



正午

電子報

第158期

2021.06.30

目錄

正覺電子報第 158 期

正覺總持咒略釋(十八)	張正園老師	1
大日經真義(五)	游正光老師	15
空谷梵音(十三)	大風無言	28
救護佛子向正道(八十五)		
論釋印順說《心經》之無智亦無得(下)	游宗明老師	43
《自宅安座法會》儀軌		
並略述自宅供佛功德及救度有緣之正理(上)	郭正益、張育如	59
一位哲學博士的懺悔(上)	泰洛	78
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		97
嚴正抗議 CBETA		99
收錄外道典籍於電子佛典中		
公開聲明		106
法義辨正聲明		110
中國佛教復興訪談報導		115
佈告欄		119
正智出版社發售書籍目錄		145
正覺贈書目錄		154

■ 本期稿擠，電視弘法文字稿暫停一次

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載十八)

第二節 般若慧之三種層次

佛子親證第一義諦實相心——第八識如來藏阿賴耶識，般若智慧從此發起而漸漸增長廣大；由於已經有了般若波羅蜜——智慧到彼岸，因此得以生起世間及出世間之第一義諦智慧。第一義諦的智慧又稱為佛菩提智，佛菩提智的初分即是親證實相心而發起的總相智（根本無分別智），這是開啓究竟般若無量智慧之門，悟後就依於這個實相智慧為根本，繼續在佛道五十二階位中修學轉進，次第成就佛菩提道。雖然親證如來藏識而轉依不退時，僅僅是位在成佛之道第一大阿僧祇劫的三十分之七，但此第七住位卻是成就凡聖的分水嶺，因為從這大乘真見道開始，才真正進入般若波羅蜜的實相智慧之中，才能次第圓滿一切種智而成就佛道。

《摩訶般若波羅蜜經》卷 21〈三慧品 第 70〉云：

須菩提白佛言：「常說般若波羅蜜，般若波羅蜜以何義故名般若波羅蜜？」

佛言：「得第一義、度一切法到彼岸，以是義故，名般

若波羅蜜。」¹

也就是說，如果想要成就般若波羅蜜，就必須親證第一義諦；只有親證第一義諦所生起的般若智慧，才能讓我們從這個有生有死的此岸，過度到達不生不死、本來解脫的彼岸。由於菩薩親證第一義諦後，能現觀五蘊生死與涅槃彼岸非一非異，即使世間諸法有生有死，實際理地卻是不生不死，因此雖然菩薩仍在五蘊生死中，卻能不再被五蘊生死所繫縛；像這樣解脫自在之境界，也只有具般若智慧的菩薩可得。

然而般若智慧有層次不同，粗略來說可分為總相智、別相智與一切種智三個層次；總相智是指親證實相心的總相而發起之般若智慧，別相智則是指依於般若總相智後多方深入觀察體驗而發起種種般若差別相的智慧，這二者都是從真實心第八識如來藏來說總相與別相；而一切種智則是指親證第八識真如心中所含藏一切種子的智慧；種子又名「界」、又名「功能差別」。全然了知第八識如來藏中所含藏一切種子的智慧，就稱為一切種智；一切種智極為廣大深細、浩瀚無邊，唯有佛地能究竟具足了知；在一切種智還沒有圓滿具足之前，都稱為道種智，也就是地上菩薩所證的無生法忍般若智慧。茲分別敘述如下。

第一目 總相智

¹《摩訶般若波羅蜜經》卷 21〈三慧品 第 70〉，《大正藏》冊 8，頁 376，上 25-27。

大乘佛子破初參明心時，就是找到自己無始來的本來面目——第八識如來藏，般若正觀現前，能親自現前觀察領受如來藏識的眞如體性，函蓋本來性、自性性、清淨性、涅槃性，是即如來藏所顯示自身眞如無爲體性之總相；如是親證眞如之理體而發起的實相智慧就是般若總相智，又稱爲根本無分別智，或可名之爲法界體性智，法界體性的根源即是此實相心第八識如來藏故。因此，總相智就是親證領受法界實相心的眞如體性，並且能爲人開示，使人聽聞熏習而具足參禪應有的正知見後，同樣也可以去證得自己的眞實心第八識如來藏，這樣的智慧功德就稱爲總相智。禪宗眞悟祖師的公案，大部分都是在總相智的範圍。

證得這個「總相智」乃是現觀實相法界本體之眞如無爲法性的智慧，此時已有「本覺智」，但只能證知眞如心第八識如來藏的體性總相——確認諸法背後的眞心第八識如來藏之眞實性與如如性；這時還無法了知第八識心體總相以外的其他諸多功德體性，尙無法驗證第八識阿賴耶識之種種差別相，只有根本無分別智，就只是初入眞見道位而已。但是這個眞見道位極爲殊勝，因爲菩薩眞見道之後，就能如實觀見五陰十八界確實爲本自無生的第八識如來藏所出生，如實觀見五陰十八界與如來藏非一非異，證知第八識如來藏確實是一切萬法的根源；菩薩因爲如實安住及轉依於這個見地而得大乘無生忍，也因爲有這個證悟明心的眞見道功德，才能進入內門廣修菩薩六度萬行，繼續進修相見道位的種種勝妙法。

真如心第八識阿賴耶識是世出世間一切萬法之本源，萬法皆依阿賴耶識而出生顯現，而真如心第八識的自住境界卻無一法可得，祂是本來自在、本來解脫的無分別心。因此，證得這個無分別心而發起的智慧就稱為「無分別智」，所以總相智也稱為「根本無分別智」；「根本」的意思是說所證得的是一個總相，而且這個總相的智慧是般若智慧的根本，是佛菩提道真正的起點——證得第八識這個根本心才真正進入佛菩提道的見道位，才能開始於佛法內門廣修六度萬行。所以這個「根本無分別智」是一切修學佛菩提道者必須親證的第一關，在禪門中稱為「破初參、明心」，甚深般若智慧要從這裡開啓，而後才能次第增長廣大。

禪門的開悟明心，在唯識增上慧學中稱之為「真見道」；「真」的意思是說，這個見道所證是真實法，可以現前觀察體驗，不是思惟想像之法；「真」的意思也是說，所見是真實的勝義諦理，所證是真正的般若智慧，所行是正真的成佛之道。此外「真見道」也是為了和後面的「相見道」有所區分，所以特別立名為「真見道」——相對於證悟明心後所進修種種別相智以及種智的「相見道」，而說這個破初參明心是為「真見道」。「相見道」修學的內涵是第八識如來藏所具有的無量中道體性之法相，是第八識如來藏中種種「界」的法相，所以稱之為「相見道」，以有別於明心開悟的「真見道」。因為大乘見道位函蓋「真見道」、「相見道」及「見道通達位」，必須要到「見道通達位」（初地入地心）圓滿才算完成大乘見道位的修證，而悟後為了進入初地所進修的別相智，以及一

切種智的修學，都必須以開悟明心這個真見道作基礎，才能成就。

親證總相智的人，就能夠以自己的意識心現前觀察自己和別人的第八識實相心體，驗證祂的真實性（有真實的體性）與如如性（於六塵萬法如如不動心）；如《維摩詰經》云「法離見聞覺知」，又云「不觀是菩提，離諸緣故」、「不會是菩提，諸入不會故」等，這些都是在描述第八識真如心的微妙體性，證悟之人當可自行檢驗。當意識對第八識這個無分別心有所勝解時，就有了無分別智，能真正了知此無分別心的真實解脫境界——對六塵不覺不知、不貪不瞋、不憎不愛等，能證實祂真的是無始來從不分別，並不是透過修行才使祂不分別，而是祂的體性本來就是「諸入不會」的清淨性、寂靜性；當意識覺知心能現觀這個無分別心而發起了實相智慧，就是有了「無分別智」。勝義菩薩能現觀第八識真如心一向對六塵離見聞覺知卻又具有祂獨特的了知性用，也就是說祂無分別的體性並不是像木石無情的那種無可作為，此即聖教中所說「真如心於無分別當中卻又能廣作分別」的真實義，但是這部分的無分別智已經不是根本無分別智所含攝，而是攝屬於悟後起修之別相智——後得無分別智的範疇。

經由般若波羅蜜正知見的熏習，以能分別的覺知心透過參禪，於因緣成熟時，一念相應證得一切有情眾生本來就無分別的第八識真如心，因而發起第一層次的般若智慧——「根本無分別智」，這就是證得「無分別心」、「無分別智」。因此，修證「無分別心」、「無分別智」的意思，並不是教

人打坐修定去壓伏覺知心使其不起妄念，以為這樣就能住在不分別之中、就會變成無分別心；應當知道這種修習而得的「不分別」境界，就算可以修得也必定是會壞滅消失，顯然是有生有滅、變異無常之法，絕對不會是真正的無分別心，因為真正的「無分別心」是無生無滅的常住法，而且祂的無分別是法爾如是，並不是經由修習才變成不分別的。況且覺知心修成的所謂「不分別」，其實仍然不離分別——了了分明的意識心，是藉意根和法塵為緣才能出生的，並不是本來無生、無分別的第八識實相心。意識心即使是住於意識知覺性所能安住的最微細境界——非想非非想處，仍有定中一念不生之心行不斷，此三界中最微細的意識心仍然不是無分別的心，仍然只是生滅無常的意識心所攝，並不是離見聞覺知的真心第八識。般若所說的「無分別心」是無始以來就不曾分別六塵的心，乃是本來就在、亙古彌新的第八識如來藏阿賴耶識，祂非是因修而得之法，本來自在、永不滅壞。

具體而言，證得總相智時，是為下品轉識成智的初分——意識下品妙觀察智的初分，以及第七識下品平等性智的初分；這時方是真正進入唯一佛乘的大門，開始能夠真正修行大乘佛法。因此一切佛子當力求實證「根本無分別智」，唯有親證實相心第八識如來藏阿賴耶識，才能發起總相智的般若慧，才能次第進修別相智、道種智，漸漸圓滿相見道位的修行，乃至一切種智圓滿具足，圓成究竟佛果。

第二目 別相智

般若慧之第二個層次為般若別相智。破參明心而獲得總相智之後，經由修學般若系列的一切經典所開示之內涵，再來一一親證現觀這些「唯識相」，因此而次第發起的智慧就是般若的別相智，又稱為「後得無分別智」。第二轉法輪的般若諸經就是從各種不同的方向和層面，來宣說真實心第八識與所生顯之前七識等一切法彼此之間的相互關係，引導證悟的菩薩們從真如心及其所生所顯的各種法相上去作觀行；簡言之，「別相智」所含攝的範圍就是非安立諦三品心以及安立諦十六品心、九品心的觀行內涵。

因此，別相智乃是以總相智為基礎，於悟後經由深入觀修藏識的種種中道性所得之智慧。也就是要不斷去觀察、驗證及了知真如心的更多體性，要多方面不斷確認七轉識及一切我所諸法皆是從阿賴耶識所執藏之種子現行而直接、間接或輾轉出生；確認萬法之生住異滅一切法相，皆由第八識真如心所生所顯，勝解「萬法唯識」、「一切法真如」的真實義理；除了現觀真如心確實是自性清淨心，更要從真如的角度去觀察蘊處界萬法，要在一切的能緣心與所緣境上面去驗證真如與萬法的關係，去領受真如的各種法相（簡言之為七真如），確認真如心既是涅槃無為之「空性」，又具足圓成萬法之「有性」，所以真如心能出生七轉識及諸心所法等功能差別，並含藏著與七轉識相應的煩惱染污種子，而當七轉識於煩惱不得自在時，真如心仍是自在清淨，從不相應於貪瞋癡等一切煩惱；祂「隨緣不變、不變隨緣」與有情的蘊處界同時同處同在一起，故能如實對現因果而使有情輪轉世間。明

心開悟後就能像這樣現觀第八識如來藏阿賴耶識雙具的空性與有性，現觀這個真如心無始來不生不滅、不染不淨而能隨緣任運出生萬法，並且在祂生顯一切法的同時，祂的自住境界中無一法可得；在祂生顯種種有生有滅、有染有淨、有增有減諸法相的同時，祂空性自性所顯唯是不生不滅、不染不淨、不增不減的真實與如如，能如是現觀即是般若智慧的別相智所攝。

若於此般若的真實義理能如實了知，能現觀與體會法界的種種中道體性，有這種智慧即是般若中道智——現觀第八識真如心具足空性與有性，不生不滅、不增不減、不斷不常、不一不異、不垢不淨、不住不變、非修非不修等，離生滅、斷常、垢淨等二邊之不即不離的中道體性，而起實相中道觀，名為中觀智。中道觀是般若之後得無分別智所攝，這是悟後起修的重要修行內涵，必須深入通達所證如來藏空性義理，能多方觀察第八識如來藏的中道體性，才能說是具有大乘中觀智；若離如來藏阿賴耶識則無甚深般若可證，亦無中觀可說，因為甚深般若乃是依於如來藏之中道性而建立，所以說般若中道甚深難解。這個中道觀即是屬於別相智所應觀修之內涵，是三賢位菩薩之所證；當菩薩所證的別相智愈圓滿、愈具足，就漸漸能貫通二轉法輪般若系列經典的義理，乃至具足三賢位之所修證時，即臻見道通達位而進入初地。

因此「後得無分別智」的實證者，對於實相無分別心的體驗，已經不是剛破初參、僅得總相智之人所可比擬。譬如《金剛三昧經》云：

「菩提之性則無分別，無分別智分別無窮，無窮之相唯分別滅，如是義相不可思議，不思議中乃無分別。」²

此段經文的含意如下：親證菩提心——一切有情之第八識如來藏，即能如實現觀這個心體本來自性清淨之涅槃性，證知祂從不於六塵萬法有一絲一毫之動心，故說祂是無分別心；但是這個對六塵無所分別的真如心卻具有無量無邊的分別功德，例如祂能了知眾生的心行，也能與別別有情之如來藏之不可知執受相應；由於這個無分別心具有六塵以外的無窮的分別功德，一切有情眾生才得以生活於世間，並酬償其該有之異熟果報。無分別心無始來對六塵從不分別，而在無分別之中卻有這種無窮的分別，如是無窮之相卻是能分別六塵的覺知心所不能觸及的，這樣的第一義諦真實法相不可思議，不思議法中的無分別心乃是不分別自體對六塵的無分別，以及不分別自體能分別無窮的緣故。能證知無分別心這種無窮分別的法相就是智，而這一種智慧不是淺悟者之所能知，這即是不可思議的後得無分別智。

第八識真如心於一切時一切處皆任運隨緣生顯諸法，祂總是如實對現因緣果報，因此而使眾生世世流轉酬償該有的異熟果報皆無有錯亂。別相智的智慧就是更深入、細密、寬廣去觀察、體驗無分別心如何與所生七轉識及其心所法和合運行無礙來成就一切法，以及無分別心在這一切法的運行中

² 《金剛三昧經》，《大正藏》冊 9，頁 371，下 12-15。

所顯的真實如如法性，也就是去深入觀察實相心的任運隨緣之性。平實導師於《狂密與真密》中開示：

大乘佛法中之「任運」者，謂菩薩親證第八識如來藏已，隨時隨地現前觀察有情悉有第八識如來藏，而此如來藏隨緣任運，於一切世間眾緣之中任運相應於一切法而運行其自己之心數法，此隨緣任運自身心數法之性、為禪宗古今諸真悟者所能證知。於各各眾生身中，對應於各自之七識心時亦復如是隨緣任運，無有絲毫勉強之處，無有絲毫錯亂之處；乃至眾生眠熟、悶絕、正死位中，亦復如是隨緣任運而不錯亂。

於世間六塵紛擾之中，亦不受任何干擾，永遠皆是隨緣任運；如是永遠隨緣任運者，方是真正之任運者……有起有滅之法，絕不可說之為任運者，不能遍一切時不斷故。

能覺知苦樂受之覺知心，絕不可說之為任運者，必受六塵諸法之苦樂受故，唯有不受六塵苦樂受者方能隨緣任運故；凡受苦樂受者，必於苦樂受境界起貪愛或厭憎之情，則必定於苦樂受中起「繼續觸受、遠離觸受」之情，則必於六塵起思量決定之情，則必暫斷其隨緣任運之性，則非是遍一切時隨緣任運者。³

3 平實導師著，《狂密與真密》第二輯，正智出版社 2011 年 9 月初版九刷。

這個第八識真如心的隨緣任運之性，極其微妙又甚深難解，而且深細廣大，是七住位菩薩明心真見道而證得「根本無分別智」之後，轉進相見道位才能漸次深觀之法；要在相見道位中發起深妙的「後得無分別智」，就必須努力觀行體驗和親證別相智所攝的一切法，次第圓滿非安立諦三品心的內涵而漸次親證十住位如幻觀、十行位陽焰觀、十迴向位如夢觀，於親證這三種現觀之後，還要完成安立諦十六品心的加行，再加上入地所需的廣大福德以及增上意樂清淨等入地的資糧都具足圓滿，才能進入初地；所以非安立諦三品心以及安立諦十六品心的觀行內涵，皆攝屬於相見道位應該修習的別相智的範疇。因此，別相智的意涵有廣狹之別，狹義來說，菩薩從明心開悟具足總相智而開始修習別相智起，一直到入初地心前的修證內容，即是相見道位所攝的別相智；廣義來講，證得總相智之後，從初分別相智的發起，一直到究竟佛地的一切種智，都攝屬於別相上的智慧。

開示別相智的般若系列經典，主要有《大般若波羅蜜多經》、《小品般若波羅蜜經》（《摩訶般若波羅蜜經》）、《金剛般若波羅蜜多經》……，還有大家所最熟悉的《心經》，也都是破參明心後，所應該進修的般若經典。這些般若系列經典都是 佛陀在第二轉法輪時期所宣說的，內容只涉及般若的總相與別相——宣說第八識這個自心如來的種種中道性，以及第八識與諸法非一非異、不即不離的關係等；般若諸經沒有說到自心如來藏所含藏的一切種子——界，只是從別相上來說，所以常常會有看來相似的開

示，例如《金剛經》的著名語式：「所謂佛法，即非佛法，是名佛法。」、「所謂眾生，即非眾生，是名眾生。」、「所謂涅槃，即非涅槃，是名涅槃。」、「所謂般若，即非般若，是名般若。」、「所謂第一義，即非第一義，是名第一義。」……這些經典都是爲了讓我們能快速通達般若的別相智，所以詳盡地開示種種的別相；唯有圓滿通達別相智，才能進到見道通達位而入於初地，繼續進修一切種智。

第三目 一切種智

「一切種智」乃是具足了知與實證有情本有之第八識如來藏心中所含藏之一切種子的智慧——包含世間一切有漏法種、出世間一切無漏法種、一切種子流注等種智正理皆攝屬一切種智。世尊於第三轉法輪唯識經典中，即依此第一能變識——根本識第八識，而宣說由此第八識之種子流注所生顯之有根身及七轉識、七轉識相應之心所有法（包括五遍行、五別境、善法、煩惱法、不定法）、法處所攝色法、心不相應行法、六種無爲法等；又爲說明這些法性而說第二能變識——末那，以及第三能變識——意識乃至眼識，乃至有四緣五果等法的宣演，此即百法明門之增上慧學，都是一切種智所攝之內涵。

這些甚深般若的增上慧學，是不共二乘無學以及諸凡夫外道的，唯有大乘別教之賢聖能知能證；凡是未悟般若實相之人皆不能思議種智正理，只有親證第八識如來藏阿賴耶識的人才能漸漸深入證驗了知。如是一切種智正理雖然也說蘊處界無

我，實際上則是正說法界之實相——一切法界根源之第八識如來藏；也就是說，第八識如來藏是一切種智出生之所在。

種智屬於別相智之細分。菩薩親證實相後，追隨善知識的教導努力精勤修行，圓滿相見道位的功德而轉入初地熏修種智——佛所開示真如心中所含藏無量無數之種子，一一親證一切種子的智慧，名為種智。換言之，「一切種智」就是八識心王一切功能差別的智慧，必須在親證第八識如來藏的基礎上，循序漸進修學，歷經三賢位的總相智、別相智，以及初地開始所修證之更深細的般若別相智——種智，次第親證八識心王一切種子的智慧，包括唯識百法明門、千法明門、萬法明門……；直到一切種子的智慧修證圓滿，變易生死斷盡，亦即第八識所含藏的種子究竟清淨無有變易，從此唯帶舊種（無漏種）而不再受熏，即是佛道圓滿成就——具足一切種智而成就究竟佛果。諸地菩薩依般若別相智而熏修八識心王一切種子的智慧，未圓滿具足之前名為「道種智」，至佛地具足圓滿方名為「一切種智」；佛地具足一切種智，所以「上品妙觀察智」、「上品平等性智」以及「大圓鏡智」、「成所作智」這四智究竟圓滿。

種子又名為「界」，界就是功能差別——諸法有各自不同的功能差別，所以就產生諸法各自不同的界限。一切有情眾生之如來藏中原本就含藏著無量無邊的種子，具足無量無邊法的功能差別，而能夠具足了知這一切種子的功能差別，就是成佛之時；因此唯有諸佛具有一切種智，初地到十地菩

薩所分證的種智，因為尚未具足圓滿的緣故，就稱為「道種智」。所以一切種智包含道種智，皆稱為種智，這也是般若所攝，是第三轉法輪的唯識方廣諸經所宣演的法。

第三轉法輪的一切種智經典，最具有代表性的有三部，那就是《楞嚴經》、《楞伽經》、《解深密經》；其餘如《勝鬘經》、《金剛三昧經》、《如來藏經》、《無上依經》，以及律部的《菩薩瓔珞本業經》、《菩薩優婆塞戒經》等，也都是屬於第三轉法輪一切種智所函蓋的範圍。這些經典所說，包含了真心所含藏一切種子的功能差別，這是禪門開悟明心後，進入初地前所必須要通達的別相智慧，也是屬於佛菩提道修道位所應修證的內涵。通達了《楞伽經》、《解深密經》、《楞嚴經》，發起了初分道種智才能進入初地；入地後繼續次第進修，地地增上，直到對於一切種智已經究竟了知無餘，並且修集了無量福德，當福德與智慧皆具足圓滿時，才算是成就佛道、成究竟佛。（待續）



大日經真義

—游正光老師—

(連載五)

偽稱爲佛教之金剛乘的瑜伽密教發展到公元九世紀，成爲最鼎盛的時期，這時已經參雜了「大樂」思想，講「貪瞋癡三平等」，說「五欲性解脫」，並且吸收更多印度傳統瑜伽的理論，以觀想代替修行等等。到了公元十世紀以後，金剛乘有了很大的轉變，那就是受到印度教毗濕奴俱生派的影響，有了男女性力解脫的思想出現，提倡男女和合的「勝樂」，並且把大樂思想和印度左道的女神性力崇拜相結合，出現了和合相應成就、性力解脫等主張。這時的密教，史稱爲無上瑜伽密教，也就是金剛乘的大樂思想與印度教毗濕奴派性力思想相結合的密教。以下筆者將轉述三位學者及一位藏地旅行紀實者，對於無上瑜伽密教男女性力解脫內涵的描述。第一位學者所說如下：

到了十世紀，晚期密教發生了一個很大的變化，就是把金剛乘的大樂思想發展到了極端，並且把大樂思想和印度教左道的女神性力思想相結合，出現了和合相應成就、性力解脫的主張。認爲兩極對立的統一和結合是世界的終極存在，一體平等無二即是真實理、菩提性、金剛體。認識到世界的一體本原、復歸無二體，

就是成就本然智、本真覺。而實現對立的統一和一體的復歸，唯一的手段就是兩性的和合，以性力來達到解脫的目的。所謂大秘密，就是兩性的和合，一切諸佛從是生，一切眾生從是生，佛與眾生的差別從此而來。眾生求得與佛的平等，也就要回歸秘密中。所以在修行實踐中摒棄五部五相的金剛界修法，唯以觀想蓮花〔女性性器官〕與金剛杵〔男性性器官〕的相合，即金剛杵住於蓮花上以為無上瑜伽。其本尊都是金剛與明妃相抱合一的相狀。其供養法唯有四種：敬愛事、金剛寶鬘、金剛妙歌、金剛旋舞。這時期的密教還表現出其他一系列的反傳統思想和作法，如唯敬師長，以代敬事三寶；遊居鄉野，不守寺規；男女相混，僧俗不別；甚而修習外典，雜采異教等等。¹

第二位學者則提到：

印度教中的「毗濕奴」（Vaisnava-Sahajiyas），漢文翻譯為「俱生派」或「俱生乘」，也有稱為「易行派」、「易行乘」，其意為共生、同生，也有漢文予以美化，名之為「和合派」。這是印度教中的一支「左道教派」，以逍遙、快樂、自由自在、脫俗脫禮，回歸天真、純真、自然的人性為解脫，也因為強調回歸自由自在，故而漸入邪道，使男女雜居、游棲鄉野，交合混雜，污穢不

¹ 參3，頁77-78。〔參考書籍3：呂建福，《中國密教史（一）密教的起源與早期傳播》，空庭書苑有限公司（台北縣），2010/2 初版1刷。〕

堪；近代，西方世界中，因為文化根植甚淺，曾自知識份子的厭世觀念中，發展出「嬉皮士」文化，就曾有嬉皮士多人，遠赴印度，尋找「俱生派」的教義與經典，以為支持。

「大瑜伽密宗」（瑜伽父坦特羅）發展到西元十世紀前後，產生了一個極大的變化，就是把「金剛乘」中的「大樂思想」，與印度教中女神的「性力思想」相結合。而印度教，因為是根植於印度本土的主要宗教，表現出了印度原始居民的自然觀與世界觀，印度先民自進入農耕社會以後，就有一種思維，認為自然界的耕耘活動，與人類的生殖行為，是類似的：「女性是田畝土地，男性的生殖器，是鋤頭工具，精液則如種子，勤於用鋤頭耕種，就能多產生收穫。」

於是，在印度原始居民中，很早很早就有了許多，以增殖為目的的一些密儀，印度教也開始納入這種思維，逐漸演繹擴充，形成了印度教中的「性力教派」，他們把「雙身」（男女交合），也認為是一種修行的方式，繼而建立了「輪座」（男女雜交）……等各類密儀。

也因為「金剛乘」凸顯「大樂思想」的必然結果，再加上受印度教女神「性力思想」的影響，產生了一種新的理論，那就是：「由『瑜伽觀想』的相應，男女可修行，和合相應的成就，並人的思想解脫，就是性力的解脫。」

這一派，即為我們所稱的「瑜伽母坦特羅」，而本派中人，為了表示與「大瑜伽密宗」，修習成果的境界不同，又自稱為「無上金剛乘」、「無上大瑜伽」、「無上瑜伽教」……等。²

再如第三位學者所說：

大樂思想的根源來自印度教的性力派，或者音譯為鑠乞底派，係印度教濕婆派的分支，它是由對於濕婆神威力的崇拜而引申出生殖力崇拜及女神崇拜。濕婆的威力中，有男女的生殖之力，生殖則由其妻擔任，故而生起崇拜濕婆之妻的一派，這便是女神的性力崇拜。對於濕婆崇拜的一派稱右道派，而對於女神的性力崇拜的一派稱為左道派。

此女神有善惡兩方面的性格，她的威力使用於破壞之時，即是死之女神，稱為迦利 (Kali)，她的形貌是散髮、張口、執劍、殺人，以血潤其喉，用骨環其頸。她的另一名字叫杜爾加 (Durga)，原係頻陀耶山的處女神，從史詩時代之後，始成為濕婆之妻，她的形貌是全身金色、騎虎、十手執兵器、殺惡魔。此女神的性格難捉摸，她約有一千個名字，例如，愛欲女神加彌息美利、清淨女神維摩拉、大智女神摩訶般若、生育女神與大母神摩訶摩底、戀愛肉欲女神那逸迦、行法修驗的女神瑜

2 參 57，頁 62-63。〔參考書籍 57：邱福海，《「即身成佛」的簡捷法門：「密宗」的形成與發展》，淑馨出版社（台北市），1997/12 初版 1 刷。〕

伽等。總之，宇宙的任何一部分，不論破壞與溫和，均為此一女神的屬性。萬物均由女神的性力而生，故此引起以肉欲的放逸為崇拜女神的極致。

此派既以恣意的肉欲為侍奉女神及崇拜女神的方法，所以在他們集會崇拜之時，即以一個裸體女子為崇拜的本尊而圍繞，先飲酒（Madya）、食魚（Matsya）、再食肉（Mamsa）、期待性交（Maithuna），最後再以男女亂雜之歡樂（Mudra）為終結，合稱五摩字真言。這種集會秘稱為聖輪。最後的性交，乃是最秘密最重要最神聖的儀式。以此而被攝入密教的無上瑜伽，再配上了「先以欲鉤牽，後令入佛智」的觀念，就用明妃、佛母來相應，以性交為修行了。又因女神崇拜性力派的經典，稱為怛特羅（Tantra），其數甚多，是濕婆與其妻的對話，它形成於公元 7 世紀，故到密教的典籍也以怛特羅為名了。這就是印度密教「大樂」思想與印度教性力派的關係。³

而在一位藏地旅行者所作的紀實中，則有如下描述：

當我知道基米雅佛母通曉藏文、梵文和英文以及佛教禪密二宗經典後，立即拜佛母為我的導師。導師非常歡迎她的學生向她提問。我向導師提的第一個大問題是：不丹噶舉密宗所膜拜的雙身佛有多少種，其來由和理義是什麼？

³ 參 65，頁 26-27。〔參考書籍 65：丁明夷，《佛教小百科·密宗》，上海科學普及出版社（上海市），2011/1 初版 1 刷。〕

基米雅佛母拉了我的手往外走，一面走一面道：「印度佛教的最後階段變化為密宗，實質上『佛教』這個概念根據時代和地域的不同，其內容的差異非常大。」導師的論斷我第一次聽說，她繼續說，「印度密宗是印度佛教吸收了印度教濕婆神理義的產物，高原密宗是印度密宗吸收了高原本土文化苯教教義的產物，所以藏傳佛教是印度佛教（顯宗）、印度教生殖派（性力派）和苯教文化的三結合。」

哇！導師的論斷讓我五體投地！⁴

由以上三位學者的說明及一位藏地旅行紀實者所提供的資料可知：無上瑜伽密教乃將印度教性力派⁵之男女交媾思想納入他們的體系裡，主修金剛杵（男性性器官）與蓮花（女性性器官）相結合的行門，而且他們認為透過男女二根相結合、飲酒、吃肉等方式，可到達他們所謂解脫的境界——成歡喜佛

4 參 66，頁 35-36。〔參考書籍 66：古子文，《深入藏地：徒步西藏十萬公里紀實》，中國社會科學出版社（北京市），2002/6 初版 1 刷。〕

5 性力派是印度教的一個支派，以崇拜女神為主，認為性是宇宙間的根本動力，是智慧和力量的集中表現，男女交合、雙抱雙修才能獲得精神解脫和無上福樂，不僅如是主張，而且還追求更高超的目標，他們一邊交媾，一邊口念真言，使男女兩性達到完美的結合，這就是修行者以性快樂而達到悟道的目的。參見維基百科網址：<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%80%A7%E5%8A%9B%E6%B4%BE>（擷取日期：2013/12/15）由於瑜伽密教、無上瑜伽密教參雜了性力派思想，不僅主張男女交媾，而且還將在男女交媾當中所產生的快樂覺受當作是成佛的境界。

(雙身佛)。所以無上瑜伽密教行者普遍認為如下：

「世上兩極對立的統一與結合，就是世界的終極存在，『一體平等無二』，就是真實理、菩提性、金剛體。能了悟世界上『一體本源、復歸無二體』，就是成就了本然智、本真覺。而在現實世界中，實現對立的統一，與一體的復歸，唯一的手段，就是從『兩性的和合』著手，透過兩性交合的修行，從性力中達到解脫的目的。……」

而所以自稱為「無上瑜伽」，其中的「無上」，即是在於這個「大秘密」：「而大秘密，就是兩性和合的『雙修』，一切諸佛從是生，一切眾生也從是生。眾生欲求得與佛的平等，也就是要回歸到這個『大秘密』中，……」

既然已經了悟這個大秘密，所以，在修行實踐中，也不再再用「金剛乘」的五部五相的「金剛界修法」，唯一觀想「蓮花」與「金剛杵」的相交合；達到金剛杵住於蓮花上，即為「無上瑜伽」。其所供奉的佛尊，多為各類金剛與明妃相擁交合的形像。⁶

由此可知：當瑜伽密教轉變成無上瑜伽密教時，其教義已經參雜男女性解脫的觀念，他們認為只有透過兩性交合的方式，才能成就無上瑜伽密教所謂的樂空雙運、樂空不二的報身佛境界，也因此他們將男的密教行者叫作佛父（亦名勇父），

⁶ 參 57，頁 63。

女的叫作佛母（亦名明妃、空行母）；所以無上瑜伽密教從公元十世紀開始，一直延續到現代，都是主張用兩性交合的修行方法，來成就他們所謂的佛道。而由於密教行者將男女雙修甚至輪座雜交之淫樂邪行美其名為修行之道，與中國注重倫理、不邪淫等傳統觀念相違背，因此：一者，不見容於中國社會，所以密教行者多在暗室，或者見不得人的地方，來進行他們所謂的男女雙身邪淫法，這也是密教被稱為「密」的原因之一；二者，有很多無辜的女性，由於不知道密教的底細，就被無上瑜伽密教行者騙上床而成為受害者，使得丈夫戴綠帽、妻子紅杏出牆，造成家庭破裂等悲劇不斷發生；這也是筆者提筆破斥密教的原因之一。

公元十世紀，當瑜伽密教轉變為以性力解脫的無上瑜伽密教時，剛好是唐朝滅亡而進入五代十國、宋遼金時代的時候；密教雖然於唐武宗之後沒落，但密教的思想，在民間仍然被承繼延續下來，如一位學者描述如下：

唐代以後，雖然密宗傳承絕嗣，但密宗思想仍被承襲，如至遼代有覺苑作《大日經義釋演密抄》，發揮一行學說。而一般的密教信仰更趨流行，尤其密教施食法廣為流行，鬼子母施食、瑜伽焰口代相沿用。宋時天台宗遵式推崇密教施食法簡便易行，事半功倍，用小濟大，遂取與天台觀法相結合，制施食儀，影響後世。元明清時期，以傳統的焰口施食法為基礎，引入藏譯的施食經法，瑜伽焰口施食儀流行頗廣。禮懺齋儀，唐以前就受到密教影響，宋代進一步改造，其科儀懺法、

水陸齋會也多取密教內容，尤其天台家將密教與其觀行法相融會，多所創設，其中《大悲心咒行法》、《請觀音懺儀》、《熾盛光懺儀》、《如意輪懺儀》、《功德天懺儀》均以密教經軌為之，《金光明經懺儀》、《仁王經懺儀》也與密教關係密切。宋以後，准提行法、大悲懺法、舍利懺法以及藥師經懺儀、孔雀經懺儀等，代相沿襲，凡諸施食科懺之法事，通稱顯密之教，別稱瑜伽，與禪、講並立為三。密教思想也與天台、華嚴、禪宗、淨土諸教相互滲透，相互影響，顯密圓通，顯密合流成為宋元明清時期佛教的主要趨向。⁷

由以上說明可知：一者，密教之施食、禮懺等科儀早在唐代前就已經滲入佛教裡，在公元十世紀後半葉以後的宋朝更為興盛，不僅佛教法事中出現了很多密教施食、禮懺法的內容，乃至也滲透到民風習俗裡。如以下這位學者說：

如在民間仍很盛行的水陸法會，就是唐時密教的冥道無遮大齋與梁武帝的六道慈懺相結合而發展起來的，到了宋代楊鏐又採取了密教儀軌而編寫成《水陸儀》。再如「瑜伽焰口」這一佛事儀式，係據唐不空譯《佛說救拔焰口餓鬼陀羅尼經》（1卷）而設立。此法的傳來，最初是唐武后時實叉難陀譯《佛說救面然餓鬼陀羅尼神咒經》（1卷）及其《甘露陀羅尼咒》（1卷）。自此以後施餓鬼食便成為修密法者每日必行的儀式。宋代

⁷ 參3，頁7。

流行的施食法和齋懺法，其中亦多引入密教內容。⁸

由此可知，密教法有很多內容已經滲透到佛教的施食與齋懺等法事儀軌裡，讓眾生誤以為是佛法。二者，雖然宋朝時代仍然流行著陀羅尼密教、持明密教思想，但也受到南印度金剛乘的影響，出現了由持明密教之密續改為瑜伽密教或無上瑜伽密教密續的現象，它們以後來居上的姿態，自詡為最高級的密教法，如一位學者描述如下：

宋代翻譯的密典中，最具代表性的是金剛乘的經軌。金剛乘的經軌及其密法，籠統地稱為瑜伽密教，略分瑜伽密教和無上瑜伽密教，細分則無上瑜伽又別為大瑜伽和無上瑜伽、智慧瑜伽和方便瑜伽、瑜伽父和瑜伽母，到了時輪乘流行的時候，又稱其為無二瑜伽。這是從「後來者居上」的立場而稱呼的，如大乘自居「大」，而貶以往部派或上座部佛教為「小乘」。金剛乘也同樣，自稱最上大乘，或金剛大乘，貶大乘為方廣大乘。金剛乘內部，則後來發展起來的又自稱「大瑜伽」、「無上瑜伽」、「最上金剛乘」等，自詡為最高級的教法。⁹

也因為瑜伽密教與無上瑜伽密教都是在宋朝開始流行起來，所以宋朝所譯的經典大都是瑜伽密教與無上瑜伽密教的密

8 參 58，頁 17。〔參考書籍 58：夏廣興，《密教傳持與唐代社會》，上海人民出版社（上海市），2008/4 初版 1 刷。〕

9 參 4，頁 41。〔參考書籍 4：呂建福，《中國密教史（三）五代至近代密教的流傳》，空庭書苑有限公司（新北市），2011/3 初版 1 刷。〕

續，如一位學者所說如下：

北宋的建立，不僅是在政治上結束了五代的混亂，而且由於在經濟上推行不立田制，不抑兼併等較為自由的政策，使農業生產和商品經濟都獲得了長足的發展，這些都為宗教這樣消費性事業提供了很好的物質基礎，「佛法至宋祖、太宗而中興」，其標誌之一就是頗需財力的譯經事業的發達。宋太宗設立規模宏大的譯經院，太宗、真宗等給「翻譯成經，制甚深之御序」。至仁宗朝，有「梵本一千四百二十八，譯成五百六十四卷」。「是時，譯場久開。潤文官非位德並隆者，不得參預。……」

值得注意的是，「宋代譯經的主要部分是密宗經典」。如無上瑜伽續計部漢譯的共六部，全是宋時譯出。瑜伽續計部漢譯的有六部，宋譯本也佔有五種。因此呂徵先生指出宋譯本「就其種數而言，幾乎接近唐代所譯之數」，被稱為北宋三大譯師的天息災、法天、施護所譯的也多是密教經文…也就是說，這些宋譯本不僅譯出了《金剛頂經》、《蘇婆呼經》等密教主要經典的更完整本子，還大大地擴充和發展了密教教義。甚至有的成為藏傳密教的思想源泉，如「天息災譯的《大乘莊嚴寶王經》四卷，是轉播於西藏、蒙古喇嘛教所普及有關『唵摩尼鉢頭迷呼（Om mani-padme hum）』的觀音六字明咒的根本聖典」。

由上可以看到，無論是在數量上、種類上、還是教義上，宋代的密經翻譯是唐以後的又一個高峰。現存於《大藏經》的眾多宋譯密經，是密教在宋代發達的最好見證。¹⁰

由以上學者的說明可知：一者，宋代密教發達與宋朝統治者對密續翻譯的大力支持有密不可分的关系，以至於密教在宋朝很盛行。二者，西藏、蒙古以及中國內地等地所普及的六字大明咒（又名六字真言），乃是出自瑜伽密教之《大乘莊嚴寶王經》的咒語，根據此咒所隱含的內涵即可判定其本質是邪淫咒、鬼神咒，所以是偽咒，根本不是釋迦牟尼佛所開示的咒語。既然六字大明咒是偽咒，則六字大明咒出處的《大乘莊嚴寶王經》，當然也是偽經；這部偽經卻被古今諸多未具眼之人誤以為是真經，因而一直流傳到現在。至於《大乘莊嚴寶王經》及六字大明咒為何是偽經、偽咒之論述內容，將於第三章第十一節詳細說明，在此不予贅述。

此時傳入西藏的密教，主要是從印度擁護密教的波羅王朝輸入，也就是從東印度及中印度一帶所流傳的金剛乘輸入西藏。因為當時這樣的時空背景，無上瑜伽密教不僅在西藏地區從政教分離逐漸發展成政教合一¹¹的主導地位，而且一

10 參 60，頁 37-39。〔參考書籍 60：嚴耀中，《漢傳密教》，學林出版社（上海市），1999/11 初版 1 刷。〕

11 【西藏的政教合一制度同樣是從開始的政教分離狀態逐漸發展、變化而來。它不是偶然發生的現象，而是在佛教流行起來以後，經過政教分離的過程，一部分佛教僧人的階級屬性逐漸發生了變化的必然結果。】參 77，頁 5。〔參考書籍 77：東嘎·洛桑赤列著，郭冠

般大眾也分不清楚密教的真實內涵，錯誤認為那是中國佛教的一支，因而從宋朝開始，大量翻譯密續以及將密教的科儀懺法融入佛教法事，影響中國佛教甚鉅，使得佛教與密教合流成為主要趨勢，乃至後來重密輕佛，導致「密教凌駕於佛教之上」及「佛教密教化」的危機。(待續)

忠、王玉平譯，《論西藏政教合一制度》，西藏人民出版社（拉薩市），2008/3 二版 1 刷。]

空谷慧音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載十三)

當你真要閱讀釋印順書籍前，請先知道

現今佛教界很難排除釋印順所帶來的影響，可見他讓人中毒是很深層的，這些邪見毒也會讓許多人造作毀謗三寶等惡業的種子重新現行，猶如死灰復燃。因此即使一定要閱讀釋印順的書籍，也先當有清淨的作意與知見。釋印順認為「以世間為無我之緣起」¹，這一句話恰好將他一生中的三個科目說了：「世間」（尤其是人間）、「無我」、「緣起」。因為要閱讀釋印順的書籍前，就得先建立對佛法的正知正見，所以我們先來看佛法中關於這三法的正理為何。

(1) 世間與涅槃：

1. 世間有 佛，大乘法是 如來所說，佛示現於人間。
2. 佛說「如來沒有說法，若說佛有說法，即是謗佛」。〔編案：如來真實法身無說無示故。〕

¹ 釋印順，《印度之佛教》，正聞出版社（竹北市），2004年10月重版六刷，頁4。

3. 佛圓滿實踐六度波羅蜜多、十度波羅蜜多，再無更上之法可得成就，即證得無上正等正覺。
4. 佛示現人身非究竟身；菩薩若有人、我、眾生、壽者相，即非菩薩。〔案：菩薩所悟的真實心若是有這四相，那他就是在悟錯了，就不是真正的菩薩。〕
5. 佛世座下已有求取佛乘之出家弟子，三乘經典皆如是說。
6. 玄奘菩薩一生痛斥侮辱、誣謗大乘不是佛說之人。佛的法身、報身、應化身，玄奘菩薩依自身證量可知其道理。
7. 二乘人急於入滅，不想親證實相境界，如來便為演說方便小法。方便小法即聲聞乘、緣覺乘，說四聖諦、因緣法，令二乘人依之如實觀修以滅見惑、思惑。
8. 不迴心二乘人不願修學須經歷三大阿僧祇劫久遠之大乘法，唯以出離三界生死為念，由滅執取故，捨壽後即滅盡自身而不再受後有；然則二乘聖者之解脫生死，是以滅止生，非真實解脫。
9. 大乘聖者依蘊處界而行菩薩道，世世留惑潤生、起惑潤生，乃至七地滿心後但依願受生，按部就班成就大乘、修學佛道。
10. 二乘之四聖諦、緣起法係由大乘分出，以實相為根本而不涉實相之修證，唯能以滅除蘊處界諸法而證入無餘涅槃為究竟。

11. 大乘之四聖諦、緣起法，以實相法為中心而觀修，親證實相不生不滅，故不必滅盡一切蘊處界而能現觀無餘涅槃之本際。
12. 如來示現在生時即證得涅槃，才能為二乘人說涅槃境界；故大乘法是生時即可親證涅槃，非是二乘人所能知。
13. 涅槃本無生滅，並非是二乘人證阿羅漢後、捨報時此涅槃方生，以涅槃無生滅故；涅槃本無出入，並非是二乘阿羅漢捨壽後，還有留存蘊處界中之一法可入涅槃，以涅槃無出入故。是知阿羅漢其實非有證得涅槃，以從未於生前親證涅槃之實際故；涅槃唯從佛說。
14. 是知涅槃非阿羅漢能入，非以滅盡三界中一切諸法為證涅槃故，本無一法可入涅槃故。不論阿羅漢生時、滅時，「涅槃」猶然存在（如來所說無斷滅法），為阿羅漢不證之「我」，非三界有、即實相有，二乘涅槃本依此而說；故說二乘證、入涅槃，為佛方便。
15. 此「涅槃」實相有，人人有分，以涅槃不生滅故，本是恆常不變之法體。涅槃既屬人人皆有，必為心體；而三界有情之名色含攝七識，七識之外即第八識。故知若說涅槃本體，即第八識；即知此心體必為實相法。

(2) 我與無我：

1. 如來藏具備「非我、非非我」之體性；唯於佛地無垢識方是究竟的真我。
2. 流轉生死中，如果沒有個能持種的常住真我，聞思修證三乘菩提法豈非枉然？

3. 如來開示：眾生的六識心（意識覺知心等）都不能去到來世，只能存在一世，終歸斷滅。既然六識心會斷滅，而且是於五無心位時都會斷滅或中斷，這就不可能是真我。
4. 末那識是於生死輪迴中從不中斷的眾生我，時時作主、有遍計執取以及種種汙染性，縱然斷除了俱生我見我執成就了清淨性，於阿羅漢入無餘涅槃時仍然是可滅之法，所以亦非真我。
5. 會了別六塵的，會反觀自己在作什麼的，都是意識覺知心所攝。打坐修定時無念、一念不生、清明自在，是意識落在定中法塵境界。
6. 如來藏不會了別六塵，不是世間見聞覺知的我；如來藏無世間意識心之體性，不是世間我。如來藏心體常、恆、不變，即是真實、如如，如何能說祂不是真我？如來藏是真我，然有染汙種子；此微妙甚深無上法，一切凡愚所不能知，故 世尊隨喜 勝鬘夫人：「如是！如是！自性清淨心而有染汙，難可了知。有二法難可了知：謂自性清淨心難可了知，彼心為煩惱所染亦難了知。如此二法，汝及成就大法菩薩摩訶薩乃能聽受，諸餘聲聞唯信佛語。」²
7. 如來藏「非我、非非我」的真實道理不可思議。最後身菩薩於佛道之修證已圓滿具足，在最後證悟時，大圓鏡

² 《勝鬘師子吼一乘大方便廣經》〈自性清淨章 第 13〉，《大正藏》冊 12，頁 222，下 2-7。

智及上品妙觀察智、上品平等性智現前；接著再眼見佛性，成所作智現前，如是四智圓明而究竟圓滿佛道時，無垢識真實常樂我淨、與五遍行五別境善十一等二十一個心所法相應，方是究竟真我。

8. 因地到佛地間，第八識如來藏所含藏的種子猶有變易性故非是真常，以是說如來藏尚非究竟真我；然離於如來藏即更無我可說，世間萬法皆由第八識如來藏所生顯故，尚且無有一法能離於如來藏而存在，何況能外於如來藏而有一法為真我，因此說如來藏「非我、非非我」。「心、佛、眾生，三無差別」即闡明此義：因地到果地（佛），都是同一第八識心體。
9. 人人都有如來藏，依之修行就可以成佛，所以 佛示現於人間是要教導眾生成佛之道，不是要成二乘阿羅漢，而唯有大乘經能使人成佛。人人成佛才是 如來攝受大眾的願望，這才是 如來的本懷。
10. 「梵我」為古印度外道見之一，彼等想像有「梵」為萬有的本體，主張「與梵合一」、「梵我一如」；外道中的「梵志」就是志求以清淨、離於欲愛等梵行而成就「梵我合一」——以五蘊小我與大梵合一。因此「梵我」有眾生執取之我性，仍是認取意識心為自我，彼等縱使修到意識清淨、遠離欲愛，仍是行於意識境界，非實相法。
11. 如來藏本清淨心、本無一法可得，從無修行，容受客塵染汙而心體猶自清淨，故非意識；如來藏心體以無染汙，隨順諸法因緣任運而轉，從無作主性，故非意根；

如來藏心體在五識、意識、意根之外，故列在第八，故如來藏即第八識。

(3) 緣起與真諦：

1. 「緣起法則」是依於世間諸法因緣生滅的現象，來闡明這生死流轉的規律與背後的實相。
2. 如來示現以因緣觀而推知有無法跨越的心識——第八識（齊識而還，不能過彼）。
3. 如來開示必須以十因緣中的此識為根本，再來順生死流觀察、逆生死流觀察十二因緣。
4. 如來在十二因緣法中顯示「斷除無明則行滅，乃至生老病死一切苦惱滅」；如來即是斷除一切無明而成佛。
5. 如來圓滿一切種智，即親證一切種子識的功能差別的智慧，而一切種子皆含藏在第八識。
6. 過去世所造業行已然消逝（滅），何得再有勢力能於百千萬劫後興起果報？可知必有心識記錄業種。業種之善惡係依造業時之心行（以心為造業之根本）、所施設之方便以及造作的結果於他是利或害，隨此種種因緣而成就善惡業行的種子。

此根本識能儲存一切法的種子，令種子不滅失；即使經過百千劫，所造作的業種亦無亡失，當因緣會遇時就會感得相應的果報。因為此識能隨順諸緣令種子現行，發起諸功能差別、出生諸法，故因果不昧。

7. 此根本識為名色之因、習、本、緣——以本識含藏之諸

法種子爲因，以可受熏改易種子爲習；此識爲名色出生及存在的真正根本因；此識所生諸法爲名色之助緣。名色含有七識，故知此根本識即第八識，爲緣起法之真正根源——實相之法。

8. 佛法說到許多真如的名相（如七真如、十真如等），歸結則只有唯一真如心，即此唯一實相，佛法一以貫之。佛法說如來藏妙真如性，如來藏即真如心，即第八識。
9. 佛法說一切種子識即第八識，無學位前有阿賴耶名，菩薩於七地滿心捨阿賴耶性，已斷分段生死及三界愛習氣種子隨眠故，不再名爲阿賴耶識而仍名異熟識。佛法說最後身菩薩二障斷除盡，第八識捨異熟名，已斷變易生死故。
10. 經中說「眾生本有菩提種，悉在賴耶藏識中」，然則菩提種何以不能顯發？在於從未發成佛之心及熏修佛法，故無法成佛。只要發起菩提心決定成佛，心無諂曲，歷經三大阿僧祇劫圓滿菩薩道的修行，終將成佛。

當知若於上述之理不能通透，代表無有真實簡擇力，必難可簡擇淆訛真偽，則應深入 法主及一切善知識的三乘菩提著作，以求深信，入此成佛正因。例如閱讀 平實導師的《勝鬘經講記》（第一～六輯）對釋印順的破斥（學力好者可讀《楞伽經詳解》）、游宗明老師的《霧峰無霧》對釋印順的破斥，如是於閱讀破斥文中建立正見；更閱讀《燈影》以深入菩薩法之簡擇辨正分別義，閱讀〈八、九識並存之過失〉（〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉所列 190 個過失，見於《學佛之心態》

附錄四)，以瞭解佛法本來八識之正理；《阿含正義——唯識學探源》（第一～七輯）則深入剖析 如來第一轉法輪，依於勝解分別如實解脫之《阿含經》真實義理，於大乘如來藏第八阿賴耶識妙法全然合轍；則可不被現今學術界之常見、斷見、身見、邪見、大乘非佛說等地獄見所害。

當知一切推崇學術界者本不歸依三寶、不受五戒、更不受菩薩戒，非修行人；其中縱有因緣受三歸五戒者，大都十信位未曾滿足，故仍須有善知識攝受之。法主 平實導師至今所破學術界釋印順惡見處，其弟子們亦皆無能回應；琅琊閣亦更無庸言之，毀謗一部又一部的大乘經而不論實義與否者，如何稱是學人？若在辨正法會上，早已見負故。又，平實導師著作《鈍鳥與靈龜》一書，破斥學術界藍吉富先生之隨口惡謗先聖 大慧宗杲禪師，至今藍吉富先生尚無一言以對。吾師又著作《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》，書名直接點名學術界呂凱文先生，至今其人亦無可覆一詞。學術界叫囂「大乘非佛說」，本來不可一世，然遇到 大乘正法師，又當如何？故當信學術直如過眼雲煙，自顧身後事方為智者！

第八目 唯識真實義與全然無理的「琅琊閣真如」

變質的辯論

琅琊閣等人猶如夢囈般將第八阿賴耶識心體斷為生滅心，以毀謗師父 平實導師說的「第八識、真如、如來藏即大乘真見道的實相心」，公然否定中國禪宗祖師們證悟的大乘

見道。然和公元 2003 年的退轉者一樣，總是要找一個法來取代這親證的對象，因此這些退轉者就不約而同地選擇了「真如」（原因沒有爲什麼，對法義不清楚的退轉者來說，純粹只是因爲這名相表面意思很好，很能吸引他們），再來的差別只有在他們對於「真如」是否主張有異。「2003 年退轉者的真如」，是能出生第八識心體、爲第八識之所依；此主張慘遭師父 平實導師以〈八、九識並存之過失〉一文所破；琅琊閣於是將他創造的「琅琊閣真如」改爲「純無爲法性，非心體」，以爲可不被〈八、九識並存之過失〉所破；卻因此更墮在無可解釋第八阿賴耶識心體如何生、如何滅的大闕漏中（一開始就顯露出自己對實相界的無知）。

2003 年退轉者最初找了《成唯識論》來證明自己的論述（後來則因被 平實師父評破爲都是亂解《成唯識論》後，再更換爲其他論典，然亦復被破），琅琊閣也找了他看不懂的《成唯識論》申論，卻無法將他所曲解的論文意思套用在大乘經典上；然因其目標僅在 平實師父一人身上，便不顧是否符合大乘經。琅琊閣再輔以事相上林林總總的抨擊與他世間犀利的言詞（此無法等價於他對佛法經論上處處誤會的語文能力），以遂其破法的目的。然唯識真實理甚深，若少得熏習，亦無可簡擇琅琊閣之對錯，故於此先說唯識真實理。

唯識真實義（一）：本來自性清淨涅槃與真如理

大乘真見道就是親證本來自性清淨涅槃的第八識。玄奘菩薩在《成唯識論》說本來自性清淨涅槃即「一切法相真如

理」³，玄奘菩薩再闡釋此具真實如如體性之第八識「雖有客染而本性淨」，此即「如來藏清淨心體」義——「如來藏」雖為七轉識相應的客塵所染汙而含藏有漏種子，然而心體本性清淨；以「心」為「主體」而方有「客塵」之「染汙」可說，如《勝鬘經》、《楞嚴經》所教示⁴。即此可知，「一切法相真如理」指的是「如來藏即一切法中運行所顯示出來真實與如如法相的理體」，此「心體」即因「一切法相真如理」而說為「真如心」，故玄奘菩薩於《成唯識論》明示有一心體為「真如心」。

親證真如心而得現觀此心之本來自性清淨涅槃，即為大

3 《成唯識論》卷 10：「本來自性清淨涅槃，謂一切法相真如理，雖有客染而本性淨，具無數量微妙功德，無生無滅湛若虛空，一切有情平等共有。」《大正藏》冊 31，頁 55，中 7-10。

4 《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》〈自性清淨章第 13〉：「此性清淨如來藏，而客塵煩惱、上煩惱所染，不思議如來境界。」《大正藏》冊 12，頁 222，中 23-24。

《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 3：「汝元不知如來藏中性色真空，性空真色；清淨本然周遍法界。」《大正藏》冊 19，頁 117，下 8-9。

《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 4：「阿難！汝今欲令見聞覺知遠契如來常樂我淨，應當先擇死生根本，依不生滅圓湛性成，以湛旋其虛妄滅生，伏還元覺，得元明覺無生滅性為因地心，然後圓成果地修證；如澄濁水貯於淨器，靜深不動，沙土自沈，清水現前，名為初伏客塵煩惱；去泥純水，名為永斷根本無明；明相精純，一切變現不為煩惱，皆合涅槃清淨妙德。」《大正藏》冊 19，頁 122，中 24-下 2。

乘真見道，即親證此真如心體——如來藏清淨心；更以 玄奘菩薩尊崇《大乘入楞伽經》而以經中三次「伽他」（頌）入於《成唯識論》中（三頌皆重新譯出）故，由《大乘入楞伽經》標明了如來藏心即第八阿賴耶識，以及如上之「一切法相真如理、本來自性清淨涅槃」之道理；可知如來藏（心）、真如（心）、第八阿賴耶識是同一個心體，即 玄奘菩薩所服膺之正理（餘諸經論更無庸列舉，如來藏本第八阿賴耶識故）。由此可知：大乘真見道即親證第八阿賴耶識心體；又以真如心識有本來真實、如如之自體性，從來不變，因此即依此自體性說「真、如」。是真如心，有真如體性（法性、自性）。是故琅琊閣等人否定大乘真見道為證悟第八識，認為這只是一家之說，是誤解大乘佛法，這其實是琅琊閣等人的嚴重錯解。

唯識真實義（二）：《大般若經》真實義與第八識心體

《大般若波羅蜜多經》說：「真如雖生諸法而真如不生，是名法身」。被出生的三界諸法都是由這真實與如如之真如心體（第八識、如來藏、本心、本識、非心心等）所出生的，所以證悟菩薩於一切法處即見真如心體，亦證知真如心體的自住境界中無有一法可得，此皆依般若智慧之慧眼所見，故菩薩智慧犀利。

當知三界諸法都是被出生、被顯示的法，須由另一「非三界法」藉緣才能出生；又此「非三界法」者須自無生滅——本來無生、法爾自在（無須再有一法來出生此「非三界法」，無生則無滅），否則若自為生滅性者，豈非亦歸於「三界生滅諸法」所攝？故知此「非三界法」必是「本來無生之法」，必是真實、

有自性之法，須有常恆不變之體性而成就無覆無記性，方得令三界諸法如是顯現，故知此「無生之法」必是第八識真如心。此即與經典所說合轍：真如心非生滅心，本自無生（不生）。

真如心——第八阿賴耶識心體——如來藏心，雖是無為心體，又能隨應因緣果報之理，依祂七種性自性與所含藏的一切諸法之種子，能流注生滅及執持諸法，故說為法身（諸法之所依身）。

唯識真實義（三）：真如無為法性

當真如心體（清淨心）出生一切法時，祂運行於世間之際，就流露出自身清淨無染、無為無作、本自如如、離於能取所取的行相——第八識心體自身的真如相；證悟菩薩便依般若慧眼諦觀，此無為無作之真如相非世間法相，也就是無法依託世間六塵之本質或影像而能顯現出任何真實如如之法相（純粹於蘊處界與六塵諸法中入諦現觀，只有無常、苦、空、無我可得故），而是此真如心本來自在心體遍於蘊處界一切法，方得於不離真如心體的一切法中顯示此真實與如如體性；此真如法性本來無相、非世間相，這是證悟菩薩依內所緣慮之般若慧而得了知，因此說大乘真見道是親證真如心體，又能諦觀這真如心體的眞如法性；依心體本自無為故，假名施設此真如心體之自體法性「真如無為（法性）」，此自性本無變異，無始以來本來如是。因此若無親證第八識心體，則無可證知、無所緣慮此眞如法性是心體之本來清淨無為法性，必流於臆想妄計。

唯識真實義（四）：真如無為法性與真如「體性相用」

依唯識真實理闡釋「體性相用」：法界中有個「本識」真如心出生一切法，即這個「識」就在這諸法生住異滅的過程中顯示（流露）祂的真實、如如性，即「出生一切法的同時即顯示出此識之實性」（一切法真如）。這個「識」即是「心體」，此心體在出生一切法時，也同時流露出（顯示）祂的本來自性清淨無為「法性」；這「法性」就是這「心體」的「體性」，同時此「心體」運行於三界而出生諸法時的「行相」，即為「心體」自身的「相分」。

此「識」（心體）本是「無相」——「無世間相、非世間相」，此心體之「自體法性」亦是「無相」，即此「真如相分」非世間法的相分，為具有本來清淨如如自性之本識所顯故；然畢竟此真如心的「行相」是本識運行過程中所顯現之「相分」，證悟菩薩便得以「見分」意識來觀察，意識心即以慧眼「內所緣慮」現觀祂因具真實、如如、清淨法性而所顯之「相分」（非以「外所依托」有本質之法而見此「相分」）。又，此「行相」所顯真如，全然毫無「作用、功能」（非變現之法、非帶有本質之法），此清淨「法性」本是「無為」，以第八識心體自體本是「無為心體」的緣故。〔編案：此依第八識真如心的清淨無為法性而稱其為「無為心體」，然第八識亦具有能生萬法的無漏有為自性，故第八識其實雙具無為與有為之法性，而無漏有為法現行時所顯示的仍然是真如無為。〕此即依真如「體、性、相、用」而顯現真如無為法性的真實義，這個「識」（心體）就是第八阿賴耶識。

唯識真實義（五）：即一切法、無一切法

中國最膾炙人口的《般若心經》說無聲聞四聖諦、無緣覺十二緣起法（亦無大乘四聖諦、十二緣起法）、無三乘菩提（智慧）亦無所得；在如是「一切無」時，《楞嚴經》說「一切即」，即聲聞四聖諦、即緣覺十二緣起法、即三乘菩提（智慧）、即一切所得；爲什麼呢？第八阿賴耶識心體自住境界中從無一法，祂也從無繫屬於任何一法，祂自身是空、無相、無願、無作的心體，所以說「無一切法」。然三界所有一切法皆祂所生、所顯，所有一切有爲法，是由祂所含藏的種子、依祂所有七種性自性之法性所生；三界一切諸無爲法畢竟因祂而顯，依祂真正無爲體性而得說有一切無爲法可顯（如六無爲之前五無爲須依第六眞如無爲方得假立其名，此第六眞如無爲亦是依第八識之實性方得假立）；所以說一切有爲法、無爲法都攝歸於此眞如心體，故稱「一切法眞如」，故說「即一切法」。又以此眞如心體無世間我性、是空性故，亦稱「一切法無我、一切法空」。

唯識真實義（六）：無所得爲方便，圓滿成就佛道

當知實相心自住境界中本無一法（第八識自體境界中並無七轉識、五蘊等等諸法），無智亦無得，然一切功德又皆本自具足。勝義菩薩親證此實相心，所以能審諦觀察這心體清淨無爲之如如法性；此眞如清淨性雖無任何作用，菩薩卻能因爲於此有所省悟，而知道轉依此眞如心體的清淨無爲、如如不變易之法性而住，般若智慧於是漸次生起，即能以般若實相無所得智慧爲方便（一切即、一切離、一切無、一切有），不於「圓成實性、依他起性」更起執取，漸次斷除「遍計執性」。菩薩

如是世世於三界中修學佛法，漸次將真如心體所含藏的染汙種子一一予以去除、轉成清淨；直至七地滿心時，一念無明煩惱障之現行與習氣種子隨眠皆已斷盡而捨阿賴耶性，第八識即捨阿賴耶名；諸地菩薩亦次第親證真如心所含藏一切種子功德的智慧，以漸次斷除無始無明上煩惱隨眠，直至第八識所含藏種子再無變異性即捨異熟名；如是當阿賴耶性與異熟性盡皆斷盡，完全度過分段生死與變易生死，亦即最後身菩薩位明心、見性而圓滿成就佛道之時。

唯識真實義（七）：一切種子識，常恆不變

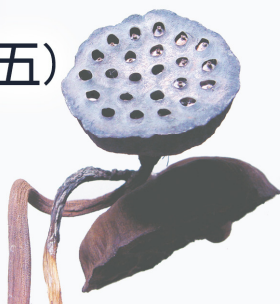
再依唯識道理，能出生諸法的心，必須能「含藏諸法的種子、持有諸法的種子，任運而令種子現行成爲諸法、於運行中受熏而改易種子」，此即唯識所說的「一切種子識」，正是阿賴耶識。故《般若經》說，出生諸法的真如心體即一切種子識，爲眾生因地的第八識。第八阿賴耶識雖含藏有染汙種子，猶然是真如心，如經中開示：如來藏心本性清淨而爲客塵所染。因地時第八識所含藏的七轉識的種子、業種、無明種等雖尚未清淨，然第八識自體，祂的真實性與如如不動的體性，法爾如是、無有變異；祂從來不會六塵，因地時不與五別境心所法相應故，不了別六塵境界，第八識的清淨自性從不受熏染。又，《般若經》已證明，這能生諸法的心，就必定是無生、不生之法，即是無生無滅、不生不滅的心體，所以任何人都不能毀謗這「一切種子識」是生滅心，而這「一切種子識」即第八阿賴耶識、即如來藏，體性常、恆、不變，即是真如心。（待續）



救護佛子向正道—(八十五)

論釋印順說《心經》
之無智亦無得 (下)

游宗明 老師



如何正確的觀照諸法

《大智度論》中 龍樹菩薩敘述完長爪梵志與 佛的對話，接著說：「若長爪梵志不聞般若波羅蜜氣分，離四句第一義相應法，小信尚不得，何況得出家道果？」意思是說長爪梵志如果沒有聽聞 佛跟他開示般若波羅蜜的氣分，也就是離四句（一異、俱不俱、有無非有非無、常無常等）不得一切法的第一義相應法，對佛法連小小的信心尚且不可得，何況能夠出家證大力阿羅漢果？「離四句第一義相應法」是指：諸法之性若離一異必不可得，諸法之性若離俱不俱必不可得，諸法之性若離有無非有非無必不可得，諸法之性若離常無常必不可得。這「四句離」是什麼意思？要如何依一異、俱不俱、有無非有非無、常無常等「四句離」來觀察諸法？為什麼這是第一義相應法？為什麼這是般若波羅蜜氣分？

在《楞伽阿跋多羅寶經》卷 2〈一切佛語心品〉中，佛告訴 大慧菩薩說：

觀察覺者，謂若覺性自性相，選擇離四句不可得，是名觀察覺。大慧！彼四句者，謂離一異、俱不俱、有

無非有非無、常無常，是名四句。大慧！此四句離，
是名一切法。大慧！此四句觀察一切法，應當修學。¹

以實相觀察覺照諸法，假如覺照諸法的性自性法相，正確的抉擇離四句而不可得（實相的性自性墮入一異等四句是不可得的），這就是觀察覺照。四句就是離一異、俱不俱、有無非有非無、常無常等四句，這就稱為四句。這四句離，就是一切法實相的性自性。經中 佛說所謂觀察覺照的智慧，是證悟諸法實相教理的菩薩，依於所悟證之藏識空性，在三界一切法中，覺照諸法的自性相；覺照一切法的自性相後，便可以在解脫道及佛菩提道現起簡擇的智慧；就由這個簡擇的智慧，漸漸具足了知：三界一切法若離四句，皆不可得。

為何諸法之性自性離一異而不可得一異之相呢？諸法就是三界內之法，也可以說是七轉識以及藉七轉識所衍生出來的一切法。而這七轉識都是由諸法實相第八識所生，依於第八識而運作，攝屬於第八識的部分體性，第八識是七轉識的實相，因此第八識的性自性才是諸法的本源，故說是非異；七轉識與第八識和合運作像是一個心，這八個識運作無間，眾生無法了別同中之異，因此亦說名為非異。第八識於六塵無覺無知，但是祂卻對六塵以外的無量法具有無窮的了知性，所以才能與所生之七識心和合運行無間，只是祂了別的行相極微細，不是凡愚之所能知；祂能了別七識心的心行，卻不會隨著七識心在六塵中生起種種分別，也不會在六塵中

¹ 《大正藏》冊 16，頁 495，中 24-29。

生起種種喜貪及憎厭，祂的體性跟七識心完全不同，因此說為非一；這也就是《心經》為什麼說「無五蘊、無六識、無六塵、無六根……無智亦無得」，第八識自住的境界中「一法也無」故。諸法的性自性不是七轉識的無自性，此即是離於一的道理，也不可離於第八識而有單獨的七轉識，故說離於異。在時時間，八個識不斷的和合運作，因此說「非一非異而離一異」。或者也可以用海浪與海水來作譬喻：七識心就像是海浪，第八識就像是海水；海浪是由海水藉由地心引力、潮汐、海風、月球引力等等的緣所生成，海浪不能離開海水而存在，海浪的本質就是海水，因此海水與海浪是非異；可是海浪是海水藉緣出生的，有種種浪花的相貌，海水則是不待緣而有，海水有自己的水性，海浪與海水還是有差異，因此說為非一；然而，海浪與海水就是這麼時時間和合運作，因此說非一非異。（離四句一切法不可得之詳細說明，請參閱 平實導師《燈影》、《楞伽經詳解》的勝妙開示）

《楞伽經》中 佛告訴我們，要得到觀察覺照的智慧，必須從「離四句」來觀察三界一切法的真實相。而這觀察「四句離」的過程，是必須先證悟實相心如來藏，並依著一異、俱不俱、有無非有非無、常無常等四句，來觀察第八識即是七識心乃至色蘊、受蘊、想蘊、行蘊等諸法的實相，諸法實相離於一異等四句，是非一非異、非生非滅的，這就是中道的觀行，這才是正確的般若中觀。然而釋印順與應成中觀派諸師等人對一切法的觀察，卻僅僅是從現象界法的生滅相、從事相上的一異等去觀察與認識，因此就如同長爪梵志——

不得一法可以入心，得到「一切法不受」的結論，而這「一切法不受」的主張卻否定了他自己的論述，是個悖論；換言之，長爪梵志與釋印順等人的這種觀察並不正確，當然無法得到觀察覺照的智慧。所以，龍樹菩薩說 佛當時的開示，幫長爪梵志點出了有一個諸法實相，這個諸法實相是「般若波羅蜜氣分」，要以離四句、不可得四句的方式來觀察諸法，這才是「第一義相應法」，也就是相應於最為究竟之法。般若波羅蜜就是在講這個諸法實相，祂是離四句不可得的第一義相應法，也因為祂是離一異、俱不俱、有無非有非無、常無常等四句第一義相應法，所以稱為中道實相。依《楞伽經》所說，這個中道實相就是如來藏，如來藏就是第八識阿梨耶識。能夠以四句離來觀察一切法，就是中道的觀行，這才是 龍樹菩薩所說的中觀。

從《楞伽經》所說「離四句觀一切法不可得」的開示中，可以確定只有第八識如來藏為一切法的實相，一切法才有「一異、俱不俱、有無非有非無、常無常」等這四句的兩邊法相可得。若是離開如來藏說四句，一定會落入長爪梵志所犯的悖論中；而釋印順、應成派中觀與惡童皮爾·安東同樣也都是落入自我矛盾的悖論之中。

長爪梵志與 佛的這一段對話，在《阿含經》以及《大智度論》、《阿毘達磨大毘婆沙論》中都有記載。龍樹菩薩在《大智度論》卷 1〈序品〉中，闡述般若波羅蜜第一義相應法而說明諸法實相時，即提出長爪梵志的這個真實案例；龍樹菩薩的目的是什麼？顯然，龍樹菩薩要明確告訴我們：般若波羅

蜜不是一切法空，第一義相應法必須實證真實法——第八識如來藏。也因此釋印順以及應成中觀派所主張的一切法空、性空唯名論，也就是長爪梵志一切法不受的主張，而這主張並不是佛所認同的，當然也不會是龍樹菩薩的主張，因此不可以誹謗說「龍樹依『般若經』等，說真俗無礙的性空唯名。」²。

一切法是指三界法，有生有滅，若是主張一切法空，或說一切法緣起性空，然後不知或是否認有一個真實常住的諸法實相是這一切生滅法的所依，就會像長爪梵志落入兩頭皆輸的窘境，因為一切法空（包括釋印順與應成中觀派的一切法唯依緣生，長爪梵志的一切法不受，以及惡童的一切都是沒有意義）的主張，在邏輯上是落入自我指涉的悖論，世俗的邏輯論義都可以確定這是個悖論，因此當然也是佛所破斥的，更不可能是究竟了義之法。《般若經》以及《心經》說無五蘊、無六根六塵六識、無十二因緣、無四聖諦，甚至最後「無智亦無得」，也絕對不是一切法空（一切法緣起性空）的意思。

諸法無性爲性

本文一開始說《大般若波羅蜜多經》六百卷的精要在《金剛經》，《金剛經》的精華便是《心經》；而在《大般若波羅蜜多經》中，佛有一段開示將《心經》的核心義理作了一個完整的說明。在《大般若波羅蜜多經》卷466〈漸次品〉中佛

² 釋印順著，《中觀論頌講記》，正聞出版社，2014年11月修訂版二刷，頁12。

開示說：

諸菩薩摩訶薩初發心位，或從佛聞，或復從於多供養佛、菩薩、獨覺及阿羅漢、不還、一來、預流果等賢聖所聞，謂證諸法無性為性究竟圓滿方名為佛，漸證諸法無性為性名為菩薩，乃至預流深信諸法無性為性名賢善士，故一切法及諸有情無不皆以無性為性，法及有情乃至無有如毛端量自性可得。³

從這段經文可以知道，有一個無性為性的法，這個法貫穿三乘菩提——三乘一切賢聖，從初果預流、二果一來、三果不還、四果阿羅漢，以及緣覺道的獨覺，大乘的菩薩乃至究竟佛，都是完全依止於這個無性為性的法，三乘菩提的修行才得以成就。經中佛說：菩薩從初發菩提心開始，或許是從佛聽聞，或許是從於多供養諸佛、菩薩、獨覺以及阿羅漢、不還、一來、預流果等等賢聖的處所聽聞，聽聞說「當證得諸法無性為性究竟圓滿的時候才能稱為佛，漸漸證得諸法無性為性是為菩薩，乃至初果人也是由於深信『諸法無性為性』才能稱為賢善士；因此三界一切法以及諸有情眾生沒有不是以無性為性這個法作為法性的，離於這個無性之法就都無有自性可言，甚至是像一根毛髮末端這麼微細量的自性都是不可得的」。

所謂的「無性」，依文解義就是「無自性」，但是「無自性」的真實意涵是什麼？是釋印順以為的「一切法空」嗎？

³ 《大正藏》冊7，頁354，下26-頁355，上4。

在《摩訶般若波羅蜜經》卷 22〈道樹品 第 71〉中，須菩提請問 佛：「世尊！何因緣故，諸法自性無？」佛開示說：「諸法和合，因緣生法中無自性。若無自性，是名無法。以是故，須菩提！菩薩摩訶薩當知一切法無性。何以故？一切法性空故。以是故，當知一切法無性。」佛說：「諸法（三界內一切法）是因緣和合而出生的，在這依因藉緣所生的一切法中都沒有真實不壞的自體性。如果一切法無有真實的自性，這就稱為無法。」就是因為這個緣故，佛告訴須菩提：「菩薩應當要知道一切法都沒有真實自性；為什麼？因為一切法的體性皆是攝屬於空性的緣故。因為這樣，要知道一切法無性。」因此，雖然所謂的「無性」，字面上的意思是指無自性，然而，無自性的一切法如何能出生？若是以為「一切法無自性」，就是否定一切法背後有一個具有真實自性而能夠出生一切法的諸法實相存在，認為「一切法無自性」就是撥無根本因的一切法空，這種主張就落入前面所舉長爪梵志、惡童皮爾·安東以及釋印順與應成中觀派諸師自我指涉的悖論中。因此，所謂「一切法無自性」必須是依止於一個真實的諸法實相而說，這個諸法實相無有一切世間性，而且有圓成世間諸法的真實性，因此一切無真實自性的世間生滅諸法，才能由這個常住的諸法實相藉緣而生；這才是完整而且了義的佛法。若是否定無自性諸法背後那個真實法的存在，則必定落入諸法自生、他生、共生、無因而生等外道見中。

在《解深密經》中 佛說：「一切諸法皆無自性、無生無滅、本來寂靜、自性涅槃。」這是什麼意思？蘊處界諸法因

爲無常所以都沒有真實的自性，這很容易理解，可是爲什麼又說這有生有滅的一切諸法是「無生無滅、本來寂靜、自性涅槃」？佛在《解深密經》卷2中解釋說：「我依三種無自性性密意，說言一切諸法皆無自性，所謂相無自性性、生無自性性、勝義無自性性。」佛說必須依據三種無自性性的密意，才能說一切法都無自性。這其實同於《大般若波羅蜜多經》中所說「諸法無性爲性」的意思：佛依三種無自性的體性所含藏的密意，說一切諸法都是藉種種緣而由根本因——第八識如來藏出生，都是因緣所生法、因緣生因緣滅，本身沒有真實不壞的自體性。這三種無自性性就是：相無自性性、生無自性性、勝義無自性性。但是爲什麼 佛在「無自性」三個字後面都要加上一個「性」字，說爲「無自性性」？又爲什麼「無自性性」之後還要加上「密意」兩個字呢？

「諸法無自性性」的前一個「性」字，是表示生滅諸法沒有自己的真實體性，也就是諸法空相；後一個「性」字是表示諸法皆攝歸常住實相心的真實體性，也就是空性。因爲這個實相心沒有三界諸法的生滅體性，卻具有祂自己不生不滅的真實體性，所以才能稱之爲「空性」——體如虛空而有真實自性；如果這個三界萬法的本源沒有圓成諸法的自體性，諸法如何能出生？就是因爲實相心具有不生不滅而能圓滿成就諸法的真實自體性，因此不是空「無」而是空「性」。所以「無自性性」是依於空性心而說的，不是空無自性的斷滅見，也因此要瞭解「三種無自性性」之前，必須先瞭解什麼是「三自性」，如 佛在《楞伽阿跋多羅寶經》說：「菩薩摩

訶薩當善三自性。云何三自性？謂妄想自性、緣起自性、成自性。」（這三自性又稱為遍計執性、依他起性、圓成實性。）因為「三無性」其實是佛為那些已經如實親證三自性的菩薩所開示的深妙義理，是依實相心的自住境界而說的；所以這三種「無自性」「性」「密意」其實已經表明了三自性的真實存在。因此「三種無自性性」的道理是說，這三種無自性並非空無自性，而是空性；至於「密意」的意思當然是隱密的、不能為未悟者公開宣講的，必須由學人自己去參究而悟明心地，所以才稱為隱密或密意，而這個菩薩所必須親證的密意就是真如心阿賴耶識，也就是第八識如來藏。在《楞伽阿跋多羅寶經》卷2〈一切佛語心品〉中佛告訴大慧菩薩說：

我說如來藏，不同外道所說之我。大慧！有時說空、無相、無願，如、實際、法性，法身、涅槃、離自性，不生不滅、本來寂靜、自性涅槃；如是等句說如來藏已，如來、應供、等正覺，為斷愚夫畏無我句故，說離妄想無所有境界如來藏門。⁴

佛所說的如來藏，與外道所說的梵我是不一樣的。佛有的時候說「空、無相、無願」，這有二個意涵，一是蘊處界的空、無相、無願三昧，一是如來藏的空、無相、無願三昧。也就是世間的一切法，包括器世間以及有情世間都是無常空；眾生所取內相分六塵境無有真實性，由根塵觸為緣所生之能取的六識當然也沒有真實性，而能取的六識心以及第七

⁴ 《大正藏》冊16，頁489，中4-9。

識末那識，與所取的內相分六塵境，都是真實如來藏所變生；菩薩經由四加行確認能取空、所取空以後，經由參禪證知如來藏空性，意識既確認自己是因緣所起、無常故空，也確認如來藏的空性是本無所得，因此意根也一樣心無願求，菩薩就這樣依於如來藏而證得解脫。

如、實際、法性，是指真如心第八識。「如」就是真如，真如是一切法的實際，世間及出世間一切法都是由真如心直接或者間接出生，沒有一法不是以真如作為最後的所依，因此真如是一切法的本源，所以《大般若波羅蜜多經》卷 569〈法性品 第 6〉佛說：「諸法雖生，真如不動，真如雖生諸法，而真如不生，是名法身。」此段經文即是以「真如」指稱第八識心體：世間一切法皆有生住異滅，可是第八識真如心真實如如的體性從來不會有任何變動；這個真如心可以出生一切法，可是真如本身沒有生滅、本來自在；一切法以真如為身，所以真如稱為法身。因此，真如是一切法的實際，真如是一切法的法性；世間的一切法，相有生滅，可是諸法的本際是真如，祂從來無有生也無有滅；這能生一切法的真如就是法性，所以一切法才能夠滅了以後又由真如心藉緣出生。這個真如，就是《楞伽阿跋多羅寶經》所說的如來藏。

法身、涅槃、離自性，也是說真如。第八識如來藏就是法身，是一切法的根本，戒、定、慧、解脫、解脫知見這五分法身，都是從第八識真如心所出生。涅槃也是法身真如的別名，涅槃是依真如不生不滅的體性來立名，所以不能離開

如來藏而說有涅槃可以實證，涅槃並不是死了以後一無所有的斷滅境界，也不是緣起性空或者滅相不滅。離自性也就是無自性性，因為如來藏的自住境界中沒有遍計執性、依他起性以及圓成實性的任何相貌，祂是離開一切自性相的，這就是前面《解深密經》所說的「三種無自性性」的道理。

不生不滅、本來寂靜、自性涅槃，這與《解深密經》中佛所說「一切諸法皆無自性、無生無滅、本來寂靜、自性涅槃」完全一模一樣，「不生不滅、本來寂靜、自性涅槃」是指如來藏的體性，「一切諸法皆無自性」也就是指諸法皆攝歸於本際——第八識如來藏。如來藏空性本來自在，不是依緣而生之法，也永遠不會壞滅；因為從來不生，所以也永遠不滅；所謂的本來寂靜，是說如來藏空性心，從無始劫以來一向離見聞覺知，離各種名言妄想，所以是本來寂靜；自性涅槃是說如來藏自身的體性是無有生滅的，永遠安住於絕對寂靜中，離於見聞覺知，所以說自性涅槃。三界一切法都是有生有滅，從不寂靜，不是落入能取就是落入所取之中，從來沒有離開能取與所取的中道涅槃性。

《大般若經》中說有一個「無性為性」的法，這個法貫串三乘菩提以及世出世間一切法；《摩訶般若波羅蜜經》說「一切法性空」，即是說明這個「無性為性」的法就是出生無自性諸法的「空性」；而《解深密經》中佛說「一切諸法皆無自性、無生無滅、本來寂靜、自性涅槃」，《楞伽阿跋多羅寶經》中佛更明說「不生不滅、本來寂靜、自性涅槃」就是指如來藏；因此，《大般若經》中所說「無性為性」的法，

顯然就是指稱如來藏；大乘經典如是法同一味，皆在說明：世間一切法生滅無常而沒有真實自性，因為一切法都是由實相心如來藏所生，一切法的實際就是真實如來藏，此真實如來藏無有生住異滅的世間性，祂無生無滅、本來寂靜、自性涅槃，具有圓滿成就諸法的真實自體性，其自住境界中離一切相而無一法可得，因此若是將諸法攝歸本際如來藏來看，則一切法也就是無生無滅、本來寂靜、自性涅槃。

然而，貫串三乘菩提的第八識如來藏，在佛教學術研究者以及主張大乘非佛說的釋印順口中，卻成爲方便說，甚至被謗爲是「神我」的主張。釋印順在《成佛之道》中說：

佛說法空性，以爲如來藏。真如無差別，勿濫外道見！如來適應凡夫，外道，及一分執我小乘，說如來藏常住不變，流轉生死。……如來慈悲方便，特在《楞伽經》中，抉擇分明：「佛」是「說」那一切「法空性」，稱之「爲如來藏」的。如說：『我說如來藏，不同外道所說之我。大慧！有時，空，無相，無願，如，實際，法性，法身，涅槃，離（無）自性，不生不滅，本來寂靜，自性涅槃，如是等句說如來藏已。如來應供等正覺爲斷愚夫畏無我句故，說離妄想無所有境界如來藏門。……』。所以，如來藏就是甚深法空性，是直指眾生身心的當體——本性空寂性。所以要花樣新翻，叫做如來藏，似乎神我一樣，無非適應『畏無我句』的外道們，免得聽了人法空無我，不肯信受，還要誹毀。不能不這樣說來誘化他，這是如來的苦口婆心！如來

的善巧在此，聽起來宛然是神我樣子，可是信受以後，漸次深入，才知以前是錯用心了，原來就是以前聽了就怕的空無我性。⁵

從釋印順以上的論述可以知道，他認為「如來藏」只是方便施設的說法，其實是指緣起性空，而不是有一個稱為如來藏的真實法存在；他認為 佛說如來藏，是爲了適應凡夫、外道，以及一分執有我的小乘人，才說有如來藏常住不變、有如來藏流轉生死。釋印順舉出了《楞伽阿跋多羅寶經》的經文來證明 佛是爲了斷除愚夫畏懼無我句的緣故，才說離妄想無所有境界的如來藏門；他將《楞伽阿跋多羅寶經》這句「爲斷愚夫畏無我句」解釋爲「爲了攝受畏懼無我句的愚夫而方便施設神我的如來藏法門」。然而「神我」即是「外道所說之我」的其中一種，那麼 佛說「我說如來藏，不同外道所說之我」豈非成爲妄語？難道「花樣新翻，叫做如來藏」就能欺騙得了眾生？而 佛慈悲開示「空、無相、無願、如、實際、法性、法身、涅槃、離自性、不生不滅、本來寂靜、自性涅槃」等十二個名相來說明真實如來藏，又難道只是隨便說說？釋印順難不成是想指責 佛說法前後顛倒嗎？釋印順說如來藏就是「甚深法空性」，而他以爲的「甚深法空性」就是「空無我性」，其實就是沒有根本因的緣起性空，本質是空無而不是空性，因爲他否認真實自性的存在。所以，釋

⁵ 印順著，《成佛之道》（增注本），正聞出版社，2001年5月新版一刷，頁390-392。

印順所說的如來藏，意思就是空無我性，也就是緣起性空，而不是《楞伽經》與《勝鬘經》等聖教中所說常住不變、自性清淨的真實如來藏。可嘆在末法的現代，《楞伽經》等聖教中的真實義理都完全被釋印順斷章取義及扭曲了，真實如來藏被扭曲成爲神我、梵我，如來藏法門被說成了方便法門，這是從根本破壞佛教正法，使一切信受印順思想者永無實證三乘菩提的因緣。

結語

《大般若波羅蜜多經》以「諸法無性爲性」來貫串三乘菩提，闡明從預流果一直到究竟成佛，都是依於這個「無性爲性」之法才能成就；從《摩訶般若波羅蜜經》、《解深密經》以及《楞伽經》中的開示也可以確定這個「無性爲性」就是「無自性性」之法，就是諸法實相——如來藏，《楞伽經》中更明說如來藏即是阿梨耶（阿賴耶）識。佛說第八識如來藏遠離虛妄想像，無有三界一切世間法的自性，所以祂以「無性」爲法性。諸法都是由這個「無性爲性」的空性心所生顯，都攝屬於這個空性心的部分體性，所以諸法就是以這個無世間性的空性心如來藏作爲法性，因此說「諸法無性爲性」。《心經》所敘述「無五蘊，無六根、無六塵、無六識，無十二因緣，無四聖諦，無智亦無得」，就是指如來藏真實理體中沒有三界一切法的體性，也就是說《心經》這段開示所說的心就是指如來藏心。也唯有依止於這個如來藏心來觀察一切法，並依著一異、俱不俱、有無非有非無、常無常等四句，來觀察如來藏沒有三界有性的無性爲性是離四句的，這才是

中道的觀行，這才是正確的般若中觀。

釋印順與應成中觀「一切法空」或說「一切法緣起性空」，惡童的「一切都是沒有意義」以及長爪梵志「一切不受」的主張，在本質上都是一樣的惡取空，都是由於錯誤的觀察，因此落入自我指涉的悖論中。釋印順在《中觀論頌講記》說《心經》的「無智亦無得」是「指緣起無自性說的」⁶，這種「一切法空」的邪見，其實從佛世到現代都一直有外道如是主張，於今末法甚至有蔓延之勢，誤導了許多眾生；這種邪見也就是佛所破斥的「兔無角想」。在《楞伽阿跋多羅寶經》卷1〈一切佛語心品〉中，佛告訴大慧菩薩說：「有一種外道，作無所有妄想計著；覺知因盡，兔無角想——如兔無角，一切法亦復如是。」佛說有一種外道修行者，作「一切法無常壞滅，皆無所有」的虛妄想像，然後錯誤地認為他的想法是正確的，就堅持執著這個見解不捨棄；他們是因為覺察知悉：一切法都是由於能生起的因已經盡了，因此隨著因盡，這個法就滅了，所以就產生了兔無角的想法——如同兔子頭上沒有角，一切萬法也是像這樣，本來是無。釋印順的「一切法空」或說「一切法緣起性空」，就是「如

6 《中觀論頌講記》：「以正觀觀察緣起的苦、集是畢竟空無自性，這是道；依道的行踐，行到盡頭，入於涅槃城，就得安穩，也就是寂滅的實證。這大道，主要是緣起觀。作如此觀，名為正觀，由此正觀，得真解脫。所以體悟緣起，四諦無不能見能行。《心經》說：『無苦集滅道』，又說：『無智亦無得』；也是指緣起無自性說的。」印順著，正聞出版社，2014年11月修訂版二刷，頁482。

兔無角」的邪想，是依於對蘊處界之因緣生滅現象的不如實觀察，以及不如理思惟而產生的虛妄想，誤解般若空就是講一切法唯緣所生、無常故空，以「一切法緣起性空」為中道，亦即以一切法生滅無常的空無所有現象為實相，落於想像的空性，就如同依於「牛有角」的現象而產生「兔無角」的施設，殊不知「兔無角」本是無法，執取「兔無角」（「一切法空」）為法界的真實理，何異於斷見外道！釋印順身在佛門，卻否定佛法的根本——第八識如來藏這個真實法，盡其畢生心力弘揚「一切法緣起性空」的斷常外道見，儼然是佛法中的「惡童」。（待續）



《自宅安座法會》儀軌

並略述自宅供佛功德及救度有緣之正理(上)

—郭正益、張育如—

目次

一、前言

二、略述自宅供佛功德

三、略述仰仗佛力救度有緣之正理

四、安座法會之前，建議家屬前置作業

五、法會本體之調整建議

六、略述佛像安奉後之原則事項

七、新版《自宅安座法會》實施例（謹供參考）

一、前言

目前的《自宅安座法會》，主要是基於學人在自宅供奉佛菩薩聖像時，應為安座舉行簡單隆重的法會。佛菩薩法身功德不可思議，本無需任何有情為作安座，亦無任何有情有能力可為諸佛菩薩安置聖座；當知如來法身一切自在，非三界身、亦不受供，因此聖像之安座殊異於民間之神像開光，供佛亦殊異於民間之供奉世間神明。然，如來慈憫一切有情功德微薄，乃至不知出離之正理，不能值遇如來、親承供養得大功德，遂為法會大眾及後世有情宣演：如來示現滅度後，供奉諸佛聖像的功德等同供養如來應身（相關說明詳如後文）。後世佛弟子依釋迦如來聖教，於自宅安立佛菩薩聖像，從此日日供佛，有所依憑。供奉佛像的功德不可思議，更可利益先人及冤親債主，所謂冥陽兩利，自利利他。

是故當知佛弟子不只是為了不可思議的無量功德而供養三寶，更是時常心繫夙昔亡親故舊及冤親債主，亟思利益他們。大心菩薩護持釋迦如來末法雖百般艱困，然已發大願故，不計生死、永不退卻之大勇心志必至末法滅盡而後已；¹ 於此

¹ 《持世經》卷4〈本事品 第11〉：【「持世！是故菩薩摩訶薩若欲疾得阿耨多羅三藐三菩提，若欲疾得具足一切智慧，於我滅後後五百歲惡世之中，當勤護持發大誓願，應生大欲大精進大不放逸，於後世中常當護持如是等經。」爾時，跋陀婆羅伽羅訶達多菩薩等為上首，從坐而起，向佛合掌。白佛言：「世尊！我等於佛滅後後五百歲法欲滅時，我等當為守護如是等經，勤行精進讀誦聽受，亦當復為他人

之時，亦為先亡祖上、冤親債主抉擇淨土法門，依 如來神力加持而為說正理，令諸眾等心開意解，速疾往生極樂世界。

如是大心菩薩，以此自宅供佛、開示化導有緣，造立功德、誦經念佛等一切所有無盡功德全數迴向諸有情及其自身皆成佛道，廣利有緣永無盡期。是以當說《自宅安座法會》之一切法式。

二、略述自宅供佛功德

諸佛如來皆是實證第八識如來藏功德及含藏在如來藏中一切種子的最圓滿者，兼以悲心廣大、常思利益眾生，因

廣說。」復有若干千數菩薩，從坐而起合掌向佛，瞻仰尊顏，發是願言：「世尊！我等後世後五百歲，作是誓願，於如是等甚深無染污諸佛所，聽能生菩薩諸善功德，能具足諸菩薩助菩提法，我等當共護持聞如是法，當大清淨其心歡喜，專心勤求受持讀誦。」

佛便微笑，即時三千大千世界無量光明遍滿其中，三千大千世界六種震動。爾時，阿難從坐而起，偏袒右肩，右膝著地，合掌白佛言：「世尊！何因緣故，今者微笑，地大震動？」佛告阿難：「汝見此等菩薩發大誓願，後世護持如是甚深無染污法不？阿難！是諸菩薩非但今世發是誓願。阿難！我念是諸菩薩於無量無邊諸佛所，發如是誓願，三時護持諸佛之法，亦能利益無量眾生。今者亦復三時護持我法，於今現在及我滅後法欲滅時，亦大利益無量眾生。持世！如跋陀婆羅等，三時護持我法，亦復於此賢劫之中，三時護持諸佛之法，亦於未來諸佛所，三時護持如是之法。阿難！我今讚說是人成就如是無量功德說不可盡，憐愍利益安隱眾生。阿難！若我悉說是人如是功德，人不能信。若人不信佛語，是人長夜失於利益，受諸苦惱墮墮惡趣。」】《大正藏》冊 14，頁 664，下 19-頁 665，上 22。

此施設種種方法令有緣眾生得入佛法大海，徹底脫離生死大苦。釋迦如來為我們開示供佛道理，希望弟子眾以供佛功德，快速增上菩薩行所需的福德資糧、廣大心量，並以此方便法利益有情隨願往生，亦兼攝受未來一分佛土。以下簡述供佛功德：

（一）供佛功德等同供佛真身

釋迦如來於《優婆塞戒經》開示：「我若在世及涅槃後所設供養，施者受福等無差別。」² 如來世尊是三千大千世界主，供佛功德不可思議；世尊為了憫念、攝受 如來示現滅度後的一切學人，囑咐當造佛像供佛，功德即同供佛真身。諸佛以佛地無邊無際功德，感應十方一切有緣弟子，即使是於自宅供養木石物質之如來形像，諸佛如來感應無不遍至，故此供佛功德與供養應現於世間之如來真身功德等無有異；以同一法身故，此供佛功德無二無別、無有少缺，如是即得增益不可思議無上福田。

²《優婆塞戒經》卷3〈供養三寶品 第17〉：「若能如是至心供養佛、法、僧者，若我現在及涅槃後，等無差別。」《大正藏》冊24，頁1051，下25-26。可參閱：平實導師，《優婆塞戒經講記》第五輯，臺北市，正智出版社，初版2006年，頁52-57。

《優婆塞戒經》卷5〈淨三歸品 第20〉：「我若在世及涅槃後所設供養，施者受福等無差別。」《大正藏》冊24，頁1061，下14-15。可參閱：平實導師，《優婆塞戒經講記》第六輯，臺北市，正智出版社，初版2007年，頁220-232。

(二) 供佛當求佛果（成就佛道）

諸佛如來是報恩田，供佛功德可感得世間勝果；佛弟子既是以成就一切種智、圓滿佛道為目標，則供佛所得功德應當迴向成就佛道。釋迦如來於《大寶積經》開示：有一織人每天用一縷微線供佛，並將此福德迴向成佛，畢生供養了一千五百條微縷；看似所供極為鮮少，然其果報不可思議，於隨後之一億五千萬劫不墮惡道，又隨即一百億劫當轉輪聖王，又隨即一百億劫中當帝釋天主（中國所說玉皇大帝），又隨即供養一百億尊佛，隨後再經一阿僧祇劫即成就佛果，佛名「善攝受如來」。³ 故知供佛功德不可思議，佛弟子應以自宅供佛功德

3 《大寶積經》卷 41〈陀那波羅蜜多品 第 6〉：「時彼世中有紡績者，名織紡綫，形貌端正眾所樂觀。彼作業處去佛不遠，每日將晚欲還家時，往詣佛所，常以一縷微綫奉施如來，因白佛言：『願薄伽梵哀愍我故，受此縷綫為攝受處。以此善根於未來世，得成如來、應、正等覺，能攝一切。』時彼世尊便為納受。如是日施一縷，滿千五百為善攝受。由此福故，乃經十五拘胝劫中不墮惡趣，又經千拘胝反為轉輪王，又經千拘胝反為天帝釋。以此善根柔和微妙欣愛等業，便得奉觀千拘胝佛，於諸佛所供養恭敬尊重讚歎，又以諸花塗香末香，及以香鬘繒蓋幢幡、衣服飲食坐臥之具、病緣醫藥一切眾物奉獻如來。從是已後又經一阿僧企耶劫出現於世，證覺阿耨多羅三藐三菩提，號善攝受如來、應、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上丈夫、調御士、天人師、佛、薄伽梵，住壽世間經二十拘胝歲，有二十拘胝那庾多大聲聞眾，一切皆是大阿羅漢。彼佛世尊成立安住五拘胝等菩薩摩訶薩，於阿耨多羅三藐三菩提演說妙法，利益安樂無量無數諸有情已現入涅槃。彼薄伽梵滅度之後，正法住世滿一千年，廣布

迴向發願成佛；若不發願成佛，則自失大利矣。

（三）供佛即奉事如來，果報不可思議

菩薩們在成佛道上，必須供養奉事諸如來，如經典說，菩薩成佛之前須供養奉事某一定數量的佛世尊，如釋迦牟尼佛在《法華經》授記摩訶迦葉尊者當再奉觀供養三百萬億諸佛、須菩提尊者當再奉觀供養三百萬億那由他佛、大迦旃延尊者當再供養奉事二萬八千億佛、大目犍連尊者當再供養二百萬億八千諸佛。⁴ 如是聖者尚須經歷、供養奉事諸佛，何況我輩？又，即使往生極樂世界，跟隨阿彌陀佛修學，也須每日清晨以衣祴盛花去他方世界供養十萬億佛。⁵

是故我等當見賢思齊，以供佛增益我們的福德，大幅消滅我們的慢心，增長對諸佛如來的恭敬心；如此心性調柔，自然能於佛所說法都能漸次勝解無疑，乃至實踐奉行，親證自心如來。是故，日日於自宅供佛，功德殊勝不可思議，未來必定成就佛果。

（四）大心佛弟子應有的供佛作意——末法萬年精勤護法

舍利流遍供養，亦如我今涅槃之後。舍利子！汝今當觀，由施微縷發大心故，次第展轉成滿佛法。」《大正藏》冊 11，頁 241，上 20-中 15。

4 《妙法蓮華經》卷 3〈授記品 第 6〉，《大正藏》冊 9，頁 20，中 25。

5 《佛說阿彌陀經》：「其國眾生，常以清旦，各以衣祴盛眾妙華，供養他方十萬億佛。」《大正藏》冊 12，頁 347，上 8-10。

娑婆世界充滿困苦，唯有大心菩薩可以忍受此界眾生的種種無理折磨；此世界名為「娑婆」——堪忍，乃是為諸大心菩薩而立名。⁶ 因此在此娑婆護持正法特別殊勝，如來開示我們：在此世界護持正法一須臾（48 分鐘）⁷ 的功德等於在清淨世界修行一大劫⁸。極樂世界一日即娑婆世界一大劫，以娑婆世界三百六十五日為一年、數百億年（或數千億年）為一大劫來推估極樂世界也是如此的話，則極樂世界一大劫等於極樂世界的數百億年（或數千億年）乘上三百六十五天，因此在娑婆世界護持正法的功德真的不可思議。故吾等菩薩眾既然深知如來藏妙法，應當互相鼓勵自我檢點慢心與瞋心，消滅此品粗重污垢，發勇猛心護持第一義諦如來藏正教，直至 釋迦如來正法滅盡。世間君子尚且一諾千金，何況我們本是此娑婆世界的護法菩薩，過去生早已發願奉事賢劫千佛成佛、及至未

6 《大寶積經》卷 58，常莊嚴世界娑羅起王佛說此娑婆世界：「彼佛刹土亦有行菩薩乘諸善男子及善女人，已曾供養無量諸佛，成就忍辱、將護眾生、善自調伏。若有眾生以諸苦惱而來加害，悉能含忍，終不放逸貪恚愚癡。善男子！由有如此諸善丈夫，是故彼界名曰娑婆。」《大正藏》冊 11，頁 340，中 14-20。

7 編案：「須臾」在梵文中有幾個不同的說法，包括：kṣaṇa（刹那）、kṣaṇena（一念）、muhūrta（牟呼栗多）等。此處是採用「牟呼栗多」，根據《阿毘達磨俱舍論》卷 12：「刹那百二十為一怛刹那那……三十牟呼栗多為一晝夜。」故一牟呼栗多約為四十八分鐘。

8 《大般若波羅蜜多經》卷 573〈付囑品 第 17〉：「於此穢土護持正法須臾之間，勝淨土中若經一劫或一劫餘所獲功德，故應精勤護持正法。」《大正藏》冊 7，頁 963，中 24-26。

來諸佛成佛！

因此，瞋心與慢心輕薄的菩薩應互相鼓勵在此護持正法，藉事修心，直到末法滅盡。菩薩們於自宅供奉 如來聖像，已獲不可思議功德；又護持正法，令佛法昌盛於南閻浮提洲。這才是 佛陀所期待的大心佛弟子！必能快速入地，成就無生法忍。

三、略述仰仗佛力救度有緣之正理

菩薩行者修學佛法，當以大心菩薩自居及自許。行菩薩道的過程中，若是沒有遮障，修行更順遂，是大多數菩薩都深心期盼的。然而菩薩遊行人間，由於尚有習氣、尚未獲得聖性，得罪眾生之事所在多有，即使不一定是菩薩本身有過，也極可能因對方心性而記恨菩薩，就成了菩薩的冤親債主；何況還在三賢位的菩薩們，大乘見道所斷異生性猶存，所言所行難免得罪眾生，或彼此口業互諍，以致牽絆三世。因此菩薩當以諸佛廣大心量為度，遇諸橫逆時，常思因果歷歷不爽，常思當下如何利益彼此，快速轉念，順了此事因緣，乃至廣利有緣眾生。

（一）菩薩行者常思以佛法利益怨親，不以擺脫為快

所謂冤親債主，並不抽象；凡是跟菩薩結過善緣或惡緣的家親友人等有情，均屬之。他們若墮入鬼道，察覺到菩薩學佛可分獲功德時，大多會起念：「如果我也有這功德該多好。」因此菩薩行者當以佛法利益他們。

在冤親債主中，最常見的是先人，他們曾是與我們共處共住的眷屬，逝後被情執所牽，墮入鬼道流連家中，以香味為

食，便是民間所說的「公媽」祖先；甚至家人豢養的寵物，死後若是眷戀主人，亦是墮在鬼趣不捨家宅。凡此有情，皆可憑佛力攝受，往生極樂淨土；只要一念迴心、願意脫離（因是情執所牽，而非惡業所致），即可念佛往生（或是憑藉為他們所作的功德而往趣善處）。

至於怨家，每個人宿世以來所結惡怨不知凡幾，彼此業果酬償、互相傷害、輪迴不已。有的冤親債主是菩薩過去生造惡所結下的冤仇，以怨恨在心之故，寧可在鬼道受苦，也要找到菩薩報復；因此即使菩薩此世學佛了，也必有墮在鬼趣的冤親債主流連在旁，隨時窺伺得便報復，不肯捨卻過往怨仇。菩薩當知他們深受鬼身煎熬，往世眷屬又多已離散，他們的內心其實非常痛苦，唯一的心靈寄託就是報復菩薩、施加痛苦，以從中獲得一點點安慰。如是冤親債主其中不乏堂上先人或生前親善的眷屬，他們的一切痛苦實際可由在世者以佛法功德救拔他們，因此，他們實際上很需要我們以佛法幫助他們，解脫他們的痛苦，幫忙他們出離惡趣，往生善處。

菩薩行者於自宅供佛，當常思利益有緣眾生；當抱持慈悲心利益這些冤親債主，讓他們願意解冤釋結，也讓我們學法無礙。⁹ 因此無論是親、是怨，菩薩行者都應該一視同仁，

⁹ 菩薩行者的道業受到遮障，有一分是來自冤親債主怕我們修成道果（解脫果、菩薩果）之後無法索討債務，因此想方設法遮障菩薩的生活與修行；乃至菩薩出入道場時，護法菩薩因為不能干預因果，所以有時不會阻攔冤親債主，以致菩薩行者神智昏鈍或病痛隨身等等。

悲憫他們在鬼道受苦，常在佛前為他們解說脫離鬼道的道理，並當親口向冤親債主懺悔過往罪業，¹⁰ 秉於 如來慈悲救度眾生的情懷，誓願救拔，常求佛力加持救拔，常為他們造立功德、迴向給他們往生淨土，並常開曉為何及如何出離痛苦的娑婆世界，¹¹ 常將 阿彌陀佛慈悲願力清楚地、鏗鏘有力地、溫暖地宣演出來，解說淨土世界常樂自在的殊勝，幫助他們一念迴心，跟隨佛號，求願往生。菩薩們依憑 如來神力不可思議的大悲願力，必能解冤釋結。如是攝受冤親債主的心地，方是真正的菩薩道行者。

（二）仰仗佛力解懸救苦

當親人眷屬、家中寵物等有情去世時，若沒有因緣聽聞佛法、或不願接受佛法、或因眷戀家人而未往趣善道（或往生極樂淨土），便會墮在鬼道流連於家宅或附近。¹² 菩薩們在自宅

10 向墮入鬼道的冤親債主懺悔時，應在佛前求佛證盟攝受，並發自內心至誠地發聲口說，向冤親債主發露過去所造的過失。菩薩懺悔時，不當持著「因為某甲如何如何，所以我才做出惡事」的心態，如此表面懺悔，實則未能真正減損罪惡心行的勢力。菩薩應當光明磊落不覆藏，自我發露「我因為有如何如何的想法、心行，所以做出過惡，我至誠懺悔這樣的心行，以後永不再犯」，方能真實減損自己的業障勢力，也讓冤親債主願意解冤釋結。

11 即使是冤家債主，只要有心攝受他們，欲置他們於安樂安隱處並不困難。

12 家中寵物如貓狗……等，本具性靈，也是八識所成的有情，雖然受限於色身構造不能言語，但長年與主人相處，都能聽懂主人意思，也會對主

安奉 如來聖像，只要依 世尊教誨，自可於家中幫助有緣眾生往生善處——常為先人及有緣眾生造立功德，並迴向給他們往生淨土。菩薩可在 如來聖像前祈求佛力加持攝受他們前

人或其他同伴產生感情。寵物病重時，飼主應不時曉示畜生道苦、人道也苦的道理，勸慰往生極樂，脫離六道輪迴大苦；並放念佛機，日夜佛號相伴。教導他念佛時，可用手指隨著佛號於他頭上輕輕地一字一拍，令他得知佛號。

寵物斷氣後，助念半小時至一小時左右即可，因為有情大多不會眷戀動物身而很快進入正死位。由於寵物同樣是八識具足的有情，是 阿彌陀佛攝受的對象，只要常為他們演述輪迴之苦、極樂世界的殊勝，臨終時為他們助念必定順利往生。

有的寵物臨終時，雖然為他念佛求生淨土，但因情執重或果報較重的緣故，死後也可能墮入鬼道，從此流連在家宅或附近。此時菩薩行者當一本悲心，以佛法利益之，包括為他作布施，將布施功德迴向給他、勸請他念佛往生，並至心祈求 阿彌陀佛攝受，接引往生極樂世界。當知鬼道眾生遠苦於畜牲道，此時又能解人語，因此是攝受他往生淨土的良機。阿彌陀佛靈感廣大、慈悲無量，只要此鬼道有情一念迴心，無有不隨願往生極樂者。

寵物臨終前遭受種種病苦時，不應為了不忍見他受苦而予安樂死。一者，安樂死是根本、方便、成已具足的殺生重罪；二者，只要給予適當的支持性醫療，即可減緩寵物的病苦；三者，諸佛如來憫念佛弟子及有緣眾生，必定加被護念。佛弟子能如上述為寵物行諸功德、為他開示往生淨土獲得究竟安樂的正理，才是真正的幫助他死於安樂，生於安樂，得 阿彌陀佛之怙念。

從上可知，畜牲道轉鬼道的有情尚可得救拔往生極樂，何況本在人道後轉鬼道之先亡祖上與冤親債主，必定可乘 阿彌陀佛大悲願力往生極樂世界！

來聽聞我們爲他們宣說佛法正理：

1. 六道輪迴皆苦，當思脫離

依佛法正理，墮於鬼道成爲世間所說的「公媽」祖先，有的是因爲眷戀家人的緣故（而非由於惡業），所以只要一念迴心、想要離開鬼道，就可以脫離。

2. 往生極樂

只要願意仰仗 阿彌陀佛的大悲願力，即使十聲聖號也必定感應 阿彌陀佛前來接引，往生極樂淨土。即使不能口唸，只要憶念，乃至心想，僅此一念之意願，即使惡業滿盈之人亦得蒙 佛慈悲攝受；六趣眾生但有此想、此念，即能感應 阿彌陀佛大願，無不得度（除現生造作毀謗三寶之大惡業者）。

3. 往趣善處

勸請先人、冤親債主一起到 如來聖像前，禮佛、誦經、念佛，以此諸功德，必定感應 如來親垂接引往生善處，修學正法。

我們當作大心菩薩，只要慢心及瞋心輕微，且恭敬於善知識、教誡師及親教師，就可以在這九千年不停地攝受有緣眾生往生極樂淨土，盡一分我們作菩薩的本分事，如是幫助許多有情出離苦輪，畢竟成就正覺，不亦快哉！

四、安座法會之前，建議家屬前置作業

主法菩薩法師及梵唄人員在「自宅安座法會」當日的任

務是安座。¹³ 建議申請者在法會之前，先行利益祖先及冤親債主，幫助他們往生善處，也利益申請者本身學法無礙。然這只是建議，申請者可依自身狀況決定是否施作，且不論施作與否，都不影響安座法會之進行。

（一）法會前一週：為作功德，冥陽兩利

1. 方式

於安座前一週（或更早）連續為先人及冤親債主造立功德、開示佛法，並應清楚告知將會以此諸功德迴向他們往生極樂等諸佛淨土（同時勸請他們發願往生）。

2. 功德內容

包含布施、憶佛拜佛、誦經（佛經、正覺總持咒）等等。（然不應行密宗法式作為功德：不應布施密宗道場、不應禮拜密宗鬼神像、不應讀誦密宗經典、不應持密續密咒。）

3. 〈祖先及冤親債主開示文〉及開示佛法正理

（1）可每日照文誦唸〈祖先及冤親債主開示文〉（詳後「七、實施例」），也可自己用白話開示。

（2）作意：祈請佛菩薩威神力加持，攝受祖先（及冤親債主）。

¹³ 本會舊儀軌原來的施設是：有祖先牌位者，可向祖先上香、起唸〈祖先勸請文〉；無祖先牌位者，則免上述二種法事；基本上都是選擇性的，可由申請者自行決定是否行之。新版儀軌為使法會更聚焦，故將該施設獨立出來、並依法理作適當調整之後，置於安座法會之前。

4. 有無牌位、香爐，均無礙開示

先人牌位乃是依先秦以來「人死爲鬼、祭如在」的觀念所產生的，其實佛法並無此施設，然爲攝受華夏子民，故允可方便行之。¹⁴ 開示時，有牌位及香爐者，可上香（然宜知此爲方便法）；無牌位者，若出於悲心意欲利益先人及冤親債主，可於清淨處祈請佛菩薩攝受他們前來聽聞開示。

（二）法會當日：勸請三歸

1. 方式

當天法會開始之前，可勸請這一週以來（或更早）爲作功德但仍未往生善趣的先人（及冤親債主），一起參與安座法會、瞻仰佛菩薩聖像，並歸依三寶。（若家屬不熟悉此項作業，希望有人協助，可事先商請福田部調派一位悅眾從旁協助。）

2. 〈祖先及冤親債主勸請文〉

（1）儀節：家屬眾或跪或立於佛像前，由一人代表向佛上香，於佛前唸誦〈祖先及冤親債主勸請文〉（詳後「七、實施例」）。

勸請先人以及冤親債主時，全是仰仗諸佛威神力，故應恭謹跪、立於佛像前（若有牌位亦然）。再從法界規矩來說，佛是三千大千世界主，沒有任何一位有情（祖先）可與佛菩薩一同位於佛桌上，而是早就避位、環立在家屬代表的兩旁或後

¹⁴ 請參酌〈從《彌陀法會》初探追薦亡者往生極樂之儀軌法事——兼略述《悲增法會》〉一文。

方，一同瞻仰 如來；因此，勸請時應跪、立於佛像前，而非祖先牌位前。

(2) 作意：仰仗佛力攝受先人（及冤親債主）參與法會，歸依 如來座下成爲三寶弟子。

先秦以人死爲鬼，家人亡故後安奉牌位，永享香火，永與子孫同在。但從佛法正理，能爲祖先（及冤親債主）帶來真正利益的，乃是勸請歸依三寶（或往生淨土）。且墮在鬼道的祖先眾、冤親債主也是佛菩薩悲心攝受的對象，因此勸請他們歸依既是佛弟子的本分事，也是佛弟子應有的心量。

3. 有無牌位、有無向祖先上香，均無礙勸請

勸請先人等，乃是本於佛菩提道攝受眾生的立場，且是仰仗佛力加持，因此不論有無安奉牌位、有無向祖先上香，都無礙勸請。

不過由於上香是對先人供養，家中的祖先是以前香爲食故，¹⁵ 所以如果申請者或家屬希望向祖先上香，亦可隨順；因爲佛菩薩悲心廣大，不論如何都必加持攝受先人。

只是從法界正理來說，應當化度先人離開鬼趣，不應日

¹⁵ 恭請諸佛如來時，以香爲信；然召請先人的時候，起語言文字想或口出聲音，即可召請，非以香作請，這是由於鬼道眾生以香氣爲食，香的功能是用來先滿足他們的飢渴，再以佛法利益他們，他們就容易接受。另一方面，雖未上香先人，但諸佛如來大慈大悲，定將供佛的香、花、食物等之香氣以威神力賜與家中有緣眾生受食，令其飽滿；此乃法界正理。

日供奉於家宅，互增情執。且施設牌位純屬方便；子孫思慕祖先而喚請時，墮於鬼趣流連家宅的先人立刻就能知悉，不一定需要透過牌位；至於冤親債主更無需牌位，以其隨同事主身旁故。

五、法會本體之調整建議

勸請祖先（及冤親債主）乙節獨立出來成為安座法會的前置作業，事先由申請者完成（自由選項，並非規定），故安座當天的法會本體徹底聚焦在安奉聖像。建議法會儀軌調整如下：

（一）開啓法會

1. 佛前供養香花果

(1) 取消舊版之「祈請者向佛上香」，改由主法菩薩法師於此供佛之時向 如來上香。主法的身分是主持法會，理應代表所有人向 佛上香。

(2) 主法菩薩法師參與這啓法之前的供佛；主法位於佛前正中央，家屬一一供佛。依《賢愚經》開示，先供香，次供水，¹⁶ 最後供花果等。

¹⁶《賢愚經》卷6〈月光王頭施品 第30〉：「時，富那奇教化其兄，令為世尊立一小堂，覆堂村木純以栴檀。其堂已成，教化其兄請佛。羨那答曰：『請佛之宜，以何等物能屈世尊？』時，富那奇俱與其兄，辦足供養，各持香爐，共登高樓，遙向祇洹，燒香歸命佛及聖僧：『唯願明日，臨顧鄙國，開悟愚蒙盲冥眾生。』作願已訖，香煙如意，乘虛往至世尊頂上，相結合聚作一煙蓋。後遙以水，洗世尊足，水

2. 增加〈爐香讚〉

舊版儀軌無此流程，然這是所有法會應有的「以香爲信恭請佛菩薩」的儀節，故新增。又由於安座法會並非「佛前大供」之屬的供佛儀軌，因此末句是「南無雲來集菩薩摩訶薩」。

17

3. 增加「主法稟佛啓建法會」

(1) 取消舊版之「祈請者〈安座祈請文〉稟佛」，新增「主法稟佛啓建法會」，並將〈安座祈請文〉併入〈稟佛文〉。此是由於：

- ① 主持法會者乃是主法菩薩法師，只有主法能代表法會的一切法眾。
- ② 必須先迎請佛菩薩，再正式稟佛啓法。
- ③ 舊版〈安座祈請文〉意在祈請佛菩薩悲允啓法，內容既一致，故併入。

(2) 由於娑婆世界的教主爲本師 釋迦牟尼佛，因此自宅安座法會的稟佛對象均爲 釋迦世尊。

亦從虛，猶如釵股，如意徑到世尊足上。爾時阿難，覩見是事，怪而問佛：『誰放煙、水？』佛告阿難：『是富那奇羅漢比丘，於放鉢國勸兄羨那請佛及僧，故放煙、水，以爲信請。』《大正藏》冊 4，頁 395，上 19-中 2。

17 有關「雲來集菩薩摩訶薩」、「香雲蓋菩薩摩訶薩」之說明，可參酌〈從《彌陀法會》初探追薦亡者往生極樂之儀軌法事——兼略述《悲增法會》〉一文。

(3) 稟佛文字及形式略同於《彌陀法會、悲增法會》。(主法稟佛啓建法會文字，詳後「七、實施例」)

(二)「灑淨」改爲「灑布甘露」

1. 〈白水文〉建議改由主法菩薩法師口宣

〈白水文〉(菩薩柳頭甘露水，能令一滴遍十方，腥羶垢穢盡蠲除，令此道場悉清淨)取代唱誦〈楊枝淨水讚〉。主法口宣時，其作意爲依佛力加持，攝受、安隱現場有緣眾生。¹⁸

2. 舊版的〈白話白水文〉則爲補充

舊版〈白話白水文〉則接在〈白水文〉之後，可作爲白話補充。(夫此水者，八功德水自天真，先洗眾生業垢塵，遍入毗盧華藏界，箇中無處不超淪；水不洗水，妙契法身；塵不染塵，始是真如。蠲除器界，蕩滌會場；灑枯木而逢春，潔穢邦成淨土，敬謹恭求大悲咒水，廣利群生。

3. 刪除「南無般若會上佛菩薩(三稱)」

考量安座法會較不涉及法義，故建議不稱頌「南無般若會上佛菩薩」。

4. 刪除「南無甘露王菩薩摩訶薩(三稱)」

以「甘露菩薩」爲關鍵字查 CBETA 中華電子佛典，出現

¹⁸ 灑布甘露的作意，應是攝受、安隱眾生，而非意在楚河漢界、驅擯爲快。相關說明可參酌〈從《彌陀法會》初探追薦亡者往生極樂之儀軌法事——兼略述《悲增法會》〉一文。

《大寶積經》¹⁹、《佛說超日明三昧經》²⁰ 等經。再查「甘露王菩薩」，經部無，²¹ 施食儀軌則有，例如唐朝不空法師《瑜伽集要餚口施食儀》²²、明朝蓮池法師《瑜伽集要施食儀軌》²³，然前者乃是密續儀軌，後者則是相當程度受到密續籠罩所成。

由於「灑布甘露」已有〈白水文〉，且諸佛本就有威神力變現淨水，因此實無需要必須稱頌「甘露王菩薩摩訶薩」才能產生甘露水，故建議刪除。（待續）

19 《大寶積經》卷 90：「甘露菩薩曰：『我能堪任令諸眾生超度生死。』」《大正藏》冊 11，頁 515，上 23-24。

20 《佛說超日明三昧經》卷 2：「我等如是，詣斯大會瞻戴慈澤，聽受甘露菩薩景則，猶入大海得茲寶珠，當以宣布顯示同志為菩薩行。」《大正藏》冊 15，頁 546，下 28-頁 547，上 1。

21 「甘露王菩薩」於 CBETA 中華電子佛典完全無考，改查「甘露王佛」則見於《大般若波羅蜜多經》、《勝天王般若波羅蜜經》、《佛說佛名經》、《現在賢劫千佛名經》。

22 《瑜伽集要餚口施食儀》：「甘露王菩薩摩訶薩。」《嘉興藏》冊 19，頁 201，下 23。

23 《瑜伽集要施食儀軌》：「甘露王菩薩摩訶薩。」《新纂卍續藏》冊 59，頁 254 下 3。

一位哲學博士的懺悔

——至誠禮讚平實導師

—泰洛—

末學在中國最好的綜合性大學之一同時也是中國文科最一流的大學取得碩士與博士學位，是學術界的學者。今以至誠感恩的心禮讚平實導師與正覺教團諸菩薩，懺悔自己的惡業，分享自己過往的經歷，希望我所敘述的種種經歷能使讀者珍惜平實導師法教，不再迷信學術界的學者，更能踏實勤懇於無相拜佛、看話頭的修行，深信宗門明心即大乘真見道，不為時下邪見者琅琊閣等人所誤導。

緣起

2021 年元旦後，接到某地同修劉師姐的微信，間或閒聊了幾日，被告知「已不再信受導師法義」，尤其指出：一、會裡的菩薩連觀行五蘊、斷我見都不會；二、禪宗明心不是證得第八識。隨後又轉發了她以及她家同修所認可的法義片段，涉及何謂「人無我」與「法無我」。看到這些似曾相識的語句段落，經我探問，方知信受了琅琊閣的邪見，並受到一位黃師兄的影響。正是這位黃師兄，在 2015 年蠱惑於我。同樣的人，同樣的邪見。隨後數月，我抽空仔細看了琅琊閣與張志成等人的說法，深感有必要分享我過去的一些經歷，並再次鄭重懺悔其中的惡業，進一步懺除自己修行上的障礙，同時期盼有助於正信學人堅固信仰。

在此，先給出最終的結論：時下的邪見者未曾超越 03 年退轉者所說，因而平實導師著作《真假開悟》、台南法義辨證著作《辨唯識性相》與《假如來藏》，值得反覆聞熏思維。

本文較長，最主要突出三點：一、值遇大善知識平實導師並信受修學的重要性。過去我之所以被黃師兄等人蠱惑，幾乎身陷萬劫不復之境地，全在於我沒有踏實修行，未能察覺自己深重的煩惱習氣。二、學術界目前的狀況以及作為學者我眼中平實導師所傳授知見的無比珍貴性。三、佛法的真實內涵與次第只能通過證法者的宣說，學人方可受學；無論印順或琅琊閣們，還是學者，如若執著於通過思維與博學經論企圖通達佛法，必然帶來割裂佛法與支離破碎。

一、信受導師著作的經歷（2006—2014 年）

我本科就讀於某 211 高校¹，研習哲學。自幼被誇獎聰慧優秀，以追求真理為己任。在研習外國哲學時，對以下理論倍感親切並想深入探索。這些西方哲學家的追求與思考構成了我接受平實導師甚深法寶的契機，故而簡要敘述如下：

1. 柏拉圖以及柏拉圖主義：如何從無知、無覺、無思、無語言可描述的「一性」流溢出心的現實活動。

¹ 編案：211 工程（英語：Project 211），俗稱「211 院校」，是指 1990 年代起，中華人民共和國政府針對中國高等教育發展所策劃、實行的一項戰略性政策。「211」的含義是「面向 21 世紀、重點建設 100 所左右的高等學校和一批重點學科的建設工程」。

<https://zh.wikipedia.org/wiki/211%E5%B7%A5%E7%A8%8B>

2. 亞里斯多德：能思與所思相合一，但真正的神聖性（彼岸）在於能思思想自身，形成一個既有限又無限的圓。主體性的真正來源在於「思自身」。

3. 康得：二律背反。不管立論「世界是有始因的」，還是「無始因的」；是「必然的」，還是「自由的」，都會產生悖謬，因為現象界的規則不能用於描述本體界。

4. 胡塞爾：生命的構造體是不生不滅的，但生命的構造體又把自己構造為生活在具體世界中的某個具體的人格。

5. 精神分析流派：心識活動的層次。潛意識與意識的互動。治療的核心原則：潛意識的意識化。

6. 謝林的宗教神學：「惡」如何攫取抓住了本來寧靜、自足的「太一」，並且「惡」竟然產生自「太一」，是「太一」的鏡像。「惡」意圖實現「太一」中包羅萬象的美好理念，「惡」以為自己就是「太一」。「惡」即是我性。

.....

余正偉老師在視頻中曾講述：正是古印度外道對於真理和解脫的探索，鋪就了釋尊示現人間的因緣，而這些外道可能正是菩薩預先降生為佛法的展開做準備。固然，上面提到的西方思想都產生於 佛陀示現之後，但西方人也需要菩薩方便示現教化。由此能夠明白，追尋那個自在的、永恆的、寂滅清涼的真理，是全人類文明共同的方向。雖然人類各民族的思想文明的創始者可能都是菩薩方便示現，但唯有 佛陀出世，才能真實、完備、一覽無餘地宣說這一真理。

在 20 歲左右的年紀，每天因為專業學習而苦苦思索這些問題。直到 22 歲大學四年級時，我的大學老師某教授將平實導師著作《心經密意》送給我，並於課堂上講授了中國優秀傳統文化的真實特色後，我才明白：佛陀出世的本懷正在於那個「一性」，即真如。2006 年秋天，每天在固定時段，相約與好朋友一起躺在圖書館後面的草坪上閱讀《心經密意》，內心無比震撼。當看到勝鬘夫人說「自性清淨心而有染者，難可了知」一句時，心中深深地愛樂大乘佛法，此生第一次發起了成佛之心。當時的理解不夠周全，但自己得出了這樣的結論：「生命雖然因為雜染無明而展現在世間，但畢竟這一展現伴隨著真如的清淨性……生命的本體第八識是永恆的……每個人都有自己獨特的生命道路……生命的本體是金剛性，與佛平等……不需要成為任何天主的羔羊……這才是真正的大丈夫，生生世世展現生命，覺悟他人，追求智慧，直至究竟成佛……。」那一刻，依據《心經密意》，忽然貫穿了上述西方哲學理論的空缺處與不及處。看到平實導師對大小二乘差別的解釋更是讓我擊節讚賞，當時的理解：「不必滅除虛妄法，因為虛妄法本就是在真實心的表面起起滅滅。何必要留第八識獨存卻不能像佛一樣運轉第八識呢？」成佛真好！

事實上，當時的我並不懂佛教理論，因為那個年代的教科書都介紹佛教是「緣起性空」：比如桌上的玻璃杯乃至世界上的萬事萬物都是眾緣和合，終歸磨滅。這樣介紹的「佛教」顯然沒有上述西方哲學對「心」與「一性」的探索更牽動我、

令我著迷。平實導師的著作對我而言，不啻是晴天霹靂。當時心想：看來人生就只有這一條路能走了！雖然發起了成佛之心，深深愛樂與敬重導師的著作，但還需要徹底、全面而周詳地檢查這條路的真實性。於是開始了為期三年多的閱讀導師著作並力圖尋找紕漏加以反駁的歷程。

從 07 年年初至 10 年春天，我幾乎每天都讀平實導師著作。林林總總，有大部頭的《起信論講記》，也有單行本的《宗通與說通》，常常夜以繼日，無比地快樂。自來世智聰敏的我根本不能發現導師著作一絲一毫的邏輯紕漏，隨後我又打開各種佛經論典加以對比，探查導師是否斷章取義，最終也絲毫不能撼動導師著作的內在理路。如果把佛法當成一個大體系的話，那麼這個體系的核心與初入手便是禪宗明心。雖然當下我無法驗證極樂世界的存在，也不能驗證各種不思議神通境界——把銀河系丟來丟去像扔盤子一樣，但如果禪宗所說為真，那麼這一切都是真的。因此最終的思維抉擇放在如下兩點上：明心是不是真見道？禪宗所悟能不能與唯識學貫通？

考察完畢，深深地拜伏於平實導師著作前，無盡歡喜。遂於 2010 年皈依，並參加某地讀書小組的讀書會活動。2008 年我考入某一流高校讀研究生，來到某地，因而非常榮幸地於 2010 年、2011 年三次聽某老師做講座，認識了很多同齡學友。同齡人在一起無話不談，更顯自由隨性，無拘束地分享彼此對勝妙著作的理解與感恩心境，其中就有小黃。

小黃功夫很好，據說念佛相續，當時他在探索如何「斷我

見」，如何去實際操作觀行。「實操」是他掛在嘴邊的口頭禪，對於經典中寫道某某人見佛聞法當即成爲初果人羨慕不已，我卻不大能發起意樂。說來慚愧，我讀導師著作多年，卻幾乎沒有拜佛，就算心血來潮拜一拜，也未曾堅持，很隨心。那個時候，愛樂大乘法，讀書，思維學業。因爲我每天的生活就是高強度地展開理論思維，這也使得我長期以來自以爲是、沒有踏實勤懇、沒有絲毫體驗與受用，甚至都不能覺察自己的慢心、瞋心與名利貪欲之心多麼嚴重。聽慣了師長同學的誇獎，走到哪裡別人都讚許，讓我未來吃盡了苦頭！

二、煩惱現起、蒙受蠱惑（2015年）

2014年春季開始，我的生活際遇發生了重大變故。母親、師長先後病重，最終母親活了下來，而師長去世。師長去世帶來的直接後果便是：我的前途發生改變，原本允諾而鋪就的名利之路頓成泡影。那時夾雜著學業壓力以及人際關係方面的緊張，我自己也時常生病，嚴重心脾兩虛，抑鬱而煩悶。某地的讀書小組發生了人事變動，熟識而喜歡的師兄們陸續卸下了執事，對新執事能力的懷疑與不認可，對讀書會開展策略的不認可，對舊執事師兄的情執，夾雜著種種病苦、學業進展的不順、前途不明朗，凡此種種，一齊爆發，使我的生活跌入谷底，遂在重大煩惱現行中貪瞋造作。此時大約冬季，小黃對我轉述了如下事相（憑記憶總結其內涵，並非他的原話，但意思沒有絲毫錯訛）：

1. 會裡的法不對，會裡的菩薩都不會五蘊觀行。

2. 他在電話中「撻倒」了會裡的親教師某老師。
3. 他現在有更好的老師，推薦我去考察。

以上三條是最初的說法，隨後又產生了很多新花樣兒，哪怕我 2015 年夏季結束考察，再次確證平實導師著作正確無比時，小黃仍然聯繫我，給出了如下說法：

4. 會裡的人都沒開悟。
5. 開悟不是找到如來藏。
6. 開悟是證真如，真如不是第八識。真如是一切法的法性，因此就著「意識」證入，意識的真如就是一切法的真如，不必尋找第八識。
7. 開悟不能判果位，因為「不落階級」。
8. 會裡把三自性說錯了。第八識是依他起性，不是圓成實性。

以追求真理為畢生使命的我當時真嚇懵了。因為小黃功夫好，念佛早就相續不斷，定力好，又同齡，他一直是我的楷模，我對他無比信任。他對我說出的這些話，夾雜我的世間煩惱和對讀書小組人事變動的不滿情執，使得我登時便無法忍受，內心眾苦逼迫，極大煎熬。小黃推薦我讀《瑜伽師地論》〈聲聞地〉，又囑咐我看他在某地某寺廟講法的視頻，內容是「如何觀行五蘊」。那時已經 2015 年春天，我一邊閱讀〈聲聞地〉對五蘊的定義和觀行階次，一邊在網路論壇上看小黃等人與正信師兄們論辯。這裡發生了一句口業，我至心發露

懺悔如下：

某天在論壇上，因為有師兄針對某疑惑回覆我：應該讀平實導師某某著作來解除疑惑。但因受小黃影響，且又煩惱現行，自己也歷來沒有拜佛受用，不能安忍，回覆了一句：「我首先是佛弟子，而不是蕭弟子。」末學在此針對這句話至心懺悔！因為末學在 2015 年考察完畢，蒙師長善友護念，再次確認平實導師法義正確無比後，回過頭來再看這句話，倍感羞恥與慚愧！我的一切知見都受學於平實導師，自 2006 年以來，導師的著作使我明白佛陀本懷，也明白世間哲學文化的真正不足，對於追求真理的人而言，這是粉身碎骨都無法報答的。導師著作的珍貴與勝妙，我隨後還會依著學術界的狀況論說，此處先按下不表。現在回過頭來看這句當時頗有「骨氣」的話，可真是愚癡至極！導師是佛陀究竟了義正法在地球人間弘傳的真實代表啊！導師是我佩服的所有親教師的導師啊！當時說出這句話，看似在表達自己依據經教，「依法不依人」，實則是自己被邪見蒙蔽，因生活際遇累積的憤懣瞋恨發作罷了。想起這句話，我心裡難受，慚愧！寫作這段的當天下午，在家中佛堂面對釋尊與觀世音菩薩聖像，想起這句話，泣不成聲。

隨後小黃先前的皈依師某某法師來到某地，我便前往拜訪並陪同參觀。交談中，該法師向我轉述了如下事相：

1. 導師已經被架空，會裡沒人聽他的。
2. 會裡親教師分為很多派系，彼此攻伐。

3. 你尤其敬重的某老師差點兒被處理、被收拾。
4. 會裡簡直就像黑社會一樣。
5. 盲目崇拜，造神。

因爲先前已受蒙蔽蠱惑，這時我又造口業一句：「難怪會裡總是營造出一種末世論情節，讓大家追隨導師，生生世世在此土修行，等待月光菩薩。（大意）」對此愚癡至極的話，末學在此至心懺悔！此刻恨不得立即給自己幾個大嘴巴！依據我後來的認識，現在予以簡略說明：首先，會裡並未要求修行者如何發願；其次，發願在此土行菩薩道的學人（末學與家中同修如今也這樣發願）都是感召於導師的悲願。試想，導師是十大弟子之一，是歷史上重要的祖師大德，難道不能去他方清淨世界或面見報身佛？然而在導師眼中，世界國土盡如虛空，平等無別，且導師歷來悲願深重。許多經典中明明白白具足宣說此土菩薩乘悲願而來利益眾生。爲何我當時糊塗到附和這麼一句愚癡話？末學至心懺悔！難道佛教的衰敗，表相佛法興盛，了義不彰，這些景象是導師編造的？試想一下：現今中國禪宗寺廟，幾個人知道話頭的定義？講述念佛法門的法師們又有幾人能講出持名念佛之外的行門？又有誰能知淨土與佛身、淨土與唯識的關聯？導師在《無相念佛》一書中說「不忍聖教衰」、「不願眾生苦」，我都讀到狗肚子裡去了嗎？我真是畜生般愚癡啊，怎麼就附和了這麼一句？此兩條口業，末學至心懺悔！生生世世受生此土行菩薩道、學佛法的根本保障就在於善知識啊，跟著善知識才能攝受眾生、護持了義法。觀察末學此生的心性：貪名、瞋恨、慢心深重，若不是導

師勝妙法寶震懾與攝受，一定會憑著自己的世間才華去思維臆想，創建相似佛法，以此在學術界謀求名利，享受恭敬啊！百分百可以斷定：如果沒有導師出世，我必誤導青年學子，我必錯解佛法體系，我必下墮三惡道啊！現今我清楚認識到自己的瞋慢習氣，也太清楚學術界的共業環境了！此容後稟。

見過該法師後，末學隨即動身前往其住持的某某省某某寺考察。據小黃說，某地有一位大居士，是他和某某法師的新老師，常受邀在某某寺講法。此居士姓肖。我將考察的資訊告知大學時代某教授，某教授只是淡然地對我說「這幾年你攀緣多了，獨立思考少了」，卻並沒有遮止我前往，我想這正是某教授對我的方便攝受。我仍通過短信告訴某教授小黃轉述他「撻倒」某親教師的事情，某教授陸陸續續對我說道：「會裡有很多菩薩證量很高的……菩薩法不一定每一個親教師都講解得一模一樣……遇見菩薩不熟悉小乘的觀行套路也不奇怪……菩薩自住真實，當然能分得清真實與虛妄……菩薩在很多情景下不答話也不一定是敗北……這些人聚在一起批評導師真是造業深重……你要獨立思考啊……這些人不知過去發過什麼願……菩薩法與二乘法有很大不同……導師以菩薩法教人，何必遵守〈聲聞地〉的字句次第……。(大意)」這些話不啻為當時的一劑清涼散。隨後，這些慈悲攝受的話慢慢發揮了作用。

到寺廟後，他們談禪、談疑情、談參究、談公案，我都沒聽。因為沒有功夫，不能契入辨別。當時我心裡已經很冷靜了，細細觀察他們每一個人。終於開始說法義了，只一段話，

與導師相比，高下立判。他們的老師肖居士拿起一顆葡萄，說道：「我現在吃葡萄，清清淨淨吃葡萄，心中能看見這個緣起相，就是滋味的生起，清清楚楚看見，心裡不貪不喜，這就是證真如。」又說：「去除遍計所執相，證入依他起，就是證真如……證入依他起即是證入圓成實。」他們也引用了《阿含經》中「若見緣起，便見法；若見法，便見緣起」。至此，我徹底動搖了，這種說法怎麼能正確呢？這種說法的水準怎麼可能斷定平實導師錯誤呢！任你們功夫再好，觀行再好，我從三自性的關係來判斷，這種說法也是錯誤的啊！我當時的判斷依據有兩條，根據論典：

1. 依他起性極難通達，事實上菩薩諸地方才漸次通達。

2. 圓成實性是清淨所緣，有其真實的自性。並非去除一分執取，看似清清淨淨，就是圓成實；必須要有真實的自性作用來成就諸法。

「緣起與法」的真實意旨，讀者也可收看正覺教團弘法節目《勝鬘經講記（二）》第 30-32 集：「緣起性空與性空唯名」。現在看來，他們就是以定心為禪，以澄澄湛湛的明覺心或其它意識心變相境界為真如。但當時還吃不准²，無法準確斷定。這時恰好印某法師聯繫我，推薦新出版的三冊《中觀金鑑》給我。我便在某某寺小住半月後，南下回到住處。當即請購了《中觀金鑑》展開學習，同時想到：印某師去過禪三，禪

2 編案：「吃不准」意指「捉摸不住；把握不定」

<http://xh.5156edu.com/html5/173571.html>

三究竟是井然有序的，還是導師被架空、會裡像黑社會，一問便知。隨即前往諮詢，印某師提起導師，神情恭敬而感恩，因不便轉述禪三中導師的開示，而只能就會裡的門風、作派為我略作介紹。

回到住處，漸漸感覺自己被蒙蔽了，因而心生懊惱與恐懼，仔細思量並開始懺悔。隨後用心學習《中觀金鑑》，並同時重新學習《真假開悟》與《真假禪和》等法寶。在 2015 年後半年，小黃依然和我聯繫，但他說不過我，每次都改變說法。對於他上述邪見的簡單辨正，將在全文第三部分一併給出。在 15 年秋天，又有好幾個誹謗導師的學人與我接觸，雖然我不斷地強調導師法寶著作的勝妙與正確，然而作用不大。在此處，末學想分享一點：不必和這些人周旋太久，如果盡了該盡的救護，推薦了平實導師某某書，又分享了自己的理解，這就足夠了。末學因為周旋太久，後來對自己的修行和世俗生活帶來了挺多障礙。也就是說，心雖悲憫，但也要知道自己目前無德無力無能，暫時切斷聯繫而遠離方是上策。在此也奉勸一切正信學人，遠離惡友。「惡友」一詞，也是方便使用。請不要在心裡恨他們，因為他們實在太可憐了！但卻無力救護，因為你將導師著作推薦給他們，他們不會看，也看不懂，很難相應。而他們要引經據典，如果你沒有從知見上思維貫通或博學論典，卻並不一定能應付，反倒給自己心田裡種下懷疑導師的不良種子。學法越單純越好，好好拜佛，讀導師與親教師著作，在生活中行菩薩道，乃至發願、回向，行四攝法，具足發起菩薩種性，這就夠了。眼睛不必向外看，卻要朝

內看，知道自己的煩惱習氣特點。

除了某教授與印某師的教導攝受，在此也特別感謝某地丁師姐、宋師兄，某地齊師兄，某地金師姐，某地朱師兄對我的護念和幫助！感激不盡！

在這部分的結尾，我仍想花一些篇幅感恩、讚歎我家同修張師姐對我的攝受。2016年我與我家同修確立關係，隨後我便贈送《心經密意》給她。2019年春天，我簡單給她提了無相思念佛菩薩這回事，誰知她便自己開始悄悄練習。2019年夏天，我帶她去拜訪大學老師某教授。某教授聽她訴說生活中的一些煩惱後，就教她如何懺悔、迴向。自此之後，我同修日日在家懺悔迴向。我想說明的是：同修也是博士，但卻沒有我身上的驕慢習氣，能夠當即奉行善法。自那之後，我每天看著她，一天一個樣，驚掉了下巴！同修2020年夏天正式皈依受五戒，現今練習無相拜佛勤奮不輟，早已能看話頭、乃至開始參究。她從不說自己的體驗，我之所以知道她在參究，是因為有一段時間她得出了一個答案，隨後夢見導師、師母，夢見某教授為她指點。她只是告訴我指點的結果是「那個（答案）不對」。深受震撼，這是枕邊人活生生的轉變與受用！同修現在經常崇敬渴慕地提到導師，希望能去受菩薩戒，經常恭敬地提起某教授的攝受，也經常感激我，搶著做家務，「謝謝」二字掛在嘴邊。每天不追劇了，改為學三乘菩提視頻，也不愛香水、包包、大餐了，吃素很自得，自己攢錢護持教團，自己請購導師注解的《維摩》、《楞伽》……凡此種種。她有她的法緣，不可思議。我分享這些是想表明：如果你踏實勤懇，好好

修行，導師與會裡的菩薩入夢都會指導、護念你！事實上，導師與親教師一直在護念我們，不是嗎？無相念佛的法門不可思議！佛法的真切受用必須要切實去踐履。不能像我過去那樣只是口說一大堆，自己貪名、慢心深重、瞋恨多、觸惱眾生卻全然不察。

三、學術界的狀況與如何堅固正見

我身在學術界，瞭解學術界的一切作派與習氣，也瞭解各種學說目前的流程度。下面分享一些切身的感受和思索，並在此依據我的體會略微論說平實導師勝妙法寶的無比珍貴性。導師法寶的珍貴，原本用不著我說，只要您讀過、思維，愛樂並信受，然後踏實做功夫，像我家同修一樣，即可受用。但眼見很多熟悉的師兄師姐為邪見者蒙蔽，被割裂經論的學者蒙蔽，我覺得還是需要說一說。

大體而言，時下的學者，熱忱追求真理的人，非常少。十八年在名校求學工作，在我看來，我的老師輩與同學、同事裡面熱忱追求真理的人尚湊不足一雙手。所謂熱忱追求真理指如下特徵：有一定的思維能力（而不是自己擅長的文獻、比較語言學的技能），勇於做好隨時承認自己錯誤的準備，不要獨斷，不知之處不要瞎說，有一種急迫感和慨然……這些世間特徵，具有的人很少。學術界像世間任何一處名利場一樣，受制於它的運轉規則。大部分學者只是由於個人際遇成為學者，最愛的還是名利以及如何在體制內揚名、弄錢。需要額外澄清的是：我所謂的追求真理特指追求宇宙人生的根本奧秘。學者有的通常只是學術追求或學術領域內有意義的探索，這些

目標大多受制於時代思潮的風尚，受制於學科內特定的規則，學術追求不等於追求真理。因此，在學佛與修行上面，根本不必迷信知識分子，他們就是普通眾生，是否善根成熟、信位具足尚不一定，世智聰辯也未必能信樂隨順於佛陀甚深法教。學者對於佛經論典的心態雖然各有不同，但以下特點具有普遍性：

1. 無比崇古賤今，只要是古代流傳的派別與理論，就另眼相待。
2. 大多數學者得意於自己擅長的那一套方法、工具，比如：文獻學、歷史學功夫，版本比較與考訂，比較語言學。
3. 科研方向極大受制於時下流行的思潮，比如：挖掘藏傳文獻，大乘佛典的歷史分期與思想演進。
4. 學術圈的運作機制會「逼迫」學者創新，因而種種輕率的胡說八道很常見。
5. 注重師承。沒有獨立自由的風骨，如果不追隨一個大山頭，好工作都不容易找到。博名博利，分工合作，也不過是將自己的派系發展壯大。裙帶關係，朋比袒護最為常見。
6. 心胸狹隘，對異見者打壓嚴重，黨同伐異嚴重。

現在略說當代學術界最知名的兩位唯識學大學者的科研狀況，如下：

1. 中國社科院某學者。可取之處：敢於批判印順，宣導「大乘真是佛說」；敢於超越古代的宗派，宣揚「完整的佛教」；敢於批判日本的「批判佛教」思潮。然而，這三個「敢於」卻沒有一個克竟其功。透過平實導師法寶看去，即知：若無實證，僅憑思維根本無法避免這種支離破碎。此人是享譽世界的唯識學學者，思維力極其強，透過思維斷定：涅槃中有本際，有界。然而在「如來藏是有為、還是無為」上面，無法抉擇；在《攝大乘論》中所說「阿賴耶識」與「非阿賴耶識」（無邊善淨功德聚集）此消彼長的關係上無法抉擇。該學者不尊奉玄奘大師所傳唯識，說出過很多讓人啼笑皆非的話，甚至落實於文字，比如：《楞伽經》是雜糅經典，是唯識與如來藏思想的雜糅，玄奘不喜歡這個經典，所以沒有重新翻譯，求那跋陀羅翻譯得那麼爛，玄奘都不重新翻譯，可見玄奘不喜歡如來藏思想。又比如：中國禪宗也是上師第一，與西藏密宗一樣，將師父的地位放在佛之上。又：神秀和惠能大師都是正確的，神秀傳承了《楞伽經》，惠能更偏向《金剛經》。

請讀者注意，這種言說和思考方式是學者最慣常的方式。在學者看來，大乘佛教的經典有不同的思想派系，比如：如來藏系、唯識系（特指阿賴耶識）、中觀系。其實這些說法都出自這位學者所竭力批判的印順，所謂的大乘三大系：眞常唯心、虛妄唯識、性空唯名。學者認為不同的佛經論典派系可能交匯、可能雜糅，可能發展，故而對彌勒、無著、世親的學說都採取一種思想史的態度，用發展演變的眼光來看待。比如：無著的思想沒有如來藏因素，但世親有。又比如：如來藏既是

清淨無爲，又怎麼能作爲一切法生起的「親因」呢？一切法生起的「親因」應該是別別多樣的種子，這樣才因果平等。說如來藏生起一切法，那是「似梵我」的外道見解。

也就是說，該學者反對印順，只是出於無始以來對大乘佛法的一分清淨仰慕，相信佛經論典是圓融的，並力圖通過自己的思維來圓融。然而，在經典的分期、歷史演進、大乘三大系、如來藏似梵化不純正等等見解上，依然秉承了印順的諸多看法；並且在自己的思維通達中，弄得佛法更加支離破碎。該學者出版了數部著作，其中兩大冊爲體系性著作，意圖囊括一切唯識學，但根本無法圓融，更無力徹底批判日本「批判佛教」的錯誤思潮。

試問正信學人，這是對佛陀言教與菩薩論典的合理態度嗎？學者們沉迷於自己的思考，耽著於自己的意識心見解，渴求著自己的見解可能獲得的名利！當然，從發心上來說，該學者是真心愛樂大乘，否則也不會有挺多可取之處。但他會信受、乃至閱讀平實導師法寶嗎？我想不會！因爲導師著作的風格會讓他迷惑不解。因爲導師是從自心流出，依著證量而援引經論，而不是分判思想發展時期或將佛法支離破碎開來啊。

如果讀者想提綱挈領地獲知印順割裂佛法的慣用伎倆以及對其的批判，可查閱正覺教團電視弘法節目《入門起信（二）》第 121-125 集：「大乘秘密句的辨正」。如果讀者想提綱挈領地獲知日本「批判佛教」思潮的主張以及對其的批判，可參閱《正覺學報》第四期的學術論文：〈「批判佛教」思潮之

「基體」論謬誤剖析〉。

2. 上海大學某學者。可取之處：從來沒有誹謗如來藏思想，無比尊崇 玄奘大師。他說自己不碰如來藏思想，因為如來藏是另一套體系，自己只研究唯識學。他解釋不清阿賴耶識與真如的關係。你如果引經據典告訴他「阿賴耶識就是如來藏」，他不會相信，因為執取於經論的文字表相，他主張阿賴耶識是生滅法。該學者目前致力於譯注唯識經論，但依文解義中尚有很多關鍵盲點。任何沒有實證的人都不可能透過思維看透經典背後的真實義理。略舉一例：平實導師法寶告訴我們，第八識並不是種子集合體，而是有其現行功用的心體，有其了別性，這正是〔明心及〕眼見佛性的菩薩能現觀的「本覺」。但經論中有時也稱呼「〔能執持〕轉識種子」為阿賴耶識³，學者往往死於句下，便以為第八識只是種子集合體。

現在略說民國時代支那內學院的唯識學研究者的過失：

1. 支那內學院的唯識學研究總體處於一種焦慮意識中，與日本人想「脫亞入歐」的心結一致。身處近現代救亡圖存的大環境中，他們想讓中國思想與西方思想對話。他們理解的唯識學是一套哲學思辨體系，沒有實證的內涵。他們極度排斥中國佛教，因而極度誹謗中國傳統佛教的核心經論：《楞嚴經》與《起信論》，否定如來藏思想。淨土宗祖師印光大師當年就破斥過他們。可惜的是，今日還有某地師兄退轉後，追隨

³ 《瑜伽師地論》卷 12：「能執持轉識種子阿賴耶識。」《大正藏》冊 30，頁 340，下 29。

作古學者，開口誹謗《楞嚴》與《起信》。須知在學者中，現今誹謗這兩部經論的人也不多了！

2. 身為始作俑者，他們開始挖掘藏文中的論典與各派中觀、唯識思想。逐漸成為風尚，導致學術界的很多年輕人開始研究藏文論典或應成、自續派中觀。這也是國際、國內學術界的運轉使然。原本這些東西在古代已經經過玄奘大師、證悟禪宗祖師駁斥並淘汰進歷史垃圾堆，只在西藏一隅流傳，但經過現代學術的包裝，越來越多研究藏傳中觀見的著作會問世。每問世一種論著，都會給學術研究創造很多飯碗，都會使得年輕學者逐步深入，以為時尚，趨之若鶩。真實義佛法的弘傳〔在五濁惡世〕必然伴隨這些現象，也是眾生業力使然。誠可悲憫！（待續）



為感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大為驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極為精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE :



連結網址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卮續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】(頁65)

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第(廣)論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特

1 <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

2 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎淫欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子姪姪相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤

入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要佛典的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之

餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。


然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大

會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改為私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更勦力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予

公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法

之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作爲實例而說明經義，作爲會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

- 二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

- 三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2021 年上半年禪淨班，已於四月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨班三個月內仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ 各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：
（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:50~20:50、雙週六晚上 17:30~20:30。**2021/04/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021 年 7 月底**前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30，雙週六晚上 17:30~20:30。**2021/04/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021 年 7 月底**前尚可接受

報名。歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/26（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021** 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021** 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**2021/04/26（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，**2021** 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上

19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:50~20:50，雙週六晚上 17:30~20:30。2021/04/24（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，2021 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，週六下午 13:30~15:30、週六晚上 16:30~19:30。2021/04/23（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，2021 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港新界葵涌打磚坪街 93 號 維京科技商業中心 A 座 18 樓。電話：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/26（週六）開課，時間為：雙週六下午 14:30~17:30，歡迎報名參加共修。

每週六 19:00~21:00 及每週日 19:00~21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《**大法鼓經**》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789,USA。電話：909-595-5222& (626) 454-0607。共修時間：週六上午 10:00~下午 18:00。自

2016/10/1 起，每週六下午 13:30~15:30 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《佛藏經》DVD。因疫情之故，目前停課中，禪淨新班開課日期將另行公告。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《不退轉法輪經》已於 2021/3/23 講授圓滿。自 2021/3/30 開始宣講《解深密經》，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《解深密經》是闡述唯識義理最重要的經典之一，經中演示 佛陀自內所證之境智行果以及「諸法唯識」之最極甚深祕密妙義，明文標舉如何是「阿陀那識為依止、為建立故，六識身轉」之八識甚深義理，闡述勝義諦「遍一切一味相」之「唯一佛乘」，並清楚點明第三轉法輪諸經方為最究竟了義。此中詳細開闡云何一切法三自性相？前後三轉法輪之關係為何？何謂「依三種無自性性密意，說言一切諸法皆無自性」？云何知法？云何知義？於菩薩道止觀修行中，如何遣除諸相？如何對治諸障？如何引發廣大威德？菩薩十地之功德與諸所對治為何？云何是如來法身及化身的圓滿功德？平實

導師以道種智的深妙智慧，現量闡釋了義正法之種智妙理，可謂數百年難得一聞，精彩可期！所演示唯識義理一一皆是自心現量，真實證解者聞之必然親切相應；系統而深入詳釋大乘止觀的實修方法，是修學佛菩提道的重要依據，對於學人深具振聾發聵、開啓智慧之功德，佛子們千萬不可錯過。敬邀四眾親臨盛大法筵，同沐如來不可思議之聖教法雨，普令菩提分苗生機茁壯，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《不退轉法輪經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、**【停課公告】**因應近日疫情升溫，配合政府防疫政策，依中央疫情指揮中心發布管制規範，為維護學員大眾之健康及整體安全考量，本會法務調整，自 2021.5.11 晚間開始實施暫停共修部分如下：本會各地講堂自 5/11(週二)開始，暫停共修，包含講經、上課、法會、禪修等所有實體活動均暫停。**【0526 更新】**因新冠肺炎疫情尚未緩解，本會所有課程、活動、法會仍繼續暫停，待中央疫情指揮中心宣布解除二級警戒時，再行公告恢復。詳見官網：<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/20210511?0526>

※並提醒同修：疫情期間，請同修不必慌張，但須留意政府防疫主管機關發布的新資訊，提高警覺，切實遵守

防疫規範，並作好個人防護措施，保護自己身心健康安全，得以學法無礙。部分法務活動調整，造成同修諸多不便，敬請諒解。

八、為嘉惠十方佛子、同修親眷及有緣大眾拜大悲懺，「線上大悲懺法會」將每月於官網重播，播出日期另行公告於官網「新聞公告」欄：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

九、正覺講堂為嘉惠十方佛子、同修親眷及有緣大眾，將每月定期舉辦「線上大悲懺法會」。特別說明：配合政府新冠疫情規範，實體大悲懺舉辦及錄製無法如期進行；6/20 線上大悲懺法會將重播 3/21 大悲懺法會實況，法會影片將持續保留，開放使用。竭誠歡迎同修們邀請親眷好友參加線上法會，共同拜懺、祈福。播出時間為 6/20 上午 09:00~12:00。

※注意事項：「6/20 大悲懺吉祥疏文」迴向日期為 農曆 5 月 11 日

十、2021 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/18、9/19、11/7。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

※本會各項法務活動將視疫情變化及政府防疫法令之規定，適時作必要之調整，若有異動，將另行公告於官網

「新聞公告」欄之最新消息：<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

- 十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊(四百餘頁)，只售新台幣 350 元。
- 十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。
- 十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿

心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十五、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導

師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我

的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日發行，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日發行，定價 300 元，本書的內容：

劉正莉老師等人著。書中詳敘學佛路程之辛苦萬端，直至得遇正法之後如何修行終能實證，現觀真如而入勝義菩薩僧數。本輯亦錄入一位 1990 年明心後追隨平實導師學法弘法的老師，不數年後又再眼見佛性的實證者，文中詳述見性之過程，欲令學人深信眼見佛性其實不難，冀得奮力向前而得實證。然古來能得明心又得見性之祖師極寡，禪師們所謂見性者往往屬於明心時親見第八識如來藏具備能使人成佛之自性，即名見性，例如六祖等人，是明心時看見了如來藏具有能使人成佛的自性，當作見性，其實只是明心而階真見道位，尚非眼見佛性。但非《大般涅槃經》中所說之「眼見佛性」之實證。今本書提供十幾篇明心見道報告及眼見佛性者的見性報告一篇，以饗讀者。

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說

的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學

無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智

出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019/5/31 出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真

義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十九、平實導師最新著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，下冊已於 2018/9/30 出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。

此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；第十三輯將於 2021 年 7 月出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純

苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十一、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介

紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十二、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十三、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

三十四、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十五、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2021 年已經是連續第十年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者計 5810 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修

會、正覺教育基金會官網之報導。

三十六、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十七、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆戮力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2020/11/14

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪一悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**——平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**——平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已

加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元 (停售，俟改版後另行發售)

25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元

27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元

28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元

29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元 預定 2021/6/30 出版

30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元

33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉** 文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

36. **見性與看話頭** 黃正倬老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

37. **達賴真面目——玩盡天下女人**

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元

- 39.假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
- 40.金剛經宗通 平實導師述 共九輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
- 41.空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
- 42.末代達賴——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
- 43.霧峰無霧——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 44.霧峰無霧——第二輯——救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 45.第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
- 46.黯淡的達賴——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 47.童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
- 48.人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
- 49.實相經宗通 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
- 50.真心告訴您(一)——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 51.中觀金鑑——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
- 52.藏傳佛教要義——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 53.法華經講義 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
- 54.西藏「活佛轉世」制度——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 55.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 56.真心告訴您(二)——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？——補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
- 57.次法——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

- 58.涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上下冊 各350元
- 59.山法——西藏關於他空與佛藏之根本論
篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯
張火慶教授、張志成、呂艾倫等中譯 精裝大本 1200元
- 60.佛藏經講義 平實導師述 2019年7月31日開始出版 共二十一輯
每二個月出版一輯，每輯300元
- 61.假鋒虛焰金剛乘——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
- 62.廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
- 63.大法鼓經講義 平實導師講述 《佛藏經講義》出版後發行，每輯300元
- 64.不退轉法輪經講義 平實導師講述 《大法鼓經講義》出版後發行
- 65.八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
- 66.中觀正義——註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
- 67.中論正義——釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
- 68.中國佛教史——依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
- 69.印度佛教史——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、
佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
- 70.阿含經講記——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯300元 出版日期未定
- 71.寶積經講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價300元 出版日期未定
- 72.解深密經講義 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
- 73.成唯識論略解 平實導師著 五～六輯 每輯300元 出版日期未定
- 74.修習止觀坐禪法要講記 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
- 75.無門關——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
- 76.中觀再論——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

77. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
78. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **正覺發願文** 註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
81. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
82. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
83. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
84. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
85. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
86. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
87. **四緣**——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
88. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
89. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
90. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 **大安區**羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市**：春大地書店 **蘆洲區**中正路 117 號
4. **桃園市**：御書堂 **龍潭區**中正路 123 號
5. **新竹市**：大學書局 **東區**建功路 10 號
6. **台中市**：瑞成書局 **東區**雙十路 1 段 4 之 33 號
佛教詠春書局 **南屯區**永春東路 884 號
文春書店 **霧峰區**中正路 1087 號
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 **南瑤路** 286 號
8. **高雄市**：政大書城 **前鎮區**中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）
明儀書局 **三民區**明福街 2 號
青年書局 **苓雅區**青年一路 141 號
9. **台東市**：東普佛教文物流通處 **博愛路** 282 號
10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷**聯合公司**
11. **大陸地區請洽**：
 - 香港**：樂文書店
 - 旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
 - 電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
 - 銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
 - 電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
 - 廈門**：廈門外圖臺灣書店有限公司
 - 地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
 - 郵編：361004
 - 電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）
 - E-mail : jkb188@188.com
12. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
13. **國內外地區網路購書**：
 - 正智出版社 書香園地** <http://books.enlighten.org.tw>
 - （書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍），若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00~21:00，第一、三、五週週六為 10:00~21:00，雙週之週六為 10:00~18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. 廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. 電子書：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『正覺電子書』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『正覺電子書』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正園老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十
則,合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
(已無存書之較早各期，不另增印贈閱)

31. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 31 元
35. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟 (一)**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(製作工本費 100 元，回郵 52 元)

36. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯 (二)**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見(第二篇)」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。(一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元)

37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

38. 假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
39. 隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
40. 學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
41. 導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
42. 淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
43. 魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
44. 一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
45. 博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
46. 意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
47. 邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
48. 真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
49. 真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

****假藏傳佛教修雙身法，非佛教****



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2021年6月30日 網路電子版出刊

初版 6500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺