



函 覺

電 子 報
第 122 期

2016.04.01

唯有如来应正等觉，得般涅槃，成就一切功德故；阿罗汉、辟支佛不成就一切功德，言得涅槃者是佛方便。

《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

Only the Tathagatas, worthy of offerings and perfectly enlightened, attain *parinirvana* due to their having achieved perfect merits and virtues; *arhats* and *pratyekabuddhas* have not perfected all merits and virtues and are said to have attained *nirvana* only as an expedient saying by the Buddha.

*The Lion's Roar of Queen Srimala, the single-vehicle great
expedience, the corrective and extensive Sutra
[Srimaladevi Simhanada Sutra]*

所以说，阿罗汉、辟支佛证无余涅槃，那是佛陀慈悲方便说法来鼓励他们；因为弘法的过程中，必须先有他们能证无余涅槃，为众生作证，众生才会有具足信心，否则无法对佛生起具足的信心。有了具足信心，然后才次第引入般若，让他们安住于佛道之中，才会有渐教次第说法。

《胜鬘经讲记》第二辑，页 37

To say that *arhats* and *pratyekabuddhas* have realized the remainderless nirvana is just the Buddha's encouragement out of compassion and expedients. In the process of spreading the Buddha Dharma, it is necessary to show sentient beings that *arhats* and *pratyekabuddhas* can realize the remainderless nirvana in order to elicit their strong faith. Otherwise, they will not develop sufficient faith in the Buddha. Once their faith is firmly in place, they can subsequently be led into the *prajna* and abide in the way to Buddhahood; this is how the Buddha's gradual teaching in the progressive stages came into being.

目录

正觉电子报第 122 期

涅槃（二十四）	平实导师	1
般若中观（二十四）	游正光老师	21
苍天有眼（三十七）	郭正益老师	39
广论之平议（八十）	正雄居士	57
救护佛子向正道（五十八）	游宗明老师	69
假锋虚焰金刚乘（三十三）	释正安法师	82
次法（二十六）	张善思居士	93
受戒感想	觉贤居士	108
公开声明		113
法义辨正声明		117
中国佛教复兴访谈报导		122
布告栏		125
正智出版社发售书籍目录		147
正觉赠书目录		157



涅槃

—平實導師—

(连载二十四)

第四目 新学菩萨对见道与加行的疑惑

问：大乘四圣谛十六品心的加行，位在真见道前吗？

答：大乘相见道即将满心时，已修完三品心，最后即将入地之前，才需要、才有能力作大乘四圣谛十六品心的现观；这十六品心仍是相见道位所摄，但因是入地前的最后加行，是突破入地前最后阶段障碍的观行，故亦名为加行。即使是三明六通大解脱的阿罗汉，当他们回心大乘而证悟以后想要入地时也是如此。因为这与二乘圣人的四圣谛观行有所不同，他们未证真如，无法依真如作四谛十六品心的观行；而二乘圣人观行四圣谛时只需断除五个上分结就行了，不必观修这十六品心。不但成实宗修习的二乘法中没有这十六行观，征之于俱舍宗及古天竺声闻佛教，以及尚存最具足结集之声闻解脱道法教《阿含经》中明载，莫不如是；所以是欲

入初地的相见道位最后心菩萨们，方才应修的四谛十六品心的观行。尚未修完三贤位三品心的已证真如菩萨，尚且不得实修这十六品心，何况未证真如的声闻阿罗汉？故说这个四谛十六品心的加行，不通二乘圣者所观行的四谛。

为何说这不是二乘圣者所能观行？因为菩萨修完相见道位十住、十行、十回向的非安立谛三品心，仍有其他所应有的观行含摄于这三品心中：真见道悟得真如以后，必须进而对七真如起观察，并证知五法、三自性、七种第一义、七种性自性、二种无我法等，全部观察而无遗余时，才能完成“内遣有情假缘智”、“内遣诸法假缘智”、“遍遣一切有情诸法假缘智”，而这些观行所完成的无所得智慧境界都属于非安立谛，全都是依真如而作的观行，与安立谛的四圣谛本质不同。在此之后，相见道位也还没有圆满具足，最后还得再依真如而作大乘四圣谛十六品心的安立谛观行，才能入地。是故即使“菩萨从真见道后亦不出观随即转入相见道位，仍不可能于多刹那（注）完成相见道位三品心的观行，何况能于多刹那的十五心”尚未完成最后一心的观行时，即可完成相见道位智慧而转入初地？

对于真见道位的菩萨而言已是如此，更何况对于尚未悟得真如的凡夫菩萨？由此可见，真见道位菩萨不可能跳过相见道中非安立谛三品心的观修，直接具足相见道位功德而入地，除非是往世已经入地了，今世因有胎昧所遮障的乘愿再来菩萨，才有可能在真见道后，心心无间而在真见道后五年、十年之内完成所有相见道位的功德；因为他只是回复往世的

所证而已，并非新修。或譬如妙觉菩萨在成满地，依第四禅而在人间见道的示现成佛，才能于真见道位具足一切功德；但这已是二大阿僧祇劫前就已完成真见、相见、通达等见道位全部功德了，这时的真见道只是一种示现而已，已非第一大阿僧祇劫的菩萨真见道、相见道、通达位的过程了，本就不该援引于尚未完成三贤位三品心观行者的身上一体适用。否则，误将入初地前相见道位的四谛十六行观，援引为二乘人初果时的入谛现观，岂非二乘初果人一旦回向大乘之后，只要一开悟就立刻成为初地菩萨了？过失大也！若有人将这四谛十六品心的观行，引来真见道位前修之，然后在善知识助悟而获得真见道功德时，自认为已经入地了，其实仍未修完三贤位的三品心，对于四谛十六品心的观行必然是不能成就的，却自己妄想已经入地了，这是极危险而又鲁莽的愚蠢行为。（注：多刹那那是说心心无间始终不曾怀疑，则不论开悟明心的真见道已经过了几年，都说是多刹那无间。若是悟后心中有所怀疑，就不能称为“无间”见道，已成为“有间”见道，不再是多刹那心心无间了，因为这几年中间曾有疑心插入而非都无犹豫的心心无间了。）

在这一节的最后，平实给予所有读者的诚恳建议如下：《成唯识论》不是未入地的已悟真如菩萨所能具足理解的内涵，更非未悟真如的菩萨们所能丝毫理解，只能依文解义，劝请真见道以后能在真善知识的指导下修学；若是真想修学，万勿自以为是，应该存心于“自己对《成论》阅读后的所解，未必完全正真”，以免生慢而起大过。因为其中义理深妙而且难解，又兼语文太过简略；若非往世已经通达而入

地者，劝请勿要自行研究，因为必然自生误会而自以为已经通达，然后自以为已经入地或已到三地等，因此犯下大妄语业，成增上慢，求荣反辱、求升反堕，无益自他。若更因此而私底下聚众反对善知识对真见道、相见道、通达位的如实演绎，坚决认定真见道即是已入初地，坚决认定禅宗开悟明心时未证真如，要到入地时方证真如，或者意欲外于阿赖耶识心体别觅真如，必然产生诸多妄说妙法之过失，也必然会影影响不少已悟同修随之同入邪见中，非唯成就谤胜义僧之罪，亦且成就误导众生同犯大妄语业之重罪，舍寿后难逃异生法界之果报，仍属求升反堕之愚行。

第五节 与大乘见道相关的其余疑惑

由于正觉同修会中，曾有人针对大乘见道之法义提出不同见解，用以质疑平实所说大乘见道之内容，认为与《成唯识论》中所说有异。然实无异，只是质疑者自身智慧粗浅而不足以理解《成唯识论》正理，自生误会而生烦恼所致。断绝当代及后世如是类人对大乘见道真义之误会情况继续发生，今将其质疑全部臚列于后，并一一加以论证，以求断绝未来同类解悟《成论》者再有如是大妄语业及谤法、谤贤圣之重业继续发生。

壹、质问者言：暖等四善根唯在色界，未得色界定者不能证真如。

提出此说者所依据之《成唯识论》文字如下：

菩萨起此暖等善根，虽方便时通诸静虑，而依第四方得

成满，托**最胜依**入见道故；唯依欲界善趣身起余慧，厌
心非殊胜故。此位亦是**解行地**摄，未证唯识真胜义故。¹

姑且假认如是主张者所援引的古德论中文字并非断章取义，
暂且认为古德的文字是如其所说，平实今作如下的应对。先
援引正确的注释如下：

《注成唯识论》卷 17：

初修燔等四善根时，通前静虑。若**成满位**，要依第四，
托**最胜依**入见道故，然所依身必是欲界。善趣身者，
色、无色身，彼之厌心非殊胜故。欲界恶趣，彼之慧
心非殊胜故。显扬十六颂云：极戚非恶趣，极欣非上
二；唯欲界人天，佛出世现观。²

《成唯识论自考》卷 9：

菩萨下，明所依静虑。善根者，四位观智；众善之根，
能生一切功德故，成就一切佛法故。问：此四加行，
诸静虑皆可修，何故有言唯属第四？释云：方便通前，
成满**局后**。托**最胜依**一句，释成依第四；第四静虑，舍、
念清净故，远离喜乐觉观故，**诸佛于此证果故**。功德佛
法依此生故，故名**最胜依**。³

依法反问云：

一、真见道前的加行位必须先有初禅或四禅吗？

¹ 《成唯识论》卷 9，《大正藏》册 31，页 49，下 10-14。

² 《万续藏》册 79，页 907，上 3-7。

³ 《万续藏》册 82，页 348，上 14-下 1。

- 二、请问：您见道了没有？
- 三、您证得第八识以后还没有般若正观吗？若说没有，为何却懂得般若诸经的真如、般若等义理？为何能知一切有情如来藏在何处？
- 四、您现在有初禅或四禅的实证吗？
- 五、您已入地了吗？（没有。）那么您是尚未证悟的凡夫吗？（有悟。）那么且不说第四禅，您有证得初禅吗？
- 六、您有证得第四果吗？您是留惑润生吗？若禅定证量皆没有，则依您自己的说法，怎能说是见道了？
- 七、若是如此坚持禅定修证，您是否主张经典所说次第非真，菩萨三地心主修的禅定应移来您说的真见道位前修证吗？
- 八、慧解脱阿罗汉回心大乘，仍未得第四禅时，不能入真见道位证真如吗？

又当知：见道通达位的入地心，应有四果解脱的果证。

圣教依据：

《大乘阿毗达磨集论》卷7〈得品 第3〉说：

又诸菩萨已得谛现观，**于十地修道位**唯修所知障对治道，**非烦恼障对治道**。若得菩提时，顿断烦恼障及所知障，顿成阿罗汉及如来。此诸菩萨虽未永断一切烦恼，**然此烦恼犹如呪药所伏诸毒，不起一切烦恼过失，一切地中如阿罗汉已断烦恼。**⁴

⁴ 《大正藏》册31，页692，下5-10。

《成唯识论》卷 10 亦说：

烦恼障中见所断种（烦恼障中大乘见道所断种子），于极喜地见道初断（不会再有三界爱的现行）。彼障现起，地前已伏（地前至少要证顶品三果）。修所断种，金刚喻定现在前时一切顿断，彼障现起地前渐伏。**初地以上能顿伏尽，令永不行如阿罗汉。**由故意力，前七地中虽暂现起而不为失。⁵

以上所举圣教依据，都主张入地之时应具备阿罗汉或向阿罗汉的果证：“（菩萨）**一切地中如阿罗汉已断烦恼**”、“（菩萨）**初地以上能顿伏尽**（烦恼障之现行），**令永不行如阿罗汉**”；若真见道时即入初地，则是真见道之前一刹那，必须至少具足圆满的初禅及向阿罗汉的解脱果。若自身于此二种功德俱皆欠缺，而言自己真见道时即是入初地，老是向他人争论说证悟般若时即是初地菩萨，念念爱恋初地果位名目，乃至生起增上慢心，自认为证量或智慧简择远远高于自己已有无师智的上师，不服指正，舍寿后难免大妄语业等不可爱异熟果，孰智？孰愚？应当有智分别而利自他，亦免误人。

贰、质问者言：四善根在通达位前（初劫满）已修习圆满，故见道时即是初地通达位。

质疑者援用的疑似错误注解：

《成唯识论述记》卷 9：

四善根初劫满，已修习故。……又此论四善根中，亦

⁵ 《大正藏》册 31，页 54，上 6-11。

言初劫顺解脱满已修，岂即彼非胜解行摄。满心修相好，亦是劫中收。满心修四善根，定是初劫所摄。

《大乘法苑义林章》卷 1： .

大劫修满方起加行，等持位中作唯识观。

古德以上说法是否确如引述者所说，抑或提出主张者错会而成为断章取义之说，暂置不论，姑且当作彼等援引之说并未断章取义。今作如下反问：

一、权当援用者并未断章取义，而是依窥基法师此说（其实窥基之意本非如此），然则《菩萨瓔珞本业经》中佛说六住菩萨修学般若之时，“正观现在前”的见道位为第七住位，并不是初劫已满，请问：是佛错说了吗？

二、真见道位有无证真如？

三、真见道位有没有“般若正观现在前”？（难道您认为可以“正观”般若“现在前”时，见到“真如”，依此而说证得大乘“人无我”时，这见到“真如”不是见“道”？或是您以见何者为“见道”？还是您怀疑“般若正观现在前”没有见到“真如”？那您又认为到底“般若正观现在前”的“面前正观”是哪一个法呢？您总不能说是见到三界万法虚妄相而说是“般若正观现在前”吧？）

四、真见道位是入地了吗？或是第几住位？

五、“四善根”加行位应在真见道后？或应在相见道后？

六、相见道位依真如法性所应修的“观非安立谛三品心：

内遣有情假缘智、内遣诸法假缘智、遍遣一切有情诸法假缘智”而满足三贤位的果证，以及入地前缘安立谛十六品心、九品心的大乘四圣谛观行而证阿罗汉果，也应该在真见道之前吗？

七、窥基所说是否全部如您所说之意思呢？《成唯识论述记》卷 9：【论：“二、加行位”至“顺决择分。”述曰：即在暖等**四善根**中，此在初劫，下文等言**胜解行地摄故**。】证知窥基有时所言非指**初劫满足**方有暖等四善根。

八、《成唯识论述记》卷 9：【二障中若麤、若细所有随眠，由能对治止、观力微，未能伏、灭；初起止观未胜顺心，不如**四善根**中能伏二细分别现种；其俱生现、种，皆少（稍）亦能伏。**次加行位，及第十卷皆有此文**。】⁶ 由此亦证明窥基主张**四善根在加行位**，又加行位必在真见道前，非安立谛三品心的观行又是在真见道之后，安立谛十六品心、九品心的观行又在非安立谛三品心之后；如是，您还认为十六品心、九品心的观行是在真见道前吗？

九、《成唯识论述记》卷 9：【此**四善根**非资粮道，加功而行初位，亦名加行；**近见道**说：独此得加行名。】⁷ 此“**四善根**”既然在此也说为“**加行**”，而又说为“**近见**

⁶ 《大正藏》册 43，页 563，上 1-5。

⁷ 《大正藏》册 43，页 564，下 19-21。

道”，此即是说“尚未见道”，是处于“见道”位前，而说“近”；而此处之“见道”摄“真见道”故，亦证明窥基主张加行位在真见道前，非在相见道位后的入地之前。

复次，窥基所说是否全部如同质疑者所说之意思呢？但依文字表面观之，窥基之演绎似乎自相矛盾，此非唯一之处。例如《成唯识论掌中枢要》卷2：【四善根既唯色界五地，却照无色，无无漏见道，故是有漏修也，如前说。】⁸ 然而窥基此处所说四善根，是否即为引述其文前来质疑者所说之四加行？实有疑义。因窥基所说并非援引者所说之义，只是文字相似而被援引，其实是质疑者有所误会。今举其原文如下，证明援引其说来指称四加行应该只在色界中才有（指称必须证得第四禅以后才能实修四加行），是对窥基所说断章取义以后之误会所说：

《成唯识论掌中枢要》卷2：

三十七品以九法为体。遍行一，谓喜受。别境三，谓念、定、惠。善有四，谓信、进、舍、轻安。色法一，谓道共无表。喜为一，谓喜觉支。念为四，根、力、觉、道各一。定为八。四神足、根、力、觉、道各为一。惠为九。四念住、根、力、觉支各为一。道支为二，谓正见、正思惟。思惟自中，是依惠寻。佛果唯惠。瑜伽五十七云：“三十七品与五根云何相摄？道品摄根，非根摄道，谓语、业、命、喜、安、舍，故正

⁸ 《大正藏》册43，页654，下2-3。

思惟，其体即惠。信为二，谓根、力。精进为八，谓四正断，根、力、觉、道中各为一。舍为一，谓舍觉支。轻安为一，谓安觉支。无表为三，谓正语、业、命，故九，开成三十七。四摄事，施以无贪及三业为体，爱语以语业为体；利行、同事三业为性，谓无贪及思，假实和合说故。四无量，以三法为体，谓无瞋、不害及舍；喜以不嫉为体，体即无瞋，故唯三法。六度合以八九法或十一法为体，遍行一，谓思。别境四：欲、胜解、定、惠。**善有四：信、精进、无贪、无瞋。**并身、语业表无表色，如应当知，下自广说同下六度中。四善根既唯色界五地，却照无色，无无漏见道，故是有漏修也。”⁹

显然，窥基说的四善根是**信、精进、无贪、无瞋**，不是质疑者所指的暖等四加行善根，质疑者是读不懂《成唯识论述记》的文字而张冠李戴，以致断章取义了。

又如窥基的弟子慧沼所著《成唯识论了义灯》卷7说：**【然四善根及持、任等，皆初祇满心方始修之。】**¹⁰ 质疑者错会四善根为四加行，引为四加行等善根是在第一阿僧祇劫满心位方始修之，因此而振振有词地强行主张真见道位必定在初地入地心，其实是误认为在十信、十住、十行、十回向等四十心后，方始修习暖、顶、忍、世第一法等四加行，当然也就误会而主张真见道时应在初地入地心。此外，《成唯识论了

⁹ 《大正藏》册43，页654，中11-下3。

¹⁰ 《大正藏》册43，页794，下2-3。

义灯》卷 7 这段文字中说的四善根，同样不是质疑者所指的暖等四加行。慧沼所说四善根的前后文如下：

问：准杂集十一，复修瑜伽有其五种，谓持、任、镜、明、依。依谓转依，即是见道。持、任、镜、明此四为因，得转依果。（问：）持、任等四依何位起？复是何法？答：准彼论云，**依暖等位，即通四善根**，皆有此四。持即闻惠，任即思惠，镜即修惠，明谓所观无能所取。或镜即定，明者是惠。暖顶忍三，各因此四方得修满，入世第一。或无持、任，以上品忍，唯一刹那即入世第一法，唯定时促，故无持、任。但依此位，有持、任等，非必四位各有四种。又解：四位各有此四。持、任二行非是闻、思，以在定中依凭圣教故以为持，论云如所多闻安立止观所缘境故。与定相应如理作意以为任，无倒思惟任持心故，即所依定名为镜云，此三摩地犹带相故；能观之智名为明云，谓能所取无所得智。又释持、任等，唯除真见及佛果位，佛果位中更无果故，真见位中无影相等故，通所余位。故显扬二十云：“有五种法能摄一切瑜伽行者诸瑜伽地。”八地以上，义说闻、思亦缘教等，故通为正。又四善根亦亲蒙佛而为教授，故庄严论第七颂云：“自后，蒙诸佛法流而教授。”释云：“从此已后，蒙诸佛如来以修多罗等法而为说之。”准此文意，或蒙教授已，修“**持、任、镜、明**”；持谓于教起六种心，任即次起十一作意，镜即修九种住心，明又依智作诸神通，或不配此。**然四善根及持、任等，皆初祇满心方始修之**，庄严论第七

云“行尽一僧祇，长信令增上”等，已后方说起四善根，诸教皆同。自古诸师意解不同，取文各别，不得教意。教意：**菩萨修四善根，有正修满位，有仰修习位。仰习作观，通三十心**；如唯识观等，成就在见。学即通前，此亦应尔。学虽通前，正修成满，即在于后；资粮等位，可得仰习，观所取无，伏我法执；观能取无，能伏法执。不尔，如何能伏二执？杂集、庄严、此唯识论等，据正修位，不通资粮。《璎珞本业经》云“住于十住修学四善根”者，是仰学修习。然梁摄论云：如须陀洹道前有四方便，菩萨亦有四方便，谓四十心者。或如小乘五停心观、总相念处、别相念处，合四善根为四方便；如四十心，非四善根名四方便。或言总意别，意取四十心满修四善根，文言略故，但云四十心，或翻译谬。¹¹

既然此段论文中说：“准彼论云，**依暖等位，即通四善根**，皆有此四（四谓持、任、镜、明等善法）。”表示四善根是与暖、顶、忍、世第一法并存之法，谓依暖等四位仰修之时，可通四善根，即可获得“持、任、镜、明”等四个善法；当知即是前面说的信、精进、无贪、无瞋等四个善根，不是四加行等四法。

又此段文中说：“庄严论第七云‘行尽一僧祇，长信令增上’等，已后方说起四善根，诸教皆同。**自古诸师意解不同，取文各别，不得教意**。教意：菩萨修四善根，有正修

¹¹ 《大正藏》册 43，页 794，中 5-下 19。

满位，有仰修习位。**仰习作观，通三十心；……**”纵使强行指称四善根即是暖等四加行，但文中说四善根仍非一定在初阿僧祇劫满位方可修之，因为文中已说“有正修满位，有仰修习位”故，证明十住、十行、十回向等诸位之中也都可仰修，都可修学，非唯入地之时；因为论中已说“仰习作观，通三十心”。随后又言：“学虽通前，正修成满，即在于后；资粮等位，可得仰习，……”然后又言：“据正修位，不通资粮。《瓔珞本业经》云‘住于十住修学四善根’者，是仰学修习。”证明信、进、无贪、无瞋等四善根，并非可以强行定位于初大阿僧祇劫满心位所修习者，因为连资粮位中也都可以仰修，何况十住、十行、九回向位而不能修？由此证明，纵使质疑者所指称的四善根就是四加行，将四善根引为真见道者定在初地心，仍属误会论意、断章取义而援引错误。

参、质问者言：依《成唯识论》明文，说四加行在大乘见道的通达位之前，是故明心证真如时必是初地入地心。

答：《成唯识论》卷9有云：**【此加行位，未遣相缚；于粗重缚，亦未能断，唯能伏除分别二取，违见道故。于俱生者及二随眠，有漏观心，有所得故，有分别故，未全伏除，全未能灭。此位菩萨于安立谛、非安立谛俱学观察。为引当来二种见故。……。】**¹²显然《成唯识论》所说，与彼自称此说内涵即是此论所主张者互为角立。今反问如下：

¹² 《大正藏》册31，页49，下4-8。

- 一、《成唯识论》说四加行“违见道故”，义说“四加行”不是“见道”，后又说是“为引当来二种见故”，即是说“二种见”包含了“真见道”以及“相见道”，而“当来”意指“现下尚未证得”，您还认为应该在真见道后的入地之前才修四加行吗？真见道不是属于“见道”吗？
- 二、既说四加行是“为引当来二种见故”，显然四加行是在真见道前，因为真见道是“二种见”中的一种。佛陀又说第六住菩萨修学般若“正观现在前”时，若有诸佛菩萨摄受保护而得不退时始为第七住位；若是心中有疑，犹如这个四加行法之质疑者，即非住于第七住位中，彼之“见道”已成有间而非心心无间，甚至已经是退回第六住位中了；如此还可以说暖等四加行是在即将入地之时才修的吗？难道第七住位的真见道不是见道吗？
- 三、既说四加行是“为引当来二种见故”，因此四加行必定俱在真见道与相见道二者之前；若强说四加行是相见道位完成后的濒临入初地前才修，然后得以入地，依此逻辑而论，则入地时当为“真见道”，那么您是要把相见道位排在入地之后吗？
- 四、当知初入地时已经是见道位的通达，不必再修相见道等法，当然入地后已是修道位而非见道位了，绝对不能把修道位拨出一段时程自行建立为见道位，否则即是其心颠倒而错将相见道位放在通达位后，以通达位

后必无相见道位之法故。故知坚持四加行是入地前修，再依“为引当来二种见故”，则必然以入初地为真见道，则地上之修道位中已无任何相见道位的空间，如此必悖反经论所言之真实义，处处窒碍。

由以上事实，证明暖等四加行不在即将进入通达位之前——不是入地前的加行，而是在真见道位之前——第七住位亲证般若的真见道位之前。暖等四加行更不可能在相见道位之后，因为相见道位在真见道位之后，而四加行必须在真见道之前便已修学满足，方有可能见道。又初地入地心已是通达位，不该通达之后更修相见道位之法，相见道仍是见道而非通达故，更非修道故。

又《成唯识论》卷 9：**【次，加行位其相云何？颂曰：现前立少物，谓是唯识性；以有所得故，非实住唯识。论曰：菩萨先于初无数劫，善备福德智慧资粮；顺解脱分既圆满已，为入见道住唯识性，复修加行伏除二取，谓暖、顶、忍、世第一法。此四总名顺决择分，顺趣真实决择分故。近见道故立加行名，非前资粮无加行义。】**是故反问如下：

一、论说“为入见道住唯识性”故修暖等四加行，这加行位四个善根可能是在真见道之后的入地前吗？

二、论说“近见道故立加行名”，是见道前必须有四加行，请问：真见道前不必修暖等四加行吗？还是等到入地之前才修此四加行？

三、真见道位所证的真如已超越世第一法，才能说是真见

道的证真如。四加行之最高层次是世间的**第一法**，仍在世间法中；若四加行的“**世第一法**”是在真见道后的入地前，应已远超真见道位的第七住位功德与智慧，那就是否定了真见道位证真如的功德，也违背“**世第一法**”的世间法法性了。这时，您还认为四加行是应该在相见道位后的入地之前才修的吗？

又《成唯识论》卷 9:【由此九心，名相见道；诸相见道，依真假说。世第一法无间而生，及断随眠，非实如是。（如是九心）**真见道后方得生故**，非安立后起安立故，**分别随眠真已断故**。前**真见道证唯识性**，后**相见道证唯识相**；二中初胜，故颂偏说。前真见道，根本智摄；后相见道，后得智摄。】¹³ 不理解真义而导致断句错误时就成为如是断句:【由此九心，名相见道；诸相见道，依真假说。**世第一法**无间而生，及断随眠非实如是，**真见道后方得生故**。……】就成为加行位的暖等四种加行应在真见道后，因此自行解释为入地前修此四加行才证真如而入初地；错会论意之故，于是对自己所证第八识的真如性就不敢相信、不敢受持，不信自己能现观第八识的真如性时就是证真如，再三向上师质问证真如的事，或者另行提出“宗门的证真如（见道）与教门的证真如（见道）有差异性”。这其实都是自己严重误会所致，因为外于第八阿赖耶识即无丝毫真如可观可证，但质疑者被人反质时，却将四地心的无生法忍错认为真见道的证真如境界，拿来搪塞善知识的反问而闹出笑话，终究无法指出初地

¹³ 《大正藏》册 31，页 50，中 11-17。

心所证的真如究竟是何物。在此状况下只能忏悔了事，若再另行建立别的题目重作争论，都属愚痴之行为。

又《成唯识论》卷 9:

次通达位，其相云何？颂曰：若时于所缘，智都无所得；尔时住唯识，离二取相故。论曰：若时菩萨于所缘境无分别智都无所得，不取种种戏论相故，尔时乃名实住唯识真胜义性。即**证真如智与真如平等平等**，俱**离能取所取相**故；能所取相，俱是分别；有所得心，戏论现故。¹⁴

依据论中所说，于是**反问如下**：

- 一、入地前的全部加行是什么？不是“内遣有情假缘智”等三品心及大乘四圣谛依真如观十六品心、九品心的加行吗？难道入地前的加行只是暖等四加行吗？
- 二、入地前对十六品心、九品心的加行，与真见道前的四加行相同吗？
- 三、入地前依真如对大乘四圣谛十六品心、九品心所作的观行，可以不必先修相见道位的三品心等观行，而跳过去直接修十六品心、九品心就能证得初地真如吗？因此就能入地吗？
- 四、依上举《成论》中的开示，显然证得初地真如时，必须同时证得大乘阿罗汉果；此时已是“俱离能取所取**相**

¹⁴ 《大正藏》册 31，页 49，下 14-22。

故”，不只是真见道位的“俱离能取所取**见**故”。这也证明四加行位必然在真见道位前，而入地前另有不同的加行——能断我执成大乘阿罗汉；“俱离能取所取**相**故”，不是只如四加行圆满时“俱离能取所取**见**故”。（待续）



～导师法语～

◎ 菩萨必须要自己行六度，也教导弟子们同样行六度；自己取证六度的功德，也同样要帮助弟子们取证六度的功德，使大家都能得到波罗蜜到彼岸的解脱功德。

平实导师 著，《胜鬘经讲记》第一辑，正智出版社，2008年11月初版首刷，页245。





般若中觀

游正光老師

(连载二十四)

第九节 涅槃的内涵（五）：五法、三自性

在佛门中，喇嘛教应成派中观的出家、在家二众一直有一个观念：“真心没有自性可言，如果主张真心有自性，那个人就是自性见外道。”至于这样的说法是否正确，将是自本节开始，一直到第十一节所要探讨的部分。其中包括：**涅槃到底有没有自性？如果涅槃有自性，祂有哪些自性？这些自性的真实内涵到底是什么？是不是如喇嘛教应成派中观所说的“主张真心有自性的人，就是自性见外道”？等等。**在探讨的内容当中，笔者仅是略说而已，并不是很详细地说明，这是因为所谈的都牵涉到地上菩萨的道种智，如果要详细解说，不仅要耗费很多的篇幅，而且也不是笔者本身的证境、也非每一位读者都读得懂！为什么？因为要懂得道种智的正知见，一定先要有总相智及别相智作为基础才能成就；如果没有总相智及别相智为基础，读起来一定朦朦胧胧、模模糊糊，无法有效的建立正知见，乃至有人不信而妄加毁谤等等。因为这样的缘故，笔者特别强调：仅是略说而已，希望在有限篇幅中，用最简单明了的方式，让读者知道**涅槃有**

哪些自性，来帮助读者建立正知见；也希望读者于真见道后，在相见道位的修行中，以经典圣教为主，以本书的说明为辅来研读、来深入，相信一定能够很快速地建立及提升别相智及对道种智的正确知见。如果有因缘，今生可以很迅速转入修道位，次第去圆满修道位所应具备的种种功德、智慧及福德。

在《楞伽经》中，记载真心有很多的自性，譬如：五法、三自性、七种性自性、七种第一义、二种无我¹；这一节先针对五法、三自性来加以探讨，其余部分，于后文再分节加以说明。所谓五法，也就是：相、名、觉想（妄想、分别）²、正智、如如。正如《楞伽阿跋多罗宝经》卷4开示：

尔时大慧菩萨白佛言：“世尊！惟愿为说五法自性识、二种无我，究竟分别相；我及余菩萨摩訶萨，于一切地次第相续，分别此法，入一切佛法。入一切佛法者，乃至如来自觉地。”佛告大慧：“谛听！谛听！”

¹ 五法：相、名、觉想、正智、如如。三自性：圆成实性、依他起性、遍计执性。七种性自性：集性自性、性自性、相性自性、大种性自性、因性自性、缘性自性、成性自性。七种第一义：心境界、慧境界、智境界、见境界、超二见境界、超于地境界、如来自到境界。二种无我：人无我、法无我。佛已经很清楚告知大众：真心有种种自性，不是没有自性，可以证明喇嘛教应成派中观六识论者：一者、不相信佛说，二者、无法亲证涅槃，不知道涅槃有种种自性，才会反对真心有种种自性存在，因此对提出真心有自性的人，污蔑为自性见外道。

² 在《楞伽阿跋多罗宝经》中，除了称为觉想外，还称之为妄想；在《大乘入楞伽经》则称为分别。

善思念之。”大慧白佛言：“唯然受教！”佛告大慧：“五法自性识二种无我，分别趣相者，谓**名、相、妄想、正智、如如**，若修行者修行，入如来自觉圣趣，离于断常有无等见，现法乐正受住，现在前。大慧！不觉彼五法、自性、识、二无我，自心现外性，凡夫妄想，非诸贤圣。”

佛开示的大意如下：所谓五法，就是**名、相、妄想、正智、如如**。如果菩萨能够如实依之修行，未来就能悟入自心如来境界，也就是禅宗所说的明心见性，乃至究竟到达佛地境界。这是行者觉悟自心如来而发起非常殊胜的智慧，这样的智慧境界是离于断常、有无等边见，菩萨可以现前观察及正受自心如来的法乐境界；像这样的智慧及法乐境界，不是二乘愚人及凡夫所能了知的。由于凡愚不能了知所有境界都是自心所现，因而在种种戏论境界产生种种虚妄想。菩萨了知所有境界都是自心所现，都是自心变现的见分在分别自心变现的相分（自己在玩自己），它没有真实自在的体性（是虚妄法），因此不再执外境为真实有，也不再计执能见闻觉知的心是真实自在的我，渐渐地远离种种虚妄想。从佛的开示可知：这五法的内容非常重要，可以让明心的第七住菩萨一路修行成为地上菩萨，乃至成佛。因为这样的缘故，笔者有必要将这五法的内容加以说明，让学人可以依佛陀的开示进修妙法，未来可以成为地上菩萨，乃至成佛。

所谓**相**，就是法相，就是诸法的法相、诸法的相分。譬如花的法相，有别于草的法相，一般而言，花比草漂亮，有

红、白、黄、蓝、紫……等种种颜色，可以让人赏心悦目、心旷神怡。又譬如脚踏车的法相，因为它的构造比较简单，有别于复杂的机车、汽车、卡车、货车等机动车辆之法相，因此就称之为脚踏车。又譬如原子弹，它具有巨大的毁灭性杀伤力，比枪、炮、导弹等来得巨大，所以原子弹的法相不同于枪、炮、导弹等的法相。

所谓**名**，就是对诸法的法相样貌所施設的语言文字，作为大众约定俗成的名称，以此来指称诸法的法相，而可以让大众容易了知所要表达的事物之法相与意涵到底是什么。譬如**花**，又有蝴蝶兰、菊花、玫瑰花、牡丹花……等不同种类的名称；**人**也有黄种人、白种人、黑种人、红种人等等不同名称；**傍生**有情也有猫、狗、老鼠……等各种不同名称来分别显示不同的法相。又，以蝴蝶兰来说，这类的花长得像蝴蝶的模样，所以称之为蝴蝶兰，虽然它也还有很多不同种类及差异，可是当指称蝴蝶兰时，就绝不会把它认作是菊花、玫瑰花、牡丹花等其他种不同名称的花；又譬如黄种人，他的肤色属于黄色，虽然黄种人的肤色也有或深或浅不同的差异，但绝不会将黄种人当作白种人、黑种人或红种人；又譬如指称猫的时候，大众也不会认作是狗或老鼠等等。因此，如果不对诸法的法相样貌加以施設名称，大众没有共同认知的名称可以加以辨识及沟通，势必造成彼此间沟通的困扰，乃至必须使用更多的语言文字来加以沟通解释，而必须浪费更多时间及心力，才能了知彼此所要表达的内容到底是什么。所以，要对诸法的法相样貌施設语言文字或名称，以此

名称来代表诸法，这就是“名”；而各个名皆包含着其所指的相之意涵，所以佛法统称之为“名相”。

所谓**妄想**也就是**觉想**，就是分别以及了知诸法的内涵是什么。也就是说，当你面对诸法的同时，你不仅已经分别完成，而且也清楚知道诸法的法相样貌的内涵是什么，乃至可以为人解说。所以，佛法中的觉想，就是指分别及了知，在《增壹阿含经》中名之为“想（亦名知）”、在《成唯识论》称之为“识”（因为想属于识的心所法），也就是了别之意，它能了别一切的名与相。譬如看到蝴蝶兰，你 very清楚地知道它是蝴蝶兰，也同时知道是白色、粉红色或是杂色等等，而且你还可能会觉得这些蝴蝶兰很高雅、高贵等等。而**觉想**包括了有语言文字的有念灵知，以及没有语言文字的离念灵知。所谓有语言文字的有念灵知，是透过语言文字而了知自他有情所要表达的内容，譬如当你与他人沟通的时候，你能知道别人所说的内容，然后将自己想要表达的内容，再透过语言文字与他人作沟通；像这样透过语言文字的分别及了知（包括自己在心裡面用语言文字的思惟），名为有念灵知。所谓离念灵知，是指诸法出现的时候，你不需要透过语言文字，即了知诸法的法相样貌以及所表示的意涵是什么。譬如家人在叫你的时候，当你听到家人叫你的音声，就已经知道是谁在叫你，而且也知道叫你的音声内容是什么，非常清楚，不是吗？像这样不起语言文字而能了知所取法相的意思，就是离念灵知。因此，如果有法师主张：“开悟是悟到空寂灵知，有别于根境相对才有的知，或者是悟到离念灵知，是无念之后呈现

的灵明觉知。”³ 你就能很清楚知道，他已经落在觉想当中、落在见闻觉知当中，并不是悟到 佛所说的真心。

但是，不论是有语言文字的有念灵知，或者是没有语言文字的离念灵知，都不离能取与所取、不离分别与了知，才能用能取的心，去分别所取的对象，以及知道所取的对象内涵是什么，所以觉想是相对待的法，不是绝对待的法，当然是虚妄不实。有情若将能取与所取中的觉想计执为真实我与我所，则所有的分别与了知都成为妄想。

所谓**正智**，就是正确的智慧、如理作意的智慧、真实的智慧。也就是说，当菩萨在现象界能够如实看待能观的心（见分），以及所取的诸法的法相（相分）都是生灭无常之法，不再执以为实，于是有了一分正确的智慧（正智）出现，这样的智慧，通二乘初果的解脱智慧。而且菩萨能够正确地思惟观察，透过眼根摄入色尘相时，在眼扶尘根的视网膜上产生了与外境色尘一模一样、而且是影像颠倒的色尘相分，经过视神经传导，到达大脑掌管视觉的区域，由有情所分别的则是正向的色尘相分，而不是颠倒的色尘相分；眼识见分（能取相）加以分别色尘相分（所取相），因而了知色尘的青黄赤白等显色。由此可知：眼见的当下，不仅已分别完成，而且也了知颜色是青黄赤白之显色。既然当下已经分别完成及了知，表示这是相对待法，不是绝对待的法；因为有一个能取的心——眼识见分，与一个所取的对象——色尘相分，这是

³ 慧广法师著，《修行的路可以这样走》，解脱道出版社（南投县），2013/4 初版 1 刷，页 33。

相对待法，不是绝对待法，所以是虚妄法。眼识如是，耳识乃至意识亦复如是，当然都是相对待法，不是真实法。当你有如是认知，以及在现象界一一深入去作观行，证明诸法确实是虚妄的，不是真实的，不再将蕴处界及诸法等法当作真实法、不再执妄为实，于是菩萨发起初分的人无我智慧；此智慧通于二乘初果解脱功德。这就是说，六住快满心的菩萨透过四加行——暖、顶、忍、世第一法，去观察蕴处界及诸法等法的虚妄性，双印能取与所取空，因而成就四如实遍智，有了声闻初果的解脱功德。当菩萨以此功德作为基础，再透过参禅的方法去参究真心如来藏之所在；于因缘成熟，般若正观现在前（亲证真心如来藏之所在），也就是发起正确而且真实的智慧，因而成就**菩萨初果**功德，可以现前观察自他有情真心本性清净及种种运为，这样的智慧境界不通一切二乘、凡夫以及外道，是名**正智**。

所谓**如如**，就是指真心如来藏，祂不仅无形无相，而且于六尘诸法如如不动。如果想要亲证于六尘都如如不动的第八识如来藏，应该不即、不离蕴处界及诸法等法，于一切法当中去参究；也就是要建立蕴处界及诸法等法本来虚妄的正确知见，以及最主要的是肯将虚妄的意识心死却，参究时才不会落入见闻觉知的范畴中；如此才能外于见闻觉知运作的范围，去寻觅本来离见闻觉知的第八识如来藏；若无法建立如是正知见，不肯将见闻觉知心死却，就算是去参禅，找来找去都会落在见闻觉知的范畴中，当然不可能找到离见闻觉知的第八识如来藏。大慧宗杲禅师就曾批评此类不肯将意识

心死却的人，名为**活死人**：【汝病最癖，世医拱手。何也？别人死了活不得，汝今活了未曾死，要到大安乐田地，须是死一回始得。】⁴

这意思是说：有人将见闻觉知心抱得死死的，不肯承认祂是虚妄的，或者有人明知见闻觉知是虚妄的，嘴巴上也如是说，可是心里却不肯接受这样的事实，仍然将见闻觉知抱得紧紧的。所以 大慧宗杲禅师才会骂这些人：“别人已经认定见闻觉知心是虚妄的，不把见闻觉知心抱得紧紧的，只是因缘还没有成熟，无法一念相应找到第八识。可是你一直将见闻觉知心抱得紧紧的，不愿意舍离，也不愿意死却，所以你的病最难医治，连世代行医的祖传名医也救不了你。如果想要找到大安乐田地的第八识，就要认定见闻觉知心是虚妄，不再把祂当作真实我，然后在外于见闻觉知运作的范围去找，未来才有可能找到离见闻觉知的第八识。”由上可知：大慧宗杲禅师所斥责的**活死人**，就是将意识心当作真实我而不肯死却的人。现见佛门中的大法师、大居士，以及喇嘛教的所谓活佛、法王、仁波切们，也是这样将虚妄的意识心认为是常住法。譬如证严法师主张：“意识却是不灭的。”星云法师主张：“参禅如何开悟？大澈大悟不容易，只要每天都有‘我知道了’、‘我懂了’、‘我明白了’；每天小小的觉悟，日积月累，就会豁然大悟。”⁵ 慧广法师

⁴ 《续传灯录》卷32，《大正藏》册51，页686，上29-中2。

⁵ 满义法师，《星云模式的人间佛教》，天下远见出版股份有限公司（台北市），2005/8/20 初版1刷，页357。

主张：“开悟就是开悟自己的本性。那是在前后际断之下，无念之真心、本性现前而明白了叫做开悟。”⁶ 喇嘛教宁玛派身为第十四世达赖喇嘛上师之一的顶果钦哲法王主张：“我们应该安住于心的空性，超越所有思维戏论，安住在离于执着的状态，一种超越所有概念的明晰境界”⁷……等；你听了，一定很肯定这些人就是 大慧宗杲禅师所说的活死人。

此外，禅门还有其他说法来形容这类的活死人，譬如“鬻髅里眼睛”⁸——虽然只剩下头部的枯骨，可是眼眶里还有一对活灵灵的眼睛在转来转去，比喻就是不愿死却意识心的人。又譬如“鬼窟作活计”⁹——黑压压地一念不生；“冷水浸石头”¹⁰——求澄澄湛湛地一念不生；“弄识神”¹¹——在心里面自问自答等等，全都是落在意识心里，真是没商量处。如果参禅人肯认定意识心虚妄，以及心里如实接受意识不是常住法，未来经过如丧考妣的参究过程，于因缘成熟时，得以一念相应慧找到第八识如来藏，可以现前观察本来离见闻觉知的第八识如来藏之真如法性分明显现（所显得）¹²，没有

⁶ 慧广法师 著，《修行的路可以这样走》，解脱道出版社（南投县），2013/4 初版 1 刷，页 32。

⁷ 顶果钦哲法王 著，赖声川 译，《觉醒的勇气——阿底峡之修心七要》，全佛文化事业有限公司（台北市），2005/6 初版 2 刷，页 47。

⁸ “僧云：‘如何是鬻髅里眼睛？’石霜曰：‘犹带识在。’”《抚州曹山元证禅师语录》卷 1，《大正藏》册 47，页 529，中 28-29。

⁹ 《天如惟则禅师语录》卷 3，《万续藏》册 122，页 852，上 8。

¹⁰ 《五灯全书》卷 53，《万续藏》册 141，页 167，下 2。

¹¹ 《博山参禅警语》卷 2，《万续藏》册 112，页 962，上 16-17。

¹² 《成唯识论》卷 10，《大正藏》册 31，页 55，中 3。

一刹那不显现的。由于亲证第八识如来藏（所显得），菩萨可以如实现观自心如来无误，这就是菩萨证得五法中的“如如”——第八识如来藏。也就是说，对于蕴处界及诸法等法的法相样貌（相），以及对蕴处界及诸法等法所施設的名字（名），透过能观的心加以分别及了知（觉想），发现这些相、名、觉想都是虚妄法，没有一法是真实的，因此不再执以为实，于是有了少分的解脱智慧（观察蕴处界虚妄的正智）出现；接着菩萨透过参禅而亲证本来离见闻觉知的第八识如来藏（如如），而发起了般若智慧（亲证法身德所发起的正智），并现前观察第八识如来藏与蕴处界及诸法等法的关系，正如 佛陀二转法轮所开示的空性心与空相两者之间的关系一样，都是不生不灭、不常不断、不一不异、不来不去、非即非离等不落两边的中道义，而没有差别；然后再以依止 佛陀二转法轮的圣教，所发起的般若智慧为基础，来看待三转法轮唯识经典，更详细、更深入地来探讨、来启发自他有情八识心王等唯识百法相关的道种智。

接下来谈**三自性**。所谓三自性，是指圆成实性、依他起性、遍计执性。

所谓**圆成实性**，是指真心如来藏有圆满成就诸法的真实性，譬如自心如来能够借着无明、业种，以及其他种种缘出生众生的五阴身，并借着所出生的五阴身去缘外五尘，如实变现内六尘，让众生在内六尘境界起种种分别，受用种种苦乐等事。又譬如此世界将毁坏之前，共业有情的如来藏，会共同在虚空中变现出另一个器世间（山河大地），于此世界毁

坏以及新的世界可以居住时，有情得以转生到新世界继续生活及受报。又譬如众生不断地以见闻觉知心，追逐着如来藏所变现的六尘诸法，而误以为是真实接触外境而执以为实；并于此种种法相施設种种名而错误的计度中不断地快乐自追，因此罔受生死轮回诸苦而无法出离。又譬如造下毁谤三宝的重业，于舍寿时，如来藏就会在阿鼻地狱中变现广大的地狱身，让众生在阿鼻地狱受种种苦；待阿鼻地狱受报完毕，一一转生到其他地狱受报，直到地狱业报尽了，才会出离地狱，转生到饿鬼以及傍生道中受尽种种恶趣苦毒后，才能再转生为人；于转生人道后，前五百世仍有盲聋喑哑、五根不具、不闻佛法等等毁谤三宝的余报。诸如上面所说，都是第八识如来藏能圆满成就诸法的体性；而这样的体性，刚明心的菩萨仅能少分了知，地上菩萨能多分了知，一直要到成佛时才能究竟了知。

所谓**依他起性**，顾名思义，就是必须依着他法才能出生的体性。譬如眼识，乃是依于眼根与色尘相接触后，才从第八识出生的法，是本无今有的法，所以是虚妄法。眼识既如是，耳识乃至意识亦复如是，都是依于根与尘相接触之后，而由第八识如来藏所出生的生灭法。又譬如当你晚上睡着了，意识不现行时，所以说意识灭了；需待明天天亮的时候，意根警觉所接触的法尘与天亮的境界相接近，因此意根作意促使如来藏流注出意识种子，所以意识就出生了，此现象即是世人所认知的“睡醒”了。意识在睡着时灭了，于天亮时意根作意促使如来藏流注出意识种子而醒来，可知意识是被

生的法，是依于他法一意根及法尘相接触后才从如来藏中出生的法。所以说，意识等见闻觉知心本身都是依他起的生灭法，不是真实法。

所谓**遍计执性**，即是普遍计度执着的体性。揆诸八个识当中，第七识末那具有恒时普遍计度执着的体性。譬如在正死位，意识虽已不现行，但第七识末那还是刹那刹那不断地分别、执着一切法，不断地作主。当如来藏开始舍身，末那识依旧是刹那刹那不断地在执着计度一切法，因此促使如来藏在身旁出生了中阴身；又如如来藏舍身一分，中阴身也成就一分；如来藏舍身五分，中阴身也成就五分；如来藏舍身九分，中阴身也成就九分。犹如经论中佛菩萨的开示【如步屈虫，先安头足，次后足随，其形屈伸，间无断绝】¹³、【死生同时，如秤两头，低昂时等】¹⁴。待如来藏完全舍身，中阴身就具足出现了，这时同样八个识具足，并且有小五通，可以见到有缘的父母和合；因为无明的关系，意根还是透过意识不断地分别及作主、起执着而生颠倒见，因而**不正知入母胎**¹⁵。当第八识如来藏与第七识末那入胎时，中阴身随灭，前六识亦随之断灭不现，但是末那还是借着受精卵而由第八

¹³ 《大乘同性经》卷上，《大正藏》册 16，页 642，中 29-下 1。

¹⁴ 《瑜伽师地论》卷 1，《大正藏》册 30，页 282，上 16-17。

¹⁵ “四种入胎者，有不正知入母胎，住、出亦尔，是第一入胎；有正知入母胎，不正知住，不正知出，是第二入胎；有正知入母胎，亦正知住，不正知出，是第三入胎；有正知入母胎，住、出亦尔，是第四入胎。”《阿毗达磨大毗婆沙论》卷 171，《大正藏》册 27，页 863，上 11-15。

识如来藏不断地变现法尘相分，让末那识去分别执着及作主；到了胎儿的五根身成长到可以接触外五尘时，末那仍是不不断地分别执着六尘及作主；又末那于众生每天在睡着无梦，前六识不现行时，祂还是不断地分别法尘、执着及作主等等。由于末那不论在过去、现在，或者在未来的每一刹那，祂一直都在分别执着、作主，从来没有间断过，这就是末那的遍计执性，除非祂在入无余涅槃时才会消失以外。

综合上面所说，所谓的三性，就是**圆成实性、依他起性、遍计执性**，这三性乃是叙述八个识有三种体性，是站在唯识无生法忍道种智的立场，来叙述前六识有依他起性、第七末那识有遍计执性、第八识有圆成实性。又，再从另一方面来探讨这三自性。譬如眼识，祂的眼识种子是本有的，如《成唯识论》卷2开示：

有义种子各有二类：一者、**本有，谓无始来，异熟识中法尔而有生蕴处界功能差别**。世尊依此说诸有情无始时来有种种界，如恶叉聚，法尔而有，余所引证广说如初，此即名为**本性住种**。二者、**始起，谓无始来数数现行熏习而有**，世尊依此说有情心染净诸法所熏习故，无量种子之所积集，诸论亦说染净种子由染净法熏习故生，此即名为**习所成种**。¹⁶

¹⁶《成唯识论》卷2，《大正藏》册31，页8，中23-下3。在《成唯识论》，如果某一段论文当中出现了许多有义的说法，最后一个有义的说法，就是玄奘菩萨所举出的正确论点，其余都是外道的说法。如果某一段论文仅有一个有义说法出现，那就是玄奘菩萨所举的正确说法。

大意如下：“有此一说（这是护法菩萨的说法）：一切有情的第八识如来藏心体内所含藏的种子可分为二类：一类是本有的种子，一类是始起的种子。本有的种子乃是指第八识心体含藏了五蕴、十二处、十八界的自类种子，是法尔本有的种子，不是本无今有，也不是熏习而有的；所以第八识能够借着种种缘，出生有情蕴处界的五阴世间，而在共业有情的第八识所共同变现的器世间生活。始起的种子乃是指众生无始劫以来，不断地熏习白品法、黑品法，不断地改变第八识如来藏中所含藏的七转识相应的杂染种子，使得众生的第八识就有染净法的种子出现；这些不断熏习、不断变异而有的七转识染净诸法种子，名为熏习所成的种子。”从 护法菩萨的开示可知：眼识具足自类的种子，当眼根面对色尘境，从如来藏出生眼识这个见分缘于色尘相分，显现与外境非一非异的内相分色尘。外境是物质的色法，眼识所见的色尘则为似色相分境，二者不能说是同一个法，故名非一；但是眼识所见的相分是依外境而显现，与外色尘境界相一模一样，没有差别，故名非异。因此缘故，说眼识的体性法尔如是缘于色尘境；而这些法都是如来藏所具有的种子功能，都属于如来藏圆成实性所运作的对象；因此说，眼识是由圆成实性所运为的。又眼识的出生，不是祂自己能够出生的，而是以第八识为因，借着眼根及色尘相接触为缘，才能从第八识流注现行眼识的种子而出生，不是眼识自己能够出生，所以眼识的现起属于依他起性；又眼识的现起，一定有色尘相分被眼识所缘方能呈现见分的了别相，这就是唯识学所说的**相见二分**¹⁷。眼识

¹⁷ 在唯识学上，心、心所有法可分为四分、三分及二分之说法。四分乃

的见分及了别行相二分出现时，眼识的见分一定会分别相分，不会不分别，因此吾人才能知道色尘的青黄赤白等显色。这一切的运作都不离意根遍计执性的作意，使得眼识对色尘有执受的存在，所以如来藏才会于根尘触处流注眼识种子而使眼识现起。由上面的分析可知，染污意根未断除遍计执解脱于相缚与粗重缚之前，眼识的现起必须同时具足三性（圆成实性、依他起性、遍计执性）才能成就。眼识既如是，其他的六个识（耳识、鼻识、舌识、身识、意识、意根末那识）亦复如是。由此可知：要对圆成实性、依他起性、遍计执性这三自性有初步了解，得要真见道开悟证得如来藏以后，转依真如进入相见道中，才能略知一二。像这样甚深极甚深、微妙极微妙的法，乃是菩萨于证悟后进修别相智时，透过具道种智的真善知识教导后，才能渐渐发起的智慧，而不是三贤位菩萨自己所能了知的智慧境界。既然，刚刚证悟具有总相智的菩萨尚且无法了知，更何况是二乘愚人乃至未明心的凡夫及外道所能了知？

已说三自性，接着再说三无性。三无性有二种说法：一者是以唯识学无生法忍的立场来说，一者是以如来藏本来无一物的极寂静之般若中观立场来谈。首先，以唯识学无生法忍的立场来看待，乃是菩萨依于依他起性的蕴处界以及意根

是指相分（诸法法相样貌）、见分（对诸法法相样貌有分别及了知的能力）、自证分（了知自己所分别的诸法法相样貌）、证自证分（了知自己的存在乃至所处的状态）。三分是指相分、见分、自证分，将四分当中有分别性的证自证分摄归于自证分。二分是指相分及见分，乃是将四分当中有分别性的自证分、证自证分摄归于见分中。

的遍计执性，如实看待蕴处界以及所辗转出生的一切法，皆悉依于不生不灭的空性心如来藏借着种种缘而出生的，都是虚幻不实的生灭法，没有能够自己独自存在的体性；众生不了知一切诸法的虚妄，就在这些诸法的法相样貌当中，由于遍计执而生起种种虚妄分别与执着。这也就是说，蕴处界及诸法等法的法相样貌，都是以圆成实性的如来藏为因，借着种种缘而出生的，是故蕴处界及诸法等法是依于他缘而有，故为依他起性，当然是虚妄法；众生不了知其虚妄性，就在依他起性的诸法当中，起了种种虚妄分别与执着的遍计执性，因而妄造后有的生死业而流转不已。菩萨了知蕴处界诸法等法虚妄，也了知若离于蕴处界及诸法等法是不可能找到如来藏的；所以不离蕴处界及诸法等法的依他起性、遍计执性，而往离于见闻觉知及处处作主之方向去参究，而证得本来离见闻觉知的如来藏，亦即菩萨证得依他起性及遍计执性之根本所依的圆成实性——人、法二空所显真如。菩萨于实证具有圆成实性的如来藏以后，转依这个本来无生的如来藏，一者、不执着所证的圆成实性，因为执着圆成实性也是一种执着，名为法执，转依如来藏真如无我，因而能远离对圆成实性的执着。二者、渐渐远离对依他起性的蕴处界及诸法等法执着之遍计执性，因此对于依他起性之遍计执性就能够渐渐远离而清净。由于菩萨能够如实了知，并能够渐渐远离对三性（圆成实性、依他起性、遍计执性）的执着，故说菩萨证得三无性。如果菩萨能够这样看待，就说有了唯识种智的正知见，但还不能说是自己已亲证唯识种智之见地。

接下来是站在如来藏本来无一物极寂静的立场来看待三无性，也就是站在般若中观的立场来看待三无性。菩萨看待自己所证的本来自性清净涅槃的立场，是没有生灭无常之蕴处界及诸法等法的任何一法，是极寂静的境界，也是如来藏自己的境界。既然本来自性清净涅槃当中无有一法存在，那还会有圆成实性、依他起性、遍计执性等三性之存在吗？当然没有！既然没有这三性存在，故名三无性。如果菩萨能够这样看待，就说他有了般若别相智的知见，然而却不一定是见地，除非他已经明心，可以如实现观这个本来自性清净涅槃的如来藏，才可以说他已经有了这样的见地。

又三自性与三无性的关系，是诸已证八识心王三自性的菩萨，为了使他能实证有余涅槃，故说三无性，这是依藏识的自住境界而说，并非说无三自性常住一切凡夫有情身心之中。因此，所谓无三自性，若是无依他起性，不仅没有蕴处界及诸法等法的存在，当然也没有意识觉知心可以闻、思、修、证佛法，那是谁修证三无性？若无遍计执性，则尚且没有无明及业爱种子，更无此世五阴世间，那是谁能修证三无性？若无第八识圆成实性，则依他起性及遍计执性皆无，尚且没有此世蕴处界，那还有谁能够于依他起性修除遍计执性而成就解脱果？若无第八识的圆成实性，尚且没有三界有情身心，那是谁修学般若及唯识种智而成就佛菩提果？所以，唯有已亲证三自性的菩萨，佛才会为他开示三自性与三无性等深妙法；尚未实证三自性的学人，当努力求证三自性，证已，方知第八识的三无性，都是依如来藏自住的般若中观境

界，都是依唯识无生法忍境界而了知三无性，此即是玄奘菩萨在《成唯识论》卷9所说：【三颂总显诸契经中，说无性言非极了义，诸有智者不应依之总拔诸法都无自性。】¹⁸

由上面的分析说明可知，涅槃是有自性的，这些自性是佛为已亲证第八识如来藏的菩萨，更是为久学菩萨而说的，未证如来藏的菩萨（新学菩萨）难以思议涅槃有自性，所以才会有喇嘛教应成派中观的出家、在家二众妄言：“涅槃是没有自性的，如果主张有自性，那就是自性见外道。”¹⁹等荒谬论点。因此缘故，喇嘛教应成派中观等六识论者，不承认涅槃有自性、不承认有第八识存在，是为拨无因果的断见外道。（待续）

¹⁸ 《成唯识论》卷9，《大正藏》册31，页48，中3-4。

¹⁹ 譬如：“唯识、如来藏因为还是‘他空自不空’的‘他性空’论者，无法完全摆脱‘自性见’，所以不是大乘佛教空性论的正义。”陈一标，〈他空说的系谱与内含——论印顺法师对唯识空性说的理解〉，《佛学研究中心学报》第11期（2006年），国立台湾大学佛学研究中心（台北），页249。

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 外道密教與現今喇嘛教的依持典籍與佛教之實際正理的背離

— 郭正益老師 —

(连载三十七)

第四目 譚崔人变造的典籍:《金剛頂一切如来真实摄大乘现证大教王经》的虚妄想

这部密续《金剛頂一切如来真实摄大乘现证大教王经》是快速精简版的“成就密教如来”的版本，一开始介绍弟子应当恭敬密教上师阿闍黎如佛，再念诵密教真言，手结契印，开始进行这秘密三昧耶的仪轨，快速通关抵达“十地菩萨”位。然而，至今密教并无一人真实了解“无生忍”，何况成就“无生法忍”，乃至“十地菩萨”果位呢？

密教之“身心不着而证十地”的虚妄想

《金剛頂一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷上：

如是谛观已	不见于身心	住寂灭平等	究竟真实智
即观于空中	诸佛如胡麻	遍满虚空界	想身证十地
住于如实际	空中诸如来	弹指而警觉	告言善男子

汝之所证处 是一道清净 金刚喻三昧 及萨般若等
尚未能证知 勿以此为足 应满足普贤 方成最正觉¹

(1) 密续认为透过这仪轨，在看不见手足与身心的情况下，心无杂念，即是证得寂灭平等的真实法，又见到“布满天空的谭崔诸佛”，满心欢喜，便以为证得“密教十地菩萨”。然而，“看不见手足”是属于“未到地定”的层次，尚且不到根本禅定，而接下来的“看不见心”便自然堕入妄计之中。而且，即使真正的世间禅定也非“般若智慧”，更何况此处“未到地定”如何附会为“真实智”呢？衡诸理事，一切俱失，如何可以“定境”的描述当作住于“寂灭平等究竟真实”的“智慧”呢？

(2) 这密续论及密教弟子于幻境中而自以为证得“谭崔十地菩萨”，再经过密教诸佛弹指警觉，令他更上一层楼以成就“密教最正觉”，在一天之内，便“即身成谭崔佛”。这样的“成佛速成班”对一心仰慕密教而认为“密教较快成佛”的若干佛教法师应该是天赐良机才对，但当这密续放在他面前，他反而退避三舍，喃喃自语：“这密续所说的咒语得要有上师亲自传授，才会有效，所以我跟着照念，也没用。”竟然放着“超快速成就谭崔佛”之法而不愿尝试，宁可整天耗费心力念诵“不能成佛”的咒语不下千遍万遍，却将这“成佛咒”与仪轨晾在一旁，这样岂非心行颠倒？归根究底，密教设计者当

¹ 《大正藏》册 18，页 313，中 29-下 9。

初在教授弟子时，就嘱咐说凡是密续所描述的仪轨咒语，如果没有上师传授而自行念诵的话，一概无效；而且还恐吓说如果违逆我，必会遭逢极重果报。所以，密教弟子就随上师怎么说，就怎么作，不敢有丝毫怀疑。上师再借由传承“即身成佛”的说法，笼罩弟子加入男女双修的行列，由“即身成佛”一头栽入“男女双修”。上师的话就是圣旨，“双修”即是密教的“王道”。所以，学密与学佛两者之间，毕竟是南辕北辙，永无交会。

- (3) 喇嘛们各各想要“即身成佛”，那为何不赶快请阅这部密续，并努力修学呢？还是在密教待久了，自己多少了解密续往往是空口白话，不能看了就信以为真？抑或自身已经受过宗喀巴于《密宗道次第广论》说的男女淫欲“秘密双修灌顶”之法，早就即身成佛了，甚至还是“密教佛”，所以听闻这密续宣说的“即身成佛”法，不免一笑置之，而无修学的必要？若自认成佛，为何没有诸佛的种种功德相好，以及现起三转法轮的教化呢？
- (4) 许多人只要一听到哪一个密咒可以发大财，就拿起本子照着念诵，从来不管有没有上师教他，那为何这“成佛咒”却要当面放过？还是人人都知道：这“密教上师”和“弟子”一样要的是“钱”，至于“成佛”不是不重要，只是目前根本不可能；既然如此，那为何当喇嘛说密教有“即身成佛”法，就死心塌地信受配合呢？还是只允许大喇嘛成佛，自身则不准成佛；这样又如何契入真实平等法界呢？如果今天所跟随的密教上师都不知

道也不会这“即身成佛”法，那是否应当思惟这上师既然孤陋寡闻，跟他修学，岂非是虚耗光阴，是否应赶快换一位懂得即身成佛咒的上师而快速得法吗？如果又找来找去，都找不到有密教上师可指导修学，那就表示密教无法令人“即身成佛”，这“即身成佛”全是一个幌子，则是否该弃舍密教而回归佛门呢？而且，即使有密教上师说他可教授成佛之法，应当直接问他：“上师你是否已经成佛？”如果他说尚未成佛，则当知其自身未度究竟者，焉能度人究竟，这就是邪师。若他说已经成佛，则请他马上示现出三十二相好，如果他作不到，他就是准备下地狱的神棍，这样还能跟他学吗？

- (5) 现代密教学人既然口口声声说自己修学的密教就是佛教，却对密教本源的印度谭崔密续加以漠视，并刻意忽略其中的印度教教义，假装诽谤佛法的附佛外道见从未发生过，或以为译者“不小心”翻译错误，抑或抄录错简所致？然而，学佛应建立抉择智慧，而非盲目找世间人来崇拜；当自身说信的是佛教，却对真正佛教大法王一释迦牟尼佛一所说抱持疑惑；转过身来，却对藏传密教喇嘛法王之“即身成佛”的说法深信不疑，也不在意这“法王”是否僭越圣号；请问这坚定不移的信受到底是以什么来作为根本呢？

密教之“意识心作为自心藏识”的虚妄想

《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷上：

藏识本非染 清净无瑕秽 长时积福智 喻若净月轮
无体亦无事 即说亦非月 由具福智故 自心如满月
踊跃心欢喜 复白诸世尊 我已见自心 清净如满月
离诸烦恼垢 能执所执等 诸佛皆告言 汝心本如是
为客尘所翳 菩提心为净 汝观净月轮 得证菩提心
授此心真言 密诵而观察²

- (1) 这密续译者是不空，他知道少分的阿赖耶识、藏识、如来藏的名相，但无法领纳义理，便将意识心当作是自心，落于世间我见的窠臼，误以为修行的根本是在于除去意识心的烦恼垢染，当意识心无念无妄想之后，就是佛法所说的清净心，再由此转变成真心；他却忘了《心经》说的真心都是“不垢不净”，哪里可落于一边而说为清净呢？应知如来藏远离一切六尘的见闻觉知，见闻觉知尚且不是祂了别所行境界，何况能了别六尘境界，又如何说有生起清净与染污的念头呢？既然无念，不空等人又怎么检择说如来藏的念头是清净，还是染污的呢？
- (2) 再问如来藏祂会因为有了什么，才导致祂清净抑或污秽呢？若会改变原有的状态而变得更加污染或清净，就是变异无常，如何称为真心呢？又当知如来藏自体是无染性，诸法怎么污秽祂呢？祂又不与五尘相会，怎么污秽呢？祂无始以来，从不须清理打扫，怎么清净呢？祂无论何时，永远是一个样，就是无始以来的“那个样”，过去如此，现在如此，未来如此，如是三际平等，所以

² 《大正藏》册 18，页 313，下 25-页 314，上 6。

称为“如”。所以，清静打扫、克制念头等等，祂都不需要，祂还是“如”祂原来的样子。祂所出生的意识心转为清静，也不会干扰到祂；意识心更加污秽，也无法干扰祂；如来藏心如是与“清静、污秽”永远不聚会在一起，如果还记挂祂是清静抑或污秽，当知这是不如理的虚妄见，偏离正理。

- (3) 即使在此假设真心会因为六尘而染污，那就来分析看看到底是自体被染污，还是自性被染污。若说“自体会被染污”，则佛经便不应当说祂是真心；因为原来清静的心体，会被六尘境界变动影响，由清静转变成染污，此中即是变异，变异即是无常，无常即是“非真”，如何可称为真心呢？若改说“自体不被染污，而自性会被染污”，则这说法一样禁不起检择：当其自性无法坚住其性时，即代表这自性随时都可能变异，则维系祂自身存在的体性都不会常住，随时都可能产生变异；既然如此，“真实永恒存在”的这件事情就付之阙如，如何说“自性会被污染的心”是“真心”？所以这说法也不对。即使再行辩解说“维系祂自身存在的自性不受染污，但其余的自性则会被染污”，这说法仍然难以通过检验：《华严经》说“一切众生无不具足如来智慧”，即不论众生是染污还是清静，他的如来藏真心自性从不被染污，否则如何坚持守护这“如来智慧”呢？所以当知不论是如来藏的自体与自性都不受六尘染污与清静，这才是正理。至于如来藏所含藏的种子森罗万象，许多种子受了熏习，会转为清静或染污，但这不能与如来藏的自

体与其自性而混为一谈。密教整天将妄心当作是真心，于染污清静上作种种的活计，这样就算是将妄心变成了绝顶清静，努力修行而积累了无量“福智”，还是妄心的事，自心如来藏终究一样如如不动。如来藏本不积福，本不积智，无须任何福德资粮与智慧修行加持，祂本自圆满，无欠无余。若将意识心错会为真心，即是缠缚于我见的凡夫，不是诸佛如来真正的弟子，纵然能将意识心清静，仍无一分道果成就。

密教之“金刚如来身与四佛加持”的虚妄想

《金刚顶一切如来真实摄大乘现证大教王经》卷上：

汝于净月轮 观五智金刚 令普周法界 唯一大金刚……
应当知自身 即为金刚界……自身为金刚 坚实无染坏
复白诸佛言 我为金刚身 时彼诸如来 便勅行者言 观
身为佛形……既见身成佛 相好皆圆备 诸如来加持
现证实相智 不改前印相……各以本真言 而用加持身
不动佛于心 宝生尊于额 无量寿于喉 不空成就顶³

- (1) 密教要弟子观察自己是“金刚身”，将“五股金刚杵”表征为“五智金刚”，如是将“智慧形像化”后，又说“金刚杵”出生“佛身”，而说看见自己成就“佛身”，然后说相好皆圆满庄严。当知前面已说这支“金刚杵”本身只是一支棍子，如何与有情连结呢？如何从这随身携带的无情物倒过来出生“佛身”呢？当知法界中没有

³ 《大正藏》册 18，页 314，上 16-中 9。

从无情出生有情的法。世间一切诸法尚且不得由自法与他法出生，故说“诸法不自生、不他生”，如何谬解为“佛身”是由自己的“金刚杵”出生？即使这“金刚杵”不是一根棍子，而是自己色身的某一部分，依据“不自生、不他生”之理，仍然无法出生“佛身”。当知佛身即是法身，无形无相，如何以“色身的部分之法”而出生“无形无相”的“本住之法”的“佛身”呢？密教以“色身”当作是“佛身”，即是违背了《金刚经》的“若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来”的嘱咐，而堕入“色物质”的“五阴见解”，成为经典所说的“邪道”。密教的“金刚杵出生佛身”与“法身全然色身化”是纯然的附佛外道见解，不是佛法。

(2) 这“即身成就的密教佛”为何要其他“密教佛”安住在自己身体内，而将身上部位“心、额头、喉咙、头顶”分给“密教四方佛”安住？诸佛本自无住，如何取他佛的色身内来安住？若以为这样的“安住”是加持“新佛”，然而，佛佛功德一切平等，何须其他诸佛加持呢？若密教人自说成佛，当知所证一切无上无缺，又为何还须念诵真言，祈请“四位密教佛”加持呢？当知成佛之后，便不再受任何诸法熏习而改变，一切异熟习气与等流习气都已经断尽；又彻知一切诸法，没有过去、现在与未来三际的限制，没有一法是超越诸佛的所知，没有一法是诸佛所不能了知；既然如是，诸佛之间还能加持什么呢？由此可知，密教全然摒弃佛法正理，以“成佛的虚妄想”而伪装为佛法，实为附佛外道。

第五目 譚崔人變造的典籍：《佛說一切如來真實攝大乘現證三昧大教王經》的虛妄想

許多信受藏傳密教的人經過上述章節的說明，在一時之間無法接受密教的本质就是印度教的譚崔秘密教所強調的性愛。然而自行搜尋 Tantra、Tantras、Tantric、Tantrism 等密教相關字眼後，仍然不得不承認世間普遍的理解是有其來由，密教本身便透過大量的圖畫、書籍與雕像，呈現出清晰可見的譚崔性愛本质。

然而，一般學人無法透過文字上的理解與說明而解除其個人對密教的生死情結，尤其當他對密教上師的情執很深時，是無法接受密教上師是披着羊皮的“大野狼”的事實，即使偶爾聯想到是否會發生“大家所說”的那種“可怕”的事情時，心中不免忐忑不安，但密教學人很快地學會了將思緒拉回來而自我安慰說：“這都是外人不理解密教的無知行為，以後他們自然就會清楚事情的真相，就知道承認他們錯了，而我才是對的。”當這類自圓其說的話越來越多，但“以後就會清楚”的情況越來越不樂觀時，這密教學人就開始轉羞成怒，再也不顧及密教鮮明可見的瘡疤；性情溫和一點者再也不與人談論密教性愛法的是非，笑罵由人，從此關閉大門，再無商討的余地；脾氣暴躁一點者，則劍拔弩張，火冒三丈，對勸誡者惡口罵詈。

當知：在此揭露譚崔密教之性愛本质，本意是要讓大眾知道這並不是真正的佛法，然而如此清楚之理卻無法讓墮于

其中的人警醒，有者更固执到将亲生女儿带入这性爱本质的密教道场，让她与喇嘛上师相处以得到所谓的加持；这种信仰上的固执与盲目可说是至死无悔，和台湾带着自己亲生儿子让日月明功团体虐待致死的那位母亲一样，并无二致。

谭崔人的创作——宋译 30 卷的《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》分量远远超越其他《金刚顶经》译本，内容仍与佛法第一义谛无关，兹将其中几处摘录出来解释，提供读者判断。

密教之“秘密印智”之虚妄想

《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 8：

教授秘密印智：

彼一切身悉和合	自然妙乐成供养
以此奉献速能获	金刚萨埵等无异
真实妙爱相应故	随应所向乐触生
以此奉献于诸佛	得金刚宝等无异
坚固喜乐常相续	随触随应胜乐生
以此奉献于诸佛	得金刚法等无异
金刚莲华杵相合	相应妙乐遍一切
以此奉献作供养	得金刚业等无异 ⁴

(1) 谭崔人说这个“秘密印智”的产生是从性爱开始的，“彼”此男男女女的“一切”色“身”“悉”皆作为男女双修

⁴《大正藏》册 18，页 367，下 7-14。

拥抱“和合”（彼一切身悉和合），能引生“自然”欲界色身的淫欲反应而达到男女性爱的“妙乐”，“成”就密教最殊胜的“供养”（自然妙乐成供养），即是师徒于佛像前与女子共相淫乐，“以此奉献”给谭崔诸佛菩萨，必当迅“速”能“够”“获”得与“金刚萨埵”同“等”而“无异”的色身（以此奉献速能获“金刚萨埵”等无异），将继续不断地淫欲作为超越“佛教一切如来”的无上密教果证。如此将缠缚于欲界爱者视为解脱三界的无上圣者，这样体现的裸体淫乐到底是自我淫乱还是意图褻渎佛门呢？

（2）密续又提到：追随欲界男女“真”正“实”际的绝“妙”性“爱”，因而男女性器官“相应”的缘“故”（真实妙爱相应故），便“随”着男女性器官的相“应”而朝着“所”应该进行的方“向”而交合，男女性器官便会随着性爱缠绵而令“乐触生”起（随应所向乐触生），“以此”与异性交合供养来“奉献于”密教“诸佛”（以此奉献于诸佛），如是体现，即是获“得”密教的“金刚”下体摩尼“宝”，与密教佛菩萨所证相“等”而“无异”（得金刚宝等无异）。读者莫要诧异说文中似乎没有提到男女性器官，为何解释中，却加了进去呢？这里先请大家不要急，因为密续文句是由隐含的密码贯串而成，这等到最末一句解开密码时，便会通盘了解了。

（3）密续再说到：就这个男根金刚宝一直“坚固”而使得男女在二根和合相应中，也可以同时安住于行淫的“喜乐”

境界而“常相续”不断（坚固喜乐常相续），即以性爱淫技中的不泄精而得男根坚固。又“随”性器官彼此接“触”，“随”着彼此摩擦相“应”而令殊“胜”的性高潮之“乐”不断出“生”（随触随应胜乐生），“以此”佛前交淫和合来当作供养而“奉献于”密教“诸佛”世尊（以此奉献于诸佛），如是证“得”这独一无二的密教“金刚”秘密“法”，与密教诸佛菩萨所证完全相“等”而“无异”（得金刚法等无异）。这样的密法若要谈到解脱，对世俗人来说似乎以解脱于对性欲的无知能对上谱，但对于追求解脱三界的修行人来说，是否适得其反呢？

(4) 密续最后说这谭崔密教中最为重要的性爱密码学：将“金刚”杵与“莲华”两者来作“杵”莲“相”交和“合”（金刚莲华杵相合），男女性器官各以“金刚杵”和“莲华”隐喻，两者“相应”和合而产生性高潮的“妙乐”，能够“遍”及全身“一切”处（相应妙乐遍一切），“以此”性爱“奉献”来“作”为密教佛菩萨的“供养”（以此奉献作供养），一定可以成办“得”到这“金刚”灌顶羯摩作“业”，与密教诸佛菩萨所证相“等”而“无异”（得金刚业等无异）。密续如此煞费苦心，将性交与修行扯在一起，逞其私欲而毫无遮掩；这样的密教在今日的文明国度大肆宣扬“性爱和合”法，倒是让心灵系于贪欲的欲望界凡夫相应不已而趋之若鹜呢！

密教之“一切如来不能调伏恶有情”的虚妄想

《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 9：

金剛手言：“世尊如來！有大自在天等諸惡有情，一切如來猶尚不能調伏彼等；我今何能調伏于彼？”⁵

以白話詮釋這段文字：“密教金剛手菩薩說：‘世尊！這樣的大自在天等的凶惡有情，一切諸佛如來都無法調伏他們，我今天又有什么能力可以來調伏他們呢？’”

(1) 對譚崔人來說，強調“諸佛不平等”的意涵是密續中非常重要關鍵之處，高出“佛教諸佛”一大截的“密教佛”才是密教人心目中真正至高無上的“佛”，密續創作者將“佛佛平等”、“諸佛無二”的意旨統統棄之不理。這裡更說“佛教一切如來”無法“調伏”這些“大自在天等”凶惡的有情，借此惡說法來貶抑佛教；然而，任何一位佛教真正的大菩薩都可以善調伏諸惡有情，何況是如來呢？如果密教還是執意強說“諸佛如來真的無法調伏惡有情”，那在此請問究竟是因為諸佛的“無上威德、無上智慧、無上慈悲、無上福德、無上為眾生方便”哪一處有所欠缺？如果都不是，那又為何編纂出如此無理的情節呢？其實，如果認為“諸佛的威德、智慧、慈悲、福德、為眾生的方便”真的有所不足，即是嚴重誹謗聖教而成為一闍提（無善根的有情），那哪還有人身可對三寶來品頭論足呢？

(2) 當知“大自在天”仍是處於三界輪回的凡夫，業報輪轉而不得自在，如何能與真正解脫自在的大菩薩相比，何

⁵ 《大正藏》冊 18，頁 370，上 25-27。

况斗胆与佛较量呢！即使“大自在天”露出最极凶恶的相貌，任何一位“于相于土自在”的大菩萨，都可轻而易举地将“大自在天”变化成一位柔弱无力而只会呵呵傻笑的婴儿，如是“大自在天婴儿”毫无半点生存能力，尚且需要他人细心呵护，才得免于一死，还能再说什么逞凶为恶呢？由此可知，唯有自身还堕在三界境界中的凡夫，才会在凡夫中的大力鬼神天人身上，来寻找最凶恶的有情；而且还以自身凡夫境界来相比于诸佛如来，认为自己都无法降伏这些恶有情，当然诸佛如来也不可能降伏他们。所以，密续作者希望这凶恶的大自在天让“佛教诸佛如来”莫可奈何，一筹莫展，这就是他最快乐开心的事情。而当我们了解了密续作者贬抑佛教的企图后，只能悲悯他将会与佛法绝缘一段很久的时光。

- (3) 如果说“调伏”的意思是指说教化“大自在天”亲近佛法，则当知一切众生因缘不可思议，每位有情与佛法的因缘也是如此，众生有情无始以来并无菩提心种子，至于何时因缘成就而发起菩提心，也与他本身是否“凶恶”并无关系。当知：诸佛如来教化众生时，会观察众生根器，并依据根器差别以及宿世因缘而施以方便教化，度众能力毕竟圆满而有无上的善巧方便，一切众生无过其上，因此“诸佛如来无法降伏恶有情”之情节，是严重诋毁诸佛如来的恶说法。

密教之“如来不为恶有情的皈依师”的虚妄想

《佛说一切如来真实摄大乘现证三昧大教王经》卷 9：

说是大明时，大自在天欲从地起，虽竭其力，竟复不能，即白佛言：“世尊！于今何人为我师归？”佛言：“我非汝师归，彼金刚手大士是所归处。汝今何不依彼教勅，随应所行？”大自在天言：“世尊！若汝非是我师归者，谁能救护诸恶有情？”

佛言：“为救护者，即彼金刚手，非我所能。”大自在天言：“所以者何？”佛言：“**彼金刚手，是一切如来增上主宰故。**”大自在天言：“我不解佛所说义，佛如来者为三界主，云何金刚手大士复增上邪？我竟不能晓明斯义。”⁶

将这密续文字以白话略作诠释：“密教金刚手菩萨念了一个咒，这大自在天便仆倒在地，挣扎个老半天，仍旧无法爬起来，于是他向佛求救：‘世尊！现在我要归依谁来当我的老师呢？’佛说：‘我不是你大自在天的真正归依处，佛不能作你的老师，真正能救你的人是密教金刚手菩萨，你应当好好地归依他，顺着他的教诫而行啊！’大自在天就问：‘世尊！如果您尚且不是我真正的归依师，那三界之中，又有谁可以来救护我这样的恶有情呢？’佛再说：‘已经告诉你了，能够救护你的是金刚手菩萨，这不是我的能力所及。’大自在天说：“这究竟是个什么样的道理啊？”（意味说“佛不是最尊贵无上的吗？怎么换人了呢？”）佛说：‘这密教金刚手菩萨是**佛教一切如来**之上的真正大主宰。’这位

⁶ 《大正藏》册 18，页 372，上 1-10。

大自在天问说：‘我还是不明白佛您所说的意思，**佛如来**就是三界真正的主，为何会跑出来一位**密教金刚手菩萨**，他还在**诸佛**之上而来主宰**诸佛**呢？我真的不能明白这个道理！’”

- (1) 即使是稍微熏闻过一点点佛法的无知凡夫，都知道诸佛亲证无上正等正觉，一切功德无不圆满具足；如果“无上正等正觉”的“诸佛”之上，还有一位“增上主宰”，那要称为“更加无上正等正觉”吗？如果这样可行，那“更加无上正等正觉”之上，岂不是就应该还有“更加更加无上正等正觉”，如是“更加、更加”一直上去，岂有穷尽之一日？如此又怎可为法界真实理？
- (2) 密教继承了印度婆罗门教对于神道设教的迷恋，总以为三千大千世界有一个大自在主，他以大威德来统领世界，一切诸法生灭都要以他的意志为依归，不论说的是世界创造主——大梵天，还是三界主宰——大自在天，认为世间必定存在着一位而且是唯一的大主宰，密教将这“主宰”的思想拿到佛门来，随意更改“诸佛平等”与“三界中无有真实主宰”的实相正理，自我宣扬“一位密教菩萨超越佛教诸佛”的说法才是法界无上的真理，意图迷惑信念不坚定与知见不具足的人；请问台湾从南到北又有多少意志不坚定的法师悖逆如来圣教而接纳密教呢？
- (3) 如果想要主宰“诸佛”，请问这主宰的内容是什么？如果先说“诸佛本身就是这主宰所出生”，然而这说法就

是堕入世间最无知的下等妄计，因为学过佛法之人都知道任一有情的究竟实相心是本有的，不是任何一法可以出生的；如果这实相心是可以被出生，那祂必定会有因缘时节合会与散坏消灭的情况，在坏灭的当下，有情与那实相心就不再存在了，等同于断灭了，如何还说有佛法可追求呢？因此，既然这主宰不能出生“诸佛”，若转说“这主宰是来主宰诸佛的因果业报”，然而，这说法也是妄计，当知“诸佛”诸业清净，因果酬对皆尽，无可被主宰之处。即使再转说“这主宰是来主宰诸佛的三十二相好、四无所畏等利他之种种功德”，然而，“诸佛”自有无垢识第八识流注无量相好功德，亦无需被主宰。如果最后转说“这主宰是直接主宰诸佛的实相心”抑或“取代诸佛的无垢识”，然而，实相心唯一真实，永远无有一法能超越而被其主宰控制与取代更替，祂永远都仅是随顺所含藏的种子与诸缘而现起诸法，故称为真如无为，不是因为谁想要如何主宰他人，而就能随意操控祂的。至此，“一切如来增上主宰”的虚妄说还有什么着力点可立足呢？

- (4) 密续将“密教菩萨”架于“佛教诸佛”之上，结果一位本来应该在“菩萨法界”的“密教金刚手菩萨”在还没有增上修行而进入“诸佛法界”之前，却摇身一变，成为超越“诸佛法界”的大主宰，完全扭曲“菩萨法界”和“诸佛法界”的法界修证次第因果轨则的事实。密续并要求“诸佛”得向这“密教菩萨”俯首称臣，恭敬供养，如是践踏诸佛如来的恶说法如何会可能是佛法呢！

当知：唯有诸佛如来证得了法界无上真实理，假使密教自说有任何一位菩萨证量功德超越了诸佛，当然就不是佛法，就不是佛教。

历史上的一贯道教徒为了要扩张他们的宗教势力，将“诸佛如来”纳入旗下，说“诸佛”是由其“天地间唯一主宰”的教主所出生，却又一再尽情引用“佛法”的“诸佛如来不生不灭”的义理，如是说得煞有介事，却连“不生不灭”与“被出生”已是自语相违，都毫无所悉，密续也是犯了同样的毛病。谭崔密教推崇“主宰号令诸佛”的“密教金刚手菩萨”，此说法和一神教所虚妄想的“最高主宰”——上帝、阿拉、老母娘、湿婆神……，这些创造宇宙的唯一真神的说法不谋而合。世间各个宗教根源于“唯一主宰”之臆想，舍弃“三界法中本无主宰”的真实理，各自施設出一位他们心目中至高无上的真神，以供他们膜拜求愿，企图得到其保护而得以永恒领纳这三界有。无始以来，一切宗教亦陷入了“五蕴”和“世间诸法”的贪恋之中，构成了强烈的三界之爱，这就是贪爱“三界有”，无法接受佛教“无所得”的正理，因此不免向“有所得”的“主宰说”靠拢，等而下之的就是借由佛教招牌吸收信徒的附佛外道，如广义的附佛外道——“老母娘出生诸佛”的一贯道，与直接到佛寺出家的附佛外道——“金刚萨埵主宰诸佛”的密教。（待续）

广论之平议

—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议

正雄居士

(连载八十)

第五目 《广论》的世俗如幻

如幻要如何修呢？《广论》514页说：

修后幻法要依二心，一取现境，二决定空。喻如变幻所现象马，要眼识见，如所幻现实无象马，意识决定。依此因缘乃能定解所现象马是幻或妄，如是补特伽罗等，于名言识显现无遮，及以理智决定了彼自性本空，依彼二心乃能定解补特伽罗是幻或妄。

宗喀巴说：“修如幻，要依据眼识与意识二心，首先以眼识见，之后以意识决定。譬如眼识见变幻所现象马，意识决定现实无象马，由此因缘所见象马必定是幻或是妄。补特伽罗也是一样，以眼识等显现五蕴，然后以意识决定五蕴自性本空，依此二心必定能了解补特伽罗是幻或是妄。”这种错误的说法，只是为了合理化喇嘛们所谓“无上瑜伽”的邪淫双身法的邪说，虽然有说宗喀巴是不用实体明妃来修

“无上瑜伽”的双身法，但也显见宗喀巴真是不懂佛法也！

并且《广论》的这段文字内容有很多可议之处，也显示宗喀巴对于五阴十八界的不如实知。譬如：眼识不能直接取外色尘现境，眼识只能了别由第八识借眼扶尘根所显现在眼胜义根处的色尘影像中之青黄赤白等显色而已，因为这些影像都是虚妄生灭而非真实有的法，故眼识所见的显色当然是虚妄的；但是，色尘是否虚妄并不是眼识所能了知的，眼识只能了别影像上的显色而已，其中的形色、表色、无表色也都是意识才能了别的。其他耳、鼻、舌、身等识，也是同样的道理。而意识却能在五胜义根处所呈现的法尘上作更细致的了别分析，所以祂与眼等五识一样具有分别性，但意识没有真正能作主的决定性，因为真正作主的是第七识末那；并且法尘也是在胜义根处显现的影像，或依前五尘的影像中显现，或不依五尘而显现，但同样也是终将落谢而成空无，既然是影像，当然是虚妄的。因此宗喀巴说，由眼识见、意识决定，那是错误的说法；正确的说法是，由前六识作分别，由末那识作决定。因为，末那识才是真正的主导者，如果末那识依于意识不如理的观察及思惟，从而认定自识所分别的是外尘现量境，必定会执以为真实有，这就是具足我执与我所执的所行境界，宗喀巴正是这类执着强盛的世俗凡夫。

反之，五色根所摄取的外尘相，经由第八识对境映现于胜义根处的六尘影像，经由前七识以正知见如理的观察与思惟，因而作出分别与决定，了知六尘影像皆是虚妄无实，也就是确定所见色、所闻声、所嗅香、所尝味、所触触、所知

法都是虚妄无实，故说为幻化，如是即能断除所取真实的我所见。观察思惟影像上的幻化，必须充分了解阿赖耶识出生十八界法的义理及彼此的运作关系，还要具备相应的基本定力才能如实体会，这对于包括宗喀巴在内的一般众生，是很难理解的，而整本《广论》却把五蕴十八界法剔除，又如何能让众生了解世俗如幻呢！

《广论》514~515页说：

无余抉择幻空之理，昔诸智者说以理智于现有法唯遮自性生灭等空，名如虚空空性，次性虽空现似有性色等显现，名如幻空性。如是临修礼拜旋绕及念诵等行品之时，先以观性有无之理，观察彼等破除自性，以彼定解智力摄持，次修彼事学习如幻，于此幻中，修礼拜等。知此宗要定中当修如空空性，由彼力故，于后得时，善解现境如幻空理。

宗喀巴接着再进一步说明如何修如幻。宗喀巴的意思是：首先于现有法要认为是自性空及有生灭故空，灭后成空，称为“虚空空性”；然后再幻想虽如虚空空性却现起了好像有自性的色等法显现，称为“如幻空性”；用这种方法破除种种自性，并摄持住决定性的了解，于是将拜佛、经行、念诵等视为幻事而修。

宗喀巴这段话的缺失，首先他没有说明：有自性色法如何转换成无自性色法，而又再把无自性色法转回有自性色法？他认为只凭虚幻的想象力，以为如是想象就可以成就如是法，这根本就是不切实际的妄想。假设宗喀巴的这个妄想

能成功，而以有自性转成无自性，然后再转成有自性，转来转去最后还是回归诸法有自性，然后将那些自性换上如幻的包装；宗喀巴原来的主张，应该是诸法无自性，再转换成有自性，最后因为如幻所以回归无自性，要这样说宗喀巴等喇嘛上师才能得到支撑而持续的传授男女双身邪淫法门；现见宗喀巴的《广论》已近尾声，而他却还是努力不断地为男女双身邪淫行门找理论基础呢。

再说，修世俗诸法如幻，宗喀巴只在虚幻的想象中转换自性有无的想法，真是多此一举。何况世俗诸法的有无自性，是一体的两面不能分割，不能转换也无须转换；因为，不论世俗诸法的有自性或无自性，都是阿赖耶识的部分体性，世俗诸法为阿赖耶识所生，所生法无自体性，说为无自性；又阿赖耶识含藏诸法的种子，不同的种子各有不同的体性，当种子生现行成就了诸法，而说诸法各有其功能自性；如是方能显示世俗诸法是所生法，所生法无自性，灭后成空无，因此说世俗诸法如幻如化。但是，又现见世俗诸法有其自性，有作用能安立业果异熟，乃至灭世俗而有涅槃可证、有佛果可成，因此又说并非如幻如化。所以说，于世俗诸法如幻如化中，却能同时显示真实与如如的一面；而于此如实之中，却也同时显示世俗诸法如幻如化，这才是中观的正理，而这并非六识论应成派宗喀巴等外道所能了知的。

又所谓“虚空空性”与“如幻空性”这两个名词是宗喀巴自己发明的。虚空是依于色法而假名安立的色法边际，名之为虚空，是故虚空没有法；而佛法中所说空性心体如虚空，

是指此金刚心体就好像虚空但却不是虚空，虚空无法但空性心并非无法，而且祂能生一切万法。又，被空性心所变生幻化出来的生灭法才能说为如幻如化，但是，空性心自体是常住不灭真实存在的法，所以绝对不能说空性心如幻如化。

宗喀巴说：“此宗要定中当修如空空性，由彼力故，于后得时，善解现境如幻空理。”前说空性心不是空无所有，所以宗喀巴要修“如空空性”是错误的，这是因为宗喀巴不知道空性的真实义，才会如此。要修证诸法如幻空，如果在定中修，意识一念不生，不攀缘五尘境界相则是入于定境，若落于定境中则不能对诸法如幻作思惟观察；若要修如幻者，还是必须以意识实证空性心如来藏的智慧力来分析诸法缘起之因，以及性空的道理，如是现观诸法缘生缘灭，再由意根决定而接受诸法如幻的理上事实，进而眼见佛性亲证身心如幻、世界如幻之现观；所以这个诸法如幻是要借由大乘般若止观的工夫，在四威仪中作观修，重要的是不能堕于一念不生的定境中。

至于现境上的虚幻，是由透过暖、顶、忍、世第一，四位阶的加行，现观名、义、自性、差别，能取的七识心与所取的六尘境，都是圣教所开示的所生之法，生灭无常，生了就有，灭了就空，没有自己真实不坏的体性，所以说蕴处界诸法虚妄不实。如是现观五蕴十八界我虚妄不实，而说补特伽罗无我；又现观境界相亦是虚妄不实，而说一切法如幻。这是尚未见道的六住位菩萨，及二乘行者所作的世俗法虚妄的思惟观察。

已明心的七住位菩萨，所作的世俗法如幻的思惟观察又有所不同；菩萨已经见道故，生起根本无分别智，即可现前观察阿赖耶识含藏着遍计所执的有漏有为法种，及依他起的有漏、无漏有为法种，而第八识如来藏本体却是无漏无为的清静法，如是现观阿赖耶识的圆成实性，含藏及出生了遍计执性与依他起性，如是了知世俗的遍计执与依他起的诸法虚妄不实，而说世俗法如幻，唯有阿赖耶识真实。

菩萨证得根本无分别智方能悟后起修，而渐次生起后得无分别智，复于十住位满心时，忽然于诸境界中得以肉眼亲见佛性了了分明，于亲见的当下，刹那间对于所见境界完全改观，如是验证世界如幻、身心如幻，这就是《大般涅槃经》所说的眼见佛性，一根见六根俱见，世界如幻、身心如幻，唯真如佛性真实不虚。

对于世界、身心诸法如幻的现观，由于证量的不同，而有不同功德受用。宗喀巴说：“喻如变幻所现象马，要眼识见，如所幻现实无象马，意识决定。依此因缘乃能定解所现象马是幻或妄。”宗喀巴只凭眼识与意识的虚妄想像而认为能得“如幻观”，这最多只能算是凡夫或二乘行者理论上的“如幻观”；因为凡夫位菩萨及二乘行者，虽然未证真实，但是已知道有真实可证；而宗喀巴否定如来藏真实法，永远是在外道异生凡夫位中，不可能证知真实故，至于他抄袭佛教经论中的语言文字，对他来说只能算是世间的知识，还算不上是有功德受用。

第六目 《阿含经》说的人无我

有情世间的五蕴都是生灭法，而且只能存在这一世，前世的五蕴不能来到今生，今生的五蕴不能去到后世。今生的五蕴，借各种因缘和合而生，若此世的因缘坏灭了，今生的五蕴即不能存在了。因此，生灭的五蕴诸法，不是自己说要生就能生，也不是自己说要灭就能灭，必须依据因与缘和合而生、不和合而灭；所以五蕴本来就没有自在的体性，必须是依于因与缘而有，故说五蕴诸法都无自性。而“我”者，《大乘百法明门论开宗义记》卷1说：“我者乃是主宰为名。”¹只是假名施设有一个主宰，没有实质的意义。在世间法中，我者，只能依于五蕴才能说有我；但是，五蕴既然是无自性，而“我”却依之才能存在，因此“我”亦是无自性，五蕴存在说为假我无我，五蕴不存在说为断灭，不论假我或无我，都是虚幻而不实在的法，所以五蕴说为无我，这是二乘人说的无我。

《阿含经》是佛为诸弟子众解说二乘解脱道的法，教导二乘人如何断身见、我见，证初果乃至四果。二乘人不证真实的缘故，因此于诸《阿含经》中，佛不明说有真实不灭的我非在、非不在五蕴中，故同样的在《杂阿含经》中，佛处处宣说五蕴非我、不异我、不相在的原因也在此。宗喀巴只取《杂阿含经》的只字片言，就片面地断定说五蕴无自性假名为我，正是落于无边。

初转法轮时佛对诸弟子众开示四阿含解脱道法要，并不是只停留在二乘的苦、空、无我上面，如果只停留在苦、空、

¹ 《大正藏》册85，页1065，上1。

无我上面，那解脱道就会成为断灭之法了，断灭之法如何能有清凉真实之解脱可说，然而宗喀巴正好就是这种断灭见的人。因此，他当然就读不懂《杂阿含经》中车的譬喻；《杂阿含经》中所说车的譬喻是用来说明五蕴我是生灭无常，是假名施设为我，如果将这个五蕴假我认为真我的话，就不能得解脱了。而宗喀巴总在枝节末端上琢磨，无关紧要的戏论说了一大堆，重要的却都无知地漏掉了，完全无益于众生甚且误导学人，而所谓的《广论》只徒然浪费笔墨纸张而已。就像以车为喻，这些车的零件能自动的排列组合忽然变成车吗？大家都知道那当然是不可能的！那么又是谁把它组成车的？五蕴与我也是一样，譬如死尸，没有受想行识四蕴则色蕴不能运作，没有阿赖耶识与意根则受想行识四蕴也不能运作。我是依于五蕴才能存在，五蕴依于阿赖耶识才能存在；因此，没有阿赖耶识哪来五蕴？没有五蕴哪来我？所以我是依于五蕴假名建立有一个我，说为假我。既然说五蕴是假我的话，显然相对的必定有一个真我的存在，要有真我才会有假我的成立，因为假我必依附于真我才能建立，没有真我就谈不上假我了。《阿含经》所隐覆密意而说的就是真我与假我之间，“非我、不异我、不相在”的真实义。

《阿含经》所说的五蕴我是假我，那么真我是什么呢？也许您在《阿含经》里面找不到“真我”两个字，佛为了不增加二乘人困惑，故以善巧隐密的方式，于《阿含经》中多处宣说有不生不灭的真我。如《长阿含经》说“知名色由识，缘识有名色”，此识正是指不生不灭的真我。又如《杂阿含经》

说“不知苦的本际”，五蕴知苦，本际不知苦，本际就是不生不灭的真我。又如《央掘魔罗经》说：“我住于实际，而汝不觉知。”² 实际就是不生不灭的真我。《阿含经》中隐说真我的例子举不胜举。

至于《杂阿含经》说的五蕴非我、不异我、不相在的意思，如《杂阿含经》卷3说：

所有诸色，若过去、若未来、若现在，若内、若外，若粗、若细，若好、若丑，若远、若近，彼一切皆非我、非异我、不相在。受、想、行、识亦复如是。多闻圣弟子如是观察，厌于色，厌受、想、行、识，厌故不乐，不乐故解脱。解脱故，我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。³

色受想行识非我、非异我、不相在，里面就隐说有真我了。

五蕴非我：这里所说的我是真我；无论过去、现在、未来等等的我，都是五蕴的运作，五蕴有生灭，所以五蕴是假我不是真我。五蕴既然不是我，那么我绝对不是五蕴，那么我又是谁呢？所以五蕴非我的我，不是宗喀巴说的五蕴假我的我，而是被宗喀巴否定掉的真我，真我就是不生不灭的阿赖耶识，所以五蕴非我的我，很明显的是说真我。

五蕴非异我：既然前面说五蕴不是我，为何现在又说五蕴不异于我，佛说法是否前后矛盾？其实一点都不矛盾，五

² 《大正藏》册 02，页 514，上 2-3。

³ 《大正藏》册 02，页 21，中 6-12。

蕴非异我的我，同样的也是说真我，也是被宗喀巴否定掉的不生不灭的真我——阿赖耶识；五蕴不异我的意思是：五蕴是阿赖耶识所生，五蕴是阿赖耶识的一部分，五蕴的自性就是阿赖耶识的部分自性，所以五蕴与阿赖耶识非一非异，佛才说五蕴不异我。

五蕴与我不相在的意思是：真我阿赖耶识不在五蕴中，却无时无刻不与五蕴和合运作，真我不离五蕴，五蕴不离真我，因此佛说五蕴与真我不相在。如是《杂阿含经》说的五蕴非我、不异我、不相在，就很明显的开示有真我在内了。

因此二乘人相信佛所说，入无余涅槃五蕴十八界法全灭了，还有“实际”不灭，虽然二乘人不知道这个“实际”在哪里？却知道有这么一个“实际”常住于涅槃中，因此入无余涅槃不是断灭空。所以读《阿含经》要深入理解阿含正义，绝不能只看文字相而作表面的解释，否则就会落在“五蕴是我”的常见外道中，或落在“五蕴无我”的断见外道中，宗喀巴就是这种具足断见与常见的应成派外道。

第七目 菩萨所证的人无我

宗喀巴于整本《广论》中，没有只字片语提到菩萨所证的人无我；若以宗喀巴的程度来说，这也是可以体谅的，因为他尚在凡夫位中，尚且未能证得二乘初果，当然更不可能知道大乘见道所证之真实心的缘故。而他主张五蕴无自性，无自性故空，空故无我，因此是落于断灭见外道中；但他却又把意识认作是常住法，还把意识的一念不生当作真实不灭我，

因此又落于常见外道中；如是具足断、常外道邪见的人，是不可能理解二乘人相信 佛陀所说“**入无余涅槃虽然五蕴十八界法全灭了，但还有‘实际’不灭**”的道理；这个实际就是常恒不灭的阿赖耶识，而所谓的无余涅槃，就是阿赖耶识独自存在而无三界中之任何一法，是究竟寂静的“没有任何境界”的“境界”，因此阿罗汉入无余涅槃不是断灭空。二乘人若要证得解脱道的人无我，就必须相信 佛陀如是的圣教开示而无有怀疑，否则永劫都不能证得二乘人无我的初果解脱，更何况妄想证得二乘无学的阿罗汉果！

大乘法中，尚未证得真心如来藏的第六住位菩萨，也是以这个第八识如来藏的正知见为根本，而于蕴处界作如实的思惟观察，确认蕴处界诸法都是虚妄不实的生灭法，五阴十八界中无有一法是真实不坏的，故相信 佛陀所说唯有如来藏真实；因此能于自己所观行的结果心得决定，不再妄执三界中任何一法作为真实不坏我，因而证得人无我的解脱智慧。如是所证得的人无我智，同于二乘人所证，同样也是现观蕴处界诸法虚妄无实，成就人无我观，同样不知真心何在故。

严格来说，当菩萨明心证真进入第七住位时，能现前观察而证实这个不生不灭的真我存在，这个真我就是《般若波罗蜜多心经》讲的：【无受、想、行、识，无眼、耳、鼻、舌、身、意，无色、声、香、味、触、法，无眼界、乃至无意识界，无无明、亦无无明尽，乃至无老死、亦无老死尽，无苦、集、灭、道，无智亦无得。】⁴ 的真心如来藏，

⁴ 《大正藏》册 08，页 848，下 11-14。

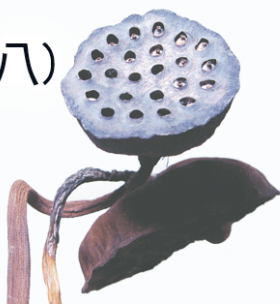
祂是完全的无我性，而在无我性当中却能生出三界万法，这也就是在无我中显示真实我的道理，在真我中又绝对的无我。由觉知心现观无我性的第八识真实存在，再转依这个真我不觉知自我的如如，来反观蕴处界诸法的缘起性空、生灭无常，现前自证蕴处界诸法都无真实我性，是为大乘见道所证之人无我。而这个大乘见道的人无我智，从七住位实证真心阿赖耶识开始，历十住位、十行位、十回向位等三贤菩萨位，经佛菩提道的第一大阿僧祇劫的修行，直到入地才能通达大乘见道位的人无我；而进入初地菩萨位才是大乘修道位的开始，才能够开始亲证大乘修道位的人无我智及法无我智，也就是开始渐渐修断人我的烦恼障习气种子随眠，以及现观破除无始无明的所知障随眠，也就是地上菩萨所修证的道种智。⁵（待续）

⁵ 编案：大乘的人无我与法无我的内涵极为深广，学人若有兴趣想要深入了知，可以请阅正智出版社所出版，平实导师的诸多著作中都有很胜妙详细的开示；譬如：《楞伽经详解》、《宗通与说通》、《阿含正义》、《金刚经宗通》等等。

救護佛子向正道—(五十八)

淺談釋印順的涅槃觀（上）

游宗明 老師



读释印顺的书，大家最有兴趣、最想要知道的，可能就是他对“涅槃”法义的解释，因为若能确实了解涅槃的义理，就能抓到佛法的核心要旨，当然学佛人有这样的想法是正确的；因此，释印顺的书中对“涅槃”的着墨也很多，各种论述所使用的文字名相的确也非常丰富，可见他在“涅槃”这两个字上着力颇深，因为他也知道佛法的核心就在这个涅槃上。所以释印顺在《学佛三要》中说：“涅槃是学佛者的最高理想，被称为‘一切圣者之所归趣’。得涅槃，在佛法中占着主要地位……。”¹ 释印顺对涅槃的说法非常“丰富多样”，可见他文字论辩的功力非凡，泛泛之辈还真难以跟他对话；您如果能够看出来他的“研究”已经接触到三三昧的名词了，您就会知道他是真的很用心在作佛学研究，并且也极力想要有所创见表诠，不然他既没有能力实证涅槃，还花那么多的时间写作要干什么？可是，释印顺虽然花了一辈子的时间在“研究佛法”，但到头来他对涅槃的义理还是误解了！如是，少小出家在大藏经海中浮沉一世，却只落得啃字谷、

¹ 释印顺著，《学佛三要》，正闻（台北市），1994.12 重版，页 213。

钻故纸，不但在佛法的实修实证上一事无成，还成就了妄说佛法、坏法、毁法的恶业，真是太可悲了！本文就以浅显易懂的小品散论方式来探讨释印顺的涅槃观。²

因为涅槃义理广大深奥，而释印顺亦多所误解，所以在他的著作中有许多似是而非的解释。譬如释印顺在《般若经讲记》³中说：

涅槃本不可说一说多，然依世俗施設来说，即有凡外与佛法的不同。世俗**有人说**：冷了饿了，有饥寒的苦迫；如生活富裕，丰衣足食，这就是涅槃。涅槃的字义，有消散的意思，即苦痛的消除而得自在。所以俗人拍着吃饱的肚子说：这就是涅槃。有些外道，以四禅八定为涅槃；不知这祇是定境的自我陶醉，暂时安宁，不是彻底的。（《般若经讲记》页35）

我们大概从没有人曾见闻过，有哪种人会把丰衣足食叫作涅槃吧！可能除了释印顺以外。但是，确实有人会把死亡当作涅槃，这是外道、世俗凡夫对涅槃的误会之一。上举释印顺在他的这一段论述中，说了四禅八定不是涅槃，也称说凡外与佛法的“涅槃”不同，那么他是否清楚佛法所说的涅槃到底是如何？从释印顺否定第七识及第八识的真实存在，

² 想要如实理解涅槃真实义理的学人，可以连结正智书香园地网站：<http://books.enlighten.org.tw/bookdetail1.aspx?kind=5&bkid=361> 阅读 平实导师所开示的《涅槃》连载内容，文中有殊胜微妙的详实开示。

³ 释印顺讲述，演培·续明记录，《般若经讲记》，正闻（台北），1992.3 修订一版。

而只相信应成派等六识论外道见来看，这不但是显示出他心中并不确定佛法所说的**涅槃**到底是什么，更证明了他根本就不懂真实**涅槃**的义理，所以才会有这样荒谬又语焉不详的谬误说法。**涅槃本不可说**而非释印顺说的“不可说一、说多”，然而世尊为了让众生了知涅槃义，故而有名言施設以彰显涅槃之真义，而此名言如同**指月之指**，但释印顺说涅槃“然依世俗施設来说，即有凡外与佛法的不同”，却是落在**见指不见月**的窠臼中，这也正是把佛法当作学问研究者所无法逃脱的宿命。又，外道所说的涅槃其实是一种臆想的误会，因为**涅槃**是不落两边恒处中道的真实法，而且只有佛法中才有**涅槃**可说、可证，释印顺说的“涅槃的字义，有消散的意思，即苦痛的消除而得自在”，但是不论是聚集或是消散，也不论是苦痛或苦痛消除，全都是落在两边而非中道，本质上与“贫困或富裕、饥寒苦迫或生活富裕”这种外道五现涅槃之一的境界，都一样是恒处两边的外道凡夫见解。释印顺既然剃发出家，穿如来衣、食如来食，实在不应该麝杂外道戏论于说法中来破如来法！因为真实佛法中所谓**涅槃**者，其实就是这个不即两边又不离两边、本来中道的**如来藏**，佛法所说的本来自性清净涅槃、有余依涅槃、无余依涅槃以及无住处涅槃等四种涅槃，都是依这个中道心如来藏所显的不同状况而施設，所以不能外于如来藏而说有涅槃。我们再继续来看释印顺在《般若经讲记》中对于涅槃的解释。释印顺接着又说：

佛法说涅槃，有二：一、有余（依）涅槃：通达一切法的寂灭性，离烦恼而得到内心的解脱，即是涅槃。

但由前生惑业所感的果报身还在，从身体而来的痛苦，还未能解除。所以，即使是阿罗汉，饥寒老病的身苦，还是一样的。二、无余（依）涅槃：无学舍身而入无量无数的法性，不再有物我、自他、身心的拘碍，名为无余。菩萨发愿度生，愿使每一众生都得此究竟解脱，所以说：**我皆令入无余涅槃而灭度之**。无余涅槃，为三乘圣者所共入，菩萨也会归于此。（《般若经讲记》页 35-36）

前面已说四种涅槃是依如来藏而施設，实际上就是如来藏所显的状态，其中本来自性清淨涅槃就是指一切众生都有的如来藏自身，祂是本来就真实存在、自性真实不虛、本性清淨无染、究竟寂靜涅槃。有余依涅槃及无余依涅槃是依于解脱道的果证，缘于如来藏的法界功能而施設，也就是依照解脱道极果的阿罗汉、辟支佛之所证，灭尽六根、六尘、六识等十八界法，三界一切法灭尽无余，唯有如来藏独存，说为**无余涅槃**。阿罗汉、辟支佛，梵行已立、所作已办，已确定不再受后有身，唯舍寿前之五蕴身、十八界诸法尚未灭尽，仍有最后一世的有根身乃至说有微苦所依故名为**有余涅槃**。无住处涅槃则是诸佛之所证。释印顺不懂涅槃的义理，故胡乱解释说“无余依涅槃才是究竟解脱涅槃”，甚至还强调“无余涅槃，为三乘圣者所共入，菩萨也会归于此”；换句话说，他认为阿罗汉入灭之后其证境就是极致的“究竟解脱”了，释印顺连诸佛菩萨永不入无余涅槃的事实都不懂，竟然说菩萨也都要会归于此！那么，释印顺要将诸佛所证的无住处涅

槃置于何处？难道释印顺认为那也只是如“缘起性空”般的名言施設而已？这些只是他这段论述中，较根本而严重的错误，至于其他所衍生出较细微的错误说法及观念，若要细数则旷日费时，唯能略述如下。

释印顺错误地认为涅槃只有“有余、无余”二种，因此他说“菩萨发愿度生，愿使每一众生都得此究竟解脱”，这句话从字面上看本来并没有错误，但是套上释印顺所认为的“究竟解脱”也就是“无余依涅槃”可就是大错特错了，因为菩萨度众生（包括自度）所要修证的究竟解脱是成佛的“无住处涅槃”；除非是坚固的定性声闻种性学人，否则菩萨是绝对不会让众生入无余涅槃的，而且不回心的声闻阿罗汉，在尚未入无余涅槃之前，佛菩萨也会在他的如来藏中种下大乘法的佛菩提种。况且无余依涅槃是十八界已灭尽无余、已无三界任何一法，故名之为“无余依”，然而既无三界中任何一法存在，当然是不会有众生在无余涅槃中，因此实质上也就不能说有众生得度而出三界。而释印顺说有余依的意思是：“从身体而来的痛苦，还未能解除。”但是，“从身体而来的痛苦”是否解除，并不是所谓有余依的道理，因为不论是从身体而来的“痛苦”甚至“快乐”，只要阿罗汉还有三界任何一法存在那就是“有余依”，无关痛苦或快乐。而释印顺说：“即使是阿罗汉，饥寒老病的身苦，还是一样的。”这种说法可是太瞧不起阿罗汉了，因为阿罗汉虽仍有“饥寒老病”等苦，但阿罗汉这些苦却是与凡夫众生、初果乃至三果的解脱圣者“大不一样的”！

至于释印顺拿《金刚经》中的这句“我皆令入无余涅槃而灭度之”，就咬定说：“无余涅槃，为三乘圣者所共入，菩萨也会归于此。”不但是在文字上依文解义，更是断章取义后的曲解说法。《金刚般若波罗蜜经》中说：

佛告须菩提：“诸菩萨摩訶萨应如是降伏其心：‘所有一切众生之类，若卵生、若胎生、若湿生、若化生，若有色、若无色，若有想、若无想、若非有想非无想，**我皆令入无余涅槃而灭度之。**’如是灭度无量无数无边众生，实无众生得灭度者。何以故？须菩提！若菩萨有我相、人相、众生相、寿者相，即非菩萨。⁴

但这段经文的佛语开示的前提，乃是须菩提尊者请求 佛陀开示：“世尊！善男子、善女人，**发阿耨多罗三藐三菩提心**，应云何住？云何降伏其心？”⁵既然是已发阿耨多罗三藐三菩提心的菩萨，怎么可能会入无余涅槃呢？再者，菩萨种性如此尊贵稀有又难得，世尊当然更不可能让菩萨如同声闻人一般入无余涅槃。所以 佛陀开示的真实义理，绝对不是释印顺所说的意思；而此中真实义理，是 佛陀开示菩萨们应当要转依这个“无我、无人、无众生、无寿者、无住、无为、无取、无舍、无色声香味触、无六根、无六尘、无六识……”，也就是无有三界一切法，却也不离三界一切法，随缘应物弥不周的第八识如来藏——涅槃心。因为这个不生不灭的如来藏，本来就是具足四种涅槃，而《金刚经》就是在

⁴ 《大正藏》册 8，页 749，上 5-11。

⁵ 同上注，页 748，下 27-29。

开示这个一切众生本自具足的“**金刚心**”之经典，所以菩萨不但要自己能够转依金刚心，同时也要救度一切众生同样也转依金刚心，这样才是真的灭度众生，也才是世尊所说“**我皆令入无余涅槃而灭度之**”的真实道理。

释印顺不但不懂这个道理，他还举了《俱舍论》卷1〈分别界品〉中说的“若胜义法，唯是涅槃”想要来支持他的谬论。虽然索引经文来说明正确的道理，这是正确的也是应该的，然而他对涅槃的理解则是错的，这是因为释印顺对于涅槃的义理全盘误会，导致他对真实义佛法的论述怎么说就怎么错。释印顺这辈子妄说佛法的谬论等身，全肇因于释印顺否定第八识涅槃心的存在，而信受六识论就是全部佛法的结果。兹举《摄大乘论释》中的开示来证明释印顺的说法是错误的：【释曰：二乘与菩萨同以惑灭为灭谛。二乘惑灭，一向背生死，趣涅槃；菩萨惑灭，不背生死，不背涅槃，故异二乘。】⁶论中清楚开示二乘人与菩萨惑灭后所趣迥异；菩萨惑灭是不背离生死也不背离涅槃的，继续精进修行于佛菩提道，并广利一切众生无有穷尽，有别于二乘人惑灭即背离生死而趣入无余涅槃；菩萨自身既然世世不畏生死地不断受生于三界中、也不入无余涅槃，怎么可能己所不欲转施于人地发愿去度每一众生入无余涅槃呢！

而释印顺说有余依是“通达一切法的寂灭性”，说无余依是“无学舍身而入无量无数的法性”，他的这种说法是完

⁶ 《摄大乘论释》卷13〈释学果寂灭胜相品 第9〉，《大正藏》册31，页247，上27-中1。

全没有道理的！前面已经说明了有余、无余涅槃的义理，姑且不论释印顺对此二种涅槃的错误定义，单就其所说的道理来分析，就能清楚地显示释印顺的说法是多么地错乱不合逻辑。释印顺承袭喇嘛教的六识论外道邪见，而且他一向是跟随日本学者的谬论而认为“大乘非佛说”，所以他所认为的佛法只有解脱道的罗汉法⁷，因此他所说的“通达一切法的寂灭性”就不包括二乘人所不知的无始无明之第一义谛真实法，当然也就不可能通达“一切法”的寂灭性，因为他连一切法的义理都不能如实知。而他说阿罗汉舍身后“入无量无数的法性”，就叫作无余涅槃，但是阿罗汉舍身后是灭尽三界我的一切法，既然我已经灭尽了，那是谁去入释印顺所谓的“无量无数的法性”？而他所谓的这个“无量无数的法性”又是什么？是真实法还是像他所说的“缘起性空”一样只是个概念？然而，在释印顺否定了第八识如来藏——涅槃心之后，必定会将他自己逼入进退失据的死胡同中。所以，佛法中三乘菩提的实证，都有一个最重要、最根本的前提，那就是不能否定有一个出生名色等一切法的第八识——**涅槃心**——如来藏的真实存在方能成就，若否定了这个根本前提就不是佛法，更不可能断我见、我执而有所实证；再说，阿罗汉的有余、无余涅槃的实证并不是释印顺说的“通达一切法的寂灭性”，或是“无学舍身而入无量无数的法性”，因为此二种涅槃只是在现象界的五蕴身心中作观察，了知并证实十八界诸法皆是虚妄无常、并无真实不坏的体性；此二种涅槃都已

⁷ 案：当然释印顺所认知的解脱道也是错误的，未来若有因缘将再针对他在解脱道的论述加以辨正，本文于此暂且放过。

断除烦恼障之现行，也就是同样都已断分段生死而不受后有，差别只在于是否已舍报灭尽此最后世的五蕴十八界诸法，而说有余涅槃、无余涅槃。而此二种涅槃的实证，尚无法触及烦恼障之习气种子随眠的断除，尚未破所知障乃至断除上烦恼的尘沙惑，如何能说无余涅槃是究竟解脱的涅槃呢！再者，五蕴十八界灭尽入无余涅槃，已无三界法之任何一法存在，只有第八识如来藏独存于无境界之境界，哪还有什么法能入无量无数的法性呢？

释印顺表面上如此称赞涅槃，事实上却是在贬抑毁谤涅槃法⁸，如果涅槃只说到有余、无余这两种二乘人所证的涅槃，而不说根本的本来自性清净涅槃及究竟的无住处涅槃这两种不共二乘的涅槃，则所说的涅槃其义理就不周延，同时也是片断而不圆满的。再者，释印顺紧接着说这个不变的真理就是“缘起”；然而“涅槃”其实就是在指称这个不生不灭的寂静心体——第八识如来藏，而“缘起”是指借种种缘而由涅槃心如来藏所出生的现象界诸法。这明明就是生灭与不生不灭两个不同的法，他硬是要颠倒是非胡乱编派，就好像把牛头跟马嘴逗在一起而说两个是一样的。

释印顺在《佛法概论》⁹中说：

这是触证的解脱法，如从火宅中出来，享受大自然的清凉，所以说如“露地而坐”。释尊初成佛时的受用法乐，

⁸ 案：实质上释印顺是否定涅槃法的，因为“涅槃就是如来藏，如来藏即是涅槃”，而释印顺否定有第八识如来藏，当然也就是否定涅槃法。

⁹ 释印顺著，《佛法概论》，正闻（台湾新竹），2003.4 新版 2 刷，页 9。

就是现证解脱法的榜样。说到正确的知见，这不但正知现象的此间，所达到的彼岸，也知道从此到彼的中道。这不但认识而已，是知道他确实如此，知道这是不变的真理。这是说“缘起”：……。《佛法概论》页9）

这不生不灭的涅槃，成立于缘起法上。如海水起波浪一样，水本性是平静的，它所以不断的后浪推前浪，是由于风的鼓动；如风停息了，海水就会归于平静。这浪浪的相续不息，如流转法；风息浪静，如寂灭性的涅槃。因为缘起的有为生灭法，本是从众多的关系而生起的。既从因缘关系的和合而生起，他决不会永久如此的。如除息众多的因缘，如无明、爱等，不就能显出一切寂灭性吗！所以涅槃的安立，即依于缘起。这在大乘经中，称为诸法毕竟空。诸法终归于空，《阿含经》说为终归于灭。归空与归灭，是没有什么不同的。如波浪的相续不灭，并非浪性的不灭，一一浪是本来会灭的。如动乱的因缘离去，波浪即平静而恢复了水的本性。浪的趋于平静，是可能的，而且是必然的；所以佛依缘起说涅槃，也是理所当然的。《佛法概论》页155）

释印顺认为涅槃成立于缘起法上，而除息众多的因缘，如无明、爱等，就能显出一切寂灭性，那就是涅槃。再讲清楚一点就是说：“诸法毕竟空，诸法终归于空，终归于灭就是涅槃了。”那么，这种“涅槃”境界是不是空无所有？如果是的话，您要这种断灭空的“涅槃”何用？所以释印顺一定会辩白：“不是断灭空，只是波浪平静而恢复了水的本性。”

但这样的回答就是不空，因为水还是会起浪。就如同《入楞伽经》中佛开示说：【譬如巨海浪，斯由猛风起；洪波鼓冥壑，无有断绝时。梨耶识亦尔，境界风吹动；种种诸识浪，腾跃而转生。】佛以海水比喻第八识如来藏，经由猛风（六尘境界）吹动，辗转地就有七转识（海浪）不断地从第八识如来藏（海水）中出生。也就是说，由于众生不明法界实相，导致无始劫来不断地错误熏习以及造作诸业，使得一世又一世的五蕴身心，不断地从第八识如来藏中出生而流转不息；而第八识涅槃心如来藏常住不灭的功德体性，就这样不断地显发出来。因此，是虚相的缘起法成立在涅槃实相心的基础上，而不是涅槃成立于缘起法上，释印顺又是颠倒说法了。

如果您还没想通上面的意思到底在表达什么，不妨回到《阿含经》的故事：声闻人虽然希望证入无余涅槃，可是他害怕这样是不是断灭去了？五蕴、六入、十二处、十八界都灭尽了，那不是什么都没有了的“一切法空”吗？于是去请问佛陀。佛陀说：“无余涅槃不是断灭，因为还有本际在；本际即是涅槃、清凉、寂静。”¹⁰ 也就是说，遵循佛所开示的二乘解脱道内涵，依之修行后断见、思二惑，舍寿灭尽五蕴、六入、十二处、十八界之三界一切法，而说为入无余涅槃，如来藏不再流注后有种子于三界中现行，唯是如来藏—涅槃本际—独存的绝对寂静而无任何境界，决不是释印顺所说的

¹⁰ 《杂阿含经》卷 26：“圣弟子！无始生死，无明所着，爱所系，众生长夜生死，往来流驰，不知本际；有因故有生死，因永尽者则无生死，无明大暗聚障碍谁般涅槃？唯苦灭、苦息、清凉。”（《大正藏》册 2，页 183，下 18-22）

“涅槃解脱，即一切法毕竟性空”。譬如《本事经》卷3中开示说：【云何名为无余依涅槃界？谓诸苾刍得阿罗汉，诸漏已尽、梵行已立、所作已办；……彼于今时一切所受，无引因故，不复希望，皆永尽灭，毕竟寂静，究竟清凉，隐没不现，惟由清淨无戏论体。】¹¹ 从教证的开示中，清楚地说明了：无余涅槃中只剩下此清淨无戏论的心体独存；证明必须有涅槃心第八识如来藏真实常住，才有刹那生灭的缘起诸法的出生。因此，不能颠倒黑白地说“涅槃成立于缘起法上”；因为无余涅槃是蕴处界都灭尽无余了，哪有什么法还可以缘起而成立涅槃实相？如果还听不懂的话，那就要去请问释印顺：“涅槃是以何因、何缘，而从何时成立？”可以预见的是，释印顺一定张口结舌无法应答。

因为，释印顺否定了第八识如来藏真实法，而以六识论外道见来套在涅槃法上，不但于事于理都说不通，更会成为断灭见“一切法空”的“涅槃”，所以他永远也无法理解中道的真实义理，永远都会落在两边而偏离中道。因此，他所举的譬喻说法也都是落在两边而不自知；譬如释印顺说：“如海水起波浪一样，水本性是平静的，它所以不断的后浪推前浪，是由于风的鼓动；如风停息了，海水就会归于平静。”就是因为他不懂佛法，所以才会说出“水本性是平静的”这种违背逻辑的谬论！从逻辑上来说，如果水本性是平静的，那水就不可能会因风而起浪；如同三界一切法有生就有灭，而不能将生灭法灭了以后说那个“灭相”为不生不灭法，释

¹¹ 《大正藏》册17，页678，上19-25。

印顺正是落在这个错误的邪见中，所以才会主张“灭相不灭”这种谬论，也才会认为“缘起性空”的这个现象或道理就是不生不灭的真实法。释印顺这种说法完全违背 佛陀的意旨，世尊在《入楞伽经》中以海水譬喻第八识如来藏，也不曾说海水本性是平静的，佛陀说第八识涅槃心如来藏的体性是：不生不灭、不垢不净、不来不去、不出不入……；当然这个譬喻所举的海水能依诸境界而起种种浪或者平静无波，是因为海水就是海水，它本来就没有所谓平静或不平静的本性，才能时而平静又时而起波浪，如果海水的本性是平静的，那它就不会因风起浪；如果海水的本性是不平静的，那它也不会因风平而浪静，这样才是符合逻辑的事实。所以佛法不能用想象研究的方式修学，否则就会如同释印顺一般，以错误的逻辑推论必然导致错误的结果；因此，释印顺才会说出“这**不生不灭的涅槃**，成立于生灭的**缘起法上**”这种违背逻辑、违背经论、违背佛语的谬论，他竟然没有丝毫的警觉。(待续)

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(连载三十三)

此境实非有者，谓似义、似根，无行相故；似我、似了，非真现故，皆非实有。

略释：此境实非有者，指似义（色等器世间诸境）、似根（五色根），都是成住坏空之色法故，无有真实不变之体性；似我（第七识）、似了（前六识），虽是心法，然依第八识而生，非真能唯自体现而有，是故四种变似之法皆非实有。

述记：此处解释前面所说三能变识诸境相，皆非实有之法义。此中有二比量：

第八识所变生之似义、似根，是三界内缘生缘灭之有法，是故皆非实有；这些似义、似根之“有法”，法法能从现量与比量验证，能现见诸法成住坏空故，而知非实有故。接着，从因明的方式来说明“似义、似根”之立量，论中只说了因支“无行相故”，也就是说，似义、似根二法的体性非是能缘之法，故无识的心体在运行过程中所显示出来的能取行相可

见。真谛法师译云：“非实形识故”，是译错也！就其义举喻则成为：如龟毛等（少分非有）。然而出生似义、似根诸法的清净心体所显的真如虽说无有自体的行相，但是就真如本身有无实体而言，则为非实（心体所显故）非不实（乃心体之真实自性故），体性恒处中道故，因此无有不定之过失。

然而安慧等人，即以此文为证，认为没有相分的存在，执“相分必是遍计所执故，因为本论说‘非实有故’。”（笔者案：安慧等人意指识所变生似义、似根既为相分，就必定如同遍计执，譬如龟毛兔角等，皆空无所有。）

护法菩萨等人则认为：“依于第八识所变现之依他起的似根、似境相，有情起于妄想而执为实有，实际上体非实有，但并不是说本识真如所生似义、似根的相分体性是空无所有也。”（笔者案：第一比量叙述中，原文为：“似义、似根，无行相故”，窥基菩萨说“后单说因”，意指“文中所立之‘宗因喻’，没说完整，缺喻支”为令易于了解，重列如下：

比量一：

宗：第八识所变似义、似根，皆非实有。

因：无行相故。

喻：如幻事等。）

以下说第二量。第二量云：似我、似了，皆非实有，宗也。因云：非真现故；真谛法师旧译云：“不如境故”，则其意喻如兔角等。

先论似我者末那识：所谓“我”，必定是“唯一”，而且

是“常”也无有变异，然而似我之末那识有生灭异相（笔者案：众生为染污末那、圣者为清净末那、阿罗汉入无余依涅槃则灭尽末那。）

再论似了之六转识与所了境相：如果认为意识与所了境相体性是常、是实，然而不久却见俱为无常，如境相之成住坏空，意识于闷绝、熟睡等等无心位即灭失。又譬如意识所缘的对象，或是有情或是物境，有时并不缘于外境所现的影像，例如当唯缘于梦境之时，并无有缘于器世间之境相故。

今总结以非真现为原因的缘故，成非实有的结论，无有不定过失、随一不成之过失。又，此所立“似”名之因，应该加以建立说明；意说此处文外有缺少字，应加上文字，成“自许是非真现故”，也就是说，所谓“似我”是众生所执取为“我”的虚妄分别法相，如空华等为喻。若是真现前法，则应是常法，此“似我”无常故非“真我”也。论文中所说变似我及变似所了二义的解释，同前文所释。¹

¹《辨中边论述记》卷 1：“论曰：此境实非有至皆非实有。述曰：此解前三识境皆非实有。此中有二比量：第八识所变似义、似根是有法，皆非实有；是法法通二量故。单后说因云：无行相故，以此二体非能缘法，故无行相。旧云：非形识故，翻之错也！喻云：如龟毛等，然净真如虽无行，而谈实体非实、不实，故无不定过。然安慧等，即以此文定相分，相分必是计所执故，此中论云非实有故。护法等，依第八变依他根境执为实有，体非实有，非第八相分体是无也。第二量云：似我、似了皆非实有，宗也。因云；非真现故。旧云；不如境故。喻云：如兔角等。然我必是一、常，现见有生、灭、异，所了谓是常实，不久并见无常，如所缘情不称所见，如缘梦境故。今总以非真现因，成非实有，无不定过，随一不成。又此

〔笔者案：比量二：

宗：似我、似了，皆非实有。

因：自许是，非真现故。

喻：如空华等。〕

境无故识无者，谓所取义等四境无故，能取诸识亦非实有。

略释：境无故识无者，指所取之似义、似根、似我、似了等相，因为四境无实非有的缘故，能取的诸识亦非实有。

述记：前文结成境非实有，此处结成诸转识心亦非实有。真谛法师旧译论文中先遣遍计所执相非有，后遣依他起之六识亦无，此译不符合世亲菩萨所说之正理。〔笔者案：真谛法师译“似尘似根非实形识故，似我似识显现不如境故。”下文有解。〕于此玄奘法师之译本中，是将能所二取遣为所执、为非有义，因此才能够得成下文论颂义理：“许灭于此得解脱故。”只如暖顶二位遣除所取之境相，忍及世第一法遣除能取之心相，是遣除能所二取之所执，而非将依于根本因真如本识所生显的依他起性亦除遣为非有。换言之，是指依于意识等能缘之心，执取二取境相为实有的立场，故说应遣除此非真现之七转识与所了境相之执为实也。

窥基菩萨自拟一非量，遮破真谛法师旧译所说立量，来显明世亲菩萨所说实义：

似因，应更成立；文外少字，应致许言。以自许是非真现故，如空华等。若是真现，应是常法，此中所了二解同前。”

宗量云：能缘的识心，其识体亦是空无所有。

因支云：汝言境、心二种执为实有之法，内中一不实，随之另一也摄为不实。

喻支云：如汝前说之四境无故，则境、心皆无得成。

真谛法师旧译立量中，前量所举似义似根似我似了等四境相非为实有，是故得成为喻。但是真谛法师依“心、境随一所摄”为理由，要结成“境无故，心识亦无”之理，则恐怕不全实义，尚有缺失；即境虽为无，然真如本识心体能含摄境相，因此真谛法师旧译所立之因有不定过的过失，（笔者案：譬如说没有似了的六识心时，仍有末那识的所缘境存在，或是没有六尘境相的存在时，仍有似我的末那识存在。）因此，真谛法师旧译之因，容有遮难，成不实因，以因支有不定过的缘故，真谛法师旧译立量应予遮遣。²

复次颂曰：虚妄分别性，由此义得成；非实有全无，许灭解脱故。

略释：虚妄分别性的依他起相，无有真实不坏的体性，

² 《辨中边论述记》卷1：“论曰：境无故识无者至亦非实有。述曰：前成境非有，此成心无。旧论文意先遣所执，后遣依他，皆不□□。此中亦是遣所执，如下论言：许灭于此得解脱故。但如煨顶遣境，忍等遣心，非除依他。依能缘心执有能取，除此识也。量云：能缘实识体亦是无。因云：汝言境心二实法内随一摄故。如汝四境，前非故得为喻，但言心境随一所摄，恐有真如等为不定失，故此因遮。”

都是相似而有、非真实有，由于这样的缘故，虚妄分别之能取与所取诸法皆非实有的教理得以成立；而真实心如来藏借缘现起的法虽然不是真实有，但不能说在现象界全无蕴处界等三界有法的存在，由于无明颠倒才有缘于蕴处界等的虚妄分别与遍计执。若灭除了缘于蕴处界之虚妄分别与遍计执，才能成立佛法所许之灭除虚妄分别与执着等系缚，而得以成就解脱系缚的真实道理。

述记：此颂结成前颂所说“依他是有”的教理。此颂前十三字“虚妄分别性，由此义得成；非实有”结成虚妄分别相非有真实不坏体性的教义，这是不同于妄执少分亦无的一切法空者的主张，所以此颂的后七个字“全无许灭解脱故”，是说“许依他起性之三界有法虽非实有但存在于现象界”，缘于依他起的蕴处界等法虚妄分别故有遍计执，因此二乘人灭除于依他起所起的遍计执，连自我解脱的我慢都得灭尽，全无引发生死的虚妄分别遍计执了，许可这样的灭而说“解脱于生死的系缚”的佛法教理。真谛法师译为：“此颂是解名义。”是不正确的翻译。于后文解释虚妄分别相的内容中，有九种无名义相的缘故。³（笔者案：为何不许“虚妄分别性全无”，而且《述记》亦说“许稍有”法之存在，其中隐说的意义为何呢？这就是最后一句颂之所说“许灭解脱”的缘故。在二乘法的解脱道中，前七

³《辨中边论述记》卷 1：“论曰：复次颂曰至许灭解脱故。述曰：此成前颂依他是有，颂中上十三字成妄分别体非实有，不同所执少分亦无，故下七字说许少有，以自所许灭妄分别得解脱故。旧论云‘此颂解名义’者，非也！以下解相，亦有九种无名义相故。”

转识等依他起相都要尽除，才名之为灭除虚妄分别性，而得证入无余涅槃；这也就是说，必定要有不生灭的涅槃本际真实存在，阿罗汉入灭时的无余涅槃才不会成为断灭空。而大乘法中所说的虚妄分别性则涵盖面更广大也更深细，是包含人我执与法我执等一切不如理的虚妄分别与执着。菩萨先行观察确定蕴处界诸法皆生灭变异、虚妄无实，降伏一分遍计执也就是能所二取我见妄想，进而参禅证得真如本识，即名为证得本来性净涅槃；然而，更重要的是，菩萨证得此本来性净涅槃之后，自知距离成佛还很遥远，因此不应也不会想要去灭除前七转识等一切依他起的种种法相而希求无余涅槃，因为菩萨要在世间修行六度乃至十度波罗蜜，救度有缘众生自利利他，以成就佛道广度众生的缘故，因此永不灭除七转识等诸法相。由于《辨中边论》是大乘法之论典，所以菩萨才会特别解说二乘人所不知不解“虚妄分别性的依他起相并非全无”的法义。由此亦可见，大乘唯识法教是极为广大深细，依文解义之未实证涅槃本际—真心—阿赖耶识者，最容易错解妄说佛法，喜好研究佛法者不可不慎。)

虚妄分别，由此义故，成非实有。如所现起，非真有故；亦非全无，于中少有乱识生故。

略释：虚妄分别法相，由无真实不坏自性故，皆非实有。虚妄分别法相是真如心借种种缘所现起，而非有真实不坏的自在体性；但也不能否定这些现象界的三界有诸法存在，所以说亦非全无这些法，以于虚妄分别法中颠倒计执故有妄想乱识生起作用。

述记：此即总释此颂之大纲说“亦非全无”的法义。而

下文解释：妄分别稍有其体的意义。上来总说之解释“虚妄分别，体非实有”的意义，以本识体含藏着一切诸法的种子，而有情由于有虚妄分别二取所执的缘故，促使本识依于众生无明等种种因缘，变生似境等相；然而这个义理与遍执一切法全部都无实，由此而认定三界有少分亦无的意涵是不同的。但是真谛法师的旧译为：【乱识虚妄性由此义得成者，谓一切世间但唯乱识。此乱识云何名虚妄？由境不实故、由体散乱故；非实有者，谓显现似四物，四物永无故；非实无故者，谓非一切永无，由乱识生故。】⁴ 译文说：“虚妄是由于境不实故，体散乱故，而说为虚妄。”然而，今勘梵文本并非此说也无此文义，故此是凡夫人的说法，并非是菩萨圣言说之正教，世亲菩萨论文中本无此说也。⁵（笔者案：大抵昔称乱识者，即是所谓妄心之义也。真实识体者，依唯识理，指本识第八识，较无异议，须是能藏乱识种子者故。乱识其体者，有说第六识，有说第七识；乃至有说总八识（即安慧等人所说）等义；若约依虚妄分别执而论，约第七、六识有俱生我执、虚妄分别等，前五识随第六识而有善、不善、无记等虚妄心行故。今以虚妄分别执种子义，总括转识所显种种虚妄分别执。前所引真谛法师旧译内容意指：“一切世间但唯乱识，显现似四物（似义、似根、似我、似了）。四物永无故，乱识名

⁴ 《中边分别论》卷上〈相品 第1〉《大正藏》册31,页451,中21-25。

⁵ 《辨中边论述记》卷1：“论曰：虚妄分别至乱识生故。述曰：此即总释颂之大纲亦非全无，下解妄分别少有其体，以上总解体非实有，以识之体有少妄乱识亦变似境等，不同所执无少分生。然彼旧论，解虚妄名，境不实故，由体散乱故。今勘梵本，此是人语，非是圣说，本无此也。”

虚妄；由境不实故，由体散乱故。”此说违悖唯识真义，是故窥基菩萨说：“此是人语非是圣说，本无此也。”因为观其所立言论：既说乱识是体散乱而虚妄无有，那么，所生显之四物云何能成？云何能成世间？云何能成一切法而无有错乱？岂非说“空无”能生“空无”，无斯理也，因此，唯是凡夫无明言论而已。)

如何不许此性全无？

略释：世亲菩萨自起问难：因何不许此依他起性全无？

述记：此处即假借质问的方式而起下文，来回答那些研究《中论》《百论》等论师所能够提出的问难，因为那些论师都是错误的计着此生灭的三界诸有也都是全部空无的一切法空邪见。⁶〔笔者案：那些研究《中论》、《百论》等的论师，因为错误妄想的缘故，误计执着此三界有法亦皆全无，世亲菩萨为救斯人故自起此问。如是人等，即是《成唯识论述记》序文中，窥基菩萨所言：“彼闻世尊密义意趣说无破有（如《摩诃般若经》等），便拨二谛性相皆空为无上理。”〕

以许此灭得解脱故

略释：世亲菩萨答前所设问：佛法中说“灭尽虚妄分别的我见、我执，就能成就解脱功德”的缘故，故知依他起性之蕴处界诸法，不是犹如空花般空无所有，必定有法体可缘，

⁶《辨中边论述记》卷1：“论曰。以许此灭得解脱故。述曰。此答前难。若如空华。少分非有。应无断灭解脱义成。既解脱成有断灭者。故妄分别定有少体。”

方能说灭尽缘于依他起之遍计执后而得解脱。

述记：此处回答前句的问难，如果此生灭性的三界诸法是犹如空华（笔者案：譬如龟毛兔角等假施設的观念或理论，如喇嘛教的应成派及其信受传承者释印顺等人，所执着的六识论观念“缘起性空”乃至“一切法空”就是属于此类虚妄想的内涵。），少分都无，那就应该无有修道灭尽烦恼能成解脱的道理可成了。既然学佛修行能成就解脱，也有实证断尽烦恼的阿罗汉，故知虚妄分别的依他起相定有少体。⁷

若异此者，系缚解脱则应皆无。如是便成：拨无杂染及清淨失。

略释：如果所说、所见不依于此正理，那么，三界生死系缚的现象乃至出三界世间的解脱果证，则应全都无法成立。若如是建立所说，即成为拨无杂染、清淨的无因无果之种种差别过失。

述记：如果异于此体性少有之理，而说一切法全无；那么，三界生死系缚或是出世间解脱等现象则应全部无法成立。因为空无之法是不能产生系缚作用的，就如同世间根本就没有石女儿子的存在，因此就不能说石女的儿子能有任何作用；因此也不能说“断除此不存在的法，能够成就解脱”，就譬如说此世界的第二个月亮，因为它根本就不存在的缘故

⁷《辨中边论述记》卷 1：“论曰：以许此灭得解脱故。述曰：此答前难，若如空华少分非有，应无断灭解脱义成；既解脱成有断灭者，故妄分别定有少体。”

又要如何来灭它？因此，不能说灭除此第二月能够得到什么。如果认为一切法空而全无三界诸法，则所谓系缚、解脱都无法成立；那么，一切众生都应该无有杂染，也没有清静，世间也就不该有佛存在，更没有佛道可成，这样的说法，既违反世间所见的现象，也违背诸佛菩萨的圣教。如果真的是无有染净因果差别等相，则你们修道所求为何呢！⁸（待续）

⁸《辨中边论述记》卷 1：“论曰：若异此者至及清静失。述曰：若异于此，少有其体，而说全无，生死系缚、出世解脱则应皆无，以无体法不能系缚，如石女儿；亦非断已得成解脱，如第二月。若许全无，无缚脱者，应无杂染亦无清静，既违世间亦背圣说。又无染净，汝等修道何所求为？”



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

（连载二十六）

第四目 四禪

四禪的境界是息脉俱断，舍、念清净的，也就是说，如果有人宣称自己有四禪的证量，那他不但必须要具足圆满修证三禪的禪定境界外，而且还要能够进一步转进，舍弃对三禪境界的贪爱，在四禪前的未到地定中呼吸和心跳都停止了，这才表示他已经能够舍弃三禪的极微细妄念了。如《楞严经》卷9云：

阿难！次复天人不逼身心，苦因已尽；乐非常住，久必坏生；苦乐二心俱时顿舍，粗重相灭，净福性生；乃至劫坏，三灾不及，如是一类名福生天。舍心圆融胜解清净，福无遮中得妙随顺，穷未来际，如是一类名福爱天。阿难！从是天中有二岐路：若于先心无量净光，福德圆明修证而住，如是一类名广果天。若于先心双厌苦乐，精研舍心相续不断，圆穷舍道，身心俱灭，心虑灰凝经五百劫；是人既以生灭为因，不能发明不生灭性，初半劫灭，后半劫生，如是一类名无想天。阿难！此四胜流，一切世间诸苦乐境所不能动，虽非无为真不动地，有所得心功用纯熟，名为四禪。

平实导师在《楞严经讲记》第十三辑的白话翻译如下：

阿难！接下来，三禅中的遍净天人由于苦乐等法都已经不逼迫身心了，这时如果把三禅天的苦因除尽了，了知三禅之乐也不是常住法，知道时间久了以后必然还是会有毁坏的情况出生；由于这样的分别而有了无常的认知，于是把三禅天中的所有苦心与乐心全都一时顿舍了，于三禅天中的粗重相便灭除了，清净天福的自性出生了，可以生在四禅天中，能够在很长时间里安住于四禅天中；乃至一个大劫过去而使世间毁坏时，那时火灾、水灾、风灾也都不能达到这里，像这样的一类人名之为福生天。继续进修以后，使舍离苦乐的心到达圆融的地步，对于四禅舍苦舍乐的胜解道理已经了知而得清净，在所获得的清净福德全无遮障之中得到了胜妙的随顺，可以穷尽未来际，都不会被劫灾所坏，像这样的一类天人名之为福爱天。阿难！从这个福爱天之中上进时有二条歧出的岔路，使人无法证得菩提：如果于先前已证的福爱天定心之中发起无量的清净光明，福德圆满清明修证而安住于四禅天中，像这样的一类人名为广果天。如果于先前已证的福爱天定心之中既厌恶苦受也厌恶乐受，精细研究舍离苦乐之心而且相续不断，圆满穷究一切尽舍之道，以致色身与觉知心全都灭除，意识觉知心思虑如同死灰一般，凝固于这样的无知无觉境界中，经历五百大劫；这一类人既然是以生灭法的意识作为根本因，由此缘故不能发明不生灭的法性，初生到无想天中时经历最初半劫以后，心想方才灭除；又于即将舍弃无想天寿命时，再经历半劫方始出生了心想，像这样的一类

人名为无想天。阿难！这四种殊胜流类的色界天有情，一切世间的所有苦乐境界都不能动摇他们，虽然并不是无为法中所说的真正不动地，然而住在有所得的觉知心中，对于觉知心的功能德用已经极为纯熟了，所以名为四禅。

因此，要证得第四禅“舍、念清净定”就必须先灭除三禅境界的粗重相。这是因为，在三禅境界中觉知心仍有极微细的妄念生灭，所以就需要有氧气和营养供应给大脑来维持运作，因此就必须有心脏跳动输送血液，也必须有呼吸摄取氧气，这就是三禅的“粗重相”。所以当三禅实证者懂得这个道理后，能够彻底舍弃了三禅中的身心喜乐，那他就不再有极微细的妄念了，成为“念清净”，而且舍心也成就了，所以“舍清净”，于是安住在四禅定中，就不必再有呼吸与心跳了。关于这些修证第四禅的详细内容和境界，请详见 平实导师《楞严经讲记》第十三辑。

第五目 四禅天中的五不还天

在色界的四禅四天之上，还有五不还天。平实导师在《楞严经讲记》第十三辑中开示说：【五不还天是具足四禅的声闻三果人及初地以上菩萨所到的境界。】其中最高的色究竟天，是具足四禅的初地以上菩萨才能去的。如《楞严经》卷9云：

阿难！此中复有五不还天，于下界中九品习气俱时灭尽，苦乐双亡，下无卜居，故于舍心众同分中安立居处。阿难！苦乐两灭，斗心不交，如是一类名无烦天。机括独行，研交无地，如是一类名无热天。十方世界妙见圆澄，更无尘象一切沉垢，如是一类名善见天。

精见现前，陶铸无碍，如是一类名善现天。究竟群几，穷色性性，入无边际，如是一类名色究竟天。阿难！此不还天，彼诸四禅四位天王独有钦闻，不能知见；如今世间旷野深山圣道场地，皆阿罗汉所住持故，世间粗人所不能见。阿难！是十八天独行无交，未尽形累。自此已还，名为色界。

平实导师在《楞严经讲记》第十三辑中的白话翻译如下：

阿难！在这四禅天之中还有五不还天，对于此处以下的色界欲界中的九品粗糙习气已经一时全部灭尽了，苦受与乐受两边都已经销亡，对于此天以下境界再也不会再有安居的时候了，以此缘故于舍离苦心乐心的四禅天众同分之中安立自己的居处。阿难！苦心与乐心两种都灭除了，苦心与乐心互相交斗的情况已经灭除了，如是一类的天人们名为无烦天。舍心如同飞箭一样自头至尾独自飞行，苦乐二心相研相交的事情已经无处可以发生了，像这样的一类天人名称为无热天。远离定障与慧障故，十方世界妙眼明见圆满澄清，再也没有客尘诸象等一切沉积污垢，像这样的一类天人名称为善见天。由于精明能见之性现前以后，已能如同陶师捏陶、金师铸冶一般无所障碍地加以转变示现，像这样的一类天人名称为善现天。已经究竟所有众生种类，也已经穷究种种物质法性的自性，能随意进入有色类众生的境界中，无有边际而无限制，像这样的一类天人名称为色究竟天。阿难！这五种不还天的境界，那些四禅天中的四位天王都是只能仰慕而听闻，不能了知也不能看见；如同今天世间旷野深山中的神圣道场地界，都是阿罗汉所住持

的缘故，是世间粗心愚昧的人们所不能看见。阿难！这色界十八天的所有天人都是独来独往而没有欲界中男女互相交往的情形，但也还没有灭尽身形之累。从这个色究竟天往下到初禅天为止的所有十八天境界，都名之为色界。

五不还天的境界太深妙了！还是请读者自行阅读 平实导师在《楞严经讲记》第十三辑中的详细开示。

第六目 无色界的四空天

色界的境界再往上，就进入四空定的无色界天了！无色界天，顾名思义就是没有物质的世界。没有了色身也没有五尘，只有第八识、意根以及意识存在的境界。而无色界的有情都是住于四空定中。《楞严经》卷9云：

复次阿难！从是有顶色边际中，其间复有二种歧路：若于舍心发明智慧，慧光圆通便出尘界，成阿罗汉、入菩萨乘，如是一类名为回心大阿罗汉。若在舍心，舍厌成就；觉身为碍，销碍入空，如是一类名为空处。诸碍既销，无碍无灭，其中唯留阿赖耶识，全于末那、半分微细，如是一类名为识处。空色既亡，识心都灭；十方寂然，迥无攸往，如是一类名无所有处。识性不动，以灭穷研；于无尽中，发宣尽性，如存不存，若尽非尽；如是一类名为非想非非想处。此等穷空，不尽空理。从不还天、圣道穷者，如是一类名不回心钝阿罗汉。若从无想诸外道天穷空不归，迷漏无闻，便入轮转。阿难！是诸天上各各天人，则是凡夫业果酬答，答尽入轮。彼之天王即是菩萨游三摩提，渐次增

进，回向圣伦所修行路。阿难！是四空天身心灭尽，定性现前，无业果色；从此逮终，名无色界。此皆不了妙觉明心，积妄发生，妄有三界，中间妄随。七趣沉溺补特伽罗，各从其类。

平实导师在《楞严经讲记》第十三辑中的白话翻译如下：

复次阿难！从这个有顶天的色法边际之中，在这里面还有二种分歧的解脱路：若是于舍心中发明了智慧，智慧的光明圆满通达时便可以出离六尘境界，成为阿罗汉，然后转入菩萨的法道中；像是这样的一类四禅天人，名为回心转入大乘法中的大阿罗汉。若是在舍心之中，由于舍心而使他对有色天界的厌恶得以成就；是因为觉悟了知四禅天的色身会成为解脱的障碍，于是接着销灭色身的障碍而进入空无色身的境界，像这样的一类凡夫天境名为空处。种种的障碍既然已经销亡而到达空无色处了，这时再也没有色身来障碍出离三界的进程，但也不是断灭空，在这时的境界中只留存阿赖耶识，以及完全的末那识和半分意识微细而住，像这样的一类天境名为识所住处。再进修以后，空处与色法既然都销亡了，而且又把半分意识心的作用都灭除了；这时十方寂然，完全没有一个想要前往安住的处所，像这样的一类天境名为无所有处。意识的自性不运作了，以此灭掉诸法而穷究深研；于意识无止尽之中，发明宣扬出灭尽诸法的自性，这时意识如同存在又如同不存在，似乎是灭尽而其实并非灭尽，像这样的一类天境名为非想非非想处。

这一类天境是穷究我空，但却不是究竟穷尽我空的真理。若是经历了五不还天的次第而来到第四天中，才使自己的解脱圣道穷究彻底，像这样的一类人名为不回心的钝根阿罗汉。若是从无想天以及福生天、福爱天、广果天等外道天穷究空理而不懂正确的归向，迷惑于有漏法中而没有多闻的功德，便坠入凡夫众生的轮转路途中。阿难！至于这一些色界天上各各不同的天人们，则是凡夫众生基于定业果报的酬应答报，答报已尽时就会继续进入轮转过程中。然而色界诸天中的天王，其实就是菩萨们游戏于三昧境界，逐渐依循着诸天次第而向上增进，是假借禅定而回向诸地圣位的菩萨们所修行的道路。阿难！这四空天众生是把色界的身心全都灭尽，使四空定的自性现前了，以致于一时不会有业果色现前；从这个空处天来到最后的非想非非想天，已经达到三界的最终处，名为无色界。这些世间的形成与存在，都是由于众生不能了达胜妙真觉光明的自心，积聚各种妄想而发生了这些世间境界，以此缘故而虚妄地示现有三界世间存在，于是众生便在三界中间虚妄地随逐流转。于是便有地狱、鬼道、畜生、人道、神仙、天道、修罗道等七趣沉溺于生死中的有情，各自随从于他们所应生存的种类之中存在。

有句世间人的玩笑话说：“好山、好水、好无聊！”然而无色界的境界是连好山、好水都没有，只剩下意识心一念不生所安住的四空定，说来还真的是好无聊！所以末学也就不多引述了！请大家自行详阅平实导师所著的《楞严经讲记》第十三辑中的开示。

第七日 生天之论总结

佛陀教导生天之论的目的，就是要我们先修学五戒十善，消除贪、瞋、痴等性障，才能有往生欲界天的福德，也就是在布施和持戒的基础之上，还要再多修集十善以及随分应修之定力和减少贪欲。而佛陀接着为众生说“欲为不净、上漏为患、出要为上”，虽然告诉众生若想要往生到色界天，那就要离欲证得初禅以上的禅定，乃至更往上证得无色界的四空定，但是更告诫众生这些都是无常、有漏、不净的生死有为法，学人应当不要贪着于禅定的胜妙境界，往生到色界天乃至无色界天，历经长劫虚耗光阴，这样根本无利于迈向成佛之道。而我们如果发心当菩萨想来救护众生成就佛道，那就绝对不要把修行累积的福德、功德用来生天享福，因为到了天界虽然受可爱的异熟果报很快乐，但福报用尽就得下堕了，因为只剩下往昔所造的恶业，而下堕恶道后又要痛苦很久很久。这些永嘉玄觉禅师在《永嘉证道歌》中早就告诫说：“住相布施生天福，犹如仰箭射虚空；势力尽，箭还坠，招得来生不如意。”所以有智慧的菩萨应该要持守五戒、广修十善，还要减少贪欲和修习定力，以此所得的福德回向早证菩提、早成佛道。

第五章、欲为不净、上漏为患、出要为上

佛陀在为众生说完“施论、戒论、生天之论”以后，接着还会依众生根性而开示“欲为不净、上漏为患、出要为上”等等解脱之法。众生因为修福得以往生欲界天中，本来只是

享受福业的可爱异熟果报，但却可能因沉迷天界上妙五欲，而把往世所修集的大部分福德给消耗掉。若福报享尽，只剩下过去世所造的恶业，于天界命终之后，就会因此而下堕恶趣，那样就太划不来了！因此首先要说明“欲为不净”，让有心学佛或希求解脱的弟子们，能远离对五欲的贪爱，才能解脱于三恶道的系缚。然而，就算能够离欲而证得了初禅乃至四禅，舍寿后得以往生到色界天，但那也还是在“上漏为患”之中；也就是说，色界天的境界仍属有漏的境界，是相对于下地的欲界有漏境界所以称为上漏，只是暂时解脱于欲界的系缚，并非真正出离生死的解脱。况且，就算是证得四空定的人，死后可以往生无色界天中，纵使能生到最高的非想非非想天，寿命可长达八万大劫；但天福享尽于寿终之后，仍然还要下生人间甚至会下堕三恶道中。因此“出要为上”就是说：要出离三界系缚才是最重要的，而能出离三界的关键就是要修学解脱之法，因此首先就要能够断我见。以下我们先来谈“欲为不净”！首先，来看 佛陀度贪欲心很重的难陀比丘成为阿罗汉的故事。

第一节 天福享尽、下堕恶道：难陀出家记

难陀尊者是 佛陀同父异母的弟弟，他是 佛陀的姨母所生，难陀的相貌非常庄严，具有三十种大人相；他因为贪爱女众而出名，尤其对自己美貌的妻子孙陀利更是贪爱难舍，他也因此被称为“孙陀罗难陀”。关于难陀尊者的这个习气，平实导师在《金刚经宗通》第三辑中也有提到：

三十二相是指诸佛的大人相，有位比丘名为难陀，他

有三十相；所以大部分的人，几乎很少有人见了他而不喜欢他的，大部分人都喜欢他。当然这也有因为过去世的因缘，所以女众看了他都很喜欢，是有过去世多劫因缘的，因为他过去世跟很多女众结过很多的好缘。难陀很喜欢利益女众，多劫以来的贪淫习气种子尚未断除，所以他每逢说法上座都会先看你们女众。如果你们哪一天看见一个阿罗汉示现在人间，他一上座就先看你们，把你们每一位都先瞧一瞧，然后再转过头去瞧男众，你就知道他可能是难陀比丘回向大乘又来这儿了。

由此可知，难陀尊者是非常喜欢女众的。那么，究竟这位尊者出家后发生了什么趣事呢？我们来看看这个在《杂宝藏经》¹里的故事。

¹ 《杂宝藏经》卷8〈佛弟难陀为佛所逼出家得道缘〉：

佛在迦毗罗卫国，入城乞食，到难陀舍，会值难陀与妇作妆，香涂眉间，闻佛门中，欲出外者。妇共要言：“出看如来，使我额上妆未干顷便还入来！”难陀即出，见佛作礼，取钵向舍，盛食奉佛。佛不为取，过与阿难，阿难亦不为取。阿难语言：“汝从谁得钵，还与本处。”于是持钵逐佛，至尼拘屡精舍，佛即勅剃发师与难陀剃发。难陀不肯，怒拳而语剃发人，言：“迦毗罗卫一切人民，汝今尽可剃其发也？”佛问剃发者：“何以不剃？”答言：“畏故！不敢为剃。”佛共阿难，自至其边，难陀畏故，不敢不剃。虽得剃发，恒欲还家，佛常将行，不能得去。后于一日，次守房舍，而自欢喜：“今真得便，可还家去，待佛、众僧都去之后，我当还家。”佛入城后，作是念言：“当为汲水令满澡瓶，然后还归。”寻时汲水，一瓶适满，一瓶复翻，如是经时，不能满瓶。便作是言：“俱不可满，使诸比丘来还自汲，我今但着瓶屋中，而弃之去。”即闭房门；适一扇闭，一扇复开，适闭一户，一户复开。更作是念：“俱不可闭，

经典上说：有一天，难陀正在家中为美丽的妻子（孙陀利）梳妆打扮、妆点眉间，享受着闺房画眉之乐；这时听闻 佛陀

就置而去！纵使失诸比丘衣物，我饶财宝，足有可偿。”即出僧房，而自思惟：“佛必从此来，我则从彼异道而去。”佛知其意，亦异道来。遥见佛来，大树后藏；树神举树在虚空中，露地而立。佛见难陀，将还精舍，而问之曰：“汝念妇耶？”答言：“实念。”即将难陀向阿那波那山上，又问难陀：“汝妇端正不？”答言：“端正。”山中有一老瞎猕猴，又复问言：“汝妇孙陀利，面目端正，何如此猕猴也？”难陀懊恼，便作念言：“我妇端正，人中少双，佛今何故，以我之妇比此猕猴？”佛复将至忉利天上，遍诸天宫，而共观看，见诸天子与诸天女共相娱乐；见一宫中，有五百天女，无有天子，难陀还来问佛。佛言：“汝自往问。”难陀往问言：“诸宫殿中尽有天子，此中何以独无天子？”天女答言：“阎浮提内，佛弟难陀，佛逼使出家，以出家因缘，命终当生于此天宫，为我天子。”难陀答言：“即我身是。”便欲即住，天女语言：“我等是天，汝今是人，还舍人寿，更生此间，便可得住。”便还佛所，以如上事具白世尊。佛语难陀：“汝妇端正，何如天女？”难陀答言：“比彼天女，如瞎猕猴比于我妇。”佛将难陀还阎浮提，难陀为生天故，勸加持戒。阿难尔时，为说偈言：“譬如羝羊斗，将前而更却，汝为欲持戒，其事亦如是。”

佛将难陀复至地狱，见诸镬汤悉皆煮人，唯见一镬炊沸空停，怪其所以而来问佛。佛告之曰：“汝自往问。”难陀即往，问狱卒言：“诸镬尽皆煮治罪人，此镬何故空无所煮？”答言：“阎浮提内，有如来弟，名为难陀，以出家功德，当得生天，以欲罢道因缘之故，天寿命终，堕此地狱，是故我今欲炊镬而待。”难陀恐怖，畏狱卒留，即作是言：“南无佛陀！唯愿拥护，将我还至阎浮提内。”佛语难陀：“汝勸持戒，修汝天福。”难陀答言：“不用生天，唯愿我莫堕此地狱。”佛为说法，一七日中，成阿罗汉。（《大正藏》册 4，页 485，下 12-页 486，中 12）

已经来到门前托钵了，他就急着要上前迎接供养 佛陀。妻子孙陀利撒娇地说：“你出去拜见如来可以，但是要在我额头上这眉间妆点未干之前回来！”难陀就赶紧出去见 佛，礼拜之后，恭敬地拿着 佛陀的钵器，到房舍内装满新鲜清净的饮食来供养 佛陀。但这时 佛陀却没有接手取受供养，转身便回精舍去了。难陀又恭敬地捧着要交给 佛陀的侍者阿难尊者，但阿难尊者同样也不接手。阿难尊者只告诉难陀说：“您从谁那里拿钵，就要亲手交给对方啊！”因此难陀只好捧着佛钵追赶了出去，就这样一路追到了尼拘屡精舍。怎知一到精舍 佛陀马上命令理发师带难陀去剃发，难陀当然是不肯就范，甚至对理发师挥拳咆哮，语带威胁地说：“怎么！在这迦毗罗卫城里，什么人的头你都敢剃？”后来 佛陀问理发师说：“你为什么没帮难陀剃发啊？”回答说：“因为害怕！所以不敢剃他的头发。”后来，佛就带着阿难，一同在难陀旁边盯着要他剃发，难陀因畏惧 佛陀的威德不敢违逆，只得乖乖地剃了头发。于是难陀就这样心不甘情不愿地出家了！

但因为难陀比丘还很贪爱世间五欲，虽然剃发出家却无心修行，老想着要回家，佛陀就经常把他带在身边，所以他完全没有机会偷溜回家。后来有一天，正好轮到他看守房舍，这会儿机会来了，难陀心里暗自欢喜：“今天真是个大好的机会，我终于可以回家了！等佛陀及僧众们都出门以后，我就回家！”于是在 佛陀入城以后，难陀心里想着：“今天是我轮值，就算要回家也该把大家洗澡水瓶都装满水再回去吧！”他就立刻去打水，可是他刚装满一瓶，随即就打翻

了另一瓶，就这样反复地过了一段时间，总是装不满这些水瓶。难陀就想着说：“既然一直没办法把水都装满，剩下的就让比丘们回来自己打吧，我就把空瓶子放在屋内，不管了啦！”就要关上房门回家去了；可是，这时候他刚关上一扇门窗，另一扇门窗就又弹开了，刚关好这间房的门窗，那间房的门窗又弹开了。就这样又折腾了一会儿，他心里又想着：“既然都关不上，那就不管了！就算比丘们的衣物被偷，反正我家里有的是钱财，赔偿这些东西没啥大不了的。”于是就走出僧房准备回家了。他出门一想：“佛陀平日都是走这条路，那我该走另一条路回去，以免让佛陀给逮着了。”佛陀当然知道他心里想些什么，就特地从难陀所盘算的这条路回来。半路上难陀远远地看见佛陀走来，就赶紧躲到大树后头藏着；这时候树神就配合着演出，将大树举到空中飘浮着，这时躲在树后面的难陀，没得遮蔽孤伶伶地站在路上。佛陀看见难陀，就把他又带回到精舍；回来以后佛陀就问他说：“你是思念妻子孙陀利，所以想回家吗？”难陀说：“真的很想念她！”于是佛陀就带着难陀去到阿那波那山上，然后问他：“难陀，你的妻子生得端正美丽吗？”难陀回答：“端正美丽！”当时山里有一只瞎了眼的老猕猴，于是佛陀又问他说：“难陀，你的妻子孙陀利面貌端正，比起这只猕猴，如何？”难陀心中懊恼不悦地想：“孙陀利可是人中第一美女啊！佛陀今天是什么缘故，拿我美丽的妻子跟这只瞎眼老猕猴相比呢？”

接着 佛陀用神通力将难陀带往忉利天上，到忉利天的各

个天宫四处去看看，见到了许多天子，他们各自与许多天女们互相娱乐；但是，其中有一个天宫，只有五百天女，却没有天子，难陀就来问佛那是怎么回事。佛陀告诉他说：“你自己去问吧！”于是难陀就去问天女们：“各个宫殿中都有天子，为什么只有这里没有天子呢？”天女回答：“因为佛的弟弟难陀，被佛陀以方便善巧逼着他出家，由于这个出家修清净梵行的福报，命终之后将生来这里当天子，成为我们的夫君。”难陀听了非常兴奋地说：“我就是！我就是那个难陀啊！”于是急着就要进入此天宫中。天女们阻止他说：“我们是天人，你现在是人。你得要回去人间，等寿命尽了才会生到这里，作我们的天子。”于是难陀便回来跟佛陀报告以上的这些事情。佛就问难陀说：“你的妻子非常端正美丽，那跟这些天女们比起来又如何呢？”难陀不禁感慨回答：“她跟这些天女比起来，就好像是老猕猴跟她相比一样啊！”于是佛陀就把难陀带回人间，难陀为了想要生天，因此更加精勤地持戒。这时候，阿难尊者就为难陀说了一首偈：“就像是两只公羊相斗，想要往前冲结果却已经是先往后退了，难陀您为了想要获得未来欲界天中的妙五欲而持戒，就像是公羊相斗的道理一样啊！那是不会有解脱的功德及果证的。”

后来，世尊又带难陀到镬汤地狱去。地狱中一锅锅的沸汤里，烹煮着一个又一个哀号哭吼的造恶罪人。难陀注意到有一锅沸汤滚滚却空无罪人，他觉得奇怪，于是就去问佛。佛说：“你自己去问问吧！”难陀便去问大汤锅旁的狱卒说：

“这里每一口沸腾的大锅都在烹煮治罚罪人，唯独这一锅空沸而无罪人，这是怎么一回事？”狱卒回答：“在人间，佛陀有个弟弟名叫难陀，以他出家修行的功德，未来得以生到忉利天享受胜妙五欲之乐；但因为他发心修行只是为了天界胜妙五欲的享乐，因此生天后便耽着于欲乐而荒废了修行，所以当他天福享尽命终之后，就会堕到这个镬汤地狱来受报。我现在已经准备好沸汤等着他来呢！”难陀听了非常害怕恐怖，担心狱卒会把他扣留下来，于是马上想到佛陀，而求愿说：“归命佛陀！唯愿世尊慈悲扶助加护，赶快带我回人间吧！”回到人间以后，世尊对难陀说：“你要精勤持戒，来修你的生天福德啊！”难陀回答说：“不！我不求生天了，只希望我不会下堕地狱中。”因此佛陀便为他说明解脱道的法要，难陀也非常精进地修行，短短七天就证得了阿罗汉的果位。（待续）



受戒感想

—覺賢居士—

我刚进入佛门时，自修的方式是以念经及抄写经文为主。从抄写《地藏菩萨本愿经》中，读到地藏王菩萨累劫以来为救护及利益众生所发的大愿，让我深刻地体会到佛菩萨的大慈大悲；而 释迦世尊所为我们宣示的《金刚般若波罗蜜经》，虽然我还不能理解经文的真实义理，但每次抄写时也总是法喜充满，让我深刻的体会到佛法真的是不可思议。于是我对佛菩萨更加充满了恭敬心，暗暗下定决心，我一定要把佛法学好，而且还要接引更多的有缘人来学佛。因此，在佛菩萨的慈悲摄受以及师兄们的帮助下，我开始走上了迈向正觉之路。

在我皈依之后不久，师兄们就劝我要去受持菩萨戒。刚开始我有点顾虑，因误认为受戒后会被戒所束缚，而且认为持戒是件困难的事，尤其在犯戒之后还要承受恶业的果报（这也是很多学佛人的错误认知），我原想等自己渐渐具足信心后再来受戒。当我告知师兄们我的顾虑后，师兄们就耐心地劝说并且为我开导：受戒并不是被束缚，佛陀为我们制定戒律的目的，是为了保护我们以免造作不善业，帮助我们清净自己的

身口意，以确保永不堕三恶道，并可以快速增进道业，世世能行菩萨道啊！

《梵网经》卷2 佛云：【戒如明日月，亦如璎珞珠；微尘菩萨众，由是成正觉。】《梵网经菩萨戒略疏》卷2：【是故戒光从口出，有缘非无因故光；光非青黄赤白黑，非色非心、非有非无、非因果法，是诸佛之本源，行菩萨道之根本，是大众诸佛子之根本，是故大众诸佛子应受持、应读诵、应善学。】佛于《菩萨璎珞本业经》卷下〈大众受学品 第7〉亦开示：【其受戒者，入诸佛界菩萨数中，超过三劫生死之苦，是故应受。】由此可见，受持菩萨戒的根本性、必要性和殊胜性；何况我们所受持的是难得值遇的上品菩萨戒，那可更是庄严殊胜了。在佛菩萨和平实导师的慈悲护念下，加上师兄们的引导及鼓励下，于是我下定决心受持菩萨戒。

随着受戒日期的临近，心情日益激动，欢喜心溢于言表，就这样怀着欢喜、激动、兴奋的心情等待着受戒日的到来。

当坐上飞机抵达台湾时，感觉一如自己的故乡般亲切、熟悉。在去台北正觉讲堂的路上，心里愈发地忆念 释迦世尊……。到达正觉讲堂时，义工菩萨们亲切的笑容、对我们的热情迎接和关怀，处处让我们备受感动和温暖。很幸运地，踏入讲堂的第一天就能听闻 平实导师讲解《妙法莲华经》，看着萤幕上 导师庄严的法像，以及聆听温言软语的音声，亲切慈祥有如慈父般让人很想亲近，然而由内所显发的威德力又让人不由地生起恭敬之心。尤其是 导师讲到 he 刚出来弘法时，顶着各大山头名师邪说法的大势力而举步维艰；以及在

往世弘法时，被无明众生以木棍打、刀剑刺等等，虽然 导师讲得很轻松自在，但我听在心里，瞬间让我体会到 平实导师弘法护众时所受的种种辛酸与苦楚，平实导师是真正的用自己的生命在弘扬正法，在护念利益一切众生啊！登时眼泪不禁夺眶而出，我们该如何报答 平实导师的慈恩呢？于是心中默默地决定：“导师！在这末法之期，我愿生生世世追随您护持正法、救护众生，直至法灭尽之时。”

接下来的三天是听闻学习菩萨戒相课程，由正伟老师和正德老师为我们亲切详细而又生动地讲解菩萨戒戒相，义工菩萨对我们无微不至的关怀和照顾，在在处处都深深感动和震撼着我！我们正觉同修会，不仅在佛法上弘扬的是最究竟的第一义谛正法，在世间法上也同样是最有摄受力的。正如亲教师说的，我们不仅是用言说让人信受正法，还要用自己的身口意行让人对正法折服！老师为我们宣讲菩萨甚至应用自身肉喂虎狼狮子，然后再为其宣说正法的真实义。虽然以我们现在的力量，并不能够真的用自身肉喂虎狼狮子，但却能在众生伤害我们时，真正用平等心、慈悲心包容并摄受他们，能随顺因缘为他们解说正法，这才是行菩萨道啊！当老师讲到只有展现菩萨僧团和合的力量，才能发挥正法住世的无限潜能，才能让 世尊正法延续的更久，才能摄护更多的众生时，直让我感慨万千。护持正法的路是由千千万万的金砖铺成的，我也发愿要成为 导师弘法路上的一块金砖，默默地尽自己最大的努力来护持正法、显扬正法！老师讲解到菩萨如何烧指、烧臂、烧身供养诸佛时，更以 平实导师为例来说明 导师为了让我们学到妙法，总是不辞辛劳，用最快的速度

把法义开示出来利益众生，经常打字打到手指关节都不能动弹……；听到这里，我的眼眶又再一次湿润了。平实导师正是以身教来教导我们，不仅要用清净身口意来报佛恩、护正法、利众生，而且还要不惜身命地燃烧自己，行菩萨道去报佛恩、护正法、利众生啊！

在参访祖师堂的那天，踏入祖师堂我才真正感受到祖师堂的庄严，以及正法的庄严殊胜。祖师堂内供奉着本师 释迦牟尼佛、观世音菩萨、弥勒菩萨、护法韦驮尊天菩萨，还有我们的 克勤圆悟祖师。我举目瞻仰着佛菩萨的圣颜，感受着佛菩萨的慈悲护念，心中充满着恭敬、感恩和欢喜。顶礼过后，大伙儿席地而坐，聆听白老师胜妙而风趣的开示。时间过得很快，大家在祖师堂外摄影留念后，依依不舍地离开了。

传戒大典那天，大家个个欢喜踊跃，激动澎湃。在传戒法会中，许多同修都因受上品菩萨戒的庄严和殊胜，至诚感念诸佛菩萨和 平实导师的慈恩而个个热泪盈眶，我也忍不住地泪如雨下。当我从 平实导师手中接过缙衣时，内心是无比的欢喜，而在搭上这件菩萨衣时，也不仅是感恩，不仅是庄严，而更多的是责任和使命。我该如何报答诸佛菩萨和 平实导师，一世又一世、一劫又一劫地不舍我们的慈悲摄受和救护呢？我觉得，报佛恩不该只是礼佛、供佛，更应该要精进道业、燃烧自己护持正法、利益众生，这才是真正的报佛恩啊！

此外，我也要特别感谢两位菩萨！其中一位师姊教会了我用平等心和慈悲心救护一切众生，另一位师兄教会了我用智慧战胜自己、超越自己。

受戒后，感觉自己的心沉淀清净了许多，同时愈发地感受到受此上品菩萨戒的殊胜，愈发感受到诸佛菩萨和平实导师对我们的慈悲护念和殷切期望，愈加深刻地体会到佛恩、师恩浩荡！在这末法的九千年中，我发愿要留在娑婆世界，追随平实导师，不畏生死护持正法、利益众生，直至法将灭尽之时，再跟随月光菩萨努力到最后。

感恩顶礼本师 释迦牟尼佛

感恩顶礼 阿弥陀佛

感恩顶礼 观世音菩萨摩诃萨

感恩顶礼 地藏王菩萨摩诃萨

感恩顶礼护法 韦驮尊天菩萨摩诃萨

感恩顶礼 平实菩萨摩诃萨

佛弟子 觉贤 合十



公開聲明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与**平实**作佛法第一义谛之法义辨正者，**平实**敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；**平实**法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲……等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；**平实**阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，**平实**必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地……等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污 龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之非理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污 龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以

为彼之法义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对**平实**作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与**平实**作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀**平实**者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与**平实**作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，**平实**必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是**平实**所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，**平实**已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见**平实**，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被**平实**评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约**平实**，**平实**难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 **萧平实** 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 **平实** 导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光碟，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光碟制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可连结本会官网 (<http://www.enlighten.org.tw>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出四辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 **余正伟**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

hototp://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 **蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://a//pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 **孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 **张正圜**老师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生。访谈报导网址：

http://a//topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明网）

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长 **张公仆**先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：**何正珍**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：**章正钧**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：**孙正德**老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中国网）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央广网，即中央人民广播电台）

七、《情系中华—专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华—专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦—走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm



佈告欄

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毗奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本

会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证……等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业……等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土……等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同

修们鉴明。(编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连结至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2016 年上半年禅净班，将于四月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净班开课三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅知见。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、新班开课时间：

台北讲堂：台北市承德路3段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁，电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:30~11:30、下午14:00~17:00，单周六晚上17:50~20:50、双周六晚上17:30~20:30。预定**2016**上半年新开设的禅净班将于**2016/4/23**（周六）开始上课，共修时间为：每周六下午**14:00~16:00**，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园县桃园市介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。预定 **2016** 上半年新开设的禅净班将于 **2016/4/25**（周一）开始上课，共修时间为：每周一晚上 **19:00~21:00**，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，双周六晚上 17:30~20:30。预定 2016 上半年新开设的禅净班将于 2016/4/22（周五）开始上课，共修时间为：每周五晚上 19:00~21:00，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 2016 上半年新开设的禅净班将于 2016/4/25（周一）开始上课，共修时间为：每周一晚上 19:00~21:00，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周三、四、五晚上 19:00~21:00。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。预定 2016 上半年新开设的禅净班将于 2016/4/23（周六）开始上课，共修时间为：每周六上午 9:00~11:00，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午

14:00~16:00，单周六晚上 17:30~20:30、双周六晚上 17:30~20:30。预定 2016 上半年新开设的禅净班将于 2016/4/25（周一）开始上课，共修时间为：每周一晚上 19:00~21:00，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六下午 14:00~17:00、双周六下午 16:30~19:30。预定 2016 上半年新开设的禅净班将于 2016/4/23（周六）开始上课，共修时间为：每周六上午 9:00~11:00，欢迎报名参加共修。

香港讲堂： ☆已迁移新址☆

九龙观塘，成业街 10 号，电讯一代广场 27 楼 E 室。（观塘地铁站 B1 出口，步行约 4 分钟）电话：（852）23262231。英文地址：Unit E, 27th Floor, TG Place, 10 Shing Yip Street, Kwun Tong, Kowloon。**禅净班：**双周六下午班 14:30-17:30，已经额满。双周日下午班 14:30-17:30，2016 年 4 月底前尚可报名。

《妙法莲华经》**详解：**平实导师讲解。双周六 19:00-21:00 以台北正觉讲堂所录DVD放映；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业

市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A. 电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 17:30。每周六下午 13:00～15:00 播放台北讲堂讲经所录制之《妙法莲华经》DVD。2015/1/10（周六）开设之禅净班，随时接受插班，上课时间是：每周六下午 15:30～17:30。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学组；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全省每周二晚上讲经时间——目前 平实导师开始讲授《佛藏经》：自 2013/12/17 开讲，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会听讲。

详解 释迦世尊于《佛藏经》中所开示的真实义理，更为今时后世佛子四众，阐述 佛陀演说此经的本怀。真实寻求佛菩提道的有缘佛子，亲承听闻如是胜妙开示，当能如实理解经中义理，亦能了知于大乘法中：如何是诸法实相？善知识、恶知识要如何简择？如何才是清净持戒？如何才能清净说法？于此末法之世，众生五浊益重，不知佛、不解法、不识僧，唯见表相，不信真实，贪着五欲；诸方大师不净说法，各各将导大量徒众趣入三涂，如是师徒俱堪怜悯。是故，

平实导师以大慈悲心，用浅白易懂之语句，佐以实例、譬喻而为演说，普令闻者易解佛意，皆得契入佛法正道，如实了知佛法大藏。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。**台北第五、第六讲堂在地下一楼、二楼，为开放式讲堂，不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，自 2014/10/07 开始（每逢周二晚上）已经开放第五讲堂，详细说明公告于正觉官方网站。**将来第五讲堂若已满坐，再开放第六讲堂（地下二楼）。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《佛藏经》，再次演示“**此经**”深妙义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山

头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

- 七、台北、新竹、台中讲堂 2016/4/3（日）上午 08:50 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。
- 八、台北、新竹、台中讲堂于 2016/5/22（日）& 台南、高雄讲堂于 2016/5/8（日）上午 09:00 将举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。
- 九、2016 年上半年禅一日期，台北讲堂 1/24、1/31、2/21、3/6、3/20，共 5 次。桃园、新竹、台中讲堂为：1/31、3/20，各二次；嘉义讲堂为：1/31；台南、高雄讲堂为 1/31、4/3，各二次。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2016/1/1（周五）开始接受学员在各班柜台知客处报名。
- 十、2016 年上半年禅三第一梯次于 4/8（周五）～4/11（周一）举行，第二梯次于 4/15（周五）～4/18（周一）举行；2016/1/1（周五）开始接受会员报名，2016/1/30（周六）报名截止，2016/3/29（周二）、2016/4/1（周五）开始邮寄禅三录取通知。
- 十一、本会将于 2016/5/15（周日）同步在台北、台中、台南、高雄各讲堂，举办佛历 2560 年浴佛节法会。法会于当天上午九点开始，期间恭颂《浴佛恭德经》，当日灌沐如来（悉

达多太子圣像)的活动,持续至下午五点结束。欢迎正觉佛子拥跃携眷参与盛会,于现场领受殊胜庄严的浴佛功德,体验如来正法之威德光明,亦期待一切有缘佛子亲临法会现场,同沐如来圣德芬芳。(本年度大溪正觉祖师堂浴佛节法会,因祖师堂装修工程暂停举办一次。)

十二、2016年正觉祖师堂开放参访日期为:1/3、2/8、2/9、2/10、3/6、11/6。(详细参访途径请参阅本报第41、42期之公告,非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场,对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待!真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。)

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版,考证古今错悟者对 大慧宗杲禅师的无根毁谤等事,并论证天童宏智禅师与 大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的,都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者,可以矫正原有的错误知见,并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子,有助于宗门正法之证悟。本书一大册(四百余页),只售新台币350元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑,已由正智出版社出版完毕,每辑售价新台币250元,详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际;熟读此书,可以深知三乘菩提之异同,了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧(二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界)。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄;读后可以建立具

足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。

然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因

缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正幸老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；

书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十三、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁—禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境

界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。

《我的菩提路》第二辑亦于 2010 年 4 月初出版，定价 300 元，本书的内容，系：

凡夫及二乘圣人所不能实证之大乘别教般若菩提——本来自性清净涅槃，于现今末法之世，并非只有极少数人能闻、能证，您若愿意修学，也一样有证悟的机会；今摘录本会郭正益老师以及前现代禅副宗长张志成等人所撰写的亲证如来藏之见道报告，以及一篇本会已经七年未见的眼见佛性报告，总计二十一篇；以此见证宗门正法仍然丝缕不绝，而且正在广利学人，以利菩萨心性的学人发起求悟般若实相之大信心。这些已经见道的学员们，遍于社会各阶层中，都能不受学历限制，所悟悉皆相同无谬，已证明法界实相之证悟不因学历高低、更不因世俗身分地位差异而有不同，更为末法时代求悟般若之学人指出光明的正途。本书中的二十一篇报告，叙述各种不同的见道因缘与过程，是参禅求悟者必读之佳作。

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。

本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除

意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、平实导师讲述的《法华经讲义》共二十五辑，本书为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，利益今时后世广大的学人；第六辑已于 2016/3/31 出版，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间之唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人

能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德注解出來的“此經”密意，如实顯示于當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一并詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝于一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十一、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十二、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，于地震發生一周內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如实履踐世尊于經中開示菩薩“至心施、及時施、親手施”之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用于災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更于川震發生之後隨即于正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超荐法

会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文字档，已刊载于“正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示”栏中，亦可一睹。

三十三、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计画，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看教育部相关网站——

网址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
点选“3-3 捐款”中，可见到“莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表”，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年岁末寒冬，鉴于 2012 年冬日在北部透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，今年在台湾南、中、北六大都会区扩大办理雪中送炭活动，并改为直接发放红包现款，总金额达到六百万元。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十四、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十五、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电花费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2016/1/11

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。
比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司
免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠
本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，
本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书
中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留
完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出
版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错
误的中观见、如来藏见……等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、
辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意** 平实导师述 300 元
14. **宗门密意—公案拈提 第七辑** 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道—兼评“选择本愿念佛”** 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记—**平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记—**平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛—**略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义—**唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沉之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因

此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 300 元

25. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

26. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

27. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

28. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

29. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

30. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

31. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

32. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

34. **假藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
35. **金刚经宗通** 平实导师述 共 9 辑 每辑三百余页 售价 250 元
36. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
37. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
38. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
39. **第七意识与第八意识？**——穿越时空“超意识”
平实导师述 每册 300 元
40. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
41. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
42. **人间佛教**——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
43. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
44. **真心告诉您**——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
45. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
46. **佛法入门**——迅速进入三乘佛法大门，消除久学佛法漫无方向之窘境
○○居士著 将于正觉电子报连载后出版 售价 250 元
47. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
48. **法华经讲义** 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑
49. **西藏“活佛转世”制度**——附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元

50. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
51. **真心告诉您(二)**—达赖喇嘛是佛教僧侣吗?
—补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
52. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
53. **末法导护**—对印顺法师中心思想之综合判摄 正庆老师著 书价未定
54. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
55. **八识规矩颂**详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
56. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
57. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
58. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
59. **中观正义**—注解平实导师《中论正义颂》
○○法师(居士)著 出版日期未定 书价未定
60. **佛藏经讲记** 平实导师述 出版日期未定 书价未定
61. **阿舍经讲记**—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之,讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
62. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
63. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
64. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 300 元 出版日期未定
65. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
66. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
67. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

68. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
70. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
71. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
72. **涅槃**—论四种涅槃 平实导师著 出版日期未定 书价未定
73. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
74. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
75. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
76. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
77. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
78. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
79. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
80. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
81. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
82. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：飞鸿 国际行销股份有限公司

23158 新北市新店区中正路 501 之 9 号 2 楼

Tel.02-8218-6688（五线代表号）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台连锁经销书局**：三民书局、诚品书局、何嘉仁书店、敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

2. **台北市**：佛化人生 罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面

3. **新北市**：春大地书店 芦洲中正路117号 明达书局 三重五华街129号

4. **桃园市县**：诚品书局 桃园市中正路20号远东百货地下室一楼

金石堂 桃园市大同路24号 金石堂 桃园八德市介寿路1段987号

诺贝尔图书城 桃园市中正路56号地下室 御书堂 龙潭中正路123号

垫脚石文化书店 中坜市中正路89号 巧巧屋书局 芦竹南崁路263号

来电书局 大溪慈湖路30号

5. **新竹市县**：大学书局 新竹建功路10号

诚品书局 新竹东区信义街68号 诚品书局 新竹东区中央路229号5楼

诚品书局 新竹东区力行二路3号 垫脚石文化书店 新竹中正路38号

金典文化 竹北中正西路47号 展书堂 竹东长春路3段36号

6. **苗栗市县**：

万花筒书局 苗栗市府东路73号 展书堂 竹南镇民权街49-2号

7. **台中市**：瑞成书局、各大连锁书店。

咏春书局 台中市永春东路884号 文春书局 雾峰中正路1087号

8. **彰化市县**：心泉佛教流通处 彰化市南瑶路286号

员林镇：垫脚石图书文化广场 中山路2段49号（04-8338485）

9. **台南市**：博大书局 新营三民路128号 艺美书局 善化中山路436号

宏欣书局 佳里光复路214号

10. **高雄市**：各大连锁书店、瑞成书局

政大书城 三民区明仁路161号 政大书城 苓雅区光华路148-83号

明仪书局 三民区明福街2号 明仪书局 三多四路63号

青年书局 青年一路 141 号

11. **宜兰县市**：金隆书局 宜兰市中山路 3 段 43 号

宋太太梅铺 罗东镇中正北路 101 号 (039-534909)

12. **台东市**：东普佛教文物流通处 台东市博爱路 282 号

13. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销飞鸿公司

14. **大陆地区请洽**：

香港：乐文书店

旺角店：香港九龙旺角西洋菜街 62 号 3 楼

电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658 (台湾地区请拨打 86-592-5061658)

E-mail: JKB118@188.COM

15. **美国：世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

16. **国内外地区网路购书**：(书籍简介、直接联结下列网路书局购书)

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民网路书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网路书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网路书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网路书局 <http://www.kingstone.com.tw>

飞鸿网路书局 <http://fh6688.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到(本

公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍）若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨帐号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18：00～21：00，第一、三、五周周六为 10：00～21：00，双周之周六为 10：00～18：00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：JKB118@188.COM
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘**正觉电子书**’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助
财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教
育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大
德支持，功德无量★**

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 10 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 25 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 35 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 3.5 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 10 元
6. 如何契入念佛法门 (附: 印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 3.5 元
7. 平实书笺—答元览居士书 平实导师著 回邮 35 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 40 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 3.5 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 20 元
12. 菩萨正道—回应义云高、释性圆…等外道之邪见 正灿居士著 回邮 20 元
13. 甘露法雨 平实导师述 回邮 20 元
14. 我与无我 平实导师述 回邮 20 元
15. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 35 元
附录: 平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
16. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 20 元
17. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录: 公案拈提六则) 平实导师著 回邮 25 元
18. 灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 35 元
19. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 35 元
20. 净土圣道—兼评选本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 25 元
21. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应 正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 25 元
22. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应 正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 35 元
23. 入不二门—公案拈提集锦 第一辑 平实导师著 回邮 20 元
(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则, 合辑为一册流通之)
24. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说 释正安法师著 回邮 35 元

25. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 35 元
26. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 30 元
27. **眼见佛性**—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 25 元
28. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑 平实导师著 回邮 20 元

(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之)

29. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 25 元
30. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬 平实导师著 回邮 35 元

31. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

32. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 3.5 元

33. **远感趣道(一)**—正觉电子报般若信箱问答录 第一辑 回邮 20 元

34. **远感趣道(二)**—正觉电子报般若信箱问答录 第二辑 回邮 20 元

35. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 10 元

36. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。

有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(制作工本费 100 元，回邮 25 元)

37. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑(二)**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见(第二篇)”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。(一套 17 片，工本费 160 元。回邮 35 元)

38. **佛藏经** 烫金精装本 每册回邮 20 元 正修佛法之道场欲大量索取者，
请正式发函并盖用关防寄来索取。(2008.04.30 起开始敬赠)

- 39.喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 40.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 20 元
- 41.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 20 元
- 42.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 25 元
- 43.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 44.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 10 元
- 45.魔界转世 张正玄居士著 回邮 10 元
- 46.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 10 元
- 47.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编 回邮 10 元
- 48.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编 回邮 25 元
- 49.邪箭吃语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 30 元
- 50.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 51.真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
- 52.假锋虚焰金刚乘—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》。
释正安 法师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版

- ★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。
- ★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 103 台北市承德路 3 段 277 号 9 楼

台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

*** * 假藏传佛教修双身法，非佛教 * ***





正覺電子報

发 行：台北市佛教正覺同修會

编 辑：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295(总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

帐号：046001900174

户名：台北市佛教正覺同修會

邮政划拨帐号：19072343

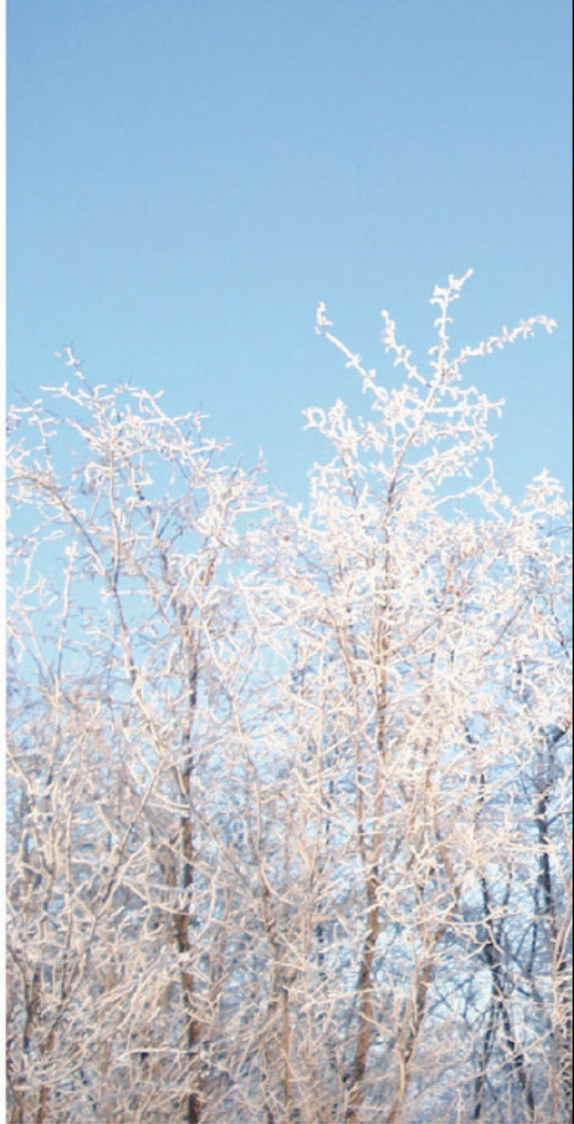
户名：社团法人台北市佛教正覺同修會

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印◎

2016年4月1日网路电子版出刊

初版 8000 册



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺