



正覺

電子報

第 156 期

2021.04.30

目錄

正覺電子報第 156 期

正覺總持咒略釋 (十六)	張正園老師	1
大日經真義 (三)	游正光老師	12
空谷磴音 (十一)	大風無言	21
略評瑯琊閣對於大乘真見道 與禪宗開悟明心之錯解	古道元真	30
從《彌陀法會》初探追薦亡者 往生極樂之儀軌法事 (上) ——兼略述《悲增法會》	郭正益、張育如	56
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		98
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		100
公開聲明		107
法義辨正聲明		111
中國佛教復興訪談報導		116
佈告欄		120
正智出版社發售書籍目錄		145
正覺贈書目錄		154

■ 本期稿擠，救護佛子專欄及電視弘法文字稿均暫停一次

正覺總持咒略釋

—張正園老師—

(連載十六)

第二節 如來藏令二乘涅槃不墮斷滅空

世間一切法之所以能夠生、住、異、滅，都是以本識如來藏為根本因，這就是法界的真實相，放諸十方三世皆準；如來藏也就是無餘涅槃的本際，信受無餘涅槃有此本際不滅是二乘人修證解脫道的正知見基礎，假如離開這個基礎，連斷我見都不可能，遑論我執的斷除；所以信受如來藏這個本識的存在是真實有，認清本識如來藏的常住性、不可壞性，對於求證解脫道的修證者而言是一個必備的大前提。因為若要取證無餘涅槃就必須滅盡蘊處界一切法，然而如果求證解脫者沒有確實瞭解蘊處界的內容，也不知道或是不能信受有個常住不滅的涅槃本際存在，則必定會落入常見或者墮於斷見——落入常見者必定會認取蘊處界法的多分或少分為常住不滅的真實法，因而無法滅盡蘊處界一切法；墮於斷見者則誤以為一切法斷滅即成空無，必定害怕滅盡一切法後會落入斷滅境界，由於因內有恐怖、因外有恐怖，便無法確實斷除我見我執，則想要實證解脫必不可得。因此，學人若想要避免落入常見及斷見外道見中，就必須確實相信有一個無餘涅槃

槃的本際——常住而不可壞滅的本識如來藏，必須具備這個解脫道的基本正知見，在此前提下去如實瞭解及觀察蘊處界虛妄不實的內涵，才可能確實取證解脫果。

這個本識如來藏並不是虛妄施設的名相，而是可以親證的真實法，這是一切諸佛、下至七住菩薩都能證實的現量；一切有智者也都可推知必定是有這個真實法的存在，否則定性阿羅漢在遵 佛所囑而滅盡蘊處界時，豈非成為空無一法的斷滅境界？那佛法就與斷見外道所說的戲論一般無二了！所以，對於解脫道的修證，一定要恪遵 佛囑，確實相信本識的存在（只修二乘解脫道者不必親證），才能遠離斷見與常見的虛妄想。

雖然說對於「涅槃本際真實存在」的認知是修證解脫道的大前提，但是多數的學佛人以及一切外道，卻都是對此無所瞭解的；這種現象不僅存在於當今全球的佛教界中，其實在世尊的時代，就已是普遍存在的現象了。經中記載 世尊初轉法輪時，依本識弘揚聲聞菩提的緣起性空解脫道法，就曾被當時誤會佛法的常見外道謗為斷滅空；那些常見外道就如同今時佛門中無法取證解脫道的凡夫大師們一樣，始終堅持意識常住不滅，都不願承認「一切粗、細意識心皆是有生有滅之無常法」的事實，在不承認本識存在的前提下，認取意識為真實我的惡見始終無法斷除，所以總是將離念靈知心抱得緊緊的不肯死掉，與佛世時謗法的常見外道一樣，唯恐意識斷滅會墮於空無之中；這都是由於他們對 世尊所宣揚二乘涅槃法義的本識大前提無知所致。因此，如果佛門修行者

否定無餘涅槃中真實存在的本際——常住不滅的本識如來藏，實質上是把聲聞菩提推入外道恐懼斷滅的死胡同裡面，此乃一切欲修證二乘菩提的聲聞行者皆當在意之處。以下舉《中阿含經》卷4，外道謗法的例證，以作為行者之警惕：

世尊答曰：「……師子！云何復有事，因此事故，於**如實法**不能謗毀：『沙門瞿曇宗本斷滅，亦為人說斷滅之法。』師子！我說身惡行應斷滅，口、意惡行亦應斷滅。師子！若如是比，無量不善穢汙之法，為當來有本，煩熱苦報、生老病死因，師子！我說此法盡應斷滅。師子！是謂有事，因此事故於**如實法**不能謗毀：『沙門瞿曇宗本斷滅，亦為人說斷滅之法。』……」¹

此段經文白話語譯如下：【世尊回答外道尼乾的弟子師子大臣說：「……師子！為什麼說還有別的事情，因為這種事情的緣故，對於**如實法**是不能加以誹謗毀壞而說：『沙門瞿曇說的法，其宗旨的根本是斷滅，也為眾人解說斷滅之法。』師子！我說的是身惡行應該斷滅，口、意惡行也應該斷滅，我不是說一切法空的斷滅。師子！像如此一類的無量不善穢汙的法，是**未來世會出現後有的根本**，也是煩熱苦報、生老病死出生的因由，師子！我說的是這些邪見與煩惱法全都應該斷滅（而不是外道所錯解的一切法空之斷滅空）。師子！這就是說有些事情存在，因為這些事情存在的緣故，對於**如實法**是不能加以誹謗毀壞而這樣說：『沙門瞿曇

¹ 《中阿含經》卷4，《大正藏》冊1，頁441，中20-28。

說的法，其宗旨的根本是斷滅，也為眾人解說斷滅之法。』……】

由以上經文就可以看見，佛世時就有外道由於無知，無根毀謗世尊所傳所弘聲聞菩提緣起性空法義的事例；這些外道誹謗世尊正法為虛相法、為斷滅空，他們不知道世尊如實法的解脫法義說的是「蘊處界諸法滅盡後仍有真實法如來藏獨存」，由於他們錯認為世尊所說的滅盡之法是蘊處界滅盡後成為一切法空之斷滅境界，因而成就誹謗世尊及正法的極重惡業。在經中世尊再三而慈悲的說「因為有惡劣果報的緣故，所以不應該對某些事情加以誹謗」，譬如誹謗及毀壞世尊的法義說：「沙門瞿曇所說的法義是斷滅見，他是根據斷滅境界作為中心思想而說解脫之道。」事實上，世尊雖然教導聲聞人「必須要滅盡蘊處界一切法，才能成就二乘涅槃」，但是世尊也有開示說滅盡一切法之後是「常、恆、清涼、真實」——無餘涅槃是出離生死的真實寂滅境界，是「如實法」；所以，無餘涅槃是「滅盡蘊處界一切法而本際獨存」，並不是如佛世的外道及今時印順法師等人所說的「滅盡蘊處界以後成為一切法空無」的斷滅境界，也不是他們所認為的「滅盡蘊處界之後仍有意識細心常住不滅」的常見外道境界。

假使不能確信蘊處界滅盡後還有本識常住不滅，就會誤以為滅盡蘊處界以後是斷滅空，於是心中就會對於要滅盡諸法產生恐怖，那就將無法遵照佛陀的囑咐來滅盡蘊處界，即使真的已經現觀蘊處界的虛妄了，仍然不敢確實斷除我見與我執，因而無法證得二乘解脫。所以二乘解脫道是依涅槃本

際第八識如來藏而宣演的，就是由於有第八識如來藏的緣故，二乘涅槃才得以成立而不墮斷滅空，也因此解脫道才能是確實可證之法，絕對不同於外道的斷滅見。

然而對於二乘聖者所證的無餘涅槃境界是否為斷滅境界，不僅一切外道無知錯會，就連佛弟子也多有誤會者，譬如佛世時的焰摩迦比丘就曾經心生疑惑，他曾經這樣對許多人說：「阿羅漢滅度之後，無餘涅槃之中是空無、斷滅。」但是 佛陀已經在初轉法輪的解脫道法義中，說明無餘涅槃境界不是斷滅境界，是「真實」，有時更說「常住不變、清涼」，由此即可證明真實常住的第八識如來藏、真我、本識確實存在。我們且舉《雜阿含經》中焰摩迦比丘的故事為證：

如是我聞 一時佛住舍衛國祇樹給孤獨園，爾時有比丘名焰摩迦，起惡邪見，作如是言：「如我解佛所說法，漏盡阿羅漢身壞命終、更無所有。」時有眾多比丘聞彼所說，往詣其所，語焰摩迦比丘言：「汝實作是說：『如我解佛所說法，漏盡阿羅漢身壞命終、更無所有』耶？」答言：「實爾！諸尊！」時諸比丘語焰摩迦：「勿謗世尊，謗世尊者不善。世尊不作是說，汝當盡捨此惡邪見。」諸比丘說此語時，焰摩迦比丘執惡邪見，作如是言：「諸尊！唯此真實，異則虛妄。」如是三說。時諸比丘不能調伏焰摩迦比丘，即便捨去，往詣尊者舍利弗所，語尊者舍利弗言：「尊者！當知彼焰摩迦比丘起如是惡邪見言：『我解知佛所說法，漏盡阿羅漢身壞命終、更無所有。』我等聞彼所說已，故往問焰摩

迦比丘：『汝實作如是知見耶？』彼答我言：『諸尊！實爾！異則愚說。』我即語言：『汝勿謗世尊，世尊不作此語。汝當捨此惡邪見。』再三諫，彼猶不捨惡邪見，是故我今詣尊者所。唯願尊者，當令焰摩迦比丘息惡邪見，憐愍彼故。」舍利弗言：「如是，我當令彼息惡邪見。」時眾多比丘聞舍利弗語，歡喜、隨喜而還本處。

爾時尊者舍利弗晨朝著衣持鉢，入舍衛城乞食；食已出城，還精舍，舉衣鉢已，往詣焰摩迦比丘所。時焰摩迦比丘遙見尊者舍利弗來，即為敷座洗足，安停腳机奉迎，為執衣鉢，請令就座。尊者舍利弗就座、洗足已，語焰摩迦比丘：「汝實作如是語：『我解知世尊所說法，漏盡阿羅漢身壞命終、無所有』耶？」焰摩迦比丘白舍利弗言：「實爾！尊者舍利弗！」舍利弗言：「我今問汝，隨意答我。云何焰摩迦！色為常耶？為非常耶？」答曰：「尊者舍利弗！無常。」復問：「若無常者，是苦不？」答言：「是苦。」復問：「若無常、苦，是變易法；多聞聖弟子寧於中見我、異我、相在不？」答言：「不也！尊者舍利弗！受想行識亦復如是。」復問：「云何焰摩迦！色是如來耶？」答曰：「不也！尊者舍利弗！」「受想行識是如來耶？」答言：「不也！尊者舍利弗！」復問：「云何焰摩迦！異色有如來耶？異受想行識有如來耶？」答言：「不也！尊者舍利弗！」復問：「色中有如來耶？受想行識中有如來耶？」答

言：「不也！尊者舍利弗！」復問：「如來中有色耶？如來中有受想行識耶？」答言：「不也！尊者舍利弗！」復問：「非色受想行識有如來耶？」答言：「不也！尊者舍利弗！」「如是！焰摩迦！如來見法真實、如，住無所得，無所施設。汝云何言：『我解知世尊所說，漏盡阿羅漢身壞命終、無所有。』為時說耶？」答言：「不也！尊者舍利弗！」復問：「焰摩迦！先言：『我解知世尊所說，漏盡阿羅漢身壞命終、無所有。』云何今復言非耶？」焰摩迦比丘言：「尊者舍利弗！我先不解、無明故，作如是惡邪見說。聞尊者舍利弗說已，不解、無明，一切悉斷。」復問：「焰摩迦！若復問：『比丘！如先惡邪見所說，今何所知見，一切悉得遠離？』汝當云何答？」焰摩迦答言：「尊者舍利弗！若有來問者，我當如是答：『漏盡阿羅漢色無常，無常者是苦，苦者寂靜、清涼、永沒。受想行識亦復如是。』有來問者，作如是答。」舍利弗言：「善哉！善哉！焰摩迦比丘！汝應如是答。所以者何？漏盡阿羅漢色無常，無常者是苦，苦、無常苦者，是生滅法；受想行識，亦復如是。」尊者舍利弗說是法時，焰摩迦比丘遠離塵垢，得法眼淨。

尊者舍利弗語焰摩迦比丘：「今當說譬，夫智者以譬得解。如長者子，長者子大富多財，廣求僕從，善守護財物。時有怨家惡人，詐來親附，為作僕從；常伺其便，晚眠早起；侍息左右，謹敬其事；遜其言辭，令

主意悅，作親友想、子想，極信不疑，不自防護，然後手執利刀以斷其命。焰摩迦比丘！於意云何？彼惡怨家爲長者親友，非爲初始方便害心、常伺其便至其終耶？而彼長者不能覺知，至今受害。」答言：「實爾！尊者！」舍利弗語焰摩迦比丘：「於意云何？彼長者本知彼人詐親欲害，善自防護，不受害耶？」答言：「如是！尊者舍利弗！」「如是，焰摩迦比丘！愚癡無聞凡夫，於五受陰作常想、安隱想、不病想、我想、我所想，於此五受陰保持護惜，終爲此五受陰怨家所害；如彼長者爲詐親怨家所害而不覺知。焰摩迦！多聞聖弟子，於此五受陰觀察，如病、如癰、如刺、如殺，無常、苦、空、非我、非我所；於此五受陰不著、不受，不受故不著，不著故自覺涅槃；我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有。」尊者舍利弗說是法時，焰摩迦比丘不起諸漏，心得解脫。尊者舍利弗爲焰摩迦比丘說法，示教照喜已，從座起去。²

在這一段經文中，舍利弗尊者問焰摩迦比丘：「既然色陰如此無常，無常之法即是苦，是變易之法；多聞聖弟子難道能在這無常的色陰中『見我、異我、相在』嗎？」焰摩迦比丘回答說：「不能！尊者舍利弗！受、想、行、識也是像這樣的。」舍利弗尊者先以這段問答爲焰摩迦比丘解說「有一個真我與無常的五陰同在」、「五陰與這個真我非一非異

² 《雜阿含經》卷 5，《大正藏》冊 2，頁 30，下 12-頁 31，下 14。

而不相在」的道理之後，接著闡明五陰並不是常住不壞的我，想要從五陰中尋找出某一陰是常住不壞、不變的真實我，是不可能的。也就是說色陰虛妄，乃至眾生最執著的自我——識陰所攝的這個見聞覺知心、離念靈知心，也都是無常變易之法，都不是真實常住的法，所以不應該認取五陰中的某一法為真實我，因此說多聞聖弟子不會於五陰中「見我」——不會視五陰的全部或局部為真實我；但是也不可以說五陰與真實我互異而不相關，因為五陰附屬於真實我，是由真實我——自心如來（根本識、第八識、入胎識）——所出生的，這也正是 佛陀所說「名色由識生」的道理，因為有情的「名」（識陰六識及受想行等）以及「色」（五色根及五塵等）都是由這一個識（本識、入胎識）出生的，這個本識才是真我，五陰與本識有緊密關聯，是同時同處和合運作而不相混雜的，所以五陰與真我入胎識不可以說是同也不可以說是異，故說五陰非我而不異於真我，是故不可說是「異我」；但是雖然五陰與真我同時同處和合而並行運作，卻不可說彼此是「相在」而混合為同一法，因為此世的五陰將來命終即壞滅了，而真我是不會與五陰共同壞滅的，真我第八識會被意根帶著去重新受生而轉到下一世，於三界世間再度出生另一個全新的五陰，所以不許說五陰與真我「相在」，這就是聖教所說「非我、不異我、不相在」的道理，因此說「聖弟子不應認為五陰是與真我相在的」。當然更不可以說「五陰與真我非相在非不相在」，因為這是沒有意義的說法，既不符合邏輯，也不符合語意學的約定俗成用法。焰摩迦比丘後來因為聽聞 舍利弗尊者解說這

個道理，如實了知滅盡五陰後還有真我根本識獨住，對於斷盡五陰外法無有恐怖，不怕滅盡蘊處界諸法會落入斷滅空，所以就證得心解脫而成爲三果人。

從這一段經文中說「不可於五陰中『見我、異我、相在』」已經很清楚地說明確實有真我（根本識、入胎識）常住不壞。正因為有 佛陀名之爲「如來所依識」的這個無生無滅的常住法、常住識永遠存在，使令二乘涅槃因此而不會墮入斷滅境界中。由此緣故，不肯滅盡蘊處界入的常見外道會對二乘解脫道法有所恐怖，因爲二乘聖者入涅槃時，是必須將五陰、十八界、十二處、六入全部滅盡的；這顯示二乘聖人所證的解脫道，與常見外道的五現涅槃是截然不同的。又因爲二乘涅槃是常住法、真實法，迥異於斷見外道的斷滅境界，因此也使得斷見外道不能攀緣依附於佛法；而事實上，斷見外道也是不肯讓五陰自己全部滅盡的，因爲其斷見的本質其實仍然是依於常見而出生的。

是故，有心修證解脫道者，都應確實相信滅盡蘊處界一切法的二乘涅槃，並非如斷見外道所以爲的是斷滅空的境界，也不是常見外道所想像的識陰覺知心住於涅槃的境界，而是涅槃本際——根本識如來藏——獨存的寂滅境界，就如平實導師所深切呼籲的：

因爲有如來藏離見聞覺知，對一切法不知不見而獨存於滅盡十八界以後的無境界的境界中，所以使得二乘聖人捨壽後所入的無餘涅槃，永遠不會成爲斷滅境

界，也不會墜入常見外道的五現涅槃中。如來藏有此大功德力，護持二乘菩提，令諸常見、斷見外道，永世不能攀緣及否定；實證者也可以因此而常住解脫果證中，永不退還世間常、斷見中。³

祈願所有佛教學人，都能於 佛陀的教授教誡生起清淨信，依 佛陀所說解脫道及佛菩提道之正理修學，莫再執著能知能覺的識陰六識心為真實我，方能早日成就解脫果證，乃至能有親證本識的因緣。(待續)

³ 平實導師著，《阿含正義》第四輯，正智出版社，2007年2月初版首刷。



大日經真義

—游正光老師—

(連載三)

又《大日經》傳說出自於北印度的勃嚕羅國，一共有十萬偈，由中天竺阿闍梨撮集爲二千五百頌，至少有三位學者認爲《大日經》乃是後人集體創作的密續；如以下第一位學者所說：

大約在西元六世紀末、七世紀初（因爲，印度曆迄今，仍沒有人能弄清楚），在小國林立的西南印度地區，傳出了一本重要經典——大日經。目前，已不知出於何人之手，但是，在漢譯本，即由唐朝玄宗開元年間崔牧所作的大日經序中，曾提到了這部經典的出世淵源：

「昔北天竺國界內，有一小國，號爲勃嚕羅國。其國城北，有大石山，壁立千仞，懸崖萬丈。於其半腹，有藏秘法之窟，每年七月，即有眾聖集中，復有數千猿猴，持經出曬。既當晴朗，彷彿見之，將升無階，似觀雲雁。屬暴風忽至，乃吹一梵夾下來，時採樵人輒遂收得，觀此奇特，便即奉獻於王，王既受之，得未曾有。至其日暮，有大猿來索此經，斯須未還，乃欲損身自害，善巧方便，殷勤再三，云：經夾即還，但欲求寫。見王詞懇，遂許通融，云：且爲向前受攝三日，即來卻取，王乃分眾繕寫。及限卻還。王唯太子相傳其本，不流於外。」

近有中天大瑜伽『阿闍黎』，遠涉山河，尋求秘寶，時王睹『闍黎』有異，欣然傳授此經。以其旨趣幽玄，卒難精核，乃與諸聖者，簡繁摘要，集為二千五百頌。……」

崔牧為初唐時，著名的真言宗大師——善無畏的弟子，其經序中，所云大日經的出世傳奇，當為聽善無畏的口述，相對於印度神話中，「猿猴曬經」的傳說，所在多有，故而「樵夫得經、猿猴索經、國王繕抄……」等，顯係偽托，但從「與諸聖簡繁摘要，集為二千五百頌」之言之蛛絲馬跡來分析，大日經應該是當時密宗中的一些大智慧者，在博采諸經後，去蕪存菁的集體創作。¹

亦如第二位學者所說：

崔牧的〈經序〉作於開元十六年（728），正是善無畏健在之時，崔牧又是善無畏的俗弟子，故此一記載很可能來自善無畏口傳。善無畏的另一弟子一行也在《大日經疏》中明確記載道：「阿闍梨云：《毗盧遮那（經）》大本有十萬偈，以浩廣難持故，傳法聖者探其宗要，凡三千餘頌。」與〈經序〉的記載大致相同。剔除這一傳說中之神話部分，編纂《大日經》的真實情況可得窺見：勃嚩羅國猿猴曬經、國王傳十萬大本，是假、是偽託，而中天大瑜伽阿闍梨採摘宗要，集為略本，是真、是實情。²

1 參 57，頁 29-30。〔參考書籍 57：邱福海，《「即身成佛」的簡捷法門：「密宗」的形成與發展》，淑馨出版社（台北市），1997/12 初版 1 刷。〕

2 參 3，頁 61。〔參考書籍 3：呂建福，《中國密教史（一）密教的起源

亦如第三位學者所說，如下：

又崔牧《大日經·序》，乃以《大日經》梵本，為出於北天竺小國勃嚕羅城北大山石窟。謂，每年七月，眾聖集於此窟，猿（猴）猴曬經，偶暴風吹落一夾，樵人得之以獻於國王，國王寫之以付於太子，而後終傳諸無畏。無畏乃與諸聖者，簡繁摭要，集為二千五百頌云。不啻是傳聞之謬，則假以神怪其事耳。……無行得此經於那爛陀寺，無畏受是法於同寺達摩掬多〔有人翻譯為達磨鞠多〕，胎藏法經之成於那爛陀，洵不容疑。無畏胡為至勃嚕羅（《西域記》所謂鉢露羅國歟），而始獲大日經本耶？³

從以上三位學者所提供的資料來研判，可知《大日經》乃是密教行者達摩掬多、善無畏等人，就十萬偈採摘宗要，集為略本而集體創作出來的密續，乃是偽經，根本不是釋迦世尊所開示的經典，密教行者卻妄說那是佛教的真經，以此來夤緣佛教，誤導眾生走上外道法中。

又有學者對《大日經》的十萬偈是否真的為密教的大日如來所說，以及提出《大日經》很可能纂集於中印度的那爛陀寺⁴的說法，提出以下見解：

與早期傳播》，空庭書苑有限公司（台北縣），2010/2 初版 1 刷。]

3 參 47，頁 229。〔參考書籍 47：（日本）大村西崖著，吳信如編，《密教發達誌》下冊，中國書籍出版社（北京市），2013/1 初版 1 刷。]

4 那爛陀寺，唐言施無厭，在古摩揭陀國王舍城附近，今印度比哈爾邦中部巴特那東南 90 公里處，【佛涅槃後未久，此國先王鑠迦羅阿逸多（唐言帝日）敬重一乘，遵崇三寶，式占福地，建此伽藍。】《大

勃嚕羅國實有其地，玄奘《西域記》及其他史傳多有記載，或作大勃律，其地在今喀什米爾西北部之巴勒提斯坦（Baltistan）。它是一個佛教國家，玄奘記載說其國伽藍數百所，僧徒數千人。但十萬偈的《大日經》是否就在此地編纂？值得懷疑。實際上密教經典篇幅動輒十萬偈，是個通例，從來也沒發現過十萬偈的密典。所以十萬偈大本的《大日經》也是虛構的說法。密教中往往把就在本地寫成的經典，偏偏說成是很遠很遠的他方異地編的，東印一帶形成的總說成在西印授記，這都是為了神化和提高本宗經典地位的需要。

這一傳說宣稱：近有中天大瑜伽阿闍梨遠涉山河，尋求祕寶，從國王得傳經本，而因其旨趣幽玄，卒難精核，與諸聖者簡繁摘要，集為二千五百頌云云。這是附會前面的神話而來，不過從中透露出《大日經》是由中印度的某個密教大阿闍梨（所謂大瑜伽阿闍梨）會同諸聖者編纂的。七世紀中葉善無畏在那爛陀寺學習胎藏密教，其後義淨也在此屢入道場，稟受密法，而請梵本《大日經》到中國的無行，也在那爛陀寺和其附近的羈羅茶寺學習密教。由此推斷，編纂《大日經》的地方或許就在那爛陀寺及其附近。史載當時的那爛陀寺，「像法之泉源，眾聖之都會也。」從該經的风格來看，

唐西域記》卷 9，《大正藏》冊 51，頁 923，中 21-23。公元七世紀以後，那爛陀寺便成為密教發展的重要基地之一，於公元 1193 年毀於伊斯蘭教之手。

也頗具經院特點。編纂該經的大瑜伽阿闍梨也許就是傳授給善無畏《大日經》的達磨鞠多（法護），當時聞名中印度的密教大阿闍梨也只有他。⁵

從這位學者所提供的資料，可以得到二個重點：第一個重點，密教宣稱《大日經》原本有十萬偈之多，此乃是虛構的，是密教行者爲了神化和拉抬己宗的身價、地位之需要，謊稱有十萬偈之多而集體創造出來的密續。第二個重點，《大日經》編纂的地點很可能在中印度的那爛陀寺，是由達磨鞠多會同諸人編纂的，達磨鞠多並曾爲善無畏灌頂。又這位學者在另外一本書上也秉持這樣的看法如下：

而所謂中天竺，實際上就是指那爛陀寺而言。七世紀中葉，善無畏初入那爛陀寺時，其師達磨鞠多已「掌定門之秘鑰，佩如來之密印」，善無畏從其授受灌頂，稟承密法。此後十多年義淨求法於此，據其《大唐西域求法高僧傳·道琳傳》，道琳亦屢入壇場，希心咒藏，均說明那爛陀寺在七世紀時密教已很興盛，所以，在此編纂密典當在情理之中。

另外，這還可以從無行的事跡來證明。按《開元錄》的記載，《大日經》漢譯本所據的梵本，是由無行求取而接回來的，據《大唐西域求法高僧傳·無行傳》記載，無行長期留學習法的地方正是那爛陀寺，或者此去僅兩驛之遙的羈羅茶寺，義淨東歸之時，無行亦從那

⁵ 參 3，頁 61-62。

爛陀相送。這說明無行回歸之日，所攜之經典取自那爛陀寺。凡此種種，表明《大日經》很有可能纂集於中印度那爛陀寺。⁶

綜合多位學者所提供的資料分析可知：《大日經》乃是密教行者達磨鞠多等人在中印度那爛陀寺，假借法身佛 毘盧遮那佛的名義，會同諸密教行者集體創造出來的密續及「大日如來」，《大日經》根本不是 釋迦世尊所開示的真經，密教的「大日如來」根本不是法身佛 毘盧遮那佛，也難怪密教行者常常藉此誇大事實而說：「顯教是釋迦牟尼（應身佛）公開宣說之教，密教為毗盧遮那（法身佛）秘密傳授之教」⁷、「顯宗是因乘，而密宗則是果乘」⁸、「顯教是初步的階段，密教是

6 參 2，頁 233。〔參考書籍 2：呂建福釋譯，星雲大師總監修，佛光山宗務委員會印行，《大日經》，佛光文化事業有限公司（高雄縣），2009/11 再版 5 刷。〕

7 【要而言之，顯教是釋迦牟尼（應身佛）所說的種種經典，顯教教義被說成是釋迦牟尼（應身佛）公開宣說（即「顯」）之教，故稱；密教是毗盧遮那（大日）佛（法身佛）直接所傳的奧秘大法，密教自稱受大日如來（法身佛）深奧教旨秘密傳授（即「密」），乃「真實」言教，而真言奧秘，不經灌頂，未經傳授，不得任意傳習及顯示於人。】參 58，頁 2。〔參考書籍 58：夏廣興，《密教傳持與唐代社會》，上海人民出版社（上海市），2008/4 初版 1 刷。〕

8 【顯密二宗的差別，就宛如陶器所形成的器物一般，她們的體質是完全相同的，但一個是已燒製完成的陶器，立即可以盛裝清水。而另一個則是要依正確的知見，慢慢的尋找正確的陶泥，來塑成陶器，然後燒製成陶而已。所以說兩者的分別，最主要是一個為因乘，一個為果乘，顯宗是因乘，而密宗則是果乘，這是二者最主要的差

高級的階段」⁹ 等等，以此來高抬密教而矮化、貶抑顯教，乃是不誠實且心地非常不善的作法，讓眾生誤以為「密教是佛法的一支、大乘的一支，也是上上根器所修學的法」，危害眾生的法身慧命莫此為甚。

又《大日經》中宣稱其中心主旨是「菩提心為因，悲為根本，方便為究竟」¹⁰，如有一學者提出看法如下：

大日經把「密宗」的根本教義，概括成：「因」、「根」、「究竟」三句；也就是說：「菩提心」為「因」，「大悲」為「根本」，「方便」為「究竟」。在此綱領下：

「因」句，乃是「密宗」內涵的「本體論」，講：「清淨平等的『菩提心』，為成佛的內在依據，佛心自心平等無二，如實知自心，即是『菩提』。」

別。在顯教中，有的人是從發心修行解脫，最後成就了解脫道的小乘，而有些人則是發起無上的菩提心，修學菩薩道的大乘，這些都是從因位次第，慢慢的修行，到最後的圓滿成佛。而密乘卻是以如來果地的成就，直接方便加持，使密乘行人在迅速之間，能夠得到圓滿的成就，甚至在當生即能成證佛果。】參 26，頁 124。〔參考書籍 26：蓮花持明，《桑耶大師—蓮花生大士全傳（三）》，全佛文化事業有限公司（台北市），2006/12 初版 6 刷。〕

⁹【密教把大乘佛學看成為初步的階段，稱之為「波羅蜜乘」；密教自身則是高級的階段，名為「真言乘」。】參 64，頁 231。〔參考書籍 64：呂澂著，《印度佛學源流略講》，上海人民出版社（上海市），2005/4 初版 1 刷。〕

¹⁰《大正藏》冊 18，頁 1，中 29-下 1。

「根」句，乃是「密宗」內涵的「實踐論」，講：「從『大悲胎藏密法』，以入此『曼荼羅』，而成爲『佛』的基本條件。」

「究竟」句，乃是「密宗」內涵的「方法論」，講：「『三密』爲成佛的捷徑，趣入究竟的方便，以手結印契爲『身密』，口誦真言爲『語密』，心作觀想爲『意密』；三密相應，即身成佛。」¹¹

如上所說，《大日經》的中心主旨是以錯會的「菩提心」爲「本體論」，「大悲」胎藏界曼荼羅爲「實踐論」，身密、語密、意密之三方便爲「方法論」，來詮釋如何三密相應¹²、如何「即身成佛」的內涵，所以東密空海（又名弘法大師、遍照金剛）在他的《即身成佛義》一文中，描述密教即身成佛的內涵如下：

六大無礙常瑜伽，四種曼荼各不離，
三密加持速疾顯，重重帝網名即身。¹³

這也就是說，透過六大當中的地、水、火、風、空以及能了知的識大之菩提心、四種曼荼羅¹⁴，以及身密、語密、意密

¹¹ 參 57，頁 30。

¹² 三密相應，又稱爲變身瑜伽，是密教行者妄想透過身密、語密、意密之三密，使自身的身、口、意三業清淨，與佛的身、口、意相應，達到「我即是佛，佛即是我」的意境，這也是喇嘛教觀想修定的法門。

¹³ 《即身成佛義》卷 1，《大正藏》冊 77，頁 381，下 17-18。由於 CBETA 沒有《大正藏》冊 77，因此查閱日本的《大正藏》網址而得，其網址：<http://21dzk.l.u-tokyo.ac.jp/SAT/index.html>（擷取日期：2013/12/13）

¹⁴ 四種曼荼羅就是大曼荼羅、法曼荼羅、三昧耶曼荼羅、羯摩曼荼羅，

之三密加持下，不需要經過三大無量數劫的修行，既不必斷我見我執，也不必明心見性、修證一切種智，即能以今生父母所生肉體之凡夫身即身成佛；所以有一位學者明白地說密教即身成佛的說法非常吸引眾生，如下：【從某種程度上可以講，由《大日經》而完成了密教理論的形成，從而唱起「即身成佛」的引人入勝的美妙之歌。】¹⁵ 也因為《大日經》提出「即身成佛」的主張，造成後來的密教行者，包括了瑜伽密教，以及無上瑜伽密教之喇嘛教四大派及若干小派等在內，都在此基礎下，參雜了古印度性力派的思想，同皆主張在男女交合性高潮當中能成就「樂空雙運、樂空不二的報身佛」之荒謬說法。（待續）

【勘誤公告】

《正覺電子報》第 154 期第 46 頁第 6 行，《大日經真義》〈自序〉中，「感謝台中班的薛淑秦菩薩」，「秦」誤植為「琴」，特此更正，並向薛淑秦菩薩及讀者們致歉。

詳情請參閱本章第四節。

¹⁵ 參 63，頁 27。〔參考書籍 63：尕藏加，《密宗——藏傳佛教神秘文化》，中國藏學出版社（北京市），2007/1 初版 1 刷。〕

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載十一)

第七目 琅琊閣若欲跟隨釋印順，釋印順尚敬而遠之

唯在建立自身於大乘法權威性的釋印順

釋印順毀謗大乘的三個手法雖如前說，然而他實際操作時可是相當細膩高明，他永遠不像琅琊閣等人這般的拙劣。釋印順有時會（採取不與人衝突的方式）藉由結合歷史現象（因素）來替他自己發聲（代表這不是他胡謔的，至少有歷史事件），以（假造客觀性）方便植入「大乘非佛說」的主張（他要讓人覺得這就是事實），這正是讓琅琊閣昏頭轉向的「佛教歷史、經論源流、理論體系」（這也歸類於釋印順第一個「切割大乘法」這手法之中）。

釋印順雖極度厭惡大乘法，然他卻用盡心思、時間來替大乘經論註解、註釋，他的目的是要藉此讓外界知道他釋印順是完全瞭解大乘法的，以建立他在大乘法上無可駁倒的絕對權威性（這和琅琊閣畏畏縮縮還匿名攻擊的模樣是大異其趣。當然琅琊閣學力不足，無能造疏論、註釋，也是路人皆知的事實；所以他才要一直巴著學術界的破法凡夫不放）。而且，無論當代學人是贊成他還是反對他，釋印順有時都還會對他們進行評議（不是贊同釋印順就沒事）；尤其對那些模仿他抨擊大乘法的人，雖以釋印順

之「學說」為他們的中心思想，可釋印順不但不領情，有時還會主動強勢批判（刻意挑起攻擊，即使本不干他的事），以大乘法來破斥這些受他影響的人（變得好像是釋印順在「維護大乘」），如是樹立他在詮釋大乘法的絕對權威性（即釋印順的想法應該是：真要評論大乘，也唯有我釋印順可以，大乘法只有我才懂，你們大家不必多嘴）。

然這個不可一世的釋印順遇到大乘法師 平實導師以法主的高度智慧及甚深威德來譴責他的惡見時，釋印順退縮了（而且從一開始就退縮了）；在 平實導師不斷辨正斥責下，這個自認大乘權威、阿含專家的釋印順，從此變成了不再、不肯、不敢回應的沉默路人，以此直至死歿。

一個萬分忌憚恐懼法主平實導師到了極點的釋印順

為什麼眼裡容不下一顆極細金屑的釋印順，這麼吞忍法主 平實導師對他的斥責呢？為什麼如是忌憚而不發一言一語來回應呢？這原因無他，因為他本知（猜測）會有實證者出現，只是他無法確定他是否會遇到。當初他的老師太虛法師雖未親證實相，不能貫通佛法，然所說的大乘理仍對他造成了一定的壓力，他實際上都不好辯駁（他在為太虛作傳時，有老實記錄下來。所以當年太虛批評他的大乘三系說時，釋印順還趕快去解釋；當然聰明的釋印順本來就知道太虛絕對不會同意，只是後來發展為連點情面都不肯留給他，這倒是出乎他的意料之外，即始料未及）。因此他終究會想：如果有人是親證了大乘法的，又會對他如何呢？必難招架。於是當吾師 平實導師在《楞伽經詳解》以雷霆萬鈞之勢來抨擊他時，他看了之後不得不服（平實導師所著

的書籍都會寄給釋印順)。釋印順非常熟悉《楞伽經》的意旨(說明古今中外之一切外道所說所著一切論、一切思想、一切學說都非真實自心現量,皆為大乘佛法所破),他在詳讀平實導師的註釋後(平實導師又以更加文言的方式來註解,此更摧伏了釋印順的慢心),就認定平實導師就是他在等候的人(實證大乘者),於是他不再作任何矯辯,他很清楚絕對不可能翻出平實導師的手掌心(釋印順知道真菩薩的本事)。

釋印順本來的如意算盤是世上沒有明眼人(即有學有證者)時,他就可趁著亂世來攪亂佛法;然既知平實導師出世弘法,釋印順就不想和親證真實如來藏的「正法師」交手(更何況他知道大乘法雖被他切割,本質還是一整體,可以互通),雖然他難以確知平實導師的證量,但他可不願冒險涉入與平實導師之間的論戰,以免毀掉他辛苦所造數十冊(破壞正法)著作的心血而功虧一簣(這策略應在他入胎前就已確立了吧?)。然而他的門人並不知其中梗概,所以他從無認可他的子弟,遑論琅琊閣等人(弟子們沒人知道釋印順真正的心意,無法和他一起共話如何巧說扭曲大乘法)。

釋印順自承已知大乘法是一體相通

如前所說,釋印順很清楚大乘法是一體的,大乘經典所說的「真如、如來藏、第八阿賴耶識」是互通的¹,是依

1 釋印順,《以佛法研究佛法》:【然依《勝鬘經》、《楞伽經》的抉擇開示,如來藏,不外乎真如——法界、法性、空性、實際等別名。無著的《莊嚴論》也說:「一切無別故,得如清淨故,故說諸眾生,

於一體而有多個面向的說法。當釋印順個別解釋經論時，他可直接說這本來清淨心是如來藏、是真如，他從來不會硬拗說此非彼；然而這點琅琊閣並不清楚。釋印順也不會強說「大乘佛法是要親證真如法性而非是證真如心體」，因為他知道真如自性是依真如心體而有的²，他也讀過《成唯識論》，他必然清楚 玄奘菩薩的意思是真如法性必依於心體而得顯示，此心體必是常住心體，不是琅琊閣誣說的「生滅心」，而真如法性僅是這個心體的真實性與如如性（故合稱真如）。即此真如法性的所依就是真如心體，本來如是（雖然釋印順討厭這心體，但他不須因此而掀起法戰，因為他知道這中間沒有任何淆訛的地帶可說。然琅琊閣對此一樣不清楚）。

名為如來藏」。堅慧的《寶性論》（或說世親造）也說：「佛法身遍滿，真如無差別，皆實有佛性；是故說眾生，常有如來藏」。「見實者說言：凡夫聖人佛，眾生如來藏，真如無差別」。原來，無邊德相莊嚴的佛法身，只是真如（法界等）離垢所顯。真如是絕諸戲論的，無二無別的（所以不容擬議），所以在見實者——現證法性者的證境來說，這是沒有凡夫，菩薩，佛的差別。在真如遍滿無差別中，可說眾生有如來藏了。】正聞出版社（竹北市），2013年1月修訂版一刷，頁289-290。

- 2 釋印順，《大乘起信論講記》：【真如是一味平等，從來即離此一切差別（染）相的。所以離一切法差別相，因為真如心體，是「無（有）虛妄心念」的。眾生的心體本淨，本無虛妄心念；若無虛妄心念，當然沒有一切法的差別相，即是真如平等性，所以說：「當知真如自性，非有相，非無相……非一異俱相」等。這是說，真如自性，是離四句絕百非的。】正聞出版社（竹北市），2000年10月新版一刷，頁81。

琅琊閣以《成唯識論》來抵觸大乘經典必適得其反

當琅琊閣啟動了以《成唯識論》來挑戰一切大乘經典時，就已經證明他必然錯解論義，因為對大乘佛典籍的語文理解能力以及法句邏輯思惟能力顯然都尚待加強的琅琊閣，如何能正確解釋地上菩薩智慧方得全解的鉅論？釋印順如果還在的話，必定認為這些人有勇無謀。《成唯識論》的高度雖然毋庸置疑，然而妄以《成唯識論》來否定經典，必然無人可輕易接受（因為《成唯識論》之所說絕對不會違背 佛所開示之一切大乘經典的真實義，所以琅琊閣等人必然誤解《成唯識論》，再加上事先毀謗大乘經典以為自己開脫）。佛弟子都知道菩薩所造的論不能壓倒如來所說的經，一切菩薩皆不能違背 佛陀所開示之正理而自行依文解義，何況能駁斥 世尊在經典中之所說？因此若發現論典與佛經有所抵觸，必是自身誤會（然琅琊閣只求毀謗 師父，不願好好閱讀思惟以解錯會）。而且，當琅琊閣所謂的「辨正」抵觸了經典後，等於就要被迫使出毀謗經典的惡招，即是亮出底牌曝露自己「大乘非佛說」的立場；從此之後，必然只能連續使出「這部經不是佛說、這是後期的經論」等說法，其他再也無可能為（釋印順很早就知道這方法絕對行不通，愈是如此荒唐「辨正」下去，所否定的大乘經典只會越來越多）。

而且琅琊閣特別選取《成唯識論》來作「辨正」，其實是受到 法主重視這部論的影響（然琅琊閣並不自知。或說他慢心深重、一身傲骨？越說此論難以理解，他越不服？）；然此選擇對他要達到的目的來說只會適得其反（雖然一開始似乎有點效果，但隨著時光流逝，他的語文能力、解讀能力、綜合大乘旨趣之能力都會被自己

無情地曝光)。當琅琊閣扭曲《成唯識論》的說法唐突到大乘經典時，無論他如何極盡扭曲言說，並且繞過論中真義，以呈現他要破壞正法的惡見，也還是無法盡除大家心中的疑惑：為何瑯琊閣「辨正」法義，總是要以否定一部又一部的大乘經典為前提？（隨著「辨正」一篇篇出來，這現象會愈是頻繁。）必須以此作代價，才能瞭解這論的意思？（然實際上只會錯解，這自然使得說者、聞者雙方都不懂。）當知這不是有智的學人們內心可接受的，因為大家必定接受 如來在經典上的說法。

琅琊閣否定了《楞伽經》之後，《菩薩瓔珞本業經》、《大乘起信論》也在他反對之列。琅琊閣還忘了說的是《大般若波羅蜜多經》（真如出生諸法）、《金剛經》（「應無所住而生其心」的無住心。此經含在《大般若波羅蜜多經》600 卷中）、《大方廣佛華嚴經》（心、佛、眾生，三無差別）、《楞嚴經》（常住真心性淨明體。五陰、六入、十二處、十八界本如來藏妙真如性）……；至於《成唯識論》也是如此（然有人看不懂卻說他看得懂）。這些都是爲了要支持琅琊閣的「琅琊閣真如」成立就必須毀謗的大乘經論。毀謗後，來世還想能再得到人身嗎？這是要隨順琅琊閣說法者所須付出的代價，也就是支持、信受、擁護他的代價。當有人這樣（謗佛、謗法，現在又跟著毀謗大乘勝義聖僧 平實導師）時，請自問：真的值得嗎？

雖然大眾一開始還沒意會過來：這琅琊閣是在教人如何毀謗大乘！有些人也被琅琊閣矯情的文字煽動（被唬得團團轉），然在 正法師出面破斥點醒後，大家就會漸漸瞭解事情的真相；這時若聽到「你跟著琅琊閣毀謗大乘經，一定下地

獄……」，就嚇得全身發抖了（縱使還能嘴硬回個幾句，然若善根未泯，回家想想後，還是會去佛前乖乖地說「弟子不敢再毀謗大乘經了」）；然而琅琊閣見不及此（之所以會在網路上形成一定程度的轟動，無非是大家基於琅琊閣樂於爆料的心性，不是因為他論辨的法義正確與否），實可憐憫。

釋印順破壞大乘法之惡念與狡獪之作法

釋印順破壞大乘法是有其策略的，並非隨興發文議論（琅琊閣實際上又是以事相的指控為其文章的主體，釋印順更不會作這類的事；釋印順要顯現的是他高高在上不同於凡夫眾生的姿態，他哪肯來流言蜚語！雖然釋印順很會中傷佛法，但他不會作編派善知識的事）；例如他會去鋪陳為何要將大乘法分成三系（說明其分系之合理性），由於他知道這三系實際上相通性很高（實難切割，他自知作得過火），然他自以為聰明，又已先熟讀了大乘典籍——他是
以破法的心思來努力閱讀，所以他會記得經論說過什麼：有的地方可用來模糊對方支持大乘的論點，有的地方則可以扭曲其真實義；有的難以回辯的地方則可先提出來，再順便夾雜扭曲的評論以減弱其影響力；釋印順可是個心思極遠的破法者。

比如釋印順並不直接排斥如來藏，他是用「含蓄」的方式來否定如來藏乃至一切大乘經³，譬如他會在評議唯識宗

3 釋印順，《如來藏之研究》：【如來藏 tathāgata-garbha 說，是「後期大乘」（經）的主流，經「初期大乘」的演化而來。「佛法」而演化為「大乘佛法」，根本的原因，是「佛涅槃後，佛弟子對佛的永恆

時先說「在唯識宗初期的無著與世親菩薩，解釋唯識道理時有談到如來藏」⁴，然後再從 護法菩薩來作抨擊，說「唯識到了後期，就幾乎不再提起這如來藏了」⁵。而且釋印順知道玄奘菩薩的《成唯識論》擁護《楞伽經》（所以將《入楞伽經》的偈頌放在《成唯識論》中），因此他不會強說《成唯識論》與《楞伽經》無關（極容易被人找到反證故），更不可能像琅琊閣高舉《成唯識論》而又同時否定《楞伽經》（因為這明顯不是事實，其論述必定違背世間邏輯而無法成立）。然琅琊閣對大乘經論的閱讀都是不如理作意而僅以搜尋自己想要的字句方式，囫圇吞棗、浮光掠影，便不知上述所說。

又釋印順也不會像琅琊閣直接否定「親證第八阿賴耶識心體為大乘真見道」，因為這等於是宣告自己辨正失敗（即譬如有人不肯接受辨論的結果而在要離開時所撂下的氣憤結束語），他知道大乘真見道是證真如⁶，他也知道大乘經中開示真如如來

懷念」。】正聞出版社（竹北市），1992年5月修訂一版，頁9。

4 釋印順，《以佛法研究佛法》：「再依唯識宗來說如來藏：唯識學者，在初期的無著、世親時代，本來還多少說到如來藏，但到了護法他們，幾乎沒有談它……。」正聞出版社（竹北市），2013年1月修訂版一刷，頁330。

5 釋印順，《以佛法研究佛法》：「再依唯識宗來說如來藏：唯識學者，在初期的無著、世親時代，本來還多少說到如來藏，但到了護法他們，幾乎沒有談它……。」頁330。

6 釋印順，《華雨集》第一冊：「觸為得正見，故以真見道，現前得真如，所以親領受。……中國的禪者，歡喜說開悟，或說大徹大悟了，然證有一定的標準，悟的意義，可淺可深。親親切切經驗到

藏就是阿賴耶識⁷，所以他本於一貫的狡獪作法，切割大乘為三系，然後說「如來藏與阿賴耶識，來自不同的思想系」⁸，如是藉由誣謗大乘為「思想」來否定大乘法的實證。為什麼釋印順要這麼辛苦鋪陳？因為他要刻意讓人感覺大乘法是學說、思想，會依著各個時代人們的想法而不斷地演進（變異、調整），這目的無非也是同時要令大乘法的「實證」變得不確定，讓人墮入他這「大乘非佛說」的惡見中（就在一個又一個毒藥碎片漸漸滲入水中，最後讓喝水的人在不知不覺中完全中毒；即使中毒不深者，也會對大乘法永遠保持戒心）。（待續）

了，真正的體驗到了真如法性，才可叫證。」正聞出版社（竹北市），1993年4月初版，頁259-260。

7 釋印順，《華雨集》第五冊：【在佛教教典發展史所見，起初，如來藏是「如來藏（真）我」；後來，與心性本淨說相合，成為「如來藏自性清淨心」；遲一些，如來藏與阿賴耶識相合，而有「如來藏藏識心」，如『楞伽經』。】正聞出版社（竹北市），1993年4月初版，頁117。

8 釋印順，《印度佛教思想史》，正聞出版社（竹北市），1993年4月五版，頁367。

略評 瑯琊閣 對於大乘真見道 與禪宗開悟明心之錯解

—古道元真—

這個議題，雖然在多年前就已經有人同樣因為誤認大乘真見道是在初地，而已經被 平實導師依據聖教多方面破斥過了（詳見《燈影》等書），然而瑯琊閣寫手張志成等人又重蹈覆轍，多次在網路上貼文主張大乘真見道是在初地，譬如：【讀經人曰：不管是大乘真見道還是大乘相見道，都是初地（以上）的事……。】¹ 值得注意的是在此篇貼文中，作者非常辛苦的列舉許多經論欲證明見道位是在初地，然而作者「增上班讀經人」卻不知道這些聖教所指的「見道位」是「見道通達位」，因此誤會「真見道位」必須入地方能證之，並以此來質疑正覺增上班明心菩薩，然其結論明顯違背《成唯識論》所開示的真見道位、相見道位與見道通達位之先後次第。

又譬如：【我否定的不是「真見道」，是蕭導師自創的「真見道」，《成論》的「真見道」在初地，所證的是屬於無為法的真如，不是屬於有為法的阿賴耶識。】² 也是一樣誤認為「真見道位」必須在初地，並且誣指「七住位真見道」是「蕭

1 〈《增上班讀經人：「大乘見道在初地」經文彙編 01-24》〉，Feb 19 Fri 2021，
<https://languange.pixnet.net/blog/post/30068968>

2 〈瑯琊隨筆（40）：蕭平實居士對張志成老師退會的回應〉，Jun 19 Fri 2020，
<https://languange.pixnet.net/blog/post/13998743>

導師自創的『真見道』。在瑯琊閣網站多篇貼文中，如同上述所引〈琅琊隨筆（40）〉一樣，誤認種子識阿賴耶識是有為生滅法，這個嚴重的誤解導致瑯琊閣寫手們必須否定正覺依聖教所說之「七住真見道位證第八識阿賴耶識」的正確說法，主要原因是瑯琊閣寫手先誤認第八識是有為生滅法，因此當然不會認同真見道是證他們所誤認為的有為生滅法第八識，連帶的也不會認同禪宗明心開悟所證的也是第八識（因為不會有人接受證悟的內涵是一個生滅法）；然而瑯琊閣寫手們（也可能很多個名稱其實都只是一個人的化名）都錯了，因為他們誤把不生滅法第八識當成生滅法，因此衍生出後續的許多錯誤而難以收拾。而因為瑯琊閣寫手們堅持主張真見道在初地，同時誤認見道需具備四禪證量，他們為了避免這樣的主張會造成毀謗多數的禪宗祖師沒有明心開悟，因此竟主張：

還有一個關鍵點，禪宗開悟乃是機緣之下，當下大悟，發明心地，見性成佛，乃是【教】【外】別傳，不同於唯識見道之過程……所以，當我們將禪宗明心開悟與教門之見道區別開來之後，蕭平實在其中故意攪混而糾纏的機會就再也不可能了……這樣，禪宗明心開悟是頓悟佛性，見性成佛，不落階級（當然也不要理解為教下的修行成佛的意思，而是心佛眾生如如平等），自然不存在禪定的要求……。³

3 瑯琊閣網站貼文：〈《燈影》之燈影：該為正覺同修會所謂 2003 法難徹底翻案了！法義辯論群漫談筆記之 2003 年正覺法難之法義今析——略析為什麼 03 年正覺法難沒有難到蕭平實？〉，Feb 24 Wed 2021，

也就是瑯琊閣寫手們企圖將禪宗明心開悟所證與七住真見道位證唯識性區隔開來，認為禪宗「不同於唯識見道之過程」，而且主張因為「不落階級」故「不存在禪定的要求」，期望能免除落入毀謗禪宗祖師的困境。然而實際上從來是「以心傳心」、「楞伽印心」之禪宗明心開悟所證，與七住真見道位證唯識性是完全相同的，同樣都是證第八識心，譬如五祖弘忍大師對六祖大師開示：「不識本心，學法無益；若識自本心，見自本性，即名丈夫、天人師、佛。」⁴ 亦如初祖菩提達磨以《楞伽經》印證二祖，亦如永嘉玄覺所悟為第八識如來藏，亦如看話禪及默照禪的創始者 大慧宗杲及宏智正覺同樣以證如來藏為開悟；因為無論是唯識見道或禪宗見道都是證法界實相心，而法界實相心從來只有一種，因此瑯琊閣寫手上述說法表面上似乎可以巧妙避開毀謗禪宗祖師的困境，然而實質上還是無法避開，因為與實際情形違背。

而實際上瑯琊閣所謂的「見道應證的真如無為」卻是「可以在無餘涅槃時離開八個識而獨存」的（因為誤認第八識是有為生滅法），當然這明顯違背《成唯識論》開示之「是故一切有為無為若實若假皆不離識」的正理，而其想像中的「真如無為」不能出生諸有為法，因此在瑯琊閣網站貼文中張志成說【「真如」是無為法，無法出生有為色、心諸法……有為法生有為法、真如是不變易的無為法，不生他法。】⁵ 如此在錯

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/30600631>

⁴ 《大正藏》冊 48，《六祖大師法寶壇經》，頁 349，上 21-23。

⁵ 《〈我的菩提路〉（五之十）：「張志成——《成唯識論》中「自體」、「自

會第八識是有爲生滅法的邪見影響下，將本來一體的眞如與第八識及其所生的諸法，強行分割爲無關的有爲法與無爲法二邊，明顯違背在《瑜伽師地論》卷 75 中的開示：「一切法者略有二種，一者有爲，二者無爲。是中『有爲』，非有爲非無爲；『無爲』，亦非無爲非有爲。」⁶ 也就是第八識雖然一般說牠具有無爲性，但又能出生諸法，所以第八識實際上是「非無爲非有爲」之中道實相心，而有爲生滅之法，因爲都是第八識所生，故可攝歸於無爲性之第八識；因此不可以強行將第八識攝歸於有爲法，而否定牠的不生滅性、無爲性與眞如性。因爲眞如只是第八識的所顯性，離識即無眞如故，所以《成唯識論》卷 10 說：「眞如亦是識之實性，故除識性無別有法。」⁷ 張志成等人不信眞如是第八識的所顯性，硬將非一非異的眞如與第八識拆爲二法，顯然是讀不懂上開《成唯識論》的文義，重蹈 2003 年退轉的楊先生等人後轍；他們將佛法這樣拆解，就會變成聖教所斥責的：「彼於一切有爲無爲，見已聞已作如是念：『此所得者決定實有有爲無爲，如其所見如其所聞，堅固執著隨起言說，唯此諦實餘皆癡妄。』」⁸ 所以依據瑯琊閣寫手的理論架構，可以肯定是無法證得三乘菩提中的任何一乘。因此建議瑯琊閣寫手應先求讀懂經論，有所實證了然後建立自己正確的理論架構，再來評

性」的定義以及蕭平實獨家發明的「一心開二門」》，Dec 15 Tue 2020，
<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/25290134>

6 《大正藏》冊 30，頁 714，上 3-5。

7 《大正藏》冊 31，頁 59，上 15-16。

8 《大正藏》冊 30，《瑜伽師地論》，頁 714，中 21-24。

論他人。

雖然 平實導師在許多書中已有極多詳細闡明真見道位、相見道位與見道通達位之相關法義及開示，考量有些讀者可能無暇逐一閱讀，因此筆者期望利用此文再略整理一些真見道的相關法義，並對比瑯琊閣寫手之錯誤知見，期望讀者能不被瑯琊閣寫手錯誤知見所誤導。

首先，我們先略述「見道」的意思，以利讀者理解本文所述之內容。所謂「見道」，依據二乘菩提與大乘菩提之差別，可以簡單說，二乘菩提之見道是親見「出離三界生死之道」，而大乘菩提之見道則是親見「成佛之道」。至於以整體來說及二者之相互關係，建議讀者可以參考 平實導師所製的〈佛菩提二主要道次第概要表——二道並修，以外無別佛法〉，此概要表把佛菩提道與解脫道次第及相應的各種現觀，作了清楚的重點說明，亦包含二種生死、五陰盡之法義，實乃驚天地、泣鬼神之作，對於學佛者來說是一張極為明確的修行地圖，真正識貨者必定同意筆者的說法，而這是 平實導師二十幾年前就寫出來的深妙法義，符合三量。能夠製作出這樣的概要表，背後也顯示出至少必須具備大乘見道通達位的智慧，才可以正確了解成佛之道的歷程與內容；而初地菩薩至少已永伏性障如阿羅漢，對於二乘解脫道的了知與親證自是不在話下。

而如果以聲聞見道來說，基本上就是他能夠正確瞭解及確實觀行四聖諦，所以對於能夠出離三界生死的道理都已經明瞭而心得決定了，再加上已經有未到地定的定力，因此這個時候就能夠稱為證得聲聞見道位，也就是已經證得初果，

而能夠在七次往返人天之內出三界。在《瑜伽師地論》卷 55 中用「重病、病因、病愈、良藥」來形容四聖諦及其次第，同時開示：「謂如世間遭苦次第，當知建立聖諦次第。所以者何？如諸世間曾所遭苦，即於此處先發作意，次於遭苦因，次於苦解脫，後於解脫方便發起作意。」⁹ 也就是說透過四聖諦的修學而令斷除我見之觀行心得決定而證聲聞見道之初果，這時對於三界生死輪迴及解脫的道理已經很清楚及確認了，因此必會產生力量，令初果人能夠在有限的時間內出離三界，譬如在《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 46 開示：「復次彼業力故能受七有，聖道力故不至第八；如為七步毒蛇所螫，大種力故能行七步，毒勢力故不至第八。」¹⁰ 雖然初果人已經不造作新的惡趣業，但其仍有先前的業力存在，所以難於此世獲得四果解脫，但是因為聖道的力量已經生起，所以必定於七次人天之內解脫三界生死而絕對不會到第八次人天。

然而大乘成佛之道就沒有這麼單純，一方面是因為佛地智慧廣大無邊，非阿羅漢所能比擬，所以菩薩所要修學之法亦無量無邊；另一方面，因為菩薩要在人群中利樂眾生，要弘傳正法、荷擔如來家業，因此需要面對各種眾生、修行者，包括外道，以及各種境界與挑戰，所以一直要到有見道通達的智慧時才有能力斷盡大乘見道所斷之異生性障；譬如在《正覺電子報》第 13 期，「般若信箱」中的開示：

⁹ 《大正藏》冊 30，頁 605，中 13-18。

¹⁰ 《大正藏》冊 27，頁 240，下 14-17。

十行位滿心所斷的異生性，是指斷盡能從煩惱障中引生的異生性種子；也就是說，私心、虛榮心……等心相應的煩惱……。雖然心中已沒有私心……等不良心態，但是卻仍然還會有深重的法執，導致執著局部的小小邪見不捨，而有可能與上位菩薩或地上菩薩相諍，乃至引生謗法、謗聖之事……就仍然還會因為謗法、謗聖的緣故，而落入三惡道中，所以在尚未入地之前，都還會有異生性障存在……。¹¹

也就是說菩薩道是「火中出紅蓮」，因此在行菩薩道過程中所面臨的逆境與挑戰是非常多的，絕對不是二乘菩提所能比擬，譬如現今瑯琊閣寫手張志成等以種種渲染不實之事相及誤解之法義來誣指平實導師一般；而相對於二乘菩提，菩薩最後所成就的當然也是福德與智慧全都圓滿的無量無邊佛地功德。

因此從異生性障的斷除來說，菩薩一直要到入地才能確保不會再墮入三惡道，所以入地後又稱為「行不退」，也就是他會往佛地的目標一直前進，也以清淨意樂發起十無盡願，因此不會再回頭了，也不可能再退墮入三惡道中；並且已經完成見道通達位，對於成佛之道的歷程與內容、對於如何修行才能夠到達佛地，心中已經確實了知了，也進入修道位之中，能夠配合無生法忍修學更深入的菩薩六度乃至十度。因

¹¹ 《遠惑趣道》第一輯，佛教正覺同修會，2013年6月初版五刷。
https://books.enlighten.org.tw/zh-tw/g/g-name/385-g01_034

爲這樣的緣故，如果以「行不退」的標準來說，必須要到初地才能辦到，但這並不是說七住位菩薩不屬於真見道位，這是大家必須要留意的，這也是經中明文具載的聖教。所以我們必須知道，在經教中有時說見道位在初地，是指能夠斷除大乘異生性障，並且是「行不退」的「見道通達位」，絕對不可因此而否定七住位的「真見道」或禪宗之明心開悟般若，因爲菩薩之見道位含攝「真見道位、相見道位與見道通達位」。而在不同說法前提下以同一名詞表達不同意涵，這樣的語言文字使用方式，在經教中處處可見，譬如「空」，可能是指「空性、空相、虛空、空無」等，或如「心」可能是指八個心識之一、或部分乃至全部，因此不應如同瑯琊閣寫手執著文字表相，看到有些經教說「見道位」在初地，就否定七住之真見道位，而違背世尊「依義不依語」的開示。在《十住毘婆沙論》卷1中聖龍樹菩薩開示：

問曰：初地何故名爲歡喜？答曰：如得於初果，究竟至涅槃；菩薩得是地，心常多歡喜，自然得增長，諸佛如來種；是故如此人，得名賢善者。「如得初果」者，如人得須陀洹道，善閉三惡道門，見法入法得法，住堅牢法不可傾動，究竟至涅槃。¹²

此處聖龍樹菩薩是以初果斷二乘之異生性障——能「善閉三惡道門」，並且「見法入法得法，住堅牢法不可傾動，究竟至涅槃」，來譬喻歡喜地菩薩之斷除大乘之異生性障永不入三

¹² 《大正藏》冊26，頁25，下18-26。

惡道，並且已得大乘見道通達故在大乘法上面亦能「見法入法得法，住堅牢法不可傾動，究竟至涅槃」，故稱為「行不退」。而瑯琊閣寫手竟依文解義說：【菩薩入初地的時候，會得到「如初果乃至永伏煩惱障【如阿羅漢】」的證量。】、【龍樹菩薩於《十住毘婆沙論》中指出初地的解脫證量如同初果，永不入三惡道……。】¹³ 這是將譬喻當作正說，主要是不知道二乘與大乘在斷除異生性障之差別與緣由，以致有此誤解，同時亦錯會《成唯識論》中「彼障〔煩惱障〕現起，地前漸伏；初地以上能頓伏盡，令永不行如阿羅漢」之義，因為既然已說煩惱障「伏盡令永不行」了，怎麼會說解脫證量如同初果，而尚未至二果之「薄貪瞋癡」？

而有關真見道位，在《成唯識論》卷9中開示：

然此見道，略說有二：一、真見道，謂即所說無分別智；實證二空所顯真理，實斷二障分別隨眠。雖多剎那事方究竟，而「相」等故總說一心。……二、相見道，此復有二：一、觀非安立諦有三品心。……二、緣安立諦有十六心。……真見道後方得生故，非安立後，起安立故；分別隨眠，真已斷故。前真見道，證唯識性；後相見道，證唯識相。……前真見道，根本智攝；後相見道，後得智攝。……此真見道攝彼第四現觀少分，此相見道攝彼第四第五少分。……菩薩得此二見道時，生如來家，住

13 請參考瑯琊閣網站貼文：〈正覺法義辨正：大乘見道前不證初果？〉，Mar 21 Sun 2021，<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/33419731>

極喜地。¹⁴

這段論文的詳細解釋，請讀者參見《燈影》中 平實導師詳細深入的開示，不需重舉，以免文繁；而這裡筆者主要想指出的是：(1) 相見道在「真見道後方得生」，(2) 相見道具有六現觀之「第四第五少分」，較真見道的「第四現觀少分」明顯要寬廣；(3)「菩薩得此二見道時，生如來家，住極喜地」，也就是具足真見道與相見道才能入地。從上面三點可以很清楚知道真見道尚未入地，而且還離得很遠；猶如說某人是國中畢業，那他就必是小學畢業加上國中畢業，而瑯琊閣寫手張志成等人，誤把只有小學畢業當成是國中畢業，這麼單純的邏輯竟然會弄錯，著實令人驚訝！再者，很明顯的真見道只有「第四現觀少分」，尚未具足菩薩三賢位第四現觀之非安立諦三品心的觀行，如何可能證得初地菩薩無生法忍的「智與真如平等平等，俱離能取所取相」的智慧境界呢？而非安立諦三品心的觀行也絕非是幾個剎那就可以完成之事，否則在《成唯識論》中施設第四現觀之「少分或多分」就變得沒有意義了，因為實在沒有需要爲了幾個剎那去作施設；實際的真相是，相見道的過程是要經歷菩薩三賢位的二十三心，是以「劫」作單位，不是幾個剎那的事。

再想一想無數劫前的淨目天子、舍利弗、王子法才等三人，真見道後歷經一劫乃至十劫，以未得佛菩薩或真善知識攝受故，未能心心無間住於真見道的見地中，無間道不成就

¹⁴ 《大正藏》冊 31，頁 50，上 5-下 14。

故又復退轉而下墮多劫，想想看真見道的完成需要多久方能心得決定，便知道張志成等人的邪見有多嚴重了，況且張志成自己也沒有實證，僅憑文字上的研究哪裡能夠洞澈法界實相呢？因此奉勸參加張志成「無生法忍群組」的菩薩們得要在這裡好好思惟。

我們再來看在《瑜伽師地論》卷 55 中，聖 彌勒菩薩的開示：

云何名為**第四現觀**？……有初內遣有情假法緣心生，能除軟品見道所斷煩惱麤重；從此無間，第二內遣諸法假法緣心生，能除中品見道所斷煩惱麤重；從此無間，第三遍遣一切有情諸法假法緣心生，能除一切見道所斷煩惱麤重。又**此現觀即是見道**，亦名雙運道。此中雖有毘鉢舍那品三心及奢摩他品三心，然由雙運合立三心，以於一剎那中止、觀俱可得故，當知此諸心**唯緣非安立諦境**。¹⁵

彌勒菩薩也說第一品心完成之後必須心心無間，方能進入第二品心的修行；第二品心完成後也必須心心無間方能進入第三品心的修行，唯識學中名之為無間道。對於這段論文，平實導師在《涅槃》書中早就開示：【根本論這些文字中，已經說明真見道後的「非安立諦」三品心也屬於見道位，並且都具足止與觀故，已說是「止觀雙運道」故……。】¹⁶ 也就

¹⁵ 《大正藏》冊 30，頁 605，下 17-27。

¹⁶ 平實導師，《涅槃》下冊，正智出版社，2018 年 11 月初版四刷。

是攝屬於第四現觀的非安立諦三品心是在入地通達位之前，而「此現觀即是見道」，所以可以證明具有「第四現觀少分」的真見道位當然也是攝屬於見道位，只是尚未具足第四現觀，同時因為尚未具足相見道位的「第四第五少分」之現觀，當然真見道位尚未入地，而且真的是還差得很遠。因事關多生多劫的法身慧命，瑯琊閣寫手們真的得要好好正視當來下生彌勒尊佛在根本論中的開示。

實際上，在《菩薩瓔珞本業經》卷 1 中，也已經明白開示：【諸善男子！若一劫二劫乃至十劫，修行十信得入十住，是人爾時從初一住至第六住中，若修第六般若波羅蜜，正觀現在前，復值諸佛菩薩知識所護故，出到第七住，常住不退。】¹⁷ 同時本經在卷 7 中亦開示：【佛子！成就第六般若故，名正心住。佛子！入無生畢竟空界，心心常行空無相願故，名不退住。】¹⁸ 也就是菩薩先經六住位之「修第六般若波羅蜜，正觀現在前」，並獲得「諸佛菩薩知識所護」就能進入七住之「不退住」（屬於七住「位不退」，尚未到達入地之「行不退」），這與 平實導師的開示殊無二致。而六住位滿心菩薩因為已經有般若正觀，當然已親證法界實相第八識——第一義諦般若之法體，清楚知道真心妄心之差異與相互之關係，猶如 佛陀在《菩薩瓔珞本業經》中說，六住位正心住的菩薩有解脫思慧、解脫修慧等大乘解脫功德，已經斷除我見的緣

17 《大正藏》冊 24，頁 1014，中 29-下 4。

18 《大正藏》冊 24，頁 1017 中 8-10。

故¹⁹，不會認妄爲真、認賊作父了，心地都不再歪曲，可以安住於正法中，所以六住位亦稱爲「正心住」。

另外在《大寶積經》卷 112 中開示：

云何爲正觀？所謂真實思惟諸法。真實正觀者，不觀我人眾生壽命，是名中道真實正觀。復次迦葉，真實觀者，觀色非常亦非無常；觀受想行識非常亦非無常，是名中道真實正觀。²⁰

這裡開示的「正觀」就是要觀察中道實相心是遠離「我、人、眾生、壽命」，而且能出生眾生滅「無常」的色受想行識，可是色受想行識卻是攝屬於實相心，因此又是「非無常」，能夠這樣現觀才是「中道真實正觀」。所以這與《菩薩瓔珞本業經》開示的「正觀現在前」是完全吻合的。因此並非瑯琊閣寫手張志成等人所誤解的【進入七住之「般若正觀」只是「相似觀慧」，並非是現觀慧或現證慧】²¹，會產生這樣的錯誤主張主要是因爲瑯琊閣寫手誤解了《菩薩瓔珞本業經》中所開示的「相似第一義諦觀」之義，因爲經中是以真見道位與見道通達位來作對比，而說七住位之第一義諦現觀是相似於初地之第一義諦現觀，這是因爲現觀的層次不同故作是說，但都是依第一義心如來藏來觀察，故說「相似」；並不是說七住

19《菩薩瓔珞本業經》卷 1〈賢聖學觀品 第 3〉，《大正藏》24 冊，頁 1013，中 7-11。

20《大正藏》冊 11，頁 633，下 3-9。

21 參考：〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處 (3)〉，
Oct 19 Sat 2019，<https://langyage.pixnet.net/blog/post/111160>

位之正觀「並非是現觀慧或現證慧」，聖教中明明已經說是「正觀」了，怎麼還會誤解呢，因此瑯琊閣寫手張志成等人可以說真是被文字所障、誤會大了。

而經由六住位之般若波羅蜜正觀現在前，親證空性心如來藏，進入七住位就能入「無生畢竟空界」，也就是能現觀本來無生之常住法——「無始時來界」之阿賴耶識如來藏心，祂的境界中畢竟空而迴無一法；能夠逐漸深入現觀此本住之無生法，並且能真實轉依自心第八識真如，所以才能夠「心心常行」於「空、無相、無願」之大乘三三昧，譬如 平實導師開示：

這表示真見道這個無間道啊，必須是個無間道，也就是心心無間，不管經歷多久，一劫、二劫乃至十劫都心心無間；當他可以心心無間的時候，真見道才算完成……真見道之後呢，你要能心心無間都無所疑。²²

而要能夠安住在「七住位」還得要有「諸佛菩薩知識所護」，這是因為七住位在解脫道的證量才相當於聲聞初果，都還沒有達到「薄貪瞋癡」的程度，同時在大乘見道的智慧方面尚未通達，也只有非安立諦三品心中的第一品心現觀的少分，無論在解脫與佛法智慧上面的力量都還不足以自己單獨修學，所以需要依止諸佛菩薩或善知識，有疑惑能夠隨時請教師父，因此才能於佛菩提道上面安住於「不退住」。因此有人在善知

22 〈平實導師開示——110 年度會員大會〉

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/speech110>

識幫助之下，雖能觸證如來藏，但是沒有真正轉依，同時因為慢心的緣故，無法隨順善知識的教導，那就不能真正進入「七住位」，此時所獲得的智慧無法發生力量，只能稱為「乾慧」，乃至如張志成等人退轉之後的所說全然不是佛法，成為五利使中的邪見。

而般若正觀現在前，指的當然是親證第一義——實相心如來藏，也就是《入楞伽經》中所開示的「第一義諦相諸佛如來藏心」²³，或者在《大乘入楞伽經》中譯為「圓成自性如來藏心」，指的都是般若第一義的法體如來藏心，而這當然也是禪宗明心所證的內涵，所以禪宗初祖以《楞伽經》印心，就是印證禪子所悟是否為第八識如來藏心，而非落入離念靈知心之中。除了上面所引六祖大師的開示之外，在《六祖大師法寶壇經》中也開示「佛佛惟傳本體，師師密付本心」²⁴，包括五祖弘忍大師亦開示：「夫修道之本體，須識當身；心本來清淨，不生不滅無有分別；自性圓滿清淨之心，此是本師，乃勝念十方諸佛。」²⁵ 慧能大師也說「何期自性能生萬法」，同樣是指第八識。所以這些都明白顯示禪宗開悟明心所證就是眾生之「本心」，此心就是眾生生命的根源，祂「不生不滅」、「本來清淨」，對於六塵境界「無有分別」，同時「自性圓滿」——具有圓成實性。因此絕對不是如同上述所引瑯琊閣寫手們所說的需要「將禪宗明心開悟與教門之見

23 《大正藏》冊 16，頁 527，下 14-15。

24 《大正藏》冊 48，頁 349，中 1-2。

25 《最上乘論》，《大正藏》冊 48，頁 377，上 21-23。

道區別開來」而認為前者「不落階級」、「不存在禪定的要求」；相對的，要求後者需要四禪作為見道之條件。這是完全誤解禪宗開悟明心與《成唯識論》開示的真見道位之法義。

在瑯琊閣網站另一篇貼文中亦明顯顯示其種種之主張實屬虛妄不實：

反過來，我們再說說為什麼正知而住要做到相續和周遍的問題，這個就是為了後面做五蘊觀、唯心識觀、真如識觀時提高現見人我空和法我空的能力。

現見人我空 = 斷我見；現見法我空 = 禪宗開悟
現見無生法忍（見法我空並能安忍）= 大乘見道
開悟與大乘見道不是一回事²⁶

也就是瑯琊閣寫手誤認禪宗開悟與大乘見道不是一回事，而說「二者皆同樣見法我空，差異在於禪宗開悟是現見法我空而不能安忍」，這種說法完全是誤解了禪宗的開悟明心。試想既然稱為開悟，一定是悟得「父母未生前之本來面目」，也就是悟得眾生「生命的根源」；而第八識如來藏心或者稱為種子識，當然才是眾生之生命根源。並且悟後也要能夠安忍於真我如來藏之本來無生及蘊處界之生滅無常非真實我，同時能夠轉依於如來藏之無我清淨體性，這才是禪宗證悟之大乘「人無我」或「無生忍」。同理，釋迦如來也是因為禪法的開悟明心，以及夜後分看見明亮的金星而眼見佛性時，方示現成佛而

²⁶〈瑯琊閣微課堂——那些年我們練過的正知而住（上、下）聽寫筆記〉，
Mar 07 Sun 2021，<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/31711312>

爲大眾講經；依張志成等人的說法，顯然 釋迦如來的開悟與所講的經教應該是無關的了，能有這樣的道理嗎？

所以禪宗破初參開悟時所證，與《菩薩瓔珞本業經》開示之「七住位」「入無生畢竟空界，心心常行空、無相願」²⁷是完全相同的，也就是《成唯識論》中所開示的真見道位。瑯琊閣寫手完全避開禪宗祖師開示的「以心傳心」，而以他們想像中的地上菩薩所證之「法無我」來談，同時不承認七住真見道位含攝於大乘見道位中，故而以錯誤的比較來誤導讀者，說「開悟與大乘見道不是一回事」，落入凡夫異生的邪見中。而實際上，瑯琊閣寫手否定有不生滅之第八識後，如前所述令其所說的「真如無爲」亦落入虛妄想之中，同時誤會第八識攝屬於識蘊，亦形同成爲六識論者，此時其所謂的「法我空」則落入無常空中；因爲知道一切生滅有爲法剎那無常生滅，這種從現象上假想的「法我空」與初地菩薩所證之以不生滅如來藏爲根本、從現量上觀察實相與諸法之無生法忍，自是差距極遠，也不是禪宗明心所證之大乘「人無我」或「無生忍」。

張志成同時否定「第八識是不生滅法」，亦令其所謂「大乘見道」之「現見無生法忍」或「見法我空並能安忍」成爲無常空，絕對無法依之而成就初地菩薩之無生法忍的法無我智慧。而瑯琊閣寫手們認爲禪宗開悟與大乘見道都是「見法我空」，但是後者可以安忍，故得無生法忍，而前者僅「見法我空」而不能安忍；既然不能安忍，代表沒有經由觀行諸法而

²⁷ 《大正藏》冊 24，頁 1017，中 9。

心得決定，那依照瑯琊閣寫手的說法，禪宗開悟就變成只是知道諸法都是因緣所生而已，成爲二乘行者或世俗法中的老人，這與一般稍能理智分析事理的人有何差異？世間智者、科學家或哲學家也都知道諸法都是因緣所生、無常生滅，甚至知道「假必依實」，張志成等人竟然渾不知此；因此瑯琊閣這種說法，表面上好像抬高禪宗開悟的證量，實質上乃是貶低禪宗證悟祖師爲只知道諸法無常空的俗人。

接下來，在前面所引之《成唯識論》卷 9 中，開示「前真見道，證唯識性」，那論中「真見道」之「證唯識性」，與七住位證第一義如來藏心有何關聯呢？我們來看《成唯識論》卷 9 中的另一段開示就很清楚了：

謂唯識性略有二種：一者虛妄，謂遍計所執；二者真實，謂圓成實性。爲簡虛妄，說實性言。復有二性：一者世俗，謂依他起；二者勝義，謂圓成實。爲簡世俗，故說實性。²⁸

也就是說「唯識性」可以有二種角度的說法，但不論哪一種說法，「唯識性」都是涵蓋最根本的「圓成實性」；而要現觀「圓成實性」得要親證如來藏，也就是《大乘入楞伽經》中開示的「圓成自性如來藏心」。因此在七住位已親證如來藏，可以現觀如來藏心之圓成實性，當然是「證唯識性」，因爲已經是三種自性都可以現觀了。從上述說明，就可以知道《成唯識論》所開示的真見道就是七住位無疑，也就是《菩薩瓔珞

28 《大正藏》冊 31，頁 48，上 28-中 3。

本業經》卷 2 中開示的「入無生畢竟空界，心心常行空、無相願」²⁹ 之七住位「不退住」。

在《成唯識論》卷 3 中亦開示：

無始時來界，一切法等依；由此有諸趣、及涅槃證得。……或復初句顯此識體無始相續，後三顯與三種自性爲所依止：謂依他起、遍計執、圓成實性，如次應知。今此頌中諸所說義，離第八識皆不得有。³⁰

也就是說三性，包括圓成實性在內，都是要依第八識阿賴耶識而有，絕非瑯琊閣寫手所錯會的所顯法「真如無爲」具有圓成實性，因爲「真如無爲」只是第八識的所顯性，附屬於第八識，並無作用而無法出生一切染淨諸法，故說「真如無爲」不具有圓成實性，這是要附帶說明的。

我們從《攝大乘論》的開示，一樣也可以佐證菩薩在地前之「勝解行位」就已經「悟入唯識性」了，這也證明《成唯識論》的「前真見道，證唯識性」是在地前之「勝解行位」，而非如瑯琊閣寫手所誤解的「真見道位已經入地」。在《攝大乘論本》卷 2〈入所知相分 第 4〉中開示：

何處能入？謂即於彼有見似法似義意言，大乘法相等所生起，勝解行地、見道、修道、究竟道中；於一切法唯有識性，隨聞勝解故，如理通達故，治一切障故，離

²⁹ 《大正藏》冊 24，頁 1017，中 9。

³⁰ 《大正藏》冊 31，頁 14 上 13-中 20。

一切障故。³¹

也就是說依據佛菩薩以語言文字宣說的大乘法義（似法似義意言），能令修學者正確修學一切法唯識所現之大乘法義及觀行種種法相，而在四種修行位階皆可以悟入所知相，這四種修行位階分別為：勝解行地、見道、修道，以及究竟道。所以由《攝大乘論本》的開示亦可佐證在「勝解行地」已經「能入」「所知相」，而該論中的「見道」指的是能如理通達的「見道通達位」，所以由此處可以知道在「見道通達位」前之「勝解行地」已經能夠悟入「所知相」，也就是證悟三種自性或唯識性；而悟入所知相的關鍵就是經由觀察一切法唯有識性，也就是「萬法皆由八識心王和合運作而出生，然而歸根究柢還是由萬法根源之第八識如來藏所出生」，所以說「唯識性，說名入所知相體」³²。經由上述說明大家就可以更加確信「真見道位」是在地前之「勝解行地」，而非瑯琊閣所誤會的初地。

再者，七住位「不退住」為何可以稱為「真見道」？這是因為成佛之道實際上就是「菩薩六度」（或者地後開為十度），而七住位菩薩已經確實走過初住位到六住位所修的六度了，雖然與地上菩薩所修之六度比起來還是很粗淺，但本質上是一樣的，只是深淺廣狹有差異。因此無論如何七住位菩薩也已

31 《大正藏》冊 31，頁 142 中 14-17。

32 《攝大乘論本》卷 1：「三種自性：一、依他起自性，二、遍計所執自性，三、圓成實自性，說名所知相體。唯識性，說名入所知相體。」《大正藏》冊 31，頁 133，上 7-9。

經確實走過初住至六住這基本的六度——基本的成佛之道了（故七住位又稱為「相似即佛」），包括也受了菩薩戒，並且已經親證成佛之道的真正核心，同時也是諸佛最深密記之不生滅的如來藏心，故當然可以稱為「真見道」；因為成佛之道是以真實心如來藏為核心而修學六度，因此不會落於「因地不真、果招紆曲」中，所以確實是「真見道」。同時成佛之道必須以不生滅之如來藏為核心、為根本，才能成就整個成佛之道的法義體系，也才有各階位的真如可證，所以在《楞嚴經》卷 4 中開示：「世尊！我今雖承如是法音，知如來藏妙覺明心遍十方界，含育如來十方國土，清淨寶嚴妙覺王刹。」³³ 也就是十方世界所有的佛刹中所出生的一切佛，全部是由如來藏妙覺明心所出生、所含育的。因此七住真見道雖然離初地見道通達位尚有很遙遠的距離，但仍然是見道位所攝。

同時也因為實證萬法根源如來藏心，因此菩薩才可以逐漸貫通諸法，譬如 平實導師在《楞嚴經講記》第六輯中的開示：「這也就是說，證得如來藏妙真如性的時候，不管對三界內的什麼法，都能夠以如來藏妙真如性加以照明。」³⁴ 而這也就是《大寶積經》卷 25 中開示的「一切法海印三昧」：「住一切法海印三昧觀一切法，而能出生無量無邊大法光明。無邊慧！……又如大海一切眾流悉入其中，一切諸法入法印中亦復如是，故名海印；印一切法悉入諸法海印之

³³ 《大正藏》冊 19，頁 122，上 14-16。

³⁴ 平實導師，《楞嚴經講記》第六輯，正智出版社，2011 年 7 月初版三刷。

中，於此印中見一切法同於法印。」³⁵ 所以菩薩實證萬法根源如來藏心之後，就可以現觀真如，離識即無真如可觀故；並且能入內門修學六度而逐漸貫通並通達一切法，並且能夠成就「一切諸佛所說悉能受持，能了一切眾生心行」而向成佛之道邁進，故親證如來藏心的菩薩當然可以說是證入「真見道位」無疑。因為實相心如來藏已經是諸佛最深密記，也就是《央掘魔羅經》中開示的「是如來藏勝一切法，一切法是如來藏」³⁶，沒有一法能夠超越祂，任何法來到此第八識時都必須「齊識而還、不能過彼」，所以實證及轉依此心的真見道位菩薩就稱為「不退住」（或如《華嚴經》中稱為「不退轉住」）；又因為已經不可能再找到另一個更殊勝、更屬根源的法，這個實相心的道理已經是最殊勝、最根本的了，所以稱為第一義諦，故說「第一義諦相諸佛如來藏心」，到十方世界也都是同樣的道理，所以說是第一義諦相「諸佛」如來藏心。若離此第八識，即無真如可以現觀，亦無般若可以親證；因此七住見道位實際上是非常珍貴的，千萬不要因為離初地尚遠而妄自菲薄。

而有些人會否定有常住真心存在的主要原因之一，是因為不相信有不生滅「本住法」、「無生法」或「自在法」存在；因為他們六識論者認為一切法都是因緣所生、都是有原因的存在，而不承認會有「沒有原因的存在」之本住法，這種人就是落入六識論一切法空意識思惟的結果與困境，也因此而違背聖教中

35 《大正藏》冊 11，頁 141，上 10-16。

36 《大正藏》冊 2，頁 540，上 4-5。

不應思議「法爾道理」的開示。瑯琊閣網站甚至貼文說：

但是，如來藏系經論說：《大般涅槃經》卷 7 〈4 如來性品〉：善男子！我者即是如來藏義。一切眾生悉有佛性，即是我義。……這樣的「如來藏、佛性」說有梵我論的影子，所以在印度佛教裏面不是主流，直到佛教傳到中國，如來藏和佛性才變成佛教的主流經論。³⁷

瑯琊閣寫手這樣的說法，實在令人驚訝，因為這顯然是在謗說《大般涅槃經》非是佛說，正是犯了謗佛及謗法之重罪。有關這部分亦如正覺同修會陸理事長在會員大會之致詞所說：

琅瑯閣在法義上的錯誤，大抵是以印順及安慧的佛門外道邪見——意識戲論——為本，其實大多是言不及義，亦了無新意，說正覺所證「具圓成實性的阿賴耶識」只是有為生滅法，是虛妄唯識、是自性見，不是證真如，非真見道……。³⁸

故說瑯琊閣寫手確實是「意識戲論」無疑。而瑯琊閣寫手竟誣指平實導師在正覺同修會會員大會栽贓誣賴瑯琊閣寫手為六識論：

會員大會上，導師給「琅瑯閣與其兩位寫手」貼上「釋

37 〈《我的菩提路》（五之二十一）：張志成——佛為什麼要講如來藏？〉，Mar 26 Fri 2021，<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/33968755>

38 〈2021 年會員大會理事長致詞稿〉
<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/speech110-2>

印順的追隨者、六識論、退轉回意識境界」的罪名，栽贓誣賴打烏賊戰，矇騙搞不清楚狀況的人。……作為資深學員的我在這裏坦誠沒有讀過釋印順的任何一本著作，但是瑯琊閣和張志成老師的文章，哪來的「六識論」？……我不知道這個世界上有沒有「六識論」，從會員大會的「六識論」栽贓，我可以確定的是：自稱三地菩薩的蕭導師是佛教的一場浩劫！³⁹

瑯琊閣寫手們不論如何化名無數，其實主要就只是張志成等兩個人在寫罷了；而實際上瑯琊閣寫手在主張「第八識是有為生滅法、攝屬於識蘊，並能了別六塵」⁴⁰時，就已經墮入六識論中而不自知，因為那正是意識心的自性；既然他們說的第八識是有為生滅法，而且能了別六塵，正是意識心，那就屬於十八界所攝，這應當是沒有爭論的，因為不會有第十九界存在；而證得第八識的一切人都有同樣的現觀，是故所有實證的人都說第八識是離見聞覺知而不會作主的。那瑯琊閣主張之「有為生滅法的第八識」是要攝屬於哪一界呢？

39 <《瑯琊快報》2021-04-01：理智師兄：2021 正覺會員「愚民」大會的教訓——遠離惡友與惡知識！>，Apr 01 Thu 2021，

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/34484419>

40 <正覺法義辨正：第八識的不了別六塵是「無分別」？>：【蕭導師的「第八識不分別六塵」是錯誤的，違背《成唯識論》所說：因地第八識可緣慮了別五根與五塵的十有色處、法處所攝色中的定果色，亦即可了別色、聲、香、味、觸五塵。】Dec 05 Thu 2019，

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/1421044>

當然一定是攝屬於意識界了。因為第八識也是心識而能出生五色根及六塵，故不屬於五色根與六塵；而前五識的了別對象很特定，故瑯琊閣也不至於將第八識攝屬於前五識；又因為瑯琊閣寫手主張第八識可以了別六塵，故其所謂的第八識就只能攝屬於意識了；故說「瑯琊閣主張第八識是屬於意識的一分」是絕對正確而沒有冤枉他的，這也難怪瑯琊閣寫手會主張第八識攝屬於識蘊；同時瑯琊閣也剝奪了第八識的圓成實性，所以瑯琊閣主張的生滅有為之第八識無疑是攝屬於十八界中的意識界。附帶說明的是瑯琊閣「第八識攝屬於識蘊」之說亦明顯違背聖教之「識緣名色，名色緣識」的開示。

那還有第七識呢？因為瑯琊閣寫手主張意識才是作主的心，因此其認為的意識便剝奪了意根最具代表性的恆審思量之作主功能，其中包括不認同意根作主令意識現起或中斷之「意識之所依根」的角色；同時瑯琊閣寫手張志成也不承認六俱意根能夠同時緣於一切境界相，因此其意根的主要功能便為意識所取代而名存實亡了，這其實是在毀壞正法正教；更何況瑯琊閣寫手亦主張「第七識攝屬於識蘊」，是將意識的所依根攝屬意識，故其種種主張本質上變成為六識論了，平實導師把他們在「燈下黑」的部分點了出來並無扭曲他們。至於瑯琊閣寫手是否為「釋印順的追隨者」？這在《正覺電子報》第 154 與 155 期之《空谷梵音》連載中有詳細說明，諸位讀者自行閱讀就可以知道了。因此由上述說明，可以確認平實導師所說無任何過失；同時平實導師多年來不斷以如來藏正法破邪顯正、救護眾生，正是佛門內及佛門外之「心外求法

者」附佛外道的「一場浩劫」，張志成等人不能自外於這「一場浩劫」。

經由以上說明，諸位讀者應當就可以確信《成唯識論》所說的「真見道位」證唯識性就是《菩薩瓔珞本業經》中開示的七住位「不退住」，也是禪宗以心傳心、證悟本心如來藏的開悟明心；而且這些也都與 平實導師所開示的法義完全相同，因此佛子們千萬別輕信瑯琊閣寫手所說真見道位在初地之錯誤說法，否則此生好不容易遇到善知識、遇到正法而棄捨或退轉，那就真的太可惜了，也辜負了自己多生多劫累積的善根福德。

從《彌陀法會》初探 追薦亡者往生極樂之儀軌法事

兼略述《悲增法會》(上)

郭正益、張育如

目錄

- 一、前言
- 二、佛法方便融攝華夏文化的敬天法祖、人倫孝道思想
- 三、《彌陀法會》幾個面向之討論
 - (一)《彌陀法會》的主尊
 - (二) 主法菩薩法師的角色
 - (三)〈香讚〉禮讚十方諸佛
 - (四) 灑布甘露—攝眾與結界灑淨之別
 - 1. 變食儀軌與清淨供食
 - 2. 由灑淨結界到安隱會眾
 - (五) 主法菩薩法師之開示
 - (六)〈往生淨土神咒〉
 - (七) 繞棺念佛與開示勸願往生
 - (八)《慈雲懺主淨土文》十念之義理
 - (九) 三自歸之方便攝眾
 - (十) 法會收攝流程

四、相關細節

(一) 法場佈置

1. 牌位
2. 遺照

(二) 提示作意

(三) 《彌陀法會》與家奠、公奠之先後

(四) 法會時間被壓縮之因應措施

五、結語：《彌陀法會》在現代化社會的意義

六、新版《彌陀法會》之實施例（謹供參考）

七、留此悲願在人間——略述《悲增法會》

(一) 釋迦佛成就娑婆唯心淨土，更別住佛土清淨莊嚴

1. 釋迦如來宿世所修之上方一燈明佛土
2. 釋迦如來住持的西方無勝佛土
3. 釋迦如來以異名字住持之東方莊嚴佛土
4. 衆生有罪，不見如來佛國嚴淨，娑婆實是淨土
5. 報身盧舍那佛住持此世界海，釋迦如來爲其應化之身
6. 三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土

(二) 鳩摩羅什選譯的經典，宣示大心菩薩護法心志

(三) 玄奘菩薩及至平實導師世世護法直至法滅

(四) 《悲增法會》若干調整之簡要說明

八、新版《悲增法會》之實施例（謹供參考）

本文

一、前言

目前佛教界運用密咒的情形非常廣泛，舉凡佛前大供、追薦法會、早課晚課，都可見諸多密咒。密咒來源已知許多都是來自密續，以四歸依、男女雙修為宗旨，不符合佛法的清淨意旨，因此需要教界重新檢視處理。¹ 本文針對「彌陀法會」與「悲增法會」二種攝受亡者的追薦法會² 作一檢視與疏理，期能上契佛法度世的本意，下開當代佛子所需要的如理儀軌。

自從佛法來到中國，智慧正理遍及、利益了震旦神州；在眾生面對失去至親的生死離別場合中，又能善巧地因應華夏文化的風土人情，以種種慈悲方便來攝受亡者及親眷，撫慰了中土佛子的心靈。這歷史事實告訴了我們，應當仰體佛意：如來慈悲無盡，永遠等待機緣攝受有情走入真實法界。

1 在《從〈佛前大供〉到佛法供佛、變食、施食之探析》一文中，已追溯了目前教界普遍使用的〈變食真言〉、〈普供養真言〉等，都來自怛特羅時期新興的密教、密續，嚴重違背了佛法的清淨宗旨與意涵。為使佛弟子回到清淨法，是故刪除〈佛前大供〉儀軌中的密咒，回復如理如法的佛前午供附帶施食儀軌。這應是符合佛世時的供佛及施食精神。

2 本會追薦法會尚有以持志再來人間護法的「悲增法會」，這是正法實證團體為延續 釋迦如來法脈至最後末法，以此大志向為依止所施設的法會。諸大心菩薩懷抱志願繼續留此人間，護持本師 釋迦牟尼佛的末法最後萬年，以悲願增上故，名為「悲增法會」。其簡要說明及實施例，請詳本文第七點、第八點。

因此我們不但需要熏習深切的智慧正理，也需要學習無量的慈悲方便來攝受眾生；而追薦法會如「彌陀法會」與「悲增法會」，便該是正真法要與慈悲方便的具足實現。

本文便從華夏人文世界來作世間緣起的說明，並陳述佛法精神是如何體現在法會儀軌中，又如何善巧融合此地的人文風俗。盼能幫助佛弟子更得貼近儀軌中的佛法精神，並幫助亡者及其家屬得入佛法大海。

唐朝義淨法師為求法之故，西行天竺，並將西天足資參考的儀軌行持錄入《南海寄歸內法傳》，展現了當時天竺寺院近於佛世之規法，時至今日，仍可作為回歸佛世精神或法式的重要參考；下文在探討「彌陀法會」回歸佛法旨意時，也如是自許。願以獻曝之心，以為教界參酌；望諸賢達斧正疵謬，令諸儀軌更得完善，於攝眾方便中，更契入真實義。

二、佛法方便融攝華夏文化的敬天法祖、人倫孝道思想

追薦往生法會如「彌陀法會」在剔除密咒變食儀軌及手印之後，法會的結構實際上又涉及了華人的殯葬禮儀與文化思想，所以在此略述華人的敬天、法祖思想，從中發展出的鬼神崇拜、殯葬制度、宗教儀軌，以及佛法所闡述的法界原理如何融攝了華人本有的文化。

古代中國人相信上天會垂示各種徵象，可透過卜卦、卜筮得知吉凶禍福，當時人們對上天充滿了敬畏，相信上帝是上天之主，而過世的祖先則左右著子孫的禍福，因此分別祭

祀天神、人鬼，形成了中國古來的敬天、法祖思想。³ 佛法來到中國，就告訴我們：眾生的吉凶禍福都是受到往世業因、今世諸緣感召所致，並不只是祖先為鬼來降福或作祟，也不是祈求禳祭上天、天主就可獲得賜福；天界的天人乃至天主、上帝都是未離輪迴的有情眾生，一樣無法逃脫生死的束縛。華人的敬天思想，在受到佛法薰陶之後，開始有了很大的轉變，華夏的佛弟子，多將敬天的祝文改成向佛菩薩稟白的疏文，施作佛事；為趨吉避凶的禱告，改成讚歎如來聖德，勸勉自己修學佛法、求得真實解脫。虛無飄渺的天、上帝，不再是華人唯一的依靠。且佛法闡述的因果業報輪迴，與中國善有善報的文化思想相應，於是除了本有的「敬天」信仰，禮敬佛菩薩的善根也慢慢地在華夏文化中生長、開花、結果。

佛法也以方便善巧，融攝華人的「法祖」思想、祭祖儀軌。先秦時代的生命觀是人死為「鬼」⁴，天子、貴族有祭祀先祖的廟⁵，庶民則在宗祠、自宅供奉先人，製作牌位（虞主，即神主牌）以令亡者（後世民間所謂的神魂）有所依憑（此即民間習俗所說的「公媽」），藉由奠禮（葬前）、祭禮（葬後），死者歸為家中所供奉的祖先之一，永享香火。佛法東傳中國之後，闡明了眾生輪迴六道的正理，匡正了華人誤會「人死皆為鬼」

3 《禮記》〈郊特牲〉：「別事天神與人鬼也。萬物本乎天，人本乎祖，此所以配上帝也。郊之祭也，大報本反始也。」

4 《禮記》〈祭法〉：「大凡生於天地之間者，皆曰命；其萬物死，皆曰折；人死，曰鬼。」「庶士庶人無廟，死曰鬼。」

5 庶民只有祠堂，只有尊貴的天子到士大夫等知識分子才有廟堂。天子可供奉七世祖先牌位，以中央為最尊。請見《禮記》〈王制〉。

的臆想。爲了順應中國人對先人、親情的眷念，在供奉佛像的佛桌側邊可方便安立祖先牌位，完成人子的追思孝道，此是佛法對華人孝道之尊重。此外，祖先、宗親牌位也可安置在寺院，而超薦法會上亦可安立與會大眾的先祖牌位。凡此種種，皆是佛法東入震旦以後，其內本於佛法功德迴向之正理，其外順應中華以神主孝親的淳厚風俗，爲攝受眾生而建立的如理施設。

中國人原本就有生死事大的觀念，在親人臨終時，會移入正寢室，換上新衣，家屬隨侍在側，禱求家中神明護佑親人。佛法的淨土法門傳入中國之後，人們才意識到，臨終者雖不能省事，耳根猶能覺知聲塵，在此尚未完全捨報之際，周遭親友乃至善知識、法師，可開導他萬緣放下、專心一意憶念如來，求生極樂淨土。由於淨土法門在中國很早就開展，契合了生民的需求，也由於淨土經典於中國漸次完備，所以阿彌陀佛的信仰在中國形成了風尚，時有「家家阿彌陀，戶戶觀世音」之盛；佛法流傳之廣，乃及親人亡故時，有「三時繫念」、「蒙山施食」、超薦法會，不但安頓了孝子對亡者的思慕之情，也以真實功德利益了亡者與陽上子孫。

中國民間習俗，若親人過世，先行「招魂」，以亡者衣裳三呼其名招請⁶；再「淨尸」，爲遺體清洗淨身、換穿壽衣（小殮）、移入棺木（大殮、入殮）；等待下葬期間（停殯），早晚設饌奉飯；下葬當日的啓殯奠禮，再依先後分爲家奠禮、公

6 請參閱《儀禮》〈既夕禮〉、〈士喪禮〉。

奠禮；送喪者穿著白色素衣，執牽柩車繩索，最後將靈柩入葬墳穴中。佛法來到中國，對這些禮儀大都予以尊重，然爲了攝受利益此土的人們，就開解說明：人死後不是轉爲魂魄，而且除非有很殊勝或重大的業報而直接往趣下一世外，都會有「中陰身」，此身以嗅聞食物的氣味爲食，七天爲一期生死，最多七期必定往生。可以見得，中國人發展出來的繁複喪期、乃至三年守喪，是基於自身愛親重孝的文化傳統，與佛開示的法界實相未必一一相應，因爲生前所造最重的善業或惡業，會牽引中陰身繼續受生輪迴六道，不必然僅生於鬼道；而華夏葬儀的「繁禮」、「久喪」、「事死如事生」等等原則，都是建立於「人死爲鬼」的預設上。

佛法正理的傳入，令華夏子民在面對生死時有了全新的智慧，也吸引了其他民間信仰、宗教師的援用與學習，至今猶然。人們有了輪迴、地獄、中陰身等知見後，進而爲亡者作頭七、二七等等中陰身階段的法事，乃至大型水陸等超度活動；甚至國家請宗教界主持超度、超薦，民間也有了鬼月、鬼門開、中元普渡、水陸大法會等儀式來攝受孤魂野鬼，這都是受到佛法的影響。後世在大殮蓋棺前，會舉行宗教儀式；有的是宗教師繞棺誦經，爲亡者超度；佛經的威神力也受到諸宗教師援引，應用於各種法會中。

至於華夏的葬式，先秦以來是以入土爲安，如《孟子》說上古時，親人目睹狐狸分食亡者屍身、蠅蚋爭食，於是心生不忍，便有了掩埋屍體的行爲⁷。後來更有「事死如事生、

7 請參閱《孟子》〈滕文公上〉。

祭如在」的孝思，施行土葬；到了後世，發展出撿骨的風水習俗，以免樹木穿破棺材、蟲蟻滋生為穴，導致死者作祟於子孫。「撿骨」這個文化傳統其實與佛法正理相符合，但一般人只知其然，不知其所以然；撿骨能令陰陽兩安的原因實與佛法主張火葬的原因一致——依佛法正理，人人有八識，尚未解脫生死的人，會由於第七識意根的遍計執性，影響了阿賴耶識的不可知執受，執取過去世的遺體，而影響到他自身乃至他人（包括前世子孫）；當遺體火燒殆盡之後，不可知執受對遺體的連結消失，意根對遺體再無所緣，便無可執著，如是，則亡者與生者便能都無所害。

火葬到了南宋廣為流傳，下自貧窮無地的升斗小民，上至富有人家、皇族成員，都有人採行。然而火葬畢竟衝擊到傳統的殯葬禮制，明朝於是動用國家力量恢復土葬，杜絕火葬⁸。到了現代化的今日社會，環保意識抬頭，以及人口稠密使得葬地減少，而且人們也已經知道能夠永續存在的並不是先人的遺骸，因此現代人多數採用火化；更有發願以茶毗後的骨灰與眾生結緣者，以花葬、樹葬、海葬行之。而這樣的心願，正與當年唐朝聖 玄奘菩薩之悲心相應；因 奘師悲心深重，本有遺願，欲將茶毗後之骨灰灑入水中，與水族眾生結緣。

⁸「除了嚴懲違犯者，也推出配套措施：命令各地方官府，撥出空閒之地，設立義塚，供貧窮無地的人死後埋葬；出遊遠方死後無力歸葬的，也不准火化，由官府酌量供給錢財，幫助歸葬故里。」請詳參：張捷夫，《喪葬史話》，國家出版社（臺北），2003年，頁158。

本節以葬禮為中心，簡要說明了華夏文化的風俗與思惟，以及佛法對中國文化層面的影響。佛法正理的傳入與廣弘，開啓了中國佛子對生死的真確智慧，在華夏本有的敬天思想之外，中國人開始對佛法賢聖真誠地禮敬、尊崇、祈禱，也將葬禮中法祖祭祖的觀念與作法，轉成信念佛菩薩，並祈求佛菩薩威神力加持，攝受亡者往生淨土。於既有的家宅祭祖以外，別有誦經、行善功德迴向祖先的行持，更有將祭祖習俗與供養禮拜佛菩薩兩相結合者。諸佛妙法的東來震旦，與華夏文化本身的善良淳厚，乃令今日中華的生命禮儀有如此風貌。

這就是《彌陀法會》緣起的時代背景說明。

三、《彌陀法會》幾個面向之討論

時至今日，傳承了幾千年的殯葬禮俗受到現代化大幅壓縮，治喪時程從數月縮短成數天；而都會化的住宅亦大多為公寓、大廈，故殯葬地點從自宅移到殯儀館，重要的喪事儀節（入殮、奠禮、出殯、安葬）、佛事儀軌，大多在數天之內完成。而且不只禮儀時程有所精簡，與喪葬用地緊密相關的葬法也發生了改變；用地儉約的火葬，在宋朝以後漸漸普及，時至今日，已經成為現代人主要的葬式。

佛事儀軌如《彌陀法會》，不屬於葬日當天的家奠、公奠的一環。它是家屬為了利益亡者而安排的超薦法會，以佛法義理開導示諭亡者：只要有信、願、行，必定往生 彌陀淨土，從此脫離生死大苦。因此是不同於民間的殯喪習俗。然

而諸佛如來的悲心是如此無限深廣，亡者的家屬親朋、有緣眾生也要一體攝受，於是就有種種方便法，將人們習以為常的喪葬禮俗融攝到法會儀軌之中。

所以法事儀軌除了佛法義理、儀軌精神，也包含了攝眾方便。現就從儀軌流程的大面向：一、法會主尊，二、主法菩薩法師之角色，三、〈香讚〉禮讚十方諸佛，四、灑布甘露攝眾與結界灑淨之別，五、主法菩薩法師提示之開示以攝受大眾，六、〈往生淨土神咒〉，七、繞棺念佛與開示，八、《慈雲懺主淨土文》十念之義理，九、三自歸之方便攝眾，十、法會收攝流程，如是十個面向來作討論。其中為方便說明，將現行的《彌陀法會》稱為原版《彌陀法會》，依此而作解析說明。

（一）《彌陀法會》的主尊

菩薩在成佛之前，為了攝受佛土所發的願，有共同的通願，也有個別的別願。基本上，諸佛的根本願都跟成佛的原理相契合，但也必須配合每個菩薩攝受佛土的有情特性，例如藥師琉璃光王佛為了解除眾生疾苦、飢渴等而發的十二別願，觀世音菩薩（正法明如來倒駕慈航）的循聲救苦、慈灑甘露的十二別願，又如阿彌陀佛於因地法藏比丘所發的十念必生、臨終接引等四十八大願，與娑婆世間眾生的關係都極為深切。

佛法本來沒有此佛彼佛之別，佛佛道同故。在此世界的佛法道場中，大多以本師釋迦牟尼佛為主尊，故各種法會中多以釋迦牟尼佛為主尊來啓建法會。原版《彌陀法會》即是以釋迦牟尼佛的聖號為起始，主法稟佛的對象也是釋迦牟尼佛。

只是顧名思義，《彌陀法會》是以阿彌陀佛大願為依，因此以阿彌陀佛以及彌陀願力作為法會的依止，亦是名實相符。是故準此，法會一開始可調整為「恭迎西方三聖 請降現場」，以阿彌陀佛聖號來開啓整個法會儀式。如此依阿彌陀佛的四十八大願、以及左右脅士（脅侍）——觀世音菩薩、大勢至菩薩的廣大悲心，勸請亡者及法會上有緣鬼神眾生皆能念佛，相應於佛菩薩的願力而往生西方淨土。是故《彌陀法會》的主尊調整為阿彌陀佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩，允為適當。

（二）主法菩薩法師的角色

主法菩薩法師肩負代行主持、尤其是開示亡者的任務，因此在法會開始之初，先接受家屬禮請，是合乎法度的。

佛法僧自性三寶本自一體，一切眾生同諸如來，無二無別；然，事上眾生尚未成佛，兼考量到亡者之所以能夠往生西方淨土乃是仰仗阿彌陀佛願力，故主法菩薩法師宜以「代行主持」為作意，在家屬懇請啓建法會時，對家屬頷首並回覆「阿彌陀佛」（取代回覆「可！」），再到佛前稟白啓法，幫助亡者發願往生。

從法會流程來看，由維那口宣「恭請法師」，有助法會之進行。然法會主尊是西方三聖，佛弟子理應對諸佛菩薩執「恭迎、恭送」之禮，然主法菩薩法師雖是代佛主持但畢竟仍在有學地，故建議可由維那口宣「禮請、禮送」代替「恭迎、恭送」，以示有別，並盡法眾應有之禮數。

（三）〈香讚〉禮讚十方諸佛

原版《彌陀法會》未設〈香讚〉一節，直接以本師 釋迦牟尼佛聖號起腔，進入法會流程。這般施設，可能是出於配合殯儀館作業時間或是迎請主法菩薩法師的節奏等原因。

不論如何，〈香讚〉應是每一個法會必要的儀式。唐朝義淨法師《南海寄歸內法傳》〈受齋軌則〉述及天竺請僧受供時，必須先讚佛；〈讚詠之禮〉更敘述了天竺寺眾「敬拜佛塔」(Caitya-Vandana，音譯為制底畔睇)及一般禮敬時，都遵行一定的軌範，每在午後或黃昏，出寺行至佛塔，繞塔三匝後，供呈香花，由擅長音律的人高聲詠讚佛德，十頌、二十頌之後，大眾井然有序地還入寺中誦經聽經。⁹ 從上可知，以偈頌讚歎佛德，是西天以來，佛弟子常行的本分事。同理推之，舉行法會時，以讚佛為始，乃是佛弟子應有的行儀。

又，〈香讚〉讚佛，以爐香為信恭請十方諸佛，是有典故的。在《賢愚經》中，放鉢國的富那奇阿羅漢和他的兄長準備了供養，各持香爐，燃香歸命 釋迦如來及聖僧，祈請次日屈駕放鉢國，攝受教化大眾；這燃起的香煙就隨著他們兄弟的心願，乘著虛空來到 釋迦如來頂上，形成香蓋；他們又遙遙供水以洗 世尊足，這水也不可思議地如他們的心願來到世尊足上。這就是以香、水為信使，遙請 世尊。¹⁰ 同理，舉

⁹ 《南海寄歸內法傳》卷 4：「即如西方，制底畔睇及常途禮敬，每於晡後、或曛黃時，大眾出門繞塔三匝。香花具設並悉蹲踞，令其能者作哀雅聲，明徹雄朗讚大師德，或十頌、或二十頌，次第還入寺中至常集處。既其坐定，令一經師昇師子座讀誦少經。」《大正藏》冊 54，頁 227，上 6-12。

¹⁰ 《賢愚經》卷 6〈富那奇緣品 第 29〉：「時，富那奇教化其兄，令為世

行法會時，應上香供養，如是遙尊十方諸佛菩薩，恭迎禮敬駕臨現場。

又，《金光明經》說，上香供養經典的功德不可思議，香氣不只遍覆這三千大千世界，更遍及十方無量無邊恆河沙等百千萬億諸佛世界，在諸佛道場上方的虛空，形成香蓋，放射金光普照道場。¹¹以香供養經典已有這麼大的功德，何況是大眾虔誠讚佛、恭誦經典這樣攝受眾生往生淨土的法會呢？

因此之故，建議原版《彌陀法會》增加〈香讚〉。可參考《三時繫念佛事全集》第二支香讚——〈爐香乍爇讚〉，加入法會流程。（爐香乍爇，法界蒙熏，諸佛海會悉遙聞，隨處結祥雲，誠意方殷，諸佛現全身，南無雲來集菩薩摩訶薩〔三稱〕。）

以下將探討「雲來集菩薩摩訶薩」、「香雲蓋菩薩摩訶

尊立一小堂，覆堂村木純以栴檀。其堂已成，教化其兄請佛。羨那答曰：『請佛之宜，以何等物能屈世尊？』時，富那奇俱與其兄，辦足供養，各持香爐，共登高樓，遙向祇洹，燒香歸命佛及聖僧：『唯願明日，臨顧鄙國，開悟愚蒙盲冥眾生。』作願已訖，香煙如意，乘虛往至世尊頂上，相結合聚作一煙蓋。後遙以水，洗世尊足，水亦從虛，猶如釵股，如意徑到世尊足上。爾時阿難，覩見是事，怪而問佛：『誰放煙、水？』佛告阿難：『是富那奇羅漢比丘，於放鉢國勸兄羨那請佛及僧，故放煙、水，以為信請。』』《大正藏》冊4，頁395，上19-中2。

¹¹《金光明經》卷2〈四天王品第6〉：「是諸人王手擎香爐供養經時種種香氣，不但遍此三千大千世界，於一念頃亦遍十方無量無邊恆河沙等百千萬億諸佛世界，於諸佛上虛空之中，亦成香蓋，金光普照，亦復如是。」《大正藏》冊16，頁342，下29-頁343，上4。

薩」之所指。

迎請十方諸佛同來會場時，以佛有菩薩眷屬，亦有諸菩薩來集、瞻仰如來之故，是等大菩薩眾無量無邊，因此一同歸敬如是大菩薩。此〈香讚〉的「南無雲來集菩薩摩訶薩」即是形容來集的菩薩摩訶薩無量無邊，有如菩薩雲，是「群會來集世尊法會處，有如雲朵密布無量無邊的大菩薩眾」的總稱。即《大方廣佛華嚴經》說的「無盡菩薩雲，來詣於佛所，無量億佛刹塵數菩薩集，圍遶於如來」¹²（有無量佛刹微塵數那麼多的菩薩摩訶薩來到如來說法現場，雲集圍繞如來，聽聞佛法）。如此依「雲、來、集」之意，禮敬稱頌為「南無雲來集菩薩摩訶薩」。而超薦法會仰仗諸佛威神力，如《彌陀法會》西方三聖依願接引眾生時，有雲朵般綿延不盡的廣大菩薩眾隨從於後，場面莊嚴殊勝，如是敬稱「南無雲來集菩薩摩訶薩」，實為允當。

相對於「雲來集菩薩摩訶薩」，一般較為熟悉的是「香雲蓋菩薩摩訶薩」。〈香讚〉在稱謂菩薩摩訶薩時，依法會之啓建是否以供佛為名而有所差別。如〈佛前大供〉（午供），諸大菩薩來會時，帶著許多香氣的供養一起供佛，因此可稱為「香雲蓋菩薩摩訶薩」；其他法會時，來集的諸大菩薩如同雲朵般密集滿布會場虛空，故稱為「雲來集菩薩摩訶薩」，這是二者之別。因此，「雲來集菩薩摩訶薩」、「香雲蓋菩薩摩

12 《大方廣佛華嚴經》卷45〈入法界品第34〉：「無盡菩薩雲，來詣於佛所，無量億佛刹塵數菩薩集，圍遶於如來，為說諸法界。」《大正藏》冊9，頁683，下15-17。

訶薩」不當誤會為某位菩薩的稱號，而是對所有現身的大菩薩眾之總稱。

如上所說，「南無香雲蓋菩薩摩訶薩」是指特別供養諸佛的法會，如〈佛前大供〉主體是供養十方諸佛，當法會啓建時，十方法界大菩薩即以神通，興湧各種供養雲，來到法會現場供養諸佛，詳如《大方廣佛華嚴經》¹³。菩薩摩訶薩興起供養雲，以無數香蓋、香幢、香幡等香氣馥郁之供養具，來到道場供養如來；乃至以各種光明、摩尼寶所造的一切寶具，遍覆道場虛空，供養如來。¹⁴由是簡以「香雲蓋」來總

13 《大方廣佛華嚴經》卷 2 〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：「如是十方一切菩薩各以種種神通，興種種供養雲，來會道場普周法界。」《大正藏》冊 10，頁 665，下 12-13。

14 《大方廣佛華嚴經》卷 24 〈十迴向品 第 25〉：「佛子！菩薩摩訶薩以其所種一切善根願，於如是諸如來所，以眾妙華，及眾妙香、鬘蓋、幢幡、衣服、燈燭，及餘一切諸莊嚴具以為供養；若佛形像，若佛塔廟，悉亦如是。以此善根如是迴向，所謂：不亂迴向、一心迴向……寂靜心迴向。復作是念：『盡法界、虛空界，去、來、現在一切劫中，諸佛世尊得一切智、成菩提道，無量名字各各差別，於種種時現成正覺，悉皆住壽盡未來際，一一各以法界莊嚴而嚴其身，道場眾會周遍法界，一切國土隨時出興而作佛事。如是一切諸佛如來，我以善根普皆迴向，願以無數香蓋、無數香幢、無數香幡、無數香帳、無數香網……摩尼寶宮殿，皆不可說不可說。如是一一諸境界中，各有無數欄楯、無數宮殿、無數樓閣、無數門闥、無數半月、無數却敵、無數窓牖、無數清淨寶、無數莊嚴具，以如是等諸供養物，恭敬供養如上所說諸佛世尊。』」《大正藏》冊 10，頁 131，中 8-下 16。

《大乘寶雲經》卷 1 〈序品 第 1〉：「復為釋迦如來化作種種供養之

稱大菩薩們諸香雲供養具一切供養，道場虛空充滿了如是莊嚴不可思議的諸多供養雲，猶如「眾香雲蓋」布滿遍覆法會現場。

承上可知，以偈頌讚歎佛德、以燃香供養迎請十方諸佛，功德非常大，同時也是佛弟子事奉諸佛應持的禮節。是故《彌陀法會》應持誦〈香讚〉以信請、遙禮十方諸佛菩薩，於此同時，主法菩薩法師出位拈香，代表法眾向十方諸佛菩薩懇祈啓建法會。¹⁵

至於原版《彌陀法會》以〈楊枝淨水讚〉代替〈香讚〉，應是與觀世音菩薩的悲心殊勝願力以及「灑淨」的儀軌流程有關。從「彌陀法會」本身來看，法會是依阿彌陀佛攝受大眾之本願為契機，與觀世音菩薩以楊枝淨水攝受法眾有所不同；因此，若以〈楊枝淨水讚〉來迎請諸佛，便有主從不分的違和感，以及對十方諸佛如來有失禮數之慮。

（四）灑布甘露——攝眾與結界灑淨之別

1. 變食儀軌與清淨供食

具：有化寶樹，華果莊嚴，相好圓滿；有化毘琉璃樹、有化玻梨寶樹、有化金銀之樹，及如意樹華果之樹；又化衣雲，及莊嚴雲、香雲、鬘雲、蓋雲并伎樂雲，如是變化合成一雲。是諸菩薩與降伏一切障礙菩薩俱而往娑訶世界。」《大正藏》冊16，頁242，下11-16。

¹⁵ 主法法師拈香、上香皆不宜假手他人，虔敬十方諸佛、西方三聖之故。另，由於此是佛法之會，理應由主法向諸佛遙尊禮敬，亦為法會莊嚴故，因此家屬不須隨主法法師之後上香。然，為了同理、慰藉家屬，可請家屬於法會開始之前，自行向亡者牌位上香。

彌陀法會中，在佛菩薩聖像及亡者靈位前，為恭敬故，都上供了食物，因此意欲藉由變食儀軌來利益亡者，這是原版《彌陀法會》設立變食儀軌的緣由。

《從〈佛前大供〉到佛法供佛、變食、施食之探析》已闡述此變食密咒是密續的雙身咒，並不是佛法的清淨總持。而且，依阿彌陀佛的願力，只要至心信樂且願意往生，稱念佛號就能得生淨土¹⁶；因此變食儀軌並不是《彌陀法會》的要點。亡者以及在「彌陀法會」現場的諸多鬼神眾，只要信受阿彌陀佛殊勝願力而轉變心念，自能受用諸供食；再蒙佛力加被，立時往趣蓮邦。基於上述考量，因此刪除原版法會的變食儀軌。

然考慮到有些鬼神眾生可能內心浮動、難以安住，為了安定這些無形眾生，以及護念會場內體質敏感者不受其騷動而內心不安，可方便以甘露水灑於供食上。如此亦是符合唐朝義淨法師《南海寄歸內法傳》所述的天竺施食法式——施食眾生時，以葉片沾淨水灑在食物上¹⁷；這樣依如來神力變食，無形有情既受用了施食，也在心理上感受到被祝願及護念的安定感。至於執行淨食的細節，請見下文「主法菩薩法師『灑布甘露』」一節。

16 《佛說無量壽經》卷1：「設我得佛，十方眾生至心信樂欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺；唯除五逆、誹謗正法。」《大正藏》冊12，頁268，上26-28。

17 《南海寄歸內法傳》卷1：「可將其食向上座前跪，上座乃以片水灑，而呪願曰……。」《大正藏》冊54，頁210，上17-18。

2. 由灑淨結界到安隱會眾

一般法會儀軌，通常有「灑淨」儀式，由主法、法眾唱誦〈楊枝淨水讚〉、〈白水文〉、〈大悲咒〉，加上戒指、劍指等外道手勢，完成儀式。這已成為佛教界一定的法會模式。

從前述的先秦禮制殯葬文獻，並未見到類似灑淨儀式的記載。復以關鍵字「灑淨」查閱CBETA中華電子佛典，經部僅有《正法華經》¹⁸、《大乘寶雲經》¹⁹等少數經典出現「挹灑、淨掃」、「掃灑淨潔」、「掃灑淨處」之詞，而且經文意思都是指將道場打掃清淨——佛弟子水灑打掃、除諸塵垢、窗明几淨。在法會(說法之會)之前，尤應打掃清潔以莊嚴道場，乃至安置經典以崇隆三寶，作為迎請諸佛菩薩之前應有的禮儀，以示恭敬。如唐朝聖 玄奘菩薩所譯《藥師琉璃光如來本願功德經》：法會要開演經典之前，應事先供養香花等，灑水打掃、清淨道場，敷設法師上台的高座，以示對三寶的渴仰與恭敬²⁰。

18 《正法華經》卷 1：「若以挹灑，淨掃塔寺，用柔軟水，蜜漿飲施，雜香塗。」《大正藏》冊 9，頁 71，中 29-下 2。

19 《大乘寶雲經》卷 1：「高座四面一切地界變為金剛，七寶所成，悅眾人意，平坦如掌，掃灑淨潔，燒諸雜香，無量天華皆散其上。」《大正藏》冊 16，頁 241，中 29-下 2。

20 《藥師琉璃光如來本願功德經》：「世尊！若於此經受持讀誦，或復為他演說開示；若自書，若教人書；恭敬尊重，以種種花香、塗香、末香、燒香、花鬘、瓔珞、幡蓋、伎樂，而為供養；以五色綵，作囊盛之；掃灑淨處，敷設高座，而用安處。」《大正藏》冊 14，頁 406，中 25-下 1。

相對的，目前普行的「灑淨」觀念、內容，則相應於現有中華電子佛典的密續部，諸多密續觸目可見「灑淨」詞，包括「灑淨真言」²¹、「灑水作淨」²²、「灑淨印」²³、「結界灑淨」²⁴、「四方灑淨及發遣魔障」²⁵、「作法灑淨」²⁶、「灑淨供物」²⁷等，不一而足。比對經典及文獻資料之後，顯見先秦華夏無此儀式，佛經經文也無直接之經證，由此可以推知今日眾所常知的「灑淨」儀式，實際上是偏向密教與密續的。而密教之繞場、灑淨，本意在於「結界」²⁸，也就是驅擯

21 《吽迦陀野儀軌》卷 1：「灑淨真言曰：唵第誡增加(二合引)野吽(一)索縛伽(引佉)」《大正藏》冊 21，頁 234，下 12-13。

22 《金剛頂瑜伽中略出念誦經》卷 4：「灑水作淨。」《大正藏》冊 18，頁 252，下 23。

23 《金剛頂瑜伽護摩儀軌》：「灑淨印，禪捻檀甲，餘三度磔開豎，如三股杵形，以灑水真言曰：『唵阿蜜哩(二合)諦吽發吒。』」《大正藏》冊 18，頁 917，下 8-10。

24 《佛說持明藏瑜伽大教尊那菩薩大明成就儀軌經》卷 1：「又復行人依法作曼拏羅，及結界灑淨已，行人於曼拏羅前，端坐正念，作於觀想。」《大正藏》冊 20，頁 678，中 20-21。

25 《佛說持明藏瑜伽大教尊那菩薩大明成就儀軌經》卷 4：「誦此《明》已，取潔淨鉢滿盛香水。復用《甘露軍荼利大明》加持七遍，於道場東北隅起首，四方灑淨及發遣魔障。」《大正藏》冊 20，頁 688，中 8-10。

26 《大方廣菩薩藏文殊師利根本儀軌經》卷 7：「於寂靜之地用白檀恭俱摩香水作法灑淨。」《大正藏》冊 20，頁 860，中 3-4。

27 《大黑天神法》：「次塗香塗手，次加持香水(用辦事印明)，次灑淨供物。」《大正藏》冊 21，頁 357，上 5-6。

28 經查 CBETA，「結界」一詞也跟「灑淨」一樣，大量出現在密續部，如《佛說最上根本大樂金剛不空三昧大教王經》、《大毘盧遮那佛說要

本來的在地鬼神，只容允密教安置迎請的鬼神可以出入，是用來召喚其相應的鬼神並互相利用，本意並不在攝受眾生。這跟佛法一體攝受（一切有緣來此法會的人、天、鬼神眾屬）的廣大悲心，有著南轅北轍的差別。

然諸佛大慈大悲，常欲令一切眾生感佛恩光、得安謐法。佛法爲了安隱眾生之故，本有、別有嚴淨道場的灑淨之法，此法不同於密教密續之驅逐在地鬼神、召喚自宗鬼神的作意，而是依佛威神，加持淨水，令與會的鬼神眾生，從熱渴中得到歇息，從煩惱中獲得安慰，從而靜心聽受佛法，得霑真實法益。並使與會的人間大眾，普因可見之淨水遍灑，生起莊嚴攝心之清淨想，並依霑點之身受，起「如來眷顧加持於我」的歡喜心。體會此一方便法的作意，乃是因爲鬼神與亡者家眷，以未滿十信位者爲多，而信位未滿之行者，特需三寶有相之攝受；否則既然身在莊嚴勝會，佛光本自加被一切大眾，唯眾難見而已。故用甘露水霑點大眾，乃是依如來神力加持，令與會大眾與鬼神眾生心得清涼、作意清淨；並因此一可見

略念誦經》等。

至於經部，也是僅見於少數佛經，如 玄奘菩薩所譯的《大般若波羅蜜多經》卷 425〈第二分帝釋品第 25 之 1〉：「諸有已入聲聞、獨覺正性離生，不復能發大菩提心。何以故？憍尸迦！彼於生死已結界故。」《大正藏》冊 7，頁 134，中 8-10。

此處《大般若波羅蜜多經》所說的「結界」，是說二乘人「已經終結生死的界功能差別，唯有無餘涅槃界，不再受生於三界」，故稱「生死已結界」，相較於密續之結界猶在欲界，以儀軌施法驅動鬼神，劃出密教壇城邊界，以限制其他鬼神有情出入，是完全不同的。

可觸的儀軌，心生歡喜，與法相應，令法會之進行吉祥莊嚴；此是隨順眾生心而作的方便施設，以攝受現場有形、無形眾生，安隱聽法。

以此灑淨真實義作為方便攝眾的根本，可有隨順或微調固有儀式的彈性：

(1)「灑淨」一詞，在佛經本是很好的意思，被密教取用之後，變成如今普遍認為的「結界灑淨」。若是為了區別摻入密教的灑淨法，或可直接稱為「灑布甘露」：灑甘露水、清淨攝心，也就是以佛法甘露，滋潤安隱大眾身心。

(2)主法菩薩法師「灑布甘露」時，作意「攝受、安隱會場內外一切有情」，口宣〈白水文〉（菩薩柳頭甘露水，能令一滴遍十方，腥羶垢穢盡蠲除，令此道場悉清淨）提示法眾清淨攝心，並在大眾唱誦〈大悲咒〉時，繞佛一匝、開示（「仰祈 阿彌陀佛佛力加持此甘露法水，清淨有情，隨類飲食皆充滿」），並朝飲食灑甘露水。

(3)《彌陀法會》以 阿彌陀佛的接引大願為主，幫助亡者相應、信願往生，故與《大悲懺》的應機是不同的；為呈現《彌陀法會》信願的主體性，將原版法會的〈楊枝淨水讚〉、〈大悲咒〉回歸《大悲懺》法會儀軌，應屬允當。然而如上所說，若是為了方便銜接流程、照顧法眾行之有年的習慣，則《彌陀法會》維持〈楊枝淨水讚〉、〈大悲咒〉亦屬攝眾方便，無有不可。

（五）主法菩薩法師之開示

《彌陀法會》中，凡主法法師開示，一般是爲了勸請亡者起信願行。針對這個目的，原版法會備有制式的開示文，依亡者的不同身分，分爲未受戒、已受戒等差別。實際執行面上，有時亡者本身是以明心不退的功德求生極樂，或是本來就是信願堅固的念佛人，臨終時早已蒙佛接引，不待後時舉行《彌陀法會》方生，是以需要更有彈性的開示文，轉爲勸慰家屬、勉勵法會大眾。

因此，目前先行將開示文制定爲「未受菩薩戒」、「已受菩薩戒」兩種（請參酌後文「六、實施例」）。前者主要勸請亡者憶持此生善事，念佛迴向往生；後者可再依亡者身分、特殊善業、彌陀大願、往生需要具備的願行、如何清淨作意心得決定直往無礙等，作爲內容；然若無特別之緣起，則可依後文「已受菩薩戒」的開示文來爲亡者開示。

如此的開示文，期更能圓滿法會，令一般亡者心開意解，念佛往生；但若亡者是三乘菩提的佛法實證者，則必隨願往生；主法得以亡者的生前行儀等等來爲大眾開示，更能契應大眾乃至亡者家屬的情感，一體攝受。

至於密教行者所受的四歸依、三昧耶戒、無上瑜伽（雙身灌頂）已不是世間清淨法，更不是佛法，無法與佛菩薩感應道交，因此佛菩薩不會降臨法會現場。所以爲密教行者舉辦「彌陀法會」並無實質意義，除非他在臨終之前已經自知過失、虔誠懺悔而遠離密教。

（六）〈往生淨土神咒〉

〈拔一切業障根本得生淨土陀羅尼〉（簡稱〈往生淨土神咒〉），經查《佛說阿彌陀經註釋會要》有中文翻譯²⁹，從中譯詞義看來應是正真的如法咒語，讚歎阿彌陀佛及極樂淨土。

放眼今日廣弘大乘佛法的善知識既是華人，實可直接以中文直白句來讚歎，更有助大眾易於領解、契入阿彌陀佛的大願。是故可從經典偈句或是參考中峰明本法師編纂的《三

29 《佛說阿彌陀經註釋會要》：「〔清續法阿彌陀經略註〕『南無』，此云歸命，亦云歸依。『阿彌多婆夜』，此云『無量』，極樂教主名。『哆他伽哆（珂謹按：原作『多』）夜』，此云如來，乘如實道來度眾生也，十號之一。『哆地夜他』，此云『即說咒曰』，或云『所謂』。次下皆咒，從古不翻，如『薄伽梵、般若、菩提』；準諸密部，亦可義釋。『阿彌利都』，無量也；『婆毗』，或鉢囉鞞，『光明』也；合云『無量光』，智慧身佛也。『阿彌利哆』，同上『無量』；『悉耽』，或『悉達』，『一切義利成』也；『婆毗』，同上『光明』，合云『無量義利成就光』，功德身佛也。『阿彌唎（珂謹按：原作『利』）哆』，同『無量』；『毗迦蘭』，或毗訶隸，翻『無礙行』；又，『毗佛略』，翻普『方廣』；『帝』者，羯帝，此云『度去』；又『戌提』，云『清淨』；又『盧吉低』，云『世間』；合云『無量廣大壽，度去清淨世間』，應化身佛也。『阿彌唎哆毗迦蘭』，同上可知；『多』者，哆他，真如不退動也；又，『馱摩』，法性不改轉也；合云『無量廣大壽，真如法性不動不轉』，如如身佛也。『伽彌膩』，即須摩提，此云『極樂』、安養、清泰、妙意也；『伽伽那』，或『識識曩』，此云『虛空』，西方虛空天也；合云『極樂天界』。上四，佛名，正報也；此一，土名，依報也。『枳多』，具云『宿婆恥帝』，此云『謗往』；『迦隸』，或『迦邏』，此云『作者』；又，『伽車提』，此云『願去』，合上：『我所作願欲去』，行之決定往生也；此約信願行三資糧說。『莎婆訶』，速疾圓成也。」《大藏經補編》冊7，頁797，上25-中19。

時繫念佛事全集》³⁰，截取文句以符合《彌陀法會》勸請往生之目的，如新製之〈起信極樂讚〉：「十方三世佛，阿彌陀第一，九品度眾生，威德無窮極。西方三聖境，分明現目前，一切諸福德，至心用迴向。我今大歸依，合掌稱佛名，願同念佛人，同生極樂國。」

然若是一般大眾已經習慣唱誦〈往生淨土神咒〉，就沒有必要更動之必要，這是因為此咒本身契合淨土攝受眾生的精神，與時下廣用而未察之密續雙身邪咒全然不同。

（七）繞棺念佛與開示勸願往生

先秦時代的傳世文獻，未見旋棺（逆時針繞棺三匝）或打棺禮制，佛教亦無此法，所以應是後世發展出來的地域風俗。原版《彌陀法會》也方便隨俗，安排主法菩薩法師帶領家屬繞棺念佛，撫慰亡者家屬，也令亡者與家親作最終辭別。主法可更依佛法教化世間的本意，進一步開示亡者：捨棄生前一切身分，無須於遺體多所留戀，應隨阿彌陀佛往生極樂世界；如是不但實際利益亡者，親眷亦可透過這開示知道親人可到極樂淨土、一切平安吉祥，除遣思念之執取，得到莫大的安慰。

如此，主法菩薩法師帶領家屬繞棺念佛之後，於主法位前依佛力加持攝受，一句一唸祝願亡者往生淨土（細節請參酌後文「六、實施例」）。此「繞棺念佛與開示往生」儀式，可安

³⁰ 中峰明本國師（原著），平實導師（修正），《三時繫念佛事全集》，佛教正覺同修會（臺北市），2017年6月，頁65。

排在〈正覺正法公奠文〉(本會公奠禮)之後，作為最後的辭別及叮嚀；不過若爲了攝眾方便，亦可移到〈三自歸〉、〈迴向偈〉之前。

又，由於時代進步之故，有些亡者在《彌陀法會》之前已經火化，或是有人對棺木懷有恐懼或憂慮，或是不清楚佛法儀式並不同於民間繞棺習俗，所以也可視實際狀況與家屬溝通之後，方予施行。

(八)《慈雲懺主淨土文》十念之義理

《慈雲懺主淨土文》的運用很廣，內容也能起信及勸請。唯慈雲懺主本身修行很好，淨土文中「若臨命終，自知時至，心不貪戀，意不顛倒，如入禪定」的勸勉，對法會大眾(場外鬼神或從未親近佛法的有情)可能陳義過高，較難相應。

如是可依義淨法師《南海寄歸內法傳》〈讚詠之禮〉所示的原則——具體陳述佛德，稱揚讚歎，以利大眾體會佛德之廣大、深遠³¹，另以偈句總結阿彌陀佛功德、極樂淨土殊勝、往生的信願行。底下是取慈雲懺主的十念之義並參考《三時繫念佛事全集》文句所造的示範例，謹供參考：「阿彌陀佛金色光，巍巍常照極樂國；觀音勢至慈顏開，感應十方悅有情。阿彌陀佛大導師，四十八願度眾生；十念必生廣大願，願海攝盡念佛人。金沙爲地功德水，天樂妙音共

31 《南海寄歸內法傳》卷 4：「神州之地自古相傳，但知禮佛題名，多不稱揚讚德。何者？聞名但聽其名，罔識智之高下；讚歎具陳其德，故乃體德之弘深。」《大正藏》冊 54，頁 227，上 4-6。

命鳥；我願速往安樂刹，花開見佛歸慈懷。」（可名為〈阿彌陀佛淨土總讚〉）

如是總結讚歎阿彌陀佛及極樂世界清淨佛土功德，希冀亡者及有緣眾生都能滿心歡喜，信願往生。然從攝眾的方便權巧來說，若是大眾比較習慣沿用原來的《慈雲懺主淨土文》，則亦是甚佳。

（九）三自歸之方便攝眾

佛前〈三歸依〉唱誦「自歸依佛，自歸依法，自歸依僧」之內容，當是勉勵佛弟子歸依自身的自性三寶，學法修行。考量《彌陀法會》既著重在起信往生，且多數亡者眷屬不一定清楚「自性三寶」的真實義，甚至可能許多人還不是佛弟子，原本可以不需三自歸；但為了長遠攝受娑婆眾生之計，期待法眾都能種下未來真正歸依的種子，則法會上亦可方便唱誦三自歸，以行攝受；此可置於「繞棺念佛與開示往生」之後，圓滿法會。

（十）法會收攝流程

原版《彌陀法會》結束前是以恭送主法菩薩法師為主，恐有主從不分之失，因為整個法會都是依阿彌陀佛的大願力而建立的。在這收攝法會階段，仍宜以禮敬西方三聖為主：

1. 維那為整個法會作整體迴向並再次提示信願行。
2. 法會圓滿，大眾禮敬西方三聖：

維那領唱〈彌陀小讚〉（阿彌陀佛無上醫王，巍巍金相放毫光，

苦海作舟航，九品蓮邦，同願往西方），大眾頂禮西方三聖（家屬三拜，會眾三問訊）。

3. 家屬感謝：

- (1) 當眾禮謝主法菩薩法師主持此追薦法會。
- (2) 感謝與會大眾。

4. 維那祝願大眾一切順利。

5. 在大眾唱誦「阿彌陀佛」聖號中，結束法會。

如此主從分明、主客有序、上尊下卑、規矩合儀的法式，一一圓滿所有與會者的禮謝及尊敬，收攝法會。然若是爲了攝眾方便或考量法會時間，而將流程另作合理調整，亦可理解。

四、相關細節

（一）法場佈置

1. 牌位

《彌陀法會》本來是莊嚴殊勝的超薦法會，並非啓殯奠禮之一環；兼行正覺同修會〈公奠文〉，乃是爲了攝受亡者及家親。以此順應華人習俗之故，法會也方便設立亡者牌位，並安置在佛桌的正中央。

然若亡者本身是篤信三寶的佛弟子，且生前已向親眷表示《彌陀法會》不需牌位，或是希望牌位偏於一側以示對西方三聖的恭敬心，則可依其遺願不設牌位或將牌位安置於佛桌上香爐的左側。

2. 遺照

現行《彌陀法會》是將亡者照片置於佛像的正下方。《彌陀法會》當日是以亡者為主體，爲了攝受、勸慰信願往生，遺照設在佛座的正下方，亡者有頂戴佛足的功德，必定蒙佛接引。惟如果遺照高度太高，遮住佛足及蓮座，亡者就損減了頂戴佛足的功德；因此，現場佈置時，宜留意遺照擺設的高度。

若亡者生前敬順佛法、全然信受 阿彌陀佛大願，已向家屬表達無需遺照，因爲他啓建法會的目的是希望攝受家屬學佛，不欲子孫緬懷追思，而欲其專一心思於法會內涵；或希望遺照可放在佛像下方偏左側，以示恭敬於 佛，且已事先曉諭親屬同意；如是，《彌陀法會》都可尊重並實現這遺願。

（二）提示作意

參加法會的大眾，大多容易落在唱誦音律上，忽略了法會的真實義，所以主法或維那在重要段落（唱誦）之前提示作意，可幫助大眾契入 彌陀悲願；若再搭配大眾版的儀軌本列出各單元標題，應是亦能幫助大眾領解法會要義（阿彌陀佛大願、往生的信願行）。

（三）《彌陀法會》與家奠、公奠之先後

《彌陀法會》與家奠、公奠之流程，理想上應以《彌陀法會》爲先，次接家奠、公奠，令大眾皆獲得利益，也令亡者及有緣眾生得到大眾念佛相送的祝福。然若爲了配合親眷及弔唁者的行程，而將《彌陀法會》安排在家奠之後，亦可以理解。

（四）法會時間被壓縮之因應措施

《彌陀法會》一般預計是 90 分鐘。然實際執行面上，雖然事前跟家屬及葬儀社溝通好時間，但仍經常必須因應家奠、公奠逾時之狀況，或有時不免遇到嚴重突發事件（例如車子誤點），則《彌陀法會》的表定時間被迫壓縮，就必須有彈性應變措施。以下容供參酌：

1. 時間被縮減了 10—20 分鐘：可將〈三自歸〉、〈迴向偈〉、〈阿彌陀佛讚〉從慢板改為快板，〈彌陀小讚〉從維那領唱改由主法菩薩法師口宣。

2. 時間被縮減了 20—30 分鐘：可將《佛說阿彌陀經》改為《心經》，這是由於法會不論如何仍應唱誦佛經，以利益家屬及現場有情。《心經》短而易誦，且經句廣為大眾所熟悉，因此即使法會時間被壓縮，亡者及有緣眾生仍能從唱誦佛經之功德，得到往生淨土等大利益。

3. 時間被縮減了 60 分鐘以上：當遇到重大突發狀況，法會時間只有 30 分鐘或更少時，可將梵唄改為口宣，此變通方式著眼在口宣最能節約時間，且速度可更彈性；亦可將《佛說阿彌陀經》改為《心經》，以建立大眾功德如上所說。

五、結語：《彌陀法會》在現代化社會的意義

《彌陀法會》結合了佛法攝受眾生的悲願，讓這個苦難世界的人們有了無窮的希望。本師 釋迦牟尼佛告訴我們這個不可思議的淨土法門，中國人很早就相應於淨土法門，也很早就齊全了淨土的經典，又從慧遠廬山結社以來，形成了近

兩千年的中國佛法文化，長久不墜。「家家觀世音，戶戶阿彌陀」，這法門在中國遍地開花，許許多多地方都有求生淨土的念佛人，乃至擴及整個東亞，形成了大乘文化不可磨滅的一環。人們從佛法得到心靈的安慰，對於能跟往生者在美麗新世界重逢，充滿了希望與嚮往，從而揮別這世界的煩惱憂愁，得到無量的智慧、永恆的生命。

隨著現代社會的開發、文明科技的進步，人們的生活有了長足的改善與便利，然而文明並沒有減少人們心地的污濁及煩惱，生死的難題依然困擾著華夏民族。我們相信藉由《彌陀法會》的提倡，以及將法會儀軌正本清源，回歸 佛陀攝受眾生的大願，必能護佑這塊土地上的人們得到解脫自在。以此為禱。阿彌陀佛！

六、新版《彌陀法會》之實施例（謹供參考）

《彌陀法會》結構：前置作業、法會本體、正覺公奠禮、法會收攝。³²

【A. 前置作業】

法會前，香燈引領家屬上香，勸請亡者與會。

【B. 法會本體】

維那：大眾請起立。臺北市佛教正覺同修會，彌陀法會，法會開始。

³² 《彌陀法會》表定時間被突發狀況壓縮時，請參酌上文「四、相關細節」之「(四) 法會時間被壓縮之因應措施」。

(一) 恭迎西方三聖 請降現場

1. 請師啓法

(1) 家屬禮請主法菩薩法師主持法會

維那：「大眾相對排班，一心恭唸 阿彌陀佛聖號！」³³

(維那起腔「南無阿彌陀佛」)

[香燈引領家屬代表到主法菩薩法師前，禮請法師]

家屬 [胡跪]：「禮請法師主持法會。」

主法：「阿彌陀佛！」

維那：「禮請者頂禮主法菩薩法師三拜。」

主法：「禮佛一拜！」

家屬：「阿彌陀佛！」

[待主法就定位後剎板]

維那：「大眾轉身向上，問訊。」

「禮佛三拜，家屬三拜，會眾三問訊。」

(2) 〈香讚〉

爐香乍爇，法界蒙熏，諸佛海會悉遙聞，隨處結祥雲，
誠意方殷，諸佛現全身，南無雲來集菩薩摩訶薩（三稱）

³³ 本來法會皆依尊、卑禮請，須先恭請十方諸佛菩薩，然因為此時主法菩薩法師尚未就定位，故由家屬禮請；此時大眾亦表示對主法之恭敬，故相對排班。待法師一就定位，全體轉身向上，恭對佛像，再一起恭請十方諸佛菩薩降臨法會。至於法會結束時，原則上大眾唸誦法會主尊聖號以示恭送十方諸佛菩薩。

[主法依《儀軌本》的標示上香，同時作意禮敬十方諸佛、西方三聖]³⁴

(3) 主法菩薩法師稟白西方三聖 啓建法會

「仰祈西方極樂世界 阿彌陀佛、大悲觀世音菩薩、大勢至菩薩，垂憫降臨法會。佛弟子○○○懇祈佛菩薩慈悲允可啓建法會，佛教正覺同修會代表及與會大眾一心懇請！」³⁵

(4) 灑布甘露

維那起腔：南無大悲觀世音菩薩（三稱）

³⁴ 基本上，主法菩薩法師拈香、上香不宜假手他人，以示對十方諸佛、西方三聖的虔敬。（法會開始後，原則上家屬無需上香；若上香，不是上香於亡者，而是祈願諸佛菩薩慈悲攝受亡者往生。）

主法上香時：問訊—從左側出位—行至佛前—問訊—舉香、上香、拈香、問訊—復位。

細節如下：主法上立香一支，香燈接香，至主爐中央上香。主法拈香三支，放入香爐，回主法位。二位家屬代表上立香，香燈接香，上香，左右各一支。

主法上香之後，理想上大眾應稱誦「南無西方極樂世界阿彌陀佛、南無大慈大悲觀世音菩薩、南無大勢至菩薩、南無蓮池海會佛菩薩」（各一稱一拜），以示恭敬禮請；但為配合法會時間及儀軌流暢性，故將此禮拜移到〈阿彌陀佛淨土總讚〉之後。然此處主法上香時，仍宜作意，代表所有與會大眾禮敬西方三聖。

³⁵ 依原版「稟佛文」調整為稟白西方三聖，以及較簡潔莊嚴的表達法。

又，主法菩薩法師稟佛啓法之後，理應率家屬禮佛三拜，作為恭敬禮請。然若基於法會流暢性或其他因素而略過，亦可理解。

主法口宣：「菩薩柳頭甘露水，能令一滴遍十方，腥羶垢穢盡蠲除，令此道場悉清淨。」

〈大悲咒〉：南無喝囉怛那哆囉夜耶……跋陀耶 娑婆訶

[誦〈大悲咒〉一遍。主法繞佛一匝，遍灑大悲水，回至案前。]

(5) 淨食

主法口宣：「仰祈 阿彌陀佛、觀世音菩薩佛力加持此甘露法水，清淨有情，隨類飲食皆充滿。」[主法灑淨水於飲食，中右左各一次，轉身回主法位。剎板]

2. 主法開示 攝受法眾³⁶

維那：「家屬請長跪合掌。」

◎開示文——未受菩薩戒者：

○○○居士³⁷（主法呼請三稱³⁸）！阿彌陀佛！今天是您這一生中，最圓滿、最殊勝、最莊嚴的日子，阿彌陀佛親

36 依原版「已受戒、未受戒開示文」調整文字內容。

37 未受菩薩戒之往生者，稱呼「居士」。已受菩薩戒者，稱呼「菩薩」。

38 未受菩薩戒、已受菩薩戒，均在開示之始，三稱其名，作為呼請；之後每一段開頭都再呼名一次，提醒亡者聆聽。

未受菩薩戒的亡者，容易墮入欲情、眷屬貪愛，乃至外我所（名聲、財富），所以需要一直呼其名，提醒他集中心念，聆聽淨土法義。已受菩薩戒的亡者，若於三乘菩提尚未實證，則如是呼名以幫助他、提醒他憶念淨土法要，將心想轉向清淨、不取著世間有；以他生前修福修慧的功德及與淨願，自然心開見十方佛，一切淨土隨願往生。

「情」與「想」的輕重不同，得有惡趣、善趣生死相續之異，詳如

自來迎接您登上這美麗莊嚴的蓮花台，前往西方淨土極樂世界。

○○○居士！您當曉得這短暫的一生已經過去了，跟親友眷屬的緣分，今生已經盡了，阿彌陀佛期勉您不要再回顧留戀。您這一生所作的種種善事，以及您無私為您的家人、朋友、大眾的種種付出，才是您這一生最珍貴的寶藏，請您憶念您的善行，相信自己這一生所作的善行可以幫助您往生極樂世界，請您一心發願求生極樂世界。

○○○居士！阿彌陀佛慈悲、憐憫我們沒有力量掙脫生死輪迴的枷鎖，所以為我們打造了清淨美麗莊嚴的極樂淨土。在這個新世界，我們可以學習到無量無邊的智慧，無始以來的痛苦和煩惱都會消逝無蹤，身心清涼、解脫自在。此時，阿彌陀佛的金色佛光，正溫暖地普照著我們，攝受著我們；願您往生西方極樂世界，共成無上佛道。

○○○居士！您的家屬以及佛教正覺同修會大眾一起虔敬為您念佛，願您一心念佛，乘著阿彌陀佛的大願，決定往生。阿—彌—陀—佛！³⁹

◎開示文——已受菩薩戒者：

○○○菩薩（主法呼請三稱）！阿彌陀佛！今天是您這一生中，最圓滿、最殊勝、最莊嚴的日子，阿彌陀佛親自來

《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷8。

³⁹ 主法菩薩法師開示之後，理想上大眾應唱誦阿彌陀佛聖號（四音六字洪名三次、四音四字洪名一次）；然為配合梵唄整體流暢性而略過，亦可理解。

迎接您登上這美麗莊嚴的蓮花台，前往西方淨土極樂世界。

○○○菩薩！您當曉得這短暫的一生已經過去了，跟親友眷屬的緣分，今生已經盡了，阿彌陀佛期勉您不要再回顧留戀。您這一生行菩薩道，勤修布施、持戒、六度萬行，以及破斥外道、護持正法、復興佛教，所成就的種種福德與智慧資糧，有著不可思議的廣大殊勝功德。這是您這一生最珍貴的回憶，請您憶念您的修學功德，相信自己一定可以往生極樂世界，請您一心發願求生極樂世界。

○○○菩薩！您的家屬以及佛教正覺同修會大眾一起虔敬爲您念佛，請您一心憶佛、念佛，乘著阿彌陀佛的大願，於剎那間，上品往生極樂淨土，花開見佛，悟無生法忍，於十方世界攝受有緣眾生，一起成就無上佛道。阿—彌—陀—佛！

維那：「家屬就地一拜，一心勸請！」

「請起立。問訊！」

(二) 起信求願 佛力接引

1. 起信⁴⁰

(1) 法會至尊功德

〈阿彌陀佛讚〉：

⁴⁰ 起信內涵，理想上應爲〈阿彌陀佛讚〉、〈蓮池讚〉、〈起信極樂讚〉。其中，〈蓮池讚〉略述法眾清淨，並以其清淨功德，幫助亡者生起信樂。惟此處爲配合法會時間，故略過〈蓮池讚〉。

阿彌陀佛身金色，相好光明無等倫；
白毫宛轉五須彌，紺目澄清四大海。
光中化佛無數億，化菩薩眾亦無邊；
四十八願度眾生，九品咸令登彼岸。

(2) 勸請發願 求生極樂

〈起信極樂讚〉：

十方三世佛，阿彌陀第一，九品度眾生，威德無窮極。
西方三聖境，分明現目前，一切諸福德，至心用迴向。
我今大歸依，合掌稱佛名，願同念佛人，同生極樂國。

2. 願行⁴¹（建立往生資糧）

主法云：「《佛說阿彌陀經》是十方諸佛如來共同讚歎的經典。阿彌陀佛為我們鋪設了一條很容易行走的康莊大道，幫助我們快速離開這個痛苦的世界。請大眾收攝心念，虔誠恭誦《佛說阿彌陀經》⁴²！」

41 「願行」一節，起於主法提示攝心，承以《佛說阿彌陀經》，結束以〈迴向偈〉。惟此處流程為隨順法眾及儀軌流暢性，故維持〈往生淨土神咒〉以之作結，並將〈迴向偈〉移到〈三自歸〉之後。

42 法會表定時間因故被壓縮 20 分鐘以上時，改誦《心經》，以諸亡者及有緣眾生仍得以誦經之莫大功德，往生淨土。

改誦《心經》時，主法云：「阿彌陀佛的極樂世界是十方諸佛如來共同讚歎的淨土世界，往生極樂淨土之後，就走上阿彌陀佛為我們鋪設的康莊大道，永遠脫離六道輪迴的生死大苦。我們的心也會相應於我們的自性彌陀，必定成佛！佛經是佛菩薩對我們的教誨，誦經有無量功德。請大眾收攝心念，虔誠恭誦《心經》！」

《佛說阿彌陀經》：如是我聞！一時佛在舍衛國……
〈往生淨土陀羅尼〉（三遍）：南無阿彌多婆夜…… [刹板]

3. 總結：〈阿彌陀佛淨土總讚〉

維那：「總讚西方三聖以及極樂淨土！」

〈阿彌陀佛淨土總讚〉（可依〈清淨法身佛·彌陀小讚〉唱法）：

阿彌陀佛金色光，巍巍常照極樂國；
觀音勢至慈顏開，感應十方悅有情。
阿彌陀佛大導師，四十八願度眾生；
十念必生廣大願，願海攝盡念佛人。
金沙爲地功德水，天樂妙音共命鳥；
我願速往安樂刹，花開見佛歸慈懷。

（「南無蓮池海會佛菩薩（三稱）」⁴³）

（三）繞棺念佛 開示往生⁴⁴

（維那起腔：南無阿彌陀佛）[六字佛號，繞佛一匝，主法回到主法位，

43 三稱時，主法率家屬禮佛三拜，以示禮敬。然考量家屬未必是佛教徒，不習慣在法會 90 分鐘內如此多次禮拜，故予隨順；並將此處三拜移到【D. 法會收攝】的「大眾禮敬西方三聖」之處。

44 「繞棺念佛與開示往生」，原本應接在〈正覺正法公奠文〉（正覺公奠禮）之後，因法會進行到〈正覺正法公奠文〉之前的「三自歸、迴向偈」，梵唄層面的法會已經結束；〈正覺正法公奠文〉是正覺公奠禮，禮成之後的繞棺念佛，乃爲讓家屬作最後辭別；再之後的維那迴向及禮敬三聖，是收攝法會。

但若從法會本體來看，將「繞棺念佛與開示往生」移到「三自歸、迴向偈」之前，亦是合宜；亦即法會本體至此結束。接著是正覺公奠禮，最後是法會收攝，圓滿完成。

轉六音四字佛號數聲，刹板]⁴⁵

《彌陀法會決定往生開示文》

主法菩薩法師云：

○○○菩薩（居士），阿彌陀佛！您這一生已經圓滿，請您回憶這一生所作的善事，即使是微薄的功德，也當迴向往生極樂世界。佛教正覺同修會菩薩眾及您的家親眷屬今日也以殊勝的《彌陀法會》功德，迴向您往生極樂。阿彌陀佛大慈大悲，請您心得決定，不眷戀色身、棺宅，一心歸向阿彌陀佛，隨佛接引往生，成為三寶弟子，以如此歸依阿彌陀佛，也歸依您的自性佛、自性法、自性僧的功德，未來必定成佛；當知自性三寶與阿彌陀佛無二無別，您必將成佛，廣度有緣眾生。阿—彌—陀—佛！

（四）三自歸、迴向偈

1. 〈三自歸〉 [主法率家屬禮佛三拜。大眾三問訊]：

自歸依佛 當願眾生 體解大道 發無上心

自歸依法 當願眾生 深入經藏 智慧如海

自歸依僧 當願眾生 統理大眾 一切無礙

2. 〈迴向偈〉：

⁴⁵ 此是由於各地場地條件不一，北部民眾多在殯儀館治喪，中南部則有在自宅旁搭棚者，因此空間有限、或是氣候炎熱易生異味等；為了一體適用於各種場地條件，故（1）繞棺念佛三圈改為一圈；（2）主法的棺前開示改在佛前，依阿彌陀佛的慈悲願力，開示往生者、家親眷屬放捨情執，決定往生並發心三歸依。

願生西方淨土中，九品蓮華爲父母，
花開見佛悟無生，不退菩薩爲伴侶。

【C. 正覺公奠禮】

維那：「恭請主法菩薩法師恭讀〈正覺正法公奠文〉」

「家屬請長跪合掌」

〈正覺正法公奠文〉

維中華民國 年 月 日 佛教正覺同修會代表

致奠於○○○菩薩靈前曰：

釋迦佛陀住世說法四十九年，普爲眾生開示悟入第一義諦
第一義諦真如佛性清淨圓滿，三界六道皆因執幻輪轉生死
佛子證悟無覺無觀阿賴耶識，無餘涅槃實相無相唯是此心
十方世界三世諸佛共說此心，而此真如阿賴耶識離諸覺觀
應物現行如鏡照燭而離覺知，無量劫來離諸分別表意言說
恆處三界對現六塵內相分境，於六塵境不起善染厭憎覺觀
自不作主亦不起於見聞覺知，唯對意根意識所思言聽計從
如是安住本來自性清淨涅槃，是即般若應無所住而生其心
恆處三界六道輪轉不受苦樂，能生世世五蘊受用喜怒哀樂
開悟聖者證此真如清淨體性，轉捨意識意根人我貪瞋分別
轉依真如無我離染清淨自性，遂離蘊處界我諸法分別執著
捨身之後意根意識種子不現，唯餘真如空性不受後世蘊有
離覺離知萬法悉滅不生中陰，是即二乘無學所證無餘涅槃
今○○○菩薩多劫善根功德，臨終親屬諸方佛友念佛相送
真如意根捨身捨報轉入中陰，此時復現見聞覺知於其中陰

敬請憶佛念佛功德求生佛國，即見西方極樂世界阿彌陀佛
自見其身乘紫金台上品往生，隨從佛後如彈指頃即生極樂
見佛聞法親證無生了脫生死，發受生願大菩提願不取涅槃
修證初地無生法忍進至十地，迴入娑婆廣度有情共證正覺

茲以此正法殊勝功德 迴向○○○菩薩

願生西方安樂國，九品蓮華為父母

見佛聞法證法忍，圓成佛道度群萌

佛教正覺同修會奠禮

（維那：家屬就地一拜，請起立，問訊）

【D. 法會收攝】

1. 維那代大眾迴向

「佛教正覺同修會謹以《彌陀法會》念佛功德，迴向○○○菩薩（居士）仰仗阿彌陀佛、觀世音菩薩、大勢至菩薩慈悲願力，以清淨願行，往生佛刹，聞熏佛法，發菩提心。

亦以法會念佛、信願功德，迴向○○○菩薩（居士）歷代祖先、累劫冤親債主、此處地基神祇以及有緣眾生，仰仗西方三聖慈悲願力，以清淨願行，往生極樂。」

2. 大眾禮敬西方三聖⁴⁶

⁴⁶ 唱誦〈彌陀小讚〉時，主法本應同時率家屬禮佛三拜，以示禮敬西方三聖；然考慮到唱誦同時禮佛，較難配合，故改為唱誦之後禮佛三拜。又，〈彌陀小讚〉之後，為禮敬故，本應接著唱誦阿彌陀佛聖號（四音節一次，六字洪名一次）；然考慮到法會時間，以及梵唄層面的法會事實上在〈阿彌陀佛淨土總讚〉之後即已結束，故略過唱誦聖號。

維那：「禮敬西方三聖！」

〈彌陀小讚〉：

阿彌陀佛無上醫王，巍巍金相放毫光，
苦海作舟航，九品蓮邦，同願往西方。

維那：「法會圓滿！大眾頂禮西方三聖，禮佛三拜。家屬三拜，大眾三問訊。」

3. 家屬禮謝主法菩薩法師

維那：「家屬禮謝主法菩薩法師，頂禮三拜。」⁴⁷

主法：「禮佛一拜！」

（「阿彌陀佛！」）

4. 家屬感謝會眾

維那：「家屬感謝與會大眾，一起向上一問訊。」

5. 維那祝願

維那：「謹此祝願與會大眾及○○○菩薩（居士）之眾親友，色身康泰，福慧增長，早證菩提。」

6. 大眾禮送主法菩薩法師⁴⁸

47 《彌陀法會》的啓建，家屬是緣起者，會眾是莊嚴眾（幫助法會圓滿進行）。整個法會既是以家屬（及亡者）為主體，故由家屬禮請主法，也由家屬禮謝及禮送主法，此合乎世間情理，也合乎佛法規矩。

家屬禮謝、禮送主法，另有一層含意：主法代行執事（主持法會），是故本應先由家屬禮謝主法今日的主持，再由主法帶領家屬恭禮佛菩薩，以完成禮數。不過一般仍習慣先禮敬佛菩薩、再禮主法，故予隨順。

48 「禮送主法菩薩法師」之前，儀節上本應禮佛三拜，但考量一般家屬

維那：「大眾相對排班，請合掌。」

(起腔 南無阿彌陀佛聖號)

[家屬左右排班，禮送主法]

[主法法師於維那起腔後，問訊、回法師席]

[家屬代表出位，禮送主法回法師席。待主法坐定，香燈：「家屬至誠禮謝主法菩薩法師，一問訊！」之後，引導家屬代表回到會場復位。]

維那：「今日《彌陀法會》到此圓滿，大眾相互一問訊。阿彌陀佛！」

不一定習慣如此頻繁的禮佛，因此將此禮佛三拜合併到「大眾禮敬西方三聖」的〈彌陀小讚〉時。



為感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大為驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極為精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE :



連結網址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卅續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】²第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特

1 <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

2 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：**【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】**⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤

入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之

餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。


然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙龍樹菩薩名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大

會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改為私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在平實導師的帶領下，大力弘揚世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予

公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏

正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2021 年上半年禪淨班，已於四月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

- 各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：
（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021 年 7 月底**前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021 年 7 月底**前尚可接受

報名。歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/26（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021 年 7 月底**前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021 年 7 月底**前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**2021/04/26（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021 年 7 月底**前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上

19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/24（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021**年7月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路45號5樓、4樓、3樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上19:00～21:00，週二晚上18:50～20:50，週六上午9:00～11:00，週六下午13:30～15:30、週六晚上16:30～19:30。**2021/04/23（週五）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021**年7月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港新界葵涌打磚坪街93號 維京科技商業中心 A座18樓。電話：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。**2019**年下半年新開設的禪淨班已於**2019/10/26（週六）**開課，時間為：雙週六下午**14:30～17:30**，歡迎報名參加共修。

每週六19:00～21:00及每週日19:00～21:00播放台北講堂所錄製平實導師開示之《**大法鼓經**》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。電話：909-595-5222&（626）454-0607。共修時間：週六上午10:00～下午18:00。自

2016/10/1 起，每週六下午 13:30～15:30 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《佛藏經》DVD。因疫情之故，目前停課中，禪淨新班開課日期將另行公告。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《不退轉法輪經》已於 2021/3/23 講授圓滿。自 2021/3/30 開始宣講《解深密經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《解深密經》是闡述唯識義理最重要的經典之一，經中演示 佛陀自內所證之境智行果以及「諸法唯識」之最極甚深祕密妙義，明文標舉如何是「阿陀那識為依止、為建立故，六識身轉」之八識甚深義理，闡述勝義諦「遍一切一味相」之「唯一佛乘」，並清楚點明第三轉法輪諸經方為最究竟了義。此中詳細開闡云何一切法三自性相？前後三轉法輪之關係為何？何謂「依三種無自性性密意，說言一切諸法皆無自性」？云何知法？云何知義？於菩薩道止觀修行中，如何遣除諸相？如何對治諸障？如何引發廣大威德？菩薩十地之功德與諸所對治為何？云何是如來法身及化身的圓滿功德？平實

導師以道種智的深妙智慧，現量闡釋了義正法之種智妙理，可謂數百年難得一聞，精彩可期！所演示唯識義理一一皆是自心現量，真實證解者聞之必然親切相應；系統而深入詳釋大乘止觀的實修方法，是修學佛菩提道的重要依據，對於學人深具振聾發聵、開啓智慧之功德，佛子們千萬不可錯過。敬邀四眾親臨盛大法筵，同沐如來不可思議之聖教法雨，普令菩提分苗生機茁壯，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下二樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《不退轉法輪經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北，桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2021/5/9（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北講堂將於 2021/6/13（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。為嘉惠十方佛子、同修親眷及有緣大眾拜大悲懺，「線上大悲懺法會」將每月於官網重播，播出日期另行公告於官網「新聞公告」欄：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

九、2021 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/3、2/12、2/13、2/14、4/24、4/25。（詳細參訪途徑請參閱本報第

41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

※本會各項法務活動將視疫情變化及政府防疫法令之規定，適時作必要之調整，若有異動，將另行公告於官網「新聞公告」欄：<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十一、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十二、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十三、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂

奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十四、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可

以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十五、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十六、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十七、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出

版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十八、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

十九、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫

不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十一、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日發行，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日發行，定價 300 元，本書的內容：

劉正莉老師等人著。書中詳敘學佛路程之辛苦萬端，直至得遇正法之後如何修行終能實證，現觀真如而入勝義菩薩僧數。本輯亦錄入一位 1990 年明心後追隨平實導師學法弘法的老師，不數年後又再眼見佛性的實證者，文中詳述見性之過程，欲令學人深信眼見佛性其實不難，冀得奮力向前而得實證。然古來能得明心又得見性之祖師極寡，禪師們所謂見性者往往屬於明心時親見第八識如來藏具備能使人成佛之自性，即名見性，例如六祖等人，是明心時看見了如來藏具有能使人成佛的自性，當作見性，其實只是明心而階真見道位，尚非眼見佛性。但非《大般涅槃經》中所說

之「眼見佛性」之實證。今本書提供十幾篇明心見道報告及眼見佛性者的見性報告一篇，以饗讀者。

二十二、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十三、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當

知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十四、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假

藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十五、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本

書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十六、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十七、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019/5/31 出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最

後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十八、平實導師最新著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，下冊已於 2018/9/30 出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四

種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

二十九、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；第十二輯將於 2021 年 5 月出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無

名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十一、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十二、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、

及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

三十三、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十四、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2021 年已經是連續第十年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者計 5810 人。活動當天除了發放現金紅包之

外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中生炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十五、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十六、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勩力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施為上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2020/11/14

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪一悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
 (2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**——平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**——平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已

加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元 (停售，俟改版後另行發售)

25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元

27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元

28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元

29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元 預定 2021/6/30 出版

30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元

33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉** 文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

36. **見性與看話頭** 黃正倬老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

37. **達賴真面目——玩盡天下女人**

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元

- 39.假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
- 40.金剛經宗通 平實導師述 共九輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
- 41.空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
- 42.末代達賴——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
- 43.霧峰無霧——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 44.霧峰無霧——第二輯——救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 45.第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
- 46.黯淡的達賴——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 47.童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
- 48.人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
- 49.實相經宗通 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
- 50.真心告訴您(一)——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 51.中觀金鑑——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
- 52.藏傳佛教要義——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 53.法華經講義 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
- 54.西藏「活佛轉世」制度——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 55.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 56.真心告訴您(二)——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？——補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
- 57.次法——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

- 58.涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上下冊 各350元
- 59.山法——西藏關於他空與佛藏之根本論
篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯
張火慶教授、張志成、呂艾倫等中譯 精裝大本 1200元
- 60.佛藏經講義 平實導師述 2019年7月31日開始出版 共二十一輯
每二個月出版一輯，每輯300元
- 61.假鋒虛焰金剛乘——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
- 62.廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
- 63.大法鼓經講義 平實導師講述 《佛藏經講義》出版後發行，每輯300元
- 64.不退轉法輪經講義 平實導師講述 《大法鼓經講義》出版後發行
- 65.八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
- 66.中觀正義——註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
- 67.中論正義——釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
- 68.中國佛教史——依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
- 69.印度佛教史——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、
佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
- 70.阿含經講記——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯300元 出版日期未定
- 71.寶積經講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價300元 出版日期未定
- 72.解深密經講義 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
- 73.成唯識論略解 平實導師著 五～六輯 每輯300元 出版日期未定
- 74.修習止觀坐禪法要講記 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
- 75.無門關——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
- 76.中觀再論——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

77. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
78. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **正覺發願文** 註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
81. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
82. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
83. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
84. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
85. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
86. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
87. **四緣**——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
88. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
89. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
90. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 **大安區**羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市**：春大地書店 **蘆洲區**中正路 117 號
4. **桃園市**：御書堂 **龍潭區**中正路 123 號
5. **新竹市**：大學書局 **東區**建功路 10 號
6. **台中市**：瑞成書局 **東區**雙十路 1 段 4 之 33 號
佛教詠春書局 **南屯區**永春東路 884 號
文春書店 **霧峰區**中正路 1087 號
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 **南瑤路** 286 號
8. **高雄市**：政大書城 **前鎮區**中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）
明儀書局 **三民區**明福街 2 號
青年書局 **苓雅區**青年一路 141 號
9. **台東市**：東普佛教文物流通處 **博愛路** 282 號
10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷**聯合公司**
11. **大陸地區請洽**：
 - 香港**：樂文書店
 - 旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
 - 電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
 - 銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
 - 電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
 - 廈門**：廈門外圖臺灣書店有限公司
 - 地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
 - 郵編：361004
 - 電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）
 - E-mail : jkb188@188.com
12. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
13. **國內外地區網路購書**：
 - 正智出版社 書香園地** <http://books.enlighten.org.tw>
 - （書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍），若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00~21:00，第一、三、五週週六為 10:00~21:00，雙週之週六為 10:00~18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正園老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十
則,合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）

31. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 31 元
35. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100 元，回郵 52 元）

36. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

38. 假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
39. 隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
40. 學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
41. 導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
42. 淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
43. 魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
44. 一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
45. 博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
46. 意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
47. 邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
48. 真假沙門—依佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
49. 真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

****假藏傳佛教修雙身法，非佛教****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

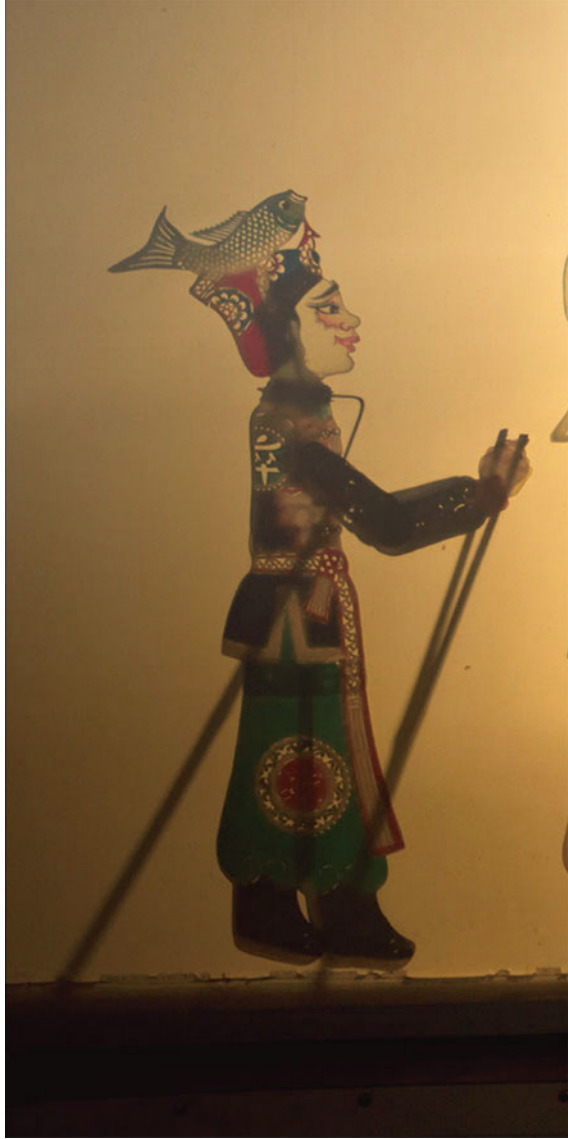
2021年4月30日 網路電子版出刊

初版 6500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺