



# 正覺

電子報

第 136 期

2017.08.29

(佛告舍利弗：)「如是，舍利弗！劫濁亂時，衆生垢重，慳貪嫉妒，成就諸不善根故，諸佛以方便力，於一佛乘分別說三。舍利弗！若我弟子，自謂阿羅漢、辟支佛者，不聞不知諸佛如來但教化菩薩事，此非佛弟子、非阿羅漢、非辟支佛。」

《妙法蓮華經》

[The Buddha said to Śāriputra:] “Śāriputra! In the chaos amidst the turbidity of age, sentient beings are mired in heavy defilements, greed, and jealousy and develop unwholesome roots; therefore, with their powers of skillful means, the Buddhas distinguish three vehicles within the single Buddha-vehicle. Śāriputra! If any of my disciples declare themselves to be arhats or solitary-realizers, but do not hear or know that all Buddhas-Tathāgatas teach only the bodhisattva doctrines [that transform sentient beings into bodhisattvas], they are not true disciples of the Buddhas, and are not true arhats or solitary-realizers.

*The Lotus Sutra*

Translation of the scriptural passage referenced the rendition of Gene Reeves. [Reeves, G. (2008). *The Lotus Sutra: A Contemporary Translation of a Buddhist Classics*. Boston: Wisdom Publications, p. 85]

由這一段話就可以證明：那一些在主張「大乘非佛說」的人，絕對不是佛弟子、不是阿羅漢、不是辟支佛，更不會是證悟的菩薩。

《法華經講義》第二輯，頁 327

This passage confirms that those who claim that the Great Vehicle is not the Buddha's teaching are definitely not Buddha's disciples; nor are they arhats or solitary-realizers. They certainly cannot be enlightened bodhisattvas.

*A Discourse on the Lotus Sutra, Vol. 2, p. 327*

# 目錄

正覺電子報第 136 期

涅槃(三十八)	平實導師	1
般若中觀(三十八)	游正光老師	21
救護佛子向正道(七十二)	游宗明老師	47
為報師恩，當求正法(十二)	慶吉祥居士	68
正覺教團弘法視頻文字稿		
聲聞菩提簡介與四聖諦總說(上)	余正文老師	87
五百陀羅尼	葉正緯老師	96
菩薩戒受戒心得	覺妊居士	106
公開聲明		121
法義辨正聲明		125
中國佛教復興訪談報導		130
佈告欄		134
正智出版社發售書籍目錄		156
正覺贈書目錄		165



# 涅槃

——平實導師——

(連載三十八)

先已證得解脫果的大阿羅漢們迴心大乘而證真如了，雖然已是阿羅漢，不必再求證阿羅漢果，但那只是解脫而無解脫德，所以仍然必須依照這個佛道次第，於證真如之後依十住位應修的內涵，求證「內遣有情假緣智」，才能滿足十住位的功德；繼續進修「內遣諸法假緣智」而具足真如方面的法智，滿足十行位的功德；完成這些功行之後再進修「遍遣一切有情諸法假緣智」而滿足十迴向位的功德。但這時仍無法入地，因為他所證的阿羅漢解脫果還沒有完全轉化為初地心所必須的解脫德；若是入地所需的其他條件已具足了，還得再依真如法性而重新觀行大乘四聖諦，具足大乘四聖諦觀行而成就了四諦的法智、類智等十六品心；接著順觀真如四諦的止與觀，成就九品心，使自己證真如而發起的真如智，能與自己的真如全然相融而無隔礙，此時「證真如智與真如平等平等」，才能稱為已證初地真如。這時不但具足三賢位非

安立諦的三品心，也具足入地前最後加行的四聖諦的十六品心、九品心，必然已經具足如幻觀、陽焰觀、如夢觀，所以「證真如智與真如平等平等」；此時依十大願而生起增上意樂，進入初地心中，不但無礙於二乘涅槃，並且已離二乘涅槃之貪，才能說是「生如來家、成佛子住」，才算完成初階的解脫德。

初階的解脫德中，同時也已斷除了大乘見道所應斷的分別所生的異生性，這個異生性不同於二乘見道所斷的異生性；二乘所斷的異生性，只侷限在煩惱障方面，也就是對於解脫道有所誤解而不信斷我見的真正內涵，基於名聞利養或顏面等顧慮而橫加毀謗，造就三塗惡業種子，即是二乘見道所應斷的異生性。然而二乘見道所應斷的煩惱狹窄而粗淺，所以二乘見道所斷的異生性也隨之狹窄粗淺而易斷。但大乘見道是函蓋第七住位的真見道，及第八住位開始到第十迴向位的相見道，並且及於四聖諦加行完成後初入地時的通達位見道功德；於其中間所應斷除基於不如理作意而產生的無量無邊邪思，以致毀謗大乘見道法義所引生的異生性，非常寬廣深細，極難斷盡，直到初地入地心之時方才斷盡。但二乘見道者並未斷除如是極寬廣深細的異生性，即使證得阿羅漢果了，也還是未曾斷除大乘見道所斷盡的異生性少分；直到迴心大乘而證真如，並且依大乘見道的三個次第（真見道、相見道、通達位）全部完成了，才能斷盡如是寬廣深細的異生性，永遠解脫於異生性的繫縛，才能說已經有了大乘法中初階的解脫德。

進入初地以後，還得在煩惱障相應的習氣種子上面修

斷，直到七地滿心位，把煩惱障相應的習氣種子（三界愛相應的有記性習氣種子——色陰、受陰、想陰習氣種子）全部斷盡了，才能說有第二階段的解脫德；而這個解脫德，依舊是要依真如法性而修，不是單由二乘解脫道的修行就能完成的。

到此時，解脫德仍然沒有完全成就，因為還有無記性的異熟種子生滅不住，未曾脫離異熟生、異熟死，也就是行陰及識陰等無記性的習氣種子仍有隨眠，種子仍會有所變異而稱為變易生死。在七地滿心位念念入滅盡定時，極寂靜的心境很容易進入無餘涅槃，所以世尊前來加持，修得引發如來無量妙智三昧；依於這個更深妙的無生法忍智慧，觀行一切無記性的異熟種子，繼續斷除所知障所攝的極微細無明塵沙惑——過恆河沙數的上煩惱，轉轉生起對治所知障的智慧光明而滅除更多微細無明，使第八識中的無記性異熟種子漸漸不再變異；直到成佛時識陰已盡而全部不再變異，便說為真常、真樂、真我、真淨。此時無記性的行陰、識陰習氣種子都已經斷盡，不再領受變易生死了，解脫德才終於具足而圓滿了。但這個解脫德，是必須依所證真如、依第八識觀修才能實證的，不是二乘無學聖者之所能修、之所能證，因為二乘無學位的聖者未能證得第八識真如心。

### 第三節 證真如後應進修相見道功德

證真如以後，為了具足習種性、性種性、道種性故，應該進修相見道位的功德，方能滿足三賢位功德而進入初地。從初住位到第十住位是習種性，仍有極多佛法應修習故，凡夫習性依舊厚重故。初行位到第十行位是性種性，凡所修習

都為具足菩薩性故。初迴向位到第十迴向位是道種性，以初地至十地之道為極難修習之道，為具足諸地修道的習性故修十迴向行，這也是三賢位中最難實修的道業。換句話說，證真如時並非即已入地，更非一悟成佛，除非是諸佛乘願於各處世界再三、再四不斷地受生而接引有緣人的示現，方能一悟即至佛地，彼時四智俱圓故。以下是《仁王護國般若波羅蜜多經》卷上〈菩薩行品 第3〉的經文，逐段舉列於下，並逐段語譯之。

諸菩薩摩訶薩依五忍法以為修行，所謂：伏忍、信忍、順忍、無生忍，皆上中下；於寂滅忍而有上下，名為菩薩修行般若波羅蜜多。善男子！初伏忍位，起習種性，修十住行。初發心相，有恆河沙眾生，見佛法僧發於十信，所謂：信心、念心、精進心、慧心、定心、不退心、戒心、願心、護法心、迴向心；具此十心而能少分化諸眾生，超過二乘一切善地，是為菩薩初長養心，為聖胎故。<sup>1</sup>

語譯如下：【諸菩薩摩訶薩依止於五種忍法而作為修行，就是所說的：伏忍、信忍、順忍、無生忍，這四種忍都有上、中、下三品；於寂滅忍中則有上、下二品，這樣修行就稱為菩薩修行實相智慧到達無生無死的解脫彼岸。善男子！第一個伏忍位，是要生起習種性，應該修習十住位的種種行。在十住位正修習開始之前是發心信受，修學十信位之法；十信

---

<sup>1</sup> 《大正藏》冊8，頁836，中14-22。

位最初發心的行相，就是有恆河沙數不可計算的眾生，由於看見佛、看見佛法、看見僧寶而發起十種信，就是所說的：信心、念心、精進心、慧心、定心、不退心、戒心、願心、護法心、迴向心；具足這十心以後便能少分度化諸眾生，已超過二乘凡聖所住的一切善心境界，這便是我說的菩薩初入佛法中應修的長養心，爲了發起聖胎的緣故。】在這個十信位滿足後，從初住到十住的位階中，是要具足修證「內遣有情假緣智」，屬於習種性的初賢位菩薩。

復次，**性種性**菩薩修行十種波羅蜜多，起十對治，所謂：觀察身、受、心、法，不淨、諸苦、無常、無我；治貪、瞋、癡三不善根，起施、慈、慧三種善根；觀察三世過去因忍、現在因果忍、未來果忍。此位菩薩廣利眾生，超過我見、人見、眾生等想，外道倒想所不能壞。<sup>2</sup>

語譯如下：【復次，**性種性**的菩薩要修行十種波羅蜜多，來生起十種對治，就是所說的：觀察色身不淨、有受皆苦、心是無常、諸法無我，色身不淨、八苦三苦、五陰無常、諸法無我；爲了對治貪、瞋、癡三種不善根，應修行發起布施、慈悲、智慧等三種善根；然後觀察三世因果而能生忍：過去因忍、現在因果忍、未來果忍。在這個階位中的菩薩已經能廣利眾生，他們已超過我見、人見、眾生等想，外道各種顛倒想已經不能毀壞他的修證。】在這個從初行位到十行位的

---

<sup>2</sup> 《大正藏》冊 8，頁 836，中 23-28。

過程中，是要具足修證「內遣諸法假緣智」。

復次，道種性菩薩修十迴向，起十忍心，謂觀五蘊色、受、想、行、識，得戒忍、定忍、慧忍、解脫忍、解脫知見忍；觀三界因果，得空忍、無想忍、無願忍；觀二諦假實諸法無常得無常忍，一切法空得無生忍。此位菩薩作轉輪王，能廣化利一切眾生。<sup>3</sup>

語譯如下：【復次，道種性的菩薩要修學十種迴向，生起十種忍心，是說他們要觀察欲界、色界五蘊色、受、想、行、識，及無色界受、想、行、識的全部內容；要獲得戒忍、定忍、慧忍、解脫忍、解脫知見忍；還要觀察三界因果，獲得空忍、無想忍、無願忍等三三昧；進而依於非安立諦及安立諦，現觀假有的世俗諦以及真實的第一義諦諸法都是無常，依真如而獲得無常忍，最後依真如現觀一切法空而獲得無生忍。修到這個第十迴向位的菩薩們，若願意接受異熟果報，轉生時可以作轉輪聖王中的鐵輪王，有能力廣為化度而利益一切眾生。】

在這個從初迴向位到第十迴向位的道種性中，應該修證「遍遣一切有情諸法假緣智」。到這裡，即是唯識增上慧學中說的大乘真見道位後，轉入相見道位中應修的非安立諦三品心，這三品心都是依真如法性為根基而觀修的。當這三品心修習圓滿而到了第十迴向位滿心時，即將入地之前，除了要具足入地所應有的廣大福德，及這三品心的真如無生法以

---

<sup>3</sup> 《大正藏》冊 8，頁 836，中 29-下 5。

外，還得再修加行；也就是依所證的非安立諦三品心的真如法性，來觀修安立諦大乘四聖諦，要觀修這四諦的每一諦中各有法智忍、法智、類智忍、類智；總共十六品心觀修完成時，確定自己是可以不受後有的，死後不會再出生中陰身了，成就通教的慧解脫或俱解脫果時，現觀「證真如智與真如平等平等」而生起初地真如果德。這時尚未入地，但只剩下熟讀詳思十大願；心中要能很歡喜接受十大願，無窮無盡地供養三寶、請轉法輪、救護眾生……等，乃至成佛以後亦永遠受持這十個無盡的大願，永無棄捨之時。若確定永不捨棄此十無盡願而且是極歡喜接受的，就可以在佛像前請求諸佛菩薩為自己證明；若是人間尚有已入地菩薩時，應於發願之時請來現前作證；此時即是「生如來家，成佛子住」的初地菩薩了。

關於這個階段的實修，與娑婆世界中生在五濁惡世的佛弟子們有著緊密關聯，故應說之；至於第二大阿僧祇劫的入地後所修，對五濁時世的佛弟子而言，未免遠了一些，本書就不詳加開示。因此，針對第一大阿僧祇劫的三賢位菩薩所應修者，再舉出《佛說仁王般若波羅蜜經》卷下〈受持品 第7〉中的 世尊開示與大眾共享：

善男子！其法師者是習種性菩薩。若在家優婆塞、憂婆差，若出家比丘、比丘尼，修行十信，自觀己身地、水、火、風、空、識，分分不淨；復觀十四根，所謂五情、五受、男、女、意、命等根，有無量罪過故，即發無上菩提心，常修三界一切念念皆不淨，故得不淨忍觀門。住在佛家，修六和敬，所謂三業同戒、同

見、同學，行八萬四千波羅蜜道。

善男子！習忍以前行十善菩薩，有退有進，譬如輕毛，隨風東西。是諸菩薩亦復如是，雖以十千劫行十正道，發三菩提心，乃當入習忍位，亦常學三伏忍法，而不可字名，是不定人。是定人者，入生空位，聖人性故，必不起五逆、六重、二十八輕。佛法經書作反逆罪，言非佛說，無有是處。能以一阿僧祇劫，修伏道忍行，始得入僧伽陀位。

復次，性種性行十慧觀，滅十顛倒，及我人知見分分假偽，但有名，但有受，但有法，不可得，無定相，無自他相故。修護空觀常觀，亦行百萬波羅蜜，念念不去心；以二阿僧祇劫行十正道法，住波羅陀位。

復次，道種性住堅忍中，觀一切法無生、無住、無滅，所謂五受三界二諦無自他相，如實性不可得故；而常入第一義諦，心心寂滅而受生三界。何以故？業習果報未壞盡，故順道生。<sup>4</sup>

語譯如下：

【善男子！這樣的法師就是習種性菩薩。或是在家的優婆塞、優婆夷，或是出家的比丘、比丘尼，修行十信位的法，觀察自己的五陰身心是由地、水、火、風、空、識等六分組合而成爲一個人，而這地等六分則是每一分都不清淨；然後再觀察十四根，也就是所說的五情、五受、男、女、意、命

---

<sup>4</sup> 《大正藏》冊8，頁831，上29-中25。

等十四根，各各都有無量罪過的緣故，如實觀察以後就會發起無上菩提心，恆常觀修三界一切諸法，念念之中皆是不淨，因此而證得不淨忍觀法門。然後又出家而住在佛家，一同修習六和敬之法，所謂身口意三業都是同戒、同見、同學，廣行八萬四千波羅蜜之法道。

善男子！在獲得習種性之忍以前是修行十善業道的菩薩，有時退失、有時升進，譬如很輕的羽毛，大多是隨著風吹而有時往東、有時往西，不能得定。這一些十信位的所有菩薩們也像是如此，雖然以一萬劫修行十種正道，得要等到發起正等正覺之菩提心以後，才會在不久以後進入習種性初住位的安忍位中，還得恆常不止修學三伏的忍法，然而依舊不可以把他們命名為真正的菩薩，是屬於不定之人。若是心得決定的人，是已經進入生空位，已經成功熏習聖人心性的緣故，必定不會生起五逆、六重、二十八輕等罪。像這樣子圓滿十住位的人，若是還會對佛法經書造作反逆之罪，公然否定而指稱不是佛陀所說或是強行扭曲，這是沒有道理的。能夠以一個阿僧祇劫，來修伏道忍的觀行，才能夠進入遠離執著的位次。

復次，性種性的菩薩們要修十種智慧觀行，滅除十種顛倒，以及我與眾人的能知能見的每一分全都假有而虛偽，只是徒有名字，徒然有領受，徒然有種種法，但是求其真實不壞我時都不可得，也都沒有決定不變的法相，因為實際理地並無自相與他相的緣故。如此修習護念五蘊諸法的空觀與真如的常觀，亦要同時廣行百萬六度波羅蜜，於念念之中憶持

著，都不會在心中起念想要丟棄；就這樣以二個阿僧祇劫行於十種正道之法，住於專精守護菩薩性位。

復次，**道種性**的菩薩們住於堅毅安忍之中，觀察一切法本來無生、都無所住、亦永無滅，就是所說的苦、樂、憂、喜、捨等五受，欲界、色界、無色界等三界，世俗諦、第一義諦等二諦，全都沒有自相與他相（都是真如所生的緣故，所以證真如智與真如平等平等），如實不壞的自性都不可得的緣故；然後永遠入於第一義諦之中，前念後念心心寂滅卻又受生於三界之中行道（發起遍遣一切有情諸法假緣智而起願世世受生廣行菩薩道）。是什麼緣故而如此呢？是因為往世諸業熏習的果報尚未全部壞盡（三界愛的習氣種子尚未斷盡），所以順著菩薩道而繼續受生。】

以上再舉的《仁王般若經》聖教中，也是同樣教導大眾證得真如以後，不該單只轉依真如而住，然後便永遠停留在真見道位中。應該轉依所證的真如，起心開始觀察有情假、諸法假、一切有情諸法假，在三賢位中完成相見道位非安立諦這三品心的觀修，才能歷經習種性、性種性的觀行與熏習而且專精守護性種性，不使菩薩性有稍微漏失；然後由救護眾生法身慧命開始，完成初迴向位至第十迴向位的道種性修習。這便是真見道以後應該修學的非安立諦三品心。這三品心因為是以真如為所依而作的觀行，所以這三品心的修習，屬於非安立諦，因為真如不是安立之法，是第一義諦故。

#### 第四節 大乘見道所斷異生性

入地前必須斷盡之大乘見道所斷異生性極為寬廣難以斷

盡，非如二乘見道所斷之異生性淺狹易斷。異生性究竟是什麼呢？《阿毘達磨發智論》卷 2 說：

云何異生性？答：若於聖法、聖煖、聖見、聖忍、聖欲、聖慧，諸非得、已非得、當非得，是謂異生性。<sup>5</sup>

語譯如下：【什麼是異生性呢？答：若是對於聖法、聖煖、聖見、聖忍、聖欲、聖慧等法，一切有情中尚非證得、已經確定仍非證得、未來也會被確定仍非證得，這就是所說的異生性。】也就是於出世間聖人之法尚未證得，所以仍會對出世間法或出世間聖人有所誣謗或誤謗者，都是還有異生性的人，未來都還有可能下墮於三惡道中，便稱為異生性。

《大乘阿毘達磨集論》卷 1〈三法品 第 1〉說：【何等異生性？謂於聖法不得，假立異生性。】<sup>6</sup> 則是更簡潔清晰地說明：「凡是對出世間的神聖之法尚未證得者，便假立他們還有異生性。」換句話說，凡是尚未斷除三縛結的凡夫，都是還有異生性的人，今世或未來世中都還有可能誤謗解脫道正法或解脫道中的初果乃至四果聖人而下墮三惡道中，成為欲界中的三惡道異生。

《阿毘達磨發智論》卷 2 有作是說：【此異生性，當言見所斷耶？修所斷耶？答：應言修所斷。何故異生性非見所斷耶？答：見所斷法皆染污，異生性不染污故。】<sup>7</sup> 有人認

---

<sup>5</sup> 《大正藏》冊 26，頁 928，下 5-7。

<sup>6</sup> 《大正藏》冊 31，頁 665，下 21-22。

<sup>7</sup> 《大正藏》冊 26，頁 928，下 27-29。

爲異生性是修道所斷，也有人認爲是見道所斷，那麼異生性是見道斷或修道斷呢？當然應該辨正之。既然前後三轉法輪諸聖教中說，初果人見道後七返人天必得涅槃，中間不墮三塗，明確顯示初果人已不會再誤謗三乘菩提中的聖法、聖人，當然不會再因此而下墮三惡道中成爲異生，由此證明二乘解脫道所攝分別所生的異生性是見道所斷，不該是修道所斷。但大乘見道內容極寬廣，函蓋相見道位及通達位；相見道位及通達位的內涵必須在真見道位後久劫修行，才能具足證得而斷除後二位中修行所斷的異生性；對於這部分的內涵不知，而又不肯下心接受大善知識的指導與糾正，死後就會下墮三惡道中；因此依大乘見道位而說，就包括見所斷與修所斷二個部分了。

必須有見道之智慧始能斷除異生性，二乘法中如是，大乘法中更是如此。所以加行位的世第一法中尙未見道，唯能伏住大乘見道所斷的異生性，但仍不能斷。《阿毘達磨大毘婆沙論》卷2：【有說：此法其用最勝，能捨異生性，得聖性；捨邪性，得正性，無間能入正性離生；餘法不然，是故先說世第一法。】<sup>8</sup> 這是說，加行位的世第一法能引生見道，所以能導引有情見道而得聖性、捨離邪性，能入聖性的正性而遠離三惡道生，但不是說世第一法可以令人捨離或斷除異生性。而在《阿毘達磨大毘婆沙論》卷2也有此說：【諸異生性一向染污，謂欲界繫，見苦所斷；十種隨眠爲自性故，

---

<sup>8</sup> 《大正藏》冊27，頁7，上2-4。

隨眠體是不相應行。】<sup>9</sup> 這更明確說明：此見道所斷異生性是欲界所繫，並未超脫於欲界外。若說之為證得初禪（正性離生）即得遠離異生性，或說斷除異生性即可獲得正性離生（發起初禪），二者都未免太過；所以這個正性離生，只能解釋為離三惡道生，不宜說為證得初禪。因此斷除異生性，主要是將來已沒有再度下墮三惡道的可能性，依此而說所斷為異生性；然而斷異生性，依二乘見道而言，所斷淺狹，身見斷時即可斷之；但大乘見道所斷異生性寬廣，涉及真見道後的相見道位及通達位，是已離欲界生的，一定是正性離生；反觀二乘見道，並非已離欲界生，說之為「見苦所斷」而離「欲界繫」，不免誇大；若是未離欲界繫，未來於大乘見道過程中，同樣不免值遇真見道後所應斷之異生性，由此亦可證明大乘見道所斷的異生性，並非二乘見道者所能全部斷除。

《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 3 說：

復次此中生，名顯異生性，能起暴惡、諸惑業故；見道捨彼故說離生，餘如前說。……復次異生身中，煩惱惡業極不調順，故說為生；諸瑜伽師於此淪沒，見道拔彼置聖位中，故名離生，餘如前說。復次見所斷惑猶如根莖，生無窮過；見道永拔，故名離生，餘如前說。有餘師說，此文應言入正性決定，所以者何？謂於此時從不定聚出，入正定聚故。復次行者爾時捨邪定聚所依異生性，入正定聚所依見道，是故名為入正

---

<sup>9</sup> 《大正藏》冊 27，頁 8，中 21-23。

性決定。<sup>10</sup>

這就是說，凡夫眾生有時會生起暴惡的行為而造惡業，或者有時會因邪見而造作謗因果、謗正法、謗賢聖的大惡業，捨壽之後下墮地獄而次第流轉於三惡道中；由於真正見道而非錯謬見道的緣故，已有智慧能使自己不謗於三乘賢聖、不謗正法、不謗因果，以此緣故，永遠不墮三惡道而說為斷除異生性。這是說見道能使人遠離三惡道生，說為三惡道的離生，名為斷異生性。

但異生性有二種：煩惱障所攝異生性以及所知障所攝異生性。《成唯識論》卷 9 云：

一、異生性障，謂二障中分別起者，依彼種立異生性故。二乘見道現在前時，唯斷一種，名得聖性；菩薩見道現在前時，具斷二種，名得聖性。二真見道現在前時，彼二障種必不成就。猶明與闇定不俱生，如秤兩頭低昂時等；諸相違法理必應然，是故二性無俱成失。<sup>11</sup>

語譯如下：

【一、異生性障，是說煩惱障與所知障等二障中，由虛妄分別而生起的學法障礙，依於那不同的二種來建立異生性的緣故。當二乘人修學解脫道而使見道智慧顯現在眼前時，只能斷除其中的一種，就稱為已經獲得聖性；菩薩見道智慧現

---

<sup>10</sup> 《大正藏》冊 27，頁 13，上 21-中 5。

<sup>11</sup> 《大正藏》冊 31，頁 52，中 20-26。

在前時，具足斷除這二種異生性障，名爲已得聖性之人。二種真實的見道顯現在前時，那二種異生性障的種子必定不會成就了。猶如光明與黑闇決定不會同時生起，也猶如秤桿的兩頭一定是一頭降低之時會與昂起的另一頭幅度相等一般，種種相違之法的道理也必定應該如此，由於這個緣故，異生性與聖性這二種自性，不會有同時成就並存的過失。】

《華嚴經探玄記》卷 10〈十地品 第 22〉說：【唯識論第九云：一、異生性障，謂二障中分別起者，依彼種立異生性故。二乘見道現在前時，唯斷一種，名得聖性。菩薩見道現在前時，具斷二種，名得聖性。】<sup>12</sup> 同樣是認同《成唯識論》所說有二種分別所生的異生性——二乘見道所斷的異生性及大乘見道所斷的異生性，但大乘的真實見道不僅是真見道位，也函蓋相見道位及通達位，這顯示三位中各有所應斷的異生性。

《成唯識論述記》卷 10 辨正說：

若爾，無種性者既無自乘聖道，說何爲異生性？應說但依二障分別種上立異生性，不須別說，望自乘見所斷種上立故。所知未斷，雖曰聖者，尚名異生。此何位捨？答：不同小乘唯修所斷世第一法與見道合捨，今大乘唯見所斷，見道無間道起時捨，依所斷種立此性故，與種俱捨。<sup>13</sup>

---

<sup>12</sup> 《大正藏》冊 35，頁 300，中 6-9。

<sup>13</sup> 《大正藏》冊 43，頁 583，下 7-14。

窺基同樣是說有二種異生性：小乘見道所斷及大乘見道所斷。二乘見道所斷的異生性並非修道所斷，因為只要見道而得了知五蘊無常、苦、空、無我時，就不會再有誣謗賢聖或誣謗正法、抵制正法的惡行了，當知已經不再有下列三惡道的可能性了，所以名為已斷異生性。譬如二乘法中真正的見道者（具有未到地定定力而在五蘊苦、空、無常、無我的具足如實觀行以後，心得決定者），即使聽聞大乘賢聖對二乘聖人有所評論，也不敢回嘴或惡聲，更不敢對大乘法或實證真如的大乘賢聖有所毀謗。若在二乘法的見道法義中實際觀行，所觀行內涵也正確無誤，但若觀行完成時仍未具備未到地定之定力者，則非真實已斷三縛結之初果聖人；如是之人仍屬未斷異生性之凡夫，仍然會對正法或賢聖妄加毀謗，未來世仍會因此墮入三惡道中。由此亦可反證：舉凡誣謗實證賢聖者，不論其人自稱果位為初地甚或等覺、妙覺，其實皆是未斷異生性之凡夫，未來不免大妄語業及故謗三寶之果報，不離異生性。

又，如窺基所說：「應說但依二障分別種上立異生性，不須別說，望自乘見所斷種上立故。所知未斷，雖曰聖者，尚名異生。」<sup>14</sup> 也就是說，二種異生性是依所修的解脫道或佛菩提道之不同而各別施設建立，若依大乘真實見道的通達位而說斷盡異生性，則二乘見道者對於大乘見道的內容若生起疑心時，仍然處於大乘見道所斷的異生性中，所以窺基說：「所知未斷，雖曰聖者，尚名異生。」是說二乘初果人乃至

---

<sup>14</sup> 《大正藏》冊 43，頁 583，下 8-11。

四果人，衡之於大乘見道所斷的異生性，因於大乘見道所斷的所知障仍在，尚未斷除，雖然已是能出三界的聖者，在大乘法中也仍然具有異生性而名為異生。此位雖斷二乘見道所斷異生性，但若心性剛強、見道不久，甫聞大乘賢聖評論二乘聖者不解般若時，仍然不免因瞋不能安忍而故謗大乘賢聖，亦說為尚有大乘見道所斷異生性未斷。

最後回到根本論來說。《瑜伽師地論》卷 52 云：

復次，云何異生性？謂三界見所斷法種子，唯未永害量，名異生性。此復略有四種：一、無般涅槃法種性所攝；二、聲聞種性之所隨逐；三、獨覺種性之所隨逐；四、如來種性之所隨逐。<sup>15</sup>

語譯如下：

【復次，什麼是異生性呢？是說誤認為三界實有的各種謬見中，見道所斷的三界實有等邪見法的種子，仍是尚未永遠斷除的境界，名為異生性。這個異生性大略而說則有四種：一、沒有般涅槃法之種姓所攝的一類有情；二、被聲聞種姓所隨逐的有情；三、被獨覺種姓所隨逐的有情；四、被如來種姓所隨逐的有情。】

也就是說，在見地上面而非在修道位所應斷除的錯認三界諸法實有的邪見，還沒有斷除的人就稱為還有異生性的人，將來都還有可能誤謗聖法及實證的賢聖，捨壽墮入三惡

---

<sup>15</sup> 《大正藏》冊 30，頁 587，中 25-29。

道中成爲異生有情，就稱爲仍有異生性。若是如實見道了，已經滅除心中的見道所應斷除的疑惑了，就不會有誤謗正法與賢聖的情形發生，永遠不會因此而墮入三惡道中，就說此人已經斷除異生性了。由此可證，凡是誣謗已證真如的菩薩者，都是仍處在異生性位中，不論他們宣稱自己是阿羅漢或已經成佛，都不能自外於此；學人可以依此原則而自行判斷真假善知識，建立擇法眼而選擇之後從之受學，即可真入佛法門中，修學一世即能不再唐捐其功。

又《瑜伽師地論》卷 56 說：

問：依何分位建立異生性？此復幾種？答：依未生起一切出世聖法分位，建立異生性。此復三種，謂欲界繫、色界繫、無色界繫。<sup>16</sup>

語譯如下：

【問：是依什麼樣的不同階位區分，來建立異生性呢？這個異生性又有幾種呢？答：是依尚未生起一切出世聖法的不同層次來區分階位，建立不同層次的異生性。這個異生性的建立又說有三種，是說被欲界所繫縛的異生性、被色界所繫縛的異生性、被無色界所繫縛的異生性。】

換句話說，依二乘菩提來說，凡是依於未到地定的定力而觀修蘊處界無常、苦、空、無我，已確實斷除三縛結的初果人，就是已斷二乘見道所斷異生性的聖者；此後再也不會

---

<sup>16</sup> 《大正藏》冊 30，頁 607，下 8-10。

由於五蘊十八界實有的邪見而妄謗二乘法及二乘法中實證的賢聖，永遠不會再因此而下墜於三惡道中。但這只是對欲界五蘊十八界的觀行所生的正見，未來開始修道以後，仍有二乘菩提中修道位所斷的異生性等待他去斷除，所以他還會繼續受生於欲界天、色界天、無色界天中，這時就說他的修道位所斷異生性還沒有斷除，他還是有三界所繫的修道所斷異生性存在；但已不會因為邪見而誤謗二乘菩提正法及二乘賢聖，就永遠不會下墜於三惡道中成為異生。如是類人，即使不服菩薩演說勝妙法義，也不會引起他故謗菩薩的惡行，因為菩薩所說分明顯示已斷我見乃至我執等。

換成大乘菩薩來說，道理也是一樣的：當大乘菩薩修到通達位時，大乘見道所斷的異生性已經斷盡了，再也不會誤謗大乘正法及大乘賢聖了，因為所有迷事無明、迷理無明中的見道所斷隨眠都已斷盡，就說他已經斷盡大乘見道所斷的異生性；這時已斷除三界愛（我執、我所執）的現行，成就通教四果的解脫德，但還有欲界繫、色界繫、無色界繫的煩惱障習氣種子待斷，就說他還有三界繫的修道所斷二障所攝異生性存在。因此說，三地未滿心菩薩還有色陰習氣種子未曾斷盡，六地未滿心菩薩還有受陰習氣種子未斷盡，七地未滿心菩薩還有想陰習氣種子未斷盡，十地未滿心菩薩還有行陰習氣種子未斷盡，妙覺位一生補處菩薩還有識陰習氣種子未斷盡，直到佛地才是五陰盡的究竟佛果，五陰習氣種子全部斷盡。

然而大乘見道所斷的異生性，函蓋了二乘解脫道中的我見、我所執、我執等煩惱障的現行，也函蓋了所知障中見道

所斷的無始無明隨眠；這二種都必須在真見道以後，繼之以非安立諦的相見道位三品心的觀修，完成第十迴向位的實修以後，再作安立諦四聖諦十六品心及九品心的觀修而取證阿羅漢果，並且勇發十大願而無有窮盡，生起了增上意樂而起惑潤生得以入地之後，才能全部斷除。由此緣故，大乘見道所斷異生性，極為寬廣而難以斷盡，徵之於 2003 年楊先生、法蓮師等人迷惑於真見道位的真如，提出真見道證真如時即是證得佛地真如（成佛）的謬見，被平實及會中的諸師據現量理、據聖教、據比量而評破，道理已經極為彰顯。

不意 2013 年的現在，仍有在平實給與攝受的環境下，本會某師仍極力爭執真見道在菩薩道中的位階，意欲將真見道證真如的第七住位，強行擠入初地心中，而要求平實接受真見道即是初地心菩薩；並引窺基的錯誤註釋為據，意欲令正理與邪理並行於正覺同修會中，將來成為末法時代佛教界的共同認知。但這是根據錯誤的註釋而欲推翻世尊在《般若經》中的聖教，也是推翻諸大菩薩在根本論（《瑜伽師地論》）、《顯揚聖教論》、《成唯識論》中的聖教，是破壞正法及毀謗諸聖的地獄業；若不及早徹底懺悔求見好相，捨壽後未來世將會淪墜三惡道中，表示其人在所知障中關於真見道應斷的異生性並未斷除，由此足以證明大乘見道所斷的異生性確實無比寬廣而難以全部斷盡。（待續）



# 般若中觀

游正光老師

(連載三十八)

## 第四節 阿賴耶識是生滅法？

筆者曾在電視、網路以及坊間流通的書本上，看見有佛門法師、居士，以及喇嘛教的法王、仁波切們，公開主張阿賴耶識是妄心、妄識，是生滅法，不是佛所說的真心，所以主張要將祂滅掉。譬如慧廣法師認為阿賴耶識是妄心、妄識，他主張：「禪宗的明心見性，絕對不是明白到阿賴耶識。明白到阿賴耶識只是明白到妄心根本，也就是明白到根本無明，然後把根本無明的空空洞洞，看做真心，說它『離見聞覺知，離思量性，從不作主、從來不於六塵境界中取相分別、從來無我性、從來遠離一切六塵境界。』」<sup>1</sup> 又譬如喇嘛教應成派中觀的釋印順法師，公然主張阿賴耶識是生滅心：「如心真如門中，舉真心為根本；心生滅門中，舉生滅心——阿賴耶識為根本。」<sup>2</sup> 又譬如有人認為阿賴耶識是被

---

<sup>1</sup> 慧廣法師著，《禪宗說生命圓滿》，解脫道出版社（高雄縣），2004/12 初版 1 刷，頁 199。

<sup>2</sup> 釋印順著，《大乘起信論講記》，正聞出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷，頁 85。

生法，不是常住法，而主張「真如能生阿賴耶識」等等。

乃至如後世的大藏經編纂者，收編了所謂「密教部」的《大毘盧遮那成佛神變加持經》等「密續經典」，其中還有所謂的「大日如來」對於主張有真心阿賴耶識的人，便抨擊他是「愚童凡夫」乃至謗為阿賴耶外道<sup>3</sup>。像這類錯謬的說法，將是本節所要深入探討的地方。以下分三項要點來加以說明，至於其他細微龐雜的部分，限於篇幅關係，請讀者依本文之辨正如理思惟，當可觸類旁通衍生出正確的法理而自行深入探討即可，在此不多作說明。

第一項，阿賴耶識是有情蘊處界以及三界萬法的根源，祂變現了種種的境界，讓眾生去虛妄分別，可以證明阿賴耶識是真心無疑。譬如 佛在《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 10

---

<sup>3</sup> 《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷 1〈入真言門住心品 第 1〉：「秘密主！無始生死愚童凡夫執著我名、我有，分別無量我分。秘密主！若彼不觀我之自性，則我、我所生，餘復計有時、地等變化、瑜伽我、建立淨、不建立無淨、若自在天、若流出及時、若尊貴、若自然、若內我、若人量、若遍嚴、若壽者、若補特伽羅、若識、若阿賴耶、知者、見者、能執、所執、內知、外知、社怛梵、意生、儒童、常定生、聲、非聲。秘密主！如是等我分，自昔以來分別相應，希求順理解脫。」《大正藏》冊 18，頁 2，上 26-中 5。《大毘盧遮那成佛神變加持經》簡稱《大日經》，經中的「大日如來」竟然將主張一切有情真心是阿賴耶識的善知識，說之為「愚童凡夫」、阿賴耶外道，也就等於是誹謗 釋迦牟尼佛為凡夫、外道，可知《大日經》絕不是 釋迦世尊所宣說的真經，乃是藏密喇嘛教行者偽造的經典。《大日經》為何是偽經的諸多舉證，筆者於第四章第六節中已略說，未來有因緣，將另行出書詳細說明。

〈般若波羅蜜多品 第 10〉中開示：【所見皆自心，非常亦非斷，賴耶識所變，能現於世間；法性皆平等，一切法所依。】<sup>4</sup> 佛陀開示：眾生所見的諸法都是自心阿賴耶識藉緣所變生出來的，阿賴耶識就是一切法所依止的真心。在其他經典中亦曾開示：一切染淨諸法都是以阿賴耶識為依止，都是依此如來藏心藉緣而生住異滅的；祂是一切聖人現前證知諸法所安樂而住的金剛三昧境界，人天等諸趣有情，乃至諸佛國土都要以祂為根本因，恆常作為三乘或者五乘種性之所依止。因為這樣的緣故，如果有情能夠親證阿賴耶識並且如實的轉依，就能成為真實義菩薩，於未來三大無量數劫皆以親證並轉依此真如性精進修行圓滿後，可以成就大菩提果。

由 佛陀的開示可知：阿賴耶識是一切有情蘊處界及三界萬法的根源，不能外於阿賴耶識而有蘊處界及萬法。既然阿賴耶識是蘊處界及萬法的根源，就可以證明：阿賴耶識是一切有情真心。佛在《楞嚴經》卷 2 也作了同樣地開示：

諸善男子！我常說言：色心諸緣，及心所使諸所緣法，  
唯心所現；汝身汝心，皆是妙明真精妙心中所現物。<sup>5</sup>

佛在《楞嚴經》開示：有情的色身、有情所見種種色、七轉識以及心所有法等等，都是阿賴耶識變現出來的，不能外於阿賴耶識而有；由此可以證明：阿賴耶識是一切有情真心，也是蘊處界及諸法等法的根源，不能外於阿賴耶識而有一切

---

<sup>4</sup> 《大正藏》冊 8，頁 911，下 4-6。

<sup>5</sup> 《大正藏》冊 19，頁 110，下 21-23。

有情蘊處界及諸法等法存在。

於經中 佛陀如是開示，諸菩薩在論中亦如是開示。例如玄奘菩薩在《成唯識論》卷 2 開示如下：

**阿賴耶識因緣力故，自體生時，內變為種及有根身，  
外變為器，即以所變為自所緣，行相仗之而得起故。<sup>6</sup>**

玄奘菩薩開示：阿賴耶識是一切因緣的根本因的緣故，祂藉著種種緣而出生諸法，於內不僅令種子得以隨緣而現行，而且出生了有情的五根身；於外則與共業有情的阿賴耶識共同變現出器世間，讓眾生可以在器世間生活。阿賴耶識藉著自己所生的五根身去接觸器世間外五塵，再變現六塵相分<sup>7</sup>；因為六根與六塵相接觸，識陰六識就出生了，識陰能了別諸法，尤其意識更能夠詳細分別諸法。因此，由八識心王的和合運作才有世間有情所了知的諸法出現；然而眾生無始劫以來，不了知諸法的出現都是阿賴耶識藉著種種緣所變現，以及所生的七轉識能廣分別諸法的緣故，於是在諸法當中貪染喜厭，乃至造下毀謗三寶等愚癡惡行，因此就在三界中不斷

---

<sup>6</sup> 《大正藏》冊 31，頁 10，上 17-20。

<sup>7</sup> 相分就是阿賴耶識藉著自己所出生的五根身，去接觸外五塵，而由如來藏變現內六塵相分。此相分與外五塵境一模一樣，沒有差別；所差異者，山河大地等外五塵是物質色法，內六塵相分則是似有質境的心法。這樣微妙的道理，學人只有透過具有唯識種智的真善知識教導才能了知，三賢位的菩薩僅能少分了知，更不用說是二乘愚人及未悟的凡夫所能了知。讀者若欲了知此中深妙義理，可請閱 平實導師所著的《阿含正義》。

地受生死輪迴眾苦而無法出離。

從上述可知：一切有情的真心就是阿賴耶識，祂是一切有情蘊處界及萬法的根源，祂變現了一切境界，因為種子流注而有諸法生住異滅等現象，乃至五陰世間、器世間，無始以來眾生七轉識虛妄分別，認妄為真而造作種種業。如果不是有阿賴耶識藉著種種緣變現種種境，就根本沒有眾生所觸的外境與內境可言，更不用說有七轉識能對六塵廣分別；由於眾生不知自己所接觸到的，其實是由阿賴耶識藉五根身來連接及攝取外境所變現的六塵相分，而誤以為真實有外境為自己所接觸，因而虛妄地造業，虛妄地受生死輪迴苦。

由上面種種分析可知：阿賴耶識能生有情五陰世間、器世間等三界萬法，可以證明：阿賴耶識是一切有情的真心，也是一切有情蘊處界及萬法的根源，不能外於阿賴耶識而有一切有情蘊處界及萬法存在；因此，阿賴耶識當然是萬法的第一因，沒有任何一個因能夠超過祂。如果有人不知道這樣的道理，將真善知識所說：**阿賴耶識是一切有情的真心，是一切有情蘊處界及萬法的根源**之第一義諦正理，比之外道所說能創造萬物的神我、梵我、造物主等邪說，因而誣賴、詆毀弘揚萬法第一因阿賴耶識的真善知識為「第一因外道、邪因外道」，不僅自誤誤人，而且還成就毀謗真善知識的重罪，感生後世極不可愛三塗果報，那可就不好了。

第二項，阿賴耶識能變現種種相分境，再由阿賴耶識所生的七轉識見分去分別，眾生誤以為妄心七轉識「我」真實，也誤以為自己真實接觸到外境，因而造下種種善惡業，更讓

眾生在三界流轉而枉受生死輪迴苦，正如 佛在《大乘入楞伽經》卷 7〈偈頌品 第 10〉中的開示：

賴耶起諸心，如海起波浪；習氣以爲因，隨緣而生起。  
刹那相鈎鎖，取自心境界；種種諸形相，意根等識生。  
由無始惡習，似外境而生；所見唯自心，非外道所了。  
因彼而緣彼，而生於餘識；是故起諸見，流轉於生死。<sup>8</sup>

此說亦如同 佛陀在契經中曾開示的：阿賴耶識變現種種似有外塵的相分境，遍於有情五陰世間，以此來映現外境，染汙意根對諸法普遍地攀緣而執著，既內執阿賴耶識的功能差別當作自己所有，也將意識等六識的功能差別當作我；意識與前五識就在五根不壞而觸五塵的緣中，由阿賴耶識出生後，各自在現前的六塵境界中虛妄分別。由於阿賴耶識變現有情五陰世間及器世間，並配合七轉識運作造作種種善、惡與無記諸業，意根普遍計執諸法、處處作主，而使得阿賴耶識含藏一切業種。其中，意識對五塵能作到前五識所不能作的細相分別，前五識僅能相對色聲香味觸塵作粗相地分別；譬如，眼識只能分別青黃赤白等顯色、耳識分別聲塵，乃至身識分別觸塵，都不像意識能作詳細地分別。眾生不知所有的境界相都是八識心王的和合運作才能生顯，不知識陰六識心只能接觸到六塵相分境，誤以爲真實接觸外境，於諸法執取爲我及我所，因此生起貪瞋癡等心行而造作了許多善、惡以及無記業，導致在三界中生死輪迴不已。就好像眼睛有翳

---

<sup>8</sup> 《大正藏》冊 16，頁 640，中 5-12。

疾遮障的人，所見的色塵影像就好像有毛輪出現；眾生對於似有外境的六塵色相，也像是這樣，因為虛妄分別而當作是真實存在與擁有的外法，因此產生了種種執著。如同《大乘入楞伽經》卷 4 所說：【譬如目有翳，妄想見毛輪；諸法亦如是，凡愚妄分別。】<sup>9</sup>

由此可知：眾生所接觸的一切諸法，都只是相分的變現，都是阿賴耶識藉著種種緣而出生顯現的，眾生卻誤以為真實有外境為自己所接觸，其實都是阿賴耶識變現出來的相分境，七轉識就在這些似有外境的相分當中作種種的虛妄分別；眾生不了知此中真實道理，誤以為真實接觸到外境因而執著不捨，然後就造作了種種善惡等諸業行，導致無法出離三界，而枉受種種生死輪迴之苦。

有何聖教證據說諸法相分都是阿賴耶識所變現，再由七轉識作種種分別？首先是阿賴耶識變生有情五色根（也就是眼根、耳根、鼻根、舌根、身根），由這五色根去接觸共業有情阿賴耶識所共同變生的山河大地等外五塵，再由阿賴耶識變現出似有外境的六塵相分；因為有六根（五色根及意根）與六塵相接觸的緣故，識陰六識就出生而現起了。六識見分各自在所取的相分境作種種分別，例如眼識見分分別色塵相分的顯色，耳識見分分別聲塵相分，鼻識見分分別香塵相分，舌識見分分別味塵相分，身識見分分別觸塵相分，以及意識、意根見分分別法塵相分。因為有七轉識見分分別相分（有了能取與所

---

<sup>9</sup> 《大正藏》冊 16，頁 611，下 23-24。

取)，這是唯識學所說的相見二分，以及見分攝取分別相分的道理。第八識依外境來變現內相分境，而眾生卻以為真實有外境為自己所接觸，因執妄為真而造下種種善惡業，乃至在三界中輪迴生死不已。不僅如此，佛在《大乘入楞伽經》卷4〈無常品 第3〉也如是開示：

**佛言：「大慧！一切眾生於種種境，不能了達自心所現，計能所取虛妄執著，起諸分別，墮有無見，增長外道妄見習氣。心、心所法相應起時，執有外義種種可得，計著於我及以我所，是故名為虛妄分別。」<sup>10</sup>**

佛陀開示：眾生對於種種境界相，不能了知都是自心如來藉著種種緣所變現出來的，所以就在種種境中計著能取與所取作種種虛妄分別而執著，墮在諸法實有的常見或諸法皆無的斷見見解中，因此增長外道種種虛妄見解習氣。心與心所法依種種因緣相應而現起時，眾生執著有外於自心如來的種種真實法可得，因此虛妄計著這個是我、這是我所有的，這個是你、這是你所有的等等，像這樣的分別，名為不如實的虛妄分別。從佛的開示可知，眾生能見的心、所見的境，都是自心所變現出來的，只是自己不知道而已，眾生就在自心所變現的種種境中虛妄執著、分別而造作種種善惡業，導致在三界中輪迴生死不已。既然阿賴耶識能生六塵相分境界，而為七轉識見分所攝取及分別，可以證明：阿賴耶識是一切有情的真心無疑。

---

<sup>10</sup> 《大正藏》冊16，頁609，中16-20。

第三項，阿賴耶識能執持業種，實現因果律絲毫不爽。如前面第二項所說，眾生所見的種種境都是阿賴耶識所變現出來的，由於七轉識虛妄分別的緣故，因此造作種種善惡業行，再由阿賴耶識執持業種而不失壞，未來因緣成熟，就會如實實現因果律絲毫不差；如 玄奘菩薩在《成唯識論》卷 3 引契經之開示：**【由攝藏諸法，一切種子識，故名阿賴耶，勝者我開示。】**<sup>11</sup> 經論中開示：種子識具足諸法種子的緣故，所以能攝藏諸雜染法，也包括眾生所造善惡業種子在內，讓眾生未來因緣成熟時得以酬償業果而受報。這個種子識也叫作阿賴耶識，因為阿賴耶識很殊勝而難信難知的緣故，所以世尊只為種性尊貴而且殊勝的菩薩們開示阿賴耶識執持一切法種的義理。以下再舉二個真實例子來說明：**阿賴耶識執持一切法種，因果報應真實不虛。**

第一個例子是 佛在《佛說興起行經》卷上〈佛說奢彌跋宿緣經 第 2〉中，開示自己過去無量世以前曾毀謗辟支佛，雖已於往昔受了無數千歲的地獄果報，猶有餘殃而於今世示現遭受毀謗的真實例子。佛當時在阿耨大泉，除了阿難以外，還有五百位大比丘在一起，這五百位大比丘都是六通具足的阿羅漢。當時，舍利弗向 佛陀稟白請法：「為何會有奢彌跋毀謗世尊及五百位大阿羅漢的事情發生？」佛便向舍利弗敘說過去無量世以前的因緣。

在過去久遠劫以前，有一婆羅門名為延如達，廣學多聞，

---

<sup>11</sup> 《大正藏》冊 31，頁 14，中 22-23。

精通外道教誡，對於世俗典籍頗有研究。當時有一婆羅門名為梵天，非常富有，其婦名為淨音，端正姝妙，容貌第一；梵天及淨音常供養延如達。後來有一位名為愛學的辟支佛，持鉢行乞來到梵天家門口。當時淨音看見辟支佛，即以極美的飲食滿鉢供養。辟支佛受供養已，示現神足通，執鉢上升虛空，往返圍繞七周後，回到他所居住的處所。當時城裡的人見此，都心生歡喜，供養辟支佛沒有厭足。後來淨音供養辟支佛日增，便減少了對延如達的供養。延如達眼見供養日薄，便生起了嫉妒心而無根毀謗說：「愛學與淨音作不淨行！」延如達也這樣告訴座下的五百位童子，還教令這五百位童子到處宣說淨音與辟支佛行不淨行。後來雖然真相大白，證明愛學辟支佛梵行清淨，但世尊告訴舍利弗：「當時的延如達就是我，梵天就是今時的憂填王，淨音就是奢彌跋，五百位童子就是在座的五百位大比丘。由於當時延如達失去供養而生嫉妒心，與五百位童子共同毀謗愛學辟支佛，因而下墮地獄鑊湯沸煮無數千歲；此業雖已於過去酬償而受畢三塗果報，但還有餘殃在，所以今天雖然我已成就佛道，與五百位阿羅漢還是要遭到奢彌跋的毀謗。」從佛的開示可知：往昔所造善業、惡業的種子，不會無緣無故消失掉，全都含藏在阿賴耶識裡，未來因緣成熟，阿賴耶識就會實現因果律而受報，不是不報，時辰未到；即使已經如實酬償業報，猶有未來無量劫後的餘殃在，世尊慈悲特意以此示現來警惕大眾因緣果報的不可思議，故身口意行都應當小心謹慎才是。

第二個例子是唐朝悟達國師遇迦諾迦尊者而消除宿世冤

仇的例子。悟達國師年少出家，有一次參訪禪宗叢林，在長安都城某寺掛單，遇到一位僧人，名叫迦諾迦。這位僧人得了迦摩羅惡疾，全身生瘡發出惡臭味道，大家都厭惡這種惡臭味道而遠離他，只有悟達國師憐愍他的病苦，主動照顧他，直到他的病完全康復。

後來迦諾迦尊者感激悟達國師的恩德，就對他說：「今後如果有災難，可以到四川彭州九隴山來找我，山上有兩棵大松樹，就是我居住的地方。」後來悟達在唐懿宗時被封為國師。有一次，悟達國師升堂講經，時懿宗聞法歡喜而賜沉香座，悟達國師遂生起一念慢心，左膝蓋隨即生出人面瘡，此瘡有眉毛、眼睛、嘴、牙齒，與人面一樣，每天還需要餵食，故有人面瘡之稱。悟達國師每日痛苦萬分，雖然遍請名醫治療，但皆束手無策。有一天，悟達國師記起迦諾迦尊者的臨別吩咐，於是前往九隴山尋訪。

一日傍晚時分，遙見山腰有兩棵大松樹並立，隨即快步前去。只見殿堂金碧輝煌，迦諾迦尊者早已站在門前等候，兩人相見非常歡喜。國師頂禮尊者後，述說其苦痛，尊者告之：「次日可用泉水洗濯，即可痊癒。」翌日清晨，尊者命一童子帶路，引悟達國師到巖下泉水處。國師正掬泉水要洗膝蓋上的人面瘡時，這人面瘡竟然開口說：「不要洗！你是否讀過西漢史書袁盎與晁錯之事呢？」悟達國師回答：「讀過。」人面瘡又說：「既然讀過，你可知道袁盎殺晁錯之事嗎？當時的袁盎就是你，而晁錯就是我。當時吳楚七國造反，你向皇帝面奏，害我腰斬於東市，還株連我全部的家

人。像這樣的深仇大恨，我累世以來一直尋求報復的機會，可是你十世出家為僧，持戒又十分嚴謹，有護法神在旁保護，使我都無法靠近你；如今你受皇帝恩寵而生起了一念驕慢之心，讓我有機可乘，才能加以報復。今天蒙迦諾迦尊者慈悲，賜我三昧法水，不僅化解我們的冤仇，而且也使我解脫，從今以後，我再也不會與你為難了。」悟達國師聽了以後，嚇得驚惶失措，立刻取三昧水洗人面瘡，因為清洗時痛徹骨髓，所以就悶絕而不省人事；醒來以後，左膝已完好無恙，人面瘡已消失無蹤了。悟達國師知道與人面瘡往昔冤仇已經化解，想要去向迦諾迦尊者禮謝，可是迦諾迦尊者以及金碧輝煌的寶殿都已不見蹤影。

從悟達國師的例子可知：眾生被殺害的時候，當然會懷著瞋恨心想要報仇，因此冤冤相報而導致殺與被殺的事不斷重演著，就像悟達國師與人面瘡一樣，雖然經過十世之久，被殺者還是一直在想辦法報復，如果不是值遇迦諾迦尊者而化解，恐怕此二人於未來世殺與被殺的事，仍然會不斷地重演著而無法止息，直到二人心結打開，願意化解彼此的深仇大恨為止。所以說，眾生所造的種種業，不論是善業或惡業，都含藏在阿賴耶識裡，未來因緣具足時，阿賴耶識自然就會實現因果律而沒有任何差池。

由上所舉二個例子可知：阿賴耶識含藏了一切法種，包括眾生所造善惡業種在內，未來因緣成熟就會實現因果律，絕沒有絲毫差池！正如 佛在《大寶積經》卷 57 的開示：【假

使經百劫，所作業不亡，因緣會遇時，果報還自受。】<sup>12</sup>

總合上面三項論述可以證明：阿賴耶識是一切有情的真心，也是一切有情蘊處界及萬法的根源，祂藉著自己所生五根身去接觸外五塵，變現似有質境的相分，再由阿賴耶識所生七轉識見分對相分加以虛妄分別，因此有了能取與所取、能觀與所觀；因為阿賴耶識能如實以相分來映現連接外境，使得眾生誤以為真實有接觸到外境，因此執著為我與我所而造下種種業行，再由阿賴耶識執持業種到未來世，於未來因緣成熟時，實現因果律絲毫不爽，讓眾生因無明遮障而枉受生死輪迴苦，由此可以證明：阿賴耶識是一切有情的真心無疑。

既然聖教中已經證明阿賴耶識就是佛所說的真心，為什麼又會有人主張「阿賴耶識是生滅法」？最主要的原因，乃是誤解經論中所說真實內涵，乃至被人邪教導所致，因而錯誤地主張阿賴耶識不是常住法。譬如有人誤解玄奘菩薩在《成唯識論》卷3的論文開示，便執言取義而說阿賴耶識是生滅法：

此識無始恒轉如流，乃至何位當究竟捨？阿羅漢位方究竟捨，謂諸聖者斷煩惱障究竟盡時，名阿羅漢；爾時此識煩惱麤重永遠離故，說之為捨。此中所說阿羅漢者通攝三乘無學果位，皆已永害煩惱賊故，應受世間妙供養故，永不復受分段生故。<sup>13</sup>

---

<sup>12</sup> 《大正藏》冊11，頁335，中14-15。

<sup>13</sup> 《大正藏》冊31，頁13，上19-24。

玄奘菩薩開示：阿賴耶識無始劫以來恆常運轉如瀑流一樣從來沒有間斷過，那麼要到什麼位階才能究竟捨掉阿賴耶識之名？要到阿羅漢位才捨。因為諸聖人煩惱障的現行究竟永斷故，名為阿羅漢；這時，阿賴耶識所含藏七轉識粗重煩惱種子的現行已經永遠斷除的緣故，說之為捨。此中所說的阿羅漢是通攝三乘無學果位的，因為都已經永斷粗重煩惱賊的緣故，應該受一切世間的上妙供養的緣故，因為他們不再受分段生死的緣故。

玄奘菩薩已經很清楚地開示：阿羅漢已斷除我見、我執、我所執等粗重煩惱的現行，乃至七地滿心的菩薩，粗重煩惱種子皆已轉變清淨，使得第八識不再有能藏、所藏、我愛執藏的體性，也就是沒有阿賴耶性，故名為捨，捨粗重煩惱現行乃至隨眠故，不再有分段生死。因為這樣的緣故，玄奘菩薩於後再一次強調，阿羅漢位捨離粗重煩惱故名為捨，名之為滅阿賴耶，那是滅第八識的阿賴耶性，而不是滅第八識阿賴耶識心體。論文開示如下：

**然阿羅漢斷此識中煩惱麤重究竟盡故，不復執藏阿賴耶識為自內我，由斯永失阿賴耶名，說之為捨，非捨一切第八識體，勿阿羅漢無識持種。<sup>14</sup>**

論文中已經很清楚開示：由於阿羅漢已斷粗重煩惱現行，乃至菩薩更斷煩惱之隨眠，已斷分段生死故，不再有能藏、所藏、我愛執藏的阿賴耶性，故說之為捨——捨阿賴耶識名；

---

<sup>14</sup> 《大正藏》冊 31，頁 13，下 3-7。

第八識不再被稱為阿賴耶識，而名為異熟識，仍有異熟變易生死故，並不是捨第八識阿賴耶識心體，不可說阿羅漢沒有第八識執持一切法種。

玄奘菩薩已經很清楚地開示：阿羅漢位捨阿賴耶識能藏、所藏、我愛執藏之阿賴耶性，捨阿賴耶識名並不是捨了阿賴耶識心體。由於有人不解《成唯識論》所說的真實義，甚至因為私心蒙蔽的緣故，故意掐頭去尾、執言取義、斷章取義，乃至斷句取義，只取「阿羅漢位方究竟捨」，將其他部分隱去不談，曲解論意而妄說要滅掉阿賴耶識，妄稱阿賴耶識是可滅之法。

又譬如有人對於 玄奘菩薩在《成唯識論》卷 3 的另一段論文開示，橫生誤解、執言取義，妄說阿賴耶識是生滅法，不是常住法：

說一切有部增壹經中，亦密意說此名阿賴耶，謂：愛阿賴耶、樂阿賴耶、欣阿賴耶、慧阿賴耶，謂阿賴耶識是貪總別三世境故立此四名；有情執為真自內我，乃至未斷恆生愛著故。<sup>15</sup>

玄奘菩薩開示：說一切有部《增壹阿含經》中 佛曾開示佛法密意，這個密意就是阿賴耶識。由於每一位有情都很執著阿賴耶識，所以都愛死阿賴耶識了，名為「愛阿賴耶」，大乘法名之為恆內執我<sup>16</sup>；意根不僅將阿賴耶識的功能差別執

---

<sup>15</sup> 《大正藏》冊 31，頁 15，上 27-中 2。

<sup>16</sup> 《成唯識論》卷 5，《大正藏》冊 31，頁 23，中 20-21。

爲自己所有的，也將意識等六識的功能差別當作是自己的，恆生貪愛執著，導致眾生在三界輪迴生死不已。又，一切證悟實相心的人，有時會這樣現觀：因爲有阿賴耶識，所以活著真的很快樂，名爲「樂阿賴耶」。有情臨命終時，必須捨離世間種種一切時，是真的很痛苦，但是因爲有了阿賴耶識，所以未來世還可以再出生另一個我，因此很欣慰自己有阿賴耶識，這就是「欣阿賴耶」。又譬如證悟的人現觀阿賴耶識能生一切法，可以藉此來修行，所以很歡喜，名爲「喜阿賴耶」。由於阿賴耶識有能藏、所藏、我愛執藏的體性，所以眾生無始以來的貪瞋癡三毒所造諸業，都由阿賴耶識執持法種而不會漏失，眾生就在過去、現在、未來三世不斷地輪轉生死受用業報。因爲這樣的緣故，說一切有部《增壹阿含經》中說有密意，這個密意就是阿賴耶識，也就是一切有情的真心。但是很多人不懂 玄奘菩薩所說的真實理，以致橫生誤解，而認爲既然有愛阿賴耶、樂阿賴耶、欣阿賴耶、喜阿賴耶，阿賴耶識又能執持貪瞋癡三毒之法種，所以就錯誤地認爲阿賴耶識是可滅之法，應該將阿賴耶識滅掉，真是誤會大矣！

又譬如有人截取 玄奘菩薩在《成唯識論》卷 3 其他的開示，也如同前面一樣，橫生誤解或故意執言取義，妄說阿賴耶識是生滅法，不是常住法：

阿賴耶識爲斷？爲常？**非斷非常**，以「恆、轉」故。「恆」謂此識無始時來，一類相續，常無間斷；是界趣生施設本故，性堅持種令不失故。「轉」謂此識無始時來念念生滅、前後變異；因滅果生，非常一故；可爲轉識

熏成「種」故。「恆」言遮斷，「轉」表非常；猶如瀑流，因果法爾。如瀑流水非斷非常，相續長時，有所漂溺；此識亦爾，從無始來生滅相續，非常、非斷，漂溺有情，令不出離。<sup>17</sup>

論文開示：阿賴耶識是生滅法呢？還是常住法呢？阿賴耶識心體「恆常不斷」而所含藏的種子「不斷運轉及變異」的緣故，故名非斷非常。「恆常不斷」是指阿賴耶識從無始劫以來，其本來性、自性性、清淨性、涅槃性、異熟性、無覆無記性，唯與捨受相應，以及自身本具之無漏有爲之種種體性，恆常相續而無間斷地運作，是爲有情輪迴三界（欲界、色界、無色界）生死之根本，其性堅固，能執持有情所造業種、無明種而不失壞，得以酬償因果報應而絲毫不爽。「不斷運轉及變異」是指阿賴耶識從無始劫以來，其心體所含藏的種子刹那刹那異熟生、異熟滅，不斷變異故其性非常，能爲七轉識所熏故，由阿賴耶識執持一切法種而不失壞。言其心體「恆常不斷」是爲遮止斷滅，種子「不斷運轉及變異」則表示不是常而不可轉變；就好像瀑流水相續不住然無間斷，因滅果生的道理也是一樣。由於種子流注非常迅速的緣故，有情從無始劫以來，無法察覺種子流注的生滅相，因而將能取所取一切諸法執爲實有，導致有情漂溺三界輪迴生死而無法出離。論中已經很清楚開示：阿賴耶識心體是無始劫以來恆、一類相續常不變異，於因地時種子是非恆、非常、有變異，

---

<sup>17</sup> 《大正藏》冊 31，頁 12，中 28-下 7。

眾生不察故落於斷常二見而漂溺三界不斷輪迴生死。由於有人不解論文所說真實義理，或者故意執言取義、曲解論意，故意忽略阿賴耶識心體是常無間斷的道理，只取阿賴耶識所含藏種子有生滅變異之體性，就故意說阿賴耶識是生滅法、不是常住法，甚至有人故意誣謗阿賴耶識是由種子所生，本身是生滅無常相，不是無爲常住法，這些錯誤的說法誤導眾生非常嚴重。

又譬如有人對於 彌勒菩薩《瑜伽師地論》卷 13 的開示，如同前面一樣，故意執言取義而妄說阿賴耶識是生滅法：

**第一義建立者，謂唯無餘依涅槃界中是無心地。何以故？於此界中，阿賴耶識亦永滅故。<sup>18</sup>**

彌勒菩薩開示：依於第一義諦而建立的無心地，就是指無餘依涅槃界中滅盡一切法，僅剩下第八識獨處於極寂靜的境界中，這是沒有七轉識妄心存在的，故名無心地。既然無餘涅槃中，沒有六根、六塵、六識任何一法存在，還會有阿賴耶識之名存在嗎？當然沒有！所以說阿賴耶識之名亦永滅故。又由於阿羅漢已滅盡我見、我執、我所執，已經斷除能藏、所藏、我愛執藏之阿賴耶性，故名之爲滅阿賴耶，但並不是滅阿賴耶識心體；此時雖然已斷分段生死，但仍有異熟生死未斷，故仍名異熟識。但不論是一般有情具足阿賴耶性之阿賴耶識，或者是二乘無學已斷阿賴耶性之異熟識，或者是八地以上菩薩已斷分段生死及三界愛習氣種子隨眠之異熟識，

---

<sup>18</sup> 《大正藏》冊 30，頁 345，上 13-15。

都是指陳一切有情的真心第八識如來藏，乃至修行到佛地名爲無垢識都是同一個第八識真心，只是在不同修行階位所施設的不同名稱而已。

綜合上面所說：不論是 彌勒菩薩所開示，諸法永滅之無心地的第八識，或者是 玄奘菩薩所開示，三乘無學永斷煩惱障現行乃至隨眠，而永捨阿賴耶識名，所說的都是一樣，都是指陳第八識是一切有情真心，只是由於因地的阿賴耶識有能藏、所藏、我愛執藏的阿賴耶性，所以 彌勒菩薩與 玄奘菩薩才會開示要滅掉阿賴耶性、滅掉阿賴耶識之名，而並非將阿賴耶識心體滅掉。由於無明眾生不解論文開示之真實義故、聽從惡知識之邪教導故、故意執言取義故，誣謗阿賴耶識是可滅之法，而妄言要將祂滅掉，渾然不覺已經造下誹謗三寶之極重罪。

又譬如有人對於 彌勒菩薩《瑜伽師地論》卷 51 之開示，故意執言取義，妄說阿賴耶識是可滅之法：【又阿賴耶識體是無常，有取受性；轉依是常，無取受性；緣真如境聖道，方能轉依故。】<sup>19</sup>

彌勒菩薩開示：阿賴耶識有能藏、所藏、我愛執藏的體性，也就是阿賴耶性，所以對分段生死種有執取攝受的體性，此體性是生滅法、是無常法；當菩薩親證阿賴耶識後，開始轉依阿賴耶識不會六塵的清淨體性，漸次修行而將粗重煩惱（也就是我見、我執、我所執）的現行乃至隨眠斷除（菩薩所斷不僅

---

<sup>19</sup> 《大正藏》冊 30，頁 581，下 9-11。

包括了二乘無學所斷的三界愛煩惱之現行，並且菩薩七地滿心時已經斷除色陰、受陰、想陰的習氣種子隨眠），使得第八識滅了阿賴耶性以後，所轉依的第八識稱為異熟識，其真如性依舊永遠如是不變的常，而且是已經斷除分段生死種子的取受性；這是說，必須是緣於第八識心體的真如境界來作為聖道，才能有轉依的緣故。彌勒菩薩已經很清楚開示：第八識—阿賴耶識—心體不生不滅，是常住法，就算是將十方諸佛威神之力合為一極大的威神之力，也是無法將祂滅除。由於第八識—阿賴耶識—有能藏、所藏、我愛執藏之阿賴耶性，此阿賴耶體性是可滅之法，不是常住法，所以三乘行者才可以藉著修行將阿賴耶性滅除，才能斷除分段生死，因為已經沒有三界愛粗重煩惱現行乃至隨眠，所以捨棄了阿賴耶識名，而名為異熟識。

因為古時印刷術不發達，用貝葉、絹帛、竹簡、紙張等物來書寫、記錄，對於龐大數量的文字是難以負荷的，因此諸如三藏十二部經的翻譯及論述等，在遣詞用字上必然要非常洗鍊，也就是很簡潔、很精粹，再加上是用文言文的語法著述，常使得後人因為文字障而無法正確深入地瞭解經論的真實義理，乃至產生錯解；然而，推究其根本原因，仍在於沒有三乘菩提的親證，乃至缺乏佛法的正確知見所致。譬如彌勒菩薩開示「阿賴耶識體是無常」，如果是有所實證而能對佛法深入瞭解的菩薩，或者具正知見而心性敏銳的人，就會知道「阿賴耶識」與「阿賴耶識體」兩者雖然僅有一字之差，可是所表達出來的含義卻是不一樣的，前者是指阿賴耶識心體本身，後者則是指阿賴耶識所具有的體性，而「性」

必須依「體」才能存在，如果離開本體而說有性用存在，那就是妄想顛倒之說，更何況 彌勒菩薩於後開示：因為阿賴耶識有阿賴耶性的緣故，使得阿賴耶識對分段生死的種子有執取與攝受的體性，須待二乘無學斷除阿賴耶識的阿賴耶性，以及菩薩證得阿賴耶識，並轉依阿賴耶識清淨體性後，歷緣對境一一斷除粗重煩惱之現行乃至隨眠，才能使阿賴耶識的阿賴耶性究竟斷除。由此可知，「阿賴耶識」與「阿賴耶識體」是在指稱二個不同意涵的法，不是指同一個法，前者是指阿賴耶識心體本身，後者則是指阿賴耶識的體性——阿賴耶性，如果誤將二個法當作是同一個，並以此來指責真善知識說法不如理，那可是一件很糟糕的事，因為那已經成就毀謗真善知識的重罪了！

又譬如有人舉示經文「無阿賴耶」<sup>20</sup>、「不見阿賴耶」<sup>21</sup> 等

---

<sup>20</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 576：「諸有情咸可安立於佛妙法覺慧無動，知法性空、無名無相、無依無住、無取無執、無礙無著，猶如虛空，無阿賴耶、無尼延底、無上寂靜、最極寂靜、無生無滅、無染無淨、無成無壞、非有非無。由此於中成甚深忍，常不遠離諸佛妙法。所以者何？諸佛妙法離性離相，不可施設、不可宣說、不可表示，遍有情類猶若虛空。」《大正藏》冊 7，頁 975，下 28-頁 976，上 6。

<sup>21</sup> 《解深密經》卷 1〈心意識相品 第 3〉：「廣慧！若諸菩薩於內各別如實不見阿陀那，不見阿陀那識；不見阿賴耶，不見阿賴耶識；不見積集，不見心；不見眼、色及眼識；不見耳、聲及耳識；不見鼻、香及鼻識；不見舌、味及舌識；不見身、觸及身識；不見意、法及意識；是名勝義善巧菩薩，如來施設彼為勝義善巧菩薩。」《大正藏》冊 16，頁 692，下 11-18。

開示，欲以此來證明阿賴耶識是可滅之法，那都是執言取義、誤解經文，爲什麼？因爲這些經文都是站在真心的實際理地沒有六根、沒有六塵、沒有六識的立場來觀待，哪裡還有阿賴耶識可言？哪裡還有阿賴耶識可見呢？所以經文才說「無阿賴耶」、「不見阿賴耶」。但是，對已經明心的菩薩而言，在親證「無阿賴耶」、「不見阿賴耶」之智慧的同時，真的有阿賴耶識存在、真的有阿賴耶識可見，因爲菩薩已親證而能現觀阿賴耶識的真如性——真實存在與如如不動。又，這二部論所說義理牽涉到別相智及道種智，剛明心的人尙且無法完全了知，更何況是沒有明心的凡夫俗子又如何能知呢？像這樣不證阿賴耶識，也不依經論真實義理而故意執言取義的人，不僅是佛法知見非常淺薄的人，而且心行非常膽大妄爲，才敢背離佛菩薩的開示，這都是於十信位尙未具足圓滿的人，猶待自己努力去具足圓滿十信位功德，未來才有可能深信相信佛菩薩所開示阿賴耶識是一切有情真心的第一義諦真實說法。

但是不管往世、今世或者未來世，凡是主張阿賴耶識是生滅法、是可滅法的人，任他口才如何辯給、任他如何世智辯聰，都無法面對 佛在諸多經典中直說第八識阿賴耶識是一切有情真心的開示。例如 佛在《入楞伽經》卷 7〈佛性品 第 11〉中開示：【阿梨耶識者，名如來藏，而與無明七識共俱，如大海波常不斷絕，身俱生故；離無常過，離於我過，自性清淨。……大慧！諸菩薩摩訶薩欲證勝法如來藏阿梨耶識者，應當修行令清淨故。】<sup>22</sup> 諸經中都說這個如來藏阿賴

---

<sup>22</sup> 《大正藏》冊 16，頁 556，中 29-下 28。

耶識，一切眾生皆是本來而有，且圓滿具足一切法，祂的本性清淨，出過於三界世間，祂與涅槃本際其實就是同一個第八識心體。祂是超過世間人所認知的心，因為世間人所認知的心是念念生滅不已的六識見聞覺知心（通常是以意識心為主），對第七識意根亦無所知，而見聞覺知心都不是常住法，是依他而起的生滅法，第八識（阿賴耶識）則是涅槃本際，也就是證悟菩薩所親證的實相心。又，第八識如來藏**阿賴耶識**普現三界六道一切境界，本性恆常圓滿清淨、不增不減，但所含藏的染汙種子可受熏而變易，沒有智慧的人因此虛妄計著，或認為祂有增減，或認為祂是可滅之法，而對祂產生種種虛妄想。如果對阿賴耶識即是如來清淨藏識能夠正確了知，知道祂不但是有情因地時自性清淨而含藏染汙種子的真心，也是佛地究竟清淨的無垢識真實心，那麼於未來因緣成熟時，就能夠親證祂、現觀其本來無生的體性，進而轉依祂，歷緣對境次第修行而逐漸將雜染種子轉易清淨，最後就能成爲四智圓明的究竟佛。

由此可知：阿賴耶識本來而有、圓滿清淨，祂就是 佛在初轉法輪所說的涅槃本際、如、我……；二轉法輪所說的無住心、無念心、無心相心……；三轉法輪所說的心、所知依、種子識、阿賴耶識、異熟識、無垢識等等同體異名的實相心。既然阿賴耶識是一切有情的真心，本來而有，圓滿清淨，怎麼會是可滅之法呢？竟然還會有愚癡無智的人主張「阿賴耶識是因緣所生法」、「阿賴耶識是生滅法」、「真如出生阿賴耶識」等邪說，直將自己及眾生的法身慧命拿來開玩笑，真的很愚癡。

如果有人堅持阿賴耶識是可滅之法，可以反問他：「佛在經典都說祂本來而有，而你卻說祂是可滅之法，是不是意謂著佛說法錯了？」這時，他可能有三種反應：第一種、如果他是稍有善根與世間智慧的人，就絕不敢再反駁回去，因為「如來是真語者、實語者、如語者、不誑語者、不異語者」<sup>23</sup>，絕對不會說錯法；因此他知道自己說法錯了，所以他不敢回答。第二種、雖然不敢反駁，卻顧左右而言他，故意說不相關的事，來遮掩他的落處。第三種、如果是完全沒有善根與世間智慧的人，他才會膽大妄為地反駁，明說、暗指 佛的說法錯了；像這樣的人，佛在《阿含經》已經說過那是謗佛，果報非常的嚴峻，學人不可不慎！如果他還想狡辯，可以再問他：「阿賴耶識何時生？何時滅？」保證他口掛壁上，不敢開口了，因為任他找遍所有經典及真悟祖師的開示，都無法找到阿賴耶識是生滅法的開示，因為 佛在經典都已經很清楚開示：阿賴耶識本來而有，無始劫以來一直都在，不是從某一時劫或某一時候才開始有的。祂既然是本來而有的，就是無生之法，未來當然也不會滅，所以阿賴耶識不生不滅。

或許有人會主張：「阿賴耶識屬於大乘法，大乘法本來就不是佛說，所以阿賴耶識並非真的存在。」這樣的主張，乃是具足斷常二見的外道邪說；又譬如喇嘛教應成派中觀雖然沒有公開主張「大乘非佛說」，然而其六識論的主張，與 佛

---

<sup>23</sup> 《金剛般若波羅蜜經》，《大正藏》冊 8，頁 750，中 27-28。

所開示的：阿賴耶識屬於第一義諦唯一佛乘之法，是世出世間一切法所依之常住法，八識論正理即是三乘法道的共同根本完全相違。喇嘛教應成派中觀邪見者，爲了讓他們意識境界的男女雙身邪淫法得以成立，故意建立意識心爲常住法，暗指大乘法非佛說，其目的就是要將大乘法所說一切有情的真心第八識阿賴耶識否定掉，而且還否定得非常徹底，妄想這樣一來就可以使他們的六識論主張得以成立而不墜。可是這樣的主張，完全違背法界的事實，乃是邪說、不如法說，卻是不具正知見的三乘菩提行者可能遇到的歧路之一；所以說，盲從喇嘛教應成派中觀六識論邪說者提出「阿賴耶識屬於大乘法，大乘法本來就不是佛說，所以阿賴耶識並非真的存在」的說法，是誤導眾生非常嚴重的說法，不僅使眾生與三乘菩提的實證絕緣，而且還會使眾生因爲謗佛、謗法乃至毀謗勝義僧等大惡業，未來下墮三惡道受無量苦。

然而，阿賴耶識是一切有情真心的道理甚深極甚深、微妙極微妙，不是聲聞種性、緣覺種性者所能了知，唯有如來乘性<sup>24</sup>的菩薩才能聞說此法而不驚、不怖、不畏，而且能夠真實信受，乃至未來可以親證此阿賴耶識。既然聲聞種性、緣覺種性尚且無法了知，更何況連聲聞種性、緣覺種性都不如的凡夫種性，當然更無法了知及信受了，所以聽到如是甚深微妙的道理當然會驚惶恐怖，更不用說能夠信解親證了。

---

<sup>24</sup>《大乘入楞伽經》卷2〈集一切法品 第2〉：「大慧！若有聞說此一一法，及自心所現身財建立阿賴耶識不思議境，不驚、不怖、不畏，當知此是如來乘性。」《大正藏》冊16，頁597，中21-23。

正如《華嚴經》卷 9〈入不思議解脫境界普賢行願品〉開示：

**如是甚深阿賴耶識，行相微細，究竟邊際；唯諸如來、住地菩薩之所通達，愚法聲聞及辟支佛、凡夫、外道，悉不能知。**<sup>25</sup>

經中已經很清楚開示：阿賴耶識的行相很微細，唯有諸佛究竟了知，唯有地上菩薩才能通達，證悟的三賢位菩薩只能少分了知其甚深微妙的內涵，至於二乘聲聞、緣覺聖者等愚人，以及凡夫、外道則完全無所能知。由此可知：阿賴耶識的內涵甚深極甚深、微妙極微妙，唯有佛究竟了知，地上菩薩多分了知，明心的賢位菩薩少分了知，沒有明心的二乘人、凡夫與外道皆無所能知。

最後作個總結：阿賴耶識是一切有情的真心，也是一切有情蘊處界及諸法等法的根本，是禪宗祖師所證悟的本心，祂是常住法，不是如有些愚癡人所說「阿賴耶識是妄心、妄識、是生滅法，應該要將祂滅掉……」諸如此類的外道邪說。（待續）

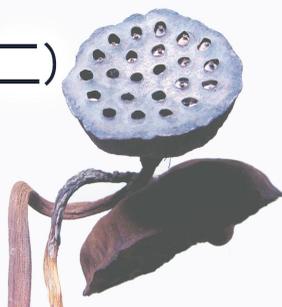
---

<sup>25</sup> 《大正藏》冊 10，頁 704，下 6-8。

# 救護佛子向正道——(七十二)

## 論釋印順說禪者—— 兼談「滅相不滅」之謬誤

游宗明 老師



「禪」者佛心——第八識實相心，所謂「佛語心為宗」，三乘菩提皆依此根本心而得建立，因此說佛教的根本及精髓在於「禪」！禪門真悟者之所以是人天眼目，正是證得此「正法眼藏，涅槃妙心」，三界萬法盡從此心——第八識如來藏——所出故。公元五世紀時，天竺佛法漸趨衰微，達摩祖師唯恐正法失傳，渡海東來將禪法傳至中國；或許他早預料到末法時期會有眾多（包括在家者與出家者）只鑽故紙而不實修的佛學研究者，甚至主張要回歸梵文、巴利文「原典」才是可信的佛法。因此，達摩祖師把這個不須語言文字而能直指本心——第八識如來藏——的教外別傳之禪法傳入中國；這樣看來，後世那些專作佛學研究，乃至主張要以梵文、巴利文原典才是「原始佛法」的人，對於禪法一事都該閉嘴了。當今全世界最完整的佛法就保存在中國的傳統佛教之中，尤其是這個最重要的佛法核心——禪的實證；又由於真善知識 平實導師出世帶領正覺同修會弘揚如來正法，第八識如來藏妙法方得重振，讓失傳已久的禪宗真旨，再度向全世界顯發出偉大光芒！

釋印順在《我之宗教觀》<sup>1</sup> 中說：

北魏以來的佛教，發展出漠視經教的重行學派：一是曇鸞、道綽、善導以來的持名念佛；一是達磨門下，到六祖而大盛的參禪。(頁 39)

禪宗，自有他的偉大處。但他偏重心性的體證，過著山邊林下的淡泊生活，有著急了生死的精神，雖自稱為教外別傳的最上乘，而作風卻活像聲聞行徑。(頁 41)

禪宗到底是不是如釋印順所說，是急著要了生死，而且又漠視經教的重行學派？這是值得我們來探討的。首先，釋印順說禪宗行者多數「過著山邊林下的淡泊生活」，他以為這就是「有著急了生死的精神」，是「聲聞行徑」；這種只從表相來判斷菩薩與聲聞是極為粗糙而不如實的，也正顯示出釋印順的無知。因為，菩薩與聲聞的根本差別不在種種表相上的示現，而在於種性的不同：聲聞人是獨善其身的自了漢，是為自己能不再受後有而求「急了生死」；菩薩卻是為自度度他而勤求證悟，縱使有時表相上看似要「急了生死」，然其發心卻是為救護眾生離無常苦、得涅槃樂；因此，大菩薩們總是能了脫生死而不入無餘涅槃，不捨眾生而世世乘願再來，絲毫沒有釋印順所謂的「急了生死的精神」。再說，禪宗所證的是真心第八識，而釋印順則是否定常住心第八識的存在，因此他所謂的禪宗「偏重心性的體證」，就只能是體證生滅無常的妄心，而且釋印順所認知的本質還是沒有根本因的斷滅空，同

---

<sup>1</sup> 釋印順著，《我之宗教觀》，正聞出版社，2011年10月新版四刷。

於六識論外道邪說，這分明是在誤導學人墮入邪見深坑。

《佛藏經》卷中 世尊開示：【舍利弗！身未證法而在高座，身自不知而教人者，法墮地獄。】<sup>2</sup> 所以說，菩薩若於三乘菩提都不如實知也無所親證，如何能以佛法救護眾生？因此，菩薩於悟前總是孜孜矻矻、念茲在茲地勤求證悟，就是爲了要先得證諸佛無上妙法，而後才能以之來利樂有情。因此 龍樹菩薩在《大智度論》卷 17 云：

問曰：「菩薩法以度一切眾生爲事，何以故閑坐林澤，靜默山間，獨善其身，棄捨眾生？」答曰：「菩薩身雖遠離眾生，心常不捨，靜處求定，得實智慧以度一切。譬如服藥將身，權息家務，氣力平健，則修業如故；菩薩宴寂亦復如是，以禪定力故，服智慧藥，得神通力，還在眾生——或作父母妻子、或作師徒宗長，或天、或人，下至畜生，種種語言，方便開導。」<sup>3</sup>

然而，顯然這是具足五陰我見、卻又勤於著書立論來誤導眾生的釋印順所無法理解的，所以他才會對禪宗有種種的錯謬論斷。

中國佛教一直是以大乘法爲主流，學佛人也以菩薩心性者居多，專修解脫道的聲聞人是少數；直到蒙古族統治的元朝時期，由於執政者崇拜喇嘛教，當朝大官以及喇嘛國師們各個空腹高心，更視百姓爲賤民、案肉，在這種情況下，就

---

<sup>2</sup> 《大正藏》冊 15，頁 793，下 1-3。

<sup>3</sup> 《大正藏》冊 25，頁 180，中 17-26。

有些人想要急求解脫；其後又再加上清朝皇帝多數信奉喇嘛教而打壓宣揚佛教正法的真善知識，使得正法更加難以弘傳，遂導致學人普遍缺乏正知見，乃至有學人誤以為解脫分段生死就是學佛的全部內容或最終目的；然而這種想法其實是小乘解脫道行者的思想，不是大乘禪宗學人的思想。禪宗的學人都是以成佛為最終目標，而想要成就佛道是不可能不注重經教的，禪法只是菩薩藉以悟明心性的行門，學人悟前仍必須依教奉行來修集見道所需的各種福慧資糧，否則難有見道因緣；而七住菩薩在破參明心後，雖已進入內門廣修六度萬行，但若沒有善知識及經教的指導，仍然可能會盲修瞎練，使道業難有轉進，甚至可能退轉；所以不論悟前與悟後，除了經教的指導外，還必須依止真悟的善知識修學，才不會因誤會經義及異生性未斷盡而誤入歧途，導致所修所學毫無所獲、唐捐其功。

因此，有清淨信的學佛人絕對不會「漠視經教」的正知正見，而恣意盲修妄行，雖然「不識本心」之前只需要具足參禪應有的般若正知見，尚無需廣讀經論，而是以修集見道所需的福德、定力等等資糧為要，但這絕對不是「漠視經教」！釋印順只從表相上錯誤解讀，而將禪宗定位為他所謂「漠視經教的重行學派」，顯見他對大乘見道的修行次第及內涵都是無知至極，才會有這種謬論。而且，菩薩想要成佛就必須發大菩提心，以六度萬行廣濟眾生，所以菩薩心性雖然淡泊，卻不會始終獨自過著山邊林下離群索居的生活；而且急了生死是定性聲聞人所趣，菩薩不畏懼生死輪迴苦，乃至諸地菩

薩都是能入無餘涅槃而不入的，願意為成就佛道、為救護眾生而世世不斷地受五蘊身，永遠不入無餘涅槃，這才是菩薩。所以，菩薩能廣度眾生安住於佛法中，乃至幫助眾生證得第八識如來藏而成為真實義菩薩，菩薩就是這樣，在一世又一世的自利利他中漸次成就佛道。所以釋印順對禪宗的認知顯然並不正確。

禪法是祖師所說的教外別傳，是進入最上乘——唯一佛乘——的法門，此最上乘的根本就是佛法的核心，而佛法的核心是第八識如來藏，所以說「禪」者佛心也，禪的實證即是最上乘。整個佛法——涵蓋三乘菩提法道——皆依此核心第八識如來藏而開展，若沒有此根本心，就沒有七轉識，也就沒有任何一法可說，因為此心是一切萬法出生的根源。之所以會有人懷疑：「到底有沒有禪門行者所說的教外別傳這回事？」多是肇因於沒有佛法正知正見，或是對善知識沒有具足信受，只因自己沒有實證，無法體會教外別傳乃是一念相應直指本心之法，亦不瞭解禪宗之所證即是經教之所說，故而生此疑惑。然而，佛菩薩聖教中明白開示「佛語心為宗，無門為法門」，既然有情皆有此真心，就一定有能實證真心的方法，而且從佛世以來就一直有實證此第八識真心的「禪門公案」記載，正信的佛弟子當然就會相信有此不立文字直指本心之教外別傳的法門。參禪者必須實證此心，然後才能夠為自己證明三乘菩提都是真實可證的，證明佛所說的真實法是真實存在的，絕不是虛妄想像的戲論之法，此真實法即是第八識如來藏這個佛法的核心。當末法時代有人主張「大乘非佛說」時，

唯有實證第八識如來藏之菩薩行者，才有能力證明大乘確實是佛說；證明西方極樂世界 阿彌陀佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩以及 文殊、普賢……等諸大菩薩都是真實不虛的。

釋印順又說：

禪，主要是傳授於出家的僧眾間，這是重實質的，自力的佛教，偏重智證。……經過唐武宗的破滅佛法，禪宗也就演進為中國佛教的主流。在內亂頻仍中，民生凋弊，毀法而後，寺院經像的恢復不容易，臺、賢、唯識等都衰落了。獨有禪者，山邊林下，到處安身；深入東南山地，闢土開荒，講求經濟自足。以法堂代佛殿，過著專精、篤實、淡泊、強毅的出家生活。雖然對於中國文化，佛教義學的理解不足，但憑他的特長，與當時環境的適應，取得了代表佛教的領導權。（《我之宗教觀》頁 39-40）

釋印順說「禪，主要是傳授於出家的僧眾間」，他所謂「出家的僧眾」指的是比丘（尼）眾；然而禪宗公案裡，傅大士、龐居士、裴相國、楊內翰、龐婆、龐女靈照，乃至賣油糴的婆子……等在家勝士的記載所在多有，云何言偏傳於現出家相者？所以，釋印順這種居心叵測的說法，顯然是要刻意誤導學人的邪說偏見。再者，佛門中所謂的「出家」，有身出家與心出家的差別，真正的出家是「心出家」，是指心出離三界家，而不是於身相上剃頭著染衣、離開世俗家就能叫作真出家；剃鬚髮、著僧衣只是身出家的表相，如果沒有三乘菩提的實證就不能說是真正的出家。因此，在佛法中至少要

有解脫道初果的實證，才能算是真正的出家人；而在大乘法中則是以開悟明心爲真出家，譬如《大寶積經》卷 85 云：【若諸菩薩真出家者，謂離諸相，處於三界成熟眾生，方可名爲真出家也。】<sup>4</sup> 所以說，菩薩要經由參禪而開悟，證得離諸相的佛心第八識如來藏始能名爲真出家，也才有能力傳授禪法，這才是大乘法中真正的出家僧寶——不論其身相是現在家相或出家相。

所謂僧，在佛法中有聲聞僧與菩薩僧的差別，而在大乘法中則有勝義菩薩僧與凡夫菩薩僧二種：具戒菩薩只要證得第八識如來藏的所在，如實轉依而不退轉，則不論其身相是出家或在家，皆名「勝義菩薩僧」；若是已受菩薩戒，而尚未證悟明心、未斷三縛結之出家菩薩，則名「凡夫菩薩僧」（若爲在家者，則稱爲「凡夫菩薩」而不名爲「僧」）。這些知見在佛教界也已少有人知，乃至幾乎要失傳了。很多人都以爲「僧」就只是離開世俗的家庭、剃光頭穿僧衣的叫作出家人，而不知道「僧」其實有聲聞僧、菩薩僧，已見道、未見道，在家相、出家相等等各種差異，如《大乘大集地藏十輪經》卷 5〈有依行品 第 4〉中 佛開示說：

善男子！有四種僧，何等爲四？一者、勝義僧，二者、世俗僧，三者、啞羊僧，四者、無慚愧僧。云何名勝義僧？謂佛世尊；若諸菩薩摩訶薩眾，其德尊高，於一切法得自在者；若獨勝覺、若阿羅漢、若不還、若

---

<sup>4</sup> 《大正藏》冊 11，頁 492，上 27-29。

一來、若預流，如是七種補特伽羅，勝義僧攝。若諸有情帶在家相，不剃鬚髮、不服袈裟，雖不得受一切出家別解脫戒，一切羯磨、布薩、自恣悉皆遮遣，而有聖法得聖果故，勝義僧攝，是名勝義僧。云何名世俗僧？謂剃鬚髮、被服袈裟，成就出家別解脫戒，是名世俗僧。<sup>5</sup>

初機學人因爲不瞭解「僧」有凡夫僧與勝義僧之差異，一味地尊崇表相的出家僧人，完全不知「勝義僧」的實質，這種只知僧衣崇拜的心態，而不知真實的僧寶—勝義僧—不論大乘、二乘都必須以是否證法作爲判別的準則；乃至有一些出家眾不願意跟隨示現爲在家相的菩薩僧學習佛法，他們認爲「黑衣」不可以跟「白衣」學習，所以出家人不可以跟在家人學法，也有人認爲白衣高坐說法是「不如法」的行爲；這都是因爲他們只看表相，不知道已經親證三乘菩提的菩薩僧，不論身穿白衣或黑衣都具有僧寶的實質，這才是真實的出家，當然凡所說法都叫作黑衣說法，而且禪門中更是以實證第八識如來藏的開悟聖者爲黑衣，凡是未悟者皆爲白衣，而不論其身相是在家或出家，因爲真實義佛法中一向都是如此界定的。

釋印順把參禪行者貶抑爲「對於中國文化，佛教義學的理解不足」，這種說法也是偏頗而不正確的。首先，禪門行者若無正知見的熏習，或是被邪師、邪見所誤導而導致對「佛教義學的理解不足」，那就難有實證第八識如來藏的機緣，

---

<sup>5</sup> 《大正藏》冊 13，頁 749，下 5-15。

當然也就沒有機會能成爲真正的禪門行者。再說，真悟的禪宗祖師並不是靠意識思惟來「研究理解」佛教的義學，而是依於親證、現觀而能真實勝解佛教之義學；所以真悟者對佛教義學的勝解雖有淺深狹廣的不同，卻絕對不會有對「佛教義學的理解不足」的情況。世出世間一切智慧的顯發都必須依於實證此第八識如來藏心作爲基礎，而唯有真悟者才能漸次通達，乃至最後能福慧究竟圓滿而成就佛道；這絕不是釋印順等專事佛學研究者妄想藉思惟理解所能成辦。況且若是地上菩薩再來，悟後不唯證得第八識如來藏心的總相智，更能快速具足別相智，並發起深利的道種智，這樣大悟徹底的禪門行者，更是絕對不會如同釋印順一般「對佛教的義學理解不足」，是能出世荷擔如來家業而弘法度人入於佛道、教授悟後起修，以及復興正統佛教等等，其力足有餘矣！釋印順不知道禪宗之所以能夠「取得了代表佛教的領導權」，並不在於「經濟自足」、「過著專精、篤實、淡泊、強毅的出家生活」、「當時環境的適應」等等這些無關緊要的表相，而是在於證得法界實相所發起的般若智慧，也因此真悟的菩薩能夠扛起復興正統佛教之重任，因爲禪宗行者對於佛法不唯聞熏、思惟，更是如法修行、如實親證，以及悟後起修使得般若智慧轉趣深利勝妙，故而對於禪、淨、密、律等各宗宗義都能確實判攝其定位，都因親證本心的功德才有這個能力。這個能力是因於實證第八識如來藏心所生起的種種真實智慧，也由此證明佛世尊之所說都是真實可親證的，佛是真語者、實語者、不誑語者，絕對不會有虛妄的說法；因此，證得第八識如來藏是修學佛道最根本、最重要的一個基礎與前提。

如果沒有禪宗行者的實證本心作為明證，則信根不具足的學人就會以為佛法所說的真心，就如同世間玄學般只是理論，只能是一種理想，而無法證實祂是確實存在的。譬如，釋印順等人不相信有真心第八識、也不相信有西方極樂世界，這些主張「大乘非佛說」的人，就是因為知見邪謬，當然是既沒有斷除我見，也無法實證第八識真如心，因為不信受佛語，當然也不相信 佛陀開示有西方極樂世界等十方佛國淨土的存在。譬如釋印順就認為極樂世界 阿彌陀佛的信仰只是「太陽崇拜的淨化」（《淨土與禪》頁 23）；釋印順不相信有極樂世界，不相信 阿彌陀佛真實存在，也不相信 觀世音菩薩等大乘菩薩真實存在。大乘佛法被釋印順等人曲解成了神話故事，這個問題可說非常嚴重，因為將會誤導眾多隨學者同墮毀謗三寶等的極大惡業。幸虧有禪門行者的實證來證明大乘佛法是確實可證的義學，不是後人的創作與玄想，學人以大乘經教為依止，就可以證明確實有西方極樂世界，也真實有 阿彌陀佛、觀世音菩薩等十方無量諸佛菩薩的存在。今天如果沒有禪門行者對真心第八識如來藏的實證，來證明大乘真是佛說，同時證明了三乘經教皆以此涅槃本際第八識為根本，那就會形成信者與不信者各說各話的狀況。

釋印順身雖現為出家相，但卻不相信 佛陀所說，他主張大乘經典是後人的創作，並且誤導了許多的初機學人同執此一邪見；若沒有禪宗行者依於實證後漸次生起的實相智慧，以及對三乘經教的融會貫通，就無法依教證及理證來點出「大乘非佛說」的種種錯誤所在；譬如 平實導師的《阿含正義》，

僅從四阿含諸經取材而說，即可證明 世尊前後三轉法輪所說法義皆不相違，而僅是淺深狹廣的差別，更能證明大乘經教真是佛說，這是唯有已通達經教的聖位菩薩才能作得到的。所以說，只有真悟者才有能力破邪顯正，然而想要摧破邪說，就必須要在悟後深入經教快速地發起勝妙的智慧；如果沒有經藏作為依止，也難以舉證來令眾生信受而破除邪見。因此真悟的禪宗行者，不可能不依止於真善知識，並且會深入經教，勤力漸次通達經論；雖然歷史上也不乏未能深入經藏的禪宗行者，譬如六祖惠能不識字，台灣近代的廣欽法師也不識字，但是六祖時代有 玄奘大師博通三藏、廣譯經論，在中土北方以其所譯著之經論支持著一脈真悟禪宗行者的所說、所悟正真；如今在台灣也有 平實導師帶領著正覺同修會的同修們支持與證明廣老的所悟、所說正真。

雖然說佛法的開悟不一定要識字，因為禪宗是以不立文字的教外別傳之法門來幫助有緣禪子一念相應證得第八識如來藏，但這不表示開悟之禪宗行者各個都不識字；對於佛教義學的理解也並不一定要靠直接閱讀經論，只要悟後繼續追隨深悟法師之教導而如實履踐並動作觀行，同樣能令智慧不斷生起，所以就算不識字，也一樣能依於善知識的教導，而以現觀所得智慧藉言說來破斥諸外道的各種邪說；這雖是唯有真實證悟的菩薩才有的能力，卻也必須是值遇真實大善知識，而且是願意被善知識攝受的心性調柔菩薩才有此悟後起修增上三學的福報。然而，具有無師智的地上菩薩再來，雖能自參自悟卻未離隔陰之迷，若要住持正法、廣度有情，則

必須要以三乘菩提諸經論爲依止方能成辦。

佛法是完整的唯一佛乘，然依行門之差別就有人把佛法分爲禪、淨、密、律等諸宗派，不明就裡者就誤以爲西藏密宗喇嘛教的外道狂密就是佛法所說的真密，這是千古大誤會！先且不論佛法實不應分宗別派的問題，只說佛法中所講的「密」其實是三乘菩提所修證的內涵，尤其是指禪宗行者所悟行相微細難知的第八識如來藏，這個「無始無明」的內涵才是佛法中的真密，而不是西藏密宗喇嘛教祕密隱諱不敢公開示人的雙身邪淫修行法門；然而自古以來大眾多誤會了，而且是個天大的誤會！西藏密宗喇嘛教的根源是由天竺傳入西藏的坦特羅密教，其本質即是附佛外道；天竺密教靠著依附於佛教而壯大自己，然後再以李代桃僵的手段逐步消滅佛教，進而取代佛教，天竺後期佛教因此亡於密教而完全爲密教所取代。密教的所修、所學、所證、所行與佛法全無交涉乃至大相徑庭，卻惡意盜取佛法名相來包裝其邪法，欺瞞無知的初機學人，天竺佛教即因此滅亡；而今西藏密宗喇嘛教，同樣承襲了天竺密教李代桃僵的伎倆，企圖逐步取代中國正統佛教，可見其野心之大、用心之毒，令人駭然。時值末法的今天，慶幸能有真修實證又深契經論、通達佛法而具道種智深妙智慧的平實導師出世，帶領著正覺同修會出來破邪顯正，才能戳破喇嘛教的六識論各種大邪見，佛教正法在中國兩岸三地的弘傳才不至於全面被喇嘛教邪法所取代。

追溯自元朝起，因爲執政者多信受宗奉雙修淫樂的喇嘛教，打壓正統佛教的弘傳，導致學人普遍缺乏正知見，喇嘛

教遂逐漸被多數民眾接受為佛教的一支，譬如在台灣嘉義縣故宮南院，其展覽品中就有大如桌面的密續「經典」，證明密宗邪論在清朝就已經被無知的經藏編修者視為佛教經典而收入《龍藏》中，而且清朝歷代皇帝也大多把喇嘛教當作佛教，因此一般人又有誰敢說西藏密宗不是佛教？可見當時喇嘛教已經成功地全面混入佛門，甚至已逐漸取代佛教。可是自古以來，西藏地區除了覺囊派以外，其餘的各宗派本質上都是主張六識論：或有亦說第八識如來藏名，但卻仍是以意識境界為真心，或如應成派中觀直接否定第八識而以意識心為真心，或有如釋印順及達賴喇嘛等自行建立本質仍是意識心所攝的意識細心、意識極細心為常住心；這些主張本質上都是六識論的斷常外道見，與佛教以第八識如來藏為根本因的八識論正理完全不同，更何況禪門古今皆不會以意識心為所悟之標的，而都是以第八識如來藏為所證悟之標的。既然喇嘛教的教理與行門都與佛教無關，怎麼可以說密教是佛教的一支，甚至用密教來取代佛教？還有如釋印順等人明知密教是外道邪說，卻公開主張西藏密宗也是佛教的一支，藉以支持同樣落於斷常二見的「印順思想」；但是，這些六識論者的說法完全不能成立，因為如前所言，佛教的所宗是第八識如來藏，西藏密宗卻是錯解或是否定第八識如來藏的存在。既然連佛教的根本宗旨都不知道或不相信了，怎麼會是佛教的一支？然而，之所以會有諸多學人信受「西藏密宗也是佛教」這種邪說的情況發生，追根究柢乃是欠缺佛法的正確知見，又對於西藏密宗喇嘛教的本質不如實知，才會被種種眩惑人心的外道邪說所迷亂及誤導；所以說，學佛的根本在於正知

正見的建立，知見錯誤則一切所修不唯唐捐其功，乃至以學佛之善心卻造作謗法、破戒等極重惡業，豈不悲哀？有智學人當慎思而明辨之。

釋印順說：

禪者重於自了與出離精神，不能為重人事，重現實的儒者所同意。新的儒者，面對隆盛的佛教——其實是禪宗，而從辨夷夏，道倫常的立場，抨擊佛教——其實是禪宗的自私，遺棄人事。（《我之宗教觀》頁 41）

這是釋印順假借部分不懂佛法的儒者觀點來抒發自己對禪宗的錯解，他說「禪者重於自了與出離精神」，是「自私，遺棄人事」的聲聞心態，這分明是對禪宗行者的錯解與誣謗。釋印順不信不解聲聞解脫道與佛菩提道修證內涵及行門的種種差異，復又單從禪宗行者某一修行階段的表相呈現來概括禪宗的全部，因此而作出如上不實之評論。禪宗行者所學是菩薩五十二階位的成佛之道所函蓋，菩薩從初發心即依所發四宏誓願，忍難忍之忍、行難行之行，於外門廣行布施、持戒……等六度萬行，外門六度修行圓滿才能有因緣經由參禪而證悟，如實轉依第八識真心而不退，才能入於第七住位不退菩薩數中，成為內門廣修六度萬行的真實義菩薩。

因此，真悟之禪宗行者都必定具足相應的菩薩性，而且必然是已經多劫勤修六度，因長劫利樂眾多有情才能修集到開悟明心所應具備的廣大福德；而且菩薩證此無上大法的目的，就是希望救度一切眾生皆成佛道，如《大方廣佛華嚴經》卷 15〈金剛幢菩薩十迴向品 第 21〉佛已明白開示說：【菩薩

摩訶薩令彼一切眾生悉發無上菩提之心、長養無上菩提之心，一心專求一切種智，捨離誹謗諸佛正法，常樂具足一切智地，令一切眾生究竟清淨，得一切智。】<sup>6</sup> 因此，這諸佛無上妙道唯種性尊貴的菩薩能得，不迴心的阿羅漢亦不可知見，又豈是一切「重於自了」、「遺棄人事」的凡夫及二乘愚人之所能證？然而，釋印順非但不信受佛之教誡，更以其錯會的解脫道見解當作是成佛之道來壞佛正法、誤導眾生，彼既否定三乘菩提修學所依止的根本因——常住心第八識如來藏，完全落入緣起愚的窠臼中而不自知，當然不能真實瞭解禪宗之所修所證，更無法理解菩薩行者的心量，也就只能以一己之情解思惟來胡亂解說了！

釋印順又說：

禪者是著重體證的。真切的悟境，是性靈的直觀。所以禪者應用象徵的表現方式，流露出直覺的，藝術的壯美。禪者的心境，大抵不適於研究經教，不能重視名理，卻不妨美的文藝。禪者輕視義學，其實他根本無法學會嚴密的義學；但卻能發出意境高遠，而平淡現成的好詩文。（《我之宗教觀》頁43）

釋印順說：「禪者是著重體證的。真切的悟境，是性靈的直觀。所以禪者應用象徵的表現方式，流露出直覺的，藝術的壯美。」這話表面上看似在褒美禪宗行者，實際上卻是對禪宗行者的貶抑及無知；因為釋印順誤以為禪宗行者之所悟

---

<sup>6</sup> 《大正藏》冊9，頁493，下13-16。

是「直覺」、是「性靈的直觀」，所以他才會說出「禪者輕視義學」這樣的謬論。殊不知禪宗行者所追求的是證得菩提心第八識如來藏，亦即是義學的實證；禪宗行者若輕視義學又何須求證、又如何能證得？所以說「禪者輕視義學」、「根本無法學會嚴密的義學」，這也未免太無知及看輕禪宗行者了。況且禪宗行者開悟明心之後，就有能力判斷及評論諸方大師說法的對錯，如果沒有「嚴密的義學」作為所依，又如何能評破邪見者？禪宗行者之所說、所行都在弘揚第一義諦，信手拈來的「好詩文」其實都有為人處，有因緣者當下會去，而不懂的人就說是「意境高遠」，乃至裝懂胡謔就成了「藝術的壯美」！這些荒謬的說法正突顯出釋印順對禪宗行者之「體證」實在是愚昧無知得可憐。再者，經教是在教導學人真修實證，不是讓人拿來作佛學研究的，譬如傅大士詩云：「有物先天地，無形本寂寥，能為萬象主，不逐四時凋。」這詩文與經教正義如是相契相合，唯是真悟禪宗行者能作是說、能夠了達，豈能說禪宗行者不會經教？反倒是世俗的理學家，或是只作經教研究的學者，根本不知道這傅大士在講什麼，那到底是誰不會經教？這「平淡現成的好詩文」，正是在講本自寂靜的宇宙萬法根源、先天地而常在的萬象主，也就是禪宗行者所體證的本來面目，而這卻是飽讀經典乃至外道書論的釋印順，無論他如何研究推敲都必定錯會的。

釋印順在《初期大乘佛教之起源與開展》一書中說：【文殊說：魔是不可破的；魔不可得，與菩提無異。菩提是遍一切處無礙，無所不在。無上菩提是不可證得的，想證菩

提的，就是戲論。如以為是深義，也是戲論。】<sup>7</sup> 然而，如果無上菩提是不可證得的，那也就沒有佛道可成了，如此則學佛有何用？菩薩又何必辛苦參禪？世尊又何須說法四十九年？而且這分明是在毀謗諸佛都沒有證得無上菩提！釋印順如是斷章取義、恣意曲解而誹謗 文殊菩薩，真可謂「居心叵測」！在《大般若波羅蜜多經》卷 576 中，文殊菩薩的開示<sup>8</sup> 是依於真心的實際理地離相寂滅、無一法可得來說，並不是說在修行的事相上沒有菩提可證、沒有佛道可成；所以 文殊菩薩才會接著說：【如是諸法一切非實，皆如谷響，無名、

---

<sup>7</sup> 釋印順著，《初期大乘佛教之起源與開展》，正聞出版社，2003 年 1 月十版，頁 882。

<sup>8</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 576：【妙吉祥曰：「魔之羈網不可破壞。所以者何？魔者不異菩提增語。何以故？魔及魔軍性俱非有都不可得，是故我說魔者不異菩提增語。」龍吉祥言：「菩提何謂？」妙吉祥曰：「言菩提者，遍諸時處一切法中。譬如虛空都無障礙，於時處法無所不在，菩提亦爾，無障礙故遍在一切時處法中。如是菩提最為無上，仁今欲證何等菩提？」龍吉祥言：「欲證無上。」妙吉祥曰：「汝今應止！無上菩提非可證法，汝欲證者便行戲論。何以故？無上菩提離相寂滅，仁今欲取，成戲論故。譬如有人作如是說：『我令幻士坐菩提座，證幻無上正等菩提。』如是所言極成戲論，以諸幻士尚不可得，豈能證幻大菩提！幻於幻法，非合非散，無取無捨，自性俱空。諸佛世尊說一切法不可分別、皆如幻事，汝今欲證無上菩提，豈不便成分別幻法？然一切法皆不可取亦不可捨，無成無壞。非法於法能有造作及有滅壞，無法於法能有和合及有別離。所以者何？以一切法非合非散，自性皆空，離我、我所，等虛空界，無說無示、無讚無毀、無高無下、無損無益、不可想像、不可戲論，本性虛寂，皆畢竟空，如幻如夢，無對無比，寧可於彼起分別心？」】（《大正藏》冊 7，頁 975，上 13-中 6。）

無相、無所取著，於斯有執便行戲論，若行戲論流轉生死。……是故世尊親於晝夜教誡教授諸苾芻言：「汝等苾芻勿行戲論，於我所說寂滅法中，常應思惟、審諦觀察、精勤修習無得法忍。」如是能寂大聖法王說諸法空、本性寂靜，無染、無得、無所依住。能如實知解脫生死，**定當證得菩提涅槃。**】<sup>9</sup> 而釋印順完全不知不解 文殊菩薩所說之真實理，而恣意妄解經義來誣謗諸佛菩薩。例如 佛陀於《佛說法身經》中已經明白地說：【有三種菩提，謂聲聞菩提、緣覺菩提、無上菩提。】<sup>10</sup> 又如《優婆塞戒經》卷 1〈三種菩提品 第 5〉：【佛言：「善男子！菩提有三種：一者、從聞而得，二者、從思惟得，三者、從修而得。聲聞之人從聞得故，不名為佛；辟支佛人從思惟已少分覺故，名辟支佛；如來無師，不依聞、思，從修而得覺悟一切，是故名佛。】<sup>11</sup> 經中已顯示無上菩提就是菩薩之所當修證，也就是菩薩五十二階位的成佛之道；而三種菩提的修證都是在信受有一常住、能生萬法的真心—第八識如來藏—真實存在的前提下才能成就。然而，釋印順卻無視於 佛的開示而恣意妄說，還想把這破佛正法的惡業重罪嫁禍給 文殊菩薩！

參禪者一念相應證得第八識如來藏後，是從所證的涅槃本際第八識如來藏來觀察，而說祂無為無作、無有一法可得，

---

<sup>9</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 576，《大正藏》冊 7，頁 975，中 25-下 5。

<sup>10</sup> 《大正藏》冊 17，頁 700，上 19-20。

<sup>11</sup> 《大正藏》冊 24，頁 1038，上 25-29。

所以沒有證與不證可說，並不是指修行的事相上沒有涅槃菩提可證；因此，只有證得此本來自性清淨涅槃菩提的人，轉依於第八識如來藏無所得的立場，才能說無有涅槃菩提可證，因為已親證無所得法而能將一切法攝歸此無所得法來觀待的緣故；所以 文殊菩薩才說：【真法界者，離相寂然，無出、無沒，不可分別、不可戲論，無依、無住，無取、無捨，無動、無轉，無染、無淨。如虛空界，無動、無轉，無取、無捨，無依、無住，不可戲論、不可分別，無出、無沒；諸法亦爾，自相本空，性亦非有，相不可得。若諸法相有可得者，已般涅槃佛應可得故。】<sup>12</sup> 釋印順否定真心第八識的存在，不知不解第一義諦真實正理，自然讀不懂文殊菩薩依於不可思議智慧，有時從實相法界來闡述，有時又從現象法界來宣演的勝妙義理。

又譬如釋印順在《空之探究》〈法空性是涅槃異名〉中說：

法空相（[性]），如來說為空、無相、寂滅、涅槃、真如、實際等。一切法性是不可說的，「一切法不可說相即是空，是空不可說」。空性也是不可說的，說為涅槃、真如等，都不過是如來的方便假說而已。這段文中，空與涅槃，都是其中的一名，而歸於一切法空，這是以一切法空性 sarvadharmā-sūnyatā 為主題的。<sup>13</sup>

顯然地，釋印順因為堅執六識論邪見而否定根本識的存在，

---

<sup>12</sup> 《大正藏》冊 7，頁 977，下 28-頁 978，上 4。

<sup>13</sup> 釋印順著，《空之探究》，正聞出版社，2014 年 10 月重版二刷，頁 145。

以至於無法分辨聖教中所說空相與空性的差別，故將空相與空性混為一譚，乃至等同為一！然而，所謂的「一切法性」是指三界一切諸法生滅無常故，其性本空而沒有真實自性，所以說是「空相」，而且世尊在經中所開示的「一切法不可說相即是空，是空不可說」<sup>14</sup>，此處所說的「空」是指能出生一切空相諸法的空性心——第八識如來藏；參禪者就是在有正知正見的熏習為基礎下，才可能在因緣具足時以一念相應慧證悟此空性心第八識如來藏，並且證悟後還必須繼續追隨真善知識次第進修別相智、道種智，在三大阿僧祇劫世世自利利他的菩薩行中，漸次圓滿具足一切種智才能成就佛道。而此空性心中「既無分別亦無戲論，一切名字言語道斷」故不可說，凡有所說皆為「指月之指」，是故經中說「諸法實相不可說，而佛以方便力故說」；菩薩悟後將一切法攝歸此諸法實相空性心來看時，一切法皆由空性心所生，皆是空性心的部分功德性所顯，故說「一切法不可說相即是空，是空不可說」。然而，釋印順卻將此「空」錯解為一切法空相的無常性，不知空相與空性的差別而將之等同為一，其主要原因就在於釋印順認為空性是意識細心離開語言文字的了知性，所以他說「空性也是不可說的，說為涅槃、真如等，都不過是如來的方便假說而已」。然而，當釋印順否定了萬法根源第八識空性心的存在，妄取意識細心為常住法，則一切所說盡成戲論，既無法取證解脫果，更遑論能成就佛道；

---

<sup>14</sup>《摩訶般若波羅蜜經》卷 17〈深奧品 第 57〉，《大正藏》冊 8，頁 345，下 11-13。

所以釋印順一生努力研究佛法，卻連我見都斷不了，最大的錯誤就是他主張有情只有六個識這種惡邪見！例如釋印順在《佛法概論》中公然否認第七識、第八識的存在，他說：【佛教後期，發展為七識說，八識說，九識說。佛的區別識類，本以六根為主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。】<sup>15</sup> 如是說法既無知於六根中的意根就是第七識，也無知於六根、六識等等諸法皆是空性心第八識所生，只因其信受應成派中觀六識論邪見，因而如是公然主張意識不滅及否定大乘經教，肆無忌憚地造下謗佛、謗法的最重惡業，後世長劫三塗苦果難逃而猶不自知，實在令人悲愍。（待續）

## 勘誤公告

《正覺電子報》第 135 期《救護佛子向正道》連載七十一〈論釋印順所見到的大手印〉，本篇文稿因為編輯作業疏失，誤將初稿檔案作為最終定稿版稿件而發刊，故造成文中有多處經校對查證所補充修正之內容，以及作者老師增補開示內容的漏失，因為修正內容篇幅稍多，一一羅列亦太過繁雜，恐讀者閱讀不便，因此唯修正網路版 PDF 檔案，修正之文字內容以紅色作為標示方便讀者辨識，敬請讀者連結「正智書香園地」網址：[http://books.enlighten.org.tw/zh-tw/e/782-ga1\\_135](http://books.enlighten.org.tw/zh-tw/e/782-ga1_135) 線上閱讀或下載，紙本內容於未來集結出版時再另作修正；造成讀者的困擾編譯組義工特此致上萬分歉意，敬請讀者見諒。

---

<sup>15</sup> 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社，2003 年 4 月新版二刷，頁 109。

# 《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(連載十二)

## 5、小結

從上四小節的析論，足可推翻藍教授「玄奘以來，一人而已」的主觀看法以及《弘誓電子報》等對此語的「蓋棺論定」。若進一步論比，則聖玄奘法師的功德智慧已是位居三地菩薩證量，而仍在凡夫位的印順法師不僅未斷我見、不證本心，所說所行更是悖逆三乘經教，如何堪與玄奘菩薩類比而並論！如此類比乃大妄語也。且看釋昭慧如何為釋印順辯護：

玄奘以後的千年以下，高僧輩出，印公何以竟被推尊為「玄奘以來第一人」？原因是：他的影響是全面的，他的思想澤被佛教界與學術界。……他以鑿鑿經據，建立了龐大而精密的系統理論。他終生捍衛大乘佛教，推崇菩薩不捨眾生的悲願大行，這給佛弟子帶來了崇高的願景與清新的活力。……就學術界而言，他著書七百餘萬言，以佛教的教理與思想史見長。不只是以「量」取勝，就其「質」而言，他也提出了眾多

獨到的見地(例如「大乘三系」學說)，深受學界的重視。……無論同不同意他的觀點，他們大都以他的既有研究，作為理解佛法的良好基礎，眾多學者並與他的思想進行對話。通過他的著作來理解佛教義理與思想史，可以減少迂迴摸索的時間與氣力。<sup>1</sup>

這段自欺欺人、掩耳盜鈴的話，從明眼人來看，此說顯然與事實相反：因為釋印順對佛法的破壞是全面性的，他的錯謬思想嚴重污染了佛教界與學術界，他對佛教的經論與義學，任意地割裂、斷取，並以他自己先入為主傳承於藏密的應成派中觀邪見而曲解三轉法輪經義與佛菩薩意旨，自外於三乘菩提法道而建立了龐雜且虛妄的（相似佛教）系統理論；他終其一生迂迴曲折地否定了大乘佛教，矮化、俗化了菩薩不捨眾生的悲願大行，這給佛弟子帶來了狹隘虛幻的願景與世俗爭勝的活力。他的一切言說雖然以「量」取勝，若究其「質」，則釋印順提出了眾多背離 佛陀聖教的「獨到見地」，這些謗佛破法的邪論，其誤導眾生之深，難可想像，又加上著作等身，可說是雪上加霜，深受有智者的悲憫批判。學人若以他的學術研究作為理解真實佛法的基礎，或通過他的著作來理解正統佛教的義理與思想史，必致以盲引盲，共同踏入修行的歧途與險境；若明知印順說法的錯謬卻堅持將錯就

---

<sup>1</sup> 釋昭慧，〈離於二邊，說於中道——於印順導師圓寂記者會上，受命簡述導師德學事功〉

<http://www.hongshi.org.tw/special.aspx?code=6EC7FF7F052D1B826008C4BFC3D6D348>

錯，則徒費更多的精力與時間，卻引生出更多的迷惑與煩惱；尤有甚者，若以釋印順之法取代真實佛法而廣為弘揚，必然造下誹謗三寶及自誤誤人等愚惡之行，成就未來多劫之三塗果報。佛法的修學，必須依循聖教，腳踏實地的聞熏、思惟、修學，且更要觀行與親證，若只在經論字面作「研究」，不肯實修又不能正確地依文解義，乃至未能如實信受佛語者，則難免落入斷常二見及「六識邪說」的不如理論證。釋印順個人既已誤解佛法，卻又自以為是的引經據典，以佛說為招牌，恣意地誤導眾生，欺己欺人，成了佛教的雙重罪人；更嚴重的是，他堅決否定「第七、第八識」的存在，將佛法中究竟了義之一切種智及唯識諸經謗為方便說，將唯一佛乘之整體佛法，以其錯亂的意識心而分析、割裂得體無完膚、支離破碎，因此說，釋印順乃是近代以來對佛教最嚴重的破法者。以下摘錄幾段正僕居士評破「玄奘以來第一人」的專文<sup>2</sup>，供學界參考，也作為這一章的結論：

印順法師在佛法探究過程中，有一極為重要的個人特質，以致影響到他的思想形成與主張，那就是「把佛法當作學問來研究」，以及把「佛教義涵當作史實來考證」，但是卻缺少了對佛語的信受與修證。……印順法師仗恃自己之世間慧，判攝諸含攝如來藏了義法之大乘經典為非佛說，而以阿含為唯一純淨之依據，實則

---

<sup>2</sup> 詳見正僕居士，《正覺電子報》22-23期，〈玄奘以來破法第一人〉。  
<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book5001-Dw/D22/D22-3.htm>  
<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book5001-Dw/D23/D23-3.htm>

佛陀初始觀察眾生因緣，宣說三藏教四阿含諸經時，處處隱覆密意而說大乘，所偏顯者為二乘菩提之解脫果，誘引畏生死苦之小根者入於佛法。而後以更多的時間作第二、第三轉法輪，宣揚般若實相及方廣唯識種智正理。大乘諸經典猶在，佛語歷歷在目，然而印順法師由於不證、不解而又不信受的緣故，便假借考證的名義而全然否定，判為非佛親口所說；這根本不符合宗教家的心態，宗教家的心態應該是從信徒觀點而非學術觀點出發的。他以學術觀點出發而非信徒觀點，卻反而自認是「以宗教家的情懷」，而說自己是秉持「以佛法研究佛法」的原則與立場來研究佛教，標榜的是「以客觀的知識理念取代傳統超經驗的心性體認」，其實明白的說，就是以自己意識所理解的，去否定一般人不能理解的唯證乃知的實證境界，這已經不能稱為「以佛法研究佛法」了，而是以常識、學術研究佛法了；這樣研究出來的「佛法」當然已經是常識認知而不是真正的佛法了。(22期，頁33-34)

三乘佛法都是依於有情自心藏識而說，……離開這個根本中心，緣起性空就同於斷見外道而無差異，但是印順被應成派中觀誤導了，對此並沒有警覺，乃至後來發覺到已經落入斷見中了，也還是不肯轉回來，而另行發明新的佛法，來圓成他的創見；不肯回歸三乘經典原旨，是印順今天悲哀之所在。

阿含期經典偏顯解脫道，很詳細而且不斷重複地宣說解脫道，但卻極少說明般若中觀；至於般若時期，則

是偏顯涅槃非是斷滅空，偏顯藏識空性心之空性——無我性、中道性。但是印順仍然嚴重的誤會了，把般若妙義解釋為緣起性空，再發明滅相不滅的新說，而說滅相不滅所以不是斷滅；以這種斷滅本質的「中觀」，把應成派中觀加以推進發展而成為他的超勝於應成派中觀的「中觀見」，但本質仍然是斷滅見。(22期，頁35-36)

部分教內人士尊稱印順法師為玄奘以來第一人。這樣的比較及定位，不僅昧於兩者在法義與證量上顯著的差異，昧於印順公然否定玄奘所弘如來藏正法的事實，同時也對歷史人物的評價失之輕率。……玄奘在那爛陀寺受學於戒賢，不但盡得正法精要，且熟文法、因明、梵文及各大小乘經論。玄奘並指出梵文結構與中文截然不同，他說：「洞達其詞則文無隱晦，與人言清典逾妙。」當時戒賢就已請玄奘為眾演說唯識法義，並承戒賢師命，糅和中觀與瑜伽法義，撰成《會宗論三千頌》，「書成，呈戒賢及大眾，無不稱善，並共宣行」。

當時玄奘大師即經常破斥外道，並均將其折服。戒日王曾於西元六四二年於恆河畔曲女城為玄奘舉辦無遮大會，竟十八日，無人能在辯經大會上駁倒玄奘的教言。及至返國，於長安城高懸「真唯識量」大旗，無限期地接受諸方大師來作無遮大會，亦同樣無人能與之辯論者。……但是玄奘大師所尋求的佛法真諦是什麼呢？正就是印順所否定的如來藏法。玄奘大師糅

合十大論師之說，去蕪存菁，成就唯識正理，名為《成唯識論》，佛法的奧祕盡在其中。玄奘說：「一切唯識：識言總顯一切有情各有八識、六位心所、所變相見分位差別，及彼空理所顯真如。」世親菩薩也曾說：「此諸法勝義，亦即是真如；常如其性故，即唯識實性。」一切證悟者（錯悟者除外）皆能以其證悟之如來藏阿賴耶識，及其所生七轉識，而證驗「三界唯心、萬法唯識」之理。此非未悟及錯悟佛子之所能知，更非信仰一神教及不信佛之佛學研究學者所能知。這個真心，每位眾生都有，無始以來不曾離開過祂，但卻不知祂的存在，而妄以意識心為真常住心。更不是印順法師所稱的蘊處界緣起性空：除了緣起法以外，甚麼都不存在。所以玄奘大師的證境與所說的法義，是被印順全盤否定的；全盤否定玄奘的印順，怎能說是玄奘以來第一人呢？……（23期，頁42-44）

玄奘大師熟悉文法、因明、梵文，也對各大、小乘法義都如實通達，並親赴印度受學《瑜伽師地論》等大乘論，又加上各項考證，更重要的是他本身證量的修為，至少是三地之入地心，對應成派中觀的否定七識及八識之墮處與邪謬，在其所著《成唯識論》中已經廣破；既已造論廣破之，又如何會把應成派中觀的邪論加以翻譯而流傳它呢？印順法師不解，反責玄奘大師未譯應成派中觀的邪論，反以應成派中觀凡夫邪見為空宗真義，名為顛倒邪見！應成派中觀見，推崇龍樹菩薩為創始祖師，但是龍樹卻是以如來藏來說中觀

見的，印順法師全盤誤會 龍樹的《中論》，卻不自知。玄奘大師以來至今千餘年，或有尋求真諦不得而懈怠者，或有誤解真諦者，或有以解脫道為大乘修行之標的者，或有摻雜己意而使大乘法失去部分原意者，亦或有完全不信受大乘法義者，但均未對正法之穩固根基有所影響，而今印順法師在中國近代數百年來正法隱而未顯之際，公然否定佛法之根本——如來藏唯識妙理；更全面否定大乘了義經典，而宣揚 玄奘所破斥的應成派中觀邪見，三十年來廣被佛教界所接受，這已撼動了佛法的根本，故印順法師實為「玄奘以來破法第一人」；他既不是繼承 玄奘大師的如來藏妙義，反而是極力、全盤否定 玄奘大師如來藏妙義的人，正是與 玄奘大師公然為敵的人，怎能推崇為「玄奘以來的第一人」！（23期，頁44-45）

### 附錄：蕭平實老師——當代弘傳聖 玄奘大師妙義的佛學大師<sup>3</sup>（摘錄）

因蕭平實老師以如來藏作為證悟之內容，各大山頭則皆同以意識離念靈知心，作為證悟之內容；各大山頭因為與如來藏正法的法義不同故，聯合起來私下抵制如來藏正法，令正法難以永續弘傳。為免 世尊正法被他法所取代，蕭平實老師開始效法 玄奘法師之方式，以破斥各大道場外道之學說，以期 世尊正法永續弘傳。平易近人的蕭平實老師，卻

---

<sup>3</sup> <http://www.lamatruth.com/fanti/?type=detail&id=1560>

作了這種大異常人的弘法志業。

……蕭平實老師不僅完全承繼 玄奘大師所弘傳三轉法輪「真唯識量」，定期開講詳述《成唯識論》、《瑜伽師地論》，並以 釋迦牟尼佛所傳授之三乘佛法為依歸，教授弟子大乘佛菩提道與二乘解脫道之實證，夜以繼日為法忘軀，不為名利、不受供養，出資出力護持正法，不搞個人崇拜，沒有架子，並以身作則，實踐佛經所示的菩薩六度萬行及中國古聖賢的行誼；也禁止正覺的同修們干預政治，一向不與邪教妥協，一心要復興中國佛教，卻是生活很平淡、很低調又隨和的長者。

1300 多年前，玄奘大師以實證解脫的阿羅漢果證，認為佛法內容不應只是解脫，發起大心以 15 年的青春，九死一生將最高層次佛法從印度帶回中國，翻譯了 1300 多部經典，弘揚闡釋精妙的大乘佛法，被推崇為法相唯識宗，大幅提升中國的佛教，以他所譯所著的經論護持南方的禪宗慧能大師，使禪宗開悟實證的正法立於不敗之地；而今蕭平實老師帶領的正覺同修會，即是延續 玄奘大師的腳步，繼續弘揚中國文化特色的佛教。

### 第三章、看見佛陀在人間和宇宙大覺者

前文論及釋印順與釋證嚴接受而僭用「導師、上人」的稱謂，已透露了一種看似無知實為僭越的增上慢心態，或許未必「始而慚焉」，卻不免於「久而安焉」；在信眾不絕於耳的崇敬聲中，師徒二人僭此名號已習以為常，深心中的增上慢滋長堅固，乃至後來更發展為「看見佛陀在人間」及禮

敬、灌浴（膜拜、浴佛）「宇宙大覺者」。如此之舉，明顯是將釋印順與釋證嚴推為五濁末世新產生的兩尊「佛」；只是，此二「佛」不僅所「化度」的世界局限於當代的台灣，且只有印順學派與慈濟集團的信眾相信。但是，身為出家僧且具有社會影響力，若濫用佛的名號（角色扮演、自封自賞）而誤導眾生，那就不只是小集團的家內事，凡是正信的佛弟子都有責任依 佛陀之法教而如理公開辨正之，以還我佛法之正義。

釋印順及其徒眾之所以敢如此僭稱，主要而根本的原因是釋印順主張大乘非佛說，未曾真實信受佛語，對佛、法、僧三寶依自意而妄解，於是自行另創人本世俗化的「人間佛陀」觀；當釋印順否定了諸佛「無上正等正覺」的不思議聖性，而將「佛格」貶抑為「人格」之後，則任何一位敦倫盡分、人格圓滿的世間善人，只須有世俗「慈悲利他的德行」，而剃髮出家、廣造書論，乃至開堂說法或致力於人文及慈善的推廣，而備受信眾崇仰擁護，就可自（被）稱為人間佛陀了。然而釋印順師徒，自創這種人間化的「人本大乘」凡夫佛，其「施教」的舞臺只限於地球人間一隅，更不通於四聖法界及其餘五道有情；並且，同一地區亦可同時成就多位凡夫佛。釋印順自創這種荒誕的人間佛陀觀，顯然是違背佛法的正說，然而因為符合當代人本論者的宗教觀，受到學術研究者的推波助瀾，竟使部分學佛人對佛陀、佛法產生了錯誤的認知與信仰。

## 1、從「人間佛陀」到「看見佛陀在人間」

以下就來看釋印順的「佛陀觀」，以及他依此「懸想」而建立的成「佛」之道。他在《佛在人間》<sup>4</sup> 書中說：

凡是純正的佛弟子，必須把握佛陀的崇高偉大點，要窺見佛陀之所以為佛陀。唯有在這即人成佛的佛格上，才能奠定堅強的信念。……佛陀之所以為佛陀，就是佛陀的體性與生命。經上說：「見緣起即見法，見法即見佛」，這是佛陀的法身。苦行沙門瞿曇，為什麼被人稱為佛陀？這並不因他是王子出家，修苦行，或者說法，是因他體悟了人生的真諦——緣起正法。緣起的本質，是說：凡是存在，沒有無因而自然的；沒有常恆的、獨立的；一切的一切，是關係的存在。因關係的和合而現在，因分離而轉化。佛陀在定慧的實踐中，觀緣起的如幻而證悟緣起的寂滅。具有這樣的正覺內容，才稱為佛。……這是佛教的核心，有它的詳細正確的內容，可不許你懸想。

釋印順說，佛陀的法身是「緣起法」，還說要能觀修與證悟緣起的「如幻」與「寂滅」之雙重性，才可稱為佛。然而，釋印順對法身及緣起法有諸多的誤解，譬如，聖教中在開示「如來法身常住」，就是說 佛陀的法身是本來自在的常住法——不生不滅的第八識，但釋印順卻說：【八識，是瑜伽學者的創說。】<sup>5</sup> 如是否定佛說第八識的真實存在；而他

---

<sup>4</sup> 釋印順著，《佛在人間》，正聞出版社（新竹），2014年11月修訂版一刷，頁4。

<sup>5</sup> 釋印順著，《如來藏之研究》，正聞出版社（新竹），2016年8月修

又說「凡是存在，沒有無因而自然的」、「一切的一切，是關係的存在」，顯見他所說的「因」只是因緣法中以前緣爲因的「緣因」；因此，釋印順最根本而嚴重的錯誤，就是否定了緣起諸法的「根本因」第八識如來藏，於是緣起諸法的「如幻」成了無因唯緣的「緣起性空」，諸法滅後就成了斷滅、空無，如何還有不滅的法處於「寂滅」可說？釋印順因自意妄解而落入斷滅見中，卻還誣謗佛法八識正理的根本思想是「性空唯名論」<sup>6</sup>。

釋印順文中說經云：「見緣起即見法，見法即見佛」，然而，諸經論中所說「見緣起即見法」、「見法即見佛」指的是親見「真實法」——緣起諸法的根本因——第八識如來藏，但釋印順否定了第八識如來藏而說無根本因的緣起，完全錯解聖教的真實義。譬如 佛在《中阿含經》卷 7 云：「若見緣起便見法，若見法便見緣起。」平實導師闡述這一句話的正確解釋是：

法者「識緣名色」之識——如來藏阿賴耶識也，若見離自性見，阿賴耶識離見聞覺知故，本性清淨、無分別性故；若見色蘊及七識受想行蘊之緣起性空，便知有一能使五蘊假借父母爲緣而現起之法——「識緣名色」之識——如來藏阿賴耶識。……若不見「法」——「識緣

---

訂版一刷，頁 238。

<sup>6</sup> 釋印順著，《妙雲集》上編之五《中觀論頌講記》，正聞出版社（新竹），2014 年 11 月修訂版二刷，頁 12。

名色」之識，則不見緣起正理，皆依意識思惟而得故。……如來藏阿賴耶識乃是緣起之因，若離緣起之因——如來藏阿賴耶識，則無緣起正理可言；若離緣起之因——「識緣名色」之識，則緣起性空之理即成戲論，不異斷見故；是故《中阿含經》佛云：「若見緣起便見法，若見法便見緣起。」<sup>7</sup>

譬如《佛說稻芊經》：【佛世尊常說，見十二因緣即是見法，見法即是見佛。】<sup>8</sup>《中論》〈觀四諦品〉：【是故經中說，若見因緣法，則為能見佛。】<sup>9</sup>所說皆是同一正理：必須要見到因緣法的根本因第八識如來藏，才是真實見「法」，才能說是見到了諸佛的常住法身。

《佛藏經》卷上〈念僧品 第4〉：

舍利弗！見何法故名為見佛？所謂無相，無分別無戲論，不受一切法。……若知諸法無生無滅無念無相，得是法忍者尚不得涅槃，何況我人？舍利弗！佛亦說言如是名為見法，能見是事名為見佛。<sup>10</sup>

此說亦是法同一味，無相、無分別、無戲論、不受一切法等等，都是在說第八識如來藏的體性，若能見此法一親證如來

---

<sup>7</sup> 平實導師著，《真實如來藏》，正智出版社，2016年5月改版十刷，頁85-87。

<sup>8</sup> 《大正藏》冊16，頁817，上2-3。

<sup>9</sup> 《大正藏》冊30，頁34，下6-7。

<sup>10</sup> 《大正藏》冊15，頁787，上7-21。

藏一名爲見道，是爲見自性佛同時也見十方佛。

釋印順主張大乘非佛說而謗無第八識如來藏，殊不知 佛在四阿含諸經中既說五蘊無我，也已隱覆密意而說有涅槃本際——第八識如來藏真我：

《阿含經》中處處說有真實我，佛說此我與六根六塵六識「非即、非異、不相在」。如《雜阿含經》第 33 經中，佛說色受想行識五陰十八界無常苦空無我已，復說五陰十八界與我之關係：「彼（三世粗細色陰）一切非我、不異我、不相在，如是觀察；受想行識亦復如是。」我者即是涅槃之本際，非是入涅槃後由五陰轉變而成，乃是未入涅槃前之「取陰俱識」，即是初入母胎緣於受精卵名色之識——識緣名色之識；亦即是一切有情於世間生活中，恆不間斷之「名色緣識」之識——無量劫來常住不壞，四阿含中說之爲我。<sup>11</sup>

釋印順雖然也說「凡是存在，沒有無因而自然的」，然而他所說的卻只是因緣法則中「前因後果」的緣因而無根本因，是故他所說的仍是無因論、唯緣論，也就是斷滅論；所以釋印順才會說：一切法只是互爲「關係」的存在，而「沒有常恒的、獨立的」真實如來藏。如是，由於釋印順對緣起法的嚴重錯解並以此爲「佛教的核心」，已經落入「懸想」的邪見而不自知，竟然還說不許「懸想」，真是無明顛倒，

---

<sup>11</sup> 平實導師著，《宗通與說通》，正智出版社，2013 年 10 月初版十三刷，頁 160。

因此其所「懸想」的佛陀觀也必然是錯誤的，譬如他說：

在佛教中，有不同的佛陀觀，但正確的佛陀觀，到底是**佛在人間，即人成佛**。……「諸佛世尊，皆出人間，不在天上成佛也」。『阿含經』如此說，初期大乘經也如此說。正確的佛陀觀，是不能離卻這原則的。（《佛在人間》頁 13-14）

然而，佛教中不可能有「不同的佛陀觀」，只有如釋印順等不如實信解佛語的人，才懷疑經教而自創新說，更將之標榜為「正確的佛陀觀」；若論釋印順之佛陀觀的錯誤，可總結為「**佛在人間，即人成佛**」這兩句，釋印順認為前者是「人間正見」，後者則是「出世正見」：

我們要遠離擬想，理解**佛在人間**的確實性，確立起人間正見的佛陀觀。佛是即人而成佛的，所以要遠離俗見，要探索佛陀的佛格，而作面見佛陀的體驗，也就是把握出世（不是天上）正見的佛陀觀。這兩者的融然無礙，是佛陀觀的真相。（《佛在人間》頁 14-15）

釋印順先區分他所認為的兩種「正見」之佛陀觀——「佛在人間（人格）」、「即人成佛（佛格）」，然後說這兩者的相融無礙，才是真正的佛陀觀；這是巧立名目而自創新說，其所謂的「佛格」還是以「人格」為主體——人格的最高完成即是佛格，人性最圓滿的實現就是成佛<sup>12</sup>，這就是即人而成

---

<sup>12</sup> 《妙雲集》下編《佛在人間》：「從來所說的即世間而出世，出世而不礙

佛的「人間」佛、「人格」佛。換言之，釋印順認定「佛」也是「凡夫」，堅決不承認有四智圓明、十號功德具足的究竟佛，只有「凡夫佛」才是釋印順所認同與接受的「佛」，若有超出人間與人類境界的，就被他誣指為天（神）化的「神話」！因此，釋印順也否定 釋迦牟尼佛在人間八相成道僅是「示現」的說法：

有的以為不然，釋尊是成佛久矣，現在不過是示現。……早已成佛的佛陀，在何處成佛？在人間，這似乎太平凡。那麼在天上，在天上身相圓滿廣大的最高處——摩醯首羅天上成佛。天上成佛是真實的，人間成佛是示現的。……這一思想的反流，我領略到異樣的滋味。（《佛在人間》頁 14）

有的，以為佛與人一樣，太不夠圓滿，能像天人那樣的廣大莊嚴就好了！這一不能把握「人間佛教」的見解，就現出了天上成佛的思想。如說：「色界究竟天，離欲成菩提」。天上成佛，是真佛；人間成佛是化身，這是現實人間的佛陀而天化了！（《佛在人間》頁 27）

釋印順既然主張「大乘非佛說」，他所反對的當然就是佛法的正說，譬如《妙法蓮華經》卷 5 世尊明白地開示：【我實成佛已來無量無邊百千萬億那由他劫。……自從是來，

---

世間，今即稱為即人而成佛，成佛而不礙為人。成佛，即人的性德的淨化與進展，即人格的最高完成。」釋印順著，《佛在人間》，正聞出版社（新竹），2014 年 11 月修訂版一刷，頁 73。

我常在此娑婆世界說法教化，亦於餘處百千萬億那由他阿僧祇國導利眾生。】也就是說，釋迦世尊在二千五百多年前以應身降生於人間演示「八相成道」，乃是再次示現「成佛」，而且世尊示現入滅之後，佛的莊嚴報身仍常住色究竟天為地上菩薩說法；然而，天上的報身及人間的應身都不是「真佛」，「真佛」是法身佛—如來的第八識無垢識—法身無相而不可見，報身及應化身都由法身所生顯，這本是佛教的常識，然而釋印順不信、不解佛有法、報、應化等三身，因此不僅無知於諸佛三十二大人相、八十種隨形好的廣大莊嚴圓滿報身（勝於四禪的天身），且無知於諸佛在人間成佛時，都是在第四禪境界中，而將經中說的：【欲界及無色，不於彼成佛；色界究竟天，離欲得菩提。】<sup>13</sup> 錯解誣謗為是「天上成佛的思想」，進而駁斥為「佛從人間被升到天上」、「現實人間的佛陀而天化了」，這樣的錯解，嚴重誤導了人間佛教信仰者對佛陀正確的認知，就是「佛陀怎樣被升到天上，我們還得照樣歡迎到人間」<sup>14</sup>！這不僅無知至極，且是悖逆佛說，妄想降格以求，成為了當代宗教世俗化（祛魅 Disenchantment）<sup>15</sup> 的凡夫「佛陀觀」。

---

<sup>13</sup>《大乘入楞伽經》卷7〈偈頌品第10〉，《大正藏》冊16，頁638，上20-21。

<sup>14</sup> 釋印順著，《佛在人間》〈五 佛從人間被升到天上〉，正聞出版社（新竹），2014年11月修訂版一刷，頁13-15。

<sup>15</sup> 釋智文，〈祛魅與復魅：中國佛教當代發展的路徑探索〉：【在現代性浪潮的影響之下，當代中國佛教存在著祛魅與復魅的兩種發展路徑，其中祛魅側重於佛教的理性化、現實化與人間化，……在佛教

釋印順在《初期大乘佛教之起源與開展》<sup>16</sup> 中詳細論述了他的「佛陀思想演化論」，認為「佛陀」只是一種開展演進而成的思想：

在「傳說」中，……有關佛陀思想的開展，主要是「譬喻」與「因緣」。……有關佛陀思想的開展與演化，還應從釋尊說起。(頁 152-153) 釋尊是現實人間的，歷史上真實存在的佛。……七佛說，是早期的共有傳說。……以前有過去佛，以後就有未來佛。未來彌勒成佛，也在第二結集前成立。……由於釋尊入涅槃，

---

祛魅化的過程中，佛教的基本教義的闡釋與戒律表現形式都應該逐步地轉化為生活世界的基本經驗與規則，由過去的神秘性轉變為明晰性，由個體性轉變為社會性，由不確定性轉變為確定性，由內向性轉變為外向性。……佛教的祛魅，也同樣會伴隨著信仰的沉淪，當佛法的神聖性被打破，還原成知識性結構的時候，佛法自身的信仰體系就將分崩離析，這是因為佛法本身就是建立在內在的虔誠的基礎之上，只有內心虔誠，才能實現行為規範上的自律，由此而展開由戒生定、由定生慧的修養過程。因此對於佛教而言，實證的工夫是第一性的，而知識的積累則是第二性的。】

(《法音》2015 年第一期，頁 4-6) [http://mall.cnki.net/onlineread/Mall/MallIndex?sourceid=10&fName=FYZZ201501\\*1\\*](http://mall.cnki.net/onlineread/Mall/MallIndex?sourceid=10&fName=FYZZ201501*1*)

周貴華，〈小議謗法〉：「謗法問題是中國佛教近世以來的大問題，特別在世俗化達到充分化的現今時代，神性、聖性乃至一切傳統價值觀遭到「祛魅」，反映到佛教中，就是謗法更加普遍……。」

[http://blog.sina.com.cn/s/blog\\_74cda1a50101bpov.html](http://blog.sina.com.cn/s/blog_74cda1a50101bpov.html)

<sup>16</sup> 釋印順著，《初期大乘佛教之起源與開展》，正聞出版社（新竹），2003 年 1 月十刷。

不再與世間相關，僅有佛的法與舍利，留在世間濟度眾生。對於懷念釋尊所引起的空虛感，在一般信者，是不容易克服的。所以釋尊時代的彌勒，未來在這個世界成佛，而現在上生在兜率天 Tuṣita，雖然遠了些，到底是現在的，在同一世界的，還可能與信眾們相關。……現在兜率天的彌勒菩薩，多少彌補了佛（彌勒是未來佛）與信眾間的關切。……（頁 153-155）三世佛，不論傳出過去的佛有多少，對固有的佛法，不會引起什麼異議。但現在的十方世界有佛出世——多佛同時出世說，在佛教界所引起的影響，是出乎意想以外了。……同時多佛說興起，佛教界的思想，可說煥然一新！無量世界有無量佛現在，那些因釋尊入涅槃而感到無依的信者，可以生其他佛土去。菩薩修菩薩道，也可以往來其他世界，不再限定於這個世界了。……佛世界擴大到無限，引起佛菩薩們的相互交流。於是，十方世界的，無數的佛與菩薩的名字，迅速傳布出來，佛法就進入大乘佛法的時代。（頁 155-158）<sup>17</sup>

釋印順以一個不具信凡夫的心量，只承認歷史上 釋迦牟尼佛的應身是曾經「真實存在的佛」，但他否定法身與報身的存在，認為：當佛的人間肉身入涅槃（去世）之後，就灰飛煙滅而與「世間」無關了，不再能利樂有情，雖有教法（經律）與舍利留存於世，但不足以安慰信眾的心；因此，後

---

<sup>17</sup> 同上註，第三章/第三節/第一項，〈三世佛與十方佛〉，頁 152-158。

代弟子爲了安慰、彌補這樣的失落感，而「傳出」有未來「彌勒佛」現居兜率天的預記，接著又有十方多佛同時出現的「傳說」，「佛教界的思想」因此「煥然一新」，而進入了「大乘佛法」的時代。以上是釋印順個人以管窺天之意當然耳的看法，先是否定佛有三身，又無知於諸佛所證的無住處涅槃，而妄將二乘定性聖者「灰身泯智而取無餘涅槃，永不再現身意於三界中」的狀況，妄置於佛的示現入滅而說是「不再與世間相關」；更因否定涅槃本際第八識如來藏而使二乘涅槃成爲斷滅空，不知無餘涅槃不是斷滅，而是滅盡蘊處界如來藏獨存，就譬如「河」空、「村」空，是指河中無水、村中無人，並不是無河、無村；當知聖教中的「無一法可得」是以如來藏不受一切法而說，是爲如來藏空性，釋印順卻錯解爲「性空唯名」毀謗無第八識空性心如來藏的存在，因而落入斷滅空的惡邪見中。（待續）





# 三乘菩提概說 聲聞菩提簡介與四聖諦總說(上)

余正文老師開示

[http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a06/1757-a06\\_002](http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a06/1757-a06_002)

各位菩薩：阿彌陀佛！

我們今天這個單元要進入的是：**聲聞菩提的概說**。我們前面已經對佛法的整個概論，作了一個簡單的說明；那何謂佛法呢？佛法必須要函蓋佛菩提道與解脫道；解脫道函蓋了二乘菩提，也就是緣覺菩提與聲聞菩提。緣覺菩提的部分，我們後面會作詳細說明；那我們今天要進入的是**聲聞菩提**，要對聲聞菩提作一個簡單的說明。

何謂聲聞？何謂菩提？又什麼是聲聞菩提？所謂聲聞，就是聞 佛的音聲說法，或聞已證解脫之聖弟子的音聲說法。說什麼法呢？說五蘊、六入、十二處、十八界的意涵……。也就是，透過對聞 佛的音聲，或是聞已證解脫之聖弟子的音聲，說色、受、想、行、識等五蘊諸法，說眼、耳、鼻、舌、身、意（六根），色、聲、香、味、觸、法（六塵），乃至於眼、耳、鼻、舌、身、意（六識）等十八界諸法，乃至於說眼、耳、鼻、舌、身、意六個入處的聲聞解脫道的法，這就是**聲聞**之義。

那什麼叫作**菩提**呢？菩提就是**覺悟**的意思。我們前面已經說過，覺悟有三種的覺悟：一個是佛菩提的覺悟，另一個是對於緣覺菩提的覺悟，第三個就是聲聞菩提的覺悟。我們這裡先說的是聲聞菩提，所以是說這個覺悟聲聞菩提所悟的內容。聲聞菩提所悟的內容，就是一切有情的蘊、處、界都沒有真實我。也就是說，聲聞學人透過對於蘊處界的思惟觀行，而證實沒有一個真實的我——沒有一個真實的蘊處界我存在，這樣子而證悟聲聞菩提。所以，所謂聲聞菩提，就是經由聽聞 佛或是聖弟子的音聲說法，而覺悟一切有情的蘊處界沒有真實我，進而斷我見、我執，成就須陀洹乃至阿羅漢果，稱為聲聞菩提。所以，所謂「聲聞」就是透過 佛或是已證解脫之聖弟子的音聲說法，來覺悟二乘的人無我，來證悟沒有蘊處界我的這個法，這個就是聲聞菩提。

那聲聞菩提的修證，與行者的利鈍或五蓋的深淺它是有關係的。那是有什麼樣的關係呢？為什麼聲聞菩提的修證，與行者的利鈍和他的五蓋的深淺會有關係呢？這個關係又分為哪幾種狀況呢？

第一種，如果是屬於**鈍根**的人，他聞 佛或聖弟子說法以後，但是他不能如實解義；或者在聽聞 佛或聖弟子說法完了以後，必須要在靜處思惟，而且必須進一步分析辨正，如是理解以及確認 佛所說的蘊處界空，進而斷我見或我執，以至於證聲聞菩提。這個是說鈍根人，必須要經過 佛或是聖弟子說法完畢以後，因為沒有辦法即時瞭解 佛或是聖弟子所說這樣子的義理，所以必須要在聽聞 佛或聖弟子說的法以後，在

靜處思惟乃至詳細地思惟，詳細地分析辨正；要這樣子的理解，這樣子的確認 佛所說的蘊處界空，才有辦法斷除我見與我執，來證聲聞菩提。

另一種是五蓋深重的人。什麼是五蓋呢？五蓋是：貪欲蓋、瞋恚蓋、睡眠蓋、掉悔蓋，還有疑蓋。五蓋深重的人，不但必須要聞法思惟，而且必須在聞法思惟以後，在歷緣對境當中藉著聞、思所得慧作種種的觀行，以至於斷我見、我所執乃至於斷我執，得證聲聞菩提，這個是五蓋深重的人。所以，五蓋深重的人，除了聞法思惟，而且必須在聞法思惟以後、必須要在歷緣對境當中，也就是說在行住坐臥各種境界當中，藉著聞、思所得的這個智慧，來作種種的觀行；透過這樣子聞、思所得的智慧作種種的觀行，才有辦法進斷對我所執還有我執的執著，這樣子才有辦法證得聲聞菩提。

另外一種是慧強而無蓋者，也就是說慧力比較強，而且他是沒有五蓋的，或他的五蓋是比較薄的。是這種人的話，就必須要聞 佛或聖弟子大略地說明了五蘊、十二處、十八界空的道理，他馬上就可以成為慧解脫的阿羅漢，不必再經過詳細的思惟。聞說法音聲而證解脫果，並不是由自己的自覺、自悟，所以說名為「聲聞」菩提；因為他是聽 佛音聲或聽聞得解脫之聖弟子的音聲而獲得的解脫，這個與獨覺他因為觀察十二因緣、觀察十因緣法而自覺自悟，這個是不一樣的。〔編案：獨覺是往昔已曾值遇諸佛菩薩聞熏解脫道之正法、種諸善根，而後於無佛之世取證獨覺辟支佛果。〕

那還有另外一種狀況，如果這個慧強而無蓋的人，他原

來已修證了四禪八定的話，修證四禪八定對三界有愛已經完全降伏——五蓋已經伏除了；剩下什麼東西呢？只剩下因為我見還沒有斷除的緣故，所以就沒有辦法實證解脫。這種人，只要聞 佛或聖弟子大略地對他說明五蘊、十二處、十八界空的道理，他不用經過深入的思惟，馬上就能夠成爲俱解脫的阿羅漢，兼具慧解脫及滅盡定的緣故，所以又稱名爲俱解脫阿羅漢。

另外一種情形是**慧劣蓋輕**的人，也就是說慧力比較羸劣，但是五蓋比較微薄的人。這種人的修行狀況是怎麼樣的一個修行狀況呢？這種人，他不但需要聞 佛大概說明五蘊、十二處、十八界空的道理，而且必須要聖弟子爲其詳細地分析四聖諦、十二因緣、八正道……，然後才能夠通達，通達之後才能夠成爲慧解脫的阿羅漢。所以，慧劣蓋輕的人，他不但需要聞 佛略說蘊處界空的諸法，而且必須要經過聖弟子爲其詳細分析四聖諦、十二因緣、八正道諸法；這在阿含部裡面我們經常可以看到，有些慧比較羸劣的人，經過 佛略說蘊處界諸法以後，尚須經過像舍利弗、目犍連等諸大阿羅漢，爲他們再詳細地分析四聖諦還有十二因緣、八正道等這樣子的正理；然後還必須要再獨處一個靜處（阿蘭若處），在阿蘭若靜處思惟，經過長時間（經過時、日、月、年）一一通達以後，才能夠成爲慧解脫的阿羅漢。

另外一種情形是**慧強而蓋重者**。什麼是慧強而蓋重者呢？就是慧力比較強而且這個五蓋比較深重的人（五蓋深重的人其實就是性障比較深重的人），這樣子的人他在聞法以後，雖然

馬上證了聲聞菩提，我見馬上就跟著斷了；這個是因為他慧力強的緣故，所以他能夠在聞蘊處界諸法空以後，馬上證聲聞菩提，我見馬上斷掉。但是，因為性障還有深重習氣的緣故而我執不斷，所以只能夠證聲聞的初果；因為性障習氣深重的緣故，所以有可能停留在聲聞初果很長的一段時間。那要如何轉進呢？必須要在覺證後，也就是說證悟了聲聞初果以後，必須要歷緣對境修除我所執還有我執，必須要在歷緣對境當中去修除對我所的執著，還有對於五蘊我的執著，這樣子慢慢熏習增長，清淨種種的有漏法種，慢慢讓貪瞋漸漸地淡薄乃至於斷除；然後發起初禪，漸次斷除五下分結及五上分結。

**五下分結**所斷除的內涵，就是我見、戒禁取見還有疑見，還有欲貪、瞋恚；這個就稱為五下分結，五下分結斷盡就證三果。〔案：**三果斷五下分結：貪、瞋、我見（身見）、戒禁取見、疑見。**〕**五上分結**所含攝的內涵有哪幾個呢？**五上分結**是對於色界的愛，還有無色界的愛，乃至於掉舉還有慢、無明（靜慮上的慢，還有掉舉、無明的貪著）；如果連這個也斷除掉的話，這個就是斷盡了五上分結。〔案：**四果斷五上分結：色界貪、無色界貪、掉舉、慢、癡。**〕斷了五下分結乃至斷了五上分結以後，就能夠成就慧解脫的阿羅漢果；若證了四果以後，能夠再加修四禪八定還有八背捨，就能夠成為俱解脫的阿羅漢。

就如我們前面這樣子大概地跟各位說明，聲聞菩提的覺證，必須要聽聞善知識之音聲的說法，而後悟入五蘊、十二處、十八界的空相，這樣子才能夠算證得解脫果，這樣子證

得解脫果就叫作聲聞菩提。因為他是聞 佛音聲，或是說聞解脫的聖弟子說法的音聲，而覺悟了五蘊、六入、十二處、十八界空，而斷了十八界的我（斷了十八界是真實我的這樣子的一個對於我的執著），所以證得了聲聞菩提，這個就是聲聞菩提的內涵。

聲聞菩提裡面我們所要說的，其實是 佛對於四聖諦還有八正道——對於聲聞解脫道這個部分的修行所詳細的說明，而要從這邊去闡述聲聞菩提如何修證的一個內涵；所以，我們現在就正式的來為各位說明四聖諦的道理。

在進入到四聖諦的道理之前，我們有幾個問題先要跟各位來探討的。就是說：釋迦世尊是在什麼時候說四聖諦呢？祂是對誰說四聖諦呢？什麼是四聖諦？為何四聖諦稱為諦呢？四聖諦有什麼重要呢？為何阿含中說世間一切善法皆為四聖諦所攝？最後我們還要探討，二乘菩提當中的四聖諦，跟大乘菩提當中的四聖諦，有怎麼樣的差異呢？我們就一個一個問題來說明、來探討。

釋迦世尊在什麼時候說四聖諦？是對誰說呢？釋迦世尊在證道以後，於鹿野苑初轉法輪的時候，度憍陳如等五比丘，在那個時候，世尊就為五比丘說四聖諦——**苦、集、滅、道**，這樣子的四聖諦的法；所以，佛世尊在證道以後，初轉法輪就是說四聖諦，說四聖諦的對象就是對五比丘說，四聖諦的內涵就是苦、集、滅、道。不但如此，釋迦世尊在化緣將圓滿的時候，也就是即將入大般涅槃的時候，在《遺教經》當中三度對大眾唱（對大眾說）：若對於苦、集、滅、道等四聖

諦還有疑問的人，可以趕快發問。所以，佛從初證道以後說四聖諦，從初證道對憍陳如等五比丘說**苦、集、滅、道**四聖諦，一直到佛化緣將圓滿的時候，都是諄諄的教誨，還三度地對大眾、對四眾弟子三度地詢問：對於苦、集、滅、道四聖諦如果有疑問的人，可以趕快的發問。從這邊就可以看出來，**四聖諦**在佛法中它的重要性了。

那什麼是四聖諦呢？那為什麼又稱為諦呢？所謂的四諦就是苦諦、集諦、滅諦還有道諦，所以「**苦、集、滅、道**」這個就是稱為四聖諦。那為什麼這個四聖諦稱為「**諦**」呢？四聖諦這個「**諦**」的道理是在什麼地方呢？**諦**，它就是真義，是實義，是如義，是不顛倒義、絕虛妄義；**諦**，它是真實的義理，它是如法的義理，它是不顛倒的義理。所以《瑜伽師地論》卷 27 裡面這麼說：

苦諦苦義，乃至道諦道義；是如是實，非不如實；是無顛倒，非是顛倒，故名爲諦。又彼自相，無有虛誑；及見彼故，無倒覺轉，是故名諦。<sup>1</sup>

這個是彌勒菩薩在《瑜伽師地論》裡面如是開示。這樣子的開示是在說明什麼樣的道理呢？這個就是在說：所謂的四聖諦，就是聖者所見之真理的意思。

所以，《瑜伽師地論》裡面又說：

唯諸聖者於是諸諦，同謂爲諦，如實了知，如實觀見。

---

<sup>1</sup> 《瑜伽師地論》卷 27，《大正藏》冊 30，頁 434，下 23-24。

一切愚夫，不如實知，不如實見。是故諸諦唯名聖諦。<sup>2</sup>

所以 彌勒菩薩在這邊說，這個四聖諦只有諸聖者能夠見這諸聖諦。「同謂爲諦」，也就是說：諸聖者如實地了知苦諦，還有苦集諦，還有苦集滅諦，還有苦集滅道諦，這樣子的一個真理，已經如實了知、如實觀見；如果不是如實了知、不是如實觀見的這些凡夫、這些愚人，他並不如實知，並不如實見，所以就不能稱爲聖諦。所以，所謂「聖諦」的意思就是，聖者所如實了知的這個苦、集、滅、道真正的義理。

四聖諦有什麼重要呢？四聖諦是聖者所見的（所見的真理的意思）。也就是說，我們如果從前面 彌勒菩薩的開示，就是在說明「四聖諦就是聖者所見的真理」的義理；諦者，是真義、實義、如義、不顛倒義、絕虛妄義。所以，佛一再地開示諸比丘，要他們不斷地修習四聖諦，如果能夠真正的理解四聖諦，而且能夠實踐八正道，就能夠經由四聖諦還有八正道，來建立阿羅漢的解脫知見，還有一切的聖行，因此而證得了聖果；所以 佛世尊在《雜阿含經》中，說及四聖諦的部分一共有一百五十經之多。

爲何《阿含經》中說，世間一切善法都是四聖諦所含攝呢？我們這裡來看一下《中阿含經》卷 7《象跡喻經》裡面如是說：

爾時尊者舍梨子告諸比丘：「諸賢！若有無量善法，彼

---

<sup>2</sup> 《瑜伽師地論》卷 27，《大正藏》冊 30，頁 434，下 26-29。

一切法皆四聖諦所攝，來入四聖諦中，謂四聖諦於一切法最為第一；所以者何？攝受一切眾善法故。諸賢！猶如諸畜之跡，象跡為第一；所以者何？彼象跡者最廣大故。如是，諸賢！無量善法，彼一切法皆四聖諦所攝，來入四聖諦中，謂四聖諦於一切法最為第一。云何為四？謂苦聖諦，苦習、苦滅、苦滅道聖諦。」<sup>3</sup>

所以，從這一段經文來看，我們可以知道，為何《阿含經》中說「世間一切善法皆為四聖諦所攝」，因為我們從二乘菩提來說，一切法都攝入四聖諦之中，一切法都是不離五蘊、十二處、十八界的諸法；如果離開蘊、處、界就無一切法可說，由蘊、處、界的具足才輾轉出生一切法。所以，從二乘菩提來說，一切法都是攝入四聖諦當中，一切法都離不開色、受、想、行、識，一切法都離不開眼、耳、鼻、舌、身、意與色、聲、香、味、觸、法這十二處，乃至眼、耳、鼻、舌、身、意這六個識，這樣子加起來總共是十八界的法；如果離開了蘊處界諸法，而來談這樣子的一切法，就沒有四聖諦可言，所以這個是具足一切善法之說。

我們今天時間已經到了，就暫時跟大家分享到這邊。下一集再繼續跟各位分享四聖諦的內容。

阿彌陀佛！

---

<sup>3</sup> 《中阿含經》卷7，《大正藏》冊10，頁464，中20-28。



[http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2556-a13\\_002](http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2556-a13_002)

各位菩薩：阿彌陀佛！

今天我們要繼續跟大家講的佛典故事，是接續我們之前談到的〈共相怨害喻〉。如果您忘記了這個故事內容的話，可以簡單地提醒您，這個就是：有一個人爲了要報復另一個人的毀謗，所以他一直心心念念要報復對方；另外一個人就跟他講說「有個毘陀羅咒可以傷害對方，但是這個毘陀羅咒有一個禍患，就是它還沒有傷害到對方之前，會先害到自己」；這個人聽了之後，不僅不畏懼，反而心裡覺得很歡喜而跟這個人說「我只求可以傷害對方，其他在所不惜」。這就是我們藉這個故事來給大家講述的起源。〔編案：指講述「陀羅尼」的義理〕

在給大家講的時候、在上一講次我們有跟大家提到了這個故事裡面，出現了一個關鍵字叫作毘陀羅咒。那在毘陀羅咒這幾個字裡面，我們從（咒）陀羅尼這三個字跟大家講起，所以我們上次有跟大家講說，陀羅尼就是總持的意思，就是

於一文、一法、一義當中，持一切的文、一切的法、一切的義。這個比喻，我們上次曾經從世間學習的角度來跟大家講，這是世間的眾生學習一切法會掌握的方法。另外一種的比喻，就是說總持就好像是一串的粽子，這有好多個粽子的時候，其實它們都綁在一起，當你把核心的這個繩結把它提起來的時候，你相對地就把所有的粽子都給提起來了。所以陀羅尼講起來，也像是你掌握了中間的這個關鍵之後、提起來之後，就可以把相對應的法、或是文、或是義把它給提起來了。

那今天我們要繼續來告訴大家，在《大般若經》裡面談到的陀羅尼有更深入的陀羅尼義。比方說在《般若經》裡面談到的，有所謂的五百陀羅尼，這個五百陀羅尼有好些個（有五百種）不同的陀羅尼，比方說有所謂的**聞持陀羅尼**。所謂的聞持陀羅尼，就是聽聞諸法而不會忘失；這個方式，很顯然地跟我們前一個講次所講的陀羅尼入門的意思是一致的，它就是一種記憶的方式。也就是說，當你聽聞了親教師或者善知識講了許多的法之後，你自己發展了一套記憶的方式，使得每一次聽完了親教師或者是善知識講的內容之後，你都不會忘記；這個我們在前面〔編案：前一講次〕也舉過一個比喻：就比方說大家以前在考試的時候，如果是考文科的歷史、地理，那都有許多要記憶的事情，有許多的考生就會爲了這個事情，發展了自己的一套記誦的方式，這個也就是聞持陀羅尼的意思。只不過這裡的聞持陀羅尼一定是對於佛法而言，不是在講世間法；也就是說，聽聞了種種佛法，而想辦法發展了一套記憶的方式，使它不會忘失，這個叫聞持陀羅尼。

接下來，還有一種叫作**分別陀羅尼**。這個分別陀羅尼的意思又再更進一步，主要講的就是分別了知諸法，或是分別了知眾生的心行；那麼這個分別的部分，如果以分別了知諸法的這個意思來講，很顯然它講到的是你找到了一些關鍵的方式，使得你很容易在聽親教師或是善知識講解新的法義的時候，你很容易用自己的方式去理解它；能把新聽到的這些佛法，把它分門別類地吸收，然後歸入自己的「知識體系」。換句話說，就是在聽聞的時候，很容易就能夠上手，然後把這些知識內化成自己的「知識體系」的一部分。這個部分顯然它所談到的，就不再只是記憶的方法而已，因為它還得要善於分別的妙用。所以，這個部分說的分別陀羅尼，顯然就是一種理解的方法——理解吸收的方法。這個部分，也顯然比前面講的記憶的方法要來得更為深入，因為它涉及了你對於之前所吸收到的法義，能夠作有效的瞭解；並且依這個瞭解，讓你能夠對於未來聽聞到的法義能夠分別無礙。當然這個部分，在前後法義銜接的部分，是需要花一些心力的；所以掌握了分別的陀羅尼，它的境界其實比聞持更加地深入。

接下來，下一個提到了所謂的**音聲陀羅尼**。音聲陀羅尼是什麼樣的音聲能夠總持呢？其實它不是在總持所有的「音聲」，音聲陀羅尼講到的意思其實是「聞諸言音」——就是聽到了別人說什麼樣的話，或是發出什麼樣的聲音，都不會因而特別的高興，也不會因而特別的生氣；也就是聽到他人所發出的音聲能不喜、不瞋，這個叫作音聲陀羅尼。所以這個陀羅尼跟它字面上的意思，稍微有一點差別，實際上它談

到的就是一種忍辱行。音聲陀羅尼所牽涉到的就是「如何能夠行忍辱的方法」，這個部分當然就是說，你可以用各式各樣的方法去達到忍辱行。

比方說，對於音聲陀羅尼這件事情，你也可以循著 佛陀在《優婆塞戒經》裡面的開示；佛陀說當聽到別人罵你的時候，你應該要仔細地思惟（就是指這個音聲）：當別人罵你的時候，比方說罵一句話的時候，這一句話在你聽到的那個瞬間，其實每一個字它的字音，都是分別到達你的聽覺系統的；所以說這個音聲本身都是一個、一個的，它是單一個別存在的狀況。那麼到底是誰把這些音聲給連貫起來，才形成這些音聲統合的內涵跟意思，以至於要因此而生氣了呢？那當然就是我們自己的妄心嘛！所以，如果能夠認知到音聲彼此之間它的關聯性，以及妄心把這些音聲連起來的這些特性的話，我們就曉得實際上聽到別人的音聲，會因而喜或是因而瞋，全部都是我們自己後續的虛妄心行而已。常常這樣觀察的話，我們對於別人的毀謗，當然也就不容易生氣起來了，這個也就是其中的一種音聲陀羅尼。

那麼再接下來還有其他的，比方說寂滅陀羅尼。這個寂滅陀羅尼所講到的，就是說我們如何在行住坐臥的觀行裡面，能夠適當地把我們對於——**我們真心所自在擁有的寂滅的那些性質**，在我們的行住坐臥中，將它能夠透過觀行，而能一一的體現。能夠這樣作的話，常常這樣作的話，我們就會使得我們的妄心，越來就越能夠隨順著真心的層次，越來就越不會執著境界，而達到了我們所談到的寂滅的這些狀

態。所以，寂滅陀羅尼這個陀羅尼的方式，又跟前面所講的聞持、分別、音聲又是再更進一步，並且有再更深入一點的法義的內涵。

當然還有許許多多其他的陀羅尼，比方說隨地觀陀羅尼、威德陀羅尼等等等等許多的陀羅尼；乃至於說到最後，總數乃至於有五百項的陀羅尼這麼多，當然我們就不一一介紹了。可是，從剛才講述的過程中，各位可以發現，從我們上一次講的最原始的陀羅尼的意思，只是單純的一種記憶方法，到最後它逐漸地深入演進，所以有分別陀羅尼，這是一種理解的方式；音聲陀羅尼，變成一個忍辱的方式；寂滅陀羅尼，變成一個觀行的方式等等；那你就會發現陀羅尼的意思，其實已經超過了原始的記憶方式。所以我們在佛法裡面，才會講說陀羅尼其實講的最正確的描述方法，就是它是一個**總持**。你從簡單的概念，或是簡單的聞持，用它來幫你駕馭更複雜的概念或是更複雜的聞持。

附帶要提的就是，在《大智度論》裡面，龍樹菩薩曾特別針對陀羅尼有開示，他說：

譬如人渴，得一掬水則足，不須瓶器持水；若供大眾人民，則須瓶甕持水。菩薩為一切眾生故，須陀羅尼持諸功德。<sup>1</sup>

龍樹菩薩告訴我們說：聲聞人如果口渴的話，他只要兩手掬

---

<sup>1</sup> 《大智度論》卷 28，《大正藏》冊 25，頁 269，中 13-16。

(把這個水用兩手環捧叫掬)一掬水來喝就夠了，就足以解渴了，不需要特別去拿、不一定要特別用什麼瓶子來持水。什麼叫作聲聞人呢？我們給大家作一個最簡單、最簡單的定義，聲聞人就是隨佛修學，但是只注重在自己解脫的人。換句話說，當他修證解脫道之後，他不會想要再修菩薩道，所以當他修得解脫果的初果、二果、三果、四果，到最後成阿羅漢之後，那麼他接下來就是等著要入無餘涅槃去了。一旦他入無餘涅槃之後，三界裡面再也見不到他的身心，就唯獨真心在無餘涅槃的境界裡面「解脫自在」了。〔編案：無餘涅槃的「境界」中實無十八界法，故無有阿羅漢能覺知自己住於無餘涅槃中；唯有明心之菩薩，現觀如來藏所住之「無境界」境界，之「無所得」境界，始得謂真正的解脫自在。〕這就是我們給大家下的最簡單的聲聞人的定義。

那菩薩跟聲聞人又有什麼不一樣呢？菩薩從字面的意思來看，就是覺有情。換句話說，菩薩是從來不會棄捨有情的，菩薩會為了一切眾生，會為了一切的有情，所以生生世世地自度度他；自己想辦法精進道業，同時在精進道業的過程中，也一直在為著眾生著想：要怎麼樣來幫助周圍的眾生，讓周圍的眾生跟自己一樣，也能夠解脫成就、將來成佛；這就是菩薩。所以，談到聲聞跟菩薩這兩種人，很大的區別就是：聲聞最主要就是為了自己解脫，而菩薩不僅自己解脫，更心心念念的為著廣大的眾生的解脫在修行、在度人。

按照這樣的道理來說，龍樹菩薩為什麼繼續又把陀羅尼這件事情比喻成好像是裝水的容器呢？這是因為聲聞人渴的

時候，只要用自己的雙手去掬水，就能夠解自己的渴；可是如果你要解其他人的渴的時候，顯然你需要更有效的方式。菩薩就不像聲聞人這樣子了，菩薩不是只爲了自己解渴而已，更是爲了一切的眾生也要解渴，所以菩薩就需要瓶器來持水，甚至需要瓶甕持水，乃至需要更大的方式來爲眾生解渴；所以，用這樣方式，就是用來比喻說聲聞人因爲只要求自己解脫，所以他學到的法夠自己解脫就可以了；既然只要夠自己解脫的話，表示說他所學到的法不會太複雜。

從另外一個方式也可以看到的，聲聞人從證初果開始，如果不退轉的話，那麼七返人天就可以證阿羅漢了；這樣子的一個時間，雖然不管七返人天算起來到底是人間的多少年，總是七返這個數字，就已經放在那邊了。而菩薩呢，如果大家稍微有點印象的話，大家應該會知道：**菩薩成佛要三大阿僧祇劫的修行**；光是這一個「劫」，這個劫所代表的時間，就遠遠大於七返人天的過程了，何況是無量無數的劫呢？所以我們說菩薩成佛三大阿僧祇劫，那個時間跟聲聞人比起來，可以說是長得無法想像的久遠了。爲什麼要花這麼多的時間呢？那表示說菩薩要學的法是非常非常多的。

簡單來講就是：菩薩學的就是要學我們的真心如來藏裡面的一切種智〔編案：就是要具足了知如來藏所含藏的一切種子〕，既然是一切種智，當然就是無量無邊〔編案：因爲如來藏所含藏的種子無量無邊故〕，這個就是爲什麼菩薩成佛要花這麼長的時間。然而菩薩要成佛、要爲眾生、要自度度人，要面對這麼多、這麼多的法，要上求佛道、下化有情，當然在廣修六度

萬行的同時，就得要面對許許多多不同的法。那麼，學這一些法都需要有效的方式，讓菩薩可以在既有的法學了之後，能夠有效地再繼續學新的法進去；所以在菩薩修學的過程中，**陀羅尼**是特別、特別的重要。聲聞人因為學習的解脫的方法，非常的單純而且簡單，所以聲聞人不需要有特別的陀羅尼；而菩薩就特別講究陀羅尼，如果用世間人所能夠理解的方式來說，正因為菩薩要學非常多的法，所以菩薩學法的時候，特別講究得要有階段的目標；每一個階段的目標，都得要有循序漸進的方法，這些階段目標跟循序漸進的方法，它的內涵都可以用陀羅尼來表示。所以 龍樹菩薩才講說：菩薩特別、特別的需要重視陀羅尼。

另外，在《大智度論》裡面也有談到，從陀羅尼開始，有帶出另外一種比較特別的陀羅尼。我們來看看《大智度論》裡面 龍樹菩薩怎麼說：

諸陀羅尼法，皆從分別字語生，四十二字是一切字根本。因字有語，因語有名，因名有義；菩薩若聞字，因字乃至能了其義。是字，初「阿」，後「荼」，中有四十。得是字陀羅尼菩薩，若一切語中聞「阿」字，即時隨義，所謂一切法從初來不生相。<sup>2</sup>

在這一段論裡面，龍樹菩薩提到了特別的一種陀羅尼。龍樹菩薩說：諸陀羅尼法，皆從分別字語生。因為每一種（包含聞

---

<sup>2</sup> 《大智度論》卷 48，《大正藏》冊 25，頁 408，中 11-16。

持陀羅尼、分別陀羅尼、音聲陀羅尼……等種種的陀羅尼) 其實它都有代表性的名相，所以才說諸陀羅尼法皆從分別字語生。接下來，下面這一句就講說：四十二字是一切字的根本。他說有四十二個字是一切名相的根本，因為這些字所以才有了語詞，有了語詞才有了名言，有了名言之後才有了義理。〔編案：意思是指這四十二字音是構成一切陀羅尼名相的根本，由這些字音組成了陀羅尼的名言型式並內含義理。《大智度論》此段之內容，乃是針對「陀羅尼」而說這些字音是「根本」，故此四十二字音，不必然與現今學界研究所說的梵文字母完全一致；以下所談到四十二字之「根本」，也是依《大智度論》之論意而說。〕爲什麼講這四十二個字呢？它的意義非常像是：比方說我們在台灣地區所用到的**注音符號**，又或者像**英文字母**一樣；拼音的文字系統裡面都有所謂的字母，由這些字母拼起來之後，就可以形成所有的字詞。

在當時的梵語體系裡面，就是有這四十二個字母的拼音在，從這四十二個字母演進就可以拼出名相。那當時這些四十二個字它所包含的範圍，比方說前面包含說用「阿」，然後用或者「羅」、「遮」、「波」、「那」等等，這些都是當時梵語中的根本音。所以 龍樹菩薩才會說：初「阿」，後「荼」，中有四十，總共是四十二個根本音。用這四十二個根本音，如何組成陀羅尼呢？龍樹菩薩舉的例子是說，比方說「阿」這個字來講，大家要記住，在當時的梵語的體系裡面「阿」是第一個根本音；所以從這個根本的「阿」這個字，我們就賦予它「阿」這個字，讓它代表一切法不生這個意思。

什麼叫一切法不生呢？不管是從二乘或是從菩薩來講一

切法不生，其實所談到的最根本，得要從所謂的無生忍談起。無生忍最根本的，就是我們所認知到的（平常我們所認知到的）妄心，也就是我們常常覺得很真實的這個「我」，其實祂的本質是虛妄的，祂並沒有「我」名，並沒有像我們所以為的真實性；甚至可以說，從來就沒有生起「我」這個真實的意義在。所以，所有你所感知到的，不外乎是蘊處界的運作而已，這個就是無生忍這個部分。

對於人無我的這個部分，所察覺到的一個事實，在聲聞人或是在菩薩都可以在無生忍方面有所修證，他們都共同的對於一般世間人所執著的我相，能夠予以有效的破斥。可是聲聞人跟菩薩在無生忍這方面有根本的差別，就是聲聞人最多只有看到蘊處界的運作，因此破斥了我人虛妄的存在；可是菩薩就不只是如此，菩薩實際上是證悟了本心如來藏——證悟了實相心之後，從實相心的立場，再返過來看看我們虛妄的這個世間凡夫的我，所以這個中間的勝妙，遠遠不是聲聞人所能夠比擬的。

所以就這個「阿」字門來說，談到的就是一切法不生，談到的就是無生忍這個範圍；當然它還有詳細的其他的意涵，我們就留到下一個講次再來跟大家說。

今天我們就先上到這裡。

阿彌陀佛！

# 菩薩戒受戒心得

— 覺妊 —

## 學佛因緣

提起末學學佛的因緣，那要從姥姥去逝的那一年說起，因為姥姥虔誠供奉 觀世音菩薩，她生前告訴過我母親，在她去逝後要給她老人家超度。可是那時我們也不明白超度的含意，所以沒按姥姥的意思辦而不了了之了。沒想到我和母親都時常會夢見姥姥，甚至會在半夜裡驚醒，於是就按照民俗給她老人家燒了些紙錢，但是並沒有什麼效果。後來認識一位算命先生，他送給我們一本《地藏菩薩本願經》，在姥姥去世二周年那天，母親於凌晨跪念此經，又在三周年時到寺院裡給姥姥作了超拔佛事，才總算圓滿了姥姥這一份心願。

後來有人送給我《金剛經》和《心經》，但我也只知道照著讀誦，並不明白經文的含義。例如經中說：【一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀。】<sup>1</sup> 又說：【若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。】<sup>2</sup> 到底是什麼意思呢？那時的我對佛法的瞭解完全是一片空白！三年後，我偶然間遇見了一位會看事兒的「大仙」，他家供奉了一位「老神仙」會幫人治病；說來也怪，那位「老神仙」稱我為女菩薩，還告訴我從此以後要吃全素，從那時

---

<sup>1</sup> 《金剛般若波羅蜜經》，《大正藏》冊 8，頁 752，中 28-29。

<sup>2</sup> 《金剛般若波羅蜜經》，《大正藏》冊 8，頁 752，上 17-18。

起我就開始吃素了。但心裡總是好奇：菩薩是什麼意思？人這輩子的命運真是前世就定下來的嗎？那時的我雖然還是在迷信的階段，但還是很感謝那位「老神仙」對我的點化。從那時候起，我開始看一些周易方面的書，閒時爲了調節身心，也會打打坐。平日裡忙於工作，也沒有時間去瞭解佛法，只偶爾上廟裡拜佛，卻也不知道拜的是哪尊佛？對於道教和佛教有何區別也不清楚。

直到結了婚準備生寶寶的那段時間，才有點閒暇時間來瞭解佛法，也讓我對於佛法有了點初淺的認識。原來世尊是爲一大事因緣於二千五百多年前來此世間，爲了普度有緣眾生而入母胎受生，可爲什麼剛出生就上指天、下指地，說「天上天下，唯我獨尊」呢？佛爲什麼有髮髻？且爲什麼是婚後出家修行？爲什麼要經過六年苦行又捨棄苦行，而於菩提樹下成就佛道？是因爲打坐才成道的嗎？世尊貴爲太子，爲什麼還要托鉢乞食？在閱讀《六祖壇經》和《達摩傳記》時，心中又有了新的疑問：六祖爲什麼讀到「應無所住而生其心」就開悟了呢？「菩提本無樹，明鏡亦非臺，本來無一物，何處惹塵埃」<sup>3</sup> 這到底在說什麼呢？達摩祖師爲何面壁九年？「不立語言文字、直指人心」到底是指什麼心？然而這些疑問壓根兒不是我這個鈍根人所能理解的！但看到目蓮救母的故事後，從此在思想上有了一個新的轉變，那就是不再迷信神通、算命了！因爲，算得再準也改變不了命運，目蓮尊者有那麼大的神通力，而當他母親想吃東西時，他把食

---

<sup>3</sup> 《大正藏》冊 48，頁 349，上 7-8。

物送到母親嘴邊，但母親才一張口食物就燒成了火炭，目蓮尊者的神通再大也抵不過母親的業力啊！

## 邁入正覺

時光飛逝，就這樣整日忙於工作、家庭，根本無暇去解開心中對佛法的疑問，直到老公去逝，我才重新又提起了學佛的念頭，因為當時急著找個廟作超拔，於是在網上隨便搜索了一座寺院（無奈卻是修密宗的）。喪期圓滿結束後也常利用閒暇時去參加佛事，當時還想要歸依，卻聽人說上師已不收徒了，還真慶幸自己與上師並無深緣。經歷這麼多人生的無常，總是覺得心裡空蕩蕩的，像是少了些什麼，也厭倦了工作上為了一點點小利而你爭我奪，於是我決定退休在家好好地學習佛法，為來世種點福報，因為「萬般帶不去，唯有業隨身」，也為子孫後代積一點福報。捧在手裡讀誦的經書也不曾真正理解，又沒有好的因緣遇到明師指點，自己心裡打著妄想：世尊當年是打坐六年成佛的吧？達摩祖師也打坐面壁了九年，我也試試打坐吧！於是我開始天天打坐，經過三十多天，突然閃了一念——要是能遇到一位明師，或是有能上佛學課的地方，那該有多好啊！我這樣打坐能證得解脫嗎？

真是佛菩薩加持，沒過多久便遇到了學習的因緣。在大悲懺法會結束之後，大家在談論學佛的目的，我說：「我想了脫生死！」可一位師兄卻反問我：「難道學佛的目的就只是為了脫生死嗎？」為什麼會這麼問？當時我百思不得其解。那天得到了幾本免費的結緣佛書，其中有《無相念佛》、《邁向正覺》和《我與無我》，回家後我一股腦地讀完了書中

全部的內容，竟好像是被當頭打了一棒！這才知道，原來禪宗學的並不是打坐，而且靠打坐也成不了佛，打坐靜心那只是離念靈知的意識境界，禪是指「靜慮」，禪宗的禪就是寂靜地去專精思慮，也就是要參究：「什麼是如來藏？什麼是實相？」而一般人所說的禪定則是指四禪八定，但那只是修學佛法的工具之一而不是目的，況且那是菩薩證入三地以後才要修習的內容，至於了脫生死入無餘涅槃也不是靠打坐能成辦。也才知道涅槃分爲：有餘涅槃、無餘涅槃、本來自性清淨涅槃和無住處涅槃。而阿羅漢所證的涅槃是前兩種，但那並不是究竟的解脫生死。開悟明心的七住位菩薩所證是本來自性清淨涅槃，唯有佛才能具足四種涅槃。

此時，忽然明白師兄爲什麼當時會那麼問我了。第一次聽到「如來藏」這個法，好勝妙的內容啊！讓我深深地被吸引住了。後來我又借閱了《心經宗通》和《金剛經宗通》，越讀越歡喜，儘管對書中開示的內容還不能完全理解，但這些年來一直埋在心底而百思不得其解的疑惑，以及《金剛經》和《心經》的真實意旨，此時在心裡就像是打開了那扇佛法之門。回憶起不久前我剛看到《無相念佛》這本書時，並沒有讀懂書中的內容，當時心裡的想法是：「我是個鈍根人，應該修持名念佛比較適合。」沒想到我與「無相念佛」這個法門這麼有緣！若你在持名念佛上沒有什麼進展時，就應該試著轉爲無相念佛，而且這個法門特別適合我們現代人的生活節奏，忙裡偷閒都能念佛、憶佛，而且也不會影響其他人。回憶起很久以前我生孩子的那天，我心裡想著 觀世音

菩薩，但已沒有氣力唸出聲來，甚至連心裡默唸都唸不出來，但當時我卻有一個想念 觀世音菩薩的念和作意在。試想：當無常大鬼來臨而業報現前時，自己能不能唸出十句佛號而且還心不顛倒？這「無相念佛」的方法正是提升我們定力，使我們能在臨終時確保正念不失、心不顛倒的殊勝法寶。

在不斷學習中，也解開了我存在已久的許多疑問。例如：「天上天下，唯我獨尊」這是依第八識如來藏而說的；如來是在示現以人身，在四禪八定具足的情況下，一念破盡二障而成佛的；佛的三十二相、八十種隨形好，包括頂上的肉髻都是百劫修相好修來的；世尊托鉢乞食是為眾生能種無上福田；觀音、勢至、文殊、普賢、維摩等諸大菩薩所示現的都是在家居薩相，沒有一個菩薩不是因為普度眾生而成佛的。成佛需要經過十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺等五十二個階位；而菩薩的含義是不但要自己在佛法有實證，而且更要以此來覺悟有情，來攝受眾生，來成就自己未來的佛國淨土。

回想自己這一世接觸佛法也是經歷了迷信、仰信、解信、正信幾個階段；明心開悟雖然是一念相應慧，但必須具備福德、定力、慧力以及伏除性障等各方面的資糧才能達到。心中的很多疑問在閱讀 平實導師的書中慢慢地找到了答案，也使我明確地了知解脫道和佛菩提道的內涵和修學次第，讓我在迷霧中看到了正確的方向，瞭解自己所處的修學階段，知道自己菩薩道的階段在哪個位階，並且應該從哪些方面努力邁進。佛道之修行不是研究可得而是要實證，福

德、智慧、定力要同時熏修，在沒達到七住位開悟明心不退之前，我們只是在外門廣行六度……。沒想到，存在心中二十多年對佛法的疑惑，在平實導師所著的書裡，都一針見血地一個個找到了答案；自己在這末法時期，徘徊了二十幾年，有幸值遇正法，沒走太多的彎路，沒入相似佛法的大門，實乃一大幸事。平實導師今生的大智慧，也同樣是往世付出了巨大的努力才有今日之證量，而我今生能值遇這樣的大善知識，還能具足清淨信，這真是往世累積的大福報！心中也強烈期待著，有一天能夠有緣與導師相見！

## 受戒前的因緣

有位菩薩師姊贈送了我一本《優婆塞戒經講記》，讓我在知見上不斷的提升，看待事情的角度也有所轉變。不再爲了是否該布施給「乞討者」金錢的問題而糾結；時時本著與眾生廣結善緣的角度，希望自己的身口意行都能夠不再傷害到任何一位眾生，憑藉著修學「無相念佛」所得的定力，當惡念生起時已經能夠有所警覺，而能時時覺醒自己「未生惡令不生，已生惡令速斷」。隨著資訊時代的快速發展，大家都有自己的朋友圈子，朋友們從事著各種各樣的行業，有經營酒店飯館的，有搞傳銷賣產品的等等。有一天，從事酒店生意的朋友爲了擴大酒店的知名度，想通過網路、通過朋友們幫他的酒店點讚，想讓他的酒店生意能越來越好；雖然幫這個忙只是動動手指而已，但是因爲有了些許定力以及正確的佛法知見，也少分了解因緣果報的道理，能夠思惟理解這樣「點讚」的隨喜行爲，我也得分擔一分殺生的共業，這在

我還未拜讀《優婆塞戒經》之前，是無論如何也不會想到的真實道理，這也顯示了熏習正確知見的重要性。同時也看到先期圓滿正受上品菩薩戒歸來的同修們，在身口意三行上整體的轉變和功德受用，讓我打心底滋生了求受上品菩薩戒的念頭。我們在修行的過程當中，若舊業不消、新業廣造，而造業又是在不知不覺中，這是一件多麼悲哀的事情啊！但又怕自己資歷太淺，知見不足會一不小心就犯戒，所以我在報名前有些矛盾猶豫；但是當求受上品菩薩戒可以開始報名的時候，聽到有很多同修都要報名參加時，也讓我堅定了自己前往受戒的意念。

## 受戒前的遮障

終於，我報名參加求受上品菩薩戒大典，報名後大家都積極地在為受戒前排除障礙等事而各自在家求願、拜懺；我為了向今生及往世所傷害過的怨親債主懺悔，努力地拜《三千佛懺》並作功德迴向。然而受戒前的兩個月開始感冒，乾咳不止，後來嗓子已說不出話來，半夜喘不過氣，好些天睡不著覺！打針吃藥也不見好轉，眼看著身體日漸消瘦，沒想到連家人也開始生病；這兩個月來，全家人都輪流往醫院裡跑，心裡真是著急又上火。經中有句話說得好：【假使經百劫，所作業不亡，因緣會遇時，果報還自受。】<sup>4</sup> 這是自己的因緣果報，怨親債主找上門來合該受報；常聽到同修們說，受上品菩薩戒前會碰到各種遮障是很正常的。其他同修

---

<sup>4</sup> 《大寶積經》卷 57，《大正藏》冊 11，頁 335，中 14-15。

也或多或少有些遮障，而我現在能作的就是把所有的功德迴向給我曾經傷害過的眾生，希望他們能夠早日與我解怨釋結，早日解脫生死諸苦！眼看受戒的日子越來越近了，而家人的身體也出現了各種不同的問題，心裡只能求佛菩薩及護法神的加持護佑了，同時也祈願我的怨親債主們及有緣護法神眾都能夠與我一同前往受戒，同獲大利！並將所有功德及福德迴向給他們。

終於盼到了出發受戒的這一天，前輩菩薩已為我們安排好了前往機場的大巴，一路上大夥兒都很興奮，這是我第一次出遠門，有師兄、師姊同修們的陪伴而非常地安心。安檢站前我們仔細地聽著導遊說明行程的安排；辦完行李托運手續，並順利通過安檢，確定能去受戒了，這時心裡才總算放下一塊大石頭！

從飛機上俯瞰連綿不斷的山脈時，讓我想起了 玄奘菩薩為了求法利生，徒步爬雪山、過荒地，經歷了九死一生，心裡就一陣陣酸楚……。兩小時四十分鐘的飛行後，飛機終於著陸了，當晚導遊安排好了入住的酒店，身體雖然疲累，但心裡頭仍然非常興奮，無論如何也難以入睡。

第二天下午來到正覺講堂，一下車就看到許多義工菩薩們，衣著莊嚴而井然有序地排著隊，遠遠地就雙手合十地慈悲微笑歡迎我們，這時一種游子歸家的感覺油然而起，心裡頭好溫暖、好歡喜。櫃檯報到分發了每個人學號名牌後，就依次打卡簽到，排隊進入講堂；雖然來受戒的同修戒子非常多，但並沒有因此而產生混亂。我們這團被安排在二樓聽

經，遠遠地看到大螢幕中 平實導師的影像，感嘆自己的因緣沒有在九樓的同修好，也為沒能親見 平實導師本人而有些遺憾！

當晚還是很晚才睡著，而為了能夠近距離地親近親教師聆聽開示，同修們商定第二天要早早起程，於是我們清晨五點多就起來吃早餐，六點二十分就前往正覺講堂。果然被安排在前幾排的座位上，當天為我們講十重戒的是章正鈞老師，章老師幽默又嚴謹的講解讓我們受益匪淺；我也知道了，原來菩薩戒有分上品菩薩戒、中品菩薩戒和下品菩薩戒，而我們今生能值遇地上菩薩親授的菩薩戒乃為上品菩薩戒。心裡真是慶幸至極！

重業的成就是具足了「根本、方便、成己」才算成立，聽了章老師講解的十重戒內容，自己所理解的重點有：

- 1、**殺業**：讓我理解到隨喜殺業是比較容易違犯的，尤其是在網路上看到某個罪大惡極的犯人被槍決時，我們常會隨口說出「殺得好」這麼一句話，就在無意當中隨喜造了一分讚嘆殺的殺業了。
- 2、**偷盜**：讓我明確了企業和會計的偷漏稅，看似很平常的事，但如來藏卻真實地記錄了這分罪業，等到異熟果報因緣成熟時還是得各自承擔！在外國買了貴重的東西，卻不經海關申報查驗繳稅而私自偷運，這也是犯了一分偷盜罪，而且虧欠的還是全國人民的錢！這看似很小的一件事情，但在因果業報上卻是一件很大的事情。

- 3、**邪淫罪**：這是當今很容易違犯的罪業。當今的社會風氣，「婚外情」已經不是件讓人覺得羞愧的事情，反而成了一個時髦的話題，當某人攀上個大款時，旁人甚至還讚歎這個人是如何地有「能耐」呢！
- 4、**妄語業**：就是說謊，發表不實的言論，但最主要的是指在修行上未證言證、未悟言悟的大妄語業。
- 5、**酗酒罪**：是指以製造、販賣酒為職業的人。但喝酒的事也是要避免的，飲酒會讓人判斷力降低，自制力薄弱，也就容易去違犯各種嚴重的過失，這也是每一個人都容易被考驗的事情，尤其面臨朋友、同學和家人的聚會時，難免就會有這樣的因緣，所以要謹慎處理。
- 6、**說四衆過**：這也是每個戒子容易犯的罪業，因為在閒談中常會不小心地評論他人的過失。
- 7、**自讚毀他**：這是自己的驕慢心在作怪，有的時候你不經意地就會暗示或明說：「我可不會像他這樣這樣……。」
- 8、**故慳**：遇到有人來乞討，而我們明明是能夠辦得到，卻對乞討的人吝嗇不捨；乃至不但沒有施予他的所需，甚至還指責數落乞求者。
- 9、**故瞋**：與別人發生爭執時，別人向你道歉了還不願原諒對方。
- 10、**誹謗三寶**：這點千萬要小心，對於自己不確定的法義以及弘法之人所說對錯時，我們都應閉口，不可隨便跟著議論，以免造下重罪。

第三天是由范正雯老師講授四十八輕戒，我們一樣是早就來到講堂，也能近距離親近范老師；當我一看見范老師就淚流滿面，像是看到了久別的親人一樣，在那威嚴中展露出的慈悲與親切讓我久久不能忘懷。「一切眾生雖有佛性，要因持戒然後乃見，因見佛性而戒復全，即得成阿耨多羅三藐三菩提。菩薩戒乃諸佛之本願……」聽後，彷彿是血管裡注進了新的血液，「求受上品菩薩戒」這是我人生最正確的選擇，它像一個安全帶一樣，時時地保護著我們向正確的學佛道路上更快地邁進。因為無明，讓我們在今生造作了很多不如法的事情，若不是有這進入正覺學習的因緣，那我們在有意、無意中所種下墮落之因，是根本沒有辦法瞭解到的，還大言不慚地自以為從沒有作過什麼錯事，而自認是問心無愧呢！真是可憐，但這就是眾生啊！

眼看著下課時間就要到了，如饑似渴地吸吮著甘露法雨猶未滿足，范老師不辭辛勞的延時講解，讓我們再次感受到親教師的慈悲。

## 發露懺悔

這第三天的晚上，更是無法入睡，同修們都在為所要發露懺悔的事項而熬夜整理，又因為勞累而上火，好幾位同修和我一樣嘴角起了大水泡。

第四天，安排戒子們對眾懺悔的儀式，已受上品菩薩戒的義工菩薩們，在佛菩薩聖像前每四個人為一組幫忙聽懺，我被安排在 韋陀菩薩聖像面前懺悔！輪到我時，因為太過

緊張，在韋馱菩薩和四位聽懺菩薩的面前，為自己的罪過感到無地自容，聲音也有些發抖而耽擱了些時間，也沒能一一說完想要懺悔的事項而有些遺憾。沒想到佛菩薩慈悲，第二天又給一次補懺的機會，我大膽地向佛菩薩發露自己的過錯，並發誓自責我心，永不再作！（懺是發露已過，悔則是永不復作）當聽懺的菩薩祝願我早成佛道時，我深深地問訊致謝，歡喜至極，在懺悔清淨後心裡真的是無比輕鬆！當天晚上也能真正的安穩入睡了！。

## 受戒儀式

第五天是傳授上品菩薩戒的大法會，上午我們先學習如何穿海青、搭縵衣，在義工菩薩的耐心講解及示範教導後，我們學會了如何穿海青和搭縵衣。中午十二點三十分受戒儀式即將開始，這時在我們戒場中有一位同修失聲痛哭，啜泣不止到幾乎要昏倒了，而不得不中途離開會場，這時一位同修提醒大家說：「讓我們向諸佛菩薩祈求吧，讓她能夠順利回到戒場參加受戒法會。」大夥兒為她所作的祈願，果然得到了佛菩薩的加持，而如願以償。法會開始前，同修們相對而站，莊嚴地把海青穿好時，女眾戒子們已是哭聲連片了，連同對面的男眾師兄們也紛紛地掉下了眼淚；當恭請諸佛菩薩蒞臨壇場時，我再也控制不住自己的眼淚了。

在大螢幕上看到平實導師親授縵衣時，再也不想讓眼球離開平實導師的身影，就這樣等待著平實導師親臨我們這個戒場，親自傳授這件菩薩法衣給我們。終於輪到我們了，

平實導師那發自內心的慈悲笑容，恭賀著每一位新戒菩薩的表情，讓我深深地刻在大腦裡，再也無法忘懷！當我走到平實導師面前時，激動地只能說出四個字：「感恩導師！」真想跪叩在平實導師面前，嚎啕大哭一場，訴說弟子漂泊在外找不著路回家的感覺，但義工菩薩再三地叮嚀我們，不要跪拜頂禮，要考慮平實導師年事已高，得一一還禮怕腰背會吃不消，所以只能打消這個念頭，控制著自己的情緒，依序恭敬地接過縵衣，以免耽擱了後面眾多菩薩的時間。

當平實導師從我們這個講堂離開時，我的眼淚再次奪眶而出！法會後當晚，新受戒菩薩們聚集在台北第五講堂，親聆平實導師的答疑解惑。我也快速地寫了幾個問題，可惜大家的提問太多而時間有限，我的提問未能當下獲得解答，但前面所回答幾位同修的提問，也都是大部分學人所關切而具有代表性的問題。座談中，平實導師說這一世他還會再住世二十四年餘，在這二十四年中要度近二萬人明心。大夥兒心裡真是樂開了花，我也發願要成為平實導師此生那二萬個明心開悟菩薩弟子中的一員，祈求諸佛菩薩及平實導師加持，讓我早日明心見性，廣度更多有緣眾生，荷擔如來家業，早日成佛！

佛陀施設戒律的目的，無非是希望我們這些弟子能夠因為持戒功德，讓自己遠離諸惡趣向菩提；而且持戒有大功德，它不但能夠幫助我們清淨心性，消滅性障，更能使我們有證悟的因緣，才能邁向成佛之道！【其受戒者，入諸佛界

菩薩數中，超過三劫生死之苦，是故應受。有而犯者勝無不犯，有犯名菩薩，無犯名外道。】<sup>5</sup> 戒律是佛的加持與攝受，是讓我們這些五濁惡世的弟子們能夠有增上功德的一個大好因緣，佛弟子都應當勇於受戒並持戒不犯，就算是犯了戒，也可如法懺悔而滅罪。

## 參觀祖師堂

全程的受戒法會與座談，就在一片掌聲中戀戀不捨地結束了。此後我就是個菩薩了，回味著親教師講解的菩薩戒的精神和平實導師的法語，更加堅定了自己學法和護法的信心。

這最後一天的行程，在導遊的仔細介紹下，我們來到大溪祖師堂，祖師堂四面環山，風景怡人，背後山勢是個天然形成的「臥佛」樣貌，整個景象確實是無比莊嚴。祖師堂大殿裡供奉著釋迦世尊、觀世音菩薩、彌勒菩薩，克勤圓悟祖師和韋陀菩薩的聖像；進到大殿我的眼淚再次奪眶而出，跪在祖師像前，心裡酸酸的。心裡想著：「這神聖而又莊嚴的禪三道場，不知孕育了多少明心開悟的菩薩啊！」我直直地看著牆上的禪三規矩，心裡生起了無限的渴仰之情，默默地祈求諸佛菩薩及祖師爺能夠加持我，讓我未來也能有此殊勝的因緣來參禪開悟！

此次受戒圓滿，至誠感謝諸佛菩薩及護法神眾的加持，感謝鼓勵我受戒和接引我進入正覺的菩薩們！感謝親教師和義工菩薩們的熱心答疑解惑和無私的奉獻，祈求諸佛菩薩加

---

<sup>5</sup> 《大正藏》冊 24，頁 1021，中 13-16。

持我們這些新戒菩薩，皆能慎護身口意三業，守住十重四十八輕戒，超劫精進，早日成佛！祝願尚未發心受戒的同修們，能夠早日得受上品菩薩戒！祈願我的怨親債主也能夠在諸佛菩薩的加持下同沾法喜，早證解脫，互為生生世世的菩薩同修道友！

眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，  
法門無量誓願學，佛道無上誓願成。

南無本師 釋迦牟尼佛

南無 觀世音菩薩摩訶薩

南無 平實菩薩摩訶薩

南無 正覺海會諸菩薩

菩薩戒子 覺妊合十

2016.12.30



# 公開聲明

**緣由：** 有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：  
「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗  
禪宗正法。」

- 說明：**
1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。
  2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。
  3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。
  4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



## ～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



## 法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與**平實**作佛法第一義諦之法義辨正者，**平實**敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；**平實**法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 **蕭平實** 恭謹聲明 公元 2001 年元月

## 法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行為，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



## 中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在平實導師的帶領下，大力弘揚世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

### 一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

[hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content\\_32714638.htm](http://hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

### 二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

[http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26\\_5493548.html](http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html)

### 三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

[http://v.youku.com/v\\_show/id\\_XNzQyMjU0NTMy.html](http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html)

### 四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正園**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

[http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content\\_12954428.htm](http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm)（光明網）

### 五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content\\_7697125.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm)

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content\\_7697118.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm)

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

[http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content\\_7690924.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm)

## 六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

[http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content\\_35036368.htm](http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm)（中國網）

[http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527\\_518659894.html](http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html)（央廣網，即中央人民廣播電台）

## 七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

[http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c\\_127813077.htm](http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm)

## 八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

[http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content\\_8139102.htm](http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm)

## 九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_1](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1)

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_2](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit10](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit11](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11)

## 十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來(第一集) 正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來(第二集) 第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來(第三集) 真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





# 佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已

依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱爲本會上述文字所說之離會者，或冒稱爲平實導師早期所度弟子，皆僞稱已被平實導師印證爲悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱爲平實導師好友，已被平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼—確實尚未明心—故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會

一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/>網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/>點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他電子報等事務請寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通訊歸依查詢請寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/>下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2017 年下半年禪淨班，將於十月下

旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

**台北講堂：**台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2017 下半年新開設的禪淨班將於十月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。

**桃園講堂：**桃園縣桃園市介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2017 下半年新開設的禪淨班將於十月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。

**新竹講堂：**新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，雙週六晚上 17:30～20:30。預定 2017 下半年新開設的禪淨班將於十

月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。

**台中講堂**：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，單週六晚上 17:50~20:50、雙週六晚上 17:30~20:30。預定 2017 下半年新開設的禪淨班將於十月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。

**嘉義講堂**：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週三、四、五晚上 19:00~21:00。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50~20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。預定 2017 下半年新開設的禪淨班將於十月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。

**台南講堂**：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，週六下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:30~20:30、雙週六晚上 17:30~20:30。預定 2017 下半年新開設的禪淨班將於十月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。

**高雄講堂**：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，單週六下午 14:00~17:00、雙週六下午 16:30~19:30。預定

2017 下半年新開設的禪淨班將於十月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。

### **香港講堂：☆已遷移新址☆**

九龍觀塘，成業街 10 號，電訊一代廣場 27 樓 E 室。（觀塘地鐵站 B1 出口，步行約 4 分鐘）電話：（852）23262231。英文地址：Unit E, 27th Floor, TG Place, 10 Shing Yip Street, Kwun Tong, Kowloon。2017/4/22（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，7 月 22 日之前尚可接受報名。時間為：雙週六下午 14:30~17:30，歡迎報名參加共修。

《妙法蓮華經》詳解：平實導師講解。以台北正覺講堂所錄 DVD 放映，自 2016 年 11 月起調整為每週六 19:00-21:00 播放；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

**美國洛杉磯共修處**：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, U.S.A。電話：909-595-5222&（626）454-0607。由於配合弘法規劃課程調整，於 2017/6/10 本期禪淨班課程 DVD 播畢後，禪淨班和進階班同時停課，每週六下午播放台北講堂講經所錄製之《佛藏經》DVD 繼續，時間是：**13:30~15:30**，並從 7/1 起辦理開放式專題講座，上課時間是：**每週六下午 16:30~18:00**，學員皆可自由參加，也歡迎會外學人前往聽講。後續弘法規劃若有調整時，將另行公告。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

- 五、全省每週二晚上講經時間——目前平實導師開始講授《佛藏經》：自 2013/12/17 開講，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會聽講。

詳解 釋迦世尊於《佛藏經》中所開示的真實義理，更爲今時後世佛子四眾，闡述 佛陀演說此經的本懷。真實尋求佛菩提道的有緣佛子，親承聽聞如是勝妙開示，當能如實理解經中義理，亦能了知於大乘法中：如何是諸法實相？善知識、惡知識要如何簡擇？如何才是清淨持戒？如何才能清淨說法？於此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不識僧，唯見表相，不信真實，貪著五欲；諸方大師不淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱堪憐憫。是故，平實導師以大慈悲心，用淺白易懂之語句，佐以實例、譬喻而爲演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此爲配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五、第六講堂在地下一樓、二

樓，為開放式講堂，不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，自 2014/10/07 開始（每逢週二晚上）已經開放第五講堂，詳細說明公告於正覺官方網站。將來第五講堂若已滿坐，再開放第六講堂（地下二樓）。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《佛藏經》，再次演示「此經」深妙義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心一第八識如來藏一妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北講堂將於 2017/8/13（日）& 台南、高雄講堂將於 2017/9/24（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

- 八、台北、新竹、台中、台南、高雄講堂於 2017/9/10（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。
- 九、2017 年下半年禪一日期，台北講堂為 7/30、8/6、8/20、8/27、9/17、9/24，共六次。桃園、新竹、台中講堂為：8/6、9/24，各二次；嘉義講堂為 8/6；台南、高雄講堂為 8/6、9/17，各二次。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2017/7/1（週六）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。
- 十、2017 年下半年禪三第一梯次於 10/6（週五）～10/9（週一）舉行，第二梯次於 10/13（週五）～10/16（週一）舉行，第三梯次於 10/27（週五）～10/30（週一）舉行；2017/7/1（週六）開始接受會員報名，2017/8/8（週二）報名截止，2017/9/25（週一）、2017/9/28（週四）、2017/10/2（週一）開始分批寄發禪三錄取通知。
- 十一、2017 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/2、9/3、11/5。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）
- 十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗

善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義

諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十六、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正

見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十九、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈

提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十二、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。

《我的菩提路》第二輯於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。

《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明

法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更爲末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十四、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十五、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法爲因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無

可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十六、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍

將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來

討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十八、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十九、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，利益今時後世廣大的學人；第十四輯將於 2017/7/31 出版，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於

人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，即將由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，已於2017/6/30出版，每輯售價新台幣250元。內容係：次法的重修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，

俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十一、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

### **佛教正覺同修會**

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十二、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十三、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——網址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

[http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3\\_3.htm](http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm)

三十四、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2016 年已經是連續第五年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者接近 5600 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未

來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十五、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十六、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

## 正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2017/04/22

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元  
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。  
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。）
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元（第一版舊書可換新版書）
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元  
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元  
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元  
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元  
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，  
本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書  
中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留  
完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出  
版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯  
誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、  
辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元  
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元  
 (2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**—平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**—平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪說(對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀)著 流通價 140 元
19. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 **1.**主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 **2.**以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 **3.**正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 已於 2017/6/30 發行 售價 300 元
26. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗  
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
27. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
28. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元
29. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解  
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
30. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
31. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說  
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
32. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。  
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
33. **達賴真面目**—玩盡天下女人  
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
34. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思等人著 200 元
35. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
36. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
37. **空行母**—性別、身分定位，以及藏傳佛教。  
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
38. **末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元

- 39.霧峰無霧—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解  
游宗明 老師著 售價 250 元
- 40.第七意識與第八意識？—穿越時空「超意識」  
平實導師述 每冊 300 元
- 41.黯淡的達賴—失去光彩的諾貝爾和平獎  
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 42.童女迦葉考—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。  
平實導師 著 定價 180 元
- 43.人間佛教—實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
- 44.實相經宗通 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
- 45.真心告訴您—達賴喇嘛在幹什麼？  
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 46.中觀金鑑—詳述應成派中觀的起源與其破法本質  
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
- 47.佛法入門—迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境  
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 250 元
- 48.藏傳佛教要義—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊  
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 49.法華經講義 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元  
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
- 50.西藏「活佛轉世」制度—附佛、造神、世俗法  
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 51.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 52.真心告訴您(二)—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？補祝達賴喇嘛八十大壽  
正覺教育基金會編著 售價 300 元
- 53.廣論之平議—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著  
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
- 54.末法導護—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
- 55.菩薩學處—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定

56. **八識規矩頌** 詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
57. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
58. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
59. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理  
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
60. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》  
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
61. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
62. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。  
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
63. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
64. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
65. **成唯識論略解** 平實導師著 五~六輯 每輯 300 元 出版日期未定
66. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁  
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
67. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
68. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
69. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義  
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
70. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議  
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
71. **正覺發願文** 註解—以真實大願為因 得證菩提  
正德老師著 出版日期未定 書價未定
72. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
73. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
74. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。  
作者未定 出版日期未定
75. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定

76. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
77. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
78. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
79. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
80. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
81. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
82. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
83. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

## ★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

**總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司**

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688（五線代表號）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

**零售：**

1. **全台連鎖經銷書局：**三民書局、誠品書局、何嘉仁書店、敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
2. **台北市：**佛化人生 羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市：**春大地書店 蘆洲中正路 117 號
4. **桃園市縣：**誠品書局 桃園市中正路 20 號遠東百貨地下室一樓  
 金石堂 桃園市大同路 24 號 金石堂 桃園八德市介壽路 1 段 987 號  
 諾貝爾圖書城 桃園市中正路 56 號地下室  
 墊腳石文化書店 中壢市中正路 89 號 御書堂 龍潭中正路 123 號

5. **新竹市縣**：大學書局 新竹建功路 10 號  
誠品書局 新竹東區信義街 68 號 誠品書局 新竹東區中央路 229 號 5 樓  
誠品書局 新竹東區力行二路 3 號 墊腳石文化書店 新竹中正路 38 號
6. **台中市**：瑞成書局、各大連鎖書店。  
詠春書局 台中市永春東路 884 號 文春書局 霧峰中正路 1087 號
7. **彰化市縣**：心泉佛教流通處 彰化市南瑤路 286 號  
員林鎮：墊腳石圖書文化廣場 中山路 2 段 49 號 (04-8338485)
8. **台南市**：博大書局 新營三民路 128 號 藝美書局 善化中山路 436 號  
宏欣書局 佳里光復路 214 號
9. **高雄市**：各大連鎖書店、瑞成書局  
政大書城 三民區明仁路 161 號 政大書城 苓雅區光華路 148-83 號  
明儀書局 三民區明福街 2 號 明儀書局 三多四路 63 號  
青年書局 青年一路 141 號
10. **宜蘭縣市**：金隆書局 宜蘭市中山路 3 段 43 號  
宋太太梅鋪 羅東鎮中正北路 101 號 (039-534909)
11. **台東市**：東普佛教文物流通處 台東市博愛路 282 號
12. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷飛鴻公司
13. **大陸地區請洽**：
- 香港：樂文書店  
旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓  
電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com  
銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓  
電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
- 廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司  
地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓  
(郵編：361004)  
電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)  
E-mail：JKB118@188.COM
14. **美國**：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262  
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

15.國內外地區網路購書：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

**附註：**(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍)若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價(戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員)都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元(第一年初加入時才需要繳)，年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓(捷運淡水線 圓山站旁)。請書時間：週一至週五為 18：00~21：00，第一、三、五週週六為 10：00~21：00，雙週之週六為 10：00~18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14 (於請書時間方有人接聽)。

## 敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F  
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：JKB118@188.COM
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：  
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

## 關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

## 中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

[http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/  
2014-06/19/content\\_32714638.htm](http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm)

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法入正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

\* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 \*

\* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 \*

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元  
(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長 26.5cm×寬 19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元  
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)  
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辨唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應  
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應  
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元  
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之誑法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元  
 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之)
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。  
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本  
 (已無存書之較早各期，不另增印贈閱)
32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道 (一)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道 (二)**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**  
 由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。  
 有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精  
 關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被  
 外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100  
 元，回郵 25 元)
37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**  
 總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二  
 篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法  
 門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西  
 方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正  
 知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一  
 套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元)
38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，  
 請正式發函並蓋用關防寄來索取。 (2008.04.30 起開始敬贈)

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著  
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著  
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼  
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 25 元
- 49.邪箭嚙語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說  
陸正元老師著 上、下冊回郵各 30 元
- 50.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義  
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 51.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判  
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗  
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證  
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯  
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
- 52.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。  
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

- ★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。
- ★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

**函索書籍**請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓  
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

**親自索閱**：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

**註**：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載**正覺電子書**或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**\*\*假藏傳佛教修雙身法，非佛教\*\***





# 正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會  
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2017 年 8 月 29 日 網路電子版出刊

初版 7000 冊



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺