

# 正觉

电子报

第 161 期

山法了义海论 再版序  
中论正义 (一)  
正觉总持咒略释 (二十一)  
大日经真义 (八)  
空谷磬音 (十六)

2021.09.30



# 目录 正觉电子报第 161 期

山法了义海论 再版序	平实导师	1
中论正义		
萧序	平实导师	
自序及连载(一)	孙正德老师	3
正觉总持咒略释(二十一)	张正圆老师	26
大日经真义(八)	游正光老师	47
空谷跏音(十六)	大风无言	73
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		97
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		99
公开声明		106
法义辨正声明		110
中国佛教复兴访谈报导		115
布告栏		119
正智出版社发售书籍目录		145
正觉赠书目录		154

• 本期稿挤，救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次

# 山法了义海论 再版序

一、初版中译序所说：“经过六、七次的辩经胜利，以及每次胜利之后随即引来的六、七次泥泞地混战，觉囊达玛就被萨迦达布消灭了。”“萨迦达布”之意，如前序文已明；“觉囊达玛”之意直到前两年方知，“达玛”者藏语之意即是“法”，“觉囊达玛”意为“觉囊派的法”，谓觉囊派的法就被“萨迦达布”二派消灭了。

二、初版中有一些译注是退转者张志成所作，鉴于张先生的译注中有许多不妥之处，重新检视后认为应该加以修正，今于再版中全部移除，重新译注后出版之。请所有初版的购买者将初版送回本出版社换新，以免错误之译注继续流传。若是邮购者，邮寄来回之费用都由本出版社负担之，是故寄回再版书给读者时将会附上寄来时的邮资。

三、笃补巴之所以著作此论，是作为当时当地为大众讲解之用，类似大纲，欲以正法将当时藏地的双身法邪见扭转过来，故以当时假藏传佛教的许多名相，以正法中的内容解释取代之，以期减少阻力，是故仍应以当场所讲的内容为主，此论文字则可以作为参考证据。

平实 再序

于 2021 年 7 月 21 日

## 【附注】

1. 《山法：西藏关于他空与佛藏之根本论》正在进行第二版的排版作业，待第二版发行时会正式公告，敬请持有第一版者，届时再行寄回免费换新。
2. 《我的菩提路第二辑》正计划印制第二版，持有初版书籍者将可以免费换书，待出版时会正式公告，敬请大众于出版后踊跃换新。
3. 以上新书出版之相关讯息将适时公告于“**正智书香园地**”网站：  
<https://books.enlighten.org.tw/zh-cn/>

# 中论正义

孙正德老师 著

## 萧序

关于《中论》之真实义，古来多被部派佛教声闻凡夫论师之遗绪谬解错说，而且在末法世代之二十世纪中，假借学术界文献考证及注解之名义，广为宣扬，借以混淆正法，令《中论》正法之弘扬被大量抵消，使令极多学人误以为《中论》之义即是部派佛教声闻僧所说之理，步入歧途而不自知；乃至有人因此误以为佛法皆悉已知已证，成就大妄语业而犹沾沾自喜。为救如是诸人等，重新注释《中论》即有必要，而且不容宽缓，宜应尽速为之，是故方有孙正德老师出而为之，以救学术界及部派佛教声闻凡夫僧之末法遗绪等人。

世尊早已预记：正法之消亡，不会犹如大船突然多载珍宝而沉没，而是犹如渐渐多载世间仿冒珍宝然后渐渐沉没；预示末法时代将有许多相似像法出现于人间，并混入《大藏经》中，长期不断混淆正法，令正法的真实义隐没不彰，于是正法大船渐渐沉没。明指末法时代学人不辨真伪，正法说为非法，非法说为正法，正律说为非律，非律说为正律，于是学人广被误导之后，正法大船渐渐沉没，皆坐未曾实证之凡夫僧广造相似像法书籍所致，当知其罪深重，何况出而抵制正法者。

世尊如是之言，实谓末法时代学人于未证三乘菩提之前，不宜著书立说以言佛法义理及修证，否则皆有破坏正法之实，因相似像法必定以外道常见断见等邪理混淆佛法，令正法被广为稀释而不令学人得知故。若是闻见正法之时出而否定，如现时琅琊阁、张志成等人者，已非宣扬相似像法者，而是公然抵制正法者，但仍属古天竺部派佛教诸声闻僧之遗绪，并无创新之说，唯食释印顺邪见唾沫，于学术界而言殊无丝毫可取之处。

古德有谓：正人说邪法，邪法亦正；邪人说正法，正法亦邪。此谓已被邪见所染之学人自谓已悟或已证佛法，其实皆堕六十二种外道邪见中而不自知，所有正法被其解说之后皆变成邪法。犹如古天竺龙树与其弟子提婆菩萨间的遣时议论，时弟子提婆戏谓龙树曰：“若师父以六识论解说《中论》者，将立时加以破尽。”于是师徒以此为戏，提婆随即加以破尽。但若以八识论而对《中论》论述正理之时，即使论中的声闻僧以六识论邪见发问之言，其问亦成正见正理，无可反驳；是谓“正人说邪法，邪法亦正；邪人说正法，正法亦邪。”

然而不论任何时期，一切大师所说佛法之正讹，其差别唯在所依是正法之八识论或世俗法之六识论，无外于此。观乎禅宗祖师一悟之后转依成功，智慧即生，非唯所说皆合圣教，其自身所说亦成圣教，如诸菩萨。此谓实证法界真相之菩萨，既已现见实相而依其现观加以演说者，所说即成圣教量故，诸佛菩萨所说皆依现观而说故；不可犹如张志成愚人

竟要求实证者所说应依学术界未证之人士思惟臆度所说错误内容为准，援引而说方符其意，实乃颠倒邪谬而不可救药。

若不信此言，依凭自己阅读佛经后的思惟臆想而造论者，皆将同于佛护、清辨、安慧、宗喀巴、阿底峡、寂天、释印顺之流，缘熟时必被善知识所破，犹如释印顺强势一世，宣称已经成佛之人，而终不敢面对平实评破其邪见书中所说而有所回应，被持续评破十余年之后抑郁以终。张志成者即是释印顺末流，而犹自以为是，竟敢要求实证者必须依据释印顺邪见而推广六识论常见外道法等，何有丝毫智慧可言。

玄奘大师乃地后菩萨，示现于人间时亦未依其证量完全示现，犹如舍利弗示现为鸠摩罗什或克勤圆悟时，亦未依其证量完全示现，而以人类易于亲近之证量而示现之；此谓隐其证量而示现如同凡夫，与佛所预记之一切世间乐见离车童子，以七地满心之证量而示现如同凡夫无异。真欲修证大乘菩提之学人于此应知，莫观其世间表相而错失追随善知识之机会。

综观三乘菩提，犹如平实于《阿含正义》及演绎诸经时所说，皆以八识立论，否则二乘菩提所证解脱果标的之无余涅槃，必堕断灭空而与断见外道无异；若不依八识论正理而修证，大乘菩提之证悟亦必堕于常见外道境界中，不离各种不同层次的离念灵知或各类粗细意识，便与三乘菩提永远绝缘。如是正理，若有学人于论议《中论》之时必先知之，然后求证第八识如来藏，悟后再阅《中论》之时，方得证明平实

所说皆是诚实语，并无丝毫遮隐之处；此亦是对末法学人的肯切之言，谓所言已经指出佛法修证之唯一光明大道故。

如是简言三乘菩提实证之大前提已，入法之道已经明言，即以为序，用助此《中论正义》之梓行，以广流通而助学人早得亲证实相般若。

佛子 **平实** 谨序

2021 年季夏



## 自序

《中论》的内容即是中观论颂，以实相般若的中道性论述“无有真实体之五阴现象诸法，尚无有色体可得，何处当有常与无常，受想行识亦复如是”；以实相般若现观色等诸法无有实体之生可得、是故亦无实体之灭可说，因此而说不生亦不灭、不断亦不常、不一亦不异、不来亦不去。然而色等五阴诸法现象上之无常、苦、空、无我并非真实般若波罗蜜，世尊在《般若经》中指出，若所说皆是五阴的无常苦空、是我是无我、是清净是不清净，依此所说而修行般若，世尊说此等求五阴若常若无常、若我若无我、若净若不净者，皆是行有所得的相似般若波罗蜜多。因为五阴诸法皆不离能取与所取，而般若空性是离于能取与所取的，因为没有能取性与所取性，故说为以无性为自性，不同于五阴诸法没有实体、没有自性的无自性；而五阴的无实体、无自性却不能外于般若空性而有，乃是般若空性所含摄而非一非异，所以说若是单依止以五阴的无常苦空而说修行般若，即称为相似般若，非真实般若故。

般若空性非五阴的无自性空，五阴的无自性空非般若空性，只有实证般若理体——自心如来藏——的菩萨，能够依止于自心现量而有法眼与慧眼，可验证经中佛陀所说的空性与空相之真实义；空性乃是无能取与所取以及二取依缘而有之性，但是有二取所无之真实自性，因此称为空性。而空性的相貌即是离有离无、离异离一，这就是空性的相貌故称为空

相；非三界有（离有）非断灭空（离无），与所变生五阴诸法非一（离一）非异（离异），如是显示其中道性，故说真实般若方有中道性。此第八识空性由于永无变异故说为真如，真性常如无转易故，由于无颠倒的义理而说为实际。真如实际之理体即是自心如来藏，五阴之无常苦空无我自性，仅是显现空相之离有离无而已，因此不得离于自心如来而仅依五阴之无自性来论实相、说空性，五阴等空相无有实体与自性故，依据空花、或者影像、或者幻化之城而说有说无，皆是戏论故。

误解般若正理而以五阴诸法之无常苦空无我等论述般若实相与空性者，于正法期末、像法期初即已存在，主要根源于小乘凡夫僧的部派佛教，在没有实证阿罗汉、下至须陀洹解脱果，以及没有建立正确如实的大乘法正知见，乃至不信受阿赖耶识即是涅槃本际的情况下，如同世尊所破的以五阴无自性空的相似般若炽然而说，对真实般若生起邪想而有诸多异见于各部派流传，乃至出而与菩萨诤论不已。相似般若即是相似像法，世尊说相似像法出现于世间将导致正法灭没，具有般若实相智慧乃至道种智的菩萨，为了护持正法久住于世间，皆会针对相似般若、相似像法进行摧邪显正。龙树菩萨与提婆菩萨师资<sup>1</sup>于像法期初，值遇相似般若弥漫于佛教界，为

---

<sup>1</sup> 【师资】师徒、师弟（师父与弟子）之意。《翻译名义集》卷 1：“天台云：‘师有匠成之能，学者具资禀之德，资则舍父从师，敬师如父；师之谦让，处资如弟。’……南山云：‘佛法增益广大，实由师资相摄，互相敦遇，财法两济，日益业深，行久德固，皆赖此矣。……’”《大正藏》册 54，页 1072，上 26-中 5。

了破斥相似般若所伪说的空性，于是造作了《中论》与其后所著的论典，于《中论》中除了辨正论述真伪，也将问难者所说之邪见一并列入偈颂中；如果没有真实般若之择法眼者，多数误会该邪见为《中论》之正见而予以引用，而如是错会之学人多为《中论》所破斥相似般若之随学者。

如释印顺在其《中观论颂讲记》页 27 中说到：【本论名为中观，而重心在开示一切法空的观门，明一切法“不生不灭”等自性不可得。】释印顺认为只要存着“一切法有不生不灭性”之见解者，即是自性见，说《中论》就是在破此自性见；而《中论》一开始即是以不生亦不灭、不常亦不断之般若空性真实义礼敬如来，如果说“一切法不生不灭”不可得，又如何有不生亦不灭呢？释印顺很明确的否定有真实如来藏，认为如来藏心体的不生不灭即是自性见、即是外道神我见；因此，释印顺所说的“空”仅能缘于五阴诸法的无常苦空，如是而说常与无常、我与无我、净与不净，世尊说此等即是相似般若而非真实般若。

释印顺所依据的皆是小乘部派佛教诸凡夫僧流传下来的相似般若，乃至是否定大乘而主张“大乘非佛说”者，充满着断常见与邪见，正是龙树菩萨于论中多处所破斥之对象。因为释印顺不知道：五阴等一切法没有真实体与自性，皆为如来藏借缘所变生幻化者，故说没有真实体的生也没有真实体的灭，如是依空性而说不生亦不灭；然而空性的理体“自心如来”虽然能生蕴处界入等世间法，而其自住境界系人我空、法我空故，离诸语言道、离诸戏论、寂灭寂静，无有一法可得故，如

是而说空性心如来藏的自住境界有为亦无、无为亦无，亦无不生不灭、不来不去等中道性，指的乃是自心如来迥无一法的无余涅槃。释印顺不知不解《中论》所论述的重点是真实般若的空性与空相，堕在中道心如来藏所生的蕴处界入等现象界诸法中，以其相似般若的邪见夤缘实相界的真实般若，所产生的过失必然逃不过有正法眼目者之检点；平实导师于诸多著作中已经针对释印顺的邪见作了诸多的针砭，令其十余年中不能置一词以辩，即是一个明显的实例。

平实导师曾经说过，《中论》所有的论颂，运用正确的空性义理予以解释都能通，因为般若实相中道的智慧本来就能够含摄两边而不堕于两边；属于常边或者断边的邪见，若从般若实相的真义予以论述时必能收摄之，就好像世间万法（包括三恶道之法），没有一法能够脱离如来藏而得以存在、成立。犹如世尊在《实相般若波罗蜜经》中说到：“贪无戏论性，瞋无戏论性，痴无戏论性；何以故？一切法无戏论性故。一切法无戏论性，即般若波罗蜜无戏论性。”此中世尊所说的，即是现象界中的贪瞋痴等现起，都不离般若波罗蜜的实相空性故，平实导师所说的亦是同样道理。

笔者的任务是要正确的申论《中论》的正义，因此多着墨于论颂问答的背景因素，邪见之内容、为何有该邪见，论主所作之破斥论述辨正，以及显说空性的理体自心如来藏诸多面向作为补充。由于这样的缘故，本书分为十个章节，首先从史实着手探究《中论》写作的背景，以期能让读者更加明白论颂中所出现问答之缘由；接着第二章对阿赖耶识略作

论述，因为小乘部派佛教以及六识论者对空性阿赖耶识存在着诸多偏见与误解，而阿赖耶识即是般若空性理体如来藏，所以有必要加以说明。第三章开始，针对总共二十七品五百偈的论颂，为了标出《中论》正说的面向，笔者建立了以下项目：

以中道实性论述一切法无生（第一品到第二品）、以中观论述五阴十八界之体性（第三品到第六品）、以中观论述五阴十八界无生空相之理（第七品到第十一品）、以中观论述五阴无自性空相（第十二品到第十五品）、以中观论述一切法之无生唯心所现（第十六品到第十八品）、论述中道实相无生即是法身如来（第十九品到第二十二品）、以实相论述贤圣法的修道与涅槃的实证（第二十三品到第二十六品）、于五阴计有真实我之邪见（第二十七品）等八个项目，分别于八个章节中分析说明论颂之真实义。从八个项目中也可以概略看出，以相似般若而说的相似像法，影响了佛教徒对全面佛法正知见的建立与修证，扩大了相似像法及附佛外道攫取佛教资源的生存空间，令正法的弘扬逐渐消减，是故对其评论分析与破斥必须牵涉到相关的议题，否则彼等邪见难断、信根难增长也。

本书的撰写，最原始的因缘乃是2003年法难的退转事件，当时退转者乃是因为信受了释印顺六识论的缘起性空而误解了《中论》，认为找到阿赖耶识时并不是开悟，主张“阿赖耶识是可灭的有为法；应当以离于语言文字的觉知心领受五阴诸法无自性空，如是方为证真如”。如是佛法即成为思想而非实证，当时笔者觉得《中论》必须予以正确解释，着手整理

相关的资料时，发现到藏密应成派中观严重曲解《中论》而打着龙树菩萨中论法脉继承者的旗号，全面性的入侵佛教，以佛教名相包裹着其邪淫的双身修法而暗度陈仓，并创立了实修双身法的金刚乘而主张其超越佛教正统的三乘菩提。因此，笔者以所搜集到的资料先行撰写了《中观金鉴》，至于《中论》本文的释论则于之后方陆续着手撰写。

后于 2019 年中，有推崇释印顺六识论以及学术研究的退转者，认为佛法的修证应依止学术研究的结论而非亲证者的现量，结合了会外原本反对正觉同修会的六识论随学者，在网络上化名为琅琊阁，同于 2003 年退转者以相似般若曲解《中论》而重蹈覆辙，并且引用了诸多未实证佛法之学术研究者取材错误所得的文献纪录，以支撑其相似般若的邪思维，撰写文章毁谤 平实导师所弘传的如来藏正法。从此处也可以管窥为何 世尊说“相似佛法出现于世间，则将使正法灭没”的道理了。

于末法时期难得有真实善知识——平实导师出世宣扬世尊的一佛乘如来藏法宝，笔者有幸于 导师座下听闻熏习与修学实证超过二十五年，依止于 导师无私无我所传授的一佛乘全面性法宝，不离如来藏一味真如而滋长对大乘法的善根，以不退于住位为前提而进入行位继续修学实相般若，得到 佛菩萨与 导师的教导与护念，方得有些许能力完成《中论》之释论。反观入宝山却空手而回之退转者，由于未具足对大乘法之信，同时彼等被误导之相似般若邪见坚固难坏故，于正法不能信受而有所退转实属正常；然而为了护念在正法中修

学的菩萨能够信解真实般若，长养信等五善根而于正法中得到安隐的助力，期能福慧增长、早证佛菩提，得到今世利、后世利的大善果报，《中论》正义的阐释即有必要；于今完稿，特于此说明因缘以为序。

菩萨戒子 **孙正德** 谨序

2021 年季夏于正觉讲堂

(连载一)

## 第一章 《中论》背景探究

### 第一节 《中论》作者简介

龙树菩萨之“龙树”名称，梵文为 Nāgārjuna，梵文音译为那伽曷树那（或者那伽闍刺树那），“那伽”等同于汉语龙或者象的意思，姚秦时期鸠摩罗什将那伽曷树那翻译为龙树，所采取的除了以“那伽”为龙的意思以外，并以龙王成就其道，配以其在树下出生，字阿周陀那（树名叫作阿周陀那），而翻译为龙树<sup>2</sup>。唐朝时期玄奘师翻译为龙猛，乃是单纯将梵语那伽曷树那意译为汉语龙猛<sup>3</sup>；另有元魏时期瞿昙般若流支翻译无著菩萨所著《顺中论》，将《中论》之作者翻译为龙胜<sup>4</sup>。翻译虽不同，所指却是同一人，本书将采用“龙树”之翻译，因为一般使用率较高，以利共识故。

根据《佛祖历代通载》所记载<sup>5</sup>，龙树菩萨出生于西天竺，于迦毘摩罗（或作“毘罗”）尊者处得法后，到南印度弘法，禅宗尊为西天第十四祖，此时期约于世尊示灭后第七个百年。龙树菩萨座下有众多弟子，其中有被尊为禅宗西天十五祖之提婆菩萨；提婆菩萨因布施左眼而缺一眼的缘故，又被称为

---

2 《龙树菩萨传》，《大正藏》册 50，页 185，中 4-5。

3 《大唐西域记》卷 8，《大正藏》册 51，页 912，下 17-18。

4 《顺中论》，《大正藏》册 30，页 39，下 10-11。

5 《佛祖历代通载》卷 4，《大正藏》册 49，页 503，上 22-23。



迦那提婆；“提婆”梵文为 Deva（又称 Āryadeva 圣提婆），等同于汉语“天”的意思，故又被称为圣天菩萨。除了提婆菩萨以外，根据藏人多罗那他所著《印度佛教史》的记载<sup>6</sup>，龙树菩萨座下除了提婆菩萨以妙智论辨降伏外道以外，另有一位弟子名为如来贤，梵文为 Tathāgatabhadra，又称为龙召，写了《如来藏赞》的论典，当时之男女小孩等甚至把其中之偈颂当作歌曲而唱颂，如是宣扬如来藏法而使之流传于世。

龙树菩萨住世期间与寿量，根据《大唐西域记》的记载：“龙猛菩萨善闲药术，餐饵养生，寿年数百志貌不衰。”<sup>7</sup>于《佛祖历代通载》之记载<sup>8</sup>，世尊入灭三百年以后，即附注此时之后，将有龙猛菩萨造《中论》等破除有见；又再于世尊示灭七百年时记载，十四祖龙树尊者付法予提婆菩萨之事迹。另于鸠摩罗什所译《龙树菩萨传》中记载<sup>9</sup>，称龙树菩萨为第十三祖，三百余年任持佛法。依据以上书中之记载，龙树菩萨于天竺实际之寿量最少两三百余年，比较可以明确指出的部分，应当是约于世尊示灭后第七个百年前后，龙树菩萨偕同弟子提婆菩萨摧邪显正、破有无见，广弘大乘佛法，如世尊于《楞伽经》中预先之授记。

---

6 多罗那他著，张建木译，《印度佛教史》第十七章，四川民族出版社，页 98-99。

7 《大唐西域记》卷 10，《大正藏》册 51，页 929，中 21-22。

8 《佛祖历代通载》卷 3、4，《大正藏》册 49，页 499，上 26；页 502，下 13；页 503，上 22-中 16。

9 《龙树菩萨传》，《大正藏》册 50，页 186，下 5。

龙树菩萨之著作，依据鸠摩罗什所译《龙树菩萨传》之记载，有摧伏外道、广明大乘而作《优婆提舍》（或称为优婆提舍，此为梵文 Upadeśa 音译，乃是“论”之义，即分别广说而辩其相貌）十万偈、《庄严佛道论》五千偈、《大慈方便论》五千偈、《无畏论》十万偈，《中论》即出于《无畏论》中<sup>10</sup>。依据《开元释教录》《大唐内典录》《贞元新订释教目录》等之记载，于姚秦时期所翻译出来的有《大智度论》一百卷、《中论》四卷、《十二门论》一卷、《十住毘婆沙论》十四卷，元魏时期所翻译出来的有《回诤论》一卷、《壹输卢迦论》一卷等论著。关于《大智度论》，又称为《摩诃般若波罗蜜经释论》；根据鸠摩罗什座下弟子释僧叡撰写《大智度论》之序中所说，论之略本有十万偈，一偈有三十二字，共有三百二十万言；鸠摩罗什法师以秦人（姚秦时期之人）好简之故，翻译时将原论裁而略之而成为一百卷；若完备的翻译原论，则有将近千余卷之数量<sup>11</sup>。《大智度论》之原论到底是《优婆提舍》十万偈，或者是《无畏论》十万偈？翻译者鸠摩罗什与释僧叡并未详细指陈。有古德称《大智度论》即是《无畏论》，此说应予保留，无明确资料可以证明故。然而从《大智度论》卷 1、19、25、38 中，皆提到“如《中论》中偈说”、“《中论》中亦说”等语句，以及于《十二门论》亦提到“《中论》中已说”、“如《中论》中说”如是语句，显然已呈现《中论》必然于《大智度

---

<sup>10</sup> 《龙树菩萨传》，《大正藏》册 50，页 186，中 8-12。

<sup>11</sup> 《大智度论》卷 1，《大正藏》册 25，页 57，中 9-24。

论》及《十二门论》之前已经完成之迹象，故若说《中论》是出于《无畏论》中，则《大智度论》之原论是否为《无畏论》？尚待考证。

## 第二节 略说龙树菩萨造《中论》之佛教史实

### 第一目 大天五事破和合众

世尊于天竺示灭，七叶岩中虽有界内界外<sup>12</sup>二部结集，然百年中，由大迦叶等声闻法诸圣弟子以及弥勒、文殊等菩萨任持佛法，修学解脱道及佛道之人，于经律论诸圣言教，理解情见上无有不同，是故人无异部、法无别执，一味和合、正教不亏。于世尊示灭后百余年，有一商船主之子，梵文音译名为摩诃提婆，汉语译为大天；因与母发生淫乱而犯了杀父、杀阿罗汉及杀母之无间地狱罪，后深生忧悔，欲寻求灭罪，听闻沙门释子有灭罪法，即到一比丘所，殷勤固请、求度出家；此比丘仅见其殷勤固请而未经审问遮难，即度大天出家。此大天极为聪慧，出家不久即能诵持三藏文义，言词清晰又善能化导，大天亦向人声称己为阿罗汉，因此于当时所住之波吒厘城百姓无不归依之、仰慕之；当时之国王为无忧王（亦即阿育王），尚无能力区分凡圣，听闻大天颇受城中百姓归仰，即数次召请大天入宫予以恭敬供养。此后大天出于王宫住在僧伽蓝中时，不正思惟而于梦中流失不净。大天令

---

<sup>12</sup> 七叶岩内、七叶岩外，称为界内、界外；七叶岩或名七叶窟。界内五百结集为四阿含诸经，界外千人大结集为大乘诸经。

弟子洗濯污衣，弟子问大天：“阿罗汉者乃是诸漏已尽，为何师父还会有漏失不净之事发生？”大天告诉其弟子：“这是受到天魔所娆，是属于不净漏失，犹如便利涕唾一般，阿罗汉亦不能免；这不属于烦恼漏失，你不应于此感到疑怪。”这是大天所起的第一个恶见。

大天为令弟子欢喜亲附，矫设方便而次第为弟子记别初果乃至阿罗汉等四种沙门果。被记别之弟子问大天：“阿罗汉应有证智，为何我自己都不知此实证的智慧呢？”大天告诉其弟子：“阿罗汉亦有无知，虽然已没有染污的无知，但却还有不染污的无知，所以你们不能自知此实证的智慧；不应对自己没有信心。”这是大天所起的第二个恶见。

被记别为阿罗汉的弟子又问大天：“曾经听闻证阿罗汉之圣者已经断除了疑惑，为何我们对于谛实之法还存有疑惑？”大天告诉其弟子：“阿罗汉亦有疑惑，虽然已断了随眠性疑，但是于‘处、非处’疑未断；辟支佛于此尚未能断，你们声闻于谛实之法当然还有疑惑，但也不要自轻。”这是大天所起的第三个恶见。

之后大天的弟子们翻阅经典，得知阿罗汉有圣慧眼、于自身之解脱能够自己证知，于是再问大天：“我们若是阿罗汉，应当能够自己证知，为何仅能由师父来印证我们入于阿罗汉果，却没有现前的智慧可以自己证知真是阿罗汉？”大天告诉其弟子：“也有阿罗汉但由他入而不能自知，如舍利子（舍利弗）智慧第一、大目犍连神通第一，若不是佛予以记别，他们都不知道自己已证阿罗汉，更何况由他人而入者如何能

自了？不应于此穷于诘问。”这是大天所起的第四个恶见。

大天虽如是造作诸多恶见误导学人，尚自能思惟罪业深重，对于将来可能受到之剧苦果报亦深感忧戚，于中夜思惟至此而数唱：“苦哉！苦哉！”其近住弟子听闻以后，早晨起来参问大天：“昨夜为何唱言苦哉？”大天答其弟子：“我乃招呼圣道，若不至诚，圣道终不现起。”这是大天所起的第五个恶见。

之后，大天集其所说五恶见事，而作成颂偈：“余所诱无知，犹豫他令入，道因声故起，是名真佛教。”渐渐的上座比丘都舍报以后，某个十五日的夜晚，轮到大天主持布萨说戒，大天便自诵所造之颂偈；当时众中多闻、持戒、修静虑之有学、无学皆感惊讶而诃责之，并翻大天所造之颂成为：“余所诱无知，犹豫他令入，道因声故起，汝言非佛教。”该布萨之夜，为此事而整夜互相指责斗争。到天亮时，大天徒众及多闻持戒修静虑之有学无学众，两造相诤越来越盛而不能止息。后来无忧王亦来相劝，对于两造各自所诵虽生疑而不能捡择孰是孰非；当时无忧王无有能力区分凡圣，竟听信大天之言：“应依多人语而灭诤。”于是无忧王令持两种见解之僧众各别分住，当时多闻持戒等贤圣朋众耆年虽多而僧数少，大天朋众耆年虽少而人数多，无忧王遂从多，依大天众。后随着各持之异见遂分成二部：一上座部，即是贤圣朋众僧数较少者；二大众部，即是大天朋众人数较多者<sup>13</sup>。

---

<sup>13</sup> a. 大天五事破僧之史实，请参阅世友菩萨所造，窥基菩萨所记之《异部宗轮论述记》，《卍新纂续藏经》册 53，第 844 号经。

b. 《阿毘达磨大毘婆沙论》卷 99，《大正藏》册 27，页 510-512。

由于贤圣众不许大天五恶见事，出现了人有异诤、法有异说之事，破一和合而分部；此时之分部，与世尊示灭后七叶岩结集之分部，名称虽相同，而实质之意涵却迥然不同，此后声闻僧众破根本法之诤来自于大天之恶见故。之后，承袭大天五恶见事之大众部，由于凡多圣少，因此到了世尊示灭后将近二百年中，持续诸多乖诤而使和合僧众再破和合，从大众部再分出一说部、说出世部、鸡胤部、多闻部、说假部等部派，仍属于声闻解脱道分裂之部派，并非从大乘佛教菩萨众中分裂出来。

到了世尊示灭后满二百年，当时摩揭陀国之王臣权贵及百姓唯奉事沙门而不尊崇外道，外道因贫于四事供养而私自剃发成沙门出家之形，进入声闻法大众部僧团中，成为贼住比丘<sup>14</sup>；其中有一出家外道也叫作大天（与前一百年五事破和合众之大天同名，为区别故，下文以外道大天称之），乃是彼贼住比丘之首，多闻博学而受持三藏、能善说法，遂使声闻佛教凡圣同流，真沙门与假沙门合杂而处。此事被已具佛法知见、懂得分别凡圣之国王阿育王（即无忧王）知道以后，虽然将诸多外道假沙门逐出僧团，然而以外道大天为首之贼住外道尚有数百朋党极盛，若强制予以剪除，恐怕他们破坏佛法，因此国王另造僧伽蓝以安置外道大天为首之真伪合杂僧众，此即由大众部再破和合僧而出制多山部。之后制多山部又因重新商议先前之大天五事而产生可或不可之乖诤，因此又分破和

---

14 【贼住比丘】指为得利养活命或为窃盗佛法，剃除须发、被着袈裟，自言“我是比丘”，住于僧团之中。

合僧而成制多山部、西山住部、北山住部<sup>15</sup>。

于世尊示灭后二百年内，声闻大众部因于异诤已经分破为多部，而上座部虽僧数较少，但僧团中圣多凡少，于这二百年内皆是先弘传经藏，后弘传律藏及论藏（亦即对法藏），如是法同一味无有异诤而共和合。进入世尊灭后第三个百年之初时，迦多衍尼子（梵文 Kātyāyanī-putra 之音译，或译为迦旃延尼子，或译为迦旃延子。迦旃延 Kātyāyana 是姓，尼者是女，意即其母姓迦旃延，是迦旃延之子的意思）出世，之后在上座部出家，此迦旃延尼子先弘对法，后弘经藏，乖离了上座部原先之宗旨，上座部内部因此斗争纷纭而分破。上座部专弘经藏之僧众所说，后来被多弘对法者所伏而气势渐弱，专弘对法者声势较强，故据于旧处改名为说一切有部（梵文为 Sarvāstika，音译为萨婆多，萨婆多即是汉语“一切有”之义，故说一切有部即是萨婆多部，或又称为说因部），而专弘经藏僧众移居于雪山而称为雪山部。

之后，于此第三个百年中，从说一切有部又流出一部名犍子部，次后又从犍子部流出法上部、贤胄部、正量部、密林山部等四部；次后又从说一切有部流出一部名化地部，次后由化地部又流出一部名法藏部；至此第三个百年末，从说一切有部又出一部名饮光部（亦名善岁部）；至第四个百年初，从说一切有部又分出一部名经量部（亦名说转部）。如是，上座

---

15 a. 请参阅世友菩萨所造，窥基菩萨所记之《异部宗轮论述记》，《卍新纂续藏经》册 53，第 844 号经。

b. 《善见律毘婆沙》卷 2，《大正藏》册 24，页 682。

部亦因随情执理而分破成多部<sup>16</sup>。

## 第二目 大乘之争

商船主之子摩诃提婆（大天），于佛门出家以后，引生五事破和合众。大天其人聪明多智，能诵持三藏文义，并读诵大乘经典。大乘经中说：“阿罗汉、辟支佛有余过，非第一清净，言得涅槃者是佛方便。……阿罗汉、辟支佛、最后身菩萨，为无明住地之所覆障故，于彼彼法不知不觉。”<sup>17</sup>、“阿罗汉虽尽诸漏脱烦恼障，应知尚有所知障摄无明随缚。”<sup>18</sup> 乃是从究竟圆满解脱分段生死与变易生死之佛道而言，《胜鬘经》中亦如是说。据此等经中所说，阿罗汉未实证涅槃实际如来藏故，尚有所知障所摄之无始无明未断，尚于无始无明住地之烦恼不知不觉，如来藏所执藏之种子未究竟清净故，说阿罗汉还有过失。而大天既未破除无始无明、实证如来藏之所在，亦未证得阿罗汉果，以其善于运用言词化导他人而受到恭敬供养之因缘，遂自称为阿罗汉，同时为令座下弟子欢喜亲附，自行施設方便而次第记别其弟子得四种沙门果。于自身烦恼现行时，或者遭受到弟子质疑没有真实得到智慧以及解脱之功德受用时，大天以其不解大乘经义之身分而滥

---

16 请参阅世友菩萨所造，窥基菩萨所记之《异部宗轮论述记》，《卍新纂续藏经》册 53，第 844 号经。

17《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》，《大正藏》册 12，页 219，下 14-页 220，上 27。

18《分别缘起初胜法门经》卷下，《大正藏》册 16，页 842，下 11-12。



引大乘经典之文句，缘于不守清净戒而不实推求，妄言阿罗汉尚有不净漏失；缘于自身未实证阿罗汉果之染污无知，而说阿罗汉于自解脱亦有不染污无知<sup>19</sup>，假借不染污无知为名义，不当援引而以邪见拨无阿罗汉之无漏智见；缘于自身未经无漏道断除疑惑而实证阿罗汉果，说阿罗汉尚有疑惑，拨无阿罗汉自解脱之无漏道；缘于自身未经他度，未自实证解脱，说“阿罗汉可以不需自己实修除障、修背舍，但由他即能得度（由他人指引即可次第入阿罗汉果）”，以邪见而毁谤圣道；缘于自身未实修灭苦圣道，说圣道之现起是由至诚说苦之言语能召令起。

大天如是缘于其滥引大乘经文而曲解附会于声闻法之果证中，于声闻法阿罗汉解脱道不实推求，生起了不实分别所得之破僧众五事而造恶偈：“余所诱无知，犹豫他令入，道因声故起，是名真佛教。”大天将这五事安置于佛戒之后，于僧团布萨时诵出，引起了两部之争，于阿罗汉是否有无明、是否有疑等，各执其是或非是，因而分成大众部与上座部二部。亲附于大天之僧众所成之大众部，除了诵持阿含部的经律论三藏以外，因于大天领众而乐援引大乘经句作为根据，故大众部亦诵持大乘经，然本质仍属声闻法部众；若是经由大天师资嫡系流传者，应当都是没有实证阿罗汉果者。因此大众部与上座部，除了因于大天五事而分部异执以外，大众部虽常

---

<sup>19</sup> 染污无知指的是一念无明，不染污无知指的是无始无明。阿罗汉断尽一念无明所含摄的我见与我执烦恼、证解脱果，但是没有破除无始无明、亲证涅槃本际如来藏，所以阿罗汉本来就对大乘法的般若实相智慧有不染污的无知存在。

夤缘大乘经教，但以未亲证如来藏，不知生死与涅槃不二，不知皆是缘于如来藏而假名施設生死与涅槃，故大众部另执之生死涅槃皆是假名而无实义。上座部实证阿罗汉果之圣众，虽已证阿罗汉果，然亦由于未亲证涅槃之实际即是本来不生之如来藏，故上座部圣众固执生死与涅槃皆是真实。

大天为首之大众部，由于不知阿含部是讲解现象界诸法的缘生缘灭，亦不知大乘诸经是讲实相法界的境界，故将《华严》《般若》等大乘经句杂于阿含三藏中而说，当时亦有信者与不信者；不信者认为唯有第一次结集阿含三藏时，由阿难尊者、优波离尊者等所诵出之经、律、杂三藏可信，于此三藏外，诸大乘经皆不可信。有信大乘者，认为当时尚有亲闻佛说大乘法之菩萨们存在，因此可信；从自身思量大乘道理亦认知应有大乘，否则声闻解脱道所证涅槃应归于断灭，或“则阿罗汉即应是佛，即不该所有阿罗汉仍非是佛”，因此认为大乘经教可信；亦信其师所说，是故可信<sup>20</sup>。由于信大乘与不信大乘者之诤，因此又从大众部分成三部，其中一说部主张生死涅槃皆无实体，但有假名；而说出世部主张世间法但有假名，皆无实体，出世之法皆是实有；鸡胤部则主张对法藏论是实教，而经、律是佛之权宜方便教，故唯弘对法论，不弘经、律<sup>21</sup>。

---

20 《三论玄义》，《大正藏》册 45，页 8，下 18-25。

21 请参阅世友菩萨所造，窥基菩萨所记之《异部宗轮论述记》，《卍新纂续藏经》册 53，第 844 号经。

大众部所分出之部派，包括一说部、出世说部、灰山住部（亦即鸡胤部）、多闻部、分别说部（亦即说假部）等，皆将大天五事计为所执<sup>22</sup>，意即大天为首之大众部所分破之部派皆认同大天所起之五事，显示出该部派僧众皆未实证阿罗汉果，亦多数未亲证“生死涅槃不二”所依之如来藏。不能真实了知：“生死与涅槃皆是假名而说”之基础，乃是以亲证本来不生之如来藏所得之大乘无生智，现观如来藏所生之五蕴有生死，此生与死皆由如来藏假借因缘聚散幻化而说，如来藏于生与死之现象中仍无生死；如来藏本自无生死故称为涅槃，五蕴灭后独存如来藏无生无死故名涅槃，故以如来藏自住之无生死假说生死之因、假说生死苦灭了为涅槃。因此，以计执大天五事为见地之部派，若杂大乘经而说，必定无法如理而说“生死与涅槃皆是假名而说”之真实理，于是必须代代改进而有演变，即是学术界所说佛教法义的弘传不断演变的事，但无关于大乘法的弘传；又讲经弘法者自身未能真实证得解脱果，纵然聪明多智、善于言说，若自称已证阿罗汉果，却无阿罗汉自解脱之无漏智慧与清净功德，即导致他人不信大乘经，此应是因于大天五事分破僧众所造成他人不信大乘的关键。然而从声闻上座部分部之各部派，不论后来是否有援引或弘扬大乘经教，本质仍属声闻部派，无关大乘菩萨们之法教弘扬前后一贯。（待续）

---

<sup>22</sup> 《部执异论》，《大正藏》册 49，页 20，上 27-中 2。

# 正觉总持咒略释

——张正圆老师——

(连载二十一)

## 第二节 具般若慧之菩萨能渐次通达二乘菩提

亲证般若总相智的菩萨，不久就会渐渐瞭解二乘法的内容；在大乘总相智通达后，不用多久就会通达二乘解脱道。而二乘行者在断了我见之后，就只是在断除烦恼障上面用心，不涉及般若的修证，因为没有亲证第八识真如的缘故，没有般若实相的智慧；所以二乘人的智慧最多只有声闻菩提与缘觉菩提，谈到般若则完全没有开口的余地。

二乘人即使成为无学位的阿罗汉，也不知道七住位菩萨明心所证的般若究竟是什么境界，那是因为他们无法像胜义菩萨一样现观实相心，所以无法了知般若的内涵。由于胜义菩萨已证知真如心的本来自性清净涅槃——证知这个涅槃的实际，因此虽然还没有取证无余涅槃，也还没有进入有余涅槃位，但是却已经知道解脱道的灭谛内涵是什么，知道无余涅槃的境界是什么。而二乘无学乃至已经成为阿罗汉了，也都还不知道涅槃的本际究竟是什么境界；而当二乘无学入了涅槃以后也无法知道涅槃的境界，因为入涅槃时阿罗汉的“觉

知心”已经消失不现了。所以说菩萨亲证大乘人无我后，渐渐的就会通达二乘法，可是证得二乘人无我的有学、上至阿罗汉、辟支佛等无学圣者，若没有回小向大亲证自心真如，并于悟后次第进修，就无法通达大乘法。

为什么说已证有余及无余涅槃的二乘圣者，却不能了知涅槃之本际呢？因为涅槃之本际就是实相心第八识如来藏，无余涅槃就是第八识如来藏独住的境界；当定性阿罗汉舍寿、十八界法都灭尽后，只剩下十八界法出生之根源——第八识如来藏独存，而这个如来藏犹如虚空无形无色从来离见闻觉知，也从来不具证自证分，所以说无余涅槃是完全寂静、绝对寂静的非三界境界。而阿罗汉在世时，并未证得此涅槃本际第八识如来藏，而在他舍寿后，他这个十八界我又已全都灭尽不现了，只剩下没有见闻觉知、离一切思量性的第八识如来藏独自存在；既然阿罗汉能知能觉的蕴我都不存在了，那么无余涅槃之中，哪还有能知道涅槃本际的人呢？

因为这个缘故，已经亲证有余及无余涅槃的二乘阿罗汉，终究无法了知涅槃本际的境界；彼等由于没有亲证实相故，不能了知涅槃之本际，而不了知涅槃本际者，也就不能了知生死之本际。一切众生之所以有出生与死亡，都是因为第八识如来藏阿赖耶识这个根本因；若无第八识如来藏，蕴处界等法连出生之因也无，何况能借缘而出生；蕴处界等法若不能依因借缘而生，又岂有依因借缘而灭之现象？一切众生五阴世间的出生，乃至三界一切法的存在，莫不是第八

识如来藏借种种缘而生显；一切众生一期生命的结束，乃至三界一切法的灭失，莫不是第八识如来藏随顺种种缘的散坏而呈现；此即佛所开示“有因有缘集世间，有因有缘世间集；有因有缘灭世间，有因有缘世间灭”的道理，是故说众生之生死本际，即是第八识这个自心如来。而定性声闻阿罗汉，生前既未曾证得第八识自心如来，死后十八界我又全部灭尽消失了，哪里还有阿罗汉能知自心如来？既不知自心如来者，又怎能知道生死之本际？因此一切二乘圣者，都是不知涅槃本际、不知生死本际之愚人，何况能知“生死涅槃无二”的道理！

而大乘菩萨在亲证法界实相而明心不退、进入第七住位时，即已能现观此第八识的本来自性清净涅槃之体性，初分发起般若中道的智慧，因此能知无余涅槃之本际——第八识独存的寂静极寂静之境界，此非已证解脱道究竟果的阿罗汉所能知；因此说具般若慧之菩萨能渐次通达二乘菩提。

## 第五篇 函盖一切法概说

### 第一章 《百法明门论》总摄一切法

三界中之一切有漏有为法以及一切无漏有为法，皆因八识心王的和合运作而有；乃至一切无漏无为法，亦因八识心王的和合运作而显。不论是世间法或者出世间法，一切法皆因八识心王而生而显，若离八识心王，则无有一法可得，故说“万法唯识”。十方三世一切有漏法及无漏法，皆因八识心

王而有、而显，而十方三世一切因果报能够建立，乃是以第八识为因及其所含藏之功德法种、业缘等为依处，因而使第八识借缘变现有情的各类五蕴身以及世界之山河大地，故说“三界唯心”——三界万法唯依实相心第八识而有，有情世间及器世间皆依第八识借种种缘而变现，世出世间一切法皆以第八识为根本。

天亲菩萨所造、玄奘菩萨所译之《大乘百法明门论》中云：

如世尊言：“一切法无我。”何等一切法？云何为无我？一切法者略有五种：一者心法，二者心所有法，三者色法，四者心不相应行法，五者无为法。一切最胜故，与此相应故，二所现影故，三位差别故，四所显示故，如是次第。<sup>1</sup>

此论将一切法分为五位，即：心法、心所有法、色法、心不相应行法及无为法。偈中“一切最胜故”，是指心法——八识心王，八识心王中又以第八识如来藏为根本；“与此相应故”是指五十一心所法，“二所现影故”是指色法十一，“三位差别故”是指二十四心不相应行法，“四所显示故”则是指六种无为法。此五位百法摄尽世出世间一切法，因此说《百法明门论》总摄一切法。以下根据平实导师所著《宗通与说通》中，对《百法明门论》这首偈的阐释，略作整理说明，期使

---

<sup>1</sup> 《大乘百法明门论》，《大藏经》册 31，页 855，中 12-17。

学人建立正确知见；若能明瞭“三界唯心，万法唯识”之意，修学三乘佛法，就可以不堕入我见边见之中。

“一切最胜故”：是说八识心王乃是三界一切法之根本，若无八识心王，就无十方三世之三界万法。譬如欲界有情，以人间为例，必须有第八识阿赖耶识及第七识意根入胎，再借母亲之血液供给地水火风四大，方能渐渐变现出胎儿的五色根；随于五色根之渐渐圆满，能令意根触法尘，生起意识；意识起已，则五识或俱起、或渐起，具足八识。若不具足八识心王，就无法具足领受人间六尘，则成为残障者。

又如色界天有情，必须有第八识借缘所变现之色界天身，平常或住于等至、或住于等持，而若是安住于等至位定境中时，必须有第八识阿赖耶识、第七识末那识及第六识意识；若是住于有种种身口意行的等持位中，则要有眼、耳、身、意、末那、赖耶等六识（色界天人无鼻识及舌识）现行运为；也就是说，若无眼、耳、身、意、末那、阿赖耶等六识，则不能具足色界天的一切境界。

再如无色界天有情，必须有意识安住于各天相应的定境中，方有无色界天境界现前，方有无色界有情。虽然意识于此无色界四天已极微细，名为意识细心，其中非想非非想天的意识名为极细心，然而再微细的意识心皆不能离于第七识意根及第八识如来藏而现起及存在。若无第七识意根，则意识不得现起；因为意识以意根为所依根故，即使是三界中最微细的意识心——非想非非想天的意识，也要依意根触非非



想定境法尘方能现起；然而意根非自在心，不能持诸业种（异熟种），要依第八识阿赖耶方能现行运作，因此无色界天不能离于第六、七、八识而有；要依六、七、八识之现行运为，方能有无色界天有情及境界故。

如上所述，即知若无八识心王，就不能成立五趣有情（阿修罗遍处于其余五道），善道有情如是，傍生及饿鬼等恶道有情莫不如是，所以说眼等八识乃三界万法之王，三界万法以八识心故展转而起，故名八识为心王，故名“一切最胜故”。

有漏法如是，无漏法亦如是。譬如四圣法界之佛界，最后身菩萨于人间成佛时，其身口意行已皆纯无漏，而是有为法；此无漏有为法，亦须八识具足现行运为，方能于人间托钵饮食、尝味嗅香乃至说法，故说八识心王“一切最胜”。又如无学菩萨或俱解脱阿罗汉入灭尽定，前六识俱灭，离六尘见闻觉知，犹如眠熟闷绝而无息脉，状若死亡，然而佛说灭尽定中“识不离身”，此即是第七识末那与第八识阿赖耶识，也就是说灭尽定中仍不能离八识心王之二识。乃至有漏之无想定、无想天亦复如是，如人间有一分证入四禅之凡夫外道，虽然断除了以意识心为真实我的邪见，但是不具三乘菩提正知见故不能断除身见，误以断灭“觉知心我”为涅槃，遂于四禅位中灭除觉知心我，以为入无余涅槃，实是入于无想定；然此非涅槃故，若干时日后仍将因忽生一念，欲觉知色身坏或不坏，而复起意识等六心，又堕人间六尘境界；生于无想天者亦如是，恐堕断灭故不舍色身，以断灭“觉知心”为“入

涅槃”，然实所入为无想定，定中息脉俱断，无见闻觉知，状若死亡；而佛说此无想定中仍有七八二识，故说无想定中有不离身之识在。

综合以上所述可知，三界一切“身”、一切“觉”之境界，皆不得离于八识心王而有；若离八识心王，尚不能有六根，何况有命根？何况有万法？故说八识心王乃是一切法中之最胜者，为一切法之所依故。

“与此相应故”：意指五十一种“心所有法”，此五十一种法恒依此八识心王而现起，与此八识心王或多分、或少分相应，系属于八识心王，因此称为“心王所有之法”，简称为“心所”、“心所法”等。这五十一种心所法又区分为六类：一、遍行法，有五——触、作意、受、想、思；二、别境法，有五——欲、胜解、念、定、慧；三、善法，有十一——信、惭、愧、无贪、无瞋、无痴、精进、轻安、不放逸、行舍、不害；四、根本烦恼，有六——贪、瞋、痴、慢、疑、恶见；五、随烦恼，有二十——忿、恨、恼、覆、诳、谄、憍、害、嫉、慳、无惭、无愧、不信、懈怠、放逸、失念、不正知、散乱、昏沈、掉举；六、不定法，有四——悔（恶作）、眠、寻、伺。

如是五十一法中，遍行五法者，遍行于三界六道，遍行于四圣六凡，遍行于八识心王之一一识，遍行于一切时而未曾间断，遍行于一切善法、染法、无记法中，故名为遍行法。唯有出世定（灭尽定）中灭第七识意根之受、想二心所法，其余一切定中俱有第七、第八二识具足五遍行法。此五法乃是

八识心王之体性，由八识心王生，非离八识心王容有此五法单独现行运为，故说五遍行法与此（八识心王）相应。

别境五法不与阿赖耶识相应，所以不名“遍行”，因为这五法不遍八识的缘故（编按：指因地时。佛地之无垢识则与五遍行、五别境及善十一等二十一个心所相应）；复于眠熟、闷绝、二无心定（无想定、灭尽定）、正死位等五位中，断而不现故，不遍一切时现行运为，因此不名遍行。此别境五法，遍三界九地，与前七识或多分或少分或全部相应，所以说别境五法与此（七识心王）相应。此别境五法乃是七识心之体性，七识心生已，必具此五法之多分少分，非离七识心王而有别境五法的现行。

善十一法，唯遍行三界九地，不遍行于三性，不遍行于一切时，不遍行于八识（唯除究竟佛地），故非遍行法。阿赖耶识离见闻觉知故，离别境五法故，不与此善十一法相应。而第七识意根，不与欲、胜解、念、定心所相应故，虽触法尘而与慧心所法相应，然其了别慧极为味劣故，因此也不与善十一法相应。前五识为无记性，依意识而通善恶，时善时恶，非一切时与善十一法相应。唯意识与此善十一法相应，然非一切时相应；虽遍三界九地，要须三乘有学之证定者方得有于欲界，于诸凡夫则不能遍也。然此善十一法，须依意识以及与意识所俱五识乃至一识方有，而非离于心王得有善十一法现行，故说善十一法与此心王相应。

六根本烦恼、二十随烦恼、四不定法，也全都是依于八识心王而有，与心王或多分或少分相应，非能离于心王而有，

故说与此心王相应。

“二所现影故”：这是说色法十一，即：眼、耳、鼻、舌、身、色、声、香、味、触、法处所摄色。此十一种色法，乃八识心王及其相应之五十一心所法共同运作而生显；因为犹如影像幻有幻灭，所以名之为“影”。

眼等五色根，各有扶尘根与胜义根。扶尘根即是吾人可以看见、可以面对之五色根——眼如葡萄、耳如荷叶、鼻如悬胆、舌如半月、身如肉桶；五胜义根则是不可见而可对，能以意识觉知其性用之存在故。此五根由阿赖耶识借意根、无明及父母四大等缘而变生，阿赖耶识依之缘外五尘，变现内相分五尘，意根触五尘上之法尘，为欲觉知故，乃促使意识及眼等五识现行，此六识现行已，便有色等六尘相出现于有情觉知心中；乃至法处所摄色亦得现起，如是具足十一种色法。

这十一种色法，要依八识心王及五十一个心所法和合运作方得现起；若离此二类法，即无十一种色法可以现前。而此十一种色法，于三界中现前，非可谓无，然皆是因缘所生之法而无有不坏之自性，念念变异，终归坏灭；如影似有，而无实质，故说是“八识心王及五十一心所法之所现影”，若离八识心王及心所此二类法，则尚无一色法可得，何况十一？故云“万法唯识”。

“三位差别故”：是指“心不相应行”法，有二十四法——得、命根、众同分、异生性、无想定、灭尽定、无想报、名

身、句身、文身、生、住、老、无常、流转、定异、相应、势速、次第、方、时、数、和合性、不和合性。此二十四种“心不相应行”法，乃因八识心王、五十一心所法、十一种色法这三分位而假名建立，此中或有依于一位显现者，或有二位、三位合显者，故总名“三位差别”法。此二十四法悉堕行阴中，若无行阴即无此二十四法，故名“行法”。

“四所显示故”：是指六种无为法——虚空无为、择灭无为、非择灭无为、不动无为、想受灭无为、真如无为。这六种无为法皆由前述之八识心王、五十一心相应法、色十一法、心不相应行二十四法等四类法和合运作而显，必须由这四分位诸法或多或少和合运作，方能显示出这六种无为法，故名“四所显示”。

譬如虚空无为，指本来自性清净涅槃，即是一切有情之自心藏识所显体性——双具有性与空性。此谓一切有情之自心藏识本来自在，非从他因他缘而生，亦非自然生，乃是无生之本住法，名为本来性；祂具有能出生三界万法之有性，亦具犹如虚空无形无相之空性，名为自性性；众生无量劫来随无明及业种而轮转生死，其自心藏识于七转识贪厌万法之际，藏识不贪不厌三界万法，故名清净性；有情于无量劫之生死轮转中，世世之五阴身现有生死，而藏识自心始终住于如性——不生不死、不断不常、不增不减、不来不去、不一不异……故名涅槃性。此自心藏识之“本来、自性、清净、涅槃”，即名虚空无为——性如虚空，恒住无为性中，而能生

显三界一切有为诸法。

而此虚空无为，若离八识心王之和合运作，则不能显示；譬如入无余涅槃位，尚且不能现见第八识，何况能见其无为性？又此虚空无为，若离五十一心相应法，亦不能显示；以人间而言，要须八识与五十一心相应法，或多或少现行运作之中，方能显示。此虚空无为，若离色法之五根五尘及法处所摄色，亦不能显示；又此虚空无为，若离二十四心不相应行法，亦不能显示。又如三乘无学入灭尽定，则能显示出想受灭无为，而想受灭无为，仍需依现行之七八二识、五十一心所法之五遍行，以及色法五根和法处所摄色，再加上心不相应行法之“得、命根、众同分、灭尽定、住”等，方能显示。

因此，六种无为法悉是由八识心王、五十一心所法、十一色法、二十四心不相应行法等四位所显，故名“四所显示”；而心不相应行法是由八识心王、五十一心所法、十一色法等三位所显，故名“三位差别”；色法则由心王及心所有法等二位所现，名之为“二所现影”；心所有法从属于八识心王，由八识心王所有，是八识心王之功能性，故名“与此相应”；由八识心王及展转所生诸法，能显示虚空无为等五位百法，故名为“一切最胜”。五位百法之生起，有如是展转因果关系，故说“如是次第”。

五位百法如是次第展转生已，一切世间、出世间法于是生显，佛菩提道及解脱道，皆悉含摄其中。由此五位百法之次第，归结于八识心王，若无八识心王，万法悉不能生；是

故世出世间万法，皆唯八识心王所生所显，以是说“万法唯识”。然若归结八识心王，则为一心——第八识阿赖耶识；七转识皆由第八识而现行，七转识之种子皆由第八识所持故，三界万法皆由第八识阿赖耶识所生显故，以是说“三界唯心”——唯实相心第八识阿赖耶识之所显现。是故，佛菩提道及解脱道，俱依八识心王而显、而修、而证；二乘解脱道须在信受涅槃本际真实的前提下，现观十八界的无常、苦、空、无我，方能断尽我见我执而取证解脱道极果；佛菩提道更要一一亲证五位百法，具足圆满一切种智，方能成就究竟佛果；因此说唯一佛乘所涵盖之三乘菩提——解脱道及佛菩提道，皆应依亲证八识心王一一自性而入、而圆成之，悉皆不离八识心王所生一切法；而此一切法摄归八识心王后，最后归结于八识之根本——第八识阿赖耶识，因此说第八阿赖耶识是万法之本源、是法界之实相、是一切有情最初也是最终的归依处。

## 第二章 《百法明门论》总说

### 第一节 《百法明门论》论文内容

《大乘百法明门论》（本事分中略录名数），世亲菩萨造，大唐三藏法师玄奘译。

如世尊言：“一切法无我。”何等一切法？云何为无我？一切法者略有五种：一者心法，二者心所有法，三者色法，四者心不相应行法，五者无为法。一切最胜故，与此相应故，二所现影故，三位差别故，四所显示故，如

是次第。

第一，心法，略有八种：一、眼识，二、耳识，三、鼻识，四、舌识，五、身识，六、意识，七、末那识，八、阿赖耶识。

第二，心所有法，略有五十一一种，分为六位：一、遍行，有五；二、别境，有五；三、善，有十一；四、烦恼，有六；五、随烦恼，有二十；六、不定，有四。一遍行五者：一、作意，二、触，三、受，四、想，五、思。二别境五者：一、欲，二、胜解，三、念，四、定，五、慧。三善十一者：一、信，二、精进，三、惭，四、愧，五、无贪，六、无瞋，七、无痴，八、轻安，九、不放逸，十、行舍，十一、不害。四烦恼六者：一、贪，二、瞋，三、慢，四、无明，五、疑，六、不正见。五随烦恼二十：一、忿，二、恨，三、恼，四、覆，五、诳，六、谄，七、憍，八、害，九、嫉，十、悭，十一、无惭，十二、无愧，十三、不信，十四、懈怠，十五、放逸，十六、昏沈，十七、掉举，十八、失念，十九、不正知，二十、散乱。六不定四者：一、睡眠，二、恶作，三、寻，四、伺。

第三，色法，略有十一种：一、眼，二、耳，三、鼻，四、舌，五、身，六、色，七、声，八、香，九、味，十、触，十一、法处所摄色。

第四，心不相应行法，略有二十四种：一、得，二、命根，三、众同分，四、异生性，五、无想定，六、灭尽



定，七、无想报，八、名身，九、句身，十、文身，十一、生，十二、老，十三、住，十四、无常，十五、流转，十六、定异，十七、相应，十八、势速，十九、次第，二十、方，二十一、时，二十二、数，二十三、和合性，二十四、不和合性。

第五，无为法者，略有六种：一、虚空无为，二、择灭无为，三、非择灭无为，四、不动无为，五、想受灭无为，六、真如无为。

言无我者，略有二种：一、补特伽罗无我，二、法无我。<sup>2</sup>

## 第二节 《百法明门论》论主——世亲菩萨简介

《百法明门论》的论主是世亲菩萨（又译为“天亲菩萨”），于佛灭度后九百年（约公元四、五世纪）出生于北印度健驮罗国富娄沙富罗城；父亲是婆罗门，姓憍尸迦，是一位国师。世亲菩萨有兄弟各一人，兄名阿僧佉（即无著菩萨），弟名比邻持跋婆；兄弟三人皆出家修行。世亲菩萨最初是在小乘萨婆多部（说一切有部，简称有部）出家，博学多闻，遍通小乘三藏，因立志改善有部教义，遂入迦湿弥罗国，研究《阿毘达磨大毘婆沙论》之义，四年后归国为大众讲解《大毘婆沙论》，一天作一首偈，共作六百首偈，集成《阿毘达磨俱舍论本颂》（《俱舍论偈》），随后又作长行注解而成为《阿毗达磨俱舍论》，

---

<sup>2</sup> 《大乘百法明门论》，《大藏经》册 31，页 855，中 12-下 22。

此论在印度又被誉为《聪明论》。

世亲菩萨起初广造小乘论著，大事宣扬小乘教义，并主张“大乘非佛说”，不信大乘。世亲菩萨的胞兄 无著菩萨见弟弟识解深广、神才朗俊，恐怕他会造论破坏大乘佛法，于是有一天，他派遣人去告诉他弟弟说：“您的兄长病得很严重，恐怕不久于人世，希望您赶快去见他一面。”于是 世亲菩萨就连忙赶到兄长住处探病。无著菩萨对 世亲菩萨说：“我的病是心病，而这个病是因你而起。由于你不信大乘，而且常常毁谤大乘，以此恶业必定永远沈沦在恶道中受苦，我正是为了你而感到愁忧苦恼不已！”

世亲菩萨听了之后，内心十分惶恐和害怕，马上敦请 无著菩萨为他解说大乘佛法，如《华严经十地品》等大乘经典。由于 世亲菩萨一向聪颖睿智，一听立刻领悟到大乘教理确实超越小乘，因此转而信奉大乘，从此便在 无著菩萨座下，遍学大乘法，凡为解说，无不通达。这才知道自己从前谬赞小乘、毁谤大乘，误人误己实在罪业深重！于是便在 无著菩萨面前发露忏悔说：“我从前因为这片舌头的缘故，而妄毁谤大乘佛法，现在应当割断舌头以赎前愆！”无著菩萨说：“这就不对了！即使你将舌头割下，也不能消灭毁谤大乘之罪。你若想要灭罪，另有善巧的方法。”世亲菩萨即请 无著菩萨为其解说灭罪补救之方法。无著菩萨说：“你以舌头毁谤大乘，若要灭此罪业，也应当以舌头转而弘扬、赞叹大乘的殊胜妙义。”

从此以后 世亲菩萨就专心宣扬大乘，广造诸论，阐扬大

乘佛法，除了对大乘经典如《华严经》《大涅槃经》《法华经》《般若经》《维摩诘经》《胜鬘经》等都有注释，并有详论瑜伽宗的许多论著，主要有《摄大乘论释》《辨中边论》《十地经论》《唯识二十论》《唯识三十论》《大乘五蕴论》《佛性论》《大乘百法明门论》等五百部大乘论著，合以前所著之小乘论五百部，共为一千部，因此时人尊称他为“千部论主”。而《大乘百法明门论》则是世亲菩萨依据弥勒菩萨的《瑜伽师地论》〈本地分〉而造的。凡是世亲菩萨所造之经论，文义皆极为精妙，若有见闻之人，普皆为之信仰叹服！当时北印度及其邻国，不论是小乘或大乘学者，无不以世亲菩萨之著作作为学习的根本；乃至小乘其他宗派的学者及外道论师，一听到世亲菩萨之名号，同样都深感敬畏和信服！乃至二十一世纪的今天，我们仍受到世亲菩萨的德泽所被，得以修学唯识妙义，使世尊的如来藏妙法得以继续普照娑婆世界，广度有缘之佛子。

### 第三节 《百法明门论》译者——玄奘菩萨简介

玄奘菩萨被尊为中国唯识宗之初祖，俗姓陈，名祜，“玄奘”是他出家后之德号。他生于隋文帝元寿二年（公元602年），祖先是汉太丘仲弓的后裔，出身书香门第，仕宦世家；他的家乡即今河南省偃师，距离著名的少林寺不远。

玄奘菩萨之二兄陈素，早先出家于洛阳净土寺，也就是后来有名的长捷法师；长捷法师法相庄严，仪表瑰秀，博通经教。玄奘菩萨五岁时失去母亲，父亲又衰老多病，长捷法

师为了照顾方便，乃将 玄奘菩萨带在身边，同住在寺内学习佛经，玄奘菩萨十一岁时就熟悉《法华》《维摩》等经，十三岁时获破格度僧。

出家后的 玄奘菩萨随兄共居净土寺，就慧景法师听《涅槃经》，从严法师受大乘论。隋唐之际天下大乱，玄奘菩萨和其兄遍历陇、蜀、荆、赵诸地，参谒宿老，足迹及于半个中国，学习《毗昙》《摄论》《成实》《俱舍》《发智》等论。玄奘菩萨二十八岁时，佛教大小乘的教理都已通达，且享有盛誉，但当时中国佛教之经论尚不完备，又所译之佛典颇多隐晦难明之处，而且各宗其说，莫知所从，玄奘菩萨遂发下宏愿，决心要去印度（古名天竺，佛教的发源地）追源溯本考证梵文原典，以解疑惑。

贞观二年（公元 628 年，玄奘菩萨 29 岁），玄奘菩萨趁北方霜灾，唐统治者准允道俗四出寻食的机会，前往敦煌，取道现今的甘肃、新疆，历经西域十六国，行程五万余里，遭受了各种难以想象的艰难险阻，才到了北印度，又经过十余国才到达那烂陀寺。玄奘菩萨依止戒贤论师，研习《瑜伽师地论》，又学《显扬圣教论》《大毘婆沙论》《顺正理论》《中论》《百论》、因明、声明、集量等论，深入法海，钻研诸部，并被推为通三藏佛典的十德之一。

玄奘菩萨在那烂陀寺一住五年，承戒贤论师之教，精通大小乘佛法；其后游历五印，遍礼佛教圣迹。根据 玄奘菩萨口述、辩机执笔的《大唐西域记》所载，玄奘菩萨西行求法

至回归东土凡十七载，亲自游历及所闻共计一百三十八个国家<sup>3</sup>。玄奘菩萨在印度留学的十七年间，不但精通内典，而且也通达婆罗门教“吠陀”经典，以及因明（逻辑）、声明（音韵）、医学、工艺等，成为五印所景仰的大师；其游历见闻均详载于玄奘菩萨所著之《大唐西域记》。又玄奘菩萨在天竺时曾以梵文著作《会宗论》《三身论》《破恶见论》等，其中《破恶见论》是为破斥乌荼小学乘论师的《破大乘论》，而《会宗论》则是融会《中论》《百论》和《瑜伽师地论》的代表作<sup>4</sup>；会通中观和瑜伽二宗是玄奘菩萨毕生的心愿，也是玄奘菩萨的卓著贡献。

贞观十七年（公元643年），玄奘菩萨归国前，戒日王于曲女城为玄奘菩萨举行无遮辩论大会，当时五印十八国王均列席，大小乘僧及婆罗门等七千余人到场参加。玄奘菩萨受请为论主，提出《真唯识量》，破斥外道小乘，并登座说法，宣示大众：“若其间有一字无理，能难破者，请斩首相谢！”<sup>5</sup>并请人将《真唯识量》颂文抄录，挂在会场门口，一连挂了十

---

3 《大唐西域记》卷1：“亲践者一百一十国，传闻者二十八国。”《大藏经》册51，页867，下19-20。

4 《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷4：“时大德师子光先为众讲《中》《百论》，述其旨破《瑜伽》义。法师妙闲《中》《百》，又善《瑜伽》，以为圣人立教，各随意，不相违妨，惑者不能会通，谓为乖反，此乃失在传人，岂关于法也。……法师为和会二宗言不相违背，乃著《会宗论》三千颂。”《大正藏》册50，页244，中28-下9。

5 《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷5，《大正藏》册50，页247，下14-15。

八天，终无一人敢来指摘论破。一时声威如日中天，名震五印，戒日王礼之为师，大乘众称其为“摩诃耶那提婆”，亦即是“大乘天”的意思；小乘众则尊称他为“木叉提婆”，汉译为“解脱天”。

贞观十九年（公元 645 年），正月二十四日，玄奘菩萨携带来自印度的佛经梵文原典返抵长安，唐太宗下令沿途护送，宰相房玄龄等文武百官，及僧侣道俗数万人，迎于长安城郊外，备受欢迎和礼敬。玄奘菩萨归国后，为太宗、高宗所钦重，帝深爱其才，虽赐号“三藏法师”，却又力劝其返俗辅政，玄奘菩萨均以愿“守戒缁门，阐扬遗法”而婉言谢绝，其志行唯在译经弘教。玄奘菩萨自印度所携回的佛经、圣像、舍利等共计数百件，其中除舍利一五〇粒之外，共请回佛经梵文原典五二〇夹，共六百五十七部。

关于汉译佛典，根据翻译的时期以及译语的差异，而有旧译与新译的区别，新旧两译一般是以玄奘菩萨为分界，玄奘菩萨以前是旧译，旧译家中以鸠摩罗什大师为翘楚；玄奘菩萨以后为新译，新译家中，即以玄奘菩萨为司南。新旧二译有何不同呢？鸠摩罗什大师等古代译经家以“达意”为原则，偏重意译而不是逐字逐句翻译，乃至有时为了避免译文艰涩难读，便只译出大意及增删文辞，故旧译经典或有与梵文原典不尽相合之处。玄奘大师则偏重直译，也就是照着梵文格式逐字逐句翻译，精确而完整的译出梵文原典的内容。

玄奘菩萨于贞观十九年回国之后，太宗即勅住长安弘福

寺，专事佛经之翻译。其译场组织以 玄奘菩萨为译主，其下有证义、缀文、证梵语梵文、笔受、书手等诸职，皆妙选才彦，数将近百。译经顺序大致是：先由 玄奘菩萨宣读梵本以及依照梵文口译，由笔受记录，再由证梵本之沙门检核所翻译的语句是否契合梵语原意，确认无误之后方交给证义沙门审查译文所诠释之义理有无错误，再请缀文回缀字句以符合中文之句义等。如此伟大的译经场面，从贞观十九年五月，至高宗麟德元年（公元 664 年）一月，十九年间，计译出经论七十五部，一千三百三十五卷，共数千万言，其译经之弘富，实为我国译经史上第一人！

贞观二十一年（公元 647 年）玄奘菩萨奉唐太宗之诏命，将《老子》五千言译为梵文，以利西域人；这是中国文学典籍第一次译成外国文字。而 马鸣菩萨所著的《大乘起信论》梵文本已经佚失，又赖 玄奘菩萨译为梵文，流布印度，为中印文化史上之一件盛事。又 玄奘菩萨所著之《大唐西域记》十二卷、十八万字，记录了将近一百四十个国家的山川文物、风俗制度，更被誉为中国最早的地理名著，在佛教史学及古代西域、印度、中亚、南亚的史地文化乃至中西交通史料上，均富有极高的价值，至今亦为国际学术界所肯定的一部钜著。

玄奘菩萨于唐麟德元年（公元 664 年）二月五日于长安玉华寺内，在众多弟子的环侍下，安详示寂，世寿六十三岁。唐高宗得悉后，哀痛逾恒，为之罢朝三日，叹曰：“朕失国宝

矣！”追谥为“大遍觉”，并下诏以国葬之礼葬之，四月十五日葬于长安东郊白鹿原。当时举国哀痛，京城和各州县的官民前来送葬的有百万人之多，留守墓前守灵的亦有三万多人，可谓备极哀荣。

综观 玄奘菩萨一生之所学所行，其求真求实的精神、坚苦卓绝的志节、冒险犯难的坚忍毅力，堪为后学者之表率。玄奘菩萨一生发大心为弘扬佛法而不遗余力，尤其是对于唯识学的翻译和弘扬，对后世佛弟子道业之进修和成就，影响至为深远，他的精神和榜样，留给千秋万世的佛子们无比的崇仰！（待续）





# 大日经真义

— 游正光老师 —

## （连载八）

由此可知：密教在近代，已由皇宫开始转向民间广传。也就是说，弘扬密法的中心，由寺僧转向在家的学佛人，于是居士学密开始兴盛；又由于白普仁喇嘛、多杰觉拔喇嘛等人开始将密教的无上瑜伽化行于民间，班禅九世曲吉尼玛、诺那呼图克图等人相继来汉土民间行化，喇嘛教因此在汉土民间大为兴盛，使得太虚法师也曾发出感慨的话：“于是，密教、密教之声，竟遍中国矣！”截至目前为止，在中国大陆，仍有很多的寺庙是由喇嘛在住持，有许多佛法书籍之宗教审核权掌握在喇嘛手里，这些喇嘛不仅暗地里阻止正觉正法的弘传，而且还公开出书鼓励男女双身邪淫法的流传。而在台湾，日常法师所创办的福智团体，在各地广开广论研讨班（即广论班）来教授《菩提道次第广论》，并致力推广到政府机构及校园中，使得许多的政府官员、学校老师等高级知识分子都在修学《广论》。而《菩提道次第广论》后半部止观的部分，宗喀巴其实是利用很隐晦的名相在解说男女双身邪淫法，正如平实导师的开示如下：

比如说它讲金刚杵，那是讲男性的性器官；它讲莲花或者讲金刚铃，讲的是女性的性器官；讲宝珠时，有时是

说男性的龟头，有时是说女性的阴蒂；讲界、点或种子时，是说精液；放点就是射精生子的意思，所以喇嘛是有儿女的。<sup>1</sup>

由于宗喀巴用很隐晦的名相在解说男女双身邪淫法，因此很多人不知道《广论》止观部分的意涵，以为是在说佛教禅定止观的内容。但是如果知道了那些隐晦、不能公开明讲的名相背后所代表的真正意思，你会很清楚知道宗喀巴所说的种种内容，乃是不见容于中国社会伦理道德的男女双身邪淫法。也就是说，密教无上瑜伽所说的种种内涵，其实无非是男女二根交合的房中术的内容。因此如果密教的男女双身邪淫法在中国及台湾等注重伦理道德的地方公开传授，必为当地的社会所不容，所以密教行者就以师徒之间秘密传授的方式传承双身修法，而若是公开成立研讨班来传授的，则是具有秘密语的假佛法。

又信受应成派中观的法师、居士们盘据在现今的佛教界及学术界里，他们否定第七、八二识而仅承认一切有情只有六个识存在，否定了 释迦世尊所开示的八识正理；他们不仅暗中抵制 平实导师所弘扬 释迦世尊所传的如来藏正法，而且还教授六识论邪法，使许多佛门四众走上常见外道与断见外道中，破坏正法及误导众生非常严重。由此可知现今密教仍冒充佛教，在中国大陆及台湾、乃至全世界等地广传，

---

<sup>1</sup> 参 105，页 312。（参考书籍 105：平实导师，《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》，正智出版社（台北市），2013/11 初版 1 刷。）

导致邪见泛滥非常严重。有鉴于此，平实导师欲挽狂澜，乃发起人所不愿为、人所不敢作之狮子吼，来振聋发聩、警醒迷人，不仅誓将密教赶出佛教之外，不要让密教无上瑜伽的男女双身邪淫法继续危害众生，而且还希望能够将 释迦世尊的正法加以广大弘扬，让 释迦世尊的正法再度中兴于中国及台湾海内外，成就佛教的第三次复兴<sup>2</sup>，希望让 释迦世尊的正法再延续一千年、二千年、三千年，乃至到末法最后五十二年 月光菩萨<sup>3</sup> 出兴于世来弘扬 释迦世尊正法之时。以此缘故，正觉同修会的同修们秉持 平实导师的意旨及宏愿：一者，努力接引有缘众生于未来能够明心见性，为延续及复兴佛陀正法付出一分心力，并以此作为未来五亿七千六百万年后 弥勒佛出兴于世讲《妙法莲华经》时被授记成佛的福德资粮。二者，正觉同修会及正觉教育基金会以会众之护持，出钱出力来教育社会大众认清密教的本质，以免被喇嘛教欺骗而上当。数年下来，由于正觉会众努力护持正法及破密的结果，在台湾，信奉密宗喇嘛教的信徒人数大幅度衰减，一般社会大众也渐渐地瞭解喇嘛教的邪淫本质，因而远离、不再护持他们，使得在台湾的喇嘛教行者有了灭亡的危机感而恐

---

<sup>2</sup> 在此之前，佛教共有二次复兴，第一次佛教复兴是为 龙树菩萨、提婆菩萨，提婆菩萨因破邪显正而被杀。其后则有 无著菩萨、世亲菩萨出世，大弘唯识正理。第二次佛教复兴是为 玄奘菩萨。目前 平实导师领导正觉同修会所作的复兴，正是第三次佛教复兴。

<sup>3</sup> 法欲灭前五十二年，月光菩萨出世，弘扬 释迦世尊正法，自此之后，释迦世尊正法便消灭了，于五亿七千六百万年后，弥勒菩萨当来下生成佛，详见《佛说法灭尽经》等。

惧不已，因而千方百计借着毁谤、人身攻击乃至兴讼等不正当的手段来破坏正法的弘传。然而 平实导师与正觉同修会的同修们并不畏惧恶势力，也不会以现状为满足，还是会继续努力复兴佛教及弘传正法，誓将喇嘛教赶出佛门，誓将喇嘛教赶出台湾、中国乃至世界各地，不让喇嘛教再假借佛教名义、自称是佛教的一支，来惑乱、误导及荼毒众生而使众生轮回生死不已，甚至下堕三恶道而受苦无尽。

## 第二节 《大日经》的内涵

这一节将探讨真言密教的密续《大日经》所说的大意为何。《大日经》共有 7 卷，前 6 卷为密教的“毘卢遮那佛”所说，也是本经之主体所在；这 6 卷传说是从十万偈简繁摘要而成，实则乃是密教为了神化以及拉抬己宗的身价，由密教行者集体创造出来的伪经，而《大日经》的“毘卢遮那佛”，也就是“大日如来”，乃是密教行者所创造出来的假佛（有关伪经、假佛的论证将于后文说明）；最后 1 卷则是《大日经》翻译者善无畏所造的供养次第法门，也就是《大日经》的供养仪轨。本经前 6 卷共有 31 品，第 7 卷有 5 品，总共 36 品。于说明各品重点之前，请读者心中先要有正知见而起个作意，那就是《大日经》是假佛在说假法，千万不能当真；如果把它当真而依之修行，则直到驴年到来，都不可能成就佛法。各品重点说明如下：

〈入真言门住心品 第 1〉：阐述三句、八心、百六十心、三劫、六无畏、十地、十喻。其中三句：“菩提心为因，悲为

根本，方便为究竟”<sup>4</sup>，为整品的主轴，也是《大日经》的中心思想，它叙述密教的本体论、实践论以及如何成“佛”的修行方法论，亦即《大日经》的“毘卢遮那佛”以“能观、能知、能觉的意识心”为“清净的菩提心（真心）”，来作为成“佛”的内在依据之本体论；以“大悲胎藏入曼荼罗”密法来作为成“佛”的基本条件之实践论；以三密相应（手结印契之身密、口诵真言之语密、心作观想之意密）来作为“即身成佛”之修行方法论。由于《大日经》中“毘卢遮那佛”所说的种种内涵，都不离这三句的范畴，因此如果能够了知这三句话所说的内涵皆是落在能观的意识心有为境界上，则《大日经》前 6 卷的重点部分，就很容易掌握了。至于前 6 卷中繁文缛节的部分，以及第 7 卷的供养仪轨，那都是属于事相上的有为法，与佛法义理的辨正无直接关系，可以忽略不深究。

〈入漫荼罗具缘真言品 第 2〉：漫荼罗，又名曼荼罗；这一品可分为二个部分，第一个部分，谈七日作坛仪轨及胎藏界曼荼罗大略的内容。其中七日作坛仪轨部分，包括了如何在七日内选地、整地、香花供养、牛粪涂地、转方位等。至于胎藏界曼荼罗部分，叙述十三院<sup>5</sup>大致的内容及供养的好

---

<sup>4</sup> 《大正藏》册 18，页 1，中 29-下 1。

<sup>5</sup> 胎藏界曼荼罗，是依《大日经》所说而绘画、而建立的十三大院。现图曼荼罗仅十二院，少了守护曼荼罗四门之金刚神四大护院：东门的帝释方之无畏结护，南门的焰摩方之金刚无胜结护，西门的龙方之难降伏结护，北门的夜叉方之坏诸怖结护；详如《大日经》卷 3〈转字轮漫荼罗行品 第 8〉所说。十二大院有中台八叶院、遍知院、观音院、金刚手

处，并以五色（白、赤、黄、青、黑）分别安布等，所以胎藏界曼荼罗，又名色彩曼荼罗。第二个部分，说真言相、真言道、真言教法、曼荼罗进行次第的内涵，包括香花等供养、观想、结印、外护摩、灌顶等。

〈息障品 第 3〉：在设坛作法时，如果遇到刮风、下雨等障碍，《大日经》的“毘卢遮那佛”认为那是密教行者往昔罪业现前的缘故，应该结不动摩诃萨（不动明王）手印等，并于刮风时观想种子字<sup>6</sup>阿（a）字、下雨时观想种子字啰（ram）字，来排除刮风、下雨之障碍，如《大日经》的“毘卢遮那佛”

---

院、持明院、释迦院、文殊院、除盖障院、地藏院、虚空藏院、苏悉地院、外金刚部院，详情请参阅本章第四节说明。

<sup>6</sup> “种子字，又称种子，其本意即是植物的种子，密教常取一个悉昙字或藏字来代表一位本尊，这类字就称为种子、种子字。……诸佛本尊的种子字，有以下几种来源：（一）较常见者，多采取真言的第一字，例如胎藏界大日如来之种子字。（二）以真言中间的字为种子字，如地藏种子字。（三）采用真言最终字为种子者，如金刚界大日如来种子字、释迦种子字。（四）取梵号以为种子者，如文殊种子字、药师种子字。（五）取与本誓相应之用语，如圣观音之种子字，系取 samantamukha（普门）一语。（六）真言与梵号并取者，如阿弥陀佛之种子字。种子字代表本尊的体性心要，有其独特意义及修行因缘，也可视为诸佛菩萨本尊。一般常取该本尊真言的首字或中字等做为种子，而这往往是真言的心髓，因此，密宗修习不但有书写种子字的曼荼罗，称之为种子曼荼罗（又称为法曼荼罗，是四种曼荼罗之一），也常将种子字当作真言念诵。”参 23，页 46。（参考书籍 23：多吉桑布，《图解藏密修持法·千年密法精要大公开》，陕西师范大学出版社（西安市），2007/3 初版 1 刷。）

所说：“时时在其上，阿字大空点，先佛所宣说，能缚于大风。大有情谛听，行者防驶雨，思惟啰字门，大力火光色。威猛炽焰鬘，忿怒持遏伽，随所起方分，治地兴荫云。”<sup>7</sup>

〈普通真言藏品 第4〉：说明诵持诸“菩萨”的真言，譬如“普贤菩萨住佛境界庄严三昧之无阂力真言”、“弥勒菩萨住发生普遍大慈三昧之自心真言”、“观世音菩萨入普观三昧之自心及眷属真言”等，可以通达法界清净门而“入大悲藏生大曼荼罗王”中。最后又说一切真言之心就是阿（a）字门，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“秘密主！是等一切真言我已宣说，是中一切真言之心，汝当谛听：所谓阿字门，念此一切诸真言心最为无上，是一切真言所住，于此真言而得决定。”<sup>8</sup>

〈世间成就品 第5〉：说明世间有相成就法的内涵，包括了行者持真言及观想本尊，一直到有钵声、鼓声及地震动等悦意的现象出现时，“佛菩萨”就会出现在行者前而为宣说行者所得果位为何、未来可以成“佛”等等，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“智者应当知，有如是相现：钵声或鼓音，若复地震动，及闻虚空中，有悦意言辞，应知如是相，悉地总如意。诸佛两足尊，宣说于彼果。住是真言行，必定当成佛，应一切种类，常念持真言，古佛大仙说，故应当忆念。”<sup>9</sup>

---

<sup>7</sup> 《大正藏》册 18，页 13，中 24-29。

<sup>8</sup> 《大正藏》册 18，页 17，中 5-8。

<sup>9</sup> 《大正藏》册 18，页 17，下 13-20。

〈悉地出现品 第 6〉：说明如何成就出世间无相悉地的方法，包括修本尊瑜伽<sup>10</sup>之前，要先饶益众生、完成金刚护法条件、修五字严身观：阿 (a)、鏖 (vam)、𦉳 (ram)、唵 (ham)、欠 (kham)，或者阿 (a)、缚 (va)、罗 (ra)、贺 (ha)、佉 (kha)，以及观想成就之后，会有什么样的状态出现及利益等事，乃至密教行者所证的种种“悉地”<sup>11</sup>，都是“如来无分别意离诸境界”所加持而成就的，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“复次，秘密主！如来无所不作，于真言门修行诸菩萨同于影像，随顺一切处、随顺一切真言心，悉住其前，令诸有情咸得欢喜，皆由如来无分别意离诸境界。”<sup>12</sup>

〈成就悉地品 第 7〉：说明如何观想本尊坐莲花，并进行阿 (a)、暗 (am)、啰 (ra)、逻 (la) 等种子字观想及转字轮住于本心中；文中宣称若能观想成就，可以得到“佛无上智”，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“由是诸正觉，菩萨救世者，及诸声闻等，游陟他方所，一切佛刹中，皆作如是说，

---

<sup>10</sup> 本尊瑜伽，又名天瑜伽，源于坦特罗密教，结合念天、念佛，并观想本尊的佛菩萨等为主要修行方式。修行天瑜伽时，需要得到上师灌顶与秘密仪式之后才能进行。参见维基百科网址：

<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E5%A4%A9%E7%91%9C%E4%BC%BD>  
(擷取日期：2013/12/19)

<sup>11</sup> 悉地：意译为成就、妙成就。《大毘卢遮那成佛经疏》卷 12：“悉地是真言妙果，为此果故而修因行，故此中成就者是作业成就。”《大正藏》册 39，页 708，上 7。《大毘卢遮那经供养次第法疏》卷 1：“悉地者成就，亦云成菩提。”《大正藏》册 39，页 791，下 7。

<sup>12</sup> 《大正藏》册 18，页 21，下 4-8。



故得无上智，佛无过上智。”<sup>13</sup>

〈转字轮漫(曼)荼罗行品 第8〉：宣说进入坛城开始观想，包括种子字观想、五字严身观等，并以阿(a)字来转动曼荼罗的啰(ra)等字轮、来成就曼荼罗行及灌顶的过程。

〈密印品 第9〉：说明密教诸“佛、菩萨”以手印作为自身标帜，譬如净法界印、法轮印、大慧刀印、法螺印等印，此为四种曼荼罗当中的三昧耶曼荼罗。《大日经》的“毘卢遮那佛”还说，如果密教行者不打密印，如同毁谤佛菩萨及毁坏三昧耶戒，未来要下堕恶趣，所言如下：“又秘密主！乃至身分举动住止，应知皆是密印，舌相所转众多言说，应知皆是真言。是故秘密主！真言门修菩萨行诸菩萨，已发菩提心，应当住如来地，画漫荼罗。若异此者，同谤诸佛菩萨，越三昧耶，决定堕于恶趣。”<sup>14</sup>

〈字轮品 第10〉：宣说“遍一切处法门”，即由本来不生的阿(a)字出生一切众字，真言菩萨住阿字轮观想(即阿字观)，又由于“大日如来”加持的缘故，行者未来可以“成正觉”及“般涅槃”，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“是故，秘密主！若欲了知真言门修菩萨行诸菩萨，于此遍一切处法门〔阿(a)字〕应勤修学，于舸、遮、吒、多、波〔密教种子字，为ka、ca、ṭa、ta、pa〕初中后相，加以等持品类相入，自然获得菩提心行，成等正觉及般涅槃。”<sup>15</sup>

---

<sup>13</sup> 《大正藏》册18，页22，上29-中3。

<sup>14</sup> 《大正藏》册18，页30，上18-23。

<sup>15</sup> 《大正藏》册18，页30，下14-17。

〈秘密漫荼罗品 第 11〉：说明胎藏界曼荼罗诸坛名称、诸胜尊之分位、种子字、标帜等内涵。

〈入秘密漫荼罗法品 第 12〉：说明能入、能通达上一品之秘密曼荼罗真言的菩萨，能够烧尽一切罪，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“真言遍学者，通达秘密坛，如法为弟子，烧尽一切罪。”<sup>16</sup>

〈入秘密漫荼罗位品 第 13〉：说明入坛后，行内心曼荼罗，现观中台八叶大莲华王之四“佛”、四“菩萨”后而观空，用种子字啰 (ra) 字除诸垢，蒙“佛”加持而灌顶，入一念不生之境，明“阿字大空点”<sup>17</sup> 而成“佛”，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“真言者诚谛，图画漫荼罗。自身为大我，**啰字净诸垢**，安住瑜伽座，寻念诸如来。顶授诸弟子，阿字大空点，智者传妙花，令散于自身。为说内所见，行人宗奉处，此最上坛故，应与三昧耶。”<sup>18</sup>

〈秘密八手印品 第 14〉：说明中台八叶四“佛”、四“菩萨”之秘密手印（威德生印、金刚不坏印、莲华藏印、万德庄严印、一切分支生印、陀罗尼印、如来法住印、迅疾持印）是秘中秘，结此八印及诵真言，能感本尊加持，自然降道场，成就学人诸愿；而此八秘密手印不应随便传授他人，只能传给已接受密灌

---

<sup>16</sup> 《大正藏》册 18，页 36，上 21-22。

<sup>17</sup> 《大毘卢遮那成佛经疏》卷 14 〈字轮品 第 10〉：“此阿上有点，是大空义，犹此菩提之心，离一切诸相，即名诸佛，是成菩提也。”《大正藏》册 39，页 723，上 15-16。

<sup>18</sup> 《大正藏》册 18，页 36，下 20-26。

者，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“秘密主！是名如来秘密印、最胜秘密，不应辄授与人，除已灌顶，其性调柔，精勤坚固，发殊胜愿，恭敬师长，念恩德者、内外清淨，舍自身命而求法者。”<sup>19</sup>

〈持明禁戒品 第 15〉：说明于六个月（或六个阶段）内，观想金、水、火、风等轮，及结四印（金刚印、莲华印、大慧力印、法轮印），就是密宗所谓的持戒。文中宣称如果行者能够用观想及打手印的方式来持戒，就等同于 观世音菩萨饶益众生一样没有任何差别：“随所住法教，皆依明禁故，等正觉真子，一切得自在。调伏难降者，如大执金刚，饶益诸群生，同于观世音。经逾六月已，随所愿成果。”<sup>20</sup>然而这样的说法，明显与 释迦世尊的开示不同，因为 释迦世尊所说的持戒，是指防非止恶而使自身三业趣向清淨，包括持五戒、十戒、八关斋戒、比丘戒、比丘尼戒、优婆塞戒、优婆夷戒、菩萨戒等善淨戒，而不是如《大日经》的“毘卢遮那佛”所谓用观想及打手印来持戒，当知此为戒禁取见，于自他无有任何利益故，与解脱道及佛菩提道俱不相应故。

〈阿闍梨真实智品 第 16〉：宣说“诸曼荼罗真言之心”的内容，也就是观想阿（a）等字，未来可以证得密教的“不死句”——了脱生死而成就佛地的智慧，也即是阿闍梨的真实智慧，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“有情及非情，

---

<sup>19</sup> 《大正藏》册 18，页 37，中 14-17。

<sup>20</sup> 《大正藏》册 18，页 38，上 10-14。

阿字第一命，嚩字名为水，啰字名为火，钵字名忿怒，佉字同虚空，所谓极空点。知此最真实，说名阿闍梨，故应具方便，了知佛所说，常作精勤修，当得不死句。”<sup>21</sup>

〈布字品 第 17〉：承上一品，再观想本尊身上分支种子字之分布位置，譬如迦 (ka) 字在咽下、佉 (kha) 字在腭上、誑 (ga) 字在颈上、伽 (gha) 字在喉中等，一共有三十四个字，名为三十四字布字观、布字观、布字严身观。文中宣称此观法成就时，即成为福慧圆满的佛陀，具足萨婆若（一切种智），如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“知是一切法，行者成正觉，一切智资财，常在于其心，世号一切智，是谓萨婆若。”<sup>22</sup> 由此可知：密教的阿字观、五字严身观、三十四字布字观、百光遍照观（布字观的一种）等观法，都是以阿 (a) 字观为中心而衍生种子字多寡的观想，勉强只能用来修定，与佛教之断烦恼而证果、得解脱乃至佛菩提智慧皆无关。

〈受方便学处品 第 18〉：揭示菩萨只要持十善业道，就可“于大乘而得通达”，则与佛菩萨同行，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“谛听！金刚手！今说善巧修行道，若菩萨摩訶萨住于此者，当于大乘而得通达。秘密主！菩萨持不夺生命戒所不应为，持不与取及欲邪行、虚诳语、麁恶语、两舌语、无义语戒、贪欲、瞋恚，邪见等皆不应作。秘密主！如是所修学句，菩萨随所修学，则与正觉世尊及诸菩萨同

---

<sup>21</sup> 《大正藏》册 18，页 38，中 28-下 5。

<sup>22</sup> 《大正藏》册 18，页 38，下 19-21。

行，应如是学。”<sup>23</sup> 像这样的说法，有将菩萨法道浅化的过失，明显与 释迦世尊的开示不同：一者，行十善业道只是修世间福，若要“于大乘而得通达”者，还必须修学般若波罗蜜，亲证实相后，次第转进方得；而且菩萨要成就佛道，则必须要持十重四十八轻戒等菩萨戒；如果菩萨不受持菩萨正法戒而能成佛者，无有是处，如 释迦世尊在《菩萨瓔珞本业经》卷下〈大众受学品 第 7〉的开示：“佛子！今为诸菩萨结一切戒根本，所谓三受门：摄善法戒，所谓八万四千法门；摄众生戒，所谓慈悲喜舍化及一切众生皆得安乐；摄律仪戒，所谓十波罗夷。……佛子！是三摄受、三种受戒，过去佛已说，未来佛当说，现在佛今说；过去诸菩萨已学，未来诸菩萨当学，现在诸菩萨今学，是**诸佛正法戒**。若一切佛、一切菩萨，不入此法戒门，得无上道果、虚空平等地者，无有是处。”<sup>24</sup> 二者，十善业道唯是人天善法，持十善业道者，最多仅能往生欲界天；如果再加修禅定，才能生于色界、无色界天；但这仍然是在三界当中轮回生死而无法得到解脱，更何况能够成就佛道？如《佛为首迦长者说业报差别经》说：“于十善业，缺漏不全，以是十业得人趣报。复有十业能令众生得欲天报，所谓具足修行增上十善。复有十业能令众生得色天报，所谓修行有漏十善，与定相应。”<sup>25</sup> 由此可以证明：《大日经》的“毘卢遮那佛”根本不懂得佛法次

---

<sup>23</sup> 《大正藏》册 18，页 39，上 13-19。

<sup>24</sup> 《大正藏》册 24，页 1020，下 12-18。

<sup>25</sup> 《大正藏》册 1，页 893，中 3-7。

第，也不知道菩萨要尽未来际受持菩萨戒（诸佛正法戒）才能成佛，所以不可能是真正的佛。

〈说百字生品 第 19〉：此品说暗（am）字之种子字，乃是真言之王，由此字衍生二十五字，每个字各四转而成百字，修此暗（am）字而转诸字，未来可成佛，是为不空真言，如《大日经》的“毘卢遮那佛”告诉金刚手：“此一切真言，真王救世者，成就大威德，即是正等觉，法自在牟尼，破诸无智暗，如日轮普现，是我之自体。”<sup>26</sup>然而在〈普通真言藏品 第 4〉已说阿（a）字门就是一切真言之心，念此一切诸真言心最为无上，是一切真言所住，则阿字门理当是一切真言之王；此品又说暗（am）字种子字是真言之王，可见《大日经》的“毘卢遮那佛”真是编造到糊涂了，最后到底哪一个种子字才是一切真言之王，连“祂”自己都搞不清楚了，更不用说会有下一品的“百光遍照之果地万德”出现。

〈百字果相应品 第 20〉：承上一品，说依暗（am）字而转诸字成就，未来可以成就百光遍照之果地万德，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“勤勇此一切，无上觉者句，于百门学处，诸佛所说心。”<sup>27</sup>

〈百字位成品 第 21〉：承上一品，说依暗（am）字之种子字观想，出生了八叶台及本尊，密教行者安住此三三昧中，未来可以证得“佛”位，乃为秘密中之最秘，如《大日经》

---

<sup>26</sup> 《大正藏》册 18，页 40，上 29-中 3。

<sup>27</sup> 《大正藏》册 18，页 40，下 3-4。

的“毘卢遮那佛”所说：“善哉摩诃萨，大德金刚手，吾当一切说，微密最希有，诸佛之秘要，外道不能知。”<sup>28</sup>也就是《大日经》的“毘卢遮那佛”要求密教行者进行本尊瑜伽，先观想八叶莲台出现，再观想本尊出现在八叶莲台上，这时不仅要“入我”、“我入”<sup>29</sup>，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“是故诸本尊即我，我即本尊，互相发起，身所生身。”<sup>30</sup>而且还要明显地、坚决地生起佛慢<sup>31</sup>，亦即密教行者所谓的佛慢坚固，也就是认定自己已变身成为“大日如来”，与“大日如来”无二无别。然而这样的观想所成法，岂可当真！为什么？因为所缘之标的是虚构的，再怎么观想都无法生起正

---

<sup>28</sup> 《大正藏》册 18，页 40，下 14-16。

<sup>29</sup> 【观想的过程就是凝神，身心皆空，融合和变身。观想首先要凝神，即精神集中，将所有杂念收摄成一念，借用观想达到以念止念。止念才能观空，身空心空而一切皆空，这样一刹那就会有大自然的灵力流入体内，这叫做“入我”；一刹那我体融入宇宙虚空，这叫做“我入”。融合就是小宇宙（小我）与大宇宙（大我）合一，也就是所谓天人合一。融合之后就产生清净和光明，因为心空常寂之时就是真性光明之际。这种境界就是三密清净，就是所谓入定。】参 63，页 132。（参考书籍 63：孛藏加，《密宗——藏传佛教神秘文化》，中国藏学出版社（北京市），2007/1 初版 1 刷。）

<sup>30</sup> 《大正藏》册 18，页 41，上 13-14。

<sup>31</sup> 佛慢，是指密教行者于“入我、我入”之观想成就时，要克服自己是凡俗下劣心想，而敢生起自己就是佛的想法，而且明显地、坚定地认为自己就是佛，又名为佛慢坚固。一者，自己不是佛，却妄称自己是佛，名为自欺欺人的大妄语人。二者，佛还有慢吗？显然是不懂佛法的密教行者所说的颠顶语。

信的功德，虚构者本是虚妄不实的生灭法，更何况在虚妄的观想当中来成佛，当然更是虚妄，其观想所成之佛，当然不是真佛，而是假佛。套一句不客气的话，那就是“以幻修幻，把幻当真”啊！

〈百字成就持诵品 第 22〉：说百光遍照阿 (a) 等字持诵法，以阿字入空，观想本尊三十二大人相、八十随形好，都是从仰 (ña)、壤 (ñā)、拏 (ṇa)、曩 (na)、莽 (ma) 等种子字而出，观想成就时，自身就具足三十二大人相、八十随形好，与佛陀无二无别，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“秘密主！随入此等一一三昧门。秘密主！观是，乃至三十二大人相等，皆从此中出，仰、壤、拏、曩、莽等于一切法，自在而转，此等随现，成就三藐三佛陀随形好。”<sup>32</sup> 密教行者认为佛的“三十二大人相、八十随形好”是观想种子字得来的，而这与 释迦世尊开示的成佛之道完全无关。为什么？因为菩萨要成佛，是要经过菩萨道五十二阶位、历三大无量数劫精进的修行，累积了智慧、定力、福德、神通等来庄严自己（包括在等觉位时于百劫中“无一处非舍身处，无一时非舍命时”地广修内外财布施），才能福慧具足圆满而成就佛的三十二大人相、八十随形好。

〈百字真言法品 第 23〉：说明百字互相摄入法门，即持阿 (a) 字种子字、出声、观想入空、不著相，当光亮遍一切处，就是证得密教所谓的三摩地而成正觉，如《大日经》的“毘卢

---

<sup>32</sup> 《大正藏》册 18，页 41，下 24-27。



遮那佛”所说：“复次，秘密主！于此三昧门，以空加持，于一切法自在，成就最正觉，是故此字即为本尊。”<sup>33</sup> 由此可知：《大日经》的“毘卢遮那佛”认为入定后，能够观想成就光亮遍一切处，就是证得密教的不死句，也就是证得密教所谓的明空大手印。也难怪后来的喇嘛教行者会主张要证得明空双运乃至乐空双运之意识境界才能成就“无上正等正觉”。

〈说菩提性品 第 24〉：说观想所成的菩提心为常、遍一切、无所依，密教行者因此就能于一切法无所执著，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“譬如十方虚空相，常遍一切无所依，如是真言救世者，于一切法无所依。”<sup>34</sup> 然而密教行者所观想出来的菩提心，是能观的意识心，是不离能所与觉观的有为境界，不是 释迦世尊所开示的自在真心、不是离种种能所与觉观的真心之无为境界，也难怪《大日经》的“毘卢遮那佛”会说“若无如是等，种种世分别，于彼常勤修，求一切智句”<sup>35</sup>，鼓励密教行者于此观想所成的菩提心勤修“离分别而无分别”，宣称若成就时就是证得一切种智的究竟佛。所以后来的喇嘛教行者就是以此为基础，将观想所成的明点当作是菩提心，乃至观想“红明点上升，产生四空，与白明点融合而下降，产生四喜”，妄想于此“离分别而无分别”（而实则不离觉知心分别）的状态，就是证得“佛”的境界了。

---

<sup>33</sup> 《大正藏》册 18，页 41，下 29-页 42，上 1。

<sup>34</sup> 《大正藏》册 18，页 42，上 16-17。

<sup>35</sup> 《大正藏》册 18，页 42，中 3-4。

〈三三昧耶品 第 25〉：此品说明二种“三三昧耶”的内涵，有二种三平等。一、“不观自性、离分别、无所缘观菩提心生”，也就是心作观想入定，不缘一切法而无分别、但了了常知，也就是堕入一念不生的意识境界中。二、“佛、法、僧”为一身所示现。<sup>36</sup>

〈说如来品 第 26〉：此品说明如来、菩萨等名相的内涵，那就是“菩萨乐求菩提心（离诸分别而无分别的心），如来解诸世间趣”，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“菩提虚空相，离一切分别，乐求彼菩提，名菩提萨埵。成就十地等，自在善通达，诸法空如幻，知此一切同，解诸世间趣，故名为正觉。法如虚空相，无二惟一相，成佛十智力，故号三菩提。唯慧害无明，自性离言说，自证之智慧，故说名如来。”<sup>37</sup>

〈世出世护摩法品 第 27〉：此品分三个部分，第一个部分，说明大梵天等四十四种外道火之内容；然在《大日经》中，并没有具足说明四十四种外道火，仅有四十种而已。会发生这种错误有下列三种可能：第一种可能是，《大日经》的“毘卢遮那佛”记忆不好，把它忘了。可是佛弟子们都知道，诸佛于一切法无所不知，都能明记不忘，怎么可能会忘失呢？显然《大日经》的“毘卢遮那佛”不是真佛而是假佛，所以才会上法有所忘失。第二种可能是，被后人认为不重要，将“毘

---

<sup>36</sup> 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 6 〈三三昧耶品 第 25〉：“于一身示现三种，所谓佛、法、僧。”《大正藏》册 18，页 42，中 26-27。

<sup>37</sup> 《大正藏》册 18，页 42，下 16-24。

卢遮那佛”所说的话删除了。但这样就表示密教后人真是胆大包天，竟然敢将《大日经》中“毘卢遮那佛”所说的话删除了！第三种可能是，记录密续的人遗漏了，或者翻译的人漏掉没有翻译到。但不论是以上哪一种缺失，所说的都是外道法，与佛法显然没有任何关系，不是吗？第二部分，《大日经》的“毘卢遮那佛”说菩萨证菩提时，菩提心就会显现出十二智火，而且这些火会有金、白、黑、黄等颜色出现，显然《大日经》的“毘卢遮那佛”所说十二智火是与意识相应的有为境界法，与释迦世尊所开示的“菩提心没有境界法”相违背。第三部分，说明外护摩、内护摩以及火供法（又名火炉三摩地、火炉定）的内涵。又《大日经》的“毘卢遮那佛”妄说观想的内护摩可以灭除虚妄的分别，成就清淨的菩提心，如下：“烧除妄分别，成淨菩提心，此名内护摩，为诸菩萨说。”<sup>38</sup>

〈说本尊三昧品 第 28〉：本品分为二个部分。第一个部分，说本尊有三种身——字（声、菩提心）、印（有形、无形）、心作观想之意密所成的本尊形像（清淨、非清淨）的内涵，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“秘密主！诸尊有三种身，所谓字、印、形像。彼字有二种，谓声及菩提心。印有二种，所谓有形、无形。本尊之身亦有二种，所谓清淨、非清淨。”<sup>39</sup> 第二部分，说成就本尊形像有二种悉地：有相悉地、无相悉地。有相悉地，说的就是密教行者观本尊形像成就后，心

<sup>38</sup> 《大正藏》册 18，页 44，上 7-8。

<sup>39</sup> 《大正藏》册 18，页 44，上 16-19。

里有本尊形像出现，是属于有相、不清净的部分；无相悉地，则是指观本尊形像成就后，再观此能观本尊形像的心是“空性心”，祂无形无相，是属于无相、清净的部分。《大日经》的“毘卢遮那佛”要求密教行者要住于无相、无想悉地中，所以说“佛说有想故，乐欲成有相，以住无想故，获无相悉地，是故一切种，当住于非想”<sup>40</sup>，也就是要密教行者将能观的意识心处于一念不生的离念灵知状态中。然而不论密教行者是成就所谓的有相、有想悉地，或者无相、无想悉地，都只是让意识心专注于一境上，乃是粗糙的修定法门，与修慧、断我见无关；更何况这个能观的心，如果于行者观想“无相、无想”成就时祂就变成清净的，不观想时就变成不清净的，那这个心显然是有生有灭的法，不是从本以来不生不灭的清净心。这就告诉大众一件事：《大日经》的“毘卢遮那佛”错把观想修定的法门当作是修实相智慧的法门，落入以定为禅的境界中、落入意识心所摄的境界中，而意识心为识阴所摄，不离五阴境界。由此可以证明：《大日经》的“毘卢遮那佛”不离五阴境界，连我见也没有断，连声闻所应证的初果功德也没有，还有可能成为明心的菩萨摩訶萨乃至成佛吗？由此可以证明：《大日经》的“毘卢遮那佛”是为我见未断的异生性<sup>41</sup> 凡夫，根本不是佛。

---

<sup>40</sup> 《大正藏》册 18，页 44，上 23-25。

<sup>41</sup> 异生性，是指造下未来世异于此生当人而下堕三恶道受生死轮回苦的体性，为未见道的凡夫所摄。然而三乘人所断的异生性有广狭之差别，二乘人于刚见道时就已断除二乘异生性；菩萨则要于真见道及相见道

〈说无相三昧品 第 29〉：说明密教所谓“无相三昧”的修行方法，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“心无自性，离一切想故，当思惟性空。”<sup>42</sup> 像这样的说法，可知密教所证已经落入一念不生的意识境界中，那是生灭不已的法，不是 释迦世尊所开示从本以来离见闻觉知的真心，这证明了《大日经》中的“毘卢遮那佛”确实是凡夫一个。

〈世出世持诵品 第 30〉：承上一品，说明世间及出世间持诵轨则的内涵。世间持诵，就是口诵咒、手结印、观想种子字或本尊，缘有相、有想的缘故；出世间持诵，就是观想自心与本尊和合为一而一念不生、没有执著，缘无相、无想的缘故，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“当知出世心，远离于诸字，自尊为一相，无二无取著，不坏意色像，勿异于法则。”<sup>43</sup> 当中所谓“自尊为一相”者，就是指将自己能观想的心与所观想的本尊和合为一，也就是密教行者所谓的“入我、我入”。但不论是所谓的“世间持诵”还是“出世间持诵”，都已经落入一念不生的意识境界中，根本不是 释迦世尊所开示从本以来不生不灭、离种种觉观的真心。不仅如此，后来的密教行者还以此想象法而衍生出所谓的“母明光”、“子明光”以及母子明光合并在一起的“母子明光会”。由于《大日经》的“毘卢遮那佛”错将意识心离念当作是真

---

位皆具足圆满而入初地后，才能断尽大乘异生性。

<sup>42</sup> 《大正藏》册 18，页 44，中 11-12。

<sup>43</sup> 《大正藏》册 18，页 44，中 28-下 1。

心，妄想将生灭不已的意识心修行清淨变成真心，乃至妄想将意识心修行至究竟清淨而成就密教所谓的“佛”，所以才会有后来的密教行者提出“真心出于虚妄心”<sup>44</sup>那样非常荒谬、离谱的主张。

〈嘱累品 第 31〉：说明“具标相”的密教弟子条件为何，那就是“以道场为家，是上上根器，有仰慕心，喜闻密法，其相青白或白，广首长颈，额广平正，其鼻修直，脸上辅骨圆满，面貌端严相称”，这样的人才能教导、传授他密法，如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说：“汝今应当住不放逸，于此法门，若不知根性，不应授与他人，除我弟子具标相者。我今演说，汝等当一心听。若于吉祥执宿时生，志求胜事，有微细慧，常念恩德，生渴仰心，闻法欢喜而住，其相青白或白色，广首长颈，额广平正，其鼻修直，面辅圆满，端严相称。如是佛子，应当殷勤而教授之。”<sup>45</sup>如果依照《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的条件来看，想必密教行者难得有一个人能够符合这样的条件，更遑论能够修学密法及成就密教佛了！（又这些条件多着重在色身体态及相貌的庄严，显然与解脱道及佛菩提道毫不相干。）

第 7 卷是由唐朝善无畏所造的简略仪轨，是为《大日经》供养的次第法门，称之为《毘卢遮那念诵法要》，简称《大日

---

<sup>44</sup> 参 22，页 273。（参考书籍 22：多识仁波切，《破魔金刚箭雨论》，圣地文化出版社（台北县），2005/11 初版 1 刷。）

<sup>45</sup> 《大正藏》册 18，页 44，下 6-13。

经供养法》，善无畏在《大毘卢遮那经供养次第法疏》卷上〈供养次第法真言行学处品 第1〉的说明如下：

小子禀姓明慧，一闻便领妙宗，二问比知千百，虽学不多年，所学者尽达，于是其法师辞曰：“我之所解尽矣，更无所以演说，吾闻其国贤圣太德，宜到彼所而学也。”小子奉教礼谢而退，往至贤师之所，修学如前，乃至经历五十余国，乃至北天竺，乃有一城名乾陀罗，其国之王仰凭和上受法念诵。其经文广义深，不能寻遂供养次第，求请和尚供养方法。和上受请，于金粟王所造塔边求圣加被，此供养法忽现空中，金字炳然，和上一遍略读分明记著。仰空云：“谁所造也？”云：“我所造也！”云：“谁我也？”云：“我是文殊师利也！”即唤书人，遂便写取，即与其王一本，自写一本随行将行，流通四方也。所谓小子者，厥号善无畏三藏和上，即是小僧，不可思议多幸面咨和上，所闻法要随分抄记。<sup>46</sup>

由善无畏上述的说明可知：《大日经》第7卷是善无畏所造，所以他才会在疏中以“小子”、“小僧”自称。又《大日经》卷7供养的次第仪轨，分为五个部分，如下：

〈供养念诵三昧耶法门真言行学处品 第1〉：说明为成就次第真言法，使本心迅速离垢而设的供养仪轨条件，就是要对真言法信解、恭敬、深信、供养等；阿闍梨观察行者因缘

---

<sup>46</sup> 《大正藏》册39，页790，中14-29。

成熟时，才会教授行者如何建大悲藏曼荼罗、三昧耶、真言、手印等。

〈增益守护清净行品 第2〉：说明如何进行忏悔、礼拜、归依，念“作礼方便、出罪方便、归依方便、施身方便、发菩提心方便、随喜方便”等真言，以及打手印等，来清净其身。

〈供养仪式品 第3〉：进行口诵真言、手结手印、意作观想、召请及赞颂等。

〈持诵法则品 第4〉：此品分为二个部分，第一个部分，进行三密之修法，譬如观想月轮有种子字、本尊瑜伽等，如果有佛塔图像、光焰、音声等相出现，则是罪障消除的征兆，如善无畏所说：“是中先持诵法略有二种：一者依时故，二者依相故。时谓所期数满及定时日月限等；相谓佛塔图像，出生光、焰、音声等，当知是真言行者罪障净除之相也。”<sup>47</sup> 第二部分，说明外护摩“息、增、怀、诛”及其配色等内涵，如：息法配白色，增法配黄色，怀法配红色，诛法配黑色。<sup>48</sup>

〈真言事业品 第5〉：观想自己就是金刚萨埵，思惟自己

---

<sup>47</sup> 《大正藏》册 18，页 52，上 23-26。

<sup>48</sup> 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 7〈持诵法则品 第4〉：“当知悉地有三种，寂灾增益降伏心，分别事业凡四分，随其物类所当用，纯素黄赤深玄色，圆方三角莲华坛。北面胜方住莲座，淡泊之心寂灾事；东面初方吉祥座，悦乐之容增益事；西面后方在贤座，喜怒与俱摄召事；南面下方蹲踞等，忿怒之像降伏事。”《大正藏》册 18，页 53，上 9-15。



具有诸佛功德，起大悲心，将所修善根回向于法界众生；当观想“佛”出现时，密教行者要明显且坚决地认为自己就是佛了，这就是密教行者所说的佛慢、佛慢坚固的道理。<sup>49</sup>可是有智慧的佛弟子们都知道，佛还会有慢吗？当然没有嘛！因为佛在因地行菩萨道的第一、第二大无量数劫结束时，已分别断除慢的现行及习气种子随眠，早已没有任何慢存在，更遑论成佛时还会有慢出现。由此可知：《大日经》教导密教行者观想自己为佛，而且在观想成就时要起佛慢——不仅坚决地，而且明确地认为自己就是佛；而这显然是不正确的说法，表示《大日经》的创作者及信受者，连断三缚结、证声闻初果的智慧功德也没有，还有可能是已经断尽烦恼障及所知障而成为四智圆明的究竟佛吗？还有可能是已经断除二种生死（分段生死、变易生死）的无上正等正觉吗？想也知道，当然不可能！凡此在在证明：密教那些说法都是密教行者自己的虚妄想，甚至认为观想“入我、我入”后，只要起佛慢就能成佛（竟不知自己连一丝一毫的佛地功德也无）。

从上面说明可知：《大日经》以“菩提心为因，悲为根本，

---

<sup>49</sup>《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷7〈真言事业品 第5〉：“尔时真言行者随其所应如法持诵已，复当如前事业而自加持，作金刚萨埵身，思惟佛菩萨众无量功德，于无尽众生界兴大悲心……次持所造众善回向发愿……又应如前方便，观法界字以为顶相，彼服金刚甲冑，由斯秘密庄严故，即得如金刚自性，无能沮坏之者。诸有闻其音声，或见或触，皆必定于阿耨多罗三藐三菩提一切功德皆悉成就，与大日世尊等无有异也。”《大正藏》册18，页53，上25-下8。

方便为究竟”这三句，作为整部《大日经》的主轴，假“毘卢遮那佛”之名，来分别演述所谓的菩提心、曼荼罗供养次第法门，以及手结印契、口诵真言、意作观想（不论是月轮观、本尊瑜伽、种子字观、五字严身观、布字观等），目的都是要成就密教所谓的“佛”。然而《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的“佛”，就是在观想出本尊时，然后再观察能观本尊的意识心就是佛心，以此来作为证得佛心的依据，来成就密教所谓的佛道。像这样手结印、口诵咒，心作观想而幻想自己就是佛，都是在意识心上用心，都是在虚妄且生灭不已的法上作虚妄分别及修行，最后将虚幻不实的法当作是真实法而来成就他们所谓的佛道，真是颠倒啊！像这样的人，就是 释迦世尊在经中所开示的愚痴人也！（待续）

# 空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载十六)

② 顿现观是前真见道，渐现观是后相见道——缺一不可

这里便依项目区别，来阐明世尊所说经文之意旨：

【顿、渐之别】。世尊开示“入见道”有二：“顿现观”以及“渐现观”；须先有“顿悟”再来“渐修”，这两者皆须“现观”成就，而且要两者皆亲证圆满后，才得满足“见道位”。

这“渐现观”本非刹那间、顿时可得圆满，这已清楚说明了琅琊阁的“真见道、相见道都是入地”、“相见道是几刹那、以刹那计，可快速成就”之主张都违背世尊所说，完全违背了这见道现观之“渐现观”须“渐渐、次第、长久”修学的至教量（当知唯有未离胎昧之圣位菩萨再来人间示现时，可于悟入后迅速成就见道功德）。世尊说“顿、渐”的“语意、用词”非常明确，除非琅琊阁自说他已不懂中文了，否则“顿时”是“立时、瞬间”、“渐时”是“次第、渐渐”的意思，只要是懂中文的人都非常清楚的。或许有人还要来补救说：“这‘顿、渐’固然用字不同，但都是很快。”

然若是如此，如来当开示为“顿、速”、“顿、即”、“顿、快”，如何娴熟梵语及中文的圣玄奘菩萨还可能会翻译成“顿、渐”呢？是知此救失的言论无理，当信受世尊在此《分别缘起初胜法门经》开示的至教量。

### ③ 顿现观是真如总相之正观，渐现观是真如别相之正观

【总相、别相之异】。世尊开示这“顿现观”是缘于“总相”，“渐现观”是缘于“行相、别相”。这缘于“总相、别相”的道理就是圣玄奘菩萨于《成唯识论》卷9所说：

别“总”建立，名“相见道”。<sup>1</sup>

这“别”于“总相”之所缘，是以缘于真如“总相”之外的诸“别相”来建立“相见道”，此即世尊在《分别缘起初胜法门经》于“渐现观”所说缘于“别相、行相”，这就是“相见道”。《成唯识论》卷9又说：“以真见道，不别缘故。”<sup>2</sup>此即重申这“真见道”是不缘于“别相”，即只缘于第八识的真如“总相”的意思。

如是依《成唯识论》，先证的“真见道”所缘是真如的“总相”，即世尊所说缘于总相之“顿现观”。因此，“顿现观”即圣玄奘菩萨所说的“真见道”，而缘于“别相、行相”的“渐现观”即是“别（于）‘总’（相而）建立”的“相见道”，缘于真如的各种别相故。

---

<sup>1</sup> 《大正藏》册31，页50，上17-18。

<sup>2</sup> 《大正藏》册31，页50，上19-20。

学人先顿悟第八识而得现观真如，是以一念相应慧证悟“真如总相”，此即“真见道”，般若慧眼得生，再现观这真如心体无作无为的清静自性，转依此真如清静性，安忍于此智慧不退。之后再于第八识真如心出生一切法时的“行相、别相”，渐次现观不同境界中各种行相的真如心，而渐次亲证别相智，此即世尊说的“渐现观”之缘于“行相、别相”，即别于“缘于总相”的“真见道”而称为“相见道”。

亦如当来下生 弥勒尊佛于《根本论》中所说：

云何名为现观边智谛现观？谓此现观后所得智，名现观边智。当知此智第三心无间，从见道起方现在前；**缘先世智**曾所观察下上二地及二增上安立谛境，似法类智世俗智，摄通世出世，是出世间智后所得，如其次第于一一谛二种智生。<sup>3</sup>

此段圣教中已经明说“现观边智”即是相见道，这是从“第四现观”——“现观智谛现观”所摄之“内遣有情假缘智”、“内遣诸法假缘智”与“遍遣一切有情诸法假缘智”这三品心修证完成而不起疑惑时，方能心心无间进入第五现观——“现观边智谛现观”修学十六品心；可见得相见道绝非几个刹那即可完成。然而即使是真见道之心得决定，这个真见道的完成也要历经率尔初心、寻求心、决定心等三心而心心无间时，方入真见道位；然而此真见道的率尔初心则是

---

3 《瑜伽师地论》卷 55，《大正藏》册 30，页 606，上 6-11。

要历经久时的修行方得，而从真见道的率尔初心转入第二刹那的寻求心中，也不是几个刹那便得，甚而参禅许久找到第八识心后仍几经怀疑不决，最后终于得到大善知识的印可时，方能转入决定心中，完成真见道的功德，方名“第七住位不退”。如是事实，观于禅宗祖师的参禅访道即可印证。

真见道成就，随后转入相见道位中的观行时，是要以真见道位的“根本无分别智”为基础，于各种相中观察真如，这也绝对不是几个刹那可以完成的，观乎世尊为诸阿罗汉宣演《大品般若》二十几年方才讲完，令诸阿罗汉得以入地，又岂是琅琊阁说的几个刹那即可完成？这便是《解深密经》中所说的七真如的观行。对于“现观边智谛现观”以及七真如的观行，圣弥勒菩萨论中甚至说到要“缘先世智”继续观行，岂是真见道当下的几个刹那便可完成。琅琊阁等人都有文字障，只看“刹那刹那心心无间”，在自己没有实证的前提下便认为是世相上的几个刹那，都不知这是说心中都无所疑，前心后心从无间断、从无所疑的信受所证的第八识即是真如，不曾有一刹那间生疑。彼等诸人真可谓为少闻寡慧之初机学人，也是生来即有文字障之初学人也。

又圣玄奘菩萨将“相见道”须久时修的道理说与窥基菩萨，如《成唯识论述记》卷10所载：

以见道位体性稍宽，乃至“相见道”“后得智”起位久时，犹名“见道”。<sup>4</sup>

---

4 《大正藏》册43，页589，中29-下1。

当学人入“相见道”而开始发起“后得智”，乃至在此“后得智位”修学很久了，仍然还是在见道位中，犹然无法圆满见道，不入圣位、修道位；因此，相见道绝非“刹那”可得成就。

琅琊阁应知《述记》已有如此清楚开示相见道之修学不易，也许他们仍然读不懂如此浅易的说明，但怎能不知道师父 平实导师已于 2003 年《灯影——灯下黑》引述及解说<sup>5</sup>，于著作《涅槃》时又再度为大众阐释这道理<sup>6</sup>，为何琅琊阁还要诳惑世人说“真见道、相见道都是入地”？彼等显然无视相见道是渐次、次第、久时修持之理！

又，圣 玄奘菩萨于《成唯识论》卷 9 说：

菩萨得此二见道时，生如来家、住极喜地。<sup>7</sup>

这意思是：

菩萨得此二种见道——“真见道”与“相见道”皆圆满时，即是生如来家、住极喜地（初地），得入圣位。

因此，仅有“真见道”即“非得此二见道（圆满）”的菩萨，则“不是住极喜地”——“非入地”。因此，琅琊阁“真见道、相见道都是入地”的说法是违背了《述记》，也违背了《成唯识论》，更违背了 世尊于此《分别缘起初胜

---

5 平实导师，《灯影——灯下黑》，佛教正觉同修会（台北市），2003 年 5 月初版，页 414-415。

6 平实导师，《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》下册，正智出版社（台北市），2018 年 9 月 30 日初版首刷，页 310。

7 《大正藏》册 31，页 50，下 14。

法门经》所说的至教量。当知“相见道”是“渐现观”，绝非“刹那可得成就”，如何更回溯“先前”（久远之前）的“真见道”而说“真见道即是入地”？

#### ④ 顿现观是自内证圣智之真见道，亲证真如

【自内证】。世尊阐释“顿现观”是“自内证真谛圣智”，世尊又再阐释“自内证‘最胜义智’所行境界”，依此自内证胜义真谛智所行境界而说亲证“胜义”——真谛——真如。

这真见道之“自内证”即是以一念相应慧成就大乘胜义，即触证如来至圣之圣教胜义所说之真如，由此生起的智慧称为圣智——根本无分别智。外于第八识真心的亲证，即无真如可观可证故，所以者何？离于真识如来藏即无一法可得故，更何况能有“识外的真如”可证？《成唯识论》从初始至终了，不断说明无有识外的任何一法可得故，琅琊阁等人竟然连论名都搞不清楚，当然整部论都会读不懂。

而此自内证是以一念相应慧成就，亲证者依慧眼现见，即“顿时、顿悟”之现观，故名“顿现观”。此亲证是“自内证”，非假托于外法之本质，即“胜义无相”，即《大般若波罗蜜多经》、唯识诸经论共说的“真如无相”。如来于《大乘入楞伽经》卷7说“内证净真如”<sup>8</sup>，即“自内证”所缘的是“清净真如”，即是于一切杂染清净法中自性清净的

---

<sup>8</sup> 《大乘入楞伽经》卷7〈偈颂品 第10〉，《大正藏》册16，页633，下25。



真如心，如是亲证真如者就是亲证“真谛”——实相心——如来藏第八识真如心。又，圣 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 73 说明此“胜义无相”是自内证：

问：若尔，云何证知其相？

答：“自内证智”之所证知。<sup>9</sup>

疏解论文大意如下：

问说：既然胜义是无相（非世间法之一切相），如何可不知所证这胜义之相呢？因为此“胜义心”是能被贤胜的意识心所缘的对象，即意识心王以意识的心所法——“亲所缘缘”，来缘于这“疏所缘缘”——胜义心；因此“胜义心”能作为意识心所缘的对象，必定有其相貌；也就是以意识心与心数法为见分，而其所缘的胜义相就是真如相分。然如来开示胜义谛之“胜义胜义”——真如本自无相、非世间一切相；然则如何可确知亲证了这无相的胜义——真如呢？

弥勒菩萨答复说：这是“自内证智”之所证知。也就是说，此胜义之相是自己向内所证得，是由于一念相应慧之慧眼而证知，非外托于诸被变生、本质有相的世间诸法，因此本不假托于诸外法众相之本质；由此得证的“胜义真如”本自无相一无世间一切相，从来无碍这自内证。

此“自内证智”即 世尊金口圣谕之“自内证‘真谛圣智’、自内证‘最胜义智’”，以此自内证所证既是真谛

---

<sup>9</sup>《大正藏》册 30，页 701，上 28-29。

——胜义——真如，“最胜义”即此“胜义胜义”，即指称真如心，非世间之聪明俗智可思可议，如圣无著菩萨于《摄大乘论本》卷下说：

不可思议为相，谓：真如清净，自内证故，无有世间喻能喻故，非诸寻思所行处故。<sup>10</sup>

这意思是：

“不可思议”为“相”，所谓：所证得的“真如”清净——超越一切世间染净，是真实清净；又此是“自内证”的缘故，所证的“真如”是真实与如如的内法，无有世间任何譬喻可以来形容引喻的缘故，过于一切世间，非诸世间一切寻思所行可至之处的缘故。

“自内证”的胜义——“真如”，自性绝然清净，其“相”不可思议；以“真如”非世间一切相，非世间一切譬喻所能为喻，非一切世间寻思之智所行，故说“言语道断，心行处灭”。此自内证之真如，即中国历代禅宗祖师所亲证的第八识阿赖耶识如来藏——涅槃妙心，故说“明心开悟”，悟后即能渐通般若诸经。

世亲菩萨在《摄大乘论释》卷 6 说此胜义“内自证”即是“现证真如”：

从是已后，现证真如，此现证位不可宣说，内自证

---

<sup>10</sup>《大正藏》册 31，页 149，中 23-24。

故。<sup>11</sup>

这意思是：

从此以后，学人得现前亲证此“真如”心体，此“现证位”所亲证之实际无可以言语描摹、譬喻宣说，因为这亲证、胜解“真如”全然是“自内证”的缘故，非世间譬喻所能为喻，过一切世间之所寻思。

“内自证”——内法所证——非于外法所亲证，即说“现证真如”——现观亲证真如心第八识如来藏，因为犹如《成论》所说：“真如亦是识之实性，故除识性无别有法。”无有第八识外的任何一法可得故，何况能有识外的真如可得，而琅琊阁否定说“证第八识并非大乘见道”，岂不是无知愚痴！

世亲菩萨又再诠释：

所缘谓“真如”，能缘谓“真智”。<sup>12</sup>

疏解释文大意如下：

证悟者亲证所缘所证得的对象（境、所缘缘）是“真如”，能缘真如的则是“真智”，如是智慧与所缘的真如心，平等平等、无二无别。

圣玄奘菩萨于《成唯识论》卷9细说这真见道所证智慧为无分别智的道理：

此智见有相无，说无相取，不取相故。虽有见分而无

---

<sup>11</sup> 《大正藏》册31，页351，下27-29。

<sup>12</sup> 《大正藏》册31，页352，上1。

分别，说非能取，非取全无。虽无相分，而可说此带如相起，不离如故。如自证分缘见分时，不变而缘，此亦应尔。变而缘者便非亲证，如后得智应有分别，故应许此有见无相。<sup>13</sup>

疏解论文大意如下：

这真见道依所证真如而生起的智慧，本身是有见分而无世间诸法相的缘取，因为这个证真如所得的智慧见分，不缘取一切世间相的缘故，故说此一亲证是“无相取”，所取的真如无相故；也解释说真见道的智慧不取世间一切法相故，因为只缘真如的总相故。此智虽然有能见的见分，然依所亲证的真如本身无分别于六尘的缘故，即说此智能见的见分本身亦非能取；然这不可误会成此智连能缘的见分也没有，不可说为连所缘缘的对象也没有，因为此智能缘于真如、“取”于真如故。此智所见虽然无有五蕴世间相分，然而可以说此亲证真如的智慧生起时，是带有真如的行相而生起的，因为此真如智永远不离开真如的缘故。此真如非世间法、世间心、世间体、世间相，是出世间法的缘故。学人证得第八阿赖耶识时，知此心即是真如心，更应再佐证所证即是真如心——确认此第八阿赖耶识有真实性与如如性。

当知真如本来无相，然而可被真如智所证知，因为此真如心于世间运行时，是挟带流露祂自身如如清净、无有

---

<sup>13</sup> 《大正藏》册 31，页 49 下 27-页 50 上 4。

变易之法性，因此学人得以自内证此法性，即说此真如智带有真如的行相；因为此智的所缘缘从来是不离真如的缘故，以其所缘的行相就是真如自身的真实性与如如性的缘故，如是确认这所证的第八阿赖耶识心体确实本有真实性与如如性，一如大乘经教所示。

如意识的自证分在缘意识本身的见分时，并非是以如来藏变生的外法而来作为所缘缘；此真见道之无分别智的见分犹然非是以如来藏所变生诸法之诸相来作为所缘，而是以内所证真智、非外所托（非有外法之本质）而缘于真如；此智见分之缘于无相的真如，也当作如是道理来理解。当知若是以这被变生的诸法、诸法之行相而作为所缘的话，这样的所见就不是真见道所说的亲证，而是如同于相见道位中所生起的“后得智”一样具有相分，因为后得智也缘于真如所生诸法的种种差别相来作诸分别、了别的缘故；因此，于此须同意这真见道之自内证所得智慧，是有见分而无相分。

由此“自内证”及“真如无相”的道理，可知世尊所说的“顿现观”即圣玄奘菩萨说的“真见道”。“真见道”之后尚有“渐现观”亟需修证，因此若有人犹然执说“真见道即是入地”，即严重抵触如来世尊所开示“入见道”包含两种现观“顿现观、渐现观”的正理。

### ⑤ 渐现观的后得智，即《成唯识论》所说后得智

【后得智】。世尊于《分别缘起初胜法门经》开示的“渐

现观”则依“顿现观”的“真谛圣智”后，再有“初业智”及“后得智”。

这“初业智”谓于业的“自性、因缘、果报、造作”皆有初分之智慧生起，即“最初分于身口意三业（行），能观照此中诸行之因缘果报而生起的真实智慧”；直至最后究竟成佛时，“业智”具足圆满，即为如来地之“随业智力”；此亦可通于“十八不共法”的“身、语、意业随智而为前导”。

当学人亲证真如心，证知真如心不生不灭而能出生诸染净法，证实圣教“真如能生一切法而真如无生”之开示，依此真见道而能起“渐现观”，故能于自他三业的因果相等渐次得诸现观，了知第八识阿赖耶识具有阿赖耶性而执藏分段生死种，亦即能执藏众生所造作之轮转生死诸业种；菩萨即依真如于诸业作诸思惟观行，始能于业的因果出生初分抉择智慧，而逐渐不再造作能引未来世无益诸苦之业行，即说由此修证发起“初业智”。

这“后得智”则同于圣玄奘菩萨于《成唯识论》卷9所说：“后‘相见道’，‘后得智’摄。”<sup>14</sup>于相见道中所生起之一切般若智慧，皆是“后得智”所含摄。因此，由《分别缘起初胜法门经》与《成唯识论》共说的“后得智”，可知“渐现观”就是“相见道”。因此，如何说唯有“真见道”而不满足“相见道”的“渐现观”者，单凭真见道的“顿现观”就可以入地呢？

---

<sup>14</sup>《大正藏》册31，页50，中16-17。

## ⑥ 非安立义，非安立真谛，即是真如

【非安立义，即是真如】。世尊于《分别缘起初胜法经》中，开示“顿现观”之亲证是“自内证‘真谛圣智’，于‘真智境’非安立义”；又开示此亲证是“自内证‘最胜义智’所行境界——‘非安立智’所行境界”。

真如心是法界实相，法尔本有故，本非安立而有，故称“非安立义、非安立智”，故称此胜义真谛为“非安立谛”，不同于世尊为求二乘解脱之声闻人所安立之世俗谛——安立谛；这大乘法中所亲证的“真智”是依所缘的真如境界——本非安立的第一义谛胜义谛而生起故，即依真如说为胜义谛，说为非安立谛。即依所证的真如无分别智而了别真如心在诸法中运行时所显现的真如性相，说为证得根本无分别智，如圣玄奘菩萨于《成唯识论》所说。至于非安立谛总说为三品心，其中内容极为庞大繁杂，不是几个刹那便可完成，而是必须前后很多劫中，心心无间都无所疑的观行，方能完成的，详后“非安立谛”文中所说，此不先述。

由上可知，圣玄奘菩萨所说的“真见道”就是世尊所说的“顿现观”；至于非安立义之亲证，以及相见道的非安立谛三品心之亲证，乃至相见道之最后阶段还有安立谛十六心、九心的亲证，这含摄世俗谛而须证阿罗汉果，全部完成方可入地，因此唯有“真见道”之亲证必然无法满足见道的通达位功德，以相见道之渐现观尚未成就故，安立谛的证阿罗汉果亦未亲证故。

⑦ 顿现观是“理则顿悟”的真见道，渐现观是“事次第尽”的相见道

【理、事之异】。世尊于《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 10 说：

理则顿悟，乘悟并销；事非顿除，因次第尽。<sup>15</sup>

这意思是：

从理上来说，真如的证得是顿悟的，借由此证悟明心所得的实相智慧而将最初见道上的疑惑烦恼都一起销除；但在事修上则非可顿除一切执取，须以此开悟所得的智慧见地为基础，再于三界之一一法中次第观行，借由事相上的修行而渐次灭除二障烦恼，直到圆满而方可得二障尽净之境界。

这“事非顿除，因次第尽”即是“要借由诸事相中的观察、观行，方能次第渐除烦恼，无法随顿悟时就可一次断除尽净”，故说“因次第尽（除）”。“诸法之种种‘行相、别相’”都非顿悟时可得证知，修所断之烦恼亦非刹那时间可得尽除，必须渐渐、次第于诸染净法中借由观察及转依真如而慢慢地断除，然后为证。这也是“顿现观”与“渐现观”的阐释，“相见道”必须要渐次、有次第地证、断，此是唐朝三藏大法师圣玄奘菩萨所楷定的“真见道”与“相见道”之理，亦是今日师父平实导师所阐释的真谛，圣者所言丝毫无二，前后一致。

---

<sup>15</sup> 《大正藏》册 19，页 155，上 8-9。



菩萨在“顿现观”——“顿悟”之后，须继续于诸法诸事之行相来深入观行，亦观真如心于蕴处界世间诸法运行中之行相，以之来契入这后得智，得以理、事无悖，此即“理则顿悟，事则渐修”之理，即依“渐现观”——“相见道”之修行，以现观诸“行相、别相”而渐次成就见道所应证的智慧，直到二见道所应断的二障分别随眠皆圆满断除后，方得入地。

### 总结：真见道顿悟是顿现观，相见道渐修是渐现观

世尊开示“见道”时说有“顿现观”与“渐现观”，即圣玄奘菩萨于“见道”所说的“真见道”与“相见道”。所谓“理悟、事修”者，大乘“见道”本须先“顿悟”现观此第八识真实心何在，依此第八识的亲证而能现观其所显之真如性相，此即大乘禅宗明心顿悟证真如，即“触证如来藏”便是“顿悟”——“顿现观”，琅琊阁等人不应否定之；悟后转依真如不退而心心无间都无怀疑，即是成就此“顿现观”，方是入第七住位不退之真见道。

心中若有疑者，即非是真见道之第七住位不退，是故刹那刹那生疑。心心无间而无怀疑者，然后再长劫渐次修习，亲证缘于“真如总相之外的别相、行相”的现观，完成非安立谛三品心的实证，即是世尊所说的“渐现观”，即“理则顿悟，事则渐修”之次第，即圣玄奘菩萨所说“先真见道，后相见道”之理。

圣玄奘菩萨更于《成唯识论》说前真见道为证“唯识

性”，后相见道依相而说证“唯识相”，以“识性、识相”皆不离“识体”，故称“唯识”，则“识用”自在其中，即此阐释佛法“体、性、相、用”之理。圣玄奘菩萨立名“真见道、相见道”，既不违世尊圣谕“顿现观、渐现观”之理，又能显明此“理则顿悟，事次第尽”之理，圣玄奘菩萨之命名“真见道、相见道”可谓护持圣教、总持义理有功！

世尊已于《分别缘起初胜法门经》开示有两种见道：一种是顿悟的现观——顿现观，一种是在顿悟后再渐次证得的现观——渐现观；因此“单独依‘顿现观’或依‘渐现观’即可成满见道位”之说法都是伪佛法。由此可知，琅琊阁等人之“顿现观=入地”的主张，如“在很短的时间内（以刹那算）完成相见道，入初地（极喜地）”<sup>16</sup>、“‘真见道’证真如后，很快（用刹那来说）就完成‘相见道’，不需要等多少‘劫’”<sup>17</sup>、“真见道、相见道都是在初地”<sup>18</sup>都早被世尊金口直接戳破了；若犹不肯认错，岂非等同指责世尊错

---

16 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉：“真见道，是在加行位修至十回向位世第一法时无间证入的；之后在很短的时间内（以刹那算）完成相见道，入初地（极喜地）；真见道、相见道都是在初地。”（撷取日期：2021/3/28）

<https://langyage.pixnet.net/blog/post/111160>

17 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（2）〉：**【“真见道”证真如后，很快（用刹那来说）就完成“相见道”，不需要等多少“劫”】**（撷取日期：2021/4/1）

<https://langyage.pixnet.net/blog/post/111073>

18 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉

说佛法，形同谤佛？因此，当尽速改过，对众忏悔，清白自心，方免“不起（善根断尽而不生起）、有堕（有下堕恶道之业果）”之重罪，以谤佛、谤法、谤贤圣之罪极重故。

### 三、《大方广佛华严经》名第八回向位为真如相回向

琅琊阁以为“前面的真见道之亲证唯识性，后来的相见道之亲证唯识相”都是“入地”；然如前说，这些都是自创的恶说。

诸佛如来早知法界中本有如是慢心高涨、不受善知识教导、反来扭曲经论意旨、毁谤善知识之人，为了悲悯这些众生，诸佛如来就于大乘菩萨五十二阶位的名称中，直接驳斥了这“见道就是入地”的恶说。

#### ① 第八回向位是唯识相观行回向，属相见道

在《大方广佛华严经》卷 23〈十回向品 第 25〉开示，第八回向位是名为“真如相回向”。<sup>19</sup> 诸佛如来皆将三贤位的第八回向位定名为“真如相回向”（又名“如相回向”），即是真如“唯识相”的回向位，即表示此位菩萨能现观“唯识性”与“唯识相”，而且能“以一切善根顺真如相回向”；施設此“真如相回向”之名称，亦是以免有人大妄语“真见道之证唯识性即已入地”而入恶道，或执此恶见与大善知识起诸见诤，成就抵制正法的大恶业。真如心就是《成唯识论》等诸圣教所开示的见道之标的，依唯识故，有时亦称为

---

<sup>19</sup> 《大正藏》册 10，页 124，中 25-下 10。

“唯识真如”；即此“唯识性”而有“唯识相”的观行，亦说为“真如性、真如相”（真如普摄诸法故）。此名称“真如相”，即“唯识相”，即第八回向位是属于“相见道”之所修学，而“相见道”尚且还在地前，如何可说早于“相见道”之前的“真见道”就已然入地？或者说要到入地时才是真见道？因此，这“真见道=入地”、“入地=真见道”必是恶见！当知已经成就错说佛法乃至未证谓证的大妄语业。

亦即琅琊阁自创的“琅琊阁真见道=入地”严重违背三世诸佛如来所说，因为佛佛道同，每一尊如来都会开示菩萨道五十二阶位，都会施設这第八回向位是“真如相回向”。若依琅琊阁所主张“真见道、相见道都是在初地”的话，则第八回向位的菩萨应无法观行“真如相”，尚未入地故；这样坚执恶见的琅琊阁，岂不是在变相指责三世诸佛皆将此大乘阶位名称与证量都定错了？岂非毁谤三世诸佛？

《大方广佛华严经》卷 30〈十回向品 第 25〉说第八回向位菩萨：

知如实理，观诸法性皆悉寂灭，了一切法同一实相，  
知诸法相不相违背。<sup>20</sup>

疏解经文大意如下：

第八回向位菩萨清楚知道这法界如实的理体——真如心，故能于此位中，细观诸法之法性都摄属如来藏之局

---

20 《大正藏》册 10，页 162，上 25-27。

部体性而皆悉寂灭，以依空性如来藏而得出生此诸法乃至法性故，了达一切诸法之法性、法相皆同样是由唯一实相心所生显而皆为“唯识性、唯识相”所含摄，从来无离于此实相真如心体（理体）之外；此第八回向位菩萨如是善知诸法之法性、法相从来无有违背于“万法唯识”之正理，亦善了知诸法法住法位而不相凌灭的真谛。

这经文很清楚说明了此阶位是亲证法性——第八识的真如法性，是依此亲证真如的智慧，来作一切法的观行，知道一切法的实相法相就是真如法相，所以依真如说“性、相”；这是说菩萨从第七住位依亲证此真如理体的实相智慧为根本，真实转依不退而且圆满真见道之观修内涵后，进入相见道位修学，渐次发起诸后得智，如是次第转进方能至此第八回向位。这也说明了“真见道”必在第八回向位之前，因此，仅有证得真见道时，本来就无法入地。

## ② 《华严经》宣演一百个譬喻真如的真如相观行

又当知此第八回向位菩萨，依所亲证的真如智慧（根本无分别智及后得无分别智）来观行唯识相位的真如相，这有哪些现观的实质内容呢？《大方广佛华严经》卷 30〈十回向品第 25〉说此第八回向位菩萨依所亲证的真如相回向：

譬如真如，遍一切处，无有边际；善根回向亦复如是，遍一切处，无有边际。

譬如真如，真实为性；善根回向亦复如是，了一切法真实为性。

譬如真如，恒守本性，无有改变；善根回向亦复如是，守其本性，始终不改。

譬如真如，以一切法无性为性；善根回向亦复如是，了一切法无性为性。

譬如真如，无相为相；善根回向亦复如是，了一切法无相为相。……

譬如真如，无有断绝；善根回向亦复如是，于一切法得无所畏，随其类音，处处演说，无有断绝。

譬如真如，舍离诸漏；善根回向亦复如是，令一切众生成就法智，了达于法，圆满菩提无漏功德。……

譬如真如，于三世中无所分别；善根回向亦复如是，现在念念心常觉悟，过去、未来皆悉清净。

譬如真如，成就一切诸佛菩萨；善根回向亦复如是，发起一切大愿方便，成就诸佛广大智慧。

譬如真如，究竟清净，不与一切诸烦恼俱；善根回向亦复如是，能灭一切众生烦恼，圆满一切清净智慧。<sup>21</sup>

《大方广佛华严经》卷 30〈十回向品 第 25〉阐释“菩萨摩訶萨‘真如相’回向”时，举示一百处“譬如真如”，教诲诸菩萨摩訶萨当逐一亲证诸“唯识相”相应之智慧（后得智）而圆满此真如相——唯识相的细观，并且将诸善根依此真如相而作回向。此位菩萨摩訶萨能深入观行八识心王现行

---

21 《大正藏》册 10，页 162，中 4-页 164，中 2。

和合运作以及万法唯识所生显之法相——真如相、唯识相，即属于“相见道”的内涵；然此时尚在三贤位中，如何有人却说“真见道之证唯识性、相见道之证唯识相都是入地”？

当知这一百处“譬如真如”，都是三贤位证悟菩萨继续修学相见道内容时，于第八回向位所须观行之法；菩萨依所亲证第八阿赖耶识真如心体，作种种唯识相之观行，方得成就此第八回向位，亦即这些观行内涵皆须于地前修学亲证之。当知真见道时之亲证、胜解阿赖耶识心体，即得观察阿赖耶识之法性——“证唯识性”，此即“真见道”而入于第七住位；又此第八回向位仍属于“现观真如相”的“相见道”位，皆得现观真如相及依诸真如相而回向之，如何琅琊阁可以说“观察阿赖耶识的体性只能在初地”？更来立论“证悟入见道的真见道就是初地”？此诸立论咸皆虚妄，等同谤佛、谤法亦谤贤圣。

中国人崇尚文字简洁，因此，译师有时会“真如”译为“如”（亦有译为“如如”者），即第八回向位也称为“‘如’相回向”，如《楞严经》《菩萨璎珞本业经》与佛驮跋陀罗所译的《大方广佛华严经》所说<sup>22</sup>，这和实叉难陀译的《大方广佛华严经》说“‘真如’相回向”的意思无别。

---

22 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 8：“即一切法，离一切相，唯‘即’与‘离’二无所著，名‘真如相回向’。”《大正藏》册 19，页 142，下 2-3。

《菩萨璎珞本业经》卷下〈释义品 第 4〉：“名如相回向。”《大正藏》册 24，页 1017，下 14。

凡此诸经皆证明了菩萨学人在第八回向位时，须深入“真如相”观行；因此，当信诸经所说，既然是深入各种“真如相”的观行，当知即是依真如作一切法“唯识相”的观行，而圆满第八回向位所应证一切诸法中的真如观行；然则，如何可说未证“真见道、唯识性”而能作此地前第八回向位的观行呢？又如何可说未得第八回向位的一切诸法真如之观行者，仅凭真见道总相粗浅的智慧便可入地？因此，仅有亲证“唯识性”的“真见道”必然无法圆满见道位而入地，只合于 佛陀经中所说住于第七住位不退。

### ③ 真如——真实性与如如性，三世诸佛同说

至于“真如”的意思，《大方广佛华严经》说的“譬喻真如”中，有“譬如真如，真实为性”、“譬如真如，恒守本性，无有改变”等，这就是“真如”的意思——“真实性”与“如如性”的意思，“恒守本性，无有改变”即是“如如性”之意。然琅琊阁却如此诋毁师父 平实导师：【望文生义：比如“真如”的梵语是 tathatā., 没有真实和如如（对六尘境界不动）的意思。】<sup>23</sup>

当知“真如心”本有“真实性”与“如如性”，而这“如如”的意思就很广了，但琅琊阁仅关心他括号内所说的“对六尘境界不动”（因他只知此）；当知这是真如心体的法性之呈现——真如心第八阿赖耶识心体无始以来即不分别、不相

---

23 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（2）〉  
<https://languange.pixnet.net/blog/post/111073>（撷取日期：2020/7/7）



会、不了别六尘境界，故于六尘境界如如不动。且此“如如”不是只有“对六尘境界不动”的意思而已，还有“不与一切诸烦恼俱”、“一切烦恼不能染污、不能动摇”的意思，乃至对诸多法性以及所有智慧全都如如不动，故说真如“恒守本性，无有改变”，乃至佛地无垢识仍是真实而如如。

如来于《大般若波罗蜜多经》卷 569〈法性品 第 6〉已金口亲宣“真如”：

性是“真实”、远离颠倒，性“不变异”，故称“真如”；是圣智境，故名“胜义”。<sup>24</sup>

这意思是：

本性是“真实”，从来非虚妄、远离一切颠倒，本性从“不变异”——“如如不易、如如不变”，故称此心为“真如”；这一切是圣智所行的境地，因此称为“胜义”——过于世间之真正殊胜的正义。

如佛所说，“真如”是由“性是‘真实’”以及“性‘不变异’”的意思来命名的，此即“真实性”与“如如性”之意，即 *tathatā* 的真实义；其中，“不变异”即是“如如”。如来如是痛击琅琊阁之流，如何说“真如” *tathatā* “没有真实和如如的意思”？假使“真如”不是真实而不可坏，如何可名“真如”？

仅此即知，真正“望文生义”者是琅琊阁他们自己，彼

---

24 《大正藏》册 7，页 937，中 29-下 1。

等诸人于大乘见道最根本的“真如”名相都不如实知！所以，当他们自以为懂得名相时，不过是自以为比别人懂得如何查梵字，却如此“望字生义”，就对善知识生轻蔑想，乃至诬责 平实导师望文生义，实际上他都不知道他是在毁辱如来之正真说法；以佛弟子身分而犯下谤佛的大恶业，犹不自知。由此可知，琅琊阁的“名相”解释都还诬谤 如来，本是一团败絮，何曾真的懂过佛法！以其所知所见而言，仍属十信位未满足。（待续）





为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢农历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

[https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7\\_y6i8lQ/](https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/)



# 严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中  
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、圜续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”<sup>1</sup>，他在〈内容简介〉第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】<sup>2</sup> 第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页 65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》、《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特

---

<sup>1</sup> <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

<sup>2</sup> 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》〈内容简介〉，华宇出版社，1986年10月初版，页 63。

异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】<sup>3</sup> 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先**恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】<sup>4</sup>

---

<sup>3</sup> [http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057\\_001](http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001)

<sup>4</sup> 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是姪姪相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“**佛教大藏经**”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典



籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”<sup>5</sup> 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，信息取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就的是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

---

<sup>5</sup> <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛

典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



# 公开声明

**缘由：**有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

**说明：**1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从1989年开始弘扬至今（编案：2008年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



## ～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



## 法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月





## 法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之非理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



## 中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清静实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

### 一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

### 二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

### 三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

### 四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

### 五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

## 六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

## 七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

## 八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

## 九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_1](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1)

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_2](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit10](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit11](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11)

## 十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>







一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布

之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来

藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球信息网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2021 年上半年禅净班，將於四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班开课三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤ 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：  
（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：  
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

**台北讲堂：**台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22，23；B2 楼 24，25），传真：02-25954493。  
平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2021/04/21（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

**桃园讲堂：**桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2021/04/21（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

**新竹讲堂：**新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2021/04/26（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

**台中讲堂：**台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2021/04/21（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

**嘉义讲堂：**嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2021/04/26（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

**台南讲堂：**台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～

20:30。2021/04/24（周六）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

**高雄讲堂：**高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~11:00，周六下午13:30~15:30、周六晚上16:30~19:30。2021/04/23（周五）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

**香港讲堂：** ☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心 A座18楼。电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。2019年下半年新开设的禅净班已于2019/10/26（周六）开课，时间为：双周六下午14:30~17:30，欢迎报名参加共修。

每周六19:00~21:00及每周日19:00~21:00播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《大法鼓经》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

**美国洛杉矶共修处：**825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午10:00~下午18:00。自2016/10/1起，每周六下午13:30~15:30播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《佛藏经》DVD。因疫情之故，

目前停课中，禅净新班开课日期将另行公。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于 2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“唯一佛乘”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开阐云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是自心现量，真实证解者闻

之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。**台北第五讲堂在地下二楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。**目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《不退转法轮经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导



正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、**【停课公告】**因应近日疫情升温，配合政府防疫政策，依中央疫情指挥中心发布管制规范，为维护学员大众之健康及整体安全考量，本会法务调整，自 2021.5.11 晚间开始实施暂停共修部分如下：本会各地讲堂自 5/11(周二)开始，暂停共修，包含讲经、上课、法会、禅修等所有实体活动均暂停。**【0526 更新】**因新冠肺炎疫情尚未缓解，本会所有课程、活动、法会仍继续暂停，待中央疫情指挥中心宣布解除二级警戒时，再行公告恢复。**【0826 更新】**因应国内 COVID-19(严重特殊传染性肺炎)疫情趋缓，全国警戒由三级降为二级，政府并逐步放宽管制措施，本会遵循防疫主管机关发布之相关指引，预定自 2021 年 9 月份起，分阶段回复共修活动，第一阶段试行增上(正规)班复课，详见官网：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/20210827>

※并提醒同修：疫情期间，请同修不必慌张，但须留意

政府防疫主管机关发布的新资讯，提高警觉，切实遵守防疫规范，并作好个人防护措施，保护自己身心健康安全，得以学法无碍。部分法务活动调整，造成同修诸多不便，敬请谅解。

八、为嘉惠十方佛子、同修亲眷及有缘大众拜大悲忏，“线上大悲忏法会”将每月于官网重播，播出日期另行公告于官网“新闻公告”栏：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

九、正觉讲堂为嘉惠十方佛子、同修亲眷及有缘大众，将每月定期举办“线上大悲忏法会”。特别说明：配合政府新冠疫情规范，实体大悲忏举办及录制无法如期进行；10/17 在线大悲忏法会将重播 3/21 大悲忏法会实况，法会影片将持续保留，开放使用。竭诚欢迎同修们邀请亲眷好友参加线上法会，共同拜忏、祈福。播出时间为10/17 上午 09:00~12:00。

※注意事项：“10/17 大悲忏吉祥疏文”回向日期为农历 9月12日

十、2021 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/18、9/19、11/7。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

※本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定，适时作必要之调整，若有异动，将另行公告于官网“新闻公告”栏之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义

自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都

是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据 世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正幸老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

十九、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉(第一辑),是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词,是超越意识境界的实相境界,以优美的旋律录制而成;平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子,录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用,内附彩色精印之说明小册,请在聆听时同时阅读说明小册,能迅速发起疑情,促进证悟因缘提早成熟,定价新台币 280 元。自 2007 年起,凡购阅公案拈提系列书籍者,每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉,已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲,叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间,但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁,三贤位菩萨所难以觉察,其义极深。本曲之词与曲都非常优美,难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子,与他人所写不同风格的曲子,共同录制;盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十一、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁——禅意无限〉,亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子,与他人所写不同风格曲子录制出版,帮助参禅人进入禅门超越意识之境界;〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行,请读者至各大唱片行请购,〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说,以供聆听时阅读,令参禅人得以发起

参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日发行，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日发行，定价 300 元，本书的内容：

刘正莉老师等人著。书中详叙学佛路程之辛苦万端，直至得遇正法之后如何修行终能实证，现观真如而入胜义菩萨僧数。本辑亦录入一位 1990 年明心后追随 平实导师学法弘法的老师，不数年后又再眼见佛性的实证者，文中详述见性之过程，欲令学人深信眼见佛性其实不难，冀得奋力向前而得实证。然古来能得明心又得见性之祖师极寡，禅师们所谓见性者往往属于明心时亲见第八识如来藏具备能使人成佛之自性，即名见性，例如六祖等人，是明心时看见了如来藏具有能使人成佛的自性，当作见性，其实只是明心而阶真见道位，尚非眼见佛性。但非《大般涅槃经》中所说之“眼见佛性”之实证。今本书提供十几篇明心见道报告及眼见佛性者的见性报告一篇，以飨读者。

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250



元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除

意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，

定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识

论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019/5/31 出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便

区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“開、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十九、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018/07/31 出版，下册已于 2018/9/30 出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取

证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第十二辑已于2021年5月出版，定价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自然性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自然性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉、

〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛不得顺忍，如今来到 释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉、〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十一、张善思居士的《次法》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相

应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十二、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### **佛教正觉同修会**

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十三、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。



期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十四、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。  
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十五、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2021 年已经是连续第十年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者计 5810 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心

不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的雪中送炭活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十六、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请链接至第二期电子报之“征稿启事”。

三十七、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



## 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2021/12/28

1. **宗门正眼**——公案拈提 第一辑 重拈 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅一悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼**——公案拈提 第二辑 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼**——公案拈提 第三辑 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉**——公案拈提 第四辑 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通**——成佛之道 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道**——公案拈提 第五辑 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义**——公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元  
 (2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**——平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记**——平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。
23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元
24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元（停售，俟改版后另行发售）
25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元
26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元
27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元
28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元
29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元
30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**  
平实导师著 共 458 页 售价 350 元
31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见** 正光老师著 200 元
33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**  
平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元
34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元
35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**  
正光老师著 共 448 页 售价 300 元
36. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。  
内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。
37. **达赖真面目——玩尽天下女人**  
白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思等人著 200 元
39. **假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元
40. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元

41. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。  
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
42. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
43. **雾峰无雾**——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **雾峰无雾** 第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解  
游宗明 老师著 售价 250 元
45. **第七意识与第八意识？**——穿越时空“超意识”  
平实导师述 每册 300 元
46. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖  
正觉教育基金会编著 每册 250 元
47. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。  
平实导师 著 定价 180 元
48. **人间佛教**——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
49. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
50. **真心告诉您(一)**——达赖喇嘛在干什么？  
正觉教育基金会编著 售价 250 元
51. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法本质  
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
52. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册  
仅在大陆流通 每册 300 元
53. **法华经讲义** 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元  
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑
54. **西藏“活佛转世”制度**——附佛、造神、世俗法  
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
55. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
56. **真心告诉您(二)**——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿  
正觉教育基金会编著 售价 300 元
57. **次法**——实证佛法前应有的条件  
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

- 58.涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上下册 各350元
- 59.山法——西藏关于他空与佛藏之根本论  
      笃补巴·喜饶坚赞著      杰弗里·霍普金斯英译  
      张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200元
- 60.佛藏经讲义 平实导师述 2019年7月31日开始出版 共二十一辑  
      每二个月出版一辑，每辑300元
- 61.成唯识论 大唐 玄奘菩萨所著经本，重新正确断句，并以不同字体及  
      标点符号显示质疑文，令得易读。  
      全书288页，精装大本400元
- 62.假锋虚焰金刚乘——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》  
      释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
- 63.广论之平议——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
      约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
- 64.大法鼓经讲义 平实导师讲述 《佛藏经讲义》出版后发行，每辑300元
- 65.不退转法轮经讲义 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
- 66.八识规矩颂详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
- 67.中论正义——注解平实导师《中论正义颂》  
      ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
- 68.中论正义——释龙树菩萨《中论》颂正理  
      孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
- 69.成唯识论释——详解大唐玄奘菩萨所著的《成唯识论》，平实导师述著。总  
      共十辑，于每讲完一辑的分量以后即予出版，预计2022年  
      十月出版第一辑，以后每七个月出版一辑，每辑400元。
- 70.中国佛教史——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
- 71.印度佛教史——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、  
      佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
- 72.阿舍经讲记——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
      平实导师述 约二辑 每辑300元 出版日期未定
- 73.宝积经讲记 平实导师述 每辑三百余页 优惠价300元 出版日期未定

74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页  
     将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
76. **无门关**——《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
77. **中观再论**——兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
78. **轮回与超度**——佛教超度法会之真义  
     ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **《释摩诃衍论》平议**——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议  
     ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉发愿文注解**——以真实大愿为因 得证菩提  
     正德老师著 出版日期未定 书价未定
81. **正觉总持咒**——佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
82. **三自性**——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。  
     作者未定 出版日期未定
83. **道品**——从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
84. **大乘缘起观**——依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
85. **三德**——论解脱德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
86. **真假如来藏**——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
88. **四缘**——依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究**——印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
90. **十法义**——论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
91. **外道见**——论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

## ★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。



**总经销：联合发行股份有限公司**

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号） Fax.02-2915-6275（代表号）

**零售：**

**1.全台连锁经销书局：**

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

**2.台北市：**佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面

**3.新北市：**春大地书店 芦洲区中正路 117 号

**4.桃园市：**御书堂 龙潭区中正路 123 号

**5.新竹市：**大学书局 东区建功路 10 号

**6.台中市：**瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号

佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号

文春书店 雾峰区中正路 1087 号

**7.彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号

**8.高雄市：**政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）

明仪书局 三民区明福街 2 号

青年书局 苓雅区青年一路 141 号

**9.台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路 282 号

**10.其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司

**11.大陆地区请洽：**

**香港：**乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

**厦门：**厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262  
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

### 13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

(书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书)

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

**附注：**(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到(本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍)，若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购(共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表)。(4) 邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴)，年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者请**

洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。  
请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为  
10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：  
2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

### **敬告大陆读者：**

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F  
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有“正觉电子书”陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅“正觉电子书”专页：  
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

**\* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 \***

**\* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 \***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2018/10/20

- 1.无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
- 2.念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
- 3.正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
- 4.真假开悟简易辨正法 & 佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
- 5.生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
- 6.如何契入念佛法门 (附：印顺法师否定极乐世界) 平实导师著 回邮 26 元
- 7.平实书笺—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
- 8.三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
(精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤)
- 9.三时系念全集—修正本 (长 26.5cm×宽 19cm) 回邮 52 元
- 10.明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
- 11.邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
- 12.甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
- 13.我与无我 平实导师述 回邮 36 元
- 14.学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元  
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
- 15.大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
- 16.佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 (附录：公案拈提六则)  
平实导师著 回邮 52 元
- 17.灯影—灯下黑 (覆“求教后学”来函等) 平实导师著 回邮 76 元
- 18.护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
- 19.净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 20.辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
- 21.假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
- 22.入不二门—公案拈提集锦第一辑 (于平实导师公案拈提诸书中选录约二十  
则，合辑为一册流通之) 平实导师著 回邮 52 元
- 23.真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说  
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

- 24.真假开悟—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
- 25.真假禅和—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
- 26.眼见佛性—驳慧广法师眼见佛性的含义文中谬说游正光老师著回邮 52 元
- 27.普门自在—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十  
十 则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
- 28.印顺法师的悲哀—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
- 29.识蕴真义 一现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬  
平实导师著 回邮 76 元

- 30.正觉电子报 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
（已无存书之较早早期，不另增印赠阅）
- 31.现代人应有的宗教观 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 32.远惑趣道—《正觉电子报》般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
- 33.远惑趣道—《正觉电子报》般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
- 34.确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护 游正光老师著回邮 31 元
- 35.正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。  
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精  
辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被  
外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100  
元，回邮 52 元）

### 36.正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二  
篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法  
门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西  
方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正  
知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一  
套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

- 37.喇嘛性世界—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著  
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码 吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印回邮 36 元
- 47.邪箭呓语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说  
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍 请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼  
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅：**正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注：**正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

**\*\*假藏传佛教修双身法，非佛教\*\***



# 正觉电子报

发行：台北市佛教正觉同修会

编辑：台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印 ©

2020 年 12 月 30 日 网络电子版出刊

初版 6500 册



解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉