



正覺

電子報

第138期

2017.11.18

是故舍利弗！我爲設方便，
說諸盡苦道，示之以涅槃；
我雖說涅槃，是亦非真滅；
諸法從本來，常自寂滅相；
佛子行道已，來世得作佛。

《妙法蓮華經》

That is why, Śāriputra,
For their sake I established skillful means,
Taught ways to end sufferings,
And showed them nirvāṇa.
Though I have taught nirvāṇa,
It is not true cessation.
All phenomena from the very beginning,
Have always had the marks of quiescence and cessation.
When children of the Buddha
Have taken this path,
In a future life
They will become Buddhas.

The Lotus Sutra

Translation of the scriptural passage referenced Gene Reeves' *The Lotus Sutra: A Contemporary Translation of A Buddhist Classic* (Boston: Wisdom Publications, 2008), 90-91.

那麼，由此來看就知道，世尊雖然說了涅槃，那涅槃並不是斷滅空，不是真實的斷滅。因為涅槃之中就是如來藏，而如來藏恆住不壞，性如金剛，無有一法可以壞滅祂，所以涅槃不是「真滅」。這就由「諸法從本來，常自寂滅相」，來證實無餘涅槃不是真的斷滅而成為空無。

《法華經講義》第三輯，頁 119-120

From this passage, we can see that although the World-Honored One spoke of nirvāṇa, this nirvāṇa is not nihilistic emptiness or actual cessation. The reason is that within nirvāṇa lies the *tathāgatagarbha*. The *tathāgatagarbha* is imperishable and abides everlastingly due to its diamond-like nature. It cannot be destroyed or extinguished by any phenomenon, and hence is not actual cessation. The statement “all phenomena from the very beginning have always had the marks of quiescence and extinction” confirms the fact that nirvāṇa without remainder is not a state of nothingness resulting from cessation.

A Discourse on the Lotus Sutra, vol. 3, 119-120.

目錄

正覺電子報第 138 期

涅槃(四十)	平實導師	1
般若中觀(四十)	游正光老師	17
救護佛子向正道(七十四)	游宗明老師	33
為報師恩，當求正法(十四)	慶吉祥居士	58
正覺教團弘法視頻文字稿		
四聖諦之苦聖諦(二)	余正文老師	71
咒陀羅尼—眾生欲求與歷史演進	葉正緯老師	80
佛教與成佛	師子苑居士	90
公開聲明		104
法義辨正聲明		108
中國佛教復興訪談報導		113
佈告欄		117
正智出版社發售書籍目錄		140
正覺贈書目錄		150



(連載四十)

第五章 有關涅槃的其他辨訛

第一節 涅槃之實證是斷滅空嗎？

再回到較粗淺的涅槃來說明，以救護一切迷於涅槃的凡夫法師們。經中有說，應依於滅盡三界有（無有十二處便無六識覺知心）而歸於涅槃，例如《中阿含經》卷 37〈梵志品〉：

生聞梵志問曰：「瞿曇！沙門何欲、何行、何立、何依、何訖耶？」世尊答曰：「沙門者，欲得真諦，行於智慧，所立以戒；依於無處，以涅槃爲訖。」生聞梵志白曰：「世尊！我已知。善逝！我已解。世尊！我今自歸於佛、法及比丘眾，唯願世尊受我爲優婆塞，從今日始，終身自歸，乃至命盡。」¹

¹ 《大正藏》冊 1，頁 660，下 20-26。

這個無處，不但是沒有十二處，也可以解說為沒有三界中的任何方處；即如《阿含經》所載比丘恐怕慧解脫的退轉而自殺進入無餘涅槃時，天魔波旬圍繞在其屍身旁，久久不去，一心尋覓該比丘阿羅漢的心識究竟將會去至何處；然而 世尊說該比丘已無所去處，不至東西南北四維上下，識陰永遠滅盡而無所至，已入無餘涅槃。

無餘涅槃雖是滅盡、無依、究極，卻是依於「梵行已立」並已驗證作為前提；然而當阿羅漢滅盡五陰、十二處自我而入涅槃時，涅槃其實即是本際如來藏，故說忍辱是依涅槃而住；若不能於如是正理生忍者，忍辱行即不能說是成就。能如是忍，然後可以實證無餘涅槃都無所住的非境界而出離生死苦，所以《中阿含經》卷 40〈梵志品〉說：

梵志即復問曰：「瞿曇！忍辱溫良何所依住？」世尊答曰：「忍辱溫良依涅槃住。」梵志即復問曰：「瞿曇！涅槃何所依住？」世尊告曰：「梵志意欲依無窮事，汝今從我受問無邊，然涅槃者無所依住，但涅槃滅訖，涅槃為最。梵志！以此義故，從我行梵行。」梵志白曰：「世尊！我已知。善逝！我已解。世尊！我今自歸於佛、法及比丘眾，唯願世尊受我為優婆塞，從今日始，終身自歸，乃至命盡。」²

以此緣故，有智之佛子，不應隨於假名大師想要把識陰所攝的意識粗心、細心，進入無餘涅槃中安住，否則即無法實證

² 《大正藏》冊 1，頁 682，上 27-中 6。

二乘涅槃，何況大乘本來自性清淨涅槃？

但二乘聖者滅盡五蘊、六入、十二處、十八界後，捨壽進入無餘涅槃之時卻是如，而非斷滅空，因此《中阿含經》卷 59〈例品〉說：

拘薩羅王波斯匿歎曰：「善哉！善哉！阿難！如來可行法必行。所以者何？以如來無所著、正盡覺故。阿難！汝彼師弟子，學道欲得無上安隱涅槃，汝尚行此法，況復如來不行此法耶？阿難善說，我今歡喜……」……於是，拘薩羅王波斯匿知尊者阿難默然受已，鞞訶提衣爲法布施尊者阿難，即從座起，繞三匝而去。

去後不久，尊者阿難持鞞訶提衣往詣佛所，稽首佛足，却住一面，白曰：「世尊！此鞞訶提衣，今日拘薩羅王波斯匿爲法布施我，願世尊以兩足著鞞訶提衣上，令拘薩羅家長夜得增益福。」於是，世尊以兩足著鞞訶提衣上，告曰：「阿難！若汝與拘薩羅王波斯匿所共論者，今悉向我而廣說之。」於是，尊者阿難與拘薩羅王波斯匿所共論者，盡向佛說，叉手白曰：「我如是說，不誣謗世尊耶？真說如法，說法、次法，不於如法有過失耶？」

世尊答曰：「汝如是說，不誣謗我，真說如法，說法、次法，亦不於如法有過失也。阿難！若拘薩羅王波斯匿以此義、以此句、以此文來問我者，我亦爲拘薩羅王波斯匿以此義、以此句、以此文答彼也。阿難！此義如汝所說，汝當如是受持。所以者何？此說即是其

義。」³

所以無餘涅槃中的本際也是如，不是斷滅空，其實就是證真如的菩薩們所證的本來自性清淨涅槃。

又，法離見聞覺知，法即是如；知有法常住者，方能證涅槃，是故《雜阿含經》卷 10 說：

如是我聞：一時，有眾多上座比丘住波羅奈國仙人住處鹿野苑中，佛般泥洹未久。時，長老闍陀晨朝著衣持鉢，入波羅奈城乞食。食已，還攝衣鉢，洗足已，持戶鈎，從林至林，從房至房，從經行處至經行處，處處請諸比丘言：「當教授我，爲我說法，令我知法、見法，我當如法知、如法觀。」時，諸比丘語闍陀言：「色無常，受、想、行、識無常，一切行無常，一切法無我，涅槃寂滅。」

闍陀語諸比丘言：「我已知色無常，受、想、行、識無常，一切行無常，一切法無我，涅槃寂滅。」闍陀復言：「然我不喜聞：『一切諸行空寂、不可得、愛盡、離欲、涅槃。』此中云何有我而言『如是知、如是見，是名見法』？」第二、第三亦如是說。闍陀復言：「是中誰復有力堪能爲我說法，令我知法、見法？」復作是念：「尊者阿難今在拘睺彌國瞿師羅園，曾供養親覲世尊，佛所讚歎，諸梵行者皆悉識知。彼必堪能爲我說法，令我知法、見法。」

³ 《大正藏》冊 1，頁 799，上 7-中 23。

時，闍陀過此夜已，晨朝著衣持鉢，入波羅奈城乞食。食已，還攝舉臥具，攝臥具已，持衣鉢詣拘睺彌國；漸漸遊行到拘睺彌國，攝舉衣鉢，洗足已，詣尊者阿難所，共相問訊已，却坐一面。時，闍陀語尊者阿難言：「……善哉！尊者阿難！今當爲我說法，令我知法、見法。」

時，尊者阿難語闍陀言：「善哉！闍陀！我意大喜，我慶仁者能於梵行人前無所覆藏，破虛僞刺。闍陀！愚癡凡夫所不能解色無常，受、想、行、識無常，一切諸行無常，一切法無我，涅槃寂滅。汝今堪受勝妙法，汝今諦聽，當爲汝說。」時，闍陀作是念：「我今歡喜得勝妙心、得踊悅心，我今堪能受勝妙法。」

爾時，阿難語闍陀言：「我親從佛聞，教摩訶迦旃延言：『世人顛倒依於二邊，若有、若無，世人取諸境界，心便計著。迦旃延！若不受、不取、不住、不計於我，此苦生時生、滅時滅。迦旃延！於此不疑、不惑、不由於他而能自知，是名正見，如來所說。所以者何？迦旃延！如實正觀世間集者，則不生世間無見；如實正觀世間滅，則不生世間有見。迦旃延！如來離於二邊，說於中道，所謂此有故彼有，此生故彼生，謂緣無明有行，乃至生、老、病、死、憂、悲、惱苦集；所謂此無故彼無，此滅故彼滅，謂無明滅則行滅，乃至生、老、病、死、憂、悲、惱苦滅。』」

尊者阿難說是法時，闍陀比丘遠塵離垢，得法眼淨。爾時，闍陀比丘見法、得法、知法、起法，超越狐疑，

不由於他，於大師教法得無所畏。恭敬合掌白尊者阿難言：「正應如是。如是智慧梵行，善知識教授教誡說法。我今從尊者阿難所，聞如是法，於一切行皆空、皆悉寂、不可得、愛盡、離欲、滅盡、涅槃，心樂正住解脫，不復轉還，不復見我，唯見正法。」時，阿難語闍陀言：「汝今得大善利，於甚深佛法中，得聖慧眼。」⁴

經中的意思是說，二乘涅槃的本質，其實也是中道，只是聲聞聖者不能知見而已。所以摩訶迦旃延聞佛說法後，證得中道而迴入大乘法中成為菩薩，一生善於解釋經義而利樂人天。這就是說，二乘涅槃的實證雖然滅盡三界有一一滅盡五蘊、六入、十二處、十八界而不墜入三界有中，遠離了有邊；但因涅槃的本質其實就是如來藏的本來不生不死，正是第八識真如心離三界有而恆存，常住不壞而遠離斷滅邊；所以二乘涅槃的本質依舊不是斷滅空，不是以三界有的緣起性空作為實證標的，而是不會墜入空、有二邊的中道，一切佛門學人於二乘涅槃的滅盡蘊處界的「滅盡」境界，不應有所恐懼而堅執識陰或意識為常，以致精勤空修一世而於解脫道及佛菩提道俱無所證。

末法時代的台灣，每聞六識論的印順法師等錯解人間佛教的弘法者說：釋迦如來已經入無餘涅槃了，永遠滅度不會再於三界中出現了。又說：大乘經典只是後人對釋迦如來的

⁴ 《大正藏》冊2，頁66，中6-頁67，上18。

永恆懷念而創造出來的，不是 釋迦如來金口所宣。然而法身常住，諸佛即使真的入了無餘涅槃也並非斷滅空，不該有如是說法而暗示為 釋迦如來已經「灰飛煙滅」。又諸佛在因地甫入地時，都是緣於十大願的增上意樂，願意受持是十無盡願，方得次第進修而能成佛；豈有可能在成佛之後轉入無餘涅槃？豈非棄十大願於不顧、食言而肥？則是遠不如諸地菩薩之大悲心與大智慧，試思十方三界之中豈有如是之佛？故說 釋迦如來示現入涅槃後並非即入無餘涅槃，諸佛全都依於無住處涅槃及十大願故。又，一個小千世界中，有四千大部洲，每一部洲都有極多洲渚，一一洲渚之中都有極多小世界；住持一個三千大千世界的佛陀，必須於一小世界中示現八相成道以度眾生，焉有可能於此一小世界中示現成佛及入滅之後隨即消失無影無蹤？是故釋印順等人間佛教六識論者之說，誠屬無稽，顯見彼等眾人之無智與愚癡也。

第二節 具足四種涅槃之諸佛會入無餘涅槃嗎？

諸佛菩薩悉皆不入無餘涅槃，常住於本來性淨涅槃及無住處涅槃，而令魔王深覺恐懼，亦印證諸佛不入無餘涅槃，恆以無住處涅槃為依故，當知永不入無餘涅槃。例如阿含部《大般涅槃經》卷上記載：

世尊須臾，從定而覺，告阿難言：「此毘耶離，優陀延支提、瞿曇支提、菴羅支提、多子支提、娑羅支提、遮波羅支提，此等支提，甚可愛樂。阿難！四神足人，尚能住壽滿於一劫若減一劫，如來今者有大神力，豈當不能住壽一劫若減一劫？」爾時，世尊既開如是可請之

門以語阿難，阿難默然而不覺知；世尊乃至慇懃三說，阿難茫然猶不解悟，不請如來住壽一劫若減一劫，利益世間諸天人民。所以者何？其爲魔王所迷惑故。爾時，世尊三說此語，猶見阿難心不開悟，即便默然。爾時，魔王來至佛所而白佛言：「世尊！今者宜般涅槃。善逝！今者宜般涅槃。所以者何？我於往昔在尼連禪河側，勸請世尊入般涅槃，世尊爾時而見答言：『我四部眾—比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷—猶未具足，又未降伏諸餘外道，所以未應入般涅槃。』世尊！今者四部之眾無不具足，又已降伏諸餘外道，所爲之事皆悉已畢，今者宜應入般涅槃。」于時，魔王如是三請，如來即便答言：「善哉！我於往昔在尼連禪河側，已自許汝，以四部眾未具足故，所以至今；今已具足，却後三月當般涅槃。」是時，魔王聞佛此語，歡喜踊躍還歸天宮。

爾時，世尊即便捨壽，而以神力住命三月。是時，大地十八相動，天鼓自鳴，以佛力故，空中唱言：「如來不久當般涅槃。」諸天人眾，忽聞此聲，心大悲懷，遍體血現。是時，世尊即於彼處，而說偈言：

一切諸眾生，皆隨有生死，我今亦生死，而不隨於有，
一切造作行，我今欲棄捨。⁵

又《大般涅槃經》卷上明載：

⁵ 《大正藏》冊1，頁191，中13-下15。

「阿難！知不？我於往昔初成道時，度優樓頻螺迦葉在尼連禪河側。爾時，魔王來至我所，而請我言：『世尊！今者宜般涅槃。善逝！今者宜般涅槃。何以故？所應度者皆悉解脫，今者正是般涅槃時。』如是三請，我即答言：『今者未是般涅槃時。所以者何？我四部眾未具足故，所應度者皆未究竟，諸外道眾又未降伏。』如是三答，魔王聞已，心懷愁懷，即還天宮。向者又來，而請我言：『世尊！今者宜般涅槃。善逝！今者宜般涅槃。所以者何？我於往昔在尼連禪河側，勸請世尊而般涅槃，世尊爾時即答我言：「我四部眾—比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷—猶未具足，又未降伏諸餘外道，是以未應入般涅槃。」世尊！今者四部之眾無不具足，又已降伏諸餘外道，所為之事皆悉已畢，今者宜應入般涅槃。』魔王乃至如是三請，我即答言：『我於往昔在尼連禪河側，已自許汝，以四部眾未具足故，所以至今；今已具足，却後三月，當般涅槃。』魔王聞我作此語已，歡喜踊躍還歸天宮。我既於此受魔請已，即便捨壽，住命三月，以是因緣，大地震動。」⁶

凡此記錄，都已明言 釋迦如來可得住壽一小劫，得能廣利此界有情。但這是魔王之所恐懼者，誠恐有情眾生漸次脫離其所掌控之欲界境界，則魔眾日減；以此緣故，魔王頻來請求 世尊及早入滅而離開人間，以免更多有情出離欲界境界。

⁶ 《大正藏》冊 1，頁 192，上 21-中 13。

由此亦可證知 釋迦如來示現入滅度後，並非是彼等愚人所說之「灰飛煙滅」，而是常住三界中廣利人天永無窮盡。是故彼等人間佛教六識論者，當疾遠離如是邪見，轉依八識論正見，廣修福德、守護正法，未來方能實證三乘菩提而無所障礙。

又，如來所證涅槃非斷滅空，而是如，是清淨有（梵有），是至冷有，也是真諦不虛有；皆因諸佛如來所證是無住處涅槃故，依大乘本來自性清淨涅槃而施設故。例如《中阿含經》卷 34〈大品〉說：

爾時，世尊告諸比丘：「如來自覺世間，亦爲他說，如來知世間。如來自覺世間集，亦爲他說，如來斷世間集。如來自覺世間滅，亦爲他說，如來世間滅作證。如來自覺世間道跡，亦爲他說，如來修世間道跡。若有一切盡，普正有彼一切，如來知見覺得。所以者何？如來從昔夜覺無上正盡之覺，至于今日夜，於無餘涅槃界，當取滅訖。於其中間，若如來口有所言說、有所應對者，彼一切是真諦，不虛不離於如，亦非顛倒，真諦審實。若說師子者，當知說如來。所以者何？如來在眾有所講說，謂師子吼；一切世間，天及魔、梵、沙門、梵志，從人至天，如來是梵有，如來至冷有，無煩亦無熱，真諦不虛有。」⁷

若人證得本來自性清淨涅槃，即是清淨有、至冷有，離世間六塵覺觀故，寂靜無煩、至極清淨故，卻是如實自在而

⁷ 《大正藏》冊 1，頁 645，中 12-25。

非斷滅，當然諸佛如來都是「無煩亦無熱，真諦不虛有」，所以 世尊開示說：「如來是梵有，如來至冷有。」若人已在佛門出家，著如來衣、食如來食、住如來家，口說如來法時即不應故違 釋迦如來所說，否則即是謗佛、謗法、謗僧之人，亦是外道及地獄種性之人。

釋尊入涅槃乃爲示現，非真滅盡，住大涅槃（無住處涅槃）故，是故示現入涅槃後，轉於色究竟天中爲諸地菩薩說法。非特大乘經中如是說，二乘經之阿含部經典已曾如是說也，例如《雜阿含經》卷 44：

如來涅槃後七日，尊者阿難住支提所，而說偈言：
導師此寶身，往詣梵天上；如是大神力，內火還燒身。
五百氎纏身，悉燒令磨滅；千領細氎衣，以衣如來身；
唯二領不燒，最上及襯身。
尊者阿難說是偈時，諸比丘默然悲喜！⁸

諸佛如來般涅槃者皆屬示現，非如定性聲聞之永滅，例如阿含部的《央掘魔羅經》卷 3 記載：

佛告央掘魔羅：「汝今當與文殊師利俱，至北方過一恒河沙刹，有國名無量樂，佛名無量慧功德積聚地自在王如來，應供、等正覺，在世教化。汝等俱往，問彼佛言：『釋迦牟尼如來云何住無生際，而復住於娑婆世界？』」爾時文殊師利、央掘魔羅俱白佛言：「唯然受教。」猶

⁸ 《大正藏》冊 2，頁 325，下 2-9。

如鴈王，乘神通力往詣北方無量樂國，至無量慧功德積聚地自在王如來所，頂禮佛足，白言：「世尊！我等二人爲釋迦牟尼世尊所使，從娑婆世界來詣此土，令問世尊：云何釋迦牟尼如來住無生際、住解脫地，不般涅槃而住於生？」爾時彼佛告二人言：「善男子！釋迦牟尼如來即是我身。汝等還去，語彼佛言：無量慧佛遣我等還，云彼如來當爲汝說。」⁹

又《央掘魔羅經》卷3：

「我於無量阿僧祇劫恒河沙生，自修知足，令他知足故，生上止身。我於無量阿僧祇劫恒河沙生，爲諸聲聞說離食知足故，生斷一切求波羅蜜身。我於無量阿僧祇劫恒河沙生，捨離一切魚肉美食，亦教眾生令捨離故，生美妙身。我於無量阿僧祇劫恒河沙生，令無量眾生、諸天及人吐一切煩惱故，生離虛僞身。我於無量阿僧祇劫恒河沙生，無量眾生惡像類者，壞其住處，驅出人眾，猶如大電故，生破宅身。我於無量阿僧祇劫恒河沙生，無量眾生迷惑四倒，飲以法味故，生離慢梵身。我於無量阿僧祇劫恒河沙生，無量眾生如來之藏，寂靜恒道，離亂過惡，極令正直故，生寂靜捨身。我於無量阿僧祇劫恒河沙生，無量眾生無我佛語者，建立有我，如指指月故，生捨離身。我於無量阿僧祇劫恒河沙生，無量般涅槃般涅槃而不般涅槃

⁹ 《大正藏》冊2，頁533，上12-27。

般涅槃故，生如法法身。我於無量阿僧祇劫恒河沙生，盡無量眾生際，極方便求如來藏垢，不可得故，生此界身。一切眾生悉有此界。」¹⁰

以諸佛如來都是依常住不壞的第八無垢識而住故，所證是具足四種涅槃故，又於十大願有增上意樂而增上故，不捨一切有情，常樂我淨而度眾生，又何須如同二乘不迴心聲聞之取滅度呢？所以諸佛具足有餘、無餘涅槃而不取無餘涅槃，入滅只是示現，依無住處涅槃而住，利樂眾生永無窮盡，故於《悲華經》卷 1〈陀羅尼品 第 2〉明說曰：

菩薩得是陀羅尼門已，便得如是聖清淨眼。得是眼已，見於十方如恒河沙等世界中，在在處處諸佛世尊不取涅槃，亦見示現種種無量神足變化。¹¹

是故往昔諸佛乃至現今 釋迦如來並非已經灰飛煙滅，捨人間壽命而入涅槃都只是一種示現。又如《法華經》中 世尊明示已在無量無邊百千萬億那由他劫前成佛，只為圓滿往昔無量劫前一千位兄弟誓願在一大劫中次第成佛之願而來示現；是故往昔無量無邊百千萬億那由他劫前成佛之後，至今猶來示現，亦可徵之為實。而《法華經》中的真實義，平實自從 2009 年 7 月 21 日宣講至今，猶未講完〔編案：撰成此文時尚未講完。連載至今，已於 2013 年 12 月宣講圓滿〕，處處以現量親證而證實經中的說法如實，不可推翻；由此可知，淺見之人橫生測度，

¹⁰ 《大正藏》冊 2，頁 536，下 26-頁 537，上 16。

¹¹ 《大正藏》冊 3，頁 172，中 22-26。

依臆想而說者，都不可信。有智之人應當深信佛法真實，棄捨邪見，信受正見，未來方有實證聲聞菩提乃至兼具三乘菩提之果德。

又，一切菩薩都不入涅槃而住涅槃，如是正義，古德已曾說之，非唯平實一家之言。例如清涼澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷2〈世主妙嚴品 第1〉說：

彼經第五性云：五者無性，謂一闡提。此有二種，一者、焚燒一切善根，即謗菩薩藏。二者、憐愍一切眾生界，即是菩薩「若有眾生不入涅槃，我亦不入」。大慧白言：「此二何者常不入涅槃？」佛言：「菩薩常不入涅槃，非焚燒一切善根者。以知諸法本來涅槃，不捨一切諸眾生故。」此意則明菩薩入而不入。既云：菩薩常不入，非闡提者；則明闡提後必入矣！況經自云「復以如來神力故，或時善根生」耶？¹²

如是不入涅槃之菩薩，經中所載多有，只是大眾未曾留意，以致只知地藏王菩薩一人而已，實則不然！今檢《入楞伽經》卷2〈集一切佛法品 第3之1〉原文如下：

「大慧！何者無性乘？謂一闡提。大慧！一闡提者無涅槃性；何以故？於解脫中不生信心，不入涅槃。大慧！一闡提者有二種，何等爲二？一者、焚燒一切善根；二者、憐愍一切眾生，作盡一切眾生界願。大慧！云何

¹² 《大正藏》冊35，頁511，下8-17。

焚燒一切善根？謂謗菩薩藏，作如是言：『彼非隨順修多羅、毘尼解脫說。』捨諸善根，是故不得涅槃。大慧！憐愍眾生，作盡眾生界願者，是為菩薩。大慧！菩薩方便作願：『若諸眾生不入涅槃者，我亦不入涅槃。』是故菩薩摩訶薩不入涅槃。大慧！是名二種一闡提無涅槃性，以是義故，決定取一闡提行。」

大慧菩薩白佛言：「世尊！此二種一闡提，何等一闡提、常，不入涅槃？」佛告大慧：「菩薩摩訶薩一闡提常，不入涅槃，何以故？以能善知一切諸法本來涅槃，是故不入涅槃；非捨一切善根闡提，何以故？大慧！彼捨一切善根闡提，若值諸佛善知識等，發菩提心，生諸善根，便證涅槃。何以故？大慧！諸佛如來不捨一切諸眾生故。是故大慧！菩薩一闡提、常，不入涅槃。」¹³

如是正義，本書前面文中已有解釋，今不復重解，以免贅文，讀者自知。但能迴邪見而入正見，重舉上列經文，即有意義。

又如《法華經》〈妙莊嚴王本事品 第 27〉明載，妙莊嚴王於往昔過無量無邊不可思議阿僧祇劫的 雲雷音宿王華智如來時出家，精進修行後證得初地，今為華德菩薩；又如其夫人淨德，當時亦出家修行而得實證，今時仍是光照莊嚴相菩薩；三如 藥王、藥上菩薩當時已是七地菩薩，於今仍在等覺位中，早已超過三大阿僧祇劫極多倍數的時間，而至今仍未成佛；這些都是「於無始眾生發願」的菩薩，與 地藏王

¹³ 《大正藏》冊 16，頁 527，上 29-中 20。

菩薩的心願是相同的。對他們而言，成佛早與晚的事情其實不必計較，因為入地時已經有阿羅漢的證德而超越分段生死；滿足三地心以後已經斷除胎昧，而且已隨時可以出離三界，卻繼續乘願受生以利眾生，是於三界中得大自在的菩薩，此後生死皆能自由自在便不需急於成佛了。又如七地滿心以後，更已經斷盡三界生死的習氣種子，夢、想都已滅除，更是解脫自在，就更不必計較何時成佛了。如是，進而至於八地的於相於土自在，九地具四無礙辯而有善慧力，具大威德；十地滿心的諸佛灌頂，所知之法若為人說時，如雲如水永不斷絕，成法王子；轉入等覺位中，更屬完全自在的人，剩下些微的變易生死完全無礙於行道，又何須急著求成佛道？只要能夠自由自在廣利人天，也就秉著十大願繼續利樂人天而無須休歇亦無疲厭，成佛與否都不在意，這也正是菩薩大悲的具體展現。菩薩已是如此，分段生死、變易生死於如是一類菩薩已無罣礙，都不必也不會想要入無餘涅槃，何況諸佛具足一切種智而斷盡變易生死了，又何須入於無餘涅槃呢？

由此可知，那些一生弘揚錯誤的「人間佛教」之六識論法師們，不但未斷我見、未證真如，他們對佛菩提道的內涵簡直是全無所知，連佛法中最粗淺的聲聞菩提之斷我見內涵，竟然都可以毫無所知而落入細意識乃至粗意識中，不離常見，由此也就可見他們知見的粗淺一如世俗凡夫了。這是現前可見的前車之鑑，有智之人都不應再信受他們所說的「如來已經入滅猶如灰飛煙滅，大乘經典不是佛說」的惡見、邪見了。（待續）



般若中觀

游正光老師

(連載四十)

又譬如有人故意執言取義，只截取《顯揚聖教論》中的一小段論文，說「阿賴耶識通六識所攝」¹，如是不取完整論文，而故意曲解論義，誣謗阿賴耶識為識蘊六識所攝。然而細讀《顯揚聖教論》此整段論文即可了知，論中已經用問與答來清楚告訴大眾說：「問：阿賴耶識於這六個識中哪個識所攝呢？答：不論指稱六識中的任何一識，都可以說是阿賴耶識，因為這六識本來就是阿賴耶識的一部分，故說阿賴耶識通六識所攝，因為阿賴耶識執持六識種子的緣故。」因此無著菩薩如同 世尊一樣不多說明，是因為阿賴耶識「密記攝故，薄伽梵不為一切說」。由於阿賴耶識「藏彼種故」——阿賴耶識攝藏六識種子，所以阿賴耶識能藉緣出生識陰六識，故說「阿賴耶識通六識所攝」。像這樣微妙甚深的道理，

¹ 《顯揚聖教論》卷 5〈攝淨義品 第 2 之 1〉：【識蘊建立有三種：一、種類差別，二、依差別，三、雜染清淨差別。種類差別者有二種：一、阿賴耶識，二、轉識。依差別者，謂六識身。問：「阿賴耶識於六識中何識所攝？」答：「通六識所攝，藏彼種故，由此識密記攝故，薄伽梵不為一切說。」】《大正藏》冊 31，頁 505，中 18-23。

佛尚且不爲聲聞、緣覺開示，更何況爲一般凡夫開示？由此可知：第八識阿賴耶識甚深極甚深，二乘有學、無學及一切異生凡夫根本無法瞭解第八識阿賴耶識的真實內涵，所以 佛才會在《解深密經》〈心意識相品 第 3〉中開示：【阿陀那識甚深細，一切種子如瀑流，我於凡愚不開演，恐彼分別執爲我。】² 既然第八識阿賴耶識攝藏前六識種子，就表示只有祂能出生及攝持前六識，怎麼可能顛倒過來變成第八識阿賴耶識爲識陰六識所攝呢？所以說，提出這樣主張的人真的很荒唐，顯見他是爲反對而反對，故意斷章取義來顛倒黑白，將佛所說的八識論正理扭曲成六識論邪見。像這樣公開將佛所說的一心有八識扭曲爲一心只有六識，就是將佛所說的法損減，是不如法說、是異說，是公然指責 佛說法錯了，成就了謗佛、謗法的重大惡業。

佛陀見到不如法說、異說的弟子，會訶責此弟子是愚癡人。譬如在《中阿含經》卷 54〈大品阿梨吒經 第 9〉中提到，比丘阿梨吒主張「行欲者無障礙」³，認爲修行人行欲，對於修行沒有任何障礙，並說這樣的說法是從 世尊那裡聽來的。其他比丘知道阿梨吒不如法說，勸阿梨吒莫作是說，世尊從來沒有這樣說過，不要誣謗 世尊；但是阿梨吒非常堅持 世尊曾經說過，自己沒有誣謗 世尊。其他比丘知道無法改易阿梨吒的邪知邪見，便向 世尊稟白。於是 世尊便遣一比丘傳喚阿梨吒來問清楚。佛當面向阿梨吒問清楚後，就訶責阿梨

² 《大正藏》冊 16，頁 692，下 22-23。

³ 《大正藏》冊 1，頁 763，中 4-5。

吒：「你為何會認為我是這樣說的呢？是依據什麼而說是聽到我這樣說的呢？你這個愚癡人！我從來不曾這樣說過，而你卻是一直都是這樣說的嗎？你這個愚癡人！」訶責阿梨吒之後，便問在場的比丘們：「你們聽過我曾經這樣說嗎？」在場的比丘們回答：「沒有！」世尊再問在場的比丘們：「你們知道我是怎麼說的嗎？」在場的比丘們回答：「世尊您說的是行於欲貪對修行有障礙。」世尊聽完之後，便讚歎在場的比丘們：「你們是真的懂得我所說的法！」接著 佛又再次說明：「這阿梨吒真是個愚癡人！自己顛倒領解我所說的義理，卻來誣謗於我，這不僅傷害自己，而且也有大罪過，為諸有智之人及修清淨梵行的人所不喜。」上面的這個例子也是在告知大眾：一者、凡是說法與 佛陀所說顛倒的人，就是在誣謗 世尊，不僅是在遮障自他道業，而且還是造下了未來難以承受的極大罪業。二者、有智慧的人應該學 世尊的善巧方便，如果佛弟子的說法有過失，應該先讓他說出自己所主張的錯誤說法，並由在場聽聞的人來作證明，告訴他：他的說法錯了、錯在哪裡，讓他知道自己的過失而加以改正，並且至誠地如法懺悔誣謗 世尊的大過失，才能避免未來世的無量苦果。

信奉喇嘛教六識論邪見的人，對佛法誤解得非常嚴重，正是顛倒說法的愚癡人，他們又為了使自己的說法在表面上相似於佛說，所以經常是用下列二種方法來偷天換日、李代桃僵：

第一種，雖然言語上不否認第八識，然而卻以意識心作

爲佛所說的真心第八識。譬如佛門中有一些法師、居士們，以及信受喇嘛教自續派中觀見者，錯將有念靈知、離念靈知的意識心當作真心第八識，或者創造「第七意識、第八意識」的名詞來取代佛所說的第七識末那識、第八識如來藏，也就是將第七識、第八識攝歸到「意識」裡，說爲意識的細分，以在表面上符合佛說一心有八個識的正法，以此偷天換日的手法將六識論邪見取代佛所說的八識論正理，並且主張證此有念靈知、離念靈知意識心者，就是開悟聖者。又譬如台灣東部有一比丘尼，不僅在書上公開主張「意識卻是不滅的」，而且還將佛法世俗化、淺化成只是人間慈善事業而已。更有甚者如喇嘛教自續派中觀師認爲，覺知心住於男女兩根交合的性高潮中，可以成就他們所謂的樂空雙運、樂空不二就能即身成佛，卻不知道這正是落入生滅不已的五陰境界當中，成爲佛所說的常見外道，並且是邪淫外道。

第二種，乾脆否定第八識與第七識的存在，認定意識是一切染淨之法的根本；這樣的主張以喇嘛教應成派爲代表。由於喇嘛教應成派中觀諸師否定一切有情真心——第八識如來藏的存在，成爲佛所說的斷見外道。而他們又怕被別人評論爲斷見外道，於是又返執意識心爲常住法，如同自續派一樣，也認爲證得此意識心，就是開悟聖者，乃至名聞國際的達賴喇嘛虛妄建立意識細心、意識極細心爲第七識、第八識，並同樣主張在男女兩根交合的性高潮當中，可以成就他們所謂樂空雙運、樂空不二的報（抱）身佛，殊不知是落入生滅不已的五陰境界當中，成爲佛所說的兼具斷見、常見之外道，

同時也是邪淫外道。又譬如信奉喇嘛教應成派中觀邪說而不信佛語的釋印順法師，認為一切法都是無因唯緣的緣起性空之法，同樣也是將第七識及第八識否定掉，而主張第七識、第八識都只是意識的細分，也成為佛所說雙具常見與斷見之外道。像這些人先將佛所說的第八識否定了，再返執意識心為常，具足斷見及常見之外道見，所說的根本不是佛法。

由此可知：喇嘛教自續派中觀是具足常見的外道法，而喇嘛教的應成派中觀則是具足常見與斷見的外道法，二派都是外道邪說，違逆佛說卻假冒是佛教的一支，更以此來騙財、騙色及誤導眾生，導致眾生在不知情的情況下誤入歧途，一切所修、所作皆唐捐其功，無有絲毫佛法修證之真實利益可得，未來還有可能因邪淫、大妄語乃至同造謗佛、謗法、謗賢聖等各種重大惡業而下墮三惡道受無量苦，豈不哀哉！而像釋印順這類信受、弘揚六識論外道見者，即使披著佛門袈裟仍是假名出家人，所說的法，更是徒具佛法名相而法義內容卻與佛法相悖的**相似像法**⁴；雖然表面看來好像是佛法，本質上其實都是誤導眾生的外道法。這類**相似佛法**的弘傳

⁴ 《雜阿含經》卷 32：【迦葉！如來正法欲滅之時，有相似像法生；相似像法出世間已，正法則滅。譬如大海中船，載多珍寶，則頓沈沒；如來正法則不如是，漸漸消滅。如來正法不為地界所壞，不為水、火、風界所壞；乃至惡眾生出世，樂行諸惡、欲行諸惡、成就諸惡；非法言法、法言非法，非律言律、律言非律；以相似法，句味熾然；如來正法於此則沒。】《大正藏》冊 2，頁 226，下 6-13。（《阿含正義(七)》P.2406）

者，都是在破佛正法，成爲 佛在經中所說「師子身中蟲，自食師子肉」⁵ 的破法者，對於佛教的存續以及眾生的法身慧命危害大矣！末法時期眾生普遍缺乏正知見，難怪古印度會有**密教興而佛教亡**⁶ 的情事出現，就是因爲密教以邪淫外道法混入佛門中，穢亂佛門，學人又無擇法眼，遂使得印度佛教徹徹底底被密教的邪淫外道法腐化及取代，密教最後則被伊斯蘭教消滅。然而，天竺密教卻踵隨北傳中土的大乘正法，而變身爲西藏密宗喇嘛教，同樣以天竺密教時李代桃僵的手法，不斷地危害著佛教正法的弘傳，造成人心的敗壞與社會的動盪不安；因此，有智慧的佛弟子們，不應該再被這些假名出家人所迷惑，應該挺身而出，爲護持佛教正法、爲救護眾生而出來摧邪顯正，將相似像法及喇嘛教外道邪法都趕出佛門，使其不再危害正統佛教，讓正法得以永續延傳如無盡燈，則眾生幸甚。至於喇嘛教自續派及應成派教義的詳

⁵ 《梵網經》卷下，《大正藏》冊 24，頁 1009，中 16-17。

⁶ 【九世紀以後，密教在印度進入晚期發展階段，金剛乘出現分化，十八會中的一些瑜伽不斷擴編改造，並以之爲主形成新的流派。如理趣瑜伽流行爲大樂派，秘密集會瑜伽流行爲密集派，以超岩寺爲中心，盛行於波羅王朝時代，稱大瑜伽。十世紀後，又在大樂瑜伽及無二瑜伽的基礎上，吸收印度毗濕奴—俱生派影響，突出宣揚俱生合和思想，崇拜女神，主張性力解脫，其派系進一步流行爲勝樂、喜金剛、四座、幻化等流派，統稱無上瑜伽。隨後無上瑜伽更與印度教相結合，形成時輪派。十二世紀後，密教在同印度教的進一步合流與伊斯蘭教的武力毀滅下漸趨消亡。】呂建福著，《中國密教史（一）：密教的起源與早期傳播》，空庭書苑有限公司（台北縣），2010/2 初版 1 刷，頁 7。

細內容為何？其本質為何不是佛教？為什麼說他們所說的法完全背離 世尊的開示？筆者將於第六章第五節至第九節中再作詳細說明，於此從略。

第七節 意根是色法？

在佛門四眾中，常有人主張「意根是色法」，說意根是物質之法不是心法，譬如說「意根就是大腦」⁷、「意根就是大腦神經系統」⁸、「意根就是心臟」⁹ 等等的說法。至於他們的說法到底正不正確，將是本節所要深入探討的地方。如同以往，先舉示經典聖教來作說明；佛在《雜阿含經》卷 13 曾開示：

時有異比丘往詣佛所，稽首佛足，退坐一面；白佛言：「世尊！如世尊說『眼是內入處』，世尊略說，不廣分別。云何眼是內入處？」

⁷ 參見空海（惟傳法師）網址：

<http://www.baus-ebs.org/sutra/fan-read/011/01-028.htm>，擷取日期：2012/9/5。

⁸ 參見梁乃崇教授網址：

http://www.lama.com.tw/content/12_science/main2.htm，擷取日期：2012/9/5。

此外，千佛山白雲禪師也認為意根是神經系統，參見千佛山網址：

http://www.chiefsun.org.tw/tw/6_magazine/5_detail.php?Id=1194，擷取日期：2012/9/5。

⁹ 「心持續地專注於似相一小時或兩小時之後，你應嘗試辨識心臟裡意門（bhavavga 有分識；有分心）生起的部位，也就是心色（心所依處）。」帕奧禪師講述，弟子合譯，《如實知見：止觀禪修的指導與問答》，財團法人淨心文教基金會（高雄市），2003 初版 5 刷，頁 18。

佛告彼比丘：「眼是內入處，四大所造淨色，不可見、有對。耳、鼻、舌、身內入處亦如是說。」

復白佛言：「世尊！如世尊說『意是內入處』，不廣分別。云何意是內入處？」

佛告比丘：「意內入處者，若心、意、識，非色，不可見、無對，是名意內入處。」¹⁰

當時有一異比丘到 佛住的地方，以頭面接足禮向 佛禮拜後，倒退著向後，於 佛陀的側邊坐著；並向 佛稟白：「世尊！如世尊所說『眼根是內入處』，但世尊僅略為說明，沒有廣作分別開示解說。請問世尊『眼根是內入處』這是什麼意思呢？」佛告訴那位比丘：「眼根是內入處的道理，是說它是藉地水火風四大所製造出來的清淨色，不可以肉眼看見，但是可以相對應處所指出它的存在。眼根的內入處如是，耳根的內入處、鼻根的內入處、舌根的內入處、身根的內入處，也是這樣的道理。」異比丘又向 佛稟白：「世尊！如世尊所說『意是內入處』，世尊並沒有廣為分別解說，請問世尊『意是內入處』這是什麼意思呢？」佛陀告訴比丘說：「意根是內入處的道理是說，意根就像過去心、未來意、現在識之三世意識心一樣，不屬於有色根等的物質之法，無法用肉眼看見，與意識心一樣，無有相對應的處所可以指出祂的存在；凡夫都無法確實了知意根的存在，所以無法面對意根，這就是意內入處的道理。」經中已經很清楚地告

¹⁰ 《大正藏》冊 2，頁 91，下 2-10。

訴大眾：眼根、耳根、鼻根、舌根、身根這五根是有色根，屬於色法；意根是有別於物質之法，如同過去心、未來意、現在識之三世意識心一樣，是心法，不屬於色法。不僅《雜阿含經》如是開示，《過去現在因果經》卷 4，佛亦如是開示：

**大王當知！此五陰身以識為本，因於識故，而生意根；
以意根故，而生於色，而此色法生滅不住。¹¹**

佛陀開示：有情的五陰身是以這個識作為根本，因為有這個根本識的存在，才會有意根的出生；因為有了意根的緣故，種種的色法才會出生，而色法本身是剎那變異、生滅不已的法，不是常住法。

從 世尊的開示可知：一者、這個根本識就是第八識如來藏阿賴耶識，絕不會是意識，因為識陰六識必須在五根與五塵接觸，以及意根觸法塵後，識陰六識才會由這個根本識第八識如來藏出生，所以識陰六識是在根塵相觸之後才出生的法，是在阿賴耶識出生了意根及色法之後才出生的法，所以這個五陰身所依的識絕不會是意識，而是阿賴耶識。此根本識——阿賴耶識——是一切有情各自本有的真心，祂真實存在；如果沒有第八識阿賴耶識，就不會有意根、色法、識陰六識等等三界一切法的出現。二者、因為有這個根本識——阿賴耶識的恆常存在，才能出生意根，又因為意根還有無明覆障及遍計所執性的緣故，使得執藏業種的阿賴耶識藉著祂本自

¹¹ 《大正藏》冊 3，頁 651，上 20-22。

具足的種種自性以及其他諸緣，出生了有情的五陰世間，以及和共業有情的如來藏共同變現出器世間，才有各種色法在世間出現，而色法本身是生滅變異的虛妄法，不是常住法。

由此可知：有情的五色根等色法是在阿賴耶識出生了意根以後，由於意根的遍計所執心行才由阿賴耶識藉眾緣而出生的，所以阿賴耶識與意根當然都是心法無疑！爲什麼？因爲色法不能出生心法，唯有本來自在、不生不滅的心法—阿賴耶識—才能出生心法的意根及識陰六識，乃至藉著阿賴耶識本有的各種自性而出生了五根身及器世間等種種的色法。然而阿賴耶識不會獨自出生諸法，必須經由意根的作意與思心所才能使阿賴耶識生顯諸法，所以聖教中說意根是現識，是恆審思量、處處作主而連貫三世的心；況且現見沒有任何色法能貫通三世，所以意根當然不會是色法，由此證明意根當然是心法無疑。

又譬如從色法及意根的體性不同，就可以判別意根是心法無疑，因爲色法乃是地、水、火、風四大物質所組成，物質之法無覺無知，不能有識的了別作用，如 世尊在《佛說須摩提長者經》開示：

（世尊）復告大眾：「地不至後世，水、火、風亦不至後世。所以者何？地無覺無知，**四大無識**，地即虛僞四大合成，以是因緣不至後世。」¹²

¹² 《大正藏》冊 14，頁 806，下 8-10。

世尊在經中已經很清楚地開示：色法乃是地、水、火、風四大聚集假合所成，本身是有形有相的生滅法，不能去至後世；它的體性是無覺無知，沒有識的了別作用。然而意根能了別法塵上的大變動，就表示意根有了別性，不是沒有了別性，這是因為意根有五遍行心所法——觸、作意、受、想、思，以及五別境之慧心所的運作，所以意根有能分別法塵變動的了別性。而且，如果意根沒有了別性，有情如何在眠熟、悶絕等意識斷滅的情況下甦醒呢？又如何決定身體需要繼續在睡眠中休息還是應該醒來了呢？如是種種，在在證明：意根具有了別性，只不過祂的了別慧很差，不像意識能作很詳細的了別。像這樣具有了別作用的意根，雖然了別慧很差，但是與完全沒有了別性的色法截然不同，可以證明意根絕不是色法而是心法無疑。

不僅 佛如是開示，菩薩也如是開示，譬如 玄奘菩薩翻譯的《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 24：

問：「色界生時，諸根頓起，云何有名色位？無色界無色、無五根，云何有名色、六處位耶？」

答：「色界五根雖定頓起，而生未久，根不猛利，爾時但是名色支攝。無色界雖無色及五根，而有名及意根。」¹³

有人問：「色界天人出生時，諸根頓起，為何說有名色位呢？無色界天沒有物質色法、沒有五根身，如何會有名色位及六入處位呢？」論主回答：「色界天人出生時，雖然決

¹³ 《大正藏》冊 27，頁 122，下 18-23。

定五根一時頓起，但是才剛出生沒多久，其諸根的性用並不是很猛利，所以這時仍然爲十二有支中的名色支所攝。無色界天雖然沒有名色支中的色法，以及由此色法增長所成的五根身，但是仍然有名色支中之名以及六處位中之意處的意根存在，所以仍具有十二有支中的名色支及六處支。」

從 玄奘菩薩翻譯的《阿毘達磨大毘婆沙論》之開示可知：無色界雖然沒有色法，有情也沒有五根身，所以沒有名色當中的色存在，但仍然是十二有支具足，因爲有名色支當中的名以及六處支當中的意處，也還有法塵及意識之存在。這表示意根不爲色法所攝，既然意根不爲色法所攝，當然只能爲心法所攝，在在證明：意根是心法，不是色法。

此外，在現象界中也可以藉由種種經驗的觀察而確認意根是心法無疑。譬如在眠熟位，也就是睡著無夢的時候，五根雖然仍然在運作，可是六識種子卻不現行，所以才能成就世間所謂「睡眠」的這個法。因此在眠熟位中，如果不是有意根持續不斷地緣於五根觸五塵中所顯的法塵，時時了別法塵是否有變動，則有情是無法從睡眠中甦醒過來的；正因爲在眠熟位中仍有意根不斷地接觸並粗略地分別法塵，才能在色身的疲倦消除後，或是在法塵有重大變動時，起作意來促使第八識流注出意識及前五識的種子而使六識現起，因而成就了世間所認知的「醒來」這個法——當意識現行了，緊接著前五識也跟著現行，於是就能分別六塵境界，套用一般的用語就是「醒過來」了。又譬如，在睡眠中外境有重大變動

時，意根中斷睡眠而醒來之後，就能透過前六識來了別當時的情形為何而作決定：如果情況很重大而需要立即應對，意根就會作意繼續了別六塵境的內涵，而促使阿賴耶識繼續流注前六識種子，繼續保持醒時的狀態來處理而不會睡覺；若事情辦好了，身體仍然疲累，意識仍想睡覺，意根才決定不去了別六塵境的內涵而讓六識消失。如果情況並不嚴重，意根就不會作意想要了別六塵境的內涵，也就不會促使阿賴耶識繼續流注前六識種子，所以就繼續睡覺，直到隔天早上天亮後，意根警覺到天亮的境界變動，才促使阿賴耶識流注前六識種子而醒來。因此，由世間的睡眠這個法就可以證明：意根是心法，不是色法。

又譬如在正死位中，意識已經斷滅，但是意根還是剎那、剎那地緣於法塵進行了別與作主，從來都沒有停止過，因此才能有後世相應的善惡果報現起。如果有情造就了毀謗三寶、毀謗賢聖等極重惡業而當墮地獄者，捨壽時不經中陰階段，而是直接在無間地獄乃至阿鼻地獄中，出生後有的地獄身來受苦，然而他的意根仍然剎那剎那在思量及作主不曾間斷。如果不是下墮地獄或上生於無色界，則都會出生中陰身，這個中陰身是藉著第八識如來藏所含藏的業種，與意根的我執無明，而由第八識如來藏所出生成就的；當中陰身成就而前六識具足生起後，在中陰身中仍然是八個識和合運作，當中的意根仍然是繼續在處處作主，並且在遇到有緣父母時，仍然是由意根作決定，才能促使第八識跟著去投胎，而入胎後前六識就斷滅了。雖然六識斷了，但是意根仍然沒有中斷

祂的了別與作主，直到新的五根身少分具足，全新的意識就出現了，意根也還是在了別與作主；所以說，依於第八識如來藏說意根才是貫通三世的眾生假我，能從過去世來到今世，還能去到未來世，因此意根絕對不會是色法，因為現見一切有情的色陰都不是從前世帶來的。

再舉下列所說的內容，也都可以證明意根絕對是「心」而不是「物」！譬如俱解脫阿羅漢，在滅盡定中前六識滅了，意根的五遍行心所法中受與想二心所也滅了，僅剩下觸、作意及思三個心所有法在運作，如果沒有在入滅盡定前先預設好出定所緣的境界相，那麼阿羅漢就無法出滅盡定。因此，阿羅漢在入滅盡定前，一定會先預設出定時所緣的境界相；譬如阿羅漢透過意識判斷隔天日近中午時分要出定去托鉢，意根決定接受了，於是阿羅漢才會入滅盡定。在滅盡定中前六識斷了，意根的五遍行心所有法中也僅剩下三個在運作，只有到了隔日近中午時分，當預設的法塵相分出現，意根相應了符合事先預設的境界相，由於意根的作意便促使第八識如來藏流注出意識及前五識的種子而現起六識，於是阿羅漢就退出滅盡定，整理衣服托鉢去了。

由上面各種分析可知：意根是在色法生成之前就已經存在的，而且也不是如色法一般完全的無知，祂在清醒位時是將六識的分別性執為己有來審度萬法，而在五無心位中意根亦可以粗略分別法塵有無大變動，所以意根絕對是心法無疑。正因為意根是心法，所以有情在中陰階段，意根才能帶引阿賴耶識去投胎；於受精卵位中，藉由攝取母親血液中的

四大來長養及圓滿五色根，待五根圓滿而能接觸五塵境時，識陰六識就出現了，這時名與色就都具足了，此中七轉識及其心所法爲名所攝，五根、五塵及法處所攝色（法塵）爲色所攝。又因爲意根是心法的緣故，才能連貫三世而恆審思量，凡夫透過一世世意識的熏習，由意根作主而造作種種善惡業行，導致眾生不斷地輪迴生死，而這些業種皆收存於第八識如來藏中。又因爲意根是第八識如來藏所出生之心法的緣故，雖然恆常存在卻又是可滅之法，才能使得二乘人在信受佛說涅槃不是斷滅空的前提下，願意斷除我見、我執，證得阿羅漢果後，於捨壽時滅盡自己的蘊處界——包括意根——而入無餘涅槃。又因爲意根是連通三世之心法的緣故，才能是第八識在三界中運作的俱有依，才能使得眾生累劫熏修的佛菩提資糧能夠毫無遺漏的收藏於八識田中，而使得一切修行功不唐捐，方能於此世緣熟時經由參禪一念相應而明心、見性，乃至可以親證禪門第三關——牢關（也就是親證而了知意根與如來藏和合運作的極深細行相，甚至得以進而斷除意根之我執而親證大乘菩薩慧解脫果之境界）；在禪門中，要過了牢關方得名爲參禪事畢，於捨壽時雖可如同阿羅漢入無餘涅槃，可是菩薩依於大悲願力而永不入無餘涅槃，故意留一分思惑潤未來世生，繼續在無生法忍上用心，直到成佛後還是繼續利樂有情無有窮盡。然而，如果沒有意根這個貫通三世的現識，則一切法都無法從第八識生顯，又遑論能有三乘菩提的修證。

既然從以上分析已充分證明意根是心法，也就證明了佛門中部分的法師、居士們主張意根是色法者——譬如主張意

根是大腦、腦神經系統、心臟等等，那些都是錯誤的荒唐說法。會有這樣的邪見，主要根源於下列二種情形：第一種，對佛法的無知，沒有深入經典探討，所以才會恣意妄解或聽信邪說而錯將意根攝歸於色法；這種人應該要好好地深入去如實瞭解經典，並聞熏真善知識教導的正確知見，如此才能更正自己的邪見及錯誤說法。第二種，故意曲解二乘法及否定大乘法，因為否定第八識如來藏，不信佛語才會違逆佛說而主張意根是色法不是心法；這種斷善根人其心性早已迂曲，若不如法懺除謗佛、謗法等重大惡業，不僅今生不可能斷我見，更遑論明心見性，而且還成就毀謗三寶等重罪，捨壽必將淪墮三塗，未來長劫苦不堪言。但是，不論是哪一種原因而導致錯說意根為色法，都明顯違背 佛在經中說意根是心法的正理，既然證明他們的說法錯了，有智慧的佛弟子就不應該跟隨彼等錯誤腳步，而隨之走向三乘菩提歧路，因而耽擱自己的佛菩提道進程。（待續）

救護佛子向正道——(七十四)

論釋印順之三界的自體

游宗明 老師



三界即欲界、色界、無色界。然而「三界的自體」又是什麼？先來看看釋印順的說法，例如他在《唯識學探源》中解釋緣起法時是這樣說的：【經上說，有是欲有、色有、無色有——三有，是能引發三有果報自體的存在。……眾生為什麼會有三界的自體呢？這原因是取。】¹ 釋印順在這裡把眾生三界有的「果報身」稱為「果報自體」、「三界的自體」，而在他否定了第八識真實存在的前提下，說此自體是從眾生執取諸法所產生後世三有引發而來的；釋印順依十二有支說因為「取」才會有眾生「三界的自體」，卻否認能執藏後有種子的本識存在，這就證明他所謂的「果報自體」、「三界的自體」，其實是無因唯緣而有的生滅法，因為他把十二有支的「取」當作是能生三界有的因，然而十二有支的每一支卻都是可以還滅的，能滅的就不是能生的因。釋印順既然稱「果報身」為「三界的自體」，那麼眾生所認取的自己（我），或更明確地講「自己的五蘊身心」就是他所謂的「三界的自體」。

¹ 釋印順著，《唯識學探源》，正聞出版社，2003年4月新版二刷，頁12-13。

依世俗人的語意來看，將「自體」說為「自己的身體」，譬如自體皮膚、毛髮移植等等，而且若沒有身體就沒有果報可受，所以這個身體就是「我的身心」；然而，釋印順的身分既然是出家人，那他面對大眾說法時就應該是說佛法，而不是講世俗法。那我們再來看看釋印順怎麼解釋「自體」及「我」。他在《中觀論頌講記》² 中說：【自性就是自體。我們見聞覺知到的，總覺得他有這樣的實在自體。……因直覺中有這根本錯誤的存在，……使我們不能直覺（現量）一切法是因緣和合有的。……只要有自性見的根本錯誤在，結果都是此路不通。】而他在《寶積經講記》³ 中說：

什麼是我？世間立有種種的名字（《般若經》舉十六名）；本經與《金剛經》一樣，舉四個名詞。我，是主宰義，就是自主的支配一切。人人願意自由作主，支配其他，直覺得有自主而能支配的自體。……人（這裡不是約人類的人說），是思惟義，有意識活動，覺得有思惟的主體。眾生，意義為不斷受生死，覺得有歷受生死的主體。壽命或作壽者，一期的生存為壽命，從而覺得有無限的生命自體。這些，本是世間有情的現象之一，有意志力（權力意志），有思惟作用，有生死死生，有壽命延續。……這到了哲學家、神教徒手

² 釋印順著，《中觀論頌講記》，正聞出版社，2014年11月修訂版二刷，頁19-20。

³ 釋印順著，《寶積經講記》，正聞出版社，2014年10月修訂版一刷，頁94-95。

裡，雖然各說各的，大抵推論出微妙的，**真常自在的神我（靈體）**，絕對主體之類。其實，這種**真常本淨的我**，源於無始來的習見，成為生死的根源。

釋印順把經中所開示的「我、人、眾生、壽命」都狹隘地解作眾生所認知的「我」：具有能作主的意志力（我）、能夠思惟（人）、會不斷受生死（眾生）、有壽命的呈現（壽者）。他說：眾生「直覺」認為「我」有「自體」，這「自體」就是哲學家及神教徒所主張的「神我（靈體）」，而這其實是個「根本錯誤」，因為眾生「三界的自體」—五蘊「我」—沒有自體，五蘊「我」的背後也沒有能生的自體，只要有諸緣的和合就能出生一切法。他還說：大乘佛法中「**真常本淨**」的第八識如來藏其實就等同於外道神我，都屬於自性見，是眾生流轉生死的根源。簡言之，釋印順否定任何「自體」的存在，他認為眾生「三界的自體」其實只是眾緣和合而有，不僅三界諸法無自體，而且背後也沒有能生諸法的真實自體存在。然而，釋印順這些說法其實是錯解佛法而將外道法與佛法混為一譚；佛法說唯有第八識如來藏才是不生不滅、真實常住、本來自在的真我，萬法都依此真我而生顯，而外道所說的「神我」則是以離念靈知為常住之我，或是施設建立各種想像法作為真我，本質都不離意識境界，是有生有滅的依他起之法，不能「**真常自在**」。

釋印順將 佛陀所說「**真常、本淨、自在**」的第八識如來藏等同為外道神我，顯然是嚴重錯解佛法，並且不相信 佛說有常住的萬法本源—自性清淨心第八識如來藏—存在。

換句話說，釋印順認為：蘊處界諸法其實就只是緣生緣滅，法界的真實相就是一切法緣起性空，眾生所認知的「我」背後並沒有一個常住的「真實自體」存在，大乘佛法所開顯的眞我第八識如來藏只是後人的創作。然而，這些謬論的根源，其實是源於主張「大乘非佛說」的釋印順對佛法的嚴重錯解，因為釋印順信受應成派中觀的六識論邪見，所以不信不解阿含諸經所說「諸法無常、苦、空、無我」的解脫道內涵是必須要依於涅槃本際第八識常住而建立，並不是他所以爲的——無根本因的緣起性空、一切法空。

再者，佛法其實並不是要否定蘊處界的依他起諸法等世間自性的存在，而是要顯現蘊處界諸法都是無常的因緣所生法，沒有常住自在的真實自體性，必須要依於根本因第八識藉種種緣才能生顯，所以才說蘊處界諸法無自性。也就是說，解脫道世俗諦「諸法無常、苦、空、無我」之「緣起性空」的真實道理，其實指的是勝義諦本來自性的空性，是因為不生不滅本來自在的常住心第八識如來藏的真實自體性而說諸法無自性，因為世俗諦緣生諸法無有真實自體，哪來有自性或無自性可說；因此，當釋印順否定了第八識勝義諦的真實自性，就沒有解脫道的世俗諦可說，他所謂的緣起性空就只是戲論，本質即是空無及斷滅。釋印順不解佛意而穿鑿附會、恣意妄說佛法，認為只要不執著「一切法有自體」就是實證「諸法無自性」，卻不知當他否定了諸法背後的「真實自體」——常住心第八識時，就永遠不可能如實現觀「諸法無自性」，無法有三乘菩提的實證，這就是他流轉生死而無法出

離乃至下墮三塗的癥結。眾生我「有意志力（權力意志），有思惟作用，有生死死生，有壽命延續」，這些「世間有情的現象」都沒有真實的自在體性，不能自生、他生、共生、無因而生，因此，在現象界諸法背後必定是有一個根本因—常住而能生諸法的真實自體—存在，否則諸法如何能生住異滅？如何能有世間自性的種種功能？而釋印順卻落入惡取空中，否認一切法背後有常住心第八識的真實自體性存在，如此一來，現象界諸法便成了無因唯緣就能有生有滅，即是落入無因論的斷滅空等惡邪見中。

釋印順的說法總是自相矛盾而不自知，例如他說：「壽命或作壽者，一期的生存為壽命，從而覺得有無限的生命自體。」然而這眾生「三界的自體」其壽命只有「一期的生存」，既然他說眾生不存在常住的真實自體，則眾生壽盡後即成斷滅，如何能再出生下一世的「三界自體」乃至後後世「有無限的生命自體」？再說，現象界諸法必然是有生有滅，地球可以住人的時劫也終會過去，終究有一天會壞滅而消失，但是若照釋印順的說法，十方諸佛菩薩及佛國世界都不存在，佛法只有在地球的人間才有，那麼一旦地球壞滅了，豈非從此宇宙中再也沒有佛法了？而且一旦地球壞滅消失了，如果沒有能出生器世間的真實自體存在，如何能有新的器世間形成？那麼眾生也不能存在了，宇宙不就從此成了空無所有？釋印順處處否認有真實自體第八識的存在，那麼地球壞滅不見了，地球人間的眾生當然也都無法生存而跟著壞滅了，而沒有人間就沒有釋印順的「佛法在人間」可說，這樣

看來釋印順的「人間佛教」終歸斷滅，則釋印順所說之佛法其實是斷滅法；然而斷滅論正是 佛所破斥的外道邪說之一，當然不是佛法！

釋印順在《寶積經講記》中又說：

但到底什麼是我呢？就是我們的身心嗎？還是離身心而別有我體呢？如就是身心，那身心是因緣所生，生滅無常，我也應該這樣了。果真這樣，我為因緣所決定，不息變化，那就非常有、自有，也就不成其為我了！如說就是身心，那到底是身、是心，還是身心的綜合。如是身，那我應同於物質，不應有知覺了。如是心，那應與身體無關。如是身心的綜合，那就是複合的假有，沒有真實自體了。假使說：離身心而別有我體，那怎麼知道有我呢？世俗所說的我，無非是我見（眼）我聞（耳），我來我去（身），我苦我樂（受），我想，我行，我知識；離了這些，怎麼知道有我呢？如與身心截然別體，那怎麼會與身心有關呢！所以審諦觀察起來，求我了不可得。（《寶積經講記》頁 95-96）

釋印順說：如果說「真我」就是眾生的五蘊身心，但是五蘊身心生滅無常，如何能是常住的真實我？如果說真我與五蘊身心「截然別體」，那真我怎麼會與五蘊身心有關呢？釋印順想不清楚的這些問題的答案，其實 世尊在阿含諸經中早有明確地開示，號稱飽讀經論的釋印順應該讀過，但卻因為讀不懂又無法親證，因此不肯信受佛語，並且還認同信受應成派中觀的六識論外道邪見，所以就不如實地推論「求我了不可

得」——說為沒有涅槃本際的本識真實我存在。然而 世尊在阿含諸經中一再開示，定性聲聞阿羅漢捨壽後，滅盡蘊處界入無餘涅槃不是斷滅空，仍有第八識常住心涅槃本際獨存，並且於《雜阿含經》中亦多處開示：眾生的蘊處界「非我、非異我、不相在」！就是說眾生的五蘊身心雖然生滅無常，是無我性的，並不是真實常住的「我」，但是蘊處界卻都是由真實常住的「我」所出生，都是真我的功德力所生顯，所以說蘊處界其實也不異於真實我；蘊處界與真實我同時同處和合運作卻不是混同為一法，所以說蘊處界與真我不相在。

顯然地，世尊在阿含諸經中就已經明白地開示，有一個與蘊處界非一非異而不相在的真實我存在，而且無常假我的蘊處界與真實常住的真「我」是一直同時同處和合運轉的，這個真實我「涅槃本際」就是般若及方廣諸經中所開示的常住真心第八識如來藏。可嘆釋印順讀不懂經中真實義，卻又自恃聰明伶俐，因此就恣意妄解佛法而推翻佛說，誣謗沒有根本識——第八識如來藏——真實我的存在，佛法經過釋印順這樣胡亂解釋，那就變成在眾生五蘊身心的背後沒有「真實的自體」存在了；然而，如果沒有五蘊身心所依止的無我性真實自體，也就沒有能夠含藏業種的心識，那麼「果報自體」也不可能會存在了。如果沒有五蘊身心所依止的、能夠含藏業種的自體真實存在，則行善無益，惡報也不能如實對現，世間惡人就會變得更肆無忌憚了；學佛人若無知而信受了這種撥無因果的斷滅空惡邪見，那就不是在學佛而是成為斷滅見外道了。然而，法界實相並不會因為眾生不信就不存在，

祂仍是隨緣任運地如實呈現因果律，所以經中說「假使經百劫，所作業不亡，因緣會遇時，果報還自受」，因此學佛人說法立論當審慎爲是，切莫如釋印順一般自誤誤人才好。

那麼，釋印順到底爲什麼會認爲諸法空無自體？不妨再來看他在《中觀論頌講記》中的說法：

所以佛說緣起，是空無我的緣起，才能建立一切。龍樹說：如有毫釐許而不空的自體，在理論的說明上，必定要發生常、斷、一、異、有、無的種種執著；所以一切法不空，不但不能破他，也不能自立。論說：「以有空義故，一切法得成」。這是說一切法必須在空中纔能建立起來，纔能立論正確，不執一邊，不受外人的評破，處處暢達無滯；這是本論立義特色之一。難破，不是一難就算了事的，你難別人，別人也可以反問你，你自己怎樣說的，他人也可以照樣的問你。這情形，在大小乘各派中都非常明白。比如唯識學者，破外色沒有實在極微，就說：你所執的實在極微，有六方分呢？還是沒有？若有六方分，那就是可分，怎麼可以說是極微呢？若沒有六方分，方分既沒有，怎麼還說是極微色？他破了外色的極微，就建立只有剎那剎那的內心變現。但我們也可用同樣的方法，問問他的內心，你的一念心有沒有前後的分呢？若說有分，那就不是剎那；若說沒有分，那麼這無分的剎那心生滅同時呢？還是異時？若是同時，這是矛盾不通；若是異時，先生而後滅，豈不是有分非剎那嗎？這樣的反復

徵詰，照樣的可以破他的內心有。（《中觀論頌講記》頁 31-32）

「佛說緣起，是空無我的緣起」，這是錯解緣起正理而來誣謗佛陀的邪說，因為 佛對緣起法的開示分明說的是「齊識而還，不能過彼」，也就是說，生滅無常的緣起諸法都是由不生不滅的常住真心根本識所出生，一切無我性的緣起法都只能推到本識真我為止，沒有任何一法能超過根本識。而 龍樹菩薩在《中論》所開示的「以有空義故，一切法得成」，意思也是說「因為有第八識空性勝義存在的緣故，一切緣起空相諸法才得以成就」，這正是與 佛開示的緣起正理相符相契。因此，釋印順不解經論真實義而錯認為一切法空無，然而一切法不是在空無中建立起來的，釋印順這樣的立論顯然是不正確的。空無不能出生任何一法，因為諸法都不能無因而生；一切法是從空性中出生，不是從空無中出生，而空性就是第八識真如心所具有的法性；有第八識如來藏這個根本因，才能藉緣而直接、間接或輾轉出生萬法，釋印順卻否定第八識空性心的存在，所以才會處處錯解經論而主張空無、斷滅的緣起性空。

唯識學說「三界唯心，萬法唯識」，三界萬法皆是由第八識如來藏心藉緣而生顯，所以「離識無境」，由此可破除外道執有外色實在極微的主張；亦即是說，離真心之外沒有任何一個法有真實自體，外於真心第八識就沒有極微的自體存在。可嘆的是，釋印順自以為聰明絕頂，對於自己思惟不通的聖教他一概推翻不信，所以他不信唯識所說的「諸法唯心所現」，於是就想東施效顰地用唯識破斥外道的方法來破

「有內心」——內相續心第八識的存在。他說唯識學者「破了外色的極微，就建立只有剎那剎那的內心變現」，釋印順這種錯謬的說法，其實是因為他把第八識內相續心與意識生滅妄心的體性混為一譚，並且把不生不滅的萬法根源「內心」第八識以剎那生滅的意識心來取代；例如他說：「問問他的內心，你的一念心有沒有前後的分呢？若說有分，那就不是剎那；若說沒有分，那麼這無分的剎那心生滅同時呢？還是異時？若是同時，這是矛盾不通；若是異時，先生而後滅，豈不是有分非剎那嗎？」他以爲用應成派六識論者「這樣的反復徵詰」，就可以破除唯識的「內心有」。然而，釋印順這段不如理的「反復徵詰」，不僅完全無法「破他的內心有」，反而正突顯出釋印順對意識妄心與第八識真心的體性都同樣地無知。因為第八識心體不生不滅、恆常相續而自在，既沒有「剎那」也沒有「前後的分」可說；而「剎那心」一定是有生有滅的妄心，有前後的剎那也就一定有「前後的分」，哪來「無分的剎那心」？所以釋印順上述「反復徵詰」的提問本身，就是「自相矛盾」的錯亂妄想！再者，龍樹菩薩已經明白開示：「以有空義故，一切法得成」，意思也就是說第八識空性心之外的任何一法都沒有真實自體，因為一切法都是由內相續心第八識的真實自體而生顯；所以說，釋印順所謂意識細心不滅的主張才是 龍樹菩薩所破斥的邪見，因為主張「意識細心不滅」就等於主張「意識細心有自體」。然而，只有不生不滅的常住法才有真實自體，所以 龍樹菩薩說「諸法無自性」，而意識細心仍是意識心所攝，永遠都是剎

那生滅的妄心，當然不可能有不壞的自體；釋印順處處曲解龍樹菩薩的論義，卻還以《中論》的「以有空義故，一切法得成」來為自己斷常二見的惡邪說印證，實在令人啼笑皆非。

三界諸法的依他起自性是因「心」而有，但這個「心」卻不是釋印順所說的意識細心，而是如來藏真心。因為有如來藏心執藏諸業種子，才能於因緣成熟時顯現出業力而有果報的酬償，而意識只能存在一世，不能去到下一世，所以意識不能執藏業種而顯現果報。沒有真心第八識就沒有果報自體可說、無三界自體可說，因為意識是依他起的生滅法，無有如來藏心的七種性自性功能，不能攝取四大而造有情身及器世間諸色；而不論是器世間的山河大地及花草樹木，或有情的色身及七轉識心，都是由第八識心藉緣而生顯（器世間則是由所有共業有情的第八識所共同創造）。因此，要論「三界的自體」就不能不探討到真心的問題，假如所認取的真心是有生滅的，就一定是虛妄的、沒有自體的，那麼如何能出生「三界的自體」？既然是虛妄的則無真實自體可說，就不可能有出生諸法的真實體性；然而釋印順在否認有真實自體第八識的同時，又怕落入斷滅見而主張有意識「細心」不滅，如是更落入兼具斷常二見的戲論中。那麼釋印順到底是認為「心」有沒有自體呢？釋印順在《寶積經講記》中說：

復次，迦葉！若心有實是為一邊，若心非實是為一邊；若無心識，亦無心數法，是名中道諸法實觀。再以心的實不實門來觀察。我，是如幻身心的綜和，而核心是心識。所以有的經論，就依心識立我。現在來觀察

心識，是實有呢，非實有呢？……如從無始以來，心是虛妄分別的，那是非實了。如有不滅的常心，那是實了。……所以就世俗說，心如幻化，緣起而有，不能說是實，也不能說非實。約勝義說，實與非實，都是名言假立，勝義中是了不可得的。這樣，在真實觀時，能「若無心識，亦無心數法，是名中道諸法實觀」了。（《寶積經講記》頁 104-105）

上面論述是釋印順對《大寶積經》卷 112 中開示：【復次，迦葉！若心有實是爲一邊，若心非實是爲一邊；若無心識，亦無心數法，是名中道諸法實觀。】⁴ 的這段經文詮釋。首先略述經文的真實義，佛的開示是說：從中道涅槃心的角度來如實觀待諸法時，是沒有一切心識及心數法可說的，因爲真心的實際理地無一法可得，並且將諸法都攝歸真心來看時，諸法都是真心的一部分功德體性，所以一切法無二無別，都是離二邊的涅槃中道心所攝。但是釋印順否定了第八識中道心的存在，如何能如實勝解經中真實義？又如何能有「中道諸法實觀」？所以他含糊籠統地說：「就世俗說，心如幻化，緣起而有，不能說是實，也不能說非實。約勝義說，實與非實，都是名言假立，勝義中是了不可得的。」釋印順以爲如此立論就能腳踏兩邊而八面玲瓏無人能破，其實卻只是毫無真實義的戲論言說。我們從 佛陀教示的八識論正理來探討他所說的這個心是哪個心，他說：「如從無始以來，心

⁴ 《大正藏》冊 11，頁 633，下 13-15。

是虛妄分別的，那是非實了。如有不滅的常心，那是實了。」顯然他又是把虛妄分別的意識心與常住不滅的真實心混為一譚；也就是說，在他否定第八識真實存在的根本錯誤下，不論聖教中所開示的是六、七、八識哪個心，他都堅持認定為意識心，而把聖教中對真心體性的開示一股腦兒地安到意識心上，結果當然就是凡有所說盡皆戲論，連解脫道世俗諦的觀行都無法成就，又如何奢談佛菩提道的「真實觀」！

六識論者所說的心，除了前六識之外就沒有別的心了，而且他們對前五識其實也是無法如實區分出來的，通常都是將見聞覺知的識陰六個識混同為一心來說，而且是以意識心為主，因此都是認意識妄心為真心。然而，意識是「意（根）、法（塵）為緣」才有的妄心，是真心如來藏藉意根、法塵為緣所生，釋印順卻把意識妄心當作真心，把經論中解說真心藏識體性之文言名句都拿來套在意識上，不管經論中說的是真心還是妄心，他一律認定為意識心，當然就處處錯會、前後矛盾，以致自語相違的言論層出不窮。譬如釋印順主張「不滅的常心」——第八識——只是「意識的細分」⁵，然而每一個人的意識心都只能存在這一世，活著的時候依世間自性的存在可以方便說是實有，但死後去投胎，這一世的意識就永遠不再現起了，哪裡能有常與實可說？並且，意識在睡著無夢等五無心位時，是斷滅不現起的，所以說，祂不僅不能於三

⁵ 《佛法概論》：【大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。】（釋印順著，正聞出版社，2003年4月新版二刷，頁109。）

世永恆，就連一世的相續不斷都不可得，而下一世新的意識（包括無心位後再次現起的意識）仍是要從第八識如來藏藉意根、法塵爲緣才能重新出生，釋印順卻說生滅的意識心可以細分出常住而不生滅的第八識，這實在是荒謬至極的嚴重妄想，就好比說有人宣稱「不鏽鋼板是從衛生紙中鍛鍊出來的」一樣荒誕不經。

第八識如來藏常住不滅，諸法都依祂而有，故三世輪迴的本體是如來藏，而將諸法攝歸如來藏來看時，諸法與如來藏其實不一不異，所以不僅「果報自體」是如來藏，三界一切法的自體也都是如來藏，離開了如來藏就沒有意識等七轉識及三界諸法的存在。因此，從真實證悟者的角度來看，三界有都是如來藏的一部分，因而可以說三界諸有亦有自體；也就是說，一切親證如來藏的菩薩，不論說諸法有自體或是說諸法無自性，都有其真實的道理，都是依於如來藏而從不同面向來說的緣故。然而，若無如來藏即無「三有」，更無「三界的自體」可說，釋印順既然否認有第七識、第八識，則不論他講「三界的自體」是有是無、是實非實都無法成立。

釋印順在否定真實自體—第八識—的錯誤前提下，始終將三界諸法的依他起自性與第八識的真實自性混爲一譚，所以他一下說諸法空無自性，一下又認爲三界諸法是本來就存在的「實有法」、是「自性有」，所以他自創「三界的自體」一詞，而他對自己這些自相矛盾的說法渾然不覺，始終錯會聖教的真實義，譬如他在《中觀論頌講記》中說：

「諸法」的法字，或者譯作物體，梵語中是說實在性的東西，就是自性有的東西。自性有的諸法，「不」會是「自生」的。自生，是說自體能生起的。假定是自體生的，那在沒有生起以前，已經生起之後，是沒有差別的，依本有自性而生起，這纔合乎自生的定義。但是，不論在何時，何處，什麼也不會這樣生的。爲什麼呢？自生，本身就是矛盾不通。凡是生起，必有能生與所生，既含有能所的差別，怎麼能說自體生呢？可以說，自即不生，生即不自。同時，凡是生起，必然與未生有一種差別；未有而有，未成就而成就。現在說自體如此生，生個什麼東西呢？可說是一點意義都沒有。並且自體如此生，就不須其他條件，那麼，前念既如此生，後念也應如此生，生生不已，成爲無窮生。若說要有其他的條件，所以前念自生而後念不生，那就失卻自生的意義了！所以沒有一法是自生的；自生只是從自性見所起的妄執罷了！（《中觀論頌講記》頁 59-60）

這段論述是釋印順對《中論》「諸法不自生」聖教的詮釋，從文辭表面上看來，釋印順像是認同 龍樹菩薩的論義，但實際上卻是他扭曲錯解《中論》所說爲斷滅空而作的戲論。譬如他說：包括「三界的自體」在內的「自性有的諸法」，「『不』會是『自生』的」，因爲「自生，是說自體能生起的。假定是自體生的，那在沒有生起以前，已經生起之後，是沒有差別的，依本有自性而生起，這纔合乎自生的定義」。他的意思是說，諸法有「自性」，但是諸法的「本有自性」卻不是

諸法自體能出生，是眾緣和合而生起的，他認為這就是「諸法不自生」的涵義；然而於釋印順否定第八識根本因的前提下，眾緣和合能生諸法已墮於無因生的過失中，繼續將世間諸法的依他起自性與第八識的真實自性混淆不清的荒謬說法，本質即是他一貫主張的無因唯緣的斷滅論罷了。

首先，三界諸法若有「本有的自體」，是「自性有的諸法」，則必然有恆常自在的自性，也就必然是不生不滅的常住法，又何須「生起」？但是現見三界諸法，分明都是有生有滅的依他起之法，何來「本有自性」？再者，三界諸法（函蓋有情世間及有情生死往來所住的器世間）既然都是有生有滅的緣生之法，當然是由能生的真實自體所出生，釋印順否定了能生的真實自體第八識，卻說諸法自體由眾緣和合就能出生，那能「生個什麼東西呢」？釋印順還振振有辭地說：「凡是生起，必有能生與所生，既含有能所的差別，怎麼能說自體生呢？」然而，有生之法並無能生的自性，如何能夠「含有能所的差別」？事實上是「凡是生起，必是所生，背後必有能生，是由能生的真實自體才能藉緣出生所生的依他起諸法」，這才是法界的事實與真相。也就是說，三界諸法依他起的自體，都是從如來藏出生，是能生的真實自體第八識如來藏和所生的七轉識和合運作而有，故相對於第八識的真實自體而說三界諸法無自體（自性），但三界諸法其實都是真心第八識如來藏的一部分，所以唯有如來藏具足能生與所生的自性，而三界諸法依於如來藏能生所生的功德才能存在。是故，釋印順主張撥無第八識如來藏真實自體，則如何能有依

他起自性的諸法生起？

唯有第八識如來藏才有真實自體，恆常自在、不生不滅而能出生萬法，所以「諸法不自生」的真實義是說，諸法都沒有恆常自在的真實自體性，不能自己憑空出生，必須由第八識的真實自體藉眾緣和合才能出生。如果否定了根本因第八識，唯有「其他條件」和合就能生起諸法嗎？答案是：「不能！」因為眾緣都是三界諸法所攝，都不是真實自體，無有能生的自性，既不能自己出生自己，當然也無法共生三界諸法。所以說，釋印順在否定了第八識的錯誤基礎下，他所詮釋的「諸法不自生」確實是「一點意義都沒有」。

釋印順一向錯解經論，所以說法總是顛三倒四、自相矛盾，上一段才說諸法是「自性有」，下一段卻又否認諸法有自性（自體），他在《中觀論頌講記》又說：

「如」一切「諸法」的「自性」是「不在於緣中」的，所以決沒有從自性生的。因緣和合的存在，是由種種的條件所生起。自性卻是自成的，本來如此的。自性與緣生，不相並立。所以凡是自性成的，決不假藉眾緣；凡是眾緣生的，決無自性。一切法依眾緣而存在，所以就否定了自性有。沒有自性，當然沒有從自性生了，自性生尚且不可得，他性生當然不成。這因為，他性實際就是自性，從彼此互相對立上，說此是自性，說彼是他性。如在他法的自體看，還是真實獨存的自體。所以說：「以無自性故，他性亦復無」。自他都不得生，又怎能說共生？有因尚且不生，何況無因生？這是不難了解的，

所以頌文也就不說了。(《中觀論頌講記》頁 64-65)

釋印順說：「因緣和合的存在，是由種種的條件所生起。自性卻是自成的，本來如此的。自性與緣生，不相並立。」也就是說，他否定諸法本源——「法爾如是」的「自性」真實存在，那就等於是主張一切法只要有種種緣就能生起。然而，一切緣生諸法都必須由「本來如此的」第八識藉緣而生顯，「自性與緣生」一直是同時同處和合運作，非一非異而不相在；可是釋印順卻否定了「自性心」——第八識如來藏的存在，主張無根本因的緣起性空，妄想用西藏密宗喇嘛教的六識論邪說，來解釋八識論的佛法正理，當然就永遠都會有衝突和矛盾。譬如釋印順說：「凡是眾緣生的，決無自性。一切法依眾緣而存在，所以就否定了自性有。」然而，五蘊十八界等緣起諸法沒有真實自性（自體）可說，因為都是因緣所生法，但卻不是「依眾緣」就能「存在」，必定要依於根本因第八識的真實自性而有；所以說，緣起諸法必定要有根本識的真實自性作為所依，絕不是釋印順所以為的空無所有。緣起法講的是諸法「此有故彼有，此生故彼生」等相待而有的現象，但是諸法不能自生、他生、共生，更不能無根本因而生，故單有眾緣絕對不能出生萬法，所以說諸法的「緣起」不是「無自性」的，而是要有第八識的真實自性，諸法才能藉眾緣而生起。釋印順說「眾生三界自體的緣起其實沒有自體」，可是三界有情及器世間明明存在，而諸法都不能自生乃至不能無因而生，怎麼能說背後沒有真實自體？所以說，古今所有主張六識論邪見者，就像是愚癡的猴子一般，

只看到鏡中的五陰影像並執五陰影像的全部或局部以為真實而完全看不到譬喻成鏡體的第八識如來藏，尤其是像釋印順這類執意識心為真實法者。殊不知就是因為有如來藏這個真實自體，才能藉緣出生三界諸法，所以才會有「三界的自體」出生及存在，釋印順想盡辦法要把如來藏否認掉，但他不知道，若沒有如來藏就沒有三界一切法，哪裡還會有「三界的自體」！

佛法中所說的「自性（自體）」是非常深奧的，也是唯證乃知的。聖教中說有三種自性，有三種無自性性。三種自性是說：依他起自性、遍計所執自性、圓成實自性⁶；三種無自性性是說：相無自性性、生無自性性、勝義無自性性⁷。佛法中所說

⁶《瑜伽師地論》卷 73：【云何名為三種自性？一、遍計所執自性，二、依他起自性，三、圓成實自性。云何遍計所執自性？謂：隨言說依假名言建立自性。云何依他起自性？謂：從眾緣所生自性。云何圓成實自性？謂：諸法真如，聖智所行，聖智境界，聖智所緣，乃至能令證得清淨，能令解脫一切相縛及麤重縛，亦令引發一切功德。】（《大正藏》冊 30，頁 703，上 28-中 5。）

⁷《瑜伽師地論》卷 73：【問：世尊依何密意，說一切法皆無自性？答：由依彼彼所化勢力故，說三種無自性性：一、相無自性性，二、生無自性性，三、勝義無自性性。云何相無自性性？謂：一切法世俗言說自性。云何生無自性性？謂：一切行眾緣所生，緣力故有，非自然有，是故說名生無自性性。云何勝義無自性性？謂：真實義相所遠離法，此由勝義說無自性性。如觀行苾芻於大骨聚生假勝解不能除遣，於此骨聚勝義無自性相恒無間轉，如是應知勝義無自性性。此中五事，非由相無自性性故說無自性，然由生無自性性故、勝義無自性性故，隨其所應說無自性，謂相、名、分別、正智，皆由二

的這「三自性」與「三無性」，自古以來難倒很多學佛人；世間人所說的自性是一切法各別的自性，此諸自性例如金有金的自性、銅有銅的自性……，故佛法依第八識能出生三界一切法的自性而說諸法有依他而起的自性。這些世俗的自性既然是依於眾緣才能生起，當然都不是能自在的真實自性，不是第八識如來藏能生萬法的自性，在這個關鍵處能分清楚就不會將諸法的依他起自性與第八識的真實自性相雜混淆；然而信受六識論的人卻永遠也分不清楚，就會像釋印順這樣攪和不清而將它全部歸入依他起性的意識心所有。例如六祖說「何期自性能生萬法」，講的就是常住心第八識的真實自性，不是被生的六識能有這個能生萬法的自性。所以說佛法正理一定是八識論，六識論是外道法絕對不是佛法。當今之世卻還是有人主張釋印順及喇嘛教等所宣揚的六識論也是佛法，那是完全不明佛法正理的，因為六識論乃雙具斷、常二外道見，永遠無法探究到生命的實相，因為生命的實相即是第八識如來藏，唯有真實如來藏才具有能夠出生萬法的自性，這是 佛陀所教導的「法界中唯一真實」的道理，簡稱真理。三界諸法都不能自己出生自己，也沒有能出生別法的體性，故說三界諸法無自體；但如來藏出生了三界諸法，從有情的角度來看三界，三界宛然存在，萬法各有別別法相的自性，而這些別別法相的自性其實都是依如來藏而有，都是如來藏的妙真

種無自性性。真如不由無自性性說無自性，是故世尊依此密意，於伽他中說如是言，我說一諦更無第二。】（《大正藏》冊 30，頁 702，中 17-下 3。）

如性所攝，離開了如來藏也就沒有萬法的別別自性可說。

釋印順所說的都是世間法，而依他起的世間諸法一定是相對待的因緣所生法，不能離恆常不滅的第八識這個根本因而獨自存在，這也就是經中 佛所開示「是法住法位，世間相常住」的聖教；也就是有這個法住法位的第八識如來藏，才能夠不斷地藉緣來出生一世又一世不同的五陰世間。釋印順否定了八識論正理來說緣生法，更把佛法切割得支離破碎，顯然「是法住法位，世間相常住」的道理他是完全不懂的。現象界諸法都是相對而有的，所以說因緣所生諸法必然皆有二邊，然則 世尊依何密意說「一切法皆無有二」？當然是依如來藏，故《大般若經》中 世尊為菩薩們說「真如與一切法無二無別」；但世間凡夫及二乘愚人無法聽懂的緣故，世尊只能為他們開示一切法無常、苦、空、無我的解脫道正理，而不為彼等開示諸佛無上妙法。

因此《瑜伽師地論》說，世尊依五事一相、名、分別、正智、真如一密意而說「一切法皆無有二」，依於世俗諦「一切法皆是緣生性空的自性」說諸法無自性，依勝義諦「諸法皆由第八識如來藏藉緣而生顯」，說諸法的別別法相有依他而起的自性。也就是說，一切法都沒有真實不壞的自性，那就是世俗諦中為二乘人隱覆密意而說的無二之法；一切法與真如非一非異、無二無別，這才是「一切法皆無有二」的勝義真諦。釋印順飽讀諸經論，對聖教中此等開示當然讀過，卻因為不肯信受 佛陀開示的八識論正理，堅執六識論邪見來思惟佛法，導致他處處錯會且說法總是自相牴觸而不自知，

譬如他有時講「緣起性空」、「諸法無自性空」，有時又說有細意識不滅、有滅相不滅，然而細意識及滅相都是無自性的因緣所生法，既是有生有滅的空相法如何能說它不滅？不一樣的二個說法不見得就一定有一個對的，反而較常見到的是二個說法都是錯的；因此有人可能想釋印順說的「緣起性空」應該是對的，殊不知他是在否定根本因第八識的前提下講「緣起性空」，其本質即是斷滅空，而他又怕被人檢點說是斷見外道，所以又從生滅法中虛妄地執取意識細心不滅、滅相真如不滅，成為了具足斷、常二邊的外道邪見，因此他的二個說法都是錯的。

一切諸法雖然都無真實自性，但是依勝義諦三自性的道理而說諸法有依他起的別別自性。而無自性的諸法為何能夠生住異滅不斷呢？所以必定背後有一個本住法，就是因為背後有真實法所以才能說諸法無二無別，因為諸法都是如來藏的妙真如性，能夠這樣依八識論正理來貫通佛法，三轉法輪諸經就只有淺深狹廣的差別而不會有任何矛盾；釋印順及達賴喇嘛等人之所以會認為三轉法輪諸經有矛盾，就是因為他們墮於喇嘛教應成派中觀六識論邪見的緣故。一切法「本如來藏妙真如性」，這是《楞嚴經》中的明確開示，也就是說「一切法都攝歸如來藏」，如來藏就是萬法的根源、法界的實相，釋印順卻不肯信受佛語，因而造下謗佛、謗法等極重惡業，這樣愚癡至極之人，實在令人悲愍。

三界一切法皆無自性，凡夫卻都認妄作真而認為一切法有自性，因而枉造諸業以致生死流轉不能出離，所以 世尊說

諸法無常、苦、空、無我，要讓學人能斷除我見、我執而解脫於三界分段生死。實則「一切法皆無自性」的密意，是依於勝義諦的三種無自性性而說，而三無性的現觀卻是必須依於三自性的親證，才能如實勝解三無性，也就是說，三無性其實是為已經如實親證三自性的菩薩而說的，只有如實親證三自性才有三無性可說。好比說，要一個從未吃過芒果的人敘述「芒果的滋味」，他就必須要將芒果送進嘴裡品嚐了以後，才能為別人說明「芒果的滋味」；如果他只是將芒果捧在手裡，甚至他拿到的根本就不是芒果，那樣他能夠敘述「芒果的滋味」嗎？但是六識論的宗喀巴及釋印順等人連三自性都不知道，卻也敢依自己的妄想來講三無性，真是怪哉！怪哉！

一切法無自性是相對於第八識的真實自性而說的。佛在《解深密經》中開示：【云何諸法生無自性性？謂諸法依他起相，何以故？此由依他緣力故有，非自然有，是故說名生無自性性。】⁸ 也就是說，三界諸法都是依他而起的法相〔編案：唯除遍計所執性的第七識意根。〕，是由第八識藉種種緣而生顯，是依於他緣之力而有，不是本來就在、不是自然就有，由此緣故說生無自性性；是因為這一切法只有依他起的自性，生滅不住，沒有真實的自體性，故說生無自性性，但這卻不是釋印順撥無第八識的「緣起性空」。凡夫眾生不知道一切法都是由第八識所生顯，因而執著一切法有自性，或說五蘊中有常住不滅的真我，譬如：有的外道說覺知心常住不滅，

⁸ 《大正藏》冊 16，頁 694，上 18-20。

有說離念靈知心在世俗種種境界中是常住不滅的，乃至如釋印順、達賴喇嘛施設建立意識細心、意識極細心不滅，又或是有許多外道說他們所信奉的神是不滅的等等，有種種不同的說法；然而他們所說的這些法，本質上皆不離識陰（主要的是意識）乃至具足五陰的種種境界，他們認為這些有生有滅之法是有真實自性的，正是落於常見外道見中。法界的真實相是第八識如來藏，唯有祂是不生不滅的常住法，唯有祂具有能生萬法的真實自性，凡是依他起之法都無有真實自性，而由於依他起諸法各有別於他法的自性的緣故，這也證明了出生諸法的真實自體第八識如來藏含藏著一切諸法的功能差別，因此說一切法都是如來藏的妙真如性。

修學佛法一定要先信受「第八識—涅槃本際—不生不滅、真實常住」、「一切法皆由第八識所生，乃至由八識心王的和合運作而輾轉生顯」，如此才有可能找到這個三界諸法背後的真實自體——如來藏。三界一切法都是因緣所生之法，都是由根本因第八識如來藏藉種種緣和合而有，此三界諸法因緣具足則生、因緣散壞則滅，所以說諸法皆是苦、空、無常、無我，沒有真實自在的體性，這才是解脫道的正理。真實自體即是本來自在的涅槃心體，也就是不生不滅的真如心第八識如來藏，只有這個本來自在的真如心體才具有能生萬法的自體性，因此，從證悟者的現觀智慧來說真如是有自性的，但是真如心本身並沒有覺知到自己的存在，當然也不返觀自己而能了知自己有自體；證悟者親證了真如心，現觀祂的真實自性，並且從轉依真如的角度來看時，真如的實際

理地無一法可得，因此才說真如無自性性，所以《瑜伽師地論》開示說「真如不由無自性性說無自性」，這就是世尊為證悟菩薩所說的密意。當菩薩開悟明心——找到這個真如心——之後，他才能如實了知而親證三界諸法背後的真實自體，也才能開始逐漸勝解般若乃至方廣唯識諸經是在講什麼？佛教不同於世界上其他的宗教，最主要就是佛教為眾生開顯了法界的真實相，學人在具足正知見的前提下，若能如法修行，只要證悟所需的福德、定力等「次法」具足，就能在因緣成熟時一念相應找到三界萬法背後的真實自體，這是真實不虛而可以親自證實的，並不是想像的虛妄法；祂即是千古以來許多想要探求生命實相的人們，在其他宗教中不斷追求卻了不可得的究竟真理——**第八識如來藏**。（待續）



《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

（連載十四）

佛學界也有人看出釋印順「佛陀觀」的錯謬，而提出回應與批判。例如周貴華說：

印順法師認為，……作為王子的悉達多體現的是百分之百的人正性，這樣，一個學佛的最佳之器出現了。這樣的佳器出現了，以後因緣成熟出家，最後圓滿成佛。在印順法師看來，悉達多太子成佛是一個即人成佛的範例，而且這是唯一的模式，離開這個沒有別的成佛的道路。當然他可以引一些早期佛教經典比如說阿含經來支持他的觀點，如過去七佛……都呈現同一個模式：（從天上下來，然後）入胎，住胎，出胎，受欲，出家，修苦行，取中道，降魔，成正覺，轉法輪，建僧團，最後涅槃等整個成道過程，都是一樣的，都呈現的是即人成佛的過程。但他自動過濾掉了「從天上下來」這樣的句子，因為這意味有天神的意思在內。他就在這個意義上確立了人佛性，這樣，人性的完滿實現，就是人佛性的完滿實現，就是成就佛身，即人

間佛陀。這是一種特殊的佛陀觀，可稱人佛陀觀……人格的完滿實現就是佛，而且只能如此絕無他途。……將佛性包含在人性裡面，將佛性作為人性的最高實現，就使印順法師完全以人性出發解說成佛之道。因此他不說人本來就是佛，或者人是佛本性的，而是強調人一開始就是個人性的生命。如果一個人把自己的眾生性首先拋棄、超越，然後再實現人正性，這樣就成為一個接受佛法、修行佛法的佳器。在實現人正性基礎上，開始接受佛法，熏習佛法，實踐佛法，同時也就開始進一步淨化人性，超越人正性，即是佛性逐漸開顯，待到佛性圓滿顯現，即是成佛。……這樣將成佛等同於人性的淨化與圓滿，就是其人間佛陀觀的「即人成佛說」的根本支點。經過這樣的詮釋處理，大乘十方三世諸佛的觀點就給拋掉了，就把諸佛從天上降到人間，而人間化了。……換句話說，在人間成就的佛陀在人間對人弘揚佛法，人接受佛法，接受者即成修行者，而在人間修行，成為菩薩，最終成佛。……這樣的「人間佛教」最核心的思想就是「即人成佛說」，所謂以最高的人格為佛格，人性的最高最圓滿的實現就是佛。……這裡形成了「人——人菩薩——人佛陀」這樣一個序列。顯然這是一個完全人本化的佛教理論，他自己稱之為「人本大乘法」。¹

¹ 節錄自周貴華：〈印順法師的「人間佛教」思想的特質〉，2006 年蘇州第一屆戒幢論壇 <http://m.aisixiang.com/data/79660.html>

周貴華另一篇論文更直接點出人間佛陀觀的缺失：

但解脫道中佛陀在人間成佛是否就意味著佛陀的覺悟、解脫以及佛陀體性是人間性的？或者說是否可以在人本意義上解釋佛陀？……在現時代世俗人本之理性主義佔主導的文化環境中，解脫道的佛陀被廣泛地解讀為一個人間性質的聖人，相當多的解脫道信徒對佛陀亦作如是觀。這就是解脫道末流的「人間佛陀觀」，或者說，「人本佛陀觀」。²

周貴華列舉了「解脫道末流的人本意義上之人間佛陀觀」的八個重點³，以及其對 佛陀的「矮化」：

² 周貴華，〈現代佛教中的「人間佛陀觀」及其對佛陀的「矮化」〉，《言詮與意趣》http://blog.sina.com.cn/s/blog_74cda1a501019671.html

³ 同上註。【解脫道末流提出的世俗人本意義上的「人間佛陀觀」：第一，覺悟發生在人範疇內，即佛陀覺悟前是人，覺悟後仍是人，因此，佛陀不僅算在僧內，而且也算在人內。換言之，作為覺悟者的佛陀是人中之聖人。第二，佛陀體性並非全是無漏性，例如，色身是有漏的，語業亦非全無漏性，亦有無義之語，所謂並非一切語皆轉法輪。第三，佛陀雖是無上正等正覺，但並非全知。換言之，佛陀的智慧亦是有局限的，亦有佛陀所不知者，因為智慧的發生也要受限於緣起法則。第四，佛陀並非是全能的。在成就後，佛陀仍受著一些人道的局限，在能力方面如此，在業報方面亦如此，如還受過去宿業之餘報，在其身上出現的頭痛、受謗、遭難等是真實的，絕非為化度眾生的方便示現。第五，佛陀在人間是真身成就，真身涅槃，而非化身，……三身說是宗教神話。第六，人間的佛陀是唯一的佛陀，沒有十方佛，雖然過去、未來容有多佛。換言之，大乘

人本立場首先否定有超越於六道的聖者這種存在形態，進一步虛化乃至否定其他五道，而只凸顯人道。這樣，佛陀就被限定在人間，而屬於人道。佛陀的最後身在人間以人身誕生，佛陀也就以人性為體性，即使成佛後，仍是如此。……佛陀是即人而成佛的，就是人中之聖者。……但是，如果仔細解讀解脫道聖典，就會發現上述人本意義上之「人間佛陀觀」背離解脫道的佛陀本懷甚為嚴重，對佛陀是一種褻瀆性質的「矮化」。因為，佛教絕非人本主義的，它倡導的解脫之道引導眾生不僅超越人道，而且超越三界之六道，……解脫之道，是阿羅漢本位的。就釋迦牟尼佛而言，其體性並非是人性，而是超三界之性。佛陀成就大菩提後，本於智慧與悲心，觀待包括人在內的眾生之善根因緣，而為眾生安立了解脫道。……佛陀的覺悟、解脫、體性、能力皆超越於三界一切眾生，以及阿羅漢、獨覺等聖者。所以，佛陀整體超越於三界，更何況人間。不能因為佛教否定佛陀是創造者與救世主，就判定佛陀只是人中之聖人，而否定其對三界的超越性，即否定其為三界之聖者。因此，佛陀的人間性，或者說，

的十方無量諸佛是虛構之神話，十方諸佛之土也是如此。第七，只有《阿含經》是佛親口宣說，是佛聖教量性，而無數的大乘經典雖然與《阿含經》的思想有關聯，但定是大乘教徒的偽造，絕非佛陀親說，因此絕非佛聖教量性。第八，只有解脫道是佛陀親自安立的，而所謂的大乘菩提道……是大乘教徒的臆造。】

人本的佛陀，是一種誤讀，是對佛陀的嚴重「矮化」。在此意義上，在人間成佛，是有特殊因緣的，是對人道的一種示現。但此義在解脫道中並沒有直接的說明，到菩提道中方有明確的闡釋。……從根本上而言，解脫道之人本佛陀觀是解脫道佛教行者媚俗的結果，是超越於三界的解脫之道的世俗化。⁴

由於釋印順「人間佛陀觀」的思想是以他所誤解的「原始佛教」（解脫道）為本，而不承認「大乘佛法」的真實性與殊勝性，因此周貴華稱之為「解脫道末流」，由此末流而建立及提出的「人間佛陀觀」不僅嚴重地背離「解脫道的佛陀本懷」，且對十方一切諸佛是一種「褻瀆性質的矮化」；總而言之，「佛陀的覺悟、解脫、體性、能力皆超越於三界一切眾生」，亦非諸地菩薩及二乘聖者（阿羅漢、辟支佛）之所能望及，更何況是一般人間的凡夫？世尊在人間示現成佛之歷程，乃是為化度人類之慈悲與方便，或可說是「惟仁者，為能以大事小」⁵的展現，是為了攝受少福寡慧的人間眾生，安置眾生於佛法中而令趣菩提；豈可顛倒以人間凡夫俗子之心眼來矮化、低估 佛陀的福德、智慧與能力？重人輕佛的

⁴ 周貴華，〈現代佛教中的「人間佛陀觀」及其對佛陀的「矮化」〉，《言詮與意趣》http://blog.sina.com.cn/s/blog_74cda1a501019671.html

⁵ 《孟子·梁惠王》下：【惟仁者為能以大事小，……惟智者為能以小事大，……以大事小者，樂天者也；以小事大者，畏天者也。樂天者保天下，畏天者保其國。】

結果，必然是無止境的下墮而自絕於進道成佛之機。⁶

周貴華在〈佛陀是人嗎？〉一文中提到，要成為名符其實的佛子，須先樹立正確的佛陀觀，也就是如法如實地認知「**佛陀**」的本質與意涵。然而，近現代的佛教界卻走偏了：

在現今宗教為世俗所消解的背景下，……相當多佛教信眾會說：人，唯人，才是真正的佛陀！……佛教信眾主張「**佛陀唯是人**」，除了受到世間科學與人本主義的侵蝕外，還因為以《阿含經》中所說釋迦牟尼在人間而不在天上成佛的教言為了義之說。但必須指

⁶ 周貴華，〈遺忘佛陀：佛教之殤〉云：【現代中國佛教最大的問題是遺忘了佛陀。佛陀已經成為一個空洞的語音，或者，一個可任意用來賦值的符號。……印順法師在以科學與人本立場判定佛教宇宙論、神通等乃本於外道神教的神話傳說的基礎上，又斷定大乘是佛弟子懷念追慕佛陀之運動，大乘經乃他們依於阿含佛教以及部派佛教的撰著，而非「**如是我聞**」直接自佛大乘教說而結集或編輯傳來的。這實際上否定了大乘經顯示的大乘道，後者在性質上就成為了後世非成佛者的想像構造。事實上，這也是釋印順構造「**人間佛教**」成佛道次第的膽量之所在！……釋印順提回到佛陀本懷，本沒錯，但後來闡釋成一種片面化溯源說，把佛陀聖教完全局限於或根源於阿含佛教，造成矮化佛教與否定大乘佛教的嚴重後果。所以我們提回到佛陀完整本懷，則是將佛陀大小乘教平等、整體地看待，樹立如實、完整、健全的佛教觀。……首先須直接信受、廣泛聞熏佛陀經教；再如理、系統思維佛陀經教意趣；在切實隨順經教、隨順意趣的基礎上，奉行實踐——這樣，我們就是如佛所說的從佛口所生，是佛法子……！】

http://blog.sina.com.cn/s/blog_afcd6edd0102v0n5.html

出，這種理解是片面的，佛陀此教言有深意趣，並非如言的直了。應該說，從大小乘經典整體把握，可知佛陀在本質上是超越三界的存在，非「人數」也！無疑，「佛陀非人」在現今的世俗文化背景中聽起來頗覺刺耳，但解脫之道、菩提之道乃出世道，與世俗見相違並不為奇，甚至本應如此！略明如下：

- 1、……如果佛陀是人，那佛陀之體性就必為業力所感引，也就不可能是修行出世功德所成，這顯然違背三寶中對佛寶的界定，……大、小乘經一致強調，佛陀解脫了一切煩惱及習氣，獲得正等覺，到達彼岸，故已超越了人的生命與精神存在性。
- 2、阿含經表明，釋迦牟尼作為天菩薩從兜率天下生，並非精血入胎，在胎中不迷也不染，出胎即周行七步，步步生蓮，口宣要成佛並普度眾生的宏言，還有三十二相八十隨好，又怎麼能等同於人？大乘經典如法華經等說釋迦牟尼早在久遠以前成佛，在娑婆世界下生成佛僅是示現而已，絕不能視為人道的真實受生！
- 3、大乘經中反復強調佛身皆為修行出世功德所感，皆是無漏。……作為無漏存在，當然非人道眾生……之有漏身了。
- 4、釋迦牟尼佛出世在人間娑婆世界度生，乃佛陀普度三界乃至淨土一切眾生的「一大事因緣」的組成部分之一，不應理解為唯是「人間性」。

**平面化、局域化、淺薄化的「人間性」佛教，絕非正法；
矮化、俗化、異化的「人間」佛陀，絕非真正的徹底解
脫者、圓滿覺悟者與大慈大悲的三界導師！⁷**

周貴華對印順思想的批判是深入而有力的，他所舉出的問題，如：釋印順否定有超越於三界六道的聖者、虛化其他五道而凸顯人道、不承認佛有「三身」、不相信 世尊在人間成佛乃是「示現」、誤會 佛陀是以人性為體的人中之聖者、錯解《阿含經》所說 世尊在人間（而不在天上）成佛之正理、不解 佛陀說「我今亦是人數」的真義，而妄將 佛等同於人類、將 佛的化域侷限於人間……，這些問題在他的著作與論文中多有適當的反駁與辨正，印順派學人若有智慧，則應重新檢視他們所信奉的「印順思想」中之種種背離佛法的事實，並重新諦聽、善思惟佛菩薩所說的三乘經論，因為只有信受、實修並親證真善知識所弘揚之法教，才能如理如法地建立正確的「佛陀觀」。

人間眾生的五蘊身，是由眾生因地的清淨法身—第八識如來藏—藉業力等緣而出生的果報身，眾生的生老病死是隨業受報的有漏法，是眾苦聚集的無常法；而 世尊依究竟清淨的法身（無垢識）所示現成佛的應化身則是解脫色，雖然顯現與眾生相同的生老病死，但卻是無漏有為的體性，是為了度化眾生而示現受生老病死，其實已解脫於生死的繫縛，而且

⁷ 周貴華，〈佛陀是人嗎？〉

http://blog.sina.com.cn/s/blog_afcd6edd0102vm8u.html

真正的「法身佛」是佛地的第八識——無垢識，非三界有，亦非四大所成就。久遠劫前就已成佛的世尊，依於願力，觀察此界眾生之得度因緣成熟了，就以應身於人間示現八相成道，為眾生講述「一切有情皆有佛性」，若能依大乘之教而如實奉行，經歷三大阿僧祇劫的修證，福慧究竟圓滿即可成佛。相較於釋印順的「人間佛教」傳授的「成佛之道」卻是主張成就了阿羅漢果就是成佛；然而，如果連法界實相都無所知，這成的是什麼佛？

所以並非獲得解脫果就能稱為成佛，但印順的成佛之道說，只要證得阿羅漢的解脫果，然後發願永不入無餘涅槃，世世廣度眾生，這樣就可以成佛，真是胡說。因為成佛之時，連世界是由誰所造的，都要了知。而世界由眾生的如來藏共同創造的事情，卻只有菩薩隨佛修學以後才能證知的，不是阿羅漢們所能了知的。⁸

也就是說，真正的成佛之道是含攝「解脫道」的「佛菩提道」，成佛之道所應實證的全部智慧不僅包括解脫道所攝的一切智，還包括不共二乘的般若總相智、別相智、道種智，乃至究竟圓滿一切種智，而釋印順卻只以二乘解脫道小法而誑稱成佛之道，況且還是他所誤會而錯解的「解脫道」。然而，釋印順似乎不自知或不承認他對佛教的「思想」有著

⁸ 平實導師著，《阿含正義》第二輯，正智出版社（台北市），2007年10月初版四刷。

多重曲解，竟然以其自創的淺化、俗化的「即人成佛」理論作為「成佛之道」，因而敢在死前同意潘煊把他的傳記以《看見佛陀在人間》為書名而出版，「這是以凡夫之身僭稱成佛，顯然不懂解脫道及佛菩提道」。⁹

成佛不是那麼容易的，釋印順卻以錯會的解脫道當作成佛之道，加上誤信了喇嘛教的六識論與所謂的「即身成佛」，因此就以為成佛沒什麼難的，行者不須斷我見、證實相、修禪定，乃至不必三大無量劫的修福修慧，只須在人間正心行善，自致於人格圓滿，即可「即人成佛」。因此，當他晚年被信眾將其傳記吹捧為《看見佛陀在人間》，他也不曾有片言推辭，就如同他受稱「導師」、「玄奘以來，一人而已」是同樣地默許；可能因他這樣的態度，也誤導了慈濟的釋證嚴，而有樣學樣地坦然接受「上人」乃至「宇宙大覺者」的稱號；這師徒二人如此可議的心態，到底要說是無知而誤犯或是明知而僭越？或更合乎實情的是：既然釋印順主張「人間佛陀」的內涵只是一種淺化、俗化的人本凡夫佛，那麼釋印順與釋證嚴所自許成就的，也只是「但有假名」、「自家定義」的佛陀，是一種順應現代人本化的宗教觀而自我異化的新名詞與新概念，與佛教中殊勝而不可思議的「佛陀」無關，也就不必將它當真、看實了。

以下再依八識論如來藏正理來論析釋印順之「人間佛陀

⁹ 平實導師著，《阿含正義》〈自序〉。

<http://books.enlighten.org.tw/bookdetail.aspx?kind=1&bkid=26>

觀」的幾個重大錯誤¹⁰。釋印順云：

釋尊曾說：「我今亦是人數」（增舍・四意斷品）。這可見體現真理而解脫成佛，不是什麼神鬼或天使，是由人修行成就的。惟有生在人間，才能稟受佛法，體悟真理而得正覺的自在，這是《阿含經》的深義。¹¹

論到佛教自身，佛與大阿羅漢在世時，當然有不思議力的加護。……已入涅槃的佛與大阿羅漢，在聲聞佛教中，不再說什麼神力加持，所以對佛沒有神教式的祈求感應，而只是如法修行。……已入涅槃的聖者，又不可能再有加護力。¹²

釋印順的觀點是：佛亦只是人，因此，轉法輪只在人間；入涅槃後，佛及二乘聖者都一樣是灰飛煙滅而再無所能為。然而，二乘聖者入涅槃後還有本際第八識常住不滅，而佛的大般涅槃則只是示現，因為佛已經圓滿實證了不住生死、不住涅槃的無住處涅槃，諸佛皆由於入地前所發的十無盡願所持而永不入無餘涅槃，釋印順卻不相信有真實的法身佛第八識存在，他認為 佛陀在人間出生、修道、成佛、說法、入滅，這「人間的佛陀」才是真實的，所謂的法身只是

¹⁰ 下文的論述參考了正覺同修會內一篇未發表的論文，特此致謝。

¹¹ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社（新竹），2003 年 4 月新版二刷，頁 53。

¹² 釋印順著，《初期大乘佛教之起源與開展》，正聞出版社（新竹），2003 年 1 月十刷，頁 528。

修證者「**自覺的境地**」，而所謂「**法身常在而不滅**」是說代代有「**少數的聖者**」證得「**自覺的境地**」，因而佛法傳承不絕，說為「**法身常在**」，並非有真實的法身常存不滅，因此，【佛已入涅槃，佛的五分法身，還是與世間沒有關涉】¹³。

釋印順之所以如此立論，是因為他錯以「**真實法身第八識不存在**」及「**天界乃至十方世界沒有佛法**」為前提，所以他將「**佛教**」人間化，視「**佛**」為人類，因為不能深心信受 佛陀不可思議的無邊功德，認為 佛入滅後即灰飛煙滅與世間無涉，對眾生亦再無「**加護力**」；又將佛弟子憶念佛菩薩乃至感應所見的種種好相，與民間崇信「**鬼神**」的世俗「**神教**」混為一譚，而謗無佛力之加持、護佑等感應¹⁴，欲「**脫落鬼**

¹³ 《初期大乘佛教之起源與開展》：【法身是自覺的境地。「法身常在而不滅」，是由於弟子們的修行。有修行的，就會有證得的；有證得的，法身就呈現弟子的自覺中，也就是出現於人間。有多數人修證，那法身就常在人間而不滅了。這樣的見佛法身，雖限於少數的聖者，卻有策勵修行的作用。……但佛已入涅槃，佛的五分法身，還是與世間沒有關涉。】（釋印順著，《初期大乘佛教之起源與開展》，正聞出版社（新竹），2003 年 1 月十刷，頁 164）

¹⁴ 《初期大乘佛教之起源與開展》：【像法中的信眾，正信漸漸不容易堅固了，所以要借重神秘現象——見佛像，見光明，聽見空中的聲音，或夢中見佛相等，才能維繫對佛教的信心。這惟有仰仗天神，及不入涅槃的阿羅漢的護持。這樣的信心，依賴於神秘感的信心，與一般神教更接近了！】（釋印順著，《初期大乘佛教之起源與開展》，正聞出版社（新竹），2003 年 1 月十刷，頁 530）

化、神（天）化，回到佛法本義，現實人間的佛法」¹⁵，因而終其一生提倡「人間佛教」，以此「邪思」爲「正信」。然而，這樣的方向，不但不能契入佛教，反而將信眾引入狹隘、庸俗、錯誤的歧途。（待續）



¹⁵ 釋印順著，《華雨集》第四冊，正聞出版社（新竹），修訂版一刷 2014 年 6 月，頁 47。



三乘菩提概說 四聖諦之苦聖諦(二)

余正文老師開示

http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a06/1748-a06_004

各位菩薩：阿彌陀佛！

我們今天要繼續跟各位來分享的還是苦聖諦，繼續我們還沒有講完的苦聖諦。

我們上一集講到老苦。說「老」是因為有增長跟壞滅的這兩個原因，所以讓我們的色身跟我們的心理都同時地在感受，而且是全面性的在領受，乃至於色身跟心理共同地生起了強烈的熱惱；因為這樣子的熱惱，所以產生了憂悲惱苦，所以全面地領受著這個「老」這樣子的痛苦，這個就是老苦。

我們今天要來跟各位介紹一下什麼是病苦。何謂病苦呢？病苦也分成兩個：一個是身體的病，一個是心理的病。我們就分成這兩種來說明。

什麼是身病？身病就是說，我們有情的色身（我們眾生的色身）都是由地水火風四大所組成的；既由地水火風這四大所組成，如果這地水火風四大不能夠調和的話，那眾病就會叢生。所以，我們的病是因為地水火風四大不調而來的。地水火風

四大不調，就會產生各種的病痛：地大不調的話，身體就會僵硬疼痛；如果是水大不調的話，身體就會虛浮腫胖；如果是火大不調的話，就會遍身蒸熱發燒，或遍身受冷失溫；如果是風大不調的話，就會全身顫掉倔強〔編案：也就是指行動不靈活，身體顫抖僵硬，肢體關節疼痛不適，就好像是被杖責過一般，全身難以動轉。〕。所以我們的身病，其實都是來自於地水火風四大的不調和，因此造成這樣子的一個痛病的這個情形。

那什麼是心病呢？心病是由於四大的變異，所以產生了各種身體上的疾病，因為身體上的疾病，所以引起心理上種種的苦惱，因而憂悲惱苦、憂戚悲哀；這個就是病苦所造成的這樣子的一個情形。¹

那什麼是病苦的內涵呢？我們說病苦是有身病也有心病來組成，實際上展現出來有哪些現象呢？所謂的病，就譬如說我們頭痛、眼痛、耳痛、鼻痛，還有唇舌痛、齒痛，還有顎痛、咽痛（就是咽喉痛），或是說氣喘、咳嗽，或是說喝了就吐、喉嚨生繭，或是說癩癩、癰瘡，或是說像女人的月經流溢，還有肝膽有火氣、身體煩熱、枯槁瘦弱、痔瘡等等這樣子的下焦病〔編案：中醫指臍以下至盆腔為下焦〕等種種疾病，這都是從觸覺而產生了苦觸，這種苦觸同時也不離心的感覺，留在人身之中感覺這個痛苦就稱為病。這個病從身苦一直到心苦，由身、心同時來領受這樣子的痛苦。而病苦的意思就是說，有情生病的時候，當身體觸到了這樣子的苦觸，由於

¹《佛說五王經》，《大正藏》冊 14，頁 796，中 19-29。



身苦痛的緣故，導致了心也感受到苦受；而且是身心全面性的感覺到苦痛，身體跟心理都全面性的領受了這樣子的苦受。因為病的苦受，所以身心都共同的煩躁起來；不但煩躁起來，乃至於產生壯大的煩躁；乃至於因為煩惱憂惑，全面的領受身與心的壯大煩躁，這個就是因為病而帶來的苦。

所以，病的這個苦就是來自於我們的四大不調；因為我們的四大不調而使我們的身體領受了這樣子的苦，而我們的心理也同樣的跟著領受了這樣子的苦，而且是兩者共同地、全面性的領受這樣子的苦。因為領受了這樣子的身病的苦，所以起了壯大的煩躁（生起了強大的煩躁），這樣就因此而產生了憂悲惱苦；因為，這樣子的憂悲惱苦，是因為由身與心〔編案：由身心共同全面地領受〕，因為身病所引起的這樣子的苦，所以這個就叫作病苦。這就是病苦最主要的內涵。²

什麼叫作死苦呢？現在來說明一下什麼是死苦。死苦總略也有兩種狀況：一個是病死，一個是因為外緣而死。那什麼是病死呢？病死就是由於疾病而壽盡命終，也就是因為生了疾病，所以壽盡而命終，這個是病死。是因為如前面所說這樣子的病苦，因為疾病的原因而產生的壽盡這樣子的一個過程，就叫作病死。死苦的另外一個狀況是因為外緣而死，因為外緣而死所產生的苦，這個叫作因為外緣所產生的死苦。因為外在惡緣的逼迫，譬如說因為水災、火災、風災，或是雷

² 《中阿含經》卷 7〈舍梨子相應品 第 3〉，《大正藏》冊 01，頁 467，下 21-頁 468，上 4。

電，或是地震，或是其他的種種天然災害；或是因為意外，譬如說汽車的災禍，或是說機車的災禍，或是飛機失事，或是船舶沉沒，乃至於被人殺害，或是自殺，或是說中毒而死等種種的死，這個都是攝屬在由於外緣而死的這個死苦。

那「死」的意思就是說，當許多種類的有情眾生於他們命根結束的時候，顯示的無常（死亡）而喪失身體〔編案：指喪失身體的功能〕，接著身體就壞滅了，壽命也用盡了、敗壞了命根，因死亡而不能再有覺知領受了，這個就稱為死亡。死的痛苦是說，眾生死亡的時候，身體領受了苦受，遍身領受了苦受，感覺死的苦，整個感覺死的苦，心理領受死的苦受、全面領納死的苦受，感覺到死的苦出現了、也全面性的感覺死苦的內容，接著是身與心同時全面性的領納死的苦受；面臨死亡的時候，身體有煩躁的覺受，心理也跟著煩躁，並且全面性的領受死苦的煩躁，身與心都同時全面性的感覺死苦的煩躁，進而身與心都共同的生起了壯大的煩躁；因為這樣子的緣故，所以煩惱憂戚、憂悲惱苦地領納了身與心共同都有的這個壯大的煩躁覺受，專注而全面的感覺到身與心都有強大的煩躁覺受。所以，死苦是因為我們壽命漸終，或是因為外緣的緣故，讓我們在死亡的過程裡面，身體領受了苦受；因為在遍身領受了苦受的過程裡面感覺到死的苦，所以心裡也領受了死的苦受；當身心同時地領受了這樣子的一個死的苦受的時候，因而生起的一個煩躁這樣子的感覺，進而讓身心都生起了這樣子的憂悲惱苦；因為這樣子憂悲惱苦的領受，因為死亡的過程而領受了這樣子憂悲惱苦的覺受，這個

就是死苦的內涵。³

緊接著，我們要說明一下什麼叫作**怨憎會苦**。怨憎會苦也從兩個方面來說明：第一個是我們從事相上來說，第二個是從理上來說。怨憎會苦為什麼會稱為怨憎會苦呢？從事上來說，有哪些怨憎會苦？從理上來說，又當如何地去說明怨憎會苦呢？

先從事相上來說，也就是說我們常常於有怨懟的仇敵，或是說憎惡的壞人，或醜厭之人，或惡緣之人，或無賴借貸之人，或債主等等，因為我們心中希望與他們長時間的遠離，不希望跟他們接近，但是因緣力的緣故，偏偏就巧聚而跟他們聚集、集合在一起；因為這樣子不願意跟他們聚集在一起，而偏又不得不跟他們聚集在一起，就領受到心理上種種的苦受，乃至於因為心理上所領受到這樣子的種種苦受，而引生身體上這樣子的苦受，這個就稱之為怨憎會苦。有這樣所謂的怨憎會這樣子仇恨的人，跟憎惡的這樣的壞人，跟醜厭的人、還有惡緣的人，也就是說你不想遇見的這些人，而你偏偏又不得不去遇見他，這樣子的怨憎會苦就是我們從事相上來作說明的。

如果從佛法的理上來看待怨憎會苦的話，什麼處所才是我們真正的怨憎會的地方？這個最主要是在說，眾生確實有內六處。何謂內六處呢？就是有不可愛的眼根，有不可愛的

³ 《中阿含經》卷 7〈舍梨子相應品 第 3〉，《大正藏》冊 01，頁 468，上 4-13。

耳根，有不可愛的鼻根，有不可愛的舌根，有不可愛的身根，有不可愛的意根，有這不可愛的六根這個內六處。有不可愛的眼、耳、鼻、舌、身、意這六根，這些不可愛的六根聚會在同一個三界有情之中（同聚在一個人的身體之內，或同時聚在一個有情的色身之內），收攝爲一體、和合爲一體、共同熏習一切法，這些不可愛的六根共同相聚在一起，便會使眾生流轉生死而不得出離；所以六處和合在一起的時候，就成就了怨憎會的痛苦。但是，大部分的眾生還沒有進到佛法中修行的時候，幾乎沒有辦法觀察到因爲內六處所引起的怨憎會苦。其實，這個怨憎會苦（這個內六處的怨憎會苦），它其實也是影響了我們對於事相上的怨憎會苦；也就是說，我們其實是因為對於不可愛的六根的一個執受，對不可愛的六根的一個執著，所以才會去引生外在的事相上的苦。譬如說，剛剛所說的有仇恨的仇敵，或憎惡的惡人，或醜厭之人，這樣子不願意跟他們相會……等，這個都是來自於對於六根的這個不可愛的執受，而引生出來的怨憎會苦。

所以，因爲有這樣子的因，成就了六根的怨憎會的痛苦，乃至於有情對身外六塵的觸、覺受、了知、思量、貪愛，也是相同這樣的道理。也就是說，因爲有對於六根的貪愛，所以會對身外六塵（色、聲、香、味、觸、法這六塵）的觸、對它的覺受，對這六塵的了知，對這六塵的思量，對這六塵的貪愛，也是同樣這樣子的道理。因爲這外六塵的聚會和合，而使眾生流轉生死不能出離，因此外六處也是不可愛的，所以這個外六處也是怨憎會的一個內容；這個不可愛的外六處和合在

一起，而使人流轉生死不得出離，所以外六處的和合也是怨憎會。所以，內六處、外六處這十二處的和合都是怨憎會。

而所謂的怨憎會的苦，就是在說眾生這個不可愛的六處怨憎會的時候，身體就會領受痛苦的覺受，接著心中也會領受痛苦的覺受，緊接著身體跟心中都會專注而全面性的感覺到身心當中都有痛苦的覺受，這就是世尊所說的怨憎會苦的意思。所以，怨憎會的這個苦，最主要是在說眾生不可愛的六處的怨憎會。對於眾生這個不可愛的內六處，跟這個不可愛的外六處怨憎會的時候，身體就會領受著痛苦的覺受；因為身體領受著痛苦的覺受，所以接著心中也會領受痛苦的覺受，進而身體跟心中全面性的去感覺到心中、身中都有著痛苦的覺受，這個才是真正的怨憎會苦的真實道理。

所以怨憎會苦，從事上來說跟從理上來說，都是在指著：都是由於六入，再從六處所引生這樣子的一個怨憎會苦；乃至於因為六處，因為身心這樣子的一個痛苦的覺受，緊接著引生我們對於事相上面，對於怨懟的這個仇敵，憎惡的這個壞人，醜厭之人，乃至於我們所不願意遇到的這些人，因為因緣所致，不得不與他們相遇的時候，而引生了這樣的心理的痛苦，而且生理也痛苦；這樣子的怨憎會苦，其實根源都來自於對內六處跟外六處這樣的怨憎會的苦，這個就是真正的怨憎會苦的道理。⁴

⁴ 《中阿含經》卷 7〈舍梨子相應品 第 3〉，《大正藏》冊 01，頁 468，上 14-23。

我們接著來說明一下，什麼是**愛別離苦**。何謂愛別離苦呢？我們也是從事相上、還有從理上來說明這樣子的道理。

從事相上說，什麼是愛別離苦呢？從事相上來說的話，愛別離苦可以分爲生離跟死別兩種。什麼是生離呢？生離就是說，自己所親愛的人（跟自己親愛的人），希望能夠常相左右（能夠常相聚會在一起）；但是，因爲有可能是：謀生的因素，或是說戰禍、刀兵劫的因素，或是說水災、火災的因素，或是說因爲工作調差，或是因爲冤獄等等諸多的因素，所以使得兩個不想分離的人，必須要乖離分散。因爲這樣子不願意分離而必須要乖離分散，而引起的心理上種種的苦受，這個就是愛別離苦；這個是因爲我們生離所引起的苦受。愛別離苦還有另外一種情形就是死別，就是因爲我們臨死之時，必須要離開眷屬，離開色身，離開種種所貪愛的世間財物，所以心中會生起強烈的愛別離的痛苦；也就是說，我們每一個人在臨死之時，都必須要面對離開親愛的眷屬（離開父母、兄弟姊妹，乃至於子女），乃至於要離開色身，要離開種種的貪愛（包括所貪愛的這些世間的財物）。因爲，爲了將要離開這些眷屬，爲了將要離開所貪愛的世間財物，所以心中生起了強烈的愛別離的痛苦；因爲不願意離開，然而必須要離開，所以生起了這樣愛別離的痛苦。

這樣子的愛別離的痛苦，從理上來說也有它的這樣子的一個更深一層的道理。從理上來說，何謂愛別離苦呢？從理上來說，就是在說眾生確實有內六處，也就是說有可愛的眼根，可愛的耳根、鼻根、舌根、身根、意根，當這六根互不

相屬的分散了，六根不能相應的時候；六根互相分離了，六根不能聚會在一起，六根不能互攝，六根不能共同熏習一切法，六根不能像以前一樣的和合在一起，這就是苦。乃至對於外處六塵的觸、覺受、了知、思量、貪愛，也是這樣的道理，如果與外六塵別離了，也會像這樣子的痛苦。眾生是由地、水、火、風、空、識六界和合而成，而這六界假使成為不相干的六界，不再聚合為一體，身中的六界就不能再相應了，六界分散別離了，六界不聚會為一體，六界不再互相攝持了，六界也不能共同熏習一切法，六界不和合在一起了，色身就壞滅了，這就是苦；因為色身的壞滅所產生的這樣子離開色身的苦，這個就是愛別離苦的其中一個道理。⁵

今天我們時間已經到了，愛別離苦就暫時先跟各位分享到這邊。我們下一集再詳細的跟各位闡述愛別離苦，緊接著也跟各位敘述其他的苦的相貌。

今天就先跟各位分享到這邊。

阿彌陀佛！



⁵ 《中阿含經》卷 7〈舍梨子相應品 第 3〉，《大正藏》冊 01，頁 468，上 23-中 4。



http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2558-a13_004

各位菩薩：阿彌陀佛！

我們今天繼續講這一個佛典故事。因為這個佛典故事裡面有特別提到「咒」（即陀羅尼）這個字，我們覺得有必要讓大家瞭解陀羅尼的義理，所以就旁徵博引了一下。我們上次講到的就是《瑜伽師地論》裡面講到：菩薩要具有四種的妙陀羅尼，也就是菩薩的法陀羅尼、菩薩的義陀羅尼、菩薩的忍陀羅尼，然後最後一個是菩薩的咒陀羅尼。這每一種陀羅尼，彌勒菩薩都特別冠上「菩薩」這個字眼。換句話說，這些都是菩薩所獨有的。

我們上次講到菩薩咒陀羅尼，我們再給大家複習一下。彌勒菩薩說：「菩薩由等持自在而宣說，能除有情災患之章句，令彼章句悉皆神驗無所唐捐。」結果我們上次請大家特別注意的，就是說菩薩會宣說這樣的章句，是透過自己的定力與神通的力量，然後令這些章句能夠在有情對於持誦這些章句的時候有所神驗。我們上次有特別提醒大家，這個之所



以能夠神驗，其實是菩薩（宣說這個章句的菩薩）他的力量，而不是說這些章句的本身有它不可思議的寫法，或是不可思議的讀音。因為往往有許多人都誤會了，他們認為咒語都有一些神奇的力量，所以有一些人就迷信說，宇宙間有某一些聲音是最神聖的，那些聲音只要發出來的話，就有一些神奇的效應出現，這個是有一些人迷信的結果。但是我們看 彌勒菩薩這一段的開示裡面，很清楚地告訴大家，我們說真正的這個咒陀羅尼它之所以神驗，是菩薩的力量，而不是章句的力量。那回過頭來，再來看看《瑜伽師地論》講到的四種的陀羅尼。

我們說在這四種陀羅尼裡面，菩薩咒陀羅尼是跟我們印象中的咒語最接近的；比方說，我們印象中的〈大悲咒〉，那就是屬於菩薩的咒陀羅尼裡面的一種。至於說其他的菩薩忍陀羅尼、法陀羅尼跟義陀羅尼都各自有各自的適用範圍。不過我現在跟大家介紹一個咒，這個咒它是一個陀羅尼，可是它卻同時具足了菩薩忍陀羅尼、菩薩法陀羅尼跟菩薩義陀羅尼，這個咒就叫作〈正覺總持咒〉。我們唸一次給大家聽：

五陰十八界，涅槃如來藏，般若道種智，涵蓋一切法。
一切最勝故，與此相應故，二所現影故，三位差別故，
四所顯示故，如是次第現。具足解脫道，及佛菩提道，
求正覺佛子，一切應受持。

這個〈總持咒〉很特別的地方，是在於它裡面所談到的，有實相的法在裡面，所以如果您能夠至心持誦這個咒語的話，那您就會有趣向於菩薩的忍陀羅尼，因為在這裡面包含了實相的義理。

至於說法陀羅尼的部分，這個部分確實也包含了所有一切菩薩所該學的法在裡面，而用最精要的字表示出來。比方說「**五陰十八界**」就已經函蓋了一個有情眾生他所面對所有的一切法，都函蓋在五陰十八界裡面，所以我們把它叫作法陀羅尼。義陀羅尼呢，就是從這個咒語裡面可以衍生出無量的義理；比方說，「**五陰十八界**」接下來談到的「涅槃如來藏」，那這個五陰十八界裡面跟涅槃如來藏的關係又是如何呢？從這個咒裡面如果能夠適當地持誦並且瞭解之後，也就能夠對佛法的義理有深入的瞭解。所以我們說〈正覺總持咒〉它既是菩薩忍陀羅尼，也是菩薩法陀羅尼，也是菩薩的義陀羅尼。

接下來，我們再來看看，剛才我們看到的咒陀羅尼是菩薩有等持自在而宣說，能夠除有情災患。菩薩為什麼要這樣作呢？這一點我們也要跟大家交待清楚。在 佛陀住世弘法的那個時候，僧團裡面其實是禁止比丘隨意地展現神通的。比方說，佛陀在摩揭陀國弘法的時候，有一次就有一個在家人，當時他居住在這個摩揭陀國〔※藏經中大都用「揭」〕裡面的一個城市（我記得應該是那爛陀城），這個城是一個很繁榮的城市；這位在家人他見到這個城裡面有這麼多富足的人們，所以他就想說，如果佛法在這個城市能夠傳播開來的話，能夠發揚開來的話，必定能夠嘉惠許多人。

所以他後來就去覲見 佛陀，然後跟 佛陀進言說：如果僧團裡的比丘，能夠當著城裡面這些人的面前展現神通的話，必然很快地能夠一傳十、十傳百、百傳千，那麼全城人



應該就可以很快地接受佛法了；所以他勸請 佛陀說，是不是要讓僧團的比丘去城裡面展現神通。佛陀就明確地講說：這個並不好！爲什麼不好呢？佛陀說：如果一個比丘真的在眾人面前展現神通，然後信的人看到這個比丘展現神通之後，會很高興地跟其他人講說：我今天看到了某某比丘展現了怎麼樣的神通，真的很厲害、很厲害！可是這些說法，如果讓原本就不信佛法的人聽了之後，極有可能他就會說：啊！你說的這些神通我知道，因爲我在哪一句咒裡面也看過這種的效用，所以這個比丘顯然就是因爲持誦了這個咒語之後，所以他就具有這個神通了。佛陀就問了這個在家人說：如果這個人說這些比丘展現了神通，是因爲持誦了這個咒語；那請問你：這樣是不是構成了毀謗的過失呢？這個在家人就跟 佛陀說：確實啊！他想了想就說確實。這個確實就是毀謗了那個比丘了，因爲那個比丘的神通是由於自身的力量而來的，並不是從哪一句神奇的咒語而來的；所以如果有人這樣說的話，那就是毀謗了那個比丘了。

所以，佛陀接下來就講說：正是因爲如此，所以僧團裡面的比丘不會在城裡面特意去展現神通。相反地，我們要向所有城裡面的人展現的神通，其實就是我們修行解脫的神通；而這個修行解脫之所以叫作神通，就是因爲所有一切的世間人都難以想像什麼叫作真實的解脫，更難以觸及哪一種叫作真實的解脫。所以今天比丘向城裡面的人展現的，將是所謂的解脫的神通，這個才是僧團的比丘應該展現的神通。〔編案：關於這個典故，讀者可參閱《長阿含經》卷16，(二四)〈第三分堅固經 第5〉〕

所以從這個小故事來看，我們可以知道，在 佛陀住世的時候，僧團的比丘是不可以隨便展現神通的；只有特殊需要的時候，才能夠展現神通。那另外我們從這個小故事裡面也可以學到：所謂的神通，當有人說這個比丘的神通是由某一個咒語而來的時候，顯然就構成了毀謗那位比丘了。所以，這個表示什麼？這個就表示說：真正的神驗，仍然是由有情本身的神力而來的，如果說是從其他神奇的咒語或章句而得來的力量的話，那畢竟就不是那個當事人〔編案：顯現神通者〕本身所擁有的力量（而是借助於其他的有情，甚至借助其他鬼神的力量，所展現的神通，所以才能夠這樣子），〔編案：如果是這樣的說法〕才會構成毀謗之罪。

所以，我們從這個故事裡面就能瞭解，為什麼人家說佛法——真正我們在傳播佛法的時候，如果用神通的話只能度到俗人；因為如果靠展現神通來度人的時候，往往度到的人都只想追求神通，就像是佛世時候的提婆達多一樣，他也是一味地就想要追求神通，所以最後才會迷失了自己。那在修行的過程中，我們幾乎是常常看到追求神通到最後，往往都是給自己帶來很大很大的麻煩；所以才會說神通只能度俗人，真正要學佛的話，不應該去追求神通。

可是這裡為什麼 彌勒菩薩要說「菩薩得要有菩薩的咒陀羅尼」呢？那純粹就是因為有情在剛開始學佛，畢竟是很難以完全離開所有一切的欲求跟希望的；所以，如果碰到適當的時候，需要用到這樣的方式幫有情解除災患，乃至於說度他入門，那菩薩是可以偶爾用這些方式來幫助眾生的。再



者也是要看菩薩本身的願力，比方說，如果菩薩的願力是要接引許多廣大的初機學人，也許對於初機學人來說——畢竟就是有许多人，會希望靠著佛菩薩的力量，能夠解除自身的災患；所以像這種狀況來說，菩薩就會透過自己神通自在的力量，去宣說一些章句，讓有緣的有情眾生透過誦持這樣子的咒陀羅尼，跟這位菩薩相應，乃至於之後一直追隨著這個菩薩修習。所以，其實我們如果從更廣的層面來看，這個畢竟就是菩薩的度人善巧方便之一。

那麼講到這裡，我們就開始要把前面說的兩個方向把它結合起來了。在上上次的講次裡面〔編案：第2集〕，我們有談到說，在龍樹菩薩的《大智度論》裡面，有談到字入門陀羅尼，就是透過梵語的四十二個根本字〔編案：《大智度論》的開示乃是針對「陀羅尼」來說這些字音是「根本」，故此四十二根本字音，不必然與現今學界對梵文字母的研究看法完全一致。〕，來把佛教的義理攝持進去；所以用單一個字就代表了一個陀羅尼，就代表了一種的佛教的義理。那麼從《瑜伽師地論》裡面，我們提到咒陀羅尼的層次，談到了菩薩因為要度人方便，所以也會宣說一些章句，讓持誦這個章句的有情眾生能夠解除災患。當你把字入門陀羅尼跟菩薩咒陀羅尼，這兩個的這種陀羅尼，把它結合起來之後，很顯然就會產生越來越靠近我們現在所知道的咒語的狀況。所以我們才說慢慢地（特別是到後來晚期）佛教在印度後來就越來越衰弱，到後來乃至於完全就被這個印度教所取代了。

那個時候（在被印度教取代之後），印度教由於它的教義的

特質使然，所以印度教裡面本來就有很多的咒語，當佛教在印度越來越衰亡，乃至於最後被取代的時候，就會演變成佛教的陀羅尼跟印度教的（包括坦特羅等等）這些咒語，逐漸就難以區別了。後世的眾生往往都會把它們混在一起，這些混在一起的狀況在當時的印度歷史上又再往北傳，傳到西藏地區，就形成西藏地區非常非常多的咒語、真言的狀況。所以我們可以看到，今天大家對於咒語（如果我們今天隨便在網路上面去搜尋一下）——**陀羅尼**——的意思，比方說你在維基百科，或是在百度百科上面，你去搜尋「陀羅尼」，在上面的解釋往往就會跟你講說：「陀羅尼這個漢文的意思，就是叫作真言，或者叫作密語，或者叫作明，或者叫咒，或者叫總持。」在這裡面種種翻譯的意思裡面，只有最後一個——**總持**——是跟它原來的義理相近的。

但是，如果你繼續看維基百科，或是百度百科上面的解釋，它上面會跟你講說，陀羅尼是佛教裡面佛菩薩、護法神眾、佛弟子們所通用的一種「音聲語言」。請注意到這裡的解釋，已經不是原來**陀羅尼**的意思了，它已經變成了「音聲語言」的一種解釋了；這個就是相當於說，它在告訴大家，凡是這些密語、這些咒語的本身，它透過這樣的音聲，透過這樣的語言，去宣說出來之後，它就開始具有神奇的力量了。比方說，對於像總持這個方面來說的話，一般人解釋就是說：例如四十二個梵文字母，只要唸誦一個梵音字母，就能通達甚深的般若波羅蜜門。現在這個，是你在網路上面可以查到的，關於陀羅尼在總持方面的解釋。諸位菩薩不知道有沒有



看清楚了，它說這裡面總共有四十二個梵文字母，你只要唸誦一個梵音字母，比方說「阿」，就能夠通達甚深的般若波羅蜜門。如果各位印象猶新的話，應該會記得當我們在講《大智度論》的陀羅尼的時候，我們有講到說，字入門陀羅尼是怎麼來的，這個字入門陀羅尼是用梵文的根本字，當時用根本的四十二個梵文字母，每一個字母把它賦予一個佛教的義理，以至於說你在聽到別人講梵文的時候，凡是聽到類似的音，你就會透過這個類似的音，幫你提醒、幫你聯想起所相關的佛教義理，這是一種善巧方便的總持。可是現在到了後世的眾生之後，就逐漸演變，反而演變成說，每一個梵音字母，只要唸誦這梵音字母，就能夠通達般若波羅蜜門。但其實剛好相反，當時 龍樹菩薩講的字入門陀羅尼，其實是你要先知道般若波羅蜜是什麼意思，先知道一切法不生是什麼意思；也必須要知道一切法不生，在你的行住坐臥中如何去觀行；有了這些基礎的知識之後，再把所有的這些概念知識，把它跟梵文字母的「阿」連在一起，然後才能夠在跟人家交談時（聽人家說話的時候），聽到「阿」這個字，然後就能夠聯想到般若波羅蜜門。

所以現代人對於這個解釋，已經完全扭曲了當時字入門陀羅尼的意思了；而變成迷信單一個字母它有什麼神奇的功效。就像這裡所說的，所謂的唸誦一個梵音字母，能夠通達甚深的般若波羅蜜門，這真的是誤會大了！而之所以會造成這樣的結果，純粹就是眾生在學習的整個過程中，是因為自己本身有欲求，然後又不肯好好地按照 佛所說的經典來學

習；加上之前我說過的歷史的演進，在印度的佛教衰亡，以至於說被坦特羅的各式各樣的咒語所取代了，再往北傳到西藏去之後，更形成了許許多多奇奇怪怪的咒語。像這些狀況，就造成了後世的眾生，反而去迷信梵音字母它有什麼神奇的力量。

又比方說，你如果再看一般人對真言的解釋，「真言」——他們對於真言的解釋就是「功效真實超越時空而不變」。這個部分，如果你把它緊扣在它是宣說佛法義理的話，那的確是可以承認。可是，一般人對於真言這部分的功效，恐怕還是都落在求什麼、求什麼的立場上，所以也顯然是會扭曲了原來陀羅尼的原意。

再來看關於密語的部分，許多人就說「密語」是佛菩薩爲了利益度化眾生，將祂的無量劫修行的願力功德總結爲一句的密語，教弟子們只要專心持唸就可以得到不可思議的功德。這個同樣也是在倒果爲因，因爲所有一切的陀羅尼都是爲了幫助我們修學佛法；如果說光是一句密語就能得到不可思議的功德，那 佛陀爲什麼還要花四十九年，留下這麼多詳細解說的經典呢？所以，透過這個立場你可以想像到說，所謂的透過持唸一句密語就能得到不可思議的功德，那純粹是後世的眾生因爲自己的欲求使然，而曲解了原來陀羅尼的意思。比方說「明」這個字，常常有人覺得說要持明，持明就是表示說誦唸了什麼咒語，可以讓身口意得到「淨化」，進而甚至說能發出光明。可是我們都知道啊！咒語本身它只是一個音聲而已，真正要淨化的一定是你要自淨其意，而不是透過咒語的方式能幫你淨化你的身口意啊！那要如何自淨其意



呢？當然就要順著 佛陀的教導，好好去修學解脫。

最後談到的是說所有一切的咒語，如果你不是曲解了，是按照陀羅尼原來的意思，那你誦唸之後會不會得到諸佛菩薩的祝願和加持呢？這倒是肯定的。實際上，每一個佛弟子只要好好地修學佛法的話，佛菩薩沒有對哪一個佛弟子會不加持的。所以，不管你是用陀羅尼來修行也好，或者認真去讀經典也好，或者是好好地去接近善知識上課也好，只要你好心地學佛，佛菩薩都會加持的。所以我們從整個看來的話，我們特別要叮嚀大家的是：咒語的本身，按照佛教的方式來說，陀羅尼就是要幫助大家來學習佛法義理的。那我們要注意的是，不要把陀羅尼全部都扭曲成是一個神奇的章句，或是神奇的發音，或是神奇的梵文書寫的方式，而希望從這裡面，只要專心誦唸或是專心書寫，甚至還有一些人把它刻寫在一個輪子上面，然後拼命在轉它，就希望說是透過這樣「轉經輪」，儼然就可以淨化自己的身口意了；那我要告訴大家，這樣就叫緣木求魚。

今天我們就先說到這裡。

阿彌陀佛！



佛教與成佛

師子苑居士

(連載一)

緣起

末法時世「邪師說法如恆河沙」，凡夫外道不知三塗苦果之可怖，竟爭相妄稱已成佛道，盡皆以佛法名相包裝著外道法來籠罩眾生，有心學佛的人，往往因為缺乏佛法的正確知見而不具擇法覺分，遂為各種表相所蠱惑，或被名師的邪說所誑騙，有人因而損財失身、家庭破碎，乃至更多人隨順邪師造下謗佛、謗法、謗僧、大妄語等等重大惡業猶不自知，實在令人悲愍。「佛教與成佛」系列文章的推出，就是要為大眾概略解說 佛陀教法的整體內容：包括成佛應有的殊勝不可思議功德——函蓋菩薩道五十二位階一切修證內涵的具足圓滿，也包括三界六道的介紹、因緣果報的道理、人天乘次法等等，期盼能為大眾普遍建立起佛法的基本正確知見，而能以此檢驗一切人說法之正訛，則不惟自己能不再被邪說所誤導，乃至能救護家人親友免於邪師的茶毒，成為有智慧的學佛人。

第一篇——總說

自古以來「學佛」這件事總是不斷地流傳著，當世間有戰亂、飢荒、疾疫等等天災人禍的時代，「學佛」大約就只有

極少數生活資財無缺者能參與；若是在富裕昇平的世代，則「學佛」就會更為普遍，而且人數也會更多。這個現象就顯示了：想要「學佛」是必須有相應的福報才行！只是，這些自稱在學佛的人，他真的是在學佛嗎？

事實上，大部分所謂的「學佛人」其實並不知道學佛真實的意義及內涵是什麼，尤其是在此末法時期，學人普遍缺乏佛法的正確知見，往往被誤導而將「表相佛法」中的一小部分行門當作是在學佛，乃至錯認竊取佛法名相來包裝的外道法為佛法；於是有人認為讀誦經典、咒語就是在學佛，有人認為梵唄、讚佛、拜懺等等就是在學佛，及至近代「淨土法門」的流行，更有很多人認為稱念佛號就是在學佛，乃至有人認為去到廟裡禮拜、供養就是在學佛，還有人認為靜坐修定就是在學佛，甚至有人主張只要完全信受上師、奉行上師所教就是在學佛¹等等。然而，若從字面上來理解，「學佛」就是指「跟佛學習」，也就是「學習佛陀的教法」；而這學習的最終目的是什麼呢？當然就是要「成佛」——成為跟佛陀一樣的福慧具足圓滿。

因此，在開始學佛之前一定要先正確地理解：「什麼是佛？佛所代表的意義是什麼？成佛要具備什麼樣的條件？要怎麼樣作才能成佛？」也應該要知道：「三界六道的内容是什麼？有所謂的『宇宙主宰』存在嗎？因緣果報的道理

¹ 《禪行週報》第 200 期：【必須要升起對 師父「大信」，並且，一定要依教奉行，每天要一禪定（師父期望弟子每天禪定 30 分鐘～1 小時）。】
<https://www.rulai.org/weekly/200>

爲何？佛會干預因果而幫眾生『渡化業力』嗎？²……」這些都是最基本的基礎知見，如果沒先弄清楚這些道理，那就很容易被人誑惑唬弄，而導致失財失身、斷送了法身慧命，甚至跟隨錯誤的說法去謗佛、謗法、謗僧、大妄語等等，結果以想要學佛的良善發心，卻冤枉地造就了極重的惡業，實堪憐愍。所以，如何讓發心學佛的人不被欺騙、不受誤導，是件刻不容緩的事。下面就簡略地說明這學佛的第一步，也就是所應建立的正確基礎佛法知見。

佛陀是三界至尊，稀有難遇，祂能教化世間一切有情；每一個佛世界（也就是一個銀河系）只需要一尊佛來住世教化（最多也只會有一尊佛住世，甚至很多時候是因爲眾生福薄而無佛住世，但絕不會有兩尊佛同時在一個佛世界住世），我們所在的這個銀河系，也就是這個三千大千世界——**娑婆世界**，目前住持這個娑婆世界的佛世尊，仍是當今的娑婆教主、人天導師——本師 釋迦牟尼佛。只是 釋迦如來目前不在我們所生活的這個地球上，但 世尊仍然於我們所在的這個銀河系某處教化眾生；而釋迦世尊也已授記此娑婆世界的下一尊佛是當來下生的 彌勒尊佛，他目前還在兜率陀天說法度眾，等待因緣成熟時下生人間成佛。所以，我們這個世界，在妙覺位最後身的 彌勒菩薩來人間示現成佛之前，絕不會有其他的佛來人間示現成佛！因此，在我們這個地球上，釋迦世尊示現入滅之後到 彌

²《禪行週報》第 85 期：「妙禪師父慈悲開示，追隨 大成就明師不需苦修苦練，當 師父渡化弟子靈性的業力，人身法船就會改造。」

<https://www.rulai.org/weekly/85>

勒菩薩來人間示現成佛之前，一切明說或暗示自己或他人已經成佛者——不論是稱之爲活佛、法王、無上師、人間佛陀、宇宙覺者、大成就明師等等，當知都是大妄語人，捨壽前若未如法對眾懺悔，未來長劫必墮無間地獄，次第流轉三塗，果報苦不堪言。這是 釋迦世尊金口所說，也是不會改變的事實，因爲 佛是「真語者、實語者、如語者、不誑語者、不異語者」，若自詡爲佛教信徒或佛弟子的人，豈能不信佛語而反去迷信那些欺世的誑言？

那麼，諸佛菩薩於經論中開示的「佛」所代表的意義是什麼？想要對「佛」有正確的認知，首先必須知道 釋迦世尊降生人間，爲我們開示悟入的八識心王正理，也就是一切有情最多就只有八個識，而且是以第八識如來藏爲根本，因爲其他的七個識都是祂所出生的。三界中各個有情現行運作的「識」，不論是色界、無色界，或欲界中十八界具不具足，都一定要有第七識意根（末那識）與第八識如來藏（阿賴耶識）；沒有了意根，那就是第八識獨存，也就是無餘涅槃了。如果只有意根與如來藏，那就是滅盡定或者是眠熟無夢等五位意識斷滅時的境界，若是無色界有情則是第七、第八識再加上意識的境界，若是色界則又再加上眼、耳、身等三識，而在欲界人天的正常人都是八識具足的（三惡道眾生的前五識則或多分或少分或具足不定）。依此故天台宗說圓教有六即佛的分判，就是：理即佛、名字即佛、觀行即佛、相似即佛、分證即佛，以及究竟即佛。而這些名義全部都必須依第八識方得建立，若無第八識則無佛可成，更無佛法可說，因此說第八識亦名「如來藏」，在未到究竟佛地之前的第八識也都稱爲「如來

藏」，故《實相般若波羅蜜經》說「一切眾生是如來藏」，祖師也說「如來藏中藏如來」。

例如，所謂的「理即佛」就是：從法界實相來說，一切有情都有此第八識真如佛性，因為一切眾生都有如來藏，故從理上來說都是「佛（未來佛）」——不論他現在知不知道或相不相信自己有這個真如理體常住，這就是**理即佛**。而所謂的「名字即佛」就是：眾生聽聞善知識教導，知曉自身中也有未來可以成佛的本性存在，知道自己將來也可以成佛，這叫作**名字即佛**。「觀行即佛」則是說：學人在證悟實相心第八識如來藏之前的加行位中，不論是對五陰十八界空相的觀行，或者是在參禪尋覓（觀行、觀察）真心之所在，這個階段就稱為**觀行即佛**。「相似即佛」者是說：已經開悟明心——親證如來藏而轉依其真如性，已離斷常、生滅等二邊邪見，能為眾生宣說般若空理，亦能度眾生證得般若空理，但尚未具足諸佛的功德，所以還不是佛，故名**相似即佛**。「分證即佛」者則是指：已入諸地的菩薩摩訶薩，能分證一切種智（也就是親證道種智），真正進入成佛的修道位中，故稱為**分證即佛**。最後的「究竟即佛」是指：已經智慧圓滿、福德圓滿，也就是第八識中一切種子的智慧已具足實證而成就一切種智，一切世出世間禪定皆具足圓滿，各種福德皆具足圓滿，具足三十二相、八十種好，十號、十力、四無所畏……等無量功德盡皆圓滿，十方三世一切法無所不知者才能稱為成佛，因此稱為**究竟即佛**。

然而五濁眾生多愚癡，完全沒有正確的佛法知見，只為

了貪求此生短暫的名聞、利養、眷屬，或為名聲、或為金錢、或為豪宅、或為名車、或為美色等等，大膽地攫取了幾個佛法的名相或經論中的文字，就誣稱明心見性乃至已成就佛道，完全不知不懼三塗苦果。舉例來說，有號稱「大成就明師」的妙禪說：【「佛」就是造物主，佛教稱「如來」，基督教稱「上帝」。】³ 顯然他完全無知於佛法的八識心王正理，也無知於佛地應有的功德，才會將佛與外道所謂的造物主、上帝、宇宙主宰等同視之；難怪他會錯解禪宗祖師所說的「見性成佛」，以為「開悟明心」就是「眼見佛性」、就是「成就佛道」而成佛了。譬如他說：【達磨祖師來到中國「傳法救迷情」，並在「達磨血脈論」中闡明「見性即是佛，不見性即是眾生」！……禪宗第六祖惠能大師，24歲明心見性，成就佛道，是一個大字不識，卻是在入到**大成就明師五祖弘忍大師座下成就佛道**的最佳典範！】⁴ 佛陀於一切智慧圓滿，雖然說禪宗的開悟明心無關識字與否，但是 佛對於世間一切法無所不知，不論是中文、英文、梵文……，乃至已經失傳的所有古文，甚至外星文字及他方世界一切文字，都無所不知。妙禪的這些言論充分顯示出他對佛法真是無知至極！殊不知達磨祖師所謂「見性即是佛」正是「相似即佛」，意思是開悟明心的菩薩，能以慧眼觀見如來藏本自具足的成佛體性（從這個角度稱之為「見性」，而不是指眼見佛性），依此功德世世繼續進修終能圓成佛道而究竟成佛，這才是祖師所說「見

³ <https://www.rulai.org/master#teaching>

⁴ <https://www.rulai.org/rulaibuddhism>

性成佛」的真實義。

而且「開悟明心」與「眼見佛性」是不同的，「開悟明心」是指經由參禪親證第八識心體——真心如來藏，因而能以慧眼現觀及體驗真心；「眼見佛性」則是能以肉眼得見真心的作用，而且是眼根見時六根一時俱見。見性之人可以在山河大地上看見自己的佛性，也可以在其他有情身上看見自己和對方的佛性，這才是真的眼見佛性。也就是說，祖師所謂的「見性成佛」、「一悟即至佛地」都只是方便說；事實上，一切真悟而轉依成功的禪宗祖師，都不敢也不會自稱成佛，開悟明心的七住菩薩連十住菩薩眼見佛性的現觀都尚未親證，何況成佛！因此，凡是將「明心」與「見性」混淆不清，甚至主張凡夫只要「明心見性」就能「成就佛道」而「一世成佛」⁵者，必定是大妄語的邪師，連我見都未斷除，只如同鸚鵡一般學著人說「明心、見性」，但什麼是「明心」、什麼是「見性」卻毫無所知，如何能有明心乃至見性的證量？只是個不信因果、不懂業力、不畏後世長劫苦報而妄稱成佛來誑騙世人及誤導眾生的愚癡人。

所以，除了最後身的妙覺菩薩以外，其餘的情況並不是只要明心見性就成佛了，成佛更不是自己隨便說說就能算數的，一切宣稱成佛者都必須具足佛地十號、十力等等的一切功德，否則就是大妄語人，學人對此應該要有正確的基本知

⁵《禪行週報》第 211 期：「不管有多少業力，就是當有明師的時候，要全然依教奉行，佛心印心，一世成佛。」<https://www.rulai.org/weekly/211>

見，才能作為簡擇的標準依據。若對於佛法、對於善知識沒有正確的認知，只是人云亦云，或憑自己的好惡，或看道場的大小，或看信徒人數的多寡等等，而不是依止佛法的真實智慧來簡擇與隨學，那就只是在迷信的層次，連仰信都還談不上，更不用說解信與證信等開始修學佛法的層次了！所以，既然是發心要「學佛」，那就應該要知道學佛的目的就是要「成佛」（具足佛地應有的一切功德），這也才符合十方諸佛的通願——「願一切眾生成佛」。諸佛不入無餘涅槃就是因為要度一切眾生都能成就佛道，而不是只教導眾生解脫三界生死成阿羅漢入無餘涅槃的羅漢道，因為解脫道的親證只是成佛之道所應修證之內涵的其中一小部分而已；而這個成佛的「唯一佛乘」，卻是必須依菩薩道五十二位階的次第修行才能圓滿成就，絕對不是如妙禪所說的「非次第法」⁶，以為只要每天坐著幻想「跟師父佛心印心」、等著「師父渡化弟子靈性的業力」就能夠「一世成佛」！也就是說，要成就究竟佛果，單靠解脫道的圓滿修證是無法達成的，而說靠「佛心印心」這樣的妄想則是荒謬無稽。當知佛道的成就，必須於菩薩道五十二位階一一親證、現觀，次第圓滿具足通達並實證第八識如來藏中所含藏一切功能的智慧（一切種智），還要在歷經百劫為眾生、為正法隨時隨處喪身捨命，內財（五臟、六腑、頭、目、手、足等等）、外財（七寶、國城、妻子、兒女等等）無一不捨後，才能圓滿成佛所應具備的無量福德莊嚴。

⁶ <https://www.rulai.org/weekly/211>

如今，末法時期去佛日遙，眾生的福德智慧日趨淺薄，修行道上邪師、邪見、邪法不絕於途，將導眾生背於佛道而行，投眾生之所好而以各種美麗的話術與詞藻來包裝其邪僻的本質。譬如：將流轉生死、墮落三塗之雙身修法說為「即生成佛、即身成佛」的速成之法，無福無智卻妄稱為福智，以欺誑狡詐、裝神弄鬼、騙財騙色等種種趣三塗之惡行，而各各自謂成佛、成無上道、自立為法王等等。這些現象 世尊早已預記於末法時代之初始就會發生了，而且末後之世也只會越來越多、愈演愈烈！例如《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 6 中開示：

如不斷婬必落魔道：上品魔王，中品魔民，下品魔女；彼等諸魔亦有徒眾，各各自謂成無上道；我滅度後，末法之中多此魔民，熾盛世間廣行貪婬，為善知識，令諸眾生落愛見坑，失菩提路。……如不斷殺，必落神道；上品之人為大力鬼，中品即為飛行夜叉諸鬼帥等，下品尚為地行羅刹。彼諸鬼神亦有徒眾，各各自謂成無上道；我滅度後，末法之中多此神鬼熾盛世間，自言食肉得菩提路。……如不斷偷，必落邪道；上品精靈，中品妖魅，下品邪人諸魅所著。彼等群邪亦有徒眾，各各自謂成無上道；我滅度後，末法之中多此妖邪熾盛世間，潛匿姦欺，稱善知識；各自謂已得上人法，誑惑無識，恐令失心；所過之處，其家耗散。⁷

⁷ 《大正藏》冊 19，頁 131，下 18-頁 132，中 8。

由經中 佛陀的開示可知：末法時期諸魔及魔弟子、夜叉鬼神、鬼魅妖邪等等充斥世間，貪求淫欲者自稱善知識，貪食眾生肉者也自稱善知識，虛偽欺詐者也自稱善知識……「**各自謂成無上道**」（成無上道就是指成佛，唯有佛才是無上者），爲了從眾生身上攫取自身利益而無所不用其極，乃至妄造三界中最大的妄語——自稱成佛（佛乃三界至尊而無有更上者，妄自稱佛者，其罪業之異熟果報當然也是三界中最極嚴峻的，因爲三界一切法都是絕對公平的，因果相當故），爲了短暫虛妄的五欲貪求之利，完全無視於因果報應之可怖畏（其實這類人都是不信因果的三惡道種性有情，只有不相信有因果的人，才會用未來長劫的三惡道苦報來換取這些短暫的五欲希求），而且這類人更是師徒相傳乃至相爭，弟子眼見師父自稱成佛就能輕易擁有廣大信眾擁護支持（以現代流行用語應該稱「**粉絲**」更爲貼切，因爲同樣都是「**迷**」的緣故），就可輕易獲得錢財名車、豪宅美色等種種供養，因此各個爭相自稱「**成無上道**」，於是前有活佛、後有法王，前有人間佛陀、後有宇宙覺者，再加上幾個大成就明師來湊熱鬧……，令此五濁末世滿街都是「**佛**」，甚至還摟著「**佛母**」逛大街呢！

學人若要避免被這些熾盛於世間的「凡夫外道佛」所欺誑誤導，仍然是要靠 佛陀所開示一成佛所必定要具足的智慧與功德等條件——的佛法正確知見，來作爲檢驗的標準依據。譬如《菩薩瓔珞本業經》卷 2 說諸佛皆有十號「**如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛世尊**」，今略述此十號之意涵：

一、如來：一切真實無虛妄，無所從來亦無所去，正覺第一

義諦故名如來，從諸法法性究竟如如而來世間故。

二、**應供**：福慧具足、萬行圓成，能饒益一切有情，恆爲世間第一福田，應受一切有情之所供養故。

三、**正遍知**：亦名正等覺，具一切智、知一切處，於一切世間、一切法界無不了知故，能以一切法平等覺悟一切有情成無上覺故。

四、**明行足**：明者，天眼明、宿命明、漏盡明等三明；行者，身、口、意等諸業，於一切法正眞清淨，於一切行圓滿具足故。

五、**善逝**：諸佛究竟清淨達涅槃岸，永不退還於分段、變易二生死海，以無量清淨智慧盡斷諸惑，妙出世間究竟佛果故。

六、**世間解**：諸佛究竟了知一切世間，包括有情的五陰十八界世間，以及十方國土世間等一切法，正覺正知無不具足解了故。

七、**無上士**：諸佛斷盡諸惑，煩惱、所知二障究竟清淨，福德、智慧具足圓滿，爲一切眾生之導首，於三界人天一切有情之中第一最上，一切眾生無有與佛等者故。

八、**調御丈夫**：諸佛具足圓滿大丈夫之功德力用，善知一切世間及眾生心行，以第一義而說種種法，善能調伏制御善惡等類一切眾生，令離垢染得最上寂滅涅槃故。

九、**天人師**：諸佛具足了知世出世間一切法，圓滿一切種智，非唯四眾弟子之師，更是天上人間一切沙門、婆羅門、魔王外道、釋梵龍天之歸命處，能令眾生不生怖畏，方

便教化離苦得樂故。

十、**佛世尊**：謂智慧具足，自覺、覺他、覺行圓滿，盡斷三毒諸不善法，遠塵離垢、滅生死苦、得無上覺，世出世间一切人天凡聖咸皆尊重故。

雖說諸佛必定具足此十號功德，然一切諸佛皆有無量的圓滿稱號，並非只有這十種。而此十號一切眾生皆不能具，唯有諸佛能夠圓滿；因此，世尊方便略說此十號，令眾生易於理解，而能對諸佛生起恭敬渴仰之心，更能長養諸清淨善根，依此正知正見才能避免被那些「凡夫外道佛」所誑惑，如此學佛之路就能夠安穩順利。

上已略述諸佛十號功德，又《瑜伽師地論》卷 49 開示：諸佛具有十種殊勝的智力——「**處非處智力、自業智力、靜慮解脫等持等至智力、根勝劣智力、種種勝解智力、種種界智力、遍趣行智力、宿住隨念智力、死生智力、漏盡智力**」⁸，今當略述此十力的義理：

- 一、**處非處智力**：對於一切法之因相、果相，是時、非時，是處、非處，於一切眾生是善、非善，是器、非器等等，皆能如實了知的智慧功德力。
- 二、**自業智力**：對於一一有情的過去、現在、未來，都能如實了知其所造之一切善惡業，會在什麼樣的因緣下，感得什麼樣的異熟果報。譬如，有情過去造作的某個業行，將會在什麼時間、地點、場合、哪個世界成熟什麼樣的

⁸ 《大正藏》冊 30，頁 569，上 4-8。

果報等等，都能具足了知的智慧功德力。

三、**靜慮解脫等持等至智力**：對於一切禪定以及解脫的種種三昧，其中等持、等至的差別，一切雜染、清淨的法相，一切根、力乃至七覺支、八聖道支等等三乘菩提諸法，都能如實遍知的智慧功德力；能於攝受一切相的世間清淨功德方便中，發起無礙智性。

四、**根勝劣智力**：對於一切有情諸根若勝、若劣等種種差別的法相皆如實知，亦能知眾生軟根、中根、上根等性故。

五、**種種勝解智力**：對諸有情於一切法相之種種信解，皆能如實了知而得勝解，乃至於諸有情所說一切法，諸佛亦能具足了知及勝解（包括一切世間法及外道法），因此諸佛皆能以外道所說法來破外道法。

六、**種種界智力**：對於第八識的無量諸法功能差別法相（「界」就是功能差別）都能如實了知故。

七、**遍趣行智力**：對於一切有情能如實遍知其種種行，亦知其心性之所趣向，乃至知彼後後趣生之處所故。

八、**宿住隨念智力**：諸佛對於自他乃至一切有情的過去無量劫，每一世所經歷的一切善惡無記諸事、一切的身口意行，都能隨念具足了知故。

九、**死生智力**：對於一切有情死生諸事無量差別皆能了知，也就是能觀見一切有情隨其身語意善惡諸業因緣，身壞命終往生之所趣向故。

十、**漏盡智力**：諸佛不僅能如實具足了知自己諸漏永盡，對於一切相趣非趣出離方便差別亦具足了知，於「我生已盡、

梵行已立、所作已辦、不受後有」能自知自作證，並且已斷盡一切習氣隨眠，此二障究竟清淨的漏盡智力，非諸菩薩、阿羅漢之所能知；諸地上菩薩或多分、或少分能斷隨眠，一切聲聞、緣覺阿羅漢只斷除分段生死而無法斷隨眠，其漏盡智只具有極少分的功德，是故諸菩薩、阿羅漢、辟支佛皆不具漏盡智力，唯如來才有此不可思議智力。

如《增壹阿含經》卷 49 云：【如來十力具足，此十力者非聲聞、辟支佛所能及逮，轉輪聖王所不能及，世間群萌所不能及也。】⁹ 因為諸佛的十力都是依於親證無所得法——**第八識實相心**——為方便而圓滿成就的殊勝智力，所以不共阿羅漢、辟支佛，乃至諸地菩薩也無法具足了知。如來十力之一一力都有無量無邊的不可思議功德，再加上四無所畏、三念住以及不捨一切眾生之大悲願力，合稱諸佛之「十八不共法」；也就是指不與凡夫、二乘及諸菩薩等一切有情共者。這些功德是因於三大阿僧祇劫佛菩提道的圓滿修證所成就，是連等覺菩薩都無法思議及想像的；所以等覺菩薩對佛恭敬無比，其恭敬程度遠非異生凡夫、二乘聖者乃至其他賢聖菩薩所能比擬，這是因為等覺菩薩的證量已極為接近佛地，所以更能確實了知佛地功德不可思議的緣故。（待續）

⁹ 《大正藏》冊 2，頁 816，下 8-11。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮鑒

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；**平實**閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行為，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂爲之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明爲禱！

佛子 **蕭平實** 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 余正偉老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 蔡正禮老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 孫正德老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 張正圓老師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生。訪談報導網址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 張公僕先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：何正珍老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：章正鈞老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：孫正德老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前 釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述 世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了 玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來(第一集) 正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來(第二集) 第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來(第三集) 真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以

外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為 平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被 平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為 平實導師好友，已被 平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被 平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中 世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會

一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2017 年下半年禪淨班，已於十月下

旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22，23；B2 樓 24，25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2017/10/21（週六）、2017/10/23（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，2018 年 1 月底前仍可接受報名。時間為：每週六上午 9:30～11:30，每週一晚上 19:00～21:00。歡迎擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2017/10/23（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，2018 年 1 月底前仍可接受報名。時間為：每週一晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，雙週六晚上 17:30～20:30。**2017/10/18(週三)**新開設的禪淨班已經開始上課，2018 年 1 月底前仍可接受報名。時間爲：每週三晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2017/10/23(週一)**新開設的禪淨班已經開始上課，2018 年 1 月底前仍可接受報名。時間爲：每週一晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週三、四、五晚上 19:00～21:00。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**2017/10/20(週五)**新開設的禪淨班已經開始上課，2018 年 1 月底前仍可接受報名。時間爲：每週五晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上

19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:30～20:30、雙週六晚上 17:30～20:30。2017/10/19(週四)新開設的禪淨班已經開始上課，2018 年 1 月底前仍可接受報名。時間爲：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六下午 14:00～17:00、雙週六下午 16:30～19:30。2017/10/18(週三)新開設的禪淨班已經開始上課，2018 年 1 月底前仍可接受報名。時間爲：每週三晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

香港講堂： ☆已遷移新址☆

香港講堂已於2021年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心A座18樓
電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

2017/10/22(週日)新開設的禪淨班已經開始上課，2018 年 1 月底前仍可接受報名。時間爲：單週日下午 14:30～17:30，歡迎報名參加共修。

《妙法蓮華經》詳解：平實導師講解。以台北正覺講堂所錄DVD放映，自2017年10月起調整爲每週六19:00～21:00及每週日19:00～21:00播放，同週次播放相同內

容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91798, U.S.A。電話：909-595-5222 & （626） 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 18:00。自 2016/10/1 起，每週六下午 13:30～15:30 播放台北講堂講經所錄製之《佛藏經》DVD。2017/10/21（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，隨時接受報名插班，上課時間是：每週六下午 16:00～18:00。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——目前平實導師開始講授《佛藏經》：自 2013/12/17 開講，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會聽講。

詳解 釋迦世尊於《佛藏經》中所開示的真實義理，更爲今時後世佛子四眾，闡述 佛陀演說此經的本懷。真實尋求佛菩提道的有緣佛子，親承聽聞如是勝妙開示，當能如實理解經中義理，亦能了知於大乘法中：如何是諸法實相？善知識、惡知識要如何

簡擇？如何才是清淨持戒？如何才能清淨說法？於此末法之世，眾生五濁益重，不知佛、不解法、不識僧，唯見表相，不信真實，貪著五欲；諸方大師不淨說法，各各將導大量徒眾趣入三塗，如是師徒俱堪憐憫。是故，平實導師以大慈悲心，用淺白易懂之語句，佐以實例、譬喻而為演說，普令聞者易解佛意，皆得契入佛法正道，如實了知佛法大藏。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《佛藏經》，再次演示「此經」深妙義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中

開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中講堂於 2017/11/19（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及緇衣準時參加。

八、台北講堂將於 2017/12/24（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2017 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/2、9/3、11/5。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師

與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十一、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十二、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經爲禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十三、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經爲密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極爲詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子

斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至 命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一

大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十四、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十五、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十六、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，

並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十七、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十八、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

十九、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證

悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十二、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十三、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯

心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十四、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的

產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十五、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些

佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十六、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十七、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，利益今時後世廣大的學人；第十五輯已於 2017/9/30 出版，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密

意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十八、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

二十九、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十一、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成

重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站——網址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十二、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2016 年已經是連續第五年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者接近 5600 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十三、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十四、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2017/09/17

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元

12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意** 平實導師述 300 元

14. **宗門密意—公案拈提 第七輯** 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **淨土聖道—兼評「選擇本願念佛」** 正德老師著 200 元

16. **起信論講記—** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

17. **優婆塞戒經講記—** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

18. **真假活佛—**略論附佛外道盧勝彥之邪說(對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀) 著 流通價 140 元

19. **阿含正義—**唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元

20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】

21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及

疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元

25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **鈍鳥與靈龜**——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

27. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

28. **真假外道**——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見 正光老師著 200 元

29. **勝鬘經講記**——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

30. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

31. **明心與眼見佛性**——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

32. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

33. **達賴真面目**——玩盡天下女人

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

- 34.喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思等人著 200 元
- 35.假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
- 36.金剛經宗通 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
- 37.空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
- 38.末代達賴——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
- 39.霧峰無霧——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 40.第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
- 41.黯淡的達賴——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 42.童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
- 43.人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
- 44.實相經宗通 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
- 45.真心告訴您——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 46.中觀金鑑——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
- 47.佛法入門——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 250 元
- 48.藏傳佛教要義——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 49.法華經講義 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
- 50.西藏「活佛轉世」制度——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元

51. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
52. **真心告訴您(二)**—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
53. **次法**—實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元
54. **廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
55. **末法導護**—對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定
56. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定
57. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
58. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、
佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
59. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
60. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
61. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師(居士)著 出版日期未定 書價未定
62. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
63. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
64. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
65. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
66. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 300 元 出版日期未定
67. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
68. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定

69. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
70. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
71. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
72. **正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
73. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
74. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
75. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
76. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
77. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
78. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
79. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
80. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
81. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
82. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
83. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
84. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688（五線代表號）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. 台北市：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. 新北市：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. 桃園市：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. 新竹市：大學書局 東區建功路 10 號

6. 台中市：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. 彰化市：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. 高雄市：政大書城 苓雅區光華路 148-83 號

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. 宜蘭市：金隆書局 中山路 3 段 43 號

10. 台東市：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

11. 其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司

12. 大陸地區請洽：

香港：樂文書店

旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓

電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

(郵編：361004)

電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)

E-mail : JKB118@188.COM

13. **美國：世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

14. **國內外地區網路購書：**(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍)若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未

再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價(戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員)都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元(第一年初加入時才需要繳)，年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓(捷運淡水線 圓山站旁)。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14(於請書時間方有人接聽)。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑(尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍)：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

＊ 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 ＊

＊ 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 ＊

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門 (附: 印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長 26.5cm×寬 19cm) 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄: 平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄: 公案拈提六則)
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈 影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則, 合輯為一冊流通之)
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 35 元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 30 元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 25 元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵 20 元
 （於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯爲一冊流通之）
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 25 元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵 35 元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 （已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 3.5 元
33. **遠惑趣道（一）**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵 20 元
34. **遠惑趣道（二）**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵 20 元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 10 元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
 有二大講題：一爲「三乘菩提之意涵」，二爲「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100 元，回郵 25 元）

37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**

總有二大講題：一爲「三乘菩提之念佛法門」，一爲「學佛正知見（第二篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元）

38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵 20 元 正修佛法之道場欲大量索取者，
 請正式發函並蓋用關防寄來索取。（2008.04.30 起開始敬贈）

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 25 元
- 49.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 30 元
- 50.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 51.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
- 52.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「正智書香園地」及「成佛之道」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「正智書香園地」中，下載正覺電子書或於網站中的「讀者服務」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

＊ ＊ 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ＊ ＊



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印 ◎

2017 年 11 月 18 日 網路電子版出刊

初版 6500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

