



函 覺

電子報

第 145 期

2020.02.19

目录 正觉电子报第 145 期

导师法语	平实导师	1
般若中观(四十七)	游正光老师	2
正觉总持咒略释(五)	张正圆老师	21
救护佛子向正道(八十一)	游宗明老师	37
为报师恩, 当求正法(二十一)	庆吉祥居士	57
正觉教团弘法视频文字稿		
◎ 四圣谛之苦灭道圣谛(三)	余正文老师	71
◎ 佛法八正道之正见与正思惟	叶正纬老师	80
◎ 供佛功德——身贫供养品	刘正莉老师	91
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		99
公开声明		106
法义辨正声明		110
中国佛教复兴访谈报导		115
布告栏		119
正智出版社发售书籍目录		145
正觉赠书目录		154



~导师法语~

◎ 菩萨为了成就众生的缘故，所以愿意摄取佛国净土，可是虽然愿意摄取佛国净土，这个佛国净土不可以在虚空中建立，所以一切法空是建立不了佛国净土的，只有众生的实相心如来藏才能够建立佛国的净土。

平实导师 著，《维摩诘经讲记》第一辑，正智出版社，2007年11月初版首刷，页190。



般若中觀

游正光老師

(连载四十七)

第五节 喇嘛教应成派中观的缘起性空就是佛法的一切？

在佛门内外皆有信受喇嘛教应成派中观(格鲁派,亦名黄教,即是承袭此派)的六识论者,譬如印顺法师主张:【涅槃即是依缘起的“此无故彼无,此灭故彼灭”的法则而显示的,如何离却缘起而另指一物!】¹【‘般若经’说空性,说一切但有名字——唯名;龙树依中道的缘起说,阐扬大乘的(无自)性空与但有假名。一切依于性空,依性空而成立一切;依空而有的一切,但有假名(受假),所以我称之为“性空唯名论”。】²又譬如达赖喇嘛主张:【缘起是佛教思想的根本。】³诸如是等,他们否定第八识而认为一切法都是缘起性

¹ 释印顺著,《中观今论》,正闻出版社(竹北市),2000年10月新版一刷,页30。

² 释印顺著,《印度佛教思想史》,正闻出版社(竹北市),2005年4月修订版一刷,页131。

³ 第十四世达赖喇嘛讲述,郑振煌中译,《西藏佛教的修行道》,财团法

空、一切法都是性空唯名；此外，在网络上也看见网友们提出如是主张，至于他们说法到底正不正确，将是本节所要深入探讨的地方。

如同以往，还是举示三转法轮经典来说明。佛在初转法轮曾多次开示：五阴虚妄，五阴不异于真实我，五阴与真实我和合运作而不相在；如《杂阿含经》卷3：

是故，比丘！所有诸色：若过去、若未来、若现在，若内、若外，若粗、若细，若好、若丑，若远、若近，彼一切皆**非我、非异我、不相在**。受、想、行、识亦复如是。⁴

经中开示：五阴无常，所以是虚妄法，不是真实我，故说五阴非我；可是也不能说五阴异于真实我，因为五阴是从真实我藉缘而出生，摄属于真实我的一部分，故说五阴非异我；而且五阴与真实我同时同处运作而不相混杂，故说五阴与真实我不相在。经中已经隐覆密意清楚开示：虚妄无常的五阴是由真实常住的“我”所生，是真实我的局部体性，与真实我非一非异；所以，不能外于真实我而有虚妄的五阴存在，而阿罗汉灭尽五阴十八界入无余涅槃后，剩下的就是真实我——无余涅槃的本际——独存，处于极寂静境界中；这也是佛在初转法轮所说三法印——诸行无常、诸法无我、涅槃寂静——的真实道理。

人台北市慧炬出版社（台北市），2001年3月初版一刷，页22。

⁴《杂阿含经》卷3，《大正藏》册2，页21，中6-9。

佛在二转法轮更明白开示，诸法——包括蕴处界及其他种种法在内，都是由第八识真如心所生，如《大般若波罗蜜多经》卷 516 开示：

具寿善现复白佛言：“何谓诸法真如，而说为无上正等菩提？”

佛告善现：“色蕴乃至识蕴真如，是谓无上正等菩提；眼处乃至意处真如，是谓无上正等菩提；色处乃至法处真如，是谓无上正等菩提；眼界乃至眼界真如，是谓无上正等菩提；色界乃至法界真如，是谓无上正等菩提；眼识界乃至意识界真如，是谓无上正等菩提；眼触乃至意触真如，是谓无上正等菩提；眼触为缘所生诸受乃至意触为缘所生诸受真如，是谓无上正等菩提；地界乃至识界真如，是谓无上正等菩提；因缘乃至增上缘真如，是谓无上正等菩提；无明乃至老死真如，是谓无上正等菩提；布施波罗蜜多乃至般若波罗蜜多真如，是谓无上正等菩提；内空乃至无性自性空真如，是谓无上正等菩提；苦、集、灭、道圣谛真如，是谓无上正等菩提；四念住乃至八圣道支真如，是谓无上正等菩提；四静虑、四无量、四无色定真如，是谓无上正等菩提；空、无相、无愿解脱门真如，是谓无上正等菩提；八解脱乃至十遍处真如，是谓无上正等菩提；净观地乃至如来地真如，是谓无上正等菩提；极喜地乃至法云地真如，是谓无上正等菩提；陀罗尼门、三摩地门真如，是谓无上正等菩提；五眼、六神

通真如，是谓无上正等菩提；如来十力乃至十八佛不共法真如，是谓无上正等菩提；大慈、大悲、大喜、大舍真如，是谓无上正等菩提；三十二相、八十随好真如，是谓无上正等菩提；无忘失法、恒住舍性真如，是谓无上正等菩提；预流果乃至独觉菩提真如，是谓无上正等菩提；一切智、道相智、一切相智真如，是谓无上正等菩提；生死、涅槃真如，是谓无上正等菩提。”⁵

经中已经很清楚开示：五蕴、十二处、十八界、三受（或五受）、六界、十八空、四圣谛、十二因缘、六度、四静虑、四无量心、四空定、十地，乃至佛的十力、三十二大人相、八十种随形好等等都是真如（第八识）所生显；由于万法都是以真如为根本因，是藉种种缘而从真如出生，不能外于真如而有诸法出现，更不可能外于真如而有诸法生住异灭的现象出现，所以，在二转法轮中，有时称这个第八识真如心为诸法真如；而这个诸法真如，有种种异名，如《大般若波罗蜜多经》卷 569 开示：

法性真如、有情真如无二无别，有情真如、法性真如无二无别，法性真如、诸法真如无二无别，诸法真如、诸佛真如无二无别，法性真如、三世真如不相违逆，过去真如、未来真如不相违逆，未来真如、现在真如

⁵《大般若波罗蜜多经》卷 516〈空相品 第 21〉，《大正藏》册 7，页 638，中 15-下 19。

不相违逆，现在真如、过去真如不相违逆；三世真如即蕴界处真如，蕴界处真如即染净真如，染净真如即生死、涅槃真如，生死、涅槃真如即一切法真如。⁶

经中开示：法性常住的真如就是有情本有的真如，出生有情的真如就是无生法性的真如，法性无生的真如就是出生万法的真如，出生万法的真如就是诸佛的无垢识真如，法性真如就是过去、现在、未来三世的真如，过去世的真如就是未来世的真如，未来世的真如就是现在世的真如，现在世的真如就是过去世的真如；三世真如就是出生蕴处界的真如，能出生蕴处界的真如就是含藏七转识染净法种的真如，在七转识相应的染净诸法中运转的真如就是生死真如，生死真如就是涅槃真如，生死真如、涅槃真如就是一切法所依的真如。经中已经很清楚开示：第八识真如心有很多异名，譬如：法性真如、有情真如、诸法真如、诸佛真如、三世真如、蕴处界真如、染净真如、生死真如、涅槃真如、一切法真如等，这些真如名都是指称第八识，陈述出一件事实：祂是一切有情因地的真心，也是万法的根源，更是未来果地的无垢识真如心体。

依三转法轮唯识经典，玄奘菩萨明说诸法真如——第八识——又名阿赖耶识、心、所知依、种子识、异熟识、无垢识，如前广说，不再重举。又如《大乘百法明门论》中也开

⁶《大般若波罗蜜多经》卷 569〈法性品 第 6〉，《大正藏》册 7，页 937，下 7-15。

示告诉大众，诸法都是以真心阿赖耶识为因，藉种种缘而从阿赖耶识出生：

一切法者，略有五种：一者心法，二者心所有法，三者色法，四者心不相应行法，五者无为法。一切最胜故，与此相应故，二所现影故，三位差别故，四所显示故，如是次第。⁷

天亲菩萨开示：世出世间种种法，大略可分为五种，那就是：心法、心所有法、色法、心不相应行法、无为法。八识心王是一切法当中最殊胜的法，与五遍行、五别境等五十一个心所有法相应；八识心法与五十一个心所有法二种法一起和合运作，就有十一种色法⁸影像出现。八识心法、五十一个心所有法、色十一法等三位诸种法或多或少一起和合运作，就有二十四种心不相应行⁹的差别法相出现。这二十四种法为行阴所摄（依行阴的过程而有故），仅是某种现象而已，本身

⁷ 《大乘百法明门论》，《大正藏》册 31，页 855，中 16-20。

⁸ “第三色法，略有十一种：一、眼，二、耳，三、鼻，四、舌，五、身，六、色，七、声，八、香，九、味，十、触，十一、法处所摄色。”《大乘百法明门论》，《大正藏》册 31，页 855，下 7-9。

⁹ “第四心不相应行法，略有二十四种：一、得，二、命根，三、众同分，四、异生性，五、无想定，六、灭尽定，七、无想报，八、名身，九、句身，十、文身，十一、生，十二、老，十三、住，十四、无常，十五、流转，十六、定异，十七、相应，十八、势速，十九、次第，二十、方，二十一、时，二十二、数，二十三、和合性，二十四、不和合性。”《大乘百法明门论》，《大正藏》册 31，页 855，下 10-16。

没有作用，不与意识等心王相应，故名心不相应行¹⁰。由于为了使大众了知这些现象及其内容为何，因此对这些现象加以名言施設，作为约定俗成的名称来使用及共同遵守。又由前四种法的和合运作，也就是八识心王、五十一心所有法、色十一法及二十四心不相应行法的和合运作，而有了六种无为法¹¹的显现；从这里可以了知：因为有前九十四法或多或少和合运作而显示出的六种无为法，是所显法而非所生法，没有世间法的作用。因此，诸法可区分为二种“得”，那就是“所显得”与“所生得”¹²；所谓的所生得，是指第八识透过诸法和合运作而出生的法，包括众生可以现前了知的种种有为诸法；所谓的所显得，是指透过前四位九十四法的和合运作，而有六种无为法的显现。

¹⁰《瑜伽师地论》卷53：“问：何因缘故名心不相应耶？答：此是假想。于诸事中为起言说，于有色等二种俱非，于有见等二种俱非，如是广说安立道理一切当知。”《大正藏》册30，页593，中2-5。

¹¹“第五无为法者，略有六种：一、虚空无为，二、择灭无为，三、非择灭无为，四、不动灭无为，五、想受灭无为，六、真如无为。”《大乘百法明门论》，《大正藏》册31，页855，下17-19。

¹²又《成唯识论》卷10：“转依义别，略有四种：……四、所转得。此复有二：一、所显得，谓大涅槃。此虽本来自性清淨，而由客障覆令不显，真圣道生，断彼障故令其相显，名得涅槃。此依真如离障施設，故体即是清淨法界。……二、所生得，谓大菩提。此虽本来有能生种，而所知障，碍故不生。由圣道力断彼障故，令从种起，名得菩提。起已相续，穷未来际，此即四智相应心品。”《大正藏》册31，页55-56。

在这五位百法当中，以八识心王最为殊胜，而八个心王当中，又以能生七转识的第八识最为尊贵；因为有这个“无为法”¹³ 第八识，以及有为法七转识等法的和合运作，才有世出世间种种法出现。亲证这个道理就能告诉大众四件事：第一件事，证明初转法轮时，佛所说解脱道的三法印正确无误。为什么？因为诸行都是变异无常的（诸行无常）；诸有为法都是因缘所起，本身是虚妄不实的，不是真实我法（诸法无我）；唯有无余涅槃之本际——第八识——本来寂静自在（涅槃寂静），祂才是真实我，而祂没有五阴我的我性，这个真实无我的无为法，才是佛所说的真实法——根本识，二乘无学舍寿灭尽自身的蕴处界诸法后，只剩下涅槃本际第八识这个胜义心存在，无余涅槃即是第八识独处于极寂静境界中，这才符合佛所说涅槃寂静的真实道理。亦即佛在初转法轮已隐说一切有情真心的道理，使二乘涅槃得以不坠断灭空，让二乘学人可以依之证得二乘菩提的解脱德。第二件事，证明禅宗祖师真见道亲证二空所显真如实性真实不虚。菩萨亲证本来离见闻觉知而不分别六尘的第八识，不仅初分发起三德：法身德、般若德、解脱德，而且还证知第八识乃是万法的根源，万法都是以祂为根本因，是祂藉着种种缘而出生万法，让众生得以领受而能在现象界生活。此外，也证明阿赖耶识一心是真妄和合识的道理，为什么？因为第八识如来藏不生不灭是真，前七转识有生能灭是妄，由这八识心王和合运作才

¹³ 第八识具无为法性故，有时又以“无为法”来指称第八识心体；而五位百法中的六种无为法，则是第八识藉七识心王等四位诸法所显。

有诸法的生显¹⁴出现；菩萨因为相信有这八个识真妄和合运作，才可以透过能见闻觉知的妄心，往离见闻觉知的方向去参究，去寻找本来离见闻觉知的真心第八识，方能于因缘成熟时，一念慧相应而亲证这本来离见闻觉知的第八识，成为禅宗所说的明心见性¹⁵的证悟菩萨。第三件事，证明二转法轮中以无住心、非心心、无心相心、无念心、不念心等异名来指称第八识真心如实不虚，现观真心有迥异于妄心七转识的无所住等种种体性故；也证明了蕴处界及诸法等法与真心的关系非一非异，现观诸法都摄属于祂的部分体性故。菩萨真见道后即能现观祂不生不灭、不常不断、不一不异、不来不去，完全符合龙树菩萨在《中论》所说的八不中道，乃至无量不的真实中道义，菩萨因此可以渐次圆满相见道的别相智。第四件事，证明三转法轮唯识经典中所说的心、所知依、种子识、阿赖耶识、异熟识、无垢识真实不虚，是从第八识不同的功德性来立名故；使得菩萨确信佛道可以成就，誓愿世世留惑润生乃至依愿受生，专在无生法忍及福德上用心，不仅可以随力断除烦恼障习气种子随眠，而且也渐次断除所知障随眠，同时修集广大福德，使得诸地菩萨在修道位上能够渐次通达道种智，乃至具足证知一切种子的智慧而成佛。

14 《大乘起信论》卷上：“心生灭门者，谓依如来藏有生灭心转，不生灭与生灭和合，非一非异，名阿赖耶识。”《大正藏》册32，页585，上4-5。

15 一般禅宗祖师所说的明心见性，是指亲见真心第八识具有能够让众生成佛的体性，禅宗重关所说的见性则是指眼见佛性。

因为有八识心王等诸法和合运作的关系，而有种种有为法、无为法、世俗谛、胜义谛等法出现。其中，有为法及世俗谛，是指妄心等蕴处界及有功用的诸法等法；无为法及胜义谛，是指四位（心法、心所有法、色法、心不相应行法）和合运作所显之诸无为法及真心第八识；因为真心与妄心的和合运作，才有众生所了知的蕴处界及诸法等法之出生（所生得法），以及六种无为法之显现（所显得法）。由于一般凡夫众生没有实相智慧，不知蕴处界及诸法等法都有所依，要依于真心第八识才有蕴处界及诸法等法的出生与显现；众生认妄作真，所以专在蕴处界生灭有为诸法等所生得法上用心，不知要在求证所显得的涅槃法上用心，因而不断地在三界轮回生死。二乘无学虽然知道生灭无常的蕴处界及诸法等法虚妄，却不知道蕴处界及诸法等所生得法的背后是真心第八识与之同时同处配合运作，不能现观生死之所从来，害怕生死苦而欲取入灭，所以专在虚妄的所生得法之断除上用心，舍寿后得以灭尽所生得的蕴处界诸法而入无余涅槃，唯存涅槃本际第八识独处于极寂静境界中，从此不再于三界出现。菩萨则不然，于证得本来自在、体性如虚空的第八识后，知道当下就是涅槃，亲证无余涅槃之本际——第八识真如心——在诸法上所显的虚空无为故；也证知蕴处界及诸法等所生得法都是从第八识藉缘而出生，都是第八识的局部体性，所以专在第八识及所生显诸法上用心观行，渐次断除二障而得以圆成总相智、别相智、道种智，乃至最后成就一切种智而成佛。

综合上面所说可知，一切蕴处界及诸法等法都有所依——

都要依于第八识才有一切诸法生住异灭之缘生缘灭的现象出现；如果没有根本因第八识作为所依，诸法尚且不能出生，还会有依于万法的生住异灭而有之缘起性空的现象出现吗？显然不会有嘛！既然连缘起性空的现象都不会有，还能对缘起性空的现象虚妄想而加以施設名之“性空唯名”等说法吗？显然不能！所以说，就连缘起性空以及性空唯名等这些说法，也都要以第八识为所依止，才能有这些说法出现；否定第八识的释印顺等人，仍不能外于第八识而有缘起性空及性空唯名等妄想出现。然而佛门中却不乏有人信受六识论而主张：诸法可以外于第八识而生，因而有缘起性空及性空唯名等邪说存在。像这样的说法，佛在《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1 早已广破：

佛告大慧：“有一种外道，作无所有妄想计著；觉知因尽，兔无角想——如兔无角，一切法亦复如是。”¹⁶

佛开示：有一种外道，作“一切法无常败坏、最后什么都没有”的虚妄想，错误地认为这样的想法是正确的，坚执此错误想法不肯舍弃；这是因为他们在现象界观察了知：一切法皆由能起之因已尽，就随着因尽而灭，因而产生兔无角的想法——犹如兔子头上没有角，一切万法也是这样。他们认为诸法的能起之因（缘因）尽时，一切万法也随之消失不见，什么都没有了。由佛的开示可知：认为诸法缘生缘灭就是究

¹⁶ 《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1 〈一切佛语心品 之 1〉，《大正藏》册 16，页 485，中 8-11。

竟真实相的人，就是佛所说的断见外道。为什么？因为他们不承认有一能生万法的根本因第八识存在，仅认取万法缘生缘灭的现象为真实，乃至妄称缘起本空、唯有名相而已。这样的人，不仅是为佛所说执无因唯缘之兔无角想的人，而且危害世尊正法最为严重；为什么？因为佛在《佛说无上依经》卷上曾开示：

阿难！若有人执我见如须弥山大，我不惊怪，亦不毁些；
增上慢人执著空见如一毛发作十六分，我不许可。¹⁷

佛开示：如果有人执著常我的见解如须弥山那么高、那么广、那么大，我不会惊怪，也不会去毁些他；但是如果有增上慢的人执著断灭见犹如一根毛发的十六分之一那么微少，我也不允许。由此可知：佛不允许弟子们执著断见的想法。为什么佛不允许弟子们执著断见的想法？一者、执常见的人，尚且可以用“常我（识阴等）非常，第八识才是真常”的观念来破斥、来导正，可是如果连有常住法（第八识）都否定的人则无可救药。然而一般人不解断见者他的底细，很容易被笼罩而不知，甚而与之一起成就破法重罪，又如何会去破斥他呢？所以说，断见的虚妄想法危害佛门甚巨，一般人很难辨别正讹，何况能破斥它，唯除真善知识出现于世，才能破斥这种佛门外道。二者、持断见的佛门法师、居士们本身必定不相信因果，而被以此断见想法教导出来的人当然也

¹⁷《佛说无上依经》卷上〈菩提品 第3〉，《大正藏》册16，页471，中8-10。

不会相信因果，因此破佛正法相当严重，所以佛才说：增上慢的人就算只有执取一毛发作十六分之一那么少分的断灭见，我也不允许它存在。

第六节 喇嘛教应成派中观不承认有第七识、第八识，反认意识为常

信受喇嘛教应成派中观的印顺法师在书上公开否定七、八二识的存在，说七、八二识是意识的细分：

佛教后期，发展为七识说，八识说，九识说。佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。¹⁸

不仅如此，他还主张一切法都只是缘起性空：

只要真正理解缘起性空的真义，无常无我而能成立生死与涅槃，何必再说如来藏与阿赖耶识？¹⁹

又譬如达赖喇嘛不承认有空性心第八识存在，提出：

《中论》上说：如果有少许法有自性的话，就容许怀疑空性是无自性的说法。但是，实际上是找不到任何一

¹⁸ 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社（竹北市），2003年4月新版二刷，页109。

¹⁹ 释印顺著，《以佛法研究佛法》，正闻出版社（竹北市），2000年1月新版一刷，页341。

法是有自性，所以空性本身也是无自性的。²⁰

他更主张微细意识才是生死轮回的主体，能来往三世：光明又分为子光明及母光明，母光明是生死凡夫本具有的（死亡时是由粗意识而到最细微的意识母光明，投胎时由这最细微意识母光明投胎，渐成粗显的意识）；这里的光明是大修行者，刻意由修道的力量，远离了相增得三相，生起的子光明，次以光明心缘空性，得胜义菩提心，双运而得幻身果位。²¹

又譬如宗喀巴根本否认有阿赖耶识存在，认为意识就是“一切染净法之根本”：【非自宗许，离六识外，别有异体阿赖耶识。……释菩提心论，虽说阿赖耶识之名。然义说意识，为一切染净法之根本。】²² 等等，乃至有网友们在网络上呼应这些主张，至于他们的说法到底正不正确，将是本节所要深入探讨的地方。

前一节已经论说第八识是一切万法的根本，万法都是从阿赖耶识出生显现，今再举一段经文来证明第八识阿赖耶识是一切万法的根本：

²⁰ 达赖喇嘛二度莅台弘法内容汇编，《慈悲与智慧之旅》，财团法人达赖喇嘛西藏宗教基金会（台北市），2003年10月初版，页21。

²¹ 参见第十四世达赖喇嘛官方国际华文网址：

<http://www.dalailamaworld.com/topic.php?t=187>，撷取日期：2012/11/5

²² 宗喀巴著，法尊法师译，《胜集密教王五次第教授善显炬论》，方广文化事业有限公司（台北市），1995年10月二版一刷，页387-388。

大王！所言如者，名为不异、无变、不生、无诤、真实；以无诤故，说名如如。如实知见诸法不生，诸法虽生，如如不动；如如虽生一切诸法，如如不生，是名法身；清净不变，犹如虚空无等等，一切三界无有一法所能及者，遍众生身，无与似者。²³

胜天大王！我所说的如（第八识心体），祂从本以来没有变异过，名为不异；祂从本来自性就是清净的，名为无变；祂从本以来没有出生过，名为不生；祂从本以来不分别六尘，名为无诤；祂从本以来就存在，名为真实。由于祂从本以来体不变异、自性清净、不生不灭、不分别六尘，所以称祂为如如。菩萨如实看见而知道诸法不生的道理，诸法虽然出生了，可是真如心祂总是不分别六尘而仍然如如不动；如如心虽然出生一切法，但是祂本来不生，祂的自住境界无一法可得，所以说诸法如如、诸法不生，这是因为诸法皆摄归于如如，本来就是如如的局部体性，不能外于如如而有一切法，所以称如如为法身（诸法所依身）。法身从本以来不分别六尘，本身人无我、法无我，这就是法身的清净体性，这样的清净体性永不改变；祂犹如虚空一样，没有别的法可以与之相提并论，三界当中所有一切法，也没有任何一法可以到达祂的境界，祂遍于众生的蕴处界，是每一位众生都有的独一无二的法身，没有任何一个法可以与祂相似。从佛的开示可知：

²³ 《胜天王般若波罗蜜经》卷3〈法性品 第5〉，《大正藏》册8，页701，下11-16。

这个如如不动的心就是法身——第八识阿赖耶识，祂不分别六尘，而世出世间所有一切法都是由如如不动的法身出生。既然一切诸法摄归于如如不动的法身，诸法当然也如如不动、不生不灭，由此可知：如如不动的第八识阿赖耶识当然是万法的根源，不能外于第八识阿赖耶识而有万法的存在。如果否定第八识阿赖耶识而说万法的生住异灭为缘起性空，乃至说是性空唯名等等，那都是言不及义的戏论，也是佛所破斥的断见外道。

由于喇嘛教应成派中观行者否定一切有情真心的存在、否定能生万法的第八识存在，故所说一切法都成为无因唯缘、如兔无角的断见外道论，但又怕被人评破为断见外道，故反执意识心为常住法，所以又成为佛所说的常见外道，也就是成为佛所破斥“执兔无角想起牛有角想”的人，如《楞伽阿跋多罗宝经》卷1开示：

大慧！复有余外道：见种、求那、极微、陀罗骠、形处，横法各各差别；见已计著无兔角横法，作牛有角想。大慧！彼堕二见，不解心量，自心境界妄想增长；身受用，建立妄想根量。²⁴

大慧菩萨！又有其他的外道，譬如见种外道认为：一切法皆由地水火风四大种和合而生，虽然现见一切法有生灭，但是此四大种恒不坏灭、是常；又譬如有一种求那外道认为：

²⁴《楞伽阿跋多罗宝经》卷1〈一切佛语心品之1〉，《大正藏》册16，页485，中11-15。

一切法皆由物性之德用多少差异而有种种差别相，虽然一切法现有生灭不已的法相，此物性德用却是恒不坏灭、是常；又譬如有一类极微外道认为：一切法都是四大种之极微聚集而成，虽然一切法有生灭，但此四大极微恒不坏灭、是常；又譬如有一陀罗骠外道认为：一切法都是四大所成，都有其实性，虽然一切法有生有灭，而其实性恒不坏灭、是常；又譬如有一形处外道认为：一切物虽示现有生灭，但是其形色处所恒不坏灭、是常。这些外道横执各种错误的法而有种种差别，却皆是现观一切法无常变异而生兔无角想所造成；出生兔无角想后，恐怕堕入断灭见为他人所评破，便出生牛有角的虚妄想，因而有种种不如理作意诸外道法的出现。大慧菩萨！这些外道堕入常见与断见二边，无法了解一切法都是自心现量（自心所现之境界）而妄生计著，便误以为世间一切法，包括色身、财物等等，都是缘起性空如兔无角；他们依于五蕴身之受用境界而建立虚妄想之根源以为现量，因而增长种种外道见。从佛的开示可知：这些外道认为一切法都是无常变异、缘生缘灭，因而生兔无角之无因唯缘的断见虚妄想，又怕被人说成断见外道而反执意识心等为常，作牛有角想，成为心外求法的人，已堕入断常二边而无法出离。

在佛世就有双具断常二见的外道存在，现代佛门内外也仍然有这种外道存在，那就是信受喇嘛教应成派中观的六识论者；他们从根本否定能生万法的第八识，成为无因唯缘的断见外道，又怕被人评破为断见外道，反执意识心为常而成常见外道，双堕断常二外道见中。譬如信受喇嘛教应成派中

观六识论的印顺法师认为一切法都是缘起性空，都只是名字的施設而已，所以提出性空唯名论²⁵，成了佛所说的断见外道；可是他也怕被人说成断见外道，又错认为佛所说的第七识、第八识都是从意识出生，所以虚妄施設了有别于佛说的意识细心²⁶。然深究意识之本质，不论是欲界最粗重之男女欲贪中的粗意识，或如色界的细意识，乃至如非想非非想天的极细意识，都是意识心所摄，五位中必会断灭，当然不是佛所说的常住法，释印顺却执取意识细心为常，所以又成为佛所说的常见外道。又譬如名闻国际的达赖喇嘛否定第八识存在，另外施設意识细心、意识极细心²⁷来取代佛所说的第七识、第八识，成为佛所说的具有断见与常见二种边见的外

²⁵ “龙树学的特色，是世俗谛中唯假名，胜义谛中毕竟空，这性空唯名论，是大乘佛法的根本思想，也是《阿含经》中的根本大义。”释印顺著，《中观论颂讲记》，正闻出版社（竹北市），2000年10月新版一刷，页12。

²⁶ “所以初期的细心说，都认为是意识的细分。后来，发见了释尊细心说的根据，像十八界中的‘眼界’，缘起支中的‘识’支；理论上渐次完备，这才在间断的六识以外，建立起一味恒在的细心。”释印顺著，《唯识学探源》，正闻出版社（竹北市），2000年10月新版一刷，页49-50。

²⁷ “在此我们将意识分为三层次：粗、细、与最细意识。如我们较早所讨论过的，心智越粗糙的层次，对身体的依赖越多，越细微的依赖越少，而最细的层次则是独立于身体之外的。我们的这种最细意识叫做明光、明光心。”杰里米·海华，弗朗西斯可·瓦瑞拉编，靳文颖译，《揭开心智的奥秘》，众生文化出版有限公司（台北市），1996年6月30日初版，页273。

道。又譬如承袭喇嘛教应成派中观思想的黄教祖师宗喀巴，不仅否定能出生意识的第八识存在，更公开在书上倡言【意识为一切染净法之根本】²⁸，成为双具断见与常见的最具代表者。

综合上面分析可知：信受喇嘛教应成派中观者，不仅是为佛所说执兔无角想的断见外道，而且也成为佛所说起牛有角想的常见外道，双具断常二边，危害佛门大矣！有智慧的佛弟子们应该认清事实，不要再跟随具足断常二见之喇嘛教应成派中观六识论者来破坏佛教正法，以免与这些人共同成就破法重罪，不仅未来世要受严重果报，而且也严重障碍自己佛菩提道的修行。（待续）

²⁸ “释菩提心论，虽说阿赖耶识之名。然义说意识，为一切染净法之根本。此于集智金刚疏中已广释论。”宗喀巴著，法尊法师译，《胜集密教王五次第教授善显炬论》，方广文化事业有限公司（台北市），1995年10月二版一刷，页388。

正覺總持咒略釋

—张正圆老师—

(连载五)

眼等五色根中的扶尘根都属于外入处，是可以看得到的粗色根：眼如葡萄、耳如荷叶、鼻如悬胆、舌如偃月、身如肉桶；而五色根的胜义根则都是内入处，虽然也都是有色根，却因为是在脑中所以看不见，但是可以面对它而知道它的存在；意根也是属于内入处，但是意根是心不是色法，所以肉眼不可得见，凡夫也无法面对祂而知道祂的存在；我们来看看 佛在《杂阿含经》中是如何开示的：

佛告彼比丘：“眼是内入处，四大所造净色，不可见、有对。”耳、鼻、舌、身内入处亦如是说。复白佛言：“世尊！如世尊说：‘意是内入处。’不广分别。云何意是内入处？”佛告比丘：“意内入处者，若心、意、识，非色，不可见、无对，是名意内入处。”（《杂阿含经》卷13第322经）

此段经文语译成白话如下：【佛告诉那位比丘：“眼根是内色入的处所，是藉着地水火风四大所制造出来的清净色（不会被外在的尘垢所污染），肉眼无法看见它，但是可以面对它而感受到它的存在。”佛陀对于耳、鼻、舌、身内入处也是

像这样说明。那位比丘又向佛陀禀白说：“世尊！譬如世尊说：‘意是内入处。’没有为我们广作分别解说。‘意是内入处’是什么意思呢？”佛告诉比丘：“‘意是内入处’的意思是说，意根就像过去心、未来意、现在识的三世意识心一样，都不是有色之法，不能够以肉眼看见，而且凡夫们都无法面对意根而了知祂的存在（因为意根不像意识一样能让凡夫们感受到，所以凡夫都无法面对意根），这就是说意内入处。”】

由于二乘人的智慧不如菩萨深利，所以佛在为二乘人演说解脱道时常有方便说法的情形，譬如阿含诸经中常常将意根与意识合说为“意”，这就是随众生根性而方便说法；但是在上述经文中，显然所开示的内容是六根而不是六识，所以此处经文中的“意”当然就是指意根。而从上述世尊的开示中可以知道，佛对二乘人开示意根的体性时，只为他们说明意根是心法、是无色根，不是有色根，不但肉眼不可得见，而且凡夫都无法感觉到祂的存在而面对祂，因为意根不是根性迟钝的愚人所了知的。意根既然是无色根，是第八识所生的心体，当然无法接触到外色法五尘，而在外五尘上所显示出来的外法尘，意根当然也无法触到；一定要由具有大种性自性的第八识如来藏在胜义根变现出内相分六尘，这种由本识所变现的内相分似色而非色，由于是自己的第八识心所变现的意根才能触到，才能在内六入的法尘上作极味略的了别，这就是“意内入处”。（编案：意的外入处则是解脱道行者无法了知的，内涵极甚深故，请读者自行恭阅《阿含正义》的开示。）

世尊在《杂阿含经》卷 43 中又开示说：

如是六根种种境界，各各自求所乐境界，不乐余境界：眼根常求可爱之色，不可意色则生其厌；耳根常求可意之声，不可意声则生其厌；鼻根常求可意之香，不可意香则生其厌；舌根常求可意之味，不可意味则生其厌；身根常求可意之触，不可意触则生其厌；意根常求可意之法，不可意法则生其厌。此六种根，种种行处、种种境界，各各不求异根境界。（《杂阿含经》卷 43 第 1171 经）

在这一段经文中，佛为了使初学解脱道的行者容易了解，所以将根与识同在时的自性说为六根的体性；六根的自身既然不是六识见闻觉知心，当然不可能会有贪厌的心行，所以这里是将六根与六识的自性合在一起而方便说：眼根只乐行于色尘境界，不乐行于耳根所行的声尘境界乃至意根所行的法尘境界；并且眼根只乐于所喜爱的色尘境界，厌恶不喜爱的色尘境界。耳根只乐行于声尘境界，不乐行于眼等其余诸根所行的色尘等境界；并且是只乐于可意的声尘境界，厌恶不可意的声尘境界。鼻、舌、身、意根也是这样的自性，依理即可推知；这就是六根的自性。而且意根透过五根五识而攀缘执著于六尘中的一切法（大乘菩萨的无生法忍智则可以现观到意根的所缘其实不止如此），因而导致众生不断的轮回生死，乃至沦堕三恶道中受苦无量。

那如何是修学诸根寂静之法呢？世尊慈悲教导：【“云何比丘诸根寂静？于是比丘若眼见色，不起想、著，无有识、念，于眼根而得清净；因彼求于解脱，恒护眼根。若耳闻

声、鼻嗅香、舌知味、身知细滑、意知法，不起想、著，无有识、念，于意根而得清净；因彼求于解脱，恒护意根。如是比丘诸根寂静。”】（《增一阿含经》卷 12）这段经文说明了比丘诸根寂静的境界，就是在眼见色尘时，不生起了知（想即是知）及执著，不论所见的色尘是如何的可爱乐，也都不想了别及忆念；对一切色尘都只保持在触的阶段，不作进一步的了知分别、执著忆念，这样子恒时保护眼根而无攀缘，才是眼根寂静的比丘；比丘在断除我见之后，应当如是修行解脱之道。不仅眼根如此，对耳、鼻、舌、身、意诸根也都应当如此善护，不对声、香、味、触乃至法尘作进一步的了知分别、执著忆念，只保持在一触即止的阶段；如果时时刻刻都保持着这样的作意，觉照着不让六根攀缘六尘，对尘境只是触知，不想进一步分别，也不执著、忆念，这样就是诸根寂静的比丘。若要求取解脱、断除我执，就不能攀缘执著于色蕴诸法（五根、内外六入、六尘），所以要“守意、防六”，不让六根藉着内六入而向外攀缘外六入的六尘我所，这是佛在《阿含经》中常常宣说的道理，例如：【云何比丘成就六？王当知之。若比丘见色已，不起色想；缘此，护眼根，除去恶不善念而护眼根。若耳、鼻、口、身、意，不起意识而护意根。】（《增一阿含经》卷 51）这同样是教导比丘要“藏六如龟，防意如城”：所谓“藏六如龟”意思是说，要摄藏六根如同龟之收其头尾四肢，以防止六根攀缘、执著于六入；“防意如城”则是说，防护意根要如同守城防敌，不要让六入影响到意根而攀缘于外法我所。这恒护六根之法就是解脱道行

者在断除我见之后，转进修道而求断我执时所应修学之法，乃至断尽我执而成为阿罗汉以后，更是诸根寂静而安住其心的；这样都摄六根也可以帮助慧解脱阿罗汉容易进修成为俱解脱阿罗汉。由上可知，佛在四阿含诸经中所说的六根，多数时候都是指内六根，也就是意根及五根的净色根；因为解脱道修证的圆满，必须要能灭除对内六入的执著，如果不能了解内六入，不能面对内六入的执著而加以灭除，只是用心于对外六入执著的灭除，那就只是在灭除对外我所的执著而已，不是在灭我执上用功；因为外六入是外我所，内六入则是五阴自我所摄的内法，才是摄属于我执的内涵，所以灭除内六入才是真正的修证解脱之道，如果只是专对外六入、外我所的执著加以灭除，都是尚未真正进入解脱道中修行之人。然而，灭除内六入只是解脱道的行门，与菩萨所修佛菩提道的“应无所住而生其心”是大不相同的；菩萨是无所住而时时生其心的，是六根、六识都无所住而第八识如来藏时时生其心的，就是依于这实证的现量才能使菩萨的智慧不断增上，而能世世广利众生臻至圆成佛道。

第二节 六尘与六入

在前面一节中，我们详述了十八界中的六根界——六根的体性，接下来说明六尘界；我们的论述将以解脱道的观行为重点，希望能帮助行者亲证最基本的解脱，因此不是以“界”为主轴，而是偏重在六尘、六入及六入处的说明上。

所谓六尘，就是色、声、香、味、触、法六种尘境。佛

法中将六识能见的自性称作“见分”，相对于六识能见的自性而说被六识所见的六尘名为“相分”，也就是六识心体所识知的法相；这是对见分与相分最粗浅层次的定义。而六尘相分其实有内、外之分。外六尘相分是：眼根所触的外色尘、耳根所触的外声尘、鼻根所触的外香尘、舌根所触的外味尘、身根所触的软硬粗涩细滑等外触尘，以及意根藉本识如来藏所触外五尘上显现之法尘有无变动；外相分中的五尘相，是由如来藏藉五色根之扶尘根所接触的，而这五尘的变动外法尘相，则是如来藏与意根所接触的，是为外相分六尘。内六尘相分则是第八识如来藏接触外六尘后，于胜义根处变现出色、声、香、味、触等内五尘相分，以及内五尘相分上所显现之法尘相，如是统称为内相分六尘。

内六尘是被识阴等六识所触知的法相，称为“内相分”；识阴六识相对于被识知的六尘就称为“见分”，是能见六尘之心体——眼识能见、耳识能闻、鼻识能嗅、舌识能尝、身识能觉、意识能知，识阴六识各自拥有这些自性，故能了知内六尘相；这是依最粗浅的层次来说见分与相分，不是依地上菩萨无生法忍的层次而说。欲界有情的六根取外六尘，自心如来藏便依外相分六尘而于五胜义根处对现内六尘相分，识阴六识摄取这内相分六尘而加以了别，所以在有情觉知心的认知上，内六尘与外六尘是一模一样、无有差别的（唯除残障者）；有情如是藉内六尘而了知外六尘，然而众生不了解这个事实，而误以为真的有接触到外尘，就把外尘执著为是自己所真实接触到的，因而误认为外尘真实有而生起了种种的执著。

其实一切有情的六识见闻觉知心，从来都不曾接触到外六尘；如果不知道这个事实，就会以为自己确实接触到了外尘诸法，于是就认为外六尘实有。如果能了知有情所接触到的六尘境都只是自心如来藏所变现的内相分，能确实认知自己从来都不曾接触到外六尘，就能确信“三界唯心、万法唯识”的佛法妙义；但这却不是二乘圣人所能如实了知的，只有追随真善知识的菩萨，如实履践真善知识的教导而实证以后，才能够现观确认。因此，二乘圣人虽然证知五阴虚妄，却仍执著外法真实有，以是畏惧生死苦而欲取无余涅槃；胜义菩萨则证解众生所认知的外法，其实都只是自心如来藏所变现出来的，以“外六尘诸法从来不曾被自己所触”的事实而说外法非实有，所以菩萨能世世游戏人间自利利他。

由于六根与六尘都是有处所的，所以这十二个法又合称为十二处；唯识增上慧学所说的遍一切处也就是指这十二处——遍于六根处与六尘处。要先了知六根与六尘这十二处，才能了知六入，因为六入要依十二处才能生起，若无十二处就没有六入。色等六尘从外而入于识阴六识等内心的现象称为六入，也就是说，六入的现象出现必定要有处所，如果没有处所也就没有六入；而且必须要是“一对法”相触，才能产生“一种入”，譬如眼根与色尘是一对，这两个法相触的地方就并为一个处所；眼根与色尘相触的处所就是色入的处所，在这个色的内入处才会有眼识的生起，所以佛说“眼、色为缘生眼识”，乃至“意、法为缘生意识”。

六入分为外六入与内六入：外六入是指五色根的扶尘根

与意根接触外六尘的现象，内六入是指五色根的胜义根（净色根）与意根接触到内六尘的现象；六入有这二种，所以 佛在阿含诸经中说有外六入、有内六入。由于具足了外六入与内六入，所以有识阴六识的生起而与意根共同运作；如果所触的只是纯粹的内相分，而不是藉外相分六入所以对现的内六尘境，例如在梦境中，这时就没有前五识现起而只有意识觉知心现起，或者是在二禅以上的等至位只有定境法尘中的境界，都只是独头意识，而不是有前五识伴随的五俱意识。

清醒位中的六入是指经由外六入而有内六尘入于觉知心，也就是先有外色尘乃至外法尘等六种不同的法进入五色根的扶尘根及意根中，第八识因此在胜义根中变生内相分六尘入于识阴六识心中，被识阴六识所了知、领受，故名六入。因此六入是依十二处而有，如果没有十二处就不可能有六入；譬如，若眼的扶尘根或胜义根二者俱坏，或坏其一，那就不能有色入，若没有色入就不会有眼识生起；必须要六根与六识的功能正常，才能正常的摄入六尘境。所以，六入的自性是在六根与六识正常的状态下配合而显现出来的；因此六入是有情认知的最重要功能，如果没有六入，就不会有眼等六识的生起，也就没有见闻觉知等六种知觉性的存在，有情就无法在三界中生存了。

众生之所以自觉五阴我真实常住，都是因为六识心有见闻觉知的自性，并且能反缘自己而了知自己存在，所以就误认为觉知心自己是真实存在而常住不坏的；因为错误的认为自己真实存在，也错误的认为自我所领受的一切尘境、所受

用的世间财物乃至眷属等等，都是真实存在而为自己所拥有，因此就生起了我执与我所执。殊不知见闻知觉性本属于识阴六识心的自性，都是由六识心的功能所显现出来的，而众生的识阴六识都是以无明为因，而由第八识藉根与尘为缘而出生的；既然识阴六识都是因缘和合所生的法，那么依于识阴六识才有的见闻知觉性，当然更是因缘和合而出生的虚妄法。有情由于有六识见闻知觉性的存在，因此让有情感觉到真实有“我”及“我所”，但是六识及其自性都是藉缘而起的生灭法，并非常住不坏的真实法，但众生却在六入的见闻知觉性上误认为诸法真实有，其实都是在这些虚妄的认知下才会以假为真。因此，我与我所都是假有的，行者如果能依照 佛陀的教导，确实详细地观察，相信一定可以断除我见等三缚结而取证声闻初果，乃至断尽我执与我所执而证得解脱道之极果。

如果能确实的详细观察六根、六尘、六识、六入，能确认众生之所以产生自我真实常住的错觉，误认为六识心真实有，其实是因为有眼识的能见之性、耳识的能闻之性、鼻识的能嗅之性、舌识的能尝之性、身识的觉触之性、意识的了别思惟性等，因为有六识心的自性存在，所以才会认为自己是真实存在的。然而这些见闻觉知性，都是由于六识心在因缘和合中现起时才能展现出来的，都是属于六识的功能，而六识都是依他起的因缘所生法：眼根与色尘为缘而生眼识，眼识出生后才具有能见之性；耳根与声尘为缘而生耳识，耳识出生后才具有耳识的能闻之性；鼻根与香尘为缘而生鼻识，鼻

识出生后才有的鼻识的能嗅之性；舌根与味尘为缘而生舌识，然后才能有舌识的能尝之性；身根与触尘为缘而生身识，然后才能有身识的觉触之性；乃至意根与法尘为缘而生意识，然后才能有意识的了知、领受乃至思惟分别性。也就是说，必须要藉五根摄取外六尘进入第八识与第七识心中，依于第七识的作意才能有这六识的生起，然后才会有这六识的见闻觉知性的现起与运作，也才能感觉到自我的存在。因此，见闻觉知性都是藉种种缘而生的虚妄法，因为见色、闻声、嗅香、尝味、觉触、知法这六种自性都是六识所显现出来的作用，而这六种识性所依的识阴六识，都是因缘所生的虚妄法，不是本住法，既然不是本住法，当然就不可能是常住不坏之法。行者若能如此确实思惟及现观之后，就能真实断除我见，然后再转入大乘法中参禅，就不会再回堕识阴中，也不会坠入六识的自性中而成为自性见外道，特别是不会再认取意识离念灵知心为真，如是能远离识阴范围而参禅，想要亲证第八识如来藏就比较容易了！

六入之法在二乘菩提中极为重要，佛陀在《杂阿含经》中有如下开示：

如是我闻 一时佛住王舍城迦兰陀竹园。尔时世尊告诸比丘：“譬如世间所作，皆依于地而得建立。如是，一切善法，皆依内六入处而得建立。”佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。（《杂阿含经》卷31）

为什么说“内六入处”是一切善法建立之所依止呢？意

思是说：“修行就是修心！”因为二乘菩提纯粹是依六识心王的正见而得以断除我见我执，是经由意识的如理思惟及观察而使得意处（意根）受熏，熏习成就而令意根确实接受之后，才能不再将六识的自性继续执著为真实法，并且也对意根自己不再有执著；由于我见我执断除的缘故，使得六识与意根都愿意舍弃虚妄不实的自我，能在舍报时或是舍报而转入中阴阶段时，愿意自我消失不再现起，才能取证无余涅槃。也就是说，二乘解脱道的修行者，都是以六识与意根为中心而修正原有的错误心行，而六识与意根在人间的修行，都不能离于内六入处而存在，所以说“二乘菩提修行之一切善法，都依内六入处而得建立”。

凡夫众生之所以有六识的出生，皆是以无明为因（以意识的我见而引生了意根的我执为因）；由于各自的根本因如来藏出生了意根与五色根，有了六根才能接触外六尘而有内相分六尘的现起，有了内六尘才会有意根及五胜义根能与六尘接触，有了六根触六尘才能有六识的出生，有了六识心就会有六识心的自性显现，众生也才会感觉到自我的存在；如是再由意识的错误认知而执识阴自己为真实常住，所以我见就无法断除，我执当然更无法修断，而归根究抵这都是由于六入而引生的。因此，想要断除我见而取证声闻见道的人，都必须先了解六入的内容，对于外六入与内六入的异同要能如实理解方能成办。所谓“外六入”即是六根触外六尘，而外六入的根与尘就是外十二处，在这十二个根与尘共六对法相触的处所，就是外六尘所入之处；由于外六入而引生内六根触内六尘的现

象，在这内六尘所入之处才会出生六识心，所以这内外十二处称为六入处（在四阿含的经文中，六入处一般是指内六入处）。

譬如眼根之扶尘根接触到外色尘，在尚未由如来藏依眼扶尘根的外色入而于眼胜义根处变现为内相分色尘时，是纯属于眼扶尘根所摄入的色尘，即是外色入处，而眼扶尘根即是外眼入处；外色尘进入眼扶尘根的眼球中时，色尘在眼球视网膜上形成的影像是倒立的，但人们所看见的色尘相却是正立而不是倒立的，所以这外色尘并不是我们所看见的色尘相；这个外色入的倒立影像透过视觉神经而传导到头脑中掌管视觉的区域——眼的胜义根（又名眼的净色根）时，如来藏便在眼胜义根处变现出正立的内色尘相分，这个显现内相分色尘的区域（眼胜义根）就是内眼入处，而内色尘入于眼胜义根的处所就是内色尘入处。眼胜义根中的色尘相及伴随的法尘相进入眼识及意识心中时，虽然这内相分的色尘影像与外相分的色尘影像是完全相同的，但却不是倒立的影像，因此使得有情误以为所看见的是外在的色尘影像，以至对外法产生真实有的错觉和执著。

眼根如是，耳、鼻、舌、身等四种扶尘根摄入声、香、味、触等四尘，这诸入的道理亦复如是，都属于外入处，同样都是由第八识如来藏藉外入而在耳、鼻、舌、身等胜义根处，变现出内声尘、内香尘、内味尘、内触尘等四种相分，再由耳等四识触知如是内相分四尘，这就是六入中的耳等四种内入处。所以，五色根的扶尘根都有外五入，五色根的胜

义根（又名净色根）都有内五入，加上意根及意识兼摄的外法入、内法入，就合称为“外六入”、“内六入”，因此六入有内、外的差别。以上所说就是外入处与内入处的道理。

接下来要谈意根以及本识如来藏这二个心与六入的关系，平实导师在《阿含正义》中开示：

至于意根一心，不但有内相分的法入，也有外相分的法入（这是诸地菩萨才能现观的），但都是极为粗糙昧略的法入，只能作有无大变动的观察而已，也不能反观自己（如刀不自割）。祂不像前六识一样会在眠熟、闷绝等五种情况下暂时断灭，祂是无始以来一直都恒而相续不间断的；祂一直在领受相分五尘上面所显现的法尘有无大变动，这种情况，穷尽吾人一生都不曾间断过，乃至正死位中、住胎位中都是如此。即使是在意识等六识都清醒而正常运作时，祂既与意识同时运作而思量着意识所专注的事情而时时作主，但祂也同时在攀缘着意识不曾注意到的一切法，不是只在意识所专注的事项上而已；乃至意识觉知心眠熟而断灭时，祂仍保持着攀缘一切法的特性而运作不断的，也攀缘着外相分五尘上显现的外法尘，同时也攀缘着内相分上的内法尘而时时刻刻的思量着要不要应变，这就是意根与其他六识特别不同的所在，这是一般学佛人及目前的大师们所不知道的事实。但祂在清醒位及闷绝、眠熟等位中所接触到的相分仍然是具足内、外相分：

内、外法入。只是祂对法入的判别能力极差，只能判别有无大变动，而无法作详细而确定的判别；所以眠熟位中，或是闷绝位中，若有特别大的法尘变动，祂就一定会唤起意识而清醒过来，以便作出判断及应变。所以祂是“恒、审、思量”的心体，与前六识特别不同，这也是祂被归类在六根的种种原因之一。审是指不断的审度一切法，思量是指时时在决断是否继续安住？是否要改变？是否要应变？

最后要说的如来藏识，是四阿含所说的本识、入胎识；祂特别奇特，祂有外相分的五入而没有法入，祂的法入是大乘别教诸地菩萨修学的一切种智中才会说到的；未悟的人及初悟的人听了，也仍是不懂的；所以在二乘菩提及大乘菩提的三贤位所修种种法中，都不说祂有法入，只说有这样一个识存在。依二乘菩提及大乘三贤位中所修的菩提来说，意根对外相分的法入，是依外五尘的变动而说的；也因为意根不同于六识常起常断而有时没有六入，说祂是恒时都有法入的，所以此时说意根的法入是外法入；但在意识现行时，祂藉意识的了知就拥有内法入；祂把意识的六尘入据为己有时，也就有了内六尘入，所以祂的体性极为复杂。其实外五尘中并没有法尘可得，举凡一切法尘，都是由意识与意根共同了知，或由意根单独了知的；在意识尚未生起之时，由意根单独接触外五尘时，才能在意根心中生起昧略法尘的领受，也只能领

受五尘上的法尘，不能领受五尘本身，所以说意根此时单独所接触的法尘为外法尘。

但是从第八识如来藏透过五根摄取外六入而言，五色根其实也是没有五入的，因为五根不是心，不可能了知五尘所入的所有尘相，而只有接触外五尘的功能；所以，在二乘菩提中，因为二乘圣人与凡夫都不知道如来藏的心性与所在，就不说外六入是如来藏心所触，只说外六入是五色根与意根所触，如是而说外六入。如是方便说者，是说眼等五色根都是只有外入而没有内入；内五入的领受是五识的事，不是五根的事。也就是说，意根特别不同，祂能触知内相分的五尘上面有无大变动，而不能了别内五尘的变动是什么意思，祂得要唤起意识及五识来作详细的了别，然后祂才能决定要如何应变。然而意根并不是只有内相分的法尘领受，外相分五尘入时的变动法尘，祂也是能领受的，但这不对三贤位的菩萨们解说，也不对二乘圣人解说，只说六识对六尘的领受。¹

由以上所述正理可以了知，外六入与内六入都是依六根与六识的存在而有；修学解脱道之行者，当于六识所触内六入上着眼，若能详细而正确的观行，证知能见色之性、能闻声之性、能嗅香之性、能尝味之性、能觉触之性，乃至能了

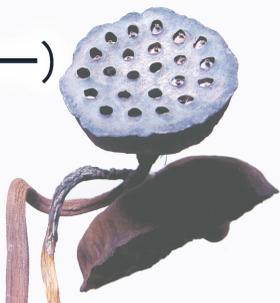
¹ 平实导师著，《阿含正义》第一辑，正智出版社，2010年10月初版五刷。

知、忆念、思惟之性，都只是六识心的自性，也都是六识心的心所法，都是依因藉缘才能生起之法，就不会再执著六识心的自性为常住法，便可以断除对于六识心自性的我所执著，从此就不会再堕于“自性见外道”中。接下来再确实观行六识心——眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识——都是藉六根与六尘相触为缘才能生起的，能如实接受观行的结果，我见便可以断除，疑见及戒禁取见随之即断，即成三缚结俱断的初果圣人。因此，佛门中一切真修解脱道的行者，以及想要实证如来藏的参禅行者，于此都应当细心观行。（待续）

救護佛子向正道—(八十一)

論釋印順之無為涅槃
也是依彼而有而無 (下)

游宗明 老師



佛陀的示现，是为了救护众生度过生死苦海，不是要跟其他的宗教争夺信徒或名闻利养，是愚痴众生才会与佛争，佛是不会与众生争的；有人说“人争一口气，佛争一炉香”，这是无知乱讲，佛法讲的是无诤之法，况且一炉香又不能增益佛陀一丝一毫，名闻利养也都是虚妄的有为法，何益于人天至尊？有所得的法都是有为法，涅槃妙心这个无为法是无所得法，菩萨证悟后既然转依于无所得心，也就无所争，所以说菩萨摩訶萨就已经不与人争，何况是佛？而且佛陀是福慧两足尊，何须众生供养？佛陀是最尊贵的无上福田，由于深怀悲愍，为了令众生植福而受供；并且佛是如实语者，所说如实就不是诤论，所以佛也不与人争。其实佛法不是只有佛教徒才应该修学的法，而是所有的有情都应该要学佛法，因为佛法讲的是法界的真实相，是每个众生都有的无为法，只是众生未值遇善知识前都不知道自身中有这个无为法第八识如来藏，因而不能发起大菩提心罢了。

释印顺在《中观论颂讲记》¹ 说：

¹ 释印顺著，《中观论颂讲记》，正闻出版社，2014年11月修订版二刷。

中观者的八不缘起，是依《化迦旃延》等经而阐扬的，从生灭一异的假有无实上，显示不生不灭等。所以从胜义谛说，不生不灭等，是缘起法的本性空寂；从世俗谛说，这是缘起的幻相无实；而世俗与胜义是无碍的，这才是本论的正见。本来，佛在因果相生中，见到因果的条理，悟到这因果理事的幻化非真而悟入空寂。佛所证在此，所说亦在此，从缘起的生灭显示寂灭，才是佛说缘起的目标所在。（页 56）

若说：“中观者的八不缘起，……从生灭一异的假有无实上，显示不生不灭等。”这是释印顺误会中观与缘起的错误说法，因为只有第八识如来藏才是不生不灭的，这真实中道心即是缘起的本源，如龙树菩萨于《中论》开示：【不生亦不灭，不常亦不断，不一亦不异，不来亦不出。能说是因缘，善灭诸戏论，我稽首礼佛，诸说中第一。】² 这般若中观所讲的八不中道即是依于涅槃心的不生不灭等中道体性而说，唯有亲证这万法本源才是真正懂得甚深缘起的人，才能为人宣说真正的因缘法；释印顺却是否定了第八识而妄想缘起法灭了就是不生不灭的中道，殊不知缘起诸法与中道涅槃心是同时同处而非一非异的，否定了真实心第八识如来藏就没有中道可证，也没有世俗谛与胜义谛可说。

佛法是圆满而完整的，所谓圆满即是有阐释现象界的世俗谛法，也有开示实相法界的胜义谛法；一切世间都不能离

² 《大正藏》册 30，页 1，中 14-17。

于实相法界而有，如是，有为法与“无为法”同时存在、和合运作似一，才能成就三界有情世间，这是菩萨道行者必须亲证现观的胜义谛内涵；虽然二乘行者不须亲证胜义谛，但是若想要取证解脱果，乃至舍寿时欲灭尽一切缘起法而入无余涅槃，也必须先要信受无余涅槃中仍有本际独存，不是断灭空；所以如果要讲佛法就一定要涵盖有为法与无为法，缺一不可，因为三乘菩提的实证都有一个最根本的前提：必须信受有本来常住的涅槃实相心这个无为法存在；换言之，二乘解脱道所阐释的世俗谛其实为大乘佛菩提道的胜义谛所涵盖，这才是完整的佛法。如果照释印顺的说法，则无为涅槃是缘起法灭尽的现象，说那个现象不生不灭，那就是主张断灭的缘起性空就是常住的无为法，如是否定了涅槃本际的真实存在，就落于无因论断灭见，连二乘解脱道的顺忍都不可得，遑论能有三乘菩提的任何修证。解脱道行者必须在信受有本识的前提下，现观而确认蕴处界诸法都要藉缘才能生起，没有真实自在的体性，才能确实取证解脱果，这就是世俗谛法；虽然世俗谛法的主要观行内涵是有为法，不是胜义谛，但是离了胜义谛也没有世俗谛可说，因为世俗谛是依止于胜义谛而存在的；大乘胜义谛是在讲能出生一切生灭有为法的常住无为法，这个胜义是法界的实相，是三乘佛法的根本，因此，不可以如同释印顺否定了真实胜义的存在，再把一分世俗法生灭有为的现象说成是不生不灭、具无为性的胜义谛，成为兼具损减执和增益执的虚妄说法。

缘起诸法是生灭有为之法，不是中道心这个无为法；缘

起法一定有生有灭，有生有灭之法是所生之法，不生不灭的才是能生之法。缘起所生诸法都是生生灭灭的有为法，缘起法的本性显然都是无常的，灭了就不存在了，如何可以说是“空寂”？会生灭的法都是空相，空相不是空寂；空寂是在讲无为法空性心，这个空性心本来不生不灭、真实自在，祂自住的境界中无有一法可得，故称为寂灭。因此，“本性空寂”是讲空性心这个无为法，祂具有真实的体性并且离六尘觉观，如是真实寂灭才能称为“空寂”。但是藉缘而起的生生灭灭诸有为法，确是从本性空寂、不生不灭的第八识这个无为法所生，所以将诸法摄归真心第八识来看时，诸法就是真心的一部分，与真心非一非异，这才是圣教中说“诸法空寂”的真实道理。然而这是唯有胜义菩萨才有的现观智慧，要有这样的如实智才有资格说“缘起法的本性空寂”，“世俗与胜义是无碍的”；而举凡释印顺等一切六识论者都不可以说缘起法的本性是空寂的，因为六识论者落于断常外道见，根本无法信解何况能亲证“本性空寂”、“诸法空寂”？释印顺的说法不过是自欺欺人罢了。

释印顺否定有第八识而说：“佛在因果相生中，见到因果的条理，悟到这因果理事的幻化非真而悟入空寂。佛所证在此，所说亦在此，从缘起的生灭显示寂灭，才是佛说缘起的目标所在。”他的意思就是：佛之所证所说就是一切法缘生性空——一切法缘生缘灭就是法界的真实相，诸法灭了就是空寂、就是寂灭，并没有任何的真实法存在；如是否定根本识而讲“缘起”、讲“因果理事的幻化非真”，本质即

是无因论外道见，正是六识论者谤佛的邪说。然而，所谓“邪人说正法，正法即为邪；正人说邪法，邪法即为正”，譬如释印顺上述这段话，如果是由证悟的菩萨来说却是正确的，因为胜义菩萨已如实胜解佛之所证所说即是缘起的甚深本源——本性空寂的涅槃心第八识如来藏；换言之，要能从缘起的生灭中，如实亲见显示有无为性的寂灭涅槃心与诸法同时同处，这才能说是“悟入空寂”，要能如是证解才是“佛说缘起的目标所在”。

至于释印顺这种违逆佛语的无因论说法，是自己把生灭的有为法与不生不灭的无为法混为一谭了，这正是因为他否定第八识这个真实无为法的存在，错认为诸法灭了就是无为法，例如他在《性空学探源》中说：【由缘起而缘生，是“此有故彼有，此生故彼生”的流转界，是有为法；由缘起而寂灭，是“此无故彼无，此灭故彼灭”的还灭界，是无为法。】³ 殊不知有为诸法不是无因能起，是由不生不灭的无为法藉缘而生起，阿罗汉舍寿灭尽有为诸法之所以称为涅槃寂灭而不是断灭，就是因为还有本性寂灭的无为法在，所以涅槃无为法并不是有为法灭了之后的现相（灭相），涅槃无为法是本不生灭而能生显万法的空性心如来藏，是祂出生了有为法生、住、灭的法相，而有为法的灭是消灭，消灭是一种现象，从有到无，消灭不是“无为法”的本来寂灭；寂灭是在讲不生不灭的无为法，祂本来无生，所以永远不灭，祂远

³ 释印顺著，《性空学探源》，正闻出版社，2003年4月新版二刷，页53。

离一切法相，“言语道断，心行处灭”，以是称为寂灭。为何这个不生不灭的无为法能出生色蕴等有为诸法？《楞伽经》告诉我们，因为这个本性寂灭的无为法具有大种性自性等七种性自性，故能出生一切有为法；这就是佛法所说的真实胜义，也是信仰世俗宗教的人所追求而不可得的真理。许多宗教师都宣称真理在他那里，可是他们说来说去，所说都是有漏的有为法，顶多是教人做好人做好事，而这些最多只能让人生欲界天；虽然这些有漏的有为善法也算是好的，但是并不究竟。为何不究竟？因为生天之后并不是能永远生在天上，天福享尽了，还会下生人间来，乃至会因为尚未酬偿的恶业而下堕，所以说世间善是有漏法，不能让人了生脱死，并不究竟。无漏的出世间及世出世间善法——解脱道及佛菩提道——才能让人证得涅槃解脱，究竟出离三界生死而不再随业流转。不生不灭的无为法称为涅槃，涅槃即是圆寂之义，证得“圆满寂灭”才是究竟解脱之法，而三乘菩提所证四种涅槃皆依第八识涅槃心而施設，所以“圆满寂灭”不是一无所有，而是有真实寂灭的涅槃本际在，如《瑜伽师地论》卷46：【当知涅槃其体寂静……诸声闻乘虽于涅槃发起胜解如是说言涅槃寂静，而于涅槃未如实解，未能如实正智见转，然彼亦有如理作意。】⁴ 也就是说，虽然定性阿罗汉舍寿时入无余涅槃也是“圆寂”，但二乘人其实没有证得“圆寂”，因为二乘人是“将灭止生”——灭尽蕴处界诸法而不再受三

⁴ 《大正藏》册 30，页 544，下 25-页 545，上 1。

界生，却没有证知无余涅槃中涅槃心独存的圆满寂灭；佛菩萨所证“圆寂”，则是亲证而现观万象井然与圆寂的涅槃心同时存在而非一非异，这就是 佛陀告诉我们的法界实相。涅槃心犹如摩尼宝珠，一切万法都在这宝珠上生住异灭，喜怒哀乐、忧悲苦恼，乃至生死轮回都是从这无为法中所出生，一切有为法的现相都不能离于涅槃心而有，这就是佛法所开示的生命的奥秘。

本来自在的无为法即是真如心第八识如来藏，佛法说的常住本体、涅槃本际即是在讲这个真如心，“真如”是指第八识在运行过程中所显现出来的真实而如如的性相，真如之体即是第八识如来藏，因为祂具有真实与如如的法性故称为真如实性，也就是说，第八识真实存在而且无有一法能坏灭祂，祂具有能生万法的真实体性而于一切六尘境界如如不动，所以圣教中有时就以“真如”来指称第八识心体。然而释印顺却不知道“真如”一词有时是指“识之实性”，有时则是指称第八识心体，他不承认有第八识如来藏，也不相信真如实性有所依的真实识体，因此他在《无诤之辩》中说：

佛法是没有以体为真如实性的，可考《般若》的真如十二名，《辩中边论》六名而知。以体用之体为真如实性，起于南北朝的中国佛学者。……体用是不一不异的，是如幻相现而本性空寂的。佛法以此不一不异的体用——如幻因果为本，确立实践的宗教，直从当前的因果入手，从杂染因果到清净因果，从缘起到空寂。所以，佛法于幻化的因果相，在世俗谛中承认他的相

对真实性；在究竟实相中——第一义谛，也是不容破坏的。（页 34-35）

释印顺说“佛法是没有以体为真如实性的”，这是因为他不信不解真如实性即是“无为法”——涅槃心如来藏——的真实体性，他既不知道真如实性不能离于真如心体而有，也不知道圣教中的“真如”一词有时是在指称第八识心体，这不是“南北朝的中国佛学者”所发现或创见的，而是佛菩萨之所说。例如“《般若》的真如十二名”：真如、法界、法性、不虚妄性、不变异性、平等性、离生性、法定、法住、实际、虚空界、不思議界⁵，或是“《辩中边论》六名”：空性、真如、实际、无相、胜义性、法界⁶，这些名相都是在说明第八识心体的种种体性，同时也是在指称第八识心体，因为这些体性都是第八识如来藏这个真实识体所有，否定了真如本体的存在，也就没有真如等体性可说。真如实性是要亲证现观的，不是释印顺等佛学研究者思惟之所能知，只有随佛及诸大菩萨修学而亲证的胜义菩萨能如实知见。佛是无上正等正觉者，具足了知世出世间一切法，能教导众生离生死苦、得涅槃乐，所以是天人师，如果 佛陀不下生人间来为众生宣说妙法，则此世间没有人会知道法界的究竟实相——一切众生都有第八识如来藏；如果 佛不来世间作教外别传，则世间也无人能实证第八识如来藏这个真实性与如如性的真如实性。

⁵ 参见《大般若波罗蜜多经》卷 379，《大正藏》册 6，页 960，中 7-9。

⁶ 参见《辩中边论》卷 1，《大正藏》册 31，页 465，下 11-14。

究竟实相即是“无为法”——第八识如来藏，否定了第八识如来藏就没有第一义谛及世俗谛可说，所以“无为法”这个第一义谛确实是“不容破坏的”，但是释印顺却一直用六识论邪说在破坏、毁谤第一义谛，以如是恶见来将导学人，断送了随学者的法身慧命，知佛恩者不忍众生苦、不忍圣教衰，岂能无言！第八识如来藏是万法的根源，诸法的一切功能性用都是由祂藉缘而出生，所以，如果说“体用的不一不异”一定是从胜义谛来讲，而不是从世俗谛来说，世俗谛的观行内涵是蕴处界诸法，而蕴处界诸法的体与用各有差别不同，又尽皆生灭不住，哪有“不一不异的体用”？必须是观见了世俗诸法的性用皆是由真如心体所生显，以是将诸法生灭的“用”摄归于真心常住的“体”，这才是胜义谛说的“体用不一不异”。然而释印顺否定了第八识如来藏真实本体的存在，他认为诸法能无中生有而“如幻相现”，则这些“如幻相现”的诸法本性就是虚妄不实的，怎么会是真实胜义的“本性空寂”？释印顺认为不须有根本因就能成就因果律，以此“如幻因果为本”，说“如幻因果”就是“不一不异的体用”，但是幻起幻灭的诸法既没有真实常住的体，功能性用也各自不同，如何有“体用不一不异”的道理？释印顺的说法处处矛盾不通，连世俗谛的顺忍都不可得，遑论能知“体用是不一不异”的胜义，却处处错解圣教开示，以穿凿附会的说法来诳惑众生，完全不畏后世长劫的不可爱果，这都是因为他信受无因论断灭见，成就谤菩萨藏的恶业而成为断尽善根的一阐提人，故而不能深信因果，诚可哀悯。

从实证者现观的智慧来说，虽然体用是一如的，但也无妨体是体、用是用，也就是说，要能现观“体”是常住的本体、“用”是本体生显的性用，才有资格说“体用是不一不异的”；学人于此还是要先建立正确的知见，要能分辨清楚诸师说法的内涵，才能避免被邪师笼罩。缘起诸法的功能体性是用的现象，而出生缘起诸法的根本因是体，如果否定了第八识，必然体用不分，因为他就只相信有缘起诸法而不承认有诸法所依的本体，释印顺就是这样的人，所以他才会说：**【真常唯心论，在印度与婆罗门教合化的，在中国与儒道混融的，我从佛家本义的立场，是不能完全赞同。】**（《无诤之辩》页 18）因为释印顺不认同有常住的本体，他认为诸法只要有藉缘就能生起，他否定万法本源的真实存在，以为缘起法生灭的表相就是佛法的全部内涵，他将缘起法的灭相虚妄建立为真如，说这样就“不是说没有”，而是“能成立一切法”，如是任意割裂佛法、妄解圣教，譬如他说：

空宗是缘起论的，说缘起即空——不是说没有，所以与妄心派不同。依此即空的缘起，在相依相待的因果论中，能成立一切法，所以不幻想宇宙的实体，作为现象的根源，与真心派不同。（《无诤之辩》页 27）

释印顺不知道出生宇宙诸法的“实体”就是被他否定的真心第八识如来藏，祂并非如同玄学者的幻想，而是可以实证的；虽然释印顺也承认：**【佛法为实证的宗教，重视于如何体证，不在乎侈谈玄理。】**（《无诤之辩》页 37）可惜的是他不信佛语而错会佛法的内涵，于三乘佛法俱无分毫的胜解与实证，正

是“侈谈玄理”之辈，却还广造谬论来误导众生，令人叹息。宇宙中到底有没有作为“现象根源”的实体？佛已经如实告诉我们：宇宙一切现象的根源就是第八识真如心这个常住本体，这是可以亲证的，也是菩萨必须去亲证的；要随时都能够现前观察体验这个真如心，并且如实转依，方能称为实证。菩萨所实证的真心是无三界境界的性净涅槃，是无所得法，是本住的无为法，祂的自住境界非语言文字所能到达，菩萨证得祂而如实转依成功才能称为明心开悟，也就是证悟空性心——真如本体——缘起诸法的根本因。所以，究竟实相不是释印顺所说的无根本因的缘起论，而是真如本体，祂才是缘起诸法的本源，宇宙万法所依的实体。真如心这个甚深缘起本源不是靠思惟观行就能得证的，必须要因缘成熟时，才能一念慧相应而顿悟；如果是二乘解脱道的因缘观，只要善知识用语言文字说明，行者依于正确的理论就可以思惟观行而得证，但前提是必须要信受有“齐识而还，不能过彼”的根本识，那就是二乘人所观修的十因缘缘起法，虽狭浅于菩萨之所证，仍有解脱果的功德受用，迥异于释印顺流转生死的无因缘起戏论。

缘起法的表相是缘生诸法的和合与生灭等事相，也就是在讲因果的现象，例如做好人做好事（持五戒修十善）未来世就可以生天；然而学人应该要探究为什么做好人好事可以生天？想要如实了知因果律的正理，就必须要胜解缘起的真实相，要知道如果没有真实常住的本体来储藏业种，则行善生天或造恶下地狱等这些因果业报都不可能存在；如果没有能

生显诸法的常住本体，则三界诸法都无法出现，所以说解脱道圣者虽然无法经由实证涅槃本际现观甚深缘起，却必定信受“缘起诸法所依本体的真实存在即是宇宙中唯一之真理”。释印顺当然也知道讲“本体”的重要性，可惜他常常妄解经论而讲错了，乃至于把无根本因的缘起性空虚妄建立为佛教的真实本体。释印顺以为的本体是什么？他说：【以本体的生起来说：《起信论》以众生心为本体，说“能摄一切法，能生一切法”。】（《无诤之辩》页 17）《起信论》说的是第八识真如本体本来无生，他却说真如本体有生起，那么他以为的众生心是什么？释印顺说：【无自性的众生心，于平等空中无二无别；佛能究竟彻证缘起的无性心，所以“以无所得，得无所碍”，无所见而无所不见，刹那刹那，无不遍知。】（《般若经讲记》页 116）就是说，他认为众生心是缘起而无自性的，而这“无自性的众生心”“能摄一切法，能生一切法”，他说这就是佛所“究竟彻证”的缘起；这显然是把妄心当作真心、把世俗缘生诸法虚妄无实之无体与真实胜义的常住本体混为一谭的妄说。殊不知《起信论》中开示“能摄一切法，能生一切法”的众生心指的是八识心王，总说则为阿赖耶识一心含摄八识，唯有第八识阿赖耶识具有能生诸法的真实自性故，而圣教中所说的“无自性”也是依于不同的开示前提有不同的涵义，却绝对不是断灭空，但是释印顺否定第八识真如本体的存在，无法信解圣教的真实义理，连佛法名相在不同面向下呈现不同义涵都不能如实理解，却敢于恣意妄解佛法来笼罩众生！

《金刚经》云：【一切法无我、无人、无众生、无寿者。】⁷ 必须是本来就离此四相的心才是佛菩萨说的真如本体，因为真如本体——第八识如来藏——是无始以来就不了别诸法相的，而众生的觉知心从来不离我、人、众生、寿者的分别，纵使真的能将觉知心修成不分别，那也是修得而不是本然的，所以释印顺若真有佛法的智慧，又怎么可能把众生生灭的妄心，甚且是众生的五阴身心（释印顺认同喇嘛教，而喇嘛教以五阴为常住法），当作是真如本体？释印顺还说：

无本体论者批评本体论说：“本体，只是观念论者好弄玄虚，而妄构一个神秘的东西来作宇宙的因素”！……但依佛法看来，作为万化根源而能给宇宙以说明的本体，不管是向内的，向外的，一切都是情见戏论的产物——神之变形。（《无诤之辩》页5）

依释印顺自己的说法：“众生及众生心的本性都是缘生性空，如《起信论》等以众生心为本体，都是情见戏论的产物。”他的结论就是没有“万化根源”的本体这回事，他认为大乘佛法说真实常住的本体与外道的本体论相同，他诬谤真实如来藏是佛的方便说、是外道神我的变形，言外之意就是“大乘非佛说”，他不信受【我说如来藏，不同外道所说之我】⁸、【如来藏常住不变】⁹等圣教开示，分明是食如来食而破如来法的“师子身中虫”。

⁷ 《大正藏》册8，页751，中8-9。

⁸ 《大正藏》册16，页489，中4。或《大正藏》册16，页599，中15-16。

⁹ 《大正藏》册12，页222，中11。

释印顺认为一切法无因唯缘就能生起，所谓真实常住的
本体就是自性见外道思想，他因此诬谤涅槃没有真实本体，
他认为大乘法说“宇宙万法唯真实识体所生”就是与外道神
学同化，譬如他在《无诤之辩》中说：

佛法说涅槃，说空寂，不是以此为宇宙本体，以满足
玄学者的求知欲，是深入缘起本性而自证的。……如
离此缘起中道的教说，即难免与神学同化，……。（页4）

玄学者……凭“这个”本体，构想宇宙的根源，这不
但玄学者的知识欲满足了，神学者也得救了！佛法确
认此现实的存在是缘起的，是无自性的，是无常的，
是无我的。缘起法现有前后、彼此、因果等等，世间
即是如此如此的；但不能作为实在性去理解，实性是
不可得的。（页7）

佛说宇宙万法的根源就是真实常住的涅槃本际——第八
识如来藏，祂有真实而如如的体性，但是释印顺不相信，他
说这“不能作为实在性去理解，实性是不可得的”，他诬谤
如来藏同于常见外道所谓的“神我”、“本体”，他不知道佛说
的真实本体第八识如来藏即是具有“实在性”的无为法，祂
是一切众生都具足的本来自性清淨涅槃，是真实常住而能生
显万法的心体，“此现实的存在”要由此心藉“缘”才能生
“起”，不是无因唯缘能起，这真实的本体连不回心的二乘圣
者都只能信受而无法亲证，当然不是玄学者或神学者所能“构
想”。学佛一定要相信八识论，第八识如来藏就是本来自性清
淨涅槃，既然祂是真实常住的，当然就是有“实性”的本体，

而且祂是一切有情都有的独一无二的本体，而这个本体不是宇宙的现象（不是缘生法），乃是生显宇宙一切现象的本源，这是宇宙实相唯一的真理；因为祂是“唯我独尊”的自在心体，所以当然不是因缘法所摄的依彼而有而无之法，而无余涅槃中就是此心独存不与万法为侣，也就是说，第八识无始本有而且永无断灭之时，这就是佛法所说的不可思议涅槃妙心。

学人如果信受释印顺六识论的邪说法，一定读不懂《心经》，也读不懂《华严经》，乃至所有的佛经都读不懂，读不懂的原因，是因为斫丧了佛法的根本，以是不懂“心”。五祖弘忍大师说：“不识本心，学法无益。”可见识得本心对学佛人的重要，而就算只想修学阿罗汉道，也一定要信受人识论——要信受无余涅槃中有真实的本际，不是断灭空——才能有实证解脱果的因缘。因此，对于“本心是什么、人有几个心”等这些基本的佛法知见都先要清楚明白，才能简择善知识而学到正确的佛法。本心即是真如本体——第八识如来藏，这真实本体不是戏论，不是外道所说的自性见，而是真实可证的“涅槃寂静”。涅槃又称为空性，涅槃心所出生的缘起诸法则称为空相；涅槃心是真实常住的本体，缘起诸法摄归为祂的性用，亦即是祂所生显的法相。所以若要说“体用是不一不异的”，这一定是从涅槃如来藏含摄一切法来讲，而不是单从缘起诸法的生灭相来说的，释印顺就是不知道这个道理，所以说来说去都是错的。

释印顺把涅槃如来藏等同于外道的自性执、“实体”执，所以他一直反对真如本体的存在，还把佛法说的“本性空

寂”、“法性如虚空”诬谤为空无一法的断灭空，譬如他说：【由于众生无始来的自性——实有执为错乱根本，佛法对治此自性执，所以多明空寂；对治众生的“实体”执，所以多说法性如虚空。】（《无诤之辩》页 39）释印顺不相信第八识心体的真实存在，以是不解佛法，他不知道“法性如虚空”的意思是第八识真如心的体性清净无为犹如虚空，如《成唯识论》卷 10：【涅槃义别略有四种：一本来自性清净涅槃，谓一切法相真如理；虽有客染而本性净，具无数量微妙功德；无生无灭湛若虚空，一切有情平等共有；与一切法不一不异，离一切相、一切分别，寻思路绝、名言道断，唯真圣者自内所证，其性本寂故名涅槃。】¹⁰ 玄奘菩萨论中已经很明确开示：涅槃心这个真如理体的本性是清净的，祂具有无量无边的微妙功德，无生无灭、体性湛寂犹如虚空；既然说是“如虚空”、“若虚空”，意思当然就是好像虚空而不是虚空，因为虚空是依于色法的边际而作的施設，是空无所有的非实法，如《瑜伽师地论》云：【虚空云何？谓唯诸色，非有所显，是名虚空。所以者何？若处若行都无所得，是处方有虚空想转；是故当知此唯假有，非实物有。】¹¹ 而“法性”是指能生万法的空性心如来藏，所以法性不是虚空，只是以“虚空”来譬喻“法性”。释印顺却认为法性理体不是真实有，他把无根本因的戏论缘起当作法界的真理，落入断灭见而说

¹⁰ 《大正藏》册 31，页 55，中 7-12。

¹¹ 《大正藏》册 30，页 593，上 15-18。

“无为涅槃，也是从依彼而有必依彼而无的法则……”，这是倒果为因的颠倒说，因为如果没有无为涅槃法界这个真如本体，就没有一切生灭有为诸法，这个世界就不可能存在，所以应该说：“众生本有无为性的涅槃心，依彼而有必依彼而无的法则也是依于此心而有，世间诸法皆从此心而出故；无余涅槃即是依此心而施設，所以涅槃不是断灭空。”要这样讲才正确，因此，有没有常住的本体就很清楚了。

但是释印顺否定第八识常住心体而主张心色唯缘能起，譬如他说：

缘起心色，即宇宙的现实，而世学者不能如此。……由于心色的极无自性，即在缘起相对的心与色中，各有特性，谁也唯不了谁。唯物论者不能不承认意识的相对主动性；唯心论者也不能漠视心为物所限制——坎。依佛法来说：唯物是外向的俗化，唯心是内向的神化，过犹不及！真常唯心论者，在从心而物，从善而恶的解说中，包含有同一性质的难题。（《无诤之辩》页43）

这种把常住真心等同外道唯心论的说法，是六识论外道的邪说，不是“依佛法来说”。六识论者不论断见常见皆是“唯”意识“心”为真心，释印顺也不例外，譬如他说：【如从物质不灭的定律，撇开唯物论的谬见，信受心识的不灭（灭而不无，灭而为缘能生的存在），那么对于生命的延续不已，顺理成章的会确信起来。】¹² 释印顺否定常住真心而主张

¹² 释印顺著，《学佛三要》，正闻出版社，2012年11月修订版一刷，页33。

“物质不灭、心识不灭”，他说有生有灭的心识“灭而不无，灭而为缘能生的存在”，那他就该说明心识灭了到底是还有什么东西存在，又是存在哪里；如果说是“灭相”不灭而能生诸法，相信一切稍有智慧的人都不会信受这种荒谬的戏论。佛法的“三界唯心”说的是世间一切法皆是常住真心第八识如来藏藉种种缘而生显，这是法界的定量，是至教量，也是一切实证者的现量，例如意识觉知心是被第八识如来藏藉根尘触等诸缘所出生的生灭法，所以意识既不是常住本体，意识也没有能出生万法的自性，意识是有生必灭之法，如果没有所依的常住本体，意识根本无法生起，乃至意识灭了就是空无而不是寂灭相；圣教中说“诸法寂灭相”是现观诸法皆为本性寂灭的第八识如来藏所生显，如是【知一切法皆同一相，谓寂灭相】¹³，而释印顺否定了本性寂灭的第八识，如何还有寂灭相可说？寂灭相不是缘起法的灭相，释印顺却说：【“不可以言宣”而唯证方知的“寂灭相”，即是如实的缘起性相、体用、因果。】（《无诤之辩》页 39）这显然是把缘起诸法“性相、体用、因果”的灭相当作真实胜义的寂灭相，颠倒至极！释印顺把六识论者的唯心（意识觉知心）等同于本性寂灭的真心（第八识如来藏），乃至将“寂灭相”等同于缘起诸法的“性相、体用、因果”，如此真妄不分、错乱颠倒，才会说“心色的极无自性，即在缘起相对的心与色

¹³ 《大正藏》册 6，页 872，上 1-2 或《大正藏》册 7，页 337，下 20。或《大正藏》册 7，页 695，中 22-23。

中，各有特性，谁也唯不了谁”，那正是因为释印顺及唯物、唯心论者所知所见都不离“缘起相对的”生灭有为诸法，无知于法界的实相当然“谁也唯不了谁”！

释印顺诬谤如来藏真我与外道的神我等同为一，然而外道所谓的神我、梵我、本体、作者等，皆不离生灭相，也必定都有我相、人相、众生相、寿者相，乃至是不可认识、无法实证的虚妄想，而佛法所说的真我是不生不灭而无“我”性的如来藏，祂不是不可认识的，而且是菩萨一定要认识的，要认识祂当然一定要亲证，这就需要先建立佛法的正确知见，等到实证如来藏之后，就知道此心是非心心、无心相心，不为物所限制，非缘起之心、非物质色法，世间一切心色都从祂所出生，而不是心色灭了的无常性现象叫作无为涅槃，释印顺等世间无知之人却信不信不解如来藏的妙真如性，如《楞严经》卷3：【汝元不知如来藏中性色真空，性空真色；清净本然周遍法界，随众生心应所知量，循业发现。世间无知，惑为因缘及自然性，皆是识心分别计度，但有言说，都无实义。】¹⁴ 所以说佛法为实证的宗教——一切佛法都是可以实证的，也是唯证乃知的。

总之，佛法中说“此有故彼有，此灭故彼灭”，这是在说因缘所起之法；虽然涅槃妙心与缘起诸法的关系也可以说是“有涅槃故有缘起法”，但是却不可以把缘起性空当作是“依彼而有而无”的彼，如六识论者把断灭相的缘起性空误说为

¹⁴ 《大正藏》册19，页117，下8-11。

涅槃，这些都是虚妄颠倒的谤法邪说；因为涅槃不是缘起法所摄，涅槃心是不生不灭的根本因，阿罗汉入无余涅槃时，是把缘起诸法灭尽，而有涅槃本际独存，不是能把涅槃也灭了，因为涅槃是出生缘起诸法的本体，这个本体是真实自在的无为法，而且这个无为法性如金刚，是无法坏灭的，纵使合十方诸佛不可思议的大威神力也无法坏灭任何有情的真如本体。所以，简择善知识实为学佛的首要，譬如《大乘本生心地观经》云：【菩提妙果不难成，真善知识实难遇；一切菩萨修胜道，四种法要应当知：亲近善友为第一，听闻正法为第二，如理思量为第三，如法修证为第四。】¹⁵ 学人要能深入理解说法者语言文字背后的真正意涵，莫要被恶知识所说的相似佛法所笼罩而受误导，这样才能有实证佛法的因缘。（待续）

¹⁵ 《大正藏》册 3，页 305，上 16-19。



《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(连载二十一)

太虚法师所见所思乃“佛陀为本”，所致力的是【为明“完型佛教”，建适时体制】¹，这或许不是释印顺所能知能行者，故太虚法师云：

五乘共法以净化人间，进善来生。三乘共法以出离世系，解脱苦本。大乘法以圆觉悬示最高目标……不应偏弃。……则虽重人间，而下基无边众生，上仰最高佛陀，适救儒术之隘，足以充实国族之精力。……阐明万有因缘生灭之遍理，悬示法界圆觉之佛境，在众生有达现之可能性，导由人间净化以渐渐上趋，……。²

这是对于释印顺之独尊**龙树**（释印顺诬谤龙树主张性空唯名）或唯取**阿含**（日本佛学者称为根本佛教）而建立的“割裂”的佛教史观

¹ 《太虚大师全书》光碟版，第十六编，页 68。

² 《太虚大师全书》光碟版，第十六编，页 65-68。

之评议，文中指出：五乘、三乘、大乘，有共与不共之内涵，是一个圆满无缺的佛法体系，不应偏弃；大乘法之三宗（系），是各有所阐而一体相应的。一切世出世间法皆从圆觉真心（佛所亲证而宣说之三世因果的主体，亦即无余涅槃的本际、般若中道的实相心、万法唯识的根本识）——第八识如来藏——而有，具足三转法轮才是完整性、全面性的佛法架构，解脱道也是以“一心生显万法、万法摄归一心”为前提（《阿含》中已隐覆密意而说），故不可偏取《阿含》偏弃大乘，所以太虚法师主张应以“法界圆觉之佛境”为依止，而阐明“万有缘生之道理”，这才是“完型佛教”之真义。然而，释印顺以个人的创见，将整体佛法“割裂”得支离破碎、面目全非，因为他否定“万有缘生”的根本因——第八识，认为万法不是由一个圆觉真心——常住的主体识——藉缘所出生，而是唯缘就能出生及各自存在的，与真心毫无关系；之所以有此错谬的邪见，就在于释印顺不信佛语，于佛法不求真修实证，只作学术研究，且依西方演化论之历史考证等方法来研究佛经，这是一种严重偏离佛法的错误。太虚法师亦极反对以此法来研究佛教经论，例如《楞严经》及《大乘起信论》，依日本学者的不实考证，就成了伪经、伪论，而梁漱溟、梁启超、王恩洋等亦附和之，这是太虚法师所不可忍的事，太虚法师曾多次指出，以这种“进化论”为佛法分期是：【以毒迷于西洋人思想学术发达进化之偏说——即所云进化之史论及科学之方法】³、【吾以

³《太虚大师全书》光碟版，第十六编，页 27。

之哀日本人、西洋人治佛學者，喪本逐末，背內合外，愈趨愈遠，愈說愈枝，愈走愈歧，愈鑽愈晦，不圖吾國人乃亦竟投入此迷網耶！】⁴ 而釋印順也曾說：

虛大師所批評的，正是日本佛學界所奉為準繩的：“純從客觀歷史，或理性立場，對佛典加以分析、考證或批評，此即所謂科學主義者之方法”。大師所批評的，在某種情形下，甚至是厭惡的，所以有“真正佛學者無一人也”的慨嘆！“進化之史論及科學之方法”，大師為什麼反對？大師以為：“一切佛法，皆發源從釋尊菩提場朗然大覺之心海所流出。後來順適何時何機，所起波瀾變化，終不能逾越此覺海心源之範圍”。佛法只是“覺海心源”那個事實，這是圓滿的，沒有進化的、發展的。如遺忘這個，而專在名相陳迹中，以為佛法如何如何，談發展，談進化，這是從根本上否定了佛法，那還有什麼佛學呢？”⁵

可知，太虛法師明白：釋尊三轉法輪的開示，是圓滿無缺的，不可能在時空中演化、發展；而主張大乘非佛說的釋印順正是“從根本上否定了佛法”。太虛法師是以其對佛法的知見而駁斥“進化之史論及科學之方法”：

西洋文化，偏重客觀之經驗，其所自詡為西方人獨得

⁴《太虛大師全書》光碟版，第十六編，頁 29。

⁵《無淨之辯》，頁 203-204。

之科学，亦不过藉宇宙万有现象为经验之基本，使前五识对于万有之作用起感觉，意识更从而加以归纳及演绎之工作，使成为有系统有部分之知识。……东洋学说，皆发源于超出常人心境；故东洋可名为圣人之学，西洋可名为凡夫之学。……故世间所有之学说，皆随时代而有进化；……佛学由无上圣智所流出故，与通常之学理学说出发点完全不同。盖通常之学说，乃依半明半昧之常识推究所成，从所已知者而推究其所未知。……惟佛为无上正觉者，对于宇宙万有生灭变化之真理，无一刹那间不彻上彻下彻内彻外完全明了觉知者。由此明了觉知所产生之思想言论，后之学者，极其思想之能虑、五官之感觉，亦不能出此范围之外而别有所谓新佛学。故西洋文化则随时代而有进化，东洋文化则经时愈久而退化愈甚。世之不达此义者，以西洋科学方法而研究佛学，所以扞格不入。……史实之考据，今人亦有见及此理者。惟不知历史之考据，在佛法中祇可应用于相当之事实。而必泥执史学研究之法，对于佛说种种事相乃多否认，如近之学者每犯此病。故此后学佛，应有第二段**尊重果觉之信仰**，即信从得证佛果者有超人之智识，其所证知之境界有非人类之常智所能征验者。故研究佛学，于圣言量应有尊重之态度。若依常人之智识，以研究史学之眼光而应用于佛学，则考据必不相当，且必因此而根本否认佛

果所成之学理。⁶

用西洋学术进化论以律东洋其余之道术，已方柄圆凿，格格不入，况可以之治佛学乎？……要之、以佛学言，得十百人能从遗言索隐阐幽，不如有一人向内心熏修印证，……否则，……祇窳绕于一切世间从其本际展转传来，想自分别共所成立之名相中而已。呜呼！东西洋之科学、哲学、文学、史学者！而日本于今日，所以真正佛学者无一人也！⁷

太虚法师将东洋学说与西洋文化作对比，以前者为“圣人”之学，后者是“凡夫”之学；而佛法是“由无上圣智所流出”，不同于“通常”之学说——“从已知而推未知”，佛法乃诸佛所具足亲证之现量故，因此佛法不是西洋学者“极其思想之能虑、五官之感觉”所能猜想，“惟佛为无上正觉者”这种“彻上彻下彻内彻外完全明了觉知”的智慧已究竟圆满，是不会随时代而演化（进化与退化）的；是故，以西洋“科学方法”研究佛学必定是失败的，且可能从根本上否认“佛果所成之学理”。但是近代东洋的日本学者却仿效西洋的学术方法以治佛学，没想到又影响了中国的佛门四众，让这种“进化之史论及科学之方法”风靡于教界与学界；这是极危险又可悲的，而释印顺即是其中一位“佛法演化说”的支持者与实践者，如他说：

⁶《太虚大师全集》光碟版，第十四编，页 125-132。

⁷《太虚大师全集》光碟版，第十六编，页 29-37。

我们要依据佛法的诸行无常法则，从佛法演化的见地中，去发现佛法真义的健全发展与正常的适应。⁸

从佛教的发展演化过程中，去体会佛法的根本特性，及其发展演化中的种种方便。希望撷取更适应于现代文明部分，使佛法得到更有利的发扬，这是我治佛学的根本立场……。⁹

我重于考证，是想通过时地人的演化去理解佛法，抉示纯正的佛法，而丢下不适于现代的古老方便，不是一般的考据学者。¹⁰

这类谬论如何不令太虚法师为之扼腕而纠正之？然而，侯坤宏却颠倒是非的说：

印顺法师是独具慧眼的人，能将**佛法的本质**说得很清楚，把许多外来渗透到佛法中的东西，洗炼得非常彻底，……。印顺生长的年代较迟些，所以他世界性佛教的倾向更多一些。这里所谓世界性佛教的倾向，似可理解为对日本佛教学者研究成果的利用与对印度佛教史的深入探索。**印顺**且以印度佛教的标准，来衡量中国佛教，对于中国佛教具有的圆融特质并不表同情，此又为太虚、印顺两师徒在思想上的一大差异。……**太虚**所提“释尊在世的精神”，可以**印顺**所重

⁸ 《以佛法研究佛法》，页 8。

⁹ 《华雨集》第五册，页 272~273。

¹⁰ 《华雨集》第五册，页 50。

视的“释尊本怀”释之。什么是释尊本怀的佛教？是世界平凡的人类，在生死中发大心，积集悲智资粮，遍学一切，不急急求证“直入大乘”的菩萨道。……
印顺法师认为：佛弟子中有两类人：一是报佛恩的，一是欠佛债的。前者能畅如来本怀，不但要求自了生死，且处处以救度众生为前提，切实表现自未得度先度人的精神。后者祇顾到自了生死，不管众生苦难。¹¹

如前所述，释印顺对佛法的认知颠倒，其言说是倾斜的，乃至背反佛教的，他将许多相似佛法乃至附佛外道的邪见等杂质（应成派中观见、演化论历史观……）带入佛法中，彻底污染了纯正的佛法；他甚至以六识论的常见、断见，来否定二乘解脱道及大乘成佛之道的根本——第八识如来藏真心（八识论）——而于正统佛法之外，另行创建了一种（悖离于太虚法师人生佛教的）矮化、俗化、虚妄化的人间佛教。其学术上的表现就是“对日本佛教学者研究成果的利用”及“以印度佛教的标准来衡量中国佛教”，这对中国佛教直承于如来正法的“实证”传统，将造成全面的破坏；他取而代之的却是不求实证、永劫轮回的异生凡夫行之假名佛教。因此，以释印顺这种“人本”的“释尊本怀”来批注太虚法师“佛本”的“释尊在外的精神”，是抵触不通的；而若从对于佛法的弘扬或破坏来看，则太虚法师或可说是“报佛恩”的，释印顺则是“欠佛

¹¹ 侯坤宏，《从太虚大师到印顺法师：一个思想史角度的观察》<http://www.hongshi.org.tw/dissertation.aspx?code=44F31B86A59DC34CDB0AB1A763F06556>

债”的——后者因为思想的根本错误以及对众生的严重误导，不仅不能了脱自己的生死，也加重了众生轮回的苦难。

其实，不只是当年的太虚法师，数十年后科学技术更进步、学术研究更盛行的现代，志求实证的学佛人，也有人能看出这种盲从于欧日治学方法来研究佛法的过失：

又如华严经入法界品……如此自在难思的境界，必须透过悟证工夫，明心见性，开显性德，自能契入明了……。若以凡夫自以为是的“常情”劣见来范围、揣测佛菩萨的“超常”境界，必将永远徘徊佛门之外，不得其门而入！不幸的是，欧美、日本一些佛教学者，始终不肯走参究悟证的路线，一味以这种错误的态度来研究佛法。尤其以进化史观来诠释佛教，产生的大邪见，以为大乘经法……乃从小乘经法“演化”而来，非原始佛说，“原始佛教”只有阿含经而已。……须知进化论纯为生物学上的一种假设，今遗传基因等相关科学发达后，已被彻底推翻。以佛法俗谛言之，世间万法，生、住、异、灭，轮回不断，言进化或退化，皆偏执一端而已！然而这一假设，被二十世纪的人们奉为金科玉律，无孔不入地影响整个人类思想，广泛应用到自然与人文社会科学，研究佛典教史者亦不例外，故铸成大错！¹²

¹² 吴思飞，《阿弥陀经要解导读》。摘录自明伦月刊资讯网：

<http://www.minlun.org.tw/3pt/3pt-1-1/T/1.htm>

由此可见，太虚法师当年不随波逐流的胆识与孤诣，虽其力不能回天，而其德永垂青史，正是“德不孤，必有邻”也。时至今日，各大佛教道场竞相以世俗化、慈善化、企业化、消费化为标榜，争夺各种社会资源及信众崇拜，从表相的兴盛而反讽了实质的丧失，几乎全体沦为“相似佛教”，其中一部分更趣向密教化而成了“附佛外道”！而造成这种佛教危机的关键，就在于近百年来大兴“以进化史观来诠释佛教”，致使佛法之实证性与圣教性的失落，广大的学佛人因此不识真正的皈依处，也不知何处得闻正确的佛法知见与修道次第。若就影响力而言，释印顺的全部著作以及其“人间佛教”思想，要为佛教危机负最大的责任，因为两岸佛教界几乎都以他为尊而奉为导师，又加上同样迷信于西洋学术的学僧、学者们，持续地以著书、撰文、演讲、开课等方式，歌颂并推广印顺思想，让释印顺的遗毒更加普及与久远，致令佛教的世俗化与外道化：

印顺却反佛说，……诬蔑求证三乘菩提之人为“小乘急证精神之复活”。然而印顺作如是说者，却是教人永处常见外道见中，教人永作凡夫，而不能以三乘菩提之证悟来利益众生。……由此缘故，人间佛教之弘传者，趋向“学术化、教育化、世俗化”之方向发展，而不以真参实证为主，就成为必然之结果。此即是昭慧与传道二人“外于如来藏而弘传佛法”，以及星云与证严二人专向世俗法中用心，共同带领佛光山与慈济之四众弟子走向世俗化方向之原因。由是缘故，昭慧、

传道等人，……将表相佛教之历史当作实义佛教之历史而考证之、而广说之，当然更不关心佛教法义之亲证与否；所以他们不在三乘菩提之见道上用心，而在阻止佛弟子见道之上用心，诬蔑为“小乘急证精神之复活”。¹³

释印顺及其跟随者如是破坏佛教正法，佛法必因此而浅化、俗化、外道化，从而被藏密之邪见邪说所同化，佛教的本质于是势必将从人间消失。然而，侯坤宏却结论及引述说：

道安法师认为，在太虚门下四哲（印顺、法舫、芝峰、法尊）中，印顺体弱深思，目光如日，其思想体系之精密，独具一格，非太虚大师所能及。堪称中国自宋以来，第一佛学思想改革者。蓝吉富教授说：在太虚门下，专攻佛学卓然有成，且在佛学上之成就大有迈越太虚之处者，是印顺法师。¹⁴

若说释印顺在“佛学”上有专攻，其“思想”独具一格，在初机学人看来或许是的，但却无法诳骗明眼人；而说其成就“迈越”太虚法师，“非太虚大师所能及”，则是颠倒的。如前一章所言，释印顺一切著作的内容，都偏离了实证的佛教，而转求于藏密外道及欧日学术研究；他以凡夫的意识思惟来

¹³ 平实导师，《佛教之危机》，自序。

http://books.enlighten.org.tw/zh-tw/g/259-g01_018#jatabs_2

¹⁴ 侯坤宏，《从太虚大师到印顺法师：一个思想史角度的观察》<http://www.hongshi.org.tw/dissertation.aspx?code=44F31B86A59DC34CDB0AB1A763F06556>

割裂佛法，而自成“思想体系”，又被少数人推崇而成了（释印顺）一家之言；这种种自外于佛法的个人创见，皆以否定第八识如来藏为前提，因而落入断见与常见，如是违背如来经教的邪思，在佛道修行上是无效而且有害的。因此，所谓印顺思想的“改革”与“成就”，乃是负面的，是对佛法的扭曲与破坏；因为佛学研究不等于佛法的真修实证，而前后三转法轮的整体佛教所开示的皆是八识论正法，是可经由“推其虚实、究其本末”而验证的。三乘菩提完全是相应于法界的真实相而说（只是有隐说与显说的差别），不是断常见者思惟之所能及，所以说，只有三乘菩提的实证者才能如理如法的“研究”佛法，也只有符合“三量”的实证方法，才是唯一合于佛理而正确的“佛学研究”方法，其余诸如文献学、历史学、诠释学……，都是世俗法；欠缺“内明”的凡夫，若以之研究佛法即成外道之学、非量邪思。因此，释印顺以之应用于佛教法义的探讨，所得的结果当然都是言不及义的戏论。

平实导师于《佛教之危机》¹⁵中，针对某法师的质疑，故而比较了太虚法师的人生佛教与释印顺人间佛教的差异：

印顺法师的人间佛教思想，与太虚大师的人生佛教思想，有着完全不同的差异性。太虚大师所说的人生佛教，所主张的“人成即佛成”，虽然有其缺点，然而大体上仍延续佛陀所传之法义正道而进修。……然其人

¹⁵ 平实导师著，佛教正觉同修会，2013年1月三版七刷。

生佛教思想，大体而言，符合佛说：由人身之无量世修行，亲证解脱果与般若慧，并进求唯识一切种智增上慧学，修集无量福德，最后终得成就究竟佛果。如是次第，大略符合佛说。

太虚大师的人生佛教，并不否定佛在《阿含经》中所说之十方世界诸佛净土，并不否定阿含诸经中佛所说之种种地狱，并不否定阿含诸经中佛所说之如来藏、涅槃本际，并不否定阿含诸经中佛所说之十八界法，并不否定阿含诸经中佛所说之十方世界诸佛菩萨，并不否定阿含诸经中佛所说之菩萨道，并不否定阿含诸经中佛所略说之摩诃衍（大乘）法义；承认第二转法轮及第三转法轮诸经是佛口亲说，承认第三转法轮诸经所说法是成佛所必须修证之一切种智；唯是主张生生世世以人身而在人间修行，乃至成佛，是故太虚大师所主张之人生佛教，大体上符合佛说意旨。

然而印顺法师所提倡的人间佛教，则是从根本上否定佛在阿含诸经中所说之正确解脱道，令四阿含诸经所说之解脱道成为空想，令四阿含诸经所说之无余涅槃成为断灭空，令四阿含诸经所说之三乘正法皆成断灭法，令般若诸经所说第一义谛之般若慧，成为性空唯名之戏论。

印顺所说之人间佛教，是以承袭自邪淫的西藏密宗黄教的应成派中观邪见，作为“唯一正确”之知见，

所以否定四阿含诸经中 佛所说之第八识如来藏，否定四阿含诸经所说十八界法中之第七识意根，使得 佛说之十八界法只剩十七界法。……而他的所有书中竟都坚决主张细意识才是生命的主体识，不肯承认 佛所说的“第八识是主体识”的开示，并且否定 佛所说的实有可证的第八识如来藏，将如来藏诬蔑为同于外道的神我、梵我思想。他的人生佛教思想充满了此种无数邪见，与太虚大师人生佛教的正见相违，并非相同，所以我们不能认同他。……当年太虚大师不认同印顺法师的作法，曾经当面批评他，说印顺所写出来的书，将佛法弄得支离破碎了。对出家法师而言，太虚大师的这种破斥，是很严重的指控；可见印顺真的走偏了，真的应该修正自己的邪见。然而印顺自己不肯承认这个事实，不肯接受太虚大师对他的指正，还为自己辩护，仍旧继续认同密宗应成派中观的无因论邪见，并且加以广泛的弘扬。又继续努力写书，以著作加以永续的弘传，想要永续的误导众生认同他的密宗应成派中观的邪见，所以他自称“继承虚大师的思想”，只是饰辞。

他的人生佛教思想，完全悖离原始佛教 佛所说的正理，完全否定 佛在三乘诸经所说的正法，与太虚大师所说人生佛教的法完全相反，怎可说他的人生佛教思想与太虚大师的人生佛教思想相同呢？……印顺法师的人生佛教邪思谬想，将般若经法义之根本心、将

般若经法义之主体第八识否定，使得般若经成为一切法空之断灭见，成为兔无角的戏论，与断见外道合流，使得佛教之甚深般若成为性空唯名之虚相法。他将佛教局限在人间，又这样将佛教甚深般若之深妙法浅化至同于断灭见外道，真正是破坏佛教正法者，怎会与太虚大师护持深妙正法之人生佛教一样呢？

太虚法师与释印顺，世俗名分上虽为师徒，然而佛法知见上全然相反：一正一邪、一佛一外，一如法一自创、一护持一破坏，何来继承而发扬之说？可惜太虚法师 1947 年 3 月去世（释印顺才 41 岁），没能持续以正法“督导”及“评议”释印顺的过失，致令释印顺的“人间佛教”邪思得以发展、定型，并扩大其影响层面，最终取代了太虚法师的“人生佛教”而成为当代台湾佛教界的主流思想，这可说是末法时代佛法衰颓之危机与众生之悲哀。（待续）





三乘菩提概說 四聖諦之苦滅道聖諦（三）

余正文老師開示

https://video.enlighten.org.tw/zh-CN/a/a06/629-a06_010

各位菩薩：阿彌陀佛！

我們今天要把四聖諦的苦滅道聖諦作一個結束。我們上一集講到三十七菩提分的五根和五力。

上一集講到這個五根和五力，所謂的五根就是信根、精進根、念根、定根、慧根，五力就是信力、精進力、念力、定力還有慧力。那大乘佛子聞熏佛法的緣故修學十信，因為十信滿足則生信力，但是他這個信根，並不是因為修而得，它是本自有之（編案：一切人經由熏習皆能有五根，却不知不解故不能發起用以修行，以是輪轉生死；大乘佛子因累劫次第聞熏修學佛法，已圓滿十信故信根已具（因此說其信根本有），而得與五根相應，進而長養五根，圓具五力）；因為信力生的緣故，所以仰信諸佛菩薩的解脫以及智慧的境界，相信自己也能够修證；因為这样子心向往這個佛菩薩的解脫以及智慧的緣故，所以精進修學乃至於和精進根相應。因為和精進根相應的緣故，所以起了四正勤，能时时地修，而接着引起了和精進根相應，而發起了精

进力；那因为精进力生起的缘故，所以就能够真实的了知诸法的空相，能够现观蕴处界空。也就是说，透过前面的修行（透过前面的四念处还有四正勤），因为五根五力中精进力的发起，所以能够真实的去了知诸法的空相；能够了知诸法这个空相，它是因为来自于五蕴、六入、十二处、十八界皆为因缘和合而成；因为它是因缘和合而成，所以它是无常的；因为它是无常的，所以它是苦、它是空。所以，因为这样子的能够了知诸法空相，因为这样子的现观蕴处界空的缘故，所以能够知道二乘法是依现象界的有为法来说空，它并不是究竟的。

菩萨因为这样子的一个修行，他同样是证知五蕴的空相；但是，为了知这个现象界、这个有为法，说有为法的这个空并不是究竟的；因为佛说蕴处界诸法是依于我们的本际、依于我们的真如而出生的。这个在阿含期的时候，佛处处说本际、处处说如，这个就是在说，是依于这样一个真实法，才会有蕴处界空这样子的法产生，所以菩萨因为这样子的一个观察辗转而入大乘。（编案：指菩萨辗转勤求证入大乘妙心——如来藏。菩萨也现观蕴处界空，知二乘法乃依现象界有为法而说空，非为究竟，转转而入大乘，闻熏诸法般若空性之实相，久修不舍，遂证空性如来藏。）声闻人他是信受了佛所说的本际，但仅只停留于这个蕴处界空，因为他没有这个大乘的根器，所以没有办法去思惟及亲证大乘这样子的一个般若的这个本体，也就是说没有办法去证悟这个如来藏；但是大乘菩萨为了知这样的空相，而辗转入大乘闻熏诸法实相。

那什么是诸法实相呢？就是这个般若空性心。那什么是

般若空性心呢？般若空性心其实就是 佛在二、三转法轮的时候所说的这个一切种智心——诸法所依的这个阿赖耶识，是诸法所依的这个如来藏；那这个如来藏，其实是在阿含期的时候，佛就已经宣说了。在般若期的时候，是以这个般若心来说这个诸法的实相，这个般若心又称为非心心、无心相心；这个是在般若期的时候，佛就已经在般若经处处宣说这样一个般若空性心。

菩萨证悟的时候，就是要证悟这个诸法实相的这一个般若空性心。因为久修不舍的缘故，因为前面对于蕴处界空的这样子的观行，久修不舍而断了我见，进而辗转入大乘久修不舍，熏习般若空性的一切法。那入了大乘以后逐渐的修行，从信位乃至住位，从十住位的初住、二住乃至到六住，在六住满心的时候，因为因缘成熟进入了七住位，就是证悟了空性的如来藏心。菩萨由于亲证空性如来藏的缘故，这个精进力就能够逐渐的、慢慢的与念根相应。

那什么是念根呢？念就是所曾经历之境能够忆念不忘，也就是说对于所曾经历的境界，能够忆持不忘。菩萨因为实证空性而生般若慧的缘故，所以从此能够依着诸经、诸论以及善知识受学真正佛法；也就是说，菩萨因为证悟了空性心以后，能够依止着经论，也能够依止着善知识，来受学真正的佛法。不但这样子，而且能够一一的证验，那证验了以后就能够在念根上面发起念力。因为和念根相应再加上能够一一的证验，一一证验以后发起念力，那在这种种诸法的法相上面的证验境界，能于深心念持不忘，因为这样子，所以称

这个是菩萨已得念力。也就是说，透过念根相应了以后，因为精进力和念根相应，就因为这样子所以能够忆持不忘；忆持不忘以后再经过诸方修学，经过受学于经论还有诸善知识，得以一一的证验而因于念根发起念力，所以这样子的忆持不忘，这个就是菩萨所得的念力。

那如何与定根及定力相应呢？这个念根与念力，如何的进而与定根及定力相应呢？菩萨因为念力所持的缘故，所以在舍寿的时候能断尽有爱住地惑而不断之；也就是说，菩萨虽然能够断尽分段生死，但是他并不去断它。为什么呢？为了要利益众生，所以他不入无余涅槃。也就是说，虽然菩萨因为念力所持的缘故，能够在舍寿的时候断尽有爱住地却不断，留着这个微细的思惑而来利益众生，这个就是初地菩萨。初地菩萨有能力断尽思惑，也就是说能够断生死，能够舍寿时断生死而入无余涅槃，但是他不取无余涅槃，就是为了要利益众生，所以留着思惑来润生，这个叫作“留惑润生”来利益众生。因为不入涅槃，所以逐渐地、慢慢地（编案：圆满初地后）转入二地修戒波罗蜜；因为得念力的缘故，所以逐渐的依大乘般若而能如实知三界九地的境界。三界九地就是从欲界地乃至非想非非想地。

那因为念力的缘故，所以菩萨依大乘般若能够了知三界九地的境界，能够知道而思欲修证上地的境界。因为有念力而能与定相应，因为以念力和定根相应的缘故，因为依信、进、念力而修禅定，所以因修禅定的缘故，慢慢的渐次修证四禅八定而起定力。那因为三地的菩萨修了四禅八定而生起

定力，所以也能够证四无量心的境界，而获得了广大的福德，也能够修得大神通力而有广大威德，所以能够满足三地的境界。满足了三地的境界以后，因为佛子已具足定力的缘故，也就是说，三地菩萨因为满足了四禅八定的修学，以具足了定力的缘故，而与慧根相应，而且，因为这样子与慧根相应，所以逐渐的生起慧力，而能够得到知他心智，这个知他心智就叫作慧力。所以，这慧力不是一般我们世俗所说的那些世俗的智慧，这个慧力它是有特别的定义的；这个大乘菩萨的慧力，最主要的就是在指大乘菩萨于三地满心四禅八定五神通修足了以后，能够得知他心智，这个才是菩萨的慧力。这种知他心智的这个慧力，它能够知道三界九地一切有情众生他心所住的境界，这个就叫作知他心智。

一切外道凡夫跟二乘无学都没有办法知道这样子的道理，上述这样子的道理是依着大乘菩萨来略说五根和五力；而二乘的五根与五力是仅止于在蕴处界诸法上面，不是在菩萨的道种智上面用心，所以这个是有深浅的差别。

那什么叫作**七觉支**呢？我们现在来说明一下什么叫作七觉支。七觉支又叫作七等觉支，又叫作七觉分，也叫作七菩提分。那七觉支有哪些内涵呢？七觉支就是：**念觉支、择法觉支、精进觉支、喜觉支**，还有**猗觉支、定觉支**，还有**舍觉支**。这七觉支是佛子修学佛法过程的用功方法，所以佛子在修学佛法的时候，应该要以这七觉支来自我检验。

念觉支就是说，佛子闻熏正法能念持不忘。择法觉支是说，所谓的闻法以后能作思惟，思惟以后也能作简择，“择”

就是简择的意思，要舍弃邪见而入正见。精进觉支就是说，佛子能够简择诸法，舍弃邪见以后，能够心住正见而能够精进修持，心不退没。喜觉支，是因为于佛法精进修持，观知诸法虚幻，所以对于三乘菩提能够生起喜心。猗觉支是所谓的因佛法之善于抉择修持，所以得于喜心，然后遍身受乐；也就是说，对于佛法善于抉择以后，因为喜心而能够遍身乐（编案：指身心轻安的境界），因为法乐的缘故，所以遍身受乐，这个就是猗觉支。那定觉支，是因为有修有证，因为有证验以后，心得决定，所以住于一境而不摇动，乃至发起禅定功德等，这个就叫作定觉支。那舍觉支是说，猗以后，也就是说因为得猗觉支以后，观诸身心受乐也都是无常，所以除一切受，这个叫作舍觉支。

那以上所说的七法，就是这个七觉支，是依二乘所修的七觉支来说的。但是大乘法当中的七觉支，和二乘法的七觉支有没有不一样的地方呢？我们来看一下，二乘法跟大乘法的七觉支，其实它是有不一样的。

菩萨因为所证菩提不同于二乘，因此所修的七觉支也不同于二乘人。菩萨因为证法界实相的缘故，依法界空性观七觉支也是施設幻有，所以对于诸法不生忆念，这个是菩萨的念觉支。菩萨然后又对于诸法观察，无非空性真心之自现自取，七识妄心在这当中妄生分别，然于空性而言实在没有一个善恶染净可得；因为这样住无所得的正见的缘故，所以菩萨得择法觉分。菩萨不以坏灭三界有为法而证菩提，乃于三界诸有为烦恼中，不离烦恼而证菩提，这个是菩萨的真精进，

所以叫作真精进觉支。菩萨在三界诸有为法中，不生乐著亦不愁忧烦恼；因为亲证诸法唯心所现，实无所得，所以因此喜忧相灭，这个就是菩萨的喜觉支。那菩萨对于诸法能了知一切诸法都是自心缘于自心，除了这个以外无有其他一切法可得，心乐安住无所得境，这个是菩萨的猗觉支。紧接着，菩萨能够深入证验自心所取、能取都是如来藏所现，能知能作主的心没有一法可得，因为这样子心得定信而不移不转，这个叫作菩萨的定觉支。那菩萨心得定已（菩萨得了定心以后），观这个定心、住心亦碍涅槃，也就是说，这个定心、住心一样是会妨碍涅槃的，所以能观而具慧之心也知应舍弃之，也就是说，对于这个能观而具慧的心，也知道应该要舍弃祂；这个意识心应该要舍弃，不著不贪自心，住于不知不见的如来藏之无住境，这个是菩萨的舍觉支。这个是菩萨观二乘七觉支空（编案：意指菩萨依实相观二乘七觉支亦是空，是为菩萨所观的大乘七觉支）。修学大乘佛法的佛弟子，如果想要入佛法的殿堂，应该以菩萨所观的七觉支而来自行检验。

我们前面所说的三十七道品，是佛子初学佛法可依之次第而修学的法道。但是，大乘三十七道品中诸菩提分所证有别于声闻所证，那么最主要的差别在什么地方呢？那是在于，菩萨是依于法界实相而修三十七菩提分法；而声闻是依于五蕴、六入、十二处、十八界的无常断灭之法来修三十七菩提分法。但这个智慧是有异有同的，相同的部分是菩萨同于声闻所知，因为菩萨同样能够证蕴处界诸法的无常空相，这个是菩萨与声闻所同知的；但是不同的地方就

不是声闻所能够知道的，这个就是法界实相，因为菩萨是依于法界实相来说这个三十七菩提分法。所以，菩萨与声闻对于三十七菩提分法的最主要的一个分际，是菩萨依于法界实相如来藏心的亲证，来观察这三十七菩提分法，这个是最主要的一个差别。

我们把苦灭道圣谛的三十七菩提分法，到这里已经全部都讲完了。那苦灭道圣谛，这个趣向于涅槃之道这样子的一个法，这样子的一个法道的三十七菩提分，我们在这里也说明完毕了。至于苦灭道圣谛的八正道的部分，从下一集开始，我们叶正伟老师将会对于八正道作详细的说明。

那我们在这里先作一个总结。四圣谛是什么呢？四圣谛所说的就是苦、集、灭、道四谛，苦集灭道四谛者乃世间、出世间的正理，也就是在说“涅槃的因跟果”。苦者迷（编案：迷于五阴虚妄的真相）之结果，集者迷之原因，这也就是说，苦圣谛其实是〔彻底了知〕迷的结果，苦集圣谛是〔彻底了知〕迷的原因；这两者它是流转的因果，也就是说，那是世间有漏因果。证灭是悟的结果，修道是悟的原因，这两者是还灭的因果，也是出世间的因果。四圣谛这一部分，佛世尊开示四圣谛的正理，是为了让众生先观察世间的真相，而了知生命的苦、空、无常、无我；然后紧接着要让众生探究生死苦果生起的原因，接着开示生死因果灭尽的涅槃，于此无烦恼之扰乱，亦无生死之过患；最后则开显通往涅槃的无漏正道。如果佛弟子修学解脱道，能够依止着佛世尊所慈悲开示的苦集灭道圣谛，而能够如实的思惟、如实的观察、如法的受持，

一定能够转迷为悟，亲证涅槃解脱的境界，这个就是四圣谛真正的道理。

我们到这一集，已经把佛所说的四圣谛真正的道理，如何透过四圣谛的观察来趣向于涅槃解脱的道理，在这边已经说明完毕。今天就跟各位分享到这里，紧接的下一集由叶正纬老师来说明八正道。

今天跟各位分享到这里。

阿弥陀佛！



三乘菩提概說

佛法八正道之正見與正思惟

葉正緯老師開示

https://video.enlighten.org.tw/zh-CN/a/a06/693-a06_012

各位菩薩：阿彌陀佛！

欢迎大家继续收看“三乘菩提概说”。我们今天仍然要继续跟大家谈八正道。在上个讲次里面，我们为大众用世间法的角度，跟大家解释了世间八正道；那么今天我们要更进一步来看看所谓的出世间的八正道（或者说，佛法里面谈的八正道），应该怎么去看待。

首先我们要说，这个部分一般（正如同我们这个讲次里面）是接续着四圣谛，以四圣谛的内涵来谈八正道；那是因为在声闻人所修习的佛法里面（编案：解脱道），四圣谛是一个根本的道理。我们前面跟大家谈到了，八正道它是什么样的一个法则呢？其实它是一套实践的方法。因为我们对于每一件事情，要先具备有正确的知见；并且，在有了正确的知见之后，再来要详细地思惟，内化成为自己的知见；而在这个过程中，我们还要常常练习，并且忆持不忘，乃至最后，在

任何的场合、任何的境界，都能够心得决定。这个反复练习、内化、念念不忘，到最后心得决定的过程，其实也涵盖了所谓的正精进、正念跟正定；所以我们说，正见、正思惟、正念、正定、正精进，这些都是我们所谓的实践的方法，也可以说是实践的主要方法。而除了这些主要方法之外，我们也希望在学习的过程中，能够把我们周围的这些环境适当的安排好，避免对我们的学习产生遮障，所以我们同时也要注意到我们的身口意行，这就对应到我们所讲的正语、正业、正命。所以，如果从这个层面来看的话，八正道真的就是一套实践的方法。

但这些实践的方法，到底所谈的是不是真正的佛法的内涵，那还得要看在正见、正思惟里面谈到的是什么样的内容。比方说，我们现在如果在声闻菩提里面来跟大家谈八正道的话，我们会优先采用四圣谛的方式来跟大家谈。那在四圣谛里面，关于它的正见跟正思惟应该是有哪些内涵呢？当然就是关于苦、集、灭、道这四个圣谛的道理。也就是我们先要知道什么是苦。什么是佛教中所说的苦？佛教所说的苦，并不只是我们吃到了苦涩的东西，说那个叫作苦；实际上，佛教说的“苦”是遍于一切境界中所能够见到的都是苦。那么这个“苦”是不是一味的消极、灰色呢？其实正好相反，菩萨如果能够真正掌握到佛教中“苦”的这个义理的话，反而这个人生会产生出更积极进取的一面。这个就是知苦的部分。

当然，在苦的部分后，接下来就要看看苦集是怎么产生

的。为什么我们会有种种的苦？这个就牵涉到我们在累世里面，是如何自己自动自发地去累积了这些苦因跟苦果（编案：因为众生有无明贪爱而造作种种业行，以是成就苦因而招致苦果）。这个部分，我们在听闻之后（要能够谦虚而没有慢心地听闻正确的知见之后），然后自己要去思惟：为什么透过这样子的熏习、透过这样子的累积，我们会积集成现在所遭受的这些种种的苦？所以这个部分就是关于苦集部分的正见跟正思惟。

那么苦灭的部分，同样的我们必须要先熏习，特别是对于解脱道里面讲的无余涅槃的境界，要有正确的理解；那有了正确的理解之后，才能够跟前面所讲的苦圣谛和苦集圣谛这两个圣谛交互参照，并且形成一个稳固的佛法解脱知见的基础。所以这个正见的部分，一定是对于无余涅槃、对于解脱的道理有正确的认知。并且，还要经常思惟：这样子是不是符合佛经中 佛所开示的这些道理？要经常地加以思惟。这就是关于苦灭圣谛的正见跟正思惟。同样地，道谛的部分就是要实际去实行的部分，这个实际实行的部分，其实讲最通俗的说法，就是我们要用八正道当作实践的方法，这个也是我们刚才讲的。所以我们说，正见跟正思惟在声闻菩提里面，以四圣谛来解说的时候，就是针对苦、苦的集跟苦的灭（和苦灭之道）这些部分，要有正确的见解和思惟。

那么接下来，在知道了这个苦的集、苦的灭之后，我们应该要怎么样从现在所看到的苦和苦集的状态，然后慢慢地让我们自己能够渐次达到苦灭的状态呢？当然就是我们要依照 佛陀所开示的种种的解脱行门，一一去实践；所以这个

时候，我们就需要有所谓的正精进。正精进的内涵，就是要按照（比方说按照《阿含经》里面）佛陀所开示的道理，我们一步一步去实作；并且在实修的过程中，必须要持续维持解脱相应的正念，乃至最后我们能够得正定。这个正定，虽然有许多人在声闻菩提里面讲的正定，包含了许多禅定的内涵，但是我们其实要回归正定这个“定”，这个“定”字其实讲的主要是**心得决定**。我们说即便是修禅定，本来也是要让我们的**心容易制心一处**，那制心一处岂不也是要**心得决定**吗？所以其实我们应该要从它根本的道理来看，“定”这件事情其实讲的就是**心得决定**。所以，哪怕是或许禅定的功夫也不见得真的很好，可是我们如果有真正按照佛陀所开示的方式去断我见、断我执的话，那么同样的，我们在正定方面的修习，是一样值得赞叹跟喝采的。

除了这些之外，既然我们有说要减少遮障，所以我们又希望有正语、正业跟正命。那正语跟正业的部分呢，一般在这方面的说法，都是归结到我们要尽量减少造口业；而正业的部分，当然我们谈到的就是要持五戒、要行十善业（编案：佛法中讲的正业是要依相应于解脱的作意来持五戒行十善等净业）。正命的部分呢，我们谈到的就是希望大家要选择正当的职业，比方说不要去开赌场这类职业；另外，除了一般的正当职业之外，我们更希望凡是有意要学佛、有意要从根本改造命运的朋友们，希望您在选择职业的时候，能够注意到尽量远离会对众生造成侵害的职业，比方说屠宰业这部分就应该要尽量远离。

这些就是我们一般在声闻菩提里面谈四圣谛的时候会谈到的范围。不过这就是说我们希望正因为前面的讲次里，我们的亲教师已经针对四圣谛，给大家讲解得非常的详细了，所以我们现在可以从另外一个层面来谈；我们不妨从完整佛法的角度来看所谓的八正道，特别是今天所谈的正见跟正思惟的部分。我们说佛法不外乎就是**解脱道**跟**佛菩提道**。我们先来谈谈解脱道。解脱谈的当然就是：烦恼是什么？然后是：我们要怎么减轻烦恼？并且，我们最后是不是能够究竟解脱于烦恼？我们要为大家建立基础的观念、正确的观念（也就是正见这个部分），先谈的就是“解脱是学佛的入门必经之路”。

我们给大家举个例子，就比方说我们如果要跑跳之前，我们应该要先学会走路；先学会走路之后，然后接下来才能够跑跑跳跳。可是在我们能够跑跑跳跳之后，接下来我们随着年岁的增长和知识的增进，我们会对我们的身体结构、健康等种种，具足更多的知识和具足更多的技能。所以，当我们具足了这一切之后，回过头再来看这最基础的走路的时候，我们会发现到说，的确，走路是我们迈向掌握身体结构的一个必经之路；可是它更根本的、关于身体结构和健康的这些道理，其实是完整的涵盖了我們当时能够学会走路的这件事情。

又比方说，我们一般人在世间就学的时候，我们比方以学这个算术来讲，一开始的时候，当然老师要教我们“一加一等于二”这些简单的算术道理。我们要透过像“一加一等

于二”这样子的一个算术的基本原理，我们才能够进一步去学更深的算术，甚至于接下来再学更深的数学；所以，如果没有学过基础的算术的话，我们根本就很难再学更深的算术或者更深的数学。可是我们学了算术跟数学之后，接下来我们还会接触到更多世间的学问知识，比方说我们会接触到会计学，又比方说我们会接触到经济学，甚至我们会接触到物理、化学等等既广又深的世间的学问知识。当我们学习到这些学问知识的时候，若回头再去看小学时老师教我们的一加一等于二那个基本算术的话，我们应该都能够同意，这些基本的算术是我们学习世间进阶学问的基础；你一定要先具备这些基础，才能够去学更高深的学问知识。可是反过来说，当你已经学到了那些高深的学问知识之后，你回过头再来看这些基础算术的时候，你会发现，其实这些基础算术都包含在所谓更高深的学问的道理里面。

给大家举这个例子，其实就是让大家知道说，对解脱道跟佛菩提道这两件事情，我们要说的是，不管是解脱道或佛菩提道，其实解脱烦恼的这个部分是一切学佛人的必经之路。正如同我们在学基础算术一样，你一定要先知道、先掌握正确的解脱义理跟行门，然后才能够学更高深的法；而更高深的法，其实谈的就是佛菩提。那么一旦学了佛菩提之后，再回来看解脱道的时候，其实你会了然于心：解脱道是一个必经之路，并且，解脱道的整个部分，其实都完完全全涵盖在佛菩提的范围里面。这个其实也是呼应到 佛陀当年弘法的顺序，因为 佛陀开始正是先讲解脱道，然后再来跟

弟子们讲解佛菩提道。佛陀这样子的弘法顺序，除了说是为了我们娑婆世界的众生，要先让大家快速地能够得解脱以建立信心，此外我相信还有一个更重要的内涵，就是因应娑婆世界众生的心性，所以为我们建立这样子一个学法次第，作为佛菩提的基础，使佛弟子透过解脱道的修习，而能够建立适当的基础；让大家后来在修习佛菩提的时候，不会因为解脱的基础不稳固，而引生所谓的性障或者种种的遮障等等。这个我们是觉得说，佛陀弘法的顺序也正是呼应了这一点。

所以我们跟大家说的关于正见的部分是：**学佛一定要有正确的解脱知见**；并且我们说，得解脱这件事情，最少大家要具有初果向。初果讲的是有很清楚的界定，就是断了三缚结，而三缚结里面最重要的就是所谓的我见。但这个我见并不是我们一般人所想的，不坚持自己的见解就是没有我见，或者是不执著我们自己就叫作没有我见（编案：一般人以为自己是真实的但不应该执著，只要不执著自己所有的一切、不执著我的见解就是没有我见）；其实我见的内涵是需要去深究的，深究关键的其中一部重要的典籍就是所说的《阿含经》。如果各位观众对于《阿含经》，觉得直接去念真的不容易下手的话，其实建议各位观众可以参考我们会里面平实导师所写的《阿含正义》；在这套《阿含正义》里面，平实导师非常清楚、准确地描述了我见跟我执的内涵。

我们刚刚讲初果——初果已断三缚结，而三缚结中最重要的就是我见；可是我们刚才也跟大家讲说，学佛至少要先能够有初果向。也就是说，我们希望大家最好能够先断我

见，能够证得初果，然后在继续学佛菩提的时候，这个路就会走得很稳、很顺；可是当然就是说，如果受限于修学环境等一些限制的话，至少我们应该鼓励大家：如果还没有得到初果的话，至少也要知道我们已经在朝向初果前进，这个就叫作初果向〔编案：初果向就是正在迈向初果而尚未实证初果的人，他已经了知我见的内涵，但是还必须要确实具足观行而且心得决定，并且要有未到地定，才能真正断除三缚结而实证初果〕。得初果向有一个重要的关键大家一定要知道，就是一定要了知我见的内涵；虽然我们不一定能够很快断了我见，但至少要知道我见到底指的是什么。

接下来我们说，正见的部分除了解脱道是如此的，佛菩提道更是如此。因为佛菩提谈到的“菩提”这两个字，讲的就是我们每一个人本来具有的清净本心；既然是清净本心，自然祂是一定会具足解脱功德的。所以我们刚才给大家讲，我们说解脱是学佛的入门、入手的处所。没有错，我们要学佛菩提道，但同样的，我们希望大家要能够先具备初果向；最好是已经证了初果之后，然后继续再来求明心见性，所以我们常常跟我们的学员说：要学佛菩提道，也希望大家能够先断三缚结。并且，在我们明心见性之后，更能够明白解脱的道理；明心见性之后再回头来看四圣谛、看因缘法，那时对于每一项法的内涵，都会有截然不同的体会跟认知。明心见性之后我们也才会知道，其实一切的佛法，包含我们刚才讲的四圣谛、因缘法等这些所有的一切法，其实都是建构在如来藏上〔编案：诸法都依止于如来藏而存在，一切法皆由第八识如来

藏所生显故)。这个就是我们要跟大家谈的，关于对整个佛法应该具有的正见跟正思惟。

所以我们要提醒大家的就是这个正见的部分，我们说解脱道必定全部涵盖于佛菩提道；希望大家知道，解脱是学佛必备的知见。我们希望大家了解，即便是学佛菩提道，也是应该要从断三缚结开始；并且，佛菩提道的关键是明心见性，只有明心见性之后，才能够正确的理解大乘经典。所以，这个意思就是说，初学佛的人在正见的这个部分，应该要先建立正确的解脱知见，也就是要知道三缚结，要知道我见；这是对每一个初学佛的人都很重要的基础。我们应该要先具体地知道三缚结里面的我见指的是什么，避免在初学佛的时候，就直接只用“不执著”这三个字去概括一切的佛法，因为这样子的话，对我们的学习来讲，都会产生障碍。

那听了正确的知见之后，接下来我们必须透过思惟——**正思惟**，把我们刚才听到的知见内化成为我们自己的知见；因为我们如果没有经过思惟整理的话，老师不论怎么说，那永远是老师的知见而不是我们自己的，所以我们还必须要透过正思惟的方式。同样的，我们要跟大家说：**正思惟一定要基于正见**；而正见就包括我们刚才给大家讲的全部的内容。所以，如果就我们能够掌握正确的这些见解——**正见**——来说，当我们在思惟的时候，我们就可以正确；比方我们如果听到有人说：“我们思惟，可以思惟一切都是苦、空、无常、无我，因而对于名利、权势、恩怨这些事情，都能够一一放下而不执著。”如果我们面对这样子一句话的时候，我们

应该要进一步思惟——用我们刚才给大家讲的正见来思惟、来理解，看看这句话是不是能够完整地传达解脱的这些义涵呢？〔编案：执著有我执与我所执的部分，名利、权势这些归属我所执，我见我执不能断，我所执是不可能断除的。〕比方我们刚才跟大家讲的，一般人谈到这一类的事情时，通常会关注在所谓的“不执著”这三个字，所以哪怕是讲《金刚经》里面的“应无所住而生其心”，或者《心经》的“色即是空、空即是色”这一些道理，往往他们也都会直接倾向于用“不执著”这三个字去理解所有的经文。但是刚才我们在正见的部分已经跟大家说明了，就是《金刚经》、《心经》等这一些大乘的经典，实际上这些经典都是所有的菩萨们修习时所需要的经典，它们都是属于佛菩提道的范围；而对于佛菩提道的正确理解，也就是对于《金刚经》跟《心经》这些经文能正确的理解，这必须要有明心的基础，才能够对这些经典的义理有正确的掌握。而在还没有明心之前，其实我们应该是要请大家回到最基本的解脱的道理，这个就是我们在正见里跟大家说的，要先建立正确的解脱知见；也就是要正确的掌握什么是我见，才能够在作这些思惟时，不会因为“不执著”这三个字就走偏了。所以这个部分（在思惟的部分）跟大家举的例子，请大家要特别记住。

我们再一次的叮咛大家：如果还没有明心——还没有找到我们自己的清净本心——的话，请大家在面对佛法的时候，尽量先回到解脱的正理。你可以想想看，比丘们当年在听闻 佛陀的开示之后，是如何继续修习？是如何去成就解脱的

呢？比丘们在闻 佛开示之后，是不是像我们刚才所举的例子一样，去思惟说对于名利、权势、恩怨都放下、不执著，就达到解脱了呢？所以，这个部分是一个很关键的地方，请大家要好好想想看。其次我们要再叮咛大家的就是：解脱的关键是三缚结，而三缚结里面最重要的是我见；然而我见，通常我们所看到的（现在常看到的）所谓“不执著”的讲法，往往都没有正确的掌握到我见。所以请大家先别用“不执著”三个字来概括一切的佛法修行，不如老老实实的阅读《阿舍经》，或者阅读 平实导师所写的《阿舍正义》，去掌握解脱的义理。这个就是我们在正思惟的部分所应该掌握的精神。

今天就先跟大家说到这里。

阿弥陀佛！





https://video.enlighten.org.tw/zh-CN/a/a13/2546-a13_cn012

各位菩薩：阿彌陀佛！

欢迎您收看正觉教团电视弘法节目，目前正在演述的单元是“三乘菩提之佛典故事”。今天要跟大家介绍有关**供佛功德的故事**，这是《贤愚经》卷1的记载。

佛在舍卫国祇树给孤独园时，有一位大富长者他的夫人生了一个男孩，面貌非常端正，出生没几天就能开口讲话，问他的父母说：“世尊还住世吗？”他的父母回答说：“世尊仍然住世。”男孩又问：“尊者舍利弗、阿难等都还在吗？”父母回答说：“都在。”父母看见儿子出生没多久就能开口讲话，认为这孩子不是普通的一般人，觉得奇怪，怎么会这样呢？就去请问 佛陀。佛说：“这孩子是有福德的人，你们大可不必怀疑。”父母听了心里很欢喜。

回到家里，儿子启禀父母说：“但愿两位尊亲大人为我

¹《贤愚经》卷1，《大正藏》册4，页354，上22-中24。

礼请佛陀以及众比丘僧。”父母回答说：“要礼请佛陀与众僧必须先准备各种供具，不是匆匆忙忙就可以办好的。”儿子说：“只要把厅堂房舍洒扫干净，把桌椅座席排放整齐，再施設三个高座，那么百味饮食自然就会有。另外，我前世的母亲现在还在人间，就住在波罗奈国，恳请两位尊亲帮我把她请来。”父母随顺儿子的意思，就派人去把儿子的前世母亲请来。

原来这孩子施設三个高座的用意是：第一，为了佛陀；第二，为了前世的母亲；第三，为了这一世的母亲。当佛陀与众僧进入房舍次第坐定之后，美味佳肴自然就现前了，非常的丰富。佛陀受供之后，就为他们演说佛法；孩子的父亲和两位母亲、全家大小闻佛说法都法喜充满，也都证得了初果须陀洹。这孩子长大后就辞别了父母，跟随着佛陀出家精勤修行，终于证得了阿罗汉果。

阿难尊者请示佛说：“这位比丘过去世作了什么样的功德，今生能够出生在豪贵家里，出生没多久就能讲话，又能随佛出家学道证果，获得神通自在？”佛告诉阿难尊者说：“这位比丘过去世是波罗奈人，本来是富有人家的儿子。父亲过世后，由于不懂得经营家业，导致家道中落，渐渐地成为贫穷人；虽然他也值遇佛陀出世的年代，却没有资财来供养亲近佛陀。他只要一想到这件事，心里就闷闷不乐，于是他舍弃了豪姓身分，卖身到豪富人家去作长工；当他做满一年时，就跟主人索取一千两黄金。主人问说：‘你是不是要娶老婆呀？’他回答说：‘不是的。’主

人又问：‘那你要这么多钱，是要拿来做什么呢？’他回答说：‘我想用来斋请佛陀以及圣僧。’主人就说：‘如果你要恭请佛来供养，我乐于提供所有经费，我们一起来营办这件事，就在我家举行这场盛会吧。’听到主人这么说，这位贫穷人很高兴地答应了。于是就开始着手料理佳肴美饍，供养佛陀以及僧众。由于这个因缘，那位贫穷人命终之后就感应生到大富长者家里；又知道要恭请佛来供养，因此可以闻法证道。”佛告诉阿难尊者说：“以前那位贫穷人就是现在的长者子比丘。”佛说完了这段因缘，所有参与法会的大众都非常欢喜地顶礼 佛陀，感戴佛恩而依教奉行。

从以上《贤愚经》卷 1 所说的故事中，我们知道供养三宝的功德不可思议。古德说：【十方薄伽梵，圆满修多罗，大乘菩萨僧，功德难思议。】² 十方薄伽梵——就是佛。为什么佛称为宝而叫作佛宝呢？我们就从马鸣菩萨开示的偈子来探讨，马鸣菩萨说：【普作大饶益，智无限自在，救护世间尊。】³ 意思是说：佛圆满具足一切世出世间法，可以普遍地大作饶益有情的功德业。佛的智慧无限而且是自在的，佛圆满具足佛菩提智，也就是四智圆明，包括大圆镜智、妙观察智、平等性智以及成所作智。佛是大医王，一般医生只能医世间病，佛能医的却不只是世间病，还能医治众生生死轮回病，这样才是能救护世间的世尊。由于这种能够普作大饶益，智慧无限自在，救护世间的功德，也就是福德圆满、智慧圆

² 《庐山莲宗宝鉴》卷 10，《大正藏》册 47，页 354，中 4-5。

³ 《大乘起信论》卷上，《大正藏》册 32，页 584，上 23-24。

满而且威德无比，所以称为世尊——三界世间的至尊。

圆满修多罗——修多罗就是佛法。请问为什么要修学佛法？修学佛法的目的是什么呢？也许有人说：修学佛法就是要修证解脱道，解脱道的法就是成佛之法。其实不然，解脱道只是佛法中的副产品，真正的佛法是法界实相的法，这才是真佛法、真解脱。二乘解脱道的法只是法界实相法里面很小的局部而已；大乘佛菩提的法才是真正的法宝，才是圆满的修多罗，才是摩诃般若波罗蜜。

接着说**大乘菩萨僧**。什么是僧？僧的定义是什么呢？这是很严肃的问题。自古禅门的宗风是：“入门须辨主，当面分缁素。”证悟了才是黑衣，还没有开悟或悟错了，都是白衣。所以在乘法中，不论出家身或在家身，只要已经断了三缚结——我见、疑见、戒禁取见断了，并且证悟明心，就有资格称为胜义菩萨僧；如果是出家既没有断三缚结也没有证悟明心，就称为凡夫菩萨僧；如果在家受了菩萨戒、发了菩萨心，但是还没有断三缚结也没有证悟明心，就称为凡夫菩萨，但不能称为僧。而在二乘法中，只要断了三缚结，证得初沙门果，不论是出家身或在家身，都是二乘法中的胜义僧，称为胜义声闻僧；如果是出家还没有断三缚结，还没有证得初沙门果，就称为凡夫声闻僧。

譬如《杂阿舍经》卷 12 中说：有一个在家人叫作阿支罗迦叶，早上听闻 佛说法之后，成为阿罗汉，就向 佛告辞又回去牧牛；但是在牧牛时，为了要保护一只小牛，结果被一只公牛撞死。早上才成为阿罗汉，下午就被牛撞死了。佛还

吩咐舍利弗等尊者要去供养那牧牛的阿罗汉；出家的阿罗汉奉佛之命，要去向在家相的阿罗汉作供养茶毘，这表示什么呢？表示那位牧牛的在家人已经证得沙门果，已经是声闻法里面的胜义僧。二乘法里面有二乘法的胜义僧，大乘法里面也有大乘法的胜义僧，都是从果证上来认定的。既然我们是要学佛，就要归依大乘贤圣僧，不归依二乘圣僧；假使遇到了二乘圣僧，只作供养，不作归依想。因为二乘圣人不知不证法界实相，如果归依二乘圣僧，所学到的法就会是二乘的罗汉法、解脱道为主，而不牵涉大乘佛菩提，那就永远无法成佛。所以，学佛人要归依的是大乘法的贤圣，不论他是出家或在家；大乘法中证道的全部贤圣、诸尊菩萨摩訶萨才是我们要归依的僧宝。所以古德说：“十方薄伽梵，圆满修多罗，大乘菩萨僧，功德难思议。”

佛是三界至尊，是世间最上良福田，不但是功德田，也是报恩田。供佛的福德无量无边，是累积福德资粮最快速的方法。也许有人说：两千五百多年前的释迦佛已经示现入涅槃了，我们要去哪里供佛呢？《优婆塞戒经》卷3 佛开示说：**【如来即是一切法藏，是故智者应当至心勤心供养生身、灭身、形像、塔庙。……若能如是至心供养佛、法、僧者，若我现在及涅槃后，等无差别。】**⁴ 意思是说：只有如来可以教导我们法界实相的究竟了义正法，所以说如来就是一切法藏，一切法都含藏在如来心中，如来能说一切法。所以有智慧的人应当以至诚心，精勤地供养应身佛、供养佛舍利、

⁴ 《优婆塞戒经》卷3，《大正藏》册24，页1051，下13-26。

供养佛的形像以及佛的塔庙。

接着 佛又开示说：“如果能够这样以至诚心来供养佛、法、僧三宝，如果能够在佛住世时来供养，或者在佛示现入涅槃后供养佛像，未来世中所获得的福德是相等而没有差别的。”所以我们要常常供佛，供奉佛像也是功德无量。

在这里就跟大家介绍供佛的一些细节，譬如不能以圣所遮物来供佛。什么是圣所遮物呢？是说佛菩萨所遮止的物品，不能用来供养三宝。譬如众生肉以及五辛；五辛就是葱、蒜、韭、薤、兴渠，包括青葱、珠葱、大蒜、韭菜、薤荪、洋葱等等。薤荪又叫作芥头，或称为小蒜。这些虽然是植物性的食物，但是吃过之后，全身散发出来的味道，会使得身边的人受不了。《楞严经》卷 8 佛开示说：想求证佛菩提或修证禅定，就不能吃五辛。这五辛如果熟食会使人增长淫欲，如果生吃会使人增长瞋恚；吃五辛会使得善神远离，饿鬼接近，福德就会渐渐地削减。修学佛法必须要有许多的助缘来帮助，护法善神也是助缘之一，如果吃五辛就会使得护法善神远离，所以要避免吃五辛。

另外，不能用残食（残食就是剩下的食物），也不能用不清净的物品来供佛。甚至像榴莲以及辛香类的蔬菜，譬如萝卜、茴香、芹菜等，有强烈的气味或呛鼻的味道者，也不适合用来供佛。因为诸佛是究竟清静，所以有辛香味道或呛鼻味道的食物不适合供佛。供过佛的物品不能重复供佛，但可以拿来供祖先，或供天神、供阿罗汉都可以。煮好的食物才能上供，譬如稻米、面条等还没煮过就不能上供。水果如果沾有

泥土，就要把它清洗干净。当供品准备好了，记得要亲手供佛，可千万不要使唤别人上供，因为这里面有布施因果，也就是未来世实现果报时，那份福报将会交给别人来控制，自己就不能随意使用了。

也许有人说：“景气不好，我没有多余的钱可以去买上好饮食来供佛。”那也没关系！因为，可以用一朵花乃至无量花，也可以用一香乃至无量香来供佛，也可以用一首偈乃至无量偈来赞叹佛。譬如〈弥陀赞〉：

阿弥陀佛身金色，相好光明无等伦；
白毫宛转五须弥，紺目澄清四大海；
光中化佛无数亿，化菩萨众亦无边；
四十八愿度众生，九品咸令登彼岸。⁵

又譬如《佛本行集经》卷4赞叹说：
天上天下无如佛，十方世界亦无比；
世间所有我尽见，一切无有如佛者。⁶

又譬如《胜鬘经》卷1，胜鬘夫人赞叹说：
如来妙色身，世间无与等；
无比不思議，是故今敬礼。
如来色无尽，智慧亦复然；

⁵ 《三时系念佛事》，《卍新续藏》册74，页57，下2-页58，上2。

⁶ 《佛本行集经》卷4，《大正藏》册3，页670，上7-8。

一切法常住，是故我归依。⁷

用清净心、至诚心来赞叹佛的真实功德，就是很好的供养；或者在佛的塔庙、佛的形像前礼拜，右绕一匝、三匝，乃至无量匝，也都是供养。为什么拜佛、绕佛也是供养呢？因为当您礼敬诸佛时，会让众生对诸佛生起崇敬心与信心，众生看了会说：“这尊佛像肯定有什么功德，才值得他这样地头顶礼拜！”就会好奇去探究，也许就因为这样而进入了佛门。

供佛的方法很多，如果能够宣扬佛地的功德，让众生对诸佛产生钦仰，这也是供佛。想要学佛，有佛的摄受很重要！因为三地未满心之前，都有隔阴之迷（编案：必须是三地满心以上发起意生身的菩萨才没有隔阴之迷），除非有宿命通，否则今生就会忘了前生姓什么、名什么。我们把佛经翻开来，有好多现成的例子说：七地、八地、九地，乃至十地的大菩萨，都说需要佛来摄受；连大菩萨都需要佛来摄受，更何况我们博地凡夫！《胜鬘经》卷1胜鬘夫人发愿说：【此世及后生，愿佛常摄受。】⁸即使修到十地，还是需要诸佛的加持。

所以，一切学佛人必须常常恭敬供养、礼拜、赞叹诸佛世尊，才能迅速成就道业。

时间的关系，今天就讲到这里，谢谢您的收看。

阿弥陀佛！

⁷ 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》，《大正藏》册12，页217，上24-27。

⁸ 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》，《大正藏》册12，页217，中6。



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卮续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在〈内容简介〉第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于**大乘后期**的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是**晚近新译**的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之**创新**，乃形成一种为世人称为“**喇嘛教**”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》、《菩提道次第广论》、《密宗道次第广论》、《菩萨戒品释》、《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》〈内容简介〉，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是姪姪相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“**佛教大藏经**”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典

籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，信息取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就的是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛

典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公開聲明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报【编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今】，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通，也都免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言（唯除发言前已得对方允许）；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿藉辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲藉此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是藉此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲藉此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲藉此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清静实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网 (<http://video.enlighten.org.tw>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm (光明网)

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中国网）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央广网，即中央人民广播电台）

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

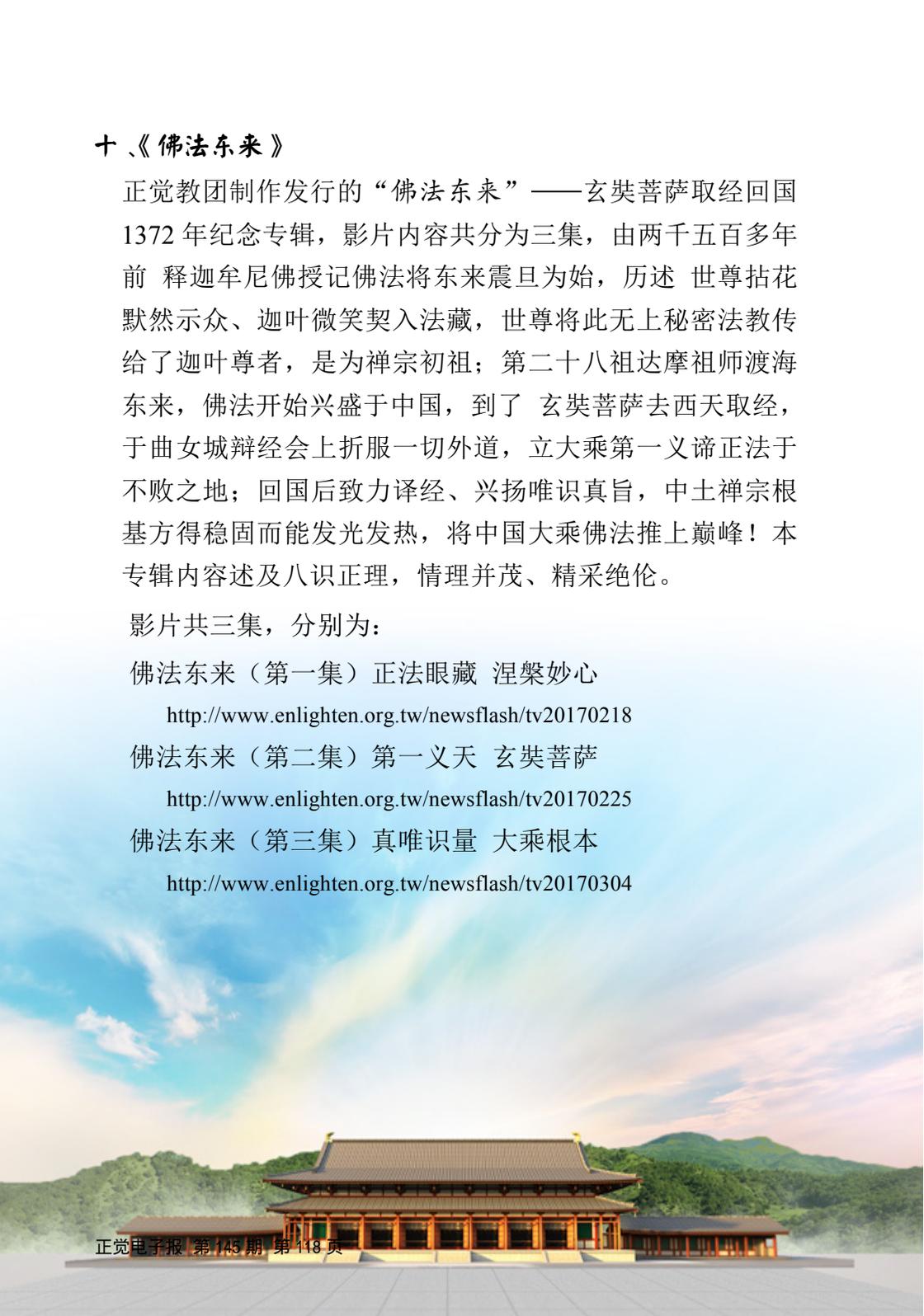
<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會于台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊“應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法”的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公布之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，

今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处， 荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人， 冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子， 皆伪称已被平实导师印证为悟， 亦自称所弘扬之法义是本会的正法。 近来又发现原一贯道出身之人， 谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等， 其实素未谋面； 此人今在大陆广泄表相密意， 亦自称已得如梦观而入地， 宣称是已入圣位的某地圣人， 成就大妄语业等； 但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后， 发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中， 并非真悟； 其余佛法知见亦极荒唐， 毁谤净土等言语极多， 都属于凡夫知见而未悟言悟， 并高抬果证而成为大妄语人。 此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后， 仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧， 或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心， 显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实， 概属附佛法外道。 如是之人又于“弘法”过程中， 公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师， 显见其慧眼未开， 无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟， 即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人， 故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师； 由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实， 此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本

会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。)

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/>网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以链接至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/>点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者链接“佛教正觉同修会全球信息网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会各地讲堂 2020 年 4 月暂缓开设禅净新班,上期(2019 年 10 月)开设之禅净班, 旁听期限延长至今年 6 月底, 共修期间: 二年六个月(费用全免), 各禅净新班开课三个月内仍可报名。

本会禅净班, 系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力, 实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

各地讲堂地址、电话(共修时间方有人接听)、共修时间:

台北讲堂: 台北市承德路三段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁(二号出口)。电话: 总机: 02-25957295(分机: 九楼10、11、12、13; 十楼15、16; 五楼18、19; 二楼20、21; B1楼22, 23; B2楼24, 25), 传真: 02-25954493。
平常共修时间: 周一、三、四、五晚上19:00~21:00, 周二晚上18:50~20:50, 周六上午9:30~11:30、下午14:00~17:00, 单周六晚上17:50~20:50、双周六晚上17:30~20:30。2019年下半年新开设的禅净班已于2019/10/19(周六)、2019/10/24(周四)开课, 时间为: 每周六下午14:00~16:00和每周四晚上19:00~21:00, 旁听期限延长至6月底, 欢迎择一报名参加共修。

桃园讲堂: 桃园市桃园区介寿路286、288号10楼, 电话: 03-3749363, 共修时间: 周一、三、四、五晚上19:00~21:00, 周二晚上18:50~20:50, 周六上午9:30~

11:30，双周六晚上17:30~20:30。2019年下半年新开设的禅净班已于2019/10/24(周四)开课，时间为：每周四晚上19:00~21:00，旁听期限延长至6月底，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六晚上 17:30~20:30。2019 年下半年新开设的禅净班已于 2019/10/24(周四)开课，时间为：每周四晚上 19:00~21:00，旁听期限延长至 6 月底，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。2019 年下半年新开设的禅净班已于 2019/10/24(周四)开课，时间为：每周四晚上 19:00~21:00，旁听期限延长至 6 月底，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周六上午 9:00~11:00，周六晚上 17:30~20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。2019 年下半年新开设的禅净班已于 2019/10/24(周四)开

课，时间为：每周四晚上 19:00~21:00，旁听期限延长至 6 月底，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 14:00~16:00，周六晚上 17:30~20:30。2019 年下半年新开设的禅净班已于 2019/10/23(周三)开课，时间为：每周三晚上 19:00~21:00，旁听期限延长至 6 月底，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六下午 13:30~19:30、双周六下午 16:30~19:30。2019 年下半年新开设的禅净班已于 2019/10/24(周四)开课，时间为：每周四晚上 19:00~21:00，旁听期限延长至 6 月底，欢迎报名参加共修。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

九龙观塘，成业街 10 号，电讯一代广场 27 楼 E 室。（观塘地铁站 B1 出口，步行约 4 分钟）电话：（852）23262231。英文地址：Unit E, 27th Floor, TG Place, 10 Shing Yip Street, Kwun Tong, Kowloon。2019 年下半年新开设的禅净班已于 2019/10/26(周六)开课，时间为：双周六下午 14:30~17:30，旁听期限延长至 6 月底，欢迎报名参加共修。

每周六 19:00~21:00 及每周日 19:00~21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《**大法鼓经**》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00~下午 18:00。自 2016/10/1 起，每周六下午 13:30~15:30 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《**佛藏经**》DVD。2020 年新班预定于 10/3 开课，上课时间为：每周六下午 15:30~18:00。报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全省每周二晚上 平实导师开讲的《大法鼓经》已经讲授圆满。自 2019/2/12 开始宣讲《不退转法轮经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

详解 释迦世尊宣演《不退转法轮经》之因缘及真实义理，阐释 世尊何以在开显此经之前，先示现种种不思议之瑞相？云何一切诸佛有所说法皆悉同等？如何是菩萨信行、法行？菩萨摩诃萨须陀洹乃至菩萨摩诃萨阿罗汉一一有何法相？世尊为何

对魔王说“我今当令无一众生发菩提心”而令彼离诸烦恼，不复起扰乱之心而欢喜离去？又诽谤“此经”者有何罪报？菩萨行者应如何受持“此经”？平实导师以道种智的深妙智慧，解说“但以假名开示真实”之胜妙内涵，详释菩萨声闻的真实道理，演示世尊运转遣魔法轮以降魔之精彩事迹，此中蕴含无上甚深微妙之第一义谛真义，真实证解者闻之必拍案称绝。敬邀佛子四众亲临法筵，谛听平实导师演示胜妙之不退法轮，同沐如来不可思议之圣教法雨，普令心生信解者皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自2014/10/07开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于2017/9/12开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《不退转法轮经》，再次深入演示“此经”的殊胜义理，机会难得不可错

失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，藉以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，藉此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、停课公告【2020-02-29 更新】：因应“2019 新冠肺炎”疫情，考虑整体公共卫生安全，基于维护全体学员大众之健康，爰公告本会各地讲堂继续停止上课至 4 月 6 日止，预定 4 月 7 日起恢复共修上课。停止共修期间，包括讲经、上课、法会（含大悲忏、布萨及传授菩萨戒）、禅修等活动均暂停。原定四月禅三活动调整为二梯次，顺延至五月举办，预定第一梯次 5/1-4，第二梯次 5/15-18。若有异动，将另行公告。

八、2020 年上半年禅三第一梯次预定于 5/1（周五）～5/4（周

一) 举行, 第二梯次于 5/15 (周五) ~5/18 (周一)。

九、2020 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为: 1/25、1/26、1/27。(详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告, 非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场, 对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待! 真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。)

十、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版, 考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事, 并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的, 都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者, 可以矫正原有的错误知见, 并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子, 有助于宗门正法之证悟。本书一大册 (四百余页), 只售新台币 350 元。

十一、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑, 已由正智出版社出版完毕, 每辑售价新台币 250 元, 详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际; 熟读此书, 可以深知三乘菩提之异同, 了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧 (二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界)。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄; 读后可以建立具足三乘菩提之整体知见, 此后即能兼顾权、实、顿、渐, 不再执偏排正、执小谤大, 则能真修成佛之道。

十二、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可藉此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十三、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可藉此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂

奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十四、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确

实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十五、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十六、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也藉着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十七、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》

连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

十八、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

十九、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁——禅意无限〉，亦

以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2010 年 4 月出版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日发行，定价 300 元，本书的内容：

系由林慈慧等人著。禅门的明心开悟即是实证第八识如来藏，菩萨亲证此心已，即能时时现前观见如来藏真实与如如之法性，如实转依真如而不退转即入大乘法中的真见道位。禅门重关——**眼见佛性**——亦属真见道；眼见佛性者不仅能于其他有情身上亲见自己与对方之佛性，亦能于山河大地上亲眼看见自己之佛性，并且眼见佛性者必是一根若见六根俱见。佛性乃第八识如来藏之作用，与如来藏非一非异，唯证乃知；始从十住菩萨的如幻观乃至诸佛的眼见佛性，地地的见性功德转转胜妙，一切下地菩萨所不能知也。然此未

法时世多有诸方假名大师及附佛外道，既不知不解我见的内涵，更无知于明心与见性之不同，遑论能知佛地不可思议诸多功德，却只为一世之名闻利养而妄称证圣甚至成佛，如是不知不信因果而成就地狱业种，乃至误导众多随学者误犯谤法及大妄语等重大恶业，诚可哀悯。今有本会林慈慧老师已得眼见佛性，人天庆赞，本书收录其见性报告，及其余多篇证悟明心者之精彩报告，以供养志求诸佛无上妙道之菩萨戒子，亦为救护彼等造作大妄语等恶业者，盼其幡然悔悟，能于舍寿前公开忏悔灭罪，来世方可庶保人身续行菩萨道。

二十二、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十三、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣

教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识藉意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十四、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒(声闻戒)来弘化于人间。这

是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是藉学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十五、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛

门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现象内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十六、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密

意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审
细参详之。

二十七、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从
2009/7/21 演述至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演
绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙
真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的
学人；共二十五辑已于 2019/5/31 出版圆满，每辑售价
新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声
闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此
五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最
最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经
中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘
菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便
区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特
地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为
有缘众生“**开、示、悟、入**”诸佛的所知所见——第
八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“**妙法莲
花**”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，
真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以
知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华
经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出
来的“**此经**”密意，如实显示于当代学人眼前。乃
至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨

普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十八、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018/07/31 出版，下册已于 2018/9/30 出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

二十九、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第四辑已于2020/1/31出版，定价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉

〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十、张善思居士的《次法》已于《正觉电子报》连载完毕，并于2017年6月30日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币250元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见

道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十一、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十二、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。

三十三、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉

克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百零〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细信息，请看教育部相关网站。网址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

点选“3-3 捐款”中，可見到“莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表”，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十四、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2020 年已经是连续第九年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者计 5814 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的雪中送炭活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修

会、正觉教育基金会官网之报导。

三十五、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请链接至第二期电子报之“征稿启事”。

三十六、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2020/02/20

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
 (2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 300 元

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

29. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

30. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

31. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

32. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元

33. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

34. **见性与看话头** 黄正伟老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

35. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

36. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

37. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元

38. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元

39. **空行母**—性别、身分定位，以及藏传佛教。

坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元

40. **末代达赖**—性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
41. **雾峰无雾**—给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
42. **雾峰无雾**—第二辑—救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
43. **第七意识与第八意识？**—穿越时空“超意识”
平实导师述 每册 300 元
44. **黯淡的达赖**—失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
45. **童女迦叶考**—论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
46. **人间佛教**—实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述 定价 400 元
47. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
48. **真心告诉您(一)**—达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
49. **中观金鉴**—详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册 每册 250 元
50. **藏传佛教要义**—《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
51. **法华经讲义** 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑
52. **西藏“活佛转世”制度**—附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
53. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
54. **真心告诉您(二)**—达赖喇嘛是佛教僧侣吗？
—补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
55. **次法**—实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册 每册 250 元
56. **涅槃**—解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上下册 各 350 元

57. **山法**—西藏关于他空与佛藏之根本论
 笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译
 张火庆教授、张志成、吕艾伦等中译 精装大本 1200 元
58. **假锋虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
 释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
59. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
 约二或三辑 俟《正觉电子报》连载后结集出版 书价未定
60. **救护佛子向正道**—对印顺法师中心思想之综合判摄
 游宗明老师著 书价未定
61. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
62. **八识规矩颂**详解 ○○居士 批注 出版日期另订 书价未定
63. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
64. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
65. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理
 孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
66. **中观正义**—注解 平实导师《中论正义颂》
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
67. **佛藏经讲记** 平实导师述 于2019年7月31日开始出版 共二十一辑，
 每二个月出版一辑，每辑 300 元。
68. **阿舍经讲记**—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
 平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
69. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
70. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
71. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 300 元 出版日期未定
72. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
73. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
74. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
75. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

- 76.《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
- 77.正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提
 正德老师著 出版日期未定 书价未定
- 78.正觉总持咒——佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
- 79.三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
 作者未定 出版日期未定
- 80.道品——从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
- 81.大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
- 82.三德——论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
- 83.真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
- 84.大乘道次第 作者未定 出版日期未定 书价未定
- 85.四缘——依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
- 86.空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
- 87.十法义——论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
- 88.外道见——论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号） Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：

1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2.台北市：佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面

3. **新北市**：春大地书店 芦洲区中正路 117 号
4. **桃园市**：御书堂 龙潭区中正路 123 号
5. **新竹市**：大学书局 东区建功路 10 号
6. **台中市**：瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号
佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号
文春书店 雾峰区中正路 1087 号
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号
8. **高雄市**：政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）
明仪书局 三民区明福街 2 号
青年书局 苓雅区青年一路 141 号
9. **台东市**：东普佛教文物流通处 博爱路 282 号
10. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销联合公司
11. **大陆地区请洽**：
 - 香港**：乐文书店
旺角店：香港九龙旺角西洋菜街 62 号 3 楼
电话：(852) 2390 3723 E-mail: luckwinbooks@gmail.com
铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼
电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
 - 厦门**：厦门外图台湾书店有限公司
地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼
(邮编：361004)
电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）
E-mail: jkb188@188.com
12. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
13. **国内外地区网络购书**：
 - 正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>
(书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书)
 - 三民 网络书局** <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>
博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>
联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书快捷方式（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有“正觉电子书”陆续上线中，提供读者于手机、平板计算机上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅“正觉电子书”专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教

弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2018/10/20

- 1.无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
- 2.念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
- 3.正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
- 6.如何契入念佛法门 (附：印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 26 元
- 7.平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
- 8.三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 52 元
- 10.明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
- 11.邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
- 12.甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
- 13.我与无我 平实导师述 回邮 36 元
- 14.学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
- 15.大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
- 16.佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录：公案拈提六则)
平实导师著 回邮 52 元
- 17.灯 影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 76 元
- 18.护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
- 19.净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
- 20.辨唯识性相—对“紫莲心海《辩唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
- 21.假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
- 22.入不二门—公案拈提集锦 第一辑(于平实导师公案拈提诸书中选录约二十
则, 合辑为一册流通之) 平实导师著 回邮 52 元
- 23.真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早早期，不另增印赠阅)
31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—《正觉电子报》般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—《正觉电子报》般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发行：台北市佛教正觉同修会

编辑：台北市佛教正觉同修会编译组

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<http://post.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印 ©

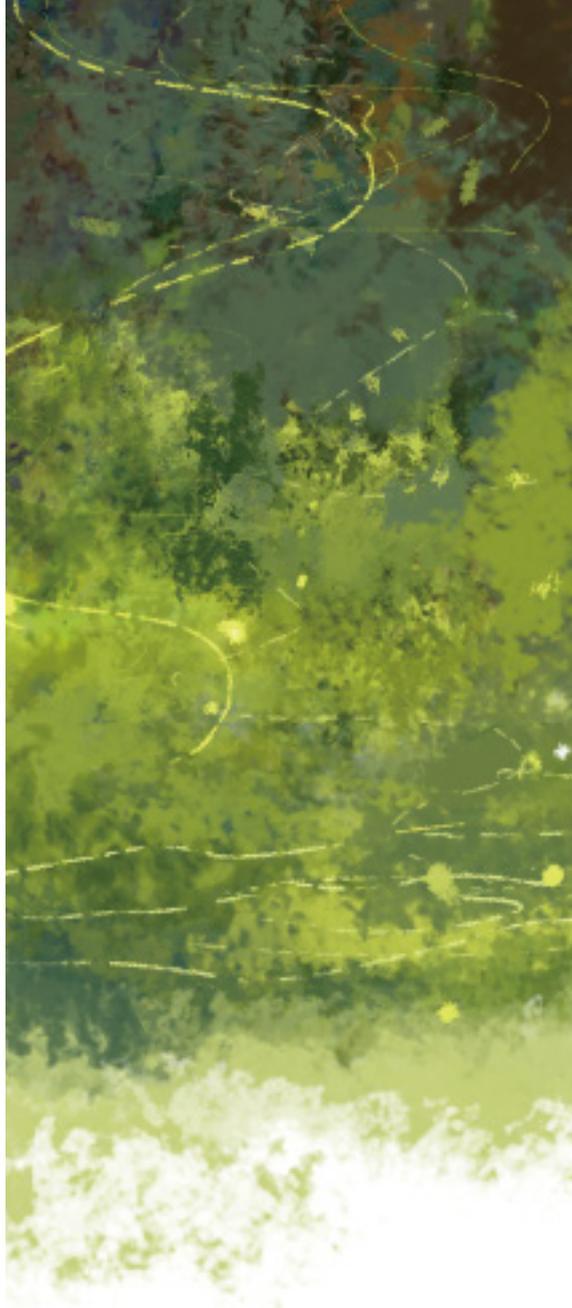
2020 年 2 月 19 日 网络电子版出刊

初版 6500 册

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺