

正觉

电子报

第147期



2020.06.30

目录

正觉电子报第 147 期

般若中观(四十九)	游正光老师	1
正觉总持咒略释(七)	张正圆老师	21
空谷梵音(二)	大风无言	39
为报师恩，当求正法(二十三)	庆吉祥居士	63
正觉教团弘法视频文字稿		
佛法八正道之正念	叶正纬老师	78
忍辱——忘恩负义	刘正莉老师	89
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		97
严正抗议 CBETA		99
收录外道典籍于电子佛典中		
公开声明		106
法义辨正声明		110
中国佛教复兴访谈报导		115
布告栏		119
正智出版社发售书籍目录		145
正觉赠书目录		154

■ 兹因稿挤本期《救护佛子向正道》停刊一次



般若中观

游正光老师

（连载四十九）

第八节 喇嘛教自续派与应成派本质是男女邪淫的外道法

从第六、第七节的分析可知，喇嘛教自续派中观本质是常见外道，而喇嘛教应成派中观本质则是兼具常见与断见之外道，两者都与佛法无关。尤有甚者，他们所主张的乐空双运、乐空不二，其实就是男女双身共修的邪淫法，更是与佛法无关，不仅违背 释迦世尊的教授教诫，也违背世间伦理。兹分别就四大派所说男女双修的内容加以列举及剖析，让世人知道他们的本质是邪淫外道法，迥异于佛法，因而可以远离喇嘛教邪知邪见的危害与荼毒。

首先要谈的是喇嘛教自续派中观红教（宁玛派）莲花生所说男女双修的内容，如下：

尔时当思凡圣一切法因，皆由明点圆满而出生，故应修持明点增长口授法，于不令人窥见之寂静茅蓬中行之，令其洗身庄严，涂以香油，佩以香囊，始启请勇父空行母众，次于具相明母腿上伸置自足，互抱吻、

以手摸抚口唇舌，揉双乳或莲杵互观，杵置彼手，尽力表示生乐之方便。正作业时若生贪欲，应了达其自性即法身法之妙用，故于贪上认识自性、本来面目，而定于本面上，普通贪欲自能摧坏，是为由贪欲显大乐之方便，故应精勤修持。¹

大意说明如下：正当那个时候，应该要思惟凡夫与圣人一切法的根本因，都是由明点圆满而出生，是故应该修持能令明点增长的口授方法。那是要在没有人可窥见且寂静的茅蓬中进行，首先洗净身体来庄严，并且涂上香油、配戴香囊，这才开始启请勇父及空行母众。接着勇父将腿伸开放置在具相空行母的腿上，然后互相拥抱接吻，勇父以手抚摸空行母的口唇、舌头，揉空行母的双乳，或者互相观赏对方的性器官（阴茎及阴户），然后勇父将阴茎放在空行母手上，尽量向空行母显示如何使男性性器官生起遍全身乐触的各种方便法。正当进行男女交合，勇父处于性高潮将要射精时，应了达这贪求射精高潮之心，其自性即是法身所生之妙用，就在此贪欲上面去认识心的自性，认定于性高潮中领受快乐觉受的觉知心无形无相，即是本来面目（空性、实相、本体、自性……），若能这样持续维持在这个本来面目上，就能将普通贪欲摧坏，这就是由贪欲来显示大乐方便的法门，是故应精勤修持。

从以上莲花生的说法当中，可以得知四个重点：第一个

¹ 徐芹庭主编，《陈健民上师曲肱斋全集》（三），普贤录音有声出版社（北市），1991年7月10日出版，页545。

重点，所谓明点增长的方法，原来就是增进男女性高潮的方法及技巧。像这类男女性爱的奇技淫巧，世间人名之为房中术²，与佛法根本无涉，却竟敢假冒为佛教的一支僭越佛教，用之来误导众生走上邪淫外道法中。第二个重点，既然喇嘛教所行的是男女双身共修——行淫的方法及技巧之房中术，当然不见容于以儒家思想为主流的社会，也就难怪彼等进行男女邪淫时要在非常隐密的地方（也就是在无人窥见且寂静的地方）来进行，以免被人发现而坏事。甚且如果性丑闻一旦被爆发出来，当事者若非否认有这种事发生，就是有种托词，乃至相关教派团体也会出面来否认，推说这是个案或此人根本不具有仁波切身分（其隐含的意思是说，凡是具有仁波切身分的人都可以进行男女邪淫），乃至要掩护此人尽快出境逃离至国外，以避免被国内司法单位追缉。第三个重点，勇父就是男女双身法中的男性，因为他行男女双身法非常“勇猛”故；空行母，又名明妃、佛母、智慧女，就是行男女双身法的女性，能够让勇父生起快乐觉受以及观察此觉受无形无相的“智慧”故。第四个重点，喇嘛教宁玛派所说的乐空双运、乐空不二，原来就是在男女性高潮所引生快乐觉受之大贪中，现观此快乐觉受无形无相，此即为喇嘛教引以为荣的“即身成佛”法。然而这样的男女大贪，乃是欲界最粗重之贪；欲界尚且无法出离，还有可能超越色界、无色界吗？显然不行嘛！既然连

² 房中术又名房术、房中、房内、房室养生、黄赤之术或男女合气之术。参见维基百科网址：（撷取日期：2012/11/24）

<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%88%BF%E4%B8%AD%E6%9C%AF>

三界中最低层次的欲界都无法超越，还有可能成就报身佛果吗？当然不可能！所以莲花生自称行男女双身共修的邪淫法可以即身成佛，真是超级大妄语，误导众生非常严重。

另外，莲花生所说的具相空行母有四种：外相、内相、密相、真实相，为了节省篇幅，以下第八节及第九节在某些关键字后面直接用中括号及不同字体作提示说明，让读者同时了解其中真实内涵，就会知道他们的本质到底是什么：

（子）**外相者**，颜色端丽、妙年悦意，身具香气，颜若桃花，冶艳细腰，身量大小适宜，眼细长而黑白分明，眼圈微红，发黑光滑犹如青丝，齿白无缝，目善斜视，具足贪容，一见令人不舍。腰带右旋，行时左足先开，具莲花种性佛母，唇若莲瓣、肉色带红。暂时从后观之，如低头然；从前视之，如昂头然；侧观之如偏腰，然腰甚细；腰下稍宽，行时如在地下画莲花，此为具莲花种性者〔子宫口分明而易于与男性性器官相接〕。……（丑）**内相者**，明母心量宽，口谨少嫉妒，心能容受密法，信心坚固，对瑜伽者〔勇父〕节用，对其财宝不起悭贪心，能委婉顺从，格外体贴，不为他人所诱。（寅）**密相者**，莲花〔阴道〕极紧，具暖相；莲宫〔子宫颈〕丰盈而凸出，善知衔吸金刚杵〔善知含住阳具者〕。臀小、盘广、肉内卷，莲宫肉紧贴；花胚丰盈，以杵触之〔即〕作不能忍状，而出娇声〔明妃于性高潮发生叫声〕；〔勇父阴茎在明妃子宫〕稍加抽送，〔明妃〕身怯体颤、莲生暖湿〔子宫生暖及湿润，易于行淫〕。（卯）**真实相者**，对瑜伽者，具大

信解，智慧广大，能分别法与非法；心量宽广，能容受密行；语守秘密，对瑜伽者〔合修双身法者〕不生诽谤而恭敬之，能依教奉行。善能事业〔善知房中术〕能令瑜伽者安乐增上〔能令修证双身法之男人快乐增上〕；凡见与触，俱生安乐；稍相偎傍，身觉安乐，令瑜伽者易趋乐空，心亦易契本来不染污之体性〔此以“觉知心及淫乐觉受”皆无形色故无物质上之染污，名为“本来不染污之体性”〕。即持正念时，亦甚眷念、同行无生。（空行母在大乐中一念不生时，亦眷念对方，同时修此“无生”之法。）安乐心甚贴切，具惭愧精进，为瑜伽者供役使，随说即行。吐辞悦意，行动作事皆具娴雅相，诸佛事〔谓密宗之种种“佛事”及男女双身合修法〕有志精进。³

从莲花生所定义空行母的条件来看，就是指年轻、具有“莲花种性”且其阴道能让勇父引生快乐觉受，并且愿意配合勇父双修的女人。请问：这样的法，与佛法有关吗？当然无关！既然无关，其所说所弘的男女双身法当然不是佛法，却假冒佛法的一支，用来蒙骗众生，欲令不知情者走上男女双修的邪淫法中。

接下来谈噶举派（白教）密勒日巴的说法，其内容仍然脱离不了男女双身共修之邪淫本质，譬如在他的著作中，曾记载他露出金刚杵（男根），以及用金刚杵在石头磨蹭的内容：

³ 徐芹庭主编，《陈健民上师曲肱斋全集》（三），页 540-542。

尊者继续略往前行。非人妖魔又在道路四边，到处变现了各种**巨大的女根**〔阴户〕，来惊扰他。尊者就做起降魔姿势，**显露其秘密金刚杵**〔男根〕，向前行去。等他经过九个幻变的女根时，已走到该地精气所钟之处；其地有一大石，**尊者就以其金刚杵插磨此石**，片刻间，妖魔之幻变，顿然消失于无形。以后此地就被人们叫做拉古龙古。⁴

密勒日巴在路边遇到“非人妖魔”到处变现出各种女根时，他就故意显露出自己的男根，并将其男根插入石头磨蹭，这种行为以现在用语来说，叫作心理变态⁵，那已经不是正常人应有的心态与行为。此外，密勒日巴也谈到与五位长寿女进行“事印”，套现在用语，就是六人轮座杂交⁶，其内容如下：

五姊妹先向尊重顶礼，绕行多次；变化出各种适意供品奉献尊者后，五人齐声唱道：

“……吾侪具相五姊妹，以神通力今来此，出妙乐音悦意语，为君娱耳作供养。莲花、海螺、具图纹，以及

⁴ 密勒大师弟子众共集，张澄基译注，《密勒日巴大师全集（歌集上）》〈第二篇 善河降魔记〉，慧炬出版社（台北市），1992年1月八版，页37。

⁵ 心理变态，指的是人心理上一种有别于常人的不正常的心理变异状态，如嗜杀、自虐等，有时也用于专指性变态。参见维基百科网址：<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%80%A7%E5%81%8F%E9%9B%A2>（撷取日期：2011/11/30）

⁶ 轮座杂交，亦名群交，多人集体性交。参见维基百科网址：（撷取日期：2011/11/30）<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E7%BE%A4%E4%BA%A4>

象形四相母（成为空行母四种条件），**吾等姊妹各具足，求赐事印**（事业手印之简称，即行男女双身法）**之加持。未识尊能赐允否？降、旋、提、散四要道**（射精前后，控制明点的四种方法），**尊亦熟稔能行耶？**如识此法速赐予！此为决定空行道。无上密续曾有训，（已得堪能瑜伽士），应行召摄（众）明妃，或天，或龙，或罗叉。一切承事供养中，事业手印最殊胜。是故吾等今来此，尊身赤裸发威光，祈君明鉴赐加持。”

五姊妹唱毕此祈请歌后，尊者答道：

“……依胜那诺传承故，我于气脉得自在。万千一切供养中，如法事印最殊胜，是故应知四手印，各各性相（及证量）。莲花具彩能增乐，海螺速生大喜乐，画纹深幽得无漏，象形促证诸法空。（与四种空行母行淫所得结果，如增乐、大喜乐、无漏、证诸法空相。）美艳吉祥长寿女，身离过失无缺陷，智慧密处莲花中，有一‘诶’形之‘榜’字，方便之宝蓝色‘吽’，呬字能阻二明点，方便智慧交合已（勇父有房中术之善巧方便，明妃有引生勇父的智慧，于男女二根相交已），双融大乐供养成（性高潮时名双融、等至，此时快乐觉受遍满全身）。四喜以及四刹那，即是四身之体性。降时应如龟行降，旋时应于中脉旋，逆提如野兽转变，散时行解脱手印。……等持疾道承事路，依此贪道而行持，汝亦决定得解脱，我亦持住无生地（观察淫乐遍满全身时无形无相，名无生）。噫戏具相宿善女！善根具足（甚稀有）！”

歌毕即行**事业手印**（六人进行轮座杂交）。五女又献上丰盛的上妙饮食，以身口意三门供养，使尊者心悦满足。⁷

从密勒日巴的说法可知：喇嘛教所谓的乐空双运、乐空不二法门，其实就是双身共修邪淫法，不仅是男女二人共相行淫，乃至更有甚者，是男女多人一起杂交；这样极下流不堪的法，怎么会是 释迦世尊所传的正法呢？也难怪喇嘛教不肯信受 释迦世尊开示的清静法，又窃用佛名而别创一个大日如来⁸，其所说的法则是盗取佛法名相来包装及遮掩男女双修邪淫法，却宣称“密教所说的法高于显宗，乃是修学显宗成就之后才能修学的法”；譬如达赖喇嘛曾说：“密法是在显教的基础上，加上悲智双运不共的修持法而快速成就佛果。”⁹ 欺诳说这样的密法是上上根器的人才能修学，由此可知喇嘛教“上师”的狂妄无知、自大傲慢，古今中外无人可与之相比拟。

接下来谈萨迦派（花教）初祖毕瓦巴的说法，其内容仍然脱离不了男女邪淫之本质，例如其所谓灌顶之法，先须寻求具相之明妃，此说共有六相之女：

⁷ 密勒大师弟子众共集，张澄基译注，《密勒日巴大师全集（歌集）》〈第卅一篇 长寿女神与空乐瑜伽〉，页 388-391。

⁸ 大日如来乃是喇嘛教所创造的，该“如来”打的手印乃是男女双身成就的手印。如果将大日如来两手分开，套现在用语，就是 0 号与 1 号，0 号代表女性的阴户，1 号代表男性的阴茎。如果将两手合起来，1 号手插入 0 号手中，意思就是男性阴茎插在女性阴户里，代表男女双身成就，成为大日如来专有的手印。

⁹ 达赖喇嘛二度莅台弘法内容汇编，《慈悲与智慧之旅》，财团法人达赖喇嘛西藏宗教基金会（台北市），2003 年 10 月初版，页 11。

1.具兽女：上身乳坚实，下身丰腴紧密，腰细，步态悠闲，见男子时目不瞬眨，其体气及密处有麝香味。2.具螺女：总相为骨粗，肉滑软，脐有右旋螺旋，身力大、迅捷，音清亮快疾。3.具象女：总相为身肉丰腴，身肢短，力大，眼小，耳长且大，出汗时其味极馥，聪慧寡欲，蜂常缠（绕）之。4.具纹女：肉色微红，脐上有三竖纹，眉间有一竖纹，诸肢节纤长，身肢多有吉祥纹者大吉，护爱孺童，如此者应特赞许。5.众相女：具四种功德，或具三、二种功德。其他教授中亦有称为具牛女，此女与具象女同一性相。此外亦有谓具莲女种性（子宫口——中脉下端之脉口分明且易于与龟头相接）者。……彼无论为何，其应具发卷、眼媚、眉际无断，口与息有麝香味，前有一特殊齿，乳坚实，脐上三竖纹，额上一竖纹，下身腴阔（丰满而大），莲（下体）无须，丰颊，有龙脑花香，乐行能为坛城行止（以及）事（男女双身修法）等功德。若具此等功德，方为合适成就之所依（女）。¹⁰

从毕瓦巴所说来看，分明是在挑选具相明妃（亦即能成为空行母之女人），作为男女双身邪淫法之准备，所以他才会如是说：

如是祈请，且持一定数量次。复于上师生强烈敬信，谓“除遣违缘”：诵念百字明，及观自顶上金刚萨埵安住，一面二臂，持铃杵；佛母一金刚慢母—持钺刀颇

¹⁰ 毕瓦巴著，萨迦班智达讲释，法护汉译，《道果·本颂金刚句偈疏》，大藏文化出版社（基隆市），1992年5月初版一刷，页275-276。

器；二身皆白，以诸宝、骨饰庄严，金刚跏趺相交抱（金刚萨埵以金刚跏趺与佛母抱在一起）；其心间月轮坛城上白色吽字，由彼生甘露（金刚萨埵与佛母交合所产生男精母血之淫液）相续，充盈薄伽梵金刚萨埵佛父母身中；复如云兴雨般（如男女翻云覆雨一般），其甘露续自顶门而入（金刚萨埵与佛母两人流出淫液自行者顶门而入），消除一切黑相；甘露续清净二垢道已（淫液继续清净行者尿道与肛门），复自二足心流出，智甘露（佛父佛母所降赐的淫液）盈满身中诸处，复诵黑鲁嘎（欢喜金刚）百字明。如此积集资粮、净治除垢，经年累月而行之。以其二者之持数定量，献其数于上师，若其同口，则生大障碍及劣定；若异口，则生妙定及障碍少。¹¹

毕瓦巴于挑选具相明妃（空行母）后，即进行男女双身共修邪淫法，视其为未来能即身成佛之行门。然而这样的法，连欲界最粗重之淫贪尚且无法断除，还有可能成就超出三界的报身佛境界吗？显然不可能嘛！所以说，喇嘛教男女双身共修邪淫恶法是让众生下堕三恶道的黑法，应该要远离。

接下来谈格鲁派（黄教）宗喀巴的说法，如同前述三个教派一样，其内容仍然脱离不了男女邪淫本质，例如在他的著作中曾提到喇嘛教之四续——事部、行部、瑜伽部、无上瑜伽部：

¹¹ 毕瓦巴著，萨迦班智达讲释，法护汉译，《道果·本颂金刚句偈疏》，页 224-225。

勇金刚论师于《结合释》中亦说为四续部。《金刚藏庄严续》第十一品，先说方便续中贪续多种差别，次云：“此明互相抱，续部诸差别，如是由执手，笑视亦应知。”此说能诠教续，故是显示四续部之差别。尔时续部之名亦曰笑续、视续、执手，或抱持续、二相合（男女二根相合）续，共为四部。……然有由笑、顾视、执手、或抱所生喜乐为道，故亦总有以欲尘贪为道之义（以男女淫欲触尘贪为修行道理）。此如《第二十五穗》云：“事行瑜伽及上瑜伽四续部者，以笑、视、抱持二合、执手而表示之。如是事续等中有以诸尊顾视显示智慧方便随贪，有以欢笑、有以执手、有以抱持、有以二合（男女二根交合）。”又《后分别》第三品“由诸笑及视，抱与两两合，续亦有四种。”寂静论师释云：“言由四者，谓由事行瑜伽、上瑜伽续，表示笑视抱持二合。如是事续等中有明方便、智慧诸尊随贪现笑，有现顾视，有现抱持，有现二合。”……如勇金刚《结合释》云：“言笑视及执手等，谓由笑声，或由观色、持手、二合妙触，引生大乐无分别心（引生遍全身淫乐触觉而住于其中不起语言文字分别）。言如虫者，是无漏大乐空句；谓如虫从树生即食其树，如是从乐所生妙三摩地应修空性（从淫乐所生一心不乱中，应修诸法缘起性空之空性）。”……由明妃（与勇父合修双身法之女人）欲尘贪为道门中求菩提者，无上部中俱缘真实及自所修明妃，以笑等贪而为正道（以男女双身法之欲贪为成佛之道）。下三续部，唯缘所修智妃（女人有女根能使勇父发起智慧）欲尘喜乐为道。瑜伽续

中既不可修二根交合，故除彼外，缘余执手或抱持触喜乐为道，配瑜伽续。除触尘外，依笑视缘所生喜乐为道，配事行续。此等是释无上部中立四续部之名义。¹²

宗喀巴已经很清楚告诉大家：喇嘛教四续里真的有明载男女双身邪淫法，而且也详述了男女双身法进行之次第为何，从表相接触开始，一直到最后与女人（实体明妃）真枪实弹进行男女双身交合，然后在达到性高潮淫乐遍全身时，观察此觉知乐触的意识心无形无相，便妄说之为已经证得空性，误认今生已即身成佛了。试问：有这样追求淫乐遍全身而不断欲界贪的“佛”吗？显然没有嘛！由此可知：喇嘛教认为在男女性高潮当中，可以成就乐空双运、乐空不二的报身佛，这说法真是非常荒唐。然而这样的法，竟然有很多人深信不疑，若不是末法时代，何能至此？

此外，宗喀巴在他的著作中，不仅明说有男女双身邪淫法的事实，而且还要求弟子将自己的姊妹、女儿、妻子奉献给上师，内容如下：

先供物请白者：以幔帐等隔成屏处，弟子胜解师为金刚萨埵，以具足三昧耶之智慧母，生处无坏（生产之处无坏）、年满十二等之童女（年满十二岁至二十岁童女共九人），奉献师长（奉献与师长同乐作供养）。如〈大印空点〉第二云：“贤首纤长目，容貌妙庄严（容貌要美丽），十二或十

¹² 宗喀巴著，法尊法师译，《密宗道次第广论》，妙吉祥出版社（台北市），1986年6月初版，页44-46。

六（年满十二或十六岁之间），难得可二十（若有困难，可用满二十岁未婚女人），廿上为余印（超过二十岁以上者，属于其余手印之用者，不适宜作秘密灌顶用），令悉地远离（会使得密灌所应得之成就皆远离而不能获得），姊妹或自女，或妻奉师长（将自己的姊妹、女儿，或者妻子奉献给师长作为明妃之用）。”¹³

宗喀巴已经很清楚告知：遴选明妃得要年纪在年满十二岁到二十岁当中的女人，不论是自己的姊妹、女儿或者是妻子，只要其生处（阴户）无坏，都可以供养给上师。然而以世间礼法来看，将自己的妻子供养给上师行淫，自己岂不是自愿成为戴绿帽的愚痴人吗？像这样违背世间伦理的邪淫外道法，又岂能见容于一般社会？既然双身法无法见容于讲伦理道德的一般社会，世间人尚且唾弃的伤风败俗之法，又岂能与清净离欲的 佛陀圣教相比拟，何况会是真实解脱的佛法？所以说，宗喀巴所说的法根本是外道邪法，不是佛法。

又，名闻国际的达赖喇嘛也在他的著作中，公开主张密教“修行者”要与明妃进行男女双身邪淫法，而且还要求在行淫中不能漏精：

印度大师佛智所撰《文殊圣语》提到，吾人的身体结构和四大，即使是在凡夫的层次，在睡觉、打哈欠、昏厥和性高潮的时候，也会自然经验到明光的微细层次。

这显示我们自身具有可以进一步探索的潜能。在这四种状态中，进一步发展的最佳机会是性交。

¹³ 宗喀巴著，法尊法师译，《密宗道次第广论》，页 376。

虽然我使用“性高潮”这个普通名词，却不是指一般的性行为，而是观想与明妃交合的经验，借以融化顶轮的四大，并且回转其过程。

这种修行的先决条件是不可漏精。根据《时轮本续》的说明，漏精对修行的伤害非常大。因此，即使在梦中也不可以漏精。密续描述了各种克服漏精的方法。

这与律藏的规定冲突，律藏规定出家僧众的行为准则，允许梦遗，因为这是超乎控制的；但是密续却认为梦遗是犯戒。融入觉悟心的经验，由一般的贪欲所产生，因此行者必须要能生起贪欲。¹⁴

达赖喇嘛已经很清楚表达：无上瑜伽就是男女双身共修法，彼等还主张在遍全身乐触时不应该漏精，如果漏精，就是违犯喇嘛教所施设的戒律。这样乖张怪诞的男女双身共修乃邪淫法，根本不是佛法，其所施设的戒更是与 释迦世尊所施设的不淫戒相背。

或许有人会提出质疑：达赖喇嘛曾提出是观想与明妃进行性交，并不是与实体明妃交合，显然是你诬赖他了！既然有所疑，当然要解释清楚，故兹举达赖喇嘛的著作当中，主张要与实体明妃性交才能成办佛道的内容如下：

在无上瑜伽续中，即使是第一步的接受灌顶，都必须

¹⁴ 第十四世达赖喇嘛讲述，郑振煌中译，《西藏佛教的修行道》，财团法人慧炬出版社（台北市），2001年3月初版一刷，页36-37。

在男性和女性佛交抱的面前成办。五方佛必须有明妃陪伴……此外，密续提到圆满次第的修行过程中，**行者在到达某一个境界时，就要寻找一位异性同修，作为进一步证道的冲力。**在这些男女交合的情况中，如果有一方的证悟比较高，就能够促成双方同时解脱或证果。¹⁵

达赖喇嘛已经很清楚告知：无上瑜伽一定要有实体明妃来进行男女交合，才能成办喇嘛教所说的即身成佛，由此也可以证明：格鲁派黄教同样是主张男女实体双修的邪淫宗派。

又，另外有一位作者古子文在他的书上公开指出，不论喇嘛教哪一派，都有男女双修之事实，书中有一段对话如下：

基米雅佛母继续说：“印度密宗分‘事部’、‘行部’、‘瑜伽部’、‘无上瑜伽部’四个历史流派，前三个史称‘老密’，后一个史称‘新密’。莲花生从乌仗那把新密带到高原，首建桑耶寺，吸收了当时的国教苯教的内容，成为藏密的开端。新密的中心叫‘乐空双运’，其标志就是‘双修’。吐蕃王朝不但亡于苯、佛斗争，而且亡于桃色事件，这不能说与双修无关。后弘期始祖阿底峡尊者在古格王朝火龙年大法会上对‘无上瑜珈’提出限制，但各派我行我素，从宁玛派到萨迦派到咱们噶举派，双修活动越来越不成体统。格鲁派（黄教）

¹⁵ 第十四世达赖喇嘛讲述，郑振煌中译，《西藏佛教的修行道》，页 56-57。

大师宗喀巴进行‘无上瑜珈’改革，规定僧人要先学‘显宗’，已成正果之后才能进入佛教的更高阶段学‘密宗’，因此黄教搞双修的只是格西以上的少数大师，一般僧人要严守原 释迦牟尼的戒条。”

“这样说来，凡是新密无上瑜珈体系也包括藏密，无论哪个教派都有双修之举？”我问。

“是的！”¹⁶

从上面举证所得结果可知，不管是喇嘛教自续派中观之宁玛派、噶举派、萨迦派，或者是应成派中观之格鲁派，其核心本质都离不开男女双身共修邪淫法，都是在男女双身之淫乐等事相上用心，根本不知不证 释迦世尊所说的诸法本源空性心如来藏，反而在增长贪欲续沉沦，悖离解脱道与佛菩提道，彼等有如下过失：

一者，由于喇嘛教采用古印度性力派¹⁷ 男女双身法作为修行的内涵，与 释迦世尊所说三乘菩提完全无关，才会落在男女双身邪淫法的意识境界中而不知，竟还认为自己的法很

¹⁶ 古子文著，《深入藏地：徒步西藏十万公里纪实》，中国社会科学出版社（北京），2002年6月初版，页36。

¹⁷ “性力派（‘Sakata’）是从湿婆派分化出来的一个独立教派……性力派有两个分支，左道派及右道派。左道派采用秘密的修行仪式，修持瑜伽，男女交合，饮酒吃肉，以动物为牺牲进行祭祀，相信魔法和咒术……右道派是从左道派分化出来的。此派采用公开的祭祀仪式，遵守吠陀经典的仪轨。”江亦丽著，《恒河之魂——印度教漫谈》，东大图书公司（台北市），2007年1月初版，页94-95。

殊胜、乃是上上根器的人才能修学的法，甚至高推其修证层次远超过所谓的显宗¹⁸。然而密教这样的外道邪淫法，非但不是无上法，而且是无下法，三界中再也没有比这个更下流且牵引众生下堕的法，这不仅会让无知众生失财、失身，乃至造下大妄语的恶业，因而下堕三恶道受苦无量，甚且在经过无数劫的轮转后，得以出离三恶道而重新受生于人间时，又由于往昔淫贪习气未除，很容易再与男女双身共修法相应，难免又要去当“佛父”，或是成为背着丈夫与佛父修双身法的女人（也就是佛母），则恐怕免不了再造邪淫等恶业，此皆因往昔所熏习的淫贪欲习炽盛的缘故。正由于喇嘛教本质是以男女双身邪淫法为核心教义的宗教，所以才有人说喇嘛教是左道密宗¹⁹、谭崔²⁰，以及“方便出下流”、“索隐行怪”²¹等。

¹⁸ 有人将“密宗”以外的佛教宗派通称为“显宗”、“显教”，但这是错误的说法，因为密宗喇嘛教根本不是佛教。再者，佛教不应分宗立派，大乘行者唯有遵从圣教唯一佛乘之全面而完整的内涵次第修学，才能圆满成就究竟佛果。

¹⁹ “左道性力派（梵文：Vāmācāra）是中世纪印度教性力派的特殊分支，……他们的修行方式是以突破禁忌达到解脱，包括坟地起尸与在坟地坐禅，用嘎巴拉碗吃饭，与最有名的五种享乐（酒、肉、鱼、穀物、女人）”。参见维基百科网址：<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E5%B7%A6%E9%81%93%E6%80%A7%E5%8A%9B>（撷取日期：2012/12/1）

²⁰ “怛特罗（Tantra，谭崔），也被称为怛特罗主义（tantrism, tantricism）、怛特罗秘教，是笈多帝国时期由中印度地区开始盛行的一种神秘主义运动，……重视宗教仪式与冥想，以师徒方式秘密传授，……其中以对佛教与印度教的影响最大。”参见维基百科网址：<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E8%AD%9A%E5%B4%94>，撷取日

二者，喇嘛教在男女双身共修邪淫法中套入佛法名相，自高而诋称是佛教的一支，然而其本质根本不是佛法，乃是邪淫外道法，违背 佛在《楞严经》卷 6 所说四种清净明诲之第一种——不淫的开示：

阿难！云何摄心、我名为戒？若诸世界六道众生，其心不淫，则不随其生死相续。汝修三昧，本出尘劳；淫心不除，尘不可出；纵有多智、禅定现前，如不断淫必落魔道：上品魔王，中品魔民，下品魔女；彼等诸魔亦有徒众，各各自谓成无上道；**我灭度后，末法之中多此魔民，炽盛世间广行贪淫，为善知识，令诸众生落爱见坑，失菩提路；**汝教世人修三摩地，先断

期：2012/12/1。怛特罗又译作坦特罗。

- ²¹【到了“秘密大乘佛法”，念天的影响更深。如仿五部夜叉，及帝释在中间，四大天王四方坐的集会，而有五部如来的集会方式。天菩萨着重忿怒相，欲乐的身相。观自身是佛的佛慢，也名为天慢。而忉利天与四大王众天的男女交合而不出精，也成为实现大乐，即身成佛的修证理想。欲界天神——大力鬼王与高等畜生天的融入佛教，不但有五甘露——尿、屎、骨髓、精、血，五肉——狗肉、牛、马、象、人肉等鬼神供品；而“佛法”所禁止的咒术以外，占卜、问镜、观星宿，火祭——护摩，这些印度神教的，都纳入“秘密大乘”。念天而演变到以“天（鬼神）教”方式为佛法主流，真是世俗所说的“方便出下流”了！重信仰，重秘密（不得为未受法的人说，说了堕地狱），重修行，“索隐行怪”的“秘密大乘佛法”，是“念佛”与“念（欲）天”的最高统一。】释印顺著，《华雨集》第四册，正闻出版社（台北市），1998 年 12 月初版三刷，页 27-28。

心姪，是名如来先佛世尊第一决定清净明诲。²²

佛在《楞严经》已经很清楚开示：如果不断除淫心，想要成就佛菩提道，那是痴人妄想，而喇嘛教正是 佛所预记不断淫贪又诳称成佛的邪淫外道，假善知识之名误导众生堕落爱见深坑，不但失去修学三乘菩提的机缘，且将导致众生下堕三恶道受苦无量，危害众生甚钜！

然而却有人袒护并附和喇嘛教行者说：“喇嘛教根本没有双身法，都是你们捏造出来的！”像这样的说法，乃是自欺欺人的不诚实语。为什么呢？因为正如本节所举示，不论喇嘛教的哪一派，都是主张男女双身共修法，都分明主张要真枪实弹与女人双修，又岂可睁眼说瞎话而说喇嘛教没有男女双身共修的邪淫法？由于喇嘛教之内涵乃是古印度性力派，是冒用佛法名相而混入佛门中的外道，其宗旨、其本质、其所说所行等等，都不外于男女双身共修邪淫法；虽然喇嘛教冒用佛法名相所说的法表面看来很像佛法的用词，但其内涵完全与三乘菩提相违，终究不同于 佛所说的法，正是李代桃僵，将佛法外道化、邪淫化的冒牌佛法。也因为这样，笔者在此希望佛弟子们能够深入了知喇嘛教的本质，进而认知喇嘛教根本不是佛教的一支，不仅自身可以远离喇嘛教的荼毒，不再被误导，而且还能共同将危害众生的喇嘛教赶出佛门外，如是正本清源，才能使 佛的正法命脉绵延不断，久住

²² 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 6，《大正藏》册 19，页 131，下 15-24。

世间利乐有情，直到 月光菩萨再来。如果大众能够这样认知，同心将邪淫外道赶出佛门，不让邪淫外道法混在佛门中，窃取佛教资源来继续荼毒众生，笔者将由衷赞叹并祝福：您真是有智慧的菩萨啊！未来不久必将亲证菩提，早成佛道！（待续）

正觉总持咒略释

—张正圆老师—

(连载七)

第三章 五阴十八界皆摄归如来藏

第一节 “界”与十八界之意涵

“界”又名种子，又名功能差别，意思是说功能差别的局限或界限；由于种子属于能生自果之法，不同的种子有不同的功能差异性，所以就名之为“界”。因此，“界”是存在的，因为有种种不同的种子、种种法不同的功能界限，而说有种种界；而十八界的意思，就是说六根、六尘、六识等十八种法的功能差别。

在《杂阿含经》卷 16 中有这样的记载：

尔时世尊告诸比丘：“我今当说种种诸界。谛听！善思！当为汝说。云何为种种界？谓眼界、色界、眼识界，耳界、声界、耳识界，鼻界、香界、鼻识界，舌界、味界、舌识界，身界、触界、身识界，意界、法界、意识界，是名种种界。”¹

¹ 《杂阿含经》卷 16，《大正藏》册 2，页 115，下 28-页 116，上 3。

此段经文白话语译如下：【这时世尊告诉诸位比丘说：“我现在将宣说种种不同的功能差别。仔细地听！好好地思惟！将给你们宣说。如何是种种的功能差别界限呢？是说眼根的功能界限、色尘的功能界限、眼识的功能界限，耳根的功能界限、声尘的功能界限、耳识的功能界限，鼻根的功能界限、香尘的功能界限、鼻识的功能界限，舌根的功能界限、味尘的功能界限、舌识的功能界限，身根的功能界限、触尘的功能界限、身识的功能界限，意根的功能界限、法尘的功能界限、意识的功能界限，这就是我所说的种种功能差别的界限。”】

又譬如《杂阿含经》卷 21 说：

眼界异、色界异、眼识界异，耳界异、声界异、耳识界异，鼻界异、香界异、鼻识界异，舌界异、味界异、舌识界异，身界异、触界异、身识界异，意界异、法界异、意识界异。如是，长者！是名种种界。²

白话语译如下：【眼根的功能界限不同、色尘的功能界限不同、眼识的功能界限不同，耳根的功能界限不同、声尘的功能界限不同、耳识的功能界限不同，鼻根的功能界限不同、香尘的功能界限不同、鼻识的功能界限不同，舌根的功能界限不同、味尘的功能界限不同、舌识的功能界限不同，身根的功能界限不同、触尘的功能界限不同、身识的功能界限不同，意根的功能界限不同、法尘的功能界限不

² 《杂阿含经》卷 21，《大正藏》册 2，页 150，下 25-29。

同、意识的功能界限不同。如是，长者！这就是我说的种种不同的功能差别的界限。】

从这段经文中可以清楚地知道，十八界法各有不同的功能差别：眼根的功能界限是接触色尘（眼的扶尘根能接触外色尘，眼的胜义根则能接触内色尘。其余诸根依此类推，请您自行思惟与观行），色尘的功能界限是显示色尘的内容，眼识的功能界限是识别色尘的内容；耳根的功能界限是接触声尘，声尘的功能界限是显示声尘的内容，耳识的功能界限是识别声尘的内容；乃至意根的功能界限是接触法尘以及对五尘变动上的法尘做极味略的了别等，法尘的功能界限是显示诸法的内容，意识的功能界限是分别法尘及五尘的粗相与细相，涵盖世间法与出世间法的粗相与细相。这就是佛法中“界”的真实义，换句话说，界就是功能差别，就是种子，就是功能的局限。

然而窃用佛法名相的密宗喇嘛教，其所谓的“种子”，却是指喇嘛们行双身法时射在明妃阴道中的精液；他们的意思是说，喇嘛们的精液能使明妃生子，有其功能差别，所以宗喀巴在《密宗道次第广论》中把喇嘛们的精液说为“种子”，也因为喇嘛们的精液可以用来为密灌弟子“灌顶”，具有这个功能，所以称为“种子”，除此之外喇嘛们的精液没有其他作用，所以其功能有界限，因此宗喀巴也称喇嘛们的精液为“界”。这和真正佛法中所说“界”是种子、是功能差别的意涵大相径庭，这也是密教又一个“一表千里”的代表作。佛法中“界”的真正意思，是指“六根、六尘、六识等十八种法的功能都有其局限性”，也就是说，十八界的意思，是指

十八种不同功能差别的法；因为这十八种法的功能有所差别、彼此各异，所以说为“界”。这十八种界又称为十八种子，意即这十八种法能产生十八种功能界限，故名种子。

由于六根、六尘、六识等十八种法，各有不同的功能，而这些功能都各有差别和局限性，所以在各别的根尘识和合运作之下就区分为六种入，那就是色入、声入、香入、味入、触入、法入，而不是同一种的入。由于有色入乃至法入，就产生了顺心的喜、乐受境界，逆心的忧、苦受境界，或者是不顺不逆的舍受境界，因而有三受或五受；有了三受、五受以后，众生就对六入产生了贪著、爱恋，即使是违心境界的苦受也不肯放下、弃舍，而贪爱着对六尘的种种受；为了保持对这些六尘法的贪爱，不愿意舍报后六识从此断灭而不再有六尘上的一切受，因此就必须不断有五阴身，必须一再去入胎受生，也就不断地流转生死大海。这就是众生世世相续而有三界生也因此而不断轮转生死的缘由，全都是根源于把十八界认取为真实自我而产生的贪爱，这正是对十八界的无常性、虚妄性，不能如实了知所导致的结果。

佛陀曾于《杂阿含经》卷 17 中，有如是开示：

如是我闻 一时佛住舍卫国祇树给孤独园。尔时世尊告诸比丘：“缘界种种，故生种种触，缘种种触生种种想，缘种种想生种种欲，缘种种欲生种种觉，缘种种觉生种种热，缘种种热生种种求。云何种种界？谓十八界：眼界乃至法界。云何缘种种界生种种触？云何乃至缘种种热生种种求？谓缘眼界生眼触，非缘眼触

生眼界；但缘眼界生眼触，非缘眼触生眼想；非缘眼想生眼触，但缘眼触生眼想。缘眼想生眼欲，非缘眼欲生眼想，但缘眼想生眼欲。缘眼欲生眼觉，非缘眼觉生眼欲，但缘眼欲生眼觉。缘眼觉生眼热，非缘眼热生眼觉，但缘眼觉生眼热。缘眼热生眼求，非缘眼求生眼热，但缘眼热生眼求。如是，耳、鼻、舌、身、意界缘生意识触，乃至缘意热生意识求，亦如是广说。是名比丘缘种种界生种种触，乃至缘种种热生种种求；非缘种种求生种种热，乃至非缘种种触生种种界，但缘种种界生种种触，乃至缘种种热生种种求。”佛说是经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。如内六入处，外六入处亦如是说。³

行者若于 佛陀的这段开示能够真实理解，并能确实观行和合似一的十八界法种种功能差别，就可死却以意识离念灵知心为真实我的恶见，我见即可断除而不复更生。此段经文白话语译如下：【如是我闻 一时佛陀住在舍卫国祇树给孤独园中。这时世尊告诉诸比丘：“缘于功能差别的种种不同，所以出生了六种的接触，缘于六种的接触于是出生了六种了知（佛说“想亦是知”），缘于六种了知就出生了六种想要领受客尘的欲望，缘于六种领受客尘的欲望因而出生了种种觉受、觉知（意识生起苦乐舍受之后的觉知），缘于种种的觉受、觉知就出生了种种热渴，缘于种种的热渴于是出生了种种的追求（因此造作诸业而轮转生死）。如何是种种的功能差别呢？

³ 《杂阿含经》卷 17，《大正藏》册 2，页 125，上 6-29。

就是讲六根、六识、六尘等十八种法的功能差别，也就是：眼根功能、耳根功能、鼻根功能、舌根功能、身根功能、意根功能，眼识功能、耳识功能、鼻识功能、舌识功能、身识功能、意识功能，色尘功能、声尘功能、香尘功能、味尘功能、触尘功能乃至法尘功能。如何是缘于种种的功能差别而出生了种种的接触？如何乃至缘于种种的热渴而出生了种种的追求？这是说缘于眼根的功能而出生了眼根能接触色尘的功能，不是缘于眼根接触色尘的功能而出生了眼根的功能；只是缘于眼根的功能而出生了眼根能接触色尘的功能，并不是缘于眼根能接触色尘的功能而出生了眼识的了知功能。也不是缘于眼识的了知而出生了眼识接触色尘的功能，反而只是缘于眼识能接触色尘的功能而出生了眼识对色尘的了知。继而缘于眼识对色尘的了知而出生了眼识对色尘的欲望，不是缘于眼识对色尘的欲望而出生了眼识的了知，只是缘于眼识对色尘的了知而出生了眼识对色尘领受的欲望。缘于眼识领受色尘的欲望而出生了眼识的觉受，不是缘于眼识的觉受而出生了眼识想要领受色尘的欲望，反而只是缘于眼识领受色尘的欲望而出生了眼识的觉受。缘于眼识领受了对色尘的觉受而出生了眼识的热渴，不是缘于眼识对色尘的热渴而出生了眼识领受色尘时的觉受，反而只是缘于眼识领受色尘的觉受而出生了眼识对色尘的热渴。缘于眼识领受色尘的热渴而出生了眼识的追求，不是缘于眼识对色尘的追求而出生了眼识领受色尘的热渴，只是缘于眼识领受色尘的热渴而出生了眼识对色尘的追求。如是，耳根耳识、鼻根鼻识、舌根舌识、

身根身识，意根意识的功能缘于法尘而出生了意识对法尘的接触，乃至缘于意识对法尘的热渴而出生了意识心对种种法尘的追求，也是像这样广说。这就是说，比丘！缘于十八界的功能差别而出生了六种的接触，乃至缘于六识的六种热渴而出生了种种的追求；不是缘于种种的追求而出生了六识的六种热渴，乃至不是缘于六识的六种接触而出生了十八种功能差别（十八界），反而只是缘于十八种功能差别而出生了六种的接触，乃至缘于六种的热渴而出生了种种的追求。”佛陀宣说完这部经，比丘们听闻佛所说的法后，都欢喜地奉行。犹如内六入处的功能差别，佛对于外六入处的功能差别也是像这样的说明。】

在上述这一段经文中，佛陀已经详细说明了众生在三界流转的事实：因为有十八界，也就是六根、六尘、六识等十八种法不同的功能差别，所以有六根、六识能触六尘的功能；有了六根、六识能够接触六尘的功能，才能有六识对六尘的了知（想即是知）；因为六识现起了对六尘了知的功能，才会进一步产生想要知道六尘境界的欲望；有了想要知道六尘境界的欲望，就会领受六尘而生起对六尘的觉受，因而有了苦、乐、舍的觉受；有了苦、乐、舍的觉受，于是生出对六尘中种种顺心境界的热烈渴望和追求，就会想要舍离世间六尘种种的苦受境界，以及追求种种的乐受境界；众生就是这样沦坠于我所的境界中，不知诸法无常、有受皆苦，故而或者造作恶业导致下堕三恶道而轮转不断，或者造作善业又执著世间善行的后人天可爱果报而轮转于三善道，如是不断流转于三界六道中永远没有出离生死的时候。

从以上说明就可以了知，因为眼根有能接触色尘的功能，色尘有能显色境的功能，眼识有能见、能了知色尘的功能，因此才会有眼根、眼识对色尘的接触；也是因为眼根能接触色尘，而眼识有接触内色尘的心所法功能（界、种子），所以有眼识的能见之性；由于眼识的能见之性，眼识的想阴（就是眼识能了知色尘的自性）才会存在；眼识借心所法而对色尘有了知的自性（想阴）存在，才会有眼识想要了知及领受色尘境界的欲望现起；眼识想要了知及领受色尘的欲望现起了，就能了知色尘境界而生起对色尘境界的苦乐等觉受；有了眼识对色尘境界的苦乐觉受，才会有眼识想要时时能够接触、了知、领受色尘境界的热渴心行；由于眼识触受色尘境界的热渴心行，使得眼识追逐欣求于色尘中的种种顺心境界。如同眼识，耳、鼻、舌、身乃至意识对于声尘乃至法尘境的种种追逐欣求亦复如是。修定者若无法降伏或熄灭对色等五尘境界的热渴与追求，就无法制心一处，导致其不能远离色等五尘，因而无法证得二禅等至离五尘之境界；而意识、意根贪爱执著三界自我的存在以及能知的自性，所以证得非想非非想定的凡夫不能舍弃意识我，而无法证得灭受想定，这正是因为众生无始以来从未了知自我的生灭无常性，一直爱乐追求着自我得以永远存在的缘故。由于有所追求，自然就会有所贪爱，当贪爱不遂就产生了所求不得等苦；由于想要保有因缘生灭、无常住性的眼识，乃至想要保持意根处处作主的功能自性恒常不灭，于是每一世死后就必须再次去入胎受生，有了下一世的名色五阴，才能继续拥有眼识接触、了知及领受色尘的功能自性（界），乃至拥有意根对一切法遍计执

著、爱取的自性（界）继续存在运作，于是就这样流转于生死之中不得出离。

假使能够如实了知眼识的生灭性而不再认取眼识为“自我”，乃至能够灭除对“眼识自我”的贪爱，也能够灭除对眼识自性（眼识的我所）的贪爱，就是灭除了一部分的我执，是故应当依 佛所说对眼识如实现行，并且详细反复地长时间观行；对于耳识、鼻识、舌识、身识、意识，也都应当如此一一反复而长时间详细观行。若能如理作意而且完整没有遗漏、确实详细地观行之后，就不会再堕入识蕴六识常住不坏的恶见，也不会堕入意识离念灵知常住不坏的自性见中，进而可以渐渐断除对这十八界法的我执，当然也不会再堕入识蕴六识的心所法（我所）而执取识蕴的六种自性（眼识能见、耳识能闻、鼻识能嗅、舌识能尝、身识能觉，以及意识的能知之性），我执就渐渐断除了；或者比较执著的人，只要能断除我见而不再像以前一样妄将识蕴六识的自性执著认取为常住法，就不会落入意识心所法（离念灵知）的自性功能中，若能长时间不断继续深入观行六识功能自性的虚妄性，就能进而再断除一分我执与我所执，如是一分一分证得解脱的功德，乃至满证解脱果而永远不再被识蕴及识蕴的六种功能自性所系缚。

能够对六根、六尘、六识都如实现观以后，才能确实了知十八界都是因缘所起的虚妄不实之法，也了知五阴的虚妄性；经由正确的观行而生起智慧以后，如果心中可以确实接受五阴十八界皆非真实法的现观而无任何怀疑，但是对十八界的功能差别却仍然执著不愿放舍，那就只能在见地上断除

我见，而不能转进在四威仪中去断除更深细的我执部分，则只能发起解脱道初果的见地，至于二果薄贪瞋痴的薄地功德，乃至三果离欲界爱的离地功德，都不可能获得，遑论四果究竟断尽我执的毕地功德；而四果以下对于极微细自我的存在都还存有一分喜乐，由于这种因我而生慢（我慢）的深沉作意仍然存在，就必定再受后有。因此，是否能确实了知十八界的内涵及其功能差别，并且如实观察而生忍，对众生能否断除我见乃至我执，有决定性的影响。如果对六根、六尘、六识的内涵与其功能的由来不能如实知见，必定会与常见、断见、无因见等种种恶见相应，也会引生种种烦恼而有种种错误身口意行的造作。是故一切学佛人，对于六根、六尘、六识等十八界法的内涵及其功能差别，都必须详加思惟、数数修习，方能到达众苦的边际——超越众苦而实证真实无我的涅槃境界，解脱于三界生死。

第二节 五阴依如来藏而有——识缘名色，名色缘识

五阴系指色阴、受阴、想阴、行阴、识阴等五种法，依功能属性的差别又可区分为“名”与“色”二法，“名”涵盖受、想、行、识等四阴，“色”即色阴，因此“名色”就包含五阴。名色的“色”，是指由地水火风四大物质所形成的色蕴；色蕴五根就是眼根、耳根、鼻根、舌根、身根；五色根的每一根，都各有扶尘根与胜义根。能直接与外五尘相接触的就是五色根之扶尘根，所谓眼如葡萄、耳如荷叶、鼻如悬胆、舌如偃月、身如肉桶，因为这五扶尘根都是肉眼可以看得见的，所以称为可见之法；我们可以看见而证实这五色根的扶尘根确

实存在，而且可以面对它，故又称为有对之法，因此五扶尘根都是“可见、有对”。而五色根的胜义根则是掌管内六入的部分，由于不是显露在外表所以不可见，但是因为这五胜义根（或称五净色根）具有与内六入感应的功能，仍然可以从种种现象来确认五胜义根的存在，人们能面对它的存在，所以称为有对，合称为“不可见、有对”。以上说明“名色”的色。

名色的“名”，包含五阴中的受、想、行、识四阴，也就是六识心王本身，以及六识心王所拥有的受想行等三种心行；换言之，六识心王及祂们具有的心所有法，皆摄属于“名”。因为识阴六识是心体，而受想行三阴是心所有法，皆不是物质，无法像物质一样显示，只能将其功能特性施設名称加以说明，所以皆称为名。名中的识蕴，是专指借根尘为缘而由第八识所生的眼识乃至意识等六识心，不包括第七识；佛陀在阿含解脱道中所说的识蕴，不包含“名”中的第七识意根在内，因为阿含经中定义识蕴是“根、尘、触，三法和合所生”的“识”；而意根末那识属于十八界中的六“根”之一，不属于三法和合而生的六“识”心，所以不摄在识蕴之中。

而这五阴名色是从哪里出生的呢？佛在《长阿含经》卷10云：

“阿难！我以是缘，知触由名色，缘名色有触，我所说者义在于此。阿难！缘识有名色，此为何义？若识不入母胎者，有名色不？”答曰：“无也。”“若识入胎不出者，有名色不？”答曰：“无也。”“若识出胎，婴孩坏败，名色得增长不？”答曰：“无也。”“阿难！若

无识者，有名色不？”答曰：“无也。”“阿难！我以是缘，知名色由识，缘识有名色。我所说者义在于此。阿难！缘名色有识，此为何义？若识不住名色，则识无住处；若无住处，宁有生、老、病、死、忧、悲、苦恼不？”答曰：“无也。”“阿难！若无名色，宁有识不？”答曰：“无也。”“阿难！我以此缘，知识由名色，缘名色有识。我所说者义在于此。”⁴

在这一段经文中，佛陀特别问阿难说：“若识出胎，婴孩坏败，名色得增长不？”阿难尊者回答说：“无也。”这意思是说：如果入胎识（又称本识、如来藏、阿赖耶识……）在住胎中途离开了胎身，将会导致胎儿色身坏败，胎儿的名与色即不得增长。因为胎儿的色身坏败之后，不但胎儿的五色根无法生长，而且依发育至三四个月后之胎身才能开始初分现起的“名”所含摄的六识及受想行阴也都将无法出现。

佛陀又问说：“阿难！若无识（入胎识）者，有名色不？”阿难尊者回答说：“无也。”佛陀便开示说：“阿难！我以是缘，知名色由识，缘识有名色。我所说者义在于此。”这意思是说：假使没有那个入胎、住胎的根本识第八识如来藏，就不可能会有胎中名与色的增长而出生为人；因为如果根本识不住胎，则连胎身的五色根都无法成就了，何况是依五色根为缘才能现起的识阴六识心呢？由于这个缘故，所以 佛陀开示说：“名与色都是由入胎识出生的，缘于这个入胎识才

⁴《长阿含经》卷 10，《大正藏》册 1，页 61，中 7-19。

会有名与色的存在。”道理就在这里。

佛陀接着问说：“阿难！缘名色有识，此为何义？若识（入胎识）不住名色，则识无住处；若无住处，宁有生、老、病、死、忧、悲、苦恼不？”阿难尊者答覆说：“无也。”佛陀又问：“阿难！若无名色，宁有识不（难道入胎识能在三界中显现吗）？”阿难回答：“无也。”佛陀于是教导：“阿难！我以此缘，知识由名色，缘名色有识。我所说者义在于此。”这一段对话所显示的意思是：如果那个能入胎、住胎而且出生名色的本心第八识不住于名色之中，则这个入胎识第八识在三界中就没有住处；如果第八识在三界中没有住处，就是不再出生名色五阴等一切法的独住境界，那就是无余涅槃之无境界的境界；既然五阴十八界已经都灭尽了，那时三界中也就没有这个有情存在了，自然是不会再有生老病死等苦了。因此，那个能出生名色的第八识真心，一定是要在三界内才能被找到；也就是说，第八识一定要有名色的存在配合运作，才会在三界中显现，也只有存在三界中的第八识才能够被找到，所以定性阿罗汉入了无余涅槃，就连诸佛也找不到他的第八识了，所以 佛说“入胎识必须借由名色才能存在于三界中，缘于名色才会有入胎识在三界中显现”。

从以上所述就可以确实了解，是因为有本识（第八识、如来藏、阿赖耶识……）去入胎、住胎才能制造出有情下一世的色身，并且借色身五根为缘，而出生受想行识等四阴的“名”；因此，如果根本识不再入胎受生，众生就不再成就来世的色身，当然依五色根而出生的名（受想行识四阴）也就不再现起，

如此就不再有万法出现于世间了。所以，如果真的想要远离世世不断生老病死等苦，只有一个方法，就是要实证解脱道，只要断尽我见我执，舍报时就能让意根愿意灭尽自己而不再带着第八识去投胎、住胎，不再去制造下一世的色身，也就没有机会再借色身为缘而出生四阴等名，那就永远都不会再有三界生死的痛苦了。

第三节 十八界依如来藏而有

这一节我们将分为三个部分来作说明，首先是阐释五色根及意根皆依如来藏而有，次为讲解五尘及法处所摄之一分色尘（即法处所摄色），亦依如来藏而有；三者再说识阴六识心亦依如来藏而有。分述如下：

一者，**五色根及意根皆依如来藏而有**。为什么说五色根与意根皆是依如来藏而有呢？因为有情依于业种、无明或悲愿等缘故，于世世舍寿后，阿赖耶识如来藏皆被意根末那识再带着去受生，又由于阿赖耶识具有大种性自性等七种性自性的缘故，所以能借父精母血为缘而执取四大微细物质以造色身，所以才能有世世的眼耳鼻舌身等五色根出生，阿赖耶识也才能借色蕴五根为缘而出生识蕴六识；这就是 佛陀在四阿含中说“缘识有名色”的道理。譬如上节所举《长阿含经》，世尊说：“由于有识入胎而住的缘故，胎儿的名色才得以增长。”这明确开示了：因为有根本识阿赖耶识的缘故，才能有色蕴五根及识蕴等名的出生；依此圣教就可以知道五根定是依阿赖耶识而有无疑。又如《楞伽经》说，由于阿赖耶识具有大种性自性等七种性自性，所以能摄持母血中的四大种

而制造我们的色身五根，由于有五根及意根作为识蕴六识生起的俱有依，识蕴六识才能生起、存在及运作，才能因八识和合运作而生显万法。

而一切真悟者都可以现前观察阿赖耶识心体的真实性与如如性，证知阿赖耶识于三界万法之生显完全是被动性、无取著性，因此确知必须有意根为主导，阿赖耶识才能在三界中运转；若无意根的存在及作主性，则阿赖耶识不会在三界中运转，那就是第八识独住的无余涅槃，也就不会有众生存在，所以若想要取证二乘菩提解脱道极果而出离三界生死者，就必须修除意根的我执。如《成唯识论》卷 4 中说：【阿赖耶识俱有所依，亦但一种，谓第七识，彼识若无，定不转故。】⁵ 意思是说，阿赖耶识在三界万法中运转时，必定有一个俱有依，那就是第七识意根末那识；必须有第七识意根这个现识存在，依于现识意根的作意及思等心所，阿赖耶识才能运作；如果没有意根现识之动力，那么由于阿赖耶识不会自行运作，所以万法也就不可能现行。因此而说意根是现识——意根正是一切法现行的动力故。

又《成唯识论》卷 3 云：

此第八识自性微细……即种子识无始时来展转相续亲生诸法，故名为因。……谓能执持诸种子故，与现行法为所依故，即变为彼及为彼依。变为彼者谓变为器及有根身，为彼依者谓与转识作所依止，……又与末

⁵ 《成唯识论》卷 4，《大正藏》册 31，页 20，下 24-25。

那为依止故，第六意识依之而转。⁶

这段论文大意是说：这个第八识种子识无始以来展转相续而没有间断的出生名色等一切诸法，就是因为种子识能执持一切种子，所以能作为诸法现行时的依止，也就是能够变生诸法以及作为诸法的所依。阿赖耶识能变生器世间以及有情的有根身，同时阿赖耶识也是意根末那识的依止，所以意识是依于阿赖耶识及意根末那识而运转。由此可以知道，不仅五色根依如来藏阿赖耶识而变生，意根也是依如来藏而有的。

再者，五尘及法处所摄之一分色尘，亦依阿赖耶识而有。圣教说色蕴含摄五色根以及五尘，然而五尘为什么也是有情的色蕴所摄呢？这并不是说外五尘为我们五蕴中的色蕴所摄，而是说我们的见闻觉知心所触其实都是如来藏变现的内相分五尘，有情的觉知心从来不曾接触过外五尘，所以说我们觉知心所触之内五尘也是五蕴中的色蕴所摄，摄归我们的五蕴。因为我们的见闻觉知心是因缘所生的心体，既然是妄心而无大种性自性，又如何能接触到外五尘色法呢？所以事实上是由于阿赖耶识变生五色根以后，就能借祂自己所生之五扶尘根来接触外五尘，随即如镜现像而变现内相分五尘于五胜义根处，我们的七识心才能触到阿赖耶识所变现的内相分五尘；像这样内五尘与外五尘相连结，众生才能在世间生活以及与其他有情互动。所以有情觉知心所触五尘是阿赖耶识所变生之内尘，故而摄归我们的色蕴，外五尘则是共业有

⁶《成唯识论》卷3，《大正藏》册31，页14，上15-25。

情的如来藏种子所共同变生，如前举示《成唯识论》说“第八阿赖耶识可以变生器世间及有根身”，因此就知道五尘亦依阿赖耶识而有；第八识阿赖耶识即是万法的根源，万法都要汇归阿赖耶识心体——如来藏。

三者，识蕴六识心亦依阿赖耶识而有。由于有如来藏出生六根及变生五尘的缘故，才能依根尘触而由如来藏出生我们的见闻觉知心，才能觉知五尘及五尘上所显现之法尘。因为阿赖耶识心体出生了五色根，就可以借五扶尘根摄取外五尘，而在胜义根中变现出内相分五尘，使得意根可以接触内相分五尘上的法尘，并且由于想要了知法尘而生起作意等心行，于是就促使阿赖耶识出生意识乃至眼等五识，所以就有识蕴六识的出现。也就是说，如果没有阿赖耶识心体借五色根而变现出内相分六尘，那么识蕴六识就不可能出生、现行及运作。由于阿赖耶识借变生的五色根与六尘的缘而出现识蕴六识，配合意根末那识的运作，于是能了知六尘等诸法，所以说识蕴六识心是依阿赖耶识而有。识蕴六识必须借意根等六根与六尘才能由阿赖耶识出生，而六根与六尘也都依阿赖耶识而有，显然阿赖耶识才是识蕴的究竟所依，阿赖耶识才是识蕴的根本。

如《占察善恶业报经》云：

如是数相者，显示一切众生六根之聚，皆从如来藏自性清净心一实境界而起；依一实境界，以之为本。所谓依一实境界故，有彼无明，不了一法界，谬念思惟现妄境界，分别取著集业因缘，生眼耳鼻舌身意等六根。以依内六根故，对外色声香味触法等六尘，起眼

耳鼻舌身意等六识。以依六识故，于色声香味触法中，起违想、顺想、非违非顺等想，生十八种受。⁷

此段经文中说：如上所说的种种法相，显示出一切众生六根之聚，都是从如来藏自性清净心一实境界而生起、出现的事实。此中“六根之聚”就是唯识增上慧学中所讲的“法法总合为一团、为一聚”，这是将相关的法合为一团、一聚来加以分类及说明的意思。譬如说眼根这一聚：由于有眼根，所以就有能接触色尘的功能；借由眼根接触了色尘，于是在“根尘相触的所在”就出生了眼识；如是“眼根、色尘、眼识”三个法合为一团、合为一聚，这就叫作“眼根之聚”。依此类推，耳根、鼻根、舌根、身根乃至意根之聚，也是“根、尘、识”三个法合为一聚。换句话说，“六根之聚”就是十八界法，所以此段经文意思就是“十八界全部都从如来藏自性清净心一实境界而生起”。既然这段经文说六根之聚的十八界法，都是从如来藏一实境界而生起，而第三转法轮诸经又说，十八界都是从阿赖耶识出生，那么由此也同样可以确定阿赖耶识就是如来藏；也就是说从如来藏——阿赖耶识心体——出生了十八界。

由以上所述就可以确实了解，不论是五阴或者是十八界，都是直接、间接或辗转从如来藏阿赖耶识心体出生，因此说五阴十八界皆汇归如来藏，如来藏即是万法的根源，也是一切有情的究竟归依处。（待续）

⁷《占察善恶业报经》卷1，《大正藏》册17，页905，上20-28。

空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载二)

第三节 法道上之潜藏深处的无知

世上不乏有人对正觉教团质疑，然其疑问往往充斥偏见，乃至些许恶意，本不值一提；然琅琊阁的写手和释惟护所说，有时又颇迎合五浊恶世人心，是故笔者针对诸质疑略作说明。

中国禅宗自古皆以明心开悟为标榜，大乘门庭开引无量众生

(一) 琅琊阁写手质疑：【正觉同修会由创办以来就以“明心开悟”的“密意”为招牌，标榜自己是唯一可以帮助学人明心见性的团体。】

又说：【“密意”的吸引力非常巨大，许多对经论一知半解的学人，为了上禅三获得“密意”，耗费大量金钱、时间、精力，多少年过去都不肯放弃，深信获得“密意”对自己的修行有莫大助益，就是开悟证果。】

又说：【这个诱人的开悟陷阱，步步深入很难脱离，

其中一个重要原因就是无法分辨“密意”的对错和实质。】¹

辨正：中国禅宗道场自古皆以“明心证悟”号召有志向上一路的学人至此大乘门庭精进修学，当真悟禅师坐立山头时，即标榜自身明心证悟，无畏来者检验，如是十方丛林皆欢迎大众参学与挑战。每每公案流传天下，道俗争相转述传颂，此即以明心开悟号召天下，何谓不然？真悟禅师之间，互相引介学人，亦为佳话；更有真悟禅师秉吹毛剑勘验诸方，令悟错禅师心惊胆战、叫苦连天，因而收敛慢心；如有破有立，令大乘禅法成为唐宋一代显学，遂成国人心灵重要支柱。平实导师继承禅宗法脉，自当恪遵古训，以明心开悟为号召，何疑之有？

平实导师当年悲悯琅琊阁写手苦参不得，提前点拨他开悟，然甚为遗憾，这位琅琊阁写手终究还是退转（然他的亲眷属至今无一人退转，网络百来篇文章无法说服其任何一位家眷）；乃至琅琊阁主亦因拜读平实导师著作及经由禅三之放松勘验后方得过关，而因当时未加以严勘，致有今时阁主与写手二人在网络上的诽谤正法、抵制正法的文章现世。但相对于正觉教团绝大多数不退转之证悟菩萨来说（也包括琅琊阁之眷属、朋侪等多位证悟者），确实皆可“分辨‘密意’的对错和实质”，与琅琊阁写手充满怀疑的态度大相迳庭，而其阁主至今仍不敢轻言否定禅宗般若之密意。

¹ 琅琊阁主，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（二）〉
<https://zhuanlan.zhihu.com/p/81381281>

历史上多少学人少小出家，经论鲜少涉猎，在丛林中接受禅师锤炼，一生没有开悟，耗费大量**金钱、时间、精力**，多少年过去都不肯放弃，直至命终。他们求悟的精神远胜过醉生梦死的众生，他们发起成佛的心志是三千大千世界一切声闻阿罗汉加总之所不能及，他们深信人生至要的是亲证父母未生前的本来面目，如是全力以赴，江西、湖南（简称为江湖）不断寻访禅师，但求一语、求法无辍。即使像这样被说为“在这个诱人的**开悟陷阱**，步步深入很难脱离”，禅子们一样无怨无悔，莫说一生这样过，十百千生也这样过，因为他们是佛菩提道的真正学人。

即使今天琅琊阁写手解释他的批评是专指 平实导师与正觉教团，并非评论古时广大禅宗丛林学人，然而这只是诡辩，所以者何？恶评正觉教团时，即等于恶评中国禅宗一切禅师，所悟殊无二致故。中国禅门这些毕生出家的专业修行人，比起许多正觉学人，付出了更多时间乃至毕生性命，日夜付出色身体力，乃至所得一切钱财物品供养涓滴不剩皆归给常住，不是更值得这注脚：“耗费大量**金钱、时间、精力**，多少年过去都不肯放弃，直到命终，令人敬佩！”？溯及西天二十八代禅宗祖师，代代单传宗门，开悟弟子可说绝无仅有，多数门人深知其当生无缘开悟，犹然继续耗费大量**金钱、时间、精力**，勇猛护持师父演说正法，但得一两句教诲，已然知足，随由任何时代讥讽，他一样无悔。

禅宗五祖弘忍对惠能说：“不识本心，学法无益。”² 这

² 《六祖大师法宝坛经》，《大正藏》册 48，页 349，上 21-22。

明心非仅是对修行有莫大助益而已，而是修行的标的；若不得明心见道，则难契入大乘经论。又，禅门证悟的内涵并不止于根本无分别智，还有后得无分别智，如禅门（悟后）差别智（编按：久学禅师对已经证悟的学人，还是有可以嘉惠其智慧增长之处，这与根本无分别智不同。然亦有显示于未悟学人之前）：世尊良久，外道礼拜赞叹；为何仅是良久，这人却能彻悟？又，石头路滑，若邓隐峰再继续参访，应当如何？老赵州究竟勘破婆子也无？为何佛是麻三斤？若悟后多年仍不清楚开悟公案的为人处，代表汝尚是新学，皆凭 平实导师法外开恩摄受而得悟入，于大乘禅法前，又如何说绝对可简择出对错与实质？此处尚尔，余处亦然，何可轻慢于法？

菩萨舍身命财无所顾惜，作个护持正法的快乐义工

（二）琅琊阁的写手说：【明心的光环足以让获得馈赠明心的人为正觉出钱卖命。】³

释惟护说 平实导师：**【你只为笼罩众生来修福报（为你干活）。】⁴**

辨正：如来在《大般若波罗蜜多经》开示：

庆喜当知！如来现见若善男子、善女人等能勤修学甚深般若波罗蜜多，于身、命、财无所顾者，定是

³ 琅琊阁主，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（二）〉

⁴ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷七）

<https://zhuanlan.zhihu.com/p/70819260>

菩萨摩訶萨也。⁵

若精勤修学甚深般若波罗蜜多的学人，于身、命、财都无有顾惜，这样的人一定是菩萨摩訶萨；我辈亦当如是学。福德之不足，又当何以支持其所悟功德？转依必不成功，不退转也难。更何况学人所护持的钱财，三十年来曾无一毫落于平实导师或会内任何一人口袋中。如来于《佛说观弥勒菩萨上生兜率天经》亦开示：

我诸弟子若有精勤修诸功德，威仪不缺，扫塔涂地，以众名香妙花供养，行众三昧深入正受，读诵经典……应当至心……系念念佛形像、称弥勒名……若一念顷受八戒斋，修诸净业发弘誓愿，命终……即得往生兜率陀天……如是……行六事法……值遇弥勒，亦随弥勒下阎浮提第一闻法；于未来世值遇贤劫一切诸佛，于星宿劫亦得值遇诸佛世尊，于诸佛前受菩提记。⁶

福、慧二足尊，方能成如来。当知“明心见性”、“护持道场（担任义工）”是如来甚深教示，世尊要弟子精勤护持正法、培植广大福德，作为道业前进的资粮。如来说明“六事法”为后来得佛授记之因缘，其中“扫塔涂地”，即佛弟子应前往佛法道场，作清理维护工作；“以众名香妙花供养”，即学人当以香、花来供养诸佛菩萨圣像。所以到道场“扫塔

⁵《大般若波罗蜜多经》卷 457〈实语品 第 65〉，《大正藏》册 7，页 311，中 5-8。

⁶《佛说观弥勒菩萨上生兜率天经》，《大正藏》册 14，页 420，上 10-29。

涂地”与“以众名香妙花供养”，皆是“护持正法”，也是在培植广大福德。

正觉教团吩咐在家学人应先照顾好家庭、克尽本分，自当筹量时间再至道场作义工；在家时一样可精勤锻炼无相拜佛忆佛的功夫，不失精进。已然如此，若还有人质疑正觉教团要人出钱卖命时，不如先来看看正觉义工都作了些什么：

1. 长期发放破密文宣，令大众警觉密教之危害，免造男女双修恶业而下地狱。
2. 无分寒暑摆设书摊发放佛法结缘书，令众生屏弃外道恶见，免于下堕三涂。
3. 每年举办寒冬送暖活动，透过各区里长实施社会贫困救济。
4. 每年发放清寒品性优良学生奖助学金，鼓励品性优良之清寒学生。
5. 打扫清洁讲堂道场，令来者发起一念欢喜，成就未来学佛因缘。

圣位菩萨 胜鬘夫人在《胜鬘经》发狮子吼：“我于摄受正法，**舍身、命、财护持正法**，是名第三大愿。”⁷ 真正学佛人必发起四宏誓愿，乐于为正法付出，出力（身）、出时间（命）、出钱（财），直至未来，都无吝惜。若不肯以身命财护持正法者，而欲求悟乃至成佛，都是痴人说梦。

⁷ 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》〈三愿章 第3〉，《大正藏》册12，页218，上9-10。

智积菩萨在《妙法莲华经》说：

我见释迦如来，于无量劫难行苦行、积功累德，求菩提道未曾止息。观三千大千世界，乃至无有如芥子许非是菩萨舍身命处，为众生故然后乃得成菩提道。⁸

菩萨为了摄受众生，连性命都能舍，何况身力与财物，何所惜哉！而如来慈悲无极，常在法会时直接加持学人，如《大般若波罗蜜多经》说：“如来一音演说正法，随有情类各令得解。”⁹世尊不仅演说解脱道令二乘人得证初果、二果、三果、四果，而且开示正法眼藏令菩萨明心证悟得不退七住，更令菩萨亲证别相智乃至初分道种智，并加持令菩萨于无生法忍心得决定而入圣位，故菩萨所行是谓功不唐捐。

如来于《大般若波罗蜜多经》说：

于此秽土护持正法须臾之间，胜净土中若经一劫或一劫余所获功德，故应精勤护持正法。¹⁰

如来勉励学人在此娑婆世界精勤护持正法，功德远胜他方净土世界长劫修学功德，道业快速前进。今日意志坚定的菩萨乘学人奉行如来嘱咐，担任义工护持正法为菩萨学处；

⁸ 《妙法莲华经》卷 4〈提婆达多品 第 12〉，《大正藏》册 9，页 35，中 21-25。

⁹ 《大般若波罗蜜多经》卷 573〈二行品 第 15〉，《大正藏》册 7，页 961，中 27-28。

¹⁰ 《大般若波罗蜜多经》卷 573〈付嘱品 第 17〉，《大正藏》册 7，页 963，中 24-26。

在此娑婆世界末法万年勇猛护持大乘法，令有缘学人得 阿弥陀佛接引往生极乐世界，令有缘学人未来得值当来下生 弥勒尊佛——慈氏佛——而证果。平实导师更开示：学人于末法灭尽前，当证阿罗汉果及修集入菩萨圣位所需之广大福德，法灭后生至 弥勒菩萨天宫，并发愿护持未来贤劫诸佛；精进者于 弥勒佛时跃上三地，懈怠者则入初地，功不唐捐。学人必如佛经所说，或于“当来世第二第三佛”¹¹ 得授记，或“不过七佛便得授记”¹²，或于贤劫及未来星宿劫诸佛前亲得授记¹³。

平实导师广为拔擢人才，为此后九千年所用，矗立正法长久基业

（三）琅琊阁的写手说：【很多人问：为什么萧导师非要拉拔这么多人明心？甚至要设定明心见性的人数？其一，越多人明心，这个不可说的“密意”看起来就更有权威和价值。其二，明心的光环足以让获得馈赠明心的人为正觉出钱卖命。其三，执著数字和业绩。】¹⁴

释惟护说：【置他们的慧命不顾，使它〔他〕们在法上得不到增益，永远不能跳出三界。这样生生世世都在你掌控之中。满足了你的“眷属欲”。】¹⁵

¹¹ 《持世经》卷 4〈嘱累品 第 12〉，《大正藏》册 14，页 666，上 15-19。

¹² 《大方等大集经》卷 4，《大正藏》册 13，页 28，中 3-4。

¹³ 《佛说观弥勒菩萨上生兜率天经》，《大正藏》册 14，页 420，上 24-29。

¹⁴ 琅琊阁主，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（二）〉

¹⁵ 释惟护，《我的菩提路——从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷七）

辨正：平实导师本于教化职责，住持世间摄受学人，接引使之证得大乘菩提果时，本可沿袭古来禅师作法，手头捏紧，只让心性特别好的学人证悟就好；然平实导师多生以来悲心特重，总企盼学人不必苦参也能证悟，迅速进入内门修学。只要学人肯尊师重道，即使仅只勉强压伏习气，至少不谤大乘，如此广积福德，必可安住。又于此众生巨大共业中，实欲抓住复兴中国大乘佛法的契机，为了确实把握这难得因缘，平实导师便设法让更多学人证悟，一来壮大正法教团规模，无须再担心后继无人的窘境，二来可借此（充足的正法人才及规模）建立教团行事典范及得以长久稳固的规矩，一举延绵正法到此后的三百年乃至一千年，甚而三千年。

平实导师遂承担了禅师、经师、论师乃至戒师的执事，无不亲任亲为（中国证悟禅师通常都只担任禅师，不当经师与论师，更何况戒师），无非摄受学人，令愈多人熏发、长养乃至圆满菩萨种姓，皆加入护持正法的行列，令正法命脉愈发无虞。由是观察弟子往世因缘，拔擢更多弟子提前悟入；即使这样被说为“有眷属欲”、“执著业绩”，又何曾挂意，但得正法永住，于愿足矣！平实导师更透过现代录音、录像科技留存了这根本大论的演绎，令大众再来时，悟后又得熏闻，生生世世无辍，以冀四众弟子早得入地；如是一代又一代的法主承先启后，留下更多法藏殊胜光明，利益更多学人。又，圣位菩萨之菩萨习气浓厚，如《华严经》说有“见佛习气”¹⁶，

¹⁶ 《大方广佛华严经》卷 40〈离世间品 第 33 之 5〉：“佛子！菩萨摩诃

故 平实导师舍寿后必见 如来，听凭指示去处；若往兜率是“受生清净世界”“见佛（当来下生尊佛）”；若有闲暇修定增上，可至色究竟天“见佛（报身佛）”；若生人间，生生世世“行、愿、教化众生”，此皆菩萨摩訶萨习气。又，从来菩萨在三界中勤修福慧，非如异议者所说自己“跳出三界”，不顾众弟子道业；纵使二乘圣僧自灭蕴处界，不再于三界现身意，亦非异议者所谓的“跳出三界”。

平实导师大举拔擢人才，并以自身不受名利恭敬供养的风骨作则，希望证悟弟子由是感念正法弘传不易，认真降伏性障，圆满菩萨种姓，堪为正法所用，是故一切会务悉派任各级执事研讨讨论而行，殊少干预。然或有弟子慢心深重故，难信自己过去生不曾开悟或非是自行开悟，其今世能悟入实际皆依靠善知识相助（很明显的机锋乃至近乎明说密意），甚而有些人仍真妄不分，尚须善知识摄受方能勉强压住狐疑。（弟子中唯极少数能借闻熏 平实导师开示，依禅法而自参自悟并直下承当。）又，有悟前藏隐习性者，表面恭谨精进，然心性未臻良善，不服尊长，破参多年后仍无力转依真如、调伏心性，便故态复萌，忘却善知识当年相助之恩而无有感念，又因事相不满

萨有十种习气。何等为十？所谓：菩提心习气、善根习气、教化众生习气、见佛习气、于清净土受生习气、菩萨行习气、大愿习气、波罗蜜习气、出生平等法习气、种种分别境界习气。佛子！是为菩萨摩訶萨十种习气；若菩萨摩訶萨安住此法，则能除灭一切众生烦恼习气，得佛无上大智习气。”《大正藏》册 9，页 653，下 17-24。

与性障私心，遂渐渐对师长再无恭敬；之后更异见加剧，慢心高举而轻贱于师；倘若更有逆缘境界，遂爆发忿恚，乃至诬指 平实导师错说佛法。如是（无感念→无敬顺→慢心轻视→瞋心诬蔑）四部曲进行，本是娑婆世界刚强难化众生之常态。（稍好者自行离去，此世情义断绝；亦有人难择真义，受人恐吓便退出教团，如是种种不一而足。）

若退转者不再生事，唯私下评论教团及 平实导师等等，尚不致酿成大祸（虽对其后世不利），但若有人酝酿发动法难，就要面对及处理，而这是 平实导师大举拔擢人才时所不得不承担的风险。譬如 2003 年带头发动法难的杨先生等人，平实导师本知此人心性，然 平实导师心量广大、不念旧恶，又悯念其过去世于正法有功，所以仍透露密意、助他悟入，更拔擢他为亲教师及进入会务核心，乃至为正法久住故，当他的面敬谢其亲眷属以摄受他；然而多次的种种摄受都无法改变杨先生原有的慢心，他最终还是发动了正觉教团中最大规模的法难。再看释惟护及琅琊阁的阁主与写手，也是由 平实导师帮助，方得悟入大乘真实义，如今却因事相不遂其意便生谤心。而且当明心的人愈多，彷彿大家都可明心时，对如是类人来说，就愈不再感觉见道珍贵，既无感于明心的价值而不知珍惜，由是对 平实导师再无感恩之情。因此，绝非如琅琊阁写手所说：愈多人明心，就更有权威和价值。

平实导师在如是摄受学人的过程中，虽知有人被印证后，若不愿被善知识摄受就可能会发动法难，然为了正法久住这更远大的目标，宁愿冒着会被反噬的风险来摄受学人，

实无求取绩效之欣喜。平实导师以身作则，出钱出力，不求名闻利养、恭敬礼拜，以七十多岁高龄而终年辛勤扛负护法职责，庶几调伏弟子心性而知恩感恩，令正法久住。

更何况 平实导师多次宣布，盼望有人证量超过自己，就由对方带领教团，自己则退下来于座下听讲，以学更多深妙法，何有求法眷属之心？平实导师亦曾因学人将近两年推荐某人是八地菩萨，便对他执弟子之礼，并邀请对方来领导教团。（后来这人不来，因他连著作都不是他的自心流注而是抄袭他人所言。）又，平实导师曾因早期学人掣肘，计划于某年春节后一一停班停课，归隐山林。（后有学人觉得第一义谛不能就此隐没，奔走成立新道场，乃至后来成立了正觉同修会。）在更早先，平实导师曾希望传法给某出家法师，让禅法回归寺院，以便卸下自身重担。（然到杭州南路某道场晤面时，发现该法师有大慢心，无堪任大乘实相的心性，只得放弃。）平实导师多次申明，未来世再来，只想作亲教师而不任法主之职，如是尚不恋栈其位，何况企求法眷属？

举宋朝 大慧宗杲禅师为例，大慧禅师一生弘法，度众无数，即使被谪贬到瘴疠横行的梅州，大师一样平等摄受众生；后来得诏放还，大师离开梅州时，当地民众扶老携幼一时阻道来为 大师饯别，眷恋不舍。大慧禅师住持丛林时，多少僧俗弟子供养恭敬，更不在话下。然这都无可质疑说：大慧禅师摄受这么多大众，只是为了满足 大师的“眷属欲”。又，大慧宗杲禅师弟子亲证第八识明心者过于百人，传记作者更自承“实际悟者更过此数、难以计数”；大慧禅师又在某年

坐夏数十天中，令弟子证悟者数十人。然这都无可质疑说：大慧禅师如是提携弟子开悟，只是为了增加 大师在世的“数字、业绩”。既然同是化度大众、摄受弟子开悟，为何偏要以“眷属欲”与“数字、业绩”来相轻 平实导师呢？（当知平实导师有色界禅定证量，尚无须欲界受生，何况到人间执取法眷属，甚至受弟子反噬？）

明心的条件——尊师重道，菩萨种姓为先

（四）琅琊阁的写手说：【萧居士弘法的初期，都是直接把弟子拉到一边名（明）讲明心“密意”的。如此容易得到答案，当然被很多人质疑。萧导师最初认为大家不信“密意”的原因是因为没断“我见”，所以不接受他的答案。随后，继续发生弟子挑战萧导师对经论的解读，拿经论质疑他对“明心”的定义，抱怨被萧导师印证开悟后智慧无法生起，甚至大陆学员与亲教师辩论法义的事件。因此，正觉对“明心”的说法不断修改。一开始解释退转是因为没断我见，后来说没有定力、没有转依、福德不够。萧导师还公开说，明心的人都是他一手拉拔上来的，没有他的引导，没人能够明心。这些牵强的说法，许多人虽然不解，但是还是选择接受。】¹⁷

辨正：多有学子报名正觉禅三时，并无审慎观察过自身是否具足证悟的条件：心性良善、尊师重道、菩萨种姓、尽

¹⁷ 琅琊阁主，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（二）〉

弃邪见、未到地定、无有慢心、少有瞋恚、老实拜佛、观行虚妄、老实参究等等，却心存侥幸来报禅三。惟 平实导师慈悲，见过去世因缘，于选佛场往往不忍，就出手相助。如是开悟皆凭 法主慈悲摄受悟入，然部分人悟后又不肯精进，应具备的明心不退之条件犹然不肯补修；所以，退转者皆当自知本该退转。纵使有人世智辩聪，然明心此事若无 师父放手，难可承担；古来大都如此，得有人肯在他背后帮他推一把。若种姓、心性犹缺，禅师大多放过；以世智聪辩之人心性多疑，后生疑时难可排遣，故禅师宁缺勿滥。

再者，中国数百年来禅门凋零，在 平实导师出来弘扬三乘菩提正法前，世上有谁开悟？也唯有广钦老和尚一人，而其观弟子四众无可得法者，终究携法以歿。如今多子，不愁 如来家业无人绍，因在 平实导师极力放手之下，有数百人开悟；然哪一位可自参自悟——不必 平实导师言语书籍等等开示，乃至亲炙提携？当知若无 平实导师教诲，于此末法时期说要开悟，恐至驴年。

平实导师对“明心开悟”的标的——第八识如来藏——三十年来从始至终曾无改变，而禅宗从 达摩祖师传入中国，亦即依《楞伽经》开示之第八阿赖耶识如来藏印证；然琅琊阁写手却在此扭曲 平实导师对许多人退转的解释，而将之曲说为“正觉对‘明心’的说法不断修改”，真是“用心良苦”。为免再有退转者，于是近年 平实导师在禅三中，对于助学人转依成功的作略增加了不少，也是为保证学人悟后转依成功，不再如该写手一样退转，斯有何过？而竟谤为开悟之标

的不断修改？

关于会退转的原因已如上说，那退转又破法的人呢？须菩提在《大般若波罗蜜多经》请示“愚痴人以何因缘造作破法业”时，世尊清楚开示有四个因缘：

- 一、为诸邪魔所扇惑故，
- 二、于甚深法不信解故，
- 三、不勤精进，坚著五蕴，诸恶知识所摄受故；
- 四、多怀瞋恚，乐行恶法，喜自高举，轻毁他故。¹⁸

这都是琅琊阁写手破法的原因，而阁主纵容写手妄写及贴网流通，亦有大过，须负同责共业而不能免于诬谤正法僧团的因果。琅琊阁写手本已熏习甚多释印顺毁谤圣教的见解，这一直是他生命中的心魔而难可摆脱，还有潜伏在他身边伺机而动的五阴魔来扰而摇动他的心智，这即印证 世尊所说“**为诸邪魔所扇惑**”。

自行阅读《成唯识论》与《述记》的人，如果本身有诸疑根，见到表面文字似是如此，便认定 平实导师错说法义（这

¹⁸ 《大般若波罗蜜多经》卷 181〈初分谤般若品 第 33〉：“一者，为诸邪魔所扇惑故，使愚痴者谤毁如是甚深般若波罗蜜多。二者，于甚深法不信解故，使愚痴者谤毁如是甚深般若波罗蜜多。三者，不勤精进，坚著五蕴，诸恶知识所摄受故，使愚痴者谤毁如是甚深般若波罗蜜多。四者，多怀瞋恚，乐行恶法，喜自高举，轻毁他故，使愚痴者谤毁如是甚深般若波罗蜜多。善现！由具如是四因缘故，诸愚痴者谤毁如是甚深般若波罗蜜多。”《大正藏》册 5，页 978，下 28-页 979，上 8。

和有时于佛典故事口误全然不同），如是者，并不只琅琊阁写手一人而已，永远都有，这原因就是“**于甚深法不信解**”。

当悟前并未精进成就未到地定的功夫，自身之见道已如风中烛，本唯凭善知识摄受方能转进，然犹不肯接受善知识教化，却回归所熏习恶知识之邪法，最后只得将本来大道都弃舍，以为三乘菩提妙法从学术人求，在现代凡夫著作中求如来真义，这就是“**不勤精进、诸恶知识所摄受**”。

当如是慢心挥之不去，“**喜自高举**”，认为 平实导师对经论之演绎得须重新商榷；又自行诠释 玄奘菩萨《成唯识论》，依文解义而生错解，故致妄论 平实导师扭曲《成唯识论》，于师全无感恩之情，“**轻毁他故**”，习气难除。又利用窥基菩萨误解《成唯识论》之处来攻讦于师，却罔顾窥基说法的正讹，实非诚实之人。当初不满 平实导师之导火线必然是出自于事相，让“**多怀瞋恚**”瞬间点燃。如是具足 世尊开示破法因缘，演出二十一世纪鲜明破法的活戏码。

正确解读《成唯识论》，唯地上圣位菩萨可致之

（五）琅琊阁写手质疑：【萧平实居士为什么如此解读《成唯识论》？萧导师扭曲《成论》很明显为的是一个目的：将他所谓的“明心开悟”抬高到“见道位”，同时又把明心开悟的条件（禅定）和断烦恼的功效拉低。】

又说：【抬高，是为了让大家觉得自己辛苦付出得来的“密意”是值得的。“见道位”是不退转位，永离三恶

道，在大乘佛法里面是一个很殊胜的阶位，是凡夫与圣者的界限所在。】¹⁹

辨正：琅琊阁写手认为 平实导师将明心开悟“抬高”到见道位，这是因为琅琊阁不接受明心是见道。然 玄奘菩萨已在《成唯识论》说，“见道位”含摄“真见道”、“相见道”及“见道通达位”，明心即是真见道；琅琊阁写手却认定见道是（或几近）入地的圣位，不只是不退转住。窥基菩萨虽误判真见道与相见道阶位，但犹举出《菩萨璎珞本业经》七住不退转住²⁰，合于《华严经》所说，即凡夫、圣位之间另有已悟贤位菩萨。当琅琊阁写手说见道位“在大乘佛法里面是一个很殊胜的阶位，是凡夫与圣者的界限所在”时，则已悟之贤位该属凡夫还是圣位？显然理路不通。而窥基说相见道要修学很久，琅琊阁写手却仍挣扎地将见道位变成几近或等于圣位专属。包括经王《大方广佛华严经》在内的至教量皆说有已悟贤位不同凡夫，《华严经》《楞严经》等等经论皆说圣位前三贤之三十位次：十住位、十行位、十回向位，非仅信位凡夫及圣位，亦即贤位含摄有初住至六住之资粮位，以及七住位（不退转住，即见道明心）至十回向之真、相见道位。

¹⁹ 琅琊阁主，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（二）〉

²⁰ 《阿弥陀经疏》，《大正藏》册 37，页 324，下 14-22。

《菩萨璎珞本业经》卷上〈贤圣学观品 第3〉：“是人尔时从初一住至第六住中，若修第六般若波罗蜜正观现在前，复值诸佛菩萨知识所护故，出到第七住常住不退。自此七住以前名为退分。”《大正藏》册 24，页 1014，下 1-5。

所以真正提高这明心见道位阶的人是谁？是一口气认定见道就是圣位菩萨，又同时否定禅宗明心是见道，如是为琅琊阁写手奇特的主张。至于明心见道所须的定力条件是具未到地定，非必于初禅或四禅等禅定着眼，如 弥勒菩萨所说；而琅琊阁写手却违圣教而将之直接提高到必须第四禅具足，将三地满心位菩萨须满足的修学内涵也纳进来，变成了一个高不可攀的见道。

古来禅师本不喜理会世智辩聪之人（例如现代学术人、古时的儒家学人等）的意见。明心开悟本是见道，否则经中说的“般若波罗蜜多正观现在前”又是什么？大乘禅门中真悟祖师从来少有精读藏经者，悟前悟后大都如此。德山禅师说：“穷诸玄辩，若一毫置于太虚；竭世枢机，似一滴投于巨壑。”²¹大乘法尚非二乘圣僧境界，何况学术凡夫？然 平实导师宅心仁厚，总留生路与人。退转者以为学术人世智聪辩能造论文，甚为稀特；岂不知真悟者纵使不会学术论文、格式等样样不通，然一平议的短文就足令世智辩聪者从此名声扫地。六祖惠能得祖衣时仍不识字，遑论写作；千年后，广钦老和尚证悟时也不识字，更别说写论文；然两位大德说的话可流传后世，而琅琊阁写手说的世智聪辩之学术人，则个个汨没于生死大海（除非求生极乐）。若受 平实导师提拔的正觉悟者是“小学生”，博士则是等觉菩萨，皆非纸上学问之世智聪辩学术人可比；大乘法是实证，当向亲证者学。

²¹ 《佛果圖悟禅师碧岩录》卷1，《大正藏》册48，页143，下19-20。

琅琊阁写手认为其说即是 玄奘菩萨的真义，然如前说，其大要观点已先予简单四点回覆，显然琅琊阁写手自说非真。琅琊阁却又在是否他该注释《成唯识论》的问题上回覆过，他说注释《成论》的“**这些学者大师对《成论》的考证已经颇为详尽**”²²，他以为《成唯识论》由世智辩聪的学术人依文解义来立论已足成办真义，这也可能是他认定 玄奘菩萨真义的来源。在此针对琅琊阁所说：第一，有人注释，且“不能尽录”（所有注释）。然此纯是虚语，琅琊阁大可尽录无妨，可让人见识是哪一位现代修行人真正注释过《成唯识论》。第二，这些注释的考据“颇为详尽”。此犹然虚语，学术人堆砌文字之考证与真义有何关联？世智辩聪者往往认为其所思议即为佛法，悍然拒绝信受 如来说大乘法不可思议。所谓“**考证已经颇为详尽**”只能证明琅琊阁个人刻意模糊焦点，因为正确的注释本身非仅考证，更须证义方得无误；这也同时表达了琅琊阁认为这些学者的注释无误，然于凌波、韩廷杰、释演培对第一义的立场有偏差，琅琊阁可能因同属学术同好会，故难以检择对错。（平实导师叮哼，从来不要特别说谁没有开悟，说错的人，只要他不说自己开悟，也不要评论。然由于琅琊阁不肯

²² 琅琊阁主，〈琅琊随笔（19）：吾爱吾师，吾更爱真理〉：【首先，注释《成唯识论》的著作已经有很多，比如林国良教授，于凌波居士，韩廷杰先生，演培法师等等，不能尽录。**这些学者大师对《成论》的考证已经颇为详尽……**。注释《成唯识论》完全不必。我唯一可以做的，是帮助正觉学员理解导师的佛法体系与成论的歧义之处。……我只希望能够从我的角度，提供一个清晰且系统性的辨正。】<https://zhuanlan.zhihu.com/p/87459311>

老实回覆能否注释《成唯识论》，却拖人下水，连累这些人受评议，实非此处写作之本意。）如果琅琊阁转说这些注释本自有误，则不该著文举说贻误学人。且琅琊阁自认解读《成唯识论》超胜平实导师，又没有人作出正确的注释，如何自说（要他）“注释《成唯识论》完全不必”？任何人皆能断言这说法避重就轻，“犹是虚语”。若琅琊阁强辩注释无误，自是无理；真悟者尚不忍卒读，何况平实导师。

若未证如来藏者可以依文解义而注释正确，实证如来藏且有道种智的平实导师反而不懂《成唯识论》而不应注释，这种道理任谁也说不通，有智之人岂能信之乎？

入海算沙徒自困，圣位示现有谁知

琅琊阁之桀骜不驯、孤傲不群，不受善知识教，只能说这是他学佛必经的歧路尚未走完，必然辛苦放弃平实导师令他一次看清佛法全貌总相的正观（编按：般若总相智），又回归到世智辩聪学术人之各种分类解析研究的观点。在他眼中，世间凡夫写的“专业佛学书籍和论文”是“博士论文”，正觉证悟学子有如“小学生”²³。无怪乎如来一再告诫佛子：大

²³ 琅琊阁主，〈琅琊随笔（19）：吾爱吾师，吾更爱真理〉：【当你在习惯了导师那一套高度“简化”的“阿赖耶识=如来藏=真如=常住法=第一因”佛法系统，而且从来都是用这一套理解一切佛经，又从来都不读外面的书，你是不可能读懂专业佛学书籍和论文的。换句话说，我们跳过了学佛的基础课和必修课，然后拿着导师的“简易佛法”去读专业的东西，那不是如同小学生读博士论文吗？怎么可能懂？……所以我花了很长一段时间，克服上面这些问题，强迫

乘佛法不当对浅学说，以大乘法闻思修证非世智辩聪之学术人可至故。学术界最出名的就是释印顺，然这位伪佛法专家写的从来不是“专业佛学书籍”，若有人跟随释印顺观点所造的自然也非“专业佛学论文”，充其量亦只为“外道见之文”，因为释印顺四十二册书中所说全都言不及义。

诸佛菩萨并没有亏待琅琊阁在人生上所遇到之法缘，让他知道学术世智辩聪的释印顺，也让他知道有位不世出的 平实导师。如今琅琊阁已将“正觉观点”抛弃了，也找到了同好，都是在将一个又一个的名相予以重新拆解，抱着学术考据入海算沙的精神，字字穷究，在名相大海中寻找最适合的名相解释²⁴，然后自困于释印顺的学术观点中却俨然自得。他们生命中实际无须明心开悟，他们此时也不应求悟，见道距离对他们来说太过遥远，显然见道所需的条件都付之阙如故，无怪乎转依不能成功，当然无有悟之功德。

当大众远望着贤圣背后身影，生起景仰贤圣之心时，这些学术同好者、世智辩聪之人，却以全然不同的用心来追求

自己重新学习。这个过程确实很不容易。第一难是放弃预设“正觉观点”。】

²⁴ 琅琊阁主，〈琅琊随笔（12）：萧导师的洗脑为何如此成功？〉：【前阵子与一位前正觉学员说起正觉的“佛法”。他说，离开正觉后，他花了几年时间，一个一个佛法名相重新纠正，才完全丢弃自己在正觉所学的那些错误。我说这个过程我也走过，而且即使到了今天，我把正觉“佛法”的错误，看得已经比较透彻，读经时，不时还会被正觉的“知见”干扰。】<https://zhuanlan.zhihu.com/p/82972888>

堆砌于佛法名相最极精确的解释，所唯一依靠的是经论上的文句用字遣词，也以此评价圣贤；这就是世智聪辩之人所热爱的事情，认为这才是令世间有着次序条理之道。

中国禅师则施展着大相迳庭的霹雳手段，完全不具学术考据精神色彩：凡有学子请问，禅师们往往就赏上一抡棍棒、打将出去；证悟祖师也几乎很少阅读经论，惠能更是不认识字，咱们佛法禅宗这一切一定是在琅琊阁精确的世间次序之外，没有安置之处，琅琊阁不会接受禅宗证悟的标的与禅师的风格——义理海吞天下，行事睥睨诸方（犹如独断专行），且在公案后的诸真悟禅师一再利斧斩斫的犀利评论中，琅琊阁如何忍受得了？自是过去生唯凭真悟禅师放手，从无丝毫能力得入此甚深第一义中。因为禅宗万法归一的亲证，破坏了他精心计算海沙的美梦，禅师无所畏惧的锤炼风格在其心中，应该成为了横冲直撞，严重冲突了他在生命中所设定的理想次序。

如今琅琊阁写手舍弃了师父 平实导师的教导，可能他的眷属会觉得很可惜，然实际并不可惜，因为他疑根种子势力如此强盛，早些爆发成现行并无不好。这一生他值遇了论议超胜世间的 平实导师，人生已无遗憾。师父让他此世受到正法完整的对外道邪谬之破斥（包括对六识论等外道邪说的破斥）与正理之熏习，即使他接下来还是选择这迂回的道路，然对其而言，这却是他最快成佛的捷径，没有这样必经的痛楚，他心中将永远狐疑，将来无法走在正确无误的道路上。此世他真的很幸福，由于 平实导师殊胜威德的摄受介入，让这事走

向了对的方向，一切当如是观，他的眷属因此无须遗憾。

当琅琊阁生起任何对 师父不屑、不敬、不满的心行时，师父 平实导师没有跟他计较，一样继续示现演出这预定的人间度化戏码，将此五浊恶世横逆转为佛事，在似乎没有琅琊阁所关心的异能中，来摄受众生。当这些学问学术人、世间知识人在文字堆砌世界中，只关心其所想的境界是最值得被推崇时，等到现象界突然出现了他们无法否定与解释的现象，他们在惊吓愕然后，才会因此困惑，乃至慑服，因为自己的所见、所思、所喜被彻底推翻了，所以他们是应该被神通异能所度的俗人，从来不是佛法智慧要度的真正学人。（待续）

补正公告

《正觉电子报》第 146 期第 38 页〈空谷跏音〉专栏（连载一）文中，第 5 行的内容“如来示现入灭前，以首朝东，寓意早已属意华夏神州为正法久住之地”，因校对编辑作业疏忽而缺漏了其中部分内容，原文应为“如来示现入灭前，以首朝东（北）^{〔注〕}，寓意早已属意华夏神州为正法久住之地”，特此公告更正，并郑重向读者大众致歉！

〔注〕如来示现入灭前，吩咐阿难尊者敷置床座的方位，经中开示有二，一为向北，一为向东；如：《长阿含经》卷 3：【尔时，世尊入拘尸城，向本生处末罗双树间，告阿难曰：“汝为如来于双树间敷置床座，使头北首，面向西方。所以然者？吾法流布，当久住北方。”】《四童子三昧经》卷 1：【尔时，世尊告阿难言：“瞿多弥子！……汝时可起，但当速去，可为如来于双树间安置床铺，头向东……”】又由于华夏神州位在天竺东北方位，故今二说具录。



《为报师恩，当求正法》

庆吉祥居士

（连载二十三）

明贤法师¹有几篇文章对太虚法师与释印顺的人间佛教作了比较与评论，如〈太虚大师被误读：“人间佛教”非“人生佛教”〉云：

太虚大师的佛法路线是在纠正时弊的同时，将大乘佛法向来的圆满体系，结合此时、此地、此人的考察，以

¹ 明贤法师，北海禅院、石观音寺住持。禅门“一花五叶”（……）传人。中华文化促进会佛教中心副主任、禅林学社总干事长。2006年作为大陆佛教代表，与台湾慧在法师一起重走了“玄奘西行路”。2013年率先撰文抗议龚琳娜戏谑佛教，形成很大社会反响。“法海事件”也因此成为汉传佛教界公开维权的起点和应对舆论危机的典范。

http://fo.ifeng.com/a/20150724/41399152_0.shtml

百度百科/明贤法师：1973年7月生于湖北武汉市黄陂区。代表作品：《入中论亲闻记》《入中论》……37岁，应聘为江西省靖安县宝峰禅寺后堂，提出“汉传佛教兴起必先构建教内僧团思想界、必先兴复汉传佛教禅宗”的宗旨、志愿与发展目标。

<http://baike.baidu.com/view/249999.htm>

契合时机的方式向现代社会作出重新的说明与倡导。

“人生佛教”的体系是完整的，但尚未得到全面铺展和付诸实践，太虚大师就舍报西迁。此后，“人生佛教”以“人间佛教”的名义得以传承。但在数十年的实践中，有心人不难发现，“人间佛教”的思路也存在对“人生佛教”的片面截取，从而衍生出“过重人本”的某些问题。²

太虚法师的“人生佛教”是否体系完整而确实可行，由于其人已亡而政息，似乎无可验证（赵朴初与释星云分别在大陆与台湾所接续、推广的版本，是否相应于太虚法师人生佛教的本质，有待进一步的考察）；而释印顺以弟子之名所传承发展的“人间佛教”，在经据、内容、定义、走向各方面，不仅迥异于太虚法师原意，甚至是违反、悖离佛说三乘菩提的宗旨，成了世俗化、外道化的（一家之言）异说异学。此处说释印顺是“片面截取”且“过重人本”，明贤法师后文有补充说明：

过重人本，是从佛法核心上忽略佛教的崇高性和神圣性，使佛教扭曲成以佛教为存在形式，以满足人间性需求为目的宗教。佛教成了人间的点缀，只负责打造人间善法。适用于世俗的部分得到认可，超越世俗的部分则被有意无意地隐去，或直接删除。……光照人天的大乘风范、慈悲喜舍的菩萨精神被俗化为一团和

² 明贤法师，〈太虚大师被误读：“人间佛教”非“人生佛教”〉。

<http://fo.ifeng.com/special/hai18/>

气，使佛教要时时以俗化、矮化面目示人，要以讨好世俗来给“随许世俗”、“恒顺众生”作注脚。……

大师在《佛乘宗要论》里写到：世间善法须以出世善法为本。而“人间佛教”则令出世善法近乎屈膝于世间善法。**过重人本，是过分强调人的自见、自是**，使宗教信仰不高超。³

就是说，释印顺只截取“世间善法”以为人间佛教的核心，一切以人间性的世俗法为主体、为目标，而所谓“出世”或“超凡”的崇高性与神圣性，被认为是一种理想化的传说与信仰⁴；他并将一切寻求明心见性、成佛度生的中国佛教宗派，诬枉为小乘“自利急证精神”在大乘佛教中的“复活”。相较而言，太虚法师视一切佛法为 佛陀不思議解脱内证的任运流布，学佛人应敬重而奉行，不可如释印顺的《印度之佛教》，把万劫难逢的“微妙甚深无上法”贬低为凡夫分别心妄想计度的世间学术；更不可因释印顺的误导，便认同：既生而为

³ 明贤法师，〈太虚大师被误读：“人间佛教”非“人生佛教”〉。

⁴ 释印顺，《初期大乘佛教之起源与开展》，序页 3-4：【希有的佛功德，慈悲的菩萨大行，是部派佛教所共传共信的。这些传说，与现实人间的佛——释尊，有些不协调，因而引出了理想的佛陀观，现在十方有佛与十方净土说，菩萨愿生恶趣说。这都出于大众部及分别说部，到达了大乘的边缘。从怀念佛而来的十方佛（菩萨），净土，菩萨大行，充满了信仰与理想的特性，成为大乘法门所不可缺的内容。……“大乘佛法”，是从“对佛的永恒怀念”而开显出来的。……悲愿行菩萨，愿在生死中悲济众生，及大菩萨的示现，也是由此而引发的。】

人，则应放弃一切超越人性与意识的境界，永远系缚在以人类为本的孤立人间，不可有任何急于出离三界及成就涅槃的“非分”之想。释印顺这种“点缀人间”、“讨好世俗”的观念，虽易为一般凡夫学人所认同，却不仅抹杀了佛教实证的面向，更断开了佛法不共世间的殊胜实质，沦为有下学（此岸）而无上达（彼岸）的一般世间劝善之法，连佛法中的“世间善法”都称不上。其次，若论印顺思想对当代佛教的改革之效果，则又不如印顺学派所预期的正向，如明贤法师云：

一方面，“死”的佛教、“鬼”的佛教的功利诉求并没有因“人间佛教”的提倡而削弱；另一方面，佛教世俗化之风却有不可遏制的趋势。后人但闻“人间”，便极易降格为**有人间、无佛教**；但闻“落实于伦常日用”之语，就重又沉溺于伦常日用的繁杂而忽略**禅悟实证、洞察缘起**的修学。⁵

也就是说，释印顺的“人间佛教”主张，向上摒除了佛法的神圣性，向下又无减于民间信仰的功利性，于圣于凡的双重失落，徒然降格为“**有人间、无佛教**”、“**有日用、无修证**”的世俗化价值与生活。在《兴盛的汉传佛教何以可能》中，明贤法师又说：

印顺法师“人间佛教”思想的来源并非是印度佛教纯正教义，……但提出来时，有它想要对治的时代问题，……只不过**没有防范过重人本的问题**。太虚法师曾

⁵ 明贤法师，〈太虚大师被误读：“人间佛教”非“人生佛教”〉。

引用汪少伦的话说：“中国过重人本，不唯神，使宗教信仰不高超；不唯物，使自然科学不发达，为近代濒危之病根。”“人间佛教”这种用语很可能带来对佛教发展的偏导——“有人间、无佛教……直恐将使佛陀被弃于人间”。……过重人本，……在佛教的名义下，也大举落入以贪嗔痴为本始的烦恼陷阱。过重人本，已然背离了太虚大师“以佛乘为信者归宿”的本旨。⁶

“人本”，是中国儒家的特色，而印顺人间佛教的思想主体，也可说是儒家与藏密的糅合⁷，缺乏佛法的正知见与正思惟。恒毓也提到：

佛教……其教化的主要对像是人，但它的落脚点却不是人，而是佛或阿罗汉。这种思想，我们不妨称之为“佛本思想”，也就是一切以成佛或解脱为核心。……我认为，导致佛教在中国由佛本向人本倾斜的原因固然众多，但儒家人本思想对中国佛教的影响应是不容

⁶ 〈明贤法师：当前中国佛教最大的问题是过分庸俗化〉（明贤法师专访的下半部分《兴盛的汉传佛教何以可能》）

<https://read01.com/7zykRR.html#.Wb906sgjE2w>

⁷ 平实导师，《佛教之危机》：【印顺、昭慧、传道法师……等人，一生努力弘扬西藏密宗黄教之应成派中观邪见，令佛教原本非断非常、不生不灭之中观境界，堕于藏密应成派中观之无因论中，成为“断灭见”本质之外道见，……印顺之人间佛教之思想，乃是以藏密黄教应成派中观之无因论为其基本思想、为其中心思想故；而藏密之修行内涵，完全是世俗法故，只是用佛教与僧宝表相，以及佛法名相、果位名相包装起来而已。】

忽视的重要因素之一。……人间佛教是大乘佛教在中国的继续与变种，它表面上依然是大乘佛教，但实际上则很可能徒有其名，已经在相当程度上远离了佛教原先的宗旨。……对于中国佛教而言，我在这里之所以只讲佛教的“人本倾向”而不说“人本思想”，是因为佛教归根结底应当是佛本思想，它虽然有越来越浓厚的人本倾向，但如果它真的转变成了人本思想，则事实上意味着佛教根本精神的最终沦丧。虽然二十世纪后期以来的人间佛教思潮已经进一步强化了这种人本倾向并大有向人本思想转化的趋势，……。⁸

这可视为人间佛教“过重人本”的解释，尤其是释印顺的思想，几乎全然以人为本，从佛本转向人本⁹，徒有佛教思想之

⁸ 恒毓，〈中国佛教与儒家人本思想〉，华梵大学《第六次儒佛会通学术研讨会论文集》下册（2002.07），页 153-165。

<http://ccbs.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-HFU/nx020906.htm>

⁹ 杨郁文，〈人本的佛法与人本为中心的佛教——论印顺导师“人间佛教”之本怀〉：【印顺导师著作中：“释尊以人本、笃实之中道观，揭慈悲、平等之教。”（《印度之佛教》p.163）“佛法以人类为本。”（《佛法概论》p.75）“佛的人间成佛，施設教化，实以人类为本位的。”（《华雨香云》p.332）可以看得出来“人本”指“以人类为本”，亦即“以人类为本位的”。……“人类为本位”在阐明人类生活环境提供佛学“教、理、行、果”的教材，也是实践学佛“信、解、行、证”的最适合的场所。……人本为中心的佛教，依人乘正行而趣向佛乘，以人菩萨行而向佛道；这才符合印顺导师心目中，“人本佛法、人本为中心的‘人间佛教’”。】《中华佛学学报》第 17 期（2004），页 1-18。

http://www.chibs.edu.tw/ch_html/chbj/17/chbj1701.htm

名，却无佛法修证之实，可说是“佛教根本精神的最终沦丧”，若任其瞒天过海的发展、推广，而不加以辨正、扭转，或将如太虚法师先教界之忧而忧：“但求现实人间乐者，将谓佛法不如儒道之切要；……但求未来天上乐者，将谓佛法不如耶、回之简捷；而佛法恰须被弃于人间矣。”释印顺这种丧失佛法本质、缺乏佛教精神的“变种”思想，只可说是似儒非儒、似佛非佛¹⁰的一家之言，又如何能代佛说法，革新当代佛教，而号称“继承武昌佛学院佛教改革的路线，以批判的精神抉发、恢宏佛教的根本原理，……为佛教另辟适应时代需求的新理路与新格局”¹¹呢？学者们的盲从与过誉，等于是为释印顺“误佛教、误众生”的一切论述背书、作保，对于实证佛法的阐明与教导是反向的、有损的，甚至是雪上加霜！

明贤法师在〈走偏的人间佛教：“人成即佛成”讹误半世

¹⁰ 释印顺，《妙云集》下编之七，《无诤之辩》，〈一、评熊十力的新唯识论〉云：【《新论》自以为“以真理为归，不拘家派”；“游乎佛与儒之间，亦佛亦儒，非佛非儒”。……本意在援佛入儒，扬儒抑佛，不出理学者的成见。……《新论》凭着玄学的立场，以“臆见”、“戏论”等呵斥唯识。】页 2-31。

释印顺如此评点熊十力，却不察觉自己是援“儒”及“密”而入佛，以“臆见”、“戏论”来曲解阿含、般若、唯识、如来藏，故弄玄虚，不出相似佛教与附佛外道的成见。

¹¹ 邱敏捷，〈印顺导师佛教著作及其对台湾佛教出版界之影响〉，《佛教图书馆馆讯》第 20 期，1999 年 12 月。

<http://www.gaya.org.tw/journal/m20/20-main1.htm>

纪》中，就太虚法师的〈真现实颂〉提出一个文字订正云：

此颂出自太虚大师 1938 年所著《即人成佛的真现实论》。目前普遍流传的颂文是：

仰止唯佛陀，完成在人格。人成即佛成，是名真现实。

而查原文不难发现原颂应写作：

仰止唯佛陀，完**就**在人格。**人圆佛即成**，是名真现实。¹²

关键的是第二句和第三句，“完就”被改成了“完成”，“人圆”被改成了“人成”，意思似乎是“把人做成功了，成佛这个事儿就结束了”，这显然否决了在人格修养完满之上还要有超越的、神圣性的提升，当然也给为人的品质堕落留足了空间。

明贤法师又云：

“人成即佛成”只是侧重于“完成在人格”的强调，易把“成佛”等同为“成人”，而将信仰之终极核心限定在“人”，信仰也便“不高超”，如此“仰止在佛陀”也成了简单的精神寄托和崇拜。而“人圆佛即成”包含了“仰止佛陀”和“完就人格”的两重含义，所仰止的佛陀不仅是仰止的对象，更是人生所趋向的目标，而要达成此目标的立足基础在人。这里的人乃是以人为主的一切众生，因此，成佛是众生生命的超越

¹² 〈走偏的人间佛教：“人成即佛成”讹误半世纪〉，《凤凰海潮音》第 20 期，2014 年 6 月 13 日。<http://fo.ifeng.com/special/haichaoyindi20qi/>

与圆满，就是“即人成佛”。¹³

这首颂可视为太虚法师“人生佛教”的思想概括，但由于引用者不查原文，以讹传讹的误读了六十年，甚至套用在释印顺的“人间佛教”上，其流传之广，多少引夺了人们对原颂及“人生佛教”之正确了解¹⁴。明贤法师的比较与分析，从文字的改写到思想的误读，颇能说出太虚法师与释印顺在“即人成佛”看法上的差异；也就是人的本分（世间人格）做到极致完成（儒家圣人）之后，是否能趋向更超越的境界（出世佛格）而修行，历经三大阿僧祇劫而成佛？周贵华在〈印顺法师的“人间佛教”思想的特质〉也说：

这个偈子虽然是太虚大师说的，但实际可以看作为是印顺法师的佛陀观的一个思想总结。太虚大师或许他

¹³ 〈走偏的人间佛教：“人成即佛成”讹误半世纪〉，《凤凰海潮音》第20期。

¹⁴ 如释敬定〈人成即佛成〉云：【“人成即佛成”此议题，最早是由太虚大师所提出，……尔后，此一思想由印顺法师继承，进而提倡“人间佛教”，以《阿含经》中：“诸佛世尊，皆出人间，不在天上成佛也”为依据，呼应、发扬“以人为本”的“人间佛教”。……人间佛教，是整个佛法的重心，关涉到一切圣教。】

www.yct.com.tw/life/99drum/99drum07.doc

又，释印顺，《妙云集》下编之一，《佛在人间》云：【从佛出人的意境中，一重人间，一重佛道。这我们称为人间佛教的，不是神教者的人间行，也不是佛法中的人乘行，是以人间正行而直达菩萨道，行菩萨而不碍人间正行的佛教。从来所说的即世间而出世，出世而不碍世间，今即称为即人而成佛，成佛而不碍为人。成佛，即人的人性的净化与进展，即人格的最高完成。】（页73）

有另外的意思，应该放在太虚大师的思想语境去理解，但印顺法师把它完全按照人本的思想来阐释，所谓“人成即佛成”，他就解释为人格的完满实现就是佛，而且只能如此绝无他途。……这样将成佛等同于人性的净化与圆满，就是其人间佛陀观的“即人成佛说”的根本支点。经过这样的诠释处理，大乘十方三世诸佛的观点就给抛掉了，就把诸佛从天上降到人间，而人间化了。¹⁵

这就是过于重视“人本”¹⁶的结果，认为必须是“以人类为

¹⁵ 周贵华，〈印顺法师的“人间佛教”思想的特质〉。

<http://www.aisixiang.com/data/79660-2.html>

¹⁶ 陈坚，〈多元佛教与佛教的人本主义〉：【佛教“人本主义”表现在佛对不同人说不同的法，完全“以人为本”，此所谓“观机设教，对症下药”是也，……在佛教中，体系庞大的佛学思想和种类繁多的修行法门皆符合“以人为本、以人为目的和以人为尺度”的“人本主义”的要求，从而佛教也是“人本主义”的佛教。……因为人与人之间是不同的，有时甚至互相矛盾，所以佛的教法也应该是不同的并且有时也互相矛盾，……。藏、通、别、圆“化法四教”所揭示的佛法“人本主义”的多元结构是一种并列的多元结构，也就是说，佛针对不同的人开出不同的教法，这不同的教法之间是平等并列的，……。】（撷取日期 2020/06/28）

<http://buddhism.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-MAG/mag576473.pdf>

〈佛教的人本主义〉：【池田经常使用“佛教人本主义”来描述自己的哲学。佛教人本主义反映出《法华经》的根本精神。一言蔽之，那是对人与生俱来的尊严，以及对人可以进行正面变革的潜能深信不疑。顾名思义，佛教人本主义以人为本，把人视为拥有至高智慧的存在，是一切变革的开始，因此一个人的根本变革，会牵动和影响

本位”的佛法及“以人本为中心”的佛教，才能符合于“释尊以人本、笃实之中道观，揭慈悲、平等之教”。¹⁷ 也就是片面独尊 释迦牟尼佛的“入世”关怀，而落于“人本之狭隘”。

又，在〈人间佛教之争：20 世纪 40 年代的佛教界路线分歧〉云：

太虚大师所预见的“以世间与出世相混”的“人间佛教世俗化”问题也频繁呈现，“‘佛学研究’，常变作了‘有学无佛’；人间佛教，也变作了‘佛弃人间’”。¹⁸

这是说，释印顺的人间佛教是一种将世俗混充为出世，造成佛教“世俗化”的误导，使得大乘佛法被降格为“人类本位”的偏狭，且倾向于“有学（学术研究）”而“无佛（修行实证）”。总括释印顺的佛学思想，有下列的弊端¹⁹：

- 1.将佛法“割离”余有情界；2.孤取人间为本；3.但求人间乐，不如儒道之切要；4.但求天上乐，不如耶回之简捷；5.怀疑六道、三世，否认净土；6.不信佛果与报

整个生命之网。】（撷取日期 2020/06/28）

<https://www.daisakuikeda.org/cht/main/philos/buddhist/buddh-05.html>

池田大作，〈瞻仰人本主义的最高峰——活在现代的释尊〉

<https://www.daisakuikeda.org/cht/sub/resources/works/lect/1995nov2-tribhuvan-university-lecture.html>（撷取日期 2020/06/28）

¹⁷ 释印顺，《印度之佛教》，第九章第一节，页 163。

¹⁸ 明贤法师，〈人间佛教之争：20 世纪 40 年代的佛教界路线分歧〉

http://fo.ifeng.com/a/20150529/41095156_0.shtml

¹⁹ 参考：明贤法师，〈人间佛教之争：20 世纪 40 年代的佛教界路线分歧〉。

土；7.断章取义、歪曲佛意；8.矮化并降格“佛陀”；9.将救世之仁偏举为救国救民之仁；10.将内在平等、外在大同的佛教精神，缩限于民族主义；11.混“世俗”为“出世”，成为“人间佛教”世俗化的根源；12.过重人事，执于人本，信仰不高超；13.以大乘为招牌，而依附于小乘，不许超出；14.使佛法被弃于人间。

以上这几点都是言之有据，且颇明显的过失。因此，释印顺的“人间佛教”思想只有一般的世间善法，而无佛法三乘菩提之内涵与实证；他虽假借佛教之名，却无正法之实，纵然一时（代）之间，被之前“义学不兴、修证不明”的台湾教界与学界所信受而推广，但终必因“过重人本”而混同于世俗外道，致令学人久学、深思而不得解脱与证悟，必逐渐被真心求法的三乘学人所质疑、勘验而唾弃。

又，蒋劲松为文引述太虚法师对印顺法师《印度之佛教》的评议略述，是一篇常被转引的网络文章，对印顺思想的评论极有卓见，兹摘录如下：

一、缘起

印顺法师所提倡的“人间佛教”在当今两岸佛教界影响极大，……几乎被公认为是太虚大师所提倡的“人生佛教”的直接继承和发展，殊不知两者之间是有着很大差别的。……太虚大师和印顺法师在40年代的争论，实际上是“人生佛教”与“人间佛教”两条路线斗争的前哨战，值得我们关注。……

二、历史考证与佛学研究

……（太虚大师）明确地反对依据世俗考据学认为大乘思想是后世佛教徒从小乘经典“发展”和“创造”的观点。从目前的状况看，太虚大师的批评是很有远见的，联想到在将印顺法师尊为导师的台湾有那么多佛教徒攻击龙树菩萨、攻击大乘佛法，就知道用学术进化的观点来研究佛法的危险了！……太虚大师认为，印度佛教是从佛的果证上发挥出来的，而印顺法师则认为从小乘声闻的教法上发展出来的，差别极大，……这里关键在于，是将佛法当作佛陀超越意识所证的诸法实相来看，还是将佛法当作世间以意识心悬想计度的学说看；前者看到的佛教史是一味的佛法对于不同根基的众生在不同因缘下的展现，而后者看到的则是所谓“原始佛法”被后世佛教徒打着佛陀旗号改编、创造的过程。这里可以看出太虚大师与印顺法师的根本区别。……印顺法师只谈佛陀在人间的言教，认为佛经所称的佛陀对天、龙以及非人等说法，都是后世佛子们神化佛陀的结果，由此可见印顺法师其实也并非是完全遵从阿含，而是用“科学化”、“理性化”后的阿含来理解佛法的。……因偏爱中观遂至扭曲历史真相……，是殉一己之观点而不惜歪曲佛教历史的所谓“研究”，……是既无佛教传承、又不符合学术规范的强烈执著。

三、“人间佛教”的偏狭

……太虚大师的批评确实抓住了印顺法师思想最为严重的缺陷。佛法是全法界的，而不仅仅是人本的，……

（释印顺）骨子里就是对三世因果、六道轮回信不及，对菩萨、佛信不及，对菩萨、佛的果境和神通信不及！……印顺法师“人间佛教”思想的真实来源，即并非是象许多人所认为的那样来自印度佛教的纯正教义，而是佛教与儒家思想的混淆，是真正有悖于佛法真义的“华化”佛教。而太虚大师所主张的“人生佛教”，虽重视现实人生的改善，但强调的是人乘为菩萨乘的基础和准备，决非仅仅局限于人本而已，……

四、大乘佛法的不共之处

……（释印顺）认为阿含是佛陀的本教，所有的佛教经论必须要到阿含中找到一点暗示才首肯，实则是矮化、浅化和曲解大乘佛教，……太虚大师明确地指出印顺法师的立场不是大乘佛菩萨的立场，而是温和版的大乘非佛说。……近代所谓强调学术标准研究佛学的学者们，不顾中国佛教历史上祖师的传承和修行体验的印证，仅以根据不足之“考据”和依文解义之研究妄诋《起信论》为伪论。这不仅误解了佛法的本质，将佛法当作世俗学问来研究；而且仅从世俗学术研究规则上看也是很草率、很不严谨的。……针对印顺法师将印度佛教衰亡归咎于真常唯心论，佛法的究竟了义仅限空宗的做法，太虚大师则有不同看法，认为空宗末流的流弊尤甚。……佛教衰落的根本原因都是偏离了佛法的本质，流于形式，缺乏真修实证，而不应该归罪于某一宗派。时至今日，深受印顺法师等学者影响的佛子们仍然对如来藏一系的经论和教法有偏

见，应该回过头重新阅读佛教的真实历史，充分认识如来藏系佛法对于中国佛教发展乃至延续至今的不可替代的重要作用，重新评价如来藏系统！……（太虚大师）捍卫综合、融贯佛法之立场是非常正确的，是符合佛陀本怀的；相比之下，印顺法师一味偏赞空宗，贬斥他宗，倒是有沉溺于宗派偏见之嫌了。

五、余论

……在发表了两篇评论文章的4年以后，太虚大师就舍报圆寂；因此这些评论可以看作是太虚大师晚年定论，更加值得我们重视。……今天印顺法师版的“人间佛教”作为太虚法师“人生佛教”的正宗嫡传已风行海峡两岸，已取得了佛教界意识形态的“话语霸权”，而太虚大师所担心的“佛法被弃于人间”也正有成为现实的可能性。²⁰（待续）



²⁰ 蒋劲松，〈中国近代佛教史上一场重要的路线斗争——太虚法师对印顺法师《印度之佛教》的评议略述〉

<http://www.aisixiang.com/data/93283.html>

蒋劲松，清华大学科学技术与社会研究所副教授。研究方向：科学哲学、科学与宗教的关系。代表作品：《人天逍遥：从科学出发》《从自然之镜到信念之网——罗蒂哲学述评》。



三乘菩提概说 佛法八正道之正念

叶正纬老师开示

https://video.enlighten.org.tw/zh-CN/a/a06/701-a06_014

各位菩萨：阿弥陀佛！

欢迎大家继续收看“三乘菩提概说”。我们今天继续来跟大家谈八正道的观念，并且我们今天会以八正道里面的“正念”，当作主要的解说内容。

首先我们看，一般来说，在我们谈到所谓的“念”这件事情的时候，从世间的角度，乃至说从世间联结到佛法的角度，我们经常会听到所谓的“六念法”，也就是念佛、念法、念僧、念施、念戒、念天。在这六念法里面，“念”这个字也就是表示，希望大家在具备了正确的知见之后，能够念兹在兹，把它放在心上成为念头里面很重要的成分。

比方说以“念佛”来讲，我们希望大家既然是要亲近佛法的话，当然就希望大家要经常把佛菩萨广度众生的这些大慈大悲的行谊，跟祂所发的悲愿，经常把它放在心里面，感念诸佛菩萨为众生的付出，并且希望自己也能够像佛菩萨一样；然后能地地增上，为众生作更多的事情。这是“念佛”。

“念法”的部分，当然也就牵涉到说，当我们自己在亲近佛法之后，在逐渐领略到佛法的胜妙之后，希望也能够念兹在兹，把我们所学到的这些佛法，内化成自己的知见；乃至说，我们的起心动念都能够符合于佛法，甚至都能够发挥佛法的这些精神。这是“念法”。

“念僧”的部分，当然就是说要能够敬僧。因为我们现在所学到的法，虽然都是两千五百多年前由佛陀所传下来的，但毕竟我们在这一辈子所能学到的佛法，是透过现在这一世的老师来受学的，所以这个部分（我们在念僧这个部分），其实有很大的一部分成分是要尊师重道，是要感念着如果不是透过现在的这些老师的话，我们恐怕很难学到佛法的全貌。当然有些人也许会说，我们在字眼上不是写的是一个“僧”字吗？那“僧”字岂不是指的就必须是僧团里面出家的这些比丘跟比丘尼吗？实际上，如果按照佛经里面正确的解释的话，这个“僧”，只要是能够受持佛法正义的，能够把这个佛法正义掌握得很好，并且能够教导大家的，都可以列入到这个“僧”的范围¹。甚至我们说，如果真正能够掌握到般若经里面所讲的内涵，掌握到般若经里面所说的如来藏的义理，这样的僧甚至我们会给他一个名字，叫作“胜义僧”。哪怕这样的一个人，他并没有现出家相（他也许跟你我一样，都一样是带发修行的在家人），可是由于他真正掌握到了佛法的核心，

¹ 《增壹阿含经》卷49：“所谓僧者，四双八辈，此名如来圣众，可尊可贵，是世间无上福田。”《大正藏》册2，页819，中28-29。

也就是如来藏的义理，并且能够善于教导众生，所以像这样子的人，其实按照 佛陀的开示，也应该要列入胜义僧的范围。所以我们说，“僧”这件事情，不是根据这个人所显现的表相来看，而是要根据他所弘扬的法，到底是不是符合佛所说的法为主。

接下来是“念施”的部分，最主要 佛陀〔教导我们对“施”要〕念兹在兹的（缘由），还是因看到我们生在娑婆世界的众生，有很多人其实福报都不够。当我们福报不够的时候，我们在现实生活中就会遭遇到许多的难处，而如果这个难处超出了我们现在身心所能负荷的范围的话，往往我们连想要亲近佛法的念头都很难生得起来。所以 佛陀希望大家要把“施”（布施）这件事情，要常常念兹在兹，是常常要作的事情。因为这样作，才能让我们这一世有机会能够改变我们的业因，然后让我们有机会能够处理好日常生活的这些事情，然后得有闲暇的时候，就可以开始来亲近、修习佛法。并且，布施还关系到我们未来世的种种利益〔编按：可爱异熟果报〕，所以 佛陀希望大家要把“施”（布施）这件事情，把它放在重要念头的地位。

接下来是另外一个：“念戒”。戒的部分呢，当然，如果您还没有真正开始学佛的话，“戒”这件事情或许对您来讲是比较模糊的。不过至少我们应该这样来想，佛陀曾经明确的讲过，如果守五戒的话，可以保证未来世仍然能够保住人身，所以基于这一点，哪怕您是刚开始学佛的人，建议您对于五戒的范围也要多去了解，最好也能够持五戒；毕竟持



戒这件事情如果成就，未来世能够继续保持人身的话，这样岂不是就赚到了下一世的人身了吗？所以，若对各位刚学佛的观众来讲的话，其实我们鼓励大家要尽量持守五戒；另外，对于已经学佛的人来讲，这个“戒”的范围就更广、更大了。佛戒其实是佛所制定来帮助所有的学佛人快速成就菩提的方法，所以“戒”是让大家学佛能够学得安稳，并且让这世上我们所看到的所有一切的（正信）佛教团体，能够稳固住世的重要支柱。所以说，佛陀希望我们对于“戒”这件事情，一定也要念兹在兹。

这个意思就是说，凡是任何的学佛人，对“戒”这件事情，必定是不可以轻忽的；并且，不会因为任何我们简单口头所说的理由，就可以来开脱。比方说，“戒”里面有一个很明白的要戒，戒什么呢？戒邪淫这个罪。戒邪淫这条戒很明显的就告诉我们勿邪淫，也就是说，如果有人告诉我们，佛法里面讲了一种特别的境界，希望我们一起参与来修所谓的双身法的时候，那么这个状况，请大家一定要谨慎，一定要三思！这时候，大家第一个念就要生起警戒心，因为我们一再地提醒大家，在学佛的过程里面，“戒”是一直都必须持守的；并且这些戒的内涵，不会因为今天我们要证什么特殊的果位，证什么特殊、特别的境界，而去违背世间的伦理道德。所以碰到这样的事情时，建议各位观众要马上远离。这个是“念戒”。

最后就是“念天”。其实在佛法里面说，天界并非是一个可久居的场所；不过因为天界有种种殊胜的果报，那之所

以能够生天，最最基础的，一定是要我们有相应的福报。那这福报呢，如果是透过布施（等十善业）而得来的福报，当然就是相应这个部分所生的天福，那就是在我们所知道的欲界天里面；如果是透过禅定境界的修习所累积来的福报，当然我们就会上生到跟禅定相应的（色界）诸天的境界里。佛陀之所以会把“念天”这件事情放在六念法里面，其实就是为了让我们知道说，要好好的去端正我们自己，能好好的累积福报，其实就已经保证接下来会有可爱的未来世果报在等着你。当然，如果真正认真学习的佛弟子会知道，其实念天得种种的福报，只是一种过渡的方便，其实我们真正应作的，并不是要生在天界享福，而是要继续修学佛法。（编按：当人间还有正法时，发愿生于人间继续修学正法是速行道；当正法灭没后则当发愿求生兜率内院，亲随 弥勒菩萨修学佛法，非为享福也。）

这就是所谓的“六念”，而这些其实也是在正念的范围里面，不过一般在声闻菩提里面说的正念，其实更多时候是用“四念处”来解释正念。四念处就是身念处、受念处、心念处跟法念处。

四念处它最主要的修法，第一个要观身，要去观行自己的身体是不净的——观身不净。那这一项就是要对治我们认为自己拥有身体而很宝爱自己的身体，很宝贝自己的身体乃至对自己的身体深深的执著不舍，破除这个部分是“观身不净”要作的功夫。

第二个念处就是所谓的“观受是苦”，观我们所得到的各式各样的感受都是苦。这个部分最主要是要对治“乐倒”，



让我们不要执著于对于五欲境界的种种觉受。这个部分当然（如果我们直接去看这句话的话），我们往往会觉得说，那是不是不要有乐受就好了？可是我们在日常生活里面的受，其实除了乐受之外，也一样会有其他的苦受不是吗？我们要跟大家讲的是，观受是苦这件事情，这里的“苦”这个字，其实呼应到的是苦圣谛里面这苦的意义。这个苦的意义呢，不仅仅是在我们所感受的这个觉受本身（对于觉受的感觉）而已，其实它所牵涉到的还有所谓的各个受本身它的本质状态（编按：诸受生灭无常，无常故苦）；正因为这些是本质状态的考量，所以“观受是苦”这件事情才是回归苦圣谛的精神。

第三个念处就是所谓的“观心无常”。“观心无常”就是要观我们的心识，祂整个的运作过程其实是经常经常的在变化，并没有一个常态的（一个所谓常不变异的）这个心可以让我们去执著。所以，这个部分是对治我们以为“心的运作（我们的心行）是常”的这种错误知见。

最后一个念处，就是所谓的法念处，是要观一切的法都无我。这个法在解脱道的范围里面，谈到的就是蕴处界这些事情；所以我们在解脱道里面说“观法无我”这件事情的时候，谈到的也是蕴处界里面没有一个真正恒常主宰的“我”存在。那这对治的当然就是（众生往往都会觉得）“我是很真实、恒常存在的”这个错误见解。但是这件事情（观法无我的这个念处观），如果放在声闻菩提里面的时候，“观法无我”的这个内涵，就是在观蕴处界中没有所谓的这个我（我们所认为的这个我）存在，可是这个部分跟我们在大乘（或是说佛菩提道）里面

说的“法无我”的层次并不相同，实际上大乘法无我的层次是更深层的。

好，那这里我们再给大家总结一下，就是四念处里面的身、受、心、法这四个观行，最主要的是要来对治所谓的“净、乐、常、我”这四个不正确的见解（编按：指“不净计净、苦计为乐、无常计常、无我计我”四颠倒）。所以从这点来看的话，不知道各位观众是不是有想起来说，我们好像经常（在大乘法里面）会听到所谓的“常、乐、我、净”这四个字呢？可是为什么在这里说修四念处观的时候，是要让我们去对治常乐我净这四个颠倒呢？这里我们就刚好把它当成另外一个例证，来告诉大家解脱道跟佛菩提道之间的关系。

我们说，正确的知见应该是，解脱道的知见是学佛一定要具备的。正如同我们前面给大家举过的例子，学解脱道就如同我们一开始要学世间学问的时候，我们可能都是从最简单的，像一加一等于二的这种算术开始学习，可是等到我们学习具足了世间一切学问的时候，回过头再来看一加一等于二时，其实我们完全了然于心，什么时候一加一是等于二，什么时候一加一不等于二，这些事情呢，在我们具足了一切世间学问再回头来看的时候，就能够一目了然；可是一加一等于二这么简单的事情，却是我们学习的一个开端、一个入门。所以同样的，从解脱道来讲，我们在学解脱道的时候，告诉大家要观身不净、观受是苦、观心无常、观法无我，用这四个观法来帮我们对治“常、乐、我、净”四倒，这是我们在解脱道里面希望大家能够作到的。可是一旦大家已经真

正明心，乃至见性了，这明心见性之后，才是真正开启了佛菩提道修学的关键；一旦我们明心见性了之后，回过头再来看解脱道的时候，我们就知道，为什么在讲解解脱道的时候，我们谈的是要对治“常、乐、我、净”，可是到了讲佛菩提道的时候，我们却要告诉大家，实际上真正菩提的究竟境界确是“常、乐、我、净”。

这里我们用的不是直接解释，而是以举例的方式来让大家了解，在解脱道要让大家学的是一个基础、是一个入门；可是你一旦进到了佛菩提道之后，回过头来，对于解脱道的道理会有更深广的看法和更深广的理解。到那个时候来看解脱道（在已经具足了明心的这个基础之后，你再去看解脱道的时候），你就知道，其实解脱道里面讲“要对治常乐我净”，跟佛菩提道讲说“菩提的究竟境界是常乐我净”，这两件事情根本一点都没有相违背，即使在字面上看起来它们是完全相反的。那是因为一般的人不了解解脱道，更是完全没有明心见性，也不了解佛菩提道，自然对于佛法的理解只能够依赖名相，所以若看到解脱道讲要对治常乐我净，又看到佛菩提道讲要常乐我净，这时候就误以为两边的说法是刚好相反的。其实如果有学到佛法的真正义理的话，就会发现所有的解脱道内涵其实完全涵盖在佛菩提道里面；所以，要对治常乐我净四倒，或者要证到常乐我净的菩提，本质上是同一类事情。（编按：佛法含摄解脱道与佛菩提道，而解脱道的修证内涵完全为佛菩提道所涵盖，因此，不论是要对治四倒以取证解脱果，或是要圆满成就究竟解脱的常乐我净之佛地，此中修证内涵虽有浅深狭广的差别，

却都必须信受有万法本源——涅槃本际——第八识如来藏方能次第成办。) 这是为大家从“身、受、心、法”上来讲。

因为我们刚才提到了解脱道跟佛菩提道彼此之间的关系，那我们要跟大家讲，关于这个部分的理解，如果要从佛菩提道去体会、去接触佛法的话，那么前提就一定至少要能够找到每一个人的清净本心，也就是找到《金刚经》里面所说的这个金刚心是什么，或者说找到《心经》里面那个所谓的不生不灭、不垢不净、不增不减的这个心。找到了这个心之后，你才能够真正了解佛菩提道所说的常乐我净，为什么跟解脱道里面讲的对治常乐我净四倒，完全都不相违背。

所以在这个事情上面，我们就告诉大家，关于观身、受、心、法这解脱道的修行，仍然是一个完全正确的修行方式，并且我们要进一步跟大家说，所有的不管是身念处、受念处、心念处、法念处，这所有对治一切的现象，其实把它汇归到最后，四念处就是要借由身、受、心、法四种实际观行的方式，来帮助大家离于我见（离开我见），让大家能够离开我见，甚至透过彻底的观行，让大家不仅断了我见，而且还能够有机会能断我执。所以这个部分，当然就是要回归正确的理解，还是要对于我见（的内涵）要有所掌握。

除了这个部分之外，我们也要更进一步说，如果我们从佛法（整个的佛法〔编按：三乘汇归唯一佛乘〕）来看四念处的话，其实这四念处除了念兹在兹让自己的修行能够断我见，在解脱道上面有所增益之外，如果我们放在佛法〔编按：佛菩提道〕



的范畴里面去修四念处的话，其实我们还是应该要以众生无量世的究竟福祉²，当作我们念兹在兹的一个念³。那这个部分就牵涉到，不管是解脱道的正念，或是佛菩提道的正念，如果我们要把眼光放在所谓“为众生未来无量世的究竟福祉着想”的话，那我们就要问了：到底要怎么样替众生着想呢？所以真的要替众生着想的话，对于我们自己来讲，我们一定要先学习正确的佛法知见，也就是要回归我们之前讲的正见、正思惟等这些事情，我们要先稳固好自己的基础之后，接下来才能够积极主动的来帮助别人。那么在这个部分也提醒大家，所谓积极主动的来帮助别人，这个范围应该是永远都是以众生的究竟福祉当作考量。

所以我们最后给大家的总结就是：我们说一般解脱道的正念，确实，一般的说法就是以四念处的身、受、心、法四个方式来观行，可是如果我们真的把身、受、心、法这四念处，来把它仔仔细细观的话，你会发现，其实它的目的就是要透过这样的观行，希望我们能够彻底的断我见，乃至于我见断到最后，连最后一丝对于我的执著也都没有了，这就是永远断除我执。以上我们刚才讲的是一般解脱道的正念，可是如果我们把这个正念的范围扩大，把我们的眼光放大到整

² “众生无量世的究竟福祉”系指：令众生断除一念无明乃至无始无明，解脱于生死诸苦，乃至亲证一切种智而圆满成就究竟佛果。

³ 《大方广佛华严经》卷41〈离世间品 第33之6〉：“佛子！菩萨摩訶萨有十种行。何等为十？所谓：正念行，满足四念处故。……四摄行，教化成熟诸众生故。……”《大正藏》册9，页659，上6-16。

个佛法的话，那我们应该还是要回归到，所有一切念兹在兹的正念，其实是要放在众生未来无量世的究竟福祉上。在这个前提之下，除了我们自己要努力的断我见——因为努力的断了我见，我们才能够成就（初分）解脱，并且，努力的断了我见，我们才有机会能够明心见性，所以要自己努力的修断自己的我见；然后接下来，才能够依据我们自己修行的心得，进一步积极的帮助众生。这才是我们在面对佛法，以佛法当作整个范畴来思考的时候，所应该要念兹在兹的正念。

今天就先跟大家说到这里。我们下次再继续跟大家解释八正道剩余的部分。

阿弥陀佛！





三乘菩提之佛典故事 忍辱——忘恩负义¹

刘正莉老师开示

https://video.enlighten.org.tw/zh-CN/a/a13/2548-a13_cn014

各位菩萨：阿弥陀佛！

欢迎您收看正觉教团电视弘法节目，目前正在演述的单元是“三乘菩提之佛典故事”。今天要跟大家介绍有关**忍辱的故事**，这是《六度集经》卷5的记载。

从前有一位菩萨示现为猕猴，它不但孔武有力胜过所有的猕猴，聪明智慧也超过人类，而且心怀慈悲，常常想去普遍地救助众生。这只猕猴住在深山里，有一天它爬到树上采取野果，远远地看见有人坠落在山谷底；他好几天都在那里悲痛哀号乞求：“救命啊！”猕猴听到那个人的哀号声，难过地流下眼泪，心里想：“我立下誓愿要成就佛道，不就是为了拯救苦难的众生吗？今天如果不把这个人救出来，他肯定会穷尽力气而死掉！我应该想办法下去谷底把他背上来。”于是猕猴进入了山谷底，背着那个人，然后抓住崖壁

¹ 《六度集经》卷5〈忍辱度无极章 第3〉（四七），《大正藏》册3，页27，中14-下1。

上的杂草慢慢地往上爬；猕猴爬上去之后，就把那个人放在平地上，并且指示他出去的道路，告诉他说：“回到你住的地方去，此后千万不要作坏事。”猕猴因为费尽力气来救人脱困，所以非常疲惫地躺在地上休息。那个人心里想：“当初我被困在山谷时，差点饿死，现在如果没吃东西也会饿死，这样和困在山谷底有什么差别呢？”于是心中起了恶念：“我应该把这只猕猴杀来吃，来救济自己的性命；这也没什么不可以啊！”于是他拿了一块石头，猛力地捶打猕猴的头部；猕猴立刻头破血流，地上都染红了鲜血。猕猴受到突然而来的攻击，惊吓地从地上站了起来，就跌靠在一棵大树旁，心里一点也不生气，反而同情他怀有恶念。猕猴心里想：“这种人不是我所能度化的，希望他未来世能经常值遇诸佛，信受奉行诸佛的教化而得度，生生世世不要再像这样心怀恶念。”那只猕猴就是因地时的 释迦牟尼佛，受困山谷里的人就是提婆达多。佛说菩萨的**忍辱波罗蜜**不可思议，就是要这样修忍辱行。

什么是“**忍辱**”？“**忍**”就是接受；当一个人能接受时，他就能安忍。为什么用“**辱**”这个字呢？因为忍受耻辱是世间人最难以忍受的，所谓“是可忍，孰不可忍”；所以就用“**忍辱**”这两个字。什么是波罗蜜呢？就是到达解脱的彼岸。忍辱波罗蜜就是以忍辱来到达解脱的彼岸，这是菩萨六度波罗蜜的第三度。

忍辱波罗蜜可分为四种忍：第一，**生忍**。什么是“**生忍**”？生就是众生，“**生忍**”是说对于众生不好的行为或不合理的对

待，都要能安忍；就像故事中的猕猴，对于忘恩负义的人，仍然心怀慈忍，希望他未来能值遇诸佛而得度。又譬如日常生活中，如果受到委屈，或者说自己已经尽心尽力在作事，可是还被人家嫌东嫌西的，这些都要安忍。所谓历事炼心，境界来了，把它当作是自己的功课，当作是逆增上缘，历缘对境来修除自己的性障；因为修行是修自己，不是修别人。这是“**生忍**”。

《优婆塞戒经》卷7 佛开示说：

善男子！生忍因缘有五事：一者恶来不报，二者观无常想，三者修于慈悲，四者心不放逸，五者断除瞋恚。善男子！若人能成如是五事，当知是人能修忍辱。²

意思是说，想要发起“**生忍**”，有五件事要作：第一，**恶来不报**。菩萨不会有报复的想法，如果众生对菩萨行恶事，菩萨也不会以恶事回报。譬如，如果有人用恶口骂过来，菩萨也不会用恶口骂回去；因为如果同样用恶口骂回去，那就失去菩萨的格调；有智慧的人，不会用互骂的方式解决问题。何况世间人的骂有两种：一种是真骂，一种是假骂。真骂是说我真的作错事了，确实该骂，那就接受吧！接受了就不会生起瞋心。如果别人骂的是假话、诬赖的话，那与我无关，又何必生气呢？如果因此而生气，就和他一样在造口业，甚至会因此而下堕三恶道，那一点都不值得。譬如，佛世时有个女人，每天到了傍晚 世尊在讲经时，她就走进精舍，故

² 《大正藏》册 24，页 1073，上 29-中 3。

意众目睽睽下让大家看到，等到大众都走光了，她才最后一个走；到了明天大众要来听经时，她又故意绕到后面去，再从精舍里走出来，让大家误以为她是在精舍里过夜。过了没多久，她又在肚子那边绑个木盆，当众诬赖说那是 佛跟她怀的孩子。最后释提桓因看不下去，就变成一只老鼠，把绑木盆的绳子咬断，木盆掉了下来，大众才恍然大悟：原来大家几个月来的怀疑，都是这个女人的诡计！所以，如果遇到被冤枉、诬赖，就想想这个典故——连人天至尊都会被人诬蔑！五浊恶世的众生本来就是这样的，我们正好修忍辱，把烦恼化为逆增上缘。接着说发起“生忍”的第二件事，**观无常想**。当众生骂我时，这个“我”只是五阴和合而有，且五阴虚妄（编按：五阴亦皆是因缘和合而有故）；不但自己的五阴虚妄，众生的五阴也虚妄；骂者是空，被骂者也是空，辱骂这件事也就空了。因为一切都是刹那变异、无常败坏之法，那就随他去骂吧！能够这样如实观察，就可以生忍。**第三，修慈悲心**。是说能以悲心看待众生（悲是拔苦），觉得众生很可怜，愿意帮助众生离开无明之苦；有了悲心，然后再生起慈心（慈是与乐），愿意给众生在法上得到安隐快乐。有慈有悲才能生忍（才能生起忍法），才能忍于五浊众生的恶劣啊！**第四，心不放逸**。如果专心在法上用功，对世间法的种种就不会这么在意了；因为认真学法、亲证佛法才是最重要的。这样对众生就能安忍。**第五，断除瞋恚**。古德说“瞋火能烧功德林”；如果能够把瞋心去除，对众生就可以安忍，就可以平息怨恼。最后 佛作个结论说：“善男子啊！如果一个人能够成就以上所说的五件事，应当知道这个人就可以修忍辱。”

《优婆塞戒经》卷 7 佛又开示说：

如是小事不能忍者，我当云何能调众生？忍辱即是菩提正因，阿耨多罗三藐三菩提即是忍果，我若不种如是种子，云何获得如是正果？³

如果连世间法的小事都不能忍受，如何能当个菩萨？又如何能调伏众生进入佛法中呢？忍辱就是修成佛菩提的正因，无上正等正觉就是修忍辱所得到的果实；如果不能种下忍辱的种子，未来如何能获得无上正等正觉的正果呢？也就是说，忍可以成就无上正等正觉。古人说“小不忍则乱大谋”，若小事不能忍耐，就会坏了大事；忍辱不是胆小怕事，而是韬光养晦。譬如越王勾践卧薪尝胆，终于复国；又譬如韩信能忍胯下之辱，最后成就大业；这就是中华文化的精华——忍辱负重，也是佛法所说的生忍。（编按：然而越王、韩信之忍，虽然也是忍于众生的屈辱，却有其世间法上的目的，这与学佛人修“生忍”的目的又不相同。）

接着说第二个，**法忍**。什么是法忍？是说对于闻所未闻法——了义正法，虽听不懂也要安忍。只要不断地反复熏习，也就渐渐能懂；如果都不听闻熏习，就永远都不懂。学法要有长远心，听不懂没关系，先把了义正法的种子种入心田里，有因缘时再亲近正法道场，修学第一义佛法；总有缘熟的一天，将来菩提种子一定会发芽，一定有明心开悟的机缘。这是法忍的部分。

³ 《大正藏》册 24，页 1073，中 15-18。

第三，**无生忍**。什么是无生忍？无生忍分为二乘无生忍以及大乘无生忍。二乘法是说要把五阴十八界统统灭尽，入无余涅槃，未来世不再出生叫作无生；能够忍于自我在未来世永远都不再出生，这是二乘法的无生忍。但是六祖惠能大师在《坛经》里斥责说，二乘的无生是将灭止生，不是本来无生——是用灭掉自己来停止未来世再出生，由于未来世不再出生，所以称为无生；这是二乘的无生忍。什么是大乘无生忍？是说第八识如来藏本来无生；也就是大乘菩萨亲证第八识如来藏后，能忍于如来藏的本来无生，这就是大乘无生忍。大乘菩萨所证得的第八识如来藏是本来不生，不是灭了以后才不生，这与二乘法有很大的不同，二乘法是把有生的五阴十八界灭除，灭除以后变成未来不生，叫作无生；那是以“灭”来停止“生”，是灭掉五阴十八界而不再有生，叫作“将灭止生”。菩萨所证得的第八识如来藏是本来无生——无始以来就不曾出生过，那就不会有灭；是五阴十八界存在的当下就已经不生，所以菩萨证得的是本来不生。

为什么说如来藏无生呢？因为如来藏心无始以来本来就存在、本来就无生，所以无始以来不曾断灭；有生之法才会断灭，无生之法不会断灭，所以叫作不生不灭。能见能闻的觉知心是有生之法吗？是有生之法。这一世的五色根毁坏之后，见闻觉知心紧跟着坏灭；等到中阴身现起，见闻觉知心才又依于中阴身的微细色法为俱有依而又现行（编按：六识的生起及运作须有未坏的五色根作为所依，而中阴身必具诸根，所以六识依之而又现行）；但是得借父母之缘入胎受生后，这一世的见闻觉知心就永远断灭；再又另外依于下一世渐渐形成的五色根

为俱有依（也就是依随于下一世的五色根在母胎中一分分形成），下一世的见闻觉知心才又一分分现行。一世又一世都是这样，所以说见闻觉知心是有生之法；但是有生必有灭，无生才无灭。

接着说第四个，**无生法忍**。什么是无生法忍？大乘的无生法忍就是现观万法都是从十八界来，而十八界都是从如来藏心出生，所以契经说：“如来藏即一切法，一切法即如来藏；如来藏无生，故一切法无生。”能够安住于一切法无生的现观智慧，生起道种智，分证解脱果与佛菩提果，乃至满证解脱果与佛菩提果（证得一切种智），叫作无生法忍。也就是说，地上菩萨所修证的道种智以及一切种智就是无生法忍。（编按：一切种智是指具足了知第八识所含藏一切种子功能差别的智慧；尚未圆满时名道种智。）以上简单介绍忍辱波罗蜜的四种忍。

《景德传灯录》卷3 达摩大师说：

诸佛无上妙道，旷劫精勤，难行能行，非忍而忍；岂以小德小智、轻心慢心，欲冀真乘，徒劳勤苦。⁴

“诸佛无上的胜妙法道，必须经历久远时劫的努力勤修，难行能行、难忍能忍（要能履行一般人难以实行的，要能忍受一般人不能忍受的）；哪能以小德小智、轻心慢心，就想要获得真正的大法。”这是达摩大师对二祖慧可所说的话。当时达摩大师在嵩山少林寺每天面壁而坐，二祖慧可前来求法，外面下起了大雪，慧可还是不肯走，就一直站在外面。达摩大师

⁴ 《大正藏》册51，页219，中14-17。

就问：“你久久站立在大雪中，到底想要求什么呢？”慧可含着眼泪说：“希望和尚慈悲，打开甘露门广度众生。”达摩大师说：“诸佛无上妙道，旷劫精勤，难行能行，非忍而忍；岂以小德小智、轻心慢心，欲冀真乘，徒劳勤苦。”达摩大师说完这句话，又转身过去继续面壁而坐。慧可听了大师的教诲，想想有道理，必须难忍能忍、难行能行，才能成就大事；为了表明自己坚定的心志，二话不说，拿起刀子就把左手臂砍掉了。达摩大师就开示说：“诸佛最初求道时，都是为法忘躯，为了正法可以舍弃身命；你现在把手臂砍掉了，求亦可在。”必须这样坚定心志，才能求得真正的大法。

这是中国禅宗史上有名的立雪断臂。禅宗之所以会有这么一段立雪断臂的典故，是因为以当时的时空背景，要弘传第一义谛了义正法非常艰辛。

时间的关系，今天就讲到这里，谢谢您的收看。

阿弥陀佛！



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年适逢阳历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卅续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在〈内容简介〉第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于**大乘后期**的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】² 第十册中则言：【本册所收诸书，都是**晚近新译**的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之**创新**，乃形成一种为世人称为“**喇嘛教**”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》、《菩提道次第广论》、《密宗道次第广论》、《菩萨戒品释》、《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》〈内容简介〉，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是 佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹姪欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子姪姪相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是姪姪相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA 的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而 2016 年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典

籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，信息取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛

典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：

“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言（唯除发言前已得对方允许）；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮鉴

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为祷！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清淨实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清淨的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

hototp.a/big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

http://pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

http://topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm (光明网)

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中国网）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央广网，即中央人民广播电台）

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，

今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。〔编按：本

会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <http://post.enlighten.org.tw/> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以链接至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者链接“佛教正觉同修会全球信息网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会各地讲堂 **2020 年 4 月**暂缓开设禅净新班，上期（2019 年 10 月）開設之禅净班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间延长報名至七月底。

本會禪淨班，係以“無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫”。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：

台北讲堂：台北市承德路三段277号9楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼10、11、12、13；十楼15、16；五楼18、19；二楼20、21；B1楼22，23；B2楼24，25），传真：02-25954493。
平常共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～11:30、下午14:00～17:00，单周六晚上17:50～20:50、双周六晚上17:30～20:30。2019年下半年新开设的禅净班已于2019/10/19(周六)、2019/10/24(周四)开课，时间为：每周六下午14:00～16:00和每周四晚上19:00～21:00，欢迎择一报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路286、288号10楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上18:50～20:50，周六上午9:30～

11:30，双周六晚上17:30～20:30。2019年下半年新开设的禅净班已于2019/10/24(周四)开课，时间为：每周四晚上19:00～21:00，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。2019 年下半年新开设的禅净班已于 2019/10/24(周四)开课，时间为：每周四晚上 19:00～21:00，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。2019 年下半年新开设的禅净班已于 2019/10/24(周四)开课，时间为：每周四晚上 19:00～21:00，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。2019 年下半年新开设的禅净班已于 2019/10/24(周四)开课，时间为：每周四晚上 19:00～21:00，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 14:00～16:00，周六晚上 17:30～20:30。2019 年下半年新开设的禅净班已于 2019/10/23(周三)开课，时间为：每周三晚上 19:00～21:00，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六下午 13:30～19:30、双周六下午 16:30～19:30。2019 年下半年新开设的禅净班已于 2019/10/24 (周四)开课，时间为：每周四晚上 19:00～21:00，欢迎报名参加共修。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

九龙观塘，成业街 10 号，电讯一代广场 27 楼 E 室。（观塘地铁站 B1 出口，步行约 4 分钟）电话：（852）23262231。英文地址：Unit E, 27th Floor, TG Place, 10 Shing Yip Street, Kwun Tong, Kowloon。2019 年下半年新开设的禅净班已于 2019/10/26 (周六)开课，时间为：双周六下午 14:30～17:30，欢迎报名参加共修。

每周六 19:00～21:00 及每周日 19:00～21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《**大法鼓经**》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里（20 公里）处华人聚集圣盖柏谷（San Gabriel Valley）之工业市，已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 18:00。自 2016/10/1 起，每周六下午 13:30～15:30 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《佛藏经》DVD。2020 年新班将于 2020/10/3(周六)开课，上课时间为：每周六下午 **15:30～18:00**。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全省每周二晚上 平实导师开讲的《大法鼓经》已经讲授圆满。自 2019/2/12 开始宣讲《不退转法轮经》，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

详解 释迦世尊宣演《不退转法轮经》之因缘及真实义理，阐释 世尊何以在开显此经之前，先示现种种不思议之瑞相？云何一切诸佛有所说法皆悉同等？如何是菩萨信行、法行？菩萨摩訶萨须陀洹乃至菩萨摩訶萨阿罗汉一一有何法相？世尊为何对魔王说“我今当令无一众生发菩提心”而令彼离诸忧恼，不复起扰乱之心而欢喜离去？又诽谤

“**此经**”者有何罪报？菩萨行者应如何受持“**此经**”？平实导师以道种智的深妙智慧，解说“**但以假名开示真实**”之胜妙内涵，详释菩萨声闻的真实道理，演示 世尊运转遣魔法轮以降魔之精彩事迹，此中蕴含无上甚深微妙之第一义谛真义，真实证解者闻之必拍案称绝。敬邀佛子四众亲临法筵，谛听 平实导师演示胜妙之不退法轮，同沐 如来不可思议之圣教法雨，普令心生信解者皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自2014/10/07开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于2017/9/12开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《不退转法轮经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂将于 2020/7/5（日）上午 08:50 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

八、台北讲堂将于 2020/7/26（日），桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2020/7/12（日）上午 08:50 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

九、2020 年下半年禅一日期，台北讲堂 8/2、8/16、8/23、8/30、9/6 共五次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：8/2、8/23、9/6，各三次；嘉义讲堂为：8/2、9/6。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2020/7/1（周三）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2020 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/19、9/6、11/8。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖

镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》

文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据 世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行

的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以帮助大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正伟老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见

佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

十九、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉(第一辑)，是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十一、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁——禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识

之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2010 年 4 月出版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日发行，定价 300 元，本书的内容：

系由林慈慧等人著。禅门的明心开悟即是实证第八识如来藏，菩萨亲证此心已，即能时时现前观见如来藏真实与如如之法性，如实转依真如而不退转即入大乘法中的真见道位。禅门重关——**眼见佛性**——亦属真见道；眼见佛性者不仅能于其他有情身上亲见自己与对方之佛性，亦能于山河大地上亲眼看见自己之佛性，并且眼见佛性者必是一根若见六根俱见。佛性乃第八识如来藏之作用，与如来藏非一非异，唯证乃知；始从十住菩萨的如幻观乃至诸佛的眼见佛性，地地的见性功德转转胜妙，一切下地菩萨所不能知也。然此末法时世多有诸方假名大师及附佛外道，既不知不解我见的内涵，更无知于明心与见性之不同，遑论能

知佛地不可思议诸多功德，却只为一世之名闻利养而妄称证圣甚至成佛，如是不知不信因果而成就地狱业种，乃至误导众多随学者误犯谤法及大妄语等重大恶业，诚可哀悯。今有本会林慈慧老师已得眼见佛性，人天庆赞，本书收录其见性报告，及其余多篇证悟明心者之精彩报告，以供养志求诸佛无上妙道之菩萨戒子，亦为救护彼等造作大妄语等恶业者，盼其幡然悔悟，能于舍寿前公开忏悔灭罪，来世方可庶保人身续行菩萨道。

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是

意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派

佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，

也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，考虑印书、流通成本的增加，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、平实导师讲述的《法华经讲义》为 平实导师始从 2009/7/21 演述至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019/5/31 出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“**开、示、悟、入**”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“**妙法莲花**”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“**此经**”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见

之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十九、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018/07/31 出版，下册已于 2018/9/30 出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从 2013 年底至 2017 年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真

实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第六辑已于 2020 年 05 月出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前 大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到 释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸

法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十一、张善思居士的《次法》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因缘果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十二、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十三、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。该开示内容并无讲稿，乃是当场本于慈悲智慧发自深心而说。经同修们录音整理为文本文件，已刊载于“正智书香园地→平实导师→导师行谊→四川超荐法会主法和尚开示”栏中，亦可一睹。

三十四、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉

克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细信息，请看教育部相关网站。网址：

<http://140.111.34.73/Content.aspx?Category=Resource>

点选“3-3 捐款”中，可見到“莫拉克风灾民间捐赠校园重建资源汇整表”，网址：

http://140.111.34.73/doc/administration/Resource/res3_3.htm

三十五、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2020 年已经是连续第九年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者计 5814 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的雪中送炭活动，能使更多的民众受

惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十六《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请链接至第二期电子报之“征稿启事”。

三十七、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2020/02/20

1. 宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈 平实导师著 500 元

因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）

2. 禅净圆融 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）

3. 真实如来藏 平实导师著 400 元

4. 禅—悟前与悟后 平实导师著 上、下册，每册 250 元

5. 宗门法眼—公案拈提 第二辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

6. 楞伽经详解 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元

7. 宗门道眼—公案拈提 第三辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

8. 宗门血脉—公案拈提 第四辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

9. 宗通与说通—成佛之道 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元

10. 宗门正道—公案拈提 第五辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

11. 狂密与真密 一~四辑 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. 宗门正义—公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元

14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**—兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 **1.**主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 **2.**以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 **3.**正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。

每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益、张志成等人合著 售价 300 元

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

29. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

30. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

31. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

32. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元

33. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

34. **见性与看话头** 黄正伟老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

35. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

36. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

37. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元

38. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元

39. **空行母**—性别、身分定位，以及藏传佛教。

坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元

40.末代达赖—性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元

41.雾峰无雾—给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解

游宗明 老师著 售价 250 元

42.雾峰无雾—第二辑—救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解

游宗明 老师著 售价 250 元

43.第七意识与第八意识？—穿越时空“超意识”

平实导师述 每册 300 元

44.黯淡的达赖—失去光彩的诺贝尔和平奖

正觉教育基金会编著 每册 250 元

45.童女迦叶考—论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。

平实导师 著 定价 180 元

46.人间佛教—实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述 定价 400 元

47.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元

48.真心告诉您(一)—达赖喇嘛在干什么？

正觉教育基金会编著 售价 250 元

49.中观金鉴—详述应成派中观的起源与其破法本质

孙正德老师著 分为上、中、下三册 每册 250 元

50.藏传佛教要义—《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册

仅在大陆流通 每册 300 元

51.法华经讲义 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元

已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑

52.西藏“活佛转世”制度—附佛、造神、世俗法

许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元

53.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元

54.真心告诉您(二)—达赖喇嘛是佛教僧侣吗？

—补祝达赖喇嘛八十大寿

正觉教育基金会编著 售价 300 元

55.次法—实证佛法前应有的条件

张善思居士著 分为上、下二册 每册 250 元

56.涅槃—解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上下册 各 350 元

57. **山法**—西藏关于他空与佛藏之根本论

笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译

张火庆教授、张志成、吕艾伦等中译 精装大本 1200 元

58. **假铎虚焰金刚乘**—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若铎兮金刚焰》

释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定

59. **广论之平议**—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著

约二或三辑 俟《正觉电子报》连载后结集出版 书价未定

60. **救护佛子向正道**—对印顺法师中心思想之综合判摄

游宗明老师著 书价未定

61. **菩萨学处**—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定

62. **八识规矩颂**详解 ○○居士 批注 出版日期另订 书价未定

63. **印度佛教史**—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定

64. **中国佛教史**—依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定

65. **中论正义**—释龙树菩萨《中论》颂正理

孙正德老师著 出版日期未定 书价未定

66. **中观正义**—注解 平实导师《中论正义颂》

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

67. **佛藏经讲记** 平实导师述 于2019年7月31日开始出版 共二十一辑，
每二个月出版一辑，每辑 300 元。

68. **阿含经讲记**—将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。

平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定

69. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定

70. **解深密经讲记** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

71. **成唯识论略解** 平实导师著 五~六辑 每辑 300 元 出版日期未定

72. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

73. **无门关**—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定

74. **中观再论**—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

75. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

- 76.《**释摩诃衍论**》**平议**——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
- 77.**正觉发愿文注解**——以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
- 78.**正觉总持咒**——佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
- 79.**三自性**——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
- 80.**道品**——从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
- 81.**大乘缘起观**——依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
- 82.**三德**——论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
- 83.**真假如来藏**——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
- 84.**大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
- 85.**四缘**——依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
- 86.**空之探究**——印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
- 87.**十法义**——论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
- 88.**外道见**——论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号）Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：

1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2.台北市：佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面

3. **新北市**：春大地书店 **芦洲区**中正路 117 号
4. **桃园市**：御书堂 **龙潭区**中正路 123 号
5. **新竹市**：大学书局 **东区**建功路 10 号
6. **台中市**：瑞成书局 **东区**双十路 1 段 4 之 33 号
佛教咏春书局 **南屯区**永春东路 884 号
文春书店 **雾峰区**中正路 1087 号
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 **南瑶路** 286 号
8. **高雄市**：政大书城 **前镇区**中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）
明仪书局 **三民区**明福街 2 号
青年书局 **苓雅区**青年一路 141 号
9. **台东市**：东普佛教文物流通处 **博爱路** 282 号
10. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销**联合公司**
11. **大陆地区请洽：**
- 香港**：乐文书店
 旺角店：香港九龙旺角西洋菜街 62 号 3 楼
 电话：(852) 2390 3723 E-mail: luckwinbooks@gmail.com
 铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼
 电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
- 厦门**：厦门外图台湾书店有限公司
 地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼
 （邮编：361004）
 电话：0592-5061658 （台湾地区请拨打 86-592-5061658）
 E-mail: jkb188@188.com
12. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262
 洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
13. **国内外地区网络购书：**
- 正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>
 （书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）
- 三民 网络书局** <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>
博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>
联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书快捷方式（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. 厦门外国图书公司：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. 电子书：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有“正觉电子书”陆续上线中，提供读者于手机、平板计算机上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅“正觉电子书”专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

- 1.无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
- 2.念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
- 3.正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
- 4.真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
- 6.如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
- 7.平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
- 8.三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
- 9.三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
- 10.明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
- 11.邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
- 12.甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
- 13.我与无我 平实导师述 回邮 36 元
- 14.学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存...等之过失〉
- 15.大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
- 16.佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
- 17.灯 影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
- 18.护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
- 19.净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
- 20.辨唯识性相—对“紫莲心海《辩唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
- 21.假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
- 22.入不二门—公案拈提集锦 第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十
则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
- 23.真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

- 24.真假开悟—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
- 25.真假禅和—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
- 26.眼见佛性—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
- 27.普门自在—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
- 28.印顺法师的悲哀—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
- 29.识蕴真义—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

- 30.正觉电子报 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
- 31.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 32.远惑趣道—《正觉电子报》般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
- 33.远惑趣道—《正觉电子报》般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
- 34.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师著 回邮 31 元
- 35.正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36.正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

- 37.喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
- 49.真假禅宗—借评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<http://post.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

賬号：046001900174

戶名：台北市佛教正覺同修會

郵政划撥賬号：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目注明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2020 年 5 月 30 日 網路電子版出刊

初版 6500 冊

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。

目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正覺