

正覺

電子報

第152期



2020.11.30

目錄 正覺電子報第 152 期

般若中觀(五十四)	游正光老師	1
正覺總持咒略釋(十二)	張正園老師	11
空谷梵音(七)	大風無言	21
從〈佛前大供〉到佛法 供佛、變食、施食之探析(上)	郭正益 張育如	48
為報師恩，當求正法(二十八)	慶吉祥居士	70
正覺教團弘法視頻文字稿		
三乘菩提概說——行蘊	葉正緯老師	76
佛典故事——旃闍摩暴志謗佛	游正光老師	87
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		97
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		99
公開聲明		106
法義辨正聲明		110
中國佛教復興訪談報導		115
佈告欄		119
正智出版社發售書籍目錄		145
正覺贈書目錄		154

■ 茲因稿擠本期《救護佛子向正道》停刊一次



般若中觀

游正光老師

(連載五十四)

第三節 其他應注意事項

說到這裡，可以瞭解 世尊只為眾生宣說唯一佛乘真實道理，但是由於眾生根性種種不同，所以善巧方便施設五乘、三乘，最後都攝歸唯一佛乘。然而唯一佛乘的法真的甚深極甚深、微妙極微妙，不是一般眾生所能了知，因此，在佛世由佛加以宣說，無佛住世則要有真善知識為眾生宣說及教導。在末法時期仍然會有真善知識出興於世宣說聞所未聞法，所以大眾應該注意下列五點，以免因為自己無明而誤謗真善知識，未來要受非常不可愛異熟果報。

一者，應以謹慎、客觀的態度，用經典來檢驗善知識所說法，以辨真假。常有寡聞少慧眾生聽到聞所未聞法，由於心量狹小，或者本著名師情結之態度等，而對真善知識所說法產生懷疑，乃至為反對而反對，毀謗真善知識不如法、邪魔外道等，已為自己造下難以抹滅的大惡業，未來要受無量苦。譬如有真善知識出興於世，宣說「明心就是證如來藏」之明法，迥異於主張「要將意識修行清淨變成真心」的大法

師、大居士們。又譬如真善知識宣說「真心離見聞覺知」，迥異主張「真心有見聞覺知」的大法師、大居士們，諸如此等。由於性障重的凡夫無法安忍及接受所未曾聞之勝妙法，因而毀謗真善知識為邪魔外道、不如法，毀謗真善知識是新興宗教、不是傳統佛教等等，不僅成就毀謗真善知識的重罪，而且也成就毀謗佛、毀謗法之重罪。如《佛說佛母出生三法藏般若波羅蜜多經》卷 8 開示：

爾時尊者須菩提白佛言：「世尊！諸善男子、善女人，於一切時常當善護身語意業，不令作諸不善業行。何以故？如佛所說，墮地獄者，由其語不善業，能作如是最極廣大非福蘊故。世尊！謗正法者實由語業感是罪報耶？」

佛言：「如是，如是！須菩提！由彼語業起不善故，即於正法而生毀謗，以是因緣受斯罪報。須菩提！我說是人於我法中不應出家。何以故？彼人違背、毀謗般若波羅蜜多故，是即毀謗阿耨多羅三藐三菩提。以謗阿耨多羅三藐三菩提故，是即毀謗一切佛寶。謗佛寶故，即謗過去、未來、現在諸佛一切智。謗一切智故，是即毀謗一切法寶。謗法寶故，即謗聲聞一切僧寶。如是即於一切種、一切時、一切處毀謗三寶，積集無量無數不善業行，當墮地獄受大苦惱。」¹

¹ 《佛說佛母出生三法藏般若波羅蜜多經》卷 8〈地獄緣品 第 7〉，《大正藏》冊 8，頁 615，下 8-23。

佛對須菩提開示：毀謗真善知識所說正法，就是違背般若波羅蜜多，也是毀謗過去、現在、未來佛法僧三寶等，已造下難以收拾的重罪，未來將下墮地獄受無量苦。從佛的開示可知：毀謗真善知識是邪魔外道、不如法，毀謗真善知識是新興宗教等，不論是口說、書寫、匿名上網毀謗，也不論是有意毀謗或者是隨著他人而毀謗，都已經為自己造下難以承受的大惡業，未來要受長劫、尤重、純苦、不可愛異熟果報。

既然已知真善知識所說法必是眾生聞所未聞法，因此，聽到未曾聞之法時，應該要小心謹慎判斷抉擇。首先應該以謹慎、客觀的態度，檢視善知識說法內容為何，以判斷是否為真善知識。譬如去蒐集善知識所出版的書，或者去善知識弘法的地方聽課，或者上網查看善知識開示的相關資訊等等，看看這位善知識說法內容到底是什麼？有沒有符合經典所說？到底如不如法？與古今諸大法師、大居士們說法有何異同？然後以客觀、理智、實事求是的態度，謹慎地尋找經典來比對思惟，檢驗這位善知識說法到底如法不如法？千萬不要夾雜私人偏見，或者有先入為主的觀念，或者以名師情結等態度來批判，以免誤判真善知識。由於真善知識說法常與許多大法師、大居士們的說法迥然不同，因此要小心謹慎來佐證，釐清真心到底是本有的法，還是修所成法？真心是從本以來就離見聞覺知，還是修行以後才離見聞覺知？諸如此等。若經過謹慎查證三乘經教以後，就會發現「真心是本有的法、本來離見聞覺知」等。如果所說法在在符合這樣的開示，就證明這位善知識說法是正確的、是如法的，因此應該跟隨這位真善知識如說修學，而不要跟隨那些誤導眾生的

大法師、大居士們之說法，甚而來毀謗真善知識不如法，以免因而戕害自己的法身慧命，且未來要受非常不可愛異熟果報，因而延誤自己成佛時程。

二者，當分辨人我是非、人身攻擊與法義辨正之差異。有很多學佛人根本不清楚什麼是人我是非、什麼是法義辨正，乃至有人明知人我是非、人身攻擊與法義辨正之差異，卻因為無法安忍於自己被善知識評論，無法安忍於自己被平議法不對所導致自己面子掛不住、名聞利養受損等，就來批評真善知識說法不如法，為反對而反對，直將自己的法身慧命拿來開玩笑；若非極度愚癡，何能至此？因此藉此機會來說明，讓眾人了知這兩者之間的差異，以免誤謗真善知識而自誤誤他。

所謂人我是非、人身攻擊，是指不用經典、不用事實等來支持維護自己所說法，反而以對方的身口意行作為評論的主題；譬如指說某甲戒行不清淨、私德不好，在某甲背後說壞話等等，像這些專在他人身口意行上用心，而不是針對法義作評論，是為人我是非、人身攻擊所含攝的範圍。所謂法義辨正，乃是看見他人說法與世尊說法相違背而誤導眾生時，善知識憐憫他已造下惡說法以及誤導眾生的大惡業，欲救他及其所誤導之眾生脫離大邪見，故舉出正法及邪法的內涵及差異，並輔以經典來證明，讓眾生得以遠離邪法，趣向佛所說解脫道及佛菩提道。像這樣完全只涉及法義內涵的平議，不牽涉人我是非、人身攻擊，是為法義辨正所含攝範圍。由此可知：人我是非、人身攻擊與法義辨正兩者是大不相同，前者是在他人身口意行上用心，後者是針對法義部分進行辨正。

佛世常有外道評論 世尊不如法、搶走他們的供養等，佛便觀察因緣成熟，到六師外道處所論法，於論法之後，外道皆被降伏，並歸依 世尊，成爲佛弟子；底下就以這個例子來說明。一問：世尊踵隨六師外道足後，評論六師外道法，是在說人我是非、作人身攻擊嗎？還是在作法義辨正？有智慧的佛弟子們都知道 佛是在作法義辨正，沒有說人我是非、作人身攻擊。由此可知，只要說出正確的法，不名爲人我是非、不名爲人身攻擊，不是嗎？反之，如果不針對法義作辨正，而是在人我是非上用心，乃至誣賴眞善知識身口意行不檢點等，這就是無根毀謗，是在說人我是非、作人身攻擊，不是嗎？二問：既然已知 世尊踵隨六師外道足後，破斥六師外道不如法，就是在作法義辨正，以此類推，眞善知識將大法師、大居士們不如法處說出，難道不是在作法義辨正嗎？爲什麼還會有人睜眼說瞎話，故意誣賴眞善知識是在說人我是非、作人身攻擊呢？如果他們的說法可以成立，是不是意謂 世尊也在說人我是非、作人身攻擊？像這樣的人，不是成爲 佛在經典中所說的可憐憫者嗎？這樣的可憐憫者，未來所受不可愛異熟果報真的很恐怖！

從上面說明可知：人我是非是在他人身口意行上用心、針對他人的身口意行作攻擊，法義辨正是在法義上用心、針對法義的淆訛處作辨正，兩者完全不同。譬如看見某甲在評論某乙時，不論某甲所評論的是出家人或在家人，均應以上面準則來檢驗某甲所說到底是屬於人我是非、人身攻擊的範圍呢？還是屬於法義辨正之範圍？如果評論的是屬於人我是非、人身攻擊範圍，大眾應該遠離某甲，因爲這樣的人正是

是非人，正在作是非事。如果某甲所評論的屬於法義的範圍，則要針對某甲所說的法義，輔以經典來檢驗某甲所說的到底如不如法？如果不如法，也同樣要遠離，因為這樣的人，名為惡知識，不是善知識。如果所說法符合佛說，這樣的人名為善知識，應該要親近才是；然而這樣的善知識，則要分別他是屬於說二乘法的善知識，還是說大乘法的善知識？如果屬於說二乘法的善知識，雖然也是善知識，但不是真正的善知識；真正的善知識是說大乘法的善知識，因為這樣的善知識，他所說的法必然含攝三乘菩提，這樣的法才是最究竟的佛法。這樣的善知識真的很難值遇到，如果能夠遇到，應該一心恭敬虔誠禮拜、如法供養、請求教導，因為這樣的真善知識會使你的菩薩行不退轉，乃至能夠迅速成就大菩提果；這也是 佛在《大乘本生心地觀經》卷 3 開示的道理：「菩提妙果不難成，真善知識實難遇。」所以佛弟子們看見有人在評論他人說法時，一定要很小心，不要有先入為主的觀念或以名師情結等態度來面對，以免誤評真善知識而後悔不已。

然而有許多人根本分不清楚人我是非、人身攻擊與法義辨正的內涵及差別，常將真善知識法義辨正說成是人我是非、人身攻擊，以此來模糊焦點，卻來指責真善知識說法不如法，乃至將真善知識的說法曲解顛倒說而誣指是真善知識說的，若不是為反對而反對，何能至此？譬如真善知識說真心離見聞覺知，彼等卻故意誣賴真善知識說真心有見聞覺知；又譬如真善知識說「眼見佛性不是見聞覺知，但不離見聞覺知」，彼等卻斷章取義誣賴真善知識說佛性有見聞覺知。又譬如真善知識說要用見聞覺知的妄心去找本來離見聞覺知

的真心，也就是用妄心七轉識去找真心第八識，愚癡凡夫卻來評論真善知識說：「我們沒有兩個心，只有一個心。當我們的心執著外境，生起分別，產生了虛妄，我們的心就是妄心；當我們的心完全離開了虛妄，妄心就是真心。」² 又譬如真善知識闡明喇嘛教是男女雙修邪淫外道法，喇嘛教徒卻毀謗真善知識本身在行男女雙身法，乃至誣衊真善知識雜交等難聽的謊話，都已經為自己造下難以承受的不可愛異熟果報而不知，還自以為是在護法。像這樣的人，表示他們十信位尚未滿足，猶待圓滿十信位功德，未來才有機會轉入十住位開始行菩薩六度萬行。

三者，真善知識並不一定現出家相，現出家相的人不一定是真出家人。有很多佛弟子不清楚什麼才是真正的出家人，每每以是否現出家相來認定對方是否為真正的出家人。然而，佛所認定的出家人並不一定現出家相，現出家相者也不一定是佛所認可的出家人。譬如佛在《大乘大集地藏十輪經》卷5開示如下：

云何名勝義僧？謂佛世尊，若諸菩薩摩訶薩眾，其德尊高，於一切法得自在者；若獨勝覺，若阿羅漢，若不還，若一來，若預流，如是七種補特伽羅勝義僧攝。若諸有情帶在家相，不剃鬚髮、不服袈裟，雖不得受一切出家別解脫戒，一切羯磨、布薩自恣悉皆遮遣，

2 慧廣法師在《妙林雙月刊》第15卷8月號（2003/8/31發行）發表〈中國佛教的特質在禪〉一文。

而有聖法得聖果故，勝義僧攝，是名勝義僧。³

佛開示：所謂勝義僧就是佛、菩薩、獨覺、四果阿羅漢、三果阿那含、二果斯陀含、初果須陀洹，這七種有情就是勝義僧所攝。又如果有諸有情並不是現出家相，他不剃除鬚髮，也不穿袈裟，雖然沒有受出家聲聞別解脫戒，沒有參與僧團的羯磨及布薩，可是他有聖法、聖果可得，是為勝義僧所攝，亦名勝義僧。從經中 佛的開示可知：一者，勝義僧是指七種有情，那就是佛、菩薩摩訶薩、辟支佛、阿羅漢、三果、二果、初果。其中，菩薩摩訶薩是指其德尊高，於一切法得自在者；這樣的說法，有廣義及狹義兩種意涵。狹義所說是指至少是初地菩薩，因為初地菩薩，不論是現在家相或者出家相，名為見道通達菩薩，於總相智、別相智已得通達自在，已具有初分道種智故。廣義的說法是指至少是已明心的七住菩薩，不論其身分為在家人或出家人，已具總相智故，於別相智少分乃至通達自在故。為什麼？因為菩薩證悟真心第八識後，能現觀其真實如如之法性，如實了知一切法不能外於第八識而有，發起般若智，而且能對真如心第八識與諸法的和合運作漸次深觀，以及對真心所含藏種種功能差別也能漸漸了知；因此，七住明心菩薩以總相智為基礎，進修相見道位所應修應證的別相智，漸漸往初地通達位邁進，最後於總相智、別相智都已通達，性障永伏如阿羅漢，具足入地所需的廣大福德，有增上意樂發十大願而成為初地菩薩。所以明

³ 《大乘大集地藏十輪經》卷 5〈有依行品 第 4〉，《大正藏》冊 13，頁 749，下 7-14。

心的七住以上菩薩都可以稱為菩薩摩訶薩，也可以稱為勝義僧、菩薩僧，不論他是在家身或出家身。二者，有在家人既不剃鬚髮，也不服袈裟，更不受聲聞戒，一切羯磨、布薩自恣悉皆遮遣，而有聖法、聖果可得，即是勝義僧所攝。譬如現在家相的七住明心證真如、十住眼見佛性以上諸賢聖菩薩，不論是只有總相智或已具別相智，甚至是發起道種智，可以教導學人明心乃至見性，而有聖法、聖果可得者，像這樣的人就名為勝義僧，也是菩薩摩訶薩、菩薩僧。佛已經很清楚開示：不一定要現出家相才是出家人，只要是明心的七住（含）以上菩薩，縱使他現在家相，亦名出家人。不僅釋迦世尊如是開示，當來下生彌勒尊佛在《大寶積經》卷 58 也如是開示：

時跋陀羅聞是說已，前白佛言：「我願出家作於比丘。」爾時世尊告彌勒菩薩摩訶薩言：「汝當與是善男子剃除鬚髮、授具足戒。」彌勒菩薩承佛教旨即與出家。受於具戒既出家已，復白佛言：「世尊！此出家者唯形相耳，非真出家！若諸菩薩真出家者，謂離諸相處於三界成熟眾生，方可名為真出家也！」⁴

彌勒菩薩摩訶薩開示：身出家只是表相而已，不是真出家，並不一定要現出家相才算是真出家人，如果是已明心的七住（含）以上菩薩，親證真如心本來離一切相，並且以此智慧在三界成熟有情，這樣的人才是真正的出家人，不一定要

4 《大寶積經》卷 85，《大正藏》冊 11，頁 492，上 22-29。

現出家相才算是出家人。此外，禪宗達摩祖師在《達磨大師血脈論》也開示：

若見自心是佛，不在剃除鬚髮，白衣亦是佛。若不見性，剃除鬚髮亦是外道。⁵

達摩祖師更清楚界定：明自本心的菩薩就是出家人，不是以剃除鬚髮的表相來認定他是否為出家人；沒有明心的人，就算是剃除鬚髮現出家相，仍然不是出家人，是外道。

從上面分析可知：在佛門中，真正的出家人，有時現出家相，有時現在家相，並不一定都現出家相。這樣真出家的菩薩，至少是明心的菩薩；這樣的菩薩，在佛門為勝義僧、菩薩僧；在禪門名為黑衣，不是白衣。所以不應該以出家表相來認定是不是出家人，應該以他有沒有證法、有沒有證果來認定。如果僅以出家表相來認定，很容易與真正的出家人失之交臂，也就是與勝義僧、菩薩僧擦肩而過，乃至有人因無明而毀謗真正的出家人，那可就不好了！

⁵《達磨大師血脈論》，《萬續藏》冊 110，頁 814，上 10-11。

正覺總持咒略釋

—張正園老師—

(連載十二)

眾生的自心如來藏，含藏著無量無數的有漏與無漏法種；由於無始劫來不斷熏染虛偽惡習的緣故，使得有漏法種日益增長廣大，諸惡業種也同樣日益增長廣大；又由於接受了假名「善知識」之邪教導的緣故，導致一念無明與無始無明隨眠也隨著日益嚴重，使得自己常住於一念無明與無始無明的籠罩之中。這樣的眾生，他們的如來藏識，必定恆常流注前七識心的種子，導致一念無明與無始無明常常和七轉識共同生起而不能斷絕，就像是海水與海浪同在一起而常生不斷；如來藏則與無明及七識共俱，就這樣流轉生死大海，永無盡期。然而在眾生的七識心與一念無明、無始無明共俱，猶如海浪常生不絕而造諸惡業之時，眾生的自心如來藏仍舊永遠「恆而不審」，於本來性淨涅槃的境界中，恆常遠離「眾生我」性，遠離言語議論的境界，祂的自性永遠是於六塵不起分別、不生苦樂、不執不取、不貪不厭，永遠不對六塵動心，祂的自性如是恆常清淨無垢，因此說祂畢竟清淨。但是如來藏在祂畢竟清淨的心體中，卻含藏著七轉識相應的染汙種子，含藏著七轉識相應的無量善惡業種以及無明隨眠，因此佛說如來藏是「自性清淨心而有染汙」。

眾生的第八識之所以又稱為「如來藏」，就是由於在因地時，如來藏心中含藏了無量無邊七識心相應的染污種子，以及各種善惡業種和無明隨眠；因此，在有情還沒有到達佛地前，第八識都不是究竟的「真如」，所含藏的種子尚未圓滿無垢的緣故。眾生的第八識有種種名稱，如：阿賴耶識、異熟識、如來藏、心、識、所知依、第八識、實際、無住心、有分識、窮生死蘊、本際、無心相心、非心心、種子識、法性、法身、不念心、無始界……；而禪門中也有「本來面目」、「本地風光」、「祖師西來意」、「佛法大意」、「石上無根樹」等無量的名稱，這些全部都可以用來指稱因地時的第八識，但是在成佛之前，第八識都不能稱為無垢識、佛地真如；佛地之「真如」，乃是法身常樂我淨之究竟「真如」，是歷經三大無量數劫而圓滿菩薩道五十二位階的修證內涵，二障隨眠究竟斷盡無餘方能證得。菩薩證悟而轉依第八識後，開始發起根本無分別智；以根本無分別智作為基礎，悟後繼續隨善知識熏習修學五法三自性乃至一切種智（了知如來藏中所含藏一切種子功能差别的智慧）；經由悟後起修而漸漸具足後得無分別智，發起初分道種智，同時圓滿入地所須之其他條件（永伏性障如阿羅漢、入地相應之廣大福德、十大願的增上意樂清淨等），方能進入初地；初地菩薩捨壽時已有能力入無餘涅槃，但是依於悲願而故意再起一分思惑以潤未來世生（或故意不斷盡最後一分思惑以留惑潤生），此時第八識仍名為阿賴耶識，仍示現有分段生死故。入地菩薩如是世世起惑、留惑潤生，於自利利他中地地轉進，一直到七地滿心位斷盡故意保留的最後一分思惑，轉入八地心中，從此第八識永捨阿賴耶性而不再名為阿賴耶識（或有說為六地滿心位，已取證滅盡

定而成就解脫道之俱解脫果故)，這就是聖教中說的「捨阿賴耶(名)」——三界惑的能藏與執藏性已經不復存在，已經永遠脫離分段生死；此後直至成佛前，這第八識已經永遠捨離阿賴耶識的名稱，但是仍稱為異熟識，因為還有異熟種的流注變易，亦即還有變易生死未斷盡的緣故，所以菩薩還能藉著異熟性而隨願受生。這個「異熟識」的名稱，是佛地前一切有情的第八識皆有之名，必須一直修行到究竟成佛時，一切法種的流注變易斷盡，一切種子究竟清淨，不再有異熟果種，也不再有異熟生，一切生死永盡，福德與智慧圓滿具足，圓成究竟佛道，這時的第八識才能稱為無垢識、佛地真如。所以，因地的阿賴耶識、異熟識，與佛地的無垢識，都是同一個第八識心體，只是在不同的階位，第八識所含藏種子的染淨狀況有別，因而施設不同的名稱，並不是有第九個識、第十個識，《八識規矩頌》實已楷定分明：「不動地前纔捨藏，金剛道後異熟空，大圓無垢同時發，普照十方塵刹中。」

第一節 依受熏持種功德說如來藏即是阿賴耶識

在《成唯識論》中說阿賴耶識是「本識」，是一切種子識，祂含藏各類的種子，能夠攝受執藏各種的雜染法，因此就依這集藏、所藏、能藏分段生死種子的體性，從重立名為阿賴耶識¹。阿賴耶識具有集藏、所藏、能藏分段生死種子的體性，也就是本識阿賴耶識具有受熏持種的功德。因為本識阿賴耶

¹ 《成唯識論》卷3：「由攝藏諸法，一切種子識，故名阿賴耶，勝者我開示。由此本識具諸種子，故能攝藏諸雜染法，依斯建立阿賴耶名。」《大正藏》冊31，頁14，中22-25。

識具有受熏持種的功德，眾生才能成就熏習的作用，所以會有苦集而生死流轉；也因為有熏習的作用，所以眾生能夠斷除一念無明與無始無明塵沙惑，才能成就佛道。因此，熏習的道理非常重要，能正確了知熏習的道理，就可以信知有本識阿賴耶識。而 佛在《入楞伽經》卷 7〈佛性品 第 11〉中說：【阿梨耶識者名如來藏，而與無明七識共俱，如大海波常不斷絕，身俱生故；離無常過，離於我過，自性清淨。】² 經中已明白開示阿梨耶識（阿賴耶識）又名如來藏，而且祂是出生七轉識而跟七識心同在一起的自性清淨心，所以這個本識阿賴耶識就是第八識如來藏。

在《大乘起信論》卷上 馬鳴菩薩說：「熏習義者，如世衣服非臭非香，隨以物熏則有彼氣。」馬鳴菩薩說熏習的真實道理，就像是衣服本身並沒有臭味或是香味，但是隨著以能熏的東西去熏它，熏過以後衣服就會有能熏的物質的味道。我們八識心王對於染淨諸法，一樣會有熏習的作用產生，七轉識就是能熏的心，所熏則是本識阿賴耶識。《成唯識論》中說這個能熏與所熏，各自都有四種體性，才能完成熏習的作用³。

² 《大正藏》冊 16，頁 556，中 29-下 3。

³ 《成唯識論》卷 2：「依何等義，立熏習名？所熏能熏各具四義，令種生長，故名熏習。何等名為所熏四義？一、堅住性：若法始終一類相續，能持習氣，乃是所熏。此遮轉識及聲風等，性不堅住，故非所熏。二、無記性：若法平等，無所違逆，能容習氣，乃是所熏。此遮善染勢力強盛，無所容納，故非所熏。由此如來第八淨識，唯帶舊種，非新受熏。三、可熏性：若法自在，性非堅密，能受習

一、能熏的七轉識生滅變易，所熏的本識阿賴耶識堅住不斷：眾生能見聞覺知的心，或是定中能夠了知的心，體性都是生滅無常的，是會間斷、有變易的，是有作用以及習氣的，所以是能熏的心，祂們不是常住的真實心。眾生的七轉識皆沒有常住的真實體性，六識心都不能去到未來世，第七識意根亦是可滅之法，七轉識有作用而能生長習氣，皆是生滅變易之法，所以是能熏而不是所熏。所熏的心——本識阿賴耶識——在五無心位以及無餘依涅槃位中，都是堅住不斷的，祂的本體永遠不會變易、永不毀壞、常不間斷，因此能夠受熏持種，隨順眾生的業力而常住於三界六道之中；換言之，若心體不具堅住性而能夠毀壞、會有間斷，就不是堅住不壞的常住真實法，就不是能受熏持種的心。

二、能熏的七轉識有作用，所熏的本識阿賴耶識無記性：

氣，乃是所熏。此遮心所及無為法，依他堅密，故非所熏。四、與能熏共和合性：若與能熏同時同處、不即不離，乃是所熏。此遮他身、剎那、前後無和合義，故非所熏。唯異熟識具此四義，可是所熏，非心所等。何等名為能熏四義？一、有生滅：若法非常，能有作用，生長習氣，乃是能熏。此遮無為前後不變，無生長用，故非能熏。二、有勝用：若有生滅，勢力增盛，能引習氣，乃是能熏。此遮異熟心心所等，勢力羸劣，故非能熏。三、有增減：若有勝用可增可減，攝植習氣，乃是能熏。此遮佛果，圓滿善法無增無減，故非能熏。彼若能熏，便非圓滿；前後佛果，應有勝劣。四、與所熏和合而轉：若與所熏同時同處、不即不離，乃是能熏。此遮他身、剎那前後無和合義，故非能熏。唯七轉識及彼心所，有勝勢用而增減者，具此四義，可是能熏。如是能熏與所熏識，俱生俱滅，熏習義成。」《大正藏》冊31，頁9，下5-頁10，上11。

能夠見聞覺知的心，在定中明明白白、清清楚楚的心，都是識陰六識所攝；會處處作主的心則是第七識意根末那識，這妄心七轉識因為有變易生滅，所以能夠產生知覺的作用；因為有知覺的作用而能生長習氣，所以是能熏的心。因為七轉識有知覺六塵、處處作主的作用，是變易無常之法，既然是變易無常而有作用的心，就不是能受熏持種的真實心，所以知覺心、明覺心等等絕對不是第八識如來藏。如來藏阿賴耶識是無記性的心，祂離六塵的見聞覺知，不分別一切善惡、美醜、苦樂、脫縛……，也不能了知定中的境界；祂對於一切法無所違逆、無所揀擇，因此能夠攝藏容納一切善惡染淨習氣種子。祂雖然能生七轉識，能流注七轉識相應的心所法種而使七轉識有見聞覺知的作用，可是祂本身卻沒有對六塵的見聞覺知；祂不會六入、不觀六入，對於六入六塵沒有任何的分別作用，因此才能是所熏的心。見聞覺知等七轉識心，對於六入六塵有作用，甚至在定中也對定境法塵生起分別領納揀擇的作用，所以這七轉識是能熏而不是所熏，因此不是阿賴耶識。

三、能熏的七轉識有習氣增減，所熏的本識阿賴耶識無習氣增減：能知能覺的七轉識心，祂們的作用非常強烈明顯，能夠使得習氣增減，也就是可以使善法增長消滅，也可以使惡法增長消滅，能使有漏法增長消滅，也能使無漏法增長消滅；如是具有善惡染淨習氣、能使善惡染淨習氣有所增減的，是能熏的七轉識心，不是阿賴耶識。阿賴耶識是常住的自性清淨心，永遠配合著能知能覺的七識妄心運作，祂自身於六塵無知無覺，不會在善惡染淨法上面作分別，因此不會有習氣增減。祂不分別一切的善惡，因此無所揀擇；祂本自

清淨，永遠不會有習氣增減，因為祂是無記性的心，所以才能是被熏的心，才能夠持種。有知覺的七轉識心，祂們的善惡染淨習氣會有增減，所以是能熏的心，不是所熏的持種心，因此不是如來藏阿賴耶識。

四、同時同處：能知能熏的七轉識心必須與無知無覺被熏的第八識阿賴耶識同在一起，若是不同時同處，則不能成就熏習。七轉識其實是攝屬於第八識阿賴耶識的一部分體性，因為祂們是阿賴耶識心體所生，必須依附於阿賴耶識才能存在，必須依於阿賴耶識心體的不斷運行才能運作，因此，熏習的成就是因為能熏的七轉識與所熏的阿賴耶識心體是同時同處的。有能熏就一定有所熏，所熏的心即是阿賴耶識，阿賴耶識必須與能知能熏的七轉識心同在一處；能熏與所熏若不是同在一處，則熏習不能成就。譬如有人主張虛空或是虛空中的能量是法界的實相，但是虛空不可能是所熏，因為虛空並沒有與能熏的七轉識心同在身中，不可能受熏，因此，虛空或虛空中的能量不是法界的實相、萬法的本源，萬法的本源唯是一切有情人人本有的實相心阿賴耶識。

前面已經說明能熏的七轉識具「有生滅、有勝用、有增減、與所熏和合而轉」四性，而所熏的本識阿賴耶識具「堅住性、無記性、可熏性、與能熏共和合性」，由此能熏所熏各自有這四種體性，才能完成熏習的作用。既然有熏習的作用就一定有持種的心體，而能受熏的心也才是能持種的心，因此本文接著來探討阿賴耶識持種的功德。

《成唯識論》中說本識阿賴耶識能夠執持一切雜染清淨法

的種子，同時作為雜染與清淨法的依止⁴。眾生的識陰六識心，不論是見聞覺知心或是在定中能了知的意識心，都是會間斷的，因此無法執持業種往至來世。試想如果此世的識陰六識心能夠執持業種往至來世，那麼過去世的六轉識心也應該能夠執持業種來到今生，若真是如此，則一切的有情眾生應該出生的時候就能夠知道過去世所修學的各種法，也應該知道過去世的父母眷屬，也應該在母胎中就一直有意識存在，不需等胎兒發育到三至五個月時才能有初分意識現起；也應該一切人不須要修行便具有宿命通，每個人都能正知入胎、住胎、出胎，不會有隔陰之迷。

如果識陰六識心能夠執持業種，那麼眾生在見道的時候，便應該可以同時斷盡見惑與思惑，不需要再進入修道位修行，因為見道的時候就應該可以同時斷盡自己所執持的修所斷煩惱障種子才對，那麼世間就不應該有初果至三果人，應該每個人一見道就都能證阿羅漢果。如果過去世的一切業種是由能知能覺的六識心自己所執持，那麼能知的心在見道開悟的時候，就應該能夠同時斷盡思惑，不須修道，因為六識所執持的業種自己當然應該能夠棄捨。然而，佛世就有甚多的初果至三果聖人，他們雖然在見道的時候就想要棄捨一切過去世所造的異熟種以及所熏習的等流種，但是卻無法於見道後頓時去除；必須在見道後進入修道位，然後在歷緣對境中漸修漸除。這些都在在顯示能知能覺的六識心不是持種

⁴ 《成唯識論》卷 10：「一、持種依，謂根本識；由此能持染淨法種，與染淨法俱為所依，……。」《大正藏》冊 31，頁 55，上 10- 12。

心，一定是另外有一個無分別性的持種心，而第七識末那也無法持種，顯然這能持種的心一定就是第八識。

爲什麼說第七識末那識也是無法持種呢？因爲末那識的體性是恆審思量、處處作主、時時作主，所以不能夠持種。能夠持種的心一定是無覆無記性的心，因爲這樣才能無所揀擇的執持一切的業種，才能如實對現因果律。如果末那識能夠持種，那麼依末那識的有覆性，一定會依著意識心的分別，選擇善業種來執持，而棄捨一切惡業的種子；也一定會選擇無漏的法種來執持，而棄捨一切的有漏法種。如此一來，則一切有情心中就應該只有善業種子，就應該只有無漏的法種，那麼三界中就不應該還會有三惡道的有情；可是事實上卻是現見世間有三惡道的眾生，他們因爲有漏法種以及惡業種子而淪墮三惡道，因此可以推斷在末那識之外，一定還有一個無覆無記性、能執持一切業種的心，因此世間才有因果，才能有三善道三惡道等六道有情以及諸賢聖之差別。

能知的心是意識，恆審思量處處作主的心是第七識末那，如果這二個識能執持有漏無漏善惡業法種，那麼一切人證悟見道的時候，不管他是三乘菩提的任何一種見道，都應該立即就斷盡見惑與思惑，立即能出離三界，那麼世間應沒有初果至三果的聖人，因爲一悟即成阿羅漢的緣故，緣覺也應該不必分爲十品，大乘法也應該只要一悟立即可以斷盡見惑思惑以及無始無明塵沙惑，那世間就應該沒有菩薩而只有佛才對，因爲如果一切有漏法種以及惡業種都由意識與末那識自己來執持，既然是自己所執持的，那就應該是自己想要

棄捨便能棄捨。然而最後身菩薩以外的一切人，在見道時大多僅能除斷見惑，不能同時除斷思惑以及塵沙惑。因為修道所斷的有漏法種不是自己所能棄捨的，所以應該知道不是能知的心自己能夠執持種子；也因此世間可以現見有初果至三果聖人，有十品緣覺，有七住位至等覺位的菩薩。能夠了別、作主的第六、第七識心雖然能夠悟道，可是不能夠持種。由這個正理就可以證知另外有一個無覆無記性的心，能持一切業種以及等流種，應該知道這就是第八識阿賴耶識。

第八識阿賴耶識除了具有能藏、所藏、執藏的阿賴耶性以外，還具有異熟性，也就是第八識所含藏的種子會因為熏習而產生異時、異類以及變異而熟的現象，所以第八識也稱為異熟識。因此《顯揚聖教論》卷1〈攝事品〉中無著菩薩說：「阿賴耶識者，謂先世所作增長業煩惱為緣，無始時來戲論熏習為因，所生一切種子異熟識為體。」也就是說一切種子識阿賴耶識，因為含藏過去世所造作增長之業種及煩惱種，藉著這些業煩惱為緣，以無始時來的戲論熏習為因，因此引生一切善不善業異熟種子的流注；就這樣「種子起現行，現行熏種子」，有情眾生於是不斷的輪迴生死。所以從熏習的道理，就可以證明有一個受熏持種的無覆無記心阿賴耶識。
(待續)

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載七)

第八節 再看愁困於事相中的琅琊閣

事相中之正確建言，即為改善之

退轉的琅琊閣寫手在事相上對正覺教團亦有許多指教，閣主則或仍對正覺的正法認同而不敢非議（但卻將寫手毀謗正法的言論貼上網，而未出面制止及更正）。然 平實導師已經指示：針對（琅琊閣）所提的事相上的事，由於所說都是由（會裡面）退轉的人轉述出來的，98%不正確，所以我們不對事相上的事作回應，其餘2%有正確性，我們看到了建言，將來就改善。所以我們只針對法義加以辨正，因為事相上的種種說法，多僅憑表相虛妄揣測，又傳來傳去多有渲染，再三辯解將會沒完沒了，無有定論。

針對事相而無法平息自身忿懣的人，釋惟護與琅琊閣不是第一個，也不會是最後一個。當這些受到 平實導師幫助而悟入，又由於性障的緣故無法轉依所悟，反過來抨擊 平實導師的人，他們受到相當的注目；然而透過這樣的過程，正覺學子們之想法也會調整：大家會關心這正法的延續，勝過自身的修證進程，自己的心態會調整改變，也會思惟不應讓自

身的言行成爲退轉者抨擊教團之理由。如此則自身於所執行的事務中，就會更踏實履踐，查證事實稟告，免得累及 法主；例如在文字編輯校對等工作上，就會更確實查證改正，消弭細微的過失，以免累及 法主；至於在管理制度上所呈現的種種問題、缺失，從上到下，也會盡出自己一分心力，調整改變修正使更臻完美，令差池變少，令 法主可不再憂心。

今日釋惟護以表相出家人的身分，扮演了親厚於世間凡夫出家人的角色，展現了對袈裟僧衣、二乘聲聞僧心態的無比執取，他的執取（也同時是誤解）可擴展到以爲 金粟如來倒駕慈航示現爲 維摩詰大士卻必須要對凡夫僧（即任何表相僧人）恭敬禮拜，因爲袈裟有如國旗¹。琅琊閣（寫手們）慣常推崇學術人的研究貢獻，扮演了親善世間凡夫學術人的角色，展現了世智聰辯、依文解義的執取，他們亦認爲學術界中這些沒有真正修行、違論證果的研究者，都是文獻學考據上的大師，具有真正學問，能如實勝解而註解《成唯識論》。吾人如今藉由他們如是僧俗所唱起的雙簧，得以令正覺會眾乃至未來際的學人，一舉徹底將這兩類人的心態看透，那就是二乘聲聞者的心態、世智聰辯人的心態。正覺即使無法攝受這些世俗出家人、學術人，也可以令會眾揀擇及安忍於如是邪見者之破法音聲，進而生起廣大悲心；當憶起經典所說：「而

¹ 釋惟護，《我的菩提路——從「正覺同修會」的旗手到「叛徒」》（卷五）：**【聲聞戒是釋迦世尊制定的。僧衣也是佛制定的，僧衣就是佛教的「國旗」。所以維摩大士見了凡夫僧人都要頂禮。也表示對佛教「國旗」（教旗）的尊重。】**（卷一～卷七）<http://www.mzhy.org/20190812-07/>

菩薩見外道及以惡人一言謗佛音聲，如三百鉞刺心。」² 讓學子們痛下決心，自於佛前發誓，要破盡一切邪見，及救護如是不解三寶真實義的可憐人，讓正法更加鞏固。

又，從正覺退轉者往往關切許多事相：會中的制度、師父平實導師的領導風格、會眾的心性、悟者的性障問題、學人對平實導師的崇拜（退轉之人對此尤為反感，因其本無敬順善知識的念頭）、種種傳聞與流言蜚語等等。教團當遵照平實導師所說，將這些抨擊當作是建言而虛心接納，只要是正確的，會裡就去改善而無忌諱，讓教團更加前進。然而師父平實導師應將一如以往，繼續授權各層級執事幹部依制度自行執行職務，不加干預；實際而論，猶如師父所說，唯有對法義的質疑處需要回應以正真訛，以及針對非常大的事相評論需要稍微介入說明以免誤導學人外，其餘則作建言處置，有則改之，令這些對平實導師與教團事相上的抨擊，成為復興大乘佛法的養分；因為事務上之事都已依照制度分層負責，由諸幹部們直接處理了。若建言表面看似良善，然包藏惡心而欲誤導大眾時，亦無須計較；以末法時代的五濁惡世中永遠充滿如是人；至於涉及毀謗，亦有其自心如來藏執行因果，這是法界的定則，實無庸掛懷。

若執事者有私心，於正法僧團中必無可至於末法九千年；違戒者自有因果，法界中無有僥倖

² 《梵網經》〈盧舍那佛說菩薩心地戒品 第 10〉卷下，《大正藏》冊 24，頁 1005。

琅琊閣對正覺教團中有些證悟菩薩的行事作風深表不滿，在此略加說明：菩薩最初證悟時通常唯斷見惑，並非斷盡煩惱障的現行，思惑仍存，遑論習氣；證悟者尚且不必然有二果薄貪瞋癡的功德，須悟後轉依真心於歷緣對境中次第修除思惑乃得，如是正理 世尊於《首楞嚴經》已開示分明：「**理則頓悟，乘悟併銷；事非頓除，因次第盡。**」所以初證悟者並非一時斷盡我執，證悟者亦非皆已完全斷除私心。從菩薩所證的解脫道來看，二果薄地（淡薄貪瞋癡）、三果離地（離欲界愛、離欲界生）、四果畢地（分段生死已畢），都非最初證悟明心時之必然極致。

平實導師不是不知哪些菩薩行事中尚有私心，然因大乘見道並非等於斷盡大乘異生性煩惱〔編案：指真見道及相見道。要至見道通達位，方斷盡大乘所斷異生性而入初地〕，部分賢位菩薩還存有私心在所難免；且縱然執事因私心煩惱而於己之德業有所虧損，但是只要能依戒律及菩薩四攝法而知所懺悔，改善愆尤，即非不可攝受之人〔編案：若違戒律及菩薩四攝法而未懺悔滅罪者自有其不可愛果報，上至親教師都不免戒律院之處置〕；況若能順利完成工作，仍是累積了福德，庶幾於來世繼續護法利生。若悟後心性一直難調伏者，必無能堪受末法九千年中環境之惡劣，遲早自必離此五濁人間；然在其離去之前，只要願意為正法付出心力，尚可勉強任事，且畢竟無有毀謗第一義或造作三惡道果報之重大過失，善知識豈有不攝受彼等之理？因此 平實導師為正法久住之大業故，亦為攝受他們不退於菩薩道故，遂隨順因緣使之出任執事以培植福德，若有過失並願包容而予羯磨滅罪。又學人當「見賢思齊，見不賢而

內自省」，若有不滿而無法安忍者，亦可循會內投訴管道尋求解決。

唯有正法長久住世，才是眾生的今世利與後世利

平實導師曾欲於 2001 年歸隱田園，土地皆已購置預備；然而爲了眾生的法身慧命、爲了正法得以久住，在親教師會議中未曾獲得准予退休的共識，終究毅然扛起弘揚如來藏正法的佛法志業。但是如來藏正法本就難信難解，何況是要在末法時期弘揚這無名相法如來藏，必然更是加倍艱難。就如同《佛藏經》中的「火城喻」：譬如有一個充滿火的大城，縱廣深淺各一由旬，城中火勢猛烈，使得四個大門皆冒出火焰；有一個人背負著乾草從這個城中經過，猛風吹著強烈的火焰能把人的身體都焚燒到爆裂開來，而這個人背著一擔乾草從一個城門進去，再由另一個城門出來，竟然能夠讓火焰不燒到草也不燒到他的身體；他從火城中出來時，就如同他尚未進火城之前的狀況一樣，沒有絲毫差別。這樣的人實在是非常稀有！然而，如來爲眾生演說一切諸法無生無滅、無相無爲，使人得以信受及理解，卻比這負草進出火城的人更加倍的稀有！而平實導師也正是在實行這樣難得稀有之事。

平實導師在不斷遭受攻擊詆毀之際，每晨上香供佛時，深切祈願的唯有兩件事情：一是復興大乘佛教正法，二是願「藏傳佛教」學人早日揚棄喇嘛教，回歸三乘菩提法道。因此，平實導師不求餘事，從來是以正法能否長久弘傳以利益廣大學人爲主要考量，完全超越世俗思維（各種學說、思想、情勢、

環境、人我……) 與執取，知悉唯有正法住世，眾生才有今世後世的安樂與利益；所以在此前提下，希望一切欲學正法的真實學人都能來正覺修學，接續過往護持正法的宿願，亦得以於未來皆成爲廣大復興佛法的種子；由此同見同行，行六和敬，調和鼎鼐³，令正法得以廣布，進而使大乘佛法之真實意旨得以昌盛於世界寰宇，這才是 平實導師領承 世尊教誨而慨然承擔護持末法大業的大願。是教團諸弟子們，自應與 師父同一心志，深思 如來深切付囑，堅定地護持 法主弘護 世尊最後一分妙法！任他時局嚴厲遷變，吾等心志無退！有爲者當如是！令我有諸方清淨佛土可往，終不捨離 師父之大願！

《央掘魔羅經》卷 4 云：

爾時央掘魔羅白佛言：「世尊！奇哉！如來哀愍一切眾生，爲第一難事。」

佛告央掘魔羅：「非是如來爲第一難事，更有第一難事，謂於未來正法住世餘八十年，安慰說此摩訶衍經、常恆不變如來之藏，是爲甚難，若有眾生持諸同類，是亦甚難。若有眾生聞說如來常恆不變如來之藏，隨順如實，是亦甚難。」

由此可見，末法時期欲弘揚如來藏正法之不易，世尊早已授記。但師父 平實導師仍毅然生來此末法世間弘揚大乘以延續

3 「調和鼎鼐」意指處理國家大事，就如同在鼎鼐中調味。多用以指宰相的職責。（參見《教育部重編國語辭典修訂本》）此處借以譬喻弟子眾輔佐 法主共同荷擔復興佛法之大業。

最後一分正法血脈，面對種種艱難橫逆亦無怨無悔，爲人弟子者當生生世世追隨、堅定護持 法主弘護正法的心志，以至誠仰敬 法主大善知識之心，令自身得無退轉於此護持正法行列中，令正法決定延續此後二千、三千年，乃至 月光菩薩誕生人間弘揚正法最後八十年！如是功德與福德無量無邊，足供未來入地之所需；吾人雖唯有渺小之證量，亦不敢不發此大願心！唯秉至誠，是所盟證！

如來開示：毀謗聖教、造破法業，果報極重；信用其言，果報無別

琅琊閣上的一些人雖自信並無毀謗 平實導師與聖教，所以才敢不斷在網路上貼文抨擊 平實導師及其所說法。在此仍要爲說毀謗聖教的重罪，因爲這些人的文章事實上已構成毀謗正法、教團與賢聖的重罪。玄奘菩薩譯出 如來在《大般若波羅蜜多經》的深切開示：

是善男子、善女人等，先世聞說甚深般若波羅蜜多已曾捨去，今世聞說如是般若波羅蜜多，由宿習力還復捨去。是善男子、善女人等，於此所說甚深般若波羅蜜多，身、語及心皆不和合，由斯造作增長愚癡、惡慧罪業。彼由造作增長愚癡、惡慧罪業，聞說如是甚深般若波羅蜜多即便毀謗障礙棄捨。彼既毀謗障礙棄捨如是般若波羅蜜多，則爲毀謗障礙棄捨過去未來現在諸佛一切相智。彼由毀謗障礙棄捨過去未來現在諸佛一切相智，即便造作增長能感匱乏法業。彼因造作增長能感匱乏法業，墮大地獄……遍歷十方大地獄中受諸楚毒猛

利大苦。如是輪迴經無數劫，彼匱法罪業勢稍微，從地獄出墮傍生趣……遍歷十方傍生趣中廣受眾苦。如是循環經無數劫，彼匱法罪業勢漸薄，免傍生趣墮鬼界中……備受虛羸飢渴等苦……遍歷十方餓鬼趣中廣受眾苦。如是周流經無數劫，彼匱法業餘勢將盡，雖得為人而居下賤，所謂生在生盲人家……或邪見家、或餘猥雜惡律儀家，或所受身無眼、無耳、無鼻、無舌、無手、無足……無識，凡有所為人皆輕賤，或所生處不聞佛名、法名、僧名、菩薩名、獨覺名，或復生於幽暗世界，恒無晝夜不覩光明。彼匱法業造作增長極深重故，受如是等不可愛樂圓滿苦果。⁴

任何人只要毀謗了大乘法師，造作了匱法業（破法而導致未來世匱乏於法之惡業），未來無量世必受「不可愛樂」、「圓滿」的「苦果」，無可通融，匱乏於法。過去生曾親近卻捨離佛法的善男子、善女人，因為宿業破法的緣故，只要再遇到這甚深般若波羅蜜多法時，破法的種子就會猛力發作，再度造作匱法業。如來說這匱法業最極粗重，非是殺父、殺母、殺阿羅漢、破僧、出佛身血等五無間業可以相比⁵。破法者

4 《大般若波羅蜜多經》卷 181〈謗般若品 第 33〉，《大正藏》冊 5，頁 976，中 28-頁 978，上 2。

5 《大般若波羅蜜多經》卷 181〈謗般若品 第 33〉：「彼匱法業最極麤重，不可以比五無間業。」《大正藏》冊 5，頁 978，上 5-6。
《瑜伽師地論》卷 9：「五無間業者：一、害母，二、害父，三、害阿羅漢，四、破僧，五、於如來所惡心出血。」《大正藏》冊 30，頁 318，中 19- 20。

破於甚深空義的般若波羅蜜多第一義殊勝法尚且如此，何況毀謗唯識了義無上究竟之法？如來說這些破法之人會作誹謗而毀訾：「這個法不是如來所說的，不是正確的法、不是正確的戒律、不是如來大師所教導的，我們對這個法不應該修學。」如是這些人毀謗甚深般若波羅蜜多時，還教導無量有情一起毀謗⁶，而自認為是在護法弘法；如同今日有人造匱法業（破法業），在網路貼上毀謗的文章，以邪見及惡念來誤導大眾；而有人相信後，亦開始與人分享、傳播這毀謗者的文章，共成惡業，卻誤以為自己正在護法弘法。

如來在《大般若波羅蜜多經》繼續開示：

諸有誹謗甚深般若波羅蜜多，當知彼名「破正法者」，墮黑暗類如穢蝸螺，自污污他如爛糞聚。若有信、用「破法者」言，亦受如前所說大苦。⁷

任何相信或使用（如轉傳、轉貼等）破正法者毀謗第一義的文章乃至隻字片語，亦受此不可愛樂的大苦果報。舍利弗尊者知道有人不肯信受如來的誠實語，便懇祈如來更清楚開示彼等所受惡趣身形相量之種種苦果；如來說這事情不應當說，

⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 181〈謗般若品 第 33〉：「謂彼聞說甚深般若波羅蜜多，即便不信誹謗毀訾言：『如是法，非諸如來、應、正等覺之所演說，非法、非律、非大師教，我等於此不應修學。』是謗法人自謗般若波羅蜜多，亦教無量有情毀謗。」《大正藏》冊 5，頁 978，上 6-10。

⁷ 《大般若波羅蜜多經》卷 181〈謗般若品 第 33〉，《大正藏》冊 5，頁 978，上 19-22。

因爲說了之後，這些人會驚駭恐怖，吐出熱血，便致死亡或即將死；「如來我憐憫他們，所以說到這樣就好」⁸。舍利弗再次懇求，如來遂更開示：上來所說惡趣境界狀況，已足夠破正法者以爲明誠而「足自兢持，不毀正法」⁹。所以，跟隨破法者腳步之人理應自省，當思共破法業將有極爲恐怖的大苦報，應速求懺悔並捨邪歸正。

於說法師不生惡心，於所聞法不求過失

由琅琊閣及寫手的文章可知，他們雖已退轉，閣主猶然不肯離去，仍到正覺講堂聽聞平實導師週二講經說法，及增上班中學習，然後妄評認爲平實導師所說都是相同重複¹⁰。然如來卻是演說《般若經》二十多年，令座下學人隨聞入觀，不斷重複聞熏般若正義；而這六百卷《大般若波羅蜜多經》從經文表面看來多有類似（其實是從各種角度開示，及多處似有重複演說叮嚀）的情況下，對世智聰辯的人來說，應當是很大的

8 《大般若波羅蜜多經》卷 181〈謗般若品 第 33〉：「若我具說破正法者當來所受惡趣形量，彼聞驚怖當吐熱血，便致命終或近死苦，心頓憂惱如中毒箭，身漸枯頹如被截苗。恐彼聞說謗正法者當受如是大醜苦身，徒自驚惶喪失身命，我愍彼故，不爲汝說破正法罪形貌身量。」《大正藏》冊 5，頁 978，上 29-中 6。

9 《大般若波羅蜜多經》卷 181〈謗般若品 第 33〉，《大正藏》冊 5，頁 978，中 11-12。

10 琅琊閣，〈琅琊隨筆（12）：蕭導師的洗腦爲何如此成功？〉：「禮拜二聽經又聽一次類似的話，每個禮拜上課你的親教師再重複一次，做義工的時候大家聚在一起再複習很多遍，結果會是什麼？」
<https://zhuanlan.zhihu.com/p/82972888>（擷取日期：2020/4/22）

煎熬，亦應認為 如來不必重複演說二十多年？然而當時，即使在二乘定性聲聞對般若並不直接相應的情形下，這些從學的聲聞弟子也多數一直受熏，方有後來之眾多阿羅漢得以入地。如果琅琊閣有幸可以得生佛世，應當會老大不高興，不用等到法華盛會而就在般若會上直接離席吧？若琅琊閣今天不滿意善知識所說，可以自己造疏解釋經典，譬如像 2003 年的退轉者楊先生至少自己在外面對聽眾開講他心中的佛法。然琅琊閣寫手選擇運用虛擬的網路以為屏障，向匿名的聽眾開講自以為是的「佛」法，既是如此，他們走了自己的路，再來到 平實導師週二講經及週六增上班的會場，目的只有一個，就是以惡心尋覓善知識過失，以繼續抨擊 平實導師。

如來知道後末世會有人起惡心來尋求說正法之師的過失，愍念是人愚昧，故於《大寶積經》開示菩薩應成就四法，所說言語得以令人信受，這四法有「於所聞法不求過失」和「於說法者不生惡心」¹¹。為何 如來如是囑咐學人，莫於所聞法與說法者尋求過失呢？因為所未曾聞法太多了，自身慧力陋劣，易生誤會；若執定解，則易謗賢聖，所以不當惡心來求過失；更何況截至目前，平實導師的說法仍無過失，只是琅琊閣主及其寫手誤解正法，如前本文之所辨正。若認為自己說法勝過說法師，則往聞之目的何在？若說希望勸誡，則自當來鴻本會（或可慈心軟語，自見 平實師父詳述意見，庶幾免過）。

¹¹《大寶積經》卷 98：「菩薩成就四法所言人信，何等為四？一者發言修行常使相應，二者於善友所不覆諸惡，三者於所聞法不求過失，四者於說法者不生惡心。」《大正藏》冊 11，頁 548，上 20-23。

又當知：當來下生尊佛——彌勒菩薩在《瑜伽師地論》亦開示：聽法時應「不求過失」¹²，今佛、未來佛都如此叮嚀，自可思惟。

琅琊閣文章說前兩年 平實導師講經時，將成語「濫竽充數」的「竽」說錯了¹³；琅琊閣更藉此寫出評議，卻絕口不提後來 平實導師已作更正之事。事實上 平實導師在次回講經一開始即作了更正〔編案：2016年2月16日，乃距琅文發表三年多前之事〕，平實導師還特地詳細說明了「濫竽充數」的典故（南郭處士的故事），這是很多人都清楚記得的，難道琅琊閣及其同黨當天無一人在場？還是爲了找事抨擊 平實導師，所以刻意截頭去尾而隱善不提？抑或因爲作意上對某人極爲不滿而投射在 師父身上，又在「自己永遠是對的」之作意下，造成了心理學上的記憶竄改或選擇性失憶，將 平實導師的更正完全遺忘？這事亦不無可能。然無論如何，在成語這種無關解脫及第一義處起了這麼大的煩惱，數年後還是繼續掛懷，可知世智辯聰者在聽課時，心思是在尋覓說法者的語言用詞是否精確、引述典故是否正確完整等等，乃至這世間的文字、成語都要拿來作爲反對 平實導師的工具，可知琅琊閣寫手內

12 《瑜伽師地論》卷 38：「謂聽法時應時而聽、慙重而聽、恭敬而聽，不爲損害、不爲隨順、不求過失。」《大正藏》冊 30，頁 502，下 18-20。

13 琅琊閣，〈琅琊隨筆（17）：大陸學員你們心性不好！〉：【記得前兩年有一次講經，蕭導師講「濫竽充數」的典故，把其中的「竽」解釋成芋頭。】<https://zhuanlan.zhihu.com/p/86102223>（擷取日期：2020/4/22）

心煩惱糾結之深，確實難以想像。而且，如來說第一義甚深極甚深；在琅琊閣重塑記憶全貌時，由於沒有轉依成功而無法全面體驗，是否也同時造成了記憶上的嚴重錯亂扭曲，從此失去了明辨第一義的基本能力，專在成語一類的世間法上用心？

琅琊閣寫手也曾抨擊正覺書中所說 玄奘菩薩過訪西域般若趨多，應為木叉趨多之誤，而這確實是正覺書籍勘誤疏失之處（本會書籍中的確有一些無關於三乘菩提實證義理之小失誤存在，然全面修正牽涉人力、金錢、物力，因此不會在一發現失誤就重刊印行）；雖然由於編輯校對者在出版前的校對查證時便已漏掉了這處而有失誤，然此並無涉及 平實導師所說的第一義正訛，亦無礙於學人及琅琊閣理解第一義。在此亦無庸諱言，無論事相上、制度上、管理上、心態上，乃至在這書籍編輯、文字訂正的工作上，教團確實存在著一些小缺失尚待改進，我們會依建言繼續改善，讓會務更好，讓此大乘教團更被信任。老實說，一般書籍中有錯別字或其他錯誤也是常見，沒有人願意如此，特別是此類專業性的書籍，而欲求完全沒有錯別字乃至事相上無關實證之錯處，是一項幾乎不可能的任務，等候發覺時再修改便是，不是大不了的事，因為於法義無關。本會以建立學人三乘菩提的正知見為首要，出版書籍的目的在期使學人能依之真修實證，至於書中偶有錯別字，乃至人名誤植等事相上之淆訛，亦是瑕不掩瑜，且會盡力改進。

弟子若於法有誤解，當求師父開示教誨

今日這些退轉者寫的文章，不像曾經受學於 平實導師的

弟子，倒似將師父 平實導師視為寇讎。縱使琅琊閣寫手遭受過任何誤解，還是很難合理化目前的行爲，何況在事證上彼等並未受會裡誤解，只是他們的自意妄想。倘若真有誤會，爲人弟子者理應放下身段，隨取一種方式處理：一者坦然釋懷，放下所有糾結；二者請求師父繼續開示教誨（許多事牽涉到過去生累世習氣與因果）；三者向師父自白說明自身實際之言行，以求釐清真相。然琅琊閣寫手似無意願，或者早已不認同自己的師父 平實導師？卻又週二晚上都來聽經、週末晚上都來聽受《根本論》的課，其意難明。

可以理解一個人的價值觀受到挑戰後，是要嘛全盤接受，不然即全盤反對，這對世智辯聰的人來說，還真的沒有中間妥協的空間。在計著執取這表面所見時，何不體會、觀察真善知識的理念是什麼，以及 平實導師在此大乘佛法禪法復興的時代，除了立竿見影的大作爲之外，更要傳達什麼訊息給後人。平實導師會被當成是佛教歷史上極佳破邪顯正的典範，因爲所留給後人的法藏有著數不清的指名道姓的訶責，直接向歷史（佛史）負責，功過自攬，掃盡海內外謬見、匡復天下內外正見。古時 大慧禪師自說不惜以惡口來猛烈破斥邪說，今 平實導師亦然，這樣所示現的高度與風格自是不可能使得人人滿意，然又何妨？大師的高度本來就不是世間腐儒可知，豈用迂迴語句誤人，直是浪費此生時光；此等破斥邪見之語句，體現出一位被 如來深切叮嚀的聖者情懷，當這些語句流傳到後世，絕大多數人都會認同；因爲大師就是有這樣的高度，可以來（示現）對這時代假名大師訶責，讓「斷常二見不是任何正信學佛人該有的想法」從此長存人

間，人人了然於胸。當琅琊閣在吶喊著無法接受 平實導師的教導時¹⁴，所懷抱的僅僅是個人設定好的想像空間（溫和協調、一切平和？）；這與釋惟護無法相信真悟禪師會是如此激烈破斥那些專事靜坐、以定為禪之人，有著「異曲同工」之處。

在琅琊閣及其寫手，列舉 平實導師破斥邪說之語句（破斥諸大山頭斷常二見之惡說山主）後，藉此表達他們無法認同，並指稱網上那些凡夫大師與小師們的說法才是正法，與他們同樣都是六識論的「正法」。在他們心目中，平實導師應轉變為客客氣氣，不該獨斷地說話、不該直接讓人難堪？然歷史上，悉達多太子說出了「天上天下，唯我獨尊」這震撼天地之事實，這是不是琅琊閣及其寫手所認為的「獨斷」？

當 如來在《佛藏經》極為嚴厲指斥這些六識論的斷常二見者，那已非犀利可以形容，琅琊閣及其寫手脆弱的心靈是不是要因此破碎了？是否在不能接受的情形下，要訶責 如來：「為何講話不能客氣一點？即使是佛，不也應該要慈悲嗎？為何要如此說？」

如果琅琊閣說 如來是善知識，當然可以如此「專擅獨斷」來責備人；然而為何當 平實導師完全遵照 如來聖教，也如是指責斷常二見者時，琅琊閣就說是獨斷？若說斷常二見之人改了，下手要輕點，這可能還有道理；然這些執斷常二見

¹⁴ 琅琊閣，〈琅琊隨筆（12）：蕭導師的洗腦為何如此成功？〉：「我無論如何都無法相信，蕭導師那一套獨斷、教條的正覺思想，真的是 佛陀的教導。」<https://zhuanlan.zhihu.com/p/82972888>（擷取日期：2020/4/22）

之人，有改變他們被 如來訶責到極點的惡見了嗎？難道違背如來所說的斷常二見者，就不是橫加獨斷於 如來正法之中？如是者豈非獨斷加三級？琅琊閣卻可容許這獨斷的斷常二見存在，到底誰才是獨斷？

當知真福田僧所攝的菩薩僧、聲聞僧及凡夫僧都無斷常二見，即使再次之的福田僧亦無斷常二見，此是 如來所說¹⁵；那麼這些被 平實導師破斥的堅執斷常二見之法師是僧、還是非僧？真的要說僧，即是《佛藏經》大力猛烈斥責的破戒比丘¹⁶，僧格何在？琅琊閣你不願救護他們，是你個人的自由，

15 《大乘本生心地觀經》卷 2〈報恩品 第 2〉：「善男子！世出世間有三種僧：一、菩薩僧，二、聲聞僧，三、凡夫僧。文殊師利及彌勒等，是菩薩僧。如舍利弗、目犍連等，是聲聞僧。若有成就別解脫戒真善凡夫，乃至具足一切正見，能廣為他演說開示眾聖道法利樂眾生，名凡夫僧；雖未能得無漏戒定及慧解脫，而供養者獲無量福。如是三種名真福田僧。復有一類名福田僧，於佛舍利及佛形像，并諸法、僧、聖所制戒深生敬信，自無邪見令他亦然，能宣正法讚歎一乘，深信因果常發善願，隨其過犯悔除業障。當知是人信三寶力，勝諸外道百千萬倍，亦勝四種轉輪聖王，何況餘類一切眾生？如鬱金華雖然萎悴，猶勝一切諸雜類華。正見比丘亦復如是，勝餘眾生百千萬倍，雖毀禁戒不壞正見，以是因緣名福田僧。若善男子、善女人等，供養如是福田僧者，所得福德無有窮盡，供養前三真實僧寶，所獲功德正等無異。如是四類聖凡僧寶，利樂有情恒無暫捨，是名僧寶不思議恩。」《大正藏》冊 3，頁 299，下 25-頁 300，上 16。

16 《佛藏經》卷 1：「譬如黃門非男非女，破戒比丘亦復如是，不名在家、不名出家，命終之後直入地獄。舍利弗！譬如蝙蝠欲捕鳥時則入穴為鼠，欲捕鼠時則飛空為鳥，而實無有鼠鳥之用，其身臭穢，

然慈悲的 如來從不如此：釋迦如來因地作國王時為護持正法而殺毀謗大乘經典之婆羅門，如來果地讓六師外道因慚愧而斷命，這都是在救人。只有對大乘法沒有絕對信心的人，猶自內心掙扎這兩則故事所帶來的衝擊，終究還是嘴硬說：這絕對不是來自 佛陀的教導。然而經典具在無誤，容不得彼等嘴硬。

在此要說的是：真理的實踐從來不是畫上一條直線即可成真，這不是不曾實證的學術人以爲的思想境界；他們必然要走上一條極爲艱辛、備受煎熬、迂迴不已、重複不斷的不可愛不圓滿的苦果之路，遍歷十方惡趣輪迴歲月，無盡劫數頭出頭沒，才能夠轉向得出。大乘法中，若沒有超乎想像的信心絕難成就，如禪師有云：「天晴日頭出，雨下地上濕，盡情都說了，只恐信不及。」¹⁷ 善知識的善教導都說了，證

但樂闍冥。舍利弗！破戒比丘亦復如是。」《大正藏》冊 15，頁 788，下 12-17。

《佛藏經》卷 2：「舍利弗！是人則是我見、眾生見、有見、無見、常見、斷見，皆是魔民，非佛弟子。……如是惡人亦復皆共讀誦是經，爲他人說，而心貪著我見人見，如是癡人名爲造作苦因，名爲反覆兩端，名爲鬪亂破僧，名爲污染道法，名爲沙門中濁，名爲醜陋穢惡，名爲但有言說，名爲假僞沙門，名爲沙門中貧，名爲擔重擔者，名爲欺誑諸佛，名爲得逆罪者。舍利弗！是人名爲大惡逆賊，名爲惡知識，名爲破戒，名爲邪見，名爲外道，……名爲無解脫者，名爲憂惱縛者；名爲非沙門、形像沙門、沙門旃陀羅、沙門臭穢、沙門糟粕……名爲癡者。」《大正藏》冊 15，頁 791，上 29-中 27。

¹⁷ 《無門關》，《大正藏》冊 48，頁 297，中 14-15。

量該顯示的也都顯示了；仍然懷疑的人就繼續懷疑吧，他的懷疑在未來終究有著終止的一天。當平實導師未來成佛，完成一期攝受眾生的化緣後，還是會繼續於其他小世界示現成佛；無論百千萬億劫，該師父平實導師攝受的弟子，法界中猶然還得由平實師父來攝受。

所以，無論哪一位退轉者有種種不是，平實導師猶然期待他們將來能有所改變，因為一切眾生都有無窮盡的未來。即以琅琊閣為例，其還有眷屬信受大乘法時，平實導師還是不忍說出琅琊閣的真實名字；對於琅琊閣寫手也是一樣，他的全部眷屬都仍信受大乘法，平實導師同樣繼續為他保留著姓名而不忍說破，這即是作師父的心意。

無法對善知識真正服氣，反而造就大乘法揚名中國大陸之契機

又，早點爆發琅琊閣之抨擊正覺事件，對佛法弘揚並無不好。因為琅琊閣除了攻擊事相上的問題外，更自負於以法義來抨擊平實導師的說法。當琅琊閣一小群人的背景是曾在正覺教團修學，現又繼續積極聽經及在增上班上課，以伺機抨擊平實導師；這樣的文章直接貼於中國網站時，對大陸反對平實導師的學人們有著莫大的吸引力，於是轉傳琅琊閣的文章。但當琅琊閣所自矜的法義都遭受公開回應破斥，事相上有缺失處則被視為建言對待而一一調整改善後，在大陸想要依仗琅琊閣再來質疑、反對、抨擊平實導師與正覺教團者，必然頓失所依，只能噤口，此反而將促使大乘法理在未來的大陸蓬勃弘揚（且讓琅琊閣「留名」青史）；不應當隨便看

待聖位菩薩於此世間的示現，怎樣的過程都本有安排。

如來開示——毀壞菩薩的向道心，超過具足造五無間罪業

如來在《佛說華手經》開示：

舍利弗！置是惡心出佛身血，我說具足五無間罪；若人毀壞菩薩心者，其罪過此。何以故？起五無間罪，尚不能壞一佛之法，若人毀壞菩薩心者，則為斷滅一切佛法。……若人破戒、不信、呵罵、訾毀，壞菩薩心，當知此罪過五無間。¹⁸

今天網路上有人惡心隨手轉發、轉傳這破壞、訶罵、訾毀平實導師的言論、文章、留言，卻以為一點事情都沒有。在此且置這毀謗勝義僧之業，如來更關心的是眾生的菩薩心。當接收到琅文訊息的人，若因此而對大乘法產生疑慮，導致他的菩提心被破壞了（注意！未說全滅），這就是犯下極重罪，遠遠超過具足犯下殺父、殺母、殺阿羅漢、破僧、出佛身血的五無間地獄重罪。

如來於《佛說華手經》又開示：

「令四天下滿中阿羅漢，若有一人皆奪其命。汝意云何？是人得罪寧為多不？」舍利弗言：「甚多！世尊！」佛言：「我今告汝，若人訾毀壞亂菩薩，令其信受，捨離

¹⁸《佛說華手經》卷 7〈毀壞品 第 26〉，《大正藏》冊 16，頁 184，上 9-16。

是心，失佛智慧，比前罪者，百分、千分、百千萬分尚不及一，乃至譬喻亦不能及。」¹⁹

如來再以五無間罪中之「殺阿羅漢」爲例，舉一四天下（一小世界的四大部洲）有情全都是阿羅漢被殺而作譬喻。我們姑且以地球（位於南瞻部洲）爲例，設想整個地球皆充滿阿羅漢，這時有人出來盡奪其命，其罪業雖重，然比起（轉傳毀謗、平實導師文章、寫造謗文、惡意留言等行爲）破壞這本來發願成佛之人之菩提心，令他人對真正的成佛之道喪失信心，那罪業是超過、勝過、遠遠越過盡奪全世界滿滿阿羅漢性命的罪業，過於十、百、千倍；造作殺害一阿羅漢的無間罪已是極重，何況**些毀壞亂菩薩之罪**又遠過於殺害無量數倍的阿羅漢之罪；實難想像，卻極易造罪。

在此懇求大眾，莫將 如來甚深告誡當作是恫嚇、勸善，你實不須與造極重罪者同一下場，亦無須考證《佛說華手經》是否爲真經，因爲《佛藏經》等許多經典中也是如此說的，連極樂世界都不接受誹謗正法者²⁰，心想求生極樂以逃其罪亦不可得；你絕對無須以未來的無量世界果報作代價，來確認經文所說真實。已造過失者，唯一能作的是懺悔、懺悔、再

19 《佛說華手經》卷 7〈毀壞品 第 26〉，《大正藏》冊 16，頁 184，上 17-22。

20 《佛說大阿彌陀經》卷上：「第二十九願，我作佛時，十方無央數世界諸天人民，至心信樂欲生我刹，十聲念我名號必遂來生；惟除**五逆、誹謗正法**。不得是願終不作佛。」《大正藏》冊 12，頁 329，下 1-4。

懺悔，最好之法是公開求懺悔，以及寫信向平實導師誠摯懺悔、請求滅罪；然後日日懺罪，最好能護持正法彌補過失求見好相，然後求生極樂世界，莫作他想（言盡於此）。

如來甚深難得正法藏，勸請諸菩薩廣宣流布

當知如來看重護持正法——大乘第一義第八識如來藏，實非輕慢末法賢聖者所能想像。如來於《持世經》說：

於後惡世發願護持是深法者，佛以右手皆摩其頭，作如是言：「諸善男子！我於無量阿僧祇劫所集阿耨多羅三藐三菩提大法寶藏甚為難集，受諸無量無邊憂悲苦惱，亦捨無量無邊歡喜快樂。今以囑累汝等，於後末世當以是無量劫所集法藏善開與人，廣為四眾分別解說此正法種令不斷絕，汝等還當然大法炬。諸善男子！如來今者，請汝等佛子住佛所住，我於是無量百千萬億阿僧祇劫所集法寶藏，為諸天人廣宣流布。」²¹

如來親自囑咐這大乘無上菩提法藏非同小可，大眾應當護持不生退心，諸佛菩薩必不辜負人。若學人此生暫無因緣證悟，就等來世、十生、百生，只要持續精進護持正法，累積福德、功德，乃至於未來正法滅盡後上生兜率陀天，覲見當來下生尊佛——彌勒菩薩，終有證悟乃至入聖位之一日。即使有學子覺得人間艱苦，想要先至兜率陀天，只要條件具足亦可得生²²，屆時自知平實導師證量不可思議，便發願再

21 《持世經》卷4〈囑累品 第12〉，《大正藏》冊14，頁666，中8-18。

22 平實導師，《楞嚴經講記》第十三輯：【所以在人間學佛以後，清心

來人間護持正法，自無不可。

苦難末法萬年中，皆有大乘法種，現身中土不絕如縷

唐宋之時禪門興盛，以公案接引後進，於教門中大多唯有略述證悟標的即如來藏；然今日大禪師 平實導師身兼經師、論師、戒師、禪師，長年深入淺出演繹大經至論，恢弘聖教，意在令諸從學弟子通達三藏聖教意旨、得入聖位，於 彌勒菩薩成佛時得成大用；故雖遭多次法難及網路匿名惡念攻訐，禍生肘腋——遭受親炙弟子直接反噬，皆不能澆熄 平實導師護法之心。平實導師唯求佛法久住人間，在這最後九千年中猶能舉幟飛揚，令大地蒼生皆得大乘法雨滋潤。

憶當年宋朝 大慧宗杲禪師被褫奪度牒、毀棄僧衣、謫貶衡州，在風聲鶴唳中，猶有兩萬人無懼朝廷究責，出面來為 大師送行；當謫貶梅州，過半弟子受創南方瘴癘，死而無悔。當 多羅那他尊者於邊陲一地深入虎穴時，諸弟子亦受生藏地隨侍身側，後護法大業功敗垂成，弟子死傷遍野；大眾被生擒時，每一位真大乘學人被狼主爪牙逼問：「你信如來藏，還是六識論？」（大意）回覆的都是「如來藏」，轉眼即成死屍，深谷中滿滿都是被拋擲下來的屍首。相同的，一心追隨真善知識的弟子們都不會退卻，也是一樣無所畏懼而轉生到

寡欲而且有了正知正見，都不謗法、謗賢聖，並且還要修定而「一切時靜」，具足這四個條件才能生到彌勒內院中，並不是學佛持戒和發願求生就能如願往生的，所以彌勒內院是沒有男女欲存在的。】正智出版社（台北），2011年12月初版二刷。

此蓬萊台灣，護持 平實導師開闡聖教；是 平實導師悲心徹見過往因緣，總以方便令眾悟入。平實導師此世不僅示現勝妙證量，亦解十地菩薩深妙智慧〔編案：由 平實導師能詳解五陰區宇及五陰盡的境界即可得知〕，方得究竟《成唯識論》真義而造作《成唯識論釋》，一心為令中國重新光顯唐宋大乘至教光輝，以報 如來深恩，只求捨報時不受 如來訶責，於願足矣²³。這就是 平實導師的行履與心性！

聖位菩薩之可貴，學子護持正法、護持法主弘化人間

世人不知不信聖位菩薩的可貴，不知聖位菩薩不必到此世間來受短暫的生命、來受眾生的毀辱；然菩薩學子們深知眾生難有正見，所以一世又一世來此人間，護持法主大善知識振興佛法，以報答 世尊恩德。佛法的尊貴超越了我們學人的一切，這無比尊貴的大乘法也令中國人撐過了種種境遇的苦難，這樣殊勝的佛法必將令中國學人重新甦醒。

佛世時，倒駕慈航的 觀世音菩薩、文殊師利菩薩、維摩詰菩薩，以及 普賢菩薩、大勢至菩薩等諸大菩薩，皆是於 佛座下示現聽受佛旨。所以學人當以諸聖位證量菩薩摩訶薩為典範，協助大善知識成就護法大事。若是世智辯聰，自以為

²³ 平實導師，《法華經講義》第五輯：【我來人間就只怕犯錯，因為上一輩子有些鄉愿而作錯了事情，被 佛陀責備；這一輩子我想，我只要捨報的時候 佛陀來接引時說：「你這輩子作得不錯。」這就夠了，什麼辛苦都值得了。只要這麼一句話：「你這一輩子沒有犯錯，作得很好！」這樣就夠了。】正智出版社（台北），2016 年 1 月初版首刷。

能力很好，以學術人爲大師者，皆是難以安忍於佛座下之人。

學子應當深信平實導師，無當疑惑

又若有人因琅琊閣之質疑而對平實導師所說生起疑惑者，自當深思：中國既是佛陀囑咐的大乘法弘揚寶地，必有大乘菩薩現身，令大乘見道正真無訛；且自從禪宗達摩祖師東渡，中國一千多年以來多少明心見道的大乘禪宗祖師，絕大多數不會有第四禪定境，如何要因一位退轉者說必須證得第四禪才算見道？並質疑禪宗明心不是玄奘菩薩所說的真見道的說法，而令諸證悟的禪宗祖師之見道皆成虛語？從來禪宗祖師能有多少人證得第四禪而能坐脫立亡者？能有多少祖師證得四禪息脈俱斷者？如何聽信一位連未到地定都沒有的退轉凡夫之言，讓禪宗見道公案與語錄盡成虛語，誣謗中國證悟祖師都錯認見道意涵而成就大妄語業而須下無間地獄？當知諸大菩薩能觀察鑒明無數大劫之因果，又受如來付囑，如何可能一千多年來咸皆拱手默然，無一現身警示，忍心不來中國說明及證驗正真之明心見道，任由中國弘揚大乘法之大乘法子見道有誤而致大妄語、落地獄中？當知必無是理，理不當然。

中國禪宗法脈傳承內涵如是重要，竟然此大乘見道之真實義須由二十一世紀一位熏聞外道破法書籍的退轉者，依其所信的釋印順六識論邪見來爲大家開解？豈非一切施救無及？故知絕無是理。當有人毀謗第八阿賴耶識（心體）是生滅法時，此言一出，已是一闡提人、斷盡善根；縱有無邊巧辯，亦非盡理，捨壽時該如何善了？

平實導師無求名聞利養、恭敬禮拜，真末法萬年一聖僧

平實導師唯有側邊照片與模糊描摹影像行於世間，蓋平實導師不欲世人知悉面貌；且著書弘法自隱本名，唯以筆名行世。又著書所得全都捐輸不取纖毫之利，非但不受金錢供養，更大力布施己財以弘揚正教，如是於名聞利養從無用心。又其生平不受人恭敬禮拜（唯選佛場依法道莊嚴受證悟弟子禮拜，亦藉此攝受弟子捐除慢心），總是深深期盼世間有上地菩薩證量過於自身，已可成爲其弟子恭聽教誨；所以如果此地現今真的有人證量超越平實導師，平實導師非常樂意恭迎他上座說法並主持教團，這就是菩薩的風範與人品；但若有冒充賢聖欺於平實導師者，亦不免被依道種智拆穿而無地自容。平實導師如是不求世間恭敬，於法主身分亦無戀棧²⁴，何況其他？因此今日若有人證量輕微，乃至退轉而無證量，卻自詡知法，隨意對平實導師所說如來藏妙法橫加批評，乃至指言平實導師所說毀謗聖教，損及平實導師人格；當知說時快意，然與一闡提斷盡善根之人實無纖毫之隔。

平實導師本不欲多言，然出於無盡的慈悲，憐憫大眾受諸蟲惑失卻正理、乃至毀謗三寶造極重罪，所以在琅文持續

²⁴ 平實導師，《法華經講義》第五輯：【因爲菩薩不管證量多麼高，都有一個心理準備：「什麼時候可能突然會出現一位證量比我高的菩薩，我就拜他爲師。」證量高的菩薩們都有這樣的心理準備，所以沒有一位菩薩是高傲的，只有凡夫才會高傲。】正智出版社（台北），2016年1月初版首刷。

上網刊行將近兩年後，責成弟子行文匡正法道，令謗者有緣見之得以改正，亦令大眾由此救護而免受惡說荼毒，於正法生起護持之正念，以為將來親證大乘佛菩提道殊勝功德之增上緣。

辨正之第一篇（下分章節）是依琅琊閣所論述的三篇關於大乘見道之質疑處來作回覆；從第二篇起，則依琅琊閣於網路上之其他謗文來回覆，以分類、編號製表呈現，方便檢閱。琅琊閣所論事相已如上述，原則上無須回應，然若其說有影響學人信心甚深之處，則略述數言以行救護。

當知 平實導師著述之《燈影》及《涅槃》等鉅作，文辭優美，義理清晰深遠，實已盡答此世至未來九千年諸邪見者對第八阿賴耶識之謬解，亦已解答未來九千年中末法學人，對於大乘見道次第及內涵產生誤會者之謬見，琅琊閣主及其寫手都無出其外；是以在此誠摯勸請四眾當恭閱 平實導師鉅著，熏聞正見。當知 平實師父所說法義正真，本無淆訛，一切謬見、謬解皆破盡無遺；退轉者所謂正覺錯說法義之事，只是彼等誤解經論後之妄說，無干 平實導師。

唯是在此依 平實師父甚深教授、教誡、教示，以此文為佛事，庶幾可報答諸佛菩薩及恩師 平實導師之深恩於萬一。當知此文所言實無可比 平實師父之聖言量，若有所說皆來自師父常年的教誨，實無出於 師父說法之外；故讀者若有所得，當知皆在師父 平實導師廣大攝受中，亦得 釋尊如來護念！願大眾發起深信，令此如來藏正法於九千年中永得無墜！皆隨 月光菩薩上生兜率陀天，於一生補處聖 彌勒菩薩

座下聞熏甚深八識心王唯識種智妙義，於 平實導師率領下堅定護持賢劫千佛，於當來下生 彌勒尊佛龍華三會時，皆證無生法忍，邁入聖位！（待續）

從〈佛前大供〉到佛法

供佛、變食、施食之探析(上)

郭正益、張育如



目 錄

一、佛前大供本儀之「齋佛儀」探討

- (一)「齋佛儀」之內容
- (二)三稱三請佛菩薩
- (三)密咒
- (四)總結

二、佛前大供本儀

- (一)「南無靈山會上佛菩薩」與「歸敬佛法僧三寶」
- (二)「歸敬佛法僧三寶」之「歸敬諸佛菩薩」
- (三)十方諸佛讚偈
- (四)釋迦牟尼佛讚偈
- (五)佛力變現普施有情
- (六)儀軌之圓滿

三、佛法的總持、咒語

- (一)總持為陀羅尼：義、法、咒、得菩薩忍

- (二) 如來方便允可弟子持誦世間咒語以治病及守護色身
- (三) 如來成滿護法龍天護持人間菩薩的願力
- (四) 主導中國佛教的大乘佛法
- (五) 密續的崛起改變了佛法的面貌
- (六) 密續傳入的影響
- (七) 對佛門儀軌的回顧與探討

四、佛法的供佛讚佛、變食、施食及其緣起

- (一) 供佛讚佛、齋僧
- (二) 佛法中的變食
- (三) 佛法中的施食
- (四) 施食原則之建議

五、密教施食儀軌

施食儀軌——不空所譯密續為本源

- (一) 密續施食之緣起
- (二) 密續規範：施食者須是受過灌頂之密教上師
- (三) 不空譯本的〈施食真言〉
- (四) 密續：先受密教三昧耶戒，方得施食
- (五) 「鑿」隱示密教雙修行門
- (六) 金剛水大「鑿」即密教蘇悉地功德成就

六、原有供佛之咒語，及其梵文意義

- (一) 咒語之梵文意思
- (二) 〈施食真言〉之甘露及手印真意
- (三) 〈甘露水真言〉之甘露及手印真意
- (四) 〈普供養真言〉出自密續
- (五) 〈天廚妙供〉之探討

七、《瑜伽焰口》、《蒙山施食》及放焰口等

- (一) 《瑜伽焰口》與《蒙山施食》以密續為根本
- (二) 出自唐朝不空所譯密續的其他真言

八、結論

— 本 文 —

一、佛前大供本儀之「齋佛儀」探討

「佛前大供」是供養佛菩薩午齋。因釋迦牟尼佛二千五百多年前示現於娑婆人間是日中一食，於中午前受供養，故此「大供」又稱「午供」，又稱「齋佛」；「佛前大供」即懇祈諸佛菩薩降臨受供用齋的意思。這相應的儀軌就稱為「齋佛儀」，是中國很早就訂定下來的儀軌，也是今日〈佛前大供〉所依據的範本。

(一)「齋佛儀」之內容

目前可找到最早收錄「齋佛儀」的古本是宋朝永明延壽

禪師編纂的《三時繫念儀範》，其中稱為〈齋佛儀式〉，是在三時繫念的第一時與第二時之間齋佛，內容包含：「起《三十五佛懺悔經》（次舉），歸敬常住十方佛、法、僧，歸敬本師釋迦牟尼佛及觀世音菩薩、護法諸天菩薩，法師之遍食宣唱（遍洒法筵），變食真言、甘露真言及『此食色香味』至『普同供養』之頌偈，普供養真言，供香花讚、供四聖讚、供法寶讚、供三界讚、供六道讚、供六道讚其二及『禪悅酥醅』至『南無禪悅藏菩薩摩訶薩』的頌偈」¹，其內容可說是今日〈佛前大供〉的原型。

後來發展的結果，可能由於具足「起《三十五佛懺悔經》（次舉）、法師之遍食宣唱（遍洒法筵）、供香花讚、供四聖讚、供法寶讚、供三界讚、供六道讚、供六道讚其二」等儀軌會令齋佛時間變得很長，或是有其他原因考量，明朝蓮池祿宏法師《雲棲法彙》卷2所列的〈齋佛儀〉，就將上述之內容移除，只留下了「歸敬常住十方佛、法、僧，歸敬本師釋迦牟尼佛及觀世音菩薩、護法諸天菩薩，變食真言、甘露真言及『此食色香味』至『普同供養』之頌偈，普供養真言及『乳酪醍醐』至『南無禪悅藏菩薩摩訶薩』的頌偈」²，其中「禪悅酥醅」之偈頌改成「乳酪醍醐」之偈頌。這樣變更之後的儀軌架構，可說與今日通行之〈佛前大供〉是幾乎吻合的。

1 參見《卍續藏經》冊128，頁127，下18-頁129，上10。

2 參見《雲棲法彙（選錄）》卷2〈齋佛儀〉，《嘉興藏》冊32，頁581，中10-23。

清朝的《諸經日誦集要》所編輯的〈齋佛儀〉，儀軌架構也與《雲棲法彙》相同，只是將「乳酪醍醐」之頌偈改回「禪悅酥酪」的頌偈。³

（二）三稱三請佛菩薩

「三稱三請佛菩薩」的部分，宋朝永明壽禪師的《三時繫念儀範》和明朝蓮池祿宏的《雲棲法彙》，在〈齋佛儀〉中都是「南無本師釋迦牟尼佛、南無大悲觀世音菩薩、南無護法諸天菩薩」，而在清朝所編纂的《諸經日誦集要》卷下則是「南無本師釋迦牟尼佛、南無大悲觀世音菩薩、南無護法諸天菩薩、南無伽藍聖眾菩薩」。

至於今日通行的〈佛前大供〉中所列出的諸佛菩薩，又是如何參考而得呢？一種可能是來自《三時繫念》儀軌「第二時」的「彌陀懺儀」，讚阿彌陀佛等淨土三聖，因此後人就在佛前大供本儀中，將「阿彌陀佛」列在「本師釋迦牟尼佛」之後，「大勢至菩薩、清淨大海眾菩薩」列在「觀世音菩薩」之後，亦即因應華人對彌陀淨土的歸仰而加入。

還有其他尊佛菩薩的列入：相對於西方極樂世界阿彌陀佛，因此東方琉璃光世界藥師如來也被加進來〔編案：也因為中國不少寺院中都同時供奉釋迦牟尼佛、阿彌陀佛及藥師佛〕。再加上中國佛教所崇奉分別代表「智、行、悲、願」的四大菩薩——文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀世音菩薩、地藏菩薩。還有廣

³ 參見《諸經日誦集要》卷3〈齋佛儀〉，《嘉興藏》冊19，頁180，上17-中8。

爲人知的 彌勒菩薩；由於 彌勒菩薩是當來下生佛，因此就列在佛的稱頌中。

至於禪宗證悟的「歷代祖師菩薩」因應中國傳統而被加入，與「護法諸天菩薩、伽藍聖眾菩薩」同列。

（三）密咒

本來清淨儀軌是在於契入佛菩薩的恩澤、明瞭佛菩薩的意旨，因而可以敦勉自己力行佛道，因此，行齋佛儀供養佛菩薩時，應該以明確的文字來表顯這義理。然而爲遵循古來中國「五不翻」原則之「祕密故不翻」⁴，所有的密咒皆爲音譯，而齋佛儀中又收入了密咒，所以大眾並沒有辦法真實領解所唸誦之密咒的意思，致使許多人參加午供多年，亦不知所誦是何意思，這樣就全然失去唸誦的意旨。

譬如「般若」二字有甚深的義理，也爲了尊崇聖教的意思，因此就不翻譯的道理是一樣的；大眾必須先知道這密咒的意思，就如同知道「般若」的根本意思是「實相智慧」，然後唸誦到「般若」一詞時，即明其意，這才能達到領解意旨及更爲尊敬的目的。是以在此還是要建議〈佛前大供〉恢復採用能讓人讀懂的頌偈，這樣大眾普遍都能輕易理解。

⁴《翻譯名義集》卷1：「唐·奘法師明五種不翻：一、祕密故不翻，陀羅尼是；二、多含故不翻，如薄伽梵含六義故；三、此無故不翻，如閻浮樹；四、順古故不翻，如阿耨菩提，實可翻之，但摩騰已來，存梵音故；五、生善故不翻，如般若尊重，智慧輕淺，令人生敬，是故不翻。」《大正藏》冊54，頁1057，下7-12。

（四）總結

大致從以往的〈齋佛儀〉和今日通行的〈佛前大供〉比對，同時考量要更能符合簡單莊重及攝受大眾的心意，以使大眾易於契入佛法，而依上述討論的方向來作調整：

1. 「迎請佛菩薩」的部分，可予以節要處理，回歸簡要的初衷，又能肅穆莊嚴。
2. 學人對密咒的意思並不清楚，因此若改以直接表白的偈頌，反更能增益大眾對三寶的恭敬心。以清淨句來舉說，以便學人唸誦時可知其意，可攝受自心。

二、佛前大供本儀

（一）「南無靈山會上佛菩薩」與「歸敬佛法僧三寶」

以今日通行之〈佛前大供〉所列，「南無靈山會上佛菩薩」三稱之後，轉稱「南無常住十方佛、南無常住十方法、南無常住十方僧」，本質上是接近的。由於從中國較早的〈齋佛儀〉來比對，可清楚知道原本儀軌是簡要肅穆莊嚴，因此回歸這樣的初衷，這「南無靈山會上佛菩薩」可與開始迎請佛菩薩蒞臨法會時稱念的「南無常住十方佛、南無常住十方法、南無常住十方僧」合併：

南無常住十方佛

南無常住十方法

南無常住十方僧

由於十方各地道場本非設定為壇場，因此宜說「迎請佛菩薩蒞臨法會」，不再說是壇場。然「南無常住十方法」所

說的「法」在作為「迎請」的對象時，「法」本身也難以吻合受齋食供養的意思，因此「迎請佛菩薩蒞臨法會」的儀軌標題須作調整以符合齋食之供養，以此處行迎請的稱頌都是使用「南無」開頭，即「歸敬」的意思，因此可知這真正本質是在藉由誦念佛法僧、諸佛菩薩的聖號來「歸敬佛法僧三寶」，所以整個儀軌的行次小標題就訂為「歸敬佛法僧三寶」。「三稱三請」也代表內心殷重地歸敬。

(二)「歸敬佛法僧三寶」之「歸敬諸佛菩薩」

佛聖號的稱念

在儀軌上接續的是稱念佛的聖號，儀軌中以「南無本師釋迦牟尼佛、南無消災延壽藥師佛、南無極樂世界阿彌陀佛、南無當來下生彌勒尊佛、南無十方三世一切諸佛」為對諸佛的稱念與迎請。中國人喜從「消災延壽」的現世利益著眼，因此多有人依此稱念「南無消災延壽藥師佛」；然如果以「齋佛儀」中歸敬三寶的莊嚴起念，則是否更應以藥師佛顯示的佛地功德為主？因此依玄奘菩薩所翻譯的《藥師琉璃光如來本願功德經》：「佛號藥師琉璃光如來」⁵，還有隋朝已翻譯的《五千五百佛名神咒除障滅罪經》卷3：「南無藥師琉璃光王如來」⁶，如是合起來考量後，訂為「南無藥師琉璃光王佛」。「南無極樂世界阿彌陀佛」依此世間大眾之所熟悉的緣故，因此就不作調整。

⁵ 《大正藏》冊 14，頁 405，上 2-3。

⁶ 《大正藏》冊 14，頁 328，下 5。

再來作調整的是「南無十方三世一切諸佛」，一來是迎請目前住世的十方諸佛如來受齋食供養，方是符合實際；二來是前面起首時，已經有「南無十方一切佛」。中國人尚簡是聞名的，所以當年 鳩摩羅什菩薩也是以此簡要之原則來翻譯經典，因此《佛說阿彌陀經》在中國廣為流傳。此處便以「齋佛儀」肅穆莊嚴的精神為改訂之準繩，就不再列出「南無十方三世一切諸佛」。

總結調整後的結果是：

南無本師釋迦牟尼佛

南無藥師琉璃光王佛

南無極樂世界阿彌陀佛

南無當來下生彌勒尊佛

菩薩聖號的稱念

關於「大菩薩」的順序，比較差強人意。這是因為有些版本在五位大菩薩（文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀世音菩薩、大勢至菩薩、地藏王菩薩）中間插入了一個比較不那麼適當的「清淨大海眾菩薩」⁷。由於「大海眾菩薩」證量不一、菩薩數不定，而且若非很明確地舉列一菩薩摩訶薩名，於唸誦者來說無法相應，自難以廣大增益對佛菩薩明確的名號與德行之緣想，故而不易生起景仰之情。

⁷ 現今通行的〈佛前大供〉版本，在稱念菩薩聖號的順序上，各家稍有差異，其中有些是將「南無清淨大海眾菩薩」放在「南無大願地藏王菩薩」之前。

在此暫略去「清淨大海眾菩薩」，先單獨來談五位大菩薩。由於大家都知道 文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀世音菩薩早已成佛，且與 釋迦古佛有因緣，故倒駕慈航來此，示現為妙覺菩薩；因此於午供儀軌中排序在前。這三位菩薩也是列在傳統中國佛弟子崇拜的「四大菩薩」（或五大菩薩）中。

地藏王菩薩

若單獨以 地藏王菩薩摩訶薩的證量來探討，以本跡因地來說明，是從華嚴部經典比較能知其梗概。在《大方廣佛華嚴經不思議佛境界分》與同一部經典之異譯本《大方廣如來不思議境界經》中，說有十個佛刹世界微塵數的諸佛如來來到這世界莊嚴 毘盧遮那佛的成佛道場，示現為菩薩，其中有觀自在菩薩、文殊師利菩薩、地藏菩薩、普賢菩薩等菩薩摩訶薩⁸。在《度諸佛境界智光嚴經》也提到了有十個佛世界不可說億萬那由他微塵數的菩薩摩訶薩來此娑婆世界示現，其中有 普賢菩薩、地藏菩薩、文殊師利菩薩、觀世音菩薩，也

⁸《大方廣佛華嚴經不思議佛境界分》：「時，有十佛刹極微等諸佛，各各從本國土來至於此，為欲莊嚴鞞盧遮那，為眾會故，示菩薩形。其名曰：觀自在菩薩摩訶薩、曼殊室利菩薩、地藏菩薩、虛空藏菩薩……普賢菩薩摩訶薩等，而為上首，如是等眾皆來集會。」《大正藏》冊 10，頁 905，中 14-21。

《大方廣如來不思議境界經》：「時，有十佛刹微塵等十方諸佛，為欲莊嚴毘盧遮那道場眾故，示菩薩形來在會坐。其名曰：觀自在菩薩、文殊師利菩薩、地藏菩薩、虛空藏菩薩……普賢菩薩，如是等菩薩摩訶薩而為上首。」《大正藏》冊 10，頁 909，上 18-24。

有 彌勒菩薩。⁹

由《大方廣佛華嚴經不思議佛境界分》的「十佛刹極微等諸佛」、《大方廣如來不思議境界經》的「十佛刹微塵等他方諸佛」，與《度諸佛境界智光嚴經》的「十佛世界不可說億萬那由他微塵數等菩薩摩訶薩」來對比，都是以由十個佛刹（佛世界）磨成微塵的數目，比喻來到此娑婆世界的「諸佛」與「菩薩摩訶薩」。除了 彌勒菩薩是賢劫當來下生佛外，《度諸佛境界智光嚴經》所列菩薩摩訶薩都可能是古佛倒駕慈航的示現。因此可知，地藏菩薩證量確實不可思議。

又考量「地藏王菩薩」之稱號比「地藏菩薩」較為盛行，而在《大乘本生心地觀經》卷 1〈序品 第 1〉中也有提到「地藏王菩薩」¹⁰；且中國人多尊稱「地藏王菩薩」，也因為儀軌中多唸誦「地藏王菩薩」，因此就不予更動。¹¹

大勢至菩薩

從證量來看，依 大勢至菩薩的譯名，亦應是鄰於佛地的

⁹《度諸佛境界智光嚴經》：「復有十佛世界不可說億萬那由他微塵數等菩薩摩訶薩，其名曰：普賢菩薩摩訶薩……地藏菩薩……文殊師利童子菩薩、觀世音菩薩、得大精進菩薩……彌勒菩薩。如是等諸菩薩，十佛世界不可說萬億那由他微塵等菩薩摩訶薩……」《大正藏》冊 10，頁 912，中 22-下 24。

¹⁰《大正藏》冊 3，頁 291，中 19。

¹¹ 這主要是考量多數人的習慣與喜好。實則不論稱念「地藏菩薩」或「地藏王菩薩」，用的是中文、梵文或任何語言，地藏菩薩都知道眾生是在稱念祂，因為眾生與佛菩薩是以心相應的，名號只是為攝眾所施設的方便。

一生補處大菩薩。《佛華嚴入如來德智不思議境界經》與同一部經典之異譯本《大方廣入如來智德不思議經》說明了十個佛土世界微塵數等菩薩摩訶薩都是一生補處菩薩來此世界，有普賢菩薩、文殊師利菩薩、觀世音菩薩、大勢至菩薩、彌勒菩薩爲首。¹²

由《大方廣佛華嚴經不思議佛境界分》的「十佛刹極微等諸佛」、《大方廣如來不思議境界經》的「十佛刹微塵等十方諸佛」、《度諸佛境界智光嚴經》的「十佛世界不可說億萬那由他微塵數等菩薩摩訶薩」、《佛華嚴入如來德智不思議境界經》說「十佛土不可說俱致那由多百千微塵等菩薩摩訶薩」、《大方廣入如來智德不思議經》說「十佛刹不可說百千億那由他微塵等菩薩摩訶薩」，可知經於「十佛刹」無有二說；而從證量來看，「地藏王菩薩」與「大勢至菩薩」皆甚爲殊勝。

¹²《佛華嚴入如來德智不思議境界經》卷上：「有十佛土不可說俱致那由多百千微塵等菩薩摩訶薩，彼謂：普賢菩薩摩訶薩……曼殊尸利童子菩薩、觀世音菩薩、大勢至菩薩……慈者菩薩摩訶薩，如是爲首。十佛土不可說俱致那由多百千微塵等菩薩摩訶薩，皆是一生補處，各異世界來集。」《大正藏》冊 10，頁 918，上 4-中 4。

《大方廣入如來智德不思議經》：「復與十佛刹不可說百千億那由他微塵等菩薩摩訶薩俱，皆是一生補處，從餘方界來集於此……具持三世如來所說諸法句義無有忘失，通達一切有爲無爲世、出世法，成就三世諸佛智輪。於念念中現天宮沒、受生、出家、修行苦行、詣菩提樹、降魔成佛、轉正法輪、般涅槃相……其名曰：普賢菩薩……文殊師利菩薩、觀世音菩薩、大勢至菩薩……彌勒菩薩，如是等菩薩摩訶薩而爲上首。」《大正藏》冊 10，頁 924，下 9-頁 925，下 1。

所以實不宜將「地藏王菩薩」列於「清淨大海眾菩薩」之後，因為菩薩證量廣及三賢、十地乃至等覺妙覺，故此確實應予斟酌重新排列。建議一種方式是將「地藏王菩薩」列於「清淨大海眾菩薩」之前，另一種則是將「地藏王菩薩」列於「大勢至菩薩」之前；由於佛菩薩為攝受世間有情，並不存在順位可言，這兩種方式都可。至於順應世間以顯示菩薩的功德莊嚴面向而言，中國傳統亦以「智、悲、行、願」來論「四大菩薩」：「文殊師利菩薩」、「觀世音菩薩」、「普賢菩薩」¹³與「地藏王菩薩」，因此這裡如果能與傳統所說合轍，或許比較理想。這也是在安排諸菩薩順序時的考量之一。

總結此處對諸大菩薩聖號的順序改訂是：

南無大智文殊師利菩薩

南無大悲觀世音菩薩

南無大行普賢菩薩

南無大願地藏王菩薩

南無大勢至菩薩

清淨大海眾菩薩等探討

現行的儀軌中有「南無清淨大海眾菩薩、南無護法諸天

13 依正覺電子報第 154 期《〈佛前大供〉更正啓事》，重新調整二尊大菩薩的順位為「觀世音菩薩、普賢菩薩」；下文相關處亦予調整。由於文殊師利菩薩、觀世音菩薩與釋迦牟尼佛有著非常深厚的往劫因緣，也於此界眾生有著深厚的救度因緣，因此以二位大菩薩列為菩薩摩訶薩上首。詳細內容請見：《〈佛前大供〉更正啓事》，正覺電子報第 154 期，2021 年 2 月 1 日網路電子版出刊，頁 92-94。

菩薩、南無伽藍聖眾菩薩、南無歷代祖師菩薩、南無大聖緊那羅王菩薩」，這和原本〈齋佛儀〉中所稱誦迎請的「南無護法諸天菩薩」單純一句概括有別。這可能是到了民初，後人越加越多所導致的結果。實則以一句稱誦簡潔代表，可能更符合本意，因此就以「南無十方大乘賢聖菩薩摩訶薩」來包含「南無清淨大海眾菩薩、南無護法諸天菩薩、南無伽藍聖眾菩薩、南無歷代祖師菩薩、南無大聖緊那羅王菩薩」。其中「菩薩摩訶薩」本屬大乘，然爲了攝受眾生對於大乘的尊崇，不至於受人輕慢毀謗大乘的誤導等，因此在此特別舉出「大乘」，並且列「賢聖」。

歸納結論

在此歸納儀軌本儀之「歸敬佛法僧三寶」部分：

※歸敬佛法僧三寶（三稱三請）

南無常住十方佛

南無常住十方法

南無常住十方僧

南無本師釋迦牟尼佛

南無藥師琉璃光王佛

南無極樂世界阿彌陀佛

南無當來下生彌勒尊佛

南無大智文殊師利菩薩

南無大悲觀世音菩薩

南無大行普賢菩薩

南無大願地藏王菩薩

南無大勢至菩薩

南無十方大乘賢聖菩薩摩訶薩

(三) 十方諸佛讚偈

恭請十方諸佛蒞臨法會後，大眾應至心讚歎佛。然古往法會儀軌，由於多有唸誦咒語，大眾稱唸時對這咒語本身的意涵難以理解，唯有發音，無法契入真正崇敬三寶的意思。所以今日就以華文來直接表示對諸佛的禮讚，以呈現供佛現場大眾學人的景仰之情。

首先讚歎十方諸佛：

十方無量大雄尊 大悲拔苦度群生

橫超豎出成正道 心佛眾生本一體

這道出了對十方一切諸佛的讚歎：「一切」諸佛就是「無量無數」諸佛，故此用「無量」；世尊即是「大雄尊」，以無垠的悲心來拔除眾生的一切憂苦，令有情可以「橫超、豎出」，都可以成就正道，徹悟這「心、佛、眾生」本自一體，都是如來藏妙心所攝，從來無有差別。

此中所透露的是由仰信走到證信，讓大眾知道佛法是應該實證的；這首讚偈就是要表達十方諸佛如來對大眾開示悟入如來境界的恩德。

(四) 釋迦牟尼佛讚偈

其次讚歎娑婆世界教主本師 釋迦牟尼佛：

如來願海難思議 恆沙梵剎濟含識

釋迦古佛宣法音 今猶現爲人天師
歸命本師如來尊 三乘菩提證真如
最上妙法報四恩 普熏三有度群萌

如來廣大悲心攝受眾生的大願海實在難可思議，在猶如恆河沙般數量的清淨梵刹佛土中救濟度化無量無邊的眾生。本師釋迦牟尼佛在《妙法蓮華經》中說自己很早就已經成佛，是古佛再來這娑婆世界示現 如來人天尊。學人歸命本師 釋迦牟尼佛，尊敬 如來不可思議的悲心與勝德，修學三乘菩提，求親證自心真如如來藏，以此最上的妙法傳播四方來報答四重恩，普令三界有情都能熏習真實佛法而得以廣度眾生！

（五）佛力變現普施有情

稽首無上功德主 三界感應通群機
伏願垂憐現神變 普施十方有情共

依佛力加持，變現廣大施食，攝受群生。稽首禮敬 如來無上功德主，於三界眾生機緣一切感應攝受，弟子伏願 如來垂憐眾生悲苦，得現不可思議神變，令此施食亦得廣遍十方，普施一切有情！（主法法師施食之祝禱詞，請詳後文說明。）

（六）儀軌之圓滿

儀軌最後的圓滿處，則依「成佛」爲結語，有「供佛圓滿」以及「迴向」。

「供佛圓滿」是：

供佛已訖 當願眾生 所作皆辦 具諸佛法

「迴向」是：

供佛功德殊勝行 無邊勝福皆迴向
普願沉溺諸眾生 親證菩提皆成佛

三、佛法的總持、咒語

(一) 總持爲陀羅尼：義、法、咒、得菩薩忍

從經典中看到，佛世時 釋迦世尊對弟子們宣演佛法，從第一轉法輪的阿含二乘法，第二轉法輪的般若義，到第三轉法輪的方廣唯識，可知 世尊著重在法的實證，因此三轉法輪都是以佛法內涵作爲重點。大乘法教導菩薩對法的連結是以一串總持提綱挈領、整體勾勒提示，方便記持，因此稱爲「總持」，這和一般咒語並不相同。總持，就是菩薩陀羅尼，本身有菩薩法陀羅尼、菩薩義陀羅尼、菩薩咒陀羅尼、菩薩能得菩薩忍陀羅尼¹⁴；意即不同的陀羅尼雖有偏重的重點，然都是深入佛法的內涵，已超越世間咒語之層次。這樣的咒語可見於大乘經典所提出的明咒，如最廣爲人知的〈楞嚴咒〉、〈大悲咒〉以及《般若心經》結尾時的一小段咒語。這些咒語本身既有法義的內涵，也有勸勉攝受學人之處，以使學人契入佛法。

(二) 如來方便允可弟子持誦世間咒語以治病及守護色身

至於不同於前述總持的世間咒語，如來慈悲爲了方便攝

14 《瑜伽師地論》卷 45〈菩提分品 第 17 之 2〉：「云何菩薩妙陀羅尼？當知如是妙陀羅尼略有四種：一者法陀羅尼，二者義陀羅尼，三者呪陀羅尼，四者能得菩薩忍陀羅尼。」《大正藏》冊 30，頁 542，下 16-18。

受弟子們，也有限度的許可弟子們持誦。依律部說明，原則上修習這些世間咒術、音聲，口受誦念本身都是違犯如來的清淨戒的¹⁵；但若佛弟子在學佛法前，已經有熏習相應若干世間咒術（咒語），而這些咒語本質上並不牴觸佛法之法義，其目的往往是為了治療、防護色身，如來原則上雖不予鼓勵，然可容許弟子唸誦這些咒語。例如要治療腹內蟲子引發的疾病，或宿食不消的問題，行此方便（誦咒）是沒有過失的；再比如說在專心閱讀書籍與思惟修學時，為防護色身免於外道和毒蛇等危險侵害，亦方便許可弟子誦念世俗降伏外道的咒，或誦念對治毒物（如毒蛇等）的咒¹⁶。這些就是如來依世間方便以攝受眾生，而不是說這些世間咒語本身是如理的。

（三）如來成滿護法龍天等護持人間菩薩的願力

佛世時，有護法龍天或夜叉鬼神等各類有情一同聞佛說法，他們非常願意護持人間大乘學子，只要學子誦持咒語呼喚，他們就會協助。這是因為修學大乘佛菩提道的菩薩有五十二階位之多，而尚未三地滿心者還沒有遠離胎昧〔編案：此依戒慧直往菩薩說〕，而且三賢菩薩往往有業障隨身，但他們卻敢勇猛地一世又一世在人間護持如來正法，因此這些龍天等護法眾一方面以同在如來座下修學的同修情誼而來護持菩薩們，一方面也藉以累積自身的功德及福德。如來為了成滿護法龍天等護持的心意，便於法會上方便隨順其宣說某些咒

15 《四分律》卷 27，《大正藏》冊 22，頁 754，中 2-6。

16 《四分律》卷 27，《大正藏》冊 22，頁 754，中 6-9。

語¹⁷。因此，對佛弟子來說，持誦這些咒語是可與護法龍天及鬼神相應而得到護念，乃至遇到嚴重困厄時誦咒求助。這也是在人間學法時的一個方便，但身為佛弟子自當清楚持咒是為方便行道，不可用來取代佛法的修行。

（四）主導中國佛教的大乘佛法

佛陀在公元前 486 年四月八日示現滅度，以首朝北，預記菩薩乘的般若真諦會在中國震旦發揚於世；在 如來示現滅度一千年後，這禪宗親證法界實相心的傳承，在公元 520 年由禪宗菩提達摩祖師帶到中國，而真實的大乘佛法義理則由玄奘菩薩於公元 645 年將經論典籍帶回到中國並開始譯經工作，使得原本數百年間來自印度、西域的佛法經論真正串連起來。玄奘菩薩翻譯佛經的大業與功績，建立了中國大乘佛法不可撼動的根基；玄奘菩薩楷定了八識正理，讓中國大乘佛教從此成為人間佛法的正宗。

宗門有 菩提達摩祖師推弘教典《楞伽經》¹⁸，教門也有

17 平實導師，《法華經講義》第 24 輯：【當你誦陀羅尼的時候，只要誦一種就好；當你誦這個咒的時候，你就被他們所護持。每一種咒都有一群的部族，這是同一個族類，專門來護持某一個目的。也就是說，每一個咒都有一個固定的目的，如果你是為了那個目的而去持那個咒，這一些部族就會完全擁護你。所以誦咒之前，你先要瞭解這一首咒的目的是要作什麼？然後才誦這一首咒。給你這個咒的菩薩或者天、人、天主，他們施設這個咒要來幫忙你，當你誦了以後他們就暗中照顧你。】正智出版社（台北），2019 年 5 月初版三刷。

18 《景德傳燈錄》卷 3：【（菩提達摩）師又曰：「吾有《楞伽經》四卷，

玄奘菩薩在親筆著作之《成唯識論》中引證了《楞伽經》¹⁹，清楚證明了禪宗宗門與大乘教門兩者是合轍不悖的。釋迦如來教外別傳的禪法²⁰，達摩祖師來到中國之後未便廣傳，及至玄奘菩薩闡述教理，禪法始獲得了雄厚支持，而得以在唐宋時代綻放出一花開五葉的佛法光明，輝煌照耀當代及後世學人。可惜的是《成唯識論》義理深遠而文字艱深又極簡略，《述記》則是旁引博雜又文字簡略令人難解，以致大乘佛法妙理不彰，慈恩宗全面性的佛法難以為繼；為正法久傳故，應有深入之詳釋出於人間，以利正法久住。

（五）密續的崛起改變了佛法的面貌

相對於中國大乘佛法成為佛法實證與發揚實義之正宗，印度佛法從中世紀密續大量問世後就逐漸沒落，最後在公元八世紀左右，密教外道實質地掌控了印度大多數的佛法寺院道場。史學家根據這現象而判斷真正的佛法已蕩然無存，無

亦用付汝（慧可）。】《大正藏》冊 51，頁 219，下 19。

《續高僧傳》卷 16：【初，達摩禪師以四卷《楞伽》授（慧）可曰：「我觀漢地惟有此經，仁者依行自得度世。」】《大正藏》冊 50，頁 552，中 20-22。

19 如《成唯識論》卷 3：【《入楞伽經》亦作是說：「如海遇風緣，起種種波浪；現前作用轉，無有間斷時；藏識海亦然，境等風所擊，恒起諸識浪，現前作用轉。」】《大正藏》冊 31，頁 14，下 14-18。

20 《無門關》：【世尊昔在靈山會上拈花示眾，是時眾皆默然，惟迦葉尊者破顏微笑。世尊云：「吾有正法眼藏，涅槃妙心，實相無相，微妙法門，不立文字，教外別傳，付囑摩訶迦葉。」】《大正藏》冊 48，頁 293，下 13-16。

論是二乘的聲聞、緣覺法，或大乘的真實般若、方廣唯識法，後起的密教之密續都與之難以吻合；在這一時期，佛法從興起到覆滅僅有數百年光陰，此後密教就攫取了天竺佛教所有的資源。

密教的特色在於糅合了原本印度宗教的種種儀軌、氣脈明點的色身執取等修煉方式，以及融入了對印度教諸鬼神的崇拜、血食祭拜，供奉「大主宰」²¹，口誦鬼神咒、手結密印，乃至力行惡名昭彰的男女雙修、恣行淫欲玷辱佛門，而這與當時印度盛行一時、令年輕人趨之若鶩的坦特羅性愛主義相互關連。這些內容使得密教（祕密教）的附佛邪淫外道本質非常明確無疑，以至於密教雖在名相上都抄襲佛教，然而其所謂的歸依、受戒、觀行等，無一不是密教自創，內涵皆與佛教相悖，印度佛教從此只存表相而實質已然滅亡。

（六）密續傳入的影響

密續於唐朝開始大量傳入中國，但是對大乘佛法的本質、總持、法義都難以撼動；這是因為一直有大乘勝義菩薩在中國努力，延續教理和實證的光輝，因此邪謬不如理之邪法很難影響正信的佛教學人。然而，密續所包裝的種種密教儀軌，尤其密教咒語（召喚鬼神乃至徵求雙修），都真偽難辨。古來學人不疑有他，以為密續也是佛陀所傳經典，即使並不特別研究、依循密教法義，但在儀軌上則是作了許多方便，就

21 《佛說祕密三昧大教王經》卷 3：「金剛薩埵大無畏，具足如是大樂法，於彼一切如來中，一切處為大主宰。」《大正藏》冊 18，頁 457，下 4-5。

在不清楚這些密咒的本質與義理的情況下，開始逐漸將之置入佛門的日常儀軌中。

從佛門早晚課加入了大量密教咒語，已可見密教邪法的影響力；此外還有佛前齋供（即佛前大供），以及雜入密教施食儀軌的施食法會，如蒙山施食、放焰口等。由於本來清淨莊嚴的佛教儀式，對照於密教的繁複儀軌，反而讓一些不明就裡的中國法師以為本來的法會不夠莊嚴、儀軌不夠隆重，因而開始加入了密咒，一步步慢慢改變了原來的早晚課、午供、施食、超度等清淨儀軌，實則是融入了密續所標榜的外道風采乃至紊亂的男女雙修等咒語。（待續）





《為報師恩，當求正法》

慶吉祥居士

(連載二十八)

結勸：為報師恩，當求正法

「為佛教，為眾生」這六字箴言¹可說是印順學派的宗風²，《華雨集》第五冊第 50 頁云：「我立志為佛教、為眾生——人類而修學佛法。」而釋印順後學中，最強調此六字「箴言」的是慈濟釋證嚴：

一九六三年，印順導師於台北市龍江街的慧日講堂，為女子王錦雲授予三皈依，並賜法名「證嚴」時說：「既然出家了，你要時時刻刻為佛教、為眾生。」上人〔釋

1 【佛在人間—緬懷印順導師】：半世紀前，證嚴上人皈依印順導師，當時導師給予證嚴上人「為佛教，為眾生」的六字箴言。時至今日，上印下順導師已圓寂十年，這六字仍是證嚴上人終生不輟、篤信力行，推動慈濟志業的精神動力。

<https://www.facebook.com/HualienJingSiHall/posts/1691419961139387/>

2 〈印順導師「為佛教、為眾生」的無我宗風〉

http://blog.sina.com.cn/s/blog_5d8573300101bbp7.html

證嚴〕稟承師訓，一心一志「為佛教還原教義，為眾生點亮心燈」，而開展慈濟眾生的志業。³

之後，證嚴法師追憶云：

導師叮嚀我「為佛教，為眾生」，四十多年來我以此自勉，致力讓「佛法生活化，菩薩人間化」。⁴

靜思法脈「為佛教」，是智慧；慈濟宗門「為眾生」，是大愛。我的師父〔釋印順〕囑咐我「為佛教，為眾生」，我則告訴慈濟人「以佛心為己心，以師志為己志」，一脈相傳。⁵

慈濟大學林建德云：

印順、證嚴兩位師徒間所傳承的心法，即是「為佛教，為眾生」這六個字，而此命題也貫串整個大乘菩薩道的核心，為所有菩薩行者所共同相承的；……。⁶

3 《慈濟語彙》〈為佛教，為眾生〉

<http://www.tzuchi.net/TCSC.nsf/ac7b34560cd566334825685e002a1a43/df0c0ee8c1fa2a8c4825686500214857?OpenDocument>

4 釋證嚴，〈我思·我師·人間導師〉，2005/6/22

http://www.tzuchi-org.tw/index.php?option=com_content&view=article&id=611%3A2009-06-04-00-57-48&catid=129%3A2009-05-10-04-56-08&Itemid=456&lang=zh

5 靜思精舍：佛心師志

<http://www.jingsi.org/index.php/jing-si-abode/walking-tzu-chi-dharma-path-and-upholding-the-jing-si-principles>

6 林建德，〈印順學派與慈濟宗門——試論印順思想對慈濟志業開展之可能啟發〉，玄奘佛學研究第十七期，2012/3，頁 93-134。

<http://www.hcu.edu.tw/upload/userfiles/37837C6FAB904E548360E98C1217A9BE/files/17-4-%E6%9E%97%E5%BB%BA%E5%BE%B7.pdf>

釋印順本人也曾對此事做了說明：

我跟慧璋（證嚴法師）說了為佛教為眾生這句話的根本旨趣是佛法最重要的智慧與慈悲，……。我說的人間佛教，是以法的成就做為基礎而隨緣的慈悲度眾，而不是以大雜燴式的慈悲來讓眾生入佛門，美其名種善根，其實是進來佛門造更多的業。⁷

釋印順以此六字「立志」而修學佛法並囑咐弟子，是符應於菩薩「上求佛法，下化眾生」的行願（發菩提心）⁸，也是對末法濁世「聖教衰、眾生苦」自覺的不忍⁹，這樣的發心是可讚歎、可敬佩的；但是，既有其「心」，也須正確地「知」與如法地「行」，才能有相應於正法的真修與實證，才能滿其願而成其果，也才如實堪稱「菩薩行者的榜樣」；因此，必須依佛之經教而探討：什麼是佛法？什麼是眾生？要為佛法、為眾生做什麼？怎麼做？並進而以此考察：釋印順的言行是否符合佛說？或另有異解與創見？

若真的「為佛教，為眾生」，就須先正確瞭解什麼是「佛

⁷ 陳國賓，〈印順談證嚴與星雲〉 <http://talk.ltn.com.tw/article/paper/870161>

⁸ 《弘一大師講演續錄》，〈佛法大意〉云：「因菩薩以智上求佛法，以悲下化眾生，故稱為菩提薩埵。」戊寅年六月十九日在漳州七寶寺講。
<http://book.bfn.org/books/0342.htm>

⁹ 藍吉富：【人間佛教的基本精神是「不忍聖教衰、不忍眾生苦」，這也是印順導師教導證嚴法師所說「為佛教、為眾生」警句的同義語。】
<http://www.mst.org.tw/Magazine/magazinep/tao/%E5%82%B3%E9%81%93%E6%B3%95%E5%B8%AB%E7%9A%84%E4%BA%BA%E9%96%93%E4%BD%9B%E6%95%99%E4%BA%8B%E6%A5%AD.htm>

教」、什麼是「眾生」，才不至於反而破壞佛教、誤導眾生。簡而言之，「佛教」就是以八識論為主的唯一佛乘，方便分為三乘菩提，佛三轉法輪的開示，後人集結為三藏十二部，內容不外乎此。「眾生」則是五陰和合假有，由八識心王和合運作而生活於世間故稱為「有情」；然由於八識心王真妄和合運作似一，眾生便誤以為蘊我及外境實有而妄生貪愛，自墮於六道中輪迴生死。因此，須確實建立如是正知見，乃可進而為佛教、為眾生而發菩提心、修菩薩行：

吾人身為三寶弟子，則當依從佛語如是自行，亦當勉勵他人如是同行，自己遠離破壞正法之惡知識，亦教他人遠離弘傳藏密外道法之惡知識；四眾共為眾生之證悟法身慧命而用心，以免佛教正法遭彼星雲及印順……等人世俗化、常見化、斷見化、淺化、學術化，墮入外道無因論、兔無角論中，斯乃我等真學佛法者所當記掛於心者。¹⁰

也就是說，正信佛法的三寶弟子，應先依正知見而修集定力、慧力與福德，並觀察五蘊（根身）及器界的虛妄，伏除性障與煩惱，以求證悟，發起般若慧，依菩薩道五十二位階次第轉進，邁向成佛之道。這樣的修行人，乃能以真實的福德與智慧而為佛法作證、為眾生說法，成為佛門中真善知識——這才是佛弟子上報佛恩、下濟眾苦的菩薩道正行。若偏離佛所說正法而另創異說新解（印順學一家之言），則雖口中高呼「為

¹⁰ 平實導師，《入不二門》〈代序〉，佛教正覺同修會，2010年7月改版一刷。

佛教還原教義，為眾生點亮心燈」、「佛法生活化，菩薩人間化」，卻是以凡夫心做世俗事業、以虛妄心做學術研究，在有漏有為法中求名求利、忙進忙出，或於外道邪知見中捕風捉影、以假亂真，那就成了破壞佛法、誤導眾生的惡知識了。尤其是當代佛門行者及佛教學者，對真實「如來藏」的誤解與否定，等於是從根本上全盤推翻如來聖教的真實性與可證性，成了佛門外道的無根之法，接下來一切思想與論述，都流於世俗的造作，只為了遮掩過失、籠罩世人，於是越走越遠，徹底偏離了佛教正法，與世間的價值及學術合流，追求種種生滅無常的意識五欲境界，這對佛法、對眾生有嚴重的負面影響，不可不在此辨明。

不可否認的，台灣解嚴前後的佛教界，義學不興、修證不明，釋印順的著作，確曾滋潤了許多知識分子學佛人的心靈，暫時紓解了他們對佛法義理的渴望與焦慮，多少青壯學佛人私下或公開捧讀全套《妙雲集》而感動落淚或快意叫好！也給佛學界一個可以透過閱讀、思惟、分析、判斷的理性研究之路，而不至於只能盲從信仰或機械操作……。但是，佛法終究不是一種世間學術、一種世間知識，它的本質與利益是實修實證的，必須有具體的受用、真實的體驗，唯有真修行才能改變「業的內容」、提升生命的品質，讓人斷除我見我執、出離生死，乃至親證實相、發起般若智慧……。而這些更深奧、更如法、更實際的法義與行門，在釋印順的一切著作中卻付諸闕如——既無正理的智慧，聞思修證皆錯失。看似熱鬧、顯學，卻越來越走向俗化、窄化的世學，於佛法不

能實證、於世俗又不夠專業，徒有人間而無佛教，於是逐漸捨佛法之修行而轉向世間之慈善（有相布施）及學術研究（意識推論），成爲一種世間學問。

未來這世上信受「如來正法」者必定越來越多，也越能對照、明白印順思想的過失；因此，期待釋印順的出家弟子或在家信眾中，能覺察其法義與行持之過失，而改求正法之修證，在真實領受佛法的滋潤之餘，逐一歸向正統佛門，「當仁未敢讓其師，正理昭然永在茲；只爲酬恩須直說，文章得失已忘之！」¹¹ 這才是真實報答「師恩」的方式啊！（完）



¹¹ 此乃借用密教上師陳健民之偈。可嘆其亦以學佛之發心而誤信密教之邪見。但願印順派及一切密教學人都能早日回歸正法，真報佛恩。陳健民，〈密宗道次第廣論書後〉：【《論語》曰：「回也，非助我者也。」以其于師言，無所不悅也。故本文但就啓予者商之意樂，而呈述其異見焉。……當仁未敢讓其師正理昭然永在茲 只爲酬恩須直說文章得失已忘之】<https://www.lama.com.tw/content/meet/act.aspx?id=5949>



三乘菩提概說 行蘊

葉正緯老師開示

https://video.enlighten.org.tw/zh-tw/a/a06/1801-a06_019

各位菩薩：阿彌陀佛！

歡迎大家繼續收看「三乘菩提概說」。

最近這幾個講次，我們都在跟大家談五蘊。先來幫大家複習一下五蘊的內涵，就是色、受、想、行、識這五項。色受想行識這五項，之所以希望大家確實掌握，最主要就是因為這五項內涵完全函蓋了三界一切的眾生我；一切人所會具有的「我」的心行，都全部函蓋在這裡面。這五個內涵我們前面講過了色、受、想（已經在前面的三次裡講過了）：**色**，最簡單的理解就是我們色身的一切叫色〔編案：此乃簡化之說，實則色身僅是色蘊的一部分〕。**受**，就是我們的感受。**想**，就是我們對於境界所生起的認知作用，或者是我們「想做什麼」的這種想，或者說我們的思想，這都叫作想。

色、受、想、行、識，除了色之外，其他的受、想、行、識這四項內容，全部都可以劃歸在所謂的心理的作用。



在心理的作用裡面，一般大家在看這個事情的時候，也比較容易能夠體會到什麼是受、什麼是想；最終的差別就只是說，您有沒有把這個感受作不正確的認知，或者是您有沒有把「想」作不正確的聯想，把它當成妄想了，或把「受」跟「想」的任何一件事情，當作是修行上應該要追求的一個真正的目標。如果您能夠掌握住「受」跟「想」的意思之後，相信您就不會把它當成是一個真正應該追尋的真實目標了。

除了受跟想一般人容易理解跟掌握之外，接下來說受跟想在層層運作的時候，尚且還有牽涉到所謂的對於境界（每一個境界）狀況的了別，這個就是識〔編案：指識陰六識了別的作用〕；並且這個是有根本的（有一個根本的）識在作用，才讓受跟想得以能夠運行。除了識之外，我們若把時間拉長一點，讓它在時間上能夠得以有連續的一個作用的話，這個部分就叫作行蘊。所以我們今天就要來跟大家講行蘊。

一般來說，我們以正式的講法可以說：當我們有境界來的時候，對這個境界生起了心行，然後經過我們內心所謂的審思判斷；接下來（審思判斷之後），我們的身體就可能會有所行動，或者是我們決定要說什麼話等等。像這樣子經過心裡面的審思判斷，然後接下來動身發語，這整個經歷的過程最後就是形成了我們所謂的行爲。所以，對於行蘊最直接的掌握，就是所謂我們的意念（心行），及身體有什麼行動的這些行爲〔身行〕，和我們說出了什麼樣的話（嘴巴說出什麼樣的話），這樣的口方面的行爲〔口行〕；這些就是關於行蘊最直接的掌握〔編案：此乃簡化之說，實則行蘊應以五位百法之心行

予以界定方為精準〕。

其實我們在一般日常生活中，我們說，所有我們一切的行來去止、坐臥睡眠，以及我們吃東西，或者是我們做各式各樣的事情（其實我們可以說，在肢體動作方面，凡是有所顯現的），都是所謂的行蘊。當然這是說，這些有所顯現的部分，是指我們透過色蘊的變化。比方說，我們今天如果決定去走路，從甲地走到乙地，那麼在走路的過程中，我們可以很明顯地看到我們的色蘊（也就是我們的色身），在行走的過程中一直在變化，不管是姿勢或是運動的方向等等，一直到整個運動結束為止，這整個過程色蘊都一直在變化；所以像這類型的，我們可以很單純的就說它是屬於行蘊。當然承繼我們剛才講的，行蘊的部分除了談到了身體——談到了比方說我們的這個行為、我們說出了什麼話之外，其實當然也都會包含所謂意念的流動。所以，如果我們在想一件事情的時候，我們從「想」的念頭生起開始，一直到整個想的過程，其實這也都是所謂的意念的行蘊。所以如果我們就概括來講的話，行蘊我們可以把它理解成是（當我們掌握了色蘊、當我們掌握了受蘊、當我們掌握了想蘊之後）色蘊、受蘊、想蘊三者時間上面所連續呈現的一個變化，我們就把它叫作行蘊。

當然就是說，我們談到了（之前跟大家談過）之所以要讓大家比較能夠掌握五蘊，最主要是希望透過五蘊，讓大家理解什麼是「我」；並且透過「五蘊的每一個蘊都是虛妄不實」這樣子的解說，讓大家比較能夠掌握為什麼「我」這件事情其實是很虛妄不實的。一旦「我」這件事情，只要大家能夠

有正確的見解的話，那麼以後在修行求解脫的時候就很容易得力，容易掌握解脫煩惱的關鍵。所以，當然就是說行蘊這件事情，在今天的講次裡面我們也應該要讓大家知道，行蘊爲什麼它應該是虛妄不實的。

不過在這件事情上面，首先要跟大家講的就是說，我們平常在談(不斷在談)「我」這件事情的時候，大家不妨想想看：關於「我」的這件事情，有哪些部分是我們比較在乎、比較執著的部分呢？所以我們不妨來回想看看。

比方說，很單純的關於身體的自在。如果大家有經驗的話，比如我們的身體在久經束縛之後，一旦能夠自在地舒展的話，我們會覺得說：唉呀！那一刻真的是覺得這個自在舒展真是很好！那什麼樣是久經束縛的狀況呢？比方說當我們因爲色身不舒服，以至於需要住院的時候，住院中也有些時候我們會因爲醫生的叮囑，而需要一直不斷地(比方說)平躺在床上的時候；這時候我們就可以發現，一直平躺著是非常難過的一件事情。而一旦我們身體的健康恢復了，我們可以自在伸展的時候，我相信大家都會感受到說，身體能夠這樣的行(身體的行蘊)，(可能大家都會覺得)是非常重要的事情。

又比方說我們常常聽到，對於這些身體四肢不方便的一些人，當我們在談怎樣爲他們爭取福利的時候，我們就會特別談到說，所謂的能夠站起來自己活動的尊嚴；這個儼然就變成說，能夠站起來、能夠自己靠著雙腳的力量活動，儼然

就變成了人（我們說一般人的看法）是不是能夠保持自己尊嚴的一個很重要的指標。這也就是說，一般人對於行蘊這件事情，雖然不見得是用「行蘊」這個佛教的、比較專業的名詞來形容；可是，一般人對行蘊這件事情的內涵，卻其實是在日常生活中就已經有一些掌握、有一些期待，甚至有一些堅持在。

又比方從我們剛剛說的意念來講，我們說行蘊除了身體的這種在一段時間的變化之外，我們的行蘊其實也函蓋了所謂的意念，就是當我們在想一件事情的時候，這個「想的過程」。當然就是說，這件事情或許大家平常沒有特別跟行蘊連結在一起，但其實我們只要想想看，一般人也許像我們常常聽到的，比如有一些年輕人會說：「只要我喜歡，有什麼不可以！」那這個「喜歡，有什麼東西不可以！」、「只要我喜歡！」這件事情就表示著，說這話的人重視的是所謂意念的自在。那個意念就表示說，他在想這件事情的時候，從頭到尾，在「心」的行蘊上面，〔自在〕是他很在乎的一件事情，他希望能夠保持著在意念這件事情上能夠維持完全〔自由〕的行蘊的狀態。所以這個其實也就表示，在一般人的日常生活中，雖然沒有直接用到「行蘊」這個詞，可是對於行蘊的內涵往往也都有期待、也都有堅持的。

甚至我們更進一步來看，一般人在行住坐臥中是不是也很在乎行蘊呢？如果我們注意來看的話，我們可以說，在行住坐臥裡所展現出的這些自性，或者是跟自性比較有關係的成分，其實都是在行蘊所含攝的範圍裡面。比方說，我們自

身希望能夠展現什麼樣的格調，我們希望自己展現什麼樣的氣質，又或者是說，我們希望能夠在適當的場合展現我們自己的權勢等等。這格調、氣質、權勢等這一些事情，其實整個都是因為我們在行住坐臥之間，搭配我們色身的種種形態，所展現出來給他人的感覺；那這些感覺對於我們自己就是堅持這方面的人來講，其實這也就是說，我們對於這些關於行住坐臥間的各種行蘊有所堅持，甚至是很執著的緣故。

又譬如有一些人說，他的人生就是要不斷地去旅行，在這些旅行之中才會覺得他的人生有意義；這樣他隔一段時間就必須要好好的去規劃〔下一趟〕旅行。這種透過旅行，然後在其中有所謂的「體驗他的人生」，就這件事情來講，其實也是一種整合性的關於「流動」的體驗〔編案：對於身心在時空的流動變化中之整合性的體驗〕；那這個對流動的體驗，其實也都是行蘊的範圍裡面。

所以，我們剛剛透過大家比較能夠體會的各種面向來告訴大家，其實行蘊這件事情，大家也許沒有特別在使用這個名詞，可是實際上在日常生活中，卻也常常對行蘊有所執著、有所堅持。我們接下來就來看看〔行蘊的本質〕，因為我們希望透過這樣的解說，讓大家不要把所有修行的目標放在行蘊，不要執著在行蘊上面；所以我們應該回頭來看看行蘊的本質是什麼？

首先，我們來說「行」這件事情，根據它最原始的定義來講，行蘊本義就是在一段時間裡面，不管是身體或是意念

有所流動，整個概括來講，我們都把它叫作行蘊。甚至包含我們的呼吸，其實也都是行蘊的一部分，因為它畢竟也是一段時間裡面身行所產生的變化。所以像這一些事情，我們回到它最初的定義來講，有行蘊就表示，在一段時間內，不管是身體或者意念有所變化；自然地，既然是有所變化的話，我們當然就不能夠期待它會是一個恆常真實存在的事情。

並且如果我們更進一步來看，比方以我們剛才已經講過的，關於身體的這些伸展來講，這是我們很直接就能夠體會到的行蘊。可是身體的部分，我們在前面的講次已經跟大家講了，身體是色蘊（身體是色蘊的部分，前面也跟大家說過了），而我們身體（色身）的變化，其實是刹那刹那變異不停的；只是我們平常沒有（比方說）足夠精細的思惟，或者是沒有很好的定力可以觀行，所以我們察覺不到而已。其實我們不妨用另外一個方式來講：我們都知道，每一個人都會很自然的變老，可是這個變老，絕對不會是在一刻之間就全部完成變老的過程的；它必然是每一天，在我們日常生活的分分秒秒中，甚至我們講刹那刹那之間，逐漸變老的。這就是另外一個方式可以讓大家都理解「身體其實就是無常變化的」。所以我們說，既然身體是無常變化的話，那麼身體的伸展或是活動當然也都是無常變化的。

至於「意念」上來講更不用說了，因為我們剛才、或者上一個講次裡面，已經反覆跟大家解說：我們的意念其實都是刹那刹那在轉變的。正因為我們的意念具有這個特性在，也多少造成我們有許許多多的煩惱，這幾乎是隨時隨地都會

有一些妄想冒出來的根源。既然意念是如此的話，當然在意念運行的整個〔過程〕、整段時間裡面，這個「無常」這件事情當然就一定是必然的。

所以我們說，身體跟意念本身就是無常變化的，甚至是剎那剎那變化的。如果說身體跟意念都是如此，那如果我們把它放大來看，我們說一般人在行住坐臥之間對於那些自性的堅持，就像我們剛才講的：對於自己有什麼格調的堅持，對於自己有什麼氣質的堅持，乃至於說對於我們應該要對什麼樣的人展現什麼樣的權威氣勢這方面的堅持；其實這些堅持的部分、這些堅持的背後，都是所謂我們說的行蘊，因為這裡面牽涉到的，就是身體所展現的姿態，跟所謂的在一段時間中所展現的變化，正是所謂的行住坐臥；那另外一個就是，我們的意念形之於外所給他人的綜合感覺。所以，關於我們說從行住坐臥的這些自性的層次來講的話，我們可以很直接地看到了，正因為身體跟意念都是變動無常的，我們所在乎的這些格調、氣質、權勢，有哪一樣不也是無常變化，乃至於剎那剎那地無常變化呢？所以，當我們那麼在乎格調啊、氣質啊，那麼在乎這個權勢的時候，我們就勢必一定要去面臨這些事情它無常變化的本質，也因此我們必然會遭受到許多的苦惱。

所以對於行蘊這件事情來講，建議大家要能夠掌握：行蘊從定義上說它本來就是無常的，所以關於行蘊所衍生出來，我們在一般世間裡面所看到的種種跟行蘊相關的這一切，其實也都是無常變化的；當然這些部分都不會是我們修

行時（包括我們以後的無量世）應該要關注、應該要追尋的目標。

甚至我們要進一步來說，我們剛才說的是一般的人，那如果我們是從修行人的立場來看的話，修行人有沒有在乎什麼樣的行蘊呢？其實也一樣是有的。比方說，我們說有一種修行的方式，是所謂的「安般念」（或稱「安般守意」）；這個方式最主要是基於四念處，對於我們的身、受、心、法這四項仔細去觀行〔編案：觀身不淨，觀受是苦，觀心無常，觀法無我〕，而在修四念處觀行的時候，我們加上了觀出入息法，對於我們自己的呼吸（呼吸時一呼一吸之間的這些）仔細地觀行來達到心的收攝；一方面收攝我們自己的心念，提升我們的定力，並且透過這提升定力的過程，能更加深對四念處的觀行；這就是原本所說的安般念或者安般守意這種修行方式的一個要點。但是有許多人因為在練習出入息這些觀行的過程中，也難免在這鍛鍊觀行中會去覺照，對於自己的整個色身的存在，或者甚至對於自己的身（身就是色身）、自己的覺受、自己的心識，乃至於跟自己有關的一切法的微妙變化，都能夠有比較清楚的觀行，這是沒有錯。可是也有許多的修行人不瞭解，這四念處的觀行，它的本質是在透過四念處，讓我們真正能夠掌握到「我」的虛妄，要從這一點〔編案：了知蘊我虛妄〕開始才有機會能夠成就解脫。也就是說，四念處的終極〔目的〕應該是（修到最後是）希望破除我們對於「我」的執取〔錯誤認取〕，然後從這裡才可以讓我們一步一步的，從（比方說）初果、二果、三果、四果，到最後能夠把一切的煩惱完全滅盡，到達涅槃的境界。這個四念處觀修行的一個正確的方式



是這樣子的。

可是有一些修行人在看到這個安般念（安般守意）的修法之後，反而把剛才所說透過出入息的觀行覺照這件事情，把它當成是整個四念處觀的全部；所以往往都只是把觀出入息（把它）定位在（把這個觀行定位在）更能夠去掌握我們身體的種種變化，讓我們自己在面對世間的種種狀況的時候，能夠掌握自己的心念，所謂的就是「去擁抱一切的困難、擁抱一切的逆境」這樣。如果說修行只有停留在這裡的話，我們就說這樣子的修行，其實到最後反而是被安般守意或者安般念過程中的行蘊所困住了。因為這樣子的過程沒有辦法〔讓人解脫〕，如果沒有真的按照四念處正確的修法，真正達到去除我見跟我執的境界，而只是把這個出入息的觀行，當作我們平常在日常生活中怎麼樣適當地培養基礎的定力，讓我們不要心隨境轉的這個狀況的話，我們要說，這個是離解脫還有一段距離的。所以提醒大家：如果修行只是修到這樣子的話，那其實離解脫還有一段距離，不要被這樣子的一個行蘊所限制住了。

當然，除了這些行蘊之外，還有更多稀奇的、光怪陸離的行蘊，比方說，從印度性力派雙身法所延伸，偽托修行的目的，然後進行男女合修的這些事情，希望透過這種合修能夠達到修行上什麼樣的境界。我們要說，這個也都是具足展現出因為對於修行有不正確的妄想，所以就被這個行蘊給困住了；他們的癥結就在於不瞭解什麼境界是真正的解脫。

以上就是我們跟大家介紹行蘊的內容。下一次再接著跟大家講「識蘊」。

阿彌陀佛！





http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2573-a13_019

各位電視機前面的菩薩：阿彌陀佛！

歡迎收看正覺同修會所推出的電視弘法節目，這個節目名為「三乘菩提之佛典故事」，裡面所談的都是佛在經中開示的真實故事，應以此來作為我們修行的借鏡、來修正我們不好的行為。

今天所要談的是**旃闍摩暴志謗佛**¹，這個佛典故事來自於《生經》卷1的開示，其中旃闍摩本是婆羅門名，翻譯為暴志，今世出家為比丘尼，這是她於過去久遠劫以前，因為買賣不成起瞋，而於今世毀謗佛陀的真實故事。所以佛藉這因緣，訴說往昔的因果關係，其內容大致如下：

有一天，世尊在舍衛城祇樹給孤獨園，與大比丘眾一千兩百五十位弟子在一起，當時波斯匿王請佛及比丘們前往宮

¹《生經》卷1〈佛說旃闍摩暴志謗佛經〉，《大正藏》冊3，頁76，上14-中17。

中，接受波斯匿王飯菜的供養，所以 世尊與大比丘眾等人，離開祇樹給孤獨園而前往應供；一路上有天、龍、鬼神等眷屬們恭敬圍繞，其中帝釋天、大梵天及四王天等眾，在上方散花、燃香、舞蹈、奏樂，並且在路上灑了香水來作供養。當 世尊與大眾正要進入王宮時，有一位名叫暴志的比丘尼，用木盆綁在肚子上，打扮成懷孕的樣子，拉著 世尊的衣服說：「你是我的丈夫，現在我懷孕了，怎麼不給我飲食、衣服，這件事你怎麼安排呢？」當時的大眾包括了天、人，帝釋天、大梵天、四王天及諸天鬼神等看到這一幕，也聽到這些話，不僅驚恐，而且也很徬徨，想著：「佛是三界中最尊貴的人，佛的心比摩尼寶珠還要明淨，智慧比日月還要光明，過去、現在與未來，都沒有人可以與佛相提並論。世尊也降伏了九十六種外道，而這些外道後來也歸依佛陀成爲佛的弟子，其德風高尚無比，無法用譬喻言說，就好像無形無相的虛空一樣，根本不可能被染汙，佛的心行比虛空更爲勝妙，再也找不到像佛一樣的人了。這個比丘尼既然是佛的弟子，爲什麼會懷著惡心來毀謗如來呢？」世尊知道大眾心中所想，想要除去大眾的疑惑，於是抬頭仰望上方，這時釋提桓因知道 世尊的意思，立即從空中下來變成一隻老鼠，跑到暴志比丘尼肚子上，將綁木盆的繩子咬斷，於是木盆掉在地上，暴志比丘尼所說的謊言，當場就被揭穿了，於是真相大白。當大眾看到木盆掉落時，既生氣又歡喜，實在想不透暴志比丘尼爲什麼要毀謗 世尊。當時的波斯匿王也很生氣，想著：「這個比丘尼既然捨離種種情愛，離開家人而出家，成爲佛的弟子，如今既沒有讚歎如來無上的功德，

反而來毀謗世尊，實在太不應該了。」於是命令左右挖掘了一個深坑，準備要把暴志比丘尼活埋了。這時世尊向波斯匿王說：「不要這樣作。這是我過去所造的業，而留下來餘殃要受的緣故²，不完全是暴志比丘尼的罪過。這件事情的因果關係是這樣子的：在過去很久很久以前，有一位商人有上好的珍珠要賣，不僅數量多，而且珍珠的外形圓潤，色澤也很漂亮。有一位女子來到商人的地方，想要買珍珠，當這位女人與商人討論價格時，有一位男子出現，也想要買這些珍珠，於是這位男子，便以女人所出的兩倍價格，把珍珠全部買走了。這個女子買不到珍珠，心裡又氣又恨，便向這位男子請求，希望能轉賣給她，這位男子不答應，於是這位女子便起瞋，很生氣地說：『我比你先來買珍珠，你一來便出兩倍的價格把珍珠買走了，我好言相託，希望你能夠轉賣給我，你又不肯，不僅破壞我的買賣在先，而且又讓我很難堪；我生生世世都要報復你，當眾羞辱你，讓你後悔莫及。』」這時世尊告訴比丘、國王及諸天等人：「當時那位買珍珠的男子，就是我的前身，這位女子，就是暴志比丘尼的前身；由於女子買不到珍珠，懷恨在心而起瞋，並且發毒誓，願生生世世只要有我出現的地方，便對我毀謗。」佛說明以後，大眾心裡的疑惑終於解開了，而且也很歡喜的接受。

² 這其實是佛的慈悲示現，不是佛真的還有餘報要受，往昔已受果報故，佛地一切種已究竟清淨故；因此，「九難」只是佛藉由殘緣故受餘殃，來為弟子說明因緣果報真實不虛的道理。

從上面佛典故事的說明，可以得到兩個結論：一者，因為所行不遂，懷恨在心、起瞋，並發起毒誓，將導致與眾生結下惡緣。二者，這些緣不論是善緣或者是惡緣，都會如影隨形跟著我們，於未來因緣成熟時，就會現行而受果報。

首先談第一個，因所行不遂，懷恨在心、起瞋，並發起毒誓，導致與眾生結下惡緣，未來有因緣遇見時，就會對這位眾生無緣無故起瞋；這個起瞋的惡緣，往往會斷了自己攝受眾生、攝受佛土的機會，使得自己成就佛道的時程大大延遲了許多。所以 佛在《菩薩善戒經》中曾開示，起瞋會斷了與眾生的緣，經文如下：

優波離！若諸菩薩犯如恒河沙等貪，如是菩薩不名毀戒；若犯一瞋因緣毀戒，是名破戒。何以故？優波離！瞋恚之心能捨眾生，貪愛之心能護眾生。若愛眾生不名煩惱，瞋捨眾生名重煩惱。優波離！是故如來於經中說：「貪結難斷不名為重，瞋恚易斷名之為重。」³

也就是說，菩薩寧願對眾生起貪愛之心，也不願意對眾生起瞋。因為對眾生起了貪愛之心，還能夠愛護眾生，與眾生結下善緣，未來要度這些眾生就比較容易，未來成就自己的佛國淨土，也就容易多了；如果是對眾生起瞋，便與這些眾生結下了惡緣，未來想要攝受這些眾生，將要花很多的時間與心力來完成，未來想要成就自己的佛國淨土，就會大大的延

³ 《菩薩善戒經》卷1〈菩薩地序品 第1〉，《大正藏》冊30，頁962，上15-21。

遲。同樣的道理，佛典故事當中的暴志比丘尼，前身是一位女子，因為怨世尊的前身將珍珠全部買走，因此起了瞋心；又於今世因緣成熟，拿了繩子將木盆綁在自己的肚子，毀謗世尊使她有了身孕；這就是往昔起了瞋心，於今又現行，導致她未來要成就佛道，就會延遲很久很久。又如有些人，遇到今生從來沒有遇見過的人，於一見面時，就生起了歡喜或者不歡喜的念頭，而且是沒有來由的；這種現象相信很多人碰過，只是他自己不知道為何如此。這告訴大眾，你往昔曾經與這位眾生結過緣，不論結的是善緣或者是惡緣，這些緣都由自己的如來藏執持著帶到今世，於今世因緣成熟而碰到這位眾生時，你今生的意識，一接觸到這位眾生時，意根就會促使如來藏流注往昔的業種出來，因此當你接觸這位眾生那一剎那時，沒有來由地生起了好的或者不好的念頭，使得你很喜歡地接受，或者很討厭而不接受這位眾生。因此佛弟子們如果碰到類似的情形，知道是自己往昔所造的善緣或者是惡緣於今現行，應該運用智慧，來化解這樣的因緣，以免障礙及延遲自己攝受眾生、攝受國土的機會。

接下來談第二個，這些緣都會如影隨形跟著，於未來因緣成熟時，就會現行而受果報。為什麼這些緣會如影隨形跟著？最主要的原因是，眾生自己所造的種種行，包括了身行、口行、意行，也包括了善行、惡行在內，從來沒有離開自己真心如來藏所含攝的範圍。為什麼？這牽涉到共業有情的真心如來藏共同變現了山河大地的器世間，以及自己的如來藏變現了五根身來攝取外境。由這兩個部分來說明：首先談第一個部分，共業有情的如來藏，共同變現了山河大地的器世

間。由於眾生在世間有種種行，因此需要一個地方作為眾生依止及共同生活的處所，所以共業有情的如來藏必須變現一個處所，而且能夠適合有情居住時，有情才會在這個處所出現及生活。譬如這個地球，就是共業有情共同變現出來的一個處所，於地球適合有情居住的時候，有情就會在這個地方出現及生活，所以才會有種種有情出現，譬如人類、動物、細菌等等。又譬如科學家透過太空望遠鏡觀察太空時，發現遙遠的某一個地方，漸漸形成了一個三千大千世界〔編案：科學家稱之為「星系」〕，你就知道那是共業有情於未來所要居住的地方；〔共業有情的如來藏〕事先變現了一些山河大地的器世間，讓它慢慢形成，乃至未來可以在那個地方共同居住及生活。所以說，眾生在世間裡生活，必須要有一個處所，而這個處所，必須事先由共業有情的如來藏共同變現出來，於適合有情居住的時候，有情就會出現及生活。接下來談第二個部分，自己的如來藏變現了五根身來攝取外境。由於有情中陰身入胎後，如來藏就藉著父精母血等緣，來攝取物質、來長養自己的五根身，所以五根身得以成就；然後眾生藉著這個五根身，去攝取山河大地等外五塵，而由如來藏變現了內六塵，再由五根及意根這六根，與內六塵相接觸，因而出生了識陰六識；這六識當中的意識，能夠很詳細分別諸法，於是有了眾生所了知的諸法出現。以此〔五根身〕來連接外境，讓眾生誤以為真實有外境為自己所接觸、所領納，因而造作了種種善惡業，導致眾生不斷地在三界當中輪迴生死。而眾生所接觸的種種境，就是 佛在《大方廣佛華嚴經》卷 6 開示的自心現量：

善男子！一切凡愚迷佛方便，執有三乘，不了三界由心所起，不知三世一切佛法自心現量，見外五塵執爲實有，猶如牛羊不能覺知，生死輪中無由出離。⁴

也就是說，世間法、出世間法、世出世間法，都由自心現前所流注的種種境界爲眾生所接觸及領納，是爲自心的現量境，不能外於自心如來而有種種境可言。由於眾生沒有智慧，誤以爲真實有外境爲自己所接觸、所領納，因而造作了種種善惡業，導致不斷地在三界當中輪迴生死。這已經很清楚告訴大眾，這些境界以及種種分別，都是自心如來藏所變現出來的內六塵相分，再由如來藏所出生的七轉識見分來作種種分別；全都是自心如來藏所變現出來的相分及見分，然後見分來分別相分，都是自心在玩自心，從來沒有外於如來藏。由於眾生不了知是如來藏所變現的種種塵境以及種種分別功能，誤以爲真實有外境爲自己所接觸、所領納〔也誤以爲自己的覺知心真實〕，因此迷己逐物，造作了許多善惡業，不斷地在三界當中輪迴生死而無法出離。從上面說明可知，由於共業有情的如來藏，共同變現了山河大地的器世間，以及自己的如來藏變現了五根身，以此來攝取外境及作種種分別，因而造作了種種業；不論是善業或者是惡業，通通由自己的如來藏執持著，並且將這些業種帶到未來世，縱使經過一百劫這麼久，於因緣成熟時，還是要受果報——還是要受善業、惡

⁴《大方廣佛華嚴經》卷6〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，《大正藏》冊10，頁688，上8-12。

業的果報。正如暴志比丘尼，前身是一位女子，因為珍珠被 世尊的前身買走了，因此起瞋，懷恨在心及發毒誓：「願生生世世都要報復你，當眾羞辱你，讓你後悔莫及。」因為這樣的緣故，瞋恨的種子落謝在暴志比丘尼前身的如來藏裡，因而帶到今世，於今世因緣成熟，便又向 世尊報復。由於有這個佛典故事的說明，可以作為世人惡因果恐怖的借鏡，千萬不要隨便妄造惡業，以免未來要受種種不可愛的異熟果報。

另外要探討的是，毀謗這件事，到底是善業還是惡業？當然是惡業不是善業！既然是惡業，如果當時被毀謗的人是賢聖，譬如阿羅漢、人天至尊的 佛陀等等，未來的果報是很嚴重的，因為那是非常不可愛的異熟果報。佛在經中，曾將他自己親身毀謗賢聖而下墮地獄的慘痛經驗說出來，這個慘痛的經驗，也與暴志比丘尼有關，如《佛說興起行經》卷 2 開示：

往昔阿僧祇劫以前，有佛名為盡勝如來，其座下有兩位比丘，一為無勝比丘，是一位阿羅漢，本身有神通；另一位是常歡比丘，本身結使未除〔編案：結使是我見、我執的煩惱，遮障眾生不得解脫三界生死苦〕。當時有一大愛長者，其夫人名為善幻，善幻夫人供養無勝比丘四事無缺，供養常歡比丘卻非常微薄，因此常歡比丘非常嫉妒而起瞋，毀謗無勝比丘與善幻夫人有曖昧，毀謗善幻夫人因為曖昧的關係，才會對無勝比丘四事供養無缺。由於常歡比丘無根毀謗的緣故，佛開示：「當時的常歡比丘就是我的前身，善幻夫人就是現在婆羅門女梅沙。由於常歡比丘無根毀謗無勝比丘，無數千歲罪在地獄受諸苦痛；不僅如此，雖然我已經成就佛道，貴為人天

至尊，仍然有婆羅門女梅沙以木盆假裝懷孕的餘殃要受。」佛已經很清楚告訴大眾，凡是毀謗賢聖的人，不論是有根毀謗，或者是無根毀謗，那都是很嚴重的果報。由於常歡比丘無根毀謗無勝比丘，因此下墮地獄受無量苦。同樣的道理，毀謗世尊的結果，當然也是下墮地獄罪，因此經中開示，梅沙因為毀謗世尊的緣故，當時大地裂開、火焰踊出，梅沙便墮入其中，生身下墮阿鼻地獄受苦⁵。由此可知，毀謗這件事真的很嚴重，想想看，世間有不少人，不畏惡因果恐怖的道理，因此隨便毀謗人，不僅有正報要受，而且還有被毀謗的餘報要受，這比當時僅僅毀謗還要嚴重⁶。因此學佛人，不應該隨便毀謗他人，以免自己要受正報，以及被毀謗的餘報，〔卻不知禍福自召〕而到處怨天尤人。另外，這個佛典故事也告訴大眾一件事，那就是往昔所造的惡業，要想辦法去懺除，如果沒有去懺除，這個業種仍然存在，未來因緣成熟就要受果報，那可就不好了。要如何懺除呢？就是在歷緣對境當中，對往昔所造的種種惡業，深心及慚愧地加以懺除，並且隨時隨地懺悔，正如佛門所說：【往昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋癡，從身語意之所生，一切我今皆懺悔。】⁷ 如果能夠這

5 《佛說興起行經》卷2〈佛說婆羅門女梅沙謗佛緣經 第8〉：「是時，地即為劈裂，焰火踊出，女便墮中，徑至阿鼻大泥犁中。」《大正藏》冊4，頁171，上27-28。

6 意指造作毀謗業者不僅未來要承受被人毀謗的餘報，更因業的輕重差別而有不同的正報要受，例如婆羅門女梅沙因謗佛而生身下墮阿鼻地獄。

7 《楞嚴經勢至圓通章疏鈔》卷1，《大正藏》冊16，頁374，上19-20。

樣深心且慚愧地發露及懺悔，並且後不復作，往昔所造的惡業種，很快就會懺除消失，不僅可以避免未來還要受不可愛的異熟果報，而且未來也很容易成就自己的佛菩提道，那不是很好嗎？

說到這裡，時間剛好到了，今天就講到這裡，敬請各位菩薩下次繼續收看。

阿彌陀佛！



為感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大為驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極為精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE :



連結網址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卮續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】(頁65)

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第(廣)論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎淫欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子姪姪相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤

入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要佛典的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之

餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。


然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之非理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷汙龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大

會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改為私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更勦力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」—— 玄奘菩薩取經回國 1372 年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前 釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述 世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了 玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予

公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆僞稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏

正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

- 二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

- 三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正

智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/>下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2020 年下半年禪淨班，已於十月中旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，單週六晚上 17:50~20:50、雙週六晚上 17:30~20:30。**2020/10/26（週一）、2020/10/24（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，2021 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30，雙週六晚上 17:30~20:30。**2020/10/26（週一）**新

開設的禪淨班已經開始上課，2021 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。2020/10/21（週三）新開設的禪淨班已經開始上課，2021 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2020/10/26（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，2021 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。2020/10/23（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，2021 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上

19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，週六下午 14:00~16:00，週六晚上 17:30~20:30。
2020/10/22（週四）新開設的禪淨班已經開始上課，**2021**年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，單週六下午 13:30~19:30、雙週六下午 16:30~19:30。**2020/10/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021**年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

香港講堂： ☆已遷移新址☆

香港講堂已於2021年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心A座18樓
電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

2019年下半年新開設的禪淨班已於 **2019/10/26（週六）**開課，時間為：雙週六下午 14:30~17:30，歡迎報名參加共修。每週六 19:00~21:00 及每週日 19:00~21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《**大法鼓經**》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：原於洛杉磯市東方約 16 英里（20 公里）處華人聚集聖蓋柏谷（San Gabriel Valley）之工業市，已遷往新地址：825 S. Lemon Ave, Diamond

Bar, CA 91789, USA。電話：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 18:00。自 2016/10/1 起，每週六下午 13:30～15:30 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《佛藏經》DVD。因疫情之故，目前停課中，禪淨新班開課日期將另行公告。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上 平實導師開講的《大法鼓經》已經講授圓滿。自 2019/2/12 開始宣講《不退轉法輪經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

詳解 釋迦世尊宣演《不退轉法輪經》之因緣及真實義理，闡釋 世尊何以在開顯此經之前，先示現種種不思議之瑞相？云何一切諸佛有所說法皆悉同等？如何是菩薩信行、法行？菩薩摩訶薩須陀洹乃至菩薩摩訶薩阿羅漢一一有何法相？世尊爲何對魔王說「我今當令無一眾生發菩提心」而令彼離諸憂惱，不復起擾亂之心而歡喜離去？又誹謗「此經」者有何罪報？菩薩行者應如何受持「此經」？平實導師以道種智的深妙智慧，解說「但以假名開示真實」之勝妙內涵，詳釋菩薩聲聞的真實

道理，演示 世尊運轉遣魔法輪以降魔之精彩事蹟，此中蘊含無上甚深微妙之第一義諦真義，真實證解者聞之必拍案稱絕。敬邀佛子四眾親臨法筵，諦聽 平實導師演示勝妙之不退法輪，同沐 如來不可思議之聖教法雨，普令心生信解者皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《不退轉法輪經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以

導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

- 七、台北講堂將於 2020/12/6（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。
- 八、台北，桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2021/1/10（日）上午 08:50 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。
- 九、2021 年上半年禪一日期，台北講堂為：1/17、1/24、1/31、2/28、3/7，共 5 次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂為：1/31、2/28、3/7，各三次；嘉義講堂為：2/28、3/7。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2021/1/1（週五）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。
- 十、2021 年上半年禪三第一梯次於 4/2（週五）～4/5（週一）舉行，第二梯次於 4/16（週五）～4/19（週一），第三梯次於 4/30（週五）～5/3（週一）舉行；2021/1/1

(週五)開始接受會員報名，2021/1/26(週二)報名截止，2021/3/23(週二)、2021/3/26(週五)、2021/3/30(週二)開始郵寄禪三錄取通知。

十一、2021 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/3、2/12、2/13、2/14、4/24、4/25。(詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。)

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊(四百餘頁)，只售新台幣 350 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧(二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界)。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧

權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小誇大，則能真修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間

輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十六、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極

爲詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十九、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十二、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日發行，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日發行，定價 300 元，本書的內容：

劉正莉老師等人著。書中詳敘學佛路程之辛苦萬端，直至得遇正法之後如何修行終能實證，現觀真如而入勝義菩薩僧數。本輯亦錄入一位 1990 年明心後追隨平實導師學法弘法的老師，不數年後又再眼見佛性的實證者，文中詳述見性之過程，欲令學人深信眼見佛性其實不難，冀得奮力向前而得實證。然古來能得明心又得見性之祖師極寡，禪師們所謂見性者往往屬於明心時親見第八識如來藏具備能使人成佛之自性，即名見性，例

如六祖等人，是明心時看見了如來藏具有能使人成佛的自性，當作見性，其實只是明心而階真見道位，尚非眼見佛性。但非《大般涅槃經》中所說之「眼見佛性」之實證。今本書提供十幾篇明心見道報告及眼見佛性者的見性報告一篇，以饗讀者。

二十四、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十五、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法

唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十六、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉

菩薩爲聲聞僧，以及扭曲迦葉童女爲比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認爲這些別有用心的日本佛學考證的講法爲天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界

凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十八、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十九、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的

學人；共二十五輯已於 2019/5/31 出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十、平實導師最新著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，下冊已於 2018/9/30 出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十一、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；第九輯已於 2020 年 11 月出版，

定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所

造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十二、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十三、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十四、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

三十五、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十六、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺

教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2020年已經是連續第九年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者計 5814 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十七、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十八、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勩力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正

法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2020/11/14

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪一悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見……等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
 (2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**——平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**——平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已

加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元 (停售，俟改版後另行發售)

25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元

27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元

28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元

29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元 預定 2021/6/30 出版

30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元

33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉** 文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

36. **見性與看話頭** 黃正倬老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

37. **達賴真面目——玩盡天下女人**

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元

39. **假藏傳佛教的神話**——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
40. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
41. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
42. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **霧峰無霧**——第二輯——救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
45. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
46. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
47. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
48. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
49. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
50. **真心告訴您(一)**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
51. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
52. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
53. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
54. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
55. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
56. **真心告訴您(二)**——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？——補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
57. **次法**——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

- 58.涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上下冊 各350元
- 59.山法——西藏關於他空與佛藏之根本論
篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯
張火慶教授、張志成、呂艾倫等中譯 精裝大本 1200元
- 60.佛藏經講義 平實導師述 2019年7月31日開始出版 共二十一輯
每二個月出版一輯，每輯300元
- 61.假鋒虛焰金剛乘——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
- 62.廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
- 63.大法鼓經講義 平實導師講述 《佛藏經講義》出版後發行，每輯300元
- 64.不退轉法輪經講義 平實導師講述 《大法鼓經講義》出版後發行
- 65.八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
- 66.中觀正義——註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
- 67.中論正義——釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
- 68.中國佛教史——依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
- 69.印度佛教史——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、
佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
- 70.阿含經講記——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯300元 出版日期未定
- 71.寶積經講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價300元 出版日期未定
- 72.解深密經講義 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
- 73.成唯識論略解 平實導師著 五～六輯 每輯300元 出版日期未定
- 74.修習止觀坐禪法要講記 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
- 75.無門關——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
- 76.中觀再論——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

77. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
78. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **正覺發願文** 註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
81. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
82. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
83. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
84. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
85. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
86. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
87. **四緣**——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
88. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
89. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
90. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 **大安區**羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市**：春大地書店 **蘆洲區**中正路 117 號
4. **桃園市**：御書堂 **龍潭區**中正路 123 號
5. **新竹市**：大學書局 **東區**建功路 10 號
6. **台中市**：瑞成書局 **東區**雙十路 1 段 4 之 33 號
佛教詠春書局 **南屯區**永春東路 884 號
文春書店 **霧峰區**中正路 1087 號
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 **南瑤路** 286 號
8. **高雄市**：政大書城 **前鎮區**中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）
明儀書局 **三民區**明福街 2 號
青年書局 **苓雅區**青年一路 141 號
9. **台東市**：東普佛教文物流通處 **博愛路** 282 號
10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷**聯合公司**
11. **大陸地區請洽**：
 - 香港**：樂文書店
 - 旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
 - 電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
 - 銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
 - 電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
 - 廈門**：廈門外圖臺灣書店有限公司
 - 地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
 - 郵編：361004
 - 電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）
 - E-mail : jkb188@188.com
12. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
13. **國內外地區網路購書**：
 - 正智出版社 書香園地** <http://books.enlighten.org.tw>
 - （書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍）若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00~21:00，第一、三、五週週六為 10:00~21:00，雙週之週六為 10:00~18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. 廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. 電子書：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『正覺電子書』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

中國網採訪佛教正覺同修會、正覺教育基金會訊息：

http://big5.china.com.cn/gate/big5/fangtan.china.com.cn/2014-06/19/content_32714638.htm

<http://pinpai.china.com.cn/>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法入正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正園老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十
則,合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）

31. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 31 元
35. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100 元，回郵 52 元）

36. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

38. 假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
39. 隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
40. 學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
41. 導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
42. 淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
43. 魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
44. 一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
45. 博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
46. 意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
47. 邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
48. 真假沙門—依佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
49. 真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。 郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2020 年 11 月 30 日 網路電子版出刊

初版 6500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺

