

正覺

電子報

第159期



正覺總持咒略釋（十九）
大日經真義（六）
空谷聲音（十四）
《自宅安座法會》（下）
一位哲學博士的懺悔（下）

2021.07.30

目錄

正覺電子報第 159 期

正覺總持咒略釋(十九)	張正圓老師	1
大日經真義(六)	游正光老師	15
空谷聲音(十四)	大風無言	27
《自宅安座法會儀軌》 並略述自宅供佛功德及救度有緣之正理(下)	郭正益、張育如	51
一位哲學博士的懺悔(下)	泰洛	77
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		97
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		99
公開聲明		106
法義辨正聲明		110
中國佛教復興訪談報導		115
佈告欄		119
正智出版社發售書籍目錄		145
正覺贈書目錄		154

■ 本期稿擠，救護佛子專欄及電視弘法文字稿均暫停一次

正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載十九)

般若之總相智、別相智及種智，名爲第一義諦之智慧。第一義諦智慧以自心第八識如來藏阿賴耶識爲根本，若不親證第八識，都只能在外門修六度萬行，無論如何熏習思惟般若，皆無法入第一義諦而生實相智慧，永劫不能成佛。故欲修般若，當須親證第八識如來藏阿賴耶識，以禪宗參禪之法而悟入；一旦悟入，即可現觀第八識之眞如性，依此總相智熏修般若，方能循序漸進；若有緣能追隨大善知識教導，一世中精進而修，則超越第一大無量數劫亦屬可能；唯除性障深重者、或慧根淺薄者、或心量不廣不雄者，以及未值遇有種智之大善知識者。因此，佛弟子若有因緣能得親值眞正之大善知識教導，理當一心虔誠、恭敬供養，於善知識所開示法要皆能信受奉行，那麼欲求實證般若總相智、別相智、道種智乃至一切種智，都不再是天方夜譚，而是確實可行之事！

第一義諦之智慧函蓋三乘一切佛法，所以三乘聖者皆有二乘解脫道的智慧，然菩薩的實相般若卻不共二乘，因爲定性二乘聲聞只求解脫於三界生死，沒有證悟般若的必要，是

故不知不證般若而無般若智可言。但是二乘人必須要信受涅槃本際是真實有，才不會畏懼捨報後滅盡蘊處界入無餘涅槃會成爲斷滅空而覺得恐怖，才能安心修學解脫道而取證解脫果；故說二乘涅槃亦須以大乘第一義爲基礎而得建立，三乘菩提皆須依第八識如來藏爲根本才得成就。

般若智慧是親證實相之後所發起的，所以般若智慧是「所生得」，必須經由證悟實相以及不斷深入觀行修學才能使般若智慧一分一分現起，所以般若總相智乃至佛地的四種智慧都是所生得——本來沒有，要親證實相以後才生起乃至具足圓滿；因爲是修行之後才出生而有的，所以是所生得，不是本來就有。而涅槃卻不同，本來自性清淨涅槃是本來自在，不論行者證與不證，真如心的中道涅槃性都如實顯現，而二乘聖者所證之有餘涅槃、無餘涅槃以及佛地乃證的無住處涅槃則是「所顯得」，因爲是第八識本來就具有的功德法性，修行者只是經由煩惱障的斷除，乃至所知障的斷盡，而使涅槃的功德顯現出來；雖然是要經過勤苦修行才能顯現出來，但卻不是修行之後才出生的法，因此涅槃是所顯得——非修得非不修得。

一切種智的圓滿成就，不能離於無我性的第八識如來藏和三界境界而修而證，因爲一切法所依的本體就是第八識如來藏，一切種智就是具足了知一切法界之所有體性。既然一切法界的體性都不離無我性的第八識如來藏，則證知第八識如來藏之真實性與如如性而生起的智慧，即稱爲「法界體性智」，這也就是別教七住位菩薩所證得的「般若總相智」，

亦即「根本無分別智」。一切種智之修習和圓滿都不能離開三界而修，因為三界之外無法、無智可得；此一切種智的觀修乃依於八識心王之無量功德體性，在三界九地一切所知境中運轉時現前觀行，且須歷經久劫修行方能斷盡所知障中過恆河沙數隨眠，才得以具足了知一切法界而成就正遍知覺，究竟圓滿一切種智，成究竟佛道。

第三節 略述總相智、別相智、種智之關係

菩薩證悟實相心第八識如來藏阿賴耶識，如實轉依此真見道所得之總相智而安住不退，繼續進修相見道之別相智；這總相智與別相智即是大乘人無我智，是安忍於無生之法所生起的智慧，因此稱為大乘無生忍。菩薩悟後從真實心第八識的總相和別相上來觀察第八識如來藏的無我性，觀察自己和其他眾生的五蘊、十二處、十八界都是第八識自心如來藉種種緣而生顯，也必隨種種緣而壞滅，變化無常而終歸於空；三賢位菩薩如是依於總相與別相的智慧，如實觀察能取的我與所取的六塵境皆是如來藏藉緣所現，就是假名「蘊我」的全部，逐漸成就非安立諦三品心的觀行而漸次圓滿如幻、陽燄、如夢的現觀，眾生我的染汙性也同時分分滅除。當菩薩漸次完成這三種無我觀後，別相智修證圓滿而智慧通利，如實了知三界九地一切有情乃至世間萬法莫不是由本來無生的空性如來藏所生顯，大乘無生忍修證圓滿，異生性永伏，並且發起聖性，當入地所需之福德及增上意樂等條件亦皆具足時，即轉進初地開始修證種智，亦即大乘法無我智——無生法忍。

總相智、別相智以及種智，這三種層次的般若實相智慧，是不共二乘的法教，所以稱為「別教」；其中，總相智與別相智是「人無我智」所含攝，種智則是屬於「法無我智」的範圍。總相智是大乘的真見道——禪門的開悟明心（破初參）之所證；開悟明心之後，依總相智為基礎，才能轉進相見道位中修證別相智；般若總相智與別相智的內涵，就是大乘的人無我。譬如在禪門中破初參後，繼續去行腳參訪諸方大善知識增益權智，這就是屬於別相智上面的增益；而菩薩證悟後所應修學的，除了別相智以外，尚包括百法明門等種智，也就是法無我智的部分。如果是剛明心破參的人，通常只有總相智，他們對真如的瞭解和體驗，相較於已經破參多年而對真如的別相智有深刻體驗的人有很大落差；然而這些已經瞭解別相智者，當他們聽聞已經證得法無我的地上菩薩在講增上慧學時，則又有許多茫然與不解。因此，不同階位的勝義菩薩，智慧淺深有極大的差別，不可一概而論，例如通達總相智者不一定通達別相智；然而只要是通達種智的人一定通達別相智，而通達別相智者一定通達總相智。

菩薩悟明真心證得總相智而如實轉依即入七住位不退，此時僅是證得大乘人無我的初分現觀，接著必須轉進相見道位繼續深入觀行，並且跟隨真善知識開始熏習種智，亦即法無我智。法無我智的熏修是要依般若智而如實觀察一一蘊、一一處、一一界，在八識心王和合運作所生的一切法中去如實觀察，親自證實是第八識如來藏出生了蘊處界，是第八識配合著蘊處界而展轉出生種種的法，證實如來藏所生的這一

切法都沒有真實不壞的「我」性；菩薩就在如來藏所生的這一切法當中，如實的去觀察、領受、驗證如來藏心的體性，並且證實在蘊處界等一切法之中確實沒有常住不壞的我，一切法都是第八識如來藏藉緣而起的因緣和合之法，而真心如來藏雖生顯諸法卻對六塵萬法如如不動，也從不了知祂自己，所以「真我」如來藏的自體性是真實「無我」的清淨性。菩薩悟後如此漸次深入觀察，證知人我是空、法我也是空，具足人無我性的現觀，也生起了法無我性的現觀智慧。

因此，唯有親證真如心第八識才是開悟明心，由此真見道才能轉進相見道，至見道通達位方入初地，繼續轉進乃有諸地修道位之事行與理行。在大乘法中，必須確實觀行而了知一切能取的識心與所取的塵境都無所有，必須確實證知一切萬法都是由第八識阿賴耶識所出生及顯現，證知此第八識阿賴耶識從來無生、本來自在，祂有真實體性而能出生一切「三界有」，祂不是「三界有」法故假名說為「實有」；必須證知第八識離言離名、無形無色之真實性與如如性，確實完成非安立諦三品心的觀修內涵，才算是通達「三界唯心，萬法唯識」的真實義、通達「真如」，如是圓滿通達見道位的修證才算是通達大乘法，才能轉進到修道位修證種智。而從總相智乃至一切種智，都是以親證如來藏為基礎而作現觀，完全不同於二乘人只須信受有涅槃本際不滅，依蘊處界法無常、苦、空、無我的觀行即可取證解脫果，不必親證第八識如來藏，不須依於如來藏的實證而作現觀。也就是說，大乘見道位所得般若智，必須在第八識如來藏的眞如性上作

觀行，在蘊處界諸法與如來藏和合運作的關係與行相上作種種觀行，必須確實現觀了知這個第八識的本來無生無滅，了知一切法皆為第八識所生顯而攝歸第八識故亦無生無滅，能通達相見道所攝的種種觀行內涵，如是方得名為通達般若別相智，而能轉入初地繼續進修一切種智。而一切地上菩薩所修所證之無生法忍道種智即是法無我智，諸地菩薩如是地地增上而修，漸次深細現觀二種無我的內涵，乃至到達佛地究竟圓滿親證人我空及法我空。

所以 世尊前後三轉法輪所開示之人無我智及法無我智，絕對不是只在佛學名相上熏習研究可證得的，學人必須建立正知見並且依教奉行，方有實證三乘菩提的因緣。尤其是第三轉法輪所開演的大乘法無我智，更是必須依於親證自心藏識而發起之根本無分別智為基礎，才能修證後得無分別智，而唯有通達二轉法輪般若諸經所開示之大乘人無我智的所有內涵，方能轉進初地修證道種智；也就是說，大乘法無我智必須依於人無我智為基礎方能修證。總括而言，沒有總相智的基礎就不能證得別相智，沒有別相智的基礎就不能證得種智；所以證得種智的菩薩必定能知別相智，證得別相智的菩薩必定能知總相智，這也是這三者之間的差別相。

開悟明心真見道時必定是頓悟，世尊於《楞嚴經》中已明白開示：「理則頓悟，乘悟併銷；事非頓除，因次第盡。」禪門中常說「頓悟漸修」即是這個道理，意思也就是說，開悟是在一剎那間一念慧相應而親證實相（證得第八識之總相），不是一點一點慢慢悟得的，所以是「頓悟」；但證得總相智後

並不是立刻就能通達別相智，而是必須在悟後追隨真善知識不斷修學，才能分分親證般若別相智與種智。像這樣頓悟漸修的道理，一切學佛人都應該要瞭解，只有清楚了知佛菩提道進修之次第，才不會被惡知識的邪知邪見所轉。如果菩薩悟後能精進修行，而且有善知識攝受教導，則道業當可一日千里、進步神速，其般若智慧之深利絕非初悟之人所可比擬及想像的；但是如果悟後得少爲足而不肯繼續進修者，其智慧就會一直停留在般若總相智上，那實在是可惜之至。開悟明心是一切欲求佛道者的當務之急，如果沒有見道，即使努力勤苦修行，仍是在外門轉，常常是「千日一里」，悟與未悟實有天壤之別！

第二章 道種智總說

道種智者，地上菩薩方得。大乘佛弟子修學般若波羅蜜，當般若正觀現前而能安忍不退，即是明心真見道，初得大乘無生智忍，名爲法智忍，此時唯知般若空性心之總相，不解別相。第二轉法輪《般若經》六百卷所說，乃依般若空性之總相而說別相，未及種智；菩薩悟後依般若中道觀之總相及別相爲基礎，方堪能修證第三轉法輪唯識經典所開示之一切種智。若未明心證真，不能體驗第八識如來藏之運作，則不能證驗一切種智，唯能依唯識名相，於外門熏聞種智正理。菩薩明心後依止於善知識的教導，深入現觀空性實相之種種體性，漸漸證驗八識心王之五法、三自性、七種性自性、七種第一義、二種無我，依於般若之人無我智深入現觀諸法空

相而證驗諸法無我，及至通達實相般若而發起少分道種智，並且具足入地諸條件，方能進入初地的入地心位，成為初地菩薩，能轉菩薩性輪，名眞佛子，方得名爲大乘聖者。故知唯有證悟第八識如來藏後，親隨眞善知識修學一切種智者，方能發起道種智而入初地，方知初地道種智之智慧。

菩薩證悟第八識故知實相，由證知實相後漸修故，能發起後得智所攝一切種智之少分（名爲道種智），而能轉入初地，乃至地地轉進而逐漸圓滿菩薩道之修證內涵，臻至究竟佛地；如是次第方爲佛菩提道之正修行。道種智唯地上菩薩方得，乃一切種智之修證尚未具足圓滿成就者，故初地至等覺位菩薩所分證之一切種智皆名爲「道種智」，皆只少分或多分證知第八識所含藏之種子的功德故，尚未具足圓滿成就佛道的智慧，不能稱爲一切種智。故一切種智包含道種智，道種智與一切種智都稱爲種智，即是第八識所含藏之種子（功能差別）的智慧，所以種智也是般若所含攝，必須具足圓滿種智的修證才是般若的究竟圓滿，才能成佛。

道種智即無生法忍智，亦名法無我智，是大乘佛菩提之增上慧學，函蓋初地無生法忍道種智乃至佛地無生法忍一切種智。地前所證之般若（大乘人無我智）不稱爲增上慧學，菩薩必須經由觸證藏識而起中道智，方能漸修至初地，方能正式修證增上慧學（菩薩地前即隨善知識熏習唯識增上慧學，但在別相智尚未通達前無法得證種智）；若不能契會般若中觀，則不能熏修初地無生法忍道種智。在一切種智的修學過程中，由於菩薩修

證位階的不同，種智有多分與少分證得的差別，但是在還沒有具足圓滿一切種智之前，都稱為「道種智」，不能稱為「一切種智」。換句話說，地上菩薩所分證的一切種智無生法忍，都叫作道種智；修證到第八識所含藏一切種子的智慧都具足圓滿了，無可再證了，才能叫作一切種智，這是佛地的境界。

佛子於三賢位所攝之別相智具足圓滿而欲入初地時，須完成四個條件方能進入初地，這四個條件是：第一，修除大乘所攝異生性以發起聖性。第二，發起十地修道性。第三，具足入地所需之增上慧學知見，包括八識心王之五法、三自性、七種第一義、七種性自性、二種無我等的熏修，以及初分道種智的發起。然此須有善知識教導，方能由真見道位入相見道位，圓滿相見道別相智之修證內涵而令見地通達，方能證得初地無生法忍道種智。第四，發廣大心——勇發十大願。也就是說，欲入初地得要熏習一切種智而成就初分道種智；要永伏三界惑令不現行如阿羅漢；要以弘法護教、救護眾生之種種事行迴向佛道而成就道種性；並且還要有清淨的增上意樂而於佛前勇發十大願；如是四法具足圓滿，入地所需廣大福德亦已具足，即能入於初地，生如來家，成真佛子。

種智乃是分分證得，非能一時具證，初證一分道種智並具足入地所需條件時即入初地入地心位，其後漸修而轉入住地心，繼續修證初地所需修證之行門次第與內涵，完成初地無生法忍方得成就滿心位的現觀境界，成就滿地心而入於上地入地心。如此地地增上而至等覺位。

第一節 諸地菩薩所修之道種智

菩薩悟後依於般若之根本無分別智而修證後得無分別智，復依大善知識熏習般若之法無我智——唯識一切種智，至見地通達便能發起初分般若道種智而入地。初地般若道種智主要是依自心如來藏識而現觀蘊處界諸法，證得法無我——證知蘊處界諸法之無我性，皆因如來藏所收集之愛業種所生，一切境界皆因如來藏藉緣生起而有；如是現見一切境界皆是自心現量，非有外法而為有情之所觸所受，因此便能遠離對於自心藏識之執著，遠離意根與意識對自己之執著，如是方得進入初地。以下分別就初地至等覺位之修道略作敘述。（下列諸地之內容主要係整理自 平實導師書中開示。）

第一目 初地

初地又名歡喜地。佛菩提道之正修，是以親證第八識如來藏為首，然後依所證如來藏而親領受——親自現前領受如來藏之體性，因而發起般若慧之根本智（般若總相智）及後得智（般若別相智與一切種智）；以證此如來藏識故知實相，以證此識而悟後進修，故起後得智中之一切種智少分，名為道種智，是名初地菩薩，如是方為佛菩提道之正修行也。菩薩入初地已，開始進修一切種智，即是修證諸地無生法忍——唯識增上慧學。

所謂「無生法忍」即大乘之法無我智，乃是深入證知第八識所含藏之種種界（種子、功能差別），證知第八識心體所含藏之一切種子，詳審了知其中所蘊含之一切體性，並且於此

所知所見心能安忍，如是漸次滅除所知障隨眠，證道種智，乃至成就佛地之一切種智，是名無生法忍。一切種智未圓滿成就者，於十地中名為道種智，於七住位至十迴向位中名為菩薩人無我智，俱名般若中觀智。

初地菩薩有三種心：入地心、住地心、滿地心。三心功德差異極大、不可同日而語。復有戒定直往及戒慧直往之差異，復有二乘無學迴心修進之初地，及別教直往之初地，復有得佛加持而入大乘光明三昧之初地及未得佛加持入此三昧之初地，故初地菩薩所得功德不盡相同，以有情學佛之根性及因緣互異故，故說菩薩入初地已，應當「善知方便無所有覺，觀察行地」。

別教菩薩悟後，歷經習種性、性種性、道種性之修行，永伏思惑，離異生性，發起聖性而入初地。入初地已，心大歡喜，不久當求初地滿心。欲滿初地，當修三事：一者，修學百法明門，此是別教增上慧學，不共通教菩薩及二乘；百法明門一一驗證領納通達，則通虛妄唯識門與真實唯識門。二者，初入地時永伏之思惑應予斷除，成慧解脫，證有餘依涅槃；復依十大願而發受生願，世世不取無餘涅槃，以此作為未來佛地取證無住處涅槃之因，亦以之得入二地修持增上戒學，此名留惑潤生——以故意力起無色界惑，潤未來世生。三者，廣修法施，初地菩薩修檀波羅蜜多，以法施為主，財施、無畏施為輔（未入地者以財施為主），其般若慧足以為人天師故，具道種智故，已成就初地無生法忍故。菩薩具足如是三事故，得一現觀——一切六塵境界如鏡中影像，唯自心如

來藏識所現，自心七識所觸六塵唯內相分，如來藏如明鏡般顯現一切染淨愛憎境界，故知一切境界皆如明鏡映像，實無外法可得；菩薩如是證知而成就鏡像觀。凡夫眾生不見明鏡，以影像爲真實而貪著影像，不知鏡體實有，不知六塵虛妄不真。菩薩成就如是體驗「猶如鏡像」之現前觀行已，不久即成滿地心，轉入二地。

第二目 二地

二地又名離垢地。初地菩薩除了要從百法的修行裡面去成就「猶如鏡像」的現觀——親證體驗、如實領受六塵萬法都是自心如來藏所顯現；尚須圓成初地所應修之布施波羅蜜多。當這二者都具足圓滿，就完成初地滿心所應具足之福德資糧與所應修證的大乘無我觀，成爲初地的滿心位菩薩，接下來即進入二地。

二地菩薩主要是修持戒波羅蜜多，於一切的微細戒都無所犯，這是二地的修行。根據《華嚴經》〈十地品〉中所開示之法要，可知二地菩薩當以廣大心、深心、恭敬心，承事供養諸佛，並受行十善道法，「於無量百千萬億那由他劫，遠離慳嫉破戒垢故，布施持戒清淨滿足；譬如真金置礬石中，如法鍊已，離一切垢，轉復明淨。」此地菩薩於四攝法中，愛語偏多；十波羅蜜中，持戒偏多；餘非不行，但隨分隨力而行。二地滿心開始才叫作持戒，在此以下都只能叫作學戒。

二地入地心菩薩，若欲滿二地心者，當修以下三事：一者，二地應修之增上慧學，依初地滿心所圓證之百法明門，

進修千法明門，斷除所知障中更微細隨眠，修證二地無生法忍，證得二地道種智。也就是菩薩要在千法明門之中，去證驗這個能知能覺、能取六塵的心在取六塵，其實就如同光影照射影像；也就是說這個能取六塵的七識心，其實根本就沒有在外面的六塵中運作，都是在自己的內相分六塵中運作，而六塵萬法則必須靠這個能取的心——識蘊六識和第七識意根末那識，在如來藏所顯現的六塵鏡像裡面運作，才得以顯現出來；這就像是鏡子映現出外面影像的時候，其實是要靠光影來照射，才會顯現出鏡中的影像。能夠如此親證現觀，就能證得二地道種智。二者，嚴持菩薩戒法，修除邪行障；初地心位已經永斷惡趣雜染愚，未來世中永不感生惡趣業果，但仍有所知障中俱生一分異熟隨眠，雖不會引生分段生死種，卻能引生世世可愛異熟果及增上果，也能引生誤犯之三業異熟果，障礙二地極淨戒行，令不滿足二地行果，是故應除邪行障，了知一切律儀戒，於二地中永斷，令永不起。修除邪行障者，即是修除兩種愚癡：第一種為所知障中所生一分微細誤犯愚，第二種為煩惱障習氣中所生一分誤犯三業，於業未究竟了知故。三者，隨分修集法施功德。

二地菩薩如是修學三事已，得一現觀——見分七識猶如光影。譬如明鏡中像，若無光影，像則不現；七識心中所觸藏識鏡像亦復如是，七識若不現行，見聞覺知心中則不受鏡像。復次，意根若不現行，藏識即不執取五根，則無意識，若無意識，則無六入，是故鏡中映像皆由光影所成——自心藏識所現六塵映像，皆由意根意識光影所成，猶如光影。菩

薩由修此三事圓滿，不久即得成就猶如光影之現觀，成二地滿心，轉入三地。

二地菩薩驗證自己能取的心——見分七識在鏡像中追逐六塵，猶如光影，與像相觸而實不得諸法。一切有情無始以來由於自心七轉識的貪著運作，所以使得自心如來藏中不斷累積污垢，不斷積藏有漏法種，因此顯現出來的六塵影像就變成不清淨的影像；二地滿心菩薩可以經由這個猶如光影的現觀，了知如何能使自心如來藏所含藏的種子轉變清淨的道理，從此可以用自己的意志力去改變自心的染污種子，能隨意轉變自心如來藏所含藏的內相分；這就是猶如光影現觀的成就，使得七轉識的染污性可以完全根除，則自然持戒清淨，不由加行。此即二地菩薩無生法忍增上慧學修證圓滿所證之大乘無我觀——猶如光影，圓滿二地道種智，成為真正持戒的菩薩，由於心地清淨就漸次進入三地。(待續)



義真經大日

—游正光老師—

（連載六）

無上瑜伽密教在印度流行了一個多世紀以後，正值伊斯蘭教入侵印度，因此促成印度教與無上瑜伽密教結合，無上瑜伽密教大量吸收印度教的內容，譬如將印度教有關大我、小我之梵我一如、梵我不二的想法等，納入無上瑜伽密教修行體系內等等。由於伊斯蘭教的入侵，促使無上瑜伽密教更加與印度教聯合起來共同對付敵人，這就是無上瑜伽密教越來越同化於印度教的原因。以此緣故，平實導師在《邪見與佛法》曾開示如下：

密教化的佛教因為吸收太多印度教的祭神求有為的法以後，反而被印度教同化了，變成印度教的附屬品，釋迦牟尼佛就被收編成印度教的護法神。本來他們是護法神，現在變成釋迦牟尼佛是印度教的護法神，佛教就消滅了。¹

到了公元十二世紀末、十三世紀初，正值中國南宋期間，

¹ 參 104，頁 97。〔參考書籍 104：平實導師，《邪見與佛法——當今台灣之邪說外道及佛弟子應有之認識》，佛教正覺同修會（台北市），2013/3 初版 16 刷。〕

伊斯蘭教繼續侵略印度，摧毀那爛陀寺、超岩寺²，因此造成印度無上瑜伽密教滅亡，所以歷史上伊斯蘭教所滅的「佛教」是無上瑜伽密教，不是真正的佛教，因為當時印度所謂的佛教早已密教化、早已滅亡了。這段史實有一位學者的描述如下：

完成了獨立體系的「正純密教」，是於第七世紀成立的，而它的繁榮地帶，主要是在西印度至南印度的地方，不過從它的內容看，第八世紀的前半，可說是它黃金時代。至於其正純密教漸分化和俗化，則漸帶有左道密教的傾向，而得到波羅王朝（Pala-dynasty）的庇護（擁護）而繁榮於中印度地方，但，那是已失去了正純的密教精神，而墮於邪道的。到了第十三世紀初，其邪道化的密教，也被回教徒所滅，竟在印度國土上，完全絕滅了密教的痕跡。³

亦如 平實導師在《楞嚴經講記》第一輯的開示如下：

很多人考證說天竺佛教是滅在西元十三世紀，當時是回教軍隊把印度的佛教國家波羅王朝打敗了，所以佛

2 超岩寺，又名超戒寺、超行寺，為波羅王朝達摩波羅王在恆河南岸小山上所建立的寺廟，其規模超過那爛陀寺，也是以密教為中心的著名寺院，當時有許多密教行者出自於該寺。於公元 1203 年毀於伊斯蘭教之手。

3 參 43，頁 25。〔參考書籍 43：（日本）梶尾祥雲著，張曼濤編，〈密教史〉，《密宗教史（密宗專集之二）》，大乘文化出版社（台北市），1979/3 初版 1 刷。〕

教就滅亡了；可是他們都只看到表相，其實是在第十世紀末、十一世紀初，整個佛教已經全面轉變成密宗的時候就已經滅亡了，那時已經只剩下佛教表相的空殼子；本來是佛教的寺廟，已經被一群穿著佛教法衣，並已在佛教中剃度、受戒的外道取而代之，全面弘揚外道法了（學術研究者稱之為坦特羅佛教，就是印順說的晚期佛教。坦特羅，今時台灣新聞媒體新譯為「譚崔」），真正的佛法完全不見了。⁴

所以伊斯蘭教所滅的印度佛教其實是密教，而不是真正的佛教，因為真正的佛教早在伊斯蘭教滅除密教之前，就已經被密教化而消滅了。由於伊斯蘭教消滅了印度的無上瑜伽密教，有一部分無上瑜伽密教行者因而逃亡到尼泊爾，或者經過喀什米爾（印度北部）到中國康藏等地區，尤其是與印度接壤的西藏；無上瑜伽密教行者於是在西藏地區開展出另一番新的局面，使得密教得以死灰復燃，乃至後來遍布於全世界。

然而，要說明西藏無上瑜伽密教發展過程之前，則需要先敘述西藏早期弘揚密教的一些過程及背景，才能回來延續說明無上瑜伽密教在西藏的開展。西藏的佛教於公元四世紀中葉的藏王拉托托日年贊⁵（有人翻譯為拉妥妥日栗贊）時期開始

⁴ 參 102，頁 217-218。〔參考書籍 102：平實導師，《楞嚴經講記》第一輯，正智出版社（台北市），2009/11 初版首刷。〕

⁵ 【吐蕃第二十七代贊普拉托托日年贊時，約當公元 333 年，佛教最初在西藏出現。但此時僅獲得一些經函而已，尚未有書寫、翻譯、念誦等佛教活動。而佛教正式傳入西藏，是在松贊干布時期。】參

傳入。公元七世紀中葉，松贊干布建都於邏些（今拉薩市），國號爲大蕃、吐蕃，並歸依了佛教；他先後娶了尼泊爾的赤尊公主和唐朝的文成公主，「通過聯婚與這兩個國家結盟。從這一時期開始，印度與中國的傳法僧開始湧入吐蕃。他們逐漸促成了佛教文化在吐蕃的發展」。⁶ 因爲這樣的緣故，西藏地區的密教於後來逐漸形成四大派（寧瑪派、薩迦派、噶舉派、格魯派）以及若干小派，所以有一位學者提出這樣的主張：「當公元七世紀佛教正式傳入藏土之際，印度佛教已經發展到開始盛行密宗的階段。因此，**佛教傳入藏土一開始就帶有印度後期佛教（密宗）的特色。**」⁷ 由此可知：西藏於公元七世紀以後所引入的，正是印度的密教，而不是真正的佛教。又公元八世紀後半葉，藏王赤松德贊迎請印度僧侶寂護（又名靜命）及弟子蓮花戒入藏，後來首都拉薩降下雷電、冰雹，以及有傳染病等不吉利現象出現，赤松德贊遂應寂護建議下，邀請精通咒術的持明密教行者且被稱爲「西方極樂世界的無量光佛，與普陀山的觀世音菩薩所具足示現的化身」⁸ 的

61，頁 6-7。〔參考書籍 61：尙藏加，《人類奧秘大開放——藏傳佛教密宗》，中國社會科學出版社（北京市），1994/10 初版 1 刷。〕

6 參 42，頁 15。〔參考書籍 42：（印度）師覺月（Bagchi, P.C.）著，姜景奎等人譯，《印度與中國：千年文化關係》，北京大學出版社（北京市），2014/1 初版 1 刷。〕

7 參 63，頁 16-17。〔參考書籍 63：尙藏加，《密宗——藏傳佛教神秘文化》，中國藏學出版社（北京市），2007/1 初版 1 刷。〕

8 參 26，頁 64。〔參考書籍 26：蓮花持明，《桑耶大師——蓮花生大士全傳（三）》，全佛文化事業有限公司（台北市），2006/12 初版 6 刷。〕

蓮花生（蓮華生）入藏。所以有一位學者說，藏王赤松德贊所邀請的僧侶，其實都是密教的行者，如下：

爲對抗咒術性的笨教所招來的印度佛教則正好是所謂的
秘密佛教。不管是寂護或是蓮華生，以及當時所有的
入藏僧，皆是熟稔印度末期佛教——密教的教義、儀軌
的僧侶。⁹

由此可知：從公元七世紀以後，西藏所引入的「佛教」其實是密教，而不是真正的佛教；所引入的僧侶如蓮花生、寂護及蓮花戒等人，其實是密教的行者，而不是真正佛教的行者。

又蓮花生及寂護於公元 774 年，模仿北印度阿敦達布日寺（亦名高翔寺，位於 釋迦世尊成道處附近）爲藍本，在西藏山南地區扎囊縣雅魯藏布江北岸建立了吐蕃第一座出家僧寺桑耶寺¹⁰，不僅成爲當時宗教活動中心、文化教育中心，而且也成爲譯經的專門場所，爲喇嘛教打開新的局面，不僅立足於西藏，而且也開啓了西藏早期伏藏¹¹ 的開端，其中《中

9 參 44，頁 44。〔參考書籍 44：（日本）矢崎正見著，陳季菁譯，《西藏佛教史》，文殊出版社（台北市），1986/10 初版 1 刷。〕

10 桑耶寺中心的主殿有三層，兼具藏族、漢族、印度三種風格，因此也被稱作三樣寺，所以有一位學者說：【桑耶寺是世界上規模最大的一座立體曼陀羅。】參 61，頁 115。

11 伏藏，天竺古來就有，並不是西藏地區密教各派所獨有，但是西藏地區則是從蓮花生開始，將經書、雕像、法器等等埋在某個地方，如寺院、山洞等處。朗達瑪滅佛一百多年後，隨著西藏密教勢力的抬頭，各地寺院也開始將以前所埋藏的密續等物重新公諸於世。在 16 世紀以

陰救度密法》，也就是《西藏度亡經》，傳說正是蓮花生所埋的伏藏之一，如一位學者所說如下：

《西藏度亡經》相傳是西藏聖者蓮花生大師的遺著。公元 8 世紀，蓮花生大師在西藏傳播佛教的時候，曾囑咐他的門徒將許多密宗的典籍從梵文譯成藏文，並且將其中的一部分埋藏在山郊野外比較隱蔽的地方，後人便稱之為「伏藏」。同時，他把一些瑜珈功夫傳授給他的若干弟子，以便在適當的時候把這些埋藏的經典取出來。不用說，《西藏度亡經》即是其「伏藏」之一。¹²

又蓮花生爲了避免與當地**苯教**¹³（有人翻譯爲笨教、本教）起衝突，故意創造一些不如實的事跡來騙當時的藏族人民，有一位學者所說如下：

後，這類被稱爲伏藏的密續等物，在西藏地區大量出現。參見維基百科網址：<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E4%BC%8F%E8%97%8F>（擷取日期：2013/12/19）

12 參 68，頁 125。〔參考書籍 68：黃維忠，《佛光西漸：藏傳佛教大趨勢》，青海人民出版社（西寧市），1997/1 初版 1 刷。〕

13 苯教，在密教尚未傳入之前，原是西藏地區固有的宗教，類似內地古代的巫覡，以占卜休咎、祈福禳災、治病送死、驅逐鬼神等活動的人，女人名巫，男人名覡。由此緣故，一位學者更直接表明：【苯教是吐蕃的巫教。】參 39，頁 315。〔參考書籍 39：（義大利）圖齊（Giuseppe Tucci）著，耿昇譯，《西藏宗教之旅》，中國藏學出版社（北京市），1999/9 初版 1 刷。〕

他曾以密教學者的身分活躍於那爛陀寺，但入藏後爲了推廣佛教，便巧妙地想出與西藏固有宗教—苯（Bon）教融合的教義。他創造一種本地事迹說，強調在他之前已傳流到西藏，屬於無著系統的瑜伽派所信奉的諸佛菩薩和苯教所祭祀諸神的相似處，並宣稱龍樹系統的中觀派諸佛菩薩化身爲苯教諸神，顯現於西藏國土。藉著這種方法，免除了苯教或苯教徒所將可能引起反佛教勢力的障礙。¹⁴

由此可知：蓮花生居心叵測，故意捏造妄說苯教與 龍樹菩薩、無著菩薩一脈相連以及諸佛菩薩化身爲苯教的護法神等等，以此來欺騙藏族人民相信密法，使得蓮花生在西藏地區弘揚密法時可以很順利地立足而流傳下來，他因此開創了西藏密教的重要派別，史稱爲寧瑪派，亦名古派、舊派。蓮花生將密教法傳入藏地而故意妄稱爲佛教，使得藏族人民千年以來接受密教的誤導及身心的荼毒，實在很令人痛心。又寧瑪派重密輕顯，組織鬆散，無正規的學經制度，因僧侶戴紅色僧帽，遂有紅帽派或紅教之稱。由此可知：蓮花生本身是密教行者，從蓮花生以降所成立的密教派別，包括後來的薩迦派、噶舉派、格魯派等四大派以及若干小派等（覺囊派除外），所傳都是密教的法，不是真實佛法。

又，後來的寧瑪派行者，爲了提高自宗的地位，替蓮花生造勢，使得蓮花生從沒沒無聞的地位到被人吹捧乃至有第

¹⁴ 參 44，頁 41。

二佛¹⁵之稱，所以有一位義大利藏學學者圖齊（有人翻譯為圖奇）對此說法提出質疑如下：

在佛教的前弘期，蓮花生的作用並不十分明顯，名人的記載有些誇大其辭。如前所述，有的史料說他參加過桑耶寺的籌建，有的說他沒參加過，但大部分史料卻一致說他參加過桑耶寺的籌建。但是關於他在西藏逗留的時間卻說法不一，有的說他待了幾個月，有的卻說他待了好幾年。至於他被迫離開西藏的時間，幾種說法卻是一致的。簡單地說，所有關於蓮花生的記載看起來都是模糊不清，甚至是相互矛盾的。關於蓮花生個人德性的記載、關於赤松德贊以及佛教前弘期在西藏發生的故事，都披上了一層傳奇色彩，其中的某些細節是在大約十四世紀時，由後人補充進去的，行文中運用了許多褒獎、歌頌性質的詞語，帶有很重的粉飾的痕跡。這些記載為著名的《伏藏》典籍，如《蓮花生遺教》、《五部遺教》提供了基本史料。

只有在佛教再次興起之後，在人們的過分宣揚下，蓮花生這位法師的形象才變得異常高大，幾乎成了第二個佛陀，因此他也就遭到了格魯派的強烈反對。¹⁶

15 【偉大的金剛持明王，在藏密中被視為**第二佛的蓮花生大士**，所示現的莊嚴廣大事蹟，時至今日，尚被眾生傳誦不絕。】參 24，序 1。〔參考書籍 24：蓮花持明，《蓮花生——蓮花生大士全傳（一）》，全佛文化事業有限公司（台北市），2009/6 初版 5 刷。〕

16 參 38，頁 7。〔參考書籍 38：（義大利）圖齊（Giuseppe Tucci）著，劉

由此可知：蓮花生所謂輝煌的歷史，乃至被後人吹捧而有第二佛的稱呼，都是後人偽造添加的，根本沒有這樣的事實存在。所以才會有如上述外國學者所提出這樣強烈的質疑，說那是後人爲了拉抬己宗身價，而將蓮花生追捧爲「第二個佛陀」。像這樣誇大不實的作法，乃是大妄語，實在太不應該了。

公元 841 年，朗達瑪禁止喇嘛教在吐蕃境內流傳，使得密教於往後的百年之間陷入黑暗時期，並以父子、師徒、叔姪相傳的祕密方式在民間延傳下來，直至公元十一世紀中葉，乃由仁欽桑布復興蓮花生所傳的密教；所以學者稱仁欽桑布復興以後的時期爲後弘期，而松贊干布傳入密法，經歷朗達瑪滅佛，一直到仁欽桑布復興以前，則稱之爲前弘期。而寧瑪派曾在達賴五世羅桑嘉措積極支持下，有一段輝煌的時期；目前該派雖然遍及整個西藏地區，但以四川甘孜地區、西藏山南地區爲主要根本道場及活動中心。

噶舉派的出現，則大約在公元十一世紀中葉，相當於中國的北宋年間，由馬爾巴所創立。噶舉派在藏語是口傳的意思，強調師徒口耳相傳，所以噶舉派又名爲口傳派；另外，噶舉派僧人的僧裙中有白色條紋，又被稱爲白教。在西藏歷史上，噶舉派是最早實行活佛轉世制度的派別，第一位「轉世活佛」就是噶瑪噶舉派（黑帽系）的噶瑪拔希。「活佛」一詞在藏語名爲祖古、朱古，蒙古語爲呼圖克圖，是爲「化身」

瑩·楊帆譯，《西藏的宗教》，桂冠圖書股份有限公司（台北市），1997/4 初版 1 刷。]

的意思。爲什麼在西藏地區會有活佛轉世制度的產生？這牽涉到西藏社會內部、政治、經濟等因素在內。就西藏社會內部因素而言，有一位學者解說如下：

據一般的說法向來認爲西藏佛教內活佛思想得以存在的理由，第一是由於受到佛教傳入之前，就已定著於西藏的土著宗教—苯教的影響。苯教以爲宇宙間浮游著無數的靈魂，世間的吉凶禍福完全是因爲這些靈魂而產生的，經由修業行者來鎮壓靈魂，攘災消福。由於此苯教滲入西藏思想中，遂造成活佛思想的產生。第二個理由是西藏人的民族性中有承認宗教靈威的傾向。無論是西藏人葬儀的作法或是古派的世襲法等儀式，都顯示出西藏人的思想中有強烈肯定宇宙間有某些靈的東西存在的趨向，這種民族性造成西藏內允許活佛存在的結果。第三爲現實的理由，十四世紀由於宗喀巴實行宗教改革，禁止僧侶肉食、帶妻，原本經由世襲產生的喇嘛，自此很難選出後繼者，於是活佛思想受到利用。¹⁷

就政治、經濟因素而言，則如另一位學者所說如下：

西藏雖在十一世紀陸續產生新的教派，但教派之間屬於宗教觀點上的差異其實相當有限，教派之間的傾軋，並非教義之爭，而主要是對寺屬莊園和屬民的爭奪，因此，與各地方家族掛鉤，甚至聯繫外在強勢的政權，就

¹⁷ 參 44，頁 116。

成為各教派生存的基調。¹⁸

由於活佛轉世制度牽涉到許多因素的影響，這位學者對活佛制度的產生提出了綜合性的看法如下：

這個制度是一個歷史情境下的產物，它是西藏佛教教派在面臨發展轉機，卻又須守持不能婚娶的戒律，期望新的繼承者能夠承繼原先的上師全部的威望、地位、財產，以能使教派完整的發展，不致因上師的圓寂而致分裂或中斷所形成的體制。¹⁹

所以活佛轉世制度，乃是藏密爲了適應社會歷史等因素發展及需要，爲解決其領導人繼承問題而建立的一種特殊宗教繼承制度，也是密教行者將佛法的輪迴說法、寺廟的利益，以及世俗的世襲制度相結合的一種特殊制度，後來廣爲西藏各教派所採納，成爲西藏地區專有，而且有一整套的完整制度，如一位學者所說如下：

活佛轉世這一新事物相繼被各教派所普遍採納，並在長期發展過程中，逐步形成了對於活佛轉世靈童的卜卦、尋找、認定、教育、供養，以及信奉等一整套制度。²⁰

18 參 69，頁 245。〔參考書籍 69：王俊中，《五世達賴教政權力的崛起》，新文豐出版股份有限公司（台北市），2001/11 初版 1 刷。〕

19 參 69，頁 243。

20 參 63，頁 16。

這告訴大眾：活佛轉世制度在西藏地區是一種很特殊的宗教文化現象，也是別處所沒有的制度。亦如另一位學者所說如下：

總之，活佛轉世是藏傳佛教在佛教界乃至世界宗教領域中的一大創舉，也是世人所矚目的一種特異的宗教文化現象。²¹

此外，噶舉派最核心的修法，就是那洛巴的那洛六法，它包括了拙火瑜伽、幻身瑜伽、明光瑜伽、夢瑜伽、中陰瑜伽、轉識瑜伽，成為西藏密教行者所必修行的瑜伽。至於那洛六法的詳細內容，將於第三章第二節到第七節作完整說明，在此不予贅敘。（待續）

²¹ 參 63，頁 16。

空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載十四)

琅琊閣的謬誤

(一) 生滅心能有真實、如如的體性？

琅琊閣套用「真如是識之實性」、「真如僅是所顯法」的意涵時，卻全然不知他已陷入自我矛盾中：以琅琊閣設定「一切心識皆生滅」，則生滅的心體在不斷剎那生滅時，如何說此心體本有其常恆不生不滅的真如法性？當心體剎那滅時，心體自身尚且無有，又何能顯示如如不變動的法性？此說全然無理。（其實主張「一切心識皆生滅」已不合理，當知若八識都是生滅法，則陷入無真實心體之狀況，則必然一切生滅心體都是無中生有或唯緣而有，除非再安立一個第九識為真如心，然法界中並無第九識，故知此必是妄說。）

生滅心即非永恆，生滅心就非真如；本來佛法說第八識即不生不滅的真如（心），就沒有任何問題。然琅琊閣卻否定經典所說，自認第八識為生滅心，卻又認為這生滅心有著真如法性的自體性；這就像是說「滅相卻是不滅的」一樣的荒謬，又像是在魚目堆中說要找到珍珠一樣的愚癡（即使大家在

旁邊一直跟他說「魚目黯淡無光、不是光亮潤澤的珍珠，而珍珠是稀有的珍寶、不同於輕易可見的魚目」，然而說了很久卻怎樣都無法讓這個人停止他愚癡的行為；琅琊閣的愚癡就像這人一樣）。因為真如無爲法性只能是「真如心識」才獨有的法性，而非「生滅心識」能有真實性與如如性；離開了、否定了第八識真如心體，就沒有真如心體的真如無爲法性可說的緣故。這不生滅之真如無爲法性既無法依附於生滅之心識而存在及顯示，亦不是生滅之心識能有任何隱藏著的法，可顯示出這不生滅的真如無爲法性。

（二）爲符合玄奘菩薩的法句，須再找個真如第九識？

當一個人認爲第八阿賴耶識是生滅心時，他就必須先行否定或捨棄這生滅心體是真如的可能性，然後必須再尋找一非生滅性的心體，方能由此心體之非生滅性而說有真如無爲法性，即由不生滅心體而方有不生滅、不變異之真如性可說。即琅琊閣套用 玄奘菩薩的法句若要成立的話，他則須尋找一個真如心體來作爲他「琅琊閣真如」之所依，故必須在否定第八識之後，更安立另一「第九識真如心」。然無論如何，於此虛構的第九識真如心求覓妄想的「琅琊閣真如」，都是於第八識真如心之外尋求純無爲的真實法；以 佛唯說八識故，法界實相如是故，一切心外求法者皆必唐捐其功！因此琅琊閣所說真如不離一切法等說法，皆成戲論。

雖然琅琊閣已附會套用 玄奘菩薩法句（雖不成理），然筆者自依「真如法性唯依真如心體而有」之理，由琅琊閣已否定第八識心的不生滅性之故，即判定「琅琊閣真如」必落於

第八識眞如心體之外，即心外求法（純屬琅琊閣臆測妄想之法）。因此雖然琅琊閣自說他的「琅琊閣眞如」不離一切法（含第八識），然事實上卻落入筆者所說「琅琊閣眞如是離第八識」之「心外求法」；故在此補充說明，以便讀者容易理解。

故今當說：應先評論琅琊閣必須建立「第九識眞如心」，則琅琊閣方能說其「琅琊閣眞如」亦是「第九識」之真實性；然後再以本無「第九識」故，說此「琅琊閣眞如」是於「眞實第八識眞如」心外求法，即「離第八識心體而有」之虛妄想，如是方見全豹，更得精確無謬！當知琅琊閣施設了「一切法包括第八識心體都是生滅有爲法」的大前提後，又說「琅琊閣眞如」不離於一切法（含第八識），這即是強詞奪理！

（三）眞如法性變成諸法的理體？

琅琊閣又認爲「琅琊閣眞如」是一切法（包含第八識心體）的理體——「琅琊閣眞如」由「法性」搖身一變而成爲第八識的根本心體、理體？變成第八識心體反而必須依附於「琅琊閣眞如」理體（心體）而有？當知「一切法（包含被生之心識）之理體」與「被生之心識」兩者之間，是要有「能生與被生」的關係，如第八識心體出生了前七識心體，即說前七識之眞實理體是這第八識心體；又例如一切法是由第八識出生（第八識是一切種子識），這第八識就是一切法之理體。因此，如何再主張說「琅琊閣眞如」是一切法之體（理體）？如此豈非與第八識心體一起存在而成爲兩個理體？那到底是誰「出生」了前七識心體？「萬法的本源、法界的實相」難道還能有兩個？

（只有一條路，就是「琅琊閣真如」出生了第八識，所以彼等主張第八識可滅、真如不生不滅。）

且當知能生前七識者，必是心體（非物體色法、法性），即此「琅琊閣真如」就應該非是法性、當爲心體；此即悖反所立「真如是法性」的宗旨。又當琅琊閣施設第八識爲生滅法時，這真如法性由此「一切諸法的理體」說，即「體」之真義，即意謂著「這『真如無爲法性』能出生第八識」，由於唯有真實心體能出生心體，則「這『真如無爲法性』即是第九識心體」，即是間接主張有第九識心體，必落在「八、九識並存之過失」（〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉）所破之中，不是佛法。

（四）「琅琊閣真如」與一切法互爲所依？

琅琊閣若於「體、性」尙無法區分，就會更不清楚經中所說「真如法性依附於真如心體，亦即真如心有真實如如法性」、「真如心能出生諸法」、「真如心就是法身」、「真如心離於二取而說爲真如」等道理。琅琊閣在昂首闊步推出他的「琅琊閣真如」時，自說此「琅琊閣真如」不離於一切法，又爲一切法之理體；如是即成自相矛盾。當知既是一切法之理體，必然是一切法之所依，必可離於一切法而獨自存在，如何說這「琅琊閣真如」不能離於一切法？（琅琊閣雖然說了許多表面上是根據《成唯識論》的主張，可是他從來沒有確實瞭解過這些法句的真實義理，因此筆者判定他是離於心體來求法者；雖然表面看來似乎不是如此，然琅琊閣本質確實如此——當他否定了第八識心

體這「無爲法」的存在時，他實際上就沒有辦法找到他的「琅琊閣眞如」可依、可倚之處，這如何能說他所主張的「琅琊閣眞如」不是離心體而存在？所以莫怪筆者如是評論他：心外求法的外道！）而且，琅琊閣又說這「琅琊閣眞如」是一切法所顯示的法性，此則代表了這「琅琊閣眞如」必是依附於一切法而方得以顯示，即一切法是「琅琊閣眞如」之「所依」；既是如此，爲何反而又說這「琅琊閣眞如」是一切法所依的「理體」？如是「琅琊閣眞如」與「一切生滅法」互爲「所依」、互爲主體，豈非自律背反、顛倒錯亂？這如何不是戲論？

（五）一切法可顯示識之實性？

琅琊閣接受 玄奘菩薩「眞如亦是識之實性」的法句，建立「琅琊閣眞如」爲「識之實性」，這代表了琅琊閣承認「眞如」從屬於「識」，琅琊閣也接受這「琅琊閣眞如」是「被顯示之法」。但是若因此說「一切法眞如」即「由『一切法』來顯示這『被顯示之法』——『琅琊閣眞如』」，則此「識之實性」須是每一個無常生滅的法都具有的法性，才能是一一法都能顯示出其真實性來，如此才能滿足琅琊閣隨意套用的「一切法眞如」。然「識之實性」顧名思義，就是「不得離於根本識而存在」的真實法性，當然是屬於「根本識」所顯示的所有法。那麼當問這「識之實性」難道「一切法」也都具有？還是「識之實性」可離於「根本識」而依附於「一切法」而存在？「識、識性」又是如何與「一切法」連結的？又，一切法中也有物體之色法，如何這一切法中的「山林草木、宇宙星球」會來顯示「識」的「真實性」？

是如何「顯示」？當知這處處困窘都是因為琅琊閣拒絕接受第八阿賴耶識心體自體是恆常真如心體所致，彼亦無法解套。

（六）不必親證第八識心體，能單獨親證真如法性？

當琅琊閣主張大乘真見道不是要親證第八阿賴耶識心體，而是要親證真如（法性），其立論實際互相牴觸：如果真如法性不歸屬於心識、不依於心體，如何說是「識之實性」——「識的真實性」？既然承認 玄奘菩薩說「真如亦是識之實性」，則依「體、性、相、用」而言，必有其「體」，方有其「性」可說。因此既說親證「法性」，自然就必須親證此「心體」——第八阿賴耶識心——如來藏心。如果此「法性」不與任何心體有所交涉，如何說證得之「法性」可確證是「識之實性」而非其他？若為「識之實性」無從確證時，如何說證得「真如」？因此行者必須親證真如心體，也確證真如心體的自性中有此真實、如如法性，即「識之實性」，這才是聖 玄奘菩薩所說的大乘真見道；否則只是成為虛無飄渺的「琅琊閣真如」，終無所歸（唯意識心的變相以及臆想揣測所得罷了）；以離真實心而有之「法性」必是虛妄法故，彼等即是心外求法的外道。

（七）識之實性，八識之實性？

琅琊閣不接受只有「一切種子識」第八識方得論及有「識之實性」。然「七識」皆是被這「一切種子識」所出生之法，是「一切種子識」所含藏的「種子」現行而生；如是「七識」唯是被生之法、剎那剎那生滅變異，如何有其本身的真實自

性？如何更說有真實如如不變易之自性？六識心自體於唯識學說的五無心位中必定間斷或斷滅，斷滅時就不存在了，如何說有六識自體的真實自性與如如自性可得？如何說此六識可顯示出真實、如如性？末那識第七識虛妄染汙而導致生死輪迴不斷，如何說第七識自體有真如性可顯？而且恆審思量的第七識，在阿羅漢入無餘涅槃時必定滅盡，又如何說此可滅者是真實？如何說此變異者是如如不變異？故當知：唯有第八識心體才是「真如亦是識之實性」所說之「識」。

（八）二乘滅盡生滅法，「琅琊閣真如」也被滅了？

如果琅琊閣可以從這生滅的一切現象界法自身中，找出具有真正的真如法性者，則二乘聖人也應該可以在現前諸法中找到不生不滅的涅槃界；然而不能，故知此理不然。當知大乘法中，依第八識真如心體方得說有真如法性及涅槃界。而且，「琅琊閣真如」既說是「識之實性」，而二乘聖人滅盡一切生滅的心識後，則「琅琊閣真如」的「所依識」已然消失（已滅了），則當更無這「所依識」的「實性」；以不能無「體」而說有「法性」可以獨存，因此這「琅琊閣真如」也必須跟著消失。既然如此，此「琅琊閣真如」如何取此「真、如」之名？

而且在二乘阿羅漢滅盡諸法時，此「琅琊閣真如」亦將永遠「斷滅」，成斷滅見，故知此「琅琊閣真如」絕非佛法。又當知涅槃界可離於一切世間心、一切世間有為法而「獨自存在」，涅槃也必是「真、如」，否則如何說「涅槃不生、

槃者不滅」，如何說二乘人滅盡諸法不是「斷滅空」？如是將此「二乘涅槃」與「琅琊閣真如」拿來對比，「二乘涅槃（之本際）」是真實如如，「琅琊閣真如」則是虛妄變異；一者恆常，一者斷滅，此不啻雲泥之別，一切有智學人自知揀擇。當知這一切錯誤皆因琅琊閣否定了第八阿賴耶識心體是常恆不變的心體所造成的嚴重後果，真何苦來哉？

邯鄲學步¹的「琅琊閣真如」

琅琊閣所說雖然不離佛法名相，實則依文解義甚至望文生義，只成相似法而非真實佛法。在此隨舉幾處琅琊閣說法，令大眾知道其主張之錯解：

（1）琅琊閣說：【真如是一切法（包括所有八識心、心所法和色法）之真理、真實性、法性，不是只是阿賴耶識的「真實如如性」。】琅琊閣又說：【阿賴耶識是念念生滅、依他起的有為法。真如是不生不滅的無為法：「真」指真實，「如」是沒有變動的意思。】²

¹「邯鄲學步」：【相傳戰國時期，燕國有個人到趙國的都城邯鄲，看到趙國人走路姿勢很美，就跟著學。結果不但沒有學好，連自己原來的走法也忘掉了，便爬著回去。典出《莊子·秋水》。後用來比喻仿效他人，未能成就，反而失卻自己本來的面目。《歧路燈》第一〇一回：「邯鄲學步，失其故步。」也作「學步邯鄲」。】參見《教育部重編國語辭典修訂本》

<http://dict.revised.moe.edu.tw/cgi-bin/cbdic/gsweb.cgi?o=dcbdic&searchid=Z00000081702>（擷取日期：2021/7/18）

² 琅琊閣，〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（3）〉

琅琊閣的錯謬 1：琅琊閣以「阿賴耶識是生滅法」作為他辯論的大前提，主張「真如是一切法之真理」，同時他又錯解《成唯識論》論主 玄奘菩薩所說「真如亦是識之實性，故除識性，無別有法」³ 而說「真如是一切法之真實性」；然「識之實性」與「一切法之真理」並不相同，「『識』之真實性」與「『一切法』之真實性」亦截然不同，即使琅琊閣辯解說「識」是指「八個識」（全都包含），但「八識」本身也並非等同「一切法」，琅琊閣如是顛倒無理而自相矛盾，都因退轉於第八阿賴耶識正法而無能現觀所致。即使琅琊閣轉救說「一切法」包含「識」，也非 玄奘菩薩所說之意，以 玄奘菩薩所說之「識」必是真實無生之常住法，故方具「實性」，而「一切法」為真實「識」所生，皆是生滅無常之法，何來「實性」？而且「一切法」中更有別於「識」者，如是扞格不通。再者，「（法）性」與「真理」本身並非定然合轍，如此處「識之真實如如法性」不能套用於「一切法之真理」，文義明顯不同。故說此「真如是一切法之真理、真實性」是琅琊閣個人施設之創見，非論主 玄奘菩薩之所說。

當知這好比是「天界甘露」、「甘露」、「一切人間飲食」之別，玄奘菩薩所說的真實如如就像是殊勝的「天界甘露」（即

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/111160>（擷取日期：2021/3/28）

³ 《成唯識論》卷 10，《大正藏》冊 31，頁 59，上 15-16。

《成論》此句的意思是：真如也是第八識心體的真實體性，所以除了第八識心體的自性以外，沒有其他的法可名為真如。

喻第八識），但以行文簡要而說為「甘露」，然意在取真實甘露，此為理之必然，孰有智者將劣質之法稱為「甘露」？然不解聖言之愚人先說此「天界甘露」亦可混雜「人間甘露」（即喻前七識），最後更離譜地主張這「一切人間飲食」（即喻一切法）都算是甘露，如是錯解而難可理喻。

如果今天琅琊閣改稱：「我當初說阿賴耶識是生滅法，現在我更正說這阿賴耶識的阿賴耶性是生滅的（可滅的），至於阿賴耶識心體則不是生滅法。」若然，則此與大乘經一致，與師父 平實導師所說相同，即第八阿賴耶識心體非生滅法，必是不生不滅法，此即「真、如」，這就是主張第八阿賴耶識心體是真如心體，則大乘真見道當然要親證此真如心體，又何須反對師父 平實導師所說？

琅琊閣的錯謬 2：既然琅琊閣認為第八識阿賴耶識是生滅法，則應當更說明是哪一個心體來負責出生及壞滅這阿賴耶識。然第八識是一切種子識，而持種識必定是本來無生之常住法，如此方能持種而不滅失，即這一切種子識——第八識阿賴耶識必是萬法的根源、法界的實相，故知法界中並無第九識的存在，無有第九識心識來含藏第八識心體的種子；佛法唯有八識，從無九識論（真諦三藏誤會阿賴耶識與阿摩羅識為二個不同的心識，其實這兩個識名是指稱同一個心識，都是指第八識，只是依所含藏的種子在不同修行階段有染淨差別而施設不同的名稱；是真諦三藏自己誤解譯錯，而且這錯誤與《瑜伽師地論》原文差距甚大，應是他將自身見解置於譯作中？）；前七識是被第八識所生之法，當然不可能含藏第八識之種子而反過來出生第八識，因此當琅

瑯閣否定第八識是本來自在的真實法時，則瑯閣所說第八識之存在豈非成爲「無中生有」、「無因而有」之法？又如果第八識阿賴耶識是「念念生滅、依他起」之法，如何能含藏一切諸法的種子而不滅失？瑯閣既然主張第八識阿賴耶識是生滅法，則第八識斷滅時，其所含藏的種子如何能不隨之斷滅？如果彼等不創造一個不存在的第九識來作爲一切種子識，諸法的種子要含藏於何處？瑯閣說第八識是依他起，而一切依他起之法皆不能自生、他生、共生、無因而生，如是彼等又如何能不臆想創造一個子虛烏有的第九識來自圓其說？這樣如何是佛法？可知這皆是瑯閣對佛法的錯解。

若瑯閣再行辯解：「這是《成唯識論》所說，我僅是依論來說明而已。若是有錯的話，亦不能歸咎於我……。」然《成唯識論》的意思很清楚，是說阿賴耶識所具有的「阿賴耶性」爲「生滅性」，是與「七轉識」一起「俱轉」，使得眾生輪迴生死從無止息，非說阿賴耶識心體爲生滅法；而修學三乘菩提之法，能斷此「阿賴耶識的體性」，是故有斷盡此阿賴耶體性之二乘阿羅漢以及七地滿心位以上菩薩（初地以上菩薩可斷而不斷，以留惑潤生、起惑潤生，得以繼續修學大乘法故）。

又，玄奘菩薩知道必然有人於此不解，會將「斷捨阿賴耶識的體性」錯解爲「斷捨阿賴耶識心體」，故玄奘菩薩便爲說因爲「永（遠棄）捨阿賴耶名」的緣故，所以「不（再）成（爲）阿賴耶識」⁴，即此第八識已無含藏一念無明所攝的

4 《成唯識論》卷3：「由斯永捨阿賴耶名，故說不成阿賴耶識。」《大

分段生死種子乃至有漏習氣種子（二乘無學只斷三界愛煩惱的現行而仍含藏有習氣種子，七地滿心位菩薩則連一念無明所攝之有漏習氣種子亦皆盡斷），因此不能繼續以舊時的「阿賴耶識」這名字來指稱祂。雖然論義如此明確，玄奘菩薩知道有人仍然會誤解這「捨」的意思，所以就更說這個「捨」是因為「失（去）阿賴耶名」的緣故，並非是「捨一切（位）第八識（心）體」⁵。即第八識有無可滅除的部分，這就是指第八識心體自體與真如法性，而非所含藏前七識之業種、有漏種子等，故說不能「捨」一切第八識「體」。然畢竟還是會有人誤會及生疑，玄奘菩薩就再為彼說明此第八識於如來地成就「無垢識」名，再無更易；此即「佛佛道同」之根本，因此第八識心體本非生滅性故，琅琊閣等人指稱第八識阿賴耶識為生滅性的心，可謂荒腔走板。

琅琊閣的錯謬 3：既然琅琊閣說阿賴耶識是「有為法」，卻又說「真如」是無為法，則琅琊閣認同「真如亦是識之實性」這法句，就是表明了琅琊閣認為「有為法」是「無為法」之所依；然此就好像主張「燈依於燈光而存在」、「海水依於海浪而出生」一樣的荒謬顛倒而背理。一切「有為法」是不斷剎那剎那生滅的，則當真如所依的「有為法」滅失之際，必然導致這真如「無為法」頓時（剎那間）失去所依，這

正藏》冊 31，頁 13，中 10-11。

⁵ 《成唯識論》卷 3：「由斯永失阿賴耶名說之為捨，非捨一切第八識體。」《大正藏》冊 31，頁 13，下 5-6。

樣「無爲法」必然亦同時消失，又如何能名爲「眞如」？如是「琅琊閣眞如」變成了生滅不住，甚至當此「有爲法」斷滅了（暫不復起），則此「有爲法」的「實性」——「眞如無爲法」自亦消失，尙須等到這「有爲法」復生之時（姑且不論這「有爲法」滅了如何得以復生），此「無爲法」「琅琊閣眞如」才得以再度現起；則此「琅琊閣眞如」即是隨此「有爲法」的生滅而刹那刹那「生滅、變異」，從無「眞實、如如」之相，那麼琅琊閣如何可稱其施設的「琅琊閣眞如無爲法」是「眞、如」？

琅琊閣的錯謬 4：既如上說，琅琊閣認爲「第八識有爲法」是「眞如無爲法」的所依，則當二乘阿羅漢滅盡諸法而入無餘涅槃後，這第八識異熟識（此時不再稱爲阿賴耶識）究竟是「滅」？還是「不滅」？若琅琊閣說「滅」，即等同於焰摩迦所主張的「阿羅漢身壞命終、更無所有」的邪見，則變成了佛法是斷滅論，這是謗佛；若說「不滅」，則此第八識阿賴耶識心體既是生滅有爲之法，即爲三界有法，何可不滅盡此三界有生滅法而入無餘涅槃？難不成無餘涅槃中還有「有爲法」在？還是說此「有爲法」第八識心體可自留於三界中？但如此一來豈非仍在輪迴生死？如何說阿羅漢滅盡諸法入無餘依涅槃界？若琅琊閣轉救說：「這阿賴耶識心體猶然不滅，且此心體亦可得進入無餘依涅槃界。」則應知涅槃界本義「不生不滅」，如何容得下這生滅性之阿賴耶識心體？若執意說此生滅法也能入無餘依涅槃界，則是謗法，亦是自律背反。故當知此一切過失皆由琅琊閣主張第八

識阿賴耶識是生滅有爲法所致，則其所主張的「琅琊閣真如」自亦屬於妄想。

(2) 琅琊閣說：【說真如只是由阿賴耶識而顯，不但違背唯識經論，也違背《般若經》之說法。唯識經論之真如即是《般若經》中之「一切法真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界。」】⁶

琅琊閣的錯謬 5：當知七轉識皆虛妄性，虛妄心識本無有真實性、如如性可說，如何由「虛妄有爲之法」來顯示「虛妄心識之真實性」？六識唯能存在一世，過完一世隨即永斷，第七識則是定性阿羅漢入無餘涅槃時必定滅盡之法，如是虛妄心識「真」在哪裡？「如」在何處？若前七識心有其真實與如如性，則七識心之自性中應至少有一分是不可變易之真實性、不生滅性，亦即非生滅心者；然前七識心皆由第八識所含藏的種子生滅流注所成，前七識心從無有一分功能體性是在第八識所含藏的種子所生現行之外，故知前七識心體皆是生滅法；以其生滅故，如何說爲「真實、如如」？又如何得爲「常、恆、不變」？

當琅琊閣誣指第八識心體本身是生滅法時，卻又指稱第八識所生的七轉識諸法具有真如性，這是如何的心智錯亂、邏輯不通？又如何更說七識心可爲真如法性之所依，而間接

6 琅琊閣，〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（3）〉。

成爲不生滅識？如何可從這「剎那剎那生滅之心識」來顯示不生滅的眞如性？其眞實性又當何在？當知若無一眞實恆常之法存在，一切法必然全數都是生滅法（實際上則是一切法都不可能出生），如何能在此中找到「識之（眞）實性」？當知此中皆是「識之虛（妄）性」，而於「虛妄性」中說「見與不見」全墮戲論。當知七轉識等法唯能顯示「一切虛妄性、變異性」，從無眞實性與如如性可得；故知此「琅琊閣眞如法性」根本無法實證，純屬戲論。

琅琊閣的錯謬 6：琅琊閣認爲一切心識都是生滅有爲法，以此爲前提，從一切生滅法中求取大乘眞如（法性）。然二乘人所證的是現象界一切苦、空、無常、無我，這是事實，也是至教量；如果有人在現象界諸法中發現有「非苦、非空、非無常、非無我」之法，必是自生誤會，必是於蘊處界法（一分乃至全部）生起「常見」之執取而無法斷除「我見」。且，由勝義諦說「一切法眞如」，是以勝義諦說「眞如生一切法」（如《大般若波羅蜜多經》說）；然而今天琅琊閣定義的「琅琊閣眞如」卻是「眞如無爲法性」，又無有一「眞如心體」，則此「眞如出生一切諸法」之事即付之闕如，公然違背聖教，因此「琅琊閣眞如」不再與《般若經》所說的「如來眞如」有任何關係，如是違逆佛法。

當知佛法說的是「眞正的眞如」出生了一切法，此第八識眞如心與所生的一切法和合運行，才能於一切法中顯示其眞如性，而不是眞如所生的一切法本身能顯示出這眞如無爲法性（眞實如如性）。由此可知，「一切法眞如」是說這「一切

法」的背後有著「真如（心）」，這「真如（心）」能刹那刹那流注生滅的「一切法」、執持這「一切法」，所以說「一切法真如」（此從「能生」來說真如），這能生之「真如」自然是心體，故說為真如心，卻不是「琅琊閣真如」。

琅琊閣的錯謬 7：勝義諦之真如心體本來就具備真如法性，所以祂能出生「一切法」（唯有真實心體才能出生諸法），祂在生顯諸法的同時亦流露（顯示）出祂的清淨、無為之法性，這就是真如心體的相分，為證悟者之慧眼內所緣慮之所諦觀，即知經論「假名施設」此「法性」為「真、如」之意（即指此真如心體之真實如如性）。故依此道理，「一切法真如」亦可說為「真如心體隨緣任運出生一切法時，亦流露出此真如心體之真實與如如之法性」。然當琅琊閣悍然拒絕第八阿賴耶識心體為真如心體時，也一併否定了有真如心體出生一切法，其堅執主張大乘真見道親證的標的「真如」只是一純然無為法性，亦依此「琅琊閣真如說」而否定真如法性所依之心識定有的常住不生滅性；然此心識若不是有不生不滅的真如法性，如何能顯示出來？琅琊閣所說如是處處違背佛法意旨。

這就像有人大聲嚷嚷說：「真如心沒有任何作用。」等到有人告訴他經典說真如有能生諸法的作用時，他卻喊得更大聲：「我說的真如才是真的，你們說的真如都是違背經典。」這有一種可能是他不識字，也有可能他再無（一般人所共知的）羞恥心（故大言不慚）？若有人以他當初的見道報告來跟他說時，他只好說：「我現在是根據唯識所說。」再問他：

「那你是認為般若所說不對？唯識與般若相矛盾？那你是
在謗佛、謗法嗎？」他則一時語塞。又有人問他：「既然
這『琅琊閣真如』是所依心識的真實性，豈非這心識就可
隨此真實如如性，而稱為『真如心』？為何你不允許稱此
心體是『真如心』？即使是依方便來稱呼亦不可，理由何
在（縱使還有染汙種子）？」他亦將一時語塞。真何苦來哉？

（3）琅琊閣說：【阿賴耶識在五位百法中，屬於現象界
的有為法之一，不是見道所親證的真如（無為法）。真如
是一切法上所顯的「法性」，不是只是在阿賴耶識上顯現
的「真實如如性」。】⁷

琅琊閣的錯謬 8：琅琊閣主張阿賴耶識是生滅法，而前七
識本是生滅法，因此琅琊閣即認定八識心體全都是生滅有為
法——即使成佛時每個心識都成無漏，也還是生滅有為法。
然一切如來所依心體是無垢識、常恆不變，這無垢識就是第
八識心體，如何說如來無垢識既是「常恆不變」又是琅琊閣
說的「無漏生滅」？當知既說「常恆」，即非「生滅」；顯
見琅琊閣所說自相錯亂，竟又不自知。又琅琊閣說第八識阿
賴耶識為生滅有為法，則第八識心體即刹那刹那生滅不住，
當然須有另外一常住心體含藏第八識的種子來支持生滅性的
八識心體（如同海浪生滅不已，必定有常住海體支持才得以有生滅的現
象）；然如前說，佛法唯有八識，如何更有第九識可得？因此

7 琅琊閣，〈正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（2）〉

<https://language.pixnet.net/blog/post/111073>（擷取日期：2021/4/1）

琅琊閣將第八識心體歸類爲生滅心之說法，純屬惡見。

琅琊閣的錯謬 9：玄奘菩薩在《成唯識論》以阿賴耶識——異熟識——無垢識爲例，說明在成佛的歷程中，第八識心體只是依於所含藏種子的染淨差異而改其名字，並不是改心體，所以《成唯識論》明確開示「非捨一切第八識體」，亦即第八識心體常恆如是。若依琅琊閣說這第八識是生滅法（生滅心），則一切如來佛地的無垢識就必定還是生滅心，「生滅」者不會在三大阿僧祇劫修行後就可轉爲「不生滅」故；當知「生滅」者本不具備「不生滅」之本質，如同空華無自體故，若妄想將「生滅心」變成「不生滅心」，這就像是要鑽火得冰、種豆得麥一樣的荒謬。世尊於《楞嚴經》卷 4 也說：「阿難！第一義者：汝等若欲捐捨聲聞、修菩薩乘、入佛知見，應當審觀『因地發心與果地覺，爲同爲異？』」就是說，成佛時果地所覺悟的心——第八識無垢識，就是因地覺悟時所證的第八識阿賴耶識；因此如果因地所悟不是第八識，而是妄想施設的第九識，那麼再修行無數阿僧祇劫之後也將永遠是在因地，永無成佛的可能。故琅琊閣說第八阿賴耶識是生滅法，即是謗 釋迦如來所說眞如心非眞、非如、非是「自心如來」，此即是謗佛。當知「如來」本自無生，即此阿賴耶識心體從來無生，成佛後的第八無垢識心體猶然無生，如是正理昭然，豈得由不解者任意毀謗 如來正法輪？有智之人皆應摒棄如是邪見。

琅琊閣的錯謬 10：琅琊閣既然將阿賴耶識歸屬於現象界

之法，而二乘人入無餘涅槃必須要滅盡自身的現象界一切諸法，則自然也須滅盡阿賴耶識，才能於身壞命終時滅盡一切諸法入二乘涅槃。然為何二乘阿羅漢沒有親證（找到）這現象界的阿賴耶識，也不必證實阿賴耶識的虛妄性，更無滅除阿賴耶識心體，而竟可說「梵行已立、所作已辦、不受後有」（滅一切法而顯示滅諦）？此中只有唯一可能，即是琅琊閣錯說佛法，編派阿賴耶識為生滅法。當知若阿賴耶識是現象界之法，如來必於阿含時期就教導大眾要找到阿賴耶識心，方得以盡滅現象界一切諸法，才能出三界生死而稱為阿羅漢；然阿羅漢從來無須證得阿賴耶識，因為此心體為涅槃本際、本非現象界生滅之法故。

琅琊閣的錯謬 11：琅琊閣若轉救說：「這『阿賴耶識』屬現象界法，是要滅的，然二乘人只要透過思惟就可以滅除祂了，所以不必去找到祂。」當知此說法全然無理，以第八識不是二乘聖人所知境界，當如何思惟？如何說二乘人未曾修證大乘法而可憑思惟滅此第八識？所以此思惟之說，自是自欺欺人之談。而且，佛只為聲聞人說涅槃有本際不滅，《阿含經》中皆是以「非我、非異我、不相在」或「如如、不離如、不異如」等開示來隱覆密意說有真實法根本識存在，至於阿賴耶識的名稱、詳細的體性以及如何親證現觀，根本不於二乘法教中提起，則二乘聖者如何單憑聞熏二乘菩提意旨而可滅此不知不證的阿賴耶識？然若不滅琅琊閣所說的現象界阿賴耶識，焉得自說能滅盡現象界一切諸法？既然尚有生滅法不滅，如何可入無餘依涅槃界？以涅槃界本無現

象界任何一法故，若涅槃界中有生滅的心體在，則非涅槃；那麼依琅琊閣所說，則阿羅漢皆成凡夫，二乘菩提莫非戲論？而且 佛分明說現象界法唯有六根、六塵、六識這十八界，請問琅琊閣：這生滅的「阿賴耶識」是攝屬於十八界中的哪一界？琅琊閣難道要誹謗 佛少說了一界？故知此阿賴耶識必非琅琊閣所說的生滅法，當然是無生法；祂本非現象界法，而是實相界法，故無須滅此心體，亦無一法可滅此心體，因為此心體性如金剛而不可壞，是故 佛將演說此心的經典說為《金剛經》。當知一切經論皆無滅此心體之說，若有說「滅阿賴耶」者，皆是言滅阿賴耶識性，非在心體；如 玄奘菩薩於《成唯識論》所說。

琅琊閣的錯謬 12：我們經由閱讀大乘經典，即可知「如來藏、第八阿賴耶識、真如、法身、異熟識、無垢識」實則為同一心的異名，皆是指稱「能生諸法」的實相心，此真如心與所生諸法不即不離同時同處和合運作；佛弟子具此正知見才能透過參禪來尋找法界唯一實相。然而在琅琊閣的眼中，這兼具有為與無為法性的真如無為心體卻變成了生滅的「有為法」。若依琅琊閣之邏輯，則法界必然都只有生滅法；但一切生滅法的背後若沒有一個不生不滅的法界實相真如心作為所依，即一切非「真」、非「如」，則自當無「如來」可成；然法界現有無數諸佛，亦有大乘諸經及二乘諸經作證，顯見琅琊閣所說必非事實。因此當琅琊閣貶抑了大乘實相心體——第八阿賴耶識心體、如來藏心體、真如心體時，便一口氣違背一切大乘經論，撥無成佛所依的心體故，如是邪說

邪見亦導致無有三乘菩提可修可證，彼等如何能奢求大乘見道？如是謗佛、謗法，現今又毀謗 法主等大乘勝義僧，已然具足成就毀謗三寶之極重惡業，何苦來哉？

琅琊閣的錯謬 13：如果琅琊閣再轉救說：「我只有主張這阿賴耶識是生滅有爲之法，但這如來藏、真如、法身都是無爲法，所以還是可以成佛。」然大藏經中許多大乘經論都可證明這阿賴耶識就是如來藏、如來藏就是阿賴耶識，只此一項，琅琊閣是否得再變更說法？當知法界本是唯一實相心，縱令琅琊閣可再行繼續辯解，否定一部又一部的大乘經論以抗拒法界唯一實相心的事實，然困獸猶鬥、負隅頑抗有何意義？如果琅琊閣再說：「我看不見有哪一部經典有說阿賴耶識是如來藏？」那是眼睛有翳障嗎？是他自己不肯信受《楞伽經》，所以才睜眼說瞎話吧！

琅琊閣的錯謬 14：當琅琊閣主張大乘見道是親證真如法性而非第八識心體時，其所謂的大乘真見道豈不是變成了沒有親證將來成佛的同一心體？此即竄改了大乘佛法。當知一切如來皆是依於無垢識心體而成佛，經典皆如是說；玄奘菩薩說萬法唯識，不說萬法唯是識之實性。如果琅琊閣繼續說：「我一樣看不見有哪一部經典說如來成佛是依無垢識成佛？」那他若不是故意睜眼說瞎話，就是眼睛確實有很重的翳障。當知諸如來親證一切種智而成佛，即親證第八識心體（成佛時名爲無垢識）所含藏的一切種子的智慧，亦即究竟斷除二障而成佛（佛地真如法性是指無垢識的真實性、如如性）；因此「親證、唯證離識之無爲法性」說，即成謗法。

(4) 琅琊閣說：【聖者的無漏智慧能證見一切現象的真相（真如），此真如並非是離開現象獨存的實體，它是在現象上顯現的真實性，唯無漏的無分別智慧證知，故說「真如與一切法不異」。】⁸

琅琊閣的錯謬 15：琅琊閣舉述 玄奘菩薩所譯 親光菩薩之《佛地經論》中「真如與一切法不一不異」的開示，說「這一切現象的真相（真如）不是離開現象界而獨存的實體，而是在現象上顯現的真實性」，這種說法看似頗合乎 玄奘菩薩譯作中的論述，事實上卻是混淆而錯解了聖者的開示，因為琅琊閣的主張中藏有一個斷滅見的陷阱——琅琊閣說這些話的前提是一切心識包括阿賴耶識都是生滅有為法，亦即撥無一真實常住心識的存在。當知 玄奘菩薩在《成唯識論》說依真如「出生死苦」而顯示二乘無餘依涅槃，而且此涅槃中更是無有任何「現象界一切諸法」（離開現象界）之真實存在（依真實理，此即大乘實相心第八識，非琅琊閣所能否定）；亦即斷盡分段生死之聖者，其真如（心體）能出離三界生死苦而獨存，並不是像琅琊閣主張的「琅琊閣真如」一般不能離開現象界而存在。實則真如本自「離開三界一切諸苦」，涅槃心本離一切法故（依真實理，大乘實相如來藏心體自住境界本無一法可得，此即《般若心經》所說「空中無色」乃至「無智亦無得」之意），而「無餘依涅槃界」更是不生顯「一切法」；又無餘涅槃即是依真如的

⁸ 琅琊閣，〈唯識學中「真如」的正確定義〉

<https://language.pixnet.net/blog/post/239506>（擷取日期：2020/10/30）

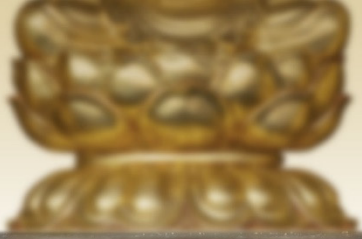
自住境界而施設，二乘聖人入無餘涅槃後的本際就是第八識如來藏。由此可知琅琊閣嚴重錯會佛法，否定了真如心，也同時否定了三乘聖人所證的涅槃，致令涅槃成為斷滅法。琅琊閣自說「琅琊閣真如」不得離於一切法，則當二乘阿羅漢滅盡現象界諸法入無餘涅槃時，此「琅琊閣真如」必須與現象界「俱滅」，若如是（若說真如是現象而顯之法，此隨滅是必然），如何說此法性稱為「真、如」？若說「琅琊閣真如」不與現象界「俱滅」，則阿羅漢滅盡一切現象界法豈非虛語？以琅琊閣自說此「琅琊閣真如」由現象界所顯，故必隨一切現象界滅而此「琅琊閣真如」亦隨滅。

且，玄奘菩薩已說真如「出生死苦」而顯示無餘依涅槃界；如今「琅琊閣真如」卻是隨現象界之滅而俱滅（琅琊閣堅持真如必須依存於現象界而存在，當然亦必隨現象界壞滅而滅），則依「琅琊閣真如」所顯示的「無餘依涅槃界」也必然成為斷滅（實際大乘理是說「真如心所顯涅槃」，非是琅琊閣所說的「琅琊閣真如」法性），這樣真如、涅槃都隨滅盡諸法而一起盡滅，如何不是斷滅見？豈是佛法？

琅琊閣的錯謬 16：二乘人滅盡一切諸法時並非斷滅，還是有與現象界生滅體性不同的常住涅槃界存在，如來以是方便說二乘阿羅漢身壞命終入涅槃。涅槃本自真實、無生無滅、常住不變、如如不動，如何不是第八識真如？又，玄奘菩薩已說這大乘本來自性清淨涅槃心是本來自在的真如理體，即不因諸法壞滅而滅，不然如何說為真如？不然如何說此第八識心顯示涅槃？因此當知佛法正理：於現象界諸法之

外，必別有一真實理體，這就是真如心體，祂本可離於現象界諸法而住；又如《大般若經》說「真如能出生現象界一切諸法，而不即不離現象界諸法」，如是不可思議。當知此真如理體，本非世間現象界之心，是故經中說爲非心心、無心相心、無住心、不念心，即般若諸經所說能生諸法的真如心，而非琅琊閣想像的真如純無爲法性。（待續）





《自宅安座法會》儀軌

並略述自宅供佛功德及救度有緣之正理(下)

—郭正益、張育如—

(三) 十供養

本會早期將「燈」納入十供養之一，然「燈」屬於佛桌上燈火常明之永久施設，以顯示如來的光明相（應讓眾生瞻仰如來的莊嚴相，故不可讓佛像處於陰暗，因此須燈火常明），故「燈」不應歸類於獨立的供養。

十供養即十種能散發芬馥香氣的供佛物（各一盤），說明如下：

1. 香：沉香木或環香數片。
2. 花：石斛蘭、玉蘭花或其他花品。
3. 漿：略稠但有流動性、不醉人、無止飢功能但可止渴的飲品；椰漿、椰子水、蔬果漿、楓糖漿屬之。一切能引發酒味，以及用來製酒、釀酒的水果一概排除，因此適合用來作為十供養的「漿」有：椰漿、椰子水（二者均可小火加熱以使略有香氣）、蔬果漿（以果汁機將蔬菜水果打成蔬果汁，以小火加熱，避免蔬果生冷）、楓糖漿（取自楓樹，易有雜質，故宜留意品質）。蜂蜜不可作十供養，因蜂蜜是蜜蜂的食物，且是蜜蜂辛苦採集，故不宜。
4. 果：凡是水果均可，唯應排除臭味重的水果，如榴槤。
5. 飲食：餅乾、湯圓、糕點、菜餚等任一種。然含調味

酒、腥臭味、辛香類的食物不可，例如蛋、葷食、臭豆腐、五辛類、白蘿蔔、紅蘿蔔、香菜、茴香等。¹

6. 乳：牛乳。

7、8. 酪、酥：從佛經可大略推知，酪、酥是以牛乳加工，於不同製程中所得的產品：牛乳加熱或攪拌後，得出乳漿狀、糊粥狀的產品；提取糊狀品之後，可繼續加工得鬆軟狀的產品，再加工可得固狀品。又從傳世文獻可推知，從酪酥的製程中可產生酥油、黃油、醍醐。² 因此，今日作為十供養的酪、酥，只要是從

1 永斷五辛，是由於五辛若生食，容易發脾氣而增長瞋恚；若是熟食，容易激起性器官的興奮，增長淫欲。如《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 8：「阿難！一切眾生食甘故生，食毒故死；是諸眾生求三摩提，當斷世間五種辛菜；是五種辛，熟食發姪，生啖增恚。如是世界食辛之人，縱能宣說十二部經，十方天仙嫌其臭穢，咸皆遠離；諸餓鬼等，因彼食次舐其唇吻，常與鬼住；福德日銷，長無利益。」《大正藏》冊 19，頁 141，下 3-9。

至於白蘿蔔等食物不適合供佛，主要是有辛味，故不清淨。

以上說明請參閱：平實導師著，《楞嚴經講記》第十一輯，正智出版社（台北市），2016 年 4 月初版五刷，頁 162-163。

2 印度人或蒙古人今日仍自製酪酥等乳製品，從網路影片* 可具體瞭解其方法及製程；再對照佛經，更能理解經中所言的「乳、酪、酥、醍醐」，均是系列製程下所得的乳製品。如《大般涅槃經》卷 14〈聖行品〉：「譬如從牛出乳，從乳出酪，從酪出生酥，從生酥出熟酥，從熟酥出醍醐，醍醐最上，若有服者眾病皆除，所有諸藥，悉入其中。」《大正藏》冊 12，頁 449，上 6-8。

牛乳加工製成的類液品、類固品，二品各備一項即可，類液品例如酸奶、優酪乳、優格、酥油、黃油、醍醐（草飼酥油 ghee），類固品例如濕乳酪、乾乳酪、起司片³、乳酪絲等，乃至以奶酥（從牛奶提煉而成）烘焙或作內餡的桃酥、鳳梨酥、菠蘿麵包、奶酥麵包。

9. 藥：中藥材或中藥丸。

10. 香油：檀香油或其他精油一瓶。

又如《本草綱目·卷五十·獸部·醍醐》：「宗奭曰：『作酪時，上一重凝者爲酥，酥上如油者爲醍醐，熬之即出，不可多得，極甘美，用處亦少。』」

其製法及工具，如《大般涅槃經》卷 14〈聖行品〉：「譬如因酪、因水、因攢、因瓶、因繩、因人手捉，而得出蘇。」《大正藏》冊 12，頁 447，中 21-24。

又如丁福保《佛學大辭典》詞條「酥」：「（飲食）是牛羊等乳攢拌成之。或以草葉藥而成之。所謂從牛出乳，從乳出酪，從酪出生酥，從生酥出熟酥，從熟酥出醍醐，而醍醐最爲上藥。《大智度論》曰：「牛乳驢乳，其乳雖同，牛乳拌則成酥，驢乳拌則成糞。」」

至於醍醐，當是比牛乳提煉出的酥油、黃油更加精煉的乳製油品；可參考市面上的「草飼酥油」（也名澄清奶油[ghee]）。

* 影片敬請參酌《內蒙古小吃酥油、奶皮子、奶豆腐、奶酪、酸奶、奶茶、酥油茶》（短網址：<https://ssur.cc/bcnDaK>），或「How to Make Cream Cheese at Home in India by TastedRecipes」（短網址：<https://ssur.cc/zmbDzV>）、《印度乳酪》（<https://www.youtube.com/watch?v=a-S-cUq2MFk>），可較具體瞭解古人從乳製作酪酥的工法及製程。檢索日期：2021 年 7 月 20 日。

³ 起司是牛奶製品，但西方製作時，傳統上使用的凝乳酵素多取自小牛的胃。因此購買食品前，宜注意凝乳酵素標示，選擇素食產品。

(四) 安座

1. 主尊讚

供燈、十供養之後，立即接「主尊讚」。如此一氣呵成，供養之後直接禮讚主尊佛菩薩。

主尊讚中的菩薩排序，新版調整為：文殊菩薩、觀世音菩薩、普賢菩薩、彌勒菩薩、韋陀菩薩、地藏菩薩、大勢至菩薩，以及聖 克勤大師、聖 玄奘菩薩、伽藍尊者。其中，文殊菩薩、觀世音菩薩、普賢菩薩的序位，已於〈從「佛前大供」到佛法供佛、變食、施食之探析〉說明。⁴ 以下說明 彌勒菩薩、韋陀菩薩、地藏菩薩、大勢至菩薩之序位：

(1) 彌勒菩薩：賢劫第五佛

彌勒菩薩在〈佛前大供〉是以「南無當來下生彌勒尊佛」為稱頌聖號，因此位列佛尊，排在 阿彌陀佛之後。這是從佛尊聖號來排序。

《自宅安座法會》則須考量若是同時供奉三尊佛菩薩時，例如本會祖師堂是以 觀世音菩薩、彌勒菩薩為主尊之左右脅士，則應以 觀世音菩薩為先，彌勒菩薩次之。此乃依 觀世音菩薩在法界中是 正法明如來倒駕慈航，而 彌勒菩薩是賢劫的下一尊佛的時序來安奉。是故新版《自宅安

⁴ 請參酌：〈佛前大供〉更正啓事，《正覺電子報》第 154 期，2021 年 2 月 1 日網路電子版出刊，頁 92-94。



座法會》將〈彌勒菩薩讚〉移到〈普賢菩薩讚〉之後、〈韋陀菩薩讚〉之前。

又，普賢菩薩早已成佛，與 文殊師利菩薩示現為華嚴會上左右兩大脅士，世稱「華嚴三聖」，即 毘盧遮那佛（應化身為三千大千世界之 釋迦牟尼佛）、文殊師利菩薩、普賢菩薩。為示尊重法界規矩，因此「華嚴三聖」在前，當來下生尊佛彌勒菩薩在後。

(2) 韋陀菩薩：賢劫最末佛

韋陀菩薩護持賢劫諸佛，又為賢劫最後佛——樓至佛⁵，與此界眾生有深厚的因緣，故新版儀軌改置於〈彌勒菩薩讚〉之後。

(3) 地藏菩薩：

地藏菩薩在此世界示現「地獄不空，誓不成佛」⁶，晚

⁵《維摩詰所說經》卷3〈法供養品 第13〉：「天帝！時王寶蓋豈異人乎？今現得佛，號寶炎如來；其王千子，即賢劫中千佛是也。從迦羅鳩孫馱為始得佛，最後如來號曰樓至。」《大正藏》冊14，頁556，下28-頁557，上2。

韋陀菩薩即將來 樓至佛。韋陀菩薩有時示現為 如來身後的金剛力士；有時則於法會中顯現真儀，便不示現為金剛力士。

⁶《地藏菩薩本願經》卷上〈閻浮眾生業感品 第4〉：「願我自今日後，對清淨蓮華目如來像前，却後百千萬億劫中，應有世界所有地獄及三惡道諸罪苦眾生，誓願救拔，令離地獄惡趣、畜生、餓鬼等，如是罪報等人盡成佛竟，我然後方成正覺。」《大正藏》冊13，頁781，上18-23。

於賢劫當來成佛的妙覺菩薩，因此將〈地藏菩薩讚〉置於賢劫下一尊佛〈彌勒菩薩讚〉及賢劫最後佛〈韋陀菩薩讚〉之後，以符合法界規矩。

(4) 大勢至菩薩：

〈大勢至菩薩讚〉置於〈地藏菩薩讚〉之後，如新版〈佛前大供〉儀軌所定的菩薩順位。此是由於 大勢至菩薩示現於久遠久遠以後次補 觀世音菩薩在極樂世界成佛，⁷ 故列

⁷《觀世音菩薩授記經》：【佛言：「善男子！阿彌陀佛壽命無量百千億劫，當有終極。善男子！當來廣遠不可計劫，阿彌陀佛當般涅槃。般涅槃後，正法住世等佛壽命。……阿彌陀佛正法滅後，過中夜分明相出時，觀世音菩薩，於七寶菩提樹下，結加趺坐，成等正覺，號普光功德山王如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。……其佛國土無有聲聞、緣覺之名，純諸菩薩，充滿其國。」華德藏菩薩白佛言：「世尊！彼佛國土名安樂耶？」佛言：「善男子！其佛國土號曰眾寶普集莊嚴。善男子！普光功德山王如來，隨其壽命。得大勢菩薩，親覲供養，至于涅槃。般涅槃後，奉持正法，乃至滅盡。法滅盡已，即於其國，成阿耨多羅三藐三菩提，號曰善住功德寶王如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。如普光功德山王如來國土，光明壽命菩薩眾，乃至法住等無有異。……】《大正藏》冊 12，頁 357，上 5-中 10。

上引經文中，「得大勢菩薩」即「大勢至菩薩」之異譯。阿彌陀佛壽命「無量百千億劫」，觀世音菩薩次補 阿彌陀佛在極樂世界示現成佛，名「功德山王如來」，示現壽命如《悲華經》所載「九十六億那由他百千劫」（《大正藏》冊 3，頁 186，上 23）然後，大勢至菩薩再次補 功德山王如來成佛，故 大勢至菩薩示現成佛的時間還要無央數劫、很久很久之後。



在 地藏菩薩之後；又，中國說有悲智行願四大菩薩，其中地藏菩薩代表大願，故排序先於 大勢至菩薩，允為合宜。

2. 瞻仰聖像

舊版「瞻仰聖像」是在「十供養」之後，新版建議移到「主法啓曰」之前。即瞻仰之後，主法接著開示（如來真身本非世間形像，然因應化於世間而有世間應化身佛……），如是應較合乎道理。

3. 安位王菩薩

「主尊讚」之後，舊版是接「南無安位王菩薩摩訶薩」。有關安位王菩薩，說明如下：

(1) 查 CBETA 中華電子佛典，「安位王菩薩」未出現在任何經論中。

(2) 查「安位菩薩」，僅出現在《佛說佛名經》⁸、《大通方廣懺悔滅罪莊嚴成佛經》⁹；從經文脈絡，可知是特定菩薩的名號。

(3) 本會舊版《安座法會》儀軌稱頌「安位王菩薩摩訶薩」的用意是：沒有一位佛弟子有能力為某一尊佛或大菩薩的聖像安座，因此必須奉請安位王菩薩摩訶薩來統理一切現場安

⁸ 《佛說佛名經》卷 23：「南無安位菩薩」《大正藏》冊 14，頁 278，下 7。

⁹ 《大通方廣懺悔滅罪莊嚴成佛經》卷上：「南無安位菩薩」《大正藏》冊 85，頁 1344，中 7-8。

「位」字有校勘條：位【CB】，住【大】（cf.T14n0441_p0278c07；《大通方廣懺悔滅罪莊嚴成佛經》漢藏會校精勘版。中國佛教網印經出版事業部印行，2012 年）

座事宜。

(4) 但當從法界整體思考時，很明白唯有如來才能成就這寶座功德，金剛菩提寶座是如來功德所現，法界沒有一位有情可以成就此無上寶座的功德乃至為如來安座，唯除諸佛！然為攝受眾生，故有安座儀式，此中稱頌「安位菩薩」亦是為了攝受安座申請者與其家屬以及會內法眾對所安立的聖像生起信心，因此於儀軌中隨俗方便而以「安位菩薩」此一名號作為大家信念之所依。因此莫錯會是有一位大威德的「安位菩薩」可為如來統理聖像安座事宜。

(5) 承上，在安座法會中稱頌「南無安位王菩薩摩訶薩」時，作意宜改為：攝受大眾（申請者及其家屬，以及會內法眾等等），生起對三寶的至誠心。如此，可讓所有與會者的心裡更加踏實，不會於安座法會之不圓滿處感到不安，也成就了佛弟子本身應有的信力。如來大慈大悲，從不介意世間一切禮拜恭敬，何況是安座之未臻圓滿處。大眾安座聖像，日後必然恭敬供養，如來即得與眾生心相應，帶領大眾走向成佛之道。

(6) 「安位王菩薩」雖於經中無考¹⁰，然如上所引經證有

¹⁰「安位王菩薩」於 CBETA 中華電子佛典完全無考，考其所指，主要指向被安位之祖先或對年合爐同祭的新逝者，故佛弟子原不宜以歸依之禮待之。然隨俗稱頌之，乃是出於佛法攝眾的悲心。

若是日後考慮宜誦念如來聖號，或可稱頌有「安」、「座」寓意之聖號，如《佛說佛名經》中：南無千功德蓋幢安隱自在王佛、南無安樂佛、南無安隱色佛、南無求安隱佛、南無與一切眾生安隱佛、南無大多

「安位菩薩」，故應可比照大眾稱頌「地藏菩薩」為「地藏王菩薩」的方式，稱「安位菩薩」為「安位王菩薩」。

（五）發願

建議順序改為先〈正覺總持咒〉，再接〈正覺發願文〉。由於第八識如來藏是三乘菩提的總綱，故放在前，之後再接諸菩薩行菩薩道的發願文，如此應較合理。

六、略述佛像安奉後之原則事項

（一）佛前燈具應常明

佛桌上的燈具應二十四小時恆明，即使是白天也應保持常亮。有些燈具透光性不夠，則可打開佛桌附近的光源，作為輔助照明。

（二）應每日供佛

每日供佛基本上並無次數限制，但應至少供佛一次；若時間允許多次供佛，當知如此即是多供奉如來佛尊，增福亦多。每日除了供香、供水之外，最好也供食物，應備專用的供盤、供具；曾經觸口的盛器，不可用作供具（例如以自用環

人安隱佛、南無安隱恩佛、南無安隱愛佛、南無師子座善住佛。《現在賢劫千佛名經》有「南無無邊座佛」。

以自宅安座對佛弟子的意義來說，本只仰賴供奉之佛菩薩以威神力加持護念；但若隨俗稱頌，或可考慮功德莊嚴且能函蓋最多意義的如來聖號「千功德蓋幢安隱自在王佛」，惟另須考慮音律及字數之間的相適性。

保杯裝買茶飲，不可供佛）。

使用傳統立香、臥香，應取完整香炷，不可取用斷香；若燃香中斷，可續燃至盡。供香若擔心燻黑佛像、或牆壁天花板，亦可改用能散發香氣的精油等代替傳統香品。

（三）腥臭、辛香類食物不可供佛

食物凡屬五辛類（如蔥蒜韭）、酒類、葷食¹¹等，均不可供佛。至於蛋品，由於現代養殖多非受精蛋，若是少量含在糕餅中，可自行斟酌是否供佛；若是整顆蛋（滷蛋等），由於腥味較重的緣故，不宜供佛。

臭豆腐、榴槤等氣味重之食物，宜外食，不宜帶回家中，因其臭味重，佛菩薩及護法神不喜。家中的食物，亦應注意生鮮期限，避免過期發出臭味。

需要注意的還有不屬五辛但帶有辛味的白蘿蔔、紅蘿蔔、香菜、茴香等食物，不應供佛。這是由於修證愈高者，心愈清淨，對六塵的攀緣也愈淡薄（包括口味）。護法的善神、天人，即使是跟我們同在欲界，也是在人間之上的天界，又是受戒的佛弟子，故不喜也不近臭穢的五辛。諸大菩薩具入地證量，皆受禪悅，是故連不屬五辛但帶辛味的氣味或食物

¹¹ 比較容易爲人不察的葷食有明膠、起司等。明膠（Gelatin，又譯吉利丁）是用動物皮等製成，添加在食品中。起司是牛奶製品，但傳統上所用的凝乳酵素多取自小牛的胃。因此購買食品前，宜注意成分標示。



都不近；而諸佛是最究竟圓滿的實證者，所有種子都已清淨，斷盡變易生死，更不會攀緣六塵。故白蘿蔔、紅蘿蔔、香菜、茴香等具辛味之食物，不宜供佛。

(四) 在佛像前應威儀莊嚴

佛像若是安奉在客廳，應注意行住坐臥需莊嚴，莫因居家講求舒適（例如只著汗衫式內衣、或是對著佛像橫臥於沙發上）而疏忽佛身常在，失去對佛的恭敬心。若是追求居家舒適，宜另闢佛堂安置佛像，避免佛像與居家同一空間或同一動線。

(五) 需出遠門應先稟佛告假

聖像若是安奉於廳堂，每日出入門時，應於佛前禮敬。又，有事出遠門且無人可供佛，應向佛稟白。佛身既然常在，則佛弟子應以恭敬之心向佛禮敬、稟告，如此亦可快速消滅慢心，有助增長道業。

(六) 移動佛像前應稟佛，事後應重新安座

平時拂拭佛像，應先上香稟佛，再以專用的清潔用具輕輕拂拭，完成後亦上香敬稟。自宅供奉的佛像比較輕，清潔時應避免用力過度，而使佛像位移。

佛像使用的木材，雕刻之前如果陰乾去濕的程度不足或其他因素，佛像可能產生小裂隙；若覺影響觀感，應先上香稟佛，再恭敬請下，以送整修。¹² 補好請回之後，可自己重

¹² 簡易的示範例：「南無○○○○○○（三稱），弟子○○○啓稟○○○○

新安座，備妥十供養，依儀軌本口宣即可，不一定需要梵唄。

安座之後，若因居家喬遷，則聖像遷移到新居之後亦應自己重新安座，方式如上。

（七）佛像安座之後的祖先牌位

佛菩薩威神力不可思議之故，祖先在安座法會舉行之時就不在佛桌上受恭敬禮拜，法會圓滿後亦然。因此，若有家中眷屬堅持一定要供奉祖先牌位，當知不宜與佛像同在一張佛桌上，應另備供桌安奉，且供桌應略低於佛桌，以示恭敬佛菩薩；亦可另安奉於自宅其他清淨處。

若不得已須同在佛桌上時，當以壓克力板、小屏風等隔開，或是以不同的佛聯背板作空間區隔；且祖先牌位不得高於佛像。

（八）法上有疑時，不應於自宅佛前擲筊請示

菩薩行者有法上的疑難時，當知有些問題是自己的心性有損或懷疑大善知識所致，此時無論是在寺院或自宅擲筊皆已無任何意義，因為佛菩薩、護法善神見此人心性有虧損、已非學道中人，皆不再為其指點；或已離去，不再護持之。是故學人應以尊師重道為首要，法上有疑義應虛心請益親教師，

○（佛菩薩聖號），弟子因為○○○○○○的緣故，須移動（整修）聖像，待處理圓滿後，重新安置聖座，祈請○○○○○○慈悲允可。南無○○○○○○（三稱）。」如此禮拜、胡跪、啟請之後，再移動聖像。

不當自以爲是，妄想以擲筊來作定奪，當知魔眾必得其便；但若仍執意擲筊時，應前往正法道場或真正佛菩薩住持的寺廟（例如龍山寺）爲之。

（九）修學正法，鞏固如來法城

學人供奉三寶，最爲吉祥，晝夜不離如來，學習如來因地菩薩六度萬行，忍辱心決定。除了前文提示的常在自宅迴向冤親債主及開示往生淨土正理，更當發願護持示現於人間的大乘正法大善知識；於正法道場中，處事謙和，堪能忍辱，行六和敬及四攝法，作爲此生修學的目標。供奉如來能成就如上熏習，得以在聞思修慧上有長足進步，並有因緣實證第一義諦。學人當時時提醒自己是三寶弟子，不當荒廢懈怠，當策勵精進，與真正的善友互相砥礪、鼓勵。

七、新版《自宅安座法會》實施例（謹供參考）

A.【安座法會前，家屬前置作業】

（一）法會前一週的前置作業

〈祖先及冤親債主開示文〉

（作意：佛力加被，攝受祖先等眾）

「○氏歷代祖先（可斟酌自身狀況加上「及冤親債主」。均三稱）：子孫○○○預定於○月○日舉行佛菩薩聖像安座法會，在此期間會爲您們作種種佛事：布施道場、念佛拜佛、誦經（可詳舉經名。若持咒，可誦〈大悲咒〉、〈正

覺總持咒〉、〈往生淨土神咒〉)，並將諸等功德迴向您們往生 阿彌陀佛極樂世界。阿彌陀佛非常慈悲，只要您願意往生、並稱唸『阿彌陀佛』聖號，阿彌陀佛就會手持蓮花來接您到極樂世界，永遠脫離六道輪迴的生死大苦。願您們都往生極樂世界，得大歡喜、大安樂。阿彌陀佛！」

(二) 法會當日的前置作業

〈祖先及冤親債主勸請文〉

「釋迦如來及十方諸佛在上，弟子○○○一心祈請佛菩薩慈悲加被，以威神力攝受○氏歷代祖先來此安座勝會一起聽經聞法，並加持弟子之眾家屬及冤親債主歸依三寶，發心常隨佛學，行菩薩道。」

「○氏歷代祖先：子孫○○○今日舉行 釋迦牟尼佛聖像（或○○佛、○○菩薩）安座勝會，在這殊勝的法會中，也會為您們作三歸依，成為佛弟子。『歸依三寶』就是歸依佛、歸依法、歸依僧。歸依佛，是歸依三千大千世界主、歸依福慧圓滿的佛世尊；歸依法，是歸依正真的佛法，歸依世尊所傳的正教；歸依僧，是歸依佛教大乘賢聖僧，歸依大乘正見菩薩僧。歸依佛、法、僧自性三寶，即具足無量真淨功德，能永不墮三惡道、息滅生死苦輪。如此殊勝的法會功德也將悉數迴向給您們，懇請○氏歷代祖先、冤親債



主、有緣眾生參與勝會，親睹聖顏，仗佛威神，福慧增長，趣入正法，發菩提心。」¹³

B.【安座法會本體】

(一) 開啓法會

1. 禮請主法菩薩法師

（配合一般自宅場地，均以合掌恭迎主法就位，無需半陣木魚）

2. 佛前供養香花果

3. 〈爐香讚〉

爐香乍爇，法界蒙熏，諸佛海會悉遙聞，
隨處結祥雲，誠意方殷，諸佛現全身，
南無雲來集菩薩摩訶薩（三稱）

4. 〈主法稟佛啓建法會〉

「仰祈本師 釋迦牟尼佛垂憫慈降，蒞臨法會。佛弟子
○○○懇祈 世尊慈悲允可啓建法會，奉請○○○佛
（或○○○菩薩）降臨安座勝會，常住於此永保闔家平
安。佛教正覺同修會法眾及家屬眾一心懇請！」

(二) 灑布甘露

（維那起腔：南無大悲觀世音菩薩（三稱））

主法口宣〈**白水文**〉：「菩薩柳頭甘露水，能令一滴遍

¹³ 融合舊版〈祖先勸請文〉、〈安座祈請文〉，並略作調整。

十方，腥羶垢穢盡蠲除，令此道場悉清淨。」

又云：「夫此水者，八功德水自天真，先洗眾生業垢塵，遍入毗盧華藏界，箇中無處不超淪；水不洗水，妙契法身；塵不染塵，始是真如。蠲除器界，蕩滌會場；灑枯木而逢春，潔穢邦成淨土，敬謹恭求大悲咒水，廣利群生。」

（誦〈大悲咒〉時，主法遍灑大悲水）

〈大悲咒〉：「南無喝囉怛那哆囉夜耶……跋陀耶 娑婆訶」

（三）安座

1. 供燈
2. 十供養
3. 主尊讚

〈釋迦世尊讚〉

天上天下無如佛 十方世界亦無比
世間所有我盡見 一切無有如佛者
南無娑婆世界 三界導師 四生慈父
人天教主 三類化身 本師釋迦牟尼佛

（以上為必要的讚佛偈，以下依序恭請安座之佛菩薩。主尊佛、二脅士菩薩可為慢板唱讚；韋陀菩薩、伽藍尊者為快板唱讚）¹⁴

14 舊版《自宅安座儀軌》唱誦〈韋陀菩薩讚〉及〈伽藍尊者讚〉原本都是



〈藥師如來讚〉

藥師如來琉璃光 誓願宏深世莫量
顯令生善集福慶 密使滅惡消禍殃
拔苦必期二死盡 與樂直教萬德彰
法界聖凡同歸命 蒙恩速得證真常
南無東方淨琉璃世界藥師琉璃光如來
南無消災延壽藥師佛

〈阿彌陀佛讚〉

阿彌陀佛身金色 相好光明無等倫
白毫宛轉五須彌 紺目澄清四大海
光中化佛無數億 化菩薩眾亦無邊
四十八願度眾生 九品咸令登彼岸
南無西方極樂世界大慈大悲阿彌陀佛
南無阿彌陀佛

〈文殊菩薩讚〉

文殊菩薩德難量 久成龍種上法王
因憐眾生迷自性 特輔釋迦振玄綱
爲七佛師體莫測 作菩薩母用無方
常住寂光應眾感 萬川一月影咸彰
南無清涼山金色世界大智文殊師利菩薩

慢板，然因考慮到主尊讚是慢板，其他菩薩讚是快板，到護法菩薩是慢板，音韻感受較不順暢，故新版儀軌建議改依〈彌陀小讚〉快板來唱誦。

南無妙吉祥菩薩

〈觀音菩薩讚〉

觀音菩薩妙難酬 清淨莊嚴累劫修
三十二應遍塵刹 百千萬劫化閻浮
瓶中甘露常時灑 手內楊柳不計秋
千處祈求千處現 苦海常作度人舟
南無普陀山琉璃世界大慈大悲觀世音菩薩
南無觀世音菩薩

〈普賢菩薩讚〉

菩薩慈悲不可陳 聖凡悉使證圓因
一心不住超諸位 十願導歸繼能仁
三乘咸令契果覺 群萌速得脫凡塵
恪遵大士清明誨 決定即生達本真
南無峨眉山銀色世界大行普賢王菩薩
南無普賢王菩薩

〈彌勒菩薩讚〉

慈無能勝補處尊 常居兜率演圓因
現身塵刹有誰識 融心法界許彼親
袋中寶藏全傾出 笑顏等付者箇人
願偕諸尊同垂引 三乘億眾皆沐恩
南無兜率內院 萬德周圓
位居補處 當來下生彌勒尊佛
南無當來下生彌勒佛



〈韋陀菩薩讚〉

韋陀天將菩薩化身 擁護佛法誓宏深
寶杵鎮魔軍 功德難倫 祈禱副群心
南無韋陀菩薩摩訶薩¹⁵ 摩訶般若波羅蜜

〈地藏菩薩讚〉

地藏菩薩妙難倫 化現金容處處分
三塗六道聞妙法 四生十類蒙慈恩
明珠照徹天堂路 金錫振開地獄門
累劫親姻蒙接引 九蓮臺畔禮慈尊
南無九華山幽冥世界大慈大悲地藏王菩薩
南無地藏王菩薩

〈勢至菩薩讚〉

勢至菩薩德無疆 輔弼彌陀作慈航
救苦直同觀自在 導西不異普賢王
修因遍用根塵識 證果俱獲圓通常
攝念佛人歸淨土 此恩永劫莫能忘
南無西方極樂世界無邊光熾身大勢至菩薩
南無大勢至菩薩

〈聖克勤大師讚〉

¹⁵ 依正覺電子報第 168 期《〈韋陀菩薩讚〉修改啓事》，將「普眼菩薩」正名為「韋陀菩薩」。詳細內容請見：《〈韋陀菩薩讚〉修改啓事》，正覺電子報第 168 期，2022 年 5 月 30 日網路電子版出刊，頁 93-94。

臨濟楊歧東山禪 大機大用勤大師
祖師堂中善選佛 弟子廣眾機不失
緣追千年勤菩薩 實即智慧舍利弗
悲智行願傳聖德 百代血脈俱雄獅
南無圓悟菩薩摩訶薩

〈聖玄奘菩薩讚〉

九死一生志益堅 萬里鵬程繼絕學
立言斬謝標勝義 降伏二乘震五印
開演唯識阿賴耶 闡明真諦如來藏
明心見性覲彌勒 護持正法再萬年
南無玄奘菩薩摩訶薩

〈伽藍尊者讚〉

伽藍主者合寺威靈 欽承佛敕共輸誠
擁護法王城爲翰 爲屏梵刹永安寧
南無護法藏菩薩摩訶薩 摩訶般若波羅蜜

南無安位王菩薩摩訶薩（三稱）

4. 《心經》

觀自在菩薩，行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空，度一切苦厄。舍利子！色不異空，空不異色；色即是空，空即是色。受想行識，亦復如是。舍利子！是諸法空相，不生不滅、不垢不淨、不增不減。是故空中



無色，無受想行識，無眼耳鼻舌身意，無色聲香味觸法，無眼界、乃至無意識界，無無明亦無無明盡，乃至無老死、亦無老死盡，無苦集滅道，無智亦無得。以無所得故，菩提薩埵依般若波羅蜜多故，心無罣礙；無罣礙故，無有恐怖，遠離顛倒夢想，究竟涅槃。三世諸佛依般若波羅蜜多故，得阿耨多羅三藐三菩提。故知般若波羅蜜多，是大神咒、是大明咒、是無上咒、是無等等咒，能除一切苦，真實不虛。故說般若波羅蜜多咒，即說咒曰：「揭諦揭諦，波羅揭諦，波羅僧揭諦，菩提薩婆訶！」¹⁶

5. 瞻仰聖像

6. 〈主法開示文〉

「佛真法身常住，圓滿湛然；既非形像，何須凡夫而為安座？然為廣度有情、請佛住世，故集清眾，共為聖像啟建安座，隨喜慶讚；如一切佛安住兜率陀天，亦如 佛在摩耶夫人胎藏，願佛菩薩慈悲，住此亦然。弟子等為發菩提心，懇祈 佛恆住，受此香、花、果、飲食等供養，恭請清淨法身 毗盧遮那佛、圓滿報身盧舍那佛、千百億化身 釋迦牟尼佛（或奉請○○○佛、○○○菩薩）安住此蓮華寶座，常住此道場，常教化弟

¹⁶ 請參照：平實導師著，《心經密意——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意》，正智出版社（台北市），2019年二版四十三刷。

子等諸種解脫三昧法門，常開示弟子等修學佛菩提妙法，常加持弟子等行於菩薩大道。」¹⁷

(四) 發願

1. 〈正覺總持咒〉（七遍）

五陰十八界，涅槃如來藏，
般若道種智，函蓋一切法。
一切最勝故，與此相應故，
二所現影故，三位差別故，
四所顯示故，如是次第現。
具足解脫道，及佛菩提道，
求正覺佛子，一切應受持。

2. 〈正覺發願文〉

願我修學大乘理，不遇聲聞緣覺師；
願我得遇菩薩僧，受學大乘第一義。
不久見道證真如，隨度重關見佛性；
隨我導師入宗門，親證三乘人無我。
願具妙慧勇摧邪，救護佛子向正道；
普入大乘第一義，受學究竟微妙理。
願隨導師學種智，通達初地法無我；

¹⁷ 依舊版文字，惟新增「奉請○○○佛或○○○菩薩」。

修除性障起聖性，發十無盡大願王。
願我依佛微妙慧，善修菩薩十度行；
無生法忍增上修，地地轉進無障礙。
乃至究竟菩提果，不捨眾生永無盡；
願我世尊恆慈愍，冥佑弟子成大願。
南無釋迦牟尼佛，南無十方一切佛；
南無大乘勝義僧，南無究竟第一義。

3. 〈主法迴向文〉

「弟子眾等上來所作安座供養佛事，誠恐禮儀疏漏難免，祈佛攝受圓滿。惟願 世尊、諸佛菩薩慈悲加持，護佑一切三寶弟子及此道場護法菩薩、與會大眾及有緣眾生，普獲吉祥，修道順利，究竟解脫，早得圓證大菩提果。今弟子眾以安立聖像、供養、禮讚、瞻仰、禮拜乃至隨喜等殊勝功德，迴向○○○菩薩全家及子孫眷屬：平安吉祥、福慧增長、早證菩提！將來圓滿究竟大菩提果，智慧圓通；禮見十方諸佛，頂禮、瞻仰、供養、聞法、讚歎；廣度十方有緣眾生發菩提心、行菩薩道，究竟成佛。並迴向其祖先及其冤親債主等，願以此功德得蒙 阿彌陀佛接引，往生極樂淨土；或得本師 釋迦牟尼佛接引，早生善處，得遇真

善知識修學佛法、早證菩提。」

(五) 三自歸 迴向偈

1. 〈三自歸〉

自歸依佛 當願眾生 體解大道 發無上心
自歸依法 當願眾生 深入經藏 智慧如海
自歸依僧 當願眾生 統理大眾 一切無礙

2. 〈迴向偈〉

安座功德殊勝行 無邊勝福皆迴向
普願沉溺諸眾生 速往無量光佛刹
十方三世一切佛 一切菩薩摩訶薩
摩訶般若波羅蜜

(六) 法會圓滿

(七) 主法菩薩法師勸勉

主法菩薩法師於法會結束後，如果時間尚有餘裕，可請大眾方便就坐（大眾皆卸下海青），為大家簡要提示日後供佛應注意的原則，也可勸勉學員的家屬尚未信佛者起信、歸依三寶。至於學員如果別有學法上的問題，應向所屬班級的親教師請法（非主法菩薩法師所宜回覆）。以下是簡單的示範大意（非制式文），此為勸勉鼓勵修學（以不超過 10 分鐘為原則），言詞簡



潔扼要：

「今天很歡喜來到這裡，看到菩薩們誠心供養佛菩薩聖像，不僅爲自己累積佛菩提道上的福德資糧，也與佛菩薩結下更深的法緣，將來在菩薩道上的每一步，都能受到佛菩薩的深切護念。

每一位菩薩在成佛之道的過程中，都需要一佛又一佛的拉拔、呵護，才能一步一步成長，穩健地走完成佛之道；因此，每供一尊佛菩薩、每供佛一次，都是爲自己鋪下堅實的菩薩道。

希望每一位菩薩堅定自己的成佛之心，也堅定自己的護法信念，在未來九千年與所有的菩薩們互相鼓勵、互相扶持，一起完成這九千年的護法大業，將來上生兜率陀天覲見 彌勒菩薩並學法，再隨 彌勒菩薩下生人間，共同參與龍華三會的護法大業。這樣子追隨一尊佛又一尊佛，護持賢劫當來諸佛、星喻劫諸佛、未來諸佛成佛。如此在護持未來諸佛成佛的過程中，成就我們自己的成佛之道。

成佛道上需要諸佛的拉拔，更需要真善知識的攝受；遇到正法的大善知識時，要努力護持真善知識，心常柔和、隨順教誨、依教奉行、從無違逆。這樣每一世都得到正法大善知識的攝受，我們的道業就能隨著善知識的道業增上，也跟著快速推進。

菩薩同修之間，應當簡擇真正的善友，彼此在學法道上互相鼓勵，在修除性障上互相砥礪。能進入正法修學，是莫大的福德！我們每一個人都應當互相珍惜，儘量少瞋、少慢，互相成就對方的道業。這樣子互相扶持，直到彼此都成佛。

對於家中的眷屬，也當常鼓勵他們以佛、法、僧三寶爲最大的依歸。人生苦多樂少，充滿了不確定性，歸依三寶是最爲吉祥。能心心念念於佛菩薩，佛菩薩也會心心念念於他們、護念著他們，將來依他們的心願安排他們進入正法修學、或是往生佛國淨土。

謝謝大家！阿彌陀佛！」¹⁸

¹⁸ 主法菩薩法師亦可簡要勸勉：1. 學佛需要福田，供佛功德等同供佛眞身；奉事如來，果報不可思議。2. 供佛當求佛果，不求人天果報。3. 大心佛弟子應有的供佛作意——末法萬年精勤護法、精進修學正法，鞏固如來法城。4. 仰仗佛力救度先人、冤親債主及有緣眾生，常在佛前爲有緣眾生解說脫離鬼道、往生淨土之正理。

一位哲學博士的懺悔

——至誠禮讚平實導師(下)

泰洛

如果您已經信受平實導師揭示出來的完整而真實的佛法體系，又何必再去讀這些人的書呢？我因為工作使然，不得不讀，我巴不得自己能不讀呢！下面從自己的體會，結合學術界的狀況出發，略微分享一下我心中平實導師勝妙著作的無比珍貴之處，其實千言萬語也說不盡我心中的感恩：

首先，平實導師宣講弘揚了《楞伽》、《起信》、《勝鬘》、《楞嚴》。須知，這幾部經典就是學者眼中最為典型的如來藏思想，也是歷史上中國佛教的根本支柱。在近代誹謗如來藏的大背景下，平實導師出世獅子吼，撐起真正的佛法大旗。可想而知平實導師的來歷與氣魄！因為這是在逆轉一切眾生的業力趨勢啊！近代以來誹謗如來藏思想，正是眾生業力使然啊。會裡菩薩曾說過：心性本淨的如來藏思想是中國人血液中流淌的精神財富，中華文明乃是承接大乘佛法並接受大乘佛法改造重鑄之後的結果！末學深以為然！

第二點，平實導師對大小二乘關係的說明在學術界無人能做到。《阿含正義》七冊真正細緻闡明了大小乘法義在《四阿含》中的關聯。學術界多以思想史發展的眼光審視大小二乘，縱然某些學者心繫大乘卻也無力辨明。大乘如何成就小乘，如何建立小乘於不敗之地？除了導師法寶，您可曾在任

何一位古代大德的著述中發現其中堂奧？

第三點，平實導師對禪宗的宣說。末學曾走訪很多禪宗寺院，但幾乎沒人知道「看話頭」何謂。在導師出世之前，禪宗的修習無非兩個走向：一者如同「心中心」那樣的離念靈知，二者就是「心靈雞湯」，看破放下。對於離念靈知的說明，導師已經寫了很多，幾乎每本著作中都會提及。末學想分享的是，您憑良心想一想，像《無相念佛》、《念佛三昧修學次第》、《禪：悟前與悟後》這樣的著作所宣示的禪淨圓融之旨，乃至宗門詳細的修證知見，您可在古人那裡見過？就是在大慧宗杲的傳世著作中，您憑藉自己的閱讀思維又能挖掘出多少參禪知見呢？古德真的口風很緊！大慧尚且有書信集《大慧書》傳世，請問，您如果不讀平實導師法寶，憑自己的思維力能解碼《大慧書》多少內容呢？您也可以隨意翻閱唐宋明三朝文獻，試試看自己能提煉出多少禪法知見。平實導師說法，真是普降甘露大雨，滋潤一切！這和導師證量遠高於一般禪宗祖師直接相關。

第四點，千年來的根本核心疑難：阿賴耶識與真如、如來藏之關係。弘法視頻《佛法東來（二）》如實追溯了玄奘大師前往天竺取經的緣故。如今滿天下又是誰解說這個問題最透徹？是學者嗎？如若您期待支離破碎、埋頭古籍的學者來做解答，那恐怕您要失望了。我已列舉了兩位最知名的大學者的唯識研究狀況。阿賴耶識與真如的關係，惟證乃知。要證要解，依憑何在？除了平實導師勝妙法寶，又有何依憑？如果沒有導師法寶裡引述的經論，您單單想找到究竟是哪些經論、

從哪些層面揭示了這一問題的豐富性與複雜性，尚且不可得，遑論憑藉自己的思維去通達。絕對不可能！除了實證的大善知識，以及遵守善知識教誨、依憑正見思維的未證法學人，沒有任何凡夫能夠在思維以及對經論的熟悉上，超越我上文所列舉的那兩位大學者。如果您自詡思維力強，也請千萬別忽略一個前提，那就是：您關於佛法的一切思維都在導師出世之後！大學者興許還偷偷吸收導師著作的法義呢，但面子上絕對不會承認。也就是說，今日退轉的學人，如果您得意於自己的思維，也千萬別忘了您從平實導師法寶中收穫了太多太多，永遠也無法抹去！哪怕您今天不再信受，事實上佛法的框架與很多核心知見都來自導師。

統合這四點，末學想表明：學者那裡的佛法知見永遠是支離破碎，絕對不可能完備而整體性正確，無論近代還是當代的學者都是如此，此其一。學者那裡沒有行門，普遍也不修行，縱然修行也僅限於持名念佛、持齋戒、打坐觀心觀空一類，此其二。學者與印順都是「五十步」與「百步」的差別，究其實質：都想靠思維打通佛法而不追求實修，也未曾留心於是否有善知識出世，也無力做出揀擇判斷，也沒有在深法面前安忍而仰信諸佛世尊不可思議的智慧，因為種種緣故，強出頭、強解釋，漸漸地割裂佛法經論以至難以挽回，此其三。宣說佛法有賴大善知識住世，佛法的智慧是超越語言與思維的，這一點必須深深信樂，亦復深深信樂第八識自住境界的無知無覺、離六塵境界等根本知見，此其四。如果沒有平實導師出世，佛法的了義性、整體性、通達性、正確性、可行

性，根本無從得到保證，此其五。

想想平實導師的辛苦吧！寫著作，廢寢忘食到什麼程度？舉辦禪三；宣講經典多年未曾中斷；還有增上班……導師所做、所思的是什麼？是眾生的安樂利益，正法的永續流傳，弟子們的道業。如果有人說他貪財，如果有人說親教師諍論，您怎麼想？貪財與諍論這樣的粗重煩惱，善知識們與導師會有？

對應於上文所列舉的平實導師法寶勝妙珍貴的四個條目，就會產生相關的邪見。這些邪見有的自古以來就有，有的從近代開始而有。小黃本人這幾年一直在寫文章誹謗導師，在我閱讀了琅琊閣們與張志成的說法後，我推測小黃原本就屬於琅琊閣裡的成員，但目前只是推測。本文最開始列舉了小黃的八條說法，除去事相，正好相應於這裡的四種邪見。我們先說第一點與第四點，隨後再說第三點和第二點。因為第一點與第四點更多涉及經論義理與經句，而第三點和第二點更多涉及實修次第。

第一點：如來藏思想是梵我、神我嗎？或者被外道梵我、神我竄入，接受其影響？首先，讀者必須知曉印度文化所說的梵我、神我有什麼特徵，或者外道所說的「我性」有什麼特徵。如果您無暇閱讀古印度外道論著，末學這裡給您提供一個便利——可以在中國知網上查閱一篇學術論文：〈論如來藏與「梵我」的異質性〉。論文中，作者引經據典分析了梵我、神我的特徵：意識心的運轉。至於這個問題背後的關鍵：「我」

與「無我」的圓融，還需要您深入學習導師著作。就經典文句而言，《楞伽經》經句闡釋「如來藏」這個概念有兩個核心的面向：其一，如來藏的實際所指，等同於空、如、法性、法身、涅槃……等詞（總計十三個語詞）的實際所指。如果說「如來藏」一詞的所指是非了義，那等於說空、如、法性、法身、涅槃等詞的所指都是非了義，那便使得佛法徹底崩塌；其二，經典最終以「無我性」闡釋如來藏。《勝鬘經》闡釋如來藏也有兩個核心面向：其一，不空，具足無邊功德；其二，空，與煩惱不相應。《起信論》亦然：真實空的道理與真實不空的道理。說到底，導師在每一冊法寶中都闡明過「如來藏不會六塵」，因此絕對不是梵我，因為外道論典中梵我的核心特徵就是意識心，只要閱讀過外道論典，這是一目了然的。弘法視頻現已有《起信論》與《勝鬘經》，讀者可以依據目錄，時常溫習涉及「空」與「不空」的甚深知見，徹底熏修進心田中，此生結束時，哪怕尚未見道，只要深信愛樂這些核心正見，無論發願受生於何處，都必然與了義佛法常常相伴。

最後說一句：無論是「梵」這樣的字眼，還是「太陽」這樣的比喻，如果菩薩用來比喻真實心體，那無妨。比如，在印歐文化中，太陽一直用來比喻至善、無思無慮、根除對待的「一」。但是你卻不能把它們人格化，也就是說：太陽可以比喻「一」，但太陽神不是「一」。因為太陽神也罷，大梵天也罷，本就是一個具體的生命，像你我一樣具體的有情。太陽神現前能運轉的認知、情感與意志活動，仍然是意識心。太陽神並沒證得他的「太陽」，太陽神當然不可能是無量光、無量壽。

「無量光」與「無量壽」只能形容那個根本的心體。這是對印順誹謗極樂世界阿彌陀佛的簡短辨明。無論阿彌陀佛的無垢識，還是你我的如來藏，金剛體性無別無異。外道文化與哲學對心體有嚮往，故而用「太陽」比喻，但卻不能證得。「太陽」比喻的核心在於其功德性：太陽是世間一切的光熱來源、生長的來源、視力的來源，太陽是無盡的饋贈卻自足圓滿，不會缺損……等等意象。印順等人邪謬，沒能依據正法抉擇外道對心體的比喻，造下誹謗阿彌陀世尊與極樂世界的重業！誠可悲憫！

關於佛陀出世前古印度宗教哲學與佛法的關係，感興趣的讀者如欲尋求圓滿周全的闡釋，請收看正覺教團弘法視頻《宗通與說通》：「禪宗的宗通」第 3-5 集¹。

第四點：眞如、如來藏與阿賴耶識的關係。這個問題難住了所有當代學者與古代未證法的僧人。因此，解答的依據只能有賴證法者宣示。那麼，古代玄奘大師有沒有說過？當然有說過，但學者卻無法單獨憑藉思維發現字裡行間的奧妙。導師在《眞假開悟》裡，台南法義辨正組在《假如來藏》、《辨唯識性相》二書中已經引經據典解說得非常詳盡了。請感興趣的學人細緻閱讀。在此處，末學僅從經典開示的多層次性入手，提醒讀者切莫被退轉者對經論文字的斷章取義所蒙蔽。末學此條所說的一切知見，全部來自平實導師與親教師著作，

¹ 編案：〈禪宗的宗通〉（三）～（五）係電視弘法《三乘菩提之宗通與說通》第 16-18 集。

正是這些證道善知識自心流出的宣示和教法，帶給了末學在思維上理清經典文句諸層次的契機。

先說「真如」一詞。經典文句中最常見的描述側重於「真實與如如」，即：無爲性。《成唯識論》云：真如是識之實性。歸根結蒂，真如是第八識運作時顯示的清淨性。又云：心性本淨。又云：自性清淨心。同時，《密嚴經》也說：「一切眾生阿賴耶識本來而有，圓滿清淨，出過於世，同於涅槃。」或曰：自性清淨涅槃。「如來藏」一詞在很多經論中都等同於這種層面上所說的「真如」。但也有經論不限於在這一層面上使用「真如」一詞，比如《起信論》言：真如熏無明。很多學者誹謗《起信論》的緣故便在於執言害義，謂：真如是無爲的法性，沒有造作功用，如何能有熏習的勝作用力？卻不知《起信論》用「真如」一詞指一大總相法門體，有體、相、用三個層面。其中的「相」與「用」都涉及到了有爲法。在敘述「相大」時指出「如來藏」含藏無邊功德性。讀者請看，僅僅這麼一會兒分辨經論中所使用的名相與義理層次，已經倍感困難了。如果您沒有平實導師勝妙法寶作爲依歸，一定像學者一樣迷失於其中。

那麼，如來藏到底是與《成唯識論》中的「真如」等同，屬於無爲性，還是像《起信論》所說的具有無邊功德性，屬於有爲性？很多學者都會產生爭論。「阿賴耶識」一詞就更複雜。感興趣的讀者也可參看《正覺學報》第二期之學術論文：〈阿賴耶識的內涵與外延〉。或於中國知網檢索學術論文：〈阿賴耶識的二維向度及其與如來藏的同質義趣〉一文。經典中很

多時候特指阿賴耶識的取受性，即染汙的執藏性，比如《攝論》、《成論》、《瑜伽師地論》，但不能因為這個特徵就得出結論說：阿賴耶識是生滅的雜染法。《攝論》說阿賴耶識與雜染七轉識互為「因果」，但同時又說到了無邊功德法聚集的「非阿賴耶識」，學者只能想像「阿賴耶識」與「非阿賴耶識」的關係，因此多有爭論；《成論》與《瑜伽論》都提「滅阿賴耶識」，但這只是指滅除阿賴耶性，因為《成論》也將第八識稱為「本」、「自體」和「實有」：「此識……是界、趣、生施設本故……云何應知此第八識，離眼等識有別自體？聖教正理為定量故……若一切法皆非實有，菩薩不應為捨生死、精勤修集菩提資糧。……故應信有能持種心，依之建立染淨因果，彼心即是此第八識。」《瑜伽論》說「阿賴耶識，體（體即體性之義）是無常，有取受性」，但立刻又說「轉依是常，無取受性，緣真如境聖道，方能轉依故」。這些圓融的論說，學者根本無力看透。也就是說，在阿賴耶性上言及雜染種子、言及阿賴耶識見分了別的剎那性之外，《瑜伽論》與《成論》仍然解說了轉依真如、仍然解說了阿賴耶識非斷非常，恆、轉。「本」、「恆」、「非斷」、「轉依真如」等字眼，就在說明第八識心體的恆常性。如果認為阿賴耶識只是雜染與生滅法，那成佛所需的清淨法種又依附於何處呢？佛地清淨的無垢識又是怎麼成就的呢？「心、佛、眾生，三無差別」是否就該違背了？我們這裡暫時還沒提到「如來藏系經論」，如果提到了《勝鬘經》、《楞伽經》、《密嚴經》，研究唯識的學者便更要暴跳如雷了！為何？《勝鬘經》說：法身在纏名如來藏。《楞伽經》說：第八阿賴耶識即如來藏。這就又不同於學者執取如來藏

爲無爲法眞如了。凡此種種，稍微加以列舉，便明白了**佛法眞的是惟證乃知**。對平實導師勝妙法寶退失信心的人如果要自詡思維經論，那一定不會有好結果。因爲不能如實通達，便只好隨著學者用思想發展、思想分期、不同派系等等言辭來彌補缺漏。

信受導師著作的正見學人如若遇見喜歡引經據典的學友，先不要著急，也不必惶恐，但先看他所引經句屬於哪個層面。比如，他如果引了關於「阿賴耶識」的經句，先看這些經句在說什麼，說雜染生滅，還是說本住涅槃？再比如，他如果引了關於「如來藏」的經句，先看是說無爲、平等，還是在說含藏無邊功德性？先做個粗略判斷，然後就能在平實導師勝妙法寶中找到相關內涵層面，進而找到相關文句與導師的闡釋，來思維、抉擇、從知見上貫通，利益別的學友。但最好能推薦導師著作給他人，自己在分享思考時請務必慎重。同樣，對於「圓成實性」一詞，有經典將之與眞如並舉，有經典將之與如來藏並舉，學者也會爭論「圓成實性」究竟是有爲還是無爲。讀者要明白，導師勝妙法寶中喜歡使用「如來藏」一詞，僅就這個行文習慣便遭到了很多退失信心的學人的詆毀與誹謗。有師兄曾對我言：「跟著學者學到了很多，有時候要用眞如一詞，有時候要用別的名相……導師講什麼都是如來藏……。」嗚呼哀哉！誠可憐憫！可見被學者誤導，其心不喜看見「如來藏」三個字到這種程度！導師說第八識如來藏，有錯嗎？導師說如來藏內含有染汙種子，有錯嗎？沒有錯！因爲這些法的層次：第八識與前七識的關係，第八識的體、

相、用，導師早就在各種著作中闡釋得清清楚楚、明明白白了，而且依據自身證量的理證、援引經論的教證具足宣說。**足夠撥開千年迷霧了！**但總有人「蚍蜉撼樹」，自以為是地引經論來質疑，何曾想出處卻來自學者的各種諍論與迷惑，定要執言害義！誠可憐憫。

只要是學者都知道一個概念，叫「賴耶緣起」，不想卻被時下邪見者利用，用於誹謗導師與親教師所說「三自性」法義。導師與會裡親教師說：第八識是圓成實性，第七識是遍計所執性，前六識是依他起性。他們聽了之後，心不喜樂、不信受，一如暴跳如雷的唯識學學者一樣。第八識自住於涅槃，第八識見分恆時了別根身、器界、種子的種種神妙功用，第八識同樣是淨法所依，怎麼就不能說第八識是圓成實性了？這麼說當然是正確的！然而，邪見者已經根深柢固地認定第八識是生滅無常了！第八識執藏雜染種子並使之現行，這種體性——阿賴耶性當然是可斷滅的，不然便不能成佛；但這不代表第八識的體、相、用各個層次只能歸約為阿賴耶性的內涵。**邪見者意圖割裂第八識各種層次的法義內涵，必然會將真如與第八識對立，進而在實修中用自己想像的「真如」來替代。**這是從古到今的邪見者都會做的事。可悲可歎！

這裡敬告各位讀者：平實導師的勝妙法寶非常深邃，斷然不是一日兩日，一遍兩遍就能讀懂的。況且讀的時候，如果心態不對，自己心裡還會出生很多邪見。佛法的修學不僅僅是讀書，必須配合一切菩薩道的修行，比如：懺悔、發願、供佛、四攝法、外門六度、思維導師著作、累積福德資糧、結合

自身實際學習、有疑多向善友或老師請教、暫時遠離惡友、認真憶佛拜佛、不可輕忽世間職責……等等等等。

第三點：開悟不是找到如來藏？這一條邪見實際上關聯了小黃的很多錯解，諸如對三自性的誤會、對三自性與三無性關係的顛倒、認為禪宗開悟「不落階級」故而無法判果、對「人無我」與「法無我」的誤會等等。我們簡要地討論這個問題並給出堅固正見的建議。「找到如來藏」當然只是一個表達方式上的方便，難道導師會不知道經典稱之為「證真如」、「證解阿賴耶識」等等？小黃屢屢強調禪宗祖師都不這麼說！對，沒錯，禪宗祖師一般不使用教下名相。但如果此世導師不明確地讓宗門與教下互相佐證、互相支撐，了義佛法又如何永續流傳？永明延壽著《宗鏡錄》，達摩祖師傳二祖大師《楞伽經》裡提到如來藏，在小黃看來似乎分量還不夠！這就表明，強詞奪理之人一定要罔顧經論裡對如來藏體性的多處宣說，視而不見才能夠繼續詭辯。導師強調明心是找到如來藏，只有一個目的：千萬別將錯悟者體驗到的澄澄湛湛當作如如不動！真如是八識心王和合運作顯示的實性，沒錯是八識，但八識收歸一體，仍然是第八識，而不是第六意識。小黃正是不明於此。小黃說：「人無我是只有五蘊，現前安住於五蘊。法無我是由人無我深入，發現連五蘊的自相——比如受蘊的自相是領納——也是假名設施，因此五蘊也是一種識，沒有真實的五蘊法的自相。」請看：說到底，最後安住於一種「識」的變相境界中，這不是意識，又是什麼呢？當然，小黃對於「人無我」與「法無我」的解說還有很多錯謬：哪怕純

粹依著〈聲聞地〉，「人無我」也不僅限於安住五蘊自相，其後還有安住苦、空、無常的共相，還需證入四聖諦，會裡的親教師在弘法視頻〈何謂五停心觀〉² 中演述過。大乘的「人無我」乃至「法無我」的核心所依更在於如來藏，但小黃不願意承認有真實功能性用的第八識存在，小黃說「真如是一切法的法性，因此也是意識的法性（識性），我就從意識證入，不需要另找到第八識」就是典型例證。也就是說，導師強調找到第八識、找到如來藏，正是爲了杜絕小黃這樣的錯會。爲何？真如說到底是因爲阿賴耶識的運作而顯示！《起信論》正好將生滅與不生滅和合的一心稱之爲阿賴耶識。如果說意識的識性就是真如性的話，可以不通過參禪，隨便做做觀行、修修定就能達到，那練氣功的人也能輕鬆證真如嘍！如果您嫌氣功的欲界定層次不夠，那古印度具足四禪八定的外道應該自己就能摸索明心，何勞釋迦牟尼世尊出世弘法、勤苦若斯？這正是古今一切錯會者所主張的。甚至參究中有大量的意識變相境界會被誤解作真如，克勤大師證道前的故事不正說明了這個嗎？這些方面的許多知見在孫正德老師所著《真假禪和》一書中。弘法視頻中但凡涉及《起信論》的有關章節、涉及參究（體究念佛）、涉及禪宗的內容，都可拿來仔細學習。

末學以爲：開悟的標的究竟是什麼？禪與唯識如何貫通？正是平實導師出世給我們帶來的一大財富，一大契機。

² 編案：〈何謂五停心觀〉（上）、（下）係電視弘法《三乘菩提之學佛釋疑（三）》第 102-103 集。

要想真正洞明，必須要聞熏思維導師相關著作，並且踏實去無相拜佛，累積福德資糧，發起菩薩心性，以期未來能走上真參實證之路。導師在著作《涅槃》中詳盡解析了見道與加行，見道與判果，真見道、相見道與見道通達位乃至入地的關聯，條分縷析，學人可仔細閱讀學習。

第二點：會裡的菩薩不會觀行五蘊？這可真是滑天下之大稽！可就是有不少退失的師兄相信這一說法。嚴格地講，小黃拿著〈聲聞地〉中的字句責怪導師著述中的五蘊觀行內容，確實，導師沒有寫得和彌勒菩薩在〈聲聞地〉中的字句一模一樣。可是，會裡的弘法視頻依然有依據〈聲聞地〉的闡釋，比如講解「五停心觀」。這足以證明，不是會裡的菩薩不會，而是不採取那種路數罷了。小黃當年說「那麼多人學了無相念佛都不會觀五蘊！」，並且爲自己會觀行五蘊而驕傲，至今還打著這個旗號蠱惑正信學人。前幾天我與我家同修有一段對話，如下：

我：你會觀五蘊嗎？

同修：（點頭）

我：你又沒讀過彌勒菩薩論著。

同修：導師書裡寫了那麼多！

我：彌勒菩薩說「想蘊」是突出構相、取相、乃至安立語言文字，導師最喜歡說「想亦是知」，這二者一樣嗎？（案：小黃最喜歡用彌勒菩薩的字句反證導師不會觀五蘊。）

同修：當然一樣。知就是要取相，取相就已然住於相了。

我：有人說，按照導師說的不會觀五蘊，必須按照彌勒寫的才行。

同修：彌勒的，導師的，都是一樣的。

我：那你怎麼不按照〈聲聞地〉來修？

同修：我要參禪，走大乘法。這是導師出世寫作《無相念佛》、《念佛三昧修學次第》、《禪：悟前與悟後》等著作鋪就的路。經典都叮囑菩薩不要墮入二乘作意，你怎麼還反問我不依照〈聲聞地〉？

我：……（愣了半晌，無言以對）。

同修：事實上，參究就囊括了這些內容。

.....

也就是說，導師所闡明的觀五蘊是爲了大乘法，爲了參禪服務的。這就又回到了「話頭禪」乃至《無相念佛》的勝妙之處。末學之前沒有踏實實修，事實上沒能真切讀懂《無相念佛》一書。最近看到很多邪見譏嫌這一勝妙法寶，所幸已經有師兄撰文反駁。就禪淨圓融的旨歸而言，透過無相憶佛拜佛的鍛煉，可以快速成就看話頭的功夫，進而鍛煉思惟觀，進入參話頭。這些奧秘只有踏實走過來，才能真的明白、受用。每進步一點，再重新翻閱《無相念佛》都會有不同的、進一步的收穫。末學現今仍然膚淺，故而僅就自己現階段的認識，結合導師著作與親教師弘法視頻略談一二。

《無相念佛》一書為何勝妙？就淨土行門而言，可以快速成就一心不亂的功夫，輔助於三福淨業與深解第一義知見、發願迴向心等，必能使得蓮品增上，確定得生極樂國土。就禪門而言，可以快速成就看話頭的功夫。小黃過去曾對末學說：「無相拜佛身體動作的施設只是爲了提供一個粗的所緣，讓初入手的學人能夠方便緣於淨念。」這是狂妄而輕慢之語。拜佛動作的施設深不可測，亦極其慈悲，具足方便，這正是爲學人設想之處。就末學目前尙膚淺的理解，拜佛動作的施設有四重功用：一心禮拜佛菩薩而得無邊功德、懺除罪障，此其一；與佛菩薩的護念感應道交，快速增長功夫，此其二；在動中練習定力，此其三；就身根入手，未來參究時做溯源思擇，此其四。

一開始，我們安住於憶佛所緣淨念（比如本師釋迦牟尼佛）的意思中，一團一簇，漸次深細。對於這一階段，末學認爲導師於書中屢屢叮囑的修定轉進的一般次第尤其重要：滅除覺觀心，如何由粗至細。需要讀者認真學習理解《無相念佛》。勤奮練習，進而已不再安住於「釋迦牟尼佛」的意思中，說無知，但卻淡淡地知拜的哪尊佛；說是知，卻似無知。真切體會到一念不生。一念不生，就是一念相續。一念相續，也是一念不生。但這卻僅針對無相念佛拜佛的行門而言才是如此。達到一念不生的方式有很多，比如觀空、觀靜，但爲什麼只有無相念佛拜佛的法門才最殊勝？那是因爲，無相念佛拜佛從練習淨念相繼入手，以達到一念不生；而並非種種沉空落寂，「冷水泡石頭」。此處可供細細思維琢磨的法寶或視頻，末學

推薦：一、《禪：悟前與悟後》；二、《念佛三昧修學次第》中「體究念佛」一開始的章節裡，導師敘述了進入體究念佛前的三類狀況；三、弘法視頻《念佛法門》中最後四集。

「都攝六根」，為什麼是根？無相憶佛是將意識的念佛降低到最低程度，藉由意識緣於淨念法塵（比如本師）入手，漸次進入靈知，進入意識的見相二分渾然一體而無區分，從而引導意根末那識。通過無相憶念拜佛的殊勝法門，可在具備一念不生時不致於耽著、沉迷於覺受而無法起念。起念、起疑是關鍵，如此才能去探究真實心體。一念相續更是指疑情相續，在真正的疑情相續前，無論選擇怎樣的話頭，看住並於日常生活、行住坐臥中起念思擇參究，都是為了導向最終的真疑相續。此處可細緻研讀導師《禪：悟前與悟後》一書。導師在很多著作中反覆解說離念靈知與五別境心所法相應，離念靈知在聽見家人的聲音時，當下即知是父親或母親或妻子或兒子在呼喊你，當下了別完成……這些苦口婆心，正是為學人不被妄心的變相境界所迷惑，能夠捨棄捨離，而繼續起念參究。因為，離念靈知很美好，對於未得導師法寶攝受的凡夫而言很明淨、很吸引人，學人往往以為這便是真如，得此結論後心便止息，不再努力參究。話頭禪之所以成為中國禪宗的主流，正是因為其內在的理路駕馭了大乘真見道前加行位的安立。也就是說，禪門的參究囊括了加行位的歷程直至真見道。加行位所說的「能取所取皆空」，於實修中真切地落實於禪門的參究過程中。可細緻閱讀思維平實導師《涅槃》（上冊）第三篇第一章第三節及《涅槃》（下冊）第三篇第一章第五節。

說到這裡，就要略微辨正一下邪見者對另外兩個法義的誤解與誹謗了。其一，末那識遍緣一切法。其二，內相分與外相分。對於喜歡引經據典的學人而言，如果不能思維通達這兩個法義的真實內涵，極容易因邪見者的誤導而心生迷悶，不解其中真實意趣。論典中雖說末那識緣第八識見分，執以為「我性」，似乎沒有明言末那識遍緣一切法。但我們別忘了，末那識還有另一個名稱，叫：意根。意根在意識的配合下，容受而行於五根，《阿含經》云「五根異行異境界，意為彼盡受境界」。除了緣取五根與五根所行五塵境，意根還是前六識生起的主導性條件；乃至在末那識主導、裹挾下，阿賴耶識見分才了別相分種子而使種子現行。一切法包括：第七識、前六識、第八識見分與第八識相分（含種子、根身與器界的五塵境），這樣算下來，真可謂：末那識遍緣一切法。只要根據經論語句，用平實導師所授正見去思維推演，即可明瞭。內相分與外相分的法義正是論典所說「親所緣緣」與「疏所緣緣」。「疏所緣緣」正是作為第八識相分的根身與器界五塵境，是意識所不能反向證知的。內相分與外相分的立足點在意識。如來藏藉由五根觸五塵的過程含有大奧秘，所變相的內相分才是意識所緣取的見聞覺知境。這也正是學人在參禪前應吸收的重要知見。

結語

有段時間，小黃修行刻苦，據他師父轉述：小黃於根身起極大厭離，數數欲自殺。《維摩詰經》云：說身有苦，不說厭

離於身³。若知身為虛妄，又何必起念滅除？導師在年度會員大會上稱印順為「聲聞部派的遺緒」，一語點破了其中關節。大乘佛法，甚深，難以信受。觀乎邪見者對經論的割裂與錯解，對禪宗明心標的的不信受，在聲聞行門上的盲修瞎練，不肯認信聲聞法的前提為涅槃本際，凡此種種，即已坐實了「聲聞部派後人」的身分。末學在此呼籲一切學人：珍惜遭遇平實導師勝妙法寶的機會，若已經聞熏受學、心中愛樂，亦請自我珍視！惟有踏實用功，依賴導師、師長與善友的攝受護念，才能在佛法盛世中快速超越。對於表相佛法的受眾⁴而言，此是佛法末世，了義不彰，次第不明，連持名念佛之前方便亦多有解說錯謬；然而，對於了義佛法的正信正見學人而言，導師出世，教團弘法，真乃大乘佛教復興的高峰浪潮！試想：阿含、中觀、方廣唯識何曾如此次第井然！禪宗、淨土匯歸一片的行門，何曾如此明晰！大小二乘的差別與法華一乘之教，何曾如此彰顯！真、相二見道的圓滿通達與菩薩諸地的勝妙，何曾如此真實可行！比之於龍樹、提婆菩薩，無著、世親菩薩廣弘大乘，又何曾遜色而不及？非但無不及，反而更超越之、殊勝之！

若有未曾閱讀學習平實導師著作的學人驟見末學如此讚

3 《維摩詰所說經》卷2〈文殊師利問疾品 第5〉：「說身無常，不說厭離於身；說身有苦，不說樂於涅槃……菩薩應如是慰喻有疾菩薩，令其歡喜。」《大正藏》冊14，頁544，下18-26。

4 受眾指的是信息傳播的接收者。<https://baike.baidu.com/item/%E5%8F%97%E4%BC%97>

頌，請勿起疑！善護口業。可直接請購導師著作聞熏學習！須知，譽滿天下，謗滿天下，世間相即如此。無論他人如何說，請您自己踏實閱讀、思維，如說修行，必對大乘佛法心生真實意樂，渴慕成佛之道！希望末學의 分享有助於一切有緣學人對平實導師勝妙法寶生起大歡喜心、大精進心！末學除了懺悔以上兩條口業外，再次懺悔於懈怠放逸、懺悔於樂著學術界戲論心行：末學在早年研讀導師著述及親教師弘法視頻時，屢屢在心中做高下判別：謂導師這部著作更殊勝、那部著作不如這部殊勝；某某親教師更會講法，某某親教師不若某某……。

末學至心懺悔以上心行與文中兩條口業！自責己心，永不復作！自責己心，永不復作！自責己心，永不復作！在此生剩餘的時光裡（末學今年 35 歲），末學誓願踏實勤懇，直面自身煩惱習氣，大力修集福德、智慧資糧，護持了義正教，學習平實導師著作與親教師著作、視頻，累積定力功夫，向有緣人推薦導師法寶，隨順時節、因緣、政策，多具方便善巧，護持正法，攝受眾生。絕不觸惱傷害眾生。今生絕不以五欲、名利爲樂。除履行世間責任外，所思所想皆心心念念於佛菩提道！勝鬘夫人三大願亦是我三大願！末學終生不違平實導師師說一字！願未來世，乃至此土地球人間法滅盡前的生生世世，末學都能蒙導師與正覺教團教導、攝受，與諸正見正信學子同在一處，行菩薩道，護持釋迦牟尼世尊了義正法！

末學將此懺悔、分享經歷、辨正邪見、讚歎了義佛法、讚歎平實導師及正覺教團之功德，迴向：

1.一切正信正見學子皆能堅固深入，如說修行，早證菩提，救護眾生。

2.某教授、印某師、丁師姐、宋師兄、金師姐、齊師兄、朱師兄、我家同修張師姐等師長善友，智慧增上，菩提路上凡有所作，悉皆如願。

3.一切接觸平實導師勝妙法寶卻心生退悔甚至出口誹謗、遮障他人乃至撰文誹謗的學人，蒙諸佛如來、諸大菩薩、平實導師憫念，及早醒悟，明辨是非，當行懺悔。未來皆能入大乘清淨信海，與諸大眾再結法緣，於十方世界救護有情，親證實相，得不退轉。

至心敬祝平實導師安康，地地增上！

至心敬祝正覺教團一切菩薩僧與學人悉皆福慧增上！

至心敬祝了義正法於地球人間永續流傳！

末學 泰洛 稽首拜上

2021 年 5 月 27 日



爲感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大爲驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極爲精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE：



連結網址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



嚴正抗議

CBETA收錄**外道典籍**於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卅續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知道藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是 佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎姪欲、破佛律儀。**先惡魔師與魔弟子姪姪相傳**；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤

入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期爲後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作爲佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪爲「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而矗正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之

餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮鑒

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；**平實**閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行為，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以為彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大

會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改為私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之事由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負言責之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與**平實**作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，**平實**必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是**平實**所一向樂爲之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，**平實**已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見**平實**，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被**平實**評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約**平實**，**平實**難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明爲禱！

佛子 **蕭平實** 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更勦力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走進台灣佛教正覺同修會》（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《淨化心靈 迎接 2015 年》

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主題，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及 陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會 平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由 平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背 世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背 世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予

公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為 平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被 平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為 平實導師好友，已被 平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被 平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中 世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正

法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守 世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

- 二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

- 三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2021 年上半年禪淨班，已於四月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

- 各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：
（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25），傳真：02-25954493。
平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/26（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**2021/04/26（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～

20:30。2021/04/24（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。2021/04/23（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港新界葵涌打磚坪街 93 號 維京科技商業中心 A 座 18 樓。電話：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/26（週六）開課，時間為：雙週六下午 14:30～17:30，歡迎報名參加共修。

每週六 19:00～21:00 及每週日 19:00～21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《**大法鼓經**》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。電話：909-595-5222&（626）454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 18:00。自 2016/10/1 起，每週六下午 13:30～15:30 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《**佛藏經**》DVD。因疫情之故，

目前停課中，禪淨新班開課日期將另行公告。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《不退轉法輪經》已於 2021/3/23 講授圓滿。自 2021/3/30 開始宣講《解深密經》，時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《解深密經》是闡述唯識義理最重要的經典之一，經中演示 佛陀自內所證之境智行果以及「諸法唯識」之最極甚深祕密妙義，明文標舉如何是「阿陀那識爲依止、爲建立故，六識身轉」之八識甚深義理，闡述勝義諦「遍一切一味相」之「唯一佛乘」，並清楚點明第三轉法輪諸經方爲最究竟了義。此中詳細開闡云何一切法三自性相？前後三轉法輪之關係爲何？何謂「依三種無自性性密意，說言一切諸法皆無自性」？云何知法？云何知義？於菩薩道止觀修行中，如何遣除諸相？如何對治諸障？如何引發廣大威德？菩薩十地之功德與諸所對治爲何？云何是如來法身及化身的圓滿功德？平實導師以道種智的深妙智慧，現量闡釋了義正法之種智妙理，可謂數百年難得一聞，精彩可期！所演示唯識義理一一皆是自心現量，真實證解者聞

之必然親切相應；系統而深入詳釋大乘止觀的實修方法，是修學佛菩提道的重要依據，對於學人深具振聾發聵、開啓智慧之功德，佛子們千萬不可錯過。敬邀四眾親臨盛大法筵，同沐 如來不可思議之聖教法雨，普令菩提分苗生機茁壯，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《不退轉法輪經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導

正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找 平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、**【停課公告】**因應近日疫情升溫，配合政府防疫政策，依中央疫情指揮中心發布管制規範，為維護學員大眾之健康及整體安全考量，本會法務調整，自 2021.5.11 晚間開始實施暫停共修部分如下：本會各地講堂自 5/11(週二)開始，暫停共修，包含講經、上課、法會、禪修等所有實體活動均暫停。**【0526 更新】**因新冠肺炎疫情尚未緩解，本會所有課程、活動、法會仍繼續暫停，待中央疫情指揮中心宣布解除二級警戒時，再行公告恢復。詳見官網：<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/20210511?0526>

※並提醒同修：疫情期間，請同修不必慌張，但須留意政府防疫主管機關發布的新資訊，提高警覺，切實遵守防疫規範，並作好個人防護措施，保護自己身心健康安全，得以學法無礙。部分法務活動調整，造成同修諸多不便，敬請諒解。

八、爲嘉惠十方佛子、同修親眷及有緣大眾拜大悲懺，「線上大悲懺法會」將每月於官網重播，播出日期另行公告於官網「新聞公告」欄：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

九、正覺講堂爲嘉惠十方佛子、同修親眷及有緣大眾，將每月定期舉辦「線上大悲懺法會」。特別說明：配合政府新冠疫情規範，實體大悲懺舉辦及錄製無法如期進行；8/15 線上大悲懺法會將重播 3/21 大悲懺法會實況，法會影片將持續保留，開放使用。竭誠歡迎同修們邀請親眷好友參加線上法會，共同拜懺、祈福。播出時間爲 8/15 上午 09:00～12:00。

※注意事項：「8/15 大悲懺吉祥疏文」迴向日期爲農曆 7 月 8 日

十、2021 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：7/18、9/19、11/7。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧衆不在此限。）

※本會各項法務活動將視疫情變化及政府防疫法令之規定，適時作必要之調整，若有異動，將另行公告於官網「新聞公告」欄之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟

者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊(四百餘頁)，只售新台幣 350 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經爲禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經爲密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極爲詳

細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》

「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十五、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異

同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起

疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月

31日發行，定價300元。《我的菩提路》第六輯已於2020年6月30日發行，定價300元，本書的內容：

劉正莉老師等人著。書中詳敘學佛路程之辛苦萬端，直至得遇正法之後如何修行終能實證，現觀真如而入勝義菩薩僧數。本輯亦錄入一位1990年明心後追隨平實導師學法弘法的老師，不數年後又再眼見佛性的實證者，文中詳述見性之過程，欲令學人深信眼見佛性其實不難，冀得奮力向前而得實證。然古來能得明心又得見性之祖師極寡，禪師們所謂見性者往往屬於明心時親見第八識如來藏具備能使人成佛之自性，即名見性，例如六祖等人，是明心時看見了如來藏具有能使人成佛的自性，當作見性，其實只是明心而階真見道位，尚非眼見佛性。但非《大般涅槃經》中所說之「眼見佛性」之實證。今本書提供十幾篇明心見道報告及眼見佛性者的見性報告一篇，以饗讀者。

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣250元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷

史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進

的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有

關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019/5/31 出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來

的「**此經**」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十九、平實導師最新著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，下冊已於 2018/9/30 出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛

教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃 平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；第十三輯已於 2021 年 7 月出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到 釋迦如來座下精進修行，竟

仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以爲圭臬而依教奉行。

三十一、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立

對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十二、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十三、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

三十四、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉

克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十五、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2021 年已經是連續第十年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者計 5810 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十六、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十七、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2020/11/14

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪一悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且函蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**——平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**——平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說（對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正） 正犀居士（岳靈犀）著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已

加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元（停售，俟改版後另行發售）
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元 預定 2021/6/30 出版
30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元
33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正倖老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目——玩盡天下女人**
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元

39. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元
40. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
41. **空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。**
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
42. **末代達賴——性交教主的悲歌** 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
43. **霧峰無霧——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解**
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **霧峰無霧——第二輯——救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解**
游宗明 老師著 售價 250 元
45. **第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」**
平實導師述 每冊 300 元
46. **黯淡的達賴——失去光彩的諾貝爾和平獎**
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
47. **童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。**
平實導師 著 定價 180 元
48. **人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提** 平實導師 述，定價 400 元
49. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
50. **真心告訴您(一)——達賴喇嘛在幹什麼？**
正覺教育基金會編著 售價 250 元
51. **中觀金鑑——詳述應成派中觀的起源與其破法本質**
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
52. **藏傳佛教要義——《狂密與真密》之簡體字版** 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
53. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
54. **西藏「活佛轉世」制度——附佛、造神、世俗法**
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
55. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
56. **真心告訴您(二)——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？——補祝達賴喇嘛八十大壽**
正覺教育基金會編著 售價 300 元
57. **次法——實證佛法前應有的條件**
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

- 58.涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上下冊 各 350 元
- 59.山法——西藏關於他空與佛藏之根本論
篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯
張火慶教授、呂艾倫老師中譯 精裝大本 1200 元
- 60.佛藏經講義 平實導師述 2019 年 7 月 31 日開始出版 共二十一輯
每二個月出版一輯，每輯 300 元
- 61.假鋒虛焰金剛乘——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
- 62.廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
- 63.大法鼓經講義 平實導師講述 《佛藏經講義》出版後發行，每輯 300 元
- 64.不退轉法輪經講義 平實導師講述 《大法鼓經講義》出版後發行
- 65.八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
- 66.中觀正義——註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
- 67.中論正義——釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
- 68.中國佛教史——依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
- 69.印度佛教史——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
- 70.阿含經講記——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
- 71.寶積經講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
- 72.解深密經講義 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
- 73.成唯識論略解 平實導師著 五～六輯 每輯 300 元 出版日期未定
- 74.修習止觀坐禪法要講記 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
- 75.無門關——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
- 76.中觀再論——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

77. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
78. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **正覺發願文**註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
81. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
82. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
83. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
84. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
85. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
86. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
87. **四緣**——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
88. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
89. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
90. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號）Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 **大安區**羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市**：春大地書店 **蘆洲區**中正路 117 號
4. **桃園市**：御書堂 **龍潭區**中正路 123 號
5. **新竹市**：大學書局 **東區**建功路 10 號
6. **台中市**：瑞成書局 **東區**雙十路 1 段 4 之 33 號
佛教詠春書局 **南屯區**永春東路 884 號
文春書店 **霧峰區**中正路 1087 號
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 **南瑤路** 286 號
8. **高雄市**：政大書城 **前鎮區**中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）
明儀書局 **三民區**明福街 2 號
青年書局 **苓雅區**青年一路 141 號
9. **台東市**：東普佛教文物流通處 **博愛路** 282 號
10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷**聯合公司**
11. **大陸地區請洽**：
香港：樂文書店
旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
電話：(852) 2390 3723 email：luckwinbooks@gmail.com
銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
電話：(852) 2881 1150 email：luckwinbs@gmail.com
廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司
地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
郵編：361004
電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）
E-mail：jkb188@188.com
12. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
13. **國內外地區網路購書**：
正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>
（書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍），若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00～21:00，第一、三、五週週六為 10:00～21:00，雙週之週六為 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法入正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

＊ 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 ＊

＊ 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 ＊

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門（附：印順法師否定極樂世界） 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
（精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤）
- 9.三時繫念全集—修正本 （長26.5cm×寬19cm） 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄：平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 （附錄：公案拈提六則）
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈 影—燈下黑（覆「求教後學」來函等） 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十
則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

- 24.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
- 25.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
- 26.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
- 27.普門自在—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 28.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
- 29.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元
- 30.正覺電子報 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
- 31.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 32.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
- 33.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
- 34.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師著 回郵 31 元
- 35.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精闢，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100 元，回郵 52 元）

36.正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

- 37.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 38.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 39.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 40.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 41.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 42.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
- 43.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
- 44.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 45.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 46.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 48.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 49.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。 ★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。 郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「正智書香園地」及「成佛之道」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「正智書香園地」中，下載正覺電子書或於網站中的「讀者服務」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

＊ ＊ 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ＊ ＊



正覺電子報

發行：台北市佛教正覺同修會

編輯：台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2021 年 7 月 30 日 網路電子版出刊

初版 6500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。

目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺