



函
曉

電 子 報

第 130 期

2016.12.21

世尊！非壞法故名爲苦滅，所言苦滅者名無始、無作、無起、無盡、離盡、常住、自性、清淨，離一切煩惱藏。世尊！過於恆沙不離不脫不異、不思議佛法成就，說如來法身。世尊！如是如來法身，不離煩惱藏名如來藏。

《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》

[Queen Śrīmālā said to the Buddha:] “World-Honored One! It is not due to the destruction of dharmas that the extinction of suffering is so named. The term ‘extinction of suffering’ designates that which is beginningless, unconditioned, non-arising, inexhaustible, separate from exhaustion, everlasting, inherently existent, pure and undefiled, and separate from the stores of all afflictions. World-Honored One! The Dharma-body of the Tathāgata is not separate from, free from, or different from the attainment of the inconceivable Buddha-dharmas that are more numerous than the sands of the Ganges River. World-Honored One! This Dharma-body of the Tathāgata, when it is not separate from the stores of afflictions, is called the *tathāgatagarbha*.”

*The Lion’s Roar of Queen Srimala, the Single-Vehicle
Great Expedience, the Corrective and Extensive Sutra
[Srimaladevi Simhanada Sutra]*

Translation of the scriptural passage was adapted from Diana Paul’s rendition, p.36. [Paul, D. (2004). *The Sutra of Queen Śrīmālā of the Lion’s Roar*. Berkeley, CA: Numata Center for Buddhist Translation and Research.]

可是這個不可思議的如來法身，卻是在因地就存在，而且已經極不可思議了；並且祂是與煩惱一起存在的：無量無邊的上煩惱，無量無邊習氣種子煩惱，包括未斷我見的凡夫們的見惑與思惑煩惱，也都同時存在，卻是本來就清淨的心。所以說：這樣的如來法身，祂在因地時不離煩惱種子的含藏，也是由此緣故而叫作如來藏。

《勝鬘經講記》第四輯，頁 207-208

However, this inconceivable Dharma-body of the Tathāgata has already existed on the causal ground, wherein it is already extremely inconceivable but co-exists with afflictions. These afflictions include (1) the boundless and countless higher afflictions, (2) the boundless and countless habitual seeds of afflictive hindrances, and (3) the afflictions present in ordinary people, who have not eliminated self-view, including the “afflictions abandoned through vision” and the “affliction eradicated through cultivation.” But even so, this Dharma-body is still a mind that is inherently free from defilement. For this reason, it is said that this Dharma-body of the Tathāgata is not separate from the storage of the seeds of afflictions when it is on the causal ground; therefore, it is called the storehouse of the Tathāgata (tathāgatagarbha).

目錄

正覺電子報第 130 期

涅槃(三十二)	平實導師	1
般若中觀(三十二)	游正光老師	21
蒼天有眼(四十五)	郭正益老師	29
救護佛子向正道(六十六)	游宗明老師	47
為報師恩，當求正法（六）	慶吉祥居士	65
不以佛法當人情——大慧宗杲 禪師的風骨（上）	張正玄老師	82
煮不開的水，猶煮之耶？	林正鋒居士	100
回家	張正平居士	105
公開聲明		108
法義辨正聲明		112
中國佛教復興訪談報導		117
佈告欄		120
正智出版社發售書籍目錄		143
正覺贈書目錄		153



(連載三十二)

第十一節 在末法時代的人間住持本來涅槃的 如來藏妙法極為困難

本來自性清淨涅槃中無一切法，純是世出世間法的第八識妙真如心境界，連二乘法中的三明六通無學聖者都無法想像或思惟。由於證之極難，為諸未證阿羅漢果之菩薩說明之時，大眾縱使想要瞭解，其實更是甚難；但如來依舊巧設方便而為有緣人說之，教令菩薩們實證，是故說為如來不可思議之神變。由此可知，本來自性清淨涅槃之實證本來極難，欲求末法時代一切大師與學人信受，本自不易；以此緣故，經中說正法時期即將結束前的八十年中，想要為眾生演說如來藏妙義時，已經極難成功；若有菩薩願意挑起如來家業，而在正法即將滅盡的最後八十年中，繼續演說如來藏妙義，住持本來自性清淨涅槃之非境界於人間，確實名為難以想像之重擔。例如《央掘魔羅經》卷 4 所載：

佛告央掘魔羅：「非是如來爲第一難事，更有第一難事，謂於未來正法住世餘八十年，安慰說此摩訶衍經、常恒不變如來之藏，是爲甚難，若有眾生持諸同類是亦甚難。若有眾生聞說如來常恒不變如來之藏，隨順如實，是亦甚難。」央掘魔羅白佛言：「世尊！何如爲難？」佛告央掘魔羅：「譬如大地荷四重擔，何等爲四？一者大水，二者大山，三者草木，四者眾生，如是大地荷此四擔。」央掘魔羅白佛言：「如是，世尊！」佛告央掘魔羅：「非是大地荷四重擔，所以者何？餘復更有荷重擔者。」央掘魔羅白佛言：「誰耶？世尊！」佛告央掘魔羅：「正法住世餘八十年，菩薩摩訶薩爲一切眾生演說如來常恒不變如來之藏，當荷四擔。何等爲四？謂兇惡像類常欲加害，而不顧存亡，棄捨身命要說如來常恒不變如來之藏，是名初擔，重於一切眾山積聚。兇惡像類、非優婆塞，以一闡提而毀罵之，聞悉能忍，是第二擔，重於一切大水積聚。無緣得爲國王、大臣、大力勇將及其眷屬說如來藏，唯爲下劣形殘貧乞堪忍演說，是第三擔重於一切眾生大聚。窮守邊地多惱之處，衣食湯藥眾具麁弊；一切苦觸，無一可樂，男悉邪謗、女人少信，城郭丘聚豐樂之處不得止住，是第四擔重於一切草木積聚。若能荷此四重擔者，是名能荷大擔菩薩摩訶薩。若菩薩摩訶薩於正法欲滅餘八十年，棄捨身命演說如來常恒不變如來之藏，是爲甚難；若能維持彼諸眾生，是亦甚難；彼諸眾生聞說如來常恒不變如來之藏，能起信樂，是亦甚難。」

「復次，央掘魔羅！非是如來爲第一難事，今當更說復有難事。譬如士夫，其壽無量；過無量百千億歲，以一毛端滄大海水。復過是數，以一毛滄；乃至將竭，餘如牛跡，爲甚難不？」央掘魔羅言：「甚難世尊！不可稱說。」佛告央掘魔羅：「此不爲難，更有甚難。」央掘魔羅言：「誰耶？世尊！」佛告央掘魔羅：「正法住世餘八十年，若有菩薩摩訶薩棄捨身命，演說如來常恒不變如來之藏，是爲甚難。」

「復次央掘魔羅！非是如來爲第一難事，更有難事。央掘魔羅！譬如士夫擔須彌山王及大地大海，經百億歲，此爲大力第一難不？」央掘魔羅白佛言：「如是，如來境界非彼聲聞緣覺所及。」佛告央掘魔羅：「彼非大力，非爲甚難。若以大海一塵爲百千億分，百千億劫持一塵去，乃至將竭餘如牛跡，復能擔負須彌山王大地河海百千億劫，而彼不能於正法住世餘八十年時，演說如來常恒不變如來之藏。唯有菩薩人中之雄，能說如來常恒不變如來之藏，護持正法。我說此人第一甚難。」

「復次央掘魔羅！譬如士夫，能以水滅三千大千世界熾然盛火，如是士夫爲甚難不？」央掘魔羅白佛言：「世尊！滅一天下火，尚爲極難，況復三千大千世界？是爲甚難。」佛言：「如是，央掘魔羅！未來世中，持戒眾減，犯戒眾增，正法住世餘八十年，菩薩摩訶薩棄捨身命奴婢牛羊非法財物，種種清淨宣說正法，演說

如來常恒不變如來之藏，此何士夫？」央掘魔羅白佛言：「唯佛能知，非聲聞緣覺。爾時護持世間淨法，猶尚爲難，何況出世間上上如來常恒不變如來之藏？如彼士夫能以水滅三千大千世界熾然盛火，極爲甚難。若於未來正法住世餘八十年，菩薩摩訶薩棄捨身命，演說如來常恒不變如來之藏，當知彼人即是如來。」佛告央掘魔羅：「善哉善哉！善男子！我亦如是說。一切如來說彼士夫所爲難事，不得邊際。」¹

即使現今距離正法壞滅尚有將近九千年，平實於此人間住持如來藏正法已極困難，初始弘法十餘年間恆被諸大法師、諸大居士之所否定；直至如今雖然稍歇，猶有附佛法外道密宗四大教派持續否定，乃至密宗四大派無法以法義辨正來證明密宗屬於佛教，也無法證明彼所傳法屬於佛法之際，乃更增之以法律手段加以誣告成功；由此可以證明實相般若之難以信受，何況實證？但若實證已，實相般若現前，獲得實相般若現觀智慧，頓超二乘聲聞、緣覺聖者，其智慧絕非二乘三明六通無學聖者所能臆測；從此正式邁向成佛之道，自知已證佛菩提果，久後必定成佛而無懷疑。是故正法住世只剩下八十年時，爲眾生演述如來藏本來涅槃之法誠爲甚難，然而觀乎現今距離法滅猶有九千年已如是困難，更何況九千年後正法將滅之時，眾生根器益發漏劣，而菩薩仍將義無反顧，繼續在更難住持如來藏本來涅槃的法滅時世，爲了接引有緣人而願意承受種種苦難，繼續住持本來涅槃之如來

¹ 《大正藏》第2冊，頁537，下20-頁538，中29。

藏妙法，以俟有緣人。凡此都是由於已經親見生死與涅槃不二，解脫與輪迴不二；一切有情都是本來涅槃而皆不能知，是故心生慈憫而願意無止盡地恆住三界之中，吃力又不討好地接引有緣人，無怨無悔永不中止。

第十二節 求證本來自性清淨涅槃者應先發起菩薩性

求證二乘無餘涅槃者，不可能親證真如，當然亦不能證得本來自性清淨涅槃；假使有人勸導大眾速證二乘無餘涅槃，那就不是佛菩提道中的真正善知識了。一切想要實證佛菩提道而非想要求證二乘菩提的學人，都應該儘速遠離他們；因為，一旦對實證二乘無餘涅槃生起愛樂之心——有了涅槃貪，就會恐懼未來無量生死中的種種痛苦，一心想入無餘涅槃，則未來將不能得證本來自性清淨涅槃，佛菩提道的實證可就遙遙無期了。這類人若得證無學果，捨壽之後就會愛樂無餘涅槃而入涅槃，永遠取滅而無益於自身的佛道，當然亦無益於廣大眾生。

像這樣的「善知識」，在佛菩提道中而言，其實是惡知識，不但是害人斷絕佛菩提的法身慧命，也會使二乘菩提之道快速滅絕；因為依他的法道而修行的人，將來都會入無餘涅槃，即使成為初果人也會往生欲界天，則世間便無人能夠繼續住持二乘菩提，未來還是得由菩薩來代替二乘人住持二乘菩提，才能延續二乘菩提妙法於人間。目前二乘菩提的實證法理及實修法門久已失傳，平實已寫作《阿含正義》來宣揚正確的二乘菩提，由正覺同修會代替二乘人住持正確的二乘菩提，

就是現成的例子。以此緣故，說一切勸導學人專修二乘菩提取證二乘涅槃的人，都是惡知識；若是宗喀巴、釋印順一類人，同以錯謬的二乘解脫道法義教人，進而堅稱是真正的佛菩提道而否定究竟了義的第八識真如妙法，可就是一闡提人了！因為：縱使不否定真如妙法，只是勸人專修二乘涅槃，都已是惡知識了，例如《大般若波羅蜜多經》卷 45〈初分譬喻品 第 11 之 4〉云：

復次，善現！菩薩摩訶薩惡友者，若不爲說魔事魔過，謂有惡魔作父母形像，來至菩薩摩訶薩所，告言：「子！子！汝當精勤求證預流、一來、不還、阿羅漢果，足得永離生死大苦，速證涅槃究竟安樂，何用遠趣無上菩提？求菩提者要經無量無數大劫，輪迴生死教化有情，捨身捨命、斷支斷節，徒自勤苦，誰荷汝恩？所求菩提或得、不得。」善現！若不爲說如是等事令覺悟者，是爲菩薩摩訶薩惡友。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，爲此惡友之所攝受，聞說如是甚深般若波羅蜜多，其心有驚、有恐、有怖。²

語譯如下：

【復次，須菩提！菩薩摩訶薩的惡友是哪一種人呢，假使不爲修學菩薩道的學人說明魔事與魔的過失（即是惡友），這是說假使有惡魔化作父母的形像，來到菩薩摩訶薩的所在，告訴菩薩說：「兒子！兒子啊！你應當精勤地求證初果預流、二果

² 《大正藏》冊 5，頁 251，上 26-中 8。

一來、三果不還，或是第四阿羅漢果，足夠你永遠離開三界生死中的大苦，也可以快速證得涅槃的究竟安樂，何必修學久遠時劫才能成功的佛菩提道而趣向無上菩提？求證佛菩提的人要經過無量無數大劫的過程，不斷地輪迴生死而教化有情，往往也要捨身捨命而斷壞身體肢節，又是很難成就，你這樣的徒自勤勞而且痛苦教化有情時，又有誰真的在心中感荷你的恩德呢？而你所尋求的佛菩提，也許可以證得、也許不可能證得，並沒有絕對把握。」須菩提！如果不為學人說明像這樣的種種事情而令覺察醒悟的人，這種人就是菩薩摩訶薩的惡友。如果菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，不幸被這種惡友所攝受的話，當他聽聞善知識如實演述這樣勝妙的甚深般若波羅蜜多時，他的心中就會有驚嚇、有恐懼、有怖畏。】

換句話說，學人若親近了惡知識，猶如天魔波旬一樣，害怕眾生證得涅槃以後都不入無餘涅槃，全都繼續留在人間度化無量眾生；大家同樣如是修證、如是輾轉繼續度人，天魔的欲界眷屬將會越來越少，這是他所不樂看見的事情，因此就會來勸令有能力證無餘涅槃的人，趕快證無餘涅槃而且趕快入無餘涅槃去，人間就不會再有人度化欲界中人離開他的掌控範圍。如果是菩薩，自己證得涅槃以後卻不入無餘涅槃，全都留在人間自度度他；而所有被菩薩所度的有情，也會同樣度人都能出三界生死，卻都同樣不入無餘涅槃繼續度更多人，而全部的人都留在人間永遠自度度他，使得天魔波旬的欲界眷屬越來越少；因此天魔很害怕這樣的菩薩住在人間，就會勸說菩薩們改為實證二乘涅槃，死後都入無餘涅槃去，不再來度化大眾修證大乘涅槃。

如果有人聽受了天魔「好意」的勸告，改為修學二乘涅槃，在死後入無餘涅槃去，可就讓天魔滿心歡喜了！然而正法在人間不久便將漸漸失傳，猶如現今的南傳佛教已無真正的解脫道一樣，眾生又全部繼續處於欲界貪著及我見等無明之中。所以，想要令佛法久住、廣利人天，就應該教導一切學人都不取證二乘涅槃，改為取證本來自性清淨涅槃，永遠都不入無餘涅槃，這樣的菩薩才是佛菩提道中的善知識。若不教導學人了知天魔假裝關心支持而勸令實證二乘涅槃的用意，萬一有朝一日天魔波旬真的來了，有人聽受了他的「關心勸導」而一心取滅，意欲永遠不受後有，這個人便很難再迴轉入菩薩道中，便永遠不能成佛，眾生也就跟著失去這位大善知識而喪失大利益了；由於這個緣故，說這種勸人速證有餘、無餘涅槃的善知識，其實是假善知識，本質上是天魔一類的惡知識，是菩薩的惡友。

若是聲聞種性的人，不能存心於利樂有情同成佛道，只想自己快速出離三界生死痛苦，當他聞說修學般若者實證本來自性清淨涅槃以後，要盡未來際永遠於無量生死之中度眾生，心中便大大地驚慌起來，恐怖不安而拒絕善知識所教導的大乘法，這表示他沒有菩薩性而不該實證大乘法中的本來自性清淨涅槃。所以，想要實證大乘本來自性清淨涅槃的人，必須先學習六度波羅蜜多，使自己在勤行六度的時候，不知不覺發起深厚的菩薩性，願意永劫荷負如來家業，願意盡未來際照顧眾生的法身慧命，永遠不入無餘涅槃。這樣發心而世世勤行菩薩道以後，菩薩性漸漸地發起、漸漸地具足了，他就願意全心全力護持正法、救護眾生，那麼他在大乘本來

自性清淨涅槃上的實證，自然就為期不遠。

然而在修學大乘涅槃之前，應該先懂得辨別善知識、惡知識——善友、惡友。若學人是菩薩種性，欲學大乘本來涅槃妙法，而「善知識」卻教以二乘涅槃之法，雖然所教導的二乘涅槃是正確的，也是可以實證的，仍然是惡知識。若學人欲修學本來自性清淨涅槃，而「善知識」竟以不正確的二乘涅槃法道教給學人修學者，並且堅持該錯誤的聲聞涅槃法是正確的，反而毀謗或否定真正弘傳大乘涅槃、二乘涅槃的善知識，那麼他已經是破法謗佛之惡人，已不只是惡知識而是已成為一闍提。當大乘學人懂得分辨善、惡知識以後，想要求證大乘的本來自性清淨涅槃，卻應當先審細觀察自己的菩薩性是否已如實發起？必須先確定已發起深厚的菩薩性之後，才會有因緣值遇真正的善知識，而且會被善知識所認可，然後才有可能被指導實證大乘菩薩們所證的本來自性清淨涅槃。

第三章 釐清大乘涅槃之真見道、相見道、通達位等教判淆訛

第一節 入地之前必須實證二乘涅槃

三賢位菩薩在入地之前必須實證二乘涅槃，主要是指已滿足三賢位中的第十迴向位，並且因為二乘涅槃是修學無生法忍時必須具備的多項基礎之一。真見道以後欲求入地的菩薩，都必須瞭解，證悟以後想要入地的條件為何；今說入地的條件有三：一、入地時所應具備的救護眾生、住持正法、利樂有情等大福德。二、永伏性障如阿羅漢。三、無生法忍。這

三個條件具足時，還必須心得決定，就是對十無盡願生起了增上的意樂，願意盡未來際不取無餘涅槃，永遠在三界中受生度化有情、利樂眾生，永無窮盡。若對十無盡願沒有具足極強烈的永遠奉行之意願，也就是對十無盡願沒有增上意樂，縱使已經具足這三個條件了，仍然不是已入地的菩薩，不能自稱是「生如來家、成如來子」。增上意樂詳見下一節所說，此處容略。

為何菩薩必須先具足證得二乘解脫果才能入地？例如《大方廣佛華嚴經》卷 34〈十地品 第 26〉說：

始得入初地，即超五怖畏：不活、死、惡名，惡趣、眾威德。以不貪著我，及以於我所，是諸佛子等，遠離諸怖畏。³

這就是說，必須先有二乘涅槃果的解脫功德，才能對未來無窮無盡利樂有情的辛苦，才能對未來無窮無盡接受人間生老病死苦……等苦受，生起願意領受之意樂，才能使他對十大願等無盡願的意樂極為增上而且清淨無疑，這樣才能入地。若無二乘涅槃果的解脫德，空說願意盡未來際受生人間行菩薩道等言語，事實上並無地上菩薩的大乘聖者本質；因為才一遇到人間的痛苦時便退縮了，等到順境出現時才又發起十大願的無盡意樂，這其實是常常出現行退現象的三賢位菩薩，對十無盡願的意樂還算不上增上，更沒有到達增上意樂清淨的地步，那就不可能是已入地的菩薩；因為他對人間的

³ 《大正藏》冊 10，頁 184，上 20-23。

痛苦有恐怖，不能超越五種怖畏，仍有我執與我所執所致。會有不活畏、死畏、惡名畏等三種怖畏，是因為我所執、我執尚未斷盡的緣故；會有惡趣畏，是因為大乘見道所斷的異生性尚未全部滅盡所致；會有眾威德畏，則是因為尚未發起無生法忍深妙智慧所致；因此便無法深心愛樂十大願，以致有時行退。所以，入地之時必須具備二乘無學的解脫功德，至少要有慧解脫的解脫功德為憑，才能免於行退的窘境。

《大般若波羅蜜多經》卷 47〈摩訶薩品 第 13〉的開示，道理也是一樣的：

佛告舍利子言：「復次，善現！若菩薩摩訶薩生如是心：『一切地獄、傍生、鬼界、人、天趣中，諸有情類所受苦惱，我當代受，令彼安樂。』若菩薩摩訶薩生如是心：『我當為一有情，經無量百千俱胝那庾多大劫，受諸地獄種種劇苦，以無數方便教化令證無餘涅槃。如是次第為一切有情，一一各經無量百千俱胝那庾多大劫，受諸地獄種種劇苦，亦一一各以無數方便教化，令證無餘涅槃。作是事已，自植善根，復經無量百千俱胝那庾多大劫，圓滿修集菩提資糧，然後趣證阿耨多羅三藐三菩提。』善現！如是名為菩薩摩訶薩金剛喻心。若菩薩摩訶薩以無所得而為方便安住此心，亦不自恃而生憍舉故，於大有情眾中定當得為上首。」⁴

假使自己都還沒有解脫分段生死的二乘無學果證，而說願意

⁴ 《大正藏》冊 5，頁 263，中 22-下 7。

代諸眾生受一切苦，就都只是空言，便無初地菩薩的實質了。

又如《大方廣佛華嚴經》卷 25〈十地品 第 22〉：

金剛藏言：「從歡喜地菩薩所行，皆離罪業，何以故？迴向阿耨多羅三藐三菩提故，隨地所行清淨，不名為過。佛子！譬如轉輪聖王，乘大寶象，遊四天下，見諸眾生貧窮困苦；王雖無苦而未離人，若捨王身生於梵世，遊千世界，現大威力，爾時乃名離於人身。菩薩亦如是，從初地在諸波羅蜜乘，知一切眾生心所行事及煩惱垢，不為煩惱垢之所污；雖乘善道，不名為過；若捨一切所修功行，入於八地，爾時名為乘清淨乘，悉知一切諸煩惱垢，不為煩惱垢之所污，乃名為過。」⁵

初地以後所行皆離罪業，是因為已證有餘、無餘涅槃的緣故；若無這二種涅槃的實證，就無可能永斷大乘見道所應斷的一切異生性習氣種子隨眠。

華嚴部的《十住經》卷 1〈歡喜地 第 1〉：

金剛藏菩薩說此偈已，告於大眾：「諸佛子！若眾生厚集善根、修諸善行、善集助道法、供養諸佛、集諸清白法、為善知識所護、入深廣心、信樂大法心、多向慈悲、好求佛智慧，如是眾生乃能發阿耨多羅三藐三菩提心，為得一切種智故、為得十力故、為得大無畏故、為得具足佛法故、為救一切世間故、為淨大慈悲心故、為

⁵《大正藏》冊 9，頁 561，下 28-頁 562，上 11。

向十方無餘無礙智故、爲淨一切佛國令無餘故、爲於一念中知三世事故、爲自在轉大法輪廣示現佛神力故，諸菩薩摩訶薩生如是心。

諸佛子！是心以大悲爲首、智慧增上、方便所護、直心深心淳至，量同佛力，善籌量眾生力、佛力，趣向無礙智、隨順自然智，能受一切佛法，以智慧教化，廣大如法性、究竟如虛空，盡於後際。諸佛子！菩薩生如是心，即時過凡夫地、入菩薩位、生在佛家、種姓無可譏嫌、過一切世間道、入出世間道、住菩薩法中、在諸菩薩數等、入三世如來種中，畢定究竟阿耨多羅三藐三菩提。菩薩住如是法，名住歡喜地，以不動法故。」⁶

如是經文中說初地菩薩已過凡夫地，既然「過凡夫地」，就應該已經具足二乘涅槃的實證了；因爲，不論是一般凡夫或者外聖內凡的大乘賢位菩薩，在大乘別教法中都仍然是凡夫；只在外道或二乘教中，才能說是聖人。所以《大方廣佛華嚴經》卷 79〈入法界品 第 39〉也有如是說：

善男子！菩薩如是超凡夫地，入菩薩位，生如來家，住佛種性，能修諸行；不斷三寶，善能守護菩薩種族；淨菩薩種，生處尊勝，無諸過惡，一切世間天、人、魔、梵、沙門、婆羅門恭敬讚歎。⁷

又如《合部金光明經》卷 3〈陀羅尼最淨地品 第 6〉說：

⁶ 《大正藏》冊 10，頁 500，中 8-27。

⁷ 《大正藏》冊 10，頁 438，中 24-28。

善男子！云何初地而名歡喜？**得出世心**，昔所未得，而今始得大事大用，如意所願悉皆成就；大歡喜慶樂故，是故初地名爲歡喜。⁸

是因爲已得出世間心，能出離三界生死境界了，這也是初歡喜地命名的種種原因之一，所以才名爲歡喜地，這也證明入地之時必須具有二乘涅槃的實證。

亦如《深密解脫經》卷 4〈聖者觀世自在菩薩問品 第 10〉明載：

觀世自在菩薩白佛言：「世尊！世尊何故菩薩初地說名歡喜地，乃至佛地說名佛地？」佛言：「觀世自在！菩薩**初離生死，得出世間大利**，清淨勝妙歡喜踊躍，是故初地名歡喜地。」⁹

同樣明示初地菩薩必須能離三界生死，是初次離開三界生死，已經「**得出世間大利**」，以是心中踴躍歡喜。

《仁王護國般若波羅蜜多經》卷 2〈奉持品 第 7〉也說：
復次歡喜地菩薩摩訶薩，超愚夫地，生如來家，住平等忍。初無相智照勝義諦，一相平等非相無相，斷諸無明滅三界貪，未來無量生死永不生故；大悲爲首起諸大願，於方便智念念修習無量勝行——非證非不證，一切遍學故；非住非不住，向一切智故；行於生死，魔不動故；**離我我所**，無怖畏故；無自他相，常

⁸ 《大正藏》冊 16，頁 374，中 15-17。

⁹ 《大正藏》冊 16，頁 680，下 4-7。

化眾生故；自在願力，生諸淨土故。¹⁰

這也是必須「離我我所」，是遠離三界愛的現行才能辦到的境界，否則又如何能夠如實「離我我所」？菩薩三果人尚且無法完全「離我我所」，雖有大乘般若而仍不得入地，證明入地者必須有二乘涅槃的實證，然後起惑潤生繼續廣行菩薩道。

不但諸經中已如是說，根本論及諸論中也同樣如此說。例如大乘法中，依五十二階位的菩薩果而言，三賢位菩薩只要有斷除三縛結的解脫果就行了，是著重在實相般若的總相智、別相智上面深入觀行，並不重視聲聞解脫果的具足實證。然若要入地，已是聖種性菩薩，並非大乘法中「外聖內凡」的賢位菩薩，就必須斷盡大乘見道所斷異生性的現行及隨眠，自然必須同時具足二乘解脫果的實證；因此至少必須證得慧解脫果，方能有初地聖位菩薩的實質。是故《瑜伽師地論》卷 49〈地品 第 3〉云：

問：菩薩從勝解行地，隨入淨勝意樂地時，云何超過諸惡趣等？

答：是諸菩薩依止世間清淨靜慮，於勝解行地已善積集菩提資糧（註），於如前說百一十苦諸有情類修習哀愍，無餘思惟；由此修習為因緣故，於彼色類諸有情所，得哀愍意樂及悲意樂。由是因緣，為利惡趣諸有情故，誓居惡趣如己舍宅，作是誓言：「我若唯住如是處所，能證無上正等菩提，亦能忍受。為除一切有情苦故，一

¹⁰ 《大正藏》冊 8，頁 841，下 6-13。

切有情諸惡趣業，以淨意樂，悉願自身代彼領受苦異熟果。」爲令畢竟一切惡業永不現行，一切善業常現行故，心發正願。彼由修習如是世間清淨靜慮悲願力故，一切惡趣諸煩惱品所有麤重，於自所依皆得除遣。由此斷故，菩薩不久獲得轉依，於諸惡趣所有惡業畢竟不作，於諸惡趣決定不往；齊此菩薩，說名超過一切惡趣，亦名超過勝解行地，亦名已入淨勝意樂地。¹¹

這已是斷盡二乘見道及大乘見道所應斷的一切異生性了，當然必定已具足解脫分段生死的實證了。（註：在三賢位的第七住位起，都是已證真如的大乘賢位菩薩，因此而對真如已有勝解，並非六住位前對真如僅是信解而非實證。但是想要入地以前，除了無生法忍的初分實證以外，必須先修集入地之時應有的各種資糧，包括：伏除性障而證阿羅漢果，利樂有情、護持正法、摧邪顯正所得之大福德，超越欲界境界的圓滿初禪實證等等，都屬入地時應有的資糧。）

《瑜伽師地論》卷 79 也說：

問：已入初地菩薩當言何相？

答：當言**超過諸異生地，已入菩薩正性離生**。由已入故，不名異生，超過一切所有怖畏，得未曾得無上法故，常能安住極歡喜住。¹²

換句話說，入地之時「一切惡趣諸煩惱品所有麤重，於自所依皆得除遣」，已經把大乘見道所應斷除的異生性習氣種子

¹¹ 《大正藏》冊 30，頁 565，上 11-29。

¹² 《大正藏》冊 30，頁 737，中 29-下 3。

全部斷盡，不是只在現行上面斷盡，這必須有二乘涅槃的實證作支持才能成辦。若沒有二乘無學的有餘、無餘涅槃解脫功德支持，最多只能斷除異生性惡業的現行，無法斷除異生性種子的隨眠，若遇重大惡緣時，異生性種子仍會導致現行；或是仍然存在微細的異生性惡行，無法斷盡。因此而說，入地之前必須先證得二乘涅槃，然後再起最微細一分思惑，以滋潤未來世可以繼續受生的無記性異熟種子。

初地以上皆是出世間菩薩，當然必須具有二乘涅槃的實證，才能符合出世間的本質，所以《金剛仙論》卷 1 說：

一者，初地以上出世間菩薩；二者，地前世間菩薩。地前菩薩復有二種，一者外凡，二者內凡。¹³

又《金剛仙論》卷 4 亦說：

淨土有二種，一是地前有爲形相七寶莊嚴，三界所攝。二是地上出世間淨土第一義莊嚴，非三界所攝；以初地以上聖人，報出三界土也。¹⁴

又《成唯識論》卷 10 也說：

煩惱障中見所斷種，於極喜地見道初斷，彼障現起地前已伏；修所斷種，金剛喻定現在前時一切頓斷。彼障現起地前漸伏，初地以上能頓伏盡，令永不行如阿羅漢；由故意力，前七地中雖暫現起而不爲失。¹⁵

¹³ 《大正藏》冊 25，頁 803，上 19-21。

¹⁴ 《大正藏》冊 25，頁 826，下 3-6。

¹⁵ 《大正藏》冊 31，頁 54，上 6-11。

是說大乘真見道、相見道、通達位所應斷盡的煩惱障異生性種子隨眠（不單是指現行），是極喜地見道（通達位）時初次斷盡。大乘見道所應斷盡的煩惱障異生性習氣種子隨眠，是在入地之前的真見道位轉依成功後，開始逐漸降伏，而在十迴向位中已經全部降伏，直到初入地時頓時斷盡，以致大乘見道的通達位，能夠使這些習氣種子不再現行而如同阿羅漢一樣。這些都證明，不是單憑無生法忍智慧就能入地，還得配合二乘解脫道的實證——證得有餘涅槃、無餘涅槃；但實證以後不取無餘涅槃，而依十大願再起最微細的一分思惑以潤未來世生，住在頂品三果解脫或阿羅漢向的果德中，繼續修行菩薩道而廣行十度波羅蜜多，邁向佛地。如是證明，所有將入初地之菩薩，都必須實證二乘涅槃。

又：實證二乘涅槃之印證條件，如前第一篇中所說，必須是先具足次法之實修以後，方有得證之實質，否則所謂二乘法中之證果皆是空話。意謂證阿羅漢果者，必須先具足理解「施論、戒論、生天之論」，不得缺漏；於實斷三縛結後方能有智慧觀察上二地（色界地、無色界地）之名色悉皆虛妄不實而斷除我執，否則所謂證果皆是空言。至若斷除我執之實證而非空言者，謂必須有「梵行已立、所作已辦、不受後有」之實證，方可名之，否則皆是大妄語業。「梵行已立、所作已辦」之實證者，一謂「梵行已立」者已過欲界地，以初禪之圓滿發起及不退為證驗之準繩；否則尚非三果人，焉得自稱阿羅漢？捨壽後必有地獄苦報之憂患。二謂「所作已辦」者已斷除下分結、上分結各五，否則無以驗證，證阿羅漢果

者即成空言，成大妄語業。並於最後斷除「我慢」，謂於最微細自我之存在，都無絲毫極輕微喜悅，鎮日灰心泯智，唯待捨壽入無餘涅槃而滅盡自我；否則縱使自覺已斷五上分結，亦只是阿羅漢向，仍非阿羅漢，死後必有中陰身現起，仍將受生而成為中般涅槃者。以此緣故，若未完全確定死後不復生起中陰身者，即非自覺「不受後有」之人，尚在此位之人若自言已證阿羅漢果，即成就大妄語業，報在來世。若猶欣樂於煙酒女色、飲食遊戲……等世間享樂而自稱阿羅漢，若猶執著於法眷屬、名位、果位者，只是自稱已成阿羅漢之凡夫，未來世極不可愛異熟果報應須及早設法免除；一切佛門四眾於此皆應細細審視，萬勿輕忽。至於詳細意涵，請詳閱拙著《阿含正義》、《識蘊真義》及此前本書中所說聲聞涅槃之內容，此處僅作提示警覺，不作細述重說。（待續）



～導師法語～

- ◎ 因為成佛之道是必須要具足解脫道以及佛菩提道所斷的習氣種子隨眠，再加上無始無明住地的一切上煩惱斷盡，這可是與所知障有關，或是完全屬於法界實相的內容的；因為習氣種子也都含藏在實相心如來藏中，所以聲聞聖者無法斷除。

平實導師 著，《勝鬘經講記》第二輯，正智出版社，2009 年元月初版首刷，頁 197。





般若中觀

游正光老師

（連載三十二）

接下來談「阿賴耶識」，祂有能藏、所藏、我愛執藏的體性，如《大乘密嚴經》卷中〈阿賴耶建立品 第6〉開示：

阿賴耶識恒與一切染淨之法而作所依，是諸聖人現法樂住三昧之境。人天等趣、諸佛國土悉以爲因，常與諸乘而作種性，若能了悟即成佛道。¹

經中開示：阿賴耶識恆常不斷地作爲一切染汙法、清淨法之所依止，是一切明心以上的菩薩（含）在親證無生忍、無生法忍之現觀上安樂而住的金剛三昧智慧境界。三界六道一切眾生以及諸佛國土都要以阿賴耶識（第八識）爲因才能成就，祂常作爲三乘菩提種性之所依，有情如果能夠證悟阿賴耶識，未來可以漸次進修以具足了知其究竟內涵而成就佛道。從 世尊的開示可知：阿賴耶識是一切有情、一切染淨諸法、一切三昧以及三乘菩提種性的根本所依，不能外於此根本因阿賴耶識而有一切有情、諸法、三昧、三乘菩提種性等等出現；也就是說，阿賴耶識含藏了一切法種，並且在因地

¹ 《大正藏》冊 16，頁 738，上 4-7。

時具有能藏、所藏、我愛執藏的阿賴耶性存在，正如 玄奘菩薩在《成唯識論》卷 2 中開示：

論曰：「初能變識，大小乘教名阿賴耶，此識具有能藏、所藏、執藏義故，謂與雜染互為緣故，有情執為自內我故。」²

玄奘菩薩開示：第一個能變識就是阿賴耶識，大小乘都名之為阿賴耶識，祂具有能藏、所藏、我愛執藏的體性，這是因為阿賴耶識能與一切雜染有漏法互相為緣，而使得眾生的第七識（末那識）的自己，將阿賴耶識的功能執為我所有，將意識執為我，導致眾生妄造種種業而在三界六道中輪迴生死。

從 玄奘菩薩的開示可知：這個阿賴耶識有能藏、所藏、我愛執藏的體性，能執持雜染種子，所以種子名「所藏」，阿賴耶識是「能藏」；又阿賴耶識所含藏的種子能被雜染法所熏，故能受熏的雜染法種子名為「能藏」，阿賴耶識為「所藏」（種子集藏的處所）；又阿賴耶識恆為染汙末那所愛而執為我，導致所執藏的雜染種必定能變為相應之果報，名為我愛執藏。由於阿賴耶識具有這三種體性，因此七地滿心菩薩將意根末那識的我執染污習氣消除，成為八地入地心菩薩，玄奘菩薩說此位菩薩捨阿賴耶名³，也就是捨棄能藏、所藏、我愛執藏

² 《大正藏》冊 31，頁 7，下 20-22。

³ 《成唯識論》卷 3：「又不動地已上菩薩，一切煩惱永不行故，法駛流中任運轉故，能諸行中起諸行故，剎那剎那轉增進故，此位方名不退菩薩。然此菩薩雖未斷盡異熟識中煩惱種子，而緣此識我見愛等不復執藏為自內我，由斯永捨阿賴耶名，故說不成阿賴耶識。」《大

的阿賴耶性，第八識改名爲異熟識，只改其名，不改其體，仍然是同一個心體，只是此時第八識心體已經沒有三界愛煩惱現行以及三界愛習氣種子隨眠，純是無記性異熟種而已，故名爲異熟識。

從上面分析可知：阿賴耶識爲一切有情、一切種性、一切諸法之根本因，含藏能令眾生流轉三界生死之煩惱障種子，能令眾生不斷地受分段生死苦。在在證明：阿賴耶識爲一切有情真心無疑。

前面已說，阿賴耶識乃第八識真心具有能藏、所藏、我愛執藏的體性故名，而名爲異熟識則是因爲第八識真心祂能引生諸善、不善業異熟果報（果報都是異時、異地乃至異類而熟）故，因此第八識真心於阿賴耶識位，不但具有阿賴耶性，同時也具有異熟性，如 彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷 9 開示：

又此異熟識，即依名色而轉；由必依託六依轉故，是故經言：「名色緣識。」俱有依根曰色，等無間滅依根曰名，隨其所應，爲六識所依；依止彼故乃至命終，諸識流轉。又五色根、若根所依大種、若根處所，若彼能生大種曰色，所餘曰名。由識執受諸根，墮相續法，方得流轉；故此二種依止於識，相續不斷。由此道理，於現在世，識緣名色、名色緣識，猶如束蘆，

正藏》冊 31，頁 13，中 5-11。亦即八地菩薩已無三界愛煩惱現行以及三界愛的煩惱習氣種子隨眠，因此第八識已無能藏、所藏、我愛執藏的體性，是故永捨阿賴耶識名，改名異熟識，故說捨阿賴耶之名，而不是將阿賴耶識的識體捨掉。

乃至命終，相依而轉。⁴

現為娑婆世界一生補處即將下生人間示現成佛的 彌勒菩薩摩訶薩，在《瑜伽師地論》中開示：異熟識依於祂所出生的名（意根及受想行識）與色（五根、五塵，以及法處所攝色）而運轉；由於異熟識必須先出生六根作為俱有依，才能出生六塵與六識而在人間正常運轉，因此說異熟識依名色而轉，與名色互為俱有依，這就是經中所說「識緣名色，名色緣識」的道理。異熟識要在人間正常運轉，必須有其俱有依根：一為「色」，即眼等五色根；二為「等無間滅依根」，也就是「意根」，所以叫作「名」。異熟識藉著祂所生的五根身去接觸外五塵，由異熟識變現內六塵，於是六根、六塵相接觸的結果，六識就出現了，所以六根是六識的俱有依根。異熟識為七轉識之所依，直到命終之前七轉識運轉不斷（下一世則為新的前六識）。又五陰的色陰當中之五色根（包括五扶塵根及五勝義根），乃是四大種所成的色法，屬於物質之法，其餘非物質的四陰——受想行識——則屬於名。由於異熟識執受諸根，七轉識才能不斷地現行，眾生方能流轉生死不已；所以，名與色二法都必須依止異熟識才能運轉及相續不斷。因為這樣的緣故，今世的「識（異熟識）緣名色，名色緣識（異熟識）」，就好像將三束蘆葦綁在一起才能安穩的立在地上，所以「名、色、識」三者是互為依止的，乃至到臨命終前，名、色與異熟識都還是需要互相依倚才能繼續運轉於世間。彌勒菩薩摩訶薩已清楚地開示：如果沒有異熟識存在，就沒有名與色存在；然而，異熟識如果沒

⁴ 《大正藏》冊 30，頁 321，中 1-9。

有出生名、色而顯示出異熟識的真如法性，則異熟識必處在無餘涅槃極寂靜境界中，那麼就算是佛也找不到祂了。

又 玄奘菩薩在《成唯識論》中也開示：七地滿心以後，阿賴耶識已經沒有能藏、所藏、我愛執藏的體性，因此八地菩薩始捨阿賴耶識名，改名為異熟識，一切煩惱永斷不再現行，但仍有由所知障緣助勢力所感殊勝細異熟果。由此可知：一者、阿賴耶識亦名異熟識，都是指同一心體——第八識。前已說明阿賴耶識是指一切有情的真心，而阿賴耶識又名異熟識，異熟識當然也是指一切有情的真心無疑。二者、第八識的異熟體性函蓋比阿賴耶性廣，祂不僅包括了阿賴耶識位能藏、所藏、我愛執藏體性，這是只有凡夫異生、二乘有學及七地未滿心以下菩薩才具有之體性，也含藏了俱生煩惱，能引生死善不善業異熟果報等異熟的體性，這函蓋了佛地之前的一切位階，所以說異熟識體性函蓋阿賴耶識位，但仍然還是這個第八識真心。由於眾生所造種種善惡業種都含藏在第八識（異熟識）裡，當因緣成熟就會受到異熟果報。譬如新學菩薩，修學佛法的時程才不過一劫、二劫，熏習正法時劫很短，因此算是寡聞少慧的菩薩，所以當他聽到真善知識所說乃是他聞所未聞之法，因為無法安忍的緣故，就毀謗善知識所說不如法、是邪魔外道、是新興宗教……等；由於毀謗了三乘菩提正法及弘揚正法的真善知識，其惡業的異熟種就已經造下，全都含藏在第八識（異熟識）心體中，若沒有如法地至誠殷重懺悔滅罪，於今世捨壽後，即當下墮地獄受長劫尤重純苦之異熟果報；待一一經歷大小地獄之果報後，再經過

餓鬼道、傍生道等，待異熟業盡才得以重新出生爲人，然而前五百世仍有盲聾瘡啞，恆無舌根，不聞佛法等等餘報應受；待久劫之後的未來世得以五根俱全，能夠聽聞佛法時，如果只是聽聞一般的相似佛法，而不是勝妙的大乘第一義諦真實法，倒也相安無事，但如果聽聞的是聞所未聞的大乘第一義諦勝妙法，因爲往昔毀謗勝妙法的習氣沒有懺除，一旦聽聞勝妙的大乘法，毀謗大乘第一義諦勝妙法的習氣又會再度現行，而再次謗法以及毀謗眞善知識不如法，或者毀謗眞善知識爲邪魔外道等等，於捨壽後，又再下墮地獄受無量苦……，如是長劫淪墮三途，要再回到人間又是很久很久以後的事了。這就是由於第八識（異熟識）含藏著個人所造善惡業一切法種而不失壞，才能使得眾生於未來緣熟之時就要隨業受異熟果報，而且大多數眾生都是因爲造作不善業而受苦無量。

又譬如喇嘛教（也就是印度坦特羅佛教再演變所產生的下一代更爲畸形的宗教），它的教義是教導喇嘛們要和信徒合修男女雙身無上瑜伽，也就是喇嘛教（西藏坦特羅佛教）行者要與所謂的佛父（亦名勇父）、佛母（亦名明妃）男女兩根交合雙修，乃至要輪座雜交；如此污穢不堪的邪淫法門，不僅破佛正戒，也破壞了家庭倫常與社會和諧，女信徒被迷惑誤導而與喇嘛合修雙身法，就使得家中的男主人綠帽蓋頂、女主人紅杏出牆，不僅造成家庭破裂，也造成社會問題；更嚴重的是，這樣的淫貪邪法，不僅是欲界最粗重的貪欲，而且也是毀佛正戒、壞滅人倫的行爲，何況喇嘛教還以種種的外道法來假冒佛法，這些都是屬於下墮的惡不善法，而這些邪淫、毀戒與破法所

成就的大惡業種子，全都含藏在異熟識裡，此世捨報後直墮地獄，乃至得下墮阿鼻地獄受無量極苦，縱使經過無量劫後得以出離三惡道重新出生為人，但是由於往昔邪淫的惡習未除，所謂的佛父、勇父，恐怕免不了會去淫人妻女乃至性侵犯罪；而背著丈夫與勇父合修雙身法的女人，也就是所謂的佛母、明妃，恐怕免不了要紅杏出牆，又再造成家庭及社會的問題，真的是很可悲！

接下來談「**無垢識**」，祂是佛地究竟清淨的第八識心體。菩薩在五十二階位的修行過程中，不僅要斷除第八識能藏、所藏、我愛執藏的阿賴耶性，而且也要斷除第八識的異熟性；因此，等覺菩薩於百劫修相好後，上生兜率天上說法度眾，並於成佛因緣成熟前，事先派遣菩薩們誕生人間，先為眾生建立佛法的正知正見，使得眾生心性調柔、善良，想求解脫；當因緣成熟時，下生人間示現八相成道，於菩提座上以手按地悟明真心，大圓鏡智、上品妙觀察智、上品平等性智現前；並於天將亮時，夜睹明星而眼見佛性，成所作智現前，成就四智圓明的究竟佛果。也就是說，成佛之時，必須究竟斷盡二障，包括一切煩惱現行、煩惱習氣種子隨眠以及無始無明隨眠，亦即斷了分段生死與變易生死，使得佛地的第八識心體不再受熏，而所含藏種子也不再有所變異，此時**唯帶舊種，非新受熏**⁵，成為最究竟、最清淨的第八識心體，名為佛地**無垢識**。所以 玄奘菩薩在《成唯識論》說佛地的無垢識，乃是

⁵ 《成唯識論》卷 2：「由此如來第八淨識，唯帶舊種，非新受熏。」《大正藏》冊 31，頁 9，下 12-13。

最極清淨諸無漏法所依止故，此名唯在如來地有。此外，最後身菩薩尚未成佛時，其第八識僅能與五遍行相應；成佛時，則第八識能與五遍行、五別境、善十一共二十一心所法相應，而且每一識、每一心所法都能獨立運作，隨緣赴感靡不周，利樂有情無有窮盡。

綜合這一節所說，三轉法輪所說的心、阿陀那識、所知依、種子識、阿賴耶識、異熟識、無垢識，都是 佛陀所說第八識真心的種種異名，這個第八識心體，祂既是一切有情因地的真心，也是未來果地的無垢識，一切有情及諸法都不能外於真心而有，所以 玄奘菩薩說得好：**第八識雖諸有情皆悉成就，而隨義別立種種名**。這個道理就如同《解深密經》中所說的**七眞如**以及《成唯識論》中所說的**十眞如**一樣，都是直指同一個第八識心，只是依於不同角度所說的法義，或者在不同修行階位顯示的第八識體性，所以施設了各種不同的名相而已。因此，如果有善知識方便施設第九識、第十識，乃至施設此識有無量之名稱存在，但這些名稱也都只是隨修證階段不同而別立第八識的種種名，實際上都是指稱第八識心體，不能外於第八識而別有第九識、第十識，乃至有無量識的存在！這樣的說法才是正確的，才是如法說、才是同於佛說。如果，有人主張可以外於第八識而別有第九識、第十識，乃至別有無量識的存在，便是「頭上安頭、畫蛇添足」之顛倒見，是異說、是二說，是魔說，非佛說；這個道理讀者可詳閱 平實導師所著「**略說第九識與第八識並存……等之過失**」一文，有智者自能明辨，在此則不再贅述了。（待續）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
—— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載四十五)

第二節 向善知識請法——遠離諸佛之上的主宰之惡說

《大方廣佛華嚴經》卷 66〈入法界品 第 39〉：

善財童子如是悲哀思念之時，彼常隨逐覺悟菩薩，如來使天於虛空中而告之言：「善男子！其有修行善知識教，諸佛世尊悉皆歡喜；其有隨順善知識語，則得近於一切智地；其有能於善知識語無疑惑者，則常值遇一切善友；其有發心願常不離善知識者，則得具足一切義利。善男子！汝可往詣安住王都，即當得見不動優婆夷大善知識。」¹

《華嚴經》中的 善財童子菩薩，在參訪了許多善知識後，每一位善知識還是一再地叮嚀這「參訪善知識」的重要性，讓他繼續參訪其他善知識。而我們對照藏傳密教所謂的「善

¹ 《大正藏》冊 10，頁 358，上 27-中 5。

知識」，和佛法中的出家菩薩來比較時，可發現喇嘛們所信受的「密續」都是如前所說的外道法，已經違背了菩薩道的行止，而且信受的都是貶抑佛教的杜撰之法：從施設了「一切如來」之上的「增上的大主宰」，來主宰「佛教的一切成就佛果的如來」，而這位「增上主宰」還只是密教的「金剛手菩薩」（或說「持金剛菩薩」，即是持自己的「金剛杵」性器官的密教譚崔行者）。當「密教世尊」出場說法時，更是「以上對下」的姿態來「訓斥教誨」全部在場的「佛教的一切成就佛果的如來」。

所以，只要是密教喜歡的，都是對的；只要不是密教所喜歡的，就是錯的；如是褒揚密教，貶抑佛教。當年的印度，佛教名存實亡，密教回歸印度教的傳統，由此密續的內容也足可證明當時的譚崔密教已經包裝成「新興的印度佛教」，而讓真實佛教消失無蹤。

密教的「主宰如來說」，如同一貫道在諸佛之上來施設出「老母娘」一樣，如同基督教在一切有情之上，施設出一位能造萬物與人的「上帝」一樣，大家賦予自己的宗教領袖「萬能權威，無過其上」的「地位」來「主宰」眾生，如是思想根深柢固，對這些無法證入法界真實理的宗教人來說，其他宗教所信奉的都是邪教；至於諸佛所證得的無上正等正覺，對他們來說，更是無稽之談而不予置信。

佛教則離開這樣的惡見，佛陀告訴大眾：沒有真正的主宰可說，唯有此「如來藏」的正理，當信一切果報都是自己所造作成就的，非天、非人、非一切有情所能主宰。由如來藏執藏一切業因，於未來遇到諸緣時，現起業果；所以，如來

藏之一切體性與妙用才是眾生有情所應信受的法界真實理。

世間有情則是於宗教上執持諸等異端，以「創造主」的框架來作眾生的「主宰」，以為執持自身的宗教可以來宰制其他異教，於法界之真實理不如實知，將一切因緣果報的體現歸於這「大主宰」為法界的「第一因」，因此要信眾臣服膜拜於這「大主宰」。

然而，這「大主宰說」禁不起任何的思擇簡辨，以其中有許多難以自圓其說之處；例如，既然「大主宰」為「一切身口意之主宰」，當能夠鑒察一切眾生之心思造作，那何不以其「主宰威神」制止一切有情造惡？反而任由世間有情來造惡呢？

更說世間有情囊括一切動物，為何這「大主宰」無法遮止一切虎狼獅子來以其他動物的身肉為食呢？為何要「主宰」這樣的食物鏈階層而產生弱肉強食的現象呢？

若說「虎狼獅子動物的身軀」和「執持其他動物的肉身為食物」的現象不是這「大主宰」所能控制，超乎這「大主宰」的能力，試圖以此來自圓其說者，則更無法回應如下的辯證。

既然「大主宰」的能力有限，則這法界的因緣果報就不是這「大主宰」所能究竟瞭解的，抑或是僅能瞭解而不能控制。因此，必當更存在法界之真實理，因為一切諸法不可能「有事而無因」，不會是「有果而無因」，所以面對如是的「大主宰」說，都必須瞭解這宗教「大主宰」並非是「真正的主宰」，他「主宰」的能力是有其極限的，因此如何自說抑或所崇拜的被稱為「大主宰」呢？

若是「大主宰主」能爲大威德力，則當於教化上起無量無邊的功用，以一切萬物皆是其所「主宰」，所以一切有情應當受其教誨，而能敦勉自勵，砥礪品行，了知修學善法，永不爲惡，如次遞進，最後皆爲世間之「聖人」。因此，如何還有世間之惡人呢？古諺有云：「教不嚴，師之情。」這「主宰」應該負起這法界一切次序，維繫一切安定的責任，否則就是「失職」，那這位「大主宰」從無始以來，有過這樣的責任感來作教化的事業嗎？連如是責任心都沒有，連如是抱負都沒有，他到底想要「主宰」什麼？

更何況自稱是「一切諸佛如來主宰」的「密教金剛薩埵」，號稱連「諸佛如來」都能加以「主宰」，何況是一切有情？如此的「薩埵」者爲何卻無法讓三惡道的法界消失？所以，「主宰說」、「創造主說」都是屬於無稽之談，墮於不如理的惡見。

除了這樣的「主宰」的惡見之外，譚崔密教對於欲界的境界法的迷戀已經是達到一個空前絕後而匪夷所思的地步，爲了自己尋找與異性的苟合，不惜施設「三昧耶戒」來破壞佛教戒律，又編纂性愛苟合的曼荼羅畫、壇場、儀軌與法會，創造出「五股金剛杵」的圖騰來作爲密教的標誌，將「金剛杵」與「蓮花」性愛交合一「杵蓮和合」一作爲其密續密語，以此爲其生命存在的唯一意義，在最後成就的「雙身像」中，一切「密教佛」依止於這性愛而永遠與其「明妃」裸體糾纏。

第三節 密教所說的邪淫敬愛法與佛法全然違背

密教對於真正佛教的根本義理並不清楚，即使理解了字

面上的意思，也不肯調伏自己而向佛道修學。在此，針對譚崔密教能理解的「法愛」來作探討，到底怎樣才是佛教所說的「愛」，對於「法」的「愛」而不會產生纏縛而墮入於譚崔所以爲的人我之間與異性的「性愛」呢？

菩薩法愛

《放光般若經》卷2〈學品 第10〉：

問言：「何等爲法愛？」須菩提報言：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，入於五陰，計校五陰空、無相、無願，是爲順法愛。」²

真實佛法並沒有譚崔密教自創而信受不疑的「敬愛法、姪欲法」，只有真實觀察五陰的境界，瞭解色陰、受陰、想陰、行陰、識陰的虛妄，於觀行中而瞭解其中無有一真實可得、無有一相可以願求，這樣才是「法愛」。如是真實觀察理解這境界而遠離諸樂受、苦受，不會如譚崔壇場努力以男女雙修苟合而一再取欲界法的樂受而無法出離。

「法愛」由是遠離姪欲，遠離色陰的男女相，遠離受陰中的姪欲受，遠離想陰的男女苟合交歡想，遠離想陰中的男女境界想，遠離行陰的男女翻雲覆雨諸行，遠離識陰的男女貪愛的取著。

姪機身心俱斷

所以《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷6：【如來涅槃何路修證？必使 機身心俱斷，斷性亦無，

² 《大正藏》冊8，頁13，上23-26。

於佛菩提、斯可希冀；如我此說，名為佛說；不如此說，即波旬說。】³

佛陀明白告誡，實踐成佛之道一定要遠離姪欲，身體與心理都在長久遠離姪欲的過程中，讓自己細微習性的「姪欲作意」都消失不見，行人至此，已然沒有諸姪欲相貌的運作之因，無須產生任何斷除姪欲、克制姪欲的作意，因為已經長時安住清淨無欲，而脫卻這欲界法的束縛，因此這樣才能說有「佛菩提道」成就的機會，否則自己說「於姪欲的敬愛法中，而即身成佛」都是外道。

一般人在欲界中頭出頭沒，耽樂於男女之樂，以男女色來作為自己生存的重要目標，所謂「男大當婚、女大當嫁」的觀念如是滋生，於佛教所說的「遠離姪欲」之理是萬萬不能信受，再加上譚崔密教由性器官的崇拜而衍生為更加肆無忌憚地推崇這「出家人應當姪欲」的「譚崔無上瑜伽」行，所以，佛陀教法敗壞之後，緊接著就是清淨戒法受到譚崔惡見肆虐而難以為繼。台灣佛教法師出走而投靠藏傳譚崔密教，已不再是新聞，這些無法堪任正法的「出家法師」對於佛道沒有過真正如理的思惟，所以未來生將會因此生信靠藏密而充滿無數的荊棘。

姪欲不淨 三世諸佛共見

《大方廣佛華嚴經》卷 21〈十無盡藏品 第 22〉：

又作是念：「眾生無智，起諸煩惱，具行惡法，不相恭

³ 《大正藏》冊 19，頁 131，下 18-頁 132，上 2。

敬，不相尊重，乃至展轉互為怨讎。如是等惡，無不備造；造已歡喜，追求稱歎，盲無慧眼，無所知見。於母人腹中，入胎受生，成垢穢身，畢竟至於髮白面皺。」

有智慧者，觀此但是從婬欲，生不淨之法，三世諸佛皆悉知見。⁴

菩薩對於不斷地生死於世界中，是因為婬欲法而成就的，尚且感到慚愧，何況自身已經是出家者，如何反去受用婬欲呢？婬欲無法端正生命，並且背棄了八正道，因此當生起離染心，這就是佛法正義，這是過去、現在、未來一切諸佛的共同知見。

《大方廣佛華嚴經》說：「性不邪婬，菩薩於自妻知足，不求他妻；於他妻妾、他所護女、親族媒定及為法所護，尚不生於貪染之心，何況從事！況於非道！」⁵

在家菩薩受不邪婬戒，自己於妻子受用世間之正婬欲法而已然自足，更不會去求取他人的妻室而作世間放蕩邪婬之行。對於他人的妻妾、或為其父母尊長所守護眷顧的女子，或是自己親族已經媒定的女子、或是世法與出世間法所護持的女眾，如是等等，自身都不會生起任何一分貪染之心，更不會想要有從事婬欲的行為！更何況是於非男女根之外而作婬欲！

菩薩如是畏懼婬欲之因，以邪婬之法會讓自己的佛菩提道充滿荊棘，足以毀壞道行，因此隨順世間而婚配嫁娶，而於

⁴ 《大正藏》冊 10，頁 112，上 18-24。

⁵ 《大正藏》冊 10，《大方廣佛華嚴經》卷 35〈十地品 第 26〉，頁 185，上 28-中 2。

自身妻室之房事已然滿足，更無有貪求、廣求之念，更何況諸不宜的貪染邪婬之心，則是從來不生。所以，譚崔密教之人應當回到真正的佛經，根據這教義而痛定思痛，更弦易轍！

然而，宗喀巴於《廣論》中還要努力大聲呼籲，遵從譚崔密教祖師的諭令，要弟子搜羅自身的眷屬、族親的女子，提供給藏密上師作為邪欲之用，最後還要弟子親自加入邪婬行，這已是渾然忘我、勸人一心墮落了。

永斷眾生邪欲

《大方廣佛華嚴經》說：【端正采女無數百千，悉以捨施，心無所著，令其永斷邪婬之行。】⁶

所以這才是法界顯示的真菩薩行！不但自己的身心永遠斷除邪婬，並且讓其布施出去而無所戀著的面貌端正女子，每一位都能永遠斷除邪婬行。將佛經的清淨教誨，來比對達賴喇嘛的嫡傳祖師宗喀巴難以置信地大肆蒐羅一切弟子的姊妹妻女、親族女子來作邪婬行，便知如此假借佛法名義的惡行，豈能避免未來無量劫的苦果？

至於密教之迴避佛典的正教，反而不惜以偏鋒而說要斷除貪婬，可藉由「努力精進貪婬」的方便而斷除邪欲。然而，一者、這說法不是譚崔密教所要的結果，因為「譚崔佛」的境界是要日日與他的「佛母」行婬，而且以如是婬事來教化一切譚崔信眾，因此哪有這樣「行婬來斷婬」的事情呢？

⁶《大正藏》冊 10，《大方廣佛華嚴經》卷 63〈入法界品 第 39〉，頁 341，上 26-27。

二者、觀察比對目前世間貪姪之人而形成貪癮，是於腦部勝義根區產生變異，形成強烈的受用需求，如同染上毒癮之人，生理欲愛的需求不斷地呼喚，「姪欲」本身亦如是成癮，甚至必要時與動物交媾也在所不惜，無有任何污穢之想。

當譚崔密教人隨著年紀增長而生理欲愛需求降低，但在其苦練的姪技之驅迫以及勝義根之變異下，讓老喇嘛們一一陷入貪染而難以自拔。例如，和達賴喇嘛齊名的白教法王卡盧仁波切，年紀來到了七老八老，還以性命威脅控制女弟子和他一起行姪達數年之久，如是直至死前，還不忘性剝削他的女弟子⁷。難以想像這位不願遠離姪欲束縛的老喇嘛的未來果報，令人浩嘆！所以，凡是學佛之人，應當熏聞佛道上的正理，不但自己遠離這姪欲的束縛，而且能夠救度眾生遠離這欲界愛的束縛。

消渴愛欲海 智光照三世

《大方廣佛華嚴經》說：

⁷ June Campbell，原任卡盧之翻譯。

這位嚮往佛教深妙哲學內涵的蘇格蘭哲學家於卡盧邀請下成為其空行母（佛母、明妃），開始了密宗的雙身實修法；終在明瞭藏密修行無法成佛、藏密存有歧視貶抑與控制女性的本質、藏密剝奪女性實修中之身分定位、自己只是被喇嘛利用的工具等真實面下選擇離開卡盧與密宗。十餘年後，擺脫恐嚇陰影的 Campbell 女士，將其面對藏密的親身經歷與觀察公諸於世：《空行母—性別、身分定位，以及藏傳佛教》，June Campbell 著，呂艾倫譯，正智出版社（台北市），2012 年 7 月。

此書的出版展現 Campbell 女士的勇氣，亟具學術研究價值，更揭開藏傳佛教的真相實質，助益大眾瞭解並認清藏密的真實面貌與內涵。讀者可至各大實體書局或網路書局購買。

善男子！我將大船如是往來，未始令其一有損壞。若有眾生得見我身，聞我法者，令其永不怖生死海，必得入於一切智海，必能消竭諸愛欲海，能以智光照三世海，能盡一切眾生苦海。⁸

所謂的救度眾生，就像是行駛堅固的大法船，讓眾生得見菩薩的教化，在生死大海中出生真實智慧，不再畏懼這生死虛幻之苦，而能深入一切智真實大海，離開無始劫來的愛欲無明，令其愛欲之海永遠乾涸，讓愛水永遠消失，以清淨智慧的光明而了達三世一切諸法之海，而讓一切眾生苦海永滅無餘。

《大方廣佛華嚴經》說：【若見眾生貪行多者，我為彼說不淨觀門，令其捨離生死愛染……此解脫者猶如大火，乾竭眾生貪愛水故。】⁹

如是菩薩能以各種殊勝方便，讓貪婬無度的眾生能夠遠離貪欲之法的執取，以如是不淨觀的法門，讓菩薩行者透過熏習修持而得以實證解脫，不再於貪愛之水中，一直長養生死之愛染，而能捨離生死愛染，而達到苦的邊際，不再於生死中與男女眷屬作繭自縛……，如是宣說解脫法門的菩薩，就像是世間威猛的巨大火焰，能讓所遇到的眾生的貪愛之水乾涸枯竭，永不為患。

貪瞋癡的消除與佛道

⁸《大正藏》冊 10，《大方廣佛華嚴經》卷 67〈入法界品 第 39〉，頁 362，上 16-20。

⁹《大正藏》冊 10，《大方廣佛華嚴經》卷 71〈入法界品 第 39〉，頁 384，下 24-頁 385，下 13。

《大方廣佛華嚴經》說：

善男子！我發是心已來，經閻浮提微塵數劫，尚不生於念欲之心，況行其事！爾所劫中，於自親屬不起瞋心，況他眾生！爾所劫中，於其自身不生我見，況於眾具而計我所！爾所劫中，死時、生時及住胎藏，未曾迷惑起眾生想及無記心，況於餘時！¹⁰

佛陀憐憫這些性障深重的眾生，因其時時刻刻有貪瞋癡的妄想生起而無法遠離，因此，如來說自從祂發是心以來，經過像是這世間閻浮提所能容納的微塵數的大劫時光，在如是難以計數的時間中，連一點點的念欲之心都從未生起，何況是姪欲之事！

在如是長遠而難以估量的劫數之中，尚且從來沒有對自己任何一位親眷屬而隨意生起過一點點細微的瞋心，更何況是對其他的一切眾生！

在如是曠遠而難以計劫的歲月裡，對於自身尚且從來不生起「我」之愚癡見解，更何況會墮於眾多利樂受用之物品器具中而推計認為是「我所」的癡見！

在如是一切難思的久遠劫數之中，死亡之際、出生之際，以及在母胎之時，都未曾迷惑顛倒而墮於「眾生」之想，也未曾生起過一念「無記」之心，如是時節，都能無所顛倒而妄見不生，何況是其他因緣時節！

¹⁰ 《大正藏》冊 10，《大方廣佛華嚴經》卷 66〈入法界品 第 39〉，頁 359，上 19-24。

所以，作為學佛人，應該學佛的志行，學佛如何堅定心志，於世間一切境界中而能深自抉擇，雖遇諸緣而無有性障興起，師法如是囑咐而永離貪瞋癡之性障。

菩薩發心堅固 猶如金剛

《大方廣佛華嚴經》說：

善男子！我於彼佛所聞如是法，求一切智，求佛十力，求佛辯才，求佛光明，求佛色身，求佛相好，求佛眾會，求佛國土，求佛威儀，求佛壽命。發是心已，其心堅固猶如金剛，一切煩惱及以二乘悉不能壞。¹¹

菩薩發起不可思議行願，瞭解有更為深妙的佛道目標在前方，在求取心堅固的情況下，瞭解佛道確實艱難，又瞭解只要願心堅固，必定得成無上正等正覺佛果。所以，菩薩一心求法，求能成就佛的一切智、佛的十力、佛的辯才、佛的光明、佛的色身、佛的相好、佛的大眾會集、佛的莊嚴國土、佛的威儀、佛的壽命，如是發心堅固，佛的一切無不企求，心心念念而發願堅固，所以能夠不被煩惱所遮障，遠離貪瞋癡重大雜染。這樣的心性才是菩薩的金剛性，而相比之下，密教扭曲佛法，將佛法名相義理污名化、密教化，染上了一層姪欲的色彩，直接將「金剛性」變成了他們所樂愛的「金剛性交」，這樣又如何免於三惡道苦？

密教無有悲心的殺無赦之法

¹¹《大正藏》冊 10，《大方廣佛華嚴經》卷 66〈入法界品第 39〉，頁 359，上 14-19。

再論，密教行者在對治性障上，又作了什麼努力？這些譚崔密教徒所真正關心的是什麼呢？卻是殺害與滅除對手與冤家，真是難以想像的民間信仰；爲了我見與我所見，爲了無法捨棄的三界愛，爲了擔心被掠奪的諸等恐懼，而要以無止盡的凶殘暴力來殺害一切他所厭惡的有情！

《佛頂大白傘蓋陀羅尼經》卷 1：【如是敬禮諸佛等已，婆伽婆帝佛頂大白傘蓋無有能敵，般囉（二合）當雞囉母，能滅一切部多鬼魅。】¹²

菩薩道的行者關愛憫念輪迴中的一切有情之墮入各種貪瞋癡的惡見中，無法自拔而造作各種邪行，因此於大悲心中，生起甚深憐憫而希望以諸等方便來救護；因此即使遇到了魑魅魍魎，也不會生起任何加害之心，所以如譚崔密教之祭出真言密咒，就是要這些魑魅魍魎瞬間斃命的作法，以如是狠毒的心，哪裡可以和慈悲的佛教相應而自稱是學佛人呢？

譚崔密教人於所喜歡的對象，則唸誦譚崔灌頂真言，以自稱的「敬愛法」來與其共相姪欲和合而受性愛之樂；若是其所厭棄的眾生，則唸誦譚崔咒殺真言，以如是之「誅殺法」來咒殺對方，期使當場斃命而一命嗚呼，得遂一己之恨意。如是所謂的「真言祕密乘」的祕密咒語只不過是滋長個人的貪愛姪亂與瞋恨殺害的性障因緣，哪裡能夠成就菩薩道任何一分的福德資糧呢？如是不願對眾生發起真實的度眾行願，如何可以在未來際而得到諸佛加持而能遠離諸苦？

¹² 《大正藏》冊 19，頁 401，中 27-29。

第四節 《大般若波羅蜜多經》之〈般若理趣分〉真經 與《金剛頂經》僞經之探討

玄奘菩薩翻譯《大般若波羅蜜多經》諸佛菩薩護 持開曉妙義

《大般若波羅蜜多經》這部大經是 如來親口宣說的第二轉法輪的勝妙經典，結集後的卷次浩瀚，共有六百卷。當年，玄奘菩薩滿載經論、佛像回到大唐，帶領譯經團隊從事佛典翻譯，而這部大經是 玄奘菩薩一生中最後完成的翻譯工作。

《大唐大慈恩寺三藏法師傳》中說明 佛陀共在四處演說《大般若經》妙法，以及 玄奘菩薩精勤翻譯和諸佛菩薩在旁護佑點撥開導的過程，略述如下：「佛說此經凡在四處：一、王舍城鷲峰山，二、祇樹給孤獨園，三、他化自在天王宮，四、王舍城竹林精舍。總共演說開示十六次大法會，現在合為一部大經。玄奘菩薩在西域得到三個本子，後來返回中國譯出此經，當對其中文辭有所疑慮時，便翻閱三個本子相互校對，如是反覆精勤省閱，這樣最後才定筆行文，如是謹慎之心，古來無有一位譯者可以相比。玄奘菩薩若是感覺文句乖離了般若甚深旨趣，心意有所躊躇時，必定馬上覺察異境現起，宛若有人在旁直接提示明確決定的章句，玄奘菩薩隨即豁然開朗，猶如在層層陰霾烏雲之中，霎時卻親睹萬丈浩日光輝，如是不可思議。玄奘菩薩自說：『像是如此的悟處，哪裡可能是玄奘自身淺薄的修證以及渺小的情懷所能通解的呢？這都是諸佛菩薩所冥加護持的啊！』」¹³

¹³ 參閱《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 10，《大正藏》冊 50，頁，276，

由是可知，玄奘菩薩有鑑於這部經典非常重要，在翻譯上，非常用心，唯恐有一字一句一義偏差佛法妙旨，所以戒慎恐懼，校閱三部本子而後定案；若是義理幽遠而難以了知之處，更得諸佛菩薩點撥之助而得以撥雲見日，由此可知這部真經非可等閒，以諸佛菩薩重視如斯，中土有情方能親睹此真經。

諸佛菩薩警誡《大般若波羅蜜多經》真經須全文照譯

又當初在翻譯前，譯經團隊考量這六百卷分量極重，譯事耗費時日非同小可；再審視全部經文，以如來悲心教化二乘人輩迴小向大，多次妙法宣流之體例接近，場景相似，以期能令二乘人在同一主題重複聞熏，再於妙義各自於微細處或不同角度另作發揮，而令其豁然開解，迴小向大，發心修學大乘，因此譯經團隊想既然如是，便建議玄奘菩薩不如選擇重點節譯，而非全本照譯。玄奘菩薩本要順從眾議，但經過一夜諸佛菩薩在夢中的警示，便打消了這念頭，更向大眾說明，還同六百卷全文翻譯，當晚便夢見諸佛菩薩放光，或自身處於大眾中演說等等吉祥之事，於是最後在諸佛菩薩的護持中而完成了這部總結第二轉法輪的大經翻譯。

上述的情節記載在《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 10 中，大意是：「開始翻譯《大般若經》時，考量這部大經的梵本總共有二十萬頌，文辭數量如是廣大，學人徒弟們便不斷請求節譯，刪減頌文；玄奘菩薩便想要順從大眾的意思，如同前賢鳩摩羅什所翻譯，將重複之處去除。當天才生起

這樣的念頭，晚上便夢見了令人恐懼怖畏的事情來加以警誡：或是身處於險境中，或是見到猛獸跳出來追人，玄奘菩薩奔跑流汗，恐懼戰慄，好不容易方才脫困。玄奘菩薩醒後，在驚懼之餘，向大眾述說這夢中諸佛菩薩告誡的情節，因此稟遵如來教化旨意，全經一字不漏地翻譯。當天夜夢中，便見到諸佛菩薩眉間放光，照觸到玄奘菩薩，菩薩身心由是怡悅舒適。玄奘菩薩法師又見到自己親手執持香花燈具等供養諸佛，或是上昇高座而為大眾說法，無數人與會，周匝圍繞，讚歎恭敬，或夢見有人來供奉珍貴的水果。醒來之後，歡喜欣慶，再不敢生起任何刪減節譯的念頭，便完全一如梵本。」¹⁴

由此可知，這部真經有其不可動搖的如來妙義，因此諸佛菩薩護持這譯事；因此對此部真經不當有任何懷疑；若是於義理上有所疑慮，當知必然是自身對三聖教理不能徹見所致，應當深自恭敬祝禱祈願諸佛菩薩加持護念，俾能理解佛意於萬一。

他化自在天宮說法的般若理趣法會演說如來藏真實義

這部《大般若波羅蜜多經》大經共有十六次大法會宣演般若妙義，大多在人間舉行，唯有第十次法會是佛陀在欲界天頂的他化自在天王宮為大眾宣演般若理趣，這即是「般若理趣分」，也是六百卷中唯一的天界法會。

這一演說「般若理趣」法會提示了佛道的修學法綱領，

¹⁴ 《大正藏》冊 50，頁 275，下 24-頁 276，上 9。

更以「六度波羅蜜多快速圓滿修證」來曉諭開示「般若波羅蜜多一切如來和合灌頂甚深理趣智藏法門」，即是說「能真實行此般若理趣」，便可「至於法王子位，得到一切如來一起放光加持灌頂」而「十地菩薩位成就」。

「般若理趣法會」更在最後開演以「諸佛如來無上第一般若甚深理趣」，在「般若波羅蜜多」得證成就時，依次成就「諸如來祕密法性法門」、「一切法無戲論性法門」、「大樂金剛不空神咒金剛法門」；如來更開示「總持」如來神咒宣示成佛之要，曉諭與會菩薩應發心修學這「般若理趣法會」，以快速成就佛果。

「般若理趣法會」特別在此法會中，說明了「一切有情即如來藏」，開啓了後來 佛世尊的第三轉法輪甚深如來藏第八識妙諦的先河，以「如來藏」妙理體，涵蘊無量無邊如來之妙功德藏，因此於菩薩因地第一大阿僧祇劫中，親證此「如來藏」，即「第八識」，又名「阿賴耶識」，這「阿賴耶識」的甚深理即是含攝於「般若甚深理趣」。

又「般若理趣法會」說明了「一切有情即真如」，與此「一切有情即如來藏」相互印證，即可了知諸佛如來開演聖教，曉諭大眾「真如即是如來藏，一切有情都有此如來藏」；再以「真如」吻合 佛世尊於第一轉法輪中所說二乘義理，以「聲聞四聖諦」與「緣覺十二緣起法」都是依於「如」的義理，阿含聖教又說這個「如」是「真實」，即闡明「如」即是真實法的法性故稱「真如」，由此可知二乘義理亦含攝於「般若理趣」之中。

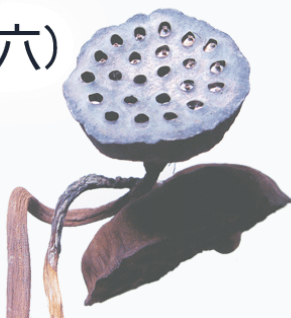
是以 如來開演聖教無不合轍，**第一轉法輪之義理所依之「如」**，即是**第二轉法輪所說之「真如」義理**，即是**第三轉法輪所說的「第八識」**；是知 如來法教如是貫串三轉法輪，前後呼應，故說「唯有一佛乘，無二亦無三」。學人依此而瞭解佛法之要，知曉世間十八界一切不實，五蘊我無常苦空，以智慧及定力審慎觀察，因而斷除我見；更發起大心，不斷地聞熏般若正理，最後參學親證這真如，發起般若智慧，成就般若總相智、別相智，更繼續進修，修除性障，培植廣大福德，修學種智，一一親證此真如如來藏中的一切體性功能，最後成就佛地。

如來在二轉法輪的般若法會大都不明說如來藏，唯有「般若理趣法會」開門見山，直說「如來藏」，當是由於此法會在天界宣演，而天界菩薩久已聞熏般若妙諦，早已親證此如來藏，和佛世當時人間二乘比丘並未親證如來藏的情況有別。由此可知，如來觀察眾生根器，依此而說人間二乘與菩薩的般若法門，演說了五百九十九卷的般若妙理，也依天界菩薩為當機而演說了一卷的「般若理趣法門」。是以一切佛子，當親證此如來藏，並熏聞第三轉法輪的阿賴耶識甚深義理，進發佛地。（待續）

救護佛子向正道——(六十六)

論釋印順說「菩薩」是 後起的名詞

游宗明 老師



釋印順在《初期大乘佛教之起源與開展》¹ 書中說：【經近代的研究，「菩薩」這個名詞，顯然是後起的。……在西元前二世紀，對於成佛以前的釋尊，沒有稱之為菩薩……這一名稱，約成立於西元前二〇〇年前後。（第125～130頁）】釋印順為何要妄說在西元前二世紀，對於成佛以前的釋尊，沒有稱之為菩薩？以及他為何要主張說菩薩是後來才有的名詞？首先，來看看他在《初期大乘佛教之起源與開展》自序中所說：

從「佛法」而發展到「大乘佛法」，主要的動力，是「佛涅槃以後，佛弟子對佛的永恆懷念」。佛弟子對佛的信敬與懷念，……在意識上，從真誠的仰信中，傳出了釋尊過去生中的大行——「譬喻」與「本生」，出世成佛說法的「因緣」。希有的佛功德，慈悲的菩薩大行，是部派佛教所共傳共信的。這些傳說，與現實人間的佛——釋尊，有些不協調，因而引出了理想

¹ 釋印順著，《初期大乘佛教之起源與開展》，正聞出版社，1994年7月七版。

的佛陀觀，……從懷念佛而來的十方佛（菩薩），淨土，菩薩大行，充滿了信仰與理想的特性，成為大乘法門所不可缺的內容。（第3～4頁）

由釋印順的這段論述來看，很顯然地，他認為佛法的內涵其實只有解脫道，大乘佛法是從「佛涅槃以後，佛弟子對佛的永恆懷念」而——發展——出來的；所謂「希有的佛功德，慈悲的菩薩大行」都只是源於對佛「真誠仰信」的「傳說」，因此「菩薩」的名稱正是伴隨著大乘佛法而建立的，也就是說，釋印順他是否定經典中佛陀往昔行菩薩道的本生故事之實有，並且要推翻佛世時就有「菩薩」存在的事實，這都是他企圖要建立「大乘非佛說」而施設的謬論，因為如果沒有菩薩的真實存在，就等於沒有成佛的大乘法道，如此一來，「佛」這個稱號就變成只是名言施設而已，其實質與二乘極果的阿羅漢就沒有不同，因此只要修學小乘解脫道成就了阿羅漢果，就是學佛完畢了！這樣一來，什麼大乘的明心開悟、眼見佛性、破牢關等等，乃至菩薩修行五十二位階，都只是後世佛弟子創造出來的，當然也就可以不必要修學與理會了。而且這樣的主張，在釋印順的書中隨處可見。譬如，他在《初期大乘佛教之起源與開展》中又說：

在佛陀遺體、遺物、遺跡的崇奉中，佛的崇高偉大，被強力的宣揚起來。佛與弟子間的差別，也被深深的發覺出來。發現『阿含經』中，佛以求成「無上菩提」——阿耨多羅三藐三菩提 anuttara-samyak-saṃbodhi 為目的；與聲聞弟子們以涅槃為理想，似乎有些不同。……

佛與聲聞弟子所證的正法，是沒有差別的。（第 129 頁）

若照釋印順的說法，因為 佛與聲聞弟子的差別是被傳說所創造宣揚出來的，所以阿羅漢所證其實等同於佛，小乘與大乘其實只有自利與利他的差別，就如同他在《佛在人間》書中說的：【在佛法中，聲聞乘重在斷煩惱，了生死，著重於自己身心的調治，稱為自利。……大乘道……只是著重利他……所以凡不為自己著想，存著利他的悲心，而作有利眾生的事，就是實踐菩薩行，趣向佛果了。】² 因此，更有阿諛諂媚之言詞將釋印順的傳記以「看見佛陀在人間」為書名，來討他歡心博其關愛；而釋印順以一個我見具在的凡夫身，竟然也大喇喇毫不客氣地接受了！然而，佛教的成佛是這樣子的嗎？

今時有部分佛教界的四眾弟子之所以會有把證阿羅漢果當作是成佛的這種邪見，大多就是受到釋印順這種錯誤思想的誤導。然而，一切證得解脫道極果的阿羅漢，都知道自己與 佛的殊勝功德完全無法相提並論，因此佛世時的諸多阿羅漢都對 佛無比恭敬，更沒有那一位真正的阿羅漢敢在 佛示現入滅後宣稱自己成佛，換句話說，會把證阿羅漢當作成佛的人一定是沒有實證解脫果的無明凡夫。

凡是有基本佛法正知見的學人都應當知道，解脫道的實證即使是最鈍根的初果人，也只要七次的人天往返即可取證

² 釋印順著，《佛在人間》，正聞出版社，2000 年 10 月新版一刷，頁 109～112。

阿羅漢果而出離三界生死，若是精進的利根人更是一世即可成辦，這與菩薩要歷經三大阿僧祇劫之五十二位階成佛之道的修行，才能漸次具足圓滿佛菩提道成就究竟佛果，二者在修行所需的時劫上就有著顯著的差異；而且解脫道與佛菩提道的實證內涵淺深狹廣之差距懸殊，解脫道行者只要在信受佛說有涅槃本際真實不滅的前提下，觀修蘊處界虛妄、苦、空、無常、無我，確實斷除三縛結成初果，再進斷五下分結及五上分結即可取證阿羅漢果。阿羅漢已經把意識、意根的分別我執、俱生我執的現行全部斷盡，所以捨壽時能夠不再出生後有而入無餘涅槃；然而菩薩不僅在入地前亦必須證得阿羅漢果，於捨壽時有能力入無餘涅槃而不入，並且菩薩在第七住位時開悟明心即已實證阿羅漢所不知不證的涅槃本際——第八識如來藏，更要在悟後依於般若總相智，進修別相智、道種智乃至究竟圓滿一切種智，還得要百劫修相好，具足成佛所需的無量無邊不可思議之廣大福德，如是定慧、福德具足圓滿才能成佛。

這些依於實證真如方能漸次增長的勝妙智慧，都不是二乘聖者所能少分了知的，而且菩薩在入地後已經開始分分斷除阿羅漢所不能斷的習氣種子隨眠，更在生生世世自利利他的菩薩行中，因為廣度眾生而成就了種種瓔珞莊嚴，乃至地地轉進而究竟斷除二障，成就福德與智慧究竟圓滿的佛果，這些菩薩道所修、所證的內涵，都不是心量狹小的聲聞人所能思能議的。有正知正見的佛弟子都知道，佛陀當然具足阿羅漢、辟支佛之所證，所以必然具備阿羅漢乃至辟支佛的稱

號，但阿羅漢、辟支佛卻不能僭越而妄稱為佛，因此絕對不會相信「阿羅漢等同於佛」這樣的荒謬說法！既然阿羅漢不等於佛，而且現見有已經成佛的 釋迦如來，那當然就有成佛之前的釋迦菩薩，所以「菩薩」當然不會是後起的名詞。而且，即使是聲聞人所結集的四阿含諸經中都記載了許多 世尊往昔的本生故事，這些迥異於解脫道修證的菩薩道經歷，就是 世尊成佛之前的修行過程。況且「菩薩」一詞在阿含諸經中更是經常出現，怎麼可以說「在西元前二世紀，對於成佛以前的釋尊，沒有稱之為菩薩」？未成佛前的菩薩道行者，若不稱為「菩薩」，那麼要稱為什麼？而且釋印順竟然說這些由聲聞弟子所結集的「本生」或「譬喻」的阿含部經典，同樣也只是後世的「傳說」，這正充分顯示出了釋印順他只迷信自己，因為他連自己所定義為「原始佛法」的四阿含諸經，其實也是存疑而不完全信受的，這樣言語顛倒且於十信位尚未滿足者，徒然具有聲聞僧的表相，實際上連稱為佛弟子都還不夠資格，迷信自己的世智聰辯而廣造邪說謬論，因此成就未來多生多劫的三途苦果，實在令人嘆息！

菩薩之稱謂是佛教對已發成佛大願之佛菩提道修行者的通稱，《佛地經論》卷 2 云：【又緣菩提薩埵為境故名菩薩，具足自利利他大願，求大菩提利有情故。又薩埵者是勇猛義，精進勇猛求大菩提故名菩薩，此通諸位。】³ 也就是說，從初發心的凡夫菩薩到等覺、妙覺菩薩，成佛前五十二個位階的修行者都是菩薩名之所含攝。佛世時的 文殊菩薩、普賢

³ 《大正藏》冊 26，頁 300，上 21-24。

菩薩、觀音菩薩、維摩詰菩薩、彌勒菩薩等等，這些佛經中所記載的諸大菩薩，所在多有，都是真實存在的，並非佛滅度後才有，而且關於這些大菩薩的記載，也並不是只在第二、三轉法輪的大乘經典才會出現，而是在初轉法輪的阿含諸經中就有了，譬如《增一阿含經》卷 44 有記載 彌勒菩薩被授記成佛的事：【爾時，彌勒菩薩於兜率天，觀察父母不老、不少，便降神下應，從右脅生；如我今日右脅生無異，彌勒菩薩亦復如是。兜率諸天各各唱令：「彌勒菩薩以降神生。」】⁴ 又譬如阿含部的《央掘魔羅經》中，不僅記錄了 文殊師利法王子與央掘魔羅的對話，並且在卷 4 中更明確提到菩薩的聖號：【爾時，世尊說是經已，諸天、龍、神、聲聞、菩薩及波斯匿王一切眾會，皆慕央掘魔羅行及文殊師利菩薩行，願生彼國，皆發阿耨多羅三藐三菩提心，踊躍歡喜。】⁵ 而且，就像諸佛具足十號，菩薩也因為具有別別功德而擁有不同稱號，譬如：尊者（因為菩薩也實證解脫果故）、大士（因為菩薩具諸多偉大功德力又多現在家相故）、法王子（菩薩是如來法王之子，可以紹隆佛種、續佛慧命故），所以經中的記載有時候是以這些不同稱號來尊稱諸大菩薩的，其中「大士」與「法王子」的稱號是不共二乘阿羅漢的，而阿含諸經中這些名相也屢見不鮮（為免繁瑣故不一一列舉，讀者自行查閱即知），現見初轉法輪時期就有諸大菩薩與會，並且 佛陀於當時也已經有菩薩法的提示，這絕對是無庸置疑的。

⁴ 《大正藏》冊 2，頁 788，上 29-中 4。

⁵ 《大正藏》冊 2，頁 544，中 4-7。

然而主張「大乘非佛說」的人，就連阿含諸經中有關於菩薩的記載都故意忽視甚至否定，當然他絕對不願承認真實有 觀世音菩薩的存在，就算今天正覺同修會中明明已經供奉了一顆 觀世音菩薩的血舍利，事實俱在他們也會毀謗說那是玻璃假造的。不但 觀世音菩薩的血舍利可以證明，確實有這一位大菩薩曾經以人身來這個地球示現，在人間輔佐 釋迦世尊廣度眾生；而且古今 觀世音菩薩化現救護眾生的事蹟，更是不勝枚舉，經典中更不乏 觀世音菩薩開示之記載而留存下來成為「法舍利」。這一顆 觀世音菩薩的血舍利的存在，正好可以佐證經中的記載，並破斥釋印順等人認為佛世時沒有「菩薩」的說法，證明 觀世音菩薩不是 佛陀涅槃之後才出現的，而是 佛陀應世時就確實存在了。觀世音菩薩的血舍利在正覺供奉著，對於以護持 平實導師弘揚如來藏正法、共同荷擔復興佛教大業為己任的菩薩們來說，無疑是一種很大的鼓舞與支持。同時更證明 佛及諸大菩薩示現入滅後，絕對不是如同阿羅漢般灰身泯智的一切都灰飛煙滅，雖然你已看不到釋迦佛的應身，但 釋迦佛的莊嚴報身 盧舍那佛尚在色究竟天為諸地菩薩說法，而 釋迦佛的自受用身，也就是法身 毘盧遮那佛也是真實存在而永不壞滅的；諸大菩薩亦復如是，常住世間度化有情無有窮盡。

《佛說大般泥洹經》卷 3 云：【復於閻浮提現般泥洹而不畢竟入於泥洹，眾生皆謂如來永滅，而今如來法身常住，非變易法、非磨滅法，諸佛常住示現泥洹。】⁶ 經中如此明

⁶ 《大正藏》冊 12，頁 871，中 22-25。

白的開示，釋印順卻公然主張 世尊已經「灰飛煙滅」，分明是不信受佛語真實的增上慢者，這樣的人所說的「佛法」，有智者豈會相信。無智者信受釋印順的說法，而認為佛世時沒有「菩薩」這名詞，所以也就認為佛世時沒有 觀世音菩薩存在，當然就不會接受有 菩薩留下來的舍利子，但是對佛菩薩有清淨信的佛弟子們，就能從這顆 觀世音菩薩的血舍利來再次證明，經典中關於佛世時確實有 觀世音菩薩示現於人間的記載真實不虛；佛世時這些大菩薩的存在都是真的，不是虛妄想像出來的，而正覺講堂正是因為傳承弘揚著 世尊的法舍利，才能感得 世尊骨舍利及觀世音菩薩血舍利等的到來。而那些主張大乘非佛說的人，不承認有 觀世音菩薩，也不相信有 阿彌陀佛，所以釋印順在《淨土與禪》書中說：【阿彌陀佛……說得明白些，這實在就是太陽崇拜的淨化，攝取太陽崇拜的思想，於一切——無量佛中，引出無量光的佛名。】⁷ 這是很嚴重的謗真實佛、謗了義法、謗菩薩僧（誹謗宣揚如來正法的善知識），不管出家或在家的佛弟子乃至外道，毀謗三寶都是極嚴重的惡行，未來多生多劫都將承受極不可愛三途果報，絕對不可以等閒視之。

「菩薩」這兩個字是 *bodhisattva* 的中文音譯，意思是：於佛菩提道上勇猛精進勤求證得究竟佛果的過程中，依於大願自利利他、自覺覺他的大心有情；而菩薩的真實義更是貫穿整個成佛之道的修學過程。所以若能信受佛語，則既然有釋迦牟尼佛以及十方世界諸佛的真實存在，當然菩薩也絕對

⁷ 釋印順著，《淨土與禪》，正聞出版社，2000 年 10 月新版一刷，頁 23。

是真實存在的；也就是說，沒有經歷菩薩道五十二位階的修行，就沒有成佛的可能。佛陀在世的時候，依於此娑婆世界五濁眾生的根性，先教導二乘菩提，待眾多弟子已確實能夠取證解脫果，大眾對佛已具足信心後，才深入教導大乘佛菩提，表面上菩薩好像只有修學大乘法，然而事實上大乘法的修證必定含攝解脫道，二乘法必須依於大乘法才能存在，也就是解脫道的內涵原本就只是大乘佛菩提道的一小部分；所以說，其實佛陀初轉法輪時所開示的二乘法，就是為了讓弟子四眾接下來能夠漸次修學菩薩法的前方便，因此說佛陀一開始教導的就是大乘菩薩法——成佛之道，只是依於眾生根性的需要，先以解脫道方便攝受眾生進入佛法中，二轉、三轉法輪時期，諸多聲聞人迴小向大就都成為菩薩了，釋印順等人又怎麼可以如此睜眼說瞎話，毀謗說「菩薩」是後來才有的名詞！

佛來人間示現的目的，就是要教導眾生成佛之道，但是菩薩從初發菩提心修行大乘法到成佛的時間要三大阿僧祇劫，可說是非常、非常、非常的久遠，心量狹小的人就會害怕這三大無量數劫的生死苦，所以佛陀先方便為說二乘菩提，讓弟子四眾先修學解脫道、取證解脫果，有了出離於三界生死輪迴的能力，於佛法有信心、對生死苦不再害怕之後，再為大眾開示唯一佛乘的道理，讓大眾發起愛樂歡喜佛菩提之心，於是願意迴小向大修學菩薩道，直至究竟圓滿成就佛果。十方三世諸有情之根性、因緣千差萬別，所以有些菩薩是先修聲聞解脫道，而後迴小向大進求佛菩提果，聲聞解脫

道雖然是 佛陀所方便施設的小乘法，然而其內涵卻也是每位菩薩所必修的。那些只願意聞熏、修學聲聞解脫道小乘法的人，都是心量狹小的定性聲聞人；乃至是錯會解脫道之增上慢愚癡凡夫，才會去反對菩薩的大乘法。可是，菩薩絕對不會否定小乘解脫道的聲聞法，因為每一位真正的菩薩都知道，解脫道只是佛菩提道中一小部分的內涵，修學大乘法就函蓋小乘法所修學的解脫道，這些都是菩薩所要學習與親證的，這樣才能具足圓滿成佛之道。

菩薩是不可以被否認的，因為十方世界有無量無數諸佛已經走過了這菩薩五十二階位的成佛之道，也有更多正行於菩薩道或即將要走上成佛之道的菩薩存在；菩薩就是覺有情，而且一切世間諸佛菩薩最有情了。為什麼？因為諸佛已究竟圓滿了定、慧、福德，一切諸佛之所行純粹只是為了利益眾生，對諸佛自己已無功用，但一切諸佛卻仍然常住世間度化有緣眾生無有止盡；而菩薩不但自己想要成就佛道，也想要幫助一切眾生都能成就佛道，這分情是純一清淨的大慈大悲之至情，是驚天地撼鬼神的，是令人讚歎頂禮的！既然有佛道可成，怎麼可以說沒有菩薩這個名稱？就算初發心剛信佛的小菩薩，也是一個尊貴種性的菩薩，至於等覺、妙覺菩薩當然不僅是極為尊貴而且稀有難得，更是所有佛弟子都該至誠一心歸命禮敬、尊重讚歎的。

聲聞人所集結的阿含諸經，對菩薩的記載也到處可見，如 世尊說祂還沒有成佛的時候，就是當菩薩。

《增壹阿含經》卷 14：

世尊告曰：「昔我未成道時，曾爲菩薩，有鴿投我，我尚不惜身命，救彼鴿厄。」⁸

《長阿含經》卷 1：

佛告諸比丘：「諦聽！諦聽！善思念之，吾當爲汝分別解說。比丘當知，諸佛常法，毗婆尸菩薩從兜率天降神母胎，從右脇入，正念不亂。當於爾時，地爲震動，放大光明，普照世界，日月所不及處皆蒙大明，幽冥眾生各相覩見，知其所趣。時，此光明復照魔宮，諸天、釋、梵、沙門、婆羅門及餘眾生普蒙大明，諸天光明自然不現。」⁹

《長阿含經》卷 2：

復次，阿難！若始菩薩從兜率天降神母胎，專念不亂，地爲大動，是爲三也。復次，阿難！菩薩始出母胎，從右脇生，專念不亂，則普地動，是爲四也。復次，阿難！菩薩初成無上正覺，當於此時，地大震動，是爲五也。¹⁰

《長阿含經》卷 5：

童子告曰：「汝樂聞者，諦聽！諦受！當爲汝說。」告

⁸ 《大正藏》冊 2，頁 616，中 8-10。

⁹ 《大正藏》冊 1，頁 3，下 13-20。

¹⁰ 《大正藏》冊 1，頁 16，上 4-9。

諸天曰：「如來往昔爲菩薩時，在所生處聰明多智。」¹¹

《七佛經》：

彼菩薩摩訶薩從兜率天下降閻浮，入母胎時，部摩夜叉高聲唱言：「此大菩薩、大威德、大丈夫，捨天人身及阿修羅身，處彼母胎而受人身。」如是四天王天、忉利天、夜摩天乃至梵輔等天，聞此唱言「菩薩降神處母胎中」，皆悉來集。¹²

《雜阿含經》卷 23：

時，王聞神所說，歡喜施十萬兩珍寶而去。又將王入城裏，語言：「此處菩薩現三十二相、八十種好，莊嚴其體紫磨金色。」時，王向此處作禮，興種種供養。……又示：「此處菩薩學堂，此處學乘象，此處學乘馬、乘車、弓弩，如是學一切技術處。此處是菩薩治身，此處菩薩六萬夫人遊戲處，此處菩薩見老、病、死人；此處菩薩坐閻浮提樹下，坐禪得離欲，樹影不離身，父王向其作禮。此處菩薩將百千天神出城而去，此處菩薩脫瓔珞，與車匿遣馬還國。」¹³

《增壹阿含經》卷 15：

世尊告曰：「如來在世間，應行五事。云何爲五？一者、

¹¹ 《大正藏》冊 1，頁 31，中 19-21。

¹² 《大正藏》冊 1，頁 152，中 26-下 2。

¹³ 《大正藏》冊 2，頁 166，下 22-頁 167，上 8。

當轉法輪，二者、當與父說法，三者、當與母說法，四者、當導凡夫人立菩薩行，五者、當授菩薩別。是謂迦葉！如來出世當行此五法。」¹⁴

《增壹阿含經》卷 19：

爾時，彌勒菩薩至如來所，頭面禮足，在一面坐。爾時，彌勒菩薩白世尊言：「菩薩摩訶薩成就幾法而行檀波羅蜜、具足六波羅蜜，疾成無上正真之道？」佛告彌勒：「若菩薩摩訶薩行四法本，具足六波羅蜜，疾成無上正真等正覺。云何爲四？於是菩薩惠施佛、辟支佛，下及凡人，皆悉平均不選擇人，恒作斯念：『一切由食而存，無食則喪。』是謂菩薩成就此初法，具足六度。……復次，彌勒！菩薩布施之時，普及一切，不自爲己，使成無上正真之道，是謂成就此三法，具足六度。……若菩薩摩訶薩行此四法，疾成無上正真等正覺。是故，彌勒！若菩薩摩訶薩欲施之時，當發此誓願，具足諸行。如是，彌勒！當作是學。」¹⁵

由上所略舉幾段經文可知，阿含諸經中不但經常出現「菩薩」之名，而且很明顯的，經中 佛所開示的菩薩之所修、所行、所證的內涵均迥異於解脫道；也就是說，世尊在初轉法輪時期不僅已經隱覆密意開示有涅槃本際的存在，而且也常常爲四眾弟子講述 佛往昔行菩薩道的種種故事，以及諸佛菩

¹⁴ 《大正藏》冊 2，頁 622，下 11-16。

¹⁵ 《大正藏》冊 2，頁 645，上 29-中 24。

薩的眾多殊勝功德，目的即在於使二乘人能對佛菩提逐漸生起歡喜愛樂之心，使其心量漸漸增長廣大。因此，當 佛二轉、三轉法輪正式宣演大乘般若乃至唯識種智之勝妙義理時，才會有越來越多的聲聞弟子發起大菩提心迴小向大，乃至能明心見性，甚至漸次轉進而登地，親證菩薩諸聖智境界，也因此才有《法華經》中諸多弟子被 世尊授記成佛；由此可知，佛在阿含時期就已經不露痕跡地悄悄在四眾弟子心田種下大乘佛菩提的法種。釋印順既然只承認他所認為的「原始佛教」也就是指四阿含諸經的記載，如今卻又公開否定他所說為「原始佛教」四阿含諸經中這許許多多的記載，公然主張「菩薩是後起的名詞」，豈不是明白地表示對 佛及經典的不信受，這樣的「印順倒師」連四不壞信都沒有，根本就不具有三歸依的戒體，連表相僧寶都還談不上，有智慧的人當能明辨而遠離其所說的種種惡邪見。所謂「信為道源功德母，長養一切諸善根」，學佛人想要於三乘菩提有所實證，必定都先要以對 佛的清淨信為基礎，若沒有具足對 佛的清淨信，縱使熟讀三藏十二部經，乃至能說得一大藏教，終究只是知識空言，毫無佛法修行之功德受用，甚至如釋印順等輩更是處處錯會而妄說佛法，因此造下謗佛破法的大惡業，終究難逃未來長劫的三途果報，如是自傷害他真是可憐愍的愚癡人。

釋印順以為否定了菩薩及大乘法的存在，則佛法當然就只剩下解脫道而已，那樣就能成就「阿羅漢等同於佛」的妄想，然而他卻不知道，如果否定了大乘的成佛之道，也就等於同時否定了聲聞解脫道，哪裡還會有阿羅漢可證！因為解

脫道必須依於菩薩所親證的諸法本源第八識——如來藏——涅槃本際才能存在，不能外於實相心第八識如來藏而能有三界世間乃至解脫道出世間諸法的生顯。因此，當釋印順否定了菩薩、否定了大乘、否定了第八識而說有解脫道可修、有阿羅漢可證，就都是戲論妄想，既沒有解脫道的實質內涵，更遑論能有初果斷我見乃至阿羅漢出離三界生死的實證功德可說。三乘菩提的修證都不能外於根本心第八識如來藏而有，解脫道的修證雖然不用親證第八識，但一定要信受 佛語開示有涅槃本際第八識真實不滅，否則涅槃即成斷滅，如果阿羅漢對無餘涅槃乃是本際真實、恆常不滅的聖教生起一絲一毫的懷疑，捨壽時必定會因為於內有恐懼而無法取證無餘涅槃，既無法成就出離三界生死的解脫果，當然也就不是真正的阿羅漢；由此可見，釋印順對於解脫道的正理其實具足無明，才會不明白解脫道為佛菩提道所含攝的道理，也才敢誹謗 佛在經中所開示的真實理而成為「不淨說法者」。如《佛藏經》卷中〈淨法品 第6〉有云：

舍利弗！不淨說法者有五過失，何等為五？一者自言盡知佛法，二者說佛經時出諸經中相違過失，三者於諸法中心疑不信，四者自以所知非他經法，五者以利養故為人說法。舍利弗！如是說者，我說此人當墮地獄，不至涅槃。……是故舍利弗！不淨說法者得罪極多，亦為眾生作惡知識，亦謗過去未來今佛。舍利弗！置此閻浮提眾生，若人悉奪三千大千世界眾生命，不淨說法罪多於此。何以故？是人皆破諸佛阿耨

多羅三藐三菩提，爲助魔事，亦使眾生於百千萬世受諸衰惱，但能作縛，不能令解。當知是人於諸眾生爲惡知識，爲是妄語，於大眾中謗毀諸佛。以是因緣墮大地獄。教多眾生以邪見事，是故名爲惡邪見者。¹⁶

但願所有信受乃至弘揚釋印順邪說者，都能謹記 佛在經中所開示的真實語，不再成爲不淨說法的惡知識、惡邪見者，導致自他未來長劫尤重純苦的三途果報；更願佛門四眾都能信受佛語真實，依止於了義正法及真正的善知識，則不僅自己能早日圓滿三乘菩提的見道因緣，更是廣大眾生之福！

學佛的目的就是要成佛，不是要成爲定性阿羅漢，不迴心的定性阿羅漢本來就沒有能力住持佛法，而且這些自了漢捨壽必定入無餘涅槃，當然也不可能住持解脫道法。在 佛示現入滅後，世間若不是還有菩薩摩訶薩住持如來藏正法同時宣說解脫道正理，則一切佛法都將掩沒，當然也不會有解脫道可修可證；就算是初果到三果的定性聲聞聖者，捨壽後雖然尚未入無餘涅槃，卻也都往生天界了，若不是菩薩再來住持三乘佛法，人間想要再找到個聲聞聖者當真是緣木求魚、了不可得，所以解脫道其實也是必須要依止於賢聖菩薩才能弘傳及實證。因此說，不迴心的阿羅漢不可能成就佛道，而只有菩薩才能在生生世世自利利他廣度有情的菩薩行中漸次邁向成佛之道。是故當知，有佛可成當然就一定有菩薩，菩薩不只是一個名詞而已，而是有菩薩的真實義，世尊成佛之

¹⁶ 《大正藏》冊 15，頁 793，中 12-頁 794，下 13。

前亦是菩薩，所以不可以說 世尊之前沒有菩薩，而菩薩是一直都存在的，可以說不但是有佛教就一定會有菩薩，而且即使是在世間已經沒有正法住持的漫漫長夜，菩薩也不會入無餘涅槃，只是菩薩們都往生到其他有佛法的地方去了，所以菩薩絕對不是後起的名詞，而是無量劫以來就一直存在的，這是不能否認的事實。（待續）

勘誤公告



《正覺電子報》第 128 期第 55 頁 救護佛子向正道專欄（連載六十四）之〈論釋印順說佛法之宗本〉一文，其中第 5 行的內容「當太平天國禍亂導致八國聯軍侵華，聯軍將要攻入北京之時」，因校對編輯作業疏忽，部分文字內容的查證未能落實，以致成為歷史紀錄的引證錯誤，原文應為「當太平天國之亂以後，清末的朝廷益發腐敗無能，民心思變，使得社會上種種亂象不斷，乃至有義和團禍亂導致八國聯軍侵華，聯軍將要攻入北京之時」，特此公告更正，並鄭重向讀者大眾致歉！



《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(連載六)

據楊維中所說，玄奘菩薩出家十餘年之間，在國內求學問法的三大重點：

一是《大般涅槃經》，闡述「佛性真常」及「闡提有性」思想的經典；二是以《攝大乘論》為代表的建構唯識思想體系的論典；三是小乘佛教的經典。

第一類重點放在真如佛性，探索成佛的必然性；第二類重點放在心識差別，討論「惑業」與「果報」的關聯性。而他所接觸的部派論典，以「有部、經部」為主。這些部派，彼此間在諸如「三世有」與「現在有」等等眾多問題上，觀點常是南轅北轍；它們更與大乘法義之間，存在著明顯的見解差異。¹

而後來 玄奘菩薩的弟子們之所以直接將這三個導致 玄奘菩薩決心西行取經求法的重點簡化、具體化為求取《瑜伽

¹ 楊維中，《中國唯識宗通史》第三章/第二節玄奘西行的歷程。

<http://www.fjd.cn/wumin/2013/09/184300289953.html>

師地論》以開解自、他的疑惑。顯然是因爲 玄奘菩薩當時已開悟明心，只欠經論的印證及悟後應如何起修的根據，而這部分的法義乃是屬於第三轉法輪的方廣唯識諸經論的開示，其中又以當來下生 彌勒菩薩所說的《瑜伽師地論》爲根本論。此論乃是無著（Asanga）菩薩在阿踰陀國大菴沒羅林伽藍教授，夜升天宮，受學於 彌勒（Maitreya）菩薩而弘傳的。對正信的大乘學人，此根本論是一部偉大的佛法概論之百科全書，也是妙覺菩薩所說全體佛法的總論與細說：

佛涅槃後，魔事紛起，部執競興，多著有見。龍猛菩薩，證極喜地，採集大乘無相空教，造《中論》等，究暢真要，除彼有見。聖提婆等諸大論師，造《百論》等弘闡大義，由是眾生復著空見。無著菩薩，位登初地，證法光定，得大神通，事大慈尊，請說此論〔案：《瑜伽師地論》〕，理無不窮、事無不盡、文無不釋、義無不詮、疑無不遣、執無不破、行無不修、果無不證，正爲菩薩，令於諸乘境行果等，皆得善巧，勤修大行，證大菩提，廣爲有情，常無倒說；兼爲餘乘，令依自法，修自分行，得自果證。²

此論所爲有何等耶？如《釋論》明有十番兩緣。一、爲法久住及利有情故。二、爲聖教已隱沒者重開顯，未隱沒者倍興盛；及有情界中有種姓者出生死，無種姓者脫惡趣故。三、爲捨無見及有見故。四、爲成熟

² 最勝子等諸菩薩造，《瑜伽師地論釋》，《大正藏》冊 30，頁 883，下 12-22。

菩薩性人，唯依大教，遍於諸乘文義行果，生巧便智斷障，得果自他俱利；及二乘無性，亦依大教，各於自乘文義行果生智斷伏，得自乘果、離惡趣故。五、為執著邪教，不信大乘者，及於深經種種意趣迷亂、誹毀者，令生信解故。六、為攝益樂略言論及樂廣者故。七、為立正論及破邪故。八、為顯三性有無及世間道理，證得勝義四法門故。九、為開隨轉、真實二種理門，令知二藏、三藏法教不違，及開因緣、唯識、無相、真如四理門，令修觀行有差別故。十、為示境別，令知諸法體相位別，及示行別，令知三乘方便，根本果差別故。³

玄奘菩薩在國內參學，廣閱諸論，即已聞此根本論之名，因而發起涉險往求的堅固雄心，他曾回答屈支（龜茲）國木叉鞠多（般若鞠多）云：【婆沙、俱舍，本國已有，恨其理疎言淺，非究竟說。所以故來，欲學大乘《瑜伽論》耳。又《瑜伽》者，是後身菩薩彌勒所說。】（《大唐慈恩寺三藏法師傳》卷2）以此為參學的重點，玄奘菩薩踏上西行取經的征途，幾經輾轉，抵達印度那爛陀寺之後，請戒賢法師為其講說此論，並且前後聽了三遍。更將此論的文本帶回中國譯出 100 卷論文，並於貞觀 22 年（公元 648 年）將此論翻譯本奉上朝廷：

然世代玄遠，名既湮滅，唯有無著，天人共知，感慈氏化，淦受諸教。……自非玄鑒高士，敦能唱和於此者

³ 釋遁倫集撰《瑜伽論記》卷 1 之上，《大正藏》冊 42，頁 311，上 9-25。
http://www.cbeta.org/result/normal/T42/1828_001.htm

哉。奘法師以超世之量悼，還源之梗流，故能出玉門而遐征，戾金沙而殉道，乃到中印度摩揭陀國那爛陀寺，遇大三藏尸羅跋陀羅，始聞此論〔案：《瑜伽師地論》〕，文義領會，意若瀉瓶，雖復所逕諸國，備通群章之妙，而研究法相特思于茲文，既而旋輶上京，奉詔於弘福寺，以貞觀二十一年五月十五日肇譯此論，至二十二年五月十五日絕筆解坐。此論梵本有四萬頌，頌三十二言，譯為一百卷。自佛法東流，年載修遠，雖聞十七地論之名，而不知十七者何也。……今始部分具足，文義圓明。蕩蕩乎明大明於重宵，鏗鏘焉聲希聲於宇內，斯可謂整蹄駕於玄途，闢幽關乎虛室者也。⁴

之後，玄奘菩薩又據其在印度受學並取回的經論，傳續了無著、世親菩薩的「唯識宗」，於中國發揚光大，並著作了《成唯識論》；這就是玄奘菩薩「回歸印度」的具體成就。

佛滅度於人間後，無著菩薩從彌勒菩薩受學五論，後造阿毘達磨（對法）論及顯揚聖教論，弘傳此宗〔案：法相唯識宗〕。傳其弟世親菩薩後，世親復造《百法論、攝大乘論、往生論、唯識三十頌、二十頌》等。復過二百年許，護法、難陀等十大論師各釋唯識三十頌等宗旨。護法弟子戒賢論師，窮究瑜伽唯識因明聲明奧妙，繼護法論師之後，盛弘此宗妙義於那爛陀寺。唐太宗貞觀年間，玄奘周遊天竺十七年，受學於戒賢論師等人，兼通三乘妙義及因明聲明之學，智冠全印。後堅辭供養，返

⁴ 釋遁倫集撰《瑜伽論記》卷1之上，《大正藏》冊42，頁311，中11-下2。

唐盛弘此宗，大譯經論，雜採十大論師之說，成就唯識正理，名為《成唯識論》⁵。

從佛法上說，這趟西行在印度所見所學的主要內容，及回國後譯經傳法的最大貢獻是什麼？

無著菩薩與世親菩薩，有鑒於兩派學人乃是由於未曾真修實證的緣故，才會引發「唯識」與「中觀」的諍論，因此稟承等覺菩薩當來下生 彌勒尊佛的教導，宣揚佛法根本論的《瑜伽師地論》來利益學人，令學人能開示悟入中道「無生忍」佛教正法、令學人能修入地上菩薩唯識「無生法忍」境界，融合唯識派中未悟凡夫與中觀派中未悟凡夫間之諍論。……中國在唐朝初期，佛教界也遇到了如上的疑問。玄奘菩薩有感於中國境內各宗派對於佛法的解釋，往往有互相抵觸的地方，又找不到真正能解釋如此疑問的大善知識，因此一心堅定、義無反顧的為法忘軀，在皇帝不准的情況下，偷偷潛行離開大唐國境，在親身深入險境、九死一生的情況下去到印度；遇著了 世親菩薩的再傳弟子戒賢菩薩，隨即歸依座下修學《瑜伽師地論》，得以會通「中觀」與「唯識」、修證「無生忍」般若與「無生法忍」種智；隨後參學諸方，大振佛法於天竺及西域諸國；後來回國又大振佛法於中國，堪稱中國佛教史上第一人，可謂前無古人。⁶

⁵ 平實導師著，《宗通與說通》，正智出版社，2011年，初版十二刷。

⁶ 正安法師著，《真假邪說》，佛教正覺同修會，2008.03 改版一刷。

《瑜伽師地論》及相關的唯識經論，之所以能會通學人對印度佛學「中觀」與「唯識」二派的空有之爭，並解決中國境內各學派於詮釋佛法上的偏差與互異，就在於確立了以「八識心王」之阿賴耶識（如來藏）為生顯一切（世出世間）萬法的主體，並貫通於三轉法輪的教說及三乘菩提的修證；玄奘菩薩即以此佛法真實義而破盡印度諸方邪說，楷定中國各派宗義：

八識心王之法，古時已經有人懷疑不信，認為別有第九識、第十識，為阿賴耶識之所依體。然而是說錯誤，其過極多，非唯違背理證，亦違教證；由是緣故，唐時玄奘大師不惜違背專制皇帝之意，干冒生死，私自親往天竺求法；千里迢迢，歷盡風霜雪雨種種苦楚；後來確實親證而通達其理之後，乃楷定為八識心王，楷定阿賴耶識心體為一切世間與出世間萬法之主體識，別無所依心識或法體，亦別無餘識可知可證，……乃遍歷天竺諸國，求見諸國國王，請求召開法義辨正無遮大會，提出「真唯識量」之主張，破盡當時天竺一切法師謬法；如是正本清源、澄清法義，當時少有人敢出面提出辨正者，故令當時天竺佛教普得回歸正法，大為復興。後時回唐，亦於國都長安城門高懸「真唯識量」四個大字，接受任何法師前來要求召開法義辨正無遮大會之請求，隨時準備與一切宗派法師作公開之法義辨正；然而終其一生，無人敢來辨正。⁷

若依藍教授所說，玄奘菩薩去印度求學、取經、辯論，及

⁷ 平實導師著，《燈影-燈下黑》，佛教正覺同修會，2006.02 初版二刷。

回國之後「龐大的譯經事業、促使法相宗形成、與佛學人材的培植」這三項佛學成就「都與弘揚印度佛法有關」⁸；也就是說，他認為玄奘菩薩的「信仰順位」是回歸印度，其學養基礎是「印度經論」，尤其是得自於大小乘「論典」的詮釋角度與思惟方法，也接近印度佛學的風格。然而，這個看法是偏頗或顛倒的，玄奘菩薩之所以西行取經，是為了解決自、他佛法上的疑惑，當時的印度不僅有完整的三藏，也還有純正的佛法，而且是開放給全人類的，玄奘菩薩至彼拜師求法，取得正法並廣破外道之後，帶著重要的經論與勝妙的智慧回到中國，住錫長安致力於譯經、立宗、傳法，更正並補漢傳佛教之不足；整體而言，其心、其行乃為了舐排異端邪說，攘斥外道惡見，而「補苴罅漏，張皇幽眇；尋墜緒之茫茫，獨旁搜而遠紹；障百川而東之，迴狂瀾於既倒」⁹，其目的絕非為了弘揚區域性的「印度佛法」，或者應該說，是他心目中正法弘傳的適宜之地，並不在地理的印度，而是「佛法的中國」¹⁰。雖然，在歷史的現象上，佛教是起源於天

⁸ 見前註，藍吉富，〈玄奘以來一人而已〉，《弘誓雙月刊》75期，2005。

⁹ 此乃出自韓愈〈進學解〉之文。

¹⁰ 是指有大乘了義正法可熏學、實證、弘傳之地。譚世寶，〈印度中天竺為世界和佛教中心的觀念產生與改變新探〉：【漢地在第六世紀中以後，為不折不扣的佛教「中國」。……佛教在印度本土的滅亡過程與其在異國尤其是中國的傳播興起過程，是薪盡火傳的漫長接力傳遞交替過程……北魏末宋雲到烏菴國時，該國王瞭解華夏中國的歷史和現實之後，對宋雲說：「若如卿言，即是佛國，我當命終，願生彼國。」這是華夏中國由「邊地」發展為最強大的中心佛國而且獲得原來的中心佛國之國王承認仰慕的最早見證。】——《法音》n.02/2008.01，頁39-44。

竺，流傳於支那（震旦）〔編案：古印度對中國的稱呼〕，因此，說支那佛教是根源於天竺，但時移勢易，此衰彼長，佛法隨眾生的福德因緣而轉移其駐地，達摩尊者東渡與 玄奘菩薩西行，一前一後完成了佛法從印度到中國的「傳位」。

從法顯至 玄奘菩薩這兩百年，印度佛教以小乘為主，只有某些地區崇奉大乘罷黜小乘（或大、小乘兼學），而小乘的部派林立，其中以大眾部、上座部、說一切有部、正量部（犢子部的主要分支）為四大部主流。從伽藍清淨律儀的毀壞、僧人的減少可看出佛教已走向衰微¹¹。玄奘菩薩西行之時，印度分布了無數地域性的小國，彼此不相隸屬，戒日王在北部稱霸，雖有心扶植佛教，但在整個印度社會，佛教已逐漸讓位給印度教了。玄奘菩薩經過極為艱辛困苦的歷程，才到達印度那爛陀（Nalanda）寺，在戒賢法師的指導下，完成了佛法及外道書論的學習，並經曲女城法義辯論無遮大會，獲得印度各教派的崇敬，而被尊稱為「第一義天」¹²，也就是當代佛學

http://www.360doc.com/content/13/0608/07/5719126_291411292.shtml

¹¹ 林煌洲，〈佛教在印度的興衰——印度佛教發展簡史〉，《人生》244 期，2003，頁 50-54：【佛教在七世紀時已經密教化，……導致佛教信仰及面貌與印度教混淆不清，反而使佛教既失去其本有的特色，又讓佛教日趨下流而失去其價值，更讓佛教日漸被吸收入民眾信仰之中，被視為印度教的一部分，……在九世紀以前，印度教早已經統一印度文化，或為其代表。在此情形下，佛教的衰亡早可預期，伊斯蘭教不過是結束了早已苟延殘喘的印度佛教而已。】
<http://delphi.ktop.com.tw/board.php?cid=32&fid=107&tid=43707>

¹² 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 5：【諸眾歡喜，為法師競立美名，大乘眾號曰摩訶耶那提婆，此云大乘天；小乘眾號曰木叉提婆，此云

的最高成就者；隨著他的腳步回到中國，也代表了佛法的中心已由印度轉移到了中國。玄奘菩薩以畢生的精力，把印度佛教最高的義學移植到中國，又通過翻譯與講授而輸出朝鮮與日本。玄奘菩薩一心只為 世尊正法的弘傳而讓眾生得利，這也是他冒險犯難西行求法的初衷；因此，在印度「功成名就」之後，面對各方的盛情挽留，他都毫不留戀，對戒賢云：【此國是佛生處，非不愛樂，但玄奘來意者，為求大法廣利群生。……願以所聞，歸還翻譯，使有緣之徒同得聞見。】¹³ 向戒日王說：【今果願者，皆由本土諸賢思渴誠深之所致也，以是不敢須臾而忘……若留玄奘，則令彼無量行人失知法之利。】¹⁴ 堅決地以一個大唐學僧的身分，把在印度所學的佛法帶回中國。太宗曾兩度勸其棄道輔政，玄奘法師以「守戒縉門，闡揚遺法」之願而固辭之，專致於佛典之漢譯，完成了 1335 卷的譯本。有人稱讚 玄奘法師是民族的脊梁、文化的先鋒、文明的使者，說他：【將大唐風範一路揮灑，又帶來了豐富多彩的世界文明。】¹⁵ 然而，這種為法忘身、不慕榮利，卻又能善以方便處世、感得人主護持，而成就其弘法

解脫天。】《大正藏》冊 50，頁 248，上 8-10。孫勁松，〈永明延壽對九識學說的態度〉：【玄奘中梵文的功底俱佳，又有極高深的佛學造詣與修證見地，在印度就被贊為「大乘天、解脫天、第一義天」。】
<http://www.lingshh.com/weishiyantaohui/23.htm>

¹³ 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 5，《大正藏》冊 50，頁 246，中 5-10。

¹⁴ 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 5，《大正藏》冊 50，頁 249，上 10-13。

¹⁵ 延參法師，〈玄奘西行帶給現代人的和諧啟示〉。

http://blog.sina.com.cn/s/blog_4fbfd0b90100izxn.html

利生的志業，其心、其行皆是地上菩薩聖者的示現，非一般世出世間賢者之所能望及。因此，應可換個角度來看：

1. 七世紀前後，印度的佛教正法已經衰微，大、小乘逐漸密教化；而在中國，佛法的土壤與根苗則漸豐沃茁壯（震旦有大乘氣象，人才輩出）；以宏觀而言，此間佛法雖以特殊因緣而發源於印度，但非固定所屬，因此，當因緣轉變，天竺眾生修學佛法的善根福德已盡，漢地眾生學佛的善根福德已臻成熟，則菩薩們當然就陸續轉生來此，以各種應機的方便善巧來展現，將印度佛法的真實義全面於中國發揚開來¹⁶，而 玄奘菩薩就是一個關鍵性代表。
2. 時當中國盛世，人民頗有放眼國際的胸襟，玄奘菩薩即是以這種涵容日月、吸納百川的胸懷，將印度佛法的精華展現到極致，在印度廣破外凡，復興佛教，並將 世尊遺教

¹⁶ 杜繼文，《佛教史》第五章、佛教中心的轉移(7-10 世紀)（上），江蘇人民出版社，2006，頁 200：【伴同印度教在五印範圍持久地擴展，佛教逐步向幾個文化大國和主要寺院退縮，……經院化把佛教的理論陣地全部限制在寺院之內，特別是那爛陀寺，除在邏輯方面有些新貢獻外，只能作些細瑣的注釋和無關宏旨的爭論，這就扼殺了佛教的理論生命。密教化似乎為佛教重新奪回群眾開闢了一條新路，但也因此而越來越失去它的固有本色，反而成了信徒離開它投向印度教的橋樑。佛教在自己本土，不但受到日漸南下的伊斯蘭教的威脅，它自身的內在結構也危機重重。它的新出路是越過自己的國境，從南北兩路持續地向東流傳，造成一股歷史大勢。到 7 世紀和 8 世紀，中國的隋唐和吐蕃，密切結合本地的傳統文化和土著信仰，形成了兩個新的佛教傳播中心，即漢傳佛教和藏傳佛教。】http://www.artx.cn/artx/guoxue/115115_3.html

的正法寶藏帶回中國，在中國重現並繁衍廣大。¹⁷

因此，玄奘菩薩在世間相上來看，他仍是中國人、是受中國文化陶養的高僧，然而從其佛法的修證來說，是超越於印度或中國等狹隘的地域性，更精確地說，在菩薩五十二位階的成佛之道上，玄奘菩薩乃是具有「三地」證量的再來菩薩；唯觀察弘法的因緣而降生人間，故其實質上既非印度人、也非中國人，所修所證、所學所弘是超乎於三界的如來正法，降生中土的任務之一，就是將 世尊留存於印度的佛法移植來中國並加以弘傳。因此，世尊所開示的教法，從印度到中國，地理雖有不同，本質卻是一樣的。這種切合實際的認知，如前文所引太虛大師所云「中國全盤的承受印度小乘、大乘佛學」、「中國佛學也是佛法的平等流布，與印度佛學殊無二致」、「唯中國佛學握得此佛學之核心，故釋迦以來真正之佛學，現今唯在於中國」與牟宗三所云「印度佛教與中國佛教，其實還是一個佛教」、「（中國佛教）並沒有變質，直稱經論的義理而發展……沒有偏離佛教的根本大義，都還接著佛陀的一代說教繼續發展。」以及陳兵所云「中國祖師大德發揮印度經論雖然極其靈活，不拘於文字，卻能緊

¹⁷ 釋印順雖也有類似看法，卻不辨真偽，把實為外道本質的西藏密宗也當作佛教的一支。他的《妙雲集》下編之九《佛教史地考論》八：**【隋唐之中國佛教，不愧為佛教第二祖國，為佛教之繼承光大者。蓋中國佛教至此，雖猶虛懷若谷，不斷自印度輸入，新創唯識及密宗。然台、賢之融貫，禪、淨之簡易，融冶中國精神之中國佛教，已確乎不拔，有非印度佛教所可及者。】**

<http://shengyimaster.org/yinshun/17/yinshun17-03.html>

握佛學心髓，深入闡發佛陀以如實智慧自知其心而當念解脫之精義，可謂極爲善體佛心」……等。也就是要以實證佛法的核心——涅槃如來藏，而發起般若乃至道種智的角度來審思佛教真實義所得的結論¹⁸，而不是藍教授或印順學派從世俗學術的觀點，只在歷史文化的文字表相上強調，而說「玄奘以後的中國佛教『進入『漢傳文化中心』的獨立期，在宗派性、佛法詮釋方式等，與印度式佛教文化大異，性質不同』」、「純正佛法，根源是在印度的」、「佛法的基準應該深入印度經論中去尋求」……。這類粗淺而偏頗的看法，表面上看來似乎有其時代因素，但非佛法的事實，而其中的極端者，誠如李四龍所說：【20 世紀的佛教學者，有一股反省中國佛教的潮流，包括日本的「批判佛教」在內，借印度佛教的文本否定中國佛教。】¹⁹ 如此否定的結果，不但否定了當今世界上真實證悟的佛教修行者爲佛法作證的事實，也否定了過去所有實證佛法的真實修行者，包括所有的大菩薩乃至 釋迦如來，因此縱然是回歸印度原典，而所作的學術性研究，卻只是水中撈月、霧裡看花，不僅不得其本質，甚且認妄以爲

¹⁸ 太虛大師云：【各宗所修的路途不同，但所趣向目的無非是唯一佛果，亦皆以真如實相爲本，這就是殊途同歸。……唯識等大乘八宗，則均以實相法界——即諸法唯心爲根本，及妙覺佛果——即無上菩提爲究竟。以此根本義故，究竟義故，同一大乘平等平等。】——《太虛大師全書》第一編·佛法總學/判攝/佛法大系。

<http://www.fjzjg.com/files/article/fulltext/2/2456.html#15897>

¹⁹ 李四龍，〈現代中國佛教的批判與反批判〉，中國宗教學術網，2011。
http://iwr.cass.cn/zjyzx/201101/t20110113_5916.htm

真，徇名而害實，乃至演變為「以學術指導修行」的狂慢²⁰，這才是破壞佛法的罪人。因此，於佛法不信仰、不修證的佛學研究者，在面對以「信、解、行、證」為核心之從宗出教的佛法，是應該有更謹慎、更客觀的態度：

從義理的根本處著手，分析印度佛教與中國佛教之間一脈相承的東西；同時從特定的中國歷史社會背景出發，同情地理解中國社會接受佛教的形式，仔細地辨別佛教宗派興起的歷史語境。……既要分析中國社會這個「緣」，也要看到佛法大義這個「不變」，辯證地看待兩者之間的關係。²¹

總而言之，近代中國佛教學者這種「回歸印度」以探究佛法根本的思潮，雖有一種悲壯的理想性，卻不相應於佛法的現實。中國有一種特殊的文體曰「原○」，乃是為了推究天道人事（萬法）之本原，從根本上考察與探索，闡發其深層的本質或意義²²。這或許是對現狀的不滿、或對來源的好奇，並有知古以鑑今、另求出路的期許；然而，時移世易，萬物變化，不可能保留其原貌；何況以今觀古，人心不同，

²⁰ 編案：此諸狂慢者即是「以在家心的凡夫，批判出家性的真實義菩薩」；此類在家心的凡夫，包括剃髮著染衣的表相出家二眾，出家性的真實義菩薩則更是函蓋現在家相的菩薩——應以其心性的實質來界定而非以表相來判別。

²¹ 李四龍，〈現代中國佛教的批判與反批判〉，中國宗教學術網，2011。
http://iwr.cass.cn/zjyzx/201101/t20110113_5916.htm

²² 易繫辭上：「原始反終，故知死生之說。」如《呂氏春秋》原亂篇、《淮南子》原道訓，乃至韓愈作「五原」，成為定體。

未必能得其原本，最多是藉此回溯而發思古之幽情，然後自作主觀的解釋。

民初佛教界這種「回歸印度」的佛學思潮，主要由於中國政治上的積弱、文化上的低迷，而令有心者發起對中國傳統佛教的反思與批判，其中也多分受到日本批判佛教及歐美國學術文化的影響，而導向於理論的研究及激情的反動，主觀認為既然佛法衰變的問題出在中國，那就應該從流溯源，回到佛法的發源地——印度——來追尋及探討何謂正統佛教，卻不知不信達摩之後，佛法在印度已變質、沒落，幾乎全盤密教化、外道化，乃至被復興的印度教所取代。如來正法經由歷代諸多來華傳法的印度大師，或入印取經的中國高僧，而陸續傳播到有大乘氣象的中國，慧能禪師與玄奘菩薩是兩個標竿，分別以教外別傳之開悟（如來藏）及悟後起修之學（道種智），讓實證的佛法在中國生根茁壯，而為了傳續如來正法及教化緣熟眾生，唐宋兩代乃至後世，必有許多大乘菩薩乘願再來，在佛法的中國受生，以符合中國文化的「宗派」傳承方式（宗門教下皆如此），維繫正法的命脈，或顯或隱而不絕如縷；因此，中國佛教是直接繼承印度佛法之正統，且是至今地球上僅存的法胤。這是因為中國文化之民胞物與、大庇天下的胸懷，相應於佛菩薩慈悲利生的本懷，故能令大乘佛法在此土廣大弘揚；至於元明清之後，佛法在中國的衰落，不可直接歸咎於中國化的「宗派」，而是因為這三代的多數皇帝迷信、扶植西藏密教的外道法，上行下效，影響所及，致令正統佛法被棄置，真悟禪師被打壓，於是，唯一真修實

證、承續法脈的宗門禪法，逐漸凋敝。

「密教興則佛教亡」的事實，諸佛菩薩早有預說，並且已在印度發生而應驗，由於密教之假借佛法名相及僧寺表相，逐步全面地滲蝕了佛教，到了西元七世紀以後，寂護、月稱、寂天、阿底峽、蓮花生等密教祖師陸續出現，發展密教、取代佛法。至十世紀，印度已無實質正法，只剩下穿如來衣、食如來食、住如來家、卻以外道法妄說為佛法的密教破法者假佛教的表相而存在；十三世紀，冒此表相佛教的密教，亡於伊斯蘭教的武力侵略。

印度禪宗 般若多羅尊者於西元四世紀末，已經預知傳法因緣：「東震旦國，佛記後五百歲，有大乘氣象，般若智燈將運光於彼。」也就是說，印度眾生已經不堪修學大乘佛法，大乘佛法將要消失在印度了，因此囑咐 達摩祖師一定要將法脈傳往震旦中國。²³

雖然從印度開啓的佛法經論，以梵、漢、藏、巴利文等各種文字流傳於世，但佛法的實證不是文獻學、歷史學或哲學所能分析與瞭解的。是故，玄奘菩薩曾對外道的質難有「如人飲水，冷暖自知」之答²⁴；因此，所謂回歸印度佛學的思

²³ 正安法師著，《真假邪說》下冊，佛教正覺同修會，2008年3月，改版一刷，頁165。

²⁴ 《嘉泰普燈錄》卷8：【西天外道嘗難比丘曰：「既不分能證所證，卻以何為證？」無能對者，外道貶之，令不鳴鐘鼓，反披袈裟。三藏奘法師至彼，救此義曰：「如人飲水，冷暖自知。」乃通其難。】《萬續藏》冊137，頁134，上7-10。

潮，若以歐、美、日的學術研究方式，絕不可能還原或重建佛陀說法的真實義理，必須考諸中國歷代真修實證的禪師及當代親證三乘菩提的法師，乃能為人講說或著書弘傳。太虛大師慧眼獨具，能以中國佛教為主，而歐陽竟無、釋印順、呂澂及日本學界之主張回歸印度者，多是有眼如盲，棄自家珍寶而汲求於印度文獻，挾外以欺內，可說是搞錯了方向與重點——若要確知佛法的真實義，則不是回歸史地上的印度（外在文獻），而應返求佛法的根本義理，才有可能從覺知心對蘊處界諸法的虛妄攀緣性返轉回歸自心如來藏，親證此不生不滅的法界實相心體後，才能現前觀察而漸次了知本識所含藏的一切種子本就具足萬法。借用孟子所言「萬物皆備於我矣。反身而誠，樂莫大焉！」、「學問之道無他，求其放心而已矣。」佛法的根源是在每個人本自具足的如來藏，而不是在世俗表相上的印度或中國，佛法的基準應深入世出世間一切法的根本因——第八識如來藏——中去尋求與建立。

歐陽漸與釋印順等人倡言回歸印度原典的主張，或許認為印度佛教立本於佛說之經及菩薩所造之論，保留了純正的本質與原味，而中國（化）佛教則滲透了在地文化而變質、偏離（傾斜），乃至於外道化了。然而，這樣的觀察與推論，只是世俗表相之虛妄見解，不但忽略了中印兩國在佛教的傳續上雖各有其文化特色，更無知於——中國佛門四眾從三藏經論及祖師著作之聞思所解及實修所證的內容，與印度佛教的三乘勝義賢聖本質上是相同相應的，足堪以心印心、把手同行，絕不因地遙國異而有心隔。何況，從實義菩薩的行願而

言，十方國土何處眾生緣熟，菩薩即往彼處受生，住持佛法、廣度眾生；因此，正法、像法時期的印度聖賢，必有可能於末法之世轉生於中國，繼續進修其上求下化、永無疲倦的成佛之道的菩薩願行。更何況主張回歸印度的歐陽漸、呂澂、釋印順等人，其批判性研究所得的結論是錯誤百出，對佛法的義學與修證只有破壞，而無澄清。這也證明了佛法必須是實證的，有多少證量才懂得多少佛法，如此心口相應的受持、讀誦乃至為他人說，才有正法的受用與法布施的功德與福德，而不致流於戲論、妄語而害己誤人。（待續）



不以佛法當人情

大慧宗杲禪師的風骨（上）

—張正玄老師—



前言

佛教發源於印度之後，又傳入了中國，更與漢地的文化相磨合，出現了許多宗派，這些宗派在闡述佛法之義理上，各得其一而有偏重；若論其中最能直截根源、得佛心印，具體而微的，乃是禪宗。如太虛大師云：

最雄奇的是從中國第一流人士自尊獨創的民族特性，以達摩西來的啓發，前不見古人後不見來者，而直證釋迦未開口說法前的覺源心海，打開了自心徹天徹地的大光明藏，……然後應用一切方土的俗言雅語，乃至全宇宙的事事物物，活潑潑地以表現指示其悟境於世人，使世人各各直證佛陀的心境。……唯中國佛學握得此佛學之核心，故釋迦以來真正之佛學，現今唯在於中國。而中國唐宋以來一般老莊派的孔孟派的第一流學者，亦無不投入此禪宗佛學中，然後再回到其道家及儒家的本位上，以另覓其性命雙修學及宋明理學。故此為中國佛學最特色的禪宗，實成了中國唐宋以來民族思想全部的根本精神。¹

¹《太虛大師全書》第一編 佛法總學（三）／源流，〈佛學之源流及其新

陳兵亦曾引述太虛的觀點而云：

太虛大師曾說：「頓悟禪爲中國佛學之骨髓，又爲佛學之核心。……中國佛教之如能復興也，必不在於真言密咒與法相唯識，而仍在乎禪。」（《年譜》）這是大師通觀全體佛學、洞察中國文化傳統後得出的結論。²

就是說，中國佛教的精髓集中體現於禪的文化；然而，禪宗能成爲中國佛教之代表的特色，以及禪門各宗派之內在傳承（以心傳心）的共同本質，究竟是什麼？爲什麼被稱爲「不立文字，教外別傳；直指人心，見性成佛」？慧能南宗在一花開五葉、支流成七家的發展中，各自門庭所引導學人親證之標的，是同是異？各家禪師之間互相勘驗而不落人情的風骨，又爲了什麼？唐宋以後，又以臨濟宗的流傳最爲廣遠，有什麼特殊的因緣？這些都是中國禪宗最根本而重要的問題。

中國禪宗，自初祖達摩至六祖慧能，都是一脈單傳，由於恪守世尊「觀察因緣」、「善護密意」的教示，苟非其人，不妄傳授；是故中國禪宗傳承與成立之過程極爲審慎、艱辛。六祖之後，因玄奘的證量及譯經之後有經典足以支持南方禪宗的所悟，佛法在中土流布的因緣成熟，宗門也隨之興盛而廣傳；但較諸「教下」各派，禪師與學人對真參實證的要求，更爲嚴謹而不近人情³，因爲事關諸佛之聖教延續與眾生之法

運動》，臺北善導寺印行，頁 930。

² 陳兵著，〈中國禪宗的振興〉，2008/9/10。

http://cankuijushi.blog.hexun.com.tw/23071326_d.html（2013/7/29 擷取）

³ 明《博山和尚參禪警語》示初心作工夫警語：【做工夫要中正勁挺，

身慧命，不得草率也！而這也成了中國禪宗最醒目、最生動的風格與特色！歷代真悟禪宗祖師在這上面，別出機杼，自成一家風骨，看似爭奇鬥艷，實不外乎觀機逗教，施設各種方便以接引學人頓悟本具之真心也。

近代以來，學界對中國禪宗的研究，較多關注於從馬祖—臨濟—楊歧—圓悟—大慧的系統傳承，認為這是從唐五代至南宋以後禪宗的主流⁴；而楊歧派成為臨濟正宗，可以說臨濟宗後期的歷史，就是楊歧派的歷史。其中又以大慧禪師及其倡導之看話頭行門為集大成，從他的言行教示中總結了中國禪宗乃至如來正法的智慧與風範。楊曾文云：

（宋代）臨濟宗的迅速興起……這一部份是全書重點章節，其中關於汾陽善昭及其文字禪，楚圓以後臨濟宗迅速傳入南方，惠洪編撰《禪林僧寶傳》，臨濟宗分

不近人情！苟循情應對，則工夫做不上；不但做不上，日久月深，則隨流俗阿師無疑也。】《已新纂續藏經》冊 112，頁 948，上 17-中 1。

⁴（臨濟）門下枝葉繁茂，至北宋又分出黃龍、楊歧二派，法脈延續直至當代，其嗣法者至今已傳承四十六世，是我國禪宗的主流。……（楊歧派）日本禪宗二十四流中，有二十流源自楊歧法係。佛果克勤編有《碧巖錄》聞名於世，法嗣 75 人。門下以大慧宗杲、虎丘紹隆最為著名。……黃梅籍僧人應庵曇華禪師，大振楊歧（虎丘）宗風於蘇浙，是臨濟正脈宗統第十七代宗師。宋以後，恢復臨濟宗之舊稱，幾乎囊括臨濟宗之全部道場，成為中國禪宗的代表。臺北圓山臨濟宗護國禪寺。〔編案：虎丘弟子應庵禪師實由大慧宗杲之支持方得以住持虎丘紹隆禪師之門庭，非其有能自持虎丘門庭於天童山。詳見《鈍鳥與靈龜》書中舉述，平實導師，正智出版社，台北。〕

http://www.odie.tw/Rinzai_Temple/zen.html（2013/7/29 擷取）

爲黃龍、楊歧兩派，克勤及其《碧巖錄》等，皆屬於中國禪宗史上比較重要的問題……。北宋後期與南宋時期，臨濟宗楊歧派最爲興盛，而在楊歧派中最有影響的是圓悟克勤的法系。克勤弟子大慧宗杲的法系形成大慧派，輾轉相承直到明清……。宗杲與士大夫的交往是宋代儒、佛交流中的突出事例，對正在形成的理學有一定影響。他提倡的「看話禪」成爲宋以後叢林盛行的主流禪法。⁵

平實導師更直接地指出：

中國佛教一千年來的宗門正法只存在於大慧宗杲一脈後人之中，直至如今猶未斷絕；而其餘宗派多已落入離念靈知意識心境界中，……以後若仍有宗門正法如來藏之親證者，都是大慧宗杲的後人或是他再來弘法，他派已難可尋覓了。由此可見大慧宗杲當時廣度數十人證悟，使中國佛教代表的禪宗，能有正法實質繼續綿延不絕，絕對是中國佛教史上的要事。由此事實，可知大慧宗杲一生所作所爲，在中國佛教史上的地位有多麼重要了！⁶

也就是說，從達摩初祖渡海來華，傳授「正法眼藏」於二祖慧可之後，歷經中土六祖，確立了南宗的禪法傳承；由

⁵ 楊曾文著，《宋元禪宗史》，中國社會科學（北京），2006.10 第 1 版，序頁 2-3。

⁶ 平實導師著，《鈍鳥與靈龜》〈自序〉，正智出版社（臺北），2008.10，初版再刷，頁 22。

唐入宋，方便有多門，而臨濟特盛，最後歸總於大慧禪師之看話禪，從元、明、清至現代，若論禪宗之入門與證悟，皆不離此施設與標的。而佛法之久住與禪門之永興，其關鍵要在歷代住持 世尊正法者之真實證量與剛正風骨，能於末法濁世挺身而出，為學人抉擇正法、破斥邪見，絕不顧惜個人名利而鄉愿，亦不畏懼諸方勢力而姑息，行所應行，無所掛礙。與六祖慧能同時代的永嘉大師，所造的《永嘉證道歌》就確立了這樣的知見與風範：【圓頓教、勿人情，有疑不決直須爭；不是山僧逞人我，修行恐落斷常坑。非不非、是不是，差之毫釐失千里；是則龍女頓成佛，非則善星生陷墜。】⁷ 禪門乃了生死、出輪迴之道場，學人彼此所修所證的內容，是即是、非即非，不得絲毫賣放人情——講人情，是世俗法；放不下世緣俗情，於修行的障礙就大。不論是個人參禪或大師說禪，若有任何疑訛不定之處，必須如實探究、據理辯證，直到水落石出，回歸正理。因為，禪門之悟，稍不明確，便可能落入常見、斷見的深坑，枉送了自、他的法身慧命，是故不可含糊籠統，坐視一切有情被誤導。若所悟正確，如法而修，則似經中所說龍女菩薩於剎那之間轉生他國而頓時成佛！若執非為是，從邪而行，則如經中所說善星比丘的愚癡，因為邪見而當面謗佛，生身現墮地獄！⁸

「不以佛法當人情」正是大慧禪師自勉之語⁹，也是其人

⁷ 《大正藏》冊 48，《永嘉證道歌》，頁 396，下 2-5。

⁸ 詳見《正覺電子報》第 51 期《人間佛教》連載（一），頁 18-19。

⁹ 《大慧普覺禪師語錄》卷 30：【寧以此身碎如微塵，終不以佛法當人情。

格之寫照；擴而大之，可說是達摩以來，中國禪宗歷代傳承的宗風，函蓋了一個具格禪子¹⁰從入門參禪求悟，到悟後開山傳法，爲己、爲人態度一致，中間沒有些子籠統、通融，如此乃能確保所悟正真，方能令自他得利，並以此代代傳承，心心相印，而令正法久住，慧炬長明也。

一、千聖同證如來藏

宗門與教下，所悟皆同，所謂從宗出教、藉教悟宗，但有難易與深淺之別。學佛的目的乃是爲了成佛，從初發心十信位起步，要先建立一個觀念：

大乘學人若欲真學菩薩行，若欲真求佛道，……當先勤求禪宗之證悟明心，以此爲首要之務：凡事莫如求悟急，凡事莫如見道急。證悟見道才是大乘之入道故，才是大乘法之入門故。¹¹

然而，中國禪宗所代表的佛法，以什麼爲證道之標的呢？這是一個首要辨明，但卻常被誤解的關鍵！

禪門證悟之內容，古今同一，都唯有一心：如來藏。都不能外於此心而言爲悟。……若不能證悟此心，雖然自稱懂得雲門禪、趙州禪、……禪，其實都只是籠

決要敵生死，須是打破這漆桶始得，切忌被邪師順摩挐，將冬瓜印子印定，便謂我千了百當。】（《大正藏》冊 47，頁 941，下 12-15。）

¹⁰ 《佛果圓悟真覺禪師心要》多用此詞，如「示○○禪人」……。（《卮新纂續藏經》冊 120）

¹¹ 平實導師著，《入不二門—公案拈提集錦》，佛教正覺同修會（台北），2010.07，改版一刷，〈代序〉頁 25。

單天下人之言語爾，都是野狐之屬。……縱使古今真悟禪師之門庭施設廣有百千，種種作略互異，目的則皆在使人悟入第八識如來藏也！初未曾有真悟之師所悟者可離如來藏故。¹²

也就是親證各人本具的「**如來藏**」，而現觀其真如體性，是為般若的證道，然後才有轉依如來藏心本有之真如性，而恆處中道的智慧，這是證悟者可親自現觀，而成就其中觀之智慧。這一念相應而觸證之如來藏真實心，即是禪門所悟所明的本心、自性、般若實相、實際理體、本來面目、本地風光……，祂是超越七轉識情解思惟的第八（阿賴耶、異熟、無垢）識；祂是三世諸佛、七住位以上乃至十地菩薩及一切祖師所同證同說的唯一實相心，也是三藏十二部經論顯說、隱說的不二真如心，故證悟內涵不可能有第二種乃至千差萬別！參禪人須以此為目標，不起二見；教禪者亦當以此為開導，不許二說。

禪宗之所以「**不立文字，教外別傳**」，乃因一念相應慧而頓悟真心第八識，現觀此心從來離見聞覺知、離語言文字，卻也無妨意識心繼續生起語言覺知而為所用；也就是第八識及第七識與前六識同時同處和合運作，才得以成就三界中的有情及器世間，才能有三界一切法的生顯，也才有營生、修行等種種事。但這個真心如來藏極難實證，乃有 世尊拈花微笑而教外別傳此直指人心之「**宗**」門，能令學人於不立文字

¹² 平實導師著，《鈍鳥與靈龜》，正智出版社（台北），2008.10 初版再刷，〈長跋〉頁 422-423。

<http://www.a202.idv.tw/Discuz/forum.php?mod=viewthread&tid=13869>

之（無相）參究中，直接證得言語道斷、離見聞覺知的實相心。然而「**宗不離教，教不離宗**」，教下經典乃是 釋迦世尊證悟宗門而圓滿具足一切種智之後，將佛地究竟圓滿的實相內涵藉由語言而分明舉示，再由弟子集結錄成文字流傳的。以此之故，宗門之修證，須以經典為印證；若離教下聖言量而自云通宗，若非狂禪即是魔眷。同樣的，末法之世魔說橫溢，是故若所謂的「教下」違逆此宗門之根本者，若非外道言說即是偽經、偽論。當知，宗門教下同屬 世尊之法脈，因此，任何人所說、所悟第八識之內涵，若悖離第一義諦的如來藏「**此經**」，即是錯悟、即為魔說，這也正是所謂：「**依經解義，三世佛冤；離經一字，即同魔說。**」¹³的道理。

至於藉教悟宗而明心的，一類是聽聞、閱讀佛經而悟入者，如永嘉大師「少習經論，精天台止觀法門；因看《維摩經》發明心地」¹⁴，自云所證就是如來藏（《永嘉證道歌》云：摩尼珠，人不識，如來藏裏親收得）¹⁵，參訪六祖乃得印證¹⁶；又如玄沙禪師：「閱《楞嚴經》，發明心地；由是應機敏捷，與修多羅冥契。」¹⁷ 另一類，因親聞善知識之開示或閱讀善知識

¹³ 《續傳燈錄》卷 28：【臨安府中天竺伽堂中仁禪師……諦窮經論，特於宗門未之信。時圓悟居天寧，凌晨謁之……悟曰：「依經解義，三世佛冤；離經一字，即同魔說。速道！速道！」師擬對，悟劈口擊之，因墜一齒，即大悟。】《大正藏》冊 51，頁 657，中 4-10。

¹⁴ 《大正藏》冊 48，《六祖壇經》〈機緣品〉，頁 357，中 29-下 1。

¹⁵ 《大正藏》冊 48，《永嘉證道歌》，頁 395，下 22。

¹⁶ 六祖也是因五祖為說《金剛經》，至「應無所住而生其心」，言下大悟。詳見《大正藏》冊 48，《六祖壇經》〈行由品〉，頁 349，上 17。

¹⁷ 《大正藏》冊 49，《佛祖歷代通載》卷 17，頁 651，上 4-5。

之著作而證悟自心藏識者，《五燈會元》中所載事例頗多，其餘典籍所載及未載者更多¹⁸。第三類，法相唯識之宗通者，亦屬藉教通宗——經由親教師於唯識性之解說而證得自心真如（阿賴耶識）。唯識宗師弟之間，之所以能經由唯識性之解說而悟得宗門密意而不致退失者，乃因諸弟子善根淳厚亦已經由定力伏心，能信受大善知識的攝受，再加上有諸經論，譬如《瑜伽師地論、成唯識論、顯揚聖教論》等可宣說故，由此諸經論之宣說，使得弟子可經由四加行如實現觀，進而斷除我見，悟入阿賴耶識之真實性與如如性、七轉識及萬法之虛妄無我……等真實理，生起般若智慧而得以如實轉依。〔編案：明說宗門密意，需善觀弟子根性與福德（含定力及除性障）等因緣，否則即成虧損如來、虧損法事之最重罪，尤以今時末法淹久，眾生善根福德日益陋劣，已無可明說密意之客觀條件，因此一切悟者皆應謹守世尊善護密意之告誡。〕

由是證明，禪宗祖師所悟與教下法師所證的，同樣都是第八識如來藏，也就是 佛陀說法四十九年所詮釋的真心第八識、涅槃本際；這是一切佛教經典闡述的第一義悉檀。《阿含經》中早已多處隱覆密意而說，而般若中觀之意涵乃是如來藏之「本來性、自性性、清淨性、涅槃性、中道性……」。

¹⁸ 住持和尚之開示，主要在於宣說自心真如之體性——見聞覺知，隨緣應物而不作主，本性恆處涅槃中道……等。……如是種種言教開示，令諸學人得以悟入，亦名藉教悟宗。……禪師開示後，漸漸有人予以結集書寫，故有諸多禪師開示語錄刻版印行天下；學人閱之而悟者，亦是藉教悟宗也。詳見平實導師著，《宗通與說通》第二章〈宗通〉第二節：藉教悟宗，正智出版社（台北），2011.05，初版 12 刷，頁 67。

若欲證得這個真心，以禪宗之參禪最爲直接迅速。如上所說，古來藉教悟宗者，固不乏其人，然比之於禪宗證悟者，其數懸殊；參禪者若得一念相應，便證知第八識的所在，而生般若中觀總相智，悟後進修即可次第會通《般若經》、《方等經》，乃至分證初地道種智，了知佛道次第。未得禪宗證悟而現觀真如者，若謂已經入地得無生法忍者，概屬大妄語人；可知禪宗在佛教之地位極爲重要，親證本心更是入道之關鍵。一切宗派、各種法門之修行，若悟得自心如來藏，彼法即是禪法，無別異故。

中國禪宗雖源於世尊而有「教外別傳」之特殊方便，然其實證之內涵與古印度大乘佛教一切賢聖所證相同；從達摩以降之歷代祖師，皆是以「開悟明心」——實證第八識如來藏爲內密傳承¹⁹。此藏識在禪門亦稱爲「自性」、「真心」，以其心體之常住清淨，相對於七轉識的生滅虛妄與染污²⁰。如永

¹⁹ 《祖堂集·慧可傳》：「內傳心印，以契證心；外受袈裟，而定宗旨。」《六祖壇經》〈行由品〉：【昔達磨大師，初來此土，人未之信，故傳此衣，以爲信體……；法則以心傳心，皆令自悟自解。自古佛佛惟傳本體，師師密付本心；衣爲爭端，止汝勿傳】。《大正藏》冊 48，頁 349，上 28-中 2。

²⁰ 張志成著，《正覺學報》第四期〈以實證佛學探究中國禪宗的禪法傳承本質〉（臺北），頁 119：【「禪悟的標的是真心」這種說法只是方便說，因爲尚未成佛時，禪宗的「開悟明心」所證解的心是「非妄非真的心」——《勝鬘經》所說的「自性清淨而有染污的心」；必須「悟後起修」，轉變第八識中的染污種子爲無漏種子，使此「非妄非真的心」成爲「無垢識」，這才是真正的「真心」——「真如心」。然而中國禪宗的祖師們對於經典著重於取其大意，不大注重開示和著述中

明延壽云：

是故西天釋迦文佛云：「佛語心爲宗，無門爲法門。」此土初祖達磨大師云：「以心傳心，不立文字。」則佛佛手授，授斯旨；祖祖相傳，傳此心。²¹

《宗鏡錄》云：心有二種：一、隨染緣所起妄心，而無自體，但是前塵，逐境有無，隨塵生滅。唯破此心，雖法可破，而無所破，以無性故。……二、常住真心，無有變異，即立此心以爲宗鏡。²²

故知延壽禪師亦認爲，達摩祖師從印度傳來中國的禪宗，是以「第八識真心如來藏」爲實證之標的，此真心是真實可證，不應與妄心相混濫的——證悟者能現觀「妄心」從真心如來藏出生而始終不離真心；因此，唯有親證如來藏並轉依其真如性，才有「入佛知見」而次第進修乃至成佛的可能：

如來藏者，唯識種智增上慧學之主體也，亦是一切佛法之主體也，即是古時禪宗祖師證悟時所證之標的，……然因如來藏勝法即是一切種智之根源，是成佛之依憑，是故意趣甚深，……親證如來藏所得之般若智慧，以及證後深細觀行所得之一切種智，非可初時說之，眾生緣猶未熟故，聞之亦不能解故；由是緣

論理的嚴密性，對於名相的運用也很自由。因此之故，禪悟的標的第八識在禪師語錄開示中有許多名異義同的名稱，譬如阿賴耶識、如來藏、藏識、真心、真如、自性、佛性、本來面目、本地風光、無位真人、主人翁、本心、心、佛、自性彌陀等。】

²¹ 《大正藏》冊 48，《宗鏡錄》卷 1，頁 417，中 28-下 2。

²² 《卍新纂續藏經》冊 111，《心賦注》卷 2，頁 63，上 6-13。

故，釋迦世尊甫成佛道時，不於初轉法輪之阿含期中爲聲聞說之，亦不於二轉法輪之般若期宣揚甚深般若時說之，乃殿後而說，直至第三轉法輪之唯識種智時期方始說之，攝歸第三轉法輪之方廣妙法；……既然萬法皆唯阿賴耶識所生，則知能生七轉識之阿賴耶識即是萬法根源，即是如來藏，即是真如性相所依之理體；則知菩薩所學、所修三大藏教諸法，皆是修證此如來藏法也。²³

因此，可以說如來藏真心不只是「明心見性」之標的，且可總持、統貫「三乘菩提」一切佛法之修行與成就。

在大乘法中，學佛人的第一目標即是斷我見，繼之以大乘法的見道，成爲真實義菩薩，此後才是真入內門廣修菩薩萬行，一步一步確實地邁向成佛之道；……大乘法之見道，則唯有親證第八識如來藏而發起般若實相智慧一途，別無他途；離如來藏之親證而說有般若智慧可證者，都屬謬說。²⁴

總而言之，禪宗的開悟，就是證解而能現觀第八識如來藏，這是一種客觀的事實，並且悟後真實轉依方能令證悟者發起了生脫死的功德受用。然而，第八識的具體內容，古來諸祖皆謹遵 世尊告誡而列爲機密，是禪子必須自求突破的疑

²³ 平實導師著，《普門自在》，佛教正覺同修會（台北），2010.07 改版一刷，〈自序〉，頁 7-9。

²⁴ 平實導師著述，《維摩詰經講記》，正智出版社，2007.11.30 初版首刷，〈扉文〉頁。

情。由於開悟與否是有客觀標準的，上一代的禪師依此印證其弟子，更以此所悟的內容代代相傳，形成了禪法的傳承。

二、大慧禪師之證悟過程

唐宋之後，禪門雖有五宗七派之名，且各具度化之因緣，可謂分頭並弘，極一時之盛。至南宋初，逐漸統整為臨濟楊岐派大慧宗杲的「看話禪」與曹洞雲居系宏智正覺²⁵的「默照禪」兩家，各有上千徒眾。宏智之後，虎丘系的應庵與密庵在大慧的支持下，相繼接任天童山住持，默照禪於是併入改易為看話禪。聖嚴法師云：

大慧宗杲禪師在中國禪宗史上，是一員振衰起敝的中興大將，也是一位多姿多彩奇峰屢起的大師，對於禪修法門的成就，不僅蓋乎當世，對於參「無」字話頭的提倡，影響及後代乃至迄今的日本禪林，而他對於知識分子士大夫階級的接引，也別具方便。²⁶

前所引楊曾文自序（註腳 5），也有類似的看法，歸為三個重點：「宗杲的法系形成大慧派，輾轉相承一直到明清。」「宗杲與士大夫的交往……對正在形成的理學有一定影響。」「他提倡的『看話禪』成為宋代以後叢林盛行的主

²⁵ 紀華傳著，〈中國近現代的曹洞宗法脈傳承〉：【此宗雖云「曹洞」，而曹山以來的法脈四傳以後即中斷，唯洞山法嗣雲居道膺（835-902年）一脈，得以傳承。所以近代禪門泰斗虛雲老和尚，主張將此宗名字改為「洞雲宗」。】刊登於《佛學研究》，2008年17期。

<http://www.baohuasi.org/qikan/fxyj/2008/2k08f47.htm>（2013/7/29 擷取）

²⁶ 鄧克銘著，《大慧宗杲之禪法》，東初（臺北），1987.8 再版，聖嚴序。

流禪法。」大慧派是什麼？看話禪何以爲主流？大慧禪師如何影響宋代士大夫與理學？但這幾乎都是開山傳法之後的事，而在這之前，必須先瞭解宗杲師的人格特質與悟道因緣。

大慧禪師的生平事蹟與開堂說法，隨處可見久學菩薩之身口意行，自然展現的禪門風骨；彷彿也看到 佛陀以來歷代大菩薩、大禪師的智慧、悲心與方便，所謂把臂同行，一鼻孔出氣，不只所證相同，發心與行履亦如默契。

依《大慧普覺禪師年譜》²⁷所記，禪師出生之後，其父云：「此子生吾家，神儀秀發，異事多顯，但恐世間富樂不能羈絆耳。」七歲，「形體岐嶷，氣宇如神，不喜戲玩，語不妄發，群兒皆畏之。有僧道至其家，即侍父側，客去，記其談論，片言不遺。」年 13，入鄉校，曰：「讀世間書，曷若究出世法！」年 16，父母知師無處俗意，遂令寓質縣之西寺；「未幾，鄙所聞見」，棄去。往詣東山慧雲院，拜慧齊爲師。在這之前，曾有異人預告寺僧曰：「後當出一導師，大興宗教，照明濁世。」於是取名爲「**宗杲**」。從此，智辯聰敏，日親禪學。曾自云：「余十七歲，便知有宗門事，既落髮，出去禮拜善知識，惟恐這一件事不明了，異時撞入驢胎馬腹中去也！」

19 歲，遊方尋知識，師初至太平州遊隱靜杯渡菴，當地老宿示以雲峰文悅²⁸（996-1062）的語錄，「恍然過目成誦，終

²⁷ 《嘉興大藏經》冊 1，《大慧普覺禪師年譜》，頁 793-794。臺北版電子佛典集成 J01 No. A042，http://taipei.ddbc.edu.tw/sutra/JA042_001.php

²⁸ 《禪林僧寶傳》卷 22 有傳：〈雲峰悅禪師〉《卍新纂續藏經》冊 137，

不忘。自此，人謂是雲峰後身。」²⁹ 瑞竹紹理也向大眾稱讚說：「杲必再來人也！」20 歲，往參洞山道微，二年之間，盡得曹洞宗旨。卻不以爲然的說：「微卻有悟門，只是不合將功勳五位、偏正回互、五王子之類，許多家事來傳，被我一傳得了，寫作一紙，榜在僧堂前。大丈夫參禪，豈肯就宗師口邊，喫野狐涎唾，盡是閻老子面前喫鐵棒底。」就離去了。21 歲，至洪州潞潭山寶峰寺掛搭，奉命到宣州募化。22 歲，回去參訪奉聖初和尚，當面一番問答，大慧云：「只如適來僧道：『昔日世尊，今朝和尚。』又作麼生？」初便喝，大慧云：「這一喝，未有主在。」初回頭取拄杖稍遲，大慧便云：「掣電之機，徒勞佇思。」拍手一下，歸眾。

24 歲，擔任湛堂文準禪師的侍者。25 歲，湛堂曰：「此子佗日，必能任重致遠。」26 歲，一日湛堂問曰：「你今日鼻孔爲什麼無了半邊？」對曰：「寶峰門下。」湛堂曰：「杜撰禪和。」又一日，……對曰：「頭雖不同，鼻孔彷彿。」湛堂曰：「杜撰禪和。」又一日，湛堂曰：「杲上座，我這裏禪，你一時理會得，教你說也說得，教你做拈古、頌古、

頁 528，上 16。

《建中靖國續燈錄》卷 8：〈南嶽雲峯文悅禪師〉《卅新纂續藏經》冊 136，頁 136，下 2。

案：雲峰文悅(998-1062)與黃龍慧南(1002-1069)、楊岐方會(996-1049)同代；其命終之年，與大慧宗杲(1089-1163)之出生，差距有 27 年；依宗派傳承，間隔三代：白雲守端→五祖法演→圓悟克勤……。然文悅之風格與宗杲確有相似之處……。

²⁹ 平實導師曾言：雲峰文悅禪師並非大慧之前身。

小參、普說，你也做得；只有一件事不是，你還知麼？……因你欠者一解在；你不得者一解，我在方丈裡與你說時便有禪，纔出方丈便無了；惺惺思量時便有禪，纔睡著時便無了。若如此，如何敵得生死？」³⁰ 對曰：「正是某甲疑處。」

27 歲季夏，湛堂示微恙及疾亟，師問曰：「和尚若不起此疾，教某甲依附誰，可以了大事？」湛堂良久乃曰：「有箇川勤，我亦不識佗，你若見佗，必能成就此事；若見佗了不得，便修行去，後世出來參禪。」

《大慧普覺禪師年譜》所錄，大慧禪師入胎、出生、兒時、入學、出家的種種異相、預識與志氣、言行，從世俗眼光來看，似多神話或誇飾；然就佛法真實義而言，則必然如此。因為真實證悟的菩薩，多是乘（悲）願再來的菩薩後身，雖仍有胎昧，然而第八識中往昔所熏之種子的流注，自然是表現與眾不同；於世間所值遇之眷屬、親友、同儕、師長，亦多是夙世有因緣而來相聚者，是故能與之配合示現，共襄盛舉。而這些人事現象所烘托的，正是一位已發大願，永劫不入涅槃、常住世間，以照明濁世、利樂眾生來修積智慧與福德，邁向成佛之道的大菩薩（世出世法的導師）。因此，他所關心的從來不是世間的富樂與遊戲，而是如何才能生前明瞭「這一

³⁰ 《大慧普覺禪師宗門武庫》云：【我這裡禪，爾一時理會得，教爾說也說得，教爾做拈古、頌古、小參、普說，爾也做得，只是有一件事未在，爾還知麼？……爾只欠這一解在，因若爾不得這一解，我方丈與爾說時便有禪，才出方丈便無了，……。】《大正藏》冊 47，頁 953，中 15-21。文字略異，但較明確易懂。

件事」，死後不入「驢胎馬腹」！這是個人的生死大事，也是眾生的無明煩惱，唯佛法能解決，由參禪最迅捷，但不得隨人言語而妄以為是，而須下苦功自參自證，乃有真實受用！大慧禪師當時雖已出家而尚未證悟，卻能展現這種不被人欺亦不自欺的莊嚴氣概，因為此事所關至大，於己於人，皆不可輕率！因此，雖當時未悟，卻有相當程度的參禪知見與骨氣（因往世的習氣故），因而對洞山道微與奉聖初和尚³¹的言教不能苟同，就直心揭發或當面勘破，不留餘地。

直至在湛堂文準座下參學，確認彼是真禪師，乃虛心受教、盡心任事；而湛堂也慧眼識才，有心為他，不僅請他擔任化主與侍者，隨機點撥，臨終時更指引他往參克勤大師。可以說，「脫卻杜撰禪和³²、方能敵得生死」是在湛堂處確立

³¹ 北宋，心印智珣、明寂理、洞山微、奉聖初、堅首座、元首座等大宗師，並駕齊驅。

³² 杜撰禪和：尚未悟得本心，不依禪法次第努力參究，只是模仿禪師之應對進退表相而依樣劃葫蘆，然於禪師之作略，不知其然亦不知其所以然，凡有所解不離意識境界，不能為人開示個中禪機，卻總在眾人面前故作悟狀，以籠罩初學。禪門稱如是等未悟言悟者為野狐、野干也。例如《佛果圓悟禪師碧岩錄》卷7：【舉南泉：一日東西兩堂爭貓兒，南泉見，遂提起云：「道得即不斬。」眾無對（可惜放過，一隊漆桶，堪作什麼？杜撰禪和，如麻似粟）。】《大正藏》冊48，頁194，下7-9。

《大慧普覺禪師語錄》卷2：【上堂：「千說萬說、讚說毀說、安立說、隨俗說、顯了說、蓋覆說，盡是筌蹄丘。」拈起拄杖云：「爭如直下識取這箇，不被生死之所轉，不被寒暑之所遷。或有箇衲僧出來道：『也只是箇拄杖子，用識作甚麼？』今時有一種杜撰禪和，多

的指標，以此為基礎，才有日後在克勤大師座下徹悟的因緣。
(待續)



作這般見解。」擲拄杖下座。】《大正藏》冊 47，頁 818，下 3-8。又卷 21：【〈示徐提刑〉：「只有禪一般，我也要知，我也要會，自無辨邪正底眼，驀地撞著一枚杜撰禪和，被他狐媚，如三家村裏傳口令，口耳傳授，謂之過頭禪，亦謂之口鼓子禪。把他古人糟粕，遞相印證，一句來、一句去，末後我多得一句時，便喚作贏得禪了也！殊不肯退步以生死事在念，不肯自疑，愛疑他人。」】《大正藏》冊 47，頁 899，下 13-19。卷 20：【〈示真如道人〉：「不是如來禪、不是祖師禪、不是心性禪、不是默照禪、不是棒喝禪、不是寂滅禪、不是過頭禪、不是教外別傳底禪、不是五家宗派禪、不是妙喜老漢杜撰底禪。」】《大正藏》冊 47，頁 895，下 7-11。卷 21：【〈答張提刑書〉：「在當官處，呼幾枚杜撰長老來，與一頓飯喫卻了，教渠恣意亂說，便將心意識，記取這杜撰說底，卻去勸人，一句來一句去，謂之廝禪。末後，我多一句，爾無語時，便是我得便宜了也。」】《大正藏》冊 47，頁 928，中 11-15。



煮不開的水，猶煮之耶？

——林正鋒——

前溯二十五載，同事張老師力邀參學「廣論研討班」。時末學問言：「何謂廣論？」爲示讀本，觀其語法似民初之文體，尙能讀取。唯時末學教務繁勞，未能成辦，乃應允容後得暇再議。爾後，每有新班開設，必獲邀約，皆以緣慳未果。逮至 2005 年春，末學卸下教職，忽焉二年再獲相邀，余爲慨償當年一諾，遂報名參學該班一期三年之共修。

研討初始，即於彼論中「空行母」一名相有感，時廣論班領眾執事乃由台大哲學所佛學社摘出 A4 版面長達 22 頁之相關論述相示，審視彼中釋曰：「空間之舞者」，遂臆想此殆「飛天」也，乃置。然另有疑者：既曰「菩提道」云何書中多爲密續之摘要，鮮有佛語聖教及經典義理之引述？領眾執事答言「上師如佛」，竊惟或有應理遂亦暫遣其疑。

研討未久，漸覺論中理路不通之處甚夥，非唯語意表達不明確，更多有前後矛盾之論說，真義難辨，令人費解。況如，何謂「紅白菩提」等？亦未見明確之界說。凡此疑難甚多，始終纏結無解，當時咸以爲自身不具眼、或知見不足，或文字能力不濟所致，宜勉力精進或能釋疑於當來。



逮於《廣論》修學半程，好友陳師兄知余之所蹈，了參學「廣論班」大不應理，遂以平實導師著作：《邪見與佛法》、《入不二門》、《大乘無我觀》三冊相贈。乍閱之頃即直覺與此相應，更於一週之內反覆研讀《邪見與佛法》，心中驚歎，激盪不已！三冊法寶盡皆文字洗鍊、條理分明、邏輯通暢、論述精妙。末學初識善知識開示，於佛陀正法迄無真實解義，然見書中於佛陀之教授，與三乘菩提之學程次第井然，清晰羅列，更以種種說法之方便，簡明透徹解析八識之體性及種種法要，舉凡修證位階、經典驗證、賢聖之道盡皆剖析精到，令人讚歎不置！得真善知識及八識心王正法現前，此正吾之希求也，是即信受不疑。

況《邪見與佛法》對於諸方大師種種不如理之作爲及言論的辨正，更是蛇打七吋、一針見血。始恍然自己愚癡、無明障重，雖修《廣論》課程過半，然於佛法正義了無熏修，佛法知見空白如昔，外道邪見染污益增，雖略解名相而錯謬者多，於佛法修證全無進益。此後爰大量請閱平實導師著作，逐漸累積正知正見，慧力雖尚薄弱，然能信受平實導師的開示，確實受益匪淺。反思參學《廣論》所得知見，每與佛法正義大相逕庭，不但無功反有大過，更遑論於《廣論》用心參學及護持，其所得「功用」卻是造就謗佛、謗法重罪，深思之餘驚懼難安，爲之毛骨悚然，若非佛前對眾懺悔重罪難消矣！學人當引以爲戒，慎之！慎之！〔案：關於《廣論》及喇嘛教謬論之評析，可請閱正覺所出版的《甘露法雨、生命實相之辨正、……狂密與真密》等書，即可了知。〕

恭閱 平實導師著作之當下，全副心思只在研讀正法上，雖仍延續廣論班課程，卻已無心鑽研於彼；理由無他，已了知正法與邪說之差異故，於佛法已稍具簡擇能力故。嗣後不斷熏修正法，知見日益增長，知曉藏密喇嘛教係以盜用佛法名相來包裝其低劣的外道邪法，而此外道法完全背離三乘菩提，去佛菩提正道更是遠矣！回憶起研習《廣論》期間，頗有各種唱誦詞句，吟唱之際雖覺其荒誕怪異，卻不知其意趣，聚眾共修時每深感氣場晦暗沈滯、毫無光明相可言，總有不能攝心安住之困擾；更加以廣論團體時有刻意放生及火供等活動，然末學從未參與。因為三十年前，末學曾參與過野鳥學會之鳥類調查，親見假放生活動之名而大規模獵捕野鳥之慘狀，於此類不如理於佛教、不慈悲於眾生之作略，末學實無認同之理。

2008 年春，末學終於遠離了《廣論》邪法，正式報名正覺禪淨班參與共修；初次進入正覺講堂禮佛，正法道場清淨光明、肅穆莊嚴之氛圍令人不敢造次，對於佛法僧三寶之恭敬心乃油然而生，心境安祥平和。仰瞻佛菩薩的威德既崇高懾人，卻又令人心安孺慕，這種就路回家的安心與感動，讓末學眼眶早已潤濕。如此親身領受正法威德及佛菩薩慈悲攝受，不由令人感動莫名，欣歎因緣真是不可思議。

佛為三界至尊，一個三千大千世界中只有一佛住持，世間眾生無有如佛者！然而藏密喇嘛教中自封之「活佛、法王、上師」遍地皆是，甚且高唱「上師如佛」，為是證量耶？行儀耶？……著實無一堪能如佛少分者，竟敢高推證量、顛預行事、誑妄至極，此等無間地獄重罪加身而不自知，誠可憐憫者也。



在參學廣論班的期間，領眾執事的說詞中，「殊勝」二字常不離口，當時末學知見膚淺、無法體會，更無能審察其殊從何來？勝何所出？迨至進入正覺共修後，知見日益增長，回頭檢視《廣論》之教授內容，可謂處處背離 佛陀聖教，毫無任何殊勝之處，乃知彼唯是空言「殊勝」二字而了無實義。鑑之正覺同修會自 平實導師、親教師乃至各級執事均是聖賢位菩薩，當今之世唯此有之，故曰菩薩殊勝。所弘正法皆直承 釋迦文佛教授，與諸證悟祖師同見同行、法同一味，是演法殊勝也。正覺講堂從不擺豪奢排場、更不以社會名流自相表彰，而 平實導師所開示的第一義諦深妙法義，聞者莫不景仰瞻聽、深心法喜，如是豈非法會殊勝！親教師們以言教、身教弘揚正法，無私無覆傾囊教授，學員們亦虛心受教，續佛心燈慧命，此可謂之共修殊勝也，如是種種乃真殊勝也！絕非相似像法乃至喇嘛外道之唯有言說而自高矣。

廣論班執事常言「在家眾是一壺煮不開的水」，然此大違佛訓「四眾平等」之精神，仰讚佛世之等覺大菩薩多數示現在家相弘法，甚而已成佛仍倒駕慈航，於娑婆世界現在家相襄助 佛陀弘法，此等大慈大悲示現，又何有屈尊之別！唯凡夫執相而妄生分別，心量狹劣，大不應理。況密教之雕、塑、畫像均現暴戾、兇狠、嗜血之相，易使眾生恐懼不安，難以親近，無法與佛菩薩慈悲本懷——攝受一切眾生之形像相應，有智者應深心簡擇其理事之虛妄無實，更應探討其邪外本質之錯謬非真。

總之，《廣論》中法義偏離正道，彼佐配之行門亦怪異不

如理，況且非律營謀普設商號，與民爭利大違佛制。其各項施設普遍落入煮沙成飯之妄想，非是佛菩提正道，於其中修習愈深、去道愈遠，淪墮之猶恐難迴，遑論成賢登聖。準 佛開示，妄與佛諍，皆墮謗佛、謗法之窘境，自枷重罪，求出無期，思之不禁令人生大怖畏。

今謹以此篇向 佛陀深心懺悔乃往之愚癡迷途、並誓願永不再犯。兼迴向醒覺曾修學及欲修學《廣論》者：「煮不開的水，猶煮之耶？」三思！

歸依本師 釋迦牟尼佛

歸依大悲 觀世音菩薩摩訶薩

歸依 平實菩薩摩訶薩

歸依正覺海會諸菩薩

末學 林正鋒 合十



回家

—張正平居士—

佛法博大精深，要認識佛法得靠善緣的引入，但更需要真善知識的教導。今生我能夠修學佛法是多虧了我的姊姊，因為她的善緣引領讓我認識了佛法，並且體會到佛法的精深與勝妙。學佛以後我努力精進，當我看到很多同修去受了上品菩薩戒，回來以後的種種殊勝功德受用，我也毅然決定報名去受戒。

這次我能夠順利去臺北受上品菩薩戒，要感謝我老公的大力支持，如果不是他的支持，我就無法去受戒，我真心的感謝他讓我去受菩薩戒。當我踏上去臺北的路途時，我心裡知道——我終於要回家了。坐上了大巴前往機場，一路上想著：平實導師到底是多麼慈祥的一個人呢？搭上飛機後，又想著：到底是怎樣的一位師父，能讓人感受到他是如此偉大？當到達臺北時，我知道：這一次終於到家門口了！

第二天上午，旅行社先安排我們去參觀了故宮博物院；下午，當大夥兒來到了正覺講堂，看到有許多的義工菩薩站成了兩排，來迎接我們這些還不算是真正菩薩的「新學菩薩」，當時我的心裡感到十分溫暖，眼淚不由自主地漫了出

來。隨著義工菩薩的引導，我們進入了正覺講堂，那的確是一種回到家的感覺；進入講堂大門首先看到 韋陀菩薩，大夥兒個個上前問訊、禮拜，進到講堂裡面，看到了 世尊及菩薩聖像，我立刻放下隨身的東西上前頂禮。當我們坐定之後，張正圓老師就開始給我們開示及勉勵。開示完休息了一會後，有很多的親教師也陸續進了講堂，這時才知道今天是 平實導師每週二講經的課程；當 平實導師在法座上對我們說：「歡迎回家！」那一剎那，我的心裡是非常激動，就好像見到了久別的父親那樣，親切與思念之情讓我的眼淚不由自主地湧了出來。

接下來的三天，張老師、楊老師馬不停蹄地給我們講十重、四十八輕的菩薩戒戒相課程，兩位老師深入淺出的舉例說明，讓我們瞭解了菩薩戒的精神與內涵，講得非常好也讓我們受益良多。第四天上午我們坐上了大巴車，去了正覺祖師堂；到了那裡之後，先上三樓禪堂禮佛。當我見到了佛菩薩聖像，我的眼淚又再一次流了下來，我們走到佛菩薩面前一一恭敬禮拜，等到我們禮完佛都坐好之後，白老師就來接見我們，給我們隨緣開示，大家全都聽得法喜充滿。下午，我們回到了正覺講堂，義工菩薩開始教我們怎樣穿海青、搭縵衣，她們的教導是那樣的溫柔細心，不厭其煩地一直要將我們教會為止。

回家的第五天，是正式受戒法會的大日子，平實導師給我們傳授這殊勝難得的上品千佛大戒。當引磬、木魚、鐘鼓響起，導師上了法座，悅眾開始唱誦爐香讚、一心頂禮十方一切三寶、發四宏誓願，過了一會全講堂的燈暗了下來，戒

子們開始懺悔往昔所造身、口、意種種惡業，平實導師也在法座上面開示懺悔法及殊勝功德，這時我再也忍不住就放聲痛哭，真的就像父親在我身邊「看護著我、愛護著我、包容著我」，我的心好溫暖、好平安。傳戒大典近尾聲，平實導師親手一一給我們新戒菩薩授予縵衣時，我的心更加地激動，當我恭敬地走上台前，平實導師親手把縵衣放在我手上，然後說：「恭喜你！」這時我的淚水完全沒法自主地奔了出來，直到我回到座位上都不能停歇。

這個上品菩薩戒真的是非常地殊勝，當我們受戒圓滿，充滿法喜地踏上歸途時，我的心裡非常的不捨，因為又要離家、離開我們的親人（菩薩法眷）了；但不管我們怎樣不捨，還是要回到這一世的另一個家——世俗家。在回世俗家的路上，我思念著平實導師的慈愛、溫暖、平和，想著他的樣子，不禁又流下了眼淚。回來之後，我自己身心也深刻地體會到菩薩戒的殊勝，平靜的心中，日子真的不一樣了！感謝引領我們回菩薩家的師姊、師兄，以及所有的菩薩道同修們，是你們攝受了我、幫助了我；而我自己也一定會繼續努力，走上這條菩薩家族的成佛之路。



公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗
禪宗正法。」

說明： 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故
作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告
的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常
見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的
內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證
明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相
同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不
同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門
中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，
始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫
不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助
許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才
是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與**平實**作佛法第一義諦之法義辨正者，**平實**敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；**平實**法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 **蕭平實** 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行為，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負言責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://www.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 余正偉老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

[hototop:a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm](http://hototop.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 蔡正禮老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

http://a/pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 孫正德老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 張正圓老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

http://a/topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：何正珍老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：章正鈞老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：孫正德老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「應善觀察根器及因緣，不爲少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外爲諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是爲虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，

今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，
勸請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為 平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被 平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為 平實導師好友，已被 平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被 平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中 世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事

實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2016 年下半年禪淨班，已於十月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2016/10/21（週五）、2016/10/24（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週五晚上 19:00～21:00、每週一晚上 19:00～21:00。歡迎擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2016/10/21（週五）**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間為：每週五晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，雙週六晚上 17:30～20:30。**2016/10/22(週六)**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間爲：每週六上午 9:00～11:00，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2016/10/21(週五)**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間爲：每週五晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週三、四、五晚上 19:00～21:00。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**2016/10/21(週五)**新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間爲：每週五晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，

週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:30～20:30、雙週六晚上 17:30～20:30。2016/10/21(週五)新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間爲：每週五晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六下午 14:00～17:00、雙週六下午 16:30～19:30。2016/10/24(週一)新開設的禪淨班已經開始上課，尚可接受報名插班。時間爲：每週一晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

香港講堂： ☆已遷移新址☆

九龍觀塘，成業街 10 號，電訊一代廣場 27 樓 E 室。(觀塘地鐵站 B1 出口，步行約 4 分鐘) 電話：(852) 23262231。英文地址：Unit E, 27th Floor, TG Place, 10 Shing Yip Street, Kwun Tong, Kowloon。禪淨班：雙週日下午班 14:30-17:30，已經額滿，不再受理報名。

《妙法蓮華經》詳解：平實導師講解。以台北正覺講堂所錄DVD放映，自 2016 年 11 月起調整爲每週六 19:00-21:00 播放；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA

91789, U.S.A。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。
共修時間：週六上午 10:00～下午 17:30。自 2016/10/1
起，每週六下午 13:00～15:00 播放台北講堂講經所錄製之
《佛藏經》DVD。**2015/1/10（週六）開設之禪淨班，隨時
接受插班，上課時間是：每週六下午 15:30～17:30。**

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設
的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前 平實導師開始講授
《佛藏經》：自 2013/12/17 開講，時間是 18:50～20:50；
歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊
勝法會聽講。

詳解 釋迦世尊於《佛藏經》中所開示的真實義理，
更爲今時後世佛子四眾，闡述 佛陀演說此經的本
懷。真實尋求佛菩提道的有緣佛子，親承聽聞如是
勝妙開示，當能如實理解經中義理，亦能了知於大
乘法中：如何是諸法實相？善知識、惡知識要如何
簡擇？如何才是清淨持戒？如何才能清淨說法？於
此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不
識僧，唯見表相，不信真實，貪著五欲；諸方大師不
淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱
堪憐憫。是故，平實導師以大慈悲心，用淺白易懂

之語句，佐以實例、譬喻而為演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五、第六講堂在地下一樓、二樓，為開放式講堂，不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，自 2014/10/07 開始（每逢週二晚上）已經開放第五講堂，詳細說明公告於正覺官方網站。將來第五講堂若已滿坐，再開放第六講堂（地下二樓）。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《佛藏經》，再次演示「此經」深妙義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚 釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩

提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中講堂於 2017/1/8（日）& 台南、高雄講堂於 2017/1/15（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北講堂將於 2017/2/12（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2017/1/21（週六）～2017/2/3（週五）為本會年假，全部共修課程均暫停，2017/2/4（週六）恢復共修。新春期間正月初一～初七 9:00～17:00 開放台北講堂；大溪禪三道場(正覺祖師堂)為正月初一～初三 9:00～17:00，方便會員供佛、祈福及會外人士請書。

十、2017/1/28 正月初一上午 9：00 台北、台中、台南、高雄各講堂將同時舉辦《金剛經》法會及拜願，歡迎同修及眷屬攜伴參加。

十一、2017 年上半年禪一日期，台北講堂 1/22、2/5、2/19、2/26、3/5、3/19，共 6 次。桃園、新竹、台中講堂為：2/19、3/19，各二次；嘉義講堂為：2/19；台南、

高雄講堂爲 2/19、4/2，各二次。以上各講堂禪一日期均爲週日，從 2017/1/2（週一）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十二、2017 年上半年禪三第一梯次於 4 /7（週五）～4/10（週一）舉行，第二梯次於 4 /14（週五）～4/17（週一），第三梯次於 4 /28（週五）～5/1（週一）舉行；2017/1/2（週一）開始接受會員報名，2017/2/7（週二）報名截止，2017/3/27（週一）、2017/3/30（週四）、2017/4/1（週六）開始郵寄禪三錄取通知。

十三、2017 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：1/1、1/28、1/29、1/30、3/5、5/6、5/7。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧衆不在此限。）

十四、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對 大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與 大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十五、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社

出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十六、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十七、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實

導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十八、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經

中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十九、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

二十、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十一、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十二、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以 平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十三、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。

平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十四、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十五、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。

《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版，定價 300 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計

二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十六、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十七、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身

意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法爲因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十八、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於

是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十九、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真

正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

三十、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十一、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，利益今時後世廣大的學人；第十輯已於 2016/11/30 出版，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十二、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十三、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十四、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之

急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——網址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十五、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，今年（2016 年）已經是連續第五年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者接近 5600 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十六、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十七、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電花費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2016/11/11

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，
本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書
中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留
完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出
版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯
誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、
辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元

14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元

16. **起信論講記—** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

17. **優婆塞戒經講記—** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀) 著 流通價 140 元

19. **阿含正義—唯識學探源** 平實導師著 共七輯 每輯 300 元

20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】

21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因

此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元

25. **鈍鳥與靈龜**——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

27. **真假外道**——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

30. **明心與眼見佛性**——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

31. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

32. **達賴真面目**——玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

33. **喇嘛性世界**——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思等人著 200 元

34. **假藏傳佛教的神話**——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
35. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
36. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
37. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
38. **霧峰無霧——給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
39. **第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」**
平實導師述 每冊 300 元
40. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
41. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
42. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
43. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
44. **真心告訴您——達賴喇嘛在幹什麼？**
正覺教育基金會編著 售價 250 元
45. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
46. **佛法入門**——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 250 元
47. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
48. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
49. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元

50. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
51. **真心告訴您(二)—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？**
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
52. **廣論之平議—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議** 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
53. **末法導護—對印順法師中心思想之綜合判攝** 正慶老師著 書價未定
54. **菩薩學處—菩薩四攝六度之要義** 陸正元老師著 出版日期未定
55. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
56. **印度佛教史—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說** 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
57. **中國佛教史—依中國佛教正法史實而論** ○○老師 著 書價未定
58. **中論正義—釋龍樹菩薩《中論》頌正理**
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
59. **中觀正義—註解平實導師《中論正義頌》**
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
60. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
61. **阿含經講記—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。**
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
62. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
63. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
64. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 300 元 出版日期未定
65. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
66. **無門關—《無門關》公案拈提** 平實導師著 出版日期未定
67. **中觀再論—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。** 正光老師著 出版日期未定

68. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

69. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

70. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提

正德老師著 出版日期未定 書價未定

71. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定

72. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定

73. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。

作者未定 出版日期未定

74. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

75. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定

76. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定

77. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定

78. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定

79. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定

80. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定

81. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定

82. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688（五線代表號）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
2. **台北市：**佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市：**春大地書店 蘆洲中正路 117 號
4. **桃園市縣：**誠品書局 桃園市中正路 20 號遠東百貨地下室一樓
金石堂 桃園市大同路 24 號 金石堂 桃園八德市介壽路 1 段 987 號
諾貝爾圖書城 桃園市中正路 56 號地下室
墊腳石文化書店 中壢市中正路 89 號 御書堂 龍潭中正路 123 號
5. **新竹市縣：**大學書局 新竹建功路 10 號
誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區中央路 229 號 5 樓
誠品書局 新竹東區力行二路 3 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號
6. **台中市：**瑞成書局、各大連鎖書店。
詠春書局 台中市永春東路 884 號 文春書局 霧峰中正路 1087 號
7. **彰化市縣：**心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號
員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號（04-8338485）
8. **台南市：**博大書局 新營三民路 128 號 藝美書局 善化中山路 436 號
宏欣書局 佳里光復路 214 號
9. **高雄市：**各大連鎖書店、瑞成書局
政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號
明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號
青年書局 青年一路 141 號
10. **宜蘭縣市：**金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號
宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號（039-534909）
11. **台東市：**東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號
12. **其餘鄉鎮市經銷書局：**請電詢總經銷飛鴻公司

13.大陸地區請洽：

香港：樂文書店

旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓

電話：(852) 2390 3723 email：luckwinbooks@gmail.com

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

(郵編：361004)

電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)

E-mail：JKB118@188.COM

14.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

15.國內外地區網路購書：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍)若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上

架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價(戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員)都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元(第一年初加入時才需要繳)，年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓(捷運淡水線 圓山站旁)。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14 (於請書時間方有人接聽)。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑(尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍)：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：JKB118@188.COM
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育

基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法入正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

*** 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 ***

*** 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 ***

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門（附：印順法師否定極樂世界） 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
（精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
- 9.三時繫念全集—修正本 （長 26.5cm×寬 19cm） 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄：平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 （附錄：公案拈提六則）
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈 影—燈下黑（覆「求教後學」來函等） 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之）
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謬法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 （於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯爲一冊流通之）
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 （已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道（一）**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道（二）**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
 有二大講題：一爲「三乘菩提之意涵」，二爲「學佛的正知見」。內容精
 闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
 外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
 元，回郵 25 元）

37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**

總有二大講題：一爲「三乘菩提之念佛法門」，一爲「學佛正知見（第二
 篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
 門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
 方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
 知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
 套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元）

38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，
 請正式發函並蓋用關防寄來索取。（2008.04.30 起開始敬贈）

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 25 元
- 49.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 30 元
- 50.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 51.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
- 52.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「正智書香園地」及「成佛之道」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「正智書香園地」中，下載正覺電子書或於網站中的「讀者服務」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

＊ ＊ 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ＊ ＊





正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印 ◎

2016 年 12 月 21 日 網路電子版出刊

初版 7000 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺