

正覺

電子報

第 160 期



正覺總持咒略釋 (二十)

大日經真義 (七)

空谷跫音 (十五)

三乘菩提概說 略說十二處 (二)

三乘菩提之佛典故事 佛以岸喻度難陀比丘

2021.08.30



目錄

正覺電子報第 160 期

正覺總持咒略釋(二十)	張正園老師	1
大日經真義(七)	游正光老師	24
空谷聲音(十五)	大風無言	46
正覺教團弘法視頻文字稿		
三乘菩提概說——略說十二處(二)	楊正旭老師	79
佛典故事——佛以岸喻度難陀比丘	侯正惠老師	89
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		97
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		99
公開聲明		106
法義辨正聲明		110
中國佛教復興訪談報導		115
佈告欄		119
正智出版社發售書籍目錄		145
正覺贈書目錄		154

• 本期稿擠，救護佛子專欄暫停一次



正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載二十)

第三目 三地

三地又名**發光地**。菩薩進入三地後要修學什麼呢？初地菩薩主修增上意樂¹及百法明門，二地主修增上戒學，三地則以增上心學為主要；增上心學就是以意識心來修學四禪八定、四無量心、五神通，讓意識心可以增上，以便修證四地的無生法忍；所以三地菩薩必須要修學四禪八定、四無量心、五神通。而三地菩薩修學這些法很迅速，事半功倍；為什麼會很迅速呢？那是因為三地菩薩已經圓滿在初地、二地時所應修證的增上慧學以及應修集的檀波羅蜜的福德，所以修學禪定等法就會很迅速。三地菩薩除了修證四禪八定等增上

1 《大般若波羅蜜多經》卷 415〈修治地品 第 18〉：「云何菩薩摩訶薩修治地業？善現！諸菩薩摩訶薩住初地時，應善修治十種勝業。云何為十？一者，以無所得而為方便，修治增上意樂業，利益事相不可得故。……云何菩薩摩訶薩以無所得而為方便，修治增上意樂業？善現！若菩薩摩訶薩以一切智智相應作意，修集一切殊勝善根，是為菩薩摩訶薩以無所得而為方便，修治增上意樂業。」《大正藏》冊 7，頁 82，下 2-頁 83，下 29。

心學之外，還要繼續修證增上慧學——三地之無生法忍慧，那就是萬法明門；如是地地增上，乃至十萬法、百萬法、億萬法明門，這樣一直往上進修，直到九地滿心證得總持門。

因此三地入地心菩薩欲圓滿三地心者，當修三事：一者，依二地增上慧學進修萬法明門——三地所修四禪八定、四無量心、五神通等，皆須一一藉二地增上慧學加以現前觀察；並將二地千法明門深入細觀，成就三地無生法忍道種智；如是觀行，須俟禪定等修證完成後而觀行之。二者，修證四禪八定、四無量心、五神通，藉以發起三種靜慮——安住靜慮、引發靜慮、辦事靜慮。安住靜慮謂無厭倦任持，住於一心等至定境；引發靜慮謂事相成滿任持，引發六通及「三昧樂意生身」；辦事靜慮謂成辦利樂有情之事業，以五神通及漏盡通利樂有情。三者，隨緣修集法施功德。菩薩於此三事中修忍，不因引發靜慮及道種智之功德而生慢心。

三地菩薩以修集如是三事功德圓滿故，破除闇鈍障，成就「猶如谷響」現觀，斷除欲貪習氣愚及圓滿聞持陀羅尼愚，成滿地心。何謂谷響觀？即三地菩薩修集如上三事功德已，闇鈍障已除，現觀自他一切善知識為眾生說法時，法音之宣流，猶如谷響（空谷回音），雖有所說，皆如夢中戲，非真實有，皆在自心如來藏中迴響而已；唯藉言說相，開示眾生而令悟入，非為戲論諍勝而說諸法。如是谷響觀成就者，其闇鈍障已除，永斷欲貪習氣所生愚癡，亦斷圓滿聞持陀羅尼愚——已具四禪八定及六通故。如是菩薩修三事已，成滿地心，轉入四地。

第四目 四地

四地又名**焰慧地**。三地菩薩滿心之後轉入四地，接下來要繼續修證增上慧學。增上慧學要地地進修，一直不斷修證，直到究竟圓滿為止。四地入地心菩薩欲成滿四地心者，當住於四地修學二事：一者，依於三地增上慧學，進修四地無生法忍，起四地道種智；此地增上慧學所應修學者，謂依三地所證之谷響觀，現觀真諦三品心及安立諦十六品心。〔編案：此是依三地所成就之谷響觀而重新對非安立諦三品心及安立諦十六品心作觀，其觀行內涵遠深廣於見道位之所觀。〕現觀真諦三品心者，謂內遣有情假、內遣諸法假、遍遣一切有情諸法假；現觀安立諦十六品心者，謂現觀苦聖諦有四心：苦法智忍心、苦法智心、苦類智忍心、苦類智心；如是現觀已，復觀集諦四品心、滅諦道諦亦各四品心，一一現觀已，成就四地無生法忍增上慧學。四地住心菩薩依別教無生法忍慧現觀四聖諦十六品心者，非如通教菩薩及二乘無學純依「蘊處界空」觀四聖諦，以是緣故能除通教菩薩及二乘無學不能斷除之法愛，能現觀四聖諦十六品心法皆依自心藏識而起滅，故除所知障中一分法愛愚癡。亦依無生法忍慧，現觀三地滿心所得意生身，以及四地中為諸有情所變化身，於諸世界示教利喜，彼諸化身非有心非無心，如水中月映現諸方；以此現觀故，能除等至境界貪愛，能常入等持境界現起辦事靜慮，利樂有情。二者，隨緣修集法施功德，示現化身，於他方世界度諸有情。

四地住心菩薩修如是二事圓滿時，即得成就「猶如水月」

現觀。所謂「猶如水月」是說，四地菩薩觀察：「我化現這些化身到處去度眾生、說法，其實都是猶如水中月一樣；真實的本心在這裡，我卻化現了很多化身出去度眾生，去說法利樂有情，都像空中的月照在潭水裡面一樣——千江有水千江月。」四地菩薩如是現觀自心化現很多化身，每一個化身都像是一個水中月，都不是真正的我。四地菩薩由於此等現觀之成就，微細煩惱不復現行，除二種愚癡，隨順因緣而度化有情，不樂取證無餘涅槃。微細煩惱障者，謂所知障中一分意識相應法愛法慢，及等至境界之寂靜耽愛。此二種愚癡，依四地無生法忍慧及水月現觀成就而除，微細煩惱滅已，成四地滿心，轉入五地心。

第五目 五地

五地又名**難勝地**。當四地滿心菩薩進入五地心的時候，他又依無生法忍重新觀行；因為如果完全住在「猶如水月」的無我現觀正受中，他會急著入涅槃，所以不能一直住在「猶如水月」的正受中。於是他就繼續觀行：「我這樣到處示現化身度眾生，其實這些都是自心真如變化所成的相分。」作這樣的觀行有個好處：既不會貪著涅槃——不會因為如水中月的無我現觀而發覺一切虛幻，便去入涅槃；他也不會因為有這樣的神通變化等等功能運作而產生了執著。

五地入地心菩薩欲滿足五地功德者，當修三事：一者，依四地滿足之無生法忍慧，再作觀行，現觀一切諸法——包括自己莊嚴的意生身及化身、輪寶等——都是猶如幻化，好

像是有，其實不是真實有，一切法皆是自心藏識所成，似有非有；如是現觀一切法皆自心藏識所現，生死即涅槃，煩惱即菩提，非二亦非一，不應如彼定性二乘無學之厭離生死而取涅槃，當求佛地無住處涅槃，能廣益自他故；由是現觀，斷除下乘般涅槃愛。二者，隨緣施予諸方世界有情無畏及與正法。三者，於觀行中及法施、無畏施中，觀察所施一切法皆是自心藏識變化所成；觀察有情所受一切法施，利樂充滿，然彼所受法施而現之般若慧，亦是彼自心藏識之變化所成；復觀察自身為利樂有情故，於諸世界示現化身，其實亦是自心藏識變化所成。菩薩如是現觀，即得通達七真如，證得無差別真如——生死涅槃實無差別。

五地中要把十二因緣法依無生法忍再來重新觀行，這是作「法無我觀」的粗相觀，當十二因緣的法無我粗相觀完成，便能生起「變化所成」的境界正受——現觀諸法都是自心如來藏變化所成。以是現觀故，不起一向欲背生死而趣涅槃之作意，繼續邁向成佛之道，成五地滿心，轉入六地心。

第六目 六地

六地又名**現前地**。五地滿心菩薩進入六地後，他還要再觀察這個變化所成的種種法，看來好像是有，卻不是真的有，一切都是幻起幻滅，所以叫作「似有非有、非有似有」；六地菩薩這種似有非有的解脫境界正受，是依六地增上慧學無生法忍的觀行而生起的解脫境界正受。

六地入地心之菩薩，欲滿足六地功德者，當修二事：一

者，當依無生法忍慧，現觀一切有漏法中，十二因緣一一有支之現行流轉，形成行陰；以觀此故，了知皆唯自心藏識所現，似有非有，能斷一切有漏雜染諸行。二者，依無生法忍慧，於變現意生身或化身至他方此土度化有緣眾生時，現觀如是諸行雖是無漏法，而不離有為諸相；此諸無漏有為法雖屬淨相，而多有相，住無相觀時少；乃現前觀察此諸無漏有為行相亦皆自心藏識所現，似有非有；如是現觀故，能斷淨相執著，名為「已斷粗相現行障」，此障能障佛地菩提果故。

六地菩薩於法無我細相觀上所作之觀行，是依五地的無生法忍，將十二因緣法再作細相觀；六地法無我的細相觀完成，就成就「似有非有、非有似有」觀行的解脫境界正受。菩薩如是現觀一切相一切行，皆是自心所現、似有非有，心得寂靜，自然證得滅盡定，不是刻意去取證滅盡定，非如定性二乘及通教菩薩等俱解脫者之起意修證滅盡定而後證之。菩薩以似有非有之現觀故，成滿六地心，轉入七地。

第七目 七地

七地又名**遠行地**。七地菩薩所須修證的是念念入滅盡定，要靠修習方便波羅蜜多而得。阿羅漢入滅盡定時還要盤腿坐下來，然後從初禪、二禪、三禪、四禪，這樣次第轉進而經過四空定，最後入滅盡定。七地滿心菩薩則不然，剛剛一坐下，想入滅盡定，一坐下就入了；念念都可以入滅盡定的等至位中。七地滿心菩薩每一念的當下也都在滅盡定的邊緣中，如果他說法度眾時，突然不想說了，也可以隨時入滅

盡定；這對俱解脫的阿羅漢及我們而言，真是「匪夷所思」，完全無法想像。

七地入地心菩薩，欲滿足七地功德，當修二事：一者，依無生法忍慧，重觀一切有漏無漏諸有為行中，十二因緣之一一有支中，流轉門之種種生滅細相，及還滅門中之種種生滅細相；以見六地所觀仍未具足細觀，相對於此地而言，所觀仍粗糙故。復次，當觀六地心中，尚起作意加行純求無相觀；以勤求無相觀故，墮於有求作意，則不能滿足七地極寂靜之功德，故修觀行，於一一有支還滅之細相及滅相，起遠離加行作意故無所著；由是之故，七地滿心菩薩心地寂靜、極寂靜，念念之中皆可隨入滅盡定。

如是七地菩薩由於其修證是寂滅、極寂滅——寂靜觀成就，所以七地滿心菩薩很容易會取無餘涅槃，中輟佛菩提道的修學，故諸佛會在此地菩薩即將入滅度前予以攝受，授與他「引發如來無量妙智三昧」；七地滿心菩薩依此三昧繼續進修，不久就進入八地，成就八地的如幻三昧觀。

第八目 八地

八地又名**不動地**。由於七地的方便善巧波羅蜜多，而使得菩薩得以成就八地的如幻三昧觀。八地因這個如幻觀的法無我智成就，而且有方便善巧波羅蜜的完成，所以於相於土都能變化自在。七地菩薩若想現相現土時，還要起作意之後去觀行；而八地菩薩不必作觀行，只要心中一起作意，就可以在十方世界隨念化現。這時和七地已大不相同，由此緣故，

使八地菩薩產生了一種極廣大的願心，所以在八地中就是專修願波羅蜜多，要成就願波羅蜜多。

八地之入地心菩薩欲成滿八地功德者，須令無相觀於一切時任運現起——所成就無相觀不須加行，得於一切時任運現起；以此功德，於相於土任意變現，若起作意欲變，就能隨意變現，非如七地之尚須加行；以此緣故，於變現相土之一切修道，對此菩薩俱無功用，已得任運自在變現故。

八地菩薩由此因緣而斷三種愚癡：一者，於無相觀之微細愚癡已斷，此謂七地之純無相觀雖恆相續，要由意識之加行方能如是相續不斷，然八地中不須加行，任運相續，故於無相觀之微細愚癡已經斷除。二者，斷除作與所作功用之微細愚癡，由是功德任運變現種種相、種種土；此謂七地雖能變現相土，要由加行然後乃現，八地但由心起作意，任運而現，不須加行。三者，斷除於相自在愚癡，此由斷除前二愚癡，故斷此愚；斷此愚故，證得「如實覺知諸法相意生身」，於相於土變現自在。此八地菩薩一切意識相應之細煩惱障永不現行，意識相應一切相土所知障亦悉永滅，無有隨眠；又因願波羅蜜多之修學成就，配合如幻三昧的法無我現觀，便成八地滿心。然此地菩薩猶有意根相應之細所知障在，故須轉入九地繼續修道。

第九目 九地

九地又名**善慧地**。菩薩入九地已，當須除斷八地中意根相應細所知障現行，謂八地菩薩寂滅安樂，自知不久成佛，

然所知障中俱生一分「利他中不欲行障」² 尚未斷盡，此謂意根仍相應一分「樂修己利，於利樂有情諸事不欲勤行」之極微細所知障，故障礙九地應修之四無礙。今入九地，當為成滿九地心故，更起利樂有情之意樂，修習四無礙，除斷意根相應之一分細所知障。

九地菩薩專修四無礙辯——四無礙心。所謂四無礙是：法無礙、義無礙、詞無礙、樂說無礙。法無礙要怎麼修？有很多人持咒，但是很少人知道持咒的道理。咒又叫陀羅尼，陀羅尼叫作總持，總持就是要讓你修學諸法而不漏失——念不忘失，所以持咒時要了知它的意思；持咒不是教你修習定心的。每一首咒都是一個總持（護法神的感應咒語除外），一個咒裡面，可能每一句拆成一個字一組，或者兩個字一組、三個字一組不等；每一組就是一個法門，一個法門就是代表一部經。所以當我們把咒文整個誦出來以後寫下來，其中第一句可能就有三部經，你要把第一部經誦出來，誦完再誦第二部，再誦第三部；第一句誦完，再依同樣的方式誦第二句的每一部經。所以陀羅尼咒又稱為總持咒。

如果對於所有的「總持」都能夠念不忘失，也就是能夠將諸佛教導的「總持」都記在心中不會忘記，這樣就完成了「法無礙」的修學。在「法無礙」的修學之後，還要能夠一一

2 《成唯識論》卷 9：「九、利他中不欲行障，謂所知障中俱生一分，令於利樂有情事中不欲勤行、樂修己利。彼障九地四無礙解，入九地時便能永斷。」《大正藏》冊 31，頁 53，中 26-29。

如實證解、如實了知這些總持裡面的所有意涵，那就是「義無礙」了。由於法無礙及義無礙的證得，因而可以了知一切世間及出世間法；可是當我們想要能夠宣說所知道的這一切法之前，必須要有「詞無礙」——要能夠用很多的方便善巧以及名相和修辭，具足顯示出這些法以及法的正義，這就是詞無礙。

詞無礙的修學，主要是在因明學：宗、因、喻、破、結語等五個法上來建立，也可以再加以細分而更細膩。破外道的時候，以宗因喻等方法來破他：你這個法不對！再舉出為什麼不對的原因，然後以比喻來證明他不對，然後再以宗因喻的方法來證明自己的法正確，最後作結論——先說自己的某一種法正確（宗），是什麼原因而說是對的（因），然後再作譬喻舉例及解釋為什麼是對的，最後作總結。

如果能夠具足圓滿前面這三種無礙，就會對於現量、比量、非量、證量等全部了知，這時「樂說無礙」的功德就出現了；因為法無礙、義無礙、詞無礙，當然於一切時地演說一切法時，都可以毫無牽掛，又加上菩薩有救度眾生的大慈悲心，所以樂說無礙的境界就自然出現了。九地滿心菩薩成就四無礙辯，所以又稱為善慧地，能如實而詳細地宣說三乘法，能將法無我與人無我都具足而圓滿的宣說，無人能加以訶責，所以處於一切境界都無所畏懼，成就力波羅蜜多。

九地菩薩以成就此四無礙故，意根俱生一分細所知障隨之斷除、永不現行，隨即證得「種類生無作行意生身」，無量化身種類變化無所限制，隨意自在，故名大力菩薩；一切

外道人天，不能障礙此菩薩利樂有情。此菩薩如是功德成就，滿足九地心，轉入十地。

第十目 十地

十地又名**法雲地**。大力菩薩於眞如之三解脫門中，尚有俱生一分所知障，令彼不能於一切法得大自在，障礙十地所得大法智雲，亦障十地大法智雲及所含藏與能起事業；若斷此俱生一分所知障，即能發起十地大法智雲功德及大神通力，入十地心。十地有障，謂因所知障中一分俱生障礙，令十地入地心菩薩於諸法尚未完全自在，令大法智雲不現起，亦令大法智雲所含藏功德不現，復令大法智雲所能現起事業不現。是故十地必須修斷此一分所知障愚癡，令大法智雲及所含藏、所現起事業得能現行。此一分所知障愚癡有二種無明：一者，悟入微細秘密無明及其隨眠，由此無明及隨眠故，障礙大法智雲令不現行，亦由此無明及隨眠故，令大法智雲所含藏功德不能現行。二者，大神通無明及其隨眠。此二無明及其隨眠斷除，即成滿地心，十方諸佛各皆伸手而放寶光，遙灌此菩薩頂，成受職菩薩，入等覺地，紹補佛位。

大法智雲之「大」者謂眞如，是一切法之根本故，生一切法故；大法智雲謂眞如實際及緣於眞如之般若慧；眞如實際即是守一心如，緣如之慧，即是虛空解脫與金剛解脫也；十地滿心菩薩緣於眞如之智，如雲廣博，現起無盡。大法智雲所含藏者，謂具足一切總持門及三昧門，即是究竟般若解脫也。大法智雲所起事業者，謂十地大神通境，此大法智雲

及所含藏與所起事業，於十地滿心，諸佛灌頂時悉皆成就。

當九地滿心菩薩轉入十地中修學，依次證得離垢三昧、入法界差別三昧等百萬阿僧祇三昧已，悉已善知一一三昧之功用差別，至最後三昧名爲「益一切智位三昧」，此三昧現前時，即有「大寶蓮花王」出現。這個大寶蓮花王寶殿無量廣闊，當十地菩薩坐上寶殿裡的寶座而放光照耀十方佛世界時，十方諸佛就發動十方世界所有的十地菩薩，帶著他們各自的九地以下菩薩等眷屬，都來到這個寶殿，然後十方諸佛同時伸手放光遙灌此菩薩的頭頂，以及諸菩薩之頂，此菩薩便因此而成就受職位的功德，成爲法王子。十地滿心菩薩能夠爲一切眾生說法如雲如雨，永無窮盡，普益十方佛子，所以十地菩薩又叫作法雲地；這是因爲圓滿了大乘的無我觀，所以成爲法王子。

第十一目 等覺位

菩薩得十方佛灌頂已，滿足十地，超越佛子地（一至十地名佛子地，親得佛旨，名爲生如來家故），成等覺位如來。等覺菩薩欲成妙覺如來者，當修三事：一者，圓成等覺地無生法忍；二者，修集極廣大福德；三者，頓斷極微細俱生煩惱障。等覺如來之種智已近妙覺如來，唯餘往昔無量世中發受生願而故意所留煩惱障所攝微細習氣種子，以及一切種智中最後一分劣無漏隨眠未斷，須待最後身時降生人間除斷，而其福德亦有所不足，仍須圓滿。

等覺地應繼續修證無生法忍以圓滿一切種智，此謂等覺

菩薩入地心尚有一切所知境中之極微細執著無明，由此所知境中極微細執著無明，令一切種智不能圓滿，故須斷除；此須於一切所知境中緣境觀察而斷除之，百劫完成。再者，菩薩將證無上正等正覺，而福德未足，三十二大人相、八十種隨形好猶未究竟圓滿、究竟殊勝故，當以百劫修諸相好——「無一處非捨命處，無一時非捨身時」，眾生若有所求，不論外財內財，隨時隨地悉皆歡喜布施，如是百劫修集福德，為佛教、為眾生，作一切施，於內外財皆無吝惜。

等覺菩薩如是百劫於一切所知境中，斷除所知障中極微細執著無明，及修集福德滿足已，成最後身菩薩，住兜率天觀察世間時節因緣；眾生法緣若熟時，即降神母胎，人間受生，長大出家，示現修行，最後頓斷久遠劫來故意所留一分極微細煩惱障，及頓斷最後一分極微細所知障，金剛喻定現前，究竟成佛，「住於」無住處涅槃，四種圓寂成滿，利益有情永無盡期，是名大慈大悲大雄大力無上正等正覺——十號具足之人天導師。

第二節 一切種智圓滿即諸佛境界

大乘別教——唯一佛乘——之究竟，須福德、無量三昧、四種圓寂、一切種智等四法具足圓滿，方能成就；若有一法未能滿足，即非究竟，即非圓教之「究竟即佛」，即非別教之妙覺如來。平實導師於《宗通與說通——成佛之道》中開示：

福德一法，始自十信凡夫修集資糧，續入十住位再修集之，十行十迴向位廣續修之，初地更以財施法

施爲六度萬行之主修，地地增上不斷修集，乃至等覺位中，百劫專修三十二相及無量隨形好，由廣施外財內財而得；若有求者，無不遂其所願，如是廣施百劫滿已，福德方滿。

無量三昧者，以四禪八定爲主要，續修四無量心、五神通、滅盡定，配合無生法忍之道種智而地地增益之；詳如《華嚴經》十地品之所宣示，彼諸三昧無量無數，修證完成者，方能令無生法忍究竟圓滿；所知障之無數隨眠，須於一切所知境中一一證入而後一一斷除故。

四種圓寂者，謂本來自性清淨涅槃，有餘依涅槃，無餘依涅槃，無住處涅槃。前一乃別教七住所證，不共二乘無學；中二者，別教七住有能證之者（如二乘無學及通教無學菩薩迴心者），有至初地二地乃至六地方證者，然皆不取無餘涅槃，故不名證無餘涅槃。佛具足四者，分段生死煩惱障種及與習氣已經斷盡，乃至變易生死異熟果種亦已斷盡，是故雖然永遠不入無餘涅槃，亦名已證無餘涅槃。既證無餘涅槃而不入涅槃境中，利益眾生永無窮盡而不住一切處，故名無住處涅槃，此唯佛得。具此四種圓寂之修證，方名別教妙覺如來，方名圓教究竟即佛。

一切種智者，謂無生法忍之圓滿也。無生法忍是法無我智，法無我智之修證須以菩薩人無我智爲依，方能修證。菩薩人無我智與二乘無我智有異有同，同

者謂皆現觀蘊處界無我相，異者謂菩薩親證如來藏之本來、自性、清淨、涅槃，依此無我性，現觀蘊處界空相；此乃以如來藏法為根本，方能漸至佛地；通教菩薩若不迴入別教中修證無我如來藏，終不能入別教七住位，解脫果雖同初地六地（慧解脫者同於初地，俱解脫者同於六地），終不能知別教七住位之般若中觀智，何況成佛？

一切種智未成就者，於十地中名為道種智，於七住至十迴向位中名為菩薩人無我智，俱名般若中觀智。六住位中，於般若中觀唯名熏習，不名為證，不能於般若中觀起諸勝解及勝行故，不入勝解行位；所思所言皆依臆想而得故，必為證悟者所破故。³

菩薩地地轉進至無生法忍增上慧學修證圓滿時，也即是道種智圓滿而得一切種智，即至佛地。諸佛具足驗證一切種智，圓滿成就佛菩提智，四智圓明：大圓鏡智（由無垢識真如心所成就）、平等性智（佛地第七識意根所成就）、妙觀察智（佛地第六識意識所成就）、成所作智（佛地前五識所成就）。諸佛為無上正等正覺，能了知一切有情心心數法，一切法界悉皆具足了達，具足圓滿人法二無我；世俗智、法智、類智、苦諦智、苦集諦智、苦滅諦智、苦滅道諦智、知他心智、盡智、無生智等十智皆具足了知故，得一切智，分段生死斷盡無餘；般

³ 平實導師著，《宗通與說通——成佛之道》，正智出版社，2015年10月初版十四刷。

若總相智、別相智、道種智具足圓滿故，得一切種智，變易生死斷除盡淨；如是二障究竟清淨、一切生死永盡，即是佛菩提果的究竟圓滿。

佛具有三智：一切智（共阿羅漢）、道種智（圓滿即稱一切種智）、一切種智（一切種智成就時即是四智圓明佛地境界），故佛名一切智智，或名一切智者。二乘無學唯得一切智，證解脫道極果。菩薩六住以下三智皆無；七住見道位起，至十迴向位，熏習一切種智，若得見道通達則發起初分道種智，名為初地菩薩；初地始發起聖性，分證無生法忍，道種智從此地地增上，又復分斷修所斷惑，至六地滿心已證滅盡定，同於二乘無學俱解脫阿羅漢，亦得一切智，分段生死現行已能盡斷，更已進斷阿羅漢所未能斷之多分煩惱障習氣種子，然菩薩為潤未來世生，所以仍故意留下一分微細思惑不斷，於七地滿心時斷盡；八地起轉入第三大阿僧祇劫，繼續地地增上道種智，直至圓滿即名一切種智——成究竟佛。

佛地究竟圓滿大菩提果故，一切身口意行於自身之解脫及菩提果的修證皆已無功用，唯能利益他人；自此以後一切所為皆屬無功用行，此方名究竟無所著，等覺菩薩位之微細法執亦已斷故。於此境中，離一切想，究竟寂滅，然因十無盡願所持故，善令自心住於十無盡句中而恆起悲願，以四攝法滿足一切修習佛法者，乃至令得圓成一切種智，如是盡未來際而無止息，欲悉令眾生成熟佛法；乃至於諸未熟眾生，示現種種化身及與變化，示現無量光明莊嚴，令生欣樂，引入佛法中。諸佛如是不捨十無盡願者，皆由證得自覺聖智法

樂三昧，依此三昧正受故能如是，恆住於無住處涅槃而於三界度諸有情。

綜上所述，得以了知佛果之成就，必須福德、無量三昧、四種圓寂和一切種智，悉皆具足圓滿，方能成就佛道。也就是說，菩薩於解脫果修證圓滿已，依大悲願故永不入無餘涅槃，繼續持受生願，世世受生於三界六道中，為成就佛道、取證大菩提果故，示現有分段生死如三界凡夫，而於此無量生死中，漸次修證波羅蜜多，至圓滿具足波羅蜜多，方成就佛道，此乃大菩提果，也名佛菩提；亦即必須依自心藏識之修行而生般若慧之總相智、別相智、一切種智，方能圓成究竟佛果。

第三章 般若慧與二乘法之關聯

第一節 大乘見道與二乘見道之別異

一切眾生皆在十方虛空無量世界之三界境界中，不斷輪轉生死；而眾生之所以有流轉諸苦，必定有其背後的原由，絕對不是無因無緣而有。許多人或是想要探究三世流轉的根源，或是想要求得解脫生死的繫縛，因此古今都存在各式各樣的外道修行者，於是就有種種不如實的理論出現於世間，這是因為一切外道皆無法探究到法界的實相，所以他們提出的理論都是不能實證而經不起檢驗的虛妄想像，不能讓人解脫於輪迴之苦。

世尊悲憫眾生而於因緣成熟時下生人間，為我們開示正理：一切世間萬法，包括有情世間（有情的五蘊身心）以及器世

間萬物等，悉由眾生之自心如來所生顯；非但一切世間法如是，一切出世間法亦復如是，皆是由有情的自心如來所出生和顯現。世尊依於一切種智的具足親證，施設方便先於初轉法輪為大眾開示解脫道法，隱覆密意宣說蘊處界諸法皆是依於根本因（本識）藉種種緣而出生，無有真實不壞的自體性，其性本空；而眾生因為無明的緣故，執取五陰身心的全部或局部為常住不壞之我，以是生薩迦耶見（身見、我見）。譬如認取能知能覺的覺知心為常住不壞之我，此即為我見、常見；又或者執取眠熟時亦不斷滅之「恆審思量、處處作主」的心為常住不壞之我，這也是我見和我執；眾生如是認取十八界法的多分少分為常住不壞之我，因而產生對自我的執著，這就是我見與我執。眾生由於無明籠罩，無法如實現觀覺知心（了了分明之意識心）的虛妄性，更無法現觀在覺知心背後還有個「恆審思量、處處作主」的意根也是虛妄，是故世尊於四阿含諸經中，依於八識正理而施設種種方便，來為眾生解說十八界法的因緣生滅、虛妄無常性，讓眾生能斷除我見我執的繫縛，解脫於三界生死之苦。

眾生流轉生死之根源即是我見與我執，眾生欲求解脫生死輪迴痛苦者，唯有斷除我見與我執，令自己永遠不再執著蘊處界為真實自我；由於我見我執斷盡的緣故，捨壽後就能不再出生中陰身，不再受生於三界六道中，不再輪迴生死而受諸苦惱，此即名為現般涅槃——現生捨報即入無餘涅槃。或者有極少數慧解脫阿羅漢，由於解脫證境不夠堅固，捨報時意根又生起一分極微細我執，如果未能當下斷除，捨報之

後就會感生色界相應的中陰身；但是他在中陰身具足現起之後，隨即會發現是我執尚未斷盡故有此中陰，遂於中陰再作觀察以斷盡最後一分微細我執，其中陰身壞滅之後即取般涅槃，不再出生下一個中陰，亦不去受生，如是名為中般涅槃——在中陰身階段入無餘涅槃；頂品三果人也有能力取中般涅槃。不論是現般涅槃、中般涅槃，乃至上流般涅槃者，最後同樣都是入無餘涅槃，皆是十八界法已經滅盡無餘而不再出生，唯有涅槃之實際、本際獨存，此即二乘解脫道之究竟，世尊方便施設名為無餘涅槃；無餘涅槃中無有一切法的生顯，唯此常住不滅、體性絕對寂靜的涅槃本際離三界有而自在，此即「涅槃寂靜」印——佛所說三法印之一。

能親自現前觀察而證實五陰十八界之虛妄無常性者，即能斷除我見乃至我執，這就是二乘菩提之所證，而此聲聞解脫道的實證，前提是必須信受 佛說「涅槃非斷滅，有真實本際獨存」之開示。然而二乘菩提之所修所證只是為求出離三界生死的解脫之道，並不涉及實相法的親證，所以二乘聖者沒有般若智慧，更不用說能涉及一切種智，因此只修學二乘菩提無法使人成佛。二乘菩提所修的解脫道，主要是在斷除「我見」與「我執」；而欲斷除我執者，一定要先斷除我見。因此一切凡夫不論有無修得禪定，沒有斷除我見就想要斷除我執者，無有是處；即使是四禪八定具足之人，見道前已先有降伏三界愛的過程，因此能於見道時同時斷除我見我執，然此也是由於我見之斷除才能斷除我執，並非可以不斷我見而斷我執也。

若想要斷除我見，就必須如實地現前觀察十八界法，要於蘊處界一一法都現前審細觀察思惟其因緣生滅性，證實蘊處界皆是無常、苦、空、無我；此中最須審細觀察的，是意識覺知心及其變生的種種法相，以及觀察意根末那識之虛妄非實。若能如實現觀十八界法的虛妄無我性而心得決定者，從此不再認取見聞覺知心及處處思量作主之意根為常住不壞法，我見即斷；我見斷已，疑見、戒禁取見隨之而斷，從此由諸方大師之所說，就能判斷了知他是已斷我見或未斷我見者，也能確實了知外道所施設之種種戒行及法道皆不能讓人獲致解脫的果德，證信唯有斷除我見與我執方是解脫之道，除此之外別無他法。如是三縛結具斷而發起初果之見地者，即是實證聲聞初果之人；而聲聞初果是可以自知自作證的，一切初果人都要能自我檢驗而證實三縛結已經斷除，方是真斷見惑的須陀洹，最遲七次人天往返必證阿羅漢果，故稱初果為預流——已經預入聖人之流。

所以二乘菩提的見道內涵，就是能夠經由思惟觀察而確認蘊處界的生滅無常性；尤其是要能現觀覺知心的因緣生滅、虛妄無常之性，確認覺知心不論是有念或者無念，皆是要依於他法才能生起的因緣所生法，如是確認意識覺知心絕對不是常住不壞之法，不再認取意識為真實我；要能這樣如實現觀而心得決定，方能名為斷我見者，成為聲聞初果人。而後再依初果之見地，於四威儀的身口意行中作更詳細之思惟觀察，漸次修斷意識意根對我與我所之貪愛與執著等煩惱，最後斷盡意根對自己的執著，意根所相應之我見、我慢、

我貪、我癡皆斷，對於涅槃無疑，確知自己所作已辦、不受後有，成就斷盡五上分結之聲聞阿羅漢。亦即二乘菩提是以斷除我見我執為修行之正道，阿羅漢信受無餘涅槃中有本際不滅、不壞、不斷，知道滅盡十八界而入無餘涅槃並不會墮於斷滅，因此於內於外都無恐怖，捨壽時即能取證無餘涅槃，不必證得涅槃之實際——第八識如來藏心。

而在大乘法中，見道的內涵又是什麼呢？學佛人當知，大乘法中見道之標的唯是涅槃之實際——第八識如來藏阿賴耶識；親證此實相心而能現觀其真實如如之體性，如實轉依而發起實相法界之般若智慧，安住於般若中道見，如是方為大乘見道。以親證第八識之真見道所生般若總相智為基礎，才能進修別相智及熏習種智，到別相智修證圓滿而發起初分道種智，並且具足入地所必需的其他條件，方能進入初地通達位。因此，若學佛人欲見大乘之道、欲發起般若中道智慧者，就應該修學般若波羅蜜，並且熏習禪法的正知見，方能以參禪的方法，於因緣成熟時一念慧相應而明心——親證第八識如來藏；此即教外別傳的開悟法門。若證自心如來藏已，心得決定而如實轉依，則發起根本無分別智，即能現觀自心藏識的種種中道性，現觀自心藏識與蘊處界不即不離而和合運作；因此，一切真悟者無有不能現觀自心藏識之中道性與運作的。如是真實證悟如來藏阿賴耶識者，即入別教菩薩第七住位，悟後依於成佛之道次第轉進，則知成佛之道非是虛想、空想，乃是確實可修可證之法道。「成佛之道」就是依止如來藏為根本，以實證如來藏為因，由親證如來藏而發起實

相般若，隨著菩薩道五十二階位之次第進修而上，至一切種智圓滿而成就福慧兩足尊；除此以外再也沒有成佛之道了。一切外於第八識真如心而說的所謂「成佛之道」，都只是虛妄想像而已，都不是真實可證之法。

由以上所述可知，大乘見道和二乘見道是不同的，二乘見道只是斷三縛結，所證是蘊處界的無常無我，而大乘見道是親證第八識，所以七住菩薩雖然也證得聲聞初果的斷我見，但是從觀察所證悟的第八識自心真如離一切我見我執來看，祂從來沒有「我」的觀念，這就是見道菩薩所證得的另一種人無我，這是大乘的人無我智，和二乘聲聞人是不相共的。菩薩如果斷了我見但是尚未伏除性障，而且尚未證悟明心，則最多就只是六住位的菩薩，如果從解脫果來看他的證境，就等於聲聞初果；因為他的性障未除，根本還無法成為通教的阿羅漢，只是預入聖流而已；而當他證悟般若後，也只是位階別教第七住位，只是外聖內凡的賢人，在別教中也根本算不上是真正的聖人。然而在別教中，七住位菩薩雖然不算是聖人，可是他所證的般若中觀智慧，卻是不迴心的阿羅漢所無法了知的。當二乘阿羅漢聽聞七住位菩薩演說般若實相法，必定茫無所趣，根本聽不懂；因為般若是不共二乘的智慧，這是法界實相的智慧，法界的實相並不是在講五蘊、十二處、十八界無常故空的法，而是在說蘊處界出生的根源——實相心；而阿羅漢只證得蘊處界無常空相，沒有證得實相空性心，所以聽不懂七住菩薩所說的勝妙法。因此，七住菩薩雖然只證得般若總相智，於成佛之道的修學才剛入得

門，但是從定性聲聞聖人來看七住菩薩的般若智慧，卻是非常可觀而難可思議的。由此可知，大乘見道所證得的智慧，不僅包含二乘見道之解脫智慧，還有不共二乘的實相般若，所以大乘見道智慧之深妙，遠非二乘見道所能及！（待續）



大日經真義

— 游正光老師 —

（連載七）

薩迦派，「薩迦」藏語是為灰白色的意思，因其寺廟牆壁塗有「慈、智、力總集三大怙主」之白、紅、黑三色（另一說是白、紅、藍）來代表「觀世音菩薩、文殊菩薩、金剛手菩薩」，故又被稱為花教。薩迦派是在公元十一世紀中葉，由古老貴族昆·貢卻傑布創立，其第五祖八思巴（有人翻譯為發思巴），曾為元世祖忽必烈灌頂，且受封為國師與大寶法王，任中原的「法王」¹，來統領當時的佛教徒，並兼領元朝政府所設置的一個專門機構——總制院²，統治全藏事務；由於帝師命令的行使與皇帝詔敕具有同樣的權威，因而開創了西藏政教合一的先河，使得西藏密教得以迅速發展起來，導致中國內地真正的佛教受到嚴重的壓制。由於八思巴將宗教與政治相結合，使得喇嘛教與元朝的朝廷發生了密切而不可分的關係，所以有學者說：「他〔指八思巴〕與元朝的結合，卻也造

1 法王（dharma-king），為諸法之王，也是對諸佛世尊的尊稱。密教行者連明心也無，居然以法王自居，不知不信因果故膽子很大。

2 總制院，元朝所設置統治全藏事務的機構，後改名為宣政院，院名取唐朝於宣政殿接見吐蕃使者之意。

成薩迦派成爲元朝在西藏所扶立的一個傀儡政權。」³ 而另一位學者則說：

元統治者之所以大力扶植藏傳佛教，最初的用意，是想把它作爲溝通中央與西藏的關係，羈縻邊遠居民（包括畏兀兒〔元代對高昌回鶻國的稱呼，即現在的維吾爾族〕等）的手段……事實上，宗教信仰的成分甚少，主要是出於「因其俗而柔其人」的政治目的。另外，元王朝作爲少數民族上層建立的政權，也有意使藏傳佛教在控制漢民族思想意識中發揮作用。⁴

公元十四世紀初期，隨著元朝勢力衰落及家族分裂，薩迦派也就跟著一蹶不振了。

格魯派，於公元十四世紀由宗喀巴所創立。宗喀巴本身是噶當派的後裔，格魯派是他在以阿底峽所開創的噶當派爲基礎下所建立的宗派，故又稱爲新噶當派；因其所戴的帽子爲黃色，故又有黃帽派或黃教之稱。該派最初不叫作格魯派，乃是因宗喀巴於公元 1409 年建立日窩甘丹寺（又名甘丹寺），又宗喀巴晚年常駐此寺，所以依此寺命名而被稱爲日窩甘丹派，又簡稱爲甘魯派或噶魯派（由於藏語習慣將「噶當」的「當」略去，再加上「魯」〔即教規、宗派的意思〕，合起來就叫作噶魯派），但

3 參 44，頁 77。〔參考書籍 44：（日本）矢崎正見著，陳季菁譯，《西藏佛教史》，文殊出版社（台北市），1986/10 初版 1 刷。〕

4 參 70，頁 335。〔參考書籍 70：潘桂明、董群、麻天祥，《中國佛教百科全書·歷史卷》，上海古籍出版社（上海市），2000/12 初版 1 刷。〕

因唸起來不是很順口，故改稱為格魯派，相沿成習至今。宗喀巴著有《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》等，廣為密教行者所修學。在清朝期間，格魯派發展迅速，不僅在西藏獨享政教大權，而且在蒙古和內地廣泛傳播，清朝歷代皇帝對此派也非常尊重。譬如蒙古首領俺答汗（有人翻譯為阿勒坦汗）冊封索南嘉措「聖識一切瓦齊爾達喇達賴喇嘛」的尊號，這是「達賴喇嘛」稱號的由來（其後索南嘉措追認根敦嘉措為達賴二世，根敦朱巴為達賴一世，而自己則為達賴三世）；索南嘉措最大的成就，就是將黃教傳布到蒙古，使蒙古人由原先信奉薩滿教改為信奉格魯派。公元 1652 年，固始汗（有人翻譯為顧實汗）賜予達賴喇嘛五世羅桑嘉措西藏主教之權⁵，使達賴喇嘛成為名符其實的西藏法王。而達賴喇嘛制，也就是西藏法王制，成為世界歷史上獨一無二的制度，但也僅存於西藏地區而已，如一位學者所說如下：

從以上經緯來看，西藏的法王制〔指達賴喇嘛制〕結果只成為西藏各種政治權力擴張其勢力的利用品，而容許

5 【明神宗萬曆三十二年（一六〇四年），紅帽派信徒因嫉妒黃帽派勢力逐年增大，便央求藏巴汗出兵攻擊黃教。自此以後，長期間攝政桑節與藏巴汗不合，屢有反目。自清太宗崇德八年（一六四三年）（蒙古資料記載為三年），五代達賴之世開始，桑節求請固始汗討伐藏巴汗。面對此要求，固始汗回答曰：「助黃教以兵殺藏巴汗殲滅之。固始汗乃以西藏王教之權授第五世達賴喇嘛。」參 44，頁 111-112。〔參考書籍 44：（日本）矢崎正見著，陳季菁譯，《西藏佛教史》，文殊出版社（台北市），1986/10 初版 1 刷。〕

其存在。卻在不知不覺中紮下根，完成僅存於西藏而不見於世界其他各國的法王制。⁶

又公元 1653 年，清世祖冊封羅桑嘉措為「達賴喇嘛」，使得達賴喇嘛五世的西藏佛教領袖地位得到確認，也就是達賴喇嘛已獲得西藏地區的宗教權，但政權則尚未正式獲得⁷。西藏的政教合一制是從達賴七世開始確立，所以有一位學者說：「西藏達賴喇嘛掌管西藏地方政府之政權是從七世達賴格桑嘉措開始的，是清朝政府為改變西藏行政制度而授予的，在清朝中央政府領導下實行政教合一制度。」⁸

公元 1949 年以後，中國解放軍陸續解放西藏，使得西藏的政教合一制徹底瓦解，當時的達賴喇嘛十四世遂於公元 1959 年流亡到印度的達蘭薩拉，並於公元 2011 年宣布將一切政治權力移交給流亡藏人所選出來的內閣總理，自己則退居於幕後，但仍然是格魯派實際的掌權人。

由上面說明可知：不論密宗喇嘛教四大派的哪一派，都脫離不了以政治力量為後盾，導致密教背後都有政治權力來撐腰，如一位學者所說如下：

6 參 44，頁 114。〔參考書籍 44：（日本）矢崎正見著，陳季菁譯，《西藏佛教史》，文殊出版社（台北市），1986/10 初版 1 刷。〕

7 編案：西藏此時處於甘丹頗章政權的和碩特汗國時期，五世達賴喇嘛與和碩特蒙古聯合統治西藏，顧實汗為實際統治西藏的汗王及格魯派的護教法王，被清世祖封為「遵行文義敏慧顧實汗」。

8 參 71，頁 112。〔參考書籍 71：弘學，《藏傳佛教》，四川人民出版社（成都市），2007/4 二版 5 刷。〕

尤其是西藏的歷史之中，其所構成的要素不僅是喇嘛教，也常有政治權力介入其中，甚至有時政治也有左右喇嘛教的力量。西藏史的特色是由喇嘛教所充實的，但喇嘛教又是以政治權力為後盾的，也就是說西藏史具有二重構造性的特點。⁹

又如同一本書也說到如下：

當然，達賴喇嘛制仍是以西藏佛教的獨特教義或信仰為基礎，一般西藏人依照西藏佛教教義，塑造出達賴喇嘛制此一形式。然而，若將達賴喇嘛制視為一社會組織的話，它是由覬覦這個國土的外來力量所支持的，且唯有迎合此力量者才得以生存其中的一個機構。¹⁰

接下來探討西藏在達賴喇嘛制度實施前後，其社會內部到底有什麼差異？讀者如果仔細探究的話就會發現，裡面都充滿了封建制度及農奴制度，而且越下層的民眾生活過得越可憐，如一位學者所說如下：

簡言之，西藏歷史的變遷可以十五世紀末葉達賴喇嘛制成立為界，之前和之後有著很大的差異。達賴喇嘛制成立以前，西藏社會的上層部被為政者、高級豪族等所占，中下級的豪族以及喇嘛位於中間層。但達賴制成

⁹ 參 44，頁 63。〔參考書籍 44：（日本）矢崎正見著，陳季菁譯，《西藏佛教史》，文殊出版社（台北市），1986/10 初版 1 刷。〕

¹⁰ 參 44，頁 81-82。

立以後，喇嘛們轉而占住西藏社會的最上層，豪族階級沒落至中間層，西藏國內的統治權也讓渡到喇嘛手中。而社會下層部則一直屬於農民、商人、手工業者等一般庶民階級。就下層庶民的立場，當社會上層部被豪族占據時代，他們只能期待有良好的政治和強大的武力來維持和平。對他們來說，最可怕的莫過於戰亂所帶來的荒廢，和天災所帶來的破壞。對於豪族的君臨者，他們所能期望的只有保護他們避免破壞。但是，一旦換上喇嘛代替豪族擔任為政者時，一般庶民因喇嘛藉用外來武力為後盾，也能避免戰亂的痛苦。同時，喇嘛又身為精神的指導者，並被平常百姓視為具有攘除天災法力者。於是，農、商、工業者等一般平民無論上層部如何改變，他們也只有毫無抵抗地默認其下層的地位。如上所述，喇嘛們在西藏歷史的流程中，雖一面受到權力者的利用，一面卻浮現於歷史的表面，他們置身於西藏社會此一橫面上，一旦有了外來的武力為後盾，並且深得一般民眾信仰所支持時，喇嘛在西藏所呈現的形態，則為其他國所無法想見的。若再加上笨教尊重宗教靈感的因素時，喇嘛已非人間的喇嘛，而昇華為諸佛菩薩化身的活佛。

一般佛教史教示我們，一個區域（或國家）的佛教形態為支持該國佛教人們的思考或態度的投影。然而，西藏的情形不然，其支持者為少數的權力者，這些權力者，以獲得權力為最高志向，完全無視於百姓的存

在。百姓們對於由這些少數人所塑造的佛教也只能照單全收，於是就產生西藏佛教不變性的特色，而其典型是法王制的存在。不過這雖然是政治權力者爲了加強權力，而有意灌輸法王制於一般人的意識之中，但若是一般西藏人不承認法王制的存在意識，其滲透也是不可能的。……

西藏的法王制一方面是由於權力者的權力欲求而成立的；他方面是生活在貧苦環境中的庶民尋求種種心靈慰藉而受到支持的。於是植根於西藏史之中，成爲西藏佛教史的主軸，運轉出西藏的歷史。¹¹

從上面說明可知：西藏地區由於地理位置特殊，以及民風封閉等緣故，導致西藏密教行者可以爲了獲得自身的權力與欲望的滿足，假借著佛教名義而建立法王制，進行西藏社會內部的階級化，推行他們所謂的無上瑜伽的密法——男女雙身邪淫法。說穿了，西藏最下層階級的人民，絕大部分是農奴、奴隸，而這一層的人是最爲可憐的一群，可說是走向悲劇的命運¹²，因爲喇嘛根本無視一般平民百姓的存在，將

11 參 44，頁 118-120。〔參考書籍 44：（日本）矢崎正見著，陳季菁譯，《西藏佛教史》，文殊出版社（台北市），1986/10 初版 1 刷。〕其中西藏佛教不變性，是指西藏密教深植於西藏民風中，面臨社會改變也沒有動搖過，乃是教義、喇嘛、信仰者三方面所孕育而成的，詳如該書 135 頁說明。

12 「第三則必須將著眼點放在對佛教抱持虔敬信仰的一般西藏人。由於他們的信仰心太過於堅定，反而讓喇嘛教遮斷了他們對周圍情勢

西藏男人當作喇嘛的奴僕，將女人當作性奴役及洩欲的工具而已。研讀西藏歷史就會發現，達賴五世於統治時期，命人依據《十六法典》而制定《十三法典》，仍承繼《十六法典》將人分爲上中下三等，每一等又分上中下三級，共分九級，最上層是僧侶，也就是喇嘛，其次是貴族，最下層的是農奴、奴隸；其中，上等上級的人命是無價的，下等下級的人其命價則是草繩一根；下等下級的農奴、奴隸如有違反法典的規定，按其情節不同，處以不同的酷刑，如挖其眼睛，或削其腿肉、割舌、截手、推墜懸崖、拋入水中，或殺戮之等。想想看，號稱爲「大慈大悲觀世音菩薩化身」的達賴喇嘛，竟然將西藏人民加以階級化嚴酷管理，連一點點的慈悲心也沒有，顯然達賴喇嘛冒用「大慈大悲觀世音菩薩化身」之名，暗地裡所幹的卻是奴役、殘害百姓的勾當；像這樣的作法，實在是天理所不容，令人髮指，也爲佛教徒所不齒。當您知道了達賴喇嘛統治下的西藏是封建制度及農奴制度以後，還會相信密教法嗎？還會相信密教是佛教的一支、大乘的一支嗎？還會相信達賴喇嘛是大慈大悲 觀世音菩薩的化身嗎？如果經過筆者這樣解說以後，還會相信密教的無上瑜伽高於顯教的無上大法，還會相信密教是佛教的一支、大乘的一支，

的視線。他們的強固信仰有盲信的傾向，這也爲他們的社會招致了矛盾。不單如此，他們的信仰又於社會之中形成一盲信的基盤，使其信仰與社會性格相依相助，而走向悲劇的命運。」參 44，頁 135。〔參考書籍 44：（日本）矢崎正見著，陳季菁譯，《西藏佛教史》，文殊出版社（台北市），1986/10 初版 1 刷。〕

還會相信達賴喇嘛是觀世音菩薩所化現等等，這樣的人顯然是太沒有智慧了。

公元十一世紀中葉開始，西藏的密教陸續形成了四個大的宗派，並區分為二種中觀派：自續派中觀¹³、應成派中觀¹⁴；這二種中觀派也都脫離不了政教合一制度的特色。這四大派於元明清時代在中國內地廣傳，使得密教在中國佛教界的地位發生了重大的變動，因而「影響到大藏編目，以顯密來分類」，如一位學者描述如下：

密教到了元代，它在中國佛教中的地位發生了重大的變化，它由原來一教一宗的地位上升到與其他各教各宗抗衡並立的地位，它已半分佛教了。如果說隋唐以來的佛教是諸教諸宗的佛教，那末到了元代，就是顯教、密教的佛教。所謂「佛氏之舊一變於齊魯」，就是說中國

13 自續派中觀，是由清辨所創立，並由弟子寂護加以弘揚。此派於辯論時，先立自宗看法，再用自宗看法來辯破他宗。這一派承認「六識外，還有第八識如來藏存在，是為一切有情的真心」，可是他們無法證得此心，遂以意識心來取代第八識，乃至以男女交合淫樂之心當作常住不壞法，成為佛所破斥的常見外道。

14 應成派中觀，由佛護所創立，並由其弟子月稱、寂天，以及達賴加以弘揚。此派於辯論時，不立自宗，專破他宗。這一派僅承認有六識，不承認有第八識如來藏存在，認為一切法都是緣起性空，成為無因唯緣的斷見外道。彼等又怕被人評破為斷見外道，反執意識心為真心，以意識為一切染淨法之根本，迥異於釋迦世尊「第八識如來藏是一切染淨法之根本」的開示，成為佛所破斥的常見外道，所以應成派中觀具足斷常二見。

佛教的格局發生了重大變化，密教的地位變得很突出。中國佛教二分顯教和密教，早在唐代密宗中就已有，是當時密宗判教的一個重要理論。唐代之後，顯密概念的使用範圍擴大，尤其宋遼夏諸朝，以顯密二分佛教已成為整個佛教界公認的判釋教相尤其區分教派的概念。元代不僅繼承這個傳統，而且隨着中國版圖的統一，藏傳密教成為中國佛教的一個部分，並得到朝廷的推崇，使密教在佛教中的地位大大提高，乃至有重密輕顯的傾向，也使顯密二分佛教成為漢藏佛教界最基本的一個觀念。影響到大藏編目，以顯密來分類。通達顯密二教，才被認為掌握了佛學的全部知識。¹⁵

由此可知：從宋朝以來，密教在中國已頗為流行，尤其是元明清時代，皇室都崇信喇嘛教，使得喇嘛教半分佛教，與顯教並立，乃至有了重密輕顯、崇密抑顯的現象出現。也因為這樣的緣故，不僅影響後人編纂「大藏經」的經目分類時，以顯、密來區分，而且很多人認為，通達顯密二教，才是真正懂得全部佛法的人。在這個時期，由於元朝皇帝信奉密教的薩迦派，封八思巴為國師，從此帝師成為常設制度，統領全國佛教和西藏政教事務。不僅如此，元代一些皇帝更以喇嘛教的男女邪淫法在宮中取樂；明朝帝王則信奉薩迦派及噶舉派，同樣也將男女邪淫法繼承下來，所以有一位學者說：

¹⁵ 參 4，頁 131-132。〔參考書籍 4：呂建福，《中國密教史（三）五代至近代密教的流傳》，空庭書苑有限公司（新北市），2011/3 初版 1 刷。〕

建於明成祖永樂年間的北京紫禁城內「大善殿是一個密宗塑像的陳列所」，其用途是被明朝皇帝們「作為中國古房中書中描繪各種性交姿式的圖畫和用來指導已婚夫婦的手段」。尤其是明武宗朱厚照屢屢將領占竹、綽吉我些兒等密僧引入豹房「演法」，而豹房正是朱厚照淫樂的主要場所。這也是藏傳密僧們「以秘密教得幸」的一個重要因素。¹⁶

清朝仍然繼續元明「崇密抑顯」的傳統，但改信奉格魯派，對於喇嘛教的遵崇甚至比元明有過之而無不及，如一位學者描述如下：

清朝先祖早在入關前就已信奉藏傳佛教，努爾哈赤建立後金，在赫圖阿拉城建造七座大廟，優禮藏僧囊蘇大喇嘛。皇太極更是尊崇藏傳佛教領袖，致書達賴、班禪，表示尊崇之意，優禮其使臣，保護其廟宇。入關後的順治皇帝及其母后，都篤信〔藏傳〕佛教，大喇嘛阿王老藏供奉於內廷，並到五台山為其作道場，順治一度祝髮意欲出家。康熙皇帝廣修藏傳佛教寺廟，多次派人乃至親自到五台山等地舉行祝國佑民道場、為太皇太后福祺道場等。雍正皇帝自稱少年時「喜閱內典，惟慕有為佛事〔男女雙身法〕」，既參禪編輯語錄，又禮事章嘉國師，恭習藏傳佛教。生前如此，死後其

16 參 60，頁 232。〔參考書籍 60：嚴耀中，《漢傳密教》，學林出版社（上海市），1999/11 初版 1 刷。〕

藩邸雍和宮被乾隆皇帝改造為藏傳佛教寺院，譯「標新香界，冥契慈緣」。乾隆則皈依藏傳佛教，親從六世班禪受戒。重修北京妙應寺白塔，為其母祈壽，手書《心經》、《尊勝咒》，並以大藏真經七百二十四函為鎮塔之物。其陵寢內浮雕密教五方佛、五欲供以及諸多梵藏文經咒，被學者喻為一座陵墓化的喇嘛廟。乾隆詔命翻譯大藏，其中也將大藏經翻譯為滿文，尤其組織編纂《滿漢蒙藏四禮合璧大藏全咒》，其目的還不是為了滿族僧俗誦習經典、信奉佛教。¹⁷

由此可知：清朝歷代皇帝都信奉無上瑜伽密教，顯然沒有擇法眼，雖然「參禪編輯語錄」看似愛樂禪法，實際上卻是處處打壓真正弘揚正法的禪師們。清朝先祖早在入關以前就已信奉喇嘛教，入關後的歷代皇帝仍然信奉喇嘛教，譬如雍正身為皇子時，不僅羨慕喇嘛教的有為事——男女雙身邪淫法，也曾修過密法，其指導上師為章嘉二世阿旺羅桑卻丹；雍正還將其所住的宮殿雍和宮提供給西藏喇嘛作為修男女雙身邪淫法的處所。又雍正自稱為圓明居士，自己既參禪，又編輯語錄，如《和碩雍親王圓明居士語錄》、《御製揀魔辨異錄》，不僅當人王，還要當法王，並為臣子印證；雍正生前不僅處處打壓弘揚正法的禪師們，將其相關著述悉數加以毀破，而且還用皇帝的權力來壓迫禪門，使得如來藏正法的弘

¹⁷ 參 4，頁 134-135。〔參考書籍 4：呂建福，《中國密教史（三）五代至近代密教的流傳》，空庭書苑有限公司（新北市），2011/3 初版 1 刷。〕

傳不得不衰微，乃至有如懸絲一般幾乎斷絕。又雍正死後，繼任的乾隆，乃是中國有史以來最長壽的皇帝，也是歷史上實際執政時間最久的皇帝；乾隆將雍正及自己幼時所住的宮殿雍和宮正式改造成喇嘛教寺院，不僅大興土木使之成爲全國規格最高的一座佛教寺院，而且還成爲國都內的喇嘛教中心。截至目前爲止，雍和宮仍然保存有男女雙身交合之像，紫禁城中仍有喇嘛教的佛堂，這是筆者親眼所見，也如一位學者所說：

乾隆帝在紫禁城中的臥室養心殿西暖閣（即著名的三希堂）後面設有一處完整的藏傳佛教佛堂，中心供奉五方佛，四周圍繞著藏傳佛教幾大本尊：密集金剛、上樂金剛、大威德金剛和喜金剛爲主題的空間，佛堂正中矗立著一座無量壽佛木塔。¹⁸

又乾隆不僅禮遇章嘉呼圖克圖（章嘉活佛）爲國師，是爲清朝一代所僅有，而且他自己還從班禪六世受戒；乾隆詔命翻譯《大藏經》爲滿文，是有其政治目的的，如有些學者說：【他〔指乾隆皇帝〕明確表示，翻譯滿文藏經的目的，不在於要人們懂得佛教的哲理，而是使他們「皆知尊君親上，去惡從善」。這一態度大致代表了清代諸帝的共同想法。】¹⁹ 又

18 參 73，頁 11。〔參考書籍 73：羅文華，《龍袍與袈裟：清宮藏傳佛教文化考察》上集，紫禁城出版（北京市），2005/9 初版 1 刷。〕

19 參 70，頁 367。〔參考書籍 70：潘桂明、董群、麻天祥，《中國佛教百科全書·歷史卷》，上海古籍出版社（上海市），2000/12 初版 1 刷。〕

乾隆陵寢的裝置與雕刻也多採喇嘛教的圖像與咒語，整個陵寢更設計為一完整的曼荼羅，被學者喻為一座陵墓化的喇嘛廟。除此之外，乾隆還於公元 1792 年設立金瓶掣籤的制度，來選定喇嘛教各大活佛的繼承者——轉世靈童，所以有一位學者說：

總之，金瓶掣籤的設置，是清朝政府解決藏、蒙地區的藏傳佛教，特別是格魯派中的大活佛的轉世問題而制定出一項特殊政策，它體現了清朝中央政府對西藏地區行使主權，也是清朝政府為防止蒙藏地區的貴族奪取宗教權力和防止大活佛與世俗勢力結合，是加強對藏傳佛教的行政管理而採取的一項關鍵性政策。²⁰

至於清朝藉著宗教來統治藏、蒙地區的手法，有學者曾說：從努爾哈齊開始接觸到藏傳佛教以來，歷來的滿族領袖人物對宗教的認識都不是在純粹信仰的角度上來出發，從史實所見，都是以統治與政治的角度出發。所以，滿族入關取得政權之後，更積極的採取尊崇藏傳佛教的做為，同時將尊崇藏傳佛教的政策，逐漸制度化與法律化。²¹

清王朝不僅給予藏傳佛教以特殊地位，而且也十分重

20 參 62，頁 931-932。〔參考書籍 62：尕藏加著，《雪域的宗教》下冊，宗教文化出版社（北京市），2003/9 初版 1 刷。〕

21 參 74，頁 479。〔參考書籍 74：羅中展，〈乾隆皇帝對藏傳佛教之經營〉，《中華技術學院學報》第 36 期，2007/6 出版。〕

視、關注漢地佛教的流傳。對藏傳佛教，主要把它當作羈縻蒙、藏上層集團的工具，以利於鞏固中央統治；對漢傳佛教，則在利用在同時，注意嚴格控制。²²

由於清朝尊崇喇嘛教、嚴格控管漢傳佛教的關係，使得喇嘛教在中國內地得以發展迅速，導致釋迦世尊的正法在中國幾乎消失匿跡。

然而盛行於元明清時代的藏傳無上瑜伽四大派及若干小派，探究其中心主旨，都脫離不了密教的無上瑜伽，「雖然密教裡的性修內容此前也曾傳入過內地，並有所表露，但因長期在儒家理念和禮制的壓制下，變得愈來愈隱晦和難以覺察，特別是經過宋代理學的衝擊。因此，性修及其相關內容在元明清時代似乎成了藏傳密教的特有標識了。」²³ 由於喇嘛教四大派的「無上瑜伽」都脫離不了印度性力派男女性交、群交²⁴的修法，本質與真實佛法無關，卻冒充佛教的一支，以喇嘛²⁵、仁波切²⁶、堪布²⁷、格西²⁸等偽出家人的

22 參 70，頁 365-366。〔參考書籍 70：潘桂明、董群、麻天祥，《中國佛教百科全書·歷史卷》，上海古籍出版社（上海市），2000/12 初版 1 刷。〕

23 參 60，頁 232-233。〔參考書籍 60：嚴耀中，《漢傳密教》，學林出版社（上海市），1999/11 初版 1 刷。〕

24 「群交，是一種性行爲的形式，由兩個或以上的人類或動物同時參與到群體性交活動中。」見維基百科網址：（擷取日期：2013/12/19）
<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E7%BE%A4%E4%BA%A4>

25 喇嘛：意爲上師、上人。

26 仁波切：對喇嘛教上師的一種稱呼。在漢語中，大眾常用上師或活佛來稱呼仁波切。

身分混入佛門中。由於眾生大多分不清楚密教的「無上瑜伽」本質是男女雙身邪淫法，誤認為喇嘛、仁波切等是出家人，所以頂禮及供養這些假名出家人，乃至隨學；密宗喇嘛教如是危害眾生及破佛正法甚大，因此有智慧的佛弟子們應該認清喇嘛教的本質，及早遠離它，以免失財、失身，以及造下難以承受的大妄語業及破佛正法的共業，否則等到再回頭時，那真的已經不堪回首了。

以上已說明西藏密教四大派的本質。但是藏傳佛教史上有一小派，筆者要特別介紹，那就是覺囊派、覺囊巴，因為他們所弘傳的「他空見」²⁹，才是真正 釋迦世尊所開示的正法——如來藏法，這才是真正的藏傳佛教；現存的喇嘛教四大派以及若干小派根本都不是佛教，其教派中諸師也都不曾實證佛法，而且他們所謂的解脫或開悟都還墮在識陰等生滅法的境界中。只有覺囊派弘揚的如來藏他空見，才是真正的佛法，它具足三乘菩提，而且此派中如 篤補巴、多羅那他尊者以及他們的諸多弟子也都是佛法實證者，這樣的教派，才

27 堪布：意為佛學博士，為喇嘛教行者通過佛學教育的稱呼，通常要兼負寺院的管理職責。

28 格西：為喇嘛教格魯派行者經過長期修學而獲得的宗教學位。

29 所謂的他空見，是指如來藏的「他」真實存在，其實際理地是迥無一法存在的極寂靜境界，本身是「空」，故名「他空」，所以覺囊派所弘傳的他空見是真正 釋迦世尊所開示的正法，才是真正的藏傳佛教，其他的喇嘛教四大派及若干小派所弘揚的自空見，乃是冒名頂替的假藏傳佛教。

是真正的藏傳佛教。古今的密宗四大派，上從達賴等「法王」下至所有喇嘛，沒有一人受持 佛所制的清淨戒，卻敢冒充佛教出家人；沒有一人證得三乘菩提當中的任何一乘菩提，全都是凡夫卻敢冒充證悟者、甚至妄稱活佛來欺騙世人。雖然覺囊派表面上也弘傳密教的無上瑜伽時輪金剛法，暗地裡則是弘揚他空見的如來藏妙法，也就是 釋迦世尊所開示的真如法——一切有情真實存在而且是具有如如不動自性的本體；如一位義大利藏學學者所說如下：

據覺囊巴的教理認為，可知物是不存在的，而惟一的存在物卻是被稱為「真如的本質」（如來教義，本性）者、存在或「勝諦」（真諦）。

空就是心的存在本身，光是語言，這二者的統一就是「覺」（心）。這種劃分法與三身的劃分相同；心的真實存在就是具有無限精神潛力的身（法身），光明是受用身，其表現形式是化身。一旦當昇華的智慧（智神）出現時，幻覺現象就停止了；如果相反而表現出了幻覺現象，那麼神智就會中斷。事物的世界是無實的，事物僅僅是一些現象，而現象又僅僅是由心造成的。任何從事冥想的人事實上是不存在的，大家可以冥想的某種東西也是不存在的，因為冥想者和被冥想物都僅僅是思想的一種發光的特徵。因為實際上甚至不存在需要修習的全神貫注的活動本身，所以此人所追求的目標也被取消了。

以各種名字稱呼的「存在」於所有人中都是固定有的。

它在覺者中如同一種智，但也存在於每個人的連續智（續）中，雖然此人自己卻不清楚這一點。在所有的佛陀中，都存在著一種絕對的一致性：過去、現在和將來三時的所有佛陀均來自如來藏（菩提心的母體）。菩提心的這一主要因素在任何時間都存在，並存在於時間性之外，都存在於一個地點和空間的限制之外，其中僅存在具有無限精神潛在力的身體（法身）。³⁰

這位義大利學者圖齊雖然對覺囊巴的教理沒有勝解，但是從他以上所說，吾人已經可以很清楚知道：覺囊派所弘傳的他空見妙法，就是三世諸佛所開示的如來藏法，祂是一切有情的法身、真如、菩提心，祂的實際理地是無有一法存在的極寂靜境界，絕不是如喇嘛教四大派以及若干小派的行者所認為的明空不二、樂空不二的虛妄境界。又證悟如來藏的菩薩，從真心的實際理地來看待萬物，無有一法真實，因為萬物都是以如來藏為因，藉著種種緣而從如來藏出生的法，本質是生滅不已的無常法，而為眾生所領納及受用。可惜的是，覺囊派的他空見法義不見容於當時西藏之男女雙身無上瑜伽密教的掌權者格魯派，因而被消滅不見了，如平實導師在《狂密與真密》第四輯曾開示：

西藏密宗黃教之土觀羅桑卻季尼瑪誣指覺囊巴為同於

³⁰ 參 39，頁 128-129。〔參考書籍 39：（義大利）圖齊（Tucci, G.）著，耿昇譯，《西藏宗教之旅》，中國藏學出版社（北京市），1999/9 初版 1 刷。〕

印度教溼婆神之法，又誣蔑覺囊巴爲同於古印度數論派之教法（詳見《土觀宗派源流》所說）；然後由達賴五世，授意薩迦與達布，聯合打殺覺囊巴信徒，驅逐覺囊巴領袖多羅那他（別譯名爲打那拉達），再燒燬覺囊巴之著作，並封存其刻版；復又將覺囊巴之著作加以篡改，再以種種著作曲解其法義，掉換其封存之覺囊巴著作刻版，如是完全摧滅覺囊巴。³¹

因此目前西藏等地區雖然還有覺囊派的行者在弘傳所謂的他空見，但那已經不是以前覺囊派 篤補巴、多羅那他尊者所弘傳的他空見正理，而是密教男女雙身邪淫法的無上瑜伽。

以下說明覺囊派的創立以及介紹該派二位重要人物。覺囊（有人翻譯爲覺朗）是地名，覺囊派係由創建人裕莫·木局多吉（又名不動金剛）所創立，到第八代袞邦·吐結尊追於公元十三世紀建立覺囊寺（位於西藏日喀則拉孜縣歐布瓊山的山腰處）；因爲彼等主講他空見中觀，不同於自續派與應成派，遂獨立成爲一派；又因爲此派駐錫地爲覺摩囊，後遂稱爲覺囊派。在袞邦之後，此派有二位很重要的人物：更欽篤補巴·喜饒堅贊（簡稱篤補巴）以及更嚙寧布（又名多羅那他），由於這兩位尊者對他空見正理的弘傳，使得覺囊派一時聲名大噪。

篤補巴（有人翻譯爲多布巴、篤布巴），於公元 1292 年出生

31 參 99，頁 1254-1255。〔參考書籍 99：平實導師，《狂密與眞密》第四輯，正智出版社（台北市），2002/8 初版 1 刷。〕

在西藏阿里地區篤補班倉地方的迦尤日城，十三歲剃度出家，二十五歲受比丘戒。三十歲時，第一次來到覺囊寺，學習覺囊派教法。三十五歲繼任覺囊寺住持，大興傳法之風，如一位學者描述如下：

通達顯密合一的真實大中觀獨一的自性般若乘位，使得如來藏與密乘殊勝之時第一佛陀等所講的甚深了義密意，即一界之聖者如是現證的方便因果的各個乘大庫，以從不依賴其他的無垢經教之道不退了義輪的妙語在西藏圓滿並廣為弘傳。³²

又篤補巴住持覺囊寺期間，由於受到拉堆絳等地方勢力的支持，加上他本人淵博的佛學知識和很高的聲望，使覺囊派出現創宗以來第一次的興盛局面。由於篤補巴不僅有系統地建立代表覺囊派根本教義「他空見」的理論體系，而且在西藏地區傳播覺囊派顯密中觀他空思想之先河，因而被許多覺囊派僧人尊為開派始祖。篤補巴的著作有十六種，其中最重要的著作是《山法了義海論》³³，有一位學者對此曾描述如下：

這是他「對他空之見生定解後」寫的專門論述「他空見」的著作。此書中他「引證了許多教理，建立他空

32 參 75，頁 18。〔參考書籍 75：阿旺洛追紮巴著，許得存譯，《覺囊派教法史》，西藏人民出版社（拉薩市），1999/9 西藏初版 2 刷。〕

33 本書已有中譯本：《山法——西藏關於他空與佛藏之根本論》，篤補巴·喜饒堅贊著，傑弗里·霍普金斯英譯，張火慶教授、呂艾倫老師中譯，正智出版社（台北市），2021 年 9 月二版。

勝義宗見。」並反駁了其他宗派的僧人們用「自性空義」破覺朗派「他空義」的說法，闡明了「他空義」的依據和正確性。³⁴

篤補巴於公元 1361 年壽終，享年七十歲。

多羅那他（有人翻譯為多羅那塔、打那拉達、達熱那他），本名班瑪斯覺多吉，於公元 1575 年出生，八歲在覺囊寺出家受沙彌戒，二十一歲取法名多羅那他，二十九歲受比丘戒。四十歲時，借助藏巴地方政權藏巴汗的勢力，創建達丹丹曲林寺（今甘丹彭措林寺），使得覺囊派再度興盛。然於公元 1641 年，明崇禎十四年，達賴喇嘛與四世班禪有計畫性地消滅覺囊派，如一位學者的描述：「五世達賴與四世班禪商議，派人赴青海密招固始汗率兵進入西藏（據四世班禪傳記所載：當時西藏社會與輿論認為固始汗進入西藏，四世班禪實為主謀）」³⁵ 於公元 1642 年固始汗打敗支持覺囊派的藏巴汗，統一全藏，立其師羅桑卓之贊青為**第一世班禪**³⁶，管理後藏，

34 參 76，頁 268。〔參考書籍 76：班班多傑（藏），《藏傳佛教思想史綱》，三聯書店上海分店（上海市），1992/4 初版 1 刷。〕

35 參 78，頁 30。〔參考書籍 78：牙含章，《達賴喇嘛傳》，人民出版社（北京市），1984/9 初版 1 刷。〕

36 班禪，班的梵文為「班智達」，是博學的意思，禪的藏文為「欽波」的簡稱，是大的意思。公元 1645 年，蒙古固始汗入藏，封四世班禪羅桑卓之贊青為「班禪博克多」，為第一世班禪。博克多為蒙古語，為睿智英武的意思。格魯派確認他為第四世班禪，追認宗喀巴的門徒克珠傑為第一世班禪，索南卻朗為第二世班禪，羅桑丹珠為第三世班禪。

覺囊派從此就在藏區消失了；有一位學者描述了當時的狀況：

格魯派領袖第五世達賴阿旺洛桑嘉措（1617-1682）運用權勢沒收焚燒了覺囊派經書，迫使覺囊派改宗，並且把覺囊派寺院改為格魯派寺院，藏傳佛教史書認為從此覺囊派在藏區絕跡。³⁷

多羅那他平生著有《印度佛教史》等著作。於公元 1634 年壽終，享年六十歲。

又密教經歷宋元明清之後，到了近代民國，其興盛更是引人注目，如一位學者的描述如下：

時至近代，在中外思想文化大交彙的潮流中，佛教界掀起了一場廣泛的佛教復興與改革運動，各宗競起，諸派紛紜，其中密教的復興，尤其引人注目，自清末以來，藏傳佛教格魯派走出皇宮和北京，深入內地傳法，噶舉派和寧瑪派也從康區來到內地弘密，而日本東、台兩密亦波漸中土。更為重要的是一批內地僧人紛紛東渡日本、西上康藏，立壇於大江南北，樹宗於佛苑學界，欲興千年之絕學，更建完全之中密。「於是，密教、密教之聲，竟遍中國矣！」（太虛語）密教成爲中國近代佛教史上最爲耀眼的一頁。³⁸（待續）

37 參 75，頁 244。〔參考書籍 75：阿旺洛追紮巴著，許得存譯，《覺囊派教法史》，西藏人民出版社（拉薩市），1999/9 西藏初版 2 刷。〕

38 參 4，頁 229。〔參考書籍 4：呂建福，《中國密教史（三）五代至近代密教的流傳》，空庭書苑有限公司（新北市），2011/3 初版 1 刷。〕

空谷響音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載十五)

(5) 琅琊閣說：「真如屬於無為法，但它不是小乘（譬如說一切有部）所主張的是一種離開色、心（即五位百法前四類法，亦即有為法）而獨立存在的實體，它是與一切有為法並存，或不離一切有為法的一種存在。」¹

琅琊閣的錯謬 17：今日琅琊閣的主張，實際分析起來，即是以現象界生滅法為主體，他根本不曾證得第八識阿賴耶識，未曾現觀真如；所以在他的想像中，一切無為法（包括四所顯示之無為法以及真如心這真實無為法）皆必須依存於有為法，其「琅琊閣真如」亦是如此建立。然而琅琊閣這說法等同於承認他所施設的真如不是真實存在的，因為它既非真實獨立之法，亦非具有自身的真實法性，也非真實的實體，它只能透過他法來顯示，而且所顯示的還是妄想出來的「七識心（琅琊閣或說為生滅的八識心）的真實無為法性」。然如前說，既然「有為法」無法避免現象界的生滅性，則這必須「依存」有為

¹ 琅琊閣，〈唯識學中「真如」的正確定義〉

<https://language.pixnet.net/blog/post/239506>（擷取日期：2020/7/7）

法（或說與有爲法「並存」）而不得離於有爲法的「琅琊閣真如」，必然無可成立。因爲當現象界有爲法消失時，這「琅琊閣真如」根本無可依附、無可並存，則「琅琊閣真如」無爲法也無法獨立存在（琅琊閣望文生義而不許有獨存之眞實法），則必然消失，如何可稱爲「眞、如」？究竟琅琊閣所謂的「眞如」是取錯名字？還是爲琅琊閣之虛妄見？

琅琊閣的錯謬 18：若琅琊閣所說的「一切法眞如」，是說「琅琊閣眞如」爲「一切法的理體」，則前面已說其謬誤。琅琊閣又再依 玄奘菩薩說「眞如是心空理所顯之法」，自行錯解成爲「一切有爲法顯示這眞如無爲法」的意思，亦即「由一切有爲法來顯示這琅琊閣眞如無爲法性」；琅琊閣若再套用 玄奘菩薩所說「眞如亦是識之實性」，則這前面的句子可再調整成「由一切有爲法來顯示這『心識』的『眞實性』（「琅琊閣眞如無爲法性」）」。琅琊閣主張八個心識都是生滅法，然「一切有爲法」又不全然可與生滅的「心識」連結，如何這「一切有爲法」能代替這生滅的「心識」來顯示這「心識的眞實性」？況且「生滅的心識」怎麼會有「眞實性」？這「一切有爲法」與「生滅的心識」又是什麼樣的關係？莫非這「一切有爲法」都變成了「有心識、有覺知」之法，否則怎麼能如琅琊閣臆測而自動自發地去連結「心識」，還能明白這「識之實性」，更來顯示「識之眞實性」？² 且這不就逾越了其

2 海上的水泡、聚沫、光影、海浪等，僅能顯現其無常、無實體、無自性之本質，皆無法涉及海體——不能顯示常住海體的深廣與容受萬物

本有的界限？當知「一切種子識」第八阿賴耶識含藏一切法的種子，即這一切法有其各自不同的功能差別而無法逾越其界限，第八識亦不能令一切法皆有此「顯示識之實性」的作用，故知琅琊閣所說錯謬，自非佛法。

琅琊閣的錯謬 19：當知 玄奘菩薩已說這真如法性是眞如心第八識的眞實性，第八識運行時所顯示出來之法即稱爲「眞如」，包括百法明門中也說這是所顯法，因此「眞如（性、相）」不是眞實之實體法，因爲「眞如」是由第八識眞如心體在所生諸法中運行時所顯示出來的第八識之眞實法性，是附屬於第八識眞如心體的；當阿羅漢滅盡諸法入無餘涅槃時，雖然第八識不再生顯蘊處界諸法及在其中運行，故而不在于三界中顯現眞如行相，但是第八識的眞實如如法性是本來如是、無有變異的。既然如此，琅琊閣爲何夢囈般說這「眞如」是與一切有爲法「並存」？「並存」是必須同時同處一起存在，然而琅琊閣虛妄想像的「琅琊閣眞如」是依於有爲法來顯示生滅有爲「識」的「實性」，所以本無「並存」之條件可說，全然只有「依存」、「被顯示」的狀況；而且這「存在」也僅是「識之實性」，更非一獨立而有之「法性」，當知此「法性」還是得歸屬於「識之所有」；但琅琊閣已將所有一切心識都定位爲「生滅的有爲心體」（直接以此謗法爲辨正之大前提，眞愚

之無爲；同樣道理，現象上生滅有爲的五陰諸法——色如聚沫、受如水泡、想如陽燄、行如芭蕉、識如幻化，本質皆無常、無實體、無自性，又如何能夠顯示無生無滅之眞如無爲法？

不可及），如何更說有「識之真實性」？

（6）琅琊閣說：【真如並非離開依他、有爲的色、心諸法獨存的實體，它亦不是有爲法本身；它是名言概念難以形容（故說非有非無）的真實法，一種與有爲法並存的無爲法理體，稱爲「真如理體」或「空性」。】³

琅琊閣的錯謬 20：琅琊閣一方面說他所施設的「琅琊閣真如」不是實體，一方面卻鸚鵡學舌地說這「琅琊閣真如」是「真如理體」；不是「實體」卻是「理體」？「理體」不等於「實體」？既非「實體」如何是「真實法」？既非「真實法」，則「真如理」在何處？如是豈非戲論？當知既說「不是實體」，即非「真實法」；既非「真實法」，即非具「實相之理」，如何稱得「理體」？如果是「真實之法」，即具「實相之理」，必定有其「自體」，則爲何不是「實體」？如是不知所云，必成錯亂。

琅琊閣說「真如」是純無爲法，然而《成唯識論》說明「圓成實」的第八識時是說：「顯此遍、常，體非虛謬，簡自共相虛空我等；無漏有爲、離倒究竟、勝用周遍，亦得此名。」分明演繹第八識心體具有真如無爲法性，而同時亦具無漏有爲的法性，怎會是純無爲的法性？純無爲法即無作用，又如何能有圓滿成就諸法的真實體性？顯然琅琊閣並未證得第八識真如，所以無力現觀而純憑臆想妄加說明，越說越離譜。

3 琅琊閣，〈唯識學中「真如」的正確定義〉

琅琊閣的錯謬 21：琅琊閣說「眞如(無爲)」就是「空性」，則這「純無爲」的「空性」與世間一切諸法有何關係？又此「琅琊閣空性」是否有「空相」？當知《般若心經》說「色不異空，空不異色；色即是空，空即是色」，說「是諸法空相」而又說「不生不滅」乃至「空中無色」等，這琅琊閣又如何解釋？如果琅琊閣認爲此「空性」即是二乘法說的空相、生滅無常空，則世尊不必於大乘法中多次更說（即義理相同，何必更分大乘與二乘？）。因此說「空性」而非「空相」，此即諸法的實相；若遮遣實相而說「空性」，何謂是「空」義與「性」義？既然勝義諦說眞實、說實相，必然是有一眞實之法界實相可知可證，否則如何是「實相」？而琅琊閣所施設的「空性」既屬「純無爲」即無作用，無作用則與現象諸法毫無關連，猶如離於五受陰說有個我受諸苦樂一般的荒謬，又哪裡有「實相」的本質？且，若說這「琅琊閣眞如」是「識之實性」，那與「實相」之關係何在？與「空性」之關係又何在？絕對不是思惟想像的哲理可以稱爲眞實，亦莫要學「印順思想」以諸法緣生性空爲眞實，當知諸法無常空的法相盡是無實體、無自性的虛相，豈有眞實如如相？琅琊閣既要說眞如，若上述這些問題都無法回答，豈能隨意探討般若眞如而誤人？這都是因爲琅琊閣既無知於聖教中「眞如」一名，有時是指第八識眞實如如之法性，有時則是指稱第八識心體，他又無視如來於《大般若經》說「眞如雖生諸法，而眞如不生，是名法身」的緣故，卻另外舉說一想像中的眞如，且又毀謗第八阿賴耶識心體爲生滅法所致。還是琅琊閣又要主張

「般若真如」不是「唯識真如」？難道「唯識真如」不是「如來藏真如」？然大乘經皆說只有唯一真如（心體），如何可隨意切割分裂真如？故知當回歸第八阿賴耶識如來藏真如心體才是智者。

（7）琅琊閣說：【真如的意涵有廣義與狹義之分，皆具「真」——真實，和「如」——如常之體性。……真如的狹義意涵，……它屬於五位百法中的第五位無為法，具不生不滅、恒常不變易的性質。】⁴

琅琊閣的錯謬 22：琅琊閣的廣義與狹義之「琅琊閣真如」皆是「無為法」，有不生不滅、真實、如如的體性，然此「琅琊閣真如」又是「被顯示之法」，須依存於他法而方得顯示，從來非是「真實的自體之法」，如何可說是「不生不滅」的「真如」？就算要說為「真如」，則應回到「能顯示之法」本身須是「真如」（具真實性及如如性）。而且既說「識之實性」，就證明了這是在說「心識的真實性」，即因為這心識真實，所以才施設「真如無為法性」的假名；而七轉識都屬生滅法，由第八識所生，並無真如可言，當知「真如」即是第八識的識性。由此可知，琅琊閣之不肯接受「第八識是真實如如心體」，是成為這一切顛倒見的根本原因。

琅琊閣即使還想繼續辯解，也無意義；面對這麼多的矛盾與錯解，一個懂得廉恥的人，都知道收斂藏拙，不會特地

4 琅琊閣，〈唯識學中「真如」的正確定義〉

強出頭而顯露無數敗闕。當知縱令正法菩薩文筆拙劣，然得法主加持，必使句句破盡，令破法者身敗名裂，此即 吾師所說：要將對方面子全數剝奪，加以世諦流布，俟其未來受苦時，方得有轉圜之餘地，教訓猶新故。

第九目 人品的根本是有是無？

琅琊閣同於釋印順等一闡提（斷盡善根者）所用的手法，藉佛法分期（自行定義）來割裂大乘一實相法，依文解義、甚至望文生義來扭曲大乘經論，直接明說毀謗某某大乘經非 佛所說（或某某論是他人偽託所造），以圖混淆大乘真義。因此他本非要來討論法義，而且以他的人品亦不能接受任何辨正。師父 平實導師的《燈影》與《涅槃》以及這麼多闡釋三乘菩提真諦的其他鉅作，他都可視若無睹（他截取 平實師父書籍中的文字，卻對於所節錄的文字皆無法消化，而且也從不願深入理解，以致無法了知他的主張實際上早已於書中被破斥到淋漓盡致了；只能說他的語文能力、理解能力與心性都不無問題），書中如此詳盡解說（若用心閱讀者，自能深深受震撼而讚歎 師父的廣大智慧）都無法讓他回頭（他還鄙夷輕賤地說「毫無商業價值」）、讓他放棄對學術界世智辯聰者無知、莫名的崇拜，以及他心中對空幻樓閣「琅琊閣真如」之「憧憬」（不知他是否真的懷抱著法界有如是法之期待？）；本文自亦絕無可能讓此等人品者得有絲毫的回心轉意（筆者從無奢望）。唯稟受 師父囑咐指示，以此作佛事，攝受尚有善根之人，免受其惡見荼毒（筆者唯有盡力，若有人得離惡見，亦過所望）；若大眾自能堅持大乘正信，這定是諸佛菩薩與師父 平實導師加被所成（亦非本文能為）。

至於那些信受琅琊閣、終日濫發其網路貼文以求動搖人心者，本非此文所能攝受（筆者亦無此想）。此文但有任何功德，皆歸 師父所有，筆者從無念於此，以一切所知皆由 師父教誨啟發，終身不敢或忘。未學也從來沒有辦法想像琅琊閣等人為何不能理解 師父的用心及高尚的菩薩情懷？也無法想像為何琅琊閣可以於尊師與重道兩者都付之闕如而失去了作人應有的品德？（筆者只有感覺自己過去生應該常受 師父斥責教誨，然自知全是自身過失，從不起他想。）看著琅琊閣在網路上盡情揮灑謗文的貼子⁵，總想他們大可不必這麼辛苦，何不公開坦承自身（堅持或偏向）「大乘非佛說」的立場本與中國大乘學人有別，所謂「道不同，不相為謀」，不就可辯論終結而早謀出路？縱使琅琊閣之毀謗三寶可令數十人乃至數百人退轉於正法，然後呢？對「如來常住」有很深懷疑的破法者，想帶著這些退轉者歸向何處？

裁臧聖者與質疑聖者

琅琊閣和 2003 年的退轉者一樣，質疑 法主「貪財」（然 2003 年退轉者還知道不可隨意誣謗，便轉說「這不可說、不可說」，然後不再毀謗），並在網路上貼文，自以正智出版社書籍定價來估算，認定 法主「賺了很多錢」⁶。正覺講堂於去年 2020 年

⁵ 「貼子」，指在論壇上發表的個人觀點。參見百度百科：

<https://baike.baidu.com/item/%E8%B2%BC%E5%AD%90/8982686>
（擷取日期：2021/8/29）

⁶ 琅琊閣，〈琅琊隨筆（45）：蕭導師公器私用「正智出版社」是否「侵占十方財」？〉，<https://langyage.pixnet.net/blog/post/14873279>

會員大會時，已由楊正旭老師公開澄清；楊老師之說明以及平實師父之開示，錄影檔亦已於正覺各班上播放過。這裡再作說明：正智出版社創立於 1997 年 6 月，當時正覺同修會尚未成立；這出版社是師父 平實導師獨資創立的（獨自支付資金成立的），自是 平實導師所有，有何可議之處？平實導師要找誰當股東又干外人何事？而且一直以來，正智出版社的盈餘，除了用來維繫出版社運作，其餘即是捐贈給正覺教團運用，亦從無將利潤發放給任何股東之情事。依法這是 師父的私有財產，盈餘想要怎麼運用或作為個人私用，都是合情合理合法，外人都沒有立場可以評論。然而據楊老師所說，正智出版社是依定價三折售書予正覺出版社；這也證明正智出版社根本不會賺正覺的錢。又，正智與正覺的成立，原就是為了正法的弘傳與久住，所以正智出版社及正覺出版社也都是將盈餘奉獻給正覺教團；這種運作方式從教團成立開始就是如此，已經行之有年，而講堂中的義工亦信知一切業種皆由自心如來所收藏，故皆歡喜秉遵 法主布施法教之悲願，不支領薪餉。

當知不論任何時代，只要是真正的學人都會樂意為法主所用，如同現今的正覺教團就是依止法主 平實導師來運轉的；這道理在十方世界任何一個佛法道場皆是如此。《大方廣佛華嚴經》就說明佛世有示現在家相的童子、長者、居士、

〈琅琊隨筆（52）：蕭導師私人財產「正智出版社」使用公家資源是否犯不可悔的「偷盜戒」？〉

<https://langyage.pixnet.net/blog/post/15303050>（擷取日期：2020/9/21）

童女、優婆夷等來主持道場；而且在「善財童子五十三參」中，在家眾更是佔了絕大多數，如〈入法界品〉說，休捨優婆夷、慈行童女、自在主童子、具足優婆夷、明智居士、寶髻長者、無上勝長者等菩薩眾攝受眾生，前來修學的學子也都至誠擁戴法主弘揚正法，道場皆依住持說法的菩薩之意旨來運轉（正法道場中，不論示現在家相或出家相，住持說法的菩薩即為說法主，依證量故，不依僧衣），此理自古皆然，十方世界亦如是。

琅琊閣依凡夫常理所推，認為世人愛財，便認定 平實師父成立正智出版社的目的就是為了賺錢；他永遠無法想像身為聖位菩薩的 平實師父人品之光明磊落，與他一介凡夫俗子根本不同，他也不信 平實師父早已證得遍身發的圓滿初禪（已離欲界愛之明證），反而認定善知識絕對說的是一套、做的又是另外一套（是否以自己情況來推估？不然為何會如此？），便於網路公開發文毀謗：估計 平實師父「賺了九千多萬」⁷，並且還以「使用公家資源」來興師問罪。然 平實師父實際上並不管正智出版社的帳目，他不做報表、不查報表、不收稿費，亦不負責出版社實際運作（除了寫書、編輯書本、發包印製，以及叮嚀出版社捐贈盈餘給教團以外；至於以何名義捐贈，師父亦不過問）。況且若真有私下拿錢、帳目不實之事，則在當初 2003 年退轉者帶著正智出版社所有執事一起退轉時，早就將此事公諸於世了，哪輪得到十幾年後再由琅琊閣來質疑！

7 琅琊閣，〈琅琊隨筆（45）：蕭導師公器私用「正智出版社」是否「侵占十方財」？〉 <https://langyage.pixnet.net/blog/post/14873279>

琅琊閣可能再說：「世上有這麼好的人嗎？不領錢、不貪財、終日免費寫稿，若有虧損則自身負擔？大家想想可能有這種事嗎？」（退轉者可以不認識自己的 師父到這種地步！）答案是：有！法主的光明磊落不是凡夫所能想像，那是依於煩惱種子的斷除而自然持戒清淨，不是一世兩世就能修得來的佛法證量。以前 平實師父在中山北路地下室弘法時，除了說法外，亦負擔道場費用的支出、搬書乃至馬桶修繕等等，無不親力親為，無私無我、無有計較；又即使說法處只有少數幾位學人，平實師父一樣講法傳法，無有罣礙；如是處處彰顯聖位菩薩格，無怨無悔攝受眾生。琅琊閣若也要能如此，就當洗心革面，這樣受完業報後（不知多久，若是苦岸比丘一群人之後身者則還要很久），庶幾不受物累、不為己憂。

允許翻印？護法菩薩何以規定看手稿須付一兩金？

今日琅琊閣質疑為何正智出版社的書籍不可翻印，但著作權本來就是法律公開的規定，有何可以質疑的？在此要問的反而是：為何要允許這五濁世間心地惡劣的眾生都來翻印？像琅琊閣一樣，以反咬 平實師父為樂的不肖弟子，反叛也非一次兩次；自稱學佛人都尚且如此，為何要允許世人隨意翻印呢？（至少也等作者百年後，依著作權法規定的年限屆滿後再說。）若說贈閱結緣的免費書籍，正覺亦有數十多冊（多有大開本）琳瑯滿目，足堪大眾入門深入，廣及「禪、淨、密（破密）」，還有《正覺電子報》，何曾少之？然五濁眾生崇古賤今，若都是結緣書，取來容易，何能對法道生尊貴想？（就像是琅琊閣這群人若得經歷十二次以上的禪三才能破參，或許會於佛道起

尊貴想？）如果琅琊閣於翻印上仍有糾結，則當自問：琅琊閣尊崇的釋印順，他在世時是從幾歲開始釋放過書籍版權？他的書籍有公開讓大眾翻印過嗎？當時年輕氣盛的他，何時曾長期贈閱數十多部書籍與人結緣？琅琊閣還提到的釋聖嚴又是如何？又現在所有佛教團體出版的書籍，是否都如琅琊閣之倡議而歡迎翻印？

這裡直說：若琅琊閣真的懂得珍惜法寶，就不會放肆地將平實師父苦心著作的《燈影》說成「自我辯護、毫無商業價值」，當知法寶本是無價，談何商業價值？琅琊閣卻藐視書中寶貴的法義論證而如此輕蔑，只因這本書是結緣書，所以不願好好閱讀？難怪彼之惡見至今猶然纏身！既然世人心性大都如此剛強難化，而與正法緣淺，為何要允可人人翻印？三寶本是難值難遇，如《大乘本生心地觀經》云：「如吉祥寶希有難得，佛法僧寶亦復如是，業障有情億劫難遇。」於此末法惡世，小德小智、輕心慢心者眾，善知識更當教導大眾恭敬請法（包括請正法書籍）、珍惜法寶，才不會像琅琊閣輕賤佛書而自造罪業。

當年護法菩薩（賢劫未來佛）在捨報前將《唯識三十頌釋》交付給玄鑒居士，叮嚀說「要看我遺稿之人，每次須付出一兩金子」⁸（即使示現捨報後，都尚且如是），這正是因為佛道尊

⁸《成唯識論掌中樞要》卷上：「時有玄鑒居士，識鳳鷄之歛羽，委麟龍之潛迹，每罄所資恒為供養，深誠固志物竭積年。〔護法〕菩薩誘掖多端，答遺茲釋〔《唯識三十頌釋》〕而誠之曰：『我滅之後，凡有來觀，即取金一兩；脫逢神穎，當可傳通。』」《大正藏》冊 43，頁

貴難得，須恭敬渴請善知識說法的緣故。今天琅琊閣如此猛力苛責法主，是否意味著也苛責賢劫就要成佛的妙覺位護法菩薩（有此嫌疑）：「怎麼人都要走了，還（想著）要收錢，而且要人家貴重的一兩金子才可以看？」（琅琊閣有天大的膽子就去說吧！是否還要加上：「怎不想大家賺錢這麼辛苦，怎麼不發行世間、免費閱覽……？」這樣保證可以搶到無間地獄的好位置。）

支持弘法，自負盈虧

當初平實師父成立正智出版社，目的在出版書籍支持弘法；由師父獨資成立，也是希望不受任何人把持，亦有自身承擔營運風險而不至累及教團之意。遙想平實師父曾自費出版第一本禪籍，當時本想如是法寶應該洛陽紙貴，然眾生囿於淺薄知見，此書竟少人問津，銷售慘澹；如是記憶猶新。而且，當初在成立正覺講堂之前的幾個說法處，聽法的人數不多，要憑藉這樣小的規模以及未可知的會外請書人數來撐起出版社的運作，成敗猶在未定之天。更別說當初購置台北講堂時，尚要籌措資金，如何說一定有出版社之盈餘可為預期？

再者，正智出版社所得盈餘，除了投入維繫出版社運作，就是分撥部分盈餘捐贈給正覺教團，這是平實師父成立出版社的宗旨；這也等於是將四方善信對善知識與法寶的恭敬護

608，中 7-11。

《宗鏡錄》卷 47：「菩薩誘接多端，答遺茲釋，而誠之曰：『我滅之後，凡有來觀，即取金一兩；脫逢神類，當可傳通。』」《大正藏》冊 48，頁 691，中 15-17。

持，都透過 平實師父無私無我的胸襟而將大家的福德綁在一起，成就這末法學子們護持正法的功德，所有參與者都可得到真實福德利益，功不唐捐。

平實師父遇到有時書籍文字錯誤（校勘上的失誤），在發行前就整批銷毀（師父講課時曾清楚告訴大眾），琅琊閣是否也應計算一下這會損失多少錢？而且這次琅琊閣一位寫手具名退轉，《我的菩提路》第二輯須全數下架銷毀，再加上多年累積的龐大庫存滯銷書（已改版不能再銷售、各地販售退回、稍有破損……），這都是出版社不得不面對的開銷或折損。然而無論出版社如何經營，能得到最大利益的還是學人，從最初正智出版社依書籍定價三折售予正覺教團送往大陸時就已是如此；以如是低的折扣，就是希望即使加上不菲的運費，書籍的定價仍不致過高，讓更多大陸佛子能請閱法寶，增長正法知見，這就是 平實師父慈悲的胸懷與無私無我的風範。

草創艱難，無私無我

而且，平實師父弘法草創初期艱難萬分，早期講法時，各地說法處的負責人還聯合制定規約限制 師父說法，如是不一而足；師父爲了能傳法與人，悉受安排。因此 1997 年雖成立正覺講堂，道場猶在風雨飄搖中。又，正覺道場是台北市社會局所管轄的宗教社團，講堂會務須由理事會以及全體會員來決定，並非 平實師父可依個人意旨行事。而且，平實師父本無要擴大講堂規模到分布全台灣之意願，當時大家都知道 師父會希望濁水溪以南由出家法師來弘法、平實師父不予

過問；平實師父當時也訂定了自身於 2001 年歸隱田園的時間表（後因無有親教師贊成 師父退出弘法，除退轉者外。又因 師父於佛世時本已在百萬人天面前，慨然於 釋迦如來尊前發宏誓願扛起護持正法之大業，此願不可與奪故；如是世世弘法至今，此世則尚有約 20 年弘法之盛事），以如是「成之不必在己」之無私無我的胸襟，冀盼如是典範能令大眾道心無退、道場存之久遠。因此若出版社連年虧損，是誰要來負擔？師父之決定獨資成立出版社來自負盈虧，確實有不得不如此的背景考量。然若出版社有盈餘時，扣除運作所需外，其餘盈餘則可由 師父直接作主撥出捐贈給正覺講堂，這就是 師父當年的初衷——損寧自負，利則皆捐。如今正智出版社伴隨著正覺教團的成長，成果斐然，師父無私無我的情操亦昭然可鑒。

今日琅琊閣從來沒有想到過：正覺講堂就是因為支持與護持 法主弘法而成立的，這本是大家衷心期盼的，所有學人來此道場也都是依此目標來作義工，大眾皆無領用薪資（至於因執事而受用飲食等，屬於人情義理，類同各佛法道場）。

在家出家，真沙門、真聖者

今日琅琊閣所大聲指責者，唯在 法主示現在家人的身分，因而令彼等處處苛責。然琅琊閣以前所追隨的現代禪法主，不也是在家人？卻沒聽他批評過一句話。自古以來，華嚴人間道場多有在家菩薩住持，佛菩薩關心的唯在菩薩行者是否親證實相、具備眾德而入大乘賢聖僧之列，如 佛於《大乘本生心地觀經》讚歎 無垢稱居士（維摩詰居士）時，先說在

家居士眾德：「如是白衣雖不出家，已具無量無邊功德。」然後為說「是真比丘、是真出家」。⁹ 今日法主遵照如來的指示弘護正法，不於名利有所用心，又具備經典所說功德；為何有人卻來質疑法主領眾之身分？

當知佛法道場是依法主為中心而運轉，自古皆然，不論凡聖皆無二理，自當以法主之意旨為大眾應行之依歸，各學人貢獻心力全力擁戴本無疑慮，如何可編派為「法主侵占公家」等事？如是者既於現在家相的法主本無生善知識想，是否亦當以此抨擊指責《大方廣佛華嚴經》中一切示現在家身相的說法主？是否應質疑如「善財童子五十三參」中的童子、長者、居士、童女、優婆夷？當知必無是理！

萬金難請、難得之佛法第一義諦勝義諦

如果真的要論說世間法之賺錢，出版社即當依定價之一定比率給予作者版稅（一般來說，版稅＝定價或售價×銷量×版稅率，版稅率通常大約在 10% 上下）方是合理，但正智出版社卻從未曾支付過平實師父版稅；若依琅琊閣說 60 萬本計算，依每本 250 元定價計算，正智出版社總計「積欠」平實師父一千五百萬元（未計每年孳息）；而且正智出版社一直是以三折書價來售予正覺教團，所以若真要以「商業」的角度來說，正智出

⁹《大乘本生心地觀經》卷 4〈厭捨品 第 3〉：「如是白衣雖不出家，已具無量無邊功德。汝於來世萬行圓滿，超過三界證大菩提，汝所修心即真沙門亦婆羅門，是真比丘、是真出家。如是之人，此則名為在家出家。」《大正藏》冊 3，頁 306，下 8-12。

出版社等於是在賠本賣書給正覺。（大家今日知悉後是否應補償平實師父的「損失」？）然平實師父對此都一無計較，以大乘法無智亦無得，如來藏本無所得故。

當知若未來換成另一位法主，而他示現為生活困難（只是假設），則不論其身現在家相或出家相，弟子眾都應鼎力護持、供養，令其衣食住行無慮、醫藥無憂，這都是作弟子的本分；更應制定供養金，方才符合戒法，亦是理所當然。又如果說聖者來到世間，都必須顯示財富豐饒之相，如琅琊閣之所說¹⁰，則玄奘菩薩幼年家道中落（五歲時母親過世、十歲時父親逝世），那是否可推論絕非聖位菩薩？當知要完全看懂《成唯識論》必須具備地上菩薩智慧境地，著述此論的玄奘菩薩如何可能不具聖位證量？（有智者自知玄奘菩薩證量不可思議，一切皆隨因緣示現；見琅琊閣等人尚在論說幾地菩薩時，尚且令人啼笑皆非，何況其餘？）因此佛道不是俗人可說得一二，聖位菩薩固然可顯示威德、神通、莊嚴、饒富財寶，然無量無數聖位菩薩畢竟無希冀轉輪聖王位、欲界六天天主位、初禪天主位……（已親證般若無所得故）；來此世間亦皆隨順因緣（依佛菩薩安排，亦是本身護持正法之宏願），應如何示現就如何示現。當知妙覺菩薩尚且能隨緣示現為廚房小廝來攝受眾生，聖位菩薩的心量豈

10 琅琊閣，〈琅琊隨筆（45）：蕭導師公器私用「正智出版社」是否「侵占十方財」？〉：【其實初地菩薩的福德已經不可思議。二地菩薩可以「多作轉輪聖王」，擁有四大部洲——等於不知多少個世界——財寶豐足的程度更加超乎想像。】

會有別？但觀 釋迦如來尚替阿那律尊者親縫衲衣，即叮嚀大眾須廣修福德；福德乃為進發上地之資糧，誰肯輕易損耗而不能地地增上？

再者，世間書籍豈可得與出世間法來較量？又如何可與聖者之論述來相較？當知二乘菩提法尚可令人得脫生死，即使以百倍世間書價亦無可抵其價值，何況現今 法主所說的大乘菩提妙法萬金難替；因此如果真要如琅琊閣般事事計較、以錢來衡量，當得依前述所說給付版稅的金額數倍，方得勉強符合教團向聖者請法之價。若以戒經開示來說，即使日日三兩金供養請法亦不為過；當知教團成立已逾 23 年，大眾自可依今時之金價估算此金額，豈在少耶？然 平實師父從無計較，尚不吝惜將個人福德迴向分予大眾（連福德鮮少不足且可能反叛之人如琅琊閣者亦無吝惜），令得入大乘實相之門，豈來計較世間名利？

到底誰在嚴重違犯國家法令、破壞和諧？

琅琊閣提到違犯大陸國家法律的問題，還以宗教法規來抨擊正覺教團；然琅琊閣當論自身是否才是嚴重蹈犯此法規之人？琅琊閣中有多少人是屬於大陸境外的台灣人？擅自於大陸網站講說「佛法」又應如何？彼等以「境外宗教」身分，未經主管機關許可便來隨意進行宗教活動，事實俱在；且其所散布之內容，又專以挑撥佛教、毀謗他人為能事，此即刻意挑釁大陸官方一再三申五令的「不得破壞宗教和諧」之規定，如是視法令為無物，又何可責於他人？

既然琅琊閣對違法者視如「寇讎」（說得義憤填膺），理應如其所說般守法，那就該集體即刻啓程渡海去大陸公安單位前一一自白懺悔認罪，依律入獄服刑，爲何還繼續知法犯法而心無慚愧？（至於「知乎網站」也受琅琊閣牽連，成爲「包庇」琅琊閣這群「境外宗教、破壞宗教和諧」的「共犯」，是否應越洋控告「台灣琅琊閣」以及在大陸內地控訴「大陸琅琊閣」以自清卸責？）又琅琊閣所犯的「毀謗他人名譽、竊聽盜錄他人演講而公開內容」皆爲罪責，而琅琊閣亦於文中坦承犯行不諱，依兩岸法律，琅琊閣本是群「現行犯」；然則這些「熱愛法律」者，如何尙於網路繼續知法犯法？

再來談佛法傳播的問題。唐朝 玄奘菩薩當年直接抵觸國家法律，不顧禁令私自出境；菩薩很早就放出要出境的訊息（由是有西域國主開始等候），請人協助出境，更說服邊境官員通融令其越境，這些本都可能是死罪，所以戍守邊疆的士兵發現擅自出境者皆以飛箭伺候（毫不留情）。然而 玄奘菩薩犯下這私自出關的重罪，目的卻是爲了求取正法；並且 玄奘菩薩在載譽歸國後，即展開譯經弘法事業，帶來了大乘佛法在中國的崛起和復興，維繫了大乘佛法在此五濁惡世的最後一分血脈，而這一切還是得歸功於 玄奘菩薩當時的冒死西行。

今日師父 平實導師的宏遠目標是：世人皆得以遠離密教的邪網，大乘佛法得以昌盛，令佛法中國可以成爲世界精神文明的祖國，讓 如來恩澤遍及寰宇。因此生於這時代的菩薩亦當秉承師志，但爲天下利，則義無反顧；以此令自身護持正法的心志直至法盡而不退（不致三五千年即墮）！然而，琅琊

閣的意思卻是要正覺教團把自己手腳都捆綁起來而不要作為？今天琅琊閣等人絕大多數都是在民主自由的環境下出生長大的，卻還可以對宗教自由、出版自由這麼陌生，乃至竟樂於壓迫宗教、討伐正覺（從此亦可觀見琅琊閣中大陸方主事者隱藏在琅琊閣這個化名下的所作）？真是匪夷所思！而且，琅琊閣還借用「有人」的說法，一再說「正信佛子」應當「及時遠離」正覺這「不正當組織」¹¹，那目前留在正覺教團的琅琊閣餘黨不是也應該早日離開？為什麼如今還宣稱不離開，是真要待在「不正當組織」直到捨報？真何苦來哉？

目前以身命護持正法，僅是拉開這末法萬年的序幕

當年 多羅那他尊者在西藏風起雲湧，大乘佛法一時中興，雖然功敗垂成，眾弟子多遭生擒或被殺，此時只要 尊者開口棄捨大乘如來藏妙法，則弟子們皆能不死；然 尊者默默看著眾多弟子，於生死威脅一無作聲，眾弟子亦不受六識論之邪法者恫嚇，一一悍然拒絕棄捨如來藏妙法，遂一一喪命，屍首成堆布滿西藏山谷；這就是眾弟子受到當時法主 多羅那他尊者的菩薩聖格感召，為娑婆世界末法學人捍衛大乘如來藏正法，所寫下令十方世界菩薩行者動容的一頁，此即 如來

¹¹ 琅琊閣，〈琅琊隨筆（52）：蕭導師私人財產「正智出版社」使用公家資源是否犯不可悔的「偷盜戒」？〉：「正信佛子，如果一個自稱佛教組織，內部事務整日採取擲杯等封建迷信行為，動輒訴諸鬼神，那麼你應當知道這是一個不正當組織，應當及時遠離。因為佛經中，佛明確禁止此類行為。」

所說菩薩「寧棄身命不捨正法」如是護持正法。¹²

命雖貴重，比不上正法；命只有一世，法可行之久遠。如今來到 21 世紀，只要與復興大乘佛法有關，一樣就有生死風險：密教中人仍虎視眈眈，魔眷屬亦環伺左右，加上苦岸比丘等四群人之後人依舊惡見擾害，乃至被諸煩惱與惡魔鼓動慳吝的人，從親友、冤家到師長、學子皆在擾亂之列，何曾少之？然 如來早已預知末法法盡之相，猶於大乘、二乘法會中，金口宣說當「精勤、精進」來「護持正法」。¹³ 是以菩薩學人雖於十方世界多有去處，然以大心、大勇、大精進力故，來此娑婆五濁惡世。這末法萬年才開始第一個一千年，這一切都還只是我們在此以身命護法的序幕，當深信「無怨無悔、擁護法主」就是菩薩在此唯一的註記。

缺乏可貴的人品——尊師？重道？都缺！

12 《大般若波羅蜜多經》卷 572〈顯德品 第 11〉：「佛告曼殊室利菩薩言：『善男子！若菩薩摩訶薩寧棄身命不捨正法，於他謙下不起憍慢……憂苦有情則施安樂，是菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，得堅固力護持正法。』」《大正藏》冊 7，頁 954，上 4-11。

13 《大般若波羅蜜多經》卷 573〈付囑品 第 17〉：「梵天當知！於此穢土護持正法須臾之間，勝淨土中若經一劫或一劫餘所獲功德，故應精勤護持正法。」《大正藏》冊 7，頁 963，中 23-26。

《雜阿含經》卷 25：「爾時，世尊語釋提桓因：『四大天王，諸天、世人於我滅度之後，法盡之相，如上所說。是故汝等，今者不可不以勤力加於精進護持正法，久令在世。』」《大正藏》冊 2，頁 179，下 29-頁 180，上 3。

琅琊閣寫了這麼多文章捏造假事實抨擊師父 平實導師，卻又說「吾愛吾師，吾更愛真理」時，任何人也無法不懷疑：他真的曾經敬愛過師父 平實導師嗎？當他說：「若能捨棄情執，把這份熱誠導入正信與正確的聞思修，才是對蕭導師教導恩情最深刻的尊敬、最實在的酬答。」¹⁴ 這更是令人不可置信！如此不尊師、不重道，抨擊自己師父的口吻充滿殺氣，將視己如子的師父當作是寇讎的人，卻也來談「教導恩情」與「最深刻的尊敬」？如是言不由衷，不過是欺世盜名！這就是五濁惡世。

琅琊閣他愛的是名相整理及文字工作（會不時給世人送出錯誤的申論等），在世智辯聰的道路上尋找同好，他何曾愛過真理？學者們恣意寫作、紊亂佛法，將本師 釋迦牟尼佛的末法世界弄得烏煙瘴氣；因此這些學術界看似「待人謙遜、道貌岸然」者，終究與真理無緣，也只有琅琊閣之流才會為他們聲援。今日琅琊閣只要將對學術界大師之恭敬，拿出其中十分之一來對待自己的師父 平實導師，文章中就不會再有任何鄙視的口吻了。然而若是其人品中所沒有的成分也是作不來的，「尊師」本是一個人之所以為人的應有成分，卻非人人具足；這從琅琊閣身上可以看得很清楚。

琅琊閣既然不信大乘法皆 佛所說，昧於世智聰辯之學術界種種割裂大乘法的邪說（例如以「真如、如來藏、阿賴耶識、第

14 琅琊閣，〈正覺法義辨正：十住菩薩能夠「眼見佛性」？（中篇）〉
<https://langyage.pixnet.net/blog/post/2345329>

八識、第九識」爲不同的法)而昏亂其心，甚至吐露《楞伽經》是「後期糝雜如來藏與唯識兩個體系的經典」¹⁵，即是謗佛沒有說過《楞伽經》，意謂該經是僞經；如是樂於謗佛、謗經者，即成出佛身血的一闍提人。然這也不能責怪琅琊閣，「重道」本是人之所以有人品的重要成分，然也非人人具備，琅琊閣欠缺如是成分也就不足爲奇；其人品中本不存在的成分，再如何強求也作不來。當「尊師」、「重道」皆無之時，這人品也沒有什麼好再說的了。

人間弘法如此艱辛，又不時有弟子反噬，再三再四似無終止，師父平實導師也早就接受——眾生本來如是。師父無瞋無惱，再怎樣都無棄捨大眾，就是因爲心中有攝受眾生的宏願，希望弟子們不要因謗法而下墮、不要走上歧路，希望迷途者可以知返，至少懂得臨終懺悔，他日好再相見，來世能再行攝受，就如同師父攝受講堂中許多如今已可安住的學人一樣。

師父平實導師不斷演說著述大乘法，爲正法的未來在世間立下宏偉的規模，從來無私無我，只要能令正法得以久住人間而無可摧折，令許多受教弟子將來得爲彌勒菩薩成佛時所用，這樣師父就心滿意足了；所謂行大勇者，無怨無悔！願如來光明常耀世間，法輪常轉！願護持賢劫千佛志願永無退卻，法主平實導師生生世世來此人間得以一切無憂！願眾

15 琅琊閣，〈正覺法義辨正：十住菩薩能夠「眼見佛性」？（中篇）〉：
「《楞伽經》、《起信論》都是後期糝雜如來藏與唯識兩個體系的經典。」

生都能得聞佛法，親得解脫！

第二節 琅琊閣族的糾結——抵觸世尊的至教量

由於本文是以連載方式為之，在刊載之時效及篇幅上稍有不及；故於此節開始方詳細說明琅琊閣一意孤行、重大堅持（糾結）之錯謬處，以及他們於大乘佛法唯識勝義種種謬解詆毀之辨正，俾令大眾免受荼毒，是所至盼。

第一目 真見道無法入地——須二種見道圓滿

首先要說的是，聖 玄奘菩薩在《成唯識論》清楚宣示：必須兩種見道——「真見道、相見道」皆圓滿後，才能入地。琅琊閣卻推翻聖者所說，認為「大乘見道即是入地」，依於他們這個主張，則不僅明心真見道後要快速圓滿真見道位，相見道也必須迅速圓滿，而使真、相二種見道一次完成，如此才勉強可將這初始的真見道計入「聖位」中，於是琅琊閣創造了「真見道、相見道皆可在剎那間證悟完成」之邪說，如：「在很短的時間內（以剎那算）完成相見道，入初地（極喜地）」¹⁶、【「真見道」證真如後，很快（用剎那來說）就完成「相見道」，不需要等多少「劫」】¹⁷，亦即在琅琊

16 琅琊閣，《正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（3）》：「真見道，是在加行位修至十回向位世第一法時無間證入的；之後在很短的時間內（以剎那算）完成相見道，入初地（極喜地）；真見道、相見道都是在初地。」<https://langyage.pixnet.net/blog/post/111160>（擷取日期：2021/3/28）

17 琅琊閣，《正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（2）》：

閣的心目中，無論「真見道」或「相見道」的成就圓滿都是依「剎那」計算，皆是「剎那間證悟」——「頓悟」，即見道位所有修證，從真見道開始，一直到相見道完成乃至入地〔編案：見道位含攝真見道、相見道及見道通達位（初地入地心）〕，這整個時間不會超過多少「剎那」，這就是他自創的「真見道、相見道都是在初地」¹⁸之主張。

然而，琅琊閣並不知道世尊在佛世時就已破斥過像他這類「大乘證悟見道就是入地」的偽佛法；如來已然宣說「入見道」包括頓悟的現觀，也有頓悟之後漸次親證的現觀。

一、「入見道、見道」釋義

先當知唯識妙義總說大乘菩薩於「唯識第三位」的修學是處於「見道位」，而此位中包含了「真見道、相見道、二種見道圓滿而入地」。因此這「入見道」可以有兩個意思：一、「最初入見道位中」——真見道，二、「在見道位中」——函蓋真見道、相見道（廣義來說，這「見道位圓滿」也在其中）；至於稱「見道」時，即除了上述二種意思外，有時則指向第三個意思：「見道位圓滿」；此三種意思皆是世尊開示之真實義，然為避免學人讀之不解，有所混淆，故在此作一簡要說明。

世尊在《大梵天王問佛決疑經》之教外別傳，付囑摩訶迦葉尊者「正法眼藏涅槃妙心，實相無相微妙法門」¹⁹，這

<https://languange.pixnet.net/blog/post/111073>（擷取日期：2021/4/1）

18 琅琊閣，《正覺同修會的明心與見道違背《成唯識論》之處（3）》

19 《大梵天王問佛決疑經》：「佛即告言：『是也！我有正法眼藏涅槃

就是禪宗代代相傳的開悟明心宗旨；當知證悟者親證如來藏第八識阿賴耶識，即吻合「入見道」的意旨，即初始入見道位中；此即聖 玄奘菩薩在《成唯識論》所說的「真見道」；於教判為 世尊在《菩薩瓔珞本業經》所說：般若波羅蜜正觀現在前，復得諸佛菩薩善知識護念，故得入第七住位不退。這就是前面所說「入見道」的第一種意思——「初始入見道位」。

世尊在《分別緣起初勝法門經》卷下說「入見道」有兩種現觀道理：「總相緣」的頓現觀，與「行相、別相緣」的漸現觀²⁰，這即是「住見道位中」；這兩種現觀都屬於「見道位」，世尊都稱為「入見道」。此「入見道」一體含攝兩種次第現觀，即聖 玄奘菩薩在《成唯識論》分別說為「真見道」與「相見道」，且須先親證真見道後，才能有相見道之親證（《成唯識論》卷9說「相見道」是「真見道後方得生故」）。聖 玄奘菩薩亦在《成唯識論》卷3開示「入見道」之本質：「已入見道諸菩薩眾，得真現觀，名為勝者；彼能證解阿賴耶識。」即此「見道」不得離於阿賴耶識而自說親證；且此段落亦可作雙解，即「已

妙心，實相無相微妙法門，不立文字，教外別傳，總持任持凡夫成佛第一義諦，今方付屬摩訶迦葉。』《卍續藏》冊1，頁442，上10-12。

²⁰《分別緣起初勝法門經》卷下：「復言：『世尊！入見道時，於此四諦為頓現觀？為漸現觀？』世尊告曰：『有別道理名頓現觀，有別道理名漸現觀。何別道理名頓現觀？謂自內證真諦聖智，於真智境非安立義，總相緣故名頓現觀。何別道理名漸現觀？謂初業智及後得智，觀察自相及因果相，由作行相別相緣故，名漸現觀。』」《大正藏》冊16，頁843，下18-24。

入見道諸菩薩眾」可以是指初始入見道位的唯證「頓現觀」之菩薩，也可以是說已能作「漸現觀」的菩薩；以這兩種現觀都是「真現觀」——真正的現觀故。（若依《成唯識論》，則偏重於「真見道」，以「真見道」為根本故。）綜合上述可知，這就是前述所說「入見道」的第二種意思——「住見道位中」。

世尊在《解深密經》說證得七真如之通達智稱為「見道」，即「入菩薩正性離生，生如來家，證得初地」²¹。聖玄奘菩薩在《成唯識論》說「得此二見道，善達法界得諸平等，即生如來家、入聖位」²²，「得此二見道」即說真見道與相見道「圓滿」，即「此二見道位圓滿」之意。即聖教中有甫說「見道」即指「生如來家」之「見道位圓滿」，這就是前述所說的第三種意思。

總結：由世尊之開示以及聖玄奘菩薩之闡釋可知，這「入見道」可以有「初始入見道位」以及「在見道位中」兩種意思，「見道」可以有「初始入見道位」、「在見道位中」以及「見道位圓滿」三種意思；因此學人切莫執取「入見道」、「見道」之文字而自是非他，當以經論所說之實質義理來決定

21 《解深密經》卷3〈分別瑜伽品 第6〉：「從是已後，於七真如有七各別自內所證通達智生，名為見道；由得此故，名入菩薩正性離生，生如來家，證得初地；又能受用此地勝德。」《大正藏》冊16，頁702，中2-6。

22 《成唯識論》卷9：「菩薩得此二見道時，生如來家、住極喜地；善達法界，得諸平等，常生諸佛大集會中。」《大正藏》冊31，頁50，下14-15。

該處文詞是何種意思；且不當犯下以「禪宗開悟明心」為「見道位圓滿而生如來家、入聖位」的過失（唯除聖位菩薩再來），此即混淆第一種意思與第三種意思，成大妄語。又，聖 玄奘菩薩在《成唯識論》已說「唯識第三位」——「通達位」有「真見道、相見道、善達法界得諸平等（得二見道圓滿入地）」，此即師父 平實導師開示「唯識第三位」——「見道位」有「真見道、相見道、通達位（通達入地）」之意（此處之「通達位」意在「通達入地」，非含攝一切「見道位」；當知聖者所用「通達位」名稱雖同，範圍所指則依開示前提不同而有差別，不當以辭害意），當知即是上述所說「入見道、見道」之意。又，有學人可能有如是困惑：既然真見道位在七住，相見道又須長劫修學，那為何要特別以第三個意思——「見道位圓滿」，來說明「見道」呢？針對此問，簡答如下：一、為激勵證悟佛子，不當以少為足，當以聖位為期；二、為提醒證悟佛子，應依佛語，依止諸佛菩薩善知識教導護念，方得安住見道不退，以大乘見道所攝異生性寬廣故，證悟後尚未脫離一切異生性，尚未發起聖性；三、為勸勉證悟佛子，當依佛語開示，護持正法得大功德，即是累積入地資糧，得迅速「見道位圓滿」。如是粗略解釋「入見道之二義、見道之三義」竟。

二、《分別緣起初勝法門經》開示「入見道」包括兩種現觀

在一切中譯大乘經典（經藏）中皆無「真見道」之名相，也無「相見道」的名相。然聖 玄奘菩薩律已極嚴，絕對是在掌握了佛法義理精髓的情形下，才以「真見道」、「相見道」

及「通達位」的中文名相來楷定佛菩提道的「見道」與「入見道」；「真見道、相見道」之實質絕非是獨立於佛經之外，如師父 平實導師所一再開示：佛法中從無創見。

① 入見道有「頓」現觀、「漸」現觀—— 頓悟不能圓滿見道位

聖 玄奘菩薩在公元 650 年譯出《分別緣起初勝法門經》，後來聖 玄奘菩薩又譯造了《成唯識論》，窺基菩薩在《成唯識論述記》中提到的「緣起經」就是指這部《分別緣起初勝法門經》。這判斷是來自於聖 玄奘菩薩所譯經典中，唯有三部經有「緣起」之經題，而經由窺基菩薩記錄師父聖 玄奘菩薩講解《成唯識論》時所作《述記》中說明此「緣起經」是有「上、下」二卷²³，因此排除了其中二部僅有一卷的《緣起經》及《緣起聖道經》後，便可確定是此經無誤。

23 可能有人會問：「玄奘菩薩亦曾譯出《緣起經》及《緣起聖道經》，為何《述記》說的《緣起經》不是指這兩部經，而是《分別緣起初勝法門經》？」答：前兩部經各只有一卷，而《述記》中說「《緣起經》上卷」即是說此經有上下卷，而 玄奘菩薩所譯的「緣起」經典只有這《分別緣起初勝法門經》是上、下兩卷。更以字數來說，《緣起經》一千多字、《緣起聖道經》二千多字，《分別緣起初勝法門經》則是一萬多字，而且義理深邃，絕非三賢位菩薩境界。在《述記》中，僅「緣起經」就 20 次，再計「緣起上」、「緣起下」、「緣起亦云」各計有 11、7、2 次，再加上 1 次「緣起初勝法門經」，共計 41 次；義理上，如《述記》所引的「內法異生」與「外法異生」等法皆來自《分別緣起初勝法門經》。這部經翻譯於公元 650 年。

在《述記》中，引述此部經有 41 次之多，可知這部經的分量。雖然不可考究聖 玄奘菩薩命名「真見道、相見道」之起源，究竟是依此部經的「頓、漸」現觀而說，還是依《瑜伽師地論》卷 58 所提到的「頓、漸」之別而說，還是逕自依緣於真如「總相、別相」來定義，還是由 大師自心慧解裁量所成？然無論如何，聖 玄奘菩薩於這些義理都瞭若指掌，因此，這「頓悟、漸修」、「總相、別相」之實質已具體呈現於「真見道、相見道」中。

在《分別緣起初勝法門經》中，有一位比丘即就「見道」是屬於「頓悟」還是「漸修」，懇請 如來開示：

復言：「世尊！入『見道』時，於此四諦爲『頓現觀』？爲『漸現觀』？」

世尊告曰：「有別道理名『頓現觀』，有別道理名『漸現觀』。何別道理名『頓現觀』？謂自內證真諦聖智，於真智境非安立義，『總相』緣故，名『頓現觀』。何別道理名『漸現觀』？謂初業智及後得智，觀察自相及因果相，由作『行相、別相』緣故，名『漸現觀』。」²⁴

這段經文的意思是：

這位比丘又再請示：「世尊！入『見道』時，對於此四聖諦所證的現觀是『頓時的現觀』嗎？還是『漸次的現觀』呢？」

²⁴ 《分別緣起初勝法門經》卷 2，《大正藏》冊 16，頁 843，下 18-24。

世尊爲這比丘開示說：「有一種道理名爲『頓時的現觀』，有一種道理名爲『漸次的現觀』。

爲何有一種道理名爲『頓時的現觀』？這是自己內所證真諦聖智，於真智境非安立（非緣於假名安立之蘊處界諸法）——法界如實本有的真實義，能緣於此真如真諦『總相』的緣故，這就是『頓時的現觀』。爲何有一種道理名爲『漸次的現觀』？這是說能證得『初業智』及『後得智』，此由觀察一切法的『自相、因果相』，緣於真如『行相、別相』（所緣非常多品類）的緣故，這就是『漸次的現觀』。」

這位比丘請示 世尊：「入見道」是「頓現觀」還是「漸現觀」？即是問：「見道」是「剎那頓時」——當下即時取證的現觀，還是「漸次修持」——漸漸次第修證的現觀？即：是否「頓悟」就可圓滿「大乘見道位」？還是須「頓悟」後「漸修」才可圓滿「大乘見道位」呢？「頓、漸」是用來表示「頓時、漸次」這兩種不同的完成「現觀」的方式。世尊即爲宣說「入見道」函蓋「頓、漸」兩種「現觀」。由此可知，單方面認定「大乘見道」是頓悟（即剎那間圓滿）或以爲是漸次修證圓滿，皆是錯解而無法滿足「見道」的功德，必須「頓、漸」現觀都滿足後，才是真、相（漸現觀的內容即屬於相見道）二見道位圓滿，始名通達位。因此，琅琊閣等人所主張的「真見道、相見道都是在初地」、「在很短的時間內（以剎那算）完成相見道，入初地（極喜地）」，都是認定「頓現觀」即可滿足「見道位」，然此說法全然牴觸 世尊之所說，因爲世尊於聖教中開示，唯有「頓現觀」是無法圓滿二見道位而

入地，因此琅琊閣的主張從來不是 釋迦如來之佛法。

在繼續剖析經文之前，要先來釋疑；這是因為有人可能誤會此處所說的經文全在說二乘「四聖諦」，便心疑這如何可得會通「大乘入見道」？因此，這位比丘即就此四聖諦與世俗諦、勝義諦的關聯，懇請 如來開示：

復言：「世尊！若有如是四聖諦者，何緣世尊復說二諦，謂『世俗諦』及『勝義諦』？」

世尊告曰：「即於如是四聖諦中，若『法住智』所行境界，是『世俗諦』。若自內證『最勝義智』所行境界——『非安立智』所行境界，名『勝義諦』。」²⁵

這意思是：

這位比丘又再請問：「世尊！若是有上述所說的『四聖諦』，那又是爲了什麼緣故，世尊您又說有『二諦』，所謂『世俗諦』與『勝義諦』呢？」

世尊告訴這位比丘說：「即於如是四聖諦中，如果學人是依『法住智』（聽聞隨順緣性緣起無倒法教，如實以聞思修所成作意如理思惟，以妙慧悟入信解四聖諦，諸如是等如其因果安立法中所有妙智）所行的境界，這就是『世俗諦』。如果是依於自己內所證的『最勝義智』——能行於真如的最勝智慧——『非安立智』所行的境界，就稱爲『勝義諦』。」

²⁵ 《分別緣起初勝法門經》卷下，《大正藏》冊 16，頁 843，下 25-29。

世尊金口聖諭釋疑，這入見道通達位前所應觀修的四聖諦，不僅是有世俗諦之二乘解脫道的四聖諦，還有勝義諦的四聖諦——配合自內所證的非安立諦之實相智慧聖智來觀修四聖諦。即大乘佛菩提道的四聖諦現觀函蓋了二乘解脫道的四聖諦，也就是說二乘解脫道的四聖諦是世尊將大乘佛菩提道的四聖諦隱覆密意後，施設方便為二乘根器開示的；因此大乘與二乘法道的諦理就分別稱為「勝義諦」與「世俗諦」。

「自內證」之所證標的即是人人都有的第八識阿賴耶識，《成唯識論》中說為「內識」，以別於七轉識，即是《阿含經》中如來所說「名色緣識生」的識；由此識出生名色及宇宙萬有，有別於七轉識的生滅性，故又名「真心」或「真我」。而此第八識心是萬法的根源，是十方三世一切三界中無可超越的最勝法，是故證得此心而生起的般若智慧名為「最勝義智」，此即名為真見道。

要有真見道證得唯識性之後，方能依此真見道的智慧轉入相見道位中觀行，漸次證得唯識相；經久劫修行而具足唯識相的觀行，完成相見道位的智慧，並且具有如同阿羅漢位的解脫功德，加上入地相應的廣大福德以及增上意樂清淨時，方能進入初地圓成通達位的見道功德，而後方能轉入修道位中。此「大乘入見道」的「頓現觀、漸現觀」即是「頓悟、漸修」之次第道理，此即聖玄奘菩薩所說「真見道、相見道」次第成就之理。（待續）





三乘菩提概說

略說十二處(二)

楊正旭老師開示

https://video.enlighten.org.tw/zh-tw/a/a06/1792-a06_022

各位菩薩：阿彌陀佛！

歡迎各位繼續收看正覺教團電視弘法節目。在上一集當中，我們講到了五根的功能。所謂五根的功能，就是說五根是接收五塵的器官；通常我們講五根，其實就是：眼睛、鼻子、耳朵、舌頭，還有身體。

爲什麼要把眼睛又稱爲眼根呢？我們現在來談一下，到底什麼是「根」呢？根，從世間法的例子來看，我們看，樹木有根，那根是要作什麼用的？一棵樹要成長，那就一定要有根，也就是說它是樹木生長的依靠，如果沒有根，樹就沒有辦法吸收土壤中的水分還有養分。同樣的，眼根一定是某種法的依靠——因爲它是眼識生起跟運作的依靠，如果沒有眼根，眼識就沒有辦法生起，也不能運作了，所以說我們把眼睛稱作眼根。同樣的，耳、鼻、舌、身也都是同樣的道理，我在這裡就不再作說明。

接下來說，五根是只有眼耳鼻舌身這樣的一個表相嗎？說眼如葡萄、耳如荷葉、鼻如懸膽、舌如偃月，還有身如肉桶；是只有這樣的表相上面所看到的五根嗎？其實不是。我們的五根有浮塵根與勝義根。所謂的浮塵根，就是你所能看到的、剛剛講的那五根。但是所謂的浮〔扶〕塵根，有提手旁的「扶」，有三點水的「浮」。那這個「浮」塵根（用三點水的「浮」塵根），我們為什麼會用這三點水的「浮」塵根呢？浮就是浮出來的意思，因為這五根它能夠讓五塵浮現出來¹〔編案：而且這五色根浮在體表而可以被看見〕，所以我們就稱它作浮塵根。但是還有提手旁的「扶」，提手旁的「扶」塵根，是用什麼觀點來說它是扶塵根？扶就是扶持，或者說扶助，也就是說五塵必須靠五根的扶持才能被覺知心所分別²，因此就叫作扶塵根。

那麼哪一些部分是屬於眼根的浮塵根呢？眼根的浮塵根包含了眼球及傳導視覺訊號到頭腦的視覺神經。那勝義根呢？眼根還有勝義根，也就是頭腦當中掌管視覺的部分。耳、鼻、舌、身根都是同樣的道理。那有人就會提出一個問題說：「眼球是浮塵根，但這個神經系統它又沒有浮現在外表上面，為什麼你也稱它作浮塵根？是不是可以歸到勝義根呢？」其實歸到浮塵根、歸到勝義根都沒有關係。我舉個例子來說明，譬如說掃描器，掃描器接到電腦，中間是不是要有一個

1 意思是：由於有五浮塵根接受外五塵為緣，才能有內五塵的浮現。

2 意思是：如來藏須藉五扶塵根接觸外五塵而在勝義根對現內六塵相分，方能為覺知心所觸知及分別。

連接線？那這個連接線你要歸於掃描器也可以，要歸於電腦也可以。所以，如果有人說這個神經系統是屬於勝義根，也沒有關係（也可以）；如果有人說神經系統屬於浮塵根，那也可以。

再接下來，我們來探討：人為什麼要有眼耳鼻舌身五根？因為我們人出生在欲界當中，欲界有五塵；爲了要獲得五塵的韻味，所以需要五根來接收五塵。我們前面有講五根的功能，就是要來接收五塵的器官。爲什麼我們覺知心沒辦法直接來分別〔外〕五塵呢？因爲〔外〕五塵（在外面的這個五塵）它是物質之法，而我們的〔覺知〕心沒辦法直接接觸到物質，所以必須經由浮塵根去接收外面的五塵，然後傳遞到勝義根當中，再由如來藏變現出跟外面一模一樣的〔內〕五塵；這時候如來藏所變現的〔內〕五塵，就不是物質之法，它就成了心法〔所緣的相分，似有質境〕，這時候五個識〔配合意識〕就可以在上面作分別。也就是說，我們爲什麼沒辦法直接分別〔外五塵〕？因爲〔覺知〕心沒有辦法直接〔接觸〕分別〔外〕五塵，所以這是一定要透過五根的原因。所以，人活在欲界就必須要有五根。

如果說你對於五塵不貪著（因爲貪著五塵，所以就要有五根來接收，然後來取這五塵上的韻味），如果你說「我對五塵沒有興趣，我不貪著五塵」〔編案：此處所說的「不貪著」是必須以發起初禪爲驗〕，那麼你〔捨報後〕就有可能生到無色界去了〔編案：前提是已證得四空定〕；因爲你不需要五塵，所以就不需要五根來接收。佛有講三界³；若你證得四空定，就是對於身根不再執著；若

3 三界是指欲界、色界、無色界。

對於身根完全不再執著，又證得四禪，然後證得四空定，那你死後就可以生到無色界去；在無色界當中就沒有五根，完全處於精神狀態〔意識狀態〕。

再來說，欲界有五塵，那色界呢？色界〔天人〕沒有鼻舌二根，而沒有鼻舌二根的原因，是因為色界當中沒有香塵、沒有味塵；因為沒有香塵、味塵，所以就不需要有鼻舌二根了。但是，生在色界的天人仍有浮塵根的鼻舌二根，他們只是沒有勝義根的鼻舌二根。

講完了五根，那接下來（上次講十二處裡面有眼耳鼻舌身意六根），五根之後，我們再來講意根。「意根」各位可能難以理解，各位所知道的是意識；「意根」很明顯就是意識生起和運作的依靠，但是各位很難去瞭解說：意根到底在哪裡呀？如果談到五根，五根的浮塵根，你是很容易看得見的；而五根的勝義根呢，你雖然看不見，但是現在醫學很發達，由我剛剛這樣講，你也是可以理解的。但是意根是心，我雖然跟你說意根是意識所依靠的根，但是因為你只知道意識，事實上你還沒辦法瞭解意根⁴。我在這裡就來作一個說明：意根到底祂在幹什麼？我們從哪些現象可以瞭解到有意根的存在？

我在這裡舉個例子。譬如說，早上起來你在煮開水，開水還沒煮好，突然接到了一通電話，而這一通電話很重要，你必須趕快出門去處理；結果因為這件事情太重要了，所以

4 編案：意根行相微細，所以一般人很難觀察到祂的存在及運作。



你就忘了你在瓦斯爐上還在煮開水；等你走到半路的時候，突然間想起：爐上還在煮開水，我瓦斯還沒關啊！這時候你就要開始評估了：到底回去關瓦斯重要呢，還是我去處理這個事情重要？你如果認為關瓦斯重要，必須要趕快關掉（瓦斯要關掉），那你就一定會回頭，回家去關瓦斯。但你如果認為說「沒關係，我處理完這個事情，開水還沒煮開」，所以你就會繼續處理，然後處理完再回家把瓦斯關掉。

那想想看：剛剛你接完電話以後出門去，忘了〔在煮開水〕這件事情，但為什麼你會走到一半突然間想起？是因為意根！意根突然間把煮開水這麼重要的事情「提醒你」了。但是意根並不知道這個煮開水的事，祂只知道你早上做的這件事情很重要，但是還沒處理完〔編案：這是先前依於意識的了知〕；祂只知道它的重要性，瞭解這個重要性和這個事件的內涵要靠意識；所以祂才在半途中丟出了這個重要的事情的念，讓意識來瞭解原來還有一件重要的事情。這個重要事情的內涵，是意識才能瞭解的，而意根就根據這個事情的重要性來提起意識作分別。這是第一個例子。

也就是說，意根對於過去之事，若你還沒有處理完，而且它是很重要的，祂就會一直提醒。譬如說，老闆交代你一個工作，你還沒做完，你是不是回到家的時候，吃飯也在想，看電視也在想，跟人家聊天的時候也在想？因為你的工作沒做完，而老闆明天可能要叫你交卷了。所以，為什麼你會不斷的想起這樣的一件事情？工作沒有做完這樣的一件事情

爲什麼會不斷的想起來？就是因爲意根，祂「抓住」了你還沒處理完這件事情的重要性；雖然祂不知道這個很重要的事情的內涵，但是祂知道這個是重要的，所以祂就會提醒你。

再來說，我們經常會說到「淡忘」這事情，淡忘這事情就是說過去的事情〔記憶〕淡薄而忘了。淡忘到底是怎麼一回事？我們來看看，我舉個例子來說。譬如說，你早上去上班，被老闆罵了；老闆罵了你以後，你會覺得很難過；那因爲很難過，所以回家就一直想起這個事情，可能一個禮拜你都覺得很難過。但是過了一個禮拜以後，老闆有一天叫你去，說：「你最近表現得很好啊！」讚歎啊，給你加薪啊，那麼你一個禮拜前被老闆罵的事情，你就慢慢的不會再提起了，你就不會再那麼痛苦了。因爲你被老闆讚歎的這個事情的重要性，遠大於你以前被老闆罵的；你被老闆讚歎的這個重要性，已經遠大於被老闆罵的重要性，所以意根就開始不再提醒你了。〔編案：由於意識心對這二件事看重的程度不同，使得意根對這二件事的執取程度有所不同。〕

也就是說，意根會提醒你，是因爲它有它的重要性。淡忘其實就是因爲這件事情的重要性已經降低了，還有更重要的東西祂會來提醒你；所以我們就說這件事情淡忘了。但是事實上它不是忘了，而是說它的重要性降低，所以意根就偶爾才會提醒你；但是已經不再那麼經常的提醒你、讓你覺得很痛苦。這是一個例子。

我們再來舉個例子。譬如說，有人跟他的太太是很要好



的，有一天他的太太突然往生了；一個很恩愛的親人突然間往生了，他當然很痛苦，他很難忘記她。但是過了一年以後，他突然間遇見了一個他喜歡的女生，這時候他就開始在設想：我怎麼跟她交往？要怎麼跟她交往以後，她能成爲我的老婆？那這件事情的重要性就開始慢慢出現了。也就是說，因爲它的重要性出現以後，他對於太太往生這件事情的重要性就開始降低。也就是說，親人往生的這個事情，因爲重要性降低，所以慢慢的他就淡忘了；這個淡忘其實也是因爲它的重要性降低而已，而不是他真的忘了。

講完前面的例子，我們就可以瞭解到，對於過去的事情，意根祇是根據它的重要性，還有你還沒處理完的，祇就會提醒你，祇是有這樣的功能。從這樣的功能我們來看看，跟修學佛法有什麼關係？

我們現在講修定。爲什麼你修定修不好？從「意根對於過去的事情，祇會不斷地提醒你」這件事情來看，祇跟修定有很大的關聯。比如一個人想說「我五分鐘內絕對不要再打妄想」，但是事實上都辦不到；因爲意根祇會把重要的事情，在經過一段時間以後，祇就提醒你了；那你若掉入了祇所提醒的事情當中，你就開始打妄想了。從這樣看來，意根祇是一件事情又一件事情不斷地丟給你，所以你就一直在打妄想。

意根呢，我舉個例子，意根就如同一匹野馬，那一匹野馬你平常都是關不住牠的。這時候你瞭解這樣的道理以後，你就想說：「好！我一直打妄想，但我不要讓牠打妄想！我一

定要把意根束縛住。」那你就把這一匹野馬用一條繩子綁一根樁，就把它釘在地上。但是這樣子有用嗎？不一定有用！因為意根還是會繞著繩子一直跑、一直跑。但是到有一天祂〔在被束縛的情況下〕跑久了，因為意識不斷地說服意根，後來意根慢慢地就認為說好像跑也沒什麼用，一直跑也沒什麼用，祂就靜下來了；這時候你把繩子解開，祂也不會亂跑。從這樣的道理我們就瞭解到，定修不好其實跟意識、意根對於世間法的執著有關係；因為你一直執著這個世間法的重要性，祂就一直會讓你打妄想。所以，修定修不好，應該要從意識、意根下手〔編案：要伏除意識、意根所相應的煩惱〕。這是對於過去事，意根所扮演的角色。

那在現在的事情當中，到底意根是扮演什麼樣的角色？我們先來看看阿羅漢對於意根是怎麼說的。《中阿含經》卷 58 當中有記載阿羅漢的說法——對於意根和五根的說法：【眼根，耳、鼻、舌、身根，此五根異行、異境界，各各受自境界；意為彼盡受境界。】⁵

這一段話的意思就是說，人有五根，這五根它各有不同的運作；異行就是不同的運作。譬如說，眼睛（眼根）可以看色塵（可以接收色塵），耳朵可以接收聲塵；眼根不能接收聲塵，同樣的，耳根不能接收色塵；所以說五根異行，它所接收的境界也各不相同。也就是說各各五根它都是接收不同的境

⁵ 《中阿含經》卷 58，《大正藏》冊 26，頁 791，中 15-17。



界，它只接收自己〔相應〕的境界。那意根呢？意根就是「意爲彼盡受境界」，意思就是說，五根所接收的境界，意根都接受了。

但是這是阿羅漢的說法，而阿羅漢對於意根的瞭解仍然有限。從這一句話的意涵當中，事實上「意爲彼盡受境界」——意根接受了五根所接收的境界，它會有一個意涵就是說：意根可以一體統合五根所接收的境界。但是實際上，祂要一體統合五根所接收的境界，一定要靠意識；因爲配合意識才能作出統合的動作，單憑意根祂是沒有辦法的。⁶ 意根爲什麼沒辦法統合這五根所領納的境界呢？因爲意根祂是遍緣一切法。也就是說，既然從五根所進來的境界祂都接受，那祂怎麼有辦法去分別五塵、還有五塵上的法塵呢？事實上是不可能的。所以，從這樣的結果來看，意根祂就沒有辦法詳細分別五塵上的法塵。（五塵上的法塵，我們在後面的單元會來作說明。）意根祂只能分別什麼？只能分別五塵有無重大的變動。這個五塵上若有重大的變動，祂就會想要去分別，但對於五塵的細相〔法塵〕以及五塵，祂是無法分別的。

但這樣子各位可能還是沒辦法清楚地瞭解意根到底在幹什麼。因爲時間的關係，我們會在下個單元再來舉例作說明。也就是說，意根的功能它是很廣泛的，在前面講的是意根對

⁶ 編案：此處是方便說，因爲意根其實只能統合六識所行的境界。平實導師於《阿含正義》第一輯中，對於此段經文有詳細開示，敬請讀者自行恭閱。

於過去的事情，祂所扮演的角色；剛剛講的則是意根對於現在的事情，在歷緣對境當中，祂扮演的又是什麼樣的角色，而我們會在下個單元當中繼續為您作說明。

今天因為時間的關係我們就講到這裡。謝謝各位收看！

阿彌陀佛！





http://video.enlighten.org.tw/zh-TW/a/a13/2617-a13_023

各位菩薩：阿彌陀佛！

今天我們要講的佛典故事，是在說有一次，佛在摩竭國界，跟祂的常隨眾五百比丘以及弟子，沿著河岸緩緩而行的時候，發現江中有一根巨大的漂流木，在江中不斷地上下翻滾；這個時候 世尊就藉用這個機緣來作一個開示。世尊在江邊的一棵樹下坐下來的時候，就跟弟子眾開示說：「你們有沒有看到這根大木頭在江中、在那翻滾？」這些徒眾當然就說：「有啊！我們都有看到。」世尊這個時候又繼續開示：「假設這個大木頭不在堤岸這邊停留，也不在對岸那邊停留，更不在江中沉沒；沒有被沖到這邊的岸上被人撈起，也沒有被非人撈起，更沒有在江中（在江水、在原地）一直翻滾而沒有前進，也沒有自然腐敗；當這麼多條件具足的話，這根大木頭它便會逐漸地漂流到大海去。你們修行道業也是這樣，不要靠在一邊，要能夠依止這個正道而行，自然能夠修行有所成就。」這整個重點就在說，修行不要落在

常見跟斷見這兩邊；這樣的話，不在五欲的境界上追求，不貪求人間的一切名聞利養，也不被天界（欲界天等）的這些境界及想要生天的這種想法所繫縛，因為知道而有正知見的話，就不會像木頭在江水中不斷地打轉而沒辦法進步；自身如果有正確的修行方法，就會逐漸地趣入涅槃的境界。所謂「趣涅槃」它有一個內涵，而它的修行方法就是八正道；八正道的真正義理就是：正見、正治、正語、正業、正命、正方便、正念、正定，這八個正道是能夠讓我們修行到達涅槃的一套方法。

佛陀在開示這一段話的時候，有一位叫作難陀的牧牛人，倚著木杖遠遠地站著，聽到佛對弟子眾作這個開示，他就慢慢地走到世尊的面前向佛稟報，他說：「我今天沒有靠在這一邊的堤岸，也不在對岸的那個堤岸；不被江中的這個江水打沉沒，也沒有在岸上貪戀這人世間的一切境界；同樣的，沒有被非人、天界的這些境界所繫縛，也沒有在江中不斷地在原地打轉，本身也沒有腐壞掉；那我也一樣可以漸漸地修行，到達涅槃的這個境界。希望世尊能夠允許我加入你們修行的行列。」世尊就跟他講：「你應該把牛牽還給你的主人，這樣才可以出家修道。」難陀就跟佛說：「這頭牛因為生了小牛的原因，牠會思念這頭小牛，自然而然牠就會返回家裡，並不用我為牠牽引。希望世尊能夠方便讓我直接就加入修道的行列。」世尊回答說：「這頭牛雖然自己會認路回家，但是你應該親手交還給主人，這樣才能夠了結這件事情。」這時候牧牛人難陀聽了佛的教導，

馬上牽起牛回到主人家交付給主人，然後又回到 佛的處所這邊向 佛稟報：「我已經把牛牽還主人，這個事情已經交託清楚了，希望佛陀允許我出家修道。」這個時候 佛就允許他出家修道、受具足戒。

另外一位比丘看到這種狀況，就向 佛稟告說：「佛陀您講的這個此岸、彼岸、江中沉沒，何意？如何是在岸上爲人所捉？如何是在岸上被非人所限制？有時候說在江水上、江中原地打滾，或者是說在江中會腐敗，這個是什麼道理？希望佛陀您能夠詳細地來開示。」佛陀就很詳細地說：「這個『此岸』的意思，就是我們執著這個五蘊身——五蘊十八界這個虛妄的我；因這個邪見〔編案：指薩迦耶見〕而把它〔編案：指五蘊身〕當成真實，然後爲這個五蘊我來造作生死的輪迴業。『彼岸』就是在說『這個五蘊爲我』這個不正確的知見雖然已經斷除了，但是想要直接去取證無餘涅槃，乃至有了錯誤的觀念而變成斷見，這都不是正確的修行方法。至於『中沒』就是說，因爲貪愛無明遮障的原因，所以對於三界的這個貪愛（尤其是對欲界的這個貪愛）不能自拔，這樣就會隨著貪愛的這個欲心，在那邊不能離開。『在岸上』意思就是追逐人間的色聲香味觸法，就被這個五欲所繫縛而沒辦法出離。至於說『爲人所捉』，就是指很多人修行是爲了想要求來世的福報，希望能夠當大國王或者當大臣，來統領一般的百姓，這個也是爲福所拘。『非人所捉』就是說，有很多人修行是爲了希望能夠生欲界天中去享福啊！希望能夠藉著持五戒十善的功德，這樣他修行的

結果就生到天界去，這就是被非人所捉。至於說『在江中被江水不斷地在那邊沖擊迴轉』，這就是因為眾生不明白生命的實相；他把正法當成非法，把非法當正法，在那邊疑，疑見未斷，不願意信受正法去好好地修行，那就只有在原地、在那邊蹉跎光陰。至於『腐敗』，它的意思就是說，本身修行的方法就不對；不對的包括邪見、邪治、邪語、邪業、邪命、邪方便、邪念、邪定，這是八正道的相反，由這些不正確的修行方法，即使你再用功，也不能達到修行的一個成果。」

這時候難陀比丘在幽閑處，他就在那邊好好地用功，自己在那邊思惟，發現：「佛陀這些弟子很多都是尊貴的貴族來出家，他們之所以願意剃除鬚髮學道，是想要能夠修行清淨的梵行來斷除這些煩惱；等到無明永斷之後，生死輪迴也就能夠滅盡。這樣梵行清淨之後，修道中一切應修斷的煩惱都已經斷盡了，那就所作已辦，自己就不會再去受生輪迴三界。」這個時候難陀他基於這樣的思惟之後，然後觀行，就在自己的吉祥座上，馬上〔證得〕出離三界〔的智慧〕——證四果阿羅漢；這個時候，難陀對於佛的這些開示，他就很高興，能夠信受奉行。

如這個故事，佛陀講所有的故事，祂都不是只爲了說個故事來讓大家聽，它裡面有實質的東西，包括如何修行的方法，都是藉著這些故事的因緣，來作一個詳細的開示。佛陀一般在講經說法時祂都有分宗、因、喻，佛典故事屬於「喻」的一種方便，它不會離修行的方法、離這個「宗」。今天我們

再繼續講解，為什麼這個「趣涅槃」的內涵是八正道？八正道對我們的修行到底有什麼幫助呢？這就是這個故事的重點。它有一個次第性，能夠幫助我們修行，但無非就是聞思修；而聞思修的重點在哪裡？在於我們的戒定慧都要具足，這樣才是三無漏學。從戒的本身來說，就要先說一般的戒，初分爲五戒，然後廣說就是成爲十戒（就是十善，十善一般都是指身三、口四、意三）；若這樣一一來作「戒」這方面的修持，漸漸就能夠得定乃至開智慧。這樣才是真正的修行方法，而不是只有一個知見而已！這個八正道的內容我們現在一一來說明：

第一個就是**正見**。這個正見就是學佛要知道方法，這些正確的方法就是四聖諦、「無常、苦、空、無我」這些基本觀念；用這個方法（四聖諦，就是苦集滅道），開始觀察我們的五陰十八界；「五陰十八界究竟是無常、苦、空、無我，沒有一個真實我在裡面」，這個知見建立之後，我們就可以好好的進入修行了。

第二個就是**正治**。正治就是要離五戒裡面的身三業，也就是殺、盜、淫。想要能夠少造惡業，我們就要受戒；然後守戒守好了，才能夠修禪定。正治的部分是講離身的這三業。

正語就是說要離口四惡，口四善業就是我們講的不妄語、不惡口、不兩舌、不綺語；我們在日常生活中這樣的攝口，自然而然我們就不造口惡業。

下面一個就是**正業**。正業就是說，我們身口要去精進，就是持續在我們的日常生活中，就要不造身惡業、口惡業；

繼續保持這樣的一個生活方式，這樣就是修行。

再下一個就是**正命**，正命就是「離諸邪業，不犯道禁」。我們在生活的行業裡面，只要會犯殺、盜、淫、妄、酒的，這種行業我們就不要去做。

再下一個就是**正方便**。方便呢，古代人說「方便」，其實就是現在說的「方法」，那是古今語言上的不一樣。這個方法是怎麼修行的方法呢？就是要思惟我們觀察的五陰十八界，這些法都是因為我們的貪愛，然後才造成我們在三界中流轉生死沒辦法出離；整個重點就在滅我們的貪愛，這個方法就是〔以精進為方便〕能滅除對五陰十八界的貪愛。

然後下一個是**正念**，正念就是我們能夠離開這個「意」的貪瞋癡。剛剛已經有講到身三、口四，現在要講的就是意三——貪瞋癡。我們如果願意離開它，在整個思惟裡面就能知道，我們在起心動念的時候，有沒有對這個三界產生貪瞋癡。我們如果慢慢這樣攝持〔不忘心所相應之解脫正見〕，自然而然就能夠清淨無為；對什麼清淨呢？對這個三界，尤其是對欲界的貪愛漸漸斷除，就會變成清淨了。

這時候，再下一個就成就**正定**。因為心不貪著，不貪著的話，我們的心呢就住在自心清淨的境界狀態，所以正定又叫作心得決定。心得決定就不會離這個涅槃道，就是我們會往涅槃這個方向。所謂涅槃其實就是斷盡對五陰十八界的貪愛，這是整個的重點。這時候因定而能夠繼續在這用功，到後來我們就能夠到達涅槃。

這八正道大概就是這樣的一個修行方法，就是這八種方法能讓我們戒能夠清淨。「身三、口四、意三」已經包括五戒十善，這就是一個能夠持戒清淨的很好的一個方法。戒我們能夠守好，心就不攀緣、不貪愛，那自然而然要修定就容易，這是整個修定的最好方法，所以叫作什麼？「事障未來，性障初禪」。初禪的現起，完全要靠煩惱的斷除；煩惱尤其是指貪愛這個欲界法，下一段我們就來解釋這個煩惱。

一般人都「願消三障諸煩惱」，那什麼是煩惱呢？煩惱是障礙什麼呢？這個斷煩惱，其實煩惱就是貪、瞋、癡、慢、疑、不正見六種根本煩惱。一般人不用記這麼多，我們直接就說「貪愛」，整個根源都來自貪愛。我們為什麼會在欲界呢？因為我們貪愛欲界啊！尤其是人間這個法，人間最大的煩惱，也就是最大的貪愛，就是男女欲啊！因為有男女欲的關係，所以就會有眾生不斷地來投胎，投胎是因為相應，喜歡母或者是父，自然就入胎成為男或女。

所以學佛就是在斷貪愛，這個斷貪愛要透過我們的觀行，觀行（不是在五陰十八界之外有其他的修行方法）就是依於我們的身心，我們把它分成五陰十八界；作五陰十八界的觀行之後，我們發現原來五陰十八界都是無常、苦、空、無我，這時候我們發現它既然不牢靠，那我們的這個貪愛自然就會慢慢地來斷除。在還沒斷除之前，我們如果能夠將貪愛減少，這樣就是伏煩惱，伏煩惱也能夠得定。所以初禪的現起，完全就是因我們對這個欲界愛的降伏，這個降伏要怎麼降伏？一定要透過觀行；觀行的時候，不是離於我們的五陰十八界

去作觀行，若那樣就是外道。所以學佛，大家要具足這個正知見，然後利用這八正道的這種方法來歷緣對境，在日常生活中就慢慢地去觀察，然後能夠真的心裡產生厭離感，這樣我們的修行才算進入正確的修行方法。

爲什麼說佛法叫作智慧的法？就是它有一些方法，然後能斷這個無明。無明就是不明白的意思，不明白就叫「癡」，癡就是我們不知道我們本來就有一個如來藏——有自性清淨涅槃、有一個本來心叫本來自性清淨涅槃。因爲無明所障（就是我們的所知障），所以不明白能夠貫通三世這都是有如來藏才有這個功能。像前六識，其實在我們每天睡著無夢都會成爲斷滅。

如果好好地觀察，對我們所面對的生活環境，漸漸貪愛就會減少；貪愛減少了，跟隨著貪愛所現起的慢、疑（就是整個貪瞋癡慢疑），甚至是不正見，都會跟隨著貪愛的減低，而漸漸地能夠讓心能安住在自心清淨的境界，自然定就會現起。定現起之後，從「伏」再進一步面面去思惟，我的這些煩惱、這些貪愛，都來自我們的這些不明白，不明白這些法不牢靠；當我們觀行知道這樣的狀況，自然而然經我們如理思惟之後，就能夠讓我們的意根接受；那漸漸把這些貪瞋癡慢疑，甚至不正見，這種根本煩惱的這些習氣種子就能夠把它降伏，乃至斷除、乃至轉依（這樣才是正確的修行方法），然後一一讓我們得到解脫的功德受用。

今天我們就講到這裡，希望大家學佛無礙、功德圓滿。

阿彌陀佛！



為感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大為驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極為精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE :



連結網址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卮續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】² 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】(頁65)

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第(廣)論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特

1 <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

2 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎淫欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子姪姪相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤

入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要佛典的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之

餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成為大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之不理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大

會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改為私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更勦力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>



佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予

公佈之。除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發佈上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正

法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作爲實例而說明經義，作爲會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，41 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2021 年上半年禪淨班，已於四月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

▶ 各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/26（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2021/04/21（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**2021/04/26（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～

20:30。2021/04/24（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～19:30。2021/04/23（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港新界葵涌打磚坪街 93 號 維京科技商業中心 A 座 18 樓。電話：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。2019 年下半年新開設的禪淨班已於 2019/10/26（週六）開課，時間為：雙週六下午 14:30～17:30，歡迎報名參加共修。

每週六 19:00～21:00 及每週日 19:00～21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《**大法鼓經**》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

美國洛杉磯共修處：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789,USA。電話：909-595-5222&（626）454-0607。共修時間：週六上午 10:00～下午 18:00。自 2016/10/1 起，每週六下午 13:30～15:30 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《**佛藏經**》DVD。因疫情之故，

目前停課中，禪淨新班開課日期將另行公告。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《不退轉法輪經》已於 2021/3/23 講授圓滿。自 2021/3/30 開始宣講《解深密經》，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《解深密經》是闡述唯識義理最重要的經典之一，經中演示 佛陀自內所證之境智行果以及「諸法唯識」之最極甚深祕密妙義，明文標舉如何是「阿陀那識為依止、為建立故，六識身轉」之八識甚深義理，闡述勝義諦「遍一切一味相」之「唯一佛乘」，並清楚點明第三轉法輪諸經方為最究竟了義。此中詳細開闡云何一切法三自性相？前後三轉法輪之關係為何？何謂「依三種無自性性密意，說言一切諸法皆無自性」？云何知法？云何知義？於菩薩道止觀修行中，如何遣除諸相？如何對治諸障？如何引發廣大威德？菩薩十地之功德與諸所對治為何？云何是如來法身及化身的圓滿功德？平實導師以道種智的深妙智慧，現量闡釋了義正法之種智妙理，可謂數百年難得一聞，精彩可期！所演示唯識義理一一皆是自心現量，真實證解者聞

之必然親切相應；系統而深入詳釋大乘止觀的實修方法，是修學佛菩提道的重要依據，對於學人深具振聾發聵、開啓智慧之功德，佛子們千萬不可錯過。敬邀四眾親臨盛大法筵，同沐如來不可思議之聖教法雨，普令菩提分苗生機茁壯，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六講堂聽講，會外學人請以身分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《不退轉法輪經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導

正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、【停課公告】因應近日疫情升溫，配合政府防疫政策，依中央疫情指揮中心發布管制規範，為維護學員大眾之健康及整體安全考量，本會法務調整，自 2021.5.11 晚間開始實施暫停共修部分如下：本會各地講堂自 5/11(週二)開始，暫停共修，包含講經、上課、法會、禪修等所有實體活動均暫停。【0526 更新】因新冠肺炎疫情尚未緩解，本會所有課程、活動、法會仍繼續暫停，待中央疫情指揮中心宣布解除二級警戒時，再行公告恢復。詳見官網：<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/20210511?0526>

※並提醒同修：疫情期間，請同修不必慌張，但須留意政府防疫主管機關發布的新資訊，提高警覺，切實遵守防疫規範，並作好個人防護措施，保護自己身心健康安全，得以學法無礙。部分法務活動調整，造成同修諸多不便，敬請諒解。

八、為嘉惠十方佛子、同修親眷及有緣大眾拜大悲懺，「線上大悲懺法會」將每月於官網重播，播出日期另行公告於官網「新聞公告」欄：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

九、正覺講堂為嘉惠十方佛子、同修親眷及有緣大眾，將每月定期舉辦「線上大悲懺法會」。特別說明：配合政府新冠疫情規範，實體大悲懺舉辦及錄製無法如期進行；9/26 線上大悲懺法會將重播 2/21 大悲懺法會實況，法會影片將持續保留，開放使用。竭誠歡迎同修們邀請親眷好友參加線上法會，共同拜懺、祈福。播出時間為 9/26 上午 09:00~12:00。

※注意事項：「9/26 大悲懺吉祥疏文」迴向日期為農曆 8 月 20 日

十、2021 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期為：7/18、9/19、11/7。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

※本會各項法務活動將視疫情變化及政府防疫法令之規定，適時作必要之調整，若有異動，將另行公告於官網「新聞公告」欄之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、平實導師著《鈍鳥與靈龜》已經出版，考證古今錯悟

者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊(四百餘頁)，只售新台幣 350 元。

十二、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十三、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經爲禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十四、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經爲密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極爲詳

細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》

「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十五、平實導師著《阿含正義》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十六、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異

同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十七、正光老師著《明心與眼見佛性》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十八、黃正倖老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

十九、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起

疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說。

二十一、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 4 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月

31日發行，定價300元。《我的菩提路》第六輯已於2020年6月30日發行，定價300元，本書的內容：

劉正莉老師等人著。書中詳敘學佛路程之辛苦萬端，直至得遇正法之後如何修行終能實證，現觀真如而入勝義菩薩僧數。本輯亦錄入一位1990年明心後追隨平實導師學法弘法的老師，不數年後又再眼見佛性的實證者，文中詳述見性之過程，欲令學人深信眼見佛性其實不難，冀得奮力向前而得實證。然古來能得明心又得見性之祖師極寡，禪師們所謂見性者往往屬於明心時親見第八識如來藏具備能使人成佛之自性，即名見性，例如六祖等人，是明心時看見了如來藏具有能使人成佛的自性，當作見性，其實只是明心而階真見道位，尚非眼見佛性。但非《大般涅槃經》中所說之「眼見佛性」之實證。今本書提供十幾篇明心見道報告及眼見佛性者的見性報告一篇，以饗讀者。

二十三、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣250元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十四、平實導師講述的《第七意識與第八意識？》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的要旨如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十五、平實導師著作的《童女迦葉考》已於 2013/08/31 出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷

史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十六、平實導師講述的《人間佛教》已於 2013/11/30 出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進

的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十七、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有

關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十八、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019/5/31 出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來

的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

二十九、平實導師最新著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018/07/31 出版，下冊已於 2018/9/30 出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛

教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；第十四輯將於 2021 年 9 月出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟

仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十一、張善思居士的《次法》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立

對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十二、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十三、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

三十四、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉

克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十五、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2021 年已經是連續第十年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者計 5810 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的雪中送炭活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、正覺教育基金會官網之報導。

三十六、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請連結至第二期電子報之「徵稿啓事」。

三十七、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施為上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。



正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2020/11/14

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。)
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元 (第一版舊書可換新版書)
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪一悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
 (2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**——平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**——平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已

加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元

24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元 (停售，俟改版後另行發售)

25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元

26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元

27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元

28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元

29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元 預定 2021/6/30 出版

30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**

平實導師著 共 458 頁 售價 350 元

31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元

32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元

33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**

平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元

34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元

35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉** 文中謬說

正光老師著 共 448 頁 售價 300 元

36. **見性與看話頭** 黃正倬老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。

內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。

37. **達賴真面目——玩盡天下女人**

白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元

- 39.假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教 正玄教授編著 200 元
- 40.金剛經宗通 平實導師述 共九輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
- 41.空行母——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
- 42.末代達賴——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
- 43.霧峰無霧——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 44.霧峰無霧——第二輯——救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
- 45.第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」
平實導師述 每冊 300 元
- 46.黯淡的達賴——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
- 47.童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
- 48.人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
- 49.實相經宗通 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
- 50.真心告訴您(一)——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
- 51.中觀金鑑——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
- 52.藏傳佛教要義——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
- 53.法華經講義 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
- 54.西藏「活佛轉世」制度——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
- 55.廣論三部曲 郭正益老師著 定價 150 元
- 56.真心告訴您(二)——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？——補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
- 57.次法——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元

- 58.涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上下冊 各350元
- 59.山法——西藏關於他空與佛藏之根本論
篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯
張火慶教授、呂艾倫老師中譯 精裝大本 1200元
- 60.佛藏經講義 平實導師述 2019年7月31日開始出版 共二十一輯
每二個月出版一輯，每輯300元
- 61.假鋒虛焰金剛乘——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
- 62.廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
- 63.大法鼓經講義 平實導師講述 《佛藏經講義》出版後發行，每輯300元
- 64.不退轉法輪經講義 平實導師講述 《大法鼓經講義》出版後發行
- 65.八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
- 66.中觀正義——註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
- 67.中論正義——釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
- 68.中國佛教史——依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
- 69.印度佛教史——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、
佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
- 70.阿含經講記——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯300元 出版日期未定
- 71.寶積經講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價300元 出版日期未定
- 72.解深密經講義 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
- 73.成唯識論略解 平實導師著 五～六輯 每輯300元 出版日期未定
- 74.修習止觀坐禪法要講記 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
- 75.無門關——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
- 76.中觀再論——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定

77. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
78. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **正覺發願文**註解——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
81. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
82. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
83. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
84. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
85. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
86. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
87. **四緣**——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
88. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
89. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
90. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號） Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：

1. 全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 **大安區**羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面
3. **新北市**：春大地書店 **蘆洲區**中正路 117 號
4. **桃園市**：御書堂 **龍潭區**中正路 123 號
5. **新竹市**：大學書局 **東區**建功路 10 號
6. **台中市**：瑞成書局 **東區**雙十路 1 段 4 之 33 號
佛教詠春書局 **南屯區**永春東路 884 號
文春書店 **霧峰區**中正路 1087 號
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 **南瑤路** 286 號
8. **高雄市**：政大書城 **前鎮區**中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）
明儀書局 **三民區**明福街 2 號
青年書局 **苓雅區**青年一路 141 號
9. **台東市**：東普佛教文物流通處 **博愛路** 282 號
10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷**聯合公司**
11. **大陸地區請洽**：
 - 香港**：樂文書店
 - 旺角店：香港九龍旺角西洋菜街 62 號 3 樓
 - 電話：(852) 2390 3723 email : luckwinbooks@gmail.com
 - 銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓
 - 電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com
 - 廈門**：廈門外圖臺灣書店有限公司
 - 地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓
 - 郵編：361004
 - 電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）
 - E-mail : jkb188@188.com
12. **美國**：**世界日報圖書部** 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202
13. **國內外地區網路購書**：
 - 正智出版社 書香園地** <http://books.enlighten.org.tw>
 - （書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>
誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>
博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>
金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>
聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍），若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00~21:00，第一、三、五週週六為 10:00~21:00，雙週之週六為 10:00~18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *

* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著〈略說第九識與第八識並存…等之過失〉
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正園老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦 第一輯(於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十
則,合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。
—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）

31. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 31 元
35. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100 元，回郵 52 元）

36. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

38. 假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
39. 隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
40. 學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
41. 導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
42. 淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
43. 魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
44. 一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
45. 博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
46. 意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
47. 邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
48. 真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
49. 真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載**正覺電子書**或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

****假藏傳佛教修雙身法，非佛教****



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

美國洛杉磯共修處

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會

或作者同意，不得轉載或刊印◎

2021年8月30日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。



正覺