



函 傳 光

電 子 報
第 132 期

2017.03.20

如來藏者離有為相，如來藏常住不變，是故如來藏是依、是持、是建立，世尊！不離、不斷、不脫、不異不思議佛法。世尊！斷、脫、異外有為法，依持建立者，是如來藏。

《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》

“The Tathāgatagarbha is separate from any characteristic of the conditioned. The Tathāgatagarbha is eternal and unchanging. Therefore, the Tathāgatagarbha is the basis, the holder, and the foundation. World-Honored One! It is not separate, not severed, not liberated, and not different from the inconceivable Buddha-dharmas. World-Honored One! That which is severed, liberated, and different from the extrinsic conditioned dharmas, and yet is the basis, holder, and foundation [of the conditioned dharmas] is the Tathāgatagarbha.”

*The Lion’s Roar of Queen Srimala, the Single-Vehicle
Great Expedience, the Corrective and Extensive Sutra
[Srimaladevi Simhanada Sutra]*

Translation of the scriptural passage was adapted from Diana Paul’s rendition, p.45. [Paul, D. (2004). *The Sutra of Queen Śrīmālā of the Lion’s Roar*. Berkeley, CA: Numata Center for Buddhist Translation and Research.]

若沒有如來藏作所依，一切法都不可能存在，所以如來藏是依。如來藏是持，祂持什麼？持五陰，持一切熏習的善、淨法種子，也持一切熏習、造作的惡法種子；能持所造作的一切業種，所以祂是持。……再來說「如來藏是建立」：是因為如來藏能建立一切法，如果沒有如來藏的實際存在，就沒有任何一法可以建立。

《勝鬘經講記》第五輯，頁 271-274

If there were no Tathāgatagarbha as the supporting basis, no dharma could exist. The Tathāgatagarbha is the basis; the Tathāgatagarbha is the holder. What does it hold? It holds the five aggregates and the karmic seeds, including all wholesome or pure seeds perfumed by wholesome or pure deeds, and all unwholesome seeds by unwholesome deeds. Therefore, it is called the holder. [...] It is said that “the Tathāgatagarbha is the foundation” because it can establish all dharmas; if it were not for the Tathāgatagarbha’s true existence, no dharma could ever be established.

A Discourse on the Srimaladevi Simhanada Sutra,
Vol. 5, pp. 271-274

目錄

正覺電子報第 132 期

涅槃(三十四)	平實導師	1
般若中觀(三十四)	游正光老師	20
蒼天有眼(四十七)	郭正益老師	35
五方佛冠？(一)	章正鈞老師	54
救護佛子向正道(六十八)	游宗明老師	71
為報師恩，當求正法(八)	慶吉祥居士	87
正受上品菩薩戒之心得	覺際居士	105
公開聲明		116
法義辨正聲明		120
中國佛教復興訪談報導		125
佈告欄		128
正智出版社發售書籍目錄		151
正覺贈書目錄		161



涅槃

——平實導師——

(連載三十四)

今同修會中某師迷信窺基這個說法，也是因為這個說法很迷人：一悟即入初地。卻是全然違背《成唯識論》、根本論，也是違背般若諸經、律部的《菩薩瓔珞本業經》……等佛陀聖教的謬說。某師陷在此一泥淖中無法自拔，因為未能通達四加行、真見道（證真如）、相見道非安立諦三品心以及入地前安立諦十六品心的觀行內容，心中又不信善知識上師的教導所致，應該也有迷信古人窺基而輕視今人之意。殊不知今人都是古人再來，歷經多世進修後的證量應該不比古人差，方屬正見。平實認為窺基不太瞭解《成唯識論》所說「無間、剎那」二詞背後的意涵，誤以為是「極短時間」之意，不懂得《成唯識論》中「無間、剎那」二詞是指悟後多年、多世、多劫，都是心心無間、剎那剎那間都無所疑而說為多剎那無間之意；由於不解二詞之真正意思才会有此荒唐判教的產生，違背了經、論中的聖教，把真見道、相見道、通達

位都匯集在初地入地心之中，認為可在極短時間內完成三種見道的極廣大內涵。如是過失，後文將會再三加以深入論析，以明大乘法中的三種見道義。

窺基原文（窺基法師著《瑜伽師地論略纂》卷5）：

「何故此中先說空性等」者，第三段，釋三次第。

此意問言：「苦四行中，先說無常苦，後說空無我。今於此中，先說空行，後無願行，方說無常等，豈不相違？」

此意答言：十六行中先無常者，見道已前，先觀無常乃至無我。入真見道，依此前觀，故先無常後說無我。入見道後，初證無我；後於三界，方不願求；無常苦觀，方得清淨。故此等持先說於空，次明無願，故此次第兩義不同。

又問：「何故此中，先陳無願，次說無相？顯揚第二先說無相，後陳無願耶？」

答：此說要於三界先不願求，方於無相圓證清淨，故先無願，後說無相。初證二空無，即達無我有，故於空後即說無相，方令無願圓證清淨。此依後時無相圓滿，彼依初時無願圓滿，故不相違。¹

窺基說：「十六行中先無常者，見道已前，先觀無常乃至無我。入真見道，依此前觀，故先無常後說無我。」

辨析：窺基此說，已顯示他主張安立諦的大乘四聖諦十

¹ 《大正藏》冊 43，頁 80，上 10-24。

六品心，應該在真見道前觀修之，因為他認定見道二字已含攝真見、相見、通達三位的見道內涵。然窺基此處文字所說是聲聞法之見道，並非大乘見道，所觀結果只是證得聲聞法中的初果向，當然他這裡說的修十六品心，不是（或不應是）《般若經》、《成唯識論》所說於大乘真見道、相見道後所修之大乘四聖諦十六品心，而是小乘見道前所修的聲聞四聖諦，不得引來大乘見道中作為佐證。

假使窺基說此十六品心的觀行係指大乘見道，仍屬有過：既然窺基主張十信到十迴向位等四十心都是資糧位，尚未到他所定義的入地前的加行位，當知尚未證得第八識真如，連真見道位都還不是；這顯然不是《成唯識論》所說相見道位後，依真如觀安立諦四聖諦十六品心的觀行，必然只能假立真如實有而作斷我見的觀行，本質即是四加行位而只能獲得煖、頂、忍、世第一法的現觀，最多只能斷我見，伏斷能取所取見而不能伏斷能取所取相；亦未曾涉及大乘真見道位證真如的現觀，自然不許指為《成唯識論》相見道位三品心圓滿後依真如作十六品心證阿羅漢果的觀行，否則即違背相見道位三品心圓滿後所作依真如觀十六品心證阿羅漢果的觀行次第。再從窺基此文的註解乃屬聲聞解脫道之加行道釋義，會中某師若引為大乘通達位前的四加行中應修的十六品心證阿羅漢果，仍然不能符契窺基註釋的原意，何況誤引為大乘見道入地的佐證？

窺基原文（《瑜伽師地論略纂》卷5）：

當知此在能發天眼前方便道所有修定者。此第二修定，唯以四根本地修天眼通。前加行道及無間道所有修定，此通有漏無漏。能知諸天如是名字等者，依勝趣說，實通見諸趣有，乃至廣說言故，謂得諦現觀預流果向方便道中所有修定等者。預流果向，謂真見道及相見道；前十五心皆名分別慧，為得此故；煖頂忍世第一法加行道中所有修定為此修體，唯是有漏為性。或為修習諸無礙解者，其無礙解名分別慧。依四靜慮等修此方便定，是此修定體，通有漏及無漏。謂阿羅漢果方便道中所有修定者，阿羅漢果諸漏已盡；金剛喻定及加行道，為此修定體。²

窺基說：「預流果向，謂真見道及相見道；……」

辨析：假設窺基此處所說是指大乘見道（其實他這些文字是在註釋小乘見道，不該引作大乘見道的註釋），但真見道位不可能是初果向，因為聲聞法中四加行完成時必然已證初果向乃至初果。若有未到地定者，四加行完成而且心得決定時，必然已經全面否定五陰十八界等我為真實，此時必得初果，這是根本論中所說；何況大乘法中斷我見後證真如者已入真見道位，更不可能逗留於初果向中；更何況第七住位真見道後的相見道位中之十行、十迴向位？何有可能仍是初果向？此謂大乘四加行完成時已成初果人故，並且是依假立真如實有而成為初果人，已成就取所取皆是空性心如來藏之見解故。由此可見質疑者對此正見顯然仍無所知。

² 《大正藏》冊 43，頁 82，中 17-下 1。

窺基說：「前十五心皆名分別慧，……」

辨析：窺基此說乃聲聞法而非大乘法，並無錯誤，因為他是在註解根本論中的〈聲聞地〉小乘見道義理。所以他若主張真見道前的四加行中亦修十六品心觀行，應定位為小乘安立諦之四聖諦觀行，目的是在斷我見、取初果；不得定位於大乘法中證真如之後再依真如非安立諦所作三品心相見道位觀行後始修之大乘十六品心安立諦觀行。是故窺基此說並非《成唯識論》所說真見道、相見道位末後依真如所作的十六品心證大乘阿羅漢果的安立諦加行。又，窺基將聲聞法的見道也建立真見、相見、通達等三位，明顯違背四阿含諸經中的佛說，天竺古德極少有人將聲聞見道如同大乘法的證真如一樣建立三種階次；或有如是建立者，都因尚未如實了知二乘菩提的見道義涵，誤將大乘法與二乘法的見道混同為一所致。這種建立，在唐朝時由於當時佛門四眾不能區分大乘與小乘法義差別，容或已成眾家之說，導致窺基同作此說；而當時玄奘菩薩辨析之時，有時容或不得不隨俗而說，屬於當時佛教學人之共業，積累至今則已成為現代佛教的歷史共業，卻是混淆大乘佛法之說，其實不宜。是故，小乘見道仍應回歸四阿含諸經所說的斷三縛結為宜，不該再將大乘見道的真見、相見、通達三位的區分用於小乘見道中。

窺基說：「煖、頂、忍、世第一法加行道中所有修定，為此修體，唯是有漏為性，……」

辨析：由此句，證明窺基此文所說前十五心之觀行只能獲得煖等四法，故說「前十五心」「為此修體，唯是有漏為性」；

謂至十六心時應得初果，已非有漏。又，窺基此處就聲聞道中證初果前所修的煖等四加行，乃是依聲聞法四聖諦十六品心而修，故說未到第十六心之前的十五品心都仍屬有漏性；如是義理若在第六住位中，依心中假立真如而作四聖諦十六品心的觀行，即屬合理、合法。但窺基把大乘法中的真見、相見、通達三位，拿來二乘法中說，混淆了大小乘之法，仍非合宜。這是因爲小乘見道所修的四聖諦等安立諦，應該是三轉十二行法輪的觀行，應該是十二品心而非十六品心，讀者對此也應有所理解，所以窺基將大乘見道中說的大乘四聖諦十六品心，套在小乘見道中說，是有過失的。

原文（《瑜伽師地論略纂》卷9）：

論解見道中，云從此無間，於先所觀諸聖諦理起內作意，作意無間，隨前次第所觀諸諦，若是現見、若非現見諸聖諦中，如其次第有無分別決定智現見智生者，從前世第一法無間、從前世第一法所觀諸聖諦理，今於真見道門起內作意；此真見道作意無間，於相見道中隨前第一法時所觀諸諦。若此二現見，他方不同分界等不現見；諸聖諦中如苦集等之次第有無漏無分別決定，不由他引自生疑智現前，以現量證智生，非如見道前即有分別疑可比度而生，是此中意。又證從世第一法無間，名從此無間；今意欲解真見道難知，越說相見道，却解所從無間處，即世第一法；今却成前，謂前所觀諸聖諦理起內作意，即乃世第一法時此作意無間，隨前次第所觀諸諦。於相見道中若現見、不現見，

決定智現見智生，亦是此中意。³

窺基說：「論解見道中，云從此無間，於先所觀諸聖諦理起內作意，作意無間，隨前次第所觀諸諦，若是現見、若非現見諸聖諦中，如其次第有無分別決定智現見智生者，從前世第一法無間、從前世第一法所觀諸聖諦理，今於真見道門起內作意；此真見道作意無間，於相見道中隨前第一法時所觀諸諦。若此二現見，他方不同分界等不現見；諸聖諦中如苦集等之次第有無漏無分別決定，不由他引自生疑智現前，以現量證智生，非如見道前即有分別疑可比度而生，是此中意。」

辨析：窺基此處所註釋之根本論文字仍屬聲聞地所說，並非大乘法中之見道內涵；他將大乘真見道、相見道的說法引入此中來講，並寫入可以流傳極久的論述中，極易令人引生誤會。

又，若將此文字引來大乘法中真見道者之現觀智慧而作比照，則對此世界可見有情之真如皆屬於現量見，對他方世界一切有情，及此世界中不同分界（鬼道、地獄、天、修羅等）有情之真如，都屬於比量見。

窺基說：「又證從世第一法無間，名從此無間；今意欲解真見道難知，越說相見道，卻解所從無間處，即世第一法；今卻成前，謂前所觀諸聖諦理起內作意，即乃世第一法時此作意無間，隨前次第所觀諸諦。於相見道中若現

³ 《大正藏》冊 43，頁 126，上 22-中 9。

見、不現見，決定智現見智生，亦是此中意。」

辨析：比量而知者若無錯謬，仍屬現量見的決定智。

又：窺基此段文字所說內容，依根本論本文及窺基此處所說，皆是聲聞果的觀行，並非菩薩果的觀行，但他將聲聞果的觀行也安立相見道位，即有過失；謂聲聞解脫道依四諦十二行觀而修四加行，是十二品心而非十六品心；若如鈍根者必須到最後再修小乘四聖諦，縱使依大乘法而修十六品心的加行，所得亦只是初果向，但若具有未到地定及心得決定者，必得初果；實不必比照大乘見道而別立聲聞法中的相見道位修十六行觀混淆視聽，令人誤會為大乘的相見道。如是援引大乘菩提的見道而自創聲聞菩提的見道等三階段，自有過失。

又，聲聞法中的修道位必屬二果以上，故二果已屬修道位，不必於初果位中別立聲聞法的相見道位，因為初果的智慧境界並無聲聞法中的通達位及相見道位可言，但得斷除三縛結即已圓證聲聞見道果位及智慧；即便以七生人天往返定義為相見道位，實亦無須，因為初果見道內涵全部都屬有為相，從始證初果至即將進入二果時莫非如是；然大乘相見道位之智慧與觀行內涵，都屬非安立諦故皆是無相，必須先證真如方始能觀行故，當知並非聲聞法中所能觀修者故。如是，窺基以大乘相見道的真見、相見、通達等名相註解聲聞道果證，實非所宜。

窺基原文（《瑜伽師地論略纂》卷 15）：

論云「爾時聖智雖緣於苦，然於苦事不起分別」等者，此通明三乘見道前方便。大乘前方便，或作安立諦觀，或作非安立諦觀，不同小乘，如前第五十五已說。

論云依初建立增上力故，說法智品有四種心、種類智品亦有四心，隨爾所時八種心轉，即爾所時總說名一無間所入純奢摩他所顯之心，如是總說有九種心見道究竟者，此明相見道也。略有三說：一云、法智品等者，品者品類。品類言，即并攝忍，即四法忍、法智，一品類合名四心，類智亦爾。此是智品有八種，能有斷惑之功。此說次後入如智品時節，八定品能寂靜故，住心故，總名爲一奢摩他之心故。言九心，前智品八心，後定品一心；以定品無斷惑之功，不爲智故，但總名一心。雖智時有定，定時有智，功能別故，智時隱定，定時隱智不論。

問曰「初四法忍、法智，爲四心，類智亦爾」者，應隨順小乘解，以斷上下界惑別故。又解，大乘別者，如對法，初無間、後無間別故，云各爲一類。二說，今言品者，是品類義。⁴

窺基此文中說：「論云依初建立增上力故，說法智品有四種心、種類智品亦有四心，隨爾所時八種心轉，即爾所時總說名一無間所入純奢摩他所顯之心，如是總說有九種心見道究竟者，此明相見道也。」

⁴ 《大正藏》冊 43，頁 216，中 4-23。

辨析：十六品心總說爲九品心者，詳《成唯識論》卷 9：

二者依觀下上諦境別立法類十六種心，謂觀現前不現前界苦等四諦各有二心：一、現觀忍；二、現觀智。如其所應，法真見道無間解脫見分觀諦，斷見所斷百一十二分別隨眠，名相見道。若依廣布聖教道理，說相見道有九種心。⁵

此九品心者，只是將十六品心另作分位觀察而立，仍不外於十六品心的觀行，於後針對窺基所說錯謬之辨析中將有解說，此處容略。窺基既說入地前的四諦十六品心總說爲九種心時，是相見道位所攝，並指明是相見道位的究竟位，當然已把十六品心及九品心的加行定位在相見道位最後階段，而非真見道證真如之前，如是應知窺基前文將這十六品心、九品心的觀行定位爲真見道前的加行位，已經自語相違。是故不應說此依真如修安立諦的四諦十六品心觀行是在真見道前的加行位中，證知窺基上來所說十六品心觀行在真見道前的說法錯謬。

窺基說：「論云『爾時聖智雖緣於苦，然於苦事不起分別』等者，此通明三乘見道前方便。大乘前方便，或作安立諦觀，或作非安立諦觀，不同小乘，如前第五十五已說。」

辨析：《瑜伽師地論》卷 55 是否誠如窺基所說的道理呢？先引論中的文字證據如下：

⁵ 《大正藏》冊 31，頁 50，中 2-7。

云何名爲第四現觀？謂於加行道中先集資糧極圓滿故，又善方便磨瑩心故，從世間順決擇分邊際善根無間（辨正 1），有初內遣有情假法緣心生，能除軟品見道所斷煩惱麤重；從此無間，第二內遣諸法假法緣心生，能除中品見道所斷煩惱麤重；從此無間，第三遍遣一切有情諸法假法緣心生，能除一切見道所斷煩惱麤重。又此現觀即是見道，亦名雙運道（辨正 2）。此中雖有毘鉢舍那品三心及奢摩他品三心，然由雙運合立三心，以於一剎那中止、觀俱可得故，當知此諸心唯緣非安立諦境（辨正 3）。又前二心法智相應，第三心類智相應。又即由此（三品）心勢力故，於苦等安立諦中有第二現觀位清淨無礙苦等智生，當知依此智故，苦集滅道智得成立（辨正 4）。即前三心并止觀品，能證見斷煩惱寂滅，能得永滅一切煩惱及所依事出世間道，是名現觀智諦現觀（辨正 5）。

云何名爲現觀邊智諦現觀？謂此現觀後所得智，名現觀邊智；當知此智第三心無間，從見道起方現在前（辨正 6）。緣先世智曾所觀察下上二地及二增上安立諦境（辨正 7），似法類智世俗智攝、通世出世，是出世間智後所得（辨正 8）。如其次第於一一諦二種智生，謂忍可欲樂智及現觀決定智。如是依前現觀起已，於下上諸諦中二二智生，是名現觀邊智諦現觀。此中前智遣假法緣故，是無分別；後智隨逐假法緣故，是有分別。又前智於依止中，能斷見斷煩惱隨眠；後智思惟所緣故，令彼所斷更不復起。

又前智能進趣修道中出世斷道，第二智能進趣世出世斷道。無有純世間道能永害隨眠，由世間道是曾習故，相執所引故；如相執所引，如是亦不能泯伏諸相；如不能泯伏諸相，如是亦不能永害麤重，是故彼道無有永害諸隨眠義。⁶

辨正 1：無間者，心心無疑故名無間。設使十大劫中都不生疑，但因其他應修之法都未實修，以致停滯於真見道位的功德中，亦是心心無間，不得解釋為短短幾分鐘、幾刹那。

辨正 2：根本論這些文字中，已經說明真見道後的三品心也屬於見道位，並且都具足止與觀故，已說是「止觀雙運道」故，是故在此三品心後所觀行的安立諦十六品心，當知必在真見道後，乃至在相見道的後位中，焉能像窺基一樣指稱入地前加行的安立諦十六品心是在真見道前？證知窺基的教判是錯誤的。

辨正 3：此三品心全都緣於真如非安立諦，不緣四聖諦安立諦；又這三品心都必須依於所證的真如方能觀行，因為論中已經明說為「非安立諦」，只有證真如後依真如而觀行者才是「非安立諦」故。又根本論此段文字中也說：「當知此智第三心無間，從見道起方現在前。」意謂「現觀智諦現觀」的這三品心，都要先有真見道的證真如智慧以後，才能夠生起作觀的。由此三理，亦已證明未證真如的煖等四加行，位在真見道之前，而非相見道位最後階段的入地之前，

⁶《大正藏》冊 30，頁 605，下 17-頁 606，上 22。

當知窺基判五十二位階的前四十心，都屬資糧位而無加行位、亦無真見與相見等見道位，確實妄判。

辨正 4：由此證明依真如而作安立諦大乘四聖諦十六品心的觀行，必在證真如後再依真如觀「非安立諦」三品心的觀行之後。「非安立諦」三品心的觀行伊始，是第七住位證真如時般若「正觀現在前」；「非安立諦」三品心觀行的圓滿，則是從第七住位進修到第十迴向位。然後才依所證真如而繼續觀行所獲得之三品心的「非安立諦」智慧，來作四聖諦安立諦十六品心的觀行，這時是依真如觀十六品心證得大乘阿羅漢果而入地。意謂必須具足三品心「非安立諦」的觀行智慧以後，方有能力從事大乘安立諦四聖諦十六品心的觀行；所以根本論中說：「又即由此（三品）心勢力故，於苦等安立諦中有第二現觀位清淨無礙苦等智生，當知依此智故，苦集滅道智得成立。」意思是說，若無「非安立諦」這三品心的觀行所得智慧，即無後面安立諦依真如觀四聖諦十六品心的成立，顯然四加行必須位在真見道前，而非四聖諦十六品的觀行之時。又，必須在非安立諦三品心觀行完成後，再加上安立諦四聖諦十六品心的觀行，才能永滅後世五蘊成大乘阿羅漢，然後才能起惑潤生而得入地。「依事」是指後有。但這三品心非安立諦及十六品心安立諦，都是在入地前的三賢位真見道後二十四心中就得要完成的，並不是臨入地前才有真見道，也不是臨入地前藉真見道智慧在幾刹那或幾天就能完成的，這也證明五十二位中的前四十心不該全都判為資糧位，更不該再把真見道、相見道也判歸通達位的入地心中，

由此證明窺基的教判確有大過。

辨正 5：此現觀只到三品心的觀行圓滿，十六品心的觀行已是下一個現觀了：現觀邊智諦現觀。因為根本論卷 55 中已說，見道位的三品心是第四現觀「現觀智諦現觀」，在這三品心後才能建立的第五現觀「現觀邊智諦現觀」則是依這三品心所證真如而作的安立諦十六品心、九品心的觀行；顯然這些都不是煖等四加行位之未證真如者所能作的，因為加行位只是心中建立似有真如而未實證，無法依所未證的真如而作這三品心及十六品心的觀行；但證真如時已是見道位，不是資糧位，由此亦可證明窺基判五十二心中的前四十心為資糧位，連加行位都排除掉，確實錯得很嚴重。

辨正 6：如《成唯識論》卷 9 所言：**【前真見道證唯識性，後相見道證唯識相；二中初勝，故頌偏說。前真見道，根本智攝；後相見道，後得智攝。】**必須先有真見道的根本智，後面三品心相見道智慧的後得智方得生起，故說後得無分別智是「從見道起方現在前」，也就是要從真見道獲得根本無分別智以後，才会有後時的後得無分別智現前；除非要把真見道從見道位中排除，否則這句「從見道起方現在前」當然必須解讀為「從真見道生起根本智開始，非安立諦這三品心才會次第現前」；然而，後得智的相見道位智慧，卻是必須先有第七住真見道位的證真如，再歷經十住、十行、十迴向等位以後才能完成這三品心的智慧，才算是完成相見道位的智慧功德，這些卻都是已證真如的賢位菩薩了，所以相見道位的證唯識相等後得無分別智，一定是在真見道位以後的

事，當然已是證真如之後的事了，窺基當然不該判這地前二十四心（第七住位到第十迴向位）與十信位及初住位到第六住位等十六心同樣都是資糧位；因為，資糧位是還沒實修四加行的凡夫菩薩，更不該是三賢位中第七住位起已證真如而使般若「正觀現在前」的賢位菩薩，更不該說已修得非安立諦三品心的菩薩們仍是資糧位中的凡夫。

辨正 7：除非是三地滿心以下的地上菩薩乘願再來，否則此世真見道後轉入相見道位中依真如而修非安立諦這三品心，所需的觀行時劫必然很久遠，不是幾天、幾個月或幾年就能完成的，是故根本論卷 55 中特地說是「緣先世智……」等，意謂：即使是未離胎昧的地上菩薩乘願再來，此世初悟以後仍得「緣先世智」而作思惟，才能在很多年後漸漸通達往世的所悟；何況往世未入初地的十行、十迴向位菩薩再來時，焉得不「緣先世智」繼續進修而漸漸入地？可以證明真見道後的三品心（內遣有情假緣智、內遣諸法假緣智、遍遣一切有情諸法假緣智）非安立諦，必須歷經極久遠時劫而走完三賢位以後才能完成，不是在幾天、幾個月或幾年之中就能完成這個歷程的；所以窺基把真見、相見、通達判為幾天、幾個月或幾年就能一起完成，將見道中的真見、相見、通達等三位合在一起完成而判在初地的入地心中，又判三賢位全都還在資糧位中，是不正確的教判；會中某師把這種錯謬的教判，誤認為符合《成唯識論》及諸經中的佛說與根本論中的菩薩說，不是真實理解見道義涵的人，則他所謂的證悟真如顯然只是解悟而非真悟。

辨正 8：緣真如非安立諦所觀行者（三品心的觀行），並非以世俗法蘊處界等為觀行的中心內涵，而是以真如為中心來作這三品心的觀行，故非二乘法中依蘊處界等世間法觀行所得的智慧，所以根本論及《成唯識論》中都說這三品心的觀行不是安立諦，都說為「非安立諦」；因為《成唯識論》中也已說這非安立諦三品心後的十六品心觀行，也是依所證真如而作大乘四聖諦安立諦的觀行。如今此根本論中既說十六品心的觀行也是「緣**先世智**」的三品心而作的觀行，又說是緣於真如出世間智後的所得智慧，這必然是緣於真見道的根本智而生起的後得智，不屬於真見道所得的根本智；由此當知十六品心的觀行必在已證真如後所作非安立諦三品心的觀行之後，不該說真見道證真如前的四加行位尚未證真如之時，就能依真如而觀修這大乘十六品心了，所以會中某師與窺基主張三賢位都屬於資糧位的說法同有大過。

又根本論卷 55 中說「緣**先世智**曾所觀察下上二地及二增上安立諦境」，也證明安立諦十六品心的觀行是依所證真如「非安立諦」三品心後所作的觀行，所以這個即將入地的安立諦十六品心的觀行，並非一世即能完成的，所以才說要「緣**先世智**曾所觀察」的欲界、色界、無色界「增上安立諦境」，繼續作這十六品心安立諦的觀行，直到證得大乘阿羅漢果而得入地方止。這已經證明根本論中不但主張「非安立諦」三品心的觀行得要歷經很長的時劫，而且要依「非安立諦」三品心而作的「安立諦」十六品心的觀行，也不是一世就能完成的，否則又何需「緣**先世智**」而繼續作觀行？這也證明

安立諦十六品心的觀行，不可能是在真見道位前的四加行位中；而是在真見道後完成相見道位三品心「非安立諦」的觀行之後，方始依「非安立諦」三品心而作安立諦十六品心的觀行；這也同樣證明會中某師及窺基主張安立諦十六品心的加行在真見道前的說法，都是荒誕不經的謬見。

窺基原文（《成唯識論述記》卷 5）：

論：「後通一切」至「現在前位」（辨正）。述曰：即平等智相應心也。後勝全論，即一切如來全，無有漏故；一切菩薩見道全，通頓、漸悟，一切菩薩必法空觀入見道故。此非三心真見道義，及一切菩薩修道位中法空智及果現在前位，皆起平等智故。人觀不然，如前已說。然果中有遠果、有近果。如何等者，佛地論說：後得智若是法觀等流者，即是法觀。若定爾者，八地已去不出無漏觀，彼位何時非法觀果？由此應說，隣近果者，如佛地論說法觀後得現前。若遠果者，即人觀後得現前。或八地以去無分別智自入人觀，彼果起人觀後得智亦無妨。然此中據初解隣近果說，若約後義即果全論。又此果有緣慮、不緣慮，不緣慮者即滅定，緣慮者可知。⁷

辨正：《成唯識論》卷 5 中該句原文及前後文如下：【次通一切異生聲聞獨覺相續，一切菩薩法空智果不現前位。彼緣異熟識起法我見，後通一切如來相續。菩薩見道及修道中

⁷ 《大正藏》冊 43，頁 407，上 21-中 7。

法空智果現在前位，彼緣無垢異熟識等起平等性智。】⁸ 這段論文說的是與法我執相應的染污意根，有三種層面的有情相應中的第二種。

窺基說：「述曰：即平等智相應心也。後勝全論，即一切如來全，無有漏故；一切菩薩見道全，通頓、漸悟，一切菩薩必法空觀入見道故。此非三心真見道義，及一切菩薩修道位中法空智及果現在前位，皆起平等智故。」

辨析：雖然窺基這段文字中所說不是在講見道位的意涵，但他同樣把真見道之後，在相見道位中應修的三品心，全都指為真見道位所修；而這三品心本來就不許指稱為真見道位，也就是說，這三心所緣的乃真如種種別相，以及緣於真如而細觀有情假、諸法假等別相，已非真見道位之單緣真如總諦而不別緣，是進而緣於真如別相及有情假、諸法假的現觀了。這已分明指出：真見道位證真如而緣於真如總相以後，才會有後續的「非安立諦」這三品心的觀行；此三心既緣於真如別相及諸法假相，當知不得謂此三心為真見道位，則已證明窺基指稱這三品心都屬於真見道位，所說大謬。（待續）

⁸ 《大正藏》冊 31，頁 24，中 14-18。



～導師法語～

- ◎ 若以直心來行菩薩道，未來世成佛時，來生到你國度中的菩薩們、衆生們，都是不諂媚的心性，他們的心地也都是直爽的，才會生到你的佛國中來。

平實導師 著，《維摩詰經講記》第一輯，正智出版社，2007年11月初版首刷，頁199。



般若中觀

游正光老師

(連載三十四)

第二點、世俗諦與勝義諦的關係非一非異。如前面所說，世俗諦是指蘊處界及諸法等法，第一義諦（勝義諦）就是指如來藏心，牠們的關係當然是非一非異，如《摩訶般若波羅蜜經》卷 22 開示：

「世尊！世諦、第一義諦有異耶？」

「須菩提！世諦、第一義諦無異也。何以故？世諦如，即是第一義諦如。以眾生不知、不見是如故，菩薩摩訶薩以世諦示若有若無。復次，須菩提！眾生於五受陰中有著相故，不知無所有，為是眾生故，示若有若無，令知清淨無所有。如是，須菩提！菩薩摩訶薩應當作是行般若波羅蜜。」¹

須菩提向 佛稟白：「世尊！世俗諦與第一義諦有差異嗎？」佛回答：「須菩提！世俗諦與第一義諦沒有差異。為什麼？因為世俗諦是指諸法空相，然而生滅的緣生諸法，要依於本來不生不滅的第一義諦如來藏空性心，所以才說世俗諦

¹ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 22 〈道樹品 第 71〉，《大正藏》冊 8，頁 378，下 10-18。

也是本來不生——世俗諦如，也就是第一義諦如。由於眾生不知、不見第一義諦如，所以佛菩薩運用種種善巧方便，以世俗諦的若有若無、非一非異等來開發顯示第一義諦的真實存在與如如不動，讓眾生未來因緣成熟時可以親證而能現觀領受第一義諦唯識性與唯識相的真實道理。須菩提！眾生對於五陰的虛妄不如實知，因而對五陰有種種執著，不知無所得、無所有的第一義諦如，所以佛菩薩為眾生開示第一義諦如，讓眾生可以了知乃至有因緣親證本來清淨的第一義諦如。須菩提！如果菩薩摩訶薩能夠為眾生開示第一義諦的真實道理，並且轉依第一義諦如的境界來修行，就是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜。」從佛的開示可知：世俗諦與第一義諦不可以說是同一個法，名為非一；但是世俗諦是第一義諦藉著種種緣而出生的現象界諸法，本來就是第一義諦的局部體性，不能外於第一義諦而有，所以名為非異，因此說世俗諦與勝義諦兩者之間的關係為非一非異。

第三點、因為有世俗諦及勝義諦二諦的開示，眾生才能透過世俗諦與勝義諦的正確知見如法修持及觀行，未來因緣成熟就可以證得勝義諦如來藏心，如《大般涅槃經》卷 17 開示：

善男子！一切世諦，若於如來即是第一義諦，何以故？諸佛世尊為第一義故說於世諦，亦令眾生得第一義諦；若使眾生不得如是第一義者，諸佛終不宣說世諦。善男子！如來有時演說世諦，眾生謂佛說第一義諦；有時演說第一義諦，眾生謂佛說於世諦；是則諸佛甚

深境界，非是聲聞緣覺所知。²

經中所開示的義理就是說：世間所謂的蘊處界及諸法等法的世俗諦，都是第一義諦藉著種種緣，而由第一義諦出生的，不能外於第一義諦而有世俗諦，所以世俗諦就是第一義諦。諸佛都是爲了讓眾生證得第一義諦而爲眾生演說世俗諦，以此來彰顯第一義諦的不可思議境界；如果不透過世俗諦來彰顯第一義諦，眾生根本無法證得第一義諦，這是諸佛菩薩善巧方便，是爲了讓眾生能證得第一義諦而宣說世俗諦。這樣的不可思議第一義諦境界，一般眾生無法了知，容易產生誤解而落於常見與斷見兩邊，導致 佛有時說世俗諦緣起性空，眾生認爲 佛是在說第一義諦；佛有時說第一義諦一切法空，眾生卻認爲 世尊在說世俗諦。因爲這樣的關係，世俗諦與第一義諦兩者之間不一不異的真實境界，乃是諸佛甚深境界，不是聲聞、緣覺所能了知。

經中已經很清楚開示：一者、世俗諦與第一義諦兩者之間的關係非一非異，這樣的道理不是聲聞、緣覺所能了知。二者、如果想要證得第一義諦，則必須透過世俗諦蘊處界及諸法等法，才能找到第一義諦如來藏心，這也是禪宗祖師所說的：透過見聞覺知的意識心，往離見聞覺知的方向去找本來離見聞覺知的第一義諦如來藏心，如此才有可能證得第一義諦如來藏心，成爲佛所說的第七住明心菩薩，如《佛說不增不減經》卷 1 開示：

²《大般涅槃經》卷 17〈梵行品 第 8〉，《大正藏》冊 12，頁 465，中 22-28。

爾時世尊告慧命舍利弗：「此甚深義，乃是如來智慧境界，亦是如來心所行處。舍利弗！如是深義，一切聲聞緣覺智慧所不能知、所不能見，不能觀察，何況一切愚癡凡夫而能測量？唯有諸佛如來智慧，乃能觀察、知見此義。舍利弗！一切聲聞緣覺所有智慧，於此義中唯可仰信，不能如實知見觀察。舍利弗！甚深義者即是第一義諦，第一義諦者即是眾生界，眾生界者即是如來藏，如來藏者即是法身。舍利弗！如我所說法身義者過於恆沙，不離不脫不斷不異不思議佛法如來功德智慧。」³

經中 佛已經開示：眾生界（如來藏）不增不減這樣甚深的道理，乃是如來智慧所行境界，一切聲聞、緣覺根本無法親證，何況能現前觀察及如實了知？所以一切聲聞、緣覺僅能仰信佛語開示，即使緣覺透過十因緣觀的思惟推究知道「根本識」祂真實存在，可是祂在哪裡？仍不知道！既然聲聞、緣覺都相信祂真實存在卻無法證得，更不用說一切愚癡凡夫，當然更不能知、不能證，乃至不能絲毫測量如來的甚深功德。這樣的甚深義理就是空性心第一義諦，第一義諦空性心就是眾生界，眾生界就是如來藏，如來藏就是眾生的法身。這樣的法身具有過於恆河沙數的義理，但皆不離、不脫、不斷、不異、不可思議佛法如來功德智慧。

由 佛的開示可知：想要親證自心如來第一義諦境界，不

³ 《佛說不增不減經》卷 1，《大正藏》冊 16，頁 467，上 10-21。

能外於世俗諦而證得第一義諦，因為離於世俗諦（滅盡五蘊諸法），那是無餘涅槃境界，五蘊都不存在了，根本不可能找到第一義諦。可是若說世俗諦就是勝義諦，眾生往往就會落在世俗諦當中，更不可能證得第一義諦；而這真實的道理是：勝義諦如來藏真心與世俗諦諸法同時同處和合運作似一。像這樣的道理，眾生真的難會、難證，所以在禪門中，有許多禪和子少小出家參禪到老，卻還是無法親證真心的大有人在。但是，對於已親證第一義諦（如來藏心）的人來說，說難也對，說易也對，說不難不易也對。例如《大慧普覺禪師語錄》卷 20 所開示的：

龐居士一日在草庵中獨坐，驀地云：「難！難！十碩油麻樹上攤。」龐婆聞得接聲云：「易！易！百草頭上祖師意。」女子靈照云：「也不難，也不易！飢來喫飯，困來睡。」⁴

說明如下：龐蘊居士有一天在草庵裡自個兒坐著，正思惟到證悟這件事，突然開口說：「真的是很難！很難！就如同將十碩⁵油麻子一一鋪在滿樹的葉片上一樣。」龐居士的同修，也就是龐婆，聽著便開口說：「很容易！很容易！不過就是百草頭上有祖師西來意。」這時他們的女兒靈照接著開口說：「不難也不易！肚子餓了就吃飯，睏了想睡覺就去睡覺。」如果沒有佛法正知見的人，聽到龐居士一家三口演無生大

⁴ 《大慧普覺禪師語錄》卷 20，《大正藏》冊 47，頁 896，中 2-5。

⁵ 古時碩字通石（音但）字，乃是古時計量的單位，十碩就是十石，一石等於十斗，一斗等於十升，十碩就是一百斗、一千升。

戲，都會異口同聲說：「龐蘊居士一家三口都瘋了！」所以說，證悟這件事，真的很難會，因為勝義諦空性心，祂不是世間人所認知的世俗諦——蘊處界及諸法等法，但也不能說世俗諦蘊處界及諸法等法與勝義諦空性心不相干，因為世俗諦諸法也是勝義諦如來藏的局部體性，攝屬於勝義諦的一部分。說白一點就是：依第八識真心如來藏的立場來說，世俗諦就是勝義諦、勝義諦就是世俗諦。從上面說明可知：一者、能夠明心見性真的很不容易，所以破參的人永遠是少數人，不會是多數人。二者、也證成禪宗祖師說真妄和合運作是如實語，不是虛妄語。為什麼？勝義諦是真，世俗諦是妄啊！

以上述所說來判別初轉、二轉、三轉法輪的經典，就能知道前後三轉法輪確實都已經演說有二諦的存在。譬如在初轉法輪阿含時，佛所說的苦之本際、「如如、不離如、不異如，真實、審諦、不顛倒」的如、「非我、非異我，不相在」的我、「齊識而還，不能過彼」的識、「識緣名色、名色緣識」的識，這些不就是指陳勝義諦第八識真心如來藏的存在嗎？如果不是有無餘涅槃的本際，還會有世間人領受種種苦樂之世俗諦諸法嗎？如果不是有勝義諦的如，世俗諦又如何有「不離如、不異如、真實、審諦、不顛倒」的說法出現呢？如果不是有真實我的勝義諦存在，又如何有非我的世俗諦與勝義諦的真我和合運作呢？如果不是有勝義諦的根本識存在，又如何有世俗諦之四聖諦、十因緣、十二因緣等說法出現呢？如果不是有勝義諦的識存在，又如何有世俗諦的名色為祂所出生及所緣呢？所以說，因為有勝義諦的關係，就會有世俗

諦諸法在世間顯現，而且祂們和合運作且行相非常微細，即使二乘聖人也無法親證勝義諦之所在。

在第二轉法輪般若時，佛所說的無住心、非心心、無心相心、無念心、不念心，其實就是指向勝義諦。譬如《金剛經》所說的「應無所住而生其心」，當中無所住的心就是指勝義諦空性心，祂本身不在六塵境界起種種分別，故名無所得、無所住；這個勝義諦空性心藉著種種緣出生七轉識等世俗諦諸法，眾生遊戲其中認妄作真，不知不覺勝義諦無住心的存在。這個道理，如同《心經》開示：「色不異空，空不異色；色即是空，空即是色。受想行識，亦復如是。」不正是指勝義諦空性心與世俗名色的五陰和合運作似一嗎？可是這樣的道理，眾生卻不知不見，只看見五陰的存在，而對與五陰同時同處和合運作的勝義諦空性心無覺無知。無住心的道理既如是，對於非心心、無心相心、無念心、不念心等勝義諦真心的不同名稱，也是同樣的道理，與世俗諦的蘊處界及諸法等法和合運作似一，然而有情不知、不見勝義諦空性心的存在。

在第三轉法輪方等時，佛所說心、阿陀那識、所知依、種子識、阿賴耶識、異熟識、無垢識，也是勝義諦第八識如來藏的異名，只是從不同面向加以陳述而已。譬如對於阿賴耶識的開示，經論中明說真妄和合運作的道理，如《大乘起信論》卷上：【依如來藏有生滅心轉，不生滅與生滅和合，非一非異，名阿賴耶識。此識有二種義，謂能攝一切法、

能生一切法。】⁶ 也就是說，勝義諦真心第八識與所生的世俗諦妄心七轉識，及相應的五十心所有法運作而出生色十一法，再由心王、心所、色法等三位七十法或多或少的配合運作，而有二十四心不相應行法的差別呈現出來，經由這前四位九十四種法的和合運作才能有六個無為法的顯現，因此說，阿賴耶識出生了世間所認知的蘊處界諸法及諸行等有為法以及六種所顯的無為法。這樣的道理，眾生真的很難相信及了知，因此常常錯會，不是落入世俗外道的意識常見，就是落在無因唯緣而說緣起性空的斷見外道中，乃至墮入樂空雙運、樂空不二的邪淫斷常外道見中而不自知，還自以為已經證得勝義諦，乃至妄想認為自己已經成佛，因而成為造就最大妄語業的愚癡人。所以在禪門中才會說：證悟乃是「大丈夫事」，不是小根小器的二乘人乃至凡夫俗子所能了知的。阿賴耶識既如是，其他的異名，譬如心、阿陀那識、所知依、種子識、異熟識、無垢識等亦復如是，都可以用勝義諦及世俗諦來解說諸法無有差異的真實道理。

讀者讀到這裡，應該會豁然開解：原來 世尊在初轉、二轉、三轉法輪時期所說的種種法，都是以勝義諦如來藏第八識為中心、為第一因，由勝義諦如來藏藉著種種緣，而從勝義諦出生世俗諦蘊處界及諸法等法，如果套用《心經》「色不異空，空不異色；色即是空，空即是色」相同的邏輯義理來說，那就是「世俗諦不異勝義諦，勝義諦不異世俗諦；世

⁶ 大乘起信論》卷上，《大正藏》冊 32，頁 585，上 4-6。

俗諦即是勝義諦，勝義諦即是世俗諦」。了知這個道理以後，以此勝義諦第八識如來藏為根本，來理解其他諸經論之所說，就可以如實了知這部經的宗旨到底在說什麼，而不致偏差乃至誤解。譬如《金剛經》，就是在講勝義諦第八識性如金剛、不可毀壞，就算合十方諸佛威神之力，也無法破壞任何一位有情的金剛心第八識。又譬如《大寶積經》就是在講勝義諦第八識含藏有很多很多的諸法珍寶，也就是第八識有很多功德寶藏的積聚，菩薩想要親證此勝義諦所含藏的一切珍寶，則要從親證第八識如來藏開始，再經由多生多劫行菩薩道來累積很多的廣大福德，以及透過勝義諦所生顯的種種功德力用才能次第證得。又譬如《大般涅槃經》，也是在講勝義諦第八識心體以及祂本有的佛性功德，眾生依佛菩提的法道修學，不僅可以在因緣成熟時證得本來自性清淨涅槃及眼見佛性，乃至未來可以證得無住處涅槃。這個勝義諦其實就是禪宗所說的本來面目、佛法大意、和尚家風、無位真人、石上無根樹、莫邪劍、吹毛劍、無弦琴等等，也是淨土法門《觀經》中所說的念佛三昧⁷——自心如來境界。

同樣的道理，也可依此第八識真心來簡擇被歸類在密教部的經典，你會發現，密教部除了少數經典，如《楞嚴經》、《千手千眼觀世音菩薩廣大圓滿無礙大悲心陀羅尼經》等經是

⁷ 此即《佛說觀無量壽佛經》第九觀見自心如來的境界：「但當憶想令心明見，見此事者，即見十方一切諸佛，以見諸佛故，名念佛三昧。作是觀者，名觀一切佛身，以觀佛身故亦見佛心。」《大正藏》冊 12，頁 343，中 27-下 1。

真經以外，其餘都是偽經；譬如《大毘盧遮那成佛神變加持經》（大日經）、《佛說一切如來真實攝大乘現證三昧大教王經》（金剛頂經的譯本之一）、《蘇悉地羯羅經》（蘇悉地經）等密教三大經典，其說法分明違背 釋迦世尊的開示。譬如《大日經》卷 3 喇嘛教（密宗）的大日如來這樣開示：

**諸有所分別，悉皆從意生；分辨白黃赤，是等從心起。
決定心歡喜，說名內心處，真言住斯位，能授廣大果。⁸**

既說真心能分別青黃赤白，就與 釋迦世尊所開示真心不會六塵、不分別青黃赤白等顯色的義理完全顛倒。又譬如《金剛頂經》卷 8：

彼一切身悉和合，自然妙樂成供養，以此奉獻速能獲，
金剛薩埵等無異。真實妙愛相應故，隨應所向樂觸生，
以此奉獻於諸佛，得金剛寶等無異。堅固喜樂常相續，
隨觸隨應勝樂生，以此奉獻於諸佛，得金剛法等無異，
金剛蓮華杵相合，相應妙樂遍一切，以此奉獻作供養，
得金剛業等無異。⁹

此偈中最後四句說金剛杵（密教喻指男性性器官）與蓮花（密教喻指女性性器官）兩根交合所相應的妙樂遍一切處，以此最勝之妙樂奉獻於佛而作供養者，即能成就「金剛業」，這意思也

⁸ 《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷 3 〈成就悉地品 第 7〉，《大正藏》冊 18，頁 21，下 25-28。

⁹ 《佛說一切如來真實攝大乘現證三昧大教王經》卷 8，《大正藏》冊 18，頁 367，下 7-14。

就是說，於男女性高潮所產生的快樂覺受遍全身時，觀想以此妙樂供養「諸佛」，就可以證得金剛不壞身。然而以如是貪著淫觸之樂來觀想供養「諸佛」之邪教，豈能稱為佛教？況且男女兩根交合所產生的覺受，乃是意識相應的覺知境界，又怎麼會是釋迦世尊所開示第八識離見聞覺知的境界呢？至於《蘇悉地經》所說則都是在講密咒及儀軌，完全落在事相上及意識境界中，在事相上的意識境界如此大張旗鼓的用心，連勝義諦第八識及世俗諦正理都沒有談到，又怎麼會是釋迦世尊所說的正法呢？由此可知：密教部有很多經典都是喇嘛外道所創造而偽稱是「佛經」，內容根本不是釋迦世尊所說的正法，只是盜用佛法名相來包裝性力派外道的邪思謬想，也難怪喇嘛教會自創大日如來，以此來假冒 毘盧遮那佛（釋迦世尊法身佛），還自稱密法乃是高於「顯宗」的法，喇嘛教不僅蓄意將佛法區分為顯宗及密宗，而且還主張：唯有修學完成顯宗的法以後，才有資格修學密法，以此來籠罩及誤導眾生，實在太不應該。

若再以此勝義諦第八識真心來簡擇台灣諸大法師的說法，你會發現，他們之所「悟」仍然都落在意識等妄心的境界中，明顯違背世尊的教誨。譬如中台山的惟覺法師主張：**【師父說法、大眾聽法的這念心就是。這念心能聽、能知、能覺、能見聞覺知，這是人人都有的。】**¹⁰ 以及**【佛經上稱這念清清楚楚、明明白白、處處作主的心為「智慧佛」，**

¹⁰ 釋惟覺開示，〈善開方便門〉，《中台山月刊》第 110 期，2008 年 2 月初版，頁 26。

稱如如不動的這念心爲「如如佛」。如如佛就是定，智慧佛就是慧，定慧不二的這念心，就是大乘心。】¹¹ 這不僅落入「清清楚楚、明明白白」的意識心中，而且還落在處處作主的意根上，直把妄心當作實相法大乘心。又譬如法鼓山的聖嚴法師在《聖嚴說禪》書中主張：【一個人如果無所執著，把自我中心、自我身心全部放下，什麼也不剩，就叫作「身心脫落」。】¹² 所談的都還落入外我所當中，連我見的內涵及勝義諦第八識都沒有談到，與禪門禪法其實毫不相干。又譬如佛光山的星雲法師主張：【每個人都有一顆心，只是一般人所瞭解的是肉團心、妄想心、分別心，卻忽略了本自具足的靈知心，這才是真心。】¹³ 如此公開主張離念靈知的意識心是真心。又譬如慈濟的證嚴法師主張【意識（靈魂）卻是不滅的】¹⁴，公開主張意識是常住法。由此可知：目前台灣四大山頭的堂頭和尚所「悟」都落入意識境界中，沒有一個願意接受勝義諦第八識才是佛所說的真心。除此四大山頭以外，你也可以用第八識正理來簡擇海內外佛門一切大小善知識說法，判斷他們到底有沒有符合佛說，就能一目了然，沒有任何懷疑。

¹¹ 同上註。

¹² 聖嚴著，《聖嚴說禪》，法鼓文化事業股份有限公司（台北市），1996年8月初版，頁176。

¹³ 星雲，〈人間佛教的戒定慧（下）〉——2006年12月10日講於紅磡香港體育館，《普門學報》第39期，普門學報社出版（高雄縣），2007年5月出版，頁10。

¹⁴ 證嚴法師著，《生死皆自在》，慈濟文化出版社（台北市），2007年5月初版36刷，頁111。

此外，佛法所談到的真空妙有、有爲無爲、安立諦非安立諦等等，也如同前面所說道理一樣，其內涵都是在指陳世俗諦及勝義諦，也就是指空相及空性心非一非異的道理。如果你能很清楚分別二諦的內涵，你就會發現，所有的法都不離勝義諦與世俗諦所含攝的範圍。譬如真空妙有，「真空」是指真實存在的畢竟人我空、法我空勝義諦，這個真空具有真實自性能出生一切三界有——也就是蘊處界及諸法等法的世俗諦，故真空所具有的真實自性名爲妙有，又稱爲空性；這一切都是畢竟空的勝義諦所本來具足的妙有假借種種緣變化所成，兩者之間的關係非一非異。又譬如有爲法與無爲法，有爲法是指世間一切有爲有作的法，以及出世間、世出世間等諸無漏有爲法，是用名言施設安立之法，而這些有爲法都不離無爲法勝義諦而有，與無爲法勝義諦不一不異。又譬如安立諦與非安立諦，其中安立諦是指蘊處界及諸法等法，都是有生有滅的法，不是常住法，是依於被出生之法的法相運用名言施設安立的法，故名安立諦；非安立諦是指勝義諦，祂本來而有，非是有生有滅的法，祂言語道斷、心行處滅，無名無相，不是用名言施設所能安立的法，故名非安立諦；所以安立諦與非安立諦的關係也是非一非異。

由上面種種分析可知：世俗諦，就是指眾生的蘊處界及諸法等法，它包括世間法、出世間及世出世間之法住智所行境界，這些皆是可依名依相運用語言文字施設之有爲法、安立諦等法。勝義諦就是能生眾生蘊處界及諸法等法的第一義諦如來藏，包括了真空、無爲、非安立諦等皆是此唯一真實

心的異名，勝義諦與世俗諦之間的關係非一非異。由於勝義諦、第一義諦函蓋了世俗諦，所以世俗諦是勝義諦的局部體性，不能離開勝義諦而有世俗諦存在；如果離開勝義諦而說有世俗諦，譬如釋印順及喇嘛教否定有能生蘊處界及諸法等法的勝義諦如來藏存在，而說能有緣起緣滅的世俗諦諸法出現，他們甚至誹謗說第八識勝義諦是聖人所施設，只有名字而不是真實存在的法，稱之為性空唯名；這不僅是言不及義的戲論，而且已經成就毀謗菩薩藏的一闡提重罪，所說的當然是外道法而不是佛法。以上所說，是分別站在世俗諦、勝義諦的立場來觀待，以及觀待這二諦之間關係的非一非異。然而就勝義諦真心的實際理地而言，無有一法存在，哪有二諦及非一非異的關係可言？可是卻又不妨礙世俗諦蘊處界及諸法等法的出現，這正是佛門中所說理不礙事、事不妨理，理事圓融的道理。

最後，筆者歸納二個重點，如果大眾能夠掌握這些重點，對於佛法所說三乘菩提大意，尤其是佛菩提的主要內涵，就能很輕鬆了知整個修學佛法的方向而不會偏離，這樣才不會與佛道越走越遠了。

第一點、可分為三項：第一項、**世俗諦**是指一切有情蘊處界及諸法等法，它包括了眾生五陰世間、器世間，以及所領受的一切法在內。第二項、**勝義諦**就是一切有情真實心，其實際理地是沒有六根、六塵、六識的極寂靜境界，也就是無有三界任何一法存在的境界。第三項、**勝義諦與世俗諦兩者之間的關係**：勝義諦藉著種種緣，出生一切有情蘊處界及

諸法等法的世俗諦，所以勝義諦函蓋了世俗諦在內，世俗諦不能離開勝義諦而有，它們兩者之間的關係是非一非異，這也證成第三章第五節所說：「只要能掌握勝義諦空性心、世俗諦空相，以及兩者之間關係，對於初轉、二轉及三轉法輪諸經典也就可以漸漸通達無礙了。」如果大眾在閱讀經典或者簡擇善知識所說法義時，能夠分別站在這三項立場來觀待，就不會對經典或者真善知識所說正法產生誤解；若不如是，則性障重的人，就可能毀謗說「大乘非佛說」、毀謗說「真善知識不如法、是邪魔外道」等等，因異生性而妄造毀謗三寶的大惡業，導致未來多劫將要下墮三惡道受無量苦。

第二點、世俗諦及勝義諦這二個佛法名相，乃是緣於法的本質所安立的名言施設，分別指陳世俗諦及勝義諦所含攝的範疇。如果世尊沒有施設這二個佛法名相，佛弟子們根本無法分辨什麼是世俗諦？什麼是勝義諦？更遑論能夠領受世俗諦及勝義諦的真實內涵，乃至能夠親證勝義諦空性心了。這樣的道理，就如經中「以手指月」的妙喻，因為手（世俗諦）不等於月亮（勝義諦），月亮也不是手，應該循著手所指的方向去尋找月亮，這樣才能找到勝義諦空性心，而不是在手指上尋找月亮，這樣是無法找到月亮的，因為那已經落入世俗諦的空相中，而不是在勝義諦真心上。待找著勝義諦真實心後，現前觀察發現：世俗諦不異勝義諦，勝義諦不異世俗諦；世俗諦就是勝義諦，勝義諦就是世俗諦。到那時候，你若說：「手就是月亮，月亮就是手。」證悟的菩薩必然會贊同你的說法，唯有錯悟者或未證悟而且性障重的凡夫，才會反對你的說法。（待續）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載四十七)

般若理趣法會闡釋之六——殺害三界所攝一切有情之義理

世尊闡釋了這「調伏眾惡」的般若理趣法門後，再叮嚀大眾：

若有得聞如是般若波羅蜜多甚深理趣信解、受持、讀誦、修習，假使殺害三界所攝一切有情，而不由斯墮於地獄、傍生、鬼界，以能調伏一切煩惱及隨煩惱惡業等故；常生善趣受勝妙樂，修諸菩薩摩訶薩行，疾證無上正等菩提。

窺基菩薩於《大般若波羅蜜多經般若理趣分述讚》卷 3 解釋上述經文：

以經威力能調眾惡，故是殺罪，並得消除；由悟法性，起斯勝行，故此大罪，不招惡果。以經威力善能調伏一切煩惱及隨煩惱惡業等故，設有是罪，不招惡果。

「相縛縛眾生，亦由麤重縛，善後雙修止觀，方乃俱解脫」，一切惡業從煩惱生，一切煩惱從分別起，今離戲論，斷諸分別；分別既盡，惑業亦亡，故此大罪，聞經信解，定得消滅。¹

窺基菩薩說明了大乘經典有無比威德力能夠消除殺業，因為理解悟入這經典闡釋的真實法性，發起殊勝菩薩願行，所以雖一時不慎而造作惡業，便能理懺與事懺雙俱，調伏煩惱以及隨煩惱，由此而不再造作惡業，藉由親證如來藏心而後轉依，觀察自身被外之相縛與內之麤重縛所捆縛，如是善修止觀，斷除一切雜染。以一切惡業皆是由煩惱引生，一切的煩惱都是來自於顛倒分別而生起，今日依止所證非戲論的真實法離開此煩惱戲論，斷除諸顛倒分別，這樣無明惑所造諸業亦隨之消滅，所以雖造大罪業，由於此聽聞經典信解功德，一定會消滅。

然而若是無知之人不知道這其中道理，只顧著依文解義，必然曲解成只要真實聽聞理解這經文，造作殺害眾生等惡業，都全然無事；例如密教每每於世間恣意妄為，以三昧耶戒為最上，以男女雙身修法為瑜伽灌頂，乃至殺生、偷盜、姪欲、妄語、喝酒等等破壞五戒，亦無有顧及，卻自說以三昧耶戒故，一切無罪，自說三昧耶戒必須守護，如此皆墮於不如理作意之中，無法免除未來諸苦。如藏密喇嘛每每喝酒食肉，誑言依持密咒而能度化所食用的動物，如是者皆難與

¹ 《大正藏》冊 33，頁 51，中 17-24。

慈憫心相應，皆違背大乘正義，雖身披袈裟，口出異說，行爲異端，自當親受其果。

如是密教之破壞佛戒之無罪論與佛教轉依如來藏眞如平等清淨性之滅罪大相逕庭，當知如上所說，學人親證實相如來藏，轉依如來藏清淨平等性，轉依空、無相、無願的三昧之體性，便不再造作極重惡業；又發起甚深止觀，斷除此相縛與羸重縛，一切雜染具盡，這樣遠離惡業，自能遠離惡道；又一切舊愆，皆得眞實懺罪而消滅。

何謂殺害三界所攝一切有情之眞實義

平實導師學冠群倫，又爲禪師、戒師、論師，以示現三地菩薩證量而解釋這段經文：

如果有人聽聞這個一切法平等實相般若波羅蜜的法門以後，能夠領受、修持，並且每天都是住在實相智慧境界中讀誦，而且也從深入思惟之中去了知實相的廣大無邊以及微細深奧之處，由此緣故而進入修道位的過程；當他努力入門以後正式在修道了，那麼像他這樣有智慧的人，假使他殺害了三界中一切的眾生以後，終究不會因爲這個殺業而墮於惡道中。爲什麼這麼說？**因為眾生已經接受了他的調伏而安住於眞實心的律儀中的緣故。**²

² 平實導師著，《實相經宗通》第三輯，正智出版社（台北），2015 初版三刷，頁 123-124。

不理解佛法甚深義的人乍看之下，會無法理解「被殺害的眾生」為何會「已經接受了調伏呢」？平實導師再解釋 如來所說聖教的真實義：

這樣的人已證實相，竟然還會去殺害三界一切眾生，一定是三界裡的這一切眾生都應該殺；沒有一人是不該殺的，因為全部都墮於邪見之中，當然得要殺掉所有眾生的我見。³

平實導師又說：

諸位想一想，假使有人能夠這樣「殺害」三界一切的眾生，他會墮惡道嗎？不可能欸！而且他將來還要成佛欸！為什麼他能這樣？因為他自己已經先領受到調伏心的律儀，然後也教導被殺死命根的所有有情都同樣領受調伏心的律儀了。⁴

因此可知：菩薩以殺死眾生的「我見」，來當作世間所謂的「殺害」，讓大家斷除對五蘊命根的執取，轉而親證這本自調伏的調伏心如來藏，出生法身慧命，再轉依這調伏心而安住，即轉依安住於此如來藏心，如是菩薩殺害眾生「我見」而度「無色界、色界、欲界」之「三界一切有情」親證實相，轉依實相，這樣的內涵才是諸佛所言的真實義啊！所以，如是「殺害有情我見」的菩薩如何會受惡道果報呢？

³ 平實導師著，《實相經宗通》第三輯，正智出版社（台北），2015 初版三刷，頁 124。

⁴ 平實導師著，《實相經宗通》第三輯，正智出版社（台北），2015 初版三刷，頁 130。

般若理趣法會闡釋之七——如來和合灌頂之真實義

世尊再根據如來所住境地而於〈般若理趣〉法會說：

爾時，世尊復依一切三界勝主如來之相，為諸菩薩宣說般若波羅蜜多一切如來和合灌頂甚深理趣智藏法門，謂：「以世間灌頂位施，當得三界法王位果；以出世間無上義施，當得一切希願滿足；以出世間無上法施，於一切法當得自在；若以世間財食等施，當得一切身、語、心樂；若以種種財法等施，能令布施波羅蜜多速得圓滿；受持種種清淨禁戒，能令淨戒波羅蜜多速得圓滿；於一切事修學安忍，能令安忍波羅蜜多速得圓滿；於一切時修習精進，能令精進波羅蜜多速得圓滿；於一切境修行靜慮，能令靜慮波羅蜜多速得圓滿；於一切法常修妙慧，能令般若波羅蜜多速得圓滿。」⁵

此段經文是在闡釋六度波羅蜜，依此修行而可得到諸佛和合灌頂。而密教卻將「和合灌頂」變成了「男女二根和合」，將世間性交當作是佛法灌頂，全無合轍佛法之處。當知佛法真實義是在說十地菩薩初入十地心時，一切如來一起放光加持這位菩薩，這樣「一起」稱為「和合」。由此可知，密教之灌頂法全然與佛法的灌頂法無關。

窺基大師在《大般若波羅蜜多經般若理趣分述讚》卷 3 註解這佛法灌頂法門：

⁵ 《大正藏》冊 7，頁 988，上 24-中 8。

此明所說法門之號，至第十地將受如來法王位時，一切十方如來和合咸灌其頂，如刹帝利受王位法。今此菩薩受佛尊位，以何法水灌灑其頂令作吉祥？謂：一切佛智慧法水有殊勝智，出生諸德，含容諸德，譬如於藏，以此智水灌菩薩頂，令無始來二障垢盡、一切如來吉祥功德皆悉圓滿。⁶

這說明了，這一切十方如來和合，就是一起以光明來灌頂，如同世間人受國王位，菩薩受法王子位，瀕臨佛地；而世間以海水來灌頂，諸佛以「光明」灌頂即是「法水」灌頂，令受職菩薩能智慧增上。

到了密教時，則是以空中佈滿無數「諸佛」各自攜帶「明妃佛母」，乃至於「密教執金剛菩薩」即「金剛薩埵」與明妃，各自行「密教金剛法」，於是將所流出的「水」，從天而降，灌入這行者的頭頂，將此臆想中的「水」當作是「菩提」，因此這變成了詭異的「密教菩提水傳承」？而這樣的「金剛」與下體男根連結，此「水」又結合男女姪液，如是宛若兒戲的「菩提」豈可當真？褻瀆佛法，莫此為甚！

密教灌頂是幻想中法 無有真實如來藏金剛心

密教又曲解佛經，將一大阿僧祇劫的「殊勝的菩薩金剛行」，變成了世間男女所熱愛的姪欲行，而說這是「金剛行」，而說這是「灌頂」。謬解佛法中的「金剛」義理，不知這「金

⁶ 《大正藏》冊 33，頁 52，中 11-18。

剛」即是用來比喻這法界根本心，以法界實相心無法摧毀，永遠無可動搖，說為「金剛」，因而佛法學人畢生求證此「金剛心」，而後親證此「金剛心」，發起般若智慧，以法界的「總相智」安住於七住位，乃至於繼續發起「別相智」，最後越過十住位、十行位、十迴向位，而入初地，親證無生法忍，得佛授記，此時仍未得諸佛灌頂。

睽諸密教所謂的「法王」，不知佛法奧義，不知「金剛心」在於何處，不知如何親證，因此難以發起般若智慧，如是者連此最根本的「金剛心」之親證都付之闕如，如何有菩薩廣大願行？卻終日誑言漫語，以為得證不可思議的殊勝悉地？每每輕視佛教，卻對於佛教中菩薩在第一大阿僧祇劫實證金剛心的禪門公案都無法領會，如是者在菩薩七住位都難以落腳，卻自誇密教法門「即身成佛」；何等令人悲憫。

在「金剛心」被變成了密教的「婬欲灌頂」邪法門中的「男根勃起」，以「執持」此「勃起」而能引生所謂的不變大樂作為「執金剛性」，將欲界報身當作是法界根本，依此展開密教「婬欲」密意而說「執金剛」，然而「不洩精」的行門本有外道執取，是世間共知的「房中術」，何必勞駕密教諸君千年多的推廣呢？

回到這〈般若理趣〉法會，可知這成為密教與佛教之重大分水嶺，佛教由此明說「如來藏」來申明這第二轉法輪的般若即含攝於三轉法輪皆不離的如來藏妙義中，一切契合佛道；而密教卻以此發展出「婬欲行」來當作是佛法之外的「金

剛瑜伽灌頂」，自說已得「諸佛」灌頂，再發展成「諸佛如來」必須恭請這「執持男根」的「密教金剛手菩薩」來對「諸佛」開示；甚至有的密續乾脆說「諸佛」不明「瑜伽灌頂」的意旨，因此「密教世尊」親自教導「佛教如來」一起合修這「瑜伽灌頂」。這樣「無法無天」的謾說，竟有廣大信眾的佛教法師會信受密教？可知末法時期，多的是「一盲引眾盲」之輩，豈可不慎！而諸位信受密教的佛教法師仍不肯回頭者，請問是想要依此「灌頂」而「即身成佛」，成為「千夫所指，令人齒冷」的破法者嗎？

般若理趣法會闡釋之八——一切有情皆如來藏之真實義

佛再根據般若波羅蜜甚深理趣演說：

爾時，世尊復依一切住持藏法如來之相，為諸菩薩宣說般若波羅蜜多一切有情住持遍滿甚深理趣勝藏法門，謂：「一切有情皆如來藏，普賢菩薩自體遍故；一切有情皆金剛藏，以金剛藏所灌灑故；一切有情皆正法藏，一切皆隨正語轉故；一切有情皆妙業藏，一切事業加行依故。」⁷

世尊開顯正義，明白宣示這法界真實心即是如來藏心，一切有情莫不有此心，故一切有情皆是如來藏，以一切諸法皆是此如來藏心所生所顯，此如來藏即是普賢身，以一切皆

⁷ 《大正藏》冊 7，頁 990，中 1-7。

是此如來藏法性功德流注之處，無有一處、無有一時、無有一物，非如來藏法性功德所生所顯，此即「如來藏自體遍故」，以普賢廣大功德身皆是如來藏體性故，依此而成就未來佛地的無垢識。如來藏即無垢識，無垢識即因地的阿賴耶識，故阿賴耶識就是如來藏，這就是一切諸法的德相，本自圓滿。

這修學大乘法的菩薩都知道：如來藏就是第八識，就是阿賴耶識，亦稱為異熟識，在菩薩成就佛地時，稱為無垢識。然而，藏密黃教的教主宗喀巴極為排斥第八識，因此他心目中都只有 佛陀所說的無常變異苦空無我的六識，認定這意識心中的極細微意識才是一切輪迴的根本。這「意識心」本是無常，宗喀巴的見解未曾說明為何加上了「細微」、「細」、「極細」、「最細」、「極細微」、「最細微」、抑或「最極細微」，就可以搖身一變，轉為出生諸法的根本？既然還是「意識心」，就當知道這「意識心」歸屬於「識蘊」，是因緣假合，一切無常，如何可以作為諸法出生現起於三界的根本因呢？若是可以，則當是「識蘊不空」，當說這「意識心常住不滅」，當說是這「意識心迥然獨立而生生世世不易」，然而這與現量所見皆違背，也與 如來世尊聖教所說「意識心不去後世」相違背，如此密教宗喀巴即是舉起「意識心為恆常」的惡見，自墮於世間常見之中，哪裡是佛法呢？就是因為難以信受般若密意如來藏的緣故。

又這位著作《廣論》的宗喀巴信受一切緣起性空，無有真實，而卻連這根本因的如來藏也一起並捨，則三界一切法皆落於「無因」而「自然」地「有了諸法」，然而這「自然」

是哪種「自然」，是山河大地的「自然」嗎？顯然不是，山河大地是四大假合，又無心識可以作主，都是被出生之法，哪裡是這個「自然」呢？若是以「冥冥」之中，有股神奇的力量，而說是「自然」；則此力量就是世間三界之法，因此不得為一切法出生的本因。又若要強說這「冥冥」是無自性，則既然無有「自性」，如何能執持業種而達到因果公平呢？且不論公平與否，單單「業種」牽涉到未來，則必然「業種」要有真正具備「自性」之法來執持，否則「業種」自己又不自執持，也非心識，如何識別緣起條件而如實酬償業因出生相應的現象界之法呢？若「業種」不能執持，又不許如來聖教說的如來藏心存在，則是僅能以六識心來作為執持業種的心識，然而一切眾生心性不一，誰會乖乖地記錄自身業種而等到時節來兌現受報呢？所以，可以知曉這「如來藏」第八識才是佛法真實義，一切外道邪見皆唯有降伏而已。

般若理趣法會闡釋之九——大貪的真實義

世尊再根據如來藏不可思議法性來宣說：

爾時，世尊復依遍照如來之相，為諸菩薩宣說般若波羅蜜多得諸如來祕密法性及一切法無戲論性、大樂金剛不空神咒金剛法門，初、中、後位最勝第一甚深理趣無上法門，謂：「大貪等最勝成就，令大菩薩大樂最勝成就；大樂最勝成就，令大菩薩一切如來大覺最勝成就；一切如來大覺最勝成就，令大菩薩降伏一切大魔最勝成就；降伏一切大魔最勝成就，令大菩薩普大

三界自在最勝成就；普大三界自在最勝成就，令大菩薩能無遺餘拔有情界，利益安樂一切有情，畢竟大樂最勝成就。所以者何？乃至生死流轉住處，有勝智者齊此常能以無等法，饒益有情不入寂滅；又以般若波羅蜜多方便善巧成立勝智，善辦一切清淨事業，能令諸有皆得清淨；又以貪等調伏世間，普遍恆時乃至諸有，皆令清淨自然調伏；又如蓮華形色光淨，不為一切穢物所染。如是貪等饒益世間，住過有過常不能染。又大貪等能得清淨、大樂、大財、三界自在，常能堅固饒益有情。」⁸

佛教是因爲一切諸法都是眞如如來藏所出生、所顯示，無有一法在於如來藏之外，一切法界就是如來藏界，如來藏不受染汙、清淨，不受一切染汙、清淨，如來藏本極清淨、最極清淨；諸法既然如是由如來藏所生所顯，何況其中的貪瞋癡、不貪不瞋不癡？是以皆是如來藏所生所顯。證悟者觀察意識心趣於貪瞋癡時，此如來藏仍然顯示其眞如性、清淨性、無念性，從來無有動搖與分別，所以佛經說這貪瞋癡性皆是眞如性，以如來藏性即是眞如性，而於一切法顯示之中皆有如來藏的功德作用，所以親證如來藏的菩薩能如是現觀，成就般若智慧。更何況經文中所說的大貪的最勝成就，指的是入地的大菩薩於佛菩提的法產生大貪，也就是大菩薩不能沒有法貪，由於法貪的最勝成就，使得大菩薩能夠次第實證佛菩

⁸ 《大正藏》冊 7，頁 990，中 21-下 12。

提的四種涅槃，相對於生死苦而說涅槃即是大樂，但這絕非藏密所曲解的淫欲大貪受淫觸大樂的世俗觀點所可思議的。

然而，藏密離開乃至誤解如來藏正理，墮於不如理作意之想，甚至以世間大貪來當作是修行，甚至以為男女二根和合可算是修持，更認為這樣的大貪到了一定的程度，就會反轉為無貪，成為密教特別著墨的「反轉原則」，以為只要努力貪姪，必能離開貪姪，然而卻不知這長時姪欲樂受更讓墮於其中者難以自拔，因為產生樂受時，身體會有生化激素產生，以配合這快樂的受用，這樣長久刺激的結果，只會越來越沾著於這樣的樂受而難以出離，因為這生化物質會活化這大腦勝義根，驅迫人們再次追求以達到同樣程度的刺激，於是便再貪染其中，而且大腦勝義根被活化的區域會隨著多次染著再染著而擴大，因此被迫希求更大的刺激。由此可知，為何《廣論》宗喀巴主張一次要有九位明妃一起與密教上師以及受灌頂弟子來和合交姪，就是因為對於此男女性愛無法解脫而樂為性愛的俘虜；所謂的「大貪反轉」不過是南柯一夢。

縱使有一分密教人有善根，不再受「樂空雙運」境界的誘惑，深心悔責，期望出離，然而這仍舊還是要回到根本佛法來，一樣重新開始歸依三寶，屏棄其他的惡見誤區，一樣要斷除五蓋雜染，而且縱使能夠離開五蓋，還是同於沒有斷除我見的凡夫，即使是斷除我見，距離這親證如來藏真如有很遠的時光，如是異常曠時的久遠修持，遠遠超過一切佛子的三大阿僧祇劫成佛。然而這樣幸運的密教人絕無僅有，由此可知這密教的大貪哪裡可以執取呢！

佛法的大貪 以追求無上菩提為大貪

窺基菩薩於《大般若波羅蜜多經般若理趣分述讚》卷 3 中解釋：

《攝大乘》說：「若有數數欲自證得無上靜慮。」此意但說從散引生，但言貪定，謂起大貪欲，欲無上菩提，貪於生死度脫有情，名為貪欲。⁹

這段話是提及《攝大乘論》說：「貪欲就是不斷地想要努力證得無上靜慮。」這代表菩薩不斷地精進，往著成佛的目標前進；學人於無上菩提生起欲求，這就是法貪的大貪；貪於無量生死界中來度脫一切有情，這就是大貪。由此可知菩薩的「法貪」和有情貪著於世間五欲、男女姪欲、翻雲覆雨之行全然不同，菩薩的「法貪」是爲了成就無上佛果，完全根據佛說來履踐佛菩提道，成就三大阿僧祇劫的道業，如是依循菩薩戒行與正見，實踐了六度波羅蜜多。

然而，密教卻罔顧 如來聖教，扭曲佛法，將無上佛法變成其姪欲行的下體姪根控制之法，期望不要流出精液，以保持男根長時與女根和合；這樣將時間浪費在姪欲行，不但與六度波羅蜜毫無關聯，甚至還誑騙自他，藉此姪行可即身成佛，卻不知佛道次第一一不能躐等，學人必須先親證這法界根本心，親證真如心的無見聞覺知性，親證真如的無分別性，於現觀六識心的煩惱分別中，仍可清楚了知這真如心一樣無

⁹ 《大正藏》冊 33，頁 60，上 28-中 2。

有動搖，無會於六塵，無有分別，如是清楚親證這不可思議的如來藏。以此來看密教用了這麼多的佛法名相，卻走偏鋒，不肯接受 佛陀教誨，甚至妄想改造諸佛如來的教法，還生起惡念來「教導」諸佛如來變成他們心目中的「性愛中人」，甚至乾脆製作諸佛如來的「性愛」雕像；如此誤人誤己的想法與作法可以親近嗎？

般若理趣法會闡釋之十一——如來祕密法門與如來神咒之真實義

在〈般若理趣〉法會中，如來特別說了如來祕密法門，由於這〈般若理趣〉的真實義是在闡揚如來藏妙真如性以為密意，如來的祕密法門即是依此而說如來藏祕密，以此為法界中最大之密意，必須學人自行參究，尋覓自心如來藏，親證此心來發覺這自心如來祕密。如來亦依此而宣說如來神咒為正法綱領的「總持」，而非是世間密教的「咒語」。然而義理艱深，玄奘菩薩便沒有翻譯出來。

當密教縱情於自我密咒世界中，不以真如之實際體性來思惟，也不知真如即是如來藏，也不知中國佛教禪門所顯示的公案就是來方便找到這法界心如來藏，又口說「金剛」來冒充佛法的「金剛心」如來藏；如是遠離佛法大道的後果，便是在未來無數劫中，難以熏聞這如來真實祕密法門的殊勝義理，豈不可憫？

般若理趣法會與密續之關聯考據與真實之正理

前面已經說〈般若理趣〉法會被密教當成是改寫為「密教瑜伽灌頂」的母本，於是歷代不斷有密教人士大膽改編，偽稱佛經佛語而寫成密續，如《金剛頂經》即是在這情況下產生。有些學者在研究佛典過程中，依照粗淺的文字名相比對，便以為某些密續是〈般若理趣分〉的異譯。根據陳士強從文字表相來觀察的〈純正密典研究〉¹⁰所說：

《大樂金剛不空三麼耶經》又名《大樂金剛不空真實三昧耶經》、《般若波羅蜜多理趣品》、《金剛頂瑜伽般若理趣經》、《理趣經》，一卷，唐不空譯，天寶五年（746）至大曆九年（774）譯出，通行本有《大正藏》（第18冊）等。本經為《大般若經》第十會「般若理趣會」的異譯，也是密教修法中於迴向、諸願成就、例行法會中常誦的經本。¹¹

其中所說「本經為《大般若經》第十會『般若理趣會』的異譯」，就是唐朝金剛智翻譯的《金剛頂瑜伽理趣般若經》、唐朝不空翻譯的《大樂金剛不空真實三麼耶經》、宋朝施護所翻譯的《佛說遍照般若波羅蜜經》，顯見這更改〈般若理趣分〉是密教人士甚為關心之處，代表了密教的「無上瑜伽灌頂」

¹⁰ 〈純正密典研究〉，作者陳士強，1949年生，上海復旦大學出版社副編審。陳士強的著作有《大藏經總目提要·經藏》（全三冊）、中國佛教百科叢書（一）《經典卷》、《佛典精解》……，對於經典總目的學術研究有獨到的見解。

¹¹ 陳士強著，〈純正密典研究〉，刊載於《佛學研究》1997年00期。原文：http://read.goodweb.cn/news/news_view.asp?newsid=78485

有一個「**法源**」，以此附會〈般若理趣分〉，至少法會的序分，從法主、菩薩眾、地點都符合，因而底下的內容就可以按照密教人的期望而為所欲為的修改。

今日因為當初諸佛菩薩與護法菩薩的關注，《大般若波羅蜜多經》保留了全部的風貌與文字，全部都是當初結集的內容，尤其 玄奘菩薩在翻譯時，得到諸佛菩薩的加被，因此自承這不是自身所能為，必然是諸佛菩薩加被所至。而 玄奘菩薩在印度曲女城一會天下賢達，無有一字可被評破，震撼五印一切學人，由是被尊稱「大乘天」以彰顯其淵博學識，玄奘菩薩之默契佛法與梵語更不在話下，因此這卷〈般若理趣〉法會就是這樣真實的風貌展現，這是正法之說。因此，陳先生論斷密續是「《**大般若經**》第十會『**般若理趣會**』的異譯」的說法是不正確的，將《大般若波羅蜜多經》的〈般若理趣〉法會當成是這些密續異譯本的認知是不如理的。

這考證的困難處在於世間學者在閱讀佛法名相、佛法用詞遣字、法會情節有一定程度的相似時，往往會誤以為這是異譯，卻忽略了密教處心積慮顛覆佛教的史實以及重大法義，而且密教即使是全部使用了佛教的用語與名相，而其內涵卻呈現一百八十度的大反轉，這便是在探討到更深一層的法義本身與實質內涵時，便可發現這宛若近似的異譯本子之間，是敘說著兩個不同的世界，這是學者陳先生所難以想像的事情。

般若理趣法會與相關考證密續之簡要比對

在此針對相關的密續與〈般若理趣分〉來作比對，先以唐朝金剛智翻譯的密續《金剛頂瑜伽理趣般若經》為例，這密續最大的特點是添加了密教自己的密咒，《金剛頂瑜伽理趣般若經》卷1：

復說密語：「訶 唵 娜 麼 薩 婆 沒 馱 母 地 薩 埵 喃…… 怛 他 孽 多 三 昧 耶 跋 囉 吽 怛 囉 吒。」佛說如是祕密語已¹²

這部密續加入了幾十句的密教的密咒，與原本世尊所宣示的三段神咒不同。同樣的相似咒語出現在宋朝施護所翻譯的《佛說遍照般若波羅蜜經》中，這兩部密續是以穿插密教之密咒為主，因此增加與修改的部分並不多，但仍屬於「偽作」。

第三部密續是唐朝不空翻譯的一卷《大樂金剛不空真實三麼耶經》，這部密續則作了大幅度的變動，現場的「密教菩薩」開始在法會中表演，例如「金剛手菩薩摩訶薩，為欲重顯明此義故，熙怡微笑，左手作金剛慢印，右手擲擲本初大金剛，作勇進勢」¹³，還有其他的現場菩薩開始演戲，也開始對「一切如來」作出不友善的動作，並加入了「諸母女天」等來向世尊獻上「自心」的情節，而此「自心」是「三麼耶真實心」，也就是「三昧耶真實心」，依照密教的「三昧耶」意思來說「自心」，已和佛法無關，已非佛意。這然

¹² 《大正藏》冊8，頁781，上13-中14。

¹³ 《大樂金剛不空真實三麼耶經》，《大正藏》冊8，頁784，中21-23。

後將結尾改成：

爾時，一切如來，及持金剛菩薩摩訶薩等，皆來集會。欲令此法，不空無礙，速成就故，咸共稱讚金剛手言：「善哉！善哉！大薩埵！善哉！善哉！大安樂！善哉！善哉！摩訶衍！善哉！善哉！大智慧！善能演說此法教，金剛修多羅加持，持此最勝教王者，一切諸魔不能壞，得佛菩薩最勝位，於諸悉地得不久。一切如來及菩薩，共作如是勝說已，為令持者速成就，皆大歡喜信受行。」¹⁴

此密續鋪陳了「密教金剛手菩薩」在密教的地位，「一切如來」一起稱讚「金剛手菩薩」。這樣一直編寫下去就會變成後來《金剛頂經》將「金剛手菩薩」成為「一切如來」之上的「大主宰」的決心，密教如是的宣示，就是以密法來終結佛教的一切。

由此結論：金剛智翻譯的《金剛頂瑜伽理趣般若經》和施護所譯的《佛說遍照般若波羅蜜經》雖然改寫部分很少，但直接以密教咒語來取代如來演說總持神咒，已然失去了佛法真實義，要說成是〈般若理趣〉的異譯本，不如說是被「摻雜密教密咒」的「譯本」偽作。

至於不空的《大樂金剛不空真實三麼耶經》，已經是預備作為更大幅度改寫為「密教灌頂法會」的《金剛頂經》的

¹⁴ 《大正藏》冊 8，頁 786，中 5-14。

前身，因此其中的「密教菩薩」之「脫序演出」、「三昧耶」體性當作是「自心」體性來奉獻如來、「一切如來」讚歎「金剛手菩薩」等等，都與原有的〈般若理趣分〉無關，皆是墮於增添佛經的過失，自然不是「異譯本」。（待續）



五方佛冠？

章正鈞 老師

(連載一)

佛法之中所說的**法會**，本來指的是**說法之會**，說的是三乘菩提之法，說的是解脫道之法，說的是布施、持戒之法。然而，現在每每看見佛門中舉辦「法會」之時，或燄口、或水陸、或中元超度法會，或是梁皇寶懺，乃至是外道的護摩法會……，主法者或僧、或俗，很多都會戴上一頂高帽，而美其名叫作「**五方佛冠**」；據說那是「象徵」著五智如來的寶冠，狀如五葉蓮瓣，每一瓣上各鑲有寶劍、蓮花、金剛杵、寶輪、火焰等裝飾圖案，或者兩側更下綴長纓。「**五方佛**」是源自喇嘛教的說法，其所謂的五佛代表五個方位的如來，分別是：「中央的法身**毘盧遮那佛**（俗稱「大日如來」、即是釋迦牟尼佛）、東方**阿閼佛**（另有一說為藥師佛）、西方**阿彌陀佛**、南方**寶生佛**以及北方**不空成就佛**。」其中，毘盧遮那佛象徵五智中的「法界體性智」，又化育另外四智；東方阿閼佛象徵「大圓鏡智」，西方阿彌陀佛象徵「妙觀察智」，南方寶生佛象徵「平等性智」，北方不空成就佛象徵「成所作智」。喇嘛教說這樣子就能證得「菩提」（正覺），然而這種智慧必須由大德上師直接傳授才能得到。

對於這一連串的「據說」，我們稍後再來解析。首先來看看已經在世面上流通，或者是被留傳下來的「五方佛冠（五佛冠、五方佛帽）」，其外形與材質到底如何。當然，從它的材質也可以約略瞭解到，它在世人眼中價值的高低；雖然，這樣的瑣談看來似乎不是在討論佛法，而是在描述世間法中的一項工巧技藝，但本文其實是要讓讀者先對其表相有種種的瞭解後，才能容易明白到底它與佛法有無相干？

現在五方佛冠的形式，真的可以說是琳瑯滿目，大家只要自行在網路上檢索，就可以看到很多跟「五方佛冠、五佛冠、五方佛帽、五佛帽」有關的圖片。一般的「五方佛冠」有些是歸類在織繡藝品中，其中多半是在五片帽瓣上，或繡、或繪著精美的佛像，有的是繡上「種子字」¹，有的則是繡上「佛」字，也有的是繡上龍等世人視為吉祥、尊貴的圖案；兩邊也許又加上長長的飄帶（隨佩戴的方式不同而有差異），飄帶上或許書上六字咒，或許繡上「南無阿彌陀佛」。在舉行「法會」的時候，主法者將之佩戴在頭上，若這時吹來一襲涼風，飄帶就迎風搖曳著，這樣子風風光光地，看起來真的是煞有介事、好不威風啊！當然，也因此就令人心動而羨慕不已，信徒們自然也就因此而爭相頂禮膜拜，甚至是廣呈供養了。

那麼，主法者在「法會」上實際的佩戴狀況，可以從下面幾張照片中顯示出來。但是，爲了顧及佩戴者的身分以及

¹ 編按：「種子字」或稱「種字」，是喇嘛教用來代表佛、菩薩等諸尊所說真言之梵文字母；認爲種子字因爲具有「從一字可生多字，多字復可攝歸於一字」之意。

肖像權，所以筆者刻意遮蓋其面貌：





參考網頁：

<https://i.ytimg.com/vi/zaa-t1IWhOo/maxresdefault.jpg>

以上的情況，如今在佛門中並不少見，甚至一般的民間信仰也有樣學樣地受到了喇嘛教的影響，而有了類似五方佛冠的藝術品出現；乃至在戲劇的表演中，也有這五佛冠的蹤影，還包括電影、電視（或許是因為隨俗或票房的考量），乃至是布偶戲裡面的角色，也有類似裝扮的頂戴，只不過是在名稱上或有差別不同而已。同樣地，您如果在網路上檢索之後，就可以看到不少有關的圖片。

接著，再來看一些被收藏在各博物館、圖書館，甚至於是收藏在寺院中的「五佛冠」照片。第一張是在北京雍和

宮裡所保存的——清朝乾隆時代的五佛冠照片。



北京雍和宮 清乾隆 五佛冠（1736-1795）

(<http://sdjnwzg.blog.163.com/blog/static/201371004201391015443754/>)

這是從 18 世紀留存至今的文物，左右兩端各有一飄帶，五個冠葉上都有一梵字（又有一說：那就是代表五佛）。而現代的五佛冠葉上，較常見的是五佛的彩繪像，飄帶也變寬了，有時候又再書上六字咒，或者是寫上「南無阿彌陀佛」等不同的形式；這表示在不同的時期之間，五佛冠的形制紋飾是有所演變的，像是上述清朝乾隆時代的五佛冠與現代常見的五佛冠相比較，在外形上就有了很多的演變而出現不同的樣貌。既然說到有應時演變的狀況，那麼下面就再舉幾個例子，顯示出來讓您比較一下。



現存於北京首都博物館的五佛冠

<https://www.flickr.com/photos/rayyu/2987676199>

這一頂是現存於北京首都博物館的五佛冠，形制也是左右兩端各有一飄帶，不同的是五冠葉上各繡一佛像，而其繡工、巧匠、材質都是很精緻的。



鑠（讀音同「流」字）金銅鑲寶石五方佛冠（18世紀）

<http://lytz-net.blog.163.com/blog/static/203926320101129304218/>

上面這一頂是18世紀所製造的「鑠金銅鑲寶石五方佛冠」，如今還在西藏博物館內收藏著；這真的就是珠光寶氣，令人目不暇給了。



<http://s5.sinaimg.cn/mw690/002aGAhRty6FnalWasQa4&690>
<http://www.baohuasi.org/gnews/2014528/2014528306867.html>

還有這一頂是在 12~13 世紀，以銅合金鍍金鑲嵌寶石，於尼泊爾製作的多層五方佛冠，輾轉飄洋過海，現在被收藏在美國佛吉尼亞美術博物館中。



<http://lytz-net.blog.163.com/blog/static/203926320101129304218/>

另外這一頂是三層的鑲金銅頭盔五方佛冠，大約是在17~18世紀製作的，現在被收藏在西藏布達拉宮中。

看著這一頂頂的五佛冠，筆者心中不禁起了一個念頭：「看起來受用這一頂頂五佛冠的人，『證量』可能是很高的！要不然一般人怎麼有福受用呢？因為現代所見的五佛冠，一定都沒有它尊貴！」可是心念才剛落下，又看到了一頂，號稱是「超頂級五方佛帽」，在桃園縣龜山鄉的三級古蹟——壽山巖觀音寺中，被戴在「觀音媽」（這樣的稱呼，筆者並沒有不恭敬的意思，只因為一般人與佛教中，所慣稱觀世音菩薩的名號，有所不同的緣故而已）的頭上。



電影中飾演唐 玄奘菩薩的裝扮

參考網站：<http://h5.9zhiad.com/h5/yaya/informationshare/informationshare?informationId=1661173>

甚至是在電影或電視的節目之中（如圖片中所見），有以演員扮演 玄奘菩薩的角色，但劇中為何一定要在飾演菩薩的演員頭上，加上這麼一頂五佛冠？看了還真令人痛心啊！因為 玄奘菩薩之所以冒死西行取經，乃至出世譯經、弘法，目的就是要令眾生遠離這一些邪法；無奈末法時期的佛弟子們，反而將此一外道法的用具，強加在菩薩的頭上，真不知道這到底是因為有票房壓力的緣故，而強加於戲劇上的效果，或者是因為根本不明白事實是怎麼一回事兒，而誤認一定要這樣子裝扮，才能顯示出菩薩的證量？甚至於在很多的地藏法會之中，也經常會發現，傳統中供奉的 地藏菩薩所示現的清淨僧相，已經有了很大的改變，不再只是剃頭著染衣的清淨相，而是換上了亮麗的金黃色「僧衣」，並且還加上了金色的紋飾。若說這是一般眾生對 地藏菩薩的恭敬供養，倒也還情有可原！事實上，現在一般的眾生普遍都已經不具正知見，甚至於是被有心想要破壞佛法的人所誤導，因此對於「佛法僧」三寶中僧寶的真正意涵，以及菩薩僧與聲聞僧的差異，都已經無所了知；也就難怪眾生並不知道華麗的僧衣在表面上看起來好像是對 地藏菩薩的恭敬供養，其實卻反而有一分毀謗的嫌疑。因為 地藏菩薩現的是聲聞相，穿的應該是「壞色衣」，而不是光鮮亮麗還又滾上金邊條紋的華麗「僧衣」，這是與聲聞相的解脫道完全背道而馳的。須知對華服嚴飾有所貪著，其實就是五欲貪的一部分，是會將有情繼續繫縛在三界中的法，尤其是讓眾生不能出離欲界的生死輪迴。地藏菩薩因為大悲願的緣故，示現於

惡道度化眾生，怎麼會不知道這個淺顯的道理呢？怎麼可能示現出會讓眾生相應於欲界貪而被欲界所束縛的因呢？有智慧的人明白這個道理之後，就不應該將華服嚴飾強加在菩薩所示現的聲聞身相上了，這樣才是真正對地藏菩薩的恭敬與供養。更何況反而還在地藏菩薩的頭上加了一頂「五佛冠」呢？地藏菩薩的悲願不正是救度有這一分邪知邪見的有情出離邪見，怎麼反而依邪知邪見把地藏菩薩裝扮成這個樣子呢？當然，這樣的分析說明，通常一定會產生各說各話的情況，而筆者在此卻要套一句世俗話來說，這就叫作「子孫不肖」啊！

可能大家讀到這裡，心裡面又起了個疑問，為什麼說：「玄奘菩薩冒死西行取經，乃至出世譯經、弘法，目的就是要令眾生遠離這一些邪法？」又為什麼說這是「子孫不肖」？難道這五方佛冠有什麼問題嗎？

是的！正是如此，我們就先來探討看看這個「五方佛冠」上所謂的「五方佛」，到底是不是佛？既然有這麼多的「據說」，現在不妨就從兩個方面來談談這一些問題。一者，因為喇嘛教說那一頂五方佛冠是代表五方佛，同時也是代表五智，所以戴上那一頂五方佛冠就能得到五方佛的加持，這是第一個需要探討的問題。再者，根據喇嘛教的說法，那一頂五方佛冠的五智，必須由大德上師的直接傳授才能得到，弟子得到了五智的傳承，才能戴上五方佛冠；換句話說，傳授這個法的上師，一定得先要證得五智，這是必須探討的第二個問題。

先來談第一個問題。這個問題的前提是「五方佛冠是代表五方佛、代表五智」；然而，不管是「代表」，或者說是「象徵」，是不是就等於是「相等」？當然不是嘛！中國有一句俗語說「一表三千里」，就算能說得天花亂墜，好像是自家人一般，其實這一「表」已經不知道是隔了幾等親，甚至於說：壓根就沒有一絲親戚的關係，只是被某甲東拉西扯，硬拉著說是有「表親」的關係。這兒所說的道理，也是同樣的狀況。那麼，爲了要探究相關知見義理的正邪，這一個部分的討論就顯得很重要了。因爲，若成就這件功德的法，其前提已經是不確定的，或者根本就是虛妄想像而來的，那麼這一頂五方佛冠有沒有實質的功德，自然就可以明白了。好！即便說那一頂五方佛冠是代表所謂的「五方佛」，也「真的是具有五方佛的威德與智慧」，我們就先以這樣的前提，來探究第一個問題。

如果說「戴上了那一頂代表五方佛的五方佛冠，就能得到五方佛的加持」，姑且不說「五方佛」究竟指的是那五尊佛。因爲，前面就已經告訴各位，在網路上可以查到的，就已經有好幾個版本，這就已經表示說：「這是一種經過演變的結果！」或者是說：「這是喇嘛教的各個派別，依於自家的施設、建立而得到的結果。」所以，一個宗派所施設建立的五方佛內涵，就與另一個宗派所施設建立的有所不同；而這幾種不同的施設建立，都被各自留傳下來，所以就有今天這樣在事相上的種種差異了。諸位可以比較看看後續所列的幾張五方佛的圖片：



五方佛示意圖（兩張）

又喇嘛教主張說「五方佛代表的是五智」，在這裡得要
先簡單地辨正一下，他們所說的五智，是不是真正的佛法？
互相間的關係又是什麼？這個問題必須釐清，否則絕大多數
的眾生，又在不明就裡、人云亦云的情況下，被嚴重地誤導，
所以請讀者再耐心地往下讀；況且，這也是本文主要想表達
的重點之一。因為，若不瞭解他們所說的五方佛的本質，那
麼讀到本文的最後，您也無法洞悉「五方佛冠」所代表的
真正寓意為何。

網路上有這樣子的說法：【毗盧遮那佛（大日如來）居中，
以獅座安坐，代表第九之阿摩羅識成法界體性智，身白色，
表水大之淨相，所淨的是五蘊中的色蘊；金剛不動如來（阿
闍佛）居東方，安坐于象王寶座，身藍色，表空大之淨相，
能轉識蘊及第八識成大圓鏡智；寶生如來居南方，安坐馬王
寶座上，身黃色，屬地大之淨相，能轉受蘊及第七識成平等
性智；阿彌陀佛居西方，安坐孔雀王寶座上，身紅色，為火
大之淨相，能轉想蘊及第六識為妙觀察智；不空成就佛居北
方，安坐于大鵬金翅鳥王座上，身綠色，屬風大之淨相，能
轉行蘊及前五識為成所作智。】²

從上述這樣子的說法看來，真的是要佩服喇嘛教那一些
人的想像力與胡亂施設編派佛法名相的能力，竟然能夠把中
國古來五行諸術，與佛法中的名相都湊合在一起，來迎合各

² 唐卡藝術集：《佛菩薩聖像之傳說》

http://www.360doc.com/content/13/0316/15/1726391_271876569.shtml
2015/08/07 擷取引用。

類人的口味。因為，從其對五方佛的說明中，就可以瞭解到，「五」所代表或者是相關的意義至少有**五智**（以喇嘛教編造的「法界體性智」，加上佛法中的四智「大圓鏡智、平等性智、妙觀察智、成所作智」所組成）、**五蘊**（色受想行識）、**五方**（東南西北中）、**五大**（地水火風空：在佛法的四大之外，再加上「空大」）、**五色**（白藍黃紅綠）、**五識**（第九識、第八識、第七識、第六識、前五識）、**五畜**（獅、象、馬、孔雀、大鵬金翅鳥）。

首先說**五智**。佛法中的確有轉識成智的教法，也就是佛地所成就的四智圓明（大圓鏡智、平等性智、妙觀察智、成所作智），然而卻絕對不是像喇嘛教所想像的，說某一尊佛代表的是某一智，或者是所轉得的某一智。因為，單是一般有基本佛學常識的人就知道，佛法中有「佛佛道同」的說法和真實義理，換句話說，每一尊菩薩成佛時，都已證得一切種智，所親證的佛法內涵都是已經究竟斷了分段生死與變易生死，所以十方諸佛都是平等平等的，既不可能說某一尊佛有這個智慧，另外一尊佛沒有這個智慧；當然更不可能說代表某一尊佛的是這個智慧，代表另外一尊佛的是那個智慧，因為那是完全違背佛地四智圓明並且「佛佛道同」的事實。因此喇嘛教這樣子的說法，就已經指出所說的這「五方佛」，都不是真正的佛。因為，若是還有任何一法沒有親證，或者任何一項智慧是還沒有具足發起的話，那就不是「無上正等正覺」，都還有法必須要修證而增上的。並且這個前提是說，這一些名相所對應的智慧，必須真的是佛法中的智慧，而不是喇嘛們夤緣佛法中的名相就妄稱已經親證了佛法的智

慧，因為現見喇嘛們所說都是有名無實的，而所謂的證量最多也只是些不入流的世間奇技淫巧罷了！

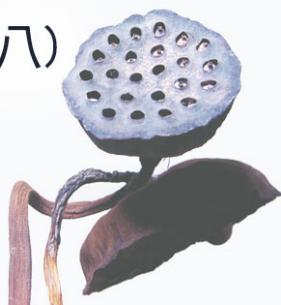
至於**法界體性智**從佛法的真正意涵來說，所指稱的是七住菩薩明心時，因為現前觀察到「三界唯心，萬法唯識」的第八識如來藏，也就是親證了般若的總相智，而說其證得了一分法界體性智，既非如喇嘛教妄想施設由色蘊所含攝，也不該說是與佛地四智同時證得而並列的智慧；再說，法界之中根本沒有第九識，佛所宣說的只有八識，不多也不少，若一定要施設「第九」的名相，只能說是淨除第八識中會導致分段生死的雜染種子後，因為此時第八識中已經沒有會導致分段生死的煩惱障無明種子，與因地的阿賴耶識含藏染污種子有所不同，所以施設了第九識的名相，但這只是在名相上的施設，而本質上異熟識（或稱為第九識）與阿賴耶識，都還是同一個第八識心體。（待續）



救護佛子向正道—(六十八)

論釋印順之不立七識、 八識也是唯識

游宗明 老師



人類（有情眾生）以及宇宙萬物（器世間）的形成，到底該是唯心或是唯物？這個問題哲學界在爭論，宗教界也在探討，而在政治思想上如共產主義就主張唯物論，西方資本主義社會所信仰者則多是迷信的一神教主張，所以這些見解本質上其實都沒有唯心可說。因此，在我們這個世界上，可說絕大多數人都不知道真正的「唯心、唯識」是什麼！就算是有些一神教信徒或哲學家主張「唯心」，但他們所唯的「心」卻是生滅無常的「意識心」，而不是能生世間一切法的「第八識真心」。那麼，到底世間諸法的真相應該是唯心或唯物呢？而唯心又該唯哪個心？在這眾說紛紜之中，到底誰講的才正確？看來世間人好像也沒有辦法獲得一個定論。因為，如果只用世俗法的思想、理論去探究，那這個問題是永遠也無法找到解答的；各方爭論到最後，也只是各說各話罷了，就像世間人對於先有雞還是先有蛋的問題那樣，各有堅持而爭論不休，但卻毫無結果。然而，這種問題在真正的佛教中，根本就不是個問題，因為真正的佛教說的是事實、是真理，而且是絕對的正確答案；但是如果信受釋印順否定第七識與第

八識存在的說法，也就是認同「不立七識、八識也是唯識」的錯誤見解，終究是同於外道之邪見，永遠也找不到正確的答案；因為他把出生萬法的根源—第八識如來藏—否定後，所說的戲論唯識就成了只有六識的無因論了。

例如釋印順在《華雨集》第一冊中說：

依唯識學說，依是阿賴耶識，是業力所感的果報識，現起一切的種子識，所知一切法的依住處，所以名所知依。不過照中國一般所了解的，唯識學一定說七識、八識；其實不一定如此。在印度，唯識有二大派：一派名隨教行派，就是依經文怎麼說，就怎麼說；這依經說的一派，都是立第七識與第八識的。另一派名隨理行派：以為經文所說，每有隨機方便，不了義說。隨理行派以理為宗，如世親菩薩門下的陳那菩薩，是「因明」——佛教論理學的權威；陳那的弟子名法稱。這一派說唯識，不立七識、八識，也還是一樣的唯識學。¹

釋印順的這段論述，分明是在彰顯自己的愚癡無智與善根淺薄卻不自知。佛教唯識學的完整內涵，即是函蓋三乘菩提諸法的一切種智，是實證的義學，不是世間玄想之學，行者只要隨順於世尊及諸大菩薩的聖教，按部就班如理地聞、思、修、證，因緣成熟時就能漸次親證而如實隨順唯識正理；同

¹ 釋印順著，《華雨集》第一冊，正聞（台北市），1993.4 初版 1 刷，頁 227。

樣的，所親證的如果是法界唯識的真實道理，必定也同時會與世尊三轉法輪聖教相符相契。因此，只要是具有佛法正知見及世間邏輯智慧的人，就不會接受「教」「理」相違的謬說，更何況是真悟者，絕對不會有唯識「隨教行」及「隨理行」二派之說；只有所隨之理非真時，才會誣謗大乘法是方便說。釋印順在論述中雖然承認經教中有第七、第八識的開示，但卻不肯信受佛語，反而相信陳那等凡夫的邪說。陳那「菩薩」的邪見，其實聖玄奘菩薩及窺基菩薩，在《成唯識論》與《唯識述記》中都已經破斥過了，平實導師更在《識蘊真義》書中有詳細的辨正與闡釋，本文限於篇幅在此不多引述，想深入瞭解事實的讀者，可自行請閱，如理思惟當可了知。（平實導師辛苦地寫作《識蘊真義》的緣由之一，即是爲了「避免佛門四眾弟子誤信安慧、般若趣多、陳那、清辨等人的邪說，而在無意之中誹謗了佛菩薩，無意之中破壞三乘菩提根本所依的第八識如來藏正法。也期望藉著此書的流通，能使那些正在誹謗阿賴耶識爲生滅法的邪見破法者，能夠明白佛法的真理實義，能夠幡然悔悟，趕快懺悔以前所作謗法、破法的大惡業；經過長時間的懺悔以後，將來得見好相時，地獄業就可以消滅了。」）

釋印順認爲不立七識、八識也是唯識，顯見他是住如來家、吃如來食卻在破如來法者，本質就是主張六識論邪見的外道，也是違背龍樹菩薩所說「八不中道」正理的謗法者；試想，唯此「有生有滅、有斷有常、有一有異、有來有去」的六識能夠是宇宙萬法、人我身心的根源嗎？答案當然是：

「不可能！」爲什麼不可能？因爲六識都是藉根、塵相觸而由第八識如來藏所出生，都是暫時而有且刹那變異的虛妄法，於眠熟、悶絕、正死後以及二無心定中就斷滅了，當然無有堪能常住不滅而成爲萬法根源的功德。佛教中最有名的破地獄偈（覺林菩薩偈）「**若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造**」²，以及揭示佛法根源的偈頌「**三界唯心，萬法唯識**」³，所彰顯的真理都在告訴我們：一切生命及三界世間出生的源頭，不是物質而是心識！此心識即是第八識如來藏，也就是說，第七識末那以及識陰六識皆由第八識如來藏直接、間接地出生以後，具足了真心與妄心，就能輾轉出生三界一切法，這與佛所開示教導的「**意從賴耶生，識依末那起。賴耶起諸心，如海起波浪**」⁴的八識論正理是完全一致的。由此可以證明，此三界唯心、萬法唯識所說的心識，絕對不是釋印順所說的不立七識、八識也是唯識的六識論邪見，而是不能離開第七識、不能外於第八識，才会有吾人身心等三界萬法的出生與存在；亦可證明釋印順等是否定根本因第八識如來藏的無因論者，所主張的六識論邪見不是佛法所說的唯識正理。

然而，迷信六識論邪說者的層面函蓋很廣，包括宗教界、

² 《大方廣佛華嚴經》卷 19〈夜摩宮中偈讚品 第 20〉，《大正藏》冊 10，頁 102，上 29-中 1。

³ 《圓悟佛果禪師語錄》卷 4，《大正藏》冊 47，頁 730，下 12-13。

⁴ 《大乘入楞伽經》卷 7〈偈頌品 第 10〉，《大正藏》冊 16，頁 640，中 4-5。

哲學界以及學術界都在裡面，這些人諍來諍去其實都不知道佛法中的唯識是在講什麼？唯識學是佛法最高深的法義，是佛陀於第三轉法輪所說的一切種智甚深法理聖教，如此無上無容的勝妙大法，竟被釋印順所宗奉信受的應成派邪淫外道喇嘛教宗徒，以管窺天、以蠡測海地批評為不了義法，顯見喇嘛密教根本完全不懂佛法，更不可能是佛教的一支，當然也不會知道佛說的唯識乃是宇宙中最殊勝的妙法。因此信受六識論的人，再怎麼講「唯心」不過就是在意識心上打轉；再怎麼談「唯識」，都只是琢磨六識心的虛妄唯識，而沒有第八識如來藏真實唯識可說，成為無因論的緣起性空之戲論法；況且識陰六識只有存在一世，這一世過了就永遠斷滅了，也就沒有已經過去的心識可唯了。所以說，主張只有六識的外道見是不足以建立唯識正理的，必須是八識論才能成立唯識正理。由此就可以證明八識論才是佛教的正法，六識論是外道法不是佛法；想用六識論來建立唯識是不可能的，因為六識乃因緣所生之法，不能獨自存在。六識的現起，必須依於意根，還要有六塵，乃至需要有身體（扶塵根）、頭腦（勝義根）等等為緣，缺一不可，而且更重要的是，要有第八識如來藏才能出生意識等六識，所以六識必須要有根本因及種種緣具足才能出現；六識的本身就已經需要依靠眾緣和合才能由第八識如來藏出生了，如何堪任為「一切唯心造」之心識？當然不行！佛法所說的「三界唯心，萬法唯識」，都是在講八識論正理，不是六識論，所以釋印順把第七識、第八識砍掉之後，而說不立七識、八識也是唯識，這種妄想說法是不能成

立的。所謂一切唯心造，是說唯此第八識如來藏心能生萬法、能造萬物，那可不是意識心所能成辦的，只有第八識如來藏才具有這種功德體性，否則世間就不會有因果不昧的現象了。

爲什麼如來藏具有能生萬法的能力？因爲只有祂是不生不滅的常住法，祂有七種性自性，其中一個是大種性自性，就是指地、水、火、風等色法物質都是如來藏所生，這些都是第八識真心如來藏本有的體性，都不是七轉識妄心之所能爲的！這也就是說，一切物質之法都是由此心此識所生。然而，唯物論者的說法如《維基百科》中所收錄的：【順世論 (Lokāyatika)，亦作順世派，7 世紀後被稱爲遮盧婆迦 (IAST:Cārvāka)，是六師外道之一。順世論是一種唯物論思想，是當時的一種享樂主義思想。……1.主張四大元素獨立存在爲世界萬物的物質基礎，從而否定梵天創世等天神創世說。2.主張肉體與精神的統一，認爲人的意識是有四大合和而生；人死後四大分散，靈魂湮滅。否認靈魂不滅，否認來生業報輪回。3.人唯一可信任的是自己的認識，感覺經驗，主張積極樂觀的入世，反對苦行，禁慾和虛偽的道德。4.世界萬物自然產生消亡，不存在萬物的超自然主宰。】⁵ 這是順世論外道以意識極力思惟臆想物質諸法，推究到四大以後再也無法推究了，於是就認定地水火風四大爲宇宙的根源，認爲世間一切法都是四大所成就的；然而眾

⁵ 詳見：《維基百科》網址 <https://zh.wikipedia.org/wiki/順世論> 2017/02/06 擷取。

所周知，世間大多數的法並非四大所成的物質諸法，譬如眼耳鼻舌身意諸識，以及喜怒哀樂愛惡欲等心所皆非四大所成，乃至無色界有情都無有四大任何一法存在；唯物論者的盲點就是因為他不知道四大依然要依於第八識如來藏才能出生以及存在。

四大是物質（色法），物質不能出生心法。雖然人間眾生要以五根不壞為緣意識才能現起，但不可以說有五根就一定會有意識；譬如人死後五根雖然還沒有爛壞，但已經不能再現起意識了；乃至眠熟無夢時也沒有意識現起，由這些顯而易見的事實就可以證明不是有物質就能出生心識，唯物論者就是因為被無明所障，因此連這麼簡單的道理也看不見。事實上，人的出生是第七識與第八識去投胎後才逐漸有身體的長成，也就是有識入胎然後才有身體發育成長，入胎識就是第八識（識就是心）；如果依釋印順所主張的「不立七識、八識也是唯識」的無因論見解，當一切有情死後六識不存在了，那就再也不能投胎受生而成為斷滅空，結果就同於唯物論的順世外道所說，不但違背聖 玄奘菩薩於《成唯識論》卷 3 中開示【謂由有此第八識故執持一切順流轉法，令諸有情流轉生死】⁶，更是破壞 世尊正法所宣演的道理。所以佛法說「一切唯心造」而不是一切唯物質所造。

關於唯物論的主張，《維基百科》中又提到：【唯物論（英語：materialism），哲學理論，肯定世界的基本組成為物質，

⁶ 《成唯識論》卷 3，《大正藏》冊 31，頁 14，上 28-中 1。

物質形式與過程是人類認識世界的主要途徑，持著「**只有事實上的物質才是真實存在的實體**」的這一種觀點，並且被認為是物理主義的一種形式。該理論的基礎是，所有的實體（和概念）都是物質的一種構成或者表達，並且，所有的現象（包括意識）都是物質相互作用的結果，在意識與物質之間，物質決定了意識，而意識則是客觀世界在人腦中的生理反應，也就是有機物出於對物質的反應。因此，物質是唯一事實上存在的實體。作為一個理論體系，唯物主義屬於一元本體論。】⁷ 這種唯物論的說法，六識論者無法給予如理的反駁，因為世間人現前可見各種「物質所成的色身還存在不壞的狀況下，卻有六識不能生起之時」的現象，雖然人間的六識必須要依附色身為緣才能出生，但他們卻不能夠思惟「若物質僅是由四大構成，邏輯上必定是無因無果的」，所以六識論本身就是一種邪見。

心與物二元的對立，是世間人自古以來一直存在的困惑，唯物論者認為思想是物質產生的，因此建立了「在意識與物質之間，物質決定了意識，而意識則是客觀世界在人腦中的生理反應，也就是有機物出於對物質的反應」這樣的妄想謬論。佛法如果是六識論的話，要反對唯物論者的這種錯誤思想是無能為力的，因為物質所成的五根是意識（六識）出生的藉緣之一，少了五根這個緣，就沒有意識心可以在人

⁷ 詳見：《維基百科》網址 <https://zh.wikipedia.org/wiki/唯物主義> 2017/02/06 擷取。

間現起了，這是一個大家所見皆同的基本認識，要驗證並不困難。可是爲什麼主張六識論邪見的人（例如多神教、一神教、釋印順以及喇嘛教信徒等），會認爲意識有個細分是永恆不滅而可以去到下一世呢？他們有些人認爲人死了還有「靈魂」，而且認爲靈魂是常住不壞的，殊不知這個靈魂〔案：外道所謂的「靈魂」其實是中陰身〕也是第八識真心如來藏所生，同樣不離意識境界，仍是暫時而有的生滅法，更何況「靈魂」的意識每七天就會壞滅一次，最多只有七次，總共也不超過四十九天；投胎後中陰身就滅失了，當然意識也就永遠斷滅了，所以並不是靈魂或意識可以住胎不滅而去到下一世。釋印順雖然不主張世俗的靈魂說，卻主張細意識不滅，同樣落在生滅的意識心上。當意識斷滅了，六識論者想要「唯識」卻已無意識可唯了，這就是主張六識論而否定第七識、第八識就沒有唯識可說的原因。釋印順如果能夠確實理解這個道理，他就應該改口說：「沒有七識、八識是不能建立唯識的！」這樣講才符合佛法的正理與世間的真實。

《維基百科》編輯者又說：

許多哲學可以分爲以下兩類，這兩類在其定義上是互斥的，分別是**唯心主義**及**唯物主義**。這兩類哲學的基本主張和現實的本質有關，而其主要差異出現在對以下二個基本問題的回答上：「現實包括什麼？」以及「現實如何產生的？」。對唯心主義而言，心、靈或意念是主要的，物質是次要的，對唯物主義而言，物質是

主要的，心、靈或意念是次要的，是物質的產物。

歷史上，源於笛卡爾的傳統觀點認為，意識是非物質的存在。而唯物主義者的觀點則是從根本上反對這一信條的。儘管如此，唯物主義本身並沒有討論如何來描述所謂的「物質實體」。⁸

唯物主義認為「心（六識心）是物質的產物」，也就是依物質而存在與消滅，所以唯物主義的本質其實是斷滅見；而世間人所謂的唯心主義也只涉及六識論，基本上只是外道常見論；由這兩個斷見、常見妄想所衍生的各種外道論，不管再怎麼討論唯物或唯心，從佛法來看都是言不及義，因為都沒有涉及到第八識第一義諦這個萬法的根源，所以說外道論都是言不及義。「恩格斯及馬克思主義哲學認為唯物主義和唯心主義是對立的」，那是因為他們說的唯心、唯物都是相對待的世間法，而有對立就會有衝突與矛盾，但真正的佛法所說的「唯識」是第八識如來藏，是絕對待的法，沒有對立，是一以貫之而無矛盾的真實法。

釋印順在《唯識學探源》〈自序〉中說：

在印度大乘佛教的開展中，**唯心論有真心派與妄心派二大流**。傳到中國來，即有地論師、攝論師、唯識師三派。此兩大流，真心派從印度東方（南）的大眾分別說系發展而來；妄心派從印度西方（北）的說一切有

⁸ 同上註。

系中出來。在長期的離合發展中，彼此關涉得很深；然兩大體系的不同，到底存在。大體的說：妄心派重於論典，如無著、世親等的著作：重思辨，重分析，重事相，重認識論；以虛妄心為染淨的所依，清淨法是附屬的。真心派重於經典，都編集為經典的體裁：重直覺，重綜合，重理性，重本體論；以真常心為染淨的所依，雜染是外鑠的。⁹

釋印順不懂佛法還妄想作大師，依自己的虛妄想而恣意將完整的佛法胡亂切割得支離破碎，譬如上面論述中他把所謂的唯一心論又分割成兩大流派，又因為自己否定了真實唯識第八識真心，因此他就把真妄和合的完整唯識正理，判為只有六識的虛妄唯識；如此一來，唯識的真實義就被他支解破壞了。從他認為不立七識、八識也是唯識的錯亂想法，就足以證明他違背《成唯識論》卷 9 聖 玄奘菩薩所開示【唯識性略有二種：一者虛妄，謂遍計所執；二者真實，謂圓成實性】¹⁰的道理，顯示出他對真實唯識與虛妄唯識必須和合運作、才能有三界諸法的道理是一竅不通。事實上，真心與妄心不是兩派，而是一體的！為何是一體的？因為真心是指第八識如來藏，妄心則是指如來藏所出生的七轉識，而唯識是說「一切眾生都有真心、妄心同時和合運作」，因為真心不單獨自行運作，妄心離開真心無法單獨存在，所以真心、妄心是不可

⁹ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞（台北），1992.3 修訂二版，〈自序〉頁 2-3。

¹⁰ 《成唯識論》卷 9，《大正藏》冊 31，頁 48，上 28-29。

分割的。因此，唯識不可以只說虛妄唯識，因為還有真實唯識，這就是現象法界與實相法界一定是同時同處而不相在的道理。釋印順一生鑽研佛學，竟然只知道現象界的虛妄唯識，卻不知道虛妄唯識之所從來的真實唯識，因為他否認第八識如來藏就是否認實相法界，而沒有實相法界就不會有現象法界，當然也就沒有唯識可說，因此不可以說唯識是虛妄的。能出生五陰十八界的如來藏不是虛妄的，平實導師苦口婆心地寫作《真實如來藏》¹¹ 再三證明如來藏是真實法，沒有這個真實法就沒有第一義諦可說。佛教若沒有這個究竟的第一義諦，那就會跟其他外道一樣，無法探究宇宙萬法的根源，永遠也不可能成佛，如此則不能稱為佛教了。為什麼說「西藏密宗」是喇嘛教而不是佛教？就是根據這個第八識如來藏的真實道理來辨別。

唯識學是 佛陀第三轉法輪所說最究竟的了義正法，喇嘛教不懂唯識的真正意涵，所以把最究竟的唯識了義法說成是不了義的；由於唯識甚深極甚深，因此到了今天已經被誤解太深，才會有釋印順說「不立七識、八識也是唯識」的荒唐說法。昔時《大藏經》的編纂者，因為對於真假佛法沒有簡擇力，而將喇嘛教偽造的眾多「經典」收錄在《大藏經》中遺毒後世，如今網路上的《維基百科》等由眾人編輯的資料庫，同樣也被釋印順的邪說所誤導，而把唯識學分成兩派的錯謬說法收錄其中：

¹¹ 平實導師著，《真實如來藏》，正智出版社，2014年12月改版九刷。

現代研究稱對於阿賴耶識的性質，唯識學中又分兩派：接近大眾部、分別說部的真心派，南北朝真諦三藏據安慧學說建立的攝論宗屬於此派，認為諸佛如來的無垢識，是永遠斷除了任何習氣。當經由修行，阿賴耶識與以其為根本的諸煩惱染雜俱滅之後，修行者能夠證得「心性本淨」的心真如，即阿摩羅識，最終可究竟成佛。

接近說一切有部的妄心派，唐朝玄奘三藏據護法學說建立的法相宗屬於此派，以虛妄心為染淨的所依，清淨法是附屬的。他們主張阿賴耶識唯妄非真，其中包涵的種子開發萬法。從有漏的種子開顯迷界，從無漏的種子開顯悟界。淨化阿賴耶識，轉化成善淨第八識即大圓鏡智，則可最終成佛。¹²

學佛如果去看這種資料，而本身又沒有正確的佛法常識，一定越學越迷糊錯亂。竟然誹謗聖 玄奘菩薩主張阿賴耶識唯妄非真！《成唯識論》卷 4 聖 玄奘菩薩明白地開示：【阿賴耶為依，故有末那轉；依止心及意，餘轉識得生。】¹³ 論中聖 玄奘菩薩已經清楚說明：因為有第八識阿賴耶識作為所依，第七識末那才能出生、運行於三界中；必須依止於第八識阿賴耶識以及第七識末那識，識陰六轉識才能出生及運轉於三界中。阿賴耶識是第八識真實心，妄心七轉識都必須依

¹² 詳見：《維基百科》網址 https://zh.wikipedia.org/wiki/瑜伽行唯識學派#cite_note-21 2017/02/06 擷取。

¹³ 《成唯識論》卷 4，《大正藏》冊 31，頁 20，下 22-23。

止於祂才能存在，若說第八識亦非真實法，則八識豈不都是虛妄法了？這種混亂顛倒又一無是處的講法，只會耽誤佛子的法身慧命，無有絲毫可利益學人者。安慧是六識論者，他哪裡會知道第八識真心？如果他知道真心是第八識阿賴耶識，則應該回歸佛教的八識論正理才對，可是安慧不相信第八識是真心，所以佛法他都說錯了。

在唯識學上有個最重要的旨意，即「三界唯心，萬法唯識」——宇宙萬有一切諸法，都只是心識所變現的假相；至於這個第一能變現的心識絕非意識。意識就是那個能見聞覺知的心，永遠相應於所見的六塵境界，然而爲什麼會有能見的心與所見的境？那都是第八識阿賴耶識真心所變現的，所以「萬法唯識」的「識」乃是八個識具足，不是只有六識；從這裡就可以知道佛法所說「三界唯心」的「心」，絕不是六識論凡夫所說的意識心。

唯識所說「決無離心之境，定有內識之心」的論點，譬如唯識家經常舉示的兩則例子：

1. 《宗鏡錄》卷 62 說的：【如人見有糞穢處，傍生見爲淨妙飲食；於人所見淨妙飲食，諸天見爲臭穢不淨。故知隨福見異，垢淨唯心，業自差殊，食無麁細。】¹⁴ 人所見的糞穢，傍生所見爲美食；人所見的淨妙美食，天人所見則是臭穢不堪。可見同樣的東西，業報不同則所見的境界

¹⁴ 《宗鏡錄》卷 62，《大正藏》冊 48，頁 770，中 14-17。

相就各不相同。

- 2.《成唯識論俗詮》卷7：【天見寶嚴地，魚龍見窟宅，人見清冷水，鬼見膿河猛火。】¹⁵ 同一江河之水，何以六道眾生所見各異呢？因為這四類有情，隨其業報差別，所見各各不同；也就是說，若外境是實，則不應隨著各類有情所見而有不同。由以上二例，再次說明了「唯識無境」實為不變之真理！

因此，釋印順想要不立七識、八識而只依六識來建立唯識，是永遠也無法成立的。因為六根、六塵、六識等十八界諸法都是由第八識如來藏所出生，若是沒有第八識、第七識以及七轉識所見、所知的六塵境，則六識就無法出生；六識是第八識如來藏藉種種緣而出生的法，所以六識不能單獨存在，六識本身更無法顯現乃至出生地所了知的六塵，因此用六識論來建立唯識是有缺陷而不能成立的。六識論本來就是外道邪見，身為佛門中人的釋印順，不從佛法上去探究唯識，反而用外道法來建立錯誤的唯識，這是在推翻佛教，誤導眾生、害人法身慧命，讓人學不到真正佛法的惡行。學佛本來就是從不懂佛法開始慢慢熏習，於正法中多聽聞、多思惟、建立正確的佛法知見，學久了漸漸就會懂，所以不懂就要學，如是而已。但若是不懂而裝懂，又愛寫書亂講來誤人子弟，那就會害人不淺，也害死自己。為什麼說會害死自己？因為當有善知識出來指正其錯誤的時候，他若還不願意探究更正，這

¹⁵ 《成唯識論俗詮》卷7，《萬續藏》冊81，頁201，上14-15。

樣就會造下故意謗法的嚴重惡業，如果又至死不肯悔改，後世難免三塗惡果，那就會害死未來無量劫的自己。世間最可憐憫的就是出家想學佛，想要解脫生死，結果走錯路、投錯門，把外道邪見當作佛法，又不知道要回頭是岸，一錯到底，死也不肯悔改，善知識也莫奈他何，只能徒嘆嗚呼哀哉！真的是大悲哀矣！眾生因為不學佛就不免會有悲哀，但是學了錯誤的法則是更加悲哀！所以正法與邪見要分辨清楚，才不會誤入歧途，這是學佛最重要的功課。（待續）



《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(連載八)

因此，可以總結地說：玄奘菩薩與釋印順的不同，是本性的！是對如來正法理解與抉擇的差異，也是實證的現量與玄想的非量之對比，也就是對以如來藏為根本的唯識學之真實或虛妄、真常唯心或外道神我……的正知或邪解。相對而言，玄奘菩薩西行取經及歸國傳法，是替中國抉擇並傳承正確的佛法，絕不可能被印度佛門中流行的外道邪說所污染¹；而釋印順卻反其道而行，雖自詡回歸印度原典，卻選擇信受了玄奘菩薩所評破、捨棄的安慧與月稱之流的邪見，甚至依之建立判攝一切佛法的準則，而作出「佛教五期、大乘三系」的離譜結論²。若且擱置學術界對這個判教「個案」近乎一致

¹ 而玄奘《成唯識論》楷定以護法系為正宗，安慧系只傳於西藏而不入中國。

² 楊惠南著，〈佛在人間--印順導師之「人間佛教」的分析〉，頁113：「印順導師從『三系』（三論）、『五期』等判教當中，說明印度佛教越是後期越是走向婆羅門教的『梵化』、『天化』、『神化』的衰亡之路上去。而中國佛教由於受到後期佛教（真常唯心論）的深重影響，因此也是一個天神化的宗教，充滿了後期佛教迷信、衰敗的「老態」。」（釋聖嚴·釋恆清·李志夫·藍吉富·楊惠南編著，《佛教的思想與文化》—印順

的認可與推崇³，而回歸「如來本懷」，從實證佛法的智慧來看釋印順所判的三系，則有完全不一樣的結果：

印順法師會產生這樣的大過失，是因為他從一開始就錯誤的信受了密宗應成派中觀的邪見，迷信天竺的月稱、智軍、寂天，又迷信西藏密宗的阿底峽、宗喀巴、土觀等人，所以產生了這種大邪見；這些人誤會了原始佛法，以為《阿含經》中不曾說過第七八識，所以他們只承認有情具有前六識；他們就以這種錯誤的知見作為研究的原則，所以就推論出這樣荒謬的結論，誹謗般若是說一切法空、是性空而只有名之相；……般若智慧是從如來藏的前提來說一切法空，不可如印順法師一樣把第八識的前提剝掉，只講蘊處界等一切

導師八秩晉六壽慶論文集，法光出版社(台北)，1991.4 初版，頁 113)。

³ 楊維中著，〈真常唯心論與中國化佛教—論印順法師對如來藏思想的研究與評判〉：「印順法師《大乘佛教三系判教》以及對於如來藏經典的專門研究其目的有三：其一，尋找真實的『佛教』；其二，探尋佛教在印度衰亡的原因；其三，探索中國佛教『鬼化』、『神化』的根源以便為中國佛教的未來發展尋找一條可行的道路。儘管印順法師『大乘佛教三系』的判教理論以及對於『真常唯心論』的批評，還有再行研究的必要，但是，其研究成果對於中國佛教未來發展的重要性無論如何都不能低估。」

<http://hk.plm.org.cn/gnews/200934/200934110223.html>

李秀芳著，〈試以「大乘三系」論印順對太虛思想的繼承和批判〉：「時至今日，不管是佛教界或學術界，一般都已經公認，印順的教判比諸太虛的判教較能符合歷史事實。」

<http://www.fjdh.cn/wumin/2009/04/08062554604.html>

法空，否則，《般若經》的主旨就會被扭曲而成爲無因論、兔無角論，本質就會和斷見外道一樣，空有佛法名相……依五陰、十二處、十八界的無常無我現象，而說一切法空，這是世間道理極成，一切世間智者都不能加以反駁；然而，在佛法中，說這是虛相法，不是中觀，因爲中觀是實相法。……如果沒有證得第八識如來藏——名色所緣的識，沒有證得《般若經》所說的「不念心、非心心、無心相心」，就無法證解般若。如果法界沒有這個實相心，二乘菩提的解脫涅槃就成爲斷滅空，大乘般若所說的一切法就都成爲「性空唯名」的戲論，世間的一切法也都變成無因而起——不必有各人的如來藏所持往世業種而受生，一切皆可無因而起。⁴

印老嚴重誤解龍樹菩薩之中道義，更引《中論》亦爲是假名一句，來證實其立論；然《中論》中之龍樹菩薩本意，乃是依藏識而說——說藏識之中道性，唯有藏識之中道性，方能成立八不中觀……《般若經》所說者，非如印老所言「說一切但有名字——唯名」，實是說藏識之中道性、本來性、自性性、清淨性、涅槃寂滅性，藏識之自性恆離三界一切六塵，而不妨依於所持無明、業、愛、大種性自性，而生妄心七識及色受想行陰而流轉生死；於五陰七識流轉生死起諸煩

⁴ 平實導師著，《甘露法雨》，佛教正覺同修會，2015年7月初版十六刷，頁53-59。

惱業種現行時，卻又依於自性，離見聞覺知，寂滅而住；於「本來自性清淨涅槃」境界住時，卻又不妨有其功能性與有性之現行。⁵

成論卷 8 說：「三、唯識真如，謂染淨法唯識實性。」卷 9 中又說：「謂唯識性略有二種：一者虛妄，謂遍計所執；二者真實，謂圓成實性。」已經明言：唯識真如之真實唯識性者，函蓋第八識心體之真如性永不變易，名為淨唯識性；亦函蓋第八識之集藏生死而流注一切種子之虛妄性，名為染唯識性。具足如是真實唯識與虛妄唯識二門者，具足如是淨唯識與染唯識二門者，方是增上慧學中唯識性之真實道理。⁶

三轉法輪之唯識正理，分為兩門來說：……虛妄唯識門宣說一切法無我——當然包括眾緣所假合而成的離念靈知心——都是不具有真實不壞性的假我，不是常住不壞的真我。……真實唯識門中，又宣說阿賴耶識中本來具足了能令有情解脫分段生死的體性——本來自性清淨涅槃；由於阿賴耶識本有的這個涅槃性，所以佛門中人可以依此涅槃而修斷煩惱，成就有餘依涅槃、無餘依涅槃、無住處涅槃；……阿賴耶是雙具有性與空性，雙具生死輪迴性與涅槃解脫性，雙具染汙性與

⁵ 平實導師著，《宗通與說通》，正智出版社，2011 年 5 月初版十二刷，頁 344-345。

⁶ 平實導師著，《燈影一燈下黑》，佛教正覺同修會，2009 年 9 月初版三刷，頁 422。

清淨性；……這就是說：唯識種智中，虛妄唯識門所說的五蘊無我、十二處無我、十八界無我，展轉所生一切法也都無我，說蘊處界及一切法都是緣起性空，這就是顯說「無我」。唯識種智中，真實唯識門所顯說的「我」，則有四種顯說，那就是業感緣起、賴耶緣起、真如緣起以及真常唯心。⁷

印順一生倡導人間佛教，將三乘菩提之根本所依一如來藏一加以否定滅除，使世尊所傳之三乘菩提永遠無法修證。如是作為，已使得二乘菩提所證涅槃成為空想、成為斷滅；亦使得第三轉法輪所說之大乘一切種智諸經，成為唯說前六識虛妄唯識法之戲論，變成不說如來藏「真實唯識門」妙義之性空邪法，成為非究竟佛法……。⁸

真常唯心就是明心的人證得阿賴耶識以後，漸漸了知佛菩提道之二主要道，他就開始悟後起修，去斷除煩惱障的現行，成就解脫果而不取證；另一方面則是跟隨善知識修學般若的別相智及一切種智，一分一分斷除所知障的隨眠；在進入初地通達位的時候開始，在修除「修所斷的所知障隨眠」時，也同時作意修除煩惱障的習氣種子；第八地起，任意除斷煩惱障習氣種子。

⁷ 平實導師著，《我與無我》，佛教正覺同修會，2016年2月初版24刷，頁53-55。

⁸ 平實導師著，《佛教之危機》，佛教正覺同修會，2012年12月三版七刷，頁11。

直到最後身菩薩位，斷盡最後一分極微細的所知障隨眠與煩惱障所攝行、識二陰無漏習氣種子到達最後究竟佛道，這叫作真常唯心。真常唯心為何叫作真常？因為你的第八識裡面所藏一念無明種子現行的現象全部斷了，一念無明的習氣種子也已經斷盡了，第八識裡面無始無明的所有粗細一切隨眠也全部斷了，那你第八識所含藏的所有種子統統存在佛地金色身的真如裡面，究竟清淨究竟圓滿，永遠不再接受新的熏習，也就統統不再變異了。從這個時候起，真如的內涵種子是恆常不變的，所以說變易生死已經斷盡，這樣，你的第八識才是真正的常。真正的常才可以說是究竟真實的「我」，才是——真正的如，這叫作真常唯心。⁹

要斷盡煩惱障的習氣種子，才能像佛地真如，連微細的苦都沒有了，離開變易生死，這樣究竟離苦，才能說是真正的「我」，才是真常。斷盡無始無明塵沙惑——斷盡無始無明所有隨眠，不再接受新的熏習，所以諸佛第八識所蘊藏的所有種子，也就是所有功能差別統統是常、恆、不變異，離開變易生死，所以叫作「真實我」。這個「我」跟世俗的「我」、常見外道的「我」迥然不同，不能混為一談；前者〔案：離念靈知及處處作主〕是第六七識心，後者〔案：真我〕是第八識心，完全不同。印順法師不懂這個道理，便在著作中亂說「真常唯心

⁹ 平實導師著，《我與無我》，佛教正覺同修會，2016年2月初版24刷，頁61-62。

說，就是與外道神我梵我合流」，誤會得太離譜了；外道神我梵我，是第六意識；真常唯心等唯識諸經所說的這個真常心，卻是第八識，完全不同。……佛地的真如可以與別境五種心所有法、善十一心所有法相應，所以祂是真正的「我」，這個就是《大般涅槃經》所說的「常樂我淨」的我。這種常樂我淨的「我」，不是賢位菩薩所能知道，更不是二乘那些阿羅漢愚人所能知道，更不是一般凡夫所能知……只有佛地第八識真如的「真我熾燃」，這樣的法才是真正的佛法；親到「常樂我淨」的佛地真如才是究竟的般若，因為具足了一切種智、三身圓滿、四智圓成，這樣的真常唯心佛地境界，才可以稱之為大圓滿法。¹⁰

從上所舉的幾則引文可知，以真實唯識與虛妄唯識二門，可前後貫通釋印順所不能理解而說為「性空唯名」〔編案：釋印順的「性空唯名」是無因論，本質是不同於佛所開示的「有因有緣的緣起性空」。〕與「真常唯心」二系之真實內涵；也就是說，虛妄唯識可析論「蘊處界」之緣起性空，而真實唯識乃正顯「如來藏」之真常唯心，這兩門相互證成，因此，在佛示現滅度後之印度佛教的全盛期，龍樹、提婆與無著、世親四位菩薩先後應世，分別開演「中觀」與「唯識」，都是以親證第八識如來藏為根本，而藉破邪（外道六識論等虛妄想）以顯正（佛說八識論之真實義），不但顯說正法亦同時破斥邪說，皆是菩薩造

¹⁰ 平實導師著，《我與無我》，佛教正覺同修會，2016年2月初版24刷，頁63-65。

論以釋經旨的典範。《般若經》是依於如來藏自心而說「蘊處界」諸法無自性，《心經》與《中論》所云「不生不滅、不垢不淨、不增不減」，「不生亦不滅、不常亦不斷、不一亦不異、不來亦不出」就是在說如來藏的中道體性，若能親證而現觀這個真實心，就有智慧到彼岸的般若波羅蜜—有生有滅的蘊處界是此岸，本來無生的涅槃性如來藏是彼岸—也才能開始次第進修方廣唯識的增上慧學，在一世又一世自利利他的菩薩行中，廣修福慧地地增上乃至究竟成佛；若離此根本正論而談佛法，就成了虛妄想的戲論。龍樹菩薩所造諸論，同是以如來藏本具真如佛性的中道為立論之根本，而破斥執著惡取空者。因此，印度的大乘法就只有這兩派（中觀與瑜伽），二者法同一味而只有淺深廣狹的差別，況且菩薩乘願再來而後出轉勝，瑜伽行派的唯識二門更可以含攝中觀的內涵：

瑜伽與中觀，是同一個佛法體系，只是各有深淺廣狹之不同。中觀依於總相智及別相智上而說，只是在說此如來藏心體的自性上之總相及別相，並未論及心體所含藏的一切種子，尚未述及一切種智。……而瑜伽派不只論及中觀所有的心體心所……等法之總相、別相，亦論及心體所含藏的一切種子等究竟義。是故，瑜伽學實是涵攝中觀所有法，中觀學則僅是瑜伽學裡的一小部分。因此，瑜伽與中觀實是不應分宗分派，兩者僅是修證之一前一後次第有別，亦只是一深一淺的差別而已。……阿賴耶識一心而有二門：心真如門與心生滅門。心真如門謂阿賴耶識心體自身即是如來

藏，心生滅門謂阿賴耶識心體所出生之七轉識……等流轉法。是故阿賴耶、異熟識一心，含攝二門。¹¹

因此，以實相如來藏為核心而開示的佛法，可總攝為「三界唯心、萬法唯識」，三乘菩提匯歸於唯一佛乘；而釋印順所立的「唯名」、「唯心」二系僅是戲論，因為釋印順的三系判教，不只立論錯誤，且本末顛倒，徒有名相言詞之戲論而無實質內涵，在佛法的義學與實證各方面皆一無是處，故當完全捨棄而不必再作無謂的討論。因此，令釋印順之所以成為佛學泰斗¹²的大量著作，若要繼續出版流通且能利益學人而不害人法身慧命，則必須依上述的佛法真實義而全面的修正、

¹¹ 台南共修處 法義組著，《假如來藏》，佛教正覺同修會，2011年9月初版三刷。

¹² 「佛學泰斗」何其多！尤其近當代的佛教界，幾乎遍及佛門四眾與中國內外，如：中國當代佛學泰斗方立天 <http://fo.ifeng.com/special/flitian/>，佛學泰斗巨贊法師 <http://bbs.tianya.cn/post-449-42416-1.shtml>，佛學泰斗陳健民 <http://www.baik.com/wiki/%E4%BD%9B%E5%AD%A6%E6%B3%B0%E6%96%97%E9%99%88%E5%81%A5%E6%B0%91>，近代佛學泰斗呂澂 <http://www.jingangdhyaincnet.org/12/1201/1201h1/1201h10.html>，當代佛學泰斗本煥長老 <http://blog.xuite.net/benleehk168/blog/349415884-%E4%BD%9B%E5%AD%B8%E6%B3%B0%E6%96%97%E6%9C%AC%E7%85%A5%E9%95%B7%E8%80%81%E5%8C%96%E8%BA%AB%E7%AA%AF%E9%96%8B%E5%95%9F%EF%BC%8C%E7%8F%BE%E5%A4%A7%E9%87%8F%E4%B8%83%E5%BD%A9%E8%88%8D%E5%88%A9>，西方佛學泰斗藍柯斯特教授 http://www.fgu.edu.tw/newpage/fguwebs/webs/fguepaper/index.php?pd_id=8093&typenum=119&readonly=1 這些泰斗的共同特徵，或許都與學術研究有關，然而，佛法的實證內涵並未因此更明確，甚至相反。

改寫！例如釋印順說：

如來藏者以空性智融攝「空」義，以如來藏心融攝「唯識」義。印度的大乘論義，中觀與唯識，被融攝在如來藏說中，為印度大乘學的又一大系統。如來藏說比附於中觀、瑜伽而發展，一般還以為大乘只有中觀、瑜伽二家，那是受到專重論議的影響了！¹³

這段話若修改為：「如來藏者，依第八識如來藏心而含攝『性空』與『唯識』之真實義；印度的大乘論義—中觀與唯識—皆是依於如來藏而有，如來藏法能貫通於中觀及瑜伽，因此有正智者皆知：大乘法不僅函蓋中觀、瑜伽二家之內涵，也包括人天乘次法以及二乘解脫道諸法，但大乘法真正的入門則是由於實證如來藏正法而發起般若智慧！」這樣才符合佛法的正義。這個修正內容可提供給釋印順的徒眾參考，作為更正釋印順書中的錯謬以報答「師恩」，並實踐師門「為佛法、為眾生」之庭訓而「接著講」的努力方向！以下再引一些能增長學人於大乘法正確知見的文段，讓釋印順的隨學者洗心歸零，重新熏習：

世尊成佛時，思惟此土眾生難度，欲取涅槃，是因為成佛之道極難宣說故，眾生極難信受故。後來因為大梵天的請求，才留住人間，不得不思惟應如何為眾生說法，所以觀察過往諸佛如何利樂眾生，最後才施設

¹³ 釋印順著，《印度佛教思想史》〈第五章/第二節 如來藏我思想的特色〉，正聞（新竹），2005.4 修訂版，頁 176。

三會說法，從淺至深，漸次方便引入大乘了義法中，乃先說涅槃的修證，令得解脫生死，生起大信；次則宣演般若中道，令知法界真相，令知解脫不等於親證法界實相；末則宣演方廣唯識教，令知成佛所憑之一切種智內涵，令得進修諸地無生法忍，終能成就佛道；這是有次第的漸漸引入大乘教中，最後圓成佛道，這就是漸教的由來。¹⁴

世尊觀機逗教，依根機差別、依境界差別、依法相差別，依功德差別，而將唯一佛乘一分為三，建立三乘菩提差別。然三乘菩提皆是同一法界性——如來藏性，皆依藏識而建立；而藏識法界體性本來悉無差別，是故不應分為三乘。……故應依別教法門修證全面之佛法，尚不應分三乘菩提，何況於大乘法中再行分宗立派耶？¹⁵

前後三轉法輪諸經所說者，唯是三乘菩提之差別，唯是淺深廣狹之差別，絕無前後矛盾之處；然而大乘諸經遠遠勝妙於四阿含諸經；亦須具足前後三轉法輪經典，方能具足圓滿成佛之道，方能圓滿具足一切佛法。¹⁶

三乘佛法悉依有情自心藏識而說，阿含時偏顯蘊處界

¹⁴ 平實導師著，《阿含正義——唯識學探源》第一輯，正智出版社，2010年10月初版五刷。

¹⁵ 平實導師著，《宗通與說通》，正智出版社，2011年5月初版十二刷。

¹⁶ 平實導師著，《阿含正義——唯識學探源》第一輯〈自序〉，正智出版社，2010年10月初版五刷。

空，主證解脫果，……般若時偏顯涅槃非是斷滅空，偏顯藏識空性心之空性——無我性，偏顯空性心之中道性——非一切法空之斷滅空；所述唯在對治未悟二乘菩提之二乘凡夫，……為令佛子證般若空性心者能入初地乃至佛地，故說《解深密經》等種智法門，《楞伽經》亦此時攝也。¹⁷

諸如此類依於第八識真實如來藏的如法之言，才是正直說、如實說、不欺誑說、不戲論說！三乘菩提種種方便法門，皆匯歸於一佛乘，如經云：【諸佛以方便力，於一佛乘分別說三。】（《妙法蓮華經》卷1）【聲聞緣覺乘皆入大乘，大乘者即是佛乘，是故三乘即是一乘。】（《勝鬘經》），而佛菩提的精髓就是第一義諦如來藏妙法¹⁸。由是可知：唯識宗義在佛法中的地位，可遍存於各宗派的真實證悟者心中，不須獨立成宗；而一切未悟此如來藏真心的學人，也不可隨意誹謗與否定。

其實，釋印順所說大乘三系的區分，全無明確的經論根

¹⁷ 平實導師著，《宗通與說通》，正智出版社，2011年5月初版十二刷。

¹⁸ 陸正元老師著，《邪箭嚙語》上冊，第二章/第三節〈平實導師所弘乃「唯一佛乘」〉：「究竟之佛教乃唯一佛乘，世尊自始至終皆依第八識實相心而說佛法，唯於各經中用詞不同、層次不同爾。」佛教正覺同修會，2014年2月初版一刷。

平實導師著，《燈影》：「大乘為本，建立小乘無我涅槃法義，令得立於不敗之地，是第一義諦；然後觀機逗教，次說唯一佛乘之唯識教，圓成三乘正法，圓滿三時之教，是勝義中之勝義。」佛教正覺同修會，2009年9月初版三刷。

據，而是凡夫論師或一般學者某種不如理的施設¹⁹〔編案：太虛大師所說的「三系」與釋印順所說的「大乘三系」是完全不同的本質內涵。〕，釋印順以世俗觀點「演化說」而提出的「三系」判教，是違背佛教文獻及「三量」原則的謬說²⁰。從實證佛法的本質來看，所謂的「三系」其實是一貫的，皆是以法界實相—第八識真心如來藏—為根本及核心，只因聞法對象的不同而施設的開示與修證上的次第，卻是互相含攝而不可分割的。在印度或有中觀與唯識的宗派之分，然就實證之智慧而言，前者是般若總相智與別相智，後者則是道種智乃至一切種智，兩者為佛菩提道悟後起修之地前與地後的修學內容，

¹⁹ 同前註 3，楊維中，〈真常唯心論與中國化佛教—論印順法師對如來藏思想的研究與評判〉：「綜觀近代以來在中國佛教內部所展開的關於判教問題的討論，不管是歐陽竟無的『二宗說』，還是太虛大師、印順法師的『大乘佛教三系』說，都並非從嚴格的學術方法做出的結論，而是與近現代佛教復興以及未來中國佛教的發展路向問題密切相關的。」

<http://hk.plm.org.cn/gnews/200934/200934110223.html>

²⁰ 作為邁向「實證解脫」的佛學研究，須依三量（現量、比量、至教量）的正確方法，才可能證成實證法界實相的「四種涅槃」原理。《瑜伽師地論》中，建立此三量的原則：現量是對法界一切事實（包括「自心現量」）的親自驗證，因此確認其正確性。至教量的內涵，可藉由我們努力修行與學習，逐步親證 釋迦牟尼佛走過的古仙人道各階段風光，並由至教量來證明所修所證確無偏斜。比量則是以法界事實為前提，經嚴密的邏輯推理，得到正確的結論而擴展智慧。三量的研究法，與學術界所強調「客觀求真」的精神不相衝突，且能獲得超過目前科學所能知的宇宙、生命之真實智慧。—參考《正覺學報》創刊號，〈編輯序言〉，白志偉老師主筆。正覺教育基金會，2007年12月2日出版首刷。

同以眞常心（如來藏）之證得爲基礎，本質上不相違，只是內涵越來越深細、微妙，因此不可將成佛之道的完整內涵隨意切割，乃至虛妄建立爲「性空唯名、虛妄唯識、眞常唯心」等三系之邪說。

從 佛陀說法的順序（三轉法輪）或實修的位階（聲聞四果及菩薩五十二階位）來看，的確是「越後越圓滿」的²¹，即使是世間法，也絕不會有先上大學或研究所，再回頭讀小學或幼兒園的道理。是故，世尊爲四眾弟子說法，當然也是由淺入深，先說解脫、次宣般若、後演唯識，這當然也是無庸置疑的事實。雖然，從印度佛教史的表相上看，佛學研究者認爲似有原始、部派小乘佛教及初、中、後期大乘佛教的不同；然其

²¹ 《弘誓雙月刊》62期——〈現場採訪報導〉/ 傳道法師云：「（釋印順）導師的思想，是建構在緣起中道正見的磐石上，從印度乃至中國佛教思想之流變與遞演的判攝，他說：他不主張越古的越眞，也不同情越後越究竟越圓滿的見解。因爲緣起——由於佛世當時的根機所限，所以佛陀的本懷在早期並未得到充分的發揮。說越古越眞者，抹煞了日後正常的開展；反之，強調越後越圓滿越究竟者，則漠視了以後病態的、畸形的發展。所以對於佛教思想的發展，導師依於緣起中觀的正見，而不依於民族情感或個人偏見。」
<http://www.hongshi.org.tw/writings.aspx?code=4D4FA57714212A1EFFA A700413C77097>

釋體方著，〈印順導師如何抉擇佛法〉：「天台與賢首的判教是越後期越圓滿，前期只是小教與藏教，而（釋印順）導師認爲第一義悉檀是以雜阿含爲主的四阿含，而後期的如來藏眞常的思想是各各爲人生善悉檀，到密教大乘時是世界悉檀了，這與傳統的中國佛教判教差距太大了，也是難於讓大家瞭解與接受的原因吧！」

<http://www.putiguang.org/fengxi/front/bin/ptdetail.phtml?Part=kaishi1>

實「五時三教」的一切佛法內容，確乎是在釋迦世尊住世時就已全部開示而無遺漏，並且在世尊示滅之後，由聲聞眾與菩薩眾分別集結佛陀的開示而成爲小乘及大乘的經律，只是流布於世間的時期有先有後，又經不同時期的法師、論師依己之根性與體證，及眾生的受法因緣而有不同角度及重點的論述，並由不同的判教而形成學派與宗派，分別弘揚；若究其實，三乘菩提一切佛法都須依此如來藏真實法才能說是佛法，若否定了第八識根本，不但沒有大乘法，連基本的解脫道二乘法也不能成就，因此三乘佛法的各個宗派只有實證與否、及證量高低的差別，不會有相違乃至諍論的情況。是故，學人若不依正知見而聞思修證，僅憑大師崇拜或學術研究來討論佛法的準則及派系的高低，必將落入世俗觀點與外道邪見，釋印順的五期三系就是這種例子。

由於釋印順不信、不證故而否定第八識如來藏的真實存在（第八識如來藏爲世出世間一切法的根本因，三乘菩提的教、理、行、果亦依之方能成立）²²，卻只依意識所行境界而割裂大乘佛法爲

²² 釋正安法師著，《真假邪說》上冊，第六章〈如來藏真實存有〉，頁148云：【「無因論」之主張者。其認爲一切法不須有一「根本因」，即能自然而有，同於自然外道，即是藏密黃教的中觀見，宗喀巴、歷代達賴喇嘛所說的應成派中觀見，都是此一類無因論的邪見者。如此主張者，必定會誹謗法寶，因爲他們必定不承認佛所說「第八識出生一切法，第八識爲一切法的根本所依」的正教，認爲一切法都不必有第八識收集的各人往世所造業種爲因，認爲業種是自然而有、自然存在的，可以自然傳到後世受報，不必像佛在經中所說的由第八識收存，轉世投胎而到後世受報，這就是藏密黃教的中觀見

三系，又誤解般若中觀、否定真實唯識，已成了破法的一闡提，是誤導學人的惡知識；相對的，玄奘菩薩則以實證如來藏且進修道種智的三地菩薩證量，從天竺戒賢論師而繼承了彌勒一無著一世親等諸大菩薩的瑜伽正義，並在中國弘揚唯識正論，其成就與影響絕非六識論外道本質的釋印順所能攀比：

《成唯識論》註釋云：【恐彼於此起分別執，墮諸惡趣、障生聖道，故我世尊不為開演。……恐怕那些外道、凡夫、二乘阿羅漢愚人，對於這個阿陀那識不能真的理解，而生起虛妄的分別，就把阿陀那識執著為眾生我——執著為能見聞覺知的世間我——或者執著為外道所誤會了的第六識神我——將會因此而誹謗說：「佛在阿舍期與方廣期所說的法不相同」，因為這樣謗佛謗法的緣故，將會墮落種種惡趣之中，枉受多劫之惡報；或者將會使未證得阿陀那識的二乘愚人——阿羅漢及辟支佛——產生誤解，以為阿陀那識就是意識與意根，以為就是外道神我、梵我，因此轉而不能信受阿舍

與唯識見，也正是宗喀巴與歷代達賴喇嘛的中觀見與唯識見，也正是顯教中的印順法師所主動繼承的藏密黃教的應成派中觀見與唯識見，而由現在的昭慧法師……等人所大力弘傳。這些人都已成為「無因論」的非有因建立相者。佛說此類之人，觀察前五識以及意識因為出生後，開始分別種種不同的「名」相：六識現前運作，然而因為此六識是不實如幻，會成住壞空；觀察到六識壞滅後，與其未生前同歸是無，便說意識本來不生，雖有「現象界有」而仍不名為生。此種立論落於「心外求法」，離於第八識真心而求佛法故，名為非有因建立相。】佛教正覺同修會，2008年3月改版一刷。

所說「破斥眾生我」的「無我見」，就會因為聽到阿陀那識而產生誤會的緣故，又回歸到「眾生我」上面來，不能安住於阿含及大乘所說的「無我見」中，也將不能取證二乘聖果，就會障礙他們出生聖道；因為這些緣故，所以我們的釋迦世尊，不為這些外道、凡夫、二乘愚人，開演阿陀那識的極妙正理。】（《識蘊真義》頁3）

（釋印順等人的著作中）誹謗說 世尊後來所說的如來藏（案：印順的真常唯心說）同於外道的神我，又說 世尊所說的如來藏只是方便誘引害怕落入斷滅境界的執我凡夫所施設的法，並非真的有如來藏阿賴耶識……。所以世尊才會以偈而說：「**真非真恐迷，我常不開演。**」因為這個阿陀那識必須要親證以後，才有能力現觀，才會真的相信 世尊的教示，否則往往會滋生誤會……。 （《識蘊真義》頁17~18）²³

其實，釋印順的觀念與藏密（喇嘛教）較類似，不愛正統佛法卻喜印度外道，因此他從宗喀巴的著作中輾轉繼承了應成派中觀的六識論斷滅見，而誤以無因論的「緣起性空」為佛法的核心第一義諦，並據此判定 玄奘菩薩所宗為「虛妄唯識」及如來藏是不究竟的方便說，近於印度的神我²⁴，是「真常

²³ 平實導師著，《識蘊真義》〈第一章 總說〉，佛教正覺同修會，2008年12月初版三刷。

²⁴ 「如來藏為眾生不能瞭解一切法空的甚深真義，佛陀所開示的另一方便教說。……依《楞伽經》佛說如來藏的意趣，是對主張有我而恐懼無我的外道說的，也是對不能在無常生滅中成立輪迴的眾生說

唯心」；這就是釋印順信受外道邪見而見理偏差的結果²⁵。

(待續)

的。」(釋印順著,《以佛法研究佛法》,正聞(台北),1992.2 修訂一版,頁309-310)

「如來藏說,佛說的經典不少,會使人生起一種意解:在生死眾生,或眾生心中,有如來那樣的體性存在,而具足智慧德相,或說相好莊嚴的。這與印度的神我說,很接近。……中國內地也有這一類,以真我的體驗,作為最高的法門。」(釋印順著,《成佛之道》,正聞(新竹),1999.6 修訂版1刷,頁374-375)

「性空唯名系,以現觀法性空為主要目的……。虛妄唯識系,雖廣說法相,而說到修證,先以識有遣境無,然後以境無而識也不起,這才到達心境的都無所得。……真常唯心系,雖立近似神我的如來藏說,但在修學過程中,佛早開示了『無我如來之藏』。修持次第,也還是先觀外境非實有性,名觀察義禪。進達二無我而不生妄想(識),名攀緣如禪。等到般若現前,就是『於法無我離一切妄想』的如來禪,……。所以三系是適應眾生的方便不同,而歸宗於法空性的現證,毫無差別。」(同上,《成佛之道》,頁383)

²⁵ 印順學派的釋昭慧更衍生而作了這樣的猜測:「真常唯心之論在(中國)北方已漸趨強大,再也不能滿足於玄奘所提供的虛妄唯識之說了。所以終其一生,他並沒有解決『眾說紛紜』的難題,連自己的學生圓測,在某些方面也還是殘存一點『佛性真常』的氣息,不如窺基的立場來得純粹。也許真常心思想還是比較契合於眾生心的需求吧!也許佛性論還是比較符合儒家的『人性本善』論吧!總之,這已無關乎理論的高下,而是品味的問題了。思想已經定型了,要改變也是不容易的。」(釋昭慧,〈「詳考其理,各擅宗塗」—玄奘西行求法的原委〉,刊登於《弘誓月刊》第86期,2007.4發行)

<http://www.hongshi.org.tw/writings.aspx?code=0FE5671E3824FB2FE1704DAE68E6DBEE>

正受上品菩薩戒 之心得

—覺際居士—

生與死的問題，從二十年前開始就一直困擾著我，如繭纏縛；直到一年前，我走進了正覺，開始有了改變。

末學出生在二十世紀的七十年代，在東北的一座三線城市裡長大，從小所接受的是辯證唯物主義和無神論的世界觀、人生觀。在我們這一代的觀念裡，儒釋道當中，除了儒家之外，統統都是封建迷信、虛無縹緲的玄想。

二十歲時，在家裡閱讀哥哥的一本《名人格言》，看到書中這句話：「人，要經常想到死！」從那一天開始，我便真的經常想到生死的問題！想到我死了以後，科技會發展到何種程度？地球多久以後會毀滅？宇宙又會運行多久？太多太多的疑問，以及想要探知答案的事情，在我死後就永遠沒有機會知道答案了；真是悲傷至極，有時甚至會在暗地裡埋怨自己的父母，為什麼要把我生到這個世界上來！

偶爾我也會想：「人死了以後真的就是灰飛煙滅、成爲虛無了嗎？真的是像有些人說的沒有下一世了嗎？」由於對命運難以捉摸的不確定性產生了好奇，於是便對占卜預測產生了興趣，而隨著本地的易學老師學習探討易學理論，想

要探知自己的未來，甚至想改變自己的未來。直到有一天，偶然在網路上看到了一篇文章〈一個易學圈走出來的佛子對算命的看法〉給了我很大的啟發。文章的作者對易學、八字等命理非常精通，可以準確地算出一個人一生的運勢和流年，乃至流月中將發生的大事。但是，他卻在幫人算命多年之後，越來越迷茫，他說：「周易預測，的確能認識事物的規律，但逃脫不了規律，改變不了規律，那麼認識了又有何用呢？這方面有一本書的確太值得一看，那就是《了凡四訓》，如果真有想改命的朋友，根源只有從那裡做起……周易沒有看到根源、業力，沒有教人解脫的方法。」看了這篇文章，突然想起家中就有這樣一本《修福積德造命法——了凡四訓講記》，末學通過瞭解袁了凡先生的生平，知道了原來「命運是可以改變的」；最重要的是，通過這本書的內容，我隱約知道了我所尋找多年的答案應該就在這門學科當中，這門科學就是——「佛法」！於是在一年半以前，末學開始了通過上網的方式來探求佛法的這條路。

我這個人有個習慣，就是不論學什麼知識或技能，首先都要找到這一行裡最好、最精通的老師。就這樣，我看了許多「大師、法師、上師、堪布……」所寫的文章，有教人打坐的、修禪定的、坐禪的、念佛求生淨土的、人天善法的……各式各樣的法門，但是我總是覺得，這些文章不是太淺俗而搔不到癢處，就是含糊其辭而不知所云，甚至有些根本就是毫無經典依據又不合邏輯道理的憑空想像；顯然地，這些文章的作者肯定不是我所要找的「最好的老師」。後來索性就自

我總結，只有念佛求生西方極樂世界這個淨土法門比較保險，於是便開始老實念佛；但是問題又來了，我絕對不允許自己是在臨命終之時，甚至壽終之後才知道自己是否能順利往生淨土，必須是在我還活著的時候就確定能夠往生淨土，我就是這樣一個絕不含糊行事的人，而按照某位當代著名淨土法師教的方法來修行，卻無法讓我有這樣的把握，於是我又開始糾結著，繼續尋找。

2015年11月8日，是我人生的重要時刻與轉捩點，那天中午，我去到單位旁的一個批發商場購物，在商場門口，看見一位大姊面前擺了張桌子，桌子上放了一些佛法書籍，其中有一本《無相念佛》，作者是平實居士，當時心想「居士寫的書，估計沒有太高的水準」，反正閒著沒啥事，就拿起來翻了翻，這一翻可不得了！只看了幾行，便被書中內容吸引，再也放不下了，書中說到：「而念佛人欲持名念佛至一心不亂，亦需功夫。若能以持名念佛及禮佛為方便，欲入大勢至菩薩念佛圓通法門，並非難事；則往生極樂淨土便有把握。亦可參究念佛：所謂**不假方便，自得心開**，非無可能。若以念佛圓通法門之初步功夫轉而參禪，則無門之門自然現前，欲得悟明心性，亦有希望。即知禪與淨土，密不可分。……」末學站在那裡，全神貫注地看了好幾頁，這位大姊（就是後來接引末學進入正覺的師姊）在末學旁邊說了很多，但末學專注著閱讀，基本上沒聽見她說了些什麼，因為這本書寫得太好了！太吸引我了！這就是我想要修行的法門，這位平實導師就是我一直尋找的那位——「最好的老師」！

就這樣，我走進了正覺，開始吸吮正法的法乳，也漸漸發起了菩提心及菩薩大願，正式受持三歸依，從此聽課、拜佛、讀書……成了生活中最重要的事，開始了我全新的人生。

菩薩戒者，諸佛之本源，行菩薩道之根基，更是菩薩誓願上求佛道、下化眾生的根本戒；在我學習正法半年之後，引領大家學習的師兄帶來一個好消息：求受上品菩薩戒報名開始了！末學當下毫不猶豫，立刻報名求受這殊勝的千佛大戒，從那一刻起，就開始天天盼望受戒成爲真正的菩薩。

終於盼到了出發的這一天，末學跟著一行 29 人的受戒團隊，來到了臺灣，當晚住在臺北著名的行人徒步區「西門町」旁的酒店。

第二天早上，在參觀完國父紀念館和 101 大樓之後，下午 3 點多，乘車前往正覺講堂，一路上真是心懷忐忑，一直看著手機裡的導航地圖。終於快到了！遠遠看到那座樓上四個大字「**正覺講堂**」，突然間心跳加速，鼻頭髮酸，眼眶濕潤。到了講堂樓下，又看見正覺義工菩薩們莊嚴、整齊地列隊歡迎著我們，並與一隊隊前來受戒的戒子們相互合十行禮問好，霎時心中有一股漂泊多年，今天終於回到家的感觸，眼淚再也無法控制地奪眶而出。

當晚正逢週二，是平實導師宣講《佛藏經》課程的時間，導師高坐九樓第一講堂的法座上宣講，而我們這一團被安排在二樓聽經，大家只能通過大螢幕的影音來聞熏開示，但平實導師的風範和我一直以來所想像的一樣——親切、慈祥、

平和、樸實。只是通過螢幕聽經聞法的我們，都羨煞坐在九樓的同修們因緣殊勝，也同時感歎自己福德不足，沒能在第一講堂親承平實導師的法雨，不過這絲毫沒有影響大家聽法的心情，因為平實導師講得實在是太好太勝妙了！

平實導師講法生動有趣，字字珠璣；當天正是解說到《佛藏經》〈往古品〉，大意是說：過去無量無邊不可思議阿僧祇劫前，有佛名大莊嚴如來，十號具足，佛壽六十八百萬億歲，大弟子眾就有六十八百萬億之多，可是在彼佛示現滅度之後，正法住世卻只有五百年就滅沒了，主要原因是後世大多數弟子不解佛法真實義故，不淨說法者眾多，再加上那個世界的科技文明遠遠超過我們僅有百歲人壽者的想像，因此密意只要一洩露就一定很快散播出去了，這樣一個情況下，正法無法繼續弘傳也就滅沒了。

還有說到，諸佛如來之所以滅度後都留下碎身（骨）舍利，而不留肉身舍利，是因為碎身舍利可以廣泛流布，能攝受及利益更多有情，有利於正法弘傳。導師還勸勉大家要發願，將來捨壽後要世世常在娑婆受生，繼續護持正法救護眾生，這是修集成佛所需的廣大福德最快速的方法；在未來正法滅盡後，再與月光菩薩一起往生兜率陀天，親承彌勒菩薩座下修學。然後再於彌勒世尊成佛之前下生人間，爭取在龍華三會第一會中聽聞彌勒佛說法而成爲阿羅漢，這樣在龍華三會之後的第二轉法輪就有入地的可能。平實導師還鼓勵我們精進修行，努力破邪顯正，共同爭取再把正法法脈延續一千年甚至兩千年於不墜，之後如果衰退了就再來復興一

次。平實導師的一番話，也更增強了我世世常行菩薩道的堅定信心。

平實導師講經時還提到他曾經的一個夢境：那是世尊剛剛示現入滅之時，那時平實導師伏在世尊前痛哭流涕，悲傷到不能自己，他用右手輕觸世尊左臉頰，此時世尊睜開左眼看了他一下，然後眼睛便又慢慢合上，於是平實導師便哭得更傷心了，結果就這麼哭醒了。平實導師接著又說：那時世尊身旁所有的弟子包括大阿羅漢們，全都傷心地痛哭流涕，甚至哭到悶絕斃地的程度；有人一定會覺得奇怪，這些大阿羅漢們不是都已經解脫生死了嗎？爲什麼還會哭得這樣傷心？平實導師告訴我們說：「這些阿羅漢其實都是菩薩，不是二乘人，多劫以來就一直跟隨著釋迦世尊，與世尊之間的感情是諸位所無法想像的，這種感情遠遠超越世間父子的感情太多太多倍了！」聽到這裡，末學忽然領悟到了《無相念佛》書中說「子若憶母，如母憶時」之「憶」，頓時會了無相憶佛念佛的心念法門！導師真是慈悲啊！藉由他夢到過去世的事，來爲我們這些弟子指點迷津！

接下來三天，是由章正鈞老師和范正雯老師爲我們講解菩薩戒戒相的課程。章正鈞老師首先講了一個故事來說明持守菩薩戒的重要。他說：「佛世時有一名梵志叫做都提，他在世時，大行布施，作大齋祠，但是卻因此而生起了增上慢，在他身壞命終之後，因爲增上慢的緣故墮畜生道，受生於下賤的狗身中。所以我們在行布施的同時，還必須要有持戒的智慧與功德，這樣才能做到行善而不自放逸。」

《菩薩瓔珞本業經》卷下：【佛子！受戒有三種受：一者、諸佛菩薩現在前受，得真實上品戒。】地上菩薩難值難遇，我們因為有累劫的善根福德，才能在這一世得遇地上菩薩——**平實導師**——親自傳授上品菩薩戒，這是多麼殊勝難得的機緣呀！而且，菩薩戒又稱千佛大戒，受持此戒有常得十方諸佛愍念守護、今世後世性戒福慧圓滿等五種利益；菩薩戒不僅是此世「盡形壽」的受持，而且是一受永受「盡未來際」的受持，並且有受無捨，只要不犯重戒以及能如法懺悔滅罪，則生生世世都不會退失此上品戒戒體，真的是太殊勝了！

正鈞老師為我們講授十重戒，末學從中受益良多，其中有一些是我們在生活上很容易忽略的地方，例如觀看鬥牛而歡喜喝彩，這樣的行為是屬於讚歎殺、見作隨喜，同樣是違犯殺戒；還有逃漏稅的行為就算是偷盜，犯了偷盜戒，而且是比一般偷盜的罪過更大，因為是偷全國人民共有的錢財；諸如此類的例證說明，讓我們對十重戒有了更深入而清晰的了解，能夠知所分際就不會輕易違犯。

范正雯老師為我們講解了不敬師友戒、不食肉戒等四十八輕戒的戒相；在兩位老師生動活潑的戒相講解課程中，末學也同時思惟整理，並將自己的身口意行漸漸的往戒相上面靠攏，慢慢的，我發現煩惱減少了，心也逐漸變清淨了！因此更加感恩 世尊慈悲施設的這些戒相，這絕對是為護念我們在佛道上的進程啊！

另外，為了讓每位戒子在受戒前身口意能更加清淨而堪受上品菩薩戒，老師們特別在這三天戒相課程中的休息、用

餐時間，安排戒子們在受戒前能對眾懺悔，讓每一位需要懺悔過往重大罪過的戒子，把自己過去所犯過的罪業，依照十重戒相的根本、方便、成已三個條件來考量，並將所犯事項發生的時間、地點、相關人及經過等，先摘要填寫在表單中，方便我們懺悔時能清楚敘述。會裡為我們安排了許多位已受菩薩戒的義工菩薩，以四位為一組來傾聽作證戒子在佛菩薩聖像前的發露懺悔。末學回想自己此生犯過的罪業，真是難以細數，悔恨交加，至誠於佛菩薩聖像前，當著義工菩薩的面兒，一一發露懺悔，當念到三稱「自責我心，永不復作」的時候，想到我虧欠過的眾生，禁不住地生起大慚愧而泣不成聲。末學完成對眾懺悔之後，看到同行的師兄、師姊們，幾乎個個也都在發露懺悔所造惡業，他們也都善根流露而痛哭失聲，末學也深深的為他們的懺悔功德而感到高興與欽佩。

每個懺悔時段都有 30 多位義工菩薩來見證和傾聽我們的懺悔，見證懺悔的這些義工菩薩們，看起來平均年齡都將近 70 歲了，但是他們不厭其煩地一一耐心傾聽，又一一告訴我們該怎樣懺悔，滿懷慈悲地解說，末學再一次為這些老菩薩們的無私付出而深受感動。

星期六下午 1 點，我們終於迎來了期盼已久的傳戒法會大典。當傳戒師 平實導師問到：「**汝是菩薩否？**」全場的戒子們都高聲回答：「**是菩薩！**」是的，是菩薩！末學以前從來沒有這樣堅定過。以前末學經常誦讀迴向文，然而對於「**世世常行菩薩道**」這句偈，心中卻總是懷疑我能作得到嗎？但是此刻，我不再懷疑，有了 導師您的慈悲護念與加持，有了

勇猛精進的正覺菩薩們做伴侶，有了了義正法深植在我心中，我還怕什麼？我當然是「**甘願作菩薩**」！

接著傳戒和尚 平實導師為大家傳戒，我們先後正受「四不壞信戒」、「四弘誓願戒」、「三聚淨戒」，並發願「從今日起，盡未來際，受持三種菩薩心地戒，永不毀犯棄捨，乃至成佛」！

誠心受戒後，平實導師為我們這些新戒菩薩一一親手授予菩薩縵衣——我終於可以親眼見到 平實導師了！當 平實導師即將走進我們這間講堂的那一刻，我早已經淚眼模糊。導師啊！您知道嗎？在拜讀您的著作之前，我對不可知的未來是感到多麼茫然無助，我尋找多年苦無覓處的人生答案，竟然就在恭讀您著作的字裡行間，霎時湧現了出來……太多太多的思緒，我無從細細表達，總之，從看到您進來再到您走出講堂的這段時間裡，我的目光沒有離開過您，我甚至不捨得眨一下眼皮呀！

當我從您手中接過菩薩縵衣，您慈悲地說：「恭喜！」我大聲的對您說：「願與導師生死相隨！」導師您也大聲對我說：「好！」這個聲音，到現在仍然縈繞在弟子的耳邊，充滿力量！

新戒子們接過縵衣之後，大家共同聆聽 平實導師的慈悲開示與勸勉，導師說：正覺的門風是——**無我、無私、解脫、智慧**。平實導師叮囑我們要護持正法，荷擔 如來家業，因為如來曾經講過，相似佛法會毀掉正法、淹沒正法，所以一定

要破邪顯正，讓正法彰顯才能救護眾生。平實導師還說，他將要在 24 年後捨壽，然後投生在中國大陸，大家聽到後，頓時對中國正法的復興充滿了信心而熱烈鼓掌。

平實導師曾經在《宗通與說通》一書中提到：【如余往昔多世出家於印度，雖得明心，未能見性；復於九百餘年前，於先師克勤大師座下破參，又見佛性。】因此，平實導師於正覺禪三道場特別安立供奉 克勤圓悟大師聖像，也是為感念師恩的緣故，將此禪三道場稱為「祖師堂」。導師還告訴我們 克勤圓悟祖師即是 世尊十大弟子之中智慧第一的舍利弗尊者，而每次舉辦精進禪三的時候他老人家也都會加持護佑著大家。

聽到這裡，末學更加佩服發大心行菩薩道的大菩薩們，不論是 克勤圓悟祖師，還是我們敬愛的 平實導師，他們能夠不畏生死大苦，無懼隔陰之迷，一次又一次的回到五濁人間受生重新悟入諸法實相，繼續護持宣揚 世尊正法，這是需要多大的勇氣與慈悲呀！

受戒之行圓滿後，當末學乘坐的飛機從桃園機場升起，末學再一次地淚眼婆娑，俯瞰下面這佛法中國——寶島臺灣，心中真是難抑離愁，這裡有我敬愛的 平實導師，這裡有我們正覺菩薩們一張張親切的笑臉；平實導師那蒼勁有力直入人心的法音，義工菩薩們以柔軟的臺灣口音一聲聲的「阿彌陀佛」，在在都讓我不捨得離開！於是就在深心中發願，回去後一定精進修行，努力培植福德，熏習正知見，破斥邪說，推廣正法，再過幾年我要回來參加精進禪三！

弟子往昔罪業深重，一直擔心會有各種遮障而不能順利正受菩薩戒，現在，這些擔心與害怕都已經過去；我想，這一定是佛菩薩暗中慈悲的護念與加持，還有冤親債主們的寬宏大量，弟子才能圓滿受戒之行。弟子再次感恩諸佛菩薩，同時也把這次受戒的功德迴向給我無始以來的父母師長、親友眷屬以及冤親債主們，希望大家都能早日歸命三寶，發菩提心，修學正法，同證菩提。

弟子覺際至誠發願：盡未來際，跟隨 平實導師，護持正法，救護眾生，摧邪顯正；盡未來際，清淨持戒，守護此上品菩薩戒戒體。生生世世不捨眾生，生生世世不離佛道，生生世世護持正法，生生世世利樂有情。

南無本師 釋迦牟尼佛

南無大悲 觀世音菩薩摩訶薩

南無護法 韋陀尊天菩薩摩訶薩

南無導師 平實菩薩摩訶薩

南無正覺海會眾菩薩

弟子覺際合十



公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗
禪宗正法。」

說明： 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故
作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告
的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常
見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的
內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證
明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相
同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不
同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門
中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，
始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫
不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助
許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才
是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮鑒

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 **蕭平實** 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://www.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11



佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已

依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱爲本會上述文字所說之離會者，或冒稱爲平實導師早期所度弟子，皆僞稱已被平實導師印證爲悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱爲平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尙未斷我見、尙未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尙無慧眼—確實尙未明心—故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事

實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不會對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2017 年上半年禪淨班，將於四月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話(共修時間方有人接聽)、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2017 年上半年新開設的禪淨班將於 2017/4/20(週四)、2017/4/22(週六)開課，時間為：每週四晚上 19:00～21:00、每週六下午 14:00～16:00。歡迎擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。2017 年上半年新開設的禪淨班將於 2017/4/20(週四)開課，時間為：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，雙週六晚上 17:30～20:30。2017 年上半年新開設的禪淨班將於 2017/4/20(週四)開課，時間為：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2017 年上半年新開設的禪淨班將於 2017/4/20(週四)開課，時間為：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週三、四、五晚上 19:00～21:00。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。2017 年上半年新開設的禪淨班將於 2017/4/20(週四)開課，時間為：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:30～20:30、雙

週六晚上 17:30~20:30。2017 年上半年新開設的禪淨班將於 2017/4/19(週三)開課，時間爲：每週三晚上 19:00~21:00，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，單週六下午 14:00~17:00、雙週六下午 16:30~19:30。2017 年上半年新開設的禪淨班將於 2017/4/20(週四)開課，時間爲：每週四晚上 19:00~21:00，歡迎報名參加共修。

香港講堂： ☆已於2021年遷移新址☆

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心A座18樓
電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

2017 年上

半年新開設的禪淨班將於 2017/4/22(週六)開課，時間爲：雙週六下午 14:30~17:30，歡迎報名參加共修。

《妙法蓮華經》詳解：平實導師講解。以台北正覺講堂所錄DVD放映，自 2016 年 11 月起調整爲每週六 19:00-21:00 播放；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar,

CA 91789, U.S.A。電話：909-595-5222& (626)
454-0607。共修時間：週六上午 10:00~下午 17:30。自
2016/10/1 起，每週六下午 13:00~15:00 播放台北講堂講
經所錄製之《佛藏經》DVD。2015/1/10 (週六) 開設之
禪淨班，隨時接受插班，上課時間是：每週六下午 15:30
~17:30。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設
的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前平實導師開始講授
《佛藏經》：自 2013/12/17 開講，時間是 18:50~20:50；
歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊
勝法會聽講。

詳解釋迦世尊於《佛藏經》中所開示的真實義理，
更為今時後世佛子四眾，闡述 佛陀演說此經的本
懷。真實尋求佛菩提道的有緣佛子，親承聽聞如是
勝妙開示，當能如實理解經中義理，亦能了知於大
乘法中：如何是諸法實相？善知識、惡知識要如何
簡擇？如何才是清淨持戒？如何才能清淨說法？於
此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不
識僧，唯見表相，不信真實，貪著五欲；諸方大師不
淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱

堪憐憫。是故，平實導師以大慈悲心，用淺白易懂之語句，佐以實例、譬喻而為演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五、第六講堂在地下一樓、二樓，為開放式講堂，不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，自 2014/10/07 開始（每逢週二晚上）已經開放第五講堂，詳細說明公告於正覺官方網站。將來第五講堂若已滿坐，再開放第六講堂（地下二樓）。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《佛藏經》，再次演示「此經」深妙義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山

頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中講堂於 2017/3/12（日）&台南、高雄講堂於 2017/3/5（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北、新竹、台中講堂將於 2017/4/2（日）&台南、高雄講堂 2017/3/19（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、本會 2017/3/26（日）上午 09：00，將於台北講堂舉行菩薩戒傳戒大典，由具道種智之菩薩法師平實導師親自傳戒。《菩薩瓔珞本業經》云：「諸佛菩薩現在前受，得真實上品戒。」有緣佛子當把握此殊勝之因緣，求受此上品菩薩戒。受戒資格為：已正受三歸依之佛弟子，並於本會禪淨班中完整聽受菩薩戒內容之學員。

十、2017 年上半年禪一日期，台北講堂 1/22、2/5、2/19、2/26、3/5、3/19，共 6 次。桃園、新竹、台中講堂為：2/19、3/19，各二次；嘉義講堂為：2/19；台南、高雄講堂為 2/19、4/2，各二次。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2017/1/2（週一）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十一、2017 年上半年禪三第一梯次於 4/7（週五）～4/10（週

一) 舉行，第二梯次於 4/14 (週五) ~ 4/17 (週一)，第三梯次於 4/28 (週五) ~ 5/1 (週一) 舉行；2017/1/2 (週一) 開始接受會員報名，2017/2/7 (週二) 報名截止，2017/3/27 (週一)、2017/3/30 (週四)、2017/4/1 (週六) 開始郵寄禪三錄取通知。

十二、2017 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/28、1/29、1/30、3/5、5/6、5/7。(詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。)

十三、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊(四百餘頁)，只售新台幣 350 元。

十四、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧(二乘聖人只知現象界之緣

起性空而不能及於實相法界)。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十五、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十六、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。

因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十七、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取

證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十八、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十九、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》

連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十一、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十三、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦

以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。

《我的菩提路》第二輯亦於 2010 年 4 月初出版，定價 300 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種

不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十五、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十六、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識

意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十七、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人

的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十八、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來

討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十九、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，利益今時後世廣大的學人；第十一輯已於 2017/1/31 出版，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提

以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十一、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十二、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、

及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十三、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——網址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十四、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2016 年已經是連續第五年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者接近 5600 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十五、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十六、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勸力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。

本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2016/11/11

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司
免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈
本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，
本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書
中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留
完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出
版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯
誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、
辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元
14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元
16. **起信論講記—**平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記—**平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛—略論附佛外道盧勝彥之邪說** (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀)著 流通價 140 元
19. **阿含正義—唯識學探源** 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因

此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路**第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路**第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元

25. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

26. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

27. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

28. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

29. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

30. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

31. **見性與看話頭** 黃正倬老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

32. **達賴真面目**—玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

33. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思等人著 200 元

34. **假藏傳佛教的神話**——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
35. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
36. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
37. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
38. **霧峰無霧——給哥哥的信** 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
39. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
40. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
41. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
42. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
43. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
44. **真心告訴您**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
45. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
46. **佛法入門**——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 250 元
47. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
48. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
49. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元

50. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
51. **真心告訴您(二)**—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
52. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
53. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
54. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定
55. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
56. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、
佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
57. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
58. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
59. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
60. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
61. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
62. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
63. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
64. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 300 元 出版日期未定
65. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
66. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
67. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

68. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
69. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
70. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
71. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
72. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
73. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
74. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
75. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
76. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
77. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
78. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
79. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
80. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
81. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
82. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688（五線代表號）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台連鎖經銷書局**：三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
2. **台北市**：佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市**：春大地書店 蘆洲中正路 117 號
4. **桃園市縣**：誠品書局 桃園市中正路 20 號遠東百貨地下室一樓
金石堂 桃園市大同路 24 號 金石堂 桃園八德市介壽路 1 段 987 號
諾貝爾圖書城 桃園市中正路 56 號地下室
墊腳石文化書店 中壢市中正路 89 號 御書堂 龍潭中正路 123 號
5. **新竹市縣**：大學書局 新竹建功路 10 號
誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區中央路 229 號 5 樓
誠品書局 新竹東區力行二路 3 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號
6. **台中市**：瑞成書局、各大連鎖書店。
詠春書局 台中市永春東路 884 號 文春書局 霧峰中正路 1087 號
7. **彰化市縣**：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號
員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)
8. **台南市**：博大書局 新營三民路 128 號 藝美書局 善化中山路 436 號
宏欣書局 佳里光復路 214 號
9. **高雄市**：各大連鎖書店、瑞成書局
政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號
明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號
青年書局 青年一路 141 號
10. **宜蘭縣市**：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號
宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)
11. **台東市**：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號
12. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷飛鴻公司

13.大陸地區請洽：

香港：樂文書店

旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓

電話：(852) 2390 3723 email：luckwinbooks@gmail.com

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

(郵編：361004)

電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)

E-mail：JKB118@188.COM

14.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

15.國內外地區網路購書：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍)若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上

架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價(戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員)都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元(第一年初加入時才需要繳)，年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓(捷運淡水線 圓山站旁)。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14(於請書時間方有人接聽)。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑(尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍)：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：JKB118@188.COM
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育

基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/
2014-06/19/content_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

*** 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 ***

*** 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 ***

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長 26.5cm×寬 19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辨唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道(一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道(二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟(一)**
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
 有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
 關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
 外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100
 元，回郵 25 元)
37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯(二)**
 總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二
 篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
 門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
 方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
 知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一
 套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)
38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，
 請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 25 元
- 49.邪箭噬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 30 元
- 50.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 51.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
- 52.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

****假藏傳佛教修雙身法，非佛教****





正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2017年3月20日 網路電子版出刊

初版 7000 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺