慈濟

電子報

第 148 期

2020.07.30

導師法語

爾焰，與煩惱障所講的見惑、思惑煩惱以及我所的煩惱都不一樣。爾焰，對一般人來講，是心不相應的；對二乘聖人來說，也是心不相應的。爾焰是屬於所知障所攝，不屬於煩惱障。當菩薩還沒有成佛之前，爾焰都會一直存在，使他無法像 佛陀那樣的安住，因為還有許多法未修、未證。

平實導師 著，《勝鬘經講記》第三輯，正智出版社，2009 年 3 月初版首刷，頁 211。

目錄 正覺電子報第 148 期

我的菩提路(六)-序文	平實導師	1
般若中觀(五十)	游正光老師	3
正覺總持咒略釋(八)	張正圓老師	21
空谷跫音(三)	大風無言	40
為報師恩，當求正法(二十四)	慶吉祥居士	65
正覺教團弘法視頻文字稿		
佛法八正道之正定、正精進	葉正緯老師	78
布施——智慧護眷，德被眾生	劉正莉老師	88
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		96
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		98
公開聲明		105
法義辨正聲明		109
中國佛教復興訪談報導		114
佈告欄		118
正智出版社發售書籍目錄		143
正覺贈書目錄		152

- 茲因稿擠本期《救護佛子向正道》停刊一次

《我的菩提路》

第六輯

平實導師 序

中國禪宗正法流傳到末法時代，已經變質爲常見外道法，迴絕於像法時代大眾仍知應該證悟如來藏的事實，所以末法時代對於證眞如之事已經混淆不清了。像法時代眞正學佛的四眾普遍了知禪宗之開悟即是實證第八識如來藏，依於對自他第八識如來藏的現觀而現見此識的眞如法性，名爲證眞如；只是無法親證，是故所說所行都類似正法，故名像法時代。像法時代固然已有利養堅固、乖爭堅固、事業堅固、戲論堅固等事，然猶可以傳說正法，只是未能實證，是故所說皆名像法，以相似於正法之實證故。但是 世尊示現入滅一千五百年過後，佛門四眾所說連戲論都還談不上，因爲戲論只是所說皆與實證無關，而其知見仍屬正確；是故末法時代佛門僧俗所說都屬於外道法，若非常見即墮斷見，或是常見與斷見夾雜不清而混合妄說，例如釋印順等人之所說，雖屬佛法名相，而其內涵都屬外道法，已與佛法無關，是故名爲末法時代。

而今佛門正處於末法時代，乃是眾生業力所致，然不代表末法時代即無正法的實證，只是佛門僧俗四眾大部分人都將外道法認作佛法，反將少數實證者所說正法謬認爲外道

法，此即是末法時代眾生業力感召所得之結果。例如末法時代常有專作學問的學問僧，或如專作學術研究的學術界人士，認爲如來藏妙義是自性見外道所創造者，或誣指爲聲聞部派佛教傳至像法或末法時代所創造者。然而這些人都沒思索過一個大問題：如來藏是萬法的本源，生命之實相，是諸佛菩薩之所證，而聲聞部派佛教時之聲聞種性凡夫能有智慧發明此法、實證此法耶？未之有也！

亦如《大方廣佛華嚴經》卷 9 所說：「如是甚深阿賴耶識，行相微細究竟邊際，唯諸如來、住地菩薩之所通達，愚法聲聞及辟支佛、凡夫、外道悉不能知。」如是經中明載，二乘聖人亦所不知不證之法，豈是部派佛教諸聲聞凡夫之所能證能說？而言是其所創造之新說，豈不愚哉！是故平實出世弘法以來，花費極多精神來解說這個事實；解說之不及，繼之以許多同修們之見道報告實錄，彙集成書而出版，至此書之結集出版以來已至第六輯矣。今此書中臚列諸同修之見道報告十二篇，加上一篇明心之後又眼見佛性之報告一篇，以饗學人，證明禪宗見道之法仍在弘傳中，亦證明無形無色之佛性確可眼見，如是以立佛門四眾弟子之大信而求證悟，斯亦可得，冀諸學人莫再輕藐自他。茲以此書出版在即，即略述出版因由，以之爲序。

佛子 **平實** 敬序

二〇二〇年清明節新冠肺炎流行時

序於松柏山居

（連載五十）

第九節　喇嘛教妄想成佛篇

接下來這一節將探討喇嘛教所謂的成佛之法，可分爲兩部分：即身成佛（或名即生成佛）及中陰成佛。喇嘛教的「即身成佛」就是在男女性高潮淫樂遍全身時，觀察此快樂覺受無形無相，誤以此爲證入空性，成就其引以爲榮的「報（抱）身佛」境界。而所謂「中陰成佛」則是指在死亡後，於中陰階段「成佛」。喇嘛教這二種說法到底正不正確，即是本節所要深入探討的地方。

首先談的是喇嘛教所謂的即身成佛之法，援例還是分別就四大派即身成佛的說法一一加以探討。首先談喇嘛教自續派中觀的寧瑪派之即身成佛法，該派的開山祖師——被喇嘛教稱爲第二佛的蓮花生，其傳記中如是說：

「這些三摩地禪要法門的見地與修法，到底爲何呢？」

「這些經續的廣大見地，即是剎那指示法界一切眾相與法性無二無別，即是指示色空不二的現觀；**觀者自心如如、無取無捨，身、口、意三業不待修整，法爾自**

然成佛，也就是無修無證本來佛的要義。」普賢金剛持明顯指示法界體性，無修無證本來佛陀的要義，師子吼聲身口如電殛般，剎那之間張口無言，僅是發出：「阿！阿！」之聲。

「是的，一切本不生，阿字本不生，一切現前無生清淨，法爾成佛啊！」金剛持尊如實的指示。

師子吼聲現**空明了了**：他在大喜法樂之中說道：「**我親睹如實實相的法界了，這些經典不過是吾等現前的一心**，所以一心圓證九乘，即是現觀清淨自性所流出的法爾九乘，也是無爲法性中的緣起差別。

這些經典從如實明空不二、性空圓滿的體性當中，自生自顯修持成就一切秘密三摩地，而現前等持，成就一切正定。更從清淨的三摩地當中，現成實踐一切秘密金剛行；**依此一切秘密金剛行使所有眾生，法爾成佛，圓證諸佛如來十力、四無畏、十八不共、大慈大悲等種種不可思議的果地成就，達到究竟的金剛持位**。即是依如來果地，不離本位修證因、道、果的清淨境界。如果能夠達到這個境界，即是達到十八種悉地的圓滿，也就是**金剛持**的果位成就，也就成證**金剛持尊**的名號了。」[1]

這位「師子吼聲」行者（蓮花生）認爲現前一念「明空不

---

[1] 蓮花持明著，《師子吼聲—蓮花生大士全傳（二）》，全佛文化出版社（台北市），1997 年 3 月再版，頁 254-255。

二」之境界，就是證得「**究竟的金剛持位**」（密教主張金剛持位超越佛地境界），殊不知眞心本身無形無相，不會六塵、離見聞覺知，怎麼會有光明之明相可見，而以爲觀察此光明相本身即是空性的境界呢？這顯然已落入意識覺知心的能所與覺觀中，並不是從本以來離能所與覺觀的第八識空性心。由此可知：這位師子吼聲行者連 馬鳴菩薩所開示「**此雖名覺，即是不覺**」之「**不覺**」境界都尚稱不上[2]，仍墮於意識見聞覺知的境界中，我見尚且未斷，更遑論明心證眞如，又怎麼可能躐等而成就四智圓明的究竟佛呢？所以說，這位師子吼聲行者妄稱自己已經證悟，乃至妄言證得「**金剛持位**」境界，是爲 佛在《楞嚴經》卷 6 中所教誡「**未得謂得、未證言證**」的大妄語人，也是一顚迦銷滅佛種的人。

或許有人會提出質疑：憑此逕判這位師子吼聲行者所「證」的明空之境是落入意識覺知心中，還未成佛，這未免太武斷了！至於師子吼聲行者到底是否落入意識覺知心中？究竟有沒有成爲喇嘛教行者所說的「佛陀」？這可再從他的其餘著作中得見分曉：

何其奧妙！
娑婆與涅槃同時圓具於一心之內，
它的本性亙古即然，你卻無緣得識。

---

[2] 馬鳴菩薩開示：「**如凡夫人，前念不覺、起於煩惱，後念制伏、令不更生，此雖名覺，即是不覺。**」然師子吼聲行者尚不知執著「**明空不二**」之境界爲煩惱，執此煩惱欲其時時現前，連 馬鳴菩薩所說的「**此雖名覺，即是不覺**」都還談不上。

它空明無染，永世不滅，

你卻無緣一睹它的丰采。

它處處顯現無礙，你卻視而不睹。

因此著文，爲解說自己的心性。

若不了解內在自性，

三世諸佛所開示之八萬四千法門，

無人得識其中奧義。

此言不虛，

大雄諸佛之密意盡在於此矣！[3]

蓮花生已經很清楚說明：他所謂的「眞心」乃是「明空不二」——祂具有非常清楚光明的境界相，而且可以觀察此境界之心無形無相謂之「空性」。然而這樣的明空境界乃是意識所行之覺觀境界——有一能觀的心，以及有一個被觀的境界；既然行者可以了知所觀之境是光明相，以及能觀之心無形無相，這顯然不是離六塵覺觀的第八識所行境界。然則菩薩明心所親證的本覺，祂的實際理地沒有任何一法存在，當然也沒有喇嘛教行者所謂的明空境界可言，所以蓮花生是錯將意識覺觀境界當作是「**空明無染，永世不滅**」的境界，甚至高推證得此意識境界就是佛地境界，誤會眞是大矣！由此可知：蓮花生是我見具足的凡夫，根本沒有親證 釋迦世尊所

---

[3] 蓮花生著，劉巧玲譯，《無染覺性直觀解脫之道》，頁 3-4。參見網址：http://ftp2.budaedu.org/newGhosa/C025/T036D/ref/T036D_01.pdf 擷取日期：2012/09/23

說的第八識，更遑論能證得佛地無垢識了！寧瑪派創始者蓮花生既如是，不用說，繼承他所說法的徒子徒孫更不可能明心，何況證得佛地境界。所以說，喇嘛教寧瑪派宣稱可以證得空性、可以證得佛地的無垢識，乃是名不符實的說法。

接下來探討喇嘛教自續派中觀的噶舉派之即身成佛法，該派最有名的「大成就者」密勒日巴在他的著作中如是舉示：

達馬菩提說道：「您所說的降服怨敵之法，實在殊勝，但是與此法相應的順緣助友卻又是如何呢？」

尊者答道：「祈請成就諸大士，顯見內伴祈加持。清淨五脈之慈母，相會慈父五淨氣，出生清淨五界子，洞見心之五淨分。如是成就之大言，**我於超勝之佛地**，中道越量宮殿處，虹光四輪處宣說，如幻化網之軍旅，無作無執而持戒，**一切顯現皆明體，依此因緣見自性，洞見本來面目故，親見自心之友朋**，三界一切諸眾生，我此心性普遍滿，此即行者之親朋。如是善友菩提心，永無離聚心安樂！」[4]

密勒日巴宣稱以脈、氣、明點之鍛鍊來洞見「明體」，即可以明見本來面目，成就不死虹身[5]，以此自稱爲成佛。可是這樣

---

[4] 密勒大師弟子眾共集，張澄基譯註，《密勒日巴大師全集（歌集）》〈第卅三篇 二大成就者之會晤〉，慧炬出版社（台北市），1992 年 1 月八版，頁 400-401。

[5]【虹光身……他們認爲這是一種由明光所構成的身體形態，一種細微身，是生命的本來狀態。通過修行大圓滿法，可以將由血肉所構成的身體，轉換爲虹光身。】https://zh.wikipedia.org/wiki/%E8%99%B9%E5%85%8

的說法根本不如法！爲什麼？一者，佛的莊嚴報身並不是以脈、氣、明點鍛鍊而成就，乃是經歷三大無量數劫，漸次斷除三界愛煩惱障的現行、習氣種子隨眠以及無始無明隨眠，是以圓滿福德、具足一切種智而成就；並不是如密勒日巴所說，以脈、氣、明點鍛鍊而能成就。因爲這些脈、氣、明點的修練乃是健身及虛妄觀想之法，仍然脫離不了五陰所行境界，我見尚且未斷，明心也無，還能成就四智圓明的究竟佛嗎？二者，密勒日巴以「洞見明體顯現而不執著」，名爲「洞見本來面目」，但此仍然不離能所二取與六塵覺觀，仍然是意識相應之境界，皆是第八識如來藏所生之法，並非眞實自在之「本來面目」。既然仍落在意識境界中，證明密勒日巴連聲聞菩提最基本的斷我見都未曾證得，何況能證自身第八識之所在，如此連三乘之見道也無，還有可能親證佛地境界嗎？當然不可能！可見密勒日巴誇大其辭，以此來自欺欺人、誤導眾生。三者，虹光身乃是虛妄之法，與佛地報身全然無涉。如密勒日巴誑言藉著觀想將法界的「子光明」引入與自性「母光明」合併，藉此就能「徹證究竟大法身」[6]，而將自己的色

9%E8%BA%AB（擷取日期：2012/9/23）

[6]【子母心光(10)當會合，徹證究竟大法身。……10．子母心「光明」----或子母光明。子光明頗似起信論所指之始覺，母光明頗似本覺。由本覺而生始覺，始覺經擴大緞練而與本覺合，名爲妙覺。……母光明即是那本具的俱生空明佛智；和子光明，即那道上所見的種種深淺之空明智。子母光明會和一味則成妙覺佛位也。】〈密勒日巴的道歌～第九篇 密勒日巴於灰崖金剛堡〉，譯文：張澄基，聖地文化出版社。（擷取日期：2012/9/23）

身四大轉爲七彩「虹光身」；如是妄想，顯示他於法界實相無所知見，仍然脫離不了五陰所行境界，又怎麼可能有絲毫佛地的功德？姑且不論藉由觀想是否能使得四大所造粗重身轉變成微細物質的虹光身，縱使眞能成就，又與佛地的莊嚴報身何干呢？顯然是無稽之談！四者，密教行者妄想藉由觀想將法界子光明引入與自心本具的母光明合併，希冀將粗重物質肉身轉化成不死之虹光身，然而所觀想的皆屬於虛構性不可成就者，僅是意識妄想的覺觀境界，迥異於第八識離六塵覺觀的境界，何曾「洞見本來面目」呢？五者，密勒日巴所說的成佛法，如前一節所說，實際上就是與女人性交，並於性高潮淫樂遍全身時，觀察此淫樂覺受無形無相，說這樣即是證得喇嘛教所說的報身佛。然而像這種男女交抱在一起的「抱身佛」，連世間最粗重的淫貪尚且執著不捨，怎麼會是已斷盡三界愛、已斷盡習氣種子隨眠、已斷盡無始無明隨眠的莊嚴報身佛呢？所以說，密勒日巴如同蓮花生一樣，妄想於兩性交合當中成就報身佛，這顯然與眞正的成佛之法無關；既然與佛法無關，承襲此說的密教徒子徒孫們，又如何可能依之證得本覺乃至成佛呢？

接下來探討喇嘛教自續派中觀的薩迦派之即身成佛法，該派第五代祖師——曾任元朝帝師的八思巴，在他的《大乘要道密集》一書中公開寫著：

疏二、三種下一有相等者，上來已摽瓶灌相道，今當

---

http://saintyculture.com/322181997826377328822636O/6706127

具明習見之儀，其有二也，初入定習儀、二出定習儀。初者，入增定時，如習第一有相本性見，則從心爲始，次第速疾，印可身中圍五空行宮。當爾之時，倘或心識遍住五宮，或於五宮都不能明，則緣心間意金剛宮，於彼一宮又不能朗，但緣彼宮意金剛面，或緣中目，令心稍住……又無其我我所念，唯有覺知明照而無妄想，或緣如於中目而明照者，則無明遣，謂曰：法相厥明，照分寂然而住，則自遠離執我我所遍計之意，即是法性……二、空寂本性者，良由任運有相，本性計意金剛目等照分，厥亦隱滅，或似妄念而現寂知。尅此寂知心存明照而止住時，則無明隱，即是法相，其離分別自他之妄，唯現寂寥，乃是法性……三、融通本性者，脩則雖然觀脩目等行人，覺心於眼目內現烟炎等及見樹木、骷髏瓔等，爾時隨一無物可成，故非是有然，於行人心上復現亦非是無，如是一現此定，則即空有融通大菩提道最上覺受，謂此若於融通覺受，得認持知明然住者，則無明隱，即是法相，當時遠離分別自他遍計之妄，其寂知分，乃是法性。[7]

八思巴所犯的錯誤也是以定爲禪，誤認爲只要在雙身法中讓意識心處於一念不生而了了分明的狀態，即是照見法性，殊不知當意識心處於覺知明照而無妄想，寂知心存明照、知明然住的狀態中，仍是落在意識心的見聞覺知上，而

[7]（元）發思巴上師著，慧忠譯，《大乘要道密集》上冊，自由出版社（台北市），2008 年 12 月初版，頁 24-25。

竟妄謂自己已證得法性，乃至妄謂自己已經成佛，因而成就正信學佛人所不敢違犯的大妄語業。以此緣故，其後的喇嘛教行者同樣被錯誤教導，常以意識心來觀想自己的這個明照之心（其實仍然是意識心）與上師的心融合在一起，妄想因此而能往生上師的「淨土」，乃至成佛。像這樣觀想自心與上師的心融合在一起，其實只是妄想，縱使觀想成功也只是自心所現的妄境，顯然是錯誤的修行方法。說明如下：

一者，觀想自己的心與上師的心融合爲一，縱使能成就也只是行者自己所觀想出來的境界相，乃是由行者的意根緣於意識的思維而作意，而有相應於自己所觀想的境相出現，而爲行者現前所觀察。且這樣的境界不離覺觀，有覺有觀就不寂靜，怎麼可能是空性心離覺觀之絕對寂靜的境界呢？如果「覺觀明照的境界就是空性」這樣的說法可以成立，則 佛在初轉法輪之「涅槃寂靜」的開示、二轉法輪之「空性不增不減、無覺無觀」的開示，以及三轉法輪之「眞心所顯虛空無爲」[8] 的開示等，是不是要被這些喇嘛教行者改寫了？然而佛弟子都知道，佛是一切智者，佛的開示是至教量，世間無有一人有能力可以改寫 佛的聖教，所以說，喇嘛教行者的說法不正確，完全違背 世尊聖教的開示。

二者，如果自己能觀的心（喇嘛教以爲的空性眞心）能與自己上師的心融合爲一，則這能觀的「眞」心就有增減，顯然

8 虛空無爲者，謂第八識如來藏不住於六塵諸法上分別、了知，猶如虛空含容萬物，卻不對萬物作分別而無爲無作，體性猶如虛空。

違背《心經》中「不增不減」的開示。爲什麼？因爲每一個人的空性心如來藏都是唯我獨尊，不可能與別人的如來藏合併；如果自己的如來藏可以與別人的如來藏合併，豈不代表如來藏可以增減？既然喇嘛教主張「眞心」能合併而增加，則未來有因緣時，這「眞心」也必然可以分割而減少，如此則表示這個「眞心」有增有減；既然有增有減，就完全違背《心經》中眞心從本以來不增不減的開示。而且如果「眞心」能合併，則合併後到底是自己與上師共有一個眞心〔編案：如此將造成因果錯亂〕，還是合併後變成了另一個有情〔編案：此則違背「眾生界不增不減」的教證與理證〕？所以說，喇嘛教行者深信自己的「眞心」可以與上師的「眞心」合併，認爲自己這樣就是成佛了，眞的很荒唐！竟不知這樣的境界，仍然是意識所行境界，不知道即使意識可以如天馬行空一樣，隨意觀想自己的心與上師的心合併，可都只是虛妄想，因爲行者不論怎麼觀想，他們的意識心乃至眞心如來藏自始至終都沒有與其上師的心識合併過，況且喇嘛教四大派一切行者根本從未證知眞心如來藏之所在。

筆者舉一譬喻來說明，就能瞭解喇嘛教的觀想成佛之法實在非常荒唐。譬如現代科技已經能讓探測器登上火星，透過衛星轉播，可以在地球上看到火星到處是紅色土地等等。如果你在地球上觀想自己登上火星，當這些觀想的境界成就時，請問你是在地球上，還是在火星上？有智慧的人聽到這問題當然會回答：在地球上！可是依照喇嘛教行者觀想的邏輯，卻會深信自己觀想成就時，人已經離開地球而在火星上

了，不是嗎？同樣的道理，當喇嘛教行者觀想自己的眞心與上師的眞心融合，或是進行喇嘛教所謂的本尊瑜伽[9]，眞的就會與上師的眞心合併成爲一個嗎？顯然不會嘛！因爲喇嘛教行者的眞心與上師的眞心還是分別獨立著，不會因爲行者的觀想成就，其眞心便與上師的眞心合併。況且如果喇嘛教這說法可以成立，則《心經》說眞心不增不減的開示，豈不是要改寫爲可增可減了？這不是誣謗 佛錯說法嗎？

三者，當喇嘛教行者自認安住於「法性」境界中時，其所謂的「法性」眞心仍然有覺觀，不離意識境界，顯然不是眞心如來藏離見聞覺知的境界。既然 佛陀開示本心離見聞覺知，還會有八思巴所說「覺知明照而無妄想，寂知心存明照、知明然住」的現象出現嗎？顯然沒有嘛！八思巴會有這樣荒唐的說法，乃是墮入意識境界中而不知，卻因此自稱已經證得「法性」境界，顯然八思巴是誤將定境當作般若，將意識的空明境界當作是覺悟自心的境界，才會妄稱已證「法性」而成佛了。

四者，就算喇嘛教行者證得了「法性」的境界（此是假設，其實不然），也只不過是七住明心而已，還有超過二大阿僧祇劫的修行時程才能成佛，怎麼可能一證得「法性」，就成爲四智圓明的究竟佛呢？由此可知：喇嘛教上師妄稱意識心證得

---

9 本尊瑜伽，亦名天瑜伽，以觀想諸佛或上師等爲自己本尊的修行方法，當觀想自己與本尊無二無別，於觀想成就時，自己與本尊合併爲一，自己就是本尊了。

明空之境就是證得「法性」，就是成佛，根本乃自欺欺人，是天下最大的謊言。可是這樣荒唐的大謊言，居然還是有很多眾生相信，若不是末法時代，何能至此？所以說，喇嘛教的即身成佛之法乃是天下最大的謊言、最大的戲論，誤導眾生非常嚴重。

綜合上面所述可知：薩迦派有名的八思巴，與上述蓮花生、密勒日巴同樣墮於意識境界中。既然墮入意識境界中而不知，還有可能證得法性的境界嗎？顯然不行嘛！所以說，薩迦派的即身成佛之法乃是虛妄想，與佛法無涉。既然與佛法無涉，承襲此說法的喇嘛教信徒們，又有何能力證得法性而說自己已經成佛了呢？

接下來探討喇嘛教應成派中觀的格魯派之即身成佛法，該派創始者宗喀巴在他的著作《密宗道次第廣論》如是舉示：

> 如是遮左右風，趣入中脈堅固不動，命力功能由此圓滿。此後應修執持，以「於中脈堅穩安住非命力之果」要由執持方成辦故。若風入中脈，入已安住，次以隨念猛瑜伽力，然猛利火、溶解諸界〔界即種子，喇嘛教說是精液〕，下降至金剛端〔龜頭〕不向外洩〔不向外射精〕，成辦俱生不變妙樂〔成辦俱生而不變之第四喜妙樂〕……溶菩提心〔精液〕任持不洩而修不變妙樂。由第六支於初二支所修成色，自成欲天父母空色之身，隨愛大印得不變樂〔任持龜頭不洩而修淫樂第四喜至樂〕，展轉增上；最後永盡一切粗色蘊等，身成空色金剛之身〔色身因如是觀修而成無肉質之空色身，名爲金剛身〕，心成不變妙樂〔覺知心

成爲第四喜至樂之不變妙樂心〕，**一切時中住法實性，證得雙運之身**〔一切時中住於第四喜至樂中謂之住於法的眞實性，名爲證得樂空雙運之身〕。[10]

宗喀巴已經很清楚舉示：在男女行淫而達性高潮時，若得以不洩精液，讓自己長時處在淫樂遍全身之第四喜妙樂中，並且觀察此淫觸之樂無形無相，就是成就了喇嘛教行者引以爲榮的樂空雙運、樂空不二之報身佛境界。但是這樣的淫樂境界，不離受陰與識陰等五陰境界，會是從本以來就離於六塵覺觀的第八識之本覺嗎？顯然不是嘛！既然連始覺(開悟見道)都還不是，有可能證得究竟覺的報身佛境界嗎？當然不可能！由此可知：宗喀巴主張在淫樂當中可以證得佛地境界，也都是自欺欺人的荒唐語。

或許有人會質疑：「據自己所知，喇嘛教根本沒有男女雙修之事實，是你誣賴了他們。」既然如此，筆者再舉示宗喀巴著作《密宗道次第廣論》中，清楚描述男女雙身邪淫法的事實如下：

修曼陀羅時生三昧耶曼陀羅，與入智壇之規，如〈鬘論〉云：「所繪之曼陀羅，剎那空後，觀成所修之曼陀羅，俱守護輪釘魔礙等，眷屬儀軌，如云明妃〔容〕**顏殊妙，年可十五六**〔歲〕**；香花善莊嚴，欲樂於壇中**〔於密壇中與上師共淫樂〕。**德帶摩摩格，慧者加持彼，放寂靜**

10 宗喀巴著，法尊法師譯，《密宗道次第廣論》，新文豐出版股份有限公司（台北市），1999 年 12 月初版三刷，頁 456。

莊嚴，佛住虛空界。」謂與外印〔實體明妃〕**入等至定**〔同住於性高潮中一心不亂〕**，若無外印，應與智印**〔觀想之明妃〕**入定**〔同住於性高潮中一心不亂〕。**以正行歡喜聲**〔以交合行淫之快樂叫床聲名爲正行歡喜聲〕**，召請智輪，供養浴足闕伽爲先，**〔然後觀想佛父母交合大樂而放出紅白菩提心〕**入自身內，欲火熔化**〔自己與明妃之欲火溶化而下滴〕**，由金剛路**〔尿道〕**至蓮華中**〔明妃陰戶〕**，放出智輪**〔射出明點精液〕**，入於三昧耶輪**〔同住於性高潮中一心不亂〕。[11]

宗喀巴已經很清楚表示：喇嘛教確實有男女雙身邪淫法在廣傳。所謂的明妃，也就是性伴侶，年紀十五六歲，然後在避人耳目的密壇中廣行男女雙身法，於引生性高潮前，妄稱已入禪定等引中，復於性高潮遍全身快樂覺受時，妄稱已入禪定等至中，並以讓此快樂覺受持續不斷，妄稱已證眞實空性。然而既有淫樂覺受出現就不離色陰與受陰，而能觀察覺知此快樂覺受無形無相亦不離識陰與想陰，既然不離識等五陰所行境界，而且將五陰長時住於大樂境界誤認爲成佛之法，顯然是連聲聞初果斷我見的證量也沒有，還是凡夫一個，卻竟敢妄稱能在行淫當中成就佛道，這不是很荒唐、很離譜嗎？世上有這樣貪於男女淫欲的「佛」嗎？世上有這樣未斷我見的「佛」嗎？想也知道，當然沒有！所以說，宗喀巴妄稱於男女性高潮遍全身快樂覺受時即能成就正遍知覺的究竟佛，這樣的說法不僅自身成就了大妄語業，而且還誤導眾生

---

11 宗喀巴著，法尊法師譯，《密宗道次第廣論》，頁 245。

同步走上大妄語業，危害眾生非常嚴重。

又，名聞國際的格魯派領袖達賴喇嘛，也在《西藏佛教的修行道》中宣稱，在男女性交當中體驗遍全身樂觸可以證空性，說這樣就是成佛了：

> 在實際的密續禪修中，利根行者使用各種法門，如引燃拙火、本尊相應、運氣打通身上的穴輪。透過他已經生起的欲望，他就能夠融化覺悟心或體內的精液，經驗到大樂。不管行者是男性或女性，這方面的經驗完全相同。他憶起空性的證悟，將它與大樂的經驗結合在一起。
>
> 大樂的經驗過程如下：當覺悟心或體內的精液被融化時〔射精時〕，就會經驗到中脈的身體覺受，產生非常強烈的大樂經驗，進而產生微細的心樂。行者一旦憶起空性的認識，心樂的經驗就可以與之結合。那就是樂與空的結合〔樂空雙運、樂空不二〕。
>
> **依據密續的解釋，樂的經驗得自三種狀況：一是射精，二是精液在脈中移動，三是永恆不變的樂。密續修行利用後二種樂來證悟空性。**
>
> **因為利用樂來證悟空性的方法非常重要，所以我們發現無上瑜伽續觀想的佛都是與明妃交合。正如我在前面所說的，這種樂的經驗，與尋常的性交迥然不同。**[12]

---

12 第十四世達賴喇嘛講述，鄭振煌中譯，《西藏佛教的修行道》，財團法人慧炬出版社（台北市），2001 年 3 月初版一刷，頁 84-85。

達賴喇嘛已經很清楚告知：一者，喇嘛教眞的有兩性交合之事實，不容喇嘛教行者狡辯說：「喇嘛教沒有兩性交合的事。」如果明知有而故意狡辯說沒有，乃是違犯 釋迦世尊所制定的妄語戒及覆藏罪，這樣的妄語及覆藏，乃是很嚴重的惡業，不能不愼啊！若眞爲佛弟子，豈會明知而故犯？然而喇嘛教爲了弘傳男女雙身法，又顧及要避免公然違犯 釋迦世尊所制定的妄語戒乃至大妄語戒，所以就逕自另行施設所謂的三昧耶戒、金剛地獄、百字明等來籠罩喇嘛教學人。譬如喇嘛教宣稱只要遵守三昧耶戒，就可以與任何女人行淫，而沒有違犯淫戒、妄語戒，乃至大妄語戒等。又譬如喇嘛教妄言不與女人行淫就是違犯三昧耶戒，要下墮金剛地獄；然而所謂金剛地獄卻是法界中根本不存在的，乃是喇嘛教自行虛構出來的地獄，用來誑騙、恐嚇無知眾生。又譬如喇嘛教宣稱不論違犯任何戒律，行者只要精進唸誦百字明上萬遍，乃至百萬遍，就可以獲得懺悔的功德而滅除一切罪障無遺。事實上像這樣的懺悔乃是無效的懺悔：第一點，百字明咒乃是與鬼神相應的法，所以唸誦百字明咒，乃是向鬼神懺悔，絕非向佛菩薩懺悔也[13]。既然違犯佛戒卻又不向佛菩薩懺悔，反而趨向鬼神道作懺悔，這樣的懺悔有用嗎？顯然沒有用嘛！第二點，百字明既不是佛菩薩傳授的法，而是鬼神所傳的法，而且其內容顯然不是善法，如 平實導師的開示：

百字明之意譯，已可具足顯示其意涵—以雙身法之修

---

13 平實導師著，《狂密與眞密》第四輯，正智出版社有限公司（台北市），2002 年 8 月初版。

> 證，及以雙身法之精進合修，作爲密宗行者懺悔罪業之意涵也。而雙身法之邪淫荒謬，世間萬法無有能出其右者，絕非 佛菩薩之所傳者；吾人可以確定：百字明必是鬼神夜叉假冒諸佛菩薩形像及名號而妄傳者。[14]

像喇嘛教這樣規避 釋迦世尊所設正戒，而另外施設不如理、不如法的三昧耶戒、金剛地獄、百字明等，乃是喇嘛教的虛妄想，但法界的因果律絕對不會因爲喇嘛教行者另外虛妄施設的戒取而改變，它還是會繼續如實執行著，讓他們未來受非常不可愛之異熟果報。

二者，當兩性相交，並於性高潮射精而有遍全身樂觸出現時，這樣的樂觸非常強烈，所以喇嘛教行者用盡心思希望能夠保持這種強烈的樂觸繼續現起不要消失，以爲如此不僅可以享受樂觸持久，而且還可以由觀察領受此樂觸之心無形無相，而成就喇嘛教引以爲榮的樂空雙運、樂空不二即身成佛法門。但是像這樣不清淨的男女雙身邪淫法，能夠相應於釋迦世尊所傳之清淨解脫的法嗎？顯然不能嘛！也難怪喇嘛教會另外施設大日如來等密教佛，宣稱這些法是大日如來所傳的法，而且還誑稱這樣的法高於顯宗所傳，是修學顯宗後才能修學的，是上上根器的人才能修學的；這樣的說法眞的很狂妄也很愚癡，以此等邪惡外道法妄自高舉，猶如夜郎自大[15]一樣，不值一哂。

---

14 平實導師著，《狂密與眞密》第四輯，正智出版社有限公司（台北市），2002 年 8 月初版。

15【夜郎爲漢代西南邊境的一個小國，其國王不知漢境的廣大，竟問漢

三者，喇嘛教所謂的大樂明明是經由兩性交合所產生，達賴喇嘛卻睜眼說瞎話道：「這種樂的經驗，與尋常的性交迥然不同。」像這樣不誠實的瞎話，有智者能接受嗎？當然不能接受！所以說，喇嘛教以領受兩性交合所引生的樂爲樂空雙運、樂空不二即身成佛法，不僅違背世間倫常而遭世人不齒，更與眞正佛法無涉，非但誤導眾生走入邪淫外道法中，還讓眾生造下大妄語業，其危害不僅僅是今世而已，而是無量世的淪墮。

綜合上面所說：喇嘛教所謂的即身成佛法，乃是以男女交合性高潮所產生快樂覺受遍全身時，觀察此覺受無形無相謂之證入空性，以是成就他們引以爲榮的樂空雙運、樂空不二報身佛境界。此中，一者，證明喇嘛教眞的有男女雙身邪淫法存在，顯然與眞正佛法根本無涉，是假冒爲佛教一支的外道法。二者，喇嘛教男女交合即身成佛法，乃是識陰所行的覺觀境界，不是 佛所說第八識離六塵覺觀的境界。所以喇嘛教即身成佛法，乃是世間最大的謊言，會讓眾生未得謂得、未證言證。像這樣誑惑眾生的惡不善法，有智慧的佛弟子們應該要遠離，以免與喇嘛教共同成就破法惡業，未來要遭受非常非常不可愛的異熟果報，到那時候，後悔也來不及了。（待續）

使：「漢孰與我大？」典出《漢書・卷九五・西南夷傳》。後以夜郎自大比喻人不自量力，妄自尊大。】參見，教育部重編國語辭典修訂本：http://dict.revised.moe.edu.tw/cgi-bin/cbdic/gsweb.cgi?ccd=TPm5Eu&o=e0&sec=sec1&index=1（擷取日期：2012/12/7）

正覺總持咒略釋

—張正圓老師—

（連載八）

第三篇　涅槃如來藏概說

涅槃是什麼？修行人死了就能叫作涅槃嗎？如果修行人死了就能叫作涅槃，那麼當他再受生時不就又沒有涅槃了？但是聖教中分明開示涅槃是不生不滅的。那麼是阿羅漢捨壽後不再受生才叫作涅槃嗎？然而 佛陀在經中曾說「**一切眾生本來常住涅槃**」，意思是說，每一個有情無始劫以來都是常住於涅槃的。又 佛所說「**涅槃**」，在四阿含的千餘部經典中，常可聞見 世尊說是「**寂滅、清涼、清淨、眞實**」。而且佛陀於十二因緣法之流轉與還滅門中，是依十因緣所開示的根本識——**涅槃本際**——第八識如來藏而說還滅，在十二因緣之「**名色緣識**」中，說此十二有支之「**名色**」支所緣之「**識**」支爲識陰六識身，復又往前推知名色所緣之六識乃緣於行支，又往前推知六識所緣行支係緣無明支，也就是說，緣於無明而有六識心相應之善惡等行之行支，乃至次第具足十二有支，所以眾生流轉生死之根源乃是無明；再由此探究：到底依止何法故而有無明？而能導致無明之緣行，乃至十二有支的流轉？佛宣演十因緣時即已開示：「**我作是思惟時，齊**

識而還，不能過彼。」意思是說，諸法的緣起只能推至本識爲止，由此可知六識相應之無明必是緣於本識──第八識如來藏，一切法皆不能超過本識第八識故；所以十二因緣推究至無明，由無明再往前推究時，唯能推究至彼第八識即止，齊此第八識而還，所以說第八識如來藏即是無明支之所依識，第八識即是十二有支一一支之所依心。由此緣故，十二因緣法推究至無明支時，必是「齊（第八）識而還，不能過彼（第八識）」，也就是說十二因緣依止於第八識故只能推究至無明即止，所以只有「十二因緣支」，不會有無窮無盡的過失，如此也才能成爲學人可以親證的因緣觀；假使無明支不是依止於本心第八識──不是「齊識而還」而可以無窮無盡推衍下去的話，那麼因緣法就成爲不可知、不可證的虛妄法，也就沒有人能從十二因緣觀而證解脫果了。

以上略說因緣法，是爲使學人建立一個正知見──若要探究涅槃的眞實義，可以從 佛陀在阿含經中對於「十二因緣」和「十因緣」的開示獲得確實的理解。且舉述 佛陀在《雜阿含經》卷 12 的開示：

如是我聞　一時佛住舍衛國祇樹給孤獨園。爾時世尊告諸比丘：「我憶宿命未成正覺時，獨一靜處，專精禪思。作是念：『何法有故老死有？何法緣故老死有？』即正思惟**生**，如實、無間等：**生**有故**老死**有，**生**緣故**老死**有。如是，**有**、**取**、**愛**、**受**、**觸**、**六入處**、**名色**；『何法有故**名色**有？何法緣故**名色**有？』即正思惟，如實、無間等生：識有故**名色**有，識緣故有**名色**有。我

作是思惟時，齊識而還，不能過彼；謂緣識名色，緣名色六入處，緣六入處觸，緣觸受，緣受愛，緣愛取，緣取有，緣有生；緣生，老、病、死、憂、悲、惱苦，如是如是純大苦聚集。〔這裡是開示十因緣法的觀行，先逆觀此世之老病死因何而有，一一往上追溯而推知名色由本識出生，萬法只能推到本識爲止，不能超過本識，再往前推則無有任何一法存在；確認萬法只到本識以後，再順觀流轉法而退回生老病死等現象界，接著由下一段經文轉入十二因緣法中，繼續探究本識爲何會世世出生名色。〕

我時作是念：『何法無故則老死無？何法滅故老死滅？』即正思惟生，如實無間等：生無故老死無。生滅故老死滅。如是生、有、取、愛、受、觸、六入處、名色、識、行廣說。我復作是思惟：『何法無故行無？何法滅故行滅？』即正思惟，如實無間等：無明無故行無，無明滅故行滅；行滅故識滅，識滅故名色滅，名色滅故六入處滅，六入處滅故觸滅，觸滅故受滅，受滅故愛滅，愛滅故取滅，取滅故有滅，有滅故生滅，生滅故老、病、死、憂、悲、惱苦滅；如是如是，純大苦聚滅。〔這段經文是開示十二因緣法的觀行，同樣先逆推此世老病死之所從來，由於前段以十因緣法已經推知有一個本識存在，故此處是逆推此世的名色之所以會從本識中出生的緣由，然後再一一順觀回來檢查有無錯誤，這是還滅門的觀行。所以因緣法的觀行是先由流轉門的十因緣觀來推知名色由本識出生，一切法不能超過出生名色的根本識，依止這個正知見爲基礎，才能經由還滅門

的十二因緣觀來斷我見與我執。〕[1]

我時作是念:『我得古仙人道、古仙人逕、古仙人道跡;古仙人從此跡去，我今隨去。』譬如有人遊於曠野，披荒覓路；忽遇故道古人行處，彼則隨行。漸漸前進，見故城邑、古王宮殿、園觀浴池、林木清淨。彼作是念:『我今當往白王令知。』即往白王:『大王當知，我遊曠野，披荒求路，忽見故道古人行處，我即隨行。我隨行已，見故城邑、故王宮殿、園觀浴池、林流清淨。大王可往，居止其中。』王即往彼，止住其中；豐樂安隱；人民熾盛。

今我如是得古仙人道、古仙人逕、古仙人跡。古仙人去處，我得隨去，謂八聖道：正見、正志、正語、正業、正命、正方便、正念、正定。我從彼道見老病死、老病死集、老病死滅、老病死滅道跡；見生、有、取、愛、受、觸、六入處、名色、識、行、行集、行滅、行滅道跡。我於此法自知自覺，成等正覺；爲比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，及餘外道沙門、婆羅門、在家、出家。彼諸四眾，聞法正向、信樂知法，善梵

---

[1] 「十因緣觀是流轉門，是眾生緣起法，對於尋求出離生死的人而言，十因緣法是黑品法，表顯有情的流轉，而十因緣的觀行則是白品法。十二因緣觀是還滅門，是滅除流轉、滅除生死的法，對於求出離生死者而言，由於能在十因緣觀的大前提下斷除我見乃至我執，是故名爲白品法。」平實導師著，《阿含正義》第三輯，正智出版社，2011 年元月，初版四刷。

行增廣，多所饒益，開示顯發。」佛說此經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。[2]

在這一部經典中，佛陀特地將十因緣與十二因緣集合在一起宣說，並且是先說十因緣法，先以十因緣觀推知必定有個出生名色的本識存在，接著隨即開示十二因緣法，推知名色之所以會由本識出生，是由於往世識陰六識造作了種種身口意有記業行而成就後有業，而三行的造作則是因爲有無明的緣故，所以無明即是生死流轉的根源，眾生因無明故導致世世不斷受生而有諸苦，信知此正見方能斷除無明。由此可知十二因緣法必依於十因緣法而得建立，二者間有其必然之先後次第及關聯性，所以十因緣與十二因緣法是不可分割的。依 佛陀開示，由十因緣法推究出諸法「**齊識而還，不能過彼**」，即可證知確實有出生名色的根本識——**第八識如來藏**。然而佛教界中一般宣說因緣觀者，因爲不知道十因緣與十二因緣的關聯，或者不信受有異於識陰六識的根本識存在，所以都只能依十二因緣觀而說流轉門與還滅門，但這種說法其實無法令人實證解脫。對於眞正想要實證解脫果者，應該先了知「**十二因緣法必須以十因緣法爲基礎**」，在確實信解十因緣觀的大前提下，才能正確瞭解十二因緣觀的內涵，並且十二因緣觀還滅門的道理也才能成立；這是因爲十二因緣觀只是假號法，如果離開十因緣觀，十二因緣觀就只是假名言說而沒有眞實義了。所以十二因緣觀流轉與還滅門

[2]《雜阿含經》卷 12 第 287 經，《大正藏》冊 2，頁 80，中 24-頁 81，上 8。

的確立，必須依止於十因緣觀的窮究流轉法，要先徹盡流轉門的源底，推究確知名色是從本識如來藏中出生，一切法都是依本識而生住異滅，無有一法能超過本識；如此來說十二因緣觀才有眞實義，否則十二因緣觀將會不止十二因緣支而淪爲戲論，因爲必定會成爲無窮無盡的因緣支，使得因緣觀的探究者永遠無法窮究因緣法的源底，而不能探得生死的根源，也就無法解脫生死諸苦。

在十二因緣之流轉及還滅門中，純粹是依生滅無常之蘊處界諸法而說，屬於二乘解脫道所觀行之內涵，爲世俗諦所攝，所以在順觀十二因緣時說「識緣名色」，逆觀十二因緣時說「名色緣識」，此中的識支即是指識陰六識身。但是十二因緣必依十因緣爲根本才能成立，亦即在流轉門之十因緣觀中已推知名色由根本識出生——「識緣名色，名色緣識；齊識而還，不能過彼」，於此必須信解方能成就十二因緣之觀行。雖然在還滅門之十二因緣觀中也說「識緣名色」、「名色緣識」，然此十二有支之識支即是六識身，而爲「名」所含攝的識陰六識必然是由根本因第八識出生，乃至六識身所緣之行支與無明支，亦悉皆依止第八識如來藏而有，不能外於第八識如來藏而有十二緣起支的存在。因此，窮究十二有支，唯至無明支爲止，而無明支亦不能超過十二支所共緣之本識第八識如來藏，是故窮究十二有支至無明支時，仍是「齊識而還，不能過彼」——不能超過七轉識所從來之第八識如來藏。如是方符 佛說，若不如是，則十二有支即有推之無窮之過失；若因緣法能推之無窮，則十二因緣法即不唯有十二支，

則有無窮支，那麼一切人皆不能實證因緣觀，則世間應無有能因現觀因緣法而得證解脫之辟支佛，也應沒有能讓人實證解脫之因緣觀佛法，然則莫非要誣謗 佛說十二因緣法非是眞實可證解脫之觀行法？所以 佛說因緣觀只能推至根本識第八識而止 ──「齊於第八識而還，不能超過彼第八識」，意思是說，現觀行支所攝之身行、口行及七轉識之心行所依之無明，實際上是依第八識而有，是依於第八識而能有無明乃至諸法的現行。

既然如此，那麼經由現觀十因緣及十二因緣法而實證二乘涅槃者，滅盡名色而入無餘涅槃後，當知蘊處界悉滅，不再有三界「**我**」存在，眞實「**無我**」，所以也就沒有輪迴之眾苦存在；但是在蘊處界都滅盡後，並非斷滅空，而是有離見聞覺知的第八識如來藏獨存，也就是 佛在四阿含諸經中所說之涅槃本際、我、如、法、如來藏、識、眞如、阿賴耶識、心等無量名所說之根本識心。因此，滅盡蘊處界等一切法之後，實有不滅的眞實心體存在，此眞實心體即是阿含諸經所說「**非我、非異我、不相在**」之「**我**」，也就是「**非三界我**」之眞實「**我**」。由於無我性的眞實如來藏常住不壞的緣故，所以稱之爲「**我**」[3]；也由於五蘊十二處十八界之有生有滅、必定會壞失的緣故，所以說無有眞實體性的蘊處界爲「**無我**」；如此雙具「**我與無我**」的修證，才是眞正大乘佛法的眞實義

[3] 第八識如來藏不生不滅、本來自在，能生顯萬法，又不需依賴他法而能獨存，其心體自身無始來乃至盡未來際皆常住不壞，故稱之爲自在法或眞我。

理，不像二乘菩提唯能證得蘊處界無我，而不能證得眞實「我」——涅槃本際——第八識如來藏。

是故「涅槃」就是依第八識如來藏而立而說，若外於如來藏，就沒有涅槃可言。爲什麼這麼說呢？因爲假使沒有「涅槃本際」如來藏存在，則蘊處界都滅盡以後，豈非成爲斷滅空？如此而說有涅槃的話，那麼涅槃就成爲戲論，與斷見外道所說何有差別？由是正理，所以說涅槃法沒有實體，唯是假名安立故，「涅槃」就是如來藏的異名，不是眞有涅槃實法可證，因爲涅槃之體即是如來藏的緣故，以是 佛說「非實有法名爲涅槃」。是故二乘聖者取證無餘涅槃以後，蘊處界都滅盡了，唯存本際如來藏不滅；也就是依如來藏不再出生後有「蘊處界」之境界，立名爲「無餘涅槃」，所以涅槃不得異於如來藏而建立，不得外於如來藏而有，因此說涅槃是依如來藏而立名，以如來藏爲體故。一切修學大乘佛法者於此涅槃正理悉應知之。

第一章　涅槃總說

第一節　由有阿賴耶識心體故有涅槃

於前概說中即知涅槃法沒有實體，是依第八識心體自身之法性而立其名，所以涅槃就是如來藏阿賴耶識的異名，不是眞有涅槃實法可證，因爲涅槃之實體即是第八識如來藏阿賴耶識；又因一切眾生之阿賴耶識心體永不壞滅故，所以 佛陀才會說「一切眾生本來常住涅槃」。茲舉述《勝思惟梵天所問經》卷 1 中 佛世尊的開示作爲說明：

爾時世尊讚勝思惟大梵天言:「善哉善哉！梵天！善哉梵天！若有欲說諸法正性，應當如汝之所說也。」說是法時，二千比丘不受諸法，漏盡心得解脫。如來復告大梵天言:「梵天！**我不得生死，不得涅槃，何以故？如來雖說生死，實無有人往來生死；雖說涅槃，實無有人得涅槃者。**若有得入如此法門，當知是人非生死相，非涅槃相。」

爾時會中五百比丘，即從坐起而作是言:「若無世間、無涅槃者，我等便爲空修梵行。爲何義故，修行正道諸禪三昧三摩跋提？」爾時網明菩薩法王子白佛言:「世尊！若有於法而起生見、起滅見者，世尊！彼人不過生死，則於其人，佛不出世。世尊！若有決定見涅槃者，彼人亦不度生死，亦不得涅槃。何以故？世尊言:『涅槃者名爲除滅諸相。』遠離一切動、一切我想、一切發、一切戲故。世尊！是諸比丘已於如來正法出家，而今墮在外道邪見，於涅槃樂中求決定相。譬如從麻出油、從酪出酥，世尊！若人於諸法寂滅相中求涅槃者，我說是輩爲增上慢邪見外道。世尊！正行道者，於寂滅法不作生相，不作滅相，無得無果。」

爾時網明菩薩法王子問勝思惟大梵天言:「是五百比丘從此眾座而起去者，云何而爲作諸方便，引導其心入此法門，令得信解離惡邪見？」梵天言:「善男子！縱令使去至恆河沙諸佛國土，不能得出如此法門。譬如癡人畏於虛空，捨空而走，在所至處不離虛空；此諸比丘亦復如是，雖復遠去，不出空相，不出無相相，

不出無願相。又譬如人求索虛空，東西馳走言：『我欲得空，我欲得空。』於空中行，而不見空。此諸比丘亦復如是，欲求涅槃，行涅槃中而不得涅槃。何以故？言涅槃者，但有名字。猶如虛空但有名字，不可得取；涅槃亦爾，但有名字而不可得。」

爾時五百比丘聞說是已，不受諸法，漏盡，心得解脫，得神通已而作是言：「世尊！若人乃於諸法畢竟寂滅相中求涅槃者，則於其人，佛不出世。世尊！我等今者非凡夫，非學非無學，非阿羅漢；不在世間，不在涅槃。何以故？以離一切動、一切我想、一切發、一切戲故，名爲諸佛出世。」[4]

在二乘菩提中說，諸阿羅漢因爲證得無餘涅槃，所以出離了三界生死苦；但是在這一部般若經文中卻說「涅槃是不可得、不可證的」，爲何會如此說呢？爲什麼大乘經和二乘菩提諸經所說不一樣呢？這是因爲「無餘涅槃」實際上是依第八識心體不再出生蘊處界諸法而施設立名，是滅盡一切法而獨存第八識心體時，無有六塵覺觀等世間一切境界，以如是出離分段生死之「無境界」而建立「無餘涅槃」的名稱；因此「無餘涅槃」其實就是依第八識心體不再於三界中生顯諸法而建立的。既然取滅阿羅漢他的第八識不再出現於三界中，也就是他從此不存在於三界中，而無餘涅槃中也沒有他的任何一界存在，也就是說這位阿羅漢已經滅盡了，那又怎

[4]《大正藏》冊 15，頁 66，中 29-頁 67，上 11。

麼會有證得無餘涅槃的阿羅漢呢？因爲無餘涅槃就是十八界我都滅盡了，唯第八識獨存的境界，並不是有個阿羅漢進入了無餘涅槃，而且二乘無學捨壽前未曾證知涅槃本際，本際第八識又完全不覺知自己，所以從大乘菩薩的角度來看，定性阿羅漢其實沒有證得無餘涅槃，但由於二乘人不能證知第八識，不能瞭解這個道理，所以 佛在阿含諸經中方便說阿羅漢有證得涅槃。因此，無餘涅槃只是顯示第八識不再出生十八界法的無境界之境界而已，就只是將第八識不再出生十八界法的獨住境界建立爲「**無餘涅槃**」，不是外於第八識另有「**無餘涅槃**」可證、可得。

由於阿賴耶識心體不斷出生七識心王以及各種貪瞋癡等法種，因而導致眾生不斷在三界中流轉生死，但是卻也唯有在這樣不斷流轉生死的現象界中，菩薩才能經由累劫次第修學佛法，而於因緣成熟時一念慧相應，親見自心如來——**第八阿賴耶識心體**——恆住於迴絕六塵、絕對寂靜的不生不滅境界中。因爲第八阿賴耶識心體本來而有、法爾如是，是爲「**本來性**」；因爲祂有能生萬法等種種眞實自性，故具「**自性性**」；因爲祂恆離六塵而不與一切染汙有漏法相應，所以是「**清淨性**」；因爲祂體恆常住、無生無滅、絕對寂靜，即是「**涅槃性**」；這就是大乘菩薩所親證之「**本來自性清淨涅槃**」，非諸不迴心的大阿羅漢所能證知。而大乘共二乘無學所證「**有餘涅槃**」、「**無餘涅槃**」，賢聖菩薩所證「**本來自性清淨涅槃**」，以及唯佛地乃證之「**無住處涅槃**」，都同樣是依第八識心體的自性而安立之名稱，唯是顯示第八識心體的境界而已，並不

是另外有一個涅槃的境界可知可證，所以說涅槃只是假名安立，涅槃不是實體法，也不是實有境界，因此 佛陀才會在這部經中說：「所言涅槃者只是名字，而無實體，亦無其境。」亦即涅槃純粹是依第八識心體而建立的假名言說，不是外於第八識而有一個涅槃的實體法可得。

爲什麼涅槃是依第八識而立其名，不是依七識心王而立其名呢？那是因爲無餘涅槃中沒有七識心王，也沒有色身五根及六塵等諸法，只有捨阿賴耶性的第八識異熟識獨存，如是依異熟識心體獨存之無境界的境界而建立無餘涅槃的名稱，這就是二乘法的涅槃。也就是說，定性阿羅漢捨壽以後，十八界法永遠滅盡了，即是無餘涅槃，從此沒有這位阿羅漢存在，當然也就沒有能夠覺知法塵境界的覺知心存在，如是無蘊處界一切法的無餘涅槃境界，已經沒有眾生存在了，難道還有證得涅槃的人嗎？難道還會有阿羅漢存在於無餘涅槃中嗎？所以 佛說某某阿羅漢已經證得涅槃、已入無餘涅槃，這只是依世俗諦的方便說；如果依第一義諦而言，阿羅漢其實是不知不證無餘涅槃的，因爲無餘涅槃中唯是異熟識獨存而永遠滅盡十八界法，是「無境界」的境界；既然在無餘涅槃中沒有這阿羅漢的十八界之任何一法存在，又怎會有阿羅漢可以證得無餘涅槃呢？況且第八異熟識心體離見聞覺知性、離思量性，完全不覺知自己，也無證自證分，不能返觀自己是否存在，所以根本就不覺知無餘涅槃中的無境界之境界，在這樣的境界中怎麼還會有能覺知自己住在無餘涅槃境界中的阿羅漢呢？何有阿羅漢住在無餘涅槃中呢？

既然無餘涅槃境界中，滅盡十八界法，迴無六塵存在，而第八異熟識心體又是離見聞覺知性及思量性，當然就沒有阿羅漢能覺知自己住在無餘涅槃的境界中，因此，若依第一義諦的智慧來看解脫道的究竟境界，就說「阿羅漢不證無餘涅槃」。況且定性的聲聞緣覺聖者，不知不證第八識心體，又怎能知道無餘涅槃中是怎樣的境界？再者，定性聲聞緣覺捨棄十八界的自我以後，沒有覺知心存在，又如何能知道無餘涅槃的境界？假使聲聞緣覺有證得第八異熟識心體的話，那麼這聲聞緣覺聖者即已證知般若經典的眞實義；如果已經勝解般若經典的眞實義，就是已經入了菩薩不退位，就不應再退回定性二乘種姓之中；也不會在聽聞 佛陀宣說般若經時，茫然不知其義！如果定性阿羅漢能夠瞭解般若正義，已經入了菩薩定位，就不會在 佛陀宣說《法華經》時，猶有包含定性阿羅漢在內之五千聲聞凡聖退席的事情發生。所以說「二乘聲聞緣覺聖人證得涅槃」是方便說，是依世俗諦而說，不是依第一義諦而說。

如果依第一義諦而說，已經明心的菩薩摩訶薩們，他們都已經實證無餘涅槃的本際，都已能現觀如來藏阿賴耶識（異熟識）所住的「無境界」之境界是「無所得」境界，這些菩薩們只要知道「除去十八界法的自己以後，只有如來藏異熟識獨存時，就是無餘涅槃的境界」，就可以因轉依如來藏阿賴耶識心體的清淨自性而現前觀察、思惟，就能確實了知無餘涅槃中的無境界之境界爲何。這些菩薩摩訶薩們無須進入無餘涅槃，也無須滅盡十八界，就已經如實了知無餘涅槃之

「無境界」的境界，因此他們才是眞實親證無餘涅槃者；反觀二乘聲聞緣覺聖人，雖然他們捨壽後能取無餘涅槃，但是他們永遠都不能證知無餘涅槃的境界，因爲他們在進入無餘涅槃前並未證得第八識如來藏，所以並不知道無餘涅槃中的境界相，正當取無餘涅槃時也不能了知；乃至方便說已進入無餘涅槃後的阿羅漢，因爲已經滅盡十八界，當然也就更無法了知涅槃中的境界相了。

雖然菩薩實證無餘涅槃的本際後，也會次第斷除思惑，但是因爲有進修成佛之道的願力，因此就會特意保留最後一分思惑不去斷除，或是取證阿羅漢果後再故意起一分思惑，以潤未來世生，是故菩薩不取證無餘涅槃；特別是初地以上菩薩，雖然皆有能力斷除最後一分思惑，而在捨壽後取證無餘涅槃，卻都故意留惑潤生或起惑潤生，乃至七地滿心斷盡三界愛習氣種子隨眠後，仍能依願力所持而受生，盡皆不入無餘涅槃。由於對涅槃的現觀，所以勝義菩薩說法微妙，諸未悟第八識心體的二乘聖人尚且不能知之、不能揣測，當然更無法勝解諸地菩薩所說的深妙法。

由以上所述可知，涅槃無體，無餘涅槃實依第八識心體之自住境界而施設建立，是依斷盡見惑、思惑二惑種子之第八異熟識心體而立其名。既然無餘涅槃是依捨阿賴耶性之第八識心體立名，且涅槃非是斷滅法，可知阿賴耶識心體絕非生滅法，涅槃是不生不滅法故，無餘涅槃位唯是捨阿賴耶性、捨阿賴耶名，非是斷其心體故。佛陀在契經中曾說，唯有阿賴耶識心體能出離三界世間而獨自存在，其餘七識心王都不

能離於三界世間而存在，這也就是阿含諸經中 佛陀處處說「滅盡十八界法而成無我之無餘涅槃」的道理所在。再說七識心王中最為伶俐的第七識意根，這無始劫來恆審思量而不曾暫斷片刻的意根末那識，都尚且不能出離三界六塵萬法、不能出離三界境界而獨存，更何況是六識與六塵等法，又怎能出離三界六塵境界而獨存呢？由此可知，六識離念靈知心也是絕對不能出離三界境界而獨存的，唯有第八識如來藏——阿賴耶識心體（異熟識心體）——方能獨存於三界境界外，方能不受分段生死之繫縛。由是緣故，說涅槃實依第八識心體而立其名，無餘涅槃唯是第八識心體所顯之「無境界、無所得」境界，這絕非一般不覺不知的凡夫所誤認為的「斷滅空無即是涅槃」，若如是見者，即是虛妄顛倒邪見；一切欲求眞實佛道者，於此涅槃正理悉應如理作意思惟觀察之。

第二節　大乘二乘解脫之異同

所謂解脫，就是「我生已盡，梵行已立，所作已辦，不受後有，解脫，解脫知見知如眞」。什麼叫作「我生已盡」？意思是說，斷我見是想要證得解脫道極果的首要條件，只要我見斷了，三縛結隨之即斷而實證初果，佛說最遲鈍懈怠的初果人也只要極盡七次人天往返，即能取證阿羅漢果而出離分段生死，因此，只要確實斷除我見就成就了「我生已盡」的初分解脫功德，這是一切須陀洹都能自知自作證的。實證初果之後即應漸次修斷我執煩惱，使得貪瞋癡逐漸淡薄，乃至斷除欲界愛而發起初禪——成就「梵行已立」的解脫功德，在斷除五下分結而實證不還果之後，若再進而斷盡五上分結

就能取證阿羅漢果，如此則我見與我執都斷盡了，若聲聞十智也都生起了，那就是「所作已辦」——解脫道之所應作皆已成辦。解脫道是三乘共通的修行，行者必須要確實詳細地觀察我見是否有斷除，要詳細確實地觀察我執有沒有斷除；也就是必須詳細去觀察色受想行識五陰的一一陰都是虛妄的，十八界的一一界也都是虛妄的，能夠如此現觀之後，還要一再審察：自己的「我見」是否眞的斷除了？自己的「我執」是否確實斷除了？如果眞的斷除了，就是證得解脫道極果的「所作已辦」這個條件完成了。菩薩雖然不取無餘涅槃，但是對於三乘共道之解脫功德的修證，也是菩薩必須實修實證的佛法內涵，不過菩薩在七地滿心以前，都會故意保留最後一分思惑不去斷盡，以滋潤未來世再度受生的種子，繼續上求下化進修佛道。

「不受後有」就是解脫於三界分段生死的流轉，廣義而言是指現般涅槃和中般涅槃。現般涅槃是說定性阿羅漢在捨壽之後，七識心全部滅盡，不再出現中陰身，只剩下阿含諸經中所說的「名色因、名色本」的第八識如來藏獨存，這就是無餘涅槃的境界；所以無餘涅槃是眞實的無我：「五陰我、十八界我」完全不存在了。五陰「我」不存在以後，剩下涅槃的實際——第八識，祂無始來恆離見聞覺知，從來不作主、不思量，也從來都不自覺自觀有自己的存在，因此當意根斷盡我執，捨報後就不會再帶著第八識去投胎。也就是說，捨報時作主思量的意根願意將自己消滅不再出現，就不會再有中陰身現起；意根滅盡我執，意識也就不再出現，這樣就稱

爲「現般涅槃」——在捨壽的現下、當下入般涅槃。這是俱解脫大阿羅漢以及慧解脫阿羅漢的解脫，也就是「不受後有」狹義的意思。

但是也有極少數慧解脫阿羅漢，他雖然想入無餘涅槃，卻由於解脫證境不夠堅固，捨報時意根又生起了一分極微細的我執，而且未能當下斷除，所以捨報之後不知不覺就會感生即將往生色界的中陰身；等到中陰身現起的時候，他才警覺：「我怎麼沒有入無餘涅槃呢？我怎麼又出現了呢？」這時候只要趕快再將自己最後的那一分「我執」斷盡，就不會再有第二次的中陰身出現；這是少數時解脫阿羅漢會出現的中般涅槃（在中陰身階段入般涅槃。頂品三果亦有中般涅槃的能力）。「中般涅槃」必須等到第一個中陰身壞掉，才能入無餘涅槃，因此狹義而言，「中般涅槃」不是完全的「不受後有」，因爲受了中陰身，而中陰身也是廣義的後有；但是如果從「後有」狹義的定義（後世的三界有）來說，「中般涅槃」者也可以算是「不受後有」的聖者。

解脫道極果的實證有一部分是「解脫知見知如眞」，這是指聲聞的無生智，也就是完全了知如何斷盡「我見」和「我執」的全部內涵，這就稱爲「解脫知見知如眞」。無生智並不是每一位阿羅漢都有，譬如 佛世時的阿羅漢周利槃特伽，他確實證得解脫了，可以不受後有，但是卻無法爲人開示解脫的知見，因此說他有盡智而沒有無生智。意思是說，有盡智的解脫道聖者，自己能夠證得解脫，但是不具足解脫知見，無法爲人宣說自己是如何修證到這個二乘之無生解脫境界

的；因爲他不會整理，也就無法爲人宣說，所以說有盡智但沒有無生智。

是故，「我生已盡，梵行已立，所作已辦，不受後有，解脫，解脫知見知如眞」才是眞正的解脫道。解脫道初果法眼淨的解脫功德主要在於確認五陰十八界的虛妄而生起見地，因此對於五陰十八界的內容要能如實思惟及現觀其虛妄不實。而古今許多解脫道修行者，之所以不能斷我見實證解脫果，最大的原因就在於對解脫道不能如實瞭解，對五陰十八界的內涵亦不能如實瞭解，因而無法具足現觀五陰十八界一一法的虛妄；譬如許多南傳及北傳佛法的弘法者，由於對「眾生我」的內涵不具足瞭解，又誤會了五陰十八界的意涵，所以堅執意識心常住不滅，都是落在意識心的覺知心我上面，無法斷除對覺知心自己的執著，如此落在我見中而不知，當然就更不可能斷除我執了。所以，如果想要實證解脫果，一定先得確實瞭解解脫道的眞實內涵，方有親證解脫之時。

至於大乘菩薩所證的解脫，與二乘聖人所證的解脫，有相同也有不同之處。其不同之處是：二乘不迴心聖人慈悲薄弱故，證得解脫必出離三界生死，獨存無餘涅槃的實際，然不能證得無餘涅槃的實際；而大乘菩薩則是親證本來自性清淨涅槃，發宏誓願故世世不出三界生死，不入無餘涅槃而能現觀無餘涅槃的實際，故說大乘菩薩所證得的解脫非二乘聖者能思能議。無餘依涅槃的實際，佛在《阿含經》裡面，又名之爲「涅槃之本際」，又稱爲如、實際、我、如來藏等。當阿羅漢證得有餘依涅槃，捨壽入無餘依涅槃時，將五陰十八

界全部滅盡以後，無餘依涅槃中唯一存在的法，那就是「實際」;而無餘依涅槃就是將名與色滅盡,成爲完全的無我。「名」就是意根和受想行識四陰，也就是前七識和受想行陰；「色」則是五色根等，將五色根的扶塵根與勝義根都捨棄了，意根及受想行識也都滅除了，就是無餘依涅槃。換句話說，阿羅漢捨報之後，把十八界的自我全部都滅盡了，不再出生名色，只有名色所緣的根本識存在，也就是《阿含經》中說的「名色因、名色習、名色本、名色緣者」所指稱的「識」獨存；既然沒有前七識存在，因此見聞覺知性的「我」以及恆審思量處處作主的「我」也就都不存在了，只剩下無我性的第八識離見聞覺知、離思量而獨自存在，無所依倚。這時已經沒有人間的痛癢冷熱飢寒等餘苦存在，沒有這些餘苦作爲所依，所以稱爲「無餘依涅槃」。（待續）

（連載三）

第四節 釋印順利爪之毒——集末法惡見於一身

釋印順的死胡同：斷滅見與無因論

釋印順破壞大乘法不遺餘力，有如對待寇讎，這對學佛人造成了巨大的迷惘，2003 年的退轉者與琅琊閣都深受影響（雖然他們可能不承認。但 2003 年退轉者已經大大轉變，然尚未至 平實導師面前懺悔者，疑根難斷），在此先說這試圖動搖大乘法的根由，再來總結爲何總有人信受釋印順的說法。

大乘法的存在是波旬心中永遠的痛（因爲實證大乘法的菩薩可一直生在人間，不斷宣演大乘正義，攝受眾生離欲界愛，讓波旬永遠要受失去眷屬的椎心之痛；二乘解脫聖者則是自了漢，必入無餘涅槃，故非波旬所擔憂處；眷屬欲本身是波旬的錯執），宣揚大乘法的菩薩是波旬的眼中刺，於是波旬動搖人心，讓世間永遠存在著與正法抗辯之人。在 玄奘菩薩時，有木叉趨多、般若趨多、師子光、慧天法師等人誹謗大乘，玄奘菩薩於是造論，犀利駁斥部派聲聞主張的惡見「**大乘非佛說**」，大眾頓然清醒：**大乘本是佛說**！雜音頓消。

如是惡見沉寂許久，到了近代十八世紀，日本人富永仲基首先發難質疑大乘法，他藉校閱藏經之便，遂依文解義抨擊大乘法；其後數百年間，歐美與一分日本學者此起彼落唱和「**大乘非佛說**」，幻想 佛世後有許多無名氏的大哲學家潛心創造了大乘佛法思想；全然不承認成佛是依現量成就之事實。清末民初國勢衰頹，儒家思想成爲國力不振的代罪羔羊，佛法亦遭受波及；有人便棄捨大乘宗門與教門正理以呼應外人，其中以釋印順著力最深。

釋印順精勤研讀藏經，從各個面向抨擊大乘法，他深知世人盲目崇拜之心理，便造四十一冊著作（尤重判攝大乘經論），無知的台灣學佛人遂推拱他爲導師；他的論著當時成爲許多人心目中的學佛指南及僧伽教育之教材，幾乎翻轉了中國佛教史。釋印順高明之處是，在有人學他攻訐大乘法時，他卻還可以引經據典來抨擊其人不解大乘法；又當有人評論他時，釋印順則會大力反詰；這都是在塑造他高人一等的權威性。

釋印順的心機非常深沉，當他發現佛法經論中有不利於他寫作結論的文句時，有時他並不迴避，甚至直接引用而加以曲解（因爲大家總會看到）；講解經論時亦有時隨順經文作出合理的解釋（至少不離題），然而在這些情形下，他都會在堆砌文字中夾雜著否定的暗示；即使經文本無可挑剔，他仍以一兩句輕描淡寫的質疑來作爲結尾（因爲他無力反駁經文，便轉而質疑），以模糊經文非常明顯的義理，令讀者受其毒害而無從決定（當有人以此經文反駁印順觀點時，受釋印順毒害者則多會漠視乃至站出來反駁）。釋印順又藉口中國禪宗初始記載疏略、紛亂，總

以「傳說」二字來暗示禪宗的傳法有疑，然而他知道這並不能遏抑大眾對開悟的渴求，便將大乘禪宗的開悟扭曲爲「小乘急證精神之復活」，於是有人中了他的毒而不敢再求般若實證，中毒不深者則對禪宗充滿疑惑。

釋印順這一切行爲背後的心態，是他萬分恐懼大眾追求大乘實證（猶如波旬及其魔子魔兵之恐懼），他更藉由歐美及一分日本學術界不如實的臆測來質疑大乘法；他種種的作爲幾乎已撼動了許多華人對大乘法原本的信念。

釋印順割裂大乘佛法，不解如來究竟唯一實相

釋印順最著名的教判是他將大乘法割裂成三分：「般若、唯心、唯識」，說爲「性空唯名、眞常唯心、虛妄唯識」三系。本來般若諸經所開顯的空性、實相、眞如，變成了他口中的「唯名」，即暗喻無有實體唯有名字；本來經中開示的常住如來藏涅槃妙心，變成了他口中的「眞常」，即暗喻爲外道常見；本來唯識經論闡釋的眞實第八識阿賴耶識，變成了他口中的「虛妄」，即暗喻第八識根本識虛妄，不曾存在。如是將一味法分裂爲三且一一否定，以完成他心目中的佛法「改革」——即摧毀華人對大乘法的信仰（所以他同時誣衊 阿彌陀佛等佛菩薩 [1]；只要能令華人不信大乘法，他會極盡方便曲說）。

---

[1] 釋印順著，《淨土與禪》：「阿彌陀佛，不但是西方，而特別重視西方的落日。說得明白些，這實在就是太陽崇拜的淨化，攝取太陽崇拜的思想，於一切——無量佛中，引出無量光的佛名。」正聞出版社，2000 年 10 月新版一刷，頁 23。

當知正理：般若實相說「眞如」眞實從無變異，「如來藏心」超越斷常二見，「第八識」心體能使人修行直至佛地亦永不滅，分別駁斥了印順「唯名、（世間）眞常、虛妄」的惡說；般若所說「眞如」，唯心所說「如來藏」，唯識所說「第八阿賴耶識」，全都能出生萬法，這個能生萬法的是 如來親證而爲眾生開示悟入的唯一實相，從來不是琅琊閣說的三個實相；正所謂「三界唯心，萬法唯識」，即此會通「眞如——如來藏——第八阿賴耶識」是唯一實相心。

釋印順這無理的三分割裂說，被他的老師太虛法師迎頭痛斥，他卻假裝詫異，然畢生無改其說。釋印順猶然不顧《雜阿含經》的「識、名、色」三蘆相依之正說，即使遭受抨擊說他的緣起生是無因生，他仍悍然否定第八阿賴耶識之本因正理；因爲釋印順從來就是一個徹頭徹尾的斷滅見論者與無因論者，他從不相信 如來證得永恆不變的實相、眞實涅槃是第八識涅槃妙心，他從不相信存在著能出生諸法的實相心；諸法之生住異滅對他而言，永遠只是這世界隨機偶然的事件。

然釋印順爲避免世人檢點出他的斷滅見兼無因論之本質，會損及他在佛法發言上（破壞大乘法）的威信，便轉求數論外道幻想的「冥性」來作外援，將「冥性」——於第八識眞如心之外，想像有一充塞天地之法性——套用「空性、眞如」之名以掩人耳目，作爲他自創的「眞如、空性」說，以擺脫大乘所說眞實心體，此又同時解決了他無證眞實法的窘境；如是「於眞實心外別求眞實法」及妄想「於第八識外有眞如法性（空性）」的釋印順，與其信受、引用者琅琊閣，便

成爲佛法所明指的「心外求法」的「外道」。

釋印順爲了要合乎學人對世間輪迴的基本認知，更飲鴆止渴想來解除其斷滅無因見的尷尬，他將常見論所執的「意識常住不滅」改爲「細意識可延續不斷」。然此仍違背佛法，因爲意識無論粗細皆落於生滅，全屬意法因緣生，無眞實自性，非相續心。釋印順知道其說牽強，除了解釋這見解是濫觴於部派聲聞的「細心說」外（以求卸責），更反咬主張如來藏有眞實自性即是自性見外道，誣說能生萬法的如來藏即外道所謂能生萬法的「梵我（神我）」，再與我見連結，公開毀謗如來藏爲外道梵我，刻意不提如來藏無作性、無我性、出過世間，體性全然與意識心我不同；如是迴避他所說「萬法無因生」及「細意識無自性卻能恆時相續」之惡見，又遂其攻訐大乘法的目的。

釋印順全面影響而改變了中國佛教界的情況，直到 平實導師出世演說大乘眞義及不斷點出釋印順的謬誤後，才扭轉了「大乘非佛說」鋪天蓋地的局面。釋印順這位不可一世的僞佛法強人，在 平實導師一針見血地揭露了其外道見本質，及對眾宣說他私下藏隱已久、唯恐人知的所謂大乘眞義後，他開始緘默，終其一生，無有隻字片語回應，黯然以終。

追隨釋印順唾沫之人，誠爲世智辯聰之輩

許多正覺的學人是在 平實導師幾近明說密意下證悟的，然其中極少數人，因往昔對眞善知識難起深深恭敬心的習性使然，唯求明心開悟，並無眞正信服善知識，日後便因

事相及私心，對善知識不滿，尤當有人熏習過而且信受釋印順的惡見，便於此際爆發傳播，從 2003 年破法者到琅琊閣可見一斑。琅琊閣主的開悟是先閱讀 平實導師著作之後有所解悟，平實導師惜才想要用人便輕輕放過；其寫手亦是同樣原因而被引導並輕輕放過，認爲悟後在行攝受即可轉依成功，不想浪費時間令其緩慢參究；如今此二人都因私心不遂，或因一向被其領導修學方向的家人突然快速超越其前，並皆心生不滿，發而質疑。這些人因此始籌量尋找眞善知識所說法義錯誤處，然不能接受善知識攝受而無能力自行會通經論，又因個人私欲蒙蔽而不再有般若慧，於閱讀經論時遂生窒礙，唯能尋章摘句、依文解義來攻訐眞善知識。

今日對第八阿賴耶識心體不信受的琅琊閣寫手，與 2003 年帶頭退轉之人同出一轍，誤以「眞如」、「空性」、「法性」爲外於第八識之究竟法，落於上述所說的「（第八識）心外求法」的外道窠臼中，全然不信 如來已在《大乘入楞伽經》明說藏識（阿賴耶識）就是眞如的宣告。（是不知，還是不信？2003 年退轉之主使者已偷偷回歸大乘正法，然可嘆的是隨從其退轉者，並不知向 平實導師懺悔可消其極大罪業。生命中沒有勇氣，即是破器，不堪大用；於 師恩當知，何不肯懺悔？就算寫信來懺悔亦不爲難，且恢復學籍，已有人爲之，何其容易。即使發願求生極樂，亦無礙重回正覺修學；若一直執著在意世間面子，何用於後世哉？）

爲什麼會受到釋印順的影響而退轉呢？未到地定的是否成就乃是關鍵，大大地決定了一個學人在性障深重時能否降伏其心，繼續留在正法教團修學。許多退轉者往往不依師長

教誨好好鍛鍊無相念佛功夫；縱有宿慧，然缺乏此動中定，未臻 彌勒菩薩《瑜伽師地論》所說初禪前的未到地定，所以無法成就三乘菩提見道的道基，所「悟」即成空中樓閣。當（五住位應修的）未到地定的定力沒有成就，於世間事相境界變動時，心旌即告動搖；若更衝擊到對大乘法義、眞善知識的根本信念時，這定力的缺乏便成爲最大的致命傷：人開始焦慮不安、無法安忍（波旬魔軍得便，令境界生起而使他有更多、更大的疑惑出現），更可能就否定了原本親證的大乘法如來藏，此後再也無法平息內心的躁動。

如是者本無未到地定的定力，根基不穩，當初全憑 平實導師拉拔，此刻又不再接受 平實導師的叮嚀：學人悟後暫時不要去看外道書籍（尚未具足抉擇慧故）。亦有人悟後從不認爲自身定力、慧力不足，在世智辯聰中，自信思辨過人，便不肯深入 平實導師書籍繼續熏習；在高估自己世間聰明即同出世間智慧，又有所輕慢 平實導師的情況下，自認能眞的讀懂《成唯識論》，就很容易被外道見所惑。當外道於書籍中恣意亂問時，他們僅能虛答，甚至不得不跳過，陰影便揮之不去。若像 2003 年有一些退轉者和如今的琅琊閣，本來曾受釋印順邪見烙印熏習，此時再隨其所閱讀之外道見解而轉，疑見更加叢生，難可排遣；如是者卻往往不肯求教 平實導師（當其起疑時，已然無信 平實導師開示），加上心性自慢，潛伏著（應斷除而未斷）對眞善知識不敬之念頭猶然根深柢固（當初勉強壓伏），故雖由 平實導師提拔而開「悟」，卻不曾轉依成功，此時已然無念 師恩，便如前說（無感念→無敬順→慢心輕視→瞋心

誣衊）四部曲進行。原本舉棋不定，再轉爲深深懷疑，後來便自作裁定（即誤認）師父錯說法，再與事相不遂兩相結合，遂生退轉而自以爲增上；於是援引釋印順臆測之誤見，結合個人之說，作爲反對 平實導師正見的口實，以支持其退轉與破法行爲的合理性（或有其人本早已擁護印順一分、少分、多分的說法，惡見纏縛不解）。歸結上述退轉因素，法義有疑只是藉緣（或助緣。眞辨正法義者，依法不依人，輸了就懺悔，重新歸順。然多次法難，教團釐清後，有多少人回來？都是極少數人。而法義永遠是藉口），退轉原因是「**於師不敬，於道不勤，心性未伏，於法不解**」，尤以「**不肯敬順眞善知識**」爲其主因。

釋惟護少（或無）閱讀釋印順的說法，與琅琊閣久熏聞釋印順著作不同；然兩人由公元 2003 年串聯發動法難的方式，轉爲新時代網路傳播以攻訐 平實導師者，這毀謗的波濤終將散去。正覺教團於事相上之管理、制度、領導風格、幹部心態、學員心性等或有過失之處，都會如同以往繼續調整改進；至於 佛說的法義是永遠不可能也不會被改易的，大乘菩薩唯說 如來的正理，必令不迴心的謗法者永世黯淡無光，齎恨以終，佛史留惡名。

第五節 釋惟護於出家聲聞僧相之執取見

事相之諍永無止盡，除非每人皆已成就三果

佛世時有一千二百五十位大阿羅漢，入觀即知眼前學人心性；諸大阿羅漢座下又各有許多阿羅漢弟子，又有完整戒律爲常規，然僧團中猶紛爭事相不斷，徵之於《摩訶僧祇律》

之記載可明。釋迦如來無量威德，那麼多阿羅漢弟子的僧團中，只要雜有異生凡夫，便不免事相紛擾；何況今日五濁具足的末法時期，人心更形澆薄。平實導師說：「禪門中人即使眞得悟入，亦不過初果及七住菩薩位爾，未入薄地而薄貪瞋癡，更未斷除五下分結，故若爭執法統正宗者，乃是極爲平常之事。」[2] 悟者未入三果前，尚有爭執禪宗法統傳承者，何況其他事相之爭執？

釋惟護在網路上張貼正覺教團事相[3] 固不足爲奇，而正法教團中有諸多事端及疏失，亦在所難免；除非學人都成就三果（必須具備初禪），否則事端永不止息。如 佛陀因事制戒，正覺教團現有戒律院接受舉發而調查，並從體制內調整管理制度，要求幹部依四攝法改正缺失，不但可利益學人，更可鞏固教團護法的長久根基。

平實導師本來料想年歲已大然後出家的釋惟護，理當能堅定護法，因而助他提前悟入；然事與願違，釋惟護退轉後的言行，佐證他難以轉依眞如、分斷性障煩惱。在此根據釋惟護所說要點，以下分三節辨正，以利大眾得無重蹈覆轍。

二乘僧衣崇拜之亂見，大迦葉尊者說二乘聲聞如焦芽敗種

---

2 平實導師著，《鈍鳥與靈龜》，正智出版社（台北），2007 年 11 月。

3 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷一～卷七）http://www.mzhy.org/20190812-07/

（一）釋惟護認爲 平實導師【把佛陀及等覺大菩薩們都說成是在家人，從根本上推翻了出家成佛的宗旨。】[4]

釋惟護說正覺教團【肢解佛法的核心內容三乘菩提。把解脫道歸納爲出家人小乘根性專修的法門，是不能成佛的法門。把佛菩提道歸納爲在家人大乘修行的成佛法門。】[5]

釋惟護說：【「正覺同修會」的人詆毀出家人——阿羅漢到他們面前，都沒有說話的權利。】[6]

事實：釋惟護扭曲 平實導師的話，以他自己更改後的新說，誣謗成 平實導師、正覺同修會所說。佛陀及等覺大菩薩們，超越出家、在家相，《金剛經》闡明有相皆是虛妄；諸佛菩薩於世間示現，本無相貌可以執取，三十二大人相亦然，何況執著染衣？若執取在家相、出家相的出家人，乃是依相出家，非爲法出家，非菩薩種姓，屬聲聞人，無可成佛。釋惟護說「把佛陀及等覺大菩薩們都說成是在家人」，純然爲其更改、扭曲後的戲言，當知 佛陀及等覺大菩薩們隨世間度化因緣示現諸相，非世間以爲的出家人，亦非世間以爲的在家人。且釋惟護指責時，曝露了自身執取出家相的心跡，落入身相中，已非眞出家。又五蘊皆由如來藏第八識所生，如來藏是出家、在家？如來藏又何以稱爲是人、是菩薩？故知

---

4 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷七）
5 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷七）
6 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷四）

若不入大乘第一義，不解 如來眞實義，即同於釋惟護。

又二乘聲聞之執取「出家人成佛」者，當知《妙法蓮華經》開示八歲小龍女一瞬間轉大丈夫相，前往南方無垢世界成佛，何曾示現出家相再來成佛？金粟如來倒駕慈航而示現爲在家相的 維摩詰大士，如何說不示現出家相即非如來？《大方廣佛華嚴經》善財童子五十三參，表徵凡夫到菩薩修行的階位，從第二十五位起，所參訪的善知識皆是現在家相；即十迴向位、十地、等覺菩薩、妙覺菩薩都無須特別示現出家相，而釋惟護於此正理都無所知。

釋惟護說正覺教團「**把解脫道歸納爲出家人小乘根性專修的法門，是不能成佛的法門**」，事實是：解脫道是在家、出家小乘根性專修的法門，其修證內涵只是佛菩提道的一小部分，不是能成佛的法門。二乘聲聞大迦葉等尊者在法華會上，出眾向 如來懺悔「**於佛教化菩薩阿耨多羅三藐三菩提，不生一念好樂之心**」[7]，即二乘小法永不成佛，當迴向大乘方成佛道，此即 如來正說。而釋惟護於此竟無所知，所學何事？

釋惟護說正覺教團「**把佛菩提道歸納爲在家人大乘修行的成佛法門**」，事實是：佛菩提道是**大乘出家、在家菩薩**修行的成佛法門。大乘如來藏本無在家、出家相，非執著出家表相以爲定則。他曾講解《六祖壇經》，六祖亦如是說，難道已經忘光了？

---

[7]《妙法蓮華經》卷 2〈信解品 第 4〉，《大正藏》冊 9，頁 16，中 19-20。

如來與 文殊菩薩再三說明這大乘法不是二乘人境界，聲聞聖僧阿羅漢未證般若實相，自是無法於七住明心不退的大乘菩薩面前開口。《楞伽經》提到二十幾種外道涅槃見，即使聲聞阿羅漢並非全都知曉，然只要有外道到面前說話，阿羅漢即知這是外道，且清楚知道錯在何處；但當阿羅漢遇到眞正開悟菩薩時，只要被菩薩問到：「既然汝自說涅槃眞實、清涼，請問涅槃的內涵是什麼？」聲聞阿羅漢一聽就都答不出來、開不了口，因爲對涅槃之描述都是轉述 佛語，沒有實證涅槃本際如來藏故（至於 佛世由菩薩示現的阿羅漢則不同，是菩薩阿羅漢，不同於二乘定性聲聞），然釋惟護於此竟無所知，所以有此荒唐語。

學佛人歸依大乘一切在家、出家勝義菩薩僧，不歸依二乘聖僧

（二）釋惟護認爲 平實導師在 佛陀正法的路上走得越來越遠的證據是 平實導師在開示本會的宗風與門庭時說：

【「我們正覺同修會並不歸依聲聞聖僧：我們也願意供養他們，也讚歎他們，但不皈依他們。我們是歸依於大乘賢聖僧，這是我們對十方佛教中所的歸依僧寶的性質，以賢聖菩薩僧爲歸。在當今人間，我們皈依的僧寶，是以在家，出家菩薩僧團，作爲我們的所歸，因此我們不皈依於人間的聲聞種性的凡夫僧或聖僧。所以我們的皈依是大乘法中的皈依，不是二乘法中的皈依。要以親教師『教團』，作爲我們人間僧寶的最後歸依：換句話說，要以親教師教團的菩薩僧

寶，作爲同修會學員在人間的最後所歸依的僧寶」。】

釋惟護再自說：【說白了就是以蕭老師爲最後皈依。】[8]

釋惟護說：【祖師們（西天 28 祖，到一花開五葉這些出家祖師）比起正覺悟後起修的人都很膚淺，要以正覺在家人的「大乘勝義僧」來取代佛陀建立的「出家僧團」。幾千年來釋迦摩尼佛的法脈都由出家僧寶，西天二十八位祖師傳承下來，再傳承東土，（一花開五葉）各派祖師，個個都是菩薩僧。他們的層次證量還不如你的學員。蕭老師啊你說這句話的時候臉紅不紅？我都爲你感到難過。你這是欺師滅祖的行爲！世間有人格品性的人都不會犯這種低級錯誤。】[9]

事實：平實導師在《宗風與門庭》說得非常眞確，這就是中國人所信受的大乘法，即是 佛意。佛法在中國建立大乘道場，自《法華經》東來，華人即以唯一佛乘爲依歸，從不歸依二乘；中國大乘學人禮拜歸依的是諸佛菩薩：本師 釋迦牟尼佛、阿彌陀佛、文殊菩薩、普賢菩薩、觀世音菩薩、大勢至菩薩、地藏王菩薩、彌勒菩薩……，從無定性聲聞聖僧。中國佛教宗奉的教典是《法華經》、《華嚴經》、《楞嚴經》、《楞伽經》等大乘經，玄奘菩薩翻譯的大乘經論，及闡揚佛法八識正義的《成唯識論》等；實修的宗門是深受華人推崇的大乘禪宗明心開悟之法。在在證明中國是大乘道場，故三壇大

---

8 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷七）

9 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷七）

戒等同強制只想受聲聞戒的人須一併正受大乘菩薩戒，其理在此。菩薩尚不得取聲聞法而入涅槃，何可歸依聲聞聖僧？

如來於《大寶積經》明說發心菩薩有三種情形「退失菩提，速趣聲聞乘而般涅槃」[10]；可知尚且不應「趣向聲聞乘」，何況「歸依聲聞乘」？聲聞乘是退失（退轉）於佛菩提道（不想成佛）者的歸向處。《大寶積經》更說：「發菩提心已，不正隨順行，退失於佛乘，入於聲聞道。」[11] 聲聞人的志向嚴重背離 如來一佛乘道，故 如來開示不可入於聲聞道，何況歸依聲聞聖僧？歸依二乘聲聞即同贊成其心志，唯行自了，速入涅槃，成爲退失佛乘之人（讚歎二乘聖僧的解脫成就，乃至供養，則無問題），永絕於佛道。正覺《宗風與門庭》在開宗明義即說「**本會是大乘道場**」，僧寶指十方證悟根本識的在家、出家菩薩僧。釋惟護對此強加抨擊，即表明他個人歸依聲聞聖僧的心志，即 如來所說退失於佛乘之人。

釋惟護認爲正覺教團「說白了就是以蕭老師爲最後皈依」，然《宗風與門庭》已說「我們一向不作造神運動，不以單一的一個人作爲我們所歸依的對象」，是歸依十方世界一切大乘賢聖僧，本非歸依 平實導師一人；而且如是精神 平實導師在行爲上具足顯示出來，所以電視及網路上的視頻節目中從來沒有 平實導師，一向都是由諸親教師擔任這項公開弘法的任務；證明釋惟護刻意扭曲的心態委實可議，所毀辱

---

[10]《大寶積經》卷 3，《大正藏》冊 11，頁 18，下 12-13。

[11]《大寶積經》卷 3，《大正藏》冊 11，頁 18，下 15。

事還當歸其自身。

《說無垢稱經》中，二乘聖僧摩訶迦葉在聽了 維摩詰大士開示，便向舍利弗尊者說：「**我等今者於此大乘，如燋敗種，永絕其根。**」[12] 大乘學人以成佛爲究竟，如何歸依焦芽敗種的二乘聲聞聖僧？（雖然可以讚歎他們解脫成就，供養他們。）《雜譬喻經》說一位初發菩提心（成佛之心）的菩薩，功德遠勝三千大千世界有情全都成就聲聞阿羅漢果的所有功德。[13] 故凡有聲聞崇拜心態者，應當改往修來，誠敬歸向大乘出家、在家賢聖僧。

又，釋惟護扭曲了 平實導師的話，改成他想抨擊的話後，便嫁接過來毀謗 平實導師說：「**祖師們（西天 28 祖，到一花開五葉這些出家祖師）比起正覺悟後起修的人都很膚淺**」，事實是「平實導師讚歎西天二十八祖師之 馬鳴菩薩、龍樹菩薩、提婆菩薩等，而正覺教團證悟的三賢位菩薩並無超越 馬鳴菩薩、龍樹菩薩、提婆菩薩等聖位菩薩者」，以及「一花開五葉的祖師中，有人證量不如正覺開悟的菩薩；有祖師唯有明心，證量不及當今明心又見性的學人；有 溈山靈祐禪師等如 平實導師證量極高的聖位菩薩，自非學人所及」。然釋惟護卻將此說爲西天二十八代祖師都不如正覺悟後起修

---

[12]《說無垢稱經》卷 3〈不思議品 第 6〉，《大正藏》冊 14，頁 572，上 21-22。

[13]《雜譬喻經》：「**發菩薩心，其功德勝滿三千世界成就羅漢故也。**」《大正藏》冊 4，頁 522，下 19-20。

的人，這樣扭曲的說法，實非明智之舉，因爲文字證據仍在人間、分明可驗。

佛陀知道後世定有如是聲聞異見頻生，故於《大般涅槃經》金口曉諭四眾：

> 僧名「和合」，「和合」有二：一者世和合，二者第一義和合。世和合者，名「**聲聞僧**」；義和合者，名「**菩薩僧**」。「**世僧**」無常，佛性是常。如佛性常，「**義僧**」亦爾。[14]

即聲聞僧是「世間僧」，聲聞僧是「無常僧」，聲聞僧證「世俗諦」，不在第一義上用心；如是「聲聞無常僧」是「世僧」——非「常住僧」。中國學人本來歸依大乘常住三寶，歸依僧寶即歸依「菩薩僧、義僧、常住勝義僧」，即大乘勝義僧，即 平實導師所說「大乘出家、在家僧寶」；自然不取「無常僧」之「無常二乘聖僧」爲歸依處。

佛世時，菩薩僧與聲聞僧共住於僧團爲出家眾

（三）釋惟護說：【當年佛陀的僧團組織架構是，聲聞十大弟子及 1250 人俱。佛陀的佛法傳承，是以出家相的「住持三寶」西天 28 祖及一花開五葉的祖師來傳播完成。】[15]

---

[14]《大般涅槃經》卷 28〈師子吼菩薩品 第 11〉，《大正藏》冊 12，頁 533，中 8-11。

[15] 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷七）

釋惟護說：【文殊師利、觀音菩薩、維摩大士都是古佛再來，都不能以佛自居，都是化現在家身……。】[16]

釋惟護說：【文殊菩薩是七佛之師，是古佛再來，他來到佛的僧團中，都要服從僧團的領導而不能逾越佛陀的律制。一次在結夏安居時（4—6 月），文殊菩薩比丘忘記請假就離開了僧團，待他回來時，掌管僧團的負責人摩訶迦葉尊者，就去擊揵槌聚僧開會要處分他。這時文殊就以菩薩的威神力，化出百千個文殊。迦葉尊者辨不清哪一個是眞文殊…，此事就不了了之。這就是「迦葉擊揵擯文殊」的公案。這裡說明了一個問題。等覺菩薩以比丘身再來，**都要歸凡夫僧團管理**。】[17]

事實：《不退轉法輪經》說舍衛國祇樹給孤獨園有「大比丘僧千二百五十人俱，及諸菩薩摩訶薩眾無量無邊阿僧祇數」，而且妙覺菩薩 文殊師利法王子所住僧房亦在其中，稱「文殊師利法王子房」[18]（此經有異譯本《佛說廣博嚴淨不退轉輪

---

16 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷四）

17 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷四）

18《不退轉法輪經》卷 1〈序品 第 1〉：「一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園，與大比丘僧千二百五十人俱，及諸菩薩摩訶薩眾無量無邊阿僧祇數。爾時，世尊於中夜後入廣大光明照三昧；是時文殊師利法王子，於中夜後入大光明照三昧；彌勒菩薩於中夜後亦入遍炬三昧。是時世尊從三昧起，與舍利弗於中夜後共出其房，到文殊師利法王子所住之處。時，尊者舍利弗，見文殊師利法王子房及世尊房左右皆悉滿中池水。」《大正藏》冊 9，頁 226，中 1-10。

經》、《佛說阿惟越致遮經》。另《佛說文殊師利般涅槃經》，同樣說祇園中有文殊師利房）。《大方廣寶篋經》說有一次僧團因大雨綿綿，僧眾連五天無法托缽進食，阿難請示 佛陀而得指示往詣「文殊師利菩薩所住室」；文殊菩薩便現神通於通衢中受大眾施食，以神力集合諸食於一缽，令僧團共住尚未證得無漏的「八百比丘、萬二千菩薩」僧皆得飽足。[19] 即知經典明說 佛陀的僧團有證得無漏的菩薩僧與聲聞僧，還有如是尚未漏盡的八百比丘、一萬二千出家菩薩僧一起共住。釋惟護之「當年佛陀的僧團組織架構是，聲聞十大弟子及 1250 人俱」的說法與經典嚴重牴觸，事實眞相是：**佛陀的僧團是出家菩薩僧與聲聞僧共住**。

再依釋惟護自述禪宗「西天 28 祖及一花開五葉的祖師」爲佛法傳承，此亦已經表明中國秉承大乘佛菩提道，由大乘菩薩僧傳授大乘法，非由二乘聲聞聖僧傳授二乘法。禪宗之「一花」惠能得祖衣時，尚未披上僧衣，是在家人；禪宗五葉之「第一葉」潙仰宗，其祖師 潙山靈祐禪師雖被迫還俗，仍是「出家聖僧」，從來無妨於解脫道及佛菩提道之證量。故知釋惟護執著僧衣出家相，無有是處。

文殊師利菩薩示現爲在家相的出家大乘聖僧，故僧團中

---

[19]《大方廣寶篋經》卷 2：「時文殊師利以神通力，令所持缽受諸種種美妙飲食及餅果等，不相和雜如別器盛。八百比丘、萬二千菩薩所食之食在一缽中，不見此缽若減若滿。」《大正藏》冊 14，頁 472，中 20-24。

有 文殊師利法王子的僧房；依示現在家相而不必僧衣袈裟，不現比丘身相；依法戒(法毘奈耶)示現出家故，共住於僧團中；非釋惟護所說「**化現在家身**」之所知。菩薩僧與聲聞僧共住僧團時，有現出家相如 彌勒菩薩（彌勒菩薩現出家相，即北傳的《阿含經》和南傳的《尼柯耶》所記載，人人清楚當來佛是 彌勒佛，以遮止有人大妄語自稱是佛），亦有 文殊菩薩、觀世音菩薩等不現比丘相；如何有人依聲聞見解恣意亂創名詞「**文殊菩薩比丘**」？更非釋惟護所編派的：文殊菩薩忘記請假。當知等覺菩薩本不受聲聞僧（何況凡夫僧）約束，何況向其請假？又大迦葉質疑 文殊時，佛陀命大迦葉直接詢問 文殊，由 文殊菩薩攝受他。是故釋惟護這個「菩薩要向凡夫僧團請假」之說，實乃無稽之談。

當摩訶迦葉尊者想要擯除 文殊菩薩於僧團外時，佛陀即指示 文殊菩薩，文殊菩薩即現三昧神通降伏摩訶迦葉，然結局不是「不了了之」，事實是**摩訶迦葉向 世尊懺悔，世尊要摩訶迦葉向 文殊菩薩請法**。文殊菩薩隨即解說大乘第一義，更開示摩訶迦葉：「**『菩薩莊嚴』是『一切聲聞及諸緣覺』之所無有！**」[20] 即聲聞摩訶迦葉沒有菩薩莊嚴；既無，又如何像釋惟護所說僭越身分來管理菩薩僧？世尊指示 文殊菩薩現神通，即表明二乘僧無有資格管理大乘等覺菩薩聖僧，如

---

[20]《大方廣寶篋經》卷 2：「文殊師利言：『以是義故，大德迦葉！菩薩莊嚴，一切聲聞及諸緣覺之所無有。』」《大正藏》冊 14，頁 474，中 24-25。

何可說聲聞僧是僧團管理人（此處則可稱二乘羯摩師）？且上來已說 文殊菩薩爲大眾籌食，此事亦非各入禪定之聲聞聖僧所能處理；那究竟誰是管理人？

《佛說阿闍世王經》說摩訶迦葉與五百比丘到 文殊菩薩門外恭敬等候，要和 文殊菩薩一起受供，文殊菩薩請摩訶迦葉在前面行，舍利弗與摩訶迦葉皆共說以 文殊菩薩爲尊；於是 文殊菩薩在前，僧團菩薩僧在後，再來才是聲聞僧——「**從菩薩二萬二千五百人，其比丘者五百人俱**」[21]。所以，誰才是僧團的尊貴僧？

金粟如來倒駕慈航示現 維摩詰大士，遇到二乘聲聞也是直接彈訶；因爲這佛土就是一佛乘土，諸佛如來在此佐助 釋迦古佛，示現爲妙覺菩薩隨緣度化。然菩薩無論示現出家、在家，對二乘聲聞心態及說法，皆予以糾正，經中如是事實隨處可見。中國本是大乘國度，實無執取身相的二乘聲聞立足之地。《金剛經》自古以來傳誦不息，破諸四相；如今還有具足我相、人相，更接續說僧衣袈裟相者，如來說皆非菩薩。

如來爲法王，遣諸菩薩於末法住持世間佛法爲法主

（四）釋惟護說：「**蕭老師的『新教主』組織架構是『勝義僧**

---

[21]《佛說阿闍世王經》卷 2：「明日旦，阿闍世王遣使者到文殊師利所：『唯哀用時與等人自屈。』摩訶迦葉時與五百比丘俱欲入城而分衛，以行道半，念尚早而旋，還與比丘俱過候文殊師利，……**從菩薩二萬二千五百人，其比丘者五百人俱**。」《大正藏》冊 15，頁 399，上 5-下 16。

親教師們』及上千位開悟的『聖人』組成。蕭老師的『正法』，是以在家人的『親教師』們來弘傳完成。」[22]

釋惟護說：「佛法是釋迦牟尼佛法傳到娑婆世界的，釋迦牟尼佛才是法主，佛法的主人，佛法的擁有者，誰能擠掉佛而當佛法的法主？」[23]

釋惟護說：「白衣蕭平實你又是誰批准你登臺弘法的？既然你都可以講，別人爲什麼又不能講？只要別人講法你就攻擊人家不是邪師就是外道，講的好的就說人家盜你的法。……你有佛法，那就是佛的法，你自己有法，那就不是佛的法而冒充佛法，把佛法據爲己有，這是最大的盜賊。」[24]

事實：現今娑婆世界的佛教教主及法王皆是本師 釋迦牟尼佛，再來是五億七千六百萬年後成佛的 彌勒佛，中間無人可爲教主與法王；佛陀在世時，亦爲當時的法主。法王專指 佛陀——於一切法自在，與 佛世後各菩薩法主不同；當 佛陀示現滅度後，受 佛囑咐的聖位菩薩即來人間爲善知識，主持佛法，即當時世間的法主；然非法王（如來）。又一代一代的法主，因示現分段生死的緣故，不是同一人相續。又如寺院當家僧稱爲和尚（「和尚」意譯爲「親教師」），亦稱爲住持；而 佛陀在世時是大和尚、大師，住持三千大千世界佛法；然從不

---

22 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷七）
23 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷四）
24 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷四）

因爲後人稱寺院當家和尚爲住持，就有排擠 佛陀的說法；「住持」如此，「法主」亦然。

當釋惟護說 平實導師是新教主，則教主首先至少應自稱妙覺菩薩（快要成佛）或佛，然 平實導師自說尚未具足四禪八定（弟子眾據以推知未臻三地滿心位）；釋惟護指責的第一個條件尚且無法滿足，其餘條件無須更說，可知異議非實。

平實導師總是仰望諸佛，說距離佛地非常遙遠；對主持教團之位也從無戀棧，曾公開說：「如果有一個修證更高的人來了，我就退下來，大家都來跟他學，對大家應該受益會更大。我也一樣跟他學，大家一齊努力修持佛法，不應該有私心。」大家若明白這道理，就都無私心，努力修持佛法；若眞有人證量超過 平實導師，自來擔任法主，大家亦同皆受益。

正覺教團的明心菩薩行者是「**數百人**」（不足釋惟護所說千人），絕大多數處於「**三賢位**」（龍樹菩薩後身因昔入聖位，則爲少數開悟者中之例外），悟後擔任班級義工、助教老師，一直歷練到成爲親教師上臺說法，並無「**出家、在家**」之分（非釋惟護執取的在家人）。是故會中已有出家人隨其悟後派任助教之時序，等候上任親教師之中，證明釋惟護之妄語不實。

佛法人人可講，講錯則有謗法的因果，禪宗叢林百丈禪師親身經歷見聞的故事，證明錯說一字，墮五百世野狐身；若一盲引眾盲，引領大眾入大火坑，因果之大，不可不愼。平實導師將親證的佛法與大眾分享，讓人人知道有自性佛，吹響如來藏號角，吼出大乘如是 佛說，令惡見者聞之色變。

今天即使有人演說三乘菩提部分正理，刻意隱瞞其是從閱讀平實導師書籍所知，然 平實導師亦要會眾不對外張揚，讓他們繼續講，實質上認同他們利益大眾之行。至於有一貫道信眾來學法，想的是悟後回去洩漏密意給一貫道學人，此即同於盜法，故非可隨意扭曲盜法的意思。又 如來的甚深密意不可盜，無論佛門內外皆同，須深盜法的故事猶載於經中，是故應發甚深誓願，扛負 如來家業；若然，自不當與執著袈裟之小乘聲聞師友爲伴，亦不與斷常二見之世智辯聰學術人爲侶；法無人情，唯理是依。

現今大中國少有人弘揚三乘菩提覺悟之正理，以義理甚深難會故，乃由 平實導師爲起首；所以，如來囑咐大眾應親近善知識、擁護善知識，當知法由人弘，故當從善知識聞法。何謂善知識？眞正善知識必當演說三乘菩提正法，必當開曉禪門參悟證道之理。佛世時，二乘聲聞聖僧則謹愼規矩，對外道說法後，回到僧團，即向 如來稟白：他對外道這麼說、這樣說，是否符合 如來本意？今日三乘經典猶在，只是義理難以明瞭，所以善知識出世弘法，開演三乘菩提眞實義，這是學人的榮幸與驕傲，令二乘聲聞僧閱讀後再自行比對經典，便知 如來開示之實際義理，即當至佛像前慇重懺悔，斷除惡見；如是佛菩薩深生歡喜，龍天護法慶幸，眞是善哉！善哉！

彌勒菩薩分身千萬億，頭戴天冠、身著天衣，眞大乘勝義僧

（五）釋惟護先引用 平實導師所言：【蕭平實說：「初地以上的菩薩，你要找一個出家相的菩薩，是很少見的！諸位！五大菩薩的名諱，請諸位念念看！（大眾一起念：）觀世音菩薩、大勢至菩薩、文殊師利菩薩、普賢菩薩、地藏王菩薩。請問：這些等覺位的大菩薩們，有幾位出家？（大眾回答：一位！）是嘛！只有一位地藏王菩薩啊！」】釋惟護再說：【大小乘經典中明確記載彌勒菩薩是出家比丘僧，而蕭平實竟然詆毀為「在家」名為無知，名為於佛相爭，是詆毀彌勒菩薩者。】[25]

釋惟護說 平實導師【攻擊、誹謗祖師都是些沒有悟的凡夫。窺基大師（《正覺電子報》說他沒有開悟），智者大師，憨山大師，虛雲老和尚等都沒有悟。】[26]

事實：平實導師所論的五大菩薩中，並無提及 彌勒菩薩，即無詆毀 彌勒菩薩之說；然釋惟護截取 平實導師的話，然後加上自己編寫後之說，毀謗為 平實導師所說，再作評議，這是無知而與 佛諍（違逆 佛說故）；這樣自編自導自演，是否太辛苦了？

心出家才是眞出家，身出家只是表相而非眞出家。平實導師開示：佛世時，彌勒菩薩亦在三千大千世界分身示現僧團出家比丘相，為當來下生 彌勒尊佛，如今在三千大千世界各兜率天宮，眾人皆見其示現在家相——頭戴天冠、身穿天

25 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷五）
26 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷七）

衣。綜上所說，彌勒菩薩超越俗人所以爲的在家相與出家相，是 如來眞子，是眞出家勝義僧；離此說者，即與 佛諍，非出家人。又當知 文殊菩薩已說：眞出家人不執取剃髮鬚、披袈裟、受具足戒。何況 彌勒菩薩是當來下生 慈氏尊佛，本無執取釋惟護所熱愛不捨的色身出家相；若有人猶然不肯接受菩薩僧應超脫四相，罔顧 如來於《金剛經》一再叮嚀，眞可憐憫者。

玄奘菩薩都令日本僧人道昭開悟了，難道不會讓得意門生窺基菩薩證悟第一義？平實導師說窺基有開悟，然未入聖位，窺基後身已回教團中，如今低調弘法不輟，甚得兩岸學人的尊敬與喜愛；且窺基當年本不受大師之名。至於智者法師、憨山法師、虛雲老和尚，他們在世時皆無開悟，所留文獻具在，有何可以狡辯者？至於智者法師的後身，乃是天台德韶，彼時方能證悟第一義，不是在智者之身證悟的。平實導師並沒有毀謗誰，只是依般若智與道種智實話實說；若是無悟而說爲有悟，則是大妄語。因此當異議者想要賜與大家開悟的頭銜時，也無人肯受，此大妄語業誰願受得？（待續）

《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

（連載二十四）

蔣勁松另一篇〈超越科學主義，回歸佛教本位〉亦云：

> 人間佛教是當代海峽兩岸佛教界的主導價值形態，是在西方人文主義和科學主義思潮的衝擊下傳統佛教現代化的產物。它在實踐中重學術化、商業化、去宗教化，淡忘了宗教的超越價值。……
>
> 釋印順人間佛教的經典依據，是《增壹阿含經》中的「諸佛皆出人間，終不在天上成佛也」。……總而言之，人間佛教是一種人文主義化的佛教，有以慈善替代超度的傾向；是一種將「生死置之度外」的佛教，在宣傳中常有淡化三世因果、六道輪回的特點，過分強調現世化，似乎要努力洗清佛教「迷信」的嫌疑；是一種標榜理性的佛教，相對忽視修證與宗教體驗，……人間佛教混淆人乘與菩薩乘、佛乘的關係，容易淺俗化、淡化出離心，導致「超越性」思想資源的流失。……在表面繁忙熱鬧的大場面下，恰恰是修證法門的缺位！……

近代中國佛教深受科學主義影響，不能充分認識到科學和科學世界觀的局限性，過分強調隨順科學，而忽視佛教的主體性，這造成了以下種種問題：

（1）……宗教智慧的理性化和過度學術化。……削弱了佛教的宗教經驗基礎。

（2）……片面強調宗教的文化功能，實質上是在推行佛教的去宗教化。它在自我定位上喪失信心，因而喪失了最爲重要的和最爲根本的社會功能。……

（3）……人間佛教服膺近代西方流行的進化論和進步主義，認爲佛教的教義是在歷史發展過程中人爲的演變，因此帶來一種溫和版的大乘非佛說，背離了傳統佛教教義由本師釋迦牟尼佛修證境界開顯，隨眾生根基逐漸流露的觀點。……人間佛教的著眼點局限於現世、本土，而忽略了十方三世的無限時空。

（4）人間佛教的修行路線，是以圓漸法門取代中國傳統佛教所推崇的圓頓法門，提倡所謂不斷煩惱、不修禪定的凡夫菩薩行，在實踐中往往導致以慈善替代覺悟，輕視禪定修行，從而使得佛教過度世俗化。在修行目標上，人間佛教以人格完善取代成佛做祖、往生淨土。[1]

---

[1] 蔣勁松，〈超越科學主義，回歸佛教本位〉，《綠葉》雜誌，2008 年第 12 期。http://blog.sciencenet.cn/blog-224810-828214.html
※補充說明：本論文章節中引用某些學者（如呂勝強、周貴華、楊惠南、蔣勁松、魏德東、恆毓博士……）之論著文段，乃是就學術立場提

這兩篇評論所涉及的印順思想的偏見與過失，是很明顯易懂的，也是筆者前文曾反覆比對、探究，而後文亦將繼續引證、檢討，以做成定論的。在此，先總結以上引文而理出一些關鍵字句：「過度的世俗化、理性化、學術化、現世化、商業化、去宗教化」、「以人格完善取代成佛做祖」、「以慈善替代超度」、「溫和版的大乘非佛說」、「局限於現世與本土」、「忽視了佛教的主體性」、「修證法門的缺位」、「混淆了人乘與菩薩乘、佛乘」、「以《阿含》爲佛陀的本教」、「以小乘經（爲權威）解釋大乘佛教」、「偏愛『中觀』而扭曲眞相」、「矮化、淺化、曲解了大乘佛教」、「將佛法當作世俗學問來研究」、「以學術『進化』論研究佛法」、「佛教與儒學的混淆」；而以上這些字句所指涉的思想偏差，又可總括爲一句兩點：由於「**過重人本**」而至於「**有人間、無佛教**」、「**有學術、無佛法**」，可以此爲評論釋印順「人間佛教」之思想錯謬[2]的重點，並以蔣勁松的建議爲結語：

佛教發展的前途在於超越**人間佛教**而回歸「佛教本

出評論人與被評論者兩方的意見作比對，是客觀的理論研討，並不表示筆者完全同意這些學者論文之觀點，亦不涉及佛法修證的實效問題。

2 蔣勁松，〈大眾化閱藏工程與中國佛教的未來〉：【過分重視社會關懷，過分重視佛教在社會中的作用，往往淪爲人天善法，對於解脫的迫切性有所忽略，與其他宗教乃至世俗人文主義的張力不夠凸顯，對現代社會的批判不夠。在缺乏對佛教義理深入理解基礎上的慈善，往往容易產生流弊。】http://www.chinabuddhism.com.cn/special/2015wbf4th/wenji/hongfa/2015-10-16/9699.html

位」，回歸「本位佛教」，這才是既符合佛陀本懷，同時又隨順時代因緣的佛法。[3]

周貴華是一位有名的佛學研究者[4]，對佛教相對〔其餘學者〕有較爲完整而深入的認識，且尊重佛法的「信仰」與「實證」；他在已出版的著作中，從很多角度批判釋印順的佛學思想及人間佛教，其學識與研究態度是嚴謹而客觀的，如其在〈佛陀是人嗎？〉[5] 云：

「人間佛教」興起有其時代的因緣，故有其正面價值：一者，釋迦牟尼所開顯的一代時教，是以人間即娑婆世界爲正所化域的，有其人間的針對性，確應該開顯；二者，中國古代佛教〔學人〕偏重境界與智慧，偏重出世，對普度眾生的入世菩薩行的開展較弱，說其「冷佛教」不爲過，故這種弊端應有所對治；三者，現今科學、人本主義盛行乃至普世化，佛教應該有所方便攝受與引導。

---

3 蔣勁松，〈超越科學主義，回歸佛教本位〉。

4 周貴華，中國原子能科學研究院核物理研究所碩士、北京大學哲學系博士。現爲中國社會科學院哲學研究所東方哲學研究員，專攻印度與中國佛教哲學。主要著述有：《唯心與了別——根本唯識思想研究》、《唯識、心性與如來藏》、《唯識通論——瑜伽行學義詮》、《作爲佛教的佛教》、《唯識明論》、《完整佛教思想導論》。https://www.itsfun.com.tw/%E5%91%A8%E8%B2%B4%E8%8F%AF/wiki-1108525-6861305

5 周貴華，《本懷與時代》〈佛陀是人嗎？〉，宗教文化出版社，2016 年出版。https://read01.com/zh-tw/KBPBgNL.html#.XkORcTEzZRY

這是先肯定「人間佛教」的興起，有其時代因緣與意義，在「應機隨緣」上是有所對治而開顯的。但也須相對性的看清它的本質並預防它的弊端：

> 但其本質上是一種強調向下一路或者佛教文化意義的結緣教，不能因此將其視爲佛教正法的代表，否則就墮入俗化、矮化、異化的弊端，佛教正法的本來面目就被遮蔽，佛教正法的法運就會傾折！現今應該回到佛陀完整本懷，向上與向下維度並重，全方位、各層次開展世出世平等而普度眾生的廣大菩薩行，唯有這樣才能正法久住、法輪常轉！

上文對「人間佛教」的本質與定位很明確——是「向下」的、「文化」的、「結緣」的，乃是一種契機應世的方便，但不能過度強調，甚至喧賓奪主、以假亂眞，讓佛法的眞實義被遮蔽，而淪爲世俗的善法或學術研究，成了相似佛教，那就不免「俗情生禍害，方便出下流」了。故云：

> 釋迦牟尼佛出世在人間娑婆世界度生，乃佛陀普度三界乃至淨土一切眾生的「一大事因緣」的組成部分之一，不應理解爲唯是「人間性」。平面化、局域化、淺薄化的「人間性」佛教，絕非正法；矮化、俗化、異化的「人間」佛陀，絕非眞正的徹底解脫者、圓滿覺悟者與大慈大悲的三界導師！

這裡又再三提及的「矮化、俗化、異化」，即是（釋印順）「人間佛教」的特色或弊端，周貴華在另一篇〈完整佛教思想

簡論〉[6] 中有詳細的說明：

> 相似佛教見是在皈依三寶，並試圖理解、闡說正法的情況下混淆或者援引世間見而成之錯誤見，……具體表現爲世俗實證主義、言說主義、邏輯主義、人本主義立場。……世俗實證主義是消解宗教本位意義的主要方式，在它看來，宗教中超越於人類世俗經驗的一切都是不存在的，宗教本質上是神話，是精神安慰與自我欺騙的麻醉藥。
>
> 言說主義是將一切存在限定在言說之域，否定有離言的存在。邏輯主義要求眞理必須與世間邏輯相順，而非邏輯之先，也非邏輯之外。……人本主義是一種以人的現實存在爲尺度的價值觀，主張一切眞理與意義只能通過人的認識、行爲與存在得以把握、實現。……
>
> 依於上述立場爲代表的不同世間見，相似佛教有不同具體表現形態，主要可分爲矮化、俗化與異化三類。
>
> **矮化**是將佛教等同於解脫道即大乘所說的小乘教……第二種情況是否定大乘爲佛陀所親說，但肯定其是基於小乘教而立，是其過度詮釋版，即其變異後學，從而將大小乘皆化約爲小乘教。這是現今較爲普遍的一種觀點，可稱溫和版的「大乘非佛說」，在釋印順的

---

[6] 周貴華，〈完整佛教思想簡論〉
http://club.kdnet.net/dispbbs.asp?id=8518545&boardid=2

「人間佛教」思想中表述得最爲充分。在他看來，大乘經典絕非佛陀親說，乃是一些懷念佛陀、追慕佛陀的人構造的宗教作品，……〔釋印順〕卻將大乘佛教約化爲小乘佛教因素，消解了大乘佛教作爲佛陀親立之菩提道的本位性質與意義，而事實上取消大乘佛教。……

俗化是直接以世俗立場詮釋與改造佛教，或者將佛教等同於世間道，或者將世間道與佛教互補和融合，或者將佛教與世間道歸一等，從而消除或者虛化佛教的涅槃指向。……俗化可表現爲理論與修行兩方面，在理論上是將佛教等同於世間學說，如哲學或者科學所攝的知識系統，而在修行上是將佛教歸趣爲世間趣求，如人天福報，而捨棄了出世指向。

異化是將佛教詮釋與改造爲世間宗教。

周貴華文中提及「古今中國佛教的弊端」有五種「基本表現形態」：虛化、偏化[7]、矮化、俗化、異化；他在稍早的另一本書《作爲佛教的佛教》中，則說到中國現代佛教中出現了很多弊端，可歸納爲兩方面，其中「**內症**」五種，即

---

7 周貴華，〈完整佛教思想簡論〉：「虛化指在佛教的修行即信、解、行、證中一些關鍵項被取消或者簡化，如在傳統中國化佛教中，對佛陀及其言教之信、對佛陀言教之解、廣大菩薩行基本被取消或者簡化，而偏重強調境界及其證悟。偏化是指在正聞熏習中，唯信受了義教，執唯了義教爲正確，而非了義教爲錯誤，或者執了義教可取代其他佛教即非了義教的作用，從而否定非了義教的意義。」

自我矮化、自我俗化、自我異化、自我消解、自我損謗。周貴華說：用「自我」這個詞，是爲了表明這些問題是從佛教內部引生的，是佛教信眾的作爲。而這五種內症之前三種與上文所提弊端略同，可互相補充：1、「**自我矮化**」：是採用西方學術立場、方法及世俗世界觀，試著重新詮釋大乘佛教，而將大乘佛教等同或化約爲小乘佛教的認識與行爲。其典型代表是釋印順，他以現代「**世俗理性**」與「**人本**」的立場，詮釋大乘思想，消解了大乘佛教的本位意義，而歸約爲阿含佛教，即主張大乘佛教並非 佛所親（口）說，而是從阿含佛教發展演變而來。這是對大乘佛教的一種自我顛覆。2、「**自我俗化**」：是把佛教等同於世間法的訴求，比如將佛教與哲學、科學相融合，而與 佛陀的智慧之教背道而馳。3、「**自我異化**」：是把佛教重新詮釋，轉變成另一種違反佛教本質的宗教形態。而第四種，「**自我消解**」，就是上文說的相似佛教，即以世俗的世界觀來詮釋佛教，而消解了佛教信仰的神聖與超越性，其具體表現爲以「**經驗、邏輯、歷史、人本**」主義相融合來作佛學研究。至於第五種，「**自我損謗**」，因與本書主旨無關，略而不論。[8]

從上引幾本書中相關主題的整理可知，周貴華之所以判定印順思想是「**相似佛教**」，其主要表現爲矮化、俗化、異化

[8] 參考：周貴華，《作爲佛教的佛教》，附編三〈中國當代佛教病〉，宗教文化出版社，2010 年 2 月出版，頁 323-337。此處所引乃根據中國社會科學院《學術動態》對此書的介紹與摘要。http://bbs.tianya.cn/post-666-11957-1.shtml

三方面；此中前兩類的定義與指涉較明確，「異化」則須補充說明。所謂「異化」，也可說是變質，指一個事物發展到最後，已疏離其本質而前後矛盾，例如釋印順依己意而臆測佛法，致令所說淪爲相似佛教，而失其度化眾生實證解脫之功能。如李利安云：

> 人間佛教發展過程中有一個極爲危險的歧路，就是佛教本身的「異化」。爲了迎合人間性，容易使佛教變得俗化。而佛教一旦俗化，就會從它的本質「異化」，自己變得不像自己。這是一種乖離本質的發展。[9]

因此，問題（弊病）的重點，就是當代佛教內部的自我「矮化」與「俗化」，具體表現爲釋印順的「**人間佛教**」思想，雖表面上繼承了太虛法師的「**人生佛教**」，然而到了台灣之後，進一步、兩步，乃至三、四、五步的發展，卻越來越偏離太虛法師的路線，乃至完全背離了 如來的正法而自成異說，成了混淆或援引世間（人本）價值而扭曲佛法本義的「**相似**」佛教——雖口頭上承認佛法僧三寶，但於教理行果的施設中卻多有違反佛法之聖教量，因此是「表面」相似「實」則不同。

> 此佛教人本主義，按照印順法師自己的話說，是「人本大乘法」（《佛在人間》P.105），指示一種即人而成佛道的佛教思想，所謂「『人？菩薩？佛』——從人而發

[9] 李利安，〈當代人間佛教所面臨的核心理論問題〉 http://www.emsfj.com/ptjl/ShowArticle.asp?ArticleID=5533

心學菩薩行，由學菩薩行而成佛。」(《佛在人間》P.100)
這樣的人間佛教，在印順法師是經過抉擇提出的，……
雖然印順法師宣稱抉擇佛教是爲了回到佛陀本懷，但
其方法與結果卻對大乘的大乘性給予重重一擊。[10]

而釋印順所主張「人本」立場的人間佛教，是以世俗觀點爲原則，採學術的方法來研究佛法，所致的結果，就是成爲「**相似佛教**」；這之所以有害，就在於它以世俗的經驗主義而錯解了「佛世尊皆出人間，非由天而得」[11]，不了解「釋迦牟尼佛有法報化三身」的「大乘佛陀觀」。這些以俗亂眞的言論，從思想上顚覆了大乘經典的至教量，致令大乘的「成佛之道」失了根據，而必須回到《阿含經》中找出路，又由於釋印順對二乘解脫道的誤解，只能自限於凡人之意識思惟所得的種種虛妄境界中。也就是說，釋印順的一切佛教思想及佛學研究成果，幾乎都是以世俗性來消解佛教經典的神聖性，使佛法成爲一種只能研究的世間學問，而不再是可實修實證、可超凡入聖的「佛本」宗教。

由於看出了印順思想對佛教「大乘性」的嚴重破壞，周貴華以〈人間佛教與相似佛教〉爲題，寫了一篇針對釋印順「人間佛教」思想的略評[12]：

---

10 周貴華，〈當代佛教教育略議〉http://www.aisixiang.com/data/79793.html

11 《增壹阿含經》卷 26：「佛世尊皆出人間，非由天而得也。」大正藏冊 2，頁 694，上 4-5。

12 周貴華，〈「人間佛教」與相似佛教——印順「人間佛教」思想略評〉http://time20021108.blog.163.com/blog/static/197625248201471894407 32/

> 現今上至佛教的各級管理機構，各大名山的大法師，下至普通的佛教信眾，都在齊聲讚頌「人間佛教」，在臺灣如是，大陸如是。……我看到佛學院的師生都在學習印順法師的書，用它們做教材，作主要參考書。這些書滲透了他的「人間佛教」思想。而這些思想在我看來不是有一些問題，而是問題很大。我有一個總的判斷，就是他的「人間佛教」思想對佛教極爲有害，是一種相似佛教。
>
> 印順法師的「人間佛教」思想是他晚年思考的歸宿，……他享壽 100 歲，著作等身，而且其著作不僅爲教界所推崇，也爲世俗的學界所重視。他的高僧身份，在我看來是一個很不幸的事實。……當他出問題的時候，那他對佛教界的影響的性質就嚴重了。

這裡說「人間佛教」，尤其釋印順的版本，在台灣、大陸，乃至西方的佛教界，其影響力已成籠罩之勢，這是一個必須去面對、去考察的現實，但因釋印順的「人間佛教」思想很複雜，人們對此並無眞切的了知。就周貴華的研究判定，釋印順的「人間佛教」思想「問題很大」，是一種新型的「**相似佛教**」，又因爲釋印順享高壽、是「高僧」、著作多，所以對佛教界極爲有害。

或參見：周貴華，〈印順法師的「人間佛教」思想的特質〉（此二文內容相近而文字略異）http://www.aisixiang.com/data/79660.html

總的來看，印順法師的「人間佛教」思想所依據的是邏輯、經驗與人本的立場，用他的話說，就是「從現實世間的一定時空中，去理解佛法的本源與流變，漸成爲我探求佛法的方針」。這是一種完全世俗化的理性思維方式。由此建立的「人間佛教」思想當然不會眞正獲得大小乘佛典的支持，絕非佛陀意趣的如實詮顯，只能視爲一種相似佛教的理論套路。

釋印順表面上承續了太虛法師「即人成佛」的觀念，卻又以個人的闡釋方法與理論套路，將「人間佛教」完全的世俗化，而悖離了 佛在三乘經典中的眞實說；尤其他對大乘佛法的批判與否定，等於推倒了「實證眞心如來藏，進修般若道種智」的眞實菩薩行，從而也斷絕了成佛的可能。如周貴華說：

大乘佛法是菩薩行，不管是從佛的本生敘事看，還是我們後來從大乘佛典來看，這些菩薩是以各種身份來度化眾生的，絕不會栓死在人界這裡，而是要上天入地，三界遍行的。……但是印順法師不許可這些，雖然不管是大乘，還是阿含佛教都這麼談，但他不許可。所以他的「人間佛教」完全以人作爲所化機，修行對象完全是人，而不是三界一切眾生，行化區域就在人間，而不是三界。這確實有局限性，與大小乘經典不符。……

他完全以最高的人格來安立佛格，讓佛陀永遠留在人間，反對佛的梵天化，反對大乘的三身說，以及十方

> 無量諸佛說，等等。……印順法師完全把他人本化了，甚至說佛陀的智慧也必須按照緣起的精神來理解。這是什麼意思呢？就是說，佛陀生活在印度那個時代，其智慧就不能超越那個時代的局限性。

以上是釋印順菩薩觀、佛陀觀的錯誤，致令大乘的菩薩行侷限在人界，而 佛陀也被降格爲人間的聖者，佛法則成了提昇「人格」的世間智慧。（待續）

三乘菩提概說
佛法八正道之正定、正精進

葉正緯老師開示

https://video.enlighten.org.tw/zh-tw/a/a06/1718-a06_015

各位菩薩：阿彌陀佛！

歡迎大家繼續收看「三乘菩提概說」。今天我們繼續要跟大家講，出世間八正道（或者是說佛法八正道）裡面的「正定」跟「正精進」這兩項內容。

我們說一般來講，當我們看到「定」這個字眼，一般大家先入爲主的概念（或者說依過去所知道的概念），其實很多時候也都有關所謂「定」這件事情。比方說在《大學》裡面就有講了，所謂的：「知止而後有定，定而後能靜，靜而後能安，安而後能慮，慮而後能得。」那這段《大學》裡面的話呢，在中華文化裡面，可以說是扎根扎得非常地深、非常地牢的，所以一般人對於「靜〔定〕」所得到的理解也都是說：我們如果靜下心來，在靜下心來之後，自然思考就能夠更周全、更沒有所謂的障礙，然後這樣子就更能夠把現前的事情處理好；這個就是我們一般人對於「定」這件事情所知道的情形、所知道的境界。

不過在佛教裡面，我們談「定」這件事情其實談得更深入。我們在佛教裡面講說，「定」就是所謂的**制心一處**，令我們的心安住，不掉舉、不散失。那麼這件事情，在佛教裡面，談到「定」往往也會談到說，怎麼樣去眞正達到制心一處或者令心安住的方法，是有一些方法可以讓大家練習。就比方說在打坐裡面來講，打坐的時候，透過各式各樣的打坐行門，透過這些行門的反覆練習之後，我們就能夠在打坐之中，越來越消除我們的妄想，讓我們的心念越來越集中在我們應該要集中的這個禪定境界。所以，佛教對於這個部分是有完整的論述的。

但是，當然我們也不免要跟大家提的就是，關於打坐這件事情，其實它只是一個工具而已，並且打坐的這件事情並不是佛教的專利；因爲當時在 佛世(在我們 佛陀的那個時代)，跟佛教同時的其他教派，其實也都有許多的人在進行打坐；並且有許多的這些教派的人，也都透過打坐達到了世間人所能證得的禪定的最高境界。所以我們要跟大家講，雖然說一般人常常會看到打坐就以爲說那一定是佛教，可是我們要提醒大家，其實打坐這件事情並不是佛教的專利，佛教眞正可貴、眞正殊勝的地方是在於，以禪定作爲一個工具而要達到解脫。所以在 佛世那個時候，佛陀有許多的弟子，〔在未歸依佛陀前〕其實已經在各派裡面都修練到世間人所能證到的最高的禪定了；但是即便他已經修到了世間最高的禪定，可他依然是不能解脫的；一直要等到他們見到了 佛陀，聽到了 佛陀的開示之後，才眞正掌握了解脫的關鍵，所以那個時候才

是這些人眞正進入佛教的開始。所以我們要提醒大家，不是光憑打坐，不能夠說打坐的就是佛教徒。

除了我們常常看到的打坐之外，其實如果我們從制心一處、令心安住的這個觀點，或者從心得決定的這個觀點來看，其實不只是打坐，乃至於我們一般的行、住、坐、臥，或者我們平常在思惟、讀經的時候，或者我們平常在禮佛拜佛的時候，也許我們在這些當下（每當作這些事情的時候），其實我們的心都是很安定的。比方說，如果我們在讀《金剛經》的時候，我們的心完全都放在經文上面，沒有顯著的妄想來讓我們的思緒飄走的話，那麼我們也可以說，這個時候是讀經所得到的一個定；因爲那個狀況就是一心只安住於《金剛經》上。又或者我們在禮佛拜佛的時候，如果我們在禮佛拜佛時，一心都只是憶念著佛的話，這個時候當然也是一種很具足展現了所謂「定」的境界；因爲這個時候，我們的心確確實實就是因爲安住在憶佛的念頭裡面，不會有其他的妄想，自然這就是所謂「定」的具足展現。

所以從這個立場來看「定」，既然這個「定」這件事情並不僅是打坐而已，那麼所有關於行住坐臥、關於讀經、關於憶佛拜佛的這些事情，這些事情都是所謂的在動中我們能夠維持令心安住、制心一處，或者令心得決定。所以我們談到的是說，其實除了靜中打坐之外，還有一個更重要的內涵，這更重要的內涵就是所謂的「動中定」——動中的定力。

那麼關於動中的定力，我們正覺同修會在教動中定力，在這方面可以說我們有累積了相當的心得。我們在開設的禪

淨班裡面，有循序漸進地教導學員，怎麼樣透過一定的方式來養成動中的定力；並且這個動中的定力，正因爲它是在動中便能夠成就禪定的功夫，所以這個動中的定，比靜中所養成的定力功夫，更能夠應用在我們日常生活之中。那我們想一想，我們現在所面對的許多煩惱，這些煩惱哪一樣不是因爲我們跟周遭的環境互動，所以才會有這些煩惱呢？所以，這些煩惱其實具足地展現，就是在我們跟眾生、跟周圍環境互動之中。如果我們在跟眾生互動、跟環境互動的過程中，能夠恰如其分地用動中定（施展我們動中的定力）的話，那麼很自然的，我們就能夠用這個力量來對治我們相應的貪瞋癡、相應的煩惱；這個比靜中的定要得力太多太多了！

在同修會裡面，我們許多禪淨班教導的，實際都顯示，動中定才是幫助大家對治煩惱的一個有效的方式。如果大家沒有機會參加正覺同修會的禪淨班的話，各位觀眾可以選擇直接去閱讀 平實導師所寫的兩本書：一本叫作《無相念佛》，另外一本叫作《念佛三昧修學次第》。在這兩本書裡面，平實導師已經把動中定的知見，及養成動中定應該作的功夫，都毫不保留地寫在書裡面，所以如果您有緣，並且您也願意按照書裡面所講的程序一一去作的話，相信您很快也會體會到動中定於對治煩惱，乃至於減輕、消除煩惱，所發揮的巨大功效。當然，如果您希望除了自己看書之外，也能夠進一步來一起共修的話，那當然是最好，因爲這個是成就動中定最迅速的方式。

所以總結來講，我們剛才講的「定」這事情，我們講的

「定」不止是打坐而已，其實還包括了我們在日常生活一切活動當中，所應該有的「動中定」的力量；那麼這個動中定的力量，在對治煩惱上面，遠比從靜中打坐修的要更有效。

我們如果再回頭來談「正定」的內涵，我們可以把它歸結起來看，「要有正定」這個意思就是，我們在平和的時候，希望能夠維繫專注於所謂的正念，然後以之來深入體會佛法；也就是，定是爲了要讓我們能夠持續專注於正念。那麼正念呢，正如同我們上一次講的，正念可以是解脫道裡面所談的四念處觀，也就是身、受、心、法四項的行門；可是如果我們進一步講的話，其實正念更可以放大到整個佛法的範圍來看，也就是時時以眾生的法身慧命，時時以眾生的究竟福祉，念茲在茲、掛在心頭。所以這個時候，我們在這個原則的引導之下，自然會希望自己能夠掌握佛法的正見，並且也希望把佛法的正見能夠傳播給其他人，跟其他人分享，讓其他人也一起能夠領會佛法的勝妙。所以，這個是正定在平和時最重要的用處，就是能夠維繫專注正念。

然而除了這個之外，正定也有一個重要的功用，就是當有境界考驗的時候，由於定的力量，可以使我們的心不會完完全全受境界的左右，我們就有機會能夠逐步地減輕心隨境轉的種種紛亂；甚至哪怕有境界考驗的時候，我們也能夠透過定的力量，讓我們自己迅速回歸到正念。這是正定的第二個用途。

當然第三個用途，講到的就是在臨終往生的時候。比方說如果要往生西方極樂世界的人，如果臨終的時候，是完全

的昏昧、昏暗的話，在沒有辦法憶念 阿彌陀佛的狀況，這個時候自然就沒有辦法往生極樂世界。所以關於這個部分，如果要往生西方極樂世界的話，平時就應該要鍛鍊正定的功夫，讓自己即便是臨終往生的時候，還能夠一念乃至十念清晰地憶念 阿彌陀佛。那個時候只要能作到這樣，依照 阿彌陀佛所發的悲願，祂必然現前來接引我們到西方極樂世界去繼續修習佛法。所以，這是講正定它在不同狀況下所發揮的功用。

我們在談正定這件事情的時候，一般人都會很習慣的把正定這件事情，或修定的這件事情，都把它的重點放在掃除妄念。也就是一般人會覺得妄念就好像塵埃，當妄念在我們的心裡生起的時候，我們要儘量的掃——好像是拿著掃把把它盡力地掃出去。或者又譬如說，好像是要把它壓制下去，讓妄念不要生起一樣。但是實際上來講（就我們實際體會的心得來講），就功法的部分、實踐方法的部分來說，它的重點其實不在於用力去對治妄念。它的重點反而是用功在什麼上呢？是繼續使自己淨念相續（或說一念相續、正念相續）。當然這個部分，其實它的意思就是說，我們不要把力氣放在如何去掃除妄念、如何去對治妄念，而是我們用功的時候要著重在：到底眼下清淨的這一念是不是能夠繼續相續？只要它能夠繼續相續，哪怕心中有來來往往的妄念其實都沒有關係。這個是我們在修學定的功法上面應該要提醒大家注意的地方。當然這裡面的重點就是要恆常練習，要常常找時間練習，當然這就要回歸我們等一下會說到的正精進。這是功法的部分。

至於正定的心法的部分，我們要瞭解到，所有一切妄念的起源，其實都是在於我們有重重疊疊的煩惱，所以才會有妄念。所以，眞正要對治妄念，不是在我們學習禪定的時候，用力去壓制這些妄念，希望讓妄念不生起來；其實，反而是要在我們平常一切的日常生活，都能夠想辦法減輕煩惱、對治煩惱，乃至於到最後能夠心得決定〔編案:不爲煩惱所纏〕。

那麼如何能夠正確地對治煩惱，乃至於說減輕或者降伏煩惱呢？當然它的重點就在於我們要知道什麼是煩惱生起的關鍵，我們也要能夠掌握什麼是對治煩惱的關鍵。所以，這裡又回歸到我們之前講的佛法的正見、正思惟、正念；並且除了正見、正思惟、正念之外，這裡當然跟我們前面講的正語、正業跟正命也都有關係；因爲這些正語、正業、正命，正是爲了要減少我們在學佛上面的遮障。所以，如果我們正確地掌握了伏煩惱的關鍵，並且同時減少遮障的話，自然而然煩惱就會越來越淡；一旦煩惱越來越淡，我們就很自然會發現，在練習修定的時候，這時妄想也就越來越輕、越來越淡，乃至於說有些人就能夠自然成就一念相續，並且是淨念相續的美好境界〔編案:身心輕安〕！所以我們在這裡提醒大家，眞正要對治妄念，其實要從減輕煩惱著手〔編案：也就是降伏五蓋煩惱〕，而不是一味地在修習禪定的時候想辦法壓制它。

關於這個正定的部分，我們就以上述所說，來提供大家參考。

至於「**正精進**」的部分，一般在說到正精進的時候，都

是以「四正勤」來說的。四正勤談到的範圍就是，若是屬於善法的話，如果是已經發起的善法，那我們要讓它增長廣大；如果是還沒有發起的善法，我們自己要盡力地讓它（善法)能夠發起。相對來講，對於惡法的部分呢，如果是還沒有生起的惡念，我們當然要盡力防止它生起；但如果是已經發生的惡念或惡行，那我們就要懺悔、要彌補，並且下次千萬不能再犯。這個就是一般四正勤最通俗的解釋。

不過在這裡，我們要進一步地勉勵大家，關於正精進這件事情，如果我們放在學佛的利益這方面來講，我們要勉勵大家的就是，學佛，回過頭來說，如果要好好學佛的話，我們希望大家最好不要把學佛只是當成一般知性休閒的活動。因爲佛法其實不是心理輔導，佛法也不是所謂的知性小說；如果您只把它當作一般的學問，在您有閒暇的時候稍微翻一翻而已的話，那這個樣子相信您會錯失了佛法裡面許多美妙之處。並且我們要進一步地告訴大家，佛法一定是可以在行住坐臥的日常生活中，分分體會、分分發揮功德受用的。這個就包含了，比方說我們在面對日常生活的時候，透過解脫道的修習，正確掌握解脫的原理之後，讓我們可以解脫煩惱；甚至我們如果也能夠掌握佛菩提道的義理，在斷我見之後，進一步明心乃至於見性之後，我們更可以在種種的境界，或者是在諸法之間能夠得到自在。這個部分，顯然都不是我們一般在閒暇的時候，只是拿起小說來看的心態能夠達到的。

所以，對於〔正精進〕這方面，除了四正勤的意義之外，

我們在正精進這件事情上面，希望進一步地勉勵所有電視機前的觀眾，我們說佛法眞的是很好，可是希望大家眞的要親身來學；而且，學的時候希望大家多精進一些，別只是把它當作一般的知性小說閱讀而已。

如果您也同意這樣的見解的話，我們就更進一步，在正精進這上面仍然要再給大家一點建議。我們說自己努力地修習佛法不是不可行，可是自己學習的話，你會有很多的盲點；當你碰到盲點的時候，往往也只能夠用自己習以爲常的一些知識去解釋、去理解它，久而久之，你會形成一個封閉的體系，最後變成畫地自限；然而這個時候你可能已經離眞正的佛法很遠了。所以我們說，自己修行不是不可行，但是會很辛苦，並且到最後萬一又變成了自說自話、畫地自限的話，那花了這麼多時間，其實是很可惜的事情。所以，關於正精進，這邊我們要給大家建議，希望大家能夠想辦法去親近善知識跟正法的道場，來學習佛法的正見。

這裡當然我們又再次提到了正見的重要性，因爲即便是選擇善知識跟選擇道場，也都是要以正見當作唯一依歸的。比方說解脫這件事情，當然就一定要回歸怎麼斷我見，並且要能夠具體地說出斷我見的方法，這才是善知識所當爲，這才是一個正法道場所應該傳播的。

除了親近善知識跟正法道場之外，我們也希望大家精進再精進，希望大家能夠撥出時間定期參加共修，因爲共修的力量是非常大的。往往我們自己學習的時候，我們有許多的時候會因爲周遭發生了種種生活中的難事，而不禁打了退堂

鼓，也許我們常常會因爲，比方說天氣不好，或者自己的身體稍微有一點不舒服，就想那我是不是就先休息一陣子。可是藉由透過定期參加共修的力量，就可以提供給我們繼續往前進的一個最好的幫忙。除了這個之外，我們也希望大家在精進這方面，能夠作到每天固定撥出時間進行正思惟、正念乃至於正定；每天撥出時間作思惟跟練習正定，或者養成正確的心念，這些事情才會讓我們在佛法上面走得很穩固。

那最後也勉勵大家，**如果您能夠參與持戒的話會是更好的一個幫助**；因爲持戒這個部分也牽涉到正念、正定，當然也牽涉到正語、正命跟正業。

所以，以上就是我們關於正精進給各位菩薩的建議。今天我們就先說到這裡。

阿彌陀佛！

三乘菩提之佛典故事

布施——智慧護眷，德被眾生

劉正莉老師開示

http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2569-a13_015

各位菩薩：阿彌陀佛！

歡迎您收看正覺教團電視弘法節目，目前正在演述的單元是「三乘菩提之佛典故事」。我們蒐集了許多佛典故事，由本會多位親教師在節目中爲大家講述，希望藉由 佛在因地行菩薩道的事蹟，使得大眾聽聞之後，能夠深信因果，並且瞭解菩薩道的精神與內涵，種下修學正法的因緣。歡迎您繼續收看！今天要跟大家介紹有關**布施的故事**，這是《六度集經》卷 3 的記載。

從前有一位菩薩示現爲鹿王，牠的身材非常高大，身上的毛有五種顏色，非常殊勝，蹄和角也長得奇特雅致；許多鹿都服從牠，大約有幾千隻鹿跟從著牠而成爲一群。有一天，國王出宮狩獵，這群鹿被狩獵的隊伍衝散，紛紛跳下高峻的山崖；有的掉落到坑洞裡，有的倒掛在樹枝上搖晃著，有的被荊棘刺穿身體，死傷非常嚴重。鹿王看見這種慘狀，忍不住悲從中來，哽咽地說：「我身爲這群鹿的領導，應該深思熟慮選擇一個安全的地方，讓大家可以棲息；但是我卻草

率地爲了豐美的草原，把大家帶來這裡，使得整個族群凋落衰敗，這是我的罪過啊！」因此，鹿王決定親自去覲見國王，讓國王知道狩獵對鹿群的傷害。

於是鹿王直接來到了京城，當人民看見這隻神鹿，都說：「因爲我們的國王有最崇高的仁德，所以有隻神鹿來這裡遊走，這是國家值得慶賀的吉祥徵兆啊！」因此沒人敢去阻擋鹿王。鹿王來到了皇宮，就在大殿前下跪，請求國王說：「我們這群卑微的牲畜爲了貪求活命，因此寄託生命在貴國的國土上；突然間遭逢獵人前來狩獵，我們這些牲畜四處逃竄，有的親人失散，有的死傷狼藉，我們眞的很可憐。上天有好生之德而愛惜生命，不嗜殺戮，祈求大王不要再狩獵了！我們願意各自安排日子，來到皇宮供太官發落。」鹿王接著說：「我們想要知道，大王每天所需鹿肉的數量，絕對不敢欺瞞大王。」國王聽了非常驚訝地說：「太官每天需要的鹿肉不會超過一隻，沒想到竟然造成你們這麼大的傷亡；如果眞的像你所說的那樣，我發誓從今天開始不再狩獵了。」鹿王回到草原後召集群鹿，詳細地向牠們解釋禍福；這群鹿也都聽從鹿王的指示，自動地把入宮的順序排列出來。每隻鹿入宮赴死前，都會向鹿王辭行，鹿王總是悲傷流淚地教導說：「每個人都會死亡，沒有人能夠避免，前往王宮的路上，要憶念佛陀仁慈的教誨，要以慈心去面對那位人王，千萬不要怨恨他。」這群鹿每天就這樣在愁雲慘霧中度過。

有一天，輪到一隻即將分娩的母鹿，牠說：「叫我赴死，

我不敢躲避，只乞求讓我把小鹿生下來。請由下一個先代替我前往吧！」排在後面的那隻鹿聽見了，趕緊以頭叩地，悲傷流淚地說：「我一定會赴死，但是我還有一天一夜的生命；雖然只是一天一夜而已，但等輪到我時才去赴死，那麼我的心裡就不會有怨恨了。」由於鹿王不忍心下一隻提早一天去赴死，所以第二天一大早，鹿王就避開大眾獨自前往太官處；廚人認得是鹿王，立刻去向國王稟報。國王問鹿王：「是什麼原因呢？」鹿王就把所發生的事情，一一向國王稟報。國王聽了難過地流下眼淚說：「哪有這種道理啊！牲畜竟然能夠胸懷天地之仁，捨棄自己的生命來救助眾生，能夠實踐古人廣大的慈悲行爲。我雖貴爲人君，卻每天宰殺眾生性命，只爲了滋養豐潤自己的身體。我這樣兇惡殘忍，簡直是豺狼的行爲；牲畜卻能夠行於仁慈，而有奉天的美德。」於是國王遣送鹿王回去牠原來棲息的地方，並且命令全國人民：今後如果有人侵犯鹿群，就當作侵犯人民一樣，要接受國法的處置。從此國王與文武百官都遵循教化，人民也都心存仁心不再殺生，就這樣恩澤潤及草木，國家豐盛太平。當時的鹿王就是 釋迦牟尼佛，當時的國王就是舍利弗尊者。

佛說：「菩薩在成佛的過程中，就是要像這樣以慈心惠澤眾生，行無量無邊的布施行。」也就是說，菩薩要像這樣，生生世世不顧身命來救護眾生，而成就布施的功德；必須累積無量的福德資糧，才能成就佛道。布施是六度波羅蜜的第一度，如果這一度修不成，後面的持戒、忍辱、精進、禪定、般若就甭提了！因爲六度之間息息相關，六度萬行是

以布施爲基礎，如果布施不能成就，持戒也就不能成就。爲什麼呢？因爲布施修足了，有了捨心，就不會想要從眾生那裡去貪，這樣持戒才能持得好，持戒的因緣才能成熟。同樣的道理，如果布施不能成就，瞋就無法布施出去，心中就會常常有瞋；把瞋布施出去，才能生起慈忍與悲忍，戒才能持得好。乃至愚癡，如果不能把愚癡布施出去，對愚癡的因果不能具足了知，就不會樂於布施，表示愚癡還沒有布施出去，就無法清淨持戒。布施是持戒的基礎，持戒又是忍辱的基礎，就這樣一度又一度互相含攝；每一度都含攝其餘五度，六度是互相含攝的。所以布施是成佛的首要，菩薩沒有不樂善好施的；布施一直修到等覺位時，還要以整整一百劫的時間，專門修內財與外財的布施，具足圓滿之後才能成佛。

布施表面上看來是他人得利，但其實自己的道業又往前邁進了一大步。爲什麼呢？因爲布施就是把貪瞋癡布施出去，就這樣從利他之中，漸漸地把自己的貪瞋癡去除。俗話說「吃虧就是佔便宜」，利他就是利己。眾生在世間的福報都是有因果的，不可能無因無果就變成很有錢或很窮；一飲一啄莫非前定，連一隻雞牠想要喝到一滴水，想要在地上找到一粒米來吃，都有過去世的因緣。一個人固然要努力求財，但是應該如何求財，這一生分內有多少財，都是有因果的。分上不該他得的，他再怎麼努力也得不到；分上該他得的，他只要努力去作，一定可以得到。譬如：有的人辛苦一輩子也買不起一間公寓；有的人學歷不高，但是不論投資什麼都賺錢；有的人頭腦很好，作事計畫周詳，可是不論投資什麼

都賠錢。財物的獲得有它的因果法則，有的人先貧後富，有的人先富後貧；有的人先貧後也貧，窮苦潦倒一輩子；有的人先富後也富，含著金湯匙出生，一直到老都不愁吃穿。爲什麼會有這些種種的差別呢？因爲過去世行布施的種種差別，而產生了福德果報的種種差別。

《佛說輪轉五道罪福報應經》開示說：

罪福隨身，如影隨形。植種福者，亦如尼拘類樹，本種一核，收子無限；施一得倍萬，言不虛也！[1]

意思是說：一個人身口意行所造作的一切罪業與福業，都會緊跟著自己，就好比身影緊跟著自己。種植福德的人，也好比種植尼拘陀樹，尼拘陀樹的種子很小，本來只是種下一顆小小的種子，但是這種樹長大之後，非常地寬廣高大，也會結出許許多多的果實以及無量無數的種子；就像這樣布施一分，那麼將來就可以獲得一萬倍的果報，這句話一點也不虛假！古語說：「人人知道有來年，家家盡種來年穀；人人知道有來生，何不修取來生福？」每個人都知道有明年，都知道要努力種植明年所需要的稻穀；同樣的，每個人都知道有來世，那爲什麼不去修集來世的福報呢？布施就好像在投資，又好像在種田播種，可以讓來世遠離貧窮。

《摩訶般若波羅蜜經》卷 26 佛開示說：

諸眾生！當行布施，貧窮是苦惱法，貧窮之人自不能

[1]《大正藏》冊 17，頁 564，中 19-22。

益，何能益他？以是故，汝等當勤布施，自身得樂，亦能令他得樂。[2]

佛說：「大眾啊！你們應當行布施，貧窮是苦惱法，貧窮的人自己不能獲得利益，又如何能利益他人呢？所以大家應該努力修布施，這樣不但自己可以獲得快樂，也可以讓他人得到快樂。」何樂而不為呢？菩薩修福德總是努力修，修到成佛了還是樂修福德。譬如，有一天阿那律尊者他的袈裟破了，想要縫補衣服；可是他的眼睛看不見，當時旁邊沒人，他就開口說：「哪一位阿羅漢想要修福的，來幫我穿針吧！」佛在遠處以天耳聽見了，就說：「我來幫你穿針吧！」阿那律尊者聽到是 佛的聲音，覺得奇怪：「佛啊！您還要修福嗎？」佛說：「修福還會嫌多嗎？」佛都樂於修福了，何況是我們！當然更要修福了！

《優婆塞戒經》卷 6 佛開示說：【以不堅身易於堅身。】[3] 每個人的色身都是不堅固的，百年後就會壞掉，所以要用這個不堅固的色身，拿來當作工具，去換取未來三大無量數劫後的堅固法身。乃至在這一世就要先證得第八識法身，也就是說，我們要用這個色身當作道器，修習六度波羅蜜，熏習第一義諦知見，勤鍛鍊動中定力以及參禪功夫，來尋找生命的實相——第八識如來藏。

《優婆塞戒經》卷 6 接著又開示說：【以不堅財易於堅

[2]《大正藏》冊 8，頁 410，中 28-下 2。

[3]《大正藏》冊 24，頁 1064，下 21-22。

財。】[4] 要以不堅固的財物來換取堅固的法財。什麼是不堅固的財物呢？譬如金錢、珠寶、黃金等等，有智慧的人都明白這些身外之物不堅固，這一生要用的足夠就行了，剩下的就用來換取未來世的堅固法財。**以不堅固的財物來換取堅固的法財，叫作七聖財的修集**。什麼是七聖財？就是**信、戒、慚、愧、聞、捨、慧**，這些都可以帶到未來世去，叫作七聖財。世間財物只能一世擁有，無法帶到未來世去，就算是打拼了一輩子，擁有了全世界，生命一旦結束了，就自動交給別人，不論是心甘情願，或心不甘情不願，都必須交出去；但是七聖財可以生生世世跟著我們，如影隨形都不會遺失，誰也搶不走啊！所以 佛說：「**要以不堅財易於堅財**。」法界的因果律就是，行布施，那麼未來世就可以獲得可愛的異熟果報，就可以無遮障地繼續學佛〔編案：前提是要將布施的功德迴向學佛無礙，並且避免因布施毒田而成就破法共業〕。

可愛的異熟果報有兩種：一種是正報，一種是依報。什麼是正報？正報是指我們這個五陰身心。譬如生而爲人，而且生在有福報的地方，不會生在窮鄉僻壤。什麼是依報？依報是指個人擁有的財富、眷屬、生活環境等等。譬如自己本身富有資財，不必受人供養，也不必爲三餐奔忙，能有閒暇可以學佛，這就是菩薩可愛的異熟果。凡是久學菩薩，多多少少都有可愛的異熟果；如果不具備可愛的異熟果，表示過去世沒有在努力行布施，所以導致世間法的福報不足。可愛

[4]《大正藏》冊 24，頁 1064，下 23-24。

的異熟果如果沒有具足圓滿，佛地的三十二大人相當然不可能圓滿，也就不能成佛；佛是福慧兩足尊，必須福德莊嚴與智慧莊嚴兩者都具足圓滿才能成佛。

所以，《優婆塞戒經》卷 2 佛開示說：**【菩薩具足二法，能自他莊嚴：一者福德、二者智慧。】**[5] 菩薩是以福德與智慧來莊嚴自己，同時也要教導眾生去修集福德與智慧。福德與智慧是一體的兩面，就好比鳥的兩個翅膀，又好比人的兩隻腳，必須旗鼓相當，才能平穩地、快速地前進。所以福德是永遠不嫌多，乃至成佛了都還要修福。如果覺得自己的福德還欠缺，現在趕快去補救，修福永遠不嫌晚，趕快去累積來世更多的福德作爲成佛的道糧。

時間的關係，今天就講到這裡。

阿彌陀佛！

[5]《大正藏》冊 24，頁 1045，中 7-8。

爲感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大爲驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極爲精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE：

連結網址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/

嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中

——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即爲歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更爲朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉爲度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卍續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的僞經、僞論，而將之一併電子化，實爲美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」[1]，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於**大乘後期**的佛書，則爲數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一爲思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗爲不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】[2] 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是**晚近新譯**的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之**創新**，乃形成一種爲世人稱爲「**喇嘛教**」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成爲國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁 65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教爲佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在爲《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆爲紅衣士以來所共許之說。無上部之特

[1] http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html

[2] 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986 年 10 月初版，頁 63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦爲紅黃之所共承。……而同取雙身和合爲最上密，乃承印度末期所傳。】[3] 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知道藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法爲行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是眞正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與眞密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最爲嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是 佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。**先惡魔師與魔弟子婬婬相傳**；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令眞修行總爲魔眷，命終之後必爲魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】[4]

---

[3] http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

[4]《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「**忽魔師、魔弟子以及魔眷屬**」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄爲「**佛教大藏經**」的一部分，顯然是認同「**姪姪相傳**」之喇嘛教爲佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，眞是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說眞心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「**遊心法海**」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪爲戲論一生的「**學問僧**」，乃至更成爲破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸殷鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更爲擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以爲這些密教典

籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「**收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。**」[5] 爲宗旨，立意可謂純善，然而正因爲宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「**電子媒體之特性**」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以眞實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿爲歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至爲避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷

[5] http://www.cbeta.org/intro/index.php

經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勠力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期爲後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬愼從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作爲佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事眞修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之眞僞，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪爲「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛

典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：**《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。**亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於眞正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。

公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是眞正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的**意識常住思想**。從他們爲人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是眞正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作爲禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因爲他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「**正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。**」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因爲破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗爲常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是眞正護持及弘傳中國禪宗的道場。

6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：**他們仍然是依中國禪宗歷代**

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7.本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通爲止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。

～聲明～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。

法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與**平實**作佛法第一義諦之法義辨正者，**平實**敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代爲約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「**若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者爲師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。**」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；**平實**法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮鑒

佛子 **蕭平實** 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；**平實**閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名**龍樹後族**，在網站上要求召開「**網站論壇上之法義辨正無遮大會**」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「**無遮**」與「**有遮**」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其眞實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其眞實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名**龍樹後族**之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，**平實**必無可能同意「**在網站上召開無遮大會**」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「**我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。**」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非**平實**在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，**平實**亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求**龍樹後族**出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼**龍樹後族**拒不告知眞實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以**龍樹後族**之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以**龍樹後族**名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以

爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對**平實**作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與**平實**作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「**我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。**」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「**網站論壇上法義辨正無遮大會**」以邀**平實**者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負言責之「**法義辨正無遮大會**」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆眞實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以**龍樹後族**約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲**縮頭藏尾論辯**，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼**龍樹後族**早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，眞願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂爲之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明爲禱！

佛子　**蕭平實**　謹誌　公元 2003 年立冬

中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的眞實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更勠力於 **21** 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 **20** 年的努力，以眞實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃眞實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對眞實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網（**http://video.enlighten.org.tw**）觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

hototp:a//big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http:a//pinpai.china.com.cn/fangtan/20140715/26_5493548.html

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http://v.youku.com/v_show/id_XNzQyMjU0NTMy.html

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

http:a//topics.gmw.cn/2014-09/01/content_12954428.htm（光明網）

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697125.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/15/content_7697118.htm

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

http://gongyi.china.com.cn/2015-02/12/content_7690924.htm

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：**余正文**老師及**余正偉**老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

http://fangtan.china.com.cn/2015-03/12/content_35036368.htm（中國網）

http://tv.cnr.cn/xwsx/20150527/t20150527_518659894.html（央廣網，即中央人民廣播電台）

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

http://news.xinhuanet.com/video/2015-05/18/c_127813077.htm

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

http://gongyi.china.com.cn/2015-08/07/content_8139102.htm

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」── 玄奘菩薩取經回國1372 年紀念專輯，影片內容共分爲三集，由兩千五百多年前 釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦爲始，歷述 世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是爲禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了 玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識眞旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別爲：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225

佛法東來（第三集）眞唯識量 大乘根本

http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304

佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外爲人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「**應善觀察根器及因緣，不爲少福眾生妄說如來藏妙法**」的告誡，私自在會外爲諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了**法毘奈耶**（法戒），鑄成**虧損法事**的大惡業，是爲**虧損如來**。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，

今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，**冒稱**爲本會上述文字所說之離會者，或**冒稱**爲 平實導師早期所度弟子，皆**僞稱**已被 平實導師印證爲悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱爲 平實導師好友，已被 平實導師印證……等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業……等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非眞悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土……等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成爲大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的**老母娘**——絲毫不知聲聞僧及**老母娘都未斷我見亦未明心**，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及**老母娘未斷我見亦未明心**之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被 平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中 世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：

本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作爲實例而說明經義，作爲會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 https://www.enlighten.org.tw/epaper 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 http://www.a202.idv.tw/點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（**免附回郵**），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」http://www.enlighten.org.tw/，或「正智書香園地」網站 http://books.enlighten.org.tw/下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂2020年下半年禪淨班，將於十月中旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（**費用全免**），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授眞正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

各地講堂地址、電話（**共修時間方有人接聽**）、**共修時間：**

台北講堂：台北市承德路三段277號9樓等──捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25），傳眞：02-25954493。**平常共修時間**：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～17:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上17:30～20:30。**預定2020下半年新開設的禪淨班將於十月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。**

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路286、288號10樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:30～11:30，雙週六晚上17:30～20:30。**預定2020下半年新開設的禪淨班將於十月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。**

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。**預定 2020 下半年新開設的禪淨班將於十月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。**

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**預定 2020 下半年新開設的禪淨班將於十月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。**

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**預定 2020 下半年新開設的禪淨班將於十月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。**

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 14:00～16:00，週六晚上 17:30～20:30。**預定 2020 下半年新開設的禪淨班將於十月下旬**

開始上課，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六下午 13:30～19:30、雙週六下午 16:30～19:30。**預定 2020 下半年新開設的禪淨班將於十月下旬開始上課，歡迎報名參加共修。**

香港講堂： ☆已遷移新址☆

九龍觀塘，成業街 10 號，電訊一代廣場 27 樓 E 室。（觀塘地鐵站 B1 出口，步行約 4 分鐘）電話：（852）23262231。英文地址：Unit E, 27th Floor, TG Place, 10 Shing Yip Street, Kwun Tong, Kowloon。**2019 年下半年新開設的禪淨班已於** 2019/10/26**(週六)開課，時間爲：雙週六下午** 14:30～17:30**，歡迎報名參加共修。**

每週六 19:00～21:00 及每週日 19:00～21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《**大法鼓經**》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。電話：909-595-5222 &（626）454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 18:00。自 2016/10/1 起，每週六下午 13:30～15:30 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《**佛藏經**》DVD。**2020 年新班將**

於 2020/10/3(週六)開課，上課時間爲：每週六下午 15:30～18:00。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

http://www.enlighten.org.tw/

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上 平實導師開講的《大法鼓經》已經講授圓滿。自 2019/2/12 開始宣講《不退轉法輪經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

詳解 釋迦世尊宣演《不退轉法輪經》之因緣及眞實義理，闡釋 世尊何以在開顯此經之前，先示現種種不思議之瑞相？云何一切諸佛有所說法皆悉同等？如何是菩薩信行、法行？菩薩摩訶薩須陀洹乃至菩薩摩訶薩阿羅漢一一有何法相？世尊爲何對魔王說**「我今當令無一眾生發菩提心」**而令彼離諸憂惱，不復起擾亂之心而歡喜離去？又誹謗**「此經」**者有何罪報？菩薩行者應如何受持**「此經」**？平實導師以道種智的深妙智慧，解說**「但以假名開示眞實」**之勝妙內涵，詳釋菩薩聲聞的眞實道理，演示 世尊運轉遣魔法輪以降魔之精彩事蹟，此中蘊含無上甚深微妙之第一義諦眞義，眞實證解者聞之必拍案稱絕。敬邀佛子四眾親臨法

筵，諦聽 平實導師演示勝妙之不退法輪，同沐 如來不可思議之聖教法雨，普令心生信解者皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此爲配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。**台北第五講堂在地下一樓，爲開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。**目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《不退轉法輪經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，爲求眞理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——**第八識如來藏**——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來

的努力，到目前爲止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然**諸大師皆無法回應**。今徵求各大山頭法師居士，尋找 平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北講堂將於 2020/8/9（日），嘉義、台南、高雄講堂將於 2020/8/30（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

八、台北，桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2020/9/13（日）上午 08:50 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、2020 年下半年禪一日期，台北講堂 8/2、8/16、8/23、8/30、9/6 共五次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂爲： 8/2、8/23、9/6，各三次；嘉義講堂爲：8/2、9/6。以上各講堂禪一日期均爲週日，從 2020/7/1（週三）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十、2020 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：7/19、9/6、11/8。（**詳細參訪途徑請參閱本報第** 41、42 **期之公告，非開放時間請勿前來參訪**。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！**眞藏傳佛教覺囊派僧衆不在此限**。）

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊(四百餘頁)，只售新台幣 350 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧(二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界)。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能眞修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經爲禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的眞實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於眞實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經爲密教部之重要的眞實經典，經中宣說明心與見性之內涵極爲詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極爲深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的眞僞。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經眞實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各爲三地滿心位、六地滿心位、七地滿

心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的眞義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十五、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也爲學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極爲詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義眞諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之眞實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極爲詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名爲〈超意境〉(第一輯)，是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作爲歌詞，是超越

意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日發行，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日發行，定價 300 元，本書的內容：

劉正莉老師等人著。書中詳敘學佛路程之辛苦萬端，直至得遇正法之後如何修行終能實證，現觀眞如而入勝義菩薩僧數。本輯亦錄入一位 1990 年明心後追隨平實導師學法弘法的老師，不數年後又再眼見佛性的實證者，文中詳述見性之過程，欲令學人深信眼見佛性其實不難，冀得奮力向前而得實證。然古來能得明心又得見性之祖師極寡，禪師們所謂見性者往往屬於明心時親見第八識如來藏具備能使人成佛之自性，即名見性，例如六祖等人，是明心時看見了如來藏具有能使人成佛的自性，當作見性，其實只是明心而階眞見道位，尚非眼見佛性。但非《大般涅槃經》中所說之「眼見佛性」之實證。今本書提供十幾篇明心見道報告及眼見佛性者的見性報告一篇，以饗讀者。

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的眞實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法爲因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我

見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩爲聲聞僧，以及扭曲迦葉童女爲比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認爲這些別有用心的日本佛學考證的講法爲天竺佛教的眞實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非眞實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非眞正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘眞佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建

立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的眞實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、平實導師講述的《法華經講義》爲 平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙眞實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019/5/31 出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分爲藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分爲三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是爲

有緣眾生「**開、示、悟、入**」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙眞如心，並於諸品中隱說「**妙法蓮花**」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，眞義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特爲末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「**此經**」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥爲曠古未有之大說也。

二十九、平實導師最新著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，下冊已於 2018/9/30 出版。本書的內容，係：

眞正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨

眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是眞正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃 平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙眞實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；第七輯已於 2020 年 07 月出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明眞心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又爲警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉

過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前 大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到 釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以爲圭臬而依教奉行。

三十一、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作爲依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一

切學人都至爲重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作爲例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有眞實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的內容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十二、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十三、平實導師爲悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川

震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

三十四、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。網址：https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4

三十五、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2020 年已經是連續第九年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者計 5814 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望

透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十六、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「**徵稿啓事**」。

三十七、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費……等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勠力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「**諸施之中，法施爲上**」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行 民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2020/07/13

1. **宗門正眼**—公案拈提 第一輯 重拈　平實導師著　500 元

   因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增爲 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止期限。（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。）

2. **禪淨圓融**　平實導師著 200 元（第一版舊書可換新版書）

3. **真實如來藏**　平實導師著　400 元

4. **禪—悟前與悟後**　平實導師著　上、下冊，每冊 250 元

5. **宗門法眼**—公案拈提 第二輯　平實導師著　500 元

   （2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

6. **楞伽經詳解**　平實導師著　全套共十輯　每輯 250 元

7. **宗門道眼**—公案拈提 第三輯　平實導師著　500 元

   （2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

8. **宗門血脈**—公案拈提　第四輯　平實導師著　500 元

   （2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

9. **宗通與說通**—成佛之道 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元

10. **宗門正道**—公案拈提　第五輯　平實導師著　500 元

    （2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

11. **狂密與真密 一～四輯**　平實導師著　西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁　每輯全書約 400 頁　售價每輯 300 元

12. **宗門正義**—公案拈提 第六輯　平實導師著　500 元

    （2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心經密意**—心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300元
14. **宗門密意**—公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
15. **淨土聖道**—兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**— 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**—平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**—略論附佛外道盧勝彥之邪說（對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正） 正犀居士（岳靈犀）著 流通價140 元
19. **阿含正義**—唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯300 元
20. **超意境** CD 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱** CD 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 **1.**主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 **2.**以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，眞發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此眞實悟入般若，成眞菩薩。 **3.**正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的眞實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路**第一輯　釋悟圓、釋善藏等人合著　　售價 300 元

24. **我的菩提路**第二輯　郭正益等人合著　　售價 300 元
（停售，俟改版後另行發售）

25. **我的菩提路**第三輯　王美伶等人合著　　售價 300 元

26. **我的菩提路**第四輯　陳晏平等人合著　　售價 300 元

27. **我的菩提路**第五輯　林慈慧等人合著　　售價 300 元

28. **我的菩提路**第六輯　劉惠莉等人合著　　售價 300 元

29. **鈍鳥與靈龜**—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

30. **維摩詰經講記**　平實導師述　共六輯　每輯三百餘頁　售價各 250 元

31. **真假外道**—破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見　正光老師著 200 元

32. **勝鬘經講記**—兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁　售價 250 元

33. **楞嚴經講記**　平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁　　售價 300 元

34. **明心與眼見佛性**—駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說
正光老師著　共 448 頁　售價 300 元

35. **見性與看話頭** 黃正倖老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

36. **達賴真面目**—玩盡天下女人
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思等人著 200 元

38. **假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教　正玄教授編著　200 元

39. **金剛經宗通** 平實導師述　共九輯　每輯三百餘頁　售價 250 元

40.**空行母**—性別、身分定位，以及藏傳佛教。

坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元

41.**末代達賴**—性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元

42.**霧峰無霧**—給哥哥的信　辨正釋印順對佛法的無量誤解

游宗明 老師著　　售價 250 元

43.**霧峰無霧**—第二輯—救護佛子向正道　細說釋印順對佛法的各類誤解

游宗明 老師著　　售價 250 元

44.**第七意識與第八意識？**—穿越時空「超意識」

平實導師述 每冊 300 元

45.**黯淡的達賴**—失去光彩的諾貝爾和平獎

正覺教育基金會編著　每冊 250 元

46.**童女迦葉考**—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。

平實導師 著 定價 180 元

47.**人間佛教**—實證者必定不悖三乘菩提　平實導師 述，定價 400 元

48.**實相經宗通** 平實導師述　共八輯　每輯 250 元

49.**真心告訴您(一)**—達賴喇嘛在幹什麼？

正覺教育基金會編著　售價 250 元

50.**中觀金鑑**—詳述應成派中觀的起源與其破法本質

孫正德老師著　分爲上、中、下三冊，每冊 250 元

51.**藏傳佛教要義**—《狂密與真密》之簡體字版　平實導師 著 上、下冊

僅在大陸流通　每冊 300 元

52.**法華經講義** 平實導師述　共二十五輯　每輯 300 元

已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯

53.**西藏「活佛轉世」制度**—附佛、造神、世俗法

許正豐、張正玄老師合著　定價 150 元

54.**廣論三部曲**　郭正益老師著　　定價 150 元

55.**真心告訴您(二)**—達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？

—補祝達賴喇嘛八十大壽

正覺教育基金會編著　售價 300 元

56.**次法**—實證佛法前應有的條件

張善思居士著　分爲上、下二冊，每冊 250 元

57.**涅槃**—解說四種涅槃之實證及內涵　平實導師著 上下冊 各 350 元

58.**山法**——西藏關於他空與佛藏之根本論

篤補巴．喜饒堅贊著　　傑弗里．霍普金斯英譯

張火慶教授、張志成、呂艾倫等中譯　精裝大本 1200 元

59.**假鋒虛焰金剛乘**—揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》

釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定

60.**廣論之平議**—宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議　正雄居士著

約二或三輯　俟**正覺電子報**連載後結集出版　書價未定

61.**菩薩學處**—菩薩四攝六度之要義　陸正元老師著　出版日期未定

62.**八識規矩頌**詳解　○○居士 註解　出版日期另訂　書價未定

63.**印度佛教史**—法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說　正偉老師著　出版日期未定　書價未定

64.**中國佛教史**—依中國佛教正法史實而論　○○老師 著　書價未定

65.**中論正義**—釋龍樹菩薩《中論》頌正理

孫正德老師著　出版日期未定　書價未定

66.**中觀正義**—註解平實導師《中論正義頌》

○○法師（居士）著　出版日期未定　書價未定

67.**佛藏經講記**　平實導師述　　於 2019 年 7 月 31 日開始出版　共二十一輯，每二個月出版一輯，每輯 300 元。

68.**阿含經講記**—將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。

平實導師述　約二輯　每輯 300 元　出版日期未定

69.**寶積經講記**　平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定

70.**解深密經講記**　平實導師述 約四輯　將於重講後整理出版

71.**成唯識論略解**　平實導師著　五～六輯　每輯 300 元　出版日期未定

72.**修習止觀坐禪法要講記**　平實導師述　每輯三百餘頁

將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定

73.**無門關**—《無門關》公案拈提　平實導師著　出版日期未定

74.**中觀再論**—兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

75.**輪迴與超度**—佛教超度法會之真義

○○法師（居士）著　出版日期未定　書價未定

76.《**釋摩訶衍論**》**平議**—對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議

○○法師（居士）著　出版日期未定　書價未定

77.**正覺發願文**註解—以真實大願為因 得證菩提

正德老師著　出版日期未定　書價未定

78.**正覺總持咒**—佛法之總持　正圓老師著　出版日期未定　書價未定

79.**三自性**—依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。

作者未定　出版日期未定

80.**道品**—從三自性說大小乘三十七道品　作者未定 出版日期未定

81.**大乘緣起觀**—依四聖諦七真如現觀十二緣起　作者未定 出版日期未定

82.**三德**—論解脫德、法身德、般若德。　作者未定 出版日期未定

83.**真假如來藏**—對印順《如來藏之研究》謬說之平議　作者未定 出版日期未定

84.**大乘道次第**　作者未定 出版日期未定 書價未定

85.**四緣**—依如來藏故有四緣　作者未定 出版日期未定

86.**空之探究**—印順《空之探究》謬誤之平議　作者未定 出版日期未定

87.**十法義**—論阿含經中十法之正義　作者未定 出版日期未定

88.**外道見**—論述外道六十二見　作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158　新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號）Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：

1.**全台連鎖經銷書局：**

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2.**台北市：**佛化人生 **大安區**羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4　台電大樓對面

3.**新北市：**春大地書店 **蘆洲區**中正路 117 號

4.**桃園市：**御書堂 **龍潭區**中正路 123 號

5.**新竹市：**大學書局 **東區**建功路 10 號

6.**台中市：**瑞成書局 **東區**雙十路 1 段 4 之 33 號
佛教詠春書局 **南屯區**永春東路 884 號
文春書店 **霧峰區**中正路 1087 號

7.**彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8.**高雄市：**政大書城 **前鎮區**中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）
明儀書局 **三民區**明福街 2 號
青年書局 **苓雅區**青年一路 141 號

9.**台東市：**東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10.**其餘鄉鎮市經銷書局：**請電詢總經銷**聯合**公司

11.**大陸地區請洽：**

香港：樂文書店
旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
電話：(852) 2390 3723　email : luckwinbooks@gmail.com
銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司
地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
郵編：361004
電話：0592-5061658 （臺灣地區請撥打 86-592-5061658）
E-mail：JKB118@188.COM

12.**美國：世界日報圖書部**　紐約圖書部　電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部　電話：3232616972#202

13.**國內外地區網路購書：**

正智出版社 書香園地　http://books.enlighten.org.tw
（書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局　http://www.sanmin.com.tw
誠品 網路書局　http://www.eslitebooks.com
博客來 網路書局　http://www.books.com.tw
金石堂 網路書局　http://www.kingstone.com.tw
聯合 網路書局　http://www.nh.com.tw

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳眞到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳眞，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者爲一般會員，外縣市爲護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！** (7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五爲 18:00～21:00，第一、三、五週週六爲 10:00～21:00，雙週之週六爲 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F 郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：http://www.xibc.com.cn/
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：http://books.enlighten.org.tw/ebook

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道　http://www.a202.idv.tw

正智出版社 書香園地　http://books.enlighten.org.tw

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

http://pinpai.china.com.cn/

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

＊ 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 ＊

＊ 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 ＊

佛教正覺同修會　贈閱書籍　目錄　2018/10/20

1.**無相念佛**　平實導師著　回郵 36 元
2.**念佛三昧修學次第**　平實導師述著　回郵 52 元
3.**正法眼藏—護法集**　平實導師述著　回郵 76 元
4.**真假開悟簡易辨正法&佛子之省思**　平實導師著　回郵 26 元
5.**生命實相之辨正**　平實導師著　回郵 31 元
6.**如何契入念佛法門**（**附:**印順法師否定極樂世界）平實導師著　回郵 26 元
7.**平實書箋**—答元覽居士書　平實導師著　回郵 52 元
8.**三乘唯識**—如來藏系經律彙編　平實導師編　回郵 80 元
（精裝本　長 27cm　寬 21cm　高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9.**三時繫念全集**—修正本　（長 26.5cm×寬 19cm）　回郵 52 元
10.**明心與初地**　平實導師述　回郵 31 元
11.**邪見與佛法**　平實導師述著　回郵 36 元
12.**甘露法雨**　平實導師述　回郵 36 元
13.**我與無我**　平實導師述　回郵 36 元
14.**學佛之心態**—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著　回郵 52 元
附錄：平實導師著**〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉**
15.**大乘無我觀**—《悟前與悟後》別說　平實導師述著　回郵 36 元
16.**佛教之危機**—中國台灣地區現代佛教之真相　（附錄：公案拈提六則）
平實導師著　回郵 52 元
17.**燈　影**—燈下黑（覆「求教後學」來函等）　平實導師著　回郵 76 元
18.**護法與毀法**—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 76 元
19.**淨土聖道**—兼評**選擇本願念佛**　正德老師著 **由正覺同修會購贈**回郵 52 元
20.**辨唯識性相**—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著　回郵 52 元
21.**假如來藏**—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著　回郵 76 元
22.**入不二門**—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯爲一冊流通之）平實導師著　回郵 52 元
23.**真假邪說**—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24.**真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係　平實導師述著　回郵 76 元
25.**真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說　孫正德老師著　回郵 76 元
26.**眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說　游正光老師著　回郵 52 元
27.**普門自在**—**公案拈提集錦** 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯爲一冊流通之）　平實導師著　回郵 52 元
28.**印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索　恆毓博士著　回郵 52 元
29.**識蘊真義** — 現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
— 依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著　回郵 76 元
30.**正覺電子報**　各期紙版本　免附回郵　每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
31.**現代人應有的宗教觀**　蔡正禮老師著　回郵 31 元
32.**速惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯　回郵 52 元
33.**速惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯　回郵 52 元
34.**確保您的權益**—**器官捐贈應注意自我保護**　游正光老師著　回郵 31 元
35.**正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**
由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大講題：一爲「三乘菩提之意涵」，二爲「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100 元，回郵 52 元）
36.**正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**
總有二大講題：一爲「三乘菩提之念佛法門」，一爲「學佛正知見（第二篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）
37.**喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗　張善思 等人合著
由正覺同修會購贈　回郵 52 元

38.**假藏傳佛教的神話**—性、謊言、喇嘛教　　張正玄教授編著
由正覺同修會購贈　回郵 52 元

39.**隨 緣**—理隨緣與事隨緣　　平實導師述　回郵 52 元

40.**學佛的覺醒**　　正枝居士著　回郵 52 元

41.**導師之真實義**　　蔡正禮老師著　回郵 31 元

42.**淺談達賴喇嘛之雙身法**—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著　回郵 31 元

43.**魔界轉世**　　張正玄居士著　回郵 31 元

44.**一貫道與開悟**　　蔡正禮老師著　回郵 31 元

45.**博愛**—愛盡天下女人　　正覺教育基金會編印　回郵 36 元

46.**意識虛妄經教彙編**—實證解脫道的關鍵經文　正覺同修會編印　回郵 36 元

47.**邪箭囈語**—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著　上、下冊回郵各 52 元

48.**真假沙門**—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著　俟《**正覺電子報**》連載後結集出版

49.**真假禪宗**—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著　俟《**正覺電子報**》連載後結集出版　回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會　10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。　★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表爲準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。 郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「正智書香園地」及「成佛之道」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「正智書香園地」中，下載**正覺電子書**或於網站中的「讀者服務」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

＊＊假藏傳佛教修雙身法，非佛教＊＊

正覺電子報

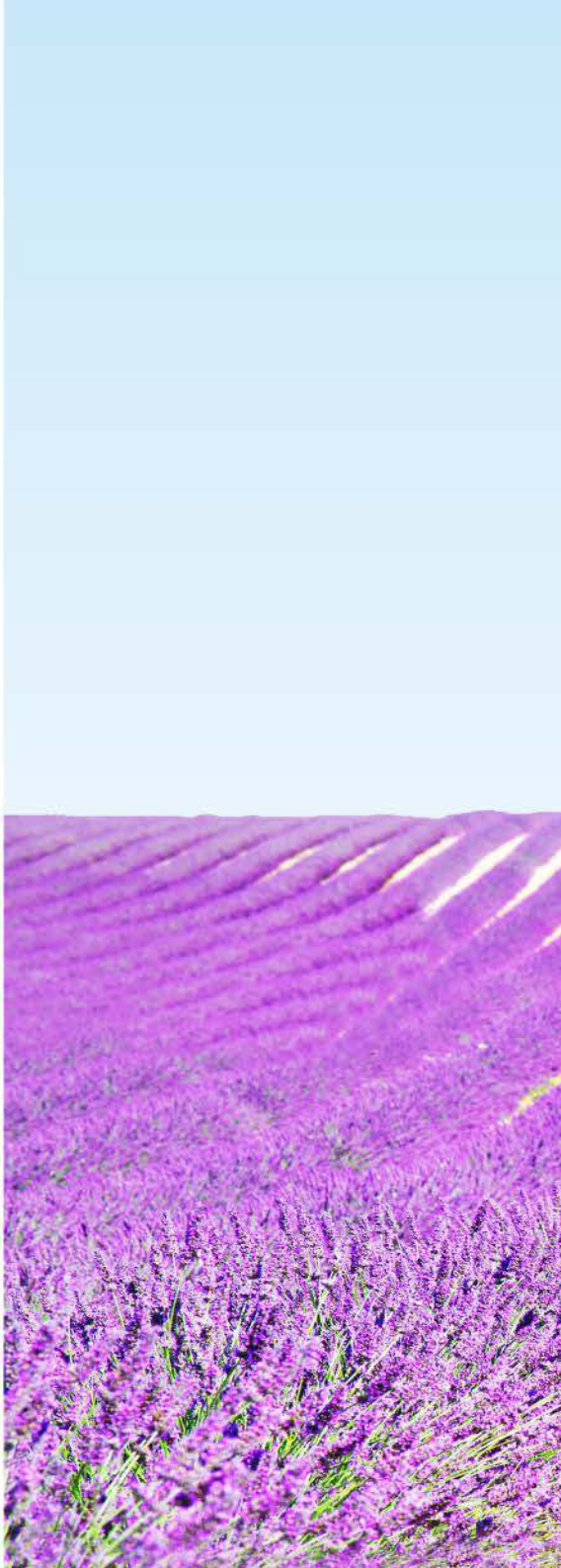
發　行：台北市佛教正覺同修會
編　輯：台北市佛教正覺同修會編譯部
地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
佛教正覺同修會：http://www.enlighten.org.tw
成佛之道：http://www.a202.idv.tw
訂閱：http://post.enlighten.org.tw
書香園地：http://books.enlighten.org.tw
電子信箱：awareness@enlighten.org.tw
電話：台北講堂 (02) 2595-7295（總機）
桃園講堂 (03) 374-9363
新竹講堂 (03) 572-4297
台中講堂 (04) 2381-6090
嘉義講堂 (05) 231-8228
台南講堂 (06) 282-0541
高雄講堂 (07) 223-4248
香港講堂 (852) 2326-2231
美國洛杉磯共修處
(909) 595-5222 & (626) 454-0607
銀行：台灣銀行 民權分行
帳號：046001900174
戶名：台北市佛教正覺同修會
郵政劃撥帳號：19072343
戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會
項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會或作者同意，不得轉載或刊印 ◎

2020 年 7 月 30 日 網路電子版出刊
初版 6500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。