中（金剛鉤召得，金剛索得入，金剛鎖能縛，金剛鈴遍入），成就最上譚崔密教瑜伽。

再說一切印都結的儀軌，命令弟子唸誦〈堅固真言〉，這樣不論是造作下墮無間地獄惡業，以及誹謗一切如來及大乘方廣正法等等惡行，只要有此真言，都可成就一切如來智印（成佛），畢竟解脫。

再說密教四種祕密供養，即是以女子到壇場作種種歌詠、舞蹈、捧花、奉香等四種供養來禮敬一切如來（金剛讚詠而歌……金剛舞……花等……香等供養已），等到自身進入這大曼荼羅後，應該再隨自己能力奉獻各種美味飲食以及一切資生用具供養一切如來（已入曼荼羅者，隨力已獻大曼荼羅一切滋味飲食安樂等一切資具），成就祕密金剛禁戒（成就金剛禁戒）。

金剛上師再囑咐弟子：千萬不可說與他人知悉壇場灌頂所發生的一切內容（勿得說於餘人），如此結束了譚崔密教之灌頂儀軌。這大致是《金剛頂經》第三卷所撰寫的內容。

「婆伽」女陰的虛妄想

這部密續提到：「這祕密成就法的關鍵是在於——『婆伽』，領納男女色欲的快樂之想，然後引導這快感而遍及全身，讓彼此感覺身心『舒暢』」³，這一段談到祕密法即是房中術，其中提到的關鍵字是「婆伽」，這裡明說了女陰生殖器，對於這兩個字不太清楚的人，可看看印順法師的說法。

印順當年抱持著改革佛教的心態而進入佛門，由是對佛

³《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》卷下〈金剛界大曼荼羅廣大儀軌品〉：「次當說祕密成就於婆伽入身女人或丈夫一切想入已彼身令遍舒，如是等心真言曰」（《大正藏》冊 18，頁 220，上 5-7）

教傳統如來藏正法懷有敵意，欲除之而後快，但他遭遇了極大的困難，因此當他協助潤色法尊法師的《廣論》中譯時，遇到了藏密「一切皆空」的應成派思想，就如獲至寶，便一頭栽入這藏密黃教的斷滅見中。然而這稽留在欲界愛的譚崔雙身法，他個人則從來不假顏色。

在此將印順所說轉成淺白的現代語體：【「無上瑜伽」，就是以欲樂為妙道，密教用「金剛」與「蓮華」來美化男女的生殖器，以女子為「明妃」，將她們的女陰（婆伽）當作成就「婆伽曼陀羅」的處所，然後稱呼這男女「性交」是「入定」，而稱這「男子的精液」與「女子的陰血」是「白菩提心」和「紅菩提心」，以男女性交持久而不洩精，這樣所引生的性愛摩觸的高潮作為「大樂」。如是冒用佛教名義眩惑世人，實質就是性愛的御女術（房中術）。凡是學密必先經過灌頂，其中「密灌頂」和「慧灌頂」就是祕密傳授這性愛法。

這性愛法是弟子先找到一位清淨明妃（《廣論》希望則是九位），帶她來到壇場，然後這弟子被布蒙住臉，這位一絲不掛的裸體明妃就被呈給師長，美名為「供養」師長。這師長即是金剛上師（金剛阿闍黎），便帶著明妃到一布幕後，作男女二根和合的性交（大定），弟子則在外等待吩咐。性交完畢後，金剛上師再帶著明妃走出布幕，將性交的「男精」與「女血」（合稱「甘露」）——「兩種菩提心」混在一起，放到弟子舌頭。根據藏密說法：弟子此時以舌頭去嚐觸這「性愛甘露」，就會引發大樂；以如是親嚐師長授與的祕密甘露，名為「密灌頂」。

上師再摘去弟子的遮眼布，便將明妃賜與弟子，手指著明妃的婆伽（女陰）而告訴弟子說：「這裡（女根）就是你成佛的道場，你要成佛，應該在這裡追求。」並且殷勤剴切教誨弟子和明妃（智慧）性交和合（入定），而引發性高潮，這就是「慧灌頂」。密續《歡喜金剛》說：「找來年滿十六歲的智慧明妃，以手擁抱她，將她女陰（鈴）與自身男根（杵）相交和合，鈴杵和合，這就是金剛上師（阿闍黎）傳授的智慧灌頂。」（智慧滿十六，以手相抱持，鈴杵正和合，阿闍黎灌頂），這段話就是在說這一性愛過程。經過這過程後，弟子便算證得了「無上瑜伽」，這明妃最多可達到九人。】⁴

⁴《印度之佛教》：【「無上瑜伽」者，以欲樂為妙道，既以金剛、蓮華美生殖器，又以女子為明妃，女陰為婆伽曼陀羅，以性交為入定，以男精、女血為赤、白二菩提心，以精且出而久持不出所生之樂觸為大樂。外眩佛教之名，內實與御女術同。凡學密者必先經灌頂，其中有「密灌頂」、「慧灌頂」，即授受此法者也。其法，為弟子者，先得一清淨之明妃，引至壇場，弟子以布遮目，以裸體明妃供養於師長。師偕明妃至幕後，實行和合之大定，弟子在外靜聽之。畢，上師偕明妃至幕前，以男精、女血（甘露）即所謂「菩提心」者，置弟子舌端。據謂弟子此時，觸舌舌樂，及喉喉樂，能引生大樂云。以嘗師長授予之秘密甘露，名「密灌頂」。嘗甘露味已，去弟子之遮目布。為師者以明妃賜予弟子，指明妃之「婆伽」而訓弟子曰：此汝成佛之道場，成佛應於此中求之。並剴切誨以一切，令其與明妃（智慧）入定，引生大樂，此即「慧灌頂」。『歡喜金剛』云：「智慧滿十六，以手相抱持，鈴、杵正和合，阿闍黎灌頂」，即此也。經此灌頂已，弟子乃得修「無上瑜伽」，其明妃可多至九人云。】釋印順著，正聞出版社（台北），1992.10 三版，頁 323-324。

印順以深入《廣論》宗旨而明白說出藏密的底細，對於一生努力破壞大乘正法的他來說，也真是難得。對他來說，密教所自豪的祕密法是全無可觀，他選擇了向佛教界揭開這真相。

如來清淨明誨

在《首楞嚴經》第 9 卷，如來教誨弟子應當遠離如是邪謬，在此轉成語體文以饗讀者：【如是者將諸佛的「涅槃菩提法身」當作是現前這個肉身，就是從我的金剛上師等師父們，如此世世代代遞代繁衍出生，這就是「法身永恆常住」，這個娑婆世界就是人間淨土，就是佛國，沒有其他的西方世界，也沒有其他的淨土可說，也沒有金色燦爛的諸佛。從學的人聽了這些大妄語，而忘卻自己所發的本願，便身命歸依如是能說善道的人，歡天喜地而以爲這是天賜良機。這些從學者處於迷惑之中，卻以爲是向大菩薩來修學，然而這些所謂的「上師」與「善知識」們，其心是在破壞諸佛律儀，私下貪染欲行，口中喜說：「眼耳鼻舌，這些都是清淨的佛土；男女二根，就是菩提涅槃的真實處所」，如是倡導姪穢之法，而無知的徒眾卻竟然信受而一起修學。】⁵

不空有一部直接闡明祕密教密意的譯著（詭稱爲般若波羅蜜）《大樂金剛不空真實三昧耶經般若波羅蜜多理趣釋》，在此

⁵《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 9：「其人信受、忘失先心，身命歸依、得未曾有；是等愚迷、惑爲菩薩。推究其心：破佛律儀、潛行貪欲，口中好言：『眼耳鼻舌皆爲淨土，男女二根即是菩提涅槃真處。』彼無知者，信是穢言。」（《大正藏》冊 19，頁 150，上 9-13）

以現代語體文說明其密意譯文：【自己的「金剛」和女子的「蓮華」，如是二根接觸互入（二禮和合），成就「定慧」。所以〈瑜伽廣品〉隱含的密意是「男女二根交會」，以「五塵」姪欲法來成就「大佛事」，以如是「定慧」成就的「金剛性愛三摩地」奉獻「一切如來」。】⁶

所以，唐朝的印度密教到了不空的年代，已經是性愛氾濫了，這些密續的性愛通關密法已統統被解開了，不空在此非常精準明確地提到「金剛」和「蓮花」就是男女「二根」，而「二根相會」就是世間所說的「性愛結合」，即是「金剛男根」和「蓮花女根」的和合之法，這就是譚崔推展的母法而違背佛教清淨明誨。

「唐譯」與「宋譯」

《金剛頂經》卷下最後草草結束，可能不空認為該說的內容以這三卷就應該足夠了。宋朝施護所譯的《佛說一切如來真實攝大乘現證三昧大教王經》則函蓋了三十卷，其卷 6 銜接了唐朝不空三卷《金剛頂經》的結尾，這接續的部分仍以闡明密教的性愛灌頂為主，在此抽出兩個段落來解析，如卷 12 提到：【從「具德金剛手菩薩摩訶薩」的心，出現了「金剛手」的形像，一切的身相和「金剛手菩薩摩訶薩」相同

⁶ 《大樂金剛不空真實三昧耶經般若波羅蜜多理趣釋》卷 2：「以自金剛與彼蓮華，二禮和合成為定慧，是故瑜伽廣品中，密意說二根交會五塵成大佛事，以此三摩地，奉獻一切如來。」（《大正藏》冊 19，頁 612，中 13-15）

而無差別……最後再成就「具德金剛薩埵（金剛手）」與「祕密明妃」之間種種秘密隱晦以及顯明的事。」⁷

這說明了祕密法的關鍵就是「金剛薩埵」與「祕密明妃」兩人所要成辦的事情，即是密教一再強調的男女性愛，如是回歸譚崔的性愛主題。

在卷 14 說：【這時「一切如來」爲了讓「普盡三世增上主宰」這「大自在天主」能夠存活性命的緣故，因此從「一切如來心」說出大明咒。】⁸

法界真實理並不存在這「大自在天主」爲「三世增上的主宰」的事情，這是印度教對世間的虛妄想，所以這也佐證譚崔密教是依此邪見而施設諸佛之上的大主宰，以一個自豪其男根的金剛薩埵來擔任此大主宰。真實佛法則說每位有情都是依於自身如來藏而出生種種法，如來藏不見不聞六塵境界，從不對六塵起念頭，如何主宰這一切繽紛世界之法？如來藏又無眾生的我性，卻能隨順有情而成就諸等一切因緣果

⁷《佛說一切如來真實攝大乘現證三昧大教王經》卷 12：「說是大明時，即從具德金剛手菩薩摩訶薩心，出現金剛手像，一切身相，與金剛手菩薩摩訶薩，等無有異，即成金剛忿怒祕密三昧印，賢聖出現已，於一切世界，成辦一切如來事業，復爲成就具德金剛薩埵祕密明妃諸隱顯事，由是身語心金剛印，影像成已，於世尊大毘盧遮那如來，降三世大曼拏羅相應月輪中，如理而住。」（《大正藏》冊 18，頁 381，上 10-17）

⁸《佛說一切如來真實攝大乘現證三昧大教王經》卷 14：「爾時一切如來，爲令普盡三世增上主宰大自在天得活命故，從一切如來心出是大明口。」（《大正藏》冊 18，頁 389，上 21-23）

報，所以這一切都是自作自受下的如幻世界，沒有誰可為主宰，因此這「主宰說」可以至此休歇。

宋朝三十巨卷的贅語

在中文世界裡，Wikipedia 上對於《金剛頂經》條目的解釋代表了藏密擁護者的想法，大家可以自行與此地的評述比對。

宋朝施護所翻譯的三十卷裡，從第十一卷開始，體例完全相同，文字不斷重複地繞圈子，看似驚人數量而實則讀之乏味的文字完全暴露出當時譚崔密教的思想層次；在佛經提供了那麼多豐富佛法的同時，他們還是無法編輯出一部像樣的密續，這樣浩大謄寫無意義語的工程確實是歷史少見；即使傳說有百萬頌的足本《金剛頂經》成真，也是徒費紙張，浪費信施。稍有見識的學者看到這三十卷的內容都很難不搖頭嘆息，底下縱有億萬卷的《金剛頂經》也是令人興趣缺缺。

第十目 閱讀《金剛頂經》後的回顧

密續具備傳統佛經的格式，由「如是我聞」作為起頭，然而包裝的卻是世間法，而非佛法；密續編纂者並不只是想要獲得世間錢財、食物與居所的供養而已，他們還想同時滿足他們對性愛的需求。

因此，偽造佛典已經是密教人不得不走的一條路，否則在清淨僧團中，密教人的色情思想必然受到出家僧侶屏棄而無法立足，所以提供不一樣的密續說法，作為引導性愛祕密法的方便，這是密教當年在佛教寺院生存發展上的大勢所趨。

自稱佛果而顯示超越諸佛

《金剛頂經》挾著對於諸佛平等的挑戰，將「密教毘盧遮那佛」從諸佛中獨立出來，矗立一尊「佛上佛」的「密教佛」。在密續中，「一切如來」都遠遠不及「密教毘盧遮那佛」，如此創造新的密教世界。

藏密號稱即身成佛，甚至直接稱他們的祖師宗喀巴是「第二佛」，將自己的師父和祖師都捧上天。在佛果上生起種種妄想者，並不只是譚崔密教而已，像是法輪功李洪志、盧勝彥都自稱成佛，這些欺世盜名者罔顧佛經所說 彌勒菩薩會繼本師 釋迦牟尼佛之後而成爲賢劫第五尊佛的說法，卻各各都要在當來下生 彌勒尊佛之前，搶先「成佛」。

反觀台灣佛教法師，也並沒有好到哪裡去，除現代僧伽教育教導出沒有大乘善根的學僧外，大膽的證嚴法師還倡導「意識心常住」，公然與諸佛所說真諦唱反調。當慈濟人將佛教徒互道的「阿彌陀佛」改成「感恩感恩」時，也代表了現代佛教團體公開告別了傳統佛教。慈濟醫院的「佛陀看病圖」畫像中的「佛陀」相貌和印順法師神似，「佛陀的弟子」則很像證嚴法師，當這件事被談論後，證嚴法師並沒有就此僭越作出任何回應，顯然她是將她師父等量齊觀於 如來。印順法師終身否定 阿彌陀佛，至死都不承認大乘是佛所說，然而他和附庸於他的學人學者們卻都無法回應 平實導師的正理譴責；印順死前，還是將其傳記定名爲《看見佛陀在人間》，就這點而言，他和證嚴確實是師徒有志一同。

《金剛頂經》的劇情縮影

這部創作以「即身成佛」的劇情拉開序幕，密教最後身菩薩即是其中的「一切義成就菩薩」，他坐在道場，「一切如來」集會來教導他如何成佛，彼此將意識心當作是真如，而觀想意識心浮現一輪明月（月輪觀）來讓意識心轉成真如，再從真如自心出生「金剛杵」，以加入譚崔的男根思想，再從自心出生如來心，這位菩薩因此成佛，再由「一切如來」灌頂加持而鞏固其成佛的信念。

接下來，這位新誕生的「密教佛」去參加「密教大日如來」召開的法會，在一旁看這位密教大日如來進入密教所獨尊的祕密三昧耶，首先讓密教普賢菩薩升級為密教金剛手菩薩，恣意舞弄密教法器金剛杵，再依次變化出其他十五位金剛菩薩，有者以其法器對「一切如來」示威，如「以弓箭瞄準射殺一切如來」、「抓起刀劍朝向一切如來猛力揮舞」、「嘴巴裝上巨大利牙來恐怖一切如來」、「以手上繩索來捆縛一切如來」的無厘頭的情景，甚至有的金剛菩薩要「好心」地「替一切如來安立於佛位永不退轉」。

再由密教四方佛以及密教大日如來依次進入三昧耶，變現出四個巨大的性器官雕塑，以及互相饋贈八位美麗明妃來陪侍密教如來，還有四位金剛護衛菩薩（協助看守以性器為名稱的大樓閣），總共有十六，連同前面的十六位金剛菩薩，共有三十二，加上密教五方佛，所以形成了稱呼的「金剛界三十七尊」。

密教大日如來不顧現場已有「一切如來」，仍然彈指啓

動召集咒來集合「一切如來」以及「一切菩薩」，然後「一切如來」聚集起來唸誦一百零八頌來恭敬奉請「一切如來」之上的「崇高無上的大主宰」金剛薩埵（即是密教金剛手菩薩），金剛薩埵便演說如何成就這譚崔祕密教的大曼荼羅祕密壇場的灌頂儀軌，最後再詳細述說這灌頂儀軌，要如何回歸到女子的女陰性器官婆伽，是為祕密法的傳承要旨，中間筆法隱晦，最後嘎然而止，結束了這三卷的沒有法義而譚崔卻自以為是重要的三大經典之一的《金剛頂經》。這灌頂的儀軌就進入了人間，從宗喀巴的《密宗道次第廣論》可以很清楚地看見這《金剛頂經》所描述的祕密灌頂的儀軌內容，如是祕密教在一千多年的歲月中傳承這性愛房中術，讓多少人茫然地追求而輪墮呢？誰是下一個受害者呢？（待續）

廣論之平議

—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議

正雄居士

(連載七十六)

《廣論》472 頁說：

自己無所立宗唯破他宗，雖有所欲亦無所宗。又自無宗，是就觀察勝義之時，謂不立宗無自性等，非說一切全無所許。故於觀察勝義之時，若許無性為所成立，而於自宗成立無性是自續派，若自無許唯破他欲是應成派。

宗喀巴的意思是說：「只要破他宗，自己不必建立宗旨，雖然想要建立宗旨也沒有什麼宗旨可立。所謂不立自宗的宗旨，就是說於觀察勝義的時候，了知勝義法是無自性所成立，既然無自性就沒有什麼宗旨可立了。但也不是說不立宗旨，就什麼法都不承認了。因此在觀察勝義的時候，立無自性為宗旨的是自續派，不立無自性為宗旨，而認為勝義是無自性專門破他宗的就是應成派。」這就是應成派的不立自宗的荒謬妄想。

宗喀巴接著又再舉出不立自宗的五點理由，於《廣論》

474~475 頁中說：

一、【觀真實時以不許無自性宗。謂不立自續宗之義者，為以理智觀有無自性，不能立宗，故不許彼宗耶，抑以觀真實時故為因，不許彼宗耶。】宗喀巴說：「觀察真實義時，不承認像自續派立無自性為宗旨，是因為以正理觀察無自性時，因為無自性的緣故才說不能立宗呢？還是觀察真實義時，一切法空是因，才不許自續派所立之宗呢？」接著宗喀巴就自己回答說：【如初說者，若以理智不能成立無性宗義，則以理智亦不能破有性宗義，因相等故。】宗喀巴主要的是要破有性宗義，他說：「如果立無自性為宗旨的，就不能破有自性為宗旨，有宗旨就是因相一樣的緣故。」

首先來探討中觀派所說觀察勝義真實，從字面上來看他們也承認勝義真實，可是他們認為真實卻是一切法空無自性，這裡就會有個疑點，到底勝義法的體性是無自性呢？還是無自性法就是勝義法？若是前者，無自性是勝義法所顯示出來的體性，則必定要依於勝義的有法才能說法無自性，那麼此勝義法必定是真實有的法，才能說勝義法無自性，那麼宗喀巴破唯識宗所說的勝義有，豈不是自打嘴巴！因為大家都說勝義是真實有法故。又唯識宗說的勝義真實有是指阿賴耶識，而中觀派的勝義真實指的是何種法呢？然而卻不見有中觀派的古今大小喇嘛們，有哪個人能指出勝義真實法是何法（其實所說的都是妄想意識細心具有空性當作是勝義真實）？又若是後者（無自性法就是勝義法），則這個

無自性法本身必定只是一個名稱，是用來指稱這個真實存在的勝義法，而不是形容法的現象，但是綜觀三界內外一切法，卻找不到有這個能真實存在的「無自性法」，能找到的只是用來形容法的現象之名言施設而已，所以若說「無自性就是勝義法」那就是中觀派自己想像而發明出來的道理。由此可知，中觀派在這第一點的理由上，無論他們以無自性來立宗或不立宗，都不能成立。

因此，觀勝義真實有就可以破以無自性為宗旨的自續派，因為無自性只是世間法所顯的現象，既然本身不是實體法就不能立為宗旨。而應成派更是連自己以無自性為宗旨都不敢承認，只說勝義是無自性，卻不立無自性為宗旨，宗喀巴說：【若以理智不能成立無性宗義，則以理智亦不能破有性宗義，因相等故。】意思就是：「既然成立無性宗義不能破有性宗義，就不需要立無性宗義了，立了只是多此一舉。」但問題是，在因明上若不立無自性為宗義還能破有自性的宗義嗎？

二、【若謂觀察真實義時，亦不能破有性宗義，極不應理。前說以諸正理觀察破他宗故，無觀察心不能破他宗故。若不爾者，何須別說自宗無立，即破他宗亦不許故。】宗喀巴說：「如果觀察真實義只是觀察一切法空無絲毫自性，這是不能破有自性宗義，這個說法是不對的。如之前所說，要破他宗是以正理來破，不是以自家宗旨來破，所以沒有正理觀察心是不能破他宗的。如果不是這樣的話，那又何必特別強調說不立自

宗，如是立了自宗也不能破他宗。」

若要簡別宗喀巴所說，首先要知道什麼是正理？所謂正理就是正確的道理，以正確的道理來作觀察，就是正理觀察。前已辨正過宗喀巴所說的「正理觀察」，意思是要以真實義作觀察，當然真實義是正理這沒有錯，但是宗喀巴解釋真實義說是「無自性」，那可就錯了；以觀察諸法是否無自性，就是宗喀巴認為的正理觀察。但是無自性只是在描述諸法的體性，當然必須依附於「法」才能說「法無自性」，如果無自性不是依附於有法，則無自性就不能存在了；因此若沒有根本法，而空談法無自性，豈不一無是處！又有法必定是量成的法，或說為世俗有量或勝義無量都是有法。而勝義法是無生滅的無量有法，故無生滅的有法必定是有其自性，世俗無常生滅的法才說之為無自性；如是正理觀察，世俗無自性的有量法如何能破勝義有自性無量的法呢？所以宗喀巴說：「若謂觀察真實義時，亦不能破有性宗義，極不應理。」這樣的說法才是極不應理。

三、【若許應成破他宗者，則破有性即立無性，如前迴諍本釋論說，於此更無第三聚故。若不爾者，則翻說云，是立無性非破有性，有何答難，若謂決斷無性定遮有性，則遮有性定成無性，理相等故。】宗喀巴是說：「如果承認應成派破他宗的有自性宗旨，破了他宗無自性自然就成立了，不需要先立無自性再去破有自性，如同《迴諍論釋》說，有宗是錯誤，無宗就是正確，沒有第三種。如果不是這樣，反而會被人家說，只是立

了無自性宗，而不破有自性宗。因此必須確定無自性能破有自性，破了有自性，無自性必定能夠成立，道理相同。」以上就是宗喀巴所說的意思。

其實不是這樣的，譬如以眼識來說，以正理觀察眼識是因緣所生，是無常的法，故說眼識為無自性，但是另外現見眼識有其能見之性，此能見之性即是眼識的自性，因此同樣的以正理觀察眼識還是有其自性。難道宗喀巴能說破除了眼識的有自性，那眼識就無能見的自性了嗎？若眼識沒有能見自性則不能見物，那麼眾生具有眼識豈不是多餘，因此宗喀巴所說：「若謂決斷無性定遮有性，則遮有性定成無性，理相等故。」是不如理的。因為世俗法其自性的有與無是一體的兩面，絕對不是說：「無性定遮有性，遮有性定成無性。」否則若不是落於常見一邊，就是落於斷滅見一邊了。而勝義法必定如《解深密經》之所說，是依於三性自性密意而說勝義無自性性，否則光是說勝義無自性，就會成為無因論的斷滅見。至於《迴諍論》所說，後當解說。

四、【若謂是觀真實義時，故不可立無性等宗，更當宣說其中因相，若謂觀真實義時，有所立者即勝義有，故不應許，此不應理。……若立彼時，亦定須許能觀之人，觀察之理，所觀之事，與誰同觀之敵者等。爾時所有，何須一切皆勝義有。】宗喀巴他說：「假若有人認為觀察真實義時，不立有或無自性宗旨，應當說出其因其由才是，如果只認為有立宗旨即說是勝義有，就否認他，那是不對的。」宗喀巴接著答說：「觀察真實義時，

必定有能觀的自己、觀察的道理、所觀的事相及所要破的對方等，如是觀察，又何必一切都歸於勝義有自性呢。」

其實觀察真實義，必須以般若智慧來作觀察，依據已經證得的正確道理，才能觀察真實理中之事。所以，要觀察真實義的先決條件，必須先證得真實，證得了真實才有般若智慧的生起，有了般若智慧以後才有能力來觀察真實義理，這樣的觀察才叫作觀察真實義。如果尚未證得真實，而說要觀察真實義那就是緣木求魚，只能用世間法的智慧來作觀察，觀察之所得的也不過是世俗法的緣起性空而已，絕對達不到勝義真實的觀察結果。然而若證得真實之後，就有能力轉依真實之理而作觀察，從此曉得勝義真實的體性無量無邊，而此本體清淨無染卻能生出世間一切萬法。

宗喀巴說：「若立彼時，亦定須許能觀之人，觀察之理，所觀之事，與誰同觀之敵者等。」這句話倒是沒錯！觀察勝義真實時，一定有能觀的自己，觀察所依的道理，所觀察的事相，以及同觀之對立的敵方。但是，如果能觀之人並沒有證得真實，則其能觀的道理必定只是世間無常生滅之法，所觀的事相必定是只能片面的觀察世間法無自性，是觀察不到已證真實之對方所觀察的勝義真實。所以觀察真實義時，能觀的人必須是證得真實的人，才能以真實義的道理來作觀察，有真實義的道理來作觀察，才能觀察勝義真實的體性無量無邊，同時也能觀察真實法所生之世俗法生滅無常沒有真實不壞的體性而說之為無自性；但

是又能現見世俗法有各自的世間體性，能讓眾生於世間生活無礙。如此觀察才是觀察勝義真實自性與世俗非有自性、非無自性的中道觀。如是宗喀巴說：「爾時所有，何須一切皆勝義有。」就證明他完全沒有能力觀察勝義真實了。

五、【又若立云，觀真實時無所受許，名言有許。亦不應理。其觀真實時，非於勝義須於名言，此相違故。又若觀真實時無，即勝義無之義，凡中觀師全無受許勝義有者，非應成派殊勝法故。】宗喀巴說：「有人說：應成派觀察真實時什麼都不承認，只承認有名言，這也沒有道理。觀察真實時不是用勝義觀察而是用名言觀察，否則和正理相違。又假若觀察真實義無自性，就說是勝義無的意思，如果中觀師完全不承認勝義有者，就不是應成派的殊勝法了。」

從上所引文句中可知，宗喀巴的意思是：觀察真實時還是有，這個「有」是「無自性」，所以觀察真實時受許無自性。以宗喀巴智力所及的程度，最多也只能觀察世俗名言，而所觀察到的世俗名言也只能知其無自性的一面，卻不能了知其有自性的另一面；他更不可能觀察真實義，因為他未證真實的緣故。宗喀巴只憑著自己意識的虛幻妄想，想像建立自己所認知的勝義法，乃至更作種種不實的戲論觀察，因此認為勝義法也是緣起性空，也是無常生滅故說之為無自性，但又怕別人說他認為的勝義無自性就是無法，所以又再改口說勝義是有法，無自性就是勝義法。自語邏輯前後顛倒，不知所云，直讓人摸不著頭緒。

第五目 所謂應成派破他宗

中觀派所說的他宗是指小乘的有部、經部以及大乘的唯識宗。小乘有部立「一切法實有」為宗旨，小乘經部立「有自體成就是實有」為宗旨。大乘的唯識宗，認為諸法的生起必定有其因，這個因必定是有自性、自相、實體，是堪忍正理觀察，是量成，所以立「勝義真實有」為宗旨。中觀自續派立「勝義無世俗有」為宗旨，中觀應成派則認為勝義世俗皆非有，所以不必立宗，不立宗即能破他宗。

《廣論》476 頁說：

觀中觀師有許無許，由具何事，名中觀師，則彼中觀定當受許。須許通達全無塵許勝義中有及許名言緣起之義，一切如幻，故有所許。又安立此，亦須破除彼二違品，許勝義有及名言無諸惡言論。故有正量通達立破，如自所證，以中觀語無倒教他，亦可得故。建立此等，無一敵者而能如法求少分過，是故此宗最極清淨。

宗喀巴說：「如何才是中觀師？中觀師必須通達勝義法中完全沒有一丁點的有，於世俗法中也必須通達緣起的義理，勝義與世俗一切如幻，這就是中觀師所承認的。所以必須破除勝義有名言無等諸惡言論，才能安立勝義無名言緣起的義理。如何破呢？以正量通達所立的宗旨即可破，譬如自己所證得的，以中觀的語言沒有顛倒的來教導諸惡言論者，就可以破除。如是建立了中觀派，就沒有一個論敵對方能找出中觀師的缺失，所以中觀派是最極清淨的。」以

上就是宗喀巴於《廣論》中所說的意思。宗喀巴接著又說：【如前所引，此說於中觀宗，由決擇勝義之量及名言量道所興建立，無過可設，最極清淨。生死涅槃一切建立，皆可安立，當得定解。】

宗喀巴的說法如此狂妄，然而裡頭卻是一丁點實質內涵都沒有，這叫作外強中乾。宗喀巴先前說勝義、名言皆無自性，後來又說勝義有法、名言無法，現在又說勝義無法、名言有法，顛顛倒倒前後相違，證明宗喀巴自己正是製造惡言論的人。竟然還說要用正量來破除惡言論，那麼到底宗喀巴您的正量是什麼？或說您已經證得了什麼法，可以用自己所證得的法來教導惡言論者？又您所建立的勝義量及名言量，又是如何建立生死涅槃的？如是等等問題的這些答案，宗喀巴您總得要說出來才是，以便讓惡言論者心服口服而有機會改正，但是您只說了總句，卻沒有內涵，而能作出這樣的結論說：「建立此等，無一敵者而能如法求少分過，是故此宗最極清淨。」這不正是欺騙大眾的謊言嗎？

《廣論》479 頁說：【果故此雖無，我就世說有。】此句是出自月稱的《名顯句論》，如果是依「三界唯心，萬法唯識」的真如心阿賴耶識來說，此句話就是正確的。因為，阿賴耶識心體清淨無為，從來不造業，既然不曾造業何來果報可得？因此可以說：「果故此雖無。」又阿賴耶識中含藏著無量無邊的業種，這些業種於現在或未來，當因緣成熟時就能於世間感生各種果報，這些果報於世間現起即是有，所以可說：「我就世說有。」因此一切法不論說有、說無，都必須以阿賴耶

識爲根本因，才能說有或說無。若依宗喀巴的解釋「果故此雖無」謂：「此義非說一切建立唯就他立，以諸法無性，須以如理觀察有無自性理智安立，非於庸常名言識前能安立故。」他說：「世間果報的生成，不是都由他法而建立，諸法本來無自性，必須以正確道理的智慧作觀察有無自性來安立，並不是由一般的名言識來安立。」雖然這樣說，但是宗喀巴的因卻建立在生滅法意識細心上，這也等於是無因論的說法。又宗喀巴的解釋「我就世說有」謂：「此說立有色等就世立故。」又說：「言就世者，非說就他而非自宗，是於無損名言諸識，安立一切世俗義有，皆就此故。」宗喀巴的意思是：「一切世俗法，也是從自宗中觀宗說世俗，並非僅是從他宗而說，自宗所說的是與名言相應的前六識所安立的，所以世俗法是有。」如果以此立論，則與自續派並無兩樣，這又何必破自續派以顯應成派呢？再說短短的兩句「果故此雖無，我就世說有。」前說：「非於庸常名言識前能安立故。」後說：「是於無損名言諸識，安立一切世俗義有。」說法就已經前後矛盾對立了，那到底要相信前者還是要相信後者？事實上宗喀巴前後的說法都不能相信，因為都是無因論的論調。

宗喀巴緊接著又說：【言不許世俗者，謂如唯識宗所許依他，自不許之義。】宗喀巴不懂唯識的內涵才會如此誤解唯識宗義。唯識許世俗有，也是依於一切法的根本因——阿賴耶識，以及阿賴耶識直接、間接、展轉所生的諸法爲緣而說，有因有緣才能生出世俗有法。譬如意識依阿賴耶識爲因，

依意根、法塵等等為緣才得以出生，意識是有為有作之法，具有能夠思惟、分別、了知、憶持等等的自性，所以不能說意識無有自性；又意識是因緣所生法，是生滅無常之法，本身並沒有真實不壞的體性，所以說意識無自性；所以不能決斷地說世俗有或世俗無，因為有與無本來就是世俗法一體的兩面，都必須依阿賴耶識才能呈現於世間。所以宗喀巴說：【故如常說：「於勝義無，然世俗有。」其有無義異故無過失。】若勝義無就無能生世俗法，世俗有又屬於滅後成空的無常法，因此宗喀巴這類的無因論者過失可大了呢！（待續）

救護佛子向正道—(五十四)

論釋印順說佛法不應該說 「唯什麼」

游宗明 老師



佛法之所說，有不共外道宗教的智慧，那就是直探有情身心及宇宙萬法的根源而說「三界唯心，萬法唯識」，一句話就顯示出佛法微妙甚深的智慧，這不是凡夫們所能想像的。然而釋印順卻全盤否定了釋迦世尊不辭辛勞地來此五濁惡世所開示悟入有情的究竟正理，本文將略舉釋印順在他所著的《無諍之辯》¹中之諍辯，來為學人分析釋印順的錯謬論述。釋印順說：

佛法不應該說「唯什麼」，這確是我說過的。佛法的究竟了義，決不是「唯什麼」的。然而佛法的方便說，卻也唯這唯那。經中有此說，學者有此說，我依此而判教系，也就不能不說唯這唯那了。哲學者的「唯」，儘管說得玄妙，心，物，生等，都不外乎具體事物的昇華，作為萬化的本源。然而佛法說：一切皆是因緣所生法，或者說一切唯是假施設，這就不同於哲學。凡有，一定是因緣生，一定是假名有，而此假名的緣起法，決非唯心、唯物的萬化根源可比。（《無諍之辯》134-135頁）

¹ 釋印順著，《無諍之辯》，正聞（台北），1992.3 修訂一版。

佛法的勝妙就是在於**唯心**，但此心不是意識心，而是指第八識——真心如來藏；佛法的殊勝在於**唯識**，但此識不是第六識，而是第八識（阿賴耶識）。而我們說「三界萬法」就已經包括了我們的物質與精神（五陰身心）和宇宙（器世間），而這些三界萬法都唯此心、唯此識所生所顯，怎麼能如釋印順這般妄說「佛法不應該說唯什麼」或「決不是唯什麼的」呢？釋印順認為佛法的方便說，才說唯這、唯那，若是佛法的究竟了義，決不是「唯什麼」的。這種說法完全違背佛法的真實義理，也與三界唯心、萬法唯識所顯現的這個現象界的事實背道而馳，難怪釋印順永遠也找不到所唯的真實法，因此就自作聰明地建立「虛妄唯識論」，把真實唯識否定掉而說為「性空唯名論」，更因為只相信喇嘛教的六識論，因此連帶著把「真常唯心」的第八識心也給推翻掉了，而毀謗說：「佛的區別識類，本以六根為主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。」² 結果他對整個佛法真實義理的認知，就在他自己的手裡給毀掉了，而他所剩下的就只是六識論的外道邪見，真實的佛法釋印順就永遠也看不見了。

佛法不可能不說「唯什麼」，佛法的究竟義絕對是「唯什麼」的，因為佛法就是在說明三界一切法究竟的真實義，既然是究竟真實的法當然是「唯一」的，不可能有兩個以上的究竟真實法存在。不然的話，釋印順也應該要舉證他所認為的「佛法」不是或不必要唯什麼的道理，當然結果釋印順一定

² 釋印順著，《佛法概論》，正聞（新竹），2003.4 新版 2 刷，頁 109。

還是得要有一個「唯」，因為不唯就無法說清楚、講明白他的認知是什麼。而釋印順的所唯，其實就是唯「緣起性空」，雖然緣起性空也是佛法，但卻是佛法中極微小的一小部分，而不是三界唯心、萬法唯識的佛法真實義理；只是，佛法所說三界所唯的第八識真心，萬法所唯的阿賴耶識，祂所出生虛妄性的蘊處界等一切法之生住異滅的現象稱為「緣起性空」。

釋印順說：

依他起性是有為生滅（無常）的，不是無為真常法；圓成實是空性，是不生滅的無為性，平等性，不能依此而立染淨因果。所以，惟有有為生滅的依他起性，才有成立染淨因果可能。這是不可不有的，沒有就一切都不成立。（《無諍之辯》131頁）

圓成實是空性，而此空性即是第八識如來藏，萬法皆依如來藏而成立，怎麼會不能依如來藏而成立染淨因果？所以釋印順這樣的說法顯然違背了諸佛菩薩的開示，是絕對錯誤的。假使如同釋印順所說：「惟有有為生滅的依他起性，才有成立染淨因果可能。這是不可不有的，沒有就一切都不成立。」如此，當有為的生滅法滅了的時候，要如何能夠成立染淨因果？又如何能夠「假使經百劫，所作業不亡」？釋印順既然知道依他起性是有為生滅（無常）的，生滅無常者是蘊處界之法，此世生滅無常的蘊處界本身即是前世染淨業因所成就之果，然而前世的蘊處界已經壞滅，不可能來到這一世成就染淨果報的，所以有為生滅的依他起性頂多也只能顯示出因緣果報的結果。一切染淨因果都必須依於不生不滅的空性心如

來藏才能成立，但釋印順卻說：「圓成實是空性，是不生滅的無爲性，平等性，**不能依此而立染淨因果。**」由此證明，主張六識論邪見的釋印順是無法理解 佛所說的：具「圓成實性、無爲性」的第八識如來藏「自性清淨而有染污」等等的真實道理，才會導致他如此錯誤的認知，而胡亂說法誤導大眾，甚至整個佛法更是被他切割得支離破碎！

而且，事實上第八識如來藏並不是只有無漏的無爲性，祂同時具有無漏的有爲性，否則就不會有三界萬法出生了！就是因爲有這個不生滅的空性心第八識如來藏，含藏著三界萬法一切種子，所以才能成就世間、出世間、世出世間等一切法，有情所造善惡染淨諸業也才能夠「假使經百劫，所作業不亡」。如《宗鏡錄》卷 50 中永明延壽禪師開示說：【問：此第八識於真俗二諦中俱建立不？答：**染淨之本，真俗俱存。不達真異熟正唯識人，多執俗有真無，強生異見，不知諸佛密意。**】³ 可知第八識如來藏正是染淨因果的所依。又如《瑜伽師地論》卷 51 中說：【**阿賴耶識是一切雜染根本。所以者何？由此識是有情世間生起根本，能生諸根、根所依處及轉識等故。亦是器世間生起根本。**】⁴ 以及《成唯識論》卷 3 中說：【**若一切法皆非實有，菩薩不應爲捨生死，精勤修集菩提資糧。誰有智者爲除幻敵，求石女兒用爲軍旅？故應信有能持種心，依之建立染淨因果。彼心即是此第八識。**】⁵ 由

³ 《大正藏》冊 48，頁 708，上 21-24。

⁴ 《大正藏》冊 30，頁 581，上 25-28。

⁵ 《大正藏》冊 31，頁 16，上 11-15。

上舉諸論文中在在證明，不論是器世間及種種不同的五蘊世間，也不論是有身、無身，總括三界所有一切法，無有一法不是從此心第八識如來藏所出生的；這也足以證明唯有第八識如來藏才是染淨因果的所依，也唯有此識才能出生一切法。

釋印順還把唯一佛乘的大乘佛法恣意切割而分爲三宗，妄說爲：1.性空唯名，2.虛妄唯識，3.眞常唯心；然後說「我是以性空唯名論爲究竟了義的」（《無諍之辯》137頁）。釋印順說的「性空唯名」也就是他所說的「緣起性空」，緣起性空並非佛教的了義法，因爲緣起性空要有個所依才不致落入斷滅空中，這個所依就是空性心第八識如來藏。然而，緣起性空真正的意涵是說：「空性心如來藏藉緣而生起蘊處界諸法，所生的蘊處界諸法是生滅無常之法，其性本空，故說之爲緣起性空。」所生的蘊處界諸法是本無今有之法，並非本來自在之法；既然是藉緣所出生的法，未來因緣散壞時也必將隨之壞滅，故說蘊處界諸法依於如來藏而出生，最後也會依於如來藏所含藏的緣散壞而歸於壞滅，這個三界諸法依於如來藏而生住異滅的現象就稱爲緣起性空；然此緣起性空的所生法絕不是指萬法的根源空性心——第八識如來藏。空性不是空無之性，而是說如來藏祂無形無色性如虛空，卻有能生萬法的真實體性；所以六祖慧能於親證如來藏本心後說：「何期自性能生萬法。」就是說空性心如來藏有能生萬法的自性。爲什麼如來藏有能生萬法的自性？因爲祂有七種性自性⁶，

⁶ 如來藏有集性自性、性自性、相性自性、大種性自性、因性自性、緣性自性、成性自性，故能出生、顯現一切世出世間萬法。此七種性自性之

故能出生萬法。釋印順不知道這個道理，以為空性即是空無自性，所以他錯認為「圓成實是空性，是不生滅的無為性，平等性，不能依此而立染淨因果」。法界中，具不生不滅的空性者只有一個，那就是第八識如來藏，唯有如來藏能出生染淨因果，怎麼可以說不能依如來藏而立染淨因果呢？如果不依如來藏那要依什麼？佛法到了釋印順手裡真的是被他支解得慘不忍睹，可怪的是竟然還有人奉他為佛學泰斗呢！

釋印順說：

但對於三宗的判別，重在把三宗的特殊思想系——要怎樣才能建立生死與涅槃，掘發出來；從大乘三宗的特點上，建立三宗的名稱。每一宗的特點，應該是每一宗所能承認的，並非專依性空者的見解來融通，或是抉擇。我只是忠實而客觀的，敘述大乘三宗的不同。然而默師是以唯識學者的觀點來解說融會，不但融會，而且一再說到：真常唯心論不及性空與唯識，性空不及唯識。所以，我是以三宗的本義來說三宗的差別，默師是以唯識宗義來說三宗。有此一段距離，難免意見上有些不同。我相信，默師如離去唯識宗的立場，意見是會更相近的。（《無諍之辯》137-138頁）

這就像兩個瞎子摸象一樣，都沒有講到完整佛法的實相，各摸各的就各自表述，也都各自認為自己是「忠實而客觀的敘述」，然而這兩個瞎子都只是摸到大象局部的一個小點，就各

詳細解說，讀者可請閱 平實導師所著《楞伽經詳解》第二輯中之開示。

自以為那是完整大象的全部，甚至還譏諷對方的看法有「盲點」。事實上，完整佛法的建立，首先必須以八識心王為基礎，不可以用六識論來建立佛法，否則基礎錯了所得的結果當然就是完全錯誤了。也就是說，依於八識心王而說眞常唯心，則是正確佛法；若不依八識心王而說眞常唯心，則非佛法。因為六識論不論再怎麼唯心，所唯的都只是意識心，而意識心是生滅之法，生滅之法非眞、非常，故依於意識心根本就沒有眞常唯心可說，能眞實常住的唯有第八識空性心如來藏。佛法所謂的眞常唯心就是在講空性心，就是唯識，所以不可說：「眞常唯心論不及性空與唯識，性空不及唯識。」雖然緣起性空之法的範圍不及唯識深廣，然而唯識就是唯心，怎麼可以顛三倒四地說眞常唯心論不及性空，性空又不及唯識？這兩個瞎子對於大象樣貌的諍論還真是令人嘆為觀止！

釋印順用六識論的外道思想來建立他所認為之三宗的判教，這只是釋印順自己意識的胡思亂想，六識論根本無法建立生死與涅槃。四種涅槃是佛門最究竟的法印，涅槃也就是第八識如來藏，祂不是一種思想而是眞實的法界實相；常見外道的妄想就是想把意識修到不去分別、無有妄想，然後以這樣的意識心來進入涅槃，這是不懂涅槃眞實義理的妄想，因為涅槃之中不但無意識心存在，乃至無一法可得，所以不論意識再怎麼修行，都不可能進入涅槃中。涅槃是指不生不死的如來藏本際，是有別於生與死兩邊的中道所施設的假名，而能離於兩邊的唯有此中道心，此中道心即是空性心第八識如來藏，因此唯有眞實常住的空性心如來藏才能建立生

死與涅槃，這才是佛法中的空性、唯識、唯心的真實義理，也是包含了真實唯識與虛妄唯識的完整佛法。釋印順離開了八識心王的正確知見以後，就不可能忠實而客觀的論述佛法，因為所說都是言不及第一義諦的戲論。因此他說：

我並沒有說「法體」。我是說：有的以為一切法非空無自性，不能成立；有的說非虛妄生滅，即無從說起；有的說非真常不變，不能成立。成立一切法，說明一切法，所依的基本法則不同（實就是諸法無我，諸行無常，涅槃寂滅，三法印的著重不同），出發點不同，所以分為三大系——性空，虛妄，真常。而此依於性空的，虛妄（生滅）的，真常的，而成立的一切法，到底是些什麼？到底以什麼為中心，可能少少不同（所以真常論也有不唯心的，虛妄論也有不唯識的），但依三大系的主流來說：性空者以為唯是假名施設，虛妄者以為唯是識所變現的，真常者以為唯是自心所顯現的。因此，又稱之為唯名，唯識，唯心。（《無諍之辯》138頁）

佛法哪來的三大系？完全是釋印順自己胡亂編派的「創見」，根本就與佛法無關！佛法其實就是一系，不論是唯名、唯識、唯心全都是唯此一心——第八識如來藏，只是從不同的角度、不同的立場來論述，明眼人來看都是一樣的佛法，瞎子摸象就認為各個不同了。所謂「唯是識所變現的」，即是「唯是自心所顯現的」，兩者所說的心識並無不同；因為不論此識、此心皆是第八識如來藏，而非第六識意識心。如同《大般若波羅蜜多經》卷 463 中 佛陀開示說：【一切法、一切有

情，皆以真如爲定量。】⁷ 真如一詞，有時指稱第八識如來藏心，有時指稱第八識如來藏於三界萬法運行中所顯示出來的真實與如如的體性。定量，就是無可推翻、不可改變的事實。一切法、一切有情都是從第八識如來藏所出生，沒有第八識如來藏就不可能有任何一法出生與存在，所以說一切法、一切有情皆以真如爲定量；這就證明：若說「真常論也有不唯心的，虛妄論也有不唯識的」，那就是墮於雙俱斷常二種外道邪見思想中，所說的都不是佛法。不論真常論或虛妄論，都必須依止於此心，而此心就是唯心、唯識所依的第八識如來藏。所以，佛法中不可能會有「真常論也有不唯心的，虛妄論也有不唯識的」這樣的說法與現象存在；因爲全部的佛法都不能離開此識，不能沒有此心——第八識真心如來藏，所以才說三界唯心、萬法唯識，這是佛法中不可改變的真實道理。

佛法中之法體，即是空性心如來藏，也就是法身，性則是體性，如來藏法身具有真實與如如的體性；每個有情只有唯一的一個法身，就是第八識如來藏。釋印順認爲默如法師所說的法體，與他分判三宗的法體根本不同，然而到底有何不同？他說：

默師所說的「法體」，與我的分判三宗，根本不同。他總是將性空與唯識相對，說什麼「性空法體」，「唯識法體」，「真常法體」。退一步說，如性空真是默師所意解的「法體」，那末要說性空，便應與虛妄（生滅）

⁷ 《大正藏》冊 7，頁 340，中 27-28。

相對；如要說唯識，便應與唯名相對。今處處以性空與唯識相對論，這自然不免與我的看法大有距離了。（《無諍之辯》139頁）

難怪釋印順的師父太虛大師會說釋印順把佛法搞得支離破碎，於此可見一斑。十方諸佛與一切有情都一樣，都只有一個法身，也就是每個有情都只有一個法體——空性心第八識如來藏。並不是性空有一個法體，唯識又有另一個法體，然後真常又是一個法體，而這三種法體與釋印順所說的又是不同法體，如果這些不同的「思想」都各有其不同的法體，那每個有情到底該有幾個法體？其實，思想只是意識思惟的產物，不能說不同的思想有不同的法體，更何況佛法的修行是要實修實證，而不是像釋印順那樣用思惟猜測所能成就的。

性空與唯識不是相對的觀念或論述，緣起性空之法是依於空性心如來藏藉緣所出生的蘊處界諸法而說的，主要在講蘊處界諸法的緣生緣滅終歸空無的現象，唯識指的是萬法皆由八識心王和合無間所產生的。不論講的是唯識或真常或性空之法，其根源指的都是——空性心如來藏，所以緣起性空之法與唯識從現象界來看似乎是相對的，然而從實相法界來說是和合無間地在三界中運行。而緣起性空的本身是生滅法，所以也不必與虛妄相對，因為生滅法的本身就是虛妄的，因此證明釋印順所說的「佛法」，與真實的佛法有很大的差異。

釋印順認為佛法的核心就是緣起性空，依空無自性的法則，就有成立一切的可能，而所成立的一切法，都是依於緣起的假名。他說：

原作「法體論」的「空有對辨」，對於事理、空有的見解，我也完全不能同意。不論那一宗派，都要安立生死與涅槃。如何而有生死？這應作事相的說明。如何而能轉生死得涅槃？這應從事入理，作理性的體證。也就因此，大乘學派，無不事理具明，空有雙彰（不是空宗有宗）。三系中的「性空唯名」，只是抉出一切法的法則，通性。依空無自性的法則，**有成立一切的可能**；而成立的一切法，都是依於緣起的假名。（《無諍之辯》140-141頁）

佛法中說的安立生死，不論那一宗都會探討到如何而有生死嗎？緊接著即是生從何來？死往何去？這是宗教上的大問題，但是唯有佛法能正確解答。然而錯誤的佛法、不了義的佛法還是無法回答。所以，緣起假名之本質——性空唯名無自體無自性，能夠成立一切諸法嗎？能夠安立生死嗎？答案當然是否定的。緣起的十二因緣法還得要依於十因緣法才能探究諸法的成立和生死的安立，單單只用緣起的假名是不可能成立諸法的。十因緣中才有講到「識緣名色，名色緣識」與「齊識而還，不能過彼」的關鍵法義。很多人，尤其是六識論的那些大師們，對佛法無法正確理解的原因，都是敗在無法如實理解其中「識」這個字所代表的真實意涵。十因緣中的這個「識」是第八識而非第六識；「齊識而還，不能過彼」是說不能超越這個一切法的根源——第八識；因為有第八識為因，才能藉緣出生一切萬法而說有緣起法，不能只有緣起法所說的緣而沒有因就說能出生一切法。釋印順說「緣起的

假名」，又說「依空無自性的法則，有成立一切的可能」，然此中並無一個真實法，如何能夠成立一切法？這個第八識如來藏也是生與死的源頭及歸宿，生從如來藏來，死往如來藏去，如是才能安立生死及涅槃，不能沒有這個真實的法體如來藏。這個真實心如來藏就是萬法的所唯，所以佛法當然必須說唯心、唯識，不可如釋印順一般，說：佛法不應該說「唯什麼」？佛法的所唯是宇宙的真理，而釋印順不知道這個真理，所以他才會說，依「空無自性的法則」也就是一切法生滅無常的無自性現象，就有「成立一切的可能」，也就是以各種的緣而隨機就都有「可能」出生任何一法；可見他又是個自然外道，他認為一切法的出生就是有各種「可能」性，完全憑機率而成。因此他當然不知道要唯個什麼？雖然釋印順口中說佛法不應該說「唯什麼」。

但事實上，釋印順他還是不唯也不行，不唯就講不出來佛法是怎樣而有一切法的出生，於是他就隨便找了個依據說「以有空義故，一切法得成」，但他所認為的是以有此一切法空無所有，藉緣而生就能成立一切法，因此他說：

至於緣起的假名有法，到底是些什麼？如來有過詳明的啓示，古典阿毘達磨也有豐富的闡發。在無性緣起的基石上，抉擇而成立一切法。所以龍樹一再說到：空無自性，不是破壞一切，而是成立一切。假名依緣的一切法，不礙於空，所以一切皆空而能如實宣說，不會偏此偏彼，偏心偏物而符中道。性空唯名的唯，並不同於哲學上唯心、唯物的唯。默師把性空看作生

化萬有的「法體」，把唯名的唯看作唯心的唯，這才覺到「性空依然不便說明生死涅槃的法體，就把這法體，還要牽拉到人生上來」。其實，「以有空義故，一切法得成」，現現成成如實宣說，有什麼拉扯呢！（《無諍之辯》141頁）

然而 龍樹菩薩所說「以有空義故，一切法得成」，此「空」即是空性心如來藏，而不是緣起性空。把性空唯名的唯看作真實唯心的唯，這才發覺到「性空依然不便說明生死涅槃的法體」，在菩薩來看這樣的說法是對的，偏偏釋印順又把它否認掉了，於是又回過頭來抓緊緣起性空，說性空就能出生一切法。但是，若一切皆空那要如何出生一切法？無中生有是不可能的事；假必依實的道理，無可推翻。世尊告訴我們這個「實」即是真實如來藏，而不是緣起性空能有這個真實法體；緣起性空是在講十八界諸法的體性，如果十八界諸法之中有一個真實法體，則此真實法體的本身就已破了緣起性空這個法真實不壞的謬說。要知道，真實法體是能出生十八界諸法的，而不是十八界中能包含這個真實法體，釋印順一直到死都沒有弄清楚這重要的道理，所以他對佛法一直不能如實理解，扭來扭去地想要迴避三界唯心、萬法唯識的法義，因此而說佛法不應該說「唯什麼」，然而不唯此心、此識就沒有勝妙佛法可修、可證乃至可說了，所以佛法一定說三界唯心、萬法唯識，而且所唯的決定是第八識，絕非第六意識。

講到佛法的唯什麼？當然就會講到唯識學，而唯識學是世尊三轉法輪中最究竟的法義，此法義即是第八識如來藏一

切種子的智慧，而如來藏的法義甚深極甚深，是佛於凡愚所不開演的法義，整個佛法就是依此真實如來藏而成立，如來藏雖然如此真實而如如的出生三界諸法，可是如來藏從不了別六塵，因此如來藏沒有六識於六塵中的了別性，也就是沒有意識的分別性。可是釋印順卻認為唯識學是依此意識等虛妄分別識為所依而成立生死法，又依此而說明如何轉染成淨的（也就是成佛）。因此他說：

我說：「佛陀說法，總是直從一一有情——一人的身心說起」，默師也贊同這一原則。那末，唯識學並不從佛說起；從有情的身心說起，作為所依的第八識，便不能不是虛妄雜染（有漏）的，唯識學就是依此虛妄分別識為依而成立生死法，又依此而說明如何轉染成淨的（淨，就是佛）。我不能理解，這是唯識學的重點所在，出發點所在，默師為什麼不願意此「虛妄」二字？默師主張「以第八識為法體」。我想，默師對於唯識，是很清楚的。第八識在九界有情位，異熟未空以前，不管你自相、因相、果相，他是虛妄雜染的。異熟盡空，圓成佛果，第八識是清淨無漏的。染識（第八識）與淨識，各從不同的自種子生；既不會同時共存（如說染識內有淨識，就變成真常唯心了），也沒有一個染淨不變，漏無漏不變的前後共通法體。那末，在作為成立一切法，成立轉染成淨的所依，不能不是虛妄雜染的，決不能推論出一個抽象的「第八識」為依。關於成立一切法的第八識——賴耶識，不是真常心（如地論），便是

真妄和合（如起信論），再不然便是虛妄雜染。從默師的字裡行間，對於真心及真妄和合，並無興趣，那末只有虛妄雜染了！不能因為名稱的不大順眼，而動搖於妄染真淨之間！（《無諍之辯》143-144頁）

釋印順說「唯識學就是依此虛妄分別識為依而成立生死法」，這是一個極大的錯誤說法！能「虛妄分別」的是什麼？當然是意識，意識本身只能存在一世，上一世有上一世的意識，未來世有未來世新的意識，因為是生滅無常的，所以說意識是虛妄的分別識。這個虛妄的分別識本身就會因為死亡而消失，怎麼能作為成立生死法的所依？人死亡的時候意識也跟著滅失了，要如何作為生死的所依呢？所以釋印順的說法根本就沒道理。把本來自性清淨的第八識當作是染識，又說：「染識（第八識）與淨識，各從不同的自種子生；既不會同時共存（如說染識內有淨識，就變成真常唯心了），也沒有一個染淨不變，漏無漏不變的前後共通法體。」這種說法又是另一個極大的錯誤！第八識不是從不同的自種子生，而是本來就在的，故稱為法爾如是，不是由自己的種子出生，而是含藏了一切種子，所以能出生一切法，《占察善惡業報經》卷2中佛開示說：【彼自性清淨心，湛然圓滿，以無分別相故。無分別相者，於一切處無所不在。無所不在者，以能依持建立一切法故。】⁸《大乘密嚴經》卷2也有說：【阿賴耶識恒與一切染淨之法而作所依。】⁹第八識在

⁸ 《大正藏》冊17，頁907，下7-9。

⁹ 《大正藏》冊16，頁738，上4-5。

八地之前都稱為阿賴耶識，含藏一切染淨種子，然而阿賴耶識不是抽象的，更非虛妄的，六識論的人當然無法想像阿賴耶識的存在，所以釋印順才會一直否認祂，而祂才不管你相信不相信、信佛教或不信佛教、凡夫或聖人，祂一向都與你同在，不即不離，祂本來就不垢不淨，離於妄染真淨這兩邊。本來無染又何須轉染成淨？虛妄不真、要轉染成淨都是意識的事，如來藏是本來自性清淨涅槃，也是《華嚴經》所說「若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造」的那個所唯的真心第八識，同時也是能貫穿三世永恆而不滅的真實如來藏。

釋印順說「唯名唯假」出於佛經，並非是他的杜撰。但釋印順以性空的蘊處界諸法來取代 佛陀所說空性的第八識心如來藏，如此違背 佛陀聖教之說法，本質上就是杜撰的，即使是一字不漏地抄襲佛菩薩開示的語言文字，只要是義理相違就是杜撰的「冒牌佛法」，何況釋印順的說法反覆無常、搖擺不定，錯誤之見解更是層出不窮！譬如他說：

據我所知道的佛法，那末，一、「唯名唯假」，出於佛經，而並非是我的杜撰。二、為什麼經說「唯名唯假」？因為勝義畢竟空，什麼也不可施設安立，唯依世俗名言而假施設。換言之，勝義的自相有，是絲毫不可得的。但並不由此而破壞一切，不過唯是世俗的假名的有。經說「唯名唯假」，隨順自性空，自相空，所以遮除了自性有執。唯依世俗假名而施設，依此才能成立一切染淨因果，所以唯名唯假，又表顯了因緣有。

默師但知唯名為遮執的，為顯假名非生滅內外中間的，而忽略了唯名唯假，才能成立一切。由此而起誤解，以為唯名有「執實之意」。默師對於此宗，不如對於唯識學的親切。所解的偏於一法不立，而不知唯名的萬化宛然。萬化宛然的，不是有宗所見的自相有，唯是不礙性空的假名呀！

還有，在中觀學者看來，「唯名」與「假名」，並無差別，所以也不妨稱為假名。可是，在虛妄唯識者，與真常唯心者看來，這可大大不同！「假名有」，是可以的，因為還有「自相有」、「勝義有」，可以依此而安立一切法。假如說「唯名、唯假」，便要大加反對。因為在有宗看來，唯名唯假是不能成立一切法的。為了簡別有宗，為了表彰性空大乘的特色，非加一唯字不可。如默師主張改為假名，到底是唯假名，還是自相有以外的假名有？如果是「唯假名」，那還不如唯名來得簡明。如以為是自相有以外的假名有，那只配稱為虛妄唯識或真常唯心了！依上推究，所以「唯名」雖被批評為「一定想配合成立三個唯字」，還是非「唯」不可。（《無諍之辯》146-148頁）

可見，談到佛法是非唯不可，但是所唯的卻不是釋印順所說的唯名唯假。唯名唯假是在說蘊處界諸法都是唯有假名，都是緣起性空；但是勝義的畢竟空指的是第八識如來藏空性，也就是說如來藏猶如虛空無形色，但有真實如如能生萬法的自性，不是指蘊處界諸法緣生緣滅畢竟空無、唯名唯

假的緣起性空；空性心無一法可得，但卻能出生一切法，而又不是空性中有一切諸法；因此不可以說這個勝義諦的畢竟空是唯依世俗名言而假施設。釋印順對佛法的無知是很嚴重的，他不知道佛法中的施設與非施設。四聖諦、八正道、三十七道品、十信位、十住位、十行位、十迴向、十地等這些法相名言是佛所施設；金銀銅鐵、金木水火土、青菜水果、電腦手機、人間種種的語言文字……等，這些才是唯依世俗名言而施設。

但是法界中就是有一個法，不會出生也不會壞滅，更不是施設的，這個法就是能生萬法的空性心如來藏，這個宇宙中的第一義諦不是誰能夠出生、能夠創造、能夠施設的；佛來人間就是要告訴我們這個偉大的祕密，而不是佛陀施設一個空性來叫大家作好人、做好事、說好話，或是作個守法的老百姓讓皇帝老子好管理。因為遵守這些世間善法是佛弟子的本分事，而且這些世間善法不但是三家村的老爺爺、老奶奶說得，就連剛學會說話的三歲小娃兒也能學上幾句，哪需要人天至尊降尊紆貴地來人間說此無常之法！這些世間善法應當留給那些世間的宗教去宣揚教化世人向善，佛法僧三寶應該是在出世間的二乘菩提及世出世間的佛菩提上教化眾生，乃至佛弟子也只需要隨緣隨分參與布施，並且在這些世間宗教誤導眾生時加以糾正即可，佛弟子應將心思放在解脫道及佛菩提道的修證上，這才是學佛人所該務的正業。佛法因為有此空性心如來藏，所以所說是超越一切宗教的，而且這個空性心如來藏是可以讓你實證，證明祂的確是真實存

在，是本來自性清淨涅槃，法爾如是，不是想像施設而有的「東西」；而且當你說祂是「東西」的時候，祂卻不是你所能用意識思惟去想像的東西，因為即使你用盡世間語言文字都無法到達祂的境界，祂是超意境的，能離開十八界而獨存，不與萬法為侶，連二乘聖人都不能思議祂的境界；阿羅漢雖然斷盡煩惱而能入涅槃，但卻不知道空性心如來藏祂到底在哪裡？想入四禪八定去找祂更是門都沒有，因為祂無形無色、行相微細，無生無滅，亙古不移；但阿羅漢捨壽入無餘涅槃時，卻已滅盡五陰十八界，沒有意根、意識來了知涅槃中如來藏獨自存在的無境界之境界，所以說，阿羅漢入無餘涅槃後也還是不能知道此空性心如來藏（阿賴耶識）涅槃心體的所在。如《大方廣佛華嚴經》卷 9 中 佛陀開示說：【如是甚深阿賴耶識行相，微細究竟邊際，唯諸如來、住地菩薩之所通達，愚法聲聞及辟支佛、凡夫、外道悉不能知。】¹⁰ 如是無比殊勝的法界中第一妙法，怎麼有可能如釋印順所說的唯依世俗假名而施設！

因果法則也只有佛教講得清楚，因果法則從何而來、為何而有？不是從性空緣起法來，而是依空性心如來藏而成辦因果律則，沒有空性心如來藏就沒有因果可說，因為如來藏就是執行因果業力者，因此因果法則也不是釋印順所說的：「唯依世俗假名而施設，依此才能成立一切染淨因果，所以唯名唯假，又表顯了因緣有。」

¹⁰ 《大正藏》冊 10，頁 704，下 6-8。

佛法所說虛妄唯識，即是蘊處界諸虛妄法生住異滅的唯一依止是第八識；真實唯識（真常唯心）即是講第八識如來藏種種真實法性，唯識學所說即包含虛妄唯識與真實唯識（真常唯心）。真懂唯識就能真懂中觀，真懂中觀就能真懂唯識；中觀與唯識之間沒有衝突或矛盾。只要是信受八識論正法並已親證第八識如來藏心體之所在的菩薩，都能真懂中觀和唯識，並且清楚知道佛法中沒有空宗與有宗對立的問題，也沒有唯名與假名搞不清楚的問題。從佛世至今有這麼多實證空性心如來藏的菩薩，就可以證明確實有如來藏心體真實存在，才會有這些實證的事實存在，由此可知如來藏不是「唯名」；在修行佛菩提道的過程中，依不同的修證果位或從種種不同的角度解說法義，而施設第八識如來藏有種種不同的名稱，雖然這些名稱都是假名施設，但所有名稱背後所指稱的都是三界萬法的所依心第八識如來藏，而此心就是出生「唯名唯假」蘊處界諸法的空性心如來藏；「唯名唯假」蘊處界諸法絕對無法取代「唯識」來作為成立一切染淨因果之所依！釋印順所主張一切染淨因果之所依的意識正是攝屬於蘊處界諸法中，所以他所說的不論是「唯名、唯假、唯識」將全都墮於無常生滅的戲論之中。為什麼這麼說呢？因為他把佛法的根本——第八識如來藏否定了！

空性心如來藏一定是離於兩邊而說為中道，所以真實的佛法也沒有空宗與有宗的衝突。總之，佛法橫說豎說就是不能離開如來藏而說，離開了如來藏就沒有佛法可說，偏偏釋印順不信邪（應該要說不信正），一定要否認第七識、第八識來

說，結果說了、寫了一大堆，雖然號稱著作等身，卻都是言不及義，然而他這些等身的著作可不是回收當廢紙就可了結的，因為亂說佛法誤導眾生，傷害眾生的法身慧命這個因果可是沒人承受得起的，所以說法者必須非常謹慎小心，否則後果不堪設想。因此，破斥釋印順等六識論邪見的人，其實就是因為菩薩心腸，所以想救釋印順及追隨釋印順邪說的那些人，正法從來不會與人爭論，但是執持邪見的人就會一再地與正法爭論，所謂正邪不兩立，學佛更要分清楚，才不會誤入歧途。(待續)

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(連載二十九)

《現觀莊嚴論》根本頌，法尊將之翻譯為：

求寂聲聞由遍智，引導令趣最寂滅；
諸樂饒益眾生者，道智令成世間利。
諸佛由具種相智，宣此種種眾相法；
具為聲聞菩薩佛，四聖眾母我敬禮。¹

能海譯為：

諸求聲聞寂滅	遍知等性，凡於順解脫	能作得者；
能為眾生義利	諸道智性，若饒益世間	使成就者；
能仁正等諸身	一切種智，於種種一切	彼宣說者；
聲聞菩薩眾會	究竟大覺，諸聖眾之母	皆讚禮者。 ²

¹ 福稱尊者著，釋法音譯，《顯明佛母義之燈》，法鼓文化（台北），2003.11 初版 2 刷，頁 9。

² 能海法師講授，《現證莊嚴論顯明義疏清涼記》，上海佛學書局出版，

獅子賢的解釋是：

(頌之初句：) 此中聲聞亦攝緣覺，由被集積清淨解脫之次第多同，而其本體，緣覺少勝，是故教中攝之為一也。凡於涅槃樂欲等體上，尋求一切性是無生，悉皆了知，以蘊及俱有，及蘊不可得之性相修為，凡諸順彼解脫涅槃二種之道，此中皆能得者。(頌第二句：) 若諸菩薩能作盡其所有輪迴眾生義利之事，以諸道無生自性之證。凡諸眾生義利究竟，能作修行成就者皆是。(頌第三句：) 種種一切無生，內心刻印悉皆具足者，大覺正等戒身，具足瑜伽，具足自在之主，諸行對治之法輪，種種無盡無餘，一切能作動轉者。(頌第四句：) 若此大覺聲聞等中，修行悉皆圓滿，及成就能作之性，母經般若是我所頂禮者也。如是頂禮，先行讚頌，能於現證莊嚴論論體、及對治、及種種諸業，悉皆相應建立能作攝持者也。³

獅子賢對 彌勒菩薩造頌意旨的解釋是錯誤百出的，何以故？因為此論的中心思想是：「現觀莊嚴」，而現觀莊嚴的意思，是指「現前親證且心得決定，而能觀察般若無生法界實相」的意思；也就是三界內外無有任何一法，能夠比得上法界實相的殊勝廣大無邊莊嚴自性法相的緣故，三界內外唯一真實殊勝莊嚴的只有法界實相香光莊嚴的緣故。今獅子賢不在現觀莊嚴的宗旨上去解釋此論，卻在聲聞乘、緣覺乘、菩薩乘

1994年印，頁26。

³ 同上註，頁37-38。

與佛乘所具有的功德智慧上去作種種的分別，如是所說，偏離了 彌勒菩薩著作此論欲令有緣眾生趣入莊嚴現觀無生的慈悲意旨，故說獅子賢沒有掌握到此論的宗旨，錯解菩薩造頌意旨所在之處。

除此之外，獅子賢對於聲聞、緣覺、菩薩與佛的智慧功德之說法，亦犯有錯說佛法的種種過失。舉其要者，如彼所說：「此中聲聞亦攝緣覺，由被集積清淨解脫之次第多同，而其本體，緣覺少勝」；此說錯誤，因為緣覺菩提與聲聞菩提的解脫功德雖然可說是相同的，但二者修證清淨解脫之次第卻不相同，緣覺證辟支佛果的主要關鍵是經由十因緣及十二因緣之觀修次第，聲聞解脫果則僅是經由五蘊的苦、集、滅、道四聖諦之觀修次第；並且緣覺乘的智慧是廣超於聲聞乘的，不是少勝聲聞而已，是故緣覺才能夠得名為辟支佛，但決不是獅子賢妄說的「而其本體，緣覺少勝」，因為這個涅槃的「本體」不論是聲聞、緣覺、菩薩或是佛，乃至一切有情的「本體」都是平等平等無有勝劣。只從這「頌之初句」就已經顯示獅子賢對於佛法的知見錯誤偏差得極為嚴重，藏地「假藏傳佛教」的喇嘛們，因為無有實證二乘菩提斷我見的初果功德，復又不肯依法而僅依於人，不信佛法僧三寶，只相信上師，因此無知於真實義佛法，所以才會錯誤的認為聲聞與緣覺的智慧相差不多，乃至認為別別有情的這個一涅槃本體——第八識如來藏有勝劣差別。再者，獅子賢又錯說聲聞與緣覺了知一切法性是無生的道理，這是因為他連聲聞初果的境界也不知道的緣故，才會這樣的錯說佛法。《大般若波羅蜜多經》卷 53 云：【知有趣不復生，是為無生智。】《大智度論》

卷 23 云：【「無生智」名：知一切生法不實、不定，故不生。】諸佛菩薩解釋聲聞人所證之無生智的意義是：苦集滅道等四聖諦已知已證，並且經由實際修斷我見、修斷我執而有能夠不再出生三界一切有法的智慧；是一切有法不實不定故，於無常、苦、空、無我有如實了知的智慧；如是之智名為聲聞無生智。而說一切法性無生的義理，則是屬於大乘法教，是指菩薩實證般若之後發起的無分別智而言，此無分別智又名為無生忍智慧，又名為般若智慧。《大般若波羅蜜多經》云：

舍利子謂善現言：「若菩薩摩訶薩於此中學，速能成辦一切智智。」善現報言：「如是！如是！誠如所說。若菩薩摩訶薩於此中學，速能成辦一切智智。何以故？舍利子！是菩薩摩訶薩知一切法無生成故。」

一切法可以說是五蘊法，五蘊法也可以歸類分為十八界法，而這五蘊十八界法究竟是有？是無？或是無生？能夠了知事實為何的智慧稱為般若無分別智慧。佛法中說般若無分別智慧是甚深空性妙法，這是只有證悟涅槃實相法界如來藏的菩薩才能夠如實了知的境界，凡夫二乘與一切外道等都不能了知。而獅子賢卻說聲聞與緣覺對於五蘊有與五蘊不可得的無生性相悉皆了知；換言之，他對於阿羅漢所證有餘依涅槃與無餘依涅槃的真實義是錯解、錯會的。由此可見，獅子賢對於佛法的知見，是有嚴重無明的，他不僅不懂小乘佛法，他對於般若中觀的大乘義理也是同樣無知的。又，諸菩薩眾對於所有眾生義利之事，還不能一切作盡，因為那是佛地才有的方便善巧，而菩薩於種種無上智慧還沒有修證圓滿的緣

故，因此對於眾生從無始劫以來所造身口意業的一切因果，尚不能夠究竟了知；只有諸佛福慧圓滿，具足四智、十力、四無所畏、十八不共法等等無上方便願力智，才能作盡對於所有輪迴眾生義利之事。顯然，此一道理獅子賢也是不知道的。諸佛無上正等正覺的境界，具足了知一切種智無生法忍的真實義理，凡此皆依法界實相第八識真如涅槃而得成就，不是依於戒身、戒法而得成就。佛法中說信、戒為一切功德之母，這是指一切菩薩修道累積功德時，皆不得違背佛之戒法——饒益有情的根本精神，並不是說依於戒法就能成就圓滿瑜伽的佛地功德。可見，獅子賢種種開示，是在錯說亂說佛法，理性智慧的學人怎會聽信。

如前分析獅子賢種種錯說佛法的事實，我們就可了知，說他寫作的《明義釋》能夠如理解釋《現觀莊嚴頌》，那只是妄想的言論而已。宗喀巴再依此錯說佛法的《明義釋》更造書論，當然也是陷在錯誤的框架內，實為錯說佛法的無義戲論，皆屬非佛法的外道言論而已。宗喀巴在《金鬘疏》中說：

《現觀莊嚴》的大乘中觀見，不是世親阿闍黎所能理解的意境。聖無著雖已證得發光地（得勝義中觀見），但為了方便誘導所度有情，仍以唯識見解釋《般若經》。金洲法稱、智作慧、覺吉祥智也都說：無著是為了有情而以唯識見作釋。……無著、世親二人只是隨順唯識經論作釋，或者並未說出《八品般若經》的經義，且尚未斷除對內識的執著。⁴

⁴ 釋如石著，《現觀莊嚴論一滴》，法鼓文化（台北），2002.7 初版，頁

宗喀巴是喇嘛教格魯派的創辦人，雖然說他信奉的是一法不立的中觀應成斷滅見，可是在修行上卻又主張修練意識一念不生、不分別以之成爲真心的常見論；顯見他實質上是一個知見顛倒、搖擺不定之人。由於對佛法沒有正知正見的緣故，所以完全不知不證於真實義佛法，更不會知道諸佛菩薩所說唯識教義，是更爲甚深高廣於般若經教，是顯了義理無容爭議的佛法教義；由於無明的緣故，宗喀巴才會如此虛誑地認爲唯識教理不了義，妄說般若中觀教義更勝唯識方廣教義。探究宗喀巴的惡慧所由，都是由於堅固妄想的緣故，以妄想堅固才會產生種種顛倒的虛妄執著。

宗喀巴對般若佛母的解釋，也是錯誤的。他說：

問：對什麼生信？答：對佛母生信。問：怎樣的佛母？
答：有「引導令趨最寂滅」等功德，像珍寶一樣，能滿足眾生欲求的佛母。就各種道而言，它是最究竟的，無法超越，無量，不可測度。總之，佛母是四聖佛子究竟目標的出生處或生因。⁵

問：對誰敬禮？答：佛母——三種智。問：誰人之母？
答：有聲聞、獨覺、菩薩眾隨伴者，也就是和這些聖眾在一起的佛陀之母。此佛母雖同爲四聖之母，但是只共用一個名稱。問：爲什麼說三智是這些聖人之母呢？答：因爲第一、一切智是聲聞、獨覺之母。能引導追求寂滅涅槃的聲聞和獨覺，令他們趨向煩惱與痛

124-125。

⁵ 同上註，頁 130。

苦最極寂滅境界的智慧，就是二乘之母；而能引導至寂滅處，則是由於徧知一切種之智。第二、道智是菩薩之母。能使樂於饒益眾生的諸菩薩成辦世間眾生利益的智慧，就是菩薩之母；而世間利樂，則由了知三乘之智而成辦。第三、一切相智是佛陀之母。能使諸佛宣說種種具有所詮眾相之能詮法的智慧，就是佛陀之母；而能宣說那些法，則是由於真實具有如所有、盡所有的一切相智。⁶

宗喀巴這樣解釋般若佛母，是亂說於佛法。在佛法中，般若指的是無分別的智慧，是參禪開悟——證悟空性實相如來藏的菩薩才有的智慧，是屬於大乘佛法的不共二乘法教之智慧，不是小乘二乘聲聞人與緣覺人能夠瞭解的智慧；也就是說，二乘人是沒有般若佛母智慧的。而宗喀巴不依此佛法正說，卻妄說二乘人所證得的一切智，所謂寂滅智亦是聖人之母，而能夠出生聲聞人與緣覺人的境界，然而佛法中無有此說。佛法中是說，一切凡愚賢聖從本以來即具有光明智慧德相，依此空性法界如來藏光明智慧德相的緣故，因為具有貪瞋癡等無明的緣故，是為凡夫眾生而輪迴三界世間；由於意樂學佛修道的緣故，修證累積功德智慧，而成就聲聞、緣覺、菩薩乃至諸佛等四聖法界。換言之，此空性心如來藏光明智慧德相，才是能夠出生聲聞、緣覺、菩薩以及諸佛等四聖法界境界的本母。此空性心如來藏光明智慧德相，因為能夠出生聲聞人與緣覺人解脫智慧德相的緣故，因此祂是二乘人之

⁶ 同上註，頁 131。

寂滅菩提的本母；因為能夠出生菩薩智慧德相的緣故，因此祂是菩薩之般若菩提的本母；因為能夠圓滿成就一切如來智慧德相的緣故，因此是一切諸佛的本母，這樣諸佛的本母才能說是**佛母**。所以，此空性心如來藏本具光明德相，如果要稱祂為佛母的話，則對象也只能是大乘發菩提心的菩薩，不能用於不迴心的二乘聲聞人與緣覺人，因為決定入無餘涅槃的聲聞人與緣覺人，由於不證不知此如來藏諸佛本母的緣故、不能成就佛道的緣故，因此對二乘人來說沒有佛母可言。喇嘛教宗喀巴不知不瞭解此真實義佛法，妄說聲聞人與緣覺人也有般若佛母，正顯示出宗喀巴無明深重，對於佛法無知的程度完全就是個世俗凡夫，也就是宗喀巴對於如來藏空性實義佛法的瞭解程度，實質上是一無所知的。換言之，宗喀巴乃是未證小乘菩提、未證大乘般若、不證解脫、不懂真實義佛法、妄說佛法、誹謗三寶的一闡提重罪凡夫之人。因此，宗喀巴的一切言教，根本就不是在解說佛法教導眾生，而是在破壞佛法戕害眾生，他所說之一切言教都無實義，三乘菩提的正信佛弟子都應遠離，不可信受，免受其累。

三世達賴的經師，福稱喇嘛對於佛母的解釋，更是嚴重錯誤。他說：

自宗認為：生起四聖子，觀待此一法乘，有方便分及智慧分二分，即以證空性的智慧作為共因，故說為母，以大悲心及菩提心等作為不共因，故說為父；在證空性佛母的禪定安樂妙胎中，種下父菩提心的種子，以大悲心為乳母，再由其他的方便智慧作撫育，即得成

就成辦三種種性所欲求之義的聖者菩薩……⁷

福稱喇嘛說四聖中的聲聞人與緣覺人亦證空性心如來藏「佛母」，因此二乘人也具有空性智慧與方便，所不共於菩薩的地方，只是沒有菩薩的大悲心與菩提心。然而，經典中佛菩薩卻不是這樣說的，《雜阿含經·央掘魔羅經》卷4 佛云：

「我說道者，說何等道？道有二種：謂聲聞道及菩薩道。彼聲聞道者謂八聖道，菩薩道者謂一切眾生皆有如來藏。……得信猶如恒沙金粟，亦如盲龜值浮木孔。」

「三世一切聲聞緣覺，有如來藏而眼不見，應說因緣。……肉眼愚夫聲聞緣覺，信佛經說有如來藏，云何能見佛境界性？聲聞緣覺尚由他信，云何生盲凡夫而能自知、不從他受？」

「彼諸眾生聞說如來常恆不變如來之藏，能起信樂，是亦甚難。」

《入楞伽經》卷7 佛云：

如來藏識阿梨耶識境界，我今與汝及諸菩薩甚深智者，能了分別此二種法，諸餘聲聞辟支佛及外道等執著名字者，不能了知如此二法。

《入楞伽經》卷8，佛云：

阿梨耶識名如來藏；無共意、轉識熏習，故名爲空；

⁷ 福稱尊者著，釋法音譯，《顯明佛母義之燈》，法鼓文化（台北），2003.11 初版2刷，頁41。

具足無漏熏習法故，名為不空。大慧！愚癡凡夫不覺不知，執著諸法，剎那不住，墮在邪見而作是言：「無漏之法亦剎那不住。」破彼真如如來藏故。

顯見福稱喇嘛跟宗喀巴一樣，不知不解空性心如來藏的真實義佛法，妄說聲聞人與緣覺人也有般若空性智慧，顯見福稱喇嘛同樣也是未證小乘菩提、未證大乘般若，不證解脫、不懂佛法的凡夫，乃至妄說佛法、誹謗三寶成爲一闡提重罪之人。另外福稱喇嘛也不瞭解，在佛法中，一向是將慈父與慈母或是乳母，譬喻爲佛陀（佛寶）或是法界實相空性心如來藏（法寶），因爲慈父、慈母或乳母，都能夠給予諸子智慧安樂、拔其苦痛，佛寶、法寶也像這樣，能夠給予佛弟子們大法藏珍寶、令獲妙法、出生佛種、示波羅蜜道、廣大利益，是付法的大善知識。

《大般若波羅蜜多經》卷 584 佛云：

若諸菩薩行布施時，迴向聲聞或獨覺地，不求無上正等菩提，應知是爲菩薩犯戒。譬如王子應受父王所有教令、應學王子所應學法。

《大般若波羅蜜多經》卷 594 云：

其王有時多集寶藏，總命諸子分布與之，其心都無誑惑偏黨。時諸王子既獲眾珍，倍於父王深生敬愛，各作是念：我等今者審知父王與我同利。如是，如來應正等覺是大法主，爲大法王，自然召集諸佛真子以大法藏分布與之，其心都無誑惑偏黨。時諸佛子既獲妙

法，倍於如來深生敬愛，各作是念：我等今者審知如來與我同利，我等今應熾然精進，紹隆佛種令不斷絕。

《大方廣佛華嚴經》卷 60 佛云：

善男子！菩薩摩訶薩以般若波羅蜜爲母，大方便爲父，檀波羅蜜爲乳，尸波羅蜜爲乳母，羸提波羅蜜爲莊嚴具，毘梨耶波羅蜜爲養育者，禪波羅蜜爲潔淨。

《大方廣佛華嚴經》卷 77 佛云：

善男子！善知識者，如慈母，出生佛種故；如慈父，廣大利益故；如乳母，守護不令作惡故；如教師，示其菩薩所學故；如善導，能示波羅蜜道故；如良醫，能治煩惱諸病故；如雪山，增長一切智藥故；如勇將，殄除一切怖畏故；如濟客，令出生死暴流故；如船師，令到智慧寶洲故。善男子！常當如是正念思惟諸善知識。

《大方廣佛華嚴經》卷 78 佛云：

菩提心者，猶如舍宅，安隱一切諸眾生故；菩提心者，則爲所歸，利益一切諸世間故；菩提心者，則爲所依，諸菩薩行所依處故；菩提心者，猶如慈父，訓導一切諸菩薩故；菩提心者，猶如慈母，生長一切諸菩薩故；菩提心者，猶如乳母，養育一切諸菩薩故；菩提心者，猶如善友，成益一切諸菩薩故；菩提心者，猶如君主，勝出一切二乘人故；菩提心者，猶如帝王，一切願中得自在故；菩提心者，猶如大海，一切功德悉入中故。

《大般涅槃經》卷 7 佛云：

如來亦爾，爲修空故說言諸法悉無有我。如彼女人，淨洗乳已，而喚其子欲令還服；我今亦爾，說如來藏。是故比丘不應生怖，如彼小兒聞母喚已，漸還飲乳；比丘亦爾，應自分別：如來祕藏不得不有。

因爲 佛陀即是無上法界的緣故，即是圓滿無上勝義僧寶的緣故，以慈父或是慈母比喻 佛陀，也就是譬喻整體佛法僧三寶的意思。今觀福稱喇嘛所說：「空性的智慧作爲共因，故說爲母，以大悲心及菩提心等作爲不共因，故說爲父。」實際上，必須是具備了大悲心及大乘菩提心的菩薩才有因緣開悟證得空性的智慧，福稱喇嘛如此言論剛好將父喻與母喻恣意割裂、胡亂編派，而宗喀巴與福稱所謂的空性僅是現象界緣起性空無所有的空相罷了，將空相的滅相說爲是代表般若智慧的母喻，完全是在亂說佛法。佛法是以慈母比喻善知識，而且是能夠教導有情法界實相如來藏法教成佛之道的大善知識，也就是把 佛陀比喻爲一切眾生之慈母的意思。而宗喀巴與福稱喇嘛的言論，等同於把這個慈母給空相化、無所有化了。難怪喇嘛教徒眾們會亂說 佛陀亦是暫時存有，無有任何實性可得。也即是因爲有這種無明妄想的緣故，才會錯說佛法，把佛法所說的圓滿菩提心認爲是意識心。更將意識說成是代表能夠教導有情成佛之道法界實相如來藏法教的眾生慈父，如此說法，豈不正是世間人所說的顛倒妄想、認賊作父嗎？審彼所言正是此義：

大乘發心安立爲意識。《二萬頌光明釋》說：「所謂發心的『心』，是識，是明知。是什麼識？是意識，以有緣

念一切白淨之法，於此有故。」《本釋》也說：「雖然如是，但此是欲求善法之相。」所以大乘發心的體性有可安立，即：爲了爲自助伴的利他而緣圓滿菩提的欲求——與此俱行而有的作爲大乘入門的意識，彼安立爲大乘發心的體性。……《修行次第中篇》說：「菩提心有二種，即世俗與勝義。」後者的體性有的，許爲於圓滿菩提的實相二現隱沒、且安住於大乘智慧證類的大乘聖者心中的主要意識。

……又《入行論》說：「應知菩提心，略說有二種，即願菩提心，及行菩提心。」……《修行次第篇》說：「最初發起『爲利眾生願成佛』的欲求，就是願心；而後受戒且積集各種資糧，就是行心。」所說的是，未得行心律儀的發心爲願心，已得行心律儀的發心爲行心——此一觀點，悉皆如其至尊宗喀巴大師的《菩提道次第廣論》、《菩提道次第略論》及《善說金鬘疏》、與《顯明句疏》、《修行次第篇》所說。⁸ [案：《二萬頌光明釋》爲阿底峽等譯入藏，《修行次第中篇》爲蓮花戒所著，《入行論》爲寂天所著。]

福稱喇嘛所說，乃是將意識的專注安樂境受，妄說爲是證得空性心「佛母」，然而佛法不是這樣說的，佛法是說這個空性心佛母離於二取，沒有能取與所取的三界法性，是寂滅無生、無所有性，顯見福稱喇嘛是在亂說佛法。又，福稱喇嘛搞不清楚菩提心與菩提種子的差別，以致於是非黑白全都混爲一談，亂扯一通；佛法中說，大菩提心即是指空性法界

⁸ 同上註，頁 91-93。

真心一如來藏—佛母，也就是有情的本識——第八阿賴耶識，祂是一切有情與佛法四聖的所依與所緣。菩提心的種子，則是指空性本母所含藏的解脫種子法相而言，可分為兩種：一是指眾生發願意樂成佛的種子、二是指一切能夠讓眾生有情解脫三界一切煩惱習氣的善法種子。大悲心，也是屬於成佛之菩提種子的一種，亦是一切菩薩發了願有意樂成就佛菩提所應具備的菩提心行。一切有情皆能透過熏習修學而發起並長養菩提心與菩提種子，只是眾生如果不修學佛法則不能了知這個事實。意識是生滅法，屬於緣起性空不能常住的虛妄法，每一世在捨報以後就滅了，因此即是滅相，而福稱喇嘛卻說要在空無所有歸於滅相的意識中，種下菩提心種子、發起大悲心種子，再修其他的智慧法門，說這就是菩薩的修行方法。然而，此說根本不是佛法，乃是外道言論，因為外道無因論裡才有在空無的滅相中能夠發起菩提智慧、大悲心的戲論教理。

至於福稱喇嘛所說的「由其他的方便智慧作為撫育」，又是指什麼呢？依據喇嘛教的根本教義，方便就是男根金剛杵、智慧就是女根蓮華，也就是指男女行淫的雙身修法之譚崔密法方便貪道法門。佛法中沒有修雙身法門能夠成佛的教理，更何況是行門；如果要說有假借貪欲入道教理的話，這個意義也不是喇嘛教所說的雙身修法教理，而是說如果有特殊因緣的話，佛弟子在有足夠支撐其證悟實相功德的福德資糧條件下，也有可能可以在貪欲的境界中，於一剎那之間證悟實相，證知空性的般若境界，然後於菩薩位中，精進修行

於內門清淨六度萬行、諸地一切道種智、累積無量無邊福德，最後才能夠圓成佛道一切種智的無上境界。換言之，佛法中說的貪欲入道之因緣，即使是在最寬鬆的情況下來說，這種欲界的粗重繫縛事，菩薩在證悟實相後，也絕不可能會撿來用在修道的行門上，何況是妄想貪欲能讓佛弟子修證成佛！所以，實相的證悟因緣確實是生緣處處，但事實上能以貪欲而入道者乃是菩薩的示現，學人若想要以貪欲之因緣入道，那根本就是不可能的事，因為行貪欲之法乃散亂心、與道相悖故，貪欲之法最多就是菩薩用來示現證得這個「空性法界實相」而生起般若智慧而已。

因為，整個佛道的修證過程，就滅除煩惱染汙種子而言，乃是將空性本識所含藏雜染種子伏除還淨的修證過程，菩薩在七地滿心位以上，即已將煩惱習氣種子完全除滅。而凡夫之人，就是因為有修學佛法，所以才能開始將存在自己本識裡的貪欲等無明雜染煩惱種子開始降伏，等到將貪瞋癡等無明染汙種子降伏到一定程度了，並且具有隨真善知識所聞熏的正知正見，以及基本定力進而能夠參禪的時候，此時如果有因緣能夠得到善知識的幫助，就有機會證悟空性實相。而證悟空性法界實相的菩薩，其實只是位於整個佛道修行次第「菩薩五十二位階」中的第十七個位階而已。不管是在福德方面的累積，或是在般若智慧的累積，各個方面都離福慧無上圓滿的佛地境界還非常非常地遙遠，這個自心佛母一如來藏一中，也還有無量無邊的無明與習氣染汙種子尚未除滅。所以簡略地說，整個修證成佛的過程，就是累積圓滿無上的

福德與菩提智慧，以及加上除滅一切雜染的無明煩惱種子。

然而，密宗喇嘛教的教義，則不但違背佛說，妄說生滅意識的專注境界就是證得空性，更妄說緣於壞滅無所有的意識能夠生起般若智慧與大悲種子；除此之外，喇嘛教義還說要再加修貪道譚崔密法「雙身修法」才能成就究竟佛道。學佛修道就是要把自己這個佛母本識——如來藏——中的一切雜染種子除滅，而喇嘛教所說的這種雙身修法，乃是於種子的染汙更顛倒起貪，修行豈有說能夠藉由增加無量無邊的貪欲染汙種子而得成就佛地真淨境界的道理呢？所以，喇嘛教根本就是在以自家的虛妄想而妄說佛法，誹謗三寶。若以佛經裡所說的婆須蜜多菩薩而言，這位菩薩乃是八地以上的大菩薩，一切貪欲等煩惱種子與習氣都已完全除滅了；她是因為要幫助在古印度當時，容許三妻四妾、妓院遊樂的習俗等特殊時空背景下的眾生，或是接引眾生與佛法結緣，或是令眾生入於佛門修行，並且了知貪欲的過患而能遠離貪欲，才會示現在妓院裡接引度化有緣眾生，只是借用貪欲作為度化眾生的因緣，不是說能以貪欲之法來修行。而顯見喇嘛教的教義，就只是無明凡夫的妄想惡見而已，就連如何斷我見的基礎佛法修行道理與方法都不知道，更沒有任何解脫實義教理可言，竟說修學喇嘛教的邪法能夠讓眾生快速成佛，純屬無稽之談，是禍害人心、造成社會動盪的邪教。（待續）



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(連載二十二)

第三目 天界的快樂生活

在欲界天上真的是過著五欲充足快樂的生活，因為一個欲界天人有五百天女來服侍，每一位天女又有七位侍女侍奉著；在天界中不用上班工作賺錢，來滿足買房、買車、教育、飲食等等開銷，自然就有華麗莊嚴的天宮可安住，而且五通具足（有天眼通、天耳通、神足通、他心通、宿命通），可以到處飛來飛去，四處遊玩，真是樂不思蜀，哪裡還可能會想到要修行！所以，菩薩不樂生天享福。

《起世因本經》卷7〈三十三天品 第8〉：

諸比丘！諸天別有十種之法。何等為十？諸比丘！
一、諸天行來去無邊；二、諸天行來去無礙；三、諸天行無有遲疾；四、諸天行脚無蹤跡；五、諸天身無患疲乏；六、諸天身有形無影；七、諸天無大小便；八、諸天身無有涕唾；九、諸天身清淨微妙，無有脂髓皮肉及血筋骨脈等；十、諸天身欲現長短青黃赤白大小麤細，隨意悉能，並皆端正，可喜殊絕，令人愛樂。諸天之身，有此十種不可思議。諸比丘！又諸天

身，充實不虛悉皆平滿；齒白方密，髮青齊整柔軟光澤；身自然明，有神通力飛騰虛空；眼視不瞬，瓔珞自然衣無垢膩。

天界中還有十種殊勝可愛之法：第一、天人之行可以來去無有邊際限制；第二、天人之行可以來去無有障礙；第三、天人之行沒有快慢的差別；第四、天人之行不會留下蹤跡；第五、天人身體的功能不會疲倦匱乏；第六、天人之身雖有形體但不會有影子；第七、天人沒有大小便等汗穢產生；第八、天人的身體沒有鼻涕、眼淚、唾液等不淨；第九、天人的身體清淨微細勝妙，沒有油脂、骨髓、皮肉和血液、筋、骨、氣脈等不清淨的組織；第十、天人的天身，想要變長變短，或顏色顯示青、黃、赤、白，乃至是要變大變小、變粗變細等，都能隨意變化，並且不論怎麼變化都會很端正，令人看了歡喜愛樂。¹而且天人的天身，都充實不會有凹陷空虛或瘦骨嶙峋缺少福德的模樣²，個個都很平滑圓滿，牙齒也是又白又整齊也很緊密，頭髮烏黑整齊、柔軟而有光澤，身體有自然的光明。天人也都有神通力，可以在虛空中隨意來去；天

¹ 案：由經典中的開示也充分證明了，喇嘛教（假藏傳佛教）所供奉敬仰與崇拜的「佛像、護法神像」，都是些青面獠牙，能令眾生產生怖畏、厭惡等污穢不淨的眾生，連欲界天的層次都還稱不上，只是些比大部分人類果報更差的低階鬼神種類罷了。

² 案：由經典中的開示也充分證明了，就算只是欲界天人，都有福德莊嚴之相，而不會有乾扁瘦弱的樣貌，何況是福慧圓滿具足的 佛陀，更不可能會是乾扁瘦弱的模樣，如果有人製作出過瘦或過胖的塑像，還說那是諸佛世尊的聖像，那就是在謗佛，學人皆應以智慧謹慎簡擇。

眼所視，不需左顧右盼也不需眨眼，一切都能清晰分明，瓔珞莊嚴自然而有，天衣光潔不會有任何污垢或油膩。

可以往生欲界天者，是因爲身口意行廣修十善的關係，因此在身壞命終後，他的如來藏就會幫他出生欲界天身，就在欲界天的天人或天女的兩膝內化生出來，剛出生時就像人間的十二歲小孩那樣，如果是生而爲男就從天子的兩膝旁出生；如果是生而爲女就從天女的大腿內側出生。就像這樣出生以後，天子或天女就說：「這是我的兒子、女兒」。³

而修善往生欲界天之後，一般來說這位天子或天女若是利根者，都會記得自己是何因緣來生天界的。如果是鈍根的天人，就只顧著享樂其他都不在意了。如《賢愚經》卷 5〈迦旃延教老母賣貧品 第 26〉⁴：【生天之法，其利根者，自知來緣，鈍根生者，但知受樂。】

所以，利根的天人都會知道自己過去生因爲身口意修了十善業道，所以生到此天當中。又當他想要飲食，才念著要吃的時候，就會有許多珍寶所成的器皿現前，並且裝滿了非

³ 《起世因本經》卷 7〈三十三天品 第 8〉：「諸比丘！復有一種，以身善行、口意善行，如是作已，彼因緣故，身壞命終，生於天上，此處識滅，彼天上識初相續生。彼識生時，即共名色一時俱生，有名色故，即生六入。諸比丘！彼於天中，或在天子、或在天女，加跌處生、或兩膝內髀股間生。初出之時，狀如人間十二歲兒。若是天男，即於天子坐膝邊生；若是天女，即天玉女髀股內生。如是生已，彼天即稱是我兒女，如是應知。」（《大正藏》冊 1，頁 401，中 3-11）

⁴ 《賢愚經》卷 5〈迦旃延教老母賣貧品 第 26〉的故事請詳見本書第二章〈布施之論〉之第二節第二目。

常好的美味甘露飲食，隨著每個天人的福報而有差異，果報最殊勝者受用最好的食物是白色、最好吃，中等的是紅色，下等的則是黑色；食物都是入口即化，自然消化而無殘渣污穢。如果想喝飲料，就有杯子裝著美酒供他飲用，同樣是看這個天人的福報是上等、中等或下等的差別，美酒的顏色也是分為白、紅、黑三類；喝了以後也是自然消化而沒有殘餘排泄。

吃飽喝足後，這位初生的天子或天女就長大了，跟一般的天子、天女身形同樣的大小。身體既然長大了，就各自隨意走向澡浴池邊。進入彼池水內，澡浴清淨，歡喜受樂。洗浴之後就到香樹的旁邊，這時香樹的樹枝自然低下，從樹枝中散發出種種妙香，流入他的手中，就用這個妙香塗身。接著又到了衣樹旁，也是一樣樹枝垂下來，有許多微妙的好衣服，使他可以拿起穿著。穿好衣服後接著到瓔珞樹，一樣樹枝自然垂下種種美好的天衣，及瓔珞樹有許多瓔珞可帶在身上，莊嚴自身。接著又到華鬘樹旁，樹枝垂下流出種種妙好華鬘，拿來裝飾頭髮。又到了器具樹，有許多眾寶雜器，隨意入手。又到了果林中，盛著種種水果可以吃或取汁飲用。接著又到了音樂樹邊，樹亦低垂，自然而出種種樂器，隨意而取，開始彈奏或打擊樂器、唱歌跳舞，總之音聲微妙。接著又走到遊憩的林苑。進入林苑中時，就看見無量無數的諸天玉女。在這位天子還沒有看見諸天玉女的時候，所有前世的知見和業報：「我從何處而來生到此天中，我自己過去身造何業，今生受此報。」對於因果業報了了分明，也記憶起宿世之事，猶如觀看自己的指掌。但是，因為看見了美妙的

諸天玉女之後，沉迷於天女的美色，因此意識心中正念覺察的智慧就被遮蓋而消失了，開始耽著於欲望，接著口中就唱言：「好美貌的天界玉女啊！好美貌的天界玉女啊！」這就是欲愛的束縛。⁵

⁵《起世因本經》卷7〈三十三天品 第8〉：「諸比丘！修善生天，有如是法。若初生時，是諸天子及天女等，以自業因所熏習故，生三種念：一者自知從何處死，二者自知今此處生，三者知此生是何業果、是何福報，以我彼處身命壞已，來生此間。又如是念：『緣我有是三種業果、三種業熟，得來生此。何者為三？所謂身善行，口、意善行。此等三業，果報熟故，身壞命終，來於此處。』復作是念：『願我今於此處死已，當生人間。我於彼處，如是生已，還修身、口及意善行。以身、口、意行善行故，身壞敗已，還來此生。』作是念已即便思食。彼念食時，即於彼前有眾寶器，自然盛滿天須陀味種種出生。若天子中有勝上者，彼須陀味其色最白；若其天子果報中者，彼須陀味其色即赤；若有天子福德下者，彼須陀味其色現黑。時彼天子，即以手取天須陀味，內於口中，彼須陀味，既入天口，即自漸漸融消變化。譬如酥及生酥擲置火中，即自融消，無有形影；如是如是，天須陀味，置於口中，自然消化，亦復如是。食須陀已，若其渴時，即於彼前，有天寶器，盛滿天酒，福上中下，白赤黑色，略說如前，入口消化，融消亦爾。時彼天子，食飲訖已，而其身體，上下大小，如彼舊生諸天子、天女等。

諸比丘！若諸天子及諸天女，身體既充，各隨意向或詣池邊。到池邊已，入彼池內，澡浴清淨，歡喜受樂。既出池上，詣香樹邊，時彼香樹枝自然低，從枝中出種種妙香，流入手中，即以塗身。復詣衣樹，到已如前，亦為之低，而彼樹中，又出種種微妙好衣，至手邊已，即取而著。既著衣已，詣瓔珞樹，如是自低，垂流入手，或繫或著，以莊嚴身。如是復詣華鬘樹所，如前低垂，流出種種妙好華鬘。持飾頭已，便向器樹，樹出種種眾寶雜器，隨意入手，將詣

第四目 不應只爲了生天享福而行善

由上述可知，在欲界天中的生活是非常快樂的，但因為福報太好了，就容易沉迷於五欲當中，因此 佛陀雖然鼓勵眾生修十善，強調除了念佛、念法、念僧之外，也要念施、念戒、念天，但也告誡菩薩們：雖然有生天的福德，但不要求生天享受福報，因為在天界中容易迷失於五欲當中，而且福報很快地就消耗掉了，當福報享盡了就該下墮惡道了。

佛弟子在欲界天中受報享福是沒有智慧的選擇，我們將在〈欲爲不淨〉的章節中，再爲大家仔細說明；接著我們還要先爲大家說明如何具備生天的福德，也就是說要造何善業才有資格生天？

第三節 供佛生天的故事

第一目 供佛修福、見佛歡喜而生天的故事

在《雜寶藏經》中，有非常多關於眾生修福生天的故事，

果林，盛種種果，或即噉食，或取汁飲。如是復詣音樂樹邊，樹亦低垂，自然而出種種樂器，隨意而取，或彈或打、或歌或舞，音聲微妙，即便詣向林苑之中。入苑中已，於彼即見無量無邊百數、千數，無量百千萬億之數諸天玉女。若未見女，所有前世知見業報：『我從何處而來生此，如我此身，今受斯報。』果業熟故，彼於此時，了了分明，憶宿世事，猶如指掌。以見天女，迷諸色故，正念覺察智心即滅，既失前生，著現在欲，口唯唱言：『天玉女耶！天玉女耶！』如是名爲欲愛之縛。諸比丘！此則名爲三種善行。』（《大正藏》冊1，頁401，中12-下28）

譬如〈長者造舍請佛供養以舍布施生天緣〉、〈長者爲佛造講堂獲報生天緣〉、〈長者見王造塔亦復造塔獲報生天緣〉和〈賈客造舍供養佛獲報生天緣〉……等，這些故事都是造佛塔、講堂、或造房舍供養佛而獲得生天果報的因緣，可見造作這些善業的福德、功德是很大的。我們在前面〈布施之論〉的章節中曾經提到：布施修福時，有所謂的施主勝、福田勝和所施物勝的差別；如果這三者的條件越殊勝，所獲之果報也就越殊勝。佛是三界中最殊勝的第一福田，因此供佛的果報也是最殊勝的，不但可以獲得生天果報，甚至還能夠獲得更勝於三界中任何果報的解脫果功德。例如，在《雜寶藏經》卷5〈天女本以蓮華供養迦葉佛塔緣〉中天女如是云：

我昔以蓮花，供養迦葉塔，
今日值世尊，得是勝功德，
生處於天上，得是金色報。

上述故事中，天女因爲過去世以蓮花供養 迦葉佛的舍利塔，獲無量功德而得以生天享福，並且還能夠值遇 釋迦世尊，聞佛說法而獲得法眼淨的殊勝功德果報。此外，在佛世時還有眾生，因爲乘車時遇見 佛陀入城托鉢，即刻迴車讓路而且心生歡喜，以此因緣命終之後得以往生於忉利天。⁶

⁶《雜寶藏經》卷5：「爾時，佛在舍衛國，入城乞食，有一童女乘車遊戲，欲向園中道逢如來，迴車避道生歡喜心；其後命終，生三十三天，往集善法堂，釋提桓因以偈問言：『汝昔作何行，身色如真金，光顏甚煒煒，猶若優鉢羅，得是勝威德，而生於天中？願今爲我說，何由而得之？』天女即時以偈答曰：『我見佛入城，迴車而避道，歡

也有人是在早起掃地時，看見 佛經過家門口，因為見到佛心生歡喜，因此命終之後往生天界成爲天人；並且能知生天因緣，爲報佛恩故來供養，聞 佛說法即得初果解脫德。⁷ 甚至有一位貧女快餓死了，剛好遇到 佛陀，她向 佛乞食，佛陀慈悲地吩咐阿難尊者取來食物給她，貧女得到 佛陀的布施心生歡喜，僅以此歡喜接受 佛陀布施之感恩善根，獲得往生欲界天的果報；⁸ 另外，還有長者婦只因為遙見 佛陀而作禮，命終之後即得生天的。⁹ 並且都能於生天之後前來供養 佛陀

喜生敬信，命終得生天。』)(《大正藏》冊 4，頁 472，下 20-頁 473，上 1)

⁷ 《雜寶藏經》卷 5：「南天竺法，家有童女必使早起，淨掃庭中門戶左右。有長者女早起掃地，會值如來於門前過，見生歡喜注意看佛；壽命短促即終生天。夫生天者法有三念，自思惟言：本是何身？自知人身；今生何處？定知是天；昔作何業，來生於此？知由見佛歡喜善業，得此果報。感佛重恩，來供養佛，佛爲說法，得須陀洹。諸比丘言：『以何因緣，令此女人生天得道？』佛言：『昔在人中，早起掃地，值佛過門，見生喜心。由是善業，生於天上，又於我所，聞法證道。』)(《大正藏》冊 4，頁 474，中 15-25)

⁸ 《雜寶藏經》卷 5〈貧女從佛乞食生天緣〉：「昔舍衛國城中，有一女人貧窮困苦，常於道頭乞索自活；轉轉經久，一切人民，無看視者。佛遇行見，往到其所，從佛乞食；憐愍貧女困餓欲死，即勅阿難使與其食。時此貧女得食歡喜，後便命終生於天上，感佛往恩，來供養佛，佛爲說法，得須陀洹。諸比丘問佛言：『今此天女，以何因緣，得生天上？』佛言：『此天女者，昔在人間困餓垂死，佛使阿難與食，既得食已心生歡喜，乘是善根，命終生此天宮；重於我所，聞法得道。』)(《大正藏》冊 4，頁 475，上 25-中 6)

⁹ 《雜寶藏經》卷 5：「王舍城中，有一長者，日日往至佛所；其婦生疑，而作念言：『將不與他私通，日日恒去。』便問夫言：『日日恒向何

報答佛恩，更能以此因緣聞 佛說法皆得法眼淨的須陀洹果。由此可知，我們不論是禮敬諸佛、供養三寶，乃至對 佛陀一念淨信、隨喜功德，其果報都是無比殊勝難以計量的。因此，我們平常要盡可能的每天供佛，乃至見到佛像也應該要問訊以及頂禮，這樣才是有智慧的人。

第二目 歸依三寶、受八關齋戒而生天的故事

在〈持戒之論〉中我們也提到受持三歸五戒和八關齋戒的功德無量；因此，當然也有眾生因為受持三歸五戒、八關齋戒而得以生天。如《雜寶藏經》卷5：【佛言：「昔為人時，於迦葉佛所，受持八齋，由是善行生於天上，而見道迹。」】甚至在佛世時，有一女子原本不信三寶，因為貪愛錢財的因緣，父親施以利誘之方便，只要她肯歸依 佛，父親就給她千枚金錢，如果再歸依法、歸依僧並且受持五戒，就給八千金錢。雖然這個女兒是因為貪愛父親的金錢才受三歸五戒的，但同樣能夠得到來世生天的果報。¹⁰ 這樣的故事在經典中不

處來還？」夫答婦言：『佛邊去來。』問言：『佛為好醜能勝汝也？而恒至邊。』夫即為婦嘆說佛之種種功德。爾時其婦聞佛功德，心生歡喜即乘車往。既至佛所，爾時佛邊有諸王大臣，逼塞左右不能得前，遂為佛作禮即還入城。其後捨壽生三十三天，便自念言：『得佛恩重，一禮功德使我生天。』即從天下往至佛邊，佛為說法，得須陀洹。比丘問言：『以何因緣得生此天？』佛言：『昔在人中，為我作禮，以一禮功德，命終生天。』」（《大正藏》冊4，頁473，下14-26）

¹⁰ 《雜寶藏經》卷5〈長者女不信三寶父以金錢雇令受持五戒生天緣〉：「爾時舍衛國中，有一長者，名曰弗奢，生二女子，一者出家，精進

勝枚舉，讀者若有興趣深入了知，請自行恭閱大藏經，筆者於此不多贅述。接著我們再來看，如果要生天，還需要怎麼樣的福德？

第四節 十善業道：生天的福德

第一目 略說十善

經典上常常提到持五戒未來世可以繼續當人，若加修十善就可以往生欲界天¹¹。如《佛爲首迦長者說業報差別經》：「復有十業能令眾生得欲天報，所謂具足修行增上十善。」

因此，受持五戒與力行十善，這是非常重要的！在淨土諸經中也提到，往生阿彌陀佛的極樂世界要修三福淨業，這三福淨業就包括了十善業。如《佛說觀無量壽佛經》中云：

欲生彼國者，當修三福：一者、孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業。二者、受持三歸，具足眾戒，不犯威儀。三者、發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者。如此三事名爲淨業。

用行，得阿羅漢；一者邪見，誹謗不信。父時語此不信之女：『汝今歸依於佛，我當雇汝千枚金錢，乃至歸依法僧，受持五戒，當與八千金錢。』於是便受五戒。不久之頃，命終生天，來向佛所，佛爲說法，得須陀洹。比丘問言：『此天女者，以何業行，得生於天？』佛言：『本於人間，貪父金錢，歸於三寶，受持五戒。由是因緣，今得生天，重於我所，聞法得道。』」（《大正藏》冊4，頁474，中4-13）

¹¹ 《分別善惡報應經》卷上：「修習何業得生欲天？修十善業得生彼天。」（《大正藏》冊1，頁897，下17-18）

所謂的十善業道就是十惡業道的相反，十惡業道就是身、口、意的十種惡業。也就是身惡業有三：殺、盜、淫；口惡業有四：惡口、妄語、兩舌、無義語（綺語）；意惡業有三：貪欲、瞋恚、愚癡（惡見、邪見）。如《優婆塞戒經》卷 6〈業品 第 24 之 1〉中云：

身三道者，謂殺、盜、淫；口四道者：惡口、妄語、兩舌、無義語；心三道者：妒、瞋、邪見；是十惡業，悉是一切眾罪根本。

所以，十善業就是指不造這十惡業，因為這十惡是一切眾罪的根本。經中接著說：

如是十事，三名爲業，不名爲道；身口七事，亦業亦道，是故名十。是十業道自作他作，自他共作，從是而得善惡二果，亦是眾生善惡因緣，是故智者尚不應念，況身故作？

也就是說這十個業與道中，心的三業是我們的意識和意根所想的，還沒有身口的行爲造作出來，只是內心中產生惡思惟而成就的惡業，但還沒有傷害到他人，因此只是業而不是道；但身行、口行的七個業，也是要經由意的念想決定，並且已經由身、口的行爲造作出來，對眾生有了影響，因此既是業也是道。而這十個業道不論是自己作或教他人作，或自己和他人一起作，都會得到相應的善惡業果報；因此，有智慧的人不會去造作十惡業，甚至連想都不應該去想了，更何況是自己故意去造作惡事呢？

這十善不僅是學佛人應該修學的，世間人行十善也會受到社會的尊敬，相反地，造十惡之人則會被大眾所厭惡，甚至是違法而遭受刑罰，所以 佛陀說行十善的人可以增加內、外財物及壽命，行十善不僅是未來世可以得到好的果報，今世也是利益無窮。(待續)



赴台受上品菩薩戒 之心得體會

— 覺卓居士 —

一、得上品戒，因緣殊勝

釋迦世尊在《梵網經》卷2〈菩薩心地品〉中為我們開示：「戒如明日月，亦如瓔珞珠；微塵菩薩眾，由是成正覺。……一切有心者，皆應攝佛戒；眾生受佛戒，即入諸佛位；位同大覺已，真是諸佛子。」我們學佛就是為了要成佛，因為佛是究竟覺悟的智者，也只有成佛才能究竟地救護眾生；而受持菩薩戒是成佛的先決條件，因此只要是想成佛的佛弟子，就應該毅然決然的受持菩薩戒。這次在 世尊憫祐及諸護法神的幫助下，讓自己克服了諸多困難，終於踏上了當今佛法聖地的寶島臺灣，親仰了 平實導師的慈顏，也完成了求受上品菩薩戒這個心頭大願，從此正式地走上成佛之路。

能在 平實導師座下受此千佛大戒，是千年也難得值遇的因緣，更是每位受戒佛子在成佛之道上巨大的助推力：一者，因為 平實導師是早已入聖位的地上菩薩，是真正的菩薩摩訶

薩，因此所有在平實導師座下，以至誠心祈求受戒的弟子，都能得到上品戒戒體。二者，平實導師此生仍是受釋迦世尊的指示而肩負末法時期弘法重任，佛弟子能在世尊指派的地上菩薩座下受戒，意義非凡。三者，平實導師不僅是聖位菩薩，更是一位具有大慈悲心的菩薩，因為平實導師多生以來都是不惜身命地破邪顯正救護眾生，這樣一位極難值遇的菩薩摩訶薩，所具有的菩薩戒體也是非比尋常的。四者，平實導師是精通經、論、律的三藏法師，在這樣一位智慧淵深的菩薩座下受戒，更是可遇而不可求的，也只有多劫多生修學了義究竟正法，且信力、福德具足的佛弟子才有緣值遇。因此，受戒後我自己學法動力十足，覺得只要夠努力精進在法與次法上，今生一定會明心、見性甚至過牢關，進而能入道種智的修學階位，也發願能夠成就入地心，早日荷擔如來家業。因此，對自己的佛菩提道的修行，最後一定能夠成就究竟佛果信心滿滿，並且也會較其他學佛人更早成佛；但我也很清楚，那不是因為自己的本事，而是因為有平實導師這位大菩薩住世。17世紀著名物理學家牛頓曾說過一句名言：「我之所以看得遠，只是因為我站在了巨人的肩膀上。」借用牛頓的這句話：「我們之所以在佛菩提道上走得快、走得遠，是因為我們值遇了平實導師。」

二、平整心地，早日成佛

受了菩薩戒，具備了成佛的先決條件，那下一步面臨的

就是如何守好菩薩戒，如何藉助「戒」的力量而能生「定」，再由「定」生「慧」，逐漸由凡夫菩薩位的學戒，走入聖位菩薩持戒的境地，藉助七轉識對戒相的守持，逐步轉有漏有爲法之身口意業行，而爲依止無漏有爲法的功德受用。菩薩戒是三聚淨戒（攝律儀戒、攝善法戒、饒益有情戒），是心地戒；受菩薩戒的目的就是藉助戒律的要求，使自己的身口意符合菩薩應有的心念和事行，使自己由「人格」轉變爲「菩薩格」，成爲真正名義上的菩薩，進求開悟明心成爲真實義的菩薩，隨後一步一步地邁向成佛。因此，我們應該調柔自己的心性，平整自己的心地，降伏自己的性障，爲自己的成佛之路打好堅實的基礎。所謂樓要蓋得高除了地基要打好，地面也必須先整平；因此我們要藉著菩薩戒的修持，來熄滅自己的貪瞋癡習性，在平整的心地上才能建構「大寶樓閣」。以調柔的心性攝受一切有緣眾生，攝受自己的佛土，和眾生共同成就種種殊勝的別願，不斷莊嚴自己的大寶樓閣，成就無比莊嚴、廣大和勝妙。

三、嚴守戒律，福慧增上

受戒後就正式成爲大乘菩薩僧團的一分子，要嚴格遵守戒律和僧團規定，成爲正法團隊中的一分正能量，以菩薩的威儀和智慧來莊嚴自己和正法團隊，不斷攝受有緣眾生修學正法、受菩薩戒，積極參與正覺同修會這個正法團隊—弘揚第一義諦了義究竟正法的大乘勝義僧團—的迅速成長茁壯，同時自己也能在此正法團隊中精進修學佛法，使自己福

慧不斷增上。我亦將如說而行，付諸於實踐，並發願：願正覺同修會盡未來際不斷壯大，讓世尊正法成爲全球佛法的主流和決定力量。

四、破邪顯正，誓報佛恩

不破邪，無以顯正！末法時期邪師如過江之鯽，無上甚深微妙的佛法難以彰顯。福德智慧不足的迷信眾生隨波逐流，不僅不能解脫生死，還會以發願學法之善心反而造作破壞正法的惡業，以致淪墮三惡道。尤其是西藏喇嘛教，打著佛法的旗幟廣宣雙身邪淫法，對究竟了義的佛法破壞至鉅，在以大乘佛法爲中心的中國大陸（漢傳佛教）地區侵蝕人心已經影響很深很廣了。在現狀如此嚴峻的末法時期，像我這樣一個愚鈍之人卻能值遇了義正法，能值遇大乘勝義菩薩僧團，能值遇地上菩薩，想想還真是有些不可思議！這全靠釋迦世尊及諸大菩薩的護念，才使「盲龜」得遇「浮木孔」¹。

¹ 編案：《雜阿含》卷 15，第四〇六經：【爾時，世尊告諸比丘：「譬如大地悉成大海，有一盲龜壽無量劫，百年一出其頭，海中有浮木，止有一孔，漂流海浪，隨風東西，盲龜百年一出其頭，當得遇此孔不？」……佛告阿難：「盲龜浮木，雖復差違，或復相得；愚癡凡夫漂流五趣，暫復人身甚難於彼。所以者何？彼諸眾生不行其義，不行法，不行善，不行真實，展轉殺害，強者陵弱，造無量惡故。是故比丘！於四聖諦當未無間等者，當勤方便，起增上欲，學無間等。」】（《大正藏》冊 2，頁 108，下 7-19。）

世尊開示：百年才浮出海面一次的盲龜，是難以得遇海上浮木而能從浮

弟子深感佛菩薩之洪恩護念，今生才能於正法中受學第一義諦，再續法身慧命。

平實導師在回答本次受戒弟子問題時，明確地指出破邪顯正是第一要務。弟子定當嚴格遵照 平實導師的教誨，竭盡全力地破邪顯正。日常生活中以善巧方便接引有緣學人修學正法，推廣正法書籍的流通。還要更加努力儘快的把西藏密宗—假藏傳佛教—趕出佛門，使佛弟子都能回歸三乘菩提的正道，讓所有學佛人都能修學了義究竟的正法，這才是報佛恩的最好方法，只有這樣才能不愧對 世尊。我們要在 平實導師的領導下，以這一期生命來復興中國佛教，並且奠定三千年正法大業屹立不搖的堅實基礎，再通過所有佛弟子世世不斷的願力和行動，創造正法大業的輝煌前景，使 佛之正法一直延續至月光菩薩出世。祈願 世尊加持令正法延續能突破一萬年！祈願 世尊加持令正法永續流傳！祈願諸佛菩薩加持令正法遍十方世界！讓所有的小世界、小千世界、中千世界，所有的三千大千世界一切眾生，都能聽聞到無上究竟智慧的佛法！讓所有的有緣眾生，都有機會信受並修學佛法！讓更多追求世出世間智慧，追求生命實相的學人，最終都能契入佛陀的正遍知海！

木的孔洞探出頭來；但五趣六道生死流轉的眾生，要暫得人身的機會，卻是比盲龜值遇浮孔的機會更加困難甚多。所以，應當精進不間斷地修學，以解脫於三界生死大苦。

南無本師 釋迦牟尼佛

南無大悲 觀世音菩薩摩訶薩

南無當來下生 彌勒尊佛

南無聖 玄奘菩薩摩訶薩

南無 平實菩薩摩訶薩

菩薩戒弟子 覺卓

公元 2013 年 4 月 28 日





公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗
禪宗正法。」

說明： 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故
作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告
的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常
見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的
內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證
明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相
同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不
同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門
中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，
始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫
不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助
許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才
是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://www.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出四輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本

會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同

修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2015 年下半年禪淨班，已於十月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2015/10/21(週三)新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週三晚上 19:00～21:00。歡迎報名參加共修。**

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2015/10/21(週三)新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週三晚上 19:00～21:00。歡迎報名參加共修。**

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，雙週六晚上 17:30～20:30。**2015/10/26(週一)**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週一晚上 19:00～21:00。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2015/10/21(週三)**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週三晚上 19:00～21:00。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週三、四、五晚上 19:00～21:00。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**2015/10/26(週一)**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週一晚上 19:00～21:00。歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午

14:00～16:00，單週六晚上 17:30～20:30、雙週六晚上 17:30～20:30。**2015/10/24(週六)**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週六下午 14:00～16:00。歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六下午 14:00～17:00、雙週六下午 16:30～19:30。**2015/10/23(週五)**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週五晚上 19:00～21:00。歡迎報名參加共修。

香港講堂：遷移中，暫停招收新學員。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, U.S.A。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 17:30。每週六下午 13:00～15:00 播放台北講堂講經所錄製之《妙法蓮華經》DVD。**2015/1/10(週六)**開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是：每週六下午 15:30～17:30。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師開始講授《佛藏經》：自 2013/12/17 開講，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會聽講。

詳解 釋迦世尊於《佛藏經》中所開示的真實義理，更爲今時後世佛子四眾，闡述 佛陀演說此經的本懷。真實尋求佛菩提道的有緣佛子，親承聽聞如是勝妙開示，當能如實理解經中義理，亦能了知於大乘法中：如何是諸法實相？善知識、惡知識要如何簡擇？如何才是清淨持戒？如何才能清淨說法？於此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不識僧，唯見表相，不信真實，貪著五欲；諸方大師不淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱堪憐憫。是故，平實導師以大慈悲心，用淺白易懂之語句，佐以實例、譬喻而爲演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此爲配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五、第六講堂在地下一樓、二樓，

爲開放式講堂，不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，自 2014/10/07 開始（每逢週二晚上）已經開放第五講堂，詳細說明公告於正覺官方網站。將來第五講堂若已滿坐，再開放第六講堂（地下二樓）。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《佛藏經》，再次演示「此經」深妙義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，爲求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前爲止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中講堂於 2015/11/22（日）& 台南、高雄講堂於 2015/11/8（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，

已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北講堂 2015/12/6（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2015 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/5、9/6、11/8。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十、台北講堂將於 2015/11/15（日）辦理三歸依暨五戒大典，歡迎求受三歸依及五戒之正信佛教徒報名參加，敬請事先於本會各地講堂報名。於正法道場中求受三歸依及五戒，將是您未來於大乘法中證悟的正因；並由平實導師擔任三歸依及五戒之證明師，更使您與大善知識結下殊勝的法緣，敬請把握此難得的機會。另外，本會專為台灣本島以外地區，且無法親自參加本會所舉辦歸依法會之佛弟子，辦理通訊歸依（全年皆可申請）歡迎無法親自前來台灣歸依的大眾申請，共結殊勝法緣。通訊歸依注意事項詳見成佛之道網站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非

以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時

的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學

人皆應隨喜禮讚慶賀！

十五、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自

2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。

《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版，定價 300 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教

的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，利益今時後世廣大的學人；第四輯將於 2015/11/30 出版，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密

意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圖攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十九、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已

刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十一、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年歲末寒冬，鑑於 2012 年冬日在北部透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，今年在台灣南、中、北六大都會區擴大辦理雪中送炭活動，並改為直接發放紅包現款，總金額達到六百萬元。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十二、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十三、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施為上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2015/09/29

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司
免費調換新版書。免附回郵，亦無截止期限。(2007 年起，每冊附贈
本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，
本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書
中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留
完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出
版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯
誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、
辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記—**平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記—**平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛—**略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義—**唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因

此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

31. **見性與看話頭** 黃正倖老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

32. **達賴真面目**—玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思等人著 200 元

34. **假藏傳佛教的神話**——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
35. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
36. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
37. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
38. **霧峰無霧——給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
39. **第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」**
平實導師述 每冊 300 元
40. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
41. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
42. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
43. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
44. **真心告訴您**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
45. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
46. **佛法入門**——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 250 元
47. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
48. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
49. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元

50. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
51. **真心告訴您(二)—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？**
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
52. **廣論之平議—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議** 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
53. **末法導護—對印順法師中心思想之綜合判攝** 正慶老師著 書價未定
54. **菩薩學處—菩薩四攝六度之要義** 陸正元老師著 出版日期未定
55. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
56. **印度佛教史—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說** 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
57. **中國佛教史—依中國佛教正法史實而論** ○○老師 著 書價未定
58. **中論正義—釋龍樹菩薩《中論》頌正理**
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
59. **中觀正義—註解平實導師《中論正義頌》**
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
60. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
61. **阿含經講記—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。**
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
62. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
63. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
64. **成唯識論略解** 平實導師著 五~六輯 每輯 300 元 出版日期未定
65. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
66. **無門關—《無門關》公案拈提** 平實導師著 出版日期未定
67. **中觀再論—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。** 正光老師著 出版日期未定

68. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
69. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
70. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
71. **正覺總持咒**—佛法之總持 正園老師著 出版日期未定 書價未定
72. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
73. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
74. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
75. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
76. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
77. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
78. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
79. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
80. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
81. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
82. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688（五線代表號）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

2. **台北市：**佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 5 樓 台電大樓對面
士林圖書 士林區大東路 86 號

3. **新北市：**春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號

4. **桃園市縣：**誠品書局 桃園市中正路20號遠東百貨地下室一樓

金石堂 桃園市大同路24號 金石堂 桃園八德市介壽路1段987號
諾貝爾圖書城 桃園市中正路56號地下室 金義堂 中壢市中美路2段82號
墊腳石文化書店 中壢市中正路89號 巧巧屋書局 蘆竹南坎路263號
來電書局 大溪慈湖路 30 號 御書堂 龍潭中正路 123 號

5. **新竹市縣：**大學書局 新竹建功路 10 號

誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區中央路 229 號 5 樓
誠品書局 新竹東區力行二路3號 墊腳石文化書店 新竹中正路38號
金典文化 竹北中正西路 47 號 展書堂 竹東長春路 3 段 36 號

6. **苗栗市縣：**

萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號 展書堂 竹南鎮民權街 49-2 號

7. **台中市：**瑞成書局、各大連鎖書店。

詠春書局 台中市永春東路 884 號 文春書局 霧峰中正路 1087 號

8. **彰化市縣：**心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號

員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)

9. **台南市：**博大書局 新營三民路 128 號 藝美書局 善化中山路 436 號
宏欣書局 佳里光復路 214 號

10. **高雄市：**各大連鎖書店、瑞成書局

政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號

明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號
青年書局 青年一路 141 號

11. 宜蘭縣市：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號
宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)
12. 台東市：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號
13. 其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司
14. 大陸地區請洽：
 - 香港：樂文書店
 - 旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
 - 電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
 - 銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
 - 電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
 - 廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司
 - 地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
 - 郵編：361004
 - 電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)
 - E-mail：JKB118@188.COM
15. 美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
16. 國內外地區網路購書：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)
 - 正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>
 - 三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>
 - 誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
 - 博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
 - 金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
 - 飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請盡量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可

以購得，電子書另包括結緣書籍)：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：JKB118@188.COM
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

*** 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 ***

*** 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 ***

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元

31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)

32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元

33. **遠惑趣道 (一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元

34. **遠惑趣道 (二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元

35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元

36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
 有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 25 元)

37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)

38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 25 元
- 49.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 30 元
- 50.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 51.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
- 52.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 103 台北市承德路 3 段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

成佛之道 網站：<http://www.a202.idv.tw/> 正覺同修會已出版之結緣書籍，多已登載於「成佛之道」網站，若住外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會贈閱書籍者，可以從本網站閱讀及下載。書局版之《宗通與說通》亦已上網，台灣讀者可向書局洽購，售價 300 元。《狂密與真密》第一輯～第四輯，亦於 2003.5.1 全部於本網站登載完畢；台灣地區讀者請向書局洽購，每輯約 400 頁，售價 300 元（網站下載紙張費用較貴，容易散失，難以保存，亦較不精美。）

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (遷移中)

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2015 年 11 月 1 日網路電子版出刊

初版 8000 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

