

正傳

電子報

第 125 期



2016.07.22

世尊！如是，無明住地力，於有愛數四住地，無明住地其力最大。譬如惡魔波旬，於他化自在天，色、力、壽命、眷屬、衆具，自在殊勝；如是，無明住地力，於有愛數四住地，其力最勝；恆沙等數上煩惱依，亦令四種煩惱久住，阿羅漢、辟支佛智所不能斷，唯如來菩提智之所能斷；如是，世尊！無明住地最為大力。

《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》

World-Honored One, it is so, the entrenchment of beginningless ignorance has the greatest power compared to the four entrenchments of quantifiable afflictions with regard to existences [of the three realms]. For example, Papiyan the Evil One (*māra*), who has mastery over form, strength, longevity, followers, and resources, is the most superior among all celestial beings residing in the Heaven Where Divinities Wield Power Over Other's Creations (*paranirmita-vaśavartin*); in the same way, the entrenchment of beginningless ignorance has the greatest power compared to the other four entrenchments of quantifiable afflictions with regard to existences [of the three realms]. The entrenchment of beginningless ignorance is the basis for the higher afflictions as numerous as the grains of sand in the Ganges; it allows for the long abiding of the four kinds of entrenched afflictions and cannot be eliminated by the wisdom of *arhats* or solitary realizers. Only the Tathagata's wisdom of enlightenment can eliminate it.

As such, World-Honored One, the entrenchment of beginningless ignorance is the most powerful [entrenched afflictions].

*The Lion's Roar of Queen Srimala, the Single-Vehicle
Great Expedience, the Corrective and Extensive Sutra*
[*Srimaladevi Simhanada Sutra*]

四住地煩惱斷盡而成為阿羅漢、辟支佛以後，對於無始無明住地卻是完全無法發生影響力的。由此看來，無始無明的住地力是最大的，斷盡我見、我執的四果聖者，仍然是無法打破無始無明的；可是打破無始無明的菩薩們，至少都可以斷除見一處住地，也就是斷見惑，這是最基本擁有的功德。

《勝鬘經講記》第二輯，頁 181

Although *arhats* and solitary realizers have thoroughly eliminated the four kinds of entrenched afflictions, they have no idea yet how to decrease the entrenchment of beginningless ignorance. Given this fact, it is clear that the beginningless ignorance is the most powerful [entrenched afflictions]. Even the saints who have attained the Fourth Fruition of liberation (after having thoroughly eliminated all misconceptions about the self and self-attachment) cannot penetrate the beginningless ignorance. In comparison, bodhisattvas who have penetrated the beginningless ignorance can at least eliminate the entrenchment of mistaken views—to eliminate the affliction abandoned through vision. This is the most basic meritorious quality realized by bodhisattvas.

目錄

正覺電子報第 125 期

涅槃(二十七)	平實導師	1
般若中觀(二十七)	游正光老師	18
蒼天有眼(四十)	郭正益老師	34
救護佛子向正道(六十一)	游宗明老師	53
假鋒虛焰金剛乘(三十六)	釋正安法師	63
為報師恩，當求正法(一)	慶吉祥居士	70
次法(二十九)	張善思居士	86
擯棄洛杉磯廣論團體 回歸正覺之路	張正蘭居士	97
受戒心得	覺紅居士	107
公開聲明		110
法義辨正聲明		114
中國佛教復興訪談報導		119
佈告欄		122
正智出版社發售書籍目錄		143
正覺贈書目錄		153



涅槃

—平實導師—

(連載二十七)

又如《起信論疏》卷上說：

如大品經言：「以是智慧，斷一切結使，入無餘涅槃。」元是世俗法，非第一義。何以故？空中無有滅，亦無使滅者；諸法畢竟空，即是涅槃故。又言：「何義故為菩提？空義，是菩提義；如義、法性義、實際義，是菩提義。復次，諸法實相不誑不異，是菩提義故。當知此中約於性淨菩提，本來清淨涅槃，故諸眾生本來入也。非可修相者，無因行故；非可作相者，無果起故；畢竟無得者，以無能得者，無得時、無得處故。」¹

語譯如下：

【譬如《大品般若經》所說：「由於這個智慧，斷除了一切結使，進入無餘涅槃。」原本是世俗法，並非第一義諦。何以故？因為空性真如的境界中沒有斷滅，也沒有能使其斷滅的

¹《大正藏》冊 44，頁 213，中 8-17。

法；諸法推究到最後時畢竟都是空性真如，真如即是涅槃的緣故。又說：「以什麼道理而名為菩提？空性之義，即是菩提之義；如如之義、法性之義、實際之義，即是菩提之義。復次，一切諸法的實相是不欺誑也沒有殊異，即是菩提正義的緣故。應當知道這裡面的道理是植基於自性清淨菩提，是植基於本來清淨涅槃，所以是一切眾生本來已入的不生不死境界。這個本來自性清淨涅槃不是可以經由修行而得的法相，是因為沒有任何一個因由可以實行成就這個涅槃的緣故；說不是可以造作而成就本來自性清淨涅槃的法相，這麼說的原因，是因為沒有果報在這個涅槃中生起的緣故；說這個涅槃是畢竟無所得的意思，是因為證得本來自性清淨涅槃時並沒有誰是能得的人，因為證得這個本來自性清淨涅槃時，是沒有得到的時候，也是沒有得到的處所的緣故。」】

這意味著說，本來自性清淨涅槃是本來涅槃，不是經由修行而成就的，因為顯示這個本來自性清淨涅槃解脫境界的心是如來藏，而第八識如來藏的眞如性是本來恆時如此，不是修行以後才生起眞如法性的；所以如來藏心本來而有、本來眞如、本來涅槃，顯示本來自性清淨涅槃是本來就涅槃而非修行所成就的；諸菩薩眾都是隨從諸佛如來修學佛法，然後親自證實這個涅槃是本來而有，自己只是經由修行而加以證實，不是經由修行而加以生起及成就的。

如上論疏之中如是宣說，《維摩詰所說經》卷1〈菩薩品第4〉中也如是說：【諸佛知一切眾生畢竟寂滅，即涅槃相，

不復更滅。】²

語譯如下：

【諸佛都知道一切眾生推究到最究竟心的地步時，其實同樣都是本來已是寂滅，因為眾生的最究竟心即是如來藏真如心，而此心的境界中是本來就離語言相、文字相、覺知相；在這個境界中從來沒有諸法的生滅相，不生不滅之相也就是涅槃相，所以不必另外再滅除什麼法，本來就已經是涅槃了。】

這就是本來自性清淨涅槃的道理。

又如《大寶積經》卷 86 說：

復次，超眼境界非色法故，是名神變。超耳境界非聲法故，乃至超意境界非意法故，不可顯示，非智所知，是名神變。復次，空無相願，不可言說，而說於空、無相、無願，是名神變。無起無作、無性無相、無生無滅，本來涅槃不可言說，而說涅槃，是名神變。³

語譯如下：

【復次，超過眼根、眼識境界而不是色塵之法的緣故，這就是我說的神變。超過耳根、耳識境界而不是聲塵之法的緣故，乃至超過意根、意識境界而不是意根、意識、法塵境界的緣故，本來自性清淨涅槃不可顯示，不是世間智慧之所能知，這就是我說的神變。復次，空、無相、無願，不可用言說來顯示，而竟演說於空、無相、無願等法，這就是我所說的神

² 《大正藏》冊 14，頁 542，中 18-19。

³ 《大正藏》冊 11，頁 493，中 11-17。

變。無生起也無造作、無三界性也無世間相、沒有出生也沒有死滅，本來已是涅槃而不可言說，如是而演說涅槃，就是我所說的神變。】

這也證明本來自性清淨涅槃是本來已是不生不死的境界，唯證乃知，不是藉由學問研究、經籍訓誥而作思惟所能得知。而空三昧、三乘菩提等世間法、出世間法、世出世間法，其實也都是依於真如心的本來自性清淨涅槃而施設、而敷演。

又如《大集大虛空藏菩薩所問經》卷 5 云：

被聞一切法不驚不怖不畏甲冑，知一切法如幻夢光影谷響水月故；被大悲甲冑，知諸有情本來涅槃悉成就故。被善巧方便甲冑，聞空無相無願無行，一切法不生，而能示現處生死故。⁴

語譯如下：

【身上披著聽聞一切法不驚不怖不畏的甲冑，因為了知一切法如幻夢光影谷響水月的緣故；披著大悲甲冑而利樂眾生，因為了知一切有情本來涅槃原本已經成就的緣故。披著善巧方便的甲冑，是因為聽聞空、無相、無願、無行，了知一切法本來不生，而能夠示現處於生死之中的緣故。】

這其實也都是因為親證第八識如來藏時，現量觀察第八識心的真如法性，由第八識心的真如法性而顯示出本來自性清淨涅槃的緣故。

⁴ 《大正藏》冊 13，頁 635，中 28-下 3。

又如《大集大虛空藏菩薩所問經》卷 6 說：

云何無所執？不執色是常、無常，不執受想行識是常、無常；不執色是苦、是樂，不執受想行識是苦、是樂。不執色是我、無我，乃至不執識是我、無我；不執色是淨、非淨，乃至不執識是淨、非淨；不執色是空、非空，乃至不執識是空、非空，即獲無所執著三摩地。得是三摩地已，常起大悲度諸有情，不見流轉生死煩惱，所以者何？生死、涅槃，性無別故。於諸有情現見涅槃，亦知自身本來涅槃，是名菩薩般涅槃行。善男子！云何菩薩般涅槃行？般涅槃者名無有觀行，迴向薩婆若。於薩婆若不作色求，不作受想行識求，以無求心住清淨戒，滿足本願；於一切法不見增減，獲於平等住於法界。由住法界行菩薩行，亦無行法而為所行。善男子！是為菩薩般涅槃行。⁵

這道理也是一樣，都因為菩薩證得猶如虛空的如來藏阿賴耶識，現量觀察如來藏心的真如法性永遠不變不動，恆時顯示真如法性而有本來自性清淨涅槃的事實，是故經由現量觀察而證實此段經文中所說的「於諸有情現見涅槃，亦知自身本來涅槃」，諸佛菩薩也都因此而說這就是「菩薩般涅槃行」。然而推究一切涅槃時，卻都是源於如來藏的真如法性而有本來自性清淨涅槃之可證。

於《深密解脫經》卷 2〈聖者成就第一義菩薩問品 第 8〉

⁵ 《大正藏》冊 13，頁 636，中 12-27。

中也說：

復次，成就第一義！第一義者，依無我得名，是故我意依第一義無體相故，說言諸法本來不生。何以故？成就第一義！以第一義法無我得名，是故名爲第一義諦無自體相；常常時、恆恆時，一切法體常住，謂無爲體離諸一切煩惱相應。若法常常時、恆恆時，依彼法體住，彼法不生不滅，以無爲故。若法無爲，彼法本來寂靜；若法本來寂靜，彼法本來涅槃，以遠離一切煩惱毒相應故。是故，第一義法無我得名，我說諸法無自體相：一切法本來不生，一切法本來不滅，一切法本來寂靜，一切法本來涅槃。⁶

這就是說，所說第一義諦的道理，是依法無我而得名，因爲一切法若依第一義諦而觀察時，全都沒有自體相的緣故，全都是依無生無滅的眞如心而說諸法本來不生。這是因爲第一義諦是依法無我而得名，由這個緣故而名爲第一義諦無自體相；一切法自始至終都依於眞如心而存在，但眞如心始終是無生無滅的常常時、恆恆時示現，永無生滅，所以一切法的自體其實即是依於眞如心而得常住，所以說無爲之體離於一切煩惱相應的境界。如果有一個法是常常時、恆恆時，永遠無生滅的時候，那麼一切法都可以依於那個法體而住，而那個法是不生不滅的，因爲那個法是無爲法的緣故。如果有一個法是無爲的，那個法則是本來即是寂靜的；如果那個法是本來寂靜的，那個法就是本來無生無滅的涅槃，因爲本來已

⁶《大正藏》冊 16，頁 671，上 17-28。

經遠離一切煩惱毒相應的緣故。所以 世尊說第一義是依法無我而得名，也因此而說諸法無自體相：一切法本來不生，一切法本來不滅，一切法本來寂靜，一切法本來涅槃。這就是在演說真如心的本來自性清淨涅槃，如果已經證得真如心，便能理解這一段經文中所說的妙理了；以此緣故，說大乘法中的本來自性清淨涅槃是依真如而說的。

又《深密解脫經》卷 2〈聖者成就第一義菩薩問品 第 8〉也說：

成就第一義！復有眾生，眾生界中不能種諸一切善根，乃至不能成就功德智慧之業，無直心、無直意。而彼眾生知：是法、是非法，是可取、是可捨。自智生，見是可取、是可捨。而彼眾生聞我所說甚深之法，不知我意，是故不知如實之法；不知如實法故，不能覺知一切諸法，聞聲執著，義亦如是。是故，彼諸一切眾生說如是言：「諸法無體相，一切法本來不生，一切法本來不滅，一切法本來寂靜，一切法本來涅槃。」而彼眾生依因此見，於諸法中起於邪見，無諸法相；墮於邪見，以見諸法無無相；以見諸法無無相故，而謗一切諸法為無，所謂虛妄分別相、因緣法體相、第一義法體相。⁷

這就是說，凡夫有慢的眾生，聽聞 世尊演說本來自性清淨涅槃時，不懂那是依第八識的真如法性而說的，誤以為一切法空的斷滅空就是涅槃，就主張說：「一切法緣起性空，但憑

⁷ 《大正藏》冊 16，頁 672，中 6-19。

父精母血即可共生五陰，不必有第八識如來藏為根本因；若人懂得一切法空，理解一切諸法緣起性空，即是證得佛菩提道，所以四阿含諸經所說的解脫之道即是佛菩提道，所以阿羅漢即是佛陀。」這一類人雖然極力弘揚三論，卻不知道自己已落入三論所破斥的「諸法不自生、不他生、不共生、不無因生」的邪見中，還自以為懂得全部佛法而宣稱已經成佛了；如是之人主張的人間佛教，何有絲毫可取之處？不過是自誤誤人之邪說罷了。由是緣故，平實說，證真如才是一切學佛而非學羅漢者所應修學之法，因為本來自性清淨涅槃是依第八識的真如法性而建立故。

又，諸經中說一切法本來涅槃，但一切法仍是空性如來藏的自性，非一切法自己有性、能常住而可說為涅槃，例如《大般若波羅蜜多經》卷 394〈嚴淨佛土品 第 72〉說：

「一切法皆無自性，無性故空，空故無相，無相故無願，無願故無生，無生故無滅。是故諸法本來寂靜自性涅槃，若佛出世、若不出世，法相常爾，謂一切法無性、空等。」……彼有情類了達諸法皆即真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性，一切是法，無非法者。⁸

語譯如下：

【「(真如所生的)一切法都沒有常住不壞的自體性，沒有自體性的緣故所以歸於空無，空無的緣故就無相，無相之故所以無願，無願之故而不再受生，所以未來世無生，未來世無生之

⁸ 《大正藏》冊 6，頁 1038，中 9-23。

故也就無滅。由於這個緣故而說諸法本來寂靜自性涅槃，如來出世開示、或者不出世開示這個道理，諸法的法界則是本來如是常住，就是說一切法沒有常住不壞的自性、歸於空無等。」……他們那些有情眾生了知而且通達諸法全部都是真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性，一切諸法都是佛法，沒有非法可說。】

如是證明，本來自性清淨涅槃之法，仍是依真如法性而施設、而建立、而實證，因為本來自性清淨涅槃也攝在一切佛法之中。

第二節 本來自性清淨涅槃非斷滅空

菩薩所證本來自性清淨涅槃不是斷滅空的境界，二乘無學聖者所證的有餘、無餘涅槃也不是斷滅空的境界，因為全部都依第八識之真實性而得現觀其真實故。近代佛法可殤，遭殃於外道研究佛學者；彼等諸人本是一神教信仰者，或是無信仰而專事學問、研究經論者，並非專修實證之佛門中人，雖以世間法之知識而鑽研佛教經論，目的只是要博取個人在學術界之地位，以謀取名聞利養；或是基於維護一神教之神格，出之以崇尚學術研究之表相，意欲達成貶抑佛教而推崇一神教之目的。更有日本人意欲脫亞入歐而擺脫中國佛教，刻意貶抑中國佛教而加之批判手段，作諸毀敗中國大乘佛教之謬論言說，增之以錯誤取材而作偏頗之考證，企圖誤導中國大乘佛教之一切學人；不幸的是，竟有無知於此類人企圖之佛教法師、居士，迷於學術考證之表相，盲從於彼等不事實修之學術界人士，跟隨其後自我貶抑而致大乘佛教實義不

彰，逐步傾向世俗化、學術化而隨其墜入外道六識論中，成爲穿如來衣、食如來食、住如來家而破如來法的獅子身中蟲。

如是類人，或是法師、或是居士，一窩蜂踵隨學術界的邪思，心中從來不信有第八識如來藏之實存，或爲貶抑佛教正法之崇高地位而擴展其所信仰之一神教勢力，或爲提升一己在學術界之地位而博取名聞利養，寫作種種非議大乘經教之謬說。由是緣故，「大乘非佛說」之邪說流行於近代佛學界，終則滲透於佛教中，率皆不信大乘經教所說智慧境界真實可證，認爲只是佛學、玄學，判爲哲學類而認爲是不可實證者。乃至也有佛學學術界人士公然主張「佛經中說識唯有六，經中從未說過識共有八」的謬論，於是認爲：大乘菩提諸經中所說本來自性清淨涅槃，亦是不可知、不可證的玄學之說，皆屬後人爲懷念偉大的 佛陀而創造之新說。由是頓棄三轉法輪諸經中之種種實義及文字證據於不顧。

由如是心態不一之佛學界人士積極營謀推廣之緣故，逐漸滲入佛教界中，如今影響所及已經遍布於海峽兩岸之佛教界；長久以來影響所及非僅佛學界及佛學院而已，已將邪見經由佛學院中受學的僧人於畢業之後回到佛教寺院中，開始對所有尚在凡夫位的大部分僧人開始廣爲教育，亦往往帶入各種講經說法場合，將其邪見內容公開講授給佛教界人士；流風所及，不單影響出家僧人而已，乃至在家修學之更廣大居士群同受深廣影響，導致邪見充斥於台灣佛教界中；時日既久，亦漸漸影響大陸佛教界，乃至大陸官方亦盲目踵隨而出版了《修剪菩提樹》一類破壞中國佛教的邪書。若非正覺同

修會之努力弘法及力行法義辨正，如是邪見流風所及，佛門大師及一切學人，不久之後將無譙類矣！⁹ 則實修親證之士亦將永絕於人間，一切學人之法身慧命殆將永無出生之日也！

如是六識論邪說在台灣肇始之明顯事例，即是繼承宗喀巴六識論邪見的釋印順，以及密宗黃教達賴喇嘛等人之各類邪書。更嚴重者是隨後跟進之新竹鳳山寺日常法師等眾，遵奉假藏傳佛教達賴喇嘛教諭，極力推廣六識論之《廣論》，公然否定釋迦如來之第八識如來藏真正法教。如是類人，自身不信有第八識如來藏、不信可以現觀本來自性清淨涅槃也就罷了，還努力影響全台灣乃至大陸許多法師一同信受。至於密宗黃教等假藏傳佛教人士，不論身在大陸、台灣或海外，皆同一心否定第八識如來藏之實存，以圖落入識陰境界之雙身法得以繼續傳揚；如斯人等無視於自己身中的如來藏大慈大悲善護他們的五陰身心，乃竟長年之中日日否定之，心中都無點滴生信及感恩，自絕於佛法實證大門之外而宣稱已得阿羅漢果乃至菩薩果，甚至自稱即身成佛而陷入大妄語及破壞佛法之大惡業中，彼等諸人捨壽後之未來世異熟果報令人憂心，而彼等全無所覺。

為何平實言三乘聖者所證涅槃都不是斷滅空？譬如大乘賢聖菩薩所證的本來自性清淨涅槃，如前第一節所詳說的「本來自性清淨涅槃之本質即是真如」，是因為第八識如來藏的真實性，才会有本來自性清淨涅槃的本來性可言；是因為第

⁹ 編案：「譙」乃譴責、破斥之義；所謂「無譙類」意指無有能拈提、破斥邪見而予以辨正者。

八識如來藏真實存在能生萬法的自性，才会有本來自性清淨涅槃的自性性可言；也是因為第八識如來藏的本來清淨而不可被染汙的心性，才会有本來自性清淨涅槃的清淨性可言；更是因為第八識如來藏不生不滅的真實性與如如性，才会有本來自性清淨涅槃的涅槃性可言；以此緣故，說「本來自性清淨涅槃之本質即是真如」。然而真如只是第八識的識性，由第八識在三界中運轉時顯示出祂的真實性與如如性，再由祂這個真如性而表顯了如來藏心的本來自性清淨涅槃。既然本來自性清淨涅槃是由如來藏心的真如性所顯示，當然如來藏必定真實存在，而其所顯示出來的本來自性清淨涅槃自然不是斷滅空。

乃至由菩薩所證如來藏心的真如性所顯示的本來自性清淨涅槃，也可以為未證如來藏心而不證真如的定性聲聞阿羅漢們，證實二乘無學聖者死後入無餘涅槃時，同樣不是斷滅空。二乘無學聖者之能解脫三界生死痛苦，是因為死後「不受後有」，未來世不再有五蘊十八界的生起而名為「我生已盡」；既然不再有後世的名與色等十八界中的任何一界出生，即無五蘊身心重新出現在三界中，當然就無生死流轉中的種種痛苦。然而這個「不受後有」卻是要由斷除我見、我執、我所執來達成，不是覺知心自己想要「不受後有」就能「不受後有」；因為我見不斷時，或者我見雖斷而我執、我所執仍存時，死後必定會有中陰身而再受後有，不能說是「我生已盡」。是故若有人將十八界中的意識界認定為常住不壞的真實自我時，不論其所說的意識是粗意識、細意識、遠意識、近意識、現意識，全都不外於識陰假我，必因如是意識我見而

在死後生起中陰身，爲保持意識的繼續存在而不得不重新受生，於是就繼續輪迴生死、痛苦不斷。但不迴心的聲聞阿羅漢們死時入無餘涅槃，確實是「我生已盡、不受後有」而滅盡一切粗細意識與意根，但死後入無餘涅槃時其實是無所入的，只是把此世的五蘊十八界身心滅盡而不再受生於三界，而其第八識獨存時都無見聞覺知即是無餘涅槃；這雖然是我見、我執俱在的凡夫大師們所無法接受的聖教與事實，卻是必然如此的，因爲不論是現量、比量、聖教量上，二乘涅槃的實證都必然如此。

當不迴心阿羅漢們入無餘涅槃時，其中迴無絲毫五蘊十八界存在，二乘聖者如是滅盡無餘之後，卻仍然是大乘賢聖菩薩們所證的本來自性清淨涅槃，從來不外於此一涅槃。因爲，阿羅漢們捨棄此世五蘊身心之後的無餘涅槃非境界的境界中，仍然是他們各自的第八識獨存而非斷滅空。此際的第八識離見聞覺知而又沒有意根可以處處作主，十八界中的六塵界也都不再現前，絕對寂靜，故名涅槃寂靜；此際既無五蘊諸行，便遠離諸行的無常苦；此際也無色蘊，亦離色身之不淨；此際迴無六塵，是故「有受皆苦」的苦「觸」也不復存在，無想、無思、無七識領受諸法，如此才能符合二乘菩提的三法印。菩薩們依本來自性清淨涅槃而現量觀察到此地步時，必然證實一個真相，就是二乘聖者所入的無餘涅槃中，仍然是賢聖菩薩們所證的本來自性清淨涅槃；只因二乘聖者未證第八識如來藏而無法現觀本來自性清淨涅槃，所以不知道這個正理，於是斷盡我執、我所執以後，入了無餘涅槃而不再有名色時，仍然不知法界的實相。但菩薩卻能如此爲二乘聖者

證明：二乘涅槃絕非斷滅空！賢聖菩薩們，如是以本來自性清淨涅槃成就二乘涅槃正理，如是善護二乘法，令二乘菩提正法立於不墮之地，一切外道所不能摧破，亦令斷見外道所不能夤緣攀附。大乘賢聖菩薩所證的本來自性清淨涅槃，既然也能為二乘菩提護持、印證，明確顯示不是斷滅空，自然更能證明大乘菩薩所證的本來自性清淨涅槃絕非斷滅空。

誠如四阿含諸經中所說，阿羅漢們所證的涅槃是「真實、寂靜」，也是「常住不變」的。《中阿含經》卷4〈業相應品 第2〉：

「有五因緣，心生憂苦。云何為五？婬欲纏者，因婬欲纏故，心生憂苦。如是，瞋恚、睡眠、掉悔、疑惑纏者，因疑惑纏故，心生憂苦。是謂五因緣，心生憂苦。有五因緣，心滅憂苦。云何為五？若婬欲纏者，因婬欲纏故，心生憂苦；除婬欲纏已，憂苦便滅。因婬欲纏，心生憂苦，於現法中而得究竟，無煩無熱，**常住不變**，是聖所知、聖所見。如是，瞋恚、睡眠、掉悔，若疑惑纏者，因疑惑纏故，心生憂苦；除疑惑纏已，憂苦便滅。因疑惑纏，心生憂苦，於現法中而得究竟，無煩無熱，**常住不變**，是聖所知、聖所見。是謂五因緣，心滅憂苦。

復次，更有現法而得究竟，無煩無熱**常住不變**，是聖所知、聖所見。云何更有現法而得究竟，無煩無熱**常住不變**，是聖所知、聖所見？謂八支聖道，正見乃至正定，是為八。是謂更有現法而得究竟，無煩無熱**常住不變**，是聖所知、聖所見。」

佛說如是。彼諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。¹⁰

又如《長阿含經》卷 12：

或有外道梵志作是說言：「沙門釋子有不住法。」應報彼言：「諸賢！莫作是說：『沙門釋子有不住法。』所以者何？沙門釋子，其法常住不可動轉。譬如門閫**常住不動**，沙門釋子亦復如是，其法**常住**，無有移動。」¹¹

如是二經出於阿含部，都說佛法中之修證，不論是聲聞、緣覺菩提，抑或大乘佛菩提，全都是常住不壞法，差別只是二乘菩提的觀行對象是世間法的蘊處界無常生滅、苦、空、無我，但同樣必須信受有常住不動之如如心永住不壞，是為無餘涅槃之「本際」，《阿含經》中已曾具體開示，讀者若欲知者，請詳拙著《阿含正義》之舉證。這個本際真識，修習解脫道的阿羅漢們不必實證，卻必須信受 佛陀此說真實而不猶疑，方能真斷我見、我執，否則於斷我見之時不免「因外有恐怖、因內有恐怖」，斷我見即成為不可能，猶如現代佛門大法師等人相同無異。而菩薩們除了必須修證二乘菩提以外，也必須另修四加行之後再觀修常住不動的諸法「本際」第八識心，實證之後確認祂的金剛不壞性，現觀祂的常住性而證實祂所顯示出來的本來自性清淨涅槃一樣是常住法。

末如《央掘魔羅經》卷 3 所說，亦證明大乘涅槃是指明心證得如來藏：

¹⁰ 《大正藏》冊 1，頁 445，上 5-23。

¹¹ 《大正藏》冊 1，頁 75，中 21-25。

云何名爲八？所謂八聖道，是則聲聞乘，斯非摩訶衍；大乘八聖道，聞說如來常，經耳因緣力，終到涅槃城。如來常及恒，第一不變易，清淨極寂靜，正覺妙法身；甚深如來藏，畢竟無衰老，是則摩訶衍，具足八聖道。¹²

亦如《大乘起信論》卷下說：

法我見者，以二乘鈍根，世尊但爲說人無我，彼人便於五蘊生滅畢竟執著，怖畏生死，妄取涅槃。爲除此執，明五蘊法本性不生；不生故亦無有滅，不滅故本來涅槃。若究竟離分別執著，則知一切染法淨法皆相待立。是故當知：一切諸法從本已來非色、非心、非智、非識、非無、非有，畢竟皆是不可說相；而有言說示教之者，皆是如來善巧方便，假以言語引導眾生，令捨文字入於真實。若隨言執義增妄分別，不生實智、不得涅槃。¹³

這便是依阿賴耶識一心二門而說涅槃，所謂心真如門與心生滅門。心真如門者，即是阿賴耶識本覺之性永遠真實如如，能生名色萬法而與名色等萬法和合似一；心生滅門者，即是阿賴耶識所生七轉識之生滅不住，而與阿賴耶識和合似一，同共運作而生萬法。然阿賴耶識心體自身永遠真實而如如，依於眾生之業緣而生三界六道之有情，也依於三乘賢聖而顯示本來自性清淨涅槃，令諸賢聖據以修斷煩惱而證菩提、而取涅槃。然而三乘賢聖所證涅槃，悉依本來自性清淨

¹² 《大正藏》冊 2，頁 532，上 23-中 1。

¹³ 《大正藏》冊 32，頁 588，下 16-25。

涅槃而作施設、而作建立、而得實證，是故本來自性清淨涅槃不是斷滅空。

又《楞伽經》言：【菩薩一闍提常不入涅槃。】此謂菩薩一闍提人是「為無始眾生起願」，是故永遠不入無餘涅槃，例如《大乘入楞伽經》卷2〈集一切法品 第2〉：

復次大慧！此中一闍提，何故於解脫中不生欲樂？大慧！以捨一切善根故，為無始眾生起願故。云何捨一切善根？謂謗菩薩藏言：「此非隨順契經、調伏、解脫之說。」作是語時，善根悉斷，不入涅槃。云何為無始眾生起願？謂諸菩薩以本願方便：「願一切眾生悉入涅槃；若一眾生未涅槃者，我終不入。」此亦住一闍提趣，此是無涅槃種性相。¹⁴

由於菩薩實證如來藏心阿賴耶識以後，能善知一切諸法本來涅槃的緣故，即不需急於取證無餘涅槃，是故能「為無始眾生起願」，若有眾生仍未能證涅槃者，自己終不入無餘涅槃。由此當知諸佛法門固然非一，隨順不同根器而有種種所說，然而相互之間都無障礙亦不錯亂。雖然如此，菩薩一闍提人雖然不入無餘涅槃，但如是菩薩勝於凡夫及一切二乘有學、無學，都因善知本來涅槃的緣故，能入涅槃而不入故，不同凡夫不知不入涅槃故。由此亦可證明三乘菩提中的賢聖們所證涅槃，不論任何一乘所證，全都是常住而非斷滅的。（待續）

¹⁴ 《大正藏》冊16，頁597，下9-16。



般若中觀

游正光老師

(連載二十七)

第四章 以中觀來看待三轉法輪之三乘菩提

第一節 初轉法輪的聲聞菩提

第三章已經說明了涅槃的定義，以及禪宗祖師所證悟的心，就是本來自性清淨涅槃—如來藏—阿賴耶識，也說明了涅槃有哪些內涵。從第四章開始，依所證本來自性清淨涅槃以及祂所生的蘊處界及諸法等法的立場，來觀待三乘菩提——觀待世尊三轉法輪時，到底有沒有隱說、顯說本來自性清淨涅槃的種種內涵；以此緣故，本章就分節來加以說明。首先談的是初轉法輪的聲聞菩提。

在初轉法輪時，佛陀對聲聞人已經隱說了本來自性清淨涅槃是寂滅、清涼、真實的正理；譬如本際、我、如、真如、如來藏……等種種名，所以聲聞人相信入無餘涅槃並不是斷滅空，而是有涅槃本際真實存在，處於絕對寂靜而非三界的境界中，因此能於外無恐懼（願意滅盡自己的蘊處界），並且於內無恐懼（知道滅盡自我的無餘涅槃還有本際存在），願意於捨報時滅盡自己的蘊處界入無餘涅槃，永不再於三界中受生。又因為

聲聞人不證本來自性清淨涅槃，故對於 佛陀開示本來自性清淨涅槃的真實義理也沒有勝解及念心所，只是相信 佛陀所說「無餘涅槃中有本際真實常住不滅」的開示；也就是說，聲聞人對於 佛陀隱說第八識真心如來藏的真實意涵，沒有因於實證所生起的殊勝瞭解而得以明記不忘，是故於 佛陀般涅槃後結集經典時，也只能依他們所能理解其中與二乘解脫道相應的法義來結集，於是便將 佛陀所說的大乘法義結集成為小乘的經典，譬如散見於增壹阿含與雜阿含的大乘法義經典，其中包括最爲人所樂說的《央掘魔羅經》等。然而，在這些被歸類於阿含部的小乘經典中，處處可以看見大乘經中才有詳細解說的佛法名相，譬如：中道、界、種子、熏習、三乘部衆、大乘、一乘、一切種智、真實、如、真如、本識、常住不變、諸地菩薩、十二地菩薩、六度波羅蜜、十度波羅蜜……等第三轉法輪之大乘唯識增上慧學的佛法名相，都已出現在增壹阿含及雜阿含諸經中了！這告訴大眾：聲聞人在 佛般涅槃後所結集的經典當中，在在處處都能證實增壹阿含及雜阿含的許多經典，其實都本屬大乘經典，只因為聲聞聖人共同參與聽聞時，無法對大乘般若及種智生起勝解，是故無法產生對於大乘法義的念心所，所以無法記持大乘法義，就只能針對聽得懂的解脫道相應的部分，結集成為二乘解脫道的經典了！¹ 因此緣故，本節將針對 佛在初轉法輪之聲聞解脫道聖教中，所隱說苦之本際、我、如、本識、真如、如來藏等

¹ 此中深妙義理敬請參閱 平實導師著，《阿含正義—唯識學探源》第七輯，正智出版社（台北市），2007/8 初版首刷。

名相詳細說明，來證明這些名相其實都是指稱大乘法教的本來自性清淨涅槃；祂是真實存在，不是那些無明凡夫以恣意妄想而得以從根本上否定祂的存在。

首先談的是苦之本際，《雜阿含經》卷 10，經文開示如下：
【爾時佛告諸比丘：「於無始生死，無明所蓋，愛結所繫，長夜輪迴，不知苦之本際。」】²

佛陀開示：眾生無始以來在無邊無際的生死流轉當中，為無明所遮蓋、為三界愛結使所繫縛，在無明長夜中輪迴生死，無法了知眾苦之所依亦不能外於此涅槃本際。佛已經很明白告訴大眾：眾生在生死輪迴當中，有一個所依的本際存在。雖然在現象界，眾生示現有三界愛的結使、有無明，所以才會在三界中不斷輪迴生死，但是涅槃本際自身沒有三界愛的結使，也沒有無明，更沒有生死，也就是在生死當中有一個沒有生死的本際存在，祂是一切有情不斷輪迴三界生死的主體；由於祂沒有生死，所以你我才有五陰的生死，這個一切法（包括眾苦等法）所依止的本際，就是一切有情真心，也是初轉法輪的《央掘魔羅經》卷 2 中所說的如來藏：

知諸如來不從欲生，廣為世間開示演說。以此智慧功德利益，在所生處子孫眾多，父母長壽，常受人天一切快樂，族姓殊勝悉皆具足，斯由聞知一切眾生悉有如來常住藏故。未來現在天上人中，一切快樂，常得具足，由聞如來常住藏故。若彼眾生去、來、現在，於五趣中支

² 《大正藏》冊 2，頁 69，中 5-7。

節不具，輪轉生死受一切苦，斯由輕慢如來藏故。³

亦是二轉法輪《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 1〈歸依三寶品 第 1〉中所說的如來藏：

眾生悉有如來藏，三寶於是現世間，一切有情入佛智，
以性清淨無別故。佛與眾生性不異，凡夫見異聖無差，
一切眾生本清淨，三世如來同演說。⁴

亦是三轉法輪《勝鬘經》中所說的如來藏：**【世尊！生、死者依如來藏，以如來藏故，說本際不可知。】**⁵

所以 佛在初轉、二轉、三轉法輪經典已經很清楚地開示：眾生以及一切法所依止的本際就是如來藏。由此可以證明：一者、初轉法輪所說的本際，其實就是初轉、二轉與三轉法輪所說的如來藏，兩種名稱互相輝映，所以如來藏這個名稱並不是在大乘經典才有，在初轉法輪的雜阿含《央掘魔羅經》中已經開示有常住法「如來藏」存在，在在證明初轉、二轉以及三轉法輪的經典中，聖教之義理本來就是法法互通、毫無抵觸與障礙的。二者、聲聞、緣覺等二乘行者也都曾參與二轉法輪、三轉法輪盛會，由於二乘人對大乘法義沒

³ 《大正藏》冊 2，頁 526，上 12-19。

⁴ 《大正藏》冊 8，頁 868，上 7-11。

⁵ 《大正藏》冊 12，頁 222，中 5-6。由於筆者的論述必定以經論聖教之開示為依據，故常引用經、論之內容，乃至引述他人說法；為了讓讀者能很快地了知其中關鍵之所在，故於引文中的關鍵字詞上，皆用粗體字來標示重點。後文依此類推，本書各章節中之引文筆者也都是以此原則來作闡述，為免重複贅述故於此合先具陳。

有勝解及念心所，佛般涅槃後的經典結集，二乘人無有能力集結大乘法，所以將隨佛親聞的大乘法義結集成了二乘解脫道的經典，因此才會在小乘經典中處處可見大乘佛法的名相。

綜合上面所說：眾苦所依止的本際，就是佛所說的第八識如來藏，祂是一切有情的真心。因為阿羅漢相信佛語開示，知道入無餘涅槃並不是斷滅空，還有無餘涅槃的本際存在，所以捨壽時願意滅盡自己的蘊處界而入無餘涅槃，永不再於三界現身意。因此緣故，印順法師主張：「本際，即是原始的時間邊限，這邊限是不可得的。若說有此本際，即等於取消了時間。」⁶ 讀者若能用心理解筆者前面所說的道理，就一定很清楚知道釋印順的說法錯了，而且錯得離譜！為什麼？一者、在世俗上，時間是指宏觀一切具有不停止的持續性和不可逆性的物質狀態的各種變化過程，其有共同性質的連續事件的度量衡的總稱⁷，乃是人為施設的一個名相哪裡有「邊限」可說，作為人們對時間的衡量標準，時間是本無今有的法，與無始劫以來就存在的真心本際、如來藏完全不相同。二者、釋印順將本際當作是虛空、是時間的邊限。在佛法上，虛空乃是依於物質之邊際以外沒有物質的地方，施設為虛空，如龍樹菩薩《中論》卷1〈觀六種品 第5〉開示：【**因色故，有無色處，無色處名虛空相。**】⁸ 龍樹菩薩開示：虛空是依於物質之邊際以外，沒有物質的地方而施設名之為虛

⁶ 釋印順著，《中觀今論》，正聞出版社（竹北市），2000/10新版1刷，頁123。

⁷ 參見維基百科網址：（擷取日期：2012/1/26）

<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%99%82%E9%96%93>

⁸ 《大正藏》冊30，頁7，中13。

空。由此可知：虛空乃是人為施設的法，乃至並非世間有法，更不是真實法。

又佛在《楞伽阿跋多羅寶經》卷 1〈一切佛語心品 第 1 之 1〉中也開示：**【虛空是色，隨入色種。】**⁹ 佛陀開示：虛空是攝屬於色法，因為是依於色法之邊際以外沒有物質的地方，而施設為虛空，是隨入色法所施設的，當然不能離開色法而有，所以說虛空是色法，亦名**色邊色**¹⁰。又物質的色法本來就是虛妄不實的，而依於物質的色法所施設的虛空，當然更是虛妄法，何況是依於物質在空間的變化而施設的時間，當然更是虛妄。又時間的施設，乃是人類為了度量某一事物在某一段的運作過程而施設一種衡量單位，譬如秒、分、時、日、月、年等等，是依於空間的變化而有的法，虛空本來是虛妄法，更何況是依於虛空所假設的空間，再由人類所施設的一種度量衡名相，作為衡量時間的計算單位，當然更是虛妄不實，所以說，時間乃是人類依於物質在空間的變化所施設一種度量衡名相，也是人類意識下一個概念而已，本來就是虛妄不實的法，與無始劫以來就存在的真心本際、如來藏完全是不可相提並論的，本際如來藏既然是「無始」又怎能說有「邊限」！所以印順法師提出「本際，即是原始的時間邊限」，那是嚴重錯誤的說法，完全違背佛說也與佛法不相干。

又譬如說，與運動有關的法，譬如籃球、棒球、足球、

⁹ 《大正藏》冊 16，頁 485，下 4。

¹⁰ 《鞞婆沙論》卷 6：「空界云何？謂色邊色。」《大正藏》冊 28，頁 460，下 9-10。

排球……等，也是要依於虛空去移動才能施設的法，當然也不是真實法，乃至依於這些運動而輾轉所施設的種種運動規則，如：籃球規則、棒球規則、足球規則、排球規則等等，那就更是虛妄不實的法了，有什麼好執著的呢？可是，現見眾生沉溺在這種種運動當中，在這種種運動所規範的軌則下又爭、又奪、或喜、或悲、或貪、或瞋，乃至因為輸贏而引發種種情緒，犯下殺人越貨、放火打劫等等惡業，這不是很愚癡嗎！如果讀者能夠瞭解上面所說真實內涵，如實去觀待世間每一個法，其實都是人爲施設的法，是人類意識所施設的一個名相，作為大眾約定俗成的標準，這樣筆者可以保證您在世間法上的煩惱，一定會漸漸減少，未來還可以斷除我見，乃至成為三乘解脫的聖者。

又阿含部《央掘魔羅經》卷 3 也開示：一切有情的真心就是第八識如來藏：**【我於無量阿僧祇劫恒河沙生，聞如來藏一切眾生斷諸煩惱，使得成佛。因其信樂覆護眾生故，生覆護身。】**¹¹ 佛已很清楚地開示：如來藏是一切有情因地的真心，如果能夠斷除一念無明以及無始無明，未來可以成就果地無垢識，所以 佛在初轉法輪隱說的本際、如來藏，乃是指一切有情因地的真心，也是未來果地的無垢識：祂真實存在，不是人爲施設一個虛妄名相而已。因此緣故，在佛門中，如果有人主張：「如來藏是佛方便施設，本來就不存在。」你就能很清楚知道，他一定是十信位尚未圓滿的凡夫，因為他連 佛的開示都還沒有具足信心，猶待他去圓滿十信位應有

¹¹ 《大正藏》冊 2，頁 537，中 10-12。

的功德，然後才會相信 佛所說一切有情真心如來藏確實存在的開示。

接下來談「我」，佛在《雜阿含經》卷 3 曾開示如下：

一時佛住支提竹園精舍。爾時世尊告諸比丘：「多聞聖弟子於何所而見無常、苦？」諸比丘白佛言：「世尊爲法根、法眼、法依，唯願爲說！諸比丘聞已，當如說奉行。」

佛告比丘：「諦聽！善思！當爲汝說。多聞聖弟子於色見無常、苦，於受、想、行、識，見無常、苦。比丘！色爲是常、無常耶？」比丘白佛：「無常！世尊！」

「比丘！無常者是苦耶？」比丘白佛：「是苦！世尊！」

「比丘！若無常、苦，是變易法，多聞聖弟子寧於中見我、異我、相在不？」比丘白佛：「不也！世尊！」

「受、想、行、識亦復如是。是故，比丘！所有諸色：若過去、若未來、若現在、若內、若外、若麤、若細、若好、若醜、若遠、若近，彼一切皆非我、非異我、不相在，受、想、行、識亦復如是。多聞聖弟子如是觀察，厭於色，厭受、想、行、識，厭故不樂，不樂故解脫，解脫故：『我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有。』」時，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。¹²

佛陀開示：多聞聖弟子見所有的色（包括外五塵、內五塵、法處所

¹² 《大正藏》冊 2，頁 21，上 25-中 13。

攝色)：或者是過去的色、未來的色、現在的色、內色(自身的五臟六腑等色)、外色(外境的山河大地等色)、粗糙的色、微細的色、美好的色、醜陋的色、遠的色、近的色，彼一切色皆無常、苦，是變異法，非真我，卻也不異於真我，色法與真我之間也不是由於色法毀壞而真我就跟著毀壞的相在法。色法既是如此，受想行識也是這樣的道理。或者是過去的受想行識、未來的受想行識、現在的受想行識，內在的受想行識、外在的受想行識，粗糙的受想行識、深細的受想行識，美好的受想行識、醜陋的受想行識，遠的受想行識、近的受想行識，彼一切受想行識皆非真我，但也不異於真我，受想行識與真我之間同樣也不是由於受想行識毀壞真我就跟著毀壞的相在法。多聞聖弟子如是觀察五陰(色、識、受、想、行)不是真實我以後，對五陰產生厭離；因為厭離的關係，不再樂著於五陰等虛妄有為境界，於是能夠解脫生死，最後成就四果(阿羅漢果)而自作證：「我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有。」諸比丘們聽到 佛的開示，非常歡喜地如教奉行。

經文已經很清楚地告訴大眾：五陰本來就是虛妄我，不是真實我，故名非我；可是，五陰也不能說是異於真實我，因為五陰虛妄我是由真實我所出生的一部分，攝屬於真實我，不能離開真實我而有，故名非異我。虛妄我與真實我雖同時同處和合運作，但不會因為虛妄的五陰毀壞，真實我就跟著毀壞，故名為不相在。由此可知：這個「我」就是 世尊所說第八識真實我，亦如前面所說苦之本際、如來藏一樣，是一切有情的真心，也是未來果地的無垢識。因為有這個真實我存在，阿羅漢知道無餘涅槃中並不是斷滅空，還有真實

我（涅槃本際）的存在，所以才能於內、於外都無恐懼，願意滅盡自己的蘊處界入無餘涅槃，永不再於三界中現身意。

說到這裡，對於「非我、非異我、不相在」有沒有覺得似曾相識或非常眼熟呢？是的！這個說法與《心經》說的【色不異空，空不異色，色即是空，空即是色；受、想、行、識，亦復如是。】¹³二者所開示的義理，是互相契合而沒有差別的。《心經》開示：五蘊空相是虛妄我，不是真實我，故名非我；可是五蘊空相諸法都是由空性心第八識如來藏藉緣而出生之法，本來就是空性心局部的體性，不能外於空性心而有五蘊空相存在，故名非異我；而且五蘊空相與空性心如來藏同時同處和合運作，見聞覺知處處作主的境界與離見聞覺知不作主完全不同，故名不相在。由此證明：在初轉法輪「非我、非異我、不相在」所說的這個真「我」，與二轉法輪《心經》所說的空性心第八識如來藏的義理完全相吻合，沒有任何違背。於此通了，那麼 佛在初轉法輪經典，乃至二轉、三轉法輪經典中的開示，在歷經三大無量數劫追隨真善知識努力精進的修學過程中，也就能夠漸漸次第通達，了知佛在初轉法輪經典中隱說真心真實存在的道理，以及在二轉、三轉法輪經典中明說有關第八識真心無量的中道體性以及第八識如來藏所含藏一切功能差別的內涵。所以學人能不能貫通三轉法輪經典，最主要的原因就在於有沒有親證涅槃實相，這也是 佛陀對於二乘人不需要證涅槃本際故而隱說真心，對於菩薩卻要很詳細地顯說真心之種種內涵，讓菩薩未

¹³ 《大正藏》冊 8，頁 848，下 8-10。

來可以次第親證及成就大菩提果。

由上面的分析可知：初轉法輪所說的無餘涅槃本際，二轉、三轉法輪所說的如來藏，其實都是指同一個心，祂就是一切有情因地的第八識真心如來藏，也是未來果地的無垢識，是互通而且沒有任何矛盾的；唯有不懂佛法的人，才會毀謗說 佛在三轉法輪說法互相矛盾。

接下來談「如」，《雜阿含經》卷 16，經文開示如下：

如是我聞：一時佛住王舍城迦蘭陀竹園。

爾時世尊告諸比丘：「汝等持我所說四聖諦不？」時有比丘從座起，整衣服，偏袒右肩，為佛作禮，合掌白佛：「唯然，世尊所說四聖諦，我悉受持。」

佛告比丘：「汝云何持我所說四聖諦？」比丘白佛言：「世尊說苦聖諦，我悉受持，如如、不離如、不異如，真實、審諦、不顛倒，是聖所諦，是名苦聖諦。世尊說苦集聖諦、苦滅聖諦、苦滅道跡聖諦，如如、不離如、不異如，真實、審諦、不顛倒，是聖所諦，是為世尊說四聖諦，我悉受持。」

佛告比丘：「善哉！善哉！汝真實持我所說四聖諦，如如、不離如、不異如，真實、審諦、不顛倒，是名比丘真實持我四聖諦。」佛說此經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。¹⁴

¹⁴ 《大正藏》冊 2，頁 110，中 27-下 12。

有一天，世尊在王舍城迦蘭陀竹園問諸比丘：「你們有沒有受持我所說的四聖諦呢？」其中有一位比丘從座而起，整肅衣服，偏袒右肩，作禮合掌向佛稟白：「世尊所說的四聖諦，弟子完全受持。」世尊再問這位比丘：「你是如何受持我所說的四聖諦？」比丘向佛稟白：「世尊所說的苦聖諦，弟子悉皆受持，苦聖諦的本際即是如，不能離開如，不異於如，『如』是真實存在的，可以詳細觀察到，而且沒有顛倒，是聖人所依止的真實道理，名為苦聖諦。苦聖諦既如是，苦集聖諦、苦集滅聖諦、苦集滅道聖諦也是這樣，本際即是如，不能離開如，不異於如，『如』是真實存在的，可以詳細觀察到，而且沒有顛倒，是聖人所依止的真實道理。這樣的說法，就是世尊所說的四聖諦，弟子悉皆受持。」世尊聽了這位比丘的說明以後讚歎說：「說得好啊！說得好啊！你是真實受持我所說的四聖諦，本際即是如，不能離開如，不異於如，『如』是真實存在，可以詳細觀察到，而且沒有顛倒。能夠這樣受持，才是真實受持我所說四聖諦的弟子。」

從佛的開示可知：一者、這個「如」，如同前面所說苦之本際、我一樣，都是指一切有情的第八識真心，祂如如不動，四聖諦之所有的法都是從這個「如」藉緣而出生的，不能外於這個「如」而有四聖諦，祂真實存在，可以現前觀察到，而且沒有顛倒，所以才說「如如、不離如、不異如，真實、審諦、不顛倒」。二者、既然「如」真實存在，當二乘人滅盡自己的蘊處界入無餘涅槃，當然只剩下「如」獨存，可以證明：無餘涅槃本際就是「如」。既然「如」真實存在，一定可以為菩薩親證及現前觀察到，祂真的如如不動，也不

分別六塵，完全被動地配合七轉識妄心一起和合運作，從來沒有顛倒過，因此才稱為如如、不離如、不異如、真實、審諦、不顛倒。

此外，再舉經典中的一個真實例子，可以輔助說明阿羅漢入無餘涅槃並不是斷滅空，還有苦之本際、我、如的這個第八識如來藏真實存在。經文雖然稍微長一點，但並不難懂。舉示如下，《雜阿含經》卷 5：

如是我聞 一時佛住舍衛國祇樹給孤獨園，爾時有比丘名焰摩迦，起惡邪見，作如是言：「如我解佛所說法，漏盡阿羅漢身壞命終、更無所有。」

時有眾多比丘聞彼所說，往詣其所，語焰摩迦比丘言：「汝實作是說：『如我解佛所說法，漏盡阿羅漢身壞命終、更無所有』耶？」

答言：「實爾！諸尊！」

時諸比丘語焰摩迦：「勿謗世尊，謗世尊者不善。世尊不作是說，汝當盡捨此惡邪見。」

諸比丘說此語時，焰摩迦比丘猶執惡邪見，作如是言：「諸尊！唯此真實，異則虛妄。」如是三說。

時諸比丘不能調伏焰摩迦比丘，即便捨去，往詣尊者舍利弗所，語尊者舍利弗言：「尊者！當知彼焰摩迦比丘起如是惡邪見言：『我解知佛所說法，漏盡阿羅漢身壞命終、更無所有。』我等聞彼所說已，故往問焰摩迦比丘：『汝實作如是知見耶？』彼答我言：『諸尊！

實爾！異則愚說。」我即語言：『汝勿謗世尊，世尊不作此語。汝當捨此惡邪見。』再三諫，彼猶不捨惡邪見，是故我今詣尊者所。唯願尊者，當令焰摩迦比丘息惡邪見，憐愍彼故。」

舍利弗言：「如是，我當令彼息惡邪見。」時眾多比丘聞舍利弗語，歡喜、隨喜而還本處。

爾時尊者舍利弗晨朝著衣持鉢，入舍衛城乞食；食已出城，還精舍，舉衣鉢已，往詣焰摩迦比丘所。

時焰摩迦比丘遙見尊者舍利弗來，即爲敷座洗足，安停腳机奉迎，爲執衣鉢，請令就座。

尊者舍利弗就座、洗足已，語焰摩迦比丘：「汝實作如是語：『我解知世尊所說法，漏盡阿羅漢身壞命終、無所有』耶？」

焰摩迦比丘白舍利弗言：「實爾！尊者舍利弗！」

舍利弗言：「我今問汝，隨意答我。云何焰摩迦！色爲常耶？爲非常耶？」答言：「尊者舍利弗！無常。」

復問：「若無常者，是苦不？」答言：「是苦。」

復問：「若無常、苦，是變易法；多聞聖弟子寧於中見我、異我、相在不？」答言：「不也！尊者舍利弗！受想行識亦復如是。」

復問：「云何焰摩迦！色是如來耶？」答言：「不也！尊者舍利弗！」

「受想行識是如來耶？」答言：「不也！尊者舍利弗！」

復問：「云何焰摩迦！異色有如來耶？異受想行識有如來耶？」答言：「不也！尊者舍利弗！」

復問：「色中有如來耶？受想行識中有如來耶？」答言：「不也！尊者舍利弗！」

復問：「如來中有色耶？如來中有受想行識耶？」答言：「不也！尊者舍利弗！」

復問：「非色受想行識有如來耶？」答言：「不也！尊者舍利弗！」

「如是！焰摩迦！如來見法真實、如，住無所得，無所施設。汝云何言：『我解知世尊所說，漏盡阿羅漢身壞命終、無所有。』爲時說耶？」答言：「不也！尊者舍利弗！」

復問：「焰摩迦！先言：『我解知世尊所說，漏盡阿羅漢身壞命終、無所有。』云何今復言非耶？」

焰摩迦比丘言：「尊者舍利弗！我先不解、無明故，作如是惡邪見說。聞尊者舍利弗說已，不解、無明，一切悉斷。」

復問：「焰摩迦！若復問：『比丘！如先惡邪見所說，今何所知見，一切悉得遠離？』汝當云何答？」

焰摩迦答言：「尊者舍利弗！若有來問者，我當如是答：『漏盡阿羅漢色無常，無常者是苦，苦者寂靜、清涼、永沒，受想行識亦復如是。』有來問者，作如是答。」

舍利弗言：「善哉！善哉！焰摩迦比丘！汝應如是答。」

所以者何？漏盡阿羅漢色無常，無常者是苦，苦、無常苦者，是生滅法；受想行識亦復如是。」

尊者舍利弗說是法時，焰摩迦比丘遠塵離垢，得法眼淨。¹⁵

經文已經很清楚告知：一者、多聞聖弟子如舍利弗等，都不許把五陰某一個法或全部當作真實法，也不許把五陰認作與真實我無關的法，更不許把五陰與真實我混合為同一個法，在在顯示有二個法同時同處存在，一個是真實我的空性心，一個是蘊處界的空相諸法。這樣的說法，如同前面所說：非我、非異我、不相在之我、如、苦之本際等一樣，沒有差別。二者、焰摩迦比丘本來認為「漏盡阿羅漢身壞命終更無所有」，這是斷滅空的想法，後來因為舍利弗為他開示「**五陰非我、非異我、不相在**」的道理，焰摩迦比丘便捨棄阿羅漢入無餘涅槃是斷滅空的錯誤見解，認定阿羅漢入無餘涅槃並不是斷滅空，還有無餘涅槃的**本際、我、如**的第八識存在。也因為這樣的改變，焰摩迦比丘斷了三縛結，成為法眼清淨的初果人，乃至更於後時不起諸漏，心得解脫。由此可以證明：阿羅漢入無餘涅槃，並不是什麼都沒有的一切法空，而是還有**本際、我、如**的第八識獨自存在，處於極寂靜的無境界之境界中，這也是 佛陀開示三法印，將諸行無常、諸法無我都滅盡以後，只剩下涅槃寂靜的道理。（待續）

¹⁵ 《大正藏》冊 2，頁 30，下 12-頁 31，中 19。

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載四十)

密教之「無婬欲想而進行金剛杵與蓮華的敬愛事」
的虛妄想

《佛說祕密相經》卷3：

作是觀想時，即同一體性自身金剛杵，住於蓮華上，而作敬愛事。作是敬愛時，得成無上佛菩提果，或成金剛手尊，或蓮華部大菩薩，或餘一切踰始多眾。

當作和合相應法時，此菩薩等悉離一切罪垢染著。如是當知：彼金剛部大菩薩入蓮華部中，與如來部而作敬愛，如是諸部大菩薩等，作是法時，得妙快樂，無減無盡。然於所作法中，無所欲想，何以故？金剛手菩薩摩訶薩，以金剛杵破諸欲故，是故獲得一切踰始多無上祕密蓮華成就。¹

以白話詮釋這段話：【作性愛觀想時，將自己的男性性

¹《大正藏》冊18，頁467，下25-頁468，上-5。

器官當作是「自身的金剛杵」，而將其放在「譚崔密教法會」中的女性生殖器「蓮華」上，來作姪欲的「敬愛」事。作這「敬愛」之「姪欲行」時，可得到「密教無上佛菩提果」，大眾各自成爲「密教金剛手菩薩」（男眾）和「密教蓮華部大菩薩」（女眾），或其餘一切密教部眾。當密教人作「金剛杵」與「蓮華」的「和合相應法」時，這些性愛中的「密教菩薩們」全數皆遠離一切罪垢與染著，完全沒有任何過失。應當知道：這「密教金剛部菩薩」以「金剛杵」進入「密教蓮華部」的「蓮華」中時，是與成就這「密教如來部」而互相契合，作這「男女敬愛」的大事，如是「密教各部菩薩」們在作這法時，會得到永無止盡的美妙快樂。而且，他們在這「金剛杵」與「蓮華」的「和合相應」之中，並沒有任何姪欲想，爲什麼呢？因爲「密教金剛手菩薩」以此「金剛杵」破壞諸等貪欲的緣故（不洩精的緣故，便自說爲沒有姪欲想），所以獲得了一切無上祕密蓮華成就。】

如是密教不離開這男女貪愛，卻又自說自己的男根金剛杵沒有洩精，就是沒有姪欲想，就是破壞諸等貪欲，然而如果真是如此，哪裡還會引起性器官「金剛杵」勃起而有「金剛杵」與「蓮華」之「和合相應」的事情呢？至少也要有點生理醫學的常識！當真正斷除了姪欲想，男根就不會勃起，就沒有密教所熱愛的「金剛杵」了，如何自說「無所欲想」，如何自說「破諸欲」，皆是自欺欺人之語！驗證諸佛如來三十二相的「陰馬藏」相，就可瞭解密教之安立「金剛杵」的作法是與佛法三乘菩提徹底絕緣。

這段密續最終了揭露「無上祕密成就」就是「無上祕密『蓮華』成就」，一切祕密皆不能離開「蓮華」，一切祕密供養就是這「蓮華」的性愛供養。由於這供養時，男男女女一大堆人，都是赤身裸體，不便公開，所以稱為「祕密」。雜穢苟且，兩兩相交，猶如世間畜生，旁若無人，毫無顧忌，一片性愛狼藉，如是醜行不便公開，所以稱為「祕密行」。這就是密教所引以為為自豪的「無上瑜伽」，即是「世間無過其上的性交姪欲相應法」。對鍛鍊姪根而不洩精的男子來說，雖然無法像古代皇帝擁抱後宮佳麗三千，但能平等地與現場任一女子行姪交戰而無有遺漏，已是令他飄飄欲仙，魂不守舍，這「與『蓮華』有約」的祕密之愛，自然是「世間最為無上的姪欲相應瑜伽法」！

除了說這樣堅守「蓮華之愛」的人與佛菩提無緣，與佛法無緣，與三寶無緣之外，還能下什麼註腳嗎？真是一群可憫的有情，何時才能迴脫凡塵而迴心佛法呢？

密教「金剛杵如何安住於蓮華上」之問話

《佛說祕密相經》卷3：

爾時，聖觀自在菩薩摩訶薩，白諸如來言：「所有金剛杵住於蓮華上，彼金剛杵及與蓮華，二法和合，相應成就，獲得妙樂，無減無盡。」爾時金剛手菩薩摩訶薩，住於世尊大毘盧遮那如來前，作是白言：「世尊！彼金剛杵，云何能住於蓮華上？此金剛杵及與蓮華作用、行相，復云何說？世尊！此理甚深，我於是義不能解了。」²

² 《大正藏》冊18，頁469，上23-中1。

這段文字以白話略作詮釋：【密教觀自在菩薩對一切如來說：「大家的金剛杵都要安住於相應的蓮華上，金剛杵與蓮華這兩種法是要一起和合相應成就，才能獲得永無止盡的勝妙快樂。」金剛手菩薩問密教世尊：「世尊！這『金剛杵』這麼重，怎麼能放在這脆弱的『蓮華』上？這『金剛杵』和『蓮華』之間的『作用』和這作用的『行相』，又是如何？世尊啊！這道理實在是太深了，我對其中的義理不能明瞭！」】

這密教金剛手菩薩還不如乾脆說：這「金剛杵」應該找牆壁去安置好了，怎麼來找「蓮華」的麻煩呢？這輕與重差異如是之大，如何說這兩個法和合相應是密教最上敬愛的祕密？又祕密教的「敬愛」，難道是每天替壇場擺設的「金剛杵」上油，每天將「蓮華座」擦拭乾淨，以此說是恭敬愛惜密教寶貝的「敬愛」嗎？那這樣的話，密教要的是壇場清潔義工，而非是要來受瑜伽灌頂的密教弟子了。

顯然可見，這「金剛杵」和「蓮華」不是外界的雕塑器具等物質，如同前說的「金剛杵」是與弟子自身相關，弟子的「金剛杵」和密教佛的「金剛杵」是一樣的；如果是大家都要帶著一支金剛杵，這密教佛就直接對金剛手揚起手上的「金剛杵」，或指著金剛手帶的「金剛杵」，即可回覆他的問題，為何密教佛不這麼作呢？由此可知，這「金剛杵」是暗喻身上之物，而且必須與其他密教部族的「蓮華」來相應和合，即有的部族有「金剛杵」，有的部族則有「蓮華」，然後還得「金剛杵」在「蓮華」上面，然後二者「和合」，就可

以讓大家獲得「妙樂」。

這欲界可得的「妙樂」，一個是男女性愛交合之樂，另一個是獨自滅除五蓋而後發起禪定之樂，然而密教的祕密供養行得須具備「金剛杵」與「蓮華」和合的條件，又有誰聽過禪定是與這二法和合有關呢？因此密教所說的是哪一種「妙樂」，讀者自然心中有數，不問可知。接下來，這密續還要明說譚崔祕密到什麼地步呢？請見下文。

密教之「金剛杵與蓮華互相撞擊而流乳為最殊勝的供養」的虛妄想

《佛說祕密相經》卷3：

爾時，世尊大毘盧遮那如來，讚金剛手菩薩摩訶薩言：「善哉！善哉！金剛手！汝今當知：彼金剛杵住蓮華上者，為欲利樂廣大饒益，施作諸佛最勝事業，是故，於彼清淨蓮華之中，而金剛杵住於其上，乃入彼中，發起金剛真實持誦。然後，金剛及彼蓮華，二事相擊，成就二種清淨乳相，一謂：金剛乳相，二謂：蓮華乳相。」……

爾時，世尊告金剛手菩薩摩訶薩言：「即汝金剛手所有最勝祕密供養，是即『乳相』從是生起。」金剛手菩薩摩訶薩復白佛言：「世尊！我不解佛所說義。」佛言：「金剛手！當知『乳相』者，即是本真相，如祕密降三世教中所說。」³

³ 《大正藏》冊18，頁469，中2-20。

以白話來詮釋這段落：【這時，密教毘盧遮那佛讚歎金剛手菩薩說：「太好了！太好了！金剛手！你應當知道：這『金剛杵』之所以要在『蓮華』的上方，是爲了利樂廣大饒益有情，如此作出諸佛最殊勝的祕密事業行，所以，『金剛杵』是要『進入』到清淨『蓮華』中，進行金剛乘的『真實持誦』，而非是言語持誦。這『真實持誦』就是『金剛杵』與『蓮華』兩者一直『互相撞擊』，最後成就二種清淨的『乳相』，由『金剛杵』和『蓮華』各自流出，稱爲『金剛乳相』以及『蓮華乳相』。」……，密教世尊再告訴金剛手菩薩說：「這你所問的『乳相』就是由於你金剛手自身所擁有的最殊勝的祕密供養，這『乳相』就是從那個地方所出生的。」金剛手菩薩又對佛說：「世尊！我並不瞭解佛所說的意思。」佛說：「金剛手！你應當知道『乳相』，就是你的本來真實相，如同〈祕密降三世教〉裡面所說。」】

- (1) 這上述之祕密法即是性愛大師蓮花生主張的性愛密技的根本，也是宗喀巴於《廣論》所說的祕密教的性愛，以「乳相」代表性高潮分泌物成就，以作爲密教性愛成就的印證，這段話說得真的是「夠白了」。
- (2) 先跳開這性愛的分泌物不談，還記得達賴喇嘛一直疾呼「不能洩精」嗎？他又說有的修行人修煉吸精大法，以免不慎洩精時，還可以吸回膀胱。如是見解真令人搖頭，當初遵從諸佛清淨教誨而離欲就好了，就根本不會有性交與洩精等事，現在既然都洩精了，再吸回膀胱，又有何用，待會仍舊是尿出來；連這基本生理常識都沒有，

如何可說是妙法？這就好比有人苦練多年而學會從嘴巴噴火的密技，可是別人只要拿出一個打火機，不就辦到了嗎？同樣地，學習這「不洩精」與「吸精大法」來控制姪液，不但與佛法無關，更是與世間善良宗教大相逕庭；就算是學會了這下體密技，能夠整天四處招搖而不自覺羞慚嗎？如是喇嘛何時才能脫離欲界愛的束縛呢？

- (3) 回到這密續來，這「密教世尊」教導男女雙方「翻雲覆雨」，以各自的「金剛杵」與「蓮華」來「互相撞擊」摩擦，隨後性高潮而分泌「乳相」，「乳相」就是從男女兩人性器官互相摩擦所產生的高潮分泌物，成爲乳狀、膏狀，黏稠的液體。這性高潮分泌物又被密教說爲「菩提心」，將原本莊嚴的菩提心轉變爲下體分泌物的「紅菩提」與「白菩提」，在此又說爲「本真相」。所以，密教自以爲性愛能夠持久即是妙法，將「拉長性交時間」的房中術當成至寶，以爲自己成天鍛鍊下體就是大修行者，如是者將閨房之愛帶入清淨佛門，毀辱三寶，如何是有智之人？

第八目 譚崔人變造的典籍：《佛說一切如來金剛三業最上祕密大教王經》的虛妄想

密教之「諸佛菩薩三時供養密教阿闍黎上師」的虛妄想

《佛說一切如來金剛三業最上祕密大教王經》卷 6：

佛言：「善男子！所有諸佛菩薩，乃至金剛阿闍梨等，皆住金剛菩提心，當如是見，何以故？彼菩提心與阿闍梨無二無二相。」

「善男子！我今略說，所有十方世界諸佛如來及諸菩薩，現住說法教化眾生者，而彼一切於三時中來詣阿闍梨所，諸佛菩薩變化供養雲而為供養，作供養已，還諸佛刹。

時，阿闍梨從語金剛亦出是言：『一切如來是我父，一切如來是我母，一切如來是我師。』

慈氏！當知所有十方一切諸佛如來及諸佛所行，乃至諸佛如來身語心金剛所生一切福蘊，而彼福蘊皆從阿闍梨毛孔所生，何以故？善男子！從彼菩提心生諸佛智，真實所生，真實而住，乃至一切智智相，亦復如是。」爾時，慈氏菩薩摩訶薩聞是說已，生驚怖心，默然而住。⁴

將這段密續以白話文作詮釋：【密教毘盧遮那佛說：「善男子！所有的諸佛菩薩，以及密教一切金剛阿闍梨上師，皆是住於此密教金剛菩提心，你也應當如是理解而親見這菩提心，為什麼呢？這菩提心與密教阿闍梨上師之間，實在並無分別。善男子！我今在此略說這密教要旨，當知所有十方世界中，現在住於諸世界海說法教化眾生的諸佛如來和諸菩薩們，每天早中晚三時親自來到密教阿闍梨上師的道場，而且諸佛菩薩們變化出供養雲，如此呈現供養阿

⁴ 《大正藏》冊 18，頁 503，中 5-20。

闍梨上師，作完大供養後，才返回其佛刹安住。這時，阿闍梨上師從他的『語金剛』說出這句話：『一切如來是我的父親，一切如來是我的母親，一切如來是我的老師。』慈氏！當知所有十方一切諸佛如來，以及諸佛所行，乃至現起諸佛如來之『身語心金剛』，能出生無量無邊不可思議福德，然而這些福德實際上皆是由阿闍梨上師的毛孔所出生，爲什麼呢？善男子！因爲是從阿闍梨上師的菩提心，出生了諸佛一切智慧，真實所生，真實而住，乃至於諸佛一切智智的諸相，也皆是由阿闍梨上師的菩提心出生而成就。」這時，慈氏菩薩聽到這說法後，生起強烈的驚怖心，默默不語，而在現場安住。】

- (1) 這意思是佛教十方一切佛菩薩有如「密教阿闍梨上師」的「座下弟子」，必須每天早中晚三時來至阿闍梨上師處所報到集合，竭誠供養，恭敬地行「弟子之禮」，必須日日三時無休，永無止盡。密教阿闍梨上師在此被塑造成佛教諸佛如來的「佛上佛」，躍居諸佛菩薩之上的「諸佛菩薩之師」。由此可知，密教人並不在意佛教三寶，這佛教一切對他而言，猶如敝屣。在無法親證實相的情況下，他朝思暮想的是如何塑造諸佛菩薩全體臣服於密教上師的景象，因此創作了這「諸佛之師」說、「諸佛菩薩三時供養阿闍梨」說，以及「諸佛菩薩爲阿闍梨的弟子」說，以小說筆法刻劃出他心目中的密教與佛教的尊卑關係。然而，密教既然自說超越佛法僧三寶時，又何必一千多年來一直委屈自己繼續掛著「佛教」的招牌呢？

- (2) 這密續所提的「阿闍梨」上師就是密教崇拜的「金剛薩

唾」，那信受密教的台灣佛教法師——海濤法師、白雲法師、星雲法師等人清楚了「諸佛菩薩」每天必須三時供養這「阿闍梨」時，自己是否也應在寺院大殿雕塑「金剛薩埵」的金身，並囑咐學人三時恭敬膜拜，並且飭令在禮拜諸佛菩薩之前，要先行禮拜「金剛薩埵」，自己也要隨同大眾禮拜，否則就是「陽奉陰違」而不肯「依教奉行」，密法修學則絕對無法成就？還是覺得喇嘛法王等信受的密法有誤，跟著喇嘛禮拜他們喜歡的金剛薩埵，則是萬萬不可的行為？若是後者，也還算是個明理人，那是否應急轉直下，明辨思惟這密教與喇嘛還能繼續親近嗎？

- (3) 這密續說明為何這「佛教十方一切如來都必須來供養阿闍梨」的原因是佛教十方一切諸佛如來以及諸佛身口意行所生的福德，實際上都是從密教阿闍梨上師的毛孔的福德所出生的（所移轉），即密教上師以其毛孔的福德加持諸佛身口意行，所以必須每天來此密教上師道場供養密教上師，才能繼續於所行世界來教化有情；這即是密教創造的「諸佛福德充電說」。總而言之，密教不承認諸佛於菩薩因地三大阿僧祇劫所成就的智慧與福德，唯有密教上師才具備真實的智慧與福德，諸佛之所以有智慧與福德，皆是來自密教上師的慈悲施與。請問這密續的說法是演說佛法，還是誹謗佛法呢？
- (4) 這密續雖然提及「阿闍梨」口口聲聲說：「一切如來是我父，一切如來是我母，一切如來是我師」；實質上，

其真正意思是「阿闍梨」才是諸佛如來的父母與老師，若沒有「阿闍梨」身上毛孔的福德，就無法成就諸佛如來的身口意行；沒有「阿闍梨」的菩提心，諸佛如來就不具備一切智智（一切種智），所以「福、智」皆是來自密教上師的恩賜，否則無法順利教化世間，這樣便知道這密續實際上是要說「阿闍梨」為諸佛如來的父母與老師，藉此貶抑諸佛功德而讓眾生轉信密法。

- (5) 這密續以為「阿闍梨」就是菩提心，將「密教上師」當作是「菩提心」，而說「彼菩提心與阿闍梨無二無二相」。然而，「菩提心」是意識心發起的志願，本身不是心體，此密續卻將意識心的心所法所成就的相貌（志願）來當作密教上師的自身，不知道真正的「密教上師」還是他自己的如來藏真心，不可棄捨真心而與「菩提心志願相貌」攪和成為「無二無二相」。佛法說「心、佛、眾生，三無差別」，是說佛和眾生都是依於真心而各自稱為「佛」及「眾生」，離開了「真心」，就沒有「佛」與「眾生」可說，不能以「菩提心」來代表「佛」及「眾生」。菩薩們固然因為發起菩提心，努力加行而找到真心，但這菩提心並非真心，不可以代表真心全體。而且，發起菩提心的心體是指我們這個意識心，不是真心；此真心如來藏體性本來自在，離一切念，哪裡有「發菩提心」抑或「不發菩提心」呢？

- (6) 這密續編了這段「當來下生佛」被「譚崔世尊」詭異的「阿闍梨毛孔說」嚇到的戲碼，然而，一般佛弟子一看

這段文字，即知是偽經無誤，知道本無其事，純粹是密教人藉此誹謗來貶抑佛教一切菩薩。虔信密教之人則視此說真實，心想密法真是不可思議，連「一生補處大菩薩」都沒有聽聞過，於是更下定決心來參加世界各地所舉辦的「密教灌頂法會」以成就「密教佛」，受灌者各各以爲同於「密教世尊」，同於「金剛薩埵」，根據此密續說法，單憑其身上「毛孔」就能出生「諸佛如來」，如是者如何在意此間真實如來的法教呢？

密教之「金剛阿闍梨是諸佛大智主」的虛妄想

《佛說一切如來金剛三業最上祕密大教王經》卷 6：

爾時，世尊阿闍如來、寶生如來、無量壽如來、不空成就如來等，即時俱入「一切執金剛成就勤求三昧金剛三摩地」，從是出已，咸作是言：「汝諸菩薩！今當諦聽！所有十方一切如來三世智所出生祕密集會，而來供養金剛灌頂阿闍梨，又復恭敬稱讚，何以故？諸善男子！金剛阿闍梨是大執金剛者，是即諸佛大智主。」⁵

在此針對密續這段文字作白話詮釋：【這時，四位密教如來進入「一切執金剛成就勤求三昧金剛三摩地」，然後再從這三摩地出來，異口同聲說：「你們諸位菩薩們！今天要好好專心恭敬聆聽此地的開示！所有十方世界一切如來以三世智慧而出生的這個祕密集會，是要來此供養金剛灌

⁵ 《大正藏》冊 18，頁 503，中 21-28。

頂阿闍梨上師，又得在此恭敬稱讚阿闍梨上師，爲什麼呢？各位善男子！金剛阿闍梨上師是大執金剛，也即是諸佛大智慧的真正主宰。」】

密續在此又勞駕幾位「密教譚崔佛世尊」進入三摩地中，但這些「密教世尊」卻不知道真實「三摩地」中便可現起「神變」，所以導致他們才剛進入三摩地，又得要折騰自己急急忙忙退出三摩地，以爲如此才能施展諸佛神變。

當知諸佛靜慮三昧神力不可思議，不論示現何種三昧，皆可直接發起功德神變，並非密教以爲先入三昧來累積能力，等退出三昧後，才能將能力展現的說法。當知諸佛可於三摩地中隨意自在變現神力，無有限制。

這密續說「一切如來」在此祕密集會供養「金剛灌頂阿闍梨上師」，對其畢恭畢敬，當成是「一切如來」大智慧的真正主宰。這故事情節顯示了密教徹底向印度教靠攏，擁抱大自在天與梵天等主宰世間的說法，而施設了這大執金剛—金剛薩埵—金剛手菩薩—金剛灌頂阿闍梨上師—一個修學永遠無法抵達的界限，來當作主宰的源頭。信受密教的台灣佛教僧人每日精勤努力，追求「即身成密教佛」之夢，即令可以自我夢想成就，最終的下場還是脫離不了被這密教「大執金剛」管轄，必須每日向他輸誠供養，將其當作「太上皇」膜拜的結果。請問這樣以「主宰」作爲本質的教義是佛教還是印度教？

有些信受藏密的人認爲信仰無非是個人自由意志的展

現，而且文明國家也明文說個人有宗教信仰上的自由，因此，只要不妨礙他人，不傷害他人，信受藏密的這件事應該被尊重，不該受到華人正統佛教的批判。然而，從上述討論可知藏密源頭的經教——密續本身並不具備佛教的實質，卻藉著「佛」名的威德來取得世間供養與名望，如是名實不符的情況則應公開周知，不當心存僥倖而意圖蒙蔽社會大眾。

回顧歷史，一千年前，密教在印度就以「大家互相尊重」的和稀泥方式顛覆了佛教；一般人無從瞭解真相，自然無從簡擇，對宗教的一切都只能隨機選擇，實際上這不僅造成對社會大眾的傷害而已，對於密教自身而言，這以非法取得的一切，到頭來終將失去，而且未來還要受無量歲月諸苦，對自身傷害之大，真是難以計算，得不償失；所以為人為己，將事實公佈出來，還原事情的真相，永遠是最好的方法。

所以，一切人都應當站出來辯駁簡別哪些是當年印度密教之法，哪些才真的是佛法，以還原佛教真正面貌，這樣的批判才是對歷史負責任的態度。當密教的法義、儀軌、戒律、法會中的重重迷霧都被撥開而澄清後，大眾心中迷惘與困惑便會一一退去，任何人再從中判斷，這才合乎文明社會信仰的軌則，而不會流於盲從與誤導，讓不瞭解實情的人受到傷害。

如果此地批判的觀點有誤，當事者可舉證回駁，根本無須畏懼。即使藏密要辯解說密法不是以姪欲法為核心，而且古往今來的密教灌頂亦非宗喀巴與達賴喇嘛所說的性愛事，那自可澄清，說個分明，世人自有公斷。反之，如果因而發

現了真相，想信受佛法的喇嘛也可儘快脫離密教而學到真正的佛法，而想繼續信受密教者也可早日與佛教切割而不必再背負佛法僧三寶的旗幟，如是各得其所，有何不好呢？二十一世紀的今日，一切昌明，也該是藏密取下佛教護身符、露出真面目的時候了。

密教之「密教金剛手菩薩訓令一切諸佛菩薩」 的虛妄想

《佛說一切如來金剛三業最上祕密大教王經》卷 6：

爾時，金剛手菩薩告彼一切如來及諸菩薩言：「諸大士！當知此法甚深祕密希有，過去過不可較不可計微塵數等劫，從燃燈如來應供正等正覺出世已後，乃至迦葉如來出現世間，是等諸佛皆不宣說此祕密法，何以故？

彼時眾生無信解故，於此祕密功德句義不能了知，以是義故，於彼時中，諸佛如來皆不宣說最上大乘祕密集會諸佛菩提法，乃至剎那羅嚩謨呼栗多，不得暫聞此祕密法。

設於無數殑伽沙等劫中，勤勞苦切求佛菩提而不能得，由是於此大祕密法不得聞故。是故諸佛當知此祕密法甚為難得。」⁶

在此以白話文詮釋這段密續文字：【這時，密教金剛手

⁶ 《大正藏》冊 18，頁 504，下 18-29。

菩薩告訴這一切如來和諸位菩薩說：「各位大士們！當知這祕密法是甚深祕密，極為希有，過去不可校量不可計算的微塵數等劫之前，在燃燈如來出世後，直到迦葉如來出現於世間的這段期間，一切諸佛都不宣說這祕密法，為什麼呢？因為當時眾生無法信解的因緣使然，對這祕密法的功德之文句義理皆不能了知的緣故，因此諸佛如來都不宣說這最上大乘祕密集會的佛菩提法，即使是一剎那這麼短暫的時間，也都聽不到這祕密法。假設菩薩們在無數恆河沙劫中，精勤勞苦求取這佛菩提而卻不能得證，就是由於沒有聽聞到這大祕密法的緣故。所以，諸佛應當知道這祕密法非常殊勝難得。」】

- (1) 譚崔宣揚這祕密教非常稀有，說從「燃燈佛」開始，「諸佛」皆沒有宣說過密法，等到「譚崔毘盧遮那佛」出現後，才將這祕密法公諸於世。這祕密法就是譚崔性愛之法——密教自豪的無上瑜伽灌頂法，然而，實際法界中，諸佛從無宣說此法可成佛道，反而在破斥邪見的公開法會上，處處舉說這姪欲法的謬誤之處。當宗喀巴說這姪欲是「天瑜伽」而天降「姪液甘露」時，他並不知道真正天人即使是作愛而兩根互入時，也無類似「密教灌頂諸尊」流出姪液的情形；再者，天界也不將「姪欲行」當作是「瑜伽」；密教「天瑜伽」之說純屬誤會。真正會在天空出現而作姪欲行的「密教灌頂諸尊」，唯有餓鬼道眾生，但卻被當作是密教所極力擁護的「佛菩薩」。
- (2) 在法界中，有無量時節因緣，從當來下生佛、同一劫應

該成佛的等覺菩薩等，如果還有法尚未明瞭，諸佛如來都會給與無微不至的慈悲教導，從來不會有悞法的情事，如是菩薩願力堅固，智慧深廣，就可藉此順利成就佛道。但若是根據這密續的說法，即使妙覺菩薩在法會上，當時真正法主——如來仍然不會演說祕密法，所以由此推知有兩種可能：如果妙覺大士都不須此法的教授而便能成佛，則此祕密法必然與成佛無關，或者這祕密法可由學人自然推導而知，無須當時諸佛宣說。然而後者情況是：即使一切大眾到了妙覺大士位而能自覺自證，仍需在因地受諸熏習，才能有其相應種子而於妙覺位發起成就；熏習就包含了聽聞諸佛教化開示諸法。因此若此祕密法無勞宣說，則不當有妙覺大士位可自然推導而知的情形，所以這後者是不成立的，因此只剩下這祕密法必定與成佛無關的唯一可能性。既然如是，說與不說此祕密法，皆無礙於佛菩提道，便無關緊要，則不應被密教說為「此祕密法甚為難得」，也無須「諸佛當知」的訓示。

- (3) 真實佛法中，諸佛如來觀察一切眾生有情的根器時節因緣而施與教化，所應教化的，諸佛必然予以教化，而且化度有緣已盡時，方才示現入滅。諸佛不悞法，反而是不厭其煩而如實教導，讓大眾得其成就，以避免冤枉路而可早日得證菩提。然而，此密續卻認為諸佛不但不肯說此密法，連對即將成就佛果的「一生補處菩薩」都不說，那「一生補處菩薩」要從誰聽聞這密法呢？若密續

解釋「一生補處菩薩」是「彼時無信解的眾生」，對於此「祕密功德句義不能了知」，連「一生補處菩薩」都不是根器了，應當從過去到未來的法界眾生都不是「信解」密教的根器。由此可知，此密法不是佛法，所以，從無悞法的諸佛如來無須宣說。

- (4) 真實佛法中，一切諸佛都會破斥姪欲、苛責姪欲；諸佛從不舉揚這姪欲法為真實佛法，一切姪欲深重的有情會被諸佛如來於大眾法會公開破斥到體無完膚，和密續所說全然相反。諸佛悲心深廣，不可測度，即使魔教要覆滅佛教，諸佛如來一樣給與平等教誨而無有遺漏，讓一切魔眾能由此幡然悔悟，佛典中可見「魔比丘」、「惡魔師與魔弟子姪姪相傳」等等文字不斷出現，即是如來對密教大眾的教化，如來預知以前的印度密教，今日的西藏密教，心中仍然一樣慈悲教誨，所以才有如是破斥的警示，因此實情是「如來一直破斥密教的祕密法」。
- (5) 密續在此編寫譚崔「佛上佛」——「密教毘盧遮那佛」——以「上對下」的口吻來「訓勉」「佛教一切諸佛」而說「諸佛當知」，意味著「佛教諸佛」是「有所不知」。然而，實際法界中，諸佛的威德、智慧、自在、功德力一切平等，無有差別，稱之為「諸佛平等」、「佛佛道同」，所說的也如是平等相同，這樣才是真實佛法。密續此舉不啻是認定諸佛如來的「正遍知」聖號是大妄語，認為諸佛如來畢竟「不知」此祕密法，請問信受喇嘛的台灣佛教法師——海濤法師，你認為這質疑諸佛而隱含指控

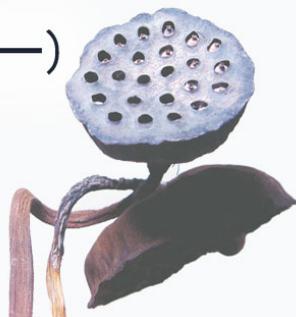
諸佛聖號是大妄語的密續是「偽經」還是「真經」？

- (6) 密續描述密教佛將「佛教一切諸佛如來與菩薩」都一起稱為「諸大士」，顯見其從不認同佛教諸佛與其相等；這樣迥異於佛法的密教，卻仍有許多台灣佛教法師信受，於中流連忘返，如星雲法師、白雲法師、心道法師、海濤法師……等人，皆與密教有密切關係。根據如來於經典所說，信受西藏「魔比丘」者，雖然其過失不會重於「魔比丘」，但仍無法免於極重苦果；學佛一生卻要嚐到連一般眾生都不會受到的苦果，真是何苦來哉！（待續）

救護佛子向正道—(六十一)

論釋印順之佛法無本體論 (上)

游宗明 老師



修學佛法有一個極重要的課題必須探討清楚，否則再怎麼努力修習都無法成功。這個問題就是：佛法到底有沒有本體之論？爲什麼許多人讀釋印順的著作，到最後會發覺讀不懂，或無法信受而讀不下去？例如釋印順說佛法無本體論；那麼，我們就來探討清楚佛法的所說，到底是有本體還是無本體？本文主要以釋印順在他的《無諍之辯》¹ 書中針對熊十力的《新唯識論》之內容的大力批判，來探討釋印順否定有「本體」是否符合佛法。

釋印順在書文中經常使用的手法就是「借刀殺人」，譬如他借用無本體論者之名來批判本體論，他說：【無本體論者批評本體論說：「本體，只是觀念論者好弄玄虛，而妄構一個神秘的東西來作宇宙的因素」！】（《無諍之辯》頁 5）其實很明顯地，這根本也就是釋印順他自己的想法，而以無本體論者作他的替身，來闡述釋印順認爲佛法是沒有本體的謬論。所以，他才會說：【佛法說涅槃，說空寂，不是以此爲宇宙本體，以滿足玄學者的求知欲，是深入緣起本性而自證的。】

¹ 釋印順著，《無諍之辯》，正聞（台北），1992.3 修訂一版。

(《無諍之辯》頁4) 釋印順的所說，就是明確地表示：他認為佛法是不主張有本體的，只有說緣起而已。所以，釋印順爲了捍衛他的主張及地位，很努力地把主張有本體的學者熊十力批駁得體無完膚。

釋印順說：【依佛法，此現實的苦迫，惟有從察果明因中，正見苦迫的原因何在，而後給予改善，才能得到蘇息。所以佛法的中心論題，不是本體論，而是因果相關的緣起論。】(《無諍之辯》頁3) 從釋印順的所說，依舊是證明他不信佛語所說「佛法的根本核心就是此有情不生不滅的本體——第八識如來藏」，更不相信一切的佛法都必須依附著這個本體而說，若離開此第八識如來藏而說的一切法皆是外道法、不是佛法的這個事實。譬如 佛於《大乘入楞伽經》卷2 中的開示：【身及資生器世間等，一切皆是藏識影像：所取、能取二種相現。】² 而本體論的「本體」就只能是這個「藏識」，也就是眾生本有的第八識如來藏，因爲祂是一切法的根本依；有情身以及器世間、能取的六識心以及所取的六塵境等等一切法，都是有情之本體——第八識——如來藏所生所顯。又如《大乘入楞伽經》卷5 中 佛亦有開示說：【若無藏識，七識則滅。何以故？因彼及所緣而得生故，然非一切外道、二乘諸修行者所知境界。】³ 從 佛陀開示的「若無藏識，七識則滅」這句話，就已清楚明白地宣示大眾：佛法之所說皆以藏識——第八識如來藏爲中心、爲根本而說的八

² 《大乘入楞伽經》卷2〈集一切法品〉，《大正藏》冊16，頁597，上25-27。

³ 《大乘入楞伽經》卷5〈剎那品〉，《大正藏》冊16，頁619，下13-15。

識論正理。所以，不可以外於本體第八識如來藏而說有緣起，必須依附於本體論所要指稱的第八識如來藏，才会有因果相續的緣起法可說，這是法界中不可改變的事實與真理。若沒有法界之本體——第八識如來藏存在，哪能有三界之有情以及器世間的存在？又怎能有領納苦迫、察果明因的識陰六識的現起運作呢？沒有如來藏所出生的器世間、五蘊十八界，緣起性空又從何建立呢？

人類之所以會有宗教產生，無非就是想要探究生命從何而來？死後又將往何處去？宇宙的最初是什麼？一切法的根源是什麼？等等問題；信仰宗教的人或多或少都會去探討這些問題，這也是尋常的思惟，然而這些問題真正的答案不是用想像能想出來的，而是佛法中所說這一切問題的答案，確實是可以實際驗證的，並非一般宗教不能遠離無明與顛倒想而流於不如理作意的猜度與臆想。因為無法想像及推測出答案來，所以外道只能妄想施設一個造物主、上帝、梵天……，當作其立宗的源頭，成為信徒內心信仰的依靠，解決信眾精神上的需求。然而，釋印順則自認為他想出了答案，他認為人是由於不知道時間迷亂人心的「幻惑性」，才會想要去尋求宇宙的根源，其實沒有所謂本體這個根源。因此他說：

由於不覺時間的幻惑性，所以有尋求宇宙根源的願欲。明明是人類自己在那裡創造宇宙，構劃宇宙，卻照著自己的樣子，想像有真實的、常在的、絕對的——獨一自在的神，說神是如何如何創造宇宙。等到思想進步，擬人的神造說，不能取得人的信仰；但是萬化根

源的要求，還是存在，這才玄學者起來，負起上帝沒有完成的工作，擔當創造宇宙的設計師。玄學者不像科學家的安分守己，知道多少，就是多少，卻是猜度而臆想的，或在執見與定境交織的神秘經驗中，描寫「這個」是超越現象之上的，或是深藏於現象之中的。憑「這個」本體，構想宇宙的根源，這不但玄學者的知識欲滿足了，神學者也得救了！（《無諍之辯》頁7）

釋印順的意思是說：本體是玄學者猜度想像出來的！他認為是外道因為解決不了宇宙的根源是什麼的這個問題，所以就簡單地用「神（上帝）」創造宇宙來解釋；但「擬人的神造說，不能取得人的信仰」，所以就有「玄學者」創造了這個「本體」。但這只是不懂佛法的釋印順自己的幻想，因為他無法證得 佛陀教示的這個「本體」第八識如來藏，所以就創造一個「玄學者」來否定大乘法中的唯識法教，將 佛陀所開示悟入的第八識本體，說為「玄學者」的妄想施設。然而，佛教說有真實的、常住的、絕對的、獨一自在的這個「本體」，就是無始以來本自存在、無生無滅、體恆常住的第八識如來藏，祂才是真正創造宇宙萬有的「創造者」，不是外道所說的真神、上帝所能造。那為何釋印順又說那是玄學者不安分守己的猜度臆想呢？因為他認為：【但依佛法看來，作為萬化根源而能給宇宙以說明的本體，不管是向內的，向外的，一切都是情見戲論的產物——神之變形。】（《無諍之辯》頁5）釋印順說：「明明是人類自己在那裡創造宇宙，構劃宇宙，卻照著自己的樣子，想像有真實的、常在的、絕對的獨一自在的神，說神是如何如何創造宇宙。」不是真正的學佛人（不

相信八識論正理的人)，怎麼知道是第八識如來藏在創造宇宙？所以，只好胡亂編派是「神創造宇宙」的臆想，這也是一般宗教產生的由來；然而，他們所想像的這個「神」所具有的能力，其實就是生命之本體——第八識如來藏的功能，而不是外道所說的「神」有這能耐，只是不學佛的人不會知道罷了。

釋印順既然否認有本體，那麼他認為的萬法之根源是什麼？釋印順說要先得法住智，然後得涅槃智，也就是「依緣起因果以明現象，也依之以開顯實相」；他認為世俗法緣起因果呈現的緣起性空，就是開顯出佛法實相的空寂法性。因此他說：

不依緣起因果的**法住智**，是不能悟入空寂的。所以，「不依世俗諦，不得第一義」。佛法的根本體系，即依緣起因果以明現象，也依之以開顯實相；依之成立世間的增進行，也依之以成立出世的正覺行。如離此緣起中道的教說，即難免與神學同化，然《新論》〔編案：釋印順所說的《新論》是指熊十力所著的《新唯識論》〕並不知此，離開了因果緣起，說本體，說勢用，說轉變，說生滅，以為「不可以常途的因果觀念，應用於玄學中」。一般經驗界的見地，是不曾離去根本的自性妄執，不能悟入法性。然而離卻現實人生經驗的一切，如何能方便誘化，使之因俗而契入真性？又如何能契真而不違反世俗？《新論》只是神學式的，從超越時空數量的「神化」，說體、說用、說變、說心。用「至神至怪」，「玄之又玄」等動人的詞句去摹擬他，使人於「恍恍惚惚」中迷頭認影。《新論》雖相信佛教古德確能體見法性空

寂而不是情見的，但不知佛門的體證空寂，不是玄學式的，恰是《新論》所反對的——從緣起（因果）的相依相反，觀緣起本空而離見自證的。『中論』說：「能說是因緣，善滅諸戲論」。離開緣起論，即違反世俗；離卻世俗的勝義，不外乎情見的猜度！神化的玄學者，對於緣起論為中心的佛法，不能了解，缺乏同情，原來並不希奇！（《無諍之辯》頁4-5）

雖然熊十力也不懂唯識的真實義，但釋印順卻完全沒有資格來批判熊十力的說法，唯識的真實義對熊十力來說確實是「玄學」，因為他不懂唯識的真實義；然而釋印順卻更是等而下之，不但不懂唯識義理，甚至他根本就不信唯識的真實義，所以唯識對釋印順來說，更是「玄之又玄，完全的無明」。釋印順根本不知道他這樣講是會有多大的過失，因此才這樣「勇敢」的毀謗唯識法教，也是因為他不知緣起因果只是「現象」而不是「實相」；緣起因果只是現象界諸法流轉的先後關係，而釋印順沒有能力觀察現象不是實相的這個事實，故不知二者截然不同而不可混為一談。菩薩行者若能親證實相法界，則能真實體證空寂，才能證明空寂不是玄學；此空寂實相心即是涅槃本體第八識如來藏，沒有涅槃本體第八識如來藏就沒有緣起的蘊處界諸法，更沒有緣起因果可呈現。所以，有沒有本體是一個大問題，攸關佛教到底只是個玄談思想的宗教，抑或是可以令人實證的聖教。

再者，法住智就是佛說「先知法住，後知涅槃」的一個修習三乘佛法的必要前提，也就是法住法位、法爾常住的

智慧，但是這個必要前提，絕不是釋印順倒因為果所說「不依緣起因果的法住智，是不能悟入空寂的」的意思。也就是說，三乘菩提的實證，都必須信受乃至實證有一個常住不滅的「法」——第八識如來藏本體真實存在——作為基礎，才有可能成就。譬如二乘解脫道的修證，同樣必須信受有一個常住不變、恆不斷壞的「第八識如來藏」真實存在，依於這樣的正知見，了知無餘涅槃仍有本際獨自存在，不是一切皆無的斷滅空境界，阿羅漢才能於內、於外都心無恐怖，而願意滅盡自己的五蘊十八界入無餘涅槃。譬如《雜阿含經》卷 14 中佛陀對於「法住智」的開示內容如下：

須深白佛：「唯願世尊為我說法，令我得知法住智，得見法住智。」佛告須深：「我今問汝，隨意答我。須深！於意云何？有生故有老死，不離生、有老死耶？」須深答曰：「如是！世尊！」「有生故有老死，不離生、有老死。如是，生、有、取、愛、受、觸、六入處、名色、識、行、無明，有無明故有行，不離無明、而有行耶？」須深白佛：「如是！世尊！有無明故有行，不離無明而有行。」佛告須深：「無生故無老死，不離生滅而老死滅耶？」須深白佛言：「如是！世尊！」「無生故無老死，不離生滅而老死滅；如是乃至無無明故無行，不離無明滅而行滅耶？」須深白佛：「如是！世尊！無無明故無行，不離無明滅而行滅。」佛告須深：「作如是知、如是見者，為有離欲惡不善法，乃至身作證、具足住不？」須深白佛：「不也！世尊！」佛告須深：「是名先知法住後知涅槃。彼諸善男子獨一靜處，專精思惟，

不放逸住，離於我見，不起諸漏，心善解脫。」⁴

所以說具正信的佛弟子們，決不能像釋印順一樣，砍掉「先知法住，後知涅槃」的這個前提而顛倒說：「不依緣起因果的法住智，是不能悟入空寂的。」雖然釋印順也會學著說「不依世俗諦，不得第一義」，但是釋印順把第一義的本體——第八識如來藏——否定了，哪裡還有第一義可得可證？錯執六識論邪見者，所修所證都不能涉及法界實相第一義諦——第八識如來藏；況且在他們的主張中，佛法所說只剩下有為生滅之依他起性的六個識而已，如何能證第八識如來藏第一義諦呢？緣起性空的蘊處界諸法中，又有哪一法堪稱為不生不滅的「第一義」呢？因此，學人應當知道，必須依附於第八識如來藏本體才有因果緣起、生命緣起可說。

蘊處界諸法都是緣起如幻的俗數法，俗數法是相對之法，世間的你、我、他，或一、二、三等無量無邊的數目，都是俗數法；俗數法如夢如幻、生滅無常，是緣起法，無有真實之自在性，追究到最後，總是沒有一個真實可得，因此稱為諸法空相，這就是現象界的蘊處界諸法的法相。此現象界的蘊處界諸法從何而有？當然是從實相法界而有，這個實相法界就是有情的本體——第八識如來藏，所以講生命的實相，就是在講生命的本體第八識如來藏。那佛法到底有沒有本體？當然有！為什麼一定有實相本體？因為世間萬法的邏輯事實，就是「假必依實而有」。雖然現象界諸法是猶如夢幻

⁴《雜阿含經》卷 14，《大正藏》冊 2，頁 97，中 14-下 4。

般的假相，也必須要依於真實法才能有這些假相法的出生與存在，不可能憑空就會冒出這些假相來；憑空冒出假相乃是違背因緣法則，那是不可能成立的。

現象界的緣起諸法必落兩邊、絕非中道，釋印順想要用「緣起中道」的說法，來解釋涅槃本體的絕對中道，這當然是會格格不入的。釋印順說：「佛門的體證空寂，不是玄學式的，恰是……從緣起（因果）的相依相反，觀緣起本空而離見自證的。《中論》說：『能說是因緣，善滅諸戲論。』離開緣起論，即違反世俗；……」然而，釋印順掐頭去尾、斷句取義地只舉了自己想要的語句來支持他的謬論，殊不知已經造下妄說佛法的大過失。《中論》卷1〈觀因緣品 第1〉中說的是：【不生亦不滅，不常亦不斷，不一亦不異，不來亦不出，能說是因緣，善滅諸戲論，我稽首禮佛，諸說中第一。】龍樹菩薩的偈頌是在說明本體第八識如來藏不落兩邊的八不中道體性；菩薩親證本體第八識如來藏的所在，能夠時時現觀祂種種的中道體性，從此不會再錯執三界生滅法中的某一法為真實法而墮入戲論之中，一切所說都不離如來藏而說，雖有不同的角度、面向、層次等等，而且有深淺廣狹等不同義理的說法；但法法之間皆無有扞格，就如同俗話說的「一理通，萬理徹」的道理一樣；絕不能像釋印順那樣，看見「因緣」二字就起癡狂，就認為「緣起性空」即是究竟之論，我們從所列舉整段 龍樹菩薩開示的偈頌中可知，「能說是因緣，善滅諸戲論」的意思是「能夠說明前述第八識如來藏本體之八不中道的這個第一因的義理，就能夠善滅包括

緣起性空等一切外道諸戲論言說」，哪裡是釋印順斷句曲義之惡說！釋印順因為無法親證這個本體如來藏就否定祂的存在，更執三界中之生滅無常法取而代之；因此所說的法必然與經典或論典的開示相互牴觸、無法契合，所以釋印順總是不敢將諸佛菩薩開示的內容完整呈現。因為，弘揚六識論邪見者，是無法以六識論的見解來解說 龍樹菩薩所說第八識如來藏不生亦不滅等八不中道體性之義理的。（待續）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

(連載三十六)

唯此所說：十二有支，逼惱世間令不安隱。

略釋：這十二因緣有支，能令眾生世間受煩惱逼迫，受於苦惱，輪轉六道不得安隱。

述記：解釋頌中的第六句「唯此惱世間」，具有緣生諸世間的甚深涵義。¹

三雜染者：一、煩惱雜染，謂無明、愛、取；二、業雜染，謂行、有；三、生雜染，謂餘支。

略釋：三雜染是指：一、煩惱雜染，指無明支、愛支、取支；二、業雜染，指行支、有支；三、生雜染，指餘七支：識支、名色支、六入支、觸支、受支、生支、老病死支。

述記：此處所作解釋與《瑜伽師地論》同，然異於《對法

¹《辨中邊論述記》卷1：「論曰：唯此所說至今不安穩。述曰：釋頌中第六句緣生深義。」

論》，其分析如同在《成唯識論》中所作解釋。²

二雜染者：一、因雜染，謂煩惱、業；二、果雜染，謂所餘支。

略釋：所謂二種雜染，是說：一、因雜染，指煩惱雜染與業雜染；二、果雜染，即所剩餘支（即是上文中所說的生雜染七支）。

述記：此處以因、果二類雜染來分類十二因緣有支，也就是以異熟、非異熟來解釋果、因雜染；其中五支是因，七支是果。《瑜伽師地論》卷 56 又說：識、名色、六處、觸、受五支是為胎藏苦，指眾生已生受報苦受的緣故，因此立為果名。又，從世間的因果差別相來說，十二因緣的前面十支為因，是能引「生」支及老病死支故。從果緣生因的性質方面來說，則以文中所說的七支（識、名色、六入、觸、受、生、老病死等支）為果。又，經論中對於十二因緣的解釋，雖依立場而有不同的解釋，其間並無有相違的地方。³（筆者案：是故，說佛法極微妙、極甚深，從不同的角度、不同的層面就有不同的描述，因此說法無定法；依第八識以世界悉檀、為人悉檀、第一義悉檀而有種種法相，非為凡、愚所能揣測。）

²《辨中邊論述記》卷 1：「論曰：三雜染者至謂餘支。述曰：此同瑜伽，違於對法，如唯識會。」

³《辨中邊論述記》卷 1：「論曰：二雜染者至謂所餘支。述曰：此約二染以辨因果，又約異熟非異熟以辨果因，故五是因、七支是果。五十六說，識等五支是胎藏苦，故立果名。約世因果，十支為因，約性果因，七支為果，諸論差別，亦不相違。」

七雜染者，謂七種因：一、顛倒因，謂無明。二、牽引因，謂行。三、將導因，謂識。四、攝受因，謂名色六處。五、受用因，謂觸受。六、引起因，謂愛取有。七、厭怖因，謂生老死。

略釋：以七雜染來分類十二因緣有支，是指眾生有七種雜染生成原因，所謂：一、顛倒因，指無明支。二、牽引因，指行支。三、將導因，指識支。四、攝受因，指名色支及六處支。五、受用因，指觸支及受支。六、引起因，指愛、取、有三支。七、厭怖因，指生支及老死支。

述記：此處將十二因緣支分類為七雜染來說。前文是將十二支分別說明為十一義，此處則分類為七種雜染。前說行支是眾生造作諸行而由藏識執藏所熏業種，是偏重在攝植業種於本識而說；此說行支，以眾生造作諸行之業因，當因緣熟成將牽引有情受諸行果報，因此名為牽引。此處說言攝五蘊有情自體即為名色，能受用六塵境而於六入處產生作用，因此合說名色、六處二支為攝受因。前文中以五蘊與六入出生的因緣性來說，因為有各自不同的差別體性，因此個別立名；然而此處為方便顯明五蘊與六處俱是攝受有情的自體，因此合說名為攝受因。觸支與受支，前文中以要有境相與六根為緣才能先後出生作用，因此，以觸、受來分別各自的不同因緣法相；此處從二支都依同一境相為緣才能先後生起的立場，來說明觸支能引生受支受用境界的緣故，因此合說二支名為受用因。前文中以愛支為引生後有之因，接著深細分別取支與有支的各自差別作用體性，因此立為三名；此處從

三支爲因所當生果爲立場而言，三支皆名引起，因此稱名引起因。前文中從生支及老病死支之體性即具有世間逼迫性，令眾生現前領受生老病死、成住壞空等苦果法相而言，故名苦果；此處從眾生應當毀責厭怖生等二支以求取解脫果，令離二支苦果立場而言，因此將生支與老病死支稱爲厭怖因。⁴

此諸雜染，無不皆由虛妄分別而得生長。

略釋：上來所說種種的眾生雜染分類，全部都是由於眾生有不如理的虛妄分別相而得生長。

述記：如上所說的三種、二種、七種雜染，教令眾生出生於欲界、色界、無色界中，而有苦苦、壞苦、行苦不得解脫，因此說爲雜染。如是種種雜染皆由眾生有不如實、不如理的虛妄分別的緣故，而得生起。爲令眾生能得解脫，故有世親等諸菩薩開顯曉明此中法義。⁵

此前總顯虛妄分別有九種相：一、有相，二、無相，

⁴《辨中邊論述記》卷1：「論曰：七雜染者至謂生老死。述曰：束十二支爲七雜染。前十二支爲十一義，今束爲七。前約熏種行名攝植；後約當果行名牽引。言攝五蘊體是名色，能受用於境六處作用，合名攝受因。前約五蘊、六處生時位別名、別立名；今約俱是攝受自體，皆名攝受。前約於境、於根用別觸受各別立名，今初同於境，用觸受合名受用，以觸生受受用境故。前愛約總別當用，取有約各別功能別別立名；今竝望於當果，三種皆名引起。前約有因而體逼迫，生等名爲苦果；今以毀責爲名，生等名爲厭怖。」

⁵《辨中邊論述記》卷1：「論曰：此諸雜染至而得生長。述曰：三二七染教成三故名爲諸染，由虛妄分別爲因，而得生長分別末法故，故今明之。」

三、自相，四、攝相，五、入無相方便相，六、差別相，七、異門相，八、生起相，九、雜染相。

略釋：以上所說，總顯虛妄分別有九種相：一、有相，二、無相，三、自相，四、攝相，五、入無相方便相，六、差別相，七、異門相，八、生起相，九、雜染相。

述記：此處論意，總結虛妄分別相的種種涵義，略分爲二類：一、前所釋義的十一首頌句，已經分別說明了虛妄分別法相的：有相、無相、自相、攝相、入無相方便相、差別相、異門相、生起相，與雜染相等九門法義。二、此處總結爲此九種相，然而於下文解釋空性法相義中 彌勒菩薩在本文初始總說，即有頌言「諸相及異門，義差別成立；應知二空性，略說唯由此」；此頌是爲此空性法相義門最初釋義的總頌，世親菩薩隨後即作了大綱總結釋要。然而，前文解釋虛妄分別相義門中，文前文後，都無 彌勒菩薩總頌之文，唯有世親菩薩於文末所作的結語。此義或言以虛妄分別相義門，最初之一頌中「虛妄分別有，於此二都無，此中唯有空；於彼亦有此」，已經含有總頌之意，因此不必另有總頌。今空性法相有種種無相的勝義自性，爲顯有故即有總頌。或者此種行文方式，即是作者的原意，不必勞煩別作解釋。⁶

⁶《辨中邊論述記》卷 1：「論曰：此前總顯至九雜染相。述曰：釋妄分別文意有二，上來十一頌，隨別解釋九門相訖；今者總結爲九種相，然下空中慈氏自爲初門總頌，天親後總結之。此上首尾俱無本總頌之文，唯有天親末結。以妄分別，初有一部，總頌故無。空性無之故有，或作者意，無勞別解。」

如是，已顯虛妄分別，今次當說所知空性。

略釋：如上文所開示，已顯明虛妄分別相之種種涵義，現在應當解釋能被證知的所知空性真如有何法相。

述記：下文中的十一頌，說明前文已經顯明的所知空性有何法相。若只是說「所知空」，則是指遍計所執的能取與所取都不是真實有，而現在所要敘述的「空性」，即是緣於能取與所取皆為本識所生所顯的「真如」法性而說。世親菩薩將此釋義分為三個層次來加以說明，先以小結前文，引生下文解釋空性勝義之理，接著分辨五門體相義理來說此空性心，最後以空性法相與安立的勝義異門等二義來作為總結所說空性法相門的教義。⁷

由以上筆者依《辨中邊論述記》卷上，對於〈辨相品〉所解釋的第一小節中「虛妄分別相」的九種法相之略釋與翻譯，一切有智慧的佛弟子都能夠看出，第三轉法輪的唯識經教根本就不是只有虛妄唯識門，而是還有真實唯識門；經論中在在處處都非常清楚地說，有空性心本識如來藏常住不滅，依此空性心如來藏的緣故，才能出生眾生蘊處界等一切諸法。如是說法也才能真正符合經典裡 佛陀所開示的「一切眾生從本以來，本自具足如來智慧德相，只因妄想煩惱執著，不能證得」的教理，也才真實符合二轉法輪所說的般若中道勝義。

⁷《辨中邊論述記》卷1：「論曰：今次當說所知空性。述曰：下十一頌明所知空性。但言所知空，即遍計所執；今言空性，顯是真如。於中有三，初許說生下，次頌曰別辨五義，後以相安立二義結前。」

晚近，由於佛教界受到日本學者所妄說之「批判佛教」以及「如來藏思想非佛教」等等毀謗三寶的謬論影響，中外學術界與佛教界僧俗不辨真假正邪，竟然信受此種邪論而隨之起舞，各個爲名聞利養而爭相發表種種謗法文章，破壞真實義佛法。如是人等之邪見，同於喇嘛教所宣稱「如來亦是緣起性空法，與虛妄唯識論一樣，都是性空唯名而已」的主張，錯執 佛陀或是一切眾生無有本識真實自性。如是之人，不知佛法教理，無有絲毫佛法的解脫正見可言，乃是惡見、惡慧的外道而非佛弟子，亦就是 窺基菩薩所斥「說三性皆無，深爲自害」之人。凡我佛弟子，皆應謹遵佛語，破斥彼等邪說、邪論，憐憫教化於他；若不如此，反更與其爲朋黨，助長喇嘛教的勢力而毀壞眾生的法身慧命，如是之人乃破佛、破法、破僧，是大罪惡人，非佛弟子。因此結論就是：喇嘛教（密續偽經）所說如來藏無實的虛妄唯識經教言論，皆是胡亂編造而妄說佛法，都不可信，一切佛弟子應當遠離。（待續）



《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(連載一)

前言

釋印順法師去世(2005.6.4)十週年，各地有一些紀念活動，例如：2015年

3月15日由美國漢傳佛教國際文教中心與觀音寺共同主辦的「弘法大會」：「大家從不同角度緬懷讚歎印順導師一生的思想光輝，尤其對太虛大師『人生佛教』思想的傳承與發展。」¹

5月30、31兩日，由玄奘大學宗教學系與財團法人弘誓文教基金會共同舉辦第十三屆「印順導師思想之理論與實踐」學術會議：「契理契機的人間佛教—從傳統到現代，從理論到應用」研討會。會議之要旨有三：

1. 為紀念印順導師 110 周年誕辰暨圓寂十週年，促進「人間佛教」理念之弘揚與印順學之研究。

¹ 〈美國漢傳佛教國際文教中心成立〉 2015.03.23 <http://chinesebiznews.com/index.php/component/content/article/50-abc/16366-2015-03-24-01-10-26.html>

2. 印順導師於義學上之成就及對於當代佛教思想發展的影響，被譽為「玄奘以來第一人」……今大師均已不住世，期盼本次會議的學術成果，能廣續其偉大的佛法思想。〔編案：也就是指該議程最後的綜合座談主題「學統的傳承與轉化：從玄奘學到印順學」座談會/學統傳承與典範轉移：從玄奘學到印順學〕
3. 藉本次會議，進行宗教與哲學、文化，宗教與環境倫理、性別倫理之間的學術對話，從跨領域對話中，實踐對「此時、此土、此人」的關懷與淨化之「人間佛教」理念。²

大會主席昭慧法師表示：印順導師思想研討會至今已邁入十三屆，在華人世界，導師的思想甚至所延伸的社會議題，都有很大的延展性，加上導師的智慧高超，他的很多觀點都帶給我們很大的啟發。因此，即使導師已離開我們有十年之久，我們依然懷念他，因而每年聚集一堂，研究他的思想。³

大愛電視台於6月6日（星期六）下午五點〈證嚴法師菩提心要〉播出「佛在人間—緬懷印順導師」，內容大約是：

導師提倡，以一個平凡人的身分，於苦難人間步步踏實，為眾生服務，力行菩薩道，從經典中印證，活出

² <http://www.hongshi.org.tw/actionview.aspx?nono=10>

³ 海會妙雲集，焰續佛燈明—第十三屆印順導師思想學術會議側記（簡版）
<http://www.hongshi.org.tw/userfiles/epaper/hongshi%20pic4/312.html>
釋果定記·釋傳法修潤

兼善天下的精神。因此，佛法生活化、菩薩人間化，……除了慈濟，佛光山、法鼓山同樣施行「人間佛教」理念，雖然實踐方式不完全相同，但同樣致力於度化眾生。⁴

6月7日新竹福嚴精舍舉行了「印順導師圓寂紀念金剛般若法會」，各地的諸山長老、法師、信眾與慈濟志工約八百多人參與，恭誦《金剛般若波羅蜜經》與《佛說無常經》。透過法會，學習佛法，深緬導師德澤，精進傳遞正法。厚觀法師說：「導師遊心法海七十幾年，為的是要度化眾生，……有大智慧，有大慈悲，闡揚人間佛教。」⁵

8月22、23日，包括香港、臺灣以及中國大陸，共約七百位佛教界長老、法師、學者，共聚在香港尖沙嘴會堂參加「2015 印順導師思想論壇」，希望人間佛教的主張，在現代實踐。……宏印法師：「由太虛大師到印順導師，才把人生佛教，人間佛教引到入世，所以人間佛教就是入世。」……印順法師上承太虛大師提倡的「人生佛教」，進而發揚「契理契機的人間佛教」。第五場——佛法不離世間法；綜合座談——返本歸印，追尋正法：從玄奘大師到印順導師⁶。

⁴ 20150606 佛在人間—緬懷印順導師

<http://www.daai.tv/daai-web/master/content.php?id=957919>

之後 06/07（日）08:00、06/13（六）01:00 又重播兩次。

⁵ 〈印順導師圓寂十周年 人間佛教續推廣〉2015/06/07 彭慧美/新竹福嚴精舍報導 http://tw.tzuchi.org/community/index.php?option=com_content&view=article&id=71255:1D23A86326F75EC148257E66005AC511&catid=120:2009-12-21-03-01-26&Itemid=320

⁶ 弘揚人間佛教 日常生活無不是法/大愛新聞 海外慈濟（2015.08.27）

美國觀音禪寺超定法師接受《美佛慧訊》的專訪⁷，提到：

印順導師被尊稱為玄奘大師以來第一人，後學者往往是淺者見淺，深者見深，……印順導師智慧深廣，精通三藏，既是佛學者又是學佛者，他佛法的真知灼見，啓迪學人立正見，導正行。他的佛學研究，既現代又合乎傳統，也即是契合佛教最高真理，又能善用當今學術界的方式，令社會知識份子未信者信，已信者增長其正信。

這些緬懷、紀念、追思的活動，搭配了誦經、說法，場面上似乎很熱鬧、很風光；但最有特色的是，佛門學問僧與佛教學者共同參與的「思想論壇」、「學術研討會」，在專題演講、（專書）論文發表及綜合座談中，就是以「闡揚印順導師思想，推展人間佛教，導引正見，啓發正信，進而『淨化身心、利濟人群』」為宗旨⁸。著重於思想性、學術性的論述，而主題是所謂的「印順學（思想）」與「人間佛教」，並欲以此連結 玄奘菩薩與太虛大師。在這些自歸為印順弟子、門生、信眾及私淑者的心中，釋印順在佛學上的成就與地位是極為崇高的，也認為其身行典範與思想對當代人的啓迪與影響是正面且深遠的，因此也應努力推廣、延續，以利益更多後代學人。

<http://media.newdaai.tv/daai-web/news/content.php?id=962822>

⁷ 〈印順導師圓寂十周年訪問超定長老〉，美佛慧訊第157期2015年8月1日
<http://www.bauswj.org/wp/wjonline/印順導師圓寂十週年訪問超定長老/>

⁸ 〈2015 印順導師思想論壇—人間佛教之現代實踐〉宗旨
<http://buddhadlg.blogspot.tw/2015/07/2015.html>

但是，從 如來傳授之正法內涵來看，這一股「印順人間佛教」思潮熱，在許多層面上隱含了謗佛、破法與情執、迷信的嚴重問題。雖然印順學派及一般學人未必能在法義上簡擇分別正邪，且縱然明確指出其落處、過失，他們也不肯承認；但事實就是如此，因為有 佛陀所說三乘菩提的經典及諸菩薩論典可比對查照，因此釋印順的「思想」及其「影響」的是非正訛，就很明顯了。雖然印順徒眾由於長期熏習其錯誤的知見，而一時難以接受正法的批判與救護；又加上世間人的師徒情執，而不忍於一向崇敬、依賴的「思想巨人」如此被攤在正法光明下嚴格檢視、徹底評破。所以，爲了捍衛師門的尊嚴、挽救徒眾的信心，而採取不接觸、不回應、不反省、不認錯的態度，繼續聚集在釋印順的身影下，整理出版其著作、開會研討其思想、奉行推展其主張、塑造高舉其形象，在一系列的緬懷、追思等活動中，連結一切友善的人力與資源，有計劃的延續釋印順的思想與志業，並祈願他早日投胎再來人間領導他們……。十年來，這樣有志一同的堅持與努力，的確令人感動也引人注目，但其中就是缺少了最重要且最根本的佛法內涵——義學與實證——徒然成了欲界眾生的一種嘉年華會而已。

以下就從一些十週年紀念會的言談中，歸納幾個基本問題（譬如：導師、上人、圓寂、玄奘、佛陀、大覺者、人間佛教……）來分析，這些都與「正名定分」⁹——有關，也就是關於佛教

⁹ 牟宗三〈「名實論」篇疏解〉：孔子言正名，主要目的是在重興禮樂，重整周文之秩序，其所意指之名實主要是就政教人倫說，不是純名理的名

實義及眾生慧命的大是大非。雖然，從佛法真實義——如來藏——而言，一切名言法相都是有為法的施設，是虛假的六塵境相；然在世間流布佛法，須藉種種名言相為工具，乃得以令人意識分別領解。而佛法中特定名相之使用，必有其創始之本義（實質內涵、實證體驗），並經由參與者約定俗成而建立共識，才可能互相溝通與流布。若是借用某些名相，卻誤解或扭曲（變更）其內涵，就成了徒有虛名而失去其真實義，造成心智交流上的淆亂，雖可令某些人藉此混水摸魚騙取世間名利，卻嚴重破壞了循名以求實、聽其言而觀其行的公信原則，這對他人是不公平、不道德的，對教界、學界更是不負責任。例如藏密喇嘛教之假借佛法種種名相，而填入外道的六識論與男女雙身法的內涵，以此金瓶裝糞穢的手法，移花接木暗中掉換，逐漸以「外道法」取代了「正法」，普令無知的學佛人倍受其害。這是一切正信佛弟子有責任出而辨明，讓這些名相回歸佛法的真實義。

第一章、導師？法師？上人？

為什麼要先從名稱談起？因為，「名不正，則言不順；

實……就基本之人倫名實再擴大而求一切名器之不素，不僭不濫，一切恰如其分，則禮樂可興矣。其言正名實之標準主要是「禮」……此中之正名實是依附于義道之建立而顯，由此特顯「道德之莊嚴」，不顯「理智之俊逸」。http://www.pkucn.com/thread-228227-1-1.html

所以孔子正名乃就政治秩序，就「道德倫理」而言，正名的目的無非是為了「無相僭濫」。……「欲推是辨以正名實，而化天下焉」——《荀子·正名》篇在語言學上的價值

http://blog.ncue.edu.tw/sys/lib/read_attach.php?id=1742

言不順，則事不成……故君子名之必可言也，言之必可行也。」¹⁰ 尤其在講究名實相符、不可妄語的佛教，一切尊銜德號必須與其證量位階相應，否則就有貪名越分之過失。因此，不論是自稱或被他人所稱，既然同意此名稱，就必須在身口意行上顯現出相應之定慧與德行以證明其實質。

一、印順導師？

釋印順在生前及死後之所以普遍被稱為「導師」的由來，有許多文字資料的說明，大略是：

1. 釋演培法師於 1941 年請釋印順擔任四川法王學院「導師」，這是班級課程指導者的職稱。而後升為「院長」，就不再稱為導師了。
2. 李子寬居士於 1952 年請釋印順擔任台灣善導寺「導師」，這也是寺院庶務中一個高級職稱，1956 年擔任「住持」之後也就卸任「導師」之職了。

一般人的頭銜稱謂，必有其世俗相應的事實，不宜濫用；同樣的，佛教界基於如實不妄語的戒律以及對因果的慎懼，對於加諸己身的德號，必更為嚴謹，且同樣是「導師」的名稱，在世間人的用法與佛教中的定義也不可混濫或冒用。就釋印順而言，從四川法王寺到台灣善導寺，其「導師」的職銜都只是世俗的名稱，是在特稱事務——辦學行政上的，且是暫時（有任期）的；離職之後，若繼續使用且暗中轉

¹⁰ 《論語》〈子路 第 13〉。

成「佛教界」在法義及實證上領眾示教的「導師」，那就成了欺世盜名而不符於事實了。¹¹ 例如：

演培法師在談到「導師」這個稱謂的掌故時說：「不單是當時的法王學院大家喊他老人家是導師，就是抗戰勝利以後，回到上海杭州一帶，也同樣如此尊稱。」……「導師」一名，從此成了佛教界對他的共稱，不只是某一時，某一地，而是貫通二十世紀以來中國佛教歷史的「一代導師」。¹²

釋演培說的是「當時的後方（四川）及京滬一帶的出家人」也尊稱他為導師，而潘煊卻將它膨脹為「佛教界」、「二十世紀以來中國佛教史」的共稱。雖然，教界也有另稱釋印順為一代「宗師」、「高僧」、「大德」……等令名¹³，但信眾們最後還是以「導師」作為稱名，可見大眾對這個稱號的偏愛。從此，「導師」之稱就與「印順」之名結合，成了特定

¹¹ 釋昭慧在《人間佛教的播種者》的自序中不避眾嫌的將對於諸佛菩薩的「導師」尊稱，當作世間人情送與釋印順。詳見正禮老師著，《導師之真實義》，正覺教育基金會，2014年5月。

¹² 潘煊著，《看見佛陀在人間—印順導師傳》，第一版，天下遠見，台北，2002，頁85-86。

¹³ 一代宗師 <http://www.qnfj.org/article/726.html>、
一代大德：第六屆「印順導師思想之理論與實踐」學術會議 二、說明(三) <http://www.hongshi.org.tw/actionview.aspx?nono=14>、
一代高僧 <http://www.nhfjw.org/nhsq/2013/1908.html>、
勝軍，〈悼念一代導師——釋印順〉 <http://www.buddhist-bookshop.com/buddachong/psc11.pdf>

品牌、主體人格尊稱，而可與其他稱呼相搭配，例如：佛學巨擘（泰斗）、僧團領袖、佛教思想改革家、佛學研究派領導人、人間佛教的播種者與領航者¹⁴……等，可說是光芒灼目、炫耀古今！

（印順）自二十五歲出家迄今七十年，孜孜不倦地從事佛學的研究、著述、講授與傳播。從這一點看，他誠然是一位大教育家。而時下知識份子多研讀、收藏其書，無不尊為「導師」，這說明士人對印順導師的從信與推崇。¹⁵

這類名相與相關成就仍屬於世俗的意涵，或許可號召、接引一般的初機學佛人，倒也無妨；然若不能發乎情、止乎理，知所分際，卻因過度崇拜而妄攀於三乘菩提的實證之位階，那就越界、亂法了。如前所引超定法師接受《美佛慧訊》的專訪又云：

我人觀察印順導師一生的行誼，為佛教而學、為眾生而學；同時讀妙雲集及其學術巨著，可以證明：印公的確是一位佛教導師、人間菩薩¹⁶。……「法身常在作佛教

¹⁴ 黃文樹，〈印順導師的教育行誼與教育思想芻探〉云：印順導師（1906～）是當代佛學巨擘和僧團領袖。他被稱為「宋代以來最重要的法師」、「佛學研究派」的領導人、人間佛教的「播種者」與「領航者」、「傑出的佛教思想改革家兼佛教思想史家」。

<http://www.yinshun.org.tw/thesis/19.htm>

¹⁵ 見前註，黃文樹，〈印順導師的教育行誼與教育思想芻探〉

¹⁶ 另外，法鼓山聖嚴法師也被稱為「導師」——陳啓淦〈聖嚴法師的故事——人間導師〉，文經社 2009/02/15 <http://www.books.com.tw/products/0010427313> 這與「人間佛教——印順導師」「人間菩薩——佛教導師」

導師」，信然！

這段話試從「行誼之考察、著作之分量」來證明「印順導師」這個稱號是名實相符，是受之無愧的；且釋印順的弟子、信眾也幾乎上下一致、視為當然地沿用了。如慈濟釋證嚴云：

兩千多年前，娑婆世界的導師釋迦牟尼佛覺悟成道，向大眾宣講法音，並由阿難尊者「如是我聞」口口相傳。佛經從印度流傳到中國，屢經翻譯、傳述，時空相距遙遠，後世不易理解。我們需要一代宗師，把古老的佛教轉變成適應現代，能活潑地應用在人與人之間、在日常生活之中。……百年來，導師提起了一盞明燈為人間照路，引導迷茫的人心走向覺悟的正道。¹⁷

此處釋證嚴認為釋印順將「古老」的佛教（佛陀的教導——佛經）轉變為現代化、人間化、生活化，提起了智慧光明之燈，引導人們走向破迷起悟的正路，因此可被尊稱為導師；從文意上，是將釋印順與釋迦牟尼佛等同並提，認為是古今相映的「人間導師」或「一代宗師」。由此可知釋證嚴由於對佛法的無知而胡亂攀比，只為了高舉釋印順的地位，而將釋迦世尊的證量極度的貶抑、限縮在人間與一生之中。¹⁸

是同樣的意思。都是依其對佛法的割裂與縮限、對自我的貪執與膨脹，而掩耳盜鈴、巧立名目的號稱「人間導師」。

¹⁷ 釋證嚴，〈我思·我師·人間導師〉2005.6.22 http://www.tzuchi.org.tw/index.php?option=com_content&view=article&id=611%3A2009-06-04-00-57-48&catid=129%3A2009-05-10-04-56-08&Itemid=456&lang=zh

¹⁸ 釋證嚴或許不能分辨「娑婆」與「人間」的大小。娑婆是一個三千大千

釋證嚴法師還說：「導師來到人間，他的使命就是把佛陀的正法，傳給你我。」¹⁹ 以及「在經師與人師之外，還有比兩者影響力更大，啓發性更強的，那就是『導師』。作為一個導師，他不僅能給人以慧命，同時也要能在人生旅程中，起領航作用，能轉化一個人的生命內涵，導引一個人的生命方向。」²⁰ 由上述這些名相與內容所指涉的意涵，釋證嚴口中的「導師」，已不是一般世俗課業的指導者，而是賦予了佛法實證者的特殊內涵，這必須是當事人確有三乘菩提的實證體驗與般若智慧，而能「法身常在，作佛教導師」，才可說是「把佛陀的正法，傳給你我」、不僅「給人以慧命」、也能「轉化學人的生命內涵，導引學人的生命方向」、「走向覺悟的正道」，也就是能讓學人依正確的解脫道與佛菩提道而聞思修證，依次第轉進，邁向成佛之道。然而，釋印順真的有意義的佛法證量嗎？

我們先來看「導師」的傳統意涵。《佛光大辭典》：【導師：又作導首。即教化引導眾生入於佛道之聖者。特指釋尊，或為佛、菩薩之通稱。……令眾生類示其正道，故稱導師；……能為人說無生死之道，故稱導師。】由此可

世界（銀河系），是釋迦牟尼佛的化土，有三界六道，而地球人間只其欲界之人道而已。釋印順的人間佛教，將佛教侷限在娑婆世界之（地球）人間，而否定了娑婆天界及他方世界亦有佛教。

¹⁹ 2015-06-06 佛在人間—緬懷印順導師

<http://www.daai.tv/daai-web/master/content.php?id=957919>

²⁰ 《看見佛陀在人間—印順導師傳》，序：吾師，用生命灌注了佛教與蒼生／釋證嚴，序頁 2。

知，佛教中的導師是特指諸佛世尊究竟成佛之後，「住於」無住處涅槃，四種圓寂成滿，利益有情永無盡期，是名大慈大悲大雄大力無上正等正覺——十號具足的人天導師²¹；或作為佛陀、諸地菩薩之通稱，如初地菩薩已略知十地境界相及進發十地之過程，故說初地滿心菩薩為世間導師（將導世人進向成佛之道故），而非無上師。²²

另，《大方廣佛華嚴經》卷 14 中也有開示「導師無來去，亦復無所住」、「法身無處所，充滿十方界」、「彼無心意識，亦無起心想」、「法身非變化，亦非非變化，諸法無變化，示現有變化」。此處所說的都是真如的境界，就是自性彌陀的境界；所說的「導師」是指真如本體（法身第八識如來藏），祂無形無色，既沒有來去，也沒有住處，卻能遍於十方世界。祂是永恆唯一不變的法，而能示現各種變化²³。學人須先證得此法身導師，依次第進修般若智、道種智，入地之後方堪能為護持眾生慧命之「導師」。

《大乘本生心地觀經》卷 3：若佛菩薩不出現，世間眾生無導師。……佛菩薩出現於世間能作為眾生的導師，最主要的原因就是佛菩薩能教導眾生實證法界的實相——第八識如來藏心——而具足世出世間的實相

²¹ 天人師（巴厘文：Sattā devamanussānam）又譯作人天導師，能教導眾生離苦得樂而消除生死的恐懼與怖畏，所以稱為天人師。佛陀不止是人類的導師，也是天人的導師。

<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E4%BD%9B>

²² 詳見 平實導師著，《燈影一燈下黑》，佛教正覺同修會，2009年9月。

²³ 詳見 平實導師著，《念佛三昧修學次第》，佛教正覺同修會，2015年6月。

智慧與解脫智慧，可以利益三乘學人，乃至一切眾生。……《證契大乘經》卷 2 說：「世尊！誰與一切眾生作大導師？」佛言：「正士！持此如來藏者。」²⁴

若以導師之實義而論，導師必須具般若智慧，並且通達法道之修行次第，導護一切世間眾生於菩薩法道安隱而行，令一切菩薩不誤入歧途；亦具解脫德，斷除三界之貪瞋，梵行清淨，於三界眾生中足為表率；更具無邊願行，能夠住持如來正法、久住世間，廣利人、天而百折不撓。因此，……唯有諸佛及初地聖位以上菩薩方得稱為世間眾生之導師，其餘其他階位之菩薩妄稱導師者即是僭越，即是果盜見者。²⁵

也就是說，佛法中真實義的「導師」必須具備般若慧、解脫德、無盡願、普賢行……，乃能常在世間住持正法，引導眾生證悟如來藏、深入菩薩行，邁向成佛之道。《大方廣佛華嚴經》卷 29：

如來出世為大醫王，能治眾生煩惱重病；如來出世為大明燈，能破眾生無明黑闇；如來出世為大導師，能引眾生至一切智安隱住處。²⁶

²⁴ 正禮老師著，《導師之真實義》，正覺教育基金會，2014 年 2 月。〔案：正禮老師有鑑於釋印順不如法的僭稱「導師」，茲事體大，必須辨正，所以特地寫了此書，說明：佛教中之「導師」稱號，雖與世間相同，卻有其特別的定義與意義——是諸佛菩薩的尊稱，不是二乘人乃至附佛外道或凡夫俗子所能盜用——學佛人應知其義而不可混淆僭越。〕

²⁵ 正禮老師著，《導師之真實義》，正覺教育基金會，2014 年 2 月。

²⁶ 《大正藏》冊 10，頁 793，下 17-20。

依此內容與定義，則二乘聖人（阿羅漢與辟支佛）都不能稱為導師，更何況未斷我見的外道與凡夫？

準此而論，來看釋印順能否被尊稱為導師？從表面上看，熟讀佛教三藏的釋印順似乎也曉得佛陀才是佛法上的導師，譬如他在《佛在人間》書中云：

佛被稱為「天人師」、「導師」；而信佛學佛的，自稱為「佛弟子」。弟子中，有小學的「聲聞弟子」，大學的「菩薩弟子」。²⁷

佛是由人而成佛的，不過佛的斷惑究竟，悲智功德一切到達無上圓滿的境地而已。……他是世間的真實導師，……佛出人間，人間才有正法。由於有本師釋迦牟尼佛，我們才知道有三世十方諸佛。²⁸

從三寶出現於人間說，佛為創覺的立教者。佛住世時，生活起居，與一般人相彷彿。既不是神，也不是神的兒子或使者，他是真摯的人類導師。²⁹

此文從斷惑究竟、悲智圓滿、創覺立教、開示正法等種種功德，說明佛才是世間人類的真實（摯）導師；因此，世尊之為「導師」的名與實是極其尊貴的，如〈讚佛偈〉所云：「天上天下無如佛，十方世界亦無比；世間所有我盡見，一切無有如佛者。」人間乃至天上的佛教行者，皆是飲佛法乳之

²⁷ 印順著，《佛在人間》，八版，正聞出版社，台北，1988年4月，頁323。

²⁸ 印順著，《佛在人間》，八版，正聞出版社，台北，1988年4月，頁24。

²⁹ 印順著，《佛在人間》，八版，正聞出版社，台北，1988年4月，頁26。

佛弟子，誰都不可膽大妄爲地僭號稱尊，以免因欺世盜名而造下了大妄語、謗佛破法的極重惡業。

除非，釋印順及其徒眾永世不想出離三界、不求親證實相，只想安於人間事業、成就人間福德³⁰；因此，始從四川法王學院而經善導寺一路沿用到慧日講堂、乃至福嚴佛學院的「導師」稱號，就與佛法的真實義無關了，而只同於世間教育系統的職稱。然而，在現實上急於造神的徒眾們，以此佛教「導師」之名高舉釋印順之時，他是否有絲毫「忖己德行，全缺應供」的自覺而惶懼不敢當？或者也曾經「始而慚焉，久而安焉」的馴化過程？甚或不置可否，任其發展？更或心中竊喜，坐享其成？

前文已論說初地以上真實義菩薩乃能稱爲眾生之「導師」，然而世間多有凡夫眾生雖然表面上身在佛門、修學佛法，若考其心行，其實是假名菩薩，這種人不論在家、出家都不能成爲佛門四眾的導師！《優婆塞戒經》卷2〈名義菩薩品第8〉：【云何名爲假名菩薩？善男子！眾生若發菩提心已，樂受外術及其典籍，持諷誦讀，即以此法教化眾生；爲自身命殺害他命，不樂修悲、樂於生死，常造諸業受生死樂；無有信心，於三寶所生疑網心；……。】³¹

佛教中之假名菩薩，於三寶尚且不具足信心，尚且樂

³⁰ 印順著，《平凡的一生》（重訂本），新版一刷，正聞出版社，台北，2005年6月，頁31：「『做一日和尚撞一日鐘』，我有什麼可留戀的呢！但我也不會急求解脫，我是一個平凡的和尚。」

³¹ 《大正藏》冊24，頁1041，上8-12。

於受持外道法教及外道典籍，以常見或斷見外道法教化眾生，都屬於假名菩薩，……乃至不信菩薩六度之修行能夠令諸眾生成就佛果，以聲聞所修的解脫道來取代佛菩提道，妄稱為成佛之道，都屬於身披菩薩衣之聲聞僧，都是假名菩薩；因此假名菩薩具種種邪見，自身尚且不能免於長時淪墮三惡道中，尚且難得常生三善道中，只能百千萬劫偶然成為人、天，於佛法中尚且不能得伏順忍，如何能夠具足正見，於佛法之中修行？因此，假名菩薩不可能是佛教學人之導師。³²（待續）



³² 正禮老師著，《導師之真實義》，正覺教育基金會，2014年2月。

次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(連載二十九)

知道五欲的過患而當捨棄對五欲的貪著之後，再來說明應如何去除五蓋。五蓋就是五種會遮蓋行者智慧光明的煩惱障礙，包括：貪欲蓋、瞋恚蓋、睡眠蓋、掉悔蓋以及疑蓋。首先說明捨棄貪欲蓋的重要。貪欲會障道，貪著三界諸法（尤其是欲界中法），必會使人心生熱惱而不得止息，因此貪欲蓋重的人，絕對是和三乘菩提的法道不相應的。如《大智度論》卷17〈序品 第1〉中說：【復次，貪欲之人，去道甚遠。所以者何？欲為種種惱亂住處，若心著貪欲，無由近道。】¹

寒山子有句偈說：「瞋是心中火，能燒功德林。」瞋恚蓋會使人失去所有善法的根本，是讓我們下墮惡道的因緣，並且後世還會有種種的不可愛果報。如《大智度論》卷17〈序品 第1〉：【瞋恚蓋者，失諸善法之本，墮諸惡道之因，諸樂之怨家，善心之大賊，種種惡口之府藏。】²

而睡眠蓋也是應該斷除的。佛陀經常呵責貪著睡眠蓋的過失，譬如平實導師所著的《楞嚴經講記》第八輯中就提到，佛世時「天眼第一」的阿那律尊者，因為過去世曾經以飯食

¹ 《大正藏》冊25，頁183，下21-23。

² 《大正藏》冊25，頁184，上25-27。

供養過辟支佛，所以後來九十一劫都領受事事如意的快樂果報；也就是因為這樣世世安逸的生活成為習慣了，出家後這個習氣仍然堅固的存在，所以心態安逸而貪著睡眠。因此 佛陀就責備他說：「咄咄何為睡，螺螄蚌蛤類。一睡一千年，不聞佛名字。」³ 阿那律尊者聽了 佛陀這樣責備他後，心裡很難過，啼泣自責七天七夜無法入睡，因此就哭瞎了雙眼。後來 佛陀慈悲教他「樂見照明金剛三昧」，使他不需用眼睛就可以看見十方一切事物，而且比一般人看得更清楚明確，也因此阿那律尊者成為「天眼第一」的大阿羅漢。

《大智度論》卷 17〈序品 第 1〉中說：【睡眠蓋者，能破今世三事：欲樂、利樂、福德。能破今世、後世、究竟樂，與死無異，唯有氣息。】⁴

接著，掉悔蓋也是應當要斷除的，因為掉悔蓋會障礙我們攝心。如《大智度論》卷 17〈序品 第 1〉中說：

掉悔蓋者：掉之為法，破出家心。如人攝心，猶不能住，何況掉散？掉散之人，如無鉤醉象、決鼻駱駝，不可禁制。如偈說：「汝已剃頭著染衣，執持瓦鉢行乞食，云何樂著戲掉法，既無法利失世樂。」悔法者，如犯大罪人，常懷畏怖，悔箭入心，堅不可拔。如偈說：「不應作而作，應作而不作；悔惱火所燒，後世墮惡道。若入罪能悔，已悔則放捨，如是心安樂，不應常念著！若有二種悔，不作若已作，以是悔著心，是則愚人相！」

³ 《楞嚴經集註》卷 5，《萬續藏》冊 17，頁 269，上 2。

⁴ 《大正藏》冊 25，頁 184，中 22-24。

不以心悔故，不作而能作；諸惡事已作，不能令不作。」如是等種種因緣，呵掉悔蓋。⁵

掉悔蓋當然也會障礙禪定的修證，但要斷除掉悔蓋卻也是可以經由勤修定力的方式來成就。例如，藉由無相憶念拜佛的功夫攝心於憶佛的清淨念上，先從有掉無悔開始訓練起，假以時日當能成就無掉無悔之淨念相繼的功夫，再將此定力運用在四威儀中歷緣對境來進一步伏除掉悔蓋。欲知此定力功夫的修學方法及次第，詳情請見平實導師所著的《無相念佛》書中開示。

疑蓋會讓眾生對佛法不能生起心得決定的信心，因為對善知識乃至對佛法沒有信心、決定心的緣故，當然就不可能有實證三乘菩提的因緣，因此疑蓋也必須要斷除。如《大智度論》卷 17〈序品 第 1〉中說：

疑蓋者，以疑覆心故，於諸法中不得定心，定心無故，於佛法中空無所得。譬如人入寶山，若無手者，無所能取。如說疑義偈言：「如人在岐道，疑惑無所趣；諸法實相中，疑亦復如是。疑故不勤求，諸法之實相，是疑從癡生，惡中之弊惡。善不善法中，生死及涅槃，定實真有法，於中莫生疑；汝若生疑心，死王獄吏縛，如師子搏鹿，不能得解脫。在世雖有疑，當隨妙善法，譬如觀岐道，利好者應逐。」如是等種種因緣故，應捨疑蓋。⁶

⁵ 《大正藏》冊 25，頁 184，下 5-21。

⁶ 《大正藏》冊 25，頁 184，下 21-頁 185，上 6。

因此，如果能呵責五欲、伏除五蓋，乃至行「欲、精進、念、巧慧、一心」五種善法，如此方可離欲而證得初禪。如《大智度論》卷 17〈序品 第 1〉中說：

若能呵五欲、除五蓋，行五法：欲、精進、念、巧慧、一心。行此五法，得五支，成就初禪。「欲」名：欲於欲界中出，欲得初禪。「精進」名：離家持戒，初夜、後夜專精不懈，節食、攝心不令馳散。「念」名：念初禪樂，知欲界不淨、狂惑可賤，初禪為尊重可貴。

「巧慧」名：觀察籌量欲界樂、初禪樂輕重得失。「一心」名：常繫心緣中，不令分散。⁷

也就是說：如果想要離開欲界境界必須心得決定，並且有殷重無間的作意存在，具足了知欲界法是染汙不淨的；並且也要精進持戒，攝心不去攀緣五欲六塵諸法，以攝心為戒。還要憶念「初禪」的快樂，知道欲界是不清淨的，而初禪有覺、觀、喜、樂、一心等五支功德，是相對清淨的上地境界。此外，也要有善巧智慧好好地觀察欲界諸樂是粗重而染汙的，初禪之樂勝過欲界樂。並且一心專意在前面所說四個善法上，加上定力的增長（例如時時在憶佛的念上用功），相信如此必能早日離欲而發起初禪。

第六節 上漏為患、出要為上

天界的壽命雖然很長，但福報享盡就得下墮了，而且不

⁷ 《大正藏》冊 25，頁 185，上 13-20。

只是欲界天如此，在色界天與無色界天也是一樣；因此，佛說有八難之處不適合修行，其中一個就是長壽天。⁸長壽天的壽命極長，其中最長的是非想非非想天，有八萬大劫。那麼一大劫的時間究竟是多久呢？所謂一大劫，就是指一個三千大千世界⁹歷經成、住、壞、空這樣的過程所經過的時間，也許要超過幾百億年。經典上說的「劫」是多長的時間呢？佛說：譬如有一個縱廣各一由旬（一由旬約四十里）的大鐵城，裡面裝滿了芥子，假設有人每一百年拿走一個芥子，要將所有的芥子都拿完了，這樣才算是一劫。又譬如有一個縱廣各一由旬，高度也是一由旬的大石山，有一位天人每一百年用天衣磨拭這座石山一下，直到大石山被完全磨滅了，這樣才算是一劫的時間。¹⁰可見一劫真的是非常久遠的時間，何況

⁸《增壹阿含經》卷 36〈八難品 第 42〉：「復次，如來出現世時，廣演法教，然此眾生**在長壽天上，不聞不觀，是謂第四之難也。**」（《大正藏》冊 2，頁 747，上 16-18）

《大般若波羅蜜多經》卷 477〈正定品 第 81〉：「佛告善現：『諸菩薩摩訶薩亦復如是，從初發心修行布施波羅蜜多，乃至般若波羅蜜多及餘無量無邊佛法，斷諸惡法；由此因緣，墮諸惡趣，無有是處，**生長壽天，亦無是處，謂於彼處，諸勝善法不得現行。**』」（《大正藏》冊 7，頁 415，上 3-7）

⁹一個三千大千世界就是指一個銀河系，也就是一佛所化的世界，例如我們所在的銀河系就是釋迦世尊所住持教化的娑婆世界。

¹⁰《增壹阿含經》卷 51〈大愛道般涅槃品 第 52〉：「佛告比丘：『劫極長遠，我今與汝引譬，專意聽之，吾今當說。』爾時，比丘從佛受教。世尊告曰：『比丘當知，猶如鐵城，縱廣一由旬，芥子滿其中，無空缺處，設有人來，百歲取一芥子，其鐵城芥子猶有減盡，然後乃至為一劫，不可稱計。所以然者，生死長遠無有邊際，眾生恩愛

說是一個大劫呢！眾生無始以來就不停地輪迴生死，已經經過無量無邊不可計算的阿僧祇劫，真的是非常可憐！因此身為菩薩行者，應該要想怎麼樣幫助眾生解脫生死、出離苦海。

第一目 一切眾生曾得四禪，不斷我見仍要輪迴

經典中記載 佛陀說過，一切眾生都曾經證得四禪。譬如《佛藏經》卷中〈往古品 第7〉說：「舍利弗！無始世來無有眾生不得四禪。」這是為什麼呢？經典上說，每一個三千大千世界的一大劫都是經過成、住、壞、空四個中劫的過程。壞劫的開始就是所謂的「世界末日」要來啦！世界末日到來時，將會有火災、水災或風災。首先，火災來時會燒到初禪天，也就是說災火會燒掉整個欲界，此欲界中的所有世間全部都會壞滅，甚至連色界的初禪天都會被燒壞；這時會出現很多個太陽，強大的熱力漸漸就將初禪天以下的世間全部燒毀。再來是水災，劫水會淹毀二禪天以下的所有世間，另外風災來時，大風會將三禪天以下的世間全部吹壞，如是壞劫三災最多只到三禪天為止，進入空劫時只有四禪天仍然存在，其餘器世間已全部壞滅。也因為如此，經典上說一切六

縛著，流轉生死，死此生彼，無有窮已，我於其中厭患生死。如是，比丘！當求巧便，免此愛著之想。』……世尊告曰：『猶如大石山縱廣一由旬，高一由旬，設有人來手執天衣，百歲一拂，石猶磨滅，劫數難限。所以然者，劫數長遠，無有邊際。如此非一劫、百劫。所以然者，生死長遠，不可限量，無有邊際。眾生之類，無明所弊，流浪生死，無有出期，死此生彼，無有窮已，我於其中厭患生死。如是，比丘！當求巧便，免此愛著之想。』」（《大正藏》冊2，頁825，中19-下20）

道眾生，不只是色界天人和欲界天人，還包括地獄、餓鬼、畜生的三惡道眾生業報若盡回到人間後，最終爲了趨吉避凶遠離三災之苦而希求繼續生存，終究都會修得四禪然後往生到四禪天中。¹¹

但四禪天仍然不是涅槃解脫之寂滅境界，雖然壽命可長達五百大劫，但壽終之後仍然要繼續輪迴生死（但這並不包含五不還天的聖眾），故說爲「上漏爲患」。這是因爲凡夫眾生無始劫以來，皆未曾「斷我見」，當然更不曾「開悟明心」，因此仍爲生死流轉所繫縛而不得解脫出離。因此，斷我見和開

¹¹《起世因本經》卷9〈住世品 第11〉：「諸比丘！於其中間，復有三災。何等爲三？一者火災、二者水災、三者風災。其火災時，光音諸天，首免其災；水災之時，遍淨諸天，首免其災；風災之時，廣果諸天，首免其災。云何火災？諸比丘！火災之時，諸眾生輩，有於善行，所說如法，正見成就無有顛倒，具足而行十善業道，得無覺觀二禪，不用功修，自然而得。爾時，彼等諸眾生輩，以神通力住於虛空、住諸仙道、住諸天道、住梵行道，如是住已，受第二禪無覺觀樂，如是證知，成就具足，身壞即生光音天處。地獄眾生、畜生眾生、閻摩羅世、阿修羅世、四天王世、三十三天、夜摩、兜率、化樂天、他化自在，及魔身天，乃至梵世諸眾生輩，於人間生，悉皆成就無覺無觀，快樂證知，身壞即生光音天處。一切六道，悉皆斷絕，此則名爲世間轉盡。……復次，云何有於風災？諸比丘！其風災時，諸眾生輩，如法修行成就正念，生第四禪廣果天處。其地獄中眾生，捨身還來人間，修清淨行成就四禪，亦復如是；畜生道中、閻羅世中、阿修羅中、四天王天、三十三天、夜摩、兜率、化樂、他化，及魔身天、梵世、光音、遍淨、少光等，成就四禪，廣說如上。」《大正藏》冊01，頁409，下18-頁412，下19。

悟明心是非常不容易的！也因為從未曾「斷我見」，所以必定無法進而實證解脫乃至入涅槃，即使能夠往生到了四禪天，也還得繼續在生死中輪迴。

第二目 無色界天、四空定非涅槃解脫

單靠修定不能使人證得真正的解脫，也就是不能使人出離三界中生死輪迴的痛苦，即使證得四空定中最高的「非想非非想定」了，捨報後能生到無色界中最高的非想非非想天，且壽命可長達八萬大劫，但天福受盡捨報時還是要下墮再出生，甚至很可能是下墮三惡道中。譬如 平實導師在《楞伽經詳解》第一輯中的開示：

無色界有，謂四空天境界。無色界天人以無色身故，唯餘四蘊——受想行識；以餘意識住於四空天境界，不受外塵，唯觸定中自心法塵；其空明覺知心極細，安住四空定境界，有定無慧；若未見道之人，萬勿求生四空天，否則非唯不出三界，乃至有於無色界天捨報而墮三塗、失去人身者，佛子慎之！四空天之天人以尚有意識心——極細之空明覺知心故，不得謂無，故名無色界有。

第三目 鬱頭藍弗的故事：天壽無量劫，命終墮地獄

世尊示現在成佛之前，曾經跟外道羅勒迦藍以及鬱頭藍弗仙人學習四禪八定。根據《增壹阿含經》的記載，佛陀示現成佛後首先要度的對象，是羅勒迦藍這位外道老師，因為他當初與 佛陀有約定「待我有法」就一定來度他，但 世尊

成佛時他已於七日前捨壽了。世尊接著就想要度鬱頭藍弗，因為鬱頭藍弗仙人已得最高的世間外道禪定——非想非非想定；所以只要跟他開示一下解脫道的正理，他馬上就可以成為俱解脫阿羅漢了。但很不幸的，鬱頭藍弗就在前一天晚上已經捨壽往生到無色界的非想非非想天去了！¹² 佛陀在《中本起經》卷上〈轉法輪品 第 1〉悲嘆地說：【彼人長衰，甘露當開，不得受聞，生死往來，何緣得息？五道輪轉，痛矣奈何！】佛陀在《優婆塞戒經》卷 1〈解脫品 第 4〉中云：

善男子！諸外道等獲得非想非非想定，壽無量劫；若不能得解脫分法，當觀是人為地獄人。若復有人阿鼻地獄經無量劫受大苦惱，能得如是解脫分法，當觀是人為涅槃人。善男子！是故我於鬱頭藍弗生哀愍心，於提婆達多不生憐念心。

¹² 《增壹阿含經》卷 14〈高幢品 第 24〉：

聞如是：一時，佛在摩竭國道場樹下，初始得佛；爾時，世尊便作是念：「我今已得此甚深之法，難解、難了、難曉、難知，極微極妙智所覺知，我今當先與誰說法，使解吾法者是誰？」

爾時，世尊便作是念：「羅勒迦藍諸根純熟應先得度，又且待我有法。」作此念已，虛空中有天白世尊曰：「羅勒迦藍死已七日。」是時，世尊復作念曰：「何其苦哉，不聞吾法，而取命終；設當聞吾法者，即得解脫。」

是時，世尊復作是念：「我今先與誰說法，使得解脫？今鬱頭藍弗先應得度當與說之，聞吾法已，先得解脫。」世尊作是念，虛空中有天語言：「昨日夜半，已取命終。」

是時，世尊復作是念：「鬱頭藍弗何其苦哉！不聞吾法，而取命過；設得聞吾法者，即得解脫。」（《大正藏》冊 2，頁 618，上 27-中 12）

佛陀開示說：外道若是證得了四空定的非想非非想定，捨壽後生到非想非非想天，壽命八萬大劫，但如果不能證得解脫，也就是如果他連斷我見的功德都沒有，那我們就應當觀察這個人就是終將下墮地獄之人。而如果一個眾生雖然在無間地獄中受無量劫的大苦，但他有斷我見等的解脫分法，那我們要看待這個人是必定解脫的涅槃人。所以 平實導師在《優婆塞戒經講記》第一輯中提到：

正因為這個緣故，佛對他成佛之前最後一位外道法中的老師—鬱頭藍弗—生起了哀愍之心；因為 佛在人間成佛時，第一個想要度的人就是他，這位老師教導出家前的 悉達多太子證得三界中層次最高的境界，可是 佛在成佛之後以神通觀察的結果，發現這個人已經往生到非非想天了；佛又觀察他天福享盡而下墮之後的去處，發覺他將會下墮地獄；因為他在修證非非想定的過程中殺害許多眾生，那些眾生因為打擾他修定，所以他生氣殺害許多眾生。正因為這些惡業，天福享盡之後他即將下墮地獄中，因此 佛對鬱頭藍弗生起哀愍之心。

而且鬱頭藍弗將來在地獄道受報完以後，還得要經歷旁生道去當飛狸。因為他過去在修定的過程中，受到了樹林中的鳥類叫聲和水中魚族的跳躍聲所干擾，當時他心中就發了惡願：要把牠們全都殺掉，因此當他天福享盡之後，就要墮落地獄道以及畜生道之中，真是非常的悲慘！所以《佛說佛名經》卷 11 云：

世間果報皆如幻化，上天雖樂，會歸敗壞，壽盡魂魄墮落三途。是故佛語須跋陀言：「汝師鬱頭藍弗，利根聰明，能伏煩惱，至於非非想處，命終還作畜生道中飛狸之身。況復餘者！故知未證聖果已還，皆應流轉備經惡趣。」

佛陀說，世間果報都是由如來藏所變化出來的虛幻法，生在天界中雖然快樂，但終究都會敗壞；當天壽的福報享盡了，就剩下以前所造的惡業，所以還是會墮落於三惡道中。佛陀告訴須跋陀說：「你的師父鬱頭藍弗仙人，他非常的利根聰明，而且能夠降伏煩惱，所以往生到三界中最高的非想非非想天，但八萬大劫壽命盡了，還是會下墮到畜生道中受飛狸之身的果報。更何況是其餘的外道呢！因此緣故，要知道若是尚未證得斷我見等解脫聖果的凡夫眾生，都還會繼續在三界中流轉，經歷種種惡道中的生死而無有止息啊！」由此可知，我們應當要追求解脫道與佛菩提道的實證，如此才能得到真正的解脫。（待續）



擯棄洛杉磯廣論團體 回歸正覺之路

—張正蘭居士—

非常感謝有這個機會，讓後學能夠寫出自己親身的經歷，也希望藉此能讓世人明白「喇嘛教」竊用佛法名相來包裝邪見，以及殘害初發心的佛弟子們法身慧命的真相。藏密黃教在美國是有組織、有計畫地利用「學習中文」的名義，讓青年學子一步步墮入藏密的外道邪見，而與佛菩提道失之交臂。後學於 2003 年，因上司極力邀請而進入了洛杉磯廣論團體；這對於從來未聞熏過真正佛法的後學，就如同一隻天真無知的小白兔，誤入迷幻的罌粟毒草陷阱中，還自以為是進入了一座美麗的香草花園呢，完全不知道學習《廣論》反而是成爲離世尊的正法愈來愈遠的原因。

其實，包括黃教應成派在內的藏密四大教派，皆是以佛法名相來包裝喇嘛教外道的邪見本質，而來欺騙眾生。這部分已有許多正覺菩薩撰文來破邪顯正，尤其是在《正覺電子報》連載多年，由正雄居士所著的《廣論之平議》，以公平客觀、邏輯清晰的論述，鉅細靡遺分析辨正宗喀巴《廣論》中較嚴重的錯誤，學人可以自行到正智書香園地網站閱讀，而

後學撰寫本文主要的發心，就是要讓世人了知喇嘛教如何利用教師們的善心、愛心來作為他們的工具，成了包裹喇嘛教邪法毒藥的糖衣，用來誘騙戕害青年學子成為其魔子魔孫。

後學是資深專業心理諮商師和親子教育專任講師，長久以來受邀在許多初、高中和弱勢團體舉辦親子講座，並訓練了許多的關懷員來協助更多需要幫助的家庭。當時在洛杉磯廣論研習團體中，後學非常積極投入，由於熱心護持和個人專業特質等因素，所以受到廣論南加州支院長的器重，所以進入廣論團體一年後，就開始在許多活動中擔任義工，包括中文班、助念組、大專營、福友營、教師營、「里仁」有機香積組，以及中國結和拼布班等等，幾乎所有活動都可以看到後學的參與和策劃之身影，所以後學在廣論團體中的所見所聞、所觸所涉，都是第一手的真實內幕，現在，就請容後學為您揭開藏密欺騙眾生的內幕和伎倆。

21 世紀初，在全球一片瘋華文的氛圍中，廣論班也藉此潮流，趁勢開辦週六中文班，其目的主要是利用年輕學子學習中文時，灌輸給他們許多喇嘛教似是而非的思想，同時也是為了讓週六參與「廣論班」的這些父母有處所來安置孩子，如此一石兩鳥的設計解決了兩代人的需求，同時也造就了許多流行一時的「廣論家庭」。後學在廣論團體中擔任高、初中班導師時，一直致力於設計靈活的課程，來提高學生學習中文的興趣，尤其是對於從小以美語為主的華裔青少年而言，驟學中文有其難度，何況在課業壓力沈重的「核桃學區」（此學區有培養學生進入全美前 30 名大學的最好高中），孩子們星期六也

還要上課無法休息，所以關懷學生的情緒是非常重要的。後學一向的習慣是將每一位學生時時刻刻都掛在心上，課程中我還特別設計了「分享隧道」的活動，讓學生們能有情緒抒發的出口，因此師生間相處非常融洽。

廣論團體所開設的中文課程，是以達賴喇嘛的語錄，以及《論語》和《弟子規》為主，上課時更是常常稱頌所謂「達賴喇嘛的慈悲和對人類的崇高理想」。經由後學這樣的努力教授及引導，於是大多數學生都對達賴喇嘛產生了崇拜之心；雖然後來瞭解了喇嘛教的本質，以及箇中是非善惡的因果業報，故而毅然脫離了廣論團體，但是直到現在每思及此仍是非常地懊悔，當時是那麼努力地誤導這些單純的孩子們。雖然在 2007 年離開廣論班以後，偶爾會遇見過去所教導的中文班學生家長，他們還都非常感謝後學對孩子們的適時開導，幫助這些孩子們得以度過叛逆困惑的青春期，順利進入理想中的大學；但令人難過的是，其中有一位後學非常鍾愛的學生，竟然回台灣成了新竹鳳山寺的小沙彌，從此身陷「喇嘛教」在台灣的大本營而與外隔絕，難有聽聞正法的機緣。

當年，這位憨厚的十五、六歲小男孩，有著細緻善良的個性，常常以他靈巧的手指摺出各種高難度的摺紙藝品分享給同學們把玩，並且和其他同學們的相處也非常融洽，如此善良柔順的孩子，如果能夠在真正的佛法中安住，可預期的，他必當是堪能荷擔如來家業的佛門龍象之才；但當時後學對藏密沒有智慧去作簡擇，非但沒能及時以正法知見來遮護，反而盡己所能的引導這些孩子成了日後達賴喇嘛的擁護者，

誤導年幼學子枉入學佛的歧途。現在每回看到擱在家中壁爐上的那只彩色小球(那是他當年親手做來送給心中所敬愛的「張老師」的禮物)，總讓後學心中懊悔難當！此時此刻的他，在鳳山寺為邪說所綁架，何時才能聞熏正法，能得善知識攝受呢？每思及此，後學心中就痛苦無比，只能在佛前懺悔、發願、迴向，祈求佛力加持，快快救他脫離魔掌。

在參與洛杉磯廣論班研習的期間，後學親身經歷了許多不如法、不如理的事。首先是親見雙身像，那是後學跟隨一位師姊到某仁波切住處的親眼所見，在他房中掛滿許多藏密的唐卡，以及各式「佛像」和叫不出名稱的種種法器。經過幾次的拜訪以後，那位仁波切讓後學進入另一間「佛堂」上香，後學赫然看到一件面目儼然，但卻是懷抱著另外一位不同顏色的較小裸體人形〔編案：其實就是喇嘛教所謂的佛母或明妃〕的「佛像」，當下心中就覺得非常奇怪，而那位師姊卻似乎認為是理所當然地說「這是要有特殊因緣才能修習的雙身法」！師姊還帶回去一個「金剛杵」的法器；這些都令後學非常疑惑，而且莫名地心中就是覺得害怕，心想若真是清淨殊勝的大乘佛法，為何會有如此不堪入目的「佛像」造型？這不禁讓我想起《楞嚴經》中佛所破斥的「以姪身求佛妙果」則「根本成姪」、「必落魔道」。

另一次，是後學在一位從西藏來美的黃教仁波切所舉行的一場「金剛薩埵灌頂加持法會」中擔任口譯工作；後學就對於那位仁波切當時開示內容的修諸觀想、氣脈明點等，感到非常迷惑與煩惱。但是造成後學離開廣論團體的最主要原

因，則是在黃教北美中心護持時所發生種種詭異的事。在那裡，後學參加了許多的獻供和儀軌，譬如煙供、火供、施食，護持喇嘛建立壇城……等；也正是在那裡，後學才知道喇嘛不但食肉、殺生，並且對眾生完全沒有慈悲心，這是嚴重地背離了後學對佛教的根本認知。當時，還有位師姊說我長得很像「西藏人」，與藏密有很深的「宿世因緣」，適合整理喇嘛的「禪房」，這可真是令人匪夷所思！好在有佛菩薩加持護佑，後學才沒有成為那位師姊所說「有特殊因緣」者。

喇嘛教自稱是大乘佛法，卻完全無視於 佛陀所制定的戒律，佛門律儀在喇嘛教行者身上可說是蕩然無存，這根本不是殊勝的佛門淨地。在後學護持與學習的過程中，還被傳授唸咒法門和器物加持，說是能讓後學所求皆一一實現。這些不如理、不如法又違背因果的說法和行爲，卻都以佛法名相來包裝，用以誑騙學人、竊取佛教資源，更入篡正統佛教；換句話說，正是以所謂的藏傳「佛教」之名當作掩護，實質上則是以弘傳喇嘛教性力派邪淫教義爲其終極目的，實際上並非弘揚 世尊聖教。

上述內容是後學在廣論團體所親自遇到的事，除了這些事相上的不如理現象之外，還有很多對於法上的疑惑。譬如後學在廣論班學習過程中，對於日常法師所闡述關於出離心與發菩提心的內容就深感疑惑，因此在法義上一直無法深予認同。日常法師在《菩提道次第廣論講記》第 159 卷 B 面（手抄稿 第二十冊 p205～p206）中說：

剛才我們把那個三十八個頌子，全部從頭到尾唸了一

遍，那麼現在呢大概地解釋一下，解釋一下。總共的這個本論分三部分，分三部分。第一部分呢就是講出離心，講出離心，這個出離心也可以說，就是到前面的共中士道為主。這個關於三十八個頌子當中到哪裡呢？我們不妨去數，從「萬善根本從師出」這個算為第一頌，然後呢「一切時處普攝護」是第二頌，我們數一、二、三、四、五、六、七、八、九、十、十一、十二、十三，到那個第十三頌為止。那麼這個部分的最主要的中心，我們要指出來，這是什麼？就是學出離心，學出離心。由於這個出離心，再把它推廣、推深，那個時候我們就要追下去達到發菩提心。普通我們很多人，修學佛法的人因為不了解真實相，總覺得出離心跟菩提心是兩件事情，或者把它看成是大、小兩乘各各不同。乃至於很多人說：「哎呀！我是大乘菩提心啊，(p206)不要出離心的。」那麼這個我們學過《廣論》的人就了解了，啊！這是完全錯誤、完全錯誤。這個出離心是菩提心的真正的鋼骨，沒有出離心絕對沒有菩提心。同樣地我這裡順便一說，儘管我們現在說大乘、二乘，也讀《法華》、也讀《華嚴》，所以沒辦法真正地去深入——所謂深入的話，就是如理、如量修持那個感得圓滿果報的原因，就是對它真實的內容你不了解嘛！這個不了解你怎麼行呢？所以說我們現在從那個真正的根本的出離心，再推深、推大、推及法界一切眾生，也要幫他們出離這個生死的大痛苦，那一部分叫作什麼呢？叫作菩提心，發這個菩提心。

上述是日常法師對宗喀巴所著《菩提道次第廣論》的解說論述。以目前後學對於真正佛法的粗淺理解來說，出離心就是因畏懼生死輪迴之苦而生起出離三界之心；然而，大乘行者和二乘人雖然一樣都有出離心，但是有強烈出離心的二乘人，卻不一定能夠迴小向大而發起成佛的大菩提心。而且後學在許多大乘經中，看到了不同層次的心量境界，一切菩薩摩訶薩雖然已有能力出離三界生死，但因悲願與菩提心之所持，故而在三界中繼續示現生死來度化眾生，永不入無餘涅槃，例如：

《地藏菩薩本願經》卷上〈忉利天宮神通品 第1〉

文殊師利！是地藏菩薩摩訶薩，於過去久遠不可說、不可說劫前，身為大長者子。時世有佛，號曰師子奮迅具足萬行如來。時長者子，見佛相好，千福莊嚴，因問彼佛：「作何行願而得此相？」時師子奮迅具足萬行如來告長者子：「欲證此身，當須久遠度脫一切受苦眾生。」

《大寶積經》卷 82：【在家菩薩成就四法歸依於佛，何等四？不捨菩提心，不廢勸發菩提之心，不捨大悲，於餘乘中終不生心。】

《入楞伽經》卷 2：【佛告大慧：「菩薩摩訶薩一闡提常不入涅槃，何以故？以能善知一切諸法本來涅槃，是故不入涅槃。」】

《佛說決定毘尼經》：【大乘之人於無量劫往來生死，不應生於厭離之心。優波離！如來觀察籌量，為大乘人不應

一向說厭離法，不應一向說離欲法，不應一向說速疾法。】

也就是說，那些急著要出離三界生死的定性聲聞人，是沒有辦法成佛的，因為他們只想安住在有餘涅槃的境界裡，準備捨壽後就入無餘涅槃。如果我們是真正發菩提心的大乘行者，就應當要在世間的一切煩惱因緣裡面去親證及現觀「煩惱即菩提」的道理，才能夠長養我們的菩提心與慈悲心，而漸次修行來圓滿成就佛菩提道。《維摩詰所說經》亦云：

譬如高原陸地不生蓮華，卑濕淤泥乃生此華。如是，見無爲法入正位者，終不復能生於佛法，煩惱泥中乃有眾生起佛法耳。……是故當知：「一切煩惱爲如來種。」譬如不下巨海，不能得無價寶珠；如是，不入煩惱大海，則不能得一切智寶。

因爲知悉了藏密違背因果的謬論，以及親身在廣論團體的恐怖經歷的因緣，後學毅然離開參與及學習了四年的廣論團體；只是後學當時尚未進入正覺共修學習第八識如來藏正法，故而並不能詳細瞭解《廣論》中的種種邪謬過患。非常感恩 佛世尊的護念與加持攝受，讓後學有因緣得以進入正法道場修習，如今也才有正法知見與智慧能明辨密宗所悟、所求的全都是妄心，全都是意識境界，完全是錯把妄心當真心的外道邪見。《楞嚴經》卷 1 上就說：「一切眾生從無始來生死相續，皆由不知常住真心。」禪宗五祖弘忍大師亦云：「不識本心，學法無益。」眾生因爲不知這個真心，因此無始劫以來都是認妄爲真，乃至修行人（包括佛門外道）亦同樣將妄心——這個清楚明白的意識心，會分別、會了知六塵的生滅

心，想要經由修煉而讓祂住在一念不生的境界中，認為就能讓祂變成真心。完全不能了知意識覺知心的本質是依他起性，是會變異、會生滅的，不是本來常住而不變異、不生滅的第八識真心。這個能聞、能知、能覺的妄心，本質就是會分別六塵的心，不是無分別的真實心，修學佛法若想將此妄心修煉成真心，那是永劫都不可能成就佛道的。

諸佛世尊始終慈悲憐念著眾生，尤其是一心歸依並安住正法的佛弟子；後學如今有幸在 平實導師及諸親教師座下修習如來藏正法，非常感謝 佛陀的攝受！而多年來，一直想要把自己在洛杉磯廣論團體所經歷的事，行諸文字讓世人明白，喇嘛們的根本依止《菩提道次第廣論》的法義錯謬以及所隱晦的邪淫本質；今天，終於有此殊勝機緣得以如願，為此再次感恩佛菩薩的慈悲攝受！放眼古今藏密喇嘛教如此猖獗，尤其今時在歐美等西方世界，對達賴喇嘛更是盲目推崇；誠如 平實導師的教示，當密教邪說興盛至極而完全取代如來藏正法時，必將使得正法亡滅於密教之手，將如同古時天竺佛教的命運！是故此時，菩薩們若不勇猛出來破邪顯正，佛弟子們若不認清藏密喇嘛教的邪淫外道本質，那麼佛教將會再度滅亡，屆時就徒有佛教寺院及僧眾之表相，而本質卻已轉變成以鬼神信仰為依止的外道。因此，所有正信的佛弟子，都應正視其嚴重性與急迫性，摧邪顯正救護眾生、護持正法圓成佛道，就是我們畢生乃至盡未來際的志業，所以今天更要趕緊讓世人明白「密宗不是佛教，他們的所作所為都與佛教無關」，不能再任由他們將邪姪、破戒、壞法的惡行嫁禍給佛

門四眾，要將西藏密宗的邪法摒棄於佛教之外。最後，希望藉此機緣能幫助目前還在洛杉磯廣論團體修學的善良佛弟子，速速離開喇嘛教，得受真善知識的教導，契入正法趣向菩提。

南無本師 釋迦牟尼佛！

南無本師 釋迦牟尼佛！

南無本師 釋迦牟尼佛！

南無大悲 觀世音菩薩！

2015 年 12 月 2 日



說起我能受上品菩薩戒的因緣，首先得感謝我家同修胡師姊送給我的一句話。5年前的某一天，我與當時還只是朋友的胡師姊聊天、談佛法，提到我對學佛的知見不正確、對於學佛人不公道的看法時；胡師姊對我說：「佛法並沒有錯，是學佛的人在修習的過程中出了問題。」這一句話點醒了我！讓我察覺到或許自己對佛法真的有偏見，於是

便虛心地開始跟著胡師姊一起學習佛法。

剛開始的時候，對這些佛法名相通通不知不解，那時候也常常聽到學佛人說他們「法喜充滿」，但這對於從來沒有讀過一部經書的我，真是難以體會，甚至是一頭霧水而不知所云。後來跟著胡師姊來到我們共修學習的班級，由於攀緣的妄心堅固，心思散亂妄想如天馬行空到處奔馳，再加上習氣的遮障，又不懂得如何制心一處，也沒有什麼精進心，學法路上更是遍地荊棘障礙，有緣的親友眷屬卻總把佛法當作封建迷信，佛、道、神、鬼全都混為一談，而自己又因為不曾對法義作深入的理解與探究，往往不能如理表達正確的佛法

知見來幫助對方。看到那些「善男信女」們只在有為法上用心，去寺院燒香拜佛、捐獻供養，求的是佛菩薩保佑身體健康、升官發財，我總會因此而心生悲憫，想到眾生都在這因果的輪迴的生死煩惱中浮沉流轉，是否都以爲佛教的價值僅僅是在祈求世間法這樣嗎？雖然知道眾生無明，自己卻又沒能力幫他們一把，直到一同學習的班長張師兄給我請到了一套《優婆塞戒經講記》，開始努力的閱讀熏習正法，在得到平實導師的法寶加持後，佛法的正確知見有了大幅度的進步與成長，自覺稍能體味大家所說的「法喜充滿」；同時也幫助我終於因緣成熟，報名參加平實導師傳授上品菩薩戒法會，正式邁向了正覺——成佛之道！

當我們來到正覺的第一天，觸動我內心的是：坐了幾百人的講堂還是清清淨淨，有條不紊；對正覺義工菩薩們的慈悲善護、悉心照料，更是倍受感動而慚愧得潸然淚下。

親教師教導三天的菩薩戒戒相宣講，內容深細龐雜，一時間雖不能全部領受，但我卻感覺自己的思路開通了，那感覺是從未曾有過的清晰，相信這就是莊嚴的正法道場才有的莫大加持力。

期待已久的週二聽經課程，當見到平實導師的那一刻，五天來在正覺講堂親教師的諄諄教誨、義工菩薩們的細心呵護，每到用餐時間，還一把美味精緻的素食盒餐，暖暖地送到每一位求受上品菩薩戒的新戒菩薩手中，這一幕幕如同家人至親一般，慈悲細心、無微不至的照顧，讓總是不夠精進的我，慚愧之心一時湧上心頭，慚愧的無地自容，淚水也如泉湧不止。

受戒之行最重要的傳戒大典，一切按照菩薩戒傳戒儀軌進行，平實導師清瘦卻堅挺的身軀，慈悲地接引著我們，授予這久劫難遇的上品菩薩戒；在接過平實導師親手授予的菩薩法衣的那一刻，感覺到我們是來遲了些，但慶幸的是：現在已經是正覺菩薩僧團的一份子了！受了這個殊勝的千佛大戒，讓我盡未來際行菩薩道的大願心已堅固，願生生世世護持正法救護眾生，當下才真正的體味到什麼是——**法喜充滿**。

回到世俗家的第一天，雖然是長途跋涉、舟車勞頓，但身心卻沒有一絲疲倦，從前在早晚工作之餘，閱讀法寶的倦怠似乎都不見了，而且思路還那麼的清晰敏銳，兩年來摸索著學習佛法、閱讀書籍，卻比不上這這一週的受戒課程，讓我感受到修學佛法親近真善知識的功德受用最實在，也是最重要的。最後，於此再次至心發大勇猛菩薩行願，盡未來際甘願做菩薩，於此末法追隨平實導師常住娑婆，護持正法、救護眾生，盡菩薩行者本分，廣度一切有緣眾生！

菩薩戒子 覺紅





公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明： 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從1989年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮鑒

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 **蕭平實** 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://www.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本

會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同

修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2016 年上半年禪淨班，已於四月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路3段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓10、11、12、13；十樓15、16；五樓18、19；二樓20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00，單週六晚上17:50～20:50、雙週六晚上17:30～20:30。**2016/4/23（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週六下午**14:00～16:00**，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2016/4/25（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週一晚上 **19:00～21:00**，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，雙週六晚上 17:30～20:30。**2016/4/22（週五）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週五晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2016/4/25（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週一晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週三、四、五晚上 19:00～21:00。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**2016/4/23（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週六上午 9:00～11:00，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:30～20:30、雙週六晚上

17:30~20:30。2016/4/25 (週一) 新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週一晚上 19:00~21:00，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，單週六下午 14:00~17:00、雙週六下午 16:30~19:30。2016/4/23 (週六) 新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週六上午 9:00~11:00，歡迎報名參加共修。

香港講堂： ☆已遷移新址☆

九龍觀塘，成業街 10 號，電訊一代廣場 27 樓 E 室。(觀塘地鐵站 B1 出口，步行約 4 分鐘) 電話：(852) 23262231。英文地址：Unit E, 27th Floor, TG Place, 10 Shing Yip Street, Kwun Tong, Kowloon。禪淨班：雙週六下午班 14:30-17:30。雙週日下午班 14:30-17:30，皆已經額滿，不再受理報名。

《妙法蓮華經》詳解：平實導師講解。雙週六 19:00-21:00 以台北正覺講堂所錄DVD放映；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里 (20 公里) 處華人聚集聖蓋柏谷 (San Gabriel Valley) 之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, U.S.A。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。

共修時間：週六上午 10:00～下午 17:30。每週六下午 13:00～15:00 播放台北講堂講經所錄製之《妙法蓮華經》DVD。2015/1/10(週六)開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是：每週六下午 15:30～17:30。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師開始講授《佛藏經》：自 2013/12/17 開講，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會聽講。

詳解 釋迦世尊於《佛藏經》中所開示的真實義理，更爲今時後世佛子四眾，闡述 佛陀演說此經的本懷。真實尋求佛菩提道的有緣佛子，親承聽聞如是勝妙開示，當能如實理解經中義理，亦能了知於大乘法中：如何是諸法實相？善知識、惡知識要如何簡擇？如何才是清淨持戒？如何才能清淨說法？於此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不識僧，唯見表相，不信真實，貪著五欲；諸方大師不淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱堪憐憫。是故，平實導師以大慈悲心，用淺白易懂之語句，佐以實例、譬喻而爲演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五、第六講堂在地下一樓、二樓，為開放式講堂，不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，自 2014/10/07 開始（每逢週二晚上）已經開放第五講堂，詳細說明公告於正覺官方網站。將來第五講堂若已滿坐，再開放第六講堂（地下二樓）。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《佛藏經》，再次演示「此經」深妙義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

- 七、台北、新竹、台中講堂於 2016/7/24 (日) & 台南、高雄講堂於 2016/7/10(日)上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。
- 八、台北講堂 2016/8/14 (日) 上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。
- 九、2016 年下半年禪一日期，台北講堂為 7/31、8/7、8/21、9/4、9/18，共五次。桃園、新竹、台中講堂為：8/7、9/4，各二次；嘉義講堂為 7/31；台南、高雄講堂為 8/7、9/18，各二次。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2016/7/1(週五)開始接受學員在各班櫃台知客處報名。
- 十、2016 年下半年禪三第一梯次於 10/7 (週五) ~ 10/10 (週一) 舉行，第二梯次於 10/14 (週五) ~ 10/17 (週一) 舉行，(暫訂)第三梯次於 10/28 (週五) ~ 10/31 (週一) 舉行；2016/7/1(週五)開始接受會員報名，2016/8/9 (週二) 報名截止，2016/9/27 (週二)、2016/9/30 (週五)、2016/10/17 (週一) 開始分批寄發禪三錄取通知。
- 十一、2016 年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/3、2/8、2/9、2/10、3/6、11/6。(詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。)
- 十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對 大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師

與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時

的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十六、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十九、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界

生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十二、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。

《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版，定價 300 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實

相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十四、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十五、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、

比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法爲因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十六、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩爲聲聞僧，以及扭曲迦葉童女爲比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛

教輪迴思想的論述分析) 論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立

論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十八、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十九、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，利益今時後世廣大的學人；第八輯將於 2016/7/31 出版，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；

皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十一、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、

及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十二、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——

網址：<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>
點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年歲末寒冬，鑑於 2012 年冬日在北部透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，今年在台灣南、中、北六大都會區擴大辦理雪中送炭活動，並改為直接發放紅包現款，總金額達到六百萬元。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十三、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十四、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2016/06/10

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司
免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈
本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，
本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書
中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留
完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出
版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯
誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、
辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記—**平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記—**平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀)著 流通價 140 元
19. **阿含正義—唯識學探源** 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因

此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路**第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路**第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

31. **見性與看話頭** 黃正倬老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

32. **達賴真面目**—玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思等人著 200 元

34. **假藏傳佛教的神話**——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
35. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
36. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
37. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
38. **霧峰無霧——給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
39. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
40. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
41. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
42. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
43. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
44. **真心告訴您**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
45. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
46. **佛法入門**——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 250 元
47. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
48. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
49. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元

50. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
51. **真心告訴您(二)**—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
52. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
53. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
54. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定
55. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
56. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、
佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
57. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
58. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
59. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
60. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
61. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
62. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
63. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
64. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 300 元 出版日期未定
65. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
66. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
67. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

68. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
69. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
70. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
71. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
72. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
73. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
74. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
75. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
76. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
77. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
78. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
79. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
80. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
81. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
82. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688（五線代表號）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
2. **台北市：**佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市：**春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號
4. **桃園市縣：**誠品書局 桃園市中正路 20 號遠東百貨地下室一樓
金石堂 桃園市大同路 24 號 金石堂 桃園八德市介壽路 1 段 987 號
諾貝爾圖書城 桃園市中正路 56 號地下室
墊腳石文化書店 中壢市中正路 89 號 御書堂 龍潭中正路 123 號
來電書局 大溪慈湖路 30 號
5. **新竹市縣：**大學書局 新竹建功路 10 號
誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區中央路 229 號 5 樓
誠品書局 新竹東區力行二路 3 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號
金典文化 竹北中正西路 47 號
6. **苗栗市縣：**萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號
7. **台中市：**瑞成書局、各大連鎖書店。
詠春書局 台中市永春東路 884 號 文春書局 霧峰中正路 1087 號
8. **彰化市縣：**心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號
員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)
9. **台南市：**博大書局 新營三民路 128 號 藝美書局 善化中山路 436 號
宏欣書局 佳里光復路 214 號
10. **高雄市：**各大連鎖書店、瑞成書局
政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號
明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號
青年書局 青年一路 141 號

11. **宜蘭縣市**：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號
宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)
12. **台東市**：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號
13. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷**飛鴻**公司
14. **大陸地區請洽**：
- 香港**：樂文書店
旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
- 廈門**：廈門外圖臺灣書店有限公司
地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
郵編：361004
電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)
E-mail：JKB118@188.COM
15. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
16. **國內外地區網路購書**：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)
- 正智出版社 書香園地** <http://books.enlighten.org.tw>
三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買；郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到

書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價(戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員)都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元(第一年初加入時才需要繳)，年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓(捷運淡水線 圓山站旁)。請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14(於請書時間方有人接聽)。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑(尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍)：

1. 廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：JKB118@188.COM
2. 電子書：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『正覺電子書』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長 26.5cm×寬 19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辨唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道(一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道(二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
 有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
 關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
 外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100
 元，回郵 25 元)
37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯(二)**
 總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二
 篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
 門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
 方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
 知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一
 套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)
38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，
 請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 25 元
- 49.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 30 元
- 50.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 51.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
- 52.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

****假藏傳佛教修雙身法，非佛教****





正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2016 年 7 月 22 日 網路電子版出刊

初版 8000 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

