



# 正覺

電子報

第 134 期

2017.05.22

舍利弗！云何名諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世？諸佛世尊，欲令衆生開佛知見，使得清淨故出現於世；欲示衆生佛之知見故，出現於世；欲令衆生悟佛知見故，出現於世；欲令衆生入佛知見道故，出現於世。舍利弗！是爲諸佛以一大事因緣故出現於世。

《妙法蓮華經》

“Śāriputra! What do I mean by saying it is for this one great cause alone that Buddhas, the World-Honored Ones, appear in the world? The Buddhas, the World-Honored Ones, appear in the world to unveil the knowledge and insight of Buddhas so that sentient beings can attain purity. They appear in the world to demonstrate the knowledge and insight of Buddhas to sentient beings. They appear in the world to help sentient beings realize the knowledge and insight of Buddhas. They appear in the world to enable sentient beings enter into the path of the knowledge and insight of Buddhas. This alone is the one great cause, Śāriputra, for which Buddhas appear in the world.”

*The Lotus Sutra*

Translation of the scriptural passage was adapted from the rendition of Gene Reeves, *The Lotus Sutra: A Contemporary Translation of a Buddhist Classic* ( Boston: Wisdom Publications, 2008 ) , 83.

所以說：為了想要讓眾生能夠悟、入佛陀的所知所見，而使得眾生清淨的緣故，因此諸佛出現於世間來開、示。……可是開與示的目的在哪裡？就是想要讓眾生可以悟得佛的知見，打開了給大家看；大眾被無明所障，看不見，就不斷地說明——示佛知見。開了、示了諸佛的所知所見之後，目的就是要讓眾生可以證悟，證悟了諸佛的所知與所見。既然是要眾生證悟諸佛的所知與所見，那當然要探討一下，諸佛悟後所知與所見到到底是什麼？這當然要探討。簡單地說，就是真如與佛性。

Therefore, to help sentient beings realize the knowledge and insight of Buddhas and attain purity, Buddhas appear in the world to *unveil* and *demonstrate* them. [...] But what is the purpose of the *unveiling* and the *demonstrating*? It is to open up the knowledge and insight for all to see. Buddhas have to continuously demonstrate their knowledge and insight to the sentient beings obstructed by ignorance such that they can attain direct realization. Now, if this is the purpose of the unveiling and the demonstrating, we should first investigate: what are the knowledge and insight all Buddhas acquire after attaining enlightenment? The simplest answer to this question: the suchness and the Buddha-nature.

*A Discourse on the Lotus Sutra*, vol. 2, 282-283

# 目錄

正覺電子報第 134 期

涅槃（三十六）	平實導師	1
我的菩提路（三）平實導師 簡序		19
般若中觀（三十六）	游正光老師	22
蒼天有眼（四十九）	郭正益老師	38
五方佛冠？（三）	章正鈞老師	52
救護佛子向正道（七十）	游宗明老師	65
為報師恩，當求正法（十）	慶吉祥居士	88
這菩薩衣可真不容易穿！	張覺貝居士	105
公開聲明		117
法義辨正聲明		121
中國佛教復興訪談報導		126
佈告欄		129
正智出版社發售書籍目錄		152
正覺贈書目錄		162



# 涅槃

—平實導師—

(連載三十六)

3. 又《成唯識論》說：「世第一法無間而生及斷隨眠，非實如是。真見道後，方得生故；」這就是說，相見道位最後階段觀修安立諦的十六品心或九品心完成，連同在這之前的「內遣有情假緣智」等「非安立諦」三品心，都是要先有真見道的體驗真如過程，依「證真如智」而作觀之後才能生起的緣故。也就是說，若沒有先證得真見道的智慧功德，就不會有相見道位依所證真如而在別相上面心心無間的觀修事相生起，也不會有後面相見道位深入斷除見道所斷異生性習氣種子隨眠的事情可以生起。單憑加行位的世第一法無間而生時，就想要證真如及斷隨眠，都不可能！必須真見道位證真如以後才行。因此，《成唯識論》才說「世第一法無間而生及斷隨眠，非實如是」；所以《成唯識論》在「非實如是」之後又說「真見道後，方得生故」，這也是說，從真見道位後轉入相見道位中觀行，由三品心及十六品心（或歸類為九品心）的觀行內涵，分別斷除見道所斷的所知障隨眠及煩惱障中

異生性習氣種子隨眠等，都是必須等到真見道位的證悟體驗完成以後，才能夠次第生起。

若無真見道位的證真如智慧，就沒有後面相見道位的三品心及最後階段的十六品心（或九品心）觀行而斷盡見道所斷隨眠的事，證大乘阿羅漢果也就不可能了；因為若無真見道的根本無分別智，則後面斷除見道所斷所知障隨眠，及見道所斷煩惱障習氣種子隨眠的事，都將不會生起。所以從斷除二障中的見道所斷隨眠的事，就已說明必須先有真見道，然後才能在相見道位中次第斷除；當然這個斷除一定不是真見道位中就能完成的，因為所知障中的見道所斷隨眠非常寬廣難斷；而且大乘見道通達位中應該斷盡的見道位煩惱障習氣種子隨眠，同樣不是幾世、幾劫就能斷除淨盡的，何況是真見道的短短一世或幾世時間裡就想要斷除淨盡？更何況在真見道前四加行最末位的世第一法中，都還沒有證得真如就想要斷除淨盡？當然《成唯識論》中要否定說：「非實如是。」而窺基在《述記》中的說法是明顯違背《成唯識論》的。得要等到經歷長時間觀修「非安立諦」三品心，這些隨眠已經斷除大部分了，然後在最後階段觀修安立諦十六品心及九品心，把這些隨眠都已斷盡而證得通教阿羅漢果了，才是即將成為通達位的初地入地心菩薩，但這卻不是真見道位中單緣真如總諦的粗淺根本無分別智所能了知與觀修的；由此證明窺基主張真見道位就能同時完成相見道而到通達位，因此錯把地前四十心都判為資糧位的說法，是不如理的；而且他的師父玄奘大師早在《成唯識論》中以「真見道後，方得生

故」，把他的邪見預先破斥過了，窺基註解時還是未能讀懂而作了錯誤的演繹。

4.《成唯識論》中玄奘菩薩接著又說「非安立（諦）後，起安立（諦）故」，意謂：必須先依真如總相來觀修三品心等非安立諦的觀行完成以後，才能建立後面四聖諦等安立諦來觀修十六品心及九品心，然後才能斷盡大乘見道所應斷的所知障隨眠及煩惱障中大乘見道所應斷的習氣種子隨眠；根本論卷 55 也說必須先有非安立諦三品心觀修完成，才能成立後面的安立諦十六品心：「又即由此（三品）心勢力故，於苦等安立諦中有第二現觀位清淨無礙苦等智生，當知依此智故，苦集滅道智得成立。」這已證明必須依前三品心「非安立諦」的觀行之後，才能生起或建立十六品心等「安立諦」的觀行；所以四聖諦十六品心及九品心的觀行，非不是在真見道前的加行位中觀修，而且是真見道位也還無法觀修，連相見道位的前三品心「非安立諦」尚未完成時也都還無法觀修的；但窺基認為在四加行位就得觀修四聖諦十六品心而得真見道時即可入地，顯然是謬誤很大的說法，也已落入玄奘菩薩在《成唯識論》中預破的過失中：「非安立（諦）後，起安立（諦）故。」

這就是說，一定要在「非安立諦」之後，才能生起安立諦；顯然安立諦十六品心的觀行，一定是在真見道證真如之後，也是位在依真如妙法觀行非安立諦的三品心之後，已經明說這些觀行都是在證真如的真見道之後，都不是加行位中所能作的觀行；但窺基顯然不知不覺，誤把這三品心及十六品心

的觀行放在見道前的加行位中，導致他註解《成唯識論》而寫出《成唯識論述記》時，依舊落入玄奘菩薩在《成唯識論》已經明載而預破的錯謬中。

接著《成唯識論》中玄奘菩薩又針對後人可能會發生猶如窺基一類主張者的說法，預先反問說：「分別隨眠，真已斷故。」玄奘這句話是反問說：「你們主張大乘見道所斷的分別習氣種子隨眠要在入地時斷盡，又說真見道時就入地了，那麼在真見道時就應該把分別隨眠全部斷盡了，又何必建立相見道位觀修十六品心來斷盡分別隨眠呢？因為依你們的說法，『分別隨眠，真（見道時）已斷故』，當然不必於真見道以後再於相見道位中來修斷大乘見道位所應斷盡的分別習氣種子隨眠。」玄奘這句話是反問對方，而不是支持對方；平實上來所舉玄奘菩薩的前後四句都是反質對方，把對方主張一悟之時就能把隨眠斷盡、就能一時完成真見、相見、通達等見道三位的修證而入地的說法，正式提出反質。

但是這種如同綱要式而文字太簡略的反質，由於言辭太簡略的緣故，證量不夠的人讀了，往往誤以為是在支持敵方的說法，於是往往認為《成唯識論》的說法前後自相矛盾，或是思惟時的方向產生偏差而轉為認取反質的語句為正說；所以正覺同修會裡某師舉出窺基錯誤的說法，來證明真見道位就是初地菩薩，認為窺基的說法是與玄奘菩薩在《成唯識論》中的說法相同，顯然是嚴重的誤會，且有很多錯誤；而古時的窺基閱讀《成唯識論》時，正好與他一樣落入同一種誤會之中，才會把四十心都判定為資糧位，錯把真見道、相

見道、通達位判定為短時間內可以完成的修證，而將「分別隨眠，真已斷故」的反質說法，錯認為是支持他們錯誤見道的說法，便錯判真見道時即可入地而使會中的某師迷惑自喜已得入地，便敢三度對平實提出質疑而始終解不開心中的結。

如今平實據實而說、而解、而演繹之，證明窺基與會中某師都同樣誤會了《成唯識論》中的正義，而以誤會後的錯謬見道內涵取來質疑平實的正確法教。這不禁令人有所感嘆：針對主張真見道後隨即可以完成相見道而入通達位者的謬說，玄奘菩薩於《成唯識論》中已經先舉出這四種過失來反問了，不意玄奘菩薩過後，窺基隨即落入了《成唯識論》預先反問的四個修證上前後次第錯誤中：「諸相見道，依真假說。……真見道後，方得生故；非安立後，起安立故；分別隨眠，真已斷故。」如今〔編案：這是作者於2013年9月所寫〕同修會裡的某師也和窺基同樣落入《成唯識論》在千餘年前預先反質之過失中，還舉出窺基誤會後的謬說，振振有辭指責同修會的法義不符《成唯識論》，導致今天平實必須加以回應而列入此書中，以儆來茲。由是不免損及窺基威望，實非所願；但有損於窺基者亦只是有關見道部分內容，《述記》之其餘所說雖非絕對正確，但大部分都是未悟之人可以信受者，平實於此必須預作聲明。而對窺基所說見道次第與內容之過失，冀望今人後人同皆得以預知邪見而遠離之，道業庶幾有成而遠離岔路。

**窺基原文《成唯識論述記》卷10：**

問：「今以二障分別起種，名為此性，即二乘聖應名

異生，未斷所知分別障故。」

答：隨望自乘見道所斷種上立故，若定性者名已斷此性，自乘障無故，唯依煩惱種子立故。若不定者名為未斷，依二障種立異生故。若不爾者，不定性者應無異生性障。

「若爾，無種性者既無自乘聖道，說何為異生性？」應說但依二障分別種上立異生性，不須別說，望自乘見所斷種上立故。「所知未斷雖曰聖者，尚名異生，此何位捨？」

答：不同小乘唯修所斷世第一法與見道合捨，今大乘唯見所斷，見道無間道起時捨，依所斷種立此性故，與種俱捨。

問：「若異生性，不定性聖未全斷盡故，仍得名異生，未全得無漏，應不名聖者。」

答：異生之性通二障，不定之性已分斷，可名分斷異生性。二真見道名為聖，已得小分名為聖；未全斷盡故，不全名為聖。言不定性名異生者，非是全名，分已斷故。言「聖應爾」，分已證故。由此總應四句分別：有異生非聖，如全未得三乘聖道；有聖非異生，大乘者得見諦；有異生亦聖，如不定性聖未至十地中；有非異生非聖，如入無餘依涅槃界。<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> 《大正藏》冊 43，頁 583，下 1-24。

窺基說：「答：不同小乘唯修所斷世第一法與見道合捨，今大乘唯見所斷，見道無間道起時捨，依所斷種立此性故，與種俱捨。」

**辨析：**小乘縱使真有所修的世第一法，亦唯在加行位，並非見道位，仍未能捨解脫道中見道所斷異生性；謂加行位非見道位故，則不應言「小乘唯修所斷世第一法與見道合捨」，必須見道斷三縛結後，方能捨棄解脫道所攝的異生性，在世第一法中並未能捨，唯在見道而得初果以後方能捨之。

又，大乘見道所斷異生性種子極寬廣，非如二乘見道所斷異生性在斷除三縛結時便能頓捨；今窺基把大乘見道的真見、相見、通達合併於入地前的「四加行」中一併斷盡，進入真見道位而說為入地心，事實上是不可能的；因為還有相見道位應得的真如智—後得無分別智—三品心尚未證得，也還有煩惱障中見道所斷的三界愛習氣種子隨眠尚未斷盡，更有所知障中見道應斷的異生性尚未斷盡。假使窺基所說的真見道即是入地的事情是可能的，應該真見道時就把大乘見道所斷的所知障所攝異生性與煩惱障分別習氣種子隨眠都全部斷盡了，那麼《菩薩瓔珞本業經》中淨目天子法才、王子舍利弗，往昔無量劫前修習般若，「正觀現在前」得真見道時應該就能一時斷盡，世尊又怎會說他們真見道後因為十劫之中無善知識攝受，是故退失而造惡業、下墮地獄？

而玄奘菩薩也在《成唯識論》中反質預破說：「分別隨眠，真已斷故。」又何須轉入相見道位及通達位中方始斷盡？由此證明「真見道時不可能一併完成相見道位的內涵而立即通

達」，故世尊在經中才会有真見道位因無善知識攝受，導致一世乃至十劫之後退轉之說（註）。這已證明真見道位可能短至一世（因為有大善知識攝受故），但也可能長至十劫方始不退；乃至十劫之後仍然退轉（因無大善知識攝受故）。由是證明窺基所說真見道時隨即連同相見道功德一併完成而得通達的說法，很是牽強。（註：《菩薩瓔珞本業經》卷1〈賢聖學觀品 第3〉：【佛子！若不退者，入第六般若修行，於空，無我、人、主者，畢竟無生，必入定位。佛子！若不值善知識者，若一劫、二劫乃至十劫，退菩提心。如我初會眾中有八萬人退，如淨目天子法才、王子舍利弗等，欲入第七位，其中值惡因緣故，退入凡夫不善惡中，不名習種性人；退入外道若一劫、若十劫，乃至千劫作大邪見及五逆，無惡不造；是為退相。】<sup>2</sup>）

窺基說：「答：異生之性通二障，不定之性已分斷，可名分斷異生性。二真見道名為聖，已得小分名為聖；未全斷盡故，不全名為聖。」

辨析：那麼窺基主張真見道即入初地心，這時初地心仍應不是聖者，仍該是三賢菩薩嗎？卻又何言入地？而他自己這四句的說法，亦已自相矛盾而不自知。若依他的說法，入地的初地聖者是否該區分為全聖與非全聖呢？若他所說非全聖，是指二乘見道之人，勉強可通，亦僅能依大乘真見道位所破的所知障，或依大乘見道通達位所斷盡的異生性所知障，說二乘見道之人未斷盡異生性。但他們並非大乘人，不迴心

---

<sup>2</sup> 《大正藏》冊 24，頁 1014，下 6-13。

大乘，則不須將其帶進大乘異生性中而說，因為他們在二乘法中見道時已斷盡解脫道所攝的異生性了，與大乘見道所斷異生性無涉。又，既說大乘真見道事，又何需扯進二乘見道者而並言真見與相見呢？

若說基師所言是指大乘見道所斷異生性，那麼基師說：「**二真見道名為聖，已得小分名為聖；未全斷盡故，不全名為聖。**」亦復有過，謂基師亦承認大乘真見道時「**已得小分名為聖**」，既是聖人，為何卻又言「**未全斷盡故，不全名為聖**」？大乘教的真如實證者中只有賢人與聖人之分，焉有少分聖人、半分聖人、全分聖人之分？古來佛與諸菩薩聖教中未見有如此擅自區分者，唯除凡夫論師所說。由此亦證明基師將真見道、相見道、通達位合併在一時之間通達，必然自相矛盾而不能決。唯有依《般若經》、《瓔珞經》所說，唯有依根本論、《顯揚聖教論》、《成唯識論》所說，真見道位（解悟者除外）唯是第七住不退者，悟後依非安立諦真如心觀修「**內遣有情假緣智**」等三品心而到達第十迴向位，具足如幻、陽焰、如夢等三種現觀，再作安立諦大乘四聖諦十六品心及九品心的加行，依真如而證阿羅漢果，在已具足福德及初分無生法忍之後，生起增上意樂而勇發十大願，極度樂意無盡受持，然後方得通達大乘見道而得入地，成初地心。否則，真見道時無法斷盡異生性，在還有異生性存在之時就說已經入地了，窺基又應如何自圓其說？若辯稱只得真見道，尚未完成相見道功行而未通達，故仍有異生性；則應問言：「**既然真見道後多剎那中，心心無間即能完成相見道位功德**

而得通達，為何您不在真見道位中順勢而為？遲到如今已經九年、十九年、二十九年，而仍然無力斷盡異生性？」彼又焉能置詞一答？是故不應如基師一般擅將真見道、相見道、通達位合併為一，企圖一時通達，否則必將引生其他眾多無邊過失，以是故言，真見道等三位不宜合併為一，自亦不許倡言真見道時即是入地心。

窺基原文《成唯識論述記》卷 10：

論：「煩惱障中」至「地前已伏」。述曰：下文有二，初明二障伏斷位次，後釋妨難。初中先明煩惱障，以體性麤，三乘共斷，易可見故，分別種子不論二乘。說菩薩者於極喜地見道初斷，以見道位體性稍寬；乃至相見道後得智起位久時，猶名見道。今簡於相（見道），唯真見道；真見道中唯取無間惑滅智生，故說初斷，非相見道亦能斷故。然此分別煩惱現行，瑜伽五十八等說，世間道唯伏俱生若愛、若恚、隣近憍慢，不言能伏分別煩惱。此據異生、二乘性等說，若直往菩薩彼障現起地前已伏，故前卷云唯能伏除分別二取。此在加行位，若資糧位，此麤現行亦能伏滅，二細現行即未能伏。至加行位，分別細者亦皆能伏。由此菩薩正願、勝解世間道力，邪見、疑等伏而不行，非以六行。有所欣厭菩薩不為，非此菩薩無此能也。緣起

---

<sup>3</sup> 《大正藏》冊 43，頁 589，中 25- 下 15。

經說，內法異生若放逸者無不共無明故，邪見等未必皆起；即資糧位已不現行，唯分別貪等二位不起，故論總言地前已伏<sup>3</sup>。

《成唯識論》卷10原文：【煩惱障中見所斷種，於極喜地見道初斷，彼障現起地前已伏。】<sup>4</sup> 意謂：【煩惱障中大乘見道所斷的習氣種子，於極喜地的見道通達位中初次斷盡；這類習氣種子的現起狀況，在入地之前已經降伏但未斷盡。】是說煩惱障中的大乘見道所應斷除的習氣種子（真見道應斷者、相見道應斷者、通達位應斷者），在初入地的見道通達位中初次斷盡成阿羅漢，是指大乘見道通達位中應斷盡的煩惱障所攝習氣種子。

窺基說：「初中先明煩惱障，以體性麤，三乘共斷，易可見故，分別種子不論二乘。說菩薩者於極喜地見道初斷，以見道位體性稍寬；乃至相見道後得智起位久時，猶名見道。今簡於相（見道），唯真見道；真見道中唯取無間惑滅智生，故說初斷，非相見道亦能斷故。」

辨析：窺基這些註解已證明他同樣落入淺智之中，竟說大乘見道通達位所斷盡的煩惱障中見道所斷習氣種子，在真見道位就能全部斷盡；難道大乘見道所斷除的煩惱障相應異生性種子，同於二乘見道所斷除的煩惱障相應異生性種子？若是如此，又何必言大乘「見道位體性稍寬」？

<sup>4</sup> 《大正藏》冊31，頁1585，上6-7。

窺基說真見道、相見道、通達位都在初地的入地心中一併完成，然而，大乘相見道位、通達位中所應斷盡的煩惱障習氣種子，不必俟相見道、通達位中斷除，就可以在真見道時一次斷除嗎？難道相見道、通達位中對煩惱障中見道所應斷的習氣種子都不必有所斷，只在真見道位中就能全部斷盡嗎？但大乘見道通達位斷盡見道所應斷的煩惱障習氣種子時，方證得阿羅漢果，觀乎古今禪宗祖師已得真見道者，卻少有已證阿羅漢果者，卻同能驗證其真見道屬於真悟而非錯會，是如實證真如故。是故窺基主張真見道、相見道同在初地入地心中，是不切實際之謬說。

窺基又說：「緣起經說，內法異生若放逸者無不共無明故，邪見等未必皆起；即資糧位已不現行，唯分別貪等二位不起，故論總言地前已伏。」

辨析：觀乎二種緣起經中，未有說言內法異生或外法異生之分，亦未說言不共無明等，今且暫置不論。於大乘見道之通達位中（初地入地心中），煩惱障所攝大乘見道位應斷盡的習氣種子斷盡時，已得通教阿羅漢果，因為大乘見道的通達位是內法，並非二乘外法。大乘真見道位證真如時必得聲聞初果，唯除心不決定之退失者；此時依大乘別教之判教，名為外聖內凡的賢人；雖然仍非大乘法中的聖人，依二乘法的證境卻必然已是初果聖人；是故二乘解脫道見道所斷的異生性已同時斷除，但不斷除習氣種子。大乘真見道時同時斷盡煩惱障的三乘見道所斷異生性，然而煩惱障所攝的大乘見道應斷習氣種子，則要繼續進修至通達位中方能斷盡，這二者

不可等視同觀。而今基師所說十迴向位前的四十心皆屬資糧位，尚非加行位，則通達位中所應斷盡的習氣種子豈非要等修道位中才斷盡？因為現見真見道位中不可能同時斷盡這些煩惱障所攝見道所斷的習氣種子，亦現見無人能在一世之中將真見、相見、通達全部完成而斷盡這些習氣種子成阿羅漢。

若依基師所說，則是此世真見道後應能一年或一世之中完成相見道及通達位的功德，自應一世之中斷盡煩惱障所攝的大乘見道所斷習氣種子，必成阿羅漢；但真見道後其實未能斷盡通達位所應斷盡的習氣種子，因為那時只是初果人，但大乘見道的通達位入地心已是證得阿羅漢的解脫果，在根本論、《顯揚聖教論》、《成唯識論》中都如是說。

所以說，必須在初住位開始熏習如是聖教，在第七住位真見道時觀行真如法性而且轉依成功，然後在相見道位中依「非安立諦」觀修而證「有情假緣智」，而在第十住位向內遣除這個假緣智歸於真如，使這個智慧與真如平等平等，具足十住位的真如，名為「內遣有情假緣智」的十住真如境界。轉入初行位以後，開始觀修而證「諸法假緣智」，在第十行位具足這個智慧時，仍要匯歸於真如的無所得境界而向內遣除「諸法假緣智」，使真如與諸法假緣智平等平等，成就十行位真如，名為「內遣諸法假緣智」。轉入初迴向位以後開始普遍觀修而證「一切有情諸法假緣智」，到第十迴向滿心時具足「一切有情諸法假緣智」，仍應匯歸於真如的無所得境界而遣除「一切有情諸法假緣智」，使真如與「一切有情諸法假緣智」平等平等，名為「遍遣一切有情諸法假緣智」，

具足第十迴向位應證的真如境界，才是圓滿第十迴向位的般若實證。

這個過程，就是《摩訶般若波羅蜜多經》所說的主要內涵。而這三品心「內遣有情假緣智、內遣諸法假緣智、遍遣一切有情諸法假緣智」，全都屬於「非安立諦」，換句話說，都是必須依所證真如才能觀行成功的；未證真如之人絕無絲毫智慧能作這三品心的觀修。由此可以證明，在第七住位證真如以後才有智慧能夠觀行這三品心；既然如此，這三品心的觀修當然是真見道位以後，否則這三品心的觀修，便不能稱為「非安立諦」了。這三品心觀修完成了，表示在這個三賢位的觀修過程中，已經漸次伏除大乘見道所應斷除的煩惱障習氣種子了，然後再觀行安立諦大乘四聖諦十六品心及九品心而成為通教阿羅漢，然後依十大願而起惑潤生，再依十大願的增上意樂而入初地，才是大乘見道的通達位。

在通達位中方能全部斷盡大乘見道所應斷的煩惱障習氣種子而成阿羅漢，始能入地；既然「非安立諦」三品心的觀修，必須依所證真如才能觀修，當然是真見道證真如之後，不可能在真見道之前。而入地前的安立諦大乘四聖諦十六品心的觀修，又是在「非安立諦」三品心之後所觀修的，則是在真見道以後更久的事了，窺基怎能把這十六品心的觀修挪來真見道之前，而當作是真見道之前的加行位所應觀修的呢？所以，不論「非安立諦」的三品心或安立諦的十六品心的觀行，都是在真見道之後，絕無可能是在真見道之前；那麼窺基把十六品心的觀修判定在真見道前，他這個判教究竟正確

與否？有智之人思之即知，自不待平實更增贅言了。

若如窺基錯將十信位及三賢位等四十心都判為資糧位，把大乘四聖諦安立諦十六品心的入地前加行，錯認為真見道前的煖等四加行，不免誤會在真見道位就已斷盡大乘見道應斷的習氣種子，就不免誤會真見道時已經入地了，然後必因異生性、見道所斷煩惱障習氣種子……等問題不斷地出現而無法自圓其說，這都是因為有文字障或智慧尚淺所致，顯然《摩訶般若經》、《顯揚聖教論》中都已具說的道理，他是還不明白的；以致《成唯識論》中早已明載的「諸相見道，依真假說……真見道後，方得生故；非安立後，起安立故；分別隨眠，真已斷故」等破斥辨正之理，窺基似乎都誤會成支持自己的論點，令菩薩摩訶薩們聽聞之後啼笑皆非。

然而推究會中某師落入這些問題之中的原因，肇因於窺基將真見道、相見道、通達位合併在一起，又誤將五十二位階中的前四十心都判為資糧位，而將「非安立諦」後始修的安立諦十六品心，說為真見道前所應觀修的內容，判定真見道即是初地入地心，誤導了某師；再因某師迷信古人而輕賤古人再來的今人，不信眼前善知識之教授而導致，有智之人則不應如其一般妄生迷信。讀者閱讀到此，再加上詳細比對經教原文及平實的解析以後，對於古來認為窺基大師的《成唯識論述記》是「奘師口述，基師手記」的傳說，究竟屬實與否，應該已有正確的認知了；所以平實認為「奘師口述」容有其實，然而「基師手記」必在事後而非當場，又因事後手記結果未經玄奘菩薩斧正潤色而無法修正錯謬之說，於是

產生了嚴重錯誤的判教。大家可以想想看：玄奘大師既然寫了《成唯識論》，法義內涵已以文字明載於論中，又如何可能口授給窺基時，竟然講出與自己在論中的辨正完全相違的內容來？當知此事絕無可能也。

寫到這裡，平實心中著實很無奈，近年被會裡某師再三質疑大乘見道義，他不斷地堅持窺基所說真見道即是初地心的說法才是正確的，二年之中前後三次質疑，並在親教師會議中二度公開要求本會必須同時承認窺基這種錯說的見道義理，要求正覺同修會同時認定窺基的謬說也是正確的佛法；但這將使了義正法與相似像法並存而成為破壞正法的狀況，是世尊所不允許的，致令平實不得不指陳窺基法師在大乘見道（真見道、相見道、通達位）等分位中的諸多錯謬處，致使當代及後世學人對他失去許多恭敬之忱，真是罪過！

然而這究竟是誰的罪過呢？若不是會中某師堅決主張窺基所判的錯誤見道內涵亦為正確，三次提出對本會大乘見道三個次第內涵的質疑，要求平實必須將佛菩薩所說及窺基對見道內涵的謬說並列，同時承認為「亦真」；平實於此情況下，為免彼師破壞佛法之事實成功，不得不對窺基在《述記》中對大乘見道內涵的錯誤註釋加以列舉、辨析、評破。這真是無奈之舉，所以就辨正到這裡為止吧，除非又有人繼續抬出窺基其他錯說之理來非議《成唯識論》或根本論，或非議諸經中世尊所說的正理。

最後平實要聲明的是：窺基大師的論註，大致上多屬正確；其在修證上的參考價值，亦遠高於大多數古德的註釋；

雖有少數地方（主要是大乘見道次第的內涵）有不少錯誤，綜合而觀，瑕不掩瑜，仍應推崇為中國佛教史上極為難得的鉅著，不應因平實上來所辨析之內容而全面否定之，仍應承認其在佛教史上的崇高地位。最後要說的是：塞翁失馬、焉知非福？會中某師如是三次質疑的結果，使平實不得不對大乘見道的內涵，依據《般若經》、根本論、《顯揚聖教論》、《成唯識論》的明載，加以列舉辨正並於增上班課程中解說之後，已使會中增上班的同修們智慧大開，對於開悟明心而得真見道功德以後應如何入地的內涵，已有了更深入、更廣大的理解與現觀，或可說是因禍得福吧！只是耗費了平實許多時間，令某些要事被延遲，以是緣故不能無言。（待續）





## ～導師法語～

- ◎ 一切人如果想要修學成佛之道，就必須依照大乘法來修學，不可以再用二乘菩提觀行蘊處界空而滅除蘊處界的方法來修學。我們之所以要這樣極力的弘揚如來藏妙義，勸請佛教界要努力求證如來藏，原因正是在此。

平實導師 著，《勝鬘經講記》第二輯，正智出版社，2009年元月初版首刷，頁281。



# 《我的菩提路》

## 第三輯

### 平實導師 簡序

禪宗真旨失傳久矣！幸賴現今台灣言論自由、宗教信仰自由之承平世代，平實得以出世弘揚了義究竟之正法，不受諸方大師藉政治制度打壓；又兼正覺同修會諸同修們後繼有人陸續證悟，更加證實中國禪宗法脈不斷、源遠流長而仍可實證的事實。平實復為此諸證悟同學施設增上班課程，解說唯識增上慧學——八識心王究竟瑜伽之理，欲以之復興失傳已久之瑜伽學派妙理，楷定三乘菩提皆為八識心王之法，非六識論等偏邪之見；由是引諸同學從真見道位漸次步入相見道位中，深修非安立諦三品心，次第修學無生法忍，邁向通達位。此亦證明瑜伽增上慧學中證真如而成真見道位菩薩，以及隨後相見道位的非安立諦三品心與安立諦九品心、十六品心等種種勝法修學等聖教並非虛構，直至如今末法時代依舊可證之事實。

回憶十年前《我的菩提路》第一輯問世以後，不唯引生台灣與大陸某些自稱證悟者對本會禪三的仿效，四處有人跟著開始舉辦四天三夜的禪三，宣稱其座下亦有人真實悟入禪宗意旨，並且踵隨貼出所謂見道報告於網路上；並且也有謊稱為早期被平實印證而離開正覺同修會者，同樣舉辦禪三共修及引導他人開悟，非僅一貫道點傳師仿冒而已。以此緣故，此十年間，證如來藏阿賴耶識之法道已成當代中國佛教實修人士之顯學，不再有人宣稱證得離念靈知意識境界為禪宗證悟之內涵了。

此十年間，亦因平實各方面著作之逐年增加，依如來藏演繹而說的佛法，廣及禪、般若、淨土、阿含、密宗喇嘛假佛法、楞嚴真密（真藏傳佛教覺囊巴的如來藏妙法）、唯識增上慧學、戒學之後，而今不再有人謗稱如來藏是外道神我，亦不再有人主張「大乘非佛說」，以往密宗喇嘛各個自稱已經成佛的事亦如過眼雲煙了；而日本專門批判中國大乘佛教之輩亦已杜口不語，如來傳授的第八識如來藏正法已不再被公然否定，中國佛教的復興如今已經起步，喇嘛教原有的廣大勢力在台灣的快速萎縮，是斐然可見的成果。

雖然中國佛教了義正法的弘傳，在大陸面臨的環境仍舊惡劣：外有一神教之廣泛入侵，使中國成為全球最大的基督教國家；內則有喇嘛教廣泛滲入中國佛教，而今中國佛教界十之八九信奉喇嘛教，目之為藏傳佛教，真正藏傳佛教覺囊巴之如來藏教義則已淹沒不彰，以致全國多數佛協成員多為修學密宗喇嘛教外道法而抵制中國佛教正統教義者，復興中

國佛教之事目前僅在台灣成功，於大陸則仍待全國有志有識之士共同努力，庶有成功之希望。有鑑於此，復興中國佛教之事仍待大眾共同努力，要需仰賴中國禪宗實證之風廣為流行與興盛，是故賡續出版《我的菩提路》續集即屬必要。

始從《我的菩提路》第一輯於 2007 年問世，今已十年；第二輯隨後於 2010 年與讀者見面迄今，已過七年都無出版新書，都因平實事冗無暇編輯新書所致。如今撥冗特地編輯第三輯，經過校對程序後終能再與讀者相逢，諸篇見道報告中也能顯示現今台灣與大陸佛教局面之差異，兼亦顯示台灣佛教界十年間之演變，令讀者得以從諸篇見道報告中獲利，令人快慰，因以為序，梓於書首。



佛子 平實 謹序  
於公元二〇一七年初春

# 般若中觀

游正光老師

## （連載三十六）

此外，如果大乘法不是佛親口說的，而是後世的菩薩們所說，必定會有無量的過失存在，下面就略舉幾個最明顯過失來分析：

**第一個過失**、表示菩薩的智慧比佛好，因為佛沒有說過大乘法，而菩薩竟能宣說比佛陀開示的二乘解脫道小法更加勝妙的大乘法。可是，凡是正信的佛弟子都知道，佛已圓滿具足一切種智，然而已悟的賢聖菩薩僅有總相智、別相智乃至地上菩薩才有多分少分的道種智（道種智攝屬於一切種智的一部分，在還沒有圓滿具足一切種智的修證，尚未成佛之前稱為道種智），因此菩薩的智慧怎麼可能比佛還好呢？而且菩薩必須要經過五十二個階位的修行，漸次斷除二障才能到達究竟佛地，結果若依釋印順的說法，則佛陀的智慧倒還不如菩薩了，那不是越修行智慧反而越差？真是豈有此理！如果菩薩的智慧比佛好，那麼佛就不應該稱為**無上士**<sup>1</sup>，而應該稱為有上士；可

---

<sup>1</sup> 佛十號之一：如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。

是，現見並非如是，佛地就是福德、智慧都究竟圓滿，因此才稱為**無上正等正覺**，不是嗎？

**第二個過失**、如果佛沒有說過大乘法，表示佛陀度眾生的化緣尚未圓滿，那佛就不應該般涅槃。然而，現見佛陀已經示現般涅槃了，這表示佛陀的化緣已經圓滿，當然就表示佛已經詳細解說過大乘法，因為大乘法一切種智的甚深內涵，絕非任何佛弟子所能具足圓滿宣說的。舉凡佛弟子有所宣說，也絕對無法離開佛所開示的義理，必然是依佛陀的法教而說，並且也無法臻至圓滿，因為唯有佛陀的智慧才是具足圓滿、究竟的，而且即使是妙覺位菩薩的勝妙智慧，同樣亦尚未圓滿、尚未究竟故。

**第三個過失**、經典曾開示過：釋迦牟尼佛的莊嚴報身（盧舍那佛）現仍在色究竟天為諸地上菩薩說法，若地上菩薩還沒有意生身者，就無法到色究竟天聽聞報身佛（盧舍那佛）說法，唯除已證得第四禪的初地以上菩薩，捨壽後往生色究竟天者；由此可知，一切佛弟子福德、智慧皆未究竟圓滿故，仍須聞佛陀說法而次第進修，未來才能地地增上乃至成就佛道。

**第四個過失**、《大乘同性經》卷2曾開示佛有十地境界（十種境界，地指境界），而且經中說佛只開示前面二種境界，就已經讓在場菩薩們不知、不解，更遑論其他八種佛地境界。由此可知：佛的境界就連妙覺菩薩也無法思議，當然亦非任何佛弟子之所能知，唯有佛與佛才能究竟了知，所以佛地之所行境界遠高於一切菩薩，即使是妙覺菩薩的境界也無法和佛地的境界相比。既然一切菩薩所行的智慧境界都不可能思

議佛的境界，就表示菩薩所應修、應證尚未究竟故，仍須跟隨 佛陀修行。妙覺菩薩尚且無法到達佛的境界，更何況是智慧遠低於證悟的賢聖菩薩之二乘愚人，乃至凡夫卻妄想自己能等於佛，例如釋印順的傳記《看見佛陀在人間》；甚至誑言能超越佛，例如喇嘛教中一個個妄言自稱「活佛、法王」的愚蠢眾生。因此緣故，如果有人主張「不把上師看成普通人，而把他當作佛陀看待」<sup>2</sup>，你聽到這樣的說法，就應該知道那是毫無佛法正知見的外道，才會有這種非常荒唐的說法，因為那是標準的盲目崇拜所導致「依人不依法」<sup>3</sup> 的愚癡行，與 佛陀所開示「依法不依人」的聖教完全顛倒。

綜合上面所說可知：佛教界凡是有人主張「大乘非佛說」、「大乘法是佛般涅槃後，佛弟子對於佛的永恆懷念而長期結集創造出來的」、「大乘非佛說在學術界已經是常識了」……等種種邪謬的說法，那都是不如實語，不僅造就了謗佛、謗法的大惡業，而且將會誤導眾生走上斷常二見。推究他們會有這樣邪謬主張的主要原因，就是這些人信受了喇嘛教應成派中觀的錯誤教導，因此否定第一義諦真實心存在，導致所修所證完全走偏了，因而成為佛所說的斷見及常見外道，乃至更可悲的就墮入喇嘛教的邪淫外道法中。學人若以

---

<sup>2</sup> 索甲仁波切著，鄭振煌譯，《西藏生死書》，張老師文化事業股份有限公司（台北市），1997/10 初版 193 刷，頁 183。

<sup>3</sup> 《大寶積經》卷 82：四依：【依義不依語、依智不依識、依法不依人、依了義經不依不了義經。】《大正藏》冊 11，頁 478，上 10-12。

修學佛法為初心，最後卻走上與佛法無關乃至完全相悖的外道法中，那真的是令人扼腕嘆息啊！

## ｜ 第二節 ｜ 中觀是究竟了義法，唯識不是究竟了義法？

喇嘛教應成派中觀色達喇榮五明佛學院索達吉堪布主張：  
【在中觀見的觀照下，所謂的如來藏與空性觀其實很容易就能融合起來。不承認如來藏的實有，認為它應該遠離一切戲論，這樣即能輕鬆通達中觀的真正含義；如果一定要認準如來藏的成實性，則解釋何法最終都不可能讓人徹底洞徹萬法之究竟。】<sup>4</sup> 索達吉已經很清楚表示【唯識宗的見解不可能高於中觀】<sup>5</sup>，換句話說，他認為中觀是究竟了義，唯識不是究竟了義；而且他所信受及主張的應成派中觀是「不承認如來藏的實有」。又譬如，承襲喇嘛教應成派中觀思想的印順法師，他也主張：【中觀者如月稱菩薩等說：如來藏，只是法空性的別名，為了引攝一分計我者（常住不變清涼自在的我，為輪迴與解脫的主體；這當然是印度的梵我論者），所以方便的說為如來藏，說他「變化諸趣，猶如伎兒」。其實，是「無我如來之藏」。所以說如來藏心，是不了義教。】<sup>6</sup> 釋

<sup>4</sup> 索達吉堪布著，《遣疑明炬》，色達喇榮五明佛學院，頁 130。<http://www.putihd.com/cmssc/list.php-fid=199.htm>

<sup>5</sup> 同上註，頁 128。

<sup>6</sup> 釋印順著，《無諍之辯》，正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷，頁 161-162。

印順不僅主張如來藏是不了義，而且還主張如來藏是外道梵我論。這二位應成派中觀外道的說法，已經很清楚表明：應成派中觀者主張「中觀是究竟了義法，唯識不是究竟了義」。至於證明他們二位的說法錯謬，將是本節所要深入探討的重點，以免他們的邪說謬論繼續誤導學人在佛菩提道走錯路，而與佛法越離越遠。

在討論這個議題之前，應該先瞭解釋迦世尊說法四十九年，為眾生演說五時三教的次第及內涵；瞭解之後，才能清楚知道中觀與唯識所說的內涵及定位，如此才能真正了知中觀與唯識究竟哪一個是不了義，哪一個才是究竟了義；希望能藉此幫助學人建立正知見，避免初學佛就被人誤導而不自知，因而走上常見與斷見的喇嘛教等外道中，若更不幸的隨順造就謗佛破法等大惡業，要再回頭，恐怕已是百千萬劫以後的事了。

所謂五時，就是**華嚴時**、**阿含時**、**般若時**、**方等時**、**法華及涅槃時**，分別略述如下：

一、**華嚴時**：如來於菩提伽耶道場樹下成等正覺，於二十一日內，從人間說法一直說到天界，最後再回到人間說法，對諸大菩薩及人間菩薩種性成熟的眾生，宣說菩薩五十二階位內涵的成佛之道，也就是宣說圓教及別教的大乘法——《大方廣佛華嚴經》，所說的內涵是以佛地及別教菩薩所證的境界為主，凡此皆不能離開一切有情之第八識如來藏而有；也就是說，一切有情—包括諸大菩薩乃至諸佛—所作的種種行，其實都只是第八識如來藏藉種種緣而生顯，因而在第八識如來藏表面不斷地來來去去示現有諸法生住異滅

的現象，這也就是《大方廣佛華嚴經》所開示的：菩薩所有一切修行都是普賢行，都只是在普賢身中遊，而普賢身就是指第八識如來藏，普賢行是指菩薩經歷十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺之五十二階位的種種菩薩行，具足完成這五十二個階位應修應證的種種行，才能成為四智圓明的究竟佛，才算遊盡普賢身；這告訴大眾：菩薩經歷五十二階位種種行，從來沒有離開過普賢身、從來沒有離開過第八識如來藏，都是在這普賢身 — 第八識如來藏 — 所變現之種種境界中作種種行，最後盡除二障、究竟清淨才能圓成佛道。由此可知：華嚴時所說的法，乃是第一義諦無上大法，是成佛之道，不是解脫道的世俗諦小法。

為什麼 佛於菩提樹下明心見性成就佛道後，一開始就要宣講《大方廣佛華嚴經》？因為 佛陀知道，祂所宣說的第一義諦無上大法很微妙，也很難思議，唯有諸大菩薩才能多分、少分了知，唯有諸佛乃能究竟了知。因此，如果一開始不先將整個佛菩提的法道次第具足解說，必然會被後世善根淺薄、性障深重的凡夫俗子毀謗說：「佛在菩提樹下成佛時，智慧還沒有圓滿具足，一直到後期，智慧漸漸增長才有辦法宣說大乘法。」佛為了讓眾生知道成佛的法道內涵很微妙、難以思議，以及避免頑劣眾生因無知毀謗而造下無間地獄業；故於菩提樹下成佛後，就先在天上及人間宣講《大方廣佛華嚴經》，開示大乘菩薩五十二階位法道，以及一切有情真心如來藏的道理，如果有情依照 佛所開示的佛菩提道次第漸次修行，未來福慧具足圓滿就可以成就究竟佛道，所以 佛陀一開

始說法就宣說《大方廣佛華嚴經》，具足闡述菩薩五十二階位的次第及內涵。

二、**阿含時**：佛於二十一日中宣說《大方廣佛華嚴經》後，以應化身之佛身步行至鹿野苑度憍陳如等五比丘，從此佛門有了聲聞僧團出現。這時，佛為四眾弟子解說四阿含諸經，如同前面章節所說，大都是隱覆密意、隱覆第一義諦而說二乘法（偏重於二乘解脫道），目的是欲令畏懼生死苦的二乘人，藉佛所說的四念處觀、四聖諦、八正道、十因緣、十二因緣等等法，觀察自他有情蘊處界虛妄，並且因為信受佛說滅盡十八界入無餘涅槃並非一切空無的斷滅境界，還有**涅槃本際**真實不滅，因而能於內、於外心無恐怖地斷結、證果；在斷盡見思二惑後，證阿羅漢果能得二種涅槃：有餘依涅槃、無餘依涅槃。定性聲聞阿羅漢於捨壽時，因為我執斷盡故願意滅盡自己的蘊處界成為無餘涅槃，解脫於三界生死。由此可知：佛在阿含時所說的法，偏重於蘊處界及諸法等法之世俗諦，由於二乘人只要確實相信而絕不懷疑有涅槃本際即能如理觀行取證解脫果，不需要親證無餘涅槃本際之第一義諦，是故佛陀隱覆第一義諦密意而說世俗諦。

三、**般若時**：佛陀開演般若諸經，主要是為了教令二乘人迴心大乘，修學成佛之道。佛在阿含期先隱覆密意以解脫道教導二乘人觀察蘊處界虛妄，確信無餘涅槃中有本際獨存而非斷滅，令彼得以斷三縛結成初果，乃至斷盡五上分結成阿羅漢，二乘人自知確實可以解脫三界生死後，自然對佛產生十足的信心。這時佛陀觀察因緣成熟，於是開始宣講大小

品般若諸經，欲使二乘人迴小向大，發佛菩提心、求無上道。二乘聖者於熏習大乘般若諸法後，欣樂大乘而迴小向大，當福慧具足、因緣成熟時即可以證得一切有情的真心——本來自性清淨涅槃——第八識如來藏，因而發起總相智，再以總相智為基礎，進修相見道之別相智，於總相智及別相智圓滿並具足入地所需之其他條件後，始轉入初地進修無生法忍道種智。證悟的三賢位菩薩對第八識真心與五蘊、六入、十二處、十八界諸法之間所作種種不落空有兩邊的中道觀行，名為般若中觀，亦為禪門所說的差別智；當菩薩圓滿具足別相智發起初分道種智後，已能斷盡思惑而起惑潤生不入無餘涅槃，於具足入地所需廣大福德並於佛前勇發清淨十無盡願後，即能轉進初地深入修學道種智。由此可知：般若時所說的法，乃是第一義諦法，且偏重於般若別相智的部分。

**四、方等時：**亦名唯識時，乃是佛開示唯識方廣諸經，如《楞伽經、勝鬘經、金光明經、思益經、維摩詰經、楞嚴經》等等，宣說地上菩薩所應漸次親證之本來自性清淨涅槃心體所含藏無量無邊種子之智慧；經中詳細闡述第八識如來藏的種種自性，譬如有五法、三自性、七種第一義、七種性自性、二種無我等，讓眾生未來因緣成熟時也可以漸次證得。地上菩薩皆已能斷分段生死（皆已能斷除煩惱障種子的現行故）而不斷，繼續依佛所說無生法忍智慧修行增上，而開始有了勝妙的道種智，因而初地住地心開始，已經能夠分斷聲聞阿羅漢乃至辟支佛所不知的習氣種子隨眠及所知障隨眠，漸斷分段生死及變易生死，乃至最後得以究竟斷除二障，成就具足圓滿一

切種智的究竟佛果。佛陀這個階段的說法，便是一般佛弟子所稱的唯識時，也就是一切法唯有這個識（有情的第八識真心如來藏），祂是一切萬法的根源；地上菩薩依方等諸經而修學，能作比般若時之中道觀行更為詳細深入的唯識種智觀行。菩薩於般若時證得本來自性清淨涅槃後，次第轉進，於第十迴向滿心位可以如阿羅漢斷盡思惑，證得有餘涅槃及無餘涅槃，但捨壽時可以取證無餘涅槃而不取證，故意再起一分思惑潤未來世生，轉進初地繼續修行，於地上菩薩之善修菩薩十度行，無生法忍增上修，地地轉進無障礙，乃至究竟菩提果，證得無住處涅槃，也就是不住生死也不住涅槃，繼續利樂有情無有窮盡。由此可知：方等時所說的法，乃是第一義諦法，偏重於無生法忍的道種智乃至一切種智。

**五、法華及涅槃時：**這是佛在般涅槃前宣講《無量義經》、《妙法蓮華經》，並且在示現入滅前最後一晝夜宣演《大般涅槃經》。在《無量義經》中，宣講如來藏有無量無邊之義理，可以讓菩薩一一親證；在《妙法蓮華經》中，佛為弟子們授記，以及宣說三乘菩提都攝歸於大乘佛菩提（也就是唯一佛乘），無有餘乘若二、若三；闡述圓教之理，暢演唯一佛乘正義，會歸五時三教為一佛乘。在《大般涅槃經》中，世尊演述如來藏與佛性非一非異之理，宣演佛地常樂我淨真正義理，成就大般涅槃。所以說，法華及涅槃時所說的法，也是第一義諦法，乃是將整個佛法加以收圓於如來藏勝義諦裡。

所謂三教，就是初轉法輪的阿含教（一切智）、二轉法輪的般若教（總相智、別相智）、三轉法輪的唯識教（一切種智）；

初轉法輪所說的法，主要就是二乘解脫道，二轉及三轉法輪所說的法，其實就是大乘的佛菩提道。這三轉法輪乃是世尊說法四十九年所說三乘菩提的內涵，而三乘菩提最後也都攝歸於大乘的佛菩提，這也證明筆者在第一章第五節所說「解脫道、佛菩提道之二主要道，最後都匯歸大乘佛菩提道，而大乘是小乘的根本，如果沒有大乘法住持，小乘法無法在世間弘揚」的道理真實不虛。

從上面的分析可知，佛陀五時三教所說已函蓋整個佛法的道次第：最初的華嚴時總說五十二位階的成佛之道，接下來的阿含時、般若時、方等時也就是三時教，最後的法華及涅槃時則將三乘菩提攝歸唯一佛乘，圓滿釋迦如來示現於人間的大事因緣，這樣的道次第，就是整個三乘菩提的道次第。也就是說，初轉法輪阿含、二轉法輪般若、三轉法輪唯識，這才是佛陀所說的真正道次第。這樣的道次第，分明告訴大眾：「中觀不是究竟了義法，唯識才是究竟了義法。」為什麼？一者、般若時僅牽涉到總相智及別相智，並未涉及最究竟深妙的唯識一切種智，而且唯識一切種智是函蓋般若時的總相智、別相智以及阿含時的一切智之根本。二者、般若時所講的僅是大乘人無我，並未深入諸法無我之大乘法無我；而唯識時所演述的法無我，卻已經含攝人無我在內。三者、就菩薩所斷惑的內涵而言，般若時偏重講述如何斷三界愛煩惱現行，並未深入闡釋斷除三界愛煩惱習氣種子隨眠的道理；然而唯識時不僅開示如何斷除三界愛煩惱習氣種子隨眠，而且也由於一切種智的宣演使得菩薩能斷除更深細的所知障，

所以唯識時所演述的斷煩惱內涵，不僅含攝般若時所說的煩惱障及所知障，而且函蓋面更為深細寬廣。此外還有很多差異，於第二章、第三章已經作了詳細說明，讀者若想要了知其中內涵請自行參閱，在此不再贅述。綜合上面分析結果可知：唯識種智才是最究竟了義的法，般若中觀仍不是究竟了義的法，如同《解深密經》中說：【世尊於今第三時中，普為發趣一切乘者，依一切法皆無自性、無生無滅、本來寂靜、自性涅槃、無自性性，以顯了相轉正法輪，第一甚奇、最為希有。于今世尊所轉法輪無上無容，是真了義，非諸諍論安足處所。】<sup>7</sup>由此更可證明，佛陀第三轉法輪所開演的唯識諸經，才是無上無容的究竟了義法。

然而，佛門內外總有人因為無法深入信解 佛陀所說的真實義理，因而起了種種顛倒見，乃至為了成就「大乘非佛說」之謬論歪理，甚至將五時的般若時及方等唯識時次第故意加以顛倒說，堅持唯識在前、般若在後，成了不合邏輯常理又很奇怪的顛倒說法。然而他們會有這樣不如理主張，最主要的原因 平實導師在《起信論講記》中有開示：

因為無始無明的緣故，所以他們會誹謗第三轉法輪的經典為不了義經、不究竟法。密宗應成派中觀者都會這樣講，因為第三轉法輪的唯識經典，破斥他們所主張的意識心常住不壞的說法；所以密宗應成派中觀邪

---

<sup>7</sup> 《大正藏》冊 16，頁 679，中 4-9。

見的達賴喇嘛，以及自己主動去承接密宗應成派中觀法脈的印順法師，都是這樣否定第三轉法輪的唯識方廣經典，所以他們都不承認第三轉法輪的唯識方廣經是佛口親說，都謗說是佛入滅後的天竺法師們長期創造結集而成的經典。<sup>8</sup>

由於這些人將般若時及方等唯識時顛倒說，如果要改易他們的邪知邪見，當然要有善巧方便，猶如小時候學的數學課程，一個對阿拉伯數字都不懂的人，當然不可能一開始就教他加減乘除，而是要先教他什麼是阿拉伯數字，以及阿拉伯數字所代表的意義及內涵、次第與大小（數字的概念），待他知道這些道理以後，才能教他加減乘除等運算方法。如果一個人連阿拉伯數字都看不懂，完全沒有數字的概念，卻一開始就教他加減乘除四則運算，這個人根本無法知道老師到底在說什麼，乃至會有畏懼學習的心態出現，因而排斥學習、逃避學習。同樣的道理，對於不懂佛法的人而言，當然也要由淺入深依序而說，這樣的熏習才容易接受，不是嗎？所以在阿含時，常看見佛對眾生先講比較淺的人乘、天乘之佛理，譬如施論、戒論、生天之論，如果聽聞者不能接受這些淺顯的因果道理，佛對他的說法就到此為止，不會為他說更深的法；佛總是觀察聞法者可以接受較淺顯的道理時，才會

---

<sup>8</sup> 平實導師著，《起信論講記》第六輯，正智出版社（台北市），2005/9 出版，頁 200，行 10-15。

再進一步為他說較深的法義，譬如「欲為不淨、上漏為患、出要為上」等，如果眾生不能接受，佛陀說法就到此為止；如果求法者心意調柔能夠接受，佛才會再為他說四聖諦等法，乃至一一次第再詳細說明緣覺法、佛菩提法，這樣眾生不僅不會因為不懂佛法而排斥，而且也樂於接受而修學。所以說，堅持「中觀是究竟了義法，唯識不是究竟了義法」，或者堅持「唯識宗的見解不可能高於中觀」等這類說法，乃是不如理作意的虛妄說法，應該摒棄如此不正思惟才是，否則窮盡劫數，還是無法證得般若總相智。既然總相智尚且不能得證，更何況能成就佛的三身而有報身佛的境界，未之有也！

### | 第三節 | 如來藏是佛的方便說？是外道的神我、梵我？

佛門內外常聞大法師、大居士們說：「如來藏是佛的方便說。」譬如慧廣法師認為：【從這段經文中，看到佛說的如來藏，是像如今的某些人所說的那樣，有個真實的如來藏嗎？如來藏只是佛的方便安立，如果執為實有，就墮入外道神我常見了。】<sup>9</sup>【有一些人，喜歡把禪宗的思想說成是如來藏思想。其實，都是誤解。禪宗不會是當今一些人所謂的如來藏思想，也不會是任何其它的佛教思想，否則就不會叫做『教

---

<sup>9</sup> 慧廣法師著，《禪宗說法與修證》，解脫道出版社（高雄縣），2004/8 初版 1 刷，頁 90。

外別傳』了。】<sup>10</sup> 這些人認為如來藏只是佛方便施設的一個名相，一切有情根本沒有真心如來藏存在。乃至附佛外道喇嘛教應成派中觀的喇嘛、法王、仁波切們，以及承襲應成派思想的法師、居士們，皆主張「如來藏是外道神我、梵我」，譬如釋印順法師主張：【如來者，一切有情有如來性，無不可以成佛。如來性真常不變，即清淨本具之心體。離幻妄時，證覺心性，而圓顯如來之本體也。此真常淨心，易與婆羅門之梵我相雜，而其時又適為婆羅門——印度教復興，梵我論大成之世，佛陀漸與梵天同化矣。】<sup>11</sup> 這已經很清楚地告訴大眾，他就是認為：「如來藏乃是佛的方便說，是外道神我、梵我論，凡是主張有如來藏者，就是被印度教梵天同化，也就是外道神我、梵我的思想。」到底如來藏是不是如這些人之所主張，是佛的方便說？又是不是外道神我、梵我？這是本節所要深入探討的地方。

首先要先探討的是：一切有情究竟是以什麼作為依持，才會有過去世、現在世、未來世的生死輪迴？當然是因為有常住不變的第八識如來藏為依持，才會有眾生三世輪迴生死可言，如《勝鬘經》〈自性清淨章 第13〉中勝鬘夫人所說：

**世尊！生、死者依如來藏，以如來藏故，說本際不可**

---

<sup>10</sup> 慧廣法師著，《禪宗說法與修證》，解脫道出版社（高雄縣），2004/8 初版1刷，頁87。

<sup>11</sup> 釋印順著，《印度之佛教》，正聞出版社（竹北市），2004/10 重版6刷，頁6-7。

知。世尊！有如來藏，故說生、死，是名善說。世尊！「生」死，「生」死者諸受根沒，次第不受根起，是名「生」死。世尊！死、生者，此二法是如來藏，世間言說故有死有生。死者謂根壞，生者新諸根起，非如來藏有生有死。如來藏者離有為相，如來藏常住不變，是故如來藏是依、是持、是建立。<sup>12</sup>

勝鬘夫人的開示是說：一者、因為有常住不變的如來藏，才有吾人三世不斷輪迴生死可言；因此，不能離開如來藏而有三世生死，如果離開如來藏而說有三世生死，那都是戲論。二者、因為有如來藏為依持，才有世間所謂生與死的現象出現；也就是說，有情能夠三世不斷輪迴「死了又生、生了又死」，都要依於如來藏才有，都是在如來藏表面示現有三世輪迴及諸法生住異滅的現象出現，再由語言文字的施設，而說是在世間出生了，名為生；或說是在世間死亡了，名為死。既然經中開示生死二法都是依於如來藏而有，這就顯示如來藏祂沒有生死，才能有眾生每一世的五陰不斷地在無生無死的如來藏表面示現有生有死的現象，所以說不能離開如來藏而有五陰的生死可言。像這樣甚深的道理，唯有明心的菩薩能少分了知，地上菩薩多分了知，唯佛究竟了知。既然明心以上的菩薩才能了知，當然不是二乘愚人及未悟的凡夫所能知者，如《大寶積經》卷 119：

---

<sup>12</sup> 《大正藏》冊 12，頁 222，中 5-12。

世尊！此聖諦者，甚深微妙難見難了、不可分別、非思量境，一切世間所不能信，唯有如來應正等覺之所能知。何以故？此說甚深如來之藏，如來藏者，是佛境界，非諸聲聞、獨覺所行。於如來藏說聖諦義，此如來藏甚深微妙，所說聖諦亦復深妙難見難了、不可分別、非思量境，一切世間所不能信，唯有如來應正等覺之所能知。若於無量煩惱所纏如來之藏不疑惑者，於出一切煩惱之藏如來法身亦無疑惑。<sup>13</sup>

經中很清楚開示：甚深微妙的如來藏法只有諸佛究竟了知，諸菩薩摩訶薩多分、少分了知，但卻不是二乘聖人所能了知的境界；既然二乘聖人尚且無法了知，等而下之的未悟凡夫當然更無法了知。如果對於無量煩惱纏縛有情的如來藏能夠信受而不生起疑惑，那對於出離一切煩惱之藏的如來法身也就同樣沒有疑惑；也就是說，對一切有情因地時含藏無量雜染種子的自性清淨真心能夠深信不疑的人，他對於果地時沒有任何煩惱纏縛而究竟清淨的無垢識也就會深信不疑。為什麼？因為因地的如來藏就是未來果地的無垢識，都是同一個真心，只是在不同修行階位施設不同名稱而已。（待續）



<sup>13</sup> 《大正藏》冊 11，頁 676，下 18-28。

# 蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析  
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載四十九)

## 密續的「金剛縛印」

針對這經文所說的結印來作調查，在中華電子佛典搜尋「金剛縛印」，結果經部共有三十七處提及：「本緣部」二次、「般若部」一次，以及「密教部」三十四次。「本緣部」即此《大乘本生心地觀經》；「般若部」的是唐朝密教人士法賢譯的《佛說最上根本大樂金剛不空三昧大教王經》，本是密續，被誤編入「般若部」；而「密教部」全數皆為密續。

密續中的「金剛縛印」是以「捆縛」之想，作為「即身成佛」的前方便；《金剛頂經》是以「金剛縛三昧耶」來作為「密教世尊」出生某位「密教金剛菩薩」之前所入的「三昧耶」，那又為何此密教「金剛縛印」出現在佛經《大乘本生心地觀經》中呢？不免令人心生疑竇。

而這密教行者更發起虛妄想，他胸腔這輪明月可照射周遭幾十里清淨圓滿，更想自己內外一切明亮，如是生起對外五塵、內五塵的覺受，落在識陰、色陰的空間、光亮等境界法中。密教人安住在內外光明潔淨之想，以為不再生起妄想即是佛法

真諦，將靜坐冥想當作是「成佛之法」，對真心正理毫無所悉，將意識境界當作是修行的全部，如是背離聖教，自然對佛典所說的「三大阿僧祇劫」精勤修學無法信受，轉而仰賴冥想「成就佛道」。因此，要如是行者安住於佛法六度波羅蜜修學，是非常困難。

密教行者在「想像」與「冥想」中前進，以為只要結印，專心誦唸「一切菩薩最初發心清淨真言」，自身便不退轉，迅速圓滿無上正等正覺。如是不解佛道次第，不懂何謂如來藏妙諦和唯識正理，對於六度波羅蜜以及相互關係，皆無所悉；而自住於端身正念的靜坐冥想中，以為身心不動搖、保持無有妄想就是修行。在不知佛法正理正行的當下，將念頭栓繫在這「月輪」相貌與境界中，自稱那就是「菩薩觀菩提心成佛三昧」，認定想像中的「月輪」是「菩提心的相貌」，以此冥想境界作為「成佛」的基礎。

因此檢視下來，是否《大乘本生心地觀經》的〈發菩提心品〉疑似被密教的教義所滲透呢？這〈發菩提心品〉的「月輪觀」的說法，是否與《金剛頂經》「密教最後身菩薩」的「自心菩提心」的「月輪觀」相互呼應呢？若根據此品其他經文處，則多有深妙大乘法義，因此尚須更多佐證。由此緣故，再針對《大乘本生心地觀經》的「男女二根結合印」和「成密教佛」等與「密教法」相關之處來作說明。

## 密續之「男女二根結合印」

首先介紹何謂「男女二根結合印」，唐朝般若譯的密續

《諸佛境界攝真實經》卷中〈金剛界大道場品 第3〉詳述了這「男女二根結合印」：

復次，瑜伽行者入「毘盧遮那三昧」，端身正坐，勿令動搖；舌拄上齶，繫心鼻端，自想頂有五寶天冠，天冠之中有「五化佛」結跏趺坐。作此觀已，即結「堅牢金剛拳印」：先以左右大拇指，各入左右手掌內，又以左右餘四指，堅握指作拳，即是堅牢金剛拳印，次豎立左頭指，其左拳背安當心上，其掌面轉向左邊，即以右拳小指，握著左拳頭指一節，又以右拳頭指之頭，拄著右拳拇指一節，亦安心前，是名「菩提引導第一智印」，亦名「能滅無明黑闇印」，緣此印加持，諸佛與行者授無上菩提最勝決定之記，即是「毘盧遮那如來大妙智印」。瑜伽行者結此印已，運心作想：一切眾生同結此印，十方世界無三惡道八難苦果，悉皆受用第一義樂。<sup>1</sup>

這手印先將左右兩隻手（左右）大拇指含在各自手掌中（大拇指各入左右手掌內），再將左右手的其他四根手指頭（左右餘四指）緊握（堅握）這大拇指（指）而作出拳頭姿勢（作拳，堅牢金剛拳印），再來直直地豎立（豎立）左手的食指（左頭指），再將左手拳頭（左拳）的手掌那面（掌面）轉向到左邊（轉向左邊），然後以右手拳頭（右拳）的小拇指（小指）握住左手拳食指的一指節（握著左拳頭指一節），再以右手拳食指的前端（右拳頭指之頭），去相頂住（拄

---

<sup>1</sup> 《大正藏》冊 18，頁 275，下 2-16。

著)右手拳頭大拇指的前端一個指節(右拳拇指一節)。

為何這是「男女二根結合印」呢?因為密教瑜伽行者所修學的「身密」,即是結印;又結印中多有暗喻姪欲法:豎立的左手食指即是男根,握住此食指的右手則代表女根,即此為「男女二根結合印」。

結印處的異譯出現在《大乘本生心地觀經》卷8〈成佛品第12〉:

云何名為「身祕密法」?於道場中端身正念,手結「引導無上菩提最第一印」,安置胸臆「心月輪」中。善男子!我當為汝說其印相,先以左右二大拇指,各入左右手掌之內,各以左右頭指中指及第四指,堅握拇指作於手拳,即是「堅牢金剛拳印」;次不改拳,舒右頭指,直豎虛空,以其左拳著於心上,右拳小指堅握左拳頭指一節,次以右拳頭指之頭,即指左拳拇指一節,亦著心前,是名「引導無上菩提第一智印」,亦名「能滅無明黑闇大光明印」,以結此印加持力故,十方諸佛摩行者頂,受大菩提勝決定記,是「大毘盧遮那如來無量福聚大妙智印」。<sup>2</sup>

這手印本身的描述和前一部密續《諸佛境界攝真實經》說法相同,可說是來自同一論述的異譯,唯有數處原文有誤:「舒右頭指」應為「舒左頭指」之誤、「左拳拇指一節」應

<sup>2</sup> 《大正藏》冊03,頁329,中22-下6。

為「右拳拇指一節」之誤。由此推斷密教人在《大乘本生心地觀經》摻雜密續《諸佛境界攝真實經》的「男女二根結合印」時，「左、右」處不小心筆誤，抑或譯者不慎有誤所致。

根據《諸佛境界攝真實經》，這手印名稱是「菩提引導第一智印」、「能滅無明黑闇印」、「毘盧遮那如來大妙智印」，《大乘本生心地觀經》則譯為「引導無上菩提第一智印」、「能滅無明黑闇大光明印」、「大毘盧遮那如來無量福聚大妙智印」，比對之下，可看出這兩者源頭應為同一梵本。

由此提及的印相描述以及手印名稱，應可判定這真經《大乘本生心地觀經》的〈成佛品〉遭到密教人士修改而加入了密續手印的描述。

## 密教作我是毘盧遮那佛想

再根據《大乘本生心地觀經》的同卷同品〈成佛品〉來看密教「成佛」加行為何？當密教瑜伽行者手結這「男女二根結合印」，便作「成佛」想，如《大乘本生心地觀經》接續前面的「結印」：

行者結此印已，即作此觀：一切有情共結此印，持念真言，十方世界無三惡道八難苦果，同受第一清淨法樂。我今首上有大寶冠，其天冠中「五佛如來」結跏趺坐，我是「毘盧遮那如來」，圓滿具足三十二相八十種好，放大光明照十方界，利益安樂一切眾生，如是觀察，名「入毘盧遮那如來最勝三昧」。<sup>3</sup>

此處第一部分同於《諸佛境界攝真實經》，密教行者精

勤修持「三密行門」；所謂「三密」：結手印為「身密」，唸誦真言為「口密」，此處的「意密」是觀想十方世界一切有情都不再受苦，而受清淨法樂。這一段的譯文和《諸佛境界攝真實經》之相關處可說是相同。

後一段落又進行「意密」的觀想，觀想自己頭上戴著密教「五方如來」大寶冠，再幻想成為「密教毘盧遮那佛身」，這是密教獨特的作意觀想行門。此觀想跳過「金剛上師相應法」（本尊相應法），而直接以「密教如來」為觀想的「本尊」。密教行者幻想「成佛」而自說「我是毘盧遮那如來」，以為自己變成「密教毘盧遮那佛」；不必修持本師釋迦牟尼佛所說的「六度波羅蜜」菩薩行，便以為自己和「密教佛菩薩」一模一樣，如同攬鏡自照，自身與「鏡子」所呈現的「影像」纖毫無差，如是成就「佛果」；此「意密」觀想皆為譚崔密法。

後段文字關於「五方佛」寶冠的描述，亦同於《諸佛境界攝真實經》前文所引的「入毘盧遮那三昧」等文句。而《諸佛境界攝真實經》的描述是在結印前，《大乘本生心地觀經》此段是在結印後，因此便多了「我是毘盧遮那如來」之想等等，以符合「成密教佛」的觀想，所以《諸佛境界攝真實經》便無這段文字，唯有「三昧」名稱處相同。但由此可發現《大乘本生心地觀經》被密教人士摻雜密法的痕跡，因為前段已說「十方世界……同受第一清淨法樂」，又何必在此又說「利

<sup>3</sup> 《大正藏》冊 03，頁 329，下 7-13。

益安樂一切眾生」？反可看出《諸佛境界攝真實經》是《大乘本生心地觀經》中被移花接木嫁接密法的母本。

「五方如來」、「五方化佛」的描述就是冠於「諸佛如來上位」的「密教五方佛」，這是密教貶抑佛教佛果的創見。又密教行者想像成為「密教毘盧遮那如來」，以為「毘盧遮那如來」降臨我身，自己和「密教毘盧遮那如來」合為一體，此即墮於印度婆羅門教的「梵我合一」的妄見。

《諸佛境界攝真實經》和《大乘本生心地觀經》是同一位譯者，即八世紀後期的闍賓人般若。他所譯的《諸佛境界攝真實經》和《金剛頂經》極為類似，可說是同一密教灌頂部的架構。《諸佛境界攝真實經》含攝了「月輪觀」、「菩提心觀」、「金剛薩埵觀」、「毘盧遮那佛觀」等觀行，皆已配合三密行門建立；而「密教十六菩薩」、「密教三十七尊」也依次建立，其他如密教之建立壇場以及灌頂儀軌，密教上師如何囑咐弟子不得違背，否則入地獄，以及用布來遮住弟子眼睛，以免見到金剛上師之行密法等細節，皆與《金剛頂經》相同。因此，般若熏習的密續並不少，他也曾受密教灌頂上師教導而進入密教壇場實踐密教瑜伽<sup>4</sup>。

---

<sup>4</sup> 《大唐貞元續開元釋教錄》卷上：「時，聞南天尚『持明』藏，遂便往詣，諮稟未聞。有灌頂師厥名『法稱』，授瑜伽教，入曼荼羅，三密護身、五部契印，如是承奉，住經一年，誦滿三千五百餘頌。」《大正藏》冊55，頁756，上4-7。此中的「持明」即是唸誦密教的「真言咒語」，「入曼荼羅」就是進入密教譚崔壇場，「三密」就是「身口意密」，「五部」就是譚崔密教所誇耀的「佛部、金剛部、蓮華部、摩尼（寶）部、羯摩部」，依照密教所說，即是在壇場實修男女交媾之法，得密教瑜伽灌頂。

因此，他很清楚密法底細，同時他所處的八世紀年代，印度密法也已走入成熟期。

從上分析，無論從「結印」的內容，或是「成密教佛」的想像，都證明《大乘本生心地觀經》〈成佛品〉上述文字段落與密續《諸佛境界攝真實經》說法吻合，由此可確認《大乘本生心地觀經》這部真實佛經，被密教有心人摻雜了密法，也可佐證《大乘本生心地觀經》的「月輪觀」教法和密續的「月輪觀」是一脈相承，皆是被密教人士增添植入之法。

### 「月輪」結合「種子字」的探討

根據密續的說法，密教人並不明白本師釋迦牟尼佛的六年苦行是示現的，也不清楚釋迦牟尼佛成佛以來，已過不可數大劫，此次於娑婆世界成佛也是示現。密教人不但不知道，而且還刻意將印度教的「種子字」結合「月輪觀」，來作不如理作意之想。

密續《守護國界主陀羅尼經》卷9說了許多不如理處：佛言：「祕密主！我於無量無數劫中，修習如是波羅蜜多，至最後身六年苦行，不得阿耨多羅三藐三菩提成毘盧遮那，坐道場時，無量化佛猶如油麻遍滿虛空，諸佛同聲而告我言：『善男子！云何而求成等正覺？』我白佛言：『我是凡夫，未知求處，唯願慈悲，為我解說。』是時諸佛，同告我言：『善男子！諦聽！諦聽！當為汝說。汝今宜應當於鼻端想淨月輪，於月輪中作唵字觀；作是觀已，於夜後分，得成阿耨多羅三藐三菩提。』

『善男子！十方世界如恒河沙三世諸佛，不於月輪作唵字觀，得成佛者，無有是處。何以故？唵字，即是一切法門，亦是八萬四千法門寶炬關鑰；唵字，即是毘盧遮那佛之真身；唵字，即是一切陀羅尼母，從此能生一切如來，從如來生一切菩薩，從菩薩生一切眾生乃至少分所有善根。』

『善男子！此陀羅尼具如是等不可思議威德功用，窮劫演說劫數可盡，此陀羅尼功用威德不可窮盡。』<sup>5</sup>

這樣的密續無視於最後身菩薩的無師智，無須諸佛如來加持而可自參自悟，卻編纂這樣的偽作，並且將印度《奧義書》祭師呼喚鬼神的「唵」來作為佛法，結合前述的「月輪觀」，完全罔顧佛經所說的「音聲求道，是人行邪道」的教示，伴隨著誹謗十方三世諸佛「不學印度教，就無法成佛」的惡說，築起譚崔密教的「成佛大夢」。

真實佛經《方廣大莊嚴經》卷7：

復作是念：「我今出於五濁惡世，見彼下劣眾生諸外道等，著我見者修諸苦行，無明所覆，虛妄推求，自苦身心，用求解脫，所謂或有執器巡乞行而食之，或有唯一掬食以濟一日……或作唵聲、娑娑聲、蘇陀聲、娑娑訶聲，受持呪術，諷誦韋陀，以求解脫……或有歸依地水火風空，山川河池溪壑大海……是諸外道怖生死故，勤求出離修習苦行都無利益，非歸依處而作歸依，非

<sup>5</sup> 《大正藏》冊19，頁570，下8-26。

吉祥事生吉祥想。」<sup>6</sup>

佛陀說這些追求「唵聲」以及受持「咒術」的人，即使精進，也是苦行而毫無利益可說，因為是於非可歸依之處來作歸依，走錯了道路，讓自己更加痛苦，染上更多無明。如是外道當知幡然悔悟，不要繼續於音聲、種子字裡過自己無數大劫的無明夢。

## | 第六節 | 《華嚴經》婆須蜜多大菩薩清淨教化與 密教姪欲入道的比對探討

貪瞋癡三毒中的貪欲，因為藏傳密教對於姪欲法是處於極貪之中而備受矚目，有人認為修行上在特別大貪、大瞋、大癡之後，到了最後可以反轉，這就是密教人以為的「翻轉法則」The Law of Inversion，誑稱可藉此遠離貪瞋癡。然而努力貪瞋癡，就是世間輪迴、生死大海頭出頭沒，哪有了結？當在貪愛女色時，身心受用，即使想欺騙自己說我沒有在貪，也都是徒勞無功。例如有一位處理吸毒的專家以身試法吸毒，她覺得只要意志堅定，毒品可立刻捨棄，結果最後她依然不敵毒品而染上毒癮，無法自拔；密教之沾染姪欲，亦復如是。

### 經文之婆須蜜多大菩薩不可思議的三昧教化之文字表相探討

在此討論展現宛若姪欲行的《華嚴經》的大菩薩——婆須

---

<sup>6</sup>《大正藏》冊3，頁580，下22-頁581，上26。

蜜多菩薩，《華嚴經》共有三卷（卷50、67、68）皆提到這位菩薩。《華嚴經》展示大菩薩之示現不可思議而宛若「貪瞋癡」諸行，婆須蜜多菩薩是法界代表來示現教化「貪欲特重」眾生的菩薩行。

我們來看這經典的第一個譯本，由東晉天竺三藏佛馱跋陀羅譯，《大方廣佛華嚴經》卷50：

答言：「善男子！我已成就離欲實際清淨法門，若天見我，我為天女；若人見我，我為人女；乃至非人見我，我為非人女；形體姝妙，光明色像，殊勝無比。若有眾生，欲所纏者，來詣我所，為其說法，皆悉離欲，得無著境界三昧；若有見我，得歡喜三昧；若有眾生與我語者，得無礙妙音三昧；若有眾生執我手者，得詣一切佛剎三昧；若有眾生共我宿者，得解脫光明三昧；若有眾生目視我者，得寂靜諸行三昧；若有眾生見我頻申者，得壞散外道三昧；若有眾生觀察我者，得一切佛境界光明三昧；若有眾生阿梨宜我者，得攝一切眾生三昧；若有眾生阿眾鞞我者，得諸功德密藏三昧；如是等類一切眾生來詣我者，皆得離欲實際法門。」<sup>7</sup>

一切眾生來到 婆須蜜多大菩薩面前，都覺得菩薩所示現的是與自己同類的女眾，不管是天女、人女、畜生女，菩薩皆可自動變現，如是不可思議，不會有誰感到突兀；這樣的功德力與密教授引的「姪欲」意思大異其趣。

---

<sup>7</sup> 《大正藏》冊9，頁717，上23-中9。

經文順序次第是「若有眾生，欲所纏者，來詣我所，為其說法，皆悉離欲，得無著境界三昧」；然後「見我、與我語、執我手、共我宿、目視我、見我頻申、觀察我、阿梨宜我、阿眾鞞我」；總結時，「來詣我者，皆得離欲實際法門」。宛若從「看見、說話（語）、牽手、睡覺過夜（宿）、眼睛看我、看我舉身舒展、觀察我、抱持我（阿梨宜我）、親吻我（阿眾鞞我）」這樣的解釋來看，會可能是《華嚴經》中的大菩薩顯現教化的真實義嗎？在此繼續來看這第二部譯本，于闐國三藏實叉難陀所譯的《大方廣佛華嚴經》卷 68〈入法界品 第 39 之 9〉：

若有眾生欲意所纏來詣我所，我為說法，彼聞法已，則離貪欲，得菩薩無著境界三昧；若有眾生暫見於我，則離貪欲，得菩薩歡喜三昧；若有眾生暫與我語，則離貪欲，得菩薩無礙音聲三昧；若有眾生暫執我手，則離貪欲，得菩薩遍往一切佛剎三昧；若有眾生暫昇我座，則離貪欲，得菩薩解脫光明三昧；若有眾生暫觀於我，則離貪欲，得菩薩寂靜莊嚴三昧；若有眾生見我頻申，則離貪欲，得菩薩摧伏外道三昧；若有眾生見我目瞬，則離貪欲，得菩薩佛境界光明三昧；若有眾生抱持於我，則離貪欲，得菩薩攝一切眾生恒不捨離三昧；若有眾生啞我脣吻，則離貪欲，得菩薩增長一切眾生福德藏三昧。凡有眾生親近於我，一切皆得住離貪際，入菩薩一切智地現前無礙解脫。<sup>8</sup>

<sup>8</sup> 《大正藏》冊 10，頁 365，下 19- 頁 366，上 6。

這兩譯本，關於菩薩法施部分，實叉難陀所譯的是「若有眾生欲意所纏來詣我所，我為說法，彼聞法已，則離貪欲，得菩薩無著境界三昧」，再來是「暫見於我、暫與我語、暫執我手、暫昇我座、暫觀於我、見我頻申、見我目瞬、抱持於我、啞我脣吻」，然後總結是「凡有眾生親近於我，一切皆得住離貪際」。

第三部是三藏般若所譯的《大方廣佛華嚴經》卷 15〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：

善男子！若有眾生欲意所纏，來詣我所，而於我身生極愛染，心如昏醉，我為說法，彼聞法已則離貪欲，得菩薩無著境界三昧；若有眾生暫見於我，則離貪欲，得菩薩歡喜三昧；若有眾生暫與我語，則離貪欲，得菩薩無礙妙音聲藏三昧；若有眾生暫執我手，則離貪欲，得菩薩隨順遍往一切佛刹三昧；若有眾生暫昇我座，則離貪欲，得菩薩離一切世間光明三昧；若有眾生暫觀於我，則離貪欲，得菩薩寂靜莊嚴三昧；若有眾生見我頻申，則離貪欲，得菩薩摧伏一切外道三昧；若有眾生見我目瞬，則離貪欲，得菩薩住佛境界光明三昧；若有眾生抱持於我，則離貪欲，得菩薩攝一切眾生恒不捨離三昧；若有眾生啞我脣吻，則離貪欲，得菩薩增長一切眾生福德藏三昧；如是一切所有眾生，來詣我所親近於我，一切皆得住離貪際，入於菩薩一切智地最勝解脫。<sup>9</sup>

---

<sup>9</sup> 《大正藏》冊 10，頁 731，中 22- 下 11。

因此，後來二譯的《大方廣佛華嚴經》所示現的則是 婆須蜜多菩薩繼續在法座上，而仰慕的有情則來親近，帶著對大菩薩的景仰，以及一分乃至多分男女媾欲的貪著，因此行文發展則是「不離於菩薩法座，能降伏來者貪欲」，這和最早譯出的版本稍有不同，有了「共宿」與「昇座」（法座，到菩薩所坐的法座）的重大差異。再由前後文判斷，前一階段是「執手」，即是「牽手」，而為了更看清楚 婆須蜜多大菩薩，所以站到菩薩的法座台階，以便接續後面的「觀看菩薩」，這樣說來，應當是「昇座」。而且，前後文皆在說「來到道場的有情」如何親近 婆須蜜多菩薩，以他的角度來觀察大菩薩和與大菩薩的互動，若是於中加入「共宿」，顯然不合道理。

佛馱跋陀羅所譯的《大方廣佛華嚴經》的語意所著墨的「共宿」容易被人往「性愛」想的味道，或許他譯的並非是世間以為的「男女共宿作愛」，如他譯的《大方廣佛華嚴經》卷 27：「離垢地中，不與破戒共宿。」<sup>10</sup> 這裡的「共宿」就不能往男女性愛來思惟，這是說二地的菩薩不會和破戒者一起生活。

如上所說，從菩薩教化世間的觀點來審察，這經文表面上的文字都是後來兩次新譯的《大方廣佛華嚴經》比較合理。（待續）



<sup>10</sup> 《大正藏》冊 09，頁 575，中 7。



# 五方佛冠？

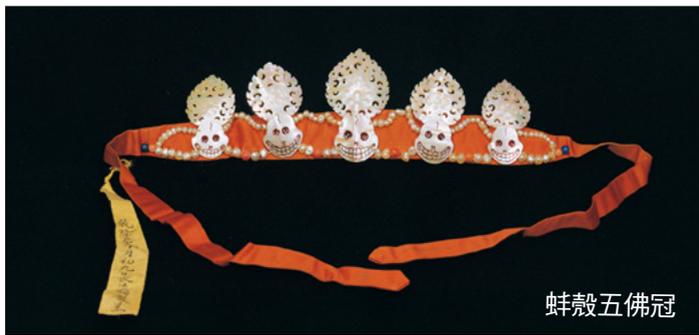
章正鈞 老師

## （連載三）

但是，這裡又衍生出另一個問題——緣起，就好像世間人穿著的西裝、中山裝、洋裝、牛仔褲等，通常都有一個緣起，所以才會帶動流行風潮，而有那麼多人穿著某一種樣式的服裝；然後，後人再不斷地去作一些變化，包括縫織的工法、布料、色澤的選擇等等，因此才會在大家眼前呈現出各色各樣的衣著。那麼，五方佛冠是不是也有類似的緣起呢？筆者就試著去尋找，是不是還有其他型式的「五方佛冠」，結果在大陸寶華寺的網頁上（<http://www.baohuasi.org/gnews/201431/201431300691.html>），看到了下面這個樣子的「五方佛冠」。

在該網頁的說明中，表示此「蚌殼五佛冠」乃是清朝時

圖片提供：台北故宮博物院



蚌殼五佛冠

期，約西元 1644~1911 年（約乾隆 58 年之後）的文物，以珠母貝殼刻製而成，每片葉瓣都雕刻為鬍髯頭頂著火焰，而且還毀謗 佛陀說那是佛的忿怒像。五片鬍髯造型帽葉縫在紅布繫帶上，並裝飾著珍珠、珊瑚珠、青金石珠於其間，繫帶一端墨書經咒文字。

各位請看，這明明都是鬍髯頭，也可以曲解成「佛的忿怒像」，然後給它一個「五佛冠」這樣極為尊貴的名稱來眩惑世人；各位正信的佛弟子會同意這個名稱嗎？會同意在這鬍髯造型帽上用「佛」字嗎？當然不會同意嘛！筆者再怎麼看，它們的確都該稱為五「鬼」冠才名實相符。因為，明明都是鬍髯頭的外相嘛！雖然那一些人說佛、菩薩有時也現忿怒相，然而事實上諸佛及諸大菩薩都是威嚴極重的，根本不需要示現忿怒相即可調伏大多數的眾生，因此若非心性極為惡劣的眾生，一般是絕對不可能看見佛菩薩有忿怒相的，而且眾生一定不會想要親近所謂的忿怒相者，而 世尊在世間所示現佛身莊嚴的三十二大人相，才是一般人共同的知見啊！所以，會雕刻成這一種樣貌，一般稍有世間智慧的人也會立刻明白，這其實是羅剎鬼神的相貌；任憑那一些人一而再地想要籠罩眾生，用種種欺誑的說法來加以扭曲，然而這就是世間人普遍的共同認知啊！這個事實不論再如何強辯也是沒辦法改變它的。而且，從前面筆者對「五方佛」的舉例分析說明之中也可以明白，喇嘛教所創造出來的「五方佛」，根本處處都是敗闕，換句話說，所謂的「五方佛」其實根本就絲毫都沒有「佛」的本質。

筆者又在某日本的網頁上（<http://www1.plala.or.jp/naopy/thai7tw2/taiwan/kokyu/index.htm>），從網頁上的文字看來，似乎是日本某旅遊業者，在台北故宮拍攝的照片），看到了下面這張「五方佛冠」的照片。

圖片提供：台北故宮博物院



象牙瓔珞衣（冠）

參考網頁：

[http://antiquities.npm.gov.tw/Utensils\\_Page.aspx?ItemId=627109](http://antiquities.npm.gov.tw/Utensils_Page.aspx?ItemId=627109)

[http://antiquities.npm.gov.tw/Utensils\\_Page.aspx?ItemId=627110](http://antiquities.npm.gov.tw/Utensils_Page.aspx?ItemId=627110)

這一頂被稱作「象牙瓔珞衣（冠）」，是清朝（1644-1911年）乾隆時期從西藏來的文物，頭冠以外的飾物本文就不作

討論了；重點是頭冠的主體，仍舊是五個髑髏頭，當然應該稱為「**五方鬼冠**」，這代表著喇嘛教在進行與所謂的「**祈福**」相關的種種法會，或者是唱誦呼召鬼神的咒語，因感應而從各方聚集前來參與儀式的各類鬼神，當然不應該稱為「**五方佛冠**」。

從這兩張「**五方鬼冠**」的照片看來，再想想性力派外道鬼神相應法的本質之後，對五方佛冠的一切迷思，自然就不攻而破。因此，不難瞭解到，五方佛冠的原始版本，其實是「**五方鬼冠**」！因為喇嘛教的**本質**就是跟諸方羅剎鬼神打交道的宗教，包括他們的綠度母……等（詳見平實導師在《狂密與真密》中的詳細開示），因為喇嘛們凡事都想仰賴鬼神，或者是驅遣鬼神為他們辦事。譬如喇嘛教使用的「**誅法**」，其實是以種種鬼神喜歡吃的血食、氣味，先「**供養**」這一類鬼神（如煙供）後，再唱誦種種的咒語，讓這一些鬼神受其驅遣去殺害某人。然而，這類鬼神的威德及福報層次是很低劣的，若是想要殺害的對象，在佛法上是有證量的善知識，其威德遠遠超過那一些受驅遣的鬼神，那麼這些鬼神連想要看到對方都是不可能的；因為，那一位善知識的護法神眾的身光，早就屏障在善知識的外圍，一般的鬼神當然無法看到善知識在哪裡，更何況能夠靠近這位善知識，乃至進前而傷害之？此外，喇嘛教除了行使誅法而驅遣鬼神以外，也會驅遣鬼神來幫他們取得他方、他人的財物，不過這個部分等到本文最後再來討論。我們先再看一些圖片，來證明喇嘛教的**本質**就是跟諸方鬼神打交道的迷信宗教，以及五方佛冠的**本質**，其實就是

「五方鬼冠」。

喇嘛教的本質及其所修學的種種法，實際上完全都沒有佛法的內涵，而當他們的邪見、邪說被善知識所摧破之後，又無法矢口否認，所以就改用其他的事相來欺瞞、籠罩眾生。現在他們就把「金剛舞」搬上螢幕，在網路上放送高清（HD）的畫面，宣稱要是能有機會看見某一個上師、法



跳金剛舞的相貌

王，親自跳金剛舞的話，那是要有很大的善根與福報才会有因緣的。然而，「金剛」是什麼？不就已經在他們的身相，以及其所頂戴著的「五方鬼冠」上面顯示出來了嗎？這樣子一來，就不用筆者多費唇舌來說明，為什麼「喇嘛教的**本質就是跟諸方鬼神打交道的宗教**」，以及為什麼五方佛冠的本質，其實就是「五方鬼冠」的原因了。因為從這一些恐怖猙獰自曝其短的影像顯示，他們自己就已經把這個事實公諸於世了。於

是，為了想從眾生這裡獲得利養，所以就「改頭換面」迎合眾生的喜好，盜用世尊三十二大人相福德的名稱，把「五方鬼」化妝文飾而演變成「五方佛」；眾生感於世尊大慈大悲之福德威德的緣故，凡是見聞佛字音聲即心生歡喜，因此也連帶喜歡所謂「五方佛」的表相，也就不知不覺地掉入他們的圈套之中，他們就可以用籠罩的手法，對眾生予取予求了。如若讀者





西藏的戲曲表演之中所使用臉譜

心中還是存疑而不相信，我們從現在西藏的戲曲表演中所使用的的面具臉譜，同樣也可以瞭解及證明，並確定這一個事實。

前面曾提到，除了驅遣鬼神行使誅法以外，他們也會驅遣鬼神來謀取他人的財物。我們現在就來看看喇嘛教所說的五姓財神的外貌。

各位從這兩張五姓財神的外貌，或踩著、或抱著女人，



喇嘛教所說的五姓財神的外貌

以及其身上的顏色看來，自然就可以知道，其實是與五方佛、五方佛母等的演變手法與軌跡如出一轍，其本質都是與邪法相應的鬼神。喇嘛教為了要投眾生之所好，以詐騙善男信女口袋中的錢財，所以施設了「**五姓財神**」這個既響亮又討喜的名號。至於如何驅遣鬼神來幫他們取得他方、他人的財物，其道理與前面所說行使「**誅法**」的方式雷同。然而，若是驅

遣鬼神來幫他們取得他方、他人的財物，但並不屬於自己分內所應得之果報的話，則有一分造作偷盜他人財物的業因存在，並且也是陷鬼神於不義。因為，鬼神貪求他們所供養的血食、氣味，為了想要能繼續得到這些供養，所以就幫他們去取得他方、他人的財物，這樣鬼神就因此也成就了一分偷盜罪的共業；而且即使因為這樣而得到了他方、他人的財物，接下來能不能受用，那又是另外一回事了。



參考網址：

<http://www.sstht.org.tw/upload/54f0402d0f618.jpg>

[http://6.share.photo.xuite.net/lijich168/16338b2/6087475/249683327\\_1.jpg](http://6.share.photo.xuite.net/lijich168/16338b2/6087475/249683327_1.jpg)

從另一方面來看，中國其實自古也有五路財神，如上圖

所示，姑且不論其本質為何，至少在外貌上看起來還是端嚴祥和，不至於恐怖「駭人」。可見，同樣都是經過一段歲月，隨著人們不同的生活習慣、信仰而有所演變，但是從這樣子的圖片中，所顯示出來的不同相貌，諸位就可以瞭解兩者背後的文化差異。這樣子的演變，始終隨著時代背景的不同，以及眾生喜好的差異，永遠都一直會有「演進」的，有演進的，就不是本來自在的真實法。

再回到前說喇嘛教努力地籠罩眾生而說，要是能夠有機會看見某一個上師、法王親自跳「金剛舞」的話，那是要有很大的善根與福報才会有因緣的。那些說出這種話的人，若自己也是被籠罩而不知情的話，那麼其過失就還算比較輕些。為什麼這麼說？因為金剛舞中的金剛之本質，就是欲界中層次、威德、福德都很低的鬼神，個個都好血食、貪淫慾，所以喇嘛教才會用切開的人頭顱骨作成的食器，盛裝血食以及層次極低的鬼神所喜愛的那些污穢不淨之物，而且還認為那是「甘露」，而謂之「五甘露」來供養鬼神，然後驅遣他們為其辦事。這些都是不如法、不如理之邪見造作，並且會因此而造諸罪業，從其頭上戴的五鬼冠，就可以很清楚明白地佐證這個事實。當眾生在不知不覺的狀況下，喜歡上了金剛舞、五方佛冠的話，也就同時在無形之中與這一些鬼神的緣越結越深了。如此可得小心！當捨報時辰到的時候，這一些鬼神就會跳起金剛舞來迎接這一位有情，因為這一些鬼神，早就把那些與他們親近相應的有情認定為他們的眷屬，當因緣成滿時辰到來，他們當然會欣然於「有朋自遠方來」，當

然就要跳舞慶祝以及迎接，並好好的「款待」一番了。

所以，喇嘛教的教法到底能不能造福人群？到底是不是真正的佛法？答案是再清楚不過了，那就是：**不可能造福人群，更完全不是佛法！**可是，有一些人為了自己在政治上或商業上的利益目的，卻努力要將達賴喇嘛，以及其眾多的喇嘛弟子「引進」台灣，其結果就只有一種，那就是「**荼毒台灣這塊寶地**」！因為這些喇嘛們所依止的不是清淨的佛法，他們不受三歸五戒，更不受菩薩戒；喇嘛教所傳授的「**四歸依**」是以歸依上師為最上，而把歸依佛法僧三寶踩在腳下。他們這樣另制的歸依法，其目的就是要欺騙眾生，使眾生誤以為他們也有三歸依，錯以為所修學的也是佛法，這樣才能利用廣大佛弟子的善心，而大肆盜取佛教的資源。從這些不勝枚舉的實例中就可以反思，每一次達賴喇嘛到了台灣，能夠或曾經對這塊土地的人民，帶來一絲一毫的利益嗎？沒有啊！因為，他們所修的是邪淫的外道法不是佛法，所以每辦一次祈福法會，就招引來更多不善的羅刹鬼神，也就是在一次又一次地傷害這一塊土地上的良善人民！而這些傷害僅止這樣嗎？不！達賴喇嘛每一次離開時，都是高高興興的，為什麼？因為他又從此處善良人民的口袋裡，騙走了大把大把的錢財，事實不就是這樣嗎？更有甚者，他還把隨從的喇嘛弟子留在台灣，繼續發揚達賴喇嘛「博愛」的情懷，到處去拐騙、姦淫婦女，東窗事發之後，除了捲款一走了之以外，還會把罪名栽贓給佛教，因為報章媒體的報導會說：「『**佛門**』裡面又發生一起性侵害了！」當然，佛門裡面有一些法師，

因為無知而信受了喇嘛教的邪法，開始修雙身法，破了出家的「不淫戒」已失去聲聞戒體，本質上已經不是出家人了，但是當東窗事發之後，除了自身是咎由自取外，更將禍害留給了佛門，其傷害也更大？

喇嘛教的法真的不是佛法，喇嘛們也不是佛門中的出家人，其實應該說他們連外道法中的出家人都算不上，只是一群既貪取於出家法中信眾的恭敬供養，同時又貪求在家法中的錢財、酒肉以及男女姪色的賊人罷了。而很多人不知道個中的真相，乃至有佛門中的「大師」也爭相夤緣與喇嘛教主見面對談，以為這樣可以提高自己的「名望地位」，殊不知向達賴喇嘛「供養」了大筆錢財，購得與其見面對談的機會後，名望提高了沒有尚未可知，結果反倒是自己的弟子跑去學密了；因為，弟子們覺得以往都學不到、證不了佛法，現在連自己的依止師都還要去攀緣達賴喇嘛，當然就會以為喇嘛教那裡也許有「佛法」，當然就要投效對方了。所以，不知情的眾生以及佛門中的「大師」，反而被達賴喇嘛利用作為破壞佛教的工具，也都成了佛教內的「獅子身中蟲」，進而成就了使得佛法被李代桃僵的破法大惡業。當然，古天竺的「密教興則佛法滅」之歷史，就又可能會再度上演，因為當今的喇嘛教「密法」的本質，其實只是性力派邪淫的外道法。而「密教興則佛法滅」之後呢？那就是「佛法滅則國衰亡」。因為，佛法可以匡正人心、和諧社會，苟若喇嘛教當道，則將出現如同元、明、清等三朝亂象，當國家中的人民，看到喇嘛既可事營生，又可以廣從眾生那裡得到供養，甚

至於還可以大享齊人之福。想當然爾，就一定會有很多人對之是趨之若鶩的，這樣子一來，國中人民輾轉都沉溺在邪淫之法中，當失去了正法的守護之後，國力還能強盛嗎？可想而知的：將會是「天災人禍隨處起」，國家當然會衰亡了。各位也別說筆者是在危言聳聽，或者是在庸人自擾，因為殷鑑不遠，史證歷歷啊！

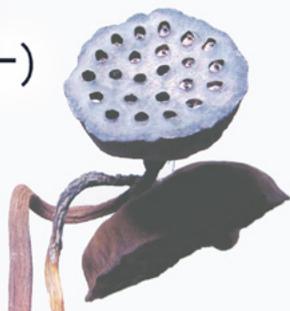
如今，由這個五方佛冠所蔓延滋生的各種與「五」相關的「周邊產品」，真的是林林總總，譬如有：五方佛、五方佛母、五色哈達、五色線、五姓財神……；由於要迎合眾生對財、勢、運等等欲望的貪愛，所以就都被喇嘛們說為是至高無上的，虛妄地誇言施設有種種的殊勝功德，而且還被喇嘛們冠上佛法的崇高名相；其實，究其本質而言，都是與諸方羅刹鬼神相應的欲界低層次法。所以，佛弟子們千萬要擦亮眼睛，清醒頭腦，不要被喇嘛教的種種邪法、邪見所迷惑誤導，以免誤入歧途而葬送了自己未來多劫的法身慧命。（全文完畢）



# 救護佛子向正道——(七十)

## 論釋印順之崇拜喇嘛教

游宗明 老師



喇嘛教是從天竺傳入西藏的怛特羅密教，其本質實為附佛法外道，因為教義、修行方法，乃至所成就的結果，完全是不同於佛教，只是盜用佛法的各種名相來誑騙世人，甚至近年更強力自稱是「藏傳佛教」，可謂混淆視聽無所不用其極。所以，如今仍把喇嘛密教當作佛教的人，其實是完全不知道佛教真實教理的人；只有不具佛法正知見者，對喇嘛教和佛教的分別才會糊里糊塗地無法分辨。

然而，佛教界最可悲的就是甚至有些「出家人」也把喇嘛教誤認為是佛教，朱紫不分、邪正不明，這是極為嚴重的事；學佛之人如果有眼無珠，錯把魚目當珍珠，不但自己被矇騙了，還昧於自己的愚癡而為文著書來向他人介紹乃至弘揚，高舉魚目為珍珠，誤導眾生同入邪見火坑，結果佛教真正的教義就逐漸被喇嘛密教之外道邪見所掩蓋及取代了；更不幸的是，在台灣以及大陸佛教界許多居領導地位者，如釋印順等就是這樣的人，自己被喇嘛密教應成派中觀的六識論邪見誤導了而不知，還把密教的六識論邪見當成佛法拿來誤導眾生，因此造下大妄語、謗佛、謗法等最重罪，後世久劫

三塗苦果難免，真是極為愚癡之人。

修學佛法一定要遠離異忍、異見、異受、異學，譬如：正信的佛弟子，如果你知道喇嘛教及釋印順的說法是錯誤的，而你卻能夠忍受讓他們繼續誤導眾生，這叫作異忍；如果你不知道他那樣講是錯誤的，你就信受這些錯誤的見解而以假為真，這就是異見；接受他人所說的邪見，對邪見信受不疑，堅持自己所接受的邪知惡見是正確的，這就是異受；自己沒有智慧作出正確判斷，因信受邪見凡夫所說的謬理，而繼續修學乃至實行，這就是異學。異忍、異見、異受、異學會讓我們背離學佛的正確方向和方法，不僅失去了三乘菩提見道的因緣，乃至因而造下三塗惡業；譬如釋印順明知雙身修法是外道法，卻還認同喇嘛教也是佛教，這就是異忍；他信奉應成派中觀的六識論邪見，否定第七識、第八識的存在，並廣造諸論來誤導眾生，這就是異受、異見、異學；如是穿如來衣、住如來家、食如來食，卻說相似如來法而破真正如來法，即是佛教的「獅子身中蟲」，亦是將會導致密教興而佛教亡的罪魁禍首。

釋印順身為一位飽讀經論的出家人，對密教的內涵亦知之甚詳，當然知道主張雙身法的密宗喇嘛教教理、行門皆悖逆佛教，譬如他在《以佛法研究佛法》<sup>1</sup>中說：【密教多特色，承固有之傾向而流於極端者有之，融攝外道者有之。若以一

---

<sup>1</sup> 釋印順著，《以佛法研究佛法》，正聞出版社（新竹），2013.1 修訂版一刷，頁 146。

言而罄無不盡者，則以「世間心為解脫」是已。信師長達於極端，即自身妻女亦奉獻而不疑。師命之殺，不敢不殺；命之淫不敢不淫……】乃至在其論著中也偶有對密教不以為然的評論，譬如他說：【秘密者以天化之佛菩薩為崇事之本，以欲樂為攝引，以猙獰為折伏，大瞋大貪大慢之總和。而世人有信之者，則以艱奧之理論為其代辯，以師承之熱信而麻醉之，順眾生之欲而引攝之耳。察其思想所自來，動機之所出，價值之所在，痼疾其可愈乎！】（《以佛法研究佛法》頁151）而且他在《佛教史地考論》<sup>2</sup>中更說：【如罽賓比丘的作風，卻是西藏喇嘛式的，把此男女情欲神秘化，把他作為修行佛法看的。他們公然的拿佛法作淫亂的媒介，掩護他們的罪行，竟然向女人要求：「彼應與我」，要女人將身體貢獻給他們，因為這是「如來付囑汝」。他們偽造佛說，以為佛要女人將身體供養他們。女人在信仰佛教的熱情下，聽說這是佛說的，這是無邊功德的大供養，又是頂好的佛法，於是乎上當了。】佛教界因此大多以為釋印順是破斥密教及雙身法的；然而，釋印順既然明知喇嘛教是外道法，為何卻仍宗奉應成派中觀邪見、認同喇嘛教為佛教的一支？這是值得我們深入探討的。

密宗喇嘛教四大派的教義，皆是主張要修習無上瑜伽雙

---

<sup>2</sup> 釋印順著，《佛教史地考論》，正聞出版社（新竹），2000.10 新版一刷，頁309。

身修法才能成佛，但是此教義行門明顯悖逆佛教，佛教的出家戒律是不能行姪的，在家菩薩也有不邪姪的教誡，佛在諸經中更是一再地開示**欲為不淨**的道理，喇嘛教卻主張如果不行男女之姪合就不能成佛，世間哪有這樣荒謬絕倫的道理？

《楞嚴經》卷6云：【若諸世界六道眾生，其心不姪，則不隨其生死相續。汝修三昧，本出塵勞；姪心不除，塵不可出；縱有多智、禪定現前，如不斷姪必落魔道：上品魔王，中品魔民，下品魔女；彼等諸魔亦有徒眾，各各自謂成無上道；我滅度後，末法之中多此魔民，熾盛世間廣行貪姪，為善知識，令諸眾生落愛見坑，失菩提路；汝教世人修三摩地，先斷心姪，是名如來先佛世尊第一決定清淨明誨。】<sup>3</sup> 貪姪使人無法出離欲界境界，同時也障礙我見的斷除，三乘菩提之見道尚不可得，更遑論能使人成佛！然而，釋印順卻認同密教也是佛教的一支，甚且說：【然以性交為成佛之妙方便，則唯密乘有之。】（《以佛法研究佛法》頁148）此說等於認同密教的貪姪雙身法可以使人成佛；既然密宗喇嘛教主張以貪姪為道的雙身法可以使人即生成就、即身快速成佛，那麼請問古今多如過江之鯽的密教大師，個個皆號稱是大成就者，是「活佛」、「法王」，然而有哪一位是真的成佛了？一個也沒有。因為那是很容易就會被有智者拆穿的謊言，一切諸佛皆有三十二大人相、八十種隨形好，福

---

<sup>3</sup> 《大正藏》冊19，頁131，下16-24。

慧圓滿，具足四智圓明及十號功德，擁有十力、四無所畏、十八不共法……，而密宗喇嘛教所有號稱成佛的「上師、法王」們，卻連其中的微少功德也沒有，當然不是佛。這麼簡單的道理，稍有佛法正知見者都不會被矇騙，釋印順既是飽讀經論的出家人，復又世智辯聰，豈會不懂？身著僧衣，不破斥彼等邪說已然有過，卻還認同密教為佛教的一支，並且還去替吹捧宣揚雙身法的《密宗道次第廣論》潤色，因而助成外道邪論的傳播與弘揚，實在是居心叵測，其罪過之大難可細數。

釋印順在《平凡的一生》中說：

法尊法師是我修學中的殊勝因緣！……在四川（民國二十七—三十五年），我有最殊勝的因緣：見到了法尊法師，……有三部書，對我早期的寫作，資料方面有相當的幫助；……二、宗喀巴的《密宗道次第廣論》：二十七年（三十三歲）秋天，我到了四川縉雲山的漢藏教理院。學院已經開學，所以我住在（教師住處）雙柏精舍，只是自修而已。《密宗道次第廣論》，是法尊最近從藏文譯出的，虛大師要我為這部書潤文。這是西藏格魯派宗喀巴大師所著的，對祕密乘—「事，行，瑜伽，無上瑜伽」四部續的次第作扼要的敘述。我讀了這本書，了解到祕密乘嚴重的天化特性，如「修六天」，「天色身」，「天慢」等，真是「天佛一如」。有些術語，我不能了解，就請問法尊法師；從前閱讀大藏祕密部，如金剛，蓮華等術語，也就能了解是什麼。我的「潤文」，

只是文字方面的略作修潤，內容是決不改的。……這本來是限於學密者閱讀的，因為掛名「潤文」，也給了我一部。《印度之佛教》十七章的〈密教之興與佛教之滅〉，這部書提供了主要內容，這真是因緣巧合了！<sup>4</sup>

釋印順縱使把為邪論潤文的緣起責任，刻意推給他的師父太虛大師，也無法為他已明知《密宗道次第廣論》是弘揚雙身法的外道論，卻還為其潤飾，為幫助外道邪法傳入華人世界之責任來脫罪；而且釋印順此舉，證明他不但是承認密宗喇嘛教也是佛教，並且等於認同雙身法也是佛法。如是誤導學人，使得魔子魔民大為增長，乃至有出家人亦以之為佛法而爭相行於雙身邪法之實修，如是敗壞佛戒而成就地獄惡業，影響所及既深且廣，可以說是令諸魔歡喜，但諸天及護法神祇卻是皆不樂見的。釋印順既然很清楚知道《密宗道次第廣論》的內涵即是外道的雙身法，還認同此外道邪法是佛法，認同喇嘛教是佛教，顯示釋印順不僅毫無擇法覺分，是愚不可及的無明凡夫，甚且是故意助成外道邪見來戕害眾生！釋印順身為佛教僧人，卻坐視甚至助長喇嘛教的邪說，莫非想助成喇嘛教李代桃僵再次把佛教推翻，讓天竺佛教被密教取代的歷史在中土重演？

釋印順說：「我的潤文，只是文字方面的略作修潤，內容

---

<sup>4</sup> 釋印順著，《平凡的一生（重訂本）》，正聞出版社（新竹），2013.4 新版一刷，頁 25-28。

是決不改的。」此語表面上是在顯示其潤文的「忠於原著」，但釋印順既然認同密教也是佛教的一支，也就證明釋印順本質上是接受及認同《密宗道次第廣論》的邪婬雙身法為佛法的。是故，釋印順並不反對宗喀巴盜用佛法名相來包裝雙身修法的邪謬內容，因而決不加以更改；此舉分明是在助長外道邪說入篡正統佛教，這是任何真正的佛弟子都不能認同的破法惡行，釋印順卻還欣喜為殊勝因緣，真是顛倒至極。

印度的晚期佛教是被怛特羅密教以李代桃僵的方式逐步消滅的，雖然怛特羅密教有人稱之為「秘密大乘佛教」，然其所說卻是以佛法名相包裝的貪婬外道法，而且釋印順對此知之甚詳。譬如釋印順在《印度佛教思想史》第十章「秘密大乘佛法」中說：

明點是人身的精液，但不限於（男）精子、（女）卵子，而是與身體的生長、壯盛、衰老有關的一切精液。……所以明點也稱為菩提心 bodhi-citta。在五種（願菩提心，行，勝義，三摩地，明點……赤白二）菩提心中，明點菩提心是最殊勝的。……如修到提、降、收、放自在，明點降到摩尼端而不會漏失，就應該與實體明妃，進行「蓮華、金剛杵相合」，而引發不變的大樂 mahāsukha。相合 sampūrṭi，與等至——三摩鉢底 samāpatti 的梵音相近，也有兩相和合而到達「欲仙欲死」的意義，也就稱男女交合為入定。所以說：「由得春（而喜樂）知足，由安住（相和合）等至」。這樣的修行，如勝義光明與如虹霓的幻身，無二雙運，

達到究竟，就能即身成佛了。即身成佛，非修天色身不可，非與明妃實行和合大定不可，所以這一修行，名為「具貪行」。西藏所傳，也有說不修實體明印，修「智印」（觀想杵蓮和合，達樂空不二），也可以成佛。然以「貪欲為道」，「以欲離欲」為方便，是一致的定論。〔原書註：「修風、脈、春點，依『密宗道次第廣論』卷二一（二六）起，卷二二（五）止。參考『曲肱齋叢書』的『密宗灌頂論』（『現代佛學大系』四〇・一二八一——一二九四）〕

**作者沒有修學密法，沒有如上所說的修持經驗，只是從印度佛教的解行演變，略為論列。如上所說的種種修持經驗，應該確認為是有相當事實的。<sup>5</sup>**

釋印順說「明點是人身的精液」，「也稱為菩提心」；然而精液是色法，是生滅的物質之法，如何能是非色之心法——菩提心？真正的菩提心乃是眾生本有之第八識（阿賴耶識），此常住心無形無相，云何能是物質或是觀想所成之明點？此不生不滅的菩提真心與眾生十八界同時同處，無一界不遍，而密教所謂明點，或為物質，或觀想所成，又能聚於肉團心間，或可降入密處海底輪；然此分明是有生有滅、有形有相，必須通過身觸覺受之而不能遍一切處的虛妄法，竟說其為菩提真心，無斯理也！密宗喇嘛教四大派，悉皆如是錯認意識心乃至明點等虛妄法為菩提真心，完全違背三乘經

---

<sup>5</sup> 釋印順著，《印度佛教思想史》，正聞出版社，1988，頁 439-440。

典之聖教量，以及真悟者之現量。以明點作為真心是密教行者的虛妄想，不論是物質明點乃至觀想所成之明點，都只是本無今有的生滅法，沒有真實自在的體性，絕非常住真心；佛法所說的實相菩提心，當然是講常住真心而不是講物質的色法或是七轉識妄心，明點既然是物質或是觀想的產物，因此明點絕對不是菩提心。而禪定的修證是要離欲才能發起的，密教卻妄想而說男女交合能引發三摩鉢底（等至），這種荒唐至極的雙身貪姪外道法，連世間禪定都不可得，更不可能斷我見，如何能說是成佛的方法？這種種荒謬絕倫的邪說，既違佛教真義又悖禪定正理，不要說真正的出家人不會相信，就連有智慧的一般大眾也都知道這是胡說八道的邪魔外道法，然而釋印順卻認同密教為佛教的一支？這也是讓很多人感到奇怪的事。

釋印順雖然表明自己沒有修學雙身法，然而他對於喇嘛教主張「男女性高潮能使人即身成佛」，竟然「確認為是有相當事實的」！這不僅表明釋印順認同密教「修雙身法才能成佛」這個悖逆佛法智慧的大邪見，更顯示出他根本不信佛語。因為釋印順也知道世尊告誡弟子應當離欲，因為欲為不淨法，他在《華雨集》第五冊中曾說：【「修雙身法才能成佛」，釋迦佛無此說；「淫欲為道」，是大邪見。】<sup>6</sup> 既然「釋

---

<sup>6</sup> 釋印順著，《華雨集》第五冊，正聞出版社（新竹），2014.6 修訂版一刷，頁 139。

迦佛無此說」，釋印順卻又認同「如上所說的種種修持經驗，應該確認為是有相當事實的」，顯見他不僅認定大乘非佛說，不相信有實相心第八識的存在，而且他其實連阿含解脫道都未曾真實信受，才會認同密教「淫欲為道」的大邪見，這正是由於釋印順與密教同樣都落於意識境界的緣故；也顯見釋印順對密教及雙身法的破斥，分明只是為了博取正統佛教界認同的伎倆，其居心之不良可見一斑，也證明他是不具善根、具足外道邪見而壞佛正法的魔使者。

釋印順在《印度之佛教》書中提到密教（喇嘛教）之「密」的內涵如下：

密教所崇事之本尊，無不有明妃。「事部」則彼此相顧而心悅，「行部」則握手，「瑜伽部」則相擁抱，「無上瑜伽」則交合：此固順欲界欲事之次第而成立者。前三部雖有相視、相抱事，而行者每以表悲智和合等解之，然無上瑜伽則付之實行。……「無上瑜伽」者，以欲樂為妙道，既以金剛、蓮華美生殖器，又以女子為明妃，女陰為婆伽曼陀羅，以性交為入定，以男精、女血為赤、白二菩提心，以精且出而久持不出所生之樂觸為大樂。外眩佛教之名，內實與禦女術同。<sup>7</sup>

「瑜伽」在梵文中乃相應之意，無上瑜伽即是與無上

---

<sup>7</sup> 釋印順著，《印度之佛教》，正聞出版社（新竹），2004.10 重版六刷，頁323。

法一涅槃一相應；但是到了密宗喇嘛教手裡，此一名相卻完全變質，而被篡改成了雙身法的意涵。佛教是教人要捨離欲貪，因為「姪心不除，塵不可出」，密宗卻教人逆道而行，主張要抱著女（男）人才能成佛；從密教所謂的歡喜佛都是男女交合的雙身塑像、唐卡，即可清楚了知其不可告人之「密」，而密教更以此「限制級」的塑像讓人供奉禮拜，難怪要稱之為密教，就是因為那些行為不能公開見人。如是主張貪姪為道，乃至「即自身妻女亦奉獻而不疑」等種種悖天理、逆人倫的事也都作得出來，這已經是連做人的基本羞恥心都沒有了，具足三惡道的異生種性還能成佛？如此淫穢不堪的御女之術，釋印順自己也知道它是「外眩佛教之名」，但他竟然會認同那是佛法，不僅是一點智慧也沒有，更是嚴重的惡邪見。

解脫道三法印之一說「諸行無常」，無常即是苦，因為一切行存在的當下，都是剎那變異、生滅不住的，因此就有行苦；所以說，雙身法不離壞苦與行苦——三界中再大的樂終究會消失，消失了就是壞苦，而一切樂存在的當下就伴隨著行苦。然而密宗喇嘛教視男女姪欲的樂觸為大樂，全然不知道虛妄的大樂消失了就是大苦，更何況能夠知道樂存在的同時就不斷地有行苦伴隨，何樂之有？可見密教祖師的觀察力都是極為粗劣的，所以連苦法印都不懂。學佛人只要用苦法印來驗證，也能夠知道密宗喇嘛教所說不是佛法，所說的不是佛法當然就不是佛教，那真正的佛弟子就不應該去信受及弘揚它，然而釋印順卻明知故犯，根本原因就在於他不信

受佛語，也因為他否定有第八識持種識的存在，所以就懷疑、不信真有因果及地獄的存在，因此不畏後世果報，對於會將導眾生下墮三塗的作為，自然也就不以為意。

密宗喇嘛教認為最殊勝的成就是即身成佛。然而，即身成佛只存在於最後身的妙覺菩薩降生人間所示現的八相成道，不是異生凡夫妄想一生就能夠成就佛果的；菩薩從初發心到成佛需要經三大阿僧祇劫，歷五十二個菩薩位階的修證過程，也就是從十信位開始，歷經十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺，才能究竟斷除二障，最後還要百劫修相好才能福慧具足圓滿而完成佛道的修證；縱使極精進者能化長劫入短劫，也毫無可能以凡夫身一生能夠成佛，更不可能從男女性高潮中能即身成佛，這只不過是一個最基本的佛法常識，還談不到佛法的修證，飽學的釋印順豈會不懂？而密宗行者也明知道聖教開示成佛要歷經三大阿僧祇劫的時間，以及菩薩道五十二階位的修證，不是一生可以完成的，卻不肯久劫勤修，又加上貪圖淫逸之樂，遂癡心妄想能藉雙身法而即身成佛，並以此來誇耀密法高於佛法之上，這樣的虛妄想真的非常人所能及，而且是愚不可及到讓人匪夷所思的地步，只有迷信無智的人才會妄加讚歎，然而釋印順卻說：【密宗要人起佛慢，說即身成佛。這些話，可說都有一分道理。】<sup>8</sup> 說

---

<sup>8</sup> 釋印順著，《藥師經講記》，正聞出版社（新竹），2014.3 修訂版一刷，頁54。

他是假裝迷糊未免牽強，他根本就是在推翻佛教！

釋印順在《永光集》中說：

密宗有即身成佛，禪宗有即心即佛的說法，它們的基本精神是相通的，都是從如來藏思想發展出來的。如來藏思想認為一切眾生都有佛性，猶如衣裡明珠本來具足，只要拿出來，一點，隨即顯發出來，非常快速。這種傾向在印度發展後，與印度教配合起來便發展成秘密佛教，講成佛要即身成佛、即心即佛，所以易行道、易行乘（密宗）便盛行了。<sup>9</sup>

上述的說法再次證明釋印順根本不相信有第八識如來藏的存在，不相信大乘是佛說，不相信禪宗的明心證真；他認定第八識如來藏只是後世「發展」出來的「思想」，在他眼裡，密教的即身成佛與禪宗的即心即佛其實沒有差別，二者都只是世人創造出來的思想，所以他認同密教為「秘密大乘佛法」，換句話說，釋印順明知密教是外道法卻認同其為大乘佛法的一支，根本原因就在於他認定「大乘非佛說」。

釋印順在《印度佛教思想史》中說：

重信心，重加持，重修行「貪欲為道」的「秘密大乘佛法」中，「無上瑜伽續」分「父續」，「母續」，有「密集」，「時輪」，「勝樂」，「喜金剛」等多部，因傳承修驗不同，修行的名目與次第，也不能一致。……然

<sup>9</sup> 釋印順著，《永光集》，光碟版，頁 190。

不同中有一共同傾向，就是怎樣轉化現生的業報身為如來智身。重在「修天色身」（「生起次第」是勝解觀，「圓滿次第」是真實觀），所以在色身上痛下功夫，這就是「無上瑜伽」「貪欲為道」的特色。……如上所說的種種修持經驗，應該確認為是有相當事實的。<sup>10</sup>

密宗喇嘛教執著意識心為真實不壞的真心，執著意識所取的種種境界及色身為真實有，妄想可以將凡胎肉身經由觀想「修天色身」〔編案：如此「觀想」本質上只是如同作白日夢般的幻想罷了。〕而「轉化現生的業報身為如來智身」，說這樣就是成佛，不知道五陰是虛妄的；由於認取五陰是真實不壞的法，所以才會想要「在色身上痛下功夫」，用這個終必壞滅的五陰身來「即身成佛」，妄想將只能存在一世的意識，變成永恆不滅的真心，這些具足五陰我見的錯誤虛妄想法，都是與佛法背道而馳的。佛在四阿含諸經中不斷反覆開示：五蘊諸法悉皆「無常、苦、空、無我」；既然五陰都是依他而起的有生之法，有生之法無常故終必壞滅，而必定會壞滅的身體，乃至眠熟等五位必定會斷滅的意識，怎麼能經由修行轉變成永恆不滅的？譬如水泡，雖然五彩繽紛，畢竟虛幻不實，不可能變成能拿來做成項鍊的寶珠。因此，密教喇嘛這些荒唐的虛妄想，就像是想要將沙石煮成飯一樣愚不可及；然而釋印順卻認同密教無

---

<sup>10</sup> 釋印順著，《印度佛教思想史》，正聞出版社，1988，頁 437-440。

上瑜伽「即身成佛」的荒謬教理行門是「有相當事實的」，認同「在色身上痛下功夫」能有佛法上的成就，完全悖逆佛在四阿含諸經中的開示，顯見釋印順連二乘菩提的解脫道法也始終未曾真實信受、理解，才會認同執取色身為真實我，完全具足了五陰我見；這樣的「導師」連有正知見的初機學人都不如，而其根本原因還是在於釋印順否定了涅槃本際第八識的存在。蘊處界諸法都是由空性心第八識如來藏藉種種緣才能出生顯現，解脫道的見道與修道，對「五蘊諸法悉皆無常，無常故沒有真實不壞的我性，其性本空」的觀行內涵，必須依於真實信受有涅槃本際第八識的存在作為前提才能成就。因此，當釋印順否定了第八識的存在，對於五蘊「無常、苦、空、無我」的觀行必定落入無因唯緣之「緣起性空」的斷滅空惡邪見中。釋印順又怕被說成是斷見外道，因此再虛妄建立「意識細心」為真心，如是就具足了斷常二見，必然於內、於外都有恐怖而不能實證解脫果，乃至連解脫道中順忍的功德也未可得，枉費他出家數十年，實在悲哀。

釋印順在《太虛大師年譜》中說：  
時東密藏密，泛濫日深。蒙藏喇嘛，「形服同俗，酒肉公開」。……且誇「即身成佛為獨具之勝義」。大師慨中國佛教漸陷混亂，有「弁髦戒行，上苴淨業」之危（普陀印老同感）。春日，大師作〈今佛教中之男女僧俗顯密問題〉。在廬山學窘，更講「論即身成佛」，「中國現時密宗復興之趨勢」。主張：納於教

理，軌以戒律，嚴其限制。望大心比丘，深入東密藏  
密而治為中密。<sup>11</sup>

太虛大師這些破邪顯正的美意良言，身為弟子的釋印順一句都沒聽進去，可見一個人一旦執迷於邪見，就像吃了毒品一樣，沉迷而深陷於幻境難以救拔，善知識再怎麼慈悲攝受開示，對他說真實話，他就是聽不進去，讓人徒呼奈何！由於意識作了不如理的邪思惟，誤導作主的意根對邪見的執著堅固不捨，其背後的原因就是無明籠罩與業力遮障，使得善根淺薄的眾生對邪見深信不疑；邪見就像一團迷霧，把智慧光明遮蓋了不能顯發，讓人無法分辨是非正邪。其實任何邪見，只要具有正知見而發起智慧，就一定可以破除。譬如密教的「即身成佛」，縱使講得天花亂墜，然而自古以來有哪一位喇嘛成佛了？一個也沒有。既然沒有，就證明是不可相信的謊言，既然從聖教及現量都可以判斷那是謊言，釋印順等雙具斷常外道見者卻不肯承認錯誤，寧可執迷不悟一直錯下去，那就是放不下面子，或是貪圖名聞利養；只有不信因果的人才會用未來無量世的三塗苦果，來換取當前這一生的名聞利養，彼等臨命終業境現前時就會知道這代價實在太大了，只是可嘆為時已晚，實在令人悲愍。

密宗喇嘛教很明確的是外道而不是佛教，為何古今佛教

---

<sup>11</sup> 釋印順著，《太虛大師年譜》，正聞出版社（新竹），2014.2 修訂版一刷，頁199-200。

界卻多數認同其為佛教，而少數有識之士雖知其為外道，卻也多半不敢站出來說清楚講明白？其中最主要的原因就是喇嘛玩弄政治取得統治者的支持。密教傳入中國始於唐朝，初期影響力並不顯著，至元朝蒙古人統治中國，由於皇帝尊奉喇嘛為國師，正統佛教僧人就逐漸失去弘揚正法的舞台了；而政治勢力對人民的影響是非常強大的，極權統治者說的話就是真理，歷來帝王都是當了人王還不滿足，也想當法王；〔編案：舊時帝王自稱天子，主要就是這個原因。〕到了清朝，歷代皇帝幾乎都信奉喇嘛教而被喇嘛教控制了，譬如雍正皇帝信受喇嘛教以意識心為真心的邪見，將之取代第八識如來藏妙法，還自視為大法王，更造《揀魔辨異錄》，把弘傳如來藏正法的善知識毀謗為邪魔外道，全面打壓正統佛法，用喇嘛邪法來取代佛法，以皇帝之威權而自以為是。〔編案：據說他本來好好的身體，由於吃了密宗的甘露丸及修雙身法而把身體搞壞了，最後暴斃而亡。〕由雍正發起敕修，至乾隆三年完竣的清代官版大藏經——《龍藏》——把密續都當成佛教的經典收錄，再次證明雍正、乾隆都是信奉喇嘛教意識境界的愚癡人；至此，密宗喇嘛教徒入篡正統佛教的野心幾乎得逞，學人若無慧眼，少有人敢說密宗喇嘛教不是佛教。

所幸，如今時移世易，到了民主進步的現代，有了宗教言論自由之後的台灣，人民善根福德深厚，終於感得大善知識出世弘揚如來藏正法、破邪顯正的因緣，也才終於可以清楚地讓眾生明白——**喇嘛教不是佛教**；而從元朝到現在，悠悠地已經過了七百多年！如果說釋印順是因為不具擇法眼而

被邪見所誤導，而以釋印順的聰明，在看到善知識這麼多破斥密宗喇嘛教、宣演如來真實義的論著，應該可以很清楚地知道大乘是佛說、密宗喇嘛教不是佛教，但他卻仍然堅持邪見而執迷不悟，至捨壽前都未曾公開懺悔謗佛、謗法等極重惡業，其善根福德淺薄至此，實在令人悲嘆。

釋印順其實非常清楚知道：喇嘛教之教義、行門與最終目的等等，都悖逆三乘菩提法道。因此喇嘛教根本就不是佛教，信受喇嘛教非但不能使人成佛，還會害人下墮三塗；然而釋印順卻由於信受應成派中觀的六識論邪見，因而執意認同喇嘛教為佛教，如是完全不信受佛法的真實教理，又怎麼可以稱為佛弟子？由於學人普遍缺乏正知見及擇法眼，故從唐代開始，密宗就已悄悄地混入佛教，又歷經清代帝王的認賊作父，大力推廣弘揚喇嘛教邪法，再加上現代的釋印順等人，因為信受應成中觀的六識論邪見，而認同喇嘛教為佛教，於是許多人就跟著把密宗喇嘛教當作佛教的一支，長此以往到最後佛教終將會被喇嘛教所取代，那佛教就名存實亡了。平實導師就是看見這個危機，不忍佛教滅亡而導致眾生墮入漫漫長夜而受苦無量不得出離，所以振臂疾呼，領導正信的弟子眾同心合力，要把即將被密教滅亡的佛教再復興起來，共同努力把喇嘛教趕出佛門，所以破邪顯正是絕對必要的，只有如此才能喚醒群眾，利益眾生。

釋印順在《印度佛教思想史》中又說到：

『一切如來真實攝大乘現證大教王經』——『金剛頂經』的廣本，宋施護譯為三十卷。『經』上不斷的說到：

「金剛蓮華兩相合」；「蓮華金剛杵入時」；「金剛蓮華杵相合，相應妙樂遍一切」；「蓮華金剛杵相合，此說即為最上樂」。這一法門，唐不空（傳『金剛頂經』）是知道的，他在『大樂金剛不空真實三昧耶經般若理趣釋』中說：「想十六大菩薩，以自金剛與彼蓮華，二體相合，成為定慧。是故瑜伽廣品中，密意說二根文會，五塵成大佛事」。「瑜伽續」，一般以為只是觀想金剛杵與蓮華二體和合，不空解說為定與慧。唐代傳來的「密乘」，大抵是以定慧雙運來解說的。也許在重倫常道德的中國，這一成佛的秘密大法，還不能被容忍，不空才要方便的解說一番。<sup>12</sup>

釋印順此說再次證明他對密續的雙身法內容知之甚詳，並且清楚瞭解雙身法明顯違背世間倫常，而無法見容於普遍具有道德觀念的中國社會，故而在他的諸多著作中，一方面對雙身法略加破斥，另一方面卻又不斷強調「這一成佛的秘密大法」其實也是佛法所攝，如此自相矛盾的說法，無知的隨學者竟能信受不疑，也實在令人驚訝嘆息。釋印順以其顯教法師的身分，大力為「喇嘛教也是佛教」的謊言邪說護航，同時也是為雙身法之弘傳取得正當性；釋印順復以應成派中觀的六識論邪見取代佛法的八識正理，而廣造諸論弘揚之，更導致隨學者悉皆同謗無第八識如來藏，悉皆同墮斷常外道邪見；這樣誤導

<sup>12</sup> 釋印順著，《印度佛教思想史》，正聞出版社，1988，頁 435-436。

眾生的破法行為，正如獅子身中蟲一般，對眾生及佛教的危害之大，實在更甚於公開弘揚雙身法的喇嘛們。

佛在《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷9云：

「……是諸人等將佛涅槃菩提法身，即是現前我肉身上、父父子子遞代相生，即是法身常住不絕。」都指現在即為佛國，無別淨居及金色相；其人信受、忘失先心，身命歸依、得未曾有；是等愚迷、惑為菩薩。推究其心：破佛律儀、潛行貪欲，口中好言：「眼耳鼻舌皆為淨土，男女二根即是菩提涅槃真處。」彼無知者，信是穢言……汝當先覺，不入輪迴；迷惑不知，墮無間獄。

又云：

「阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道，或附人體，或自現形，皆言已成正遍知覺；讚歎姪欲，破佛律儀；先惡魔師與魔弟子姪姪相傳，如是邪精魅其心腑，近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後畢為魔民，失正遍知，墮無間獄。……」

釋印順既然對於密宗喇嘛教無上瑜伽雙身修法的祕密已經知道得很清楚了，也早已讀過《楞嚴經》中對密教以貪姪為道的預先破斥，為何身為一位受過三壇大戒的僧人，竟然會認同邪姪的西藏密宗雙身修法也是佛法？原因無他，只因為信受了比事行上的雙身修法更嚴重的邪見思想——應成派中觀六識論邪見；佛說意識是意根、法塵為緣才能由第八識如來藏出生

的虛妄法，密宗喇嘛教卻說意識是永恆不滅的，如此顛倒的大邪見，釋印順、達賴喇嘛……等人竟然皆不知道錯誤而信受不疑、廣為弘揚，使得無知的隨學者亦皆錯把意識當真心、錯把喇嘛教當佛教，使得佛教的正法被應成中觀的六識論邪見所掩蓋，連許多出家人都跟著否定第八識如來藏而不知道佛教的正法是什麼了，可見應成中觀的六識論邪見對學佛人為害之大真的很可怕。

喇嘛教的樂空雙運不僅落在意識境界，而且是欲界中最粗重的男女欲貪，完全違背解脫道所觀修的四念處觀正理，若釋印順願意真實信受阿含解脫道法，則用四念處觀的正理就足以來破斥密宗喇嘛教的邪說。譬如「觀心無常」是觀六識心皆是依他而起之法，生滅不住而沒有真實常住不壞的自體性；然而釋印順既否定了了解脫道的根本—涅槃本際—八識論正理，則「觀心無常」就會落入斷滅空，因此他不得不虛妄建立「意識細心」為常住法，正與喇嘛教的樂空雙運同樣落在意識境界，這教他如何能說喇嘛教不是佛教、喇嘛教的樂空雙運不是佛法？

密宗喇嘛教行者其實連世間禪定都沒有辦法證得，因為通於世間法的四禪八定，先決條件就是必須要離欲才能得證，不離欲就沒辦法發起初禪，而密宗的修行不離雙身法，正是在長養對姪欲的貪著，與禪定的修證背道而馳，而神通則是要依於禪定才能修得，〔編案：一般所說的「通靈」只是鬼神相應之法並非神通。〕因此，喇嘛教行者既無法離欲就不可能有禪定證量，也不可能有神通；所以說，密宗喇嘛教傳說中諸「活佛、法王、上師」的「大神通」，其實都是誇大不實、用來誑騙無知者

的妄語。解脫道以四念處觀來觀修五蘊無常、苦、空、無我，進而斷除我見、我執實證解脫果，前提就是要確實信受 佛說有涅槃本際真實常住；觀心無常是要能確實觀察而知道意識是虛妄生滅的，密宗喇嘛教行者卻連意識在眠熟、悶絕、正死位……等五位中必定會斷滅的知見及現觀都沒有，才會把意識當作永恆不滅的常住法，那當然就不能斷我見（不能斷三縛結）而證初果，因此，由密宗喇嘛教無法使人證得初果就可以知道，密宗喇嘛教之法無法使人得解脫；而既然連解脫道的初果都無法實證了，如何能證得勝義菩薩所證的第八識涅槃心，不證第八識卻想成佛那更是天大的妄想！

平實導師在《狂密與真密》中開示：

天竺佛教之滅於密教手中者，其表相原因雖是淫樂之雙身修法所導致者，而其根本原因卻是應成派中觀邪見所造成。所以者何？若如來藏正法為大眾所普遍認知，若一切學人皆知般若慧乃依如來藏而建立、而有，若一切學人皆知成佛之道要在修證如來藏之一切種智，而認定「必須先證如來藏、方入大乘佛法見道位中，方能悟後起修佛菩提道」，則將了知密教種種修法悉與佛法無關，則將不受密教所惑，則我佛教正法便可繼續弘傳。

而今印順法師自己去承接密教之應成派中觀邪見，否定如來藏正法，誣謂如來藏非有，誣謂如來藏是大乘方有之說，無視於四阿含中處處 佛說如來藏之聖言，致令密教種種依於意識而虛妄施設之外道法，有其生存之空間，凡此皆是密教得以繼續存在發展之正因，故說應成派中

觀邪見方是天竺佛教滅於密教手中之真正原因，雙身法之廣傳而滅亡真正佛教之事實，只是其表相爾。<sup>13</sup>

今天 平實導師就是以正法的威德力來摧破邪見，為了再次復興幾欲斷絕的佛教血脈，就必須擊大法鼓，吹大法螺；想要救護無明深重的眾生就必須摧破邪說才能顯揚正法。破斥釋印順及密宗喇嘛教的邪見，目的就是要救護彼等及其隨學者回歸正統佛教，學習真正的了義佛法，這正是 平實導師不捨眾生的大慈大悲。只有了義正法中的學人才能真正的發菩提心，釋印順及密宗雖然也依於佛法名相而說菩提心，也會學著說要發菩提心，可是雙身法、六識論都是大邪見，未悟言悟、即身成佛都是大妄語，口說要發菩提心，卻不懂菩提心的真實義，邪知邪見導致所作所為都是害自他下墮三塗的大惡業，建立在邪知邪行上的「慈悲」其實是假慈悲，本質上一點點慈悲也沒有。因此，要發菩提心就要先弄清楚佛教正法中菩提心的真實義，而若要知道佛教正法的真實義，就必須棄邪歸正；只有聞熏修學真正的佛法，才能真的發起菩提心，那才有可能成就佛道。（待續）

正覺



<sup>13</sup> 平實導師著，《狂密與真密》第四輯，正智出版社，頁 1323-1324。



# 《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

（連載十）

破邪乃為了顯正！然而，欲知彼之邪，先立我之正，此正不可止於意識之聞思，更須進而真修實證，乃得般若總相智及別相智之慧眼（七住位至十迴向位）甚至道種智之法眼（入地以上），而能明辨諸方說法之是非正邪：

《成唯識論》卷一中，不唯廣破四大外道，宣說九十九法非實有我，復於卷四開宗明義而說真實唯識門：「阿賴耶識業風所飄，遍依諸根，恆相續轉。」唯識上師依此明言遍十二處之自心藏識，令門下弟子證解而後領受此識體性。此乃依於教門及言說，令得悟入，故名藉教悟宗。<sup>1</sup>

《成唯識論》整部論中，從卷一開始，到最後的卷十，都一直宣示說阿賴耶、異熟、無垢識心體是不生不滅

---

<sup>1</sup>平實導師著，《宗通與說通》，正智出版社，2013年10月初版十三刷。

的金剛體性，說真如是阿賴耶、異熟、無垢識心體的真實性，……。<sup>2</sup>

也就是說，此論能令人真實悟入第八識心體；然此論之深義又不只如此而已：

初悟之人，尚未通達《楞伽、解深密、瑜伽師地》等經論之前，不應探究《成唯識論》，尚非其時故；謂此時尚未貫通經教中之全盤意旨，仍只具有部分之殊勝解行，未得初地滿心之道種智，此時若作教判之事，必定導致前後不能連貫、前後自相矛盾之種種說法。<sup>3</sup>一般人不知大乘佛菩提道之內涵者，最好是少說、多聞，……至少也要有七住位的般若智，而且有上地菩薩指導；或者已有十行位滿心的證量，進入初迴向位時，再出世破邪顯正，以免徒以凡夫之身而誤謗所未曾聞之勝妙正法時，成就誹謗正法之大惡業，而仍然自以為是在破邪顯正、護持正法。<sup>4</sup>

因此，大乘菩薩行者不論為己、為人，皆須先求悟道明心，然後以此真見道之根本無分別智，精勤進修相見道之後得無分別智，乃至入初地以上之道種智，依此真實智慧與廣大悲心而力行種種破邪顯正、護法利生之事：

<sup>2</sup> 平實導師著，《真假開悟》，佛教正覺同修會，2011年4月初版四刷。

<sup>3</sup> 平實導師著，《燈影一燈下黑》，佛教正覺同修會，2009年9月初版三刷。

<sup>4</sup> 平實導師著，《識蘊真義》，佛教正覺同修會，2008年12月初版三刷。

一切證悟般若之菩薩，欲離唯識性位、入唯識行位（初至十地）者，必須勤修初迴向位之加行。初迴向位之身口意行，主要為救護一切眾生迴向正道；欲救護眾生迴向正道者，當急之務即是**破邪顯正**。若不破邪，未悟之眾生云何能知何者是邪道？破邪已，正道自顯，眾生即知取捨抉擇，免入邪道。菩薩具足如是功德，即可轉入第二迴向位，次第而至十迴向位滿足，具足道種性而入初地，開始十地之唯識行；由此緣故，一切證悟般若菩薩，應該親自或協助善知識**破邪顯正**，救護一切眾生遠離邪見，趨入正道。……復次，**破邪顯正**是說通之清淨相，一切菩薩欲求入初地者，皆應修此清淨相。有四事是說通之清淨相：一者為增長三寶故說，二者能斷自他煩惱故說，三者為分別邪正故說，四者為聽者得最勝故說。佛說此四事是說通之清淨相。<sup>5</sup>

這是諸佛菩薩所示範的正行，玄奘菩薩弘揚唯識宗與著作《成唯識論》正是依教奉行實例的展現，不可如古今之學問僧或學術界研究者，將此第三轉法輪佛菩提道的實證內涵，只當作世間知識或宗教玄學，專在名相上研究之、分析之、揣測之、爭論之，共同掀起一場又一場隔靴搔癢、言不及義的戲論；乃至於因個人誤解或被人誤導而顛倒是非、妄作評論，共同造就了謗佛破法的大惡業。

---

<sup>5</sup> 平實導師著，《宗通與說通》，正智出版社，2013年10月初版十三刷。

若就《成唯識論》所辨正的邪說來看，其代表人物即是安慧、清辨、月稱，以及其傳承下來的應成派中觀見的寂天、阿底峽，乃至藏密（喇嘛教）的宗喀巴到今日的達賴喇嘛、印順學派等，因為這些人否定第八識如來藏而說一切法緣起性空，致令他們所說的「無餘涅槃」成了斷滅空。然而《成唯識論》中述及各家論著的法義時，並未提及論師名號，而以「有義」二字代之，因此學人難以對照某種法義究竟是何人所說（窺基菩薩《成唯識論述記》中則有指名），關於此疑案，學界多所猜測，如釋印順、釋昭慧云：

初，世親作「唯識三十論」，未造長行即逝世。親勝，火辨，為之作釋，繼之而作釋者甚多，玄奘傳凡十大家，……惜玄奘徇窺基之請，糅為「成唯識論」，傳說紛然，各家之面目已不得而詳！<sup>6</sup>

但奘公如此，也是其來有自的。因為印度論書在條舉評破異說時，往往也只列其教派、部派或學派之名，而不確指人名；或甚至只陳述其說，不列學派或作者出處。<sup>7</sup>

然而，此事另有曲折，其實是窺基大師為求當時佛教界表面的和諧，而勸止了玄奘菩薩原先於論中指名道姓的辨

<sup>6</sup> 釋印順著，《印度之佛教》第十六章 / 第四節〈虛妄唯識者之分流〉，正聞出版社（新竹），2004年10月重版六刷，頁297-298。

<sup>7</sup> 釋昭慧，〈《成唯識論》譯史抉擇談〉，七四、二、七，于福嚴佛學院一一已收錄於《如是我思》，法鼓文化（台北），民國91年第3版。

正，此舉關係了破邪顯正的及時性與有效性：

然造《成唯識論》之時，因窺基大師為求當時佛教界之和諧而勸止玄奘菩薩指名道姓之舉，故《成論》中皆不指名道姓而辨正之，皆以「有義」二字代之，乃至將自己所主張之正義，亦以「有義」二字言之，致使正訛之間不能分明顯示，唯有親證種智者能知其間大異所在，因此大失辨正破邪之利；……雖然《成論》流通之後，窺基大師發覺當年自己力勸玄奘菩薩在《成論》中不指名道姓，導致辨正法義、破邪顯正之功德不彰，……實是自己鄉愿心態所產生之後果，乃造《成唯識論述記》，於《述記》中明指安慧之名而破斥之，為當年力勸玄奘菩薩隱覆姓名辨正之過失而作補救，……。<sup>8</sup>

基於窺基大師以維持教內和諧之建議，故玄奘菩薩於論中並未舉示十位論師之名，只以極多個「有義」別說而替代之，皆未指名道姓；對於當時學習中觀而謬解唯識者，則以「或執」別說而替代之；於進行真謬之楷定時都未指名道姓，導致佛教界不知論中所辨正之清辨、安慧……等人所說都屬邪見，以致邪見繼續影響當代及後代之假名大師與學人。因有如是過失故，窺基大師於所撰寫之《成唯識論述記》中，一改以往濫好人作風，予以如實的記載，指姓稱名及註明何者

---

<sup>8</sup> 平實導師著，《識蘊真義》〈自序〉，佛教正覺同修會，2006年11月初版二刷。

為問、何者為答，如是辨正法義，讓後人閱讀《成唯識論》時得以了知何者為問、何者為答；何者為某某論師之謬理，何者為玄奘菩薩之論述，所申論之理為破何者之謬執等等，為不可抹滅之歷史事蹟留下寶貴的記錄。<sup>9</sup>

也就是說，窺基菩薩後來看到《成唯識論》破邪顯正的效果不彰，因而體認到若不於《成唯識論述記》中直接地指名批判，恐後世學人不具慧眼，將不知《成唯識論》中所破斥之邪師是誰、著作及主張為何，而讓一些錯誤的經典註解及論師著作得以繼續公開流傳而誤導後人。

如上所述，可知此宗於佛菩提道之修證及如來正法之楷定是何等重要而難得，為什麼卻在中國三傳之後就衰落了？學界的看法，除了唐武宗及後周世宗二次法難，造成唯識經典佚失之外，或許還有其他原因：

玄奘大師萬里孤征，學究五印，故得人天共仰，道俗歸心，又得基師投針於器，造作眾疏，弘揚師說，一宗規模，由此而立。慈恩宗盛極一時，蔚為大宗，然數傳之後，竟至消歇，個中根由，耐人尋味。……其中包含了三個原因，一是理論繁瑣，不易傳播；二是

<sup>9</sup> 孫正德老師著，《中觀金鑑》上冊，〈第二章 / 五、窺基大師指名清辨之評論〉，正智出版社，2014年9月初版首刷。

<http://www.a202.idv.tw/discuz/forum.php?mod=viewthread&tid=13424>

固守教條，不順國情；三是靠帝王之外護得以興盛，外護一失，即告衰竭。<sup>10</sup>

這三點是多數研究學者從表面臆測所得的原因，其中也有一些人作了更深入的探討：

（玄奘）大師本人創立的唯識宗，……提出了一個新的成佛境界和方式，這就是人的自我淨化過程。他的唯識學有廣闊的宇宙人生觀，揭示了人體和生命的奧秘，是生命進化的階梯。唯識學成為中國哲學的有機組成部分。……唯識宗的衰滅，並不是其義理繁雜，不適於中國社會，只是它的層次較高，僅在一部分人中流傳……。<sup>11</sup>

如果從佛法實證者的角度來看，確實中國唯識宗之衰頹，根本原因就在於其義學與修證的層次較高，非一般初學淺智者所能信解，因此傳承不易。唯識宗的深妙義理若無地上菩薩出世講授，種智的真諦必漸於人間失傳，然而現見「法相唯識宗」雖然在傳承上衰頹，唯識宗義實質上卻未曾滅失，即是猶有地上菩薩世世不捨眾生，於人間住持正法之明證；只是多數眾生根性漏劣福德淺薄而與深妙法不相應，致使大善知識不易出世廣為弘揚。沒有真善知識攝受的凡夫佛門四

---

<sup>10</sup> 徐文明，〈慈恩宗衰亡的原因探析〉，第二屆玄奘國際學術研討會。  
<http://www.guoxue.com/discord/xwm/cezs.htm>

<sup>11</sup> 在第二屆玄奘國際學術研討會上吳立民教授做學術總結  
<https://www.lama.com.tw/content/edu/data.aspx?id=6258>

眾大多只能在蘊處界、五位百法等「法相」及「名言」上作概念分析與表相分類的研究；沒有正知見故，連斷我見的內涵都無法真正瞭解，遑論見道。而禪宗法門雖能使人親證阿賴耶識，發起般若總相智，然而如果沒有繼續熏習進修唯識種智妙法，以求通達見道內容，悟後智慧就無法迅速增長乃至於證得入地所需的初分道種智，由此可知唯識宗義在佛法修證上的重要性，這也就是 玄奘菩薩當年大悲、大願冒死西行的緣由。

玄奘菩薩西行取經回國之後，以翻譯經論、闡明唯識正理來傳承三乘菩提的實證佛法，凡有所說必本於如來聖教；相反的，釋印順的《成佛之道》等書，卻偏離了如來正法，甚而轉向藏密外道及歐日學術界求學，加上他個人對三藏經論的不完全信受以及不如理的依文解義與意識思惟，因而割裂佛法、自成體系，卻又被無知的徒眾與學者推崇、繼承而成了「印順學派」的一家之言。釋印順的這些思想及作為，不僅突顯其落在世俗法的心行與表現，況且以種種自外於佛法的創見引為個人的成就，而非如實宣說 佛陀的教法，已造下謗佛、謗法的最重罪，豈可與聖 玄奘菩薩相提並論？可說是無知者的牽強附會、類比失當。這可說是藍教授及印順學派為了高抬釋印順的「佛學成就」，所作攀龍附鳳的不智之舉。

且看釋印順及其徒眾對《成佛之道》一書的介紹：  
佛法的統貫條理，對於一般信眾的持行來說，原是不能苛求的。但宏傳佛法的大德們，是不能不有的必要勝解。這才能應機說法，而始終保持佛法的完整性，不致

於落入雜亂與偏向的窠臼。……虛大師深感於中國佛教末流的空疏貧乏，所以以「五乘共法」，「三乘共法」，「大乘不共法」，統攝一切佛法，開顯由人而成佛的正道。這與西藏宗喀巴大師，宗承印度的中觀與瑜伽，以「共下士道」，「共中士道」，「上士道」，而綜貫成佛的菩提道次第，恰好相合。……人乘正行而趣向佛道，也就是攝得五乘共法，三乘共法功德而趣入佛道。但由於某些眾生的根性偏狹怯弱，佛（及古德們）這才對於大乘，旁立二乘究竟的方便道。在大乘法中，也旁開由天乘行而入佛乘，由二乘行而入佛乘的方便道。從虛大師抉擇開示的全體佛教來說，一切無非成佛的法門。這不但綜貫了五乘共法，三乘共法，大乘不共法的三階，而且還綜貫了正常道與方便道的一切。圓滿顯示了佛道次第的全貌，導歸於究竟無上的佛地。從前在香港時，就想依據虛大師的開示，參考宗喀巴的菩提道次，綜合在法藏中的管窺一斑，寫一部簡要的『成佛之道』，綜貫一切佛法，而歸於一乘。<sup>12</sup>

《成佛之道》是印順導師依據：一、太虛大師的開示：1. 如來出世的真實意趣——釋尊本懷，教導人類，由人生依人乘十善正行，發菩提心，行大乘菩薩道直趣佛道。也攝

---

<sup>12</sup> 釋印順著，《成佛之道·增註本》〈自序〉，正聞出版社（新竹），2001年5月新版一刷。

得五乘共法中依天乘行而入佛乘，以及依三乘共法的二乘行入佛乘的方便道。2. 從全體佛法來說，五乘共法、三乘共法、大乘不共法，一切都是成佛的法門。二、參考宗喀巴大師的《菩提道次第廣論》。三、綜合經律論三藏的要旨和修行精華。<sup>13</sup>

《成佛之道》這本書已經成為佛學院與佛教徒修學的入門書，誠如昭慧法師在《成佛之道偈頌科判表》緣起所說的：「《成佛之道》的價值，已不僅是一本書或一本教科書，而且是一套完整的『成佛指南』！」。……這本書宣講的次第，依太虛大師以「五乘共法」、「三乘共法」、「大乘不共法」，相合於菩提道次第「共下士道」的人天乘、「共中士道」的聲緣乘、「上士道」的菩薩乘，統貫五乘而會歸一大乘，組成相依相攝、由淺入深的修學歷程，開顯由人而成佛的正道，……在《成佛之道》偈頌的宣講上，特別注重佛法的統貫條理；雖然修學的次第，有淺深漸進之別，但就全體佛法來說，一切都是成佛的法門。<sup>14</sup>

本書作者，宗依太虛大師「人間佛教」之開示，參考西藏宗喀巴之《菩提道次第論》，及作者博覽法藏之心得，融貫而寫成本書。……本書從深廣無涯法海中，能為大

<sup>13</sup> 《成佛之道》讀書會 <http://www.tyba.org.tw/wordpress/?p=609>

<sup>14</sup> 王家軒，〈印順導師《成佛之道》的精神與特色〉，講於莊嚴寺「大紐約區佛法研討會」（2009年11月21日）  
[http://www.360doc.com/content/12/01/11/13/2913167\\_178717219.shtml](http://www.360doc.com/content/12/01/11/13/2913167_178717219.shtml)

眾，理出一條平坦正直成佛之道，故不論初學與久學，均有一讀之需要。……將佛陀說法度生由始至終的本懷，從經、律、論三藏的顯密說中揭出，供僧俗學佛人士研修。……只要修學人依之去信、解、行，即能證知、證得，而以證得佛果，才是達成佛陀的究竟本懷。<sup>15</sup>

上述的這幾段話中，都共同提到下列幾個重點：

1. 此書有三個依據：太虛大師的開示、宗喀巴的《菩提道次第廣論》、經律論三藏的要旨與修行精華。
2. 此書綜貫三階（五乘共法、三乘共法、大乘不共法）二道（正常道與方便道）<sup>16</sup>，而歸於一乘（究竟無上的佛地）；統攝一切佛法（組成相依相攝、由淺入深的修學歷程，圓滿顯示了佛道次

---

<sup>15</sup> 釋隆根，〈我與《成佛之道》的因緣〉

<http://yinshun-edu.org.tw/archived/dynamicdata/flash/book/bf01/C04.html>

<sup>16</sup> 所謂「二道」，在釋印順的《成佛之道》中是指「正常道與方便道」，如上引文所述；他的意思是說，不論修人乘、天乘、聲聞乘，其實都是「成佛之道」，五乘、三乘只是佛的方便說，其內涵並無不同，都能讓人究竟成佛，所以他稱之為「究竟的方便道」；這就是釋印順「成佛之道」的中心思想，譬如他在同書中又說：「從佛法歸於究極的立場說，一切（上中下）佛法，都是成佛的一乘——大乘法。例如聲聞乘（中士）的修出離行，得涅槃果，而佛在法華會上，認為這是方便說，其實就是大乘法。」然而佛所方便施設開示的人乘、天乘，乃至三乘菩提二主要道——佛菩提道（大乘）與解脫道（二乘），雖然都依於大乘而有，都為大乘法所含攝，但是其修行內涵與修證結果卻有著淺深狹廣的顯著不同：修學人天乘仍不離三界的生死流轉；修學聲聞解脫道則能使人證得初果乃至四果阿羅漢而出離三界生死；但是唯有修學菩薩乘才能使人成佛。換句話說，菩薩法以外的修證內涵都不能使人成佛，所以解脫道不「究竟」，並不是成佛之道。

第的全貌），開顯由人而成佛的正道，是一套完整的「成佛指南」。

3. 此書應機說法（契機），而始終保持佛法的完整性（契理），不致於落入雜亂與偏向（偏取部分而棄全體、取一滴水而棄大海）的窠臼。
4. 從全體佛法來說，五乘共法、三乘共法、大乘不共法，一切都是成佛的法門。
5. 此書是印順思想的綱要；書中開示的法義、觀念與次第，在釋印順其他著作中，作了更深更廣的開展。此書所函蓋的層面，既寬且正，也呈現了全體佛法的精神與特色。
6. 此書的精神有二：「宏觀佛法的整體性、立基人本的大乘法」；特色有六：「由淺入深的進階、信仰與理智合一、統貫緣起與空性、自利利他的圓滿、大乘小乘的融通、方便易行轉究竟。」<sup>17</sup>
7. 此書文字敘述淺白，適合現代人閱讀，已成為佛學院與佛教徒修學的入門書、教科書，也是釋印順著作中流通最廣的一部書。

諸如上述的稱頌文字，可說都是不究其實、言不及義的虛詞；因為從 佛陀正法的立場來看，釋印順所著《成佛之道》的內容大部分只可視為相似佛法，而其中承襲自應成派中觀的邪

<sup>17</sup> 同前註，王家軒，〈印順導師《成佛之道》的精神與特色〉。

見則屬於附佛外道法<sup>18</sup>——因為所言所授皆乃似是而非、淪於斷常二見的邪說謬論。一般學者或被他的「德行醇謹」及著作等身所吸引而信受之、崇拜之，然而佛法不同於世學，法義的正真與否不是僅憑一家之言或眾口交譽所能決定，況且學界及教界亦仍有別具隻眼的智士甚至乘願再來的菩薩，自能看穿其含糊、洞察其謬誤，故而據理直言、依法力辯，為掃除眾人之迷惑而澄清義學之真相。如學者周貴華云：

到晚年，他（釋印順）將學術與思想逐漸統一了起來，即放棄大乘佛教為佛陀親口所說的立場，將其歸為源于《阿含經》的發展形態，在此意義上判其為正法，同時由其與佛親說教相順、相應，方便稱為佛說。……但這已經否定了大乘的聖教量性，大乘的成佛之道已經不能成立……。<sup>19</sup>

在印順法師看來，大乘佛教並非佛陀的聖教量，只在隨順阿含佛教精神的意義上可稱佛法，因此，大乘道作為成就佛果的菩提道就變得無根無據了。……大乘

---

<sup>18</sup> 周貴華，《完整佛教思想導論》序：【相似佛教見是一種似正法但實非正法之見，即是在皈依三寶，並試圖理解、闡說正法的情況下混淆或者援引世間見而成的錯誤見。必須指出，相似佛教見與附佛外道不同。附佛外道是依據於非佛教見，用佛教因素進行外在包裝，以謀世間利益，或者破壞佛教，而形成之邪說。相似佛教見所混淆或者援引的世間見，……在現代，主要是現代世俗理性主義，具體表現為世俗實證主義、言說主義、邏輯主義、人本主義立場。】

<http://m.aisixiang.com/data/79960.html>

<sup>19</sup> 周貴華，〈中國二十世紀唯識學研究略析〉。<http://m.aisixiang.com/data/79464.html>

經典就成了後代的一些佛教徒，一些沒有成過佛的人撰寫的宗教文學作品，後來又編成了教科書，形成了菩提道的道次第。換言之，按照印順法師的立場推論，整個大乘按照教理行果的安立，所謂發心、修菩薩行、最終成佛的這個教證體系，實際就是一個想像性的邏輯構造，而絕不可能是成佛的指南。……換言之，大乘的聖教量性被否定，意味一切成佛之道都不能成立，他還談什麼成佛啊！他又沒成過佛！如果他自己沒成過佛，那麼他的成佛之道純粹是想像之物。<sup>20</sup>

這樣的人間佛教，在印順法師是經過抉擇提出的，其抉擇的基本工具是經驗主義、歷史主義、邏輯主義相交融的世俗理性原則，即由世俗經驗主義否定佛在天上成就且釋迦牟尼為化身佛的大乘佛陀說，而由邏輯與歷史考證否定大乘經典為佛口親說或者由佛陀加持而他人宣說，從而顛覆大乘的聖教量性，而使大乘的成佛之道無據。雖然印順法師宣稱抉擇佛教是為了回到佛陀本懷，但其方法與結果卻對大乘的大乘性給予重重一擊。<sup>21</sup>

成佛之道是能夠成就佛果之道，所以必須是要佛才有權利宣說，在印順法師許可為佛陀親所說的阿含經中

---

<sup>20</sup> 周貴華，〈“人間佛教”與相似佛教一釋印順“人間佛教”思想略評〉。

<http://time20021108.blog.163.com/blog/static/19762524820147189440732/>

<sup>21</sup> 周貴華，〈當代佛教教育略議〉。

<http://www.aisixiang.com/data/79793.html>

雖然提到有佛乘，即成就佛果之道，但並沒有具體說明成佛之道的內容，即沒有具體安立成佛的道次第，而在印順法師否認大乘經是佛親說以後，大乘經中的成佛之道也就不被許可為佛陀直接安立，這樣，在傳統佛教中，也就沒有了直接源自於佛陀的具體成佛之道。……同樣，印順法師自己所安立的成佛之道，特別是其「人間佛教」中的即人成佛的成佛之道，就整體而言，在大小乘經典中都無據，更是一種虛構。<sup>22</sup>

這些都是一針見血之論，從根本上揭示了釋印順奢談成佛之道的矛盾性——既然以人本、世俗、神話的觀點而否定了大乘經典的聖教量真實性，則釋迦世尊所安立的成佛之道就沒了根據，結果將造成今時後世信受印順學說的學佛人無所依循，只能如印順般憑意識揣想而建立種種虛妄的理論與顛倒的次第，同於附佛法外道的喇嘛教發展模式；若有人依其邪說而信受奉行，則可能成就千差萬別自以為是的各種「佛」（人間佛、外道佛、歡喜佛……），且諸「佛」之道各各不同，互不相知，共通點則是一——必定都不是佛經所開示（示現八相成道、十號功德具足）真正的佛。這是何等嚴重之滅佛破法的愚惡行！因此，周貴華在他諸多論文中，就依理而直接判定釋印順的思想與主張是一種「相似佛教」：

---

<sup>22</sup> 周貴華，〈在信仰與學術之間——對釋印順佛教思想的再反思〉。  
<http://m.aisixiang.com/data/79836.html>

佛學院的師生都在學習印順法師的書，用它們做教材，作主要參考書。這些書滲透了他的「人間佛教」思想。……總的來看，印順法師的「人間佛教」思想所依據的是邏輯、經驗與人本的立場，用他的話說，就是「從現實世間的一定時空中，去理解佛法的本源與流變，漸成為我探求佛法的方針」。這是一種完全世俗化的理性思維方式。……是一種對傳統佛教有破壞性影響的詮釋、重整方式，這會把現代佛教引向一個相似佛教性質的歧路。<sup>23</sup>

印順法師的佛教思想是對佛教予以矮化和俗化的一個典型。矮化、俗化是將學術立場，即人本或者經驗歷史觀應用到佛教信仰、佛教真理的領域而形成的結果。具體是通過消解大乘經的聖教量性，即否定其是佛親所說，而將大乘歸攝于阿含。這樣，全體佛教實際就建立在阿含佛教上。這是一種矮化。但事實上印順法師對阿含經中的東西也並沒有真正遵守。最後不僅大乘，甚至阿含佛教都被平面化為了人道、人間、人之教，所謂的聖者也完全人化，而完全非聖道之教了。這是俗化。遺憾的是，本來是矮化或者俗化，但在印順法師心裡，卻變成了對佛教的合理化，……換言之，自認為是護教的努力，卻成為了壞教的因緣，正所謂好心辦了壞事吧。可以這

<sup>23</sup> 同前註，周貴華，〈“人間佛教”與相似佛教一釋印順“人間佛教”思想略評〉。

麼認為，印順法師的佛教思想是中國大乘佛教中最大的一次自我否定與自我重建，但其意義是負面居多。<sup>24</sup>

印順法師在以科學與人本立場判定佛教宇宙論、神通等乃本於外道神教的神話傳說的基礎上，又斷定大乘是佛弟子懷念追慕佛陀之運動，大乘經乃他們依于阿含佛教以及部派佛教的撰著，……在性質上就成為了後世非成佛者的想像構造。事實上，這也是釋印順構造「人間佛教」成佛道次第的膽量之所在！<sup>25</sup>

這些持論有其不同流俗的批判，然足以從根本思想上揭示釋印順成佛之道的非量性——將佛法矮化、俗化，並對佛教界造成負面性、破壞性的影響。因此，釋印順自成體系的思想及一家之言的著作，是違背如來經教所闡明的成佛之道，乃至是以個人創見來取代佛說正法的邪知見、邪教導；因此，在學佛修行上是無效的，也是墮落的，一人信受則一人受害，若採作佛學的教科書或參考書，則無知的全體學人都將受邪見污染，不可不慎！（待續）



<sup>24</sup> 同前註，周貴華，〈在信仰與學術之間—對釋印順佛教思想的再反思〉。

<sup>25</sup> 周貴華，〈遺忘佛陀：佛教之殤〉。

<http://zhouguihua.blog.ifeng.com/article/34004622.html>

# 這菩薩衣可真不容易穿！

—張覺貝 居士—



想了很久，終究還是決定用這個標題。一者，能穿上這件菩薩衣當真不易，不知道是輾轉了多少時劫的輪迴生死才得遇正法，還得要心得決定，再加上善根福德等種種因緣具足，才能值遇諸地勝義菩薩僧來親授這一件菩薩衣！而且菩薩戒是一受永受而盡未來際的。因此，何止今生幸甚至哉，乃是從今而後的無量生皆幸甚至哉！二者，這一件菩薩衣可當真不是那麼容易穿啊！首先要對治性障及發起菩薩性，就要說服無量世以來執著任性的意根，不但要有把自己內心深處的自私、卑鄙、齷齪……等各種染汙攤出來「曬一曬」的勇氣，還要漸次降伏意識、意根，要有勇於斷除我見、我執這種願意真實「自殺」的智慧與魄力，更要有愍念救護眾生離苦得樂的慈悲與願行！要不然，穿著菩薩衣卻作著貪瞋癡慢疑等凡夫行，那不是給佛菩薩貼金不成，還反倒給佛菩薩丟人了！所以，這菩薩衣穿之不易，當要且行且珍惜！

## （一）得遇正法緣起

說到能得遇正法，首先要感恩 平實導師，為了眾生修學正法的因緣能早日成熟，不畏艱難地以各種方便善巧來慈悲攝受我們這些遠在外地流浪的佛弟子；也要感謝胡阿姨和

付師兄在我學佛過程中的細心呵護；還有，就是要感恩母親為我所做的一切。家中姊妹四人，我是長女又獨得家人寵愛；雖然自幼體弱，但個性好強，不肯輕易放棄任何自己想作的事，更不知隨順因緣的重要，以為自己可以掌控決定一切，所以冤親債主總是有機會找上門來（現在想來，必定是自己往昔執著、任性等貪、瞋、癡的惡習惱害了無量無邊的眾生，才會感得今生這樣的果報）。母親為了我每逢初一、十五燒香、上供，因此與周邊的「大師」們關係也特別好；但是，卻沒有哪一個「大師」有辦法給我「治本」的，頂多也只是「頭痛醫頭，腳痛醫腳」。

這「因果病」著實給我帶來很大的困擾，總想著如何才能讓自己變強大，不再被冤親債主們「欺負」。而母親更是操碎了心，哪裡有寺廟、哪裡有法會、哪裡有「大師」，母親為了我必去布施、祈福、參拜……。現在想來，自己當時真是愚癡，冤親債主都上門討債了，還死死抱著一身貪瞋癡的臭毛病不改，一邊不斷造作新的惡業，一邊還想找各種強大的力量當靠山來耍賴耍橫，死不認帳！諸位如果設想自己是這樣的人，一定也會汗毛倒豎吧？而當時的我竟然還認為自己是受害者，抱怨佛祖怎麼都不救我呢！直到母親「誤打誤撞」進了正法的門，一切開始有了改變。

母親開始唸叨：學佛吧！修福吧……。當時我正為工作的事煩心，哪有心情陪著老太太「迷信」；心想：你們各個都去求佛幫忙，那佛祖祂老人家得多忙？我還是自救現實些吧！雖然「債主」上門時也會臨時「抱佛腳」，唸唸「阿彌

陀佛」，但多數時候似乎並沒什麼作用（真慚愧自己當時的愚癡，而又有多少跟我一樣無知的眾生啊！但佛菩薩就是這樣大慈大悲，不會捨棄我們任何一個有情）。我就這樣在無明與五欲的苦海中拼命掙扎流轉，等待因緣成熟。

那是八月的某天下午，母親為接待師兄、師姊們來共修，已經整整收拾了一個上午，其間我也幫忙幹了不少活。起初我對於這位帶領共修的菩薩師兄並不瞭解，只見他雖然年紀輕輕，卻能跟這些老太太們傳經佈道，而且也確實讓母親的心安定了不少，性格也開朗多了，不再那麼愛抱怨，雖然還是愛嘮叨；但嘮叨的內容改成了「學佛好啊！要修福啊！……。」這類的，總也沒什麼壞處。那天，既然碰巧趕上了，就跟著聽一會兒吧！沒想到就這個下午，竟從此改變了我人生的航向（影響所及應該是無量生吧）。竟有如此調柔的目光，竟有如此沉穩的聲音，讓人聽了就心裡踏實、安定，而且還似曾相識。雖然整個下午我是一句也沒聽懂，還不如那些老太太們所領會的，但是這已令我對學佛這件事刮目相看了。原來學佛不只是燒香磕頭而已，佛法的浩瀚深妙遠遠超乎我所想。整個下午我都沉浸在一種清靜喜樂的心境中，很舒服、很歡喜。從此，我晦暗的生命終於有了陽光照射進來，那正是佛法勝妙智慧的光芒啊！

## （二）於正法中受益

最先是菩薩師兄對於我的根本病因一語中的，自此解救我於身心煎熬的水火之中。11月時突然犯腰疼，嚴重時甚至

直不起腰來。當然尋訪「大師」必不可少，但都是出手似有奇效，回家又困擾依舊！讓我內心很痛苦，也曾照貓畫虎地學著懺悔迴向，但都收效甚微。突然讓我想到了這位菩薩師兄，對了，他不是有正法嗎！問問他有沒有高招，可以增強對冤親債主的「抵抗力」。電話接通了，菩薩師兄並沒有馬上給我什麼「高招」，而是給我講了一番「欠債還錢」的因果道理，聽完以後心中豁然開朗，原來是我欠了人家的！往世的我，必然也曾經使得我這些怨家債主們，同樣經歷過如此的痛楚、煎熬，那又怎麼會是施以一點小恩、小利，甚至是用蠻橫的恫嚇手段而能解決的呢？這樣非但無法化解彼此的怨結，反而還會讓怨懟越結越深呀！

明白了這因果的道理後，心裡不再埋怨、不再怨嘆，理療歸理療，貼藥歸貼藥，但再也用不著去找「大師」了。第一次，心裡頭想：就隨順因緣的還業債吧！就順其自然，該償還的就心甘情願地償還吧！沒想到有了這樣的作意後，疼痛竟然減輕了許多，大概是心甘情願地以歡喜心來還債的緣故吧！一個月後的一天夜裡，被幾番的噩夢驚醒，看看錶，三點整。躺在床上睡不著，索性不睡了。起來讀誦懺悔文，當下淚流滿面，想到自己往昔必然造了極多惡業，當真是傷害了無數眾生，虧負了無量眷屬，於是又誦《阿彌陀經》迴向給他們。當這些都做完了，一看錶已經五點了；這時天還沒亮，心想再躺會兒吧，沒想到向來睡眠品質不佳的我竟然安穩地睡著了，而且那感覺是很輕、很甜。起床後驚喜地發現：腰不痛了！已經沒有任何症狀，就好像不曾有過不舒服一樣！終於，我找到了能解救自

己的「良藥」——世尊正法的智慧與威德。

此後，身體上的病痛已不能困擾我了，但是生活中及工作上還是會有各種的不如意，總覺得自己是集善良、聰慧、堅毅等各種優點於一身，但良駒卻總是不遇伯樂：在家裡愛人不夠有擔當；工作上老闆不具慧眼、不識明珠珍寶，兼又利慾薰心……；總之一切都不是我的錯，都是他們不懂得珍惜我。一次又一次哭著鼻子打電話給菩薩師兄，他給我的感覺就是：即使天塌下來的事情，只要菩薩師兄開導幾句就雲淡風輕了；菩薩師兄的智慧還真讓我這個「小鼻子、小眼睛」的小女子折服。

我開始漸漸瞭解到「菩薩畏因，眾生畏果」這句話背後的智慧，開始學著真正地認識自己，探討自己煩惱生起的原因，也開始想要尋求能讓人究竟解脫的辦法。開始知道什麼是真正的佛教，知道了世尊在2500多年前留給咱們的是多麼珍貴的無價之寶！在這期間，菩薩師兄總是以言傳身教告訴我「慈悲」二字如何踐行，我開始有樣學樣，學著做菩薩，於是對家人漸漸地不再飛揚跋扈、頤指氣使。這結果真讓我竊喜，也再次證明跟著佛菩薩絕對沒有「虧」可吃。譬如，那個我總認為不懂愛，呆板笨拙的愛人竟迅速成長了起來，不但對我越發地照顧有加（其實他在生活上一直都很照顧我的，只是因為自己的貪心而不知足啊！），而且他偶爾冒出一兩句話，總是能恰好點醒迷惘中的我，原來自己一直坐擁寶藏而不自知啊！

當有了善知識正確的指導，顛覆了自己對他人看法的同

時也改變了自己，說話柔和了，不再像一個火藥桶，一碰就炸。所以我愛人說：「你們這位菩薩師兄還真是不得了，竟能把妳改變了！」我心想：雖然說菩薩師兄不得了，但在背後，其實是佛法不得了。之後愛人也陪我去聽課，只是還無法完全地信受，或許緣還未熟吧，又或許是我做得還不夠好吧；在隨順因緣而不強求的情況下，漸漸地他現在也已隨我茹素；而最讓我驚訝的是五歲的兒子，有一次作客時，語驚四座：「小鳥的媽媽該多傷心啊！」一桌人瞬間默然無語，此後逐漸地親戚朋友們也都不買活雞、活魚來現宰，而改吃三淨肉了。

### （三）受戒歷程

開始學佛後，漸漸在工作及生活上都得到了大利益，嘗到甜頭就該飲水思源，對於接引入門的菩薩師兄自然就想要報恩，但是菩薩師兄「都無所求」，不論什麼供養都不受（這既是平實導師領導下的正覺門風，也是真正的菩薩「格」），菩薩師兄反倒是經常祝願我們福慧增上，能早日開悟明心，救度更多的眾生。「開悟明心」是什麼啊？是學佛的學歷證書嗎？我還真不怎麼感興趣欸！不過既然這是菩薩師兄的祝願與期待，那就做囉。菩薩師兄給我的書我就努力看，就在潛移默化下，這書越讀越有滋味，也慢慢知道佛法其實無處不在，而且佛法是最究竟的生命科學！從書上以及與菩薩師兄的互動中，總是一次又一次讓我看到菩薩於難行能行，於難忍能忍之勇猛，處處體現著菩薩無私無我的尊貴菩薩種性！終於在 2016 年冬天，決心要來臺灣求受上品菩薩戒。菩薩師兄聽了激動地說：

「我終於可以安心睡覺了！」菩薩師兄又送給我平實導師作詞作曲，情深意切的《菩薩底憂鬱》CD，聽得我潸然淚下，菩薩們就是這樣如慈母般期待我們這些異鄉遊子的回歸。

離受戒的日子越來越近，心裡反而不安起來，生怕自己要出門七、八天，會帶給母親和妹妹太多困擾（我是與家人一起做小學生託管服務，大小事務大多由我處理），於是便每日誦〈楞嚴咒〉迴向，祈求佛菩薩護佑加持。就這樣戰戰兢兢熬到了12月，眼看著受戒日期一天天臨近，又不禁興奮了起來，不料這時公爹忽然生病住院，這下我真是覺得非常無助了，但菩薩師兄說：「隨順因緣吧！實在去不了就等明年。」我也漸漸地說服了自己，隨順於佛菩薩的安排。佛菩薩真的沒有捨棄我，在連續緊張了幾天之後，公爹的病情逐漸穩定了下來，這時愛人也同意我去受戒。然而，直到坐上火車的那一刻我的心裡才算真的踏實，知道自己終於克服了困難，邁向成為菩薩的受戒之路了！

同修會在受戒前先為戒子們安排了三天的戒相講解課程，在這幾天就把自己原來生活中的俗務放下，每天專心聽講。親教師知道我們遠道而來，機緣難得，巴不得把所有勝妙法義都教授給我們，完全不顧惜自己色身勞頓，往往一節課要吃上幾次潤喉藥才能順利宣講，但是說法依然滔滔不絕，讓每一個學員都感到法喜充滿。同修會的義工菩薩們也讓我非常震撼，好多都已是白髮蒼蒼的耄耋老者，卻在寒風中為我們帶路，每當我們餐後去洗手間的時候，就會看到有老菩薩們為我們拿拖鞋，迅速擦拭被我們弄濕的地板，而桌上還放

著為他們準備的餐盒，大家忙得都沒空用餐。樓梯口風很大，真不敢去想像：當我們午休結束再上課時，這些老菩薩們才能用餐，那時候飯菜是否都已經涼透了？吃了腸胃是否會不舒服？但是義工菩薩們，即使在寒風中，臉上依然是掛著慈藹的笑容，菩薩正當如此啊！菩薩每當向眾生布施時，必是笑臉相迎，以歡喜心布施，讓眾生能夠感受到菩薩的慈悲，為眾生說法時總是和顏悅色地以柔軟語來教導眾生，讓眾生經由菩薩的言行就會知道，跟菩薩在一起可以有非常多的好處，就會想要親近菩薩。我從正覺菩薩們的言行中深深體會到，菩薩就是要這樣行於四攝法才能攝受眾生，若是只做一點點事就叫苦叫累，不然就滿是抱怨，滿臉怒容，這如何是甘願做菩薩？如何能荷擔如來家業？

週二晚上是平實導師講經的時間，這是我們一直深切期待的。導師終於進到講堂來了，突然覺得喉嚨發緊，眼淚直往外湧，心中默念著：一定是來了！個子雖然不高，髮根也都白了，但仍是步履矯健，行動如風。我站在後排所以看不到平實導師的臉，但是已經足夠讓我感受到與平實導師就是認識許久的親人眷屬，但平實導師卻又不是一般的親人，而是可以依靠的「大樹、高山」！今生再次相逢，不禁讓我這顆久在生死海中沉浮流轉的心，一時間激動、委屈、慚愧……，五味雜陳，眼淚止不住地奔湧而出。一方面後悔自己怎麼現在才回家來？當初菩薩師兄剛提到受戒事宜，我卻心生恐懼，總覺得自己層次不夠，受戒會是個束縛，若是萬一不小心破了戒，那不就更慘了！現在知道那時還是信位的修行，信根

尚未具足，所以不能心得決定；另一方面又後悔自己竟然以這樣貪瞋癡具足的樣子就來了，帶著一身的臭毛病就來見平實導師，真是慚愧！平實導師還沒開口講話（我甚至沒有看到導師的臉），但是卻能感受到大菩薩平常樸實中有著極重的威嚴，而渾身卻又散發出親切、和藹，讓人想親近的慈悲「能量」。真正的菩薩哪裡會認為「我是菩薩，我有智慧」而將下巴仰得高高的擺大架子（這其實是未學自己壞習氣的真實寫照），沒等開講就先學一招。大菩薩就是如此吧！不用言說，因為大菩薩身上自然散發出福德與智慧的光明，若心相應只消一見，便已將菩薩無量功德的芬芳氣息傳遞給你了！

離正式講經前還有長達五十分鐘的漫長等待，但我早已忘記了腿疼，忘記了饑餓，只是眼睛眨都不捨得眨地直盯著螢幕，盼望著平實導師昇座開講妙法。平實導師一上座，首先就說歡迎我們回家，只這一句，我的熱淚就已奔湧而出，他老人家又慈藹地說：「都回家了，還掉什麼眼淚？都要做菩薩了，該高興才對啊！」抹抹眼淚，感受到慈父般的溫暖。接下來平實導師口出蓮花般地開始講解經文中的勝妙義理，真是既生動有趣又殊勝深妙，不但妙語連珠而且淺顯易懂，但再經過仔細琢磨實又廣博深奧，真真切切地是只有於佛法真實義融會貫通而又智慧無窮的大菩薩，才能這般闡釋與演繹經中所開示的義理。聆聽講經與在家看書感受有著很大的不同，因為能聽到導師親切溫暖的音聲，看著他老家的神情，慈祥和藹中時而生動活潑，時而嚴肅鄭重，我所有的注意力都被吸引住，彷彿剛剛才開始上課，怎麼兩個小時就過

去了，只希望這堂課能再久一點，再久一點。尤其是當導師講到夢見當年世尊入滅時的故事，我的眼淚情不自禁地又流下來，想到現在人壽難得百歲，轉瞬間眼前的親人也終將離我們而去，我們才剛剛重逢的親人啊！

戒相課程圓滿後，這第五天的行程是參訪祖師堂；終於來到這個在影片畫面中看過無數次的世外桃源了！在義工菩薩的引領下，我們先到三樓大殿禮佛。整個大殿寬敞、乾淨，而非世間人所愛好的「金碧輝煌」，是座樸實素雅的禪堂，肅穆莊嚴中透著強大的攝受力及熟悉的親切感，讓人感受到世尊及諸大菩薩就在這裡加持護佑我們這群回家的孩子。清涼的地板，大家拜下去卻都不願意起身；僅存的一點自制力讓我不哭出聲來，唯任淚水肆意橫流。我一遍一遍走著，一遍一遍看著，總是看不夠，不願意離開！看到小參室，想到有多少師兄、師姊們在這個房間，在諸賢聖的注視與關懷下，衝出層層迷惘，破參明心。想到這，讓我不禁有些興奮，趕緊跪伏在三尊佛菩薩聖像前發願：懇祈諸佛菩薩加被護佑，弟子期盼今生能夠來參加禪三，有機會坐在這裡，並且得以真正「回家」。咬咬牙，不再流淚。正法遊子的我們如果都覺得疲憊、委屈，回到家了還要哭，那最辛苦的家長呢？不是更加疲憊、委屈與無奈？無量劫來拉拔著我們，生生世世等著我們，守候著我們，有時還只能眼巴巴地看著無知的孩子們被邪法所轉，被五欲之火灼燒，而不斷在三界六道中輪迴，受種種的生死煎熬。他們又是何其悲嘆，何其焦急！我發誓，不要作只會撒嬌、耍賴、依偎、哭泣的「小女兒」，要做大丈夫「頂

樑柱」，共同把如來家業荷擔起來，要接引更多迷途的兄弟姊妹，帶他們回家，讓「家長」安心。想要能做到這一切，悲泣傷感是無濟於事的，我們應該要堅強，要努力護持正法、救護眾生，要讓身邊的人看到菩薩是那麼慈悲，那麼有智慧，進而對三寶生起歡喜心、恭敬心及淨信心，願意學習做菩薩，而能早日找到回家的路。這才是對佛菩薩、對平實導師最大的孝順和供養吧！擦乾眼淚，把祖師堂每一個角落看了又看，逛了又逛，就像小時候每次離家去學校一樣，總是不捨得離開。坐上車，目光仍依依不捨地注視著正覺祖師堂，直到大巴車又盤旋在山間的公路上……。

第二天早早起來收拾停當，美味的早餐卻吸引不了我，因為今天就要受上品菩薩戒——要成為菩薩了，在利益眾生的成佛之路上又前進了一大步！到了講堂先學習穿卸海青和縵衣，還真有點緊張，從小到大我都是屬於比較笨拙的那種人，心想可別拖人後腿了；但是教學的菩薩真有耐心，一遍又一遍地示範，還不停安慰我們，說自己也是學了半年多才學會，所以不用著急。

傳戒大典終於開始了，我從沒參加過法會，也沒聽過〈爐香讚〉，但是法器聲一響，領眾師兄們〔編案：維那及悅眾。〕一開始唱誦，內心就翻騰湧動，淚水難以自抑。當平實導師祈請諸佛菩薩蒞臨壇場時，我似乎真的能感受到諸聖的駕臨，感受到佛菩薩的慈悲，不捨棄我們這些娑婆世界的可憐孩子！膝蓋不好的我平日裡最怕跪，尤其胡跪時總是搖搖晃晃像要跌倒一樣，但是今天卻如有神助，膝蓋也不疼，渾身都很輕

鬆，真的是遊步輕利，拜佛也輕利！

拜懺時，跟大夥兒一樣哭成了淚人，想到自己無量劫來不知道傷害了多少眾生，惱害了多少冤親債主，還好他們並沒有死拉著我不放，障礙我受戒（因為看見很多同修要受戒前就沒來由地難受，種種遮障以致不能受菩薩戒），可見我的這些冤親債主，對我是何等寬宏大量啊！於是在發願時，我信心堅定、聲音洪亮、音調鏗鏘，就是要真正的做菩薩，心甘情願救護眾生，不辜負眾生，不辜負平實導師，更不能辜負諸佛菩薩！傳戒後平實導師還要一一親授這菩薩衣給我們，那可是1700多份啊！七十多歲高齡在主持了幾個小時的傳戒大典後，還一件一件親手將這尊貴的菩薩衣傳授給我們這些新戒菩薩，然而導師始終笑容滿面，容光煥發，沒有一絲倦意。這是慈悲的願力，也是為菩薩僧團的壯大而開心吧！為正法的後繼有人，為我們這些遊子得以回歸如來家而欣慰吧！

能搭上這件菩薩衣真的是很不容易！感念有佛菩薩與平實導師的慈悲攝受，弟子們才有機會於此五濁惡世穿上如此尊貴的菩薩衣；穿上這件菩薩衣，就要努力與那個自私、愚癡的自己永別了！從此刻起，發願要心甘情願為眾生服務，提醒自己不要再總是貢高我慢，心量要放大，不要再總是盯著眼前的利益得失，必定要以弘揚正法、護持正法為己任，因為這才是菩薩生生世世要走的路。受此千佛大戒，不能辜負諸上位菩薩的殷殷護念之心，要努力走好菩薩的道路！阿彌陀佛！





# 公開聲明

**緣由：**有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：  
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗  
禪宗正法。」

- 說明：**
1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。
  2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。
  3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。
  4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來

藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「**正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。**」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：**他們仍然是依中國禪宗歷代**

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



## ～聲明～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



## 法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

## 法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識為生滅法，誣指阿賴耶識為另一第九識真如心所生者，後為拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此為緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人為救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷污龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行為，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以為彼

之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改為私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行為，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言為無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因為有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱為縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱為無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 **蕭平實** 謹誌 公元 2003 年立冬



## 中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在平實導師的帶領下，大力弘揚世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網（<http://www.enlighten.org.tw>）觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

### 一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 余正偉老師，以及正

覺教育基金會董事長 張公僕先生。

訪談報導網址：[hototp:a//big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content\\_32714638.htm](http://hototp:a//big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

## 二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 蔡正禮老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。

訪談報導網址：[http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26\\_5493548.html](http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html)

## 三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 孫正德老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。

訪談報導網址：[http://v.youku.com/v\\_show/id\\_XNzQyMjU0NTMy.html](http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html)

## 四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 張正園老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。

訪談報導網址：[http://a/topics.gmw.cn/2014-09/01/content\\_12954428.htm](http://a/topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm)（光明網）

## 五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：何正珍老師

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content\\_7697125.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm)

中國網 公益中國 公益人物訪談：章正鈞老師

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content\\_7697118.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm)

中國網 公益中國 公益人物訪談：孫正德老師

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content\\_7690924.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm)

## 六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，

於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

[http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content\\_35036368.htm](http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm)（中國網）

[http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527\\_518659894.html](http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html)（央廣網，即中央人民廣播電台）

### 七、《情繫中華—專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華—專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

[http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c\\_127813077.htm](http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm)

### 八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢—走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導。

訪談報導網址：[http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content\\_8139102.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm)

### 九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_1](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1)

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_2](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit10](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit11](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11)





# 佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許

繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的**老母娘**——絲毫不知聲聞僧及**老母娘都未斷我見亦未明心**，顯然他們尚無慧眼—確實尚未明心—故無智慧檢驗聲聞僧及**老母娘未斷我見亦未明心**之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故

以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「**成佛之道**」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他電子報等事務請寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通訊歸依查詢請寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與

平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2017 年上半年禪淨班，已於四月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

**台北講堂**：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2017/4/20(週四)、2017/4/22(週六)新開設的禪淨班已經開始上課，7 月 22 日前尚可接受報名。時間為：每週四晚上 19:00～21:00、每週六下午 14:00～16:00。歡迎擇一報名參加共修。

**桃園講堂**：桃園縣桃園市介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。2017/4/20(週四)新開設的禪淨班已經開始上課，7 月 20 日之前尚可接受報名。時間為：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

**新竹講堂**：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，雙週六晚上 17:30～20:30。2017/4/20(週四)新開設的禪淨班已經開始上課，7 月 20 日之前尚可接受報名。時間為：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

**台中講堂**：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2017/4/20(週四)新開設的禪淨班已經開始上課，7 月 20 日之前尚可接受報名。時間為：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

**嘉義講堂**：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週三、四、五晚上 19:00～21:00。週二晚上講經時間：自 2014/10/28

起每週二晚上 18:50 ~ 20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。2017/4/20(週四) 新開設的禪淨班已經開始上課，7 月 20 日之前尚可接受報名。時間為：每週四晚上 19:00 ~ 21:00，歡迎報名參加共修。

**台南講堂**：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00 ~ 21:00，週二晚上 18:50 ~ 20:50，週六上午 9:00 ~ 11:00，週六下午 14:00 ~ 16:00，單週六晚上 17:30 ~ 20:30、雙週六晚上 17:30 ~ 20:30。2017/4/19(週三) 新開設的禪淨班已經開始上課，7 月 19 日之前尚可接受報名。時間為：每週三晚上 19:00 ~ 21:00，歡迎報名參加共修。

**高雄講堂**：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00 ~ 21:00，週二晚上 18:50 ~ 20:50，週六上午 9:00 ~ 11:00，單週六下午 14:00 ~ 17:00、雙週六下午 16:30 ~ 19:30。2017/4/20(週四) 新開設的禪淨班已經開始上課，7 月 20 日之前尚可接受報名。時間為：每週四晚上 19:00 ~ 21:00，歡迎報名參加共修。

**香港講堂**：☆已遷移新址☆  
香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心A座18樓  
電話：(852)23262231  
18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.  
Tel: (852)23262231

2017/4/22(週六) 新開設的禪淨班已經開始上課，7 月 22 日之前尚可接受報名。

時間為：雙週六下午 14:30 ~ 17:30，歡迎報名參加共修。

《妙法蓮華經》詳解：平實導師講解。以台北正覺講堂所錄 DVD 放映，自 2016 年 11 月起調整為每週六 19:00-21:00 播放；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

**美國洛杉磯共修處**：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, U.S.A。電話：909-595-5222& (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00 ~ 下午 17:30。自 2016/10/1 起，每週六下午 13:00 ~ 15:00 播放台北講堂講經所錄製之《佛藏經》DVD。2015/1/10（週六）開設之禪淨班，隨時接受插班，上課時間是：每週六下午 15:30 ~ 17:30。報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前平實導師開始講授《佛藏經》：自 2013/12/17 開講，時間是 18:50 ~ 20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會聽講。

詳解釋迦世尊於《佛藏經》中所開示的真實義理，更為今時後世佛子四眾，闡述佛陀演說此經的本懷。真實尋求佛菩提道的有緣佛子，親承聽聞如是

勝妙開示，當能如實理解經中義理，亦能了知於大乘法中：如何是諸法實相？善知識、惡知識要如何簡擇？如何才是清淨持戒？如何才能清淨說法？於此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不識僧，唯見表相，不信真實，貪著五欲；諸方大師不淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱堪憐憫。是故，平實導師以大慈悲心，用淺白易懂之語句，佐以實例、譬喻而為演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五、第六講堂在地下一樓、二樓，為開放式講堂，不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，自 2014/10/07 開始（每逢週二晚上）已經開放第五講堂，詳細說明公告於正覺官方網站。將來第五講堂若已滿坐，再開放第六講堂（地下二樓）。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《佛藏經》，再次演示「此經」深妙義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實

導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心—**第八識如來藏**—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然**諸大師皆無法回應**。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北講堂將於 2017/6/11 (日) 上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

八、台北、新竹、台中講堂於 2017/7/23 (日) & 台南、高雄講堂於 2017/7/9 (日) 上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、2017 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/2、9/3、11/5。(詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。)

十、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十一、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十二、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十三、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七

地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

**十四**、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

**十五**、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十六、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有帮助益，是故參禪學子更應細讀之。

十七、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十八、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實

導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

十九、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。

《我的菩提路》第二輯於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。

《我的菩提路》第三輯將於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十二、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文

有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十三、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之

中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十四、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十五、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人

企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十六、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十七、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，利益今時後世廣大的學人；第十三輯將於 2017/5/31 出版，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，

古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十八、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，即將由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，將於2017/6/30 出版，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的內

容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

二十九、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

**佛教正覺同修會**

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十一、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——網址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

**點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：**

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)

三十二、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2016 年已經是連續第五年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者接近 5600 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以

及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中生炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十三、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「**徵稿啟事**」。

三十四、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「**諸施之中，法施為上**」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



## 正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2017/04/22

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元  
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。  
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。）
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元（第一版舊書可換新版書）
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元  
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元  
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元  
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元  
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義**—公案拈提 第六輯 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意  
平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**—平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**—平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超

越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限 CD** 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路第一輯** 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路第二輯** 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元

25. **我的菩提路第三輯** 王美伶等人合著 預定 2017/6/30 發行 售價 300 元

26. **鈍鳥與靈龜—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根辨謗**

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

27. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

28. **真假外道—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元

29. **勝鬘經講記—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

30. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

31. **明心與眼見佛性—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中**

謬說 正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

32. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

33. **達賴真面目—玩盡天下女人**

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

34. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思等人著 200 元
35. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
36. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
37. **空行母**—性別、身分定位，以及藏傳佛教。  
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
38. **末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
39. **霧峰無霧**—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解  
游宗明 老師著 售價 250 元
40. **第七意識與第八意識？**—穿越時空「超意識」平實導師述 每冊 300 元
41. **黯淡的達賴**—失去光彩的諾貝爾和平獎  
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
42. **童女迦葉考**—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。  
平實導師 著 定價 180 元
43. **人間佛教**—實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
44. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
45. **真心告訴您（一）**—達賴喇嘛在幹什麼？  
正覺教育基金會編著 售價 250 元
46. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法本質  
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
47. **佛法入門**—迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境  
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 250 元
48. **藏傳佛教要義**—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊  
僅在大陸流通 每冊 300 元
49. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元  
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯

50. **西藏「活佛轉世」制度**—附佛、造神、世俗法  
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
51. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
52. **真心告訴您(二)**—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎?  
—補祝達賴喇嘛八十大壽  
正覺教育基金會編著 售價 300 元
53. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著  
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
54. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
55. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定
56. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
57. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
58. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
59. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理  
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
60. **中觀正義**—注解平實導師《中論正義頌》  
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
61. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
62. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。  
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
63. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
64. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
65. **成唯識論略解** 平實導師著 五~六輯 每輯 300 元 出版日期未定
66. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁  
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定

67. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
68. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
69. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義  
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
70. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議  
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
71. **正覺發願文註解**—以真實大願為因 得證菩提  
正德老師著 出版日期未定 書價未定
72. **正覺總持咒**—佛法之總持 正園老師著 出版日期未定 書價未定
73. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
74. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。  
作者未定 出版日期未定
75. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
76. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
77. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
78. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
79. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
80. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
81. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
82. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
83. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

## ★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，  
以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓  
Tel.02-8218-6688 (五線代表號)  
Fax.02-8218-6458、8218-6459

## 零售：

1. **全台連鎖經銷書局**：三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
2. **台北市**：佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市**：春大地書店 蘆洲中正路 117 號
4. **桃園市縣**：誠品書局 桃園市中正路 20 號遠東百貨地下室一樓  
金石堂 桃園市大同路 24 號 金石堂 桃園八德市介壽路 1 段 987 號  
諾貝爾圖書城 桃園市中正路 56 號地下室  
墊腳石文化書店 中壢市中正路 89 號 御書堂 龍潭中正路 123 號
5. **新竹市縣**：大學書局 新竹建功路 10 號  
誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區中央路 229 號 5 樓  
誠品書局 新竹東區力行二路 3 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號
6. **台中市**：瑞成書局、各大連鎖書店。  
詠春書局 台中市永春東路 884 號 文春書局 霧峰中正路 1087 號
7. **彰化市縣**：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號  
員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)
8. **台南市**：博大書局 新營三民路 128 號 藝美書局 善化中山路 436 號  
宏欣書局 佳里光復路 214 號
9. **高雄市**：各大連鎖書店、瑞成書局  
政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號  
明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號  
青年書局 青年一路 141 號
10. **宜蘭縣市**：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號

宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)

11. **台東市**：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號

12. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷飛鴻公司

13. **大陸地區請洽**：

**香港**：樂文書店

旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓

電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

**廈門**：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

(郵編：361004)

電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)

E-mail : JKB118 @ 188.COM

14. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

15. **國內外地區網路購書**：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

**正智出版社書香園地** <http://books.enlighten.org.tw>

**三民網路書局** <http://www.sanmin.com.tw>

**誠品網路書局** <http://www.eslitebooks.com>

**博客來網路書局** <http://www.books.com.tw>

**金石堂網路書局** <http://www.kingstone.com.tw>

**飛鴻網路書局** <http://fh6688.com.tw>

**附註**：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您的劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍)若

想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。（2）因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。（3）若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。（4）郵購：郵政劃撥帳號 19068241。（5）正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。（6）**尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**（7）若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

## 敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F  
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：JKB118 @ 188.COM
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結

緣書，已有『正覺電子書』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

### **關於平實導師的書訊，請上網查閱：**

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

### **中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：**

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

[2014-06/19/content\\_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

**★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★**

**\*喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教\***

**\*弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教\***

# 佛教正覺同修會 贈閱書籍 目錄 2015/09/29

1. 無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
2. 念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
3. 正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
4. 真假開悟簡易辨正法 & 佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
5. 生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
6. 如何契入念佛法門 (附：印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
7. 平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
8. 三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元  
(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
9. 三時繫念全集—修正本 (長 26.5cmx 寬 19cm) 回郵 40 元
10. 明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
11. 邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
12. 菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
13. 甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
14. 我與無我 平實導師述 回郵 20 元
15. 學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元  
附錄：平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
16. 大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
17. 佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄：公案拈提六則)  
平實導師著 回郵 25 元
18. 燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
19. 護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文  
正圓老師著 回郵 35 元
20. 淨土聖道—兼評選擇本願念佛 由正覺同修會購贈 正德老師著 回郵 25 元
21. 辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應  
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
22. 假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應

正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元

23. **入不二門—公案拈提集錦 第一輯** 平實導師著 回郵 20 元

(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)

24. **真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說**

釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係**平實導師述著 回郵 35 元

26. **真假禪和—辨正釋傳聖之謬法謬說** 孫正德老師著 回郵 30 元

27. **眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說** 游正光老師著 回郵 25 元

28. **普門自在—公案拈提集錦 第二輯** 平實導師著 回郵 20 元

(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)

29. **印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索** 恆毓博士著 回郵 25 元

30. **識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。**

—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬

平實導師著 回郵 35 元

31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本

(已無存書之較早各期，不另增印贈閱)

32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元

33. **遠惑趣道 (一)—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯** 回郵 20 元

34. **遠惑趣道 (二)—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯** 回郵 20 元

35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元

36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 25 元)

37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念

佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。  
(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)

38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)
39. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗張善思 等人合著  
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
40. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著  
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
41. **隨緣**—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
42. **學佛的覺醒** 正枝居士著 回郵 25 元
43. **導師之真實義** 蔡正禮老師著 回郵 10 元
44. **淺談達賴喇嘛之雙身法**—兼論解讀「密續」之達文西密碼  
吳明芷居士著 回郵 10 元
45. **魔界轉世** 張正玄居士著 回郵 10 元
46. **一貫道與開悟** 蔡正禮老師著 回郵 10 元
47. **博愛**—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
48. **意識虛妄經教彙編**—實證解脫道的關鍵經文正覺同修會編 回郵 25 元
49. **邪箭噬語**—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說  
陸正元老師著 上、下冊 回郵各 30 元
50. **真假沙門**—依佛聖教闡釋佛教僧寶之定義  
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
51. **真假禪宗**—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗  
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證  
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯  
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

52. **假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。**

釋正安法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

**函索書籍請寄：**佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

**親自索閱：**正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

**註：**正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**\* 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 \***



# 正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會  
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2017年5月22日 網路電子版出刊

初版 7000 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺