



函 電 報

電 子 報

第 153 期

2020.12.30

目錄 正覺電子報第 153 期

般若中觀(五十五)	游正光老師	1
正覺總持咒略釋(十三)	張正園老師	11
空谷聲音(八)	大風無言	22
從〈佛前大供〉到佛法 供佛、變食、施食之探析(下)	郭正益 張育如	33
正覺教團弘法視頻文字稿		
三乘菩提概說——識蘊	葉正緯老師	76
佛典故事——佛為諸比丘說利養災患緣	游正光老師	86
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		95
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		97
公開聲明		104
法義辨正聲明		108
中國佛教復興訪談報導		113
佈告欄		117
正智出版社發售書籍目錄		145
正覺贈書目錄		154

▪ 茲因稿擠本期《救護佛子向正道》停刊一次



般若中觀

游正光老師

(連載五十五)

四者，說法應知之而說，並且不應演說非法、外道法。在四阿含中在在開示：凡是說法與佛顛倒，就是謗佛。在二轉法輪經典也開示：凡是毀謗正法者，就是謗佛法僧三寶。這些都告訴大眾：說法真的要很小心，一旦說錯了，或者夾雜外道法，或者毀謗善知識所說法等，後果真的很嚴重，所以 佛在《佛藏經》卷下曾開示佛弟子不應該說非法或者外道法：

舍利弗！若有比丘著外經義，是人為捨微妙佛法，誦持外道語言，為大眾說，但作野干吼。舍利弗！如是惡人名為朽壞沙門，何以故？是外道義非佛法故。舍利弗！著外道法比丘，不應自稱是佛弟子，何以故？沙門釋子不說尼犍子語，於大眾中但說佛語。舍利弗！若人著不淨語，欲作師子吼，但作野干鳴，是人不能解佛法第一義。¹

¹ 《佛藏經》卷下〈了戒品 第9〉，《大正藏》冊15，頁800，下24-頁801，上3。

佛開示：凡是佛弟子應該說佛的正法，不應該將外道法說成是佛的正法，將佛的正法說成是非法，以此來誤導眾生。譬如佛說真心離見聞覺知，卻有人說「真心有見聞覺知，所以要常常保持一念不生而了了常知，能夠這樣，就是證得佛所說真心第八識」，成為佛所說的常見外道。又譬如應成派中觀的法師、居士們不承認有真心第八識，反而主張意識是一切染淨之法的根本，成為佛所說的常見與斷見外道。又譬如喇嘛教將男女行淫之方法與技巧以佛法名相包裝，混入佛門中，高稱是佛法的一支，而其本質是男女雙身邪淫法，根本不是佛法，成為佛所說的邪淫外道。像附佛外道這樣將常見、斷見以及邪淫外道見混入佛門中，使得佛法命脈猶如懸絲一樣，已經到了存亡絕續的關頭，如果佛弟子們不出來摧邪顯正，佛的正法將從此消滅不見。有鑑於此，身為佛弟子就不應該和稀泥、不應該鄉愿，更應該出來摧邪顯正，為佛的正法永續延傳盡一分心力。

然而在佛門中常有一類人，認為佛教各宗各派應該和平相處，不應該作法義辨正而批評來、批評去，使得佛門到處烏煙瘴氣；像這樣主張的人，就是和稀泥及鄉愿的人。為什麼？一者，因為他不知道正法與邪法無法同時存在於佛門中，如果邪法勢力稍長，正法勢力勢必衰退，乃至為邪法所取代而消失不見，所以佛弟子們應該效法 玄奘菩薩所說：「若不摧邪，難以顯正。」將佛的正法與邪法的差異處加以宣揚出去，不僅讓正法勢力茁壯，乃至發揚光大，而且還讓邪法衰退，乃至不見。如果佛弟子不加以摧邪顯正，正法就會迅速消失，如佛在《雜阿含經》卷 32 開示：

迦葉！譬如劫欲壞時，真實未滅，有諸相似偽寶出於世間；偽寶出已，真實則沒。如是迦葉！如來正法欲滅之時，有相似像法生；相似像法出世間已，正法則滅。²

佛已經很清楚開示：若有相似佛法出現時，就是正法將消滅的時候。因此佛弟子看見相似佛法出現時，能不摧邪顯正嗎？若不摧邪顯正，眼睜睜看著正法的勢力被邪法蠶食鯨吞而消滅，豈不是與木頭、石頭無異！更何況自己還親受世尊法乳，能不感激涕零而出來摧邪顯正嗎？二者，將外道法加諸於佛法中，不僅是破佛正法，未來更會障礙自己佛菩提道之修行，而且還會誤導眾生，讓眾生走上常見、斷見，乃至藏密邪淫外道見中，使得自己與眾生不斷地在三界輪迴無法出離，甚至下墮三塗受苦無量。基於此，佛弟子們應該將佛的正法興盛當作己任，不應該如同世間凡夫的想法一樣，有和稀泥及鄉愿心態，使得正法衰退，乃至被邪法消滅不見。

五者，自己說法被評論時，應該小心謹慎因應。在佛菩提道中有許多歧路，因而佛弟子有時會走上歧路，乃至誤評真善知識，也都是很正常的事。所以在三乘菩提修行中，應該抱持這樣的想法：如果有人評論自己說法時，應該以虛心、謹慎的態度來面對。如果對方所說是正確的，而且符合佛說，應該感到高興才對，因為這個人就是真善知識，他不僅能使自己錯誤的知見得以改正，而且還可以使自己的道業突飛猛

² 《雜阿含經》卷 32，《大正藏》冊 2，頁 226，下 4-8。

進；不應該因為被真善知識評論，就認為自己面子受損，乃至自己名聞利養受到損壞等，而故意毀謗真善知識不如法、是邪魔外道，不但與真善知識結惡緣，還造下謗三寶的惡業。如果對方評論不符合佛說，自己應該將正確的知見告訴對方，讓對方有改正的機會；千萬不要因為被他人評論而起瞋，甚至用嚴詞厲色來評論對方，結果不僅今世與對方絕緣，而且使得對方與己不相應之種子各自含藏在自己如來藏裡，未來有機會遇見而想要度他，就算花上很多心力，也不容易成就。這裡用一個阿難化瓜的真實例子來加以說明：

在佛世，有一天，世尊帶了迦葉與阿難兩位尊者一同行腳，時近中午、天熱，一行人便在路邊大樹下休息。世尊看見不遠處有塊瓜田，請阿難尊者前去化瓜，讓大家解渴。阿難尊者來到瓜田，看見田裡有一位女子在看守，於是阿難上前向女子化緣，希望能化得瓜果解渴。當阿難話一說完，那位女子便惱怒地拒絕阿難請求，並惡言惡語要阿難趕快離開。阿難回去向世尊稟白後，世尊反而叫迦葉尊者去化緣。當時迦葉在佛旁聽到阿難化緣不成，自己也沒有多大把握，但是世尊吩咐了，不得不去化緣。當迦葉來到瓜田時，女子一見到迦葉，很高興地站起來，向尊者頂禮，並頻頻詢問尊者從哪裡來，要到哪裡去，是否需要食物充飢等等，而且不待迦葉開口，主動挑了一顆最大、最好的瓜來供養迦葉，讓迦葉有點受寵若驚。阿難看見迦葉抱著瓜回來，心中很納悶，世尊就為迦葉和阿難開示兩人過去生所種因緣。在無量劫以前，阿難與迦葉同為出家人，有一天，兩人結伴行腳參訪。在行經道路上，兩人看見一隻死貓，由於當時是夏季，天氣

非常悶熱，死貓身上發出腐臭味道，而且有很多蟲蟻正在啃食死貓身上的肉。阿難一見到死貓，心生嫌惡，立刻摀著鼻子，匆忙地離開。然而迦葉看到死貓，非但沒有生起嫌惡的念頭，反而歡喜地為這隻死貓作三歸依，並在路旁挖了洞，將貓埋起來，並祝願牠能夠早日得生善處。當世尊說完迦葉與阿難過去生因緣後，接著對兩位尊者開示：「瓜田中的那位女子就是死貓前來投胎轉世，因為阿難過去曾對死貓生起嫌惡心，所以今世遇到這位女子，非但沒有化到瓜，反而遭到女子辱罵而回。迦葉當時沒有心生嫌惡，反而歡喜為死貓作三歸依、埋葬及祝願，所以今世遇到這位女子時，這位女子不僅心生歡喜，而且不待迦葉開口就能化得解渴的瓜回來。」

從上面例子的說明，可以告訴大眾二個重點：第一個重點，阿難與迦葉兩人僅僅生起一念嫌惡心與歡喜心的不同，導致今世所得結果真的大不相同——阿難非但沒有化得瓜，反而被辱罵一番而回；迦葉不僅讓人看了滿心歡喜，而且還化得瓜果回來。這分明告訴大家，要與眾生多結善緣，而且要廣結善緣而不是惡緣；因為與眾生結的若是善緣，未來是好的而且是豐碩的果實。如果與眾生結的是惡緣，乃至起瞋甚至造了惡業，未來不僅要花很多時間去化解、改變它，而且也使得自己成就佛國淨土比較慢。第二個重點，因果真的昭昭不爽啊！如同上面所說的例子，善惡緣的種子過去世已經分別種在阿難、迦葉以及守瓜女子的如來藏裡，經過了無量世以後，只要有因緣遇到，種子相應就會流注出來而有對應的果報出現。譬如有一個人，是你今世從未見過面的，可

是你一碰到他，你會覺得這個人很熟悉、似曾相識一樣，不會討厭他，反而喜歡他；乃至有人會覺得這個人過去世是自己的眷屬，而且是親密的眷屬。這表示，你過去世曾與他結過緣，而且是善緣，這些緣都含藏在各人的如來藏裡，帶到今世，於今世有因緣遇見時，宿緣的種子就流注了出來，這是自己的如來藏與別人的如來藏相應而產生的結果。這類的現象很多人都曾經歷過，不是嗎？同樣的道理，菩薩應該多與眾生結善緣，因為結善緣的結果，未來見面時，他不會排斥你，反而喜歡與你接近，所以說菩薩在佛菩提道路上，應該多與眾生結善緣，不要結惡緣，未來才能迅速成就自己的佛國淨土。

既然已經知道與眾生結下善緣或者惡緣，將來會有不同果報，接下來要探討如何與眾生結善緣，而不要結惡緣。在經典中，佛曾經為大家開示過：寧願對眾生起貪，也不要對眾生起瞋，因為菩薩於眾生起貪能護念眾生，與眾生結下好的緣，未來眾生看見你，會歡喜地接受你的教化；如果菩薩對眾生起瞋，眾生會遠離你，未來一見面就會討厭你、拒絕你，又如何接受菩薩的教化呢？正如 佛在《菩薩善戒經》卷1 開示：

優波離言：「世尊！犯有三種，一者貪，二者瞋，三者癡。菩薩所犯何者為重？何者為輕？」

佛言：「優波離！若諸菩薩犯如恒河沙等貪，如是菩薩不名毀戒；若犯一瞋因緣毀戒，是名破戒。何以故？優波離！瞋恚之心能捨眾生，貪愛之心能護眾

生；若愛眾生不名煩惱，瞋捨眾生名重煩惱。優波離！是故如來於經中說：貪結難斷不名為重，瞋恚易斷名之為重。」³

經中優波離請佛為大眾開示：「貪瞋癡三毒中，哪一個犯了得到的罪比較重？哪一個犯了得罪比較輕？」佛為大眾開示：「菩薩如果犯了如恆河沙數那麼多的貪，不名為犯戒；但是菩薩只要犯了一點點的瞋而毀戒，那就名為破戒。為什麼？因為菩薩起了瞋恚心以後，眾生就會遠離，不喜歡與菩薩接近，未來菩薩要度化這位眾生將會很困難，所以瞋名為重煩惱；如果菩薩對眾生起了貪愛，而且心心護念眾生，眾生看了菩薩就滿心歡喜，未來菩薩要度化這位眾生很容易，所以貪不名為重煩惱。因此我釋迦牟尼佛說：『貪愛難斷卻不名為重煩惱，瞋恚易斷但是名為重煩惱。』」經文已經很清楚說明：菩薩寧願起貪護念眾生，也不願意起瞋而與眾生遠離。因為護念眾生的緣故，眾生心生歡喜，很容易被菩薩度化，菩薩也很容易成就自己的佛國淨土；如果菩薩起瞋，眾生不喜歡接近菩薩，也不容易被菩薩度化，未來菩薩想度化這位眾生將要花很多的時間，大大延遲自己成佛的時節。經中曾記載釋迦牟尼佛在因地行菩薩道時，為了度化某一個人，願意花一輩子時間攝受她，與她結為夫妻，使得這位眾生對菩薩言聽計從，願意接受菩薩教導，因而度化了這個人。

³ 《菩薩善戒經》卷1〈菩薩地序品 第1〉，《大正藏》冊30，頁962，上13-21。

又 佛在《妙法蓮華經》開示：菩薩要不斷地與眾生結善緣，不斷地廣度眾生，這樣成就佛道也會比較迅速。譬如阿難尊者被 佛授記再供養六十二億諸佛後，將成爲 山海慧自在通王如來，這比起其他師兄弟成佛的時節快了很多，爲什麼？因爲阿難貪愛眾生〔編案：指入聖位前。菩薩入地後已不會有貪瞋的現行〕、心護眾生，不斷地爲眾生著想，不斷地與眾生廣結善緣，佛世時尤其與許多女眾廣結善緣，而且因爲有阿難的幫助，女眾才有出家的因緣，所以許多女眾看了阿難都很歡喜，隨之受學，因此，阿難成佛的速度比其他師兄弟快了很多，僅再經歷六十二億諸佛之後即能成就佛道。〔編案：阿難尊者能如此快速成佛還有其他原因，一是他憶持諸法不忘以護持諸佛法藏，福德增長極爲快速；二是他與 釋迦如來過去曾同時於 空王佛座下發菩提心，早其他師兄弟很多劫。〕同樣的道理，佛的十大弟子中最晚成佛的是須菩提，佛授記須菩提要再奉覲三百萬億那由他佛後，才能成佛，主要就是因爲須菩提瞋習比較重的緣故，度化眾生及成佛都比較慢。由此可知：菩薩若因護念眾生而起貪，不僅眾生容易接受菩薩教化，而且相較於對眾生起瞋者也會比較容易成就自己的佛國淨土。因爲這樣的緣故，菩薩寧願起貪，也不願意起瞋，以免延遲自己成佛的時間。

又譬如在《大智度論》卷 17 曾記載：有一位仙人名鬱陀羅伽（亦譯作鬱頭藍弗），他有五神通，每天飛到國王宮中用膳。後來有一次國王夫人用頭面接足禮拜他，接觸到了鬱頭藍弗的身體，使得鬱頭藍弗心裡起了貪念，便失去了五通。由於沒有了五通，無法運起神通回家，只好向國王請求用車子

載他回去居住的地方。後來鬱頭藍弗想恢復五通，所以進入樹林間，心一境性專注地修練禪定及神通；就在他快要恢復五通時，在樹上有鳥類叫著，使得鬱頭藍弗無法專注一境，他遂捨樹林間，到水邊修禪定及神通。可是他坐了沒多久，又聽到魚攪亂河水而發出聲音，導致鬱頭藍弗心煩氣躁，無法專注修練禪定及神通。因此緣故，鬱頭藍弗遂起了瞋恨心而詛咒：「誓將這些鳥類及魚類眾生殺掉，以洩心頭之恨！」雖然鬱頭藍弗後來再次證得非想非非想天的禪定，可是瞋恨心的種子已經含藏在他的如來藏裡；當鬱頭藍弗未來於非非想天壽終之後，將墮入飛狸當中，因而殺掉許多鳥類及魚類眾生；也因為殺了許多眾生的緣故，罪業很重，後來將墮入三惡道受苦。從上面的例子可以知道，由於鬱頭藍弗起了瞋恨心，而與眾生結下惡緣，未來要成佛將會很慢很慢，所以菩薩不應該起瞋。

綜合上面的說法可知：當有人評論自己的說法時，應該以很虛心、很謹慎的態度來面對。如果對方所說的法是正確的，符合佛說，應該感到高興才對，因為這個人就是真善知識，他的修行證量、正知見等等都遠遠超過自己，那就應該親自去請法，恭敬地跟隨真善知識學法，更何況如果這位真善知識能夠演述三乘菩提妙法，教人實證三乘菩提，那不就是大善知識嗎？這不正是佛弟子們夢寐以求的大善知識嗎？所以應該恭敬請法才是，不應該因為真善知識評論了自己，就認為自己面子受損，乃至因為自己名聞利養受到損壞等，就故意毀謗真善知識不如法、是邪魔外道，乃至鼓動弟子們私下毀謗真善知識，使得自己不僅與真善知識絕緣，而且也

與三乘菩提絕緣。如果對方所評論的不符合佛說，應該將正確知見告訴對方，讓對方有改正的機會，千萬不要因為他人的評論而起瞋，甚至用嚴詞厲色來評論對方，以免不僅今世與對方絕緣，而且未來世有機會遇見而想要度他時，也不容易成就，使得自己成就佛國淨土之時程延後很多。所以，當佛弟子們說法而被他人評論時，應該以小心謹慎的態度來面對，以免毀謗了真善知識，未來要受不可愛異熟果報。(待續)

正覺總持咒略釋

—張正園老師—

(連載十三)

在《大乘起信論》中，馬鳴菩薩說：「以四種法熏習義故，染淨法起無有斷絕：一、淨法，謂真如。二、染因，謂無明。三、妄心，謂業識。四、妄境，謂六塵。」馬鳴菩薩提出因為有四種法熏習的道理，使得染法和淨法的現起不會斷絕。第一個道理是必須有淨法，這個淨法就是真如；在《大乘起信論》中，真如就是指如來藏¹，也就是指第八識心體自身。因為必定是有一個常住性的真如心來執持種子，否則熏習以後得到的種子要存放在哪裡？所以《成唯識論》中也說，由於阿賴耶識心體是堅住性、無記性的清淨心，故能受熏持種。馬鳴菩薩說第二個熏習的道理是染因，也就是無明；這無明包括與七轉識的習氣及作用相應的煩惱，以及無始無明上煩惱。第三個熏習的道理是妄心，妄心是指業識；我們能夠造業的識就是第六識意識跟第七識意根。這妄心業識就是能熏的心，是有作用的心。第四個熏習的道理是妄境，也就是六

¹《大乘起信論》卷1：「故說真如名如來藏，亦復名為如來法身。」《大正藏》冊32，頁587，下11。

塵境；眾生都是住在六塵境中，離開六塵境就無法熏習。然而六塵境界都是虛妄的，如果不能如實了知六塵的虛妄性，那就會落入六塵境界相中，生起對六塵境界的執著，而落在我所之中，就會輪轉生死。在《成唯識論》與《大乘起信論》中所說熏習的道理是相通的，其中最重要的是，二部論都強調必須有一個堅住無記性的心才能受熏持種，《成唯識論》中稱此心為阿賴耶識，《大乘起信論》則是說為真如，也就是如來藏；顯然地，第八識阿賴耶識就是真如，也就是如來藏。

有人說「阿賴耶識是剎那生滅的有為法，是依他起性」，但是依前面所舉聖教中對能熏與所熏四種體性的開示，已經證明阿賴耶識有本體是堅住不壞的。如果阿賴耶識是剎那生滅的有為法，阿賴耶識如何能夠是一切法的所依？阿賴耶識如何能夠受熏持種？因此主張「阿賴耶識是剎那生滅的有為法，是依他起性」是錯誤的，因為不符合阿賴耶識能夠受熏持種的功德。

也有人主張「阿賴耶識不是如來藏」，說如來藏是「無為、不生不滅、常住不變」的。然而從前面所說本識受熏持種的功德來看，一個無為常住不變的心能夠受熏持種是不可思議的；《勝鬘經》中勝鬘夫人稟白世尊說「如來藏者離有為相，如來藏常住不變。是故如來藏，是依、是持、是建立。」² 經文中明白開示：如來藏的本體猶如虛空寂靜涅槃、

²《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》卷1：「世尊！生、死者依如來藏，以如來藏故，說本際不可知。世尊！有如來藏故說生、死，是名善

常住不變，是堅住性的，祂離開三界世間或五蘊世間有所作爲的法相，也就是祂沒有見聞覺知性而寂滅無爲；可是祂卻有能生萬法的清淨自性，也就是《楞伽經》中所說的七種性自性，眾生就依於如來藏的這七種性自性，所以有生死流轉；而如來藏是一切法的所依，能執持五陰、能執持一切雜染清淨法的種子，也執持一切的熏習，以及執持所造作的一切業種。如此，這如來藏不就是阿賴耶識嗎？既然一切的有爲法都是由這無爲常住的如來藏心阿賴耶識所生，都攝屬於如來藏阿賴耶識的一部分體性，所以如來藏阿賴耶識顯然是雙具有爲性與無爲性的心體。

對於如來藏的體性，在《大乘起信論》卷 1，馬鳴菩薩說：「心生滅門者，謂依如來藏有生滅心轉，不生滅與生滅和合，非一非異，名阿賴耶識。」馬鳴菩薩說一心有二門：心生滅門與不生滅（心眞如）門和合爲一心。「心生滅門」是說七轉識依於如來藏才能存在及運轉，不能離開如來藏而有心生

說。世尊！生死，生死者諸受根沒，次第不受根起，是名生死。世尊！死、生者，此二法是如來藏。世間言說故有死有生。死者謂根壞，生者新諸根起，非如來藏有生有死。如來藏者離有爲相，如來藏常住不變，是故如來藏，是依、是持、是建立。世尊！不離、不斷、不脫、不異、不思議佛法。世尊！斷、脫、異外有爲法，依持建立者，是如來藏。」

「世尊！若無如來藏者，不得厭苦、樂求涅槃。何以故？於此六識及心法智，此七法剎那不住；不種眾苦，不得厭苦、樂求涅槃。世尊！如來藏者，無前際，不起不滅法；種諸苦，得厭苦、樂求涅槃。」《大正藏》冊 12，頁 222，中 5-19。

滅門；不生滅的如來藏與生滅的七轉識和合在一起，就像是海水與浪花一樣，非一非異，就這樣不生滅的如來藏與生滅的七轉識及一切種子，合起來成爲一心，就稱爲阿賴耶識。所以正確的說，如來藏阿賴耶識是同時具有心生滅門與不生滅（心眞如）門的，不可以將生滅與不生滅切割開來；而從前面所論述受熏持種的第四種體性來看，心生滅門與心眞如門是必須同時同處的，就像是海水與浪花非一非異的道理。

諸法的實相就只有一個，世尊在爲眾生開示這個諸法實相的時候，會從許多的面向趣入，因此就有許多的名相施設產生，例如《楞伽阿跋多羅寶經》中 佛就說：「我說如來藏，不同外道所說之我。大慧！有時說空、無相、無願、如、實際、法性、法身、涅槃、離自性、不生不滅、本來寂靜、自性涅槃；……。」在《楞伽經》中如來藏就有這麼多的名相，《楞伽經》中 佛又說：「甚深如來藏，而與七識俱。」眾生總共就是八個識，顯然這個與七識俱的如來藏就是第八識阿賴耶識。

然而，若是不能證解諸法實相般若中道的眞義而執著於經典名相，將佛法切割成不同的理論體系，如釋印順將大乘佛法區分成「性空唯名、眞常唯心、虛妄唯識」等大乘三系，近來又有人學習釋印順將大乘經典區分成般若中觀系、唯識體系、如來藏系……，各個體系的佛法不能互相融貫，這種情形可以套一句太虛法師對釋印順的批評：「將馬鳴、龍樹、無著的一貫，糝成支離破碎了。」³ 對佛法不能融會貫通，

³ 釋印順，《以佛法研究佛法》卷 5：「虛大師批評我：將馬鳴、龍樹、

中觀是中觀、唯識是唯識、如來藏是如來藏，如此對實證佛法有什麼幫助？對解脫生死有什麼幫助？對菩提道業有什麼幫助？對眾生有什麼利益？如此作佛教學術研究，於自於他的今世後世都無所助益，其實就是《永嘉證道歌》所說：「分別名相不知休，入海算沙徒自困。」

第二節 依圓成實性說阿賴耶識即是如來藏

「圓成實性」是三自性之一，在《瑜伽師地論》卷 64 中 彌勒菩薩說：「諸法自性略有三種：一、遍計所執自性，二、依他起自性，三、圓成實自性。」⁴ 彌勒菩薩說諸法自體的本性有三種，也就是遍計所執自性、依他起自性與圓成實自性。《楞伽阿跋多羅寶經》中則是將此三自性稱為「妄想自性」、「緣起自性」，以及「成自性」。而這三自性中的「遍計所執自性」與「依他起自性」其實是附屬於「圓成實自性」的。在《楞伽阿跋多羅寶經》中 世尊詳細的說明了三自性，並且最後總結說「這圓成實性就是如來藏心的體性」，因此，由聖教中說如來藏及阿賴耶識都具有圓成實性，也可以確定「如來藏即是阿賴耶識」，因為具有圓成實性的心體必定只有一個。

何謂圓成實自性？《瑜伽師地論》卷 73 彌勒菩薩說：「云何圓成實自性？謂諸法真如，聖智所行，聖智境界，聖智所緣，乃至能令證得清淨，能令解脫一切相縛及龐重縛，

無著的一貫，糝成支離破碎了。」

⁴ 《大正藏》冊 30，頁 656，下 1-3。

亦令引發一切功德。」⁵ 所謂「諸法真如」，就是指第八識阿賴耶識心體，因為祂具有真實與如如的體性，是諸法的所依，所以就用「諸法真如」來指稱祂。這個「諸法真如」祂具有「圓滿」、「成就」、「真實」的體性，也就是圓滿成就諸法的真實體性，祂是真實的理體，是賢聖菩薩遠離虛妄分別的般若智慧之所行、所緣的境界，悟後依於這個圓成實性心修行，乃至可以讓菩薩證得究竟清淨的真如法身，能夠讓菩薩解脫一切名相與事相上的繫縛以及微細煩惱的繫縛，也能夠引發菩薩在佛菩提道上一切的功德受用。所以這個圓成實性就是指「諸法真如」，也就是指第八阿賴耶、異熟、無垢識心體；這個「諸法真如」不是純無為的體性，祂具備了無為性與有為性而能出生諸法，如是具有能圓滿成就諸法的真實體性，所以是圓成實性。

在《楞伽阿跋多羅寶經》卷 1〈一切佛語心品 第 1 之 1〉世尊說：

「復次大慧！菩薩摩訶薩當善三自性。云何三自性？謂妄想自性、緣起自性、成自性。大慧！妄想自性從相生。」大慧白佛言：「世尊！云何妄想自性從相生？」佛告大慧：「緣起自性事相相、行顯現事相相，計著『有』二種妄想自性，如來、應供、等正覺之所建立：謂名相計著相，及事相計著相。名相計著相者，謂內外法計著；事相計著相者，謂即彼如是內外自共相計著；

⁵ 《大正藏》冊 30，頁 703，中 2-5。

是名二種妄想自性相，若依若緣生，是名緣起。云何成自性？謂離名相事相妄想，聖智所得，及自覺聖智趣所行境界，是名成自性如來藏心。」爾時世尊欲重宣此義而說偈言：「名相覺想，自性二相；正智如如，是則成相。」⁶

這段經文中，佛陀為大慧菩薩開示說：「復次大慧！菩薩摩訶薩應當要善於證知三種自性。什麼是三種自性呢？第一，妄想自性；第二，緣起自性；第三，圓成自性。妄想自性是從緣起諸法的法相而生起的。」大慧菩薩又接著請問：「世尊！為什麼說妄想自性是從諸法的法相而生呢？」佛陀告訴大慧菩薩說：「世間諸法依他緣而起的自性相，有種種相的演變過程，這叫作相的『行』，也就是在演變過程中所顯現之各種『事相』的法相。……」這意思是說，我們的五蘊身心以及器世界等世間一切法皆不能自在，須依根本因及他法為緣才能生起，這就是「緣起自性」；也就是五根和意根，加上六塵以及六識，然後有種種法的出現，在這一些事相上面，由於依他起性的前六識覺知心，在這六塵裡面去領納，因此有了貪瞋癡等種種的心行；有了這些心行，就顯現出種種的事相——不是在理上的，而是在三界中的事相上出現的法相；這就稱為「依他起性」。

譬如六根和六塵相觸，意根末那識作意使阿賴耶識流注出六識心的種子，於是六識就在這根與塵相觸的地方現起；

⁶ 《楞伽阿跋多羅寶經》卷1，《大正藏》冊16，頁487，下4-18。

六識心現行時，就有對六塵的種種「分別相」出現，這就是依他起性，又叫作緣起自性；因為蘊處界等法都是根本因第八識藉種種緣所生之法，所以稱為緣起自性。由於眾生不瞭解這些緣起法因緣生滅、體性非「常（住）」，因而對緣起諸法產生了執著，那就是妄想自性，也就是遍計所執性。意思是說，因為眾生對緣起法不如實知，所以普遍地執著依他起性的六識、六根、六塵——這十八界法裡面的意根，對其餘的十七界加以執著；執著的原因當然是從我見我執的虛妄想而產生的，如果不是因為對於依他起性有妄想就不會有這個執著。眾生就是由於對依他起性產生錯誤的認知及理解，所以產生了執著；這個執著，就是妄想自性，也叫作遍計所執性；而遍計所執自性的法相有二種，就是「名相計著相」及「事相計著相」。

「名相計著相」是說眾生普遍的執著一切內法與外法；內法是指六根、六塵與六識，外法是指外六塵；就是說，眾生對內外法的錯誤判斷，誤以為覺知心真實，也誤以為自己確實有接觸到外六塵，不知道覺知心所接觸的其實都是第八識依於外塵境所映現的內六塵，因而對外六塵及內六塵等諸法加以執著。「事相計著相」則是指依於名相所顯現出來的種種事相，在這些事相上面，由於普遍計度、錯誤的認知而產生對這些事相的計著相；這種對名相內法與外法的錯誤計著，以及對事相上內外自相與共相的的錯誤計著，就是妄想自性的兩種自性相。總之就是在依他起性上產生妄想，不知道依他起性的緣起諸法皆是虛妄性，誤認為依他起諸法實有不壞的體性，因此而產生執著，導致無法出離三界生死；譬如誤

認離念靈知的意識心爲真實常住心，對離念靈知心執著不捨，我見無法斷除，以是不斷流轉生死。

因此，如果某一個法是依他法而出生的，或者說需要依某一個因緣它才能出生，這個就是緣起的法性；譬如見聞覺知心要依第八識及識種流注爲因，藉處處作主的意根及色身五根和六塵接觸等爲緣，我們的見聞覺知心才能出生，這就是「緣起」與「緣生」的正理；知道這個緣生的真實道理，就是「懂得緣起法」的賢聖。

那什麼是圓成實的自性呢？就是離開對「名」的「相」以及「事」的「相」上面種種錯誤的虛妄想法，親證聖者智慧所得的境界，以及「自覺聖智趣」所行的境界，叫作**圓成實性的如來藏心**。意思是，圓成實性就是如來藏心的自體性。而什麼樣的心可以叫作圓成實性的心呢？就是這一個心，祂的自體（不是指祂所含藏的種子）一定是真如性。所謂「真」就是說，祂的本體是永恆常住、不生不滅、性如金剛而無法毀壞的，而且祂不是虛妄想像的法，祂是真實存在的心體，是可以親證現觀的，所以叫作「真」；「如」就是說，不論是對於六塵「我所」，或是對於「七識心的我」，祂永遠是如如不動，這叫作「如」。第八識如來藏阿賴耶識心體同時具有「真」與「如」的兩種體性，所以才能夠說祂是圓成實性，因爲只有同時具有「真」與「如」的體性時，祂才能夠含藏一切的染污種子。如果這個心體沒有「真」的體性，祂就能夠被毀壞，而當祂毀壞的時候，就無法繼續含藏種子；如果這個心體沒有「如」的體性，祂就會作揀擇，那祂就一定不肯執藏惡業種子；這

樣一來，祂就不可能隨緣任運出生世間萬法，如實酬答業果而使得善惡因果都昭昭不爽，也就不可能出生一切的六道眾生世間，那就不是圓成實性，就是有所欠缺而不能出生萬法的心體。換言之，如果沒有「真」的體性，祂就無法常住不滅，就無法成就受熏持種的功德；如果沒有「如」的體性，祂就會有所揀擇：「惡業種子我不要執藏，染污種子我也不要執藏。」那就應該一切眾生一出生就是阿羅漢，甚至都成佛、都究竟清淨，可是在現量上觀察，眾生顯然不是這樣！

因此，唯有具足真實性與如如性的體性，才能夠是圓成實性，也就是說，如果不是第八識如來藏（阿賴耶、異熟、無垢識）這樣具有真如性的體性，那就一定不是圓成實性，也就不是同時具有有為與無為性的體性。如果「如來藏」是純粹無為的體性，那祂將只能住在無餘涅槃，不能在三界中出現，不能在三界中運作；換句話說，祂將會無法生顯世間一切的有漏無漏諸有為法，沒有圓滿成就諸法的功德，那就是有缺陷的體性，不是圓成實性的體性；如果「如來藏」心是純無為的體性，怎麼可以叫作圓成實性呢？而世尊分明開示「**成自性如來藏心**」，所以真正的如來藏一定是雙具有為法性與無為法性的，那才是真正的圓成實性。

經中所說的如來藏，與阿賴耶識的體性完全一樣，都是具有這一種圓滿成就諸法的體性，本性正是真如性，可以含藏七轉識所熏染的種種無明，以及種種的業種；祂從來都不會揀擇一切的業種，因為祂對善惡業種都是一樣的如如不動、無所分別，所以祂不揀擇；由於祂從不揀擇的緣故，所

以不但能藏眾生所造的一切善業種子，也執藏眾生所造的一切能夠導致眾生流轉生死的惡業種子，因此說如來藏具有圓成實性。在八識心王裡面，哪一個心是有圓成實性的？只有阿賴耶識有，其餘的七個識都沒有，這是所有親證八識心王的人都可以現前仔細觀察證驗的。由於如來藏及阿賴耶識都具有圓成實性，所以說如來藏即是第八識阿賴耶識。

《楞伽經》中所說的「成自性」，就是圓成實的自性，也就是說有一個如來藏心，祂離開「名」的相和「事」的相。「名」相就是指我們的眼、耳、鼻、舌、身、意六識所顯的種種相，這就是「名」的相；廣義的說，包括意根在裡面，都屬於「名」相；狹義的說，「名」指受想行識，而意根攝在六根中，不為識蘊所攝，所以在聲聞法中，通常不說意根攝在「名」中。「名色」就是我們的五陰十八界，「名」就是指前六識或說前七識；「名」運作的那一些心行，所顯示出來的「心」的法相，就是「名相」；「名相」在三界中運作的時候，就有種種「事相」出現。如果有一個心體，祂能夠配合著名相與事相，在三界裡面運作，但對於「名相」與「事相」都沒有任何的執著；這個心，祂同時也是離一切六塵上的分別覺觀；如果能夠證得這一個心——第八阿賴耶識，又名如來藏識——就叫作親證「自證聖智所行真如」。也就是說，「真如」是什麼呢？就是指稱這個圓成實性心，也就是指能「出生世間法與出世間法」的阿賴耶、異熟、無垢識。（待續）

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載八)

第一篇 明心證悟篇

在此篇章的開頭第一章，先根據琅琊閣（一群人）之心性人品來作評議，再依其核心法義來辨正訛誤，末後則依琅琊閣之懺悔文加以評議。從第二章起，則依連載因緣來作後續法義辨正。

第一章 善根、人品與懺悔

第一節 善根與人品

第一目 毀謗大乘佛法的三個手法

學術界多主張「大乘非佛說」——毀謗如來聖教

以學術考證來研究佛法的華人佛教學術界（下簡稱學術界）是近代的新興學派，其中多有主張「大乘非佛說」者，他們成爲佛教史上「獨具一格」的「佛法演變說」流派。這些不事實修的佛教學者普遍不具信根，他們對中國流傳已久的大乘經論從懷疑走向否定，在數典忘祖中與大乘法絕緣。（而琅琊閣等自命爲學術界的信徒，信受學術界之文字工作者而奉之爲學者、

大師¹，不是真正三寶弟子，也非真正學佛人。）推究其本源，皆由舔食移植自歐美學術界之惡說——「大乘非佛說」——所致。（雖然「大乘非佛說」的謬論始於古代聲聞部派，日本江戶〔德川〕時代的富永仲基又再舉出，然而真正影響學術界的，還是歐美對佛教的文獻考古、考據學。）

歐美鮮有真實佛教信仰流布，原因之一在於西方人對東方的語言文字及文化風俗有所隔閡，難以瞭解漢譯經典的內涵，無法掌握佛法真義，於是其學術界大多局限於巴利語系的南傳佛教和少數梵語佛教文獻，並且以考古、文字訓詁等為主要研究方向，少有佛法修行上的聞熏與知見，所說亦往往落於主觀臆測，導致恣意評斷「大乘佛法是後人編造的」、「大乘法非佛所說」來貶損大乘法（又以西方人從小熏習的大多是一神教信仰，難以信受大乘法），如是者幾乎一致認定「如來從未說過大乘法，大乘經典是後人自行編造，非由結集佛語而成」（意即偽造佛典，學術界如是看法即是謗佛、謗法）。他們將佛法依佛教歷史時期切割為 佛陀在世的原始佛教時期（佛示現入滅後，弟子結集為二乘阿含諸經）、聲聞部派佛教時期（如來示現滅度後的二乘部派分裂）、大乘佛教前期（大乘般若經典流傳）、大乘佛教後期（大乘唯識、方廣諸經出現）、密教時期（密續）；

¹ 琅琊閣，〈琅琊隨筆（19）：吾愛吾師，吾更愛真理〉：「尊重學者：前人考證整理的資料非常重要，有分量的學者就像一本評價很高的書……知名的學者和有名氣的大師，不是一般業餘佛學愛好者那種知其一不知其二的程度，他們厲害在能夠融匯貫通唯識學。」
<https://langyage.pixnet.net/blog/post/239467>（擷取日期：2020/10/12）

亦簡分爲初期阿含（但包括印順在內的一分學者並不承認四大部阿含皆是佛說）、中期般若（一分學者說是後人發展創作）、後期唯識（亦被這些學者說是後人所爲）；對於佛陀三轉法輪正說全然無信。少數人舔食了這樣的觀點後，便以「大乘非佛所說」作爲他們學佛的起點（前提），也是他們毀謗聖教的起點；在「大乘法僅是思想」的強烈信念下，他們不再承認大乘禪法是由如來及歷代賢聖遞相親傳之行門，由此更抹煞諸證悟聖賢（同時亦在不經意中，對求生淨土的念佛人流露輕蔑的眼神）。

我們可以理解：外邦之人因爲文化隔閡而不易信解佛法，導致他們輕視佛法，乃至割裂大乘法；其事雖無理，亦有其緣由；然可悲的是從小聞熏佛法文化的華人，甚至是已受三壇大戒的佛弟子，竟然追隨歐美貶抑中國傳統佛法文化的觀點而將大乘法割裂到支離破碎，實在無法不令人懷疑他們的善根與人品。

第一個低劣手法：錯謬定義佛法時期及切割大乘法

當知佛道非凡夫所能思議。如來下生人間示現成佛，所演說必然是唯一佛乘（一佛乘，即一大乘），然因聞法者根機差異，如來爲諸急求解脫生死者，便於此唯一佛菩提道之菩薩乘（即佛乘，以求佛果故）方便分出解脫道而說有聲聞乘、緣覺乘；然「五時三教」實以不同層次、面向及廣度來隱喻、明說、分別闡釋法界唯一實相（阿含、般若、方廣唯識、法華、涅槃，皆以實相心第八識爲根本而宣演）。然而代代皆有世智辯聰者難以信受佛法，乃至佛教學者非常自信於受過現代學術洗禮，自認爲有著更寬廣的視野能剖析佛法（殊不知自陷於世俗學術的窠

白，反而是以偏頗狹隘的眼光來研究佛法）；他們將「大乘法非佛所說」設定為大前提，如來所說的大乘經（大乘法）就成為他們口中的後人偽託 佛陀之名的思想創作，於是本來完整的大乘佛法，就被他們恣意割裂而說為不同的思想體系（認定所有的大乘經典都是由後世佛弟子各自思惟、思想下發揮而成的論著），致使這本是一整體而不可切割的大乘法就在他們手中變得四分五裂。如是學者本來就不存在對 如來的敬仰，即使是《阿含經》所說的「如來功德」，他們也強烈質疑；他們認為 佛只是一個普通人。中國清朝以來又遭遇了佛教衰頹的局勢，數百年中無證悟聖者出世開顯佛法、領導佛教，於是「如來世尊、大乘佛法、大乘賢聖菩薩僧」的真實義鮮為人知，就被這群貢高我慢的愚癡眾生漠視輕賤，他們更將大乘法廣作切割來捍衛他們「大乘非佛說」的立場。

釋印順運用切割聖教之手法，破壞本為一整體之大乘法

破壞大乘法最徹底的釋印順惡劣地切割了大乘法（這在〈楔子之章〉有過說明），他明知他所謂的大乘「（般若）真如、如來藏、唯識」三系經典是依三個面向闡釋實則為一的實相法，然他仍依名相不同而故意說是三個各自獨立的「思想體系」，以否定實相心第八識如來藏的真實存在。他又頗介意有人會去深入閱讀大乘經，便再將這三系汙名化為「性空唯名、真常唯心、虛妄唯識」（實在居心叵測，其中辨正已如前說）。

然 如來在世時已預知後世會有此等斷盡善根者，於是在《楞伽經》等經中明說「真如、如來藏、阿賴耶識（阿梨耶

識)、第八識」是同一個心體的不同異名²，即是叮嚀任何人不得切割大乘唯一實相法；如來此深切教誨實是對釋印順及其尾隨者預先賞以一記震天價響的耳光（因此對於堅持要切割大乘法的人來說，必須全力防堵《楞伽經》，所以琅琊閣的構想必然是直接將此經切割在唯識經典之外，即眼不見為淨；這是彼等會作的破壞手法），然中國許多寺院竟還無知地繼續信受釋印順破壞正法的惡見書籍，全然不知釋印順平生最自豪的「思想」——將大乘法切割為大乘三系之惡說——已被如來在《楞伽經》中破斥無遺。

第二個低劣手法：斷章截句、依文解義來反對大乘真實法

釋印順在毀謗大乘法上是首屈一指的，因為他在依文解義、扭曲佛法上有其獨到的手法。比如釋印順清楚如來在《楞伽經》闡揚第八阿賴耶識如來藏正理，由此可貫串大乘諸經無疑。然而這對處心積慮切割大乘法（到支離破碎）的釋印順不啻是一場夢魘，他雖知無法從真實法義上去否定這三者的關聯（他並沒有像琅琊閣這般無智而喧囂大乘見道是否親證自心真如之命題。只能說琅琊閣對釋印順思想的理解還是處於膚淺的階段），然他又不甘心不毀傷這部經，就曲解經文來改變大眾對經文原本的認識。

² 例如《大乘入楞伽經》卷 6：「眾生心所起，能取及所取，所見皆無相，愚夫妄分別；顯示阿賴耶，殊勝之藏識，離於能所取，我說為真如。蘊中無有人，無我無眾生；生唯是識生，滅亦唯識滅。」《大正藏》冊 16，頁 626，上 12-17。

如《楞伽經》說大乘第一義離於言說（無有名字），如來爲了開示引導計著有我的凡夫及外道，因而將離言說妄想的第一義法界實相心施設了「如來藏」的名字³。這樣眾生便知人人都有常住不變如來之藏，可因這「如來藏」的緣故而修行到「如來」地，因此知道自身未來也有機會成佛；亦即眾生聞熏此「如來藏」之名便可在其八識田中種下道種，建立起未來學佛、成佛的因緣（等未來世正法種子勢力強盛時，便可遮止落入外道、毀謗正法，亦可發起大菩提心——成佛之心），故如來將法界實相心施設命名爲「如來藏」。那又爲何說這是爲外道而施設呢？因爲一般人多醉生夢死、不想求道（以是難可攝受），然世間有求涅槃道者（他們只要受到正確教導，就有機會得證解脫，乃至發起菩提心而志願成佛道），這些外於如來藏（法界實相心）而尋求涅槃法的求道者即稱爲「外道」，他們就是如來依眾生因緣而來攝化的對象之一（善加誘導他們進入佛門次第修學乃至證得廣大圓滿智慧）。本來如來的開示非常圓滿，然釋印順卻故意截取「施設如來藏名字」這件事，藉由他精巧的筆法而讓讀者感覺「如來藏」不僅在名相上是施設的，而且

³《楞伽阿跋多羅寶經》卷2〈一切佛語心品之2〉：【佛告大慧：「我說如來藏，不同外道所說之我。大慧！有時說空、無相、無願、如、實際、法性、法身、涅槃、離自性、不生不滅、本來寂靜、自性涅槃，如是等句說如來藏已，如來應供等正覺爲斷愚夫畏無我句故，說離妄想無所有境界如來藏門。……開引計我諸外道故，說如來藏，令離不實我見妄想，入三解脫門境界，希望疾得阿耨多羅三藐三菩提，是故如來應供等正覺作如是說如來之藏。」】《大正藏》冊16，頁489，中4-18。

祂實際上也是施設的⁴（即暗示這如來藏不是實相法）。這樣的說法讓本就難以掌握大乘意旨的初機學人在不知不覺之中受到誤導，乃至開始懷疑大乘法及禪宗的親證。釋印順這種斷章截句、依文解義及故意扭曲義理的手法，是他慣用的第二個破壞大乘法的手法。琅琊閣也充分使用了釋印順這種手法，以依文解義來扭曲經論中的文意。

這裡要順帶說明的是，當琅琊閣必須在「真如、如來藏、阿賴耶識」三者中挑選一項來曲解文義以攻擊善知識時（好將聖者貶抑為凡夫而在網路上公開辱罵），他放棄許多人知道的「如來藏」，以免對中國禪宗廣大支持者直接攤牌（因這對他決心進行的謗法行動相當不利。因為許多人認同證悟明心就是親證如來藏，所以琅琊閣定然不想先樹立敵人）；他選擇了「阿賴耶識」來作為他攻擊的標的，於是他對《成唯識論》望文生義而將第八阿賴耶識（心體）說為生滅心，然後再以他誤會的眞如（百法六無為中之眞如無為法性）來取代大乘禪門的證悟標的——如來藏（實際上他還是不能接受這眞如、如來藏、阿賴耶識是同一個心體）。於此同時，他先毀謗《楞伽經》以便切割阿賴耶識與如來藏（這是後面將會提到的第三個手法）。然而琅琊閣並不知道他終究還是展開了對中國禪宗、禪法、證悟標的之一體無差別的攻擊，他並不贊成中國禪宗初祖聖者 菩提達摩祖師與 玄奘菩薩所

4 釋印順，《如來藏之研究》：【『楞伽經』說：「開引計我諸外道故，說如來藏」。佛教爲了適應印度神教文化，爲了誘化主張有我的外道們，使他們漸入佛法，所以方便的宣說如來藏我，這也許更符合佛教方便適應的事實！】正聞出版社，1992年5月修訂一版，頁139。

讚譽的《楞伽經》；當最終真相大白時，沒有人會認可琅琊閣否定聖賢與聖教的說法，因為琅琊閣並不信受大乘禪宗法門的親證，中國大乘禪宗歷史上的一切賢聖及事蹟對他來說都不再是一回事。

釋印順有自知之明，終生不回應法主平實導師隻字片語

釋印順之所以對法主 平實導師的法義辨正全然不回應，是因為他多少還知道：當被質問數次而仍無法回應時，就徹底輸了。而他總是要維持給人一貫的印象：印順是高高在上、教斥他人的佛法指導者（帶著得理不饒人的優越）；因此他不能忍受任何挫敗（尤其在已知必敗的情況下），他知道 平實導師清楚其思路的謬誤及死角，他無可曲說，遂放棄任何回辯（因為 平實導師必定會繼續說明而令其短處一一曝光）。但釋印順之所以如此，是因為他同時還懷抱著一線希望：眾生本難瞭解正理，只要他不回應 平實導師，就沒多少人知道他的落處；這樣即可（勉強）維繫其給人的「印順不敗」之印象，而且他也知道擁護他的人會以各種說辭反擊（如：印順不屑回應……），那他破大乘法的論著就會繼續存在（這可能也是他當初入胎的志願吧？）；然而他沒有想到的是，他的邪說流傳愈久，他所背負的業果就會愈重。像印順這樣嚴重破法的人很可能是魔眷屬⁵，而他當初要投胎來破法時，之所以不畏懼胎昧（隔

⁵《大般涅槃經》卷7〈如來性品 第4之4〉：【佛告迦葉：「我般涅槃七百歲後，是魔波旬漸當沮壞我之正法。……若有說言：『如來為

陰之迷)、不怕將來入佛門出家後會成為真正的學佛人，是因為他有強烈的慢心（而且他很可能一生皆有魔眷屬引導）。當他值遇大乘經典或賢聖菩薩的教誨時，只要與他意見不同，他的慢心就會生起而違逆三寶（譬如：對佛的功德不信受、主張大乘非佛說、宣稱「阿彌陀佛」是太陽神崇拜等等，然實際上他並不清楚為何他會這麼悖逆）；這慢心的特質可讓他扮演好「獅子身中蟲」的角色，無憂會受佛法所度化。然佛菩薩以廣大利生的悲願來攝受眾生，即使是魔眷屬猶然一體平等攝受，所以釋印順畢竟還是有受到正法的熏習，只是他將如同苦岸比丘等人，未來要於正法得順忍終究極為難得（而印順思想則會繼續影響著其他有深重慢心之人，不論這些人是屬於世智辯聰的邪見者，還是本為魔眷屬入胎）。

至於琅琊閣（一群人）在法義上無法回應師父 平實導師所說時，他們和釋印順不同的是，他們會再去尋找經論文字來繼續依文解義、扭曲經論義理，希冀延長戰線。然而這類詭辯的粗鄙之事卻非自視甚高的釋印順作得出來，他從不屑如此作為（雖然印順破法，但他對於 平實導師的辨正始終未曾置辯一詞）。再者，琅琊閣及其寫手們深受 平實導師於第一義種種開示熏習（且先置他們對 平實導師的不滿與異議等等），他們知道

欲度眾生故，說方等經。』當知是人真我弟子。若有不受方等經者，當知是人非我弟子，不為佛法而出家也，即是邪見外道弟子。『如是經律是佛所說，若不如是是魔所說。』若有隨順魔所說者，是魔眷屬；若有隨順佛所說者，即是菩薩。』】《大正藏》冊 12，頁 402，下 25-頁 404，上 29。

大藏經中有著多部經典多處明說阿賴耶識心體是常住心體(且依經典真實義亦可推論得知)⁶，與他們的(誤會)說法南轅北轍；因此他們本應持平地介紹其他大乘經的說法以供比對，這才是求真求實的態度(既然琅琊閣他們已認同學術界所謂「認真追求真理」的態度，則縱使他們有其「學術認定大乘非佛說」之偏頗立場，仍應秉持此態度與精神才是)；然而因其邪見所造成的見取見乃是以鬥爭為業，導致他們只截取出方便他們依文解義的經論法句並加以曲解而誹謗正覺(以此混淆大眾，也說不出真實義)，顯然他們的心性終究不是質直良善，而且不檢討自身在毫無實證的前提下曲解經論是嚴重的誤導大眾，而對於會令他們辯論失利的大乘經論，他們避之唯恐不及，並加以毀謗。這樣的人格取向，在閣主決定於網路上匿名攻訐正覺時就已突顯了，他捨棄了自身人品及治學理念，心心念念唯在如何煽動大眾以攻訐大乘法師(他以混淆是非的能力，夾雜著尖酸刻薄的語言及各種道聽塗說的事相，來模糊法義上的焦點，在網路上匿名誹謗正覺，這種作為是琅琊閣與以前的退轉者特別不同的地方，代表他樂於利用網路工具來隱匿自己的身分，也代表他的世智聰辯被他扭曲的心性誤用；當然這樣善根淺薄、慢心深重之人永遠為魔王與魔眷屬所厚愛)，

6 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 1：【佛言：「善哉，阿難！汝等當知，一切眾生從無始來生死相續，皆由不知常住真心性淨明體，用諸妄想，此想不真故有輪轉。」】《大正藏》冊 19，頁 106，下 27-29。

《入楞伽經》卷 2：「大慧！若阿梨耶識滅者，此不異外道斷見戲論。」《大正藏》冊 16，頁 522，上 20-21。

所以任何客觀持平的探討都被他拋諸腦後，他不會有所困擾，更不會因此而停下攻訐的腳步。

然而琅琊閣的心思從不在法與必然相應的真實義上，那非他所長，這點從他只能望文生義就可以知道（他可以完全不理會法義辨正，事實上他也無力回應）；有時他會節錄、批評平實導師書上的法語，可是他根本無法勝解平實導師所說的義理，而對於平實導師回答的辨正，他更是無力直接回應。琅琊閣並不知這若換成是在古代法義辨正無遮大會上，他馬上會被判定為不知如何回應，若再連續幾次問話而仍無法回應（顧左右而言他亦算無法回應）時，就會被判負而須為此送命或為奴、為徒，這可非兒戲（縱使想先轉移話題，也是不成；古來這類法義辨正無遮大會，一句話輸了，就全輸了。或許琅琊閣並不知道，往昔參與這類法義辨正無遮大會的人，是於任何問處、任何質疑都要有本事回應，且也有自裁或禮師的準備，才敢於公開處辯論；此非現今於網路上化名詭辯以規避任何責任的怯懦之人可承擔）；然琅琊閣對此一無所悉。

從不自知「其辨正已墮於負處」的琅琊閣主及其隨從者，仍在繼續混淆視聽、煽動大眾（以斷章截句、依文解義的方法與煽動人心的言語技巧），欲令大眾對師父平實導師失去信心，甚至產生更大的誤會乃至不滿；然而在以來雜著這麼多道聽塗說且存在著許多誤解、扭曲的傳聞事相來作攻訐時，這偌大的聲勢卻也無法支撐起其法義辨正的合理性，然無自知之明的他們則繼續蒼白吶喊著彼等的主觀創見，猶不知自身錯謬。（至於正覺教團若有事相、制度的過失，則須加以調整；這也是會裡面一向的態度，無論有否琅琊閣藉此來抨擊，也是本來就要調整。）（待續）



從〈佛前大供〉到佛法

供佛、變食、施食之探析(下)

郭正益、張育如



(七) 對佛門儀軌的回顧與探討

經查唐朝 玄奘菩薩所譯經典中，一共有八部是跟陀羅尼與咒語有關的經典。這是 玄奘菩薩依地上菩薩證量對陀羅尼總持的認識而作出的翻譯，然而其中這些咒語又因為牽涉的音、義，所以 玄奘大師訂定了五不翻¹原則，因此這些咒語並沒有對應的中文意譯。

中國從來少有如 玄奘菩薩這樣實證高度的菩薩摩訶薩，因此唐朝以降，後世的佛弟子都漸漸地混淆不清，致使密續的鬼神咒、男女雙修咒堂而皇之進入佛門日常儀軌中。如蓮池法師訂定施食儀軌時，就被嚴重籠罩到無法分辨佛法中唯有三歸依，他所楷定的施食儀軌竟然在歸依三寶之前加入了「歸依金剛上師」²，破壞了如來一再申誡不可違背的

¹ 《翻譯名義集》卷 1：「唐·奘法師明五種不翻：一、祕密故不翻，陀羅尼是；二、多含故不翻，如薄伽梵含六義故；三、此無故不翻，如閻浮樹；四、順古故不翻，如阿耨菩提，實可翻之，但摩騰已來，存梵音故；五、生善故不翻，如般若尊重，智慧輕淺，令人敬，是故不翻。」《大正藏》冊 54，頁 1057，下 7-12。

² 《瑜伽集要施食儀軌》：「歸依金剛上師歸依佛歸依法歸依僧」《卍續藏》冊 104，頁 803，上 4。

三歸依³，從而變成徹底無效的歸依。

以明朝蓮池法師博覽群籍的學力，都無法辨明正訛，乃至被蒙蔽而牴觸佛門三歸依，則其他大眾可想而知。回顧當年釋迦世尊對弟子們宣演佛法，從第一轉法輪的阿含經、第二轉法輪的般若經，到第三轉法輪的方廣唯識諸經，可清楚知悉世尊都著重在法的實證，因此三轉法輪都是以佛法實證的內涵為重點，即使是陀羅尼也都是以總持佛法、義理、明咒、得菩薩忍為主旨。後來密教興起，佛法衰頹，密教挾著外道法入篡佛門，其中明顯可見的是密續中出現大量世俗咒語，並且逐漸混入佛教儀軌中。中國受到的影響雖然比較小，但密咒仍舊滲入佛門日常儀軌之中。因此，檢討目前佛門中的儀軌是有其必要性。

從中國法師制定的水懺、大悲懺等懺儀來看，與密教密續欲求世間法的咒語極少相關（可依大悲咒這陀羅尼本身的法、義、明咒、得菩薩忍這四個方面來考量），因此，此二懺儀原則上無須檢討；然若是自行編定、印刷的儀軌本，在儀軌中雜入密

³ 《大方便佛報恩經》卷 6〈優波離品第 8〉：【爾時優波離復白佛言：「世尊！若受三歸戒時，先稱法寶，後稱佛者，成三歸不？」答曰：「無所曉知，說不次第者，自不得罪，得成三歸。若有所解，故倒說者，得罪亦不成三歸。」問曰：「若稱佛及法，不稱僧者，成三歸不？若稱法僧，不稱佛者，成三歸不？若稱佛僧，不稱法寶，成三歸不？」答曰：「不成三歸。」】《大正藏》冊 3，頁 157，中 17-23。又，馬鳴菩薩造論：《大莊嚴論經》卷 6：【決定一切智，以憐愍我故，是以說三歸，不說有第四。為於三有故，而說三歸依，若當第四者，我則無歸依。】《大正藏》冊 4，頁 292，中 14-17。

教的四歸依（於佛法僧三寶之上又加歸依金剛上師）等，則與原來儀本之意旨不同，應予審度檢視後加以剔除。

四、佛法的供佛讚佛、變食、施食及其緣起

如來具足三十二相、佛身光明顯耀，佛世時供佛者能供養到應身如來（應化身），功德不可思議，人人無不歡欣慶慰。然如來世尊示現滅度後，應化身不現於此人間，於是後世就以佛像來供佛。而恭敬、瞻仰佛像，實際從佛世就已流傳，此中緣起將在本節作說明。

又佛法中的施食有諸等緣起，在律部《四分律》中提到，印度當時是以乞食來削減大眾對「我所」的貪著，亦以此來建立對出家僧人的尊崇，以增廣信眾自身的福德資糧。寺院道場則依如來囑咐，固定方便施食給護持寺院的護法鬼神眾。至於一般僧眾之個人施食，則因大眾修布施行的緣故，可於多得乞食時，自行施食給鳥獸等有情；這都無特別規範或限定法式。

這個單純的法式到了密教崛起之後，就逐漸加入了密教咒語乃至外道持器，從這一點可以明瞭，當時的佛寺已經逐漸喪失佛教原本的清淨性與真實義，反而大量使用外來的咒語、持器。在公元八世紀，密教實質地全面併吞天竺佛教之後，密教法便堂而皇之進入佛門，一改佛門的法事儀軌。這從唐朝譯師實叉難陀翻譯的密續，來到不空法師時更加增廣的施食內容可知，這些施食儀軌是在密教壯大過程中逐漸納入密教典籍的，從密教施食的緣起，乃至相關手印、真言，煞有介事地架構起密教的施食儀軌。因此只要回溯到佛世以

及中國引入密續之前的供佛、施食法式，就可以知道當今的儀軌應該如何調整。

本來供佛與施食，在天竺時原則上並無正式的儀軌；供佛齋僧時，是另外準備食物給護法鬼神（於大眾座位最末之處留一個空位）。然，後人仰體諸佛世尊攝受眾生的悲心，於是在以供養如來為主體的佛前大供儀軌中，也加入給濟有情——施食儀軌採行密咒祈請如來變食，再由香燈（施食人員）將食物帶到施食台，布施有情⁴。然此變食、施食等咒語，如後文詳述密教密咒多有暗合雙身法之意旨，因此新版法本儀軌改以中文表顯之清淨句，令與會學人得契合如來悲心施食有情。底下亦將探討真正佛法中的變食、施食。

（一）供佛讚佛、齋僧

供佛齋僧本是佛世時人們準備齋食，奉請如來與大乘菩薩僧（佛乘）及二乘聲聞、緣覺僧受食供養，如《阿含經》所載⁵。供佛齋僧之後，如來為大眾說法，如是不得顛倒施後

4 法會大眾禮讚諸佛菩薩後，緊接著唱誦密教咒語時，香燈（施食人員）則在這段梵唄誦咒時間中，淨手、打手印、以持器（「刀、手」）從杯飯中挖取七粒飯、走到施食台、放入施食碟、再回到佛前放好持器。以上實施細節，各地寺院道場容或有異，然大體無別。

5 《增壹阿含經》卷 45〈十不善品第 48〉：【爾時，師子長者默然不對。爾時，天人復語長者：「此是持戒人，此是犯戒人；此向須陀洹人，此是得須陀洹人；此向斯陀含人，此是得斯陀含人；此向阿那含，此得阿那含；此向阿羅漢，此得阿羅漢；此是聲聞乘，此是辟支佛乘，此是佛乘；施此得福少，施此得福多。」爾時，師子長者默然

請法的次第。⁶

佛世的佛像

如來爲了圓滿化度因緣，必會示現五事，其中之一是化度父母（即爲父母說法）⁷，故摩耶夫人示現爲如來生母而後捨報，居欲界忉利天，於是如來上升天上爲母說法⁸（如來十號之一有「天人師」，故知佛亦教化天人，如北傳二乘阿含與南傳尼柯耶所說）。優填王因如來在天上說法時間甚久，思慕如來，於是請

不對。何以故爾？但憶如來教誡，不選擇而施。】《大正藏》冊 2，頁 792，中 27-下 5。

- ⁶《大智度論》卷 22〈釋初品〉：【佛不受，作是言：「我爲說偈故得此食，我不食也！」婆羅門言：「是食當與誰？」佛言：「我不見天及人能消是食者，汝持去，置少草地、若無虫水中！」即如佛教，持食著無虫水中，水即大沸，烟火俱出，如投大熱鐵。】《大正藏》冊 25，頁 225，中 1-5。
- ⁷《增壹阿含經》卷 15〈高幢品第 24〉：【世尊告曰：「如來在世間，應行五事。云何爲五？一者當轉法輪，二者當與父說法，三者當與母說法，四者當導凡夫人立菩薩行，五者當授菩薩別。是謂，迦葉！如來出世當行此五法。」】《大正藏》冊 2，頁 622，下 11-16。
- ⁸《增壹阿含經》卷 28〈聽法品第 36〉：【爾時，天上善法講堂有金石縱廣一由旬。爾時，世尊石上結加趺坐，遍滿石上。爾時，如來母摩耶將諸天女至世尊所，頭面禮足，在一面坐。並作是說：「違奉甚久，今來至此，實蒙大幸，渴仰思見，佛今日方來。」是時，母摩耶頭面禮足已，在一面坐；釋提桓因亦禮如來足，在一面坐。三十三天禮如來足，在一面坐。】《大正藏》冊 2，頁 705，中 30-下 7。
- 《大方便佛報恩經》卷 3〈論議品第 5〉：【爾時，如來爲母摩耶夫人并諸天眾說法九十日，閻浮提中亦九十日不知如來所在。】《大正藏》冊 3，頁 136，中 17-18。

工匠造立佛像；波斯匿王知道了也請工匠造立佛像，於是人間有了兩尊佛像⁹。如來在天上為母以及諸天人說法畢，返回人間（亦如《阿含經》記載），優填王請示如來關於造佛像之福德，如來說這福德不可思議¹⁰。這就是後代造立佛菩薩聖像的起源。

面對佛像奉請諸佛受供

如大乘經典所說：佛示現入滅後供養佛的形像，與佛在世之供養功德等無有異¹¹。後世崇尊如來，於是道場中安立佛菩薩聖像，寺院常住僧人中午進食前先進行午供。依如來示現人間時是日中一食，過午即不受用飲食，所以午供宜在中午前一小時開始，至遲應以十分鐘為度（然若有其中施行法事緣故，亦可稍微挪後，然須在正午之前上供，勿延至中午方行），備妥食物供佛，屆時亦依如來囑咐施食鬼神有情。

9 《增壹阿含經》卷 28〈聽法品第 36〉：【是時，優填王即以牛頭栴檀作如來形像高五尺。是時，波斯匿王聞優填王作如來形像高五尺而供養。是時，波斯匿王復召國中巧匠，而告之曰：「我今欲造如來形像，汝等當時辦之。」時，波斯匿王而生此念：「當用何寶，作如來形像耶？」斯須復作是念：「如來形體，黃如天金，今當以金作如來形像。」是時，波斯匿王純以紫磨金作如來像高五尺。爾時，閻浮里內始有此二如來形像。】《大正藏》冊 2，頁 706，上 17-26。

10 《增壹阿含經》卷 28〈聽法品第 36〉：【餘福不可計，其福不思議，名聞遍四遠，造佛形像福。】《大正藏》冊 2，頁 708，中 11-12。

11 《優婆塞戒經》卷 5〈淨三歸品第 20〉：【若佛在世及涅槃後，供養果報，無有差別。】《大正藏》冊 24，頁 1061，下 6-7。

至於信眾在家中供佛，則時間比較寬鬆，如來悲憫有情故，任何時間都可以受供。供佛物品亦較無受限，然不清淨食物、殘食等不應上供。

讚佛

唐朝義淨法師（公元 635 年—713 年）《南海寄歸內法傳》敘述留學印度見聞¹²，其中「受齋軌則」說明僧人受齋之前須先讚佛：午齋時間到，大眾一心莊重，端坐合掌各自於心禮敬讚佛，或由一人在佛像前長跪合掌，大聲清楚地讚歎如來功德而不雜他言¹³。可知齋僧雖然是請僧受供，但是以讚佛為主體，更無其他密咒、世間咒。如是以稱揚如來功德，令所有參與者都發無上心。

齋僧尚以讚佛為主體，推而知之，佛前大供更當讚佛。因此本次新版〈佛前大供〉之十方諸佛讚偈、釋迦牟尼佛讚

¹² 義淨法師仰慕東晉法顯法師、唐朝 玄奘大師西行求法的高風，於公元 671 年從海路南行，673 年抵達東印度，歷三十餘國往來參學，留學那爛陀寺十一年。公元 695 年，離開今日蘇門答臘，歸抵洛陽；公元 700 年，組織譯場。義淨法師的譯述雖遍三藏，但對律部典籍的翻譯將近兩百卷，著力甚深；譯事餘暇，常細心教授學徒日常重要律儀，嚴守規矩。因此，後人從義淨法師的譯述文字，當可相當追溯到佛世乃至密教併吞佛教前的清淨法事或行儀。

¹³ 《南海寄歸內法傳》卷 1：「午時既至普就尊儀，踞踞合掌各自心念，禮敬既訖食乃同前。或可別令一人在尊像前長跪合掌大聲讚佛（言長跪者，謂是雙膝踞地，豎兩足以支身。舊云胡跪者，非也。五天皆爾，何獨道胡），唯歎佛德不雜餘言。」《大正藏》冊 54，頁 210，中 4-8。

偈都符合讚佛之宗旨，能令與會大眾清楚讚歎如來的功德。

（二）佛法中的變食

佛法中，八地以上菩薩有於相於土自在的功德力，能隨心所欲變現物質，食物自在其列。

文殊師利菩薩之變食

在佛經中，倒駕慈航的文殊師利菩薩以一鉢飯變現布施僧眾，由於檀波羅蜜無量功德的緣故，「香美眾味取不可盡，充飽大眾鉢食不減」¹⁴，甚至「三千大千世界所有一切諸眾生等，於百千歲食此鉢食，猶不能盡」¹⁵。

14 《大方廣寶篋經》卷 2：【我白佛言：「大德世尊！見一小鉢其食滿中。」佛告我言：「速打捷槌集比丘僧。」我言：「世尊！比丘僧多，是一鉢食當與誰耶？」佛語我言：「汝勿慮是。設使三千大千世界所有一切諸眾生等，於百千歲食此鉢食，猶不能盡。何以故？是文殊師利力所持鉢，文殊師利有檀波羅蜜無量功德。」我聞佛語，便打捷槌集比丘僧。時此鉢食不相和雜，香美眾味取不可盡，充飽大眾鉢食不減。】《大正藏》冊 14，頁 473，上 1-10。

15 《佛說文殊師利現寶藏經》卷 1：【時，佛告阿難：「汝寧察講堂上不乎？」阿難白佛：「唯然，世尊！已見滿鉢之食在講堂上。」佛告阿難：「汝撾捷椎聚比丘眾。」我白佛言：「唯然，世尊！大比丘眾其數甚多，一鉢飯食何所足乎？」佛言阿難：「且止，默然而行。假使滿三千大千世界中人，百千歲共食此飯終不耗減。所以者何？文殊師利聖旨神化，令此鉢食無有盡時，文殊師利智慧具足神通所立，興造布施以度無極。」】《大正藏》冊 14，頁 458，下 13-21。

維摩詰菩薩遣化菩薩取一鉢飯

同樣倒駕慈航的維摩詰菩薩，變現一位化菩薩到香積國取來一鉢飯，有僧見已心起疑惑，小小一鉢如何飽足大眾？這位化菩薩說：「四海有竭，此飯無盡！使一切人食，揣若須彌，乃至一劫，猶不能盡。所以者何？無盡戒、定、智慧、解脫、解脫知見功德具足者，所食之餘，終不可盡。」¹⁶

童子供養如來，如來變食

在《佛說未曾有正法經》中，也說明了佛不可思議的威德力。當時，有一童子以一鉢食供養如來，鉢食亦不耗減，再次第供養諸大眾，「是會菩薩、聲聞咸受其食，悉皆飽滿，食猶未盡」¹⁷。

¹⁶《維摩詰所說經》卷3〈香積佛品第10〉：【時，維摩詰語舍利弗等諸大聲聞：「仁者可食，如來甘露味飯，大悲所熏，無以限意食之，使不消也。」有異聲聞念：「是飯少，而此大眾人人當食？」化菩薩曰：「勿以聲聞小德小智，稱量如來無量福慧！四海有竭，此飯無盡！使一切人食，揣若須彌，乃至一劫，猶不能盡。所以者何？無盡戒、定、智慧、解脫、解脫知見功德具足者，所食之餘，終不可盡。」於是鉢飯悉飽眾會，猶故不斲。其諸菩薩、聲聞、天、人，食此飯者，身安快樂，譬如一切樂莊嚴國諸菩薩也；又諸毛孔皆出妙香，亦如眾香國土諸樹之香。】《大正藏》冊14，頁552，下9-20。

¹⁷《佛說未曾有正法經》卷2：【時，彼童子即詣佛前禮世尊足。智王苾芻將所乞食授其童子，而告之言：「汝以此食供養世尊及諸大眾，當令汝得無量福聚。」是時童子如苾芻言，即捧其食添世尊鉢；食猶未盡，然後次第供諸大眾。是會菩薩、聲聞咸受其食，

由此當知，諸佛如來以及八地以上菩薩都有不可思議的「於相於土之自在力」，何勞大眾持咒方能變食？更不必說變食真言等乃是暗合雙修法的密咒；且密續規範主法者、變施食者皆必須受密教之四歸依（歸依密教金剛上師為先）、三昧耶戒（依密教金剛上師傳戒）、密教灌頂（受密教金剛上師之無上瑜伽灌頂），如此既纏縛於蘊處界諸法，又破壞了佛法的清淨歸依，連最基礎佛法正見都付之闕如，如何可與諸佛菩薩相應，而得如來垂憐施予變食？

綜上所說，佛法的變食要在仰賴佛菩薩的威神力，與會大眾若誦變食咒，應在表顯佛菩薩的悲心；但若咒句的本身並無佛法的真實義或是諸佛菩薩利益一切眾生的悲心，則即使誦咒也不能真實利益到鬼神眾乃至一切有情。

（三）佛法中的施食

● 施食大眾

從佛法典籍中的變食典故可知，諸佛菩薩以威德力變食後，更安樂一切大眾，令諸菩薩、聲聞、天、人等，至於人數可及「十二億菩薩」、「八萬四千聲聞」乃至更多，供食七日，令眾悉皆飽滿而食猶未盡¹⁸。因此將施食對象廣及天、

悉皆飽滿，食猶未盡。】《大正藏》冊 15，頁 434，下 23-29。

¹⁸《文殊支利普超三昧經》卷上〈舉鉢品 第3〉：【爾時世尊告舍利弗：「今且聽斯，善思念之！……莫能勝幢如來諸聲聞眾八萬四千，菩薩大士十二億眾。其佛世尊於五濁世演三乘教，有一比丘而為法師名曰慧王。……於時比丘慧王所得分衛食餅，授與幼童而謂之

人、鬼、傍生，這都是依於佛菩薩的廣大願力及慈悲心，以廣施眾生的因緣，加深、加速有緣眾生修學佛法的進程。諸佛如來心繫眾生，欲與眾安樂，後世佛弟子亦當仰體佛意，施食鬼眾及至諸有情。

揆諸現行「佛前大供」儀軌，其偈頌偏重在變食；爲了能夠體現廣施眾生的布施本意，今將偈頌文句調整爲「佛力變現 普施有情」，並以文詞明確顯示清淨施食的意思，這不但是如理的作法，也符合佛法教化世間的目的。

● 施食先亡與鬼神眾

關於施食典故，義淨法師在《南海寄歸內法傳》曾說明：佛陀令弟子普施眾生，然未食前先上呈施食，這在律典中並無明定如是教誨。至於將一盤食物施予先亡（已亡故的先人）以及諸神鬼等應受食之類有情眾生，這緣從靈鷲山而起，如佛經所說。施食時可由施食者將食物帶到上座（和尚、寺主等）前（右膝著地），由上座以葉片沾灑淨水後祝願：「以今所修福，普霑於鬼趣，食已免極苦，捨身生樂處。菩薩所受用，無盡若虛空，施獲如是果，增長無休息。」然後由施食者將食物帶出，置於幽僻處林叢下、或河池內，施於先亡者。（在中國江淮地方，設立齋食之後，有另外安置一盤食物，就是這個法式。）¹⁹

曰：『童子！受斯分衛之具，供養如來！』尋即受之，已滿佛鉢，食不減損；次與聲聞八萬四千，菩薩十二億；佛及聖眾，皆悉充飽。如是之供至于七日，飯則如故亦不損減。於時幼童踊躍歡喜善心生焉……」】《大正藏》冊 15，頁 412，中 21-下 14。

¹⁹《南海寄歸內法傳》卷 1：【聖遣普施眾生，未食前呈，律無成教。

至於對鬼神等眾生之施食，經中有提到幾個緣起：一是曠野（曠野）鬼神眾，一是鬼子母眾，一是金翅鳥。這牽涉到中文的供養偈：「大鵬金翅鳥，曠野鬼神眾，羅刹鬼子母，甘露悉充滿。」²⁰ 考證如下：

1. 施食曠野鬼

在《大般涅槃經》卷 16〈梵行品 第 8〉說到：有一鬼神名叫曠野（曠野），純食肉血、多殺眾生。當時 如來正教化當地鬼神，但這位曠野不受教化，於是 如來便化身作大力鬼，傾動他的宮殿，曠野和他的眷屬本來還想要和 如來對抗，然而一看見 如來時就失了心念，惶怖趴地，迷悶昏倒。如來慈愍手摩其身，曠野起來後感謝 如來慈愍赦他過失；如來再還復佛身，爲他說法，令他受不殺戒。曠野鬼就問 如來：「我及眷屬從此以後受持戒法，沒有血肉爲食，應當如何存活？」如來就說：「會敕令聲聞弟子，在修行之處所，悉當施與你們飲食。」以這樣的因緣，如來爲諸比丘制如是戒，常應當施這些曠野鬼飲食。如來爲了要調伏眾生的緣故，如是示現種種方便。²¹

又復將食一盤，以上先亡及餘神鬼應食之類，緣在鷲山，如經廣說。可將其食向上座前跪，上座乃以片水灑，而呪願曰：「以今所修福，普霑於鬼趣，食已免極苦，捨身生樂處。菩薩所受用，無盡若虛空，施獲如是果，增長無休息。」持將出外，於幽僻處林叢之下、或在河池之內，以施先亡矣。江淮間設齋之次，外置一盤，即斯法也。】《大正藏》冊 54，頁 210，上 14-25。

²⁰ 《毗尼日用錄》，《卍續藏》冊 106，頁 109，下 9-10。

²¹ 《大般涅槃經》卷 16〈梵行品 第 8〉：【「善男子！如我一時，遊彼

2. 施食鬼子母眷屬

在《雜寶藏經》卷 9 說：佛世時有一位鬼子母，她有一萬個兒子，個個都是大力士。由於這位鬼子母非常暴虐，經常殺人類的孩子來噉食，人們便仰告 世尊，世尊就將這鬼子母最小的兒子藏起來。鬼子母遍尋不著，聽聞 如來有一切智，於是來到 佛前請示，佛說：「妳有一萬個兒子，現在只失去一子，何故苦惱愁憂？而世人才只有一個，或者五個、三個孩子，妳卻下手殺害他們。」鬼子母於是對 如來承諾，只要找回幼子，就不再殺害世人的小孩。佛說：「只要妳能受三歸五戒，盡壽不再殺生，就將孩子還給妳。」於是鬼子

曠野、聚落叢樹，在其林下，有一鬼神，即名曠野，純食肉血多殺眾生，復於其聚，日食一人。善男子！我於爾時，為彼鬼神廣說法要；然彼暴惡、愚癡無智、不受教法，我即化身為大力鬼，動其宮殿，令不安所。彼鬼于時將其眷屬，出其宮殿，欲來拒逆。鬼見我時，即失心念，惶怖躄地，迷悶斷絕，猶如死人。我以慈愍，手摩其身。即還起坐，作如是言：『快哉，今日還得身命。是大神王，具大威德，有慈愍心，赦我愆咎。』即於我所，生善信心。我即還復如來之身，復更為說種種法要，令彼鬼神，受不殺戒。即於是日，曠野村中，有一長者次應當死，村人已送付彼鬼神。鬼神得已，即以施我；我既受已，便為長者，更立名字，名手長者。爾時彼鬼即白我言：『世尊！我及眷屬，唯仰血肉，以自存活。今以戒故，當云何活？』我即答言：『從今當勅聲聞弟子，隨有修行佛法之處，悉當令其施汝飲食。』善男子！以是因緣，為諸比丘制如是戒，汝等從今，常當施彼曠野鬼食，若有住處不能施者，當知是輩，非我弟子，即是天魔徒黨眷屬。善男子！如來為欲調伏眾生故，示如是種種方便，非故令彼生怖畏也。』】《大正藏》冊 12，頁 460，下 1-24。

母就受了三歸五戒。²²

鬼子母有時翻譯為「訶利底藥叉女」或「呵利底母」等。唐朝義淨法師在《南海寄歸內法傳》卷1的〈九、受齋軌則〉中，提及齋僧之法，也有提到另備一盤食施給呵利底母（鬼子母）。由於她過去世曾發邪願食盡王舍城中的所有赤子，於是捨報之後生為藥叉（夜叉），生五百兒（《雜寶藏經》說一萬），日日食啖王舍城中男女。如來就以方便度化她受三歸五戒，於是鬼子母請示如來：她兒子以後吃什麼維生？如來就說：「比丘住的寺院會每天施食，讓你們充飢。」因此，天竺的寺院每於門屋處或食廚邊，素畫鬼子母像，每日於前供食。鬼子母本身是四大天王部眾，有大勢力；世人如因疾病而無子，也可供食求子，都可如願。這些如律（《根本說一切有部毘

22 《雜寶藏經》卷9：【鬼子母者，是老鬼神王般闍迦妻，有子一萬，皆有大力士之力。其最小子，字嬪伽羅，此鬼子母兇妖暴虐，殺人兒子，以自噉食。人民患之，仰告世尊。世尊爾時，即取其子嬪伽羅，盛著鉢底。時鬼子母，周遍天下，七日之中，推求不得，愁憂懊惱，傳聞他言，云佛世尊，有一切智。即至佛所，問兒所在。時佛答言：「汝有萬子，唯失一子，何故苦惱愁憂而推覓耶？世間人民，或有一子，或五三子，而汝殺害。」鬼子母白佛言：「我今若得嬪伽羅者，終更不殺世人之子。」佛即使鬼子母見嬪伽羅在於鉢下，盡其神力，不能得取，還求於佛。佛言：「汝今若能受三歸五戒，盡壽不殺，當還汝子。」鬼子母即如佛勅，受於三歸及以五戒。受持已訖，即還其子。佛言：「汝好持戒，汝是迦葉佛時，羯膩王第七小女，大作功德，以不持戒故，受是鬼形。」】《大正藏》冊4，頁492，上13-29。

奈耶雜事》) 說。²³

3. 金翅鳥持齋

本師 釋迦牟尼佛在過去行菩薩道時，就曾攝受金翅鳥，令金翅鳥王持齋，不再吃龍，如《菩薩本行經》卷 3 說金翅鳥等受持佛法之事²⁴。在 佛陀出世弘法時，金翅鳥也受 佛陀教化而來護持佛法，如《佛說海龍王經》〈金翅鳥品〉所說²⁵；經典中說護持佛法的「天龍八部」，其中的「迦樓羅」

²³ 《南海寄歸內法傳》卷 1：【施主乃淨洗手足，先於大眾前初置聖僧供，次乃行食以奉僧眾。復於行食末安食一盤，以供呵利底母。其母先身因事發願食王舍城所有兒子，因其邪願捨身遂生藥叉之內，生五百兒，日日每食王舍城男女。諸人白佛，佛遂藏其稚子名曰愛兒。觸處覓之，佛邊方得。世尊告曰：「汝憐愛兒乎？汝子五百，一尚見憐；況復餘人一二而已。」佛因化之，令受五戒為鄔波斯迦。因請佛曰：「我兒五百今何食焉？」佛言：「苾芻等住處寺家，日日每設祭食，令汝等充食。」故西方諸寺，每於門屋處或在食廚邊，素畫母形抱一兒子，於其膝下或五或三，以表其像。每日於前盛陳供食。其母乃是四天王之眾，大豐勢力。其有疾病無兒息者，饗食薦之咸皆遂願。廣緣如律，此陳大意耳。】《大正藏》冊 54，頁 209，中 3-19。

²⁴ 《菩薩本行經》卷下：「金翅鳥王亦復說言：『今此龍王是我之食，我今持齋攝身口意，無傷害心而不食之，我得福多。』」《大正藏》冊 3，頁 123，下 16-18。

²⁵ 《佛說海龍王經》卷 4 〈金翅鳥品 第 16〉：【爾時四金翅鳥王，各與千眷屬俱而白佛言：「今日吾等自歸命佛及法、眾僧，自首悔過前所犯殃，奉持禁戒，從今日始常以無畏施一切龍，擁護正法，至佛法住，將順道法到于滅盡，不違佛教。」】《大正藏》冊 15，頁 151，中 27-下 2。

就是金翅鳥。因此施食時，亦同於曠野鬼神、鬼子母及其眷屬等，一體攝受施食。

綜上所說，如來變食一鉢食不可思議，能廣施眾生。又，如來囑咐護持寺院道場的諸鬼神眾可得受食，是故推而廣之，世間一切鬼神都可因如來的佛力加持神變而得到食物，乃至更廣及一切有情都可憑藉此施食而獲得利益安樂。

（四）施食原則之建議

- 捨棄密咒、手勢、持器

上文所引經文中，清楚記載佛菩薩變食所用到的工具只有「鉢」，而鉢只是用來盛食；除此之外，並無戒指、劍指等手勢，也無結種種手印及誦咒，亦無「刀、手」等外道器皿。

唐朝義淨法師《南海寄歸內法傳》所敘述的施食，同樣是僅有攜食到施食處（最多是先由上座祝願）；從這裡延伸來看，施食鬼眾的同時，食物本體實際上亦施予鳥獸蟲蟻，即廣及諸有情。

- 食物內容應有主食及配菜

目前的佛前大供儀軌之實施（含施食）多是佛前只上供菜，另於佛前香案置一小供碗的飯；韋陀菩薩前供飯、供菜；出食時由佛前香案上的供飯中挖取七粒飯去施食處（以持器「刀、手」）。從這個備辦看，供飯本意應是供佛，但爲了後續施食鬼眾及請佛變食儀軌，故不置於佛前，而是放在佛前的香案邊，出食時即從中挖取七粒飯，持去施食。（各道場供菜供飯的擺放位置或許有差異，但都同樣是從供飯中持以施食。）此不如理處是：（1）佛前其實未供飯，（2）分取本應供佛的食物。

故供佛及施食應調整為：佛陀、韋陀菩薩、施食用，均各備主食及配菜；凡五穀類均可作為主食。若論備食數量，當以佛前最多，韋陀菩薩前次之，施食處更次之。（施食用者於出食前宜先放置在佛前香案側邊。）

施食的配菜，考慮到施後撤下若由道場人員食用可能導致身體不適，以及依義淨法師《南海寄歸內法傳》所述施食之物可施予鳥獸蟲蟻，則施食的配菜可使用有香氣、又不會很快腐敗的食物（例如松子等乾果類）。至於供奉湯水，則須斟酌（蒙山施食除外），一般應避免之，以免端取時不小心潑灑出來，或破壞法會莊嚴。

● 施食時間

如上所引，對鬼子母之施食是早餐時，乃至只要鬼子母想要吃食亦應施予；對墮野鬼當常常施予。亦即施食鬼子母及墮野鬼，不限早中晚可常行之。依此精神推之，對金翅鳥乃至諸有情的施食，允可比照鬼子母、墮野鬼。如此應是符合世尊一體攝受的悲心。至於早中晚施食，主要是有常住的寺院可行之，其他道場可依自身狀況斟酌。

● 主法法師祝禱

目前午供法會比較常見的作法是施食人員以外道持器、密教手勢及密咒，在大眾同唱「變食咒」聲中，將食物持出施食。然依上文所引經文，變食乃是依諸佛如來的威神力，而非大眾同誦密咒可實現。復依唐朝義淨法師所述，施食亡故者緣起於靈鷲山；行者先攜食物到上座前，經上座祝願，再帶到林叢、河池行施。依此精神，施食之物祈請如來變食

之後，由主法法師祝願（口誦祝禱詞：「以此供佛諸功德，迴向受施有情眾，鬼道畜生免饑苦，心開意解離惡趣，往生善處修福慧，蒙佛接引生淨土」²⁶），再由行者持到施食之處，允為合理。另，儀式的主從關係也應回歸佛世精神，以供佛為主，施食是附屬，故由主法法師口誦祝詞禱之，圓滿法事儀軌。

● 施食作業應回歸莊嚴簡要

1. 服色應自莊嚴：若非一般寺院的出家眾有僧服莊嚴，則施食人員應以服色自莊嚴；至於是否搭衣，可視道場或場合決定。

2. 出食時間：在唱誦「佛力變現 普施有情」偈句時，禮佛三拜之後，開始出食。

3. 出食位置：應在香案近處（香案的位置應在佛前）。施食人員不需行一大段路，就可到達佛前香案，直接端取整盤食物，攜到主法法師前祝願，再帶出去施食。

施食時，作意是以佛心相應的慈悲心念來施食（不須打任何手印或手勢）。又由於 釋迦如來應允鬼子母得受佛弟子施食，以及諸佛如來悲心普及一切有情，因此施食人員可誦偈兩首：(1)「大鵬金翅鳥，曠野鬼神眾，羅刹鬼子母，甘露悉充滿。」(2)「汝等有情眾，我今施汝供，此食遍十方，一切有情共。願以此功德，普及於一切，施食與有情，皆共成佛道。」

26 依正覺電子報第 154 期《〈佛前大供〉更正啓事》之〈主法施食祝禱詞〉。詳細內容請見：《〈佛前大供〉更正啓事》，正覺電子報第 154 期，2021 年 2 月 1 日網路電子版出刊，頁 94。

作業完成後，施食人員不須回到佛前的出食位。

4. 撤食作業：由各道場自行決定何時撤回施食。撤下的食物，古時是可置於泥地上、叢林下、河池內，實質上是轉而施予鳥獸蟲蟻；但現代道場不一定位於山林曠野，若效法古代作法，當會帶給鄰居困擾；但也不宜將施食作廚餘處理（佛弟子應當惜福）。因此，施食之物宜選擇帶香氣且不易快速腐敗之物，如此施食之後可選擇適當方式轉施予鳥獸蟲蟻，允為理想。

● 有關香案及施食臺

香案是用來放置香爐的桌子，而施食的食物需祈請佛菩薩變食，因此出食前將之放在佛前香案邊是合宜的。施食臺也就是施食的位置。依唐朝義淨法師《南海寄歸內法傳》，天竺寺院施食鬼子母，每於門屋處或在食廚邊（門屋，即古時院落的第一進，也就是大門）²⁷。又，中國施食先亡時，施食人員攜食物至上座前（以葉片沾灑淨水並祝願），再帶到僻靜處（叢林下、河池內）布施野外鳥獸魚類旁生。承上可知，施食原本並未結合「齋佛儀」，僅是由施食人員直接將食物施於寺院邊區。到了後世，施食結合供佛及密教變食，施食臺就直接設在佛殿外，施食人員可以在大眾梵唄時完成施食作業。

27 「四合院建築的布局，是以南北縱軸對稱布置和封閉獨立的院落為基本特徵的。按其規模的大小，有最簡單的一進院、二進院或沿著縱軸加多三進院、四進院或五進院。一般而言，大宅院中，第一進為門屋，第二進是廳堂，第三進或後進為私室或閨房，是婦女或眷屬的活動空間……」。請參考：《何為「四合院」》，網址：<https://kknews.cc/culture/oyrg6e6.html>（擷取日期：2020/9/28）

若秉持 世尊及大乘慈悲精神，施食臺可設在佛殿外，大眾供佛禮讚之後，祈請 如來變食，施食有情、同入佛道；然今日位於都會的大樓道場亦多，則可依古時施食精神，隨各道場空間條件，選擇於頂樓、天井、陽臺、或適宜之處施食。

另外需要特別提醒的是，目前一般施食臺的臺身，有的是鐫刻七佛佛號或是「汝等鬼神眾，我今施汝供，此食遍十方，一切鬼神共。願以此功德，普及於一切，施食與鬼神，皆共成佛道。唵 穆力陵娑婆訶」，本質上較不如法。建議未來若有寺院設置「施食臺」時，(1) 可依本文所說，設在佛殿外。(2) 臺身不宜鐫刻七佛佛號或密咒，這是由於佛號鐫刻在施食臺的檯面下，比較不如法，且密咒本身意義不為大眾所知。因此，建議於施食儀軌中去除這些密咒，並依 如來攝受眾生的悲心，將施食「鬼神」擴及所有「有情」，如「汝等有情眾，我今施汝供，此食遍十方，一切有情共。願以此功德，普及於一切，施食與有情，皆共成佛道」，即可圓滿。

五、密教施食儀軌

在開始對密續咒語進行辨別與討論之前，前文先釐清了「佛前大供」所牽涉的中國施食儀軌的由來；經查該儀軌始自唐朝譯出的密教部典籍密續，如前所說，施食儀軌在佛世時並沒有繁複的儀軌，但這並不妨礙此處的探討，因為可由此文的解析來釐清佛意，並且建立一個合乎佛法慈悲攝受有情的儀軌風貌。同時，由於施食也牽涉到目前許多佛門儀軌，所以這個討論是個很好的開端。

● 施食儀軌——不空所譯密續為本源

唐朝大量翻譯的密續中，有關施食部分最早可見唐朝譯師實叉難陀（公元 652 年－710 年）的《佛說救面然餓鬼陀羅尼神咒經》一卷（古字「然」通「燃」），另一異譯本則是由後來密教不空法師（公元 705 年－774 年）所譯的《佛說救拔焰口餓鬼陀羅尼經》。這兩部密續內容稍有不同，然皆敘述同一個密教施食的緣起故事；兩部密續皆可於現在中華電子佛典搜尋得到。這兩部密續譯本可說是相當清楚說明了施食，因此可視為密教施食的典籍；其中不空譯出的內容又較實叉難陀版本完整，可看到比較完整的〈施食真言〉咒語內容。

這兩部譯本的敘事是：阿難尊者在夜裡遇到了一餓鬼（其名有「面然」和「焰口」兩個版本），他恐嚇阿難必須依言施食給許多野鬼以及仙人，否則阿難很快就會命終。阿難翌日請示如來，於是有了施食以及相關密咒的誕生。

由此連結來看不空翻譯的四部有關施食的密續：除了前面提及的《佛說救拔焰口餓鬼陀羅尼經》之外，還有《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》、《瑜伽集要焰口施食起教阿難陀緣由》以及《施諸餓鬼飲食及水法》。這些密續如果以最早實叉難陀法師翻譯的年代來看，他是在武則天證聖元年乙未（公元 695 年）先開始翻譯《大方廣佛華嚴經》（八十華嚴），到聖曆二年（公元 699 年）才譯完，因此這施食密續譯為中文的時間應在此之後。由上可研判這施食密續出現在天竺的時間不會晚於七世紀末，之後流傳到西域，而為當時在西域的實叉難陀法師所知。然而這類施食的密續並沒有停止發展，大致可知持續編纂到八世紀，這使得不空法師到天竺尋找密續時，發現施食部分有了更多的增廣。不空法師本是協助金

剛智法師翻譯密續，後來他遊學於天竺，在唐玄宗李隆基天寶五年（公元 746 年）回到長安，以他為主譯，從事密續翻譯，如是至於唐代宗李豫大曆年間。以署名「唐三藏沙門不空奉詔譯」來看，有《瑜伽集要焰口施食起教阿難陀緣由》和《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》，這應該是不空法師比較早期的譯著。至於不空法師住到大興善寺是唐肅宗李亨至德二年（公元 757 年），等到唐代宗李豫永泰元年（公元 765 年），李豫授予不空法師特進試鴻臚卿，賜號大廣智三藏；因此以「特進試鴻臚卿」署名來看，這《施諸餓鬼飲食及水法》和《佛說救拔焰口餓鬼陀羅尼經》是不空法師後期翻譯的密續。

其中，《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》囊括了緣起（阿難遇餓鬼的故事）、儀軌、密咒，中國佛教許多法師信受而截取了當中的密咒用以施食，乃至逐漸普及而建立起通行的施食儀軌，以及形成了著名的「放焰口」、「蒙山施食」等法會，甚至本文前已討論的「佛前大供」儀軌中也採用了大量的密咒。這可說都是依不空所譯的密續《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》而建立的，也可說不空在《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》提及的手印及其對應的真言非常繁多，令中國法師們產生了迷惑所致：

1. 「破地獄印」及「(破地獄) 真言」
2. 「召請餓鬼印」及「(召請餓鬼) 真言」
3. 「召罪印」及「召罪真言」
4. 「摧罪印」及「摧罪真言」
5. 「定業印」及「淨業真言」

6. 「懺悔滅罪印」及「懺悔眞言」
7. 「妙色身如來施甘露印」及「施甘露眞言」
8. 「開咽喉印」及「開咽喉眞言」
9. 「發菩提心（印）」及「（發菩提心）眞言」
10. 「受三昧耶戒印」及「（受三昧耶戒）眞言」
11. 「無量威德自在光明如來印」及「施食眞言」
12. 「無量威德自在光明如來印」及「變食眞言」
13. 「普供養印」及「（普供養）眞言」
14. 「奉送印」及「金剛解脫眞言」

由於這和中國佛教界本來不重視咒語全然不同，因此有需要針對不空所譯的施食密續來作探討。

（一）密續施食之緣起

佛門「瑜伽焰口施食」的起源，在此以不空譯本《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》來探討，此處節錄一小段來作分析，先說密教施食緣起的故事：

爾時，阿難獨居靜處，念所受法。即於其夜三更已後，見一餓鬼名曰「焰口」，其形醜陋，身體枯瘦，口中火然，咽如針鋒，頭髮鬢亂，牙爪長利，甚可怖畏；住阿難前，白阿難言：「汝卻後三日，命將欲盡，即便生於餓鬼之中。」是時，阿難聞此語已，心生惶怖，問餓鬼言：「大士！若我死後生餓鬼者，我今行何方便得免斯苦？」爾時，餓鬼白阿難言：「汝於來日晨朝，若

能布施百千那由他恒河沙數餓鬼飲食、并餘無量婆羅門仙、閻羅所司業道冥官，及諸鬼神先亡久遠等所食飲食，如摩伽陀國所用之斛，各施七七斛飲食，并爲我等供養三寶；汝得增壽，令我等輩離餓鬼苦，得生天上。」阿難見此焰口餓鬼，身形羸瘦枯焦極醜，口中火然其咽如針，頭髮鬢亂，毛爪長利；又聞苦語，甚大驚怖，身毛皆豎。

即至晨朝，從座而起，往至佛所，右遶三匝，頂禮佛足，身體戰慄而白佛言：「大悲世尊！願救我苦！所以者何？昨夜三更經行靜處，念所受法，見焰口鬼而語我言：『汝過三日，必當命盡，生餓鬼中。』我問鬼言：『云何令我得免斯苦？』餓鬼答言：『汝若能施百千萬億那由他恒河沙數無量餓鬼、婆羅門仙、閻羅所司業道冥官、及諸鬼神侍從、眷屬先亡久遠，平等普施餓鬼飲食。汝等增壽。』」白言：「世尊！云何能辦無量飲食充足？」²⁸

從上文來看其不合邏輯與背離佛法之處：

首先，阿難身爲釋迦如來的侍者，有正知正見，又至少是斷盡三縛結的聲聞初果，但是這位餓鬼焰口顯然完全不懂佛法，才會來恐嚇阿難「三日後死墮餓鬼道」。這違背了佛所說「聲聞初果永不墮惡道（餓鬼、畜生、地獄道）的聖教，阿難豈可能信受其恐嚇！顯然這部密續所說不是佛法，純屬杜撰。

28 《大正藏》冊 21，頁 468，下 25-頁 469，上 20。

再者，「大士」在佛教中是對大菩薩的尊稱，阿難身為佛弟子，雖不輕任何人，卻豈有稱呼餓鬼「大士」之理？如果是「大士」，即大菩薩，必然會說如理之法，亦必具有世間福德，不可能成為缺食的餓鬼；而且文中為何未見這位「大士」說出阿難將墮入鬼道的任何前因呢？為何未教導阿難如何清淨懺悔、消除過去所造業障呢？如果來者真是「大士」，即使示現為餓鬼，也必有地上菩薩持十大願的慈悲及證德，令見者歡喜，為何阿難卻感覺「惶怖、驚怖、戰慄」呢？而且就算侍者阿難將會墮入餓鬼道，則釋迦牟尼佛必定早知並為作種種方便，以解決其困難之境，何待餓鬼現身之後，方為阿難說之？又該「大士」要求阿難以施食功德免於餓鬼果報，然阿難尊者作為本師釋迦牟尼佛的侍者，又誓願護持法藏，平時又多利樂眾生，如是功德福德難可計算，豈是「施食餓鬼」的福報所能相提並論的，何須另行建立一「施食餓鬼」之法才能免墮餓鬼道？這顯然毫無道理。

此外，這位「大士」要求的布施對象是無數恆河沙的餓鬼、婆羅門仙〔編案：鬼道中之一類〕……，然而以供養功德而論，供養報恩田（父母、師長等）及功德田（佛、菩薩、緣覺、四雙八輩）的功德遠大於施給貧窮田，所以即使是對本師釋迦牟尼佛座下的聲聞聖眾弟子來作供養，都比對一般的凡夫貧窮田行施所得福德來得殊勝，因此如果只是考量福德的增長，又何必要特別將施食對象設定為餓鬼及婆羅門仙呢？對賢聖僧行供養豈不是福德增長更多嗎？

再從三乘菩提來看文本不合正理之處：

1. 依二乘正理，既然阿難尊者已斷除我見，三縛結斷者至少是聲聞初果，當知聲聞初果捨壽後必定生天，最多七次人天往返即可取證阿羅漢，如何還有餓鬼道之果報？密續如何扭曲佛法而說尊者「三日後墮入餓鬼道」之理？
2. 大乘經典《妙法蓮華經》中，釋迦如來說阿難尊者已經無量劫來修學大乘法，並授記其將來成佛時的佛號國名等，而且阿難將是諸聖弟子中最早成佛者。既然阿難尊者深知三界六道輪迴之理，對因果業道的正理無有迷惑，如何可能被此餓鬼道眾生一嚇就心驚膽跳，甚至越看對方身相越怕，還「身毛皆豎」，這根本沒有道理。
3. 又以「華嚴部」之《大方廣如來不思議境界經》述說大乘菩薩因緣時，提及阿難尊者久修六波羅蜜，已近佛菩提：「復有無量千億菩薩現聲聞形，亦來會坐。其名曰：舍利弗、大目犍連、須菩提、羅睺羅、阿若憍陳如、摩訶迦葉、優波離、阿那律、離婆多、阿難、提婆達多、跋難陀等，而為上首，皆已久修六波羅蜜，近佛菩提，為化眾生，於雜染土現聲聞形。」²⁹ 顯見阿難尊者實際是大菩薩示現為聲聞身，絕非等閒。而此密續卻將阿難尊者當作隨意可以欺罔的眾生，如何成理？

以上所論，可知這「施食真言」出處的密續，必是密教所偽作的經典，其內容無一可信。當知，施食餓鬼一事若是這麼重要，阿難尊者必在結集《阿含》時提出，不必待一千

²⁹ 《大正藏》冊 10，頁 909，上 24-29。

多年後，才由密教產出密續說明之。

（二）密續規範：施食者須是受過灌頂之密教上師

密續以「施食真言」召請諸佛菩薩加持，布施救濟餓鬼有情眾，這樣的心地不好嗎？請見不空所譯的密教真意，《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》：

佛告阿難：「若欲受持施食之法，須依瑜伽甚深三昧阿闍梨法；若樂修行者，應從瑜伽阿闍梨，學發無上大菩提心，受三昧戒，入大曼拏羅，得灌頂者，然許受之；受大毘盧遮那如來五智灌頂，紹阿闍梨位，方可傳教也。若不爾者，遞不相許。設爾修行，自招殃咎，成盜法罪，終無功效！若受灌頂，依於師教，修習瑜伽威儀法式，善能分別了達法相，故名三藏阿闍梨，方得傳斯教也。」³⁰

上述密續文字明言，凡是自學施食者都犯盜法罪，施食無效。這密續規定施食的法師都必須先受密教三昧耶戒（此處譯為「三昧戒」），進入大曼荼羅（即是壇場，此處的「入大曼拏羅」），受密教灌頂，紹繼密教上師位；這樣修學無上瑜伽有成者，才可成為密教的「三藏上師」（阿闍梨），才可行施食法。因此，根據這密續的規定，一切施食的學人都必須修學密教法。然中國佛教道場實際上本是大乘道場，並非是密教道場，則凡是口誦相關的施食密咒等等，難道都變成了盜法罪？若不是修學密教者，無受四歸依、三昧耶戒、密教瑜伽灌頂，則依

³⁰ 《大正藏》冊 21，頁 469，下 16-25。

此密教法所行的施食，依密續單方面之說法，全都無效，而且是非法。然佛教古來即有施食之法，並沒有這麼多繁複的咒語（如果施食給曠野鬼等眾生時需要配合咒語，世尊一定會教導）。因此若施食時堅持要施行密咒者，便得依該密咒之原來出處密續之規定，必須尋找密教上師，受四歸依、三昧耶戒、瑜伽灌頂；然如是都違背了佛的教法。佛法是清淨三歸依、五戒、菩薩戒，遠離淫欲；灌頂則是十地法王子位受職時，方受諸佛如來放光灌頂，迥異於密教之所說。

因此根據這施食密咒的密續規定來看，皆是在表白：這施食咒是密教法，不是佛法中布施波羅蜜的勝法；且任何學人都必須先禮敬密教上師，才能夠修學密教的施食；這樣形成了四歸依，而不同於佛法的三歸依。然而密教盜用佛法名相偽造如是「經典」籠罩學人的結果，就連明朝蓮池法師也為之困惑而不敢改訂。殊不知密續所設施食法的目的，是要轉佛教學人去歸依密教，施食者必須受密教上師所傳授的三昧耶戒，一生以密教上師馬首是瞻；以後還得入密教壇場受無上瑜伽灌頂，即男女雙修，如是令佛教學人降伏歸順於密教，而不再是佛弟子，這才是該密續包裹施食法的本意。

（三）不空譯本的〈施食真言〉

不空譯本的〈施食真言〉相關內容摘錄如下：

次為汝等受三昧耶戒印，以二羽縛忍願申如針，真言曰：「唵(引)三昧耶薩怛鑠(二合)。」今為汝等受三昧耶戒竟，從今已去，能令汝等，入如來位，是真佛子，從法化生，

得佛法分。次結無量威德自在光明如來印，左羽想持器，右羽彈忍禪，想於左羽掌中有一鑊字，流出種種無量甘露法食，即誦〈施食真言〉曰：「唵(引)薩嚩怛他誡多(一)嚩路枳帝鑊(二)婆囉婆囉(三)三婆囉三婆囉(四)吽(五)。」³¹

此段文字有二處值得注意：

- (1) 它的儀軌流程是，先受密教三昧耶戒印之後，才結施食印（無量威德自在光明如來印）及誦此施食真言。
- (2) 與現今通行的「施食真言」對照，此真言多了「鑊 婆囉婆囉」，至於其前後文字則跟現在佛門所誦的「施食真言」是一樣的。有關「鑊」字的意思，請見下文說明。

（四）密續：先受密教三昧耶戒，方得施食

關於密法中施食者必須受三昧耶戒，在此再作一說明。不空譯本的密續很清楚表示，在行密教「施食」法之前，必須先歸依密教並受三昧耶戒，且須以密教三密法門之「手結印」代表「身密」，以「唵誦密咒真言」代表「口密」；然這些法門都不屬於真實佛教，顯而易見，其藉由暗度陳倉的手段，將密教的施食法偽裝成佛教行門，目的是為了逐漸將佛教學人轉成爲密教學人。

密教之三昧耶戒咒語，在不空的《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》譯爲「唵(引)三昧耶薩怛鑊(二合)」³²，在《施

31 《大正藏》冊 21，頁 471，中 13-23。

32 《大正藏》冊 21，頁 471，中 15。

諸餓鬼飲食及水法》則譯為「唵三摩耶薩怛梵」³³，在後世重集的《瑜伽集要嚙口施食儀》則譯為「唵三摩耶薩埵鑊」³⁴。「唵(引)三昧耶薩怛鑊(二合)」，「三摩耶」就是「三昧耶」的異譯，「薩埵」、「薩怛」是「有情」的意思；實際上不空翻譯這些密咒是有點隨心所欲的，而且他有許多譯法多少是故弄玄虛，茲不列舉。這整句「三摩耶薩埵」的意譯是「受三昧耶戒的有情」，用意是要大眾走向密教而成為密教的「金剛薩埵」，而不是走向「佛菩提」成為「菩提薩埵」——菩薩。

綜合上述，其意思是：與會大眾，即使是來受施的餓鬼、鬼神等等，都必須受密教的三昧耶戒，歸依密教，這就是該密續的宗旨。

(五)「鑊」隱示密教雙修行門

「唵三摩耶薩埵鑊」用來結尾的「鑊」，即是「鑊」。「鑊」，是密教的金剛五字「阿鑊覽哈欠」之一。

密續《佛頂尊勝心破地獄轉業障出三界祕密三身佛果三種悉地真言儀軌》：

阿，金剛地部一（阿字作地觀金剛座觀，形四角色黃，大圓鏡智又名金剛智）。

鑊，金剛水部二（鑊字作水觀蓮華觀，形如滿月色白，妙觀察智又名蓮華智亦轉法輪智）。

³³ 《大正藏》冊 21，頁 468，上 13。

³⁴ 《嘉興藏》冊 19，頁 210，上 24。

覽，金剛火部三（覽字作日觀，形三角色赤，平等性智亦名灌頂智）。

哈，金剛風部四（哈字作月觀，形如半月色黑，成所作智亦名羯磨智也）。

欠，金剛空部五（欠字作空觀，形如滿月色，種種法界性智）。

「地水火風空」五輪之種子，「阿鑊覽哈欠」五字，有地輪，地輪之上有水輪，水輪之上有火輪，火輪之上有風輪，風輪之上有空輪，空輪之中想憾字，其如深玄色，漸舒廣成，風輪上想鑊字變成水輪。³⁵

「阿鑊覽哈欠」中的「鑊」，表面上的說明，是指金剛部的水輪，代表「地水火風空」的「水大」；實際上的意義，是隱晦暗合密教的祕密法：行者觀想頭頂上的雙身佛交合，流出男女淫液，從行者頭上流灌而下。若行者具格實修密法時，觀想其明點（即精液，其色為白）從顛頂下方一滴一滴釋出，下行到中脈，稱為月亮之路；明點在頭頂時稱為新月，從上而下漸漸盈滿，待明點行至男根前端時不搖不動，是為滿月；此時觀想其反向上行，由於行者不得漏出精液，因此滿月長盛，上行至眉間輪，圓滿行門（並且男根必須全程翹然）。

密續以此「鑊」的字面意義——「流出」，代表密教所謂的水大，表示「流出施食」、「流出甘露」、「流出功德」等等，並以觀想成就作為證得殊勝的悉地，實際上連結的是密教的

³⁵ 《大正藏》冊 18，頁 912，下 17-26。

雙身法灌頂行門，與真正佛法全不相干。

（六）金剛水大「鑊」即密教蘇悉地功德成就

「阿鑊覽哈欠」在密教特別闡釋密咒的蘇悉地中，也有緊密的連結關係，如唐朝密續譯師善無畏譯的《佛頂尊勝心破地獄轉業障出三界祕密陀羅尼》：

阿鑊藍哈欠（是上品悉地真言也，以前五三印真言，順一遍逆一遍，次順旋轉四遍，次逆旋轉四遍，此即利益一切眾生皆以悉地義也）是名「祕密悉地」，亦名「成就悉地」，亦名「蘇悉地」。蘇悉地者，遍法界也，成就佛果，證大菩提，法界祕密言，光明遍滿，唯佛與佛能入此門，緣覺聲聞不能照，此亦名祕密悉地。若誦一遍，當如轉藏經一百萬遍。出悉地從足至腰，入悉地從臍至心，祕密悉地從心至頂，如是三悉地，出悉地，化身成就；入悉地，報身成就；祕密悉地蘇悉地，法身成就，即是三種常身正法藏。³⁶

這三種悉地，代表了密教自己所以為的「三身成就」。又，密教以唸誦此咒一遍，當作如同轉動藏經輪一百萬遍，而密教所謂的「轉經輪」是把經咒包藏在一個筒裡去轉動它，宣稱每轉一次經輪就等於唸誦了一遍內藏的經咒，並且誣稱此行門為佛菩薩所傳，密教如是處處盜用佛名就顯示了其欲以李代桃僵的手法來取代佛教的野心。

³⁶ 《大正藏》冊 18，頁 915，中 19-28。

總結來說，密續《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》中的「施食真言」挾帶著密教的三昧耶戒暗度陳倉，還嵌入隱含雙身法密語的「鏤」字，以藉由推廣密教施食，誘騙學人逐步墮入雙身法的實修。

六、現行供佛儀軌中之咒語及其梵文意義

現行的「佛前大供」儀軌中包含了四個咒語：施食真言、甘露水真言、普供養真言、天廚妙供。

（一）梵文咒語之意思

除了〈天廚妙供〉是梵文咒語音譯加上一部分表義清楚的中文詞句之外，其他三個真言都是純粹梵文音譯。在此先舉示其梵文意義³⁷：

1. 〈施食真言〉

梵文音譯	簡易羅馬拼音	意義
曩謨	namah	歸命、敬禮
薩嚩	sarva	全部的、一切的

37 【參考資料】

1. 梵漢佛教語大辭典，林光明編著，嘉豐出版社。
2. 梵漢大辭典，林光明編譯，嘉豐出版社。
3. 佛教漢梵大辭典，平川彰編著，靈友會（東京）出版。
4. 漢梵咒語大講堂，<https://mantra.com.tw/video> 或 <https://www.youtube.com/watch?v=6cKELtFIGYI&list=PL1ADBH6k8-3wfYKofdwzJIhPfVYcz29n>
5. 梵文常用咒語彙編，黃力查編譯，大千出版社。

怛他識多	tathagata	如來
嚩嚩呾帝	avolokita	現見、觀見
唵	om	極讚、發語詞
三跋囉	sambhara	功德、莊嚴
三跋囉	sambhara	
吽	hum	(法螺) 遍響

2. 〈甘露水真言〉

梵文音譯	簡易羅馬拼音	意義
曩謨	namah	歸命、敬禮
蘇嚕婆耶	surupaya	可愛妙色
怛他識哆耶	tathagataya	如來
怛姪他	tadyatha	即說咒曰、即是
唵	om	極讚、發語詞
蘇嚕	sru	(甘露) 流出，(或妙色身)
蘇嚕	sru	(林光明認為是 surupa 的縮寫，妙色身)
鉢囉蘇嚕	prasru	(甘露) 充滿流出，(或充滿妙色身)
鉢囉蘇嚕	prasru	(林光明認為是 pra-suru 的縮寫，充滿妙色身)
娑婆訶	svaha	結語詞、圓滿

3. 〈普供養真言〉

梵文音譯	簡易羅馬拼音	意義
唵	om	極讚、發語詞
誡誡曩	gagana	虛空
三婆嚩	sambhava	出生 (梵漢大辭典：有性交的意思)
伐日囉	vajra	金剛，金剛杵
斛	hoh	(同呼)

4. 〈天廚妙供〉中的梵語音譯咒語

梵文音譯	簡易羅馬拼音	意義
戶唵	hoh-om	極讚、發語詞
蘇嚕	sru	(甘露)流出
薩哩嚩	sarva	全部的、一切的
怛他阿誡 多	tathagata	如來
怛你也他	tadyatha	即說咒曰、即是
蘇嚕	sru	(甘露)流出
娑嚩訶	svaha	結語詞、圓滿

(二) 〈施食真言〉中之甘露及手印真意

● 不空譯的密續《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》

〈施食真言〉的出處是《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》：

次結無量威德自在光明如來印，左羽想持器，右羽彈忍禪，想於左羽掌中有一鑊字，流出種種無量甘露法食，即誦〈施食真言〉曰：「唵(引)薩嚩怛他誡多(一)嚩路枳帝鑊(二)婆囉婆囉(三)三婆囉三婆囉(四)吽(五)。」³⁸

密續的「鑊」字本身是有「男女雙身合修時所流出的淫液」之意，這如前所說。因此當密教行者唸誦此密咒中的「一切如來」時，作意是觀想虛空中有無數行於男女雙修的密教如來，這些「如來」各各都是擁抱明妃，呈現站立或結跏趺坐交合的雙身像。所以，密教所謂的「禮敬如來」，在其意念是觀想雙身佛的情況下，實際是汗辱十方如來。

(三) 〈甘露水真言〉中之甘露及手印真意

● 不空譯的密續《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》

甘露水真言的出處，同樣可見於不空譯的密續《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》：

次結妙色身如來施甘露印，即以左羽轉腕向前，力智

³⁸ 《大正藏》冊 21，頁 471，中 19-23。

作聲〈施甘露真言〉曰：「曩謨素嚕播耶(一)怛他誡哆野(二)怛爾也(二合)他唵(引四)素嚕素嚕(五)鉢囉(二合)素嚕(六)鉢囉(二合)素嚕(七)娑嚩(二合)賀(八)。」誦真言時，想於忍願上有一「鑊」字，流出般若甘露法水，彈洒空中，一切餓鬼異類鬼神普得清涼，猛火息滅，身田潤澤離飢渴想。³⁹

基本上，這密咒很常見於密續，如唐朝跋駄木阿譯的《佛說施餓鬼甘露味大陀羅尼經》：

即說咒水陀羅尼，咒曰：「那謨 蘇盧婆曳(一) 怛伽他哆耶(二) 怛鐵他(三) 蘇嚕蘇嚕(四) 波囉蘇嚕 莎婆呵(五)。」⁴⁰

依照不空譯的密續文本，布施甘露時，是以手印配合真言，此處的手印是所謂的「妙色身如來施甘露印」；至於「甘露」可就是重點了，因為這真言的名稱叫作「施甘露真言」，所以咒中的「素嚕」或「蘇嚕」，意思應該是指稱「甘露」。又，密教以雙手十指表示十波羅蜜法，因此其中兩根手指頭代表「忍」與「願」，所以「想於忍願上有一『鑊』字」意即觀想在代表「忍」與「願」這二根手指頭上有一個「鑊」字，也就是水大，流出甘露。

然須知，密教所謂的甘露與真正佛教的甘露法水，相差

³⁹ 《大正藏》冊 21，頁 470，下 13-20。

⁴⁰ 《大正藏》冊 21，頁 485，下 16-19。

何只十萬八千里；密教所謂的甘露，實際是指祕密灌頂時，男女交合流出的淫水。密教行者觀想或實修時，在男女交合之際，必須「忍」精不射，以男根吸取女精入己身，和合成爲所謂的紅白甘露，觀想其上下通流全身。故知，以此觀想出來的男女紅白「甘露」，普「願」廣施一切有情，意思就是爲一切有情隨許灌頂，爲他們鋪陳方便道，未來也成爲密教行者，修密教法。

● 不空譯的密續《施諸餓鬼飲食及水法》

不空譯的密續《施諸餓鬼飲食及水法》，又稱此「甘露水眞言」爲「蒙甘露法味眞言」，手印稱爲「施無畏印」⁴¹。又，密教用來祭祀鬼神的五甘露是「酒、男精、女血、大便、小便」，亦即密教的甘露其實是不淨物，於眾生非但無有絲毫利益，而且有害。

佛法中真正的甘露其實不是物質之法，而是能讓人得證涅槃的無上妙法，能使人證得聲聞果、緣覺果乃至佛菩提果。而密教一切見修行果的內涵皆與佛法大相逕庭，因此，正信的佛弟子應當捨棄出於密續的密咒，遠離密教的不淨三密。

（四）〈普供養眞言〉出自密續

〈普供養眞言〉出自密教不空譯師所譯的密續《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》：「次結普供養印，作金剛合掌，置印當心，眞言：唵(引)誡誡曩 三婆嚩 嚩日囉(二合)

⁴¹ 《大正藏》冊 21，頁 467，中 7。

斛。」⁴² 這顯示出，「普供養真言」也是來自同一部密續，即不空譯的《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》。既是同一出處，則其密教意涵當無歧異，此「嚙日囉」（伐日囉）「金剛杵」即是指稱男女雙修中之男子性器官。這咒語本身就是密教行雙身法的咒語，此處就不再多作探討。又，此真言又稱為「大虛空藏菩薩真言」。

（五）〈天廚妙供〉之探討

● 宋、元、明朝的〈天廚妙供〉文本

《中峯三時繫念儀範》：「禪悅酥醅 造出天廚供 成道當初 牧女前來送 老母曾將 托在金盤奉 獻上如來 大覺金仙眾 南無禪悅藏菩薩摩訶薩（三稱舉諸如來名回向）」⁴³

此《中峯三時繫念儀範》，一說是宋朝永明延壽禪師撰述，但普遍仍認為是元朝中峰明本禪師所作。⁴⁴

明朝蓮池法師之《雲棲法彙》卷 2：「乳酪醍醐 造出天廚供 成道當初 牧女前來送 老母曾將 托在金盤奉 獻上如來 賢聖無邊眾 禪悅藏菩薩摩訶薩（三稱）。」⁴⁵

42 《大正藏》冊 21，頁 471，下 26-27。

43 《卍續藏》冊 128，頁 129，上 7-10。

44 由於永明延壽禪師及中峰明本禪師皆曾獲「智覺禪師」的賜號，可能因此導致《卍續藏》編者誤在目錄中將《中峯三時繫念儀範》及《中峰國師三時繫念佛事》的作者標為延壽禪師。參見〈此延壽，非彼延壽〉，http://www.lingshh.com/wyfjdsj/28.htm#_edn14

45 《嘉興藏》冊 32，頁 581，中 21-23。

目前教界通行之「佛前大供」儀軌中的〈天廚妙供〉版本是：「天廚妙供 禪悅酥醅 戶唵 蘇嚕 薩哩嚩 怛他阿識 多 怛你也他 蘇嚕 娑嚩訶 南無禪悅藏菩薩摩訶薩 摩訶般若波羅蜜。」但是在「CBETA 中華電子佛典協會」所收錄的資料中，找不到相關的出處。此中的梵音譯咒，若配合《三時繫念》及《雲棲法彙》中的「天廚妙供」讚偈來解釋，則無有疑慮。⁴⁶ 然從佛法的修行來說，佛菩薩隨順因緣而教導眾生的一切清淨梵咒，皆是欲令有情安住佛道的方便施設，目的是希望有情能時時有清明的意念，離於貪瞋癡三毒，常行於菩薩道上；若能明白如此道理，即不須執著於梵咒，貪求持咒的功德，而是應日日在六時中照看自己的心地，漸次修除三障煩惱，如此才是佛法的真實修行。

七、《瑜伽焰口》、《蒙山施食》及「放焰口」等

（一）《瑜伽焰口》與《蒙山施食》以密續為根本

就現在廣行於佛門中的超薦儀軌而言，最著名的是元朝中峰明本禪師提倡的「三時繫念佛事」，超度亡者往生極樂世界。其儀軌內文絕大多數是義理清楚的文詞，只有少數是音譯咒，例如第一時畢，接「齋佛儀式」，其中的〈變食真言〉、〈甘露真言〉、〈普供養真言〉，就是梵文音譯的咒語，如前所說是出於密續的密咒，皆非清淨佛法。由於元明清三代是喇

46 如是推斷為清淨梵咒，望諸賢能作更多方便，令與會大眾心得清淨；然新版《佛前大供》的內容應已可達成此目的，因此建議原〈天廚妙供〉無需繼續採用。

嘛教（密教）在中國大行其道的時期，加劇了密續、密咒、密教儀式等混入佛教法會儀軌的力道，使得今日許多佛事儀軌中都混雜有密咒，染汙了佛教的清淨律儀。

依據密續，「密教無上瑜伽焰口」的主法者都必須是密教金剛上師，亦即受過密教無上瑜伽灌頂者才能「如法」的「施食」，這樣的「瑜伽焰口」全是在施行密教的三密法門；當主法的密教上師觀想本尊與其明妃雙雙撒下「甘露水（淫液）」「莊嚴」法會現場時，真正的佛菩薩如何可能降臨現場呢？既然此法與佛菩薩不相應，而且其施食咒的內涵又會使餓鬼眾慾火焚身，諸餓鬼道有情又如何能得到救拔呢？

密教灌頂的實際內容今已都攤在陽光下，例如宗喀巴的《密宗道次第廣論》第十三章、第十四章，皆是在欲界的男女性愛上極度纏縛，甚至全不顧及世間倫常，如以弟子家中女眷為女色，如是性供養密教上師；又再令弟子與其女眷，如母、姊妹、女兒等行男女雙修，這不但嚴重違背中國三綱五常倫理，更是三塗惡業，未來世連人身都保不住，自是違背佛法的清淨教誨。所以這些儀軌應該還給密教所謂的「金剛上師」，而一切佛教法師以及學佛人則應遠離才是。

而「蒙山施食」既然導源於不空所譯的密續，現代佛教界應正本清源，對密續作出簡擇，這樣便不會在施食時，連結到密教的不清淨法。至於法界中本就有施食法，佛菩薩慈悲及於一切有情，本來就常依本願力施濟眾生，因此以如法的儀軌（無須任何密咒），即可感應佛菩薩神力變食加持，施濟有情拔諸眾苦。

（二）出自唐朝不空所譯密續的其他真言

不空所譯的密續《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》，帶出了中國佛教施食密咒化的根本起源，所影響的不只是午供儀軌，而且由此產生了「放焰口」以及「蒙山施食」的儀軌。這密續所提及的密教手印與其對應的真言，數量並不少，如本文「五、密教施食儀軌」中所臚列的「破地獄印及其真言」、「召請餓鬼印及其真言」一直到「普供養印及其真言」、「奉送印及其真言」等均屬之。

這些密教手印及密咒之所以混入佛事中，都是因為不空所譯的這些密續所導致的，而中國佛教界就受到這些密續的巨大影響。相關的密續繁多，茲不列舉。

八、結論

〈施食真言〉、〈甘露（水）真言〉、〈普供養真言〉等真言密咒的出處是密續，是夾雜許多密教色彩（雙身法、鬼神法）的不清淨句。密續所主張的施食儀軌，其意涵均違背佛教的清淨三歸依，亦嚴重違背解脫道、佛菩提道，使得主法者、供養者、受供者都變成歸依密教；然而佛教法師只要沒有作密教的四歸依，並且未受持密教的三昧耶戒，以及沒有依宗喀巴所說的男女雙修灌頂（時輪灌頂）法受密教的無上瑜伽灌頂，則不具密續所說的施食條件。然而密續中這些意涵與法式都是源於印度坦特羅密教，其以「男女雙修」為宗旨，帶有古印度的性愛信仰，以及我見、我所貪愛之粗重纏縛，而這些內容絕對不應出現於清淨齋佛的法會上。因此，這裡將真言與密續分開，個別探討；將密續不如理之處，向佛教界說明

清楚，使大家知所依歸，遠離不清淨作意。

新版〈佛前大供〉儀軌也將「稱請佛菩薩」的部分作了比較清淨的調整，回復比較簡單隆重的方式；未來可能還可以更簡易的方式來處理。而此新勘定的〈佛前大供〉，所提出的內容淺白，以令參與供佛法會的每一個人都有清楚的意象，能清楚領解「十方諸佛讚」及「本師釋迦牟尼佛讚」等頌偈中表達出來的恭敬與讚歎，以及對佛力加持變現施食來令施食圓滿，令大眾都能受用的心意。

上述這三個方向是本次新版〈佛前大供〉不同於現行的版本之處，期使能令大眾耳目一新，更得契入佛法，以此至禱。





三乘菩提概說 識蘊

葉正緯老師開示

https://video.enlighten.org.tw/zh-tw/a/a06/1803-a06_020

各位菩薩：阿彌陀佛！

歡迎大家繼續收看「三乘菩提概說」。我們這個系列談到的是五蘊，今天要來給大家談五蘊的最後一個，叫「識蘊」。

還是一樣，在每一次講述之前，先簡單地幫大家複習一下。五蘊的內涵就是色、受、想、行、識，對於這五蘊，色蘊最直接的理解，可以說它就是我們的色身；受跟想，就是我們的感受，我們的〔了知、〕想像、思想等等，受跟想是我們一般所能夠（當然也都能夠）直接掌握的名詞；那行的部分（色受想行的「行」的部分）呢？行，我們說一般人所感受到的行，就是色（就是我們的色身）搭配我們心理活動的受跟想，在一段時間內連續變化的〔過程〕，就叫作行。所以我們在前面幾個講次裡面跟大家說，「色」是怎麼樣的虛妄不實，「受」跟「想」和「行」分別又是怎麼樣的無常變化。如果說我們對於「色」跟「受」及「想」，乃至於「行」的這些事情，如果我們沒有



認清楚它的本質，我們反而把它執著成是一個真實的存在，並且我們還念茲在茲、心心念念都一味地要去追求色蘊、追求受蘊、追求想蘊、追求行蘊的話，由於它們本質上就是這樣子的無常變異，甚至是刹那刹那變異，所以當我們心心念念要追求這些事情的時候，自然我們就一定會引生許多的煩惱出來。並且，這些東西〔色等五蘊〕既然都是無常變異的法，而我們如果談到修行的話，當然修行就一定要有非常肯定、非常真確的目標，所以色、受、想、行這些事情，由於無常變化，當然就不會是我們修行的目標，反而是我們修行應該要看破的事情。

我們剛才談到了五蘊（色受想行識），這個色蘊是指我們的色身，受想行識談到的〔內涵〕都是我們心理的這些功能作用。那我們前面講過的受、想、行這三件事情，是一般人比較能夠直接予以體會的；一般人比較難以直接體會的，是受、想、行運作的根本，叫作「識」。因為「識」這件事情談到的就有「了別」的意思，所以我們說，如果我們要對一個境界有所感受的話，當然我們先要接觸、分辨這個境界，分辨了之後，然後我們才能夠有所感受，說這個感受到底是順我們的意、還是逆我們的意。所以，「受」這件事情它的根本就在於我們要對境界能夠有所了別，所以受的基礎一定是在於識。而且，同時我們也談到了「想」，因為「想」我們談到了（我們給各位舉過例子）「想」就非常像是（好像是）我們用照相機去取眼前的境相一樣；那「想」也是我們的心去取（對眼前的境界取）一個相。既然要取相，當然就有牽涉到分別的作用，所以我們說，想蘊本身也是以識蘊作為基礎的；因為所

有一切想，都是要對境界〔的相貌〕有所分別的。既然受跟想都是如此，那我們剛才談到「行」這件事情的時候，說它本質上就是〔身口意〕連續活動的軌跡，所以既然是這樣子的話，行蘊本身當然也是要以識蘊作為基礎的。所以我們跟大家說，識蘊是一切心理活動的基礎。

識的本身，我們精確來看，識蘊的本身又分成了六個識；各位菩薩如果前面幾集有收看的話，我們曾經提到過，我們說一個人所有完整的心識應該是有八個心識。可是就這八個心識來講，第七識跟第八識由於行相比較微細，需要花比較多的功夫才能夠觀行、才能夠找得到；所以，這第七、第八識，一般來講，我們都是保留在大乘的修行裡面才會詳細地為大家來講解。至於說對於一般的觀眾，或者是對於一般初學佛的修行人來講，我們說（對於一般的人）應該要先掌握解脫的知見，要先把解脫〔知見〕的基礎給扎穩；而要把解脫〔知見〕的基礎扎穩，就須要對於五蘊〔的內涵〕有所掌握；那對於五蘊要有所掌握，這裡面其中的識蘊，我們談到的範圍就只有到前面的六個識。因為這六個識（這六個識我們等一下會給大家講解，會讓大家知道這六識），其實也都是像受、想、行蘊一般，牠們也是一樣剎那剎那在變化，也一樣具有虛妄不實的本質。那知道了這個之後，從此以後就不會把這六個識當作是像個寶貝一樣的在執著，甚至在生死之間都牢牢抱住不放。如果能夠了知六識〔無常的本質〕，並且能夠知道六識「真正的滅盡」關係到解脫，這樣子我們才能夠進一步地來談，接下來要怎麼樣觀行第七識的運作，接下來又是怎麼樣能夠找到每一個人本來具有的清淨本心，也就是《金剛經》、《心



經》所說的那一個清淨本心，那就是第八識。所以，我們說後面的七、八識，我們都是留在大乘法裡面再來詳細地講述。所以我們在這個講次裡面，也都是集中跟大家說前面的六個識。

前面的六個識，這裡面（六識裡面）的前五個識，就是對應到我們的五種感官機制，也就是眼睛、耳朵、鼻子、舌頭跟身體所牽涉到的五種感官機制。這五種感官機制中，眼識的這個分別對象（我們說眼睛這個感官機制，它裡面牽涉到的識就叫作眼識），眼識很顯然就是要來分別什麼呢？分別當前境界裡面跟「色」有關係的事情，就是物質界有關係的這些、我們〔視覺區〕呈現出來的這些色塵方面的事情。具體來說，就是眼識會看到什麼呢？會掌握到色彩，掌握到明暗，掌握到大小，掌握到形狀。〔編案：眼識本身只了別顯色，其他包括形色、表色、無表色則為與眼識同境界的意識所了別；由於不離於眼識的境界，所以一般人都會將眼識與意識對色塵的分別歸為眼所看到或者見到。〕那麼耳識呢？耳識相對應的（耳識所攝取的境界）就是關於聲音的大小跟高低，這些都是耳識〔了別〕的範圍。鼻識就是嗅聞到的是香的或是臭的，這是鼻識〔了別〕的範圍。那舌識呢，就跟味覺有關，所以舌識所攝取的，是所謂的一般我們常常講的，像酸、甜、苦、辣、鹹等等的這一些味道。那身識呢？身識牽涉到的就是我們的觸覺，所以會談到的是，這個現前我們〔身體〕所觸到的對象，到底它軟硬的程度，或者它是光滑的還是粗澀的，或者是粗、細，或者是冷、熱等等；這都是我們的身體在接觸到外境的時候，所會引起的所謂身識〔了別〕。所以我們可以說，我們人的八個識裡面的前

五個識，就是對應我們的五種感官機制，也就是眼睛、耳朵、鼻子、舌頭、身體所對應到的眼、耳、鼻、舌、身這五個識。

講了這五個感官機制之後，接下來這第六個識叫作意識。意識了別的狀況又是如何呢？我們可以跟大家說，前面五個識所描述的，都是個別感官機制所得到的所謂最直接、最單純的第一手的境界、第一手的資料；但是關於對這些資料作更進一步的分析，或者更進一步的分別，那就是意識在作用。

所以我們回頭來談，比方說眼睛會看到色塵，我們剛才講眼睛看到的色塵就是色彩、明暗、大小、形狀等等；可是如果針對我們眼睛看到的東西，進一步要分辨這個形狀到底是完整的圓形，還是說這裡面不是很正的圓形，或者說這個形狀跟金字塔的形狀很像，這些關於形狀的詳細分別，那自然就不是眼識負責的事情，因為眼識所看到的是第一手，作第一手最直接的了別，而進一步作細部了別的就是意識了，所以，真正關於眼前這個〔東西的〕形狀到底是不是像一個金字塔，那就是意識的了別。又譬如說，我們看到一個人的時候，除了直接看到膚色之外，其實我們也會看到這個人的表情是什麼、這個人神態是什麼，甚至說這個人氣質好不好，那關於這一些表情、神態、氣質，都不是眼識直接去看到所能了別的，而是透過這些我們眼睛所看到的直接的資料（在我們的腦海裡面），由意識去了別表情、神態跟氣質等。

同樣的，對於聲音來講，意識所瞭解的聲音範圍，就是



會判斷聲音的音質好壞與否，或者是說它有沒有走音，或者是我們今天聽到的聲音是由哪一種樂器所發出來的等等，這些都是意識所了別的聲音的範圍。至於說香塵的話，我們剛剛說直接的就是鼻觸，鼻識去辨別是香或是臭；可是如果說針對目前這個香味，我們除了直接的〔了別〕香跟臭之外，我們還進一步能夠去分辨說，這到底是哪一個牌子的香水，或者是我們能夠分辨說，現在這個味道是不是代表了「家裡面的瓦斯可能沒有關好，必須要小心注意」等等，關於這個部分——對香塵的進一步分別，當然這個就不是鼻識〔了別〕的範圍，而是我們的意識在分辨。

味覺的部分也是如此，因為我們在味覺的部分所分辨的，舌識所分辨的是基本的這些味道（像酸甜苦辣鹹等等的這些味道）；可是，關於說吃起來的這個味道，目前的這個食物到底有多少成分，是加了多少成分的巧克力，還是加了什麼樣牌子的可可，這些細微的了別，當然就是意識的了別。至於觸覺也是一樣。觸，我們說觸覺的本身除了根本的這些分別，比方我們說它是粗的，是澀的，是軟的，是細的，是滑的等等，關於這些了別，當然就是直接的觸覺；可是如果我們觸了之後，還能夠分辨說，這個我們眼前所摸到的棉被它到底絲的比例是含了多或少，或者是說這個棉被觸感舒不舒服〔的觸受〕、是不是合於我們的意等等，當然這些觸的細分就全部是意識了知的範圍了。

所以我們說，前面的六個識中，眼耳鼻舌身這五個感官機制，就是我們跟外界接觸的窗口，我們透過這些窗口得到

了直接、簡單的感覺機制的這些分類；可是接下來，對這些從五個窗口進來的資料作非常精細的了別這件事情，當然就是由意識在作了別。並且，意識可以說是人類很可貴的一個資源；因為我們如果以所有一切傍生類來講的話，我們可以說跟這些傍生比起來，也許在五種感官機制上面我們不見得能夠比得上這些傍生們；比方我們說鳥類的視覺也許都比我們人好得太多了，一隻狗牠的鼻子可能比我們的鼻子要靈敏得太多太多。問題是，所有的這些傍生〔即畜生道有情〕，牠們的意識跟人類相較起來的話，都相去甚遠。也就是因為這個意識的緣故，所以我們才能夠看到古往今來一切偉大文明的傳承，偉大的這些所有一切的知識，包含科學、文學、藝術等等，這所有一切都緣於我們的意識。甚至，我們講說，觀眾們今天有心想要探尋生命的真相而來學佛，那麼我們在學佛的過程中，所有用到關於思惟、理解等這些事情，也全部都是在意識的作用範圍裡面。所以，可見得對於我們每一個人來說，意識可以說是非常非常的重要，重要到我們甚至往往會覺得，意識就是我們存在的最主要價值。

我們這樣講就是說，前面講的眼耳鼻舌身意這六個識牠們的共通性。雖然說意識相較於前面的五個識來講，牠是伶俐得太多了，並且我們剛才講，我們所知的一切幾乎都是由意識累積而來的；可是如果我們回歸到識蘊的本質（就是這六個識的本質）來看的話，我們說這六個識，牠們都是由於我們有相應的六根接觸了境界之後，才會產生的識。比方說，我們對於眼前顏色的判知，一定是因為我們的眼根（也就是我們



的眼睛跟相應的視覺感官機制)觸到了〔色塵〕境界(觸到了顏色這些物質的法)之後,然後我們才會生起眼識。同樣的,我們說耳朵也是一樣,耳朵也是因為我們聽覺的感官機制觸到了聲音之後,就會生起耳識。那麼眼耳鼻舌身意的最後一個,意識的部分,其實之所以會生起意識,也都是因為我們有一個意根(也就是我們每一個人都有的第七識),由於我們的意根接觸到意根所相應的法塵之後,就直接會〔使第八識〕生起了意識。當然就是說,這個部分我們之前也告訴大家,關於意根(第七識)、第八識這些事情,我們都會在大乘法裡面再詳細地跟大家說明。但是這裡總而言之,就先跟大家說,六識都是由於我們有相應的這些機制——六根,然後接觸了境界之後才產生了別的作用。

既然是這樣子的話,大家就很自然可以知道,因為〔識蘊〕每一個識的生起,都是因應境界而產生〔編案:識陰六識是藉根塵觸為緣而由第八識生起〕。境界,我們前面就已經說過了,我們說境界的變化,只要您的心思夠細膩的話,只要您的定力夠好,您不管是透過思惟的方式〔編案:指已具有足夠的正確觀察〕,或是透過觀行的方式,也一定都可以確認,我們眼前的境界其實是在刹那刹那之間變幻無常的。如果是這樣子的話,因為我們的六個識其實都是因應現前境界而產生的,如果境界是這樣子變化的,可以想見,我們的六個識也必然是這樣子刹那刹那〔生滅〕變化的。更加上說,我們如果是以前面五個識來講,前面五個識的產生,都是必須由我們的五種感官機制來接觸到外境,而這五種感官機制又是基於我們的

色身（我們的身體）而產生的；那我們前面也說過了（當我們在說色蘊的時候，我們就已經跟大家講），我們每一個人的身體其實也都是在剎那變化的。比方說，我們從眼睛看得見來講，這個事情會隨著我們當天的身體等狀況，而產生看得見、看不見，或看得清楚、不清楚等等的差別，甚至隨著我們近視或是老花的狀況都會有所不同。所以可見，以前五識的生起來講，可以說不管是感官機制或者是所感知的境界，都一樣是剎那變化的。

對於接下來我們說的「意根接觸法塵而產生意識」這件事情來講，當然我們沒有時間跟大家談所謂意根的狀況，不過我們說，意根所接觸到的法塵，法塵這件事情我們可以給大家下一個最簡單的定義：法塵其實就是我們接觸（透過五種感官機制）五塵進來之後，在心〔意〕裡面生起相應的境界，叫作法塵〔編案：即五塵上五識無法相應了別之種種微細法〕。正因為有法塵的存在，所以我們才有心法對於現前的境界作細部的了知；當然，如果從這個方向來看的話，法塵必然是緣於現前的境界、或者緣我們當下的境界而產生的，所以法塵當然也是剎那剎那變幻不停的。既然如此的話，意根在接觸法塵〔使如來藏〕生起意識的時候，所生起的意識自然也必定是剎那剎那變幻不停。更何況在以後講的大乘法裡面（各位觀眾應該都有機會學到），其實意根本身也是一樣的，也是一樣在剎那剎那變化著。所以整個來講，六識都具有無常變化的特性在，所以牠們不會是我們說的生生世世都能保有、都應該要信其有的「恆常主體」，更不會是我們修行的主要目標。



另外還有一個重要的性質：這六個識，（我們說的是在人間）我們有五種狀況都可以看得到這六個識會斷滅。比方說，當我們睡得很熟、完全沒有作夢的時候，這時候我們完全沒有眼耳鼻舌身識，也沒有意識；因為睡覺的時候如果有意識的話，那就表示在作夢；既然睡得很熟沒有夢，就表示沒有意識存在了。所以，這個是我們可以觀察到的其中一種六識會斷滅的狀況。其他的，包含說我們昏迷了，比方當我們麻醉得很深的時候，或我們昏厥的時候，這時候當然也就是所謂六識都斷了；或者當我們進入正死位，或者是入無想定，或者是入滅盡定，這些狀況也能被觀察到六識都斷了。以上講的這些東西，可以說我們平常可以想到、可以觀察到的，就是睡熟了或者是昏迷（昏迷不醒的狀況）的時候，六識是斷滅的；既然是這樣子，那就很明顯的可以觀察到六識是會斷滅的，所以祂們當然不會是我們三世修行應該要追尋的目標。

當然就還是在這裡給大家簡單作一個總結：我們前面談到的色受想行識這五蘊，其實每一蘊它的特徵就是無常變幻、會斷滅；既然是這樣子的話，這個五蘊本來就是假「我」，所以我們自己所以為的「我」、所寶貝的「我」，其實真正是無常、真正是會斷滅的。那我們修行的第一步，就是要認知到「蘊我」的「虛妄、會斷滅」這個真實的樣貌。

今天就先跟大家說明到這裡。

阿彌陀佛！



http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2574-a13_020

各位電視機前面的菩薩們：阿彌陀佛！

歡迎收看正覺同修會所推出的電視弘法節目，這個節目名為「三乘菩提之佛典故事」，裡面所談的都是 佛在經中開示的真實故事，應以此來作為我們修行的借鏡，來修正我們不好的行為。

今天所要談的是**佛為諸比丘說利養災患緣**¹，這個佛典故事來自於 佛在《雜寶藏經》卷 7 所開示有關不貪求利養的部分，內容大致如下：

佛在舍衛國時，厭患利養的緣故，躲避到一座名為貪莊嚴的深林中，林中有一寺廟，住持是一位名叫那弋迦的阿羅漢。佛到貪莊嚴深林以後，消息不久便傳開了；當天的中午，有許多人帶著衣物前來供養 佛陀，人數之多，竟佔滿了整個深林。佛說：「我不需要任何利養，但是利養經常伴隨著我

¹ 《雜寶藏經》卷 7，《大正藏》冊 4，頁 481，下 16-頁 482，上 15。

而來。」隨後一萬兩千位比丘聞訊，也趕到貪莊嚴深林；佛對一萬兩千位比丘開示：「利養本身是個大災患，它會障礙修行人難以成就，乃至於身為四果的阿羅漢，也會被利養所遮障。」比丘問：「利養會造成哪些遮障呢？」佛開示：「利養的危害，就像傷皮、傷肉、傷骨、傷髓一樣，能毀壞修行的種種功德。爲什麼它會造成種種傷害呢？利養就像『破壞戒的皮，破壞禪定的肉，破壞般若智慧的骨，破壞微妙善心的髓』一樣，所以傷害非常大。」一萬兩千位比丘聽聞佛的開示以後，各個都只留下大衣、中衣、下衣、鐵鉢〔或瓦鉢〕、坐具、漉水囊等三衣六物，遠離種種慣鬧，而作清淨寂靜的阿練若〔編案：身心遠離慣鬧，住寂靜處〕，不再接受其他的供養。佛隨即讚歎說：「善哉！善哉！你們能夠遠離慣鬧，修清淨寂靜的阿練若，真是太好了！我釋迦牟尼佛所說的法門，是少欲的法，不是多欲的法；是知足的法，不是不知足的法；是樂求寂靜的法，不是樂求喧鬧的法；是精進修行的法，不是懈怠放逸的法；是發起正念的法，不是增加邪念的法；是心得決定而不改易的法，不是心念散亂的法；是智慧的法，不是愚癡的法。」一萬兩千位比丘聽聞佛的開示以後，各個都證得四果的阿羅漢。這時一萬兩千位比丘非常讚歎而歡喜：「真是稀有啊！世尊。」世尊接著開示：「不是只有今日才這樣，在過去世，我也是這樣來度化眾生。從前迦尸國有一位宰相，名叫夜叉，他有一個兒子名叫夜兒達多，他深刻體悟到世間無常變異，因而出家去學仙人道。當時眾仙人多有欲望，常常爲了鮮美的果實，以及爲了柔軟舒適的草座而爭奪不已；夜兒達多爲了使他們

減少欲望及不再爭吵的緣故，便捨棄了那些柔軟舒適的軟草，取了不柔軟、不舒適的草為坐具；捨離了甜美多汁的果實，專門吃酸味而難以入口的果實；自己施捨新鮮的果實，換取他人不新鮮的果實。就這樣清心寡慾，施捨了柔軟的草座與果實，而換取堅硬的草座與不好的果實；由於心中無貪的緣故，因而證得了五神通——天眼通、天耳通、他心通、宿命通、神足通。一萬兩千位仙人看到這種情形，都覺得很慚愧，也隨學了夜兒達多的少欲法，不再貪求多欲法，後來也都證得了五神通。由於夜兒達多運用善巧方便的緣故，有次第性教導諸仙人，並轉化諸位仙人的多欲為少欲，乃至證得五神通，這些仙人於命終之後都往生無色界的無所有處天。」這時 佛開示：「當時的夜兒達多，就是過去世的我；這一萬兩千位仙人，就是現在的一萬兩千位比丘啊！」

不僅 佛在《雜寶藏經》卷 7 如是開示，在卷 3 也如是開示：因為貪著利養而毀謗他人，導致無量劫以來受諸大苦惱，乃至今日為他人所毀謗²。其經文大致如下：

在很久很久以前，有兄弟二人心樂求佛法，出家學道，其兄長修寂靜行，後來成為阿羅漢，人稱為阿練比丘；其弟聰慧，誦三藏經，後來為當時的宰相所重用，並委以營建（營造）僧房塔寺，人稱之為三藏比丘。後來僧房塔寺即將竣工，

²《雜寶藏經》卷 3〈兄弟二人俱出家緣〉，《大正藏》冊 4，頁 460，中 13-下 28。

三藏比丘便向宰相建言：「寺廟即將完工，宜請眾僧安置，吾兄阿練比丘修清淨行，且證得四果阿羅漢，可請他來寺廟安置及供養。」這位宰相答應三藏比丘請求，便禮請阿練比丘來廟中供養，這位宰相看見阿練比丘非常精進用功，於是加倍供養阿練比丘。有一次，這位宰相以價值千萬的毛氈供養阿練比丘，阿練比丘不肯接受；由於宰相誠懇且恭敬地供養，後來才勉強接受。阿練比丘看到弟弟三藏比丘需要錢財經營，於是將此上好的毛氈給了弟弟三藏比丘；不久這位宰相也給了三藏比丘比較差的毛氈，三藏比丘起了得失的分別心而起瞋，認為宰相厚待自己的哥哥、淡薄了自己。不久這位宰相更以價值千萬的毛氈供養阿練比丘，阿練比丘如同以往一樣，又將此毛氈轉送給弟弟三藏比丘；三藏比丘得已，瞋心更是加倍，於是拿了毛氈，來到宰相的女兒面前說：「妳的父親以前很看重我，如今阿練比丘來了，不知道用了什麼幻術迷惑了妳的父親，開始對我淡薄。妳可以拿此毛氈在宰相面前縫衣，如果妳的父親問起，妳便這樣回答：『是阿練比丘拿來給我的。』這時妳的父親一定會起瞋，不再與之說話。」這位女子回答：「我的父親敬重阿練比丘，如同愛護自己的眼睛一樣，為什麼你要對阿練比丘加以毀謗呢？」三藏比丘言：「如果妳不肯作，我便與妳斷絕關係。」這位女子熬不過三藏比丘請求，便答應三藏比丘。於是拿了毛氈在宰相面前縫衣，宰相一看見女兒縫著自己供養阿練比丘的毛氈，便起了瞋：「這阿練比丘太過分了，是一位惡人，得到我的毛氈，以此來誑惑我的女兒。」後來阿練比丘來到宰相屋宅時，宰相便不出去迎接，阿練比丘一看到這種情形，

心裡想著：「一定有人毀謗我，使得宰相如此對待我。」於是上昇於空中作十八神變，宰相看到這樣的情形，知道自己錯了，深自悔責以及向阿練比丘懺悔。後來宰相瞭解整個事情的來龍去脈，便驅逐了三藏比丘與自己的女兒離開這個國家。這時候 佛開示：「當時的三藏比丘就是我，因為毀謗賢聖的緣故，於無量劫受諸大苦惱，乃至到了今世，還是要受到他人³的毀謗。所以世間人於一切事，應該要明察秋毫，不要爲了利養而起瞋，乃至毀謗賢聖。」

從上面兩個佛典故事的說明，可以得到一個結論：貪著利養不僅對一般人有害，而且對修行人來講，更會障礙二乘人證得二乘的解脫果，乃至障礙菩薩證得佛菩提果。也就是說，對一般芸芸眾生而言，不論是對金錢上的貪著，或者是金銀珠寶等物的貪著，他的心性已經染污，心性已經不清淨，導致他會在三界當中不斷地輪迴生死；更何況這些錢財，生不帶來，死不帶去，生前貪著這些錢財，死後還是要與這些錢財別離，更不用說能帶到下一世使用，所以世間人貪著錢財對己有害。

在經典中有一真實例子，敘述錢財對一般人而言是有害的，如在《大莊嚴論經》卷 6 曾開示錢財猶如毒蛇的故事⁴，其內容大致如下：

有一天，佛與阿難在曠野中行走，來到一田畔，看見有

³ 指謗佛的孫陀利，彼即當時因毀謗阿練比丘而被驅逐的宰相女。

⁴ 《大莊嚴論經》卷 6，《大正藏》冊 4，頁 289，下 2-18。

伏藏〔編案：指埋藏於地下的寶藏〕，裡面有很多黃金，佛便告訴阿難說：「那是大毒蛇！」阿難向佛稟白：「那是惡毒蛇！」當時有一農夫，聽到世尊與阿難兩人的對話，覺得很奇怪，便去查看，發現那是黃金，於是將那些黃金搬回家。這位農夫原本是貧困的人，得到這些黃金以後，成爲暴發戶，然而官府認爲這位農夫一夕成爲有錢人，他的財富來源一定很有問題，於是將他逮捕。這位農夫爲了躲避災禍，耗盡了先前所獲得的黃金還不夠，最後還免不了刑戮加身，因此非常感慨地說：「毒蛇啊，阿難！惡毒蛇啊，世尊！」

從這篇佛典故事告訴大眾：錢財對一般人而言，猶如毒蛇一樣害人不淺。此外，就算你能廣爲積聚錢財，但是用不正當的手段而獲得，反而會害了自己的性命。譬如清朝乾隆皇帝有一位權臣名叫和珅，多年來利用自己的權勢來廣聚錢財，成爲天下的首富；錢財之多，是清朝一年歲入的十幾倍。可是因爲貪著錢財，及用不正當的手段獲得，於乾隆皇帝死後沒多久，便被羈押在獄中，後來爲嘉慶皇帝賜死於獄中。這樣的典故分明告訴世人：貪著利養而廣聚錢財的緣故，非但有不好的結果，而且未來還要經過多生多劫，爲人做牛做馬來償還。說真的，只爲一世的榮華，卻換得多生多劫做牛做馬來償還，那是何等愚癡啊！又反過來說，積蓄錢財對一般人也是有利的，那就是正正當當去賺錢，去累積錢財而不貪著，然後用這些錢財廣爲布施，不論是救濟貧窮，或者供養真正的出家人而不是假名的出家人，諸如等等；於有生之年不斷布施眾生，利樂有情的結果，未來可以生天，乃至於未來可以作爲實證三乘菩提的福德資糧，其果報不可思議啊！

接下來談對修行人而言，貪著利養會障礙三乘菩提的追求與實證，所以 佛在《增壹阿含經》卷 13 曾開示：

設有比丘著於利養，而不獲三法。云何爲三？所謂賢聖戒、賢聖三昧、賢聖智慧而不成就。若有比丘不著利養，便獲三法。云何爲三？所謂賢聖戒、賢聖三昧、賢聖智慧。若欲成此三法，當發善心，不著利養。如是，諸比丘！當作是學。⁵

佛已經很清楚開示，如果貪著利養，將無法獲得賢聖的戒律、賢聖的三昧以及賢聖的智慧。爲什麼貪著利養無法獲得這三個法呢？有必要深入探討。首先談「貪著利養不得賢聖的戒律」。佛曾制戒，出家人不應該廣聚錢財，因爲錢財乃是身外之物，如果貪著五欲而廣聚錢財的結果，就會障礙自己三乘菩提的追求與實證；又因爲貪著利養的關係，更會處心積慮想積聚錢財，因此都在積聚錢財及利養上用心，對於戒律必然會忽視，乃至違犯戒律。所以說，因爲貪著利養的緣故，將會障礙自己的修行。所以 佛在《雜阿含經》卷 25 曾開示：貪著利養是煩惱，而此煩惱正是【壞正法鼓、毀正法輪、消正法海、壞正法山、破正法城、拔正法樹、毀禪定智慧、斷戒瓔珞、污染正道】⁶。也就是說，貪著利養的緣故，無法受持 佛的戒律，本身已經不清淨，且使大眾對佛門產生負面的看法，導致眾生不護持佛教，佛所說的正法，就會漸漸消失於無形。然而目前佛教界有很多人追求世俗第一，譬如追求

⁵ 《增壹阿含經》卷 13〈地主品 第 23〉，《大正藏》冊 2，頁 614，中 2-7。

⁶ 《雜阿含經》卷 25，《大正藏》冊 2，頁 178，中 16-18。

徒眾第一、寺廟蓋得最多、學術界第一、寺廟蓋得最高等等；因為追求世俗第一的結果，導致很多名聞利養也跟著來了，像這樣貪著世俗第一，導致名聞利養跟著而來，不正是世尊在經中所預記的「壞正法鼓、毀正法輪、消正法海、壞正法山、破正法城、拔正法樹、毀禪定智慧、斷戒瓔珞、污染正道」？像這樣貪著利養的結果，就是在消滅佛法，就是在壞滅正法，成為破佛正法的罪人，實不可取。

接下來談因貪著供養的緣故，無法得到賢聖的三昧。由於都在利養上用心，導致所思所念的都是在利養上的事，因而起了許許多多的妄想妄念；既然妄想妄念多了，心還有可能止於一境嗎？當然不可能。因為當他修止的時候，就有許多妄想妄念出現，使他無法心一境性；既然無法心一境性，表示他所修的三昧一定不會成，還有可能獲得賢聖的三昧之定嗎？用膝蓋想也知道，當然不可能。由此可知：貪著利養的人，是無法證得賢聖的三昧。

最後談因貪著利養的緣故，無法得到賢聖的智慧。由於貪著利養的結果，對於經中的開示，不會深入去思惟整理，反而在世俗法用心，導致賢聖的智慧無法發起；可是祖師都告訴大眾，要深入經藏，其智慧就會像大海一樣非常深廣。既然對經中開示都不會去深入思惟整理，對真善知識所說的正法，還會去聽聞、思惟及整理嗎？還會去探究「什麼是三乘菩提的內涵」嗎？既然都不會深入去思惟整理，其出家人不就成了粥飯僧了嗎？由於一生無成，枉費信施四事供養⁷，

⁷ 信施是指具信者之布施，四事供養是指以「衣服、飲食、臥具、湯藥」

未來只好入牛胎馬腹來償還信施的債了！其在家人只能空過一生，只好隨業在三界輪轉生死了。如果佛門四眾不貪著利養，殫精竭力在法上用功，去聽聞真善知識所說的正法，並作思惟整理，很可能在某一個時節因緣成熟，實證了三乘菩提的任何一個菩提，使得自己可以解脫三界生死，乃至證得生命實相，因而發起般若的總相智慧，並以此智慧為基礎之下，去進修別相智、道種智，乃至圓證一切種智而成為究竟佛，這不是很好嗎？所以說，不貪著利養的緣故，很容易證得賢聖的智慧，如同前面所說的夜兒達多一樣，不貪著柔軟的草座與美好的果實，清心寡慾的結果，很快證得五神通；以及一萬兩千位仙人，看見夜兒達多證得五神通，紛紛學習夜兒達多的清心寡慾，最後都證得了五神通，乃至這一萬兩千位仙人於命終後，都往生無色界的無所有處天。

綜合上面所說，不管是否為世俗人，也不管是否為佛門的四眾，都不應該貪著利養，因為貪著利養的結果，會導致眾生不斷地在三界輪迴生死，而且也會使眾生無法得到賢聖的戒律、賢聖的三昧與賢聖的智慧。所以說，貪著利養危害眾生很大，不應該去貪著才是；如果貪著世間利養，不僅自己無法實證三乘菩提，而且也導致自己一直在三界當中輪迴生死而無法出離。

說到這裡，時間剛好到了，今天就講到這裡，敬請各位菩薩下次繼續收看。

阿彌陀佛！

供養出家人。



為感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大為驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極為精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE :



連結網址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卮續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】(頁65)

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第(廣)論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎淫欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子姪姪相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤

入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要佛典的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之

餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。


然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大

會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改為私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更勦力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

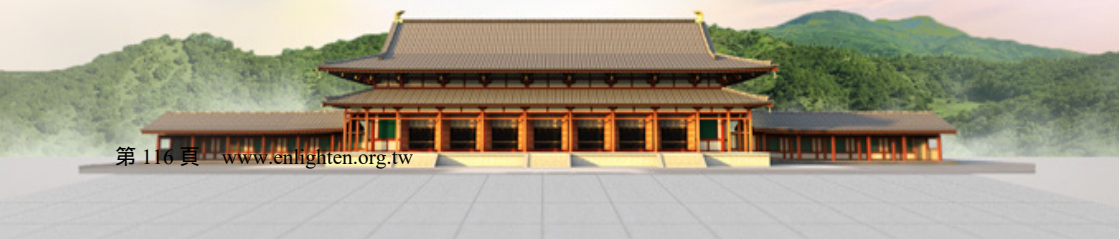
<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議

決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過

程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若讀者欲閱覽以前各期之《正覺電子報》，可以連結至「成佛之道」網站 <http://www.a202.idv.tw> 點選正覺電子報合輯讀取。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地

區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41期起增加PDF檔案格式之版本，PDF檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2020 年下半年禪淨班，已於十月中旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班開課三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30、下午

14:00～17:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2020/10/26（週一）、2020/10/24（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021 年 1 月底前**尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2020/10/26（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021 年 1 月底前**尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。**2020/10/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021 年 1 月底前**尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2020/10/26**

(週一) 新開設的禪淨班已經開始上課，2021 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週六上午 9:00~11:00，週六晚上 17:30~20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50~20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。
2020/10/23 (週五) 新開設的禪淨班已經開始上課，2021 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，週六下午 14:00~16:00，週六晚上 17:30~20:30。
2020/10/22 (週四) 新開設的禪淨班已經開始上課，2021 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，單週六下午 13:30~19:30、雙週六下午 16:30~19:30。
2020/10/21 (週三) 新開設的禪淨班已經開始上課，2021 年 1 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港講堂已於2021年遷移新址：

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心A座18樓

電話：(852)23262231

18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong.

2019 年下半年新開設的禪淨班已於 **2019/10/26**（週六）開課，時間為：雙週六下午 **14:30~17:30**，歡迎報名參加共修。

每週六 19:00~21:00 及每週日 19:00~21:00 播放台北講堂所錄製平實導師開示之《**大法鼓經**》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。電話：909-595-5222&（626）454-0607。共修時間：週六上午 10:00~下午 18:00。自2016/10/1 起，每週六下午 13:30~15:30 播放台北講堂所錄製平實導師開示之《**佛藏經**》DVD。因疫情之故，目前停課中，禪淨新班開課日期將另行公告。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全省每週二晚上平實導師開講的《大法鼓經》已經講授

圓滿。自 2019/2/12 開始宣講《不退轉法輪經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

詳解釋迦世尊宣演《不退轉法輪經》之因緣及真實義理，闡釋世尊何以在開顯此經之前，先示現種種不思議之瑞相？云何一切諸佛有所說法皆悉同等？如何是菩薩信行、法行？菩薩摩訶薩須陀洹乃至菩薩摩訶薩阿羅漢一一有何法相？世尊為何對魔王說「我今當令無一眾生發菩提心」而令彼離諸憂惱，不復起擾亂之心而歡喜離去？又誹謗「此經」者有何罪報？菩薩行者應如何受持「此經」？平實導師以道種智的深妙智慧，解說「但以假名開示真實」之勝妙內涵，詳釋菩薩聲聞的真實道理，演示世尊運轉遣魔法輪以降魔之精彩事蹟，此中蘊含無上甚深微妙之第一義諦真義，真實證解者聞之必拍案稱絕。敬邀佛子四眾親臨法筵，諦聽平實導師演示勝妙之不退法輪，同沐如來不可思議之聖教法雨，普令心生信解者皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬

請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下二樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《不退轉法輪經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上

之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北，桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2021/1/10（日）上午 08:50 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北講堂將於 2021/2/21（日）上午 08:50 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2021/2/5（週五）～2021/2/18（週四）為本會年假，全部共修課程均暫停，2021/2/19（週五）恢復共修。新春期間正月初一～初七 9:00～17:00 開放台北講堂；大溪禪三道場（正覺祖師堂）為正月初一～初三 10:00～16:00，方便會員供佛、祈福及會外人士請書。

十、2021/2/12 正月初一上午 9：20 台北，台中、嘉義、台南、高雄各講堂將同時舉辦《金剛經》法會及拜願，歡迎同修及眷屬攜伴參加。

十一、2021 年上半年禪一日期，台北講堂為：1/17、1/24、1/31、2/28、3/7，共 5 次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂為：1/31、2/28、3/7，各三次；嘉義講堂為：2/28、3/7。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2021/1/1（週五）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十二、2021 年上半年禪三第一梯次於 4/2（週五）～4/5（週一）舉行，第二梯次於 4/16（週五）～4/19（週一）舉行；2020/12/1（週二）開始接受會員報名，2020/12/29（週二）報名截止，2021/3/23（週二）、2021/3/26（週五）開始郵寄禪三錄取通知。

十三、2021 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：1/3、2/12、2/13、2/14、4/24、4/25。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！**真藏傳佛教覺囊派僧衆不在此限。**）

十四、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十五、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此

書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十六、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十七、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實

導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十八、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出

版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十九、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大

乘學佛者之證道。

二十、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

二十一、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十二、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本

CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十三、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十四、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十五、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2010 年 4 月出版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日發行，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日發行，定價 300 元，本書的內容：

劉正莉老師等人著。書中詳敘學佛路程之辛苦萬端，直至得遇正法之後如何修行終能實證，現觀真如而入勝義菩薩僧數。本輯亦錄入一位 1990 年明心後追隨平實導師學法弘法的老師，不數年後又再眼見佛性的實證者，文中詳述見性之過程，欲令學人深信眼見佛性其實不難，冀得奮力向前而得實證。然古來能得明心又得見性之祖師極寡，禪師們所謂見性者往往屬於明心時親見第八識如來藏具備能使人成佛之自性，即名見性，例如六祖等人，是明心時看見了如來藏具有能使人成佛的自性，當作見性，其實只是明心而階真見道位，尚非眼見佛性。但非《大般涅槃經》中所說之「眼見佛性」之實證。今本書提供十幾篇明心見道報告及眼見佛性者的見性報告一篇，以饗讀者。

二十六、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十七、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無

可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十八、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒

謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十九、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所

創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

三十、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

三十一、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從

2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019/5/31 出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆

一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十二、平實導師最新著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，下冊已於 2018/9/30 出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛

之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十三、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；第十輯將於 2021 年 1 月出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所

不得順忍，如今來到 釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十四、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差

別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十五、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十六、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於

災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

三十七、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十八、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2021 年已經是連續第十年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者計 5810 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以

及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中生炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十九、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

四十、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2020/11/14

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪一悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
 (2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**——平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**——平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已

加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元 (停售，俟改版後另行發售)

25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元

27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元

28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元

29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元 預定 2021/6/30 出版

30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元

33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉** 文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

36. **見性與看話頭** 黃正倬老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

37. **達賴真面目——玩盡天下女人**

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元

- 39.假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
- 40.金剛經宗通 平實導師述 共九輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
- 41.空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
- 42.末代達賴——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
- 43.霧峰無霧——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 44.霧峰無霧——第二輯——救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 45.第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
- 46.黯淡的達賴——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 47.童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
- 48.人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
- 49.實相經宗通 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
- 50.真心告訴您(一)——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 51.中觀金鑑——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
- 52.藏傳佛教要義——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 53.法華經講義 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
- 54.西藏「活佛轉世」制度——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 55.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 56.真心告訴您(二)——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？——補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
- 57.次法——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元

- 58.涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上下冊 各350元
- 59.山法——西藏關於他空與佛藏之根本論
篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯
張火慶教授、張志成、呂艾倫等中譯 精裝大本 1200元
- 60.佛藏經講義 平實導師述 2019年7月31日開始出版 共二十一輯
每二個月出版一輯，每輯300元
- 61.假鋒虛焰金剛乘——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
- 62.廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
- 63.大法鼓經講義 平實導師講述 《佛藏經講義》出版後發行，每輯300元
- 64.不退轉法輪經講義 平實導師講述 《大法鼓經講義》出版後發行
- 65.八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
- 66.中觀正義——註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
- 67.中論正義——釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
- 68.中國佛教史——依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
- 69.印度佛教史——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、
佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
- 70.阿含經講記——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯300元 出版日期未定
- 71.寶積經講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價300元 出版日期未定
- 72.解深密經講義 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
- 73.成唯識論略解 平實導師著 五～六輯 每輯300元 出版日期未定
- 74.修習止觀坐禪法要講記 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
- 75.無門關——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
- 76.中觀再論——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

77. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
78. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **正覺發願文** 註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
81. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
82. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
83. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
84. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
85. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
86. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
87. **四緣**——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
88. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
89. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
90. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 **大安區**羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市**：春大地書店 **蘆洲區**中正路 117 號
4. **桃園市**：御書堂 **龍潭區**中正路 123 號
5. **新竹市**：大學書局 **東區**建功路 10 號
6. **台中市**：瑞成書局 **東區**雙十路 1 段 4 之 33 號
佛教詠春書局 **南屯區**永春東路 884 號
文春書店 **霧峰區**中正路 1087 號
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 **南瑤路** 286 號
8. **高雄市**：政大書城 **前鎮區**中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）
明儀書局 **三民區**明福街 2 號
青年書局 **苓雅區**青年一路 141 號
9. **台東市**：東普佛教文物流通處 **博愛路** 282 號
10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷**聯合公司**
11. **大陸地區請洽**：
 - 香港**：樂文書店
 - 旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
 - 電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
 - 銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
 - 電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
 - 廈門**：廈門外圖臺灣書店有限公司
 - 地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
 - 郵編：361004
 - 電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）
 - E-mail : jkb188@188.com
12. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
13. **國內外地區網路購書**：
 - 正智出版社 書香園地** <http://books.enlighten.org.tw>
 - （書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍），若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00~21:00，第一、三、五週週六為 10:00~21:00，雙週之週六為 10:00~18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正園老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十
則,合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
(已無存書之較早各期，不另增印贈閱)

31. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 31 元
35. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 52 元)

36. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元)

37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

38. 假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
39. 隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
40. 學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
41. 導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
42. 淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
43. 魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
44. 一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
45. 博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
46. 意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
47. 邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
48. 真假沙門—依佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
49. 真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2020 年 12 月 30 日 網路電子版出刊

初版 6500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺