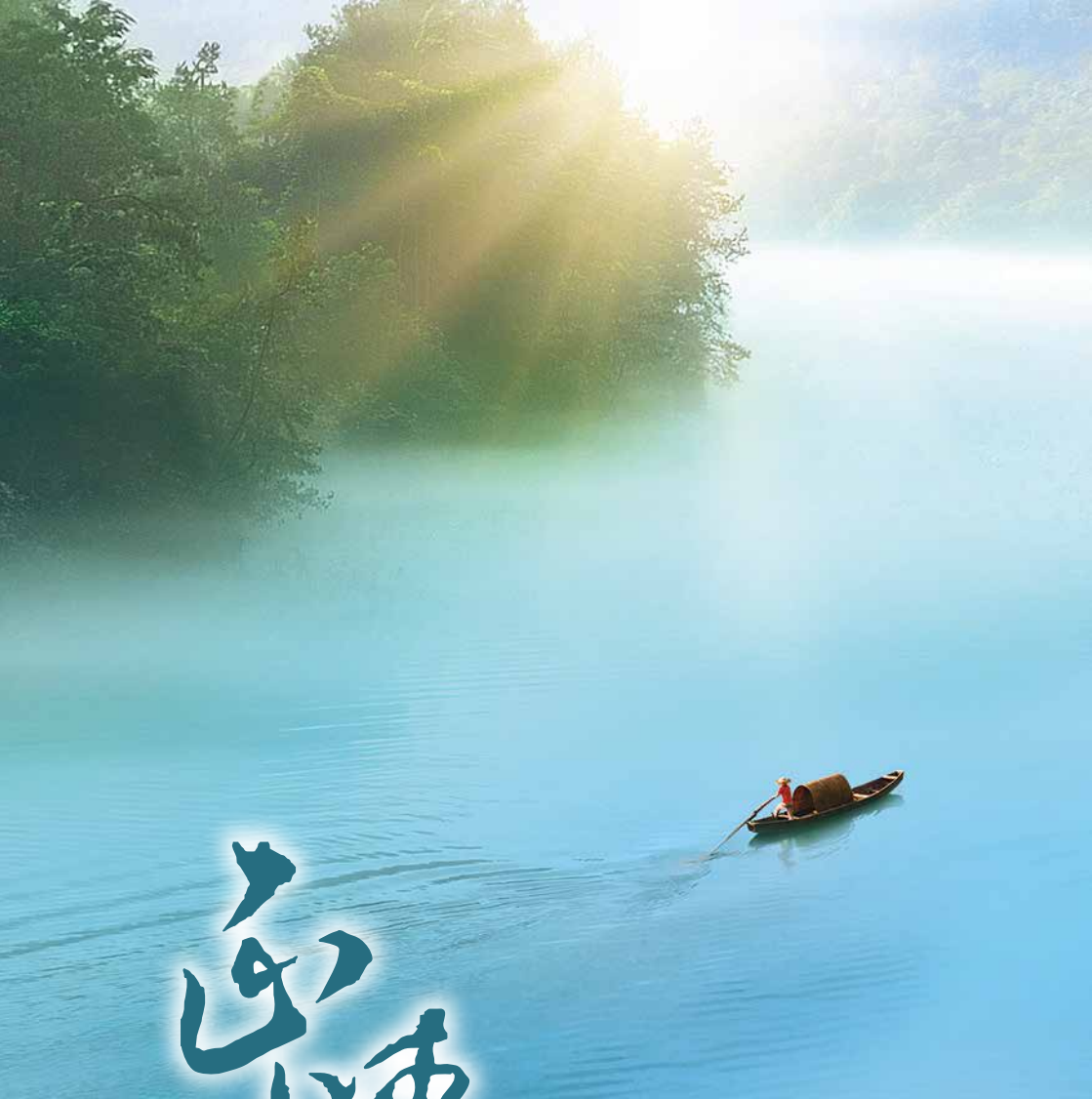




正覺

電子報

第139期

2017.12.29

我有方便力，開示三乘法；
一切諸世尊，皆說一乘道。
今此諸大衆，皆應除疑惑；
諸佛語無異，唯一無二乘。
……

是諸世尊等，皆說一乘法，
化無量衆生，令入於佛道。
又諸大聖主，知一切世間，
天人群生類，深心之所欲，
更以異方便，助顯第一義。

《妙法蓮華經》

With the power of skillful means,
I have revealed the Dharma of three vehicles;
Yet all the World-Honored Ones
Teach the One Vehicle way.

Now everyone in this great assembly
Should rid themselves of doubt.
The Buddhas do not differ in their claim
That there is only One Vehicle, not two.

. . . .

All these World-Honored Ones
Have taught the Dharma of One Vehicle,
Transforming countless living beings,
Enabling them to enter the Buddha way.
Moreover, all the great saints
Knowing the deepest desires of all the gods,
Humans, and other beings of all the worlds,
Have still other skillful means to further clarify
the ultimate truth.

The Lotus Sutra

Translation of the scriptural passage is based upon the rendition of Gene Reeves, *The Lotus Sutra: A Contemporary Translation of a Buddhist Classics*, (Boston: Wisdom Publications), 91

諸佛絕對是行菩薩道而成佛，永遠沒有哪一尊佛是行緣覺道、行聲聞道而能成佛的。既然是行菩薩道，菩薩道所修的是佛菩提，那麼諸佛之所證當然就是一乘道，當然是唯一佛乘。既然所證是唯一佛乘之法，是佛菩提道，那麼來人間示現成佛而教授給眾生的時候，當然也是要講一乘道；只因為五濁惡世的眾生難以信受，所以用方便力來開示三乘法，但是最後終究是要講唯一佛乘，不可能講了二乘菩提就走人了。

《法華經講義》第三輯，頁129-130

All Buddhas achieved Buddhahood by practicing the bodhisattva way. There will never be a Buddha who attained Buddhahood by practicing the ways of the solitary-realizers or hearers. Since all Buddhas practiced the bodhisattva way, the cultivation of which leads to the attainment of the Buddha Bodhi, what they have realized is most certainly the teaching of the One Vehicle, i.e., the single Buddha Vehicle. Since what they have realized is the teaching of the single Buddha Vehicle, which is the path toward the attainment of the Buddha Bodhi, when they manifest in the human world they will certainly expound this One Vehicle. But because it is difficult for sentient beings in the impure world of five turbidities to accept the teaching of the One Vehicle, Buddhas apply their skill in means to demonstrate and reveal three separate Vehicles. Yet, in the end, they will always expound the one and only Buddha Vehicle, and would not depart from the human world after teaching only the two lesser Vehicles.

A Discourse on the Lotus Sutra, vol. 3, 129-130.

目錄

正覺電子報第 139 期

涅槃(四十一)	平實導師	1
般若中觀(四十一)	游正光老師	19
救護佛子向正道(七十五)	游宗明老師	34
為報師恩，當求正法(十五)	慶吉祥居士	60
正覺教團弘法視頻文字稿		
四聖諦之苦聖諦(三)	余正文老師	73
陀羅尼——咒語	葉正緯老師	82
佛教與成佛(二)	師子苑居士	92
公開聲明		105
法義辨正聲明		109
中國佛教復興訪談報導		114
佈告欄		118
正智出版社發售書籍目錄		141
正覺贈書目錄		150



(連載四十一)

第三節 唯有佛菩薩住世方能令二乘涅槃繼續弘傳

二乘聖者所證涅槃，悉皆從佛受學，無有一人是獨自思惟實修而證者；不但事實如是，經中亦有如是記載證明，例如《長阿含經》卷 5：

諸賢！佛以此法自覺悟已，亦能開示涅槃徑路，親近漸至，入於寂滅。譬如恒河水、炎摩水，二水竝流，入於大海。佛亦如是，善能開示涅槃徑路，親近漸至，入于寂滅，不見過去、未來、現在有能開示涅槃徑路如佛者也。¹

這意謂說，沒有誰是自己能夠出離三界生死的，都是要從佛受學而後方證出三界果，更何況是證悟明心、眼見佛性、

¹ 《大正藏》冊 1，頁 30，下 22-27。

證得無生法忍入地乃至究竟成佛。即使是無佛之世出於人間的獨覺辟支佛，也不是自己覺悟而出三界的，而是他們心中有慢，不願在有佛之世從佛得果，是故遲遲不願證得出三界果，而要留待未來世無佛住持人間正法時，獨自覺悟而成辟支佛，受人崇敬供養，然後捨壽入無餘涅槃。不但如此，像法起後，二乘菩提正法也必隨著聲聞人的離世或往生天界，以致人間的二乘菩提漸漸無人住持，於是快速消失於人間，仍賴菩薩摩訶薩代為弘傳，方始復興於人間而得重新弘揚起來。然而菩薩卻是多劫以來隨從諸佛受學的，所以說，唯有佛菩薩住世方能令二乘涅槃繼續弘傳。

《雜阿含經》卷 25 曾有如是開示：

爾時，世尊告尊者阿難：「此摩偷羅國，將來世當有商人子，名曰掘多。掘多有子，名優波掘多；我滅度後百歲，當作佛事，於教授師中最為第一。阿難！汝遙見彼青色叢林不？」阿難白佛：「唯然，已見。世尊！」「阿難！是處名為優留曼荼山，如來滅後百歲，此山當有那吒跋置迦阿蘭若處，此處隨順寂默最為第一。」

爾時世尊作是念：「我若以教法付囑人者，恐我教法不得久住；若付囑天者，恐我教法亦不得久住，世間人民則無有受法者。我今當以正法付囑人、天，諸天、世人共攝受法者，我之教法則千歲不動。」爾時世尊起世俗心，時天帝釋及四大天王知佛心念，來詣佛所，稽首禮足，退坐一面。

爾時，世尊告天帝釋及四大天王：「如來不久當於無餘

涅槃而般涅槃，我般涅槃後，汝等當護持正法。」爾時世尊復告東方天王：「汝當於東方護持正法。」次告南方、西方、北方天王：「汝當於北方護持正法。過千歲後，我教法滅時，當有非法出於世間，十善悉壞；閻浮提中，惡風暴起，水雨不時，世多飢饉，雨則災電，江河消滅，華果不成，人無光澤，蟲村、鬼村悉皆磨滅，飲食失味，珍寶沈沒，人民服食麤澁草木。」

「時，有釋迦王、耶槃那王、鉢羅婆王、兜沙羅王，眾多眷屬，如來頂骨、佛牙、佛鉢安置東方。西方有王，名鉢羅婆，百千眷屬，破壞塔寺，殺害比丘。北方有王，名耶槃那，百千眷屬，破壞塔寺，殺害比丘。南方有王，名釋迦，百千眷屬，破壞塔寺，殺害比丘。東方有王，名兜沙羅，百千眷屬，破壞塔寺，殺害比丘。四方盡亂，諸比丘來集中國。」

「時，拘睺彌國有王，名摩因陀羅西那，其王生子，手似血塗，身似甲冑，有大勇力。其生之日，五百大臣生五百子，皆類王子，血手冑身。時，拘睺彌國，一日雨血，拘睺彌王見此惡相，即大恐怖，請問相師，相師白王：『王今生子，當王閻浮提，多殺害人。』生子七日，字曰難當，年漸長大。時，四惡王從四方來殺人民，摩因陀羅西那王聞則恐怖。時，有天神告言：『大王！且立難當爲王，足能降伏彼四惡王。』時，摩因陀羅西那王受天神教，即捨位與子，以髻中明珠冠其子首，集諸大臣，香水灌頂；召五百大臣同日生子，身被甲冑，從王出征，與四惡王大眾戰；勝，殺害都

盡，王閻浮提，治在拘睢彌國。」

爾時，世尊告四大天王：「巴連弗國，於彼國當有婆羅門，名曰阿耆尼達多，通達比陀經論，彼婆羅門當納妻。彼時，中陰眾生當來與其作子，入母胎中；時彼母欲與人論議，彼婆羅門即問諸相師，相師答云：『是胎中眾生，當了達一切論，故令母生如是論議之心，欲將人論議。』如是日月滿足，出生母胎，以爲童子，了達一切經論，恒以經論教授五百婆羅門子，及餘諸論教授餘人，以醫方教醫方者，如有眾多弟子；有眾多弟子故，名曰弟子。次當從父母求出家學道，乃至父母聽其出家，彼即於我法中出家學道，通達三藏，善能說法，辯才巧妙，言語談說，攝多眷屬。」

又復，世尊告四大天王：「即此巴連弗邑國中，當有大商主，名曰須陀那，中陰眾生來入母胎。彼眾生入母胎時，令母質直柔和，無諸邪想，諸根寂靜。時，彼商主即問相師，相師答曰：『胎中眾生極爲良善，故令母如是，乃至諸根寂靜。』至月滿足，便生童子，名曰修羅他。年紀漸長，乃至啓白父母，求出家學道，父母即聽。於我法中出家學道，勤行精進，修習道業，便得漏盡，證阿羅漢果。然寡聞，少欲知足及少知，舊居在山藪林間，山名捷陀摩羅。時，彼聖人恒來爲難當王說法。彼父王當無常，無常之日，難當見父過世，兩手抱父屍，悲號啼哭，憂惱傷心。時，彼三藏將多眷屬來詣王所，爲王說法；王聞法已，憂惱即止，於佛法中生大敬信，而發聲唱言：『自今以後，我施諸

比丘無恐懼，適意爲樂。』而問比丘：『前四惡王毀滅佛法有幾年歲？』諸比丘答云：『經十二年。』王心念口言，作師子吼：『我當十二年中，當供養五眾，乃至辦諸供具。』即便行施。行施之日，天當降香澤之雨，遍閻浮提，一切實種皆得增長。諸方人眾皆持供養，來詣拘睺彌國，供養眾僧，時諸比丘大得供養。」

「諸比丘輩食人信施，而不讀誦經書，不薩闍爲人受經；戲論過日，眠臥終夜，貪著利養，好自嚴飾，身著妙服，離諸出要、寂靜、出家、三菩提樂；形類比丘，離沙門功德，是法中之大賊，助作末世；壞正法幢，建惡魔幢，滅正法炬，然煩惱火，壞正法鼓，毀正法輪，消正法海，壞正法山，破正法城，拔正法樹，毀禪定智慧，斷戒瓔珞，污染正道。時，彼天、龍、鬼神、夜叉、乾闥婆等，於諸比丘所生惡意，毀謗諸比丘，厭惡、遠離，不復相親，異口同音：『嗚呼！如是惡比丘，不應於如來法中。』而說偈言：

非吉行惡行，行諸邪見法，此諸愚癡人，打壞正法山，
行諸惡戒法，棄諸如法行，捨諸勝妙法，拔除今佛法，
不信不調伏，樂行諸惡行，諂偽誑世間，打破牟尼法，
毀形習諸惡，兇暴及千行，依法誑世人，忿恨自貢高，
貪著求名利，無惡業不備。

如佛所說法，法沒有是相，今者悉已見，智者所輕賤，
此法今出已，牟尼正法海，不久當枯竭，正法今少在，
惡人復來滅，毀壞我正法。」

「時，彼諸天、龍、神等皆生不歡喜心，不復當護諸比丘，而同聲唱言：『佛法却後七日滅盡。』號咷悲泣，共相謂言：『至比丘說戒日，共相鬪諍，如來正法於中而滅。』如是諸天悲惱啼泣。時，拘睺彌城中有五百優婆塞，聞諸天之言，共詣諸比丘眾中，諫諸比丘鬪諍，而說偈言：

嗚呼苦劇歲，愍念群生生，其法今便滅，釋師子王法；
惡輪壞法輪，如是盡金剛，乃能不即壞；安隱時已滅，
危險法已起，明智人已過；今見如是相，當知不復久，
牟尼法斷滅，世間無復明。離垢寂滅口，牟尼日今沒，
世人失伏藏，善惡無差別；善惡無差已，誰能得正覺？
法燈今在世，及時行諸善，無量諸福田，此法今當滅，
是故我等輩，知財不堅牢，及時取堅實。」

「至十五日說戒時，法當沒，爾日五百優婆塞，一日之中，造五百佛塔。時，諸優婆塞各有餘務，不復來往眾僧眾中。」「爾時，住犍陀摩羅山修羅他阿羅漢觀闍浮提：『今日何處有眾僧說戒？』見有拘睺彌國如來弟子說戒為布薩，即詣拘睺彌。時，彼僧眾乃有百千人，中唯有一阿羅漢，名曰修羅他；又復有一三藏，名曰弟子。此是如來最後大眾集。爾時，維那行舍羅籌，白三藏上座言：『眾僧已集，有百千人，今為說波羅提木叉。』時，彼上座答言：『闍浮提如來弟子皆來集此，數有百千；如是眾中，我為上首，了達三藏，尚不學戒律，況復餘者而有所學。今當為誰而說戒律？』而說偈言：

今是十五日，夜靜月清明，如是諸比丘，今集聽說戒；一切閻浮提，眾僧最後集，我是眾中上，不學戒律法，況復餘僧眾，而有所學習，何能牟尼法？釋迦師子王，彼戒誰有持，是人乃能說。」

「爾時，彼阿羅漢修羅他立上座前，合掌白上座言：『上座！但說波羅提木叉。如佛在世時，舍利弗、目犍連等大比丘眾所學法，我今已悉學。如來雖滅度，於今已千歲，彼所制律儀，我悉已備足。』而說偈言：

上座聽我說，我名修羅他，漏盡阿羅漢。僧中師子吼，牟尼真弟子，信佛諸鬼神，聞彼聖所說，悲哀泣流淚。低頭念法滅：從今去已後，無有說法者；毘尼別解脫，不復在於世；法橋今已壞，法水不復流，法海已枯竭，法山已崩頽，法會從今絕，法幢不復見，法足不復行；律儀戒永沒，法燈不復照，法輪不復轉，閉塞甘露門；法師不在世，善人說妙道，眾生不識善，不異於野獸。」

「爾時，佛母摩訶摩耶夫人天上來下，詣諸眾僧所，號咷啼泣：『嗚呼！苦哉！是我之子經歷阿僧祇劫，修諸苦行，不顧勞體，積德成佛，今者忽然消滅。』而說偈言：

我是佛親母，我子積苦行，經歷無數劫，究竟成真道。悲泣不自勝，念法忽磨滅；嗚呼智慧人，爾今何所在？持法捨諍訟，從佛口所生，諸王無上尊，真實佛弟子；頭陀修妙行，宿止林藪間，如是真佛子，今為何所在？今者於世間，無有諸威德，曠野山林間，諸神寂無言。施戒愍群生，信戒自莊嚴，忍辱質直行，觀察諸善惡；

如是諸勝法，今忽都已盡。」

「爾時，彼上座弟子作是念言：『彼修羅他比丘自言：如來所制戒律，我悉備持。』爾時，上座有弟子，名曰安伽陀，起不忍之心，極生忿恨；從座起，罵辱彼聖：『汝是下座比丘，愚癡無智，而毀辱我和上。』即持利刀，殺彼聖人，而說偈言：

我名安伽陀，失沙之弟子，利劍殺汝身，自謂我有德。」

「爾時，有一鬼名曰大提木佉，作是念言：『世間唯有此一阿羅漢，而爲惡比丘弟子所害。』執持金剛利杵，杵頭火然，以此打破彼頭，即便命終，而說偈言：

我是惡鬼神，名大提木佉，以此金剛杵，破汝頭七分。」

「爾時，阿羅漢弟子見彼弟子殺害其師，忿恨不忍，即殺三藏。爾時，諸天、世人悲哀啼泣：『嗚呼！苦哉！如來正法今便都盡。』尋即此大地六種震動，無量眾生號咷啼泣，極爲愁惱：『嗚呼！今日正法不復現世。』作是語已，各各離散。」

「爾時，拘睺彌國五百優婆塞聞已，往詣寺中，舉手拍頭，高聲大哭：『嗚呼！如來愍念世間，濟諸群生，無有巨細，誰當爲我說法義？今者，人、天解脫不復可得，眾生今日猶在闇暝，無有引導，長習諸惡，以此爲歡，如諸野獸，不聞牟尼妙法，身壞命終，墮在三塗，譬如流星。世人從今已後，無復念慧、寂靜、三昧、十力妙法。』爾時，拘睺彌王聞諸比丘殺真人阿羅漢及三藏法師，心生悲惱，惋慨而坐。爾時，諸邪

見輩爭競打破塔廟，及害比丘，從是佛法索然頓滅。」爾時，世尊語釋提桓因：「四大天王，諸天、世人於我滅度之後，法盡之相，如上所說。是故汝等，今者不可不以勤力加於精進，護持正法，久令在世。」爾時，諸天、世人聞佛所說，各各悲顏，以手揮淚，頂禮佛足，各自退去。²

由此證知世間解脫道正法及法界實相正法，都必須由佛或賢聖弟子菩薩眾們住世，方得久傳而得廣利人天。未來人間若無正法實證者存在時，即是正法滅盡時：唯一之聖人若已捨壽，人間正法即告滅盡。以此緣故，平實必須促使更多佛弟子實證正法，方能令正法久住人間、利樂人天；特別是教導更多有緣的菩薩得以實證三乘菩提，特別是實證大乘菩提而非二乘菩提，三乘菩提正法方能久住，末法時世的佛門四眾弟子方有實利。以此緣故，應有此書之作。

第四節 願佛門四眾進求涅槃、得成佛道

平實於此書中的最末後咐囑：願佛門四眾進求涅槃、得成佛道，亦可預防正法快速斷滅。《大乘本生心地觀經》卷4〈厭捨品 第3〉云：

「復次，善男子！出家菩薩觀於世間一切舍宅，猶如大夢。譬如長者有一童女，年始十五，端正殊妙。爾時，父母處三層樓，將其愛女受諸歡樂；於夜分中母女同

² 《大正藏》冊2，頁177，中15-頁180，上5。

宿，在一寶床而共安寢。於是童女夢見父母娉與夫家，經歷多年遂生一子，端正殊妙有聰慧相；日漸恩養能自行步，處在高樓，因危墮落；未至於地，見有餓虎接而食之。是時童女倍復驚怖，舉聲號哭，遂便夢覺。爾時，父母問其女言：『以何因緣忽然驚怖？』時女羞恥不肯說之。其母慙慙竊問其故，時女爲母密說如上所夢之事。善男子！世間生死有爲舍宅，長處輪迴未得真覺，爾所分位恒處夢中。生老病死三界舍宅，如彼童女處於夢中，虛妄分別亦復如是；琰魔鬼使忽然而至，如彼餓虎於虛空中接彼嬰孩而噉食之。一切眾生念念無常，老病死苦亦復如是，誰有智者愛樂此身？以是因緣，觀於生死長夜夢中，發菩提心厭離世間，當得如來常住妙果。」³

不特 世尊於經中作如是說，即據平實定中、夢中所見往世種種，猶如昨夢；其中之歡樂苦痛、喜悅哀傷，全部皆如昨夢。時劫之近者，例如往昔於天竺之被殺殉教，生到中國後之種種奮鬥，乃至數百年前因爲元、明、清三代皇帝大多信受密宗雙身法，不得不投入假藏傳佛教中，創立真藏傳佛教覺囊巴，以雙身法爲掩護而弘揚如來藏妙義；然，雖一時興盛，終至最後滅於達賴五世（由達賴五世假借薩迦、達布二派之手滅亡）。今在台灣得以重新宣揚如來藏妙法，兼及二乘菩提，觀乎往世之所行而比對之，悉皆如夢，無一可愛。以此緣故，

³ 《大正藏》冊3，頁310，中28-下18。

於世間諸法都無所愛，寧死亦不捨離佛法，全心全意在於正法之久住、有緣眾生之道業上用心，其外別無在意之處，所以至此者，實乃緣於此一如夢觀之所見。

今以自身此世經歷及所見往昔諸事言之，普勸佛門一切大師及諸學人，莫再執著世間法，更莫稍觸密宗邪見邪法，萬勿輕率偶一修之，否則，再回頭已百劫身，何等恐怖！今以此書再度證明：**佛法三乘菩提俱是可證之法，絕非玄學、哲學一類思惟之說。**而世間法無常，五陰亦復苦、空、無我，何有可戀之處？五陰所擁有之外我所更是如此，何不以道業爲重而廣集福德、伏除性障以實修之？如是世世於實證佛法中，次第邁向佛地，其樂何如？普願我諸佛門四眾，於平實如是誠言稍作觀察、思惟，投入正法之中而實修之，庶免無常到來之時，後悔無及。

增一節 關於證涅槃之大妄語

於本書最後，令平實不能已於言者，即是深恐佛門四眾不慎大妄語而墜入地獄中，此後長劫流轉於三惡道中，未來重回人間之時已是百劫之後，誠可痛哉！而平實眼見末法時代的今天，已有眾多佛弟子或附佛外道犯下如是重大妄語業，將來捨壽後之長劫果報極度悲慘，於心不忍，無法默然，是故最後咐囑佛門四眾：請大家務必小心大妄語業，以免學法修善反得大惡果報。於是書末特再增此一節說之，誠願佛門四眾正視而切勿輕忽。

證涅槃的實修之道，即是大乘四聖諦中所說之八正道；

若人不樂一一實修八正道，而言能證、已證阿羅漢果，已取有餘、無餘涅槃，或宣稱實證真如，自稱已證本來自性清淨涅槃者，悉屬大妄語人。晚近數年來，常見有人甫閱平實著作三、五本後，便自謂是某菩薩再來，或自謂是某禪師再來，或自謂為四地而印證弟子為初地者，對於涅槃之理卻全無所知、都無所證；梵行未立、所作未辦、後有必受、不能自知不受後有，而宣稱已得四果或已入諸地，而猶耽嗜人間五欲，求之不息、受之不停。如是等人，未來捨壽後之不可愛異熟果報，極令平實憂之。是故書末再增一節，與大眾略言證涅槃之大妄語。

實證二乘涅槃者，必須如實履踐正確的八正道；謂八正道即是四聖諦中之道諦，若得如實履踐，必能使人趣入二乘聖法而證有餘、無餘涅槃故，即如《中阿含經》卷 15〈王相應品〉所說：

舍梨子！猶如王及大臣有好道路，平正坦然，唯趣園觀。舍梨子！如是，比丘、比丘尼以八支聖道為道路，平正坦然，唯趣涅槃。舍梨子！若比丘、比丘尼成就八支聖道以為道路，平正坦然，唯趣涅槃者，便能捨惡，修習於善。⁴

若人不能或不曾實修八正道，不曾長遠一一詳實履踐者，自謂得果，無有是處。

又如《雜阿含經》卷 43 說：

⁴ 《大正藏》冊 1，頁 520，上 2-7。

河者，譬三愛——欲愛、色愛、無色愛。此岸多恐怖者，譬有身。彼岸清涼安樂者，譬無餘涅槃。棧者，譬八正道。手足方便截流渡者，譬精進勇猛到彼岸。婆羅門住處者，譬如來、應、等正覺。⁵

故說一切欲求實證二乘菩提而證解脫者，應當依止實修實證之善知識，萬勿惑於其餘眾說，自誤道業。此謂欲過生死河者，應當依止真修實證之善知識，若迷於表相，縛於情執，只是自誤道業而無益於己及諸大眾。是故平實末後再勸修習二乘解脫道之佛門四眾：尚未長久實修八正道，便言已得阿羅漢果，皆屬因中說果；然八正道之首厥為正見，若不得正見，於道聖諦中所修八正道，悉皆不離戲論，終無實證滅諦之日。

至於大乘涅槃之實證，若尚未實修大乘見道前應有的次法功德，便想要具足證得勝法，縱使運作人情而探得般若密意，也仍無有實相智慧及解脫功德受用，最後反因心性貪求而造作裨販如來、裨販佛法、虧損法事之種種惡業，成就虧損如來之最重惡業，陷墜於法毗奈耶所禁制之最重罪中。是故平實於此書初首，細說次法修學之重要性，以期讀者具足實證大乘涅槃之根基，未來實證之後得不退於法及次法，成為實義菩薩僧，則平實二年來撿拾弘法時之零散時間，都不休息而日夜趕造此書，即無憾矣！

復次，增一節中仍當再示至誠以言眾語：一切求證大乘

⁵ 《大正藏》冊 2，頁 313，下 21-25。

涅槃之人，必須棄捨常見外道所宗之六識論邪見，轉而信受八識論正見，方能依於自心如來（第八識真實如來）心體之性、之用而求證自性涅槃，於次法之實修親履完成之時，方得實證本來自性清淨涅槃，如是乃是平實至誠之語，普願我諸佛門四眾皆聽受之。此謂，不論二乘涅槃或大乘涅槃，皆非斷滅空，不可言緣起性空即是涅槃。此如《佛性論》卷 2〈顯體分第三中三性品 第 2〉中說：

問曰：「如來約何性，說如此義，言『一切諸法無生無滅、本來寂靜、自性涅槃』耶？」答曰：「約無相性，說如是言。」問曰：「如來約何法，說『一切諸法譬如幻化』耶？」答曰：「約無生性說。」問曰：「如來約何法說如是言『一切諸法譬如虛空』？」答曰：「約真實性說。」是故佛因三性說，故有了不了義經。⁶

意謂，依真實法性如來藏妙真如心，而說種種不了義經，方有二乘菩提之說。是故讀經閱論之時，必須依義而不依語。至若依止實義而不依文字者，當知應以第六意識能覺、能知、能分別之心，求證第八識自心如來藏妙真如心；不應以意識證意識自心，方能實證自心現量，不墮妄想。《金剛仙論》卷 8 已有明文：

經中答意，明佛有二種：一、法身佛，古今湛然體性圓滿，非修得法，此即性淨涅槃。二者報佛，藉十地方便修行因緣，本有之性顯用之時名為報佛，即方便

⁶ 《大正藏》冊 31，頁 795，上 24-中 1。

涅槃。不可以報身方便修涅槃行得故，便使法佛性淨涅槃亦修行而得。⁷

由是故知，諸菩薩所證本來自性清淨涅槃皆是本已有之，不需辛苦轉變意識成涅槃心，只須具足實修次法之後，繼之以求證第八識如來藏妙真如心；證已即得現觀第八識本已存在之涅槃，無需辛苦約束意識住於不起心動念之無常境界中，每日長坐拘身、不動念、縛心一般辛苦度日，方能快快樂樂學佛，快快樂樂住於涅槃。

最末則要苦勸執言取義之凡夫們，莫再隨言取義、妄說佛法。所謂三無性乃依三自性而立，必須先證得三自性以後，再轉依真如無生無死、無取無著、無智亦無得之實相境界，方可稱說三無性；若不知此，妄說三無性而否定三自性時，誠恐已經成就謗菩薩藏之極大惡業、成一闍提人，一切善根斷盡，捨壽後入於無間地獄中，次第流轉三惡道後，再回人間已是百劫之後，誠可哀哉！是故書末普勸六識論者及密宗諸師，莫再輕易擅言三無性等，否則來日必有殃在。是故必須勸告一切閱讀平實此書者：不知 世尊言中真義者則墮相見，謗無三自性，謂為已解三無性義；如是之人難免三惡道長劫果報，慎之！慎之！

誠如《大乘阿毘達磨雜集論》卷 12〈抉擇分中法品 第 2 之 2〉中說：

相見者，謂聞大乘經中所說「一切諸法皆無自性、無生

⁷ 《大正藏》冊 25，頁 858，下 17-22。

無滅、本來寂靜、自性涅槃」等言，不善密意，但隨此言義便生勝解，謂佛所說一切諸法定無自性、定無生等；執著如是無性等相，是名相見。彼執著如是無性等相時，便謗三自性，謂遍計所執自性、依他起自性、圓成實自性。⁸

論中既有如是誠言，普願我諸佛門四眾皆能警覺，慎莫再犯如是謗菩薩藏之最大惡業。

至若依於三種無自性性，說一切法本來涅槃者，容俟未來解說《深密解脫經》時說之，此處容略。今舉《解深密經》卷2〈無自性相品 第5〉聖教供養我諸佛門四眾：

「世尊復說一切諸法皆無自性，無生無滅，本來寂靜，自性涅槃。未審世尊依何密意作如是說：『一切諸法皆無自性，無生無滅，本來寂靜，自性涅槃』？我今請問如來斯義，惟願如來哀愍解釋，說一切法皆無自性，無生無滅，本來寂靜，自性涅槃所有密意。」爾時世尊告勝義生菩薩曰：「善哉！善哉！勝義生！汝所尋思，甚為如理。善哉！善哉！善男子！汝今乃能請問如來如是深義，汝今為欲利益安樂無量眾生，哀愍世間及諸天、人、阿素洛等，為令獲得義利安樂，故發斯問。汝應諦聽！吾當為汝解釋所說一切諸法皆無自性，無生無滅，本來寂靜，自性涅槃所有密意。勝義生！當知我依三種無自性性密意，說言一切諸法皆無自性；

⁸ 《大正藏》冊31，頁751，上24-中1。

所謂相無自性性、生無自性性、勝義無自性性。」⁹

三種無自性性密意者，謂證得圓成實性者，於依他起性中觀察意根之遍計執性，然後轉依真如無所得境界而說三無性；普願我諸佛門四眾皆能先知此理，然後求證自心如來而實證之，於次法已經實修完成之後實證，必須如實證知 世尊如是開示之意涵，於是成為不退轉住菩薩，正式成為佛菩提道之內門修行者，成勝義菩薩僧。若有更多實證之人，平實冀望正法久住之願則可實現，卻須我諸佛門四眾如實履踐而實修之。如上所說皆屬正見，置於書末而重新言之，以冀佛門四眾有緣諸人，普能建立正見，而後於三乘涅槃之實證，方有可冀，正法久住之願亦得實現，佛法重新復興於中國即非純屬夢想。

最後聲明：本書所說的三賢十地所應修習之法，純依佛菩提道中與四種涅槃修證相關的內容而略說之；又十地中，各地皆有應斷的所知障等，都有應修的勝行與應證的真如，總括為十勝行、十重障、十真如，並非此書中所說之涅槃主題所能函蓋，是故此書中所說並未具足佛菩提道一切佛法，只是佛菩提道中的一小部分妙法；讀者不應誤認如是略說之內容已經具足佛菩提道中三賢十地、等覺、妙覺所應修習之一切佛法。至於所未說者，請詳平實其餘諸書所說及諸經教所說。簡而言之，即如《大般若波羅蜜多經》卷 341〈初分巧便學品 第 55 之 5〉中之略說：

⁹ 《大正藏》冊 16，頁 693，下 27-頁 694，上 15。

復次，善現！雖一切法本性清淨，而諸異生不知、見、覺；是菩薩摩訶薩爲欲令彼知、見、覺故，修行布施波羅蜜多，修行淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多；安住內空，安住外空、內外空、空空、大空、勝義空、有爲空、無爲空、畢竟空、無際空、散空、無變異空、本性空、自相空、共相空、一切法空、不可得空、無性空、自性空、無性自性空；安住眞如，安住法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界；安住苦聖諦，安住集、滅、道聖諦；修行四靜慮，修行四無量、四無色定；修行八解脫，修行八勝處、九次第定、十遍處；修行四念住，修行四正斷、四神足、五根、五力、七等覺支、八聖道支；修行空解脫門，修行無相、無願解脫門；修行極喜地，修行離垢地、發光地、焰慧地、極難勝地、現前地、遠行地、不動地、善慧地、法雲地；修行五眼，修行六神通；修行佛十力，修行四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨、十八不共法；修行無忘失法，修行恒住捨性；修行一切陀羅尼門，修行一切三摩地門；修行一切智，修行道相智、一切相智。¹⁰

如是經中聖教，誠願我諸佛門四眾普能信受並奉行之。
(全書至此圓滿)

¹⁰ 《大正藏》冊 6，頁 749，下 29-頁 750，上 21。



般若中觀

游正光老師

(連載四十一)

第八節 意根不是第七識、末那識？

在佛門中，有人主張「在四阿含中，世尊僅談到意根，並沒談到末那識，所以意根不是末那識」、「意根是根，末那識是識，根與識是不同的」、「意的梵語，即『末那』（不必作第七識解）」¹ 等等，至於他們的說法到底正不正確，將是本節所要深入探討的地方。以下將分為三個面向來討論：

第一項，從經論中的開示來證明，意、意根及末那都是心法，是指同一個識，只是以不同的名相來指稱這個第七識而已。

在本章第六節中已經引述過《入楞伽經》卷 8 的開示，說一心共有八個識，那就是眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識、意（根）、阿梨耶識（阿賴耶識），八個識都是心法，其中第七識就是「意」。經中既已明確指出「意」是第七識，而阿含諸經中又一再闡明「諸所有意識，彼一切皆意、法因緣

¹ 釋印順著，《佛法概論》，正聞出版社（竹北市），2003/4 新版 2 刷，頁 105。

生」，換言之，「意」即是意識生起的所依根，也就是意根，由此可知，意根即是第七識，只是在阿含諸經中只稱為「意」或「意根」而不以第七識指稱。

接下來，再從更多的聖教開示來證明第七識是心法，也就是末那識。譬如 天親菩薩在《大乘百法明門論》中曾開示：

第一，心法略有八種：一、眼識，二、耳識，三、鼻識，四、舌識，五、身識，六、意識，七、末那識，八、阿賴耶識。²

五位百法中 天親菩薩開示：第一是心法，共有八個識，牠們就是八識心王——眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識、末那識以及阿賴耶識。從 天親菩薩的開示中已經證明：末那識是心法，而且第七識就是末那識。「末那」是梵文 *manas* 的音譯，義譯則為「意、思量……」等義，由此亦可知：「末那」就是「意」，再藉由比較《入楞伽經》與《大乘百法明門論》兩者之開示，就可以證明：一心共有八個識，其中第七識「意」就是意根，也就是末那識，所說的是同一個第七識心，只是以不同的名稱來表示而已。

此外，在其他經論中也同樣有「意根就是末那識」的開示，譬如 佛在《大乘入楞伽經》卷 7 開示：【意從賴耶生，識依末那起；賴耶起諸心，如海起波浪。】³ 佛陀開示：意根從藏識——第八識如來藏阿賴耶識出生，識陰六識則依末那

² 《大正藏》冊 31，頁 855，中 20-22。

³ 《大正藏》冊 16，頁 640，中 4-6。

之作意而從藏識現起；阿賴耶識出生七轉識，就猶如海面興起波浪一樣——阿賴耶識就像是大海，七轉識就像海水所現起的波浪；就如同海水與波浪，不能說波浪就是海水，也不能說波浪不是海水的一部分。所以，七轉識也屬於阿賴耶識的一部分，牠們的關係非一非異。依佛語開示可知：意根就是末那，是指同一個心，只是使用不同的名相來指稱這個第七識而已。

又譬如 玄奘菩薩在《成唯識論》卷 4 也開示「**意根就是末那**」：【阿賴耶爲依，故有**末那**轉；依止心及意，餘轉識得生。】⁴ 玄奘菩薩開示：因爲有阿賴耶識作爲依止，所以才有末那的運轉；依止阿賴耶識與意根的緣故，其餘六轉識才得以出生而運轉。玄奘菩薩已經很清楚開示：末那就是意根，與 佛在《大乘入楞伽經》中的開示一樣，牠們是指同一個識，只是使用不同的名相而已。

又譬如《瑜伽師地論》卷 51 明說意根就是末那識：

又由有阿賴耶識故得有末那，由此末那爲依止故，意識得轉；譬如依止眼等五根，五識身轉，非無五根；意識亦爾，非無意根。

聖 彌勒菩薩已經很清楚告訴大眾：末那識就是意識生起及運轉時的所依根，也就是意根。這樣的說法，與上引《大乘入楞伽經》、《成唯識論》等的開示完全一樣。

從上面的說明可知：一心共有八個識，就是八識心王，

⁴ 《大正藏》冊 31，頁 20，下 22-23。

其中的第七識，或稱為意，或稱為意根，或稱為末那識，都是指稱從阿賴耶識出生的同一個第七識心，只是用不同的名相來說明而已。為什麼 佛會施設第七識為意、意根與末那等不同的名相？主要原因是觀機逗教。譬如 佛在初轉法輪時，為弟子施設開演十八界法——包括意根在內——皆是苦、空、無常、無我，讓聲聞、緣覺能將見惑、思惑斷盡，成為四果阿羅漢，於捨壽時可以滅盡自己的蘊處界——包括意根自己，而入無餘涅槃；至於意根有什麼功能體性，佛很少為二乘人開示，因為二乘人只需證知意根的存在，加上能確實信受佛說有涅槃本際不滅，就能觀行修斷人我執，故而只教導二乘人了知意根是意識的所依根，而不強調它是「識」，亦不闡述它的「識」性。但是 佛在二轉法輪、三轉法輪中，為了讓菩薩能次第成就佛道，就必須讓菩薩親證現觀末那的微細心行，而深入了知末那識的體性，所以很詳細地為菩薩說明末那識有什麼體性、有什麼功能差別。譬如，末那有了別的體性（識即了別之意），故稱為末那識；雖然五別境心所法中它只有少分的慧心所功能，不是具足全部，所以在意識斷滅的無心位中，它僅能昧略地了別法塵的重大變動，無法詳細地了別法塵，所以了別慧不是很伶俐；但是它如果藉由意識的詳細分別，則作主及應對就會變成很伶俐；然而末那的種種識性，不是只證得明心與見性的菩薩就能多分了知的，唯有親證禪門第三關一牢關一的菩薩才能開始多分現觀而深細了知。又譬如末那識與習性有關，而習氣種子隨眠只障礙成佛，不會障礙分段生死的解脫，故二乘人不用斷除習氣，所以 佛不需為二乘人詳細解說意根的體性，僅告訴二乘人如何斷除

我見、我執、我所執，也就是斷了煩惱障的現行，於捨壽時就可以滅盡自己的蘊處界——包括意根自己，而入無餘涅槃。又譬如末那識雖然無始劫以來就在，與阿賴耶識同為難兄難弟，卻是阿賴耶識所生，仍然為可滅之法，如果二乘人將見惑、思惑斷盡，於捨壽時滅盡自己的蘊處界而入無餘涅槃，意根的自己也就不再現起而消失不見了。然而，菩薩雖然最遲於十迴向位滿心時，就可以將三界愛的煩惱現行完全斷除，成為大乘通教四果慧解脫阿羅漢，於捨壽時有能力可以入無餘涅槃，可是菩薩為了圓成佛道而不願意入無餘涅槃，因此故意留一分思惑潤未來生，世世繼續在無生法忍道種智上用心、為斷除與末那有關的習氣種子隨眠等等而用心，最後福慧具足圓滿而得以究竟斷除二障，成就具足三身、四智圓明的究竟佛。

第二項，分別從聖教中對意（意根）及末那體性的開示來證明：意根就是末那。

首先談意根的體性，佛在《大乘入楞伽經》卷 6 中開示：**【藏識說名心，思量以為意；能了諸境界，是則名為識。】**⁵ 佛開示說：「藏識就是一切有情各自本有的第八識真心，以思慮量度諸法為其體性的就是第七識意根；而能了別六塵種種境界的就是識陰六識。」佛在經中已經很清楚開示：意根的體性就是恆審思量，所以祂處處作主，沒有一剎那不作主。譬如在睡著無夢時，祂仍然在粗略地分別法塵，如果法塵有

⁵ 《大正藏》冊 16，頁 626，下 22-23。

重大變動，祂就會作主促使意識現起來作分別，成就世間人所說在睡眠中警覺而「醒來」的現象；如果法塵沒有重大變動，意根通常不會在色身消除疲勞前促使意識現起，這就是世間所謂的「睡眠」現象。

接下來談末那的體性，如《大方廣佛華嚴經》卷 6，解脫長者向善財童子開示：

善男子！諸業虛妄積集名心，末那思量，意識分別，眼等五識了境不同。愚癡凡夫不能覺知，怖老病死，求入涅槃；生死、涅槃二俱不識，於一切境妄起分別。又由未來諸根、五塵境界斷滅，凡愚之人以為涅槃；諸佛菩薩自證悟時，轉阿賴耶得本覺智。⁶

善男子！眾生虛妄造下的種種善惡業種，都含藏在阿賴耶識心體內，未來遇到因緣成熟時，就會讓眾生受到相應的異熟果報，阿賴耶識就是因為具有積集、執持諸法種子的體性所以名為「心」；末那的體性就是恆審思量，每一刹那都在作主，永遠不會中斷，唯除入無餘涅槃；意識能夠很詳細分別諸法，所以眾生才能了知諸法的各種微細相；眼等五識，就在五勝義根各自所面對之色聲香味觸五塵相接觸的處所現起及分別。愚癡凡夫不能覺知八個識和合運作的真實道理，因恐怖生老病死苦，而想求入涅槃；對於生死、涅槃二法都是依第八識阿賴耶識而有的事實不如實知的緣故，所以在阿賴耶識所生一切諸法境界中作種種虛妄分別。凡夫誤以為證得二禪

⁶ 《大正藏》冊 10，頁 688，上 3-8。

以上的禪定，在等至位中意識心離五塵覺觀的境界就是涅槃，殊不知即使生於無色界中亦仍然有意根、法塵及意識三個法存在，實非涅槃境界；乃至一般凡夫甚至認為人死了根與塵就都壞滅了，那就是涅槃。而二乘愚人則認為滅盡蘊處界諸法，不再有後世的三界有出生，就是證得涅槃。然而，二乘愚人其實並未真的證得「涅槃」；只有諸佛菩薩從證悟阿賴耶識之時，就能運轉第八識阿賴耶識——涅槃心體，因此說為證得本覺之智慧（這才是真正的證得「涅槃」）。從解脫長者的開示可知：第七識末那識有思量作主性，不斷地了別法塵境並且處處作主。

又 玄奘菩薩在《成唯識論》卷 2 也開示，第七識末那識的體性是恆審思量：

識所變相雖無量種，而能變識類別唯三：一、謂異熟，即第八識，多異熟性故。二、謂思量，即第七識，恆審思量故。三、謂了境，即前六識；了境相麁故，及言顯六合為一種。此三皆名能變識者。⁷

玄奘菩薩開示：識所變生的法相雖然無量無邊，然而能變識的類別只分為三種：第一種是異熟識，也就是第八識，因其心體所含藏的異熟種子有變異而熟之體性的緣故。第二種是思量識，能思慮量度的識，也就是第七識，是恆審思量處處作主之體性的緣故。第三種是了境識，能了別六塵的識，也就是前六識（其中前五識各自了別現前五塵的粗相境界，意識則了別五塵的

⁷ 《大正藏》冊 31，頁 7，中 26-下 1。

細相及法塵境)；由於這六個識了別現前境界的法相粗顯的緣故，所以把牠們歸納為同一種類的識，名為了境識。異熟識、思量識、了境識，此三種識皆名為能變識。玄奘菩薩已經很清楚指出：第七識是思量識，也就是末那識，牠具有恆審思量、處處作主的體性。《大乘入楞伽經》中開示意根有思量的體性，《大方廣佛華嚴經》、《成唯識論》中開示末那有思量的體性，而有情能思量作主的心必定只有一個，否則就無法在世間生存；如是在在證明：意根就是末那識，具有思量及作主的體性。因為意根末那識有俱生相續我執的緣故，眾生未斷盡見惑、思惑前，仍然有一念無明存在，於捨壽時，意根末那識就不願意滅掉自我，導致有情繼續在三界中不斷地輪迴生死。

第三項，從意根及末那所相應的煩惱來證明：意根就是末那識。

首先談的是意根所相應的煩惱，如 無著菩薩在《顯揚聖教論》卷 17〈攝勝決擇品 第 11〉中開示：

問：「諸識俱轉相建立云何？」

答：「阿賴耶識或於一時唯與一轉識俱起，謂與意根。

所以者何？由此意根恆與我見、我慢等相應。」⁸

問：「諸識共同運轉的法相是如何建立的？」答：「阿賴耶識於某些情況下（譬如於無想定、滅盡定等無心位中）只與一轉識共同運轉，那就是意根。為什麼？因為意根恆常與我見、我慢等煩惱相應的緣故。」論中已經清楚告訴大眾：意根具

⁸ 《大正藏》冊 31，頁 566，中 24-26。

足我見、我慢等煩惱。而意根所相應的煩惱與習氣有關，然而未見道的凡夫，尚且不知道與意識相應的我見、我慢等煩惱，又如何能夠斷除與意根相應之深細的我見、我慢等煩惱習氣呢？二乘人因聞熏佛法而知道五蘊是虛妄的，經由觀行及如理思惟而斷除了與意識相應的分別我見，成為初果人，但是還沒有斷除與意識、意根相應的我慢（樂於自我存在的深細煩惱），所以二乘有學為了成就無學位，必須繼續觀修才能斷除與意識、意根所相應之我慢等煩惱的現行，斷盡五上分結成為阿羅漢，於捨壽時方可滅盡自己的蘊處界而入無餘涅槃。二乘聖人雖然斷除了意識、意根相應的我見、我慢等煩惱的現行，但是並沒有斷除與意識、意根相應的我見、我慢等煩惱的習氣種子隨眠。菩薩於明心見道時，至少如同二乘初果人一樣，也已斷除與意識相應的分別我見，但仍未斷盡與意識、意根相應的我慢等煩惱的現行，以及與意識、意根所相應之深細的我見、我慢等煩惱習氣的隨眠。菩薩入地時則是已能斷盡與意識、意根相應的我慢等煩惱之現行，可以入無餘涅槃而不入，故意留惑潤生，一世世取得後有的五蘊身，繼續為無生法忍道種智而用心，繼續為斷除與意識、意根相應之深細的我見、我慢等煩惱習氣隨眠而努力，最後得以斷盡煩惱障所攝三界愛習氣種子隨眠，成為七地滿心菩薩，轉入八地繼續修行。

接下來談末那識相應的煩惱，彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷 51 曾開示：

云何建立阿賴耶識與轉識等俱轉轉相？謂：阿賴耶識

或於一時唯與一種轉識俱轉，所謂末那。何以故？由
此末那我見、我慢等恆相應思量行相。⁹

彌勒菩薩開示：怎麼樣是建立阿賴耶識與諸轉識共同運轉的法相？所謂阿賴耶識或於一時唯與一種轉識同時運轉，那就是末那識。爲什麼？因爲末那識無始來恆常與我見、我慢等煩惱相應，思量作主就是祂運行的法相。彌勒菩薩已經很清楚開示：末那識無始來恆與深細的我見、我慢等煩惱相應，也就是因爲末那識恆與我見、我慢等煩惱相應，所以捨壽時末那不願自我滅失，因而促使如來藏依照有情所造善惡業而變現出相應的中陰身，在中陰階段隨業力而往生諸趣，譬如沒有造作大善或大惡業的凡夫，果報將受生爲人者，其中陰能看見未來有緣父母和合，但因爲沒有見道的關係，就於彼境界相起貪，心生顛倒故爲境界所拘而入母胎，導致後有名色的增長及出生。

二乘無學滅盡與意識、意根相應的我見、我慢等煩惱的現行，但仍未滅盡與意識及末那相應之更深細的我見、我慢等煩惱習氣隨眠，但這卻不妨礙定性阿羅漢捨壽時滅盡自己的蘊處界而入無餘涅槃。菩薩雖然於明心證真時已斷除了意識相應的我見，但仍然有意識、末那識相應的我執、我慢等煩惱，以及與意識、末那識相應之深細的我見、我慢等煩惱習氣未斷；菩薩於初地前作大乘四聖諦之安立諦十六品心的加行後，有能力滅盡與意識及末那識相應的我慢等煩惱的現

⁹ 《大正藏》冊 30，頁 580，中 29-下 3。

行，也就是有能力斷除三界愛煩惱的現行，卻故意留一分思惑，以便取得未來世五蘊身而繼續修菩薩行。又菩薩修行進入初地以後，開始分斷三界愛習氣種子隨眠，乃至於七地滿心時，已斷盡三界愛習氣種子隨眠，成就色陰盡、受陰盡、想陰盡之功德，此時能念念入滅盡定故心非常的寂靜，因此極易進入無餘涅槃；這時佛就會出現在這位七地滿心菩薩前，傳授一個三昧，名為「引發如來無量妙智三昧」，使七地滿心菩薩樂於修學大波羅蜜多而不入無餘涅槃，繼續往佛地邁進，直到完成行陰盡與識陰盡的實證而成佛。

從 無著菩薩《顯揚聖教論》中開示的「意根與深細我見、我慢等煩惱習氣相應」，以及 彌勒菩薩在《瑜伽師地論》開示的「末那識與深細我見、我慢等煩惱習氣相應」，在在證明：意根就是第七識末那識，同樣具有深細我見、我慢等相應的煩惱故。由於凡夫對於意識及意根相應的我見、我慢等煩惱皆未知未斷，所以才會在三界中不斷地輪迴生死；二乘聖人雖然斷除了與意識、意根相應的我見、我慢等煩惱的現行，但是不能斷除與意識、意根相應之深細的我見、我慢等煩惱習氣隨眠，但這卻不會妨礙二乘無學捨壽時滅盡蘊處界而入無餘涅槃。初地到七地菩薩藉著入地前所發十無盡願的決定作意，而故意留下一分思惑潤未來生，以取得一世世的五蘊身來繼續修行，同時分分斷除與意識及末那相應之極深細的我見、我慢等等煩惱習氣種子隨眠，於七地滿心時斷盡三界愛煩惱習氣種子隨眠，第八識即捨阿賴耶識名；八地菩薩轉入第三大阿僧祇劫繼續修行，乃至最後究竟斷除二障

一切隨眠，成為四智圓明的究竟佛。

從上面三個不同面向的分析可知：意根及末那識都是心法，且體性以及所具煩惱盡皆相同；所以說意根就是末那識，祂確實存在，體性恆審思量，具深細之我見、我慢等煩惱。因此緣故，佛門中若有人主張：「在四阿含中，世尊僅談到意根，並沒談到唯識學所說的末那識，所以意根不是末那識」、「意根是根，末那識是識，根與識是不同的」、「末那不必作第七識解」等等說法，那必然都是不正確的說法。

又因為意根末那識有處處作主的體性，使得祂不論在眾生流轉三界輪迴生死，或是二乘聖者的解脫於生死輪迴，乃至菩薩三大阿僧祇劫的修行中，都佔有決定性的地位。一般凡夫不知道外境虛妄，不知道覺知心虛妄，更不知道意根的存在與虛妄，導致意根執著一切法而不捨，並透過意識不斷地虛妄分別及作主，因而妄造種種善惡業，使得凡夫眾生不斷地遭受異熟果報而在三界輪迴生死。二乘人信受佛語，故能透過意識如理作意的觀察分析、思惟整理，要意根接受了才能分分斷除我執，因而轉易意識及意根一分分地漸次清淨，乃至斷盡三界愛煩惱障的現行而成為四果阿羅漢，於捨壽時能滅盡自己的蘊處界而入無餘涅槃。菩薩則透過意識來參禪，找到第八識如來藏時，因為意識有經過如理作意的觀察分析、思惟整理，意根就會作主接受蘊處界虛妄、唯有第八識真實，因此意識有了一分下品妙觀察智，意根同時有了一分下品平等性智，這即是六、七二識的下品轉識成智；乃至最後身菩薩將煩惱障、所知障等二障究竟斷除盡淨時，即

能轉前五識得成所作智、轉意識得上品妙觀察智、轉意根成就上品平等性智、轉第八識成就大圓鏡智，成為四智圓明的究竟佛，在唯識學即名為上品**轉識成智**¹⁰。

又 馬鳴菩薩在《大乘起信論》卷上說，意根末那識還有**五種名稱：業識、轉識、現識、智識、相續識**¹¹。所謂「業識」，是指造業的識，乃是指意根末那識因無量劫的無明熏習，有普遍計度與執著的體性，不肯讓自己消失，於是見聞覺知心不斷地現行、不斷地造業，故又稱意根末那識為業識。譬如有人喜歡貪味嚐鮮，聽到某地有好吃的東西，雖然離家很遠，也會興致勃勃地驅車前往品嚐，深怕沒吃到好吃的佳餚很可惜；像這樣的人，已落入色等五陰當中，貪著口腹而不知已被欲貪繫縛，因而不斷造作積集後有的業行。又譬如

¹⁰ **轉識成智**，乃是始於七住菩薩明心不退後，依於實相般若智慧而初始消除六、七識心對三界諸法之執著與錯誤分別，所成就的真實智慧即是六、七二識的下品轉識成智；覺知心找到第八識後，開始遠離虛妄分別而漸次生起智慧，即是開始淨化、轉化阿賴耶識（異熟識）所含藏的種子，到八地時六、七二識成就中品的轉識成智；乃至到佛地時究竟斷盡二障，所應證的各種智慧成就，是上品轉識成智。

¹¹ 《大乘起信論》卷上：「此『意』復有五種異名：一名業識，謂無明力不覺心動。二名轉識，謂依動心能見境相。三名現識，謂現一切諸境界相；猶如明鏡現眾色像，現識亦爾，如其五境對至即現，無有前後，不由功力。四名智識，謂分別染淨諸差別法。五名相續識，謂恒作意相應不斷，任持過去善惡等業，令無失壞，成熟現、未苦樂等報，使無違越；已曾經事忽然憶念，未曾經事妄生分別。」《大正藏》冊 32，頁 585，下 26-頁 586，上 5。

有人喜歡聽音樂，如果沒有百萬等級的音響陪伴，就覺得那不夠享受，這也是落在色等五陰中，是在音聲境界的愛著當中而不知。又譬如有人就是喜歡山珍海味，看見有奇特的山珍及海味，就親自指示店家老闆將之殺害烹煮來吃，認為那是人間難得的享受，沒有比這個更享受的了，這不僅落入五陰境界的貪著當中，而且還造下殺害有情性命的具足惡業，不知後世緣熟時將感得不可愛的異熟果報，還沾沾自喜地炫耀於人。又譬如有人對於證悟的真善知識評論名師說法錯誤的事很反感，尤其是看見真善知識正在評論自己的師父，就會覺得非常的憤憤不平，甚至想找真善知識理論，乃至有人就在書本、網路等媒體上，或是在私底下無根毀謗真善知識，這都是已經造下了毀謗勝義僧的大惡業，若不能如法懺悔，未來必然要受極不可愛之異熟果報。像這樣因無明而不斷地落入見聞覺知的虛妄境界中，不知見聞覺知境界虛妄而生執著，乃至由於種種邪見的熏習，使得意根末那識不斷地造作後有的種種業行，所以稱意根末那識名為**業識**。

所謂「**轉識**」，是指意根末那識隨時隨地在運轉，譬如在睡著無夢時，意根仍然不斷地在接觸法塵，意根末那識就在剎那剎那接觸法塵當中不斷地了別及作主：如果法塵沒有重大變動，就不會讓意識現起來作詳細分別；如果法塵有重大變動，意根就作意而使意識現起來作分別。又譬如悶絕時（也就是昏過去了），雖然已無意識存在，但末那識仍然在了別法塵。又譬如在正死位，六識都已經斷滅了，意根在中陰身尚未具足的階段，仍然不斷地了別法塵，待中陰身圓滿成

就，見聞覺知心才能再度生起；當中陰有情看見未來世有緣的父母和合，依舊是意根藉由意識的分別而作主入胎。又譬如在無想定中，前六識已滅，就是還有末那識仍然繼續在了別法塵，有情才能出定；也要因為末那識的心念動了，才能導致覺知心的現起，覺知心在出生後的第三個刹那¹²，就已確定離開了無想定中。又譬如俱解脫阿羅漢入滅盡定前，事先會預設出定的情況，然後才進入滅盡定；於滅盡定中，前六識已斷，意根之五遍行只剩下觸、作意、思三個心所有法繼續在運作。如果事先預設的出定條件出現時，意根的作意就會促使第八識流注意識種子而出滅盡定，意識就現行了；如果事先預設的條件還沒有出現，意根就不會起作意而使第八識流注意識種子，意識不現行，因此就仍然安住在滅盡定中。意根末那識在有情睡著無夢、悶絕、正死位、無想定、滅盡定之覺知心斷滅時，都仍然刹那刹那在接觸法塵、緣於法塵的變動，從來沒有停止運轉過，所以意根又名為轉識。（待續）

¹² 覺知心初起的三個刹那，分別為：率爾初心、尋求心、決定心。覺知心初起時的率爾初心，雖欲分別卻還不能現起分別的功能，因為還沒有第二刹那的境界相可以來比對分別。當第二個刹那尋求心現起時，就已經有第二刹那的境界相可以與第一刹那的境界相比對，所以已經有初步的分別。到了第三刹那決定心現起時，因為已經把第一刹那以及第二刹那的所知境比對完成，再把第三刹那的所知境重新加以比對確定了，這時對境界的分別已經完成，也就是對境界相的了知已經心得決定，故稱為決定心。

救護佛子向正道——(七十五)

論釋印順說——如能悟徹緣起法相
的空寂，即與佛同一鼻孔出氣

游宗明 老師



釋印順在《般若經講記》¹ 中說【如能悟徹緣起法相的空寂，即與佛同一鼻孔出氣】（《般若經講記》頁 44），而他所謂「悟徹緣起法相的空寂」卻是指【觀察諸法的從緣生滅，從無常爲門而悟入諸法無性空，徹見了如來法身】（《般若經講記》頁 44-45）；也就是說，釋印順認爲諸法只要有種種緣的和合就能出生與壞滅，他否定根本因第八識的存在而主張一切法「無性空」，他認爲只要能觀察到諸法緣生緣滅之無常性的「無性空」，就是「徹見了如來法身」。然而，這顯然與 佛陀的開示大不相同，佛所說的「諸法空寂」是指：常住的涅槃心第八識藉緣所生顯的一切法，都是生滅無常的空相法，而這些空無自性的緣生諸法，都是這個性本空寂的涅槃空性心——如來法身——的一部分，緣起諸法與涅槃心非一非異，這才是「緣起法相空寂」的真實義理。但是，釋印順否定了萬法本源的第八識如來藏真實自性的存在，則他所謂的「緣起法相的空寂」其本質就是「空無」，就是無因唯緣的

¹ 釋印順著，《般若經講記》，正聞出版社，2014 年 4 月修訂版一刷。

斷滅空。釋印順如是對佛語既無勝解也不信受，何以竟敢自詡是「與佛同一鼻孔出氣」？因為他主張「大乘非佛說」，把二乘解脫道當作是佛菩提道，並且以他對緣起法的錯誤見解當作是整個佛法的核心；認為佛法除了蘊處界等一切法緣生性空之外，再無更上更妙的法了，以為只要知道蘊處界諸法藉緣生起終歸壞滅的現象就是「悟徹緣起法相的空寂」，就是「徹見了如來法身」而成佛了，如是解說緣起妙義可謂誤會大矣！

佛法最勝妙的「第一義諦」指的就是——具有真實體性而能出生萬法的空性涅槃心第八識如來藏，不但解脫道的世俗諦必須依於第八識勝義諦才能成立而不能獨自存在，三界世間一切空相諸法亦不能離此根本因第八識而有，唯有第八識如來藏才能藉緣出生蘊處界等一切緣生緣滅的空相之法；猶如 佛在《阿含經》中開示「有因有緣集世間，有因有緣世間集；有因有緣滅世間，有因有緣世間滅」²，這才是緣起法的正理。也就是說，緣起諸法不能無因而起，要有因有緣才能生起與壞滅世間諸法——必須依附於第八識如來藏這個根本因，才能藉著眾緣來出生及壞滅蘊處界諸法；像這樣如實信解「有因有緣才能生起一切諸法」的正理，才能懂得一切法緣起性空的真義，也才有可能「悟徹緣起法相的空寂」，而不會如同釋印順般地墮於無因唯緣的斷滅論外道見解中，這樣才是真正懂得緣起正理的人。

² 《大正藏》冊 2，頁 12，下 23-25。

釋印順一生鑽研佛學，當然聽過、看過經中開示無有一法能超過此涅槃心第八識如來藏，因為萬法皆從此心而出故；那麼他為什麼不依涅槃心來說緣起法，反而要用無因論來曲解緣起法？這當然是有原因的！最主要的原因，就是他不信大乘是佛說而信受藏密應成派假中觀的六識論邪見，導致他無法如實信解經論正理，以致他連斷我見的基礎都不可得，遑論能親證涅槃心的所在，因此更無法現觀及體驗涅槃本際的無量功德。雖然他從經論中得知涅槃即是空性心如來藏，但卻因為找不到如來藏這個空性心在哪裡，於是就乾脆否定第八識如來藏這個空性心的存在，而把蘊處界諸法藉緣生起的緣生性空的現象當作是空性，以為如此一來，就能解決了他在佛法的修學上終究無法證悟如來藏的敗闕。因此他說：「緣起即是空性，是龍樹那個時代，部分大乘學者所共說的。」³ 然而，這其實是釋印順對於經論的嚴重錯解，因為龍樹菩薩是依於空性心而說緣起，意思是說「**諸法的真實緣起即是空性心第八識**」，一切緣生諸法都是第八識空性心藉緣所生、所顯，都是如來藏妙真如性所攝；而第八識之所以稱為「空性」而不是「空無」，正是因為祂具有能出生萬法的真實自性，釋印順既然否定了緣起根源第八識的真實自性，則他所謂的緣起就成了「空無」，而非「空性」。只有依於萬法本源之空性心第八識，才有緣起可說；所以，釋印順說的「緣起」只是無因唯緣的外道見，並不是佛法，因為他對於蘊

³ 釋印順著，《空之探究》，正聞出版社，2014年10月重版二刷，頁243。

處界諸法生起的真相——空性心第八識如來藏——不能如實了知，而且他是否定第八識的；因此說，釋印順所說的「緣起法」，只能說是誤會空相的戲論緣生法，並沒有緣起法的實質，也證明他是不懂緣起法的人。

釋印順解釋《中論》卷4〈觀四諦品〉中「眾因緣生法，我說即是空」⁴ 這段論文說：

空在『般若經』中的主要意義，是涅槃、真如等異名。在上一章中，說到與『般若經』相近的文殊(Mañjuśrī)法門，以緣起爲此土——釋迦佛(Śākya)說法的先要，而文殊所說，卻是「依於勝義」，「但依法界」，「依於解脫」，表示了聲聞與大乘的分化對立。大乘說「一切皆空」，「一切皆如也」，「一切不出於法界」；依佛聲教而開展的，被稱爲聲聞部派佛教，大抵是有爲以外說無爲，生死以外立涅槃，所以形成嚴重的對立。聲聞法與大乘法的方便施設，當然有些差別，但也不應該那樣的嚴重對立。釋迦佛在『阿含經』中，依中道(madhyamā-pratipad)說法，也就是依緣起說。「此有故彼有，此生故彼生」，生死流轉依緣起而集。「此無故彼無，此滅故彼滅」，生死也依緣起而還滅。依緣而集起，依緣而滅，生死與涅槃（涅槃，或說爲空性、真如等），都依緣起而施設成立。龍樹尊重釋迦的本教，將『般若』的「一切法空」，安立於中道的緣起說，而

⁴ 《大正藏》冊30，頁33，中15。

說：「眾因緣生法[緣起]，我（等）說即是空」性。緣起即空，所以說：「不離於生死，而別有涅槃」。同時，迷即空的緣起而生死集，悟緣起即空而生死滅；生死與涅槃，都依緣起而成立。緣起即空，為龍樹『中論』的精要所在。闡發『阿含經』中（依中道說）的緣起深義，善巧的貫通了聲聞與大乘，為後代的學者所尊重。緣起法即是空（性），……『大智度論』也一再說：「若從因緣和合生，是法無自性；若無自性，即是空」。『中論』頌說：「如諸法自性，不在於緣中」。「眾緣中有（自）性，是事則不然」。（《空之探究》，頁 243-244）

釋印順說「空在《般若經》中的主要意義，是涅槃、真如等異名」，如果他說的這個空—涅槃、真如—指稱的是空性心第八識如來藏，那才是正確的說法；但是主張人只有六個識的釋印順所說的這個「空」，並不是指空性心第八識如來藏，而是指蘊處界緣生諸法無常故其性本空，但這只是諸法的「空相」而已，然而空相諸法不能離於空性心而獨存；當釋印順否定了諸法背後的根本因第八識，則他所謂的「空、涅槃、真如」就只是自意編派佛法名相的戲論，毫無真實義可言，其本質即是斷滅空的惡邪見。

「空」這個名相，在佛法中常常看到，但卻很難真的搞懂它；之所以難懂的原因，是在於沒有把「空」的正知見理解清楚所致。「空」有二種主要義涵：一個空性，一個空相。經論中所開示的「空」，有時是在講空無形色卻有能生三界萬法等自性的空性心—第八識如來藏—故稱之為空性；有時則是

在說第八識如來藏藉緣所出生剎那變異、無常故空的蘊處界等空相諸法。此二者體性截然不同，不可等同一說；至於「空相與空性非一非異」的道理，則唯有已具般若實相智慧之真實證悟的菩薩方能如實了知。釋印順因為否定了第八識空性心的存在，所以必定會處處錯解聖教中的開示，就對空相與空性更是混淆不清而等視爲一。事實上，佛在初轉法輪時，爲聲聞人開示有涅槃本際——「齊識而還，不能過彼」的根本識——常住不滅，即是隱覆空性心的密意而說空相諸法；換言之，空相是依於空性而有，聲聞解脫道所說「緣起諸法無常故空」的，是依於第八識——涅槃本際——真實存在，具有能藉緣生起諸法的空性而說。因此，佛法中說的「緣起性空」必定含有空性之意涵，故而不同於無因論的斷滅空；聲聞人雖不證第八識空性心之所在，卻必須要信受佛語涅槃本際真實，才有實證解脫果的可能。

如果對佛法的知見有所偏差，尤其是否定根本因第八識如來藏的真實存在，就必定導致誤會佛法真義，必然錯說佛法而戕害眾生的法身慧命，比如釋印順又自以爲是地說出「聲聞與大乘的分化對立」這種嚴重錯謬的謗法言論。釋印順說：「釋迦佛說法以緣起爲此土的先要，而文殊所說，卻是『依於勝義，但依法界，依於解脫』，表示了聲聞與大乘的分化對立。」釋印順這種說法，純屬自意情解之妄想所產生的嚴重誤會。殊不知諸佛菩薩乃至一切真實證悟的祖師，所說都是法同一味，都是說明空相的三界萬法依於第八識如來藏這個空性心，藉種種緣而生而顯的事實，一切阿羅漢也

都必定信受無餘涅槃不是斷滅空，而有涅槃本際——根本識——真實存在，所以聲聞與大乘根本不會有絲毫分化對立的現象；如果認為聲聞與大乘有分化對立，那一定是他錯會佛法了。因為 佛在初轉法輪時所宣演的解脫道，是隱覆涅槃本際第八識的密意而說緣起，而 文殊菩薩依勝義真諦所說的法界真實義，即是 佛在二、三轉法輪所開示之般若、唯識等大乘法的內涵，勝義真諦本就已函蓋解脫道世俗諦的緣起，並非不說緣起；佛陀前後三轉法輪所說涅槃皆是本際第八識，三乘菩提的四種涅槃都是依於第八識而建立，而 文殊菩薩所說涅槃的內涵與 佛之所說無二無別；緣起與涅槃只是從不同層面來解說第八識如來藏真實存在，以及祂種種不同的真實自性。因此，聲聞與大乘只是所宣法義有淺深狹廣的差別，怎麼會有「聲聞與大乘的分化對立」這樣荒謬不實之說法？釋印順甚至還說：【『阿含』與『般若』等大乘經的對立，應該說是佛法的不幸！】（《空之探究》頁 150）如此錯解 世尊與文殊菩薩的開示、錯解《阿含》與《般若》的真實義，這才真是釋印順及其徒眾們的大不幸！

釋印順又說：「大乘說『一切皆空』，『一切皆如也』，『一切不出於法界』；依佛聲教而開展的，被稱為聲聞部派佛教，大抵是有為以外說無為，生死以外立涅槃，所以形成嚴重的對立。聲聞法與大乘法的方便施設，當然有些差別，但也不應該那樣的嚴重對立。」這正是主張「大乘非佛說」的釋印順對佛法的嚴重誤解。事實上，聲聞部派佛教的分裂，向來都是誤會解脫道內涵之未斷我見的聲聞凡夫才有的行

徑，真正於三乘菩提有所實證的人，都會認同聲聞解脫道與大乘佛菩提道只是淺深狹廣的不同，而且聲聞法不能外於大乘法而有一——「有爲」不能外於「無爲」而說，「生死」不能外於「涅槃」而立，對真悟者來說「有爲」與「無爲」、「生死」與「涅槃」從來都是非一非異、法同一味，根本不會有絲毫的「分化對立」，何況說是「嚴重的對立」。因爲大乘法所說的「一切皆空」不僅是函蓋聲聞解脫道的「空相」——第八識如來藏藉緣所出生的一切蘊處界有爲諸法都是緣起性空，沒有真實常住的體性，所以說是空相；同時也是說一切法皆是空性心的一部分，因爲一切法都是空性心所生，將一切法攝歸空性心來看待時，一切法都是空性心第八識如來藏的部分功德性，所以又說一切法與空性心非一非異，這才是大乘所說「一切皆空」的真實義。聲聞解脫道所觀行的內涵，僅是現象界諸有爲法的無常、苦、空、無我，然而一切蘊處界有爲諸法的緣生緣滅，都是依此「無爲法」涅槃心第八識如來藏而有，所以不能外於大乘法而說聲聞法，更不能外於第八識如來藏而說蘊處界諸法緣起性空；只有不懂佛法的無智凡夫，才會說聲聞法與大乘法「嚴重對立」。

第八識如來藏祂含藏了無漏無爲、無漏有爲、有漏有爲等一切法種，祂是三界萬法的根源，在祂所出生的一切蘊處界諸法上顯示出祂有爲與無爲的種種功德。也就是說，不生不滅的第八識如來藏出生了有生有滅的蘊處界諸法，蘊處界諸法的刹那變異生滅過程始終都在第八識涅槃心之中，不曾刹那離開過此涅槃心；因此說有情蘊處界的生死，是依各自

的第八識如來藏而有，而「涅槃」也是依各自第八識如來藏的不生不死、不增不減等中道自性而說，故說一切法都不離第八識如來藏。所以說，一切證悟實相的菩薩都能現觀：生死即涅槃，涅槃即生死，生死與涅槃非一非異。然而，要能親證如此勝妙真理而生起如實的智慧，就必須是在聞熏真善知識所教導的佛法正知見，而且能如實信受的基礎條件下，努力參禪實證第八識如來藏之後方能現觀而成就，這才是菩薩之所行，而這樣的智慧，完全不是堅持六識論邪見的釋印順等人所能猜測及理解的。

可嘆的是，晚近的佛教界就連五陰十八界的內涵都弄不清楚了，更何況能知五陰十八界之所從來的涅槃心如來藏這個法界實相！所以，許多人都被釋印順等六識論者所籠罩，而誤信「如來藏是外道神我」的邪說；殊不知沒有涅槃心如來藏這個無為法，就不會有五陰十八界這些有為法的出生與存在，這才是法界的事實。信受六識論的人，由於否定這個含攝有為與無為法性的第八識如來藏之存在，當然無法瞭解佛世尊依八識論所開示解脫道與佛菩提道的聖教妙義，才會說出「有為以外說無為，生死以外立涅槃，所以形成嚴重的對立」的荒謬言論。事實上現象界的一切有為法，從來都沒有離開過實相法界這個無為法，而無為法也不是外於有為法而單獨存在世間的，這就是〈正覺總持咒〉中「五陰十八界，涅槃如來藏，般若道種智，函蓋一切法」所闡述的真實道理。一切於三乘菩提有所實證的人，都知道三乘佛法中絕對不會有矛盾與對立，若認為聲聞法與大乘法有矛盾對立

的一定是凡夫外道。世俗凡夫不了知現象界有為諸法中的生死，是依「無為法」第八識如來藏而有，而涅槃也是依第八識如來藏的不生不死而說的，有為與無為、生死與涅槃事實上都是不一不異，並不是兩個不相干的法，何來「**有為以外說無為，生死以外立涅槃**」之說？哪裡會有「**嚴重的對立**」可言？

三乘菩提的修學，都必須在信受八識論正理的基礎下才有可能實證，也必須是依第八識如來藏常住不滅的前提，來解說緣起性空才能成立。所以，二乘解脫道說「緣起諸法無常、苦、空、無我」與大乘般若經說「一切皆空」都不是一切空無的斷滅空，而是指第八識如來藏藉緣出生蘊處界諸法，所生諸法後必壞滅皆空無自性，然而有出生蘊處界諸法的空性心第八識如來藏—涅槃本際—常住不壞；而且般若經中更深入闡釋：將空相的一切諸法攝歸空性心來看待，一切法都是空性心所含藏的功能差別之一部分，所以說一切法與真如心非一非異，這才是大乘所說般若空的「一切皆空」。佛法浩瀚廣大、深細圓融，端看是從哪個面向來解說，但終究不會互相牴觸；也就是說，真正的三乘菩提法道，只有深淺廣狹的差別，聲聞解脫道只是大乘佛菩提道所含攝的部分內容，何來「聲聞與大乘的分化對立」？只能說這樣的義理，不是否定第七、第八識真實存在的釋印順所能想像與了知分毫的！

釋印順還說：「生死與涅槃（涅槃，或說為空性、真如等），都依緣起而施設成立。」這又是一個錯誤且顛倒因果、

反客爲主的說法。「緣起」說的是「諸法因緣生、諸法因緣滅」，「生」與「死」雖然都是緣起支所攝、都依緣起而說有生有死，但「緣起」只是在說明三界諸法相待而有的現象，而且必須要依於根本因才能成立——因爲有常住不滅的空性心第八識如來藏爲因，才能藉種種緣的聚合或者散壞，來顯示出生及壞滅蘊處界等三界一切法的現象；所以，本識涅槃心才是生死諸法的根源，有因有緣才是 佛陀所說緣起法的正理。有情依他起的五陰世間，生在如來藏中生、死在如來藏中死，而涅槃則是第八識如來藏的自住境界——「涅槃」其實就是在說明第八識如來藏無生無死、不來不去……等無量中道性，而此中道涅槃心才是出生萬法的根本因，因爲有這個常住涅槃心才能有蘊處界諸法的緣生緣滅；所以說，不論是緣起與涅槃，統統不離第八識如來藏而有，都是依第八識而建立；若離第八識如來藏而說緣起、說生死、說涅槃，則所說的一切法都是無因論的外道法。因此，「涅槃依緣起而施設成立」是顛倒的邪說；而事實的真相是涅槃心出生了緣起諸法，而不是依緣起法能施設成立涅槃。而釋印順之所以會有這種錯誤說法，正是因爲他不瞭解「涅槃」是什麼；佛法中最根本的也是三界中最至高無上的法，即是涅槃心第八識如來藏，一切世間中無有一法能超過此涅槃心；而釋印順卻說「生死與涅槃都是依緣起而施設成立」，那就意謂如來藏藉緣所出生的蘊處界等空相諸法超過第八識涅槃心了，此說顯然違背 佛陀開示「齊識而還，不能過彼」的聖教，而且有智慧者都知道，釋印順這樣的說法在邏輯上是說不通的，因爲十二因緣中以前緣爲後法存在的因，僅是以緣爲因，而不是能生

萬法的根本因，子法不能生母法故；只有不知、不證涅槃的外道，才會妄想有一個法高於涅槃，因為那是不可能存在的一一有生有滅的緣起法不可能出生不生不滅的涅槃心。

所以說，釋印順說的「緣起」是錯誤的嚙想，舉凡否定第八識如來藏真實存在的人，都不可能說出正確如理的緣起法，而釋印順正是此類中人；因為他只能看見蘊處界諸法藉緣生起的現象，但是對於 佛說：有個非三界有的真實法，藉緣來生起一切三界有法，他是不信受的；當然他也就更無法思議緣起法的一一支，都不離實相心第八識如來藏才能出生與存在，才有緣起性空可說的正理。因此釋印順說「迷即空的緣起而生死集，悟緣起即空而生死滅；生死與涅槃，都依緣起而成立」，他的意思是說：「涅槃（空性、真如、第八識）並不是真實法，諸法無須根本因就能藉緣而生滅，只要知道一切法都是緣生緣滅的無常性就是證得涅槃。」他這樣的邏輯與六識論的喇嘛教中觀應成派完全一致，是嚴重錯誤的，而且是砍斷佛法根本的大邪說，不但是誤導眾生，而且更是戕害學人的法身慧命。

釋印順說：「龍樹尊重釋迦的本教，將『般若』的『一切法空』，安立於中道的緣起說，而說：『眾因緣生法[緣起]，我（等）說即是空』性。緣起即空，所以說：『不離於生死，而別有涅槃』。」釋印順所認為的「中道的緣起說」其實既非中道也不是真實緣起，因為唯有不生不滅的第八識涅槃心才是永離二邊的真實中道，而「緣起」從來不能離於第八識這個中道涅槃心而說。可是，釋印順卻否定第八識真實存在

而說中道、說緣起，因此他所說的中道與緣起，實則為落於斷常二邊的妄想中道，以及無有根本因的虛妄緣起，正是言不及義的戲論邪說，竟然還要嫁禍給 世尊及龍樹菩薩。然而，事實上 釋迦世尊及龍樹菩薩的確都是依於中道而說緣起、而說「一切法空」，釋迦世尊在阿含諸經中隱覆本識密意而說的緣起，以及在般若諸經中所說的「一切法空」，皆不曾離於真實中道的第八識涅槃心而說，但這其中的義理卻不是否定第八識的釋印順所能理解纖毫的。至於《中論》說「眾因緣生法，我說即是空」，這個「空」講的不但是由空性心第八識如來藏藉緣所出生的三界一切法無常故空的空相，同時也是說三界一切法都是「空性心」所生，故不離於空性心，而這些因緣和合、生滅無常、空無自性的空相諸法，卻是與具有真實自性的空性心一本識「真我」如來藏—同時同處和合運作的，這也就是 佛說：【色者無常，無常即是苦，苦者即是無我，無我者即是空，空者彼非我有，我非彼有；痛、想、行、識及五盛陰皆悉無常，無常即是苦，苦者無我，無我者是空，空者彼非我有，我非彼有。】⁵ 的真實道理。雖然釋印順自作聰明地在「空」之後加個「性」字而說「眾因緣生法[緣起]，我（等）說即是空性」，然而他所說的空性當然不會是他堅決否定的空性心第八識如來藏，而只是緣生諸法空無自性且無根本因的斷滅空，所以無論他如何解說，都不外於無因論等外道邪見，因為空相的眾因緣生法是

⁵ 《大正藏》冊 2，頁 715，下 12-16。

不可能無因而生的，所以六識論的釋印順所解說的「空性」內涵永遠都不會是正確的。

釋印順又引《中論》所說的「不離於生死，而別有涅槃」，但是這句話唯有真實證悟的菩薩才能如實勝解，因為一切證悟的菩薩都能現觀有情的生死流轉不曾刹那離開過涅槃心第八識如來藏，生死與涅槃不一不異，所以就是在這個前提下龍樹菩薩才說「不離於生死，而別有涅槃；實相義如是，云何有分別」；但釋印順顯然是錯解《中論》的真實義，因為他說的涅槃並不是第八識如來藏，而是落入空無之斷滅或是以意識細心為常的斷常二見中，毫無「中道」可言，卻將龍樹菩薩的開示移花接木胡亂嫁接來誤導眾生。而此「不離於生死，而別有涅槃」，還有另一個層面的意思，那就是「不能離於三界生死而有涅槃可以證得」，也就是說，只有諸佛菩薩才有證得涅槃，定性聲聞阿羅漢雖能滅盡三界我而入無餘涅槃，但卻不能現前證得如何是涅槃，因為定性阿羅漢斷盡見思二惑，捨壽入無餘涅槃而永離三界生死，不再受生於三界之中，雖然還有不生不滅的涅槃本際第八識如來藏獨存不滅，但是無餘涅槃乃十八界滅盡，哪裡還有能證能知涅槃者？所以說，雖然不論離不離生死，涅槃心常住不滅，但唯有在生死中才可能證得法界的實相；換言之，聲聞解脫道並不是「成佛之道」，因為聲聞阿羅漢沒有證得涅槃本際，所以無法現觀生死與涅槃非一非異，不知生死存在的當下就已是涅槃，由於畏懼生死苦而滅盡十八界入無餘涅槃，所以定性聲聞人是永遠無法證得中道涅槃心的愚人。

釋印順說「緣起法即是空（性）」⁶，這就是對空相與空性、有爲法與無爲法攪和不清的人，這也是釋印順一生最大的盲點。信受六識論的人，由於不相信 佛的八識論聖教，才會將緣生緣滅的現象誤認作是「緣起法」的根源，而不相信有出生「緣起法」的空性心存在。釋印順是不懂「緣起法」的人，因爲他否定空性心第八識如來藏的存在而李代桃僵——將無真實自性的空相法強行曲解爲空性，不知道「緣起法」是依於空性心如來藏爲根本因，才能藉種種緣而出生的空相之法，而這就是 佛於《楞伽阿跋多羅寶經》卷 1 中所開示「若依若緣生，是名緣起」⁷的真實道理。空性即是第八識如來藏，也就是涅槃本際，宇宙萬法一定要依於第八識這個本際才能藉種種緣而出生，並非僅藉諸緣就可成辦；若僅藉諸緣就可出生蘊處界諸法，那麼諸法就成了「他生、共生、無因而生」的法，這樣的緣起性空即成無因唯緣的斷滅見，正是 龍樹菩薩所破斥的外道見。可惜的是，釋印順只相信密宗喇嘛教的六識論邪見，不相信 佛陀說的八識論正法，而密宗四大教派都是不相信或是錯會「諸法本際」——第八識如來藏一的附佛外道。密宗紅、白、花三個教派，雖然也有說第八識、如來藏、根本心、根本因等這些名詞；然而，所指稱的標的卻仍是意識覺知心，是把意識心或意識心的一部分，妄想爲生起萬法的根本因——本識如來藏（喇嘛教又稱之

⁶ 編案：依據釋印順所說的內涵，他所說的緣起法其實只是因緣所生的「緣生法」。

⁷ 《大正藏》冊 10，頁 102，下 29-中 1。

爲淨光、俱生心等），乃至將前刹那的意識作爲後刹那意識以及萬法生起的根本因，他們都是把各種意識境界攀附爲真心第八識如來藏；黃教則是不相信有本際第八識存在，直白地主張意識心就是真心，認爲只要有眾緣就能出生萬法，可是意識心及其他眾緣都是依他起之法，永遠都不會是常住的真心，怎能出生萬法？

經云「若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造」、「若無識藏名如來藏者，則無生滅」、「如來之藏是善、不善因故，能與六道作生死因緣，譬如伎兒出種種伎，眾生依於如來藏故，五道生死」等等，在在都說明：沒有第八識如來藏這個空性心，就不會有蘊處界空相諸法的出生。所以《大智度論》說：【若諸法定實有，則無因緣；若從因緣和合生，是法無自性，若無自性即是空。】⁸ 這就是在講三界諸法如果本來就有自性、是真實常住的，就不需要藉由因與緣來出生了；但是現觀現象界諸法，無有一法不是由第八識如來藏藉緣和合而生，既然是由第八識如來藏這個根本因藉緣和合所生，表示三界諸法沒有真實常住的自性，只是依因藉緣而生起的空相之法。而《中論》說「如諸法自性，不在於緣中」、「眾緣中有性，是事則不然」同樣是在講空性心藉眾緣所出生的諸法都沒有真實的自體性，諸法的世間自性都是依空性心如來藏而有，不是在眾緣之中。因緣和合所生的諸法，都是無自性的空相之法，諸法在現象界中雖然都有依他而起的世間自性，然而這些依他起自性卻

⁸ 《大正藏》冊 25，頁 331，中 7-8。

是含藏在第八識空性心中——是依於第八識的功能差別才能生顯，並不是單由眾緣和合就能出生諸法，因此說眾緣中是沒有諸法自性的，諸法的自性不在眾緣之中。這也是在講三界諸法的世間自性都無真實自在之性，不能無因唯緣而生，必須依於如來藏空性心的真實自性為因，才能藉眾緣而出生乃至存在及運作。唯有第八識如來藏這個無生之法，本體具足非三界有性的真實自性，這個空性才是能生萬法的自性，因緣法中的眾緣都沒有能生萬法的自性，因為眾緣也都是從第八識空性心出生，因此說「諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故知無生」。如上所釋才是 龍樹菩薩於《中論》中所闡揚的真實義理，而釋印順卻是把斷滅空當作「空性」，顯然與聖教相違逆；釋印順經常引用經論中的開示，卻從來不瞭解聖教的真實義，根本的原因就在於他以六識論邪見來闡釋佛法，所以處處錯會，這也正是祖師所斥「邪人說正法，正法亦隨邪」的典型例子。

空相的緣起法與空性如來藏的關係，唯有用八識論才能正確地解說清楚，也才能讓人真實理解，如果是用六識論來解釋就必然錯會曲解，就像釋印順及密宗喇嘛教雖然講得天花亂墜好像頭頭是道，但其實都是沒有道理的胡說八道，因為六識都是虛妄的生滅法，沒有真實的自性，如何會是萬法的根源！法界中一定有一個不生不滅的真實法才能出生萬法，這就是「假必依實」的道理，這個真實法即是空性心第八識如來藏。雖然密宗喇嘛教的紅、白、花三派也說有第八識、有如來藏，但他們所說的第八識、如來藏卻仍然都不脫意識境界，也同樣把住於一念不生境界的意識心當作是如來

藏。在 平實導師出世弘揚第一義諦如來藏妙法之後，有些密宗喇嘛教的學人們，也漸漸能夠接受萬法的出生一定要有第八識如來藏這個根本因，然而他們依舊是認取種種意識境界爲真心第八識，所說內涵仍然不曾涉及第一義諦——空性心如來藏；由此可見，知見若偏差了，就一步錯而步步錯，以至全盤皆錯！

釋印順與喇嘛們正是同一鼻孔出氣的六識論宗徒，所說、所想都是根據六識論邪見而衍生出來的歪理；他們說「緣起法即是空性」，如果他們這句話可以成立，那麼說「緣起是假立、虛幻的法」⁹ 就表示空性也是「假立、虛幻的法」了！如是將空相、性空之法等同空性，卻還說這「假立、虛幻」的空性「才能產生出萬法」，這正是以假當真、以虛當實，若是把這種荒唐顛倒的邪說當作佛法，必將陷佛法於虛妄的戲論中，如此一來就沒有真理可說了！佛法是在爲大家開示悟入 佛的所知與所見，也就是宇宙萬有之所從來的唯一真實法——空性——第八識如來藏；有真實法才有真理可說，如果佛法像他們所主張的都是虛妄法，那就沒有任何真理可說了，那佛法與外道法就沒有差別了。

「空性」的真實義是指涅槃心，涅槃心是佛法所說的至高無上妙法——能生萬法的勝義諦，此勝義諦即是甚深極甚深的第八識如來藏；證得第八識如來藏之後，即可親自證實無

⁹ 釋智誠、秋吉彭措著，《般若鋒兮金剛焰》中冊，〈第五章 現空雙運〉，頁 839：【緣起是假立、虛幻的法，其實質正好是空性，又因爲是空性，才能產生出萬法，故緣起與空性其實無二無別。】

有一法能超越第八識心，確認祂就是三界一切法出生的根源，親證《阿含經》中 佛說「齊識而還、不能過彼」的真實道理。可嘆的是，現今佛門內外的學人普遍地都不具有正知見，連五陰十八界的內涵都不如實知，當然找不著這個微細難知的法界實相心，如釋印順等人便因此否定祂的存在，乃至胡亂說法、橫生毀謗，自害害他，不但無有絲毫法益可利其隨眾，乃至未來世還有不可愛的異熟果報待受，影響之鉅可謂深遠而難可思議啊！例如《央掘魔羅經》卷 2 云：【若諸眾生多背諸佛者，聞如來藏則生誹謗，彼諸眾生自燒種子。嗚呼！苦哉！苦哉！不信之人於三世中甚可哀愍！】¹⁰ 第八識如來藏這個妙法就是世出世間唯一的真理，幾百年來，佛教之所以逐漸衰微，就是因為學人普遍不知、不信、不證這個勝義。當 平實導師剛出來弘揚如來藏妙法的時候，許多山頭都感到驚訝：怎麼 平實導師說的法跟他們所認知的不一樣！而之所以會不一樣的原因，是因為他們被密宗喇嘛教等外道的六識論邪見誤導太久了！密宗喇嘛教的紅、白、花三派雖有說第八識如來藏的名詞，但卻是把意識的種種境界當作是真心第八識；而黃教的創始人宗喀巴就毫不遮掩地認定【意識，為一切染淨法之根本】¹¹，堅決地否認六識以外還有第七識及第八識存在的 世尊聖教，釋印順就是信受了宗喀巴的邪見，因而認為般若經所說就是緣生緣滅的「一切

¹⁰ 《大正藏》冊 2，頁 526，上 22-24。

¹¹ 宗喀巴著，《勝集密教王五次第教授善顯炬論》，方廣文化（台北市），1995 年 5 月初版 1 刷，頁 388。

法空、性空唯名」。只因爲這些六識論者看不到第八識在哪裡，就否定祂的存在，而造就謗菩薩藏的重大惡業，真是「甚可哀愍」的愚癡人。

而今，在 平實導師不畏艱難地帶領正覺教團，努力弘揚第八識如來藏妙義，並逐漸提升了社會大眾佛法知見水平，現在大眾多已普遍知道密宗喇嘛教不是佛教，學人也漸漸知道，宗喀巴及釋印順等人否認有萬法出生的根本因一勝義諦第八識如來藏一的存在是錯誤的。事實上，他們這些六識論者認爲萬法只要有眾緣和合就能出生，並且主張有生有滅的意識心，乃至將只是意識的境界作爲常住法，這些都是不合邏輯而矛盾不通的，因爲哲學家都知道要認同：假有的法必須依於一個真實法才能出生的道理；他們雖然無法知道這個真實法是什麼，卻也有世間智慧能推論出假有、後有的法，必須要依於真實、本有的法才能存在。也就是說，三界萬法（包括意識心）都不可能無因唯緣就能出生，而是必須要有真實法作爲所依的——根本因。這「假必依實」的邏輯，就與《成唯識論》中【若無實法，假法亦無，假依實因而施設故】¹²的道理相類，只是哲學純屬玄想而不知不證這個「實法」，唯有佛教才能爲人開示並使人悟入這個「實法」——有情各自本有的真心一體恆常住的第八識如來藏。所以，否定第八識真心的人就不是佛弟子，否定第八識如來藏的團體就不是佛教！因此，釋印順及密宗等六識論者，如果能夠從斷然否定

¹² 《大正藏》冊 31，頁 47，下 11-12。

有空性心第八識如來藏的立場，回轉而信受佛法的八識論正理，這樣才能成為學佛人、才能回歸佛教中，進而起心尋找此第八識空性心，乃至親證此心而親自證實萬法一定要有這個空性心為根本因，這將是他們的一大進步。

又如釋印順所宗奉的宗喀巴說【一一極微皆是根識之因】¹³，這是同於四大極微外道之說，主張極微是萬法的根本因，也就等於是唯物論而認為物能生心；殊不知四大極微只是組成色法的最小單位，但是色法不能無因無緣而起，必須要依於第八識如來藏才能有極微的存在，也只有第八識如來藏才能攝取四大極微來出生色法，而極微本身就是色法，不能自己再出生色法，更不能出生識心。譬如說房子蓋好而說房子落成了，但這房子是要由人去蓋的，而不是那些建材能自行組成房子；若房子崩塌毀壞了，也只是組成房子的建材形質產生了變化，但這些建材的四大極微也還是存在的，並沒有消失，而四大極微並不是無因而有，仍然是要有根本因才能存在，這個因就是空性心第八識如來藏；宗喀巴與極微外道想法的盲點就是：看到房子壞了之後還有四大存在，於是把四大極微誤認為就是常住不滅的萬法根源。但他們不知道：如果沒有空性心第八識如來藏哪來的四大極微！所以這種說法都與現前存在的事實不相符。

喇嘛教中說：「緣起是假立、虛幻的法，其實質正好是空性，又因為是空性，才能產生出萬法，故緣起與空性其

¹³ 宗喀巴著，《菩提道次第廣論》，福智之聲，2005年3月，頁438。

實無二無別。」喇嘛教是從佛法中得知一切法都是緣起性的，因此是假立法、是虛幻的法；但是卻不知道或不信受 佛說空性如來藏才是出生一切法的根本因，反而將「緣起的假立、虛幻之法」執以為是能出生萬法的空性，不論其所言之緣起是指幻生幻滅的「因緣所生之三界一切法」，或是依於此虛幻的三界諸法而假立的「緣起而生滅無常的道理或現象」，都是所生的三界無常之法，不但是陷入無常法能生無常法的「諸法自生」之邏輯錯亂的過失，更是將空無與空性等同視之，也就是認為「空無」能出生萬法，因此萬法都成為無中生有的了，實在誤會大矣！而釋印順更曲解經典義理來表達他自己的主張「一切法滅後空無所有」的「滅相」¹⁴ 有真實

¹⁴ 釋印順著，《空之探究》，正聞出版社，2014 年 10 月重版二刷，頁 171-172：【如『小品般若波羅蜜經』卷七（大正八·五六七中）說：「須菩提！於意云何？若心已滅，是心更生不？不也，世尊」！「須菩提！於意云何？若心生，是滅相不？世尊！是滅相」。「須菩提！於意云何？是滅相法當滅不？不也，世尊」。「須菩提！於意云何？亦如是住，如如住不？世尊！亦如是住，如如住」。「須菩提！若如是住，如如住者，即是常耶？不也，世尊！」前心與後心，是不能同時而有的，那末前滅後生，怎麼能相續而善根增長，圓成佛道呢？佛舉如燈燒炷的譬喻，以不即不離的意義來說明，這才引起了這一段的問答。心已滅了，是不能再生起的。心生起了，就有滅相，這滅相卻是不滅的。滅相是不滅的，所以問：那就真如那樣的住嗎？是真如那樣的，卻不是常住的。這一段問答，不正是「非常、非滅」嗎？一般說諸行無常，但論到前滅後生間，總不免有中斷的過失。】然而，此處釋印順引用的經文所開示的「心」是指意識心，所以說祂滅後還會再生起，生起之後仍然會有壞滅之相，因為終將壞滅的緣故；但是，

的自性而能出生萬法，這就像是宣稱龜有毛、兔有角一樣荒誕無稽，因為諸法滅後的「滅相」既然是「空無所有」當然無實自性，顯然不是能生萬法的空性；所謂空「性」就是有真實的自性，不是諸法滅了之後空無所有能叫作空性。事實上，諸法的生、住、異、滅都叫作空相，而空相不能離於空性而存在；空性不是有生有滅的空相法，空性是法爾如是的本住法，不是把諸法滅了以後才有空性，空性心第八識與空相的蘊處界諸法是同時同處而不相在的——諸法的生，要依於這個空性心才能出生；諸法的滅，也要依於空性心才能壞滅；所以佛法說「有因有緣世間集，有因有緣世間滅」就是這個道理。萬法的生與滅都要以這個空性心為根本因，這就是佛法不可思議的勝義諦；這個勝義諦不是想像來的，而是真實存在而且可以實證的，也必須實證之後才能如實現觀而親自證明涅槃是真實法，這正是學佛過程中最困難的第一個大關卡。

喇嘛教的徒眾們又說：【勝義諦者，即一切諸法之自性乃是遠離戲論相之光明空性。】（《般若鋒兮金剛焰》上冊，頁 74）這正顯示出喇嘛教等六識論者分不清楚世俗一切諸法的依他起自性、與空性勝義諦的真實自性，當然就讀不懂經論的真實義理，所以錯將諸法的「空無自性」當作「空性」，因為對於空性勝義諦不知不證而落入思惟妄想的戲論中，這正是

菩薩行者不可如定性聲聞一般，將這個有滅相之法（意識心）滅盡而不再出生（入無餘涅槃），菩薩要用此意識心證悟真如、轉依真如，而令意識心能夠如如而住時，祂仍然不是常住不壞之法！（意識心永遠不可能變成第八識真心）

六識論者的悲哀。佛法中勝義諦是在講第八識的真實自性，三界中只有第八識才有能生萬法的自性，所以六祖在五祖幫助他證悟時歎說：「何期自性能生萬法。」而緣起諸法都無此能生萬法的真實自性，所以才說諸法都無少許自性。但是，從世俗法來講，金有金的自性、銅有銅的自性，諸法都有依他而起的世間自性，不過這種種世俗自性都不是勝義自性，都是依於勝義自性而存在，並且是終將壞滅之性；唯有空性如來藏這個無爲法，才有能生一切有爲法的勝義自性。自古以來密宗喇嘛教就是因爲不信受 佛陀的聖教，所以無法親證空性如來藏，也因爲無法親證空性如來藏，才會依思惟妄想而說「光明空性」；因爲喇嘛教中不知道空性如來藏的自住境界，沒有光明與不光明可說，祂遠離明與暗等一切相待之法，但是光明卻要依於祂才能生顯，黑暗也要依於祂才能存在。

釋印順又和喇嘛教同一鼻孔出氣地說：

一切是依因緣而有的，所以一切是無自性的；一切無自性，也就一切法無不是空了。進一步說，由於一切法無自性空，所以一切依因緣而成立，「以有空義故，一切法得成」，顯示了龍樹學的特色。依無自性來闡明緣起與空的一致性，而『阿含經』的一切依緣起，『般若經』（等）的一切法皆空，得到了貫通，而達成「緣起即空」的定論。（《空之探究》頁244-245）

「緣起即空」這句話由不同的人來說就會有不同的意涵，

所以需要解釋清楚，不然大眾會產生誤會。對於實證解脫果的二乘人來說，「緣起即空」是指緣起諸法無常故空而有涅槃本際不滅；對於如實轉依如來藏的真實義菩薩來說，「緣起即空」還指出了無常空的緣起諸法與空性勝義非一非異的真實義；雖然解脫道與佛菩提道對「緣起即空」的詮釋有淺狹與深廣的不同，卻都是依於常住法—涅槃本際—空性心第八識而說，這就是龍樹菩薩說的「因為有空性勝義存在的緣故，世出世間一切法才得以成就」，所以說阿含與般若諸經本來就是貫通的——是依八識論正理而一以貫之，這絕不是釋印順所以為的「依無自性來闡明緣起與空的一致性」，因為釋印順所謂的「無自性」、「緣起即空」是撥無根本因——涅槃本際第八識的斷滅空惡邪見。因此，同樣一句「緣起即空」，由不同的人來闡釋就有深淺廣狹甚至是正邪真訛的差別，所以說修學佛法應該要「依義不依語」就是這個道理。

《般若經》中「一切法皆空」的完整義涵是同時函蓋空相與空性的，然而釋印順所謂的「一切法皆空」只能說是緣起諸法無實自性的空相，本質則是否定空性心第八識的斷滅空。空相的緣起諸法不是空性，空性指的是能出生緣起空相諸法的如來藏，但是堅持六識論的釋印順及密宗喇嘛教四大派等人不信不解佛語，當然找不到第八識，甚至更恣意妄想而把緣起諸法滅後空無所有的「滅相」當作空性，而認為「一切法無自性」就是空性，說這樣就是「緣起與空性其實無二無別」；然而這樣是講不通的，因為「滅相」既然是「空無所有」，如何能有真實自性？否定了根本因第八識而說「一

切法無自性」，本質上就是斷滅「空無」，又哪來的真實自性？事實上，緣起諸法都要依於如來藏而有，諸法都是在如來藏明鏡的表面生住異滅，「一切法滅後空無所有」只是明鏡表面所顯之相，明鏡本身—真實如來藏—仍然是常住的如，因此，否定了第八識如來藏就沒有緣起、沒有滅相、沒有空性可說。只有如來藏是無所依而有真實自性的法，叫作本來自性清淨涅槃，而緣起諸法都是被出生而有的子法，空性則是出生緣起諸法的母法，顯然是有差別的，怎能說是無二無別？只有親證而如實轉依第八識如來藏的真實義菩薩，才能依如來藏的立場來如實現觀一切法與真如心無二無別，六識論的釋印順及喇嘛教徒眾，縱使如鸚鵡學舌般地說「緣起與空性其實無二無別」，本質仍是言不及義的戲論。

〈正覺總持咒〉說的：「五陰十八界，涅槃如來藏，般若道種智，函蓋一切法。」就是指現象界的世出世間一切法，一定是與實相法界同時存在的，藉緣而起的現象界諸法，都不能離於涅槃心這個實相法界而有，緣起法相與空寂的涅槃心從來都是非一非異的。所以，想要與十方諸佛同一鼻孔出氣，就必須信受緣起諸法都是由第八識空性心所生所顯，而不是去相信無因唯緣的外道緣起說，這樣才是真正的佛法。（待續）



《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(連載十五)

釋印順所理解的「(佛)亦是人數」，是【究竟圓滿的佛陀，不外乎淨化人性，擴展人的德能而達到恰好處】(《佛法概論》頁 269)，這樣就能在人間成「佛」；也就是說，釋印順視 佛同於一切人類，只是具有完善的德行，是如孔子般的偉大老師，所不同者，佛依自證而為眾生開示宣說如何了脫生死以及「成佛之道(阿含)」，因而更超勝，可為眾生的導師，但他並不同意 佛陀有種種殊勝於人的不可思議功德。其實 佛在《增壹阿含經》中開示「我今亦是人數」之語，乃是緣起於阿難尊者見 世尊現老衰之相而生悲，世尊以金銀所造車，初成精妙而終歸敗壞，說明內身外物皆四大所成而不可恃；又為了破除波斯匿王「佛為金剛體，何以老病死」之疑，而開示說：如今如來既然受生而有形體，有父有母，當然也與人一樣有老、病、死的現象，故說是在「人之數」；如來的示現意在警醒眾生應「常念無常之變」，善用人身，精進求道；是藉此激勵大眾，而非將應身佛定位為人法界的業

報身¹。因此，佛陀示現人身是為慈憫眾生，為方便度化而與眾生共住人間；然如來非俗數身²，不可以人身等同視之。釋印順以「偏」概全，只強調《增壹阿含經》卷 18「我今亦是人數」，卻避而不談卷 9「如來之身非俗數身」之開示，如此立論不僅有失偏頗，而且是執言取義而錯解佛語，更造誣謗 世尊之過。

其次，佛若是在天界示現成佛，則人間有情就無法修學佛法而得度化，而在人間示現成佛，天人亦可前來聽聞及求法；因此，諸佛之所以在人間示現成佛，就是為了攝受及利

¹ 《增壹阿含經》卷 18〈四意斷品 第 26 之 1〉：【世尊告曰：「如是，阿難！如汝所言，今如來身皮肉已緩，今日之體不如本故。所以然者，夫受形體，為病所逼，若應病眾生，為病所困；應死眾生，為死所逼。今日如來，年已衰微，年過八十。」……世尊告曰：「如是，阿難！如汝所言，如今觀所有車，昔日之時極為精妙，金銀所造，今日壞敗，不可復用；如是外物尚壞敗，況復內者？」爾時，世尊便說此偈：「咄此老病死，壞人極盛色；初時甚悅意，今為死使逼。雖當壽百歲，皆當歸於死；無免此患苦，盡當歸此道。如內身所有，為死之所驅；外諸四大者，悉起於本無。是故求無死，唯有涅槃耳；彼無死無生，都無此諸行。」爾時，世尊即就波斯匿王坐。是時，王波斯匿與世尊辦種種飲食，觀世尊食竟，王更取一小座，在如來前坐，白世尊曰：「云何，世尊！諸佛形體皆金剛數，亦當有老、病、死乎？」世尊告曰：「如是，大王！如大王語，如來亦當有生、老、病、死，我今亦是人數，父名真淨，母名摩耶，出轉輪聖王種。」……】《大正藏》冊 2，頁 637，上 22-中 24。

² 《增壹阿含經》卷 9〈慚愧品 第 18〉：「如來之身非俗數身，……正使此四天下醉象滿其中，如似稻、麻、叢林，其數如是，猶不能得動如來毫毛，況復得害於如來？終無此事。」《大正藏》冊 2，頁 590，中 2-10。

益更爲廣大的有情眾生。經中說「人間於天則是善處」，是說天人捨壽後當求生人間，因爲「諸佛世尊皆出人間，非由天而得也」，主要的就是：欲界天人易耽溺於五欲之樂，亦無緣於如來法中出家，不利於修行，而人間苦樂參半，十八界具足，又可得出家修學如來法，有利於道業，故諸佛都在人間示現成道，亦以此鼓勵比丘們人身難得，應善用於修行，不應嚮往天福。³ 釋印順卻未正確瞭解佛語中的真義，而錯將 佛視同於人，且將佛法侷限於人間。

應身佛雖示現受人身，然而祂所顯現之威儀、功德、攝受力等等，卻遠非人類可及，且先不論三十二大人相、八十隨形好，如《增壹阿含經》卷 21〈苦樂品 第 29〉云：

云何佛國境界不可思議？如來身者爲是父母所造耶？此亦不可思議。所以然者，如來身者，清淨無瑕穢，受諸天氣。爲是人所造耶？此亦不可思議。所以然者，以過人行。如來身者爲是天生耶？此亦不可思議。所以然者，如來身者，不可造作，非諸天所及。如來壽爲短耶？此亦不可思議。所以然者，如來有四神足。如來爲長壽耶？此亦不可思議。所以然者，然復如來故與世間周旋，與善權方便相應。如來身者，不可摸則，不可言長、言短。音響亦不可法則，如來梵音，如來智慧、辯才不可思議，非世間人民之所能及。如

³《增壹阿含經》卷 26〈等見品 第 34〉：「比丘當知：三十三天著於五欲，彼以人間爲善趣，於如來法得出家，爲善利而得三達。所以然者，諸佛世尊皆出人間，非由天而得也。」《大正藏》冊 2，頁 694，上 2-5。

是佛境界不可思議。⁴

既然 如來身、壽、梵音、智慧、辯才等皆不可思議，非世間諸天及人類之所能及，又豈可等視同於一般凡夫呢？如來所示現的人身，乃是其法身無垢識藉世間父母為緣而攝取四大所成的應身，非父母所能造，亦非「諸天」所能及；如來「示現」在人間，乃是善權方便，為與世周旋而度化眾生，並非隨業而受生，是故「佛說人數，即非人數，是名人數」。《央掘魔羅經》卷 3 云：

我於無量阿僧祇劫恒河沙生，以佛成就無量眾生諸天及人故，生無量無邊尊勝之身。我於無量阿僧祇劫恒河沙生，為度無量眾生，於處處雜姓示現受生故，生此高身。⁵

佛陀為了度化無量眾生，而於三界內隨處「示現受生」，故不可說 佛降生人間即是「人數」。

又，雖然 佛在人間示現有生老病死及九種罪報等事⁶，但不能因此就如釋印順般認為 佛只是人，「是出現於歷史的，現實人間的佛」（《初期大乘佛教之起源與開展》頁 166）。事實上，如《增壹阿含經》卷 18 云：「夫受形體，為病所逼，若應病眾生，為病所困；應死眾生，為死所逼。」佛陀示

⁴ 《大正藏》冊 2，頁 657，中 15-27。

⁵ 《大正藏》冊 2，頁 536，中 16-19。

⁶ 又云九難，亦云九橫，亦云九罪報。佛現生所受之九種災難也。詳見「丁福保《佛學大辭典》」九惱

<http://www.buddhistdoor.org/tc/dictionary/details/九惱>

現受人身而與人一樣有生老病死、災厄順逆，其實是爲隨順度化各類眾生的需要而示現，此乃是 佛不可思議功德力的顯現，並非如釋印順所說是同於一般凡夫的「業報所感」；譬如《增壹阿含經》卷 26 云：

爾時釋種坐取魚食，由此因緣，無數劫中入地獄中，今受此對。我爾時，坐見而笑之，今患頭痛，如似石壓，猶如以頭戴須彌山；所以然者，**如來更不受形，已捨眾行，度諸厄難**，是諸比丘！由此因緣今受此報。諸比丘！當護身、口、意行，當念恭敬、承事梵行人。如是，諸比丘！當作是學。⁷

佛故意以往昔惡業殘緣來示現頭痛之患，藉此因緣來告誡弟子「當護身、口、意行，當念恭敬、承事梵行人」；雖然如來「**已捨眾行，度諸厄難**」，由於有過去世之因緣，故能示現此報令世人了知，藉以訓勉弟子留意身口意行。然而，釋印順卻認爲應身佛同於一般人，故有「人」的需求、病厄與極限：

佛的色身，與一般人一樣，要飲食，也有大小便，也要睡眠。佛曾有背痛、頭痛、腹瀉等病，也曾經服藥。……『增壹阿含經』說：「我今亦是人數」。佛是人，是出現於歷史的，現實人間的佛。……佛在過去生中，無量無數生中修集功德，那應該有圓滿的報身才是。可是人間的佛，還有很多的不圓滿事。如佛久

⁷ 《大正藏》冊 2，頁 693，下 1-8。

劫不殺生，應該壽命極長，怎麼只有八十歲？這點，似乎早就受到注意，所以有「捨命」說。不用拳足刀杖去傷害人，應得無病報，怎麼佛會有頭痛、背痛呢？布施可以得財富，佛在無量生中，布施一切，怎麼會沒有人布施，弄得「空鉢而回」？……不圓滿的事，經與律所說極多，古人曾結合重要的為「九種報」。說一切有部解說為過去的業力所感，但一般信者是不能贊同的。這就不能不懷疑，如『大智度論』卷九（大正二五·一二一下）說：「佛世世修諸苦行，無量無數，頭目髓腦常施眾生，豈唯國財妻子而已。一切種種戒、種種忍、種種精進、種種禪定，及無比清淨、不可壞、不可盡智慧，世世修行已具足滿，此果力故，得不可稱量殊特威神。以是故言：因緣大故，果報亦大。問曰：若佛神力無量，威德巍巍不可稱說，何以故受九罪報？」⁸

釋印順此說與《大智度論》所闡釋的義理不符，顯然又是故意斷章取義而有扭曲論義之嫌，因為在《大智度論》卷9中，龍樹菩薩對佛何以受「九罪報」的問難答云：

佛有二種身：一者、法性身；二者、父母生身。……如是法性身佛，能度十方世界眾生。受諸罪報者是生身佛，生身佛次第說法如人法。以有二種佛故，受諸罪無咎。復次，佛即得道時，一切不善法盡斷，一切

⁸ 釋印順著，《初期大乘佛教之起源與開展》，正聞出版社（新竹），2003年1月十刷，頁166-167。

善法皆成就，云何今實有不善法報可受？但憐愍未來世眾生故，現方便受此諸罪。……以是故知佛爲方便，非實病也。諸罪因緣皆亦如是。以是故言佛其德特尊，光明色像威德巍巍。⁹

譬如應身佛示現空鉢而回、小疾用乳等事，都是爲憐憫未來世眾生而故意示現「即使尊貴如佛，亦須受此諸罪」，令未來世諸白衣不得輕賤諸比丘，而以飲食湯藥等四事供給，使得安隱行道。示現受報的是應身佛，而法身佛乃至化身佛、報身佛則無所受，因此，佛雖示受諸罪，然無過咎。釋印順不解此意，亦不信此事，而辯云：

『大智度論』是大乘論。『論』中所說「受諸罪報」的疑問，是依據「本生」、「譬喻」而來的。過去生中的無量修行，大因緣應該得大果報，對於這一理論上的矛盾，『大智度論』提出了二身說——法性生身與父母生身。法性生身是真實，父母生身是方便，這樣的會通了這一矛盾。如佛的空鉢而回，及有病服藥，解說爲「是爲方便，非實受罪」。「方便」的意思是：爲了未來的比丘著想，所以這樣的方便示現。……『大智度論』對於受罪疑問的解說，實際是淵源於大眾部的見解。方便，即暗示了真實的佛是並不如此的。¹⁰

釋印順言下之意是說，應身佛就是「真實佛」，此外別無清淨

⁹ 《大正藏》冊 25，頁 121，下 26-頁 122，中 16。

¹⁰ 釋印順著，《初期大乘佛教之起源與開展》〈第三章/第三節〉，正聞出版社（新竹），2003 年 1 月十刷，頁 167-168。

無漏的法身佛，以及無量莊嚴的報身佛存在，而且此「真實佛」仍在緣起法的無常與苦中，所以會有疾病，並且仍須受報；這是扭曲顛倒了《大智度論》的說法！既然 龍樹菩薩是釋印順所推崇「釋尊以下的第一人」¹¹，則釋印順就該相信 龍樹菩薩所言必是真實無欺，然而釋印順卻又主張《大智度論》是「淵源於大眾部的見解」而作此說，「佛身常在」只是後人「懷念佛陀」的創作，這豈不是在否定 龍樹菩薩的開示？同時也是在標榜釋印順自己的「智慧見解」更勝於 龍樹菩薩。

佛之為佛，無量無邊功德難可思議，豈是釋印順所說「究竟圓滿的佛陀不外乎淨化人性，擴展人的德能而達到恰好處」、「立人之極」，就可以臻至呢！《梵摩渝經》云：

（佛）即報之曰：「爾之所問，大士三十二相，吾相具足無減一焉。吾自無數劫來，行四等心布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧；拯濟眾生猶自護身；斷求念空守無想定，心垢除盡，無復微瞋。習斯行來諸殃悉滅，萬善積著遂成佛身，相好光明獨步三界，永離五道之愚冥，獲無上至尊之明，故號曰佛也。……四無所畏、八聲、十力、十八不共法、三十二相、八十種好，不足一事者亦非佛矣。吾今已具，無一不足，故號為佛。……得三神足謂之逝心；明識往古分別生地，道眼覩見山石所不能過，決闇釋疑三世悉明，謂之通達；以得六通，心垢除盡，謂之寂然；三毒已滅，

¹¹ 釋印順著，《空之探究》，正聞出版社（台北），1992年10月六版，頁201。

心如天金，謂之清淨；生死癡本，集盡無餘，清淨道行，降于三界，諸癡已索，無窮不達，得一切智，尊號爲佛也。」¹²

經論中多載佛德之不可思議，從阿含、般若到方廣唯識無一例外，佛除了圓滿成就的十號功德之外，另有三十二大人相、十力、四無所畏……等，而且諸佛都有法、報、化三身，釋印順豈可誣說生身（應身）佛入滅之後，即於世間無所作用？《別譯雜阿含經》卷 10 言，佛已斷盡一切煩惱結縛而證得涅槃，唯有「**堅固真法身**」在，當知諸佛法身不但是永不壞滅，更是究竟清淨的。而一切法皆由法身所生顯，如《佛地經論》云：「法無邊際，法身亦爾，遍一切法無處不有；猶如虛空，不可說其形量大小；就相而言，遍一切處。」因此《大智度論》卷 9 說此真法身的功德力能遍滿十方虛空，能現無量無邊化身佛，一一化佛皆是「色像端正，相好莊嚴」，具無量光明，以無量音聲能度十方世界無量眾生：

是法性身滿十方虛空，無量無邊；色像端正，相好莊嚴，無量光明，無量音聲；聽法眾亦滿虛空（此眾亦是法性身，非生死人所得見也）。常出種種身、種種名號、種種生處、種種方便度眾生，常度一切，無須臾息時。如是法性身佛，能度十方世界眾生。

父母生身的應身佛雖示現入涅槃，而法身常在，能化現出種種身、種種名號、種種生處、種種方便以度化有緣眾生，所以

¹² 《大正藏》冊 1，頁 885，中 7-下 9。

說「法性身佛能度十方世界眾生」。《般泥洹經》卷上又云：

佛言：「如是！如是！阿難！佛德不小，乃從無數劫積累功德，奉行諸善，自致作佛；有是神妙自然法化，一切知、一切見，無不入、無不化。憶念我昔以慈悲心，若干百千入天下諸王君子眾，化住相見，隨其相貌，為安慰說經道，周流教化使得善意，如是現化，遍於八方，隨其國俗、服飾、語言，相其人行何法、知何經，而為演說授以正道：樂義言者為設典教，解道理者為說上要，豎立其志已而捨沒，諸王君子莫知我誰，後皆耽味敬承法化，是為佛之清妙自然法也。」¹³

諸佛皆有「神妙自然法化」，能隨有情之相貌、國俗、服飾、語言等等而八方現化，授以正道，令彼等皆能立志求道後才「捨沒」，又豈可說 佛示現入滅即是永息呢？《央掘魔羅經》卷3：

如來復有奇特大威德力，方廣、總持、大修多羅說：「八十億佛皆是一佛，即是我身。」如是廣說，如是無量佛刹，如是無量如來，如是如來色身無量無邊。如來成就如是無量功德……。¹⁴

既然 佛的大威德力可以「一切知、一切見，無不入、無不化」，往昔以來就已隨順眾生而人間天上處處化現，於無量生度無量眾，令滅無量煩惱，那麼，二千五百多年前 佛在人

¹³ 《大正藏》冊1，頁182，上25-中12。

¹⁴ 《大正藏》冊2，頁535，下20-24。

間入滅，又豈會是永滅而再無所作爲？且如《長阿含經》卷 2 記載：

佛告阿難：「諸有修四神足，多修習行，常念不忘，在意所欲，可得不死一劫有餘。阿難！佛四神足已多修習行，專念不忘，在意所欲。如來可止一劫有餘，爲世除冥，多所饒益，天人獲安。」爾時，阿難默然不對，如是再三，又亦默然。是時阿難爲魔所蔽，蒙蒙不悟，佛三現相而不知請。¹⁵

也就是說，世尊本可住世一劫之久，但阿難當時爲天魔所蔽，不知請佛久住，故佛只住世八十餘年即示現般泥洹；實乃此界眾生障重福薄所致，又豈是佛壽只如一般人的壽量？

此外，經中所說諸事、所陳諸理，多是世尊以身作證而金口親說，我等俗眼淺智故難以明解，自不應以難可思議就不信佛語，更不可但憑己意而妄作取舍。《長阿含經》卷 3 云：

比丘當知：我於此法自身作證，布現於彼；謂：貫經、祇夜經、受記經、偈經、法句經、相應經、本緣經、天本經、廣經、未曾有經、證喻經、大教經。汝等當善受持，稱量分別，隨事修行。所以者何？如來不久，是後三月當般泥洹。¹⁶

世尊爲何列舉所曾說經？乃因世尊不久即將入滅，爲了避免眾人頓失依怙而退失道業，是以諄囑示眾：當依如來所說

¹⁵ 《大正藏》冊 1，頁 15，中 21-24。

¹⁶ 《大正藏》冊 1，頁 16，下 14-19。

經教，善自受持、隨事修行，持續增上，而且不但是要遮止天魔及其眷屬，將佛所說經典（如大乘諸經）謗為非佛說，亦是要避免外道以大量偽經（如密續）壞佛正法、斷人慧命。但釋印順卻認為「因緣」〔編案：天本經〕、「本生」〔編案：本緣經〕、「譬喻」〔編案：證喻經〕諸經之中，或有「渲染失實」而不肯信受，故云：

然佛陀觀之崇高，……蓋於佛元百年間植其根蘖於聖典，百年後乃新芽怒茁焉。所謂潛植其根蘖者，即「因緣」、「本生」、「譬喻」等，尤以「本生談」為甚。「本生談」等，經百年來之傳說，或渲染失實，然其源自佛說，則諸宗共信。¹⁷

既然說「本生談」等「源自佛說」是「諸宗共信」，釋印順何獨又說是「渲染失實」而狐疑不信？

綜上所述，佛之功德與智慧不可思議，佛的入滅既非如同一般凡夫的死亡是業報所感，亦不是如同二乘聖者入無餘涅槃之後即無所能為。縱然 佛的父母生身壞滅了，仍有無垢識法身及莊嚴報身常在，隨眾生得度之因緣而示現的化身亦常為有緣眾生所見，凡此皆不是未知未證實相真心的凡夫，與不信佛語的外道所能思議及想像的；大乘經中對佛地功德多有開示，正信的學人雖尚不能至，卻能正信 佛所說而歡喜讚歎，以此熏習長養信根、慧根等諸善根，憶佛念佛而得佛護念加持，其心就能與佛法相應而於因緣成熟時親證實相，

¹⁷ 釋印順著，《印度之佛教》，正聞出版社（新竹），2004 年 10 月重版六刷，頁 147。

乃至漸次深入諸勝妙法中。相反地，釋印順雖飽讀經論，卻對經中所說 佛之功德，至死都不信受，而更妄加評論：

懷念佛陀，而不能滿足宗教上的情感，青年大眾們，在不自覺中，引出佛身常在的信仰，……種種論義，這裡不加論列，只舉出幾點。「壽量無邊際」，是佛身常在的根本論題。「色身無邊際」，是佛的無所不在。「威力無邊際」，是佛的無所不能。「一剎那心了一切法，一剎那心相應般若知一切法」，是佛的無所不知。「佛化有情無厭足心」，是佛一直在關懷眾生，無休止地能濟度有緣的眾生。無所不在，無所不能，無所不知，而又永恆常在的佛，這樣的關懷眾生，利益眾生，就足以滿足信眾宗教情感上的需求。……這樣的佛陀，不但一般宗教意識充實了；「本生」、「譬喻」、「因緣」中的佛與菩薩，與現實人間佛的不調和，也可以解釋會通了。¹⁸（待續）



¹⁸ 釋印順著，《初期大乘佛教之起源與開展》，正聞出版社（新竹），2003年1月十刷，頁168-170。



三乘菩提概說 四聖諦之苦聖諦(三)

余正文老師開示

http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a06/1747-a06_005

各位菩薩：阿彌陀佛！

我們這一集要繼續跟各位來分享的還是苦聖諦。上一集我們講到苦聖諦裡面的愛別離苦。講到苦聖諦裡面的愛別離苦，那什麼是愛別離苦呢？

我們上一集有講到，這個愛別離苦從事相上來說，有生離、有死別。從理上來說，是說眾生的確有內六處，也就是說，眾生這個可愛的眼根、可愛的耳根、可愛的鼻根、可愛的舌根與可愛的身根；對於這個可愛的六根，互不相屬地分散了，眾生執著、貪愛、渴愛這六根，而這六根卻沒有辦法再聚在一起了，它的相屬分散了，六根不能再相應，不能再互相呼應，不能夠再互相起作用了，所以這六根慢慢的互相分離。六根不能聚會在一起，六根不能再和合在一起產生它的作用了，那六根不能互攝，六識就不能共同的來熏習一切法——因為我們所熏習的一切法，其實都是透過六根觸六塵，以至於有六識在這個地方〔編案：指根塵相觸的地方〕去作

了別運作的。因為六根、六塵、六識的和合運作，所以才能熏習一切法；當我們的六根不能聚會在一起，六根不能互相含攝，六根不能協同的來熏習一切法，這樣六根就不能像以前一樣和合在一起了，這就是苦。除了對內六處這個六根分離這樣的苦的覺受以外，另外一個就是，我們對於外處六塵的觸、外處六塵的覺受、外處六塵的了知、外處六塵的思量，跟外處六塵的貪愛，也是同樣的道理。如果與外六塵的別離也像這樣子痛苦的話，這個也攝屬在愛別離苦中。為什麼呢？這個六塵，是說我們眾生都是由地、水、火、風還有空、識等六界和合而成的，但是這個六界假使成為不相干的六界，不能再聚合為一體；眾生之所以由地、水、火、風、空、識六界和合，是因為眾生必須要利用這六界，他才有辦法生存在這個世間〔編案：簡單地說，眾生其實是活在自己的六塵中，而這六塵必須要依於六界聚合而成不壞的色身才能現起〕，當這個六界沒有辦法互相和合，這個六界已經互不相干，不能再聚會在一起，身中的六界就不能再互相相應了；那這個六界的分散別離，在沒有辦法相應而分散別離以後，六界就不能夠聚會為一體，六界不再互相的攝持，六界也不能共同的來熏習一切法；當六界不和合在一起，色身就散壞了，這就是苦，就是愛別離的痛苦。也就是說，當眾生要離開地、水、火、風、空、識，也就是說地、水、火、風、空、識要散壞了，而他們不願意〔編案：也就是說眾生不能接受〕散壞，這個也是愛別離的痛苦。

眾生的身中有內六處、有外六處、有六界，當它們互相別離的時候，身體領納到這樣子內六處、外六處還有這個六

界互相別離的這樣子的痛苦；身體領納了這樣子的苦受，心中也領納了這樣子的苦受，也了別這樣子的痛苦覺受；甚至因為心中領納、了別這樣子的痛苦覺受，而感到身體跟心中都專注而且全面性的感覺到愛別離的痛苦覺受，這也是世尊所開示的愛別離的痛苦。所以愛別離的痛苦，同樣從理上的角度來探討的話，所有一切的愛別離，一樣都是從我們的內六處、外六處跟六界所引生出來的；因為對內六處跟外六處的貪著，乃至對於內六處、外六處分離的時候，因不願意分離而產生的愛執——因為它要分離了，但是你又不得不去接受它的分離〔編案：這個分離眾生都不能阻擋，能接受時就是解脫這個苦了〕，這樣子所產生的苦受，這個也是愛別離苦。

什麼叫作所求不得苦呢？何謂所求不得的苦呢，我們也是從事相上的求不得苦，以及從理上的求不得苦，來探討這個部分的問題。

所謂的「求不得苦」從事相上來說，它包含了三個方面：包括了人、事、物這三方面。在「人」這方面的求不得苦，有哪些求不得苦呢？譬如說，要求好妻好夫、俊男美女，要求配偶或是說要求子女，或是說要求父母長壽，或是說要求好子媳，或是說要求好女婿，或是說求好弟妹等等，但是因為所求不得而產生了苦。為了要求配偶、求子女、求父母長壽，或求好媳、好婿，或求好弟妹而求不得所產生的苦，這個是因為事相上面的「人」所求不得而產生的苦，這個也是一種求不得苦。那在「物」方面呢？譬如說求田產、求錢財，或是求骨董珍玩，或是說求房舍、求舍宅，或是說求古今名

畫，求來以後也不能長存的「求不得」，或是說求來以後而沒有辦法能夠保有它，這樣子都是屬於求不得的苦。所以，在物方面的求不得苦，有對於物的求不得的苦，也有對於物求來以後沒有辦法能夠永遠的保存它、沒有辦法永遠的擁有它、沒有辦法永遠的佔有它，因為這樣子產生的苦，這個也是求不得苦。那對於「事」方面的求不得苦，有譬如說求職位的升遷，或是說求調職，或是說求官司的勝訴，或是說求冤獄的平反，乃至於求名聲、求浪子回頭等等，但是所求不得；如是諸多的世間事務，因為心中產生愛樂，卻求之而不可得，因為求之而不可得，因此而生起了心中種種的苦受，這樣子就稱為求不得苦。這些是求不得苦在事相上面產生的這樣子的一個道理。

第二個是從理上來說。從理上來說，什麼是求不得苦呢？也就是說，從佛法的道理上來講的話，就是在說眾生都有出生的法相，眾生都不能離開出生的這個法，而想要讓這個我不出生。但是眾生想要這個我不出生，卻不能因為想要讓這個我不出生就能夠成功的，因為眾生的這個我的出生，是因為眾生的煩惱種子、因為過去受生的業種未斷，所以必定要受生死的輪迴。所以，不是說你要求我不出生、你要求生天、你要求我不要煩惱就不會有煩惱；所以眾生要求「我」而這個我不要出生，那個是不可能的！那是必須要透過如法的修行，所以如果要求這樣子的「我不出生」，而不如法修行的話，這個也會是求不得苦。那「生」這個法是這個道理，同樣的「老」這個法、「死」這個法也是這樣的道理；也就是說，眾



生求不出生不可得，而求生或求不出生也不是能夠自主的。〔編案：「求生」是指眾生希求生於人天善趣，「求不生」則是指求解脫三界生死，或求不生於三惡道中。〕

同樣的道理，眾生對於老這個法——要讓眾生不要老去，這個也是不可能的；讓眾生不會死去，這個也是不可能的。所以，希求不願意老、不願意死，這樣子求不得而產生了這樣子的苦惱（產生了憂悲惱苦），這個就是因為生，或是離老、病、死等苦求而不得所產生的苦，這個也是一種求不得苦。不但是求離老、死而不能離，乃至不能離開憂悲惱苦等法，即使想要使自我不憂悲惱苦（即使想要使自己遠離憂悲惱苦），也是不可能因為心裡想要離開就能夠如願的；所以，眾生要求離苦而求不得，這個也是求不得苦。也就是說，當眾生有所求而求不得的時候，不管你是求生，或是說求死；或是說求不生，或是說求不死；或是說求老，或是說求不老；乃至於求你不憂悲惱苦而求不可得；這樣子所求不可得的話，所產生的苦，這個都是求不得苦，也就是所求不得的苦。

同樣的，如果有眾生覺得出生是快樂而可愛戀的，想要讓自己出生以後可以恆常久住而不變異，也是不可能因為心中想要這樣就能夠成功的；甚至於想要使心中生起的思想成為常住而不變異，也就是說，讓你這個想法變成是常住而不變異，這個也是無法因為心中想要這樣子就能夠成功的。這樣種種心中想要成就的事，卻都沒有辦法如願成就，這個就是世尊所說求不得苦的道理，這就是所求不得所產生的這個苦的道理。

講完求不得苦以後，我們就要進入到什麼是五陰熾盛苦。我們說，前面所說的生、老、病、死、愛別離、怨憎會、所求不得苦，這七種苦它有最主要的根源；它最主要的根源就是來自於眾生對五陰的執著，所以最主要的根源就是來自於五陰熾盛苦。為什麼五陰熾盛是苦呢？

我們先來說明一下什麼叫作五陰。五陰又叫作五蘊，為什麼會成為「陰」呢？而為什麼又會稱為「蘊」呢？因為陰是遮蓋的意思，但遮蓋了什麼東西呢？是真如實性被遮蓋住了。被什麼東西遮蓋住了？被無明所遮蓋住。被無明所遮蓋住，被五陰（色、受、想、行、識）所產生的無明遮蓋住，所以就稱五蘊為五陰。因為是被色、受、想、行、識這五個法所遮蓋住，所以它稱為五陰。為什麼這個五陰又稱為蘊呢？五陰又稱為五蘊的道理在什麼地方呢？因為蘊是聚集，是在積聚後有的種子（是積聚了後有的種子，所以稱為取蘊）〔編案：五蘊是由諸法聚集而成的假合之法故稱為蘊，眾生造取後有諸行而形成業種的積集，故又稱為取蘊；三乘聖者都只有五蘊而沒有五取蘊〕，因為積聚了出生後有的種子，所以五陰稱為五取蘊。其實五蘊就是眾生的身心，五蘊總括起來——色、受、想、行、識，其實就是函蓋了身心兩個法，也就是名色，所以五蘊它就是眾生的身心。

為什麼這個五陰它會產生對眾生逼迫的苦呢？為何五陰熾盛它是苦呢？這五陰（別別陰、各各陰）對眾生如何產生逼迫的苦呢？我們就一個一個來作說明。

第一個，**色陰熾盛**的話，會造成四大不調。這個我們在前面所說的病苦，說病苦是因為四大不調而來的，所以色陰



熾盛產生了四大不調，四大不調就會有疾病之苦。**受陰熾盛**的話，是領納分別的受陰熾盛，領納分別會使諸苦變本加厲；眾生會對苦受、樂受、不苦不樂受的受陰，這樣子的領納分別去貪著、去執著，而產生變本加厲的這樣子的一個結果，這個就是受陰熾盛。那什麼是想陰熾盛呢？**想陰熾盛**是因為想像追求而有怨憎會、愛別離、所求不得等苦；也就是說，我們對於色陰的四大不調，對於受陰的領納分別完以後，因為在這個當中去作思惟、想像、分別、追求，所以進而會產生怨憎會苦，會產生愛別離苦，乃至於產生所求不得等諸苦。行陰熾盛為什麼也會是苦呢？**行陰熾盛**的苦是在什麼地方呢？是因為我們的想像追求！因為想像追求以後，就有了怨憎會、愛別離苦、所求不得諸苦這樣子的一個領納想像；追求分別完以後，又起而造作了身口意行諸業。因為想像追求，所以造作了這樣子流轉的諸業（身口意行的諸業），所以再度地種下了未來的苦果之因，這個就是行陰之苦。那識陰，為什麼**識陰熾盛**是苦呢？因為有識陰的緣故，因眾生對於識陰的執著，所以流轉生死永無盡期。

這樣子的五取蘊，其實它是剎那剎那遷流變壞的，為生時、病時等眾苦之所聚集；也就是說，五陰其實就是生老病死苦因，乃至於引生後面所說的，想像這個愛別離、怨憎會，乃至於求不得等諸苦，所以總攝一切諸法，總攝一切苦法。因為所有的一切苦法，所有的一切苦性，都是因為五陰熾盛所產生的，所以我們稱五陰熾盛是苦。也就是說，因為前面的七種苦全部都是總攝於五陰中之苦，所以真正要解決這些

苦，就必須要從觀五陰的苦、空、無常、無我，才有辦法解決這樣子的一個苦。也因為這樣子的道理，所以我們說，五陰聚集了這些苦，所以說五陰熾盛是苦。

我們從這邊可以瞭解到，生老病死是屬於身苦，也就是說這八苦裡面，我們把它匯歸起來，生老病死苦它是屬於身苦；而怨憎會、愛別離、所求不得苦，它是屬於心苦；而五陰熾盛則是總括身心二苦。前面的七苦，是過去業所感之果，而後面的這一個苦，是總括身心諸苦而說的，因為現在起心造作，是未來得苦的原因。這因跟果互相牽連，相續不斷，痛苦沒有了期，有智慧的人，應該要依聲聞解脫道來修行；有智慧的人想要離開這些苦，應該要依這樣子的修行方法來修行，才會有解脫之日；或是說必須要依大乘佛菩提道來修行，依大乘佛菩提道來求證般若實相，親證本來自性清淨涅槃的如來藏，能夠解脫八苦的繫縛，更能夠永發受生願、大菩提願，常住世間自度度他。所以，如果有智慧的話，想要離開這七苦乃至於這八苦的煩惱（要離開生老病死、愛別離、怨憎會、求不得、五陰熾盛苦這樣的煩惱），唯有依著兩種方法，一個就是解脫道的修行，另一個就是大乘佛菩提道的修行，才有辦法解決這樣子的困難。〔編案：聲聞解脫道其實是為大乘佛菩提道所含攝。〕

所以，《中阿含經》裡面，在《中阿含經》卷 7《分別聖諦經》中，舍梨子尊者如是說：

諸賢！過去時是苦聖諦，未來、現在時是苦聖諦，真諦不虛；不離於如，亦非顛倒，真諦審實。合如是諦，

聖所有、聖所知、聖所見、聖所了、聖所得、聖所等正覺，是故說苦聖諦。¹

意思是說，過去的五盛陰是苦聖諦，未來、現在的五盛陰也是苦聖諦，這是真實的道理，絕不虛妄。

今天時間已經到了，我們苦聖諦的部分，暫時就先跟各位分享到這邊。我們下一集，會針對苦聖諦作一個總結，緊接著要進入到苦集聖諦。

今天就先跟各位分享到這邊。

阿彌陀佛！



¹ 《大正藏》冊 26，頁 468，中 23-27。



http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2559-a13_005

各位菩薩：阿彌陀佛！

我們今天仍然繼續跟大家講「佛典故事」。我們因為有牽涉到陀羅尼這件事情，有一些話不能不跟大家交代清楚，所以我們在陀羅尼方面得花一些時間說明，然後我們最後再來收攝到故事的本身。

我們前面講過，陀羅尼它就是總持，是幫助眾生學習佛法的一個善巧方便，所以就有各式各樣的陀羅尼。那說到了《瑜伽師地論》之中，也有菩薩的法陀羅尼、菩薩的義陀羅尼、菩薩的忍陀羅尼，跟菩薩的咒陀羅尼。我們前面也有跟大家講，「陀羅尼」在最初的用義，就是要幫助大家學習佛法的善巧方便；可是後來你可以看到，在 彌勒菩薩講的菩薩的咒陀羅尼裡面，已經又加入了一個元素，就是爲了要度眾的方便，難免就是會有菩薩用自己的力量（譬如透過自己的神通力量），來宣說了一些章句，讓持誦這些章句的有情眾生能夠消災解厄，這是免不了的事情，也是行菩薩道裡面恐怕必須有的一

個狀況。

正因為這個菩薩的咒陀羅尼的狀況，再加上歷史上衍生的一些因素，所以就演變成後代的眾生，往往對於陀羅尼這些字，或往往迷信於有一些神奇的聲音，或一些神奇的字的寫法；甚至把這些字刻在一個可以旋轉的輪筒上面，說這個叫轉法輪〔編案：或稱為「轉經輪」〕，企圖用「轉法輪」的方式來清淨身口意，其實這已經偏離了陀羅尼原來的意思。所以，我們在這裡要給大家說的是，如果您真的志在修行的話，請您務必注意到**陀羅尼是一個總持**；這個總持它的對象最終都要回歸到佛教的教義，也就是法義的部分——佛法義理的部分。

所以，比方說在《大智度論》裡面的字入門陀羅尼那個「阿」，那個字代表了一切法不生，那你要學習這個「阿」字門的字入門陀羅尼的話，你就一定要先尋找善知識，先聞聽善知識的開示，瞭解什麼是一切法不生的義理；然後，並且也要能夠知道，如何在你的行住坐臥之間，應如何去觀行一切法不生的狀況。這些全部都要透過善知識的開導，然後你本身好好地學習，等到你把這些義理跟觀行的方法都學起來了之後，然後你再來找一個你最容易用到的字，把這個字跟相應的佛法義理與行門全部連結在一起，以至於你每一次聽到這個字之後，就能夠適時地提醒你、彰顯你所應該修學的義理跟行門，這個才是字入門陀羅尼的意思。所以，若你對於這個法志在修行，對於字入門陀羅尼就應該要掌握住，先學好所該有的佛法的義理，然後想辦法把它作總結；按照自己的方式總結了之後，形成一個有效的陀羅尼，這個才是菩

薩道修學的有效方法。

當然，如果您志在修行的話，同樣也要介紹給您〈正覺總持咒〉；這個〈正覺總持咒〉——因為這個咒太好了，所以我們仍然要不厭其煩再唸一次給大家聽：

**五陰十八界，涅槃如來藏，般若道種智，涵蓋一切法。
一切最勝故，與此相應故，二所現影故，三位差別故，
四所顯示故，如是次第現。具足解脫道，及佛菩提道，
求正覺佛子，一切應受持。**

為什麼特別要推薦這個〈總持咒〉給大家呢？因為這個咒同時符合了 彌勒菩薩所講的菩薩法陀羅尼、菩薩義陀羅尼跟菩薩忍陀羅尼；因為這裡面具足了一切佛法、具足了一切佛法的義理，並且也具足了我們所應該要學習的實相法，所以這個部分要特別推薦給大家。

換句話說，如果您志在修行的話，請您一定要掌握住「陀羅尼」原來的意思，你在學習陀羅尼的時候，一定要從法義入手，再把它收攝精練。當然我們也不否認有許多的學佛人，確實是需要佛菩薩幫他消災解厄的；甚至我們也不能否認說，也有許多人希望藉此求通、求得；所以對於您有這種需求的話，難免您就會對於一些所謂的（世間人一般所認知的）咒語真言，比較講求它有沒有應驗了。

如果是這樣子，我們要先給大家講幾個希望大家注意的地方：首先，任何會傷害有情眾生的咒語，絕對不可以持誦！是不是真的會有這樣的咒語呢？當然會有。我們說咒語的本



身，如果談到它神驗的特質，一定是因為當時誦出這個咒語的那個有情眾生他自身的力量；這個有情眾生如果是佛菩薩，所宣說的必定都是有益於眾生；可是，這個咒語我們也不能排除說，有一些的咒語往往是由一些鬼神所誦出來的，而那些鬼神是不是真的能夠像佛菩薩這麼清淨呢？很難說！所以有些咒語，我們總是很難排除會有一些是對有情眾生有傷害的狀況，所以如果您已經知道某一類型的咒語會傷害有情眾生，無論如何您都不應該持誦。

接下來，是要勉勵大家，哪怕您是希望持誦咒語有佛菩薩能夠保您平安，可是仍然希望您不要一味地追求世間的五欲境界。有一些人往往捨本逐末，反而是說希望透過唸咒語讓佛菩薩加持他，然後讓他在世間的五欲能夠更加地享受，這個就是背道而馳了！如果您用這種方式去持誦佛菩薩所宣說的咒語，而要來求世間五欲的話，那我現在就可以告訴大家，那樣的持誦咒語絕對沒有效用。在這個基礎之下，我們還要再勉勵大家，因為講求消災解厄，講求求通、求得，通常是說您還沒有瞭解到佛法是如何地掌握了您所有祕密的關鍵；所以我們才說，如果您還是這樣子的話，那我要勉勵您好好地、精進地學佛，從根本的層次，依照您個人的修行，徹底掌握您的命運，如果您能夠這樣作，那麼消災解厄、求通、求得，本來就是一個自然會有的果報。

另外，我們也要跟大家講回到故事的本身，因為這個人他求的是「毘陀羅咒」，這個咒語是可以害彼の，但未及害彼反自先害己。所以依照我們剛才給各位講的，會害人的必定

是屬於邪咒，所以這個跟我們在佛教裡面（所有在佛教裡面——正統的佛教、正信的佛教裡面）的陀羅尼絕對不會害人不同，所以這裡面說的**毘陀羅咒不是佛教裡面的咒語**。不過我們還要叮嚀大家，假使一個咒語，即使是不害人的，它僅是爲己求達、求通，那是不是表示這個就一定不是邪咒呢？這個也很難說，因爲大家要有一個觀念：宣說咒語，是在於宣說的那一個有情衆生他是不是有神通的力量在，如果他有神通的力量在，他就可以透過某一些的章句宣說跟他相應的咒語；然後當有人來持誦這樣的章句的時候，他就可以感應到，然後進而去幫這個人作一些事情。

現在我們來想像一個狀況：當你在持誦一個咒語的時候，假設這個咒語也幫助你解決了一些事情；如果這個咒語真的是佛菩薩所宣說的，那你應可以想像得到，佛菩薩之所以會幫助你解決事情，祂最終的目的都是希望你能夠安心地學佛。所以，佛菩薩絕對不會因爲幫助你處理完這些事情之後，還會對你有所求，唯一的就是希望你好好學佛而已；可是如果宣說這個咒語的並不是真正的佛菩薩而是其他的鬼神，那我們就要多考量考量了。因爲，如果是鬼神宣說的咒語，只要宣說的有情他本身有些神通的話，那麼即便他只是鬼神，也會有它能應驗的地方；換句話說，這些鬼神所宣說的咒語，只要你持誦得當，它一樣會有所神驗。

可是各位要想想看，當你持誦這個咒語的時候，並不是因爲這個咒語能有神奇的力量，或是因神奇的書寫方式而得到神驗，它的力量其實是在於宣說這個咒語的有情。所以當



你持誦這個咒語的時候，你就相當於請當時宣說這個章句〔編案：咒語〕的有情，去幫你解決事情；那麼，這一位背後的這個有情，如果他本身心不清淨的話，當他在幫你解決事端的時候，想當然他的相對應你就會有所求。就如同世間人請人家幫忙之後，那幫忙你的人少不了也會對你有所要求，至少心裡一定會惦記著，當時我是怎麼幫你的，以後我有發生什麼事情的時候，你也同樣要助我一臂之力。從這個世間人都有的心態，你就可以推知，鬼神他的心意如果不清淨，那麼你去持誦他所宣說的這個咒語而得到應驗之後，那想必在未來你也需要去還他一些人情；那麼這個部分你就很難想像，到底是要用什麼樣的方式去償還了。

所以我們要跟大家講的就是，「咒」即便不是佛菩薩宣說的，而是一般鬼神所宣說的咒語，也有它應驗的時候；可是如果這個鬼神不清淨的話，那麼你持誦這個咒語，代價是目前很難想像到的。所以，還是要奉勸大家小心爲上。

至於這個故事的本身，我們針對「陀羅尼」給大家講了這麼多，其實這個部分（這個故事）說跟他人索求一個「毘陀羅咒」，雖能夠害他，卻也能夠先害己；那這個「毘陀羅咒」在這個故事裡面，其實就是我們的「瞋恨」啊！因爲，我們只要瞋恨心生起來的時候，因爲我們的習氣使然，所以只要瞋恨心之所在，我們就想要向對方來索求相應的回報（也就是報復的意思）。所以瞋恨生起的順序，必然是我們先在情緒上面起來了——先生氣，之後這個生氣起來的狀況如果沒有適當地消解，接下來的心行就是思索報復。而所有的瞋，我們來

想想看，比方說：以故事裡的這個人來說，他被對方毀謗之後，這已經是先前的事情了（先前已發生過的事情）；然後他因為先前的這個毀謗，把這個瞋恨的心行留著，然後在心裡面翻攪、翻攪、再翻攪，到最後形成了報復的心態，並且久久不能放下。所以請大家想想看，這個人他的「瞋」是不是害己在先呢？因為他根本就還沒有對對方展開實質報復的時候，他的瞋行就已經在自己的心裡面千迴百轉了！我們知道所有一切的瞋行，所有一切的生氣，到最後對於你的身體擺明了就是一個很大的傷害。甚至之前我還讀到有一篇統計，說在臺灣的許多人，甚至每週一定生氣一次；當然這統計數據，我們不知道它到底準確性如何，但是可想而知的就是，眾生這個瞋行幾乎是很普遍的。而且所有的瞋行，您想想看（以這個故事為例子）所有的瞋行是不是都是會先傷害自己的身體呢？因為你根本就還沒談到什麼報復的事情，當你還在醞釀、還在籌措的時候，這個「瞋」就已經在你的身體上面留下了許許多多的傷害。

那這個「瞋」從這方面來看，是一個非常非常有趣的現象，大家不妨想想看，所有的眾生不是都自私自利嗎？眾生不是都想盡辦法要追求自己最大的利益嗎？可是眾生卻一天到晚生氣，一天到晚對周圍的有情生氣，而每次有瞋心起來的時候，就是先害自己，就如同故事裡面所說的「毘陀羅咒」啊！因為你根本就還沒有讓對方有所應驗報復，所以你就是先傷到自己；眾生都是這樣自私自利，可是卻老是在傷害自己，而自己不知道。



所以這個實在是一個非常有趣的現象，要真正對自己好的話，那不是應該永遠都別生氣才是對自己好嗎？所以從這個觀點來看，我們就曉得，這個瞋行的對治，顯然是修行上的一個很重要的事情。因為這個「瞋」之所以這麼厲害，就是因為它會反覆地傷害自己；而且瞋的傷害不僅在當下，更會禍延後世！怎麼說呢？我們說在經教裡面，佛菩薩屢屢地告誡我們，就是說「瞋」——比方說有一些形容詞說，**瞋好像火一樣，會燒功德林**；那為什麼會燒功德林？就是瞋會讓你對於眾生來講，相當於是你要把眾生驅離，甚至是要危害眾生；那這樣作的結果，你在當世如果對眾生犯了瞋的心行，或是甚至有瞋行〔編案：身行、口行〕實際去作了之後，後世大家再相遇的時候，這個當時受到你瞋行的這個眾生，很顯然後世再看到你的時候，都自然會選擇離你遠一點，甚至就是老看你不順眼。像這樣的狀況，如果從菩薩的角度來看，你對眾生犯瞋行之後，以至於使得眾生後世會遠離你，乃至於說看你不順眼，那麼你又如何去教化眾生？如何去度眾生呢？

從另外一個層面來看，就是說，所有一切的這個福德，中間有包含一個重要的因素，就是如果你跟眾生之間，有所謂瞋的這個行為在過去世發生過的話，那麼未來世大家相見的時候，也必然都會興起跟當時的瞋行相應的果報出來。所以，這個果報顯然不會是一個可愛的果報啊！因為「瞋」的本身就是讓人生氣，是一個不可愛的東西；所以按照因果相應的道理，它的果報也必然是一個不可愛的、你所討厭的果報。所以這個不可愛的果報，在你的未來世對現的時候，無

形中就是會減損你當世的福德。所以佛菩薩才會反覆地告誡：有志於菩薩道修行的菩薩們，千萬千萬要戒瞋，因為瞋的危害太大了！瞋是一個很大的性障！所以就是說，修行上重要的一個指標：就是大家要對治瞋。這個瞋的對治，恰巧就是菩薩六度修行裡面的其中一個，叫作**忍辱度**的內容。

那在前面幾個講次裡面，我們曾經跟大家說忍辱度的內涵：第一個內涵，就是所謂的世間忍的層次，而世間忍有絕大部分，都是在對治瞋！對治瞋並不容易，因為你想想看，眾生都是這麼自私自利，可是卻不斷地犯瞋的心行，來傷害自己而且不肯改過（也很難改過）。這個就是告訴你，要**對治瞋**並不是一件簡單的事情，同樣的它得要有一些方法，這個方法，佛菩薩在忍辱度裡面，有教給我們一些方法，告訴你碰到逆境的時候，你應該要怎麼去觀行。

比方說，我們之前曾經講過音聲陀羅尼裡面就有談到，佛有教導大家，碰到這些不順耳、甚至是毀謗（人家對你有毀謗的言詞）的時候，你應該怎麼樣去觀行；透過這樣子的一個教導，如果你自己在面對的時候，你就應該實際去作作看；那實際去作作看的時候，你就有了一些體驗。這個體驗如果再加上佛菩薩的教導之後，你就可以想辦法自己來設置一些陀羅尼——音聲陀羅尼，自己設計自己的音聲陀羅尼，然後讓自己能夠妥善地運用佛菩薩的教導，來幫助你對治瞋。這是一種方式，當然對治瞋的方法，還有其他的方式，比方說觀行五蘊的部分，也是一種對治瞋的方法，它有種種的方式。

但是我們要跟大家講的是這個故事裡面，眾生會想要去



求那樣的「陀羅尼」，而這個陀羅尼還沒害到對方，就先害了自己；這個其實就顯示了正是眾生所常犯的瞋行。那要對治這個瞋，就需要回歸到原本陀羅尼的義理，請大家從忍辱度裡面修——忍辱度裡面有好些個善巧方便，當大家在學習忍辱度這個部分的時候，不要都是在心平氣和的狀況之下，只聽聞忍辱度而覺得言之成理就好了；實際上你要把它變成一個總持、變成一個陀羅尼的話，你除了要懂之外，更要實際的把它用用看。這個就是我們之前告訴大家的，除了對義理的瞭解之外，也要有觀行的方法，當你把義理跟觀行的方法都掌握了之後，你就可以把它結合成陀羅尼；一旦你把它結合成陀羅尼之後，對於你要對治瞋，才會發揮很有效的效果。

我們今天關於〔編案：陀羅尼〕這個故事，我們就講到這裡為止。

阿彌陀佛！



佛教與成佛

師子苑居士

(連載二)

爲什麼一切諸佛成佛之道的實證，都必須要歷經三大無量數劫的精勤修學而不能「即身成佛」、「一世成佛」，完全沒有任何例外者？這是因爲第八識如來藏中所含藏的種子(功能差別)無量無邊的緣故，而成佛的條件除了要有無量的福德以外，就是要具足圓滿親證此無量無邊功能差別的一切智慧，也稱爲「**一切種智**」。那麼，這一切種智要如何修證呢？一切種智的修證過程，就是菩薩道五十二位階的修證次第，從十信、十住、十行、十迴向、十地到等覺、妙覺才能完成。而如來藏所含藏的一切種子，就好比有一座比銀河系還大的倉庫，裡面充滿了各式各樣不同植物的種子，必須要將每一個種子它是什麼植物，它是如何發芽、生長的條件、如何能成長壯大、如何繁衍，它各個部分有什麼藥性、能有什麼用途、要如何運用……，乃至它搭配哪一種種子或哪一些種子所長成的植物，就會有什麼作用、能產生什麼結果等等，都必須具足圓滿的了知而無一遺漏，才能成爲究竟圓滿的植物專家。但是，想要開始研究這些種子，首先就是要找到這座倉庫，還要能打開倉庫的大門，然後才能開始瞭解倉庫內存放的種子有哪些類別，存放在什麼地方……，然後才能一一

開始進行探究。

菩薩道的修證也像這樣的道理，若要成就佛道，首先就要相信有第八識如來藏，相信有佛、相信有佛道可成，相信有因有果、相信因緣果報昭昭不爽，如此具足信心而發起信力不退，才可能願意開始探究修行成佛這件事。然而，單單這個「**信位**」的圓滿成就，就需要歷經一劫乃至一萬大劫才能成就，然後才會接受善知識的教導，而開始修布施、持戒、忍辱、精進、禪定以及般若等六度波羅蜜，這就是菩薩道「**住位**」修行的開始，但這些都還只是「外門」的修行，也就是還未進入到如來藏這個「種子倉庫」中，還在爲了找這倉庫大門而作種種的努力，所以稱爲外門修六度萬行。然而，這個信位以及住位外門的修學，它必定要有的一個前提就是：相信、接受有第八識如來藏真實存在而且心中沒有懷疑！這樣信位的圓滿才能成就，這樣的六度才有波羅蜜。若是不信有第八識如來藏者，不論他如何修學「六度」都還算不上外門修，也永遠不會有波羅蜜，而且也永遠無法得度，只能隨業流轉生死永無止息。

那麼要如何才是內門修學成佛之道呢？所謂內門就是說找到這個「無門之門」而進入了如來藏這個「種子倉庫」中，開始探究如來藏中無量無邊的不可思議功德，當所有的「不可思議」全部都成爲可思可議，也就是所有的功能差別都具足了知了，就是成就了「一切種智」。然而，想要進入內門修學六度萬行，就必須「參禪」尋覓真心如來藏之所在，但是要參禪，首先必須圓滿外門所修之六度；當外門所修的定力、

福德、智慧（主要指佛法基本的正確知見）具足了，又有善知識的教導，而現觀五陰十八界皆是生滅無常、非真實我，斷除我見成為解脫道初果人（尤其是要斷除執意識心為真實不壞我的錯誤見解，因為這是最難斷除的，幾乎所有的凡夫外道都是落在意識的各種變相之中），這樣才能事半功倍而不會走上岔路（其中最好的參禪方式就是以「**看話頭**」的功夫來參究）。當行者以參禪的一念相應慧，闖開了這個如來藏的「**無門之門**」，進到如來藏的佛法殿堂中，這就是禪宗的「**開悟明心**」（找到了這個自家珍寶——第八識如來藏真心）。從古至今，不斷地有外道（不說自己是佛教的外道）或佛門外道（雖自稱是佛教而錯認妄心為真心第八識如來藏，或是不信有如來藏，甚至否定有第八識真心者，其本質上就是外道），個個自稱「**明心見性**」，然而所明的心卻幾乎都是生滅無常的各種意識心相（極少數則是將第七識末那加上意識作為所明的真心），而所見之性也幾乎都是「**六識的見聞覺知性**」（名為「凡夫隨順佛性」），與佛法中真正的明心見性了不相干。

「**明心開悟**」稱為佛菩提道中的「**見道**」，也就是親見了這個「**佛菩提道**」（就是第八識如來藏，也就是善財童子五十三參所遊歷的「**普賢身**」），因此稱為見道；同時也成就解脫道上的見道（斷我見成初果），也就是看見了解脫之道。開悟明心是菩薩道的第七住位，也是悟後起修的開端，悟後的首要就是要轉依第八識如來藏真實與如如的體性，必須要轉依成功才能成為「**位不退**」的七住菩薩，此後於菩薩道之修行就不會退轉，次地修行轉進直到成佛，因此成佛的最初關鍵就是「**明心開悟**」。接下來還要歷經第十住位的「**眼見佛性**」，完成一如幻

觀—世界、身心如幻的現觀，接著轉入十行位與十迴向位中繼續修行，成就十行位的陽燄觀、十迴向位的如夢觀等，這樣才算即將完成佛菩提道三大無量數劫修行過程中的第一大無量數劫。但這些都只是菩薩道中的見道位修行，必須要次第的從見道開始到達見道通達位的修證才能具足發起道種性，並且在入地前的加行位中，除了要有入地所須的廣大福德（包括證得初禪而不退失），還必須在非安立諦三品心通達之後完成安立諦十六品心、九品心的觀行，永伏性障如阿羅漢（成就慧解脫的功德），然後再加上十無盡願的增上意樂；具足這些條件後才能完成見道通達位進入初地修道位中，成為生如來家的眞佛子，由是心大歡喜，故初地亦名歡喜地。入地後進入成佛之道的修道位中，開始第二大阿僧祇劫菩薩初地到七地的修行。

初地（歡喜地）：主修檀（布施）波羅蜜多及百法明門；完成「猶如鏡像」的現觀，也就是現觀一切境界皆是自心藏識所現，猶如鏡中所映之影像。

二地（離垢地）：主修尸（持戒）波羅蜜多及千法明門；滿心位證得「猶如光影」現觀，現觀見分七轉識猶如光影，能作主轉變自己的內相分境，從此不必經由加行自然就能持戒清淨，乃至夢境中也不會犯戒，這才是真正的持戒——戒行自然清淨，故二地亦名離垢地。

三地（發光地）：主修羼提（忍辱）波羅蜜多及萬法明門、四禪八定、四無量心、五神通。滿心位證得「猶如谷響」現觀，發起三昧樂意生身，能至他方世界說法利樂有情。禪定

以及智慧光明無量，能破除闇鈍障，故三地亦名發光地。

四地（焰慧地）：主修毘離耶（精進）波羅蜜多及四地無生法忍。滿心位證得「猶如水月」現觀，能隨緣修集法施功德，示現很多化身於諸方世界廣度有情；真身於此方世界，而所現化身於他方世界利樂有情，如月映水——每一個化身就像是一個水中之月，都不是真正的明月。如是現觀所成就的智慧，能燒一切根本煩惱及隨煩惱皆為灰燼，故四地亦名焰慧地。

五地（難勝地）：主修禪定波羅蜜多及五地無生法忍。滿心位證得「變化所成」現觀，能觀一切諸法皆是自心藏識變化所成，通達七真如，證得無差別真如——生死涅槃實無差別，是故不起一向欲背生死而趣涅槃之作意，繼續邁向成佛之道；於真俗二諦、世間禪定、工巧等法皆能通達，所以智慧深利，唯諸上地菩薩能勝，故第五地亦名難勝地。

六地（現前地）：主修般若波羅蜜多及六地無生法忍。滿心位證得「似有非有」現觀，現觀一切相、一切行皆是自心所現，似有非有，心得寂靜，無需作意修證即自然證得滅盡定，不同於俱解脫阿羅漢須起作意加行方得；無分別智最勝般若現在前，是故第六地亦名現前地。

七地（遠行地）：主修方便波羅蜜多及七地無生法忍。滿心位證得「如犍闍婆城」現觀，一切有相加行諸功用行皆已圓滿，超過一切聲聞、獨覺地，證得極淨微妙解脫解脫勝智，斷盡故意保留的最後一分思惑，我執永斷，並且煩惱障所攝色、受、想三陰的有漏習氣種子亦皆斷盡，心地寂靜、極寂靜，於念念中入滅盡定；此時必蒙佛授與「引發如來無量妙

智三昧」永不入無餘涅槃，是故第七地亦名遠行地。

至此七地滿心位已斷盡煩惱障習氣種子隨眠，最後一分思惑隨眠已斷，此時第八識如來藏已不具絲毫阿賴耶性，故永捨阿賴耶識之名，而稱為異熟識；成佛之道的修行也已歷經了兩大阿僧祇劫，進入修道位的第二階段，修證八地以後的「大波羅蜜多」。

八地（不動地）：主修願波羅蜜多及八地無生法忍。滿心位時純無相觀任運恆起，於相於土自在，證得「如實覺知諸法相意生身」（又名「覺法自性性意生身」），無相觀於一切時任運現起，以此功德能於相於土任意變現，隨起作意即能變現而無需加行，一切意識相應之微細煩惱障永不現行，意識所相應之一切相土所知障悉皆永滅，無有隨眠，唯存意根相應之微細所知障，故須轉入九地繼續修道；由於無相得無功用，於諸相中永不為煩惱所動，是故第八地亦名不動地。

九地（善慧地）：主修力波羅蜜多及九地無生法忍。成就四無礙，滿心位證得「種類俱生無行作意生身」（又名「種類生無作行意生身」），此四無礙須依諸佛修學方得成滿。九地菩薩因為成就四無礙的緣故，意根俱生一分微細所知障隨之斷除故永不現行，無量化身種類變化無所限制而隨意自在，故名大力菩薩；利樂無量有情，一切外道人天所不能障，由此智慧善能宣說正法，是故第九地亦名善慧地。

十地（法雲地）：主修智波羅蜜多及十地無生法忍。滿心位除斷微細祕密無明及大神通無明等隨眠，十方諸佛授手而放寶光遙灌菩薩頂，起大法智雲，成受職菩薩，入等覺地。

大法智雲乃十地滿心菩薩緣於真如之智，如雲廣博，現起無盡；大法智雲之「大」者謂真如，是一切法之根本故，生一切法故。大法智雲所含藏者，謂具足一切總持門及三昧門。大法智雲所起事業者，謂十地大神通境。此大法智雲及所含藏與所起事業，於十地滿心、諸佛灌頂時悉皆成就，是故第十地亦名法雲地。

等覺地：應修一切種智以圓滿等覺地無生法忍，並於百劫中專修福德來圓滿三十二大人相及無量隨形好。須斷除一切所知境中最後分之極微細執著無明，於百劫中廣作一切布施，外財、內財皆無吝惜，圓滿成佛所須之極廣大福德成為妙覺菩薩。

妙覺地：最後身菩薩上生兜率天，觀察世間眾生得度因緣成熟時，即降神母胎於人間受生，出胎後示現如同凡夫，長大後娶妻生子，見世間生老病死苦而出家修行，最後一夜頓斷久遠劫來故意留下的最後一分極微細煩惱障及所知障，金剛喻定現前，明心見性成就四智圓明而究竟成佛，證無住處涅槃，四種圓寂成滿，是名大慈大悲大雄大力無上正等正覺十號具足之人天導師。應身如來於人間捨壽後，廣大莊嚴圓滿報身仍常住色究竟天為地上菩薩說法，並且以諸化身於十方世界利樂有情永無盡期。

正信的佛弟子都應當要知道，並且要牢牢地記在心中：究竟成佛是一切法中最極難成就者，所以要歷經三大無量數劫的精勤修行，只能老老實實一步步地修證，千萬不要妄想有捷徑、有竅門。俗話說「天下沒有白吃的午餐」，就譬如

吃飯，想要吃飽就得要從第一口開始吃，一直吃到吃飽前的最後一口嚥下去才能吃飽，如果有人告訴您說：「您只要吃那吃飽前的最後一口就能飽了！」應該沒有人會相信吧！吃飯這麼平常的事尚且如此，何況是成佛，怎麼會相信有捷徑速成之法！成佛之道只有一條，就是菩薩的五十二位階的修行（函蓋了解脫道的究竟圓滿），再加上無量福德（包括圓滿世間禪定的福德）的莊嚴才能成就。

諸多邪師以爲 釋迦世尊是以凡夫之身而「一世成佛」，因此主張凡夫可以「即生成佛」乃至能「即身成佛」，然而有智者應知，世尊這八相成道乃是諸佛常法的示現方式，譬如《長阿含經》卷1云：【諸佛常法：毘婆尸菩薩當其生時，從右脅出，專念不亂。從右脅出，墮地行七步，無人扶侍，遍觀四方，舉手而言：「天上天下唯我爲尊，要度眾生老病死。」此是常法。】¹ 很顯然地，最後身菩薩的本質並不是「凡夫」！諸大菩薩早從三地滿心發起三昧樂意生身開始就已永離胎昧了，一直到最後身菩薩下生人間時，才會在出胎之後故意示現如同凡夫。因此，最後身菩薩或是諸佛再來示現成佛時，下生人間後雖然示現如同凡夫，而後出家修行，最後依「無師智」不由師承自參自悟，明心見性而四智圓明成就究竟佛果；不是如妙禪等邪師們所以爲的是「凡夫成佛」、「一世成佛」，而是最後身菩薩已經圓滿菩薩道三大阿僧祇劫五十二位階修證之後的示現，也就是說，凡夫是

¹ 《大正藏》冊1，頁4，中28-下3。

絕對不可能「一世成佛」的。

就算是念佛往生極樂淨土的法門，祖師說之爲「速成道」，但那也只是相對於流轉生死而說爲「速成」，因爲往生極樂就可以確保不再墮入三惡道中而失去人身這個道器，但是如果真的想要成佛，在極樂世界中仍然是要行菩薩道，次第圓滿五十二個位階的修證。所以，若是真心想要學佛者，千萬要放聰明點，不要誤信有「快速成佛、即身成佛、一世成佛……」的這種邪說。這就像是金光黨一般，利用人性「貪」的弱點，用一大堆的假金、假鑽加上一些魔術手法，運用各種奇幻的話術，騙光您的所有家財乃至性命；而這些修行道上的金光黨，可不止是騙光您的世間家財、美色、性命，還能讓您漏光法財、聖財，以及斷送您無量世的法身慧命，這樣的損失是極度慘痛的。

成佛就是一切智慧究竟圓滿，所以學佛就是要學智慧，在學佛的過程中，應該是要讓自己一步一步愈來愈有智慧，要知其然亦知其所以然，也就是要成爲智信者而不是個迷信者；要成爲智信者就得靠自己的實行與驗證，而這個驗證不是單憑眼見或耳聞就能認定的，而是要從事相、道理、方法、結果等等各種層面去分析、實行來驗證事實。俗話說「雞蛋那麼密實也還是會有縫」，金光黨的謊言也一樣是漏洞處處，只要您摒除貪的「有所求」之心念，仔細去觀察分析，必定能發現「雞蛋上的縫」。譬如說：有人自稱爲「佛」，那您就要仔細來檢驗看看，因爲佛於一切世間法、出世間法、世出世間法皆具足圓滿，您可以先從通外道的世間法來檢

驗，首先就可以檢驗看看他是不是可以在任何時間、任何處所、面對一切人，**公開展現**已經證得**第四禪**的證量。如何證明他是否已證得第四禪？那就是請他入定三天進入第四禪等至位中，於四禪等至位必定會有的狀況就是他一定會「**息脈俱斷**」，也就是沒有呼吸、沒有心跳猶如死人，三天後再敲引磬請他出定，也就是恢復心跳、呼吸，回復到正常狀態。如果三天後他能出定，再用佛法的出世間法來檢驗，看看他是否有斷我見，乃至是否有俱解脫或三明六通大解脫阿羅漢的功德，最後才用菩薩道的明心見性、初地乃至十地、等覺、妙覺證量的功德來檢驗，全部都具足圓滿才是真的成佛；如果三天後，不論大磬、小磬、鐘鼓、雷電都無法請他出定，那就該送去殯儀館處理後事了。現見 釋迦如來滅度後，所有自稱為佛、法王、人間佛陀、宇宙覺者、大成就明師……，各種華麗名號的「佛」，他們大多數連修證禪定必須要遠離五蓋的道理都不懂，且不說四禪的證量，事實上就連初禪也沒有，乃至要找個有未到地定者都難；因為凡是會妄稱成佛者，必定是未斷我見者，而且是有著極重度的欲貪，不論是貪財、貪色、貪名、貪味，或多分、或具足，都必定是欲貪中之最重者，否則是不會以後世無量劫（根據保守的說法，單單一個小劫大約是人間的一千六百八十萬年）的三惡道苦果來換取短暫且有限的世間欲樂。

另外，有人說真正的「神、佛是絕不會跟您要錢的」，這句話倒是不假。且不說是佛，就連欲界天神都不要人間的供養了，人間最好的物資也不能跟欲界天人所受用的物資相

提並論，放著天界自有的勝妙物資不用，反而受用人間的下劣物資，那不是叫作自討苦吃嗎？而佛在人間示現托鉢受供，那純粹就是示現讓眾生種無上福田，與佛結緣才能精進勤求佛道，但佛也僅是接受飲食、醫藥、衣服、臥具等基本的日常所需，何曾要過金銀財寶、象馬車乘、豪宅宮殿……等奢華受用的物資？何況，菩薩修行到七地時就能作意加行化現各種金銀財寶、魚米飲食來布施給需要的有緣眾生了，乃至到了八地滿心時，更是「於相於土自在」，完全不必加功用行，隨念就能變現各種物資——不論金銀財寶、象馬車乘、豪宅宮殿、飲食醫藥等等，完全沒有絲毫障礙。況且，修行本來就是在於「捨」（捨貪、捨瞋、捨癡），如果這個明示、暗示已經成佛的「師父」，還會收受信眾的金銀錢財、名車豪宅，那不是太顛倒了嗎？因為，如果想要錢財、名車甚至宮殿，自己變現要變多少就有多少，何須跟信眾索取？反倒是這個「愛徒弟」的師父，應該變現給每個徒弟一座豪宅、幾輛名車、無量金銀財寶才對吧！

成佛之道必定是要歷經三大無量數劫，在菩薩道五十二位階的修證一一圓滿，才能說是成佛。凡是開悟明心的七住位以上的菩薩，絕對不敢妄言已成佛道，因為已經親自實證第八識如來藏真實不虛，於一切法中真實如如而不住，故知因緣果報真實不虛，怎可能會為了一時乃至一世的榮華，而去造下此三界中最大的妄語惡業！事實上，若是真正已斷我見的三乘行者，就不會妄稱成佛了，何況是七住位以上的菩薩。這世間只有貪瞋癡三毒極重的無明凡夫才敢妄稱成佛，

或爲了詐取信眾的財物，或爲了騙得信眾的美色，或爲了博取名聲及信眾的恭敬，若是相信因果他就絕不敢如此妄爲了，因爲不論他能獲得多麼豐饒的財、色、名，即使整個地球上一切有情所擁有的物資、美色、恭敬全都給他，也無法跟他妄言成佛之後世三塗苦果的千萬億分之一相比擬。

至於學佛人要如何避免被這些外道詐騙呢？那就是要謹記《金剛經》中 佛陀的聖教開示「**一切有為法如夢幻泡影**」，不要愛樂追求「**有為法**」，包括求異象、求發財……乃至求治病神蹟等等，這些都是在修行道上的金光黨所慣於利用的手段。因爲今生是否能富有資財，那是靠過去生有布施的因，再加上這一世的努力、貴人幫助等等助緣而有，如果不是這一世該得的財富，就算求鬼神（財神爺）幫忙而獲得了，那也是很快就會流失的。另一種容易被騙的狀況，就是因病苦而胡亂求神問卜；在這娑婆世界的人間（娑婆世界的意思就是「堪忍世界」），有生老病死等等各種苦是常態，有病應該要循正確的醫療管道來治療，如果是世醫束手的病症，那通常就是有較嚴重的因果業力所造成，既然是自己過去所造的業因，那就該接受現在的狀況；所能作的就是，配合醫生的治療並時時生懺悔心，對過去所造的惡業至誠懺悔，更警惕自己今生不再造作任何傷害眾生的惡事（我們過去無量世一定造作了非常多的惡業，雖然今生因隔陰之迷而無法了知，仍應該至心懺悔所造惡業，也能不再造作新殃）。另外還可以至誠地祈求佛菩薩加被，雖然佛菩薩不會干預眾生之間的因果，但是佛菩薩可以教化眾生，來幫助有怨結的眾生之間解怨釋結，如果怨親債主的怨

念太過堅固，而不接受佛菩薩的勸解，那就該接受而盡力償還舊業；但是，千萬可別想要自我了斷，因為自殺就不能繼續償還舊業了（包括找大力鬼神幫忙而暫時制止了怨親債主的討債），這樣尚未還清的部分，後世還是要再繼續受報直到業盡為止（甚至大多數還得加上「利息」償還）；唯一能夠重業輕報的方法，就是以佛法的方式懺悔、發願以及功德迴向來利益怨親債主，讓怨親債主能解開怨結，這才是正確也是唯一的方法。這也就是說，諸佛都不會為眾生「渡化業力」，而是教導眾生因緣果報的真實道理，讓眾生藉由修行累積福德來轉業，所以標榜能為眾生「渡化業力」的必定是大妄語者，只是個連自己的「業力」都「渡化」不了的愚癡眾生。

因此，任何人要自稱成佛或是恭維別人已經成佛之前，都應該先仔細再三斟酌，若是未具足佛地應有的一切功德，卻未證言證而妄稱已成佛道，又未能在捨壽前如法公開發露懺悔，捨壽後必將下墮無間地獄，後世必定長劫三塗流轉難以出離；再回到人間時，不惟錯過 彌勒尊佛的教化，乃至賢劫千佛也都早已過去，著實令人哀嘆不已！所以一切有智慧的學人，都應該以親近真善知識、聞熏佛法正確知見為首要，以正知正見救護自他免於下墮三塗，乃至能早日斷結證果、明心見性，在佛道上順利前進，如是菩提妙果終將圓成。祈願一切眾生都能邁向正覺、離苦得樂！（待續）



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與**平實**作佛法第一義諦之法義辨正者，**平實**敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；**平實**法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 **蕭平實** 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行為，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負言責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

hototop://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://a//pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://a//topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前 釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述 世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了 玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來(第一集) 正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來(第二集) 第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來(第三集) 真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以

外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為 平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被 平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為 平實導師好友，已被 平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被 平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中 世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會

一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2017 年下半年禪淨班，已於十月下

旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路 3 段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁，電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22，23；B2 樓 24，25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2017/10/21（週六）、2017/10/23（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，2018 年 1 月底前仍可接受報名。時間為：每週六上午 9:30～11:30，每週一晚上 19:00～21:00。歡迎擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2017/10/23（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，2018 年 1 月底前仍可接受報名。時間為：每週一晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，雙週六晚上 17:30～20:30。**2017/10/18（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，2018 年 1 月底前仍可接受報名。時間爲：每週三晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2017/10/23（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，2018 年 1 月底前仍可接受報名。時間爲：每週一晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週三、四、五晚上 19:00～21:00。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**2017/10/20（週五）**新開設的禪淨班已經開始上課，2018 年 1 月底前仍可接受報名。時間爲：每週五晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上

19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:30～20:30、雙週六晚上 17:30～20:30。2017/10/19（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，2018 年 1 月底前仍可接受報名。時間爲：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六下午 14:00～17:00、雙週六下午 16:30～19:30。2017/10/18（週三）新開設的禪淨班已經開始上課，2018 年 1 月底前仍可接受報名。時間爲：每週三晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

香港講堂： ☆已於2021年遷移新址☆

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心A座18樓
18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta
Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.Tel:
(852)23262231

2017/10/22（週 一）

2018 年 1 月底前 歡迎報名參加共修。

單週日下午 14:30～17:30，歡迎報名參加共修。

《妙法蓮華經》詳解：平實導師講解。以台北正覺講堂所錄 DVD 放映，自 2017 年 10 月起調整爲每週六 19:00～21:00 及每週日 19:00～21:00 播放，同週次播放相同

內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, U.S.A。電話：909-595-5222 & （626） 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 18:00。自 2016/10/1 起，每週六下午 13:30～15:30 播放台北講堂講經所錄製之《佛藏經》DVD。**2017/10/21（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，隨時接受報名插班，上課時間是：每週六下午 16:00～18:00。**

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學組；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上講經時間——歷經四年，《佛藏經》的講解已經圓滿。目前 平實導師已開始講授《大法鼓經》：自 2017/12/19 開講，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

詳解 釋迦世尊宣演《大法鼓經》之因緣及真實義理，闡釋如何「此經」能拔今時後世佛子四眾之三毒箭？又諸凡愚外道為何不能堪受此經？於此末法惡世，菩薩行者應如何精勤道業？法滅之後菩薩應如何抉擇往生去處？平實導師以道種智的深妙智

慧，開顯「信大方廣」的菩薩功德，詳釋「非法亦法，法亦非法」之真諦，更深入說明此經如何名之為「大法鼓」，又如何才是真正的「法鼓」，以及正法住世的最後八十餘年，月光菩薩弘揚此經，為諸眾生再擊大法鼓的種種因緣。敬邀佛子四眾親臨法筵，聽聞 平實導師以正法槌擊大法鼓、吹大法螺，同沐如來不可思議的聖教法雨，領受三毒箭拔除之快意。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《大法鼓經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實

導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、新竹、台中、台南、高雄講堂於 2018/1/14（日）上午 09:00 將舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北講堂將於 2018/2/11（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2018 年上半年禪一日期，台北講堂 1/21、1/28、2/4、2/25、3/4、3/18，共 6 次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂為：1/21、2/4、3/18，各三次；嘉義講堂為：2/4、3/18。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2018/1/1（週一）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十、2018 年上半年禪三第一梯次於 4 /6（週五）～4/9（週一）舉行，第二梯次於 4 /13（週五）～4/16（週

一），第三梯次於 4 /27（週五）～4/30（週一）舉行；2018/1/1（週一）開始接受會員報名，2018/1/30（週二）報名截止，2018/3/26（週一）、2018/3/29（週四）、2018/4/2（週一）開始郵寄禪三錄取通知。

十一、2018 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：1/7、2/16、2/17、2/18、3/4、5/5、5/6。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！**真藏傳佛教覺囊派僧衆不在此限。**）

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建

立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至 命終，如此地虔誠禮拜祈求

無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十六、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不

可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有帮助，是故參禪學子更應細讀之。

十九、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼

顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十二、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請

讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。

《我的菩提路》第二輯已於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。

《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元，本書的內容，係：

凡夫及二乘聖人所不能實證之大乘別教般若菩提——本來自性清淨涅槃，於現今末法之世，並非只有極少數人能聞、能證，您若願意修學，也一樣有證悟的機會；今摘錄本會郭正益老師以及前現代禪副宗長張志成等人所撰寫的親證如來藏之見道報告，以及一篇本會已經七年未見的眼見佛性報告，總計二十一篇；以此見證宗門正法仍然絲縷不絕，而且正在廣利學人，以利菩薩心性的學人發起求悟般若實相之大信心。這些已經見道的學員們，遍於社會各階層中，都能不受學歷限制，所悟悉皆相同無謬，已證明法界實相之證悟不因學歷高低、更不因世俗身分地位差異而有不同，更為末法時代求悟般若之學人指出光明的正途。本書中的二十一篇報告，敘述各種不同的見道因緣與過程，是參禪求悟者必讀之佳作。

二十四、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250

元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十五、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣

人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十六、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見

有很深的著墨。

二十八、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十九、平實導師講述的《法華經講義》共二十五輯，本書為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，利益今時後世廣大的學人；第十六輯已於 2017/11/30 出版，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並

於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界

的內容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十一、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十二、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十三、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應

救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站。網址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十四、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2016 年已經是連續第五年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者接近 5600 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地

區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十五、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十六、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勸力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2017/09/17

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。
比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，
本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書
中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留
完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出
版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯
誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、
辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元

14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元

16. **起信論講記**—平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

17. **優婆塞戒經講記**—平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元

19. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元

20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】

21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 **1.**主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 **2.**以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 **3.**正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
27. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
28. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元
29. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
30. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
31. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
32. **見性與看話頭** 黃正倬老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
33. **達賴真面目——玩盡天下女人**
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
34. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元
35. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元
36. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
37. **空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。**
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
38. **末代達賴——性交教主的悲歌** 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元

- 39.霧峰無霧——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 40.第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
- 41.黯淡的達賴——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 42.童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
- 43.人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
- 44.實相經宗通 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
- 45.真心告訴您——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 46.中觀金鑑——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
- 47.佛法入門——迅速進入三乘佛法大門，消除久學佛法漫無方向之窘境
○○居士著 將於正覺電子報連載後出版 售價 250 元
- 48.藏傳佛教要義——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 49.法華經講義 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
- 50.西藏「活佛轉世」制度——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 51.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 52.真心告訴您(二)——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
- 53.次法——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元
- 54.廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
- 55.末法導護——對印順法師中心思想之綜合判攝 正慶老師著 書價未定

56. **菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定
57. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
58. **印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
59. **中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
60. **中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
61. **中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
62. **佛藏經講記** 平實導師述 出版日期未定 書價未定
63. **阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
64. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
65. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
66. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 300 元 出版日期未定
67. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
68. **無門關**—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
69. **中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
70. **輪迴與超度**—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
71. **《釋摩訶衍論》平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
72. **正覺發願文註解**—以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
73. **正覺總持咒**—佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
74. **涅槃**—論四種涅槃 平實導師著 出版日期未定 書價未定
75. **三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定

76. **道品**—從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
77. **大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
78. **三德**—論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
79. **真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
80. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
81. **四緣**—依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
82. **空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
83. **十法義**—論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
84. **外道見**—論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688（五線代表號）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. 台北市：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. 新北市：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. 桃園市：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. 新竹市：大學書局 東區建功路 10 號

6.台中市：瑞成書局 東區雙十路1段4之33號

佛教詠春書局 南屯區永春東路884號

文春書店 霧峰區中正路1087號

7.彰化市：心泉佛教文化中心 南瑤路286號

8.高雄市：政大書城 苓雅區光華路148-83號

明儀書局 三民區明福街2號

青年書局 苓雅區青年一路141號

9.宜蘭市：金隆書局 中山路3段43號

10.台東市：東普佛教文物流通處 博愛路282號

11.其餘鄉鎮市經銷書局：請電詢總經銷飛鴻公司

12.大陸地區請洽：

香港：樂文書店

旺角店：香港九龍旺角西洋菜街62號3樓

電話：(852) 2390 3723 email：luckwinbooks@gmail.com

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道506號2樓

電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路809號 廈門外圖書城3樓

(郵編：361004)

電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打86-592-5061658)

E-mail：JKB118@188.COM

13.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

14.國內外地區網路購書：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

*** 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 ***

*** 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 ***

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 10 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 25 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 35 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 3.5 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 10 元
- 6.如何契入念佛法門（附：印順法師否定極樂世界） 平實導師著 回郵 3.5 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 35 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
（精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
- 9.三時繫念全集—修正本 （長 26.5cm×寬 19cm） 回郵 40 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 3.5 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 20 元
- 12.菩薩正道—回應義雲高、釋性圓…等外道之邪見 正燦居士著 回郵 20 元
- 13.甘露法雨 平實導師述 回郵 20 元
- 14.我與無我 平實導師述 回郵 20 元
- 15.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 35 元
附錄：平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 16.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 20 元
- 17.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 （附錄：公案拈提六則）
平實導師著 回郵 25 元
- 18.燈 影—燈下黑（覆「求教後學」來函等） 平實導師著 回郵 35 元
- 19.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 35 元
- 20.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 25 元
- 21.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 25 元
- 22.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 35 元
- 23.入不二門—公案拈提集錦 第一輯 平實導師著 回郵 20 元
（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之）
- 24.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說 釋正安法師著 回郵 35 元

25. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵35元
26. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵30元
27. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵25元
28. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯 平實導師著 回郵20元
 （於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之）
29. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵25元
30. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
 —依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬 平實導師著 回郵35元
31. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
 （已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
32. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵3.5元
33. **遠惑趣道（一）**—正覺電子報般若信箱問答錄 第一輯 回郵20元
34. **遠惑趣道（二）**—正覺電子報般若信箱問答錄 第二輯 回郵20元
35. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵10元
36. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
 有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100 元，回郵 25 元）

37. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一套 17 片，工本費 160 元。回郵 35 元）

38. **佛藏經** 燙金精裝本 每冊回郵20元 正修佛法之道場欲大量索取者，
 請正式發函並蓋用關防寄來索取。（2008.04.30 起開始敬贈）

- 39.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 40.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 20 元
- 41.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 20 元
- 42.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 25 元
- 43.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 44.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 10 元
- 45.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 10 元
- 46.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 10 元
- 47.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編 回郵 10 元
- 48.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編 回郵 25 元
- 49.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 30 元
- 50.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 51.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定
- 52.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》。
釋正安 法師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「正智書香園地」及「成佛之道」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「正智書香園地」中，下載正覺電子書或於網站中的「讀者服務」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

＊ ＊ 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ＊ ＊



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印 ◎

2017 年 12 月 29 日 網路電子版出刊

初版 6500 冊



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺