

正視

電子報

第157期



2021.05.30

目錄

正覺電子報第 157 期

正覺總持咒略釋 (十七)	張正園老師	1
大日經真義 (四)	游正光老師	14
空谷磬音 (十二)	大風無言	29
救護佛子向正道 (八十四)		
論釋印順說《心經》之無智亦無得 (上)	游宗明老師	52
從《彌陀法會》初探 追薦亡者往生極樂之儀軌法事 ——兼略述《悲增法會》(下)	郭正益、張育如	66
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		97
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		99
公開聲明		106
法義辨正聲明		110
中國佛教復興訪談報導		115
佈告欄		119
正智出版社發售書籍目錄		145
正覺贈書目錄		154

■ 本期稿擠，電視弘法文字稿暫停一次

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載十七)

第四篇 般若道種智概說

第一章 般若總說

般若是梵文 *prajñā* 的音譯，義譯為智慧，然此智慧非指世間法中所說之智慧，而是佛法所說實相、中道、空性之智慧，含意甚深而且廣大；般若是依法界實相——第八識如來藏心——而有的智慧。亦即菩薩學人親證宗門心旨——第八識如來藏阿賴耶識，始能親自觀察體驗領受第八識如來藏的種種中道自性，乃至能漸次深入現觀第八識所生顯的蘊處界諸法如何與第八識和合運作等，如是依親證第八識如來藏心而漸次發起的智慧就稱之為「般若」。

勝義菩薩由於親證第八識如來藏阿賴耶識的緣故，能以其見聞覺知的意識心，現前觀察第八識如來藏的所在，並且現觀其本來自在、不由他法而生之真實性、本來性，現觀其於六塵萬法中無覺無知、無所分別而如如不動之清淨性、如如性，現觀其不生不滅、不垢不淨、不增不減、不來不去之中道性、涅槃性，現觀其能藉種種緣而出生五陰、十二處、

十八界等一切萬法之真實自體性，現觀其不即五陰十八界而又不離五陰十八界之中道自性；勝義菩薩如是現前觀察第八識如來藏具有真實如如之法性，親自證知第八識真如心是真實有而非空無之名言施設。勝義菩薩以覺知心現觀第八識如來藏之真如法性——含攝本來性、自性性、清淨性、涅槃性——而發起的法界實相之智慧，就稱為般若，除證此第八阿賴耶識以外別無般若可證。菩薩依於般若的親證，得以度過一切煩惱苦厄而得解脫，得以修學一切種智而成就佛菩提；依於所證般若，可以助學人度脫生死大河，得究竟涅槃，因此稱為「般若波羅蜜」——「波羅蜜」是梵文 pāramitā 的音譯，義譯即為究竟、到彼岸。

《大智度論》卷 18 云：

問曰：「云何名般若波羅蜜？」

答曰：「諸菩薩從初發心，求一切種智，於其中間知諸法實相慧，是般若波羅蜜。」¹

從 龍樹菩薩這段論文可知，諸菩薩從初發心求圓成一切種智，於其中間修學般若波羅蜜，由一念相應慧證知諸法實相第八識如來藏而開始發起般若智慧，從此行於般若波羅蜜，地地轉進乃至圓滿成就一切種智，都是不離最初宗門所親證之心旨——現觀實相心如來藏所引生之般若智慧。《大般若波羅蜜多經》卷 547 云：「甚深般若波羅蜜多能生諸佛，是

¹ 《大智度論》卷 18，《大正藏》冊 25，頁 190，上 16-18。

諸佛母，能示諸佛世間實相。」² 這就是說般若波羅蜜是三世諸佛的母親，因為諸佛究竟圓滿的智慧，必依於因地親證實相心所發起之般若總相智為基礎，方能漸次圓滿菩薩道三賢十地的修證內涵而具足成就一切種智。是故世間一切學佛人都應當要以斷我見及親證般若為首要之務，證悟「般若」而如實轉依後，方能開啓實相智慧之門，始為進入佛法內門；依於諸法實相的證知，方能漸次親證實相心所含藏一切種子的智慧，才得以逐漸圓滿般若波羅蜜多——智慧到彼岸，而到達佛地常樂我淨的最究竟彼岸才是佛菩提道的圓滿成就。故說一切諸佛都是依於般若波羅蜜多而得以成就究竟佛果，因為必須依於般若波羅蜜的親證而內門廣修菩薩六度、十度萬行，究竟圓滿般若波羅蜜才能成就無上正等正覺。

般若是以實相心第八識如來藏為體，第八識如來藏即是世出世間一切萬法之根本，如果沒有此般若之體——真心第八識如來藏，就不會有三界世間萬法的出生，乃至二乘涅槃亦依此真實心而施設建立，二乘人雖不證般若，卻必須依於信受此般若之理體——涅槃本際——第八識如來藏真實，才能出離三界生死而不墮斷常二邊；然聲聞人唯信受本際真實而無法親證現觀，故說般若是出世間上上智，非不迴心聲聞緣覺所能測量之智。然而，為什麼說二乘出世間法的修行，也必須以信受涅槃本際第八識如來藏真實為前提，方能實證解脫果而得出離三界生死呢？因為解脫道以證入無餘涅槃不

² 《大般若波羅蜜多經》卷 547，《大正藏》冊 7，頁 816，下 18-19。

再受後世蘊有爲究竟，而無餘涅槃的取證必須要滅盡蘊處界諸法，而如果二乘人沒有先信受有涅槃本際真實不滅者，必定會於蘊處界空相諸法的滅盡生起恐怖之心，因而無法確實斷除我見我執，那就不可能取證解脫果，所以聲聞人必須依於佛語信受有本際常存才能趣入涅槃；涅槃本際就是第八識如來藏，也就是「般若之體」，所以說般若亦為二乘出世間法的根本。除此之外，世出世間法也是依於般若之體才得以成就圓滿，因此說三乘菩提皆為般若所攝，三乘佛法皆以般若為體故。雖說聲聞緣覺二乘菩提不證知般若，但是仍必須依於般若所含攝的正理來修學，才能成就解脫果而得以趣入無餘涅槃；菩薩乘更是以般若正觀的實證作為入道的正途，一切諸佛皆依實證般若波羅蜜多而成就佛果。故《金剛經》云：「一切賢聖皆以無為法而有差別。」此處所說之「無為法」，就是指稱般若實相心體，以實相心第八識具有真如無為之自體性故，經中有時即以「無為法」來代稱實相心；聲聞、緣覺、菩薩等三乘賢聖的差別，在於其所證是第八識無漏無為法所顯示的無餘涅槃（聲聞、緣覺）、或者是證得無餘涅槃本際第八識乃至無漏無為法的分證（菩薩）。也就是說，無論是世間法、出世間法乃至世出世間法，都是以般若實相心體——第八識如來藏阿賴耶識——而得以出生及增長廣大。

般若諸經乃是佛世尊於第二轉法輪所宣說之法，六百卷《大般若經》不離真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界等開示，無不直指一切有情眾生皆有之第八識如來藏心——堅

固不摧之常住金剛心；六百卷《大般若經》的內涵濃縮即成《金剛經》，再濃縮就是《心經》，都是在講三界九地中一切有情眾生之第八識心——如來藏阿賴耶識。

《摩訶般若波羅蜜經》卷 12〈遍歎品 第 44〉云：

「世尊！佛法波羅蜜是般若波羅蜜。」

佛言：「過一切法故。」

「世尊！如實說者波羅蜜是般若波羅蜜。」

.....

「世尊！佛波羅蜜是般若波羅蜜。」

佛言：「知一切法一切種智故。」³

《彌勒菩薩所問經論》卷 8 亦云：

「應說般若義：如實知見，名為般若；能觀所觀境界，名為般若；如實知深淺數量，名為般若，是義應知。」

答曰：「到彼岸故名波羅蜜義。」⁴

從以上兩段經文與論文中可以了知，般若之真實義是超過一切法的，唯開悟賢聖自內所證所知，若想要成為如實知見般若的賢聖，則必須透過禪門之真參實修，才能於因緣成熟時，以一念相應慧親證實相，從此能現觀般若之真實理體，方可名為「如實知」與「如實見」。如果有人只是以意識思惟推測想像，希冀能因此探知般若密意的話，那其實是永難了知般

3 《摩訶般若波羅蜜經》卷 12〈遍歎品 第 44〉，《大正藏》冊 8，頁 313，上 19-25。

4 《彌勒菩薩所問經論》卷 8，《大正藏》冊 26，頁 266，上 24-27。

若真實義的；因為這樣的人之所知見都不離法塵境，光是在見聞覺知中攪和，只是行於見聞覺知而已，佛說這樣的人不是真正的求法者！行者應如實知見蘊處界法不離於能觀與所觀，盡皆虛妄無常、無有真實；要能如實知見有一能所雙亡之第八識如來藏妙法，乃是出生蘊處界法的實相心體，如此方能將能觀與所觀攝歸實相心第八識來看，則此時能觀所觀境界盡皆為實相心所攝，是即「一切法真如」，如是名為般若；若不能如實知見能觀所觀二者皆無真實自體性、皆為實相心第八識所生顯，則不名為般若；如此即是般若波羅蜜義——智慧到彼岸。

《摩訶般若波羅蜜經》卷 21〈三慧品 第 70〉云：

須菩提白佛言：「常說般若波羅蜜，般若波羅蜜以何義故名般若波羅蜜？」

佛言：「得第一義，度一切法到彼岸，以是義故名般若波羅蜜。」⁵

此段經文中，須菩提尊者請問 佛陀什麼是「般若波羅蜜」？佛陀說：「證得第一義諦，依此實相智慧能夠度一切法到涅槃彼岸，因為這樣的道理就名之為般若波羅蜜。」也就是說，親證第八識這個法界實相心，就是證得第一義諦者，由於親證而能現觀此實相心體——自心如來藏阿賴耶識常住於不生不死的涅槃彼岸，而一切法唯此第八識心所生顯，是故

⁵《摩訶般若波羅蜜經》卷 21〈三慧品 第 70〉，《大正藏》冊 8，頁 376，上 24-27。

說般若智慧能過渡一切法到達不生不死的涅槃彼岸。勝義菩薩行者就這樣世世受生於生死的此岸人間行菩薩道，卻又同時能現觀五蘊身心住於不生不死之涅槃彼岸，所以於生死無所畏懼，而能發廣大願世世自度度他直至成佛，這就是般若波羅蜜的真實義理。

是故真知般若者，乃是悟得宗門明心之標的——自心第八識如來藏阿賴耶識，由於親證此實相心的緣故，意識覺知心才能現觀第八識如來藏的所在，現觀阿賴耶識於一切法上所顯示出來的真實性與如如性，從此轉依於真如心悟後起修，方能地地轉進而臻至究竟佛地，這就是般若波羅蜜——實相智慧到涅槃彼岸。因此，當我們的覺知心親證而能現觀第八識的本來性、自性性、清淨性、涅槃性而得發起法界實相之智慧，就稱為般若，除此以外別無般若可證。

《教外別傳》卷4云：「儒道世典，非究竟法；般若正觀，出世舟航。」意思是說，儒家與道家等世俗典籍，都是不究竟的；只有在佛法中能親證法界實相心——第八識如來藏阿賴耶識，此般若正觀的實證，才是能使眾生出離世間一切苦厄的究竟法門，故說般若是出離世間生死的舟航，能使有情從無常苦空的生死此岸，過渡到究竟解脫的涅槃彼岸。

所謂「三界唯心，萬法唯識」，這「心」與「識」就是指「般若」而言——般若本體就是世間一切萬法之根源。般若以萬法的實相——第八識如來藏為體，是故離開實相就沒有般若可說；三界萬法皆以第八識如來藏為所依之真實理體，世間無有一法不從其所生，是故能現前觀察萬法之所從

來，才是證悟般若。因此，修學佛法即是以親證般若心體為根本，亦即必須以親證第八識如來藏心體為正因，才有佛地之果德可成，菩薩於佛菩提道中所應修學之一切種智，亦皆以第八識如來藏為體故。因此，若離開般若本體就不會有世間一切法的存在；若離於般若本體，三乘菩提也沒有可依止之處，所以經中說：「甚深般若波羅蜜多能生諸佛，是諸佛母，能示諸佛世間實相。」也就是說，般若就是「三世諸佛母」——般若是三世諸佛一切種智出生之所從來。

第一節 智慧之種類

所謂智慧，有世間智與出世間智的差別。雖然諸外道論也宣稱可以使人證得涅槃、永恆不滅，但其實一切外道法都不離生死流轉，因為他們都於法界實相無知，所以不瞭解真正的出世間智慧。世間智者，舉凡資生護生、嚴持五戒、修十善業、證知四禪八定等等，皆名世間智；乃至外道所說的涅槃及其衍論，也都是世間智。出世間智略說則有三種：一切智、道種智、一切種智。

所謂的一切智包含十種智慧：世俗智、法智、類智、苦諦智、集諦智、滅諦智、道諦智、知他心智、盡智、無生智；這十智函蓋了有漏與無漏，因為世俗智通於三界四禪八定有漏法的緣故。三乘無學俱解脫者悉皆具有一切智；二乘慧解脫聖者悉有十智之九，對於無生智或有或無，鈍利根有差別故；大乘法中已明心之菩薩已證慧解脫者，必具十智，慧強根利故。至於般若則是含攝世、出世間之智慧，亦名為「出世間上上智」，因此而得以稱為「智慧之母」。

《楞伽阿跋多羅寶經》卷3〈一切佛語心品之3〉云：

大慧！彼智有三種，謂世間、出世間、出世間上上智。云何世間智？謂一切外道凡夫，計著有無。云何出世間智？謂一切聲聞緣覺，墮自共相惓望計著。云何出世間上上智？謂諸佛菩薩觀無所有法，見不生不滅，離有無品，入如來地人法無我，緣自得生。⁶

此段經文，佛陀告訴大慧菩薩說，智慧總共有三種，即是世間智、出世間智、出世間上上智；以下分別略說之。

所謂「世間智」，即是世俗人的智慧。譬如諸外道以及佛門內一切尚未見道者，此中或者有人主張「萬物皆由造物主所創造」，或者有人認為「一切人皆自然生，非造物主所造」，或有人說「無有過去世」，或有說「一切人皆因時節因緣而生，生已流轉生死」，或有主張「一切人皆因無明及父母為因緣而生，非由時節故生」，或有執取「意識覺知心之細心及無明為因，父母四大為緣，故有一切人生」者，諸如此等外道論以及凡夫知見，皆為經中所說九十六種外道見所攝，都不離有無二邊所生的誤計與執著，都不離因之有無，也不離果之有無，名之為世間智；他們雖然是具有世間智慧的人，卻都無法曉了二乘人之出世間智與大乘佛菩提之出世間上上智。

⁶《楞伽阿跋多羅寶經》卷3〈一切佛語心品之3〉，《大正藏》冊16，頁500，下19-25。

而所謂的「出世間智」，則是指二乘人所證得的盡智與無生智。一切聲聞緣覺皆依於有相的蘊處界法而作觀行，因此墮於自相與共相之中。意思是說，聲聞緣覺乘人皆依於五陰、六入、十二處、十八界等一切有相法而作觀行：觀察色受想行識悉皆生滅無常、剎那變異、無有真實自體性故空，觀察六入、十二處、十八界之一一入、一一處、一一界也同樣是無常變異、皆可壞滅故空。因為無常變異所以是苦，因為無常變異所以無我，由於對這樣的觀察心得決定而斷除了執取蘊處界為我的邪見，乃至斷盡對陰界入的貪愛，我見我執斷盡後，於三界法不再有任何願求，只希望捨壽時入於涅槃。二乘人就是這麼執著涅槃，而不知道無餘涅槃之本際即是名色所緣之「識」（第八識）斷除分段生死、不再現行的狀態，不知道無餘涅槃只是依斷除第八識中所含藏分段生死種子而立名，仍然墮於蘊處界的自共相見之中，於無餘涅槃產生計著，卻以為這就是佛法中的究竟解脫，此名為二乘無學之出世間智。

「出世間上上智」則是說，這種智慧不但能令有情出離世間生死，也是二乘出世間智之所不能及，這樣的智慧是三界一切出世間智之至高無上者，故名出世間上上智；這即是指諸佛菩薩自內所證的般若智慧。諸佛菩薩雖然也如同二乘聖人一樣觀察蘊處界等有相之法皆是無常變異、是苦、是空、是無我，然而佛菩薩於觀見蘊處界諸法皆悉無常、無我的同時，還能觀見與無常的蘊處界諸法同在一起的不生不滅之真實法。而此不生不滅之真實法是離於一切法相的——祂不墮

於蘊處界相與六塵相中、無人相我相眾生相壽者相、不貪不厭蘊處界與六塵，是故說此心名為無相法；正因為這個真實法離於六識見聞覺知的法相，故說是「無相」——無六識心的心相故；像這樣的無相法，不墮於聲聞緣覺所觀自己或他人的陰界入法相之中，所以說離自共相。

諸佛菩薩由於親證這個不生不滅的無相法的緣故，了知這個無相法即是一切法的實相，一切法皆依祂而有，祂就是「涅槃之實際」，而涅槃也就是第八識如來藏斷除分段生死、不再於三界中現行之自住境界。由於親證這個無相心的緣故，永離有無二品——不取「世間依有、世間依無」二種邊見。又由親證這個無相法的緣故，即能遠離相似般若慧，生起實相般若之總相的智慧，乃至能漸次圓滿般若別相的智慧，進而發起初分道種智，再由初地次第轉進至十地，乃至入如來地，圓滿成就一切種智，成就如來地之人無我與法無我皆具足修證圓滿之境界；像這樣的出世間上上智，皆是緣於自心如來藏阿賴耶識的親證，方得次第生起。

如來所開演的般若就是這個出世間上上智，它是一切智慧的根本。一切學人修學佛法時，皆需要深切了知三乘佛法的異同之處，才不致於因為認錯方向而使多年的勤苦修行唐捐其功。二乘菩提主要是為了出離三界生死，故二乘人唯修學解脫道法門以求證解脫果，完全不必觸及實相心第八識如來藏的親證，因此佛於四阿含中對於這個空性心皆隱覆密意而說，目的只是要讓二乘人信受涅槃有本際不滅而能取證解脫果。到了第二轉法輪講般若時，則為使聲聞人迴小向大，

必須對治聲聞人於蘊處界「空相」的執著，故為宣說有不空之法即般若實相心——空性心如來藏，或叫作阿賴耶識、真如等無量異名。佛世尊二轉法輪是為具菩薩種性之阿羅漢乃至未悟凡夫而宣講，欲使二乘人能迴小向大；當學人於因緣成熟時證悟這個實相心體後，即能現觀這個實相心如來藏絕非虛妄而是真實如如之法，這樣就是「般若正觀現前」——能現前觀察般若心體如來藏識之所在，並領受其真實又如如之體性，這時才能確實知道真實佛法的大意就是般若波羅蜜。

《摩訶般若波羅蜜經》卷 12〈遍歎品 第 44〉云：

「世尊！佛法波羅蜜是般若波羅蜜。」

佛言：「過一切法故。」

「世尊！如實說者波羅蜜是般若波羅蜜。」

佛言：「一切語如實故。」

「世尊！自然波羅蜜是般若波羅蜜。」

佛言：「一切法中自在故。」

「世尊！佛波羅蜜是般若波羅蜜。」

佛言：「知一切法一切種智故。」⁷

此段經文說，佛法波羅蜜就是般若波羅蜜。「波羅蜜」意思是指「到彼岸」，般若波羅蜜就是「智慧到彼岸」。只有佛法能

⁷《摩訶般若波羅蜜經》卷 12〈遍歎品 第 44〉，《大正藏》冊 8，頁 313，上 19-25。

令眾生從生死的此岸度到解脫的彼岸，是故一切眾生若想脫離生死的繫縛，或者想要究竟成佛者，離開佛法皆不可得；唯有佛法能度眾生解脫，乃至成佛。「度眾生」意思是指——超越、度過這五陰十八界的生死境界而到達沒有生死的彼岸，也即是「波羅蜜」；所以說「佛法波羅蜜」即是「般若波羅蜜」，只有般若這個船筏能過渡眾生到於彼岸故。「般若」乃是親證第八識實相心的智慧，學佛人欲成就佛道者當以親證轉依此實相心第八識為首要之務，證此第八識心就是親證般若波羅蜜，就能越過生死大海到於彼岸；在這生死大海中，只要能證悟而轉依這不生不滅的實相心，即可以般若解脫超脫於生死輪迴之苦，同時也進入了佛法內門，依此廣修佛菩提道的六度萬行，「究竟成佛」雖還遙遠但也指日可待了！而反過來說，如果不能親證此實相心第八識，則將永遠徘徊於成佛大門之外，永遠都只能停留在熏習佛法知見、培植福德資糧的資糧位層次，想要成就佛果那就遙遙無期了！（待續）



大日經真義

—游正光老師—

(連載四)

另外還有一位學者，針對《大日經》的中心主旨，在他的書中提出看法如下：

真言密教總結陀羅尼以來的傳統，建立密教的教義體系，規範密法組織體系，事理並重，定慧兼修。其教義概括為三句義：以菩提心為因，大悲為根，方便為究竟。因句為其本體論，認為清淨平等的菩提心為成佛內在根據，佛心、自心平等無二，如實知自心，即是一切智智。根句為其實踐論，修行大悲胎藏曼荼羅法，即為成佛之基本條件和途徑。大悲胎藏曼荼羅以五方佛為核心，構成中台八葉十三院。究竟句為其方法論，即以三密為成佛之捷徑、趣入究竟之方便，以手結印契為身密，口誦真言為語密，心作觀想為意密，三密相應，平等成佛。三密是真言乘在以往口誦陀羅尼、手結印契的基礎上，增加心作觀想之法，形成密教完備的修行方法。¹

¹ 參 3，頁 4。〔參考書籍 3：呂建福，《中國密教史（一）密教的起源與早期傳播》，空庭書苑有限公司（台北縣），2010/2 初版 1 刷。〕

他在另一本書中，也提出同樣看法：

因根究竟三句，即菩提心爲因，大悲爲根，方便爲究竟，這是《大日經》所說的修行理論，是它的實踐論。菩提心爲因，是講修行成佛的可能性，亦即內在根據和外在原因。大悲爲根，是講修行成佛的條件和基礎。方便爲究竟，是講修行成佛的方法和結果。這三句也稱爲因行果三句。²

綜合上面所說，由於《大日經》的出現，提出「菩提心爲因，悲爲根本，方便爲究竟」之三句，被學術界學者及密教行者視爲整部《大日經》的中心思想，認爲《大日經》七卷所說的種種內涵，包括識大的菩提心、曼荼羅儀軌、三密修行方法等等在內，都沒有超過此三句之範疇，並由此建立了真言密教的本體論、實踐論、方法論等體系。以此緣故，多位學者都認爲《大日經》的毘盧遮那佛在密教體系內建立了獨尊的地位，如以下第一位學者所說：

從原始佛教以降，真言密法雖已雜說於佛教中，但那是片斷的雜部密教而已，並不是有系統、有組織的正純秘密佛教或獨立的真言密教。雜部密教與佛教根本義並無直接的關涉，只是擁護佛道修行者，而為消除種種障難所附說的真言密法而已，這，完全是佛教的附屬

2 參 2，頁 305。〔參考書籍 2：呂建福釋譯，星雲大師總監修，佛光山宗務委員會印行，《大日經》，佛光文化事業有限公司（高雄縣），2009/11 再版 5 刷。〕

物、寄生物的存在而已。然而，從此一轉，真言密法乃變成佛教特有的東西，真言陀羅尼乃能銓顯諸法實相。除此真言密法之外，乃無佛教根本義，唯此真言密法，才是如來的秘藏，才是佛教的真髓，於是，正純的秘密佛教，始見獨立。雜部密教乃以歷史上的釋尊為中心，反之，正純密教的重點，是在大毘盧遮那 (Mahavairocana)，即：大日如來，而以大日如來為正純真言密法的說法者，這就是發揮了它的獨立性的。³

這位學者上面所說已經清楚表明二件事：第一，最原始的陀羅尼密教本來就不是佛教，乃是依附佛門的外道，所以這位學者才會說「雜部密教完全是佛教的附屬物、寄生物」。更不用說從最原始密教的陀羅尼密教以降，陸續發展出來的持明密教、真言密教、瑜伽密教、無上瑜伽密教，當然也根本都不是佛教，乃是混入佛門的外道法，卻竊取佛法名相來偽裝成佛法，以此來誤導眾生，讓眾生誤信密教是佛門的一支、大乘的一支。第二，由於《大日經》的出現，提出「菩提心為因，悲為根本，方便為究竟」之三句說法，因而確定了密教的毘盧遮那佛獨尊的地位，即如第二位學者所說：

如果，我們批評「雜密」階段的後期發展，使「密宗」趨向印度當時的民俗信仰，大日經確有匡正扶傾的關

3 參 43，頁 31。〔參考書籍 43：（日本）梶尾祥雲著，張曼濤（編），〈密教史〉，《密宗教史（密宗專集之二）》，大乘文化出版社（台北市），1979/3 初版 1 刷。〕

鍵作用；如果，我們批評「雜密」階段，密宗過於重視儀式、事相，並趨於形式化、神秘化，大日經則為形式化的現象，註釋了內涵，為神祕化的現象，解釋了原因，這些都是大日經的外在成就。

更重要的是，大日經完備了「密宗」的神祇系統。他除了繼承「持明」密典的佛部、蓮花部、金剛部三部法外，更組織成了「五方佛」，在大日經之前的所有顯、密佛教經典，都只說四方佛，那就是：東方「寶幢佛」，南方「華開敷佛」，西方「無量壽佛」，北方「不動佛」。

其中，雖或有經書，以「天鼓雷音」為北方佛……等，惟這些佛名，均出自佛典，清楚明白，但大日經中，卻加上了毗盧遮那佛為「中央之佛」，佛界以此佛為「至尊」。

大日經更在宗教內涵上，確立了毗盧遮那佛獨尊無二的地位，只有毗盧遮那佛為法身佛，其他諸佛，均為應化加持身，也因此立論，毗盧遮那佛乃成為「密宗」的教主。⁴

亦如第三位學者所說：

真言密教確立大毗盧遮那佛的獨尊地位，以大日如來為法身佛，其他諸佛為應化加持身，乃至一切諸佛境界以及聖眾無非大日加持，並以大日如來為密教教主，以金剛手承佛付囑傳揚密教。⁵

4 參 57，頁 30-31。〔參考書籍 57：邱福海，《「即身成佛」的簡捷法門：「密宗」的形成與發展》，淑馨出版社（台北市），1997/12 初版 1 刷。〕

5 參 3，頁 4。

而這位學者在另外一本書也說到：「從《大日經》開始，密教以毘盧遮那佛為最之佛，為本宗教主。」⁶

綜合以上三位學者所說：一者，真言密教行者在《大日經》提出了以菩提心為因的本體論、悲為根本的實踐論、三密相應方便為究竟的方法論，因而確立了密教的毘盧遮那佛獨尊不可動搖的地位，這也是目前學術界所公認及接受的看法。二者，密教行者普遍認為「毘盧遮那佛是法身佛，其他諸佛為應化身佛」，以此來矮化其他諸佛、誤導眾生，像這樣的作法實在非常不應該，可謂居心叵測，心地非常不善；殊不知諸佛皆有法、報、化三身，佛佛道同、無有高下。至於《大日經》所說的菩提心到底是不是釋迦世尊所開示的真心，大悲胎藏界曼荼羅將真心加以物化、相化成曼荼羅的說法到底如不如法，以及用三密來修行的方法到底正不正確，這些問題都將於後面分節一一加以說明，在此先不贅敘。

又，持明密教在南印度發展的瑜伽密教，是在真言密教的基礎下而形成的，主要以崇拜**金剛神**⁷、編纂《金剛頂經》而組成的金剛密法，所以瑜伽密教又稱為金剛乘，以佛部、金剛部、寶生部、蓮花部、不空成就部為主，形成以三十七尊佛菩薩之五佛（中央大日如來、東方阿閼佛、南方寶生佛、西方無

⁶ 參 2，頁 238。

⁷ 金剛神，為執金剛神的簡稱，又名為持金剛、金剛手、金剛夜叉、金剛力士、大力金剛神、金剛力鬼神、密跡金剛。密教行者認為金剛神就是諸佛菩薩的化身。

量壽佛、北方不空成就佛)、四波羅蜜、十六大菩薩、內外八供養、四攝菩薩的金剛界，轉五佛爲五智、觀五相成身而現證菩提、現證成佛。亦即瑜伽密教行者如同真言密教行者一樣，認爲不需要經過三大無量數劫的修行，即可以今世父母所生身來成就佛身；其於修行方面強調三密兼修，但偏重在瑜伽觀想之意密上，這也是其被稱爲瑜伽密教的原因之一。由於瑜伽密教特別強調「金剛神等於諸佛菩薩」，將所有的名相均冠上「金剛」二字，所以稱密法爲金剛界，稱阿闍梨爲金剛阿闍梨，稱弟子爲金剛弟子，稱三昧爲金剛三昧，稱瑜伽爲金剛瑜伽，稱本宗爲金剛宗等等。

至於瑜伽密教所尊崇依循的《金剛頂經》的出現，密教行者多主張是 龍樹菩薩（或 龍猛菩薩）開鐵塔而得，然而有多位學者認爲那是後人僞託所致，如第一位學者描述如下：

關於《金剛頂經》形成的時間，玄奘在《西域記》中透露了一個很重要的信息：**在他遊歷該地時，金剛乘正在醞釀之中。**玄奘記載馱那羯磔迦國城南山岩爲執金剛神之所，清辨受執金剛之祕方，至誠持誦《執金剛陀羅尼》，經三年才打開山岩。這就是說七世紀三〇年代當地流行金剛手的信仰，南山岩即是當地崇拜金剛手的密教中心，所謂金剛神之所。崇信金剛手，且有《執金剛陀羅尼》流行，則預示著金剛乘正在醞釀和興起之中，金剛乘是由信仰金剛神爲起源的，金剛乘將本宗及其經典、密法均名之以「金剛」。玄奘之後不久，金剛神的信仰可能在曾荒蕪一時的東寺形成新的中心，

進而有**大德**在東寺集諸《執金剛陀羅尼》類經典，總結一個時期來的密教，編纂出最早的《金剛頂經》——《真實攝經》，這正好在七世紀中葉。從《金剛頂經》的傳承來看，金剛智之前可作為歷史人物的只有龍樹和龍智，龍樹，或作龍猛，即大乘中觀派著名學者，此作金剛乘始祖顯係偽託。龍智生活的年代在七世紀中至八世紀初，金剛智在三十一歲時（701年）從其學習金剛界密法，受得《金剛頂經》本，故龍智的盛年在七世紀後半期。如果他是個長壽者，其盛年也超不過七世紀中葉。龍智在當時是個很有名的密教大阿闍梨，因而出現了有關他的種種神化的傳聞，說他從龍樹受法，說他活了七百歲，甚至到八世紀末還傳說他仍然健在等等。不過這倒表明那個編纂《金剛頂經》的某大德可能就是龍智。如果在他之前還有一個不知名的大德，或者就是與他同時的龍樹或龍猛編纂，其時間也不會早過七世紀中葉，因為在玄奘遊歷之時尚未聽說有《金剛頂經》之事。

傳說某大德在鐵塔邊感得《毗盧遮那念誦法要》，但此《法要》與《大日經供養法》為同本，均有漢譯。按不可思議《大日經供養法疏》的記載，此供養法是由善無畏在北印度乾陀羅國的金粟王塔邊感得的，意即善無畏所造。則知南天鐵塔下感應說顯係移善無畏《供養法》的傳說而附會之。不過從金剛智譯的幾部金剛乘的經典看，《金剛頂經》的編纂者確實通達《大日經》的。

《金剛頂經》受到《大日經》的影響，尤其它的菩提心說繼承了《大日經》的思想，《金剛頂念誦法》中還引用了不少《大日經》的話（當然也不排除漢譯者竄入的可能）。《金剛頂經》組織其金剛界密法，也在很大程度上受到了胎藏法的啓發和影響，而將毗盧遮那佛作為法身佛和教主，更是由真言乘而來。⁸

從上述這位學者的考證結果可知：有關 龍樹菩薩（或 龍猛菩薩）開鐵塔而得《金剛頂經》之事乃是後人所偽託，不是 龍樹菩薩所為，乃至於《金剛頂經》也是後人所偽造出來的。因為 玄奘菩薩遊歷馱那羯磔迦國（即大安達邏國，在南印度境內）時，並未聽說有《金剛頂經》之事，而南天塔下感應說很顯然地是移自善無畏《供養法》的傳說而加以附會，根本沒有南天塔感應之事，也沒有開南天塔得《金剛頂經》之事，那都只是當時密教行者為了拉抬己宗所作的偽託及穿鑿附會的荒唐事。

又第二位是身為出家人的學者，他對 龍樹菩薩是否為密教的開山祖，也抱持著懷疑的態度，他說：

根據密教的傳說，密教是由大日如來（摩訶毘盧遮那 Mahavairocana），傳金剛薩埵（Vajrasattva，又名金剛手、執金剛、持金剛），金剛薩埵是大日如來的內眷屬，是諸執金剛的上首，處於金剛法界宮，親蒙大日如來的教勅而結誦傳持密乘，成為付授密法的第二祖。釋尊

⁸ 參 3，頁 68-69。

滅後八百年，有龍樹（龍猛）出世，開南天鐵塔而親向金剛薩埵面受密乘，為第三祖。龍樹傳其弟子龍智，為第四祖。再過數百年，龍智七百歲，傳付第五祖金剛智。金剛智便是唐玄宗開元年間（西元七一二～七四一年）來華的開元三大士之一。

然經歷史的考證，由龍樹開南天鐵塔，是密教學者附會龍樹入龍宮得大乘方等深奧經典的傳說，託古自重。龍宮何在？據考察，北印有土邦稱為龍族，或近之。龍樹於雪山及龍宮得大乘經而到南印弘通，此為密教由北印的瑜伽師為根源而融會東南印度達羅維茶族的信仰（為印度教成分之一）。密教的夜叉（Yakha），原即為達羅維茶族的民族群神，由夜叉的勇健之姿而演為密教的忿怒尊，由夜叉尼而有密教的空行母（佛母）或明妃，乃為一例。⁹

以上這位出家學者已經很清楚點出：根據**歷史考證**，龍樹菩薩開南天鐵塔之事，乃是密教學者附會龍樹菩薩入龍宮得大乘經典之傳說，藉此來拉抬高推己宗，這是非常不誠實的作法。而第三位學者對此同樣也是抱持懷疑的態度，他說：

夫釋尊已不說密教，大日、金薩亦為假設法人，則不得不以龍猛為密教開祖——兩部大經作者。所謂傳持八祖，除（去）大日、金薩者，乃為之耳。雖然，熟按龍

⁹ 參 48，頁 287。〔參考書籍 48：聖嚴法師，《印度佛教史》，法鼓文化事業股份有限公司（台北市），1997/11 三版 6 刷。〕

猛傳記，未曾見有應為密教開祖之事跡。¹⁰

這位學者直接說明：根本沒有 龍樹菩薩（或 龍猛菩薩）為密教開山祖之事跡可言。這位學者在同一本書中，更是斬釘截鐵地說：「然龍樹述作中，未曾見有說密教者。」¹¹

經由上述引證可知：密教行者主張 龍樹菩薩是密教開山祖師，實乃假借 龍樹菩薩之盛名所說的不如實語，由此衍生 龍樹菩薩開鐵塔得《金剛頂經》之事，自然也是後人所偽託，乃至《金剛頂經》也是後人所偽造出來的密續，卻謊稱是 龍樹菩薩開鐵塔而得，藉以拉抬己宗的地位。像這樣虛假的說法，不僅是不誠實語，而且誤導眾生極為嚴重，這不但違背佛教不妄語的教誡，更造下誣謗三寶的重大惡業，其未來長劫的三塗果報真的很難以想像。像密教行者這樣的作法，乃是非常愚癡的行為，不僅害了自己，而且也害了別人。

又《金剛頂經》深受《大日經》影響，是以《大日經》為基礎而發展出來的瑜伽密教之密續，如有一位學者認為《金剛頂經》乃是總成其他派別之立論而成，他說：

但是，「以白芥子七粒，打開塔門」的敘述，我們一定要知道，其功力不是「人」，更不是「白」、「芥子」，而是三密中，「語密」的神通，在金剛頂經出世前後，這類的神通故事很多，像七世紀三、四十年代，唐三

¹⁰ 參 46，頁 14-15。〔參考書籍 46：（日本）大村西崖著，吳信如編，《密教發達志》上冊，中國書籍出版社（北京市），2013/1 初版 1 刷。〕

¹¹ 參 46，頁 17。

藏赴天竺取經，途經西域時，記述馱那羯磔迦國城南山岩，為「執金剛神」的居所，為求授執金剛的密法神通，經至誠持頌執金剛陀羅尼，歷三年之久，終將山岩開啓，而得祕法……；以此言，金剛頂經的出世，仍有其歷史淵源與環境因素，因為，在這本經典〔《金剛頂經》〕出世前的四、五十年，也就是玄奘赴天竺求經的階段，就已經有「金剛手」、「金剛身」、「金剛神」的崇信派別，在印度、西域各地流傳，金剛頂經的出世，則是將這些派別的立論，去其虛妄，而總其成。¹²

這位學者已經很清楚表示：《金剛頂經》的出現，乃是總成當時各派別立論而成；顯然《金剛頂經》也如《大日經》一樣，是假託神祕之事以拉抬自宗，而由後人總其各派立論所偽造的密續，本質就是偽經，卻妄稱是真經。

又真言密教承襲晚期持明密教，持明密教所依為《蘇悉地經》，真言密教之密續則以《大日經》為主，而瑜伽密教所依之《金剛頂經》又深受真言密教《大日經》的影響，因此，《蘇悉地經》、《大日經》及《金剛頂經》這三部密續，不僅彼此間有很大的關聯性，而且後來也成為密教最重要、最基本的密續。也因為這樣的關係與演變，使得密教的地位，在歷史上得以正式確立。真言密教及其以後的密教被稱為純密、純粹密教、正純密教，真言密教之前則稱為雜密，也就是原始密教、早期密教，或稱不純、沒有系統的密教，如以下這

¹² 參 57，頁 37。

位學者的描述：

在這祕密佛教的搖籃時代，與佛教經典中所說的根本教義無直接關係，只為守護、消災等所雜說的片斷和寄生的密教，古來把它叫做「雜部密教」，反而，以真言密法為中心而組織體系，完全獨立而大成為「祕密佛教」的，叫做「正純密教」。¹³

這位學者再次清楚點出：密教從最原始的陀羅尼密教開始，就與佛教無關。更何況是之後依附陀羅尼密教而發展出來的持明密教、真言密教、瑜伽密教、無上瑜伽密教，當然也只是魚目混珠而已。這已經很清楚告訴大眾：密教自始至終本來就不是佛教的一支，卻被刻意滲入佛門中，謊稱為佛教的一支、大乘的一支。關於這部分，筆者後續將再一一為大眾證實。

又真言密教以及瑜伽密教，於公元八世紀初分別傳入中國。唐玄宗開元四年（公元716年），真言密教行者善無畏自印度抵達長安開始傳胎藏教法，一行為其歸依弟子。善無畏與一行共同翻譯《大日經》共七卷，一行則註解《大日經》為《大日經疏》，共二十卷；這部《大日經疏》後來成為密教行者、學者研究《大日經》最好的參考書籍。雖然善無畏所持的教法是《大日經》及其胎藏密法，但是他也持《蘇悉地經》等晚期持明密法，曾以持明密法來補充真言密教的胎藏法；所以善無畏所傳的胎藏法中，含有持明密法在內，一行也在善無畏所傳的胎藏法中增添了持明密法。開元八年（公元720

¹³ 參 43，頁 25。

年)，瑜伽密教行者金剛智從印度抵長安，傳瑜伽教法，一行也受其教法，著有《金剛頂義訣》，後來被收錄於日本的《續藏經》¹⁴ 中。由於善無畏、金剛智先後入唐，翻譯密教之密續與傳授密法，一行傳承真言密教與瑜伽密教的法義，建立密宗的體系，中國密教之唐密因此而形成。由於密教行者爲了迎合以唐玄宗爲代表的政治復興需要，及廣宣密續護國思想，融匯了中國傳統陰陽五行和道家成仙、符咒、房中術¹⁵ 以及民俗信仰等，來附會當時儒、釋、道交融互匯的趨勢，並且強化密教的神祕性與崇高性，獲得帝室的擁護，以致發展迅速，因而盛行於朝野上下。

唐開元期間，不空從北印度來中國，受學於金剛智，成爲金剛智弟子，並且在唐朝宗室扶持之下，於長安（今西安市）的大興善寺¹⁶ 譯出大量密續而弘揚密法。不空的密法以瑜伽密法爲主，他將持明密法（尤其是真言密教《大日經》的思想）以

14 《續藏經》，又稱《卍續藏經》、《大日本續藏經》、《卍續藏》。日本明治三十八年至大正元年（公元 1905～1912）間，前田慧雲、中野達慧等編集收錄《大日本校訂藏經》（卍大藏經）所未收者，而成此續藏，由京都藏經書院刊行。

網址：<https://baike.baidu.com/item/%E5%8D%8D%E7%BB%AD%E8%97%8F%E7%BB%8F>（擷取日期：2013/12/14）

15 房中術，又名房術、房中、房內、房室養生、黃赤之術或男女合氣之術。

16 【考古研究表明，唐代都城長安地區是中國佛教重要宗派密宗的發源地，西安市的大興善寺、青龍寺和扶風縣的法門寺是唐密的核心。】參 58，頁 14。〔參考書籍 58：夏廣興，《密教傳持與唐代社會》，上海人民出版社（上海市），2008/4 初版 1 刷。〕

及陀羅尼密教的思想納入體系，並提出即身成佛的說法：「若人求佛慧，通達菩提心，父母所生身，速證大覺位」¹⁷、「若與三密門相應，不暇多劫難行苦行，能轉定業，速疾、易成、安樂成佛速疾之道」¹⁸。他們認為只要與身密、語密、意密之三密相應，不須經過三大無量數劫修行，即可於現世以父母所生之身即身成佛；後來善無畏、金剛智、不空三人，則被人稱為「開元三大士」。由於密教在唐朝盛行，在社會上造成很大的影響，譬如唐憲宗、唐懿宗於法門寺¹⁹迎佛骨一事即與密教有關。後來唐武宗崇尚道術，因而滅掉當時的密教，成為歷史上「三武一宗滅佛」²⁰事件之一。當時的唐密，經歷唐武宗的「法難」由盛轉衰，之後再經歷五代十國的戰亂，許多宗派的典籍經疏、儀軌、法器 etc. 被銷毀一空，使得過分依賴典籍、法器和宗教儀式的密教在中國北方幾乎銷聲匿跡，僅剩下南方四川等偏遠地區得以苟延殘喘。

又陀羅尼密教、持明密教當時也在朝鮮半島、日本有所

17 《金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論》，《大正藏》冊 32，頁 574，下 21-22。

18 《總釋陀羅尼義讚》，《大正藏》冊 18，頁 898，中 25-27。

19 【位於西安市西一百二十公里的法門寺，於 1987 年 4 月在其真身寶塔下發現了地宮。經專家考證，法門寺地宮即是唐密曼荼羅（壇場），這是唐代最具代表性的唐密道壇，內藏密教法物昭示了法門寺居於唐密最高法界的歷史地位。】參 58，頁 15。

20 「三武一宗滅佛」事件中的三武，是指北魏太武帝、北周武帝、唐武宗，一宗是指後周世宗。這四位皇帝所滅的是當時興盛的密教，而不是佛教，佛教乃是遭池魚之殃所拖累。

發展。在朝鮮半島形成由明朗所創的神印宗（又名文豆婁宗），屬於善無畏、金剛智以前的雜密；以及由惠通所創的總持宗（又名真言宗），屬於善無畏一派的密教，這二派一直流傳到後代。日本密教則是藉由奈良時代的空海於公元 816 年創立真言宗，以東寺為發源地，故稱為東密，東密體系於空海時期已大致完備；另有天台密教（簡稱台密，亦稱理秘密教），為同時期入唐留學僧人最澄所創，是結合了天台宗與密教的思想而創立的體系；這二個瑜伽密教體系後來都盛行於日本，一直到現在。（待續）

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載十二)

釋印順依歷史事件因素來扭曲大乘法為後起之思想

【釋印順曲說般若】釋印順雖切割大乘法為大乘三系說，然他很謹慎地避免對大乘法義進行「辨正」（雖也不是沒有，當他斥責人的時候是不分敵我的；然他在總說時，還是有精密的布局的）。當他舉《般若經》說「真如」時，他就先說佛法的「一切法空」：「到了這中期般若時，受到了『實在論』的影響，於是有了『是真、是實、是如』的意涵」¹；釋印順的意思是「因為人人喜歡『實在』，才產生了《般若》」（他不先說如來沒有說《般若》，以免引起大眾的戒心）；如是曲解般若、違背佛法。今日我們很清楚釋印順是斷滅見論者，他否認真實法的存在，他於大乘、二乘的「一切法空」解釋都一樣，都是以現

1 釋印順，《中觀論頌講記》：「大乘經說一切法空，早在龍樹之前就有了。這性空又叫真如、實相、法性、實際等。不解性空真義的，從實在論的見地，去體解這一切法空，看為是真、是實、是如，應該是很早就有了，但還沒有說唯心。」正聞出版社（竹北市），2014年11月修訂版二刷，頁15。

象界諸法緣生緣滅的現象作為主軸，來說明世間一切法「無常故空」；即對他來說「非現象界之法」（實相界）只是如來的方便說，實際上不存在，故可不必再作討論，應以現象界的分析討論為準（如是令中國學人不再追求修行果證——明心開悟，只要作文字理解即可）。然六識論者及現象界論者的釋印順，本來就不能契入大乘法八識論及實相界（只要他看不見、不能親證，他就全然否認、棄置）。當知正理：現象界都是被出生的法，又非能無中生有或自生、共生等，則必然本來就有「實相法界」來出生現象界諸法；「一切法空」既不是斷滅空，滅盡一切法的無餘涅槃中又仍有本際而非成斷滅空，就必定是有一個本來「非現象界之實相法」從來不滅。

【釋印順毀謗如來藏】釋印順對於毀謗如來藏的作法也不是直接由法義著手，因為他知道中國學佛人本來就接受大乘法，以如來藏為本義²；而且「真如、如來藏、第八阿賴耶識」本來就是相通，都是異名同體的第八識〔編案：釋印順明知如此卻故意將之切割而說「如來藏與阿賴耶識，來自不同的思想系」〕。因此釋印順以附會印度時代的歷史事件來扭曲大乘，說因為當時印度「笈多王朝」的出現及「梵我論」的崛起³，所以大乘便由般若真如再更進一步演變而促成「如來藏法」的產

2 釋印順，《勝鬘經講記》：「如來藏為依，是真常妙有的大乘經的本義。」正聞出版社（竹北市），2014年10月修訂版一刷，頁243-244。

3 釋印順，《中觀論頌講記》：**【到了笈多王朝，梵我論抬頭，大乘也就明白的演進到真心論。同是一句「一切法空」，性空者通達勝義諦的畢竟性空，真常者看作諸法常住的實體。】**頁15。

生。經過釋印順這樣移花接木的乾坤大挪移後，他就可將 如來宣說的如來藏正法，誣謗是受到後代梵我論影響而產生的思想。然如來藏法並非是大乘方廣諸經中才有的開示，例如《雜阿含經》中已說有出生名色的本識⁴，而「阿含部」的《央掘魔羅經》更已說有「如來藏」；如來在各法輪中都有演說如來藏妙法，唯有隱說與顯說以及義理廣狹深淺的差別，前後三轉法輪的中心意涵並無不同。如來藏心是成佛之道所必須親證的真實心體，二乘解脫道法也必須依於此心方得成立，涅槃非斷滅故，法界實相唯一故，因此四阿含諸經所揭露出來的本識（即入胎識）——涅槃本際——也必然是如來藏心，這就是般若實相（心）。

【釋印順毀謗唯識】釋印順對「唯識」則很難再以上述方法來編造起源、附會抹黑，然他謗法的技巧非常高明，他直接說這「以阿賴耶為所依」的見解是「受西北方論師的影響」⁵，這意謂著他不認為唯識妙法是 如來所說，而是誕生於諸後代論師相互討論中（因此只要有唯識論師即可，他就可硬著頭皮說「唯識」諸經論就是這些人討論創造出來的；只是他文字運用上非常流暢，令一般人難以察覺他的用心。然而安慧等那些唯識論師的大部分說法，卻違背唯識諸經，而且已在《成唯識論》中廣被 玄奘大師破斥）。然唯識的真實義理，本在阿含時期 如來就隱喻開示；吾師 平

4 《雜阿含經》卷 12：「識有故名色有，識緣故有名色有。我作是思惟時，齊識而還不能過彼。」《大正藏》冊 2，頁 80，下 2-3。

5 釋印順，《勝鬘經講記》：「專依賴耶說所依，是受著西北方論師的影響。」頁 244。

實導師在七鉅冊《阿含正義》中精闢解析《阿含經》的義理（解分別義），闡明如是事實，如阿含時期 如來已說八識：「入胎識、如來所依識」、「（本）識是名色（含七識）之因、習、本、緣」等，這代表了 如來因應二乘根器來方便演說二乘法時，猶然揭露大乘正理（也令後人縱令對 如來有疑，也仍不能說 如來在一開始的阿含時期並不知道唯識）。

釋印順的中心思想——無有實相界，一切無有

釋印順的中心思想是什麼？他其實是以宗喀巴的《菩提道次第廣論》的三士道內容為藍本，寫成他自己的《成佛之道》，落入宗喀巴所推廣的六識論中。當然在他摒除了大乘法後，對於「涅槃」的疑惑會和佛世的比丘焰摩迦一樣，陷入了「何謂涅槃」的困局：阿羅漢滅後的無餘涅槃是什麼？焰摩迦的答案是「一切無有」（後經 舍利弗尊者開示而開解），這也就是釋印順主張的「一切法空」之本質。因為釋印順認為阿羅漢身壞命終，一切都滅了，就更毋須探討；他實際上是以「斷滅見」為根本。

由於入滅阿羅漢已無世間心識可存在於二乘涅槃界中，自無法認識了別涅槃界中的內涵，釋印順便以為無餘涅槃就是「不可知」的（又他認為 佛陀也示現大般涅槃，他便以為 如來是永滅，再無生死的示現）。又由於他不信受大乘法的緣故，只承認有六識，然此六識非我，這就成了釋印順無我論的根源。因此，在釋印順的「一切法空」思想的底下，是糅雜了「涅槃不可知論、六識論、虛妄無我論、斷滅見論」的大雜燴思想。

釋印順自然也會同時陷入佛世的荼帝比丘對「生死流轉」的困局，就是「哪一個法在流轉」的問題；如來明白宣示這個能夠思惟的心識（意識覺知心）不能去到未來世，這帶給六識論的釋印順一個無法脫離「斷滅見」的困局：在六識只有一世的情況下，他勢必落於斷滅見。他於是以二乘聲聞部派探討的細心說來脫困⁶，然此二乘人所謂能維持命根的「細心」，經 玄奘菩薩於《成唯識論》已說就是第八識，因為意識之體性從非如此⁷。但六識論的釋印順不肯接受諸聖者所說，他也無視於阿含聖教已將一切「粗、細意識」都說為「意識」的事實（無論「再多麼細微、微細」的意識都還是一世就斷，不能去到後世），他繼續偷偷回到意識，以「意識細心」說來苟延殘喘他的「六識論」。

由上說明，「六識論者」釋印順兼而展現了「斷滅見論者」及「世間常見論者」於一身，這代表了他對「涅槃、生死」無知的看法，這一切都是因為他不肯接受大乘法（不是他完全不知道大乘法在說什麼，若真的要他不加上個人見解，他還是可以

6 釋印順，《說一切有部為主的論書與論師之研究》：【但在心色相依的原則下，心識（如六識）顯有間斷的情形，那當然要成立深潛的細心了。傳說上座部本計，「別有細意識」，銅鑠部立「有分識」，分別論者說「滅盡定細心不滅」。這是在一般的，間斷的，顯顯的現象下，發見深隱的，相續的，微細的心識。】正聞出版社（竹北市），1992年10月七版，頁424。

7 《成唯識論》卷3：「有餘部執：生死等位，別有一類微細意識，行相所緣俱不可了。應知即是此第八識，極成意識不如是故。」《大正藏》冊31，頁17，上10-13。

中規中矩、依文解義完成表面的大乘法說法，這點他並不會差太多）。又，當釋印順遇到該講實相界時，他每以「緣起生」帶過；然而他所說的緣起法中，每一個（緣生）法都是被生之法，他的「緣起生」思想中從未出現過一個實際法，所以應改為「唯緣生」，他唯依世間流轉現象說明故，不知何謂「緣起生」（例如一個小孩出生了，依世間說是他父母生他，更正確是他母親生他，然而呢？他父母連最初有否懷孕都不清楚，何況能生小孩？）。他雖清楚阿含聖教有說「識入胎」，然他根本不想討論這個入胎的「識」；於是他會技巧地提到，然後簡單帶過去，再當作什麼都沒發生過（模糊化？）。釋印順個人想法中，實相界、涅槃界是不可置信的，因此說他是斷滅見論者並沒有冤枉他。

又，釋印順是以佛教改革者自居，他將佛教積弱現象的原因歸咎於大家信受大乘法，這或許是被他潛藏的破法宿願所推動，於是他主動挑起大乘法的議題，攻擊十方淨土，以「人間淨土」來取代「極樂世界」、獨取「人間」而否定其他的一切世間，讓一切閱讀他書籍的人漸漸地懷疑三寶。

既然琅琊閣這麼喜歡、這麼推崇釋印順的學術成果，時常援引釋印順的說法來佐證自己，卻不知釋印順畢生毀謗大乘？那為何還要拿起大乘鉅論《成唯識論》的義理來談論，豈非取石砸自己的腳？卻將學術「佛教歷史、經論源流、理論體系」等說得理直氣壯，對此竟然都無所知，結果顯示他們只是被此破法者釋印順在死後仍以掌心細繩操控，成爲一個身不由己——永遠走不出十公分見方之地的傀儡小木偶，何其可悲？

釋印順先從事相上作附會，再編導法義來洗腦

前面已說：釋印順在第一個層次，他會經由歷史、事相等來給眾生暗示的毒藥，誤導大眾對大乘法生起疑慮。這裡再說明他第二個層次的洗腦工作，這因為牽涉到法義，有時他不免手法粗糙：

【釋印順與般若緣起性空】釋印順認為：「中期佛教之緣起性空（即緣起無我之深化），雖已啓梵化之機，而意象多允當。」⁸ 意即他可勉強接受《般若》所說，而實際上他要表達：《般若》和《阿含》對緣起的說法本質是相同的，都是說現象界的無我、虛妄，即此所說「緣起性空」；這和密宗所說的「緣起無自性」之說法是一致的，就只是改個語言描述之說法，換個文字用語說《般若》只是「緣起無我」的「深化」；如釋印順所說的「緣起無我、緣起性空、緣起無自性」，其實本質相同，所以他判定「般若」即是「性空唯名」。為何如此？因為釋印順雖然表面說得像大乘般若，實際上還是以他六識論者的身分在編造佛法；意即釋印順從沒信過有勝義諦與世俗諦之區別，他也不信實相界與現象界有真實差異（釋印順根本不相信有實相界的存在）。

釋印順認為這「緣起生、緣起性空」的根本意思是「空無自性、無常空無」，本質都是空幻不可得，佛法不須探究這能生諸法的根本法（因為他不相信有能生諸法的根本大法）。然

8 釋印順，《印度之佛教》，正聞出版社（竹北市），2004年10月重版六刷，序頁6。

如來於第二轉法輪來解說這實相法、非世人所解之法——真如，於《大般若波羅蜜多經》卷 569〈法性品 第 6〉明說：「真如雖生諸法，而真如不生，是名法身。」⁹ 宣說真如出生諸法，即《般若》明確將諸法出生的本因歸於「真如」，這就是 龍樹菩薩《中論》說的「無生」法——能出生世間現象界諸法，並為諸法之所依，所以說為「法身」。從此再無釋印順的「無中生有」之「緣起生」及「一切法滅盡、一切法空」之「斷滅空」等誤區。因此大乘說的真正的一切法無我，是說這無我性的第八識如來藏真如心體出生了一切諸法，所以大乘主要是從這無我性的如來藏來說一切法無我，而不僅是二乘所說蘊處界無真我性的無我〔編案：二乘世俗諦所觀修的無我亦是依於無我性的如來藏而成立，非是釋印順錯解的無我〕；大乘也從這無取一法、無有一法可得的空性如來藏來說一切法皆空〔編案：一切法皆是空性如來藏所攝，而空性如來藏的自住境界卻又無一法可得〕，而非只是二乘所說無常故空〔編案：二乘所說的無常空相亦是空性如來藏所攝，必須依於空性如來藏而成立〕。

【釋印順與真常不空如來藏】釋印順以為佛世外道「病根在『真我』」¹⁰，又說「『真常唯心論』，即佛教之梵化」¹¹，釋印順認為「佛法說無我」，本無「真心為我」——那是「梵

9 《大正藏》冊 7，頁 937，下 18-19。

10 釋印順，《印度之佛教》：【釋尊正覺緣起，知其病根在「真我」，既無「我」為宇宙之本元，亦無「我」為輪迴之主體……】頁 21。

11 釋印順，《印度之佛教》：【「真常唯心論」，即佛教之梵化，設以此為究竟，正不知以何為釋尊之特見也！】序頁 6。

我」的說法，他的目標就是指向如來藏。

釋印順誣說如來藏是外道神我——梵我。如來早已預記末後世有人會誣指「如來藏」是「梵我」，便在《中阿含經》自說「如來是梵」、「梵是如來」，意思是一切世間有情皆是由「梵」所生，就連我釋迦「如來」也是「梵」（此「梵」即是諸佛乃至一切尚未成佛者的自心如來——第八識「如來藏」），藉此因緣來說明：第八識這個人人本有的「如來」才是真正能出生萬法的「梵」（由於古印度外道以為「梵天」能生諸法，故世尊便以「梵」來指稱根本識），一切有情的這個「自心如來」皆具備出生諸法的功德故。世尊更說「真正的解脫如來」是「如來所依識」，然而這「真正解脫」的「如來所依識」卻非梵天與其眷屬所能找得到的¹²，即此如來所依識，不是世間所知能見聞覺知及思量作主的心（六識與意根），因此縱使梵天以及他所有的天人眷屬使盡他心通等神通（色界天人神通更勝過欲界天人及鬼神），也都無法求覓到這心識——如來所依識（非世間思議所及故）。如來所依識即七識背後的第八識，名為第八者，妄心有七識故。

【釋印順與虛妄唯識】釋印順說：【無著與弟子們，在這真常唯心的思潮中，著有大量的唯識論，與真常唯心的經義多少差別，所以古人稱之為「唯心」與「唯識」，或

12 《中阿含經》卷 54〈大品 第 2〉：「如是正解脫如來，有因提羅及天伊沙那，有梵及眷屬，彼求不能得如來所依識；如來是梵，如來是冷，如來不煩熱，如來是不異。」《大正藏》冊 1，頁 766，上 5-8。

「真心」與「妄心」。】¹³ 釋印順這其實是在毀謗 無著菩薩，說他自創「虛妄唯識」的思想（釋印順這裡的手法相當粗糙，這是因為要契合他所安立及定位的大乘三系的名稱。釋印順當然知道成佛時的第八識是改名無垢識，不得稱為虛妄；因此他這裡很技巧地由「古人稱之」來替他說）。

然佛法正理：佛法本說唯識八識，始從「阿含經」，中如「般若經」，末如「唯識」諸經，都是如此，這也是可親證的真理，並非玄學。「唯識」具備了真心與妄心，亦即分為二門——「真實唯識門」與「虛妄唯識門」，因此說真妄和合、八識和合；並非是釋印順所說唯識是指妄心。同時 無著菩薩也沒有創新佛法，無著菩薩聽聞 彌勒菩薩教誨的大乘佛法而記錄為根本論《瑜伽師地論》，來闡明唯識道理；每位有情都有這常恆不滅的第八識心體，有情最多就是八識心王，從來都不曾超越八識，從來沒有第九識之說。從二乘《阿含經》說「六識及意（意根）、有『識』入胎（為名色之「因、習、本、緣」，名色已含六識與第七識意根）」，說「識緣名色，名色緣識」，即可知阿含時期已說有八識；故當知 佛說此法界實相心，即是第八識如來藏。

即人成佛？釋印順心中沒有佛！

【成佛只是偶然？】當釋印順將 佛陀當作是一般人看待

¹³ 釋印順，《佛法概論》，正聞出版社（竹北市），2003年4月新版二刷，頁36。

時¹⁴，實際上他心目中應該是認為他能和佛平起平坐；釋印順認為釋迦佛的成佛只是一個偶然¹⁵，他雖會順應佛門而說釋尊自證自覺，然事實上他認為如來示現入涅槃後，如今已經灰飛煙滅了¹⁶；這是因為他根本不信如來證得無上正等正覺。然而釋印順於三乘菩提都無所親證，亦無信解真實義，因此他敢於毀謗實相界、真實法，可悲的是他對如來沒有清淨信心，因此他最終無法像魔王波旬——魔王波旬將來下墮阿鼻地獄後，還會憶起如來的開示而對如來生起清淨信心，因而得以立即就脫離地獄¹⁷；釋印順卻終將因不信佛語

14 釋印順，《佛法概論》：【釋尊出在人間，所以是即人成佛的，是淨化人性而達到正覺解脫的。釋尊是人，與人類一樣的生、老、病、死、飲食、起居、眼見、耳聞；這父母所生身，是釋尊的「生身」。……釋尊證覺緣起法身而成佛，如弟子而正覺緣起法的，也能證得法身；不過約聞佛的教聲而覺悟說，所以稱為聲聞。】正聞出版社（竹北市），2000年10月新版一刷，頁14-15。

15 釋印順，《初期大乘佛教之起源與開展》：「佛是無師自悟的，智慧與能力，一切都不是弟子們可及的。為什麼呢？在生死流轉相續的信念，因果的原理下，惟有釋尊在過去生中，累積功德，勝過弟子們，所以成佛而究竟解脫時，才會優鉢曇花那樣的偶然出現，超過弟子們所有的功德。」正聞出版社（竹北市），2003年1月十刷，頁124。

16 釋印順，《初期大乘佛教之起源與開展》：「在現實的人間佛陀的立場，佛入涅槃，是不再存在這世間了。……所以佛涅槃了，不再出現於生死的世間，也不會再現神通。」頁103。

釋印順，《初期大乘佛教之起源與開展》：「在傳統佛教中，佛入涅槃後，是寂滅而不再有救濟作為的……。」頁858。

17 《大悲經》卷1〈商主品 第2〉：【我涅槃後正法滅已，是魔波旬得

而受苦無盡，何其可悲！（魔王主子入地獄受苦一下就走了，剩下他這位可能是當初奉命行事的魔民入地獄長時受大苦。）

【「如來三身」是佛梵合流？】對於聖教中所說的「如來三身」，釋印順是強烈反對的，他還說：【這一不能把握「人間佛教」的見解，就現出了天上成佛的思想。如說：「色界究竟天，離欲成菩提」。……佛於色究竟天成佛，即大自在天成佛，於是佛梵合流。】¹⁸ 這被釋印順錯解及質疑的經文出自《大乘入楞伽經》：「欲界及無色，不於彼成佛；色界究竟天，離欲得菩提。」¹⁹ 經文原來的意思是：「最後身菩薩下生人間示現成佛時，不會在欲界或是無色界的境界

大喜悅；以喜悅故墜落魔宮，墮於阿鼻大地獄中，具受無量種種苦惱。……為苦觸已，當念：『我言如來、應供、正遍知是真語者、實語者、不異語者、不虛語者，如是善說：「善哉身律儀、善哉口律儀、善哉意律儀。是身善行、是口善行、是意善行，獲得可樂、可欲、可愛、稱意果報；是身惡行、是口惡行、是意惡行，獲得不可樂、不可欲、不可愛、不稱意果報。」我昔與彼身惡行相應、口惡行相應、意惡行相應，以是業報今墮地獄，受如是等極痛、極切、極苦、極惱、極不可忍、如臨死之苦。』是魔波旬當於爾時憶我所說，得淨信心；得淨信已，即時於彼地獄命終，生三十三天。何以故？商主！若其惡心於如來所作諸過失，身壞命終墮大地獄；若復慈心供養如來不求過者，身壞命終得生善道天人之中。彼以善根得值諸佛；值諸佛已，復種善根；種善根已，次第當得無漏涅槃。」】《大正藏》冊 12，頁 949，上 13-中 22。

18 釋印順，《佛在人間》，正聞出版社（竹北市），2014年11月修訂版一刷，頁 27。

19 《大乘入楞伽經》卷 7，《大正藏》冊 16，頁 638，上 20-21。

中成佛；必定是在與色界究竟天境界相應的四禪等持位中〔亦即住在色究竟天的境界中，而不是去到色究竟天〕，在這離於欲界地而定慧等持的境界中成就大菩提、圓滿究竟佛果。」馬鳴菩薩於《大乘起信論》中也開示了同樣的道理：「又此菩薩福德智慧二種莊嚴悉圓滿已，於色究竟得一切世間最尊勝身，以一念相應慧頓拔無明根、具一切種智，任運而有不思議業，於十方無量世界普化眾生。」²⁰ 又如 玄奘菩薩說明諸如來有「他受用身」，是令「他」入地諸聖位菩薩可以「受用」而目睹之如來莊嚴報身²¹；世尊在人間示現般涅槃後，莊嚴報身仍在色究竟天宮中為諸地菩薩說法。因此，色界究竟天是清淨佛土——離欲界愛，即非欲界境界；諸地菩薩目睹 世尊唯是色界莊嚴報身；此地三災不到（火災到初禪天、水災到二禪天、風災到三禪天），即四禪天；報身佛所居純淨土，即天宮處（因此非凡夫釋印順可得異議）。《大方廣佛華嚴經》已說報身 盧舍那佛在色究竟天，佛不是大自在天主，也非以大自在天主身而成佛。《中阿含經》明說真正能生萬法的「梵」是「如來」，也代表說「如來」有不可思議的清淨功德，亦非世人所知。佛在《大悲經》中說「此三千大千世界是我佛

20 《大乘起信論》卷 2，《大正藏》冊 32，頁 589，下 28-頁 590，上 2。
這段論文的義理，平實導師於《起信論講記》第五輯中，有詳細勝妙的講解，歡迎讀者自行請閱。

21 《成唯識論》卷 10：「他受用，謂諸如來由平等智，示現微妙淨功德身，居純淨土，為住十地諸菩薩眾，現大神通轉正法輪決眾疑網，令彼受用大乘法樂。」《大正藏》冊 31，頁 57，下 28-頁 58，上 2。

土」²²，不是梵天主以為的梵世界；當知既是佛土，如來自可於欲界與色界隨意教化眾生。

【佛功德只是傳說？】釋印順強烈認為「希有的佛功德」只是「傳說」²³，更言「這些傳說，與現實人間的佛——釋尊，有些不協調，因而引出了理想的佛陀觀，現在十方有佛與十方淨土說，菩薩願生惡趣說。」²⁴ 因為釋印順既不相信也無法實證如來藏，他不能知道這心體的功德，便以他六識論及斷滅見論者的邪思邪見，將大乘經所說的「如來不可思議功德」誣謗為「傳說」。玄奘菩薩則依教依理，信有「十方諸佛、十方淨土」，實證了大乘法，著作《成唯識論》說明如來不可思議功德。如果今天琅琊閣還是無法脫離釋印順的邪見，又為何要高舉與自己想法相反的《成唯識論》呢？如此還能自稱懂得《成唯識論》？

【不信如來功德？】釋印順說大乘的成佛之道只是為符合人心的渴望：「佛德難思，幸佛力之無所不能，於是以成佛之大願，願佛之助我以成佛……。」²⁵ 然後他再說：「欲求大乘真精神者，捨中期大乘而誰歟！」²⁶ 這所說的「中期

22 《大悲經》卷1〈梵天品 第1〉，《大正藏》冊12，頁948，中11-12。

23 釋印順，《印度佛教思想史》：「希有的佛功德，慈悲的菩薩行，是部派佛教所共同傳說的；對現實人間的佛——釋尊，多少存有想像的成分。」正聞出版社（竹北市），1993年4月五版，頁49-50。

24 釋印順，《初期大乘佛教之起源與開展》，序頁3。

25 釋印順，《印度之佛教》，頁191。

26 釋印順，《印度之佛教》，頁192。

大乘」就是學術界認為的般若時期。當釋印順在說得這麼感人之餘，就該想到：既然大家會因佛力而感動，則如來在世時（即釋印順認為的「初期佛教」）豈非會有更多弟子因親睹佛陀不可思議功德力，而更會發願成佛，於是如來為他們開演大乘法。然而這道理為何釋印順沒有想到？只因爲他認定佛只是人，他不相信大乘真是佛說，他認為佛法的內涵其實只有《阿含》解脫道，意即二乘阿羅漢與佛之所證沒有差別，所以他藐視「如來功德」，從不相信釋迦如來實證了「無上正等正覺」以及「不可思議的成佛功德」（他不信《阿含經》說的「如來功德」，更不信大乘經所說），他認為阿羅漢的功德等同於佛，因此他不認為會有人在佛陀尊前發心成佛。

釋印順也刻意說佛世只有兩位菩薩（一是佛陀尚未成佛時，一是彌勒菩薩將成佛）²⁷，然他不察《增壹阿含經》已如前說有佛乘（菩薩乘）之學人，有師子長者到道場布施供養出家眾，其中便有修學佛乘之出家菩薩。釋印順又更築起他對大乘法的攻訐高牆來誤導人：「佛身永恆是二乘上座部不敢苟同」²⁸、「大乘法是對佛陀永恆的懷念而來」²⁹、「大乘經各有各的起

27 釋印順，《印度之佛教》：「《阿含經》唯二菩薩，即釋尊（未成佛以前）與彌勒。」頁180。

28 釋印順，《印度之佛教》：「即以生滅人間之釋尊為現跡，而佛陀實為常在、遍在、全知、全能之永存；此則上座系學者所不敢苟同也。」頁146-147。

29 釋印順，《初期大乘佛教之起源與開展》：【「大乘佛法」，是從「對佛的永恆懷念」而開顯出來的。】序頁4。

源地」³⁰、「大乘教有別於如來所說法」³¹。然如前說，阿含時期之法義已具足宣說八個識（六識、意根、入胎識）；又世尊於二乘法唯說緣起法生滅的現象，而不顯了解說諸法究竟為何所生（二乘法中說諸法從緣起生，而因緣法的十二緣起支都是被出生之法，至於此因緣法則自身只是說明諸法因緣生滅之現象，亦非能生之法；但如來也曾於阿含部諸經中宣說緣起法的根本，惟因二乘根器而隱說故；例如演說十因緣時，已開解「名色緣識、識緣名色，齊識而還、不能過彼」的道理，亦即隱說緣起的根本識第八識），故如來說有入胎識為名色（色法與七識）之「因、習、本、緣」；阿含部的《央掘魔羅經》直說實相界如來藏「常、恆、不變」³²；如是正理皆來自阿含時期如來的教誨，何可毀謗佛世無大乘？

釋印順深刻地影響了許多慢心深重之人

琅琊閣這一小撮人，動不動就要舉出釋印順切割的大乘

30 釋印順，《印度之佛教》：「若以經中暗示者而解說之，則《般若經》（一分）可謂淵源於東方：如常啼菩薩求法之東行；大眾見東方不動佛之國土；《般若》自東方而轉自南方，南方漸至北方，後五百年而大盛。《華嚴》、《大集》，並南印大眾學者集出之；善財求法之南行，其確證也。餘若《大悲經》、《阿彌陀經》，明西方極樂，當為西方學者所集出。」頁196。

31 釋印順，《印度之佛教》：【平心論之，以大乘經為金口親說，非吾人所敢言，然其思想之確而當理，則無可疑者。……發大菩提心，行菩薩兼濟之行，《阿含經》不詳。釋尊未以佛道教弟子，而嘗自述其往行，有所謂「本生談」者。】頁179-181。

32 《央掘魔羅經》卷4：「彼諸眾生聞說如來常恆不變如來之藏，能起信樂，是亦甚難。」《大正藏》冊2，頁538，上19-21。

三系，如琅琊閣針對大乘的「明心開悟」而說：「印度大乘佛教三系——般若中觀系、唯識系、如來藏系——的經論並無此名詞。」³³ 這都證明了琅琊閣只是尾隨釋印順之人，對他而言，大乘法只是四分五裂的幾個不相干的體系，「大乘法」則成為這些各自分裂體系的綜合名稱（雖然釋印順清楚大乘法是一整體的，甚至忍不住表達這意思；然琅琊閣等人應該不能體會，對他們來說，印順三系說更為迷人），因此他實際上也不會贊同 玄奘菩薩為了消弭師子光對般若與唯識義理的誤解、顯揚 佛陀開示之真義而造的《會宗論》（《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 4：「時大德師子光先已為四眾講《中》、《百論》，述其旨破《瑜伽》義。法師妙閑《中》、《百》，又善《瑜伽》，以為聖人立教，各隨一意，不相違妨，惑者不能會通，謂為乖反，此乃失在傳人，豈關於法也。……法師為和會二宗言不相違背，乃著《會宗論》三千頌。」³⁴ 即 玄奘菩薩是很客氣地說而有統合義理的意味，實際上本是一體無二，唯有廣狹深淺之別）。

琅琊閣雖然將見道、證道喊得震天價響，然對於「大乘法是思想」（即非實證、亦非 如來所說）的這個邪見解，他是無法將之從內心中排除的，因此他說《楞伽經》是「糅雜」兩個體系（思想）所成（皆隨從印順私設的大乘三系而說）——因為這創立三系說的鼻祖釋印順，認為如來藏與阿賴耶識是不同的

33 琅琊閣，〈正覺同修會的明心與見道與《成唯識論》的矛盾（一）〉
https://language2019.blogspot.com/2019/11/blog-post_2.html（擷取日期：2019/11/2）

34 《大正藏》冊 50，頁 244，中 28-下 14。

二個法，而《楞伽經》是「說如來藏藏識爲依」³⁵，意即《楞伽經》「糝雜」了眞常（如來藏爲依）及唯識（阿賴耶識爲依）二系的思想，如他說：【這二大系，思想體系是不同的，而眞諦……綜合了這二大系。這不是眞諦的自出機杼，是少多少有依據的，如宋譯『楞伽經』，處處說「如來藏藏識心」，將如來藏與藏（阿賴耶）識統一起來了。】³⁶ 這樣尾隨釋印順的琅琊閣等人直接攻訐了中國大乘法（因爲攻擊《楞伽經》實際就是否定中國禪宗，然琅琊閣應不知道釋印順是如此的用心），卻也有人來支持琅琊閣等人數典忘祖！當知琅琊閣這句話（《楞伽經》是「糝雜」兩個體系所成）不僅在毀謗大乘經，其真正意涵是：無論兩個、三個，或任何一個大乘體系（思想）都是學術界所說的學說思想，不是可實證的義學；琅琊閣等人認可學術界如是看法，即認爲這些各別的大乘體系都是後人依次建立的學說思想創見，不是 佛陀所說。因此琅琊閣內心深處，不僅接受「如來藏與藏識（阿賴耶識）是不同的法」而必須分成兩個體系，而且認定皆是思想，更非 佛說；既是如此，擁護琅琊閣的人還要繼續跟著毀謗 如來、毀謗大乘法嗎？

琅琊閣這類受到釋印順邪見影響的人，連談論佛法的資格都沒有，竟還要人尊重及尊敬學術界在「佛教歷史、經論源流、理論體系」之貢獻；這若換作是中國古代眞悟禪師，早就一棒打出去，哪會跟這些人再來多話。當知無論這些誹

35 釋印順，《勝鬘經講記》，正聞出版社（竹北市）頁 244。

36 釋印順，《如來藏之研究》，正聞出版社（竹北市），1992 年 5 月修訂版一刷，頁 212。

謗大乘的斷善根人作得再怎麼被世俗人讚好，玄奘菩薩還是會說如是者畢生所努力的「佛教歷史、經論源流、理論體系」也是一場空，彼等盡皆是外道見故。更何況謗法惡業纏身，豈得善果？

如今學術界之人不是古代學問僧，更非義學僧、勝義僧，這四不壞信尚不具足，何論其他？而且，琅琊閣誣讎的是古來一切學問僧、義學僧、勝義僧，因為大家都相信「大乘是佛說」，從來無人會像琅琊閣等這般毀謗大乘經不是佛說；有智學人必然皆視琅琊閣之輩為惡人，誰更為理會與追隨？古來如此，今時亦然！

氣急敗壞為謗法學者叫屈之可憐人——琅琊閣寫手

琅琊閣氣急敗壞要替學術界學者叫屈，並藉此攻訐法主師父平實導師而又造了一篇貼文³⁷，筆者就在此稍作評議（底下提到琅琊閣所說時，皆是其在此文中所述，更不加註）。當知現代學者挾帶惡見，這就是經典上所說「邪師說法如恆河沙」的事例；而世尊清楚開示教導我們去找善知識，不是琅琊閣說的「學者是幫助我們分辨善知識的工具、修行人應該尊重學者的貢獻」；不能對邪師抱有一分幻想，這些邪師所說法都是「錯誤的知見（惡見）與方法（邪道）」故。

佛陀教導我們去找善知識熏聞大乘正理，熏習正理

37 琅琊閣，〈為什麼很多人抗拒研究佛教的學者們？難道不是先有正確的方法，才能走入正道？〉<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/18817082>（擷取日期：2020/8/26）

後，再根據第一義、因明邏輯來對這些邪說（琅琊閣所崇拜的外道見）加以破斥來救護眾生，這就是 玄奘菩薩教導我們的「若不摧邪，難以顯正」，及「務存正理，靡護人情」。因此佛弟子應遵奉聖教來破邪顯正，讓這些人不再以「大乘非佛說」為是而和琅琊閣一樣來蠱惑眾生；這樣不但是救護眾生，也是救護這些惡人（至於他們領不領情，並無關緊要），而非如琅琊閣夢囈般「感激他們為佛法的普及和弘傳所做出的貢獻」。

五濁惡世中，「輕視實證的勝義僧菩薩、不尊重實證的勝義僧菩薩」是很自然的，若非如此就不是末法了。又擁護斷常二見、大乘非佛說之學者的琅琊閣，會指責說有「大師」（藉此說 法主）「輕視學術、不尊重學者」，然並非如此；中國人說「人必自侮，而後人侮之」，對殘害眾生法身慧命的人何須給予尊重？然 法主的斥責不是輕視而是哀憫，這是行救護之法事，這才是真正「尊重」一切墮在邪網之學術人（若真放棄他們，則是都不行救護——破斥，讓他們死後直接去面對來世的異熟果報）。釋印順對中國大乘佛法進行了全面抹滅毀棄的工作，他確實同於琅琊閣用語——「必然對佛法和佛教歷史非常無知」，因為他只是個惡誓願纏身的六識論者，於中國傳統大乘佛法真實義必然每每蹈犯而無悔。所以今天游宗明老師不斷破斥他，正是要救護他及他身後的受苦眾生——諸魔眷屬、受魔眷屬蠱惑者、苦岸比丘群的後人。

佛陀要大家親近善知識，而 佛陀對善知識有一定的定義；千萬不能像琅琊閣自以為是而反過來藐視師長，這就是琅琊閣「低估佛法的難度」。佛法非凡夫可解，更非像琅琊

閣所說藉由「無法指導我們實修實證」的學者可為我們「指出教內教外滲透正法的偽經偽論」，更遑論現見這群學術人揀擇的結果卻是支持邪說而謗佛、謗法，所說全皆言不及義，彼等但能於臨終時知道求哀懺悔不墮三塗，就已是萬幸，有何能力指導他人！

因此凡是正信的學佛人，對於此類「依文解義、無修無證」卻又敢來評議佛法之人，一定會「對他們嗤之以鼻，一概否定」（這點琅琊閣倒是說對了）；而且古來證悟禪師更不客氣，親自上門去拈提，讓他留下臭名（後人倒也客氣，多隱其名）。

當年 玄奘菩薩以勝義僧的身分來楷定佛法宗旨，絕非是琅琊閣猶然睜不開眼之所說：「今日佛學學者從事的，就是玄奘大師和過往無數學僧當年的工作。」更何況 玄奘菩薩是地後菩薩，而那些追隨他譯經的僧眾大多數也都不只是學僧，更是實證者。今日有些學者「精進」傳播惡見、邪見、對 如來大師的疑見、毀謗三寶，當知這是一般惡業有情也無法作的惡事（惡報所纏，無力為之），何況是聖者 玄奘菩薩？雲泥之別，豈得相較？

當琅琊閣臆想：「現代許多優秀學者的客觀考證、總結、編撰、對勘……」時，一切真正的勝義僧來當禪師時，也會是掄起棍棒將這些被琅琊閣捧在手掌心的「現代優秀學者」打將出去（因教導無用故）。所以我們菩薩行者只要不被這些惡人誤導，跟隨善知識，即可漸漸步入真實義，乃至親證真實義，而不會像琅琊閣膜拜學術界之「如此專業、複雜、抽象的知識」而步入歧途。

只有無知於佛法是一整體的人，才會割裂佛法，卻說此是「佛法系統化理論化」，然佛法絕非琅琊閣夢囈般的學術界之「義學（學術）的內容」，以學術界言不及義故，如何可稱為「義學」？當知「龍樹、無著、世親……這些大菩薩」造論，都是秉於「大乘是佛所說」的八識論作為立論基礎；每位都尊崇《楞伽經》，而且更都證得第八識如來藏，所說才是「真實無誤之義學」，而非釋印順等學者群及尾隨的琅琊閣等人認定《楞伽經》是「非佛所說、後期經典、糅雜所成」，這樣即是謗佛、謗法，來去之間，何異雲泥之別？

今日中國人所讀誦來自印度與西域的大乘經論，絕大多數是由真正信受「大乘是佛說」的賢聖僧所翻譯的成果，如舍利弗菩薩示現為鳩摩羅什法師翻譯出許多精采絕倫、影響中國甚為深遠的經論（惟尊者當時開悟聖者的身分不為大眾所知），又如玄奘菩薩依聖位證量譯出卷次數量驚人的大乘經論，及造《成唯識論》楷定八識正理；凡此皆非琅琊閣隨意以為的「古今學者翻譯出來的文字」。今日有學者翻譯的是提倡「男女雙修、戀女童症、多人雜交、吞精自樂、脅迫女眷、亂倫性交」的宗喀巴所造的二部《廣論》；正法菩薩若非為了救護眾生來破斥《廣論》，豈須閱讀此類邪論？譯者若知這樣的「成果」會感得如何的後世果報，有哪個愚人敢來高喊這翻譯《廣論》是他的功勞？事實上若此譯者正當受報，則現在的他必定只想哀求大眾不要再讀他翻譯的《廣論》了，因為這會讓他在地獄等惡道中待更久，他也當然更會埋怨都是那宗某某害的（宗喀巴已去無間地獄）。因此，如前所說，今日

CBETA 中華電子佛典主要也是發展這搜尋引擎的工程師（他已離開台灣）以及輸入電腦經文的義工等人的功勞，這絕非是琅琊閣所說的「正是許多學者學僧辛勞的成果」；而且對於此主事者，還是要予以強力訶責，因為他隨意將釋印順和宗喀巴等惡知識的惡論放進去，這樣魚目混珠，佛教界如何振衰起敝？故此等人亦自有後世苦果。

當琅琊閣氣急敗壞、不斷哀求大家尊重這些「學術成果」，一切有智者卻都不為所動；這就好像是有人一直招呼大家享用桌上滿滿的美食佳餚，然而大家卻都不動筷子，他甚為不解，不知道這是因為大家看到這些佳餚中加了顯而易見的瀉藥，所以沒人要吃。然這招呼者知道後當更為不解，因為他老早就每天瀉肚子（學法的功德每天都在漏失），他卻以為這樣才是正常。有智慧的人於瀉藥尚且敬謝不敏，何況更知美食中藏有毒藥，如何還敢享用？如何竟要大眾來深入這些含藏劇毒惡見之學術著作中受學？（有智之人方可簡擇其中有毒無毒，自可以子之矛攻子之盾，亦可避過各種「瀉藥、毒藥」而自無罣礙。）
（待續）

救護佛子向正道——(八十四)

論釋印順說《心經》 之無智亦無得（上）

游宗明 老師



釋迦如來說法四十九年，其中二轉法輪般若時期，在王舍城的一個法會上，由觀世音菩薩宣講的《心經》是最為一般大眾所耳熟能詳，即使非學佛人也不陌生，坊間流傳極廣，甚至有人拿來避邪，或者作為裝飾。雖然一般人並不知道其中的意義，但是總覺得充滿「正能量」吧！事實確實如此，《心經》確實是驚天動地的一部經，因為佛法的核心義理就在裡面。《心經》全名為《般若波羅蜜多心經》，簡稱《心經》；顧名思義，《心經》就是在講「心」的一部經。世尊以二十九年時間宣演般若空，小品般若經有六百卷，精要在《金剛經》；而《金剛經》的精華便是《心經》，簡要無比，直指人心；問題是：直指那個心？

《心經》短短二百六十個字隱含著極深的密意，初學佛人乃至久學多年的老參也是無法思議這個宇宙大秘密；這祕密其實已經由《心經》二百六十個字所蘊含的義理當中明白顯示出，然而沒有慧眼的人讀之不懂，錯悟的人則是自以為懂。人們儘管對《心經》中每個字都認識，朗朗上口的背誦，卻總不知其意涵為何。許多人誦《心經》，誦到「是故，空中無

色，無受、想、行、識，無眼、耳、鼻、舌、身、意，無色、聲、香、味、觸、法，無眼界乃至無意識界，無無明亦無無明盡，乃至無老死亦無老死盡，無苦、集、滅、道，無智亦無得」時，最後就總結說是「一切法緣起性空」，就像是釋印順在《般若經講記》中說「觀察緣起無自性，即觀照般若」¹。然而，《心經》中說「無五蘊，無六根、六塵、六識，無十二因緣，無四聖諦」，甚至最後「無智亦無得」，這真是釋印順說的「緣起無自性」嗎？

釋印順說般若經是在說「性空唯名」，就是「一切法空」

釋印順在《空之探究》一書中說：「《般若經》的但名無實，自性皆空，只是緣起中道說的充分闡明。」² 釋印順認為《般若經》的主旨在說「一切法唯有名字，本身無有自性，只是在充分的闡述說明緣起中道而已」。這所謂「但名無實，自性皆空」也就是釋印順所創立大乘三系的性空唯名系，釋印順在《中觀論頌講記》中說：「龍樹依《般若經》等，說真俗無礙的性空唯名。」「龍樹學的特色，是世俗諦中唯假名，勝義諦中畢竟空，這性空唯名論，是大乘佛法的根本思想，也是《阿含經》中的根本大義。凡是初期的大乘經，都異口同音的，認為勝義皆空是徹底的了義之談。」³ 釋印

-
- 1 《般若經講記》：「初學般若，應先於文教聽聞、受持，以聞思慧為主。經合理的思考、明達，進而攝心以觀察緣起無自性，即觀照般若，以思修慧為主。」印順著，正聞出版社，2014年4月修訂版一刷，頁8-9。
 - 2 印順著，《空之探究》，正聞出版社，2014年10月重版二刷，頁257。
 - 3 印順著，《中觀論頌講記》，正聞出版社，2014年11月修訂版二刷，頁12。

順認為他是依於 龍樹菩薩與《般若經》來建立性空唯名這個論述，因為他認為 龍樹菩薩與《般若經》都是主張「在世俗的道理中，一切法都是只有名字而已，在真實最究竟的真理中，是畢竟空無的」。釋印順所謂的「畢竟空」是沒有一個常住的真實法存在，他認為若是有人主張有「常、一、實的觀念」⁴ 就是落入自性見。對釋印順而言，「性空唯名論」是究竟了義的⁵，性空唯名論所主張的「一切法空」也是究竟了義的⁶，而「一切眾生有真實如來藏」就只是 佛的方便說罷了⁷！釋印順基於性空唯名論而主張一切法空，他在《般若

-
- 4 印順著《中觀論頌講記》：「爲什麼唯性空才能建立一切？空是無自性義；自性是自體實有、自己成立的意思。從時間的前後看，他是常住的、靜止的；從彼此關係看，他是個體的、孤立的；從他的現起而直覺他自體的存在看，他是確實的，自己如此的。凡是自性有的，推究到本源，必是實有、獨存、常住的。凡有此常、一、實的觀念，即是自性見。」頁 456。
- 5 《無諍之辯》：「我是以性空唯名論爲究竟了義的……。」印順著，正聞出版社，2014 年 1 月修訂版一刷，頁 137。
- 6 《華雨香雲》：「我多讀了幾部經論，有些中國佛教已經遺忘了的法門，我又重新拈出。舉揚一切皆空爲究竟了義……。」印順著，正聞出版社，2013 年 12 月修訂版一刷，頁 65。
- 7 《成佛之道》（增注本）：「性空唯名系，能於畢竟空中立一切法；不能成立的，要以『依實立假』爲方便，說依他自相有。這是最能適應小乘根性，依此而引導迴小向大的。但一般凡夫，外道，不信無常、無我（空），不能於無常、無我立一切法，佛就不能不別出方便，說一切眾生身中有如來藏了。這對於怖畏空、無我，攝引執我的（凡夫）外道，是非常有效的。」印順著，正聞出版社，2001 年 5 月新版一刷，頁 393-394。

經講記》中解釋「無智亦無得」時說：

此觀能證智與所證理空。奘法師在《大般若經·相應品》，譯智為現觀，此處隨順羅什三藏的舊譯。現觀，即是直覺的現前觀察，洞見真理。有能證的現觀，即有所證的真理。「智」是能觀，「得」為所觀；智為能得，得是所得。……此智與得，本經皆說為「無」者，此是菩薩般若的最高體驗。在用語言文字說來，好像有了能知所知、能得所得的差別；真正體證到的境界，是沒有能所差別的。說為般若證真理，不過是名言安立以表示它，而實理智是一如的，沒有智慧以外的真理，也沒有真理以外的智慧——切勿想像為一體。能所不可得，所以能證智與所證理，也畢竟空寂。前說五蘊、十二處、十八界空，此是就事象的分類說，屬於事；十二緣起、四諦，是從事象以顯理說，屬於理。又十二緣起、四諦是觀理，智得是證果。此事象與理性，觀行與智證，在菩薩般若的真實體證時，一切是不生不滅、不垢不淨、不增不減的，一切是畢竟空寂、不可擬議的。⁸

從釋印順上述的說法可以確定，他認為的「真正體證到般若」的境界，就是「體證到」能所皆空無自體，這就是他所謂的「沒有能所差別」；換言之，他認為否定能所的真實性

⁸ 印順著，《般若經講記》，正聞出版社，2014年4月修訂版一刷，頁196-197。

就是「體證到般若」，就是經中說的「諸法畢竟空寂」，所以他說：《心經》所說事相上的五蘊、十二處、十八界空，以及從事相上所顯現的道理，如十二緣起、四諦，乃至最後能得的「智」與所得的「得」，全部是「畢竟空寂」。也就是說，釋印順認為只要能從事相上現前觀察到蘊處界的生滅無常，就是證得「一切法空」的真理；能現前觀察這些事相上所顯示出來的因緣生滅的現象，就是證得十二緣起的真實道理；能知道這其中的「能觀」與「所觀」都空無自體，就是成就了對「一切法空無」的「體證」，就是「菩薩所體證到的般若」，他依此而說：「菩薩般若的真實體證時，一切是不生不滅、不垢不淨、不增不減的，一切是畢竟空寂、不可擬議的。」然而，能觀與所觀在事相上分明是有差別的，現象界一切法也分明是有生有滅、有垢有淨、有增有減的，有那個人能因為信受「一切法空無自體」的思想，就真的不再有能所的差別、不再有對一切法的分別，就真的體證到「畢竟空寂」？而釋印順這「一切法空」的思想又如何能合理解釋一切法的生滅與差別之所從來？這樣的「一切法空」會是佛法的精髓、般若經的真義？從《大般若經》、《金剛經》到《心經》，佛難道是在開示這無因外道、斷見外道早說過的「一切法空」嗎？如果法界中沒有真實法的存在，這現象界一切法難道能自生、他生、共生、無因而生？如果法界的真理是這種撥無根本因的「一切法空」，佛陀何必辛苦下生人間！

釋印順一切法空的思想源自密教應成派中觀

印順法師在《平凡的一生》中說：「我出家以來，對佛

法而能給予影響的，虛大師（文字的）而外，就是法尊法師（討論的），法尊法師是我修學中的殊勝因緣！」⁹ 這位法尊法師曾兩度深入西藏地區修學藏傳佛法，回中土後，並翻譯有《入中論》、《入中論釋》、《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《勝集密教王五次第教授善顯炬論》、《集量論》、《釋量論》等等西藏地區以應成派中觀論師著作爲主的論著。由於法尊法師的翻譯，使得應成派中觀的思想廣傳於中土；釋印順會主張「性空唯名論是究竟了義的佛法」，即是受到法尊法師這些譯作的影響。

應成派中觀認爲一切法唯依緣而生，對於任何「自性有」（真實有、不依緣而生）的法，或是唯識宗所主張的阿賴耶識，均持反對的立場。宗喀巴則有八大難題的主張，其中第一點就是「不承認有阿賴耶識的存在，卻可以安立業果不失壞」。月稱論師在《入中論》中則說：「諸佛未說有實法」¹⁰、「二諦俱無自性故，彼等非斷亦非常。由業非以自性滅，故無賴耶亦能生，有業雖滅經久時，當知猶能生自果。」¹¹ 應成中觀派的主張認爲不管是世俗諦或是勝義諦中，全部都是畢竟空，沒有一個阿賴耶識或說是如來藏的真實法存在，諸

9 印順著，《平凡的一生》，正聞出版社，2013年4月新版一刷，頁25。

10 宗喀巴著，法尊譯，《入中論釋》，方廣文化事業有限公司（台北），1998年6月初版二刷，頁95。

11 宗喀巴著，法尊譯，《入中論釋》，方廣文化事業有限公司（台北），1998年6月初版二刷，頁75-76。

法全部都是沒有自性的，「因為無有自性，所以是非斷也非常，不落入兩邊」。宗喀巴認為「眾生的業是依緣而生的，業不是自性生，也不是自性滅¹²，所以業滅了以後，不需要有阿賴耶識仍能感生自果」。而應成中觀派在否定阿賴耶識如來藏作為一切法生起的所依、作為執持一切業種的常住心體之後，他們要如何解釋一切法的出生呢？月稱論師在《入中論》中說：「由說諸法依緣生，非諸分別能觀察，是故以此緣起理，能破一切惡見網。」¹³ 也就是說，月稱論師認為一切法只要依靠「緣」就可以出生。宗喀巴承襲應成派「萬法無因唯緣能生」的思想，因此他在所注疏的《入中論善顯密意疏》也說：「此說於勝義中，名亦都無，除名言中唯由名言增上安立，都無所有。故唯是假名。若善了知以上諸義，則能善解一切諸法皆是依緣安立、依緣假設、依緣而生、皆無自性、皆無不由他名增上安立之自在體。」¹⁴ 宗喀巴說：「應成派中觀，在勝義諦中連名字都沒有，只有在藉由名言的增上來安立時，才有名言的產生，其實是全部都無所有的，因此是唯有假名。若是能夠善解以上的道理，就能

12 《入中論善顯密意疏》卷 7：【為顯自宗答難，是龍猛菩薩所許，引《中論》云：「諸業本不生，以無自性故，諸業亦不失，以其不生故。」義謂由業無自性故，無自性生。由無生故無自性滅。】宗喀巴著，法尊法師譯，法爾出版社，2014 年 6 月二版三刷，頁 215。

13 宗喀巴著，法尊譯，《入中論釋》，方廣文化事業有限公司（台北），1998 年 6 月初版二刷，頁 126。

14 宗喀巴著，法尊譯，《入中論善顯密意疏》，法爾出版社，2014 年 6 月二版三刷，頁 143。

夠善解一切法都是憑藉著緣來安立，憑藉著緣而假設，憑藉著緣而出生。一切的法都沒有自性，全部都沒有藉由名字增上所安立的自體存在(唯以分別心安立)，因為一切法只是假名。」基於應成中觀「一切法皆是依緣安立、依緣假設、依緣而生，一切法皆無自性」的論說，應成中觀派的無因論主張也就是釋印順一切法緣起性空的主張。

「一切都沒有意義」的惡童

在 2000 年時，丹麥哥本哈根一位女作家燕娜·泰勒 (Janne Teller) 出版了《惡童》¹⁵ (丹麥文書名是 INTET，英文是 NOTHING)，這本書剛出版的時候受到丹麥熱烈討論，並曾遭丹麥政府查禁，但是隔年卻獲得丹麥文化部最佳童書獎，2008 年法國 Le Prix Libbylit 最佳兒童小說獎、2011 年美國 Printz Award、Batchelder Award、2011 德國青少年文學獎提名。

《惡童》這本書是敘述一位十四歲的少年皮爾·安東，他突然明白一切都沒有意義，也沒有什麼值得去努力爭取的，因此他離開了學校。然後，日復一日地，坐在同學們上學途經的一棵李子樹上大喊：

「一切都是沒有意義的！」(頁 14)

「一切的開始不過是爲了結束。在你們被生下來的每一剎那，你們就開始往死亡靠近，所有的一切皆是如此。」
(頁 14)

¹⁵ 燕娜·泰勒著，吳岫穎譯，《惡童》，聯經出版社(台北市)，2013年7月初版。

「這一切不過是一場戲。我們只需要假裝、只需要演好這一場戲。」(頁15)

「如果有什麼是值得你生氣的，也就有什麼是值得讓你感到快樂的。如果有什麼是值得讓你感到快樂的，也就有什麼是充滿意義的。但事實上它並不存在！」(頁17)

「難聞的氣味和好聞的氣味是相等的！」(頁121)

「難聞的是腐爛本身。但是當某樣東西腐爛了，實質上那是通往新生的過程。而那被創造的新事物很好聞。因此壞氣味和好氣味是沒有分別的，那都只是生命永恆的圓舞曲的一部分。」(頁121-122)

「沒有什麼是值得的，沒有什麼是含有意義的。……」
(頁145)

皮爾·安東的這種主張貫串全書，這引起同學們的反感以及不安，於是大家決定，他們要證明意義的存在，因此就衍生出後續一連串非常激烈而且暴力的討論與發展。有些同學們後來得到這樣的結論：

春、夏、秋、冬、喜、怒、哀、樂、愛、恨、情、仇、生、老、病、死。所有的一切其實都是一樣的。一樣的。統一的。虛無。(頁168-169)

這本很有爭議性的青少年讀物之所以會屢獲世界各國出版大獎，或許就在於皮爾·安東反映出了許多人內心中曾經有過的疑問：如果生命終將結束，在人生的過程中，究竟有什麼是真正有意義的？許多人一生中都在尋找生命的意義，

而且沒有人願意接受「一切都是沒有意義的」，因為這只會讓人生變得灰暗消極。而事實上，從因緣果報來說，我們一生中的所作所為也都不會是沒有意義的，因為一切的善惡業種都會被我們自己的常住真心所收藏著，在未來世因緣成熟時就會有相應的果報酬對；不論您相信或是不相信，因果從來是貫通三世而昭昭不爽的。縱使是像皮爾·安東這樣不信因果的「惡童」，一期生命結束後，終究還是要依於此世所造善惡業，而於三界六道中投生受報；而到底有多少人於一期生命結束後，會真的認為來世生於人間、上生天界或是下墮三惡道都是沒有差別、沒有意義的？

將惡童皮爾·安東的主張與釋印順一切法空的主張相比較，不難發現兩者之間極其類似，其實都是斷滅見；如釋印順在《我之宗教觀》中說：

雖現為時空中的萬化生滅，而「終歸於空」，稱為「涅槃寂靜」。這就是緣起「三法印」——三大真理。其實，絕待的真理，那裡會有二有三？這不過從現象去把握他，從不同的角度去體認他，而作不同的說明。如從法法本性說，只是「一切法空性」——「一實相印」。¹⁶

釋印順認為三法印的「涅槃寂靜印」就是「終歸於空」，也就是「一切法空」，這就像是惡童皮爾·安東以及一切斷見外道所執「一切法最後終歸於虛無」的主張。然而，法界的實相真的是「一切法空」嗎？釋印順所謂的「一切法空」會是佛

¹⁶ 印順著，《我之宗教觀》，正聞出版社，2011年10月新版四刷，頁94。

法中最為究竟了義的說法嗎？釋印順否認法界中有真實法的存在，卻說『終歸於空』，稱為『涅槃寂靜』，但是涅槃是滅盡蘊處界的，如果否定涅槃是由真實法獨存所顯示的，則滅盡一切無自性的蘊處界法之後當然就是空無一法，顯然是虛相，如何可說是實相呢？然而 佛明明說「涅槃是實相」、「涅槃不是斷滅空」，因為涅槃是絕對寂靜的真實法獨存的非境界故，既然釋印順不信佛語而否定了涅槃本際這個真實法的存在，那他所謂的「涅槃」到底是還有哪個法（細意識？或者極細意識？）在而能說不是空無、不是斷滅？

「一切法不受」的長爪梵志

在《大智度論》卷 1（原文較長，請讀者自行參閱）¹⁷ 中記載有一位長爪梵志，這長爪梵志是舍利弗的舅舅，長爪梵志因為與姊姊舍利論議，結果輸了。長爪梵志心中想著：「這絕對不是姊姊的能力，必定是懷了有智慧的小孩，這小孩寄言母親才如此厲害。這小孩還沒出生就這麼厲害，等他長大了，那還得了？」思惟以後，生起憍慢心，為了能夠與他人廣為論議的緣故，出家作梵志，並發願要讀盡十八種大經，否則不剪指甲，因此稱為長爪梵志。

長爪梵志後來以學習種種外道經書智慧的力量，譏諷嘲笑他人的論議，從事相上去論議什麼是對、什麼是錯，什麼是應該、什麼是不應該，什麼是真實的、什麼是不真實，什麼是有、什麼是無，就這樣衝撞踐踏對方，像是大力狂象般，

¹⁷ 《大智度論》卷 1〈序品 第 1〉，《大正藏》冊 25，頁 61，中 24。

沒有人能夠制服他。就這樣長爪梵志以他的論議能力，摧伏諸多的論師，最後回到摩伽陀國王舍城那羅聚落，回到他的家鄉。長爪梵志問人說：「我姊姊所生的兒子，現在何處？」有人告訴他說：「你姊姊的兒子，生下來八歲，已經讀盡一切的經書；到了十六歲，論議勝過一切人。現在有位釋種道人姓瞿曇，他在那裡當弟子。」長爪梵志聽聞後，立刻生起驕慢心，生起不信受之心而說：「像我姊姊兒子這麼的聰明，這釋種道人是以什麼法術，誑惑他出家作弟子？」說完以後，就直直向 佛的所在前去。

那個時候，舍利弗剛剛受戒半個月，在 佛身邊侍立，以扇來扇 佛。長爪梵志見了 佛，問訊完以後，在旁邊坐下，心中起念思惟：「一切論可破，一切語可壞，一切執可轉，是中何者是諸法實相？何者是第一義？何者性？何者相？不顛倒？」他認為一切的論述是可以被摧破的，一切的議論是可以被毀壞的，一切的堅執是可以被轉變的，萬法之中哪有什麼是真實的相貌，有什麼是最為究竟的真實道理？什麼是諸法的本質？什麼是諸法的相貌？什麼才是真正的道理？《大智度論》中說長爪梵志「如是思惟，譬如大海水中，欲盡其涯底，求之既久，不得一法實可以入心者」。長爪梵志就這樣思惟許久，就像是在深深的大海當中，想要窮盡涯底，可是思索尋求許久以後，無法得到有一個法是確實可以會心的。這個時候的長爪梵志是已經認定世間一切法都不真實、都是虛妄無常，可是他還不知道有一個真實存在的諸法實相，所以他的我見我執無法真的斷除；長爪梵志這個時候的

主張就相似於釋印順的一切法空。然後，長爪梵志心裡想：「這釋迦道人是用何種的論議方法而得到我姊姊的兒子？」作這思惟以後，就直接跟 佛說：「瞿曇！我一切法不受。」佛就問長爪梵志：「你一切法不受，這個見解你接不接受？」佛提出了質疑，因為長爪梵志已經喝了邪見毒，今天要幫長爪梵志排出這毒氣，因此 佛說：「你一切法不受，這個見解你接不接受？」

這個時候，長爪梵志像是一匹好馬，看見鞭影馬上警覺，接著就回歸到正道；長爪梵志就是這樣，得 佛的一句話，像是鞭影入心，馬上放下慢心，慚愧低頭，就這樣思惟著：「佛讓我落入二處皆輸之中。若是我說『這個見解我接受』，這個負處明顯，很多人會知道，因為大家會想說『怎麼自己明明說一切法不受，現在卻接受這見解』，這就是現前說妄語，這個負處太明顯了，會有許多人知道。第二個負處比較微細，我想接受它，因為不會有太多人知道。」長爪梵志這麼想了以後，回答 佛說：「瞿曇！我一切法不受，這個見解也不接受。」

佛就告訴長爪梵志說：「你不受一切法，這個見解也不接受，那麼就無所受，這跟眾人沒什麼差別，你何必自己高傲生憍慢呢？」就這樣，長爪梵志不能回答 佛的質問，自己知道論議輸了，因此對 佛的一切智生起恭敬，生起信心，他自己思惟說：「我墮入負處，世尊不彰顯我輸了，不談是非，也不以為意。佛心柔順容忍，是第一清淨；在佛面前一切的邪說消滅，可以得到廣大甚深的法，是可以恭

敬的處所，佛的心第一清淨。」佛說法斷了長爪梵志之邪見的緣故，長爪梵志就在當下得以遠塵離垢，在諸法中得法眼清淨，也就是證得初果須陀洹。後來長爪梵志出家作沙門，成爲大力阿羅漢。

從長爪梵志這件事情可以知道，佛法中證須陀洹果，是無法單憑主張「一切法虛妄不真實」來證得的，而是必須承認而且深信有一個諸法實相是真實的、是一切法的依止，否則就會如長爪梵志的主張，是自相矛盾的悖論。自相矛盾的主張，無法讓一個修行人內心得到安止，當然更不可能證得初果。二乘人要親證解脫果必須以信受涅槃本際——實相心第八識如來藏——真實爲前提，而世尊教導菩薩所親證的「般若」則是要以體證到這個本來就離於能所的實相心第八識如來藏爲標的，這是要能現前觀察體驗的，不是靠思惟想像能證得，而釋印順「國王的新衣」般的假「般若」顯然與佛的法教大異其趣。（待續）

從《彌陀法會》初探 追薦亡者往生極樂之儀軌法事

兼略述《悲增法會》(下)

郭正益、張育如

七、留此悲願在人間——略述《悲增法會》

二千五百多年前示現成佛的釋迦牟尼佛，實是古佛再來。釋迦如來早在「無量無邊百千萬億那由他劫」之前就已成佛¹，此次在天竺再次演示成佛，仍是爲了幫助眾生生起欣慕及信心，發願成佛。已經成佛的釋迦如來，以悲心深切故，示知給眾生的一定是最快、最不走冤枉路、最能速疾抵達究竟離苦得樂的成佛之道。

往生極樂及人間修行，二者都是釋迦如來揭示的修行之道。《佛說觀無量壽佛經》說，即使是世間作惡多端無有慚愧之人（但未毀謗三寶），一念迴光，即得下品上生，從此蓮苞快樂逍遙，不知春秋，一出蓮胎，聞法即得發心，不過十小劫必入聖位²，完成一大阿僧祇劫三賢位之修證。當知惡人

1 《妙法蓮華經》卷 5〈如來壽量品 第 16〉：「一切世間天、人及阿修羅，皆謂：『今釋迦牟尼佛，出釋氏宮，去伽耶城不遠，坐於道場，得阿耨多羅三藐三菩提。』然，善男子！我實成佛已來無量無邊百千萬億那由他劫。」《大正藏》冊 9，頁 42，中 9-13。

2 《佛說觀無量壽佛經》：「或有眾生作眾惡業，雖不誹謗方等經典，如此愚人多造惡法無有慚愧，命欲終時遇善知識，爲讚大乘十二部經首題名字；以聞如是諸經名故，除卻千劫極重惡業。智者復教合掌叉手，稱南無阿彌陀佛；稱佛名故，除五十億劫生死之罪。爾時彼佛即遣化佛、化觀世音、化大勢至，至行者前，讚言：『善哉！善

尚且下品往生，聲聞志向者位居中品，何況菩薩種姓本居上品，心地速臻圓滿，佛土廣大無邊。此誠法界之一大盛事！

然此娑婆眾生畢竟罪業深重，難脫苦海；釋迦牟尼佛深為憫念，因此大慈大悲開示極樂淨土快捷大道，疾入聖位。即使是取相分別、情執深重、我見熾盛之人，一旦往生，無不調柔，縱生邊地，必入薩婆若海（一切智海），佛果可期！又如文殊師利大士開示，末法凡夫的修行以念佛、供養三寶最是捷徑，故當依阿彌陀佛之願力，一心念佛，決定往生，速證無上菩提。³

男子！汝稱佛名故，諸罪消滅，我來迎汝。』作是語已，行者即見化佛光明遍滿其室；見已歡喜，即便命終，乘寶蓮花，隨化佛後生寶池中。經七七日，蓮花乃敷。當花敷時，大悲觀世音菩薩及大勢至菩薩，放大光明住其人前，為說甚深十二部經；聞已信解，發無上道心。經十小劫，具百法明門，得入初地；是名下品上生者。」《大正藏》冊 12，頁 345，下 10-25。

- 3 《宋高僧傳》卷 21：「照〔釋法照〕至二賢前作禮問言：『末代凡夫去聖時遙，知識轉劣，垢障尤深，佛性無由顯現，佛法浩澹，未審修行於何法門最為其要，唯願大聖斷我疑網。』文殊報言：『汝今念佛，今正是時。諸修行門無過念佛，供養三寶福慧雙修，此之二門最為徑要。所以者何？我於過去劫中因觀佛故、因念佛故、因供養故，今得一切種智；是故一切諸法般若波羅蜜甚深禪定，乃至諸佛，皆從念佛而生；故知念佛，諸法之王。汝當常念無上法王，令無休息。』照又問：『當云何念？』文殊言：『此世界西有阿彌陀佛，彼佛願力不可思議，汝當繼念，令無間斷，命終之後，決定往生，永不退轉。』說是語已，時二大聖各舒金手摩照頂為〔釋法照〕授記別：『汝已念佛，故不久證無上正等菩提。若善男女等願疾成佛者，無過念佛，則能速證無上菩提。』」《大正藏》冊 50，頁 844，

中國自從佛教東來，淨土法門就深入人心。釋迦如來於《佛說無量清淨平等覺經》說，此世界有七百二十億不退轉菩薩當生極樂國土，其餘小菩薩眾往生者則不計其數⁴；是以歷代追慕淨土之仁人志士、販夫走卒、國族皇戚紛沓而至，乃至亂世之中，慧遠、慧持兄弟在廬山啓建蓮社，眾蓮友誓約死後相聚於極樂。從此，臨終助念、歿後各種法事，襄助當事者往生淨土，脫苦離塵，功莫大矣！是以中國歷代推弘淨土的法師不計其數，宋朝又有王龍舒居士之《龍舒淨土文》大行天下，廣大的東土佛子得到了淨土法門的殊勝利益，此法門歷經近兩千年，歷久不衰！

法式儀軌《彌陀法會》之助於亡者，乃是仰仗 彌陀世尊之本願不可思議。至於一生篤行信願之人，臨終早蒙 阿彌陀佛接引；對此等行願堅固的菩薩來說，《彌陀法會》唯是爲了攝受眷屬放下情執，乃至發起學佛願力。即使法會現場的幽冥眾生，一聞佛號，清音即起，十念求生，無不遂意。《彌陀法會》之殊勝，難以言喻！

（一）釋迦佛成就娑婆唯心淨土，更別住佛土清淨莊嚴

《彌陀法會》之勝果，乃是 阿彌陀佛的慈悲願力。佛佛

中 21-下 8。

4 《佛說無量清淨平等覺經》卷 4：「佛言：『從我國當有七百二十億阿惟越致菩薩皆往生無量清淨佛國。阿惟越致菩薩者，前後供養無央數諸佛，以次如彌勒皆當作佛。及其餘諸小菩薩輩者無央數不可復計，皆當往生無量清淨佛國。』」《大正藏》冊 12，頁 299，上 9-14。

悲心，唯願眾生早日成佛，因此諸佛為十方有情成就佛國淨土，攝受有緣共成佛事。

又，在鳩摩羅什大師所譯的《妙法蓮華經》中，釋迦牟尼佛開示大眾：我於無量無邊百千萬億那由他劫之前成佛以來，不但常在這娑婆世界說法度化眾生，也在其他百千萬億那由他阿僧祇數的國土導利眾生。⁵ 又，《央掘魔羅經》中，文殊師利菩薩和央掘魔羅菩薩到十方位的各十個佛土世界禮見諸如來，諸如來皆開示我就是釋迦牟尼佛。⁶ 釋迦如來化土無數，願力宏深不可思議，壽命亦不可思議；真實如來實際無生無滅、常恆不變。

當知淨土、穢土義理甚深，以釋迦如來成佛久遠劫以來，弘化眾生不可思議，所成就的佛土亦不可思議。以下略舉釋迦如來住持諸淨土中的五大清淨佛土：一燈明佛土、無勝世界、莊嚴世界、娑婆國土、蓮華臺藏世界。一燈明淨土世界是

5 《妙法蓮華經》卷 5〈如來壽量品 第 16〉：「我成佛已來，復過於此百千萬億那由他阿僧祇劫。自從是來，我常在此娑婆世界說法教化，亦於餘處百千萬億那由他阿僧祇國導利眾生。」《大正藏》冊 9，頁 42，中 25-28。

《妙法蓮華經》卷 3〈化城喻品 第 7〉：「我於餘國作佛，更有異名。」《大正藏》冊 9，頁 25，下 16-17。

6 《央掘魔羅經》卷 3：【文殊師利與央掘魔羅……白彼佛言：「我等從娑婆世界釋迦牟尼佛所，普詣十方各十世界諸如來所，問如是義：『云何釋迦牟尼佛，住娑婆世界不般涅槃解脫之際？』彼諸如來悉答我言：『釋迦牟尼佛即我等身，彼佛自當決汝所疑。』】《大正藏》冊 2，頁 535，中 22-26。

釋迦如來宿世所修成的淨土，無勝世界與莊嚴世界是 釋迦如來別為住持的佛土，娑婆世界與蓮華臺藏世界則是此世界。

1. 釋迦如來宿世所修之上方一燈明佛土

在 鳩摩羅什大師所譯的《佛說首楞嚴三昧經》的法會上，會中法眾對 釋迦如來是否僅能於此娑婆世界有此神力，於其他世界是否能有此神力，有所疑惑。於是，文殊師利菩薩即向 佛稟白：「我所遊行的諸佛國土，在此世界上方過六十恒河沙土，有一燈明佛土世界，我頭面禮足請示此佛土世界如來名號，如來說：『你詣釋迦牟尼佛！自當會答覆你。』這佛土功德莊嚴，說之一劫猶不可窮盡；且此佛土也無二乘聲聞、辟支佛的名字，只有菩薩僧，常說不退轉法輪。請世尊開示這尊佛的名號。」釋迦如來就說：「諸佛神力不可思議，首楞嚴三昧勢力亦不可思議。這一燈明世界如來的佛號『示一切功德自在光明王』，即是我釋迦牟尼佛，我於一燈明世界說不退轉法輪，這是我宿世所修成的淨土。如來我於無量無邊百千萬億那由他世界，盡有神力，一切聲聞、辟支佛所不能知。這都是首楞嚴三昧勢力。菩薩能遍於無量世界示現其身，隨眾所樂而為說法。」⁷

⁷ 《佛說首楞嚴三昧經》卷下：【爾時會中諸天、龍、夜叉、乾闥婆等，諸菩薩大弟子，咸作是念：「釋迦牟尼佛但能於此三千大千世界有是神力？於餘世界亦有是力？」時，文殊師利法王子知眾會意，欲斷所疑，白佛言：「世尊！我所遊行諸佛國土，於是世界上過六十恒河沙土，有佛世界名一燈明，佛於其中為人說法。我至其所，頭

當知 釋迦牟尼佛不是只有這五濁惡世娑婆世界的佛土世界，此一燈明世界、乃至無數世界都是 釋迦如來所攝取的佛土。

2. 釋迦如來住持的西方無勝佛土

在北涼天竺三藏曇無讖譯出的《大般涅槃經》說，光明遍照高貴德王菩薩摩訶薩請示 如來：「為何如來您只有修持九事功德，不修淨土功德？」釋迦如來即為開示：「我於過去具足修持十事功德，如果世界不淨污穢充滿，便無諸佛世尊出興於世。當知如果有菩薩說『此佛世界穢惡不淨，他方佛世界嚴麗清淨』，這即是誤解。西方去此娑婆世界，過三十二恆河沙等諸佛國土，有一世界名為無勝，這世界所有莊嚴勝妙事，皆悉平等無有差別，猶如西方極樂

面禮足，問言：『世尊！號字何等？我等云何奉持佛名？』彼佛答我：『汝詣釋迦牟尼佛！自當答汝。』世尊！彼佛國土功德莊嚴，說之一劫猶不可盡。復過於是，彼國無有聲聞、辟支佛名，但有諸菩薩僧，常說不退轉法輪。唯願世尊！說此佛名一燈明土講說法者！」爾時，佛告文殊師利法王子：「汝等善聽，勿懷恐怖，而生疑悔。所以者何？諸佛神力不可思議，首楞嚴三昧勢力亦不可思議。文殊師利！彼一燈明土講說法者，佛號示一切功德自在光明王。文殊師利！一燈明土，示一切功德自在光明王佛，則是我身於彼國土現佛神力，我於彼土說不退轉法輪，是我宿世所修淨土。文殊師利！汝今當知，我於無量無邊百千萬億那由他土，盡有神力，一切聲聞、辟支佛所不能知。文殊師利！此則皆是首楞嚴三昧勢力。菩薩常於無量世界示現神變，於此三昧而不動轉。文殊師利！譬如日月，自於宮殿初不移動，而現一切城邑、聚落。菩薩如是，住首楞嚴三昧，初不移動，而能遍於無量世界示現其身，隨眾所樂而為說法。」】《大正藏》冊 15，頁 640，下 3-頁 641，上 1。

世界，我是從這個清淨的世界出興於世，爲了化度眾生的緣故，在此娑婆世界閻浮提中轉法輪，一切諸佛也是在此轉法輪。當知諸佛世尊修行莊嚴十事功德，一切諸佛所有世界無不莊嚴清淨。」⁸

此即曉諭我們：一切如來所在的世界是清淨莊嚴，隨依眾生心而現佛土，猶如本師 釋迦牟尼佛的無勝世界清淨佛土之殊勝莊嚴，與西方極樂世界無有差別。每一尊佛的佛土都有莊嚴的清淨佛土示現於世間，亦本自莊嚴清淨，過於世間想。

3. 釋迦如來以異名字住持之東方莊嚴佛土

在 鳩摩羅什大師所譯的《佛說首楞嚴三昧經》中，堅意

⁸ 《大般涅槃經》卷 24〈光明遍照高貴德王菩薩品 第 10〉：【爾時，光明遍照高貴德王菩薩摩訶薩言：「如佛所說，若有菩薩修大涅槃，悉作如是十事功德。如來何故唯修九事，不修淨土？」佛言：「善男子！我於往昔亦常具修如是十事。一切菩薩及諸如來無有不修是十事者，若使世界不淨充滿，諸佛世尊於中出者，無有是處。善男子。汝今莫謂諸佛出於不淨世界，當知是心不善狹劣。汝今當知，我實不出閻浮提界。譬如有人說言此界獨有日月，他方世界無有日月，如是之言無有義理。若有菩薩發如是言，此佛世界穢惡不淨，他方佛土清淨嚴麗，亦復如是。善男子！西方去此娑婆世界，度三十二恒河沙等諸佛國土，彼有世界名曰無勝。彼土何故名曰無勝？其土所有嚴麗之事，皆悉平等無有差別，猶如西方安樂世界，亦如東方滿月世界。我於彼土出現於世，爲化眾生故，於此界閻浮提中現轉法輪。非但我身獨於此中現轉法輪，一切諸佛亦於此中而轉法輪。以是義故，諸佛世尊非不修行如是十事。善男子！慈氏菩薩以誓願故，當來之世，令此世界清淨莊嚴。以是義故，一切諸佛所有世界無不嚴淨。」】《大正藏》冊 12，頁 508，下 14-頁 509，上 6。

菩薩請示 釋迦如來：「世尊您壽命究竟幾何？又何時世尊會入涅槃？」世尊就吩咐 堅意菩薩：「往東方去此世界三萬二千佛土的莊嚴世界，有照明莊嚴自在王如來；猶如照明莊嚴自在王佛的壽命，如來我的壽命也是如此！」堅意菩薩承佛神力及自身功德，即到莊嚴世界請示 如來，照明莊嚴自在王佛即說：「我壽命即同釋迦牟尼佛壽命；當知我壽命七百阿僧祇劫，釋迦牟尼佛壽命也是如此。」堅意菩薩還回娑婆世界，稟 佛如上。阿難聞已，稟白 佛說：「這莊嚴世界即是世尊您以不同佛號來利益眾生的佛土。」世尊即說：「照明莊嚴自在王佛就是我身，我以不同佛號名字在莊嚴世界說法，這神通自在力皆是首楞嚴三昧勢力。」如來更對 堅意菩薩說：「當知如來我壽命七百阿僧祇劫，屆時才入於涅槃。」⁹

9 《佛說首楞嚴三昧經》卷下：【爾時，堅意菩薩白佛言：「世尊實壽幾何？幾時當入畢竟涅槃？」佛言：「堅意！東方去此世界三萬二千佛土，國名莊嚴，是中有佛，號照明莊嚴自在王如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊，今現在說法。堅意！如照明莊嚴自在王佛壽命，我所壽命亦復如是！」「世尊！是照明莊嚴自在王佛壽命幾所？」佛告堅意：「汝自往問，自當答汝。」即時堅意承佛神力，又以首楞嚴三昧力故，及自善根神通力故，如一念頃，到彼莊嚴世界。頭面禮彼佛足，右遶三匝，却住一面，白佛言：「世尊壽命幾時？當入涅槃？」彼佛答言：「如彼釋迦牟尼佛壽命，我所壽命，亦復如是！堅意！汝欲知者，我壽七百阿僧祇劫，釋迦牟尼佛壽命亦爾！」爾時堅意菩薩心大歡喜，即還娑婆世界，白佛言：「世尊！彼照明莊嚴自在王佛，壽七百阿僧祇劫。而告我言：『如我壽命，釋迦牟尼佛壽命，亦復如是！』」爾時阿難從座而起，偏袒右肩，合掌向佛，白佛

4. 衆生有罪，不見如來佛國嚴淨，娑婆實是淨土

如經典上說，釋迦如來成就的娑婆國土，自然也是淨土。然而爲什麼眾生觸目所見盡是高低不平、荊棘沙土、充滿穢惡呢？在鳩摩羅什大師所譯出的《維摩詰所說經》中，世尊爲舍利弗開示說，這是由於眾生自身罪業遮障的緣故；因爲同樣是這個世界，螺髻梵王所見卻是跟自在天宮一樣清淨。這時，世尊以足趾按地，整個三千大千世界頓時有若干百千珍寶嚴飾著，大眾見已歎未曾有，而且都看到自己就坐在寶蓮華上。釋迦如來即說：「我釋迦牟尼佛的國土一直都是這麼莊嚴清淨，只是爲了要度化娑婆世界那些下劣之人的緣故，所以示現這人皆厭惡的不淨國土！這就猶如諸天雖然都用同樣的寶器，但是隨著各人的福德不同，寶器所生的飯色也不一樣。如果每個人的心都清淨了，便可看見我釋迦牟尼佛這娑婆淨土的功德莊嚴。」¹⁰

言：「世尊！如我解佛所說義，我謂世尊於彼莊嚴世界，以異名字利益眾生。」爾時世尊讚阿難言：「善哉善哉！汝以佛力，能知是事。彼佛身者即是我身，以異名字於彼說法，度脫眾生。阿難！如是神通自在力者，皆是首楞嚴三昧勢力。」爾時佛告堅意菩薩：「堅意！以是事故，當知我壽七百阿僧祇劫，乃當畢竟入於涅槃。」】《大正藏》冊 15，頁 644，下 16-頁 645，上 13。

10 參考：平實導師著，《維摩詰經講記》第一輯，正智出版社（臺北市），2007年11月初版。

《維摩詰所說經》卷 1：【「是故寶積！若菩薩欲得淨土，當淨其心；隨其心淨，則佛土淨。」爾時，舍利弗承佛威神作是念：「若菩薩心淨，則佛土淨者，我世尊本爲菩薩時意豈不淨？而是佛土不淨若此！」佛知其念，即告之言：「於意云何？日月豈不淨耶？而盲者不

5. 報身盧舍那佛住持此世界海，釋迦如來爲其應化之身

在鳩摩羅什大師所譯的《梵網經》中，盧舍那佛爲大眾開示：「我已經百阿僧祇劫修行心地，成等正覺，號爲盧舍那，住在此蓮花臺藏世界海。蓮花臺有千葉，一葉一世界，每葉一世界中有一尊釋迦牟尼佛；又一葉世界中，再有一百億釋迦牟尼佛說此菩提薩埵心地法門；這都是我的化身，我是盧舍那佛。」¹¹

見。」對曰：「不也，世尊！是盲者過，非日月咎。」「舍利弗！眾生罪故不見如來佛土嚴淨，非如來咎。舍利弗！我此土淨，而汝不見。」爾時螺髻梵王語舍利弗：「勿作是念，謂此佛土以爲不淨。所以者何？我見釋迦牟尼佛土清淨，譬如自在天宮。」舍利弗言：「我見此土丘陵坑坎、荊棘沙礫、土石諸山、穢惡充滿。」螺髻梵王言：「仁者心有高下，不依佛慧，故見此土爲不淨耳。舍利弗！菩薩於一切眾生悉皆平等，深心清淨；依佛智慧，則能見此佛土清淨。」

於是佛以足指按地，即時三千大千世界若干百千珍寶嚴飾，譬如寶莊嚴佛無量功德寶莊嚴土；一切大眾歎未曾有，而皆自見坐寶蓮華。佛告舍利弗：「汝且觀是佛土嚴淨。」舍利弗言：「唯然！世尊！本所不見，本所不聞，今佛國土嚴淨悉現。」

佛語舍利弗：「我佛國土常淨若此，爲欲度斯下劣人故，示是眾惡不淨土耳。譬如諸天，共寶器食，隨其福德，飯色有異。如是！舍利弗！若人心淨，便見此土功德莊嚴。」當佛現此國土嚴淨之時，寶積所將五百長者子皆得無生法忍，八萬四千人皆發阿耨多羅三藐三菩提心。佛攝神足，於是世界還復如故；求聲聞乘三萬二千人及人，知有爲法皆悉無常，遠塵離垢，得法眼淨；八千比丘不受諸法，漏盡意解。】《大正藏》冊 14，頁 538，下 4-頁 539，上 6。

¹¹ 《梵網經》〈盧舍那佛說菩薩心地戒品 第 10〉卷上：【爾時，盧舍那佛

「毘盧遮那是法身佛」，即「毘盧遮那佛是 釋迦牟尼佛的自性法身中的自受用身」；然，法身佛為一切菩薩所不能見，所以「化現為 盧舍那佛示現，就方便稱為 毘盧遮那佛」，此即「毘盧遮那佛所示現的報身佛 盧舍那就是 毘盧遮那佛」。¹² 如來即在此蓮花臺藏世界海中化現無數 釋迦如來攝受無量無邊眾生。如來願力不可思議，功德不可思議，佛土無量不可思議！

6. 三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土

又，在 鳩摩羅什大師所譯的《佛說仁王般若波羅蜜經》中說：三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土；一切眾生暫住

即大歡喜，現虛空光體性本原成佛常住法身三昧，示諸大眾：「是諸佛子！諦聽，善思修行。我已百阿僧祇劫修行心地，以之為因，初捨凡夫成等正覺，號為盧舍那，住蓮花臺藏世界海。其臺周遍有千葉，一葉一世界為千世界，我化為千釋迦據千世界。後就一葉世界，復有百億須彌山、百億日月、百億四天下、百億南閻浮提、百億菩薩釋迦坐百億菩提樹下，各說汝所問菩提薩埵心地。其餘九百九十九釋迦，各各現千百億釋迦亦復如是。千花上佛是吾化身，千百億釋迦是千釋迦化身。吾已為本原，名為盧舍那佛。」】《大正藏》冊 24，頁 997，下 2-14。

- 12 平實導師，《楞嚴經講記》第十四輯：【毗盧遮那是法身佛，一切菩薩所不能見，所以化現為 盧舍那佛示現，就方便稱為 毗盧遮那佛。……毗盧遮那佛是 釋迦牟尼佛的自性法身中的自受用身，「唯佛與佛乃能相見」，這是等覺菩薩也見不到的；所以對諸地菩薩而言，毗盧遮那佛所示現的報身佛 盧舍那就是 毗盧遮那佛。】正智出版社（臺北市），2012 年 2 月初版二刷，頁 120-121。

報，唯有 如來登金剛寶座的最高峰，居於常寂光淨土。¹³ 諸佛世界皆有四種淨土（凡聖同居土、方便有餘土、實報莊嚴土、常寂光淨土），一切菩薩三賢十聖依自身證量等差別而居住在如來所化現的三種淨土中，唯有如來一人居於常寂光淨土；一切眾生都是暫時居於如來報身所示現的佛土，唯有諸如來真實究竟實相如同金剛無可摧毀之一切功德而自居常寂光淨土。

（二）鳩摩羅什選譯的經典，宣示大心菩薩護法心志

如上述經證，淨土、穢土不二；此娑婆世界看似污穢，乃是由於我們罪報所現，然其實也是 釋迦如來不可思議的清淨莊嚴世界，就如同 釋迦如來住持的其他世界一樣清淨莊嚴。

然此世界眾生畢竟業力熾盛，取相分別，我見深重；菩薩行者知道此地眾生甚為難度，於是大多依如上所說的其他清淨世界而住，乃至往生 阿彌陀佛的極樂世界。於是有大眾以《彌陀法會》相送之儀軌。

既是如此，那又為何有《悲增法會》之舉行呢？這是因為 釋迦如來明白告訴我們，如來示現滅度後，正法五百年、像法一千年、末法一萬年；因此我們雖知在此弘護正法不易，但可藉此大大增上道業，因此，有志者應效法大心菩薩留在此世界，弘護 釋迦如來的法脈，令法昌盛，攝受有情。

¹³ 《佛說仁王般若波羅蜜經》卷上〈菩薩教化品 第 3〉：「三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土；一切眾生暫住報，登金剛原居淨土。」《大正藏》冊 8，頁 828，上 1-2。

如同上述為 釋迦如來淨土作證的經典多來自 鳩摩羅什大師的譯筆，更由 大師所選譯的經典令我們得知有大心菩薩生生世世在此娑婆世界，面對眾生的無理毀辱猶然心得決定，護法直到末法滅盡。基於是理，以《悲增法會》禮讚菩薩們的悲願增上，亦以此增益與會大眾對佛法的信力。

不世出的 鳩摩羅什大師，幼極聰慧，後入大乘修學，能抉心要〔心髓與精要〕；往世即在 釋迦如來座下，然因 如來密授弘護佛法東來，故未曾顯示證量。迨至中國翻譯經論，多留意華夏民族之聲明、文字，深諳音韻變化巧妙；又知中國人崇尚簡潔，故抉擇甚深經論時，權衡全譯或節譯，譯筆優美，影響中國佛教一千多年，歎未曾有！

大師翻譯西土賢聖時，刻意舉示禪宗祖師 馬鳴菩薩、龍樹菩薩、提婆菩薩之傳記以示中國將來必然承接這禪宗血脈。大師為後代留下了膾炙人口的《妙法蓮華經》、《佛說阿彌陀經》、《維摩詰所說經》、《摩訶般若波羅蜜大明咒經》（與《心經》同本異譯，為聖 玄奘大師後來譯《心經》之參考）、《梵網經》、《金剛經》、《佛說仁王般若波羅蜜經》、《佛說彌勒下生成佛經》、《佛說彌勒大成佛經》、《佛藏經》、《中論》、《大智度論》等經論，令後代學人得窺 如來在世宣演妙法之勝境，無不法喜充滿。

鳩摩羅什大師翻譯法教時，著力於後末世正法之流傳，如 大師特別選譯了《持世經》與《思益梵天所問經》，揭示了 釋迦如來期望大心菩薩留駐娑婆護持正法的召喚，令種姓堅固的菩薩們得以勇猛發起護持 如來正法的大願。因此，鳩

摩羅什大師的門生一方面受持菩薩戒，一方面受 大師感召，發下在此五濁惡世中弘護正法的大志。

在 鳩摩羅什大師所選譯的《持世經》聖教中，本師 釋迦牟尼佛開示大眾：「有志於快速具足成就佛地一切種智的菩薩們，當在如來我示現滅度後，護持正法直到末法萬年；尤其最後五百年更須以大誓願、大精進、大不放逸，在此濁惡人間勤求、受持、讀誦大乘法。……這些菩薩們不但護持如來我的正法、像法、末法三時期的佛法，也如是護持賢劫的九百九十六尊佛及未來諸佛，遂得成就無量大功德、攝受利益廣大眾生，快速證得無上正等正覺。」¹⁴

14 《持世經》卷 4〈本事品 第 11〉：【「持世！是故菩薩摩訶薩若欲疾得阿耨多羅三藐三菩提，若欲疾得具足一切智慧，於我滅後後五百歲惡世之中，當勤護持發大誓願，應生大欲大精進大不放逸，於後世中常當護持如是等經。」爾時，跋陀婆羅伽羅訶達多菩薩等為上首，從坐而起，向佛合掌。白佛言：「世尊！我等於佛滅後後五百歲法欲滅時，我等當為守護如是等經，勤行精進讀誦聽受，亦當復為他人廣說。」復有若干千數菩薩，從坐而起合掌向佛，瞻仰尊顏，發是願言：「世尊！我等後世後五百歲，作是誓願，於如是等甚深無染污諸佛所，聽能生菩薩諸善功德，能具足諸菩薩助菩提法，我等當共護持聞如是法，當大清淨其心歡喜，專心勤求受持讀誦。」佛便微笑，即時三千大千世界無量光明遍滿其中，三千大千世界六種震動。爾時，阿難從坐而起，偏袒右肩，右膝著地，合掌白佛言：「世尊！何因緣故，今者微笑地大震動？」佛告阿難：「汝見此等菩薩發大誓願，後世護持如是甚深無染污法不？阿難！是諸菩薩非但今世發是誓願。阿難！我念是諸菩薩於無量無邊諸佛所，發如是誓願，三時護持諸佛之法，亦能利益無量眾生。今者亦復三時護持我

大心菩薩們在 釋迦如來示現滅度後，繼續在此娑婆世界護持正法，不捨此土眾生，一心示教利喜，舉起正法大纛，這樣的菩薩摩訶薩正是悲心菩薩的楷模！

釋迦如來更在《持世經》法會上授記這些護持正法的菩薩們：「在後末世受持菩薩藏、修習波羅蜜法的菩薩，一切魔事、業障都無法惱害於他。如果他還是賢位菩薩，將在接下來的第二尊佛（彌勒佛）或第三尊佛（師子佛）入地；如果已是聖位菩薩，很快就能成佛——很快能於一切法得自在，快速成就清淨佛土，速疾攝受無量聲聞眾、菩薩眾。」¹⁵ 當知凡是在後末世受持菩薩藏者，皆能獲得大果利。由於菩薩的終極目標是成佛，且護持正法功德最大，因此佛道上的福德資糧得以在護法工作中快速修集圓滿。這就告訴我們：菩薩之道，有疾行道、緩行道；有別於極樂淨土

法，於今現在及我滅後法欲滅時，亦大利益無量眾生。持世！如跋陀婆羅等，三時護持我法，亦復於此賢劫之中，三時護持諸佛之法，亦於未來諸佛所，三時護持如是之法。阿難！我今讚說是人成就如是無量功德說不可盡，憐愍利益安隱眾生。阿難！若我悉說是人如是功德，人不能信。若人不信佛語，是人長夜失於利益，受諸苦惱墜墮惡趣。」】《大正藏》冊 14，頁 664，下 19-頁 665，上 22。

- 15 《持世經》卷 4〈囑累品 第 12〉：「持世！若諸菩薩於後末世時，得值是經及餘深經，菩薩藏所攝、與諸波羅蜜相應，是不為魔事所覆，不為業障所惱。持世！若是人未得無生法忍者，我與受記，於當來世第二、第三佛，當得無生法忍；已得無生法忍者，於一切法中疾得自在力，疾得淨佛國土，疾得無量聲聞眾，疾得無量菩薩眾。持世！我今說是法印，為斷後世一切疑故。」《大正藏》冊 14，頁 666，上 15-23。

的緩行道，更有在此穢土速得成就資糧的疾行道。

在 鳩摩羅什大師選譯的《思益梵天所問經》中，如來開示一切發願護持後末世正法的菩薩們：菩薩就像堅固不壞的珍寶一直在大海中，唯當火劫到來、世界破壞殆盡時，珍寶才轉到他方佛土，如是大火永遠無法燒壞此堅固的珍寶；正法滅盡時也是如此，精進持法的菩薩們知道眾生已不可度，方才轉生到他方世界諸佛座下。而當三千大千世界敗壞、火劫來臨時，一切百川江河最先乾涸，大海最後方才枯竭；護法的菩薩眾也是如此，心志未堅的小行菩薩們在正法滅盡之前就先行離隊，唯有大心勇猛的菩薩才能不顧身命，護持正法直到最後一刻——當世間再無可度之人時，才轉生他方佛土世界。¹⁶

如是，如來深切地開示我們：眾生醉生夢死、樂著五欲，以三毒猛火彼此傷害，世世造業輪轉無休；菩薩則親證世間一切皆是根本識如來藏所生顯、有情的覺知心所觸知之六塵唯是如來藏所呈現的影像，任何人想要究竟脫離生死，唯有成佛一途。且修集成佛所需的福德，在五濁惡世護持正法是最快、最大的；尤其在此正法後末世，眾生三毒熾盛無

16 《思益梵天所問經》卷 4〈授不退轉天子記品 第 15〉：「如大海有堅牢寶，其實名曰集諸寶，劫盡燒時終不燒，轉至他方諸佛國。正法滅時亦如是，堅精進者能持法，知諸眾生不可度，轉至他方諸佛所。三千世界欲壞時，火劫將起燒天地，百川眾流在前涸，爾時水王於後竭。行小道者亦如是，法欲盡時在前滅，菩薩勇猛不惜身，護持正法後乃盡。」《大正藏》冊 15，頁 58，中 24-下 2。

可名狀，弘護如來藏妙法的菩薩不但遭受空前的排擠、乃至隨時可能喪失性命，於是忍無可忍的小行菩薩們一個一個退出護法行列，屆時這濁惡人間只剩下大心菩薩堅定地護法，直到眾生再無學佛的善根、無可救轉，菩薩們忍住即將奪眶而出的淚水，帶著萬般悲憫眾生的情懷而捨壽，繼續去到十方世界海，護持諸佛、大善知識顯揚如來藏妙法，救護無盡眾生。¹⁷

（三）玄奘菩薩及至平實導師世世護法直至法滅

正法滅沒之前，生生世世留此悲願在人間，是大心菩薩對釋迦如來的誓願。這個誓願廣及未來諸佛，以永不放逸心守護菩薩藏大法，護持現在及未來諸佛的正法、像法、末法。如《持世經》所說，跋陀婆羅菩薩及數千菩薩一起持守如是悲願直至末法萬年；且如《持世經》所說，這些菩薩眾不是今世才發願，而是過去生就已發願，未來世也會繼續發願，一世一世乘願再來，於每一尊佛的正法、像法、末法三時，弘護菩薩藏、利益眾生，直到正法滅盡。鳩摩羅什大師深知此理，所以為我們選譯了揭示菩薩志行的經論，正是昭示我們：若是慢心瞋心輕微、於如來藏第一義心得決定、知

17 《思益梵天所問經》卷 4〈授不退轉天子記品 第 15〉：「正法滅時，七邪法出，爾乃至於他方世界。何等七？一者，外道論；二者，惡知識；三者，邪用道法；四者，互相惱亂；五者，入邪見棘林；六者，不修福德；七者，無有得道。此七惡出時，是諸菩薩知諸眾生不可得度，爾乃至於他方佛國，不離見佛、聞法、教化眾生、增長善根。」《大正藏》冊 15，頁 58，上 18-24。

這身心六識本是如幻非真者，應發廣大願，留在人間護持正法。以此一分行止作為菩薩心志的標竿！

聖 玄奘大師亦深知此理，所以為我們從西天取回根本論《瑜伽師地論》，弘揚菩薩藏；又造《成唯識論》，掃平了中國一切於大乘佛法上的陰霾，奠定了後來禪宗一花開五葉的基礎。當時聖 玄奘大師到那爛陀寺之前曾遭遇水匪，命懸旦夕之時發下宏願：上生兜率陀天，聽聞 彌勒菩薩演說《瑜伽師地論》，成就聖位菩薩的無生法忍，還來人間。¹⁸所幸後來有驚無險，大師安抵那爛陀寺，聽聞戒賢論師講述《瑜伽師地論》，即漸漸回復了聖位的智慧與證量。後來聖 玄奘菩薩往生兜率陀天後，由道宣律師的記載可知，有天神觀見 大師九世以來備修福慧兩業，但是誤會 大師是於捨壽後上生兜率天宮聽聞妙理後方入聖位（實則 大師是以聖位證量造出《成唯識論》，天神不知而作是解，實是天差地別），又誤會 大師以善業力故永不再來人間；¹⁹殊不知大心菩薩早在 釋迦牟尼佛尊前發願

18 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 3：「法師乃專心觀史多宮念慈氏菩薩，願得生彼恭敬供養，受《瑜伽師地論》，聽聞妙法，成就通慧，還來下生，教化此人令修勝行，捨諸惡業，及廣宣諸法，利安一切。」《大正藏》冊 50，頁 234，上 13-17。

19 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 10：【法師亡後，西明寺上座道宣律師有感神之德，至乾封年中見有神現，自云：「弟子是韋將軍諸天之子，主領鬼神。如來欲入涅槃，勅弟子護持贍部遺法，比見師戒行清嚴，留心律部，四方有疑皆來諮決，所制輕重，時有乖錯。師年壽漸促，文記不正，便誤後人，以是故來示師佛意。」因指宣所出律抄及輕重儀僻謬之處，皆令改正。宣聞之悚慄悲喜，因問經、

生生世世護持正法直至法滅，何況 大師在過去佛就已經發下如是誓願！

當年聖 玄奘大師慈悲點撥弟子開悟，即使是日本僧人道昭尚且證入如來藏，何況本來就跟隨 大師焚膏繼晷譯經的弟子們，自是更由 大師曉諭而見道，證得第八識如來藏妙真如心。聖 玄奘大師必以自身志向昭示弟子，弟子們也必景從大師大志，生生世世再來人間追隨 大師，鼎力護持善知識弘護正法，直至末法滅盡。

今日 平實導師亦高高舉起菩薩藏火炬，照破一切邪謬，復興了大乘佛教；平實導師更誓願將此如來藏妙法傳播到世界五大洲，必將隨著新時代文明科技的無遠弗屆，令真實佛法照亮此間眾生的前路。我們弟子眾亦追隨大善知識的腳步，戮力護持 大師，以佛法勝妙光輝普照寰宇！

是以《悲增法會》即是為所有大心菩薩作見證，如是志行將生生世世直到末法萬年。最後當這人間再無可度的眾生，大心菩薩才轉生兜率陀天，覲見當來下生佛 彌勒菩薩，修學聖法；待 彌勒菩薩即將下生人間成佛之前，先下來人間

律、論等種種疑妨，神皆為決之。又問古來傳法之僧德位高下，并亦問法師。神答曰：「自古諸師解行互有短長而不一準，且如共師一人，九生已來備修福慧兩業，生生之中多聞博洽，聰慧辯才，於瞻部洲脂那國常為第一，福德亦然。其所翻譯，文質相兼，無違梵本。由善業力，今見生觀史多天慈氏內眾，聞法悟解，更不來人間，既從彌勒問法悟解得聖。」宣受神語已，辭別而還。宣因錄入着記數卷，見在西明寺藏矣。】《大正藏》冊 50，頁 277，中 27-下 16。

布局，護持 彌勒佛於佛世以及佛示現滅度後的正、像、末三時，直至法滅，又再上生兜率陀天，覲見當來下生 師子佛；如是賢劫諸佛，無一空過。乃至賢劫過後的第六十一劫——星喻劫（星宿劫）²⁰ 有無數諸佛，菩薩們又還復此世間護持諸佛、護持正法。這就是大心菩薩的悲願！

在末法時節起火的，是人心。在這大流猛火中護持正法的菩薩眾，亦是您、亦是我；但能少瞋少慢，互相珍惜、互相愛護，必然和敬一心、少起唐突。又能敬奉大善知識，乃至發願生生世世護持大善知識直至成佛，心志堅定無有疑難，必能護持到底、直至未來末法九千年，則雖荊棘遍布、無一可樂，吾往矣！

（四）《悲增法會》若干調整之簡要說明

《悲增法會》及《彌陀法會》皆是追薦亡者的法會，故依新版《彌陀法會》的架構來調整《悲增法會》。

其中，原版開示文雖有「未證悟」、「已證悟」兩種，然只有第二段的文字不同，其餘八段則一模一樣。為使重點有所區隔，故依原版開示文的內涵，將「未證悟」開示文的內

²⁰ 星宿劫又名星喻劫，是賢劫過後的第六十一劫出現。《大般若波羅蜜多經》卷 405：【佛告阿難：「是從座起三百苾芻，從此已後六十一劫星喻劫中，當得作佛皆同一號，謂大幢相如來、應、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上丈夫、調御士、天人師、佛、薄伽梵。是諸苾芻捨此身已，當生東方不動佛國，於彼佛所修菩薩行。」】《大正藏》冊 7，頁 26，下 14-19。

容調整為鼓勵往生者行成佛之道，「已證悟」開示文則聚焦在鼓勵護持末法萬年。

又，《悲增法會》持誦《心經》或《金剛經》，主要是以法會時間為考量。一般是誦《心經》（法會總長度 60–70 分鐘），若場合需要且時間許可（90–100 分鐘），則持誦《金剛經》。

八、新版《悲增法會》之實施例（謹供參考）

《悲增法會》結構：前置作業、法會本體、正覺公奠禮、法會收攝。

【A. 前置作業】

法會前，香燈引領家屬上香，勸請亡者與會。

【B. 法會本體】

維那：大眾請起立。臺北市佛教正覺同修會，悲增法會，法會開始。

（一）恭迎世尊 請降現場

1. 請師啓法

（1）家屬禮請主法菩薩法師主持

維那：「大眾相對排班，一心恭唸本師 釋迦牟尼佛 聖號！」

（維那起腔「南無本師釋迦牟尼佛」）

[香燈引領家屬代表到主法菩薩法師前，禮請法師]

家屬 [胡跪]：「禮請菩薩法師主持法會。」

主法：「阿彌陀佛！」

維那：「禮請者頂禮主法菩薩法師三拜！」

主法：「禮佛一拜！」

家屬：「阿彌陀佛！」

[待主法就定位後剎板]

維那：「大眾轉身向上，問訊。」

「禮佛三拜，家屬三拜，大眾三問訊。」

(2) 〈香讚〉

爐香乍爇，法界蒙熏，諸佛海會悉遙聞，隨處結祥雲，誠意方殷，諸佛現全身，南無雲來集菩薩摩訶薩（三稱）

[主法依《儀軌本》的標示上香，同時作意禮敬十方諸佛、釋迦世尊]

(3) 主法法師稟白釋迦世尊 啓建法會

「仰祈本師 釋迦牟尼佛垂憫，降臨法會。佛弟子○○○懇祈 世尊慈悲允可啓建法會，佛教正覺同修會與會大眾一心懇請！」

(4) 灑布甘露

維那起腔：南無大悲觀世音菩薩（三稱）

主法口宣：「菩薩柳頭甘露水，能令一滴遍十方，腥羶垢穢盡蠲除，令此道場悉清淨。」

〈大悲咒〉：南無喝囉怛那哆囉夜耶……跋陀耶 娑婆訶

[誦〈大悲咒〉一遍。主法繞佛一匝，遍灑大悲水，回至案前]

(5) 淨食

主法口宣：「仰祈本師 釋迦牟尼佛、觀世音菩薩佛力加持此甘露法水，清淨有情，隨類飲食皆充滿。」[主法灑淨水於飲食，中右左各一次，轉身回主法位。刹板]

2. 主法開示 攝受法眾

維那：「家屬請長跪合掌。」

◎制式開頭²¹

○○○菩薩(主法呼請三稱)！阿彌陀佛！您此生修學正法、善業，現在正是您轉入後世、繼續增上的時節。您發了廣大願心，不畏生死之苦，願意再來五濁惡世，與同願同行的菩薩們一起護持大乘了義如來藏妙法。您的悲心及大願，將使正法無憂、眾生得利。賢劫千佛不空過，我們今天齊聚在此，願與您一同履踐這波瀾壯闊的護法大業！

◎制式個別開示——未證悟者：

○○○菩薩！您這一世的修行已然成爲過去，雖然有如夢幻泡影，但是我們共行菩薩道的腳步，不會停歇。菩薩法是我們的成佛大道，也是我們生生世世學法、證法的依憑，祈願您一心依從 釋迦牟尼佛的安排轉入來世，早日回到正法大家庭，與諸菩薩善友同行，繼續修學增上，攜手護持究竟的如來藏妙法。

每一期的生死，都只是五陰表相的變化，法界中並沒

21 依原版《悲增法會》的「未證悟、已證悟」開示詞，加以調整。

有真正的生死可說。一切諸法無非都是自心現量！這個自心如來永遠護念著每一個有情——依於這個實相心的無量功德，每個有情都能於內識如來藏、於五陰無有恐怖亦無憂惱。請您一心信受如來的安排，早日乘願再來，與諸菩薩眾同心同行，在這末法萬年之中，共同成就護持如來藏妙法的大願行，莊嚴釋迦如來最後也是最興盛的末法道場！

○○○菩薩！您這一世信受如來藏妙法，未來更當成佛、利益有情。您這一生護持正法，功德、福德莊嚴，必能於未來世勝解法義，獲得佛法真實利益，攝受有情，莊嚴您的佛國淨土。

「天上天下無如佛，十方世界亦無比」，一句佛號莊嚴，咸令九界群生同入一真法界。願您悲憫同在此地的眾多有情，一心受持如來聖號、讀誦如來聖教，以這一心禮敬諸佛的功德，隨同諸菩薩眾，一起莊嚴增上您的悲願，迴向您及所有與會大眾早日證得無上正等正覺。

◎制式個別開示——已證悟者：

○○○菩薩！您此生追隨平實導師修學正法，證悟法界實相，又慈憫有情、發廣大願行，再來娑婆、荷擔如來廣大家業。您的大願，諸佛如來無不歡喜讚歎！

當知在這五濁惡世，一切小行菩薩都會在末法時期卻步或離開，就猶如火劫來臨時，江水河流大小百川都先乾涸；只有志節像大海一樣廣闊的大心菩薩，才能奮勇住世，捍衛如來最後一分法教，任憑橫逆逼迫，都能堪忍而

不退卻！

在正法最後即將滅沒之際，愚癡頑徒環伺一旁、惡口罵辱，衣服飲食湯藥因陋就簡，環境惡劣、無一可樂，然而大心菩薩一切悉能堪忍。屆時能來聽受妙法的有情，或是卑賤鄙陋、或是窮困潦倒，但是我等菩薩眾都將甘之如飴，寧可喪身殞命，也不捨本願，決心莊嚴此弘揚如來藏妙法的最後一分道場，直到末法最後五十二年！

待月光菩薩帶領我們顯揚正法威德之後，人間將再無任何可度因緣。屆時我等菩薩眾都將往生兜率陀天，歸仰一生補處菩薩——當來下生彌勒尊佛。之後隨同慈尊再來人間，再護正法！如是賢劫九百九十六尊佛，無一空過！乃至護持未來星宿劫到來時的千佛，於諸佛座下同證無生法忍！我等皆當如此一一歷事諸佛，以此功德，圓滿完成三大阿僧祇劫所需的成佛資糧。

◎制式結尾

○○○菩薩！現在請您與我們一起同沐如來恩德，一起讀誦聖教，共同莊嚴這場法事。並請您以生生世世的大悲願，攝受所有來到現場的有情。謹以這法會的莊嚴功德，迴向您成就大悲願力：願您早日再來娑婆，弘護正法，紹繼血脈，早日成佛！

南無本師釋迦牟尼佛！

維那：「家屬就地一拜，一心勸請！」

「請起立。問訊！」

(二) 求願再來 佛力加被

1. 法會至尊功德

〈世尊讚〉：

天上天下無如佛，十方世界亦無比；

世間所有我盡見，一切無有如佛者。

南無娑婆世界 三界導師 四生慈父 人天教主 三類
化身

本師釋迦牟尼佛 南無本師釋迦牟尼佛 南無本師釋
迦牟尼佛 [數十聲，刹板]

2. 正法功德

〈正覺總持咒〉（七遍）：

五陰十八界，涅槃如來藏，般若道種智，
函蓋一切法。

一切最勝故，與此相應故，二所現影故，
三位差別故，四所顯示故，如是次第現。
具足解脫道，及佛菩提道，求正覺佛子，
一切應受持。

3. 恭誦《心經》（三遍）[法會時間若 60—70 分鐘，誦《心經》]

主法：「佛經是釋迦牟尼佛對我們的教誨，誦經有無量功德。請大眾收攝心念，虔誠恭誦《心經》！」

或恭誦《金剛經》（一遍）[視場合需求或法會時間 90－100 分鐘，誦《金剛經》]

主法：「佛經是釋迦牟尼佛對我們的教誨，誦經有無量功德。請大眾收攝心念，虔誠恭誦《金剛經》！」

4. 禮佛發願

南無本師釋迦牟尼佛（三稱）

〈正覺發願文〉 [家屬長跪，待唸完，就地一拜，起立，問訊]：

願我修學大乘理，不遇聲聞緣覺師；
願我得遇菩薩僧，受學大乘第一義。
不久見道證真如，隨度重關見佛性；
隨我導師入宗門，親證三乘人無我。
願具妙慧勇摧邪，救護佛子向正道；
普入大乘第一義，受學究竟微妙理。
願隨導師學種智，通達初地法無我；
修除性障起聖性，發十無盡大願王。
願我依佛微妙慧，善修菩薩十度行；
無生法忍增上修，地地轉進無障礙。
乃至究竟菩提果，不捨眾生永無盡；
願我世尊恆慈愍，冥佑弟子成大願。
南無釋迦牟尼佛，南無十方一切佛；
南無大乘勝義僧，南無究竟第一義。

(三) 繞棺念佛 迴向乘願再來

(維那起腔：南無本師釋迦牟尼佛) [九字佛號，繞佛一匝，主法回到主法位，九字佛號數聲，刹板]

主法菩薩法師云：

○○○菩薩，阿彌陀佛！您這一生已經圓滿，佛教正覺同修會菩薩眾及您的家親眷屬齊聚在此，祈願您憶念這一生護持正法及清淨善業的福德以及修學正法的功德，早日乘願再來；今日以此殊勝的《悲增法會》功德，迴向您早日蒙佛接引、迴入娑婆，早日回到正法道場繼續修學，親見自性如來，成就三自歸之真實功德，精勤護持正法永無退卻！阿—彌—陀—佛！

(四) 三自歸、迴向偈

1. 〈三自歸〉 [主法率家屬禮佛三拜。大眾三問訊]：

自歸依佛 當願眾生 體解大道 發無上心

自歸依法 當願眾生 深入經藏 智慧如海

自歸依僧 當願眾生 統理大眾 一切無礙

2. 〈迴向偈〉：

願消三障諸煩惱，願得智慧真明了，

普願災障悉消除，世世常行菩薩道。

【C. 正覺公奠禮】

維那：「恭請主法菩薩法師恭讀〈正覺正法公奠文〉」

「家屬請長跪合掌」

〈正覺正法公奠文〉

維中華民國 年 月 日 佛教正覺同修會代表

致奠於○○○菩薩靈前曰：

釋迦佛陀住世說法四十九年 普為眾生開示悟入第一義諦
第一義諦真如佛性清淨圓滿 三界六道皆因執幻輪轉生死
佛子證悟無覺無觀阿賴耶識 無餘涅槃實相無相唯是此心
十方世界三世諸佛共說此心 而此真如阿賴耶識離諸覺觀
應物現行如鏡照燭而離覺知 無量劫來離諸分別表意言說
恆處三界對現六塵內相分境 於六塵境不起善染厭憎覺觀
自不作主亦不起於見聞覺知 唯對意根意識所思言聽計從
如是安住本來自性清淨涅槃 是即般若應無所住而生其心
恆處三界六道輪轉不受苦樂 能生世世五蘊受用喜怒哀樂
開悟聖者證此真如清淨體性 轉捨意識意根人我貪瞋分別
轉依真如無我離染清淨自性 遂離蘊處界我諸法分別執著
捨身之後意根意識種子不現 唯餘真如空性不受後世蘊有
離覺離知萬法悉滅不生中陰 是即二乘無學所證無餘涅槃
今○○○菩薩多劫善根功德 臨終親屬諸方佛友念佛相送
真如意根捨身捨報轉入中陰 此時復現見聞覺知於其中陰

憶佛念佛發受生願續留人間 願力增上荷擔正法終不退轉
末法萬年寧捨身命不求來福 悲憫有情任諸橫逆速令解脫
堅忍直至月光菩薩再現人間 隨入天界禮拜供養彌勒聖尊

茲以正法殊勝功德 迴向○○○菩薩

賢劫千佛無空過 轉依如來清淨智

見佛聞法證法忍 圓成佛道度群萌

佛教正覺同修會 奠禮

(維那：家屬就地一拜，請起立，問訊)

【D. 法會收攝】

1. 維那代大眾迴向

「佛教正覺同修會謹以《悲增法會》功德，迴向○○○菩薩得蒙釋迦世尊接引，迴入娑婆，修學正法，早證菩提。

亦以法會念佛、信願功德，迴向○○○菩薩歷代祖先、累劫冤親債主、此處地基神祇以及有緣眾生，仰仗本師釋迦牟尼佛大威德力，歸依三寶，往生善處，發菩提心。」

2. 大眾禮敬本師釋迦牟尼佛

維那：「法會圓滿！大眾禮敬本師釋迦牟尼佛，禮佛三拜。家屬三拜，會眾三問訊。」

3. 家屬禮謝主法菩薩法師

維那：「家屬禮謝主法菩薩法師，頂禮三拜。」

主法：「禮佛一拜！」

（「阿彌陀佛！」）

4. 家屬感謝會眾

維那：「家屬感謝與會大眾，一起向上一問訊。」

5. 維那祝願

維那：「謹此祝願與會大眾及○○○菩薩之眾親友，色身康泰，福慧增長，早證菩提。」

6. 大眾禮送主法菩薩法師

維那：「大眾相對排班，請合掌。」

（起腔 南無本師釋迦牟尼佛聖號）

[家屬左右排班，禮送主法]

[主法法師於維那起腔後，問訊、回法師席]

[家屬代表出位，禮送主法回法師席。待主法坐定，香燈：「家屬至誠禮謝主法菩薩法師，一問訊！」之後，引導家屬代表回到會場復位。]

維那：「今日《悲增法會》到此圓滿，大眾相互一問訊。阿彌陀佛！」



為感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大為驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極為精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE :



連結網址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卮續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】(頁65)

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第(廣)論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特

1 <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

2 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎淫欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子姪姪相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤

入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要佛典的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之

餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。


然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大

會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改為私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更勦力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予

公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏

正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2021 年上半年禪淨班，已於四月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ 各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：
（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021 年 7 月底**前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021 年 7 月底**前尚可接受

報名。歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/26（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021 年 7 月底**前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021 年 7 月底**前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**2021/04/26（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021 年 7 月底**前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上

19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:50~20:50，雙週六晚上 17:30~20:30。2021/04/24（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，2021 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，週六下午 13:30~15:30、週六晚上 16:30~19:30。2021/04/23（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，2021 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港新界葵涌打磚坪街 93 號 維京科技商業中心 A 座 18 樓。電話：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/26（週六）開課，時間為：雙週六下午 14:30~17:30，歡迎報名參加共修。

每週六 19:00~21:00 及每週日 19:00~21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《**大法鼓經**》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789,USA。電話：909-595-5222& (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00~下午 18:00。自

2016/10/1 起，每週六下午 13:30~15:30 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《佛藏經》DVD。因疫情之故，目前停課中，禪淨新班開課日期將另行公告。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《不退轉法輪經》已於 2021/3/23 講授圓滿。自 2021/3/30 開始宣講《解深密經》，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《解深密經》是闡述唯識義理最重要的經典之一，經中演示 佛陀自內所證之境智行果以及「諸法唯識」之最極甚深祕密妙義，明文標舉如何是「阿陀那識為依止、為建立故，六識身轉」之八識甚深義理，闡述勝義諦「遍一切一味相」之「唯一佛乘」，並清楚點明第三轉法輪諸經方為最究竟了義。此中詳細開闡云何一切法三自性相？前後三轉法輪之關係為何？何謂「依三種無自性性密意，說言一切諸法皆無自性」？云何知法？云何知義？於菩薩道止觀修行中，如何遣除諸相？如何對治諸障？如何引發廣大威德？菩薩十地之功德與諸所對治為何？云何是如來法身及化身的圓滿功德？平實

導師以道種智的深妙智慧，現量闡釋了義正法之種智妙理，可謂數百年難得一聞，精彩可期！所演示唯識義理一一皆是自心現量，真實證解者聞之必然親切相應；系統而深入詳釋大乘止觀的實修方法，是修學佛菩提道的重要依據，對於學人深具振聾發聵、開啓智慧之功德，佛子們千萬不可錯過。敬邀四眾親臨盛大法筵，同沐如來不可思議之聖教法雨，普令菩提分苗生機茁壯，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《不退轉法輪經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、【**停課公告**】因應近日疫情升溫，配合政府防疫政策，依中央疫情指揮中心發布管制規範，為維護學員大眾之健康及整體安全考量，本會法務調整，自 2021.5.11 晚間開始實施暫停共修部分如下：本會各地講堂自 5/11(週二)開始，暫停共修，包含講經、上課、法會、禪修等所有實體活動均暫停。【0526 更新】因新冠肺炎疫情尚未緩解，本會所有課程、活動、法會仍繼續暫停，待中央疫情指揮中心宣布解除二級警戒時，再行公告恢復。詳見官網：<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/20210511?0526>

※並提醒同修：疫情期間，請同修不必慌張，但須留意政府防疫主管機關發布的新資訊，提高警覺，切實遵守

防疫規範，並作好個人防護措施，保護自己身心健康安全，得以學法無礙。部分法務活動調整，造成同修諸多不便，敬請諒解。

八、為嘉惠十方佛子、同修親眷及有緣大眾拜大悲懺，「線上大悲懺法會」將每月於官網重播，播出日期另行公告於官網「新聞公告」欄：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

九、台北、桃園講堂將於 2021/7/11（日），新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2021/7/4（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

十、2021 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/18、9/19、11/7。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

※本會各項法務活動將視疫情變化及政府防疫法令之規定，適時作必要之調整，若有異動，將另行公告於官網「新聞公告」欄之最新消息：<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯

正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊(四百餘頁)，只售新台幣 350 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，

同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十五、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈

一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日發行，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日發行，定價 300 元，本書的內容：

劉正莉老師等人著。書中詳敘學佛路程之辛苦萬端，直至得遇正法之後如何修行終能實證，現觀真如而入勝義菩薩僧數。本輯亦錄入一位 1990 年明心後追隨平實導師學法弘法的老師，不數年後又再眼見佛性的實證者，文中詳述見性之過程，欲令學人深信眼見佛性其實不難，冀得奮力向前而得實證。然古來能得明心又得見性之祖師極寡，禪師們所謂見性者往往屬於明心時親見第八識如來藏具備能使人成佛之自性，即名見性，例如六祖等人，是明心時看見了如來藏具有能使人成佛的自性，當作見性，其實只是明心而階真見道位，尚非眼見佛性。但非《大般涅槃經》中所說之「眼見佛性」之實證。今本書提供十幾篇明心見道報告及眼見佛性者的見性報告一篇，以饗讀者。

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的

大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只

是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》

中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019/5/31 出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至

〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十九、平實導師最新著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，下冊已於 2018/9/30 出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛

之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；第十二輯已於 2021 年 5 月出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢

聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以爲圭臬而依教奉行。

三十一、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的重修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修

學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十二、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十三、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

三十四、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五

千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十五、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2021 年已經是連續第十年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者計 5810 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十六、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十七、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施為上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2020/11/14

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪一悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**——平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**——平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已

加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元 (停售，俟改版後另行發售)

25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元

27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元

28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元

29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元 預定 2021/6/30 出版

30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元

33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉** 文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

36. **見性與看話頭** 黃正倬老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

37. **達賴真面目——玩盡天下女人**

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元

- 39.假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
- 40.金剛經宗通 平實導師述 共九輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
- 41.空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
- 42.末代達賴——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
- 43.霧峰無霧——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 44.霧峰無霧——第二輯——救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 45.第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
- 46.黯淡的達賴——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 47.童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
- 48.人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
- 49.實相經宗通 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
- 50.真心告訴您(一)——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 51.中觀金鑑——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
- 52.藏傳佛教要義——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 53.法華經講義 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
- 54.西藏「活佛轉世」制度——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 55.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 56.真心告訴您(二)——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？——補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
- 57.次法——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

- 58.涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上下冊 各350元
- 59.山法——西藏關於他空與佛藏之根本論
篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯
張火慶教授、張志成、呂艾倫等中譯 精裝大本 1200元
- 60.佛藏經講義 平實導師述 2019年7月31日開始出版 共二十一輯
每二個月出版一輯，每輯300元
- 61.假鋒虛焰金剛乘——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
- 62.廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
- 63.大法鼓經講義 平實導師講述 《佛藏經講義》出版後發行，每輯300元
- 64.不退轉法輪經講義 平實導師講述 《大法鼓經講義》出版後發行
- 65.八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
- 66.中觀正義——註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
- 67.中論正義——釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
- 68.中國佛教史——依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
- 69.印度佛教史——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、
佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
- 70.阿含經講記——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯300元 出版日期未定
- 71.寶積經講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價300元 出版日期未定
- 72.解深密經講義 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
- 73.成唯識論略解 平實導師著 五～六輯 每輯300元 出版日期未定
- 74.修習止觀坐禪法要講記 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
- 75.無門關——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
- 76.中觀再論——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

77. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
78. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **正覺發願文** 註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
81. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
82. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
83. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
84. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
85. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
86. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
87. **四緣**——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
88. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
89. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
90. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 **大安區**羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市**：春大地書店 **蘆洲區**中正路 117 號
4. **桃園市**：御書堂 **龍潭區**中正路 123 號
5. **新竹市**：大學書局 **東區**建功路 10 號
6. **台中市**：瑞成書局 **東區**雙十路 1 段 4 之 33 號
佛教詠春書局 **南屯區**永春東路 884 號
文春書店 **霧峰區**中正路 1087 號
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 **南瑤路** 286 號
8. **高雄市**：政大書城 **前鎮區**中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）
明儀書局 **三民區**明福街 2 號
青年書局 **苓雅區**青年一路 141 號
9. **台東市**：東普佛教文物流通處 **博愛路** 282 號
10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷**聯合公司**
11. **大陸地區請洽**：
 - 香港**：樂文書店
 - 旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
 - 電話：(852) 2390 3723 email：luckwinbooks@gmail.com
 - 銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
 - 電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com
 - 廈門**：廈門外圖臺灣書店有限公司
 - 地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
 - 郵編：361004
 - 電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）
 - E-mail：jkb188@188.com
12. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
13. **國內外地區網路購書**：
 - 正智出版社 書香園地** <http://books.enlighten.org.tw>
 - （書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍），若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00~21:00，第一、三、五週週六為 10:00~21:00，雙週之週六為 10:00~18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十
則,合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）

31. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 31 元
35. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100 元，回郵 52 元）

36. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

38. 假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
39. 隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
40. 學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
41. 導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
42. 淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
43. 魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
44. 一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
45. 博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
46. 意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
47. 邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
48. 真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
49. 真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

****假藏傳佛教修雙身法，非佛教****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

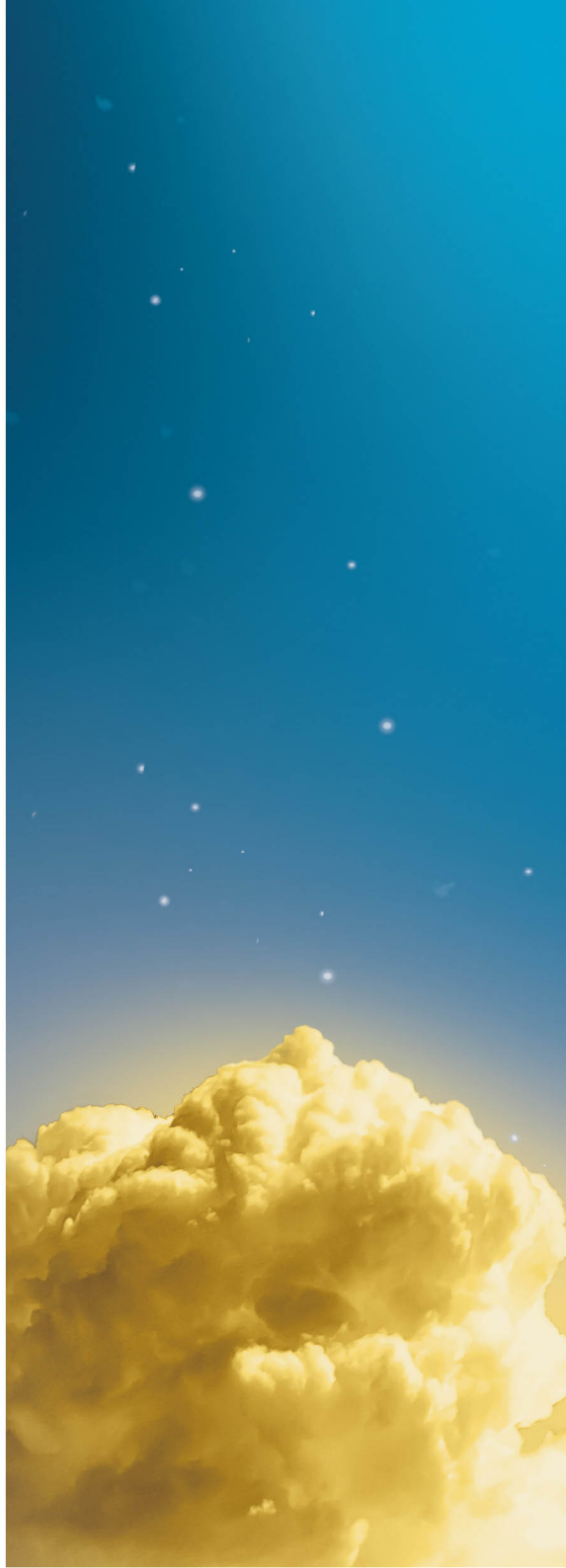
2021年5月30日 網路電子版出刊

初版 6500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺