



正覺

電子報

第 144 期

2019.07.31

目錄

正覺電子報第 144 期

佛藏經講義-自序	平實導師	1
我的菩提路第五輯-序文	平實導師	6
般若中觀(四十六)	游正光老師	10
正覺總持咒略釋(四)	張正園老師	34
救護佛子向正道(八十)	游宗明老師	54
為報師恩，當求正法(二十)	慶吉祥居士	64
正覺教團弘法視頻文字稿		
◎世間八正道	葉正緯老師	80
◎孝養父母	劉正莉老師	91
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		99
公開聲明		106
法義辨正聲明		110
中國佛教復興訪談報導		115
佈告欄		119
正智出版社發售書籍目錄		145
正覺贈書目錄		154

佛藏經講義

自序

《佛藏經》之所以名為「佛藏」者，所說主旨即以諸佛之寶藏為要義。諸佛之寶藏即是萬法之本源——如來藏，《楞嚴經》中說之為「如來藏妙真如心」，《入楞伽經》卷 7〈佛性品〉則說：「大慧！阿梨耶識者名如來藏，而與無明七識共俱，如大海波常不斷絕，身俱生故；離無常過，離於我過，自性清淨。餘七識者心，意、意識等念念不住，是生滅法。」大略解釋其義如下：

【所謂阿梨耶識（通譯阿賴耶識）又名如來藏，含藏著無明種子與七轉識種子，並與所生之無明及七轉識同時同處，和合相共運行而成為一個五陰有情。七轉識與無明相應而從如來藏中出生，每日運行不斷；意根每天一早促使意識等六心生起之後相續運作，與意識等六心和合似一，看似常住而不斷之心，其實是從如來藏中種子流注才出現的心，就是一般凡夫大師說的「清清楚楚明明白白」的心，早上睡醒再次出生以後，就與處處作主的意根和合運作看似一心。這七識心的種子及其相應的無明種子，每天同時從如來藏中流注出來，猶如大海波一般「常不斷絕」，因為是與色身共俱而出生

的緣故。

如來藏離於無常的過失，是常住法，不曾剎那間斷過；無始而有，盡未來際永無中斷或壞滅之時。如來藏亦離三界我等無常過失，迴無我見我執或我所執；其自性是本來清淨而無染污，無始以來恆自清淨，不與貪等六根本煩惱及其餘隨煩惱相應。其餘七轉識都是心，即是意根、意識與眼等五識，即是面對六塵境界時清楚明白的前六識，以及處處作主的意根；這七識心與無明種子都是念念不住的，因為是從如來藏中流注這七識心等種子於身中才有的，當色身出生以後與意根就同時和合運作，意識等六識也就跟著現行而與色身同在一起，所以是與色身同時出生而存在的。而種子是剎那剎那生滅的，以此緣故說意根與意識等七個心是生滅法。若是證阿羅漢果而入無餘涅槃時，由於我見、我執、我所執的煩惱已經斷除的緣故，這七識心的種子便不再從如來藏流注出來，死時就不會有中陰身，不會再受生，便永遠消滅了，亦因此故是生滅法。】

在三種譯本的《楞伽經》中，都不說此如來藏心是第八識（第八識是通俗的說法），而是將此心與七轉識區分成二類，說如來藏一心是常住的，是出生「意」與「意識等」六識者，也說是出生色身者，不同於七識等心。所援引的上開經文，亦已明說如來藏「離無常過，離於我過，自性清淨」；而從如來藏中出生的「餘七識者心，意、意識等」，都是「念念不住，是生滅法」。這已經很明確將如來藏的主要體性與七轉識的主要體性區分開來：一是能生，一是所生，能生與所

生之間互相繫屬；能生者是常住的如來藏心，沒有三界我的無常過失，沒有我見我執等過失，自性是清淨的；所生的七識心，是念念生滅的，也是可滅的，有無常的過失，也有三界我的我見與我執等過失，是不清淨的，也是生滅法。

今此《佛藏經》中所說主旨即是說明此心如來藏的自性，名之爲「無名相法」或「無分別法」，仍不說之爲第八識，而是從各方面來說明此心；並且希望後世仍有業障而無法實證佛法的四眾弟子們，未來世中都能滅除業障而證得解脫及實相智慧。以此緣故，先從「諸法實相」的本質來說明如來藏，兼及實證此心者於實證前必須留意避免的過失，才能有實證的因緣；若墮邪見或誤導眾生，並有犯戒不淨等事者，將成就業障；於其業障未滅之前，縱使未來歷經無量無邊不可思議阿僧祇劫，奉侍供養隨學九十九億諸佛以後，仍無實證之可能。以此緣故，釋迦如來大發悲心，首先於〈諸法實相品〉廣釋實相心如來藏之各種自性，隨即教導學人如何了知惡知識與善知識之區別。善於選擇善知識者，於解脫及諸法實相之求證方有可能，是故以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉中的法義教導，令學人以此爲據，得以判知何人爲善知識、何人爲惡知識，從而得以修學正確的佛法，然後得證解脫果及證入諸法實相，發起本來自性清淨涅槃智慧，久修之後亦得兼及二乘涅槃之實證，再發十無盡願而起惑潤生乃得以入地。

若未慎擇善知識，誤隨惡知識者（惡知識表相上都很像善知

識)，不免追隨惡知識於無心之中所犯過失，則未來歷經無數阿僧祇劫奉侍九十九億佛之後，於解脫道及實相了義正法仍無順忍之可能，欲求佛法之見道即不可得，遑論入地。以此緣故，世尊隨後又說〈淨戒品〉、〈淨法品〉等法，教導四眾弟子們如何清淨所受戒與所修法。又為杜絕心疑不信者，隨即演說〈往古品〉，舉出過往無量無邊不可思議阿僧祇劫前 大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人為惡知識，執著邪見而誤導眾生，成為不淨說法者；以此緣故與諸眾生相率流轉生死，於人間及三惡道中往復流轉至今，反復經歷阿鼻地獄等尤重純苦及餓鬼、畜生、人間諸苦，終而復始、受苦無量之後，終於來到 釋迦如來座下精進修行，然而竟連順忍亦不可得，求證初果仍遙遙無期；至於求證諸法實相而入大乘見道，則無論矣！思之令人悲憐，設欲助其見道終無可能，對彼諸人助益無門，只能待其未來甚多阿僧祇劫受業滅罪之後始能助之。

如是警覺邪見者之後，世尊繼以〈淨見品〉、〈了戒品〉而作補救，期望以此二品能轉變諸人的邪見，勸勉諸人清淨往昔熏習所得的邪見，並了知清淨戒之所以施設的緣由而能清淨持戒，未來方有實證解脫果與佛菩提果的可能。如是教導之後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，當來之世以善方便攝受諸多弟子，得能清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒所成之業障，而後方有實證之世到來。由此可見 世尊大慈大悲之心，藉著舍利弗尊者之因緣，在與舍利弗對答之時演說此實相等，期望後世遺法弟子得能滅除業障而得證法。普察如今末法時代眾多遺法弟子，精進修行仍難

遠離邪見與邪戒，求證解脫果及佛菩提果仍將難能可得，令人不覺悲切不已，是故將此經之講述錄音整理成書，流通天下，欲以利益佛門四眾。

佛子 平實 謹誌
於公元 2019 年 夏初

《我的菩提路》

第五輯

平實導師 序

禪宗真旨即是實證第八識如來藏，於無生法忍中名為真見道，現前看見如來藏阿賴耶識之真如性。謂如來藏真實存在而可體驗故真，亦謂如來藏性如金剛而不可壞，永無一法可用來壞之，由如是二性故名為真。又現見如來藏處於身中，於一切境界如如不動；比量觀之，則有情來世下墮三惡道或生欲界天中享受福樂之時，亦定如如不動，於有情五陰身之受苦受樂悉皆不動其心，無始以來乃至未來無盡劫後悉皆如是，故名為如。合是真實與如如之性，故名真如；能如是觀者，即名證真如者。除此以外，悉屬生滅有為之法，別無真實而如如之性可得。

證真如者名為真見道位菩薩，面對二乘菩提及諸外道凡夫，此菩薩雖名聖者，然於大乘佛菩提道內明修習過程中仍未得入聖位，階在三賢，故名外聖內凡之菩薩。謂菩薩真見道後，依無生法忍，仍有相見道位的非安立諦三品心必須修學，始能完成第一大阿僧祇劫進程，將滿第十迴向位；進而修學大乘四聖諦之安立諦十六品心、九品心，如是加行完成時成慧解脫阿羅漢，勇發十無盡願而得清淨其心，然後起惑

潤生方得入地，無生法忍中名為見道之通達位。此謂入地前之三賢位中，必須有三種現觀：第十住位滿心時眼見佛性所得之如幻觀、第十行位現觀七轉識妄心猶如遠處熱沙地上熱焰如水晃動之陽焰觀、第十迴向位常於定中、夢中親見往世多劫之造業修福行道往事而得之如夢觀。必須得此三觀之時始能決定已滿第十迴向位證德，然後再次加行修證安立諦十六品心、九品心後，始有資格入地；違此，俱屬大妄語業，未來世極不可愛異熟苦果不能免之，一切有學於此必須知之。吾接引眾生學佛以來二十餘年，常有學人在平實慈悲助悟之下得明心已，不思己身福德之未足、慧力之欠缺，而起大慢心，自謂已得究竟，別立僧團成就破和合僧重業已，而猶勸之不醒，地獄業種已經種下，報在來世，誠可哀憫，以故心中沈痛不得不言，實為憾事。

復次，眼見佛性亦屬真見道，是於山河大地上眼見自己之佛性，遍一切虛空皆無不見；於他人、動物之身上亦得見自己之佛性，亦可於他人、動物身上親見對方之佛性。而佛性與如來藏非一非異，不可言宣，縱為明心已悟之人說之，對方聞已都謂見性之人所說無誤，但對方所瞭解之佛性畢竟不是見性之人所見之佛性。見性者知其聞言之後所知佛性並非自己所見境界，雖然極力形容而亦不免令其誤會，誠難言宣，故說唯證乃知。眼見佛性之人，依於所見佛性之真實性，於山河大地上眼見佛性之際，所見之山河大地與眾生之五陰即是虛幻，非因明心及斷身見之智慧而知其虛幻；乃是眼見之際即已虛幻，如是成就如幻觀，位在第十住，是諸多十住

菩薩同有之現觀。

至於地上菩薩眼見佛性者，除有十住菩薩之現觀以外，其佛性境界能與眾生心相應，當菩薩所面對之眾生專注一心時；是故地上菩薩能感知眾生往世與己是否有緣，是善緣或惡緣，大多能知；具有如是直接感應之功德者，方能謂已入地菩薩。至於諸佛眼見佛性者，具有成所作智，八識心王一一心、一一心所法，皆能與五別境心所法相應而能獨立運作，亦皆與善十一等心所法相應，一切等覺位最後心之妙覺菩薩所不能知，成就如是功德者方得自謂成佛。然而如是不可思議境界，妙覺菩薩尚不能知；如是正理極深極廣，末法時代一切表相大師所不曾聞，何況能知。以不知故，而有諸方假名大師、附佛外道宣稱成佛，無間地獄乃至阿鼻地獄惡業肇始，竟然悉無所知，亦可哀哉。今說於此，盼諸讀者有緣知己，得能轉知一切大妄語者，以及其他被誤導而誤犯大妄語業者，普能速至佛像之前對眾公開懺悔滅罪、求見好相，來世庶能住在人間繼續行道，是所至盼。

至於證道之人，不論大乘、二乘中之弘法師，確實證悟而且依經據論檢查無誤已，若當代無人誤導眾生同犯大妄語業時，只需弘揚正法即可，不必破邪顯正；但若見有當代名師正在大妄語業中，也同時誤導座下弟子同犯大妄語業時，則不應獨善其身，為救被誤導之佛弟子及誤犯大妄語業之名師，應將彼等錯悟名師所說錯誤法義加以辨正，由此破邪之作為即可顯示正法異於邪法之所在，可免被誤導之眾生繼續墮於大妄語業及破法共業中，亦救彼諸名師捨壽前對眾懺滅



大妄語罪，初不顧慮己身是否將因此廣受諸方謾罵等人身攻擊，方屬深生悲憫之大悲心菩薩。茲因本書即將發行之際，有本會資深會員林慈慧老師已得眼見佛性；又鑑於初悟淺悟之人得我恩已，忘恩而造破和合僧大惡業，故造此序以表見性之異於明心及莫忘恩，冀其自思滅罪，來世庶保人身；如是至誠之語述已，即以爲序。

佛子 **平實** 敬序

2019 年夏分 序於松柏山居



般若中觀

游正光老師

（連載四十六）

所謂眼見佛性應有的正知見，包括「佛性不是見聞覺知，但不離見聞覺知」，這有經典為依據：

眾生佛性非內六入，非外六入，內外合故名為中道；
是故如來宣說佛性即是中道。¹

佛開示：眾生的佛性不是內六入，也不是外六入，亦不離內六入與外六入的緣故名為中道；因此如來宣說佛性就是中道義。〔編案：有關內六入與外六入的詳實內涵，敬請參閱 平實導師開示的《阿含正義》²。〕佛已經非常清楚開示：佛性不是見聞覺知，但也不離六入見聞覺知。當眼見佛性的時候，不但可以在別別有情身上看見自己的佛性，而且也能看見別別有情的佛性；並且佛性不在山河大地上，而在山河大地上卻可以看

¹ 《大般涅槃經》卷 35〈迦葉菩薩品 第 12〉，《大正藏》冊 12，頁 572，上 4-5。

² 平實導師著，《阿含正義》第一輯，正智出版社，2018 年 6 月初版六刷。

見自己的佛性。這樣的道理是唯證乃知的，任憑七住明心菩薩如何推敲也無法想像十住菩薩眼見佛性的境界為何？既然連七住明心的菩薩尚且無法想像，更不用說未明心的凡夫及二乘人所能臆測。因此，未眼見佛性的佛門法師、居士們，如果不信受真善知識所說「佛性不是見聞覺知，但不離見聞覺知」的正知見，卻故意斷句取義，將前半句捨棄掉，只執取自己所要的後半句，妄說佛性就是見聞覺知性，如是將佛法的正見切割得支離破碎，若還以之來評論已見性的真善知識不如法，則今生不僅沒有機會眼見佛性，還成就了誹謗三寶的極重罪。

既然菩薩想要眼見佛性，當然要有福德來莊嚴，而眼見佛性所須的福德絕對比明心所須的福德來得廣大，這個道理，如同第一章第四節中同心圓面積的譬喻一樣：隨著圓的半徑不同，面積就有平方比的差異。同樣的道理，眼見佛性所須具備的福德絕對比明心應有的福德來得廣大很多，完全不是一般人所能想像的。如果想要培植眼見佛性應有的福德，必須注意下列三件事：

第一件事、要在真正弘揚 世尊正法的團體中培植福德。這是因為護持正法所培植的福德才足以成為三乘菩提的見道資糧，而且福德也累積得比較快及廣大；如果在相似佛法的團體中培植福德，都是在培植有漏的世間福德，並不是在培植出世間及世出世間的福德，當然不能以世間福德來要求善知識幫你明心見性。乃至有人在邪淫外道團體中護持，卻想以此來求明心見性，殊不知那根本就是不可能的事，因為在

邪淫外道團體中所培植的並不是福田，而是毒田，所結的果實是有毒的，會戕害眾生法身慧命，對於修學佛法非但沒有福德，反而是大損福德。

第二件事、隨順因緣爲眾生宣說正法。幫助有情建立佛法正知見，使得眾生不會被惡知識誤導，可以走上 佛所說的三乘菩提道路，乃至未來有因緣可以成爲大乘真實義菩薩，這樣的福德極爲廣大，而且天人也會很高興，因爲天眾將會越來越多，越能與天阿修羅對抗。

第三件事、要能發勇猛心摧邪顯正。因爲唯有破斥誤導眾生的外道法，才能彰顯出佛教正法的勝妙處，使眾生漸具擇法眼；所以摧邪顯正能夠迅速累積廣大的福德，作爲未來明心與見性的福德資糧。如是修集廣大的福德資糧後，未來才有機會眼見佛性真實；如果不是這樣，想要眼見佛性，那可比登天還難！

筆者在網路上，又看見有人對於眼見佛性起了以下兩種爭論，第一種、到底是肉眼見佛性，還是慧眼見佛性呢？第二種、到底是十住菩薩眼見佛性，還是十地菩薩眼見佛性呢？有鑑於此，有必要加以說明。首先針對第一種爭論來探討：到底是肉眼見佛性，還是慧眼見佛性呢？爲什麼會有這樣的爭執出現？這是因爲有人單執《大般涅槃經》卷 8 或卷 27 的經文開示來非議對方不如法。譬如有人舉示《大般涅槃經》卷 8 中迦葉菩薩與 佛的對話來證明是肉眼看見佛性；這段經文的道理，前文已作說明，不再重述。另外又有人舉《大般

涅槃經》卷 27 的經文開示來證明是慧眼見佛性：

善男子！如汝所言，十住菩薩以何眼故，雖見佛性而不了了？諸佛世尊以何眼故，見於佛性而得了了？善男子！慧眼見故，不得明了；佛眼見故，故得明了。³

善男子！正如你所說的，十住菩薩是用什麼眼來看見佛性的緣故，雖然看得見佛性卻不是看得很清楚明了？諸佛世尊是用什麼眼來看見佛性的緣故，眼見佛性而能看得很清楚明了？善男子！因為，十住菩薩的慧眼所見佛性不能很清楚明了；諸佛世尊智慧圓滿的佛眼所見佛性，就可以完全的究竟清楚明了。由 佛的開示可知：十住菩薩的慧眼所見佛性，見得不是很清楚。然後就有人因此來非議《大般涅槃經》卷 8 中所開示肉眼得見佛性是不如法說，於是兩派人就在「肉眼見佛性」還是「慧眼見佛性」上爭議不休；為什麼會有這樣的爭議出現？最主要的原因，是他們對經中開示的義理不如實知，又用意識思惟想像佛性到底是什麼，而不是親眼看見佛性的緣故，所以才會用同樣的《大般涅槃經》在不同卷的開示，互相毀訾另一方不如法。但是，真實眼見佛性的菩薩就知道，是要透過父母所生肉眼以及菩薩慧眼（也就是智慧的心眼）同時存在，共同運作才看見佛性的，並不是單靠肉眼或者是慧眼而能得見；所以 佛有時說肉眼見佛性，有時說慧眼見佛性，端視聞法者本身的狀況與需要而說，並沒有絲毫

³《大般涅槃經》卷 27〈師子吼菩薩品 第 11〉，《大正藏》冊 12，頁 527，下 20-23。

之牴觸，佛弟子即使未能如實理解 佛之所說，也不應該拿 佛在某一卷中的開示來毀訾 佛在另一卷中的開示不如法，以免斷章取義而成就謗佛、謗法的重大惡業。因此，對於到底是肉眼見佛性還是慧眼見佛性的諍論可以止息了，不應該再有任何諍論出現；如果還有諍論出現，就顯示這些人太沒有智慧了。

雖然十住菩薩可以眼見佛性，可是所見不是很清楚，佛眼所見佛性就非常清楚明了，為什麼？這是因為佛是福慧具足圓滿的正等覺。十住菩薩則已經漸漸地淡薄貪瞋癡，是為向二果人，並且跟隨真善知識修學，勤求具足眼見佛性所須的條件，所以才能透過看話頭的功夫，於因緣成熟時用父母所生肉眼，眼見阿賴耶識所變現之身心世界及山河大地真是虛幻，如實了知 釋迦世尊所開示諸法虛妄、諸法無我真實義理的另一個面向，因而成就世界及身心如幻之現觀；這也就是因為十住菩薩已具有廣大福德、眼見佛性的正知見及慧力，以及鍛鍊所得看話頭的動中定力等莊嚴的緣故。有情不斷透過根、塵相接觸等藉緣，意根作意促使阿賴耶識中相應的種子現行而產生相分及見分，換言之，一切有情的佛性都在時時現前運作，所以當十住菩薩見性的因緣成熟時，透過五別境的慧心所，一念慧相應，就能在山河大地上藉著肉眼見到自己的佛性，也能在自他有情身上見到自他的佛性，如是成就十住菩薩眼見佛性之事實，也成就了如幻觀，而這是屬於聖教中所說「未入地菩薩隨順佛性」的層次。諸佛則已究竟斷盡二障，一切無明皆盡，所以佛眼所見佛性非常分明，

如觀掌中阿摩勒果⁴，因而成就「諸佛隨順佛性」之究竟功德，這就是《大般涅槃經》卷 27 中開示：十住菩薩慧眼所見佛性不是很清楚，佛眼所見佛性非常清楚的道理。

接下來探討第二種爭論：到底是十住菩薩眼見佛性，還是十地菩薩眼見佛性呢？為什麼會有這樣的爭執出現？這是因為有人執《大般涅槃經》卷 27 中 佛的開示內容，說《大般涅槃經》卷 8 之十住菩薩眼見佛性不如法。《大般涅槃經》卷 27 佛的開示如下：

善男子！復有眼見：諸佛如來、十住菩薩眼見佛性；
復有聞見：一切眾生乃至九地聞見佛性。菩薩若聞一切眾生悉有佛性，心不生信，不名聞見。⁵

佛開示：善男子！佛性有眼見者：諸佛如來、十住菩薩的眼見佛性；另有聞見者：一切眾生乃至九地菩薩，聽聞有佛性可以看見。菩薩若聽聞一切眾生悉有佛性，卻無法生起信心而相信真的有佛性可見，那就不能稱為聞見佛性。這已經很清楚的告訴大眾，見性有眼見及聞見的差別：第一類是諸佛及十住菩薩的眼見佛性；第二類是說信受「一切眾生悉有佛

⁴「諸佛世尊見一切法無常、無我、無樂、無淨，非一切法見常樂我淨，以是義故，見於佛性如觀掌中阿摩勒果；以是義故，首楞嚴定名為畢竟。」《大般涅槃經》卷 27〈師子吼菩薩品 第 11〉，《大正藏》冊 12，頁 525，中 26-29。

⁵《大般涅槃經》卷 27〈師子吼菩薩品 第 11〉，《大正藏》冊 12，頁 528，上 5-8。

性」而不能眼見的有情皆爲聞見佛性，例如有一些明心菩薩乃至九地都無緣眼見佛性，直到九地滿心時才能眼見佛性轉入十地，並不是如第一類的菩薩，於十住就眼見佛性。爲什麼會有這些差異出現？一者、因爲每一位有情種性、定力、慧力、福德、因緣、修行法門、修行快慢等等皆有差別，所以佛道上就有種種不同的差異出現。譬如有些大乘通教菩薩已有禪定力，或是二乘聖者欣見大乘法殊勝，因此迴小向大成通教菩薩，進而求取佛菩提眞見道的般若智慧，於眞見道後再來進求眼見佛性；又譬如有些已明心的菩薩，不先求眼見佛性，專在別相智用心；又譬如有些菩薩已明心，因爲定力、慧力、福德或一、或二、或三還不具足，雖勤求眼見佛性然尚不可得，因而在修集見性資糧的同時也在別相智用心；又譬如有些菩薩不僅明心、見性一起證得，乃至能快速轉入初地繼續修行……。如是種種，都與菩薩本身的種性、因緣、福德資糧、用功方法等等無量差別有關，導致在佛菩提道上，有千差萬別的差異存在，乃至有《大般涅槃經》卷 8 及卷 27 所說兩種不同階位的菩薩卻都是初次眼見佛性的差異出現；但是不論菩薩是在十住位眼見佛性，或者到九地滿心時才眼見佛性，都是相信佛語開示可以眼見佛性，並依之修行，才能眼見佛性。因此，菩薩應該依據 佛在《大般涅槃經》中的開示下功夫，去圓滿眼見佛性應有的次法等菩提資糧，未來才有可能實證眼見佛性。如果不相信可以眼見佛性，尚且不名爲聞見佛性，今生今世當然也無法眼見佛性。

但是，不論是上述第一種還是第二種爭論，一切學人都

應該注意：「如來是真語者、實語者、如語者、不誑語者、不異語者！」一切說法都是以聞法者的需要而說，不可以忽略這個說法的前提，所以絕對不要用 佛所說某一部、某一卷經典的開示內容來非議另一部、另一卷經典的開示內容〔編案：六識論等外道法的偽經不是佛經〕，因為那是誣謗 佛世尊有二說、不如法說，佛在四阿含中已教誡說那就是謗佛，如《中阿含經》卷 58 開示：

於是，法樂比丘尼見毘舍佉優婆夷去後不久，往詣佛所，稽首佛足，却坐一面，與毘舍佉優婆夷所共論者盡向佛說，叉手向佛，白曰：「世尊！我如是說、如是答，非為誣謗世尊耶？說真實，說如法，說法、次法耶？於如法中，非有相違、有諍、有咎耶？」

世尊答曰：「比丘尼！汝如是說、如是答，不誣謗我，汝說真實，說如法，說法、次法，於如法中而不相違，無諍咎也。比丘尼！若毘舍佉優婆夷以此句、以此文來問我者，我為毘舍佉優婆夷亦以此義、以此句、以此文而答彼也。比丘尼！此義如汝所說，汝當如是持。所以者何？此說即是義故。」⁶

經中 佛已經很清楚開示：如果佛弟子們說法與 佛所開示之義理相同，是為真實說、如法說，沒有任何違諍與過咎。如果佛弟子們說法與 佛相違背，名為不如實說、不如法說，

⁶ 《中阿含經》卷 58〈瞿曇多品 第 3〉，《大正藏》冊 1，頁 790，上 21-中 4。

是有過失的，名爲誣謗 佛陀，其果報非常嚴重，如《大般若波羅蜜多經》卷 394 開示，不能不慎：

是諸有情自起邪執，亦常教他令起邪執：於佛起非佛想，於非佛起佛想；於法起非法想，於非法起法想；於僧起非僧想，於非僧起僧想。由是因緣誹毀正法，謗正法故，身壞命終墮諸惡趣，生地獄中受諸劇苦。⁷

經中 佛開示：於佛法僧三寶起非佛法僧三寶想，於非佛法僧三寶起佛法僧三寶想，名爲毀謗佛法僧三寶者。這樣的人，身壞命終墮三惡道，於地獄中受諸劇苦，於久遠劫不見諸佛、不聞正法，縱使經過久劫得以出離三惡道而生於人間，也是多生多世常爲貧窮下賤、諸根不具之人，如《大般若波羅蜜多經》卷 506 開示：

爾時善現便白佛言：「若有聰明善男子等，聞佛所說謗正法人於當來世久受重苦，應善護持身語意業，勿於正法誹謗毀壞，墮三惡趣長劫受苦，於久遠時不見諸佛、不聞正法、不值遇僧，不得生於有佛國土，雖生人趣下賤貧窮、醜陋頑愚、肢體不具，諸有所說人不信受。」⁸

由 佛的開示以及善現（須菩提）向 佛稟白的內容中，都

⁷《大般若波羅蜜多經》卷 394〈嚴淨佛土品 第 72〉，《大正藏》冊 6，頁 1038，中 29-下 5。

⁸《大般若波羅蜜多經》卷 506〈地獄品 第 10〉，《大正藏》冊 7，頁 580，下 20-26。

已經很清楚說明：毀謗三寶的人，身壞命終將會下墮三惡道，於地獄中受諸苦毒，於久遠劫不見諸佛、不聞正法、不值遇僧，縱使經過久劫之後，得以出離三惡道而生於人間，也將是多生多世身為貧窮下賤之人，諸根不具，並且還有所說的話人們都不信受等等果報，可知謗佛惡業所得正報及餘報都非常慘重，不能不謹慎看待。奉勸那些對 佛所說不信受的人、對 佛所說起違諍偏執的人，都應該要好生注意及懺悔，以免成就毀謗三寶之極重罪，以致久遠劫在三惡道中受無量苦，不見諸佛、不聞正法，縱使得以回到人間，也會是下賤貧窮、諸根不具之人，不能不慎！

最後作個總結：十住菩薩可以用父母所生肉眼看見佛性，同時也有慧眼來見佛性，因為眼見時，是肉眼、慧眼一起見；而且佛性不是見聞覺知，但不離見聞覺知。十住菩薩因為首楞嚴三昧力等莊嚴未具足圓滿的緣故，故慧眼所見佛性不是很清楚明了，猶如夜間見色一樣；諸佛一切莊嚴究竟圓滿，故佛眼見佛性，猶如白天見色一樣，非常清楚明了。佛弟子們應該信受佛語，遵照 佛的開示如法修行，以免誤造惡業而招禍上身，來日受不可愛的異熟果報時，怨天尤人亦悔之莫及。

第四節 入地前有加行，明心前無加行？

佛門中有人主張「明心前無加行，唯有入地前才要加行」，筆者在網路上也曾看見網友如是主張，至於他們的說法到底正不正確，將是本節所要深入探討的地方。

首先要確認的是：唯識五位中的加行位，是在菩薩道五十二階位的哪一階位所必須進行觀察及思惟的內涵，了知以後，就知道彼等的主張是否正確。今舉 玄奘菩薩在《成唯識論》卷 9 中的開示：

何謂悟入唯識五位？一、資糧位，謂修大乘順解脫分。二、加行位，謂修大乘順決擇分。三、通達位，謂諸菩薩所住見道。四、修習位，謂諸菩薩所住修道。五、究竟位，謂住無上正等菩提。⁹

玄奘菩薩開示：什麼是悟入唯識的五個階位次第？第一、資糧位：此位是菩薩在佛菩提道上，對於善知識所說大乘法一唯識性與唯識相一能夠深生信解，因而隨順修習大乘見道應有之智慧與福德資糧，也就是修習大乘之順解脫分。第二、加行位：於資糧位所應修集之福德與智慧圓滿後，在大乘見道前，對於真善知識所說種種唯識性及唯識相的功德深心欣樂故，勤修加行伏除二取，能夠隨順及趣向真正的決擇分，未來才有機會悟入唯識性與唯識相。第三、通達位：是諸菩薩所住見道通達之階位；菩薩依真見道，能夠漸次深入觀行唯識性及唯識相，圓滿相見道之功德，而能於真如法性通達之階位。第四、修習位：是為諸菩薩所住修道位，也就是菩薩修學諸地無生法忍之階位；在這個階位的菩薩皆為地上菩薩，名為佛子¹⁰——佛的真正法子。第五、究竟位：

⁹ 《成唯識論》卷 9，《大正藏》冊 31，頁 48，中 11-15。

¹⁰ 「諸佛子者，諸佛真實子、諸菩薩是，是故菩薩名為佛子，過去、未

是住於無上正等正覺之佛地階位；它包括了等覺地、妙覺地的圓滿而臻至究竟佛位。從 玄奘菩薩的開示可知，大乘菩薩修行唯識的階位可大略區分為五個階位，那就是資糧位、加行位、通達位（見道位攝）、修習位（修道位）、究竟位（佛位），而且資糧位及加行位是在菩薩進入初地入地心一通達位之前所必須經歷的階位。〔編案：見道位函蓋真見道、相見道及見道通達位，而資糧位及加行位是在真見道之前必須完成的階位。〕

接下來，針對資糧位、加行位及通達位之內涵分別解說。首先說明資糧位內涵，如 玄奘菩薩在《成唯識論》卷 9 開示：

初資糧位，其相云何？

頌曰：「乃至未起識，求住唯識性；於二取隨眠，猶未能伏滅。」

論曰：「從發深固大菩提心，乃至未起順決擇識，求住唯識真勝義性，齊此皆是資糧位攝；為趣無上正等菩提，修集種種勝資糧故。為有情故勤求解脫，由此亦名順解脫分。此位菩薩依因、善友、作意、資糧四勝力故，於唯識義雖深信解，而未能了能所取空，多住外門修菩薩行，故於二取所引隨眠，猶未有能伏滅功力、令彼不起二取現行。」¹¹

最初資糧位的法相為何？世親菩薩的頌這麼說：「菩薩對於唯

來、現在諸佛皆說此十地。」《十住毘婆沙論》卷 1〈入初地品 第 2〉，《大正藏》冊 26，頁 23，上 6-8。

¹¹ 《成唯識論》卷 9，《大正藏》冊 31，頁 48，中 20-下 3。

識性還沒有生起勝解，爲求能夠悟入而住於唯識性故勤修資糧；對於能取與所取的隨眠，還沒有能力加以降伏及斷除。」論中闡釋：「資糧位菩薩是從發起甚深堅固志求無上正等正覺之心，乃至對唯識性還沒有生起順決擇分者；雖然此階位菩薩對唯識性還沒有具足正知見，但是菩薩爲了求明心見性、爲了成就佛道，因所發起的無上正等正覺心，而修集種種殊勝資糧。菩薩先已努力培植十信位應有的信根與福德資糧，對佛法的開示初始產生信心，乃至具足信心而圓滿十信位後，轉入十住位，於資糧位中，努力在外門修學菩薩六度萬行，因此得以從初住位循序圓滿前五住位，並轉入第六住位中熏習般若波羅蜜，至此皆爲資糧位所攝。像這樣的資糧位菩薩，爲了趣向無上正等菩提，所以修集種種殊勝資糧，爲求未來能親證唯識性作準備；也爲了有情而勤求趣向解脫貪瞋雜染等煩惱，所以此階位又名爲順解脫分位。由於資糧位菩薩有大乘種性爲因，又有善知識的攝受教導，因此能起作意勤修正行，去修集種種殊勝的福德資糧與智慧資糧，而依於所產生因力、善友力、作意力、資糧力這四種殊勝力量的緣故，雖然對於善知識所說唯識性的真實義理能夠深信及瞭解，但是無法親證而了達蘊處界諸法等法能取與所取皆是空性如來藏所生所現，多在外門修習菩薩六度萬行，因此對於能取與所取所引生的隨眠，仍無法加以降伏及滅除，無法使二取見不起現行。」從 玄奘菩薩的開示中已經很清楚告知：資糧位乃是指十信位至六住位，菩薩這時尚無法伏除能取與所取的我見

煩惱，爲了圓滿六住位功德，在六住位中外門熏修般若，於熏修般若行將圓滿時，轉進加行位中。

接下來是加行位內涵，如 玄奘菩薩在《成唯識論》卷 9 開示：

次，加行位其相云何？

頌曰：「現前立少物，謂是唯識性；以有所得故，非實住唯識。」

論曰：「菩薩先於初無數劫，善備福德智慧資糧；順解脫分既圓滿已，爲入見道住唯識性，復修加行伏除二取，謂煖、頂、忍、世第一法。此四總名順決擇分，順趣真實決擇分故。近見道故立加行名，非前資糧無加行義。」¹²

接下來，加行位的法相爲何？唯識三十頌說：「在現前所知的境界中，先建立一個萬法唯識的認知，如同這個能生三界一切法的識就在現前的境界中，說之爲唯識真勝義性；因爲只是依於正見而比量建立，並不是真的實證而能現觀祂的體性，仍然住於意識有所得境界的緣故，並不是真正的轉依安住於唯識性中。」論中說：「菩薩先於第一大無數劫的修行過程中，努力修集而圓滿見道所應具備的福德資糧與智慧資糧；大乘的隨順解脫分已經圓滿了，接著爲了進入見道位住於唯識性中，要再進修四加行——煖、頂、忍、

¹² 《成唯識論》卷 9，《大正藏》冊 31，頁 49，上 22-中 1。

世第一法，以觀行思惟的智慧來降伏及斷除能取與所取實有的我見，雙印能取空與所取空。此四加行的智慧總名為順決擇分，能使行者隨順趣向真實的決擇故。由於這是鄰近於見道位前所作的加行，所以建立加行位這個名稱，並不是說前面的資糧位中沒有加行的道理。」

玄奘菩薩已經很清楚地開示：一者、菩薩為了悟入真實的唯識性，在破參前，必須去觀察世間所有能取與所取都是虛妄法（尤其是應審觀意識我的虛妄性），都是因緣所生法，不是常住法，因而能斷三縛結成就初果的解脫功德。二者、在加行位中，雙印能取空與所取空，但仍然是帶相觀心而有所得的緣故，並不是真正安住於唯識性中。由於菩薩透過四加行得證能取空與所取空，是依於真善知識所開示的正理：雙印二取空並不是斷滅空，而是有一個能生萬法的真如心存在，這是菩薩所必須要親證的標的；也就是說，真善知識為了令菩薩悟入唯識性，於菩薩修四加行前，已為他開示有情身中皆有第八識真如心，是名唯識真實勝義性，於學人心中建立有真如法存在之正見，並且宣示一切法——不論五蘊、七轉識、五根、六塵等等——皆是第八識真如心所生，真如即是第八識心的真實體性，「萬法唯識」說的就是不能外於真如心而有一切法存在，所以菩薩雙印二取空後，知道不是空無所有、不是斷滅空，而是一切法都是從真如心這個真實法出生的；菩薩於此建立了正知見，才能在證得世第一法後，去參禪——透過參究去尋找能生萬法的真如心之所在；待找著了，即是禪宗所說的開悟明心、證真如。所以，菩薩於此加行位中，

雖然因進修四加行而得以雙印能取空與所取空，並且因為有真善知識的教導，而能在心中方便安立似有真如法性現在前，但是因為仍是住於有所得境界的緣故，仍未見道故，應該轉進參禪來求證真如心，因真見道而得以轉入見道位修行。

接下來是談見道通達位的內涵，如 玄奘菩薩在《成唯識論》卷 9 開示：

加行無間，此智生時體會真如，名通達位。初照理故，亦名見道，然此見道略說有二：一、真見道，謂即所說無分別智；實證二空所顯真理，實斷二障分別隨眠；雖多剎那事方究竟，而相等故，總說一心。……二、相見道，此復有二……真見道後方得生故……前真見道證唯識性，後相見道證唯識相，二中初勝，故頃偏說。前真見道，根本智攝；後相見道，後得智攝。¹³

玄奘菩薩開示：「菩薩明心後透過長劫加行無間，等到具足生起了般若的別相智慧時，再來觀行體會真如心（這時他所證得的真如智與真如平等平等），名為通達位菩薩。此外，最初找到第八識真如心的時候，也叫作見道，然而見道的內涵大略可分為二種：第一種是真見道，是指菩薩明真心見實性，實證人法二空所顯示的真實理體，發起實相智慧（根本無分別智）而斷除了煩惱障與所知障中意識相應的分別隨眠；雖然親證第八識後還要經過很多個剎那（很多天乃至很多年不等）的觀行

¹³ 《成唯識論》卷 9，《大正藏》冊 31，頁 50，上 4-中 17。

才能心得決定而不動搖，究竟成就真見道這件事，因為所親證而現觀的真如法相前後剎那都是平等平等的緣故，總說為真見道位的一心。……第二種是相見道，此中的觀行內涵略說又有二種（深觀非安立諦三品心及安立諦十六品心）……相見道的智慧是在真見道之後才得以生起……前面的真見道是指菩薩親證真心、證唯識性（證知唯真心第八識具有能生顯萬法的真實體性），後面的相見道是指菩薩親證萬法唯識的種種法相。所以說真見道及相見道這二種，以前面的真見道較為殊勝，因此《唯識三十頌》中特別提出來偏重說明。前面的真見道，為根本無分別智所攝；後面的相見道，為後得無分別智所攝。玄奘菩薩已經很清楚地告知：一者、大乘見道的內涵略有二種：真見道及相見道。真見道就是菩薩親證人法二空所顯的真實理體，禪宗稱為明心、證真如；相見道就是菩薩以真見道所發起的根本無分別智（總相智）為基礎，去觀察真心的種種中道法相等等，因而發起後得無分別智（別相智）。所以，菩薩於真見道後才能漸次發起相見道的功德，必須圓滿真見道及相見道這兩種功德，才能圓滿三賢位功德，才能成為初地通達位菩薩，不是單單只有真見道，就能圓滿相見道位的功德而成為初地菩薩，如《成唯識論》卷 9 隨後開示：

菩薩得此二見道時，生如來家、住極喜地；善達法界，得諸平等，常生諸佛大集會中；於多百門已得自在，自知不久證大菩提，能盡未來利樂一切。¹⁴

¹⁴ 《成唯識論》卷 9，《大正藏》冊 31，頁 50，下 14-17。

玄奘菩薩開示：菩薩必須圓滿真見道及相見道這二種功德，才能成為初地通達位菩薩；於法界的真實相能夠善於通達，了知一切法本來無生、平等無礙，常常生於諸佛大集會中聽佛說法；於諸百法明門已得自在，自己知道於二大阿僧祇劫後就可以成就大菩提果，能盡未來際利樂有情無有窮盡。

從玄奘菩薩對資糧位、加行位及見道位的開示可知：菩薩在資糧位，發起深固大菩提心，於外門努力修集菩薩六度萬行，乃至得以圓滿資糧位所應具備之福德、智慧與正知見，方能轉入加行位。在加行位中，努力伏除能取見與所取見，並依真善知識的教導，建立「現前立少物，謂是唯識性；以有所得故，非實住唯識」的正確知見；於四加行圓滿後，再用能見聞覺知的意識心去參究、尋找本來離見聞覺知的第八識真如心；當一念慧相應，般若正觀現在前——找到真如心，始能現前觀察真如心第八識所顯真如法性真實如如而不虛妄；於如實轉依真唯識性後，以真見道所發起的根本無分別智為基礎，進修真見道後的相見道，並於相見道具足發起後得無分別智而於真如法性如實通達，以及入地應有之大乘解脫與福德等條件都具足圓滿後，才能成為通達位的初地入地心菩薩。

綜合上面所說：一者、菩薩於六住位滿心前，先透過四加行雙印二取空之後，然後才能轉進參究，最後得以明心真見道，並如實轉依而成為七住位不退菩薩，漸次圓滿相見道功德而入初地，自知於未來不久（二大阿僧祇劫後）即可以成就大菩提果。然而，菩薩如果沒有事先進修四加行，對能取見

與所取見加以降伏及斷除（尤其是意識我見的斷除），縱使能得善知識的幫助而明心，卻無法成功轉依而發起真見道的功德，最後還是會退失佛菩提，成為《菩薩瓔珞本業經》所開示的退分菩薩。由此可知：菩薩明心前有加行，那就是煖、頂、忍、世第一法的四加行，以是雙印二取空，未來才能明心真見道；不是如某些人主張：「明心前無加行，唯有入地前才有加行。」因為這樣的說法，與 玄奘菩薩的開示完全背離。二者、玄奘菩薩在加行位的開示中曾提到：「此四總名順決擇分，順趣真實決擇分故。近見道故立加行名，非前資糧無加行義。」是因為順決擇分位臨近真見道位的緣故，才建立為加行位這個名稱，並不是說前面的資糧位中沒有加行。由此可以證明：資糧位也有加行，並不是沒有加行；既然連資糧位都有加行，難道明心前會沒有加行嗎？想也知道，當然有！所以 玄奘菩薩才會開示在真見道前立加行位。

或許有人會懷疑：「為什麼要在七住明心前建立加行位，而不是在初地前安立加行位？」這是因為明心這個階段，對學人非常重要，乃是學佛人最重要的分水嶺！為什麼？一者、如果菩薩沒有明心證真如，不可能發起真見道的根本無分別智；既然無法發起根本無分別智，當然就不會有後來相見道的後得無分別智可以生起，不但無法如實現觀而了知二轉法輪般若諸經典中所開示第八識真心的種種中道體性與內涵，更不用說能有後來初分道種智的發起，而能夠漸次證知三轉法輪唯識經典所開示第八識真心所含藏一切功能差別的真實內涵，乃至圓成一切種智。二者、菩薩明心證真如後，

不過是入七住位而已，還要經歷二十四個階位的修行，才能成為初地通達位菩薩；從七住位遙望十迴向滿心位（進入初地前），還有一大阿僧祇劫的三十分之二十四，那是好長的一段路要走，顯然不是明心後就不用修學。如果菩薩明心後就不再修學，名為得少為足的懈怠菩薩，未來要成就佛菩提道，就是短劫化長劫，需要經歷更久遠的時劫才能成就。所以說，明心前的加行位，乃是學人很重要的分水嶺，因為有這個加行圓滿的功德作為見道的支撐，菩薩才能明心證真不退，而使得凡夫菩薩（名字菩薩）變成真實義菩薩、位不退菩薩，乃至最後得以圓滿相見道位功德，成為初地通達位菩薩。

或許有人會提出疑問：「既然七住前以及入地前都要有加行才能轉進，那麼七住前及入地前的加行有什麼差別？」說明如下：七住前的加行，乃是菩薩透過四加行之煖、頂、忍、世第一法，來觀察蘊處界及諸法等法，信知諸法都是由第八識所出生，無有真實體性，最後雙印二取空，遠離認取能取與所取為真實的見解，確定意識我是虛妄的，不再將意識我認定為真實我，所以斷了我見等三縛結；然後依真善知識為加行位菩薩所建立的正知見，使之能於現前的境界中安立似有唯識性真如一法存在，五陰十八界等諸法都是真如所生，蘊處界虛妄我與第八識真實我（真如心）和合運作似一，讓菩薩去尋找不同於蘊處界而與蘊處界同時同處運作的真如心所在。如果菩薩不作此加行，沒有先將意識我是真實的邪見斷除，就算菩薩證悟了，於未來不久，我見仍然會再度生起，而又重新將意識我當作真實我，不再以真如為依歸時，

就會退失佛菩提而不名爲七住位不退菩薩，就只能在外門修學菩薩六度萬行〔編案：乃至有人因此造下謗三寶等極重罪，成就三塗惡業〕。又，七住前所作加行，乃是證得二取空，成就世間至理〔編案：世第一法是三界世間至高無上之法，世間一切凡夫無能超越其智慧〕，但是還沒有親證第八識（還沒有明心），仍然不知真如心所在，尚未實證能所二取皆是真如所生的現觀，雖然已成爲斷三縛結的初果人而不再處於凡夫階位，仍不名爲真實義菩薩，其福德、智慧、定力等條件，與已經親證並通達真如的入地菩薩，是無法相提並論的。

入地前所作的加行，亦是依於實修而說，因爲菩薩明心後，於相見道位中漸次完成非安立諦三品心的觀行，並於十迴向滿心欲求入地時，還要依心真如進行加行才能圓滿相見道功德，也就是要對大乘四聖諦作四行觀，進修安立諦十六品心的加行。相見道功德圓滿而入地時，方能完全伏除對能取與所取的執著，因爲現觀能取的七轉識見分是心真如所生，所取相分，不論是五陰十八界及餘諸法等，也都是心真如所生，是依於心真如而有諸法的生顯，因如實轉依此現觀智慧，使得真如智已經與真如完全平等，故而不再有能取相與所取相之執著現行；此時不僅有了初分道種智，並且因地前四行觀的加行而得以永伏性障如阿羅漢，成爲最頂級之三果人，或者是向四果而留惑潤生，或者成就大乘通教四果阿羅漢之慧解脫境界再起惑潤生。因此，入地前加行所觀修的內涵以及所取證之解脫果，與明心前的加行僅斷除我見的層次是不一樣的；此外，十迴向滿心的菩薩，其福德、智慧及

禪定功德，與七住位菩薩的差異都非常大，不是七住位菩薩所能比擬。所以七住前及入地前所作加行有很大差別，學人應於此中差異如實了知，才不會被人所誤導，以致在佛菩提道上非但無法進步，反而退步。

從上面分析可知：七住位前與入地前都要有加行，才能讓菩薩轉進七住位或初地修行。然而只有這兩個階位才需要作加行嗎？不然！其實菩薩道五十二階位之每一個階位都有加行，譬如 玄奘菩薩曾開示：資糧位也有加行，不是沒有；又如十住快滿心菩薩，想要眼見佛性，必然要具備三個條件：須要明心菩薩十百倍以上的福德，須建立眼見佛性的正知見（例如：佛性不是見聞覺知但不離見聞覺知），以及要有看話頭的動中功夫；於這三個條件因緣成熟時，才得以眼見佛性真實、眼見山河大地及身心虛幻，成就如幻觀而圓滿十住位，方能轉入十行位的初行位中修行。也就是說，十住快滿心的菩薩要作眼見佛性前之加行，如幻觀才能成就，才能成為十住滿心菩薩。又譬如十行位快滿心菩薩，則要作加行以成滿陽焰觀，於陽焰觀成就才能成為十行位滿心菩薩。又譬如十迴向位快滿心菩薩，則要作加行以成滿如夢觀，於如夢觀成就才能成為十迴向位滿心菩薩。又譬如初地到六地菩薩於滿心前，分別要作加行以成就鏡像觀、光影觀、谷響觀、水中月、變化所成、似有非有等現觀，才能成為滿心位菩薩，分別轉進二地乃至七地修行。又譬如七地快滿心菩薩，為了具足念念入滅盡定等七地滿心的各種功德，則要作加行以成就如犍闥婆城現觀；圓滿七地心已，往往欲取涅槃，世尊即傳授七

地滿心菩薩一個三昧，名爲引發如來妙智三昧，使七地滿心菩薩樂於修學，因而不入無餘涅槃。又譬如八地、九地菩薩，也要修加行以發起如實覺知諸法相意生身、種類生無作行意生身，成爲八地、九地滿心菩薩。又譬如十地快滿心菩薩，則住於大寶蓮華王宮殿〔編案：十地菩薩證得益一切智位三昧時即有大寶蓮華王宮殿出現〕，並坐在大寶蓮華王宮殿內之寶師子座上，放光照十方世界；光從十方諸佛腳下進入，那時十方諸佛知道這一位十地菩薩即將滿心，因此十方諸佛於眉間放光，遙爲此十地菩薩灌頂，使得此十地菩薩大法智雲現前，成爲十地滿心菩薩，亦名受職菩薩，轉入等覺地；也就是說，要成爲等覺菩薩前也必須修加行，要有此加行方能感應諸佛放光遙灌十地菩薩頂，才能圓滿十地心成爲等覺菩薩。乃至等覺菩薩於百劫修相好時，仍然要有加行；又，若得諸佛加持，就能使得等覺菩薩修福德的時間縮短，而能超劫成爲妙覺菩薩，如《大智度論》卷 4 開示：弗沙佛¹⁵入火定中放大

¹⁵【過去久遠，有佛名弗沙，時有二菩薩：一名釋迦牟尼，一名彌勒。弗沙佛欲觀釋迦牟尼菩薩心純淑未，即觀見之，知其心未純淑，而諸弟子心皆純淑。又彌勒菩薩心已純淑，而弟子未純淑。是時，弗沙佛如是思惟：「一人之心易可速化，眾人之心難可疾治。」如是思惟竟，弗沙佛欲使釋迦牟尼菩薩疾得成佛，上雪山上，於寶窟中入火定。是時，釋迦牟尼菩薩作外道仙人，上山採藥，見弗沙佛坐寶窟中，入火定放光明。見已，心歡喜信敬，翹一腳立，叉手向佛，一心而觀，目未曾眴七日七夜，以一偈讚佛：「天上天下無如佛，十方世界亦無比，世界所有我盡見，一切無有如佛者。」七日七夜諦觀世尊目未曾眴，超越九劫，於九十一劫中得阿耨多羅三藐

光明，釋迦菩薩見已，心生歡喜，七日七夜未曾動轉眼睛而詳細仰觀 弗沙佛，如是加行使得 釋迦菩薩減少九個大劫修相好的時間而超劫成佛。〔編案：此乃 弗沙佛觀 釋迦菩薩因緣成熟故，特地示現使 菩薩有此加行的因緣，不同於各階位在轉進前所必須作的特定加行。〕所以說，在菩薩道五十二階位當中的每一階位都要有加行，才能圓滿該階位所須的福德與智慧，而得以轉進下一個階位。如果在這個階位沒有進修特定的加行，表示這位菩薩尚未圓滿這個階位所應有的次法等條件，則須待這些次法等條件因加行而圓滿後，才能轉進下一個階位修行。又，在這些加行當中，明心前及入地前之加行對學佛人特別重要，那是一個很重要的分水嶺——前者能使凡夫菩薩成為真實義菩薩，後者則是菩薩完成第一大阿僧祇劫的修行而入聖位；所以筆者特別提出來，強調這些加行的重要性，使學佛人了知這些加行內涵及其重要性，乃至得以圓滿這些加行所須要的次法等條件，因而迅速轉進至下一階位修行。（待續）

三菩提。】《大智度論》卷4〈序品 第1〉，《大正藏》冊25，頁87，中27-下14。

正覺總持咒略釋

—張正園老師—

(連載四)

第七節 五陰與五盛陰的差別

所謂五陰，就是色陰、受陰、想陰、行陰、識陰；而五陰爲何會稱爲「五盛陰」呢？五陰與五盛陰之間到底有何不同？茲舉述 佛陀在《中阿含經》的開示作爲說明：

我聞如是 一時佛遊舍衛國，在勝林給孤獨園。爾時，毗舍佉優婆夷往詣法樂比丘尼所，稽首禮足，卻坐一面，白法樂比丘尼曰：「賢聖！欲有所問，聽我問耶？」法樂比丘尼答曰：「毗舍佉！欲問便問，我聞已當思。」毗舍佉優婆夷便問曰：「賢聖！自身，說『自身』，云何爲自身耶？」法樂比丘尼答曰：「世尊說『五盛陰自身』：色盛陰，覺、想、行、識盛陰，是謂世尊說五盛陰。」毗舍佉優婆夷聞已，歎曰：「善哉！善哉！賢聖！」毗舍佉優婆夷歎已，歡喜奉行。復問曰：「賢聖！云何爲自身見耶？」法樂比丘尼答曰：「不多聞愚癡凡夫，不見善知識、不知聖法、不御聖法；彼見色是神，見神有色；見神中有色，見色中有神也！見覺、想、行、

識是神，見神有識；見神中有識，見識中有神也！是謂自身見也。」毗舍佉優婆夷聞已，歎曰：「善哉！善哉！賢聖！」毗舍佉優婆夷歎已，歡喜奉行。

復問曰：「賢聖！云何無身見耶？」法樂比丘尼答曰：「多聞聖弟子見善知識、知聖法、善御聖法；彼不見色是神，不見神有色；不見神中有色，不見色中有神也！不見覺、想、行、識是神，不見神有識；不見神中有識，不見識中有神也！是謂無身見也！」毗舍佉優婆夷聞已，歎曰：「善哉！善哉！賢聖！」毗舍佉優婆夷歎已，歡喜奉行。

復問曰：「賢聖！云何滅自身耶？」法樂比丘尼答曰：「色盛陰，斷無餘；捨、吐、盡、不染、滅、息、沒也；覺、想、行、識盛陰，斷無餘；捨、吐、盡、不染、滅、息、沒也。是謂自身滅。」毗舍佉優婆夷聞已，歎曰：「善哉！善哉！賢聖！」毗舍佉優婆夷歎已，歡喜奉行。

復問曰：「賢聖！陰，說陰盛。陰，說盛陰；陰即是盛陰、盛陰即是陰耶？爲陰異、盛陰異耶？」法樂比丘尼答曰：「或陰即是盛陰，或陰非盛陰。云何『陰即是盛陰』？若色，有漏有受；覺、想、行、識，有漏有受，是謂『陰即是盛陰』。云何『陰非盛陰』？色，無漏無受；覺、想、行、識，無漏無受，是謂『陰非盛陰』。」毗舍佉優婆夷聞已，歎曰：「善哉！善哉！賢聖！」毗舍佉優婆夷歎已，歡喜奉行。（《中阿含經》卷 58）

這一段經文，翻譯成白話如下：【我所聽聞的道理是這樣的 當時佛陀遊行於舍衛國，在勝林給孤獨園。那個時候，毗舍佉優婆夷前往進見法樂比丘尼，稽首禮足以後稍微退後而坐在一邊，稟白法樂比丘尼說：「賢聖！我有法義想要請問，您可以聽從我提出來請問嗎？」法樂比丘尼答覆說：「毗舍佉！你若想要問就直接問吧！我聽聞你的問題後，自然會思惟一番再回答你。」毗舍佉優婆夷就問說：「賢聖！自身，在佛法中所說的『自身』，什麼是自身呢？」法樂比丘尼答覆說：「世尊說『五盛陰自身』，說的是色盛陰，受、想、行、識盛陰，這就是世尊所講的五盛陰。」毗舍佉優婆夷聽了以後，讚歎說：「講得好！講得好！賢聖！」毗舍佉優婆夷讚歎之後，心中歡喜的奉行法樂比丘尼的開示。然後又請問說：「賢聖！如何是自己的身見呢？」法樂比丘尼答覆說：「不曾多聞佛法的愚癡凡夫，沒有遇見善知識，也不知道賢聖所修學親證的佛法，所以不能遵照聖法而行；他會認為色身就是精神體，認為精神體中有色身；他就認定常住的精神體中確實有色身，看見色身就是常住的精神體！他也看見受、想、行、識中有精神體，看見精神體中有受、想、行乃至識陰；所以他認定精神體中有識陰，認定識陰中有精神體！（他是分不清楚色陰與受、想、行、識四陰並且以為是真實我的人）這就是說愚癡無聞凡夫的自我身見。」毗舍佉優婆夷聽了就讚歎說：「講得好！講得好！賢聖！」毗舍佉優婆夷讚歎了以後，心中歡喜的奉行這個開示。

接著又請問說：「賢聖！如何是已經斷除了自我的身見

呢？」法樂比丘尼答覆說：「多聞的聖弟子，親見善知識而聽聞正法，知道了賢聖修習的種種法，也善於安住在聖法的境界中；這種多聞的聖弟子，他不會認為色身是精神體，也不會說精神體中有色身；他不認定精神體中有色身，也不認定色身中有精神體！他不認為受、想、行、識是精神體，不認為精神體擁有受、想、行、識；他不認為精神體中有識陰，也不認為識陰中有精神體！（他已經分清楚五陰的內容而知道五陰都是虛妄的）這就是說已經沒有身見了！」毗舍佉優婆夷聽了就讚歎說：「講得好！講得好！賢聖！」毗舍佉優婆夷讚歎了以後，心中歡喜的奉行。

然後又再請問說：「賢聖！要如何減掉自身呢？」法樂比丘尼答覆說：「熾盛的色陰，已經斷盡無餘；對於色陰的執著已經捨棄了、吐出了、沒有絲毫留存、已經沒有貪染、減除了貪染、煩惱已經停息而減沒不見了；對色身如此，對於受、想、行、識等四盛陰的堅固執著，同樣的斷除無餘；捨棄了對自我的執著、我執已經吐出去、絲毫都沒有保留、不再貪染、我執煩惱消滅了、永遠停息而不再出生了，這就是所說的自身已經減除了。」毗舍佉優婆夷聽聞了以後，讚歎說：「講得好！講得好！賢聖！」毗舍佉優婆夷讚歎了以後，心中歡喜的奉行。

隨後又再度請問說：「賢聖！陰，所說的『陰盛』。陰被說為『盛陰』，那麼，陰就是盛陰、盛陰就是陰嗎？還是說陰與盛陰有所不同呢？」法樂比丘尼答覆說：「有時陰就是盛陰，有時陰不是盛陰。如何說『陰就是盛陰』呢？假

使色陰，是有漏而且有取受的，那就是色盛陰；假使受、想、行、識，是有漏也有取受的貪著，這就是說『陰就是盛陰』。如何說『陰不是盛陰』呢？色陰若是無漏也無取受貪著的，受、想、行、識四陰也是無漏也無取受貪著的，這就是說『五陰並不是盛陰』。」毗舍佉優婆夷聽聞了以後，讚歎說：「講得好！講得好！賢聖！」毗舍佉優婆夷讚歎了以後，心中歡喜而奉行教誨。】

由以上經文的開示可以清楚的知道：如果經由如理作意觀行而確實斷除了我見與我執，雖然他的五陰還繼續存在，就不再被稱為「五盛陰」而只稱為「五陰」，因為我見、我執的煩惱都已經斷盡無餘後，他的五陰就已經不是熾盛而不能滅的有漏法了；這就是五陰與五盛陰的差別所在。換言之，只要我見煩惱還沒有斷除的人，他的五陰就稱為五盛陰；所以，如果有人認為色身是常住的，或者認為色身中確實有常住的精神體存在，而那個常住的精神體能覺能知而且對自己有愛樂，那就是五盛陰；因為他對五陰的不正確觀察，導致錯誤的認定五陰中的某一法為常住法，或者誤將五陰中的多個法合為一個常住法，仍然都是落在五陰中而貪著五陰，所以五陰熾盛不斷，就稱為五盛陰。譬如有人妄認識陰六識的全部或局部為常住不壞心而不能棄捨，或誤認識陰的見聞覺知性是常住不壞法而不能棄捨，這就是識盛陰，乃至受、想、行盛陰；這些都是我見未斷之人，縱使他自稱已經得解脫、已經證得阿羅漢果，他的五陰其實仍然是五盛陰所攝，不是聖人無漏的五陰。

經文中也很明確地開示了五陰熾盛的狀況：由於沒有認清五陰的內容，不能了知五陰的虛妄性，所以落在以五陰爲我的身見中，誤將五陰中的色陰或受、想、行、識四陰認定爲常住不壞法，例如凡夫外道所認知的「常住的精神體」，正是識陰所攝之法；又譬如禪門中認定離念靈知心爲常住心的錯悟者，執著離念靈知而不肯承認識陰自己是虛妄的，就是落在生死中的有漏法，正是法樂阿羅漢所說的「覺、想、行、識，有漏有受，是謂『陰即是盛陰』」。因爲離念靈知心是生滅法，眠熟時就斷滅了，而且這個離念靈知心是有覺受而與覺受相應的；所以，貪著離念靈知心就是有漏有受之法，正是識盛陰，不能出離三界生死。或如證得無想定的外道，他們因爲曾經聽過識盛陰的內容而了知識陰虛妄，但是卻不曾了知無餘涅槃中有如來藏本際常存，由於害怕滅了識陰以後會成爲斷滅空，所以就想保留著色身繼續常住，而不肯滅除色身，因此在證得第四禪後，就在第四禪中以涅槃想而滅了識陰，進入無想定；死後生到無想天時，則以涅槃想而滅除識陰及留著無想天身，成爲住在無想天中而沒有生命意義的無想天人。以上這些不論是識盛陰、或是色盛陰，總之都是不離各種盛陰的凡夫。

又或者有人錯會了佛性的真實義，執著六識的自性爲常住法，誤認識陰的能見、能聞乃至能覺、能知之性就是佛性，而不知道見聞覺知性只是識陰六識的心所法，這些人就是凡夫隨順佛性，都是落入受陰、想陰與行陰而不自知的凡夫，仍然不離有漏有受。六識能見乃至能覺、能知的自性，都必

須依於意根、色陰與識陰等法的存在及運作，這六識的自性才能存在，所以六識的見聞覺知等自性正是識陰六識的心所法，不離受、想、行三陰，仍然爲五陰所攝。假使有人誤認六識的自性爲常住的不生不滅法，並且在閱讀了善知識所寫的書，或者聽聞善知識當面解說之後，仍然堅定地認爲見聞覺知性不是五陰所攝之法，堅持見聞覺知性是大乘法中所說的佛性，他這樣其實就是具足了受想行識等四陰的執著；那麼他一定會時時強烈地想要繼續保有六識的自性，所以在捨報之後必然不肯滅除自己，一定會繼續在三界中隨業流轉，繼續生死輪迴下去；禪門中的自性見凡夫就是這類的四陰熾盛者，他的受、想、行、識四陰就被聖者稱爲四盛陰。

眾生的五陰之所以會被稱爲五盛陰，就是因爲我見的煩惱尚未斷除，故有五陰熾盛之苦；而依我見煩惱的未斷或多分斷與少分斷，五盛陰又有具足與不具足等差別，例如若是執取色陰爲我的邪見已斷，但是執取其餘四陰爲我的邪見未斷，他就是擁有色陰而具足四盛陰的人，但不是具足五盛陰的人；海峽兩岸的佛門中，多有堅持離念靈知心爲常住者，就是這一類人。如果已經斷了色陰我見及識陰我見，但是受、想、行三陰的我見沒有斷除，他就是擁有色陰、識陰而具足受、想、行三盛陰的人；這正是主張六識的自性即是常住佛性者的落處。假使已經了知五陰的虛妄性，並且已經如理作意思惟觀行而確認無疑，但是沒有未到地定作爲支持，仍然無法心得決定於自己所現觀的事實，心中不肯安止及轉依於現觀五陰虛妄的智慧，那他最多就只是初果向人，因爲不能

證轉的緣故，所以還不是初果人；必須是確實認定而且如實接受自己對五陰虛妄的現觀，心中確實依止於正確的現觀內容者，才能發起初果的見地與解脫功德受用，這才是解脫道中三縛結俱斷的初果人。

依前所述，可以清楚的了知：五陰不是常住法，都沒有真實自在的體性，所以說五陰都是虛妄性的；而且五陰都只能存在一世而已，不能去到未來世，往生到未來世時，已經不是這一世的同一個覺知心、同一個五陰，已經又是另外一個人了！因此，有情必然都有各自能貫通三世及出生五陰的持種心——根本識如來藏，才能成就三世生死的流轉及業果的酬償，這就是《優婆塞戒經》中所說「異作異受」的道理。因為離念靈知心都是依於五色根為緣才能出生的，而有情世世的五色根都不相同，當然世世的離念靈知心都是全新的，過往無量世以來就是依於每一世不同的五色根為緣而出生全新的離念靈知心，前世的離念靈知心一意識一都不能來到這一世；所以，這一世的離念靈知心並不是上一世的離念靈知心，離念靈知心是不能來往三世的。正因為這個道理，所以沒有修得宿命通的人都不知道自己前世是誰，又是怎麼來到這一世的，也都無法記得往世曾經造了哪些善惡業。如果是同一世的意識覺知心，因為是以同一個五色根為緣而出生的，當然在眠熟後醒來會記得昨天經歷的事情；而這一世的離念靈知心是藉這一世的五色根為緣才出生的，不是以上一世的五色根為緣而生的離念靈知心轉生來到這一世的，當然無法記得上一世的事情，所以離念靈知心不是能貫通三世的心。

即使是修得宿命通而能知道上一世事情的人，他的離念靈知心仍然是依這一世的五色根爲緣而出生的，也不是上一世的離念靈知心入胎轉生而來的，與依憑上一世五色根爲緣而出生的前世離念靈知意識心不是同一個，仍然是異陰相續（不同的五陰）、異作異受，所以 佛在《阿含經》中說：「計其本末，各自爲他，凡人不覺。（如果計度眾生死此生彼的本末，其實有情世世都是各自不同的人，然而凡夫之人對此都不能覺知。）」所以眾生的五陰身世世不同，下一世又是另一個人了，世世都不會是同一個人；就連眷屬間的關係也是無常的，父親不是每一世都當父親，子女也不是永遠都當子女，往往都是互爲父母子女的！所貪愛的眷屬也不一定世世都能作眷屬，而今世的父子、母女很有可能正好是前世的仇人。經由對這些事相的如實觀察與如理作意的思惟，就可以了知五陰的虛妄了；如是了知五陰的虛妄性以後，只要有未到地定就能確實斷除我見，不再錯認五陰爲常住不滅之法，也不再貪愛執著五陰，五陰就不再熾盛了，就遠離了五盛陰的狀況。因此，菩薩能不畏生死苦而乘願再來，就這樣世世入胎受生於人間，世世都擁有全新的五陰，但是五陰已經不再熾盛；而且菩薩此時雖然仍未離開胎昧，但是因爲斷我見的智慧種子已經含藏在如來藏心中，只要值遇佛法以後，就必然會繼續修學而自行斷除我見，所以菩薩再來時的五陰都只稱爲五陰，因爲已經不是五盛陰了。

綜合以上所述，五陰的內涵相信您一定已經了然於心了，只要能依著前述內容自己如理作意思惟，並且對於五陰

中的每一陰作詳細的實地觀行，就能確實證知色陰、識陰、受陰、想陰、行陰的虛妄性——都是因緣和合而生之法，當因緣散壞之時，五陰也就敗壞而無法久住；因此就可以發起五陰、五盛陰全部都是虛妄的現觀智慧，那麼您的我見就一定可以斷除了！而且您也一定會相信三乘佛法是確實可以親證的，只要有正確的教導與如理作意的觀行，解脫果乃至佛菩提果是確實可以實證的。

第二章 十八界總說

佛法中常應學人之根基而將諸法依不同分類方式說為「陰界入」，而所謂陰界入是指五陰、十八界、六入；有時說為「蘊處界」，也就是五蘊、十二處、十八界。學人應以十二處來瞭解六入，經由對十二處緣生本質的瞭解，才能了知六入的虛妄性，才容易證知五陰（尤其是識陰）我及我所的虛妄本質，而不再將之誤計為真實法，因此而能成就解脫之道。由於必須以十二處為基礎來說明六入之法義，才能使人瞭解六入，所以在此章中，我們將把十二處分為六根六塵與六入來作說明；全章共分為「六根之體性」、「六塵與六入」及「六識界」三個部分來解說，而五陰在前一章中已經作了詳述，希望藉由這二章的說明，讓您對五陰十八界能有整體性的瞭解。

在解說六根的體性之前，應先略述六根的意涵。所謂六根就是：眼根、耳根、鼻根、舌根、身根、意根；六根中的意根，在二乘法中有時稱為意處或意，在大乘法中則又稱為

末那識、第七識……等。意根是心，不同於眼等五根由物質所成的有色根，所以稱之爲無色根。有些假名大師說意根就是大腦，但意根貫通三世，是伴同第八識如來藏一起入胎的，可有哪個有情是帶著前世的大腦去受生的？所以無色的意根是心，絕對不是大腦。由於意根的內涵深廣，所以我們將留到後面再來說明。其餘的眼耳鼻舌身等五根都是色法，是有色根，都屬於「名色」中的「色」所函蓋。五色根有扶塵根與勝義根的差別，例如眼的扶塵根就是眼窩中的眼球以及視覺神經，眼的勝義根則是腦部掌管視覺的區域；其餘耳、鼻、舌、身四種有色根，也都各有扶塵根與勝義根兩種差別，行者依眼根比類推度即可了知，於此就不多作細述。

眼根、耳根乃至身根等五根，都是隨相對應的色法來立名，譬如眼根只能緣於色塵境界，是接收色塵的受器，因爲屬眼而立名眼根；眼根隨眼立名而且是眼識生起及運作時的所依根，故說爲眼識的根，名爲眼根；耳、鼻、舌、身根而立名，道理亦復如是。心法意根則是隨「意」立名而爲意識生起及運作時的所依根，故說爲意根。換句話說，六根是六識的所依——眼根是眼識現起的所依根，耳根是耳識現起的所依根，乃至鼻、舌、身、意等根是鼻、舌、身、意等識現起的所依根；所以如果六根有問題時，六識就無法生起或正常運作，例如假使眼根毀損失去功能，雖然外色塵仍然存在，眼識也無法生起，當然就沒有眼識的存在及運作而對色塵作了別；耳、鼻、舌、身乃至意識也是一樣的道理，如果沒有意根的存在而生起作意，縱使法塵仍然存在，意識也無法生

起，當然就不會有意識覺知心的存在與運作；而如果意識不存在，對種種境界相直接的了知尚且不能，何況是能詳細地加以觀察乃至思惟諸法？所以六根是六識的所依，若六根有問題時，六識就無法生起或正常運作。六識都屬於識陰，而六根是六識的所依，由此可知，識陰覺知心在人間必然是以五根身以及意根作為所依的；假使五根身損壞或功能受到限制（譬如被麻醉）而不能正常運作時，就會導致見聞覺知心無法正常運作乃至斷滅。

瞭解了這個道理並且加以實際觀察思惟之後，就能確實了知識陰六識都是依他而起的虛妄法，是會間斷、會壞滅的無常之法，只要能確認這個事實，並且對於根、塵、識諸法虛妄的真相能心得決定而安住，我見就斷除了；我見若斷，疑見及戒禁取見隨之即斷，這時三縛結俱斷，您就是解脫道中的初果人了！如果您具有想要救度眾生的悲心，不想斷盡我執而於捨壽時入無餘涅槃，願意生生世世在人間救護眾生同證解脫，那麼您就成為大乘通教的初果菩薩了！然而，今時學佛人大多無法分辨六根與六識的差別所在，乃至佛門中號稱大法師、大居士的諸修行人，也都弄不清楚根與識的分際，常常根識不分而將二法混為一法，甚至會與真善知識諍論不休，所以聖 玄奘菩薩才會在《八識規矩頌》中說：「愚者難分識與根。」如果分不清楚根與識，就無法斷除我見，想要明心證悟佛菩提更是絕對不可能的事，難免會落入識陰之中而不自知。因此，將六根與六識的分際區別清楚，不僅是修學解脫道的首要之務，也是欲求大乘見道者的當務之急。

所以，不論是想要修習解脫道實證聲聞初果而預入聖流，或是想要修習佛菩提道親證實相而入不退位，首要之務都必須先斷除我見；而斷我見有其唯一而且不可取代的本質，就是現觀及接受六識心的虛妄性；唯有信受真善知識的教導，並如實履踐觀行，由現觀識陰六識都是依他法為緣才能生起的有生之法，都是生滅無常之緣起法所攝，而於識陰虛妄不實的真相能如實接受，依止於此現觀的智慧而住，這樣才是真正斷除我見之人。然而如果想要觀行識蘊六識的虛妄，就必須先確實了知六根的虛妄，然後才能如實觀察六塵的虛妄，才能進而觀察確認識蘊六識的虛妄，我見才可能真的斷除。因此，接下來我們將詳述六根、六塵、六識等十八界的詳細內涵，希望能幫助行者真實瞭解它的虛妄性，得以在確實觀行之後斷除我見，獲得諸多解脫功德受用，乃至進而求證大乘佛菩提，邁向成佛之道。

第一節 六根之體性

關於六根實際之體性，我們舉述《中阿含經》卷 58 的開示來作說明：

復問曰：「賢者拘絺羅！有五根異行、異境界，各各受自境界。眼根，耳、鼻、舌、身根，此五根異行、異境界，各各受自境界。誰為彼盡受境界，誰為彼依耶？」尊者大拘絺羅答曰：「五根異行、異境界，各各自受境界。眼根，耳、鼻、舌、身根，此五根異行、異境界，各各受自境界。意為彼盡受境界，意為彼依。」尊者

舍黎子聞已，歎曰：「善哉！善哉！賢者拘絺羅！」尊者舍黎子歎已，歡喜奉行。復問曰：「賢者拘絺羅！意者依何住耶？」尊者大拘絺羅答曰：「意者依壽，依壽住。」尊者舍黎子聞已，歎曰：「善哉！善哉！賢者拘絺羅！」尊者舍黎子歎已，歡喜奉行。

此段經文語譯成白話如下：【尊者舍黎子又問說：「賢者拘絺羅！五色根有不同的運作、不同的境界，各各受自己相應的境界。眼根，耳、鼻、舌、身根，這五根有不同的運行方式、緣於不同的境界，各各觸受自己相應的境界。是誰接受了這五根所觸受的全部境界，是誰作為這五根的所依呢？」尊者大拘絺羅回答說：「五色根有不同的運作行為、住於不同的境界，各自都領受著不同的境界（五色根各自都只能領受五塵中的一塵，不能領受其餘諸根所緣的塵境）。眼根，耳、鼻、舌、身根，這五根各有不同的運作行為、各自接觸不同的境界，各各領受著自己相應的境界。意根則一體領受了五根為祂而受的所有境界，因為意根同時也是五根的所依根。」尊者舍黎子聽了之後，讚歎說：「善哉！善哉！賢者拘絺羅！」尊者舍黎子讚歎之後，歡喜奉行。又再度請問說：「賢者拘絺羅！意根又是依什麼而安住的呢？」尊者大拘絺羅回答說：「意根依止於壽，是依壽而住的。」尊者舍黎子聽了之後，讚歎的說：「善哉！善哉！賢者拘絺羅！」尊者舍黎子讚歎之後，歡喜奉行。】

在上述這一段經文中，兩位大阿羅漢的對話內容，說明

了五色根各自有不同的所行境界，也就是「五根異行、異境界」的道理：眼根只能運行於色塵境界，耳根只能運行於聲塵境界，乃至身根只能運行於觸塵境界，所以說五根的所行境界互不相同。因為有五色根行於色、聲、香、味、觸等五塵境界，才能促使五識在五勝義根所在的處所現行運作，領納各自所緣的塵境；而由於五根五識各自都只能領受五塵中的一塵境界，無法統合領納五塵全部，所以必然是有另外的識心來統合五根五識對五塵的領受而作應對，否則五個根識各自領受不同的境界卻無法統合應對，就會變成各行其是而不成其為一個有情了。如果有情無法統合對五塵的領受來作應對，而是必須依序先應對五塵中的某一塵之後，才能再依照先後順序來領受及應對其餘四塵，那豈不是成了反應極為遲鈍的殘障者或是精神病患？甚至當遇到危險時也會因為無法及時反應而難以在人間存活，所以，當然得要有意根意識來統合五根五識所觸受的所有境界，才能夠對塵境全面領受而作出適當的反應。可是當舍黎子尊者問說：「意者依何住耶？」尊者大拘絺羅卻回答說：「意者依壽，依壽住。」這就值得探討了！因為這一段經文，說的就是小乘聲聞法中所說的六根，其中所說前五根的內涵並沒有與大乘法不同，但是對於意根的認知，則與大乘法的差異就非常大了！由此可見，大阿羅漢們對於意根的認識其實很有限，他們對於意根與意識分際的理解，顯然是不夠深入的；所以 平實導師在《阿含正義》中，對於二位大阿羅漢這段對話的內涵，作了精彩詳實的辨正與說明：

依二乘法來說，壽，是命根成立的三個要素之一；命根又是依什麼而有的呢？最正確的答案是：「壽、暖、識三，說爲命根。」現在尊者大拘絺羅說：「意根依壽而住。」問題來了！意根若是依壽而住，則意根應該是只有存在一世的，那麼意根在有情入胎、或受生時，是在什麼時期生起的呢？若是從來就一直存在的，意根就不可能是依壽安住而有生起時，因爲依壽而住的心體，在壽命終了時是會毀壞的；若是捨壽就會毀壞的心，那麼意根就不可能是意識的所依根了，又怎能說是意識之根呢？若是受生之後才出生的，所以說是依壽而住的心；那就必須說明：意根是何時出生的？是不是生滅法？能不能作爲意識及前五識的所依根？這樣子說明以後，二乘佛法才可以算是完整的。

假使尊者大拘絺羅，是合說意識與意根爲意（這在二乘法中是常常見到的現象），但是這樣一來又有問題產生了！意根與意識若是同一個心，十八界的建立就成爲虛妄建立了！因爲意既然是根，就不應該同時也是識蘊六識中的一個識；假使意根同時也是識蘊中的意識，十八界就應該改爲十七界；而且世間也不應該有睡眠這個法相，或者睡眠這個法相的定義必須要作修改：在睡眠時還是對六塵境界清清楚楚、明明白白的。因爲眠熟後仍有意根存在，而意根即是意識，意識存在時必定有別境五心所，所以一定是清楚了了的，所以眠熟後應該仍然清楚明白的知道自己正在睡覺，因

此睡眠的定義必須重新界定。不但眠熟時如此，在悶絕位、無想天中、正死位、初住胎位、無想定中、滅盡定中，也都應該清清楚楚、明明白白的，那麼這些法相都應該重新定義。但是現見事實並不是如此，所以尊者大拘絺羅說「意根依壽而住」的說法，是值得商榷的；因為壽是出生了五色根以後才有的，壽是依五色根不壞而說有壽。

如果他說的意是指意識，則「依壽而住」的說法才可以通，但意識卻不應該歸類在六根之中，然而這段經文中說的卻是歸類在六根中而稱為意根，顯然「意」字不是說意識，所以意根不該是依壽而住的。應該說：因為有了五色根的出生，有了壽命，意根才能主導意識示現在人間現行及運作。由此可知，意根與意識是二法，不是同一法；一定是意根與意識不同，才可以說這二心中的一心是根、另一心是識。假使意根同時也是意識，那麼意根就不可能成為意識之所依根了，那又怎能說是意根呢？所以尊者大拘絺羅的說法不是正確的；我們寧可認為是結集經典的人記錯了，不願說是尊者大拘絺羅說法錯了，但是已被大迦葉等聲聞僧結集成這樣了。由此可知，二乘聖人對大乘法的勝妙深義，仍然是不能理解的。

在這一段經文中說的六根，其中的五根都是各自運行於自己的一塵境界中，都不涉觸到其他四根所運

行的四塵境界，所以眼根只能觸取色塵，耳根只能觸取聲塵，……乃至身根只能觸取觸覺上的觸塵，這就是五根各自行於自己所行境界，所以是異行、異境界。但是意根統合五色根所行的不同境界，這也只是方便說，因為這種說法實際上也是有過失的；意根只能統合六識所行的境界，不是五根；所以意根統合五根所行境界，這只能在五塵所顯現的極昧略法塵上面來說，才能講得通。如果意根也能像意識一般的統攝五塵境界相，就表示祂也能像意識一般的了別五塵境界的細相了！那麼大家眠熟之後，意識減了，意根應該仍可繼續了別五塵境界的細相，就應該大家眠熟時都仍然在清楚明白的領受六塵才對，那麼人間就沒有所謂睡眠可說了。

假使意根真的可以如此，那麼意識的存在也就沒有必要了，大家只要有六根及五識就夠了！乃至五識也不必要了，都只要有六根就夠了，因為意根就能統攝前五根、前五識所行的境界了，那就只需要保持色身五根就夠了，就成為只要意根及五根就夠了，前五識及意識也都不必要了；這樣子，又何必要有六識識陰的存在？所以，「意根單獨就能統攝五色根所行的五塵互異境界」，那是說不通的，必須要有意識、前五識的配合，意根才能依意識的了知而統攝前五根所攝入的五塵境界（這是在內相分與外相分合而為一的情況下來作的方便說）。

另外，尊者大拘絺羅說：「意爲彼依。」彼字是講五色根，意思是說：意根是五色根的所依根。這也有問題！因爲：意根只是心，五色根又是色法而不是心體，在意根沒有大種性自性所以不能攝持五色根的情況下，是不可能成爲五色根所依的；……但是祂卻成爲六識心王的所依根，從眼識到意識，都必須有意根作爲所依根，才可能出生、現行、運作，所以說意根爲前六識的共同所依根；但是前五識在沒有意識藉意根的緣出生之前，前五識也是不可能出生的，所以意識心同時也是前五識的所依。但這都是從六識心王來說的，如果是五色根，就只能以本識如來藏爲所依，不以意根爲所依。不論是從正確而了義的教典、或從法界實相親證的正理來說，都必定如此。

五色根都各有扶塵根與勝義根（淨色根），五色根的扶塵根（眼球、耳朵、鼻子、舌頭、身體）的所行境界是外相分五塵，屬於外五入所攝；五色根的淨色根（掌管視覺乃至觸覺的各部分頭腦）所行境界是內相分五塵，屬於內五入所攝；意根則只能在淨色根所顯示內五入的五塵中所顯示的極昧略法塵上觸知及運作；在不與意識覺知心配合運作的情況下，凡是五塵及法塵的細相，意根都是無法領受而運作的，所以「意根統攝五色根所行境界」，是說不通的。因爲五色根的外五入及內五入（其實都是兼有法入）的極大部分，意根都是無法

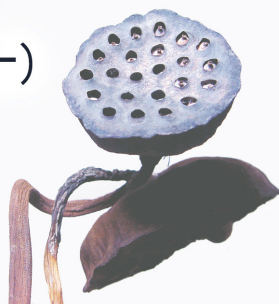
運行於其中的，又怎能統攝呢？阿羅漢有解脫道的一切智而沒有佛菩提道的一切種智的分證，所以對這些意涵是無法深入了知的。¹（待續）

¹ 平實導師著，《阿含正義》第一輯，正智出版社，2010 年 10 月初版五刷。

救護佛子向正道——(八十)

論釋印順之無為涅槃 也是依彼而有而無 (上)

游宗明 老師



涅槃妙心——第八識如來藏——是佛教的根本大法，世出世間一切法皆從此心而出，四種涅槃的實證皆依此心而有¹，然以甚深極甚深故，莫說初機學人難懂，就算著書說法的大法師、大居士也常說錯；會說錯的原因是尚未親證又不具正知見，因此會依情解思惟而有種種猜想；如生來眼盲的人，對他說月亮、說白雲，他無法現觀體會，再怎麼跟他解釋都必定誤會，難免落於想像，凡夫眾生於涅槃也像是這樣，所以說涅槃甚深極甚深。例如釋印順就臆想「無為涅槃」為緣起之法，落入斷滅見中而不知，他說：

所以佛法的中心論題，不是本體論，而是因果相關的緣起論。不僅世間的因果如此，就是無為涅槃，也是從依彼而有必依彼而無的法則，指出「此無故彼無，此滅故彼滅」的。即大乘極唱的本性空寂，也從緣起極無自性中深悟得來。依緣起而現為緣生，明事相與

¹ 關於涅槃的真實義，以及四種涅槃的實證與內涵，平實導師於《涅槃》中有精闢詳實的闡釋，請讀者自行請閱恭讀。

事行；依緣起而體見寂滅，即顯實相與理證。佛教的緣起論，不落有無、常斷等邊見。徹上徹下的，即俗即真的，極廣極深的。不拘於事相，不蔽於理性，被稱為「處中之說」。²

釋印順認為：「佛法的中心論題，不是本體論，而是因果相關的緣起論。」這是因為他找不到佛法所說的真實本體，所以就不相信有本體，他不知道如果沒有常住的本體就沒有世間緣起諸法的產生，又哪來因果法則的存在？世間與因果相關現象的一切法皆是緣起法所攝，而一切的緣起法都沒有真實的自在體性，因此，緣起諸法必然有個所依的本體，唯有真實常住的本體才能藉種種緣而生顯諸法，才是諸法的根本因；如果沒有真實本體也就沒有緣起法、沒有因果可說，乃至佛法中的一切論題也都不能離開這個真實常住的本體而有。但是釋印順否定真實本體的存在，他認為佛法無非就是「緣起性空」，主張沒有本體的緣起論：「此有故彼有，此滅故彼滅。」他甚至妄想無為的涅槃也是緣起法所攝，所以他說「就是無為涅槃，也是從依彼而有必依彼而無的法則，指出『此無故彼無，此滅故彼滅』的」，他的意思是：緣起諸法沒有所依的真實本體，諸法滅了就是「無為涅槃」；如果他這種說法可以成立，則「無為涅槃」就應該是諸法滅了之後才出生的「法」，那「無為涅槃」豈不是有生之法？而且緣起諸法如果沒有所依的真實本體，則諸法滅了以後即是斷滅，緣起性

² 釋印順著，《無諍之辯》，正聞出版社，2014年1月修訂版一刷，頁3-4。

空的現象也跟著滅了，那麼釋印順所說的「無爲涅槃」不正是成了斷滅空嗎？飽讀經論的釋印順當然知道聖教中在在開示涅槃無生無滅、真實常住，《阿含經》中也明白開示無爲涅槃是「滅盡之處」——一切緣起諸法都滅盡了，只有涅槃本際獨存——不是斷滅空，但是釋印順的說法卻顯然處處悖逆佛教，而且所說相互矛盾卻不自知，這都是因爲他信受應成派中觀的六識論邪見，不信 佛所說的有真實常住的本體存在，才會恣意妄解佛法。

釋印順也許沒有發覺他這種說法的嚴重錯誤在哪裡，從緣起法的表相來說，的確是「此有故彼有，此滅故彼滅」，這是一切因緣所生之法顯示出來必然如此的現象，但是釋印順卻未曾深究：「彼有」並不是「此有」所生，「此有」只是「彼有」生起的緣因，而任何「三界有的緣生之法」都必須藉他法爲緣才能出生，如果否認有不生不滅的本體存在，諸法就成了無因唯緣而生，這樣的「戲論緣起」顯然違背現量和聖教量，正是 佛及諸菩薩所破斥的無因論外道見。例如 龍樹菩薩開示：【諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故知無生。】³ 就是說：一切緣生諸法都不能自己出生自己，也不是由其他的緣起所生之法出生，亦不是由諸緣共同產生，更不是無因而能生，所以說必定是存在一個本來無生的根本因，才能藉緣而出生三界諸法。而 佛陀大慈大悲的緣故，爲破眾生種種無明癡闇而示現於人間，以無上妙智爲我們開示：這

³ 《中論》〈觀因緣品 第 1〉，《大正藏》冊 30，頁 2，中 6-7。

個本來無生的根本因就是涅槃本際——第八識如來藏。

以世間一切有爲法皆不能自生、他生、共生、無因而生，故知諸法必定有個所依的常住本體，這個本體就是不生不滅的第八識如來藏，經論中有時又以「無爲法」來指稱第八識這個涅槃心，因爲祂具有無爲法性，五位百法中的六種無爲法即是此心藉諸法的和合運作而顯示出來的性相（但是第八識並不是純無爲，祂同時也具有無漏有爲的法性，故能生顯三界一切法）。二乘聖人雖然不證涅槃本際這個無爲法，卻必定信受有不生不滅的涅槃本際，因爲唯有信受無餘涅槃是滅盡蘊處界諸法而有本際獨存，不是斷滅空，才能於內於外皆無恐怖而確實斷除我見我執，實證解脫果。所以一切學人都應該要知道：第八識涅槃妙心這個無爲法是不生不滅、法爾如是的本住法，祂不是因緣所生之法，而是一切緣生法的根本因；這個佛法正義如果不懂就會被邪師誤導而產生誤解、錯會，以爲涅槃妙心這個「無爲法」歸屬於緣起法所攝的一種現象，殊不知第八識這個無爲法即是諸法所依的本體，這個本體即是涅槃本際，而這個涅槃心是不生不滅的緣故，才能生顯一切有生有滅之法，無餘涅槃即是此心獨存；所以，不可以隨邪師妄說「無爲涅槃」等同於諸法斷滅，否則就成就了謗佛、謗法、謗僧的極重業。

無爲的涅槃不是依於有爲的緣起法而有、而無的，無爲性的涅槃心是緣起法的所依與根本，是有情各自本有之不生不滅的真實心，解脫道所證的無爲涅槃即是依於此心獨存而施設；只有這一個法不是依於因緣假合所起之法，而是無始

本有的，也就是涅槃實相心，宇宙萬有皆從之而出，乃至定性阿羅漢捨壽入無餘涅槃時猶有此無爲法—涅槃本際—獨存。換言之，是「滅盡五陰十八界而只剩下異熟識如來藏，才叫作無餘涅槃」，才是寂滅的無爲涅槃界；故知無餘涅槃是第八識獨存而不與萬法爲侶的絕對寂滅，不是頑空與斷滅。

因果法則是緣起諸法顯現出來的軌則，然而爲什麼會有因果法則？緣起法的本源是什麼？這才是佛法教導學人去探究的甚深法義。有些宗教不承認有三世因果，認爲因果是佛教才有的法則；其實不管信不信佛教，世間諸法—包括眾生的三世流轉—都在因果法則之中，只是他們自己不知道罷了。譬如一神教認爲人類是上帝創造的，人沒有過去世的我；然而，人如果沒有過去世的我，怎麼會有這一世人人各不相同的命運？顯然世界上有很多現象都不是一神教的上帝說能解釋得通的。每個人這一世的遭遇，有些是過去世善惡等業行的果報，是由於真心所含藏的業因遇緣成熟導致業果的現前〔編案：人生的際遇不全然是業果的酬償，也有遇緣而造作新業的情況；因緣果報極爲錯綜複雜，唯佛方能具足了知〕，就如《大寶積經》卷 57 開示：【假使經百劫，所作業不亡，因緣會遇時，果報還自受。】⁴ 因此，不是說信佛教的人才有因果、不信佛教的人就沒有因果，而是不論你信與不信，因果法則如影隨形，不會有一絲一毫的錯亂。如果這一世修布施、行十善，未來世就能生天享福，這就是生欲界天的因果；有前生的死

⁴ 《大正藏》冊 11，頁 335，中 14-15。

亡就會有今世的出生，今生一定會消逝而有來世的現起，這即是三世流轉的因果；乃至有過去的業行造作才有現在的業果酬償，以及未來的餘報待受，這些都不離因果法則。有爲法顯現出來的因果法則也是以第八識涅槃心爲根本因，因爲一切法都是從第八識這個無爲法出生故，一定要有本住的無爲法才能藉緣而生顯出有爲諸法，因此而有緣起諸法所呈現出來的因果法則；這是佛法中極重要的義理。

因此，釋印順說無爲涅槃也是「依彼而有而無的」，這完全是一個錯誤的說法，因爲這種說法是把涅槃當作是依循緣起法則的緣起性空現象，他不知道是因爲涅槃心第八識如來藏出生了緣起諸法，才有緣起法則的顯現，而不是緣起法滅盡的現象就是涅槃，子法尙且不能出生母法，何況只是子法所顯現出來的「現象」呢！釋印順爲什麼會有這種錯誤的思想？這就是他把佛法中所說的第七識、第八識砍掉的結果，否定了第八識之後，他當然找不到涅槃心在哪裡。因此他只能把誤會的緣起法則當作佛法的核心，而緣起法講的是「此有故彼有」，所以釋印順就理所當然的認爲無爲涅槃也是依彼而有而無的。然而涅槃不是釋印順所誤解的「依彼而有而無的」——不是緣起性空的現象，涅槃即是這個無爲的第八識如來藏，唯有這個本來不生的無爲法才能生顯萬法，也才能夠單獨存在，所以佛法是說「以有生滅的有爲諸法故，而說必有無生的無爲法」，不是說「有爲法滅了就變成無爲法」，更不是說「有爲法滅了，無爲法也跟著消滅」，因爲本住的無爲法即是不生不滅的根本因，阿羅漢證入無餘涅槃的時候，

就是把因緣所起的一切有爲法全部消除滅盡，也就是滅盡了五陰十八界，如此才能入無餘涅槃，而無餘涅槃不是斷滅空；爲何有爲法都滅了而不是斷滅空？因爲還有寂滅的涅槃本際獨存，所以說阿羅漢入無餘涅槃不是斷滅空。

《阿含經》中分明開示涅槃「寂滅、清涼、清淨、真實」，如果無餘涅槃中沒有一個真實的本際存在即成斷滅，如何能是真實寂滅？而緣起諸法有生有滅，如果沒有所依的真實本體，如何能無中生有？消滅了之後又如何能再度生起？涅槃本際即是本住的無爲法，祂當然是具有真實體性才有「本性空寂」可說，才能稱爲寂滅而不是斷滅，涅槃若是有出生、會消滅則成虛妄法，滅了就是空無，豈有寂滅與真實可言？但是釋印順否定第八識本體的存在，導致他對佛法的解釋，一直都是把涅槃視爲斷滅的緣起性空，妄想把有爲的緣起法生滅之軌則，等同於涅槃無爲法的真實中道，因此妄說這種沒有根本因的緣起論也是「不落有無、常斷等邊見」。殊不知「佛教的緣起論」是依於中道心第八識這個無爲法而建立的，以是稱爲中道緣起；如果沒有「無爲法」這個中道本體，就沒有「有爲法」的生滅，何況能有緣起論的存在？釋印順說的緣起論卻是否定了中道心第八識這個根本因，只純依有爲法生滅的表相而立論，但是緣起諸有爲法都是相對之法，就必定會落入有無、常斷等諸邊，所以他這種否定了中道涅槃心的戲論緣起，又如何能不落邊見？唯有攝歸於涅槃無爲法這個中道心來說的真實緣起，才能沒有這些邊見，換言之，佛法的「處中之說」即是依於真實中道而說，必須要依於根

本因涅槃心是本來離於有無、斷常兩邊而說中道，釋印順所說的緣起論卻是無根本因的有爲法，並且撥無涅槃心第八識，顯然悖逆佛教所說的中道，所以不可以誣謗說這種無因的緣起論是「佛教的」。唯有佛教的緣起論才能「不落有無、常斷等邊見」，唯有將世俗諸法攝歸真實心第八識才能說是「即俗即真的」，若要能「不拘於事相，不蔽於理性」而稱爲「處中之說」，唯有回歸 佛陀的八識論正教。但六識論的釋印順畢竟只承認有爲法的表相，他主張的是無根本因的緣起論，不信受緣起諸法是真實的無爲法—第八識涅槃心—所生顯；舉凡不是依止於第八識涅槃心而說的緣起論，就是否定佛法根本的妄想邪論，當然就沒有三乘佛法之真實中道可說。

釋印順依據經典當然知道佛法除了講有爲法之外，還有講無爲法，故在其《寶積經講記》⁵ 說：【法念處是：一切法中，除了色（身）法……有爲法；還有無爲法。這些，就是法念處觀察的對象。】（頁 161）他還說無爲法是【沒有時空相，沒有能所相，沒有心境、名義、質量等相待相。】（《寶積經講記》頁 187）也說【涅槃是不生不滅的無爲法】⁶，可是他卻又大膽扭曲佛法正義，把不生不滅的無爲法解釋爲有生有滅緣起諸法滅盡的現象（暫且不論釋印順對聖教中不同義涵之「無爲法」的錯解），如是自誤誤他，完全不畏懼謗佛、謗法等惡業的後

⁵ 釋印順著，《寶積經講記》，正聞出版社，2014 年 10 月修訂版一刷。

⁶ 釋印順著，《以佛法研究佛法》，正聞出版社，2013 年 1 月修訂版一刷，頁 109。

世長劫尤重純苦果報，愚癡至此實在令人悲嘆。密宗喇嘛教諸師皆擅長以偷天換日、移花接木的惡劣手法來扭曲篡改佛教義理，然而披著僧衣的釋印順，為什麼也竟然敢不畏因果，拿六識論外道見來解釋佛法？這正是因為他對 佛的信根不具足，並且有增上慢而於未知未證之法不能生忍，復又信受了密教祖師宗喀巴的六識論邪見所致。釋印順及喇嘛教如此佛頭著糞的愚行，若不是有 平實導師出來大聲疾呼，指出六識論邪說是天大的錯誤，佛教真的就要毀滅在他們手裡了。

〈正覺總持咒〉云：「五陰十八界，涅槃如來藏，般若道種智，函蓋一切法。」這佛法的總持已經告訴我們：五陰十八界不是涅槃如來藏——五陰十八界是有生有滅的現象法界，涅槃如來藏是不生不滅的實相法界；五陰十八界是如來藏藉緣而起的有為法，涅槃如來藏是本來自在的無為法。可嘆釋印順不信佛語而信受密教，卻又不知道密宗喇嘛教不是佛教；喇嘛教只相信六識論，而六識論根本就不是佛教，因為 佛陀的一切法教皆是以八識論為根本，如果連這個佛教最基本的常識都弄不清楚的人，一定會被邪師誤導。

為什麼會有涅槃心這個無為法？這個無為法為何能夠本來存在？佛告訴我們「法爾如是」！這個本來自在的無為法就是佛教最大的奧祕所在，是由於 佛來人間告訴我們，眾生才能知道有此真實常住的無為法，祂即是宇宙萬法的本際，也叫作本來自性清淨涅槃，祂「法爾如是」，也就是說祂本來就存在，祂即是每個眾生都有的涅槃妙心——第八識如來藏。世界上所有的宗教，除了佛教之外，都只知道世間的有

爲法，不知道還有真實常住的無爲法；不知道涅槃無爲法的宗教，無法教人證得法界實相，最多只能勸人行善以求生天，而且所有的世俗宗教對天界也都無法具足了知，他們連三界中共有二十八天都不知道，遑論能知一一天的差別相。甚至於連欲界的天有多少重，一神教的上帝在《舊約、新約》中都沒講清楚，顯然他也不知道，而更往上的色界天、無色界天那就更是上帝聞所未聞的了。姑且不論上帝是否真的存在，了知諸天差別相的人，由一神教的上帝還要享祀帶血的肉食，就知道他的層次必定只能在忉利天之下，不可能超越四王天（四王天人食甘露，四王天山腳下的鬼神才食血肉）。其實中國的道家對生命的探討要比一神教更深入，譬如老子知道人間有情最重要的煩惱來源就是身體，因而說「身爲大患」。有身體就會老、會病、會死，故說身爲大患，那麼，無色界有情沒有身體了，就不會死嗎？事實上，無色界有情依然會死，因爲無色界有情的四陰身還是有爲法，有爲法就一定有生死；涅槃無爲法是法爾如是的，本來無生的才能無死，所以涅槃心這個無爲法超越三界，因爲祂無生死而生顯三界一切生死。佛陀因爲大慈大悲大願而下生人間，依其現量爲眾生開示有涅槃無爲法的存在，並且教導弟子實證涅槃的條件與方法，所以，唯有佛教才能教人了知生命的奧祕，世間所有的宗教皆無法與之相提並論。（待續）



《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

（連載二十）

「人生」乎？「人間」乎？太虛大師與釋印順的差異

釋印順是太虛法師的學生，因而「人間佛教」被認為是「人生佛教」的延續與發展，但是這師徒兩人對佛法的體認與主張，卻有極大的差異，甚至是背道而馳，因此，釋印順的人間佛教與太虛法師的人生佛教有本質與方向不同，不能相提並論，更不能互相證成；釋印順曾自云：

我與大師是有些不同的：一、大師太偉大了！「大師是峰巒萬狀，而我只能孤峰獨拔」。二、大師長於融貫，而我卻偏重辨異。……三、大師說「人生佛教」，我說「人間佛教」……四、在印度大乘佛教中，大師立三宗，我也說三系，內容大同。不過我認為：在佛教歷史上，「真常唯心論」是遲一些的；大師以此為大乘根本，所以說早於龍樹、無著。¹

¹《華雨集》第五冊，〈「台灣當代淨土思想的動向」讀後〉。

上述這四點不同，或許根源於兩人「個性」及「世界觀傾向」的不同，就人格的表現似乎各有特色，但在佛法的判釋則有正有偏（邪），因此不能等閒視之；而釋印順雖低調地說他與太虛法師是「有些」不同，其實是「截然」相反。從太虛法師的〈再議印度之佛教〉來看，這是一篇為人師者對門下弟子愛深責切的教誨，不可視為兩位學問僧平等身分的意見相左與路線分歧，而是更嚴肅、更深層的佛法上的是與非、正與邪；太虛法師雖有心量、有眼光，足以評議並糾正釋印順逐漸步入歧途的邪見邪思，而釋印順卻無德性、無智慧可以接納及理解太虛法師急於伸手挽救的正知正議，兩人的心性與智見相差甚大，且一者向於正、一者入於邪；太虛法師不忍聖教壞、不忍弟子迷，期望釋印順能即時回頭而盡力拉拔，誰知「本擬將心托明月，奈何明月照溝渠」，釋印順既不能懂，也不領情，可惜了師徒一世交會，如此難得的因緣，卻不相契於心，於是「相逢不下馬，各自奔前程」。太虛法師撰文欲挽救釋印順，他的苦口婆心卻又被當代學者淺俗化、表面化成一場佛學思想的分歧與交鋒，說是彼此的立場（中國與印度）、見解（真常與性空）、個性（廣博與專精）有所不同，難以相應而互不相讓。下舉侯坤宏《從太虛大師到印順法師：一個思想史角度的觀察》為例，略作評析：

印順是太虛門下，也是太虛全書的主編，但兩人的性格與思想，卻有所不同。太虛恢宏廣博，印順縝密專精。……印順在太虛弟子中，雖不算先進，但卻是最了解太虛思想，也最能承傳並將太虛思想發揚光大的人，

印順在對太虛思想傳承上，可謂青出於藍而勝於藍。²

釋印順是否最瞭解太虛法師的思想，並將它發揚光大？在思想傳承上又是否出於藍而勝於藍？這兩點筆者存疑，甚至反對，後文再談。侯坤宏又說：

印順法師「人間佛教」的理念，計有五個思想來源：一、早年研究「三論」及唯識學的心得，二、太虛大師所提倡「人生佛教」的啓發，三、來自《阿含經》和廣律中所含有的「現實人間的親切感、真實感」。四、日本佛教學者高楠順次郎、木村泰賢、結城令聞等人治學方法的影響。五、梁漱溟等「出佛歸儒」新儒家學者的影響。……印順除受太虛思想啓發外，另有因研讀《阿含經》和廣律的體會，而此更爲太虛、印順兩人有關人間佛教思想的主要分歧點。³

侯坤宏提到釋印順的「人間佛教」有五個思想來源，其中，「太虛大師人生佛教的啓發」或許最直接，卻是表面（形式）的；其他四項似是附加，卻是實際（本質）的。也就是說，釋印順雖然表面上延續了太虛法師人生佛教的「構想」，卻另有個人閱讀經律論的「心得」與「感受」，以及得自其他的治學方法與思想傾向，而這些才是他「人間佛教」的思想來源，也是

² 侯坤宏，《從太虛大師到印順法師：一個思想史角度的觀察》，「印順長老與人間佛教」海峽兩岸學術研討會。

<http://ccbs.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-NX012/nx117582.pdf>

³ 同上註。

其主張與太虛法師不同，乃至背反的因素。若再深入分析，這些思想來源的影響多是外鑠的（助緣），而釋印順與太虛法師的差異是根本的心性與知見，這包括往世多劫的熏習而顯現於今生，是不易被薄弱的師徒關係所同化的。例如，太虛法師也同樣閱讀阿含、廣律、三論、唯識，也曾接觸新儒家的思想及日本的佛學研究，但其「體會」的結果卻沒有「師徒所見略同」。因此，師徒二人思想上之所以分道揚鑣，必有更深沉的原因，非是一般學術研究者所能知，乃至當事人亦不自知，然其表現於外的處世態度與對佛法的認知，就是有明顯的差異，而不能互相說服。

釋印順的「人間佛教」最終走向極度淺化與俗化的「人本」立場，不僅偏離了太虛法師的理想，更背棄了佛法的正義，成爲一種畫地自限、人間孤島的心態，他雖高喊「爲佛教、爲眾生」，實際上卻極嚴重地誤解佛法、誤導眾生，如夢中囈語。釋印順這種人本思想的成型，絕不是來自佛教（雖然他自稱以「佛法研究佛法」），因爲他是以儒家的現世論來詮釋《阿含》的世間真諦⁴，以日本的學術研究方法來探究佛法的宗

⁴ 何炳棣，《中國人文傳統對未來世界可能做出的貢獻》。

【華夏民族遠古的宗教體系……在闡發「天命論」的同時，周公等領袖已不斷地提出「天命靡常」、「天不可信」、「天難堪」等呼聲來警告周民族：政治的成功，最後分析起來，必須要靠人的努力。此後中國思想的主流逐步成爲積極入世的現世主義，孔子和儒家就是最好的代表。】<http://newsletter.sinica.edu.tw/reviews/83/496/05.txt>

李曉鵬，《論中國文化的現世主義傳統》：【抱持著孔孟這種精神的

教真義⁵，而這兩種作法都是極不恰當的，由此也顯示出他的心性與思惟極不相應於實證的佛法，無怪乎他先是誤解了《阿含》的二乘解脫道，又以二乘小法取代大乘成佛之道；而所有的「外學」因緣又促成他最終（認同）選擇了藏密應成派

人物，不論生活在戰國還是明清或是當代，其所思考的都是如何努力改進現實，並且投身其中積極參與。這類人物做事情的根本目標是讓人民生活得更好——而且是現世的生活，不是來世的或天國的生活。……這種文化信念，支撐了中國上千年的強大。一旦出現民族危亡、國家混亂，立即會有一大批這樣的人物挺身而出，使中國一次又一次的從沉重的打擊中走了出來，重新崛起。】

http://blog.sina.com.cn/s/blog_48309aa80102xwsm.html。

而儒家對釋印順人間佛教的影響，可參考：劉成有，《傳統文化對印順法師信仰抉擇的影響》，第二屆世界佛教論壇論文集

<http://old.longquanzs.org/articleDetail.php?id=4723>

及楊惠南，《「人間佛教」的經典詮釋——是「援儒入佛」或是回歸印度？》，《中華佛學學報》第 13 期，頁 479-504。

<http://buddhism.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-BJ001/93595.htm>

- ⁵ 朱文光，《漢語佛學研究的方法論轉向》云：【十九世紀以降流行於歐美與日本學術機構的研究典範，以摧枯拉朽之勢主導了學術界的論述體式，並藉由科目訓練、議題設定、資格評覈、論文審查、學術會議等機制，打造其專業化（professional; discipline）的金字招牌。……就近代日本佛學論述所呈現的整體學風與趨勢而言，其宗教信念與學術研究已逐漸脫離傳統漢地佛教之影響，並認為在歐洲比較語言學與歷史文獻學的引導之下，將比以往更能掌握到佛教之真義，而不必透過由漢地「間接」傳入日本的佛教典籍來瞭解佛教思想之內容。……日本於十九世紀末葉向歐洲倣效的，就僅是學術研究方法而已，其中屬於宗教信仰的成分，可謂相當淡薄了。】

<http://enlight.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-NX012/nx059526.htm>

中觀的邪見，並以此作為判攝一切佛法的準則，那就已不只是人本主義的相似佛教，而是兼具神祕主義的附佛外道，使他成了獅子身中蟲，從佛教內部侵蝕、破壞正統佛法的真實義。因此，釋印順說的「人間佛教」只有向下一路，且是無止境的下墮，隨學者只能長劫在欲界下五趣中輪迴打滾，不僅拒絕了趣向涅槃出離的解脫道，更背離了親證實相的菩薩正道，於佛法中順忍亦不可得，何況真修實證。

太虛法師也看出釋印順這種叛離性的傾向，所以寫了〈再議印度之佛教〉來駁斥之：

他若佛法應於一切眾生中特重人生，本為余所力倡，……然佛法究應以「十方器界一切眾生業果相續的世間」為第一基層，而世間中的人間則為特勝之第二階層，方需有業績解脫之三乘及普度有情之大乘。原著以阿含「諸佛皆出人間，終不在天上成佛也」片言，有將佛法割離餘有情界，孤取人間為本之趨向，則落人本之狹隘。但求現實人間樂者，將謂佛法不如儒道之切要——梁漱溟、熊子真、馬一浮、馮友蘭等；但求未來天上樂者，將謂佛法不如耶、回之簡捷；而佛法恰須被棄於人間矣。⁶

太虛法師更於〈編閱附言〉之「佛在人間」條，對釋印順的《佛在人間》作了如下的評語：

⁶ 《太虛大師全書》光碟版，第十六編，頁 52。

依無量世界一切眾生爲出發點，不但依此世人類爲出發點，爲佛法一殊勝點。棄此而局小之，易同人天小教。故佛出人間，以人間爲重心可，局此人間而不存餘眾生界，則失佛法特質，不可不慎！⁷

也就是說，釋印順太過拘執於現世論的人本立場，以至於在《增一阿含經》中截取「諸佛不在天上成佛」爲「人間佛教」的孤證⁸，並擴大解釋之，將人類所在的人間割離三界中其餘法界而孤立之，這全然是違背佛說而自創新義。他之所以這麼作，表面上是反對將佛教鬼化、天（神）化⁹，其實是他不承認有天界、地獄、餓鬼等的存在，認爲三界六道中只有人間（人與畜生）是真實而孤立的存在（因爲這是他現前所能覺知的）；這樣的「割離」、「孤取」很徹底，最後就是將他方世界與諸佛淨土也一併否定，視之爲大乘佛教的神話（想像、崇拜）。如此，當有情只剩人類（與畜生），器界只有地球的人間，一

⁷ 《太虛大師全書》光碟版，第十九編，頁 1281。

⁸ 釋印順，《華雨集》第四冊：「我在佛法的探求中……讀到了『增壹阿含經』所說：「諸佛皆出人間，終不在天上成佛也」。回想到普陀山閱藏時，讀到『阿含經』與各部廣『律』，有現實人間的親切感、真實感，而不是部分大乘經那樣，表現於信仰與理想之中，而深信佛法是「佛在人間」，「以人類爲本」的佛法。」（p3）編案：《增一阿含經》卷 26：「佛世尊皆出人間，非由天而得也。」

⁹ 釋印順，《華雨集》第五冊：「中國佛教，一般專重死與鬼……然佛法以人爲本，也不應天化、神化。……非鬼化非神化的人間佛教，才能闡明佛法的真意義。」（p51）

切法就極其單純了，一切以人爲本位、唯人獨尊，永劫萬世除了反覆的降生爲人¹⁰，別無其餘去處；這樣的宇宙觀比一神教更狹小，幾乎等同於中國儒家「天下」的範圍，也符應了他「孤峰獨拔」的個性。而既然人類在宇宙中是絕對的、孤獨的（近代科學家至少也假設有外星生物的存在並極力尋訪之），千秋萬世只能生於斯、死於斯，活動、創造皆限於斯，一切價值也止於斯，因此，修行上是「人成即佛成」——由人（凡夫）菩薩行而即人成佛，依此觀點順推下去，佛法就是淨化人性之法，於是佛陀只在人間——「看見佛陀在人間」成了印順派信仰，而這普遍表現在他與弟子、信眾們積極成立的所謂印順時代與印順學派中；這不免令人懷疑，他將整體佛法限縮爲人間佛教，是否爲了進而自創體系（一家之言）而獨立爲印順（人本）教？若真如此，就成了佛門之外的新興宗教了。

在佛教中，上述之風不可長，若不先預記其危害而警告大眾，佛陀正法就可能由淺化、俗化而轉向外道化的惡性發展；末法時期道消魔長，信眾無擇法眼故，易墮於「謗法」之誤區，教界若任由釋印順這樣曲解、破壞、竄改 如來正法，甚且成了佛教主流，則後代學人信眾依此演繹，將不知弄成什麼局面？釋印順晚年越走越偏的人間佛教理論，除了較大程度受了「儒家」現世論人本觀的影響之外，更根本的原因

¹⁰ 釋印順，《華雨集》第四冊：【我是繼承太虛大師的思想路線（非「鬼化」的人生佛教），而想進一步的（非「天化」的）給以理論的證明。……願生生世世在這苦難的人間，爲人間的正覺之音而獻身！】

是：他身為出家人卻於正統佛法不相應，於三乘菩提寡信錯解而無少分實證，復因增上慢而故意忽略或迂迴否定佛法的一切修證內涵以及三乘賢聖所親證的境界，只能專致於六識妄心及六塵諸法上求出路；而他認為三界中也只有人類具足五蘊十八界¹¹，所以佛法「本是為人類而說的」，惟有人類最相應於「緣起性空」的現象與法則¹²，因此主張並弘揚這種背離於佛法的「人間佛教」。這與太虛法師的人生佛教是全

¹¹ 釋印順，《佛在人間》，頁 25：「佛本為人說十二緣起，……佛沒有為天為鬼而說此法門，這是為人類而安立的。五蘊、十二處、十八界等，都如此。又六根對境生起六識，這也是人類的情況。許多下等動物——畜生，是無耳、無鼻的，當然不會有圓滿的十二處、十八界。色界的眾生，沒有鼻、舌識；到了二禪以上，前五識就都不起了。五蘊、十二處、十八界的分類，實在是依人類而分別的。……法，本是為人類而說的；一切是適應人類的情形而安立的。」

¹² 釋印順以錯會的二乘菩提之「緣起性空」為佛法的全部，並且否定緣起的根本——第八識如來藏阿賴耶識——而說「緣起性空」，如他在《以佛法研究佛法》中說：「如釋尊在《阿含經》中，以及極多的大乘經中，並未說到阿賴耶識，難道就不能安立生死輪迴嗎？只要真正理解緣起性空的真義，無常無我而能成立生死與涅槃，何必再說如來藏與阿賴耶識？只因眾生根鈍，所以為說如來藏或阿賴耶識法門，使其確立生死輪迴與涅槃還滅的信念，能在佛法中前進，這是極好的妙方便了。」（p341）如是誣謗如來藏為方便說，本質即是無因空、斷滅空，平實導師於諸書中多有辨正，如《入不二門》：【佛光山及慈濟的人間佛教思想，繼承印順的邪思，否定三乘佛法根本法體的如來藏，使得三乘佛法所說的緣起性空觀，墮於斷見外道的無因論本質中，這是破壞佛教根本的大邪說，……。】

然不同的，就如前引太虛法師的評語，佛法應以「一切眾生業果相續的世間為第一基層，而世間中的人間則為特勝之第二階層。」這樣安立，才能符合「業續解脫之三乘及普度有情之大乘」。若依釋印順的主張，只「依此世人類為出發點」、「局此人間而不存餘眾生界」，則將同於（狹於）流轉世間的「人天小教」，而喪失了「佛法特質」，因此太虛法師再次嚴厲地提醒：「不可不慎！」可惜釋印順仍自信己意而堅持其觀點與立場，一意孤行，至死不改；他甚至自憐地說「我有點孤獨」¹³，又自喻為「在冰雪大地撒種的愚癡漢」¹⁴，而其徒眾也附和地為他辯護：

¹³ 釋印順，《華雨集》第五冊，〈遊心法海六十年〉結語：【二、我有點孤獨：從修學佛法以來，……對我修學佛法的本意，能知道而同願同行的，非常難得！這也許是我的不合時宜，怪別人不得。不過，孤獨也不是壞事，佛不是讚歎「獨住」嗎？每日在聖典的閱覽中，正法的思惟中，如與古昔聖賢為伍。讓我在法喜怡悅中孤獨下去罷！】

¹⁴ 《華雨集》第五冊，〈「台灣當代淨土思想的動向」讀後〉：【我只是默默的為佛法而研究，為佛法而寫作，盡一分自己所能盡的義務。我從經論所得到的，寫出來提貢於佛教界，我想多少會引起些啟發與影響的。不過，也許我是一位在冰雪大地撒種的愚癡漢！】頁104-105。

〈新芽萌發——悼印順導師〉：【導師曾自比為「冰雪大地上撒種的癡漢」，如今冰雪已熔，「人間佛教」的種子不但萌芽茁壯，而且蔚為台灣佛教的主流，弟子輩如證嚴、傳道、宏印、昭慧、致中、厚觀等法師，更受到全國甚至國際的肯定。】（《弘誓雙月刊》75期）
<http://www.hongshi.org.tw/writings.aspx?code=5B281C3C28D5901AA0A6EC50D674CCCB>

而「孤峰獨拔」則凸顯出導師在「經論依據」……「判教」……及「歷史觀」……三方面與虛大師有不同的見解……，另含攝了導師環顧教界幾無知音的創見……，同時也透露了他的「孤獨寂寞」。……即使「學德兼備」、「睥睨教界」之虛大師亦不甚了解導師之宗趣所在，……。師長及同學之不能了解他，也因此導師要自己說是「孤峰獨拔」了！近一、二十多年來，由於導師思想對於佛教及學界之影響日深，自然會引起討論……可惜後輩學者們之看法不免還是與導師之原意有所出入，這也勞煩他老人家在其最後的著作《永光集》……裡特別寫了一篇文章（〈為自己說幾句話〉）來加以澄清。總此，有關導師思想之本意以及人事之種種，導師的確是「孤獨寂寞」……。¹⁵

在百年孤寂中，著書立說，默默耕耘，依靠支撐的，不是同參道友，不是教界、權勢，也不是苦難的眾生，而是那深邃的佛教思想，無量的法喜。……導師曾自喻為「冰雪大地撒種的痴漢」，可見他已理解到教界的環境惡劣，艱苦的播種，只能換來徒勞的冰雪，……但對他誤解，如說他是一個「學僧」、沒有修行、反宗派、不夠深入、學術性不強、背離佛教等等，卻不絕於耳。¹⁶

¹⁵ 呂勝強，〈追思導師——孤峰獨拔之寂寞〉，《弘誓雙月刊》75期。
<http://www.hongshi.org.tw/writings.aspx?code=742A02B9FD049BDF2D7FC411C73C556B>

¹⁶ 勝軍，〈悼念一代導師——印順〉。
<http://www.buddhist-bookshop.com/buddachong/psc11.pdf>

這種論述充滿了情感的推崇擁護及代為惋惜，卻絲毫沒有反省、察覺到：印順思想中存在諸多的錯誤邪見與玄想創見，他是因此不能獲得師長、同學以及教界的認可與護念，卻又妄自尊大的認為「教界無知音」、「智者多寂寞」而孤傲的繼續閉門造車（著書立說）。其實，在久學菩薩眼中，釋印順對佛法的種種不如理的曲解與外道見的滲透，是極其明顯的，所以也有許多人曾針對這些錯謬提出法義辨正或質疑，例如〈評破—釋印順之謬論邪說—專欄〉¹⁷、《霧峰無霧——給哥哥的信（辨正釋印順對佛法的無量誤解）》¹⁸、〈現代佛教中的「人間佛陀觀」及其對佛陀的「矮化」〉¹⁹、〈佛教之現代變型——以釋印順的「人間佛教」思想為中心〉²⁰、《印順法師的悲哀》²¹ 等等，評論他是個「學僧」、沒有「修行」、背離「佛教」……，這些都是有憑有據的，他或許看不懂，也不接受，更無能力在法義上回應或反駁。侯坤宏又說：

太虛又說：印順的《印度之佛教》，在馬鳴之後、無著之前短短百餘年，另為龍樹、提婆獨立一時，馬鳴為印度興大乘之本，抑令湮沒，無著與密教極少關係，乃

¹⁷ 正源居士，《正覺電子報》第 50~56 期。

¹⁸ 游宗明老師，《霧峰無霧——給哥哥的信》，正智出版社，2012。

¹⁹ 周貴華，《言詮與意趣》第七章第四節。

<http://www.wzbuddhism.com/show.php?contentid=109>

²⁰ 周貴華，《言詮與意趣》第十章。

<http://www.wzbuddhism.com/show.php?contentid=109>

²¹ 恆毓博士，《印順法師的悲哀——以現代禪的質疑為線索》，正智出版社。

<http://www.a202.idv.tw/a202-big5/Book6000/Book6001.htm>

推附後與咒密爲一流，「除別存偏見者，無論何人難想其爲平允也！」……或可說：「重馬鳴」（眞常）抑或「尊龍樹」這一問題，是太虛、印順兩位師徒在佛教大乘三系教判上的主要分歧點。……在大乘特法上，太虛特就中國宗派成立先後加以觀察……大乘三系在中國的次序是：先眞心，次性空，後唯識。同於印度先馬鳴、次龍樹、後無著之順序。……太虛說：大乘三宗雖理論特色不同，卻各成殊勝方便，而互遍互容，實皆無欠無餘。……印順對大乘三系的看法，基本上是在太虛的既有基礎上，加以調整。……但太虛、印順師徒對此問題，卻存有極大的歧見在。……太虛著重中國宗派，印順著重印度經論。印順以人間的佛陀（釋迦）爲本，以性空唯名、虛妄唯識、眞常唯心等系，爲大乘佛法的開展與分化。而太虛大師則主張，大乘是別有法源（在《阿含》之外）的。²²

這幾段評析是關於太虛法師與釋印順對「大乘三（宗）系」的爭論，雖然說「印順對大乘三系的看法，基本上是在太虛的既有基礎上，加以調整」，但兩人對此問題有「極大的歧見」，也就是三系之融貫與否以及先後的抉擇〔編案：釋印順的大乘三系爲謗佛、謗法之邪說，而太虛法師的大乘三宗判教雖亦有其謬失，然大致上合於佛道〕。太虛法師認爲「大乘三系在中國的次

²² 侯坤宏，〈從太虛大師到印順法師：一個思想史角度的觀察〉
<http://www.hongshi.org.tw/dissertation.aspx?code=44F31B86A59DC34CDB0AB1A763F06556>

序是：先真心，次性空，後唯識。同於印度先馬鳴、次龍樹、後無著之順序」；又說：「大乘三宗雖理論特色不同，卻各成殊勝方便，而互遍互容，實皆無欠無餘。」他在〈再議印度之佛教〉中云：

今考核全著，始知與吾意有不少距離。……由所指「釋尊特見」一語之義界不同及其主重點之有殊，故原議**佛陀爲本而原著則聲聞爲本**，以致從此而其下重重演變均不能相符合矣。……大乘經源出佛說，非非佛說，亦非小乘經論紬釋而出。原著……意許錫蘭傳大乘非佛說，以大乘爲小乘學派分化進展而出。……印度第三期之分四節，初以傾向佛陀而**馬鳴**讚佛行果，其揭示深圓證德，激發大乘正信，豎立菩提願心，契根本法輪之直依佛陀者，則爲**宗地及起信二論**。然其時**馬鳴**處一切有派方盛之北印，外現隨順無諍，……**馬鳴**之宗地、起信，數傳後始宏布，不惟可能，亦其勢有然也。既同爲推測而絕無能證實二論非出**馬鳴**者，則毋甯順古認出於**馬鳴**，故**馬鳴**在龍樹前，即法界宗——原著名真心——在法空宗前也。……且**龍樹**原處大眾部空義盛行之南部，又爲國王所護持，故能發揮其破小融小之大空義，使大乘超小乘而高豎起來，故大乘雖本**馬鳴**而實至**龍樹**乃建成也。……稍後、**無著**起印度西北，……故**無著**、**世親**系全承**龍樹**性空義，……**馬鳴**、**龍樹**、**無著**之佛陀傾向同，……雖分三流，相成而不相破。……此原議所謂一貫大乘，亦即印度傳

入中華之精粹；而冀不以「獨尊龍樹」，乃前沒馬鳴而後擯無著，揉成支離破碎也！²³

太虛法師是以大乘佛法爲本、以「法界圓覺」爲尙的，因此是以佛果的不可思議功德爲依歸，他主張「大乘經源出佛說」，否定釋印順以「聲聞爲本」而主張大乘「非佛說」、「小乘經論紬繹而出」之邪見；雖然「說一切空」的經論，比之說「眞常不空」的（如來藏、佛性）流行的時期早，但「馬鳴在龍樹前」，且「眞常唯心爲佛果的圓滿心境，爲一切佛法的根本，所以應列於最先」²⁴；依於這個立場與卓見，太虛法師批評釋印順不可因爲「獨尊龍樹」，而否定了前期的馬鳴又擯斥了後起的無著，將整體佛法割裂爲支離破碎之局。更進一步說，太虛法師看出釋印順於大乘三系雖獨鍾「性空唯名」，卻仍有保留，若究其實，乃是重《阿含》（認爲《阿含》方爲佛親說）而貶大乘（主張大乘非佛說），【故雖特尊龍樹亦不能完全宗奉，而有「已啓梵化之機」之微詞；所餘大乘經論

²³ 《太虛大師全書》光碟版，第十六編，頁 57-60。

²⁴ 釋印順，《華雨香雲》：「卅二年夏天，我的《印度之佛教》出版，引起了與大師的長期商榷，也可說長期的論爭。問題的重心在：我以爲大乘佛教，先是性空唯名論，次是虛妄唯識論，後是眞常唯心論。我從佛教流行的情況說，從佛教思想盛行的主流說。但大師以爲：先眞常唯心，次性空，後唯識。大師雖承認說一切空的經論，比之說眞常不空的（如來藏、佛性），盛行的時期要早。但眞常唯心爲佛果的圓滿心境，爲一切佛法的根本，所以應列於最先。」（頁 305）

不為所尊重，復何足訝！則其附攝大乘於小乘，不容有超出小乘之大乘，自當與大乘佛菩薩立場有異。】²⁵

太虛法師具佛法正知見及犀利眼光，足可看穿釋印順之破綻敗闕而糾正之，也不曾因為師徒之情而鄉愿地覆藏釋印順之過失，是故兩次為文以評議其《印度之佛教》，且用詞嚴厲，如：【除別存偏見者，無論何人難想其平允也】²⁶、【將大乘時代揉成離支破碎，殊應矯正】²⁷！可惜，釋印順表面上尊師，實質上卻不重道，對太虛法師的苦口婆心難以領受，既為文以自辯，更堅持其錯誤，繼續走向以學術研究取代真修實證的歧路，致令這場師徒在佛法義理上的交鋒成了各自表述的公案，其中的是非對錯在當時似無定論，有待賢聖的慧眼檢視、評判。而侯坤宏卻把這個大是大非、有正有邪的問題，簡化為「太虛著重中國宗派，印順著重印度經論」、「太虛重馬鳴（真常），印順尊龍樹（性空）」的對等分歧，或云「太虛恢宏廣博，印順縝密專精」，似乎以為兩人在佛法的理解上都沒錯，只是「性格與思想」各有偏重而已；這也顯示了一般佛學者對佛法正義的無知，以及對太虛法師及釋印順言論的不瞭解。（待續）



²⁵ 《太虛大師全書》光碟版，第十六編，頁 55。

²⁶ 《太虛大師全書》光碟版，第十六編，頁 63。

²⁷ 《太虛大師全書》光碟版，第十六編，頁 49。



三乘菩提概說 世間八正道

葉正緯老師開示

https://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a06/1697-a06_011

各位菩薩：阿彌陀佛！

歡迎大家繼續收看「三乘菩提概說」。在這個部分，我們先跟大家講解的是有關聲聞菩提的部分，聲聞菩提談的就是聲聞人所覺悟之佛法的道理。這個部分，一般來說大致上都是以所謂的四聖諦、八正道、三十七道品等等的這些內容，來函蓋所謂的聲聞人所修學的道理。在前面的幾個講次裡面，本會的親教師已經跟大家說明了四聖諦的道理；接下來，今天要我為大家來講解八正道。

首先，在談八正道這個事情的時候，我們必須要先建立一個觀念，就是我們現在所說的所有的佛法，它一定都是可以親證的。哪怕您去聽法的時候，說法的人說得怎麼樣口沫橫飛；或者您在臺下聽法的時候，聽得怎麼樣的如癡如醉；可是當您聽完之後，要落實到日常生活中的時候，到底您所學習到的這些佛法，能不能真的發揮它的功效呢？這個才是我們真正應該要關心的地方。



我們也不可諱言，現在有許多人懷疑，到底我們有沒有機會能夠實證解脫呢？其實解脫的部分，我們在整個「三乘菩提概說」系列裡面，會告訴大家解脫的結果是什麼，也就是說他證悟到的果位是什麼，他的證境是什麼；並且我們也會告訴大家，其實這些解脫的果位是確實可以一步一步地去實證。那麼也許有更多人呢，不敢夢想這輩子是不是有機會能夠明心見性；乃至於說明心見性之後，很多人可能更感到徬徨。其實同樣的在這個系列裡面，我們也會告訴大家，想明心見性，只要掌握了方法，知道怎麼參禪，到最後總是會有很大的機會能夠明心見性的；並且，明心見性之後接下來修行的路要怎麼走，如果各位菩薩有機會翻閱正覺同修會出版的各式各樣的書籍的話，在書籍後面的幾頁，您應該都會看到一張這個解脫道跟佛菩提道的學習次第表〔編案：〈佛菩提二主要道次第概要表〉〕；在這個次第表裡面，其實就已經把我們修行要走的路，一步一步該怎麼走，都寫得清清楚楚、一目了然。

所以，這個也就是讓大家知道說，不管是求證解脫或者要證悟佛菩提（要明心見性），乃至於說之後我們希望一地一地的修行，這些個事情其實都是所謂的講求實踐，它裡面都有具足的理論跟具體的實踐方法。所以我們說「佛法一定是可以親證的」，要跟各位菩薩們先建立好這個觀念；而我們談到的八正道，它就是一個實踐的方法。

從這個道理，從這實踐的這個角度來切入的話，我們不妨來想想看，其實我們在世間法裡面，在學習每一樣事情的

時候，其實這整個的學習過程，也都非常類似我們底下要講的八正道。比方說我們要學習——比方說是球類運動好了，我們總得要先知道這個球類運動的規則是如何；然後也要知道說，它的基本動作應該要怎麼作；然後整個大家一起協同在玩這個球類運動的時候，應該要遵守什麼樣的規則。所以，這個規則的部分跟基本動作的理解，其實就是在說我們要先熏習足夠的知見。然後，當我們有了知見之後，光是知道還不夠，我們必須要針對自己的狀況，然後作思惟整理，看看我們應該要怎麼樣鍛鍊自己的球技；所以這個部分，我們除了思惟整理之外，也要在整理完成之後，要經常的上場練習球技。那麼在練習的過程中呢，我們也要不斷的反省，自己在練習的過程中出現了什麼樣的狀況——是好的，我們要記住，是壞的，我們要把它改正起來；所以，我們要在練習的過程中，不斷地要記住練球的訣竅。最後，一直到我們能夠信手拈來、打得一手好球的時候，對這一門球的學問，基本上我們就已經學起來了。當然在學習的過程中，由於我們在學球的時候，都需要有老師、有教練，所以當然我們就需要尊師重道。同樣的，我們在學球的過程中，也希望能夠專心而沒有旁騖，所以我們是希望沒有遮障的。

這一些在世間學習的道理，如果我們整個把它攤開來看的話，我們一開始在熏習知見的部分，其實就像是八正道裡面所謂的「正見」；思惟整理的部分，就像是八正道的「正思惟」；然後在思惟整理之後，要經常的練習，然後練習的過程中要記住訣竅，這個部分對應的，其實就像是所謂的要



我們「正精進」；然後我們要維持「正念」，最後甚至能夠達到心得決定。最後，我們在整個練習的過程中，我們必須能夠尊師重道，這樣子老師才會把所有的東西完整地教給我們，而我們也希望在學習的過程中沒有障礙；所以，這個部分牽涉到的，當然就須要說，我們要注意自己的身口意行等等，所以這個就像是對應到我們等一下講的八正道裡面的「正語」、「正念」、「正業」跟「正命」。

所以，如果按照這樣子的分析整理看來，我們給大家說這八正道的內涵，從正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念與正定，這八項的內涵其實在剛才給各位菩薩舉的所謂的學習打球、練球的例子裡面，就已經可以看到它確實就像是如此；所以，我們說八正道其實是一個實踐的方法。因為它是一個實踐的方法，所以我們來探討八正道，談這八正道裡面到底是不是佛法的時候，我們是很難直接用正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念、正定的這些個名詞，來概括、來指定說這個部分是不是符合佛法。實際上，八正道由於是一個實踐的方法，所以它〔所說的內容〕到底是不是佛法，還得要看這八正道裡面每一項的精確內涵，才能夠加以斷定。〔編案：八正道是佛教的行門，道諦所攝，在佛法中有其特定的內涵，是能夠使行者趣向三乘涅槃的法道；所以，如果它的內容與佛法相悖，那它就不是八正道，而只是用佛法名相包裝的外道說法。〕

所以，我們繼續談談我們剛才舉的例子，可以說它是所謂的世間的八正道。也就是說，我們在學習一切世間的技

藝，甚至是一切世間學問的時候，這個時候我們所去實踐的方法，其實就有八正道的精神在裡面。可是我們在這裡當然跟各位談的並不是要談世間的技藝、學問；我們談的世間八正道，其實更應該是要讓大家如何在現世能夠過得更安穩，如何讓大家在現世過得更有福報，這個才是我們談的世間八正道。

除了世間八正道之外，我們也有所謂的出世間的八正道。但這個出世間倒不一定是完全的背離世間；反而是說，很多時候是在人世間（在滾滾的紅塵裡面），我們仍然能夠維持自在清淨的生活，這個叫作世出世間的八正道。而「出世間的八正道」當然如果我們認真來講的話，其實它也包含了比方說我們希望能夠求生淨土，有一天能夠往生到西方極樂世界，繼續追隨 阿彌陀佛來修學佛法；而這個部分呢（要怎麼樣能夠往生淨土），其實也有八正道的內涵在裡面。

我們進一步再來看看，我們說，如果我們真的修學佛法了，那麼佛法的部分就包含了解脫，就是：我們要如何減輕煩惱，如何對治煩惱，乃至於最後終於能夠究竟解脫於煩惱這個部分；但佛法還有另一個更大、更重要的部分，叫作佛菩提的部分。我們要給大家說「菩提」這兩個字，所指的最簡單、最直接的定義，就是我們每一個人本來就具有的清淨本心。所以，當我們說所謂的三乘菩提的時候，就是說，所謂的三乘也就是三種不同的人，或者三種不同的行門；他所看到、他所接觸到，或者他所理解到的清淨本心的狀況。所以，我們如果說到聲聞菩提的話，那就是指聲聞人所覺悟到



的菩提，緣覺菩提就是指緣覺人所覺悟到的菩提，佛菩提當然就是我們一般所指的菩薩們所覺悟到的菩提。菩薩們所覺悟到的菩提，是要真正能掌握的一一真正掌握到菩提的真實的特性；因為，菩薩們透過明心見性之後，就能夠好好的掌握菩提的特性〔編按：所謂的掌握，指的是能夠明確的現觀領受與轉依〕；並且在接下來一路的修行中，還要一分一分地發起於這個菩提心的功德受用。所以我們說，整個的佛法其實就是「解脫道」跟「佛菩提道」這兩個大的門道，這兩大門道的修證，實質上也都是可以用八正道的實踐的精神來予以貫徹。

當然，我們現在要先跟大家談一談世間的八正道，畢竟我們一般人在面對現前的現實生活中種種難處，如果能夠有一些方法，讓我們能夠過得更自在，然後能免於這些困苦的環境的話，那麼對每一個人來講都是一件好事。所以，我們談世間的八正道就是希望說，怎麼樣讓大家能過得更安穩，怎麼樣讓大家能過得更更有福報。那這個部分呢，可能跟許多沒有學佛的人想像的不太一樣，因為沒有學佛的人，他想到的往往都是我怎麼樣在現實生活中，怎麼樣努力去賺錢、去營生等等。但是，如果我們曉得整個世界運作的道理，以及因緣果報的道理之後，其實我們要告訴大家的是，真正在世間的生活要過得好，其實反而是要更關注這一些基本的道理。

比方說，我們說 佛有開示，如果我們能夠持守五戒的話，那我們就能在下一輩子能夠保得住人身，這個守住人身，其實對我們每一個人來講都是很重要的。那五戒的內

涵，當然我們在這裡就不細講了；最主要就是說，守住人身不僅是讓我們保持來世（在下一輩子）還有機會能夠親近佛法；更重要的是，這個五戒的內涵不僅是讓我們在下一輩子有受用，其實在這一輩子的時候，就因為我們在此世持了五戒的關係，而產生了跟眾生結下非常非常多的善緣。所以，哪怕是我們過去有不少惡的業因，那也會因為我們在一世裡面持五戒的關係，而跟眾生結善緣的關係，所以這個部分的緣會配合著原來的業因，就會把原來惡的業因逐漸逐漸轉向而變成善的這個果報。所以我們要說的是，五戒不僅是對於我們的未來世有關係（它讓我們未來世能夠守得住人身），並且五戒對於我們現在世也是有幫助的。

如果更積極一點，佛也給我們開示說，如果我們行十善業的話，我們就可以在往生後轉生到天界去；當然這個天界是享樂的境界，其實可以用我們現在一般聽到的天堂等各式各樣的境界來比擬；當然那個都是以我們現在凡間的眾生來看，那些都是很好的享樂的境界。但是同樣來講，雖然 佛說我們如果行十善業的話，我們能在下一輩子轉生天界；可是實際上，在這一輩子行十善業的結果，它其實在這一輩子就能夠具體改變我們的生活。實際上，我們再更進一步給大家講的就是：如果一個積極持五戒、行十善業的人，那麼他在這一世裡面就會達到能根本轉變命運的機會。所以，這個道理最主要是因為佛教裡面談的因緣果報，而這個助緣——在這一輩子努力地產生了這些助緣，就會使得命運產生根本性的影響跟轉變。



所以，這個世間八正道的內涵，我們再把它整理一下。我們如果來看看所謂的世間八正道裡面，什麼叫作世間八正道的「正見」跟「正思惟」呢？我們把正見跟正思惟放在一起，是因為正見其實就是我們怎麼樣熏習正確的知見，可是在熏習的過程中一定需要反覆不斷地思惟整理，然後才能內化成爲我們自己的認知，或者說自己的知見，所以這個部分我們把正見跟正思惟放在一起說。這個部分的正見跟正思惟，就如同我們前面講的，我們希望大家多關注根本的作法是應該要持五戒、要行十善；如果您對於五戒十善的內容不是很瞭解的話，那麼我們跟各位說，至少我們應該要作到不要因爲我們自己的貪欲、不要因爲我們自己的瞋心，然後作了種種損害眾生利益的行爲。只要我們不因爲這些貪、瞋、癡去損害眾生，那麼自然跟眾生結緣的結果（結善緣的結果），就有機會能夠根本改變我們的命運。

除了這五戒十善的這些部分之外呢，世間的正見、正思惟的部分，還包含要深深地信受因緣果報的道理。這個部分要特別給大家引一段非常有名的經文，這一段經文出自《大寶積經》。這經文說的是：【假使經百劫，所作業不亡，因緣會遇時，果報還自受。】¹（《大寶積經》卷 57）這裡面告訴我們的是，哪怕是經過了「百劫」，劫在佛教裡面講的「一劫」就是非常久的時間，那麼百劫當然是更久更久的時間；這段經文給我們講的是：哪怕經過了百劫這麼長久的時間，

¹ 《大正藏》冊 11，頁 335，中 14-15。

我們之前所作的業絕對不會因此而消失；並且要等到什麼時候消呢？等到「因」跟「緣」這兩者經過適當的機緣（因跟緣兩者會遇在一起的時候），就會開始接受它的果報。所以這裡面談到的是，經過百劫了這個業仍然不會銷亡，並且因跟緣這兩者要具足了、要會遇了，才會得到果報。所以，我們這樣來看的结果，就知道說，在佛教裡面看因緣果報這件事情的話，必然是非常具有積極進取的人生觀；因為，哪怕是我們過去造了那些惡的業因，但在這一世裡面我們能夠努力，而能夠產生善的助緣，結果還是有非常非常大的彈性。所以我們說，世間的正見跟正思惟，需要對於因緣果報的道理先能夠熏習正確的因緣果報的知見，並且要予以深思，深思之後而內化；然後我們就能夠深信因緣果報的道理，並且根據一定的因緣果報的法則，去規劃我們這一世應該要怎麼作。

那同樣的，我們接下來說世間的正見跟正思惟，還有一項很重要的內涵，就是我們要信有佛法可知、可證。這個世間不是只有我們看到的五欲紅塵而已，其實這個世間還有真實的佛法，可以告訴我們整個宇宙世界的真實相是什麼，以及我們要如何解脫，乃至於我們如何一步一步的親證菩提，到最後我們甚至可以像 佛這樣子，具有大智大能、大慈大悲，然後可以救度許多許多的眾生。所以，我們要信有佛法可知、可證，這個當然也是屬於世間的正見跟正思惟。

接下來講所謂世間的「正語」、「正業」、「正命」，其實我們可以用很方便的方式來予以函蓋。我們之前講過的，整個八正道裡面最重要的開始就是要有正見跟正思惟；有了

正見跟正思惟之後，其餘的六項的內容其實都應該環繞在正見跟正思惟上；以正見跟正思惟作為基礎，然後逐步開展。比方說，我們現在談到的正語、正業跟正命這三項來講，我們同樣也要回到五戒十善，也要回到因緣果報的深信，並且也要回到信有佛法可知、可證，這三個項目的內容去看。

比方說我們以「正業」來講，我們要知道持五戒、行十善，其實就是在我們這一輩子，讓我們自己行很多的正業。那麼這因緣果報，同樣的，我們在世間作許多事情的時候，也是要知道，不管這個事情的業報如何，作了之後，接下來的無量劫恐怕這個業都還是會一直存在的，並且在適當的時候就會現起；所以，我們必須要仔細地謹言慎行。同樣的，我們在這個正業的部分，關於信有佛法可知、可證的部分，我們也得要謹守住一個點，就是如果我們還沒有親證到那些內涵的話，其實我們應該要抱持著謙虛的心，要去相信說，其實已經有很多的賢聖他們都已經能夠親證了佛法的種種內涵；比方說，明心見性的這些內涵，如果我們自己還沒有親證的話，其實我們就要謹守著，不要任意的開口說「世間沒有明心見性這一回事」；因為我們一旦開口了，就會影響到許多的眾生對於佛法的親近。所以，這個部分有牽涉到正語，也有牽涉到正業。當然說「正命」——如何為自己選擇一個比較好的職業，以符合五戒十善，符合善因緣果報，乃至於說讓自己將來有機會能夠親近佛法，這個當然就是正命應該要思考的部分。

同樣的，接下來是所謂的「正精進」的部分。正精進最

簡單、最直接的解釋，就是所謂的四正勤。也就是說，如果是善法的話，我們要讓它發起，並且讓它增長；如果是惡法的話，我們要讓它盡量減少它的存在，甚至整個避免它發生。所以，這個就是可以概括整個正精進的內涵。當然，所謂的善法、惡法其實最終都還得要回到我們剛才講的幾項內容，比方說五戒十善、因緣果報，跟有佛法可知、可證的這些內涵。所以，正精進仍然是要回到正見跟正思惟上來看。

至於說「正念」跟「正定」，其實它的道理也都一樣的，因為我們在思惟這些道理的時候，要形成讓我們念念不忘，並且最後希望能夠心得決定。當然這個所謂的念念不忘、心得決定的這些內涵，其實都還是一樣，要在五戒十善，要在信有因緣果報，要在信有佛法可知可證，這三項範圍裡面，我們去履行正念跟正定。

所以，以上就是跟大家簡單用世間相的方式，來跟大家解釋八正道。剩下的內容我們下一回再繼續跟大家說。

阿彌陀佛！





劉正莉老師開示

http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2565-a13_011

各位菩薩：阿彌陀佛！

歡迎您收看正覺教團電視弘法節目，目前正在演述的單元是「三乘菩提之佛典故事」。今天要跟大家介紹有關**孝養父母**的故事，這是《雜寶藏經》卷 2 的記載。

有一天，佛在舍衛國告訴眾比丘說：「如果有人想要獲得梵天王常住在他的家裡守護家人，那麼他只要孝養父母，梵天王就已經常住在他的家裡；如果有人想要獲得忉利天主帝釋（也就是玉皇大帝）常住在他的家裡守護家人，那麼他只要孝養父母，忉利天主帝釋就已經常住在他的家裡；如果有人想要獲得一切天神常住在他的家裡護祐家人，那麼他只要孝養父母，一切天神就已經常住在他的家裡；如果有人想要獲得和尚常住在他的家裡，那麼他只要孝養父母，和尚就已經常住在他的家裡；如果有人想要獲得阿闍梨（阿闍梨就是軌範師）

¹ 《雜寶藏經》卷 2，《大正藏》冊 4，頁 455，中 8-頁 456，上 1。

常住在家裡，那麼他只要孝養父母，阿闍梨就已經常住在他的家裡；如果有人想要供養諸佛與諸賢聖，那麼他只要孝養父母，諸佛與諸賢聖就已經常住在他的家裡。」眾比丘聽了佛的開示，讚歎佛說：「世尊！您是非常稀有地恭敬父母。」佛說：「我不但現在非常稀有地恭敬父母，於過去也是這樣非常稀有地恭敬父母。」

眾比丘請示佛說：「世尊！您過去恭敬父母的事蹟是怎麼呢？」佛開示說：「很久以前波羅奈國有一戶貧窮人家，他只生了一個兒子，這獨生子長大結婚後，生了許多孩子；由於他的家裡很窮，當時又正在鬧飢荒，這獨生子就把父母活埋了。他想從供養父母省下來的糧食用來養活孩子們。鄰居覺得奇怪就問他說：『你的父母都到哪裡去了？』他回答說：『我的父母已經老了，肯定會死掉的，所以我乾脆就把他們活埋了；這樣我就可以把父母每天吃的食物省下來，留給孩子們吃，讓孩子們能夠長大。』鄰居聽了覺得很有道理，也把自己的父母活埋了。就這樣一傳十、十傳百，輾轉相傳，最後傳遍了整個波羅奈國，國家也就把這非法當成律法來施行了。」

「那時候有一位長者，他也生了一個兒子，這位長者的獨生子聽到這樣的事情，認為那是錯誤的行為，心裡想：『我應該施設什麼樣的善巧方便，才能把這錯誤的惡法除掉呢？』於是就向父親稟告說：『父親！您是否可以答應孩兒一件事？就是遠行到他方去學習經論。』父親一口就答應了，立刻離家遠行。當父親學得了經論之後，又返回家中；漸漸地

父親年老了，兒子就為父親挖了一個地窖作為房子，然後把父親偷偷藏在地窖裡，每天供養父親上好的飲食，心裡想：『有誰能夠跟我一起除去這樣的惡法呢？』天神聽見了，立刻現身向長者子說：『我現在就跟你結伴，我們同心協力一起除去這個惡法吧！』於是天神寫了疏文問國王四件事說：『如果有人能回答疏文上的四件事，我就擁護國王；如果不能回答，七天後我就把國王的頭顱剖開，分成七塊。』四個問題是這樣的：『第一、什麼是第一財？第二、什麼最為快樂？第三、什麼是第一味？第四、什麼最長壽？』天神寫好之後，就把疏文張貼在國王的門上。」

「第二天國王看見天神寫的疏文，心裡非常害怕，就催促大臣們趕快向全國探詢有誰能夠回答這四個問題？如果有人能夠回答，不論他想要什麼，我都會滿他的願。長者子看見國王的告示，就把疏文取下，回答說：『信為第一財，正法最為樂，實語第一味，智慧命第一。』長者子把這些道理書寫成文後，又貼回國王的門上。天神看見了非常歡喜，國王也非常歡喜。國王就問長者子說：『這些是誰教你的？』長者子回答說：『是父親教我的。』國王問說：『你的父親還健在嗎？』長者子回答說：『希望大王布施無畏，讓老百姓可以免於恐懼。我的父親確實老了，而我違背了國法，把父親偷偷藏在地窖裡；希望大王聽我陳述。大王！父母恩重就好比天地，母親必須承受懷胎十月之苦，孩子出生之後推乾去濕、細心哺育，扶養長大後還要教導人情世故；一個人之所以能長大成人，都是父母的恩德，一切生活上

的所需，都必須依靠父母。父母恩重猶如天地，假使一個人用扁擔與籬筐，左肩挑父、右肩挑母，用徒步的方式不停地行走滿一百年，並且每天作種種的供養，仍然無法回報父母的養育之恩。』國王聽了就問說：『你想求什麼呢？』長者子回答說：『我別無所求，只求大王能夠除去活埋父母的惡法。』國王立刻答應他的要求，並且向全國宣布命令：『如果有人不孝順父母，那麼就要重重地治他的罪。』

那時候的長者子就是 釋迦牟尼佛（的前身），他為國家除去了惡法，成就了孝順的法道；由於這樣的因緣，因此，後來成就了佛道，這也是原因之一，所以今天仍然非常讚歎孝順的法道。根據佛經記載，佛陀的母親摩耶夫人生了悉達多太子之後，就往生到忉利天了。那時候 佛陀還年幼，就由姨母（摩耶夫人的姊姊）摩訶波闍波提扶養長大；所以摩訶波闍波提捨壽時，佛陀還親自扶棺——貴為人天至尊，跟著眾弟子一起扶棺，表示感恩之意。

不單單 佛陀注重孝道，大菩薩們也是這樣，根據《佛說盂蘭盆經》的記載，佛陀十大弟子中神通第一的目連尊者，他的母親捨報後下墮餓鬼道，每天不見飲食，瘦得皮包骨；目連尊者看見了非常心痛不捨，他想用神通力來營救母親，於是就用鉢盛飯給母親，但是他的母親無法將食物吃進去。為什麼呢？因為食物還沒入口就已經化成火炭了。目連尊者難過地痛哭流涕，因為儘管自己神通第一，卻無法救拔母親，於是他趕緊去向 佛陀求救。佛告訴目連尊者說：「你的母親罪根深重，不是你一個人的力量能救得了的。你雖然很孝

順，也感動了天地，但是天神、地神、四天王神也無可奈何；必須結合十方眾僧的威神力，才能消除你母親的罪障。」佛陀教導目連尊者說：「於眾僧結夏安居之後（也就是於佛歡喜日）供養眾僧，藉著眾僧的力量，來救濟你母親脫離苦海。」這就是盂蘭盆會的緣起。

《佛說觀無量壽佛經》佛告訴韋提希夫人說：「想要往生西方極樂世界，應當要修三福淨業，三福淨業中的第一個就是孝養父母……。」接著 佛又開示說：「三福淨業是三世諸佛的淨業正因。」三世諸佛之所以成佛，不能離開三福淨業，三福淨業中的第一個就是孝養父母。

《賢愚經》卷 1 佛開示說：

慈心孝順供養父母，計其功德，殊勝難量。所以者何？我自憶念過去世時，慈心孝順供養父母，乃至身肉濟活父母危急之厄；以是功德，上為天帝，下為聖主，乃至成佛。三界特尊，皆由斯福。²

意思是說，慈心孝順、供養父母的功德無量無邊，為什麼呢？佛回憶過去世在因地行菩薩道時，慈心孝順供養父母，甚至以自己身上的肉來救濟父母於危急災厄險難之時；由於這樣的功德，後來當了天帝、轉輪聖王，乃至最後成佛，都是由於孝養父母的無量功德。

《本事經》卷 4 佛開示說：

² 《大正藏》冊 4，頁 356，上 27-中 3。

假使有人一肩荷父、一肩擔母，盡其壽量曾無暫捨，供給衣食、病緣醫藥、種種所須，猶未能報父母深恩。所以者何？父母於子，恩極深重。³

意思是說，假使有人一肩挑父、一肩挑母，盡形壽（也就是盡其一生）不斷地供養父母一切衣服、飲食、醫藥等等生活上的需要，仍然無法報答父母的養育之恩。爲什麼呢？因爲父母對於子女生養教育的恩情非常深重，從懷胎十月，到生產乳哺、把屎把尿，供給生活上的種種所需，以及教養長大成人，時時刻刻都掛念著兒女，不曾片刻捨離，真是如影隨形。就像《遊子吟》詩中說的：「誰言寸草心，報得三春暉。」誰說那小草能夠報答春天的光暉呢？以這樣的道理來譬喻說：子女微薄的孝心怎能夠報答如春陽般偉大的母愛呢？

佛在《本事經》卷 4 開示說：

父母於子，既有如是所說深恩，當云何報？……其子方便示現、勸導、讚勵、慶慰，令生淨信。……受持清淨禁戒。……聽聞諸佛正法。……行布施。……修勝慧。其子如是，乃名真實報父母恩。⁴

父母對於子女既然有生養教育的深重恩情，子女應當如何作，才是真實報答父母的深恩呢？佛開示說：爲人子女應當以善巧方便，勸導、讚美、鼓勵父母，將父母引入佛法中，

³ 《大正藏》冊 17，頁 682，下 10-13。

⁴ 《大正藏》冊 17，頁 682，下 16-26。

使得父母能夠淨信佛法僧三寶，受持三歸五戒，聽聞諸佛正法，行布施，修學三乘菩提智慧；如果能夠這樣，才是真實報答父母的深恩。

什麼是三歸依？就是歸依佛、歸依法、歸依僧。「歸依佛」就是歸依無上正等正覺——歸依福慧兩足世尊；「歸依法」就是歸依究竟了義正法——歸依世尊正教；「歸依僧」就是歸依佛教大乘賢聖僧——歸依大乘正見菩薩僧。為什麼要歸依三寶？三寶有什麼樣的功德呢？聖教說：【十方薄伽梵，圓滿修多羅；大乘菩薩僧，功德難思議。】⁵ 就是讚三寶功德不可思議。薄伽梵就是佛，不單單娑婆世界有釋迦牟尼佛，西方極樂世界有阿彌陀佛，於十方無盡虛空中的無量世界還有無量諸佛，所以說十方薄伽梵都是學佛人要歸依的佛寶。修多羅就是佛法，佛法函蓋世出世間一切法，也就是從世間法一直到世出世間的究竟解脫之法，都圓滿具足，所以說圓滿修多羅。

對於一個學佛人來說，三歸依是否重要呢？非常重要！既然要學佛，那麼就先要歸依三寶，先正式成為三寶弟子，這樣學佛才會學得好。就好比一個人，想要進入某個學校去學習，那麼就先要到學校去辦理註冊手續；註冊完畢，才正式成為該校的學生，要不然就只是一個旁聽生。三歸依時要發四宏誓願：「眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成。」這不光是嘴巴跟著人家唸，

⁵ 《廬山蓮宗寶鑑》卷 10，《大正藏》冊 47，頁 354，中 4-5。

心裡還要有一個作意——以至誠心來發四宏誓願，立志當一個菩薩摩訶薩。這就是發菩提心。

什麼是五戒？**五戒就是不殺、不盜、不淫、不妄語、不飲酒**。不殺，就是不殺人；不盜，就是不偷盜；不淫，在家人是講不邪淫——凡是夫妻以外，不受國家法律、不受社會道德所認可的不正當的男女關係就叫作邪淫；那不妄語呢？妄語是指說話不如實，有說沒有、沒有說有……等；甚至未證言證、未得謂得——也就是沒有開悟卻說已經開悟，沒有證得禪定與神通，卻說已經證得，這是大妄語。至於不飲酒，酒的本身無罪，但是酒會使人失去理智，爲了遮止酒後亂性而造成犯戒，所以要戒酒。如果是醫生處方必須喝的藥酒，是可以開緣的，但必須定時、限量、限次數，喝的時候往口中一倒就下肚，不能起心動念去品嚐酒味，這樣才算是服藥酒。以上簡單介紹五戒。

爲什麼要勸父母受持五戒呢？因爲五戒是一切佛戒的基礎；五戒具足不犯，才能確保來世繼續擁有人身，對於未來菩薩道的增上來說，這是一個重要的條件——必須先保住人身作爲修行的道器才好修行。

時間的關係，今天就講到這裡，謝謝您的收看。

阿彌陀佛！



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卅續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕疵，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁 65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知道藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是 佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎姪欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子姪姪相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入纂正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典

籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期爲後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作爲佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪爲「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》

更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」……等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報【編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今】，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位統戰對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通，也都免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮鑒

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；**平實**閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷污 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷污 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行為，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負言責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂爲之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明爲禱！

佛子 **蕭平實** 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-3-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前 釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述 世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了 玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來(第一集) 正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來(第二集) 第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來(第三集) 真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，

今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為 平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被 平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為 平實導師好友，已被 平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被 平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中 世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。（編案：本會

一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。）

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw/>網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw/>點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/>下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會各地講堂 2019 年下半年禪淨班，將於十月中旬同

步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、新班開課時間：

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22，23；B2 樓 24，25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2019 年下半年新開設的禪淨班將於 2019/10/19(週六)、2019/10/24(週四)開課，時間為：每週六下午 14:00～16:00 和每週四晚上 19:00～21:00，歡迎擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。2019 年下半年新開設的禪淨班將於 2019/10/24(週四)開課，時間為：每週

四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。2019 年下半年新開設的禪淨班將於 2019/10/24 (週四) 開課，時間為：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2019 年下半年新開設的禪淨班將於 2019/10/24 (週四) 開課，時間為：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。2019 年下半年新開設的禪淨班將於 2019/10/24 (週四) 開課，時間為：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：

06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 14:00～16:00，週六晚上 17:30～20:30。2019 年下半年新開設的禪淨班將於 2019/10/23 (週三)開課，時間爲：每週三晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六下午 13:30～19:30、雙週六下午 16:30～19:30。2019 年下半年新開設的禪淨班將於 2019/10/24 (週四)開課，時間爲：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

九龍觀塘，成業街 10 號，電訊一代廣場 27 樓 E 室。(觀塘地鐵站 B1 出口，步行約 4 分鐘) 電話：(852) 23262231。英文地址：Unit E, 27th Floor, TG Place, 10 Shing Yip Street, Kwun Tong, Kowloon。2019 年下半年新開設的禪淨班將於 2019/10/26 (週六)開課，時間爲：雙週六下午 14:30～17:30，歡迎報名參加共修。

每週六 19:00～21:00 及每週日 19:00～21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《**大法鼓經**》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 18:00。自 2016/10/1 起，每週六下午 13:30～15:30 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《佛藏經》DVD。2017/10/21（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，隨時接受報名插班，上課時間是：每週六下午 16:00～18:00。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上 平實導師開講的《大法鼓經》已經講授圓滿。自 2019/2/12 開始宣講《不退轉法輪經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

詳解 釋迦世尊宣演《不退轉法輪經》之因緣及真實義理，闡釋 世尊何以在開顯此經之前，先示現種種不思議之瑞相？云何一切諸佛有所說法皆悉同等？如何是菩薩信行、法行？菩薩摩訶薩須陀洹乃至菩薩摩訶薩阿羅漢一一有何法相？世尊為何對魔王說「我今當令無一眾生發菩提心」而令彼離諸憂惱，不復起擾亂之心而歡喜離去？又誹謗

「此經」者有何罪報？菩薩行者應如何受持「此經」？平實導師以道種智的深妙智慧，解說「但以假名開示真實」之勝妙內涵，詳釋菩薩聲聞的真實道理，演示 世尊運轉遣魔法輪以降魔之精彩事蹟，此中蘊含無上甚深微妙之第一義諦真義，真實證解者聞之必拍案稱絕。敬邀佛子四眾親臨法筵，諦聽 平實導師演示勝妙之不退法輪，同沐 如來不可思議之聖教法雨，普令心生信解者皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《不退轉法輪經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實

導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心—第八識如來藏—妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2019/9/8（日）上午 08:50 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、嘉義、台南、高雄講堂將於 2019/9/1（日）&台北、桃園、新竹、台中講堂將於 2019/9/29（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2019 年下半年禪一日期，台北講堂 7/28、8/4、8/18、8/25、9/1、9/15，共 6 次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂爲：8/4、8/25、9/15，各三次；嘉義講堂爲：8/25、9/15。以上各講堂禪一日期均爲週日，從 2019/7/1（週一）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十、2019 年下半年禪三第一梯次於 10/4（週五）～10/7（週

一) 舉行，第二梯次於 10/11 (週五)～10/14 (週一)，第三梯次於 10/25 (週五)～10/28 (週一) 舉行；2019/7/1 (週一) 開始接受會員報名，2019/8/6 (週二) 報名截止。2019/9/23 (週一)、2019/9/26 (週四)、2019/9/30 (週一) 開始郵寄禪三錄取通知。

十一、2019 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：7/21、9/1、11/3。(詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。)

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊(四百餘頁)，只售新台幣 350 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧(二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界)。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具

足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間

輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十六、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為

詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有帮助益，是故參禪學子更應細讀之。

十九、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十二、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱—禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯將於 2019 年 8 月初發行，定價 300 元，本書的內容：

係由林慈慧等人著。禪門的明心開悟即是實證第八識如來藏，菩薩親證此心已，即能時時現前觀見如來藏真實與如如之法性，如實轉依真如而不退轉即入大乘法中的真見道位。禪門重關—**眼見佛性**—亦屬真見道；眼見佛性者不僅能於其他有情身上親見自己與對方之佛性，亦能於山河大地上親眼看見自己之佛性，並且眼見佛性者必是一根若見六根俱見。佛性乃第八識如來藏之作用，與如來藏非一非異，唯證乃知；始從十住菩薩的如幻觀乃至諸佛的眼見佛性，地地的見性功德轉轉勝

妙，一切下地菩薩所不能知也。然此末法時世多有諸方假名大師及附佛外道，既不知不解我見的內涵，更無知於明心與見性之不同，遑論能知佛地不可思議諸多功德，卻只爲一世之名聞利養而妄稱證聖甚至成佛，如是不知不信因果而成就地獄業種，乃至誤導眾多隨學者誤犯謗法及大妄語等重大惡業，誠可哀憫。今有本會林慈慧老師已得眼見佛性，人天慶讚，本書收錄其見性報告，及其餘多篇證悟明心者之精彩報告，以供養志求諸佛無上妙道之菩薩戒子，亦爲救護彼等造作大妄語等惡業者，盼其幡然悔悟，能於捨壽前公開懺悔滅罪，來世方可庶保人身續行菩薩道。

二十四、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十五、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實

相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十六、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明

證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，

於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十八、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審

細參詳之。

二十九、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019/5/31 出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所

未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十、平實導師最新著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，下冊已於 2018/9/30 出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十一、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃 平實導師從 2013

年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；第一輯於 2019/7/31 出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前 大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到 釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相

之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以爲圭臬而依教奉行。

三十二、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作爲依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至爲重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作爲例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十三、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須

自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十四、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十五、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，

協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站。網址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十六、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2019 年已經是連續第八年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者接近 5600 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十七、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十八、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2019/07/13

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共 10 輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
- (2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**—平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**—平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪說（對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正） 正犀居士（岳靈犀）著 流通價 140 元
19. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境** CD 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱** CD 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。

每片 280 元。

23. **我的菩提路**第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路**第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元

25. **我的菩提路**第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路**第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元

27. **我的菩提路**第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元

28. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

29. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

30. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元

31. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

32. **楞嚴經講記** 平實導師述 共 15 輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

33. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

34. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

35. **達賴真面目——玩盡天下女人**

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

36. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元

37. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元

38. **金剛經宗通** 平實導師述 共 9 輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

39. **空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。**

坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元

40. **末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元

41. **霧峰無霧**—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解

游宗明 老師著 售價 250 元

42. **第七意識與第八意識？**—穿越時空「超意識」

平實導師述 每冊 300 元

43. **黯淡的達賴**—失去光彩的諾貝爾和平獎

正覺教育基金會編著 每冊 250 元

44. **童女迦葉考**—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。

平實導師 著 定價 180 元

45. **人間佛教**—實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元

46. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元

47. **真心告訴您(一)**—達賴喇嘛在幹什麼？

正覺教育基金會編著 售價 250 元

48. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法本質

孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元

49. **藏傳佛教要義**—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊

僅在大陸流通 每冊 300 元

50. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元

已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯

51. **西藏「活佛轉世」制度**—附佛、造神、世俗法

許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元

52. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元

53. **真心告訴您(二)**—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？

—補祝達賴喇嘛八十大壽

正覺教育基金會編著 售價 300 元

54. **次法**—實證佛法前應有的條件

張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元

55. **涅槃**—解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上下冊 各 350 元

56. **山法**—西藏關於他空與佛藏之根本論

篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯

張火慶教授、張志成、呂艾倫等中譯 精裝大本 1200 元

- 57.假鋒虛焰金剛乘—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
- 58.廣論之平議—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 售價未定
- 59.救護佛子向正道—對印順法師中心思想之綜合判攝
游宗明老師著 售價未定
- 60.菩薩學處—菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定
- 61.八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 售價未定
- 62.印度佛教史—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 售價未定
- 63.中國佛教史—依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 售價未定
- 64.中論正義—釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 售價未定
- 65.中觀正義—註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 售價未定
- 66.佛藏經講記 平實導師述 於 2019 年 7 月 31 日開始出版 共 21 輯，
每二個月出版一輯，每輯 300 元。
- 67.阿含經講記—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
- 68.寶積經講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
- 69.解深密經講記 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
- 70.成唯識論略解 平實導師著 五～六輯 每輯 300 元 出版日期未定
- 71.修習止觀坐禪法要講記 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
- 72.無門關—《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
- 73.中觀再論—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
- 74.輪迴與超度—佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 售價未定
- 75.《釋摩訶衍論》平議—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 售價未定

76. **正覺發願文** 註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
77. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
78. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
79. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
80. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
81. **三德**——論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
82. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定
出版日期未定
83. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
84. **四緣**——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
85. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
86. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
87. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：飛鴻 國際行銷股份有限公司

23158 新北市新店區中正路 501 之 9 號 2 樓

Tel.02-8218-6688（五線代表號）

Fax.02-8218-6458、8218-6459

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號
4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號
5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號
6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號
佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號
文春書店 霧峰區中正路 1087 號
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號
8. **高雄市**：政大書城 苓雅區光華路 148-83 號
明儀書局 三民區明福街 2 號
青年書局 苓雅區青年一路 141 號
9. **宜蘭市**：金隆書局 中山路 3 段 43 號
10. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號
11. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷飛鴻公司
12. **大陸地區請洽**：
 香港：樂文書店
 旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
 電話：(852) 2390 3723 email：luckwinbooks@gmail.com
 銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
 電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com
 廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司
 地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
 (郵編：361004)
 電話：0592-5061658 (臺灣地區請撥打 86-592-5061658)
 E-mail：JKB118@188.COM
13. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
 洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
14. **國內外地區網路購書**：(書籍簡介、直接聯結下列網路書局購書)
 正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

飛鴻 網路書局 <http://fh6688.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽 103 台北市承德路：三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18：00～21：00，第一、三、五週週六為 10：00～21：00，雙週之週六為 10：00～18：00 請購處專

線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：
<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

*** 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 ***

*** 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 ***

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附：印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長 27cm 寬 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長 26.5cm×寬 19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄：平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄：公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈 影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正園老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十
則，合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
31. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 31 元
35. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100 元，回郵 52 元）

36. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

38. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
39. **隨緣**—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
40. **學佛的覺醒** 正枝居士著 回郵 52 元
41. **導師之真實義** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
42. **淺談達賴喇嘛之雙身法**—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
43. **魔界轉世** 張正玄居士著 回郵 31 元
44. **一貫道與開悟** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
45. **博愛**—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
46. **意識虛妄經教彙編**—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
47. **邪箭噬語**—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
48. **真假沙門**—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
49. **真假禪宗**—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。 郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「正智書香園地」及「成佛之道」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「正智書香園地」中，下載正覺電子書或於網站中的「讀者服務」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

＊ ＊ 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ＊ ＊



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯組

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2019 年 7 月 31 日 網路電子版出刊

初版 6500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺