

正午

电子报

第152期



2020.11.30

目录

正觉电子报第 152 期

般若中观(五十四)	游正光老师	1
正觉总持咒略释(十二)	张正圜老师	11
空谷磬音(七)	大风无言	21
从〈佛前大供〉到佛法 供佛、变食、施食之探析(上)	郭正益 张育如	48
为报师恩，当求正法(二十八)	庆吉祥居士	70
正觉教团弘法视频文字稿		
三乘菩提概说——行蕴	叶正纬老师	76
佛典故事——旃阇摩暴志谤佛	游正光老师	87
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		97
严正抗议 CBETA		
收录外道典籍于电子佛典中		99
公开声明		106
法义辨正声明		110
中国佛教复兴访谈报导		115
布告栏		119
正智出版社发售书籍目录		145
正觉赠书目录		154

■ 兹因稿挤本期《救护佛子向正道》停刊一次



般若中观

游正光老师

（连载五十四）

第三节 其他应注意事项

说到这里，可以瞭解 世尊只为众生宣说唯一佛乘真实道理，但是由于众生根性种种不同，所以善巧方便施設五乘、三乘，最后都摄归唯一佛乘。然而唯一佛乘的法真的甚深极甚深、微妙极微妙，不是一般众生所能了知，因此，在佛世由佛加以宣说，无佛住世则要有真善知识为众生宣说及教导。在末法时期仍然会有真善知识出兴于世宣说闻所未闻法，所以大众应该注意下列五点，以免因为自己无明而误谤真善知识，未来要受非常不可爱异熟果报。

一者，应以谨慎、客观的态度，用经典来检验善知识所说法，以辨真假。常有寡闻少慧众生听到闻所未闻法，由于心量狭小，或者本着名师情结之态度等，而对真善知识所说法产生怀疑，乃至为反对而反对，毁谤真善知识不如法、邪魔外道等，已为自己造下难以抹灭的大恶业，未来要受无量苦。譬如有真善知识出兴于世，宣说“明心就是证如来藏”之明法，迥异于主张“要将意识修行清净变成真心”的大法

师、大居士们。又譬如真善知识宣说“真心离见闻觉知”，迥异主张“真心有见闻觉知”的大法师、大居士们，诸如此等。由于性障重的凡夫无法安忍及接受所未曾闻之胜妙法，因而毁谤真善知识为邪魔外道、不如法，毁谤真善知识是新兴宗教、不是传统佛教等等，不仅成就毁谤真善知识的重罪，而且也成就毁谤佛、毁谤法之重罪。如《佛说佛母出生三法藏般若波罗蜜多经》卷8开示：

尔时尊者须菩提白佛言：“世尊！诸善男子、善女人，于一切时常当善护身语意业，不令作诸不善业行。何以故？如佛所说，堕地狱者，由其语不善业，能作如是最极广大非福蕴故。世尊！谤正法者实由语业感是罪报耶？”

佛言：“如是，如是！须菩提！由彼语业起不善故，即于正法而生毁谤，以是因缘受斯罪报。须菩提！我说是人于我法中不应出家。何以故？彼人违背、毁谤般若波罗蜜多故，是即毁谤阿耨多罗三藐三菩提。以谤阿耨多罗三藐三菩提故，是即毁谤一切佛宝。谤佛宝故，即谤过去、未来、现在诸佛一切智。谤一切智故，是即毁谤一切法宝。谤法宝故，即谤声闻一切僧宝。如是即于一切种、一切时、一切处毁谤三宝，积集无量无数不善业行，当堕地狱受大苦恼。”¹

¹ 《佛说佛母出生三法藏般若波罗蜜多经》卷8〈地狱缘品 第7〉，《大正藏》册8，页615，下8-23。

佛对须菩提开示：毁谤真善知识所说正法，就是违背般若波罗蜜多，也是毁谤过去、现在、未来佛法僧三宝等，已造下难以收拾的重罪，未来将下堕地狱受无量苦。从佛的开示可知：毁谤真善知识是邪魔外道、不如法，毁谤真善知识是新兴宗教等，不论是口说、书写、匿名上网毁谤，也不论是有意毁谤或者是随着他人而毁谤，都已经为自己造下难以承受的大恶业，未来要受长劫、尤重、纯苦、不可爱异熟果报。

既然已知真善知识所说法必是众生闻所未闻法，因此，听到未曾闻之法时，应该要小心谨慎判断抉择。首先应该以谨慎、客观的态度，检视善知识说法内容为何，以判断是否为真善知识。譬如去蒐集善知识所出版的书，或者去善知识弘法的地方听课，或者上网查看善知识开示的相关资讯等等，看看这位善知识说法内容到底是什么？有没有符合经典所说？到底如不如法？与古今诸大法师、大居士们说法有何异同？然后以客观、理智、实事求是的态度，谨慎地寻找经典来比对思惟，检验这位善知识说法到底如法不如法？千万不要夹杂私人偏见，或者有先入为主的观念，或者以名师情结等态度来批判，以免误判真善知识。由于真善知识说法常与许多大法师、大居士们的说法迥然不同，因此要小心谨慎来佐证，厘清真心到底是本有的法，还是修所成法？真心是从本以来就离见闻觉知，还是修行以后才离见闻觉知？诸如此等。若经过谨慎查证三乘经教以后，就会发现“真心是本有的法、本来离见闻觉知”等。如果所说法在在符合这样的开示，就证明这位善知识说法是正确的、是如法的，因此应该跟随这位真善知识如说修学，而不要跟随那些误导众生的

大法师、大居士们之说法，甚而来毁谤真善知识不如法，以免因而戕害自己的法身慧命，且未来要受非常不可爱异熟果报，因而延误自己成佛时程。

二者，当分辨人我是非、人身攻击与法义辨正之差异。有很多学佛人根本不清楚什么是人我是非、什么是法义辨正，乃至有人明知人我是非、人身攻击与法义辨正之差异，却因为无法安忍于自己被善知识评论，无法安忍于自己被平议法不对所导致自己面子挂不住、名闻利养受损等，就来批评真善知识说法不如法，为反对而反对，直将自己的法身慧命拿来开玩笑；若非极度愚痴，何能至此？因此借此机会来说明，让众人了知这两者之间的差异，以免误谤真善知识而自误误他。

所谓人我是非、人身攻击，是指不用经典、不用事实等来支持维护自己所说法，反而以对方的身口意行作为评论的主题；譬如指说某甲戒行不清净、私德不好，在某甲背后说坏话等等，像这些专在他人身口意行上用心，而不是针对法义作评论，是为他人我是非、人身攻击所含摄的范围。所谓法义辨正，乃是看见他人说法与世尊说法相违背而误导众生时，善知识怜悯他已造下恶说法以及误导众生的大恶业，欲救他及其所误导之众生脱离大邪见，故举出正法及邪法的内涵及差异，并辅以经典来证明，让众生得以远离邪法，趣向佛所说解脱道及佛菩提道。像这样完全只涉及法义内涵的平议，不牵涉人我是非、人身攻击，是为法义辨正所含摄范围。由此可知：人我是非、人身攻击与法义辨正两者是大不相同，前者是在他人身口意行上用心，后者是针对法义部分进行辨正。

佛世常有外道评论 世尊不如法、抢走他们的供养等，佛便观察因缘成熟，到六师外道处所论法，于论法之后，外道皆被降伏，并归依 世尊，成为佛弟子；底下就以这个例子来说明。一问：世尊踵随六师外道足后，评论六师外道法，是在说人我是非、作人身攻击吗？还是在作法义辨正？有智慧的佛弟子们都知道 佛是在作法义辨正，没有说人我是非、作人身攻击。由此可知，只要说出正确的法，不名为人我是非、不名为人身攻击，不是吗？反之，如果不针对法义作辨正，而是在人我是非上用心，乃至诬赖真善知识身口意行不检点等，这就是无根毁谤，是在说人我是非、作人身攻击，不是吗？二问：既然已知 世尊踵随六师外道足后，破斥六师外道不如法，就是在作法义辨正，以此类推，真善知识将大法师、大居士们不如法处说出，难道不是在作法义辨正吗？为什么还会有人睁眼说瞎话，故意诬赖真善知识是在说人我是非、作人身攻击呢？如果他们的说法可以成立，是不是意谓 世尊也在说人我是非、作人身攻击？像这样的人，不是成为 佛在经典中所说的可怜悯者吗？这样的可怜悯者，未来所受不可爱异熟果报真的很恐怖！

从上面说明可知：人我是非是在他人身口意行上用心、针对他人的身口意行作攻击，法义辨正是在法义上用心、针对法义的淆讹处作辨正，两者完全不同。譬如看见某甲在评论某乙时，不论某甲所评论的是出家人或在家人，均应以上面准则来检验某甲所说到到底是属于人我是非、人身攻击的范围呢？还是属于法义辨正之范围？如果评论的是属于人我是非、人身攻击范围，大众应该远离某甲，因为这样的人正是

是非人，正在作是非事。如果某甲所评论的属于法义的范围，则要针对某甲所说的法义，辅以经典来检验某甲所说的到底如不如法？如果不如法，也同样要远离，因为这样的人，名为恶知识，不是善知识。如果所说法符合佛说，这样的人名为善知识，应该要亲近才是；然而这样的善知识，则要分别他是属于说二乘法的善知识，还是说大乘法的善知识？如果属于说二乘法的善知识，虽然也是善知识，但不是真正的善知识；真正的善知识是说大乘法的善知识，因为这样的善知识，他所说的法必然含摄三乘菩提，这样的法才是最究竟的佛法。这样的善知识真的很难值遇到，如果能够遇到，应该一心恭敬虔诚礼拜、如法供养、请求教导，因为这样的真善知识会使你的菩萨行不退转，乃至能够迅速成就大菩提果；这也是佛在《大乘本生心地观经》卷3开示的道理：“菩提妙果不难成，真善知识实难遇。”所以佛弟子们看见有人在评论他人说法时，一定要很小心，不要有先入为主的观念或以名师情结等态度来面对，以免误评真善知识而后悔不已。

然而有许多人根本分不清楚人我是非、人身攻击与法义辨正的内涵及差别，常将真善知识法义辨正说成是人我是非、人身攻击，以此来模糊焦点，却来指责真善知识说法不如法，乃至将真善知识的说法曲解颠倒说而诬指是真善知识说的，若不是为反对而反对，何能至此？譬如真善知识说真心离见闻觉知，彼等却故意诬赖真善知识说真心有见闻觉知；又譬如真善知识说“眼见佛性不是见闻觉知，但不离见闻觉知”，彼等却断章取义诬赖真善知识说佛性有见闻觉知。又譬如真善知识说要用见闻觉知的妄心去找本来离见闻觉知

的真心，也就是用妄心七转识去找真心第八识，愚痴凡夫却来评论真善知识说：“我们没有两个心，只有一个心。当我们的的心执著外境，生起分别，产生了虚妄，我们的心就是妄心；当我们的的心完全离开了虚妄，妄心就是真心。”² 又譬如真善知识阐明喇嘛教是男女双修邪淫外道法，喇嘛教徒却毁谤真善知识本身在行男女双身法，乃至诬蔑真善知识杂交等难听的谎话，都已经为自己造下难以承受的不可爱异熟果报而不知，还自以为是在护法。像这样的人，表示他们十信位尚未满足，犹待圆满十信位功德，未来才有机会转入十住位开始行菩萨六度万行。

三者，真善知识并不一定现出家相，现出家相的人不一定是真出家人。有很多佛弟子不清楚什么才是真正的出家人，每每以是否现出家相来认定对方是否为真正的出家人。然而，佛所认定的出家人并不一定现出家相，现出家相者也不一定是佛所认可的出家人。譬如佛在《大乘大集地藏十轮经》卷5开示如下：

云何名胜义僧？谓佛世尊，若诸菩萨摩訶萨众，其德尊高，于一切法得自在者；若独胜觉，若阿罗汉，若不还，若一来，若预流，如是七种补特伽罗胜义僧摄。若诸有情带在家相，不剃须发、不服袈裟，虽不得受一切出家别解脱戒，一切羯磨、布萨自恣悉皆遮遣，而有

² 慧广法师在《妙林双月刊》第15卷8月号（2003/8/31发行）发表〈中国佛教的特质在禅〉一文。

圣法得圣果故，胜义僧摄，是名胜义僧。³

佛开示：所谓胜义僧就是佛、菩萨、独觉、四果阿罗汉、三果阿那含、二果斯陀含、初果须陀洹，这七种有情就是胜义僧所摄。又如果有诸有情并不是现出家相，他不剃除须发，也不穿袈裟，虽然没有受出家声闻别解脱戒，没有参与僧团的羯磨及布萨，可是他有圣法、圣果可得，是为胜义僧所摄，亦名胜义僧。从经中 佛的开示可知：一者，胜义僧是指七种有情，那就是佛、菩萨摩诃萨、辟支佛、阿罗汉、三果、二果、初果。其中，菩萨摩诃萨是指其德尊高，于一切法得自在者；这样的说法，有广义及狭义两种意涵。狭义所说是指至少是初地菩萨，因为初地菩萨，不论是现在家相或者出家相，名为见道通达菩萨，于总相智、别相智已得通达自在，已具有初分道种智故。广义的说法是指至少是已明心的七住菩萨，不论其身分为在家人或出家人，已具总相智故，于别相智少分乃至通达自在故。为什么？因为菩萨证悟真心第八识后，能现观其真实如如之法性，如实了知一切法不能外于第八识而有，发起般若智，而且能对真如心第八识与诸法的和合运作渐次深观，以及对真心所含藏种种功能差别也能渐渐了知；因此，七住明心菩萨以总相智为基础，进修相见道位所应修应证的别相智，渐渐往初地通达位迈进，最后于总相智、别相智都已通达，性障永伏如阿罗汉，具足入地所需的广大福德，有增上意乐发十大愿而成为初地菩萨。所以明

³ 《大乘大集地藏十轮经》卷 5〈有依行品 第 4〉，《大正藏》册 13，页 749，下 7-14。

心的七住以上菩薩都可以称为菩薩摩訶薩，也可以称为胜义僧、菩薩僧，不论他是在家身或出家身。二者，有在家人既不剃须发，也不服袈裟，更不受声闻戒，一切羯磨、布萨自恣悉皆遮遣，而有圣法、圣果可得，即是胜义僧所摄。譬如现在家相的七住明心证真如、十住眼见佛性以上诸贤圣菩薩，不论是只有总相智或已具别相智，甚至是发起道种智，可以教导学人明心乃至见性，而有圣法、圣果可得者，像这样的人就名为胜义僧，也是菩薩摩訶薩、菩薩僧。佛已经很清楚开示：不一定要现出家相才是出家人，只要是明心的七住（含）以上菩薩，纵使他现在家相，亦名出家人。不仅 释迦世尊如是开示，当来下生 弥勒尊佛在《大宝积经》卷 58 也如是开示：

时跋陀罗闻是说已，前白佛言：“我愿出家作于比丘。”
尔时世尊告弥勒菩薩摩訶薩言：“汝当与是善男子剃除须发、授具足戒。”弥勒菩薩承佛教旨即与出家。受于具戒既出家已，复白佛言：“世尊！此出家者唯形相耳，非真出家！若诸菩薩真出家者，谓离诸相处于三界成熟众生，方可名为真出家也！”⁴

弥勒菩薩摩訶薩开示：身出家只是表相而已，不是真出家，并不一定要现出家相才算是真出家人，如果是已明心的七住（含）以上菩薩，亲证真如心本来离一切相，并且以此智慧在三界成熟有情，这样的人才是真正的出家人，不一定要

⁴ 《大宝积经》卷 85，《大正藏》册 11，页 492，上 22-29。

现出家相才算是出家人。此外，禅宗达摩祖师在《达磨大师血脉论》也开示：

若见自心是佛，不在剃除鬓发，白衣亦是佛。若不见性，剃除须发亦是外道。⁵

达摩祖师更清楚界定：明白本心的菩萨就是出家人，不是以剃除须发的表相来认定他是否为出家人；没有明心的人，就算是剃除须发发现出家相，仍然不是出家人，是外道。

从上面分析可知：在佛门中，真正的出家人，有时现出家相，有时现在家相，并不一定都现出家相。这样真出家的菩萨，至少是明心的菩萨；这样的菩萨，在佛门为胜义僧、菩萨僧；在禅门名为黑衣，不是白衣。所以不应该以出家表相来认定是不是出家人，应该以他有没有证法、有没有证果来认定。如果仅以出家表相来认定，很容易与真正的出家人失之交臂，也就是与胜义僧、菩萨僧擦肩而过，乃至有人因无明而毁谤真正的出家人，那可就不好了！

⁵ 《达磨大师血脉论》，《万续藏》册 110，页 814，上 10-11。

正觉总持咒略释

—张正圆老师—

(连载十二)

众生的自心如来藏，含藏着无量无数的有漏与无漏法种；由于无始劫来不断熏染虚伪恶习的缘故，使得有漏法种日益增长广大，诸恶业种也同样日益增长广大；又由于接受了假名“善知识”之邪教导的缘故，导致一念无明与无始无明随眠也随着日益严重，使得自己常住于一念无明与无始无明的笼罩之中。这样的众生，他们的如来藏识，必定恒常流注前七识心的种子，导致一念无明与无始无明常常和七转识共同生起而不能断绝，就像是海水与海浪同在一起而常生不断；如来藏则与无明及七识共俱，就这样流转生死大海，永无尽期。然而在众生的七识心与一念无明、无始无明共俱，犹如海浪常生不绝而造诸恶业之时，众生的自心如来藏仍旧永远“恒而不审”，于本来性净涅槃的境界中，恒常远离“众生我”性，远离言语议论的境界，祂的自性永远是于六尘不起分别、不生苦乐、不执不取、不贪不厌，永远不对六尘动心，祂的自性如是恒常清净无垢，因此说祂毕竟清净。但是如来藏在祂毕竟清净的心体中，却含藏着七转识相应的染污种子，含藏着七转识相应的无量善恶业种以及无明随眠，因此佛说如来藏是“自性清净心而有染污”。

众生的第八识之所以又称为“如来藏”，就是由于在因地时，如来藏心中含藏了无量无边七识心相应的染污种子，以及各种善恶业种和无明随眠；因此，在有情还没有到达佛地前，第八识都不是究竟的“真如”，所含藏的种子尚未圆满无垢的缘故。众生的第八识有种种名称，如：阿赖耶识、异熟识、如来藏、心、识、所知依、第八识、实际、无住心、有分识、穷生死蕴、本际、无心相心、非心心、种子识、法性、法身、不念心、无始界……；而禅门中也有“本来面目”、“本地风光”、“祖师西来意”、“佛法大意”、“石上无根树”等无量的名称，这些全部都可以用来指称因地时的第八识，但是在成佛之前，第八识都不能称为无垢识、佛地真如；佛地之“真如”，乃是法身常乐我净之究竟“真如”，是历经三大无量数劫而圆满菩萨道五十二位阶的修证内涵，二障随眠究竟断尽无余方能证得。菩萨证悟而转依第八识后，开始发起根本无分别智；以根本无分别智作为基础，悟后继续随善知识熏习修学五法三自性乃至一切种智（了知如来藏中所含藏一切种子功能差别的智慧）；经由悟后起修而渐渐具足后得无分别智，发起初分道种智，同时圆满入地所须之其他条件（永伏性障如阿罗汉、入地相应之广大福德、十大愿的增上意乐清净等），方能进入初地；初地菩萨舍寿时已有能力入无余涅槃，但是依于悲愿而故意再起一分思惑以润未来世生（或故意不断尽最后一分思惑以留惑润生），此时第八识仍名为阿赖耶识，仍示现有分段生死故。入地菩萨如是世世起惑、留惑润生，于自利利他中地地转进，一直到七地满心位断尽故意保留的最后一分思惑，转入八地心中，从此第八识永舍阿赖耶性而不再名为阿赖耶识（或有说为六地满心位，已取证灭尽

定而成就解脱道之俱解脱果故)，这就是圣教中说的“舍阿赖耶（名）”——三界惑的能藏与执藏性已经不复存在，已经永远脱离分段生死；此后直至成佛前，这第八识已经永远舍离阿赖耶识的名称，但是仍称为异熟识，因为还有异熟种的流注变易，亦即还有变易生死未断尽的缘故，所以菩萨还能借着异熟性而随愿受生。这个“异熟识”的名称，是佛地前一切有情的第八识皆有之名，必须一直修行到究竟成佛时，一切法种的流注变易断尽，一切种子究竟清淨，不再有异熟果种，也不再有异熟生，一切生死永尽，福德与智慧圆满具足，圆成究竟佛道，这时的第八识才能称为无垢识、佛地真如。所以，因地的阿赖耶识、异熟识，与佛地的无垢识，都是同一个第八识心体，只是在不同的阶位，第八识所含藏种子的染淨状况有别，因而施設不同的名称，并不是有第九个识、第十个识，《八识规矩颂》实已楷定分明：“**不动地前纔舍藏，金剛道后异熟空，大圓无垢同时发，普照十方尘刹中。**”

第一节 依受熏持种功德说如来藏即是阿赖耶识

在《成唯识论》中说阿赖耶识是“本识”，是一切种子识，祂含藏各类的种子，能够摄受执藏各种的杂染法，因此就依这集藏、所藏、能藏分段生死种子的体性，从重立名为阿赖耶识¹。阿赖耶识具有集藏、所藏、能藏分段生死种子的体性，也就是本识阿赖耶识具有受熏持种的功德。因为本识阿赖耶

¹ 《成唯识论》卷 3：“由摄藏诸法，一切种子识，故名阿赖耶，胜者我开示。由此本识具诸种子，故能摄藏诸杂染法，依斯建立阿赖耶名。”《大正藏》册 31，页 14，中 22-25。

识具有受熏持种的功德，众生才能成就熏习的作用，所以会有苦集而生死流转；也因为熏习的作用，所以众生能够断除一念无明与无始无明尘沙惑，才能成就佛道。因此，熏习的道理非常重要，能正确了知熏习的道理，就可以信知有本识阿赖耶识。而佛在《入楞伽经》卷7〈佛性品 第11〉中说：【阿梨耶识者名如来藏，而与无明七识共俱，如大海波常不断绝，身俱生故；离无常过，离于我过，自性清净。】²经中已明白开示阿梨耶识（阿赖耶识）又名如来藏，而且祂是出生七转识而跟七识心同在一起的自性清净心，所以这个本识阿赖耶识就是第八识如来藏。

在《大乘起信论》卷上 马鸣菩萨说：“熏习义者，如世衣服非臭非香，随以物熏则有彼气。”马鸣菩萨说熏习的真实道理，就像是衣服本身并没有臭味或是香味，但是随着以能熏的东西去熏它，熏过以后衣服就会有能熏的物质的味道。我们八识心王对于染净诸法，一样会有熏习的作用产生，七转识就是能熏的心，所熏则是本识阿赖耶识。《成唯识论》中说这个能熏与所熏，各自都有四种体性，才能完成熏习的作用³。

²《大正藏》册16，页556，中29-下3。

³《成唯识论》卷2：“依何等义，立熏习名？所熏能熏各具四义，令种生长，故名熏习。何等名为所熏四义？一、坚住性：若法始终一类相续，能持习气，乃是所熏。此遮转识及声风等，性不坚住，故非所熏。二、无记性：若法平等，无所违逆，能容习气，乃是所熏。此遮善染势力强盛，无所容纳，故非所熏。由此如来第八净识，唯带旧种，非新受熏。三、可熏性：若法自在，性非坚密，能受习

一、能熏的七转识生灭变易，所熏的本识阿赖耶识坚住不断：众生能见闻觉知的心，或是定中能够了知的心，体性都是生灭无常的，是会间断、有变易的，是有作用以及习气的，所以是能熏的心，祂们不是常住的真实心。众生的七转识皆没有常住的真实体性，六识心都不能去到未来世，第七识意根亦是可灭之法，七转识有作用而能生长习气，皆是生灭变易之法，所以是能熏而不是所熏。所熏的心——本识阿赖耶识——在五无心位以及无余依涅槃位中，都是坚住不断的，祂的本体永远不会变易、永不毁坏、常不间断，因此能够受熏持种，随顺众生的业力而常住于三界六道之中；换言之，若心体不具坚住性而能够毁坏、会有间断，就不是坚住不坏的常住真实法，就不是能受熏持种的心。

二、能熏的七转识有作用，所熏的本识阿赖耶识无记性：

气，乃是所熏。此遮心所及无为法，依他坚密，故非所熏。四、与能熏共和合性：若与能熏同时同处、不即不离，乃是所熏。此遮他身、刹那、前后无和合义，故非所熏。唯异熟识具此四义，可是所熏，非心所等。何等名为能熏四义？一、有生灭：若法非常，能有作用，生长习气，乃是能熏。此遮无为前后不变，无生长用，故非能熏。二、有胜用：若有生灭，势力增盛，能引习气，乃是能熏。此遮异熟心心所等，势力羸劣，故非能熏。三、有增减：若有胜用可增可减，摄植习气，乃是能熏。此遮佛果，圆满善法无增无减，故非能熏。彼若能熏，便非圆满；前后佛果，应有胜劣。四、与所熏和合而转：若与所熏同时同处、不即不离，乃是能熏。此遮他身、刹那前后无和合义，故非能熏。唯七转识及彼心所，有胜势用而增减者，具此四义，可是能熏。如是能熏与所熏识，俱生俱灭，熏习义成。”《大正藏》册 31，页 9，下 5-页 10，上 11。

能够见闻觉知的心，在定中明明白白、清清楚楚的心，都是识阴六识所摄；会处处作主的心则是第七识意根末那识，这妄心七转识因为有变易生灭，所以能够产生知觉的作用；因为有知觉的作用而能生长习气，所以是能熏的心。因为七转识有知觉六尘、处处作主的作用，是变易无常之法，既然是变易无常而有作用的心，就不是能受熏持种的真实心，所以知觉心、明觉心等等绝对不是第八识如来藏。如来藏阿赖耶识是无记性的心，祂离六尘的见闻觉知，不分别一切善恶、美丑、苦乐、脱缚……，也不能了知定中的境界；祂对于一切法无所违逆、无所拣择，因此能够摄藏容纳一切善恶染净习气种子。祂虽然能生七转识，能流注七转识相应的心所法种而使七转识有见闻觉知的作用，可是祂本身却没有对六尘的见闻觉知；祂不会六入、不观六入，对于六入六尘没有任何的分别作用，因此才能是所熏的心。见闻觉知等七转识心，对于六入六尘有作用，甚至在定中也对定境法尘生起分别领纳拣择的作用，所以这七转识是能熏而不是所熏，因此不是阿赖耶识。

三、能熏的七转识有习气增减，所熏的本识阿赖耶识无习气增减：能知能觉的七转识心，祂们的作用非常强烈明显，能够使得习气增减，也就是可以使善法增长消灭，也可以使恶法增长消灭，能使有漏法增长消灭，也能使无漏法增长消灭；如是具有善恶染净习气、能使善恶染净习气有所增减的，是能熏的七转识心，不是阿赖耶识。阿赖耶识是常住的自性清净心，永远配合着能知能觉的七识妄心运作，祂自身于六尘无知无觉，不会在善恶染净法上面作分别，因此不会有习气增减。祂不分别一切的善恶，因此无所拣择；祂本自

清淨，永遠不會有習氣增減，因為祂是無記性的心，所以才能是被熏的心，才能够持種。有知覺的七轉識心，祂們的善惡染淨習氣會有增減，所以是能熏的心，不是所熏的持種心，因此不是如來藏阿賴耶識。

四、同時同處：能知能熏的七轉識心必須與無知無覺被熏的第八識阿賴耶識同在一起，若是不同時同處，則不能成就熏習。七轉識其實是攝屬於第八識阿賴耶識的一部分體性，因為祂們是阿賴耶識心體所生，必須依附於阿賴耶識才能存在，必須依於阿賴耶識心體的不斷運行才能運作，因此，熏習的成就是因為能熏的七轉識與所熏的阿賴耶識心體是同時同處的。有能熏就一定有所熏，所熏的心即是阿賴耶識，阿賴耶識必須與能知能熏的七轉識心同在一處；能熏與所熏若不是同在一處，則熏習不能成就。譬如有人主張虛空或是虛空中的能量是法界的實相，但是虛空不可能是所熏，因為虛空並沒有與能熏的七轉識心同在身中，不可能受熏，因此，虛空或虛空中的能量不是法界的實相、萬法的本源，萬法的本源唯是一切有情人人本有的實相心阿賴耶識。

前面已經說明能熏的七轉識具“有生滅、有勝用、有增減、與所熏和合而轉”四性，而所熏的本識阿賴耶識具“堅住性、無記性、可熏性、與能熏共和合性”，由此能熏所熏各自有這四種體性，才能完成熏習的作用。既然有熏習的作用就一定有持種的心體，而能受熏的心也才是能持種的心，因此本文接著來探討阿賴耶識**持種**的功德。

《成唯識論》中說本識阿賴耶識能夠執持一切雜染清淨法

的种子，同时作为杂染与清净法的依止⁴。众生的识阴六识心，不论是见闻觉知心或是在定中能了知的意识心，都是会间断的，因此无法执持业种往至来世。试想如果此世的识阴六识心能够执持业种往至来世，那么过去世的六转识心也应该能够执持业种来到今生，若真是如此，则一切的有情众生应该出生的时候就能够知道过去世所修学的各种法，也应该知道过去世的父母眷属，也应该在母胎中就一直有意识存在，不需等胎儿发育到三至五个月时才能有初分意识现起；也应该一切人不须要修行便具有宿命通，每个人都能正知入胎、住胎、出胎，不会有隔阴之迷。

如果识阴六识心能够执持业种，那么众生在见道的时候，便应该可以同时断尽见惑与思惑，不需要再进入修道位修行，因为见道的时候就应该可以同时断尽自己执持的修所断烦恼障种子才对，那么世间就不应该有初果至三果人，应该每个人一见道就都能证阿罗汉果。如果过去世的一切业种是由能知能觉的六识心自己所执持，那么能知的心在见道开悟的时候，就应该能够同时断尽思惑，不须修道，因为六识所执持的业种自己当然应该能够舍弃。然而，佛世就有甚多的初果至三果圣人，他们虽然在见道的时候就想要舍弃一切过去世所造的异熟种以及所熏习的等流种，但是却无法于见道后顿时去除；必须在见道后进入修道位，然后在历缘对境中渐修渐除。这些都在显示能知能觉的六识心不是持种

⁴ 《成唯识论》卷 10：“一、持种依，谓根本识；由此能持染净法种，与染净法俱为所依，……。”《大正藏》册 31，页 55，上 10-12。

心，一定是另外有一个无分别性的持种心，而第七识末那也无法持种，显然这能持种的心一定就是第八识。

为什么说第七识末那识也是无法持种呢？因为末那识的体性是恒审思量、处处作主、时时作主，所以不能够持种。能够持种的心一定是无覆无记性的心，因为这样才能无所拣择的执持一切的业种，才能如实对现因果律。如果末那识能够持种，那么依末那识的有覆性，一定会依着意识心的分别，选择善业种来执持，而舍弃一切恶业的种子；也一定会选择无漏的法种来执持，而舍弃一切的有漏法种。如此一来，则一切有情心中就应该只有善业种子，就应该只有无漏的法种，那么三界中就不应该还会有三恶道的有情；可是事实上却是现见世间有三恶道的众生，他们因为有漏法种以及恶业种子而沦堕三恶道，因此可以推断在末那识之外，一定还有一个无覆无记性、能执持一切业种的心，因此世间才有因果，才能有三善道三恶道等六道有情以及诸贤圣之差别。

能知的心是意识，恒审思量处处作主的心是第七识末那，如果这二个识能执持有漏无漏善恶业法种，那么一切人证悟见道的时候，不管他是三乘菩提的任何一种见道，都应该立即就断尽见惑与思惑，立即能出离三界，那么世间应没有初果至三果的圣人，因为一悟即成阿罗汉的缘故，缘觉也应该不必分为十品，大乘法也应该只要一悟立即可以断尽见惑思惑以及无始无明尘沙惑，那世间就应该没有菩萨而只有佛才对，因为如果一切有漏法种以及恶业种都由意识与末那识自己来执持，既然是自己所执持的，那就应该是自己想要

弃舍便能弃舍。然而最后身菩萨以外的一切人，在见道时大多仅能除断见惑，不能同时除断思惑以及尘沙惑。因为修道所断的有漏法种不是自己所能弃舍的，所以应该知道不是能知的心自己能够执持种子；也因此世间可以现见有初果至三果圣人，有十品缘觉，有七住位至等觉位的菩萨。能够了别、作主的第六、第七识心虽然能够悟道，可是不能够持种。由这个正理就可以证知另外有一个无覆无记性的心，能持一切业种以及等流种，应该知道这就是第八识阿赖耶识。

第八识阿赖耶识除了具有能藏、所藏、执藏的阿赖耶性以外，还具有异熟性，也就是第八识所含藏的种子会因为熏习而产生异时、异类以及变异而熟的现象，所以第八识也称为异熟识。因此《显扬圣教论》卷1〈摄事品〉中无著菩萨说：“阿赖耶识者，谓先世所作增长业烦恼为缘，无始时来戏论熏习为因，所生一切种子异熟识为体。”也就是说一切种子识阿赖耶识，因为含藏过去世所造作增长之业种及烦恼种，借着这些业烦恼为缘，以无始时来的戏论熏习为因，因此引生一切善不善业异熟种子的流注；就这样“种子起现行，现行熏种子”，有情众生于是不断的轮回生死。所以从熏习的道理，就可以证明有一个受熏持种的无覆无记心阿赖耶识。（待续）

空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载七)

第八节 再看愁困于事相中的琅琊阁

事相中之正确建言，即为改善之

退转的琅琊阁写手在事相上对正觉教团亦有许多指教，阁主则或仍对正觉的正法认同而不敢非议（但却将写手毁谤正法的言论贴上网，而未出面制止及更正）。然 平实导师已经指示：针对（琅琊阁）所提的事相上的事，由于所说都是由（会里面）退转的人转述出来的，98%不正确，所以我们不对事相上的事作回应，其余2%有正确性，我们看到了建言，将来就改善。所以我们只针对法义加以辨正，因为事相上的种种说法，多仅凭表相虚妄揣测，又传来传去多有渲染，再三辩解将会没完没了，无有定论。

针对事相而无法平息自身忿懑的人，释惟护与琅琊阁不是第一个，也不会是最后一个。当这些受到 平实导师帮助而悟入，又由于性障的缘故无法转依所悟，反过来抨击 平实导师的人，他们受到相当的注目；然而透过这样的过程，正觉学子们之想法也会调整：大家会关心这正法的延续，胜过自身的修证进程，自己的心态会调整改变，也会思惟不应让自

身的言行成为退转者抨击教团之理由。如此则自身于所执行的事务中，就会更踏实履践，查证事实禀告，免得累及法主；例如在文字编辑校对等工作上，就会更确实查证改正，消弭细微的过失，以免累及法主；至于在管理制度上所呈现的种种问题、缺失，从上到下，也会尽出自己一分心力，调整改变修正使更臻完美，令差池变少，令法主可不再忧心。

今日释惟护以表相出家人的身分，扮演了亲厚于世间凡夫出家人的角色，展现了对袈裟僧衣、二乘声闻僧心态的无比执取，他的执取（也同时是误解）可扩展到以为金粟如来倒驾慈航示现为维摩诘大士却必须要对凡夫僧（即任何表相僧人）恭敬礼拜，因为袈裟有如国旗¹。琅琊阁（写手们）惯常推崇学术人的研究贡献，扮演了亲善世间凡夫学术人的角色，展现了世智聪辩、依文解义的执取，他们亦认为学术界中这些没有真正修行、遑论证果的研究者，都是文献学考据上的大师，具有真正学问，能如实胜解而注解《成唯识论》。吾人如今借由他们如是僧俗所唱起的双簧，得以令正觉会众乃至未来际的学人，一举彻底将这两类人的心态看透，那就是二乘声闻者的心态、世智辩聪人的心态。正觉即使无法摄受这些世俗出家人、学术人，也可以令会众拣择及安忍于如是邪见者之破法音声，进而生起广大悲心；当忆起经典所说：“而

¹ 释惟护，《我的菩提路—从“正觉同修会”的旗手到“叛徒”》（卷五）：**【声闻戒是释迦世尊制定的。僧衣也是佛制定的，僧衣就是佛教的“国旗”。所以维摩大士见了凡夫僧人都要顶礼。也表示对佛教“国旗”（教旗）的尊重。】**（卷一～卷七）<http://www.mzhy.org/20190812-07/>

菩萨见外道及以恶人一言谤佛音声，如三百铦刺心。”² 让学子们痛下决心，自于佛前发誓，要破尽一切邪见，及救护如是不解三宝真实义的可怜人，让正法更加巩固。

又，从正觉退转者往往关切许多事相：会中的制度、师父平实导师的领导风格、会众的心性、悟者的性障问题、学人对平实导师的崇拜（退转之人对此尤为反感，因其本无敬顺善知识的念头）、种种传闻与流言蜚语等等。教团当遵照平实导师所说，将这些抨击当作是建言而虚心接纳，只要是正确的，会里就去改善而无忌讳，让教团更加前进。然而师父平实导师应将一如以往，继续授权各层级执事干部依制度自行执行职务，不加干预；实际而论，犹如师父所说，唯有对法义的质疑处需要回应以正真讹，以及针对非常大的事相评论需要稍微介入说明以免误导学人外，其余则作建言处置，有则改之，令这些对平实导师与教团事相上的抨击，成为复兴大乘佛法的养分；因为事务上之事都已依照制度分层负责，由诸干部们直接处理了。若建言表面看似良善，然包藏恶心而欲误导大众时，亦无须计较；以末法时代的五浊恶世中永远充满如是人；至于涉及毁谤，亦有其自心如来藏执行因果，这是法界的定则，实无庸挂怀。

若执事者有私心，于正法僧团中必无可至于末法九千年；违戒者自有因果，法界中无有侥幸

² 《梵网经》〈卢舍那佛说菩萨心地戒品 第10〉卷下，《大正藏》册24，页1005。

琅琊阁对正觉教团中有些证悟菩萨的行事作风深表不满，在此略加说明：菩萨最初证悟时通常唯断见惑，并非断尽烦恼障的现行，思惑仍存，遑论习气；证悟者尚且不必然有二果薄贪瞋痴的功德，须悟后转依真心于历缘对境中次第修除思惑乃得，如是正理 世尊于《首楞严经》已开示分明：**“理则顿悟，乘悟并销；事非顿除，因次第尽。”**所以初证悟者并非一时断尽我执，证悟者亦非皆已完全断除私心。从菩萨所证的解脱道来看，二果薄地（淡薄贪瞋痴）、三果离地（离欲界爱、离欲界生）、四果毕地（分段生死已毕），都非最初证悟明心时之必然极致。

平实导师不是不知哪些菩萨行事中尚有私心，然因大乘见道并非等于断尽大乘异生性烦恼（编按：指真见道及相见道。要至见道通达位，方断尽大乘所断异生性而入初地），部分贤位菩萨还存有私心在所难免；且纵然执事因私心烦恼而于己之德业有所亏损，但是只要能依戒律及菩萨四摄法而知所忏悔，改善愆尤，即非不可摄受之人（编按：若违戒律及菩萨四摄法而未忏悔灭罪者自有其不可爱果报，上至亲教师都不免戒律院之处置）；况若能顺利完成工作，仍是累积了福德，庶几于来世继续护法利生。若悟后心性一直难调伏者，必无能堪受末法九千年中环境之恶劣，迟早自必离此五浊人间；然在其离去之前，只要愿意为正法付出心力，尚可勉强任事，且毕竟无有毁谤第一义或造作三恶道果报之重大过失，善知识岂有不摄受彼等之理？因此 平实导师为正法久住之大业故，亦为摄受他们不退于菩萨道故，遂随顺因缘使之出任执事以培植福德，若有过失并愿包容而予羯磨灭罪。又学人当“见贤思齐，见不贤而

内自省”，若有不满而无法安忍者，亦可循会内投诉管道寻求解决。

唯有正法长久住世，才是众生的今世利与后世利

平实导师曾欲于 2001 年归隐田园，土地皆已购置预备；然而为了众生的法身慧命、为了正法得以久住，在亲教师会议中未曾获得准予退休的共识，终究毅然扛起弘扬如来藏正法的佛法志业。但是如来藏正法本就难信难解，何况是要在末法时期弘扬这无名相法如来藏，必然更是加倍艰难。就如同《佛藏经》中的“火城喻”：譬如有一个充满火的大城，纵广深浅各一由旬，城中火势猛烈，使得四个大门皆冒出火焰；有一个人背负着干草从这个城中经过，猛风吹着强烈的火焰能把人的身体都焚烧到爆裂开来，而这个人背着一担干草从一个城门进去，再由另一个城门出来，竟然能够让火焰不烧到草也不烧到他的身体；他从火城中出来时，就如同他尚未进火城之前的状况一样，没有丝毫差别。这样的人实在是非常稀有！然而，如来为众生演说一切诸法无生无灭、无相无为，使人得以信受及理解，却比这负草进出火城的人更加倍的稀有！而平实导师也正是在实行这样难得稀有之事。

平实导师在不断遭受攻击诋毁之际，每晨上香供佛时，深切祈愿的唯有两件事情：一是复兴大乘佛教正法，二是愿“藏传佛教”学人早日扬弃喇嘛教，回归三乘菩提法道。因此，平实导师不求余事，从来是以正法能否长久弘传以利益广大学人为主要考量，完全超越世俗思维（各种学说、思想、情势、

环境、人我……)与执取,知悉唯有正法住世,众生才有今世后世的安乐与利益;所以在此前提下,希望一切欲学正法的贞实学人都能来正觉修学,接续过往护持正法的宿愿,亦得以于未来皆成为广大复兴佛法的种子;由此同见同行,行六和敬,调和鼎鼐³,令正法得以广布,进而使大乘佛法之真实意旨得以昌盛于世界寰宇,这才是平实导师领乘世尊教诲而慨然承担护持末法大业的大愿。是教团诸弟子们,自应与师父同一心志,深思如来深切付嘱,坚定地护持法主弘护世尊最后一分妙法!任他时局严厉迁变,吾等心志无退!有为者当如是!令我有诸方清净佛土可往,终不舍离师父之大愿!

《央掘魔罗经》卷4云:

尔时央掘魔罗白佛言:“世尊!奇哉!如来哀愍一切众生,为第一难事。”

佛告央掘魔罗:“非是如来为第一难事,更有第一难事,谓于未来正法住世余八十年,安慰说此摩诃衍经、常恒不变如来之藏,是为甚难,若有众生持诸同类,是亦甚难。若有众生闻说如来常恒不变如来之藏,随顺如实,是亦甚难。”

由此可见,末法时期欲弘扬如来藏正法之不易,世尊早已授记。但师父平实导师仍毅然生来此末法世间弘扬大乘以延续

³ “调和鼎鼐”意指处理国家大事,就如同在鼎鼐中调味。多用以指宰相的职责。(参见《教育部重编国语辞典修订本》)此处借以譬喻弟子众辅佐法主共同荷担复兴佛法之大业。

最后一分正法血脉，面对种种艰难横逆亦无怨无悔，为人弟子者当生生世世追随、坚定护持 法主弘护正法的心志，以至诚仰敬 法主大善知识之心，令自身得无退转于此护持正法行列中，令正法决定延续此后二千、三千年，乃至 月光菩萨诞生人间弘扬正法最后八十年！如是功德与福德无量无边，足供未来入地之所需；吾人虽唯有渺小之证量，亦不敢不发此大愿心！唯秉至诚，是所盟证！

如来开示：毁谤圣教、造破法业，果报极重；信用其言，果报无别

琅琊阁上的一些人虽自信并无毁谤 平实导师与圣教，所以才敢不断在网络上贴文抨击 平实导师及其所说法。在此仍要为说毁谤圣教的重罪，因为这些人的文章事实上已构成毁谤正法、教团与贤圣的重罪。玄奘菩萨译出 如来在《大般若波罗蜜多经》的深切开示：

是善男子、善女人等，先世闻说甚深般若波罗蜜多已曾舍去，今世闻说如是般若波罗蜜多，由宿习力还复舍去。是善男子、善女人等，于此所说甚深般若波罗蜜多，身、语及心皆不和合，由斯造作增长愚痴、恶慧罪业。彼由造作增长愚痴、恶慧罪业，闻说如是甚深般若波罗蜜多即便毁谤障碍弃舍。彼既毁谤障碍弃舍如是般若波罗蜜多，则为毁谤障碍弃舍过去未来现在诸佛一切相智。彼由毁谤障碍弃舍过去未来现在诸佛一切相智，即便造作增长能感匱正法业。彼因造作增长能感匱正法业，堕大地狱……遍历十方大地狱中受诸楚

毒猛利大苦。如是轮回经无数劫，彼匱法罪业势稍微，从地狱出堕傍生趣……**遍历十方傍生趣中广受众苦。**如是循环经无数劫，彼匱法罪业势渐薄，免傍生趣堕鬼界中……**备受虚羸饥渴等苦……遍历十方饿鬼趣中广受众苦。**如是周流经无数劫，彼匱法业余势将尽，虽得为人而居下贱，所谓生在生育人家……或邪见家、或余猥杂恶律仪家，或所受身**无眼、无耳、无鼻、无舌、无手、无足……无识**，凡有所为人皆轻贱，或所生处不闻**佛名、法名、僧名、菩萨名、独觉名**，或复生于幽暗世界，恒无昼夜不覩光明。**彼匱法业造作增长极深重故，受如是等不可爱乐圆满苦果。**⁴

任何人只要毁谤了大乘法师，造作了匱法业（破法而导致未来世匱乏于法之恶业），未来无量世必受“**不可爱乐**”、“**圆满**”的“**苦果**”，无可通融，匱乏于法。过去生曾亲近却舍离佛法的善男子、善女人，因为宿业破法的缘故，只要再遇到这甚深般若波罗蜜多法时，破法的种子就会猛力发作，再度造作匱法业。如来说这匱法业最极粗重，非是杀父、杀母、杀阿罗汉、破僧、出佛身血等五无间业可以相比⁵。破法者

4 《大般若波罗蜜多经》卷 181〈谤般若品 第 33〉，《大正藏》册 5，页 976，中 28-页 978，上 2。

5 《大般若波罗蜜多经》卷 181〈谤般若品 第 33〉：“彼匱法业最极麁重，不可以比五无间业。”《大正藏》册 5，页 978，上 5-6。
《瑜伽师地论》卷 9：“五无间业者：一、害母，二、害父，三、害阿罗汉，四、破僧，五、于如来所恶心出血。”《大正藏》册 30，页 318，中 19-20。

破于甚深空义的般若波罗蜜多第一义殊胜法尚且如此，何况毁谤唯识了义无上究竟之法？如来说这些破法之人会作诽谤而毁訾：“这个法不是如来所说的，不是正确的法、不是正确的戒律、不是如来大师所教导的，我们对这个法不应该修学。”如是这些人毁谤甚深般若波罗蜜多时，还教导无量有情一起毁谤⁶，而自认为是在护法弘法；如同今日有人造匱法业（破法业），在网络贴上毁谤的文章，以邪见及恶念来误导大众；而有人相信后，亦开始与人分享、传播这毁谤者的文章，共成恶业，却误以为自己正在护法弘法。

如来在《大般若波罗蜜多经》继续开示：

诸有诽谤甚深般若波罗蜜多，当知彼名“破正法者”，
墮黑暗类如秽蜗螺，自污污他如烂粪聚。若有信、用
“破法者”言，亦受如前所说大苦。⁷

任何相信或使用（如转传、转贴等）破正法者毁谤第一义的文章乃至只字片言，亦受此不可爱乐的大苦果报。舍利弗尊者知道有人不肯信受如来的诚实语，便恳祈如来更清楚开示彼等所受恶趣身形相量之种种苦果；如来说这事情不应当说，

6 《大般若波罗蜜多经》卷 181〈谤般若品 第 33〉：“谓彼闻说甚深般若波罗蜜多，即便不信诽谤毁訾言：‘如是法，非诸如来、应、正等觉之所演说，非法、非律、非大师教，我等于此不应修学。’是谤法人自谤般若波罗蜜多，亦教无量有情毁谤。”《大正藏》册 5，页 978，上 6-10。

7 《大般若波罗蜜多经》卷 181〈谤般若品 第 33〉，《大正藏》册 5，页 978，上 19-22。

因为说了之后，这些人会惊骇恐怖，吐出热血，便致死亡或即将死：“如来怜悯他们，所以说到这样就好”⁸。舍利弗再次恳求，如来遂更开示：上来所说恶趣境界状况，已足够破正法者以为明诫而“足自兢持，不毁正法”⁹。所以，跟随破法者脚步之人理应自省，当思共破法业将有极为恐怖的大苦报，应速求忏悔并舍邪归正。

于说法师不生恶心，于所闻法不求过失

由琅琊阁及写手的文章可知，他们虽已退转，阁主犹然不肯离去，仍到正觉讲堂听闻平实导师周二讲经说法，及增上班中学习，然后妄评认为平实导师所说都是相同重复¹⁰。然如来却是演说《般若经》二十多年，令座下学人随闻入观，不断重复闻熏般若正义；而这六百卷《大般若波罗蜜多经》从经文表面看来多有类似（其实是从各种角度开示，及多处似有重复演说叮咛）的情况下，对世智聪辩的人来说，应当是很大的

8 《大般若波罗蜜多经》卷 181〈谤般若品 第 33〉：“若我具说破正法者当来所受恶趣形量，彼闻惊怖当吐热血，便致命终或近死苦，心顿忧恼如中毒箭，身渐枯頹如被截苗。恐彼闻说谤正法者当受如是大丑苦身，徒自惊惶丧失身命，我愍彼故，不为汝说破正法罪形貌身量。”《大正藏》册 5，页 978，上 29-中 6。

9 《大般若波罗蜜多经》卷 181〈谤般若品 第 33〉，《大正藏》册 5，页 978，中 11-12。

10 琅琊阁，〈琅琊随笔（12）：萧导师的洗脑为何如此成功？〉：“礼拜二听经又听一次类似的话，每个礼拜上课你的亲教师再重复一次，做义工的时候大家聚在一起再复习很多遍，结果会是什么？”

<https://zhuanlan.zhihu.com/p/82972888>（撷取日期：2020/4/22）

煎熬，亦应认为 如来不必重复演说二十多年？然而当时，即使在二乘定性声闻对般若并不直接相应的情形下，这些从学的声闻弟子也多数一直受熏，方有后来之众多阿罗汉得以入地。如果琅琊阁有幸可以得生佛世，应当会老大不高兴，不用等到法华盛会而就在般若会上直接离席吧？若琅琊阁今天不满意善知识所说，可以自己造疏解释经典，譬如像 2003 年的退转者杨先生至少自己在外面对听众开讲他心中的佛法。然琅琊阁写手选择运用虚拟的网络以为屏障，向匿名的听众开讲自以为是的“佛”法，既是如此，他们走了自己的路，再来到 平实导师周二讲经及周六增上班的会场，目的只有一个，就是以恶心寻觅善知识过失，以继续抨击 平实导师。

如来知道后末世会有人起恶心来寻求说正法之师的过失，愍念是人愚昧，故于《大宝积经》开示菩萨应成就四法，所说言语得以令人信受，这四法有“于所闻法不求过失”和“于说法者不生恶心”¹¹。为何 如来如是嘱咐学人，莫于所闻法与说法者寻求过失呢？因为所未曾闻法太多了，自身慧力陋劣，易生误会；若执定解，则易谤贤圣，所以不当恶心来求过失；更何况截至目前，平实导师的说法仍无过失，只是琅琊阁主及其写手误解正法，如前本文之所辨正。若认为自己说法胜过说法师，则往闻之目的何在？若说希望劝诫，则自当来鸿本会（或可慈心软语，自见 平实师父详述意见，庶几免过）。

¹¹《大宝积经》卷 98：“菩萨成就四法所言人信，何等为四？一者发言修行常使相应，二者于善友所不覆诸恶，三者于所闻法不求过失，四者于说法者不生恶心。”《大正藏》册 11，页 548，上 20-23。

又当知：当来下生尊佛——弥勒菩萨在《瑜伽师地论》亦开示：听法时应“不求过失”¹²，今佛、未来佛都如此叮咛，自可思惟。

琅琊阁文章说前两年平实导师讲经时，将成语“滥竽充数”的“竽”说错了¹³；琅琊阁更借此写出评议，却绝口不提后来平实导师已作更正之事。事实上平实导师在次回讲经一开始即作了更正（编按：2016年2月16日，乃距琅文发表三年多前之事），平实导师还特地详细说明了“滥竽充数”的典故（南郭处士的故事），这是很多人都清楚记得的，难道琅琊阁及其同党当天无一人到场？还是为了找事抨击平实导师，所以刻意截头去尾而隐善不提？抑或因为作意上对某人极为不满而投射在师父身上，又在“自己永远是对的”之作意下，造成了心理学上的记忆窜改或选择性失忆，将平实导师的更正完全遗忘？这事亦不无可能。然无论如何，在成语这种无关解脱及第一义处起了这么大的烦恼，数年后还是继续挂怀，可知世智辩聪者在听课时，心思是在寻觅说法者的语言用词是否精确、引述典故是否正确完整等等，乃至这世间的文字、成语都要拿来作为反对平实导师的工具，可知琅琊阁写手内

12 《瑜伽师地论》卷38：“谓听法时应时而听、殷重而听、恭敬而听，不为损害、不为随顺、不求过失。”《大正藏》册30，页502，下18-20。

13 琅琊阁，〈琅琊随笔（17）：大陆学员你们心性不好！〉：【记得前两年有一次讲经，萧导师讲“滥竽充数”的典故，把其中的“竽”解释成芋头。】<https://zhuanlan.zhihu.com/p/86102223>（撷取日期：2020/4/22）

心烦恼纠结之深，确实难以想像。而且，如来说第一义甚深极甚深；在琅琊阁重塑记忆全貌时，由于没有转依成功而无法全面体验，是否也同时造成了记忆上的严重错乱扭曲，从此失去了明辨第一义的基本能力，专在成语一类的世间法上用心？

琅琊阁写手也曾抨击正觉书中所说 玄奘菩萨过访西域般若趣多，应为木叉趣多之误，而这确实是正觉书籍勘误疏失之处（本会书籍中的确有一些无关于三乘菩提实证义理之小失误存在，然全面修正牵涉人力、金钱、物力，因此不会在一发现失误就重刊印行）；虽然由于编辑校对者在出版前的校对查证时便已漏掉了这处而有失误，然此并无涉及 平实导师所说的第一义正讹，亦无碍于学人及琅琊阁理解第一义。在此亦无庸讳言，无论事相上、制度上、管理上、心态上，乃至在这书籍编辑、文字订正的工作上，教团确实存在着一些小缺失尚待改进，我们会依建言继续改善，让会务更好，让此大乘教团更被信任。老实说，一般书籍中有错别字或其他错误也是常见，没有人愿意如此，特别是此类专业性的书籍，而欲求完全没有错别字乃至事相上无关实证之错处，是一项几乎不可能的任务，等候发觉时再修改便是，不是大不了的事，因为于法义无关。本会以建立学人三乘菩提的正知见为首要，出版书籍的目的在期使学人能依之真修实证，至于书中偶有错别字，乃至人名误植等事相上之淆讹，亦是瑕不掩瑜，且会尽力改进。

弟子若于法有误解，当求师父开示教诲

今日这些退转者写的文章，不像曾经受学于 平实导师的

弟子，倒似将师父 平实导师视为寇讎。纵使琅琊阁写手遭受过任何误解，还是很难合理化目前的行为，何况在事证上彼等并未受会里误解，只是他们的自意妄想。倘若真有误会，为人弟子者理应放下身段，随取一种方式处理：一者坦然释怀，放下所有纠结；二者请求师父继续开示教诲（许多事牵涉到过去生累世习气与因果）；三者向师父自白说明自身实际之言行，以求厘清真相。然琅琊阁写手似无意愿，或者早已不认同自己的师父 平实导师？却又周二晚上都来听经、周末晚上都来听受《根本论》的课，其意难明。

可以理解一个人的价值观受到挑战后，是要嘛全盘接受，不然即全盘反对，这对世智辩聪的人来说，还真的没有中间妥协的空间。在计著执取这表面所见时，何不体会、观察真善知识的理念是什么，以及 平实导师在此大乘佛法禅法复兴的时代，除了立竿见影的大作为之外，更要传达什么讯息给后人。平实导师会被当成是佛教历史上极佳破邪显正的典范，因为所留给后人的法藏有着数不清的指名道姓的诃责，直接向历史（佛史）负责，功过自揽，扫尽海内外谬见、匡复天下内外正见。古时 大慧禅师自说不惜以恶口来猛烈破斥邪说，今 平实导师亦然，这样所示现的高度与风格自是不可能使得人人满意，然又何妨？大师的高度本来就不是世间腐儒可知，岂用迂回语句误人，直是浪费此生时光；此等破斥邪见之语句，体现出一位被 如来深切叮咛的圣者情怀，当这些语句流传到后世，绝大多数人都会认同；因为大师就是有这样的高度，可以来（示现）对这时代假名大师诃责，让“断常二见不是任何正信学佛人该有的想法”从此长存人

间，人人了然于胸。当琅琊阁在呐喊着无法接受平实导师的教导时¹⁴，所怀抱的仅仅是个人设定好的想像空间（温和协调、一切平和？）；这与释惟护无法相信真悟禅师会是如此激烈破斥那些专事静坐、以定为禅之人，有着“异曲同工”之处。

在琅琊阁及其写手，列举平实导师破斥邪说之语句（破斥诸大山头断常二见之恶说山主）后，借此表达他们无法认同，并指称网上那些凡夫大师与小师们的说法才是正法，与他们同样都是六识论的“正法”。在他们心目中，平实导师应转变为客客气气，不该独断地说话、不该直接让人难堪？然历史上，悉达多太子说出了“天上天下，唯我独尊”这震撼天地之事实，这是不是琅琊阁及其写手所认为的“独断”？

当如来在《佛藏经》极为严厉指斥这些六识论的断常二见者，那已非犀利可以形容，琅琊阁及其写手脆弱的心灵是不是要因此破碎了？是否在不能接受的情形下，要诃责如来：“为何讲话不能客气一点？即使是佛，不也应该要慈悲吗？为何要如此说？”

如果琅琊阁说如来是善知识，当然可以如此“专擅独断”来责备人；然而为何当平实导师完全遵照如来圣教，也如是指责断常二见者时，琅琊阁就说是独断？若说断常二见之人改了，下手要轻点，这可能还有道理；然这些执断常二见

¹⁴ 琅琊阁，〈琅琊随笔（12）：萧导师的洗脑为何如此成功？〉：“我无论如何都无法相信，萧导师那一套独断、教条的正觉思想，真的是佛陀的教导。” <https://zhuanlan.zhihu.com/p/82972888>（撷取日期：2020/4/22）

之人，有改变他们被如来诃责到极点的恶见了吗？难道违背如来所说的断常二见者，就不是横加独断于如来正法之中？如是者岂非独断加三级？琅琊阁却可容许这独断的断常二见存在，到底谁才是独断？

当知真福田僧所摄的菩萨僧、声闻僧及凡夫僧都无断常二见，即使再次之的福田僧亦无断常二见，此是如来所说¹⁵；那么这些被平实导师破斥的坚执断常二见之法师是僧、还是非僧？真的要说僧，即是《佛藏经》大力猛烈斥责的破戒比丘¹⁶，僧格何在？琅琊阁你不愿救护他们，是你个人的自由，

15 《大乘本生心地观经》卷2〈报恩品 第2〉：“善男子！世出世间有三种僧：一、菩萨僧，二、声闻僧，三、凡夫僧。文殊师利及弥勒等，是菩萨僧。如舍利弗、目犍连等，是声闻僧。若有成就别解脱戒真善凡夫，乃至具足一切正见，能广为他演说开示众圣道法利乐众生，名凡夫僧；虽未能得无漏戒定及慧解脱，而供养者获无量福。如是三种名真福田僧。复有一类名福田僧，于佛舍利及佛形像，并诸法、僧、圣所制戒深生敬信，自无邪见令他亦然，能宣正法赞叹一乘，深信因果常发善愿，随其过犯悔除业障。当知是人信三宝力，胜诸外道百千万倍，亦胜四种转轮圣王，何况余类一切众生？如郁金香虽然萎悴，犹胜一切诸杂类华。正见比丘亦复如是，胜余众生百千万倍，虽毁禁戒不坏正见，以是因缘名福田僧。若善男子、善女人等，供养如是福田僧者，所得福德无有穷尽，供养前三真实僧宝，所获功德正等无异。如是四类圣凡僧宝，利乐有情恒无暂舍，是名僧宝不思议恩。”《大正藏》册3，页299，下25-页300，上16。

16 《佛藏经》卷1：“譬如黄门非男非女，破戒比丘亦复如是，不名在家、不名出家，命终之后直入地狱。舍利弗！譬如蝙蝠欲捕鸟时则入穴为鼠，欲捕鼠时则飞空为鸟，而实无有鼠鸟之用，其身臭秽，

然慈悲的 如来从不如此：释迦如来因地作国王时为护持正法而杀毁谤大乘经典之婆罗门，如来果地让六师外道因惭愧而断命，这都是在救人。只有对大乘法没有绝对信心的人，犹自内心挣扎这两则故事所带来的冲击，终究还是嘴硬说：这绝对不是来自 佛陀的教导。然而经典具在无误，容不得彼等嘴硬。

在此要说的是：真理的实践从来不是画上一条直线即可成真，这不是不曾实证的学术人以为的思想境界；他们必然要走上一条极为艰辛、备受煎熬、迂回不已、重复不断的不可爱不圆满的苦果之路，遍历十方恶趣轮回岁月，无尽劫数头出头没，才能够转向得出。大乘法中，若没有超乎想像的信心绝难成就，如禅师有云：“天晴日头出，雨下地上湿，尽情都说了，只恐信不及。”¹⁷ 善知识的善教导都说了，证

但乐闇冥。舍利弗！破戒比丘亦复如是。”《大正藏》册 15，页 788，下 12-17。

《佛藏经》卷 2：“舍利弗！是人则是我见、众生见、有见、未见、常见、断见，皆是魔民，非佛弟子。……如是恶人亦复皆共读诵是经，为他人说，而心贪著我见人见，如是痴人名为造作苦因，名为反复两端，名为鬪乱破僧，名为污染道法，名为沙门中浊，名为丑陋秽恶，名为但有言说，名为假伪沙门，名为沙门中贫，名为担重担者，名为欺诳诸佛，名为得逆罪者。舍利弗！是人名为大恶逆贼，名为恶知识，名为破戒，名为邪见，名为外道，……名为无解脱者，名为烦恼缚者；名为非沙门、形像沙门、沙门旃陀罗、沙门臭秽、沙门糟粕……名为痴者。”《大正藏》册 15，页 791，上 29-中 27。

¹⁷ 《无门关》，《大正藏》册 48，页 297，中 14-15。

量该显示的也都显示了；仍然怀疑的人就继续怀疑吧，他的怀疑在未来终究有着终止的一天。当平实导师未来成佛，完成一期摄受众生的化缘后，还是会继续于其他小世界示现成佛；无论百千万亿劫，该师父平实导师摄受的弟子，法界中犹然还得由平实师父来摄受。

所以，无论哪一位退转者有种种不是，平实导师犹然期待他们将来能有所改变，因为一切众生都有无穷尽的未来。即以琅琊阁为例，其还有着属信受大乘法时，平实导师还是不忍说出琅琊阁的真实名字；对于琅琊阁写手也是一样，他的全部眷属都仍信受大乘法，平实导师同样继续为他保留着姓名而不忍说破，这即是作师父的心意。

无法对善知识真正服气，反而造就大乘法扬名中国大陆之契机

又，早点爆发琅琊阁之抨击正觉事件，对佛法弘扬并无不好。因为琅琊阁除了攻击事相上的问题外，更自负于以法义来抨击平实导师的说法。当琅琊阁一小群人的背景是曾在正觉教团修学，现又继续积极听经及在增上班上课，以伺机抨击平实导师；这样的文章直接贴于中国网站时，对大陆反对平实导师的学人们有着莫大的吸引力，于是转传琅琊阁的文章。但当琅琊阁所自矜的法义都遭受公开回应破斥，事相上有缺失处则被视为建言对待而一一调整改善后，在大陆想要依仗琅琊阁再来质疑、反对、抨击平实导师与正觉教团者，必然顿失所依，只能噤口，此反而将促使大乘法理在未来的大陆蓬勃弘扬（且让琅琊阁“留名”青史）；不应当随便看

待圣位菩萨于此世间的示现，怎样的过程都本有安排。

如来开示——毁坏菩萨的向道心，超过具足造五无间罪业

如来在《佛说华手经》开示：

舍利弗！置是恶心出佛身血，我说具足五无间罪；若人毁坏菩萨心者，其罪过此。何以故？起五无间罪，尚不能坏一佛之法，若人毁坏菩萨心者，则为断灭一切佛法。……若人破戒、不信、呵骂、皆毁，坏菩萨心，当知此罪过五无间。¹⁸

今天网络上有人恶心随手转发、转传这破坏、诃骂、皆毁 平实导师的言论、文章、留言，却以为一点事情都没有。在此且置这毁谤胜义僧之业，如来更关心的是众生的菩萨心。当接收到琅文讯息的人，若因此而对大乘法产生疑虑，导致他的菩提心被破坏了（注意！未说全灭），这就是犯下极重罪，远远超过具足犯下杀父、杀母、杀阿罗汉、破僧、出佛身血的五无间地狱重罪。

如来于《佛说华手经》又开示：

“令四天下满中阿罗汉，若有一人皆夺其命。汝意云何？是人得罪宁为多不？”舍利弗言：“甚多！世尊！”佛言：“我今告汝，若人皆毁坏乱菩萨，令其信受，

¹⁸ 《佛说华手经》卷 7〈毁坏品 第 26〉，《大正藏》册 16，页 184，上 9-16。

舍离是心，失佛智慧，比前罪者，百分、千分、百千万分尚不及一，乃至譬喻亦不能及。”¹⁹

如来再以五无间罪中之“杀阿罗汉”为例，举一四天下（一小世界的四大部洲）有情全都是阿罗汉被杀而作譬喻。我们姑且以地球（位于南瞻部洲）为例，设想整个地球皆充满阿罗汉，这时有人出来尽夺其命，其罪业虽重，然比起（转传毁谤 平实导师文章、写造谤文、恶意留言等行为）破坏这本来发愿成佛的人之菩提心，令他人对真正的成佛之道丧失信心，那罪业是超过、胜过、远远越过尽夺全世界满满阿罗汉性命的罪业，过于十、百、千倍；造作杀害一阿罗汉的无间罪已是极重，何况**些毁坏乱菩萨之罪**又远过于杀害无量数倍的阿罗汉之罪；实难想像，却极易造罪。

在此恳求大众，莫将 如来甚深告诫当作是恫吓、劝善，你实不须与造极重罪者同一下场，亦无须考证《佛说华手经》是否为真经，因为《佛藏经》等许多经典中也是如此说的，连极乐世界都不接受诽谤正法者²⁰，心想求生极乐以逃其罪亦不可得；你绝对无须以未来的无量世界果报作代价，来确认经文所说真实。已造过失者，唯一能作的是忏悔、忏悔、再

19 《佛说华手经》卷 7〈毁坏品 第 26〉，《大正藏》册 16，页 184，上 17-22。

20 《佛说大阿弥陀经》卷上：“第二十九愿，我作佛时，十方无央数世界诸天人民，至心信乐欲生我刹，十声念我名号必遂来生；**惟除五逆、诽谤正法**。不得是愿终不作佛。”《大正藏》册 12，页 329，下 1-4。

忏悔，最好之法是公开求忏悔，以及写信向平实导师诚挚忏悔、请求灭罪；然后日日忏罪，最好能护持正法弥补过失求见好相，然后求生极乐世界，莫作他想（言尽于此）。

如来甚深难得正法藏，劝请诸菩萨广宣流布

当知如来看重护持正法——大乘第一义第八识如来藏，实非轻慢末法贤圣者所能想像。如来于《持世经》说：

于后恶世发愿护持是深法者，佛以右手皆摩其头，作如是言：“诸善男子！我于无量阿僧祇劫所集阿耨多罗三藐三菩提大法宝藏甚为难集，受诸无量无边忧悲苦恼，亦舍无量无边欢喜快乐。今以嘱累汝等，于后末世当以是无量劫所集法藏善开与人，广为四众分别解说此正法种令不断绝，汝等还当燃大法炬。诸善男子！如来今者，请汝等佛子住佛所住，我于是无量百千万亿阿僧祇劫所集法宝藏，为诸天人大广宣流布。”²¹

如来亲自嘱咐这大乘无上菩提法藏非同小可，大众应当护持不生退心，诸佛菩萨必不辜负人。若学人此生暂无因缘证悟，就等来世、十生、百生，只要持续精进护持正法，累积福德、功德，乃至未来正法灭尽后上生兜率陀天，觐见当来下生尊佛——弥勒菩萨，终有证悟乃至入圣位之一日。即使有学子觉得人间艰苦，想要先至兜率陀天，只要条件具足亦可得生²²，届时自知平实导师证量不可思议，便发愿再

21 《持世经》卷4〈嘱累品 第12〉，《大正藏》册14，页666，中8-18。

22 平实导师，《楞严经讲记》第十三辑：【所以在人间学佛以后，清心

来人间护持正法，自无不可。

苦难末法万年中，皆有大乘法种，现身中土不绝如缕

唐宋之时禅门兴盛，以公案接引后进，于教门中大多唯有略述证悟标的即如来藏；然今日大禅师 平实导师身兼经师、论师、戒师、禅师，长年深入浅出演绎大经至论，恢弘圣教，意在令诸从学弟子通达三藏圣教意旨、得入圣位，于 弥勒菩萨成佛时得成大用；故虽遭多次法难及网络匿名恶念攻讦，祸生肘腋——遭受亲炙弟子直接反噬，皆不能浇熄 平实导师护法之心。平实导师唯求佛法久住人间，在这最后九千年中犹能举帜飞扬，令大地苍生皆得大乘法雨滋润。

忆当年宋朝 大慧宗杲禅师被褫夺度牒、毁弃僧衣、谪贬衡州，在风声鹤唳中，犹有两万人无惧朝廷究责，出面来为 大师送行；当谪贬梅州，过半弟子受创南方瘴疠，死而无悔。当 多罗那他尊者于边陲一地深入虎穴时，诸弟子亦受生藏地随侍身侧，后护法大业功败垂成，弟子死伤遍野；大众被生擒时，每一位真大乘学人被狼主爪牙逼问：“你信如来藏，还是六识论？”（大意）回覆的都是“如来藏”，转眼即成死尸，深谷中满满都是被抛掷下来的尸首。相同的，一心追随真善知识的弟子们都不会退却，也是一样无所畏惧而转生到

寡欲而且有了正知正见，都不谤法、谤贤圣，并且还要修定而“一切时静”，具足这四个条件才能生到弥勒内院中，并不是学佛持戒和发愿求生就能如愿往生的，所以弥勒内院是没有男女欲存在的。】
正智出版社（台北），2011年12月初版二刷。

此蓬莱台湾，护持 平实导师开阐圣教；是 平实导师悲心彻见过往因缘，总以方便令众悟入。平实导师此世不仅示现胜妙证量，亦解十地菩萨深妙智慧（编按：由 平实导师能详解五阴区宇及五阴尽的境界即可得知），方得究竟《成唯识论》真义而造作《成唯识论释》，一心为令中国重新光显唐宋大乘至教光辉，以报 如来深恩，只求舍报时不受 如来诃责，于愿足矣²³。这就是 平实导师的行履与心性！

圣位菩萨之可贵，学子护持正法、护持法主弘化人间

世人不知不信圣位菩萨的可贵，不知圣位菩萨不必到此世间来受短暂的生命、来受众生的毁辱；然菩萨学子们深知众生难有正见，所以一世又一世来此人间，护持法主大善知识振兴佛法，以报答 世尊恩德。佛法的尊贵超越了我们学人的一切，这无比尊贵的大乘法也令中国人撑过了种种境遇的苦难，这样殊胜的佛法必将令中国学人重新苏醒。

佛世时，倒驾慈航的 观世音菩萨、文殊师利菩萨、维摩诘菩萨，以及 普贤菩萨、大势至菩萨等诸大菩萨，皆是于 佛座下示现听受佛旨。所以学人当以诸圣位证量菩萨摩訶萨为典范，协助大善知识成就护法大事。若是世智辩聪，自以为

²³ 平实导师，《法华经讲义》第五辑：【我来人间就只怕犯错，因为上一辈子有些乡愿而作错了事情，被 佛陀责备；这一辈子我想，我只要舍报的时候 佛陀来接引时说：“你这辈子作得不错。”这就足够了，什么辛苦都值得了。只要这么一句话：“你这一辈子没有犯错，作得很好！”这样就够了。】正智出版社（台北），2016 年 1 月初版首刷。

能力很好，以学术人为大师者，皆是难以安忍于佛座下之人。

学子应当深信平实导师，无当疑惑

又若有人因琅琊阁之质疑而对平实导师所说生起疑惑者，自当深思：中国既是佛陀嘱咐的大乘法弘扬宝地，必有大乘菩萨现身，令大乘见道正真无讹；且自从禅宗达摩祖师东渡，中国一千多年以来多少明心见道的大乘禅宗祖师，绝大多数不曾有第四禅定境，如何要因一位退转者说必须证得第四禅才算见道？并质疑禅宗明心不是玄奘菩萨所说的真见道的说法，而令诸证悟的禅宗祖师之见道皆成虚语？从来禅宗祖师能有多少人证得第四禅而能坐脱立亡者？能有多少祖师证得四禅息脉俱断者？如何听信一位连未到地定都没有的退转凡夫之言，让禅宗见道公案与语录尽成虚语，诬谤中国证悟祖师都错认见道意涵而成就大妄语业而须下无间地狱？当知诸大菩萨能观察鉴明无数大劫之因果，又受如来付嘱，如何可能一千多年来咸皆拱手默然，无一现身警示，忍心不来中国说明及证验正真之明心见道，任由中国弘扬大乘法之大乘法子见道有误而致大妄语、落地狱中？当知必无是理，理不当然。

中国禅宗法脉传承内涵如是重要，竟然此大乘见道之真实义须由二十一世纪一位熏闻外道破法书籍的退转者，依其所信的释印顺六识论邪见来为大家开解？岂非一切施救无及？故知绝无是理。当有人毁谤第八阿赖耶识（心体）是生灭法时，此言一出，已是一阐提人、断尽善根；纵有无边巧辩，亦非尽理，舍寿时该如何善了？

平实导师无求名闻利养、恭敬礼拜，真末法万年一圣僧

平实导师唯有侧边照片与模糊描摹影像行于世间，盖平实导师不欲世人知悉面貌；且著书弘法自隐本名，唯以笔名行世。又著书所得全都捐输不取纤毫之利，非但不受金钱供养，更大力布施己财以弘扬正教，如是于名闻利养从无用心。又其生平不受人恭敬礼拜（唯选佛场依法道庄严受证悟弟子礼拜，亦借此摄受弟子捐除慢心），总是深深期盼世间有上地菩萨证量过于自身，已可成为其弟子恭听教诲；所以如果此地现今真的有人证量超越平实导师，平实导师非常乐意恭迎他上座说法并主持教团，这就是菩萨的风范与人品；但若有冒充贤圣欺于平实导师者，亦不免被依道种智拆穿而无地自容。平实导师如是不求世间恭敬，于法主身分亦无恋栈²⁴，何况其他？因此今日若有人证量轻微，乃至退转而无证量，却自诩知法，随意对平实导师所说如来藏妙法横加批评，乃至指言平实导师所说毁谤圣教，损及平实导师人格；当知说时快意，然与一阐提断尽善根之人实无纤毫之隔。

平实导师本不欲多言，然出于无尽的慈悲，怜悯大众受诸蛊惑失却正理、乃至毁谤三宝造极重罪，所以在琅文持续

²⁴ 平实导师，《法华经讲义》第五辑：【因为菩萨不管证量多么高，都有一个心理准备：“什么时候可能突然会出现一位证量比我高的菩萨，我就拜他为师。”证量高的菩萨们都有这样的心理准备，所以没有一位菩萨是高傲的，只有凡夫才会高傲。】正智出版社（台北），2016年1月初版首刷。

上网刊行将近两年后，责成弟子行文匡正法道，令谤者有缘见之得以改正，亦令大众由此救护而免受恶说荼毒，于正法生起护持之正念，以为将来亲证大乘佛菩提道殊胜功德之增上缘。

辨正之第一篇（下分章节）是依琅琊阁所论述的三篇关于大乘见道之质疑处来作回覆；从第二篇起，则依琅琊阁于网络上之其他谤文来回覆，以分类、编号制表呈现，方便检阅。琅琊阁所论事相已如上述，原则上无须回应，然若其说有影响学人信心甚深之处，则略述数言以行救护。

当知 平实导师著述之《灯影》及《涅槃》等钜作，文辞优美，义理清晰深远，实已尽答此世至未来九千年诸邪见者对第八阿赖耶识之谬解，亦已解答未来九千年中末法学人，对于大乘见道次第及内涵产生误会者之谬见，琅琊阁主及其写手都无出其外；是以在此诚挚劝请四众当恭阅 平实导师钜著，熏闻正见。当知 平实师父所说法义正真，本无淆讹，一切谬见、谬解皆破尽无遗；退转者所谓正觉错说法义之事，只是彼等误解经论后之妄说，无干 平实导师。

唯是在此依 平实师父甚深教授、教诫、教示，以此文为佛事，庶几可报答诸佛菩萨及恩师 平实导师之深恩于万一。当知此文所言实无可比 平实师父之圣言量，若有所说皆来自师父常年的教诲，实无出于 师父说法之外；故读者若有所得，当知皆在师父 平实导师广大摄受中，亦得 释尊如来护念！愿大众发起深信，令此如来藏正法于九千年中永得无坠！皆随 月光菩萨上生兜率陀天，于一生补处圣 弥勒菩萨

座下闻熏甚深八识心王唯识种智妙义，于 平实导师率领下坚定护持贤劫千佛，于当来下生 弥勒尊佛龙华三会时，皆证无生法忍，迈入圣位！（待续）

从〈佛前大供〉到佛法 供佛、变食、施食之探析（上）

郭正益、张育如



目 录

一、佛前大供本仪之“斋佛仪”探讨

- （一）“斋佛仪”之内容
- （二）三称三请佛菩萨
- （三）密咒
- （四）总结

二、佛前大供本仪

- （一）“南无灵山会上佛菩萨”与“归敬佛法僧三宝”
- （二）“归敬佛法僧三宝”之“归敬诸佛菩萨”
- （三）十方诸佛赞偈
- （四）释迦牟尼佛赞偈
- （五）佛力变现普施有情
- （六）仪轨之圆满

三、佛法的总持、咒语

- （一）总持为陀罗尼：义、法、咒、得菩萨忍

- (二) 如来方便允可弟子持诵世间咒语以治病及守护色身
- (三) 如来成满护法龙天护持人间菩萨的愿力
- (四) 主导中国佛教的大乘佛法
- (五) 密续的崛起改变了佛法的面貌
- (六) 密续传入的影响
- (七) 对佛门仪轨的回顾与探讨

四、佛法的供佛赞佛、变食、施食及其缘起

- (一) 供佛赞佛、斋僧
- (二) 佛法中的变食
- (三) 佛法中的施食
- (四) 施食原则之建议

五、密教施食仪轨

施食仪轨——不空所译密续为本源

- (一) 密续施食之缘起
- (二) 密续规范：施食者须是受过灌顶之密教上师
- (三) 不空译本的〈施食真言〉
- (四) 密续：先受密教三昧耶戒，方得施食
- (五) “鑊” 隐示密教双修行门
- (六) 金刚水大“鑊” 即密教苏悉地功德成就

六、原有供佛之咒语，及其梵文意义

- (一) 咒语之梵文意思
- (二) 〈施食真言〉之甘露及手印真意
- (三) 〈甘露水真言〉之甘露及手印真意
- (四) 〈普供养真言〉出自密续
- (五) 〈天厨妙供〉之探讨

七、《瑜伽焰口》《蒙山施食》及放焰口等

- (一) 《瑜伽焰口》与《蒙山施食》以密续为根本
- (二) 出自唐朝不空所译密续的其他真言

八、结论

～ 本 文 ～

一、佛前大供本仪之“斋佛仪”探讨

“佛前大供”是供养佛菩萨午斋。因释迦牟尼佛二千五百多年前示现于娑婆人间是日中一食，于中午前受供养，故此“大供”又称“午供”，又称“斋佛”；“佛前大供”即恳祈诸佛菩萨降临受供用斋的意思。这相应的仪轨就称为“斋佛仪”，是中国很早就订定下来的仪轨，也是今日〈佛前大供〉所依据的范本。

(一) “斋佛仪”之内容

目前可找到最早收录“斋佛仪”的古本是宋朝永明延寿

禅师编纂的《三时系念仪范》，其中称为〈斋佛仪式〉，是在三时系念的第一时与第二时之间斋佛，内容包括：“起《三十五佛忏悔经》（次举），归敬常住十方佛、法、僧，归敬本师释迦牟尼佛及观世音菩萨、护法诸天菩萨，法师之遍食宣唱（遍洒法筵），变食真言、甘露真言及‘此食色香味’至‘普同供养’之颂偈，普供养真言，供香花赞、供四圣赞、供法宝赞、供三界赞、供六道赞、供六道赞其二及‘禅悦酥酏’至‘南无禅悦藏菩萨摩诃萨’的颂偈”¹，其内容可说是今日〈佛前大供〉的原型。

后来发展的结果，可能由于具足“起《三十五佛忏悔经》（次举）、法师之遍食宣唱（遍洒法筵）、供香花赞、供四圣赞、供法宝赞、供三界赞、供六道赞、供六道赞其二”等仪轨会令斋佛时间变得很长，或是有其他原因考量，明朝莲池株宏法师《云栖法汇》卷2所列的〈斋佛仪〉，就将上述之内容移除，只留下了“归敬常住十方佛、法、僧，归敬本师释迦牟尼佛及观世音菩萨、护法诸天菩萨，变食真言、甘露真言及‘此食色香味’至‘普同供养’之颂偈，普供养真言及‘乳酪醍醐’至‘南无禅悦藏菩萨摩诃萨’的颂偈”²，其中“禅悦酥酏”之偈颂改成“乳酪醍醐”之偈颂。这样变更之后的仪轨架构，可说与今日通行之〈佛前大供〉是几乎吻合的。

¹ 参见《卍续藏经》册128，页127，下18-页129，上10。

² 参见《云栖法汇（选录）》卷2〈斋佛仪〉，《嘉兴藏》册32，页581，中10-23。

清朝的《诸经日诵集要》所编辑的〈斋佛仪〉，仪轨架构也与《云栖法汇》相同，只是将“乳酪醍醐”之颂偈改回“禅悦酥酏”的颂偈。³

（二）三称三请佛菩萨

“三称三请佛菩萨”的部分，宋朝永明寿禅师的《三时系念仪范》和明朝莲池祿宏的《云栖法汇》，在〈斋佛仪〉中都是“南无本师释迦牟尼佛、南无大悲观世音菩萨、南无护法诸天菩萨”，而在清朝所编纂的《诸经日诵集要》卷下则是“南无本师释迦牟尼佛、南无大悲观世音菩萨、南无护法诸天菩萨、南无伽蓝圣众菩萨”。

至于今日通行的〈佛前大供〉中所列出的诸佛菩萨，又是如何参考而得呢？一种可能是来自《三时系念》仪轨“第二时”的“弥陀忏仪”，赞阿弥陀佛等净土三圣，因此后人就在佛前大供本仪中，将“阿弥陀佛”列在“本师释迦牟尼佛”之后，“大势至菩萨、清净大海众菩萨”列在“观世音菩萨”之后，亦即因应华人对弥陀净土的归仰而加入。

还有其他尊佛菩萨的列入：相对于西方极乐世界阿弥陀佛，因此东方琉璃光世界药师如来也被加进来（编按：也因为中国不少寺院中都同时供奉释迦牟尼佛、阿弥陀佛及药师佛）。再加上中国佛教所崇奉分别代表“智、行、悲、愿”的四大菩萨——文殊师利菩萨、普贤菩萨、观世音菩萨、地藏菩萨。还

³ 参见《诸经日诵集要》卷3〈斋佛仪〉，《嘉兴藏》册19，页180，上17-中8。

有广为人知的 弥勒菩萨；由于 弥勒菩萨是当来下生佛，因此就列在佛的称颂中。

至于禅宗证悟的“历代祖师菩萨”因应中国传统而被加入，与“护法诸天菩萨、伽蓝圣众菩萨”同列。

（三）密咒

本来清静仪轨是在于契入佛菩萨的恩泽、明了佛菩萨的意旨，因而可以敦勉自己力行佛道，因此，行斋佛仪供养佛菩萨时，应该以明确的文字来表显这义理。然而为遵循古来中国“五不翻”原则之“秘密故不翻”⁴，所有的密咒皆为音译，而斋佛仪中又收入了密咒，所以大众并没有办法真实领解所念诵之密咒的意思，致使许多人参加午供多年，亦不知所诵是何意思，这样就全然失去念诵的意旨。

譬如“般若”二字有甚深的义理，也为了尊崇圣教的意思，因此就不翻译的道理是一样的；大众必须先知道这密咒的意思，就如同知道“般若”的根本意思是“实相智慧”，然后念诵到“般若”一词时，即明其意，这才能达到领解意旨及更为尊敬的目的。是以在此还是要建议〈佛前大供〉恢复采用能让人读懂的颂偈，这样大众普遍都能轻易理解。

⁴《翻译名义集》卷1：“唐·奘法师明五种不翻：一、秘密故不翻，陀罗尼是；二、多含故不翻，如薄伽梵含六义故；三、此无故不翻，如阎浮树；四、顺古故不翻，如阿耨菩提，实可翻之，但摩腾已来，存梵音故；五、生善故不翻，如般若尊重，智慧轻浅，令人生敬，是故不翻。”《大正藏》册54，页1057，下7-12。

（四）总结

大致从以往的〈斋佛仪〉和今日通行的〈佛前大供〉比对，同时考量要更能符合简单庄重及摄受大众的心意，以使大众易于契入佛法，而依上述讨论的方向来作调整：

1. “迎请佛菩萨”的部分，可予以节要处理，回归简要的初衷，又能肃穆庄严。
2. 学人对密咒的意思并不清楚，因此若改以直接表白的偈颂，反更能增益大众对三宝的恭敬心。以清净句来举说，以便学人念诵时可知其意，可摄受自心。

二、佛前大供本仪

（一）“南无灵山会上佛菩萨”与“归敬佛法僧三宝”

以今日通行之〈佛前大供〉所列，“南无灵山会上佛菩萨”三称之后，转称“南无常住十方佛、南无常住十方法、南无常住十方僧”，本质上是接近的。由于从中国较早的〈斋佛仪〉来比对，可清楚知道原本仪轨是简要肃穆庄严，因此回归这样的初衷，这“南无灵山会上佛菩萨”可与开始迎请佛菩萨莅临法会时称念的“南无常住十方佛、南无常住十方法、南无常住十方僧”合并：

南无常住十方佛

南无常住十方法

南无常住十方僧

由于十方各地道场本非设定为坛场，因此宜说“迎请佛菩萨莅临法会”，不再说是坛场。然“南无常住十方法”所

说的“法”在作为“迎请”的对象时，“法”本身也难以吻合受斋食供养的意思，因此“迎请佛菩萨莅临法会”的仪轨标题须作调整以符合斋食之供养，以此处行迎请的称颂都是使用“南无”开头，即“归敬”的意思，因此可知这真正本质是在借由诵念佛法僧、诸佛菩萨的圣号来“归敬佛法僧三宝”，所以整个仪轨的行次小标题就订为“归敬佛法僧三宝”。“三称三请”也代表内心殷重地归敬。

（二）“归敬佛法僧三宝”之“归敬诸佛菩萨”

佛圣号的称念

在仪轨上接续的是称念佛的圣号，仪轨中以“南无本师释迦牟尼佛、南无消灾延寿药师佛、南无极乐世界阿弥陀佛、南无当来下生弥勒尊佛、南无十方三世一切诸佛”为对诸佛的称念与迎请。中国人喜从“消灾延寿”的现世利益着眼，因此多有人依此称念“南无消灾延寿药师佛”；然如果以“斋佛仪”中归敬三宝的庄严起念，则是否更应以药师佛显示的佛地功德为主？因此依玄奘菩萨所翻译的《药师琉璃光如来本愿功德经》：“佛号药师琉璃光如来”⁵，还有隋朝已翻译的《五千五百佛名神咒除障灭罪经》卷3：“南无药师琉璃光王如来”⁶，如是合起来考量后，订为“南无药师琉璃光王佛”。“南无极乐世界阿弥陀佛”依此世间大众之所熟悉的缘故，因此就不作调整。

⁵ 《大正藏》册 14，页 405，上 2-3。

⁶ 《大正藏》册 14，页 328，下 5。

再来作调整的是“南无十方三世一切诸佛”，一来是迎请目前住世的十方诸佛如来受斋食供养，方是符合实际；二来是前面起首时，已经有“南无十方一切佛”。中国人尚简是闻名的，所以当年 鸠摩罗什菩萨也是以此简要之原则来翻译经典，因此《佛说阿弥陀经》在中国广为流传。此处便以“斋佛仪”肃穆庄严的精神为改订之准绳，就不再列出“南无十方三世一切诸佛”。

总结调整后的结果是：

南无本师释迦牟尼佛

南无药师琉璃光王佛

南无极乐世界阿弥陀佛

南无当来下生弥勒尊佛

菩萨圣号的称念

关于“大菩萨”的顺序，比较差强人意。这是因为有些版本在五位大菩萨（文殊师利菩萨、普贤菩萨、观世音菩萨、大势至菩萨、地藏王菩萨）中间插入了一个比较不那么适当的“清净大海众菩萨”⁷。由于“大海众菩萨”证量不一、菩萨数不定，而且若非很明确地举列一菩萨摩訶萨名，于念诵者来说无法相应，自难以广大增益对佛菩萨明确的名号与德行之缘想，故而不易生起景仰之情。

⁷ 现今通行的〈佛前大供〉版本，在称念菩萨圣号的顺序上，各家稍有差异，其中有些是将“南无清净大海众菩萨”放在“南无大愿地藏王菩萨”之前。

在此暂略去“清净大海众菩萨”，先单独来谈五位大菩萨。由于大家都知道文殊师利菩萨、普贤菩萨、观世音菩萨早已成佛，且与释迦古佛有因缘，故倒驾慈航来此，示现为妙觉菩萨；因此于午供仪轨中排序在前。这三位菩萨也是列在传统中国佛弟子崇拜的“四大菩萨”（或五大菩萨）中。

地藏王菩萨

若单独以地藏王菩萨摩诃萨的证量来探讨，以本迹因地来说明，是从华严部经典比较能知其梗概。在《大方广佛华严经不思议佛境界分》与同一部经典之异译本《大方广如来不思议境界经》中，说有十个佛刹世界微尘数的诸佛如来来到这世界庄严毘卢遮那佛的成佛道场，示现为菩萨，其中有观自在菩萨、文殊师利菩萨、地藏菩萨、普贤菩萨等菩萨摩诃萨⁸。在《度诸佛境界智光严经》也提到了有十个佛世界不可说亿万那由他微尘数的菩萨摩诃萨来此娑婆世界示现，其中有普贤菩萨、地藏菩萨、文殊师利菩萨、观世音菩萨，也

⁸《大方广佛华严经不思议佛境界分》：“时，有十佛刹极微等诸佛，各从本国土来至于此，为欲庄严鞞卢遮那，为众会故，示菩萨形。其名曰：观自在菩萨摩诃萨、曼殊室利菩萨、地藏菩萨、虚空藏菩萨……普贤菩萨摩诃萨等，而为上首，如是等众皆来集会。”《大正藏》册10，页905，中14-21。

《大方广如来不思议境界经》：“时，有十佛刹微尘等他方诸佛，为欲庄严毘卢遮那道场众故，示菩萨形来在会坐。其名曰：观自在菩萨、文殊师利菩萨、地藏菩萨、虚空藏菩萨……普贤菩萨，如是等菩萨摩诃萨而为上首。”《大正藏》册10，页909，上18-24。

有 弥勒菩萨。⁹

由《大方广佛华严经不思议佛境界分》的“十佛刹极微等诸佛”、《大方广如来不思议境界经》的“十佛刹微尘等他方诸佛”，与《度诸佛境界智光严经》的“十佛世界不可说亿万那由他微尘数等菩萨摩诃萨”来对比，都是以由十个佛刹（佛世界）磨成微尘的数目，比喻来到此娑婆世界的“诸佛”与“菩萨摩诃萨”。除了 弥勒菩萨是贤劫当来下生佛外，《度诸佛境界智光严经》所列菩萨摩诃萨都可能是古佛倒驾慈航的示现。因此可知，地藏菩萨证量确实不可思议。

又考量“地藏王菩萨”之称号比“地藏菩萨”较为盛行，而在《大乘本生心地观经》卷1〈序品 第1〉中也有提到“地藏王菩萨”¹⁰；且中国人多尊称“地藏王菩萨”，也因为仪轨中多念诵“地藏王菩萨”，因此就不予更动。¹¹

大势至菩萨

从证量来看，依 大势至菩萨的译名，亦应是邻于佛地的

⁹ 《度诸佛境界智光严经》：“复有十佛世界不可说亿万那由他微尘数等菩萨摩诃萨，其名曰：普贤菩萨摩诃萨……地藏菩萨……文殊师利童子菩萨、观世音菩萨、得大精进菩萨……弥勒菩萨。如是等诸菩萨，十佛世界不可说万亿那由他微尘等菩萨摩诃萨……”《大正藏》册10，页912，中22-下24。

¹⁰ 《大正藏》册3，页291，中19。

¹¹ 这主要是考量多数人的习惯与喜好。实则不论称念“地藏菩萨”或“地藏王菩萨”，用的是中文、梵文或任何语言，地藏菩萨都知道众生是在称念祂，因为众生与佛菩萨是以心相应的，名号只是为摄众所设施的方便。

一生补处大菩萨。《佛华严入如来德智不思议境界经》与同一部经典之异译本《大方广入如来智德不思议经》说明了十个佛土世界微尘数等菩萨摩訶萨都是一生补处菩萨来此世界，有普贤菩萨、文殊师利菩萨、观世音菩萨、大势至菩萨、弥勒菩萨为首。¹²

由《大方广佛华严经不思议佛境界分》的“十佛刹极微等诸佛”、《大方广如来不思议境界经》的“十佛刹微尘等十方诸佛”、《度诸佛境界智光严经》的“十佛世界不可说亿万那由他微尘数等菩萨摩訶萨”、《佛华严入如来德智不思议境界经》说“十佛土不可说俱致那由多百千微尘等菩萨摩訶萨”、《大方广入如来智德不思议经》说“十佛刹不可说百千亿那由他微尘等菩萨摩訶萨”，可知经于“十佛刹”无有二说；而从证量来看，“地藏王菩萨”与“大势至菩萨”皆甚为殊胜。

¹² 《佛华严入如来德智不思议境界经》卷上：“有十佛土不可说俱致那由多百千微尘等菩萨摩訶萨，彼谓：普贤菩萨摩訶萨……曼殊尸利童子菩萨、观世音菩萨、大势至菩萨……慈者菩萨摩訶萨，如是为首。十佛土不可说俱致那由多百千微尘等菩萨摩訶萨，皆是一生补处，各异世界来集。”《大正藏》册10，页918，上4-中4。

《大方广入如来智德不思议经》：“复与十佛刹不可说百千亿那由他微尘等菩萨摩訶萨俱，皆是一生补处，从余方界来集于此……具持三世如来所说诸法句义无有忘失，通达一切有为无为世、出世法，成就三世诸佛智轮。于念念中现天宫没、受生、出家、修行苦行、诣菩提树、降魔成佛、转正法轮、般涅槃相……其名曰：普贤菩萨……文殊师利菩萨、观世音菩萨、大势至菩萨……弥勒菩萨，如是等菩萨摩訶萨而为上首。”《大正藏》册10，页924，下9-页925，下1。

所以实不宜将“地藏王菩萨”列于“清净大海众菩萨”之后，因为菩萨证量广及三贤、十地乃至等觉妙觉，故此确实应予斟酌重新排列。建议一种方式是将“地藏王菩萨”列于“清净大海众菩萨”之前，另一种则是将“地藏王菩萨”列于“大势至菩萨”之前；由于佛菩萨为摄受世间有情，并不存在顺位可言，这两种方式都可。至于顺应世间以显示菩萨的功德庄严面向而言，中国传统亦以“智、悲、行、愿”来论“四大菩萨”：“文殊师利菩萨”、“观世音菩萨”、“普贤菩萨”¹³与“地藏王菩萨”，因此这里如果能与传统所说合辙，或许比较理想。这也是在安排诸菩萨顺序时的考量之一。

总结此处对诸大菩萨圣号的顺序改订是：

南无大智文殊师利菩萨

南无大悲观世音菩萨

南无大行普贤菩萨

南无大愿地藏王菩萨

南无大势至菩萨

清净大海众菩萨等探讨

现行的仪轨中有“南无清净大海众菩萨、南无护法诸天

13 依正觉电子报第 154 期《〈佛前大供〉更正启事》，重新调整二尊大菩萨的顺位为“观世音菩萨、普贤菩萨”；下文相关处亦予调整。由于文殊师利菩萨、观世音菩萨与释迦牟尼佛有着非常深厚的往劫因缘，也于此界众生有着深厚的救度因缘，因此以二位大菩萨列为菩萨摩訶萨上首。详细内容请见：《〈佛前大供〉更正启事》，正觉电子报第 154 期，2021 年 2 月 1 日网路电子版出刊，页 92-94。

菩萨、南无伽蓝圣众菩萨、南无历代祖师菩萨、南无大圣紧那罗王菩萨”，这和原本〈斋佛仪〉中所称诵迎请的“南无护法诸天菩萨”单纯一句概括有别。这可能是到了民初，后人越加越多所导致的结果。实则以一句称诵简洁代表，可能更符合本意，因此就以“南无十方大乘贤圣菩萨摩诃萨”来包含“南无清净大海众菩萨、南无护法诸天菩萨、南无伽蓝圣众菩萨、南无历代祖师菩萨、南无大圣紧那罗王菩萨”。其中“菩萨摩诃萨”本属大乘，然为了摄受众生对于大乘的尊崇，不至于受人轻慢毁谤大乘的误导等，因此在此特别举出“大乘”，并且列“贤圣”。

归纳结论

在此归纳仪轨本仪之“归敬佛法僧三宝”部分：

※归敬佛法僧三宝（三称三请）

南无常住十方佛

南无常住十方法

南无常住十方僧

南无本师释迦牟尼佛

南无药师琉璃光王佛

南无极乐世界阿弥陀佛

南无当来下生弥勒尊佛

南无大智文殊师利菩萨

南无大悲观世音菩萨

南无大行普贤菩萨

南无大愿地藏王菩萨

南无大势至菩萨

南无十方大乘贤圣菩萨摩訶萨

(三) 十方诸佛赞偈

恭请十方诸佛莅临法会后，大众应至心赞叹佛。然古往法会议轨，由于多有念诵咒语，大众称念时对这咒语本身的意涵难以理解，唯有发音，无法契入真正崇敬三宝的意思。所以今日就以华文来直接表示对诸佛的礼赞，以呈现供佛现场大众学人的景仰之情。

首先赞叹十方诸佛：

十方无量雄尊 大悲拔苦度群生

横超竖出成正道 心佛众生本一体

这道出了对十方一切诸佛的赞叹：“一切”诸佛就是“无量无数”诸佛，故此用“无量”；世尊即是“大雄尊”，以无垠的悲心来拔除众生的一切忧苦，令有情可以“横超、竖出”，都可以成就正道，彻悟这“心、佛、众生”本自一体，都是如来藏妙心所摄，从来无有差别。

此中所透露的是由仰信走到证信，让大众知道佛法是应该实证的；这首赞偈就是要表达十方诸佛如来对大众开示悟入如来境界的恩德。

(四) 释迦牟尼佛赞偈

其次赞叹娑婆世界教主本师 释迦牟尼佛：

如来愿海难思议 恒沙梵刹济含识

释迦古佛宣法音 今犹现为人天师
归命本师如来尊 三乘菩提证真如
最上妙法报四恩 普熏三有度群萌

如来广大悲心摄受众生的大愿海实在难可思议，在犹如恒河沙般数量的清净梵刹佛土中救济度化无量无边的众生。本师 释迦牟尼佛在《妙法莲华经》中说自己很早就已经成佛，是古佛再来这娑婆世界示现 如来人天尊。学人归命本师 释迦牟尼佛，尊敬 如来不可思议的悲心与胜德，修学三乘菩提，求亲证自心真如如来藏，以此最上的妙法传播四方来报答四重恩，普令三界有情都能熏习真实佛法而得以广度众生！

（五）佛力变现普施有情

稽首无上功德主 三界感应通群机
伏愿垂怜现神变 普施十方有情共

依佛力加持，变现广大施食，摄受群生。稽首礼敬 如来无上功德主，于三界众生机缘一切感应摄受，弟子伏愿 如来垂怜众生悲苦，得现不可思议神变，令此施食亦得广遍十方，普施一切有情！（主法法师施食之祝祷词，请详后文说明。）

（六）仪轨之圆满

仪轨最后的圆满处，则依“成佛”为结语，有“供佛圆满”以及“回向”。

“供佛圆满”是：

供佛已讫 当愿众生 所作皆办 具诸佛法

“回向”是：

供佛功德殊胜行 无边胜福皆回向
普愿沉溺诸众生 亲证菩提皆成佛

三、佛法的总持、咒语

(一) 总持为陀罗尼：义、法、咒、得菩萨忍

从经典中看到，佛世时 释迦世尊对弟子们宣演佛法，从第一转法轮的阿含二乘法，第二转法轮的般若义，到第三转法轮的方广唯识，可知 世尊着重在法的实证，因此三转法轮都是以佛法内涵作为重点。大乘法教导菩萨对法的连结是以一串总持提纲挈领、整体勾勒提示，方便记持，因此称为“总持”，这和一般咒语并不相同。总持，就是菩萨陀罗尼，本身有菩萨法陀罗尼、菩萨义陀罗尼、菩萨咒陀罗尼、菩萨能得菩萨忍陀罗尼¹⁴；意即不同的陀罗尼虽有偏重的重点，然都是深入佛法的内涵，已超越世间咒语之层次。这样的咒语可见于大乘经典所提出的明咒，如最广为人知的〈楞严咒〉〈大悲咒〉以及《般若心经》结尾时的一小段咒语。这些咒语本身既有法义的内涵，也有劝勉摄受学人之处，以使学人契入佛法。

(二) 如来方便允可弟子持诵世间咒语以治病及守护色身

至于不同于前述总持的世间咒语，如来慈悲为了方便摄

¹⁴《瑜伽师地论》卷 45〈菩提分品 第 17 之 2〉：“云何菩萨妙陀罗尼？当知如是妙陀罗尼略有四种：一者法陀罗尼，二者义陀罗尼，三者咒陀罗尼，四者能得菩萨忍陀罗尼。”《大正藏》册 30，页 542，下 16-18。

受弟子们，也有限度的许可弟子们持诵。依律部说明，原则上修习这些世间咒术、音声，口受诵念本身都是违犯如来的清净戒的¹⁵；但若佛弟子在学佛法前，已经有熏习相应若干世间咒术（咒语），而这些咒语本质上并不抵触佛法之法义，其目的往往是为了治疗、防护色身，如来原则上虽不予鼓励，然可容许弟子念诵这些咒语。例如要治疗腹内虫子引发的疾病，或宿食不消的问题，行此方便（诵咒）是没有过失的；再比如说在专心阅读书籍与思惟修学时，为防护色身免于外道和毒蛇等危险侵害，亦方便许可弟子诵念世俗降伏外道的咒，或诵念对治毒物（如毒蛇等）的咒¹⁶。这些就是如来依世间方便以摄受众生，而不是说这些世间咒语本身是如理的。

（三）如来成满护法龙天等护持人间菩萨的愿力

佛世时，有护法龙天或夜叉鬼神等各类有情一同闻佛说法，他们非常愿意护持人间大乘学子，只要学子诵持咒语呼唤，他们就会协助。这是因为修学大乘佛菩提道的菩萨有五十二阶位之多，而尚未三地满心者还没有远离胎昧（编按：此依戒慧直往菩萨说），而且三贤菩萨往往有业障随身，但他们却敢勇猛地一世又一世在人间护持如来正法，因此这些龙天等护法众一方面以同在如来座下修学的同修情谊而来护持菩萨们，一方面也借以累积自身的功德及福德。如来为了成满护法龙天等护持的心意，便于法会上方便随顺其宣说某些咒

¹⁵ 《四分律》卷 27，《大正藏》册 22，页 754，中 2-6。

¹⁶ 《四分律》卷 27，《大正藏》册 22，页 754，中 6-9。

语¹⁷。因此，对佛弟子来说，持诵这些咒语是可与护法龙天及鬼神相应而得到护念，乃至遇到严重困厄时诵咒求助。这也是在人间学法时的一个方便，但身为佛弟子自当清楚持咒是为方便行道，不可用来取代佛法的修行。

（四）主导中国佛教的大乘佛法

佛陀在公元前 486 年四月八日示现灭度，以首朝北，预记菩萨乘的般若真谛会在中国震旦发扬于世；在如来示现灭度一千年后，这禅宗亲证法界实相心的传承，在公元 520 年由禅宗 菩提达摩祖师带到中国，而真实的大乘佛法义理则由玄奘菩萨于公元 645 年将经论典籍带回到中国并开始译经工作，使得原本数百年间来自印度、西域的佛法经论真正串连起来。玄奘菩萨翻译佛经的大业与功绩，建立了中国大乘佛法不可撼动的根基；玄奘菩萨楷定了八识正理，让中国大乘佛教从此成为人间佛法的正宗。

宗门有 菩提达摩祖师推弘教典《楞伽经》¹⁸，教门也有

¹⁷ 平实导师，《法华经讲义》第 24 辑：【当你诵陀罗尼的时候，只要诵一种就好；当你诵这个咒的时候，你就会被他们所护持。每一种咒都有一群的部族，这是同一个族类，专门来护持某一个目的。也就是说，每一个咒都有一个固定的目的，如果你是为了那个目的而去持那个咒，这一些部族就会完全拥护你。所以诵咒之前，你先要瞭解这一首咒的目的是要作什么？然后才诵这一首咒。给你这个咒的菩萨或者天、人、天主，他们施設这个咒要来帮忙你，当你诵了以后他们就暗中照顾你。】正智出版社（台北），2019 年 5 月初版三刷。

¹⁸ 《景德传灯录》卷 3：【（菩提达摩）师又曰：“吾有《楞伽经》四

玄奘菩萨在亲笔著作之《成唯识论》中引证了《楞伽经》¹⁹，清楚证明了禅宗宗门与大乘教门两者是合辙不悖的。释迦如来教外别传的禅法²⁰，达摩祖师来到中国之后未便广传，及至玄奘菩萨阐述教理，禅法始获得了雄厚支持，而得以在唐宋时代绽放出一花开五叶的佛法光明，辉煌照耀当代及后世学人。可惜的是《成唯识论》义理深远而文字艰深又极简略，《述记》则是旁引博杂又文字简略令人难解，以致大乘佛法妙理不彰，慈恩宗全面性的佛法难以为继；为正法久传故，应有深入之详释出于人间，以利正法久住。

（五）密续的崛起改变了佛法的面貌

相对于中国大乘佛法成为佛法实证与发扬实义之正宗，印度佛法从中世纪密续大量问世后就逐渐没落，最后在公元八世纪左右，密教外道实质地掌控了印度大多数的佛法寺院道场。史学家根据这现象而判断真正的佛法已荡然无存，无

卷，亦用付汝（慧可）。”】《大正藏》册 51，页 219，下 19。

《续高僧传》卷 16：【初，达摩禅师以四卷《楞伽》授（慧）可曰：“我观汉地惟有此经，仁者依行自得度世。”】《大正藏》册 50，页 552，中 20-22。

¹⁹ 如《成唯识论》卷 3：【《入楞伽经》亦作是说：“如海遇风缘，起种种波浪；现前作用转，无有间断时；藏识海亦然，境等风所击，恒起诸识浪，现前作用转。”】《大正藏》册 31，页 14，下 14-18。

²⁰ 《无门关》：【世尊昔在灵山会上拈花示众，是时众皆默然，惟迦叶尊者破颜微笑。世尊云：“吾有正法眼藏，涅槃妙心，实相无相，微妙法门，不立文字，教外别传，付嘱摩诃迦叶。”】《大正藏》册 48，页 293，下 13-16。

论是二乘的声闻、缘觉法，或大乘的真实般若、方广唯识法，后起的密教之密续都与之难以吻合；在这一时期，佛法从兴起到覆灭仅有数百年光阴，此后密教就攫取了天竺佛教所有的资源。

密教的特色在于糅合了原本印度宗教的种种仪轨、气脉明点的色身执取等修炼方式，以及融入了对印度教诸鬼神的崇拜、血食祭拜，供奉“大主宰”²¹，口诵鬼神咒、手结密印，乃至力行恶名昭彰的男女双修、恣行淫欲玷辱佛门，而这与当时印度盛行一时、令年轻人趋之若鹜的坦特罗性爱主义相互关连。这些内容使得密教（秘密教）的附佛邪淫外道本质非常明确无疑，以至于密教虽在名相上都抄袭佛教，然而其所谓的皈依、受戒、观行等，无一不是密教自创，内涵皆与佛教相悖，印度佛教从此只存表相而实质已然灭亡。

（六）密续传入的影响

密续于唐朝开始大量传入中国，但是对大乘佛法的本质、总持、法义都难以撼动；这是因为一直有大乘胜义菩萨在中国努力，延续教理和实证的光辉，因此邪谬不如理之邪法很难影响正信的佛教学人。然而，密续所包装的种种密教仪轨，尤其密教咒语（召唤鬼神乃至征求双修），都真伪难辨。古来学人不疑有他，以为密续也是 佛陀所传经典，即使并不特别研究、依循密教法义，但在仪轨上则是作了许多方便，就

²¹ 《佛说秘密三昧大教王经》卷 3：“金刚萨埵大无畏，具足如是大乐法，于彼一切如来中，一切处为大主宰。”《大正藏》册 18，页 457，下 4-5。

在不清楚这些密咒的本质与义理的情况下，开始逐渐将之置入佛门的日常仪轨中。

从佛门早晚课加入了大量密教咒语，已可见密教邪法的影响力；此外还有佛前斋供（即佛前大供），以及杂入密教施食仪轨的施食法会，如蒙山施食、放焰口等。由于本来清净庄严的佛教仪式，对照于密教的繁复仪轨，反而让一些不明就里的中国法师以为本来的法会不够庄严、仪轨不够隆重，因而开始加入了密咒，一步步慢慢改变了原来的早晚课、午供、施食、超度等清净仪轨，实则是融入了密续所标榜的外道风采乃至紊乱的男女双修等咒语。（待续）





《为报师恩，当求正法》

庆吉祥居士

（连载二十八）

结劝：为报师恩，当求正法

“为佛教，为众生”这六字箴言¹可说是印顺学派的宗风²，《华雨集》第五册第50页云：“我立志为佛教、为众生——人类而修学佛法。”而释印顺后学中，最强调此六字“箴言”的是慈济释证严：

一九六三年，印顺导师于台北市龙江街的慧日讲堂，为女子王锦云授予三皈依，并赐法名“证严”时说：“既然出家了，你要时时刻刻为佛教、为众生。”上人〔释

1 【佛在人间——缅怀印顺导师】：半世纪前，证严上人皈依印顺导师，当时导师给予证严上人“为佛教，为众生”的六字箴言。时至今日，上印下顺导师已圆寂十年，这六字仍是证严上人终生不辍、笃信力行，推动慈济志业的精神动力。

<https://www.facebook.com/HualienJingSiHall/posts/1691419961139387/>

2 〈印顺导师“为佛教、为众生”的无我宗风〉

http://blog.sina.com.cn/s/blog_5d8573300101bbp7.html

证严] 禀承师训，一心一志“为佛教还原教义，为众生点亮心灯”，而开展慈济众生的志业。³

之后，证严法师追忆云：

导师叮咛我“为佛教，为众生”，四十多年来我以此自勉，致力让“佛法生活化，菩萨人间化”。⁴

静思法脉“为佛教”，是智慧；慈济宗门“为众生”，是大爱。我的师父（释印顺）嘱咐我“为佛教，为众生”，我则告诉慈济人“以佛心为己心，以师志为己志”，一脉相传。⁵

慈济大学林建德云：

印顺、证严两位师徒间所传承的心法，即是“为佛教，为众生”这六个字，而此命题也贯串整个大乘菩萨道的核心，为所有菩萨行者所共同相承的；……。⁶

³ 《慈济语汇》〈为佛教，为众生〉

<http://www.tzuchi.net/TCSC.nsf/ac7b34560cd566334825685e002a1a43/df0c0ee8c1fa2a8c4825686500214857?OpenDocument>

⁴ 释证严，〈我思·我师·人间导师〉，2005/6/22

http://www.tzuchi-org.tw/index.php?option=com_content&view=article&id=611%3A2009-06-04-00-57-48&catid=129%3A2009-05-10-04-56-08&Itemid=456&lang=zh

⁵ 静思精舍：佛心师志

<http://www.jingsi.org/index.php/jing-si-abode/walking-tzu-chi-dharma-path-and-upholding-the-jing-si-principles>

⁶ 林建德，〈印顺学派与慈济宗门——试论印顺思想对慈济志业开展之可能启发〉，玄奘佛学研究第十七期，2012/3，页 93-134。

<http://www.hcu.edu.tw/upload/userfiles/37837C6FAB904E548360E98C1217A9BE/files/17-4-%E6%9E%97%E5%BB%BA%E5%BE%B7.pdf>

释印顺本人也曾对此事做了说明：

我跟慧璋（证严法师）说了为佛教为众生这句话的根本旨趣是佛法最重要的智慧与慈悲，……。我说的人间佛教，是以法的成就做为基础而随缘的慈悲度众，而不是以大杂烩式的慈悲来让众生入佛门，美其名种善根，其实是进来佛门造更多的业。⁷

释印顺以此六字“立志”而修学佛法并嘱咐弟子，是符应于菩萨“上求佛法，下化众生”的行愿（发菩提心）⁸，也是对末法浊世“圣教衰、众生苦”自觉的不忍⁹，这样的发心是可赞叹、可敬佩的；但是，既有其“心”，也须正确地“知”与如法地“行”，才能有相应于正法的真修与实证，才能满其愿而成其果，也才如实堪称“菩萨行者的榜样”；因此，必须依佛之经教而探讨：什么是佛法？什么是众生？要为佛法、为众生做什么？怎么做？并进而以此考察：释印顺的言行是否符合佛说？或另有异解与创见？

若真的“**为佛教，为众生**”，就须先正确瞭解什么是

7 陈国宾，〈印顺谈证严与星云〉<http://talk.ltn.com.tw/article/paper/870161>

8 《弘一大师讲演续录》〈佛法大意〉云：“因菩萨以智上求佛法，以悲下化众生，故称为菩提萨埵。”戊寅年六月十九日在漳州七宝寺讲。
<http://book.bfn.org/books/0342.htm>

9 蓝吉富：【人间佛教的基本精神是“不忍圣教衰、不忍众生苦”，这也是印顺导师教导证严法师所说“为佛教、为众生”警句的同义语。】
<http://www.mst.org.tw/Magazine/magazinep/tao/%E5%82%B3%E9%81%93%E6%B3%95%E5%B8%AB%E7%9A%84%E4%BA%BA%E9%96%93%E4%BD%9B%E6%95%99%E4%BA%8B%E6%A5%AD.htm>

“佛教”、什么是“众生”，才不至于反而破坏佛教、误导众生。简而言之，“佛教”就是以八识论为主的唯一佛乘，方便分为三乘菩提，佛三转法轮的开示，后人集结为三藏十二部，内容不外乎此。“众生”则是五阴和合假有，由八识心王和合运作而生活于世间故称为“有情”；然由于八识心王真妄和合运作似一，众生便误以为蕴我及外境实有而妄生贪爱，自堕于六道中轮回生死。因此，须确实建立如是正知见，乃可进而为佛教、为众生而发菩提心、修菩萨行：

吾人身为三宝弟子，则当依从 佛语如是自行，亦当勉励他人如是同行，自己远离破坏正法之恶知识，亦教他人远离弘传藏密外道法之恶知识；四众共为众生之证悟法身慧命而用心，以免佛教正法遭彼星云及印顺……等人世俗化、常见化、断见化、浅化、学术化，墮入外道无因论、兔无角论中，斯乃我等真学佛法者所当记挂于心者。¹⁰

也就是说，正信佛法的三宝弟子，应先依正知见而修集定力、慧力与福德，并观察五蕴（根身）及器界的虚妄，伏除性障与烦恼，以求证悟，发起般若慧，依菩萨道五十二位阶次第转进，迈向成佛之道。这样的修行人，乃能以真实的福德与智慧而为佛法作证、为众生说法，成为佛门中真善知识——这才是佛弟子上报佛恩、下济众苦的菩萨道正行。若偏离 佛所说正法而另创异说新解（印顺学一家之言），则虽口中高呼“为

¹⁰ 平实导师，《入不二门》〈代序〉，佛教正觉同修会，2010年7月改版一刷。

佛教还原教义，为众生点亮心灯”、“佛法生活化，菩萨人间化”，却是以凡夫心做世俗事业、以虚妄心做学术研究，在有漏有为法中求名求利、忙进忙出，或于外道邪知见中捕风捉影、以假乱真，那就成了破坏佛法、误导众生的恶知识了。尤其是当代佛门行者及佛教学者，对真实“如来藏”的误解与否定，等于是从根本上全盘推翻如来圣教的真实性与可证性，成了佛门外道的无根之法，接下来一切思想与论述，都流于世俗的造作，只为了遮掩过失、笼罩世人，于是越走越远，彻底偏离了佛教正法，与世间的价值及学术合流，追求种种生灭无常的意识五欲境界，这对佛法、对众生有严重的负面影响，不可不在此辨明。

不可否认的，台湾解严前后的佛教界，义学不兴、修证不明，释印顺的著作，确曾滋润了许多知识分子学佛人的心灵，暂时纾解了他们对佛法义理的渴望与焦虑，多少青壮学佛人私下或公开捧读全套《妙云集》而感动落泪或快意叫好！也给佛学界一个可以透过阅读、思惟、分析、判断的理性研究之路，而不至于只能盲从信仰或机械操作……。但是，佛法终究不是一种世间学术、一种世间知识，它的本质与利益是实修实证的，必须有具体的受用、真实的体验，唯有真修行才能改变“业的内容”、提升生命的品质，让人断除我见我执、出离生死，乃至亲证实相、发起般若智慧……。而这些更深奥、更如法、更实际的法义与行门，在释印顺的一切著作中却付诸阙如——既无正理的智慧，闻思修证皆错失。看似热闹、显学，却越来越走向俗化、窄化的世学，于佛法不

能实证、于世俗又不够专业，徒有人间而无佛教，于是逐渐舍佛法之修行而转向世间之慈善（有相布施）及学术研究（意识推论），成为一种世间学问。

未来这世上信受“如来正法”者必定越来越多，也越能对照、明白印顺思想的过失；因此，期待释印顺的出家弟子或在家信众中，能觉察其法义与行持之过失，而改求正法之修证，在真实领受佛法的滋润之余，逐一归向正统佛门，“当仁未敢让其师，正理昭然永在兹；只为酬恩须直说，文章得失已忘之！”¹¹ 这才是真实报答“师恩”的方式啊！（完）



¹¹ 此乃借用密教上师陈健民之偈。可叹其亦以学佛之发心而误信密教之邪见。但愿印顺派及一切密教学人都能早日回归正法，真报佛恩。陈健民，〈密宗道次第广论书后〉：【《论语》曰：“回也，非助我者也。”以其于师言，无所不悦也。故本文但就启予者商之意乐，而呈述其异见焉。……当仁未敢让其师正理昭然永在兹 只为酬恩须直说文章得失已忘之】<https://www.lama.com.tw/content/meet/act.aspx?id=5949>



三乘菩提概说

行蕴

叶正伟老师开示

https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/a/a06/718-a06_019

各位菩萨：阿弥陀佛！

欢迎大家继续收看“三乘菩提概说”。

最近这几个讲次，我们都在跟大家谈五蕴。先来帮大家复习一下五蕴的内涵，就是色、受、想、行、识这五项。色受想行识这五项，之所以希望大家确实掌握，最主要就是因为这五项内涵完全涵盖了三界一切的众生我；一切人所会具有的“我”的心行，都全部涵盖在这里面。这五个内涵我们前面讲过了色、受、想（已经在前面的三次里讲过了）：**色**，最简单的理解就是我们色身的一切叫色（编按：此乃简化之说，实则色身仅是色蕴的一部分）。**受**，就是我们的感受。**想**，就是我们对于境界所生起的认知作用，或者是我们“想做什么”的这种想，或者说我们的思想，这都叫作想。

色、受、想、行、识，除了色之外，其他的受、想、行、识这四项内容，全部都可以划归在所谓的心理的作用。



在心理的作用里面，一般大家在看这个事情的时候，也比较容易能够体会到什么是受、什么是想；最终的差别就是说，您有没有把这个感受作不正确的认知，或者是您有没有把“想”作不正确的联想，把它当成妄想了，或把“受”跟“想”的任何一件事情，当作是修行上应该要追求的一个真正的目标。如果您能够掌握住“受”跟“想”的意思之后，相信您就不会把它当成是一个真正应该追寻的真实目标了。

除了受跟想一般人容易理解跟掌握之外，接下来说受跟想在层层运作的时候，尚且还有牵涉到所谓的对于境界（每一个境界）状况的了别，这个就是识〔编按：指识阴六识了别的作用〕；并且这个是有根本的（有一个根本的）**识**在作用，才让受跟想得能够运行。除了识之外，我们若把时间拉长一点，让它在时间上能够得以有连续的一个作用的话，这个部分就叫作行蕴。所以我们今天就要来跟大家讲行蕴。

一般来说，我们以正式的讲法可以说：当我们有境界来的时候，对这个境界生起了心行，然后经过我们内心所谓的审思判断；接下来（审思判断之后），我们的身体就可能会有所行动，或者是我们决定要说什么话等等。像这样子经过心里面的审思判断，然后接下来动身发语，这整个经历的过程最后就是形成了我们所谓的**行为**。所以，对于行蕴最直接的掌握，就是所谓我们的**意念**（心行），及身体有什么行动的**这些行为**（身行），和我们说出了**什么样的话**（嘴巴说出什么样的话），这样的**口方面的行为**（口行）；这些就是关于行蕴最直接的掌握〔编按：此乃简化之说，实则行蕴应以五位百法之心行

予以界定方为精准)。

其实我们在一般日常生活中，我们说，所有我们一切的行来去止、坐卧睡眠，以及我们吃东西，或者是我们做各式各样的事情（其实我们可以说，在肢体动作方面，凡是有所显现的），都是所谓的行蕴。当然这是说，这些有所显现的部分，是指我们透过色蕴的变化。比方说，我们今天如果决定去走路，从甲地走到乙地，那么在走路的过程中，我们可以很明显地看到我们的色蕴（也就是我们的色身），在行走的过程中一直在变化，不管是姿势或是运动的方向等等，一直到整个运动结束为止，这整个过程色蕴都一直在变化；所以像这类型的，我们可以很单纯的就说它是属于行蕴。当然承继我们刚才讲的，行蕴的部分除了谈到了身体——谈到了比方说我们的这个行为、我们说出了什么话之外，其实当然也都会包含所谓意念的流动。所以，如果我们在想一件事情的时候，我们从“想”的念头生起开始，一直到整个想的过程，其实这也都是所谓的意念的行蕴。所以如果我们就概括来讲的话，行蕴我们可以把它理解成是（当我们掌握了色蕴、当我们掌握了受蕴、当我们掌握了想蕴之后）色蕴、受蕴、想蕴三者和时间上面所连续呈现的一个变化，我们就把它叫作行蕴。

当然就是说，我们谈到了（之前跟大家谈过）之所以要让大家比较能够掌握五蕴，最主要是希望透过五蕴，让大家理解什么是“我”；并且透过“五蕴的每一个蕴都是虚妄不实”这样子的解说，让大家比较能够掌握为什么“我”这件事情其实是很虚妄不实的。一旦“我”这件事情，只要大家能够



有正确的见解的话，那么以后在修行求解脱的时候就很容易得力，容易掌握解脱烦恼的关键。所以，当然就是说行蕴这件事情，在今天的讲次里面我们也应该要让大家知道，行蕴为什么它应该是虚妄不实的。

不过在这件事情上面，首先要跟大家讲的就是说，我们平常在谈（不断在谈）“我”这件事情的时候，大家不妨想想看：关于“我”的这件事情，有哪些部分是我们比较在乎、比较执著的部分呢？所以我们不妨来回想想看。

比方说，很单纯的关于身体的自在。如果大家有经验的话，比如我们的身体在久经束缚之后，一旦能够自在地舒展的话，我们会觉得说：唉呀！那一刻真的是觉得这个自在舒展真是很好！那什么样是久经束缚的状况呢？比方说当我们因为色身不舒服，以至于需要住院的时候，住院中也有些时候我们会因为医生的叮嘱，而需要一直不断地（比方说）平躺在床上的时候；这时候我们就可以发现，一直平躺着是非常难过的一件事情。而一旦我们身体的健康恢复了，我们可以自在伸展的时候，我相信大家都会感受到说，身体能够这样的行（身体的行蕴），（可能大家都会觉得）是非常重要的的一件事情。

又比方说我们常常听到，对于这些身体四肢不方便的一些人，当我们在谈怎样为他们争取福利的时候，我们就会特别谈到说，所谓的能够站起来自己活动的尊严；这个俨然就变成说，能够站起来、能够自己靠着双脚的力量活动，俨然

就变成了人（我们说一般人的看法）是不是能够保持自己尊严的一个很重要的指标。这也就是说，一般人对于行蕴这件事情，虽然不见得是用“行蕴”这个佛教的、比较专业的名词来形容；可是，一般人对行蕴这件事情的内涵，却其实是在日常生活中就已经有一些掌握、有一些期待，甚至有一些坚持在。

又比方从我们刚刚说的意念来讲，我们说行蕴除了身体的这种在一段时间的变化之外，我们的行蕴其实也涵盖了所谓的意念，就是当我们在想一件事情的时候，这个“想的过程”。当然就是说，这件事情或许大家平常没有特别跟行蕴连结在一起，但其实我们只要想想看，一般人也许像我们常常听到的，比如有一些年轻人会说：“只要我喜欢，有什么不可以！”那这个“喜欢，有什么东西不可以！”、“只要我喜欢！”这件事情就表示着，说这话的人重视的是所谓意念的自在。那个意念就表示说，他在想这件事情的时候，从头到尾，在“心”的行蕴上面，（自在）是他很在乎的一件事情，他希望能够保持着在意念这件事情上能够维持完全（自由）的行蕴的状态。所以这个其实也就表示，在一般人的日常生活中，虽然没有直接用到“行蕴”这个词，可是对于行蕴的内涵往往也都有期待、也都有坚持的。

甚至我们更进一步来看，一般人在行住坐卧中是不是也很在乎行蕴呢？如果我们注意来看的话，我们可以说，在行住坐卧里所展现出的这些自性，或者是跟自性比较有关系的成分，其实都是在行蕴所含摄的范围里面。比方说，我们自



身希望能够展现什么样的格调，我们希望自己展现什么样的气质，又或者是说，我们希望能够在适当的场合展现我们自己的权势等等。这格调、气质、权势等这一些事情，其实整个都是因为我们在行住坐卧之间，搭配我们色身的种种形态，所展现出来给他人的感觉；那这些感觉对于我们自己就是坚持这方面的人来讲，其实这也就是说，我们对于这些关于行住坐卧间的各种行蕴有所坚持，甚至是很执著的缘故。

又譬如有一些人说，他的人生就是要不断地去旅行，在这些旅行之中才会觉得他的人生有意义；这样他隔一段时间就必须好好的去规划〔下一趟〕旅行。这种透过旅行，然后在其中有所谓的“体验他的人生”，就这件事情来讲，其实也是一种整合性的关于“流动”的体验〔编按：对于身心在时空的流动变化中之整合性的体验〕；那这个对流动的体验，其实也都是行蕴的范围里面。

所以，我们刚刚透过大家比较能够体会的各种面向来告诉大家，其实行蕴这件事情，大家也许没有特别在使用这个名词，可是实际上在日常生活中，却也常常对行蕴有所执著、有所坚持。我们接下来就来看看〔行蕴的本质〕，因为我们希望透过这样的解说，让大家不要把所有修行的目标放在行蕴，不要执著在行蕴上面；所以我们应该回头来看看行蕴的本质是什么？

首先，我们来说“行”这件事情，根据它最原始的定义来讲，行蕴本义就是在一段时间里面，不管是身体或是意念

有所流动，整个概括来讲，我们都把它叫作行蕴。甚至包含我们的呼吸，其实也都是行蕴的一部分，因为它毕竟也是一段时间里面身行所产生的变化。所以像这一些事情，我们回到它最初的定义来讲，有行蕴就表示，在一段时间内，不管是身体或者意念有所变化；自然地，既然是有所变化的话，我们当然就不能够期待它会是一个恒常真实存在的事情。

并且如果我们更进一步来看，比方以我们刚才已经讲过的，关于身体的这些伸展来讲，这是我们很直接就能够体会到的行蕴。可是身体的部分，我们在前面的讲次已经跟大家讲了，身体是色蕴（身体是色蕴的部分，前面也跟大家说过了），而我们身体（色身）的变化，其实是刹那刹那变异不停的；只是我们平常没有（比方说）足够精细的思惟，或者是没有很好的定力可以观行，所以我们察觉不到而已。其实我们不妨用另外一个方式来讲：我们都知道，每一个人都会很自然的变老，可是这个变老，绝对不会是在一刻之间就全部完成变老的过程的；它必然是每一天，在我们日常生活的分分秒秒中，甚至我们讲刹那刹那之间，逐渐变老的。这就是另外一个方式可以让大家理解“身体其实就是无常变化的”。所以我们说，既然身体是无常变化的话，那么身体的伸展或是活动当然也都是无常变化的。

至于“意念”上来讲更不用说了，因为我们刚才、或者上一个讲次里面，已经反复跟大家解说：我们的意念其实都是刹那刹那在转变的。正因为我们的意念具有这个特性在，也多少造成我们有许许多多的烦恼，这几乎是随时随地都会



有一些妄想冒出来的根源。既然意念是如此的话，当然在意念运行的整个（过程）、整段时间里面，这个“无常”这件事情当然就一定是一必然的。

所以我们说，身体跟意念本身就是无常变化的，甚至是刹那刹那变化的。如果说身体跟意念都是如此，那如果我们把它放大来看，我们说一般人在行住坐卧之间对于那些自性的坚持，就像我们刚才讲的：对于自己有什么格调的坚持，对于自己有什么气质的坚持，乃至说对于我们应该要对什么样的人展现什么样的权威气势这方面的坚持；其实这些坚持的部分、这些坚持的背后，都是所谓我们说的行蕴，因为这里面牵涉到的，就是身体所展现的姿态，跟所谓的在一段时间中所展现的变化，正是所谓的行住坐卧；那另外一个就是我们的意念形之于外所给他人的综合感觉。所以，关于我们说从行住坐卧的这些自性的层次来讲的话，我们可以很直接地看到了，正因为身体跟意念都是变动无常的，我们所在乎的这些格调、气质、权势，有哪一样不也是无常变化，乃至刹那刹那地无常变化呢？所以，当我们那么在乎格调啊、气质啊，那么在乎这个权势的时候，我们就势必一定要去面对这些事情它无常变化的本质，也因此我们必然会遭受到许多的苦恼。

所以对于行蕴这件事情来讲，建议大家要能够掌握：行蕴从定义上说它本来就是无常的，所以关于行蕴所衍生出来，我们在一般世间里面所看到的种种跟行蕴相关的一切，其实也都是无常变化的；当然这些部分都不会是我们修

行时（包括我们以后的无量世）应该要关注、应该要追寻的目标。

甚至我们要进一步来说，我们刚才说的是一般的人，那如果我们是从修行人的立场来看的话，修行人有没有在乎什么样的行蕴呢？其实也一样是有的。比方说，我们说有一种修行的方式，是所谓的“安般念”（或称“安般守意”）；这个方式最主要是基于四念处，对于我们的身、受、心、法这四项仔细去观行（编按：观身不净，观受是苦，观心无常，观法无我），而在修四念处观行的时候，我们加上了观出入息法，对于我们自己的呼吸（呼吸时一呼一吸之间的这些）仔细地观行来达到心的收摄；一方面收摄我们自己的心念，提升我们的定力，并且透过这提升定力的过程，能更加深对四念处的观行；这就是原本所说的安般念或者安般守意这种修行方式的一个要点。但是有许多人因为在练习出入息这些观行的过程中，也难免在这锻炼观行中会去觉照，对于自己的整个色身的存在，或者甚至对于自己的身（身就是色身）、自己的觉受、自己的心识，乃至跟自己有关的一切法的微妙变化，都能够有比较清楚的观行，这是没有错。可是也有许多的修行人不瞭解，这四念处的观行，它的本质是在透过四念处，让我们真正能够掌握到“我”的虚妄，要从这一点（编按：了知蕴我虚妄）开始才有机会能够成就解脱。也就是说，四念处的终极（目的）应该是（修到最后是）希望破除我们对于“我”的执取（错误认取），然后从这里才可以让我们一步一步的，从（比方说）初果、二果、三果、四果，到最后能够把一切的烦恼完全灭尽，到达涅槃的境界。这个四念处观修行的一个正确的方式



是这样子的。

可是有一些修行人在看到这个安般念（安般守意）的修法之后，反而把刚才所说透过出入息的观行觉照这件事情，把它当成是整个四念处观的全部；所以往往都只是把观出入息（把它）定位在（把这个观行定位在）更能够去掌握我们身体的种种变化，让我们自己在面对世间的种种状况的时候，能够掌握自己的心念，所谓的就是“去拥抱一切的困难、拥抱一切的逆境”这样。如果说修行只有停留在这里的话，我们就说这样子的修行，其实到最后反而是被安般守意或者安般念过程中的行蕴所困住了。因为这样子的过程没有办法（让人解脱），如果没有真的按照四念处正确的修法，真正达到去除我见跟我执的境界，而只是把这个出入息的观行，当作我们平常在日常生活中怎么样适当地培养基础的定力，让我们不要心随境转的这个状况的话，我们要说，这个是离解脱还有一段距离的。所以提醒大家：如果修行只是修到这样子的话，那其实离解脱还有一段距离，不要被这样子的一个行蕴所限制住了。

当然，除了这些行蕴之外，还有更多稀奇的、光怪陆离的行蕴，比方说，从印度性力派双身法所延伸，伪托修行的目的，然后进行男女合修的这些事情，希望透过这种合修能够达到修行上什么样的境界。我们要说，这个也都是具足展现出因为对于修行有不正确的妄想，所以就被这个行蕴给困住了；他们的症结就在于不瞭解什么境界是真正的解脱。

以上就是我们跟大家介绍行蕴的内容。下一次再接着跟大家讲“识蕴”。

阿弥陀佛！





https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/a/a13/2553-a13_cn019

各位电视机前面的菩萨：阿弥陀佛！

欢迎收看正觉同修会所推出的电视弘法节目，这个节目名为“三乘菩提之佛典故事”，里面所谈的都是佛在经中开示的真实故事，应以此来作为我们修行的借镜、来修正我们不好的行为。

今天所要谈的是**旃闍摩暴志谤佛**¹，这个佛典故事来自于《生经》卷1的开示，其中旃闍摩本是婆罗门名，翻译为暴志，今世出家为比丘尼，这是她于过去久远劫以前，因为买卖不成起瞋，而于今世毁谤佛陀的真实故事。所以佛借这因缘，诉说往昔的因果关系，其内容大致如下：

有一天，世尊在舍卫城祇树给孤独园，与大比丘众一千两百五十位弟子在一起，当时波斯匿王请佛及比丘们前往宫

¹ 《生经》卷1〈佛说旃闍摩暴志谤佛经〉，《大正藏》册3，页76，上14-中17。

中，接受波斯匿王饭菜的供养，所以 世尊与大比丘众等人，离开祇树给孤独园而前往应供；一路上有天、龙、鬼神等眷属们恭敬围绕，其中帝释天、大梵天及四王天等众，在上方散花、燃香、舞蹈、奏乐，并且在路上洒了香水来作供养。当 世尊与大众正要进入王宫时，有一位名叫暴志的比丘尼，用木盆绑在肚子上，打扮成怀孕的样子，拉着 世尊的衣服说：“你是我的丈夫，现在我怀孕了，怎么不给我饮食、衣服，这件事你怎么安排呢？”当时的大众包括了天、人，帝释天、大梵天、四王天及诸天鬼神等看到这一幕，也听到这些话，不仅惊恐，而且也很彷徨，想着：“佛是三界中最尊贵的人，佛的心比摩尼宝珠还要明净，智慧比日月还要光明，过去、现在与未来，都没有人可以与佛相提并论。世尊也降伏了九十六种外道，而这些外道后来也归依佛陀成为佛的弟子，其德风高尚无比，无法用譬喻言说，就好像无形无相的虚空一样，根本不可能被染污，佛的心行比虚空更为胜妙，再也找不到像佛一样的人了。这个比丘尼既然是佛的弟子，为什么会怀着恶心来毁谤如来呢？”世尊知道大众心中所想，想要除去大众的疑惑，于是抬头仰望上方，这时释提桓因知道 世尊的意思，立即从空中下来变成一只老鼠，跑到暴志比丘尼肚子上，将绑木盆的绳子咬断，于是木盆掉在地上，暴志比丘尼所说的谎言，当场就被揭穿了，于是真相大白。当大众看到木盆掉落时，既生气又欢喜，实在想不透暴志比丘尼为什么要毁谤 世尊。当时的波斯匿王也很生气，想著：“这个比丘尼既然舍离种种情爱，离开家人而出家，成为佛的弟子，如今既没有赞叹如来无上的功德，

反而来毁谤世尊，实在太不应该了。”于是命令左右挖掘了一个深坑，准备要把暴志比丘尼活埋了。这时世尊向波斯匿王说：“不要这样作。这是我过去所造的业，而留下来余殃要受的缘故²，不完全是暴志比丘尼的罪过。这件事情的因果关系是这样子的：在过去很久很久以前，有一位商人有上好的珍珠要卖，不仅数量多，而且珍珠的外形圆润，色泽也很漂亮。有一位女子来到商人的地方，想要买珍珠，当这位女人与商人讨论价格时，有一位男子出现，也想要买这些珍珠，于是这位男子，便以女人所出的两倍价格，把珍珠全部买走了。这个女子买不到珍珠，心里又气又恨，便向这位男子请求，希望能转卖给她，这位男子不答应，于是这位女子便起瞋，很生气地说：‘我比你先来买珍珠，你一来便出两倍的价格把珍珠买走了，我好言相托，希望你能够转卖给我，你又不肯，不仅破坏我的买卖在先，而且又让我很难堪；我生生世世都要报复你，当众羞辱你，让你后悔莫及。’”这时世尊告诉比丘、国王及诸天等人：“当时那位买珍珠的男子，就是我的前身，这位女子，就是暴志比丘尼的前身；由于女子买不到珍珠，怀恨在心而起瞋，并且发毒誓，愿生生世世只要有我出现的地方，便对我毁谤。”佛说明以后，大众心里的疑惑终于解开了，而且也很欢喜的接受。

² 这其实是佛的慈悲示现，不是佛真的还有余报要受，往昔已受果报故，佛地一切种已究竟清净故；因此，“九难”只是佛借由残缘故受余殃，来为弟子说明因因果报真实不虚的道理。

从上面佛典故事的说明，可以得到两个结论：一者，因为所行不遂，怀恨在心、起瞋，并发起毒誓，将导致与众生结下恶缘。二者，这些缘不论是善缘或者是恶缘，都会如影随形跟着我们，于未来因缘成熟时，就会现行而受果报。

首先谈第一个，因所行不遂，怀恨在心、起瞋，并发起毒誓，导致与众生结下恶缘，未来有因缘遇见时，就会对这位众生无缘无故起瞋；这个起瞋的恶缘，往往会断了自己摄受众生、摄受佛土的机会，使得自己成就佛道的时程大大延迟了许多。所以 佛在《菩萨善戒经》中曾开示，起瞋会断了与众生的缘，经文如下：

优波离！若诸菩萨犯如恒河沙等贪，如是菩萨不名毁戒；若犯一瞋因缘毁戒，是名破戒。何以故？优波离！瞋恚之心能舍众生，贪爱之心能护众生。若爱众生不名烦恼，瞋舍众生名重烦恼。优波离！是故如来于经中说：“贪结难断不名为重，瞋恚易断名之为重。”³

也就是说，菩萨宁愿对众生起贪爱之心，也不愿意对众生起瞋。因为对众生起了贪爱之心，还能够爱护众生，与众生结下善缘，未来要度这些众生就比较容易，未来成就自己的佛国净土，也就容易多了；如果是对众生起瞋，便与这些众生结下了恶缘，未来想要摄受这些众生，将要花很多的时间与心力来完成，未来想要成就自己的佛国净土，就会大大的延

³ 《菩萨善戒经》卷 1〈菩萨地序品 第 1〉，《大正藏》册 30，页 962，上 15-21。

迟。同样的道理，佛典故事当中的暴志比丘尼，前身是一位女子，因为怨世尊的前身将珍珠全部买走，因此起了瞋心；又于今世因缘成熟，拿了绳子将木盆绑在自己的肚子，毁谤世尊使她有了身孕；这就是往昔起了瞋心，于今又现行，导致她未来要成就佛道，就会延迟很久很久。又如有些人，遇到今生从来没有遇见过的人，于一见面时，就生起了欢喜或者不欢喜的念头，而且是没有来由的；这种现象相信很多人碰过，只是他自己不知道为何如此。这告诉大众，你往昔曾经与这位众生结过缘，不论结的是善缘或者是恶缘，这些缘都由自己的如来藏执持着带到今世，于今世因缘成熟而碰到这位众生时，你今生的意识，一接触到这位众生时，意根就会促使如来藏流注往昔的业种出来，因此当你接触这位众生那一刹那时，没有来由地生起了好的或者不好的念头，使得你很喜欢地接受，或者很讨厌而不接受这位众生。因此佛弟子们如果碰到类似的情形，知道是自己往昔所造的善缘或者是恶缘于今现行，应该运用智慧，来化解这样的因缘，以免障碍及延迟自己摄受众生、摄受国土的机会。

接下来谈第二个，这些缘都会如影随形跟着，于未来因缘成熟时，就会现行而受果报。为什么这些缘会如影随形跟着？最主要的原因是，众生自己所造的种种行，包括了身行、口行、意行，也包括了善行、恶行在内，从来没有离开自己真心如来藏所含摄的范围。为什么？这牵涉到共业有情的真心如来藏共同变现了山河大地的器世间，以及自己的如来藏变现了五根身来摄取外境。由这两个部分来说明：首先谈第一个部分，共业有情的如来藏，共同变现了山河大地的器世

间。由于众生在世间有种种行，因此需要一个地方作为众生依止及共同生活的处所，所以共业有情的如来藏必须变现一个处所，而且能够适合有情居住时，有情才会在这个处所出现及生活。譬如这个地球，就是共业有情共同变现出来的一个处所，于地球适合有情居住的时候，有情就会在这个地方出现及生活，所以才会有种种有情出现，譬如人类、动物、细菌等等。又譬如科学家透过太空望远镜观察太空时，发现遥远的某一个地方，渐渐形成了一个三千大千世界（编按：科学家称之为“星系”），你就知道那是共业有情于未来所要居住的地方；（共业有情的如来藏）事先变现了一些山河大地的器世间，让它慢慢形成，乃至未来可以在那个地方共同居住及生活。所以说，众生在世间里生活，必须要有一个处所，而这个处所，必须事先由共业有情的如来藏共同变现出来，于适合有情居住的时候，有情就会出现及生活。接下来谈第二部分，自己的如来藏变现了五根身来摄取外境。由于有情中阴身入胎后，如来藏就借着父精母血等缘，来摄取物质、来长养自己的五根身，所以五根身得以成就；然后众生借着这个五根身，去摄取山河大地等外五尘，而由如来藏变现了内六尘，再由五根及意根这六根，与内六尘相接触，因而出生了识阴六识；这六识当中的意识，能够很详细分别诸法，于是有了众生所了知的诸法出现。以此（五根身）来连接外境，让众生误以为真实有外境为自己所接触、所领纳，因而造作了种种善恶业，导致众生不断地在三界当中轮回生死。而众生所接触的种种境，就是 佛在《大方广佛华严经》卷 6 开示的自心现量：

善男子！一切凡愚迷佛方便，执有三乘，不了三界由心所起，不知三世一切佛法自心现量，见外五尘执为实有，犹如牛羊不能觉知，生死轮中无由出离。⁴

也就是说，世间法、出世间法、世出世间法，都由自心现前所流注的种种境界为众生所接触及领纳，是为自心的现量境，不能外于自心如来而有种种境可言。由于众生没有智慧，误以为真实有外境为自己所接触、所领纳，因而造作了种种善恶业，导致不断地在三界当中轮回生死。这已经很清楚告诉大众，这些境界以及种种分别，都是自心如来藏所变现出来的内六尘相分，再由如来藏所出生的七转识见分来作种种分别；全都是自心如来藏所变现出来的相分及见分，然后见分来分别相分，都是自心在玩自心，从来没有外于如来藏。由于众生不了知是如来藏所变现的种种尘境以及种种分别功能，误以为真实有外境为自己所接触、所领纳（也误以为自己的觉知心真实），因此迷己逐物，造作了许多善恶业，不断地在三界当中轮回生死而无法出离。从上面说明可知，由于共业有情的如来藏，共同变现了山河大地的器世间，以及自己的如来藏变现了五根身，以此来摄取外境及作种种分别，因而造作了种种业；不论是善业或者是恶业，通通由自己的如来藏执持着，并且将这些业种带到未来世，纵使经过一百劫这么久，于因缘成熟时，还是要受果报——还是要受善业、恶

⁴《大方广佛华严经》卷6〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉，《大正藏》册10，页688，上8-12。

业的果报。正如暴志比丘尼，前身是一位女子，因为珍珠被世尊的前身买走了，因此起瞋，怀恨在心及发毒誓：“愿生生世世都要报复你，当众羞辱你，让你后悔莫及。”因为这样的缘故，瞋恨的种子落谢在暴志比丘尼前身的如来藏里，因而带到今世，于今世因缘成熟，便又向世尊报复。由于有这个佛典故事的说明，可以作为世人恶因果恐怖的借镜，千万不要随便妄造恶业，以免未来要受种种不可爱的异熟果报。

另外要探讨的是，毁谤这件事，到底是善业还是恶业？当然是恶业不是善业！既然是恶业，如果当时被毁谤的人是贤圣，譬如阿罗汉、人天至尊的佛陀等等，未来的果报是很严重的，因为那是非常不可爱的异熟果报。佛在经中，曾将他自己亲身毁谤贤圣而下堕地狱的惨痛经验说出来，这个惨痛的经验，也与暴志比丘尼有关，如《佛说兴起行经》卷2开示：

往昔阿僧祇劫以前，有佛名为尽胜如来，其座下有两位比丘，一为无胜比丘，是一位阿罗汉，本身有神通；另一位是常欢比丘，本身结使未除（编按：结使是我见、我执的烦恼，障碍众生不得解脱三界生死苦）。当时有一大爱长者，其夫人名为善幻，善幻夫人供养无胜比丘四事无缺，供养常欢比丘却非常微薄，因此常欢比丘非常嫉妒而起瞋，毁谤无胜比丘与善幻夫人有暧昧，毁谤善幻夫人因为暧昧的关系，才会对无胜比丘四事供养无缺。由于常欢比丘无根毁谤的缘故，佛开示：“当时的常欢比丘就是我的前身，善幻夫人就是现在婆罗门女梅沙。由于常欢比丘无根毁谤无胜比丘，无数千岁罪在地

狱受诸苦痛；不仅如此，虽然我已经成就佛道，贵为人天至尊，仍然有婆罗门女梅沙以木盆假装怀孕的余殃要受。”佛已经很清楚告诉大众，凡是毁谤贤圣的人，不论是有根毁谤，或者是无根毁谤，那都是很严重的果报。由于常欢比丘无根毁谤无胜比丘，因此下堕地狱受无量苦。同样的道理，毁谤世尊的结果，当然也是下堕地狱罪，因此经中开示，梅沙因为毁谤世尊的缘故，当时大地裂开、火焰踊出，梅沙便堕入其中，生身下堕阿鼻地狱受苦⁵。由此可知，毁谤这件事真的很严重，想想看，世间有不少人，不畏恶因果恐怖的道理，因此随便毁谤人，不仅有正报要受，而且还有被毁谤的余报要受，这比当时仅仅毁谤还要严重⁶。因此学佛人，不应该随便毁谤他人，以免自己要受正报，以及被毁谤的余报，（却不知祸福自召）而到处怨天尤人。另外，这个佛典故事也告诉大众一件事，那就是往昔所造的恶业，要想办法去忏除，如果没有去忏除，这个业种仍然存在，未来因缘成熟就要受果报，那可就不好了。要如何忏除呢？就是在历缘对境当中，对往昔所造的种种恶业，深心及惭愧地加以忏除，并且随时随地忏悔，正如佛门所说：【往昔所造诸恶业，皆由无始贪瞋痴，从身语意之所生，一切我今皆忏悔。】⁷如果能够这

5 《佛说兴起行经》卷2〈佛说婆罗门女梅沙谤佛缘经 第8〉：“是时，地即为劈裂，焰火踊出，女便堕中，径至阿鼻大泥犁中。”《大正藏》册4，页171，上27-28。

6 意指造作毁谤业者不仅未来要承受被人毁谤的余报，更因业的轻重差别而有不同的正报要受，例如婆罗门女梅沙因谤佛而生身下堕阿鼻地狱。

7 《楞严经势至圆通章疏钞》卷1，《大正藏》册16，页374，上19-20。

样深心且惭愧地发露及忏悔，并且后不复作，往昔所造的恶业种，很快就会忏除消失，不仅可以避免未来还要受不可爱的异熟果报，而且未来也很容易成就自己的佛菩提道，那不是很好吗？

说到这里，时间刚好到了，今天就讲到这里，敬请各位菩萨下次继续收看。

阿弥陀佛！



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年适逢阳历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卮续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在〈内容简介〉第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》、《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》〈内容简介〉，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：**【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先恶魔师与魔弟子婬婬相传；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】**⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是姪姪相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“**佛教大藏经**”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典

籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，信息取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就的是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛

典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮察

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





- 一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予

公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏

正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧贯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若读者欲阅览以前各期之《正觉电子报》，可以连接至“成佛之道”网站 <http://www.a202.idv.tw/> 点选正觉电子报合辑读取。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球信息网” <http://www.enlighten.org.tw/>，或

“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2020 年下半年禅净班，將於十月中旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班开课三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22，23；B2 楼 24，25），传真：02-25954493。

平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2020/10/26（周一）、2020/10/24（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，**2021 年 1 月底前**尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2020/10/26（周一）**新

开设的禅净班已经开始上课，**2021年1月底前**尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2020/10/21（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，**2021年1月底前**尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2020/10/26（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，**2021年1月底前**尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2020/10/23（周五）**新开设的禅净班已经开始上课，**2021年1月底前**尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上

19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 周六下午 14:00~16:00, 周六晚上 17:30~20:30。

2020/10/22 (周四) 新开设的禅净班已经开始上课, 2021 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 单周六下午 13:30~19:30、双周六下午 16:30~19:30。**2020/10/21 (周三) 新开设的禅净班已经开始上课, 2021 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。**

香港讲堂：☆已于 **2021** 迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18 楼 电话：(852)23262231 18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.Tel: (852)23262231

2019 年下半年新开设的禅净班已于 2019/10/26 (周六) 开课, 时间为：双周六下午 14:30~17:30, 欢迎报名参加共修。

每周六 19:00~21:00 及每周日 19:00~21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《**大法鼓经**》DVD, 同周次播放相同内容; 欢迎会外学人共同听讲, 不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处：原于洛杉矶市东方约 16 英里 (20 公里) 处华人聚集圣盖柏谷 (San Gabriel Valley) 之工业市, 已迁往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond

Bar, CA 91789, USA。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00～下午 18:00。自 2016/10/1 起，每周六下午 13:30～15:30 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《佛藏经》DVD。因疫情之故，目前停课中，禅净新班开课日期将另行公告。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全省每周二晚上 平实导师开讲的《大法鼓经》已经讲授圆满。自 2019/2/12 开始宣讲《不退转法轮经》，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

详解 释迦世尊宣演《不退转法轮经》之因缘及真实义理，阐释 世尊何以在开显此经之前，先示现种种不思维之瑞相？云何一切诸佛有所说法皆悉同等？如何是菩萨信行、法行？菩萨摩訶萨须陀洹乃至菩萨摩訶萨阿罗汉一一有何法相？世尊为何对魔王说“我今当令无一众生发菩提心”而令彼离诸忧恼，不复起扰乱之心而欢喜离去？又诽谤“此经”者有何罪报？菩萨行者应如何受持“此经”？平实导师以道种智的深妙智慧，解说“但以假名开示真实”之胜妙内涵，详释菩萨声闻的

真实道理，演示 世尊运转遣魔法轮以降魔之精彩事迹，此中蕴含无上甚深微妙之第一义谛真义，真实证解者闻之必拍案称绝。敬邀佛子四众亲临法筵，谛听 平实导师演示胜妙之不退法轮，同沐 如来不可思议之圣教法雨，普令心生信解者皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下二楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《不退转法轮经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，藉以

导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，藉此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北讲堂将于 2020/12/6（日）上午 08:50 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2021/1/10（日）上午 08:50 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

九、2021 年上半年禅一日期，台北讲堂为：1/17、1/24、1/31、2/28、3/7，共 5 次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：1/31、2/28、3/7，各三次；嘉义讲堂为：2/28、3/7。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2021/1/1（周五）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2021 年上半年禅三第一梯次于 4/2（周五）～4/5（周一）举行，第二梯次于 4/16（周五）～4/19（周一），第三梯次于 4/30（周五）～5/3（周一）举行；2021/1/1（周五）

开始接受会员报名，2021/1/26（周二）报名截止，2021/3/23（周二）、2021/3/26（周五）、2021/3/30（周二）开始邮寄禅三录取通知。

十一、2021 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/3、2/12、2/13、2/14、4/24、4/25。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾

权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可藉此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可藉此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间

辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十六、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极

为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以帮助大乘学佛者之证道。

十八、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也藉着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

十九、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉(第一辑)，是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十二、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁——禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2010 年 4 月出版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日发行，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日发行，定价 300 元，本书的内容：

刘正莉老师等人著。书中详叙学佛路程之辛苦万端，直至得遇正法之后如何修行终能实证，现观真如而入胜义菩萨僧数。本辑亦录入一位 1990 年明心后追随平实导师学法弘法的老师，不数年后又再眼见佛性的实证者，文中详述见性之过程，欲令学人深信眼见佛性其实不难，冀得奋力向前而得实证。然古来能得明心又得见性之祖师极寡，禅师们所谓见性者往往属于明心时亲见第八识如来藏具备能使人成佛之自性，即名见性，例

如六祖等人，是明心时看见了如来藏具有能使人成佛的自性，当作见性，其实只是明心而阶真见道位，尚非眼见佛性。但非《大般涅槃经》中所说之“眼见佛性”之实证。今本书提供十几篇明心见道报告及眼见佛性者的见性报告一篇，以飨读者。

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法

唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识藉意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲

迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假藉学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教

界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演述至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的

学人；共二十五辑已于 2019/5/31 出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018/07/31 出版，下册已于 2018/9/30 出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十一、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从 2013 年底至 2017 年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第七辑已于 2020 年 07 月出版，

定價新台幣 300 元。本書的內容，系：

“佛藏”者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是从各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先于〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，于此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，于其中間雖得值遇九十九億尊佛，却于諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，并了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通达諸法實相之因緣。最後，于〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法

破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十二、张善思居士的《次法》已于《正觉电子报》连载完毕，并于2017年6月30日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币250元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十三、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十四、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十五、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细信息，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十六、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，正觉同修会及正觉

教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2020年已经是连续第九年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者计 5814 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的雪中送炭活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十七、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请连结至第二期电子报之“征稿启事”。

三十八、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费……等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护

持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。
本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人
台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174
台湾银行 民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立
作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道
场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2020/07/13

1. **宗门正眼—公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅一悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼—公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共 10 辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼—公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉—公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通—成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道—公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一~四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页。 售价每辑 300 元
12. **宗门正义—公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**—心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意
平实导师述 300 元
14. **宗门密意**—公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**—兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**—平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记**—平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**—略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**—唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(停售，俟改版后另行发售)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **钝鸟与灵龟**—考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

30. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

31. **真假外道**—破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见 正光老师著 200 元

32. **胜鬘经讲记**—兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

33. **楞严经讲记** 平实导师述 共 15 辑，每辑三百余页 售价 300 元

34. **明心与眼见佛性**—驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

35. **见性与看话头** 黄正伟老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页 售价 300 元

36. **达赖真面目**—玩尽天下女人

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元

38. **假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元

39. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元

- 40.空行母—性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
- 41.末代达赖—性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 42.雾峰无雾—给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾—第二辑—救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
- 44.第七意识与第八意识？—穿越时空“超意识”
平实导师述 每册 300 元
- 45.黯淡的达赖—失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 46.童女迦叶考—论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
- 47.人间佛教—实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 48.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 49.真心告诉您(一)—达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 50.中观金鉴—详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 51.藏传佛教要义—《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
- 52.法华经讲义 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑
- 53.西藏“活佛转世”制度—附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
- 54.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
- 55.真心告诉您(二)—达赖喇嘛是佛教僧侣吗？
—补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
- 56.次法—实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

- 57.涅槃—解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上下册 各 350 元
- 58.山法—西藏关于他空与佛藏之根本论
 笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译
 张火庆教授、张志成、吕艾伦等中译 精装大本 1200 元
- 59.假锋虚焰金刚乘—揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
 释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
- 60.广论之平议—宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
- 61.菩萨学处—菩萨四摄六度之要义 陆正元老师著 出版日期未定
- 62.八识规矩颂详解 ○○居士 批注 出版日期另订 书价未定
- 63.印度佛教史—法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
- 64.中国佛教史—依中国佛教正法史实而论 ○○老师著 书价未定
- 65.中论正义—释龙树菩萨《中论》颂正理
 孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
- 66.中观正义—注解平实导师《中论正义颂》
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
- 67.佛藏经讲记 平实导师述 于 2019 年 7 月 31 日开始出版 共 21 辑，
 每二个月出版一辑，每辑 300 元
- 68.阿舍经讲记—将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
 平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
- 69.宝积经讲记 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
- 70.解深密经讲记 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
- 71.成唯识论略解 平实导师著 五~六辑 每辑 300 元 出版日期未定
- 72.修习止观坐禅法要讲记 平实导师述 每辑三百余页
 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
- 73.无门关—《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
- 74.中观再论—兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

75. **轮回与超度**—佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
76. **《释摩诃衍论》平议**—对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
77. **正觉发愿文**注解—以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
78. **正觉总持咒**—佛法之总持 正圜老师著 出版日期未定 书价未定
79. **三自性**—依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
80. **道品**—从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
81. **大乘缘起观**—依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
82. **三德**—论解脱德、法身德、般若德。 作者未定 出版日期未定
83. **真假如来藏**—对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
84. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
85. **四缘**—依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
86. **空之探究**—印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
87. **十法义**—论阿舍经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
88. **外道见**—论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号） Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：

1. 全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市**：佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面
3. **新北市**：春大地书店 芦洲区中正路117号
4. **桃园市**：御书堂 龙潭区中正路123号
5. **新竹市**：大学书局 东区建功路10号
6. **台中市**：瑞成书局 东区双十路1段4之33号
佛教咏春书局 南屯区永春东路884号
文春书店 雾峰区中正路1087号
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑶路286号
8. **高雄市**：政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）
明仪书局 三民区明福街2号
青年书局 苓雅区青年一路141号
9. **台东市**：东普佛教文物流通处 博爱路282号
10. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销联合公司
11. **大陆地区请洽**：
 - 香港**：乐文书店
旺角店：香港九龙旺角西洋菜街62号3楼
电话：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼
电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
 - 厦门**：厦门外图台湾书店有限公司
地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼
(邮编：361004)
电话：0592-5061658 (台湾地区请拨打 86-592-5061658)
E-mail: jkb188@188.com
12. **美国**：**世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202
13. **国内外地区网络购书**：
 - 正智出版社 书香园地** <http://books.enlighten.org.tw>
(书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书)

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>
诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>
博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>
联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表)。(4) 邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽 103 台北市承德路：三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00 请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书快捷方式（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有“正觉电子书”陆续上线中，提供读者于手机、平板计算机上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅“正觉电子书”专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于 平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★ 正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量 ★

✧ 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ✧

✧ 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ✧

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2018/10/20

- 1.无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
- 2.念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
- 3.正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
- 4.真假开悟简易辨正法 & 佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
- 6.如何契入念佛法门 (附：印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 26 元
- 7.平实书笺—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
- 8.三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 52 元
- 10.明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
- 11.邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
- 12.甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
- 13.我与无我 平实导师述 回邮 36 元
- 14.学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
- 15.大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
- 16.佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录：公案拈提六则)
平实导师著 回邮 52 元
- 17.灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 76 元
- 18.护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
- 19.净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 20.辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
- 21.假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
- 22.入不二门—公案拈提集锦第一辑 (于平实导师公案拈提诸书中选录约二十
则，合辑为一册流通之) 平实导师著 回邮 52 元
- 23.真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

- 24.真假开悟—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
- 25.真假禅和—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
- 26.眼见佛性—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说游正光老师著回邮 52 元
- 27.普门自在—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十
十 则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
- 28.印顺法师的悲哀—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
- 29.识蕴真义 一现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

- 30.正觉电子报 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早早期，不另增印赠阅)
- 31.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 32.远惑趣道—《正觉电子报》般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
- 33.远惑趣道—《正觉电子报》般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
- 34.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师著回邮 31 元
- 35.正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36.正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

- 37.喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码 吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印回邮 36 元
- 47.邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍 请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****





正觉电子报

发行：台北市佛教正觉同修会

编辑：台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印 ©

2020 年 11 月 30 日 网络电子版出刊

初版 6500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉

