



正覺

電子報

第128期

2016.10.26

世尊！無有出世間上上智，四智漸至及四緣漸至；無漸至法，是出世間上上智。世尊！金剛喻者，是第一義智；世尊！非聲聞、緣覺不斷無明住地初聖諦智是第一義智。

《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》

World-Honored One, there is no unsurpassed transmundane wisdom that is gradually attained or realized through the progressive elimination of the four kinds of entrenched afflictions or their associated causes and conditions; any wisdom that is attained or realized progressively can never be the unsurpassed transmundane wisdom. World-Honored One, what is described metaphorically as diamond is the wisdom about the ultimate truth. World-Honored One, the initial and basic wisdom about the noble truths attained by the sound hearers and solitary realizers who have not yet eliminated the entrenchment of beginningless ignorance is not the wisdom about the ultimate truth.

*The Lion's Roar of Queen Srimala, the Single-Vehicle
Great Expedience, the Corrective and Extensive Sutra
[Srimaladevi Simhanada Sutra]*

這種出世間的上上智，是一悟之間，就全體親證本識如來藏的；如來藏心體是開悟當下就全體親證的，沒有分證如來藏的。如果要講漸悟，那是只有禪宗底明心頓悟以後才有漸悟，但是那個漸悟是慢慢地修學而次第了知如來藏的一切自性與功能，而不是證得如來藏心體。當你找到如來藏當下，就找到祂全部，是如來藏心體完全顯露在你眼前，沒有哪一分還遮掩著不讓你瞧見，這樣見道所生的般若實相智慧才是出世間上上智。

《勝鬘經講記》第三輯，頁 327

Such unsurpassed transmundane wisdom, at the moment of being attained, is the total realization of the basic consciousness of Tathagatagarbha. There is no partial or gradual realization of Tathagatagarbha, and the entirety of the mind entity of Tathagatagarbha is realized at the moment of enlightenment. As for gradual realization, it only happens after the sudden enlightenment of the true mind in the Chan School. Such gradual realization refers to the slow and sequential accumulation of the knowledge of all the intrinsic nature and functions of Tathagatagarbha, which is different from the realization of the mind entity of Tathagatagarbha. At the instant you have found the Tathagatagarbha, you have discovered its totality – the entire mind entity of Tathagatagarbha is revealed right before your eyes without any hindrance. Only the wisdom of the true reality prajna derived from such realization can be the unsurpassed transmundane wisdom.

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra,
Vol. 3, p. 327

目錄

正覺電子報第 128 期

涅槃(三十)	平實導師	1
般若中觀(三十)	游正光老師	19
蒼天有眼(四十三)	郭正益老師	37
救護佛子向正道(六十四)	游宗明老師	52
假鋒虛焰金剛乘—後記(中)	釋正安法師	70
為報師恩，當求正法(四)	慶吉祥居士	83
正覺安住 揮別廣論	郭正元居士	95
回家的感覺真好	正文居士	107
公開聲明		113
法義辨正聲明		117
中國佛教復興訪談報導		122
佈告欄		125
正智出版社發售書籍目錄		146
正覺贈書目錄		156



涅槃

—平實導師—

(連載三十)

不但凡夫大師與學人畏懼無餘涅槃絕對無我的境界，乃至不堅固的慧解脫阿羅漢有時也不免因為有一絲我慢（愛樂微細的自我繼續存在）餘存，因此而退轉於阿羅漢果，返至三果人境界；但最後終究還是能不退於阿羅漢果而滅盡一切，經中也有明文記載。例如《別譯雜阿含經》卷 2：

如是我聞：一時，佛在王舍城毘婆波世山七葉窟中。爾時，有一比丘名曰求惠，獨住仙山黑石窟中，處於閑靜，勤行精進，以不放逸，斷於我見，得時解脫，自身作證，復還退失。第二、第三乃至第六，亦還退失。比丘念言：「我今獨處，修行精進，六反退失；若更退失，以刀自割。」魔王波旬知佛在王舍城毘婆波世山七葉窟中，瞿曇弟子名曰求惠，亦在王舍城獨住仙山黑石窟中，勤行精進，心不放逸，得時解脫，自身作證。得已，退失，如是六反。爾時，魔王而作是念：

「求惠比丘若第七得，必自傷害，出魔境界。」作是念已，捉琉璃琴，往到佛所，扣琴作偈：

大智大精進，有大神通達，於法得自在，威光極熾盛。
汝聲聞弟子，今將欲自害，八中最上者，汝今應遮斷。
云何樂汝法？何故學他死？

爾時，魔王說是偈已，佛告魔王：「波旬！汝今乃是諸放逸者之大親友，汝今所說自爲說耳，乃不爲彼比丘說也。」爾時，世尊復說偈言：

若人不怯弱，堅修行精進，恆樂於禪定，晝夜修眾善。
乾竭愛欲使，壞汝魔軍眾，今捨後邊身，永入於涅槃。

爾時，魔王憂悲苦惱，失琉璃琴，愁毒悔恨，還本宮殿。佛告諸比丘：「當共汝等詣仙人山求惠比丘所。」佛將諸比丘詣求惠所，見求惠尸東猶如煙聚。佛告諸比丘：「汝等見此煙聚已不？」諸比丘言：「已見，世尊。」尸南西北亦如是聚。佛告比丘：「此是波旬隱形遠求惠所，覓其心識。」佛告比丘：「求惠比丘以入涅槃，無有神識，無所至方。」爾時，魔王化形摩納，而說偈言：「上下及四方，推求求惠識，莫知所至方，神識竟何趣？」

爾時，世尊告波旬言：「如此健夫，破汝軍眾，以入涅槃。」佛說是已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。¹

¹ 《大正藏》冊 2，頁 382，下 9-頁 383，上 18。

這段經文很清楚顯示，即使是慧解脫阿羅漢，因為必須待時解脫，在未捨壽入無餘涅槃之前，若是善根、定力不夠深厚堅固，仍有可能退轉於三果中。求惠比丘為免再度退轉於三果中，於是下定決心在第七次證得四果時，隨即以刀自殺而取無餘涅槃。這時天魔波旬想要觀看求惠比丘的神識所在，就在他的屍體旁邊圍繞窺伺，想要等候求惠比丘的中陰身出現，目的是想要妨礙他出離欲界境界；然而天魔終究無能窺探，因為求惠比丘不會再有中陰身出現，他已經不受後有了，導致天魔波旬圍繞屍體旁窺伺很久而仍無所獲。這證明斷盡我執是很不容易的事，身處佛世親在 佛陀座下的聲聞比丘尚且如此，何況距離佛世已遙而且是末法五濁時代的現在，希冀大法師、小法師、大居士、小居士普能斷除我見，確實非常不易。以此緣故，平實說真正的二乘涅槃非凡夫大師、居士所樂證，亦說我見並非凡夫大師、居士所樂斷，總是口說欲斷而心中緊抱不放，誠屬真實之言，其中的原由即是凡夫恐懼無我。不幸的是二乘涅槃是完全無我的，所以末法時世的大法師、大居士們將聲聞解脫道錯認為佛菩提道，又努力修習一世之後，現在平實指斥他們所修的解脫道也是落入我與我所之中，才終於知道自己仍被五陰所矇蔽，而在口說欲斷我見之際，心中仍然不肯把我見如實斷除，不能脫離我愛的範疇。

至於二乘無學聖者所證的有餘涅槃，乃依捨壽入無餘涅槃之前尚有五蘊作為餘苦所依，因此稱為有餘涅槃，本質仍是無我。意思是說，聲聞阿羅漢們入無餘涅槃之前，因為入涅槃的時候未到，仍有微苦所依之五蘊存於人間，就會繼續

有老、病、寒、熱、饑、渴等苦存在，但已無大礙，因為已是最後身，未來已不會再有五蘊出生了，所餘之苦已經所剩無幾，死後必定可入無餘涅槃，於是依所餘微苦而說為有餘涅槃。所以有餘涅槃之本質依舊是無我性，不是以五蘊中的識蘊覺知心作涅槃心，仍是應該滅盡識蘊全部而不再有五蘊中的任何一法存在，才能說是「滅盡、清涼、真實、常住不變」的二乘無餘涅槃。

再來看大乘涅槃，依舊是無我的非境界。但是從另一方面來看（從二乘的無我法來看），為激發菩薩們更深廣的第一義智慧，有時則從另一方面來說大乘涅槃是真我；可惜的是未證言證的凡夫大師們總是錯會而自以為知，卻又思惟不通，往往將粗意識、細意識錯認為如來藏真我；或者知道大乘法中所說真我是第八識心如來藏，但在自己無法實證而又不想放棄大師身分的情況下，乾脆否定大乘經典中的最勝妙法義，把唯有菩薩方知而二乘無學聖者所不知的極勝妙法，錯判或誣判為外道法而生起毀謗見及建立見：毀謗、扭曲最勝妙而無我性的如來藏真實我為外道神我；據此而作引據錯誤的考證，枉說大乘經典皆非佛說，建立自己的人間佛教謬說，同時建立意識細心或直覺作為常住的真我而墜入建立見中，具足毀謗見與建立見。以是緣故，大乘涅槃的無我性的本質，以及為何有時說之為我？都應據實、據理加以闡釋，以解末法時世凡夫大師之疑。《大般涅槃經》卷 23〈光明遍照高貴德王菩薩品 第 10〉云：

善男子！譬如有人見四種兵不生怖畏，當知是人名大

眾生；若有眾生於三惡道煩惱惡業不生怖畏，而能於中廣度眾生，當知是人得大涅槃。若有人能供養父母恭敬沙門及婆羅門，修治善法所言誠實無有欺誑，能忍諸惡惠施貧乏，名大丈夫；菩薩亦爾，有大慈悲憐愍一切，於諸眾生猶如父母，能度眾生於生死河，普示眾生一實之道，是則名為大般涅槃。善男子！「大」名不可思議，若不可思議，一切眾生所不能信，是則名為大般涅槃。唯佛菩薩之所見故，名大涅槃。以何因緣復名為「大」？以無量因緣然後乃得，故名為「大」。善男子！如世間人以多因緣之所得者，則名為「大」；涅槃亦爾，以多因緣之所得故，故名為「大」。云何復名為大涅槃？有「大我」故，名大涅槃；涅槃無我，大自在故，名為大我。²

佛菩薩們所證的涅槃名為大涅槃，因為菩薩所證涅槃有同於二乘聖者之處，即是同證二乘涅槃而後留惑潤生；也有異於二乘聖者之處，即是得證本來自性清淨涅槃，不可思議，亦非二乘無學聖者之所能知，故名大涅槃。亦因菩薩既證如是涅槃而不棄世間有情，由悲心故說此本來自性清淨涅槃為大涅槃。復因如是涅槃非如二乘涅槃之捨壽後取滅，不受後有而使後有滅盡，所證乃是五蘊現存之時即已照見無餘涅槃中的不生不滅的非境界，確認三乘涅槃之中的本際其實即是真我、大我如來藏，非如外道大我之指稱為大梵天、造物主、創世主等五陰生滅法等神我，是故菩薩所證涅槃即因此而名為大我。亦因此真實心如來藏迥無五陰我性，亦於三界六道

² 《大正藏》冊 12，頁 502，下 1-16。

之中一向大自在故，名爲大我，卻非外道神我都屬於天界五陰所攝的生滅法。然而這個最勝妙心、最微妙心如來藏，卻是從來遠離五陰我性，而三界六道一切五陰我都是由祂所出生的，所以 世尊有時經中說之爲我；因爲五陰無常故無我，但如來藏真實常住、性如金剛、永不可壞，是一切有情五陰身心的本際，也是一切二乘聖者入無餘涅槃後的本際，所以名之爲「我」；此乃是相對於五陰之無常無我性而名之爲我，不是由於如來藏心有五陰我的自性而稱之爲我，所以這個真我的本質仍是無我性，因此在大乘經中 世尊說之爲法無我，因爲不是五陰眾生之我，不是五陰人我。

又，《佛說法集經》卷 1：

所謂一切煩惱，求爲根本，因求而起；諸佛無有彼求，則離煩惱，離煩惱故得大涅槃。以不求故，名爲如來不取一法；不取者不行不住，以不取故，名得涅槃。云何如來不行不住？離彼二法，法身不滅；不滅不生，是故如來名得涅槃。云何如來不生不滅？彼佛如來，無能說者，不可說故，是名如來得大涅槃。無我無眾生，唯是生滅法；離彼依止法，是故如來名得涅槃。一切煩惱、隨煩惱等唯是客塵，法性寂靜不來不去，是故法性非客非主，法性平等，是故如來得大涅槃。真如爲實體，非真如法即是虛妄；實體即真如，真如即如來，是故如來名得涅槃。實際不戲論，餘法即戲論；諸佛如來究竟實際，是故如來名得涅槃。³

³ 《大正藏》冊 17，頁 611，上 29-中 14。

語譯如下：

【佛法中所說的一切煩惱，都是以有所求作為煩惱的根本，因為這個求而生起煩惱；諸佛都沒有那個求，因此遠離煩惱，離煩惱的緣故得到大涅槃。由於不求的緣故，就說如來不取一法；不取的時候就不造作、也不會在諸法有所住而起執著，由於不取的緣故，名為得到涅槃。如何是如來的不行與不住？遠離了那行與住等二法以後，真如法身常住不滅；由於不滅的緣故所以不生，由這個緣故而說如來名為已得涅槃。如何是如來不生不滅？那真佛如來的自住境界中，沒有能言說者（言語之道來到真實如來境界中就不能存在、五陰的心行來到這裡已全部消滅），不能夠用言語說出而顯示實際的緣故，這就稱為如來已得大涅槃。凡是演說無我、無眾生，這純粹是在五陰上來說明的生滅法；遠離那個依五陰而說的無我法及所依止的五陰等生滅法，由這個緣故如來名為證得涅槃。一切煩惱、隨煩惱等全部都是三界愛所含攝的客塵煩惱，然而涅槃實際的法性是寂靜而不來不去，由這個緣故，說法性不是客塵也不是主人，從涅槃實際的境界來看一切法性時平等平等，由這個緣故而說如來證得大涅槃。以心真如真實體作為親證之標的，非真如法的五陰緣起緣滅就是虛妄法；真實體就是真如，真如就是真實如來，由這個緣故如來就稱為得涅槃。一切法的實際不是戲論，其餘的五陰緣起生滅等法即是戲論；諸佛如來已經究竟了知這個實際了，由這個緣故說如來名為已得涅槃。】

這就是從證得第八識實際—真如心—的常住不壞性為

真我，來說諸佛菩薩證得大涅槃；但這個真我如來藏妙心卻是迴無五陰我性的本來解脫者，永遠都離六塵境界而無絲毫取捨，所以是無我性的。不能因為未證而不理解，只看經中文字表義就說如來藏有五陰的我性，就曲解為外道神我、梵我一類的識陰或五陰。這類邪見若不肯棄捨，盡未來際都無實證涅槃之日（不論是大乘涅槃或二乘涅槃）；因為這類人一定不免如同《阿含經》中世尊所說「因內有恐怖、因外有恐怖」的愚癡人一樣，永遠無法斷除我見、我執而相續流轉生死。以此緣故，大乘涅槃所證的智慧境界雖非二乘專在五陰我法上面所作的無我觀，所觀的第八識真如心卻是迴無五陰我性的出世間境界，當然不該說為世間我的境界，因此仍是無我境界。

若是落入二乘觀行所否定的五陰我之中，必定永遠無法斷除我見，必然要繼續流轉生死。若是親證第八識真如妙心真我，迴無五陰我性、三界我性，從而比對出五陰我、三界我的虛妄不實，未來我見更無復萌之時；雖然真如妙心往往被稱為真我、妙我、大我、我，其實卻是全無五陰的我性，所以這個真我是全然無我的；因此不但可以藉這個真如心來斷除我見，也可以次第漸修而在最後成佛。由於如實了知此理，是故《成唯識論集解》卷1作如是說：

如何聖教皆毀我見而讚無我？謂證涅槃者皆無我見，有我見者沉淪生死。豈有著我見者不淪生死而證涅槃，無我見者不證涅槃而淪生死者哉？⁴

⁴ 《萬續藏》冊81，頁315，上4-7。

又《大般涅槃經疏》卷2〈序品 第1〉云：

無常者即是生死，常者即大涅槃。無我者聲聞緣覺，我者如來法身。苦者一切外道，樂者謂大涅槃。不淨者有為諸法，淨者佛菩薩所有正法。⁵

因為生死法才是無常的，所觀對象是生滅無常的五陰等三界我；大涅槃則是常住法，所觀對象是第八識真如妙心。無我之法所說，是聲聞緣覺的法，是針對生滅無常的五陰而說；有真實我的說法則是指應身如來的法身，是常住不壞的金剛心如來藏。說有苦的法是一切外道的所說，因為都是五陰而不離八苦、三苦；說真實大樂的法即是大涅槃，因為是性如金剛永不可壞的常住法，真實永存所以名之為樂。不清淨的法都是有為法，因為都不離五陰境界，所以都有或多或少的不淨；清淨法則是諸佛菩薩所證的正法，因為是依妙真如心的本來自性涅槃非境界而說的。

又《維摩義記》卷1〈方便品 第2〉：

一、就情分別：生死有我，涅槃無我；以著我故世間受生，是故有我遍在生死；離我不生，為是涅槃，一向無我。二、就法相相對分別：生死無我，涅槃有我；生死之法，體無性實，用不自在，故說無我；涅槃性實，故說有我。⁶

這是說，首先從有情無情而作分別時，凡是有生有死的

⁵ 《大正藏》冊38，頁48，下26-29。

⁶ 《大正藏》冊38，頁442，上28-中4。

法就是有我，而涅槃是無我的；由於執著五陰自我的緣故，於是便在世間受生，因為這個緣故就普遍在三界六道中生死不斷；若離於五陰我的境界而無生死的，才是涅槃，是一向無我。第二，針對法相來作相對性而似乎是相反的分別：有生有死的法性就沒有真實我而說為無我，涅槃是常住不變的境界所以是有真實我；有生死的五陰等法，自體不是法性真實，其作用也不自在，所以說是無我；涅槃的法性是真實常住，所以說是有我。這是針對有情五陰自身的立場來說五陰有我與涅槃的無我，再從生死法與涅槃法的法相來觀察，而說是生死法無我、涅槃法有我。其實道理是一樣的。

所以《大乘義章》卷 2 也如此說：

然我、無我，隨法不定。經中或說生死有我、涅槃無我，或說涅槃以為有我、生死無我。或復宣說二俱有我，或說俱無。若就其情，生死有我，涅槃無我；生死之中，凡情妄計故說有我；涅槃之中聖智離取，故說無我。故《地持》云：「世間生處，皆由著我。若離著我，則無生處。」若據其法，生死無我，涅槃有我。生死虛無，又不自在，故說無我；涅槃真實，具八自在，故說有我。是以經言：「生死之法，無常與苦、無我、不淨。涅槃之法，常樂我淨。」⁷

這些道理其實是一樣的，只要親證了二乘菩提的涅槃，也親證了大乘菩提的涅槃，把二乘聖者所證的有餘涅槃、無

⁷ 《大正藏》冊 44，頁 507，下 8-17。

餘涅槃，以及大乘聖者所證的本來自性清淨涅槃等非境界，加以現觀及比對之後了然於胸，即得會通而無抵觸，自然了知大乘經論中說有真實我者，其實仍然沒有五陰我性，依舊無我而名爲法無我；然而相對於五陰的無常故無我，依真如妙心的性如金剛常住不壞永存不滅，即說爲有我，而說爲我、真我、大我。如是所證的大乘涅槃就是大涅槃。

話說回頭，三乘菩提中所說的涅槃，不論是哪一種涅槃，都是離五陰我、我所的非境界；若是誤解涅槃中仍是可以有五陰我存在的境界，凡夫大師率多喜樂而願接受；但是一切凡夫大師全都畏懼正真的涅槃的非境界，因爲是全無五陰我的非境界，以此緣故每多反對善知識所說正法。這類事情，古今無異，非獨現今，所以《阿毘曇毘婆沙論》卷 32〈使攪度 第 2〉中早已說過：

問曰：「若然者，涅槃可畏，可是有耶？如說比丘當知：凡夫、愚、小，聞說涅槃無我、無彼，無我所須一切諸物，於此法中生怖畏心。」答曰：「若畏有者，是正畏涅槃是耶？復次，可畏法，凡夫聖人俱畏；涅槃唯凡夫所畏，非聖人所畏。復次，是苦器，故名有。」⁸

這已顯示古時即如是，不是末法時代的學人才畏懼真正的涅槃。因爲凡夫就是凡夫，永遠都是喜愛五陰有，而不知五陰本是受苦之器，捨棄五陰後的涅槃才是真正離苦境界。所以涅槃永遠是無我性的非境界，但凡夫永遠都喜愛五陰或

⁸ 《大正藏》冊 28，頁 233，中 23-28。

多或少繼續存有的流轉境界，而不知仍在生死流轉中。

第七節 二乘涅槃依本來自性清淨涅槃而有

佛菩薩所證的大乘本來自性清淨涅槃，無礙於二乘聖者所證的有餘涅槃、無餘涅槃；是故依大乘本來自性清淨涅槃而證的第一義諦，自然也無礙於依二乘有餘、無餘涅槃所證的世俗諦義理。

先談大乘行者所證的本來自性清淨涅槃，再談二乘聖者所證的有餘涅槃、無餘涅槃；詳實瞭解二者的內涵時，自然便能了知大乘、二乘所證的涅槃，互相之間並無絲毫抵觸或矛盾之處。

大乘菩薩所證的本來自性清淨涅槃，是親證第八識真如心如來藏以後，現前觀察真如心是法爾而有、本自存在的無生之法，證實其本來性。又由現觀真如心來往三世而出生世世或異或同的三界六道有情五陰身心，並現觀祂與五陰並存之時有其獨特之自性不斷地運作，恆不中斷，並非名言施設有，由是證知其自性性。又現觀第八識妙真如心自無始以來本性清淨，雖然含藏七識心相應的各類種子而有不淨，然第八識心自體運作之時，卻恆常顯示祂對一切境界都無所貪染的清淨性，明白證實其本來清淨之法性。又現觀第八識妙真如心，從無始劫來本自不生不滅，永無生死；現在如是，推之於未來無量劫後亦將如是；既是不生不滅、不生不死，即是涅槃，而祂的這個涅槃性卻是本有而非修行以後方才得來的，故是本來涅槃。合此四種自性，即名為本來自性清淨涅槃；

但這個涅槃卻是第八識本來就已是涅槃，不是因修行而得的涅槃。修行佛菩提道以後，只是藉著實證第八識而證實這個涅槃本已存在的事實，不是經由修行而獲得本無今有的涅槃。

再談二乘聖者所證的有餘涅槃、無餘涅槃。二乘聖者經由修行，依四聖諦而作觀行，所觀行的對象是生滅性的五陰，不是猶如菩薩觀行五陰之所從來的第八識如來藏妙真如心，所以他們所證的有餘及無餘涅槃，要藉觀察五陰全部都屬生滅無常、不可久住的事實，斷除我見而證初果；此時仍未證涅槃，仍非二乘法中真正的聖者。繼續修行而更徹底修除貪瞋癡成爲薄貪瞋癡的二果人，也還不是真正的聖者，只是如同初果人一樣相對於一般凡夫而說爲聖者。

直到「梵行已立」而斬斷欲界愛，確實脫離欲界心境而發起不退轉的具分初禪，然後斷除五下分結而成爲三果人，名爲證得有餘涅槃的聖人；死後必定往生色界而在色界斷盡我執，或如頂品三果人可在中陰境界斷盡我執而取無餘涅槃。此時即是部分《阿含經》中所說的有餘涅槃，是因爲還有剩餘應斷的煩惱未斷，所以名爲有餘涅槃。然後觀察五上分結及我慢而全部斷除之，成爲「所作已辦、不受後有」的聖者，自知「我生已盡」，才是無餘涅槃的實證聖者。部分《阿含經》中有這樣的聖教開示，與一般開示的「阿羅漢尚未入滅前名爲有餘涅槃，因爲尚有餘苦所依；直到死後入無餘涅槃時，最後身所依的餘苦斷盡，名爲無餘涅槃」所說義理的角度稍有不同，偏重在尚有剩餘煩惱未斷而說爲有餘涅槃。

然後回到本節一開始的立義來說：佛菩薩所證的大乘本來自性清淨涅槃，無礙於二乘聖者所證的有餘涅槃、無餘涅槃；本來自性清淨涅槃所依的大乘第一義諦，亦無礙於有餘、無餘涅槃所依的二乘世俗諦。為何平實如此說呢？首先，依於諸佛菩薩的所見，二乘四果聖者或辟支佛捨壽入無餘涅槃時，只剩下其第八識妙真如心獨存，五蘊十八界全部滅盡而完全無我；這時的無餘涅槃，仍然是實義菩薩所證的本來自性清淨涅槃，並無差別。與菩薩有異的地方，只是二乘無學聖者看不見這個本來涅槃，而菩薩看見了；同時也在後得無分別智中現觀二乘聖者所入的無餘涅槃，依舊是大乘法中菩薩所證的本來涅槃，因此說佛菩薩所證的大乘本來自性清淨涅槃，無礙於二乘聖者所證的有餘涅槃、無餘涅槃。

不但無礙，而且是支持二乘涅槃的唯一妙理；因為若不是有這個本來自性清淨涅槃的本來已在而且永恆實存，二乘無學聖者死後「不受後有」所入的無餘涅槃，必然成為斷滅空。復次，四大部阿含諸經中的聖教，常常說二乘阿羅漢們所證的涅槃既是真實，也是清涼，又是寂靜，有時更說是常住不變；顯然不是斷滅空，而是真實；當然就是因為無餘涅槃中（滅盡五陰十八界以後），仍有大乘菩薩所證的這個本來自性清淨涅槃永恆存續而不間斷的緣故，否則二乘涅槃就會成為斷滅空了。由此可見，大乘法中的本來自性清淨涅槃，不但不礙於二乘涅槃，並且同時是二乘涅槃的支柱，當然不能說是互相有礙之法。至於大乘涅槃及二乘涅槃之施設，差別只在於二乘聖者不能實證如來藏而無法證知本來自性清淨涅

槃，亦只在於三賢位菩薩尚未斷除我執、我所執而未能證得二乘涅槃，但在善知識教導下，卻與諸地菩薩同樣可以現觀二乘涅槃之中仍然是大乘的本來自性清淨涅槃。

然後再說世俗諦與第一義諦的關聯性：從世俗諦來看，所觀行的都是生滅性的五陰十八界等法，但必須先確認有另一識能生五陰十八界，名為「諸法本母」。緣覺乘的十二因緣觀也是觀行名色及心所法的生滅性，探討名色及心所法的生滅性是如何產生及名色之所從來的推斷，知道是因為無明而有名色之出生，以致流轉生死永不斷絕。然而，名色究竟是由什麼出生的？總不會是諸法共生名色的吧？當然也不會是無因生、自生、他生，所以觀行十因緣法以後，確認必有一識出生了名色。這時當然就會確定是由自己的另一個識來出生名色自己，是由於無明作祟而認定名色自我實有，所以不斷地造作各種行，而由自己的另一個識來出生自己世世的名色，於是有觸、受、想、思等各種心所法不能斷絕，而有十二因緣法中所說的生老病死等苦。這已證明二乘菩提的觀行，最後都同樣要斷盡我執與我所執，差別只在於聲聞菩提是依四聖諦而觀修，緣覺菩提是依十因緣及十二因緣等二種因緣法而觀修，但同樣都是以名色五陰等人、我作為觀修的對象，不曾及於無上法妙真如心的實證——不證那個名色所緣、出生名色的另一個識；只能依理推斷而確信實有妙真如心第八識能生名色五陰，確信入無餘涅槃以後不是斷滅空而願意斷盡我執，死後入無餘涅槃，這便是二乘世俗諦的法理。所以大乘涅槃所依的第一義諦，自然也不會違背於二乘涅槃所依的世俗諦。

但這個法理，仍必須基於實有第八識恆存不滅而能生名色五陰的前提，才能觀修成功而得實證；若落入六識論中，二乘菩提的觀修便永遠不能成功——不是落入斷見就是落入常見，永遠無法脫離，則實證二乘菩提便遙遙無期。由此可明：二乘聖者所證的涅槃，屬於**人無我**；所證的無生，是滅盡名色而不受後有的無生；是以滅而止生，不是本來無生；因為所觀修的對象是名色人我，故名爲**人無我**。至於大乘第一義諦的觀修，除了必須以斷我見爲大前提來觀修，乃至二乘無學聖者迴心大乘之後以已斷我執爲前提來觀修第一義諦，仍然必須先確定有第八識妙真如心的恆存，作爲證真如、證般若的所依，否則觀修第一義諦將是永遠沒有實證的一天。因此說，第一義諦的實證，是依妙法真如心而觀修，是依能生能滅名色人我的另一個法作爲實證之標的而觀修的，不是聲聞解脫道以斷我見、我執，而將名色、人我作爲觀修的內涵，所以名爲**法無我**。

如前所說，二乘菩提的觀修，必須依第八識實存不滅的大前提，才能觀修成功；而最後觀修成功所入的無餘涅槃非境界中，仍然是大乘菩提觀修成功後所證的第八識妙真如心，無餘涅槃中的涅槃其實仍是第一義諦中說的本來自性清淨涅槃。在如是事實下，二乘菩提世俗諦所實證的涅槃，其智慧與涅槃中的非境界，當然也就不可能與第一義諦的本來自性清淨涅槃互相衝突；而且修行理論等法義與實證的涅槃非境界，當然都不會互相矛盾或衝突。因此，平實說，佛菩薩所證的大乘本來自性清淨涅槃，無礙於二乘聖者所證的有

餘涅槃、無餘涅槃；大乘第一義諦的本來自性清淨涅槃，亦無礙於二乘世俗諦的有餘、無餘涅槃；並且是二乘世俗諦二種涅槃之支柱。若有二乘行者否定大乘本來自性清淨涅槃，本質是自壞法城，因為必將陷自己所證的二乘涅槃於斷滅空中，或是墜入常見、斷見境界中，但這是一切實證的阿羅漢下至初果人所不會作也不能接受的。以此緣故，真懂二乘菩提的實證者，皆同一見：「實有能生名色的識恆存不滅，而我等不能實證。」當然絕無否定之理；聲聞法中唯有未證言證的凡夫僧俗，不知入無餘涅槃是滅盡後世一切有，不懂無餘涅槃中不存絲毫名色自我之人，才會否定能生名色的第八識，因此執取意識或識陰為常住不壞之「我」，墮入我見中，永遠輪迴生死。(待續)



～導師法語～

◎ 三惡是修學佛菩提道的過程中最大的遮障。所以真正要修學佛法的人，一定要遠離這三惡，要察納善言，心常隨喜，於善知識請法問法，這樣佛菩提道便很容易迅速增長。

平實導師 著，《維摩詰經講記》第一輯，正智出版社，2007年11月初版首刷，頁229。



般若中觀

游正光老師

(連載三十)

接下來談「無念心」，表示這個心實際理地沒有念心所，所以不像意識心一樣能夠明記不忘，如《大般若波羅蜜多經》卷 400〈法湧菩薩品 第 78〉開示：

爾時法湧菩薩摩訶薩告常啼菩薩摩訶薩言：「善男子！諦聽！諦聽！善思念之！吾當為汝宣說般若波羅蜜多。」

常啼白言：「唯然願說，我等樂聞！」

法湧菩薩告常啼言：「善男子！一切法平等故，當知般若波羅蜜多亦平等。一切法遠離故，當知般若波羅蜜多亦遠離。一切法不動故，當知般若波羅蜜多亦不動。一切法無念故，當知般若波羅蜜多亦無念。一切法無畏故，當知般若波羅蜜多亦無畏。一切法無懼故，當知般若波羅蜜多亦無懼。一切法一味故，當知般若波羅蜜多亦一味。一切法無際故，當知般若波羅蜜多亦無際。一切法無生故，當知般若波羅蜜多亦無生。一切法無滅故，當知般若波羅蜜多亦無滅。太虛空無邊故，當知般若波羅蜜多亦無邊。大海水無邊故，當知般若波羅蜜多亦無邊。妙高山無邊故，當知般若波羅蜜多亦無邊。妙

高山巖好故，當知般若波羅蜜多亦巖好。如太虛空無分別故，當知般若波羅蜜多亦無分別。」¹

經中已明白開示「一切法無念」，是指一切法都是從真如出生，所以將一切法攝歸真如來看時，由於真如本身無念，所以說一切法無念；既然一切法真如尚且不會分別諸法，更何況還能明記一切諸法的念心所或是念相的存在？讀到這裡，不知讀者有沒有發現，《大般若波羅蜜多經》敘述了無念心不生不滅、無恐懼、法同一味（無分別、離見聞覺知），與哪一部經說法很相似？沒錯！與《心經》說法一樣而沒有差別，因為《心經》也敘述了：「不生不滅、不垢不淨、不增不減……依般若波羅蜜多故，心無罣礙；無罣礙故，無有恐怖，遠離顛倒夢想，究竟涅槃。」所以說，《大般若波羅蜜多經》與《心經》所說的內涵完全一樣，都是在敘述第八識真心的實際理地，以及祂的種種體性，二者的說法實際上沒有差別，故說法同一味，沒有第二味、第三味，乃至無量味存在；都是直指法界實相本體第八識真心恆常不滅，也是在敘述真心實際理地沒有五陰十八界等一切法，以及真心具有不分別諸法、沒有念心所等等，永遠是常恆不變的中道體性。也正由於蘊處界及諸法等法皆攝歸於不生不滅的法界實相，所以才能說蘊處界及諸法等法亦是不壞、不分別。

此外，《大般若波羅蜜多經》卷 287〈讚清淨品 第 35〉也敘述了第八識真心本來無念：

¹ 《大正藏》冊 6，頁 1071，中 1-20。

「世尊！何緣而說：『我清淨故，一切智智清淨，是畢竟淨？』」

「善現！我無相、無得、無念、無知故，一切智智無相、無得、無念、無知，是畢竟淨。」²

經中開示：這個第八識心無相、無得、無念、無知故，菩薩證悟及轉依此心，經三大無量數劫菩薩道五十二位階自利利他的修行之後，可以圓滿一切種智證得究竟清淨的大菩提果。也就是說，這個無念心從本以來無念，不會與六塵相應，所以沒有像意識心會與法塵相應而能有明記不忘，乃至與我見、我執等煩惱相應等事，縱然經過修道去除了雜染煩惱，證得解脫了，都不是因位、果位皆清淨的畢竟清淨心；而第八識則在因位、果位完全不與我見、我執相應而起念，才是佛陀說的畢竟清淨心，因此菩薩證悟此畢竟清淨心發起無分別智，就名為始覺位³菩薩。由於意識心有念心所等各種心所法的功能差別，所以菩薩悟後起修就能透過「種子生現行，現行熏種子」的方式，轉依無念心漸次將七轉識染汙種子汰換清淨，唯有使得無念心所含藏的雜染種子究竟清淨而不再變異，才能獲得佛地的一切種智清淨。又這個無念心，是指從本以來就無念，不是壓抑意識心，使意識心成為「無念」而稱之為無念心。而且所謂將意識心壓抑成「無念」，其

² 《大正藏》冊 6，頁 459，上 12-15。

³ 《大乘起信論》卷上：「以待始覺立為本覺，然始覺時即是本覺，無別覺起。立始覺者，謂依本覺有不覺，依不覺說有始覺。」《大正藏》冊 32，頁 585，上 11-13。

實仍然有念，只是當事者不知道自己處在有念中，還以為心中不起語言文字時就是處在無念中；所以，意識心當然不是從本以來就無念的無念心。像這樣的人，妄想將必定有念的意識心壓抑成無念，就自認為是已經證悟的人，這正是馬鳴菩薩所說不覺⁴的愚癡人。

此外，《放光般若經》卷 17〈教化眾生品 第 74〉也敘述了第八識真心無念。經中開示：

須菩提言：「世尊！云何無念是般若波羅蜜相？」

佛言：「於諸法無所念，是為般若波羅蜜相。」

「云何於諸法無所念？」

佛言：「不念五陰、六情，是為般若波羅蜜念。不念色、聲、香、味、細滑、識法，是般若波羅蜜念。不念不淨，是般若波羅蜜念。不念四禪、四等及四空定，是般若波羅蜜念。不念三尊、不念三福，是般若波羅蜜念。不念滅盡、不念安般守意，是般若波羅蜜念。不念無常相、苦相、非我相，不念四顛倒、十二因緣，不念吾我、壽命及知見相，是般若波羅蜜念。不念三脫門，不念三十七品法，是般若波羅蜜念。不念八惟無、九次第禪，不念四禪，是般若波羅蜜念。不念十慧，不念六波羅蜜，不念內外空及有無空，是般若波

⁴《大乘起信論》卷上：「如凡夫人，前念不覺，起於煩惱，後念制伏，令不更生，此雖名覺，即是不覺，如二乘人及初業菩薩。」《大正藏》冊 32，頁 585，上 14-16。

羅蜜念。不念十力，不念四無所畏、四無礙慧、佛十八法，不念大慈大悲，是般若波羅蜜念。不念須陀洹及羅漢、辟支佛，是般若波羅蜜念。不念薩云若，是般若波羅蜜念。不念斷諸習緒，是般若波羅蜜念。」⁵

經中開示：這個無念心不念蘊處界、四禪八定、神通、六度、十度、薩云若（一切種智）等一切法。這告訴大眾：無念心不念一切法、不會一切法，菩薩依此建立正知見後，將來才能有因緣明心見性，乃至未來可以證得佛地一切種智。如果不知無念心不念一切法，故不同於七轉識妄心而是第八識真心，就會妄想要將能明記不忘的意識心修成不分別、不執著，以此當作佛所說的無念心；如此妄執邪見的結果，就不可能有因緣明心見性，更何況能成就一切種智功德？

是故於此可作個結論：真實有一個無念心存在，祂離見聞覺知、不壞、不分別、不念一切法。正因為無念心有不分別諸法、本性清淨等無量功德才能隨緣任運，所以眾生的覺知心才能了知一切法，一切修行也才能功不唐捐，未來也才可以證得三乘菩提的一切智乃至佛地的一切種智。

接下來談「不念心」，其實這也就是前面所說的無念心——因為第八識真心恆不起念、恆離名言覺觀、不憶念諸法，沒有任何念相可說，故說為無念。如《大般若波羅蜜多經》卷 576〈那伽室利分 第 8〉開示：

龍吉祥言：「頗有能證菩提者不？」

⁵ 《大正藏》冊 8，頁 119，中 8-26。

妙吉祥曰：「亦有能證。」

龍吉祥言：「誰為證者？」

妙吉祥曰：「若無名姓、施設、語言，彼為能證。」

龍吉祥言：「彼既如是，云何能證？」

妙吉祥曰：「彼心無生，不念菩提及菩提座，亦不慙念一切有情，以無表心、無見心等能證無上正等菩提。」

龍吉祥言：「若爾，尊者以何心等當得菩提？」

妙吉祥曰：「我無所趣，亦非能趣，都無所學，非我當來詣菩提樹，坐金剛座證大菩提，轉妙法輪拔濟生死。所以者何？諸法無動，不可破壞，不可攝受，畢竟空寂，我以如是非趣心等當得菩提。」⁶

經中開示：這個無形無相、言語道斷、心行處滅的不念心，從本以來無生，祂不念菩提以及菩提座，也不慙念一切有情，所以菩薩才能依無念心證得無上正等正覺。為什麼？因為這個不念心於諸法無所動，猶如金剛不可壞，也沒有能攝、所攝，沒有任何叢鬧等事存在，祂畢竟空寂，所以妙吉祥菩薩才能藉由證得這個不與諸法相應的不念心，而在將來成就無上正等菩提。由上面的開示可知：這個不念諸法的不念心，就是世尊所說一切有情的第八識真心，因為有這個不念一切法的心，所以菩薩才能轉妙法輪，拔濟眾生出離生死輪迴苦，證得解脫涅槃樂。

⁶《大正藏》冊7，頁974，下29-頁975，上11。

此外，在《放光般若經》卷 16〈漚耜品 第 70〉也有提到不念心之開示：

須菩提言：「世尊！般若波羅蜜頗有所取？有所捨耶？」

佛言：「般若波羅蜜於諸法無所取，亦無所放。何以故？諸法亦無所持、亦無所放。」

「世尊！般若波羅蜜不持何法、不捨何法？」

佛言：「般若波羅蜜亦不取五陰，亦不捨五陰，及三十七品，乃至于道，亦不取亦不捨。」

「世尊！云何不取五陰，亦不取道？」

佛言：「不念五陰，亦不念道，是故無所取。」

須菩提言：「世尊！是事云何，不念五陰，乃至于道亦復不念，云何當得增益功德？若不增益功德，云何得具足諸波羅蜜？若不具足諸波羅蜜，云何逮薩云若？」

佛告須菩提：「以不念五陰，以不念薩云若故，便得增益功德，逮得薩云若。何以故？以不念五陰、以不念道，以是故便逮得道。」

「世尊！何以故不念五陰、不念道？」

佛言：「以念故，便著欲界、形界、無形界；以無所念故，便得無所著，是故菩薩行般若波羅蜜，亦無所近，亦無所著。」⁷

⁷ 《大正藏》冊 8，頁 110，上 8-25。

經中開示：不念心對於諸法無所取著、無所放捨，因為不念五陰、三十七道品、三乘菩提，乃至一切種智等等。雖然不念一切法，可是不念心隨著眾生所需，出生了五陰、三十七道品、三乘菩提，乃至一切種智等等。如果眾生執有念心（意識心）為真實，而不知、不認此不念心才是真實法，就必定會於蘊處界等虛妄法有所執著，而受種種苦、樂等事之繫縛，使得眾生在三界中不斷輪迴生死無有出期。菩薩了知不念心本來無所得，所以對於諸法不會如同世俗人一般執著，再加上其他必要條件的配合，未來才有可能明心見性，並且能於悟後轉依於此無所得心，漸次進修乃至成就無上正等正覺。

是故於此可作個結論：真實有一個不念心存在，祂本身不念一切法，於諸法都無所著。正因為依此不念心不分別諸法，於一切法都無所著的功德力，所以菩薩才可以漸次成就佛菩提道的修證。

最後，針對這一節所說再作個總結：在二轉法輪諸經中，佛已明說第八識真心存在，例如無住心、非心心、無心相心、無念心、不念心等等，皆是第八識真心的異名，祂是一切有情真實心，本性清淨；祂實際理地是沒有蘊處界及諸法等法之任何一法存在的極寂靜境界。如果二乘人願意滅盡自己的蘊處界而入了無餘涅槃，就算是十方諸佛運起廣大神通，也無法找到祂在哪裡；為什麼？這是由於無餘涅槃正是第八識真心獨住的無境界之境界，因為沒有任何一法存在（包括七轉識妄心的心行與心相），既然無餘涅槃的本際無形無相又沒有蘊處界等諸法的起滅，因此就算以十方諸佛的廣大神通力，也

無法知道祂在哪裡。菩薩藉著這個真實心不分別諸法的清淨體性，來行菩薩六度波羅蜜多、十度波羅蜜多，漸次將祂所含藏的染汙種子汰換清淨，乃至究竟清淨，當菩薩的福德智慧都究竟圓滿時，方能成就無上正等正覺之大菩提果。

第四節 三轉法輪的佛菩提

本章第一節已說明初轉法輪的聲聞菩提隱說有真心：苦之本際、我、如、本識、眞如、如來藏等不同名稱存在。第二節說明初轉法輪的緣覺菩提也有開示「識緣名色、名色緣識」、「齊識而還，不能過彼」的根本識，也就是真心第八識（入胎識）的存在。第三節說明二轉法輪佛菩提之般若諸經，有無住心、非心心、無心相心、無念心、不念心等異名，來開顯第八識真心的存在，以及祂的各種中道體性。於第四節中，將說明 佛在三轉法輪不僅開示有真心存在，而且更爲深入地演述了真心所含藏各種功能差別，故而將此第八識真心名爲：心、阿陀那識、所知依、種子識、阿賴耶識、異熟識、無垢識等等不同名稱。

首先引 玄奘菩薩在《成唯識論》卷 3 中的開示來說明：

然第八識雖諸有情皆悉成就，而隨義別立種種名，謂：或名心，由種種法熏習種子所積集故。或名阿陀那（識），執持種子及諸色根令不壞故。或名所知依，能與染淨所知諸法爲依止故。或名種子識，能遍任持世出世間諸種子故。此等諸名通一切位。或名阿賴耶（識），攝藏一切雜染品法令不失故，我見愛等執藏以爲自內我故，

此名唯在異生有學，非無學位、不退菩薩有雜染法執藏義故。或名異熟識，能引生死善不善業異熟果故，此名唯在異生、二乘、諸菩薩位，非如來地猶有異熟無記法故。或名無垢識，最極清淨諸無漏法所依止故，此名唯在如來地有，菩薩、二乘及異生位持有漏種可受熏習，未得善淨第八識故，如契經說：「如來無垢識，是淨無漏界，解脫一切障，圓鏡智相應。」⁸

玄奘菩薩開示：每一位有情都有個唯我獨尊的真心第八識，從不同的角度描述祂，或者在不同的修行階位顯現出的差別性，就有不同的名稱，譬如：心、阿陀那識、所知依、種子識、阿賴耶識、異熟識、無垢識……等。所謂心者，因為第八識乃諸法熏習的種子之所積集收藏的心體故。能執持種子及色身令不失壞，故稱為阿陀那識。為眾生所能了知的一切染淨諸法之所依止，故名為所知依。能普遍執持世間法、出世間法、世出世間法等各類種子，所以又稱祂為種子識。以上這幾個名稱通於一切位中。此外，在凡夫異生、二乘有學及八地以下之菩薩，第八識尚有能藏、所藏、我愛執藏之體性，能受熏一切雜染品法的緣故，所以叫作阿賴耶識。又由於能引善、不善業異熟果報的緣故而稱為異熟識，這個名稱通如來地以外的一切有情，函蓋凡夫異生、二乘有學無學乃至所有菩薩位；如來地已經究竟清淨，不再有種子變異而熟的現象了，所以不名為異熟識。至於佛地已斷盡二障究竟清淨的第八識，因為不再有任何有漏法種可受熏變異的緣故，

⁸ 《大正藏》冊 31，頁 13，下 7-24。

純爲最極清淨諸無漏法之所依止故稱之爲無垢識。

從這裡可以了知：三轉法輪所說種種第八識真心的異名，就是一切有情因地的真心如來藏，也是未來果地的無垢識，祂真實存在，不是假名安立而不存在的，只是針對不同根性的功德，以及不同修行階位所斷除的煩惱障、所知障之深淺廣狹不同而施設種種不同名稱，讓學人可以檢視及了知自己現在的修行在什麼階位？已斷除什麼煩惱？有什麼果證？未來可以朝什麼方向去聞、思、修、證等等。

既然已經知道三轉法輪所說真心之種種異名，這一節將針對這些名相加以說明。首先談的是「心」，祂是能夠受熏以及積集各類法種的心體，如六十華嚴譯本之《大方廣佛華嚴經》卷 10〈夜摩天宮菩薩說偈品 第 16〉開示：

心如工畫師，畫種種五陰，一切世界中，無法而不造。
如心佛亦爾，如佛眾生然，心佛及眾生，是三無差別。
諸佛悉了知，一切從心轉，若能如是解，彼人見真佛。
心亦非是身，身亦非是心，作一切佛事，自在未曾有。
若人欲求知，三世一切佛，應當如是觀，心造諸如來。⁹

說明如下：有情的第八識真心猶如世間善於工巧繪畫的人，能畫出種種有情各自的五陰世間，譬如祂能隨眾生業力而變現出相應的天、人、阿修羅、傍生、餓鬼或地獄等每一世不同的五陰世間，乃至眾生共同依止生活的器世間，也是由共業有情的如來藏所共同變現的，十方諸佛世界、三世一切諸法

⁹《大正藏》冊 9，頁 465，下 26-頁 466，上 6。

沒有一法不是祂所造的。雖然，一切有情因地真心（阿賴耶識）與果地真如（無垢識），從一般學佛人看來是有染、有淨、有種種的差別，可是那只是各個有情真心所含藏種子不同，若從第八識心體的自性來看，如來藏心的人無我、法無我真如法性從不改變，到佛地仍然不改變，都是清淨沒有差別的；也就是說，一切眾生皆有如來藏，也同樣具足人無我、法無我的真如法性，因此說心、佛與眾生三者沒有差別。再進一步來說，佛陀開示一切五陰世間都是自心如來變現出來的，從來沒有外於自心如來，都是自心如來藉種種緣而流注出相應的各類種子，因而在自心如來表面顯現有諸法生住異滅的現象，可是自心如來對祂所生顯的六塵從來不動其心。如果有情能夠熏聞這樣的正知見而心中不驚疑怖畏，並且能依於真善知識的教導，循序漸進地在佛菩提道上修學，則未來因緣成熟時必定可以觸證而以慧眼親見自心如來之所在，因而列入菩薩僧數中，從此就能夠現觀真心而漸次了達一一法的真實義。自心如來與其所造五陰身，本來非一非異，雖然五陰身不是自心如來，自心如來也不是五陰身，但是五陰身是自心如來所變現出來的，不能外於自心如來而有，攝屬於自心如來的一部分，也是自心如來的局部體性，正因為這樣的緣故，這個自心如來才能夠藉種種緣而作種種佛事，本身隨緣任運自在；然而這個本來就在的自心如來，唯有具足相應的定力、智慧以及福德的菩薩才能證得，並不是一般凡夫眾生乃至聲聞、緣覺所能親證及了知。如果有人想要親證此三世一切諸佛的本心，應該要如同上面所說，一一去思惟觀修，未來才有可能親證自心如來的不可思議境界，進而能於三大

無量數劫後，成爲四智圓明的究竟佛，利樂有情無有窮盡。

經中如來林菩薩已經很清楚開示：一者、這個心就是一切有情的真心，也是未來果地的無垢識，因此才會開示：「心佛及眾生，是三無差別。」這表示菩薩因地所親證的自心如來，與未來果地覺悟的無垢識是同一個心，不是二個心；亦如 佛在《楞嚴經》卷 4 所開示：

阿難！第一義者：汝等若欲捐捨聲聞、修菩薩乘、入佛知見，應當審觀：「因地發心與果地覺，為同為異？」
阿難！若於因地以生滅心為本修因，而求佛乘不生不滅，無有是處。¹⁰

佛開示：如果因地所悟的心與未來果地覺悟的心不是同一個心，表示他悟錯了，應該重新參究，再去尋覓從本以來離六塵見聞覺知的自心如來；待親證本來離六塵見聞覺知的自心如來，而不是恆與六塵相應、生滅不已的意識心，才可以說是已經親證自心如來而明自真心、見自本性。從這裡可以證明：這個心是一切有情因地的自心如來，也是未來果地的無垢識，沒有任何一位有情能夠外於自己的自心如來而存在。因此，如果有人否定自心如來（第八識—真心—如來藏）而說意識心才是真心，或者否定自心如來而說一切法都是緣起性空，是爲 佛所說的常見與斷見外道。

二者、八十華嚴譯本之《大方廣佛華嚴經》中 覺林菩薩所說：「若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心

¹⁰ 《大正藏》冊 19，頁 122，上 28-中 3。

造。」¹¹ 與佛果 圓悟祖師的開示：「三界唯心，萬法唯識，離心之外，無別識境」¹² 其中的道理完全一致。也就是說，有情的生死流轉以及三界（欲界、色界、無色界）世間的形成，都是由於眾生心迷於事理所造成的結果，也就是不了知三界一切法都是依於八識心王的和合運作，才能現起而讓眾生有所領納以及受用。三界及萬法等一切法的存在，都是由自心如來藉種種緣流注出相應之種子而成就，不能外於自心如來而有三界或萬法等任何一法存在。既然不能離於自心如來而有三界或萬法等法存在，則眾生在三界所熏習的世間法、出世間法、世出世間法等諸法的種子，當然也不能外於自心如來，都是含藏在自心如來裡，所以才會說第八識真心是收藏諸法熏習之種子的心體。

由上面分析可知：這個心乃是被熏者，也就是能積集眾生所熏習諸法種子的心體，因此不能外於此第八識心體而有諸法的熏習及種子的存在；這也就可以證明：第八識如來藏心就是一切有情因地的真心，也是未來果地的無垢識。如果有人主張能夠外於自心如來而有三界或萬法等法存在，或說外於自心如來而有種子存在，那都是自欺欺人的虛妄說法。

接著談祂是能執持種子及令身根不壞的阿陀那識，如《深密解脫經》卷 1〈聖者廣慧菩薩問品 第 6〉佛陀開示云：

廣慧，彼識名阿陀那識。何以故？以彼阿陀那識取此

¹¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 19〈夜摩宮中偈讚品 第 20〉，《大正藏》冊 10，頁 102，上 29-中 1。

¹² 《圓悟佛果禪師語錄》卷 4，《大正藏》冊 47，頁 730，下 12-13。

身，相應身故。廣慧，亦名阿梨耶識，何以故？以彼身中住著故，一體相應故。廣慧，亦名為心，何以故？以彼心為色聲香味觸法增長故。廣慧，依彼阿陀那識能生六種識，所謂眼耳鼻舌身意識身。¹³

翻譯如下：廣慧菩薩，這個識叫作**阿陀那識**。為什麼？因為**阿陀那識**出生了有情五蘊身，執五蘊身與之相應而和合無間，因此不壞的有根身能攝取外境而不斷地出生七轉識去作種種分別。廣慧菩薩，這個識也叫作**阿梨耶識**，為什麼？因為這個第八識在五蘊身中安住，與五蘊身同時同處一體相應。廣慧菩薩，這個識又叫作**心**，為什麼？因為這個心乃眾生能夠熏習色聲香味觸法等六塵的根本因，而能令諸法得以增長，因此不能外於此心而有諸法的熏習及增長。廣慧菩薩，依**阿陀那識**才能有眼識等六識出現，不能外於阿陀那識而有六識身的存在。

從《深密解脫經》中的開示，可以歸納出四個重點：一者、阿賴耶識也叫作阿陀那識，祂變現色等諸法，是一切有情的五陰世間及共業有情所安住之器世間的根本。二者、阿賴耶識也叫作阿梨耶識，祂住持有情身中。三者、阿賴耶識、阿陀那識，亦名為心，是一切諸法熏習增長的根本。四者、阿陀那識能生眼等六識，是六識的根本。分別敘述如下：

一者、阿賴耶識也叫作阿陀那識，祂能變現色等諸法，是一切有情各自的五陰世間及共業有情所安住之器世間的根

¹³ 《大正藏》冊 16，頁 669，上 22-28。

本。也就是說，凡所有境界，包括自己的五陰世間、自己所見種種內外六塵相分、有情共同生活的山河大地器世間等一切法，都是阿陀那識變現出來的，如《大乘密嚴經》卷下〈阿賴耶微密品 第 8〉開示：

阿賴耶識亦復如是，是諸如來清淨之藏，與習氣合，變似眾色周於世間；若無漏相應，即雨一切諸功德法。如乳變異而成於酪乃至酪漿，阿賴耶識亦復如是，變似一切世間眾色，如翳目者，以翳病故見似毛輪。¹⁴

經中開示：因地的阿賴耶識（阿陀那識），與如來地的清淨之藏其實是同一個心體，只是阿賴耶識含藏著有情無始劫以來所造業種等習氣雜染，第八識真心就依這些因緣而配合運作，變似種種色相有情周遍於三界世間，而有情就在這樣的世間生活——包括有情的五陰世間以及眾生所見聞覺知的六塵境界及器世間。然而，菩薩證得第八識真心的所在而生起了般若智慧，並轉依第八識本來清淨的無漏體性，漸次修行而到達二障究竟清淨的佛地過程，此第八識就能逐漸顯發出祂本有的一切無漏功德法；所以說，因地的阿賴耶識與果地的無垢識是體恆相續的同一個心體，這就譬如乳酪與酪漿其本質都是從乳轉變而成的道理是一樣的。然而，由於眾生沒有般若實相的智慧，不知道這些五蘊世間種種色相都是阿賴耶識所變現出來的相分，認為這些五蘊世間是真實有；猶如眼睛有翳病的人，眼疾造成毛輪的影像就以爲真的見到毛輪，

¹⁴ 《大正藏》冊 16，頁 741，中 9-13。

其實外境並沒有毛輪，而是眼翳的人自己眼球有病變，所以看見了如同毛輪的影像出現。

由此可以證明：凡是眾生所見的一切境界，包括五陰世間、六塵境、器世間等，其實都不是外面的境界，都是自己的阿賴耶識藉種種緣所變現暫時而有的影像，而為自己七轉識見分所攝取分別，眾生卻誤以為真實有外境為自己所接觸，不知自己其實一直活在阿賴耶識裡，也不知受用種種境界其實都是自心在玩自心，便於諸境界生起貪瞋癡等種種煩惱，就在彼等境界中造作種種善惡業而輪迴生死不得出離。菩薩則不然，能夠聞熏信解佛菩薩的開示，知道自己活在阿賴耶識裡，從來沒有離開過阿賴耶識，因此菩薩就藉著阿賴耶識所變現的相分與見分，在歷緣對境當中來修正自己的心行、改變自己的身行及口行，努力去利益眾生累積福德等資糧，乃至未來可以明心開悟親證真如本心。

或許有人不相信自己的所見所聞等都不離阿陀那識（阿賴耶識），不相信都是自己在玩自己，尤其是喇嘛教應成派假中觀的出家人及在家人，由於信受六識論等邪見故，更不會相信經中開示；因此，筆者為利益廣大學人得以對了義正法生起淨信故，再舉 玄奘菩薩《成唯識論》卷 2 之開示來說明：

處謂處所，即器世間，是諸有情所依處故。執受有二：謂諸種子及有根身。諸種子者，謂諸相、名、分別、習氣。有根身者，謂諸色根及根依處。此二皆是識所執受，攝為自體同安危故。執受及處俱是所緣，阿賴耶識因緣力故，自體生時，內變為種及有根身，外變

為器，即以所變為自所緣，行相仗之而得起故。¹⁵

翻譯說明如下：所謂的處即是處所，也就是山河大地等器世間，是有情所依止而共同生活的處所。所謂的執受有二種：諸種子及所變現的有根身。諸種子是指《楞伽經》中所說五法當中的相、名、覺想（分別），以及分別以後所產生的習氣；有根身是指五色根的扶塵根與勝義根。由於諸種子及五根身二者都是阿陀那識所執受，識體有攝持諸法種子的功能，並與之同時同處安危與共。執受與處所都是阿陀那識的所緣，這是因為阿陀那識（阿賴耶識）能藉著種種因與緣的勢力，在內變現出種子之功能差別及有根身，在外則變現出山河大地等器世間，讓眾生在五陰世間及器世間裡生活。阿陀那識就以自己所變現的五陰世間及器世間作為所緣，使得阿陀那識的行相得以顯現。（待續）

¹⁵ 《大正藏》冊 31，頁 10，上 13-20。

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載四十三)

第十二目 譚崔人變造的典籍：《佛說幻化網大瑜伽教 十忿怒明王大明觀想儀軌經》的虛妄想

密教之「忿怒明王」的虛妄想

《佛說幻化網大瑜伽教十忿怒明王大明觀想儀軌經》：

爾時，世尊毘盧遮那如來，受金剛手菩薩請已，告言：「我今放光欲說此大智大自在幻化網瑜伽大教王，金剛手！此金剛大智方便行，一切義海所作最勝，於一切教中，上中最上，能善安樂一切有情。」

如是說已，即入智慧方便大自在金剛救度大樂金剛三摩地，從定出已，說大幻化網瑜伽大教三昧曼拏羅中，十忿怒明王觀想儀軌法：「復次！持明行人，以吽 hūṃ 字爲大智想，此吽 hūṃ 字化成焰鬘得迦忿怒大明王，光如劫火身，作大青雲色，六面六臂六足，身短腹大，作大忿怒相，利牙如金剛面各三目，……頂戴阿闍佛

自在而坐，大惡相顧視，正面笑容……是妙吉祥菩薩化身。……若持明者，如是依法觀想及誦大明，彼人行住坐臥，常受五欲快樂而無過失，譬如虛空物不能著，此名能成壞大智金剛調伏三摩地。」¹

- (1) 譚崔外道以威勢來降伏其他有情，使他們無法脫離供養利用這些強大、凶惡、威猛的鬼神之法，這些所謂的「明王」都是世間大力鬼神，皆是逞其大力凶殘之輩，如是「逞強鬥狠」之法，如何稱為「一切教法中，上中『最上』」？
- (2) 譚崔外道以印度教的種子字來當作是佛法，幻想這「吽」字化現成為鬼神大明王，即是傳承這古印度吠陀思想以「唵」音聲作為宇宙起源，而當成密教大明咒唸誦；當忙著禮拜鬼神時，卻又自說這是禮拜「忿怒大明王」，如此歸依「外道思想」以及「世間鬼神」的密教，如何自說與佛法有相同之處呢？

密教之「作髑髏法降伏冤家」的虛妄想

《佛說幻化網大瑜伽教十忿怒明王大明觀想儀軌經》卷 1：

復次！持明者作成就法，當用自死人髑髏，取只一片圓滿而成者，及兩耳通過者，堪為作法。若兩片成髑髏，及兩耳不通過，不堪作法。取設咄嚕足下土為塗，作設咄嚕形入於髑髏內，持明者以足踏之，誦此大明句召速來，依此觀想而自降伏。²

¹ 《大正藏》冊 18，頁 583，中 12-下 6。

² 《大正藏》冊 18，頁 584，上 14-19。

將此段以簡易白話詮釋：「持誦密咒的學人要成就此法，應當去找那些自然壽終而非意外身亡的人的髑髏，頭顱必須完好一片，而且兩耳之間沒有阻塞的髑髏，才可作密法使用，否則不堪作法。再取來冤家腳下踩過的泥土，捏成冤家的人形，放入髑髏裡，再用腳踏住髑髏，開始持誦這密咒後，就可召喚冤家馬上過來，依照這觀想，冤家便自然降伏。」

- (1) 佛教菩薩應當莊嚴顯示清淨色身，令大眾歡喜樂見，以結一切善緣，因此，如來在世時，便嚴厲斥責這些喜歡「髑髏作為色身威儀莊嚴」的外道；佛經也載明魔眾是以配戴髑髏作為標誌。由此可知，凡是以「髑髏」作為標誌者，就往往是「外道」或「魔眾」，而非學佛人。
- (2) 「藏傳密教」傳承髑髏外道信仰，將人頭骨製作成「嘎巴拉」以為容器，在灌頂時，可以此頭蓋骨來裝「男女下體排泄物」，這是印度譚崔密教的重要傳統，要弟子將「嘎巴拉」中的「下體分泌物」喝下去，稱為「祕密灌頂」前的「瓶灌頂」，即是今日「成人色情 A 片」的「吞精」的源頭。
- (3) 唯有「髑髏外道」才會對「死人頭骨」精挑細選，再以其「作法」。譚崔密教以此死人髑髏來囚困宰制「冤家」（設咄嚕），以為拿塊泥土捏作冤家人形，腳踩踏含有著冤家人形的髑髏，口中唸誦咒語，就能夠召冤家而加以降伏，然而這皆是回歸印度婆羅門教之法，而非佛法。真正學佛人瞭解世間一切皆有因緣，總是以悲心攝受眾生，即使面對冤家，總想過去生必然有諸多風波因緣而

不再介意，哪裡會行鄉野民間的鬼神咒術來施行報復呢！這樣的咒術又怎麼可能是佛菩薩所教導的佛法波羅蜜呢！

第十三目 譚崔人變造的典籍：《佛說大悲空智金剛大教王儀軌經》的虛妄想

密教之「三十二血脈相」的虛妄想

《佛說大悲空智金剛大教王儀軌經》卷 1〈金剛部序品 第 1〉：

時，金剛藏菩薩重白佛言：「世尊！如是空智，云何而有血脈之相？」佛告金剛藏菩薩：「彼血脈相有三十二種，是名三十二菩提之心；又此漏法於大樂處，總有三種，謂：羅羅拏、辣娑摩、阿嚩底，羅羅拏者即勝慧自性，辣娑拏者謂善方便，阿嚩底者是中說，離能取所取。

又此三種即是住持不動清淨智月，彼三十二種血脈者，謂：一者不可破壞，二者微妙色相，三者天，四者左邊際，五者短，六者酤摩惹，七者性，八者施迦，九者過失，十者阿尾吒，十一者本母，十二者設哩嚩梨，十三者清涼，十四者焰熾，十五者羅羅拏，十六者辣娑拏，十七者阿嚩底，十八者量，十九者青色，二十者平等，二十一者因，二十二者相應，二十三喜，二十四者成就，二十五者煥，二十六者蘇末他，二十七者轉，二十八者欲，二十九者忿怒，三十者迦多演尼，三十一者童子，三十二者施設，是名三十二

種血脈之相。」³

這密續說這麼多諸相是「密教譚崔佛菩薩」引以為傲的殊勝「菩提之心」，然而深究其內容，卻是和佛法四宏誓願的菩提心一點關係也沒有，而且又將此「菩提之心」說成「血脈之相」，兩者之間有何關聯？又這「菩提之心」有「左邊」、「天」、「短」、「性」、「過失」、「本母」、「清涼」、「焰熾」、「量」、「青色」、「平等」、「因」、「相應」、「喜」、「成就」、「轉」、「欲」、「忿怒」、「童子」、「施設」等等奇特的內涵來湊合，這與佛法的「菩提心」根本無關，又有何「空智」可說！

第三節 《金剛頂經瑜伽十八會指歸》之金剛頂 瑜伽法會之辯證

《金剛頂經》以及 CBETA《金剛頂》系列中以「經」為名的密續，如上已破。而譚崔學人每每炫惑於這《金剛頂經》的梵文本十萬偈十八會之說⁴，以為場面這般浩大，便自問難道密教所說真的不是佛法嗎？於此，再以不空所說的「指歸」來作簡要的分析。

第一目 初始會之「一切如來真實攝教王」

《金剛頂經瑜伽十八會指歸》卷 1：

金剛頂經，瑜伽有十萬偈十八會，初會名「一切如來真實攝教王」，有四大品：一、名「金剛界」，二、名

³ 《大正藏》冊 18，頁 588，上 5-23。

⁴ 《大正藏》冊 18，《金剛頂經瑜伽十八會指歸》卷 1，頁 284，下 18。

「降三世」，三、名「遍調伏」，四、名「一切義成就」，表四智印。

於初品中，有六曼荼羅，所謂「金剛界大曼荼羅」，并說毘盧遮那佛受用身，以五相現成等正覺（五相者，所謂：通達本心、修菩提心、成金剛心、證金剛身、佛身圓滿，此則五智通達），成佛後，以金剛三摩地，現發生三十七智，廣說曼荼羅儀則，為弟子受速證菩薩地、佛地法。

第二、說「陀羅尼曼荼羅」，具三十七，此中聖眾，皆住波羅蜜形，廣說入曼荼羅儀軌，為弟子受四種眼，說「敬愛、鈎召、降伏、息災」等儀軌。

第三、說「微細金剛曼荼羅」，亦具三十七聖眾，於金剛杵中畫，各持定印，廣說入曼荼羅儀軌，為弟子令心堪任，令心調柔，令心自在，說微細金剛三摩地，修四靜慮法，修四無量心及三解脫門。

第四、說「一切如來廣大供養羯磨曼荼羅」，亦具三十七，彼中聖眾，各持本標幟，供養而住，廣說入曼荼羅法，為弟子說受十六大供養法，說四種祕密供養法。

第五、說「四印曼荼羅法」，弟子受四種速成就法，以此曼荼羅，求悉地成就，像如上四曼荼羅中所求悉地，於此像前求成就。

第六、說「一印曼荼羅」，若持毘盧遮那真言，及金剛薩埵菩薩，具十七尊，餘皆具十三，亦說入曼荼羅儀，與弟子受先行法，修集本尊三摩地。

次說，「降三世」大品，有六曼荼羅，如來成等正覺已，於須彌盧頂，轉金剛界輪已，與諸菩薩，名號受職已，摩醯首羅等剛強難化，不可以寂靜法而受化。

盡虛空遍法界一切如來，異口同音，請以一百八名讚，禮金剛薩埵，如是諸天，不可以寂靜法而受化。時，金剛手菩薩受一切如來請已，即入悲怒金剛三摩地，現大威德身，以種種方便調伏，乃至命終。摩醯首羅死已，自見於下方過六十二恒河沙世界，名灰莊嚴，彼世界中成等正覺，名為「怖畏自在王如來」。

執金剛菩薩以脚按之，誦金剛壽命真言，復得蘇，既受化已，金剛薩埵則說大曼荼羅，引入諸天，受金剛名號。⁵

不空的意思是說，這《金剛頂經》的梵文瑜伽版本總共有十萬偈十八會，而其中第一會稱為「一切如來真實攝教王」會，即是不空所譯的《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》，代表其中一會的意思。然而，即使密教人編纂了這麼多的偈子，也是同於前面所破斥的《金剛頂經》，缺乏深刻義理，又與佛法無關，卻相關於印度吠陀信仰以及後代的譚崔性愛思想。因此，再多的偈子若是不合乎正理，也是空談無義。

在此快速解釋這不空所說：這密教第一會中有四品，初品有六個曼荼羅壇場（壇城）。第一個壇場篇說密教世尊以五相成就等正覺，這「五相」就是先以意識心當作是本心，結

⁵ 《大正藏》冊 18，頁 284，下 18-頁 285，上 27。

跏趺坐，唸誦咒語，以爲看見這心有如圓滿明月一般，又稱「月輪」觀，這是第一相「通達本心」；再唸誦咒語，發菩提心，觀想看見菩提心有如一輪明月，稱爲第二相「修菩提心」；再持誦咒語，觀想這「月輪心」中，有一支「金剛杵」，無堅不摧，這是第三相「成金剛心」；再持誦咒語，觀想成爲「金剛薩埵」身，即是第四相「證金剛身」；最後持誦咒語，觀想成就佛身，即是第五相「佛身圓滿」。這五相皆是以咒語而觀想，自說快速成就「密教佛」，而無有一處如理，皆如前破。

第二個壇場篇說到了「敬愛、鉤召、降伏、息災」等儀軌，即「與夜叉山精鬼魅一起姪欲而說是敬愛，以咒語鉤召夜叉鬼神、震懾夜叉鬼神，或藉由鬼神之力來修理冤家仇家而說是降伏，息災則是藉由火供煙供乃至糞尿不清淨之物來禳祭低級鬼神以求消除災害」，而這四者都可作婆羅門教的護摩火供煙供，而燃燒的物品則依各自妄想而有不同。因此，這壇場儀軌是要弟子親近世間夜叉鬼神，並且恢復印度婆羅門教的祭祀崇拜，如是儀軌皆與真實佛法無關。

第三個壇場篇提到了修學四靜慮法，修學四無量心及三解脫門。然而，以姪欲法爲實際者，既然無法離開欲界愛，自然無法得到色界的初靜慮法(初禪)，此者尙無，何況四無量心！

第四個壇場篇說到這壇場四種祕密供養法，這祕密供養依據前面所說，都是離不開女子的「蓮華」，以性愛爲根本。

第五個壇場篇說以壇場法來求殊勝悉地果證，即是於佛菩薩聖像前行姪，以求姪欲相應瑜伽而說無上灌頂。

第六個壇場篇提到若修持密教毘盧遮那真言，以及金剛薩埵真言者，則弟子應先修集本尊三摩地，即本尊或上師相應瑜伽法，以求成就。這上師相應法就是密教上師常用之法，要弟子終日觀想上師的面容，最後想像與上師合而為一，即是男女雙修行姪的前方便法。

第二品中，敘述摩醯首羅天剛強難化，無法以寂靜法來教化他，於是盡虛空遍法界的一切諸佛如來，異口同音，以一百八名禮讚祈請金剛薩埵，這金剛薩埵（金剛手菩薩）接受祈請，便修理這摩醯首羅天至死，摩醯首羅天最後自見其成佛……。然而，將金剛薩埵位於諸佛如來之上而要諸佛如來禮請，就是惡口誹謗諸佛如來，這樣的附佛外道——密教寫上再多的篇幅，也仍然無法嘉惠自身，也無能利益眾生。

第二目 灌頂初始會之虛妄想

密教之「四智印」的虛妄想

不空說全本《金剛頂經》第一會有四品：金剛界、降三世、遍調伏、一切義成就，以此代表如來的「四智印」，然而這與真實佛法截然不同：

- (1) 真正的佛法是八識心王在一起，於佛地而有四智圓明，第八識轉「大圓鏡智」，第七識轉「平等性智」，第六識轉「妙觀察智」，前五識轉「成所作智」。這四智並不是密教契印施設法，因此，密教不空所說嚴重地背離了佛法，而且更無此處「配合一個智慧身，又產生一個契印」的說法。

- (2) 如果普天下的密教人不服氣，自說瞭解佛教，那何不試著回答這些問題：為何前五識、第八識是到了佛果才轉？為何平等性智要分成下、中、上品，各在菩薩那一個階位轉？這又是為什麼？為何妙觀察智分成下、中、上品，這中的區別是什麼？三品各在菩薩哪一個階位轉？又是為什麼？那其中的「智」的個別功能是什麼？每一個「智」之間的差異是什麼？在四智圓明而成佛時，是哪一個「智」先行成就？為什麼？又哪幾個「智」可自行運作？菩薩因地時，哪個「識」可獨立運作，為什麼？
- (3) 既然要說四智，為何還有藏傳密教祖師的「阿賴耶識是由意識心分出來」的不入流之說？又若如果依照密教祖師所說，意識心獨大，則佛果的平等性智和大圓鏡智要如何成立？如是密教所說已然悖逆佛語。再論譚崔人自說建立五智，請問這五智要從哪一個「識」來轉？如果不贊同佛法所說的八識，而說這「智」不是從「識」來轉，那又如何出生「智」？如果這「智」不是由「識」轉，又非他法可生，當被迫認定成佛時就會自然出生四智時，就成為「無因有果」的「虛妄想」！因此當知「阿賴耶識是由意識心分出來」是惡見，是誹謗佛說！
- (4) 這此中的「智」和佛道要斷除的「二障」——煩惱障、所知障有何不同？為何藏傳密教將所知障變成是煩惱障的習氣？又真正的煩惱習氣種子是哪一階位的菩薩才能開始斷除，及哪一階位究竟斷盡？為什麼？菩薩要斷除這習氣，是以何種方式來斷除？為何要以如此的方

式來斷除？這個和哪一個「智」有相關？為何是相關？

密教之「三十七智」的虛妄想

這密續說：「成佛後，以金剛三摩地，現發生三十七智，廣說曼荼羅儀則，為弟子受速證菩薩地、佛地法。」

譚崔人於此說「三十七智」，那且問，三十七智應該於菩薩因位中何一階位時修學呢？所謂的三十七智，和無量無邊深廣的般若智慧之差別是什麼？和轉識成智的四智圓明的差別是什麼？和如來果地的一切智智的差別是什麼？一切智智和一切種智的差別是什麼？為何會有智慧的生起？是先入三摩地，還是因為智慧而生起三摩地？這兩者的差別是什麼？什麼叫作「定慧等持」？等持是哪一個識來持？是由哪一個智來發起？如此之法，密教現今尚且無一人可以說得清楚，對於真正佛法也無法明白，這樣到底要成就什麼樣的「即身成佛」呢？

密教之「摩醯首羅天」成佛的虛妄想

密教更說：

盡虛空遍法界一切如來，異口同音，請以一百八名讚，禮金剛薩埵，如是諸天，不可以寂靜法而受化。時，金剛手菩薩受一切如來請已，即入悲怒金剛三摩地，現大威德身，以種種方便調伏，乃至命終。摩醯首羅死已，自見於下方過六十二恒河沙世界，名灰莊嚴，彼世界中成等正覺，名為「怖畏自在王如來」。

這密續漠視諸佛不可思議功德，編寫出「諸佛」無法降

伏這惡有情的劇情，然後還要「諸佛」一起集合唸誦一百八讚歎，恭請「密教金剛手菩薩」出馬相助。然而，既知「密教金剛手」是以「種種方便」來「調伏」摩醯首羅天，則「諸佛」於一切調伏有情之方便波羅蜜法無不了知，又如何會有「密教菩薩」可以降伏而「諸佛」不能降伏的有情，尚且需要一切「諸佛」集合禮請的事情呢？顯見此事不僅子虛烏有，而且謗佛。

密續為顯示這調伏的事情多麼殊勝，讓摩醯首羅天死後，又看見自身迅速成佛，意思是密教可提供即身成佛法，即使是一位極惡有情也能因此迅速成就佛果。然而，佛法真實理中，諸佛於一切法究竟了知，能以殊勝方便教化有情，慈悲無量諸佛必然施與一切眾生最殊勝方便而令大眾迅速同證圓覺。然聖教中每每提及菩薩歷經三大阿僧祇劫久遠修學，一切種智深邃寬廣無涯，非是一蹴可幾；由是可知，法界並無一切凡夫有情之即身成佛之道。而且，密教倡導的灌頂瑜伽法又是以姪欲為根本，更是不合解脫原理；由此可知，其「密教之即身成佛」從無發生，純屬附佛外道一貫的騙術伎倆。

《華嚴經》有著圓教迅速成就的記載，有情從地獄轉生天子，然後熏聞天鼓演說第一義諦妙法，發起菩提心，真實懺悔，這些天子迅速取證無生法忍而入地，再聞 普賢菩薩廣大迴向，大眾便得證十地菩薩果位⁶。這樣的快速果證相當不可

⁶《大方廣佛華嚴經》卷 48〈如來隨好光明功德品 第 35〉：【佛子！我為菩薩時，於兜率天宮放大光明，名「光幢王」，照十佛刹微塵數世界。彼世界中地獄眾生，遇斯光者，眾苦休息，得十種清淨眼，耳、鼻、

思議，而諸天子之可以當下聽聞，便得入觀成就，必然過去生有聽聞諸佛如來的教誨而得以熏成法種，固然其因緣相當特殊，但當知功不唐捐，一樣不是一蹴可幾。

舌、身、意亦復如是，咸生歡喜，踊躍稱慶，從彼命終生兜率天……佛子！菩薩足下千輻輪……中有一光，名「清淨功德」，能照億那由他佛刹微塵數世界，隨諸眾生種種業行、種種欲樂，皆令成熟；阿鼻地獄極苦眾生，遇斯光者，皆悉命終生兜率天。既生天已，聞天鼓音而告之言：「善哉！善哉！諸天子！毘盧遮那菩薩入離垢三昧，汝當敬禮。」……諸天子聞天鼓音如是勸誨，咸生是念：「奇哉希有！何因發此微妙之音？」……天鼓告諸天子言：「我所發聲，諸善根力之所成就。諸天子！如我說我，而不著我，不著我所；一切諸佛亦復如是……諸天子！汝當往詣彼菩薩所親近供養，勿復貪著五欲樂具，著五欲樂障諸善根……諸天子！如我天鼓，非男非女，而能出生無量無邊不思議事；汝天子、天女亦復如是，非男非女，而能受用種種上妙宮殿園林。如我天鼓不生不滅，色受想行識亦復如是不生不滅…應知則入無依印三昧。」時，諸天子聞是音已……即共往詣毘盧遮那菩薩所住宮殿……而不得見。時，有天子作如是言：「毘盧遮那菩薩已從此沒……處摩耶夫人胎。」……天鼓中出聲告言：「……諸天子！汝等應發阿耨多羅三藐三菩提心……悔除一切業障、煩惱障、報障、見障……悔除所有諸障過惡。」時，諸天子聞是語已……心大歡喜而問之言：「菩薩摩訶薩云何悔除一切過惡？」爾時，天鼓以菩薩三昧善根力故，發聲告言：「諸天子！菩薩知諸業不從東方來，不從南西北方、四維上下來……但從顛倒生，無有住處。……諸天子！譬如幻師幻惑人眼，當知諸業亦復如是。若如是知，是真實懺悔，一切罪惡悉得清淨。」說此法時，百千億那由他佛刹微塵數世界中兜率陀諸天子得無生法忍，無量不思議阿僧祇六欲諸天子發阿耨多羅三藐三菩提心，六欲天中一切天女皆捨女身，發於無上菩提之意。爾時，諸天子聞說普賢廣大迴向，得十地故。」

《大正藏》冊 10，頁 255，下 15-頁 257，上 6

佛經亦有無數諸佛攝化眾生因緣極為特殊而令大眾快速得證佛果的記載，可說是真正的佛教即身成佛，如《菩薩瓔珞經》中，平等如來當時先化導三惡道有情而得人身，然後再對大眾曉諭不可思議大乘正理，一切大眾都得以熏習入觀成就，一日之中，盡成佛道⁷。若解說此為佛教真正的「即身

⁷《菩薩瓔珞經》卷4〈音響品 第9〉：【佛復告族姓子：「此賢劫前過去無數阿僧祇劫，過此數已復過無數阿僧祇劫，有佛名平等如來、至真、等正覺、明行成爲、善逝、世間解、無上士、道法御、天人師，號『佛、世尊』，出現於世，人壽千歲，國土清淨。一日之中，現十方無數盡虛空界有形之類，盡同一日皆成無上正真之道，即於一日盡取般泥洹。」爾時，解釋菩薩復白佛言：「平等如來至真等正覺既成佛已，復使一切眾生十方無量世界虛空無邊際眾生，盡同一日皆成佛道，云何今日復有如來及我等耶？一切眾生乎？云何復有天道、人道、畜生、餓鬼、地獄道乎？」佛告解釋菩薩曰：「止止！族姓子！吾先已說得人身者，不說餘道也。」爾時，解釋菩薩復白佛言：「世尊！頗有菩薩摩訶薩發弘誓心，一日之中使五趣眾生同已同日成佛不乎？」答曰：「無也。何以故？眾生性行志趣不同，豈當以餓鬼、畜生、地獄形成佛耶？此事不然！何以故？終不以非身得成人中尊，權化示現可假遍濟。」佛復告解釋菩薩曰：「無數諸佛過去本發弘誓心，令一切眾生有形之類及虛空界，悉令成佛，盡般泥洹。然彼如來至真等正覺，即於其日，先化三趣眾生，拔其苦本，盡復人身，得人道已，諸根具足，六情完具，然後一日之中，同成佛道，眾相具足，如我今日如來至真等正覺，神智自在，辯才無礙，悉取滅度。」爾時，解釋菩薩白佛言：「弘誓菩薩教化眾生，其中苦行經無量劫，何以故不即於三趣眾生悉令得佛道乎？」佛言：「不可成道。云何？族姓子！此三趣道非三善道，云何欲於中得成佛道乎？此事不然。猶如有人欲求七寶，捨七寶蘊反從空求，此人能獲不乎？」答曰：「不也。世尊！」佛言：「如是如是。族姓子！欲使三趣眾生

成佛」，雖事相上可通，但若諸佛沒有於諸大眾菩薩因地時，就長遠廣大劫中，不斷地攝受，令其聞思大乘正理，勢必無法令大眾此日聽聞佛菩提波羅蜜法，便能快速相應成就佛道，故說此處的「即身成佛」，卻是要「無量時劫的教誨」才能成就。由此可知，法界中絕無密教之悖反佛語，恣行姪欲，無慚無愧，而卻可即身成佛之法。

行文至此，大眾應知：密教不敬諸佛，不信佛語，不解佛法，不明佛力，不受佛戒，以此爲因，應得與佛無緣之果，如何反而自說成就佛果？當知密教如是即身成佛之說純屬臆想。因此，法界自然不存在密教菩薩能作而諸佛卻無法完成的「教化」，這是誹謗與質疑諸佛究竟無上果德，顯見無理。

這密續短劇顯示了密教難入佛門，一葉知秋，對於這接下來的卷次也無庸細說分明，因爲其內容仍無脫於印度教的外道見，無法觸及佛法的根本要義。未來的日子，還須更多學佛人來化導藏傳密教學人，以轉移其根深柢固的邪見。
(待續)

成佛道者，此事不然。」】《大正藏》冊 16，頁 36，下 9-頁 37，上 13

救護佛子向正道一(六十四)

論釋印順說佛法之宗本 「我說緣起」而已

游宗明 老師



釋印順在《無諍之辯》中說：

佛法之宗本，「我說緣起」而已。……然無我云云，不僅以建立因果，亦即以顯緣起之寂滅。故緣起為宗而有二途：一依因果必然之緣起律，現為因果歷然之事相，則緣起法與緣生法也。一觀緣起有，不取法相而悟入本性之寂滅，則有為法與無為法也。此二者，世尊並即緣起而開示之。¹

很多人讀到這樣的內容，並不知道釋印順的說法有何錯誤。但是，只要我們依據佛法的正理來看，就可以知道釋印順的說法有非常嚴重的錯誤。

釋印順認為整個佛法之宗本唯有緣起法而已，而他所說的這個「緣起法」就只是現象界中因緣流轉的軌則定律，並且他認為緣起法與緣生法只是因果軌則定律與呈現出事相的差別。然而，有為法就是有生有滅的緣生諸法，但釋印順卻說：只要不取「緣起有的法相」就是悟入了「本性寂滅」，

¹ 釋印順著，《無諍之辯》，新版一刷，正聞出版社，新竹，2000年10月，頁109。

那就是無爲法了；這也就是說，他認爲 佛陀說法 49 年，說來說去就是只有緣起法的因果律及所呈現出來的世間種種事相罷了，所以他認爲不取緣起之法相即是寂滅。釋印順這種說法是天大的錯誤，很顯然他完全不懂緣起法與緣生法的真實義！經典中的「緣起法」這三個字，有時說的是十二因緣法中藉緣而生起的「緣起所生法」，因此有的經典翻譯爲「緣生法」，就是指沒有自在體性的世間諸法，也就是所謂「此有故彼有，此生故彼生；此無故彼無，此滅故彼滅」的十二有支諸法，譬如《大般若波羅蜜多經》卷 46〈菩薩品 第 12〉：「十二支緣起法。善現！此等名世間法。」² 有時則是講十因緣法所說能「藉諸緣生起三界一切法」的根本識，也就是齊識而還不能過彼的涅槃本際，祂是三界一切法能被藉「緣」現「起」之本體，譬如《雜阿含經》卷 12：「緣起法者，非我所作，亦非餘人作。然彼如來出世及未出世，法界常住，彼如來自覺此法，成等正覺，爲諸眾生分別演說，開發顯示。」³ 所以才說真正的緣起法是甚深極甚深、微妙極微妙，非二乘人所能如實理解及現觀，更不是如釋印順這等否定第七、八識的六識論者所能了知的。

佛法之宗本是能生萬法的第八識如來藏，祂是一切法之所依，正如〈正覺總持咒〉所說：「五陰十八界，涅槃如來藏；般若道種智，函蓋一切法。」就是告訴我們，宇宙也好、我們所生活的器世間也好、眾生也好，乃至是我們自己也好，

² 《大正藏》冊 5，頁 262，上 17-18。

³ 《大正藏》冊 2，頁 85，中 24-27。

總之，現象界一切法（函蓋五陰十八界及其展轉衍生的一切萬法）的背後，必定都有這個根本因「實相法界——涅槃如來藏」同時存在。佛教界不如實了知五陰十八界的內容由來已久，若不相信，可以去問問諸方大師；雖然現在網路很方便，大師們只要上網去查一查，然後就可以回答您：**色受想行識就是五陰，六根、六塵、六識就是十八界**；所說文字名相可以正確無誤，但是他們卻不如實知五陰十八界真正的內容是在講什麼？長久以來，佛教界不僅普遍不知道五陰十八界的真實義涵，也無知於解脫道及佛菩提道的內涵，更不用說是修行方法與次第等等，這些基本的佛法正知見都已經失傳很久了。尤其是從元朝之後，幾乎各朝各代的皇帝都尊崇喇嘛教，把西藏喇嘛教當作佛教、把喇嘛奉為國師，甚至還會打壓正統佛教的弘傳；因此，五陰十八界的真實內涵及其與修學佛法的關係及重要性就越來越鮮為人知，乃至被完全忽略了，取而代之的便是喇嘛教邪謬的教義及怪誕的行門。

「唵咒」是喇嘛教所著重的行門之一，但喇嘛教的「咒」與佛教完全不相干，喇嘛教的咒是作用在事上，佛教的咒則是在標示佛法的理上，喇嘛教冒稱為佛教的「密宗」，但喇嘛們卻不知道佛教真正的咒其實是指佛法的總持、綱要，譬如〈正覺總持咒〉。所以在佛法中，咒的主要目的是為了方便行者對佛法的憶持，雖然持誦時也能感應護法善神前來護持，但絕不是像喇嘛教唸的那些鬼神咒，只是為了招喚與喇嘛教各種不淨法相應的鬼神，用來感應驅使這些鬼神「辦事」，譬如喇嘛教用來誑惑眾生的「財神法」，乃至恐嚇世人的「誅法」

等等所使用的「咒語」，況且喇嘛教所驅遣的鬼神層次通常還遠低於中國傳統的道教呢！只是喇嘛教擅於包裝仿冒，所以若無佛法正知見者就會被喇嘛教誤導，而把修學這樣的外道法認作是在學佛。看看宗奉喇嘛教的清朝近代歷史，就能看出喇嘛教欺誑世人的事實；當太平天國禍亂導致八國聯軍侵華，聯軍將要攻入北京之時，紫禁城內掌控政權的慈禧太后，事急了就只會哭哭鬧鬧，要不然就拼命「唸咒」。慈禧太后和李蓮英，都相信喇嘛教「活佛」祕密教給他們的那個號稱不可思議的密教「神咒」，說一天要是能夠唸此「千里殺人的靈咒」七十遍，就可以把英國的維多利亞女皇、德國的威廉大帝……等，統統給咒死⁴。八國聯軍算什麼？慈禧太后有了喇嘛教的咒術，向全世界宣戰都不用怕了呢！只是結果卻成就了血淚斑斑令人不忍卒睹的悲慘歷史。庚子年 8 月 14 日，聯軍攻破北京，因為掌握權力的大官載漪、載勳，把京城的九個城門緊閉著，城內居民無法向四郊逃難，造成死傷累累。結果喇嘛教的「千里殺人的靈咒」還真能殺人，但所殺的不是在千里外慈禧想殺的英皇、德帝，而是近在咫尺的千萬無辜百姓，這也是喇嘛教禍國殃民的血淚歷史中的一小部分。

⁴ 唐德剛著，《晚清七十年》(4)，遠流出版社，台北，1998 年 6 月，頁 121。
<https://books.google.com.tw/books?id=jWm0AAAAQBAJ&pg=PA121&lpg=PA121&dq=%E5%8D%83%E9%87%8C%E6%AE%BA%E4%BA%BA%E7%9A%84%E9%9D%88%E5%92%92&source=bl&ots=92WKAAn2xfD&sig=VryJR-gIzQfe7dLTFwRwG7lWfx0&hl=zh-TW&sa=X&ved=0ahUKEwjC-PjIo53PAhWFI5QKHVKVDrAQ6AEIGjAA#v=onepage&q=%E5%8D%83%E9%87%8C%E6%AE%BA%E4%BA%BA%E7%9A%84%E9%9D%88%E5%92%92&f=false>，2016/09/20 擷取。

也有很多人，學佛三、五年，就想蓋廟弘法，說佛法他全都懂：無非就是四聖諦、八正道、三十七道品……。自恃聰明伶俐又復飽讀經論，如果請他講解五陰十八界的內容，他可能也覺得那沒有什麼，不過就是在講蘊處界而已；可是他所說出來的內容只是經論中開示的文字名相，不但自己不如實知其內涵，更無法能讓人如實瞭解、現觀而親自證實其虛妄性，原因就在於他並沒有如實了知與理解蘊處界的真實內容，更遑論能如理現觀五陰十八界的虛妄，若不知有涅槃本際、不知蘊處界的虛妄，就不可能斷我見，自己都沒有斷我見當然不可能幫助他人斷我見。當然他更不會知道以第八識如來藏為蘊處界諸法根源之前提，所說的五陰十八界其實已經函蓋了三界一切法，所以這個五陰十八界函蓋的範圍包括宇宙、器世間、有情眾生等三界一切萬法。因為不能如實知的緣故，乃至請他用一個字來解釋五陰十八界，他都不知道該講哪一個字！其實，上過正覺禪淨班的學人們都知道，這一個字「我」——眾生我、假我，何難之有哉？但是，這可是真的難倒諸多佛法知見錯誤的大法師、大居士們。

平實導師帶領正覺教團出來弘揚 世尊正法，就有人批評正覺講五陰十八界，說這個法太淺了。但真的淺嗎？看看那位被佛教界尊為泰斗的印順法師，他因為信受應成派中觀的六識論邪見而把第七識、第八識否定掉了以後⁵，他所謂的十八界就只是徒有名相，根本不具十八界的真正內涵，因為不

⁵ 釋印順著，《佛法概論》，新版二刷，正聞出版社，新竹，2003年4月，頁109。

論他再怎麼聰明會狡辯，否定了第七識，那麼十八界就少了意根界，就只剩下十七界⁶，因此 佛陀所說的十八界他當然不能了知也不會信受，但是又不能公然違背阿含聖教明白開示的十八界法，因此就衍生了如他在《般若經講記》中說意根是物質、是腦神經的胡言亂語；聖教中說，意根末那識是貫通三世、恆審思量處處作主的心，當然不會是物質色法。佛法說六根觸六塵而有六識從第八識中生起，這六根、六塵、六識就是十八界，釋印順把六根中的意根第七識否定之後，結果當然只有十七界。而且更糟糕的是，否定了意根之後，緊接著的問題是意識要如何生起？意根是意識乃至前五識的俱有依，意識是要依於意根觸法塵才能從第八識出生而有，沒有意根就沒有意識乃至沒有前五識的現起，但是這個道理，釋印順雖然號稱「導師」卻是完全不懂。這樣的「導師」既沒有修證三乘菩提的正確知見，更沒有佛法中導師該有的實質內涵，因此只能將導眾生在三界生死中不斷流轉，甚至誤導眾生同犯謗佛、謗法、謗勝義僧的大惡業而淪墮三途；多數學人卻被釋印順這個「導師」的虛名矇蔽而信受不疑，所以佛法的沒落是有原因的，其大過者就在於假名善知識也。再者，十八界裡面沒有阿賴耶識，因為阿賴耶識是第八識，是祂出生了十八界諸法，當然阿賴耶識不在十八界裡面；而且十八界的每一界，都是所生之法，但是阿賴耶識不是所生法，祂是本來就在、法爾如是的本住法，所以阿賴耶識不在

⁶ 案：事實上如果沒有第八識，就沒有一切法，乃至沒有涅槃；如果沒有第七識意根，則五陰十八界的任何一陰一界也都不會存在。

因緣法之中，祂是諸因緣法生起的根本因，但釋印順卻否定了這個根本因的存在，那他豈不正是執諸法無因而生的無因論外道嗎？第八識是佛法的根本，並且是五陰十八界之所從來的正確八識論佛法內容，這些都是修學佛法該有的知見和常識，學佛人如果沒有這些基本常識，就會被這些假名善知識的外道們所矇騙，就沒有實證三乘菩提的可能，佛教當然就會沒落了；因此說六識論等外道邪見必須從佛門中剔除，才能真正復興佛教而利益廣大今時及後世的佛弟子。

佛教跟其他宗教最大的不同，在於佛教闡釋了法界實相的真實存在——依於這個實相心第八識而生顯了一切萬法（包含有為法與無為法），而這一切有為法與無為法其實都是緣起所生及所顯，因為這一切法都是由第八識藉眾緣運作下才能直接、間接乃至展轉出生及顯現；並且，佛所教導的三乘菩提諸法都是可以親證及現觀的，絕對不同於其他宗教對於法界的真相只能流於妄想和猜測；一般宗教只知道現象界的有為法，雖然有些也會想到一定有一個萬法的本源存在，可是卻不知道這個萬法的本源到底是什麼。這個萬法的本源就是第八識如來藏，經中有時因為祂於六塵諸法離見聞覺知且不作主的體性，故以無為或無為法來指稱這個不生不滅的真心；而三乘涅槃的實證也都不能離於這個第八識心，因此說涅槃如來藏亦是三乘菩提之總持。所以佛教的所說，不是只有現象界的緣起諸有為法與無為法而已，還有涅槃如來藏這個無為心體本身；如來藏心體這個無為法才可以稱為寂滅，因為這個無為法即是不生不滅的涅槃，而涅槃才是真正的寂滅、真正的無為。

釋印順把意識心不執取緣起法相就當作是無我，稱之為「緣起之寂滅」，這是錯誤的說法！釋印順連意識是虛妄不真實的這個我見都沒有斷除，竟然還妄想自己能夠「不取法相」！而且他所謂的「緣起之寂滅」，其實只是斷滅見的無因論惡邪見，因為他否定了第八識如來藏的存在，則現象界所有的緣起法都將是無因唯緣而生，然後又無因唯緣而滅，那當然只是斷滅而不是寂滅，又何來「本性之寂滅」可說？涅槃寂滅是以涅槃本際第八識獨存時的非境界之境界才有寂滅可說，當他否定了第八識的存在，本質即是斷滅，既非涅槃即是空無而非寂滅。釋印順否定了第八識這個無為的存在，就只好把有為法與無為法揉成一團，妄想用有為生滅的緣起所生法去函蓋他想像中的「寂滅的無為法」，而說：「此二者，釋尊並即緣起而開示之。」⁷ 然而佛經顯然有說緣起法，也有說如來藏這個無為法，雖然如來藏這個無為與諸法同時存在，但是一切的緣起所生法皆是由如來藏這個無為所生，因為如來藏這個無為不是緣起所生法，而是緣起所生諸法的根源本際；因此應該說，沒有第八識這個無為就沒有緣起諸法。因緣和合而有，因緣散壞則滅的緣起諸法，必須依於實相法才能有緣生、緣滅，此實相法即是涅槃如來藏，而涅槃如來藏就是不生不滅的無為；也就是「假必依實」的道理，無人可以推翻。

佛陀三乘菩提的說法，都是法同一味的八識論正理，都

⁷ 印順著，《無諍之辯》，新版一刷，正聞出版社，新竹，2000年10月，頁109。

是說一切生滅的有爲法與不生不滅的第八識這個無爲是同時存在的，二者是不一不異的，絕對不可能有任何一個緣起所生的有爲法能離開第八識這個無爲而獨自存在，只是初轉法輪時期對於涅槃本際這個無爲，佛陀都是隱覆密意而說。老子是中國道家文化的頂尖人物，他的思想雖然無法實證萬法本源的第八識這個無爲，但以他過人的世間智慧已推想到應該有個宇宙萬有的根源存在，因此老子稱之爲「道」，所以他說：「無名天地之始，有名萬物之母。……有物混成，先天地生。寂兮寥兮，獨立不改，周行而不殆，可以爲天下母。吾不知其名，字之曰道，強爲之名曰大。」⁸ 有人讀不懂而斷句錯誤，成爲「『無名』天地之始，『有名』萬物之母」，這就是不知道老子說的「有」與「無」是在講什麼。其實此處老子說的「有」與「無」都是指稱「道」——「無」，是天地的本始；「有」，是萬物的根源。因爲老子是依於臆想推測而認爲「天下萬物生於有，有生於無」，這個天地萬物之始的「無」與「有」就是老子窮其一生所追求的「道」。當然老子所說的「無」，絕對不是沒有的空無，而是超越陰陽之有的那個「道」，或稱爲無極。只是老子不知道他所追尋的「無極」就是第八識如來藏這個無爲，但他以邏輯推想而知一定有這個「道」存在；其實老子弄不明白的推測，用佛法就可以很清楚地開顯出來：這個「無」就是萬法的根

⁸ <http://ctext.org/dao-de-jing/zh?searchu=%E7%84%A1%E5%90%8D%E5%A4%A9%E5%9C%B0%E4%B9%8B%E5%A7%8B%EF%BC%9B%E6%9C%89%E5%90%8D%E8%90%AC%E7%89%A9%E4%B9%8B%E6%AF%8D%E3%80%82>

源——有情各自皆有的第八識如來藏，依於祂所含藏的有爲性及無明與業種，因此有六根、六塵、六識的出生及現起，乃至展轉衍生出宇宙萬物等一切法，這都是三界有的法，而「有」從哪裡來？從「無」而來。這個「無」就是第八識這個無爲心體——涅槃如來藏。

平實導師常說：「真正的菩薩都是腳踏兩條船，一個是實相法界，另一個是現象界。」菩薩因爲能夠轉依於這個不生不死的實相心，如是遊戲人間而於生死輪迴無有恐懼，這樣才能內門廣修六度乃至十度萬行，普度一切眾生的同時，漸次邁向無上正等正覺。修行人如果不相信有如來藏這個真實不可思議的無爲，則他再怎麼修行，都將於內有恐怖，於外也有恐怖，那就絕對無法證得能出離三界生死的解脫果。爲什麼會這樣？因爲，若是他不相信有涅槃本際這個真實法在，則他一定會想到當他滅盡了生滅無常的蘊處界諸法後必定會成爲斷滅，因此他的我見、我執就無法斷除。然而，佛法並不是只有講現象界的緣起性空、一切法空，因爲那只是蘊處界所呈現出來的空相，空相都是因緣和合的有爲虛妄法，而這些虛妄法正是從實相法第八識空性心中出生的，萬法的出生不可能憑空而有，一定要有一個含攝無爲與有爲的實相法，這就是假必依實的道理，所以平實導師說如來藏這個第八識實相心是真實如來藏，因爲祂是真實存在而不只是名言施設。

學佛一定要把空性與空相分清楚，空性即是能生萬法的第八識如來藏，空相則是五陰十八界等現象界諸法，空相是

因於空性而有。把這個定義分清楚後，再來讀《大般若經》所說的「一切法空」就不會有疑惑。譬如《大般若波羅蜜多經》卷 449：

〔佛曰〕「善現！是菩薩摩訶薩護正法時應作是念：『我不為護一佛、二佛乃至百千諸佛正法，普為護持十方三世諸佛正法，令不虧損。』」

時，具壽善現白佛言：「世尊！何等名為諸佛正法？是菩薩摩訶薩云何護持不惜身命？」佛告善現：「一切如來、應、正等覺，所覺所說一切法空，如是名為諸佛正法。有愚癡類誹謗毀訾，言此非法、非毘奈耶，非天人師所說聖教，修行此法不得無上正等菩提，不證涅槃究竟安樂。善現！是菩薩摩訶薩護持此法不惜身命，恆作是念：『諸佛所說一切法空是諸有情所歸依處，菩薩修學速證無上正等菩提，拔諸有情生老病死，令得究竟安樂涅槃，故應護持不惜身命。』」⁹

平實導師出世弘法，就是講《大般若經》所說的一切法空諸佛正法，也就是函蓋二乘「一切法空相」的大乘「一切法空」，其真實義理是說生滅無常的三界一切法都是如來藏這個空性心所生、所顯，將三界一切法攝歸於真實心如來藏來看時，一切法皆是這個空性心的部分體性、皆是這個空性心所含藏的功能差別，因此「一切法」與「空性心」其實是不一不異的，這才是真正的「一切法空」，可是常見與斷見

⁹ 《大正藏》冊 7，頁 268，上 20-中 5。

論者卻皆大罵為邪魔外道，原因何在？原來常見論者，包括密宗的紅教、白教、花教三派，以及佛門所有錯悟大師在內，表面上雖然不一定否定第八識之名稱的存在，然而卻是錯認意識心就是流轉三世的主體，就是真實常住的真如，因此不能接受「意識是虛妄法」的一切法空；而斷見或兼具常見的六識論者，包括釋印順及應成派中觀黃教的宗喀巴、達賴喇嘛等人，既不相信有第七識意根及真實的不生不滅之第八識，又執蘊處界緣起性空、一切法空的無因論、斷滅論邪見，當然更不能接受善知識所開示以第八識為根本的一切法空之真實義。佛法說蘊處界一切法空相，意思就是五陰十八界是虛妄的，五陰是色受想行識，意識就是識陰所攝，所以意識當然是虛妄的。當常見論者聽到「意識是虛妄法」的時候，一定會跳腳：這還得了，竟然說「意識是虛妄的」，沒有意識我要怎麼過活啊！尤其是喇嘛教所說、所證都是意識境界，如果承認意識是虛妄的話，那號稱最高級、可以讓人即身成佛的「無上瑜伽雙身法」，就現出原形而證明純是意識虛妄想像的境界，不是真實法，那就等於喇嘛教所有的法，都是欺誑眾生無一真實，全部都是妄想的虛妄法！而否定第七、八識的六識論者更是絕對不信受諸佛正法，六識論者就是因為不信受 佛陀以八識論為根本所說的「一切法空」，所以他也一定要執取意識的全部或一部分，乃至建立種種虛妄想像的法作為不壞的常住法，因此就有如同釋印順所說的「細意識」或如達賴所謂的「極細意識」，乃至有虛妄建立「業果報系統」或觀想所成之「明點」作為不生不滅法、常住法；因為若沒有一個真實常住的法恆常存在，就不可能有下一世的五

陰出生，有情的三世輪迴就不能成立；因此，即使是斷見者也往往怕被說是斷滅論而另外虛妄建立常住法，以致雙具斷常二見而不自知。然而，佛法所說能貫穿三世的常住法，絕對不是生滅的第六意識，而是不生不滅的第八識如來藏，意識有生有滅只能存在一世，這個事實具有世間醫學常識與智慧的人都能了知，六識論者假如不擯除邪見回歸八識論正理，那他就永遠是如同喇嘛教的外道學人，而不是佛教中的學人；所以，「三界唯心，萬法唯識」的八識論正理函蓋了三乘菩提的真實義，這才是唯一真理，也是唯一的一條成佛的道路。

又釋印順說的「依因果必然之緣起律」¹⁰，他要講的是「有因果的事相存在就必然有緣起律」，或是說「先有緣起律而後就會有因果的事相出現」？這部分他並沒有清楚地說出他真正的想法，但事實上六識論者也沒有辦法講得清楚；因為不論因果事也好，緣起律也好，都要有一個所依，這個根本所依就是無為的涅槃本際——如來藏。如果否定了如來藏而說有因果事、有緣起律，那是都不能成立的。

平實導師出來復興佛教救護眾生，就是要破斥邪說弘揚正法，那麼正法是什麼？佛教界各道場都說他們也有正法，可是說出來的卻都是相似像法，甚至是外道邪法，這就是佛教衰微的主要原因。所謂正法即是第一義諦的大乘佛法，大乘第一義諦法即是唯一佛乘的如來藏妙法，函蓋了世間、出

¹⁰ 釋印順著，《無諍之辯》，新版一刷，正聞出版社，新竹，2000年10月，頁109。

世間、世出世間一切法，依之修行就能讓菩薩漸次成就乃至圓滿究竟佛果；當諸方大師把如來藏妙法錯解乃至丟失的時候，正法就隱沒不見了。最普遍且顯而易見的現象，就是如同釋印順及應成派假中觀以六識論外道法作為佛法，還振振有詞地說他講的是正法，可是這些六識論者再怎麼講都只能講到第六識，他們連第七識意根都無法了知了，何況是第八識如來藏；因為無法實證及現觀就否定第七、第八識的存在，然而三乘菩提都是以八識論為基礎，不但大乘菩薩法道必須以親證第八識如來藏為根本，即使是二乘解脫道雖然不需親證此涅槃本際——第八識如來藏，但是仍然必須以此涅槃本際為依歸，否則就不可能成就解脫道涅槃的實證，所以六識論者絕對沒有正法可說，其本質即是破佛正法的外道邪說。佛在《楞嚴經》卷1開示「錯亂修習，猶如煮沙欲成嘉饌，縱經塵劫終不能得」，想以六識論來修學佛法成就解脫道乃至佛菩提道，正是煮沙欲成飯，盲修瞎練的愚不可及之人！

真正的「本性之寂滅」，就是涅槃如來藏。現象界一切緣起諸法必定有生有滅，無生無滅的法只有第八識如來藏，祂是法爾如是的本住法，當然不是緣起所生法，而阿羅漢所入的無餘涅槃就是如來藏不再出生任何一法的自住境界，沒有任何三界法存在，所以說涅槃是絕對的寂滅；唯有宇宙中生滅的緣起諸法背後之實相才是真正的寂滅，也就是說，真正寂滅的只有一個，就是出生諸法而與諸法不一不異、不即不離的涅槃本際——第八識如來藏。至於涅槃是什麼？長久以來，佛教界眾說紛紜，直到平實導師出世弘法才能解釋清

楚，大家才恍然了知涅槃就是如來藏；所謂「涅者不生，槃者不滅」，所以不生不滅即是涅槃。不生不滅者當然不是生滅的緣起諸法，緣起諸法的法相就是有生有滅，無關乎你有沒有執取，所以不可以聽信釋印順的邪教導，而把不取緣起諸法法相時的意識當作是本性之寂滅的真如。

佛法不是只有現象界的緣起諸法而已，晚近佛法之衰微，因為學佛人被誤導而認同釋印順之邪說就是主要的原因，以致多數學佛人認為佛法之宗本唯有「我說緣起」而已；然而這只是小半截的相似佛法，並且還是錯誤的，因為釋印順是否定了七、八識而說的緣起性空，但是二乘人所觀修的緣起性空無常無我，還是要有真實的常住法作為所依，就是佛陀隱覆密意而說的實相法界——涅槃如來藏。如果佛法只有十二有支的緣起所生法，而沒有十因緣的根本識作為前提和基礎，則緣起將無窮無盡而找不到諸法的源頭，而且也沒有還滅可說；如果否定了十因緣法以及本識的存在，則緣起諸法壞滅的時候，就會成為斷滅空的一切法空。然而，佛法絕對不是只講現象界的一切法空，更不是斷滅空的一切法空，而是說緣起空相的一切法與空性心如來藏是同時存在的。這正是佛法的宗本「**三界唯心，萬法唯識**」，不論唯心、唯識所說都是第八識真心，唯有心才能出生世間萬法，但此「心」絕不是意識心，也不是第七識末那識，而是第八識真心如來藏；三界一切法皆依於「**一切最勝故**」的八識心王而生顯，七轉識則是依第八識真心而有，這也是〈正覺總持咒〉所開示的正理。這就證明六識論的西藏密宗是外道法，只能

稱為喇嘛教，不是佛教。佛教的所說，一定是八識心王和合運作才能有諸法的出生與顯現，緣起法就是解釋蘊處界諸法於第八識如來藏中緣生、緣滅的現象，凡是因緣所生之法，因緣具足則生，因緣散壞則滅，無有真實不壞之法，所以說為「緣起性空」。緣起性空是佛法的一部分，但不是根本核心，因為緣起性空之法一定有個所依，此所依就是涅槃如來藏，所以如來藏才是佛法之宗本。因為只有第八識如來藏是真實法，所謂真實法即是自在常住之法，因為是真實常住的法才能生生滅滅有為的三界萬法，此能生的心體即是真實法，稱為真實如來藏、真實心。為何說此真實心不生不滅？因為此真實心無始劫以來恆常自在，不能說祂是何時出生，因為祂從來不曾出生、不曾壞滅，而且也沒有任何一法可以壞滅祂；若是有生之法，則必定有壞滅之時，然而真實心不生不滅，所以稱為「法爾如是」，也就是本來就存在，故又稱為本體、本際、實際理地……。真實心不是 佛陀施設而有的，是本來如此的，就如《大乘入楞伽經》卷 4 中的開示：「云何本住法？謂法本性如金等在鑛，若佛出世若不出世，法住法位，法界法性皆悉常住。」任何一位明心的實證者都可以現觀真實心的本來存在，也都可以證明「**三界唯心，萬法唯識**」確實是甚深微妙的究竟真理，無人可以推翻！這也就是 佛陀降生人間時，一手指天，一手指地，行走七步之後說的「**天上天下，唯我獨尊**」所開示的無上大法；就是因為如來藏祂確實是各個有情本來就存在的自性清淨、不生不滅的真實心，所以稱為本來自性清淨涅槃，而且每個人的如來藏

與諸佛的真如無垢識一樣都是本來具足一切智慧德用，只是所含藏種子的清淨性有所不同，但是心體本身都是一樣尊貴而沒有差別的，所以才說「**天上天下，唯我獨尊**」。

釋印順說佛法之宗本「我說緣起」而已，這種說法就是沒有佛法的正知正見，更不用說能探究到佛法真正的核心宗本。佛法的核心即是這個能出生萬法的根源，而蘊處界諸法都是生滅不住的緣起性空之法，並非萬法的根源，現象界的緣起性空諸法背後有個真正的諸法之緣起本體，就是世尊在十因緣法中所開示「識緣名色，名色緣識」、「齊識而還，不能過彼」的根本識，祂才是萬法的根源。爲什麼？因爲現象界這個緣起性空的現象、法則、定律，只是由於蘊處界諸法顯示出藉緣而起的依他起性不真實、遍計執性終歸無所有，與生滅不住的無常現象是不可改變的必然結果，所以「緣起性空」這個針對假有法無常現象的論述，顯然是必須依附於蘊處界諸法而有，若無蘊處界諸法便無有「緣起性空」這個法；因此，既然蘊處界是生滅法，那麼依附蘊處界的「緣起性空」就更是虛妄不實之法；既然是虛妄不實之法，當然不可能出生它所依附的蘊處界萬法，怎可能說是萬法的根源！萬法的根源當然是要有能夠出生五蘊、六入、十二處、十八界等萬法的法性；而「三界唯心」就是本來自在恆常不變異的心法才能出生三界萬法，當然只有本住法如來藏真心才具有這個能生萬法的體性。然而，「緣起性空」只是諸法生、住、異、滅所呈現出來的現象，當然不是能生的心法，所以「緣起性空」不能出生萬法，因此不是宇宙萬法的根源；是故佛

法之宗本，當然不是釋印順所說的：「我說緣起」而已。

總之，佛法之宗本即是第一勝義諦——如來藏妙法，這個第一無上妙法不是施設法，不是誰能夠施設的，是本來就有的，法爾如是，稱為本來自性清淨涅槃，是宇宙中最不可思議的第一勝義諦；佛法之宗本即是在解釋這個唯一的真實理，這才是佛教不共其他宗教的法義，如來藏就是人類自古以來，最想知道的宇宙中唯一真理，此真理，每個眾生都有，只是不知道在哪裡罷了！佛教是超越一切宗教的，每個宗教都應該來學習。（待續）

假鋒虛焰金剛乘

—解析《般若鋒兮金剛焰》的邪說

—釋正安法師—

後記（中）

三、西藏量論起點錯誤，導致不能實現解脫結果，淪為戲論

佛教的因明學，可以說即是以內明為根本，而藉由宗、因、喻三支的表述來達到顯現世間萬法三量之目的的學問，西藏喇嘛因此而將因明稱之為「量論」。但是，西藏的量論傳承自陳那、續接於法稱，然後再引進了月稱的中觀應成思想，最後由格魯派全盤接受以及發揚，並且提出了「中觀量論雙運」的主張；然而自始至終，由於藏密祖師們所建立的西藏量論，是全然背離了世尊正教以及佛法因明三量標準，更無有絲毫內明的正知正見可為基礎的緣故，導致西藏量論在實質上早已失去衡量一切法的正量標準，依之修學的結果，終究只是戲論一場，實際上並無法使修學者獲得一絲一毫的解脫功德受用；其種種論說，除了迷惑無知學人之外，完全無能教導眾生了知世間諸法的真實法相。

喇嘛教徒們往往自認為藏密所傳之因明博大精深，最能幫助學人證得解脫，因此輕視傳入漢地的佛法因明。然而，喇嘛教徒們所不知道的是，由聖 玄奘菩薩所引入漢地的佛法因明，才是真正甚深微妙的無量智慧法門，因為漢地的佛法因明是本於內明而開展出來的，其內涵乃是 釋迦牟尼佛在《解深密經》等大乘經典中，以及妙覺 彌勒菩薩等諸大菩薩在《瑜伽師地論》等論典裡，所傳授的第一義諦佛法。此諸大乘經論聖教中所談到的因明教理，雖然只佔全部佛法經教中的極小部分，並且 世尊將之歸屬於世俗諦的層面；然而，由於是附屬在菩薩所應修證的大乘經教內涵中的緣故，因此，菩薩們經由因明所傳達出來的內涵，實質上乃是甚深極甚深的法義，因為菩薩的所知所證已由諸法因緣生、諸法因緣滅之世俗諦層面，極深妙地提升到第一義諦萬法本來涅槃之根本因的緣故，所談到的內涵就不再只是世俗諦層面的佛法而已。換言之，菩薩依於聖教啓發智慧，是故能夠超越世俗諦層面的佛教因明，進而由於實證了佛法因明的實質根本——第一義諦諸法寂滅之根本因——第八識如來藏，而有了更為勝妙的因明智慧。

那麼，也許有人會問：這樣的話，佛法因明到底是屬於世俗諦還是勝義諦？其實還是依眾生根性而有不同，就如同「眾生看佛亦是眾生，佛觀一切眾生無不是佛」。《妙法蓮華經》卷1 佛言：

舍利弗！諸佛隨宜說法，意趣難解。所以者何？我以無數方便，種種因緣、譬喻言辭，演說諸法。是法非思

量分別之所能解，唯有諸佛乃能知之。……舍利弗！劫濁亂時，眾生垢重，慳貪嫉妒，成就諸不善根故，諸佛以方便力，於一佛乘分別說三。¹

佛法因明宗、因、喻符合三量的本質，在諸多經論中皆已開示顯現，智者當能審察。

西藏量論之所以會背離佛法因明三量而誤入歧途，最主要的原因就是「密宗」學人迷信藏密祖師的教導，錯把一切萬法無因而能生滅緣起與密教的圓滿次第雙身修法等邪見、邪法、邪行，當成是 佛陀所教導的諸法本自寂滅不生不滅的第一義諦佛法教理。

在佛法因明學的教理上來說，現量、比量與聖言量是為因明學的依止，而西藏量論在格魯派自明末清初開始統領藏地政教迄今約四百年的時間裡，其他各派修學因明者皆受其主導，普遍地捨棄了聖言量這個標準，而依止於陳那與法稱等自認為正確的現量與比量教理。

於修學上「現量」是最重要的，而且對於學人的修學成果有著關鍵性影響。在說明現量的定義與內涵之前，需要先釐清一個問題：當一個證得無分別法的佛弟子，發起了真實的解脫智慧時，也就是說有了超越凡愚的世出世間智慧時，這位佛法修行人的意識還有沒有於一切日常生活中所需的分別能力呢？答案當然是有！智者當然是跟其他人一樣都具有見聞覺知的能力嘛！所以禪宗祖師才會說：「不異舊時人，

¹《妙法蓮華經》卷 1〈方便品 第 2〉，《大正藏》冊 09，頁 7，上 17-中 27。

祇異舊時行履處。」大慧宗杲祖師亦說：「一道舊行路，高下自分明。」也就是說，一切尚未成佛的證悟菩薩，一樣還是要在世間裡生活，當然就必須倚靠第八識所生之意識等妄心的見聞覺知能力，同時修行菩薩六度乃至十度種種法門，利他自利、生生世世無有盡期。所以，智慧一定是具有分別能力之體性與特質的意識心所有，如果所謂的「有智慧」卻不能分別日常生活中的世間共識，甚至於是非邪正都不能分辨的話，那這樣的「智慧」也就不能名為智慧，既違背世間人所了知的智慧涵義，更遑論能有佛法中的勝妙智慧了。因此，絕對不會出現具有佛菩提智慧的菩薩，卻不能正確分別世間萬法的不合常理之現象。換言之，若說有自認為是具有解脫智慧的佛弟子，卻不能正確分別解脫道乃至世間萬法的正確道理，無有是處。然而，陳那與法稱皆違背佛陀聖教，亦違背世俗的共識；例如陳那在《集量論頌》中說：【現量離分別、名種等合者。……意亦義貪等，自證無分別，瑜伽師所教。】² 意思就是：「所謂現量的境界是離言說分別的境界，是五識離於與種種名言及一切概念種類相應的了知境界……五俱意識能夠相應於色聲香等現量境，貪瞋癡等心所法則為意識所自證了知的現量無分別的覺知境界，此即是瑜伽師所教導的現量意義。」而法稱在解釋陳那《集量論》的《釋量論頌》中說：

彼由意樂力，宣說為有總。由彼所遍計，於勝義中無。

² 陳那著，法尊法師譯，《集量論頌》，詳見

<http://www.jcedu.org/dispfile.php?id=4235>

諸別不隨行，餘隨行不現。非離知各異，如何隨餘義。
故執義一體，此分別顛倒。名義諸具者，互異即此種。³

法稱的意思就是說：譬如由覺知心分別而認知「樹」的共同法相（也就是指意識心中有樹的概念），是由於意識的意樂力所成，因而宣說有樹的共相、總相。由於此分別所產生的遍計執性的緣故，而有「樹」等種種名相的概念存在；但是，在勝義諦中是沒有這些分別所成之名相的。又，一一樹的法相是現量無分別所見的自相境界，各各不同（此樹非彼樹），而「樹」共相之名稱體性等於現量境的無分別覺中是沒有顯現出來的。然於「樹」的總相並不是離於分別而能了知的，因此與現量離分別的覺知自性並不相同，如何能夠隨說是現量境界呢？故知於不同的一一樹建立起同為「樹」等的種類之概念，並給予諸名義法相等而加以執持分別，這就是因為分別而有的顛倒覺生起。因此，所謂具有「樹」的名義之一一樹，這些互相有差異的樹即是緣樹分別之種子的緣故。

陳那、法稱兩人所說法理，其實有種種的錯誤，特別是法稱，可以說幾乎是句句皆錯、錯誤連篇。然而，這裡只就現量之名相來討論，其餘錯處實在太多，以此篇幅難可盡數，他日待緣或可專書再論。（註：譬如，意識能夠思惟分別法相的體性，要由意識的意樂力才能出生嗎？分別諸法體相時就是顛倒見嗎？率爾心時，無有分別嗎？）今只針對其中對於現量的說法加以辨正。不論是陳那還是法稱，很明顯的，兩者都認為說「現量離分別」，陳

³ 法稱論師著，法尊法師譯，《釋量論頌》，詳見
<http://www.jcedu.org/dispfile.php?id=4238>

那所謂的現量，是指見聞覺知心直接攝取並了知當前的境界相時，是離一切名言相的，因此他說之為離分別。也就是說，那是以覺知心離一切種類及名言等分別時，即說之為無分別覺；然而，如此言論卻正是妄說，因為七轉識的「覺」即是了知與分別，即使是在離表義名言的狀態也還是分別。又譬如，當菩薩明心證悟實相而獲得無分別慧時，若七轉識因此就不具了別的能力，那證悟的菩薩還能在世間正常生活，乃至荷擔如來家業救度眾生嗎？又或者，當具有此大乘解脫智慧的佛弟子，以般若無分別慧說法度眾的時候，不能正確地分別於世間萬法的種種相貌，因為已得無分別慧，是故離分別的緣故？當知絕無此理也！此說不僅嚴重違背 佛陀所教正理，同時也是違背世間可證現量之實際狀況。現量最淺顯的意思即是指：現前能夠如實地觀察，而有正確認知的意思；而於佛法甚深的現量意涵來說，則是指親證一切法真如——第八識如來藏——而能現前觀察祂的真如體性，一切法皆由自心如來藏所現的意思。此中甚深義理，唯有親證大乘第一義諦的真實義菩薩方能了知，非凡夫、聲聞所能知。當來下生 彌勒菩薩在《瑜伽師地論》裡對現量的開示：【現量者，謂有三種：一、非不現見，二、非已思應思，三、非錯亂境界。】⁴

現量境界有三種意涵：一、非不現見現量：即是在諸根不壞且有作意現前時，能見聞覺知當下所見、所分別的種種法相。二、非已思應思現量：譬如，對於應修應取諸所依境還沒有真實瞭解的名應思惟，已經真實瞭解的就名已思惟，

⁴ 《瑜伽師地論》卷 15，《大正藏》冊 30，頁 357，上 15-16。

此諸已思、應思的所依諸境是名非已思應思現量。三、**非錯亂境界現量**：非是論中所列舉見錯亂、心錯亂、想錯亂等五種或七種的錯亂分別境界。顯然，現量境界必須是現見的諸法，既然必須是現見的諸法，自然於現見當時即完成分別；也唯有能夠分別了知於諸法的染淨、邪正等諸差別相，佛弟子才能夠進而除滅凡夫的種種錯亂分別境界，也才能夠聞思修證甚深佛法，乃至成就佛道；如果不能分別出正法與邪法，那又如何能正確地修行與利他呢？

佛陀在《解深密經》中亦慈悲開示：

云何由五種相名爲清淨？一者現見所得相，二者依止現見所得相，三者自類譬喻所引相，四者圓成實相，五者善清淨言教相。**現見所得相者**，謂一切行皆無常性，一切行皆是苦性，一切法皆無我性，此爲世間**現量所得**。⁵

損減邊者，謂即於彼諸聖諦中，隨所安立諸諦相狀，執爲無性、顯爲無性。何以故？若於諸諦起損減執，彼於三量亦生誹謗，謂現量、比量及聖教量，亦謗染淨。是故，說此名損減邊。⁶

於緣起法，善巧苾芻由三種相，於其三際能**正思量**，**正能盡苦**。……依止四種言說，應知一切所依三量。**若見、若知二種言說，是依現量**。若覺言說，是依比量。若聞

⁵《解深密經》卷 5〈如來成所作事品 第 8〉，《大正藏》冊 16，頁 709，中 22-26。

⁶《瑜伽師地論》卷 64，《大正藏》冊 30，頁 655，中 24-29。

言說，依至教量。⁷

是故，佛弟子先由聞熏正教，於非錯亂境界精進修學於善清淨言教所教授之六度法門等，現觀四聖諦，親證沙門果，因而能遠離於諸諦損減執，不於三量中起誹謗見。從此能依自身所證般若與解脫之現量功德，見知佛法真義來為他解說，利他自利行於菩薩道。故知，佛弟子善能分別諸法相，皆由實證解脫與自心如來藏之現量所產生之分別力故有以致之。

又，眼識乃至身識等五識，有正知見的佛弟子皆當了知，眼識唯緣青黃赤白等一切顯色之色塵，耳識唯緣大小長短等一切音聲之聲塵，鼻識唯緣香臭等一切氣味之香塵，舌識唯緣酸甜苦辣等味塵，身識唯緣冷熱痛癢軟硬澀滑等觸塵；而且這五識所了別的境界，在三量中都是屬於現量境界，雖然五識所行之了別不與語言文字相應，但不可能是無分別境界。

顯見陳那與法稱對於現量境界的解釋，是錯誤的虛妄說法。由此亦可得知，陳那與法稱對於佛法四聖諦並沒有親證，因為親證四聖諦的佛弟子，是不可能錯解現量之涵義的。而且，沒有親證四聖諦的陳那與法稱，當然更不可能了知大乘無分別法的甚深妙理。故知，藏密諸師推崇陳那與法稱為佛法因明大成就者，實屬無明之妄說；陳那、法稱千百年來誤導了天竺與西藏等地無數的學人，把佛法的因明之學貶低成了逞口舌之爭的辯論遊戲，就像喇嘛們所謂的「辯經」就是淪為此類遊戲的戲論鬥爭，終究令其一切修行皆無有益。

⁷ 《瑜伽師地論》卷 93，《大正藏》冊 30，頁 830，上 26-中 19。

而陳那與法稱之所以會犯下這樣錯說佛法的過失，主要的原因就是落在凡夫意識境界的我見與我執中的緣故。由於貪愛五蘊我的緣故，我見不斷，因此令其諸見取見、疑見等增長廣大。就是因為仍具凡夫惡見的緣故，雖然陳那還不敢否認佛菩薩的聖教，但是在面對實際的修證方法時，因未曾實證而不能現觀，亦不能如實理解聖教故，所以他只承認現量和比量，而排除了聖言量。後人依據陳那在《集量論》及其他著作中的陳述，將其對現量的定義區分為四大類，譬如 窺基菩薩在《因明入正理論疏》卷 3 中提到：「然離分別略有四類：一、五識身，二、五俱意，三、諸自證，四、修定者。」也有將此四類再劃分為世俗現量（前三）和瑜伽現量（末一）者。而陳那所認為的世俗現量：無論是五識對五塵境離於種類名言的了知，或是五俱意識緣於五塵境時尚未生起名言思惟的了知，乃至是覺知心對貪等心所法的自證分，無非都是刹那起滅、變化無常的；相對於世俗現量而言，陳那認為瑜伽現量——修行瑜伽禪定者，超越經教的思惟分別，而直接見到諸法的真實相——是真正的現量，是永恆的實在。今時佛教學者追隨沿用外國學者所創造的新名詞，因此說陳那「改造」印度古因明成為佛教新因明，具有西方認識論的性質；也就是說，認為一切法無有出於吾人意識所認識（了知）的範圍之外，吾人所認為不可知、不能證的法，即不應認可它的存在。只是，陳那對於永恆存在所謂瑜伽現量的認識，卻只是虛妄想像而已，他雖然在《觀所緣緣論》裡也說有第八識如來藏阿賴耶識的存在，然而由於沒有親證第八識何在的緣故，而錯將意識一念不生的境界認作是第八識永恆存在的瑜伽現量，

亦因此緣故，才會得出「意識離於分別、無分別時即是現量境界」的錯誤結論；並錯誤地認為：「只要依靠前五識的現量與意識心的現量及比量境界，這樣來修學佛法就沒有問題了。」但其實這樣作的話問題才大嘞！要知道，沒有證得第八識如來藏的學人，也就是沒有內明為基礎，當他說法講述甚深第一義諦時，必定不能如實乃至錯誤、虛妄、顛倒說法，甚至於連世俗諦之佛法也亂說一場。陳那亦不免此過，所以他才會在《觀所緣緣論》裡妄說根能生識，不僅違悖聲聞佛法，更是完全不懂大乘佛法的言說謬論（註：關於陳那未證第八識以及所衍生的種種過失等的詳實論證，請參閱正覺同修會出版的《辨唯識性相》書中的說明）。小乘佛法說根、塵、觸為緣故生識，絕不是說依根與塵就能夠出生六識，因為根塵觸三法都只是緣而不是因，況且對於六根與六塵的法相，有正見的佛弟子都知道，根與塵都是剎那剎那生滅不住之法，豈有生滅法能夠出生生滅法的道理！大乘佛法則更細說六根、六塵與六識都是由第八識如來藏藉種種緣而出生的三界有之法相，都沒有真實不壞的自在體性是故說之為空相，是緣起所生之法終究空無所有，更不可能有緣起所生法能夠出生任何緣起所生法的法教！如是佛法，不論是小乘法教還是大乘法教，顯然陳那他是真的都沒有弄懂。

法稱則不僅繼承了陳那的錯誤，同樣捨棄聖言量為依止，還將宗、因、喻三支論式中因支的因三相改為自己所建立的「三種正因」，並且認為依據此三種正因即足以圓滿成就宗支的立論，故喻支其實非屬必要，雖然仍保留三支論式的表相，但也只是聊備一格罷了。甚至進一步為了突顯自己建

立之正因的重要性而表示：在為他人說法的比量式中，宗支本身並不具有足以成立宗支的功能，由於沒有說服力的緣故，因此必須運用因三相的因支論述才能夠使人瞭解及接受所立宗支的義理，而根據三種正因就已經建立了因、宗的不相離性，所以喻支其實已無存在的必要性，也就是說只有因支才是三支中最重要；在《釋量論》裡法稱說：【由宣說所立，傳亦無功能。……雖未顯示宗，成立無障故。……轉於第三處，受論則應理。彼與所立法，違害無不生，應捨，非捨餘，犯無窮過故。】⁸ 即是此意。論意是說，宣演宗支旨趣所立之言說本身，不論直接或間接都不具有能夠闡釋宗義的功能，是故宗支是所立而非能立。（註：此乃承襲陳那主張宗支為所立非能立，因、喻二支才是能立的說法。若欲進一步瞭解，可參閱窺基菩薩在《因明入正理論疏》卷 1 中的解析論述。）即使沒有先提出宗支而是先闡述能立的因支，只要因支滿足於遍是宗等因三相之法性，就能圓滿成就宗支而無所障礙的緣故。（註：法稱針對自己的《釋量論》而作之《釋量論略解》卷 8 說：「若謂：『若無顯示宗境，則因不轉故，由於顯示宗境許成立宗功能得成者』。破曰：如說『凡如此所作性皆是無常，喻如瓶等，聲是所作性』。說此遍相為先之能立語，雖未親顯示宗，然以義引生瞭解彼聲壞滅之覺，以雖未親顯示宗，然是成立聲無常無諸障礙之能立語故。」）如果對於初二所量處（現見事與不現見事）遍觀察已，復觀察第三所量處也就是極不現事（如業果等超越常人所能現觀之事），這時轉而受持諸聖教經論就是應理的，因為除了經教論典之外別無極不現

⁸ 法稱論師著，法尊法師譯編，《釋量論略解》卷 8，詳見 <http://book.bfn.org/books2/1849.htm>

事能夠成立的緣故。如果在受許經教之時，對於與所立宗法相違而使其不能成立者，就應該捨棄而不應取其作為正因。但並不是妨害餘事亦捨其為正因，因為如此作的話，會犯有無窮過失的緣故。

法稱的這個思想，不僅對於外道的經論抱持懷疑，乃至對於佛菩薩教示的經論，也是同樣懷疑而不是真的願意信受。他認為吾人所能了知的真實，只要依於吾人所能觀察及思惟的現量與比量，倚之作為一切檢驗的標準，即足夠矣！不必仰信於不可知解的聖言量教理，如果僅是堅持聖言量而忽略現量與比量則會有無窮過失。法稱的這個思想，其實源自陳那；根據陳那的傳記，我們可以發現陳那的生平，正是無著菩薩與世親菩薩的思想對佛子四眾有著巨大影響力與攝受力的時代。因此，在當時的佛教界是具有正知正見的，是普遍認知諸法實相阿賴耶識的八識論佛教正理的。據說陳那在早期尚未跟隨世親菩薩修學大乘佛法前，曾經師學於外道，後來又入小乘部派的犢子部修學；剛出家時，尋求傳授修禪定的要訣，當時有位法師就教導陳那：「去觀修那除『五蘊』之外，無可說的『我』吧！」⁹（註：犢子部主張的是有一個真實不滅的補特伽羅我，而其本質卻是識陰六識，也就是自性見。）然而，陳那幾經行禪觀修終無所得。有一天，大白天裡他在四周身旁點起火燭，赤身裸體睜大雙眼尋視四方；法師聽說之後問其所以，他回答說：「我照老師所教，終無所得。」陳那的意思就是暗示說他的老師所授非理。所以他的老師就責備陳

⁹ 引自：法相山全球資訊網 <http://www.e-fss.org/dharma/legacy5.php>

那：「你是破壞佛法的傢伙！」陳那因為不接受老師教導，就被驅逐出犢子部了。傳記中接下來說陳那去跟 世親菩薩學法，藏密老是說陳那為 世親菩薩的高徒之一，但筆者看來，這一點卻是非常的可疑，因為 世親菩薩所傳的大乘佛法，法理上與 世尊教示的八識論正法是一模一樣的，這個教理，即是 佛在《解深密經》裡所開示的：【阿陀那識甚深細，我於凡愚不開演；一切種子如瀑流，恐彼分別執為我。】¹⁰ 如是教理，亦同於 佛在《雜阿含經》裡所說義理：

如是，平等慧正觀，如是受、想、行、識，若過去、若未來、若現在，若內若外，若麤若細，若好若醜，若遠若近，彼一切非我，不異我，不相在。如是，平等慧如實觀。¹¹

此中，佛陀所說「與五蘊不相在的我」，與現今正覺同修會所教導一切學人的佛陀正法——以意識分別心尋找「非五蘊我，不異五蘊我，與五蘊我不相在」的如來藏，毫無二致。陳那後來應該是有改變邪見，轉而聽受 世親菩薩所授佛陀正法——第八識阿賴耶識如來藏教理，因此他在後來自己所造《觀所緣緣論》裡才有阿賴耶識的名相出現。可是，因為陳那於第八識阿賴耶識終無實證之功德與智慧，所以才會錯解佛法而妄說根能生識，落於六識論外道見中，乃至同於主張「物能生心」的唯物論者而不自知。（待續）

¹⁰ 《解深密經》卷 1〈心意識相品 第 3〉，《大正藏》冊 16，頁 692，下 22-23。

¹¹ 《雜阿含經》卷 1，《大正藏》冊 02，頁 5，上 22-26。



《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(連載四)

若從釋證嚴早年的學佛經歷，僭用「上人」這個稱號有可能是從日本佛教學來的：

上人一語，特用於淨土宗與日蓮宗，並謂聖人較上人為重要，故日本真宗稱宗祖親鸞為聖人，稱其列祖為上人。中世紀後，日本朝廷以此作為僧位敕授高僧。¹

日本的日蓮宗與淨土真宗中，上人……位階低於聖人。平安時代，於 864 年……設立了法橋上人這個僧位。在室町時代之後，天皇降旨，提及著名僧侶時，多稱其為上人。此後，民間習慣以上人來稱呼著名的僧人。²

但這也還是隨順世情的稱呼，無關乎佛法的本義。且日本佛教的某些名相之意涵，也有其特殊的文化背景，未必完全依經、如法，不可輕率地仿倣、套用。由此看來，釋證嚴可能沒讀過相關的經典，或讀而不懂；或被釋印順所誤導，錯解

¹ 《佛光大辭典》 https://www.fgs.org.tw/fgs_book/fgs_drser.aspx

² 《維基百科》 <https://zh.wikipedia.org/wiki/%E4%B8%8A%E4%BA%BA>

了佛法，否定大乘，自陷於人間佛教的虛妄想，而自認是初地以上、乃至等覺的菩薩，所以縱令其信徒稱她「上人」而不制止。然而：

在現前的理證與教證上，都已證明證嚴法師只是尚未斷除我見的凡夫，理由是：從聲聞法的阿含解脫道來說，她至今仍然主張「意識卻是不滅的」，與世俗人一樣落在意識心中，也與常見外道相同而無異，具足凡夫本質；從菩薩法的佛菩提道來說，她至今仍不肯承認有如來藏，又未曾證得如來藏，所以也是尚未進入第七住位的賢位菩薩。……以凡夫菩薩而接受等覺菩薩的上人稱呼，可能是有些超過了！³

既然如此，爲什麼有些人在佛法修證上既未斷我見（得解脫道初果），也未明本心（開悟明心證入佛菩提道的第七住位），卻愛冠此「上人」之名，以此自稱或被稱？總不外是凡夫異生的虛榮心作祟，因貪求世間名聲，愛樂他人恭敬，因而自抬身價，想要受人崇拜與供養，故而產生了如是不如法的心行；嚴重些的，則可能更造未悟言悟、未證言證的大妄語業，自謂「已得上人法」，受稱「上人」名；如《楞嚴經》卷 6 云：

我滅度後，末法之中多此妖邪熾盛世間，潛匿姦欺，稱善知識；各自謂已得上人法，……若大妄語，即三摩提不得清淨，成愛見魔，失如來種；所謂未得謂得，

³ 正光居士著，〈將佛法世俗化、淺化的釋證嚴法師〉，《正覺電子報》第 29 期。<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book5001-Dw/D29/D29-2.htm>

未證言證。或求世間尊勝第一，謂前人言：「我今已得須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢道、辟支佛乘、十地、地前諸位菩薩。」求彼禮懺，貪其供養。是一顛迦銷滅佛種，……若不斷其大妄語者，如刻人糞為栴檀形，欲求香氣，無有是處。我教比丘直心道場，於四威儀一切行中，尚無虛假，云何自稱得上人法？譬如窮人妄號帝王，自取誅滅；況復法王，如何妄竊？因地不真，果招紆曲；求佛菩提，如噬臍人，欲誰成就？⁴

所謂上人法，就是超越人間與世俗的法，也就是三乘菩提解脫道與佛菩提道諸無漏法。

「上人法」者，即禪那、解脫、三昧、正受、智見（三昧）、修道（四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七覺支、八正道）、證果（預流果、一來果、不還果、阿羅漢果）、離惡（貪、瞋、癡）、心離蓋（貪欲、瞋恚、睡眠、掉悔、疑）、樂靜處（初禪、二禪、三禪、四禪）。⁵

含註戒本·四波羅夷法：「自稱言我得上人法。自稱說有信、戒、施、聞、智慧、辯才過人。人法者，人陰、人界、人入也。上人法者，諸法能出要成就也。」（含註戒本卷上.7.14）戒本疏·四波羅夷法：「自稱我得上人法者，是總舉也；我已入聖者，別示相也。……所言

⁴ 《大正藏》冊 19，頁 132，中 6-下 22。

⁵ <http://wiki.sutta.org/wiki/%E4%B8%8A%E4%BA%BA%E6%B3%95>

上者，謂無漏信戒，凡法之表，故曰上也。(一、釋自稱)就注解中，言自稱說有信者，釋上行妄語者言也。信，謂理解不壞之信；戒，謂八正定道之戒；施，謂亡我之施；聞，謂道分無漏聞慧；智慧，謂思修壞正之智；辯才，謂四無礙辯，非凡所得也。此之六相，唯聖所感，在凡人上，故曰上人法故。⁶

若有人在大眾或媒體前，誇張己能，謂已得菩提之道，或得初果、二果及諸天神通等；詐現是「大修行人、大善知識」的樣子，乃至妄說他是「古佛轉世、菩薩再來」……，但對佛法的知見與義學，沒有正確而深刻的理解，僅以此諸妄語來誑惑不知就裡的人；也就是自我膨脹而顛倒說法，這就是「詐現上人相、妄說上人法、僭越上人名」的大妄語業凡夫。

《佛藏經》卷中云：【身未證法而在高座，身自不知而教人者，必墮地獄。】⁷若真是學佛之人，必定深信 佛陀所說，看到這段經句，豈有不驚懼而即時改過者？於世間法上，一般人且不敢隨意冒稱「帝王、國主」，而自取殺身之禍，或遭人嗤鼻之譏；更何況佛門修行人，若妄竊佛門名號以自飾，不僅被明眼人取笑，更是自造地獄業，後世無量劫的三途苦果又將如何承擔？

只如馬（祖）大師道：「看水！」意在什麼處？今時台

⁶ 《戒疏記》卷 7.53.16 <http://www.buddhaspace.org/dict/nvd/data/%25E4%25B8%258A%25E4%25BA%25BA%25E6%25B3%2595.html>

⁷ 《大正藏》冊 15，頁 793，下 2-3。

灣四大法師個個示人以證悟之相，乃至慈濟功德會之證嚴法師，更示人以地上菩薩之上人相，如今還會得此一賢位七住菩薩所悟之公案密意麼？試斷看！⁸

星雲法師於講座上曾公開宣示云：「我這一生沒有開悟。」平實於人間電視台播放之節目中親聞此言。星雲法師此言是否可解讀為「有意消除上人相，不再示現上人法」？⁹

小結：

不論釋印順或釋證嚴以及其徒眾們如何辯稱「導師」、「上人」的名號，只是一種「尊稱」或「通稱」，但既身為佛門中人，就應謹慎使用這類有特定意涵的稱號，也就是必須名符其實，乃可免於大妄語業及貪求名聲的譏嫌，尤其當「導師」、「上人」又與「人間佛陀」、「宇宙大覺者」等封號結合，就更引人聯想、非議：這是否一種有計劃的、漸進式的「造佛」運動？如此手段或已不是一般的虛榮心態，而更是欺騙世人、扭曲佛法的染污心行了，果真如此，則成了附佛、造神的世俗心之「外道」法。

⁸ 平實導師著，《入不二門》，佛教正覺同修會，2007年10月，初版四刷。

⁹ 平實導師，《佛教之危機》。星雲〈佛教叢林語言規範〉云：【在家居士也可以稱「上人」，……即人上之人、大人物之意。因此，不管僧俗，對於師長或德學兼備者，均可尊稱「上人」。】《普門學報》第15期 / 2003年5月第3頁。《人間佛教小叢書》

<http://enlight.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-MAG/mag205050.pdf> 如同前面對「導師」一詞的世俗化解釋，星雲此處對「上人」的說詞也仍是順俗而言，不依佛法；這或可說他在為自己稱許為「大師」而作辯護。

使用導師、法師、上人……之類的名相，固然可推說是隨眾、隨俗之尊稱，不是如實合法地認定，但就此態度而論，也可說是好其名而不務其實，其心中多少是認可而竊喜的。由此順推，被徒眾稱為（或私下授意）「人間佛陀、宇宙大覺者」之名號，也就坦然受之了，卻不知這種欺世盜名、越分妄為的嚴重性，名不正則言不順，敢如此僭越名分者，其心執著於世間諸相而落於凡俗，一切言論必不如理、亦不可信。佛教史上真有證量且持戒謹嚴之高僧，絕不如此隨便。中國佛教文化研究所所長吳立民教授云：

孔子曰：「必也正名乎？」「名不正則言不順，言不順則事不成」。儒家重視「正名」，「唯名與器，不可以假人」，何況佛教「八正道」中，「正語」一道是其他七個正道的載體和表現，講經說法，舉辦佛事活動等等，都需「正名」、「正語」，方能弘法利生，成就法務。而且佛教稱謂，不但關係佛教教義的正確發揚，關係佛教自身建設的健全，而且關係社會口語的淨化，關係眾生口業的修持，作為歷史文化現象來說，它產生的潛移默化作用，是佛教所說「共業」的重點之一。¹⁰

中國佛教協會法音雜誌社責任編輯陳星橋亦云：

佛教禮節性稱謂特多，如宗師、國師、導師、大師、師父、上師、法師、大德、弟子、貧道、拙緇、衲子等等。……

¹⁰ 吳立民，〈佛教的稱謂及職稱〉<http://big5.xuefo.net/nr/article9/88310.html>
<http://big5.xuefo.net/nr/article9/88310.html>

漢傳佛教沒有嚴格的僧階、教階及學位制度及其標準，因而禮節性稱謂往往過多過濫，在一定程度上滋長了虛偽浮濫之風，造成對佛教的褻瀆、輕視。¹¹

假若佛學學者對佛教的稱謂都持有「名不正則言不順」，不可「虛偽浮濫」、「褻瀆佛教」的警惕與要求；那麼，身為表相僧寶且領導一方、教化四眾的出家師們，豈不更應以身作則，自忖己德，嚴謹如實地使用佛法中的尊號？

第二章、玄奘以來第一人

釋印順生前，除了被尊為佛教「導師」，並號稱人間「佛陀」，在佛法上這些名號都已是僭越之極了；此外，又有認為他在佛教學術上的成就，可與古之玄奘菩薩作類比者。這個說法最先由藍吉富教授提出，並在學術圈內廣泛流傳，再經由（陳水扁）總統的褒揚而成為一種「國評」。

「玄奘以來第一人」……此語經過國家元首在民國九十一年、九十三年與九十四年，前後三度公開讚揚，乃使媒體廣為刊載，業已成為國家對印公導師的「蓋棺定論」¹²。

且看藍教授本人的說明：

¹¹ 〈佛教稱謂漫談〉，法音 1999 年第 2 期(總第 174 期)第 29 頁

<http://big5.xuefo.net/nr/article9/88310.html>

<http://hk.plm.org.cn/gnews/2009426/2009426123251.html>

¹² 《弘誓電子報》116 期（2005 年 6 月 12 日）

<http://www.hongshi.org.tw/userfiles/epaper/hongshi%20pic2/116.htm>

大約十幾年前，在不祇一次的演講內容中，我曾用「玄奘以來，一人而已」的話來稱譽印老的佛學成就。這當然是一種發自內心的讚美之詞，主觀的感覺成分較濃……精確的說，我所要表達的意思是這樣的：「在中國佛教史上，唐代玄奘以來，弘揚印度佛法最卓然有成的大德，印老當是其中第一人。」¹³

在另一篇文章中，藍教授又云：

將印公取與玄奘做類比，主要是看到古今這兩位佛學大師在「佛教思想」範圍內，確實有幾項重大的雷同之處。譬如下列諸項：

(一) 他們的學養基礎都是印度經論，尤其大小乘「論典」更是形成奘、印二公佛學體系的主要成分。……

(二) 奘、印二公在中印佛學的信仰順位上，都有回歸印度的傾向。……

(三) 他們都在陶鑄、裁量中印佛學之後，建構了自己的思想體系。玄奘的法相宗學與印公的《成佛之道》等書，都明顯地展現出他們的一家之言。¹⁴

¹³ 藍吉富，〈玄奘以來一人而已〉，2005，《弘誓雙月刊》75期。

<http://www.hongshi.org.tw/writings.aspx?code=90D82B83A0B9B139A7EB0771F4781327>

¹⁴ 藍吉富，〈印順法師在台灣佛教思想史上的地位〉，第六屆「印順導師思想之理論與實踐」學術會議 2006年5月20、21日 <http://www.hongshi.org.tw/dissertation.aspx?code=805F2B3BC28DB6EC619A00CF1168BDB1>

今年的學術會議上，藍教授又重申：

玄奘大師與印順導師，兩者間最大的一貫脈絡，在於對本土佛法的不滿，進一步回歸印度尋求純正佛法及弘揚菩薩精神……。¹⁵

在學界與信眾的宣揚下，2001年3月15日陳水扁總統至華雨精舍拜會，以學者推崇之「玄奘以來第一人」讚譽釋印順在佛學上的地位。釋印順去世之後，2005年6月9日陳水扁總統頒發〈故印順導師褒揚令〉云：

佛國瑰寶、法門巨將印順導師……宣力行菩薩道，淨化社會人心，爰有「玄奘以來第一人」令譽……。¹⁶

這些說詞在佛教史及佛法上是否確當，下文申論。黃運喜云：

「導師是玄奘以來第一人」，這句話的原創人為藍吉富教授，也符合一般學者的初步印象，但這句話到底可信度如何？還是需要加以檢測。在玄奘之後的歷代僧侶，大都為一宗一派的祖師大德，無論著作、僧教育等方面，無法與導師相提並論……太虛大師與印公導師兩人還可再做進一步比較，檢測誰有資格被稱為「玄奘以來第一人」。只有經過實際檢測所得的結論才能經

¹⁵ 海會妙雲集，燄續佛燈明—第十三屆印順導師思想學術會議（2015.5.30～31）側記 <http://www.hongshi.org.tw/userfiles/epaper/hongshi%20pic4/312.html> 釋果定記·釋傳法修潤。

¹⁶ <http://www.hongshi.org.tw/special.aspx?code=54B736DF56D3A07EDE0E62635625CEEF>

得起各界的質疑……。¹⁷

從「玄奘以來第一人」這句話傳出之後，這似乎是唯一質疑及保留其可信度的評論——除了認為這句話「還要經過實際檢測」，也對於太虛大師與印順法師誰更有承此稱號的「資格」作了保留，這該說是裝飾性的兩點委婉「異見」；但對於「玄奘之後的歷代僧侶，多為一宗一派的祖師，不能與釋印順並提」的說法，則又回落藍教授說詞的框架；以下將一併討論。

其餘「一般學者」或默認、或避談——由此可見華文佛學（教）界對佛法「重大議題」的無感或鄉愿——讓這個「類比」成爲一句口號，陸續被相關的文章或專書所引用，而將寫入歷史，如 2001 年陳水扁曾於台中華雨精舍拜會印順法師，2005 年 6 月 9 日頒發〈總統褒揚令〉說：【佛國瑰寶……蜚英騰茂。印順法師畢生盡瘁佛門，提倡「人間佛教」，宣力行菩薩道，淨化社會人心，爰有「玄奘以來第一人」令譽，德澤溥乎眾生，仁愛播於宇內。晚歲獲頒二等卿雲勳章，碩德景行，匡時淑世。綜其生平……應予明令褒揚，以示政府崇念耆賢之至意。】以及中華書局 2009 年 9 月出版的《印順法師佛學著作全集》作者簡介中說：【因介紹和弘揚印度佛學方面的傑出成就，印順法師被譽爲「玄奘以來第一人」。】（<http://book.douban.com/subject/3663817/>）

¹⁷ 黃運喜，〈印順導師與玄奘大師〉。

<http://yinshun-edu.org.tw/archived/dynamicdata/flash/book/bf01/B02.html>

此外，釋印順似乎對 玄奘菩薩情有獨鍾，所以釋昭慧在玄奘大學擔任「文理學院」院長及「宗教系」主任，發行《玄奘佛學研究學報》、成立「玄奘學研究中心」¹⁸，茲摘錄該中心簡介內容之介紹如下：

「玄奘學」是精彩、多元而值得探討的課題，舉凡印中唯識學、因明學、毗曇學、唐代佛教史地、古西域與印度史地、佛教譯事、玄奘大師與法相宗的弘法史，乃至西遊記文學，都在研究範疇。……故此玄奘大學宗教學系與財團法人弘誓文教基金會，於 103~105 學年度，共同推動「玄奘學教學與研究計畫」。

而且第十三屆印順導師思想之理論與實踐學術會議，也規劃了一個子題〈學統的傳承與轉化：從玄奘學到印順學〉¹⁹，並作公告說明及記錄：

印順導師於義學上之成就及對於當代佛教思想發展的影響，被譽為「玄奘以來第一人」，其與玄奘大師為追尋真理不惜身軀的堅毅卓絕，實為後代佛弟子之典範。今大師均已不住世，期盼本次會議的學術成果，能賡續其偉大的佛法思想。²⁰

¹⁸ <http://hc.hcu.edu.tw/index.aspx>

¹⁹ <http://ird.hcu.edu.tw/front/bin/ptdetail.phtml?Part=040212>

²⁰ 第十三屆「印順導師思想之理論與實踐」學術會議「契理契機的人間佛教—從傳統到現代，從理論到應用」研討會公告

<http://hc.hcu.edu.tw/newsdital.aspx?nono=16>

「學統傳承到典範轉移：從玄奘學到印順學」綜合座談會……分別說明玄奘大師身處時代背景〔編案：應為「背景」之錯別字。〕、思想脈絡，其經典傳譯及對後世的影響、玄奘大師與印順導師兩者異同之處。²¹

從以上的引述中，可大略瞭解「玄奘以來第一人」這句話的緣起、內容及發展，雖然這個類比在印順學派及其支持者的內心認知上似已定論，然而，從佛法的實質而言，玄奘菩薩與印順法師有證量、解義、判教、學問、人格、貢獻等方面在根本上的差異，幾無任何相似而可類比之處，是故難以並論。以下分從幾個方面來探討。²²（待續）



²¹ 《弘誓電子報》312期（2015年6月13日）：第十三屆印順導師思想學術會議側記。

<http://www.hongshi.org.tw/userfiles/epaper/hongshi%20pic4/312.html>

²² 以下引文，摘自前述藍吉富的兩篇文章：〈玄奘以來一人而已〉或〈印順法師在台灣佛教思想史上的地位〉，讀者可上網查閱，故於此不逐段一一標註。

正覺安住 揮別廣論

—郭正元居士—

近日在網路上流傳著 2015 年最強十大烏龍新聞，其中有一則是：「英國馬拉松，只有一人完成比賽，因為第二名帶著後面的五千人跑錯了方向。」但以正常狀況來說，這似乎是不可能發生的事！因為，正式的馬拉松活動，都一定有警車和重機車隊前面引導、後頭壓陣、沿途戒護；就算是小型的比賽，也必定是標兵林立，指示清楚，跑錯方向的機率微乎其微（甚至應該說是不會發生的）。想來又是網民怕大家無聊，瞎掰娛眾的假新聞吧。

但是，想像一下，若這新聞果真屬實的話，那場面還真壯觀耶！第二名跑得興高采烈，以為領先群倫，隨從者亦步亦趨，緊追不捨，大夥兒跑得不亦樂乎，以為終點在前，誰知到頭來，竟是烏龍一場，真是情何以堪！如果那位第一名的跑者，發現大家跑錯了方向，自己放慢腳步好心地提醒大家：「要往這邊！這邊才對。」那些脫軌的跑群會不會說：「你跑你的，我們跑我們的，你何必管那麼多！」或者說：「怎麼就你一個人對，我們都錯？才怪！我們這麼多人，全都是傻子嗎？」或許這種現象在世間法上難得一見，但是在三

乘菩提的修證上，乃至是三乘佛法的正確知見上來說，倒還真是屢見不鮮！

臨別依依 廣論相贈

公元 2000 年，我甄選上新學校的教職，鄰座好同事說：「桃園縣政府缺錢，薪水都快發不出來了，妳還要從國立轉去縣立，何苦？不要去報到啦！」多年情誼的確難捨，但此刻留下顯然尷尬，況且新學校從家裡步行即可輕鬆到達，毋須舟車勞頓，這個條件確實是非常誘人。好同事就說：「那不管怎樣，你得一起來讀《廣論》；《廣論》把佛法講得很詳細，很棒！」於是那年四月，我就插班進了「廣論研討班」。此後兩三年的時間，在班長、副班長以及聯絡師姊的帶領下，十多位同學一起研討《廣論》、放生、爬山、聚餐……等各種活動，當時還自以為遇到了善知識，還有同行的善友助伴，憂樂與共，親如家人，在情感上確實令人有歸屬感。

隔年，達賴喇嘛來台「說法」，門票是按日計價，額外的護持供養則各隨己力；當時我是全程參加，而整個活動中讓我印象最深刻的是：每一個人入場時都得經過安檢的金屬探測、X 光掃描，氣氛緊繃如臨大敵，彷彿出國時的通關檢驗。結束後，在回程的遊覽車上以及之後的研討課上，班長每每都對「法王」讚歎有加；而且班長也經常這麼說：「師父他們，是有證量的！」記得我曾經很誠懇地問道：「我們要怎麼看一個人有沒有證量？」但是並未得到任何解答或回應。

就這樣懵懵懂懂地學了兩三年，有時候總不免疑惑：自

己學這麼久了，怎麼還是看不懂佛經！經文中每個字都認得，爲什麼合起來就是看不懂？佛法究竟義，到底是什麼？在廣論班的學習中，除了每次課前會誦《心經》，有時也誦誦《大品般若經》，但也就僅止於課誦，並無人能講解經文的真實義理。我心裡就一直納悶著：既然說是在學佛，卻不講佛經而只講「上師」的「論」，這不是很奇怪嗎？

觀音大士 慈悲護佑

我從小衣食無憂，個性開朗，但小孩子也會時有心事，也常自個兒對著大廳中供奉的觀世音菩薩喃喃自語地默默傾訴。如今回想起來，原來我從小就會向佛菩薩稟白、懺悔、許願、迴向、祈求……，心中也確信觀世音菩薩一直在護佑著我。心裡也常常琢磨著佛龕上那副對聯「妙相莊嚴觀自在，梵唄遙聞紫竹林」到底是什麼意思？

乃至後來徬徨於要繼續安住在正覺修學妙法，或是選擇沉浸在廣論班同學多年情誼上，在抉擇掙扎的那半年中，更是經常祈求觀世音菩薩開我迷雲，示我方向！

是迷不信 或是迷信

回溯大二那年，台大的佛學社團（晨曦社）邀我們班去小烏來郊遊，在明山秀水間，心寬法湧，這些同學們好意要爲我們介紹佛法，我當下輕率地回以：「不要迷信！」有人淡定回我：「那妳說說，佛法是什麼？」我登時無言以對，他接著就說：「妳對佛法完全無知，就說人迷信，妳這是迷不信！」真不啻是當頭棒喝，讓我及時深省自己的孟浪。多年

來還爲此深有感觸，慚愧當年莽撞無知，自以爲是，以致出言不遜！

好在後來畢竟還是信受了佛法，1987年7月5日，在西蓮淨苑智諭法師座下受三歸依。當時法師正開示五戒的內涵，印象中大殿上連個電風扇都沒有，更遑論是冷氣空調了，不但悶熱而且還有蚊子在耳邊嗡嗡作響，在昏黃的燈光下，正伸手要拍打時，師父說：「打蚊子就是殺生。」把我嚇了一跳，蚊子不是該殺嗎？師父爲什麼這樣說？此後才略有守戒的概念。說著說著，師父又說道：「我不敢打妄語，我沒有開悟，是流轉生死的凡夫。」師父在說什麼？表情凝重，語氣沮喪，看來開悟是一件大事，老人家深深引以爲憾！

此後，又先後聽過、看過很多師父、居士的說法，總覺得除了這些世間作人處事的道理以外，佛法應該還有別的才對。所以，當我一聽到正覺有法可以明心見性，當然要來學啊！有智者應當如是，不是嗎？好歹給自己一個機會，不然咧？大笑嗎？道家老子也說過：「下士聞道大笑之，不笑不足以爲道。」這下士者不正是迷而不信所以才笑的嗎？

初入正覺 也曾疑惑

2002年11月，承蒙蔡姍婷師姊接引我來到正覺上禪淨班的課程，親教師是孫正德老師。剛開始上課沒多久，就遭受連環震的測試：這個錯，那個也錯，各大山頭全都錯，就只有正覺才對！真的嗎？莫非此處是個是非之地？專在說別人錯，該不該趕快閃人？人家不是說「僧讚僧，佛法興」嗎？正覺爲什麼要「批評」別人？這些念頭，在我初入正覺時不停地翻

攪著。但是，那又該何去何從呢？再回到廣論班嗎？那當初在理智與情感間的掙扎與抉擇又為的是甚麼？不就是想要學到真的、對的、正確的、究竟的佛法嗎？

還記得第一次上課時，孫老師說：「你們就當作是來修一個兩年半的學分。……」我當下就決定：「無論如何，我都要排除萬難，上完這兩年半的課程。」正因為曾讀過「把劍覓徐君」的典故，這故事深深地影響著我，所以從來不敢輕忽自己心中默允之事，畢竟「不負初心我自知，未必盡向他人傾」！那就無論如何，先上完這兩年半的課程再說吧！

兩年半下來，佛法正確的基本知見已然建立，對於如何是三乘菩提的真實內涵，正邪說法如何分辨，佛道次第如何修證，終於有了梗概的觀念與方向。慶幸自己過去世在正法上一定曾結過緣、植過福，讓我更深信正覺所弘揚的就是世尊正法，當然要在正覺安住了，這樣一轉眼竟已十多年了。

勝妙佛法 聞所未聞

在正覺到底學到了什麼？三言兩語還真是說不清的，陽光的溫暖，總得你親自來曬曬，正是：「山中何所有？嶺上多白雲。只可自怡悅，不堪持贈君。」與其描述給您聽聞，倒不如您用最簡捷直接的方法，就是來正覺上禪淨班親自感受與體驗——每年四月及十月都有開新班；或者您也可以先請書回去看，若真的是學佛人，「有看有保庇，沒看會出代誌」。因為如今到處可見瞎眼阿師，理路未通，卻自以為是而高座說法，對學佛人來說，真可謂處處險灘歧路，乃至師徒

四眾「一盲引眾盲，相將入火坑」亦恐怕有分！正覺法義精采勝妙世間稀有，但卻別急著想一口氣看完平實導師著作開示的書籍；況且，即便是以囫圇吞棗的方式閱讀，想要追上平實導師出書的速度，也是非常困難的；因為平實導師宣演妙義，都是從自心流出，是實證的聖位菩薩才具有的勝妙般若及種智，浩浩淵淵既廣又深，不是一般人意識思惟所能理解的。若不信？歡迎您親自請閱研讀看看便知，別說我沒預告啊！另外，您也可以每週二先來正覺聽經聞法，聽懂了，是您善根深厚，正法因緣成熟；若聽不懂就更要聽啊，豈不聞人說：「寧在大廟睡覺，不在小廟辦道。」這廟的大小不是指寺院建築的大小，更不是信眾人數的多寡，而是指「法」的大小正邪。正覺講堂正是以「法大」的緣故，當然是佛法中的大廟；所以聽不懂而仍願意熏聞絕對勝過在睡覺，而且就算是在睡覺也絕對比在各山頭「小廟」辦道來得殊勝！只要認真地聽久了，自然會有機會與法相應。

在正覺有了義法可聽聞修學，當今之世也只有正覺才能將佛陀三轉法輪所宣演的三乘菩提正法，解說得前後通達圓融而絕無矛盾扞格。佛經所宣義理深廣，非語言文字所能盡數，是故當知法無定法，有時同樣的一個名詞，在不同的前提下則有不同的義涵，只有通達三乘法要的人，根據經文前後法義真旨，才能加以明辨與簡擇而正說無誤。世人說，寫歷史的人要具備才、學、識、膽，而弘揚佛法的人則除此之外，更應重在有修有證；如今我雖然尚未實證仍屬淺學，但聽聞諸方大師每把佛法錯說、淺化，心中不免嘆息，同時也為之心酸和扼腕！或許有人會質疑說既然是淺學怎知諸方說

法誰對誰錯？然而如此質疑怎堪稱為佛弟子！正信的佛弟子莫總推說「各弘各的法，不要批評別人」，殊不知錯說佛法誤導眾生，其過大矣！世尊示滅至今雖已二千五百餘年，然聖教猶在三藏十二分教中顯明，弘法應以佛經聖教為準，不是嗎？況且，在正法道場熏習一、二年遠勝過在表相佛法中修學幾十年，當然有足夠的擇法覺分得以判斷諸方說法的正邪對錯，更有世尊「法身舍利」的聖教可為依憑。

有人以為指正別人過失就是說人是非，就是錯的，若真是這麼認定的邏輯標準，那麼所有學校裡的校長、老師不都全部錯光光？其實，平實導師為了救護眾生，起初公開作法義辨正時也不曾指名道姓，但行之多年大眾仍不知何人錯說佛法，妄說佛法義理的人，不但不知自省改過，還反而惱羞成怒更加抵制正法，大多數學人也仍然不知自己所追隨、所學的是錯誤的法教義理，乃至跟著「師父」一起毀謗、破壞正法而毫無所覺。平實導師在萬不得已之下，只好打開天窗說亮話，這倒也不失明快，若妄說佛法的人能因此懺悔修正，更是美事一樁。要不然，等到諸方大師捨報後才說，不只是救不了「大師」，徒眾們也已被誤導難迴，不但緩不濟急而且也於事無補，並且大師們也沒有回應與更正的機會，於彼亦有失厚道，不是嗎？

甚至有法師宣稱「說法是出家人的專利」，這樣的認知是正確的嗎？且依據《雜阿含經》卷1中佛陀的開示來看：**【佛告比丘：「若於色說是生厭、離欲、滅盡、寂靜法者是名法師，若於受、想、行、識說是生厭、離欲、滅盡、寂**

靜法者是名法師，是名如來所說法師。」¹ 這說明了「法師」乃是以他的說法內容來認定，而不是以身分表相來決定，這個定義是非常明確的，無庸置疑。況且，每個人都有無量世的過去乃至未來，若不清楚人家過去世出家、在家時的修為以及對眾生、對佛法的貢獻，最好不要妄下斷言而造就口業，這可不是好玩的。再說，眾所周知的諸大菩薩中，除了地藏王菩薩現出家相以外，其他如觀世音菩薩、大勢至菩薩、普賢菩薩、文殊師利菩薩……，乃至如今正在兜率天宮說法的彌勒菩薩，不都長髮飄飄、瓔珞綴身、臂釧環掛，示現寶相莊嚴的在家相嗎？若大菩薩來跟你說法，你也說：「你現出家相我才信你！」是這樣嗎？依法不依人的聖教猶在，若是凡愚眼目不識真人，和真善知識擦身而過，損失的可是自己。

救護學人 成效待彰

喇嘛教的法義和佛法背道而馳，卻打著「藏傳佛教」的名號誑騙世人，正覺挺身護法，摧邪顯正，掃蕩魔熾，成效卓著。然而，已淪為其外圍團體的「廣論班」，那怕是對他們呼籲再三，卻仍有頑冥依附者，為什麼？

一、《廣論》中援引諸大菩薩當靠山，引其論著卻加以曲解；而其語法又以半文言的方式呈現，一般人在理解上已有其難度，讓人望而生怯之餘，只覺得宗喀巴很有「學問」或「證量」很高，對於無抉擇慧的初機學人，確實很難釐清其中淆訛而簡別正邪。雖然大家都該認同作人要宅

¹ 《大正藏》冊2，頁5，下14-18。

心仁厚，得饒人處且饒人，是要「觀功念恩」而不要「觀過念怨」；但也不能悠悠忽忽，無所用心地「觀光念聞」啊！況且明明是上師有過，你卻因被喇嘛們洗腦的說詞：「一切時處普攝護，諸善知識真佛身，但觀功德毋尋過，並念大恩求加持。」給蒙蔽了心智，眼前可以現見的是：密宗的上師和佛真的差太遠了，佛的十個稱號，那些所謂的活佛、仁波切、上師、法王們，有哪一個具有其中任何一號的少分？事實上是極少分也無啊！別說是佛的十號了，就連作為人所該持守的五戒都不能具足了，對於這樣的凡夫「上師」，喇嘛教還要教導信眾對上師盲目崇信，明明是僭越、是謗佛卻硬要徒眾將其觀成有「功」，有這樣的道理嗎？

二、雙身法真的是太邪門了，一般人或許很難相信《廣論》的最後趣向竟是雙身法。若是不相信這個事實，您可以去讀讀看宗喀巴寫的另外一本《廣論》，也就是《菩提道次第廣論》的續集《密宗道次第廣論》就知道了；書裡明明白紙黑字寫得明白露骨，不容抵賴，卻偏偏有人曲意迴護。曾有久學《廣論》的學員，氣憤地告訴我：「雙身法不是人人可修的，要有極高的證量，可以把掉下來的樹葉再弄回到樹上去才能修。妳以為那麼簡單？」但是，「把掉下來的樹葉再弄回到樹上去」且不說那些喇嘛上師們個個都作不到，即便真能作到又與三乘菩提的修證有何相干？再說，佛會教導貪淫這樣的法嗎？每一個初學佛法的人，都要守五戒、行十善、修清淨梵行，

出家人不淫，在家人不邪淫，佛戒清清楚楚明明白白，怎會有一開始要學人斷貪、修清淨行，而學到最後，反倒要學人大貪、行不淨法，還說這樣才能快速成就？真不知宗喀巴想要成就的是佛菩提道，還是想要即身成就三惡道！大家不妨問問社會上腦子正常的一般人，有哪一個會認同這樣顛倒的理論和行門？

介紹我進入「廣論班」的同事，笑著告訴我：「妳放心，我們都沒有在修雙身法。」那神情我記得。是！我在廣論班中也從沒聽說過雙身法，但如果你想：「反正我現在學得很快樂，你說那些有的沒的，與我無關，置之不理可也！」殊不知參與共業，讓邪說盛行的人，將來時節因緣成熟了，業力可不會對你置之不理，若不及早懸崖勒馬，未來世必定更難與 世尊正法相應。

三、廣論班學員本質上也是秉著善良的心性，免費擔任種種義工，護持里仁慈心事業，以愛護地球、捍衛食安為己任，自以為「我不計代價當義工，清楚自己在作什麼，怎麼會修錯？」殊不知一碼歸一碼，辛苦地去累積世間福業，卻迂曲成就了破佛正法的大惡業。更何況，出錢出力來護持與 世尊正法迥異的謬論邪說，不但是曲解佛意使人世世不得出離生死大苦，更是壞人法身慧命而令佛法加速滅絕，這能說是善業、福業嗎？廣論的學員可能作夢也想不到，學了半天竟然是落在自己所說的「相似法」（其實應該說是外道邪法）中。而且護持邪法而破佛正法，別以為能推說不知者無罪！譬如，大車駕駛員轉彎

時不知旁邊有小車或行人，因為視線死角而誤傷人性命，要不要負刑責？這在世間法上還是有刑責的，也不能用不知道而脫罪吧！世間法尚且如此，更不用說事關生生世世無量眾生的法身慧命的佛法真偽，豈能不審慎簡擇？還是花點時間弄清楚吧！可別一味地以為自己在植福田，結果卻是親手在種毒田，天下應該沒有比這更悲哀的事了。

慈心建言 善聽善思

孫老師的《三昧耶戒大揭密》即將出書，敬請參閱；曾在廣論研討班多年的徐正雄師兄所寫的《廣論之平議》，條分縷析合情合理，有憑有據真實客觀，也將陸續出書，請您參酌看看吧。如果自己的師父於法上有大過失，評論自己的師父看似無情，但是為了救拔師父出離邪見深坑「看似無情卻最多情」，對於同參道友也是一樣，只有情義兼顧的人，才願意破除情面，誠懇地說真心話；若為了表相的和諧而見危不救，能算有情有義嗎？還有一絲慈悲心嗎？是佛弟子應有的態度嗎？正因為曾有師徒之緣，曾有同學情誼，更不能置之不理吧！「知我者謂我心憂，不知我者謂我何求！」只因救護眾生，難行也得行，難忍更要忍。

對於正覺誠懇的呼籲，廣論團體一向不正式公開回應而「低調」處理；然而，身為知識分子，難道連閱讀、判斷的勇氣都沒有嗎？駝鳥鑽沙並不能看清真相，何妨打開正覺的書來看看，即便存心找碴，也更勝於視而不見、充耳不聞啊！

無論諸方學人提出任何質疑，正覺同修會都能夠依據經論中世尊及諸大菩薩所開示的聖教正理，來誠懇地回應以釋學人的疑惑。

即便是說了這麼多，如果您還是無法作出正確的判斷，那麼祈求諸佛菩薩加持（求本師釋迦牟尼佛、阿彌陀佛、觀世音、大勢至、文殊、普賢等真正的佛菩薩，千萬莫求錯了），這樣總可以吧！平日不管您行的是什麼善、造的是什麼福，請您都迴向可以和世尊正法相應吧！但可不要強說：「我現在修的就是正法。」若不能以智慧抉擇何者為正，就祈請佛菩薩加持指示吧！也請您迴向有機緣看得到、讀得懂玄奘菩薩所譯的經、所寫的論、所著的書吧！

祈願世尊護佑所有廣論班的學員都能早日捐棄錯謬邪見，迴心修學了義正法，早證菩提救護眾生共成佛道。

南無本師 釋迦牟尼佛

南無 觀世音菩薩摩訶薩

南無 平實菩薩摩訶薩

南無正覺海會菩薩

佛弟子 郭正元 敬書

A photograph of a rustic wooden cabin with a window featuring bright blue shutters. The cabin is built with horizontal wooden planks. A wooden staircase is visible on the right side of the image. The overall scene is warm and inviting, suggesting a cozy home environment.

回家的感覺真好

—正文居士—

我以至誠心、慚愧心感恩 平實導師慈悲為大陸學子傳授上品菩薩戒，感恩諸佛菩薩慈悲加護，讓弟子有緣可以再次回家；感恩親教師和正覺眾菩薩們，多虧了菩薩們長期的辛苦操勞，才成就了大陸同修們增上受戒功德能夠圓滿。

由團長以及副團長細心安排、分工合作，我們這個地區的受戒菩薩們，才能圓滿此殊勝的受戒旅程，更感謝諸佛菩薩的慈悲護佑，大夥來回路程都非常平安順利。團長趙師姊心性調柔，有著尊貴的菩薩種性，全程就屬她最累、最操心，辛苦又調柔地帶領著大家，影響著團裡年輕的菩薩也各個發心調柔，老菩薩們也都不甘心老，真誠地互相關心幫助，大夥都是那麼調柔和合，展現出一個菩薩僧團的風範。

出發當天的早上 5 點多起床，內心的喜悅是特別地激動，清香供養諸佛菩薩並恭敬地禮拜八十八佛洪名寶懺，祈求諸佛菩薩護佑整個受戒團隊來回都順利圓滿無礙！

到達台北的第二天下午，旅遊車把我們接往正覺講堂，看到高樓上的幾個大字：**正覺同修會**，心跳就不自覺地開始加

速，迎接的菩薩們滿臉慈祥的笑容，是那麼的溫暖親切，心裡頭更是有說不出的感受，也說不上是什麼感覺，就是心頭上酸酸地想哭。敬愛的慈父 平實導師，您的弟子回家了！

真是太幸運了！義工菩薩安排我們坐在九樓，晚上可親聞平實導師講演《妙法蓮華經》，宣講到莊嚴王三昧時，導師開示：菩薩的莊嚴是用無量無邊的智慧作莊嚴，藉這智慧莊嚴的功德來利樂有情，將來華夏正法的弘傳與種子的培養，得靠諸位這一個個的智慧火炬，持續照亮佛法的中國，共同荷擔 世尊正法命脈，傳承、住持如來的家業。

接下來的三天，是由親教師（張正圓老師和楊正旭老師）講解十重、四十八輕戒的菩薩戒戒相課程，巨細靡遺地一一解說戒的內容及義理；在講戒的課程中，還特別安排了好幾次讓受戒的戒子們能夠發露懺悔往昔所造種種罪業的懺悔時間。張老師開示前，首先就說歡迎菩薩們回家！詢問菩薩們：「回家感覺好不好？」讓大夥兒的心裡特別地溫暖踏實。並且告訴我們，眾生所做的每一件事當下都已成就善惡因緣，都會記持在如來藏裡，所以菩薩要懂得行善淨業，來世才能得善淨果；所以受戒時至誠心最重要，攝心專注祈求佛菩薩加持這次的授戒法會能順利圓滿，大眾皆能圓滿得受莊嚴殊勝的上品菩薩戒。張老師更與我們共同發願：「願將正法種子在大陸播種，生根發芽，開花結果，成爲大樹。盡未來際永遠好好護持正法弘揚正法，努力破邪顯正，使正法久住，共同成就清淨佛法中國。」老師又說：現在 世尊的正法在臺灣，所以台灣是佛法的中國；將來菩薩們也會隨緣轉生回到大陸，也就是正法還是要回到大

陸，那時候大陸就是佛法的中國，這就要靠你們去努力默默地作才能完成。

張老師還講到，他每次弘法前都會跪在佛前，懇祈世尊加持讓與平實導師有緣同修都能早日回到正覺家中聽聞正法，都能於佛菩提道永不退轉；也教導我們，在流通正法書籍前都要上香稟白佛菩薩，請求諸佛菩薩加持讓有緣的人都能得到正法書籍的利益，並早日親證實相成就護法利眾之大願，我也就把求佛菩薩加持變成每天的功課。

楊老師講到若有犯戒就要趕快懺悔，懺悔的關鍵是慚愧心，這在懺悔的功德上差異很大，若能用至誠心、慚愧心來懺悔，你才能善護自己所得到的戒體。楊老師也講到發心荷擔如來家業的重要性，譬如老師學習打字以便講課時能使用電腦輔助教學，為的就是要利益大眾，所以僅僅學習了三個月就會，老師說：「當初我完全不會使用電腦，但為了利樂眾生發願要學會，於是馬上去學。雖然以前都沒這技能，但你只要發心為利益眾生而祈求佛菩薩加持，一定就能很快學會，因為你的起心動念是為了正法、為了眾生，這樣的菩薩性發起了佛菩薩當然就一定會幫忙你，在你所需要的範圍內，沒有辦不到的。」

受戒之前，由親教師和助教老師安排懺悔罪業，因多年前受戒時沒有懺悔清淨，總覺得修學正法老不得力，感恩佛菩薩、恩師加護弟子有此因緣增益受戒，能夠以至誠心、慚愧心在四位菩薩的護持見證下，三次在佛菩薩面前真誠地徹底懺悔清淨。在這次受戒時唱誦搭衣偈：「善哉解脫服 鉢吒禮懺衣

我今頂戴受 禮佛求懺悔」就讓我忍不住地流下淚來，漫漫長夜的生死大海，終於遇到真正的解脫法船——佛菩提道正法，能夠加入這個修學弘揚 世尊正法的菩薩團隊，我可得要好好珍惜呀！盡未來際再也不要掉隊了。

受戒的前一天，大夥兒一同去參訪祖師堂，白老師是正覺祖師堂住持，老師教導我們怎樣攝受眾生，他說：如來藏就是我們法界銀行的總裁，我們回到大陸就要用這樣的原則來弘揚正法、攝受眾生。眾生虧損你不需跟他計較，如來藏互相之間會平衡因果，若過去我有虧損眾生的就得償還；當遇到逆境時，這個緣我們要安忍接受，你忍辱他，他的如來藏就被你綁住了，你就攝受了他，攝受眾生就是攝受正法、就是攝受佛土。

平實導師為菩薩戒子們傳授菩薩戒的大喜日子，是何等的難值遇啊！早上 10 點左右，菩薩授戒傳戒法會開始之前，先舉行佛前大供；今天的佛前大供真是非比尋常，所有的鮮花、供果都是那麼恰到好處的莊嚴著道場，在最隆重的氣氛中供佛圓滿，我感到講堂的供佛就是那麼地莊嚴殊勝不同一般！

下午傳戒法會正式開始，隨著爐香讚的梵唱開場，好多人就已是泣不成聲了，當唱誦到恭請諸佛菩薩「文殊、普賢、觀世音、大勢至」等大菩薩聖號時，我已淚如雨下不能自己，也無暇探究是什麼因緣觸動到我，因為我不想讓淚水模糊了視線，只想擦乾淚水好清晰地看到 平實導師、恭迎 平實導師。可是，在 平實導師步入講堂的一剎那，我真的完全無法控制那淚水，真的就是見到久別的親人，心中不知是喜悅、委屈，還是……一時也說不清，只是化作淚水一湧而出，只是化作無

盡感恩充滿了整個心中。要不是 師父您將正法宣講出來，無畏無私地摧邪顯正，弟子們真不知道還要流浪多久才能值遇正法啊！

當 平實導師親手為我們贈授縵衣時，大家心裡頭好是興奮，我以至誠心、感恩心、恭敬心、慚愧心，向 導師行禮問訊，雙手接過縵衣，內心有滿滿的感恩，平實導師對我說：「恭喜！恭喜！」我是多麼的幸運啊！傳戒法會圓滿結束，平實導師也沒有休息，接連著跟咱們話家常，一一回答大家問題，並開示：「歡迎你們回家，你們真正回家了，很不容易。……你們都是我的法眷屬，都是我的家人……，在道業上不論如何都要幫助大家，……。」導師接著說：「今生圓滿後要受生於大陸，你們再陪我圓滿這個如來家業。」導師又講：「要趕緊把往世在正法中修學的同修們找回來，共同使正法久住！還要把宗喀巴、達賴等的喇嘛教邪法趕出佛門！大家要努力把正法書籍傳遞給有緣人，使他們的正法種子能夠發芽茁壯，只要正法留住人間，大家就很容易回到正覺這個正法的大家庭，繼續努力讓正法永住！」

世尊正法需要我們努力去作的事情太多了！平實導師從不曾停歇過，他的腳步一直努力在前面帶領著我們，我們當然也不能懈怠，一定要緊緊跟著勇猛地走下去。

弟子正文發願——

一願：盡未來際，無論如何都要緊緊地跟隨 平實導師，護持正法救護眾生，不怕苦、不怕難，還要努力修學正

法、弘揚正法，摧邪顯正，為正法、為眾生不怕犧牲，永遠護持。

二願：盡未來際，效法 平實導師弘揚正法摧邪顯正的勇猛大無畏，祈願正法久住；懺悔發願，願一切為正法而作，一切為眾生而作。

三願：盡未來際，珍惜此尊貴的上品菩薩戒體，清淨持戒守護戒體，生生世世行菩薩道永不退轉，自度度他常住於人間，利樂所有一切苦難眾生永無窮盡。

四願：盡未來際，生生世世再來娑婆護持正法，遠比法沒一萬二千年之期更久。努力破斥外道，利益眾生，續佛慧命，歸依、護持 平實導師弘揚正法，與諸同願、同行菩薩道侶，共同護持正法，荷擔如來家業，直至成佛。

南無本師 釋迦牟尼佛！

南無大悲 觀世音菩薩摩訶薩！

南無護法 韋陀尊天菩薩摩訶薩！

南無 平實菩薩摩訶薩！

南無正覺海會眾菩薩！

弟子正文合十



公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗
禪宗正法。」

- 說明：**
1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。
 2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。
 3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。
 4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與**平實**作佛法第一義諦之法義辨正者，**平實**敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；**平實**法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 **蕭平實** 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在平實導師的帶領下，大力弘揚世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://www.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
hototp://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
http://a//pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
http://a//topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，

今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會

一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2016 年下半年禪淨班，將於十月下

旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月二十一日（週五）開始上課，時間為：每週五晚上 19:00～21:00，及十月二十四日（週一）開始上課，時間為：每週一晚上 19:00～21:00。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月二十一日（週五）開始上課，時間為：每週五晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二

晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，雙週六晚上 17:30~20:30。預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月二十二日(週六)開始上課，時間為：每週六上午 9:00~11:00，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，單週六晚上 17:50~20:50、雙週六晚上 17:30~20:30。預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月二十一日(週五)開始上課，時間為：每週五晚上 19:00~21:00，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週三、四、五晚上 19:00~21:00。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50~20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月二十一日(週五)開始上課，時間為：每週五晚上 19:00~21:00，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，週六下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:30~20:30、雙週六晚上 17:30~20:30。預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月二十一日(週五)開始上課，時間為：每週五晚上 19:00~21:00，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六下午 14:00～17:00、雙週六下午 16:30～19:30。預定 2016 下半年新開設的禪淨班將於十月二十四日（週一）開始上課，時間為：每週一晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

香港講堂： ☆已遷移新址☆

九龍觀塘，成業街 10 號，電訊一代廣場 27 樓 E 室。（觀塘地鐵站 B1 出口，步行約 4 分鐘）電話：（852）23262231。英文地址：Unit E, 27th Floor, TG Place, 10 Shing Yip Street, Kwun Tong, Kowloon。**禪淨班：**雙週六下午班 14:30-17:30。雙週日下午班 14:30-17:30，皆已經額滿，不再受理報名。

《妙法蓮華經》詳解：平實導師講解。以台北正覺講堂所錄DVD放映，自 2016 年 11 月起調整為每週六 19:00-21:00 播放；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, U.S.A。電話：909-595-5222 &（626）454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 17:30。自 2016/10/1 起，每週六下午 13:00～15:00 播放台北講堂講經所錄製之《佛藏經》DVD。2015/1/10（週六）開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是：每週六下午 15:30～17:30。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師開始講授《佛藏經》：自 2013/12/17 開講，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會聽講。

詳解 釋迦世尊於《佛藏經》中所開示的真實義理，更爲今時後世佛子四眾，闡述 佛陀演說此經的本懷。真實尋求佛菩提道的有緣佛子，親承聽聞如是勝妙開示，當能如實理解經中義理，亦能了知於大乘法中：如何是諸法實相？善知識、惡知識要如何簡擇？如何才是清淨持戒？如何才能清淨說法？於此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不識僧，唯見表相，不信真實，貪著五欲；諸方大師不淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱堪憐憫。是故，平實導師以大慈悲心，用淺白易懂之語句，佐以實例、譬喻而爲演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講（此爲配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五、第六講堂在地下一樓、二

樓，為開放式講堂，不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，自 2014/10/07 開始（每逢週二晚上）已經開放第五講堂，詳細說明公告於正覺官方網站。將來第五講堂若已滿坐，再開放第六講堂（地下二樓）。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《佛藏經》，再次演示「此經」深妙義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中講堂於 2016/11/20（日）& 台南、高雄講堂於 2016/11/6（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北講堂將於 2016/12/8（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2016 年正覺祖師堂開放參訪日期爲：1/3、2/8、2/9、2/10、3/6、11/6。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十、台北講堂將於 2016/11/13（日）辦理三歸依暨五戒大典，歡迎求受三歸依及五戒之正信佛教徒報名參加，敬請事先於本會各地講堂報名。於正法道場中求受三歸依及五戒，將是您未來於大乘法中證悟的正因；並由平實導師擔任三歸依及五戒之證明師，更使您與大善知識結下殊勝的法緣，敬請把握此難得的機會。另外，本會專爲台灣本島以外地區，且無法親自參加本會所舉辦歸依法會之佛弟子，辦理通訊歸依（全年皆可申請）歡迎無法親自前來台灣歸依的大眾申請，共結殊勝法緣。通訊歸依注意事項詳見成佛之道網站：

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book0-9/book999-12.htm>。

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀

謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁

向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十五、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經

中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破

斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲

之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。

《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版，定價 300 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證

明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更爲末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法爲因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無

可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人

的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱

讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，利益今時後世廣大的學人；第九輯已於 2016/9/30 出版，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、

悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十九、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此

次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十一、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——網址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

2013 年歲末寒冬，鑑於 2012 年冬日在北部透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，今年在台灣南、中、北六大都會區擴大辦理雪中送炭活動，並改為直接發放

紅包現款，總金額達到六百萬元。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十二、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十三、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勩力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2016/08/08

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記—** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記—** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義—唯識學探源** 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因

此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

31. **見性與看話頭** 黃正倖老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

32. **達賴真面目**—玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思等人著 200 元

34. **假藏傳佛教的神話**——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
35. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
36. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
37. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
38. **霧峰無霧——給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
39. **第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」**
平實導師述 每冊 300 元
40. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
41. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
42. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
43. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
44. **真心告訴您**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
45. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
46. **佛法入門**——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 250 元
47. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
48. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
49. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元

50. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
51. **真心告訴您(二)—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？**
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
52. **廣論之平議—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議** 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
53. **末法導護—對印順法師中心思想之綜合判攝** 正慶老師著 書價未定
54. **菩薩學處—菩薩四攝六度之要義** 陸正元老師著 出版日期未定
55. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
56. **印度佛教史—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說** 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
57. **中國佛教史—依中國佛教正法史實而論** ○○老師 著 書價未定
58. **中論正義—釋龍樹菩薩《中論》頌正理**
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
59. **中觀正義—註解平實導師《中論正義頌》**
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
60. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
61. **阿含經講記—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。**
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
62. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
63. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
64. **成唯識論略解** 平實導師著 五~六輯 每輯 300 元 出版日期未定
65. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
66. **無門關—《無門關》公案拈提** 平實導師著 出版日期未定
67. **中觀再論—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。** 正光老師著 出版日期未定

68. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
69. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
70. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
71. **正覺總持咒**—佛法之總持 正園老師著 出版日期未定 書價未定
72. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
73. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
74. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
75. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
76. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
77. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
78. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
79. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
80. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
81. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
82. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688（五線代表號）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
2. **台北市：**佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市：**春大地書店 蘆洲中正路 117 號 明達書局 三重五華街 129 號
4. **桃園市縣：**誠品書局 桃園市中正路 20 號遠東百貨地下室一樓
金石堂 桃園市大同路 24 號 金石堂 桃園八德市介壽路 1 段 987 號
諾貝爾圖書城 桃園市中正路 56 號地下室
墊腳石文化書店 中壢市中正路 89 號 御書堂 龍潭中正路 123 號
5. **新竹市縣：**大學書局 新竹建功路 10 號
誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區中央路 229 號 5 樓
誠品書局 新竹東區力行二路 3 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號
金典文化 竹北中正西路 47 號
6. **苗栗市縣：**萬花筒書局 苗栗市府東路 73 號
7. **台中市：**瑞成書局、各大連鎖書店。
詠春書局 台中市永春東路 884 號 文春書局 霧峰中正路 1087 號
8. **彰化市縣：**心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號
員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)
9. **台南市：**博大書局 新營三民路 128 號 藝美書局 善化中山路 436 號
宏欣書局 佳里光復路 214 號
10. **高雄市：**各大連鎖書店、瑞成書局
政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號
明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號
青年書局 青年一路 141 號
11. **宜蘭縣市：**金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號
宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)

12. **台東市**：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號

13. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷**飛鴻**公司

14. **大陸地區請洽**：

香港：樂文書店

旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓

電話：(852) 2390 3723 email：luckwinbooks@gmail.com

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

15. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

16. **國內外地區網路購書**：（書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書）

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司

02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價(戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員)都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元(第一年初加入時才需要繳)，年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓(捷運淡水線 圓山站旁)。請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14(於請書時間方有人接聽)。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑(尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍)：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：JKB118@188.COM
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版

書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法入正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

*** 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 ***

*** 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 ***

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元

31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)

32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元

33. **遠惑趣道 (一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元

34. **遠惑趣道 (二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元

35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元

36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
 有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 25 元)

37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)

38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 25 元
- 49.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 30 元
- 50.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 51.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
- 52.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載**正覺電子書**或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343


戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2016 年 10 月 26 日 網路電子版出刊

初版 8000 冊



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺