



函 電 報

電子報

第135期

2017.06.25

佛告舍利弗：「諸佛如來但教化菩薩，諸有所作常為一事，唯以佛之知見示悟衆生。舍利弗！如來但以一佛乘故為衆生說法，無有餘乘若二若三。舍利弗！一切十方諸佛，法亦如是。」

《妙法蓮華經》

The Buddha said to Śāriputra: “The Buddha-Tathāgatas teach only the bodhisattva doctrines [that transform sentient beings into bodhisattvas]; all the acts of Buddhas are solely to demonstrate the knowledge and insight of Buddha to bring sentient beings to enlightenment. Śāriputra! The Tathāgatas teach the Dharma to sentient beings through only the single Buddha Vehicle; they have no other vehicles—no second or third vehicle. Śāriputra! Buddhas of the ten directions and their instructions are all like this.”

Translation of the scriptural passage referenced the rendition of Gene Reeves. [Reeves, G. (2008). *The Lotus Sutra: A Contemporary Translation of a Buddhist Classic*. Boston: Wisdom Publications, pp. 83-84.]

從過去諸佛、未來諸佛以及現在的十方無數諸佛，都在演說唯一佛乘來告訴大家：諸佛世尊來人間不會演說了二乘法就走人的。因為來人間降生示現的目的是為了唯一佛乘，而唯一佛乘就是涵蓋了二乘菩提的大乘佛法，修完大乘佛法而使人能夠到達究竟佛地、獲得一切種智，這才是諸佛來人間示現的目的。

《法華經講義》第二輯，頁 291-292

The innumerable Buddhas of the past, the present, and the future in the worlds of ten directions expound the single Buddha Vehicle to make known that no Buddha-Tathāgata will depart from the human world after teaching only the Dharma of the Two Lesser Vehicles. A Buddha descends and manifests in the human world for the purpose of demonstrating the single Buddha Vehicle, which is the Great Vehicle that subsumes the Two Lesser Vehicles. The complete cultivation of the Great Vehicle enables one to acquire the knowledge-of-all-aspects and arrive at the ultimate Buddha Ground. This is the real purpose of all Buddhas' manifestation in the human world.

A Discourse on the Lotus Sutra, Vol. 2, pp. 291-292

目錄

正覺電子報第 135 期

涅槃(三十七)	平實導師	1
般若中觀(三十七)	游正光老師	18
蒼天有眼(五十)	郭正益老師	34
救護佛子向正道(七十一)	游宗明老師	49
為報師恩，當求正法(十一)	慶吉祥居士	71
正覺教團弘法視頻文字稿—連載公告		85
正覺教團弘法視頻文字稿		
三乘菩提概說簡介	余正文老師	87
共相怨害喻—陀羅尼	葉正緯老師	96
受菩薩戒心得	覺芝居士	106
公開聲明		111
法義辨正聲明		115
中國佛教復興訪談報導		120
佈告欄		124
正智出版社發售書籍目錄		146
正覺贈書目錄		155



涅槃

—平實導師—

(連載三十七)

第四章 無住處涅槃

第一節 無住處涅槃係諸佛之所證

緒說：無住處涅槃是諸佛之所證，必須具足三德，而且一一德都已具足圓滿時，方能得之。一切已證無住處涅槃之人都是究竟佛，全都具足十力、四無所畏、十八不共法、一切種智，具足而且圓滿大圓鏡智、妙觀察智、平等性智、成所作智，此時十號之功德已經具足圓滿，即是圓滿而究竟的佛果。簡言之，無住處涅槃的證得，要以親證如來藏而證取本來自性清淨涅槃來生起法身德，要以斷盡所知障來圓滿法身德；要以現觀真如證得實相法界來生起般若德，要以具足大乘無生法忍而斷盡所知障，最後斷除變易生死來圓滿般若德；要以具足解脫德一一斷除分段生死之後進而斷盡習氣種子隨眠，證得究竟解脫而圓滿解脫德。凡我佛子若欲宣稱已

經成佛者，必須如是次第進修而且圓滿以後，始能成就無住處涅槃，不住生死亦不住涅槃，方可自稱成佛；若如密宗假藏傳佛教等四大派，都是以凡夫之身而成爲因中說果，成就天下最大的大妄語業，報在阿鼻長劫地獄。

如是諸佛方證之無住處涅槃，是說既不住生死之中，亦不住於無餘涅槃之中，憑藉這個涅槃可以常在三界中利樂有情永無窮盡，直到四生三有等一切有情度盡方休。無住處涅槃乃是佛地所證，唯佛與佛乃能知之；始自第七住位，末至妙覺位的最後身菩薩位所證，都是本來自性清淨涅槃，本質上屬於分證無住處涅槃，但因功行未圓而無法使無住處涅槃的功德現前，大圓鏡智、成所作智不能現前，妙觀察智、平等性智不能圓滿；五陰習氣種子尚未滅盡，不得六根互通，第八識不能與五別境、善十一等心所法相應，變易生死尚未斷盡，因此而猶不能成佛。

爲何說要由本來自性清淨涅槃之本來實存，方有二乘菩提之實證及佛地無住處涅槃之實證？《大般若波羅蜜多經》卷4〈學觀品 第2〉：

「又，舍利子！於意云何？一切聲聞、獨覺頗能作是念：『我當修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多；我當修行殊勝四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七等覺支、八聖道支；我當修行殊勝四靜慮、四無量、四無色定；我當修行殊勝八解脫、八勝處、九次第定、十遍處；我當修行殊勝空、無相、無願解脫門；我當安住內空、外空、內外空、空空、

大空、勝義空、有爲空、無爲空、畢竟空、無際空、散空、無變異空、本性空、自相空、共相空、一切法空、不可得空、無性空、自性空、無性自性空；我當安住眞如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界；我當安住殊勝苦、集、滅、道聖諦；我當修行一切陀羅尼門、三摩地門；我當修行極喜地、離垢地、發光地、焰慧地、極難勝地、現前地、遠行地、不動地、善慧地、法雲地；我當圓滿菩薩神通，成熟有情嚴淨佛土；我當圓滿五眼、六神通；我當圓滿佛十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨、十八不共法；我當圓滿三十二大士相、八十隨好；我當圓滿無忘失法、恆住捨性；我當圓滿一切智、道相智、一切相智，永拔一切煩惱習氣，證得無上正等菩提，方便安立無量、無數、無邊有情於無餘依涅槃界』不？」舍利子言：「不也！世尊！不也！善逝！」

佛言：「舍利子！修行般若波羅蜜多諸菩薩摩訶薩皆作是念：『我當修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，乃至我當永拔一切煩惱習氣，證得無上正等菩提，方便安立無量、無數、無邊有情於無餘依般涅槃界。』舍利子！譬如螢火無如是念：『我光能照遍瞻部洲普令大明。』如是一切聲聞、獨覺無如是念：『我當修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，乃至我當永拔一切煩惱習氣，證得無上正等菩提，方便安立無量、無數、無邊有情於無餘依般涅槃界。』

舍利子！譬如日輪光明熾盛，照瞻部洲無不周遍，如是修行般若波羅蜜多諸菩薩摩訶薩常作是念：『我當修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多，乃至我當永拔一切煩惱習氣，證得無上正等菩提，方便安立無量、無數、無邊有情於無餘依般涅槃界。』以是故，舍利子！當知一切聲聞、獨覺所有智慧，比行般若波羅蜜多一菩薩摩訶薩於一日中所修智慧，百分不及一，千分不及一，百千分不及一，俱胝分不及一，百俱胝分不及一，千俱胝分不及一，百千俱胝分不及一，數分、算分、計分、喻分乃至鄔波尼殺曇分亦不及一。」爾時，舍利子白佛言：「世尊！云何菩薩摩訶薩能超聲聞、獨覺等地，能得菩薩不退轉地，能淨無上佛菩提道？」佛告具壽舍利子言：「舍利子！諸菩薩摩訶薩從初發心修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若、方便善巧、妙願、力、智波羅蜜多，住空、無相、無願之法，即能超過一切聲聞、獨覺等地，能得菩薩不退轉地，能淨無上佛菩提道。」

時，舍利子復白佛言：「世尊！諸菩薩摩訶薩住何等地能與一切聲聞、獨覺作真福田？」佛告具壽舍利子言：「舍利子！諸菩薩摩訶薩從初發心修行布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若、方便善巧、妙願、力、智波羅蜜多，住空、無相、無願之法，乃至安坐妙菩提座，常與一切聲聞、獨覺作真福田。何以故？舍利子！以依菩薩摩訶薩故，一切善法出現世間。謂依菩薩摩訶薩故，有十善業道、五近事戒、八近住戒、四靜慮、四

無量、四無色定、施性福業事、戒性福業事、修性福業事等出現世間；又依菩薩摩訶薩故，有四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七等覺支、八聖道支、空無相無願解脫門、苦集滅道聖諦等出現世間。又依菩薩摩訶薩故，有布施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多出現世間；有內空、外空、內外空、空空、大空、勝義空、有爲空、無爲空、畢竟空、無際空、散空、無變異空、本性空、自相空、共相空、一切法空、不可得空、無性空、自性空、無性自性空出現世間，有一切法眞如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界出現世間，有八解脫、八勝處、九次第定、十遍處出現世間，有一切陀羅尼門、三摩地門、菩薩十地出現世間，有五眼、六神通出現世間，有佛十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨、十八佛不共法出現世間，有無忘失法、恆住捨性出現世間，有一切智、道相智、一切相智出現世間，有成熟有情、嚴淨佛土等無量、無數、無邊善法出現世間。」

「由有如是諸善法故，世間便有刹帝利大族、婆羅門大族、長者大族、居士大族；由有如是諸善法故，世間便有四大王眾天、三十三天、夜摩天、覩史多天、樂變化天、他化自在天；由有如是諸善法故，世間便有梵眾天、梵輔天、梵會天、大梵天、光天、少光天、無量光天、極光淨天、淨天、少淨天、無量淨天、遍

淨天、廣天、少廣天、無量廣天、廣果天、無想有情天、無繁天、無熱天、善現天、善見天、色究竟天；由有如是諸善法故，世間便有空無邊處天、識無邊處天、無所有處天、非想非非想處天；由有如是諸善法故，世間便有預流、一來、不還、阿羅漢、獨覺；由有如是諸善法故，世間便有菩薩摩訶薩及諸如來、應、正等覺。」¹

爲何 世尊要這麼說？原因是什麼？正是因爲菩薩摩訶薩已經證得本來自性清淨涅槃，由這個涅槃的實證，可以證實二乘的有餘、無餘涅槃都是因此一涅槃而方便施設，不離本來自性清淨涅槃；菩薩如是現觀已，知二乘無學聖者滅盡五蘊、不受後有而入無餘涅槃時，仍是各自第八識真如的本來自性清淨涅槃，始終都不超出於現前所證的本來自性清淨涅槃之外。菩薩如是現觀，諸佛世尊於因地時亦復如是現觀，故能不辭勞苦久修成佛之道而世世受生於三界中，於度化有情實證本來自性清淨涅槃同時，不唯兼亦住持二乘涅槃妙法而轉授於定性聲聞，不唯轉授成佛之道於一切有緣人，自身亦次第成就自己的道業而逐漸接近佛地。

本來自性清淨涅槃函蓋三乘菩提一切有學無學聖者所證之涅槃，如本書前面所說，二乘涅槃是 佛陀依本來自性清淨涅槃而施設、而教導，令二乘學人實證而成爲聖者；但本來自性清淨涅槃不因修得，因爲是本來涅槃；卻又是不修即不

¹ 《大正藏》冊 5，頁 19，上 22-頁 20，中 5。

能證得，因為必須依正確的佛菩提道修行而證第八識真如以後，才能證得本來自性清淨涅槃；由如是緣故，說本來自性清淨涅槃非修得、非不修能得。由於實證本來自性清淨涅槃的菩薩次第進修之後，獲得初分無生法忍時，便能通達佛道之概要與次第而入初地心中，此時便已具足證得二乘涅槃，以此緣故，便能住持三乘菩提於人間，令三乘菩提不致失傳斷滅。菩薩又因如是現觀之智慧，漸漸了知佛地之無住處涅槃，其實亦是因於本來自性清淨涅槃之具足圓滿而成就，是故 世尊於如上經文中如是開示。

諸地菩薩摩訶薩縱使未離胎昧，然而世世具有無師智；捨壽重新受生於人間時，縱使已被邪師、無眼阿師所誤導，然而最後一定可以捨棄邪師、無眼師之錯謬邪見，獨自參究佛法以後便能自行悟入，名為無師智。若如是菩薩捨壽再度受生而來人間時，已有善知識住持正法於人間，他只要接觸到正法的開示後不久，便能自行悟入，不待善知識之教導；則其悟入之時間將更為快速，不必等到失望於假名善知識的誤導謬說以後，方才重新自參自悟；那麼他重新出世弘法的時間將會更快，就會有更多學佛或學羅漢的有情受惠。

為何菩薩摩訶薩可以同時住持三乘菩提而二乘無學聖者無法作到？為何他們連自家的二乘菩提都無法長久住世連綿不斷？此有二因：一者，二乘無學聖者捨壽必入無餘涅槃，留在人間住持二乘菩提的無學聖者越來越少，最後是全部離開三界而無人住持二乘菩提，二乘菩提也就隨之中斷而無人繼續弘傳。縱使二乘菩提中的聖者不是全部都證無學果，仍

有三果人下至初果人；但這些聖者捨壽後，不是七次人天往返，就是人天一往返，或是如三果人不再還來人間了，往上受生以後就入無餘涅槃了，人間不久之後即無二乘聖者住持二乘菩提，自然不久之後便告中斷而無人可以繼續傳揚。雖然初果、二果受生欲界天以後，都會再來人間；然而天上時劫遠長於人間，即使以四王天而言，那裡的天人壽命五百歲，那裡的一天相當於人間五十年之久，同樣是三十天為一個月，十二個月為一年，他們在人間死後往生四王天，將要經過人間的九百萬年後才會在四王天中捨壽而返來人間受生，那時在人間的二乘菩提早已滅亡了。

且不說九百萬年，單說二乘菩提的傳弘，到了聲聞法分裂成部派佛教以後，實證二乘菩提的教法已經失傳而無人可以實證，於是南傳佛教大家都只能依止西元五世紀未斷我見的覺音論師所寫的《清淨道論》而修學了！如是修學聲聞解脫道者，一千六百年來留下的文獻中，未見有一人是已斷我見者；諸多聲稱或被稱已證阿羅漢果者，從其遺留下來的文字證據中，都未見其已斷我見之證據，阿羅漢果即無論矣。好在還有大乘菩提由菩薩們住持著，綿延不斷而持續至今仍在弘傳著；由於菩薩摩訶薩所證的佛菩提道是具足三乘菩提的，因此便能觀察因緣而將二乘菩提也連帶弘揚起來，《阿含正義》一套七輯問世而重新建立正確的、實證的二乘菩提教法，即是現成的例子。然而推究菩薩摩訶薩之所以能夠傳揚自己所證的佛菩提道，還能同時宣揚二乘菩提，正是因為菩薩摩訶薩已經通達佛菩提道所致。

若是對於自己所證的佛菩提道仍未通達，也就無法通達二乘菩提而住持、弘揚二乘菩提；然而菩薩摩訶薩能夠通達三乘菩提之原因，卻是由於已證真如而能現觀一切有情同有本來自性清淨涅槃，非修非不修，同自有之，只是證抑未證而有賢聖與凡夫之差別而已。菩薩即因此故而得實證本來自性清淨涅槃，再由所證的本來自性清淨涅槃而旁通法身德、般若德、解脫德，便能通達三乘菩提而住持三乘妙法於人間。所以平實說：菩薩要以親證第八識真如而證取本來自性清淨涅槃，以本來自性清淨涅槃而生起法身德、般若德，再以般若德證取大乘無生法忍，後以具足解脫德—斷盡煩惱障習氣種子隨眠及所知障隨眠—證得究竟解脫；如是三德具足並已圓滿時，方能成就無住處涅槃，此時方可自稱已經成為究竟佛。

第二節 略說三德

緒說：佛地獨有的無住處涅槃，必定要具足而且圓滿三德之時始能成就。法身德，大乘真見道位初證，佛地圓滿。般若德，大乘真見道位初證，佛地圓滿。解脫德，直往菩薩於四加行位圓滿時初證（得初果），至佛地圓滿；二乘有學、無學聖人迴心者，初斷我見時證得，佛地圓滿。

先說法身德。法身者，是指萬法之所依身；吾人之五陰十八界是組成人類身心的基本要素，再由五陰、十八界而輾轉出生萬法；然而萬法與五陰、十八界都互有關聯而不可分割，因為這是一個完整的有情之所必然，所以釋印順把世尊的一代時教分割為性空唯名、虛妄唯識、真常唯心等三系，

使本來完整而緊密關聯的佛法「支離破碎」而互不相干；他的師父太虛大師如此評論他，並無絲毫冤枉他。因為不論是二乘菩提的解脫分段生死，第二轉法輪的般若系列諸經所說的實相般若，第三轉法輪諸經所說的唯識增上慧學一切種智（不是釋印順割裂後的虛妄唯識與真常唯心，而是函蓋虛妄唯識、真實唯識二門的唯識增上慧學），都是緊密關聯而不可分割的；因為三乘菩提一切法，以及三界世間二十五有等一切法，莫不由此法身所出。法身者，即是第八識如來藏，又名阿賴耶識、異熟識、無垢識，又名阿陀那識、真如、所知依，能生萬法，一切有情莫不由之而有生死；外道不知，因於妄想而名之為造物主、創世主、上帝，婆羅門教稱之為大梵天、祖父，數論外道等稱之為冥性……等。彼等建立種種名目所指涉之能生有情身心者，無非都在探討有情五陰身心之所從來，欲知父母未生自己以前之本來面目；然而由於無明所致，故有種種臆想而說出各類不同名稱。乃至今時科學昌明之時代，仍有許多生物學家作出種種臆測、判斷，倡言地球上人類之所從來，或言皆由海中生物演化而來，或言是由猿類演化而來……等，各種所說不一而足，然皆屬依物、依臆想而說者；乃至亦有醫學家倡言，覺知心之所從來是因色身而有，則成為物能生心之大謬言語，然而彼等醫學家迄今猶自不知所說大謬，絲毫都無自省之智。若從實證層面而得之現量觀察而言，無非是本來自性清淨涅槃所依之真如妙心——如來藏阿賴耶識；皆因三界有情身心及其所衍生之一切萬法，無不從此妙心而生而滅、而證解脫、而證佛菩提果；是故歸結萬法

於此真相，即依祂能出生萬法而同時作為萬法運作時的所依身，名之為法身。

人類有八個識，不多不少，一切人都如是，唯除生而殘障或意外受損之人。八識者，謂眼、耳、鼻、舌、身、意識，意根末那識，第八識如來藏（又名阿賴耶識）。如來藏是無始以來本自己在，法爾如是；以其不曾出生故亦永不壞滅，不是有生而必有滅之法；亦以其無生無滅故是能生之法，即能出生第七識意根及眼耳鼻舌身意等六識；而有情各自之色身及六塵，亦是有情各自之如來藏妙心所生。人類死時，眼等六識漸漸壞滅而無所知，但意根不壞，由意根的俱生我執作意，促使如來藏出生了中陰身，於是眼等六識又在中陰身裡出生了；中陰身會遇未來世的父母時，於未來世父母和合時生起顛倒想，應受生為女者即於父起顛倒想，應受生為男者則於母起顛倒想，父母和合事畢時便入胎了。然而意根的了別功能極差，入胎後眼等六識消滅了，只剩意根與如來藏住於母胎中，猶如吾人眠熟一般。於住胎期間，因意根我執作意而使如來藏攝取母體血液中之四大元素，令受精卵逐漸生長為具足五根之人身，十月期滿便出生為人類。由如來藏出生了眼等五色根而使意根得以在人間正常運作，於是便有六塵、六識出現，十八界便具足了，就有五陰得以自我認知為人類；然後再從自我認知及對外法的認知，發展成萬法而得在人間生存活動等。

但若歸結萬法之所從來，莫不由如來藏直接出生、間接出生、輾轉出生，所以如來藏是萬法之所從來，當然也是萬

法出生後不斷運行時的所依身。由依止如來藏故萬法得以正常運作，成就人間、欲界天、色界天、無色界天、鬼道、畜生道、地獄道等有情世間，故說如來藏是法身。若有人已得未到地定，斷了我見又證得如來藏時，便有法身德，因為這時必定會出生實相智慧，能瞭解宇宙萬有及諸法背後的真相，這種智慧就稱為實相般若。由此證實，如法修行而證得如來藏的人，一定會有法身德；唯除不曾如法修行，亦尚未具有親證如來藏時應先具備的未到地定、斷我見……等次法者。

「功」的意思是說，有其自性及功能，不是名言施設之假法；「德」的意思是說，有自受用及他受用的作用。證得諸法所依身如來藏以後，就能開始解脫於世間有情及諸外道的無明與邪見，具有自受用功德；且能演說或教導有心求證實相智慧的有緣人，因此而有他受用之功德。但這二種智慧受用，都源於親證萬法之所從來、之所依靠的第八識如來藏，明白了知萬法之所依身如來藏，所以發起了法身德。

次說般若德。般若意譯為中文即是「智慧」，然而通常不以「智慧」二字說之；因為智慧的意涵淺而窄，只函蓋經由世間法的學習所得智慧，以及投入佛法中修行以後的聞、思、修慧，不能及於實證法界實相的智慧；但般若智慧是函蓋世間、出世間、世出世間智慧的，所以佛教界便沿用音譯的般若二字來指稱實證法界真相的世間出世間智慧，有時就稱為實相般若。

實相般若的建立，是因為世尊來人間示現成佛，主要是示現悟得宇宙萬有背後的奧祕，由此而得以了生脫死及了知

宇宙萬有背後的真相，接著便為眾生施設解脫、成佛之方法，因此開展出三乘菩提，而有二乘解脫道及大乘佛菩提道之演繹；復因許多眾生尚無因緣可以實修三乘菩提法道，不想解脫及成佛，只想保住人身或天身而繼續生存於三界中，於是為這一類有情施設了人乘及天乘，故而成就了佛教中的五乘佛法：人乘、天乘、聲聞乘、緣覺乘、佛乘；實則由此佛菩提道的世出世間勝法，即已函蓋了整個三界六道之法及出世間的二乘涅槃。推究 世尊如是示現的初因，是為了要告訴大眾：證得第八識如來藏時，就可瞭解法界萬法的實相而開始逐步探知解脫及成佛之道，然後一一實證之，逐步邁向成佛之道，同得解脫及智慧，這就是宣揚實相般若理趣的最重要緣由。

但是，親證實相般若之時，並非一證就能全部了知實相法界而具足般若（實相智慧），所以 世尊圓滿宣演二乘菩提之後，開始宣演實相般若時，在教外別傳的施設下，幫助大眾親證第八識真如時，大眾仍不能即時通達實相般若的全部內涵，世尊便又以二十九年時間為諸初證實相般若的大阿羅漢們宣演般若諸經，幫助大家通達般若；在大阿羅漢們依憑往昔無量劫來廣修菩薩道的大福德下，受到鼓勵發起受生願而起惑潤生，於十大願發起增上意樂，願盡未來際永遠受持不捨，護持三寶、住持正教、攝受眾生、流傳正法、紹隆佛種，久時發願而到增上意樂清淨，因此方得入地。在諸大阿羅漢往昔無量劫廣修菩薩道的前提下，世尊助其證得大阿羅漢解脫果後，益之以教外別傳之實證如來藏真如法性，又親自教

導實相般若二十九年，方才得以入地成就無生法忍。由是故說，實相般若的通達極為甚難，不是真見道這一悟便能入地的，更別說是「一悟即至佛地」！那只是依理上而說，鼓勵大眾精進求證般若兼而顯示禪宗的勝妙，絕對不是事修上面一悟就能成佛的。

這個般若德之所以稱之為德，是因為有自受用和他受用的差別，既能利益自己也能利益其他有情，所以稱之為德。般若德之所以有德，是因為證得法身如來藏之後，不但能在現量上面瞭解法界實相及本來自性清淨涅槃，也能在比量上面瞭解十方世界中一切有情猶如虛空的法身及實相法界，更能了知一切宗教修行者對於萬法之所從來的說法全屬臆想，並不如理；唯有諸佛如來及座下諸多實證真如的菩薩們，才具有現觀法身的智慧與功德，由此而出生實相般若之時，便有更勝妙的擇法覺分而不被假名善知識所迷惑與誤導，進而可以利益他人遠離所知障及煩惱障的無明，發起智慧；所以具有自受用之德及他受用之德，故稱為般若德。

但是般若德的圓滿，並非三賢位所修圓滿即具足了，而是要在入地以後受持十度波羅蜜多，繼續進修一切種智。要依於無生法忍而進修十度波羅蜜多，在三地滿心位色陰習氣種子斷盡；在六地滿心位，受陰習氣種子斷盡；在七地滿心位，想陰習氣種子斷盡；此時三界愛的一切習氣種子隨眠無復存在，已經無想無夢。在十地滿心位，行陰習氣種子斷盡；下生人間成佛時，識陰習氣種子斷盡而使無垢識能與五別境、善十一等心所法相應，四智圓明照耀大千，成就無上正

等正覺，具足四無所畏、十力、十八不共法……等，十號功德悉皆具足，才能說是般若德已經圓滿具足了。

末說解脫德。聲聞緣覺所證的解脫果報是捨壽後不再出生中陰身，故已不再去受生而稱為「我生已盡、不受後有」。但這只是 世尊慈悲而方便施設，為令大眾快速證得出離三界分段生死痛苦的果報，使心中對於無盡的生死痛苦得以止息而得安隱；然後再宣說佛菩薩之勝妙證境，方便引入大乘法中。所以二乘菩提解脫果報，只是 世尊以大慈悲而方便施設，是從佛菩提道中分析出來先安大眾的心，最後仍是要回歸到佛菩提道中來；所以 世尊於最後圓教說法時，以《妙法蓮華經》唯一佛乘，總攝五乘教而歸於佛菩提道，希望大家都能領解而邁向成佛之道，不要只當個出離三界生死的自了漢——不要只學羅漢而不學佛；這才是 世尊的本懷。

然而二乘無學聖者已能出離三界生死苦，為何說他們只有解脫而無解脫德？也就是說他們有解脫而其實尚未到達無生無死的彼岸。這是因為他們的「我生已盡、不受後有」出離三界生死，只是出離生死而已，但是本來無生亦無死的解脫彼岸，他們其實還是不知道的，所以說他們有解脫而無解脫德；因為無生無死的解脫彼岸是第八識如來藏的境界，而他們生前未曾證得，死後亦無身心可以證知。直往菩薩則不同，菩薩在修完五停心觀中的一種而證得未到地定以後，斷除我見證初果時，依心中假立真如而尋覓自心如來藏並且實證了，在善知識的教導下，便能現觀二乘無學聖者捨壽後所入的無餘涅槃中的非境界，了知無生無死的彼岸就是自心如

來藏的非境界相，便能現量觀察自己的五蘊十八界滅除以後獨存如來藏時的非境界相，即是實相無相的非境界，是如來藏獨住的恆離六識、六塵見聞覺知、絕對寂靜的非境界，並非滅除五蘊十八界後才形成的，是生前五蘊俱在時就能現量觀察的。

但這種實相中的非境界相，卻不是二乘無學聖人所能臆想或猜測的，因為他們生時並未證得如來藏，只是針對五蘊十八界的虛妄作觀，斷除我見、我執、我所執以後，捨壽時不再出生中陰身而不受生死了；但是滅除五蘊十八界後的如來藏獨存之非境界相，他們生前全無所知；死後也無五蘊十八界自己存在，故也無法觀察如來藏獨存的非境界相；因此而沒有菩薩們現觀無餘涅槃本際非境界相的智慧，所以縱使解脫生死而出三界了，依舊不知道無餘涅槃中無生無死的本際究竟是什麼境界，以此而說他們有解脫而無解脫德。但菩薩們卻是親證如來藏而能現觀的，凡是不退轉的菩薩，遲早都會實證這個解脫德。

然而菩薩們是否這樣實證就已具足或圓滿解脫德呢？也不盡然！因為菩薩們初證如來藏以後，不但尚未具足對真如深入體驗的別相智（尚未生起後得無分別智），也都還有習氣種子、異生性以及無記性的異熟法種，仍待菩薩們繼續進修斷除。菩薩們證得第八識而能現觀祂的真如性以後，必須繼續深入觀察如來藏的真如法性，藉如來藏的真如法性來滅除有情實有的見解，然後藉真如法性來遣除有情非實有的作意而無所礙，成就「內遣有情假緣智」。

當這個智慧具足了，還得再依真如而觀察如來藏自身的諸法，以及如來藏所生蘊處界諸法都依如來藏而生，皆緣於如來藏而有，現觀有情身心引生的諸法都是假緣而有，生起「諸法假緣而有」的智慧；然後再藉真如法性來遣除「諸法假緣而有」的智慧，都無所記掛而得解脫於諸法，具足「內遣諸法假緣智」。

接著還要現觀一切有情身心諸法，乃至比量觀察十方世界三界六道一切有情身心諸法莫非假緣而有，出生了「一切有情諸法假緣而有」的智慧；再以真如法性作轉依而遣除「一切有情諸法假緣而有」的智慧，成就「遍遣一切有情諸法假緣智」。這時是初階般若德即將成就，因為還得再依真如來觀行大乘四聖諦，具足成就十六品心及九品心的觀修時成就通教阿羅漢果，才算是具足成就初階的解脫德，才能配合其他條件而進入初地心中。（待續）



般若中觀

游正光老師

(連載三十七)

又如來藏這個真實心，是每一位有情都有的，也就是說，一切有情都具有如來的智慧德相，如《大方等如來藏經》開示：

善男子！一切眾生雖在諸趣煩惱身中，有如來藏常無染污，德相備足如我無異。¹

經中開示：因地的第八識如來藏也具足如來智慧德相，只因爲眾生爲煩惱所纏縛，於如來的智慧德相無法開發顯示，所以菩薩才要將如來藏所含藏二種無明：一念無明四種住地煩惱的現行，以及對生命實相不了知的無始無明上煩惱，在悟後歷緣對境漸次將習氣種子加以汰換清淨，最後斷盡二障才能成就最極清淨的無垢識，這正是祖師所說「在纏名如來藏，出纏名法身」²，也是經論中所說真如「非有變異、非無變異」³的道理。非有變異是指如來藏本體常恆不

¹《大正藏》冊 16，頁 457，下 1-3。

²《成唯識論述記》卷 10，《大正藏》冊 43，頁 601，上 28-29。

³《顯揚聖教論》卷 14〈成無常品 第 4〉：「論曰：若計自性是常，則應

變異；非無變異是指如來藏心體所含藏種子有變異性，可以藉由修行將染汙的種子加以汰換清淨。這樣的非有變異、非無變異的道理，與大珠慧海禪師所說的一樣而沒有差別：

有三藏法師問：「真如有變易否？」

師曰：「有變易！」

三藏曰：「禪師錯也！」

師却問三藏：「有真如否？」

曰：「有！」

師曰：「若無變易，決定是凡僧也。豈不聞：『善知識者能迴三毒爲三聚淨戒，迴六識爲六神通，迴煩惱作菩提，迴無明爲大智真如。』若無變易，三藏真是自然外道也！」

三藏曰：「若爾者，真如即有變易。」

師曰：「若執真如有變易，亦是外道。」

曰：「禪師適來說真如有變易，如今又道不變易。如何即是當？」

師曰：「若了了見性者，如摩尼珠現色，說變亦得，說不變亦得。若不見性人，聞說真如變，便作變解；聞說不變，便作不變解。」

三藏曰：「故知南宗實不可測。」⁴

從大珠慧海禪師與三藏法師的對話當中可以了知：真心

非變異因。所以者何？所計自性，非有變異相，亦非無變異相，故不應理。」《大正藏》冊 31，頁 549，下 29-頁 550，上 2。

⁴《景德傳燈錄》卷 6，《大正藏》冊 51，頁 247，中 13-25。

如來藏本體是恆、是常、不變異，可是祂所含藏的種子在究竟清淨前非恆、非常、有變異，所以菩薩在悟後的修行過程中，歷緣對境漸次將自己如來藏所含藏的染汙種子加以汰換清淨，乃至究竟清淨成爲一切種全都清淨、沒有一絲一毫染汙的無垢識。如果眞如所含藏的種子不會變異，就無法成就大珠慧海禪師所說：「迴三毒爲三聚淨戒，迴六識爲六神通，迴煩惱作菩提，迴無明爲大智眞如。」所以說，如來藏本體是恆、是常、是不變異，其所含藏的種子非恆、非常、有變異，故說眞如非有變異非無變異。然而，還沒有明心又不具正知見的人，當聽聞善知識說眞如沒有變異、是恆、是常，往往就執著於常，不但無法藉著修行來改易如來藏所含藏種子的內涵，無法汰換清淨如來藏所含藏的染汙種子，而且很容易會錯誤地認取意識爲常、爲恆而墮入常見外道中；若聽聞善知識說眞如有變異，無明眾生往往又會認爲第八識眞如是生滅法，不是常住法，應該將祂滅掉，因此很容易因爲否定有眞實常住法的存在而墮入斷見外道中。然而對明心的菩薩而言，他已經如實親證如來藏本體恆常不變異、種子可因熏習而變異的道理，所以深刻體認如來藏非有變異非無變異，不會墮於斷常兩邊，永遠處於中道，然後轉依祂的清淨體性，藉假修真來成就自己的佛菩提道，將自己染汙的種子汰換清淨，永不再變異而成爲究竟清淨的無垢識。

又，因地如來藏（阿賴耶識、異熟識）與未來果地無垢識本性都是清淨沒有差異的，如《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 1〈歸依三寶品 第 1〉開示：

眾生悉有如來藏，三寶於是現世間，一切有情入佛智，以性清淨無別故。佛與眾生性不異，凡夫見異聖無差，一切眾生本清淨，三世如來同演說。⁵

有情身中都有唯我獨尊的真心如來藏，所以佛法僧三寶才能在世間出現，一切有情本具如來的智慧德相，這是因為眾生的如來藏與佛的無垢識都是一樣體性清淨沒有差別的緣故。如果有情因緣成熟而明心見性，就能親證自心如來，因而發起少分的佛菩提智慧，因為能現觀真心如來藏不分別六塵的清淨體性。佛地的無垢識與一切有情因地的真心本體都是清淨沒有差別，凡夫依事相所見以為有差別，可是明心菩薩依於實際理地所見則沒有差異。一切有情身中都有本性清淨的如來藏，而過去、現在、未來諸佛都同樣在演說這殊勝而且微妙的如來藏法。從佛的開示可知：因地的如來藏與未來果地的無垢識本性都是同樣清淨的，因為如來藏不分別六塵、離見聞覺知故；為令眾生開示悟入這個真實法，所以三世諸佛同樣演說這樣甚深微妙的無上大法。由此可知：證悟的明心菩薩所見一切有情，不論是在三界六道受生死輪迴苦的眾生，或者在諸佛淨土的諸大菩薩等，其如來藏所顯現的自性都是從本以來不分別六塵的清淨性，沒有任何一絲一毫差別。

綜合上面分析可知：佛所說的真心，就是因地的第八識如來藏，也是未來果地的無垢識，祂在因地含藏有無量煩惱纏縛，可是祂從本以來的清淨體性與佛地無垢識一樣沒有差

⁵ 《大正藏》冊 8，頁 868，上 7-10。

別，所以菩薩才能憑藉此非有變異非無變異的如來藏而修種種梵行、來轉易如來藏所含藏染汙的種子，最後成爲具足圓滿一切種清淨的無垢識。由是緣故，能夠持此如來藏者，才是佛所稱許的佛子，才能成爲一切眾生導師，未來可以圓滿菩薩五十二階位而成就究竟佛果。例如佛在《證契大乘經》卷下開示：

「世尊！誰與一切眾生作大導師？」

佛言：「正士！持此如來藏者。」

「世尊！誰是佛子？」

佛言：「正士！深信此法門者。」

「世尊！誰得一切菩薩地？」

佛言：「正士！聽此法門者。」

「世尊！誰得一切佛法？」

佛言：「正士！供養尊重此法炬者。」

「世尊！誰知聲聞、獨覺乘法而不以其乘度？」

佛言：「正士！修行此正法藏者。」⁶

經中佛已經很清楚地開示：能受持如來藏的人，方能作爲一切眾生的大導師；深信如來藏法門的人，就是真正的佛子；能夠深信、受持、供養如來藏法門的人，未來才可以漸次完成菩薩五十二階位的修證而圓成佛道；能夠宣揚二乘法於不墜者，那就唯有親證如來藏明心見性的菩薩摩訶薩。所以說，如來藏就是一切諸法根本，是有情的真心，不能外於如來藏

⁶《大正藏》冊 16，頁 663，中 23-下 1。

而有一切有情及諸法出現。

既然如來藏就是一切有情及諸法的根本，表示這個如來藏就是 佛所說的真心，爲什麼佛門中的凡夫會有人反對 佛所說而主張「如來藏是佛方便說」、「如來藏是外道神我、梵我」？究其原因有二：第一點、誤解經典所說，乃至被錯誤教導。第二點、無法證得如來藏，乾脆否定真心如來藏存在。以下針對這二點分別加以說明。

第一點、誤解經典所說，乃至被錯誤教導。有許多人，對於 大慧菩薩與 佛在《楞伽經》中的對話有諸多誤解，因而產生錯誤的認知。經中記載：

爾時大慧菩薩摩訶薩白佛言：「世尊！世尊修多羅說：『如來藏自性清淨，轉三十二相，入於一切眾生身中，如大價寶，垢衣所纏；如來之藏常住不變亦復如是，而陰界入垢衣所纏，貪欲恚癡不實妄想塵勞所污；一切諸佛之所演說。』云何世尊同外道說『我』，言有如來藏耶？世尊！外道亦說有常作者，離於求那，周遍不滅。世尊！彼說有我。」

佛告大慧：「我說如來藏，不同外道所說之我。大慧！有時說空、無相、無願、如、實際、法性、法身、涅槃、離自性、不生不滅、本來寂靜、自性涅槃；如是等句說如來藏已，如來應供等正覺，爲斷愚夫畏無我句故，說離妄想無所有境界如來藏門，大慧！未來現在菩薩摩訶薩，不應作我見計著。譬如陶家於一泥聚，以人工水木輪繩方便，作種種器；如來亦復如是，於

法無我離一切妄想相，以種種智慧善巧方便，或說如來藏，或說無我。以是因緣故，說如來藏不同外道所說之我，是名說如來藏。開引計我諸外道故，說如來藏，令離不實我見妄想，入三解脫門境界，希望疾得阿耨多羅三藐三菩提，是故如來應供等正覺，作如是說如來之藏；若不如此，則同外道所說之我。是故大慧！為離外道見故，當依無我如來之藏。」⁷

說明如下：當時 大慧菩薩摩訶薩向 佛稟白：「世尊！世尊在經中曾開示：『如來藏自性清淨，運轉三十二大人相，能入於一切種類有情身中，猶如一個名貴的無價寶物，為髒汙的衣服所纏縛，眾生不知、不見髒汙衣服裡的寶物；如來藏常住不變的道理也像這樣，此如來藏寶為五陰、六入、十二處、十八界諸無明所纏縛，為貪瞋癡等所生起不實的妄想習氣以及六塵煩勞所染汙；十方諸佛常演說這樣的道理以及甚深的如來藏妙法。』為什麼世尊如同外道那樣也說有『我』，說有如來藏我呢？世尊！有些外道也說身中有一恆常不壞能造作者，而不同於勝論外道所說周遍十方虛空不滅的大我，他們也說身中有我啊！」佛告訴 大慧菩薩：「我釋迦牟尼佛所說的如來藏我與外道所說的我不一樣，因為外道所說的我，或是第六意識，或是蘊處界中的一部分，甚至是虛妄建立的種種邪見，都不是第八識如來

⁷ 《楞伽阿跋多羅寶經》卷 2〈一切佛語心品〉，《大正藏》冊 16，頁 489，上 25-中 20。

藏。大慧！我有時說這個第八識是空、無相、無願、如、實際、法性、法身、涅槃、離自性、不生不滅、本來寂靜、自性涅槃；這些都是在講同一個如來藏，只是從不同角度來解說如來藏的體性，或是在不同修行階段所施設的不同名稱而已；而如來爲了斷除愚人及凡夫害怕無我的言說，而爲他們說離一切妄想、於一切境界無能取所取的如來藏法門。大慧！未來及現在的菩薩摩訶薩們，不該將真實如來藏當作外道所說的我來看待，因而起了錯誤認知與執著。譬如製作陶器的人家，善於將一堆泥土，以人工、水、木棍、轆轤與繩索等各種善巧方便來製作種種陶器；如來也像這樣，對於法無我離一切虛妄想的法相，運用種種智慧及善巧方便，爲執意識等虛妄法爲我的外道，有時候說有如來藏，有時候說無我空。因爲這樣的緣故，如來所說真實如來藏不同於外道所說的我，這個真實的無我法就是如來藏。爲了開示引導誤計有我的外道，爲他們說離妄想、無所有境界如來藏法門，使他們遠離種種不實的我見虛妄想，進入空、無相、無願三解脫門境界，希望他們未來能夠迅速證得無上正等正覺，因爲這樣的緣故，如來應供等正覺開示真實無我的如來藏法；如果不這樣開示，眾生會認爲如來藏與外道所說的我一樣而沒有差別。大慧！爲了讓眾生遠離外道見的緣故，應當依止我釋迦牟尼佛所說這個沒有眾生我性而且是真實存在的無我性如來藏真實我。」

從 世尊的開示可知：佛所說的真實、無我性的如來藏法，乃是一切有情因地的真心，也是未來果地的無垢識，不

同於外道所說的我；譬如有一些外道所說的我是第六意識，不是第八識如來藏，然而第六意識乃是藉著意根、法塵相接觸而從如來藏出生的法，本身是被生的法，是剎那剎那生滅的法、不是常住法；譬如每天晚上睡著時，意識就斷了，需待隔天天明的時候，意根觸法塵，意識才能再度由如來藏藉緣生起，所以才會有睡著及醒來的差別現象，才会有世間所謂睡眠、醒來這二個法存在，所以意識本身不是常住法，而是生滅法。由於無明眾生不了知甚深微妙的如來藏法，也無法親證祂，所以才會錯執生滅不已的意識假我為真實我，深怕祂斷滅，希望一直保持清清楚楚、明明白白而不斷滅，希望能夠保持一念不生而了了分明，以為長時保持清楚明白、了了分明而不分別的意識心不斷，就是證得 佛所說的真實心，乃至妄想以此意識心不滅而入無餘涅槃，卻不知道這樣的外道涅槃並不是究竟寂靜，至少仍有意根、法塵、意識三界在此外道涅槃中，違背 佛所說三法印當中無有一法存在的涅槃寂靜道理，同時也違背了諸行無常與諸法無我的道理。由於眾生錯誤地執著意識等假我為真實我，不知如來藏才是真實我，不知如來藏不會六塵，恆常處於絕對寂靜中，又不具解脫正知見故，導致我見不能斷除，而在三界不斷輪迴生死。所以外道所說的我，是意識我、眾生我，本身是生滅法，不是常住法，不是 佛所說的從無始劫以來就常住不滅的真實我——第八識如來藏。

然而在世間，總有愚癡無智的眾生聽聞到 佛說無我性的如來藏，就起了錯誤的見解：一者、眾生不瞭解 佛所說真實

義，認為佛只是為了斷除眾生畏懼無我會墮於斷滅，而說有如來藏，所以如來藏只是佛方便施設的一個名相而已，如來藏根本就不存在，因此就不承認有真實的第八識如來藏存在。譬如釋印順否定第七、第八識而主張意識細心才是真實我，完全背離佛所說八識論聖教正理，墮入佛所說的斷見及常見外道中，乃至如應成派中觀的喇嘛們不僅兼具斷、常二種邪見，更墮入邪淫外道法中。二者、眾生不解經典所說的真實義，錯將真實無我、不會六塵的第八識如來藏，認定是緣起、緣滅的法，是沒有真實體性的虛妄法，譬如古時的安慧論師妄將不生不滅、性如金剛的阿賴耶識謗為有生有滅之識蘊所攝，所以信受安慧的釋印順等人，才會主張一切有情沒有常住的真心如來藏存在，如果有人主張實有如來藏本體存在，便評論那是本體論、存在論，說為不如法乃至毀謗是外道神我、梵我論。近數十年來，佛教界因為釋印順宣揚這二種錯誤認知的結果，導致在佛門及佛學學術界中，那些不求實證專作佛學研究的法師、居士、教授們，信受釋印順的邪思、邪見亦隨著不承認有真心如來藏存在，盲目地跟著毀謗主張一切有情皆具有真心如來藏的人為外道神我、梵我論；甚至對於主張有如來藏、阿賴耶識的人，謗為阿賴耶外道，對於主張如來藏有種種自性的人，謗為自性見外道。會有這些情形發生，乃是誤解佛所說真實義以及被惡知識錯誤教導所致，因而墮於佛所說的常見與斷見等外道見，乃至落入喇嘛教邪淫外道中。

第二點、因為無法證得如來藏，乾脆否定第八識真心的

存在。在佛教界有一部分法師及居士，以及附佛外道喇嘛教應成派中觀的仁波切、法王、上師們，也包括學術界一些教授及研究者，不相信大乘經典是佛親口說的，認為那是後期菩薩們長期結集出來的。然而大乘經典所說，都是在舉示一切有情的真心如來藏，以及祂的種種中道體性與功能差別，能為明心的菩薩悟後進修而次第親證。由於像釋印順這類的法師、居士、仁波切以及學術研究者們，不具佛法正確的知見，復因世間人眼中的身分地位而起增上慢，不願信受真善知識的如實教導，因此無法親證如來藏，所以乾脆就信受日本學者的主張，而食人唾沫地唱和「大乘非佛說」等惡邪見，不僅將佛的開示直接否定掉，也間接的將佛所說一切有情真心如來藏否定得一乾二淨，想要避免有人質問自己是否已經證悟佛所說的真心如來藏。譬如釋印順主張：【「大乘佛法」的興起，決不是單純問題，也不是少數人的事，是佛教發展中的共同傾向。「主要的動力，是佛涅槃後，佛弟子對佛的永恆懷念」。】⁸、【佛教後期，發展為七識說，八識說，九識說。佛的區別識類，本以六根為主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。】⁹ 既然釋印順連一切佛法根本的第八識如來藏都否定了，當然會說一切有情真心不可

⁸ 釋印順著，《華雨集》第五冊，正聞出版社（竹北市），1998/12 初版，頁 36。

⁹ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷，頁 109。

知、不可證，可是這樣的說法，與世尊、諸大菩薩以及一切證悟祖師所說的完全顛倒，因為世尊乃至諸證悟祖師都說：「如來藏是可知、可證的。」如果如來藏是不可知、不可證，佛根本不必誕生人間辛苦說法四十九年，為眾生開示悟入佛的知見，證悟的祖師們也不需要留下許多禪宗公案，讓後世禪和子藉此參禪，而證得本來面目、佛法大意的如來藏。可是佛明明誕生人間為眾生演說三乘菩提之根本的第八識如來藏，諸證悟祖師也留下許多禪宗公案，可以作為明心菩薩的勘驗標準，也可以讓真悟者用來簡擇諸方大師、居士們的說法是否正確，然而這世尊的聖教卻被他們否定得一乾二淨，卻還自稱是佛弟子不是很奇怪嗎？由此可知：不承認大乘經典是佛說，因而故意否定真心如來藏存在的說法，完全違背世尊、諸大菩薩及證悟祖師的開示，正是對第一義諦真實佛法完全不懂的門外漢所說的荒唐言語，名為言不及義的戲論。

為什麼彼等會否認有真心如來藏存在，最主要的原因，就是這些有情是新學的初機學人，宿昔以來久習邪法，時程漫長故邪見根深柢固，於正法的熏習時劫極短，導致好邪惡正，喜歡聽聞有境界的邪法，不樂聽聞非境界的如來藏法，所以才會不信而排斥甚至毀謗如來正法，否定真心如來藏的存在。例如《央掘魔羅經》卷2開示：

彼諸眾生亦復如是，去來現在心常輕躁，聞如來藏，不生信樂。如鷄鶻鳥晝盲夜見，好闇惡明；彼諸眾生亦復如是，好邪惡正，不樂見佛及如來藏，去來現在

不生信樂，如彼鴟鵂好闇惡明。如人長夜修習邪見，染諸外道不正之說，以宿習故今猶不捨；彼諸眾生亦復如是，久習無我隱覆之教，如彼凡愚染諸邪說，去來現在不解密教，聞如來藏不生信樂，非餘眾生。¹⁰

經中已經很清楚開示：這些不信而排斥如來藏法乃至毀謗及否定的人，因為長夜熏習邪見的緣故，對於佛所說一切有情真心如來藏法門心不愛樂。像這樣的眾生，就是新學初機學人，不會是久學菩薩。久學菩薩由於熏習正法時劫久遠，有能力相應善知識所說的法到底如不如法，對於善知識所說如來藏微妙法門必然心生愛樂而樂於修學，今生就算是先前沒有聽聞過如來藏法，可是當一聽到如來藏法時，因過去世有熏習的正法種子就會相應，所以非但不會排斥，反而會很高興、很肯定地接受而沒有任何懷疑，並且心得決定而說：「這就是我要學的正法！」然而，對新學菩薩而言，熏習正法的時劫極短，再加上善根福德的不足，因此不樂聞非境界的如來藏法，所以會排斥乃至毀謗和否定。由此可知：能否信解如來藏法，對於根性不同的眾生，乃至對新學及久學菩薩而言，真的差異很大。又《央掘魔羅經》同卷亦開示如下：

若彼眾生去、來、現在，於五趣中支節不具，輪轉生死受一切苦，斯由輕慢如來藏故。若諸眾生歷事諸佛、親近供養，乃能得聞如來之藏，信樂聽受不起誹謗。若能如實安慰說者，當知是人即是如來。若諸眾生多背諸佛

¹⁰ 《大正藏》冊 2，頁 525，下 20-28。

者，聞如來藏則生誹謗，彼諸眾生自燒種子。嗚呼！苦哉！苦哉！不信之人，於三世中甚可哀愍。¹¹

央掘魔羅菩薩開示：由於眾生無明深重，復受邪見熏習，以致對如來藏法生起輕心、慢心的緣故，對於經中所說勝妙的如來藏法不喜歡聽聞，對於善知識所傳授的如來藏正法亦不信受，往往因此墮入常見與斷見外道中，在三界輪迴生死不已，乃至更有愚癡無智者，成就毀謗菩薩藏的大惡業，因而下墮三惡道長劫受無量苦，這樣的人，都是佛在經中所說的可憐愍者。唯有多劫以來承事供養諸佛的久學菩薩，才能得聞如來藏法而不會毀謗，並且心生歡喜而樂於修學，能夠正確地走在佛所說的佛菩提道上。

因為善根淺薄的新學菩薩及愚癡眾生皆不喜聞如來藏正法，所以錯解佛所開示常住的如來藏法，而產生了二種邪見說法：

一者、用意識來取代第八識如來藏。提出這樣說法的人，主要是以意識心為真實我的常見外道，這包括了佛門外道和喇嘛教自續派中觀及應成派中觀在內。譬如佛門中有人主張「要把握自己、要當自己」、「保持清清楚楚明明白白的心，那就是真如佛性」、「一念不生的離念靈知心就是真心」等等。又譬如喇嘛教自續派中觀行者主張「能觀明光的心，就是真實心」，完全墮入常見中。又譬如喇嘛教應成派中觀行者主張「第八識是意識的細分」、「第八識是意識的細心、極

¹¹ 《大正藏》冊 2，頁 526，上 17-24。

細心」等等，像這樣的說法完全違背 佛的開示，因為 佛在經典都說第八識如來藏出生了意識，而不是意識出生了第八識如來藏。縱使意識細到如非想非非想境界中不反觀自己時，仍然是藉意根、法塵相接觸而由如來藏出生的法，本身是被生的虛妄無常法，暫時而有不是常住法。

二者、由於無法親證如來藏故，乾脆否定大乘法是 佛親口說的，也間接地否定 佛所說的第八識如來藏真實存在的事實。提出這樣看法的人，主要是喇嘛教應成派中觀等六識論者，譬如宗喀巴主張「非自宗許離六識外、別有異體阿賴耶識」、「意識為一切染淨法之根本」。¹² 這已經很清楚地表明彼等僅承認有情只有六個識，不承認有第八識存在，而且還主張意識是常住法、是一切染淨法的根本。可是 佛在經典都說，第八識如來藏是一切有情的真心，也是一切染淨諸法的根源，外於如來藏而說有一切有情及諸法存在，那都是癡人說夢話。由於喇嘛教應成派中觀等六識論者，直接或間接否定第八識如來藏的存在，成為 佛所說的斷見外道，但又怕別人說他是斷

¹² 「若說小乘人不通達無自性空性為彼宗者，即彼論（密宗之釋菩提心論）云：『若不知空性，彼即無解脫，諸愚者輪轉，六道三有獄』，則不應理，以小乘人亦能解脫三有獄故。如是攝行論說：佛為廣大勝解者說八識等令通達者，亦僅顯示經有是說：非自宗許離六識外、別有異體阿賴耶識。如聖派集密，說死有光明一切空心為死心，從彼逆起近得心為生心，彼二非是阿賴耶識。釋菩提心論雖說阿賴耶識之名，然義說意識為一切染淨法之根本。此於集智金剛疏中已廣釋訖。」宗喀巴大師造，法尊法師譯，《勝集密教王五次第教授善顯炬論》，方廣文化事業有限公司（台北市），1995/5 初版 1 刷，頁 387-388。

見外道，是故反執細意識為真心，因此具足了常斷二見。

從上面種種分析可知：佛爲了開計引導這些外道——不論是常見外道或者是斷見外道，乃至兼具斷常二見的邪淫外道，是故開示一切有情本有真實無我性的如來藏，讓眾生知道自身之中有一個真實如來藏存在，祂不是虛空那樣虛無飄渺而不存在，也不是不可知、不可證、唯名無實的兔無角法，更不是佛的方便說；祂有真實的體性，可以爲明心親證如來藏的菩薩所現觀，使得信位具足的有情不再執意識心爲真實我、不再否認佛說一切法根源的如來藏。有情如果能夠這樣認知及接受，就會信解佛在經中所開示如來藏真實有的道理，不會旁生誤解、不會毀謗如來藏是佛方便說、不會毀謗如來藏是外道神我、梵我思想，更不會主張大乘非佛說了。當有情不再否認真心第八識的存在，對於如來藏微妙法的甚深義理能夠信受乃至心喜聽聞，願意跟隨真善知識精勤修學，就能在未來因緣具足時，得以明心見性，親證一切有情及諸法根本的如來藏，成爲真實義菩薩，乃至三大阿僧祇劫後得以圓成佛道。如果不信佛語，而毀謗如來藏是佛方便說，毀謗如來藏是外道神我、梵我思想，毀謗大乘非佛說者，即是一闍提人，終將因爲異生性而造下後世難以承受的不可愛異熟果，未來長劫都將在三惡道受無量苦，豈不哀哉！（待續）

蒼天有眼

《金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經》的解析
— 密宗喇嘛教的依持典籍與佛教實際之背離

— 郭正益老師 —

(連載五十)

《華嚴經》的清淨遠離姪欲行

《華嚴經》的說法和密教外道堅持必須每日姪欲是完全不同的。只要親近 婆須蜜多菩薩的眾生，都會安住於「離貪際」，遠離這男女欲愛。如是姪欲之愛染就會從根本斷除，不再追求，這教化難以思議。然而密教無法遠離「欲愛」，所以直到七老八老，有的「喇嘛法王」還要找女人性交，繼續姪欲作樂。

因此，密教所援引的姪欲，並非是大菩薩所行境界；而且大菩薩很早就已遠離欲界愛，甚至能讓眾生在見到菩薩時，聽聞說法，便能夠「消竭諸愛欲海」，所以，婆須蜜多大菩薩也是如此，能滅除眾生一切欲愛渴仰，令其證得清淨離欲。

婆須蜜多大菩薩甚深證量之教化真實義

在此以 婆須蜜多菩薩甚深八地以上的證量來說此經文中的真實義：婆須蜜多菩薩他度化眾生是依眾生根器、所處

位階應緣化身而度，如處於信位之眾生、五欲還很深重，則大菩薩所現的莊嚴報身，會讓眾生生起恭敬心而開始願意修行，那攝受此位階的眾生，當然不會有任何身體的接觸，否則會加重眾生五欲情想。觀諸人間的男女雙身法，皆是以邪欲為導，只會加重自己的五欲貪著，這是自誤誤人的修法。

婆須蜜多菩薩可讓人當下進入甚深三昧，這些三昧都和姪欲眾生所以為的姪欲法完全不相應，皆是不可思議甚深三昧，也不是一般菩薩可輕易作到的殊勝三昧。因此，可推斷這些來修學的學人也非泛泛之輩，他們幾乎都是因為對菩薩充滿景仰之情，才來到這莊嚴道場；以菩薩行者在開悟證得阿賴耶三三昧住於菩薩七住位後，須要繼續修習其他三昧法門，因而來到 婆須蜜多大菩薩的道場；則 婆須蜜多菩薩便視其根器而教化深淺不一的法。當知此《華嚴經》中所述所證三昧的內涵是相當深，而 婆須蜜多菩薩教化諸等更高位階的佛子，自然不會也無須有任何肢體上的接觸。

許多菩薩行者單是眼見道場莊嚴，就自然息滅了他們最後的姪欲想，而菩薩們證量各自不同，其中雜染深者，婆須蜜多菩薩便再根據其纏縛而以方便力調伏。因此，若有菩薩已經修學清淨，唯有最後一分欲念雜染，婆須蜜多菩薩可以根據來者的因緣，變現不可思議的女眾形相，乃至如經文所說的種種變化，如是發起不可思議的三昧功德力，令這些學人於此殊勝攝受感應下，因而發起甚深巨大的慚愧心，便當斷除了自己最後一分的不淨男女貪欲想，因而證得殊勝不可思議的清淨三昧力。

如經文：「若有眾生抱持於我，則離貪欲，得菩薩攝一切眾生恒不捨離三昧」，所顯示的真實義是：「如果有眾生心中一時生起抱持婆須蜜多菩薩的妄想，婆須蜜多菩薩以不可思議的三昧功德力攝受其心，使其內心清淨，能生起甚深慚愧作意，簡擇此貪欲的過患，因而遠離貪欲的束縛；又內心起觀照，緣自心如來藏清淨無垢，轉依此真如性而卸下此甚深情執；又於一切有情平等性的殊勝作意下，而緣此間諸有情，順利轉化此貪欲的執取而成為能攝受有情的清淨念，因而得證『菩薩攝一切眾生恒不捨離三昧』。」如是三昧功德不可思議，因此這樣的平等性都是熏習與親證此如來藏心的佛子能於此返觀，並且轉依清淨如來藏真如心，而後乃能成就如是不可思議的三昧功德。當知經文的義理如是，應如是解。

因此，當信佛法清淨，當信戒法清淨，當信自心清淨，切莫陷入這密教大貪婬行翻轉的謬論而失去人身；當信 婆須蜜多大菩薩教化清淨，三昧力不可思議，能令相應有情身心清淨，永離婬欲，這就是真實的佛法，也是《華嚴經》所顯示的真實義。

《華嚴經》顯示「瞋」與「愚」來教化的菩薩

三毒中的下一個「瞋」，於《華嚴經》是由一位菩薩示現名為「滿足」的國王，他對於罪人施予非常嚴厲的刑罰，善財菩薩對此非常困惑，並且認定這國王應是惡人；這時要不是虛空中有菩薩出聲而方便提示¹，善財菩薩就與這善知識

¹《大方廣佛華嚴經》卷 49〈入法界品 第 34〉：【爾時，善財見無量眾

失之交臂。

後來這國王帶著善財菩薩來看他的宮殿等果報，如是莊嚴，讓菩薩釋懷後，再解釋說：「我身口意都不起瞋害之心，連一隻螞蟻尚不加害，哪裡可能會來害人呢？因為這個國度眾生習慣造作『十不善業』，難以調伏；我便施設各種恐怖刑罰來遮止大眾造惡，而這些被刑罰的眾生都是我無生法忍力所幻化出來的假人，哪有一位是真實的呢？這樣作的目的都是爲了警醒大眾，遮止他們不要造惡。」² 所以，

生犯王法者，身被五縛，或斷手足，或截耳鼻，或挑雙目，或斬身首，或投沸灰；或壘纏油灌，以火焚之；以如是等無量楚毒而苦治之。爾時，善財作如是念：「我爲一切眾生故，學菩薩行，修菩薩道，今見此王行大惡逆諸不善法，此乃惡中之惡，第一惡人。」作是念時，虛空有天而告之曰：「善男子！汝當憶念普眼妙香善知識教。」（《大正藏》冊9，頁708，中22-下1。）

² 《大方廣佛華嚴經》卷49〈入法界品 第34〉：【時，滿足王王事訖已，手執善財，將入宮內，命就寶師子座，而告之曰：「善男子！汝觀我家。」善財即觀廣大無極七寶垣牆，周匝圍遶；七寶講堂，無量百千眾寶樓閣而莊嚴之；乃至不可思議摩尼寶網羅覆其上；五百侍女，端嚴如天，如上所說。「善男子！見我此報所因業不？」答言：「已見。」「善男子！我成就菩薩幻化法門。我此國土殺生、偷盜乃至邪見，諸群生類，不可教化離諸惡業，我爲調伏令解脫故，化作人眾種種苦治，令捨十不善道一切諸惡具足十善，得究竟樂，發阿耨多羅三藐三菩提心，具足一切智。善男子！當知我身、口、意，乃至蟻子不生害心，何況人耶？人是福田，生諸善根。善男子！我唯知此幻化法門。諸大菩薩得無生法忍，知一切有趣，皆悉如幻；知菩薩行，悉如變化；一切世間，悉如電光；一切諸法，皆悉如夢；深入無礙法界，具菩薩妙行，境界無礙，攝一切行，於無量旋陀羅尼

樂於瞋害的有情便因此而循規蹈矩，遠離瞋害之毒。

三毒中最後的「癡」，於《華嚴經》上，有位菩薩示現為「方便命」婆羅門，他從高崖刀山跳入大火聚中，行此看似最愚癡的苦行。當善財菩薩向他請法時，這位婆羅門便請善財菩薩學他一樣跳，以便清淨菩薩諸行；善財菩薩便生起困惑，認定面前的這位婆羅門應該是魔，應為惡知識³。

爲了消弭善財菩薩的疑心，許多菩薩隨後出現，從梵天、自在天、魔天（有宮殿，可說爲魔天）、他化自在天、化自在天、兜率陀天……欲界諸天來解說這位婆羅門能以「五熱炙身」之難以想像的苦行來放出「大光明」，照耀諸天宮殿，乃至普照阿鼻地獄，令得見的地獄眾生命終生天，如是天界有情皆來親近婆羅門，聽受教導，最後遠離愚癡流轉生死，進修佛道。因此，善財菩薩便不再疑惑，依照此示現爲外道

而得自在。」】（《大正藏》冊9，頁708，下9-28。）

³ 《大方廣佛華嚴經》卷47〈入法界品第34〉：【時，婆羅門修諸苦行，求一切智，四面火聚，猶如大山；中有刀山，高峻無極；從彼山上，自投火聚。爾時，善財詣婆羅門，頭面禮足，合掌而立，白言：「大聖！我已先發阿耨多羅三藐三菩提心，而未知菩薩云何學菩薩行、修菩薩道，願爲我說。」答言：「善男子！汝今若能登此刀山，投火聚者，菩薩諸行皆悉清淨。」爾時，善財作如是念：「得人身難、離諸難難、得無難難、得淨法難、值佛世難、具諸根難、聞佛法難、遇善知識難、得與同止難、得聞正教難、得正命難、順趣正法難。此將非魔，魔所使耶？非善知識而現善知識相，將非惡菩薩耶？而今爲我作壽命難、作善根難、薩婆若難，此非正教險惡道耳，遠離法門薩婆若等一切佛法。」】（《大正藏》冊9，頁700，下10-24。）

婆羅門的菩薩教導，以攝受愚癡眾生的清淨作意，而證得此不可思議三昧⁴。

所以，婆須蜜多菩薩顯示端莊的女眾，還是善財菩薩於「教化三毒」眾生中，唯一沒有生起疑惑的，其他兩者還要勞煩菩薩們來為善財菩薩開解；因此自然是表相上都無姪行，所以，善財菩薩才不生疑惑；由此可知，哪有密教人士認為

⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 47〈入法界品 第 34〉：【作是念時，十萬梵天在虛空中，作如是言：「善男子！莫作是念！莫作是念！此是大聖，具足金剛智慧光明，精進不退，悉已究竟一切境界。……」復有一萬魔在虛空中，以種種摩尼寶華散婆羅門，告善財言：「善男子！此婆羅門，苦行力故，放大光明，令我宮殿諸莊嚴具，悉如聚墨。我不復樂，即與無量諸天天女，眷屬圍遶，來詣其所；為我說法，悉於阿耨多羅三藐三菩提，得不退轉。」復有一萬他化自在天在虛空中，各持天華恭敬供養……。復有一萬化自在天在虛空中，以天妓樂恭敬供養……。復有一萬兜率陀天與其眷屬，在虛空中，雨一切末香雲，恭敬供養……。復有無量欲界諸天在虛空中，供養恭敬，作如是言：「善男子！此婆羅門，五熱炙身時，放大光明，乃至普照阿鼻地獄，除滅苦痛；若有眾生見斯光者，命終生天，知報恩故，捨五欲樂，來詣其所，樂觀無厭；為我說法，乃至令無量眾生發菩提心。」爾時，善財童子聞奇特法，心大歡喜，於婆羅門所，發起真實善知識心；頭面禮足，如是白言：「向疑聖教，違知識教；唯願大聖，受我悔過。」時，婆羅門為善財童子，而說偈言：「欲求菩提者，當順知識教，除滅諸疑惑，一心常恭敬；修習於正道，知法真實相，安住於道場，成就佛菩提。」爾時，善財童子即登刀山，自投火聚，未至中間，即得菩薩安住三昧；既至火焰，復得菩薩寂靜安樂照明三昧。得三昧已，白言：「甚奇。大聖！如是刀山及大火聚，我身觸時，安隱快樂。」】（《大正藏》冊 9，頁 700，下 24-頁 702，上 18。）

的大貪之行呢？

《華嚴經》所顯示的貪瞋癡行都是大菩薩示現的教化方便，並無實際之貪瞋癡行可說；單單菩薩可隨意變化出不同莊嚴身相的女眾身部分，哪位倡導姪欲的喇嘛可以為之呢？又哪位喇嘛可讓貪欲很重的有情來到面前而自慚形穢、永斷貪欲呢？哪位放浪形骸的喇嘛有任何此處經文所說的三昧證量可說呢？藏傳密教所教導的還是世間男女姪樂，哪裡接觸過這些殊勝的斷姪三昧呢？別說三昧境界，連這些三昧名稱都沒有聽過。

所以，大菩薩示現好像是貪、瞋、癡，其實都非貪瞋癡，而來到菩薩道場的修學者根本沒有機會放縱自身的貪瞋癡，何況大貪、大瞋、大癡呢？當他們一見道場莊嚴景象時，自身的貪瞋癡念頭老早就滅了一大半，不禁再多看幾眼時，內心的貪瞋癡就更淡了；甚至，因為太過於景仰菩薩威德，當下就滅除自心三毒，貪欲不再為患。藏密無此攝受有情而斷其姪欲的三昧威德力，眼見紙包不住火，乾脆公開師徒姪欲而詭稱「大貪、大瞋、大癡之後，才能無貪瞋癡」，卻還終日男根「金剛」興致勃勃與女根不斷交姪，口中仍說「無貪瞋癡」來誑騙眾生；此「無貪」在何處呢？真無稽之談！

菩薩以莊嚴無倒相貌來攝受貪姪有情，以化現懲處的威嚴來抑止瞋惡有情，以苦行烈焰光明功德威神懾服一切癡慢有情，如是讓眾生一一滅除貪瞋癡，所以，哪有「貪瞋癡反轉原則」呢？若「反轉原則」可行，為何酗酒、毒癮者不能「反轉」而於酒精、毒品「自在」呢？所以，當感念諸佛菩薩

的深恩，切莫再行惡見惡說而作繭自縛！

第七節 最後身菩薩修證的探討

密教忽略佛法修持，以為《華嚴經》的菩薩證量是一蹴可幾，以為透過想像就可成就佛果，因此臆測成佛前的「最後身菩薩」境界而編導一齣戲碼：「一切如來」前來「最後身菩薩」面前教導，令此「最後身菩薩」發完「菩提心」、觀察「自心月輪」、觀想「自心的五股金剛杵」，成就了姪欲密法的「薩埵金剛」後，「變現佛身」，如是「即身成密教佛」。

至於真正的最後身菩薩坐道場時，諸佛如來是如何護念呢？

《大方廣佛華嚴經》卷 43：

佛子！菩薩摩訶薩坐道場時，有十種奇特未曾有法。何等為十？所謂菩薩摩訶薩坐道場時，十方世界一切諸佛，觀此菩薩咸舉右手讚言：「善哉！善哉！無上導師。」是一奇特未曾有法。

菩薩摩訶薩坐道場時，一切如來、應供、等正覺皆悉護持，是二奇特未曾有法。

菩薩摩訶薩坐道場時，宿世同行菩薩悉來雲集，以種種莊嚴具恭敬供養，是三奇特未曾有法。⁵

在最後身菩薩坐道場時，並非是譚崔密教以為的「一切如來」來至前面，再示現出「受用身」的情況；但也並非是諸佛如來不加「護持」，而是仍有「護持」，但並沒有現身於

⁵ 《大正藏》冊 9，頁 668，中 13-21。

前，而過去生同見同行的菩薩們則會一起現身恭敬供養。最後身菩薩坐道場時，以「無師自然智」而智慧通達，然後滿足「明心見性」，轉識成智，成就無上正等正覺；亦非如密教人於妄想中，將意識心變成了「月輪」，「月輪」中又出現了「金剛」，以姪欲男根而自說「成密教佛」。

第八節 佛常住於虛空的探討

《金剛頂經》認定諸佛常住虛空，將諸佛示現於十方世界，變成了色身常住法，如是不知不解這「法身常住」的義理。

《大方廣佛華嚴經》卷 6：

佛身無有生，而能示出生，法性如虛空，諸佛於中住。
無住亦無去，處處皆見佛，光明靡不周，名稱悉遠聞。
無體無住處，亦無生可得，無相亦無形，所現皆如影。⁶

這表示了「佛身」從來沒有「被出生」，沒有形體色相，也從來沒有住處，而以「示現出生」世人眼見的「身」來攝取眾生；依此教化方便，以「虛空」比擬諸佛法身「自住」於「法性」中而無有執取，無帶一塵，無掛一法。諸佛「法身」不依於「他」法而「住」，於「法性」自住；「自住」尚是依世間之「住」與「非住」、「自」與「他」、「內」與「外」而方便言之，實則「佛身」本無較量分別，如何更於「住」上而作執取，以為有「外法」可「住」呢？「虛空」既是「外法」，因此「佛身」也不依於這「虛空」之「外法」而「住」，也

⁶ 《大正藏》冊 10，頁 30，下 1-6。

不依於「色」的「內外之法」而「住」，也不依於「虛空、世界、身心」而「住」，如是一切皆泯，而說「無住處」。如是「無住處」而「自住法性」，而說「自住法身」，無有「來去、往詣、行止」可說，所有現出的都猶如「影像」。

《大方廣佛華嚴經》卷 13：

如來所轉妙法輪，一切皆是菩提分，若能聞已，悟法性，如是之人常見佛。不見十力空如幻，雖見非見如盲覩，分別取相不見佛，畢竟離著乃能見。眾生隨業種種別，十方內外難盡見，佛身無礙遍十方，不可盡見亦如是。譬如空中無量刹，無來無去遍十方，生成滅壞無所依，佛遍虛空亦如是。⁷

所以，何謂「見佛」？就是聽聞大乘殊勝的如來藏妙法，親證悟入這真如法性，契入真實義，如是菩薩生起般若智慧，明白「自心如來藏」與「諸佛無垢識」法性無有二致，「如心，佛亦爾；如佛，眾生然；心、佛及眾生，是三無差別」，親證如來藏的菩薩即能如是「見佛」。當信「此身非有無所依，如是見佛真實觀」，如來的法身不是三界中有，無有任何所依；如來所顯示的妙色身不是永久存在，不是真實法身之所依；這樣「見佛」才是菩薩真實觀佛。

如來隨緣示現出種種隨眾生業種的一切所見之相，就像是太虛空中，有無量無邊佛國世界，如來於中作種種佛身示現，然而實際法身沒有來去，而能示現遍於十方無所障礙，

⁷ 《大正藏》冊 10，頁 66，上 18-25。

隨諸世間成住壞空而不以世間爲所依所住，也不以太虛空而爲所住，如是「佛遍於虛空」當如是解，不能如密教所以爲的「佛色身遍於虛空」。

所以，知道了「見佛」的道理，就不應將「諸佛示現於諸佛世界的佛身」當作是「諸佛法身」；對於「佛身遍於虛空」的說法，也當如是解，否則以爲「佛身常住於虛空」而將「示現的色身」當作是「常住法身」，就變成顛倒妄見。

第九節 祕密之教的探討

如來於祕密法教中，有如來藏密法流傳後世，禪門公案衍生有一千七百餘則，有真有謬，隱覆密意方便開示；菩薩於親證此如來藏後，發起般若智慧，這就是如來的「真實祕密教法」，而非密教見不得人的私密姪欲以爲「祕密法」。如來另有教授眾生方便，世人不知此教化方便，此亦爲「如來祕密之教」，如《大寶積經》卷 28：

善男子！云何菩薩摩訶薩善解如來祕密之教？善男子！菩薩摩訶薩於諸經中所有隱覆甚深密義，於彼說中，如實善知。善男子！何等是爲如來密教？

善男子！我記「聲聞得阿耨多羅三藐三菩提」者，此不應爾。

如言阿難：「我患背痛。」此不應爾。

語諸比丘：「我今老弊，汝可爲我推覓侍者。」此不應爾。

語目連言：「汝可往問耆婆醫王，我所有患，當服何藥？」此不應爾。

善男子！如來處處逐諸外道論義捩勝，此不應爾。

善男子！佉陀羅刺刺如來足，此不應爾。

善男子！如來又說：「提婆達多是我宿怨，常相隨逐求覓我便。」此不應爾。……

善男子！如來昔在毘蘭多國，受毘蘭若婆羅門請，三月安居而食麥者，此不應爾。⁸

所以，菩薩修學能夠善解善知諸佛之示現，不至於將此示現之方便當作是實際法，當作是諸佛還要受因果業報酬償，應該瞭解諸佛爲了悲憫一切有情而示現受諸業報，令大眾心生警惕：「如來大修行人尚且要受過去生的業報，何況是不事修行的我輩凡夫？」由是恐懼惡果，便得頓息身口意的惡作，而能爲修學正法的前方便。其他諸多事相，也是爲了攝受眾生而有的諸多方便。

以此比對譚崔密教說的「祕密教」，卻完全不是這麼一回事。《金剛頂經》直接否定佛教，在「無上正等正覺」之上，加上「一位大持金剛」來作爲「諸佛如來」的「大主宰」，這樣自創的顛倒說如何與佛法有一絲的關聯呢？

第十節 結語：金剛乘與大乘的探討

《大寶積經》卷 28：

佛語淨無垢寶月王光菩薩摩訶薩言：「善男子！諸佛如

⁸ 《大正藏》冊 11，頁 154，下 5-21。

來正真正覺所行之道，彼乘名爲大乘，名爲上乘，名爲妙乘，名爲勝乘，名無上乘，名無上上乘，名無等乘，名不惡乘，名爲無等等乘。善男子！以是義故，名爲大乘。」⁹

大乘法稱爲「無上乘」，因此沒有更超過的「祕密大乘」可說，也沒有可與大乘法並行的祕密大乘法，因爲這大乘法稱爲「無等乘」。

《妙法蓮華經》卷1：「諸佛如來言無虛妄，無有餘乘，唯一佛乘。」¹⁰

這大乘法是唯一成佛之乘，能夠成就佛果之乘，因此並沒有所謂的金剛乘祕密大乘可與大乘法共同並立，也沒有這祕密大乘可以成就佛道的任何理由。

三世諸佛都瞭解衆生難以度化，因此根據衆生的根器而爲差別，將成佛之道開演出攝受衆生方便的二乘：聲聞乘與緣覺乘，卻不曾將成佛之大乘更改爲和印度咒術一樣的密咒大乘，也未曾有以印度性器官膜拜而衍生的祕密大乘，也沒有日夜思索男女交歡的金剛乘。

在密教快活地以「金剛薩埵」這樣的金剛上師來徹底摧毀「佛教諸佛」時，還編纂出「諸佛」是以印度教的妄心「月輪觀」與「唵字觀」而能「成佛」，還刻意說「諸佛」對深深

⁹ 《大正藏》冊11，頁157，中1-6。

¹⁰ 《大正藏》冊9，頁7，下8-9。

恐懼而無法制止的大惡有情，得商請「大持金剛」來協助降伏；而且密續還要催請無盡無數宇宙的無量無邊「諸佛如來」一日三時來向這「金剛薩埵」恭敬供養歸順。

在統攝「佛教諸佛如來」後，密教還要說這「姪欲敬愛之祕密灌頂法」是從某一「古佛」後，就沒有宣演過的稀有之法，所以要等到「密教世尊毘盧遮那佛」才能再次宣演這譚崔稀有之「愛」，如是教導與會「諸佛菩薩」進行「金剛杵和蓮花和合」的「敬愛法」，從各自「金剛杵」和「蓮花」出生「乳相」；如是將密教鍾愛的「性高潮」這般臉不紅氣不喘地嵌入到密續中。

若非學佛人，對此密教亂象，也當無感慨；佛教興衰對大多數人是事不關己，我們又能夠說什麼呢？眾生醉生夢死，從上到下，追逐政治、選舉、鬥爭、事業、愛情、子嗣、財富、名利、遊樂、放逸、惡法……；佛法距離這些人非常遙遠，等他們接觸時，就多與「相似佛法」相應，在「偽佛法」中流轉生死。因此，對眾生來說，藏傳密教是否紊亂佛教無關緊要，他們要的是立即解除現實生活上的難題，所以民間祭祀、求神問卜以及藏密舉辦印度教的火供、財神供、煙供，都是切中眾生的渴望，所以如何對眾生有更多的期許呢？

至於那些無知而投靠密教（喇嘛教）的佛教法師，既然身著袈裟，又受中國佛法熏習，本應簡擇真偽，而為眾生學法之指南，卻為虎作倀，真令人慨嘆！在譚崔密教以鮮明的旗幟來覆蓋諸佛——「如來之上還有增上主宰」、「如來之上還

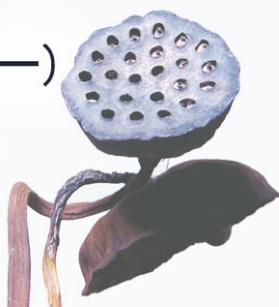
有上師」、「如來必須每日三時供養金剛阿闍梨」、「如來對大惡有情不免心生恐懼膽怯」、「如來並非是盡知一切法」、「如來是以外道法的月輪觀加上唵字觀而成佛」、「如來不是真歸依處」等等惡語喊得震天價響，並極力摧毀佛教正義的同時，佛教法師還可以繼續無知附和，集體投誠向藏傳魔教交心靠攏，最後仍說自身是在「學佛」？那到底是學什麼法？是要找到這密教的「金剛上師」、「大法王」、「金剛薩埵」、「密教普賢王如來」（阿里不達）、「大持金剛」來當自己的「無上主宰」？

然而，學佛人稟受諸佛慈恩，又發大願：眾生無邊誓願度，如何可以袖手旁觀而置聖教衰亡於不顧？雖則眼見青史盡成灰，且將三藏密續辨分明！佛法是法界無上珍貴的瑰寶，如何可與這污穢的譚崔密教的糞土同置於一處！是以簡擇出要，辨明真偽，滌蕩濁流，令此如來藏妙法光顯於世，是為翹首以盼！阿彌陀佛！（全書圓滿）

救護佛子向正道—(七十一)

論釋印順所見到的大手印

游宗明 老師



修學佛法有兩條正道：一個是二乘專修的解脫道，一個是唯大乘菩薩的佛菩提道。解脫道的極果是阿羅漢、辟支佛果，菩薩道則是要成就究竟佛果。修證解脫道必須以信受涅槃本際真實為前提，才能斷除我見我執而取證解脫果；而想要成佛則除了解脫道的實證以外，還必須具足一切種智，而一切種智的修證必須以開悟明心的真見道為基礎，所以佛菩提道最大、最重要的入門關卡就是要開悟明心。

開悟明心這個關卡是一個「**無門關**」，要想透得過，就必須要具備正知見及相應的定力、慧力、福德等種種條件；明心不退之後即是入於真見道位，從此進入內門廣修六度萬行；菩薩從初發心，歷經十信、三賢（十住、十行、十迴向）、十地、等覺、妙覺共五十二個位階之後，加修百劫相好的無量福德莊嚴，才能福慧究竟圓滿而成佛。禪宗有三關：**明心、見性、破牢關**，而這第一關明心是根本，所以最為重要；明心之後就能親自證實 佛所說的都是真實語，佛法確實是可以親證現觀的真實法，不是虛妄想像的，如此更能證明佛教不是迷信而是智信，從此以後進入般若大海，廣修一切無漏善法，自利利他永無窮盡。

反觀否定第八識而主張大乘非佛說的釋印順，連我見的內涵都不能如實知，竟也奢談見道、修道乃至究竟成佛。例如，他在《辦法法性論講記》¹中說：

西藏所傳的大手印，我見到的，也是先發悟，悟入了法性後，說明遇到苦怎麼樣？遇到樂，又怎樣？病時怎麼樣？甚至死時怎麼樣？得意和失意時怎麼樣？總之，在人生一切經驗中，處處以此悟入的境地去歷練。所以見道以後的修行是隨念前所行境，就是修道。修道位的修，要數數修，不斷的修習，以到達究竟。(頁265)

西藏密宗所傳的大手印，是喇嘛教兩重祕密之一的「法性祕密」〔案：另一重為雙身法，密教稱之為「緣起祕密」〕，是喇嘛教最高的修行法門之一，但是這個法的所「悟」絕對不是佛教所說的開悟。為什麼說大手印的「發悟」不是佛教的開悟？因為大手印無法使人悟入真如法性。釋印順雖然於《辦法法性論講記》中舉聖 彌勒菩薩在《辦法法性論》中的開示：【當知此一切，略攝為二種：由法與法性，盡攝一切故。其中法所顯，即是說生死；其法性所顯，即三乘涅槃。】(頁182)但論中說的法性即是三乘涅槃之本際——不生不滅的空性心第八識如來藏的體性，而這並不是密宗大手印之所「悟」。所謂的「大手印」，釋印順在《華雨集》第三冊說到：【陳氏(陳健民)以為中國禪宗不立見，而悟入的與大手印、大圓滿相同。這是不可說示的，……稱這一境地為「明體」，就是如

¹ 釋印順著，《華雨集》第一冊《辦法法性論講記》，正聞出版社，2014年6月修訂版一刷。

來藏心、自性清淨心……。」² 所以喇嘛教的「大手印」，是將觀想所成之有形、有相的「明體」誑作無形無相的真心如來藏；但「明體」是觀想所成的生滅法，只要離了觀想境界或意識斷滅時就不復存在了，這樣的有生有滅、有形有相之法，當然不是不生不滅、無形無相的真實法性——自性清淨心如來藏。釋印順信受西藏密宗喇嘛教所說，是故體、性不分，不知道也未曾親證法性是真心的種種真實體性，才會無法分辨將觀想所成的「明體」說為法性的過失，而且認同宗喀巴以無常空的無自性為真實法性。為何說密宗不知法性？因為聖教已經明白地告訴大眾：法性是三乘涅槃之本際所顯，常住心、無心相心、非心心、自性清淨心、所知依……，都是第八識真如心的種種別名；這已經明白地顯示空性心的種種真實自性，祂既不是空無自性，更不是觀想所成生滅的「明體」，而喇嘛教的「上師、法王、仁波切」們卻都聽不懂，四大教派盡皆執取意識的了知相或者種種身覺境界相以為真心；而釋印順認同喇嘛教的大手印有「悟入法性」，顯見釋印順對於「法性」也是無知的。

依上所舉 彌勒菩薩《辦法法性論》頌文來講，法是指三界生死流轉諸緣起法，法性則是指真如心——三乘涅槃本際的真如體性（因為具有真實能生一切法的自性故稱法性）；而釋印順卻將論中所說生滅的三界諸法與第八識如來藏法性胡亂湊合，他說：【所以一般生死界中所有的一切，都名為法。法

² 釋印順著，《華雨集》第三冊，正聞出版社，2014年6月修訂版一刷，頁215-216。

性是法的本性、真性、實性。彌勒菩薩就把此法與法性二者，總攝一切，該括一切。】（《辦法法性論講記》頁 184）釋印順此說看似順著 彌勒菩薩論義，然而釋印順對法之本性的認知，乃是否定如來藏以後的緣起性空，他否定了現象界諸法背後那個能生萬法的一一第八識如來藏，僅能將現象界之生滅諸法的虛妄無常性當作真實法性，以此斷滅空法性來「總攝一切」，即落入緣生諸法無因而生的無因論斷滅空，哪能是彌勒菩薩依據第八識如來藏所具有的涅槃真性所說的「法的本性、真性、實性」呢！。

法性之本體即是大乘見道所要親證之標的，也就是禪宗所說的本來面目，釋印順說密宗喇嘛教的大手印與禪宗所悟相同，但是釋印順以及喇嘛們卻都不知道禪宗所悟的本來面目是什麼。學人要證得本來面目之前，首先要先知道本來面目是在講什麼，也就是說禪宗所證悟的標的是什麼，這個目標如果搞錯了，那所悟的當然就是錯誤的。最普遍也最常見的錯誤，就是把意識的離念靈知或一念不生的狀態當作是開悟，但意識處於種種境界中都不是開悟的標的，本來面目是第八識，不是包括第六識在內的妄心七轉識；但是信受六識論的釋印順及密宗喇嘛教學人，再怎麼「悟」始終都是在第六意識的境界中，無法探究到第八識，因此釋印順才會說：「悟入了法性後，說明遇到苦怎麼樣？遇到樂，又怎樣？病時怎麼樣？甚至死時怎麼樣？得意和失意時怎麼樣？」然而「遇到苦怎麼樣？遇到樂，又怎樣？」這些全都是意識相應所知的六塵境界相，縱然以釋印順的緣起性空理論去看待，縱有緣於苦樂不執著的心境，也仍然屬於意識的境界，與開

悟無關，因為法性之本體恆離六塵見聞覺知，根本不了知苦樂，始終都是如如不動其心，哪會「怎麼樣」！而凡夫眾生雖然都沒有開悟，但是遇到苦樂等各種境界相時，了了分明的意識心也都知道：「遇到苦怎麼樣？遇到樂，又怎樣？」如果這樣是「大手印」的開悟，那麼六道一切眾生個個都早就開悟了，何必學什麼大手印？釋印順如此顛預胡言，可見他不僅沒有悟，而且連佛法的正知見都沒有，才會讚嘆密宗喇嘛教大手印的錯悟同於禪門的真悟，真的是一盲引眾盲，相牽入火坑。

「開悟」並不是說只要三乘菩提的正知見聽聞久了，然後去整理思惟就能開悟，而是要在善根、福德、定力等種種因緣具足的條件下，透過參禪的一念相應，才能親自去證得第八識如來藏的所在，從此才能開始隨時現前觀察與體驗祂；當你證得了祂，現觀祂的真實性與如如性，以及八識心王如何和合運作，並且了知祂才是萬法的根源，從而確認祂才是真實的我，但祂卻又是無我性的一一沒有了知六塵與覺知自我的我性，何況會有我與我所的執著！如是心得決定「祂才是真實我」，然後開始轉依祂的本來自性清淨涅槃之體性而安住，從此不但我見徹底斷除了，並且藉由悟後轉依的功德力而能漸斷思惑的現行，逐漸地能於境界中淡薄不再常常生起貪、瞋、癡了；也因為有般若智慧的生起而能讀懂般若諸經的真實義，同時了知三乘菩提之間只是深淺廣狹的差異，而沒有絲毫的衝突，進而開始漸斷所知障隨眠，要具備這種種功德才能叫作開悟！而且，還得要轉依成功了，永不認取五陰為真實我等等，才能說是開悟不退的菩薩；如果沒有這些

功德受用卻宣稱開悟，造就了大妄語業，又未能在捨壽前如法懺悔，來世多劫三塗苦果難免，學人慎勿輕忽才是。

釋印順接著又說：「在人生一切經驗中，處處以此悟入的境地去歷練。所以見道以後的修行是隨念前所行境，就是修道。」然而，開悟所悟入的境地是無境界的境界，因為所證悟的是無所得法——涅槃本際第八識；涅槃之中無苦、無樂、無病，無生也無死，有何境地可以去歷練？而第八識自性清淨，何須修行？諸入不會，又如何歷練？雖然意識等七轉識妄心才會與六塵境界相應，才需要歷緣對境去對治煩惱及修行，然而釋印順認為悟入了一切法緣起性空，將意識心安住在那個一切法性空的境界中去歷練，隨著所安住的念去面對人事物的境界，不執著就是修道；然而寶愛意識心的我見未斷的關係，完全不能觸及三乘的見道，更別說見道後的修道了。再者，若論「修道」，廣義來說，具正知見的六度萬行皆是修道；然而，若是嚴格的定義，大乘的修道位其實是指初地通達位以後的修行，才是真實的修道。但是，無論如何一切的「修行」都是七轉識妄心的事，涅槃之中沒有修道或不修道的問題，因為涅槃心的體性乃是本來自性清淨涅槃。

因此，信受六識論邪說的釋印順及西藏密宗的喇嘛們，於見道的內涵尚且無知錯會，當然無法證得本來面目——第八識如來藏，卻侈言修道乃至究竟成佛；譬如釋印順引《辦法法性論》而說：【悟達彼自性，謂真如無垢，一切唯真如；顯現彼即是，轉依圓成實。這五句，最後「悟」入到「達彼自性」，就是成佛的究竟位。】（《辦法法性論講記》頁 266-267）

然而釋印順及密宗諸師，都不知不解法性的真實義，連證悟法性的根本心都沒辦法了，當然是不證不解圓成實，那要如何轉依圓成實？又要如何「達彼自性」乃至到「成佛的究竟位」？法性的自性即是勝義自性，也就是第八識如來藏的真實體性；開悟的人就是悟此真實自性，但不是開悟了就能一時通達般若智慧，更何況能一悟成佛，所以喇嘛教的「即生成就」、「即身成佛」只是外道的癡人說夢。

釋印順又妄解論文而說：

自性，與平常所說無自性不同，這是勝義自性，是智慧所體悟的究竟真實。自性，或譯本性，是本來如是的體性。眾生、凡夫所見到的一切法，直覺到是這樣的，以為這是一切法的真相，不知這是虛妄分別所現，如執為真實如此，那是顛倒的，錯誤的自性。這種妄執自性，是畢竟不可得的；遍計所執自性，非徹底破除不可的。一切虛妄執著所顯的一切法本性，禪宗稱之為本來面目的，是一切法的如實相，也名為自性，就是勝義自性。

（《辨法法性論講記》頁 267）

釋印順經常錯解佛法而作出荒謬的論述，譬如他說：執著一切法「真實如此」，「那是顛倒的，錯誤的自性」。釋印順還說只要不將一切法執為真實有，就是悟入「一切法本性」，說這就是「禪宗稱之為本來面目的」、「是一切法的如實相」、「就是勝義自性」。然而，自性並無所謂正確或是錯誤，只能是「有」或「無」，並且是以第八識具有不生不滅、能生萬法等真實自體性說為有自性（勝義自性），因此相對而說蘊處界一切法都無自性；而無自性也不是「錯誤的自性」，並且不論釋印順等六

識論者，執不執著一切法「真實如此」，都無法改變一切法無自性的事實。再者，禪宗說的本來面目，也不是釋印順所錯解的「勝義自性」；因為「勝義自性」是法性，是第八識的真實自體性，不是釋印順所認取的緣起性空現象是「一切法本性」。「一切法本性」從實際理地來說，就是真如法性，也就是一切法勝義「無自性」性，當然不是現象界的緣起性空可以稱為勝義自性；而且不論是否將真心所生顯的一切生滅法認作真實，都不能改變一切法生滅不住、虛妄不實的法相，所以無常法的緣起性空必定不是「一切法的如實相」！釋印順依文解義而說「自性，或譯本性，是本來如是的體性」，但他卻無法如實信受與理解；殊不知定性的二乘人，雖然依於聖教而能成就一切法「苦、空、無常、無我」的觀行，斷除了我見乃至我執而證得解脫道果，但卻無法證得禪宗的本來面目，無法現觀勝義自性「本來如是的體性」，何況是如釋印順等否定第八識而且具足我見的增上慢人之所能知。至於遍計所執自性，這是在講第七識意根對於一切法（包括依他起的虛妄生滅諸法）具有的普遍計度執著性；釋印順說「遍計所執自性，非徹底破除不可」，這句話表面上看來是正確的，但是如釋印順等信受密宗喇嘛教六識論邪說的人，否定第七識及第八識存在，堅持意識或意識細心是不會滅的，就必然錯會遍計所執自性，例如釋印順就是誤把意識心執著諸法真實當作遍計所執自性，如此嘴上說要破除遍計所執自性，其實是絕對無法破除的。

釋印順說：

證悟通達一切法的自性，就是「真如無垢」，就是離染的真如。世俗學者，有些學佛者，對於真如自性，每想

像為萬有以外的，或萬有之內的本體，意解為一實體。佛法所說的自性，是從一一法的自性，推究到、體悟到一一法的本體，這就是勝義自性。所以勝義自性，不是在一切法以外的，也不是在一切法內部或底裡，另有一微妙不可思議的自性，而是一一法的真相。如眼識有眼識自性，耳識有耳識自性，……，依世俗所見的不同特性而立。現象界的一一自性，都是唯心所現的，觀一切法虛妄，通達一一法無所得，體悟一切法（勝義）；從一一法上推究到究竟處，超越了能取、所取，能證、所證，到達的勝義，是一一法的本性，勝義法性的體悟，名為『自內所證』，就是內證的一切法性，而不是在一一法外的什麼。觀一一法不可得，一切法相都不見了，稱此自內所證的為『真如』（法性），因為虛妄相沒有了，一切法無二無別，平等平等，所以名為真如。這不能想為萬法以外或萬法以內有個實體，再從這個生起一切；佛法是不說從自性生起一切的。（《辦法法性論講記》頁267-268）

釋印順說「證悟通達一切法的自性，就是『真如無垢』，就是離染的真如」，然而釋印順不相信有第八識，不知道第八識才有能生萬法的勝義自性，一切法都依於第八識的勝義自性而生顯，因此相對於勝義的真實自性而說一切法都無自性；而真如就是指第八識，所以「一切法的自性」當然不是「真如無垢」；而且釋印順主張安住於緣起性空去觀一一法，不去執著境界中諸法法相的意識心，就是「滅相」了，當時意識心的了別性就是離染的真如，就是真如無垢，然而就算

意識心的了別性不著相、「滅相」了，其實還是生滅的意識心，與「離染的真如」完全沾不上邊。再說，第八識真如與所生的一切法同時同處而非一非異又不相在；如果一切法就是真如，那麼一切法滅的時候，真如也會跟著滅了；然而事實並非如此，五蘊身心雖與真如同在，真如與五蘊卻又是不相在，所以阿羅漢滅盡蘊處界入了無餘涅槃，其真如心依然存在，不會跟著滅亡；這正是佛法最根本而勝妙的法義。

釋印順說：「世俗學者，有些學佛者，對於真如自性，每想像為萬有以外的，或萬有之內的本體，意解為一實體。佛法所說的自性，是從一一法的自性，推究到、體悟到一一法的本體，這就是勝義自性。」由於釋印順不相信有第八識如來藏，認為真實如來藏只是後人的想像，所以他無法如實如理解釋佛法所說的自性，因此就自意妄解而認為一一法有自性（把一一法皆無常緣起性空當作勝義自性），從而能「體悟」到一一法的「本體」，說「這就是勝義自性」。但釋印順說的這個本體是什麼？釋印順等六識論者所說的本體無非是無根本因的緣起性空，而且釋印順說的「緣起性空」只是依於緣起諸法「此生故彼生，此滅故彼滅」的現象而建立的「概念」，又緣起諸法都是依他起的被生之法，不是能出生諸法的本體，只有第八識如來藏才是能藉緣而出生一一法的本體；否定了第八識如來藏而說緣起性空，本質上就是斷滅空，哪還有本體可說。

釋印順不信、不知、不解第八識這個勝義，純憑臆想揣度才會說：「所以勝義自性，不是在一切法以外的，也不是在一切法內部或底裏，另有一微妙不可思議的自性，而是一一法的真相。」一一法的真相就是背後有一微妙不可思議的勝

義自性，要這樣講才契合佛法的勝義；若離開了真如的勝義自性，則所說必定都是言不及義；如同釋印順否定了第八識而說勝義自性，就只能落入斷常二邊，永遠也探究不出一一法的真相。

釋印順的說法常常是非混雜——引用經論而依文解義時，則看似正確，若是依彼自意妄解的創見，就自相矛盾而錯謬百出；而且他依文解義的地方也總是似是而非，其根本的問題就出在他否定八識正理。例如他說「現象界的一一自性，都是唯心所現的」，這句話看似正確，因為萬法的一一自性都是由第八識如來藏心所生顯；然而釋印順堅決否定第七識、第八識的存在而主張「意識細心」不滅，因此他的「唯心所現」顯然是指「意識細心」，然而「意識細心」仍是意識心，是由意根、法塵為緣才能由第八識如來藏出生之法，被生之法都無自性，如何能出生「現象界的一一自性」？又例如，真如是第八識如來藏所顯的真實性與如如性，有時也以真如代稱第八識心體，但都不是釋印順說的：「觀一一法不可得，一切法相都不見了，稱此自內所證的為『真如』（法性），因為虛妄相沒有了，一切法無二無別，平等平等，所以名為真如。」因為釋印順等六識論者「觀一一法不可得，一切法相都不見了」，正是斷滅見，釋印順不承認自己落於斷見，竟還欺誑大眾說「此自內所證的為『真如』」。諸法都是由法性第八識藉緣而生而顯，都沒有真實自性故稱為空相；真悟者是從法性的實際理地來看待一切法而說無一法可得，這才是聖教中說的「法不可得」；而「自內所證」是只有親證第八識真如心的菩薩才有的智慧，因為菩薩悟後不僅能現觀真如，還能現觀空相乃是真如心之所生顯，這才是「自

內所證」；不是釋印順癡心妄想地「觀一切法相都不見了」能叫作真如，能有「自內所證」。再說，當阿羅漢捨壽時，將蘊處界一切法都滅盡了，而仍有涅槃本際第八識獨存稱為無餘涅槃；然而釋印順否定第八識的存在，則「一切法相都不見了」就成了斷滅空，哪還有什麼真如？可見釋印順對真如的解釋是錯誤的，也因為錯會真如，才會以為喇嘛教的大手印也能證悟真如。釋印順又以為一一法滅了還有「滅相」，而此滅相已不能再滅了，認為意識心的了別「滅相」了就是真如，這純粹是荒唐無知的囈語。另外，一一法在滅了之後就是滅了，諸法滅已空無所有，而所謂的「滅相」，最多也只是存在有情意識心中，對已滅諸法的記憶影像，當眠熟時意識斷滅即不復存在，乃至死後意識永滅則「滅相」更是永遠滅失，又怎能說是真如？真如是第八識如來藏的真實性與如如性，不是「滅相」的空無所有叫作真如。

釋印順說：「佛法是不說從自性生起一切的。」這又說錯了，這種說法完全違背佛的所說，佛法中能生萬法的「自性」是指第八識的真實自性，這正是達摩祖師傳入中國的正法眼藏——如來藏妙法，而一切真悟者皆可以《楞伽經》來自我印證以及悟後起修；有沒有開悟，就端看你知不知道「一切法從何而來」？要能親證而現觀一切法從如來藏這個勝義自性出生而來，並且能夠如實轉依這個真如的清淨體性，這才能說是真正的開悟。為何如來藏有能出生萬法的自性？《楞伽經》告訴我們，如來藏有七種性自性，所以有能生萬法的勝義自性。因此六祖慧能讚歎說：「何期自性能生萬法！」所以，不是沒有如來藏這個勝義自性而能有一切萬法，當然

這個自性並不是世俗法中所說金有金的自性……等世俗自性，而是有情各自唯我獨尊的勝義自性，這個能生萬法的自性才是不二、無二的。可是釋印順卻說：「佛法是不說從自性生起一切的。」這當然又是說錯了，嚴重誤導眾生！

「證悟通達一切法的自性，就是『真如無垢』，就是離染的真如。」這句話出自六識論的釋印順之口那就是邪說，但如果是由真悟的菩薩來說就沒有什麼不對，因為真悟者是將一切法攝歸第八識真如心而說。當第七住菩薩證悟自性清淨的第八識心體之後，開始悟後起修而漸次通達一切法的自性其實皆由第八識所生顯、都攝歸第八識的部分體性，如是地地轉進增上，乃至究竟斷除二障而臻於福慧究竟圓滿的佛地時，第八識成爲究竟清淨的無垢識，能現一切不可思議法，這才是彌勒菩薩所說真正究竟的「悟達彼自性，謂真如無垢」之正義。釋印順所說一切法的自性，「如眼識有眼識自性，耳識有耳識自性，……，依世俗所見的不同特性而立」，這就如同金有金的自性，銅有銅的自性，這不是勝義自性；必須能親證而現觀一切法都無有能生萬法的真實自性，只有如來藏才有能生萬法的自性，並且能如實轉依如來藏的清淨性，這才是真正的證悟。一切法都無自性，所以一切法不是真如無垢；離染的真如是在講第八識如來藏，不是講一切法具有真如的體性。只有勝義菩薩能將一切法攝歸真如，因此才可以說「一切法真如」，而這是釋印順等六識論者所完全不可思、不可議的真實智慧境界。

釋印順說：【當真見道時，一切虛妄相不現前，體證到

一切法清淨真如，但雜染沒有消盡，出觀時種種虛妄相又現。】（《辦法法性論講記》頁 269）

真見道是開悟明心，開悟明心不是一切虛妄相不現前，而是體證到與一切虛妄相非一非異而不相在的本來性淨涅槃真如心；開悟不是世間禪定的入定境界，所以不會有「出觀」之時，釋印順誤以為開悟就是進入定境的「一念不生」，所以才會說「出觀時種種虛妄相又現」。如果開悟是這樣，那就變成入定有悟，出定就沒悟了，這種「悟」不是開悟，而是錯誤！開悟所悟的是法界大定——大龍之定，此定本然而沒有入定時，更無出定時；有情因地時的真如心是非清淨非不清淨——第八識心體本身自性清淨，卻含藏了七轉識相應的雜染法種；這不是僅憑意識思惟可以了知的，這正是《勝鬘經》中佛所開示的：【自性清淨心而有染污，難可了知。有二法難可了知：謂自性清淨心難可了知，彼心為煩惱所染亦難了知。如此二法，汝及成就大法菩薩摩訶薩乃能聽受，諸餘聲聞唯信佛語。】³ 釋印順則是連佛陀的聖教都不肯信受，才有種種荒謬而籠罩人的虛妄說法。

釋印順說：

法性是法的本性，是本來如此的。本來如此，所以真如、法性，是超越了時間觀念的，但一般說起來，總是從時間觀念去想，本性被看作從過去以來，一向如此，於是問題叢生了！……可是，如從時間上去說，還是先有真如？先有無明？還是同時而有？如同時而有，為什麼有

³ 《大正藏》冊 12，頁 222，下 3-7。

主客之分？（《辦法法性論講記》頁 273-274）

釋印順說：「真如、法性，是超越了時間觀念的，但一般說起來，總是從時間觀念去想，本性被看作從過去以來，一向如此，於是問題叢生了！」可嘆釋印順就是不肯相信佛說有無始以來恆常自在的真如心第八識，才會「問題叢生」！那麼到底叢生了什麼問題？這問題可大了！釋印順提出質疑說：「如從時間上去說，還是先有真如？先有無明？還是同時而有？如同時而有，為什麼有主客之分？」這就是標準的六識論者才會有的質疑，因為六識論的人以意識為真心，而意識一定有過去的、有現在的以及有未來的，所以他無法了知《金剛經》中「過去心不可得，現在心不可得，未來心不可得。」所講的那個不與時間相應，更沒有去來今的常住金剛心的體性；釋印順等六識論者總是將真心如來藏與七轉識妄心的體性混為一譚，全部套到意識心上來作思惟，當然是牛頭不對馬嘴，豈能沒有問題？

既然從真心的實際理地來看，沒有過去、現在、未來，也就是沒有時間可說，所以釋印順說：「所以真如、法性，是超越了時間觀念的。」本來應該是沒錯的，只是他自己不肯信受，始終執取意識細心為真心，才會又從時間觀念上去問：「是先有真如？先有無明？還是同時而有？」這就已經是錯了，還又再提出質疑：「如同時而有，為什麼有主客之分？」那就更是錯到骨子裡去了。因為真如即是第八識，而第八識沒有過去、現在、未來，真如與無明也沒有所謂的主客之分；主與客都是意識分別而有的觀念，由於意識有能取、所取的虛妄分別才会有主客之分，而真如心離六塵覺觀，何

來主客之說；釋印順就是不信佛語，只信自己意識的妄想，所以總是以自意來妄解佛法，難怪處處錯會而謗佛、謗法。

釋印順又提出說：

假使說先有無明，後有真如，那真如不成其為真如，起初沒有而後來才有，這是不符真如定義的。如先有真如，後有無明，這過失就大了，這是不能成立的！既然先有真如本淨，為什麼後來又起無明呢？有的說，真如本淨，由於一念不覺，一動念而有無明。試問：有了無明才一念不覺呢？一念不覺才有無明呢？沒有無明，為什麼會一念不覺呢？假使真如本來清淨，後來會忽然而有無明，那大家不用修行，因為修行是沒有用的。你就是修到了成佛，完全清淨了，說不定忽然一念，垢染又起來了。所以說先有真如，後有無明，這都是從時間觀念去說本性，說客塵，這才陷入理窟，無法自拔。（《辦法性論講記》頁 274）

即使有人認為釋印順這些問題問得似乎有道理，可是他的解釋絕對只會令隨學者「陷入理窟，無法自拔」。釋印順既然知道：「假使說先有無明，後有真如，那真如不成其為真如，起初沒有而後來才有，這是不符真如定義的。如先有真如，後有無明，這過失就大了，這是不能成立的！」那就應該要信受佛法所說無明依附於真如而有，都是無始以來就存在的，但他卻還是要再問：「既然先有真如本淨，為什麼後來又起無明呢？」釋印順顯然就是具足無明而又不相信聖教，所以總是錯解經論，才有這種種不如理的問題，而「陷入理窟，無法自拔」。聖教中開示無明有二種：無始無明

與一念無明；無明就是不知，也就是相對於明而說無明：因為不知道蘊處界虛妄而產生我見、我執、我所執，導致有情在三界六道不斷隨業生死流轉，這是屬於一念無明（煩惱障）；因為不知道法界實相第八識如來藏而障礙成佛之道的開展，則是無始無明（所知障）。眾生無始以來都不知道有個如來藏，所以有無始無明；而眾生也從不曾與無始無明相應，即使是二乘聖人也只能斷除一念無明所函蓋的四種住地煩惱，但仍未能與無始無明相應，要到迴小向大成爲菩薩，起心開始探究法界實相時，才初始與無始無明相應，但仍無法打破它，直到參禪開悟明心的時候才算是打破第一分的無始無明。從這裡也可以知道，禪宗的開悟即是證悟第八識如來藏，也就是打破無始無明才能生起般若智慧，而漸次邁向成佛之道。因此，信受密宗六識論邪見的人絕對無法開悟，他們連第八識都不承認或是錯會了，那要悟個什麼？既然無法使人開悟，密宗的大手印當然就只是戲論。

釋印順說：

「真如」（指絕對的真理）是「離言說相，離心緣相」的。真理，不但離言說（文字）相，不是一般的語言文字所能明才能表達；還是離心緣相，也非一般的認識所能認識。我們的感官認識，或理性的認識，以及依認識而有的語言文字，在在都含有一種錯誤。認識到大的宇宙，小的微塵，或是事相，或是理則，無一能離此隱密的惑亂，所以說一切都是虛妄。那惑亂的根源，癥結，到底在那裡？⁴

⁴ 釋印順著，《佛在人間》，正聞出版社，2014年11月修訂版一刷，頁231。

這些惑亂釋印順的根源與癥結，就是在於他信受了密宗喇嘛教的六識論邪說及大手印、無上瑜伽等邪行。佛法是八識論正理，而佛法中所謂的無上瑜伽是與無上法第八識真如相應的意思；然而密宗喇嘛教所說的「無上瑜伽」卻是盜用了佛法名相來作為雙身法的包裝用代名詞。喇嘛教說無上瑜伽雙身修法能使人「即身成佛」，然而雙身法的樂空雙運乃是攀緣於淫欲樂觸的意識境界，而第八識真如卻諸入不會，是沒有任何境界的，何況會有意識心的種種攀緣相？二者體性迥然不同。雖然釋印順有時也隨順聖教依文解義而說『『真如』……不但離言說（文字）相，不是一般的語言文字所能表達；還是離心緣相，也非一般的認識所能認識』，但是釋印順卻又認同喇嘛教的大手印，以及雙身法中不離心緣相的意識境界，是與禪門所悟離心緣相的真如相同，如此自相矛盾真是讓人不知所云，顯然地，釋印順其實不信不解聖教的真實義。換言之，因為釋印順信受喇嘛教應成派中觀六識論邪見，他對於聖教的理解必然錯會，其說法即使有時表面上看似正確，然而事實上仍只是斷滅論者的虛妄想，毫無真實義可言。譬如釋印順接著又說「我們的感官認識，或理性的認識，以及依認識而有的語言文字，在在都含有一種錯誤」，而喇嘛教的大手印及雙身法正是「感官認識」，照釋印順的說法應該最少也都「含有一種錯誤」，但他卻又認同密宗喇嘛教把「感官認識」的雙身法淫樂之觸說為無上瑜伽，又認同大手印的觀想明體有「悟入法性」，釋印順如此自語相違竟然始終不知不覺，堅持認同這些完全跟佛法背道而馳的外道邪說為佛法，真是顛倒至極。喇嘛教的種種邪說與邪行，

如此違背佛法的正理、正修，只會戕害眾生的法身慧命，甚至誤導眾生淪墮三途；就連解脫道的斷我見都不可得，又怎麼可能使人開悟？所以，釋印順說密宗的大手印有「先發悟，悟入了法性」，這真是胡言亂語。會有這種妄想是因為釋印順主張「意識細心」常住，譬如他說：【念念存想有佛在心裏。這還是有想念的，更微細到想念不起，心佛不二，佛恆住心中，那就是得道開悟了。】⁵ 但他好像也覺得這樣講不太對，所以他接著又說：【念佛與禪，「宣什」是真的統一起來。這一修法，是可用以攝心入定的。在大小乘中，也有類似的修法。但只是這樣，以為是得道了，有些人是不會同意的。】⁶ 雖然釋印順也察覺到自己這個嚴重而且根本的錯誤，而心虛地說「有些人是不會同意的」，但釋印順卻依然固執己見而說：【以念佛為方便：先念「一字」佛，就是只念一個「佛」字。先引（長）聲念，漸漸的低聲念，再漸漸的微聲念，聲音輕到只有自己聽到。再不用出聲音念，而是意想。意想，還是麤的，更微細的是心念。……這還是有想的，更微細到想念不起，心佛不二，即心即佛，那就是得道開悟了。】⁷ 釋印順全然不知無論再怎麼樣的「更微細到想念不起」，仍然是意識境界，而意識是虛妄的，必須有意根、法塵為緣才能由第八識生起，所以凡是計著意識種種變相境界為常者都不是得道開悟。

⁵ 釋印順著，《淨土與禪》，正聞出版社，2003年4月新版二刷，頁200。

⁶ 同上註。

⁷ 釋印順著，《中國禪宗史》，正聞出版社，2016年7月修訂版一刷，頁155。

釋印順在《華雨集》中又提到：【說到悟入，中國學佛的人，開口是開悟，閉口也是開悟，悟是悟入真如的意義。】（《辨法法性論講記》頁 211）開悟是親證真如心第八識如來藏才是正確的，但這卻不是否定第八識真如心的釋印順所能知；而真正發大心的學佛人之所以「開口是開悟，閉口也是開悟」，是因為「向上一路，千聖不傳」，豈是輕易能得？如果不是心心念念如喪考妣地參禪勤求開悟，絕難有見道的因緣，所以達摩大師云：【諸佛無上妙道，曠劫精勤，難行能行，非忍而忍，豈以小德小智、輕心慢心，欲冀真乘，徒勞勤苦。】⁸而一切真悟禪師，不論開口閉口都有爲人處，學人因緣成熟時一念相應便知；若是認妄作真者，再怎麼仿倣真悟禪師的作略，終究逃不過明眼人的法眼，那就會變成開口不行，閉口也是不行，當然就是悟錯了。開悟是成佛之道上的第一個大關卡，但這卻是個無門關，學人必須發大菩提心，具足開悟所須的正知見及其他各種條件，才能有因緣得入無門之門；反觀密宗學人，連佛法的正知見都不具足，如何能開悟？所以釋印順所見到的大手印之「發悟」純屬錯會，所謂大手印的「大成就」者其實都沒有開悟。

釋印順不信受八識論正理，也就不知不解開悟的標的乃是第八識如來藏，因此他把虛妄體悟之「緣起中道」的世俗道理說爲開悟，例如他在《華雨集》第一冊中說：

一個人若是體悟不夠，當他護正法、化眾生時，往往難免不是偏有，就是偏無，或者是亦有亦無，非有非無，落於

⁸ 《景德傳燈錄》卷 3，《大正藏》冊 51，頁 219，中 14-16。

執著戲論之中。對人生的態度，不是標榜樂行，便是標榜苦行。佛當初出家修行時，也曾經過在雪山的六年苦行，而那種苦行，真是苦不堪言。吃的是一麻一麥等最少而又最粗劣的食物，有時甚至不吃。但是，並沒有開悟。佛這才捨棄了苦行主義，到菩提樹下，而終於體悟到了緣起中道的真理而開悟。……所以佛法之中，決沒有開示我們，要我們去追求享受，但也並沒有要我們去吃各式各樣的苦。因此不論是自己修行，或者是教導別人，都不應該採取任何偏激或絕對的態度。……中道是佛法的指導原則，**不論是就事、就理或者是生活態度**，皆應以中道行之。因為唯有如此，才能夠護正法，化眾生。⁹

顯然釋印順所「體悟」到的是：在修行事相上「都不應該採取任何偏激或絕對的態度」，這就是他所謂的「緣起中道的真理」。然而，佛法中所說的「緣起中道的真理」是指真實中道，也就是大乘法法涅槃中道——實相心第八識如來藏的種種中道體性，這才是真正的「緣起中道」。這個中道是絕對對待的真理，而且是唯一且客觀的中道正理，這與事相或生活態度上之相對待模稜兩可的主觀中道是截然不同的；釋印順不知不解真實緣起中道的勝妙義理，將緣起中道誤解為是於苦樂的抉擇中，取其不苦不樂而說中道；這是依於事相上而說主觀的中道，然而真正的緣起中道是遠離主觀與客觀的涅槃中道，是本來就離於兩邊亦無有中間的絕對中道，不是在

⁹ 釋印順著，《大樹緊那羅王所問經偈頌講記》《華雨集》第一冊，正聞出版社，2014年6月修訂版一刷，頁93-95。

事相上取其相對待的中庸之道而說之為中道。因此，唯有第八識涅槃心才是真正の中道：涅槃者不生，涅槃者不滅；涅槃者不來，涅槃者不去……；學人若想要親證涅槃的無量中道妙義，不是去問先有雞還是先有蛋，而是要去探究在「還沒有雞、還沒有蛋之前是什麼？」這才是父母未生前的本來面目。參禪人悟前就是去參究「有物先天地，無形本寂寥，能為萬物主，不逐四時凋」（《鼓山為霖和尚餐香錄》卷上）的是什麼？當一念相應時，就會了這能生萬法的涅槃心。所以親證涅槃心才是真正的開悟，才能真正體悟緣起中道的真理，但這絕對不是釋印順所說的無根本因的緣起及事相上的中道。

所以說，那些認同或修證密宗大手印的人，都沒有悟得涅槃心的所在，當然沒有「發悟」！如果悟到涅槃心了，自會轉依祂的清淨中道體性而安住，就不會說：「遇到苦怎麼樣？遇到樂，又怎樣？病時怎麼樣？甚至死時怎麼樣？」涅槃無生無死，無苦無樂，離一切境界，釋印順卻還問說遇到種種境界時怎麼樣？這些愚癡之問，正好證明他沒有開悟。因此說，釋印順及自古以來修證密宗大手印的人，沒有一個是真正開悟的，都是錯悟的增上慢者，造作了大妄語等重大惡業，不免後世長劫三塗苦報，實在令人悲愍。一切發大心「護正法，化眾生」的佛弟子，應該要以親近真善知識為首要之務，聞熏正法、建立正知見，並依之如理思量、如法修證，才能有得見諸佛無上妙道的因緣。（待續）



《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(連載十一)

其次，且看釋印順《成佛之道》錯誤思想的來源。前引文所提及「太虛大師」的部分，因涉及他倆的師徒關係與思想差異，後文另談。至於說「綜合三藏的要旨與修行之精華」這點，已被實證者以及有智慧的佛學家反覆指出他的整個思想架構與判教系統不僅是錯誤的，且與佛法背道而馳，而這些邪見滲透在他所有著作與教學中，筆者將集中於「人間佛教」的章節中再論。此處先來看印順派學人對《成佛之道》與宗喀巴的《菩提道次第廣論》之異同所作研究比較的論述：

《廣論》與《成佛》有許多相同之處，……一、圓滿含攝一切教法而指示菩薩道之綱要……二、以三士道（或三級）建立佛法之層次……三、宗奉龍樹菩薩的中觀見。¹

兩位祖師都選擇中觀學說作為中心思想，《成佛之道》的核心內容是五乘共法、三乘共法與大乘不共法，《廣

¹ 如吉法師，〈《成佛之道》與《菩提道次第廣論》之比觀〉
<http://www.lama.com.tw/content/edu/data.aspx?id=1179>

論》則為下士道、中士道與上士道，所述的義理有其共通之處……。²

以下，大略比較《成佛之道》與《菩提道次第廣論》的差異。(一)趣入五乘共法(下士道)的方法：宗喀巴的下士道，在太虛大師的判攝與導師的《成佛之道》是以五戒、十善為人天善法的根本，修布施、持戒、修定三福行；另外，還有修六念：念佛、念法、念僧、念戒、念施、念天。但是《菩提道次第廣論》的重點是出離心，所說的共下士道是以「念死」作為入道的要門。……(二)有關修行的階位：導師在《成佛之道》中，對於二乘的果位、菩薩的修行階位，乃至佛果的功德，都談得非常詳盡，但是《菩提道次第廣論》對於這些修道的位次都略而不談，這是一個很大的差別。(三)關於如來藏系：導師是從大乘三系來談，大乘三系修學般若波羅蜜各有其方便善巧之處，但是《菩提道次第廣論》只有重視中觀和瑜伽。(四)對顯密的看法：《菩提道次第廣論》認為顯教只是基礎、密法更高尚，最後希望大家再進一步修密法，但是導師不做這樣的主張。³

² 黃國清，〈印順法師三乘共法與宗喀巴大師中士道的比較研究〉，《印順導師百歲嵩壽祝壽文集》。

<http://www.lama.com.tw/content/msg/DiscussDetail.aspx?Id=4426>

³ 釋厚觀，《印順導師佛學著作述要》，財團法人印順文教基金會，2012年11月1日初版二刷，頁114-116。

<http://www.yinshun.org.tw/freebook/08>、《印順導師佛學著作述要》.pdf

這些論述都只及於表面的大同小異（暫且不論其內容的正確性，但兩者本質上幾乎全同，其小異只是障眼法，釋印順的思想核心是私淑於藏密應成派中觀，且終身著作不輟以弘揚之），且都是印順信徒所說，自然偏在維護釋印順的學說，既不如理，也不如法。因此，仍須回到實證佛法的本質來辨正，乃可得其完整的真相：

若如印順法師著作《成佛之道》一書者，所說之法，實與成佛之道完全無關，完全背離，唯是西藏密宗黃教所傳之應成派中觀爾，本質正是外道斷見之無因論邪見，完全是臆想之戲論，完全悖於成佛之道。……凡此過失，皆因不能真實了知禪宗之證悟境界，復又不知在般若智慧之修證上，究竟應如何定位所致。復於第三轉法輪之般若修證位階產生誤解、誤判，不知第三轉法輪諸經所開示者，乃是地上菩薩所修證之增上慧學一切種智。復又誤會佛法之道次第，不知成佛之道所應進修之法道次第。復於阿含諸經密意不能證知，……生諸誤會，便遭密宗應成派中觀邪見之籠罩，隨之步步皆邪，乃至鼎力襄助密宗應成派中觀邪見之弘傳，以此緣故而造下破壞佛教正法之極重惡業，心中猶自以為正在鼎力護持及弘傳佛教正法。⁴

印順所反對於密宗者，唯在此貪欲為道之邪法，是故

⁴ 平實導師著，《大乘無我觀》自序，佛教正覺同修會，2014年7月初版十五刷。

破斥之。然印順終究反對研究佛教歷史之中外學者所作「密教入篡佛教正統」之一致結論，不肯承認密宗是入篡佛教正統之外道，所以者何？此乃因印順所宗之「應成派中觀見」之無因論，乃是出於密宗之故。若全面否定密宗，則印順一生之佛學研究及「修證」，便告全盤瓦解，無異於承認：自宗所說悉屬戲論。則其一生辛苦研究建立之佛法體系，勢必全面崩盤而煙消雲散，一生辛勞悉皆唐捐其功。由是緣故，印順極力護持密宗，為密宗入篡正統之歷史事實而作辯護，別以破斥密宗雙身修法之表相，令人誤以為印順對密宗之「立場客觀公正」，如是而著作諸多書籍，支持及弘揚密宗之應成派中觀邪見。印順為何如是作為？實因印順之一切思想皆圍繞密宗之應成派中觀見而發展、而演述、而著作、而弘揚，除此而外，印順法師即無任何佛法之概念與知見。是故印順之龐大著作之中，前後所說唯有一法，即是應成派中觀之無因論、免無角論邪見。由信受密宗應成派中觀見故，不能知曉第三法輪所述之佛意，故完全不能了知佛菩提道，誤以為：「外於如來藏而作中道觀行，並修集福德資糧，成就之後即可成佛。」觀乎印順所著《成佛之道》全書所說，可知其意也。……於如是佛菩提道完全不知不證之人，而造作《成佛之道》一書，言能授人以成佛之道者，未之有也。⁵

⁵ 平實導師著，《狂密與真密》第四輯，正智出版社，2010年10月初版六刷。

甚深法義的聖教，目前在人世間被淺化、世俗化、學術化、外道化、鬼神化、商業化，究其原因主要是藏密外道應成派中觀的邪見所導致。……宗喀巴否認真實存有、真實可證之阿賴耶識，他把阿賴耶識說成是接引外道及初機學人之方便說，印順的《成佛之道》即是承襲自他的邪見，他們卻都不知道阿賴耶識心體是整個佛法的中心、法界實相智慧的根源，……當宗喀巴否定了阿賴耶識心體時，他的二種道的《次第廣論》所說的全部內容與境界，都將會成為子虛烏有的戲論。宗喀巴又不知道意根就是末那識（印順承襲他的錯誤思想以後也是如此），堅持將古天竺假冒大乘菩薩身分之安惠論師所提出的六識論邪見認作是正法，又把末那識排除在十八界法之外，使圓滿的十八界法變成殘缺的十七界法。⁶

這才是直探本源，揭發印順思想體系的根柢。釋印順在《平凡的一生》自云：「在虛大師門下，於教義有深廣了解的，也是他〔編案：法尊法師〕。我為他新譯的《密宗道次第廣論》潤文，遇到文字不能了解的，就去問他。黃教對密乘的見解與密乘的特質，我因此而多少了解一點。……我出家以來，對佛法而能給予影響的，虛大師（文字的）而外，就是法尊法師（討論的），法尊法師是我修學中的殊勝因

⁶ 正雄居士，《廣論之平議》自序。

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book5001-Dw/D40/D40-4.htm>

緣！」⁷表面上，對釋印順而言，太虛大師是老師，法尊是同學；但思想上，釋印順卻疏於太虛大師而親於法尊。⁸當年從法尊處輾轉熏習的「藏密應成派中觀」邪見，已深入釋印順的心性與思想中，讓他在大乘三系的判攝與抉擇上，直接與太虛大師對立，甚至唱反調，縱然當年太虛大師對他愛之深、責之切，幾度撰文糾正他、挽救他，卻喚不回這個自恃聰明而被惡友（法尊）帶壞，堅決走入歧途的徒弟。

從上所說，釋印順之所以被如此推崇看重且被拿來與玄奘菩薩作類比，多在於被他的信眾及學界無知者謬讚為「佛教大思想家」、「著作質精而量多，於『全體佛法』作提綱挈領之介紹」、「其於印度佛學之釐清與判攝，於中國禪宗史之疏解，見解獨到」、「介紹和弘揚印度佛學」、「對印度佛學如此深入，而且能依之建構體系」、「對於當代佛教思想發展的影響」……，這些評論幾乎都著眼於釋印順在思想、見解、學術、著作這些方面的成就及影響力，雖也偶爾提到「解行並重的大修行僧」、「力行菩薩道，淨化社會人心」之類的言詞，卻不曾具體描述他在佛法修持上有符合於聖教開示的證量、功德、果位與智慧，而都只是一些空洞、含糊的溢美名詞表過而已，顯然敘述者對這部分也是毫無認識。正因為釋印順的一切言談及全部著作中，都不曾明

⁷ 釋印順著，《平凡的一生》重訂本，新版一刷，正聞出版社（新竹），2005年6月，頁24-25。http://yinshun-edu.org.tw/en/Master_yinshun/y41_05

⁸ 〈進一步剖析釋印順邪師的主要思想，是來自於喇嘛黃教！〉
<http://www.lamatruth.com/fanti/?type=detail&id=272>

確呈示真修實證的方法、次第與內容，只始終環繞在意識的聽聞、思惟與推論上，去作一些支離破碎的表相敘述及研究，而在他信受應成派假中觀六識論邪見的根本錯誤下，這些論述又多半是錯解經論、違背正法的邪說謬論，導致他全無實證三乘菩提的可能，也因而欠缺佛法上的基本修持可作為論說的依據。

4. 創造歷史的太虛大師

前引藍教授文中又云：

從玄奘之後的中國佛教發展史脈絡來看，學殖優渥的名家，當然為數不少。但是多屬偏於宗派的祖師或大德。真正直探印度佛法底蘊的人甚少，發揚自宗宗義的比較多些。民國以來的佛學名家，其佛學成就具有「博大精深」氣勢的人不是沒有。太虛、呂澂二人即讓人有這樣的印象。不過，太虛一生的志業是立功、立德、立言三者並重的。他不是一個專業的佛教研究者。又加上五十九歲即告去世，因此，儘管他確具有思想家的學術功力與學術智慧，但是在佛學成就上，比起印老，仍然不如。⁹

而黃運喜對此評比有所保留：

在玄奘之後的歷代僧侶，大都為一宗一派的祖師大德，無論著作、僧教育等方面，無法與導師相提並論，

⁹ 同前註，藍吉富，〈玄奘以來 一人而已〉。

自不足稱他們是「玄奘以來第一人」。不過講到這裡，要先將太虛大師排除在外，因太虛大師與印公導師兩人還可再做進一步比較，檢測誰有資格被稱為「玄奘以來第一人」。¹⁰

先說這兩段話共同的盲點。首先，佛法講求的是真修實證，不是只供研究的玄學！所以，不論是「學殖優渥」乃至「著作等身」都不能代表其「佛學成就」，更不能等同佛法修證上的證量。只作學術研究卻不能真修實證的（學問）僧俗，縱然堪稱「學殖優渥」，但在佛法修證上於己於他卻無任何真實法益；再說，玄奘菩薩之後學殖優渥的中國高僧，既已是一宗一派的祖師大德，他們在佛學成就上卻都不如釋印順嗎？我們可從不同角度、不同標準來作比較。若從「直探印度佛法底蘊」及「著作、僧教育」兩方面來說，則如前文所論，佛法的「底蘊」乃是親證如來藏的現量，以及依此展開的三乘菩提法教；這個底蘊只顯示在真修實證且是通宗通教的大修行者心中，而無關乎表相上是印度或中國。也就是說，這些諸佛菩薩或宗派祖師的智慧功德只與證量有關，所謂「山不在高，有仙則名；水不在深，有龍則靈」；若不斷地崇拜「印度」而回歸之、矮化「中國」而貶抑之，則是基於對文獻（信息）溯源的迷信，以為回到地理位置上的原始點就能看清真相，卻不知佛法的真義乃體現於實證者心中。佛經原典若不透過其相應智慧的解讀，那就只是一堆文字的

¹⁰ 同前註，〈印順導師與玄奘大師〉訪談。

組合罷了，然而隨著閱讀者的心智高低就有見解的差異（淺者見淺，深者見深，乃至由於善根福德的種種差異而使所見不同，就如由於業力差別而有「一境四見」的不同異熟果報：天見寶莊嚴，人見為清水，魚見為窟宅，鬼見為膿血）。若是凡夫意識層次又執取世間學術研究方法，只在文字表面（詞句結構）上分析推敲、思惟臆測，所得的理解縱有表相上的深淺不同，卻都是私心揣度，既不能如實知見、勝解，更難免「依文解義，三世佛怨」乃至「離經一字，即同魔說」之過；至於著作與教育，若心性不純、知見不正，則多寫多錯、多講多過，甚至於積重難返，誤己誤人，雖多何益？印順思想的過失也就顯現在他不求三乘菩提之實證，但憑意識虛妄推想而誤（曲）解佛法底蘊，卻又勤於著書、講學，結果是活得越久危害越大——誤導的學人越多，惡業也就越重。

反過來看，被藍吉富與黃運喜兩人相對貶低的中國宗派諸祖師，在佛法上的成就，或許不似釋印順只專注表現於佛（教）學（術）研究，而有「著作等身」的大量言論發表，因為祖師們既不是佛門學問僧，也不是研究佛教的學者，而是志在於佛法真修實證的功德受用，或是悲深願廣而發菩提心的大修行人。且不論他們一生的證境高低，但祖師們總是朝向成佛之道地地增上而努力，不願落在名相解析、文字遊戲上，也不以聞思淺慧而自高，更何況以意識思惟所得的見解，若無聖教與現量作為憑證，則不免落於顛倒推求、虛妄計度的非量，於自於他在煩惱的解脫、實相的親證上，不僅無益且多有害。

回顧中國佛教，自達摩祖師東來弘揚「教外別傳、直指本心」的禪法，一脈單傳到六祖惠能，而後五葉盛開，自此數十年間禪法遍及中國；而玄奘菩薩西天取經，傳承了印度佛教的正統法脈，回國之後廣譯唯識經論，以八識正法護持禪宗的證悟內容，並使悟後得以深入熏修般若智及道種智，而能地地轉進，乃至求證究竟的大菩提果。而禪宗傳承下的歷代祖師，如：黃檗希運、潯山靈佑、南泉普願、石頭希遷、趙州從諗、臨濟義玄、德山宣鑒、雪峰義存、雲門文偃、玄沙師備、長沙招賢、汾陽善昭、克勤圓悟、大慧宗杲……等，燈燈相傳，不僅度化了無數禪子同證大乘菩提，並且悟後起修，亦得依相關佛典的開示，而發起越來越勝妙的般若慧，次第進修而卓有成就。這些真悟的法師、禪師在義學與實證上，堪為佛門四眾之師表，卻反而比不上凡夫學問僧的釋印順嗎？因此，迷信於釋印順的「學術成就」而作出這種偏頗論斷者，必然也是不具佛法正知見的「學術研究者」，他們的說法也就不必採信了。

至於太虛大師，其實教界及學界對他的崇仰也不低於釋印順，如：

我釋迦牟尼佛雖早已涅槃，而所說法度生的三藏十二部經典，迄今，二千餘年，仍光輝燦爛，照耀全球，住世三寶，永傳不墜。民國以來的高僧，印光大師專弘淨土，虛雲和尚禪淨兼弘，而著述都少。唯我太虛大師，學貫中西，思想博大，雖八宗並闡，仍導歸淨土，力主革新佛教，作育僧材，使佛法弘揚於世界，

以救人而救世，著述豐富，為古今所罕見。¹¹

這是後人對太虛一生學行成就的讚述，若論其個人的宗仰與抉擇，則有所謂「教宗彌勒，學紹玄奘」之說¹²。太虛大師則自云：

民國十二年元旦，我在武昌佛學院，選集《瑜伽·真實義品》以明其境，《菩薩戒本》以軌其行，《彌勒上生經》以明其果，叫做慈宗三要。在敘文有幾句話：「遠稽乾竺，仰慈氏之德風；邇征大唐，續慈恩之芳焰；歸宗有在，故曰慈宗。」……若依全體廣用來說：凡本師釋迦牟尼佛所弘揚的法門，教化之生類，都附屬慈氏菩薩。在各種經律上也都講到彌勒菩薩的因緣……經云：於釋迦法中發菩提心者、行十善者，皆得往生兜率淨土。依境起行，由行趣果，雖然互相通攝，也有各各特殊處以分齊限；大略可分五乘、三乘、一乘，及一乘的境、行、果的區別。也有經論可為共不共佛法總綱要之概論者，慈宗即以此共不共法總明一切佛法義理淺深之意旨，故慈宗就是一切佛法的總樞機。也就是從釋迦佛大圓覺海中，流布於世上以度生成佛之佛法全體大用，皆會歸宗依於當來下生慈氏

¹¹ 〈創造歷史的太虛大師〉—為紀念太虛大師八十誕辰、《海潮音》月刊五十週年作。http://www.plela.org/daoan/w22_3_3.html

¹² 惟賢法師，〈玄奘精神與人間佛教〉
<http://big5.xuefo.net/nr/article1/9813.html>

佛，謂之曰慈宗也。¹³

玄奘菩薩與太虛大師都是大乘佛法的弘傳者，也都發願往生兜率內院親承彌勒菩薩熏學，可以說他們的性向相近、行跡相似。又如：

次夏、又聽公（案：道階法師）說大佛頂首楞嚴經，我之研佛教義，蓋權輿於此。由是與公浸稔，嘗昕夕侍從數月，公每稱我有玄奘、窺基之資，誨之獨勤，……慈恩宗義重光震旦，公與默庵法師為力亦多也。……公以孑然一身，言語不通，援侶遙絕，旅鉢又甚清苦，顧能運是纍纍者以出入數萬里風波中而歸，不得不謂之堅誠卓越，有玄奘三藏之冒險精神者也。¹⁴

由此文所述，可見太虛大師對玄奘菩薩及唯識學之尊崇與重視。而民國以來，太虛大師被譽為「近代中國佛學的集大成者，他『融貫教理，統攝諸宗』的風格，為佛學研究再創新局，尤其在『法相唯識』的部分，更是成績斐然，被稱為近代中興唯識宗的大家」。¹⁵亦有直接將他比擬於玄奘

¹³ 〈慈宗的名義〉——太虛大師 1936 年 4 月在奉化雪竇寺講——《太虛大師全書》，第一版第一刷，宗教文化出版社，北京，2005 年 1 月，第 6 編，冊 10，頁 366-370。

¹⁴ 太虛大師，《南嶽道階法師小傳》，《海潮音》第 18 卷第 9 期。
http://buddhaway.net/library_ebook/太虛大師/太虛大師全書-第 19 編-文叢 403 頁.pdf

¹⁵ 智展，〈蓮池餘馨〉之六。
<http://www.minlun.org.tw/old/331/t331/t331-4-7.htm>

菩薩者，如：

他老（太虛大師）環遊歐美，弘揚中國大乘佛教，歷經三十餘國，在大學裡的講演，計有五十幾處，各友邦學者專家，都爭相歡迎，其盛況情形，可與玄奘法師在印度曲女域的榮譽，相提並論；……蔣總統特地為他老寫了一封介紹信。大意是說：「沙門太虛，著作等身。苦學潛修，垂三十年。此番弘法歐美，為國宣勞，玄奘以還，斯為第一。……」（頁 131-132）

維我大師	不世聖雄	悲心救世	應化蒼穹
護國衛教	心重願宏	世出世間	宗通學通
文字三昧	辯才圓融	隨機說法	抉擇八宗
重洋教化	蠻夷星拱	足踪所至	皈信景從
佛教東傳	三藏聖典	歐美信佛	大師之功
文字三昧	著作等身	玄奘而后	唯我虛公……。

（頁 340）¹⁶

又如：

吾親教太虛大師，精識五明，殫心三藏。廣長有舌，著作等身。如是我聞，契風旛之不動；應無所住，善內外而咸通。寧但辯才，已為破執。蓋古之龍樹、馬鳴，今之道安、玄奘也！¹⁷

¹⁶ 以上兩段文字，分別錄自《太虛大師歷年紀念文專輯》頁 131-132、340。
（台灣慈宗學會 2006.4 初版）<http://www.pss.org.tw/doc/115599.pdf>

¹⁷ 陳靜濤，〈太虛大師年譜序〉頁 1。

現今「領導台灣佛教界成功地推動佛教轉型，包括教育、文化、弘化組織及社會福利等各種傑出建設的教界領袖們，大都直接或間接地淵源於太虛的座下或法脈傳承」，如佛教思想泰斗印順長老（公元一九〇六至二〇〇五年）、佛光山宗長星雲法師、法鼓山聖嚴法師（公元一九三一至二〇〇九年）與慈濟世界的證嚴法師等。……若非「天縱之聖」，師如何能在短暫的生命中，發揮對近代佛教如此深遠而巨大的影響，成為眾所公認的佛教大師。八指頭陀曾推崇師為「玄奘再來」……。¹⁸

以上這些稱譽，對照於太虛大師一生所學所宗、所行所弘，可說與玄奘菩薩的精神密切相應，雖然太虛大師對唯識宗義不若聖玄奘菩薩殊勝深妙，然而大師至少是具足信受佛語而以三藏經論聖教為依歸；因此，若從大乘菩薩的精神而言，以「玄奘以來，一人而已」用在太虛大師身上，才是名符其實；而且比之於釋印順的否定大乘及自創佛法，當然藍教授「但看其偏（虛妄的佛學成就），不知其全（實質的佛法貢獻）」的類比失當，這是當代學人必須重新評估與定位的，以免留下一個不負責任的歷史公案！至於太虛大師與釋印順的思想差異，留待〈人間佛教〉的章節再作細談。（待續）

http://yinshun-edu.org.tw/en/Master_yinshun/y13_00_01

¹⁸ 陳秀慧，〈高僧行誼〉，佛陀教育基金會，2014 增訂版，頁 233。

<http://ftp.budaedu.org/publish/C2/CH28/CH280-10-01-001.PDF>



·正覺教團弘法視頻文字稿連載公告·

正覺教團電視弘法節目，自 2010 年初開始在法界衛星電視台播出以來，普遍獲得廣大的好評與回響，不但讓社會大眾瞭解了真正的佛法、認識了正信的佛教，更讓佛門四眾弟子快速的提升了佛法正知見的水平，庶可不再受六識論的外道邪說誤導，更建立了八識心王的正確佛法知見。

數年來已經累積了超過一千六百餘講的弘法視頻，顯示出大乘第一義諦佛法的深廣與勝妙難可臆測。多年來，每有學人探詢：此諸珍貴的弘法視頻之開示內容，可否整理集結出版以利益今時後世更廣大的佛子四眾？然而，整理如此龐大數量的稿件，需要極大的人力投入，若全面進行文稿的整理集結出版，義工們實難負荷如此龐大的工作量；然因佛子四眾的殷切企盼，是故自本期（135 期）《正覺電子報》中開始連載正覺教團弘法視頻文稿。

雖然正覺教團弘法視頻網頁，於每一講次的影音視頻網頁中，都有貼出該講次說法內容逐字繕打的文字稿，以利學人配合影音視頻觀看學習；但是，若單純閱讀此等稿件而未能搭配觀看影音視頻時，常因文稿中過多的口語或重複的習慣用語，乃至少部分的口誤狀況，而造成閱讀、甚至理解上的障礙。因此，《正覺電子報》連載的弘法視頻稿件，都會再

次經過校對、查證以及簡單地文辭修飾，將過多的口語、贅詞作適度的刪減，並將口誤或脫漏的字詞予以修正補充，以利讀者能夠順利閱讀及理解親教師們開示的勝妙法義；同時也能以之對照影音視頻內容來學習，不會有影音內容與文字稿不同的落差而有所突兀或隔閡。並且每一講次因為時間的限制，有些深妙的義理，親教師只能略說而不能詳述，藉此文稿整理連載之因緣，若有需要補充說明者，也將以〔編案〕的方式加以增補說明，讓學人能夠更容易、更圓滿的理解其中的義理。

連載後的弘法稿件，將逐步地依序置換目前網頁中依據影音內容的逐字繕打文字稿，未來亦將集結出版以利益更廣大的學人，特此公告敘明。

編譯組義工合十敬上





三乘菩提概說

三乘菩提概說簡介

余正文老師開示

http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a06/1695-a06_001

各位菩薩：阿彌陀佛！

首先，歡迎各位收看正覺教團所製作的「三乘菩提概說」電視弘法系列單元。在我們進入三乘菩提概說的法要之前，我們這一集要先跟各位介紹一下「三乘菩提概說」的簡介，也要對為何會去製作「三乘菩提概說」這樣子的電視弘法節目的一個緣起，先跟各位作個說明。

臺灣民眾在戰禍連年之後，因為承平了四十幾年，胼手胝足、筮路藍縷地發展經濟；在富裕閒暇之後，開始有了文化活動，也開始追求心靈生活，因此學佛的風氣因而風行了起來。聚居在臺灣島上的眾多佛弟子，十餘年來，因為慈濟眾生蔚為風氣，但是廣植了福德卻缺乏慧業，因為只慈濟眾生，不免偏於人天善法而不識佛法。但是也有人說，佛法無非就是講四聖諦、八正道、十二因緣、緣起性空、三十七道品等等諸法，這個就是佛法了；但是實際上，佛法並不只是這些而已。

那究竟什麼是佛法呢？所謂的佛法就是成佛的方法。在二千五百多年前示現成就究竟佛道的聖者——我們世尊 釋

迦牟尼佛，將如何成就究竟佛道的方法，開示出來教導眾生，使眾生也同樣能夠經由修行來達到成佛的目標；因此，這些能夠使人成就佛道的方法，就稱之為佛法。又由於眾生的種性不同、根器不同、因緣也不同，所以 佛世尊就施設了三乘法教，來應機接引不同的眾生；所以，佛法可依覺悟內涵的不同，來分為三乘菩提，也就是分為：**聲聞菩提**、**緣覺菩提**還有**佛菩提**。而所謂的菩提就是覺悟的意思，也就是因為所覺悟的內涵不相同，所以分為三乘。

在這個末法時期，由於一般修學佛法的人，對於三乘菩提普遍缺乏正知正見，也沒有辦法了知三乘菩提的異同，對於三乘菩提的共道與不共道懵無所知，因此導致久修佛法而不能突破，甚至停滯不前的狀況，這種狀況可謂比比皆是。還有的更是窮畢生的精力用功修行而沒有任何的進展，所以對自己生起了小根劣器的想法，而不敢進求聲聞乘的見道，對於大乘賢聖自覺聖智的境界，就更是不敢奢望了；那也只能私下自怨自艾：自己慧根淺狹，自己福德不足，自己業障深重啊！所以，對於如何求進佛道真是一點把握都沒有！因為這樣子的緣故，藉今日我們「三乘菩提概說」的電視弘法因緣，同時得以成熟我們為了幫助廣大的佛法修行人的修行因緣，讓他們能夠突破在佛法修行上的瓶頸與困境，而發心進求佛菩提道；所以，大略說三乘菩提的異同之概要，來建立學佛人的正知正見。這就是我們「三乘菩提概說」、之所以會有這個因緣來講這個法的最主要緣起。

我們現在先來說明一下：何謂三乘菩提呢？我們知道佛法

分爲三乘菩提，這三乘菩提約略地說可以分成兩大部分：第一個部分是**解脫道**，另一個部分是**佛菩提道**。那什麼是解脫道呢？所謂的解脫道，就是如何出離三界生死輪迴的道理跟行門。那什麼叫作佛菩提道呢？佛菩提，就是每個眾生在證知生命的實相、法界根源時及後續所出生的智慧（這個法界實相是各個有情都有的真如與佛性），那親證法界實相而生起法界實相智慧的方法就是佛菩提道。〔編案：生起法界實相的智慧僅是進入佛菩提道中實際修練的基礎。〕

有許多人認爲修證解脫道就是修證佛法，而事實上佛法是成佛之法，不是只能令人成阿羅漢的法；單修阿含解脫道之實證，只能夠使人成阿羅漢，並不能夠使人成佛。所以 佛陀入滅以後，沒有一位證得解脫道極果的大阿羅漢能夠紹繼佛位而敢自稱成佛。所以，解脫道是 佛世尊爲了接引畏懼生死輪迴苦、而急切想要解脫分段生死輪迴的二乘人，而從佛法中把較易成就的這個出離三界生死的方法、析離出來先行宣講，先讓有緣的眾生可以親自實證而出離三界生死，也讓其他人及佛弟子相信「出離三界生死」是可以實證的，所以就專教他們出三界的方法，這就是二乘菩提；也就是阿含解脫道的義理跟行門，也就是斷我見、我執煩惱而取證解脫果的法門，也就是 佛世尊在初轉法輪時所教授的成阿羅漢的方法。

在這個初轉法輪時所宣說的法，能夠使人解脫生死苦惱，但卻不足以使人成佛。當有許多眾生證得解脫果，證實二乘菩提解脫果真實而非虛假之後，就會相信 佛世尊所說的法是真實可證的法，真的可以使人出離三界生死；由於信受佛

語的緣故，當後來 佛世尊宣講如何成佛的正理的時候，眾生才會真正的信受。這個成佛的正理就是佛菩提道，也就是大乘佛法的義理，也是修學唯一佛乘的正法；這當中包含了實相般若智慧〔編案：總相智、別相智。〕，以及如來藏所含藏一切種子的智慧〔編案：道種智、一切種智。〕，這就是 佛世尊在第二轉法輪及第三轉法輪所教授的成佛之法。所以，成佛之道必須具足解脫道與佛菩提道，才是真正的成佛之道，並不是單修出離三界生死輪迴的解脫道就可以說它是成佛之道。

自古以來，有許多人誤會佛法，以為不停地打坐修學禪定使妄想雜念不再出生，這個就是涅槃境界；誤以為這樣子保持無念就可以出離三界，就可以解脫生死。但實際上，聲聞菩提跟緣覺菩提的解脫道，並不是由於禪定的功夫而能出三界，而是由於有斷盡我見和我執的智慧才能出離三界的生死輪迴。譬如外道之中，也有修學四禪八定，乃至修得非想非非想定的人，而結果卻仍然還在三界輪迴之中；最主要的原因就是由於他們沒有無我、無生的智慧，所以不能得到解脫。解脫，是發起無我、無生的智慧之後，斷除了見惑、思惑煩惱以及我所煩惱而得到的果報，不是因為世間禪定而能使人證得解脫；如果想要從修定而證得解脫，只有佛門之中的聖弟子〔編案：此處「聖弟子」是指證得解脫道見道之初果以上的佛弟子。〕，已有無漏慧、有四念處觀，當修到非想非非想定時，發起捨心，慧光圓通，證滅受想定〔編案：證得滅盡定是為「身證」，欲知此中詳細內容，讀者可請閱平實導師開示的《阿含正義》。〕，這樣才說因定而得到現世的解脫。但即使是已證無漏慧的阿羅漢，不修不證第四禪、非想非非想定乃至滅受想定，其捨身

之後的涅槃境界，也仍然與已證四禪八定的俱解脫阿羅漢一樣，是無二無別的。由此可以知道，解脫道的修證本質仍是以智慧而得解脫，禪定只是一個助緣而已。

三乘菩提中的解脫有四種。三乘菩提中的涅槃解脫有：本來自性清淨涅槃、有餘涅槃、無餘涅槃，還有無住處涅槃。二乘無學只證有餘涅槃或無餘涅槃；其實它是方便說為證，因為二乘無學入無餘涅槃的時候，其實沒有一個能證的〔編案：意指捨壽的阿羅漢〕，因為十八界已經滅盡的緣故。而菩薩，初地心位可以得到前三種涅槃，但不取證有餘、無餘涅槃；三地滿心一定能夠證前三種涅槃，但是仍不取證有餘、無餘涅槃；而明心的七住位必已證得本來自性清淨涅槃；但是，只有佛才能夠具足四種涅槃。而一切凡夫異生有情以及二乘無學聖人，同樣都住在本來自性清淨涅槃之中卻不覺不證；但這卻不是未證如來藏這個「藏識」的人所能夠臆想揣測的，是只有證悟如來藏的人才能夠知道的。

入地後的菩薩都能夠證無餘涅槃，而起受生願永不取證有餘、無餘涅槃；所以也可以說，菩薩都不證有餘、無餘涅槃。二乘決定不迴心的無學聖人，捨壽以後一定永入無餘涅槃，永遠不受生於三界當中。而諸佛則是滅盡三界分段生死的無明以外，還斷盡藏識中的一切煩惱障的習氣種子隨眠，而且斷盡所知障的一切無明隨眠，所以諸佛第八識中的種子流注變易已經滅了，永不變易，名為已斷變易生死。這樣子證有餘涅槃、無餘涅槃而不住無餘涅槃境界中，已斷分段生死以及變易生死，依入初地時所發的十無盡願，度化有情而

永無休止，不入涅槃也不住生死，這個叫作**無住處涅槃**。這個是唯佛所證，這是究竟解脫的果位，並不是二乘人所能夠了知、所能夠證得，是菩薩於三大阿僧祇劫當中勤修而證知的。

所以，如上所說解脫的四種圓寂當中，本來自性清淨涅槃以及無住處涅槃，只有在大乘佛菩提智當中才能夠證得，無餘涅槃與有餘涅槃則通三乘。聲聞、緣覺在證得聲聞菩提與緣覺菩提的解脫後，可以出離三界的生死輪迴，但是仍然不證、不知佛菩提的內涵，仍然不能曉了大乘菩薩所證的法界實相、真如與佛性的內涵。但是，大乘菩薩卻同樣可以證得聲聞、緣覺菩提而出三界，但因大悲心的緣故〔編案：此大悲心乃是行菩薩道而欲成就究竟佛果，廣度無量無邊眾生離苦得樂的「無緣大慈，同體大悲」，非六識論者之所能知。〕，所以留惑潤生。由此可見，於解脫道中修證這個解脫法道是三乘與共的法道；但是在大乘法中，菩薩修學佛菩提道所要圓滿成就佛地的大菩提果，這個卻是不共二乘的。

佛菩提果的究竟圓滿是佛地，而佛菩提果所修證的，全部都屬於有情自身的八識心王、五十一個心所有法、十一個色法、二十四個心不相應行法、六個無為法，以及第八識的七種性自性、人無我與法無我；在這些法裡面，最重要、最根本的就是第八識——**阿賴耶識**。這個「阿賴耶識」又稱為「如來藏」，因為祂含藏著將來圓成究竟佛道而成為如來的功能，也就是含藏著能使眾生未來成為如來的種子，所以祂也叫作「如來藏」。大乘菩薩證得如來藏阿賴耶識以後，經過很長時間的修行，把如來藏中七識心相應的貪、瞋、癡、慢、

疑等煩惱現行修除掉，證得解脫能出三界；但卻發起了受生願，繼續輪迴生死，自度度他，一面修除七轉識相應煩惱障的習氣種子隨眠，一面修證如來藏中含藏的一切種子智慧〔編案：種子就是指功能差別。〕；直到無生法忍究竟圓滿，成就一切種智，然後成佛，那個時候的第八識，就改名為「無垢識」，又叫作「佛地真如」。

所以，大乘菩提的內涵，可以分成兩部分：一部分是在總相與別相上說，是二轉法輪的般若空，這個般若空是以真心空性來函蓋蘊處界空相，而不是只有蘊處界空相；另一個部分，則是到了三轉法輪時期，再從別相上來說明一切種智，就是唯識的百法、千法、萬億法明門，也就是如來藏系經典的內涵，這是第三轉法輪時期所說，是證悟的菩薩悟後進修成佛之法。修學第二、三轉法輪的般若、唯識諸經，能使已明心破參入七住位的修行人進入初地，期間若有善知識的指導，在一生當中就可以完成。入初地之後深入修學第三轉法輪的唯識諸經法義，則可以使菩薩次第邁向佛地。第二、第三轉法輪諸經的法義，函蓋二乘法的解脫道，而大乘菩提則不是不肯迴小向大的二乘人所能知道的，它是唯有大乘才有，是不共二乘的，所以也名為別教，有別於二乘菩提的緣故；這也有別於大乘通教專修解脫道的菩薩們，他們欲求證佛菩提，而仍無因緣接觸佛菩提妙法，因為沒有因緣得遇大乘勝義菩薩僧，所以無因緣的緣故，修學大乘法僅依悲願，而在實證解脫以後，繼續發起受生願，而世世住於人間廣度眾生，修學大乘通教解脫道。

但是，大乘佛菩提增上慧學的修證，必須經由大乘真見道

的入手，也就是破參明心證得如來藏，然後發起了般若中道智，才能夠漸修，乃至入於初地修學增上慧學；所以一切未證得如來藏的大乘行者，當務之急是親證自心藏識。所以，沒有不證藏識而能契會般若中觀的人，因為實相般若以及中道的觀行，都是依萬法根源而且是恆時顯現其中道性的「**如來藏**」而說的緣故；如果不能契會般若中觀，就無法熏修初地無生法忍道種智的智慧，而修學初地的無生法忍實證初分道種智，正是以般若智及中道觀行的智慧作為基礎。

然而菩薩明心證悟以後，雖然得到般若智慧以及中道智之現觀，但只是入到別教的第七住而已；縱使能眼見佛性而證得世界身心如幻的現觀，也只是十住位的菩薩，還沒有進入初地。原因有四個：第一個，**未發起聖性**，不得修十地之道；因此必須要入十行位中，行種種行，修除凡夫異生性，藉以發起聖性，令思惑永伏不現，以成就聖性的緣故，所以叫作性種性成就。第二、**未發起修道性**，是因為仍不得修十地之道，因此須入十迴向位中，藉種種迴向之行而發起能修十地法道的修道性，就稱為道種性。第三、**是因為未具足入地所需的增上慧學**——八識心王的五法、三自性、七種第一義、七種性自性、二種無我法；因此，必須依止大善知識熏修《般若經》、《楞伽經》、《解深密經》……，令見地通達，而由大乘真見道轉入相見道位，證得初地無生法忍的道種智。第四、**是因為還沒有發起廣大心**，所以應當依《華嚴經》的〈十地品〉，在佛前以至誠懇切之心，勇發十無盡願，並且修集入地所需的廣大福德。已經證悟的佛子悟後進修如上的四種法，因這四種緣具足的緣故，所以能夠進入初地，成為初地聖人。

所以，大乘別教菩薩證得如來藏時，雖已勝妙於聲聞教中的初果聖者，但是只是大乘無生忍之人無我智而已，並沒有得到法無我智，所以只是別教七住賢位，還沒有進入初地的聖位，這只是真見道位的習種性菩薩。也就是說，他跟聲聞初果人一樣，習氣仍然很重；也是說，他尚需修除大乘無生法中的異生性，尚需熏習大乘法的修道性，也必須要熏習增上慧學，所以叫作習種性菩薩。證悟明心只是真見道，還有見道位的般若別相智慧有待修學；別相智圓滿了以後，才有辦法進入初地。所以，依這樣的道理的緣故，一切佛弟子都應該要知道，修學這個三乘菩提有這樣子的一個差別。知道這樣的正理以後，所有的佛弟子才不會被人所誑惑而不自知；也才能夠真的知道自己修行的深淺程度，才不致生起增上慢，而造下未證言證的大妄語業。假使有人能夠證悟如來藏，也能依前面所說的四法如實而修，那在大善知識的指導下，一生就能夠進入初地。

以上我們略說三乘菩提的異同，期盼一切有緣的佛弟子都能夠由此「三乘菩提概說」的電視弘法的因緣，因為這樣子的因緣，能夠得入大乘真見道，從此步入修道的坦途，永遠不為邪見、謬見所誤導，永遠不墮佛法的歧途，這個是我們開演「三乘菩提概說」最主要的一個緣起與用意。

今天把這個概說跟各位作了一個說明，那就先跟各位分享到這邊。

阿彌陀佛！



http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2555-a13_001

各位菩薩：阿彌陀佛！

歡迎大家收看正覺教團在法界衛星所製播的一系列弘法節目。這個節目，是正覺教團爲了普遍利益廣大的學人，而在法界衛星定時播出，同時也會在網路上面同步播出。在這個系列之前，已經製播了好些關於三乘菩提的節目；已經播出過的內容，各位可以上正覺的網站，就可以查到完整的影音內容。

目前我們這個系列，預計給大家錄製的第一個部分叫作《佛典故事》，第二個部分則是講述平實導師的《起信論講記》。《佛典故事》的部分主要側重的地方，也就是希望對於許多廣大的初機學佛人，希望透過故事的方式，來告訴大家佛陀的教誨，並且從中引生大家對於學佛的興趣；所以這個部分《佛典故事》的內容，會偏向於比較淺顯而容易理解。在《起信論講記》的部分，就會依據平實導師書上的內容，再稍微深入一些。那接下來我們就進入今天的《佛典故事》的第一集。

我們今天跟大家講的這個故事叫作〈共相怨害喻〉，這個故事是取材自《百喻經》的卷4；我先把這個經文唸一次：

昔有一人，共他相嗔，愁憂不樂。有人問言：「汝今何故，愁悴如是？」即答之言：「有人毀我，力不能報。不知何方可得報之，是以愁耳。」有人語言：「唯有毘陀羅咒可以害彼。但有一患，未及害彼，反自害己。」其人聞已便大歡喜：「願但教我！雖當自害，要望傷彼。」¹

這一段的經文，簡單地解釋就是說：從前有一個人，跟他人因為一些事情產生了不愉快，所以導致相互瞋恨的結果；因為這個瞋的關係，因為生氣的關係悶在心裡，所以就以至於愁憂不樂。後來有另外一個人就問他說：「你今天是怎麼回事，為什麼看起來這麼憂愁、這麼憔悴呢？」這個故事的主角就回答說：「因為有人毀謗我，所以我很生氣。但是以我目前的力量不能夠報復他，所以我一直在想，不知什麼時候才能夠狠狠地予以報復，所以我一直在發愁。」聽到這個話的人就跟他講說：「我知道有一個叫作毘陀羅咒的東西可以辦到。這個毘陀羅咒可以傷害對方，但是用這個毘陀羅咒有一個禍患，就是它在還沒有傷害對方之前，就會先害到自己。」這個故事的主角聽了之後，不僅沒有心生畏懼，反而覺得很高興；因為他這些日子以來，念茲在茲的就是如何能夠報復對方，所以即便是要先傷害自己，他也

¹ 《百喻經》卷4，《大正藏》冊4，頁553，下27-頁554，上3。

在所不惜。所以他就很高興地說：「請你教我（願但教我）！雖然我知道你講的這個事情會傷害到我自己，但是我心心念念的就是要能夠傷害對方；如果能夠傷害對方的話，再怎麼樣傷害到自己也在所不惜。」

這是這一篇的佛典故事，聽了之後，各位也許會覺得匪夷所思，怎麼會有這樣的心行呢？實際上，我們每一個人都有這樣的心行，請各位細細地聽下去就會知道了。

首先，我們要來看看在故事裡面，有談到所謂的咒—**陀羅尼**—這件事情，雖然故事裡面說的是「**毘陀羅咒**」〔編案：咒有時也翻譯為陀羅尼〕；我們先根據「**陀羅尼**」這三個字來跟大家說明，陀羅尼在佛法裡面講的是所謂的**總持**，它的意思就是：「於一文、一法、一義之中，持一切法、持一切文、持一切義。」這有一點像是可以比喻成——好像是我們掌握了其中的精要的這些道理、或者精要的文句、或者精要的義理之後，倚之我們就能夠掌握更深廣的名相、或是義理、或是文詞。比方說，在《大智度論》裡面就談到：什麼叫作陀羅尼呢？龍樹菩薩告訴我們：陀羅尼就是「**能持**」跟「**能遮**」的意思。能持就是陀羅尼可以持種種善法令不失壞；遮就是要遮止種種的惡心、惡行而令它不生。這個就是在《大智度論》裡面談到的陀羅尼的意思。

各位在看這個事情的時候，一定免不了的會想到，這麼多、這麼多勝妙的佛法，怎麼可能用簡單的一句，或是簡單的一段，或是簡單的一個義理，能夠總持所有佛法呢？種種善法有這麼多，你又怎麼能夠說，所謂的持種種善法令不失

壞，又要遮止種種的惡行而令它不生呢？這個道理，我們不妨用世間法的方式來告訴大家。請大家想想看，我們在世間學習知識的時候，是不是都在用類似的方法？比方說，我們最簡單、最簡單的，當我們以前在小學（剛進小學）的時候，那時候老師教我們，我們要演算乘法的時候，最簡單的方式，就是背誦、記誦所謂的「九九乘法表」；當我們把這個九九乘法表把它背起來之後，以後我們碰到乘法的題目的時候，就很容易按照九九乘法表來依樣畫葫蘆，就能把這個事情給解決了。那麼這個九九乘法表，其實如果按照現在一般人學習數學的眼光來看，它其實就是用一種記誦的方式，幫你省去了反覆累加的過程，使你能夠直接靠記憶力，就把它適當的結果給提取出來，這樣子就方便你作運算。那麼，這樣子一個方式，您想想看，我們在作任何的算術的時候，凡是碰到乘法的時候，都可以從九九乘法表裡面把它掌握得清清楚楚。所以從這個意義上來說，九九乘法表對於我們學習算術來講，也就是一種的「總持」。

又比方說，我們現在經過政府的宣導之後，現在人們爲了要對治燒燙傷這些意外的時候，我們常常會宣導民眾們要注意，比方說要遵循「沖、脫、泡、蓋、送」這個五個字的訣竅，遵守這個五個字的訣竅，這五個字每一個字都代表了一道的手續。比方說「沖」，就是當發生燒燙傷的第一時間，一定要趕緊去沖冷水，最好能夠沖足夠的時間。「脫」就是必須要在這個沖冷水，或者浸泡冷水的時候，想辦法把纏縛在燒燙傷部位的這個衣物，把它用不傷皮膚的方式，把它給脫下來。以此類推，所以每一個字代表了就是一道的手續。

那麼這一道道的手續，經過政府的大力宣傳之後，現在甚至連小學生也都能夠朗朗上口。所以表示說，凡是人碰到有燒燙傷的這個情況的時候，第一個就會想到了這個五個字的口訣；以至於說，你就可以正確地按照這個口訣去作，然後避免燒燙傷的進一步傷害。這個口訣其實也就是代表著，它把燒燙傷在送醫之前所該做的事情，用簡單的口訣讓大家容易記誦，藉這個方式，你就可以把先期處理燒燙傷的知識把它學起來。所以，從這個部分來講「沖脫泡蓋送」，它其實也是處理燒燙傷的一種總持。

所以從這樣來說，我們就可以看到，總持這件事情在我們世間的學習方式來說，它就是一種記憶的方式；最起碼在這裡舉的例子來說，比方說我們舉「九九乘法表」，舉「沖脫泡蓋送」，這個都是所謂的口訣，就是幫助大家的記憶。所以對於總持、對於陀羅尼這件事情的最基礎、最入門的瞭解，就是它是一種記憶的方法。

那剛才說我們在世間學習知識的方法而舉例來說，現在我們再從比較接近佛法一點的這個世間的方式來說說看。比方說，我們都曾經聽到過這樣的說法，就是我們如果能夠把持著幾個原則的話，那將有助於我們能夠減輕煩惱。什麼原則呢？那就是：「面對它、接受它、處理它、放下它。」面對它、接受它、處理它、放下它，這四個步驟就描述了當我們面對煩惱、在煩惱生起的時候，特別是不順遂的事情在我們的眼前現起的時候，這時候我們要先勇敢不要逃避而去面對它；然後接受這個境界存在的事實，因為它畢竟都已經

現行在眼前了；接下來要問自己說，該作的理性處理是什麼事情？先把你的情緒擺一邊，先在理性的層次把該作的事情作完之後，接下來就可以想辦法把它放下而不要罣礙。這個是許多人常常接受到所謂的佛法的觀念，好像儼然佛法就只是「面對、接受、處理、放下」的層次。

但是，我們卻要跟大家說的是，雖然說這四個詞的口訣：面對它、接受它、處理它、放下它，確實當我們在運用這個方式的時候，無形中可以幫助我們對治了世間的不少的麻煩事情；所以若從這個方面來說，這個也是一種的總持，也是一種的陀羅尼。可是我們卻要附帶的提醒大家，所謂的面對它、接受它、處理它、放下它，全部都是落在世間法、世間的境界裡面去談這些事情；所以我們應該要正確地跟大家講說，所謂的面對它、接受它、處理它、放下它，它所講求的是所謂的對治性障的方法。這個方法在我們面對一般的麻煩事情，一般的煩惱的時候，這個方法確實有它的用處在；不過，只要各位真的練習過了，真的瞭解它的意涵之後，您就會曉得光是靠這四個面向，而要能夠對治所有的煩惱，那常常是力有未逮的。因為這裡面所謂的面對它、接受它、處理它、放下它，都只是在事情表面的層次在處理，沒有辦法深入到事情的核心；這個所謂的核心就是煩惱的本源，所以從這一點來說，我們只能說這個部分它沒有觸及到煩惱的核心，所以當然不能夠真成爲對治煩惱、導致解脫的一個有效的方法。所以我們才會跟大家說，我們把這個方法，把它歸類成是世間用來對治性障的方法。

但是，佛陀所講的解脫道就不只如此了，如果你有確實按照 佛陀講的解脫道一步一步修習的話，那麼 佛陀所教的這個解脫道，就能夠讓我們真正徹底的解脫煩惱。所以在這個部分，我們說：學佛，雖然說您一開始學佛的時候，也許對於這種面對、接受、處理、放下這樣子的一個處事原則，覺得聽起來還不錯，還挺受用的；不過我們要鼓勵大家，瞭解這個還不是佛法！真正佛法的解脫道，有更多、更深入、更勝妙的道理等著大家去學，希望大家真正要學佛的話，一定要超越這四個面向的層次。

回過頭來講陀羅尼，這個部分如果按照面對它、接受它、處理它、放下它這四個世間法的程序，確實它也是像一種總持一樣，可以讓我們對治一般的狀況。另外，當然還有人講說（也有人喊出說）「不怕念起，只怕覺遲」；又有人講說「我們只要隨時保持著念念覺知，不要被境界牽著鼻子走」。像這些說法也是一樣，聽起來都是勉勵大家，在煩惱生起的時候要對治自己的心行；當你常常把這些個文句，把它記起來的時候，就會時時地提醒自己。所以，以至於說你在面對煩惱的時候，你也會在煩惱剛要生起的時候，你也許就會警醒自己說：「哎！我不能再繼續生起煩惱了。」所以，「不怕念起、只怕覺遲」這類型的說法，其實也可以算是（在世間法來說）對治性障的一種陀羅尼；因為你只要持著它，就能夠有效地來幫你在一般的狀況，避免你再次的陷入煩惱之中。

所以講來講去，這個世間、這些世間的法，包括我們剛剛講的九九乘法表，燒燙傷的處理，或者是面對它、接受它、

處理它、放下它，或者是不怕念起、只怕覺遲，這些世間的方法，其實它的本質都是一種記憶的方法；或者另外一種理解的方式，就是它都是一種口訣，透過這個口訣的方式，讓你掌握到你接下來應該要怎麼作比較好。所以，如果我們真的深入去看的話，我們會發現到，我們從小到大的學習過程裡面，我們總是一遍又一遍的運用陀羅尼的方式，來幫助我們學習。如果各位對這一點有所懷疑的話，你不妨回想看看，當我們在經過任何一次的考試的時候，我們在考前複習的時候，總有一些方式（我們會發展出符合自己的這個方式）來記憶；比方說，如果是考地理的知識，我們都往往會想出各式各樣符合自己記憶方法的口訣出來，幫我們在考試的時候，能夠回想起複雜的地理知識，那也就是一種陀羅尼了。

所以，回過頭來就是告訴大家，正因為我們在世間法上學習是這樣子，這也表示說，我們人在學習的過程中，對於架構知識的體系，確實就是一層、一層、一層的方式去架構的。下層的知識架構完成之後，我們要能夠掌握已經架構好的知識領域的話，一定是用我們所熟悉的方式，把它用某一個方式組織起來，比方說用口訣的方式，比方說用概念的方式。當你把這個複雜的知識，一層的知識把它形成一個統合的口訣，或是形成一個統合的概念的時候，這個就表示你正在用陀羅尼的概念。

所以，照這個概念來講，我們再回頭來看看《大智度論》裡面講的，為什麼陀羅尼能持種種善法令不失壞，能遮種種惡心、惡行而令不生呢？這並不是說《大智度論》（龍樹菩薩

的意思並不是)說，唯一一種的陀羅尼就一定有這樣的功效，不是這個意思。龍樹菩薩講的是說：當我們要令善法不失壞的時候，我們針對我們現在想要持的那些善法，我們就必然會有自己相應的陀羅尼在。同樣地，佛在教導弟子的時候，要持哪些善法，持哪一類的善法；乃至於說，持許多類的善法的時候，也都會有相應的陀羅尼來教導弟子們。這個主要就是引領眾生學習諸善法，一定是透過這樣的方式去學習的。所以，依照這樣講來，這個既然是我們學習一切法的方式，所以諸位現在對於陀羅尼最原始的，所謂於一法、一文、一義之中，持一切的法、一切的文、一切的義，是不是就不再陌生了呢？因為這個就是我們學習知識的方法。

照這樣來講，各位也許會覺得：「那這樣子的話，這個明明是學習世間知識的一個記誦的法門，也是我們學習的方式，那爲什麼在故事裡面又特別提到毘陀羅咒這件事情呢？」我們在這裡就要跟大家稍微提醒一下，我們在這裡跟大家講的是一一陀羅尼(咒)它是一種總持，它是一種的記憶方法；可是這種記憶方法，你既可以用在正的地方，當然你也可以把不好的事的這些方法，用某一個方式把它記起來。所以陀羅尼的本身，它只是一種的方法，它是中性的，它並無關善惡。但是各位卻在這一節裡面，看到龍樹菩薩說陀羅尼是要持種種善法令不失壞，遮種種惡心、惡行而令不生，卻是把陀羅尼只講到善的地方，那是因爲我們如果在佛法裡面講陀羅尼，當然講的就是善法，當然講的就是有利於大家修行的清淨法；可是如果離開了佛法的範圍，在世間法的範

圍的時候，世間人當然就有善、有惡；既然陀羅尼是一個中性的記憶的方法，所以它到最後，當這個方法發揮出來的時候，也就有善、也有惡。〔編案：依附於善法或惡法的中性法，當然也就或善、或惡了。〕

所以，在故事裡面的毘陀羅咒，首先我們可以看到這個毘陀羅咒它的目的是要害人的，所以既然是要害人，它當然就不是善法；並且它除了害人之外，還會害到自己。害人害己的法怎麼可能會是善法呢？所以這個故事裡面講的毘陀羅咒，跟我們在佛法裡面講的咒——陀羅尼，完全相反，完全不一樣。那麼針對陀羅尼這件事情，它牽扯到的還有一些其他狀況，比方說在《般若經》裡面有提到所謂的五百陀羅尼，或者是在彌勒菩薩說的《瑜伽師地論》裡面，也有談到菩薩應該具有的**妙陀羅尼**；這些陀羅尼都是有關佛法的修證，對大家的道業都是有所幫助的。

那我們在接下來幾集裡面再來跟大家談，今天就先上到這裡。

阿彌陀佛！



受菩薩戒心得

—覺芝居士—

從臺灣受上品菩薩戒回來已有好幾天了，但我的心情一直不能平復。首先是，每天都法喜充滿的在 佛陀聖像前告訴自己：「我已是受了上品菩薩戒的菩薩了，身口意行就要有菩薩的樣子！」雖然在老伴面前，心裡總是會飄飄然地，因為我已是菩薩了。最使我感到幸福和喜悅的是，有了菩薩戒的規範和保護，也讓我明白哪些是犯重戒的行為，哪些是犯輕戒的行為，有了菩薩戒的守護，行在菩薩道上就能時時警惕而不走錯路，不走彎路，能依著 佛的教導來做一個具格的佛弟子，是我最大的收穫。

回想起那天早上來到正覺講堂，剛下汽車，就看到正覺講堂的義工菩薩們，排著整齊的長隊歡迎我們，合十稱唸 阿彌陀佛，還說：「歡迎你們！從大陸回來的家人們，一路辛苦啦！」使我們每個人不但心裡感到暖呼呼地，連眼眶裡也都濕濕地；當踏進講堂門裡看到 韋陀菩薩聖像時，我的眼淚就再也止不住了——我回到家了，終於見到了失散的親人了！禮拜了 韋陀菩薩，我啜泣著嗚咽地走到佛前，至誠恭敬地頂禮本師 釋迦牟尼佛。現在回想起當時的心情，真是悲喜交加：悲的是自己的福報淺薄，以致接觸正法這麼晚，荒廢了那麼多大好時光；也悔恨自己在身口意行上，總是與戒行相違，不斷追

求的都是在五欲六塵上的貪著，沉溺在五光十色的生活裡，放逸的過了一年又一年；喜的是，所幸有佛菩薩的加持攝受，又有菩薩善友的接引，才使我有機會接觸到正覺菩薩僧團學習正法，學習平實導師的無相念佛法門，遇到了真正的大善知識平實導師，讓我終於找到回家的路。

這一天，不僅是有幸第一次親眼見到平實導師，更是第一次現場恭聆平實導師為我們宣講《佛藏經》〈往古品 第7〉。在此之前，只能從平實導師寫的書中感受大菩薩的慈悲與智慧，還沒有福德因緣能見到平實導師，今天可親眼見到真真正正的大菩薩了，平實導師是那樣的慈悲清淨，他的聲音是那樣的溫暖親切，在在處處都透著智慧莊嚴的菩薩威儀，如今竟能親眼見著，更讓我喜悅地流下了感動的眼淚；盼望已久的親人——平實導師，我終於見到了，終於見到了我盡未來際要追隨的大善知識平實導師，讓我的眼球完全無法離開，目不轉睛的一直看著。平實導師坐在法座上，法相無比的莊嚴，每一句法語，都透出地上菩薩的大智慧、大威德，今天我能坐在這裡，聆聽平實導師的法音，眼見平實導師的菩薩尊顏，真是累劫修得的大福報啊！

接下來三天的課程，是由張老師和范老師講解菩薩十重戒和四十八輕戒的內容；我認真地記著筆記，很怕漏掉任何一個字，老師開示的內容與道理深入淺出，卻又能夠那樣風趣、幽默，還不時舉例說明，甚至讓我們哄堂大笑。本來以為各個戒相都是很嚴肅的，但老師們用心良苦，擔心我們對戒相的規範感到恐懼，所以才用風趣的方式來開示深妙的義理，讓我們輕

鬆地理解並記住每一條戒律。

這三天的課程活動，讓我深刻難忘的，是親教師帶領我們發露懺悔往昔罪業的時刻，我拿著那張填寫自己應懺悔事項的表單，認真地回想著自己應該要懺悔的種種罪業，這才意識到，以往只因為自己無知和種種惡緣，使自己造下了許多惡業。所以，我要把我過去所犯的罪過都懺悔得乾乾淨淨，哪怕一點小事也不放過，要做一個清清白白、真真實實的菩薩！懺悔時我跪在佛前，還有四位已受上品菩薩戒多年的菩薩們當面為我作證，我至誠地在佛菩薩面前發露懺悔，並誓言此諸惡業永不復作！永不復作！感謝佛菩薩給我改過自新的機會，讓我能沒有遮障的順利完成受持上品菩薩戒的心願。佛菩薩呀！您是這樣的慈悲，從不棄捨任何一位罪業眾生，救拔我們出離苦海，讓我們能走上成佛之道。

殷殷企盼的上品菩薩戒傳戒法會終於到了，當我們唱誦著〈懺悔偈〉的時候，全場受戒弟子的嗚咽哽泣聲成片，個個從深心中哭著懺悔自己過去所犯下的無量罪業，並由衷地感謝佛菩薩，感謝平實導師，為我們傳授上品菩薩戒，讓我能作一位真正的菩薩。這一天是此行我最難忘懷的，也是這一生最難忘的時刻，平實導師在法座上，鄭重、懇切地問我們：「汝等是菩薩否？」我們這些受戒的戒子，大家一起非常堅決而有自信地大聲回答：「是菩薩！」平實導師又告訴我們：從此刻起就是位真正的菩薩了，已超越三劫的生死大苦，乃至能夠直往圓滿無上正等菩提。當我聽著這些話時，心情的喜悅真是無法形容，只有至誠地感謝佛祖，感謝平實導師，讓我今天能

在地上菩薩摩訶薩的座下受此千佛大戒，得此殊勝稀有的上品菩薩戒戒體，在此誓願盡未來際，生生世世都要作個真正名符其實的菩薩；而且能進入菩薩的行伍裡，還能超越三大劫生死苦海，速能圓滿無上菩提，我當然要時時刻刻牢記著自己是菩薩了！

傳戒之後，平實導師更是一一把菩薩縵衣親手交付給我們每一位已受上品菩薩戒的佛弟子。在那一刻，我可盼到能近距離的來到平實導師身邊，我目不轉睛的望著平實導師慈祥的面孔，這樣難能值遇的一位地上菩薩，親手把菩薩法衣，一個一個地交付到這一千多位新戒菩薩每一人的手裡，我們井然有序地排著長長的菩薩人龍一一承接；當我雙手接過縵衣時，平實導師對我說：「恭喜你，得上品菩薩戒！」那溫軟莊嚴的音聲是那樣的慈悲親切，而那分威德力更使我意識到：從這一刻起，我就是受了上品菩薩戒的菩薩了！我不能辜負平實導師對我的期望，要努力學好大乘佛法，增長自己的慧力，發大菩提心，行菩薩道，在學佛的過程中要更加精進，時時警惕著要清淨持戒而不違犯，做一位合格又精進的菩薩行者。

受戒後，我們還去參訪了正覺祖師堂。祖師堂大殿裡，供奉著本師釋迦牟尼佛、觀世音菩薩以及當來下生彌勒尊佛，還有韋陀菩薩和我們的祖師爺克勤圓悟菩薩的聖像。我依序禮拜後，靜靜地環視莊嚴的祖師堂大殿，看見在祖師爺聖像旁邊的門上有著「主三小參室」字樣，我當下在心裡默默祈求佛菩薩加持，護佑弟子再一次來到正覺祖師堂時，是參加精進禪三的共修，能再一次親近平實導師，乃至能親證菩提

成爲真實義的菩薩，祈願佛菩薩圓滿弟子大願！

受戒之行圓滿後，我們帶著高興又感謝的心情，依依不捨地離開了祖師堂，深夜回到了大陸的世俗家。這次臺灣之行，能順利受得上品菩薩戒，感謝佛菩薩的加持使我圓滿受戒之願，感恩親教師和全體爲我們服務的義工菩薩們的辛勞，更感恩平實導師爲我等傳授上品菩薩戒，開啓我修行之路；當然最要感謝的是護持我修學正法、支持我受持上品菩薩戒的我的家人。

最後祈求世尊加持，爲了佛子四眾的道業，爲了利益世間有情，能讓平實導師身體安康，長久住世，令正法久住，法輪常轉，世世流芳。也祝願一同受戒的所有菩薩都能持戒清淨、無有障礙，道業精進、福慧增長，方能爲弘揚正法救護眾生貢獻力量。

南無本師 釋迦牟尼佛

南無阿彌陀佛

南無大慈大悲 觀世音菩薩摩訶薩

南無平實菩薩摩訶薩

受戒弟子覺芝合十



公開聲明

緣由： 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗
禪宗正法。」

說明： 1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故
作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告
的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常
見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的
內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證
明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相
同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不
同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門
中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，
始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫
不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助
許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才
是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之非理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行為，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在平實導師的帶領下，大力弘揚世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

hototop://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://a//pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://a//topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來(第一集) 正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來(第二集) 第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來(第三集) 真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>



佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已

依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼—確實尚未明心—故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會

一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/>網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/>點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/>下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2017 年上半年禪淨班，已於四月下

旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話(共修時間方有人接聽)、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2017/4/20（週四）、2017/4/22（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，7 月 22 日前尚可接受報名。時間為：每週四晚上 19:00～21:00、每週六下午 14:00～16:00。歡迎擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園縣桃園市介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。2017/4/20（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，7 月 20 日之前尚可接受報名。時間為：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，

共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，雙週六晚上 17:30～20:30。2017/4/20（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，7月20日之前尚可接受報名。時間為：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2017/4/20（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，7月20日之前尚可接受報名。時間為：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週三、四、五晚上 19:00～21:00。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。2017/4/20（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，7月20日之前尚可接受報名。時間為：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:30～20:30、雙

週六晚上 17:30~20:30。2017/4/19（週三）新開設的禪淨班已經開始上課，7月19日之前尚可接受報名。時間爲：每週三晚上 19:00~21:00，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路45號5樓、4樓、3樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，單週六下午 14:00~17:00、雙週六下午 16:30~19:30。2017/4/20（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，7月20日之前尚可接受報名。時間爲：每週四晚上 19:00~21:00，歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已於2021年遷移新址☆

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心A座18樓
18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta
Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

Tel: (852)23262231

2017/4/22（週六）新開設

7月22日之前尚可接受報名。時間爲：雙週六下午
14:30~17:30，歡迎報名參加共修。

《妙法蓮華經》詳解：平實導師講解。以台北正覺講堂所錄 DVD 放映，自 2016 年 11 月起調整爲每週六 19:00-21:00 播放；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar,

CA 91789, U.S.A。電話：909-595-5222& (626) 454-0607。由於配合弘法規劃課程調整，於 2017/6/10 本期禪淨班課程 DVD 播畢後，禪淨班和進階班同時停課，每週六下午播放台北講堂講經所錄製之《佛藏經》DVD 繼續，時間是：13:30~15:30，並從 7/1 起辦理開放式專題講座，上課時間是：每週六下午 16:30~18:00，學員皆可自由參加，也歡迎會外學人前往聽講。後續弘法規劃若有調整時，將另行公告。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前平實導師開始講授《佛藏經》：自 2013/12/17 開講，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會聽講。

詳解 釋迦世尊於《佛藏經》中所開示的真實義理，更為今時後世佛子四眾，闡述 佛陀演說此經的本懷。真實尋求佛菩提道的有緣佛子，親承聽聞如是勝妙開示，當能如實理解經中義理，亦能了知於大乘法中：如何是諸法實相？善知識、惡知識要如何簡擇？如何才是清淨持戒？如何才能清淨說法？於此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不識僧，唯見表相，不信真實，貪著五欲；諸方大師不淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱

堪憐憫。是故，平實導師以大慈悲心，用淺白易懂之語句，佐以實例、譬喻而為演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五、第六講堂在地下一樓、二樓，為開放式講堂，不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，自 2014/10/07 開始（每逢週二晚上）已經開放第五講堂，詳細說明公告於正覺官方網站。將來第五講堂若已滿坐，再開放第六講堂（地下二樓）。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《佛藏經》，再次演示「此經」深妙義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，

請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中講堂於 2017/7/23（日）&台南、高雄講堂於 2017/7/9（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北講堂將於 2017/8/13（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2017 年下半年禪一日期，台北講堂為 7/30、8/6、8/20、8/27、9/17、9/24，共六次。桃園、新竹、台中講堂為：8/6、9/24，各二次；嘉義講堂為 8/6；台南、高雄講堂為 8/6、9/17，各二次。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2017/7/1（週六）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十、2017 年下半年禪三第一梯次於 10/6（週五）～10/9（週一）舉行，第二梯次於 10/13（週五）～10/16（週一）舉行，第三梯次於 10/27（週五）～10/30（週一）舉行；2017/7/1（週六）開始接受會員報名，2017/8/8（週二）報名截止，2017/9/25（週一）、2017/9/28（週四）、2017/10/2（週一）開始分批寄發禪三錄取通知。

十一、2017 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/2、9/3、11/5。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出

家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之

重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千

古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十六、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十九、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十二、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。

《我的菩提路》第二輯於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。

《我的菩提路》第三輯將於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗

長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十四、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十五、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，

即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十六、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於

是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論

的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十八、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十九、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，利益今時後世廣大的學人；第十三輯已於 2017/5/31 出版，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時

三教區分爲藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分爲三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是爲有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特爲末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德注解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥爲曠古未有之大說也。

三十、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，即將由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，將於2017/6/30出版，每輯售價新台幣250元。內容係：次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作爲依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德

因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十一、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十二、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法

會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十三、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——網址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十四、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2016 年已經是連續第五年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八

百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者接近 5600 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中生炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十五、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十六、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2017/04/22

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有秘密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有秘密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**—平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**—平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪說(對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀)著 流通價 140 元
19. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 **1.**主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 **2.**以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 **3.**正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 預定 2017/6/30 發行 售價 300 元
26. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
27. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
28. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元
29. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
30. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
31. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
32. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
33. **達賴真面目**—玩盡天下女人
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
34. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思等人著 200 元
35. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
36. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
37. **空行母**—性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
38. **末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元

- 39.霧峰無霧—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 40.第七意識與第八意識？—穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
- 41.黯淡的達賴—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 42.童女迦葉考—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
- 43.人間佛教—實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
- 44.實相經宗通 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
- 45.真心告訴您—達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 46.中觀金鑑—詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
- 47.佛法入門—迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 250 元
- 48.藏傳佛教要義—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 49.法華經講義 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
- 50.西藏「活佛轉世」制度—附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 51.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 52.真心告訴您(二)—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
- 53.廣論之平議—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
- 54.末法導護—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
- 55.菩薩學處—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定

56. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
57. **印度佛教史—法義與考證**。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
58. **中國佛教史—依中國佛教正法史實而論** ○○老師 著 書價未定
59. **中論正義—釋龍樹菩薩《中論》頌正理**
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
60. **中觀正義—注解平實導師《中論正義頌》**
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
61. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
62. **阿含經講記—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。**
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
63. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
64. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
65. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 300 元 出版日期未定
66. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
67. **無門關—《無門關》公案拈提** 平實導師著 出版日期未定
68. **中觀再論—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議**。正光老師著 出版日期未定
69. **輪迴與超度—佛教超度法會之真義**
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
70. **《釋摩訶衍論》平議—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議**
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
71. **正覺發願文註解—以真實大願為因 得證菩提**
正德老師著 出版日期未定 書價未定
72. **正覺總持咒—佛法之總持** 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
73. **涅槃—論四種涅槃** 平實導師著 出版日期未定 書價未定
74. **三自性—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。**
作者未定 出版日期未定
75. **道品—從三自性說大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定

76. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
77. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
78. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
79. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
80. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
81. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
82. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
83. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688（五線代表號）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. **全台連鎖經銷書局**：三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
2. **台北市**：佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市**：春大地書店 蘆洲中正路 117 號
4. **桃園市縣**：誠品書局 桃園市中正路 20 號遠東百貨地下室一樓
 金石堂 桃園市大同路 24 號 金石堂 桃園八德市介壽路 1 段 987 號
 諾貝爾圖書城 桃園市中正路 56 號地下室
 墊腳石文化書店 中壢市中正路 89 號 御書堂 龍潭中正路 123 號

5. **新竹市縣**：大學書局 新竹建功路 10 號
誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區中央路 229 號 5 樓
誠品書局 新竹東區力行二路 3 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號
6. **台中市**：瑞成書局、各大連鎖書店。
詠春書局 台中市永春東路 884 號 文春書局 霧峰中正路 1087 號
7. **彰化市縣**：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號
員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)
8. **台南市**：博大書局 新營三民路 128 號 藝美書局 善化中山路 436 號
宏欣書局 佳里光復路 214 號
9. **高雄市**：各大連鎖書店、瑞成書局
政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號
明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號
青年書局 青年一路 141 號
10. **宜蘭縣市**：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號
宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)
11. **台東市**：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號
12. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷飛鴻公司
13. **大陸地區請洽**：
香港：樂文書店
旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司
地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
(郵編：361004)
電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)
E-mail：JKB118@188.COM
14. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

15.國內外地區網路購書：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍)若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價(戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員)都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元(第一年初加入時才需要繳)，年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓(捷運淡水線 圓山站旁)。請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14 (於請書時間方有人接聽)。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：JKB118@188.COM
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

<http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/>

2014-06/19/content_32714638.htm

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長 26.5cm×寬 19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辨唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元

31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
(已無存書之較早各期，不另增印贈閱)

32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元

33. **遠惑趣道 (一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元

34. **遠惑趣道 (二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元

35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元

36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 25 元)

37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)

38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，請正式發函並蓋用關防寄來索取。(2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 25 元
- 49.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 30 元
- 50.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 51.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
- 52.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載**正覺電子書**或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

****假藏傳佛教修雙身法，非佛教****





正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2017年6月25日 網路電子版出刊

初版 7000 冊



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺