



正覺

電子報

第 127 期

2016.09.25

若如來隨波所欲而方便說，即
是大乘，無有三乘。三乘者入
於一乘，一乘者即第一義乘。

《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》

If the Tathagata, in accordance to individual disposition, teaches through skillful means, then it is the Mahayana and not the Three Vehicles. The Three Vehicles are included in the One Vehicle, and the One Vehicle is the Vehicle of Ultimate Truth.

*The Lion's Roar of Queen Srimala, the Single-Vehicle
Great Expedience, the Corrective and Extensive Sutra
[Srimaladevi Simhanada Sutra]*

第一義乘是圓滿的、是具足三乘道的；二乘法卻不能觸及第一義，所修、所證、所說、所學都不能及於第一義。因為二乘法只是方便道，只能讓人出離分段生死，不能觸及法界實相，何況能究竟法界的實相。

《勝鬘經講記》第三輯，頁 308

The Vehicle of Ultimate Truth is perfect and completely covers the Three-Vehicle paths. However, the Two Vehicles cannot touch upon the Ultimate Truth; what are so practiced, realized, taught, and learned also cannot touch upon the Ultimate Truth. The reason is that the Two Vehicles are just expedient ways, which only help people transcend the delimited existence. However, they are unable to touch upon the reality of the dharma-realm, not to mention being unable to thoroughly and completely realize the reality of the dharma-realm.

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra,
Vol. 3, p. 308

目錄

正覺電子報第 127 期

涅槃(二十九)	平實導師	1
般若中觀(二十九)	游正光老師	20
蒼天有眼(四十二)	郭正益老師	32
救護佛子向正道(六十三)	游宗明老師	45
假鋒虛焰金剛乘一後記(上)	釋正安法師	62
為報師恩，當求正法(三)	慶吉祥居士	71
次法(三十一)	張善思居士	85
給素娟老師的一封信	吳燕禎居士	94
受持上品菩薩戒 能遠離惡因緣	覺香居士	109
公開聲明		115
法義辨正聲明		119
中國佛教復興訪談報導		124
佈告欄		127
正智出版社發售書籍目錄		148
正覺贈書目錄		158



涅槃

——平實導師——

(連載二十九)

第四節 本來自性清淨涅槃是如

本來自性清淨涅槃為何是如？同樣必須有明確的舉證與說明。

如前所說本來自性清淨涅槃的本質就是真實與如如，因為二者同樣是第八識如來藏心運轉時所顯示出來的自性；既然第八識如來藏心顯示了祂永不改變的真實與如如的法性，又同時顯示了祂本來自性清淨涅槃的法性，就表示本來自性清淨涅槃是如，證實如來藏永遠不會在三界六塵境界中動心。

如的意思具有二義：一是本來自己已在，不依他法而存在，名為自在；由於自在的緣故，能於一切三界境界中永遠自如、永遠恆存，故名為如。二是由於自身是本住法的緣故，必是全面函蓋三界一切諸法者，所以在因果律、出生三界世間、出生各類五陰世間、出生有情的心所法……等功能方面，無始以來本自具足，不待他法來出生。以是緣故，於三界的

任何境界中都能離於一切境界受，離於一切心想感知層面的受，因此祂於三界六道任何境界中都無所受，是故永遠如如不動其心。真如的如，主要的意涵在此二義。

既然第八識如來藏心的本性即是本來自性清淨涅槃，即是真如法性，若有情造作十善業而不害眾生，於捨壽後，他的如來藏心就為他造作欲界天身，令他捨此人身生於欲界天中享樂，然而他的如來藏心依舊對欲界天中的勝妙五欲如如不動，從來不受其樂，如實執行因果律而無喜厭取捨。

若有情具備五戒十善而又增修色界法，證得禪定，於捨壽後，他的如來藏心便為他出生色界天身，隨其禪定的證量深淺而出生了相應的色界天身，令於色界天中以禪悅為食而得生存；但他的如來藏心仍不領受禪悅境界，依舊如如不動其心。若有情厭患欲界身、色界身——有身為患，於是厭離一切色，修學四空定而有所證，於捨壽後，他的如來藏心便為他出生無色界相應的受想行識，單單只有意根、意識與四空定中的定境法塵等三法，讓他住在四空定中的無有五塵亦無其他法塵的境界中，他的感覺就只有意識自我與定境的存在，成為有「名」而無「色」的境界；在這個無色界境界中，他的如來藏心依舊不領受無色界中的定境，自始至終如如不動其心。

若有情造作惡業，應墮三惡道中，於捨壽後，他的如來藏心便為他出生三惡道相應的中陰身，隨其果報現業風境界而實現因果，不能自主地「逃入」三惡道中受生；當有情在三惡道中廣為領受惡業異熟苦果之時，他們的如來藏心依舊不領受任何苦受境界，因為祂永遠都沒有六塵境界中的覺知與領

受，一向住於捨受而不領受苦樂，對三惡道苦痛境界永遠如如而不動其心。而且有情的如來藏心依於真如的法性，在天界或在三惡道中運轉時，仍然恆時示現其本來自性清淨涅槃。

既然第八識如來藏心對一切境界都如如不動，迴無苦樂而永遠是如，祂在三界中運轉時所顯示的本來自性清淨涅槃當然也永遠是如，由祂的真如法性永遠如是顯示出祂永遠不變的如；那麼菩薩們所證本來自性清淨涅槃的智慧，自然也可以現觀二乘無學聖者所入的無餘涅槃境界中，即是如來藏心獨住的如如不動境界，其實是阿羅漢們捨壽前即已存在的本來自性清淨涅槃，名為有餘涅槃。而這個本來自性清淨涅槃具有本來性，並非修行以後才出現的，不同於二乘涅槃必須經由修行以後才出現與存在；而二乘無學聖者所證的有餘及無餘涅槃，其實本質上也是依大乘菩薩所證的這個本來自性清淨涅槃而方便施設，本質依舊是本來自性清淨涅槃，其實也仍然是本來即已存在的涅槃。他們捨壽後所入的無餘涅槃本質也是菩薩所證的本來自性清淨涅槃，只是二乘無學聖者不肯迴心大乘法中修學而不能實證罷了。所以說，二乘涅槃的本質也是如，但二乘有學及無學聖者都不能實證這個現量，所以沒有菩薩的般若智慧，因為他們都沒有實證如來藏心而無法現觀這個清淨法界中的事實真相；但是已入定位的賢聖菩薩們，在善知識攝受護念教導以後，都能如是現觀而親自證實本來如此。以此緣故，說大乘賢聖菩薩願受善知識護念而今已入定位者，都能現觀本來自性清淨涅槃過去是如，現在是如，未來也將永遠是如。

不特大乘法中如是宣演，阿含部的經典中已如是說。例如《雜阿含經》卷 12：

云何緣生法？謂無明、行。若佛出世，若未出世，**此法常住，法住法界**；彼如來自所覺知，成等正覺，爲人演說，開示顯發，謂緣無明有行，乃至緣生有老死。若佛出世，若未出世，**此法常住，法住法界**；彼如來自覺知，成等正覺，爲人演說，開示顯發，謂緣生故有老病死憂悲惱苦。此等諸法，**法住、法空、法如、法爾；法不離如，法不異如**，審諦、真實、不顛倒。如是隨順緣起，是名緣生法；謂無明、行、識、名色、六入處、觸、受、愛、取、有、生、老病死憂悲惱苦，是名緣生法。¹

其實這本來就是大乘經典，因爲聲聞聖者聞之不解其義，只能結集成這個模樣，已經不太像大乘經典了，今語譯如下：【如何是緣生法呢？是說無明、行。假使有佛出世，或者佛未出世，這個法是常住的，這個法住於諸法功能差別中，那些眾多如來對此法是自己所覺知出來的，由此而成爲正等正覺，然後爲別人演說，打開此法而示現此法並且明顯地發揚出來說明，是說此法緣於無明而有行，乃至此法緣於生而有老死。或者有佛出世，或者諸佛尚未出世，這個法是常住的，這個法住在諸法的功能差別中，那些眾多的如來自己覺知此法，成就正等正覺，爲他人演繹解說，打開眾生對此法的暗昧而示現出來並使其明顯而發揚出來，就是說此法緣於生的緣故，有老、病、死、憂、悲、惱等諸

¹ 《大正藏》冊 2，頁 84，中 16-26。

苦。十二因緣等諸法，其實是此法常住、此法是空、此法是如、此法本來如是，此法永遠不離真如，此法不異於真如，如是詳細審慮觀察真實、心中都不顛倒。像是這樣子隨順於此法而有緣起，就說這是緣生法。是說此法緣於無明而有行，然後就是行、識、名色、六入處、觸、受、愛、取、有、生、老病死憂悲惱苦，這就是我說的緣生法。】

這段《阿含經》中說的「法」，講的就是妙真如心，正是《阿含經》中說的二乘聖者所入涅槃中的本際，只是二乘聖者不知罷了。而本來自性清淨涅槃，正是這個妙真如心所顯示出來的本來性、自性性、清淨性、涅槃性等本來涅槃解脫的境界。二乘解脫道的阿含部經典中如是說，大乘經中也如是說。《大乘本生心地觀經》卷8〈觀心品 第10〉：

「善男子！三界之中以心為主，能觀心者究竟解脫，不能觀者究竟沈淪。眾生之心猶如大地，五穀五果從大地生，如是心法生世出世善惡五趣、有學無學、獨覺、菩薩及於如來。以是因緣，三界唯心，心名為地。一切凡夫，親近善友聞心地法，如理觀察如說修行，自作教他，讚勵慶慰，如是之人能斷二障，速圓眾行，疾得阿耨多羅三藐三菩提。」

爾時，大聖文殊師利菩薩白佛言：「世尊！如佛所說，唯將心法為三界主；心法本元不染塵穢，云何心法染貪瞋癡？於三世法誰說為心？過去心已滅，未來心未至，現在心不住；諸法之內性不可得，諸法之外相不可得，諸法中間都不可得；心法本來無有形相，心法

本來無有住處。一切如來尚不見心，何況餘人得見心法？一切諸法從妄想生，以是因緣，今者世尊為大眾說三界唯心。願佛哀愍，如實解說。」

爾時，佛告文殊師利菩薩言：「如是、如是，善男子！如汝所問，心心所法本性空寂，我說眾喻以明其義。善男子！心如幻法，由遍計生種種心想，受苦樂故；心如水流念念生滅，於前後世不暫住故；心如大風，一剎那間歷方所故；心如燈焰，眾緣和合而得生故；心如電光，須臾之頃不久住故；心如虛空，客塵煩惱所覆障故；心如猿猴，遊五欲樹不暫住故。

心如畫師，能畫世間種種色故；心如僮僕，為諸煩惱所策役故。心如獨行，無第二故；心如國王，起種種事得自在故；心如怨家，能令自身受大苦故；心如埃塵，塗污自身生雜穢故；心如影像，於無常法執為常故；心如幻夢，於我法相執為我故；心如夜叉，能噉種種功德法故；心如青蠅，好穢惡故；心如殺者，能害身故；心如敵對，常伺過故；心如盜賊，竊功德故；心如大鼓，起鬪戰故；心如飛蛾，愛燈色故；心如野鹿，逐假聲故；心如群豬，樂雜穢故；心如眾蜂，集蜜味故；心如醉象，耽牝觸故。

善男子！如是所說心、心所法，無內無外亦無中間，於諸法中求不可得，去來現在亦不可得，超越三世非有非無，常懷染著從妄緣現，緣無自性，心性空故。如是空性，不生不滅，無來無去，不一不異，非斷非

常，本無生處，亦無滅處，亦非遠離非不遠離，如是心等不異無爲，無爲之體不異心等。心法之體本不可說，非心法者亦不可說，何以故？若無爲是心，即名斷見；若離心法，即名常見。永離二相不著二邊，如是悟者名見真諦，悟真諦者名爲賢聖。一切賢聖性本空寂，無爲法中戒無持犯，亦無大小，無有心王及心所法，無苦無樂。如是法界自性無垢，無上中下差別之相，何以故？是無爲法性平等故。如眾河水流入海中，盡同一味無別相故。此無垢性非實非虛，此無垢性是第一義，無盡滅相體本不生。此無垢性常住不變最勝涅槃，所樂淨故。此無垢性遠離一切平等不平等，體無異故。若有善男子、善女人，欲求阿耨多羅三藐三菩提者，應當一心修習如是心地觀法。」²

語譯如下：「善男子！三界一切境界之中都是以心爲主，能如實觀察心的人可以究竟解脫，不能如實觀察的人終究是要繼續沈淪。眾生的心猶如大地，五穀五果都是從大地出生的，這個像大地一樣的心法能出生世間與出世間等善惡五趣、有學無學等解脫道聖者、實證因緣法的獨覺辟支佛、實證佛菩提的菩薩乃至於如來。由於這樣的因緣，三界一切都唯是心，這樣的心就名爲大地。一切凡夫學人，若能親近真正的善友而聽聞這種心地法門，如理觀察之後又如說修行，自己親作也教導他人，並且讚歎獎勵稱慶安慰大家勤修，這樣的人能夠斷除所知障與煩惱障，快速圓滿種

² 《大正藏》冊3，頁327，上21-下24。

種菩提行，很快獲得阿耨多羅三藐三菩提。」

世尊開示完了，這時大聖 文殊師利菩薩稟白 佛陀說：「世尊！如佛所說，只將這樣的心法指稱為三界之真主；但這個心法本元是不會沾染塵穢的，為何這個心法卻染上了貪瞋癡而使眾生顯示都有三毒？於三世諸法之中是哪一個應該說為心？過去心已滅，未來心未至，現在心也沒有所住；種種諸法之內，尋求真實性都不可得；種種諸法之外，常住的法相也不可得，而種種諸法中間也都沒有一個常住不壞的法相可得；心法本來就沒有形相，心法本來也沒有住處。一切如來尚且說不見自心，何況其餘的人而可以看得見這個心法？一切諸法都是從妄想而引生，由於這樣的因緣，今天世尊為大眾說三界唯心。誠願佛陀哀愍，為大眾如實解說。」

這個時節，佛陀告訴 文殊師利菩薩說：「如是、如是，善男子！誠如你所問的一樣，心、心所法的本性是空寂的，我就演說各種譬喻藉以明白表達其中的真實義。善男子！眾生所知的心，猶如變幻出來的假法，由普遍計度而產生了種種心中的覺知（「想亦是知」，詳見《阿含經》中佛說），為了領受苦樂受的緣故；眾生所知的心猶如水流一般念念生滅，於前世及後世都不能暫時停住的緣故；眾生所知的心猶如大風一樣，在一剎那間就能遊歷不同方所的緣故；眾生所知的心猶如油燈的火焰，是眾緣和合而得出生的緣故；眾生所知的心猶如閃電之光，須臾之頃就消失而不久住的緣故；眾生所知的心猶如虛空一樣有各種雜質，是因

爲被三界愛等客塵煩惱所覆障的緣故；眾生所知的心猶如猿猴，遊於五欲大樹而不能暫時停下來安住的緣故。

菩薩所知的心猶如畫師一般，能畫出三界世間種種不一樣色法的緣故；但眾生所知的心猶如僮僕，被種種煩惱所駕馭驅使的緣故。菩薩所知的心猶如有力獨行的人，沒有第二心可以和祂並論的緣故；這樣的心猶如國王，能生起種種事而得自在的緣故；但眾生所知的心卻是猶如怨家，能令自身感受重大痛苦的緣故；這樣的心猶如埃塵，沾污了自己而產生紛雜污穢的緣故；這種心猶如影像一般不實，總是在無常法中執著爲真實常住的緣故；這個覺知心猶如幻象夢境一般時起時滅，於五陰等我的種種法相中執以爲真實我的緣故；覺知心猶如夜叉，能吃掉種種功德法的緣故；覺知心猶如青色蠅蟲一般，愛好污穢惡事的緣故；覺知心猶如嗜殺的人，能殘害自身善法的緣故；覺知心猶如敵人在面對自己，常常在窺伺尋找機會而造作過失的緣故；覺知心猶如盜賊，會竊取自己的功德法故；覺知心猶如大鼓，面對善法時常常生起鬪戰之心的緣故；覺知心猶如飛蛾，貪愛燈色等世間諸欲的緣故；覺知心猶如野鹿，追逐假有的音聲之故；覺知心猶如群豬，樂於紛雜的穢物故；覺知心猶如眾蜂永不停息，喜歡蒐集蜜味的緣故；覺知心猶如醉象，沈迷於母象的覺觸故。

善男子！像這樣所說的心與心所法合在一起成爲一心來觀察時，沒有內、沒有外也沒有中間可說，於諸法之中求其實物之性都不可得，過去、未來、現在三世也一樣求不

可得，超越了三世而非有非無，卻常常懷中執著各種染著而從虛妄的藉緣中顯現出來，而藉緣是沒有自性的，因為這樣的心自性如虛空的緣故。像這樣的空性，不生不滅，無來無去，不一不異，非斷非常，本來就沒有出生的處所，也沒有滅後的去處，亦沒有遠離卻又不是沒有遠離，像這樣的真心妄心和合在一起時不異於無為，而無為之理體也不異這樣心等。心法之理體本不可說，非心之法的妙義也是不可說的，何以故？如果強說無為就是心，就說這是斷見；但如果離開了心等法，即落入五陰而名為常見。永遠離開斷與常等二相而不執著於二邊，像這樣子證悟的人就稱之為已經看見真實道理，證悟真實道理的人就名之為賢人或聖人。一切賢聖證得空性而轉依之後看見諸法本來空寂，在無為法的境界中所說的戒並沒有受持或毀犯可言，也無大戒小戒的差別，也沒有八識心王及各種心所法可說，既沒有苦也沒有樂。像這樣的法界之中的自性沒有污垢可說，沒有上中下等差別的法相，何以故？這個無為的法性是平等的緣故。猶如不同的河水流入大海中，就全部成為同樣一味而沒有不同法相的緣故。這個沒有污垢的心性非實也非虛，這個沒有污垢的心性就是第一義，這個沒有止盡滅除一切法相的心體本來不生。這個無垢之性常住不變而且是最殊勝的涅槃，這樣實證以後心中所愛樂的是本來已經這樣清淨的緣故。這個無垢性遠離一切平等與不平等的境界，因為平等或不平等的理體都沒有差異，同是這個無垢性心的緣故。假使有善男子、善女人，想要求證阿耨多羅三藐三菩提的時候，應當要一心修習這樣的心地觀行之法。」】

就像這段經文一樣，顯示本來自性清淨涅槃其實是因心而有，離心即無。當真實心如來藏出生了覺知心以後，覺知心追逐世間種種境界法；而真實心如來藏卻永遠安住自己的無垢性之中，與五陰身心和合似一而繼續攝護覺知心等五陰身心，自己卻依舊運作不輟而使五陰身心健全地運作，使五陰身心能追逐種種世間法；而這個真實心卻仍然是如，從來不在三界世間法中動心或生起貪厭。菩薩親證這個真實心如來藏以後，現觀法界中的這個事實，由於現觀真實心如來藏的本來自性清淨涅槃境界永遠都不離於如，故說本來自性清淨涅槃是如。

第五節 本來自性清淨涅槃是現前寂滅境界

大乘賢聖菩薩所證的本來自性清淨涅槃，永遠是寂靜境界，不會有時墜入六塵之中而不寂靜，因為這個涅槃境界是由第八識如來藏心在三界中運轉時，所顯示出來的離六塵境界的法性；而如來藏心這個涅槃境界，永遠離開三界六道的六塵境界，因此並無六塵可言，故是絕對寂靜的境界，此亦符合二乘法教中的三法印，同一印證：**涅槃寂靜**。若究其實，二乘涅槃這個法印，也是依大乘賢聖菩薩所證的本來自性清淨涅槃而施設，是從大乘教中方便析出，教導給急求出離三界生死痛苦的定性聲聞人，快速遠離三界生死苦；所以二乘菩提的一切法教，都不得絲毫遠離大乘般若真如法教；也正因此，一切菩薩親證實相般若時的所說妙法，自然也就不違二乘菩提的實證與現量。如前所說，二乘菩提解脫道等法教，是依大乘菩提法教而方便析出、方便施設，以利益急求出離

三界生死苦的不迴心聲聞人。若是此類定性聲聞種性之人，證得阿羅漢果而確定自己捨壽後一定可以「不受後有」了，就開始住於灰心泯智的境界中，等待捨壽入涅槃的時刻來到，對一切世間法都無所想、所思，對於無上正等正覺更無希願，故名定性聲聞。

「涅槃寂靜」這個法印是聲聞道中實證時的三法印之一，然而世尊施設這個法印之目的，其實是爲了避免學人誤會二乘涅槃的實證智慧與境界，讓二乘學人用以自我檢查，藉以預防二乘學人誤犯大妄語業而下墜三惡道中。若依大乘賢聖菩薩之所親見，涅槃境界中依舊是第八識如來藏心的自住境界；在如來藏這個自住境界中並無五陰身心的身口意行——無六塵、無覺知心也無色身，即是真實寂靜的涅槃境界（離念靈知不離六塵，並不寂靜）。如來藏心出生了五陰身心而持續不斷地供給五陰身心所必須之心所法、色法……等功德時，祂自己依舊本於離六塵境界而不見、不聞、不覺、不知六塵境界的任何諸法；因爲如來藏對六塵境界是一向離見聞覺知的，所以如來藏的本來自性清淨涅槃自然也是寂靜的，而且是永遠寂靜的，所以一向寂靜。

在本來自性清淨涅槃的如來藏心自住境界中，這個涅槃境界是本來即已如此，非從修得，是故這個本來涅槃永遠不壞。在本來自性清淨涅槃或無餘涅槃中——在這二種大小乘涅槃境界中，其實還是恆具能生萬法、能記錄有情五陰身心一切業行、能主動執行因果律的如來藏心，所以是自性真實，並非施設之說，也不由五陰身心來運轉這些功能，是故如來

藏心不必了知也不應了知六塵境界中的任何一法，自然不需對六塵境界加以了知。即由此故，本來自性清淨涅槃或無餘涅槃的境界中必定是絕對寂靜的，其中是沒有覺知心運作也不與一切六塵境界相應的。也因為如來藏心本來就超越於五陰身心及三界一切法，不了知三界中的六塵境界而恆離苦樂等受，所以永遠都是寂靜性，因此祂所顯示的本來自性清淨涅槃自然就是寂靜的。

恆時顯示出本來自性清淨涅槃的如來藏心，是本住法而非所生法，是萬法的主體能出生各類有情的五陰身心；領受五陰身心中的各種境界而有苦樂果報的，本來就是各個有情的五陰身心而非如來藏心，所以如來藏心不必對三界六道中的六塵境界加以領受。這樣的如來藏心，既然是遠離六塵境界中的苦樂受者，當然不必對三界六道中的任何境界加以取捨，自然是本性清淨的。凡是從祂出生的六塵境界，不論是苦、是樂的境界，都是由異熟果報體五陰身心來領受的，祂自己從來都不領受，所以祂恆時住於不了知六塵境界的絕對寂靜性中；這樣的清淨心當然是本來寂靜的，所以祂所顯示的本來自性清淨涅槃當然也是絕對寂靜的。本來自性清淨涅槃的寂靜境界，是一切親證如來藏妙心的大乘賢聖菩薩們都可以現前觀見的，是現量親證而不是想像之說，所以平實說「本來自性清淨涅槃是現前寂滅境界」。

由於這個常住法如來藏心不是果報的領受體，不必領受六塵境界中的苦樂受，當然不必對因果種子有所取捨，平等執受一切善業、惡業、無記業、淨業等種子；因此祂恆離六

塵境界，不對六塵境界加以了知，當然是絕對寂滅性的心。而且祂是無始以來本自寂滅而非修行之後方始變為寂滅，因此說祂所顯示的本來自性清淨涅槃也是寂滅的境界。而這個本住法如來藏的本來自性清淨涅槃寂滅境界，是一切實證的賢聖菩薩們都可以現前照見、現前觀察無誤的，故說本來自性清淨涅槃是現前寂滅境界，不只是理論上的寂滅境界。

第六節 本來自性清淨涅槃的無我性

若已證涅槃者，必知涅槃之中是無我、無境界的非境界；若實證涅槃後，仍落在五陰身心之中，即是有我，有我即是未斷我見而錯會、錯證涅槃的凡夫；不論大乘、中乘、小乘，莫非如是。然末法時代凡夫眾生，上從大師下至新學，悉皆畏懼無我性的真涅槃，愛樂有我性的假涅槃，故對善知識所弘揚的涅槃無我之法，心中都不愛樂而反對之。以是緣故，對於大小乘之涅槃境界究係無我、抑或有我？應當略加探討；以期末法時代一切大師與學人讀後思惟，縱使心中仍懷猶豫，但已經種下未來世能實證無我涅槃的種子，未來世或未來佛諸法會中，若得與聞涅槃正法妙義，自當得有實證涅槃之因緣。但涅槃非境界中究係有我抑或無我？經中有時明說無我，有時則又明說有我，凡夫大師及諸學人讀之，每每自生矛盾、百思不解而生誤會；然而其理始終如一，前後一貫而無扞格，自是未證、錯證之人自生誤會而已。是故涅槃無我之理略說之後，仍應舉出涅槃有我與無我之經論諸說加以釋義，則可助益讀者如實理解而求證之，脫出經論中有我無我文字表相之說，期能探得實義，則未來實證涅槃而解有

我及無我之說，得以現觀諸經中佛菩薩從不同面向廣為眾生說法之為人悉檀。

先論二乘涅槃之無我。二乘涅槃有二：有餘涅槃、無餘涅槃。先論無餘涅槃，謂二乘定性聲聞四果聖者，捨此世身之後即「不受後有」而宣稱「梵行已立、所作已辦、我生已盡」，是捨身之後不再出生中陰身，不再於三界六道中的任何一處受生，是故《阿含經》中有諸經典作如是說：（《雜阿含經》卷2）

比丘！若離色、受、想、行，識有若來、若去、若住、若生者，彼但有言數，問已不知，增益生癡，以非境界故。色界離貪，離貪已，於色封滯，意生縛斷；於色封滯、意生縛斷已，攀緣斷；攀緣斷已，識無住處，不復生長增廣。受、想、行界離貪，離貪已，於行封滯，意生觸斷；於行封滯、意生觸斷已，攀緣斷；攀緣斷已，彼識無所住，不復生長增廣。不生長故不作行，不作行已住，住已知足，知足已解脫；解脫已，於諸世間都無所取、無所著；無所取、無所著已，自覺涅槃：「我生已盡、梵行已立、所作已作，自知不受後有。」我說彼識不至東西南北四維上下，無所至趣；唯見法，欲入涅槃，寂滅、清涼、清淨、真實。³

語譯如下：【比丘！如果離開了色、受、想、行，而說識陰覺知心有來、或是有去、或是有住、或是有生的話，那些話僅

³ 《大正藏》冊2，頁9，上11-25。

僅只有言說之數，真的反問他們以後，他們其實不知其中的道理，所以反問之後只會增益他們的邪思而出生了愚癡，由於這五陰之法義不是他們所知境界的緣故。若是遠離欲貪而繼續進修，對於色界境界也能遠離貪著，遠離貪著以後，對於色界五陰的愛著就被封住而停滯了，於色界作意而受生的繫縛便斷除了；對於色界作意受生的繫縛被封住而停滯、作意受生於色界繫縛斷滅以後，對自我的攀緣就斷滅了；攀緣斷滅以後，識陰等六識就沒有可住之處，識陰的自我勢力就不會繼續生長增廣。然後是對受、想、行等功能跟著遠離貪著，遠離對受、想、行陰的貪著以後，在行陰上面的生長增廣就被封住而停滯，因行陰而作意受生的「觸」斷除了；於行陰已經封住停滯、因行陰而作意受生的「觸」斷除以後，因行陰而引生的攀緣斷滅了，攀緣斷滅以後，那個識陰就無所住，識陰的勢力就不會繼續再生長增廣了。不生長增廣識陰勢力的緣故，就不再造作種種行；不造作種種行以後就安住下來，安住以後於一切都已知足，知足而不想再取任何一法以後就得到解脫；解脫以後，對於各種世間都沒有所取、沒有所著；沒有所取、沒有所著以後，自己覺知無餘涅槃的境界：「我重新受生的事情已經滅盡，清淨行已經建立而遠離欲界了，爲了要離開色界、無色界所應作的種種觀行已經作完了，自己清楚地知道死後不會再領受後有。」我說他的識陰六識不會去到東西南北，不論是四維或上下都沒有所會去到的有情界，這時他只看見涅槃法，想要進入無餘涅槃中；這涅槃是寂滅而無覺無知的，是清涼而無熱惱的，是清淨而不染污的，也是真實而非斷滅的。】

這段經文中 世尊的開示，說明二乘涅槃之中是超過三界境界而在死後不受後有的；由於不受後有的緣故，不再有欲界、色界的五陰，也不再無色界的四陰，才是真實、清淨、清涼、寂滅的無餘涅槃，這當然是無我的境界，因為三界中的任何一類我都已不復存在了。

又如《中阿含經》卷 2〈七法品 第 1〉：

云何無餘涅槃？比丘行當如是：我者無我，亦無我所；當來無我，亦無我所；已有便斷，已斷得捨；有樂不染，合會不著。行如是者，無上息迹，慧之所見而已得證。我說彼比丘不至東方，不至西方、南方、北方、四維上下，便於現法中息迹滅度。我向所說七善人所往至處及無餘涅槃者，因此故說。⁴

語譯如下：

【如何是無餘涅槃？比丘修行應當如是：五陰我的實質是無真實我，也沒有真正不壞的我所；未來世的五陰同樣沒有真實我，也沒有真實不壞的我所；已經有了的五陰實有的我見便能斷除，已經斷除就可以有能力捨棄；若有樂受都是我所而不染著，即使和合會遇了樂受的時候也不染著。修行能夠像這樣的人，就是無上息滅煩惱的道路，五陰無有真實我的智慧之所親見而且已經得以實證。我說那位比丘捨壽後不會去到東方，不會去到西方、南方、北方、四維上下，就能夠於現前所證的法中息滅煩惱而看見解脫的道路，可以取滅而度

⁴ 《大正藏》冊 1，頁 427，下 16-22。

過三界生死。我一向所說七種賢善等人所前往到達解脫的處所，以及無餘涅槃的解脫境界，即是因為這個緣故而說的。】

這也證明已斷我執、我所執的慧解脫比丘，捨壽之後不會再去三界的任何一處受生，死後就永遠息滅，不再出現後世的三界有，所以不再有後世的五陰、四陰，當然是不會再有意識覺知心存在的了，因此說無餘涅槃中是絕對無我也無我所的非境界。

然而這種實證涅槃的真實無我境界，不是所有人都能修證的，永遠都是少數人方能修證，原因就是凡夫之人悉皆畏懼真正涅槃無我的非境界，都只喜愛自己覺知心仍然存在的妄想所知的假涅槃境界——希望仍然有識陰我繼續存在。但是，識陰我存在的當下，就會有色、受、想、行等四陰同時存在，不可能由識陰單獨存在，除非他已證得四空定而往生無色界，但仍然會有受想行陰伴隨意識存在。然而這個道理，對現代自以為已證阿羅漢果的諸多凡夫大師們而言，卻是講不通的，因為他們聽不懂。

這類事相佛世已有，並非現今才有，因此才會有上面所舉的《雜阿含經》卷2的經文說：「比丘！若離色、受、想、行，識有若來、若去、若住、若生者，彼但有言數，問已不知，增益生癡，以非境界故。」證之於平實二十年來不斷地演說有念靈知心、離念靈知心悉是識陰我，細細演繹識陰不能單獨存在於人間或天界的道理，而諸錯會解脫道及佛菩提道卻自以為實證的凡夫四眾，不論身為檯面上的大法師、大居士，抑或檯面下的小法師、小居士，率多不能信受，至今

無人肯接受識陰是依於色、受、想陰才能存在，而且必須有行陰才能顯現其繼續運作的事。

如佛所說，若問他們為何沒有色、受、想陰就無法使識陰（靈知心）存在的道理，他們必定成為佛所說的「問已不知，增益生癡」的人，因為這不是他們的智慧所知的境界，所以佛說「以非境界故」。由此也證明聲聞解脫道的粗淺智慧，都不是他們所能知道的；縱使後來真的懂得這道理了，心中也不能接受，不免導致如理觀行以後仍然無法心得決定。定心所不能生起時，縱使知道這個道理，也知道這個道理是真實而不可推翻的，他們心中還是無法完全接受，故不能轉依這個真實的道理，於是口說已斷我見，但實質上仍然抱著我見在「修道」，則是假名修道者。（待續）



般若中觀

游正光老師

(連載二十九)

第三節 二轉法輪的佛菩提

有許多人，包括喇嘛教自續派中觀、應成派中觀的喇嘛及學人們，不承認 佛在二轉法輪已明白開示第八識真心及其種種中道體性的事實，所以有人認定意識心是常住法，以此來取代真心；或者有人因為無法親證，乾脆否定真心存在，認定一切法都是唯緣所成，都是緣起性空、都是性空唯名。會有這樣的錯誤認知，乃是不相信佛語開示所產生的結果，所以才會堅執意識心為常住法，並且否定一切有情第八識真心的存在，認為一切法都只是緣生緣滅的無因之法，在在證明這些人都是十信位尚未圓滿具足的凡夫，才會住於常見、斷見，乃至墮入邪淫外道法中。然而，對證悟明心的菩薩而言，都能夠清楚知道 佛在初轉法輪時，確已隱說真心—第八識如來藏—真實存在的道理，也就是阿羅漢滅盡蘊處界一切法而入了無餘涅槃並不是斷滅空，因為有涅槃本際真實存在故。如果 佛陀所說的法是如同常見、斷見外道，乃至運用邪淫外道法當作成佛法門的話，佛也不必那麼辛苦降生人間，來為眾生開、示、悟、入佛的所知與所見，甚至還講經說法四十九年才示現般涅槃。既然 佛在初轉法輪時都已經隱說苦之

本際、我、如、本識、眞如、如來藏、入胎識等不同名稱的這個真心存在，難道 佛陀不會在二轉法輪時，繼續開示真心所具有的種種中道體性般若中觀，教導弟子眾增進道業嗎？難道 佛陀不會在三轉法輪時，繼續傳授菩薩們更深妙的一心有八個識的唯識種智正理嗎？想也知道，當然會！因為 佛陀大慈大悲，觀察眾生的因緣若已成熟，就會以真心的種種中道體性，以及真心所含藏的一切功能差別的道理，從點到面、由淺入深，不厭其煩地一再詳細為眾生解說，讓座下的弟子眾及未來眾生可以成就三乘菩提的實證。所以說，佛的本懷，就是要讓每一眾生都能夠親證三乘菩提，讓眾生能夠解脫生死，乃至成就佛菩提果。

既然已經知道 佛在初轉法輪時，就已隱覆密意地開示有第八識真心存在，這一節將詳細探討二轉法輪 佛到底有沒有開示第八識真心之所在，又說了哪些第八識真心的異名，以及祂有哪些體性等等。首先談的是「無住心」，照字面解釋，是指這個第八識真心無所住，不與六塵相應、不分別六塵，故名無所住心。如 佛在《大般若波羅蜜多經》卷 574 開示：

佛告曼殊室利童子：「汝觀何義，欲證無上正等菩提？」

曼殊室利白言：「世尊！我於無上正等菩提尚無住心，況當欲證？我於菩提無求趣意。所以者何？菩提即我，我即菩提，如何求趣？」

佛言：「善哉！善哉！童子！汝能巧說甚深義處，汝於先佛多植善根，久發大願，能依無得修行種種清淨梵行。」¹

¹ 《大正藏》冊 7，頁 966，下 23-29。

曼殊室利童子（文殊師利菩薩）以無住心的實際理地本來無有一法可得，於無上正等正覺亦無所希求，因此向佛稟白：「真我於無上正等正覺尚且無所住其心，更何況欲證無上正等正覺？因為菩提就是第八識真我，第八識真我就是菩提，那又何須再希求趣向菩提呢？」佛隨後讚歎曼殊室利童子善說甚深第一義諦法，也讚歎曼殊室利童子已於過去無量佛所久植善根及發大願，所以才能依於對六塵都無所住之無所得心而成就種種清淨梵行。由此可知：佛在二轉法輪的《大般若波羅蜜多經》已開示第八識無住心真我的存在，祂於一切法都無所住、於一切法都無所得，所以菩薩才能成就佛菩提的種種清淨梵行。

不僅《大般若波羅蜜多經》如此開示，《小品般若波羅蜜經》卷1〈釋提桓因品 第2〉也開示如下：

爾時舍利弗作是念：「菩薩當云何住？」

須菩提知舍利弗心所念，語舍利弗：「於意云何，如來為住何處？」

舍利弗言：「如來無所住，無住心名為如來。如來不住有為性，亦不住無為性。」

「舍利弗！菩薩摩訶薩亦應如是住，如如來住於一切法非住非不住。」²

從舍利弗與須菩提的對話當中可以證明：有一個從來無所住的心，名為如來，也就是佛子四眾皆所當知的自心如

² 《大正藏》冊8，頁540，中20-26。

來——第八識如來藏；祂是一切有情的真心，在禪宗亦名爲本來面目、佛法大意等等。這個自心如來祂真實存在，從來不住有爲法中，也不住無爲法中，所以說祂不落有無兩邊。由於無住心不分別諸法，於一切法都無所住，所以名非住；可是這個第八識真心不斷地藉緣出生現象界的種種法、種種心，包括菩薩行六度萬行等事，讓眾生在種種法中有所受用，名非不住；合此非住與非不住，故名爲非住非不住。也就是說，在事相上可以看見菩薩不斷地行六度萬行等事，第八識所生的覺知心有所住，可是第八識真心從本以來不在六度等事有所住，亦不作種種分別，故名爲非住非不住。

這個無住心，如同《金剛經》所開示的義理一樣：

是故須菩提，諸菩薩摩訶薩應如是生清淨心，不應住色生心，不應住聲、香、味、觸、法生心，應無所住而生其心。³

佛陀開示：菩薩現觀第八識真心無所住，不與六塵相應，所以在真心的理上，根本沒有所謂六根、六塵、六識等任何一法存在，就如同禪師證悟後所說的：【雖終日喫飯，不曾咬著一粒米；終日著衣，不曾掛一條線；終日說話，不曾動著舌頭。】⁴ 一樣全都是在說第八識真心的實際理地——不住六塵之極寂靜境界。會與六塵相應的，乃是第八識真心所生的七轉識，而不是真心第八識自己。在事相上，有情的七

³ 《大正藏》冊 8，頁 749，下 20-23。

⁴ 《圓悟佛果禪師語錄》卷 11，《大正藏》冊 47，頁 762，中 6-8。

轉識在種種法上作種種分別，所以才會在世間看見有喫飯、著衣、說話等等有爲法的顯現，乃至有菩薩行六度萬行等有爲法出現；可是，在理上第八識真心永遠無所住，祂不會在種種有爲法中分別及執著。這已經很清楚地告訴大眾：第八識真心所出生的七轉識在種種貪染喜厭等有漏有爲法中追逐時，第八識真心仍然顯現出祂的無漏無爲體性，永遠都不在有爲法上起分別及執著，並且與七轉識妄心配合無間，故而不斷出生種種有爲法讓眾生領納及受用，這也就可以證明：真的有一個真實心存在，名爲無住心，祂不住有爲，也不住無爲，卻能具足生顯有爲與無爲的體性而隨緣任運自在。雖然在事相上，眾生對種種境界有所住、有所著，可是眾生的第八識真心仍然不在種種境界中有所住、有所著，這樣的心才是真正的無住心。

是故於此可作個結論：佛在二轉法輪的般若經典中，已經明白開示了一切有情的第八識真心，就是不分別六塵、不分別一切法的無住心，祂既不住有爲也不住無爲，縱使眾生在種種境界中有所住，可是第八識真心對於種種境仍然是無所住。

接下來談第八識真心的另一個名稱「非心心」及其體性。非心心不是眾生所認知的心，因爲眾生所認知的心是有見聞覺知的六識心，以及處處作主的第七識意根末那識，所以眾生才會喜歡在種種境界法中快樂自追、盲目自娛，而不知道要追求離見聞覺知、沒有任何三界境界的第八識真心，如 佛在《大般若波羅蜜多經》卷 559〈清淨品 第 9〉開示：

佛告善現：「若菩薩乘善男子等，於諸佛所取相憶念，

隨所取相，皆名執著。若於三世諸佛世尊無漏法中深生隨喜，既隨喜已，共諸有情迴向菩提，亦名執著。諸法實性非三世攝，不可取相，不可攀緣，亦無見聞覺知事故，於無上覺不可迴向。」

爾時善現便白佛言：「諸法實性最爲甚深。」

佛言：「如是！本性離故。」

善現復言：「如是般若波羅蜜多皆應敬禮。」

佛言：「如是！法性無作、無覺知故。」

善現復言：「諸法本性無所造作、無覺知耶？」

佛言：「如是！諸法本性唯一無二，無造、無作，不可覺知、不可分別。若諸菩薩能如是知，即能遠離一切執著。」

善現復言：「如是般若波羅蜜多難可覺知。」

佛言：「如是！無知者故。」

善現復言：「如是般若波羅蜜多不可思議！」

佛言：「如是！非心心所能了知故。」⁵

佛陀開示：這個非心心—諸法的實性—祂是不生不滅的，所以沒有過去、現在、未來可說，非三世所攝，恆常存在故。祂離見聞覺知，所以不知有過去、現在、未來三世，不取種種法相，不攀緣種種境界，亦不知迴向等事，所以祂是沒有境界的法。祂遠離六塵的種種分別與執著，與眾生所知有見聞覺知、會攀緣種種境界法的心完全不同，不是見聞覺知心

⁵ 《大正藏》冊 7，頁 885，下 26-頁 886，上 12

僅從思議即能了知的。正因為非心心離六塵見聞覺知，與眾生所知有見聞覺知的心完全不同，所以 佛才會在經中開示：**【佛之明法，與俗相背，俗之所珍，道之所賤。】**⁶ 也就是說，佛所說的真實法與眾生所認知的世俗法南轅北轍、大相逕庭；世間人所認為尊貴而珍惜的，譬如名聞利養、眷屬徒眾等，在佛法中卻是應當輕賤、應當捨離的；佛法所宣真正尊貴的，譬如解脫生死眾苦的果證，乃至眾生唯我獨尊的第八識真心，世間人卻輕賤於祂，認為祂是沒有價值的，不知祂才是真實的常住之法。由此可知：一般眾生所認知的心是能見聞覺知的意識心，不能一天沒有祂，少了祂，猶如要了眾生的命一樣。可是在佛法上，這個非心心才是 佛所開、示、悟、入的真心，而且祂是難信、難聞、難證、不可思議的真實法。猶如 佛在《雜阿含經》中開示大地土與爪上土的道理一樣，錯認不離六塵見聞覺知的意識心為真心的人，如大地土那麼多，而知道第八識真心恆離六塵見聞覺知的人，如爪上土那麼少，這也是自古以來，能夠證悟非心心的人永遠是極少數人，不會是多數人的道理。

又《佛說佛母出生三法藏般若波羅蜜多經》卷 1〈了知諸行相品 第 1〉中也開示這個非心心真實存在：

爾時尊者須菩提白佛言：「世尊！佛作是言：『令我隨所樂欲，如其所應，宣說菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。』世尊！以何等義名為菩薩？當說何法為菩薩法？世

⁶《羅云忍辱經》卷 1，《大正藏》冊 14，頁 769，下 22。

尊！我不見有法名爲菩薩，亦不見有法名爲般若波羅蜜多。以是義故，若菩薩及菩薩法，皆無所有，不可見、不可得。般若波羅蜜多亦無所有，不可見、不可得。我當爲何等菩薩教何等般若波羅蜜多？世尊！若菩薩摩訶薩聞作是說『心無所動』，不驚、不怖，亦不退沒，是即名爲教菩薩摩訶薩般若波羅蜜多，是即了知般若波羅蜜多，是即安住般若波羅蜜多。

復次，世尊！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時，觀想般若波羅蜜多時，應如是學。而彼菩薩雖如是學，不應生心：『我如是學。』何以故？彼心非心，心性淨故。⁷

須菩提向佛稟白：有一個非心心，本性清淨，如果菩薩聽聞到有情皆有一個於任何境界都無所動的真心時，能夠不驚、不怖，並且依於般若波羅蜜多的正知見而聞思修，乃至因緣成熟證悟此心而能安住不動搖者，則此凡夫菩薩即成爲真實義菩薩。菩薩證悟此非心心後，用見聞覺知心來觀待此心，祂無形無相、無有五蘊十八界等諸法，所以不可見也不可得。菩薩轉依並安住於本來無一法可得之自性清淨的非心心，心無所動、不驚惶恐怖，也不會退失於佛菩提道。從須菩提的說明中可知，有一個非心心存在，祂本性清淨、不會六塵、離見聞覺知，於諸法都無所得。如果能夠轉依及安住於此無所得心，菩薩才能精勤修學甚深般若波羅蜜多，乃至如實通達，無沒、無滯，遠離一切煩惱染著。

⁷ 《大正藏》冊 8，頁 587，上 29-中 15。

又二轉法輪般若諸經說第八識真心離見聞覺知，與三轉法輪《維摩詰所說經》卷中〈不思議品 第 6〉開示相輝映：

法不可見聞覺知；若行見聞覺知，是則見聞覺知，非求法也。法名無爲；若行有爲，是求有爲，非求法也。是故舍利弗！若求法者，於一切法應無所求。⁸

這個「法」就是指一切有情的第八識真心，祂無所住，既不住於見聞覺知等有爲法中，也不會去追求任何一法，所以是無爲性的。眾生想要找到這個本來就離見聞覺知的第八識真心，如果不往離見聞覺知的方向去找，反而落在見聞覺知等有爲法的範疇當中，當然不可能找到真心；因爲眾生所見、所聞都落在見聞覺知的範疇中，不是在求離見聞覺知的「法」，所以 維摩詰菩薩於後作了總結：如果想要找到第八識真心這個「法」，應該於五蘊十八界一切法都不看作真實法而求，未來才有因緣證得。由此可知：二轉法輪與三轉法輪諸經所說的真心，就是非心心，不是眾生所追逐寶愛的見聞覺知心。第八識真心祂本性清淨、恆離六塵見聞覺知，沒有絲毫眾生七轉識妄心的體性及心行，名非心心。

是故於此可作個結論：二轉法輪般若諸經提到的非心心，祂真實存在，本身離六塵見聞覺知，是沒有境界的法；有境界的法，乃是妄心七轉識所行境界，皆是剎那剎那在六塵境界中生滅的法，不是恆常離六塵見聞覺知的非心心。

接下來談第八識真心的另一個名稱「無心相心」，表示

⁸ 《大正藏》冊 14，頁 546，上 23-26。

這個真心沒有七轉識的種種心相可言，如《大般若波羅蜜多經》卷 305〈初分佛母品 第 41 之 1〉開示：

（善現：）「世尊！云何如來、應正等覺，如實知彼諸有情類所有無見、無對心？」

（世尊：）「善現！一切如來、應正等覺，如實知彼諸有情類所有無見、無對心，皆無心相。何以故？以一切心自相空故。善現！如是如來、應正等覺，依甚深般若波羅蜜多，如實知彼諸有情類所有無見、無對心。」⁹

世尊開示：如來如實了知一切有情的第八識真心沒有任何七轉識妄心的心相，故名爲無心相心。爲什麼？因爲祂無形無相、不可見，也不可以面對；這是依無心相心實際理地之內涵來開示的，所以祂沒有任何眾生心相可言，這與《心經》所開示的一切有情真心實際理地沒有六根、六塵、六識、十二因緣、四聖諦等，其意涵完全一樣，沒有差別。然而，這個無心相心卻附物顯理，藉著祂自己所出生的五色根，去接觸外五塵而不斷地對現出生種種內六塵法相，讓眾生可以現前領納及受用苦樂等事。也就是說，第八識真心雖然無形無相，可是祂卻出生了眾生可以看見及面對的五根及六塵諸法。譬如由真心所變現出來的眼扶塵根（眼睛），當眼扶塵根攝入色塵影像時，是以倒立的方式將外相分影像映現在視網膜上，然後再藉著眼扶塵根之視神經傳導到大腦掌管視覺的部位，成爲正立的內相分影像，而爲眼識及意識之見分所分

⁹ 《大正藏》冊 6，頁 557，上 4-9。

別，眾生因此而能了知色塵之青、黃、赤、白等等顯色，以及形色、表色、無表色等等差別。所以，不管是外相分、內相分，都是這個「無心相心」藉著祂所生的五根身任運隨緣而攝取及顯現的影像；眾生就在這些生滅不已的影像當中，就在這種種可見或不可見而可以面對的諸法中，輾轉追求執以為實而輪迴生死。菩薩則不然，菩薩知道這些影像，不管是五根或內相分，都是由無心相心所變現出來的影像，本來就是生滅不已的虛妄法，也了知這些影像不能外於無心相心而有，因此將這些影像攝歸於無心相心，屬於無心相心的功能差別（種子），是無心相心本有的法，也是無心相心局部的體性。又無心相心實際理地既不了別六塵也沒有任何覺知心之心相可言，因此菩薩所面對的這些法，從第八識真心的角度來看當然也是不可見、不可面對。了知這些道理以後，當菩薩證悟而能現觀及轉依無心相心的實際理地來行菩薩行，就能使得智慧不斷增上。

又《摩訶般若波羅蜜經》卷 3〈勸學品 第 8〉也開示無心相心沒有任何心相可言，祂不可毀壞，也不分別諸法：

舍利弗語須菩提：「云何名心相常淨？」

須菩提言：「若菩薩知是心相，與婬怒癡不合不離；諸纏流縛、若諸結使一切煩惱不合不離；聲聞、辟支佛心不合不離。舍利弗！是名菩薩心相常淨。」

舍利弗語須菩提：「有是無心相心不？」

須菩提報舍利弗言：「無心相中，有心相、無心相可得不？」

舍利弗言：「不可得！」

須菩提言：「若不可得，不應問：『有是無心相心不？』」

舍利弗復問：「何等是無心相？」

須菩提言：「諸法不壞、不分別，是名無心相。」

舍利弗復問須菩提：「但是心不壞、不分別，色亦不壞、不分別，乃至佛道亦不壞、不分別耶？」

須菩提言：「若能知心相不壞、不分別，是菩薩亦能知色，乃至佛道不壞、不分別。」¹⁰

經中開示：無心相心所生蘊處界及諸法等法都是虛妄法，但是將生滅不已的蘊處界及諸法等法攝歸於從本以來不生不滅的無心相心時，則蘊處界及諸法等法實際理地也是不生不滅的法，所以蘊處界及諸法等法才能藉緣不斷地出生。如果菩薩能夠在如實現觀中知道這個無心相心從本以來不生滅、離見聞覺知、不會六塵、離種種分別，就能夠了知色法乃至整個佛道不壞滅、不分別的真實道理，然後以此真實智慧來修菩薩行，以此來成就佛地的大菩提果。

是故於此可作個結論：二轉法輪時，佛開示有一個**無心相心**存在，祂是一切有情的第八識真心，祂沒有任何三界心相可言，祂恆常不壞，又離見聞覺知，所以蘊處界及諸法等法才能依之而不壞滅、不分別。因為這樣的緣故，菩薩依之而修行，未來才能成就佛道。(待續)

¹⁰ 《大正藏》冊 8，頁 233，下 23-頁 234，上 8。

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載四十二)

密教之「一切如來供養密教普賢菩薩」的虛妄想

《佛說無二平等最上瑜伽大教王經》卷 1〈無二平等最勝大儀軌王影像分 第 1〉：

爾時，所集一切如來，復於會中雨一切如來供養雲海，
供養普賢菩薩摩訶薩。¹

這段以白話簡易詮釋：【這時，集合在此的一切如來，又在法會上，遍撒「一切如來供養雲海」來供養密教普賢菩薩摩訶薩。】

(1) 對譚崔密教來說，諸佛與菩薩的次第，完全是不必要的，因此便隨意更改佛菩薩的尊卑。「金剛手菩薩」和此處的「普賢菩薩」都已經密教化，都變成「佛教一切如來」要親承供養的「密教大菩薩」。密教欲建立以密教為

¹ 《大正藏》冊 18，頁 516，上 26-27。

首的全新法界次序，這「金剛手菩薩」和「普賢菩薩」都是密教新世界的「密教菩薩」的代表人物，與佛教「金剛手菩薩」和「普賢菩薩」再無關係。在密續中處於卑位的「一切如來」即是本文一再說明的「佛教一切如來」而非「密教一切如來」，藉此貶抑佛教，改尊密教。在密續中，「佛教一切如來」就必須遵循「密教法界次序」而位於「密教菩薩」之下而來承事供養，以表示「佛教」臣服於「密教」。密續自然無須於原文刻意強調「佛教一切如來」與「密教佛世尊」，只要以「一切如來」和「毘盧遮那佛」表示即可，密教學人一望即知此中區別。

- (2) 學人參加密教法會久了之後，到處禮敬的都是「密教明王」等牛鬼蛇神，自然會被洗腦而改變原有對佛教的認知；又爲了生活以及求法的種種煩惱，便來尋求「密教明王」的庇佑，每天忙著唸誦咒語，對上師的崇拜不斷地被言語暗示而增加，最後樹立密教上師的無上權威性，雖然名義仍爲學佛，實質上已經轉信密教。
- (3) 當年印度密教興起，挾帶著巨大的政治勢力，佛教真實四眾弟子莫可奈何，最後大勢已去，只好陸續離開印度。如今西藏密教爲印度譚崔密教真正傳人，傳法的「密教喇嘛」直接定位爲密續中的「金剛阿闍黎」，即是「佛教一切如來」三時供養的「金剛阿闍黎」——「佛教一切如來」之上的「大主宰」，如此才能理解爲何喇嘛來到漢地，對中國佛教都無敬意，因爲這傳統是遠從印度譚崔密教就開始的，其所信奉的密教，即是以「金剛薩埵」

為中心的「金剛乘」的「上師教」，一個以佛教為假想敵的世間宗教。

密教之「諸佛如來重復勸請密教金剛手菩薩說法」的虛妄想

《佛說無二平等最上瑜伽大教王經》卷 3〈無二平等最勝大儀軌王一切如來智證最上祕密分 第 8〉：

爾時，金剛手菩薩大祕密主，聞諸如來如是言已，先以金剛杵安於自心，作加持已，發如是言：「諸佛不應重復勸請，令我宣說諸三昧法門，何以故？」²

將這段以白話略加詮釋：【這時，密教金剛手菩薩大祕密主，聽到諸佛如來說了這些話之後，他先將自身的「金剛杵」安置於自心，加持過後，他說：「諸佛如來！您們不應該一直勸請，要我來宣說這密教諸三昧法門，為什麼呢？」】

這位「密教金剛手菩薩」在此教訓「佛教一切如來」，要諸佛不可一再勸請他說法。前面的「勸請」已然不合乎法界事實，此處的「菩薩」訓斥「如來」的情節更顯無理。此中最令人覺得諷刺痛心的是知道這實情後，卻還死心塌地跟隨喇嘛修學密法的人，從台灣佛教法師一直到《廣論》班學員，到底想要得到什麼密法呢？如果真是佛門弟子，面對這樣的密續，還可以繼續安住嗎？正在閱讀這文章的你是否也一樣倒戈而棄捨 佛陀了嗎？還是準備站出來維護 佛陀正法的莊嚴呢？

² 《大正藏》冊 18，頁 522，上 20-23。

第十目 譚崔人變造的典籍：《一切如來大祕密王未曾有最上微妙大曼拏羅經》的虛妄想

密教之「四族母」的虛妄想

《一切如來大祕密王未曾有最上微妙大曼拏羅經》卷 1〈相應行曼拏羅儀則品 第 1〉：

復有四族母，其名曰：圓智三昧金剛母、寶智三昧金剛母、法智三昧金剛母、羯磨智三昧金剛母。³

這一部密續的集會法眾，顯示了密教所熱愛的各種鬼神，其中包括這密教四部的各部稱為「金剛母」的女眾，然而法界中並無「金剛母」可說。這些要和「密教金剛菩薩」一起行「杵蓮和合」之「無上瑜伽法」的眾多女子明妃，如同今日遭受喇嘛誘騙到壇場行男女雙修的女子，可憐又復可悲，她們何年何月才能明瞭佛法真正的意旨呢？

大乘經典《佛說華手經》提到有一位居士聽聞 佛陀演說欲愛是依仗於屎尿，他因為有一位美麗的老婆，便起身抗議說：「世尊！不可這樣說：『貪欲心是起於屎尿之中』，為什麼呢？因為我妻子全身上下清淨端嚴，沒有任何臭穢。」如來知道他貪愛堅固，便化現他妻子進入法會，這居士看到後，便趕緊牽妻子入坐聽法，他就坐在妻子的衣服上。如來以神力令他妻子衣服沾上糞便，於是臭氣薰天，這居士一開始還以為是別人的臭穢造成的，結果弄個老半天，全場都知道他衣裳

³ 《大正藏》冊 18，頁 542，上 6-8。

也因為他妻子的衣服而都沾了大便，他就質問妻子說：「我敬重妳，才坐在妳衣服上，怎麼妳都是成人了，還把大便沾在衣服上？」他妻子回答說：「是你一直親近我這個糞便囊袋，所以才會弄髒自己啊！怎麼可以怪我！」這居士一聽之下，就生起了厭離心，想要將衣服上的糞便除去，結果越弄越糟，甚至身體也沾上大便，無可奈何之下，便對坐在身旁的佛弟子跋難陀說：「你有什麼好法子可以幫我清理掉這污穢？」

跋難陀說：「不單單這糞便污穢你的身體，你還會註定遇上更加衰惱的事情！如果想要離開這些倒楣事，你應當逃得遠遠的，因為你妻子的糞便讓我們大家都不舒服，又頭痛，又悶亂難受！」居士說：「佛弟子多是慈愍眾生，你說話怎麼這個樣子？我又沒得罪你，幹麼惡口傷人！」跋難陀言：「那你今天的行爲，又有什麼慈愍可說！佛陀在上面開示，你竟敢違逆，脫口而說：『我妻子全身上下清淨端嚴，沒有任何臭穢。』你今天倒是自己看看你妻子到底是不是如你說的那樣乾淨呢？方才，你竟還好意思誹謗我，說是我弄髒的！」居士再也說不出話來，便請他妻子先回家，然後再對跋難陀說：「我今天終於清楚看見了女人諂媚虛假的真相，有著許多過失，全身充滿不淨，我心生厭離，想要在佛法出家。」這位居士隨後出家，聞法而證得初果；如來又繼續開示，於是當天他證得了二果，乃至三果。隔天，他托鉢乞食，到他世俗家，也順利度化他妻子，妻子證得法眼淨，也跟著出家⁴。

⁴ 《佛說華手經》卷8〈眾雜品 第27〉：【「舍利弗！有七藏處，謂風藏、生藏、熱藏、冷藏、熱藏、見藏、欲藏。舍利弗！是諸藏中欲藏最牢。

此欲藏者爲何所依？依於涕唾、痰瘡、膿血、筋骨、皮肉、心肝、五藏、腸胃、屎尿。」爾時，會中有一居士名曰撰擇，居士有妻，其名妙色，面貌端嚴，姿容挺特。撰擇居士深生愛著，煩惱熾盛。聞佛所說，即白佛言：「世尊！莫作是說：貪欲之心，起於屎尿。何以故？我妻端嚴，無諸臭穢。」佛知居士貪垢情深，即時化作一婦人像，端嚴淨潔……來入眾中。居士見已，即作是念：「我妻何緣來入此會？」作是念已，即問之曰：「汝以何故而來此耶？」答曰：「欲聽世尊說法。」居士即牽，自坐衣上。佛以神力，令是婦人糞污其衣，使此居士不堪臭處，以手掩鼻，顧視在右，誰爲此者？時跋難陀在右邊坐，語居士言：「何故掩鼻而顧視我？」答言：「是處甚大臭穢！」以佛神力令跋難陀及諸眾會，見此婦人便棄糞穢污居士衣。時，跋難陀語居士言：「且觀汝妻，所爲臭穢。」……會中唱言：「此屎居士可遣出眾。」便謂之言：「不淨弊人不應在眾。」即以手牽令出眾外。撰擇心惑，語其妻曰：「我敬汝故，令坐衣上，汝爲大人，法應爾也？」妻即答言：「汝近屎囊，自應爾也。」居士爾時即生厭心，欲去衣糞，更污身體，謂跋難陀：「當何方便得離此穢？」跋難陀言：「非直此糞污染汝身，更有諸衰是汝之分。若欲離者，當遠逃逝，以汝妻糞令此大眾頭痛、悶亂！」居士答曰：「諸釋子等皆多慈愍，汝甚惡口乃如是耶？」跋難陀言：「如汝今者何可慈愍？佛之所語而敢違逆！作如是言：『我妻端嚴，無諸臭處。』汝今自觀爲淨潔不？而欲謗我。」爾時，居士謂其妻曰：「汝可還歸。」既遣之已，語跋難陀：「我今明見女人諂曲，多諸過咎，不淨充滿，心生厭離，欲於佛法出家爲道。」……佛言：「居士！汝欲於我法中出家？」即白佛言：「唯然，世尊！」佛言：「善來！汝爲沙門，修行梵行。」即時居士鬚髮自落，袈裟著身，執持應器，如比丘像。佛爲說法，苦、集、滅、道；聞四聖諦，得法眼淨，成須陀洹。重爲說法、教化，漸令得斯陀舍、阿那含果。過是夜已，執衣持鉢，詣王舍城，次行乞食，遂到本舍，在門外立。時，妻妙色自見其夫剃頭、法服，出家爲道，即語之曰：「法應見捨，爲沙門耶？」……有惡魔隨逐撰擇，而語之

這就是諸佛教化世間，以不淨觀讓貪姪眾生得有方便而離開貪欲，最後得到清淨解脫果。所以，比對密教的放縱自身姪欲，又如何可以得到真正的清淨呢？

第十一目 譚崔人變造的典籍：《佛說瑜伽大教王經》 的虛妄想

密教之「阿闍梨是一切如來的父母與老師」 的虛妄想

《佛說瑜伽大教王經》卷 5〈佛說瑜伽大教王經囑累品 第 10〉：

佛言：「善男子！汝今諦聽！此阿闍梨，所有十方諸佛及諸菩薩現在說法者，一日三時來詣阿闍梨所，獻大供養如佛無異，俱發聲言：『此阿闍梨，即是我等諸佛父母，及爲我等諸佛之師。』」⁵

將此段文字略加白話詮釋：【密教毘盧遮那佛說：「善男子！你們今天應當好好地恭敬聽聞！這阿闍梨上師地位無

言：「汝昨見者非妙色也！是化所作，眩惑汝心，今可還以五欲自娛。沙門瞿曇欺誑汝耳！汝今虛妄，非實比丘。瞿曇沙門常以此術誑惑多人，令其出家，如今誑汝。」撰擇比丘證真法故，即覺魔爲，謂言：「惡人！汝亦變化，我亦變化，是妙色姊俱爲變化，佛所說法皆空如化。」爾時，妙色聞此法已，即於諸法遠塵離垢，得法眼淨，蠲除疑悔，不隨他語，於佛法中得無畏力，謂撰擇言：「所爲甚善，能於佛法樂修梵行，我亦於法出家爲道。」】（《大正藏》冊 16，頁 187，中 10-頁 188，上 21）

⁵ 《大正藏》冊 18，頁 582，中 25-29。

上崇高，十方世界所有一切現在說法的諸佛菩薩，每天早中晚三時皆來此道場，覲見阿闍梨，獻上殊勝大供養，有如對佛世尊親身供養；諸佛菩薩都異口同聲說：『這阿闍梨上師，就是我等諸佛的父母，即是我等諸佛的教導師。』】

- (1) 這段文字與之前《佛說一切如來金剛三業最上祕密大教王經》卷 6 所說的意思類似，中間的差異在於前面是「阿闍梨上師說諸佛是我的父母以及教導師」，此處則是「諸佛菩薩說阿闍梨上師是我的父母以及教導師」。其中還很無厘頭的是：「佛教諸佛如來」供養「阿闍梨上師」的供養恭敬心要像是供養「佛世尊」一樣。然而，「佛」無須供養任一有情，無須供養「佛」，更無須供養密教人。密教要「佛教諸佛如來」向「阿闍梨上師」恭敬輸誠，當成父母與教導師，將一位尚未成佛的「密教上師阿闍梨」的修行果證安置在諸佛之上，這說法可說是否定了佛教一切所有，而以密教直接取代佛教。
- (2) 密續此處的言外之意豈不是：「佛教學人應該趕快更弦易轍，將『密教阿闍梨上師』作為真正歸依三寶處，以後將早晚課的禮拜從『佛菩薩』改成禮拜『密教阿闍梨上師』，更不必再學舊時代的『佛法』，應該趕快修學這新時代的『密法』。」這樣的想法是不是台灣學密的佛教法師所嚮往的密教新世界？

密教之「諸佛如來三業福德相等於阿闍梨一毛孔之福德」的虛妄想

《佛說瑜伽大教王經》卷 5〈佛說瑜伽大教王經囑累品 第 10〉：

復次！善男子！所有十方世界諸佛世尊現在說法者，彼諸如來所有三業積聚無量福德，是等阿闍梨一毛孔福德，何以故？此阿闍梨受瑜伽灌頂已，與一切佛智相應，真心微妙，無有等故。⁶

將此段文字略作白話詮釋：【善男子！十方世界一切所有現在正說法的佛世尊的所有身口意三業累積的無量福德，是等同於阿闍梨上師一根毛孔的福德，爲什麼呢？這阿闍梨上師受過這祕密教瑜伽灌頂，可與一切諸佛的大智慧相應，而阿闍梨上師的真心微妙，無有一尊佛可以相提並論。】

- (1) 無法尊崇三寶的人，往往由於其心態而難以理解諸佛福德功德莊嚴，便很輕易地作出輕慢諸佛的言論，但往往一經檢擇，便會出現缺失，比如這密續說「佛教一切諸世尊身口意所成就的福德只等同譚崔上師一根毛孔的福德」，若真如此，則譚崔上師才是真正的「無上尊」，那佛教一切諸佛如來自稱「無上尊」，則皆落入「大妄語」中，應受大妄語果報，則「佛教一切諸佛如來」理應長劫淪墮，這樣如何還有佛世尊與佛教存在於十方世界中呢？再者，阿羅漢證得三明六通時，現觀八萬大劫生死，理應見到「佛教一切諸佛世尊」都因爲「大妄語」

⁶ 《大正藏》冊 18，頁 582，下 1-5。

而受三惡道苦，則應當一一改信其他宗教，而不再以比丘、比丘尼等佛教出家人自居，這樣世間應無出家人，為何佛世時仍有阿羅漢呢？既無佛僧，何來佛法集結以及流傳弘化？這三寶應該久已銷聲匿跡，如何還在世間傳頌呢？由此可知，法界中就是有真實佛世尊，有真實阿羅漢，這便證明諸佛如來所證得的法是真實無上，便不存在密續所說「金剛薩埵」為諸佛大主宰的事情，其餘毛孔福德種種異說；由此可知，亦皆是子虛烏有。

- (2) 藏傳密法所說的瑜伽相應法是基於姪欲而生的「偽佛法」，既然密教對「佛教一切諸佛世尊」都如是輕慢，何必假借「佛」名而說是「佛教的一支」呢？當印度密教要「佛」倒過來供養他們的「姪欲尊」——「金剛薩埵」時，悖逆佛教而毀佛，即是 佛陀預言的魔王波旬子孫，由此緣故，印度密教嫡傳的西藏密教（喇嘛教）是否應以「魔王波旬」為祖師而重新正名密教呢？
- (3) 這密續說之所以密教阿闍黎的一毛孔功德如是大，是因為他接受了密教「瑜伽灌頂」，而相應於「一切佛智」，而且他的「真心」特別「微妙」，沒有「一尊佛」可以相提並論（無有等故）。然而，他所受的瑜伽灌頂法是主張欲界性愛法，如何相應於清淨平等的佛法呢？又色界與無色界遠離男女性愛，祕密法則無法存在，如是之祕密法只能侷限於欲界，如何建立為相應「一切佛智」呢？又與姪欲法相應的「心」並非是真實的「真心」，而是「意識心」，如何以此妄心而反客為主，自說「微妙」呢？

密教之「密教四方佛要佛教一切如來諦聽諦聽」 的虛妄想

《佛說瑜伽大教王經》卷 5〈佛說瑜伽大教王經囑累品 第 10〉：

爾時，阿闍如來、寶生如來、無量壽如來、不空成就如來、大遍照如來等，入金剛阿闍梨三昧相金剛三摩地，從定出已，告諸如來及彼菩薩言：「諦聽！諦聽！所有三世諸佛，皆來詣阿闍梨所恭敬供養，何以故？此金剛阿闍梨，即是一切如來智主。」⁷

將此段文字以白話略作詮釋：【阿闍如來、寶生如來、無量壽如來、不空成就如來、毘盧遮那佛（大遍照如來）等佛進入「金剛阿闍梨三昧相金剛三摩地」，再從定出來，告訴所有的諸佛如來以及菩薩們說：「專心諦聽！專心諦聽！所有三世諸佛皆來到阿闍梨上師處所恭敬供養，這是爲什麼呢？當知這金剛阿闍梨上師，就是一切三世諸佛如來的智慧之主。」】

這段同於前面《佛說一切如來金剛三業最上祕密大教王經》卷 6 的說法，屬於異譯，從之前的「現在說法教化的一切如來」擴編成此處的「三世諸佛」，皆須來此密教道場大行供養。既然譚崔密教不信受佛法，不信受諸佛，並創造出「密教五方如來」來統治教導「一切諸佛」，對諸佛如來頤指氣使，那又何不依此而自說其身是「新佛教」？抑或驗明正身而重回印度譚崔的懷抱？何必躲在佛教的背後，享用佛教的資源

⁷ 《大正藏》冊 18，頁 582，下 7-12。

而來反對佛教呢？

對密教來說，「佛教一切諸佛」都遠遠不如他們這群弘揚密續之人，打從他們進入佛門開始，就沒有想過要歸依諸佛，反而千方百計要學佛人相信：「佛教諸佛如來」都必須歸依「密教上師」，三千大千世界皆是以「密教上師」為中心而運轉。由此可知，會在密續中優遊而自得其樂者，必是對密教五體投地的附佛外道，他相信「藏傳密教」的一切都是對的，「藏傳密教」至高無上而無有錯謬。如是者找到這段詆毀諸佛的文字時，心中卻反而雀躍萬分，很高興「密教」的法就是這樣殊勝，遠遠勝過佛教！甚至還有各種密咒相應、種子字相應、曼荼羅壇場的裸身畫像相應，對他而言，這樣的密法實在是太好太妙了！

台灣佛教法師是不是也將這些「純手工打造的密續」都奉為聖經圭臬？將「密教金剛上師阿闍梨」當作是「無上師」？密續《佛說瑜伽大教王經》如是清楚而毫無淆訛地肯定「三世諸佛恭敬供養密教阿闍黎」，就等同於所有諸佛如來都歸依密教；那既然三世諸佛都要前往禮拜阿闍黎，而「藏傳密教喇嘛」又是繼承「密教祕密灌頂」的「阿闍黎」，則熏聞過密法或與喇嘛來往的台灣佛教法師是否應該立即信受此密續，趕緊主張凡是佛教一切弟子皆應來禮拜供養喇嘛呢？星雲法師、心道法師、白雲法師、海濤法師的意見又如何呢？

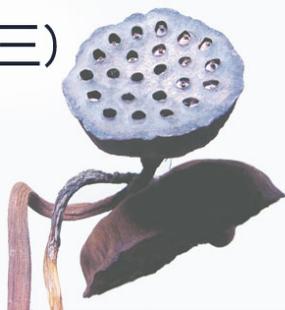
當佛弟子所禮拜的「諸佛如來」都須恭敬供養「密教上師（阿闍黎）」時，那不須對喇嘛上師有任何恭敬的表示嗎？

還是與密教接觸久了，知道密續鐵定是胡謔而絕不可信，那對於「密續皆源於譚崔性愛思想而無有真實」的說法是否應接受呢？否則豈非自我矛盾？倘若現在對真相還有遲疑，如何可再引導徒眾熏聞密法？海濤法師！你仍然信受「諸佛如來」之上的「大祕密主」嗎？那是否應先對信眾解釋「所有三世諸佛，皆來詣阿闍梨所恭敬供養，何以故？此金剛阿闍梨，即是一切如來智主」的意思，你是否認同呢？還是不方便說，必須請示你所信受的「喇嘛法王」來解釋？還是面對這樣直接露餡的外道主宰思想很難啓齒說明呢？（待續）

救護佛子向正道—(六十三)

論釋印順說何嘗有真實的 不生不滅的無為

游宗明 老師



佛法的深奧，在於所宣演的真實法義超越了一切世間的有為法，並且開顯了無為法；證明了有無為性的第八識如來藏真實存在，並且生顯了一切有為法與無為法。此無為性的第八識如來藏，是微妙甚深的無上大法，是唯證乃知的，並非意識思惟可到的境界，因此很難懂卻又極其勝妙。然而，不懂第八識的種種體性以及一切功德，並不會妨礙信佛與發心學佛，乃至不會障礙學人在解脫道上的修證；因為學佛就是從信受佛語開始，然後依教奉行，進而在解脫道上乃至佛菩提道上，一步步加以修學及實證，如此由不懂學到懂，從未證修到圓滿實證就成功了！可是，最怕的是不懂裝懂，然後還著書立說，以種種邪見教導他人「不要相信有不生不滅的第八識如來藏」，那就真的是誤導眾生，害人學不到真正的佛法，更讓學人的法身慧命無法出生，乃至連解脫道也都沒有實證的機會。譬如釋印順說「何嘗有真實的不生不滅的無為」¹ 就是屬於這樣的邪見。他在《中觀論頌講記》中說：

¹ 案：雖然在文字上，釋印順並沒有直接說「何嘗有真實的不生不滅的第八識」，但是依據他語意所說的「無為」就是指第八識如來藏，因為確實信受 世尊聖教的佛弟子，都一定知道也相信 佛陀所說有「不生不滅」

不知道佛說無為，是不離有為的，待有為而說無為的。指出有為法的如幻不實，生無所來，滅無所至；以此實生實住實滅的不可得，從否定邊，稱之為不生不住不滅。或是指他的本來性空；或是指體悟不生（擇滅）；這是開顯緣起空義的，何嘗以為有真實的不生不滅的無為呢？²

釋印順認為「佛說無為不離有為，是相對待於有為而說有無為的」，其實這句話就足以證明他是認為「無為是依於有為而施設建立的」，不是真實有無為存在的；但是，對一切已經證悟無為的菩薩來說，無為是真實存在而非施設建立的言說假相，反而是有為諸法必須依此無為才能出生及存在，所以應該說「無為不離有為，有為不離無為」二者不一不異才是對的。因此，菩薩依於這個不生不滅的無為—第八識如來藏—而說「無為不離有為」是對的，因為「有為不離無為」，但是對於否定無為真實存在的釋印順來說，不論他從哪個面

的第八識如來藏，或是稱為「真如不生不滅、真實而如如」，所以祂是真實存在的。而且「不生不滅」的法只有一個，就是第八識如來藏；這個佛法的正知見釋印順是完全欠缺的，所以他才會否定有「第八識」真實存在。而且，不論有為法或無為法都是第八識所生、所顯，所以不能說第八識只有無為性，亦不可說如來藏是有為性，因為這個真如心祂是非有為、非無為的，並且第八識如來藏本身對一切法都是不分別、不了知、不作主，故說無為。只是佛菩薩必須以不同的角度來說明這個第八識如來藏，才能夠讓佛弟子瞭解第八識的種種體性，所以有時候也會用無為或無為法來指稱這個不生不滅的第八識如來藏。

² 釋印順講述，演培記錄，《中觀論頌講記》，正聞（台北市），1992.1 修訂一版，頁 171。

向來解釋這句話，必定處處扞格、無法正確地說明「無為不離有為」這句話的正確道理。

經中也開示說：【無為不離有為，有為不離無為。】³ 也就是在說明一切生滅的有為法，都要依於這個不生不滅的無為（第八識如來藏），才能出生、存在以及運作於三界世間；而無為法也要藉種種有為法才能在三界中顯現出有這個無為法的存在，否則就不能找到這個無為——第八識如來藏了。若沒有第八識以本來具足的人無我、法無我真如無為法性，藉緣出生了蘊處界等生滅有為諸法於三界之中，那麼想要求證這個不生不滅、毫無境界可說的無為是不可能的，因為那是無餘涅槃的境界！這才是「無為不離有為」的真實道理。此處釋印順仍然是用他一貫的「斷章取義、曲解佛法」之手段，所以他只擷取前句「無為不離有為」，而隱匿後句的「有為不離無為」，這樣他才能夠恣意曲解經義來誑騙世人，否則他若舉出了後句經文，就必定會受到質疑而無法自圓其說。

無為所生的有為諸法雖然如夢如幻、虛妄不實，但阿羅漢滅盡十八界有為諸法所入的無餘涅槃，即是涅槃本際獨存，並不是一切空無的斷滅空境界。而此無餘涅槃本際就是無為——第八識如來藏，所謂的無餘涅槃就是如來藏不再出生一切有為法，亦不顯示無為法，而獨自存在於無任何境界的境界中。菩薩如實親證此無為，就能如實了知「生之所來」與「滅之所至」，也就能以慧眼鑑照釋印順執無因論及斷滅見

³ 《最勝問菩薩十住除垢斷結經》卷 9〈身口意品 第 25〉，《大正藏》冊 10，頁 1036，下 20-21。

而說「生無所來，滅無所至」的謬誤所在，而不會被他的邪見所誤導。

又釋印順說「以此實生實住實滅的不可得」，如果他的意思只是在說蘊處界都是虛妄的，都是緣起性空，都是無常的生住異滅，沒有一個是真實不壞的法，這樣從現象界諸有為法的表相來說是對的；但是不能以此而妄說蘊處界諸有為法以外，沒有真實的、不生不滅的無為存在，否則這樣的「緣起性空」即同於宗喀巴等應成假中觀者所說，是撥無第八識（涅槃本際）而說的一切法終將成為斷滅空的邪見。佛陀所說的無為，是一切法的真實義，既然是真實法、真實義，當然祂一定是真實的，而且必須是不生不滅的主體所具有的無為才是真實的，如果是有生之法則不可能是真實的，因為有生必定有滅，會滅的法當然不是真實法。釋印順或許知道緣起性空的空僅是現象界的無常空，現象界有為法皆無一法屬於不生不滅，就算修解脫道者滅縛斷障證得擇滅無為，都不是證得不生不滅主體所具有的無為，所以釋印順才會認為沒有不生不滅的真實無為；這個問題主要來自於釋印順不知道能夠開顯緣起空義的，正是真實如來藏不生不滅的無為；沒有這個不生不滅的無為，也就無法生顯緣起性空諸法。這是什麼道理呢？如同哲學家所說「假必依實」的邏輯，《成唯識論》卷 8 開示：【若無實法，假法亦無，假依實因而施設故。圓成實性唯是實有，不依他緣而施設故。】⁴ 玄奘菩薩已經這麼明白地開示：「如果沒有不生不滅的真實法，那麼生滅的

⁴ 《成唯識論》卷 8，《大正藏》冊 31，頁 47，下 11-13。

有為法也不會存在。只有圓成實性的無為才是真實有，不是依他因緣而假施設的緣故。」因此，如果沒有這個不生不滅的無為，那就沒有緣起性空的現象界諸法。所以，佛弟子們不可以誤信像宗喀巴、釋印順等六識論外道所說的：「何嘗有真實的不生不滅的無為呢？」這樣的邪見。

「無為」不論在大乘或小乘的經典中，所指的都是「涅槃」，也就是第八識如來藏——涅槃本際。（部派佛教對於「無為法」定義的範圍更廣，如「虛空無為」等三種無為，所指的是所顯示出的無為法性，而不是指這個無為性的第八識心體，因為篇幅有限，這些深妙義理在此暫不討論。）如《雜阿含經》卷 12 說：

此甚深處，所謂緣起，倍復甚深難見；所謂一切取離、愛盡、無欲、寂滅、涅槃。如此二法，謂有為、無為；有為者若生、若住、若異、若滅；無為者不生、不住、不異、不滅，是名比丘諸行苦寂滅、涅槃。因集故苦集，因滅故苦滅；斷諸逕路，滅於相續；相續滅滅，是名苦邊。比丘！彼何所滅？謂有餘苦；彼若滅止，清涼、息沒，所謂一切取滅、愛盡、無欲、寂滅、涅槃。佛說此經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。⁵

意思是：「此法義的甚深處，就是所謂的緣起，是加倍的更甚深難見；所說的一切取遠離、愛已滅盡、無有欲界貪、寂靜而滅盡、涅槃而不生不滅。像這樣的兩個法，所謂的有為與無為；有生住異滅相的就是有為法；無為法是不生、不住、不異、不滅的，也就是比丘的身口意諸行已經滅盡

⁵ 《雜阿含經》卷 12，《大正藏》冊 2，頁 83，下 13-22。

而證得涅槃了。因為後有集的緣故苦就聚集起來了，因為滅了後有聚集的緣故苦就滅了；也就是斷了輪迴生死的路徑，滅了相續不斷的種種苦；苦的相續滅了，就連這個想也要滅除，那就是到達一切苦的邊際了。比丘們！到底是滅除了什麼呢？就是最後一分的餘苦；若最後剩下的苦滅盡停止了，那就是清涼而無熱惱、煩惱停息滅沒，這就是所謂的一切取都滅除了、貪愛也斷盡了、不再有三界法的希求、寂靜而滅盡、證得涅槃。佛陀開示完畢，比丘們都歡喜奉行。」

十八界法都是生、住、異、滅的因緣所生法，這些法都是因緣具足則生，因緣散壞則滅，無有真實不滅的體性，都是空相之法，亦稱為有為法；而非因緣所生故不生、不住、不異、不滅的法，是本來就在、寂滅涅槃的空性心，也就是實相心如來藏，有時又把祂叫作無為法或無為界。可是釋印順卻顛倒而說一切法空之性就稱作無為法。他在《華雨集》第一冊中說：

無為法者，則一切法空性也。即佛之四智菩提為種子所生者，仍是有為。無漏法中亦仍有有為法。另一界說：有為為煩惱業所為，換言之，生死雜染，皆是有為。如是解說，則無漏業果，應是無為。此二種界說，在『阿含經』中即有。但約前一種界說，則有為範圍廣，即佛無漏戒定慧果，亦為有為法。⁶

由上所說，可見釋印順確實是不承認有無為法真實存在

⁶ 釋印順著，《華雨集》第一冊，正聞（台北市），1993.4 初版，頁 394-395。

的，所以他認為無為法就是「一切法空」之性，而且他認為佛的四智為種子所生，所以仍是有為，屬於無漏有為法，他這個觀點雖然沒有錯，但是在不承認有無為法體如來藏真實存在的情況下，將無為法錯解為一切法空，那麼他所說的無漏法就成為本無今有、有即可壞滅的無常法了。若無漏法屬於無常法，則無漏無為亦將成為無常法，成佛亦將屬於無常法，這個道理是不能成立的。但是諸佛都已經福慧究竟圓滿具足，諸佛之無垢識都已究竟清淨，種子永遠不再變異，故一切法對諸佛而言都是無漏的，怎能妄說一切法空即是無為法而來毀謗諸佛；結果就是，無為法到了釋印順眼裡全都變成無常法，而佛菩薩所開示的常而無漏的無為法全都不見了。

大乘經典中所講的「一切法空性」是將一切法都攝歸根本因—空性心如來藏—來看時，才能說一切法就是空性，因為一切法就是如來藏，都是這個空性心所生、所顯。但釋印順不承認有第八識如來藏，他所謂的一切法空性就只是現象界諸法的緣起性空，而且是無因唯緣的斷滅空。所以說，無為法是佛法中甚深極甚深之法，而且是可以實證之義學，而不是玄談之臆想；如果沒有這個無為法，那麼整個佛法，包括世間法、出世間法，乃至世出世間等一切法，都將不能存在。然而釋印順不知道這個道理，所以他認為「何嘗有真實的不生不滅的無為法」。那為什麼經中會說無為法是真實的，是不生不滅的？這就探討到法界的實相了。世間的哲學家也推究出了一個真實的道理，那就是**假必依實**；因為一切諸法都是緣生緣滅無常故空，但此無常空的法必須依於非所生的真實法才能出生及存在而說為假，所生的諸法不可能自

己出生自己，更不可能憑空突然地出生。所說的這個真實法即是無為法，而此無為法必須是非因緣所生之法，因為若是因緣所生之法，則緣滅時就會消失了，那它本身就是無常的法，當然也就不可能是別別的假有法所必須依靠之真實法了。因此，真實法必定是不生不滅的常住法，才是一切假有法之所依，所以不生不滅的無為法才是真實的。綜觀十八界諸法皆是因緣所生，可知此真實的無為法不是十八界中的法，而非十八界中的只有一個法，就是出生十八界諸法的第八識如來藏；如來藏不是因緣所生之法，祂法爾如是，是本來自在能生萬法的無生之法，無生就無滅，不生不滅故能常住而永遠不會滅失。這也就是 佛陀在《大般若波羅蜜多經》卷 569〈法性品 第 6〉所開示的：「真如名為無異、無變、無生、無滅，自性真實，以無諍故說名真如；如實知見諸法不生，諸法雖生真如不動，真如雖生諸法而真如不生，是名法身。」⁷ 完全相符的佛法真實義理。

釋印順說：「以此實生實住實滅的不可得，從否定邊，稱之為不生不住不滅。」要探討到宇宙的真相，不是在意識思惟上去弄識神，也不是在文字遊戲中去搞戲論，到底有沒有一個實生、實住、實滅的法？以世間人的觀察及體驗就能知道，生住異滅的有為法哪裡有真實的！釋印順此說完全是沒有意義的戲論，然後他又再從這個基礎衍生出更多、更大、更難以理解的謬論言說；因此他就下了這樣違背佛菩薩聖教、違背佛法義理的斷見外道說法，完全否定 佛陀辛苦來人

⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 569，《大正藏》冊 7，頁 937，下 15-19。

間開示悟入佛法的真實義理，爲了告訴眾生有這個「不生不滅、非住非異」的生命實相——無爲性的第八識如來藏真實存在。而釋印順因爲信受宗喀巴的六識論邪說，不信佛菩薩的教誨，才會說出「從否定邊」來施設建立這個「不生不住不滅」的說法，他師心自用以爲經典中 佛陀說的不生不住不滅，僅是否定了生住異滅而已，不是真的有不生不住不滅的真實法。而釋印順在他的書裡否定有一個不生不滅的法存在，目的就是想要證明他所偏執建立的「何嘗以爲有真實的不生不滅的無爲」這個謬論。可是，這個不生不滅的真實法，祂是真實常住的，又怎能將「真實常住」的法與根本就不存在的「實生、實滅」攪和在一起來混淆學人的視聽！釋印順這樣的說法，如果不是老糊塗到了是非不明的程度，那他就是居心叵測的獅子身中蟲；所以，釋印順先把不生不滅真實的常住法，說之爲實生、實住、實滅的法，然後又說這種實生、實滅的法不可得是空無，所以就說這種空無爲不生、不住、不滅，這就是釋印順牛頭對馬嘴的邏輯。其實，世間本來就不存在有實生、實滅的法，但是眾生無始以來就是執蘊處界諸法爲真實有，也以爲諸法的生住異滅都是真實的，或許釋印順就是認爲以自己的色身也可以證明「實」生，所以必定有一天會「實」滅，死了之後身體爛壞怎麼能夠不生不滅？就算作成木乃伊也是會一天一天變異，最後還是會毀壞，不可能不生不滅。因此，蘊處界諸法不生既不可得，不滅更是不可得。

再者，釋印順所說的：「佛說無爲，是不離有爲的，待有爲而說無爲的。指出有爲法的如幻不實，生無所來，滅

無所至。」有爲法固然是虛幻不實，但絕不是生無所來，滅無所至。有爲法就是因緣所生法，有因、有緣，怎麼會是生無所來？這問題出在釋印順不知道「因」是什麼；其實這個因就是不生不滅的無爲法，但是這個無爲法已經被他自己否定了，當然也就不可能知道萬法是生從何來，當然也就不會知道滅往何去！佛陀早就清楚地說過了，不但出生時是「有因有緣世間集」，而且壞滅之時也是要以此因作爲所依的，因此又說「有因有緣世間滅」；這個因就是不生不滅的無爲法。而釋印順的「佛說無爲，是不離有爲，待有爲而說無爲」這個說法，必須是信受佛陀聖教—八識論正理—的人，以第八識的立場來說，才能說是對的；但釋印順卻是否定了法界的根本第八識如來藏，將整個佛法誣陷爲戲論言說，但事實上則是他所說的都是外道法而非佛法。

釋印順說：「體悟不生，本來性空，即是開顯緣起空義的，何嘗以爲有真實的不生不滅的無爲呢？」正信的佛弟子看了這段話一定會覺得他精神錯亂、邏輯顛倒，因爲在能體悟「不生」的前提下，他竟然說出「何嘗以爲有真實的不生不滅」這種話！如果沒有不生不滅的法真實存在，請問釋印順你是要體悟什麼「不生」？難道是要體悟「沒有不生」？但是，既然沒有又何須體悟！再說，既然是「本來性空」，那不是**真實存在的無爲法**還能是什麼？否則你釋印順所說真實存在的「本來」之法是什麼？而「體性是空寂」的又是什麼？難道也是「不存在的本性」與「不存在的空寂體性」？但是，不存在的哪裡會有「體性」更何況是「本性」，不存在的又有何「空寂」的體性可說！佛法所說「體悟不生」的意思，是

指體悟不生不滅之無爲法的本來不生，而不是去體會現象界有爲諸法的緣起性空；因爲緣起性空諸法不是不生，而是有生，有生就有滅，這是緣起諸法；不生則不滅，這是無爲法。所以，釋印順完全不懂要體悟什麼，因爲他否定了真實存在的不生不滅的無爲，而想要從現象界的緣起性空上去體悟「不生」，卻不知警覺緣起性空諸法都是有生有滅，沒有一個不生之法在緣起性空裡，因此他體悟不到這個不生之法。緣起空義雖是本來性空，但緣起性空必須要有個能藉眾緣而現起之法體，這個法體就是本來常住的無爲法，才會有藉眾緣被出生諸有爲法的生住異滅現象。

又，無爲法即是空性，但不是釋印順所說的「無爲法者，則一切法空性也」。釋印順所說的一切法乃蘊處界諸法，都是緣生緣滅之法，無有真實常住之體性，因此是稱爲空相的諸法，而非空性；佛法中的空性是指第八識如來藏，祂有能生萬法的體性，但卻是無形、無色猶如虛空，因此稱爲空性。性即是體性，如來藏有真實而如如的體性，所以不是虛妄想像的，因此不可以說「何嘗有真實的不生不滅的無爲」，而是真實有這個無爲法存在。這個無爲法如來藏爲什麼不生不滅？因爲祂本來無生，所以不滅，是無始以來而本自存在的，沒有任何一個法能壞滅祂，所以也說爲**法爾如是**。宇宙萬法、世間萬物的出生與顯現都要有所依，也就是佛菩薩說的：必須依於根本因如來藏才能出生與顯現；而此根本因如來藏是無所依的，從來不需萬物爲因、爲緣是本來自在的；當阿羅漢把十八界都滅盡入了無餘涅槃，此時只有如來藏這個無爲法寂然獨存，永遠無法滅掉祂，也正因爲這樣，所以阿羅漢

入無餘涅槃不是外道的斷滅空，因為有如來藏不滅。

真實的、不生不滅的無為法即是涅槃，釋印順一生鑽研佛法，怎麼可能不知道佛教中最根本的法就是涅槃？佛說若有一法能超越涅槃，那也是虛妄的，所以不可能有任何一個法能夠超越涅槃。可是釋印順就是妄想要超越這個涅槃，因此他否認有真實的、不生不滅的無為法，顯然釋印順不相信 佛陀的開示，如同喇嘛教諸師一般，妄想自己能超越 佛陀的智慧，但那是不可能的事！諸佛是一切人天的導師，**世間所有我盡見，一切無有如佛者**，佛是無上正等正覺，圓滿至善的無上師，而且佛佛道同、平等平等而無高下；佛菩薩於法都無所吝惜，願意把這個成佛的無上大法無私、無我、不求回報地教導給眾生，前提是要：於佛於法恭敬渴求，更願意歸依三寶發菩提心，救護眾生無有窮盡，永不入無餘涅槃而自了。因此，到底有沒有一個真實的不生不滅的無為法？當然 佛知道，也明確地告訴大眾：每一個眾生都有這個不生不滅的無為法，是真實的，那就是本來自性清淨涅槃，也就是個個眾生都本來具足而有的第八識如來藏。外道不信佛、不學佛，所以懷疑說何嘗有真實的不生不滅的無為法？但是若身為佛門的出家僧人，又說是學佛幾十年了，為何還會質疑說「何嘗有真實的不生不滅的無為法」？這就是因為他不相信 佛陀的開示，所以他必定是十信位都還不能具足，可見信佛這件事是非常不容易的。信位都還未具足的眾生，對什麼是佛、法、僧都不能確實了知，想要瞭解涅槃這個至高的無上大法，當然力有未逮。

平實導師尚未出來弘法的時候，台灣佛教界表面上非常

興旺，表相高僧大德輩出，但是他們對於「涅槃是什麼」最多也只能依文解義，而且根本就不知道無餘涅槃就是滅盡十八界而只剩如來藏獨存的無境界之境界。如此無上甚深法義，當然得有勞佛菩薩等大善知識出來為眾生解說，否則無人能夠親證涅槃，涅槃大法就會成為想像中的虛妄法，那麼佛教在本質上就是名存實亡了。所以，涅槃是攸關佛教存亡的無上大法，也是不同於外道法的根本所在，千萬不可等閒視之，以為要否認就可以否認，這種愚癡人就是不信佛語、不知道涅槃就是法界中唯一的真理；而所謂「真理」就是你相信也好、不相信也罷，信佛教也好、不信佛教也罷，祂都與你同在，而且永不分離。至於外道所以為的「真理」，你可以不相信乃至公開反對，這都沒有過失，因為那不是真正的真理，但是佛教所說的真理則是超越所有宗教，是宇宙世間真實的道理，這個真理是不可以否定的。為什麼不可以否定？因為真理就是你生命的實相，不會因為你否定祂而有所改變。有人不信邪，說：「我死也不怕，就是要否定祂。」可是等你死了之後，祂還是又給你一個中陰身（也就是世俗人所說的靈魂），然後再隨著你的業報，讓你去投胎往生；甚至所造惡業如果太重大，譬如謗佛、謗法、毀謗賢聖、大妄語、犯七逆十重等罪，則沒有中陰身而直接出生地獄身受報，所以不是死了就什麼都不存在了。也就是說，真理是不可毀滅的，也是不可以毀謗的；這個真理就是無為法，也就是 佛陀所說的第八識如來藏：「無為法者，即是空性也；空性者，即是涅槃也；涅槃者，即是如來藏也。」所以說，如來藏這個無為法才是空性，如來藏所出生的三界一切諸法都是空相，不

是空性。釋印順爲了要否定無爲法，可以說是絞盡腦汁，他說「無漏業果，應是無爲」，然後又說「佛無漏戒定慧果亦爲有爲法」；由此可見，其實他的意思是「只有有爲法，沒有無爲法」的。

學人當知，離煩惱的出世間清淨法叫無漏法，即三乘菩提諸法，包括阿羅漢、辟支佛、菩薩、佛等聖人無漏的戒定慧以及涅槃等都叫無漏法。能感得無漏果（即證得四聖法界之果德）的修行叫無漏業，即包括三十七道品、六度等無漏法的造作叫無漏業。此中「有漏」是指會引生後有業果的種種煩惱業行，例如貪、瞋、癡等煩惱所伴隨的善、惡、無記等一切法都屬有漏法，包括六道輪迴中的一切眾生的身心及所住的三千大千世界。三界六道一切眾生所行的善、惡、不動等業，都與貪瞋癡等煩惱心所同時存在，因此所造的業都是有漏業，例如：持五戒、修十善是善法，來生感得有漏樂果即人、天等善趣果報；造作五逆（殺父、殺母、殺阿羅漢、出佛身血、破和合僧）十惡等是惡業，後世感得三惡道的有漏苦報，即地獄、餓鬼、畜生等惡趣果報；而凡夫修得四禪、四空定的不動業也是有漏業，能感得後世出生於色、無色界之果報故。

雖然佛道尚未究竟時的無漏業、無漏法也是屬於有爲法，但這其實是無漏的有爲法，是可以令人證得解脫果乃至佛菩提果的有爲法。但是第八識如來藏，其實同時具有無漏無爲（第八識心體本身）、有漏有爲（所含藏的有漏法種，到佛地究竟斷盡）與無漏有爲（所含藏的無漏法種）等種種法性；也就是說，這些無漏有爲法雖然是第八識的功德法之一，但不等於無爲

法——第八識心體本身；無爲法即是涅槃，也就是如來藏的自住境界，涅槃中無一法可得，稱爲無漏無爲法。涅槃即是實相法界，涅槃之中沒有十八界諸法；成阿羅漢、成佛是有所作，但是從諸佛的立場來說，一切法都是無作、無爲、無功用行，所以說爲無漏有爲法，而且是對一切有情的他受用功德而說；涅槃是無爲法，無爲法之中沒有成不成佛可說，也沒有阿羅漢可說。所以無漏有爲法不即是無漏無爲的涅槃。

《瑜伽師地論》卷 65 云：

復次由五相故，建立有爲諸法差別；何等爲五？一、後際未生故，二、前際已滅故，三、中際自相安住故，四、因緣相續故，五、果相續故。又由五相建立無爲諸法差別；何等爲五？謂與上相違，應知即是此中五相。滅有爲法，證得涅槃。⁸

一切有爲法一定與這五相相應，譬如離念靈知等法，能於中際自相安住，也就是能於現前顯現安住，但是有此中際表示前際已滅，而且後際未生，故能於此中際安住；又緣起性空諸法（包括離念靈知）都是由於因緣相續而生住異滅的有爲法，皆是因果不斷相續而有者，有此五個法相故稱爲有爲法。有爲法雖然能於中際安住，但此中際會變異而且終將消滅，是生滅法，故非永恆常住。無爲法也是由五個法相來建立，這五個法相即是與前述有爲法的五相相違背的。也就是說，無爲法沒有有爲法的這五個法相。因此《瑜伽師地論》說：「滅有爲法，證得涅槃。」依於有爲法的滅盡，而名爲涅槃。涅

⁸ 《瑜伽師地論》，卷 65，《大正藏》冊 30，頁 662，下 7-12。

槃就是無爲法，無爲法是所顯法故，所以不能離開有爲法來說明無爲；無餘涅槃就是把有爲法全部滅了而說爲無餘涅槃，所以涅槃之中沒有十八界的任何一界。是故，無爲法不是戲論，不是虛妄想像的法，而當你將有爲法攝歸如來藏來看待時，有爲法亦非戲論，因此把有爲法滅了而說有涅槃，此涅槃亦非戲論；也就是說，滅除有爲法後絕不是一切皆無所有，而是有涅槃本際獨存，因此才說「由有爲法滅，而說有涅槃」，這不是戲論！《瑜伽師地論》說：「由有爲滅證涅槃故。」就是在說這個道理。

無爲法即是涅槃，本來自性清淨涅槃即是第八識如來藏；平實導師著作《真實如來藏》，書名已經告訴我們如來藏是真實法，不是假名施設。蘊處界諸法皆是因緣所生的虛妄法，皆是假有；假名安立施設種種法的差別名字，令眾生能夠分別以及溝通，所以說蘊處界諸法都是假有的假名施設法。唯有如來藏是真實法不是假名施設，如來藏是無爲法，此無爲法不是因誰施設而有的，祂是本來存在，稱爲法爾如是，不是施設才有這個法。無爲法是真實存在，我們稱祂爲第八識，或如來藏，或阿賴耶識，或真如……；乃至禪師以花藥欄、胡餅、乾屎橛……等種種名稱給學人入處，雖有一切名字安立，指的都是如來藏；但此無爲法本身不是假名施設，因爲祂本來就存在，具有能生萬法的真實性與如如性，所以祂不是虛妄的法。學佛最重要的知見就是對無爲法的了知，如果認爲無爲法也不過是一個虛妄施設的法，那麼想要真正進入佛門就會非常困難。許多人出家學佛幾十年了，由於被惡知識（譬如宗喀巴、釋印順等）所誤導，結果都跟著認爲

沒有無爲法，但其實他們也不知道無爲法是什麼，都還在佛門外摸索就被惡因緣所轉，進不了真正的佛門，就是因爲不知道整個佛法都建立在這個無爲法上，卻無知地把無爲法給否定了的結果，當然永遠也學不到真正的佛法；這問題可以說非常之大，千萬不可等閒視之。

無爲法即是真實的常住法，祂具有永遠的無爲性、無漏性、涅槃性、真如性等等真實法性。什麼是真實法性？就是具有常住不滅，常住而不變異，常住而真實與如如，又能出生一切無漏有爲法及有漏有爲法的真實體性。因此說：【在無漏、無爲、涅槃、真如等法性當中，祂又能生一切無漏有爲法及有漏有爲法，祂這個體性是常住而不變動的，這才叫作真實住……真實的菩提心——我們的如來藏，祂永遠都是這樣的體性，永遠不會變動；乃至成佛以後，祂照樣有許許多多的無漏有爲法用來利益眾生，這個體性是永遠不會變動的。能生萬法的法性永遠不變，永遠不變所以叫作常住。永遠住於這種不變異法性的緣故，所以說住是菩提。】⁹ 這無爲性的第八識如來藏，就是佛教最微妙甚深無上的精闢法義，當然祂是真實存在，因爲這是法界的實相、宇宙中唯一不變的真理，所以釋印順說「何嘗有真實的不生不滅的無爲」，是錯誤的說法，是毀謗三寶的惡說法，一切學佛人都應該擯棄這種大邪見，才能學到真實的佛法。（待續）

⁹ 平實導師著，《維摩詰經講記》第二輯，正智出版社，2008年4月初版2刷。

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

後記（上）

佛教因明、邏輯，與西藏量論比較二三事

世間邏輯學的究極，乃是以佛教內明為基礎的佛法因明，也是釋迦如來在兩千五百多年前所傳授佛法教理中的五明之一。

因明學萌芽於古印度，原是各學派用來辯證論理的方法，至佛陀時印度的因明學已頗具系統，世尊亦常用以利樂眾生；隨著佛教的興盛，外道之因明日漸式微，到後來因明也就成為專指佛教論證的一門方法。佛法自印度發揚之後，隨順因緣地向南北方弘揚開去，因明學就隨著北傳的大乘佛教而傳入了中國。西方的邏輯學則起源於希臘（有人提出布爾邏輯的先驅可能知道印度邏輯，也就是因明），歷經不同領域的交流發展之後，西方從教父哲學時代，接續經院哲學、神學思想，隨之逐漸發展出應用科學，所具有之邏輯思想演變至今，呈現出紛然多貌、各種門派並存的景象。中國周朝的名家論辯

與墨家發展出的應用科學精神，則只存在一段極短的時間，接著就被秦朝法家思想所禁壓，隨後取得主流地位的儒家也認為其思想不足取，是故逐漸取而代之，因此兩者之間無有進一步的發展。

今，筆者只就「佛教因明、邏輯推論與西藏量論」這三者來說明，許多的研究學者認為它們之間的旨趣—在有效推理論證的思惟判斷之正確性上—其實是大同小異的。然而事實果真如此嗎？

本文將先對此三者的本質進行簡要的相關說明，在對此三者的實質內涵有所瞭解的情況之下，然後再來對三者進行一些比較。譬如，邏輯所具有的科學精神真的能夠解答一切問題嗎？西藏量論所說真的符合佛法因明真量嗎？陳那、法稱的新因明符合古因明的正量標準嗎？以及 玄奘菩薩為何不注重陳那與法稱所立之量論呢？經由這些探究，期望能令讀者對此三者實質內涵的理解與認識，不再霧裡看花、分辨不清。

一、三者各自的精神旨趣為何？

佛法的主要精神所在，是在幫助學佛人能夠解脫於世間煩惱痛苦、出離三界生死流轉的繫縛，乃至完成佛道的修證到達真正究竟的解脫。佛法的內涵包括解脫道及佛菩提道，實際上全部都要依於先教導學人了知「世間一切法的存在都有一個根本因」的正確知見為基礎；學人在獲得「因緣生滅的世間一切法，皆由眾生的第八識如來藏所生所顯」的正確知見而能如實信受而得安忍之後，再依於真善知識所教導

之正確的修行方法次第漸修，方能進而證得二乘及大乘的各種解脫與涅槃。

佛教的因明，是證得內明的菩薩依於現量、比量、聖教量等三量，藉宗、因、喻三支來論述佛法正理的邏輯，由於正理的彰顯而能破斥外道的種種邪說惡見，使學人得以遠離邪見、建立正見，乃是爲了摧邪立正所使用的一種方法與工具。換言之，所謂**佛教因明**者，即是教導學佛人對於種種外道邪論與佛法所說的「世間一切萬法因緣生滅的真實法相」等教理，能夠正確明瞭其中差別的一種方便善巧，世間人稱之爲方法論的工具。因者，所立宗旨能成立的理由與根據，而所有的因，最終都將匯歸於一切萬法因緣生滅之根本因；明，則指無顛倒的明瞭理解法界因果並能如理陳述正知正見的意思；此即是佛法因明學的實質涵義與內容。此亦即是《大方廣佛華嚴經》卷 24 中所說的道理：

不壞業因，明見真實……入深方便，出生死法，獲佛善根，永斷一切諸魔事業，以平等印普印諸業，發心趣入一切種智，成就一切出世間法。¹

由於三界眾生的福德與根性各不相同的緣故，因此 佛陀依於無上智慧方便力，將唯一佛乘一**成佛之道**一次第施設開演爲二乘佛法（聲聞乘、緣覺乘）與大乘佛法來教導眾生趣入解脫道與佛菩提道，故而有了三乘差別。其中之佛法因明，雖

¹《大方廣佛華嚴經》卷 24〈十迴向品 第 25〉，《大正藏》冊 10，頁 128，中 27-下 7。

然運用的義理以第一義諦爲因，但是多數作爲摧伏邪說之論辯方法的緣故，因此攝屬於三乘佛法所函蓋的世俗諦教理之內（其中涵義，請見本書前文因明章節）。

西方的邏輯學是由哲學、科學所衍生而出，發展至今已學派眾多，而各自的開展形式與演變更形成了各個支派；然而其主要精神則不外乎：有效推理論證之思惟判斷的正確性原則。「邏輯」的實際旨歸可以「正確的科學定律」一語，作爲簡潔切要的標的；雖然邏輯具有此種追求推理正確性的宗旨，但是由於人類的智慧對於十方宇宙的面貌，與一切有情生命實相的了知，在無明的窠臼裡有著極多的無知與盲點，因爲僅從現象界進行種種思惟與認知上的侷限，憑藉世俗的科學、哲學智慧尙且無法通達，更何況跨越。因此，隨著時間的推移、邏輯學術的派系漸增，原本公認爲嚴謹的科學思考過程，也經常淪爲數字名言的堆砌研究，甚至更成爲謬論與悖論的思考遊戲而已。

再來看西藏量論，暫且不論其歷來的誇大自矯，既然自稱爲「佛法代表」，依據佛之法教，其立論必不能超出於佛法三量之外，其種種因明立論亦不能悖逆世俗諦教理；然而，由於藏傳假佛法（註：唯弘揚如來藏—他空見—的覺囊派是真佛法除外）不遵釋迦如來的眞常法身與六度波羅蜜等正法教理，反而建立以譚崔性力派的雙身修法與中觀應成邪見來作爲修道的行門與中心思想，在這種情況下，藏密格魯派等，雖然始終標榜自己是佛陀正法的代表，但其自身教義卻因爲堅持信受六識論所發展的或有或無種種虛妄想，以及性力成就之錯

謬行門的影響，因此對於種種佛法名相的曲解，終究是遠離現量、聖教量而淪為非量，導致一無是處全盤皆錯的結果。西藏量論正是建立於諸法之有無等種種虛妄想，與性力成就的錯謬基礎上，卻妄想達到鞏固其「一切法緣起性空」、「樂空雙運」等常見、斷見理論及邪淫行門的目的，所順勢發展出來的一門巧言狡辯的學問而已。

二、邏輯推論具有盲點，最多也只能算是有缺陷的相對世間法而已

從世間邏輯學的層面來說，數理邏輯應是最具有科學性的代表了，然而有時看似合理的推導過程，最後所得出的結果，卻是會讓人錯愕的無效推論。譬如：

設： $A=B$ 且 $A、B$ 不等於零

則： $AA=AB$ ，將兩邊同減 BB

故： $AA-BB=AB-BB$ （註：雖然此處等號兩邊為零，但是接下來的因式分解在型式上仍可成立。）

將上則數學運算分解因式，則成為： $(A+B)(A-B)=B(A-B)$

兩邊各消去 $(A-B)$ ，得： $A+B=B$

即： $2B=B$

故： $2=1$

現實世界中，如果 $2=1$ 可以成立的話，一切將全部亂了套，經濟無法運作、文化難以成就、人文不成為人文，人類的生活也就毫無秩序可言了。²

² 數學界提出這類無效證明的式子已經很久了，並且也正是根據這些謬

那麼，問題出在哪裡呢？是出在 $A-B$ 上，因為 $A-B=0$ 的緣故。在數學定律中「零」這個數乘以任何數都是零，而以零除任何數（也就是零作為分母）在基礎運算中是沒有意義的（不討論黎曼球面等特殊領域），此種推導在邏輯學上則被稱為謬誤。科學界也承認：形式邏輯有時確實會導出錯誤的結果，當然也會有正確的推導，譬如像大家都知道的：若 $A>B$ ，而 $B>C$ ，則必定 $A>C$ 。

另外，不論古今中外都有一些違背現實情況的命題存在，譬如《莊子·天下篇》中提到戰國時代名家們所提出的種種詭辯，其中一個有名的論題是：「一尺之棰，日取其半，萬世不竭。」謂一尺長的木棒，每天截去一半，萬世都截不完。莊子認為諸如此類的論題，都僅是辯論家用來賣弄聰明的詭論而已。然而，能夠解決這類論題的智慧，唯有佛教。佛法說，將一切物質分析到最邊際時，名之極微；換句話說，四大極微是色法的邊際，是已不能再截分之組成物質的最基本元素。因此，一尺之棰，最終仍是能夠取竭的，並不是取不完的。而一般人對此真相無知的緣故，所以就陷入了迷惑的狀態。而在哲學上很有名的古希臘芝諾悖論之一「飛矢不動」的論題，那實際上也只是哲學家妄想建立的虛妄見而已。因為，

誤推導，邏輯數理界才說邏輯確有不確定性及謬誤的存在；此外，譬如量子力學中的測不準原理以及心理學中著名的墨菲定律，也都說明了人類的科學、邏輯等世俗智慧終究有其侷限性，更遑論能探究出生命的實相了。維基百科（無效證明）

<https://zh.wikipedia.org/zh-tw/%E7%84%A1%E6%95%88%E8%AD%89%E6%98%8E>

所謂的時間即使分割得再細，事實上終究還是不能離於流轉的現象，這其實是由於有情種種行陰的存在，才施設有現象界中時間的法相；所以，若行陰不滅時間就不可能有剎那的停頓。也就是說，所謂時間，是歸屬於佛法中的心不相應行法，也就是說「時間」實質上並無作用，乃是由心王、心所及色法等和合運作下所顯示出來的現象。因此，諸如「飛矢不動」等論題，完全只是錯誤的妄想假設罷了。至於公孫龍「白馬非馬」的論題，則只能算是文字遊戲而已，在戰國當時，就已經被法家批評得一無是處了：「籍之虛辭則能勝一國，考實按形不能謾於一人。」³ 謂使用飄渺不實的言語論說，縱然能夠讓人難以詰答，然而細究現象界的事實則不能欺瞞於任何一人。以現代話來說，那就是：「白馬不是馬，難道是狗嗎？」若從佛法的角度來說，公孫龍此論明顯地是認為：形容白馬的「白色」是有實體的存在，具有可離於主體「白馬」而獨自存在之自體性，如此可以外於「白馬」而獨自存在，並且同時奪去馬的主體性，因此而建立「白馬非馬」；如此說法，在佛法中，即是落入虛妄想之建立見中，屬於外道的戲論邪說。最後，再來看看名家言說振振有詞的依據《名實論》曰：

夫名，實謂也。知此之非此也，知此之不在此也，則不謂也；知彼之非彼也，知彼之不在彼也，則不謂也。⁴

意思是：「名稱只是用來指稱事物的實質而用的。了知此事

³ 語出：《韓非子》卷 11〈外儲說左上·說二〉，宋·兒說著〈非馬辯〉。
見 http://cls.hs.yzu.edu.tw/orig/Show_Content.asp?id=6375

⁴ <http://baike.baidu.com/view/10611994.htm>

物不具此名所相應的實質，了知此事物相應之名並非此名稱，就不會用此名稱來稱呼它。了知彼事物不具彼名稱所相應的實質，了知彼事物之名稱不在彼處，就不會用彼名稱來稱呼它。」也就是說事物的名稱必須與事物的本質相符合。

但上舉之論說，卻正是落於佛法所說「或有、或無等妄想法」的外道主張中。因為，佛法所說的是世間諸法生滅無實，不會說「馬」有實性，亦不說「白」有實性，因為都是生滅無常的虛妄法，無有真實不壞的自性故。而認為此物具有此物的名稱實質、彼物具有彼物的名稱實質，那只是世俗法中約定俗成而建立的共同語言文字以利溝通之工具而已；佛法所說的世間真相就是：諸法都是由不生不滅的如來藏藉種種緣所出生，都沒有自在性及真實不壞的自體性，因此說世間一切法其實空無所有。司馬遷在《史記》自序中也說「名家使人儉而善失真」⁵，也就是說名家的詭辯言詞，雖然能讓一般人啞口難以應對，但卻是偏離重點而喪失真實意旨的虛假文字遊戲，只是毫無意義的戲論言說罷了！

佛法是要引導修學者完成出世間及世出世間的修學內涵，因此佛法的教理乃是為了教導學人洞察世間諸法的真實相，而不會教導學人在世間法的表相上糾纏；佛法是要學人不落入「分別名相不知休」的嚼文字穀的情況裡，也才不會變成爲「入海算沙徒自困」的佛學研究者，從而出脫於世間

⁵ 詳諸子百家(中國哲學書電子化計劃)，《史記·列傳》〈太史公自序〉。見 <http://ctext.org/shiji/tai-shi-gong-zi-xu/zh>

虛妄法相的煩惱糾纏中。相對而言，邏輯學者與名家之流，乃至一般的佛學研究者，正是落在分別世間種種名相符號的戲論境界裡，從而引發自尋煩惱不能休止的熱惱。

由此可知，學術界的邏輯推導僅僅只能在世俗法的表象上著眼，而且仍然存在著許多錯誤推論的情形，縱然自詡具有所謂的科學客觀性的成分存在，卻無法外於五陰的虛妄境界中，因此還是不能探究出終極的真理。而名家思想甚至出現眾多違背世間法現量的主張，總是落於意識的種種虛妄想中，當然更是不可能成為探究終極真理所可依靠的方法。因為探究終極真理時所依靠的方法，必須具有現量且正確無誤的性質，也就是說，是要能夠親證和現觀的，絕不是僅憑藉著意識的思惟想像所能成辦，學人唯有依循 世尊的法教漸次修行，才会有發現終極真理的時刻到來。佛法因明雖然不是讓人證悟實相的方法，但卻是可以幫助學人釐清正知見，以及對三寶發起淨信的工具；反觀醉心於學術研究者，卻往往只想憑藉思惟去探究實相，殊不知世間的邏輯學，始終只能侷限在虛妄的世間法表象中打轉而已。(待續)





《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(連載三)

因此，能為人如實宣說「五陰」是無常、是苦、是虛妄不實而令人厭離的，應當要遠離、滅盡，能教導學人歸於究竟寂靜的真實法，這樣的人才是 如來所說的**法師**。也就是說，已斷我見、已斷思惑，也能教人同樣如此否定五陰常住，遠離常見、斷見、我見的人，就是聲聞法中的**法師**；若能進而悟得自心真如阿賴耶識而發起實相般若，也能為人傳授證悟實相般若而演說佛菩提道正法的人，就是大乘法中的**法師**。而且，都不限於出家人，若是在家居士明心、見性，乃至得無生法忍，也能說法教人如此親證，當然也名為**法師**；這是以佛法的實質而論，而不是只看穿著僧衣而現出家表相就一概稱之為「法師」。總之，能為人如實宣說五陰十八界虛妄不實以及開演三乘菩提法道的人，才是 佛所認可的**法師**；若所說的只是世間法或是相似佛法，就不該冒用**法師**之名。而說法之師，除了出家人也必定有在家人，譬如 觀世音菩薩、文殊菩薩、普賢菩薩等諸大菩薩，哪位不是示現在家相而為四眾說法；又如童女迦葉率五百聲聞比丘遊行人間、凌行婆與趙州禪師相提並論，這些菩薩都是現在家相而宣講正法，

教令學人修學三乘菩提的例子。所以，大乘法中是以有沒有如來藏正法、有沒有三乘菩提證量、有沒有能力為眾生宣說正法及幫助眾生證果，來判斷是否為真實義的法師。這樣的菩薩法師，所言、所行都為了利益眾生，但眾生未必能有慧眼以簡邪擇正，有時候甚至還會讓真法師、真善知識在弘法利生上倍加辛勞；但也因為這樣，菩薩法師才有更多的逆增上緣以累積各種福德，從而迅速成就佛菩提道的進修。¹

準此，不論古今世間多有不及或違背這個標準的出家人，於 佛陀所說三乘菩提正法少聞少思、無修無證，卻敢於高踞法座，詐現威儀，甚且大言不慚地說世俗法、講外道見，誤導廣大眾生卻安享名聞利養，如是人等就稱為「假名法師」亦名惡知識。為令信眾讀者知所辨別而能遠離之，以下就多引幾段文字供大眾參考：

若……一向落在意識心中，不教徒眾們生厭而遠離、寂靜、滅盡，就不是真實法師；若再加上不能謙言未證，而以未斷三縛結之凡夫身，冒膺賢聖，自墮我見、斷常見之中而教導弟子們同墮我見之中，卻都自稱已證聖果，也為人作錯誤的果位印證，則都屬於假名法師，不論是出家或在家都一樣。²

末法學人大多……墮於假名善知識所傳授之我見之中，而自認為能斷或已斷我見，悉皆不離意識境界，

¹ 參見：〈宗通與說通第 13 集—法師與僧寶〉

<http://www.enlighten.org.tw/dharma/5/13>

² 平實導師著，《阿含正義》第七輯，正智出版社，2007 年 8 月。

同墮常見外道見中，反於真善知識所說之法懷疑乃至誹謗，成就謗法及誹謗賢聖大罪，誠可憐憫。³

二十年來，台灣寶地多有自謂證悟之人，出世弘法欲度眾生；乃至廣造諸書，汗牛充棟，難以計數，今之大陸亦然；如是假名善知識，有土生土長者，亦有外來者，遍於南北傳大小乘法及顯密二宗。云何謂彼等為假名善知識？以彼諸大知識不唯未證般若中道，乃至未證二乘菩提聲聞初果，未斷我見故。⁴

……假名善知識，雖有大道場、大名聲、廣大徒眾、身穿僧衣，然所說所授者皆屬似是而非之法——同於常見外道意識境界；縱使學人以畢生之身口意供養之，所得唯是常見與斷見本質之相似佛法而已，必將浪擲一世於相似佛法上，殊堪扼腕！⁵

諸多學佛人迷於大師之世俗名聲等表相而盡信之，錯將凡夫大師所知之聲聞羅漢道誤認為佛菩提道；復因諸大師悉以錯會之羅漢道誤認為正確之解脫道，致諸學人連解脫道之修學都落入錯知錯修中，更何況佛菩提道而能實證？皆坐假名善知識之誤導所致，非關學人。但學人之廣被誤導，實亦廣有自過；以要言之，則迷信諸方假名大師所營造之名聲、道場、僧相，又復自身多劫以來不曾廣修福德、不曾親近真善知識所

³ 平實導師著，《佛教之危機》，佛教正覺同修會，2013年1月。

⁴ 平實導師著，《宗通與說通》，正智出版社，2011年5月。

⁵ 佛教正覺同修會部分結緣書、口袋書之扉頁。

致，……有情多被情執繫縛，追隨邪師而「敬受邪教」，於是踵隨邪師而「誹毀大乘」之時，仍自以為正在大力護持大乘正教；於是將地上菩薩方能實修之法空經唯識增上慧學，謗為說一切法實有之假經，又將演說諸法本母等常住法之《般若經》等真常經典，謗為一切法空經；於是錯執於有、錯執於空，雙方互不認同，互相攻訐，便成為佛教凡夫大師之間經常發生的「空有之爭」；於實證的二乘聖人與大乘菩薩之間，則是自古至今都不曾發生空有之爭。⁶

然而，古今假名法師只是隨著時代的潮流，言不及義的講述佛教經論，因為他心中毫無正見，亦無能力抉擇法義的正訛真偽⁷。因此，上焉者以世俗的善法乃至善惡不分法來取代實證的佛法；下焉者身在佛門，心向外道，暗中弘揚或公然支持「六識論與雙身法」，企圖徹底壞滅「世尊八識論的三乘菩提正教」，然後可隨心所欲地競相造神、互相封「佛」，以外道法來取代佛法的修證與佛菩薩的信仰。這種假名法師的惡知識及其誤人誤己的教法，學人若無正知見來簡別、遠離，則如盲人騎瞎馬，必同墮無明深坑！⁸ 因此，為

⁶ 《正覺電子報》97期〈涅槃——自序〉。

⁷ 平實導師著，《法華經講義》〈自序〉，正智出版社，2015年5月31日。

⁸ 「古今假名的善知識很多，所說的相似佛法也很多，佛弟子如果沒有慧眼、沒有法眼，或是沒有證得真見道，乃至剛剛證得真見道而還沒有證得相見道者，也都是沒有能力來辨別真假的；這時候就有需要真善知識的摧邪顯正來作法義辨正。辨正各方的假名善知識所傳**似是而非**的錯誤知見，讓佛弟子能夠從這裏面來加以比較、辨別。

了挽救假名法師「對佛法、對眾生」所造成的破壞與誤導，菩薩就須勇敢站出來作法義辨正，以揭發其虛假面目、批判其外道邪說，否則，不免受「鄉愿」之名：

若有佛弟子眼見熟識之法師居士宣揚常見外道法，以其常見外道之邪見誤導眾生；然為顧慮情面而不予破斥者，是名鄉愿。

明知佛門中有僧寶未悟言悟，以意識為真如而誤導眾生，但因彼具有僧寶身分而不破斥之，使其得以繼續誤導眾生者，名為鄉愿。

已知某老師某居士之悟非真，而顧慮其名聞與眷屬，不肯為之指正，令其繼續率領眾生深入歧途者，名為鄉愿。

自身已被真善知識所度，已了知假名善知識之邪謬，卻仍於公開場合、或私下反對真善知識之指名破斥己所熟識之師，置眾生於邪見中而不救護者，名為鄉愿，名為忘恩、負義，名為對眾生無慈無悲。

見善知識破邪顯正——破斥誤導眾生之法師——以救眾生，然因自己具有僧寶身分，便感同身受，曲意維護，誣指辨正法義護持正法之善知識為誹謗僧寶，如是之人名為鄉愿，名為愚癡無智。⁹

如果佛弟子有福德、智慧，沒有慢心，不執著表相，能夠依法不依人，經過法義的辨正以後，就能知道誰是真善知識，就可以跟隨他來修學。」（三乘菩提之《宗通與說通》第 129 集：〈欲求二通，當求真善知識（一）〉。<http://www.enlighten.org.tw/dharma/5/129>）

⁹ 平實導師著，《宗通與說通》後記。

爲什麼說釋印順是假名法師、假善知識？因爲，真實義法師、真善知識凡有所說皆不離第一義諦如來藏妙義；而釋印順信從西藏喇嘛教宗喀巴等應成派中觀之六識論者，以無因（否定了萬法的根本因——第八識）之緣起性空論來闡釋一切佛法，誤導佛門四眾的認知與修行。¹⁰ 但因爲他身披佛教法衣，示現僧寶表相，且學識豐富、著作等身，因此備受世人

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/BOOK1017/book1017-6.htm>

¹⁰ 平實導師著，《狂密與真密》第四輯，第十七章 / 第七節—對密宗法義之判論：「印順法師則示現清淨梵行，不近女人淫欲，而由另一層次破壞佛教正法：以密宗應成派中觀之無因論邪見來誤導顯教一切大師與學人。……如是作爲，必令佛教學人及信受其法之一切大師等人，悉皆不能上生至兜率天，亦不能生至他方諸佛世界，亦不能實證佛法三乘菩提之一，將來其法廣弘至全球之後，則此地球世界之一切佛教徒，悉將永遠輪迴於人間，悉將在其諸書誘引之下，漸漸轉入邪思謬想之中，然後依印順之邪見起而『修行』及『護持正法』，必將次第成就破壞佛教正法之地獄業，然猶自以爲是在真修佛法、護持佛法。……又於密宗之雙身法略加破斥，令佛門學人以爲彼乃反對密宗法義者，因此生信於彼；彼則於顯教二乘菩提及大乘了義正法之弘傳上，代以密宗邪見，扭曲正法根本，令人信受意識心境與意識所思惟法，如是誤導學人。印順六十餘年來如是作爲，必令全球佛教了義正法於三十年後湮滅，唯餘密宗應成派中觀之虛相法、無因論邪見續存人間，將以一切法空邪見之虛相法，稱名爲般若實相法；令如來藏實相法永滅於人間，唯餘密宗佛教續存人間而無修證之實質，悉墮意識境界，唯承認六識，不再承認有第七、八識。……彼印順「法師」者，以有諸多研究佛教之學術界人士之崇拜故，作諸文章、出諸書籍而奉承之，高推其爲有證量者，遂有學人從學其法。諸多佛學院亦因不知其謬，紛紛選定其應成派中觀之邪見著作，以之爲教材，將其邪見傳授與各佛學院之學僧與學生。」

崇敬，致令學人不疑彼所說法義論述上的根本錯誤與諸多破綻，這正是末法時代邪師說法以假亂真、誑言惑眾的寫照！

二、證嚴上人？

如上所述，過稱釋印順為「導師」是不如法的；而僭稱釋證嚴為「上人」也同樣是虛有其名，無其實質。且看「慈濟人」怎麼說：

「上人」為佛教常見詞彙，常用於佛門直系長輩，在唐朝佛教僧院之內，「上人」之稱謂泛指為「長輩」之意。……慈濟人稱證嚴上人為「上人」，是佛弟子對皈依師父的尊稱；慈濟人亦尊稱印順導師為「師公上人」，而印順導師的剃度師父，後人也稱「清念上人」。且佛教界亦有「宣化上人」、「法然上人」……等。¹¹

¹¹ 慈濟人為何要稱釋證嚴上人為「上人」？

http://www.tzuchi.org.tw/index.php?option=com_content&view=article&id=16573%3A2015-04-22-10-58-18&catid=226%3A2015-04-21-07-21-19&Itemid=741&lang=zh

亦有人不以為然云：為何被稱為「上人」？難道別人都是「下人」，所以必須供其差遣？如果推託是信眾對其尊稱，但如此狂妄逾矩的稱號，「上人」何不主動阻止？出家人不是應該六根清淨不求名利？為何似乎非常享受這樣的「尊稱」？而且慈濟還要求災民言必稱「上人」？佛家講求眾生平等，是哪來的上人下人？——「惹」到慈濟？應該好怕嗎？| ETtoday 論壇新聞 | ETtoday 新聞雲

<http://www.ettoday.net/news/20150228/471878.htm#ixzz3mshoGVK7>

<http://www.ettoday.net/news/20150228/471878.htm>

聽到大愛台裡醫療節目的主持醫生，言必稱上人，令人彷彿時空錯亂，

這樣為「上人」一辭作解釋是很浮泛、很世俗的，不論說是泛指「長（前）輩」、或對「歸依師父」的尊稱，或更舉教內其他類似的例子……等種種的說詞，都只是以這些理由來掩飾個人僭越上人之名的動機與行為，在明眼人看來是欲蓋彌彰。因為，上述的泛指、常用或尊稱，既不是佛教的定制，且未考究其本質與內涵，讓人覺得這樣的稱呼很隨意，似乎是人云亦云的盲目跟風。

據說釋證嚴以前自稱「法師」，自從 1988 年 11 月的慈

又回到那個還有民族救星、世界偉人的年代。……證嚴一開始只自稱法師，是與群眾坐在一起的，……最早有人拍馬屁稱證嚴上人，是 77 年 11 月 265 期慈濟月刊的狗腿子編輯，起初只敢遮遮掩掩，在雜誌內文的副標題偷渡，到了 78 年 10 月 276 期就毫不避諱的在月刊封面稱上人，變成群眾要恭迎上人，演化到後來變成要跪拜上人。……馬屁跟謊言一樣，說久了眾人就信以為真，連被拍馬屁者自己，也從此深信不疑。金錢、權力跟虛榮是一種會上癮的毒藥，很少人可以例外倖免。紅塵俗世如此，佛門中人亦然。<https://disp.cc/b/163-8wv>

如果佛教像現在的殯葬業者那樣誦經賺錢，然後把這些錢拿來作「慈善事業」，這是會贏得眾人尊敬的，但是如果不去誦經賺錢，只搞「轉手慈善」，卻又說在「利益眾生」，還要稱自己是「上人」，那就會讓人懷疑。……一個不事生產的「宗教師」作「慈善事業」，雖然有「服務業」的勞動性質，但是任何從事「服務業」的人，都絕不會視自己為「上人、上師」，那為什麼「宗教師」從事「服務業」，難道就可以標舉自己為「上人、上師」？……「宗教」從事「慈善事業」必然會讓人疑上加疑，如果不事生產的「宗教」的「宗教師」，從事「慈善事業」卻自封「上人、上師」那就更會被懷疑。

http://www.laoism.com/index.php?option=com_content&view=article&id=498:2015-03-31-06-43-25&catid=105:2008-07-15-05-23-19&Itemid=197

濟月刊，於內文的副標題第一次稱她為「上人」測水溫之後，於1989年10月的慈濟月刊封面就正式以此為名了。接下來，為了莊嚴此「上人」之名號，就得要信眾們行恭迎、跪拜之禮，來神格化釋證嚴的形象。

外界質疑慈濟宗門以「上人」這個稱謂神格化證嚴法師，然而學者援引佛教經典指出，「上人」一詞並非慈濟所獨創。在《維摩經》當中，文殊菩薩就是以「上人」尊稱維摩居士；而《阿含經》當中也指出，如果一個人可以修改自己的過錯，就可以稱為上人。¹²

而所謂的上人，簡單說就是：內有智德、外有勝行的勝義僧人，以其出類拔萃，在人之上，故稱為上人¹³；而後就泛用於「德智兼備而可為眾僧及眾人師之高僧」的尊稱。然而，這裡既然是援引佛教經典作為證據，那就來看看經論怎麼說：

夫人處世，有過能自改者斯名上人。（《增壹阿含經》卷39〈馬血天子問八政品 第43〉，《大正藏》冊2，頁763，上24-25）

菩薩摩訶薩常具足菩薩五根——信根、精進根、念根、定根、慧根——是名阿惟越致¹⁴相。……若菩薩摩訶薩

¹² 《真實慈濟路》「上人」出自佛典 尊稱具德修行人。

<https://www.youtube.com/watch?v=qo4y3OD4hWM>

¹³ 《釋氏要覽》卷上曰：「內有智德，外有勝行，在人之上名上人。」（《大正藏》冊54，頁261。中8-9）

¹⁴ 法相宗立四不退：一、信不退，為十信位之第六信，以自後退不生邪見故也。二、位不退，為十住位之第七住，以自後退不入二乘故也。三、

一心行阿耨多羅三藐三菩提，心不散亂，是名「上人」。以是行、類、相貌，當知是名阿惟越致相。（《摩訶般若波羅蜜經》卷 17〈堅固品第 56〉，《大正藏》冊 8，頁 342，中 1-8）

如是等十方無量諸佛，是上人念時，即皆為來，廣說諸佛秘要法藏。（《維摩詰所說經》卷中，《大正藏》冊 14，頁 548，中 16-17）

彼（維摩詰）上人者難為訓對，深達實相，善說法要，辯才無滯，智慧無礙。一切菩薩法式悉知，諸佛秘藏無不得入；降伏眾魔，遊戲神通，其慧、方便，皆已得度。（《維摩詰所說經》卷中，《大正藏》冊 14，頁 544，上 27-中 2）

我等今來見佛并網明上人。（《思益梵天所問經》卷 2，《大正藏》冊 15，頁 43，下 27-28）

上引《阿含經》經文，是阿闍世王於佛前懺悔「父王無罪而取害之」的惡行，佛「受其悔過」之時的開示，這應是對一般人「知過能改」的嘉勉與稱許，且此處所言「上人」更是指「居於上位的人」，尤其是身為君主的阿闍世王，而不能

證不退，為初地以上，以證得之法不退失故也。四、行不退，為八地以上，以有為與無為之行皆能修故也。見法華玄贊二。（《丁福保佛學大辭典》）又，從另一個層次來說：1.十信位滿足，就有信不退（依於四不壞淨的相信，就能解脫於三惡道）；2.七住實證了第八識如來藏而明心之後，就有位不退；3.入地的菩薩他永伏性障如阿羅漢，其菩薩行永不退；4.八地菩薩他解脫於分段生死，要面對的是變易生死，對菩薩的行誼，有念不退；5.成佛的智慧是究竟不退。（學佛釋疑（二）第 6 集〈成佛後會再成眾生嗎？〉）<http://www.enlighten.org.tw/dharma/9/6>

引為佛教中具體身分的稱謂。若依《般若經》、《維摩詰經》、《思益經》的開示，則「上人」更是妙覺位（維摩詰菩薩）或十地（網明菩薩法王子）¹⁵，至少也是初地以上，能永伏性障如阿羅漢，圓滿了大乘見道位的實證，永不退轉於佛菩提道，這才是最如法的定義。雖然在多禮的中國，也曾將此尊號用於一般的敬稱，如《能改齋漫錄》：「唐人多以僧為上人，如杜子美『已上人茅屋』¹⁶，是也。」但這也僅是世俗人的說法，若在佛門內輩分高、名望重、影響大者，於「名號」的受用，更應慎重如實，以身示範也。上引《真實慈濟路》中之辯說「在《維摩經》當中，文殊菩薩就是以「上人」尊稱維摩居士」，但這是妙覺菩薩之間的稱呼，名符其實；佛門中未斷我見的凡夫，豈可隨意套用！因此，《真實慈濟路》是舉例失當了。甚至更擴大類推而說：慈濟人亦稱釋印順為「師公上人」，釋印順的剃度師父也稱「清念上人」；佛教界亦有「宣化上人」、「法然上人」……等。¹⁷ 這可謂是越描越黑，倒黑

¹⁵ 進入十地，修學一切法門，圓滿了大乘的無我觀，坐「大寶蓮花王宮殿」寶座，受十方諸佛放光灌頂加持之後，就成為滿心位（法雲地），可於一切時地中，為眾生說法，如雲如雨，宣流無盡，永利眾生；諸佛授職，成為法王子。等覺菩薩位，受生於物質世間（尤其是在人間），廣行布施，布施一切內財與外財。如是百劫修相好：無一時非捨身時、無一處非捨命處。妙覺菩薩位，自覺覺他，覺行圓滿，智德不可思議。

¹⁶ 〈已上人茅齋〉：已公茅屋下，可以賦新詩。枕簟入林僻，茶瓜留客遲。江蓮搖白羽，天棘蔓青絲。空忝許詢輩，難酬支遁詞。——電子版《杜甫詩全集》卷1。http://old.njmuseum.com/zh/book/scgf/dufu/dufu01.html

¹⁷ 慈濟人為何要稱證嚴上人為「上人」？

「上人」為佛教常見詞彙，常用於佛門直系長輩，在唐朝佛教僧院之內，

爲白，豈不是自曝其短，露出釋印順一門中對佛教身分稱謂的無知與濫用，且還拉中日佛教界「名僧」下水，以分擔其過失，把整個佛教界以你皇我帝的「凡愚俗情」攪得烏煙瘴氣！豈料彼等猶嫌不夠，更扯古德而引《六祖壇經》〈行由品〉：

惠能曰：「我亦要誦此，結來生緣。上人！我此踏碓八箇餘月，未曾行到堂前，望上人引至偈前禮拜。」童子引至偈前禮拜，惠能曰：「惠能不識字，請上人爲讀。」¹⁸

按唐代的度僧制度及寺院人事，留髮住寺，尙未受戒圓頂而從事雜務者，七至十五歲者稱爲「童子」，十六歲以上則稱爲「行者」¹⁹。當時慧能初到東山寺，是在槽廠作務的行

「上人」之稱謂泛指爲「長輩」之意。如禪宗慧能大師稱呼當時同在伙房工作的修行前輩爲「上人」。(見《六祖壇經·自序品第一》)
http://www.tzuchi.org.tw/index.php?option=com_content&view=article&id=16573%3A2015-04-22-10-58-18&catid=226%3A2015-04-21-07-21-19&Itemid=741&lang=zh

¹⁸ 《六祖大師法寶壇經》卷1，《大正藏》冊48，頁348，下25-28。

¹⁹ 湛如，〈漢地佛教度僧制度辨析——以唐五代的童行爲中心〉：【童行是中國佛教度僧特殊制度，這種由童行剃度爲沙彌，再由沙彌受戒爲僧尼，均需依照既定的律令手續辦理。……童行亦稱爲童子、行者，即在未被剃度成沙彌之前，留有長髮、居於寺院的人。……童行期間是希望出家者與寺院之間相互瞭解與適應的過程，並完成一定範圍的勞務。經過相當時間的考察，實際上是對學道者信心的激勵。結束童行期間各種精進的錘煉，以特恩度僧與試經度僧爲契機，經所屬寺院依止比丘的推薦，再經官府的審查等手續，即獲得官度資格，領取度牒。……童子與行者之間有著年齡的區別，《禪林象器箋》載：“自七歲止十五者皆稱童子”……

者，與童子是同等級，卻稱彼為「上人」，乃是敬重彼在寺中的資歷較久，相當於「前輩」之意。然而，慧能隨後又對江州別駕說：「下下人有上上智，上上人有沒意智。」這說的是世俗人眼中的身分位階，主要是從「不可輕慢於初學」而說；故自云：「我雖是隨眾作務的下下之人，卻也有眾生本具的上上之智，只是至今尚未見性而已，不可因此就輕視於我。」這可與前文回答五祖的「獼獠身與和尚不同，佛性有何差別」相呼應；至於後句，或許是暗示「身分高、學問好」的首座，也有「愚鈍」的情況²⁰。因此，在這裡出現

凡十六歲已上，應呼行者。】《法音》1998年第12期（總172期）第5頁 <http://1999.fosss.org/fayin/dharma/9812/b9812f03.htm>

道端良秀，〈唐代佛教寺院與經濟問題〉：【唐代寺院除僧尼以外，還有童行者，奴婢等，從事一切雜務，和田園耕作。】現代佛教學術叢刊第9冊/1980年10月初版/頁53-105

<http://enlight.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-AN/an160905.htm>

道誠，〈淺談唐代漢地佛教度僧制度〉：【童行也稱為童子、行者，是在未被剃度成沙彌之前，留有長髮、居於寺院的發心出家者。……在禪宗寺院又稱童侍、僧童、行童。……童行住在寺內的童行堂，須接受經典讀誦及諸法式的訓練，為日後的得度做準備，“念經求度者，溫習經業，不得懶墮”，同時也要從事寺內雜役。】

http://www.muchcalm.com.tw/site/news/title_c/detail.php?Company_SN=21779&Site_News_SN=4762&PHPSESSID=wuyueaplyomdpfjjeqadccdrmhokvps

慧能在《壇經》中，就被惠明與印宗稱為「行者」。另有一義，乃指稱修「童子行」的文殊師利、善財大菩薩為「上人」，這也是名實相符，但應不是《壇經》之意。

²⁰ 【沒意智】禪林用語。其義有二：（一）不存思量分別等作用之智慧，乃上上之人所特有之智慧。……（二）指愚鈍之意。（《佛光大辭典》）

了幾次的「上人、上上人」，多半是一種世俗的用法，其含義與慈濟人對釋證嚴的「尊稱」並不一樣。而五祖對大眾的開示云：【世人生死事大，汝等終日只求福田，不求出離生死苦海；自性若迷，福何可救！】²¹ 辭懇情切，恰可轉施給修福不修慧的慈濟人以爲警惕。（待續）



p2979) 正是所謂的：「滿腹文章，不達生死；讀破萬卷，一竅未通。」

²¹ 《六祖大師法寶壇經》，《大正藏》冊 48，頁 348，上 29-中 1。



次法—施論、戒論、生天之論

—張善思居士—

(連載三十一)

第三目 菩薩不應起瞋心：佛說瞋罪重於貪罪

記得 平實導師開示說菩薩犯瞋的罪比犯貪欲的罪更重，因為犯瞋會斷了跟眾生的善緣，這樣攝受眾生就會變得很困難、很緩慢，也會有很多的障礙！譬如須菩提尊者，被 佛陀授記還要經歷極久遠的時劫，才能成佛的情形一樣。在《正覺電子報》第 79 期中，有一篇佛典故事：〈須菩提惡性緣〉，其中內容提到了 佛陀藉著說明須菩提因瞋恚習氣的緣故，以致於五百世中都受生為毒龍之身的因緣，為眾弟子開示瞋恚的種種過患與罪惡；瞋恚乃是由於無明愚癡所生之粗重煩惱，瞋恚會燒滅種種善根，瞋恚會增長眾多惡業，瞋恚所引生後世之果報，甚至會墮入地獄中遭受尤重純苦之報。在這篇文章最後的結語中說：

須菩提乃是迴心大乘之俱解脫大阿羅漢，為 佛陀十大弟子之中的解空第一。於 世尊講授《法華經》時，世尊為眾弟子們授記成佛，當時已入地的須菩提被授記成佛的時劫，卻是十大弟子中的最遲、最久遠者。此皆因須菩提脾氣大、易起瞋的習氣故，眾生不喜樂與之親近，須菩提亦不喜與眾生親近，故其眾生緣不

好，所以攝受眾生的功德就會大為減損，故其成佛的時間就需要經過非常久遠的時劫方能成就。成佛之道最重要的就是攝受眾生，饒益一切有情，攝受眾生即是攝受佛土¹。須菩提因瞋恚習氣故，攝受的眾生就相對有限；攝受眾生要以四攝法——布施、愛語、利行、同事，而諸攝事法中又以愛語為第一²，以愛語行布施，以愛語利行，以愛語行同事行等。故今特舉須菩提之惡習性因緣為借鏡，作為菩薩戒子們的警惕，欲求無上正等正覺，當普攝一切眾生、不捨一切眾生，並遠離瞋恚，方堪稱「慈悲」，才能速得廣利眾生而早日成佛，成佛的過程中才能少受許多無意義的辛苦與迂迴。

平實導師在《優婆塞戒經講記》第一輯中也開示到：

第二件事情是要把瞋恚心斷除，發菩提心而歸依大乘三寶之後，開始修學佛法了，可是老牌氣不改，一天到晚為了小事而生氣，看誰不順眼就發脾氣，這樣的行為就會斷了人家的佛法慧命，而且也讓自己的道業受到障礙，所以得要把瞋恚心給斷除。瞋恚心的斷除非常重要，在經中佛曾經提示過：淫亂眾生百千次的過失，都不如對眾生發一次大脾氣。這就是說瞋恚

¹ 攝受眾生就是攝受正法，也是攝受佛土，這是《勝鬘經》〈攝受章 第4〉中所開示的正理，平實導師於《勝鬘經講記》第一輯中有一百多頁的詳細開示，其中詳述攝受眾生就是攝受佛土的正理，讀者可自行請購閱讀。

² 《瑜伽師地論》卷46〈菩薩功德品 第18〉：「愛語攝事，於諸攝事最為殊勝。」（《大正藏》冊30，頁547，中4-5）

有大過失，爲什麼呢？因爲如果是兩情相悅而淫亂了眾生，那些眾生就與你結了歡喜緣，雖然是犯了邪淫罪，但是這些眾生未來世看到你，還是會繼續喜歡你；假使你未來世中開始學佛了，他們遇見你時就會跟著你學佛，在未來世中總會有好的發展。可是你只要對某些眾生大發脾氣一次，他們將會永遠記住你，未來無量世中只要見到你，就會莫名其妙的討厭你，他根本不會跟著你的腳步開始學佛。所以在經中佛說過（是哪一部經已經忘了）佛說：「對於菩薩而言，犯瞋恚的過失遠比犯邪淫罪更嚴重！」大意是如此。所以真修菩薩道的人，瞋恚心一定要趕快斷，不要心裡想著說：「我又不妨礙人家的家庭，我對他們發大脾氣又有什麼過失？」但是這樣會障礙那些眾生未來世追隨你學佛的因緣。所以佛說發脾氣比淫亂人家的眷屬還要嚴重，所以這個瞋恚心得要趕快斷。

平實導師說到：「佛說對於菩薩而言，犯瞋恚的過失遠比犯邪淫罪更嚴重！」例如《菩薩善戒經》卷1〈序品 第1〉中云：

優波離言：「世尊！犯有三種：一者貪，二者瞋，三者癡。菩薩所犯何者爲重？何者爲輕？」佛言：「優波離！若諸菩薩犯如恆河沙等貪，如是菩薩不名毀戒；若犯一瞋因緣，毀戒是名破戒。何以故？優波離！瞋恚之心能捨眾生，貪愛之心能護眾生；若愛眾生不名煩惱，瞋捨眾生名重煩惱。優波離！是故如來於經中說：貪結難斷不名爲重，瞋恚易斷名之爲重。優波離！難斷非重，菩薩常有易斷重者，乃至夢中尚不爲

之。優波離！愚癡菩薩，無有方便，怖畏犯愛；菩薩有智，善知方便，怖畏犯瞋，不畏犯愛。」

另外在《佛說決定毘尼經》³ 和《大乘修行菩薩行門諸經要集》⁴ 中都有類似的開示，大意都是在說持戒第一的優婆離尊者請問 佛陀：「貪欲、瞋恚或愚癡，因這三者而犯戒時哪

³ 《佛說決定毘尼經》：「優波離白佛言：『世尊！或有欲相應心而犯於戒，或有瞋相應心而犯於戒，或有癡相應心而犯於戒；世尊！菩薩犯戒，於欲相應心，瞋相應心，癡相應心，何者為重？』爾時世尊告優波離：『若有菩薩如恆河沙欲相應心而犯於戒，或有菩薩因一瞋心而犯於戒，等住菩薩大乘之道，因瞋犯者當知最重。所以者何？因瞋恚故能捨眾生，因貪欲故於諸眾生而生親愛。優波離！所有諸結能生親愛，菩薩於此不應生畏；所有諸結能捨眾生，菩薩於此應生大畏。優波離！如來先說欲難捨離為小犯，瞋易得離名為大犯。優波離！所有諸結犯小難離，大乘之人應當忍受。所有諸結犯大易離，大乘之人乃至夢中不應忍受。以是義故，大乘之人因欲犯者，我說是人不名為犯。因瞋犯者，我說是人名為大犯，名大過患，名大墮落，於佛法中是大留難。優波離！若有菩薩無有方便，欲相應心而犯於戒生於怖畏，於瞋犯戒不生怖畏。若有菩薩而有方便，恚相應心而犯於戒生於怖畏，欲相應心而犯於戒不生怖畏。』」（《大正藏》冊 12，頁 40，中 17-下 10）

⁴ 《大乘修行菩薩行門諸經要集》卷上：「爾時佛告聖者優波離言：『若初修大乘行菩薩，以恆河沙劫，常犯貪欲種類罪故，若信受大乘而生一念瞋心，結罪重於貪欲。何以故？優波離！若瞋心發動則能捨棄眾生，若捨瞋，貪欲心發則攝眾生，菩薩而無厄難。何以故？優波離！佛說若犯貪欲捨離稍慢，犯罪稍輕；若犯瞋恚解離稍速，獲罪甚重；若犯愚癡解離則速得罪稍深。優波離當知：三毒輕重，如是修行，菩薩應當守護善巧方便智慧心故，無令缺犯。』」（《大正藏》冊 17，頁 943，下 20-29）

個罪業比較重？」而世尊回答說，如果菩薩犯了如同恆河沙數那麼多的貪，這樣的菩薩不算是毀菩薩戒；但菩薩如果因爲一念瞋心而犯戒，那就是毀戒，也就是破菩薩戒，是貪瞋癡三者中最嚴重的。因爲瞋心能夠捨棄眾生，跟眾生斷壞了關係！但是貪欲則跟眾生有親愛的關係，能夠因此而攝受眾生。

所以，雖然生起愛的諸煩惱結，但菩薩對於這樣的煩惱不應該生起畏懼，因爲愛眾生不名爲煩惱。但是對於能夠斷壞跟眾生善緣的瞋心煩惱，菩薩對此就應該生起大畏懼之心，因爲起瞋心而捨棄眾生這是極爲嚴重的煩惱。

貪欲雖然難以捨離，但是對菩薩來說算是小過失、小犯戒；然而瞋心雖容易斷除，可是卻名爲大犯戒。所以，修學大乘的菩薩可以忍受貪欲這樣的煩惱；但不應該忍受令瞋心煩惱起現行，乃至於夢境之中都不應該起瞋的心行。因此，菩薩因爲欲貪而犯戒，佛陀說這樣的人不名爲毀戒，但是因爲瞋心而犯戒者，佛陀說這樣是違犯重戒，是毀戒、破戒，是大過失，又名大墮落，在佛菩提道的修行上是個大災難。因此菩薩對於因瞋心而犯戒要生起大恐怖，對於因貪欲而犯戒則不需要太過恐怖畏懼。

當然 佛陀說：「瞋恚之心能捨眾生，貪愛之心能護眾生。若愛眾生不名煩惱，瞋捨眾生名重煩惱。」這意思不是叫我們去犯邪淫或貪欲的罪業，因爲邪淫也是會墮落三惡道的，貪欲也是會障礙三乘菩提的修行。佛陀的意思主要是告訴我們不要犯瞋，爲了說明犯瞋的過失有多麼嚴重，所以用貪愛的過失與瞋恚來對照而說：如果貪愛眾生那至少可以

跟眾生結好緣，所以能夠攝受眾生。因此，貪愛眾生的煩惱和起瞋的煩惱相比，那只是小事情，雖然貪欲邪淫的罪過也是很嚴重的，但相對於瞋恚的過失來說，菩薩倒不用太過畏懼。所以，菩薩應該要對眾生有親愛之心，但不應該是在男女邪淫的貪愛上。

第四目 如何不生氣？憐憫心對待眾生

我們該怎麼樣才能不生氣呢？平實導師在《優婆塞戒經講記》第一輯中開示說：

第四件事，是要生起憐憫心來對待眾生。我有時和別人一起出去辦事時，有的人看到眾生造惡業時，心裡就會生氣：「啊！這種人太惡劣了！……」就罵起來了。我說：「你不要生氣，你應該憐憫他們。」他說：「我不得不生氣，我看了就心裡有氣啊！」我說：「還是不要生氣吧！」他說：「我怎麼能不生氣？」我說：「可以的！」他說：「有什麼道理叫我不生氣？」我說：「你心中就只要記住一句話：『眾生本來如是。』眾生本來就是這樣子，既然本來就是這樣子，你還要為他們而生氣，那就是你愚癡嘛！」我說了這句話以後，他記住了：「眾生本來如是。」就永遠不再對眾生起瞋了：「對啊！眾生本來就是這麼愚癡的嘛！我氣他們幹什麼呢？」他從此以後不再氣眾生了，所以你們大家也記住這一句話吧！

第二講堂、第三講堂的同修們都聽見了沒：「眾生本來如是啊！」得要記住這句話。因為眾生就是眾生，不

同於你，否則就不叫作眾生；所以看見他們造惡業乃至謗法，你都不要生氣；你如果真的要生氣，就氣自己，不要氣別人；氣自己沒有能力度化他們，千萬不要氣別人！因為眾生本來就是這麼愚癡的嘛！否則就和你一樣的有智慧了！那就不叫作眾生了嘛！正因為愚癡，所以他會作這一些惡業，也會為了一世的世間法利益而謗法、謗人，他們不知道、或者不能確定造惡業一定會有惡果報啊！所以才會造惡業，所以你要生起憐憫心說：「他們是愚癡的眾生！」有了憐憫心，你當然就不會計較，甚至於心裡會想要去度他們進入佛法內門中。

況且不論何種因緣，能與我們相遇相會的有緣眾生，在十方世界的無量無邊不可思議有情數中，都是難可思議的稀有緣分啊！這可不是世俗人所以為的「十年修得同船渡，百年修得共枕眠」，或另外有人加碼十倍而說的「百年修得同船渡，千年修得共枕眠」那麼簡單，其實跟我們有緣相遇的眾生都是非常稀有難得的。再說，可曾有人希望他所遇到的有情都是凶惡的瞋恚有情？或喜歡遇見總是怒目相向、惡口惡行的有緣眾生？當然不會嘛！就算是遇見了流浪狗，也希望是隻會搖著尾巴相待的溫柔小狗，而不是狂吠不止又齜牙咧嘴作勢咬人的惡犬。所以，如果我們希望遇到的都是親愛和善的有緣眾生，那就得從自己的身口意行作起，要善待一切有情、親愛一切眾生，更重要的是不可對任何有情眾生起瞋！

第五目 結語 祝福早成佛道

總之，佛陀教導我們的修行道理，不論是最基礎的「施論、戒論、生天之論」，以及「欲爲不淨、上漏爲患、出離爲要」等次法，乃至解脫道的斷我見、我執，以及佛菩提道的明心見性等內涵，其實最終目的都是爲了讓我們能夠發起想要成佛的菩提心邁向成佛之道，而甘願來當菩薩，以自度度他的修行方式來上求佛道、下化眾生，目的都是要讓我們將來可以成佛。讀者若閱讀完本書之後，對佛法的解脫道與佛菩提道想要有更深入的瞭解，歡迎來正覺同修會上課，我們在每年的四月與十月都會開設新的禪淨班課程，您將可以在課程中學習到完整的三乘菩提佛法，也就是解脫道與佛菩提道的正知正見，並學習無相念佛的憶佛、拜佛方法，成就一心不亂的動中定力功夫，進而能夠成就真正的看話頭參禪功夫。而菩薩的六度波羅蜜課程，更能讓您降伏煩惱、成就菩薩種性，轉變成一位慈悲又有智慧的真正菩薩；若是定力、慧力以及福德因緣成熟時，還可以開悟明心甚至眼見佛性，成爲真實義菩薩。

您也可以每週二晚上，親臨正覺講堂聆聽平實導師講經課程，平常也可以閱讀平實導師著作開示的書籍。平實導師在諸多著作中，如《心經密意》、《優婆塞戒經講記》、《維摩詰經講記》、《起信論講記》、《金剛經宗通》、《法華經講義》……等都爲我們詳細的開示介紹了佛菩提道的內涵；若想要在解脫道上有所修證，也可以請閱《阿含正義》這套法寶；若讀者想修學更深細的第三轉法輪諸唯識經論，也可以請閱平實導師著作的《勝鬘經講記》、《楞伽經詳解》和《楞嚴經講記》等等。

總之，佛法是非常廣大深妙且精采真實的，三乘菩提的一切佛法，也都是可以一一親證現觀而如實了知的，佛法不是空泛的文字訓誥，更不是虛幻的玄學，學人只要腳踏實地的跟隨 佛陀的教導，定能一步一腳印，穩定踏實地邁向成佛之道！

本書能夠順利出版，是許多菩薩們的大力幫忙才能完成，末學願以此書報答佛恩、師恩、父母恩與眾生恩，並於此至誠禮謝 平實導師與諸親教師們多年來的教導攝受，也感謝編譯組的眾菩薩們的幫忙，讓本書更加圓滿而能夠順利出版，共同成就法布施功德。

最後願以此功德迴向一切眾生福慧增上、早成佛道。

南無本師 釋迦牟尼佛

南無大悲 觀世音菩薩摩訶薩

南無 平實菩薩摩訶薩

南無正覺菩薩海會眾



給素娟老師的一封信

—吳燕禎居士—

新竹鳳山寺的日常法師，原本是傳統佛教的出家人，因研讀宗喀巴的《菩提道次第廣論》後非常地認同，而開始隨緣宣說，並於生前多次或單獨、或率僧團遠赴印度的達蘭莎拉面見達賴；在他接觸達賴喇嘛後，就積極地在台灣開始傳授《菩提道次第廣論》。日常法師爲了要弘傳這部《廣論》還特爲成立了福智團體，據說他每年都去拜見達賴，除了「宗教」上的疑問向達賴喇嘛詢問外，有關「廣論班」¹與「福智團體」的大小事務，無論懸而未決的事或每年的年度計畫、所有重要的決策他都必定向達賴喇嘛「請示」；因此「福智團體」、「廣論班」甚至是新竹鳳山寺，這些團體實質上已淪爲喇嘛教的外圍附庸。

您可知道，宗喀巴最有名的兩部著作《菩提道次第廣論》和《密宗道次第廣論》其實是上下集的關係！中文版乃法尊法師所翻譯，內容顯示它們正是宗喀巴爲弘傳雙身修法而編造的；例如在《密宗道次第廣論》卷 13 之〈密灌頂〉就明白地寫著：要找十二歲至十六歲面貌莊嚴的明妃奉獻給師長，

¹「廣論班」就是指研讀喇嘛教宗喀巴所編造之《菩提道次第廣論》的班級。

如果找不到，那麼用自己的女兒或妻子來奉獻也可以！原文如下：【以具足三昧耶之智慧母，生處無壞，年滿十二等之智慧女，奉獻師長。如〈大印空點〉第二云：「賢首纖長目，容貌妙莊嚴，十二或十六，難得可二十，廿上為餘印，令悉地遠離，姊妹或自女，或妻奉師長。」】〔編案：意思就是：「以 12~16 歲的處女，甚至自己的姐妹、女兒、妻子也可以奉獻給師長。而且最大的就是 20 歲，20 歲以上的師長還不要呢！」〕宗喀巴這是多麼荒唐的邪「論」還冒稱為佛法！

因此，廣論班等於是喇嘛教的外圍團體，他們的核心教義跟修證（包括這兩種廣論）的內涵與標的都是雙身法，參加廣論班就等於是參加了邁向未來破戒下墮的男女雙修邪淫法之前行，因為《廣論》的作者是宗喀巴，他的《密宗道次第廣論》整本書都在教人如何男女雙修，真不知道日常法師清不清楚這個事實，竟然還會引進這種下墮三惡道的邪法。當他去印度見達賴喇嘛的時候，是否得到藏密的四部瑜伽，特別是無上瑜伽的法訣，而其內容其實就是用實體明妃修雙身法；雙身法在喇嘛教裡被推崇為最高層次而且是最祕密的法，透過喇嘛們惑亂人心的謊言話術包裝，將這種見不得人的粗重貪慾法高推得很神祕，甚至誑言「沒有顯教的基礎是無法學密教的」。

喇嘛教雙身法的秘密之所以被公諸於世，是因為正覺講堂有位老師在好幾世之前為了匡正佛教、救度藏民，以大悲願力投生藏地住持覺囊派，弘揚真藏傳佛教的他空見如來藏正法。這位老師曾在定中看見自己往世的經歷，深刻地瞭解喇嘛教所實修的「無上瑜伽」雙身法之內容與次第；今生為

了救護不瞭解藏密（喇嘛教）雙身法邪淫本質的廣大學人，所以不得不將這些實情揭發出來。而成立正覺教育基金會，主要目的就是爲了要教化社會大眾、淨化人心，藉由破斥假藏傳佛教的雙身法教義，希望能讓世人不要再受到邪法、邪師的欺騙，被誤導而學到假的佛法；因爲假藏傳佛教（喇嘛教）廣泛地假借佛法名相來包裝，但是骨子裡卻是跟佛法不一樣，甚至是完全顛倒的，一般人很難分辨得出來，所以才容易被欺騙籠罩。

如果您參加廣論班，就是跟日常法師學，就是跟達賴喇嘛學，當然也就是跟宗喀巴學，學的就是假藏傳佛教—喇嘛教—的外道邪法，跟隨假藏傳佛教學習到最後就會學到雙身法。也許您會說：「我們只是去參加廣論班，分享心得，學學打坐，也不是去學什麼佛法，更不會去修藏密雙身法。」但是，當您接觸、熏習了宗喀巴的《廣論》結下了法緣，就註定將來一定會和宗喀巴的法相應而修學邪淫雙身法，就算這一世還不會學到，未來世也會相應而去修學，因爲您已經和他們結了這個法緣，種下了這個種子；這就好比您的個人電腦中了病毒，即使目前暫時沒事也感覺不到，但未來時機成熟它就會發作，而造成電腦當機甚至系統損毀等嚴重的傷害！正如 世尊在《楞嚴經》卷 9 中，對那些假借佛教名義、毀佛淨戒而修雙身法的人所作的預記：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道，或附人體，或自現形，皆言已成正遍知覺；讚歎淫欲，破佛律儀；先惡魔師與魔弟子姪姪相傳，如是邪精魅其心腑，近則九生，多踰百世；令真修行總爲魔眷，命終之後必爲魔民，失正遍知，墮無

間獄。】² 所以說，菩薩畏因而眾生畏果。

喇嘛教標榜的雙身法是極度荒謬的，明明是欲界最粗重低級的貪著淫慾下墮惡趣之法，卻被喇嘛們吹捧為最高級的、能夠最快速「成佛」的法，請問這樣的團體，您還要參加嗎？您去參加廣論班就等於去壯大及護持他們，而這樣的團體正是一塊毒田，您去參加了這個團體一分，就有一分造惡的共業。宗喀巴所編造的《菩提道次第廣論》，雖然內容大部分是抄襲佛法經論的文字（例如《瑜伽師地論》等），但他在裡面加了喇嘛教的邪法毒素，參加廣論研討班研習《菩提道次第廣論》，就如同是在一杯牛奶裡加進了些許重金屬毒素，每天喝一點並不會察覺它有毒，但是卻會讓人慢性中毒，雖然不會立即死亡，但是日子久了、中毒深了就一定會很痛苦地死亡，最後不僅是法身慧命沒了，而且還會下墮三惡道中長劫受報，那可就真的是很悲慘了。

再者，福智團體所成立的「慈心農場有機事業」，多是以利用信徒來擔任義工的方式經營，因此所需的營運成本低廉，所以他們賣的東西可以比其他有機商店便宜，但這樣的作法其實是一種不公平的商業競爭，更是「與眾生爭利」的行爲。佛教的戒律有禁制：不能利用佛教的名義經營商務獲取眾生的錢財！福智團體這樣的作法，其實是利用信眾想藉由作義工來培植福德的心理，去幫他們經營打理商店販賣東西，並且還將營利所得的錢財拿去供奉喇嘛教「達賴基金

²《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷9，《大正藏》冊19，頁151，中1-6。

會」，因為日常法師雖然剃頭著染衣示現佛教的出家相，但他生前卻是喇嘛教達賴基金會的董事。可憐的是，這些群眾與信徒卻不知道「廣論團體」其實是利用這些義工誤以為有護持佛教的功德而為其所用，目的則是在賺取本鄉本土的資財，再送出國外給玷污佛教、破壞佛法、誤導眾生的喇嘛教外道團體，從事破壞佛法、戕害眾生的惡事。這種行為就是在種「毒田」，您認為這樣佛門的護法眾神會護持他們嗎？當然只能找那些青面獠牙、面目猙獰、喜愛血食、貪著淫慾的羅刹惡鬼來作喇嘛教的護法神了。

我們以前常去消費的一家有機商店，原本也是在賣有機的蔬菜、包子、饅頭等等商品，但卻因為成本拼不過福智團體經營的「里仁」商店而黯然結束營業。「里仁」的這種作法，不但違反商業經營的公平性，更不符合佛教的教義與戒律，表面上雖然有些民眾可以買到相對便宜的產品，但是對於同樣經營有機商店的業者，卻極不公平甚至被「里仁」打垮，這樣打著佛教團體的旗幟與眾生爭利而招惹民怨，讓有機商店的同業怨嘆：「里仁怎麼可以這樣！佛教團體怎會這樣！」試想，倘若您是某有機商店的老闆，您會作何感想？倘若您正當、辛苦經營的事業，卻是在所謂的「佛教團體」這種不公平的競爭下挫敗，您將會如何看待佛教？打著「佛教」的名義作買賣營利，本質就是賊盜行為，劫奪了佛教的威德與名聲；真正的佛教是要以讓每一位有緣的眾生都能在佛法三乘菩提上得到利益為前提，何況修學佛法的第一步就是次法中的「布施」，也就是說，自家的錢財都應該隨緣隨力地救濟眾生了，怎麼還能用不公平的競爭手段去破壞平衡的商業機制，而剝奪了別人的利益。

再者，找遍佛教經典，未有如《廣論》所施設的「三士道次第」之名相與義理，雖然聖 彌勒菩薩曾宣說三士之名義，然其內容也與《廣論》所說次第無關。日常法師以「出家僧寶」身分，終其後半生的二十幾年歲月，專門宣講喇嘛教宗喀巴的這部《廣論》，若是身爲一位佛教的法師，應該要爲信徒講經說法，教導信徒修學正法，而不是把眾生引入邪法；結果他竟然只專門弘傳宗喀巴的這一部偽論，這部爲了引導眾生進入修學邪淫雙身法《密宗道次第廣論》邪法而編造的、大有問題的《菩提道次第廣論》。因此，跟隨日常法師的大眾就要小心了，因爲他非但沒有盡到法師的本分責任，甚至還將徒眾們往背離正道的方向推墮。真正的「佛經」聖教是圓滿無缺的，可以引導學人通往解脫正道以及成佛之道；而所謂的經、律、論三者，經是 佛所宣講的教理，律是 佛所制定的戒律，論則是大菩薩對佛經、戒律的詮釋及註解，外道凡夫如宗喀巴、達賴喇嘛等人，爲弘傳雙身法而自意編寫的偽論，乃至佛門外道大師所著作的常見、斷見論，都不在三藏法寶之屬。

喇嘛教信徒稱宗喀巴爲至尊，然而他所編造的論卻是充斥著謬誤的邪見，完全不同於菩薩所著述的正論。與其花時間、生命去研讀《廣論》，還不如多聽各方法師、善知識依文解義地講解「佛經」，而且學人也不應只專注在某一部經或某一部論上面，雖然說三乘菩提一切佛法，都是依涅槃本際這個第八識眞如妙心一如來藏一而開示顯發，但是此第八識眞心內涵的義理無量無邊，所以 佛陀以四十九年的時間來爲弟子們說法，從解脫道的聲聞、緣覺法，說到菩薩道的般若乃至一切種智的深妙法，如是無量無邊的勝妙法義，如何能以一

經一論而盡數？所以，身為正信的佛弟子應當要有基本的判斷智慧，不可自作聰明而自以為是地以為堅持一經一論到底就能夠成就，那就是辜負了世尊來此五濁人間示現乃至說法四十九年的慈悲與辛勞。更何況，宗喀巴的這兩部《廣論》的本質都是外道邪說，都是在誤導學人走向惡趣，您千萬慎重啊！

目前兩岸所有修學宗喀巴《菩提道次第廣論》的團體，他們都不講論中止觀的部分，都只講前面的三個大單元，而後面兩個大單元的「止觀」部分全都不講。不講的原因有兩種：第一種是教導者自己也不知道後面的止觀在講什麼，因為宗喀巴論中遣詞用語很隱晦艱澀，其中有許多的密語、隱語，連教人的他自己也讀不懂。第二種是，或許他知道其中的意思，但是不敢明目張膽的公開講；因為宗喀巴的《菩提道次第廣論》後半部（超過五分之二的内容）所謂的止觀，其中將近一半的篇幅是雙身法，而另外一半的止觀內容也是全部導向雙身法，只是全部都用隱說的手法來為《密宗道次第廣論》雙身法的實修作掩護與準備。可是，盲目地崇拜宗喀巴而跟著修學《廣論》的人，有誰能知道這些內情呢？我們今天將這個事實寫出來，並不是無根無據的毀謗，只是陳述這個事實，而且是密宗「假藏傳佛教」的喇嘛們永遠無法否認的事實。

有一位正雄居士曾在「廣論團體」修學護持了八年，但是他發現學習《廣論》永遠不可能學到真正的了義正法而毅然地離開，所幸在佛菩薩的護念之下，終於能遇見了真正的正法團體以及真正的善知識。棄邪法而歸正道，得免於被喇嘛教邪法誤導而造作惡業淪墮三塗，因此他發起了廣大悲願，決心要救護這些被《廣論》誤導的人，於是在明心之後

寫作了《廣論之平議》這一本書，來揭露《廣論》中的種種邪見與錯謬並加以破斥。但這樣一位慈悲的菩薩，卻被您說成很可怕，可見您已被籠罩蒙蔽得分不清是非黑白了；其實您真正該怕的是您每週去參加學習的那個「廣論班」，可嘆的是您身陷其中而不自知，誤把壞人當好人。試問，若是哪天有個冒牌的英文老師來到咱們學校，胡亂教導學生錯誤的文法、句型而誤導學生，導致學生們永遠都學不會正確的英文，請問身為正統正牌英文教師的我們，該不該勇敢地站出來指正？並且明確地指出錯誤的地方，說明為何錯了？該如何改正？都得交代得一清二楚不是嗎！如果明明知道有學生被誤導而不站出來指正，那我們身為教師的良心何安？

也許當初帶您進廣論班的人，並不是故意要陷害您、誤導您，因為，可能連他自己也是被誤導而掉進去的。如果您仍無法判斷《廣論》是否為邪說，請您先從下列幾點來觀察及深思：

1. 《廣論》是宗喀巴寫的，而宗喀巴是達賴喇嘛的祖師，達賴喇嘛主張並教導人們修雙身法，在他的書中可以找到很多這樣的證據；況且達賴喇嘛是不會放棄吃眾生肉的，目前逃亡到印度的西藏僧人、喇嘛、仁波切、格西，他們也都是吃肉而幾乎沒有例外的，喇嘛們是集體吃眾生肉的團體，怎麼會是真正的佛教？而且，這個所謂「觀世音菩薩化身」的達賴喇嘛，不但嗜食眾生肉，甚至還指定肉的種類和烹調方式，來滿足他的口腹之欲！像這種冒稱是佛菩薩化身的謊言，其實在各種鬼神信仰的宗教裡是屢見不鮮的，但是一般只要願意用理性思考的人，就不會被那些謊言所欺騙了。

2. 達賴喇嘛自稱是 觀世音菩薩的化身，可是他在五十年前作出逃離拉薩的政治決定前，這位「觀世音菩薩」竟然還要多次向喇嘛教的鬼神問卜求「神諭」，爲了自己六神無主而去盲目尋求不確定的保障和心安。這位「觀世音菩薩」還要靠占卜來請示喇嘛教的鬼神要不要逃？什麼時候逃？如果他真是 觀世音菩薩的化身，自有定知、定見早就化險爲夷了，何必還要仰賴鬼神占卜？更何況，觀世音菩薩是古佛 正法明如來倒駕慈航示現爲菩薩來方便救護眾生的，甬說只是個小小的西藏，就算是整個地球、整個太陽系，乃至整個銀河系（三千大千世界）都在祂的掌握之中，過去、現在、未來的一切都能應念即知巨細靡遺，怎麼可能還會耍那些不入流的把戲！可見達賴喇嘛說他是「觀世音菩薩的化身」，只是頂冒來誑惑不喜理性思考判斷，而只迷信眩惑奇巧謊言的信徒，本質上就是自欺欺人的欺詐行爲。
3. 假藏傳佛教「喇嘛教」他們所供奉的神像，很多都是青面獠牙、目露凶光的羅刹鬼神，脖子上掛著一長串髑髏項鍊，甚至血盆大口中还叼著血淋淋的人手或人腿，皮膚顏色若非黯藍就是血紅，更有陰森森綠色的，眼神凶惡地瞅著，就是一副準備著隨時要殺害吞食眾生的模樣；或者所謂的空行母、佛母、度母像，則是敲身翹腳歪斜而立，完全沒有威儀可言；個個赤身裸露還都是身材嫵媚、妖嬌邪淫的羅刹女造型，並且也是暗紅、深藍、墨綠等等詭異的膚色，伴隨著輕浮可怕的身形神態及配飾，這些鬼神像貌看起來一點也不慈悲，甚至應該說是可怖得令人厭惡，完全和正統佛教寺廟裡莊嚴吉祥的佛菩薩聖像不同；真正佛教裡的

佛菩薩聖像，不論是或立、或坐、或臥，一切威儀都是非常莊嚴的，慈眉善目青眼視眾生有如獨子的。喇嘛教還有些是不讓一般人接觸而很秘密供奉的「密宗佛像」，就是正在行淫的「無上瑜伽」雙身像，那些見不得人的「佛像」都是抱著女人赤身裸體的造型，多麼猥褻得令人作嘔！這應該就是喇嘛教稱為「密宗」的密之所在吧（因為見不得人的緣故）！也應該是喇嘛教宣稱他們「密教佛」的證量高於應身佛—釋迦如來—而稱為「抱身佛」的原因吧（因為抱著赤身裸女的緣故）！但奇特的是，怎麼還有人會相信這種低層次的鬼神是佛菩薩的鬼話呢？

4. 假藏傳佛教的寺廟，裡面供奉的祖師宗喀巴像竟然比佛教教主本師 釋迦牟尼佛的聖像還大，這是什麼道理？分明是慢心僭越！現在我們這個世界的佛教是 釋迦牟尼佛創立的，可是在假藏傳佛教裡，釋迦如來的地位竟然比宗喀巴還低？我們可以看到，凡是正統的佛教寺廟所供奉的佛菩薩聖像中，釋迦牟尼佛的聖像一定比其他的菩薩聖像來得高大莊嚴，這樣才如理、如法嘛。
5. 那位每天晚上九點在生命電視台講法的大寶法王，其實不論是別人稱他為法王，或是他自稱為法王，都是讓他陷入萬劫不復的極苦惡業，因為一切世間只有佛才能稱法王，所以就連曾為七佛之師的古佛 龍種上如來，當祂倒駕慈航示現為 文殊菩薩時，也只能稱為文殊師利法王子，更不會自稱為法王，即使祂有法王的實質也不會違越。因為，每個銀河系最多只會有一尊如來住世弘化，直到前佛所授記當來下生的後佛出世之前，這中間絕對不會有任何一尊別

佛出世說法度眾；所以我們這個娑婆世界在 釋迦世尊與當來下生 彌勒尊佛中間，不會再有任何一尊佛出世，因此那些所謂的活佛、法王全都是大妄語。而且，佛陀乃是三界至尊，一切世間無有能超過佛者，最多就是佛佛道同平等平等而無差別；因此，妄稱活佛、法王乃一切世間最嚴重的大妄語，其業果相對也是世間最嚴峻的，捨壽之後報在阿鼻無間地獄。這所謂的「大寶法王」當然也是僭越，是非常嚴重的不如法，已經是具足犯下三界世間最大妄語的罪業了。另外，他講的法更是前後不通無法連貫，讓人聽了印象模模糊糊得不到任何實質利益，雖然他也會提到一些佛法的名相，但審其內容卻都與佛菩薩講的完全不一樣，這點您可以去比對佛經內容就不難了知，也就能知道他只是個連我見都沒有斷的無明凡夫，卻被信徒捧得這麼高，真不知他與那些「眾活佛、眾法王」們，未來長劫的尤重純苦無間業報要如何面對！

6. 假藏傳佛教都傳什麼「四歸依」，也就是歸依上師、佛、法、僧。但是，佛教中哪來的四歸依？真是瞎掰胡扯！〔編案：近來雖有部分喇嘛以言詞狡辯說「喇嘛教沒有說四歸依」，但是事實俱在哪是狡辯言詞所能撼動的；或有喇嘛承認說有所謂「四歸依」——在佛法僧三寶之上更置一上師，但「並不是說上師是三寶之外的第四寶」，然而三寶中已經有僧寶了，之外再並列別一上師，那不是第四寶是什麼？3 加 1 等於 4，這麼簡單明確的道理，狡辯言詞又能改變些什麼？難道喇嘛們都是認為 3 加 1 等於 3？〕自佛世以來，正統佛教就是歸依佛、法、僧三寶，不多也不少。歸依三寶時可以有一位證明師，但仍是歸依三寶而不是歸依那位證明師，

然而傳授三歸依的證明師對於學人的三歸依戒是否圓滿成就有著極大的影響；首先就是這位證明師自己必須有圓滿的三歸依戒，而且能為學人開示真正的三歸依內涵及義理，還要能夠如法地帶領學人在佛前完成三歸依，至少必須如此學人才能真正獲得三歸依戒的功德及利益，所以選擇如法的歸依證明師對學人是非常重要的。另外，學佛當然要有老師（上師）教導，但也絕對沒必要特別歸依自己的老師（上師）；因為，三歸依中的佛法僧三寶，所指的是十方常住一切佛寶、一切法寶及一切僧寶，所以如果上師自己已經如法得三歸依戒，也能夠如法教授學人正確的三乘菩提，持戒清淨而不違犯，那他本來就已經是三寶中的僧寶，本來就是學人歸依的對象，那又何需頭上安頭畫蛇添足地去歸依上師？除非這位上師並不是僧寶，但是他若不是僧寶您難道還要歸依他？這是很簡單的邏輯道理！所以，佛法中只有歸依三寶，您也可以找經書來查證，這個四歸依本來就是喇嘛教他們自己的創新發明；可是佛法一向不允許創新，因為佛已經宣演得很完整了，若能再創新豈非表示這個創新者的證量更高於諸佛？同時也表示佛法不是究竟的，所以還有改進的空間？但是，佛是世間至高無上的、圓滿究竟的，已經到頂端了才能稱為佛，豈有上師能高於佛之理？佛是正遍知，否則就不能稱為佛了，而成佛之道是必須歷經菩薩道五十二個階位的修證才能究竟圓滿的，哪有能「即身成佛」之理（唯除最後身菩薩的示現）。

7. 幾年前我們曾到台北故宮參觀「聖地西藏」文物展，裡面就有一些法器是用人的頭蓋骨去做成的碗，叫嘎巴拉；還

有用人腿骨做成的法螺，可以拿來吹出聲音的，這不是很恐怖嗎？慈悲眾生的佛教怎會用人體的器官來做法器？聽說還有所謂「阿姐鼓」，是從一位少女的身上活生生地將她的皮剝下來製成的喇嘛教「法器」。我們去參觀的時候還看見許多身材嫵媚、豐胸細腰、眼神有點凶惡，嘴裡還暴露出兩邊獠牙的「女神」，她們是所謂的度母，可是佛教的修行怎麼會有「度母」？那樣輕挑撩人能度個什麼？感覺就是不太正經，擺明是在搞什麼男女關係，連世間法都不允許這樣，更何況是清淨的佛法修行？裡面還有一座牛頭人身的雙身像，叫作「大威德金剛」，牠還抱著一個裸體的女人，造型變態至極。像這種一望即知就是很奇怪的宗教，明明是摻雜了其他印度多神教和藏地原始信仰苯教的內容，卻硬要魚目混珠跟佛教牽扯在一起，正信的佛弟子實在不能接受。

日常法師在 1989 年至 1992 年間，曾在台中南普陀寺（位於松竹路附近）任教務主任之職位，但他當時就在僧團裡宣揚《廣論》，不承認有西方極樂世界，否認有阿彌陀佛，還教導僧眾只要熟讀《廣論》就可以成就。他這種惡說法與當時南普陀寺的住持廣化老和尚完全違背，因為廣化老和尚是主張念佛求往生的，堅定地相信淨土、相信有西方極樂世界、相信有阿彌陀佛。廣化老和尚當時就發現這部《廣論》大有問題，於是開除了日常法師，將他趕出南普陀寺，避免他繼續影響僧眾；然而，日常法師在離開的時候還帶走了一批僧人，這件事讓廣化老和尚很不高興；這件事乃當年廣化老和尚的侍者親口告訴我們的。雖然這佛門中的是非，本來不忍去談

論它，但是日常法師在弘傳外道法《廣論》時就已經是自外於佛門了，何況當初他離開南普陀寺時還帶走一批僧眾，雖然當時全都是未斷我見的表相凡夫僧寶，但他仍然成就了破和合僧的七逆重罪，早就不在僧數之中！所以，在此特別提出說明，是要讓您知道他並不是佛教正面的範例，而是負面的案例，並且早就有人發現他的錯誤並予以擯斥過了。

相信您往世亦曾種下正法的善根種子，也希望您不要再繼續被誤導下去了，祝願您能像正雄居士一樣，認清《廣論》的真相，盡速離開「廣論團體」，找到真正的善知識，您也可以佛菩薩面前祈求，讓自己的法身慧命能夠發芽成長。當知，自古以來邪不勝正乃是真理，而且總有一天您會知道哪個是真的？哪個是假的？只是希望您不要耽擱太久，否則不但您自己走錯路，還會影響到您的下一代，還有您自身的未來世，甚至是未來的無量世，這件事絕非等閒，不可不慎重啊！願您三思，能以多劫積累的善根福德，運用您的智慧順轉因緣、棄邪歸正，我亦至心祈求佛菩薩加持於您，祈願您能早日修學正法，早證菩提！

南無本師 釋迦牟尼佛

南無西方極樂世界 阿彌陀佛

南無大慈大悲 觀世音菩薩



菩薩戒子覺禎(燕禎)合十敬上
公元 2014 年 5 月 23 日

註：

喇嘛教四大派：

紅教—又名寧瑪派，主修蓮花生的法。

白教—又名噶舉派，現在大寶法王那一派，大寶法王一世→二世→三世……，一直傳到第十七世，有兩個大寶法王，這兩位都有來過台灣。噶瑪巴「烏金欽列多傑」，現住在印度，常出現在生命電視台；「聽列泰耶多傑」，現住在不丹。

花教—又名薩迦派。

黃教—又名格魯派，由宗喀巴創立，明朝，青海省地方的人，在四大派中最晚成立，宗喀巴有五位較有名的弟子分別如下：

1. 賈朝傑：宗喀巴的兩大弟子之一，宗喀巴的座像旁都坐著賈朝傑及克主傑這兩位弟子。
2. 克主傑：宗喀巴的兩大弟子之一，後代弟子推崇為班禪一世，接著傳二世、三世、四世、……、十一世（現任班禪，目前還住在西藏）。
3. 絳欽卻傑：漢文意為大慈法王，明宣宗給他這個封號。
4. 絳央卻傑：漢文意為妙音法王。
5. 根敦主：宗喀巴的最小弟子，也就是達賴喇嘛一世，接著傳二世、三世、四世、五世、……，到了十三世達賴喇嘛在位時，那是 1930 年代的時候，有一位漢地的太虛法師派了一批弟子去拉薩學習密教，其中一位是法尊法師；法尊法師學有所成，於是將宗喀巴的兩本大著作《菩提道次第廣論》及《密宗道次第廣論》翻譯成漢文。十四世也就是現任的丹增嘉措，從拉薩逃亡至印度，目前住在北印度的達蘭莎拉。

以上就是告訴我們「廣論班」跟達賴喇嘛及宗喀巴的關係。



受持上品菩薩戒 能遠離惡因緣

— 覺香居士 —

「救護無明眾，十萬火急」這是一位真善知識寫的一首歌中的一句歌詞。末學自從決定報名去受上品菩薩戒之日起，就有幸聽到這首催人淚下的歌曲；直到今日，每天都仍會情不自禁地哼唱這首曲調優美、詞意深遠的〈菩薩底憂鬱〉¹ 這首歌曲。唱誦這首歌的同時，歌詞的內容深深地激發了我內心對「菩薩」這個名稱的深刻認識。

2004 年歸依佛門直至今日，將近 10 年的時間，「菩薩」這個名稱在我心底是多麼地崇高而又神聖，多麼嚮往有朝一日自己也能成為「菩薩」，就像 觀世音菩薩那樣，大慈大悲，救苦救難。真是諸佛菩薩護佑！只要發願終能成就，如今我真的有因緣能受持上品菩薩戒了，終於真的要作菩薩了。

在末學開始聽經聞法的這三個年頭裡，在佛法的正知見

¹ 編案：平實導師譜寫〈菩薩底憂鬱〉詞曲，道盡對往世親人、法眷道業證境與佛法血脈傳承之深沈憂鬱情懷，顯露助益親人、法眷道業速滿三地與弘揚大乘佛法救護眾生之大慈大悲大宏願。

〈菩薩底憂鬱〉與編寫新詞之禪宗公案，共成十首超越意境的優美歌曲，同收錄於《菩薩底憂鬱》CD 專輯（唱片行可購），值得細細聆聽、參究。

上有了基礎的認識，再也不是幾年前對佛、法、僧三寶只有模模糊糊名稱的概念，心裡想要成佛，卻又怕受戒的約束，也怕受戒後會犯戒（因為受到惡知識的錯誤知見影響，對受戒沒有正確的認知），特別是受菩薩戒，更是聞之生畏，不敢高攀。

而今能發心受持上品菩薩戒，我最大的體會是：佛菩薩冥冥之中對我的加持不可思議！我周遭的生活環境發生了很大的變化，感覺有一種力量推著我一步一步邁向佛道。

首先是在資金上，這使我最擔心的問題也很順利地解決了；因為我的工資冊在老伴那裡管著，自己每個月只有 1000 元的費用能夠支配，平時聽經供養、護持、助印經書、零花錢等差不多都用光了，所以都沒有私房積蓄。以前還在學表相佛法的時候，一直很想去朝拜四大名山，但從來都得不到老伴的經濟支持，就因為在經費上的障礙而無法成行。這次要去臺灣受戒，那是得花費上萬圓的旅費，心想：老伴他能同意嗎？正因為害怕老伴像以前那樣不支持（不願出錢），心裡總是不踏實。因此，我很早就在心裡默默地求佛菩薩加持，求護法 韋馱菩薩護佑，讓我受戒之行能順利而無障礙，同時也將每日作功課、修學正法、護持正法的殊勝功德迴向給老伴，希望他能夠護持我學佛、受戒，更希望他也能修學正法、也能加入菩薩的行列，並且用真誠心發露懺悔，迴向給無始劫來的怨親債主，希望能與他們解冤釋結，也勸請他們同發菩提心共成佛道；再加上禮拜三千佛名懺，祈求諸佛加持消除罪障。

沒想到，佛菩薩非常地眷顧，我這樣作還真靈，不論在資金上、時間上以及身體健康等各方面，都一點障礙也沒有。

按一般人的認知來看，我的情況應該是不可能沒有時間出去旅遊的，因為孫子只有一歲多一點，老伴身體又不好，那作奶奶的就應該義不容辭地承擔照顧孫子的責任，可是佛菩薩及護法神非常慈悲、非常巧妙地安排好了，這一切的難關就這樣順理成章地度過了；末學也就排除了這些心中的擔憂，很安心而沒有掛礙地去受戒。末學是這樣認知的：只要你發願成佛，那麼去正受菩薩戒是第一步，這個殊勝的因緣就能讓你遠離惡知識、惡因緣，並且使得一切環境、人、事物都趨向佛道因緣，這也是末學受持上品菩薩戒所體會到非常殊勝的一面。還有在我自己的心性方面，無形中也有很明顯的感受，心念漸漸清淨安定了下來；回頭比較以前，總是那麼浮躁不安、易衝動，定力也沒有，拜佛總不到半小時就不願拜了，忍辱的功夫也不行，菩薩性似乎顯發不出來。自從受菩薩戒回來以後，漸漸地發覺自己的心性有了變化，凡夫習性也能在日常生活中一點一滴的轉變成菩薩性，比如自己在平時生活中，言行若出現不是很如法的表現時，能夠很快覺察到這凡夫習性，而能降伏並予以修正，正覺發願文中有一句是我目前的遠大目標，這時發願文就顯現在我腦海裡：「修除性障起聖性，發十無盡大願王！」就是這樣心心念念地時時警惕自己，隨時隨地守護著這剛剛發起的珍貴菩薩種性。

在這裡還有個很深的體會和同修們分享。我們修行上有四個重點要把握住，也就是 佛陀開示的：「親近善友為第一，聽聞正法為第二，如理思量為第三，如法修證為第四。」²

²《大乘本生心地觀經》卷3〈報恩品〉第二之下，《大正藏》冊3，頁305，

末學在這幾點上很注重，所以有一些很深的體會。比如說，最近看到那些學法輪功的人，爲了維護邪法而不顧一切，就是因爲他們親近惡友，所以把邪說認作是「真理」（實際上那根本就不佛法），非常癡迷地堅持到底，完全不作理性的思考與判斷，不願放棄邪法回歸正道，真的就像《地藏菩薩本願經》的開示，**閻浮提衆生剛強難化**，就是那樣難以調伏。³ 縱使爲他們舉出了很多的事實作對比，甚至動用三、四位菩薩輪流來說明，事實明確地指出李洪志（法輪功創始人）所說的邪法只是他編造出來的，他不但完全不懂佛法，甚至還大妄語地毀謗 佛陀，乃至毀謗十方一切諸佛；他自認爲是宇宙中最大的「主佛」，所有的佛都在他之下，可見他就連「佛佛道同、諸佛平等」這樣最基本的道理也不懂，他說的外道邪法不僅不能讓人修行成佛，而且還會牽引信徒下墮地獄、餓鬼、畜牲等惡道之中。

對於李洪志說的這些很明顯的錯誤，即使一再地反覆舉證，說了一遍又一遍，可是他們就是不願反省，不願面對。這是什麼原因呢？一方面是沒有基本的佛法知見，而把邪說先入爲主地認定了；在這樣迷信及慢心的驅使下，顯現出種

上 18-19。

³《地藏菩薩本願經》卷上〈分身集會品〉第二、〈閻浮衆生業感品〉第四：「吾於五濁惡世，教化如是剛彊眾生，令心調伏，捨邪歸正。十有一二，尚惡習在。……汝觀吾累劫勤苦，度脫如是等難化剛彊罪苦眾生。其有未調伏者，隨業報應。……」（《大正藏》冊 13，頁 779，中 13-15、中 26-27。）

「如是等閻浮提眾生，身口意業，惡習結果，百千報應，今麤略說。」（《大正藏》冊 13，頁 781，下 19-21。）

種不如理、不如法的身口意行，漸漸變得完全不可理喻了。最根本的原因，就是因為沒有遇到真善知識，聽聞不到正法，認邪為正、以假為真，也不願去理性思惟、分析辨正，就迷迷糊糊地跟著盲修瞎練，最後會修到哪裡去了也不清楚。而且他們對法輪功教主李洪志的崇拜是毫無理由的，迷信的程度超出了一般人的想像，其結果就像《楞嚴經》裡的預言：「是人愚迷、惑為菩薩，信其教化、搖蕩其心；……，令其家資無故耗散，弟子與師俱陷王難；汝當先覺，不入輪迴；迷惑不知，墮無間獄。」⁴ 這樣看來，我是多麼的幸運啊！不但聽聞到了正法，還能親近真善知識、善友，而且又圓滿地受持了上品菩薩戒；想到這些，就會讓我時常情不自禁地淚流滿面。而可悲的是，他們本來都是很虔誠想要修行的人啊！但是他們卻跟錯了人、入錯了門、走錯了路，一錯再錯不知回頭，也就沒有機會遇到正法和善友，也沒智慧去簡擇；一味地跟著李洪志編造的歪理邪見，冤枉地作了「邪精進」修行，越修就離佛道越遠，真是可悲可嘆！在此我衷心祈求諸佛菩薩冥佑，祈願他們修學正法的因緣能夠早日成熟。

相比之下，末學真的是太幸運了！所以，我想我的福報還是很大的，雖然自己曾經也是一個法輪功癡迷者，卻能夠在我有生之年，還能值遇正法，真是值得慶幸。特別是在這末法時期，邪師說法如恆河沙，那些以表相佛法（世俗法或人天善法）來充當真實佛法者比比皆是，甚至還有打著佛法旗幟的外

⁴ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 9，（《大正藏》冊 19，頁 149，中 22-28。）

道邪見魚目混珠，令人難以分辨而招致誤導。所以我常默默地爲自己打氣，一定要珍惜這千載難逢的機會，一定要精進修行救護眾生，一定不辜負佛菩薩的慈悲護佑，使我這個福慧淺薄的愚鈍凡夫，還能修學深妙的如來藏法——成佛之法。

當然，在慶幸之餘也要反省自己現在所處的位置，雖然聽聞了正法，知見上有了一定的認識，但這些還是遠遠不夠的，就像〈菩薩底憂鬱〉裡的一句歌詞「佛法雖易證，無明成障」。我觀察到法輪功學員的無明、愚癡，使他們被李洪志裹著糖衣的迷幻藥「圓滿生天」的謊言牽著鼻子走，以及因無知而無畏——造成社會動盪、違反法律、違背人倫，棄親人於不顧，還洋洋得意不知悔改，真是可嘆、可悲呀！而反觀自己也還是有很多無明，包括我見、我執等煩惱具在，因而導致對世間種種我所的貪愛不能斷除，以致不能成就解脫果；也是因爲一念無明、無始無明的束縛不能破除，因而得繼續受輪迴之苦；所以我還是要更加緊努力修行，如今幸好明白了這些道理，雖然還沒有任何佛法的實證，但這也已經是一個不小的收穫了。

總之，受持上品菩薩戒的殊勝功德，體會多多而說之不完，由於末學知識水平有限，又尚未實證，就以這些淺薄的心得供養大家吧。藉此因緣，我再次發願：盡形壽以至盡未來際，生生世世不捨菩薩本願，生生世世遵循諸佛世尊的法教，跟隨真善知識精進修行，永不退轉於佛菩提道，發無上菩提心，祈願早成佛道。並將一切功德迴向無始劫以來的父母師長、有緣眾生、冤親債主，皆能修學正法同成佛道。

菩薩戒子 三寶弟子 覺香 合十敬上



公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗
禪宗正法。」

- 說明：**
1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。
 2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。
 3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。
 4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在平實導師的帶領下，大力弘揚世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://www.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 余正偉老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

hototop://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 蔡正禮老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

http://a//pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 孫正德老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 張正圓老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

http://a//topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：何正珍老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：章正鈞老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：孫正德老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，

今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會

一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2016 年下半年禪淨班，將於十月下

旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月二十一日（週五）開始上課，時間為：每週五晚上 19:00～21:00，及十月二十四日（週一）開始上課，時間為：每週一晚上 19:00～21:00。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月二十一日（週五）開始上課，時間為：每週五晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二

晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，雙週六晚上 17:30~20:30。預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月二十二日(週六)開始上課，時間為：每週六上午 9:00~11:00，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，單週六晚上 17:50~20:50、雙週六晚上 17:30~20:30。預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月二十一日(週五)開始上課，時間為：每週五晚上 19:00~21:00，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週三、四、五晚上 19:00~21:00。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50~20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月二十一日(週五)開始上課，時間為：每週五晚上 19:00~21:00，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，週六下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:30~20:30、雙週六晚上 17:30~20:30。預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月二十一日(週五)開始上課，時間為：每週五晚上 19:00~21:00，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六下午 14:00～17:00、雙週六下午 16:30～19:30。預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月二十四日(週一)開始上課，時間為：每週一晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

香港講堂： ☆已遷移新址☆

九龍觀塘，成業街 10 號，電訊一代廣場 27 樓 E 室。(觀塘地鐵站 B1 出口，步行約 4 分鐘) 電話：(852) 23262231。英文地址：Unit E, 27th Floor, TG Place, 10 Shing Yip Street, Kwun Tong, Kowloon。禪淨班：雙週六下午班 14:30-17:30。雙週日下午班 14:30-17:30，皆已經額滿，不再受理報名。

《妙法蓮華經》詳解：平實導師講解。雙週六 19:00-21:00 以台北正覺講堂所錄DVD放映；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里 (20 公里) 處華人聚集聖蓋柏谷 (San Gabriel Valley) 之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, U.S.A。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 17:30。每週六下午 13:00～15:00 播放台北講堂講經所錄製之《妙法蓮華經》DVD。2015/1/10 (週六) 開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是：每週六下午 15:30～17:30。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師開始講授《佛藏經》：自 2013/12/17 開講，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會聽講。

詳解 釋迦世尊於《佛藏經》中所開示的真實義理，更爲今時後世佛子四眾，闡述 佛陀演說此經的本懷。真實尋求佛菩提道的有緣佛子，親承聽聞如是勝妙開示，當能如實理解經中義理，亦能了知於大乘法中：如何是諸法實相？善知識、惡知識要如何簡擇？如何才是清淨持戒？如何才能清淨說法？於此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不識僧，唯見表相，不信真實，貪著五欲；諸方大師不淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱堪憐憫。是故，平實導師以大慈悲心，用淺白易懂之語句，佐以實例、譬喻而爲演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講（此爲配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五、第六講堂在地下一樓、二

樓，為開放式講堂，不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，自 2014/10/07 開始（每逢週二晚上）已經開放第五講堂，詳細說明公告於正覺官方網站。將來第五講堂若已滿坐，再開放第六講堂（地下二樓）。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《佛藏經》，再次演示「此經」深妙義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中講堂將於 2016/10/2（日）& 台南、高雄講堂將於 2016/9/25（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

- 八、台北、新竹、台中講堂於 2016/11/20（日）& 台南、高雄講堂於 2016/11/6（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。
- 九、2016 年下半年禪三第一梯次於 10/7（週五）～10/10（週一）舉行，第二梯次於 10/14（週五）～10/17（週一）舉行，（暫訂）第三梯次於 10/28（週五）～10/31（週一）舉行；2016/7/1（週五）開始接受會員報名，2016/8/9（週二）報名截止，預定 2016/9/27（週二）、2016/9/30（週五）、2016/10/17（週一）開始分批寄發禪三錄取通知。
- 十、2016 年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/3、2/8、2/9、2/10、3/6、11/6。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）
- 十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對 大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與 大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。
- 十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，

可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊

的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十五、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取

證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出

版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀

者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。

《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版，定價 300 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為

天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說

的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，利益今時後世廣大的學人；第九輯將於 2016/9/30 出版，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言

之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十九、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十一、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應

救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——網址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年歲末寒冬，鑑於 2012 年冬日在北部透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，今年在台灣南、中、北六大都會區擴大辦理雪中送炭活動，並改為直接發放紅包現款，總金額達到六百萬元。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十二、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十三、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護

持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。
本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2016/08/08

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止期限。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記—**平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記—**平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀) 著 流通價140 元
19. **阿含正義—唯識學探源** 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因

此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

31. **見性與看話頭** 黃正倖老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

32. **達賴真面目**—玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思等人著 200 元

34. **假藏傳佛教的神話**——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
35. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
36. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
37. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
38. **霧峰無霧——給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
39. **第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」**
平實導師述 每冊 300 元
40. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
41. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
42. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
43. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
44. **真心告訴您**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
45. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
46. **佛法入門**——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 250 元
47. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
48. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
49. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元

50. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
51. **真心告訴您(二)—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？**
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
52. **廣論之平議—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議** 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
53. **末法導護—對印順法師中心思想之綜合判攝** 正慶老師著 書價未定
54. **菩薩學處—菩薩四攝六度之要義** 陸正元老師著 出版日期未定
55. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
56. **印度佛教史—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說** 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
57. **中國佛教史—依中國佛教正法史實而論** ○○老師 著 書價未定
58. **中論正義—釋龍樹菩薩《中論》頌正理**
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
59. **中觀正義—註解平實導師《中論正義頌》**
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
60. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
61. **阿含經講記—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。**
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
62. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
63. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
64. **成唯識論略解** 平實導師著 五~六輯 每輯 300 元 出版日期未定
65. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
66. **無門關—《無門關》公案拈提** 平實導師著 出版日期未定
67. **中觀再論—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。** 正光老師著 出版日期未定

68. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
69. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
70. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
71. **正覺總持咒**—佛法之總持 正園老師著 出版日期未定 書價未定
72. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
73. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
74. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
75. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
76. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
77. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
78. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
79. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
80. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
81. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
82. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688（五線代表號）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
2. **台北市：**佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市：**春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號
4. **桃園市縣：**誠品書局 桃園市中正路 20 號遠東百貨地下室一樓
金石堂 桃園市大同路 24 號 金石堂 桃園八德市介壽路 1 段 987 號
諾貝爾圖書城 桃園市中正路 56 號地下室
墊腳石文化書店 中壢市中正路 89 號 御書堂 龍潭中正路 123 號
5. **新竹市縣：**大學書局 新竹建功路 10 號
誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區中央路 229 號 5 樓
誠品書局 新竹東區力行二路 3 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號
金典文化 竹北中正西路 47 號
6. **苗栗市縣：**萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號
7. **台中市：**瑞成書局、各大連鎖書店。
詠春書局 台中市永春東路 884 號 文春書局 霧峰中正路 1087 號
8. **彰化市縣：**心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號
員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)
9. **台南市：**博大書局 新營三民路 128 號 藝美書局 善化中山路 436 號
宏欣書局 佳里光復路 214 號
10. **高雄市：**各大連鎖書店、瑞成書局
政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號
明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號
青年書局 青年一路 141 號
11. **宜蘭縣市：**金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號
宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)

12. **台東市**：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號

13. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷**飛鴻**公司

14. **大陸地區請洽**：

香港：樂文書店

旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓

電話：(852) 2390 3723 email：luckwinbooks@gmail.com

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

15. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

16. **國內外地區網路購書**：（書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書）

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司

02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價(戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員)都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元(第一年初加入時才需要繳)，年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓(捷運淡水線 圓山站旁)。請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14(於請書時間方有人接聽)。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑(尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍)：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：JKB118@188.COM
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版

書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法入正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

*** 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 ***

*** 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 ***

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)

32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道 (一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道 (二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
 有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 25 元)

37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)

38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 25 元
- 49.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 30 元
- 50.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 51.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
- 52.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載**正覺電子書**或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2016 年 9 月 25 日 網路電子版出刊

初版 8000 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺