

正覺

電子報

第147期



2020.06.30

目錄

正覺電子報第 147 期

般若中觀 (四十九)	游正光老師	1
正覺總持咒略釋 (七)	張正圓老師	21
空谷梵音 (二)	大風無言	39
為報師恩，當求正法 (二十三)	慶吉祥居士	63
正覺教團弘法視頻文字稿		
佛法八正道之正念	葉正緯老師	78
忍辱——忘恩負義	劉正莉老師	89
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		97
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		99
公開聲明		106
法義辨正聲明		110
中國佛教復興訪談報導		115
佈告欄		119
正智出版社發售書籍目錄		145
正覺贈書目錄		154

- 茲因稿擠本期《救護佛子向正道》停刊一次



般若中觀

游正光老師

(連載四十九)

第八節 喇嘛教自續派與應成派本質是男女邪淫的外道法

從第六、第七節的分析可知，喇嘛教自續派中觀本質是常見外道，而喇嘛教應成派中觀本質則是兼具常見與斷見之外道，兩者都與佛法無關。尤有甚者，他們所主張的樂空雙運、樂空不二，其實就是男女雙身共修的邪淫法，更是與佛法無關，不僅違背 釋迦世尊的教授教誡，也違背世間倫理。茲分別就四大派所說男女雙修的內容加以列舉及剖析，讓世人知道他們的本質是邪淫外道法，迥異於佛法，因而可以遠離喇嘛教邪知邪見的危害與荼毒。

首先要談的是喇嘛教自續派中觀紅教（寧瑪派）蓮花生所說男女雙修的內容，如下：

爾時當思凡聖一切法因，皆由明點圓滿而出生，故應修持明點增長口授法，於不令人窺見之寂靜茅蓬中行之，令其洗身莊嚴，塗以香油，佩以香囊，始啓請勇父空行母眾，次於具相明母腿上伸置自足，互抱吻、

以手摸撫口唇舌，揉雙乳或蓮杵互觀，杵置彼手，盡力表示生樂之方便。正作業時若生貪欲，應了達其自性即法身法之妙用，故於貪上認識自性、本來面目，而定於本面上，普通貪欲自能摧壞，是為由貪欲顯大樂之方便，故應精勤修持。¹

大意說明如下：正當那個時候，應該要思惟凡夫與聖人一切法的根本因，都是由明點圓滿而出生，是故應該修持能令明點增長的口授方法。那是要在沒有人可窺見且寂靜的茅蓬中進行，首先洗淨身體來莊嚴，並且塗上香油、配戴香囊，這才開始啓請勇父及空行母眾。接著勇父將腿伸開放置在具相空行母的腿上，然後互相擁抱接吻，勇父以手撫摸空行母的口唇、舌頭，揉空行母的雙乳，或者互相觀賞對方的性器官（陰莖及陰戶），然後勇父將陰莖放在空行母手上，盡量向空行母顯示如何使男性性器官生起遍全身樂觸的各種方便法。正當進行男女交合，勇父處於性高潮將要射精時，應了達這貪求射精高潮之心，其自性即是法身所生之妙用，就在此貪欲上面去認識心的自性，認定於性高潮中領受快樂覺受的覺知心無形無相，即是本來面目（空性、實相、本體、自性……），若能這樣持續維持在這個本來面目上，就能將普通貪欲摧壞，這就是由貪欲來顯示大樂方便的法門，是故應精勤修持。

從以上蓮花生的說法當中，可以得知四個重點：第一個

¹ 徐芹庭主編，《陳健民上師曲肱齋全集》（三），普賢錄音有聲出版社（北市），1991年7月10日出版，頁545。

重點，所謂明點增長的方法，原來就是增進男女性高潮的方法及技巧。像這類男女性愛的奇技淫巧，世間人名之爲房中術²，與佛法根本無涉，卻竟敢假冒爲佛教的一支僭越佛教，用之來誤導眾生走上邪淫外道法中。第二個重點，既然喇嘛教所行的是男女雙身共修——行淫的方法及技巧之房中術，當然不見容於以儒家思想爲主流的社會，也就難怪彼等進行男女邪淫時要在非常隱密的地方（也就是在無人窺見且寂靜的地方）來進行，以免被人發現而壞事。甚且如果性醜聞一旦被爆發出來，當事者若非否認有這種事發生，就是有種種托詞，乃至相關教派團體也會出面來否認，推說這是個案或此人根本不具有仁波切身分（其隱含的意思是說，凡是具有仁波切身分的人都可以進行男女邪淫），乃至要掩護此人儘快出境逃離至國外，以避免被國內司法單位追緝。第三個重點，勇父就是男女雙身法中的男性，因爲他行男女雙身法非常「勇猛」故；空行母，又名明妃、佛母、智慧女，就是行男女雙身法的女性，能夠讓勇父生起快樂覺受以及觀察此覺受無形無相的「智慧」故。第四個重點，喇嘛教寧瑪派所說的樂空雙運、樂空不二，原來就是在男女性高潮所引生快樂覺受之大貪中，現觀此快樂覺受無形無相，此即爲喇嘛教引以爲榮的「即身成佛」法。然而這樣的男女大貪，乃是欲界最粗重之貪；欲界尚且無法出離，還有可能超越色界、無色界嗎？顯然不行嘛！既然連

² 房中術又名房術、房中、房內、房室養生、黃赤之術或男女合氣之術。參見維基百科網址：（擷取日期：2012/11/24）

<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%88%BF%E4%B8%AD%E6%9C%AF>

三界中最低層次的欲界都無法超越，還有可能成就報身佛果嗎？當然不可能！所以蓮花生自稱行男女雙身共修的邪淫法可以即身成佛，真是超級大妄語，誤導眾生非常嚴重。

另外，蓮花生所說的具相空行母有四種：外相、內相、密相、真實相，爲了節省篇幅，以下第八節及第九節在某些關鍵字後面直接用中括號及不同字體作提示說明，讓讀者同時瞭解其中真實內涵，就會知道他們的本質到底是什麼：

(子) **外相者**，顏色端麗、妙年悅意，身具香氣，顏若桃花，冶艷細腰，身量大小適宜，眼細長而黑白分明，眼圈微紅，髮黑光滑猶如青絲，齒白無縫，目善斜視，具足貪容，一見令人不捨。腰帶右旋，行時左足先開，具蓮花種性佛母，唇若蓮瓣、肉色帶紅。暫時從後觀之，如低頭然；從前視之，如昂頭然；側觀之如偏腰，然腰甚細；腰下稍寬，行時如在地下畫蓮花，此爲具蓮花種性者〔子宮口分明而易於與男性性器官相接〕。……(丑) **內相者**，明母心量寬，口謹少嫉妒，心能容受密法，信心堅固，對瑜伽者〔勇父〕節用，對其財寶不起慳貪心，能委婉順從，格外體貼，不爲他人所誘。(寅) **密相者**，蓮花〔陰道〕極緊，具煖相；蓮宮〔子宮頸〕豐盈而凸出，善知啣吸金剛杵〔善知含住陽具者〕。臀小、盤廣、肉內捲，蓮宮肉緊貼；花胚豐盈，以杵觸之〔即〕作不能忍狀，而出嬌聲〔明妃於性高潮發生叫聲〕；〔勇父陰莖在明妃子宮〕稍加抽送，〔明妃〕身怯體顫、蓮生煖濕〔子宮生煖及濕潤，易於行淫〕。(卯) **真實相者**，對瑜伽者，具大

信解，智慧廣大，能分別法與非法；心量寬廣，能容受密行；語守秘密，對瑜伽者〔合修雙身法者〕不生誹謗而恭敬之，能依教奉行。善能事業〔善知房中術〕能令瑜伽者安樂增上〔能令修證雙身法之男人快樂增上〕；凡見與觸，俱生安樂；稍相偎傍，身覺安樂，令瑜伽者易趨樂空，心亦易契本來不染汙之體性〔此以「覺知心及淫樂覺受」皆無形色故無物質上之染汙，名為「本來不染汙之體性」〕。即持正念時，亦甚眷念、同行無生。〔空行母在大樂中一念不生時，亦眷念對方，同時修此「無生」之法。〕安樂心甚貼切，具慚愧精進，為瑜伽者供役使，隨說即行。吐辭悅意，行動作事皆具嫺雅相，諸佛事〔謂密宗之種種「佛事」及男女雙身合修法〕有志精進。³

從蓮花生所定義空行母的條件來看，就是指年輕、具有「蓮花種性」且其陰道能讓勇父引生快樂覺受，並且願意配合勇父雙修的女人。請問：這樣的法，與佛法有關嗎？當然無關！既然無關，其所說所弘的男女雙身法當然不是佛法，卻假冒佛法的一支，用來矇騙眾生，欲令不知情者走上男女雙修的邪淫法中。

接下來談噶舉派（白教）密勒日巴的說法，其內容仍然脫離不了男女雙身共修之邪淫本質，譬如在他的著作中，曾記載他露出金剛杵（男根），以及用金剛杵在石頭磨蹭的內容：

³ 徐芹庭主編，《陳健民上師曲肱齋全集》（三），頁 540-542。

尊者繼續略往前行。非人妖魔又在道路四邊，到處變現了各種**巨大的女根**〔陰戶〕，來驚擾他。尊者就做起降魔姿勢，顯露其秘密**金剛杵**〔男根〕，向前行去。等他經過九個幻變的女根時，已走到該地精氣所鍾之處；其地有一大石，尊者就以其**金剛杵**插磨此石，片刻間，妖魔之幻變，頓然消失於無形。以後此地就被人們叫做拉古龍古。⁴

密勒日巴在路邊遇到「非人妖魔」到處變現出各種女根時，他就故意顯露出自己的男根，並將其男根插入石頭磨蹭，這種行為以現在用語來說，叫作心理變態⁵，那已經不是正常人應有的心態與行為。此外，密勒日巴也談到與五位長壽女進行「事印」，套現在用語，就是六人輪座雜交⁶，其內容如下：

五姊妹先向尊重頂禮，繞行多次；變化出各種適意供品奉獻尊者後，五人齊聲唱道：

「……吾儕具相五姊妹，以神通力今來此，出妙樂音悅意語，為君娛耳作供養。蓮花、海螺、具圖紋，以及

⁴ 密勒大師弟子眾共集，張澄基譯註，《密勒日巴大師全集（歌集上）》〈第二篇 善河降魔記〉，慧炬出版社(台北市)，1992年1月八版，頁37。

⁵ 心理變態，指的是人心理上一種有別於常人的不正常的心理變異狀態，如嗜殺、自虐等，有時也用於專指性變態。參見維基百科網址：
<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%80%A7%E5%81%8F%E9%9B%A2>
(擷取日期：2011/11/30)

⁶ 輪座雜交，亦名群交，多人集體性交。參見維基百科網址：(擷取日期：2011/11/30) <https://zh.wikipedia.org/wiki/%E7%BE%A4%E4%BA%A4>

象形四相母〔成為空行母四種條件〕，吾等姊妹各具足，求賜事印〔事業手印之簡稱，即行男女雙身法〕之加持。未識尊能賜允否？降、旋、提、散四要道〔射精前後，控制明點的四種方法〕，尊亦熟稔能行耶？如識此法速賜予！此為決定空行道。無上密續曾有訓，（已得堪能瑜伽士），應行召攝（眾）明妃，或天，或龍，或羅叉。一切承事供養中，事業手印最殊勝。是故吾等今來此，尊身赤裸發威光，祈君明鑒賜加持。」

五姊妹唱畢此祈請歌後，尊者答道：

「……依勝那諾傳承故，我於氣脈得自在。萬千一切供養中，如法事印最殊勝，是故應知四手印，各各性相（及證量）。蓮花具彩能增樂，海螺速生大喜樂，畫紋深幽得無漏，象形促證諸法空。〔與四種空行母行淫所得結果，如增樂、大喜樂、無漏、證諸法空相。〕美豔吉祥長壽女，身離過失無缺陷，智慧密處蓮花中，有一『諛』形之『榜』字，方便之寶藍色『吽』，呬字能阻二明點，方便智慧交合已〔勇父有房中術之善巧方便，明妃有引生勇父的智慧，於男女二根相交已〕，雙融大樂供養成〔性高潮時名雙融、等至，此時快樂覺受遍滿全身〕。四喜以及四剎那，即是四身之體性。降時應如龜行降，旋時應於中脈旋，逆提如野獸轉變，散時行解脫手印。……等持疾道承事路，依此貪道而行持，汝亦決定得解脫，我亦持住無生地〔觀察淫樂遍滿全身時無形無相，名無生〕。噫戲具相宿善女！善根具足（甚稀有）！」

歌畢即行事業手印〔六人進行輪座雜交〕。五女又獻上豐盛的上妙飲食，以身口意三門供養，使尊者心悅滿足。⁷

從密勒日巴的說法可知：喇嘛教所謂的樂空雙運、樂空不二法門，其實就是雙身共修邪淫法，不僅是男女二人共相行淫，乃至更有甚者，是男女多人一起雜交；這樣極下流不堪的法，怎麼會是釋迦世尊所傳的正法呢？也難怪喇嘛教不肯信受釋迦世尊開示的清淨法，又竊用佛名而別創一個大日如來⁸，其所說的法則是盜取佛法名相來包裝及遮掩男女雙修邪淫法，卻宣稱「密教所說的法高於顯宗，乃是修學顯宗成就之後才能修學的法」；譬如達賴喇嘛曾說：「密法是在顯教的基礎上，加上悲智雙運不共的修持法而快速成就佛果。」⁹ 欺誑說這樣的密法是上上根器的人才能修學，由此可知喇嘛教「上師」的狂妄無知、自大傲慢，古今中外無人可與之相比擬。

接下來談薩迦派（花教）初祖畢瓦巴的說法，其內容仍然脫離不了男女邪淫之本質，例如其所謂灌頂之法，先須尋求具相之明妃，此說共有六相之女：

⁷ 密勒大師弟子眾共集，張澄基譯註，《密勒日巴大師全集（歌集）》〈第卅一篇 長壽女神與空樂瑜伽〉，頁 388-391。

⁸ 大日如來乃是喇嘛教所創造的，該「如來」打的手印乃是男女雙身成就的手印。如果將大日如來兩手分開，套現在用語，就是 0 號與 1 號，0 號代表女性的陰戶，1 號代表男性的陰莖。如果將兩手合起來，1 號手插入 0 號手中，意思就是男性陰莖插在女性陰戶裡，代表男女雙身成就，成為大日如來專有的手印。

⁹ 達賴喇嘛二度蒞台弘法內容彙編，《慈悲與智慧之旅》，財團法人達賴喇嘛西藏宗教基金會（台北市），2003 年 10 月初版，頁 11。

1.具獸女：上身乳堅實，下身豐腴緊密，腰細，步態悠閒，見男子時目不瞬眨，其體氣及密處有麝香味。2.具螺女：總相為骨粗，肉滑軟，臍有右旋螺紋，身力大、迅捷，音清亮快疾。3.具象女：總相為身肉豐腴，身肢短，力大，眼小，耳長且大，出汗時其味極馥，聰慧寡欲，蜂常纏（繞）之。4.具紋女：肉色微紅，臍上有三豎紋，眉間有一豎紋，諸肢節纖長，身肢多有吉祥紋者大吉，護愛孺童，如此者應特讚許。5.眾相女：具四種功德，或具三、二種功德。其他教授中亦有稱為具牛女，此女與具象女同一性相。此外亦有謂具蓮女種性〔子宮口——中脈下端之脈口分明且易於與龜頭相接〕者。……彼無論為何，其應具髮卷、眼媚、眉際無斷，口與息有麝香味，前有一特殊齒，乳堅實，臍上三豎紋，額上一豎紋，下身腴闊〔豐滿而大〕，蓮〔下體〕無鬚，豐頰，有龍腦花香，樂行能為壇城行止〔以及〕事〔男女雙身修法〕等功德。若具此等功德，方為合適成就之所依〔女〕。¹⁰

從畢瓦巴所說來看，分明是在挑選具相明妃（亦即能成為空行母之女人），作為男女雙身邪淫法之準備，所以他才會如是說：

如是祈請，且持一定數量次。復於上師生強烈敬信，謂「除遣違緣」：誦念百字明，及觀自頂上金剛薩埵安住，一面二臂，持鈴杵；佛母—金剛慢母—持鉞刀顯

¹⁰ 畢瓦巴著，薩迦班智達講釋，法護漢譯，《道果·本頌金剛句偈疏》，大藏文化出版社（基隆市），1992年5月初版一刷，頁275-276。

器；二身皆白，以諸寶、骨飾莊嚴，金剛跏趺相交抱〔金剛薩埵以金剛跏趺與佛母抱在一起〕；其心間月輪壇城上白色吽字，由彼生甘露〔金剛薩埵與佛母交合所產生男精母血之淫液〕相續，充盈薄伽梵金剛薩埵佛父母身中；復如雲興雨般〔如男女翻雲覆雨一般〕，其甘露續自頂門而入〔金剛薩埵與佛母兩人流出淫液自行者頂門而入〕，消除一切黑相；甘露續清淨二垢道已〔淫液繼續清淨行者尿道與肛門〕，復自二足心流出，智甘露〔佛父佛母所降賜的淫液〕盈滿身中諸處，復誦黑魯嘎〔歡喜金剛〕百字明。如此積集資糧、淨治除垢，經年累月而行之。以其二者之持數定量，獻其數於上師，若其同口，則生大障礙及劣定；若異口，則生妙定及障礙少。¹¹

畢瓦巴於挑選具相明妃（空行母）後，即進行男女雙身共修邪淫法，視其為未來能即身成佛之行門。然而這樣的法，連欲界最粗重之淫貪尚且無法斷除，還有可能成就超出三界的報身佛境界嗎？顯然不可能嘛！所以說，喇嘛教男女雙身共修邪淫惡法是讓眾生下墮三惡道的黑法，應該要遠離。

接下來談格魯派（黃教）宗喀巴的說法，如同前述三個教派一樣，其內容仍然脫離不了男女邪淫本質，例如在他的著作中曾提到喇嘛教之四續——事部、行部、瑜伽部、無上瑜伽部：

¹¹ 畢瓦巴著，薩迦班智達講釋，法護漢譯，《道果·本頌金剛句偈疏》，頁 224-225。

勇金剛論師於《結合釋》中亦說爲四續部。《金剛藏莊嚴續》第十一品，先說方便續中貪續多種差別，次云：「此明互相抱，續部諸差別，如是由執手，笑視亦應知。」此說能詮教續，故是顯示四續部之差別。爾時續部之名亦曰笑續、視續、執手，或抱持續、二相合〔男女二根相合〕續，共爲四部。……然有由笑、顧視、執手、或抱所生喜樂爲道，故亦總有以欲塵貪爲道之義〔以男女淫欲觸塵貪爲修道理〕。此如《第二十五穗》云：「事行瑜伽及上瑜伽四續部者，以笑、視、抱持二合、執手而表示之。如是事續等中有以諸尊顧視顯示智慧方便隨貪，有以歡笑、有以執手、有以抱持、有以二合〔男女二根交合〕。」又《後分別》第三品「由諸笑及視，抱與兩兩合，續亦有四種。」寂靜論師釋云：「言由四者，謂由事行瑜伽、上瑜伽續，表示笑視抱持二合。如是事續等中有明方便、智慧諸尊隨貪現笑，有現顧視，有現抱持，有現二合。」……如勇金剛《結合釋》云：「言笑視及執手等，謂由笑聲，或由觀色、持手、二合妙觸，引生大樂無分別心〔引生遍全身淫樂觸覺而住於其中不起語言文字分別〕。言如蟲者，是無漏大樂空句；謂如蟲從樹生即食其樹，如是從樂所生妙三摩地應修空性〔從淫樂所生一心不亂中，應修諸法緣起性空之空性〕。」……由明妃〔與勇父合修雙身法之女人〕欲塵貪爲道門中求菩提者，無上部中俱緣真實及自所修明妃，以笑等貪而爲正道〔以男女雙身法之欲貪爲成佛之道〕。下三續部，唯緣所修智妃〔女人有女根能使勇父發起智慧〕欲塵喜樂爲道。瑜伽續

中既不可修二根交合，故除彼外，緣餘執手或抱持觸喜樂爲道，配瑜伽續。除觸塵外，依笑視緣所生喜樂爲道，配事行續。此等是釋無上部中立四續部之名義。¹²

宗喀巴已經很清楚告訴大家：喇嘛教四續裡真的有明載男女雙身邪淫法，而且也詳述了男女雙身法進行之次第爲何，從表相接觸開始，一直到最後與女人（實體明妃）真槍實彈進行男女雙身交合，然後在達到性高潮淫樂遍全身時，觀察此覺知樂觸的意識心無形無相，便妄說之爲已經證得空性，誤認今生已即身成佛了。試問：有這樣追求淫樂遍全身而不斷欲界貪的「佛」嗎？顯然沒有嘛！由此可知：喇嘛教認爲在男女性高潮當中，可以成就樂空雙運、樂空不二的報身佛，這說法真是非常荒唐。然而這樣的法，竟然有很多人深信不疑，若不是末法時代，何能至此？

此外，宗喀巴在他的著作中，不僅明說有男女雙身邪淫法的事實，而且還要求弟子將自己的姊妹、女兒、妻子奉獻給上師，內容如下：

先供物請白者：以慢帳等隔成屏處，弟子勝解師爲金剛薩埵，以具足三昧耶之智慧母，生處無壞〔生產之處無壞〕、年滿十二等之童女〔年滿十二歲至二十歲童女共九人〕，奉獻師長〔奉獻與師長同樂作供養〕。如〈大印空點〉第二云：「賢首纖長目，容貌妙莊嚴〔容貌要美麗〕，十二或十

¹² 宗喀巴著，法尊法師譯，《密宗道次第廣論》，妙吉祥出版社（台北市），1986年6月初版，頁44-46。

六〔年滿十二或十六歲之間〕，難得可二十〔若有困難，可用滿二十歲未婚女人〕，廿上爲餘印〔超過二十歲以上者，屬於其餘手印之用者，不適合作祕密灌頂用〕，令悉地遠離〔會使得密灌所應得之成就皆遠離而不能獲得〕，姊妹或自女，或妻奉師長〔將自己的姊妹、女兒，或者妻子奉獻給師長作爲明妃之用〕。」¹³

宗喀巴已經很清楚告知：遴選明妃得要年紀在年滿十二歲到二十歲當中的女人，不論是自己的姊妹、女兒或者是妻子，只要其生處（陰戶）無壞，都可以供養給上師。然而以世間禮法來看，將自己的妻子供養給上師行淫，自己豈不是自願成爲戴綠帽的愚癡人嗎？像這樣違背世間倫理的邪淫外道法，又豈能見容於一般社會？既然雙身法無法見容於講倫理道德的一般社會，世間人尙且唾棄的傷風敗俗之法，又豈能與清淨離欲的 佛陀聖教相比擬，何況會是真實解脫的佛法？所以說，宗喀巴所說的法根本是外道邪法，不是佛法。

又，名聞國際的達賴喇嘛也在他的著作中，公開主張密教「修行者」要與明妃進行男女雙身邪淫法，而且還要求在行淫中不能漏精：

印度大師佛智所撰《文殊聖語》提到，吾人的身體結構和四大，即使是在凡夫的層次，在睡覺、打哈欠、昏厥和性高潮的時候，也會自然經驗到明光的微細層次。

這顯示我們自身具有可以進一步探索的潛能。在這四種狀態中，進一步發展的最佳機會是性交。

¹³ 宗喀巴著，法尊法師譯，《密宗道次第廣論》，頁 376。

雖然我使用「性高潮」這個普通名詞，卻不是指一般的性行爲，而是觀想與明妃交合的經驗，藉以融化頂輪的四大，並且回轉其過程。

這種修行的先決條件是不可漏精。根據《時輪本續》的說明，漏精對修行的傷害非常大。因此，即使在夢中也不可以漏精。密續描述了各種克服漏精的方法。

這與律藏的規定衝突，律藏規定出家僧眾的行爲準則，允許夢遺，因為這是超乎控制的；但是密續卻認為夢遺是犯戒。融入覺悟心的經驗，由一般的貪欲所產生，因此行者必須要能生起貪欲。¹⁴

達賴喇嘛已經很清楚表達：無上瑜伽就是男女雙身共修法，彼等還主張在遍全身樂觸時不應該漏精，如果漏精，就是違犯喇嘛教所施設的戒律。這樣乖張怪誕的男女雙身共修乃邪淫法，根本不是佛法，其所施設的戒更是與 釋迦世尊所施設的不淫戒相背。

或許有人會提出質疑：達賴喇嘛曾提出是觀想與明妃進行性交，並不是與實體明妃交合，顯然是你誣賴他了！既然有所疑，當然要解釋清楚，故茲舉達賴喇嘛的著作當中，主張要與實體明妃性交才能成辦佛道的內容如下：

在無上瑜伽續中，即使是第一步的接受灌頂，都必須

¹⁴ 第十四世達賴喇嘛講述，鄭振煌中譯，《西藏佛教的修行道》，財團法人慧炬出版社（台北市），2001年3月初版1刷，頁36-37。

在男性和女性佛交抱的面前成辦。五方佛必須有明妃陪伴……此外，密續提到圓滿次第的修行過程中，行者在到達某一個境界時，就要尋找一位異性同修，作為進一步證道的衝力。在這些男女交合的情況中，如果有一方的證悟比較高，就能夠促成雙方同時解脫或證果。¹⁵

達賴喇嘛已經很清楚告知：無上瑜伽一定要有實體明妃來進行男女交合，才能成辦喇嘛教所說的即身成佛，由此也可以證明：格魯派黃教同樣是主張男女實體雙修的邪淫宗派。

又，另外有一位作者古子文在他的書上公開指出，不論喇嘛教哪一派，都有男女雙修之事實，書中有一段對話如下：

基米雅佛母繼續說：「印度密宗分『事部』、『行部』、『瑜伽部』、『無上瑜伽部』四個歷史流派，前三個史稱『老密』，後一個史稱『新密』。蓮花生從烏仗那把新密帶到高原，首建桑耶寺，吸收了當時的國教苯教的內容，成為藏密的開端。新密的中心叫『樂空雙運』，其標誌就是『雙修』。吐蕃王朝不但亡於苯、佛鬥爭，而且亡於桃色事件，這不能說與雙修無關。後弘期始祖阿底峽尊者在古格王朝火龍年大法會上對『無上瑜珈』提出限制，但各派我行我素，從寧瑪派到薩迦派到咱們噶舉派，雙修活動越來越不成體統。格魯派（黃教）

¹⁵ 第十四世達賴喇嘛講述，鄭振煌中譯，《西藏佛教的修行道》，頁 56-57。

大師宗喀巴進行『無上瑜珈』改革，規定僧人要先學『顯宗』，已成正果之後才能進入佛教的更高階段學『密宗』，因此黃教搞雙修的只是格西以上的少數大師，一般僧人要嚴守原 釋迦牟尼的戒條。」

「這樣說來，凡是新密無上瑜珈體系也包括藏密，無論哪個教派都有雙修之舉？」我問。

「是的！」¹⁶

從上面舉證所得結果可知，不管是喇嘛教自續派中觀之寧瑪派、噶舉派、薩迦派，或者是應成派中觀之格魯派，其核心本質都離不開男女雙身共修邪淫法，都是在男女雙身之淫樂等事相上用心，根本不知不證 釋迦世尊所說的諸法本源空性心如來藏，反而在增長貪欲續沉淪，悖離解脫道與佛菩提道，彼等有如下過失：

一者，由於喇嘛教採用古印度性力派¹⁷ 男女雙身法作為修行的內涵，與 釋迦世尊所說三乘菩提完全無關，才會落在男女雙身邪淫法的意識境界中而不知，竟還認為自己的法很

¹⁶ 古子文著，《深入藏地：徒步西藏十萬公里紀實》，中國社會科學出版社（北京），2002 年 6 月初版，頁 36。

¹⁷ 「性力派（'Sakata）是從濕婆派分化出來的一個獨立教派……性力派有兩個分支，左道派及右道派。左道派採用秘密的修行儀式，修持瑜伽，男女交合，飲酒吃肉，以動物為犧牲進行祭祀，相信魔法和咒術……右道派是從左道派分化出來的。此派採用公開的祭祀儀式，遵守吠陀經典的儀軌。」江亦麗著，《恆河之魂——印度教漫談》，東大圖書公司（台北市），2007 年 1 月初版，頁 94-95。

殊勝、乃是上上根器的人才能修學的法，甚至高推其修證層次遠超過所謂的顯宗¹⁸。然而密教這樣的外道邪淫法，非但不是無上法，而且是無下法，三界中再也沒有比這個更下流且牽引眾生下墮的法，這不僅會讓無知眾生失財、失身，乃至造下大妄語的惡業，因而下墮三惡道受苦無量，甚且在經過無數劫的輪轉後，得以出離三惡道而重新受生於人間時，又由於往昔淫貪習氣未除，很容易再與男女雙身共修法相應，難免又要去當「佛父」，或是成為背著丈夫與佛父修雙身法的女人（也就是佛母），則恐怕免不了再造邪淫等惡業，此皆因往昔所熏習的淫貪欲習熾盛的緣故。正由於喇嘛教本質是以男女雙身邪淫法為核心教義的宗教，所以才有人說喇嘛教是左道密宗¹⁹、譚崔²⁰，以及「方便出下流」、「索隱行怪」²¹等。

¹⁸ 有人將「密宗」以外的佛教宗派通稱為「顯宗」、「顯教」，但這是錯誤的說法，因為密宗喇嘛教根本不是佛教。再者，佛教不應分宗立派，大乘行者唯有遵從聖教唯一佛乘之全面而完整的內涵次第修學，才能圓滿成就究竟佛果。

¹⁹ 「左道性力派（梵文：Vāmācāra）是中世紀印度教性力派的特殊分支，……他們的修行方式是以突破禁忌達到解脫，包括墳地起屍與在墳地坐禪，用嘎巴拉碗吃飯，與最有名的五種享樂（酒、肉、魚、穀物、女人）」。參見維基百科網址：<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E5%B7%A6%E9%81%93%E6%80%A7%E5%8A%9B>（擷取日期：2012/12/1）

²⁰ 「怛特羅（Tantra，譚崔），也被稱為怛特羅主義（tantrism，tantricism）、怛特羅秘教，是笈多帝國時期由中印度地區開始盛行的一種神秘主義運動，……重視宗教儀式與冥想，以師徒方式秘密傳授，……其中以對佛教與印度教的影響最大。」參見維基百科網址：<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E8%AD%9A%E5%B4%94>，擷取日

二者，喇嘛教在男女雙身共修邪淫法中套入佛法名相，自高而誑稱是佛教的一支，然而其本質根本不是佛法，乃是邪淫外道法，違背 佛在《楞嚴經》卷 6 所說四種清淨明誨之第一種——不姪的開示：

阿難！云何攝心、我名為戒？若諸世界六道眾生，其心不姪，則不隨其生死相續。汝修三昧，本出塵勞；姪心不除，塵不可出；縱有多智、禪定現前，如不斷姪必落魔道：上品魔王，中品魔民，下品魔女；彼等諸魔亦有徒眾，各各自謂成無上道；我滅度後，末法之中多此魔民，熾盛世間廣行貪姪，為善知識，令諸眾生落愛見坑，失菩提路；汝教世人修三摩地，先斷

期：2012/12/1。怛特羅又譯作坦特羅。

- ²¹【到了「秘密大乘佛法」，念天的影響更深。如做五部夜叉，及帝釋在中間，四大天王四方坐的集會，而有五部如來的集會方式。天菩薩著重忿怒相，欲樂的身相。觀自身是佛的佛慢，也名為天慢。而忉利天與四大王眾天的男女交合而不出精，也成為實現大樂，即身成佛的修證理想。欲界天神——大力鬼王與高等畜生天的融入佛教，不但有五甘露——尿、屎、骨髓、精、血，五肉——狗肉、牛、馬、象、人肉等鬼神供品；而「佛法」所禁止的咒術以外，占卜、問鏡、觀星宿，火祭——護摩，這些印度神教的，都納入「秘密大乘」。念天而演變到以「天（鬼神）教」方式為佛法主流，真是世俗所說的「方便出下流」了！重信仰，重秘密（不得為未受法的人說，說了墮地獄），重修行，「索隱行怪」的「秘密大乘佛法」，是「念佛」與「念（欲）天」的最高統一。】釋印順著，《華雨集》第四冊，正聞出版社（台北市），1998 年 12 月初版三刷，頁 27-28。

心姪，是名如來先佛世尊第一決定清淨明誨。²²

佛在《楞嚴經》已經很清楚開示：如果不斷除姪心，想要成就佛菩提道，那是癡人妄想，而喇嘛教正是 佛所預記不斷姪貪又誑稱成佛的邪淫外道，假善知識之名誤導眾生墮落愛見深坑，不但失去修學三乘菩提的機緣，且將導致眾生下墮三惡道受苦無量，危害眾生甚鉅！

然而卻有人袒護並附和喇嘛教行者說：「喇嘛教根本沒有雙身法，都是你們捏造出來的！」像這樣的說法，乃是自欺欺人的不誠實語。爲什麼呢？因爲正如本節所舉示，不論喇嘛教的哪一派，都是主張男女雙身共修法，都分明主張要真槍實彈與女人雙修，又豈可睜眼說瞎話而說喇嘛教沒有男女雙身共修的邪淫法？由於喇嘛教之內涵乃是古印度性力派，是冒用佛法名相而混入佛門中的外道，其宗旨、其本質、其所說所行等等，都不外於男女雙身共修邪淫法；雖然喇嘛教冒用佛法名相所說的法表面看來很像佛法的用詞，但其內涵完全與三乘菩提相違，終究不同於 佛所說的法，正是李代桃僵，將佛法外道化、邪淫化的冒牌佛法。也因爲這樣，筆者在此希望佛弟子們能夠深入了知喇嘛教的本質，進而認知喇嘛教根本不是佛教的一支，不僅自身可以遠離喇嘛教的荼毒，不再被誤導，而且還能共同將危害眾生的喇嘛教趕出佛門外，如是正本清源，才能使 佛的正法命脈綿延不斷，久住

²² 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 6，《大正藏》冊 19，頁 131，下 15-24。

世間利樂有情，直到 月光菩薩再來。如果大眾能夠這樣認知，同心將邪淫外道趕出佛門，不讓邪淫外道法混在佛門中，竊取佛教資源來繼續荼毒眾生，筆者將由衷讚歎並祝福：您真是有智慧的菩薩啊！未來不久必將親證菩提，早成佛道！（待續）

正覺總持咒略釋

—張正圓老師—

(連載七)

第三章 五陰十八界皆攝歸如來藏

第一節 「界」與十八界之意涵

「界」又名種子，又名功能差別，意思是說功能差別的侷限或界限；由於種子屬於能生自果之法，不同的種子有不同的功能差異性，所以就名之為「界」。因此，「界」是存在的，因為有種種不同的種子、種種法不同的功能界限，而說有種種界；而十八界的意思，就是說六根、六塵、六識等十八種法的功能差別。

在《雜阿含經》卷 16 中有這樣的記載：

爾時世尊告諸比丘：「我今當說種種諸界。諦聽！善思！當為汝說。云何為種種界？謂眼界、色界、眼識界，耳界、聲界、耳識界，鼻界、香界、鼻識界，舌界、味界、舌識界，身界、觸界、身識界，意界、法界、意識界，是名種種界。」¹

¹ 《雜阿含經》卷 16，《大正藏》冊 2，頁 115，下 28-頁 116，上 3。

此段經文白話語譯如下：【這時世尊告訴諸位比丘說：「我現在將宣說種種不同的功能差別。仔細地聽！好好地思惟！將爲你們宣說。如何是種種的功能差別界限呢？是說眼根的功能界限、色塵的功能界限、眼識的功能界限，耳根的功能界限、聲塵的功能界限、耳識的功能界限，鼻根的功能界限、香塵的功能界限、鼻識的功能界限，舌根的功能界限、味塵的功能界限、舌識的功能界限，身根的功能界限、觸塵的功能界限、身識的功能界限，意根的功能界限、法塵的功能界限、意識的功能界限，這就是我所說的種種功能差別的界限。」】

又譬如《雜阿含經》卷 21 說：

眼界異、色界異、眼識界異，耳界異、聲界異、耳識界異，鼻界異、香界異、鼻識界異，舌界異、味界異、舌識界異，身界異、觸界異、身識界異，意界異、法界異、意識界異。如是，長者！是名種種界。²

白話語譯如下：【眼根的功能界限不同、色塵的功能界限不同、眼識的功能界限不同，耳根的功能界限不同、聲塵的功能界限不同、耳識的功能界限不同，鼻根的功能界限不同、香塵的功能界限不同、鼻識的功能界限不同，舌根的功能界限不同、味塵的功能界限不同、舌識的功能界限不同，身根的功能界限不同、觸塵的功能界限不同、身識的功能界限不同，意根的功能界限不同、法塵的功能界限不

² 《雜阿含經》卷 21，《大正藏》冊 2，頁 150，下 25-29。

同、意識的功能界限不同。如是，長者！這就是我說的種種不同的功能差別的界限。】

從這段經文中可以清楚地知道，十八界法各有不同的功能差別：眼根的功能界限是接觸色塵（眼的扶塵根能接觸外色塵，眼的勝義根則能接觸內色塵。其餘諸根依此類推，請您自行思惟與觀行），色塵的功能界限是顯示色塵的內容，眼識的功能界限是識別色塵的內容；耳根的功能界限是接觸聲塵，聲塵的功能界限是顯示聲塵的內容，耳識的功能界限是識別聲塵的內容；乃至意根的功能界限是接觸法塵以及對五塵變動上的法塵做極味略的了別等，法塵的功能界限是顯示諸法的內容，意識的功能界限是分別法塵及五塵的粗相與細相，函蓋世間法與出世間法的粗相與細相。這就是佛法中「界」的真實義，換句話說，界就是功能差別，就是種子，就是功能的侷限。

然而竊用佛法名相的密宗喇嘛教，其所謂的「種子」，卻是指喇嘛們行雙身法時射在明妃陰道中的精液；他們的意思是說，喇嘛們的精液能使明妃生子，有其功能差別，所以宗喀巴在《密宗道次第廣論》中把喇嘛們的精液說為「種子」，也因為喇嘛們的精液可以用來為密灌弟子「灌頂」，具有這個功能，所以稱為「種子」，除此之外喇嘛們的精液沒有其他作用，所以其功能有界限，因此宗喀巴也稱喇嘛們的精液為「界」。這和真正佛法中所說「界」是種子、是功能差別的意思大相逕庭，這也是密教又一個「一表千里」的代表作。佛法中「界」的真正意思，是指「六根、六塵、六識等十八種法的功能都有其侷限性」，也就是說，十八界的意思，是指

十八種不同功能差別的法；因為這十八種法的功能有所差別、彼此各異，所以說為「界」。這十八種界又名為十八種子，意即這十八種法能產生十八種功能界限，故名種子。

由於六根、六塵、六識等十八種法，各有不同的功能，而這些功能都各有差別和侷限性，所以在各別的根塵識和合運作之下就區分為六種入，那就是色入、聲入、香入、味入、觸入、法入，而不是同一種的入。由於有色入乃至法入，就產生了順心的喜、樂受境界，逆心的憂、苦受境界，或者是不順不逆的捨受境界，因而有三受或五受；有了三受、五受以後，眾生就對六入產生了貪著、愛戀，即使是違心境界的苦受也不肯放下、棄捨，而貪愛著對六塵的種種受；為了保持對這些六塵法的貪愛，不願意捨報後六識從此斷滅而不再有六塵上的一切受，因此就必須不斷有五陰身，必須一再去入胎受生，也就不斷地流轉生死大海。這就是眾生世世相續而有三界生也因此而不斷輪轉生死的緣由，全都是根源於把十八界認取為真實自我而產生的貪愛，這正是對十八界的無常性、虛妄性，不能如實了知所導致的結果。

佛陀曾於《雜阿含經》卷 17 中，有如是開示：

如是我聞 一時佛住舍衛國祇樹給孤獨園。爾時世尊告諸比丘：「緣界種種，故生種種觸，緣種種觸生種種想，緣種種想生種種欲，緣種種欲生種種覺，緣種種覺生種種熱，緣種種熱生種種求。云何種種界？謂十八界：眼界乃至法界。云何緣種種界生種種觸？云何乃至緣種種熱生種種求？謂緣眼界生眼觸，非緣眼觸

生眼界；但緣眼界生眼觸，非緣眼觸生眼想；非緣眼想生眼觸，但緣眼觸生眼想。緣眼想生眼欲，非緣眼欲生眼想，但緣眼想生眼欲。緣眼欲生眼覺，非緣眼覺生眼欲，但緣眼欲生眼覺。緣眼覺生眼熱，非緣眼熱生眼覺，但緣眼覺生眼熱。緣眼熱生眼求，非緣眼求生眼熱，但緣眼熱生眼求。如是，耳、鼻、舌、身、意界緣生意觸，乃至緣意熱生意求，亦如是廣說。是名比丘緣種種界生種種觸，乃至緣種種熱生種種求；非緣種種求生種種熱，乃至非緣種種觸生種種界，但緣種種界生種種觸，乃至緣種種熱生種種求。」佛說是經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。如內六入處，外六入處亦如是說。³

行者若於 佛陀的這段開示能夠真實理解，並能確實觀行和合似一的十八界法種種功能差別，就可死卻以意識離念靈知心爲真實我的惡見，我見即可斷除而不復更生。此段經文白話語譯如下：【如是我聞 一時佛陀住在舍衛國祇樹給孤獨園中。這時世尊告訴諸比丘：「緣於功能差別的種種不同，所以出生了六種的接觸，緣於六種的接觸於是出生了六種了知（佛說「想亦是知」），緣於六種了知就出生了六種想要領受客塵的欲望，緣於六種領受客塵的欲望因而出生了種種覺受、覺知（意識生起苦樂捨受之後的覺知），緣於種種的覺受、覺知就出生了種種熱渴，緣於種種的熱渴於是出生了種種的追求（因此造作諸業而輪轉生死）。如何是種種的功能差別呢？

³ 《雜阿含經》卷 17，《大正藏》冊 2，頁 125，上 6-29。

就是講六根、六識、六塵等十八種法的功能差別，也就是：眼根功能、耳根功能、鼻根功能、舌根功能、身根功能、意根功能，眼識功能、耳識功能、鼻識功能、舌識功能、身識功能、意識功能，色塵功能、聲塵功能、香塵功能、味塵功能、觸塵功能乃至法塵功能。如何是緣於種種的功能差別而出生了種種的接觸？如何乃至緣於種種的熱渴而出生了種種的追求？這是說緣於眼根的功能而出生了眼根能接觸色塵的功能，不是緣於眼根接觸色塵的功能而出生了眼根的功能；只是緣於眼根的功能而出生了眼根能接觸色塵的功能，並不是緣於眼根能接觸色塵的功能而出生了眼識的了知功能。也不是緣於眼識的了知而出生了眼識接觸色塵的功能，反而只是緣於眼識能接觸色塵的功能而出生了眼識對色塵的了知。繼而緣於眼識對色塵的了知而出生了眼識對色塵的欲望，不是緣於眼識對色塵的欲望而出生了眼識的了知，只是緣於眼識對色塵的了知而出生了眼識對色塵領受的欲望。緣於眼識領受色塵的欲望而出生了眼識的覺受，不是緣於眼識的覺受而出生了眼識想要領受色塵的欲望，反而只是緣於眼識領受色塵的欲望而出生了眼識的覺受。緣於眼識領受了對色塵的覺受而出生了眼識的熱渴，不是緣於眼識對色塵的熱渴而出生了眼識領受色塵時的覺受，反而只是緣於眼識領受色塵的覺受而出生了眼識對色塵的熱渴。緣於眼識領受色塵的熱渴而出生了眼識的追求，不是緣於眼識對色塵的追求而出生了眼識領受色塵的熱渴，只是緣於眼識領受色塵的熱渴而出生了眼識對色塵的追求。如是，耳根耳識、鼻根鼻識、舌根舌識、

身根身識，意根意識的功能緣於法塵而出生了意識對法塵的接觸，乃至緣於意識對法塵的熱渴而出生了意識心對種種法塵的追求，也是像這樣廣說。這就是說，比丘！緣於十八界的功能差別而出生了六種的接觸，乃至緣於六識的六種熱渴而出生了種種的追求；不是緣於種種的追求而出生了六識的六種熱渴，乃至不是緣於六識的六種接觸而出生了十八種功能差別（十八界），反而只是緣於十八種功能差別而出生了六種的接觸，乃至緣於六種的熱渴而出生了種種的追求。」佛陀宣說完這部經，比丘們聽聞佛所說的法後，都歡喜地奉行。猶如內六入處的功能差別，佛對於外六入處的功能差別也是像這樣的說明。】

在上述這一段經文中，佛陀已經詳細說明了眾生在三界流轉的事實：因為有十八界，也就是六根、六塵、六識等十八種法不同的功能差別，所以有六根、六識能觸六塵的功能；有了六根、六識能夠接觸六塵的功能，才能有六識對六塵的了知（想即是知）；因為六識現起了對六塵了知的功能，才會進一步產生想要知道六塵境界的欲望；有了想要知道六塵境界的欲望，就會領受六塵而生起對六塵的覺受，因而有了苦、樂、捨的覺受；有了苦、樂、捨的覺受，於是生出對六塵中種種順心境界的熱烈渴望和追求，就會想要捨離世間六塵種種的苦受境界，以及追求種種的樂受境界；眾生就是這樣淪墜於我所的境界中，不知諸法無常、有受皆苦，故而或者造作惡業導致下墮三惡道而輪轉不斷，或者造作善業又執著世間善行的後世人天可愛果報而輪轉於三善道，如是不斷流轉於三界六道中永遠沒有出離生死的時候。

從以上說明就可以了知，因為眼根有能接觸色塵的功能，色塵有能顯色境的功能，眼識有能見、能了知色塵的功能，因此才會有眼根、眼識對色塵的接觸；也就是因為眼根能接觸色塵，而眼識有接觸內色塵的心所法功能（界、種子），所以有眼識的能見之性；由於眼識的能見之性，眼識的想陰（就是眼識能了知色塵的自性）才會存在；眼識藉心所法而對色塵有了知的自性（想陰）存在，才會有眼識想要了知及領受色塵境界的欲望現起；眼識想要了知及領受色塵的欲望現起了，就能了知色塵境界而生起對色塵境界的苦樂等覺受；有了眼識對色塵境界的苦樂覺受，才會有眼識想要時時能夠接觸、了知、領受色塵境界的熱渴心行；由於眼識觸受色塵境界的熱渴心行，使得眼識追逐欣求於色塵中的種種順心境界。如同眼識，耳、鼻、舌、身乃至意識對於聲塵乃至法塵境的種種追逐欣求亦復如是。修定者若無法降伏或熄滅對色等五塵境界的熱渴與追求，就無法制心一處，導致其不能遠離色等五塵，因而無法證得二禪等至離五塵之境界；而意識、意根貪愛執著三界自我的存在以及能知的自性，所以證得非想非非想定的凡夫不能捨棄意識我，而無法證得滅受想定，這正是因為眾生無始以來從未了知自我的生滅無常性，一直愛樂追求著自我得以永遠存在的緣故。由於有所追求，自然就會有所貪愛，當貪愛不遂就產生了所求不得等苦；由於想要保有因緣生滅、無常住性的眼識，乃至想要保持意根處處作主的功能自性恆常不滅，於是每一世死後就必須再次去入胎受生，有了下一世的名色五陰，才能繼續擁有眼識接觸、了知及領受色塵的功能自性（界），乃至擁有意根對一切法遍計執

著、愛取的自性（界）繼續存在運作，於是就這樣流轉於生死之中不得出離。

假使能夠如實了知眼識的生滅性而不再認取眼識為「自我」，乃至能夠滅除對「眼識自我」的貪愛，也能夠滅除對眼識自性（眼識的我所）的貪愛，就是滅除了一部分的我執，是故應當依 佛所說對眼識如實觀行，並且詳細反覆地長時間觀行；對於耳識、鼻識、舌識、身識、意識，也都應當如此一一反覆而長時間詳細觀行。若能如理作意而且完整沒有遺漏、確實詳細地觀行之後，就不會再墮入識蘊六識常住不壞的惡見，也不會墮入意識離念靈知常住不壞的自性見中，進而可以漸漸斷除對這十八界法的我執，當然也不會再墮入識蘊六識的心所法（我所）而執取識蘊的六種自性（眼識能見、耳識能聞、鼻識能嗅、舌識能嘗、身識能覺，以及意識的能知之性），我執就漸漸斷除了；或者比較執著的人，只要能斷除我見而不再像以前一樣妄將識蘊六識的自性執著認取為常住法，就不會落入意識心所法（離念靈知）的自性功能中，若能長時間不斷繼續深入觀行六識功能自性的虛妄性，就能進而再斷除一分我執與我所執，如是一分一分證得解脫的功德，乃至滿證解脫果而永遠不再被識蘊及識蘊的六種功能自性所繫縛。

能夠對六根、六塵、六識都如實現觀以後，才能確實了知十八界都是因緣所起的虛妄不實之法，也了知五陰的虛妄性；經由正確的觀行而生起智慧以後，如果心中可以確實接受五陰十八界皆非真實法的現觀而無任何懷疑，但是對十八界的功能差別卻仍然執著不願放捨，那就只能在見地上斷除

我見，而不能轉進在四威儀中去斷除更深細的我執部分，則只能發起解脫道初果的見地，至於二果薄貪瞋癡的薄地功德，乃至三果離欲界愛的離地功德，都不可能獲得，遑論四果究竟斷盡我執的畢地功德；而四果以下對於極微細自我的存在都還存有一分喜樂，由於這種因我而生慢（我慢）的深沉作意仍然存在，就必定再受後有。因此，是否能確實了知十八界的內涵及其功能差別，並且如實觀察而生忍，對眾生能否斷除我見乃至我執，有決定性的影響。如果對六根、六塵、六識的內涵與其功能的由來不能如實知見，必定會與常見、斷見、無因見等種種惡見相應，也會引生種種煩惱而有種種錯誤身口意行的造作。是故一切學佛人，對於六根、六塵、六識等十八界法的內涵及其功能差別，都必須詳加思惟、數數修習，方能到達眾苦的邊際——超越眾苦而實證真實無我的涅槃境界，解脫於三界生死。

第二節 五陰依如來藏而有——識緣名色，名色緣識

五陰係指色陰、受陰、想陰、行陰、識陰等五種法，依功能屬性的差別又可區分為「名」與「色」二法，「名」函蓋受、想、行、識等四陰，「色」即色陰，因此「名色」就包含五陰。名色的「色」，是指由地水火風四大物質所形成的色蘊；色蘊五根就是眼根、耳根、鼻根、舌根、身根；五色根的每一根，都各有扶塵根與勝義根。能直接與外五塵相接觸的就是五色根之扶塵根，所謂眼如葡萄、耳如荷葉、鼻如懸膽、舌如偃月、身如肉桶，因為這五扶塵根都是肉眼可以看得見的，所以稱為可見之法；我們可以看見而證實這五色根的扶塵根確

實存在，而且可以面對它，故又稱為有對之法，因此五扶塵根都是「可見、有對」。而五色根的勝義根則是掌管內六入的部分，由於不是顯露在外表所以不可見，但是因為這五勝義根（或稱五淨色根）具有與內六入感應的功能，仍然可以從種種現象來確認五勝義根的存在，人們能面對它的存在，所以稱為有對，合稱為「不可見、有對」。以上說明「名色」的色。

名色的「名」，包含五陰中的受、想、行、識四陰，也就是六識心王本身，以及六識心王所擁有的受想行等三種心行；換言之，六識心王及牠們具有的心所有法，皆攝屬於「名」。因為識陰六識是心體，而受想行三陰是心所有法，皆不是物質，無法像物質一樣顯示，只能將其功能特性施設名稱加以說明，所以皆稱為名。名中的識蘊，是專指藉根塵為緣而由第八識所生的眼識乃至意識等六識心，不包括第七識；佛陀在阿含解脫道中所說的識蘊，不包含「名」中的第七識意根在內，因為阿含經中定義識蘊是「根、塵、觸，三法和合所生」的「識」；而意根末那識屬於十八界中的六「根」之一，不屬於三法和合而生的六「識」心，所以不攝在識蘊之中。

而這五陰名色是從哪裡出生的呢？佛在《長阿含經》卷10云：

「阿難！我以是緣，知觸由名色，緣名色有觸，我所說者義在於此。阿難！緣識有名色，此為何義？若識不入母胎者，有名色不？」答曰：「無也。」「若識入胎不出者，有名色不？」答曰：「無也。」「若識出胎，嬰孩壞敗，名色得增長不？」答曰：「無也。」「阿難！

若無識者，有名色不？」答曰：「無也。」「阿難！我以是緣，知名色由識，緣識有名色。我所說者義在於此。阿難！緣名色有識，此為何義？若識不住名色，則識無住處；若無住處，寧有生、老、病、死、憂、悲、苦惱不？」答曰：「無也。」「阿難！若無名色，寧有識不？」答曰：「無也。」「阿難！我以此緣，知識由名色，緣名色有識。我所說者義在於此。」⁴

在這一段經文中，佛陀特別問阿難說：「若識出胎，嬰孩壞敗，名色得增長不？」阿難尊者回答說：「無也。」這意思是說：如果入胎識（又稱本識、如來藏、阿賴耶識……）在住胎中途離開了胎身，將會導致胎兒色身壞敗，胎兒的名與色即不得增長。因為胎兒的色身壞敗之後，不但胎兒的五色根無法生長，而且依發育至三、四個月後之胎身才能開始初分現起的「名」所含攝的六識及受想行陰也都將無法出現。

佛陀又問說：「阿難！若無識（入胎識）者，有名色不？」阿難尊者回答說：「無也。」佛陀便開示說：「阿難！我以是緣，知名色由識，緣識有名色。我所說者義在於此。」這意思是說：假使沒有那個入胎、住胎的根本識第八識如來藏，就不可能會有胎中名與色的增長而出生為人；因為如果根本識不住胎，則連胎身的五色根都無法成就了，何況是依五色根為緣才能現起的識陰六識心呢？由於這個緣故，所以 佛陀開示說：「名與色都是由入胎識出生的，緣於這個入胎識才

⁴ 《長阿含經》卷 10，《大正藏》冊 1，頁 61，中 7-19。

會有名與色的存在。」道理就在這裡。

佛陀接著問說：「阿難！緣名色有識，此為何義？若識（入胎識）不住名色，則識無住處；若無住處，寧有生、老、病、死、憂、悲、苦惱不？」阿難尊者答覆說：「無也。」佛陀又問：「阿難！若無名色，寧有識不（難道入胎識能在三界中顯現嗎）？」阿難回答：「無也。」佛陀於是教導：「阿難！我以此緣，知識由名色，緣名色有識。我所說者義在於此。」這一段對話所顯示的意思是：如果那個能入胎、住胎而且出生名色的本心第八識不住於名色之中，則這個入胎識第八識在三界中就沒有住處；如果第八識在三界中沒有住處，就是不再出生名色五陰等一切法的獨住境界，那就是無餘涅槃之無境界的境界；既然五陰十八界已經都滅盡了，那時三界中也就沒有這個有情存在了，自然是不會再有生老病死等苦了。因此，那個能出生名色的第八識真心，一定是要在三界內才能被找到；也就是說，第八識一定要有名色的存在配合運作，才會在三界中顯現，也只有存在三界中的第八識才能夠被找到，所以定性阿羅漢入了無餘涅槃，就連諸佛也找不到他的第八識了，所以 佛說「入胎識必須藉由名色才能存在於三界中，緣於名色才會有入胎識在三界中顯現」。

從以上所述就可以確實瞭解，是因為有本識（第八識、如來藏、阿賴耶識……）去入胎、住胎才能製造出有情下一世的色身，並且藉色身五根為緣，而出生受想行識等四陰的「名」；因此，如果根本識不再入胎受生，眾生就不再成就來世的色身，當然依五色根而出生的名（受想行識四陰）也就不再現起，

如此就不再有萬法出現於世間了。所以，如果真的要遠離世世不斷生老病死等苦，只有一個方法，就是要實證解脫道，只要斷盡我見我執，捨報時就能讓意根願意滅盡自己而不再帶著第八識去投胎、住胎，不再去製造下一世的色身，也就沒有機會再藉色身為緣而出生四陰等名，那就永遠都不會再有三界生死的痛苦了。

第三節 十八界依如來藏而有

這一節我們將分為三個部分來作說明，首先是闡釋五色根及意根皆依如來藏而有，次為講解五塵及法處所攝之一分色塵（即法處所攝色），亦依如來藏而有；三者再說識陰六識心亦依如來藏而有。分述如下：

一者，五色根及意根皆依如來藏而有。為什麼說五色根與意根皆是依如來藏而有呢？因為有情依於業種、無明或悲願等緣故，於世世捨壽後，阿賴耶識如來藏皆被意根末那識再帶著去受生，又由於阿賴耶識具有大種性自性等七種性自性的緣故，所以能藉父精母血為緣而執取四大微細物質以造色身，所以才能有世世的眼耳鼻舌身等五色根出生，阿賴耶識也才能藉色蘊五根為緣而出生識蘊六識；這就是 佛陀在四阿含中說「緣識有名色」的道理。譬如上節所舉《長阿含經》，世尊說：「由於有識入胎而住的緣故，胎兒的名色才得以增長。」這明確開示了：因為有根本識阿賴耶識的緣故，才能有色蘊五根及識蘊等名的出生；依此聖教就可以知道五根定是依阿賴耶識而有無疑。又如《楞伽經》說，由於阿賴耶識具有大種性自性等七種性自性，所以能攝持母血中的四大種

而製造我們的色身五根，由於有五根及意根作為識蘊六識生起的俱有依，識蘊六識才能生起、存在及運作，才能因八識和合運作而生顯萬法。

而一切真悟者都可以現前觀察阿賴耶識心體的真實性與如如性，證知阿賴耶識於三界萬法之生顯完全是被動性、無取著性，因此確知必須有意根為主導，阿賴耶識才能在三界中運轉；若無意根的存在及作主性，則阿賴耶識不會在三界中運轉，那就是第八識獨住的無餘涅槃，也就不會有眾生存在，所以若想要取證二乘菩提解脫道極果而出離三界生死者，就必須修除意根的我執。如《成唯識論》卷 4 中說：【阿賴耶識俱有所依，亦但一種，謂第七識，彼識若無，定不轉故。⁵】意思是說，阿賴耶識在三界萬法中運轉時，必定有一個俱有依，那就是第七識意根末那識；必須有第七識意根這個現識存在，依於現識意根的作意及思等心所，阿賴耶識才能運作；如果沒有意根現識之動力，那麼由於阿賴耶識不會自行運作，所以萬法也就不可能現行。因此而說意根是現識——意根正是一切法現行的動力故。

又《成唯識論》卷 3 云：

此第八識自性微細……即種子識無始時來展轉相續親生諸法，故名爲因。……謂能執持諸種子故，與現行法爲所依故，即變爲彼及爲彼依。變爲彼者謂變爲器及有根身，爲彼依者謂與轉識作所依止，……又與末

⁵ 《成唯識論》卷 4，《大正藏》冊 31，頁 20，下 24-25。

那爲依止故，第六意識依之而轉。⁶

這段論文大意是說：這個第八識種子識無始以來展轉相續而沒有間斷的出生名色等一切諸法，就是因爲種子識能執持一切種子，所以能作爲諸法現行時的依止，也就是能夠變生諸法以及作爲諸法的所依。阿賴耶識能變生器世間以及有情的有根身，同時阿賴耶識也是意根末那識的依止，所以意識是依於阿賴耶識及意根末那識而運轉。由此可以知道，不僅五色根依如來藏阿賴耶識而變生，意根也是依如來藏而有的。

再者，五塵及法處所攝之一分色塵，亦依阿賴耶識而有。聖教說色蘊含攝五色根以及五塵，然而五塵爲什麼也是有情的色蘊所攝呢？這並不是說外五塵爲我們五蘊中的色蘊所攝，而是說我們的見聞覺知心所觸其實都是如來藏變現的內相分五塵，有情的覺知心從來不曾接觸過外五塵，所以說我們覺知心所觸之內五塵也是五蘊中的色蘊所攝，攝歸我們的五蘊。因爲我們的見聞覺知心是因緣所生的心體，既然是妄心而無大種性自性，又如何能接觸到外五塵色法呢？所以事實上是由於阿賴耶識變生五色根以後，就能藉祂自己所生之五扶塵根來接觸外五塵，隨即如鏡現像而變現內相分五塵於五勝義根處，我們的七識心才能觸到阿賴耶識所變現的內相分五塵；像這樣內五塵與外五塵相連結，眾生才能在世間生活以及與其他有情互動。所以有情覺知心所觸五塵是阿賴耶識所變生之內塵，故而攝歸我們的色蘊，外五塵則是共業有

⁶ 《成唯識論》卷 3，《大正藏》冊 31，頁 14，上 15-25。

情的如來藏種子所共同變生，如前舉示《成唯識論》說「第八阿賴耶識可以變生器世間及有根身」，因此就知道五塵亦依阿賴耶識而有；第八識阿賴耶識即是萬法的根源，萬法都要匯歸阿賴耶識心體——如來藏。

三者，識蘊六識心亦依阿賴耶識而有。由於有如來藏出生六根及變生五塵的緣故，才能依根塵觸而由如來藏出生我們的見聞覺知心，才能覺知五塵及五塵上所顯現之法塵。因為阿賴耶識心體出生了五色根，就可以藉五扶塵根攝取外五塵，而在勝義根中變現出內相分五塵，使得意根可以接觸內相分五塵上的法塵，並且由於想要了知法塵而生起作意等心行，於是就促使阿賴耶識出生意識乃至眼等五識，所以就有識蘊六識的出現。也就是說，如果沒有阿賴耶識心體藉五色根而變現出內相分六塵，那麼識蘊六識就不可能出生、現行及運作。由於阿賴耶識藉變生的五色根與六塵的緣而出現識蘊六識，配合意根末那識的運作，於是能了知六塵等諸法，所以說識蘊六識心是依阿賴耶識而有。識蘊六識必須藉意根等六根與六塵才能由阿賴耶識出生，而六根與六塵也都依阿賴耶識而有，顯然阿賴耶識才是識蘊的究竟所依，阿賴耶識才是識蘊的根本。

如《占察善惡業報經》云：

如是數相者，顯示一切眾生六根之聚，皆從如來藏自性清淨心一實境界而起；依一實境界，以之為本。所謂依一實境界故，有彼無明，不了一法界，謬念思惟現妄境界，分別取著集業因緣，生眼耳鼻舌身意等六根。以依內六根故，對外色聲香味觸法等六塵，起眼

耳鼻舌身意等六識。以依六識故，於色聲香味觸法中，起違想、順想、非違非順等想，生十八種受。⁷

此段經文中說：如上所說的種種法相，顯示出一切眾生六根之聚，都是從如來藏自性清淨心一實境界而生起、出現的事實。此中「六根之聚」就是唯識增上慧學中所講的「法法總合爲一團、爲一聚」，這是將相關的法合爲一團、一聚來加以分類及說明的意思。譬如說眼根這一聚：由於有眼根，所以就有能接觸色塵的功能；藉由眼根接觸了色塵，於是在「根塵相觸的所在」就出生了眼識；如是「眼根、色塵、眼識」三個法合爲一團、合爲一聚，這就叫作「眼根之聚」。依此類推，耳根、鼻根、舌根、身根乃至意根之聚，也是「根、塵、識」三個法合爲一聚。換句話說，「六根之聚」就是十八界法，所以此段經文意思就是「十八界全部都從如來藏自性清淨心一實境界而生起」。既然這段經文說六根之聚的十八界法，都是從如來藏一實境界而生起，而第三轉法輪諸經又說，十八界都是從阿賴耶識出生，那麼由此也同樣可以確定阿賴耶識就是如來藏；也就是說從如來藏——阿賴耶識心體——出生了十八界。

由以上所述就可以確實瞭解，不論是五陰或者是十八界，都是直接、間接或輾轉從如來藏阿賴耶識心體出生，因此說五陰十八界皆匯歸如來藏，如來藏即是萬法的根源，也是一切有情的究竟歸依處。（待續）

⁷《占察善惡業報經》卷1，《大正藏》冊17，頁905，上20-28。

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載二)

第三節 法道上之潛藏深處的無知

世上不乏有人對正覺教團質疑，然其疑問往往充斥偏見，乃至些許惡意，本不值一提；然琅琊閣的寫手和釋惟護所說，有時又頗迎合五濁惡世人心，是故筆者針對諸質疑略作說明。

中國禪宗自古皆以明心開悟爲標榜，大乘門庭開引無量衆生

(一) 琅琊閣寫手質疑：【正覺同修會由創辦以來就以「明心開悟」的「密意」爲招牌，標榜自己是唯一可以幫助學人明心見性的團體。】

又說：【「密意」的吸引力非常巨大，許多對經論一知半解的學人，爲了上禪三獲得「密意」，耗費大量金錢、時間、精力，多少年過去都不肯放棄，深信獲得「密意」對自己的修行有莫大助益，就是開悟證果。】

又說：【這個誘人的開悟陷阱，步步深入很難脫離，

其中一個重要原因就是無法分辨「密意」的對錯和實質。】¹

辨正：中國禪宗道場自古皆以「明心證悟」號召有志向上一路的學人至此大乘門庭精進修學，當真悟禪師坐立山頭時，即標榜自身明心證悟，無畏來者檢驗，如是十方叢林皆歡迎大眾參學與挑戰。每每公案流傳天下，道俗爭相轉述傳頌，此即以明心開悟號召天下，何謂不然？真悟禪師之間，互相引介學人，亦為佳話；更有真悟禪師秉吹毛劍勘驗諸方，令悟錯禪師心驚膽戰、叫苦連天，因而收斂慢心；如有破有立，令大乘禪法成為唐宋一代顯學，遂成國人心靈重要支柱。平實導師繼承禪宗法脈，自當恪遵古訓，以明心開悟為號召，何疑之有？

平實導師當年悲憫琅琊閣寫手苦參不得，提前點撥他開悟，然甚為遺憾，這位琅琊閣寫手終究還是退轉（然他的親眷屬至今無一人退轉，網路百來篇文章無法說服其任何一位家眷）；乃至琅琊閣主亦因拜讀平實導師著作及經由禪三之放鬆勘驗後方得過關，而因當時未加以嚴勘，致有今時閣主與寫手二人在網路上的誹謗正法、抵制正法的文章現世。但相對於正覺教團絕大多數不退轉之證悟菩薩來說（也包括琅琊閣之眷屬、朋儕等多位證悟者），確實皆可「分辨『密意』的對錯和實質」，與琅琊閣寫手充滿懷疑的態度大相逕庭，而其閣主至今仍不敢輕言否定禪宗般若之密意。

¹ 琅琊閣，〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（二）〉。
<https://zhuanlan.zhihu.com/p/81381281>

歷史上多少學人少小出家，經論鮮少涉獵，在叢林中接受禪師錘鍊，一生沒有開悟，耗費大量金錢、時間、精力，多少年過去都不肯放棄，直至命終。他們求悟的精神遠勝過醉生夢死的眾生，他們發起成佛的心志是三千大千世界一切聲聞阿羅漢加總之所不能及，他們深信人生至要的是親證父母未生前的本來面目，如是全力以赴，江西、湖南（簡稱為江湖）不斷尋訪禪師，但求一語、求法無輟。即使像這樣被說為「在這個誘人的開悟陷阱，步步深入很難脫離」，禪子們一樣無怨無悔，莫說一生這樣過，十百千生也這樣過，因為他們是佛菩提道的真正學人。

即使今天琅琊閣寫手解釋他的批評是專指 平實導師與正覺教團，並非評論古時廣大禪宗叢林學人，然而這只是詭辯，所以者何？惡評正覺教團時，即等於惡評中國禪宗一切禪師，所悟殊無二致故。中國禪門這些畢生出家的專業修行人，比起許多正覺學人，付出了更多時間乃至畢生性命，日夜付出色身體力，乃至所得一切錢財物品供養涓滴不剩皆歸給常住，不是更值得這注腳：「耗費大量金錢、時間、精力，多少年過去都不肯放棄，直到命終，令人敬佩！」？溯及西天二十八代禪宗祖師，代代單傳宗門，開悟弟子可說絕無僅有，多數門人深知其當生無緣開悟，猶然繼續耗費大量金錢、時間、精力，勇猛護持師父演說正法，但得一兩句教誨，已然知足，隨由任何時代譏諷，他一樣無悔。

禪宗五祖弘忍對惠能說：「不識本心，學法無益。」² 這

² 《六祖大師法寶壇經》，《大正藏》冊 48，頁 349，上 21-22。

明心非僅是對修行有莫大助益而已，而是修行的標的；若不得明心見道，則難契入大乘經論。又，禪門證悟的內涵並不止於根本無分別智，還有後得無分別智，如禪門（悟後）差別智〔編案：久學禪師對已經證悟的學人，還是有可以嘉惠其智慧增長之處，這與根本無分別智不同。然亦有顯示於未悟學人之前〕：世尊良久，外道禮拜讚歎；為何僅是良久，這人卻能徹悟？又，石頭路滑，若鄧隱峰再繼續參訪，應當如何？老趙州究竟勘破婆子也無？為何佛是麻三斤？若悟後多年仍不清楚開悟公案的為人處，代表汝尙是新學，皆憑 平實導師法外開恩攝受而得悟入，於大乘禪法前，又如何說絕對可簡擇出對錯與實質？此處尙爾，餘處亦然，何可輕慢於法？

菩薩捨身命財無所顧惜，作個護持正法的快樂義工

（二）琅琊閣的寫手說：【明心的光環足以讓獲得饋贈明心的人爲正覺出錢賣命。】³

釋惟護說 平實導師：【你只爲籠罩眾生來修福報（爲你幹活）。】⁴

辨正：如來在《大般若波羅蜜多經》開示：

慶喜當知！如來現見若善男子、善女人等能勤修學甚深般若波羅蜜多，於身、命、財無所顧者，定是

³ 琅琊閣，〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（二）〉。

⁴ 釋惟護，〈我的菩提路（卷七）——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」〉。

<https://zhuanlan.zhihu.com/p/70819260>

菩薩摩訶薩也。⁵

若精勤修學甚深般若波羅蜜多的學人，於身、命、財都無有顧惜，這樣的人一定是菩薩摩訶薩；我輩亦當如是學。福德之不足，又當何以支持其所悟功德？轉依必不成功，不退轉也難。更何況學人所護持的錢財，三十年來曾無一毫落於平實導師或會內任何一人口袋中。如來於《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》亦開示：

我諸弟子若有精勤修諸功德，威儀不缺，掃塔塗地，以眾名香妙花供養，行眾三昧深入正受，讀誦經典……應當至心……繫念念佛形像、稱彌勒名……若一念頃受八戒齋，修諸淨業發弘誓願，命終……即得往生兜率陀天……如是……行六事法……值遇彌勒，亦隨彌勒下閻浮提第一聞法；於未來世值遇賢劫一切諸佛，於星宿劫亦得值遇諸佛世尊，於諸佛前受菩提記。⁶

福、慧二足尊，方能成如來。當知「明心見性」、「護持道場（擔任義工）」是如來甚深教示，世尊要弟子精勤護持正法、培植廣大福德，作為道業前進的資糧。如來說明「六事法」為後來得佛授記之因緣，其中「掃塔塗地」，即佛弟子應前往佛法道場，作清理維護工作；「以眾名香妙花供養」，即學人當以香、花來供養諸佛菩薩聖像。所以到道場「掃塔

⁵《大般若波羅蜜多經》卷 457〈實語品 第 65〉，《大正藏》冊 7，頁 311，中 5-8。

⁶《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》，《大正藏》冊 14，頁 420，上 10-29。

塗地」與「以眾名香妙花供養」，皆是「護持正法」，也是在培植廣大福德。

正覺教團吩咐在家學人應先照顧好家庭、克盡本分，自當籌量時間再至道場作義工；在家時一樣可精勤鍛鍊無相拜佛憶佛的功夫，不失精進。已然如此，若還有人質疑正覺教團要人出錢賣命時，不如先來看看正覺義工都作了些什麼：

- 1、長期發放破密文宣，令大眾警覺密教之危害，免造男女雙修惡業而下地獄。
- 2、無分寒暑擺設書攤發放佛法結緣書，令眾生屏棄外道惡見，免於下墮三塗。
- 3、每年舉辦寒冬送暖活動，透過各區里長實施社會貧困救濟。
- 4、每年發放清寒品性優良學生獎助學金，鼓勵品性優良之清寒學生。
- 5、打掃清潔講堂道場，令來者發起一念歡喜，成就未來學佛因緣。

聖位菩薩 勝鬘夫人在《勝鬘經》發獅子吼：「我於攝受正法，捨身、命、財護持正法，是名第三大願。」⁷ 真正學佛人必發起四宏誓願，樂於為正法付出，出力（身）、出時間（命）、出錢（財），直至未來，都無吝惜。若不肯以身命財護持正法者，而欲求悟乃至成佛，都是癡人說夢。

⁷ 《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》〈三願章 第3〉，《大正藏》冊12，頁218，上9-10。

智積菩薩在《妙法蓮華經》說：

我見釋迦如來，於無量劫難行苦行、積功累德，求菩提道未曾止息。觀三千大千世界，乃至無有如芥子許非是菩薩捨身命處，為眾生故然後乃得成菩提道。⁸

菩薩為了攝受眾生，連性命都能捨，何況身力與財物，何所惜哉！而 如來慈悲無極，常在法會時直接加持學人，如《大般若波羅蜜多經》說：「如來一音演說正法，隨有情類各令得解。」⁹ 世尊不僅演說解脫道令二乘人得證初果、二果、三果、四果，而且開示正法眼藏令菩薩明心證悟得不退七住，更令菩薩親證別相智乃至初分道種智，並加持令菩薩於無生法忍心得決定而入聖位，故菩薩所行是謂功不唐捐。

如來於《大般若波羅蜜多經》說：

於此穢土護持正法須臾之間，勝淨土中若經一劫或一劫餘所獲功德，故應精勤護持正法。¹⁰

如來勉勵學人在此娑婆世界精勤護持正法，功德遠勝他方淨土世界長劫修學功德，道業快速前進。今日意志堅定的菩薩乘學人奉行 如來囑咐，擔任義工護持正法為菩薩學處；

⁸ 《妙法蓮華經》卷 4〈提婆達多品 第 12〉，《大正藏》冊 9，頁 35，中 21-25。

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 573〈二行品 第 15〉，《大正藏》冊 7，頁 961，中 27-28。

¹⁰ 《大般若波羅蜜多經》卷 573〈付囑品 第 17〉，《大正藏》冊 7，頁 963，中 24-26。

在此娑婆世界末法萬年勇猛護持大乘法，令有緣學人得 阿彌陀佛接引往生極樂世界，令有緣學人未來得值當來下生 彌勒尊佛——慈氏佛——而證果。平實導師更開示：學人於末法滅盡前，當證阿羅漢果及修集入菩薩聖位所需之廣大福德，法滅後生至 彌勒菩薩天宮，並發願護持未來賢劫諸佛；精進者於 彌勒佛時躍上三地，懈怠者則入初地，功不唐捐。學人必如佛經所說，或於「當來世第二第三佛」¹¹ 得授記，或「不過七佛便得授記」¹²，或於賢劫及未來星宿劫諸佛前親得授記¹³。

平實導師廣為拔擢人才，為此後九千年所用，矗立正法長久基業

（三）琅琊閣的寫手說：【很多人問：為什麼蕭導師非要拉拔這麼多人明心？甚至要設定明心見性的人數？其一，越多人明心，這個不可說的「密意」看起來就更有權威和價值。其二，明心的光環足以讓獲得饋贈明心的人為正覺出錢賣命。其三，執著數字和業績。】¹⁴

釋惟護說：【置他們的慧命不顧，使它〔他〕們在法上得不到增益，永遠不能跳出三界。這樣生生世世都在你掌控之中。滿足了你的「眷屬欲」。】¹⁵

¹¹ 《持世經》卷 4〈囑累品 第 12〉，《大正藏》冊 14，頁 666，上 15-19。

¹² 《大方等大集經》卷 4，《大正藏》冊 13，頁 28，中 3-4。

¹³ 《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》，《大正藏》冊 14，頁 420，上 24-29。

¹⁴ 琅琊閣，〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（二）〉。

¹⁵ 釋惟護，〈我的菩提路（卷七）——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」〉。

辨正：平實導師本於教化職責，住持世間攝受學人，接引使之證得大乘菩提果時，本可沿襲古來禪師作法，手頭捏緊，只讓心性特別好的學人證悟就好；然 平實導師多生以來悲心特重，總企盼學人不必苦參也能證悟，迅速進入內門修學。只要學人肯尊師重道，即使僅只勉強壓伏習氣，至少不謗大乘，如此廣積福德，必可安住。又於此眾生巨大共業中，實欲抓住復興中國大乘佛法的契機，爲了確實把握這難得因緣，平實導師便設法讓更多學人證悟，一來壯大正法教團規模，無須再擔心後繼無人的窘境，二來可藉此（充足的正法人才及規模）建立教團行事典範及得以長久穩固的規矩，一舉延綿正法到此後的三百年乃至一千年，甚而三千年。

平實導師遂承擔了禪師、經師、論師乃至戒師的執事，無不親任親爲（中國證悟禪師通常都只擔任禪師，不當經師與論師，更何況戒師），無非攝受學人，令愈多人熏發、長養乃至圓滿菩薩種姓，皆加入護持正法的行列，令正法命脈愈發無虞。由是觀察弟子往世因緣，拔擢更多弟子提前悟入；即使這樣被說爲「有眷屬欲」、「執著業績」，又何曾掛意，但得正法永住，於願足矣！平實導師更透過現代錄音、錄像科技留存了這根本大論的演繹，令大眾再來時，悟後又得熏聞，生生世世無輟，以冀四眾弟子早得入地；如是一代又一代的法主承先啓後，留下更多法藏殊勝光明，利益更多學人。又，聖位菩薩之菩薩習氣濃厚，如《華嚴經》說有「見佛習氣」¹⁶，

¹⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 40〈離世間品 第 33 之 5〉：「佛子！菩薩摩

故 平實導師捨壽後必見 如來，聽憑指示去處；若往兜率是「受生清淨世界」「見佛（當來下生尊佛）」；若有閑暇修定增上，可至色究竟天「見佛（報身佛）」；若生人間，生生世世「行、願、教化眾生」，此皆菩薩摩訶薩習氣。又，從來菩薩在三界中勤修福慧，非如異議者所說自己「跳出三界」，不顧眾弟子道業；縱使二乘聖僧自滅蘊處界，不再於三界現身意，亦非異議者所謂的「跳出三界」。

平實導師大舉拔擢人才，並以自身不受名利恭敬供養的風骨作則，希望證悟弟子由是感念正法弘傳不易，認真降伏性障，圓滿菩薩種姓，堪為正法所用，是故一切會務悉派任各級執事研議討論而行，殊少干預。然或有弟子慢心深重故，難信自己過去生不曾開悟或非是自行開悟，其今世能悟入實際皆依靠善知識相助（很明顯的機鋒乃至近乎明說密意），甚而有些人仍真妄不分，尚須善知識攝受方能勉強壓住狐疑。（弟子中唯極少數能藉聞熏 平實導師開示，依禪法而自參自悟並直下承當。）又，有悟前藏隱習性者，表面恭謹精進，然心性未臻良善，不服尊長，破參多年後仍無力轉依真如、調伏心性，便故態復萌，忘卻善知識當年相助之恩而無有感念，又因事相不滿

訶薩有十種習氣。何等為十？所謂：菩提心習氣、善根習氣、教化眾生習氣、見佛習氣、於清淨土受生習氣、菩薩行習氣、大願習氣、波羅蜜習氣、出生平等法習氣、種種分別境界習氣。佛子！是為菩薩摩訶薩十種習氣；若菩薩摩訶薩安住此法，則能除滅一切眾生煩惱習氣，得佛無上大智習氣。」《大正藏》冊 9，頁 653，下 17-24。

與性障私心，遂漸漸對師長再無恭敬；之後更異見加劇，慢心高舉而輕賤於師；倘若更有逆緣境界，遂爆發忿恚，乃至誣指 平實導師錯說佛法。如是（無感念→無敬順→慢心輕視→瞋心誣譏）四部曲進行，本是娑婆世界剛強難化眾生之常態。（稍好者自行離去，此世情義斷絕；亦有人難擇真義，受人恐嚇便退出教團，如是種種不一而足。）

若退轉者不再生事，唯私下評論教團及 平實導師等等，尚不致釀成大禍（雖對其後世不利），但若有人醞釀發動法難，就要面對及處理，而這是 平實導師大舉拔擢人才時所不得不承擔的風險。譬如 2003 年帶頭發動法難的楊先生等人，平實導師本知此人心性，然 平實導師心量廣大、不念舊惡，又憫念其過去世於正法有功，所以仍透露密意、助他悟入，更拔擢他為親教師及進入會務核心，乃至為正法久住故，當他的面敬謝其親眷屬以攝受他；然而多次的種種攝受都無法改變楊先生原有的慢心，他最終還是發動了正覺教團中最大規模的法難。再看釋惟護及琅琊閣的閣主與寫手，也是由 平實導師幫助，方得悟入大乘真實義，如今卻因事相不遂其意便生謗心。而且當明心的人愈多，彷彿大家都可明心時，對如是類人來說，就愈不再感覺見道珍貴，既無感於明心的價值而不知珍惜，由是對 平實導師再無感恩之情。因此，絕非如琅琊閣寫手所說：愈多人明心，就更有權威和價值。

平實導師在如是攝受學人的過程中，雖知有人被印證後，若不願被善知識攝受就可能會發動法難，然為了正法久住這更遠大的目標，寧願冒著會被反噬的風險來攝受學人，

實無求取績效之欣喜。平實導師以身作則，出錢出力，不求名聞利養、恭敬禮拜，以七十多歲高齡而終年辛勤扛負護法職責，庶幾調伏弟子心性而知恩感恩，令正法久住。

更何況 平實導師多次宣布，盼望有人證量超過自己，就由對方帶領教團，自己則退下來於座下聽講，以學更多深妙法，何有求法眷屬之心？平實導師亦曾因學人將近兩年推薦某人是八地菩薩，便對他執弟子之禮，並邀請對方來領導教團。（後來這人不敢來，因他連著作都不是他的自心流注而是抄襲他人所言。）又，平實導師曾因早期學人掣肘，計劃於某年春節後一一停班停課，歸隱山林。（後有學人覺得第一義諦不能就此隱沒，奔走成立新道場，乃至於後成立了正覺同修會。）在更早先，平實導師曾希望傳法給某出家法師，讓禪法回歸寺院，以便卸下自身重擔。（然到杭州南路某道場晤面時，發現該法師有大慢心，無堪任大乘實相的心性，只得放棄。）平實導師多次申明，未來世再來，只想作親教師而不任法主之職，如是尚不戀棧其位，何況企求法眷屬？

舉宋朝 大慧宗杲禪師為例，大慧禪師一生弘法，度眾無數，即使被謫貶到瘴癘橫行的梅州，大師一樣平等攝受眾生；後來得詔放還，大師離開梅州時，當地民眾扶老攜幼一時阻道來為 大師餞別，眷戀不捨。大慧禪師住持叢林時，多少僧俗弟子供養恭敬，更不在話下。然這都無可質疑說：大慧禪師攝受這麼大眾多，只是為了滿足 大師的「眷屬欲」。又，大慧宗杲禪師弟子親證第八識明心者過於百人，傳記作者更自承「實際悟者更過此數、難以計數」；大慧禪師又在某年

坐夏數十天中，令弟子證悟者數十人。然這都無可質疑說：大慧禪師如是提攜弟子開悟，只是爲了增加 大師在世的「數字、業績」。既然同是化度大眾、攝受弟子開悟，爲何偏要以「眷屬欲」與「數字、業績」來相輕 平實導師呢？（當知平實導師有色界禪定證量，尙無須欲界受生，何況到人間執取法眷屬，甚至受弟子反噬？）

明心的條件——尊師重道，菩薩種姓爲先

（四）琅琊閣的寫手說：【蕭居士弘法的初期，都是直接把弟子拉到一邊名〔明〕講明心「密意」的。如此容易得到答案，當然被很多人質疑。蕭導師最初認爲大家不信「密意」的原因是因爲沒斷「我見」，所以不接受他的答案。隨後，繼續發生弟子挑戰蕭導師對經論的解讀，拿經論質疑他對「明心」的定義，抱怨被蕭導師印證開悟後智慧無法生起，甚至大陸學員與親教師辯論法義的事件。因此，正覺對「明心」的說法不斷修改。一開始解釋退轉是因爲沒斷我見，後來說沒有定力、沒有轉依、福德不夠。蕭導師還公開說，明心的人都是他一手拉拔上來的，沒有他的引導，沒人能夠明心。這些牽強的說法，許多人雖然不解，但是還是選擇接受。】¹⁷

辨正：多有學子報名正覺禪三時，並無審慎觀察過自身是否具足證悟的條件：心性良善、尊師重道、菩薩種姓、盡

¹⁷ 琅琊閣，〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（二）〉。

棄邪見、未到地定、無有慢心、少有瞋恚、老實拜佛、觀行虛妄、老實參究等等，卻心存僥倖來報禪三。惟 平實導師慈悲，見過去世因緣，於選佛場往往不忍，就出手相助。如是開悟皆憑 法主慈悲攝受悟入，然部分人悟後又不肯精進，應具備的明心不退之條件猶然不肯補修；所以，退轉者皆當自知本該退轉。縱使有人世智辯聰，然明心此事若無 師父放手，難可承擔；古來大都如此，得有人肯在他背後幫他推一把。若種姓、心性猶缺，禪師大多放過；以世智聰辯之人心性多疑，後生疑時難可排遣，故禪師寧缺勿濫。

再者，中國數百年來禪門凋零，在 平實導師出來弘揚三乘菩提正法前，世上有誰開悟？也唯有廣欽老和尚一人，而其觀弟子四眾無可得法者，終究攜法以歿。如今多子，不愁 如來家業無人紹，因在 平實導師極力放手之下，有數百人開悟；然哪一位可自參自悟——不必 平實導師言語書籍等等開示，乃至親炙提攜？當知若無 平實導師教誨，於此末法時期說要開悟，恐至驢年。

平實導師對「明心開悟」的標的——第八識如來藏——三十年來從始至終曾無改變，而禪宗從 達摩祖師傳入中國，亦即依《楞伽經》開示之第八阿賴耶識如來藏印證；然琅琊閣寫手卻在此扭曲 平實導師對許多人退轉的解釋，而將之曲說為「正覺對『明心』的說法不斷修改」，真是「用心良苦」。為免再有退轉者，於是近年 平實導師在禪三中，對於助學人轉依成功的作略增加了不少，也是為保證學人悟後轉依成功，不再如該寫手一樣退轉，斯有何過？而竟謗為開悟之標

的不斷修改？

關於會退轉的原因已如上說，那退轉又破法的人呢？須菩提在《大般若波羅蜜多經》請示「愚癡人以何因緣造作破法業」時，世尊清楚開示有四個因緣：

- 一、為諸邪魔所扇惑故，
- 二、於甚深法不信解故，
- 三、不勤精進，堅著五蘊，諸惡知識所攝受故；
- 四、多懷瞋恚，樂行惡法，喜自高舉，輕毀他故。¹⁸

這都是琅琊閣寫手破法的原因，而閣主縱容寫手妄寫及貼網流通，亦有大過，須負同責共業而不能免於誣謗正法僧團的因果。琅琊閣寫手本已熏習甚多釋印順毀謗聖教的見解，這一直是他生命中的心魔而難可擺脫，還有潛伏在他身邊伺機而動的五陰魔來擾而搖動他的心智，這即印證 世尊所說「**為諸邪魔所扇惑**」。

自行閱讀《成唯識論》與《述記》的人，如果本身有諸疑根，見到表面文字似是如此，便認定 平實導師錯說法義（這

¹⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 181〈初分謗般若品 第 33〉：「一者，為諸邪魔所扇惑故，使愚癡者謗毀如是甚深般若波羅蜜多。二者，於甚深法不信解故，使愚癡者謗毀如是甚深般若波羅蜜多。三者，不勤精進，堅著五蘊，諸惡知識所攝受故，使愚癡者謗毀如是甚深般若波羅蜜多。四者，多懷瞋恚，樂行惡法，喜自高舉，輕毀他故，使愚癡者謗毀如是甚深般若波羅蜜多。善現！由具如是四因緣故，諸愚癡者謗毀如是甚深般若波羅蜜多。」《大正藏》冊 5，頁 978，下 28-頁 979，上 8。

和有時於佛典故事口誤全然不同），如是者，並不只琅琊閣寫手一人而已，永遠都有，這原因就是「**於甚深法不信解**」。

當悟前並未精進成就未到地定的功夫，自身之見道已如風中燭，本唯憑善知識攝受方能轉進，然猶不肯接受善知識教化，卻回歸所熏習惡知識之邪法，最後只得將本來大道都棄捨，以為三乘菩提妙法從學術人求，在現代凡夫著作中求如來真義，這就是「**不勤精進、諸惡知識所攝受**」。

當如是慢心揮之不去，「**喜自高舉**」，認為 平實導師對經論之演繹得須重新商榷；又自行詮釋 玄奘菩薩《成唯識論》，依文解義而生錯解，故致妄論 平實導師扭曲《成唯識論》，於師全無感恩之情，「**輕毀他故**」，習氣難除。又利用窺基菩薩誤解《成唯識論》之處來攻訐於師，卻罔顧窺基說法的正訛，實非誠實之人。當初不滿 平實導師之導火線必然是出自於事相，讓「**多懷瞋恚**」瞬間點燃。如是具足 世尊開示破法因緣，演出二十一世紀鮮明破法的活戲碼。

正確解讀《成唯識論》，唯地上聖位菩薩可致之

（五）琅琊閣寫手質疑：【蕭平實居士為什麼如此解讀《成唯識論》？蕭導師扭曲《成論》很明顯為的是一個目的：將他所謂的「明心開悟」抬高到「見道位」，同時又把明心開悟的條件（禪定）和斷煩惱的功效拉低。】

又說：【抬高，是爲了讓大家覺得自己辛苦付出得來的「密意」是值得的。「見道位」是不退轉位，永離三惡

道，在大乘佛法裡面是一個很殊勝的階段，是凡夫與聖者的界限所在。】¹⁹

辨正：琅琊閣寫手認為 平實導師將明心開悟「抬高」到見道位，這是因為琅琊閣不接受明心是見道。然 玄奘菩薩已在《成唯識論》說，「見道位」含攝「真見道」、「相見道」及「見道通達位」，明心即是真見道；琅琊閣寫手卻認定見道是（或幾近）入地的聖位，不只是不退轉住。窺基菩薩雖誤判真見道與相見道階段，但猶舉出《菩薩瓔珞本業經》七住不退轉住²⁰，合於《華嚴經》所說，即凡夫、聖位之間另有已悟賢位菩薩。當琅琊閣寫手說見道位「在大乘佛法裡面是一個很殊勝的階段，是凡夫與聖者的界限所在」時，則已悟之賢位該屬凡夫還是聖位？顯然理路不通。而窺基說相見道要修學很久，琅琊閣寫手卻仍掙扎地將見道位變成幾近或等於聖位專屬。包括經王《大方廣佛華嚴經》在內的至教量皆說有已悟賢位不同凡夫，《華嚴經》、《楞嚴經》等等經論皆說聖位前三賢之三十位次：十住位、十行位、十迴向位，非僅信位凡夫及聖位，亦即賢位含攝有初住至六住之資糧位，以及七住位（不退轉住，即見道明心）至十迴向之真、相見道位。所以真正提高

¹⁹ 琅琊閣，〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（二）〉。

²⁰ 《阿彌陀經疏》，《大正藏》冊 37，頁 324，下 14-22。

《菩薩瓔珞本業經》卷上〈賢聖學觀品 第 3〉：「是人爾時從初一住至第六住中，若修第六般若波羅蜜正觀現在前，復值諸佛菩薩知識所護故，出到第七住常住不退。自此七住以前名為退分。」《大正藏》冊 24，頁 1014，下 1-5。

這明心見道位階的人是誰？是一口氣認定見道就是聖位菩薩，又同時否定禪宗明心是見道，如是爲琅琊閣寫手奇特的主張。至於明心見道所須的定力條件是具未到地定，非必於初禪或四禪等禪定著眼，如 彌勒菩薩所說；而琅琊閣寫手卻違聖教而將之直接提高到必須第四禪具足，將三地滿心位菩薩須滿足的修學內涵也納進來，變成了一個高不可攀的見道。

古來禪師本不喜理會世智辯聰之人（例如現代學術人、古時的儒家學人等）的意見。明心開悟本是見道，否則經中說的「般若波羅蜜多正觀現在前」又是什麼？大乘禪門中真悟祖師從來少有精讀藏經者，悟前悟後大都如此。德山禪師說：「窮諸玄辯，若一毫置於太虛；竭世樞機，似一滴投於巨壑。」²¹大乘法尚非二乘聖僧境界，何況學術凡夫？然 平實導師宅心仁厚，總留生路與人。退轉者以爲學術人世智聰辯能造論文，甚爲稀特；豈不知真悟者縱使不會學術論文、格式等樣樣不通，然一平議的短文就足令世智辯聰者從此名聲掃地。六祖惠能得祖衣時仍不識字，遑論寫作；千年後，廣欽老和尚證悟時也不識字，更別說寫論文；然兩位大德說的話可流傳後世，而琅琊閣寫手說的世智聰辯之學術人，則個個汨沒於生死大海（除非求生極樂）。若受 平實導師提拔的正覺悟者是「小學生」，博士則是等覺菩薩，皆非紙上學問之世智聰辯學術人可比；大乘法是實證，當向親證者學。

琅琊閣寫手認爲其說即是 玄奘菩薩的真義，然如前說，

²¹ 《佛果圓悟禪師碧巖錄》卷 1，《大正藏》冊 48，頁 143，下 19-20。

其大要觀點已先予簡單四點回覆，顯然琅琊閣寫手自說非真。琅琊閣卻又在是否他該註釋《成唯識論》的問題上回覆過，他說註釋《成論》的「**這些學者大師對《成論》的考證已經頗為詳盡**」²²，他以爲《成唯識論》由世智辯聰的學術人依文解義來立論已足成辦真義，這也可能是他認定 玄奘菩薩真義的來源。在此針對琅琊閣所說：第一、有人註釋，且「不能盡錄」（所有註釋）。然此純是虛語，琅琊閣大可盡錄無妨，可讓人見識是哪一位現代修行人真正註釋過《成唯識論》。第二、這些註釋的考據「頗為詳盡」。此猶然虛語，學術人堆砌文字之考證與真義有何關聯？世智辯聰者往往認爲其所思議即爲佛法，悍然拒絕信受 如來說大乘法不可思議。所謂「**考證已經頗為詳盡**」只能證明琅琊閣個人刻意模糊焦點，因爲正確的註釋本身非僅考證，更須證義方得無誤；這也同時表達了琅琊閣認爲這些學者的註釋無誤，然于凌波、韓廷傑、釋演培對第一義的立場有偏差，琅琊閣可能因同屬學術同好會，故難以檢擇對錯。（平實導師叮嚀，從來不要特別說誰沒有開悟，說錯的人，只要他不說自己開悟，也不要評論。然由於琅琊閣不肯老實回覆能否註釋《成唯識論》，卻拖人下水，連累這些人在此受評議，

²² 琅琊閣，〈琅琊隨筆（19）：吾愛吾師，吾更愛真理〉：「首先，注釋《成唯識論》的著作已經有很多，比如林國良教授，于凌波居士，韓廷傑先生，演培法師等等，不能盡錄。**這些學者大師對《成論》的考證已經頗為詳盡……**。注釋《成唯識論》完全不必。我唯一可以做的，是幫助正覺學員理解導師的佛法體系與成論的歧義之處。……我只希望能夠從我的角度，提供一個清晰且系統性的辨正。」

<https://zhuanlan.zhihu.com/p/87459311>

實非此處寫作之本意。) 如果琅琊閣轉說這些註釋本自有誤，則不該著文舉說貽誤學人。且琅琊閣自認解讀《成唯識論》超勝 平實導師，又沒有人作出正確的註釋，如何自說(要他)「注釋《成唯識論》完全不必」？任何人皆能斷言這說法避重就輕，「猶是虛語」。若琅琊閣強辯註釋無誤，自是無理；真悟者尚不忍卒讀，何況 平實導師。

若未證如來藏者可以依文解義而註釋正確，實證如來藏且有道種智的 平實導師反而不懂《成唯識論》而不應註釋，這種道理任誰也說不通，有智之人豈能信之乎？

入海算沙徒自困，聖位示現有誰知

琅琊閣之桀驁不馴、孤傲不群，不受善知識教，只能說這是他學佛必經的歧路尚未走完，必然辛苦放棄 平實導師令他一次看清佛法全貌總相的正觀〔編案：般若總相智〕，又回歸到世智辯聰學術人之各種分類解析研究的觀點。在他眼中，世間凡夫寫的「專業佛學書籍和論文」是「博士論文」，正覺證悟學子有如「小學生」²³。無怪乎 如來一再告誡佛子：大

²³ 琅琊閣，〈琅琊隨筆（19）：吾愛吾師，吾更愛真理〉：【當你在習慣了導師那一套高度「簡化」的「阿賴耶識=如來藏=真如=常住法=第一因」佛法系統，而且從來都是用這一套理解一切佛經，又從來都不讀外面的書，你是不可能讀懂專業佛學書籍和論文的。換句話說，我們跳過了學佛的基礎課和必修課，然後拿著導師的「簡易佛法」去讀專業的東西，那不是如同小學生讀博士論文嗎？怎麼可能懂？……所以我花了很長一段時間，克服上面這些問題，強迫自己

乘佛法不當對淺學說，以大乘法聞思修證非世智辯聰之學術人可至故。學術界最出名的就是釋印順，然這位偽佛法專家寫的從來不是「專業佛學書籍」，若有人跟隨釋印順觀點所造的自然也非「專業佛學論文」，充其量亦只為「外道見之文」，因為釋印順四十二冊書中所說全都言不及義。

諸佛菩薩並沒有虧待琅琊閣在人生上所遇到之法緣，讓他知道學術世智辯聰的釋印順，也讓他知道有位不世出的平實導師。如今琅琊閣已將「正覺觀點」拋棄了，也找到了同好，都是在將一個又一個的名相予以重新拆解，抱著學術考據入海算沙的精神，字字窮究，在名相大海中尋找最適合的名相解釋²⁴，然後自困於釋印順的學術觀點中卻儼然自得。他們生命中實際無須明心開悟，他們此時也不應求悟，見道距離對他們來說太過遙遠，顯然見道所需的條件都付之闕如故，無怪乎轉依不能成功，當然無有悟之功德。

當大眾遠望著賢聖背後身影，生起景仰賢聖之心時，這些學術同好者、世智辯聰之人，卻以全然不同的用心來追求

重新學習。這個過程確實很不容易。第一難是放棄預設「正覺觀點」。

²⁴ 琅琊閣，〈琅琊隨筆（12）：蕭導師的洗腦為何如此成功？〉：【前陣子與一位前正覺學員說起正覺的「佛法」。他說，離開正覺後，他花了幾年時間，一個一個佛法名相重新糾正，才完全丟棄自己在正覺所學的那些錯誤。我說這個過程我也走過，而且即使到了今天，我把正覺「佛法」的錯誤，看得已經比較透徹，讀經時，不時還會被正覺的「知見」干擾。】<https://zhuanlan.zhihu.com/p/82972888>

堆砌於佛法名相最極精確的解釋，所唯一依靠的是經論上的文句用字遣詞，也以此評價聖賢；這就是世智聰辯之人所熱愛的事情，認為這才是令世間有著次序條理之道。

中國禪師則施展著大相逕庭的霹靂手段，完全不具學術考據精神色彩：凡有學子請問，禪師們往往就賞上一掄棍棒、打將出去；證悟祖師也幾乎很少閱讀經論，惠能更是不認識字，咱們佛法禪宗這一切一定是在琅琊閣精確的世間次序之外，沒有安置之處，琅琊閣不會接受禪宗證悟的標的與禪師的風格——義理海吞天下，行事睥睨諸方（猶如獨斷專行），且在公案後的諸真悟禪師一再利斧斬斫的犀利評論中，琅琊閣如何忍受得了？自是過去生唯憑真悟禪師放手，從無絲毫能力得入此甚深第一義中。因為禪宗萬法歸一的親證，破壞了他精心計算海沙的美夢，禪師無所畏懼的錘鍊風格在其心中，應該成為了橫衝直撞，嚴重衝突了他在生命中所設定的理想次序。

如今琅琊閣寫手捨棄了師父 平實導師的教導，可能他的眷屬會覺得很可惜，然實際並不可惜，因為他疑根種子勢力如此強盛，早些爆發成現行並無不好。這一生他值遇了論議超勝世間的 平實導師，人生已無遺憾。師父讓他此世受到正法完整的對外道邪謬之破斥（包括對六識論等外道邪說的破斥）與正理之熏習，即使他接下來還是選擇這迂迴的道路，然對其而言，這卻是他最快成佛的捷徑，沒有這樣必經的痛楚，他心中將永遠狐疑，將來無法走在正確無誤的道路上。此世他真的很幸福，由於 平實導師殊勝威德的攝受介入，讓這事走

向了對的方向，一切當如是觀，他的眷屬因此無須遺憾。

當琅琊閣生起任何對 師父不屑、不敬、不滿的心行時，師父 平實導師沒有跟他計較，一樣繼續示現演出這預定的人間度化戲碼，將此五濁惡世橫逆轉為佛事，在似乎沒有琅琊閣所關心的異能中，來攝受眾生。當這些學問學術人、世間知識人在文字堆砌世界中，只關心其所想的境界是最值得被推崇時，等到現象界突然出現了他們無法否定與解釋的現象，他們在驚嚇愕然後，才會因此困惑，乃至懾服，因為自己的所見、所思、所喜被徹底推翻了，所以他們是應該被神通異能所度的俗人，從來不是佛法智慧要度的真正學人。（待續）



補正公告

《正覺電子報》第 146 期第 38 頁〈空谷跏音〉專欄（連載一）文中，第 5 行的內容「如來示現入滅前，以首朝東，寓意早已屬意華夏神州爲正法久住之地」，因校對編輯作業疏忽而缺漏了其中部分內容，原文應爲「如來示現入滅前，以首朝東（北）^註，寓意早已屬意華夏神州爲正法久住之地」，特此公告更正，並鄭重向讀者大眾致歉！

^註 如來示現入滅前，吩咐阿難尊者敷置床座的方位，經中開示有二，一爲向北，一爲向東；如：《長阿含經》卷 3：【爾時，世尊入拘尸城，向本生處末羅雙樹間，告阿難曰：「汝爲如來於雙樹間敷置牀座，使頭北首，面向西方。所以然者？吾法流布，當久住北方。」】《四童子三昧經》卷 1：【爾時，世尊告阿難言：「瞿多彌子！……汝時可起，但當速去，可爲如來於雙樹間安置床鋪，頭向東……」】又由於華夏神州位在天竺東北方位，故今二說具錄。



《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(連載二十三)

明賢法師¹ 有幾篇文章對太虛法師與釋印順的人間佛教作了比較與評論，如〈太虛大師被誤讀：「人間佛教」非「人生佛教」〉云：

太虛大師的佛法路線是在糾正時弊的同時，將大乘佛法向來的圓滿體系，結合此時、此地、此人的考察，以

¹ 明賢法師，北海禪院、石觀音寺住持。禪門「一花五葉」(……)傳人。中華文化促進會佛教中心副主任、禪林學社總幹事長。2006 年作為大陸佛教代表，與臺灣慧在法師一起重走了「玄奘西行路」。2013 年率先撰文抗議龔琳娜戲謔佛教，形成很大社會反響。「法海事件」也因此成為漢傳佛教界公開維權的起點和應對輿論危機的典範。

http://fo.ifeng.com/a/20150724/41399152_0.shtml

百度百科/明賢法師：1973 年 7 月生於湖北武漢市黃陂區。代表作品：《入中論親聞記》、《入中論》……37 歲，應聘為江西省靖安縣寶峰禪寺後堂，提出「漢傳佛教興起必先構建教內僧團思想界、必先興復漢傳佛教禪宗」的宗旨、志願與發展目標。

<http://baike.baidu.com/view/249999.htm>

契合時機的方式向現代社會作出重新的說明與倡導。

「人生佛教」的體系是完整的，但尚未得到全面鋪展和付諸實踐，太虛大師就捨報西遷。此後，「人生佛教」以「人間佛教」的名義得以傳承。但在數十年的實踐中，有心人不難發現，「人間佛教」的思路也存在對「人生佛教」的片面截取，從而衍生出「過重人本」的某些問題。²

太虛法師的「人生佛教」是否體系完整而確實可行，由於其人已亡而政息，似乎無可驗證（趙樸初與釋星雲分別在大陸與臺灣所接續、推廣的版本，是否相應於太虛法師人生佛教的本質，有待進一步的考察）；而釋印順以弟子之名所傳承發展的「人間佛教」，在經據、內容、定義、走向各方面，不僅迥異於太虛法師原意，甚至是違反、悖離佛說三乘菩提的宗旨，成了世俗化、外道化的（一家之言）異說異學。此處說釋印順是「片面截取」且「過重人本」，明賢法師後文有補充說明：

過重人本，是從佛法核心上忽略佛教的崇高性和神聖性，使佛教扭曲成以佛教為存在形式，以滿足人間性需求為目的宗教。佛教成了人間的點綴，只負責打造人間善法。適用於世俗的部分得到認可，超越世俗的部分則被有意無意地隱去，或直接刪除。……光照人天的大乘風範、慈悲喜捨的菩薩精神被俗化為一團和

² 明賢法師，〈太虛大師被誤讀：「人間佛教」非「人生佛教」〉。

<http://fo.ifeng.com/special/hai18/>

氣，使佛教要時時以俗化、矮化面目示人，要以討好世俗來給「隨許世俗」、「恆順眾生」作注腳。……

大師在《佛乘宗要論》裡寫到：世間善法須以出世善法為本。而「人間佛教」則令出世善法近乎屈膝於世間善法。過重人本，是過分強調人的自見、自是，使宗教信仰不高超。³

就是說，釋印順只截取「世間善法」以為人間佛教的核心，一切以人間性的世俗法為主體、為目標，而所謂「出世」或「超凡」的崇高性與神聖性，被認為是一種理想化的傳說與信仰⁴；他並將一切尋求明心見性、成佛度生的中國佛教宗派，誣枉為小乘「自利急證精神」在大乘佛教中的「復活」。相較而言，太虛法師視一切佛法為 佛陀不思議解脫內證的任運流布，學佛人應敬重而奉行，不可如釋印順的《印度之佛教》，把萬劫難逢的「微妙甚深無上法」貶低為凡夫分別心玄想計度的世間學術；更不可因釋印順的誤導，便認同：既生而為

³ 明賢法師，〈太虛大師被誤讀：「人間佛教」非「人生佛教」〉。

⁴ 釋印順，《初期大乘佛教之起源與開展》，序頁 3-4：【希有的佛功德，慈悲的菩薩大行，是部派佛教所共傳共信的。這些傳說，與現實人間的佛——釋尊，有些不協調，因而引出了理想的佛陀觀，現在十方有佛與十方淨土說，菩薩願生惡趣說。這都出於大眾部及分別說部，到達了大乘的邊緣。從懷念佛而來的十方佛（菩薩），淨土，菩薩大行，充滿了信仰與理想的特性，成為大乘法門所不可缺的內容。……「大乘佛法」，是從「對佛的永恆懷念」而開顯出來的。……悲願行菩薩，願在生死中悲濟眾生，及大菩薩的示現，也是由此而引發的。】

人，則應放棄一切超越人性與意識的境界，永遠繫縛在以人類爲本的孤立人間，不可有任何急於出離三界及成就涅槃的「非分」之想。釋印順這種「點綴人間」、「討好世俗」的觀念，雖易爲一般凡夫學人所認同，卻不僅抹殺了佛教實證的面向，更斷開了佛法不共世間的殊勝實質，淪爲有下學（此岸）而無上達（彼岸）的一般世間勸善之法，連佛法中的「世間善法」都稱不上。其次，若論印順思想對當代佛教的改革之效果，則又不如印順學派所預期的正向，如明賢法師云：

一方面，「死」的佛教、「鬼」的佛教的功利訴求並沒有因「人間佛教」的提倡而削弱；另一方面，佛教世俗化之風卻有不可遏制的趨勢。後人但聞「人間」，便極易降格爲**有人間、無佛教**；但聞「落實於倫常日用」之語，就重又沉溺於倫常日用的繁雜而忽略禪悟實證、**洞察緣起的修學**。⁵

也就是說，釋印順的「人間佛教」主張，向上擯除了佛法的神聖性，向下又無減於民間信仰的功利性，於聖於凡的雙重失落，徒然降格爲「**有人間、無佛教**」、「**有日用、無修證**」的世俗化價值與生活。在《興盛的漢傳佛教何以可能》中，明賢法師又說：

印順法師「人間佛教」思想的來源並非是印度佛教純正教義，……但提出來時，有它想要對治的時代問題，……只不過沒有防範過**重人本**的問題。太虛法師曾

⁵ 明賢法師，〈太虛大師被誤讀：「人間佛教」非「人生佛教」〉。

引用汪少倫的話說：「中國過重人本，不唯神，使宗教信仰不高超；不唯物，使自然科學不發達，為近代瀕危之病根。」**「人間佛教」這種用語很可能帶來對佛教發展的偏導——「有人間、無佛教……直恐將使佛陀被棄於人間」。……過重人本，……在佛教的名義下，也大舉落入以貪嗔痴為本始的煩惱陷阱。過重人本，已然背離了太虛大師「以佛乘為信者歸宿」的本旨。**⁶

「人本」，是中國儒家的特色，而印順人間佛教的思想主體，也可說是儒家與藏密的糅合⁷，缺乏佛法的正知見與正思惟。恆毓也提到：

佛教……其教化的主要對像是人，但它的落腳點卻不是人，而是佛或阿羅漢。這種思想，我們不妨稱之為「佛本思想」，也就是一切以成佛或解脫為核心。……我認為，導致佛教在中國由佛本向人本傾斜的原因固然眾多，但儒家人本思想對中國佛教的影響應是不容

6 〈明賢法師：當前中國佛教最大的問題是過分庸俗化〉（明賢法師專訪的下半部分《興盛的漢傳佛教何以可能》）

<https://read01.com/7zykRR.html#.Wb906sgjE2w>

7 平實導師，《佛教之危機》：【印順、昭慧、傳道法師……等人，一生努力弘揚西藏密宗黃教之應成派中觀邪見，令佛教原本非斷非常、不生不滅之中觀境界，墮於藏密應成派中觀之無因論中，成為「斷滅見」本質之外道見，……印順之人間佛教之思想，乃是以藏密黃教應成派中觀之無因論為其基本思想、為其中心思想故；而藏密之修行內涵，完全是世俗法故，只是用佛教與僧寶表相，以及佛法名相、果位名相包裝起來而已。】

忽視的重要因素之一。……人間佛教是大乘佛教在中國的繼續與變種，它表面上依然是大乘佛教，但實際上則很可能徒有其名，已經在相當程度上遠離了佛教原先的宗旨。……對於中國佛教而言，我在這裏之所以只講佛教的「人本傾向」而不說「人本思想」，是因為佛教歸根結底應當是佛本思想，它雖然有越來越濃厚的人本傾向，但如果它真的轉變成了人本思想，則事實上意味著佛教根本精神的最終淪喪。雖然二十世紀後期以來的人間佛教思潮已經進一步強化了這種人本傾向并大有向人本思想轉化的趨勢，……。⁸

這可視為人間佛教「過重人本」的解釋，尤其是釋印順的思想，幾乎全然以人為本，從佛本轉向人本⁹，徒有佛教思想之

8 恆毓，〈中國佛教與儒家人本思想〉，華梵大學《第六次儒佛會通學術研討會論文集》下冊（2002.07），頁 153-165。

<http://ccbs.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-HFU/nx020906.htm>

9 楊郁文，〈人本的佛法與人本為中心的佛教——論印順導師「人間佛教」之本懷〉：【印順導師著作中：「釋尊以人本、篤實之中道觀，揭慈悲、平等之教。」（《印度之佛教》p.163）「佛法以人類為本。」（《佛法概論》p.75）「佛的人間成佛，施設教化，實以人類為本位的。」（《華雨香雲》p.332）可以看得出來「人本」指「以人類為本」，亦即「以人類為本位的」。……「人類為本位」在闡明人類生活環境提供佛學「教、理、行、果」的教材，也是實踐學佛「信、解、行、證」的最適合的場所。……人本為中心的佛教，依人乘正行而趣向佛乘，以人菩薩行而向佛道；這才符合印順導師心目中，「人本佛法、人本為中心的『人間佛教』」。】《中華佛學學報》第 17 期（2004），頁 1-18。

http://www.chibs.edu.tw/ch_html/chbj/17/chbj1701.htm

名，卻無佛法修證之實，可說是「佛教根本精神的最終淪喪」，若任其瞞天過海的發展、推廣，而不加以辨正、扭轉，或將如太虛法師先教界之憂而憂：「但求現實人間樂者，將謂佛法不如儒道之切要；……但求未來天上樂者，將謂佛法不如耶、回之簡捷；而佛法恰須被棄於人間矣。」釋印順這種喪失佛法本質、缺乏佛教精神的「變種」思想，只可說是似儒非儒、似佛非佛¹⁰的一家之言，又如何能代佛說法，革新當代佛教，而號稱「繼承武昌佛學院佛教改革的路線，以批判的精神抉發、恢宏佛教的根本原理，……為佛教另闢適應時代需求的新理路與新格局」¹¹呢？學者們的盲從與過譽，等於是為釋印順「誤佛教、誤眾生」的一切論述背書、作保，對於實證佛法的闡明與教導是反向的、有損的，甚至是雪上加霜！

明賢法師在〈走偏的人間佛教：「人成即佛成」訛誤半世

¹⁰ 釋印順，《妙雲集》下編之七，《無諍之辯》，〈一、評熊十力的新唯識論〉云：【《新論》自以為「以真理為歸，不拘家派」；「遊乎佛與儒之間，亦佛亦儒，非佛非儒」。……本意在援佛入儒，揚儒抑佛，不出理學者的成見。……《新論》憑著玄學的立場，以「臆見」、「戲論」等呵斥唯識。】頁 2-31。

釋印順如此評點熊十力，卻不察覺自己是援「儒」及「密」而入佛，以「臆見」、「戲論」來曲解阿含、般若、唯識、如來藏，故弄玄虛，不出相似佛教與附佛外道的成見。

¹¹ 邱敏捷，〈印順導師佛教著作及其對台灣佛教出版界之影響〉，《佛教圖書館館訊》第 20 期，1999 年 12 月。

<http://www.gaya.org.tw/journal/m20/20-main1.htm>

紀》中，就太虛法師的〈真現實頌〉提出一個文字訂正云：

此頌出自太虛大師 1938 年所著《即人成佛的真現實論》。目前普遍流傳的頌文是：

仰止唯佛陀，完成在人格。人成即佛成，是名真現實。

而查原文不難發現原頌應寫作：

仰止唯佛陀，完**就**在人格。**人圓佛即成**，是名真現實。¹²

關鍵的是第二句和第三句，「完就」被改成了「完成」，「人圓」被改成了「人成」，意思似乎是「把人做成功了，成佛這個事兒就結束了」，這顯然否決了在人格修養完滿之上還要有超越的、神聖性的提升，當然也給為人的品質墮落留足了空間。

明賢法師又云：

「人成即佛成」只是側重於「完成在人格」的強調，易把「成佛」等同為「成人」，而將信仰之終極核心限定在「人」，信仰也便「不高超」，如此「仰止在佛陀」也成了簡單的精神寄託和崇拜。而「人圓佛即成」包含了「仰止佛陀」和「完就人格」的兩重含義，所仰止的佛陀不僅是仰止的對象，更是人生所趨向的目標，而要達成此目標的立足基礎在人。這裡的人乃是以人為主的一切眾生，因此，成佛是眾生生命的超越

¹² 〈走偏的人間佛教：「人成即佛成」訛誤半世紀〉，《鳳凰海潮音》第 20 期，2014 年 6 月 13 日。<http://fo.ifeng.com/special/haichaoyindi20qi/>

與圓滿，就是「即人成佛」。¹³

這首頌可視為太虛法師「人生佛教」的思想概括，但由於引用者不查原文，以訛傳訛的誤讀了六十年，甚至套用在釋印順的「人間佛教」上，其流傳之廣，多少引奪了人們對原頌及「人生佛教」之正確瞭解¹⁴。明賢法師的比較與分析，從文字的改寫到思想的誤讀，頗能說出太虛法師與釋印順在「即人成佛」看法上的差異；也就是人的本分（世間人格）做到極致完成（儒家聖人）之後，是否能趨向更超越的境界（出世佛格）而修行，歷經三大阿僧祇劫而成佛？周貴華在〈印順法師的「人間佛教」思想的特質〉也說：

這個偈子雖然是太虛大師說的，但實際可以看作為是印順法師的佛陀觀的一個思想總結。太虛大師或許他

¹³ 〈走偏的人間佛教：「人成即佛成」訛誤半世紀〉，《鳳凰海潮音》第 20 期。

¹⁴ 如釋敬定〈人成即佛成〉云：【「人成即佛成」此議題，最早是由太虛大師所提出，……爾後，此一思想由印順法師繼承，進而提倡「人間佛教」，以《阿含經》中：「諸佛世尊，皆出人間，不在天上成佛也」為依據，呼應、發揚「以人為本」的「人間佛教」。……人間佛教，是整個佛法的重心，關涉到一切聖教。】

www.yct.com.tw/life/99drum/99drum07.doc

又，釋印順，《妙雲集》下編之一，《佛在人間》云：【從佛出人間的意境中，一重人間，一重佛道。這我們稱為人間佛教的，不是神教者的人間行，也不是佛法中的人乘行，是以人間正行而直達菩薩道，行菩薩而不礙人間正行的佛教。從來所說的即世間而出世，出世而不礙世間，今即稱為即人而成佛，成佛而不礙為人。成佛，即人的人性的淨化與進展，即人格的最高完成。】（頁 73）

有另外的意思，應該放在太虛大師的思想語境去理解，但印順法師把它完全按照人本的思想來闡釋，所謂「人成即佛成」，他就解釋為人格的完滿實現就是佛，而且只能如此絕無他途。……這樣將成佛等同於人性的淨化與圓滿，就是其人間佛陀觀的「即人成佛說」的根本支點。經過這樣的詮釋處理，大乘十方三世諸佛的觀點就給拋掉了，就把諸佛從天上降到人間，而人間化了。¹⁵

這就是過於重視「人本」¹⁶的結果，認為必須是「以人類為

15 周貴華，〈印順法師的「人間佛教」思想的特質〉。

<http://www.aisixiang.com/data/79660-2.html>

16 陳堅，〈多元佛教與佛教的人本主義〉：【佛教「人本主義」表現在佛對不同的人說不同的法，完全「以人為本」，此所謂「觀機設教，對症發藥」是也，……在佛教中，體系龐大的佛學思想和種類繁多的修行法門皆符合「以人為本、以人為目的和以人為尺度」的「人本主義」的要求，從而佛教也是「人本主義」的佛教。……因為人與人之間是不同的，有時甚至互相矛盾，所以佛的教法也應該是不同的並且有時也互相矛盾，……。藏、通、別、圓「化法四教」所揭示的佛法「人本主義」的多元結構是一種並列的多元結構，也就是說，佛針對不同的人開出不同的教法，這不同的教法之間是平等並列的，……。】（擷取日期 2020/06/28）

<http://buddhism.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-MAG/mag576473.pdf>

〈佛教的人本主義〉：【池田經常使用「佛教人本主義」來描述自己的哲學。佛教人本主義反映出《法華經》的根本精神。一言蔽之，那是對人與生俱來的尊嚴，以及對人可以進行正面變革的潛能深信不疑。顧名思義，佛教人本主義以人為本，把人視為擁有至高智慧的存在，是一切變革的開始，因此一個人的根本變革，會牽動和影響

本位」的佛法及「以人本為中心」的佛教，才能符應於「釋尊以人本、篤實之中道觀，揭慈悲、平等之教」。¹⁷ 也就是片面獨尊 釋迦牟尼佛的「入世」關懷，而落於「人本之狹隘」。

又，在〈人間佛教之爭：20 世紀 40 年代的佛教界路線分歧〉云：

太虛大師所預見的「以世間與出世相混」的「人間佛教世俗化」問題也頻繁呈現，「『佛學研究』，常變作了『有學無佛』；人間佛教，也變作了『佛棄人間』」。¹⁸

這是說，釋印順的人間佛教是一種將世俗混充為出世，造成佛教「世俗化」的誤導，使得大乘佛法被降格為「人類本位」的偏狹，且傾向於「有學（學術研究）」而「無佛（修行實證）」。

總括釋印順的佛學思想，有下列的弊端¹⁹：

- 1.將佛法「割離」餘有情界；
- 2.孤取人間為本；
- 3.但求人間樂，不如儒道之切要；
- 4.但求天上樂，不如耶回之簡捷；
- 5.懷疑六道、三世，否認淨土；
- 6.不信佛果與報

整個生命之網。】（擷取日期 2020/06/28）

<https://www.daisakuikeda.org/cht/main/philos/buddhist/buddh-05.html>

池田大作，〈瞻仰人本主義的最高峰——活在現代的釋尊〉

<https://www.daisakuikeda.org/cht/sub/resources/works/lect/1995nov2-tribhuvan-university-lecture.html>（擷取日期 2020/06/28）

¹⁷ 釋印順，《印度之佛教》，第九章第一節，頁 163。

¹⁸ 明賢法師，〈人間佛教之爭：20 世紀 40 年代的佛教界路線分歧〉

http://fo.ifeng.com/a/20150529/41095156_0.shtml

¹⁹ 參考：明賢法師，〈人間佛教之爭：20 世紀 40 年代的佛教界路線分歧〉。

土；7.斷章取義、歪曲佛意；8.矮化並降格「佛陀」；9.將救世之仁偏舉為救國救民之仁；10.將內在平等、外在大同的佛教精神，縮限於民族主義；11.混「世俗」為「出世」，成為「人間佛教」世俗化的根源；12.過重人事，執於人本，信仰不高超；13.以大乘為招牌，而依附於小乘，不許超出；14.使佛法被棄於人間。

以上這幾點都是言之有據，且頗明顯的過失。因此，釋印順的「人間佛教」思想只有一般的世間善法，而無佛法三乘菩提之內涵與實證；他雖假借佛教之名，卻無正法之實，縱然一時（代）之間，被之前「義學不興、修證不明」的臺灣教界與學界所信受而推廣，但終必因「過重人本」而混同於世俗外道，致令學人久學、深思而不得解脫與證悟，必逐漸被真心求法的三乘學人所質疑、勘驗而唾棄。

又，蔣勁松為文引述太虛法師對印順法師《印度之佛教》的評議略述，是一篇常被轉引的網路文章，對印順思想的評論極有卓見，茲摘錄如下：

一、緣起

印順法師所提倡的「人間佛教」在當今兩岸佛教界影響極大，……幾乎被公認為是太虛大師所提倡的「人生佛教」的直接繼承和發展，殊不知兩者之間是有著很大差別的。……太虛大師和印順法師在 40 年代的爭論，實際上是「人生佛教」與「人間佛教」兩條路線鬥爭的前哨戰，值得我們關注。……

二、歷史考證與佛學研究

……（太虛大師）明確地反對依據世俗考據學認為大乘思想是後世佛教徒從小乘經典「發展」和「創造」的觀點。從目前的狀況看，太虛大師的批評是很有遠見的，聯想到在將印順法師尊為導師的臺灣有那麼多佛教徒攻擊龍樹菩薩、攻擊大乘佛法，就知道用學術進化的觀點來研究佛法的危險了！……太虛大師認為，印度佛教是從佛的果證上發揮出來的，而印順法師則認為是從小乘聲聞的教法上發展出來的，差別極大，……這裡關鍵在於，是將佛法當作佛陀超越意識所證的諸法實相來看，還是將佛法當作世間以意識心懸想計度的學說看；前者看到的佛教史是一味的佛法對於不同根基的眾生在不同因緣下的展現，而後者看到的則是所謂「原始佛法」被後世佛教徒打著佛陀旗號改編、創造的過程。這裡可以看出太虛大師與印順法師的根本區別。……印順法師只談佛陀在人間的言教，認為佛經所稱的佛陀對天、龍以及非人等說法，都是後世佛子們神化佛陀的結果，由此可見印順法師其實也並非是完全遵從阿含，而是用「科學化」、「理性化」後的阿含來理解佛法的。……因偏愛中觀遂至扭曲歷史真相……，是殉一己之觀點而不惜歪曲佛教歷史的所謂「研究」，……是既無佛教傳承、又不符合學術規範的強烈執著。

三、「人間佛教」的偏狹

……太虛大師的批評確實抓住了印順法師思想最為嚴重的缺陷。佛法是全法界的，而不僅僅是人本的，……

(釋印順) 骨子裡就是對三世因果、六道輪回信不及，對菩薩、佛信不及，對菩薩、佛的果境和神通信不及！……印順法師「人間佛教」思想的真實來源，即並非是象許多人所認為的那樣來自印度佛教的純正教義，而是佛教與儒家思想的混淆，是真正有悖於佛法真義的「華化」佛教。而太虛大師所主張的「人生佛教」，雖重視現實人生的改善，但強調的是人乘為菩薩乘的基礎和準備，決非僅僅局限於人本而已，……

四、大乘佛法的不共之處

……(釋印順) 認為阿含是佛陀的本教，所有的佛教經論必須要到阿含中找到一點暗示才首肯，實則是矮化、淺化和曲解大乘佛教，……太虛大師明確地指出印順法師的立場不是大乘佛菩薩的立場，而是溫和版的大乘非佛說。……近代所謂強調學術標準研究佛學的學者們，不顧中國佛教歷史上祖師的傳承和修行體驗的印證，僅以根據不足之「考據」和依文解義之研究妄詆《起信論》為偽論。這不僅誤解了佛法的本質，將佛法當作世俗學問來研究；而且僅從世俗學術研究規則上看也是很草率、很不嚴謹的。……針對印順法師將印度佛教衰亡歸咎於真常唯心論，佛法的究竟了義僅限空宗的做法，太虛大師則有不同看法，認為空宗末流的流弊尤甚。……佛教衰落的根本原因都是偏離了佛法的本質，流於形式，缺乏真修實證，而不應該歸罪於某一宗派。時至今日，深受印順法師等學者影響的佛子們仍然對如來藏一系的經論和教法有偏

見，應該回過頭重新閱讀佛教的真實歷史，充分認識如來藏系佛法對於中國佛教發展乃至延續至今的不可替代的重要作用，重新評價如來藏系統！……（太虛大師）扞衛綜合、融貫佛法之立場是非常正確的，是符合佛陀本懷的；相比之下，印順法師一味偏贊空宗，貶斥他宗，倒是有沉溺於宗派偏見之嫌了。

五、餘論

……在發表了兩篇評論文章的 4 年以後，太虛大師就捨報圓寂；因此這些評論可以看作是太虛大師晚年定論，更加值得我們重視。……今天印順法師版的「人間佛教」作為太虛法師「人生佛教」的正宗嫡傳已風行海峽兩岸，已取得了佛教界意識形態的「話語霸權」，而太虛大師所擔心的「佛法被棄於人間」也正有成為現實的可能性。²⁰（待續）



²⁰ 蔣勁松，〈中國近代佛教史上一場重要的路線鬥爭——太虛法師對印順法師《印度之佛教》的評議略述〉

<http://www.aisixiang.com/data/93283.html>

蔣勁松，清華大學科學技術與社會研究所副教授。研究方向：科學哲學、科學與宗教的關係。代表作品：《人天逍遙：從科學出發》、《從自然之鏡到信念之網——羅蒂哲學述評》。



三乘菩提概說 佛法八正道之正念

葉正緯老師開示

https://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a06/1719-a06_014

各位菩薩：阿彌陀佛！

歡迎大家繼續收看「三乘菩提概說」。我們今天繼續來跟大家談八正道的觀念，並且我們今天會以八正道裡面的「正念」，當作主要的解說內容。

首先我們看，一般來說，在我們談到所謂的「念」這件事情的時候，從世間的角度，乃至於說從世間聯結到佛法的角度，我們經常會聽到所謂的「六念法」，也就是念佛、念法、念僧、念施、念戒、念天。在這六念法裡面，「念」這個字也就是表示，希望大家在具備了正確的知見之後，能夠念茲在茲，把它放在心上成為念頭裡面很重要的成分。

比方說以「念佛」來講，我們希望大家既然是要親近佛法的話，當然就希望大家要經常把佛菩薩廣度眾生的這些大慈大悲的行誼，跟祂所發的悲願，經常把它放在心裡面，感念諸佛菩薩為眾生的付出，並且希望自己也能夠像佛菩薩一樣；然後能地地增上，為眾生作更多的事情。這是「念佛」。

「念法」的部分，當然也就牽涉到說，當我們自己在親近佛法之後，在逐漸領略到佛法的勝妙之後，希望也能夠念茲在茲，把我們所學到的這些佛法，內化成自己的知見；乃至於說，我們的起心動念都能夠符合於佛法，甚至都能夠發揮佛法的這些精神。這是「念法」。

「念僧」的部分，當然就是說要能夠敬僧。因為我們現在所學到的法，雖然都是兩千五百多年前由 佛陀所傳下來的，但畢竟我們在這一輩子裡所能學到的佛法，是透過現在這一世的老師來受學的，所以這個部分（我們在念僧這個部分），其實有很大的一部分成分是要尊師重道，是要感念著如果不是透過現在的這些老師的話，我們恐怕很難學到佛法的全貌。當然有些人也許會說，我們在字眼上不是寫的是一個「僧」字嗎？那「僧」字豈不是指的就必須是僧團裡面出家的這些比丘跟比丘尼嗎？實際上，如果按照佛經裡面正確的解釋的話，這個「僧」，只要是能夠受持佛法正義的，能夠把這個佛法正義掌握得很好，並且能夠教導大家的，都可以列入到這個「僧」的範圍¹。甚至我們說，如果真正能夠掌握到般若經裡面所講的內涵，掌握到般若經裡面所說的如來藏的義理，這樣的僧甚至我們會給他一個名字，叫作「勝義僧」。哪怕這樣的一個人，他並沒有現出家相（他也許跟你我一樣，都是一樣是帶髮修行的在家人），可是由於他真正掌握到了佛法的核心，

¹ 《增壹阿含經》卷 49：「所謂僧者，四雙八輩，此名如來聖眾，可尊可貴，是世間無上福田。」《大正藏》冊 2，頁 819，中 28-29。

也就是如來藏的義理，並且能夠善於教導眾生，所以像這樣子的人，其實按照 佛陀的開示，也應該要列入勝義僧的範圍。所以我們說，「僧」這件事情，不是根據這個人所顯現的表相來看，而是要根據他所弘揚的法，到底是不是符合佛所說的法為主。

接下來是「念施」的部分，最主要 佛陀〔教導我們對「施」要〕念茲在茲的〔緣由〕，還是因看到我們生在娑婆世界的眾生，有很多人其實福報都不夠。當我們福報不夠的時候，我們在現實生活中就會遭遇到許多的難處，而如果這個難處超出了我們現在身心所能負荷的範圍的話，往往我們連想要親近佛法的念頭都很難生得起來。所以 佛陀希望大家要把「施」（布施）這件事情，要常常念茲在茲，是常常要作的事情。因為這樣作，才能讓我們這一世有機會能夠改變我們的業因，然後讓我們有機會能夠處理好日常生活的這些事情，然後得有閒暇的時候，就可以開始來親近、修習佛法。並且，布施還關係到我們未來世的種種利益〔編案：可愛異熟果報〕，所以 佛陀希望大家要把「施」（布施）這件事情，把它放在重要念頭的地位。

接下來是另外一個：「念戒」。戒的部分呢，當然，如果您還沒有真正開始學佛的話，「戒」這件事情或許對您來講是比較模糊的。不過至少我們應該這樣來想，佛陀曾經明確的講過，如果守五戒的話，可以保證未來世仍然能夠保住人身，所以基於這一點，哪怕您是剛開始學佛的人，建議您對於五戒的範圍也要多去瞭解，最好也能夠持五戒；畢竟持



戒這件事情如果成就，未來世能夠繼續保持人身的話，這樣豈不是就賺到了下一世的人身了嗎？所以，若對各位剛學佛的觀眾來講的話，其實我們鼓勵大家要盡量持守五戒；另外，對於已經學佛的人來講，這個「戒」的範圍就更廣、更大了。佛戒其實是 佛所制定來幫助所有的學佛人快速成就菩提的方法，所以「戒」是讓大家學佛能夠學得安穩，並且讓這世上我們所看到的所有一切的〔正信〕佛教團體，能夠穩固住世的重要支柱。所以說，佛陀希望我們對於「戒」這件事情，一定也要念茲在茲。

這個意思就是說，凡是任何的學佛人，對「戒」這件事情，必定是不可以輕忽的；並且，不會因為任何我們簡單口頭所說的理由，就可以來開脫。比方說，「戒」裡面有一個很明白的要戒，戒什麼呢？戒邪淫這個罪。戒邪淫這條戒很明顯的就告訴我們勿邪淫，也就是說，如果有人告訴我們，佛法裡面講了一種特別的境界，希望我們一起參與來修所謂的雙身法的時候，那麼這個狀況，請大家一定要謹慎，一定要三思！這時候，大家第一個念就要生起警戒心，因為我們一再地提醒大家，在學佛的過程裡面，「戒」是一直都必須要持守的；並且這些戒的內涵，不會因為今天我們要證什麼特殊的果位，證什麼特殊、特別的境界，而去違背世間的倫理道德。所以碰到這樣的事情時，建議各位觀眾要馬上遠離。這個是「念戒」。

最後就是「念天」。其實在佛法裡面說，天界並非是一個可久居的場所；不過因為天界有種種殊勝的果報，那之所

以能夠生天，最最基礎的，一定是要我們有相應的福報。那這福報呢，如果是透過布施〔等十善業〕而得來的福報，當然就是相應這個部分所生的天福，那就是在我們所知道的欲界天裡面；如果是透過禪定境界的修習所累積來的福報，當然我們就會上生到跟禪定相應的〔色界〕諸天的境界裡。佛陀之所以會把「念天」這件事情放在六念法裡面，其實就是爲了讓我們知道說，要好好的去端正我們自己，能好好的累積福報，其實就已經保證接下來會有可愛的未來世果報在等著你。當然，如果真正認真學習的佛弟子會知道，其實念天得種種的福報，只是一種過渡的方便，其實我們真正應作的，並不是要生在天界享福，而是要繼續修學佛法。〔編案：當人間還有正法時，發願生於人間繼續修學正法是速行道；當正法滅沒後則當發願求生兜率內院，親隨 彌勒菩薩修學佛法，非爲享福也。〕

這就是所謂的「六念」，而這些其實也是在正念的範圍裡面，不過一般在聲聞菩提裡面說的正念，其實更多時候是用「四念處」來解釋正念。四念處就是身念處、受念處、心念處跟法念處。

四念處它最主要的修法，第一個要觀身，要去觀行自己的身體是不淨的——觀身不淨。那這一項就是要對治我們認爲自己擁有身體而很寶愛自己的身體，很寶貝自己的身體乃至於對自己的身體深深的執著不捨，破除這個部分是「觀身不淨」要作的功夫。

第二個念處就是所謂的「觀受是苦」，觀我們所得到的各式各樣的感受都是苦。這個部分最主要是要對治「樂倒」，



讓我們不要執著於對於五欲境界的種種覺受。這個部分當然（如果我們直接去看這句話的話），我們往往會覺得說，那是不是不要有樂受就好了？可是我們在日常生活裡面的受，其實除了樂受之外，也一樣會有其他的苦受不是嗎？我們要跟大家講的是，觀受是苦這件事情，這裡的「苦」這個字，其實呼應到的是苦聖諦裡面這苦的意義。這個苦的意義呢，不僅僅是在我們所感受的這個覺受本身（對於覺受的感覺）而已，其實它所牽涉到的還有所謂的各個受本身它的本質狀態〔編案：諸受生滅無常，無常故苦〕；正因為這些是本質狀態的考量，所以「觀受是苦」這件事情才是回歸苦聖諦的精神。

第三個念處就是所謂的「觀心無常」。「觀心無常」就是要觀我們的心識，祂整個的運作過程其實是經常經常的在變化，並沒有一個常態的（一個所謂常不變異的）這個心可以讓我們去執著。所以，這個部分是對治我們以為「心的運作（我們的心行）是常」的這種錯誤知見。

最後一個念處，就是所謂的法念處，是要觀一切的法都無我。這個法在解脫道的範圍裡面，談到的就是蘊處界這些事情；所以我們在解脫道裡面說「觀法無我」這件事情的時候，談到的也是蘊處界裡面沒有一個真正恆常主宰的「我」存在。那這對治的當然就是（眾生往往都會覺得）「我是很真實、恆常存在的」這個錯誤見解。但是這件事情（觀法無我的這個念處觀），如果放在聲聞菩提裡面的時候，「觀法無我」的這個內涵，就是在觀蘊處界中沒有所謂的這個我（我們所認為的這個我）存在，可是這個部分跟我們在大乘（或是說佛菩提道）裡面

說的「法無我」的層次並不相同，實際上大乘法無我的層次是更深層的。

好，那這裡我們再給大家總結一下，就是四念處裡面的身、受、心、法這四個觀行，最主要的是要來對治所謂的「淨、樂、常、我」這四個不正確的見解〔編案：指「不淨計淨、苦計爲樂、無常計常、無我計我」四顛倒〕。所以從這點來看的話，不知道各位觀眾是不是有想起來說，我們好像經常（在大乘法裡面）會聽到所謂的「常、樂、我、淨」這四個字呢？可是爲什麼在這裡說修四念處觀的時候，是要讓我們去對治常樂我淨這四個顛倒呢？這裡我們就剛好把它當成另外一個例證，來告訴大家解脫道跟佛菩提道之間的關係。

我們說，正確的知見應該是，解脫道的知見是學佛一定要具備的。正如同我們前面給大家舉過的例子，學解脫道就如同我們一開始要學世間學問的時候，我們可能都是從最簡單的，像一加一等於二的這種算術開始學習，可是等到我們學習具足了世間一切學問的時候，回過頭再來看一加一等於二時，其實我們完全了然於心，什麼時候一加一是等於二，什麼時候一加一不等於二，這些事情呢，在我們具足了一切世間學問再回頭來看的時候，就能夠一目了然；可是一加一等於二這麼簡單的事情，卻是我們學習的一個開端、一個入門。所以同樣的，從解脫道來講，我們在學解脫道的時候，告訴大家要觀身不淨、觀受是苦、觀心無常、觀法無我，用這四個觀法來幫我們對治「常、樂、我、淨」四倒，這是我們在解脫道裡面希望大家能夠作到的。可是一旦大家已經真



正明心，乃至於見性了，這明心見性之後，才是真正開啓了佛菩提道修學的關鍵；一旦我們明心見性了之後，回過頭再來看解脫道的時候，我們就知道，爲什麼在講解脫道的時候，我們談的是要對治「常、樂、我、淨」，可是到了講佛菩提道的時候，我們卻要告訴大家，實際上真正菩提的究竟境界確是「常、樂、我、淨」。

這裡我們用的不是直接解釋，而是以舉例的方式來讓大家瞭解，在解脫道要讓大家學的是一個基礎、是一個入門；可是你一旦進到了佛菩提道之後，回過頭來，對於解脫道的道理會有更深廣的看法和更深廣的理解。到那個時候來看解脫道（在已經具足了明心的這個基礎之後，你再去看解脫道的時候），你就知道，其實解脫道裡面講「要對治常樂我淨」，跟佛菩提道講說「菩提的究竟境界是常樂我淨」，這兩件事情根本一點都沒有相違背，即使在字面上看起來它們是完全相反的。那是因爲一般的人不瞭解解脫道，更是完全沒有明心見性，也不瞭解佛菩提道，自然對於佛法的理解只能夠依賴名相，所以若看到解脫道講要對治常樂我淨，又看到佛菩提道講要常樂我淨，這時候就誤以爲兩邊的說法是剛好相反的。其實如果我們有學到佛法的真正義理的話，就會發現所有的解脫道內涵其實完全函蓋在佛菩提道裡面；所以，要對治常樂我淨四倒，或者要證到常樂我淨的菩提，本質上是同一類事情。〔編案：佛法含攝解脫道與佛菩提道，而解脫道的修證內涵完全爲佛菩提道所函蓋，因此，不論是要對治四倒以取證解脫果，或是要圓滿成就究竟解脫的常樂我淨之佛地，此中修證內涵雖有淺深狹廣的差別，

卻都必須信受有萬法本源——涅槃本際——第八識如來藏方能次第成辦。」這是爲大家從「身、受、心、法」上來講。

因爲我們剛才提到了解脫道跟佛菩提道彼此之間的關係，那我們要跟大家講，關於這個部分的理解，如果要從佛菩提道去體會、去接觸佛法的話，那麼前提就一定至少要能夠找到每一個人的清淨本心，也就是找到《金剛經》裡面所說的這個金剛心是什麼，或者說找到《心經》裡面那個所謂的不生不滅、不垢不淨、不增不減的這個心。找到了這個心之後，你才能夠真正瞭解佛菩提道所說的常樂我淨，爲什麼跟解脫道裡面講的要對治常樂我淨四倒，完全都不相違背。

所以在這個事情上面，我們就告訴大家，關於觀身、受、心、法這解脫道的修行，仍然是一個完全正確的修行方式，並且我們要進一步跟大家說，所有的不管是身念處、受念處、心念處、法念處，這所有對治一切的現象，其實把它匯歸到最後，四念處就是要藉由身、受、心、法四種實際觀行的方式，來幫助大家離於我見（離開我見），讓大家能夠離開我見，甚至透過徹底的觀行，讓大家不僅斷了我見，而且還能夠有機會能斷我執。所以這個部分，當然就是要回歸正確的理解，還是要對於我見〔的內涵〕要有所掌握。

除了這個部分之外，我們也要更進一步說，如果我們從佛法（整個的佛法〔編案：三乘匯歸唯一佛乘〕）來看四念處的話，其實這四念處除了念茲在茲讓自己的修行能夠斷我見，在解脫道上面有所增益之外，如果我們放在佛法〔編案：佛菩提道〕

的範疇裡面去修四念處的話，其實我們還是應該要以眾生無量世的究竟福祉²，當作我們念茲在茲的一個念³。那這個部分就牽涉到，不管是解脫道的正念，或是佛菩提道的正念，如果我們要把眼光放在所謂「為眾生未來無量世的究竟福祉著想」的話，那我們就要問了：到底要怎麼樣替眾生著想呢？所以真的要替眾生著想的話，對於我們自己來講，我們一定要先學習正確的佛法知見，也就是要回歸我們之前講的正見、正思惟等這些事情，我們要先穩固好自己的基礎之後，接下來才能夠積極主動的來幫助別人。那麼在這個部分也提醒大家，所謂積極主動的來幫助別人，這個範圍應該是永遠都是以眾生的究竟福祉當作考量。

所以我們最後給大家的總結就是：我們說一般解脫道的正念，確實，一般的說法就是以四念處的身、受、心、法四個方式來觀行，可是如果我們真的把身、受、心、法這四念處，來把它仔仔細細觀的話，你會發現，其實它的目的就是要透過這樣的觀行，希望我們能夠徹底的斷我見，乃至於我見斷到最後，連最後一絲對於我的執著也都沒有了，這就是永遠斷除我執。以上我們剛才講的是一般解脫道的正念，可是如果我們把這個正念的範圍擴大，把我們的眼光放大到整

²「眾生無量世的究竟福祉」係指：令眾生斷除一念無明乃至無始無明，解脫於生死諸苦，乃至親證一切種智而圓滿成就究竟佛果。

³《大方廣佛華嚴經》卷 41〈離世間品 第 33 之 6〉：「佛子！菩薩摩訶薩有十種行。何等為十？所謂：正念行，滿足四念處故。……四攝行，教化成熟諸眾生故。……」《大正藏》冊 9，頁 659 上 6-16。

個佛法的話，那我們應該還是要回歸到，所有一切念茲在茲的正念，其實是要放在眾生未來無量世的究竟福祉上。在這個前提之下，除了我們自己要努力的斷我見——因為努力的斷了我見，我們才能夠成就〔初分〕解脫，並且，努力的斷了我見，我們才有機會能夠明心見性，所以要自己努力的修斷自己的我見；然後接下來，才能夠依據我們自己修行的心得，進一步積極的幫助眾生。這才是我們在面對佛法，以佛法當作整個範疇來思考的時候，所應該要念茲在茲的正念。

今天就先跟大家說到這裡。我們下次再繼續跟大家解釋八正道剩餘的部分。

阿彌陀佛！





劉正莉老師開示

http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2568-a13_014

各位菩薩：阿彌陀佛！

歡迎您收看正覺教團電視弘法節目，目前正在演述的單元是「三乘菩提之佛典故事」。今天要跟大家介紹有關**忍辱的故事**，這是《六度集經》卷 5 的記載。

從前有一位菩薩示現為獼猴，牠不但孔武有力勝過所有的獼猴，聰明智慧也超過人類，而且心懷慈悲，常常想去普遍地救助眾生。這隻獼猴住在深山裡，有一天牠爬到樹上採取野果，遠遠地看見有人墜落在山谷底；他好幾天都在那裡悲痛哀號乞求：「救命啊！」獼猴聽到那個人的哀號聲，難過地流下眼淚，心裡想：「我立下誓願要成就佛道，不就是為了拯救苦難的眾生嗎？今天如果不把這個人救出來，他肯定會窮盡力氣而死掉！我應該想辦法下去谷底把他揹上來。」於是獼猴進入了山谷底，揹著那個人，然後抓住崖壁

¹ 《六度集經》卷 5〈忍辱度無極章 第 3〉（四七），《大正藏》冊 3，頁 27，中 14-下 1。

上的雜草慢慢地往上爬；獼猴爬上去之後，就把那個人放在平地上，並且指示他出去的道路，告訴他說：「回到你住的地方去，此後千萬不要作壞事。」獼猴因為費盡力氣來救人脫困，所以非常疲憊地躺在地上休息。那個人心裡想：「當初我被困在山谷時，差點餓死，現在如果沒吃東西也會餓死，這樣和困在山谷底有什麼差別呢？」於是心中起了惡念：「我應該把這隻獼猴殺來吃，來救濟自己的性命；這也沒什麼不可以啊！」於是他拿了一塊石頭，猛力地搥打獼猴的頭部；獼猴立刻頭破血流，地上都染紅了鮮血。獼猴受到突然而來的攻擊，驚嚇地從地上站了起來，就跌靠在一棵大樹旁，心裡一點也不生氣，反而同情他懷有惡念。獼猴心裡想：「這種人不是我所能度化的，希望他未來世能經常值遇諸佛，信受奉行諸佛的教化而得度，生生世世不要再像這樣心懷惡念。」那隻獼猴就是因地時的 釋迦牟尼佛，受困山谷裡的人就是提婆達多。佛說菩薩的忍辱波羅蜜不可思議，就是要這樣修忍辱行。

什麼是「忍辱」？「忍」就是接受；當一個人能接受時，他就能安忍。為什麼用「辱」這個字呢？因為忍受恥辱是世間人最難以忍受的，所謂「是可忍，孰不可忍」；所以就用「忍辱」這兩個字。什麼是波羅蜜呢？就是到達解脫的彼岸。忍辱波羅蜜就是以忍辱來到達解脫的彼岸，這是菩薩六度波羅蜜的第三度。

忍辱波羅蜜可分為四種忍：第一，生忍。什麼是「生忍」？生就是眾生，「生忍」是說對於眾生不好的行為或不合理的對



待，都要能安忍；就像故事中的獼猴，對於忘恩負義的人，仍然心懷慈忍，希望他未來能值遇諸佛而得度。又譬如日常生活中，如果受到委屈，或者說自己已經盡心盡力在作事，可是還被人家嫌東嫌西的，這些都要安忍。所謂歷事鍊心，境界來了，把它當作是自己的功課，當作是逆增上緣，歷緣對境來修除自己的性障；因為修行是修自己，不是修別人。這是「**生忍**」。

《優婆塞戒經》卷 7 佛開示說：

善男子！生忍因緣有五事：一者惡來不報，二者觀無常想，三者修於慈悲，四者心不放逸，五者斷除瞋恚。善男子！若人能成如是五事，當知是人能修忍辱。²

意思是說，想要發起「**生忍**」，有五件事要作：第一，**惡來不報**。菩薩不會有報復的想法，如果眾生對菩薩行惡事，菩薩也不會以惡事回報。譬如，如果有人用惡口罵過來，菩薩也不會用惡口罵回去；因為如果同樣用惡口罵回去，那就失去菩薩的格調；有智慧的人，不會用互罵的方式來解決問題。何況世間人的罵有兩種：一種是真罵，一種是假罵。真罵是說我真的作錯事了，確實該罵，那就接受吧！接受了就不會生起瞋心。如果別人罵的是假話、誣賴的話，那與我無關，又何必生氣呢？如果因此而生氣，就和他一樣在造口業，甚至會因此而下墮三惡道，那一點都不值得。譬如，佛世時有個女人，每天到了傍晚 世尊在講經時，她就走進精舍，故

² 《大正藏》冊 24，頁 1073，上 29-中 3。

意眾目睽睽下讓大家看到，等到大眾都走光了，她才最後一個走；到了明天大眾要來聽經時，她又故意繞到後面去，再從精舍裡走出來，讓大家誤以為她是在精舍裡過夜。過了沒多久，她又在肚子那邊綁個木盆，當眾誣賴說那是 佛跟她懷的孩子。最後釋提桓因看不下去，就變成一隻老鼠，把綁木盆的繩子咬斷，木盆掉了下來，大眾才恍然大悟：原來大家幾個月來的懷疑，都是這個女人的詭計！所以，如果遇到被冤枉、誣賴，就想想這個典故——連人天至尊都會被人誣讟！五濁惡世的眾生本來就是這樣，我們正好修忍辱，把煩惱化為逆增上緣。接著說發起「生忍」的**第二件事，觀無常想**。當眾生罵我時，這個「我」只是五陰和合而有，且五陰虛妄〔編案：五陰亦皆是因緣和合而有故〕；不但自己的五陰虛妄，眾生的五陰也虛妄；罵者是空，被罵者也是空，辱罵這件事也就空了。因為一切都是剎那變異、無常敗壞之法，那就隨他去罵吧！能夠這樣如實觀察，就可以生忍。**第三，修慈悲心**。是說能以悲心看待眾生（悲是拔苦），覺得眾生很可憐，願意幫助眾生離開無明之苦；有了悲心，然後再生起慈心（慈是與樂），願意給眾生在法上得到安隱快樂。有慈有悲才能生忍（才能生起忍法），才能忍於五濁眾生的惡劣啊！**第四，心不放逸**。如果專心在法上用功，對世間法的種種就不會這麼在意了；因為認真學法、親證佛法才是最重要的。這樣對眾生就能安忍。**第五，斷除瞋恚**。古德說「瞋火能燒功德林」；如果能夠把瞋心去除，對眾生就可以安忍，就可以平息怨惱。最後 佛作個結論說：「善男子啊！如果一個人能夠成就以上所說的五件事，應當知道這個人就可以修忍辱。」



《優婆塞戒經》卷 7 佛又開示說：

如是小事不能忍者，我當云何能調眾生？忍辱即是菩提正因，阿耨多羅三藐三菩提即是忍果，我若不種如是種子，云何獲得如是正果？³

如果連世間法的小事都不能忍受，如何能當個菩薩？又如何能調伏眾生進入佛法中呢？忍辱就是修成佛菩提的正因，無上正等正覺就是修忍辱所得到的果實；如果不能種下忍辱的種子，未來如何能獲得無上正等正覺的正果呢？也就是說，忍可以成就無上正等正覺。古人說「小不忍則亂大謀」，若小事不能忍耐，就會壞了大事；忍辱不是膽小怕事，而是韜光養晦。譬如越王勾踐臥薪嘗膽，終於復國；又譬如韓信能忍胯下之辱，最後成就大業；這就是中華文化的精華——忍辱負重，也是佛法所說的生忍。〔編案：然而越王、韓信之忍，雖然也是忍於眾生的屈辱，卻有其世間法上的目的，這與學佛人修「生忍」的目的又不相同。〕

接著說第二個，**法忍**。什麼是法忍？是說對於聞所未聞法——了義正法，雖聽不懂也要安忍。只要不斷地反覆熏習，也就漸漸能懂；如果都不聽聞熏習，就永遠都不懂。學法要有長遠心，聽不懂沒關係，先把了義正法的種子種入心田裡，有因緣時再親近正法道場，修學第一義佛法；總有緣熟的一天，將來菩提種子一定會發芽，一定有明心開悟的機緣。這是法忍的部分。

³ 《大正藏》冊 24，頁 1073，中 15-18。

第三，**無生忍**。什麼是無生忍？無生忍分爲二乘無生忍以及大乘無生忍。二乘法是說要把五陰十八界統統滅盡，入無餘涅槃，未來世不再出生叫作無生；能夠忍於自我在未來世永遠都不再出生，這是二乘法的無生忍。但是六祖惠能大師在《壇經》裡斥責說，二乘的無生是將滅止生，不是本來無生——是用滅掉自己來停止未來世再出生，由於未來世不再出生，所以稱爲無生；這是二乘的無生忍。什麼是大乘無生忍？是說第八識如來藏本來無生；也就是大乘菩薩親證第八識如來藏後，能忍於如來藏的本來無生，這就是大乘無生忍。大乘菩薩所證得的第八識如來藏是本來不生，不是滅了以後才不生，這與二乘法有很大的不同，二乘法是把有生的五陰十八界滅除，滅除以後變成未來不生，叫作無生；那是以「滅」來停止「生」，是滅掉五陰十八界而不再有生，叫作「將滅止生」。菩薩所證得的第八識如來藏是本來無生——無始以來就不曾出生過，那就不會有滅；是五陰十八界存在的當下就已經不生，所以菩薩證得的是本來不生。

爲什麼說如來藏無生呢？因爲如來藏心無始以來本來就存在、本來就無生，所以無始以來不曾斷滅；有生之法才會斷滅，無生之法不會斷滅，所以叫作不生不滅。能見能聞的覺知心是有生之法嗎？是有生之法。這一世的五色根毀壞之後，見聞覺知心緊跟著壞滅；等到中陰身現起，見聞覺知心才又依於中陰身的微細色法爲俱有依而又現行〔編案：六識的生起及運作須有未壞的五色根作爲所依，而中陰身必具諸根，所以六識依之而又現行〕；但是得藉父母之緣入胎受生後，這一世的見聞覺知心就永遠斷滅；再又另外依於下一世漸漸形成的五色根



爲俱有依（也就是依隨於下一世的五色根在母胎中一分分形成），下一世的見聞覺知心才又一分分現行。一世又一世都是這樣，所以說見聞覺知心是有生之法；但是有生必有滅，無生才無滅。

接著說第四個，**無生法忍**。什麼是無生法忍？大乘的無生法忍就是現觀萬法都是從十八界來，而十八界都是從如來藏心出生，所以契經說：「如來藏即一切法，一切法即如來藏；如來藏無生，故一切法無生。」能夠安住於一切法無生的現觀智慧，生起道種智，分證解脫果與佛菩提果，乃至滿證解脫果與佛菩提果（證得一切種智），叫作無生法忍。也就是說，地上菩薩所修證的道種智以及一切種智就是無生法忍。〔編案：一切種智是指具足了知第八識所含藏一切種子功能差别的智慧；尚未圓滿時名道種智。〕以上簡單介紹忍辱波羅蜜的四種忍。

《景德傳燈錄》卷3 達摩大師說：

諸佛無上妙道，曠劫精勤，難行能行，非忍而忍；豈以小德小智、輕心慢心，欲冀真乘，徒勞勤苦。⁴

「諸佛無上的勝妙法道，必須經歷久遠時劫的努力勤修，難行能行、難忍能忍（要能履行一般人難以實行的，要能忍受一般人不能忍受的）；哪能以小德小智、輕心慢心，就想要獲得真正的大法。」這是達摩大師對二祖慧可所說的話。當時達摩大師在嵩山少林寺每天面壁而坐，二祖慧可前來求法，外面下起了大雪，慧可還是不肯走，就一直站在外面。達摩大師

4 《大正藏》冊51，頁219，中14-17。

就問：「你久久站立在大雪中，到底想要求什麼呢？」慧可含著眼淚說：「希望和尚慈悲，打開甘露門廣度眾生。」達摩大師說：「諸佛無上妙道，曠劫精勤，難行能行，非忍而忍；豈以小德小智、輕心慢心，欲冀真乘，徒勞勤苦。」達摩大師說完這句話，又轉身過去繼續面壁而坐。慧可聽了大師的教誨，想想有道理，必須難忍能忍、難行能行，才能成就大事；爲了表明自己堅定的心志，二話不說，拿起刀子就把左手臂砍掉了。達摩大師就開示說：「諸佛最初求道時，都是爲法忘軀，爲了正法可以捨棄身命；你現在把手臂砍掉了，求亦可在。」必須這樣堅定心志，才能求得真正的大法。

這是中國禪宗史上有名的立雪斷臂。禪宗之所以會有這麼一段立雪斷臂的典故，是因爲以當時的時空背景，要弘傳第一義諦了義正法非常艱辛。

時間的關係，今天就講到這裡，謝謝您的收看。

阿彌陀佛！



爲感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大爲驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極爲精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE：



連結網址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



嚴正抗議

CBETA收錄**外道典籍**於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卅續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁 65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁 63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知道藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是 佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎姪欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子姪姪相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入纂正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典

籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期爲後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作爲佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪爲「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛

典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮鑒

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；**平實**閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性的言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行為，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負言責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂爲之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明爲禱！

佛子 **蕭平實** 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，

今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為 平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被 平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為 平實導師好友，已被 平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被 平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中 世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行為亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：

本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。」

- 二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <http://post.enlighten.org.tw>/網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw>點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

- 三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版為了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/>下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會各地講堂 2020 年 4 月暫緩開設禪淨新班，上期（2019 年 10 月）開設之禪淨班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間延長報名至七月底。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：

台北講堂：台北市承德路三段277號9樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓10、11、12、13；十樓15、16；五樓18、19；二樓20、21；B1樓22、23；B2樓24、25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00，單週六晚上17:50～20:50、雙週六晚上17:30～20:30。2019年下半年新開設的禪淨班已於2019/10/19（週六）、2019/10/24（週四）開課，時間為：每週六下午14:00～16:00和每週四晚上19:00～21:00，歡迎擇一報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路286、288號10樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～

11:30，雙週六晚上17:30～20:30。2019年下半年新開設的禪淨班已於2019/10/24(週四)開課，時間爲：每週四晚上19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。2019年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/24(週四)開課，時間爲：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2019年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/24(週四)開課，時間爲：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/24(週四)開課，時間爲：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 14:00～16:00，週六晚上 17:30～20:30。2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/23(週三)開課，時間為：每週三晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六下午 13:30～19:30、雙週六下午 16:30～19:30。2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/24(週四)開課，時間為：每週四晚上 19:00～21:00，歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

九龍觀塘，成業街 10 號，電訊一代廣場 27 樓 E 室。(觀塘地鐵站 B1 出口，步行約 4 分鐘) 電話：(852) 23262231。英文地址：Unit E, 27th Floor, TG Place, 10 Shing Yip Street, Kwun Tong, Kowloon。2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/26(週六)開課，時間為：雙週六下午 14:30～17:30，歡迎報名參加共修。

每週六 19:00～21:00 及每週日 19:00～21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《**大法鼓經**》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 18:00。自 2016/10/1 起，每週六下午 13:30～15:30 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《佛藏經》DVD。2020 年新班將於 2020/10/3 (週六) 開課，上課時間為：每週六下午 15:30～18:00。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上 平實導師開講的《大法鼓經》已經講授圓滿。自 2019/2/12 開始宣講《不退轉法輪經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

詳解 釋迦世尊宣演《不退轉法輪經》之因緣及真實義理，闡釋 世尊何以在開顯此經之前，先示現種種不思議之瑞相？云何一切諸佛有所說法皆悉同等？如何是菩薩信行、法行？菩薩摩訶薩須陀洹乃至菩薩摩訶薩阿羅漢一一有何法相？世尊為何對魔王說「我今當令無一眾生發菩提心」而令彼離諸憂惱，不復起擾亂之心而歡喜離去？又誹謗

「此經」者有何罪報？菩薩行者應如何受持「此經」？平實導師以道種智的深妙智慧，解說「但以假名開示真實」之勝妙內涵，詳釋菩薩聲聞的真實道理，演示 世尊運轉遣魔法輪以降魔之精彩事蹟，此中蘊含無上甚深微妙之第一義諦真義，真實證解者聞之必拍案稱絕。敬邀佛子四眾親臨法筵，諦聽 平實導師演示勝妙之不退法輪，同沐 如來不可思議之聖教法雨，普令心生信解者皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《不退轉法輪經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北講堂將於 2020/7/5（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

八、台北講堂將於 2020/7/26（日），桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2020/7/12（日）上午 08:50 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、2020 年下半年禪一日期，台北講堂 8/2、8/16、8/23、8/30、9/6 共五次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂為：8/2、8/23、9/6，各三次；嘉義講堂為：8/2、9/6。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2020/7/1（週三）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十、2020 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：7/19、9/6、11/8。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊(四百餘頁)，只售新台幣 350 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經爲禪門照妖

鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，

以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十五、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方

法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與

眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識

之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日發行，定價 300 元，本書的內容：

係由林慈慧等人著。禪門的明心開悟即是實證第八識如來藏，菩薩親證此心已，即能時時現前觀見如來藏真實與如如之法性，如實轉依真如而不退轉即入大乘法中的真見道位。禪門重關——**眼見佛性**——亦屬真見道；眼見佛性者不僅能於其他有情身上親見自己與對方之佛性，亦能於山河大地上親眼看見自己之佛性，並且眼見佛性者必是一根若見六根俱見。佛性乃第八識如來藏之作用，與如來藏非一非異，唯證乃知；始從十住菩薩的如幻觀乃至諸佛的眼見佛性，地地的見性功德轉轉勝妙，一切下地菩薩所不能知也。然此末法時世多有諸方假名大師及附佛外道，既不知不解我見的內涵，更無知於明心與見性之不同，遑論能知佛地

不可思議諸多功德，卻只爲一世之名聞利養而妄稱證聖甚至成佛，如是不知不信因果而成就地獄業種，乃至誤導眾多隨學者誤犯謗法及大妄語等重大惡業，誠可哀憫。今有本會林慈慧老師已得眼見佛性，人天慶讚，本書收錄其見性報告，及其餘多篇證悟明心者之精彩報告，以供養志求諸佛無上妙道之菩薩戒子，亦爲救護彼等造作大妄語等惡業者，盼其幡然悔悟，能於捨壽前公開懺悔滅罪，來世方可庶保人身續行菩薩道。

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是

意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛

教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩爲聲聞僧，以及扭曲迦葉童女爲比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認爲這些別有用心的日本佛學考證的講法爲天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分

人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，考慮印書、流通成本的增加，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019/5/31 出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所

未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十九、平實導師最新著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，下冊已於 2018/9/30 出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃 平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真

實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；第七輯將於 2020 年 07 月出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫

乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以爲圭臬而依教奉行。

三十一、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作爲依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至爲重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作爲例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十二、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十三、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。該開示內容並無講稿，乃是當場本於慈悲智慧發自深心而說。經同修們錄音整理為文字檔，已刊載於「正智書香園地→平實導師→導師行誼→四川超薦法會主法和尚開示」欄中，亦可一睹。

三十四、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉

克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看教育部相關網站。網址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

點選「3-3 捐款」中，可見到「莫拉克風災民間捐贈校園重建資源彙整表」，網址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十五、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2020 年已經是連續第九年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者計 5814 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受

惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十六、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十七、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勸力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2020/02/20

1. **宗門正眼—公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼—公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼—公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈—公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通—成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道—公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義—公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元

14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元

(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元

16. **起信論講記**—平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

17. **優婆塞戒經講記**—平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪說(對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀)著 流通價 140 元

19. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元

20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】

21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。

每片 280 元。

23. **我的菩提路**第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路**第二輯 郭正益、張志成等人合著 售價 300 元

25. **我的菩提路**第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路**第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元

27. **我的菩提路**第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元

28. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

29. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

30. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元

31. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

32. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

33. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

34. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

35. **達賴真面目——玩盡天下女人**

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

36. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元

37. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元

38. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

39. **空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。**

坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元

40. **末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
41. **霧峰無霧**—給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
42. **霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
43. **第七意識與第八意識？**—穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
44. **黯淡的達賴**—失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
45. **童女迦葉考**—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
46. **人間佛教**—實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
47. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
48. **真心告訴您(一)**—達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
49. **中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
50. **藏傳佛教要義**—《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
51. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
52. **西藏「活佛轉世」制度**—附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
53. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
54. **真心告訴您(二)**—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？
—補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
55. **次法**—實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元
56. **涅槃**—解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上下冊 各 350 元

57. **山法**——西藏關於他空與佛藏之根本論

篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯

張火慶教授、張志成、呂艾倫等中譯 精裝大本 1200 元

58. **假鋒虛焰金剛乘**——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》

釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定

59. **廣論之平議**——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著

約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定

60. **救護佛子向正道**——對印順法師中心思想之綜合判攝

游宗明老師著 書價未定

61. **菩薩學處**——菩薩四攝六度之要義 陸正元老師著 出版日期未定

62. **八識規矩頌詳解** ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定

63. **印度佛教史**——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定

64. **中國佛教史**——依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定

65. **中論正義**——釋龍樹菩薩《中論》頌正理

孫正德老師著 出版日期未定 書價未定

66. **中觀正義**——註解平實導師《中論正義頌》

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

67. **佛藏經講記** 平實導師述 於 2019 年 7 月 31 日開始出版 共二十一輯，每二個月出版一輯，每輯 300 元。

68. **阿含經講記**——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。

平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定

69. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定

70. **解深密經講記** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版

71. **成唯識論略解** 平實導師著 五～六輯 每輯 300 元 出版日期未定

72. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁

將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定

73. **無門關**——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定

74. **中觀再論**——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

75. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義

○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定

- 76.《釋摩訶衍論》平議——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
- 77.正覺發願文註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
- 78.正覺總持咒——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
- 79.三自性——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
- 80.道品——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
- 81.大乘緣起觀——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
- 82.三德——論解脫德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
- 83.真假如來藏——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定
出版日期未定
- 84.大乘道次第 作者未定 出版日期未定 書價未定
- 85.四緣——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
- 86.空之探究——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
- 87.十法義——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
- 88.外道見——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號）Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號
4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號
5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號
6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號
佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號
文春書店 霧峰區中正路 1087 號
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號
8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）
明儀書局 三民區明福街 2 號
青年書局 苓雅區青年一路 141 號
9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號
10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司
11. **大陸地區請洽**：
 香港：樂文書店
 旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
 電話：(852) 2390 3723 email：luckwinbooks@gmail.com
 銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
 電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com
 廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司
 地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
 （郵編：361004）
 電話：0592-5061658 （臺灣地區請撥打 86-592-5061658）
 E-mail：JKB118@188.COM
12. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
 洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
13. **國內外地區網路購書**：
 正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>
 （書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00～21:00，第一、三、五週週六為 10:00～21:00，雙週之週六為 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. 廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. 電子書：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『正覺電子書』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門（附：印順法師否定極樂世界） 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
（精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤）
- 9.三時繫念全集—修正本 （長26.5cm×寬19cm） 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄：平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 （附錄：公案拈提六則）
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑（覆「求教後學」來函等） 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正園老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十
則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

- 24.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
- 25.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
- 26.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
- 27.普門自在—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 28.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
- 29.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
- 30.正覺電子報 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
- 31.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 32.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
- 33.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
- 34.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師著 回郵 31 元
- 35.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100 元，回郵 52 元）

36.正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

- 37.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

38. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
39. **隨緣**—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
40. **學佛的覺醒** 正枝居士著 回郵 52 元
41. **導師之真實義** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
42. **淺談達賴喇嘛之雙身法**—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
43. **魔界轉世** 張正玄居士著 回郵 31 元
44. **一貫道與開悟** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
45. **博愛**—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
46. **意識虛妄經教彙編**—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
47. **邪箭噬語**—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
48. **真假沙門**—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
49. **真假禪宗**—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。 郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「正智書香園地」及「成佛之道」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「正智書香園地」中，下載正覺電子書或於網站中的「讀者服務」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

＊ ＊ 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ＊ ＊



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2020 年 6 月 30 日 網路電子版出刊

初版 6500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺