



正觉

电子报

第163期

我的菩提路 第七辑 序文

中论正义 (三)

正觉总持咒略释 (二十三)

大日经真义 (十)

空谷跏音 (十八)

《二时临斋仪》(下)

2021.11.30



目录

正觉电子报第 163 期

我的菩提路(七) 序文	平实导师	1
中论正义(三)	孙正德老师	5
正觉总持咒略释(二十三)	张正圆老师	28
大日经真义(十)	游正光老师	40
空谷磬音(十八)	大风无言	53
《二时临斋仪》及大乘实义菩萨道 场之精神(下)		80
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		97
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		99
公开声明		106
法义辨正声明		110
中国佛教复兴访谈报导		115
布告栏		119
正智出版社发售书籍目录		145
正觉赠书目录		154

• 本期稿挤，救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次



《我的菩提路》 第七辑

平实导师 序



时于 2021 年夏，又该出版《我的菩提路》第七辑了。适于 2020 年初，有自称琅琊阁的一群人，于网络上串联，对于大乘见道为亲证阿赖耶识心体、现观真如法性，异口同声一起否定之；并自称应证得三无性时方始是大乘法中的见道位，又妄称大乘的真见道位即是初地；如斯行为，仿佛 2003 年退转的同一批人又出现于世间扰乱佛子，视本会于 2003 年所撰写的法义辨正诸书于无物，否定第八识心体为大乘见道之标的。

及至观其所说之时，则能确定彼等诸人仍属古印度部派佛教声闻凡夫僧的遗绪，只是继承释印顺的六识论思想，对大乘佛法横加否定，以外无他，故其所言只是罗织而无实质。所以者何？谓彼等诸人对于第八识并无现观，所说第八识之理全然悖逆于诸经及诸论，如同古天竺部派佛教诸声闻凡夫僧一般无二；抑且所说之法逻辑严重不通、自相矛盾而不自知，落入释印顺六识论邪见中，有过之而无不及。

谓彼等诸人说第八阿赖耶识能了别五尘，果真能了别五尘者，则第八识即成有分别心而非《佛藏经》中说的无分别心；有分别即必有所取舍，取顺心境而厌离违心境，则必产生善恶性，时善时恶，即成有覆有记性，而非圣教中说的无

覆无记性。然而一切修学唯识增上慧学之佛弟子，悉知第八识是无覆无记性，诸经中亦说之为无分别心，于六尘都不分别故；是故证得第八识者所发起的智慧即称为无分别智，以第八识不了别五尘及法尘故。

如是正理具载于诸经诸论中，今犹可稽，并非任何人可以己意颠倒黑白混乱佛弟子之正知正见。然而琅琊阁、张志成等人颠倒佛法正义而加以扭曲，广播邪见迄犹未已，至今已经年余；吾人所见则是琅琊阁主初创该网页时即已隐身幕后，不撰文发表，暗中支持张志成等人的邪法论议；如今年余，已经了知张等人的法义错谬，所以阁主退群，不再属于琅琊阁之属，但仍有业在；而今亦已经被琅琊阁中的一小群大陆人士所攻讦，彼等亦不能自认即是琅琊阁中的成员而出面辩解，是故至今并无一言以自辩。

如是等人，显见野心甚大，然皆未曾实修心性而堕于名闻利养贪著之中，顾虑的只是自身的世间利益罢了，所以有许多于 2003 年本会法难时已经辨正过的错谬法义，张志成等人仍继续提出主张，并视为正法而要求正觉同修会必须依之“改正”成为错误的法义，方肯罢休。但彼等诸人所提出的所谓佛法，悉皆违教背理，并非佛法，而是外道邪见；今观本序中所举张志成对于第八识自性的说明，即足以显示其完全不懂唯识性。如是第八识之唯识性，是一切佛法之根本大义，于此不懂者，所说的其他法义必然随之错谬而不堪闻受；至于其所罗织的不实事相，有智者当知分判。

修证唯识增上慧学者，入门之前即是加行位，先要建立

下列正见而观修之：谓所取的五色根及六尘等相分，都是自心空性如来藏；能取的七转识见分亦是自心空性如来藏。因为所取的六尘等相分及能取的七转识等，都是自心空性如来藏中的一部分，故说所取空、能取空。由此证明有情的六识心从来不曾接触外六尘，所触知的六尘都是内相分，即是佛于阿含诸经中说的“内六入”。如是正理，即是加行位中所应观修者，若违此正见，则所修加行位必然唐捐其功，不得成就。

若是亲证之人，皆得现观第八识真实如如的法性，名为证真如，是故般若系的经典中有时指称第八识为真如，故说：“如实知见诸法不生，诸法虽生，真如不动；真如虽生诸法，而真如不生，是名法身。”外于第八识即无真如法性可观可证故，而能生诸法的心即是第八阿赖耶识故。是故《成唯识论》中亦说：“真如亦是识之实性，故除识性无别有法。”除了第八识的识性以外，别无真如可以现观故；能如是现观者，方是真懂唯识性之人。

征之于唯识增上慧学之义涵有三：一、唯识性，二、唯识相，三、唯识位。必先亲证第八识而能现观八识心王中每一识的自性，方是懂得唯识性之人；证得唯识性之后，方有智慧与能力继续深入而于八识心王的各种行相中观行；对八识心王的各种行相观行完成时，方是完成唯识相修行之人，即是已能现观七真如于三界九地中的行相者，方是完成唯识相的修行者。完成唯识相修行的人，方能继续探究唯识位；唯识位者谓资粮位、加行位、见道位、修道位、究竟位。

如是略说唯识增上慧学有三法应学应观，今观张志成等

人于初始之唯识性已经不懂，所说的第八识性完全悖逆诸经诸论中佛菩萨所说，彼等所说余义则知必定错谬，以第八识性即是唯识之根本法故，如是证明张志成等人显然都是门外汉。如是不懂唯识性者，焉能懂得观行唯识相，又焉能探究唯识位等正理？而强行要求正觉同修会要依其六识论邪见所说的歪理，否则即不放过。如斯行为，犹如不识一字的大兵，要求秀才要依其所说歪理而行，死缠滥打而不知自己所说全然不符合世间逻辑，更全然违背因明学之道理。本会眼见现状如同秀才遇见兵，有理说不清，因此置之不理，仍继续出版唯识增上慧学的书籍及传授，不浪费时间与其纠缠，盼能完成佛门中的要事而利益今世后世的有缘人。

而今又值出版此书第七辑之时，如是略说唯识增上慧学的要理，不多作注释，若欲详知者，请于明后年直接阅读本会出版的《成唯识论释》即可，总有十辑，将会逐年随于所讲解已毕之内容而出版之。今于本辑中，不但继续连载诸多同修悟入唯识性的见道报告，并列入一篇资深亲教师眼见佛性的报告，以供已经明心后想要再亲见第八识如来藏的另一面目者，供作参考之用。此篇眼见佛性报告中所问内容，可谓唯余书伟老师所能问，亦唯平实所能答覆加以释疑。而今刊载之，令佛门四众皆得共赏而作进道之资，不亦乐乎。是为序。

佛子 平实 谨记

于公元 2021 年 夏初



中论正义

孙正德老师 著

(连载三)

第二章 阿赖耶识

第一节 小乘所认知之阿赖耶

小乘部派诸师对于世尊所宣说缘起法十二有支之流转分与还灭分，于识支之领解仅止于世尊所说因缘而起之六识身；关于世尊于《大缘方便经》密意所宣说入胎出生名色之识，彼等申论为结生之识——三世生死流转中收藏结使之本识，本属正确判摄，然而却又以细意识思忖之、取代之，因此又偏离世尊所说之缘起法正观；譬如经量部主张有“一味蕴”为生死之根本，即是指细意识及其相应之受想思心所法，合细意识及心所法为四蕴，想象此四蕴和合一味而展转为生死之根本，落入五蕴我中，导致我见坚固难断。

又譬如分别说部，亦以其所知六识身之范围，主张有心性本净之细意识遍依身住，说“此细意识不依于定根，可随依于境而分别”，同属我见所摄——堕入识阴我之中。因此，彼等对于菩萨所观十支因缘法“齐入胎识而还”之道理，亦误解为“菩萨由于厌恶流转的缘故，而重观识阴一支以求能解脱于细意识展转生死之过失”，成为解脱道中之非法。入胎之识或者小乘部派诸师所说结生相续之识，如果是意识之

细分而称为细意识，则意识乃是以根尘二法为缘而生之法，有生之法必定是可灭之法，亦必定要依意根与法尘二法为缘方能生起及存在；这个知见，一切修学阿含解脱道之小乘诸师都有共识，因为佛在《阿含》中说过“诸所有意识，彼一切皆意法因缘生故”。即以曾经通达小乘部派诸宗而不信大乘，尚在声闻法时之世亲菩萨而言，于其未信受大乘前所造之《俱舍论》中，也未曾主张意识常住不灭。世亲菩萨从不信大乘转变为信受大乘之最大关键，乃是听闻其兄无著菩萨对其开示“所知依、入胎识、大乘法体即是阿赖耶识心体”之法要而生信；无著菩萨所造之《摄大乘论》，可以说是针对当时通达小乘诸部法要而不信受大乘之世亲菩萨，所开示教导之大乘宗义的一个全貌。以下举示部分论文说明之：

复次，何故声闻乘中，不说此心名阿赖耶识、名阿陀那识？由此深细境所摄故。所以者何？由诸声闻不于一切境智处转，是故于彼虽离此说，然智得成，解脱成就，故不为说。若诸菩萨，定于一切境智处转，是故为说；若离此智，不易证得一切智智。

复次，声闻乘中，亦以异门密意已说阿赖耶识。如彼《增壹阿笈摩》说，世间众生爱阿赖耶、乐阿赖耶、欣阿赖耶、喜阿赖耶；为断如是阿赖耶故，说正法时恭敬摄耳，住求解心，法随法行。如来出世如是甚奇，希有正法出现世间，于声闻乘如来出现，四德经中由此异门密意已显阿赖耶识。于大众部《阿笈摩》中，亦以异门密意说此名根本识，如树依根。化地部中亦以异

门密意说此名穷生死蕴，有处有时见色心断，非阿赖耶识中彼种有断。阿赖耶如是所知依，说阿赖耶识为性、阿陀那识为性、心为性、阿赖耶为性、根本识为性、穷生死蕴为性等。由此异门，阿赖耶识成大王路。¹

无著菩萨与世亲菩萨皆生活于小乘部派异执之时期，无著菩萨为了挽救其弟世亲免于造下诽谤大乘之重罪，于是以世亲所修学、所熟悉之声闻背景，为世亲广解世尊所说法之真实义，以及声闻人虽曾听闻而不解其义之法；最重要者，即是所知依、一切种子识——阿赖耶识。无著菩萨举示声闻乘中曾听闻世尊开示者所传下来，世尊为让一心求出离生死之声闻弟子断除执取阿赖耶识为我之我执染污，以异门密意已宣说阿赖耶识，如所说之爱阿赖耶、乐阿赖耶、欣阿赖耶、喜阿赖耶；声闻弟子住于求解脱之心，依止于世尊所说之法而习行断除三界爱之道业。如是声闻小乘诸师将阿赖耶视为贪爱、我执烦恼，不能以现量而知世间众生爱乐阿赖耶识之真实内容，不能领解世间众生爱乐执取阿赖耶识何种法性为自内我，因此不能理解断除三界贪爱即是断除世间众生执取阿赖耶识含藏我执染污烦恼之现行，误将“断除阿赖耶识心体所执藏染污烦恼之现行”错解为即是“应灭除阿赖耶识心体”，因此而误认为阿赖耶识是应灭及可灭之法；说一切有部毘婆沙师所尊崇之《阿毘达磨大毘婆沙论》中，亦妄说“阿赖耶者谓爱”²，都属误会阿赖耶识心体自性而无法理解《阿

1 《摄大乘论本》卷上，《大正藏》册 31，页 134，上 11-中 1。

2 《阿毘达磨大毘婆沙论》卷 145，《大正藏》册 27，页 746，下 14。

舍》所说根本识之正理者。无著菩萨又举大众部诸师曾听闻世尊说法者所传承下来的《阿含经》中所说之根本识，一切法生起之根本如树依根之道理，即是世尊以异门宣说阿赖耶识是一切法生起之根本，是以根本识之法性密意而说阿赖耶识。化地部诸师曾听闻世尊说法者所传下来的《阿含经》中，所说之穷生死蕴，即是指能恒时不断、相续生灭流注诸法之殊胜真实异熟果体，具有五蕴色心之种子功能者，即是阿赖耶识；虽然经过禅定之伏除加行功德，于无色界色法断而不现行，无想定等无心位六识心断而不现行，但阿赖耶识心中本自具有之色心种子功能，仍然依止不生不灭之心体而未曾断除，仍有异熟功能存在而无法远离分段生死苦。无著菩萨为世亲菩萨解释，说阿赖耶识、阿陀那识、心、阿赖耶、根本识、穷生死蕴等名，皆是以心体之异门法性而说，所指是同一阿赖耶识心体，如此广大法性之阿赖耶识心体真实是佛所说之大乘法体，亦是二乘解脱之法体，否则二乘解脱即成断灭；世亲由是悟入大乘法体，乃至进修之后邻于初地而住（由于曾谤大乘法故当世不得入地）。

由于小乘部派佛教各派之异执，大众部诸师乃是由于阿赖耶识心体以外别执有根本识，也就是彼等所说之一味蕴细意识；化地部诸师亦是于阿赖耶识心体以外别执有穷生死蕴之法；犍子部亦于阿赖耶识心体以外执有一非即蕴非离蕴之补特伽罗实我；如是皆于不信受大乘真实法体以后，另立不存在之想象法；同属猜测第八识法体而不能入于平等性，所说必然皆有过失，由此而互相诤论。因此无著菩萨特地将声闻

小乘人由于不知、不解、不证阿赖耶识心体，而于阿赖耶识心体之异门法性各有偏执之现象，为世亲菩萨开示讲解。

如同说一切有部之毘婆沙师将阿赖耶说为贪爱而不是如世尊所说为心体一样，其他声闻小乘部派诸师亦将阿赖耶说为身见烦恼，以是缘故，无著菩萨为世亲菩萨如是举示说明：

复有一类，谓薄伽梵所说众生爱阿赖耶，乃至广说，此中五取蕴说名阿赖耶；有余复谓贪俱乐受名阿赖耶，有余复谓萨迦耶见名阿赖耶。此等诸师由教及证愚于藏识故，作此执，如是安立。阿赖耶名随声闻乘安立，道理亦不相应。若不愚者取此藏识安立，彼说阿赖耶名，如是安立则为最胜。云何最胜？若五取蕴名阿赖耶，生恶趣中一向苦处最可厌逆，众生一向不起爱乐，于中执藏，不应道理，以彼常求速舍离故。若贪俱乐受名阿赖耶，第四静虑以上无有，具彼有情常有厌逆，于中执藏，亦不应理。若萨迦耶见名阿赖耶，于此正法中信解无我者恒有厌逆，于中执藏，亦不应理。阿赖耶识内我性摄，虽生恶趣一向苦处，求离苦蕴，然于藏识我爱随缚未尝求离；虽生第四静虑以上，于贪俱乐恒有厌逆，然于藏识我爱随缚；虽于此正法信解无我者厌逆我见，然于藏识我爱随缚。是故安立阿赖耶识名阿赖耶，成就最胜。³

³ 《摄大乘论本》卷上，《大正藏》册 31，页 134，中 2-21。

略释以上论文如下：“又有一类人，于佛所说众生爱阿赖耶、乐阿赖耶，乃至广说阿赖耶之教门中，于其中将五取蕴说为即是佛所说之阿赖耶；又有其他的说法，主张具有贪爱之乐受即是佛所说之乐阿赖耶；又有其他的说法，主张缘于五蕴之身见即是佛所说之阿赖耶。这一类小乘部派佛教诸师都是由于在教门不如实了知藏识阿赖耶识，以及未曾实证藏识阿赖耶识的缘故，各自都有所执而如是安立。阿赖耶的名相，随于声闻部派佛教诸师各自安立，他们安立后讲出来的法义也都与真实道理不能相应。若实证藏识阿赖耶识之不愚痴菩萨，将此藏识依其贪爱生死种子的自性而安立阿赖耶之名称以后，说出来的法义是与真实理相应而最殊胜的。为何这样的安立最殊胜呢？假如像声闻部派佛教一般将五取蕴立名为阿赖耶（阿赖耶是我爱执藏之义），然而生于三恶道中一向皆是最可厌逆之不可爱异熟果，众生一向不爱乐于如是不可爱之苦果，若说五蕴即是阿赖耶而使众生爱乐执藏如是纯苦五蕴，这说法不会与真实道理相应，因为众生常求尽速舍离恶趣五蕴故。若说与贪爱同时存在之乐受即是阿赖耶，然而四禅以上（含）一切有情已舍诸受、无有乐受；具有能出生于四禅天及四空天能力之有情常有厌逆贪俱乐受的心态，如果说这些有情仍有贪俱乐受而继续执著不舍，这个主张不应道理，因为这些有情都仍有阿赖耶识而同时已舍贪俱乐受。若说缘于五蕴所生之身见即是阿赖耶，于佛之正法中信解五蕴无我者，对身见恒有厌恶悖逆之心，应当于信解之时即舍阿赖

耶，竟说信解以后仍执藏身见而将身见名为阿赖耶，不应道理。事实上菩萨所胜解者，乃是众生一向摄取阿赖耶识为自内我，虽然生于一向苦处之三恶道中，虽求离三恶道之苦受五阴，然而却继续执取阿赖耶识为内我，生起对于阿赖耶识内我之爱著而不曾一时舍离；虽然已经生于四禅天以上，对于有贪爱并存之乐受恒有厌逆，然而却依旧执取阿赖耶识为内我而继续生起我爱，继续随于对阿赖耶识功能的我爱而被系缚；虽然有人于正法中已经信解无我正理而且厌逆我见，然而心中执取阿赖耶识为内我，继续生起我爱而随于我爱所系缚，仍不能于信解而断我见之时即灭除阿赖耶性。菩萨因为能够洞见而如是胜解真实理，故而于未能断除执取阿赖耶识为内我者之藏识安立阿赖耶识之名，完全不同于声闻小乘与真实理不相应之安立阿赖耶名，这样成就底智慧才是最殊胜的。”

无著菩萨如是开示教导世亲菩萨：声闻小乘住于求解脱之心，读受世尊宣说众生的爱阿赖耶以后，这些部派佛教诸师所领解之阿赖耶却只是五取蕴、贪爱、萨迦耶见，是与真实道理不相应的，不能达于三界一切法而有不定之过失。又说：菩萨由于实证藏识阿赖耶识心体的缘故，不愚于世尊之法教与现量所证，因此对于内执阿赖耶识为实我之染污极重位，安立藏识为阿赖耶识而有阿赖耶之名；然阿赖耶性可经由修除三界爱而灭除，以是不再名为阿赖耶识而仍名异熟识，故名为“灭阿赖耶识”，然而菩萨道中对于藏识心体及色心等种子功能不应断除，非属修所断之法，亦无方法可以

灭除第八识心体，因为第八识心体是所知依、是一切法生起之根本故，得成就无漏有为法故。

从巴利文翻译出来之南传大藏经，于其经藏（Sutta pitaka）增支部（巴利名 Avguttara-nikaya）经典中，亦有如无著菩萨所提到，《增壹阿笈摩》说世间众生爱阿赖耶等等经教语句，举示如下：

诸比丘！由于如来、应供、正自觉者之出现，四种之希有未曾有法出现。四者为何？诸比丘！有情爱乐（阿赖耶）所执处〔1〕、欣悦所执处、欢喜所执处〔2〕，如来说示非所执处法时，彼进听、倾耳，知唤起心。诸比丘！由于如来、应供、正自觉者之出现，此第一之希有未曾有法出现。

注：1 爱乐所执处底本之 ālayarāmā，在暹作 ālayārāmā，正确。以下仿之。

2 欢喜所执处底本之 ālayasamuditā，在暹本及其他作 ālayasammuditā，正确，以下仿之。⁴

阿赖耶之梵文为 Ālaya，巴利文与梵文对于阿赖耶之拼音并无差别，因此上举经文中之有情爱乐所执处即是有情爱乐阿赖耶，翻译者于经文及注解中皆有说明，等同于玄奘菩萨从梵文翻译无著菩萨于《摄大乘论》所说之“世间众生爱阿赖耶”；如是欣悦所执处即是欣悦阿赖耶，欢喜所执处即是欢喜阿赖耶。

4《汉译南传大藏经》增支部经典二，第四集第128经，页220，上2-6。

世间众生乃至声闻小乘诸师，不能了知众生执阿赖耶识为自内我，即是遍计所执处之法相，依止于此遍计所执烦恼，造作一切福业、非福业及不动行之业，即能成为牵引之因，执藏于藏识心体中，使得阿赖耶识心体引生依他起、无有自性之五蕴名色诸法。阿赖耶识心体具有本来清淨、真如无我之自性，又具有执持一切世间出世间、有漏无漏种子之功德法性，具有能了别祂所执持之一切法并随顺因缘而成满运行之善提法性；世间众生内执阿赖耶识为我而爱乐之、欣悦之、欢喜之，造作一切系缚于三界之种种业行而将我执烦恼执藏于藏识心体中，纵然厌逆诸受而不能出离异熟苦果，这就是世间众生及声闻小乘诸师无明之处，故诸佛菩萨称之为愚者。

无著菩萨所说之不愚者，即是指能明了苦谛真实性之菩萨，意即逆观十因缘齐入胎识而还，了知无有一法能超越入胎识而存在：入胎识即是一切法生起之根本，入胎识即是生蕴与死蕴所依之真实异熟体，入胎识即是能穷生死蕴之法体，入胎识即是能生名色五蕴之阿赖耶识。菩萨由于实证藏识阿赖耶识心体的缘故，能现观阿赖耶识心体与由阿赖耶识幻化兴造所成之名色五蕴，真妄和合似一；能现观觉知心自我所执之阿赖耶性，亦能现观阿赖耶识心体随顺觉知心之真如清淨无我自性，这样现观所得之超越现象界蕴处界之法界真相智慧，即称为实相般若。如来所说示之非所执处法，即是具有真如无我清淨自性之藏识阿赖耶识心体，是本来解脱、非修所成，是声闻小乘所修出离三界生死之解脱实际，

亦是施設声闻涅槃之所依法体，亦是施設无穷生死流转之法体；惟有实证阿赖耶识心体之菩萨能够真实领解如来所说，不愚于如来所说而胜解依于藏识异门法性而安立之阿赖耶识、阿赖耶、阿陀那识、心、根本识、穷生死蕴等诸名称之真实义；如是安立阿赖耶名者方属智者，亦是三界最胜有情。

第二节 阿赖耶识心体是般若理体

世亲菩萨从通达小乘部派诸宗法义及不信大乘之声闻人背景，转而信受大乘、弘扬大乘之转机，即是亲近善知识无著菩萨，经无著菩萨方便善巧之开示与教导，实证阿赖耶识心体而生起实相般若智慧，方能与世尊于阿含诸经所说之密意相应，能通达般若诸经所说之第一义中道实相，能胜解方广唯识诸经所说佛道修证之次第内容与法要。世亲菩萨后来所造之《唯识三十颂》，即是将其所通达证境，以颂偈之方式广论八识心王之体性与相用，并经由资粮位、加行位、通达位、修习位及究竟位等唯识五位，申论菩萨修学大乘佛道所证悟与所修之内涵。玄奘菩萨将护法菩萨等十位论师，针对《唯识三十颂》之释义杂糅为十卷之《成唯识论》，流传至今；玄奘菩萨于中印度曲女城立“真唯识量”无遮大会之历史事迹，乃是戒日王为即将返回中国之玄奘菩萨所设，广召天竺解得法义之沙门、婆罗门及诸小乘外道等，奘师以真唯识立量，经十八日无人能破斥⁵。这样的历史事迹表示着：实证大乘法的理体阿赖耶识心体者，依止佛于般若、方

⁵ 《宗镜录》卷 51，《大正藏》册 48，页 717，下 28-页 718，上 3。

广唯识诸大乘经典之至教量，以及善于修学实证阿赖耶识心体之贤圣实义菩萨乃至等觉菩萨依于自心现量实证后所造之论，必定能够通达佛于阿含诸经密意所说之真实义，以及般若诸经佛以无自性密意所说第一义空真实义，也必定解了佛于方广唯识诸经显了而说如来藏识之法义，皆是缘于大乘理体阿赖耶识心体诸多异门法性之无二法门。今人平实导师亦依如是实证密意，于 2001 年元月公开声明接受第一义谛无遮大会之法义辨正，今仍公布此一公开声明于尚在流通之《邪见与佛法》书中，不曾中止；其实相般若智慧及其无畏之示现，皆由实证如来藏阿赖耶识心体而发起真如智慧所致。

无著菩萨亦说，由于诸多异门法性成就阿赖耶识广大法门，犹如大王路，因此阿赖耶识即是所知依、一切种子识，一切有漏无漏法种皆由阿赖耶识所执藏，蕴处界诸法皆由阿赖耶识直接或者间接展转所出生，一切法依止于阿赖耶识而生住异灭，一切有为法、无为法之种种名皆缘于阿赖耶识之法性而安立，故说阿赖耶识是大乘法之理体，自然亦是二乘涅槃之所依理体，否则无余涅槃即成断灭空；菩萨所证本来自性清静涅槃、二乘无学圣者所证有余涅槃及无余涅槃、佛地无住处涅槃等四种涅槃，亦皆依此理体而施設名称。若欲信受大乘、入于大乘，首要就是信受有别于六识心之阿赖耶识真实可证，倘若犹如部派佛教诸小乘僧及后世之随学者，主张阿赖耶识是意识细分之假名，主张阿赖耶识是诸法缘起无自性空之假名，主张阿赖耶识是贪爱、我执、萨迦耶见，主张阿赖耶识是可灭之法、无有真实法体，则永远入不了大

乘法而偏离佛道，必然同时偏离二乘解脱道之实证，永远将以意识心处于种种境界之分位视为无为法之法体；非唯如此，亦将无法断除我见而堕于常见或断见之恶见中。

又由于部派声闻及诸外道各各意识心所想象之万法根本，皆是虚妄不实，非如阿赖耶识如来藏之可实证而令诸菩萨同法同见；由于部派佛教诸声闻臆测阿赖耶识法性而非实证，因此不能如诸菩萨一般法同一味，导致部派佛教诸声闻人互相之间不能证得法平等性而产生诤论，致有部派佛教诸小乘人之间互于所执欲摧破批判他派之历史事件出现；然而此种互相摧破批判之现象，于马鸣菩萨、龙树菩萨、提婆菩萨、无著菩萨、世亲菩萨、玄奘菩萨、窥基菩萨……乃至今天正觉同修会中，或如上至弥勒菩萨所造之论中皆未曾见，因为诸菩萨造论所依止之智慧皆是缘于亲证阿赖耶识心体而得法平等性，前后菩萨之现观皆是法同一味故，只有后得智乃至种智之深浅广狭而于根本无有诤议，故诸菩萨之间不会产生后后否定前前之诤论事相，唯有声闻罗汉法中未证之凡夫妄说大乘佛法时，方被菩萨指正而仍非诤论，菩萨所破及所立皆属真实义故，所彰法义悉皆契合声闻罗汉法及实相法界佛菩提道故。

若不信有阿赖耶识心体真实可证，若不信阿赖耶识心体是大乘般若理体者，皆应以世亲菩萨所经历之真实过程为前车之鉴；再举世亲菩萨于释义《摄大乘论》时所说法语证明之：

论曰：云何为业杂染不成？行为缘识不相应故，此若无者，取为缘有亦不相应。

释曰：为辩业杂染不得成因缘，故次问：云何业杂染不成？“业为缘识不相应故”者，谓福非福及不动行生已谢灭，若不信有阿赖耶识，当于何处安立熏习？如六识身，不能任持所有熏习，于诸烦恼杂染事已具显示。“此若无”者，谓若无有行为缘识；“取为缘有亦不相应”者，谓亦无有取为缘有。此复何缘？谓前诸行所熏习识，由取力故，熏习增长转成有故；此中即业是杂染性，名业杂染；或依于业而有杂染，名业杂染。若不信有阿赖耶识，此业杂染亦不得成。⁶

略释上举论文中，世亲菩萨释论部分：“释曰：为了申辩他们所说之理在业杂染上面不得成就的因缘，所以接着问：为何业杂染不能成就？《摄大乘论》中解释说‘以行为缘的六识心与业杂染不相应’的道理，这是说：当他们把阿赖耶识定义为福业之行、非福业之行以及不动行的行为识时，成为受熏识与行为识是同一识，当福行、非福行、不动行等业生起之后又谢灭了，所造的这些业种就不能存在了，若不信有阿赖耶识持种受熏时，应当于何处安立能熏与所熏的熏习道理？就像根尘二法为缘所生之六识身，无有自体而不能自在、常常间断，不能任持一切种子而不受熏习——是能熏而非所熏；这个道理于前面申论种种烦恼杂染业行等事之中，已说明种子体非如六识身不能持种，亦即若无阿赖耶识常住而能执持福、非福、不动

⁶ 《摄大乘论释》卷2，《大正藏》册31，页331，中17-29。

业行等种子，则业杂染种子即不能成就，如是正理都已具体显示了。‘这个阿赖耶识心体若不存在’这一句话，是说明：假使没有以行作为所缘的六识，则‘以取作为所缘的后有也同样不能与业杂染的道理相应’；这也同时是说明：若是别无阿赖耶识常住持种，必然也不会有以取作为所缘的后有了。这又是什么缘故而这样说呢？这是说在前面各种福、非福、不动行中被六识熏习的阿赖耶识，由于执取这些业行种子力量的缘故，被不断熏习增长而转成后有势力故；这其中所说之善恶业是杂染性，所以称为业杂染；或者由于造了善恶业而有杂染，称为业杂染。若不信六识外别有阿赖耶识能够受熏持种，诸善恶业杂染种子即不能保存，那么这个业杂染的道理也不能成就。”

世亲菩萨于释论中不断地强调，若不信有阿赖耶识，则烦恼杂染、业杂染等都不可能成就；也就是说，意识等六识心都是有生有灭之法（夜夜间断故），不能执持一切业行所成就的杂染种子（业杂染）；若没有阿赖耶识的真实存在，受熏而成就的业杂染之因果便不能成就。这是世亲菩萨以其曾于小乘部派中不信大乘、不信有阿赖耶识时之亲身经验，后来因兄长无著菩萨帮助而实证阿赖耶识心体以后，证实了这个真相；为忏悔以前尚在小乘法时所犯毁谤大乘之罪，如是语重心长地于释论中阐述大乘法体阿赖耶识之妙义，借以护持大乘法而灭谤法重罪。

能够履践因位所造一切善恶业行而成就相应果报体者，必定是于因位时能遍一切时、遍一切处、遍一切界而且

遍一切识，每一刹那都不间断地现行蕴处界功能，并执持相应之杂染法种而完成受熏过程，亦有功德法性能了别所持业种并予以变异成熟为果报体，这样的法体就是无著菩萨向世亲菩萨所开示的所知依、一切种子识——阿赖耶识，也就是世尊在《阿含经》中所开示能摄持受精卵、摄取四大以长养五根之入胎识、住胎识。倘若不信而否定此阿赖耶识真实有，则无有能如实成就因果之法体，即无有能成熟所持业种之异熟识，亦无有能持一切种子不使失坏之识体，则诸佛所说之“无始时来界、一切法等依”之所知依、一切种子识、异熟识、无垢识等，皆成为有名无实之戏论，如是则名为谤佛者。然佛乃是如实语者、真实语者、实证一切法者、一切法已究竟了知者，故应以具足信根之善而信受佛语，信受阿赖耶识是大乘法体，真实可证。

佛于《般若经》中说，若有菩萨摩訶萨听闻“虽度无量无数众生令至涅槃，而实无众生有所度”，听闻此说不生惊怖，此菩萨摩訶萨即是被着大乘铠，以大乘法而自庄严，能安住大乘⁷；所说者即是指实证大乘法体如来藏阿赖耶识心体之菩萨，能现观一切有情都由阿赖耶识（如来藏）出生，一切有情各自本有具足的阿赖耶识心体，悉皆同为不来不去、不生不灭、不垢不净、不增不减之本来自性清静涅槃，一切有情众生皆平等无二。众生若被菩萨善知识所度而证得自心如来藏阿赖耶识心体，即能现观并安住于此本来性

⁷《佛说佛母出生三法藏般若波罗蜜多经》卷1，《大正藏》册8，页590，上20-24。

净涅槃中，而此本来性净涅槃乃众生本自具足圆满，并非从他而得，亦非修行之后始得；而菩萨善知识现观五蕴法皆由自心如来藏所幻化、出生、含摄，无有一法外于自心如来藏而存在，以如是实相之智慧，观五蕴法皆是假说而不可得，成就法智；并且等观所度众生之自心如来藏及五蕴法亦如是，成就类智，故能信受并胜解佛所说“度无量无数众生令至涅槃，实无众生有所度”之般若实相现量证境。

五蕴法皆是被如来藏借诸因缘所生之生灭法，五蕴法无有自体、无有自性，由如来藏借因缘聚起而有，亦由如来藏依业种及异熟种将因缘散坏而无；五蕴法之本质乃是无常空，五蕴法缘起性空所说即是无常空，空故无我，无一法具有常住自体而非实相。实相者谓：定有一法不具蕴处界我之生灭性而无众生我性，却能无我性地常恒不灭而伴随所生诸法不断运转，亦能独处于无余涅槃中不生一切法，绝对寂静；如是法界中永不改变之常住法体，方是大乘法般若真智所说实相境界；故大乘法所指不是以五蕴等生灭法的无常空作为内涵，蕴处界之缘生性空不是大乘法之实相真空。蕴处界万法缘起性空之无常空，乃是由一实相法第八识借诸因缘而成就之现象，不能稍离实相真空一法而有蕴处界之生起，何况能有蕴处界之缘生性空？所谓缘起性空者，谓有一常住法借诸缘生起蕴处界等法；若无主体者，是何法假借诸缘而生起蕴处界等？而蕴处界之缘生性空法，亦永远堕于生灭无常之一边，无有丝毫本来自在之法性，无有丝毫不来不去性、不生不灭性、不垢不净性、不增不减性，故若主张诸法

依缘即能生起，即成《中论》所破之自生或共生、他生、无因生之法；是故五蕴法之缘生性空无有本来性净涅槃之自性，不是佛所说之般若实相真空。

所谓实相空性者必属妙有，以非世间有、三界有等世俗有故；乃是实相空性法体能幻化变生诸法，此法体同时含摄所变生诸法之生灭有为性，于时时不断支应诸法之生灭有为中，能显现法体自身不生不灭、不来不去、不垢不净、不增不减之无为涅槃性；而此实相空性于现行位中之法体，始终不堕于有漏法之一边，亦不堕于断灭无之一边，却有无漏有为法之法性，此种含摄诸法而不堕于有无二边之法性，称为不二之实性；于大乘法悟入之一切贤圣，现观一切有情都同皆具有如是不二实性之法体，如是法体即是能生诸法之实相——如来藏心。大乘法之法体如来藏阿赖耶识心体，即是能幻化变生蕴处界诸法、具有不二实性之法体；实证此阿赖耶识心体之菩萨，得到诸佛菩萨善知识之摄受，转依心体的真如法性之后，生起了实相般若根本无分别智及少分后得无分别智，能现观五蕴身确实是由阿赖耶识心体所亲生；不生不灭之实相心阿赖耶识心体函盖所生之蕴处界万法，二者不一亦不异。如是住于中道境界而作观行时，即名成就中观的行者，现观五蕴身仅是阿赖耶识心体借因缘所现行之生灭法相，故能胜解如是含摄有为无为诸法而不落于有无、断常二边之不二实性，非唯能证解五蕴身所由来之真实相，亦能证解法界实相现量境界，如是证知己，实相般若了然于胸，即称为亲证般若实相智，成实义菩萨摩訶萨。

实证阿赖耶识心体者即能够胜解五蕴生住异灭之真实相，亦即般若实相智缘于信受有阿赖耶识以及于阿赖耶识心体之实证，故说阿赖耶识心体是般若理体；亦因如是实证故，菩萨亲自证实蕴处界缘起性空法及二乘涅槃法之所由，了知二乘涅槃实由此如来藏心而演述——所谓缘起者皆是由如来藏心借缘而起，若无如来藏心即无众缘之生起，则无缘起性空法可言；由是故说如来藏心亦是二乘菩提、二乘涅槃之理体。般若所言不二实性，归属于阿赖耶识心体如来藏，不二实性即是中道，不落于三界有，亦不落于断灭无；非如小乘凡夫部派佛教所执之一向有，识阴六识皆不能往至后世而不得尽未来际故；亦非恶取空者所执之一向无，诸阿罗汉皆信有本识常住不坏故。

如是实证者，依止于般若实相智来现观蕴处界诸法之缘生性空，以及现观蕴处界本应归属于阿赖耶识心体之种子功能——若非阿赖耶识心体功能不断运转，蕴处界都无法有所作用故，而实相心体不生不灭、本来涅槃、本来无生；菩萨如是亲证及现观，故能胜解佛于《般若经》中为诸菩萨所说“蕴处界诸法亦本来无生”之大乘法要；如是缘于具有中道性之阿赖耶识心体而现观蕴处界诸法之智慧，亲证一切法中不离世间、不即世间之中道现观智慧，即是般若中观智。无著菩萨为了拯救世亲菩萨免于诽谤大乘之地狱业果报，述说了《摄大乘论》而引导世亲菩萨信受大乘、亲证大乘，此乃针对世亲菩萨通达小乘部派诸宗而不著于各宗谬执的情境，以直接显说阿赖耶识心体乃至转进“三界唯心，万法

唯识”之增上慧殊胜法要，使聪慧过人之世亲菩萨能信受无疑并能实证；虽然其中般若中观之阐述分量较少，然而皆是缘于同一理体阿赖耶识心体，而此乃无著菩萨为世亲菩萨所施設之方便，法因根器有深浅广狭之运用善巧故。

龙树菩萨与小乘部派佛教中之说一切有部迦旃延尼子之弟子等人同一时期，当时各部皆有所执之宗义，而各部所宗皆是于蕴处界诸法计执有无。譬如分别说部计执细意识能遍依身住、缘起支性是无为法、过去未来非实有体；说假部计执十二处非真实；说一切有部计执三世别有实体、缘起支定是有为、无有实我法；雪山部计执有大天五事；犍子部计执补特伽罗为非即蕴非离蕴之实我；化地部计执佛与二乘皆同一道、同一解脱；经量部计执有“一味蕴”细意识为生死之根本、蕴外有别体胜义补特伽罗实我。小乘部派佛教如是之计执者，皆是于无常、有为、生灭性之蕴处界法中增益计执有实我法、有实体法、有无为法，落入增益执中，如是部派佛教各部之所宗，皆不能相容而互有诤论（详见说一切有部之《阿毘达摩毘婆沙论》）；龙树菩萨为破小乘诸部之所执以及诤论，运用其通达般若之方便善巧，并随顺于佛为小乘人先说阿含解脱道，次为度彼小乘人回小向大以及为菩萨说般若实相之说法次第，因此造了《中论》五百偈，并解释《摩诃般若波罗蜜经》而造了《大智度论》。龙树菩萨于其中阐述般若实相以破除诸部之异执，了解小乘欲于蕴处界诸法中求决定相，听闻般若所说诸法毕竟空而不能解了真实义，不能接受彼各别所执决定之法于大乘般若中皆是无常故空之无

所得空法，因此而毁谤大乘为非佛说⁸。龙树菩萨观察小乘执诸法一向有而不信大乘般若空、不信有阿赖耶识之背景，以及小乘视阿赖耶识为烦恼贪爱、为萨迦耶见之前提，故于《中论》及《大智度论》中皆未提及如来藏阿赖耶识之名称，以免当代部派佛教小乘人生起烦恼，但直以诸法实相、大乘般若真空之异门而论述，如同佛于般若诸经中隐覆阿赖耶识密意而说，是同样道理。

《般若经》所阐述者，即是以阿赖耶识心体不二实性为基础，宣说从阿赖耶识心体所变化出生之蕴处界诸法皆同样无生、无所得空，故虽未显说阿赖耶识之名称，但不离本来无生之心体，名为非心心、无心相心、不念心、无住心……；如是等名所说心，所说非生灭、非无常性、诸法实相、毕竟空、中道性等，所指皆是阿赖耶识心体之法性。举《大智度论》中，龙树菩萨隐说有不生不灭之心体能受熏为例：

问曰：佛处处说观有为法无常、苦、空、无我，令人得道，云何言“无常堕邪见”？答曰：佛处处说无常，处处说不灭。如摩诃男释王来至佛所，白佛言：“是迦毘罗人众殷多，我或值奔车、逸马、狂象、鬪人时，便失念佛心；是时自念：‘我今若死，当生何处？’”佛告摩诃男：“汝勿怖勿畏！汝是时不生恶趣，必至善处。譬如树常东向曲，若有斫者，必当东倒；善人亦如是，若身坏死时，善心意识长夜以信、戒、闻、施、

⁸ 《大智度论》卷 63，《大正藏》册 25，页 503，下 1-7。

慧熏心故，必得利益，上生天上。”若一切法念念生灭无常，佛云何言“诸功德熏心故必得上生”？以是故，知非无常性。⁹

能持种受熏之心不能是无常性，否则即无持种受熏而令业种现行之功能，而意识乃是念念生灭具无常性之心，不能受熏持种，而且是能熏之心，故知必有另一心体非无常性，又是无覆无记，方能受熏持种，此心即是一切种子识阿赖耶识心体；于所举上文中，龙树菩萨已隐说有一非无常性之心体能受熏，并非一切法皆是念念生灭无常而无有真实法体存在。又有一类从小乘部派分出，阅读大乘经教但未实证解脱果及般若实相者，见般若诸经说诸法皆空，不能解了，自称为已证阿罗汉果并修学大乘菩提，如执大天五事者，计执诸法皆空无所有，龙树菩萨诃责彼等为邪见人，如下所举《大智度论》论文：

观空人亦言真空无所有，与第三邪见有何等异？答曰：邪见破诸法令空；观空人知诸法真空，不破不坏。复次，邪见人言诸法皆空无所有，取诸法空相戏论；观空人知诸法空，不取相、不戏论。¹⁰

取诸法空相戏论者，即是执取蕴处界诸法缘起性空之空相为真实，如是而说诸法皆空无所有，此乃说计执诸法一向空之恶取空者；声闻部派佛教后人清辨、佛护，取缘生性空

⁹ 《大智度论》卷 18，《大正藏》册 25，页 193，上 17-29。

¹⁰ 《大智度论》卷 18，《大正藏》册 25，页 193，下 25-页 194，上 1。

认作般若真空，主张：若论世俗谛，心、境俱有；依缘起性空胜义，心、境俱空。彼等认取诸法缘生性空无有自体、无有自性为胜义空，却攀缘而声称承法于龙树菩萨之《中论》；今之西藏密宗红、白、花教承袭自清辨所传者为自续派中观，黄教承袭自佛护所传者为应成派中观¹¹，俱属六识论者，同皆否定如来藏阿赖耶识，尽都是龙树菩萨所诃责“取诸法空相戏论，破诸法令空”之邪见人。真空所说乃是般若实相，以不二之实性中道，现观蕴处界诸法归属于如来藏阿赖耶识心体之本来无生；不同于小乘人以无常生灭之蕴处界缘生性空而坏灭诸法，说诸法皆空；缘起性空是依阿赖耶识常住的法性而有，缘生性空则是依蕴处界而有，谓蕴处界有生灭相、无常相、有为相，故缘生性空之所观者乃生灭无常之蕴处界，非真实法性，故称为戏论。

诸法空相乃是诸法实相如来藏阿赖耶识心体借众缘所生蕴处界诸法之无常空相，倘若离于诸法实相而断取蕴处界诸法缘起缘灭之空相以为般若者，所说般若正观及中观即成戏论；何以故？无有母法为因而仅有各别诸缘者，法不得成，故是戏论。若再于蕴处界诸法之缘起缘灭无有自体、无有自性之缘起无自性空计著，执取缘生性空之诸法空相而说一切法空，主张此“一切法空、一切法无所有”是诸法之因、是诸法之实相，则是于戏论上再妄加一重戏论。《般若波罗蜜多心经》所说：“是诸法空相，不生不灭、不垢不净、不增不

11 宗喀巴著，法尊法师译，《菩提道次第广论》卷 20，福智之声出版社（台北），2005 年 3 月第一版十八刷，页 405。

減。”¹² 是依不二实性之般若实相，现观蕴处界诸法归属于阿赖耶识心体，阿赖耶识心体具有不生不灭、不垢不净、不增不减之中道法性，而蕴处界诸法以及蕴处界能缘起缘灭之空相，皆是因阿赖耶识心体幻化而有，是阿赖耶识心体不二实性所含摄，因此而说蕴处界之诸法空相不生不灭、不垢不净、不增不减。故诸法实相才是般若，般若非指蕴处界等诸法之虚相，这才是住于涅槃本际本来无生之法，才是自始至终永处中道之真实法性，能如是现观者方可名为中观师，如是之法才可称为般若波罗蜜，故龙树菩萨说诸法实相是般若波罗蜜¹³，龙树菩萨未曾说诸法空相等虚相是般若波罗蜜故。

龙树菩萨所造之《中论》，即是以具有中道法性之阿赖耶识心体为诸法实相之般若理体，申论蕴处界诸法空相之真实法相，欲破除恒计蕴处界一切有之部派佛教小乘诸部所执，以及破除称名为菩萨而计缘生性空、一切法空之假名修学大乘之部派佛教所执。若有以为《中论》所说为诸法空相之一切法空，以为缘生性空是《中论》所说中道之宗旨，则无法契入《中论》，无法入于大乘而不能于佛法真实修证；倘若更以所曲解之缘生性空、一切法空注解《中论》、述说中道者，则皆为龙树菩萨所诃责“破诸法令空”之邪见人，所说皆是戏论，言不及义故。一切欲解《中论》真实义者，都应详读第一章与第二章以后，再进入《中论》论文之释义章节，即能以清晰之思路领解龙树菩萨之法义开示。（待续）

¹² 《般若波罗蜜多心经》，《大正藏》册 8，页 848，下 9-10。

¹³ 《大智度论》卷 18，《大正藏》册 25，页 195，下 16。

正觉总持咒略释

——张正圆老师——

(连载二十三)

第二节 第六识——意识

第六识名意识，摄属于识阴；识阴六识就是能了别六尘的见闻觉知心，其中眼等前五识各自只能了别所相应的色等五种尘境的粗相，意识则能了别五尘的细相（亦即附属于五尘上之法尘，又称为法处所摄色）乃至定境中之法尘。识阴六识中以意识的了别性最为殊胜，祂不但具足五遍行及五别境心所法，也和善十一、六根本烦恼、二十随烦恼以及四个不定心所相应；也就是说意识跟五十一个心所法都能相应，所以意识通于善性、恶性、无记性等三种体性，而且意识能缘于现在、过去、未来，其所缘函盖“现量、比量、非量”等三量境界，意识又可以了别“性境、带质境、独影境”等三类境界，所以《八识规矩颂》说意识是“三性三量通三境，三界轮时易可知；相应心所五十一，善恶临时别配之”。有情的思考、判断、记忆、逻辑、推理等心理活动，以及喜怒哀乐等情绪感受，都是第六识意识的功能；意识心在不同的状态及境界中有不同的心行变化，例如有念灵知、离念灵知、不离五尘欲贪的灵知、初禅中离于香味二尘的灵知、二禅等至

位中离于五尘觉观的灵知……，所以意识心具有种种的变相，一般人难以完全了知。就是因为意识具有种种的功德，其了别力非常猛利而广泛，而且意识具有证自证分而能反观自己，因此众生都爱乐意识心的存在而执著不舍，乃至许多佛门外道也同样认取意识心为常住不坏的真我而不愿断舍。

然而 佛陀在许多经典中已阐明“识阴是由第八识借‘根、尘’相触为缘所出生”的道理，明确开示“识阴六识皆是因缘所生法”，例如《杂阿含经》卷 9：“眼因缘色，眼识生。所以者何？若眼识生，一切眼色因缘故。耳声因缘、鼻香因缘、舌味因缘；意法因缘意识生，所以者何？诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生故。是名比丘：眼识因缘生，乃至意识因缘生。”也就是说，识阴六识都有所依根——前五识的所依根是清淨四大所组成的五净色根，是为色法；第六识的所依根则是第七识意根末那识，是心法；要有眼根触色尘为缘，眼识才能出生；乃至由意根触法尘为缘，意识方能从第八识生起。由于 世尊知道六识中最难认清的就是意识心，乃至预知末法时代会有许多附佛外道创立意识不灭、意识细心不灭、意识极细心不灭等各种邪说来误导众生，因此早于经中强调“诸所有意识，彼一切皆‘意、法’因缘生故”，阐明不论是粗的意识、细的意识乃至极细意识，不论是有念灵知或是离念灵知，有欲贪的灵知或者离欲贪的灵知，全部都摄属于意识，都是由根本因第八识如来藏借意根触法尘为缘，才能够生起及运作；如果没有意根末那识触法尘而起起了别之作意，那么不论是哪一种意识心，都不能由如来藏心现起。

意识的现起必须要有根本因第八识如来藏以及第八识所含藏的意识种子作为因缘，配合第七识意根的运作，当意根触法尘而起意了别，促使如来藏流注出意识的种子，意识方能现行。也就是说，意识要能在三界现起，必须具足二个俱有依，一是根本依——第八识如来藏，另一则是染净依——第七识意根末那识。因为根本识第八识是万法根源，祂含藏着诸法的种子，意识必须依于第八识借缘流注出意识的种子方得生起，所以第八识是意识的根本依。然而第八识如来藏是被动性的，祂不会主动流注出意识的种子，必须第七识意根触法尘后，起了别之作意，方能促使第八识流注出意识种子。因此，如果离了第七识与第八识，意识即不能现起。而在欲界中，意识要能现起及运作，除了必须具足第七识与第八识这二个俱有依之外，还必须要有不坏的五色根存在，也就是说眼、耳、鼻、舌、身这五根，至少要有其中一根的扶尘根以及胜义根不坏，以作为意识在欲界现起的所依缘，意识才能在欲界中现行；如果说这五色根全坏了，意识就没有办法现起及运作；如果五根有所损伤，意识也不能够顺利正常的运作。譬如眼盲的人或者耳聋的人，他们意识的运作多少会受到影响；又譬如头脑中掌管记忆以及了别的部分如果受了损伤，或者说老化得非常迅速严重，意识的运作必然受影响。因此，以欲界人间的境界来说，意识现起还必须要依托于眼、耳、鼻、舌、身这五色根的扶尘根与胜义根。色界有情则离香味二尘而没有鼻舌二根的胜义根，其意识觉知心的现起、存在及运作，也必须依于意根以及眼根、耳根、身根等四根

为所依缘；无色界有情则能单凭意根以及无色定，使意识觉知心生起，并且安住在无色界的定境中。虽然意识心在三界不同的情况下，所依缘会有所差别，但是无论如何都不能离开意根与法尘，也永远不能离开第八识如来藏及其所含藏的意识种子，而能有意识的生起、存在以及运作。因此，眼等六识皆是依他起性，随缺任一因缘，前六识即不得现起，所以说识阴六识如幻而有，有因有缘则生，离因缘散则灭，非恒非常，非本来自在之法。

意识是前五识的俱有依，前五识现起及运作时一定有意识同在，如是与五识俱起的意识又称为五俱意识；例如眼见色时，一定同时有意识伴随共同运作，眼识了别显色的粗相，意识了别显色的细相以及形色、表色、无表色的部分，如是意识与眼识共同成就了别的作用，称为眼俱意识；耳俱意识乃至身俱意识也是同样的道理。然所谓“五俱意识”并不一定都是同时五俱，可能一俱、二俱乃至具足五俱，完全视缘之多寡而定，例如生来眼盲的人没有眼识现前，他最多就只有四俱意识；又例如证入初禅等至位中，离于鼻舌二识，唯有三俱意识。前五识一定要有意识相伴，但是意识则可以离于五识而单独运作，不与五识俱行的意识就称为“独头意识”，大略可分为以下四种：第一种，梦中独头——缘梦中境界的意识，多属非量。第二种，定中独头——二禅以上等至位中，前五识不现，离五尘觉观，唯意识住于定境法尘中，名为无觉无观三昧；定中意识唯是现量。第三种，散位独头——这是在散心位中缘自心法尘境，可能是回忆过去，或

者是计划未来，或者只是胡思乱想，为比量或非量。第四种，乱意独头——例如在患病或颠狂、错乱时所见，多属于非量。

又意识觉知心于五位必断，即所谓五无心位：眠熟、闷绝、无想定、灭尽定、正死位。譬如以眠熟位来说，在我们每天眠熟无梦的时候，意根末那识仍恒无间断触受各别五尘上所显变动之法尘，刹那刹那思量不断；若眠熟中法尘没有大变动，意根就不作意让意识现起，所以在眠熟无梦的时候，意识是断灭的；除非眠熟中法尘有重大变化，意根才会起作意令意识现前来了知状况，否则就是要一直到身根的疲倦消除了，意根才会起作意令意识现行。所以吾人在睡眠中，若身体不舒适时便能翻身，就是因为有意根末那识在恒审思量，当觉知法尘有异常，就令意识少分现起以作分别，了知身体压久了不舒适而知翻身。如果没有意根触法尘而起作意令意识现前，意识就不能出生；所以意识必须“根、尘、触”三事和合，方能现起；若此三事之中，有一事缘缺，则意识不起。意识于其他四位中必定断灭之理亦复如是。然则意识心不论是粗意识，或细意识，乃至非非想定中之极细意识心，皆是依于意界末那为所依根，由第八识借“三和合触”为缘方能生起，即是有生有灭之心，不是常住不坏的真心。

一般人从眠熟中醒来，或者是经历闷绝的情况后又再度苏醒，乃至是证入无想定或灭尽定而出离定境后，识阴又重新现前运作时，都能够记得曾经发生的事情，因为这时的意识觉知心是依同一个五色根为缘而出生的，所以在意识断灭后又重新现起时，都能衔接上此前的记忆。然而识阴六识无

法去到下一世，因为识阴六识所依缘的无色根都是当世的无色根，所以每一世意识等识阴六识都是全新的，因此一般人都不能记得前世的事，唯除证得或报得宿命通者，或者有某一些特殊的状况。假如意识是从前世转移过来的，那就应该每个人都会记得上一世所经历的事情，但是事实不然，因为众生于上一世舍报之后，经过正死位，上一世的识阴就断灭了；下一世则是缘于不同的无色根而又有了新的识阴，所以每个人出生之后都还要重新学习说话、走路及种种的生活技能；因此意识等识阴六识都只能存在一世，不能去至后世，当然不是常住的真心。

《楞伽经》卷2〈一切佛语心品之2〉云：“意识者，境界分段计著生，习气长养藏识：意俱，我、我所计著，思惟因缘生。”¹ 意思是说，意识觉知心乃是易起易断之法，与分段境界相应。举凡有境界法，皆必分段生灭；譬如禅定，必然有入定、出定之分段，必定有起时、有灭时；又如苦受，必有境界之分段，既有苦受现起之时，就必定有苦受坏灭之时；苦受如此，乐受、舍受亦然；又如五阴，必定有生时与死时的分段，凡是有出生的法，就会有灭亡之时；意识觉知心也是如此，必于如是境界分段之六尘中运为，意识自身必有生时与灭时之分别。若离境界分段之六尘万法，意识即不能存在，因此意识不能住于涅槃中，涅槃非是境界分段之六尘法、涅槃中无有境界分段之六尘法故。意识之所以世世出

¹ 《大藏經》册16，页496，上24-25。

生，皆因前世意识不能了解境界分段之虚妄，因而产生错误计度，以为意识自身真实有而不会坏灭，对意识产生贪爱执著；由于众生不断熏习这种误计及执著的缘故，就增长了藏识中所含藏之意识我见烦恼种子，使得依于后世五根而有之全新意识生起，此乃由前世意识所熏而成之意识种子流注而生现行，如有世世之意识出生而轮回不断，名之为意识依境界分段之计著而出生。由如是道理可知，意识于境界分段之种种六尘万法中之计著熏习，能长养藏识中之贪瞋无明种子，此即称为意识习气长养藏识。

然而意识习气之所以能长养藏识者，皆是因为有意根俱行的缘故；如果没有意根同时同处运作，意识尚且不能现起，何况能有诸误计与执著？意识以意根末那识为俱有依根及等无间缘，意识乘于意根之作意而现起，亦乘于意根之作意而断灭，乘意根之作意而作种种分别，乃至乘意根之作意而修学种种出世间法之闻思修证；如果离于意根，意识觉知心便不能现行，何况能见闻觉知？而意识的种种熏习，也会影响意根的习气及执著性，因此，经由意识种种熏习的缘故，就能让意识与意根的习气转变——不断熏习贪瞋愚痴的世俗人益趋贪瞋愚痴，不断熏习三乘菩提善净诸法的修行者则益趋清净有智。而有情之所以能让习气渐渐转变者，根本原因是因为藏识阿赖耶识摄藏诸法种子的缘故，由于意识之熏习必定会落谢回藏识中，因而能转易藏识中之意识及意根相应的烦恼种子；如果众生不断熏习我见，就会长养藏识中之我见烦恼种子，使得藏识所含藏之意识相应我见种子不断增

长，是名意识由境界分段计著而生已，所熏习气长养藏识种子；如是意识之我见习气增长，必定增长来世之意识俱生我见；亦必增长意根之此世来世我执习气，意根因意识之熏习而长养习气故，意根之熏习所成习气必令藏识所藏意根我执种子增长故。由如斯正理，说意识由“意俱，及我我所计著之习气”而长养藏识，使得众生舍报后必定再度随业受生于三界六道。

第三节 第七识——末那识

第七识意根又名末那识，乃是摄属于十八界法的六根之中；六根之前五根（眼、耳、鼻、舌、身根）为有色根，属色法，而第六根意根则是无色根，乃是心法，非是色法，不是如释印顺等人所以为的脑神经。阿含诸经中多将意根说之为“意”，第三转法轮唯识诸经中则说之为“意”、“末那”、“遍计执识”等；意根为意识之俱有依，此心恒审思量、处处作主，无始来恒内执阿赖耶识为自内我，亦执意识觉知心为我，复执五根五识为我，又恒欲了别三界诸法，普遍计度而执为真实；以其具如是遍计所执性，故名遍计执识。因此意根无始来恒与“我见、我慢、我爱、我痴”等四烦恼共相伴随，乃至眠熟无梦时，亦不暂舍此四烦恼及内外执著；一直要到真见道而不退转后，方入菩萨第七住不退，始能渐舍这四烦恼及执著性。

末那识不了知自身虚妄非真，普遍计度一切法为我、我所，无始来覆障真如心“不知我、不执我、不作主、不起慢、

不贪五尘”等清净体性，因此说意根末那识是一切无明的根源。末那识恒常现前，不断审度诸法而处处作主、时时作主，所以依于末那识的人我执与法我执之断与不断而有成凡成圣的差别；虽然能修证解脱道的是意识心，但是意识不是作主的心，必须意根确实接受意识断我见我执的思惟观行，确实认定自己无真实不灭之自性，作主决定取舍对虚妄所计不实自我的执著，方能取证解脱果，成阿罗汉而不受后有。然而意根末那识必须依于意识之分别简择，方能作出正确的决定，因此三乘菩提的修学不可舍弃意识意根而修；如果尚未至无学位便欲舍弃意识意根，日日打坐修定欲求出离三界生死者，无异于缘木求鱼。

识阴六识于眠熟、闷绝等无心位中即断灭消失，而意根末那识则无有间断之时；意根末那识唯以第八识阿赖耶识为俱有依，除第八识外别无俱有依；末那识的种子从第八识如来藏中不断流注而出，无始劫来恒常运转，于一切时中恒时不断审度一切法而处处作主、时时作主，未曾刹那间断，乃至六识不现前的无心位中亦然，故说末那“恒、审、思量”；如果没有意根末那识，一切人都不能从睡眠中醒来，一切入于无心定者都不能从定中出离，乃至一切有情皆不能造作一切事业；必须有意根刹那刹那作主思量，方能有一切行为故。由于意根无始劫以来一直“恒审思量”的缘故，所以产生普遍计度执著的体性，也因为这种执著性，使得众生不断轮回三界生死。而祂的这种执著性是从哪里来的呢？是由无量世以来被意识错误的熏习而来，熏习越久，意根的执著性就越

强，所以意根是一个习惯性比重很大的执著心。虽然意根末那识无始劫来恒审思量一切法而不曾刹那间断，然而却是可以灭除的——当二乘无学圣人断了意根的我执烦恼，舍寿时就可以灭除意根自己而入无余涅槃；因此恒审思量的意根末那识并没有常住不坏的自体性，不是自在常住的真实法。

意根有种种不可思议的妙功德性，以下就举《大乘起信论》中 马鸣菩萨的开示作为说明。《大乘起信论》云：

此“意”复有五种异名：一名业识，谓无明不觉心动。二名转识，谓依动心能见境相。三名现识，谓现一切诸境界相；犹如明镜现众色像，现识亦尔，如其五境对至即现，无有前后，不由功力。四名智识，谓分别染净诸差别法。五名相续识，谓恒作意相应不断，任持过去善恶等业，令无失坏，成熟现、未苦乐等报，使无违越；已曾经事忽然忆念，未曾经事妄生分别。²

马鸣菩萨说，这个意根有五种不同的名称，第一个名称是“业识”。由于意根无始以来不断被意识觉知心错误的思惟所熏习，使得祂与无明业力相应，因为祂与这些烦恼相应的缘故，就会让觉知心常常现行；这就是因为无明和业力的关系，使得意根不知不觉就心动，而且意根的这种心动从来不曾间断过。觉知心之所以会常常现行，就是因为意根不断地执取觉知心和如来藏的无漏有为法的功德，不肯让自己以及

² 《大藏經》册 32，页 585，下 26-页 586，上 05。

自己执为所有的意识之觉知性消失，所以祂就不断作主造作种种的业行，因而导致自己不断随业受生，众生因此永无休止地轮回生死，所以意根是众生轮回三界生死的根本——造业的是祂，承受苦乐业果的也是祂，使业种的果报现行的还是祂，是故意根又名业识。

意根的第二个名称是“转识”。意根业识由于无明不觉与业力而一念心动的缘故，使得意识现起配合祂运作，因而能使前五识也现起运作，就会有能见六尘境界的法相存在；因为意根在三界六尘当中不断运转，祂随时随地、刹那刹那一直运转不停，即使在五无心位中依然如是，故名为转识。第三个名称是“现识”。“现识”是说祂能显现一切的境界相，意思是说意根是一切境界相现起的动力，如果没有意根的作意，第八识如来藏就不会现起五尘及法尘，所以意根末那识又称为现识。第四个名称是“智识”。意根不像第八识那样完全离于六尘的分别，但是在五别境心所法中，意根只和少分的慧心所相应，也就是说意根本身了别境界相的慧心所极为低劣，所以祂不能如同意识般具足慧心所之功能而详细思惟分别；然而意根在有意识共同运作时，由于意识的配合，加上原有出生以来的熏习，以及被教导后所产生分别性的过去记忆，使得祂可以非常迅速的分别染净诸法，例如紧急煞车、接快速球等，而意根之所以具有这种能“分别染净诸差别法”的功德，是依于过去的熏习，是从记忆所形成的惯性来的；就是由于意根有这种利用意识记忆的功能性，所以称为智识。

意根的第五个名称是“相续识”。意根无始以来不曾有

过一刹那断灭，即使在正死位等五无心位中也是如此，虽然意识断了，但是意根仍然不断，才能在正死位中促使如来藏现起中阴身，然后又去受生而转到下一世，所以意根是轮回生死的罪魁祸首；除非入无余涅槃，否则意根会一直相续不断。但是如果离了意根，菩萨也无法成就佛道；菩萨证悟后，发愿永不入无余涅槃，生生世世自度度他，直至成佛，都要有相续不断的意根存在；只要意根有一刹那间断，当下即成无余涅槃。马鸣菩萨说这个意根是“恒作意相应不断”，“作意”是说祂永远都有一个不愿意让自己消失掉的作意存在，希望永远都可以这样处处作主、时时作主，也就是我执。由于意根相续不断的缘故，所以这个作意也就一直会与意根相应不断；意根的作意，从过去无量劫以来，没有一刹那间断过，永远这样保持和延续着。“任持过去善恶等业，令无失坏”的意思则是说，意根能够随缘任运的执取过去所造的一切善恶业以及一切无记业的习气，使得这些业种都不会失坏，所以因果律得以如实呈现。又意根对于曾经经历的事情，会突然间一念使人想起；面对未曾经历的事，祂则会指挥意识去妄生种种分别。由于上述种种原因，所以意根又称为相续识。

由以上所述可知，众生都是由于意根具有这五种名称所代表的五种体性，所以才能有阿赖耶识所收藏的一切法种现行，才能够有所见、所现、所取的境界相出现，也因此才能有三界中一切法的现起及运作，所以说意根是三界万法现起的动力！（待续）



大日经真义

— 游正光老师 —

(连载十)

接下来谈“识大”。有很多密教行者，也包括有些佛门四众在内，将十因缘与十二因缘中所说的识支（前者为根本识，后者为识蕴）混为一谭，他们认为组成有情名色的识大六识是“法尔本有”，即是一切有情的真心本识，当然有了别六尘的觉知性；彼等主张“如果识大没有六尘的了别性，则不能成就有情众生”，亦即认为识大六识是有了别六尘诸法体性的常住真心。今举三位密教行者认为“法尔识大”有了别六尘的觉知性来说明，第一位是日本真言密教的空海，在他的著作《即身成佛义》曾如是表示：

阿字诸法本不生义者，即是地大。缚字离言说，谓之水大。清净无垢尘者，是则啰字，火大也。因业不可得者，诃字门，风大也。等虚空者，欠字字相，即空大也。我觉者识大，因位名识，果位谓智，智即觉故。¹（空海以上所说犹如牛头对马嘴般，把真心的本来、离言、清净等体性硬安到六

¹《即身成佛义》，《大正藏》册 77，页 382，上 3-上 7。由于 CBETA（《中华电子佛典》）没有收录《大正藏》册 77，因此查阅日本的《大正藏》，参见网址：

<http://21dzk.l.u-tokyo.ac.jp/SAT/index.html>（撷取日期：2013/12/20）

大头上，亦即主张六大即是实相。)

所举第二位，是一位在台湾的真言密教师而具出家僧表相者所说：

六大中之地大是坚固性，即千古不坏之力，保有势力恒存之实体。水大是湿润之性，即凝聚力。火大是烟暖之性，即动力、膨胀力。风大是变动之性，即活动长养之力。识大是心，**识别作用性能也**。例如肉体是地大，血液是水大，体温是火大，呼吸是风大，各孔膜与四大相融合处是空大，**脑力精神作用是识大**，又性质谓：坚、湿、暖、动、无碍、**知觉**。此六大者，始自人类以及宇宙万物，无一物不具备，不但禽兽草木等生物具备，连无生物之土、石等等亦均由此六大所组成，各具有大六性质。如说石头有识大，有精神作用，恐有人会捧腹大笑，但石头能成为石垣或塔，都因有着识大所致，有働力，有作用乃具有识大明证也。²

第三位密教行者如是表示：

真言密教建立的根本，是缘于六大缘起说，而六大可分为法尔六大与随缘六大。

法尔六大为“称性”的六德，即所谓物质上的六种特点：坚、湿、软（案：应为暖）、动、无碍、**了知**等作用的体性。

² 释悟光著，《秘密真言法要汇聚》，光明王寺（高雄市），1984年7月再版1刷，页20。

此六德指为诸法万有实体上所具足的体性，但这体性的六德，是一般人的感官所观察不到的，而能观察得到的是地、水、火、风、空、识六大的体性随缘示现的现象，这是所谓随缘六大。³

由以上三位密教行者的说法可以确定，他们所谓的“法尔识大”（指本来自在的真心）其实就是意识心，因为意识才具有了别六尘的觉知性；乃至第二位密教行者甚至认为无情之物（如土石等物质）也有了别性，那更是荒唐离谱的说法。抱持“法尔识大”有了别六尘性的看法者，不仅普遍存在于密教行者中（包括后来瑜伽密教、无上瑜伽密教之假藏传佛教四大派以及若干小派在内），而且也普遍存在于当代佛门四众中；不仅今时的学佛人普遍持有这样的看法，古时的学佛人也持有同样的看法，彼等皆认为识大六识是常住真心而具有六尘的了别性，能够很清楚分别种种境界，明显违背圣教与正理。譬如明朝中峰国师把真心与妄心的体性混为一谭，他在《三时系念佛事》很清楚提到这个真心有了别六尘的体性：

所谓生者，即众生生灭之迹也。谓无生者，即诸佛寂灭之本也。法性湛然者，灵明湛寂，元妙真常；个个不无，人人本具。……所谓心者，心有多种……曰**灵知心**，是混千差而不乱，历三际以靡迁。炳然独照，卓尔不羣；在圣不增，在凡不减。处生死流，骊珠独耀于沧海；居

³ 洪启嵩著，《密宗成佛心要》，华夏出版社（北京市），2011年4月初版1刷，页9。

涅槃岸，桂輪孤朗于中天。諸佛悟之，假名惟心；眾生迷之，便成妄識。⁴

又譬如明朝憨山大師在他的《憨山老人夢遊集》也很清楚告知大眾，要將意識心修行成一念不生，要把意識修行清淨變成真心：

若一念妄想頓歇，徹見自心，本來圓滿，光明廣大，清淨本然，了無一物，名之曰悟。非除此心之外，別有可修可悟者。⁵

又譬如高麗國普照禪師也同樣認為這個真心有見聞覺知的了別性：

問：“若言佛性現在此身，既在身中，不離凡夫，因何我今不見佛性？更為消釋悉令開悟。”答：“在汝身中，汝自不見，汝于十二時中**知飢、知渴、知寒、知熱、或瞋、或喜**，竟是何物？且色身是地水火風四緣所集，其質頑而無情，豈能見聞覺知？**能見聞覺知者，必是汝佛性。**”⁶

由此可知：古時佛門中就已經有許多人錯認識大六識為真實常住心，並說如是所謂的真心有見聞覺知的了別性；更不用說今時的法師、居士們，當然會有人主張這個真心有見聞覺知，譬如慧廣法師在他的著作曾說：

4 《卍新纂續藏經》冊 74，頁 58-59，上 10-中 16。

5 《憨山老人夢遊集》卷 2，《卍新纂續藏經》冊 73，頁 468，中 5-7。

6 《高麗國普照禪師修心訣》，《大正藏》冊 48，頁 1006，上 9-15。

善待自己的身心五蕴，身心五蕴就会和谐，身心五蕴和谐，心境就会平静下来。平静的心，就会呈现：没有要求，没有期待，没有拒绝，没有对抗，见闻觉知的时候，**心中没有意见，不会对境生心，不会念上生念。**这时候，就会出现，如金刚经所说的：是法平等，无有高下。舒服，让它舒服，不舒服，让它不舒服；好的让它好，不好的让它不好。心里都没有执著，也没有作意认知，一切只是现象。现象虚妄不实，生非实生，灭亦非灭，那么，生灭即是不生灭，当体无有生，当体无有灭，**灵明觉知，却又空寂无相；**在一切现象中，却又超然一切现象。这就是真我，真正的自己，又叫做实相，是生命的本质。实相无相，不可以形相求，不可以声音认。……当你能够完全的、无条件的接受自己的一切，内心就会放下，没有意见，看到什么就是什么，也不是什么；听到什么就是什么，也不是什么；感受什么就是什么，也不是什么；知道什么就是什么，也不是什么。**心中没有分别，没有对立、没有批判、没有是非，一切就回归实相。你就会回到真正的自己，也就是生命的实相这里。**⁷

从上面所引的种种说法可知：这些人，包括密教行者以及佛教界一些法师、居士们在内，常要把他们所认取的六识“真心”处于一念不生而了了常知的状态，也就是对境不分别

⁷ 慧广法师著，《从假我到真我》，解脱道出版社（南投县），2013年9月初版1刷，页31-36。

而了了常知，以为能够这样，就是证得涅槃，乃至成佛了。由于密教行者错把六大当作实相法，尤其认为六大当中的识大所摄之具有了知性的意识心即是能够常住的真实心，以此来解释六大的重要性，可谓一步错，步步皆错，造成密教行者走在修行的歧路上而难以挽回的局面；密教行者如是以所认取的“六大缘起”为基础，因种种虚妄想而演变出五形、五方、五佛、五色、五字、五智、五印、五轮⁸等奇奇怪怪的伪佛法言论，乃至因此而衍生出非常错综复杂的仪轨及供养等密法，也难怪许多密法都诡僻到令人瞠目结舌的地步，所以有一位学者对此说得非常好：

密教的教义亦有一项特点，就是特别重视各种咒语念诵、坛场供养，乃至密印、皈依等种种仪轨的修行，来达到即身成佛的目的。以密教仪轨繁杂的程度来讲，可以说是世界各宗教所少见的。⁹

⁸ 五形：方形、圆形、三角形、半月形、团形。五方：中央、东方、南方、西方、北方。五佛：胎藏界曼荼罗——中央大日如来、东方宝幢佛、南方开敷华王佛、西方无量寿佛、北方不空成就佛；金刚界曼荼罗——中央大日如来、东方阿闍佛、南方宝生佛、西方无量寿佛、北方不空成就佛。五色：白、红、黄、青、黑。五字：阿、鑊、嚩、唵、佉，或者阿、缚、罗、贺、佉。五智：法界体性智、大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智。五印：智拳印、触地印、施愿印、三摩地印、羯摩印。五轮：脐轮、心轮、喉轮、眉间轮、顶轮。

⁹ 夏广兴著，《密教咒术述论》，收录于吕建福主编，《密教的思想与密法》，中国社会科学出版社（北京市），2012年12月初版1刷，页140。

也因为密教行者将仪轨、修法等搞得非常复杂，让学人分不清楚伊的底细，以为它真的是佛教的一支、大乘的一支，因而误导许多众生，让随学的众生陷入万劫不复当中，使得这些众生走上歧路，导致他们修学及实证三乘菩提之任何一乘菩提的因缘要拖延很久很久。

为什么密教行者会主张识大六识即是有了别六尘体性的常住真心呢？有二点原因：第一点，误解大乘经典之开示，将真识与妄识混为一谭，认为识大所含摄对于六尘的觉知性即是真识如来藏的体性。第二点，《大日经》编造的“毘卢遮那佛”特别强调三件事：菩提心、四曼、三密，其所谓的菩提心即是指意识心，也就是以意识为真实心；由此邪见导致后来的密教行者，包括无上瑜伽密教的假藏传佛教四大派等在内，都认为能了别六尘的意识觉知心是常住不坏的，落入常见外道邪见中，所以密教行者才要保持这个觉知心清清楚楚、明明白白，以此心于淫乐高潮中的灵明澄湛为证得密教所谓的涅槃、入涅槃，乃至成佛。

首先谈第一点，误解大乘经典所说的本觉，彼等认为识大六识有法尔常住的了别六尘的体性，而将之认定为真心的本觉。密教行者常常夤缘大乘经典，说大乘经典曾开示过“识有了别性，名为本觉”，不知此本觉识是说第八识具有六尘外的了别性名为本觉，便误以为本觉识的了别性就是对六尘的觉知性，其实那是他们误解经典所说；实则佛法中所说的“本觉识”是指不生不灭而能生诸法的根本识，即是第八识，祂的了别性不在三界六尘上。

再者，如同“识”支在十因缘与十二因缘法中意涵不同，佛法中所说的“识界”，也会依于不同的开示前提而有不同的意涵。经论中所说“识界”，有时则单说“识”字，是指根本识第八识，有时则是以“八识心王和合一心”的道理来含摄八识，例如 世尊在《中阿含经》卷3中开示：

以六界合故便生母胎，因六界便有六处，因六处便有更乐，因更乐便有觉。¹⁰

此段经文语译如下：“由于地、水、火、风、空、识等六界和合在一起的缘故，便出生了母腹内的胞胎；因为这六界和合的缘故，便有六根；因为有这六根的缘故，便有了触；因为有触，就会有种种的觉知。”这段经文中所说六界中的识界（识），显然不是指识阴等六识，因为这个识界是在胎儿的六识出生前就存在的，所以这里所说的识界，是指出生胎儿六根六识的根本识。

又譬如 弥勒菩萨摩诃萨在《佛说大乘稻芊经》答具寿舍利子的内涵如下：

应云何观内因缘法缘相应事？为六界和合故。以何六界和合？所谓地、水、火、风、空、识界等和合故，应如是观内因缘法缘相应事。何者是内因缘法地界之相？为此身中作坚硬者，名为地界。为令此身而聚集者，名为水界。能消身所食饮嚼噉者，名为火界。为此身中作内

¹⁰ 《大正藏》册1，页435，下23-25。

外出入息者，名为风界。为此身中作虚通者，名为空界。五识身相应及有漏意识，犹如束芦，能成就此身名色芽者，名为识界。若无此众缘，身则不生。¹¹

语译解释如下：如何观察内在因缘法“缘相应”的事呢？那就是六界和合。那六界和合呢？所谓地、水、火、风、空、识，应该以这六界和合来观察内在因缘法中所谓“缘相应”的事。何者是内因缘法地界之相？就是身中坚硬的部分，也就是地大的功能差别。能让此身聚集起来的部分，就是水大的功能差别。能够让所吃的饮食等物质消化的部分，就是火大的功能差别。能让身中的气息进进出出的部分，就是风大的功能差别。此身中有空间能够让种种物质流动进出的部分，就是空大的功能差别。相应的五识身以及有漏的意识，与色法和合运作而能造作诸业行，故说名与色彼此犹如束芦互相依倚而立；缘于往世的识阴六识，故而能成就此身名色之芽者，这就是识大的功能差别。（编案：此即十二因缘中“缘识有名色”的道理。）如果没有地、水、火、风、空、识这六界的缘，众生的名色身根本无法成就。

若从文义上解读，此段论文中的识界是指识阴六识；但是弥勒菩萨摩诃萨其实已经隐覆密意开示：在名色之外，有一个能够与前五大互相依倚者，能够与五识及意识犹如束芦相依而转者，祂就是能生有情名色的根本识，祂是一切有情的真心，不能外于一切有情真心这个根本识，而有名色当中

¹¹ 《大正藏》册 16，页 824，中 28-下 9。

之色所属的五大以及名所属的识阴六识存在。因此，若要说有情身中的六界中的识界，当以根本识来说方为究竟，四大及识阴并不能离于根本识而有故，离于根本识则不成其有情故，所以 弥勒菩萨摩诃萨在《瑜伽师地论》卷 9 中开示：

又五色根、若根所依大种、若根处所，若彼能生大种曰色，所余曰名。由识执受诸根，堕相续法，方得流转；故此二种依止于识，相续不断。由此道理，于现在世，识缘名色、名色缘识，犹如束芦，乃至命终，相依而转。¹²

也就是说，将六界中的识界解释为识阴六识，乃依世俗谛名色的组成与和合的人无我空而说，学人方得依之修学观行而如实断除我见与我执；而其背后另有大乘法中所说的识界（识），不须与任何一法和合而本然自在，指的必然是根本识第八识，以能聚生色法故，亦能依缘生起名等诸法故。

然而密教行者无法证得这一切有情真心的识界，便忽视“识界第八识是能生前六识的一切有情真心”之事实（亦即忽视“诸法不自生故，根本识不可能是六识自身”的事实），如是无明而执取识阴六识为一切有情的真心，尤其是执取意识心，将意识的了别性当作佛菩萨所开示的识界第八识。《大日经》的编撰者因为误解佛法的缘故，导致《大日经》所说的主旨完全不正确，完全走偏了，因而走入执取能观的意识心为真心之常见外道见中，与 释迦世尊所开示“真心离见闻觉知”的真

¹² 《大正藏》册 30，页 321，中 5-9。

谛完全背道而驰，乃至影响到后来瑜伽密教的金刚乘、无上瑜伽密教的假藏传佛教四大派以及若干小派，统统落入一念不生、了了常知的意识心当中，落入常见外道的邪见中而不自知，还自以为已证涅槃、入涅槃，乃至成佛了。

然而 释迦世尊在经典中一再开示，一切有情的真心第八识没有了别六尘的体性，裨离见闻觉知，不对六尘起种种分别，如《深密解脱经》卷 1 开示：

“**昙无竭！有人长夜信贪欲乐，乐著贪欲，为贪欲火烧内心身，不能知、不能觉、不能量、不能信离诸一切色声香味触无贪欲乐。昙无竭！有人长夜信分别乐，乐于分别，不能知、不能觉、不能量、不能信内身寂静无分别乐。昙无竭！有人长夜乐见闻觉知乐，信乐而行；彼人不能知、不能觉、不能量、不能信内身寂灭、离见闻觉知乐。昙无竭！如人长夜取我我相乐，信乐而行；彼人不能知、不能觉、不能量、不能信北鬻单越无我我所乐。昙无竭！如是觉观之人，不能知、不能觉、不能量、不能信离诸觉观第一义相。”**尔时世尊而说偈言：“**我说身证法，第一离言境；离觉观净相，无言第一义。**”¹³

大意说明如下：“**昙无竭菩萨！**有人无明的漫漫长夜中，相信贪欲乐是真实的，贪著种种五欲乐，为贪欲火烧自内心及身，他不能知道、不能觉察、不能衡量、不能相信自身内

¹³ 《深密解脱经》卷 1〈圣者昙无竭菩萨问品 第 3〉，《大正藏》册 16，页 667，上 15-29。

有一个离种种色声香味触五尘贪著的真实心存在。昙无竭菩萨！有人在漫漫长夜中，乐于执著有见闻觉知的境界法，喜欢在种种境界上作种种分别，他不能知道、不能觉察、不能衡量、不能相信自身内有一个寂静而不在六尘分别的真实心存在。昙无竭菩萨！有人在漫漫长夜中，喜欢有见闻觉知的快乐境界，而且对见闻觉知乐坚信不移，他喜欢在见闻觉知的境界中打滚而不肯舍弃，可是他不能知道、不能觉察、不能衡量、不能相信自身内有一个寂静而离见闻觉知的真实心存在。昙无竭菩萨！有人在漫漫长夜中，喜欢取有我的我相境界，而且坚信不移，可是他不能知道、不能觉察、不能衡量、不能相信北鬱单越洲（又名北俱卢洲）没有我与我所系缚的快乐。昙无竭菩萨！墮在现象界种种觉观的人，不能知道、不能觉察、不能衡量、不能相信自身内有一个离种种觉观的第一义谛真实心存在。”最后，佛陀重颂了一首偈：“我释迦牟尼佛依亲身所证的法来为大家宣说，第一义谛是离种种语言文字境界的无相之法，没有任何一法能够超过祂；祂是绝对待的，离能观与所观的相对境界相，所以祂的自住境界没有任何六尘觉观与诤论存在。祂运行时所显现出来的法相是没有语言文字的，这样没有语言等境界的真如相才是真实第一义谛的行相。”

从 释迦世尊的开示可知：众生不了知自身有一个离见闻觉知、离六尘觉观而不在六尘分别的真实心存在，所以在漫漫无明长夜当中，不断地在六尘境上作种种分别及执著，不断地造作善恶业，因而在三界当中轮回生死而无法出离。这

个真实心本身离见闻觉知、离六尘觉观，不在六尘中分别，这也就是禅宗祖师所说真心本身是“言语道断、心行处灭”的境界，亦即世间人所说种种语言的法道到真心这里就断了（真心恒离语言道故），觉知心了别现象界诸法所显现的种种心行到这里也就灭了（真心不对六尘万法起种种觉知及贪厌等心行故）。如果菩萨能够亲证这个“言语道断、心行处灭”的真心而转依祂，就是如法安住的菩萨，如过三恶道菩萨开示：

一切诸法无作无变、无觉无观，**无觉观者名为心性**。若见众生心性本净，名如法住。¹⁴

过三恶道菩萨开示：“一切诸法没有造作也没有变异、没有觉也没有观，没有六尘觉观的体性就是真实心的体性。如果众生能够如实亲证而现前观见到自他有情没有觉观、本来清净的真实心，并转依祂的清净体性而安住，他就是证悟明心而真见道的菩萨，亦名如法安住清净心的菩萨。”从这里可以看出，这个真实心没有觉观、没有能所、不在六尘分别；如果菩萨能够这样如实亲证而现观，才是实证真心的菩萨，亦名证悟明心的真实义菩萨。（待续）

¹⁴《大方等大集经》卷 11，《大正藏》册 13，页 71，上 18-20。

空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载十八)

⑧ 证悟菩萨值遇善知识护念，入七住不退，非真见道即可入地

琅琊阁的抨击：“《菩萨瓔珞本业经》与其他经论有别的是，此经将七住位判为不退位——于大乘菩萨道不会退转，但还不是证位。唯识经论都将初地定为不退转位。”¹

辨正：大乘菩萨第七住位是“不退心住”。当六住位满心菩萨般若正观现在前，证知法界实相即此心如来藏本自妙明，由现观此心体性清静、无作、无为、无所得，于是安忍而转依于此真如心无所得的清静性，即入第七住位；于《大方广佛华严经》说此位菩萨听闻“有佛无佛、有法无法、有菩萨无菩萨……”时，心皆无退转²，故《大方广佛华严

1 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉
<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/111160>

2 《大方广佛华严经》卷 16〈十住品 第 15〉：“佛子！云何为菩萨不退住？此菩萨闻十种法，坚固不退。何者为十？所谓：闻有佛、无

经》说明十住位之第七住位是名“不退住”³，这全然符合《菩萨璎珞本业经》所说的“出到第七住常住不退”，如何琅琊阁却于此“不退位”大做文章而说“《菩萨璎珞本业经》与其他经论有别”？

明说第七住位是“不退住位”、“不退转位”的经典所在多有，例如在实叉难陀的《大方广佛华严经》译本中，说第七住是“不退住”、“不退转菩萨”⁴；在佛驮跋陀罗《大方广佛华严经》译本中，同样说第七住名“不退”，是“菩萨摩訶萨**不退转住**”、是“不退真佛子”⁵；在《大方广总持宝光明经》开示“菩萨十住法门”⁶时，亦宣说第七住是“不退住”位；《楞严经》也说第七住为“不退住”位；专说

佛，于佛法中，心不退转；闻有法、无法，于佛法中，心不退转……。”《大正藏》册 10，页 85，上 14-17。

3 《大方广佛华严经》卷 16〈十住品 第 15〉：“菩萨住有十种，过去、未来、现在诸佛，已说、当说、今说。何者为十？所谓：初发心住、治地住、修行住、生贵住、具足方便住、正心住、不退住、童真住、王子住、灌顶住。”《大正藏》册 10，页 84，上 20-24。

4 《大方广佛华严经》卷 16〈十住品 第 15〉：“菩萨住有十种……何者为十？所谓……不退住……云何为菩萨不退住？……第七**不退转菩萨**……”《大正藏》册 10，页 84，上 20-页 87，中 27。

5 《大方广佛华严经》卷 8〈菩萨十住品 第 11〉：“菩萨摩訶萨十住行……何等为十？……七名不退……何等是菩萨摩訶萨**不退转住**？……第七不退真佛子……”《大正藏》册 9，页 444，下 29-页 448，中 12。

6 《大方广总持宝光明经》卷 1：“菩萨十住法门……云何说菩萨十住法行？所谓……七、不退住……”《大正藏》册 10，页 886，中 14。

三贤位之十住位的经典《佛说菩萨十住经》说第七住是“阿惟越致菩萨法住”⁷（“阿惟越致”是“不退转”的意思）；又《佛说菩萨本业经》说第七住是“不退住”、“不退转住”⁸。如是众经都一致宣说三贤位的第七住位是“不退心住”（不退住、不退转住），与《菩萨璎珞本业经》从来“无别”，为何琅琊阁及张志成等却来质疑“《菩萨璎珞本业经》与其他经论有别的是，此经将七住位判为不退位”，如此扭曲事实？

师父 平实导师更清楚告诉大众：“七住位、初地、八地”皆是不退转，各别称为“位不退、行不退、念不退”，有如是名义及层次上的差别。因此“七住位”虽远远不及“初地、八地”，然犹是经典中所说“不退”，如何琅琊阁可嫌弃七住位之不退住位，而将其摒除于“不退”之外？

又，琅琊阁及张志成说《菩萨璎珞本业经》开示“般若正观现在前”时所入的第七住位“于大乘菩萨道不会退转，但还不是证位”；然此说悖理，欲入第七住位者，必须亲证真如心已，方能使“般若波罗蜜正观现在前”，安住不退方能转入第七住，以是当知第七住就是证位，已实证般若理体而真见道故；若实证已，竟然还扭曲为非实证，则是头

7 《佛说菩萨十住经》卷 1：“有十住菩萨功德……何等为十？……七住，何等为阿惟越致菩萨法住者？”《大正藏》册 10，页 457，中 22。

8 《佛说菩萨本业经》卷 1〈十地品 第 3〉：“欲求佛者，有十地住……何等为十？……第七不退……何谓不退转？”《大正藏》册 10，页 449-450，下 13-中 9。

上安头而欲再觅头上之头为自己真正的头，岂非心行颠倒？而如来在《大般若波罗蜜多经》卷 567〈法界品 第 4〉宣示说：“出世般若波罗蜜多，能如实见，故名为证。”⁹

“般若波罗蜜多”本是出过世间一切之实相法，能“如实见”“般若波罗蜜多”就是“证”——亲证般若理体、法界实相，即“入证位”；因此，“般若波罗蜜正观现在前”即是“亲证”，即“顿现观”的“自内证”，即“真见道”的“自内证”，即中国禅宗祖师的“明心证悟”——“顿悟”，如何琅琊阁可诋毁如来圣教而说这“还不是证位”？试问，他还能在自己的头上再找到另一颗头吗？

又，由世尊所开示二种见道可知，入地前之“入见道”须有“顿现观、渐现观”前后次第成就；故必于三贤位中，先取证实相般若——证真如，此即《菩萨瓔珞本业经》所说“般若波罗蜜（般若实相）正观现在前”，即世尊所说“顿现观”。证真如时即是般若正观现前，意即于现量如实见不受五蕴世间所系缚、本来自在解脱的出世般若波罗蜜多心体，如实见即是证，无须另行创造新的“证”。再由此“自内证、最胜义、缘总相”故，即知此是圣玄奘菩萨在《成唯识论》所开示的“真见道”，即禅宗所说的“见父母未生前的本来面目”——开悟明心。如何有人却来毁谤如来说的“顿现观”，妄说“但还不是证位”？

⁹《大正藏》册 7，页 929，下 10-11。

⑨ 亲证第一义谛即亲证阿赖耶识——非不证心体而只证法性

琅琊阁对《菩萨瓔珞本业经》的抨击是：

从上经文，很清楚可看出，般若正观的对境是第一义谛，所以般若正观又名第一义谛观。第一义谛即是胜义谛（《成唯识论》中的第四胜义——胜义胜义），也就是是“真如”。¹⁰

琅琊阁又说：

经文说，初地之前的般若正观是“相似第一义谛观”，初地才真正进入“真中道第一义谛观”，才是真正的现观、现证真如，即真见道。

所以进入七住位的般若正观只是相似第一义谛观，并非现观、现证真如，所以尚未进入真见道，还在“胜解行位”。¹¹

¹⁰ 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉
<https://language.pixnet.net/blog/post/111160>（擷取日期：2021/3/28）

¹¹ 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉
他也說：【萧导师引用的《菩萨瓔珞本业经》经文，其说法与其他经典相符，并不能证明真见道为七住位。其中所说的“般若波罗蜜正观现在前”，萧导师解读“正观”为“现观、现证、证悟”空性或真如。事实上，此段经文之前后语境，表示此经判定“真见道”是在初地位，进入七住之“般若正观”只是“相似观慧”，并非是现观慧或现证慧，如同唯识经论所判的“胜解行位”，还不是见道。】

辨正：般若波罗蜜正观即是证真如，如前已说，此“正观”即是“现观”，即是“现量如实见”；“般若波罗蜜正观现在前”即是“现证般若实相”——“慧眼见真如心体、现证真如”。依第一义谛而现前正确的审谛观察即名“正观”，即大乘学子于初始（菩萨道上第一次）亲证真如，即入七住位。证真如只是发起根本无分别智，名为真见道，还不具后得无分别智；不是修完非安立谛的相见道位之后才证真如，琅琊阁及张先生自创佛法遮障自己，亦必然遮障于他，可谓于己于他皆无所益。

又更当说这“第一义谛”的意旨，第一义谛就是如来藏，如《佛说不增不减经》说：

甚深义者即是第一义谛，第一义谛者即是众生界，众生界者即是如来藏，如来藏者即是法身。¹²

这意思是：

甚深义就是第一义谛，第一义谛就是众生界，众生界就是如来藏，如来藏就是法身。

第一义谛就是法界实相的真实道理，就是众生界、如来藏心、法身。如《大般若波罗蜜多经》阐述“法身”时说“真如虽生诸法而真如不生，是名‘法身’”，真如（心）就是法身，法身就是真如（心），也就是第八识心；即此第一义谛就是第八识如来藏，即是真如（心）。又，此真如心能生诸法，

¹² 《大正藏》册 16，页 467，上 17-19。

即《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 2 所阐述“如来藏妙明净心能现万法”：“色心（觉知心）诸缘，及心所使诸所缘法，唯心（真如心）所现”¹³，此“心”即如来藏，诸法唯由此真如心所生所显故。又如《大方广佛华严经》说“心、佛及众生，三者无差别”，此即显明众生因地的第八阿赖耶识心体就是将来佛地的无垢识心体，无二无别；亦即第八识阿赖耶识即是如来藏，即此真如心。

《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 8 说：“一真如心，名不动地。”¹⁴ 不动地即是八地，八地菩萨之第八识已舍阿赖耶名——断尽执藏分段生死种之阿赖耶性，从此于解脱道已是无功用行（解脱道所应修应证已具足圆满故，解脱道的一切修行对八地菩萨都不再有任何功用），无分别智任运相续而不暂断，不再有任何一法可以动转其心，故称“一真如心”。所谓“真”者，真实不虚而能生万法；“如”者，于一切境相如如不动，清净自性从无变易；此真如本妙明净心，恒亘三世，本来无生无灭，无始来离六尘分别而不动其心，奈何因地含藏七转识相应诸烦恼种子，故说自性清净心而为烦恼污染；至八地菩萨位，烦恼障所摄习气种子随眠已俱尽无余（七地满心以下诸圣位菩萨尚保留最后一分思惑不断，以得润未来后有；七地满心断尽三界爱所摄一切习气种子随眠，方得转

¹³ 《大正藏》册 19，页 110，下 22。

¹⁴ 《大正藏》册 19，页 142，下 17。

进八地；八地以上菩萨仍有变易生死未断尽故，能随愿于三界中受生），故如来特别说此八地为“一真如心”。“真如性”于八地菩萨位更得显发，乃至八地满心位纯无相观任运恒起，于“相”于“土”自在任运变化而不须加行，亦即于变现相土之一切修道，对此菩萨俱无功用，已得任运自在变现故；如是“体、性、相、用”无不合称，故名“一真如心”。

又，当知如来于《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷2阐释第一义谛如来藏时说：

殊不能知生灭去来本如来藏常住妙明、不动周圆妙真如性。¹⁵

疏解经文大意如下：

（一切未悟之人）殊不能知这些有生有灭、有去有来的蕴处界诸法，都是如来藏常住妙明真心之如如不动而任运周遍圆满的妙真如性所成就。

第八识如来藏常住妙明心体本无生灭，学人找到此无生灭心，即是“明心”而证真如；现象界一切诸法之生灭都是由如来藏借缘所生所灭，即是由此如来藏不动周圆妙真如性流注生灭。此如来藏妙真如心有出生诸法的真如法性，也有自身本自无作无为之清净真实性与如如性，如《大般若波罗蜜多经》卷569说：“法性真如、三世真如不相违逆”¹⁶、

¹⁵ 《大正藏》册19，页114，上23-24。

¹⁶ 《大正藏》册7，页937，下10。

“染净真如即生死、涅槃真如，生死、涅槃真如即一切法真如”¹⁷，即依真如心故，有种种法性，故有三世、生死、涅槃、一切法，此皆真如心所生所显，故说“一切法真如、三世真如、涅槃真如”。即此“真如心、真如性、真如相、真如用”，依唯识最究竟义，此真如即是第一义谛唯识，即“唯识心、唯识性、唯识相、唯识用”，以明“体、性、相、用”之理，皆归一心，即唯识真义。

然琅琊阁却别说“大乘见道不是亲证第八识心体，而是亲证真如法性”，这是外于第八识而求证真如，成为心外求法者，严重违背如来圣教。再来举证圣玄奘菩萨的弟子窥基菩萨是如何记录圣玄奘菩萨所说，《成唯识论述记》卷2说：

即心空理，真如是心；心性净者，真实性故；《胜鬘经》中具说此义。¹⁸

疏解述文大意如下：

这就是此空性心具二空体性之正理，真如是此空性心所显，故此空性心亦称为真如心；所谓心性清净者，即是说此空性心具真实如如之真实体性，不与人我执及法我执相应，故本来清净（一切诸法则无有此本自清净、真实的自性可说；得依汇归真如心，方可说诸法本自清净、真实、无生）；在《胜鬘经》中已分明具说此义理。

¹⁷ 《大正藏》册7，页937，下14-15。

¹⁸ 《大正藏》册43，页308，上8-9。

具有真实而如如之体性者必定是不生不灭之心体，真如理或体性必定依附于此心体才能显现，故说“真如是心”，亦即“真如”是常住法第八识心王真实如如之体性，是第八识心体运行时所显之法相，第八识也就是“真如心”，所以圣教中有时即以“真如”指称第八识！此“真如心”体性清净，具真实如如而能生万法的自体性——真如性；依唯识正理说唯有第八识“心”才能含藏种子、流注生灭种子而成就诸法生灭的现行，此真实心第八识阿赖耶识即如来藏。如《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》说：“此性清净如来藏，而客尘烦恼、上烦恼所染。”¹⁹ 即《大乘入楞伽经》卷 5 说：“此如来藏藏识本性清净，客尘所染而为不净。”²⁰ 此如来藏即藏识——阿赖耶识（“阿赖耶”译曰“藏”），译名亦有“阿梨耶识”，如《入楞伽经》卷 7 说：“阿梨耶识者，名如来藏。”²¹ 世尊已如是于诸经中明说第一义谛就是如来藏心，乃至《楞严经》说八处征心（或说九处征心。详见 平实导师之《楞严经讲记》）以辨明觉知心的来处——从如来藏中借种种因缘而出生；禅门亲证的涅槃妙心即是此心，窥基菩萨引述圣 玄奘菩萨说唯识性和唯识相都归于此心，一切大乘经典都是在演说这法界实相心——“真如心”。然琅琊阁却自

19 《大正藏》册 12，页 222，中 23-24。

20 《大乘入楞伽经》卷 5〈刹那品 第 6〉，《大正藏》册 16，页 619，下 27-28。

21 《入楞伽经》卷 7〈佛性品 第 11〉，《大正藏》册 16，页 556，中 29-下 1。

创了外于第八识心的“琅琊阁真如”，说此离识而有的、想像中才有的真如法性才是大乘见道亲证之标的，非以第八识心体为本，属于心外求法的外道，自是严重违背第一义谛，本非佛法。

又，当知胜义既说真如，由世尊于《解深密经》说阿陀那识时解说了“七真如”，即可明了七真如及所涵盖的一切诸法，有哪一法可在第八识胜义真如之外？《成唯识论》所说的四种胜义谛皆为第一义谛所含摄，皆摄归真如自体乃至含摄所行境界故，由“体、性、相、用”说万法唯识——唯第八识故（万法唯八识心王和合运作而出生，然前七识皆为第八识所生，故一切法皆摄归于第八识，第八识即是万法的根源）。因此，如来在《楞严经》开示“五阴、六入、十二处、十八界”皆“如来藏妙真如性”，何曾有一法在第一义谛真如心之外？今琅琊阁及张志成等人说“外于第八识有真如可证”，正是《成唯识论》中所破的“离识有别自性”，真是心外求法的佛门外道。

⑩ 地前“相似第一义谛观”即“现观、正观”，证生空真如

“相似第一义谛观”即是“现观”，如《菩萨瓔珞本业经》卷上〈贤圣学观品 第3〉开示十回向位之十观心，说第十回向位所观法：

佛子！十、以自在慧化一切众生，所谓中道第一义谛般若，处中而观，达一切法而无二；其观慧转入圣

地，故名相似第一义谛观，而非真中道第一义谛观。其正观者，初地已上有三观心，入一切地；三观者，从假入空名二谛观²²，从空入假名平等观，是二观方便道；因是二空观，得入中道第一义谛观。双照二谛，心心寂灭，进入初地法流水中，名摩诃萨圣种性，无相法中行于中道而无二故。²³

疏解经文大意如下：

佛子！第十回向位的菩萨，是以亲证自在心所发起的智慧力来化度一切有缘众生，即所谓“中道第一义谛”的般若智慧，这是说处于真实中道而观察一切法，观照一切法皆由自心如来藏所出生、所含摄，逐渐通达真如心体所显示之胜义谛相与真如心所生世俗谛诸法之法相平等无二；然此第十回向位之智慧，是从第七住位亲证真如、正观般若而发起般若智慧后，不断次第观修真如心的种种别相而使智慧转进增上而来，并且仍须继续亲证法空真如，才得真正善于通达中道第一义谛般若正观，得以通达真如而于法界毫无疑滞（能亲证五法、三自性、七种性自性、七种第一义、二种无我法，通达七真如），方得入圣地；因此

22 《大正藏》此处作“从假名入空二谛观”，然此有误，今根据窥基菩萨之《金刚般若论会释》卷2所引修改：“从假入空名二谛观，从空入假名平等观，是二观方便道。”《大正藏》册40，页760，下29-页761，上1。

23 《大正藏》册24，页1014，中15-19。

纵使已是第十回向位，于第一义谛之亲证犹名“相似第一义谛观”，非能真正通达中道观照，仍非“智慧善于通达法界而入地”的“真中道第一义谛观”。“真中道第一义谛正观”者，深广于三贤位亲证的“般若第一义谛之正观”——“相似第一义谛正观”，此“真中道第一义谛正观”须于初地圣位以上方得——此上一切地皆有“三观心”之成就而得以转入上地；当知从初地至于十地，各地中此“三观心”所成就之内涵乃转转深细宽广。

琅琊阁依文解义，执取“相似第一义谛”与“中道第一义谛”之名相而不知其理。所谓真正的“中道第一义谛观”是说亲证以后，历经通达“二空真如”——“生空真如、法空真如”的总相与别相，即“人我空、法我空”都得亲证，满足真、相二见道位的修证内涵，能同时双照世俗谛与胜义谛二谛平等无二，以世俗谛诸法（假有、空相）皆是真如如来藏胜义谛（空性）所借缘变生故，真如如来藏胜义谛随缘任运流注生灭之世俗谛诸法，而如来藏自身则从来无作、无得、无为；如此“观照诸法真如之智慧”与“真如所行境界”无二无别，从此于一切行中不执涅槃（真空）亦不落生死（假有），双照人空与法空故，至此方为真正的“中道观”，此即“真中道第一义谛观”。

大乘七住位唯亲证“人我空”——生空真如、人空真如——世尊亦说为“顿现观”，即中国禅宗之证悟明心；此时尚未亲证“法我空”，无生法忍增上慧不得生起；因此初地通达位前的一切见道位之现观皆说为“相似第一义谛

观”；然“相似第一义谛观”非无“现观”，以七住位即已成就“顿现观”故，但因通达位前“渐现观”尚未满足故名“相似第一义谛观”；然非无“正观”，以“顿现观”即是不偏不倚、正确无讹、如实见“般若正观现在前”故；亦非无“证”，以见道即是“自内证”故。

如是“见道”即世尊所说“顿现观、渐现观”，即圣玄奘菩萨所说“真见道、相见道”；若不圆满这二种现观，就非是圆满大乘“见道”的修证，未能完成人空真如与法空真如的通达，即未具足入地应有的现观。因此，从第七住位不退起，一直到第十回向位，此中的“现观”皆名“相似第一义谛观”，以“二空真如”未具足亲证的缘故；然虽如此，仍是“般若正观”，已亲证般若实相真如心故。即七住位犹然是“般若正观”，入地亦是“般若正观”，乃至十地菩萨亦是“般若正观”，皆如来所说之“般若正观”，唯所正观之内涵有深浅广狭之差别耳。

又，琅琊阁难道不知经文之“其正观者，初地已上有三观心，入一切地”是说“这一切正观之中，如果是初地以上的正观必然皆有三观心，方得以入初地乃至十地之圣位中”？不过依琅琊阁深得印顺邪心故甚能扭曲圣教，他应该是以为“这所谓的正观，必须是初地以上才算，这一切圣位地中都有三观心成就”，便漫言“只有入地才是正观”？当知经文已说七住位不退是“般若波罗蜜多‘正观’现在前”，更说要以“中道第一义谛般若的观慧转入圣地”，很明显的指出入地前就必须证中道第一义谛了，难道

琅琊阁是意指“世尊前后说法不一”？意在“谤佛”？

如前已说，七住位菩萨亲证第一义空，入真如毕竟空，当于“空、无相、无愿”三三昧安住；是以若住于见道位而在胜义僧团中领有诸执事者，自当调和鼎鼐、谦恭和睦。即使有时执事人员彼此间似乎意见相左，乃至有人对于法主所交付之任务有所訾议、质疑时，自身若起作意：为何他不先于法主面前说？然此心意一动后，若难以安忍而互有言语，纵使自身当场道歉、事后再道歉，彼此若不能化解心中的芥蒂，恐亦无法令此事周全圆满。当思今日彼此之不合，必有因缘，应放开心量，冷静聆听对方之言及其背后之意，方得体谅其心而适时赞叹、开解，令此佛事得以进行无碍。纵使不能善调其意，彼此皆无共识，亦可将众意呈禀更上位菩萨乃至法主，不必更作他想，以至亏负调和鼎鼐之责。应想今日得此法身慧命全凭诸佛菩萨及法主平实师父之慈悲护念所成就，故当委婉开解众人之心，以成办佛事；亦可下一转语，自承思虑不周，再重述宗旨，愿体仰大善知识悲愿，敦勉从事；乃至荐举同事以消弭阻力；如是方得调和鼎鼐之旨。

又笔者常自惭愧，想来师父所说“不能只听一个人的言语”，即是在说自身；因此若受人嫌弃，理所当然，自身疮痍既深且重故！又，菩萨们各有本因，非尽能留驻人间至于法灭，因此任何自意思量本是多余；应常起六和敬、四摄法之作意，令教团和睦，广大正教。笔者在此惭愧多生精进不足，遇事或无安忍，所成上述过失，累增大众烦恼，延宕

法主事业；愿忏悔改过，精进转依，于所取的内六入境地虚幻不实，依真如现观；于能取的觉知心、心所法（心数法），因偶而着迷于所取六尘境地而动转处能得真实现观；于外六入诸尘虚妄、三世虚妄、世界虚妄依真如而得现观，如是渐转清净而令诸行得无疮疣。

五、《楞伽经》的开示

① 前大乘人无我证生空真如，后大乘法无我证法空真如

如来在《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1〈一切佛语心品〉开示：

大慧！菩萨摩訶萨善观二种无我相。云何二种无我相？谓人无我及法无我。²⁴

这意思是：

大慧！菩萨摩訶萨善于观察二种无我的相貌。什么是二种无我的相貌呢？即所谓人无我以及法无我。

如是说明当先亲证人无我，再亲证法无我。如来在《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1〈一切佛语心品〉又开示：

大慧！菩萨摩訶萨当善分别一切法无我；善法无我菩萨摩訶萨，不久当得初地菩萨无所有观。²⁵

这意思是：

²⁴ 《大正藏》册 16，页 487，下 21-22。

²⁵ 《大正藏》册 16，页 488，上 4-6。

大慧！菩萨摩訶萨应当善于分别一切法中无真实不坏之我；善于如实观行“法无我”的菩萨摩訶萨，将来不久当得证入初地菩萨之无所有观（即证入法空真如）。

由上可知，大乘唯识经典说要入初地，除了必须亲证人无我，还要亲证法无我。这即是圣玄奘菩萨在《成唯识论》说须证得“生空真如”及“法空真如”之意，如《成唯识论》卷1说“初见道时，观一切法‘生空真如’”²⁶，以及《成唯识论》卷2说“入初地时，观一切法‘法空真如’”²⁷。这“初见道”即是七住位入“真见道”，只能证得生空真如；因此，观一切法之“生空真如”与“法空真如”本非同时证得；至于所断除者亦是有别：证“生空真如”所断除的是意识相应的见道所断之分别我执，证“法空真如”所断除的是意识相应的见道所断之分别法执，详如《楞伽经》中佛说²⁸。然琅琊阁却说“见道即是入地”、

²⁶ 《大正藏》册31，页2，上23。

²⁷ 《大正藏》册31，页7，上11-12。

²⁸ 《楞伽阿跋多罗宝经》卷1〈一切佛语心品〉：“复次，大慧！菩萨摩訶萨善观二种无我相。云何二种无我相？谓人无我及法无我。云何人无我？谓离我、我所——阴界入聚，无知业爱生眼色等摄受计著生识。一切诸根自心现器身等藏，自妄想相施設显示；如河流，如种子，如灯，如风，如云，刹那展转坏；躁动如猿猴，乐不净处如飞蝇，无厌足如风火，无始虚伪习气因；如汲水轮，生死趣有轮。种种身色，幻术神呪，机发像起；善彼相知，是名人无我智。云何法无我智？谓觉阴界入妄想相自性，如阴界入离我我所，阴界入积聚，因业爱绳缚，展转相缘生，无动摇；诸法亦尔，离自共

“真见道和相见道都是入地”，与《楞伽经》及《成唯识论》所说大相迳庭，只能说这都是他个人幻想世界所编造出来的“琅琊阁见道说”。

② 圆成实自性——如来藏心之自性——真如心之自性

如来在《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1〈一切佛语心品〉开示：

云何成自性？谓离名相事相妄想，圣智所得，及自觉圣智趣所行境界，是名成自性如来藏心。²⁹

这意思是：

什么是“成自性”——“圆成实性”呢？所谓离于一切名相及事相的虚妄想，依亲证第一义谛真如之圣智所得，以及由此自觉（自内证）圣智趣入所行的境界，这即名为“成自性如来藏心”，即依“如来藏心”而说有此圆成实性。

这“成自性”就是“圆成实自性”，就是第一义谛，就是真见道所亲证的真如心之“圆满成就诸法的真实体性”，如来即说为“如来藏心”，以“圆成实性”归于此“心”所有故，证真如者即可现观第八识心能圆满出生一切染净诸法故。

相。不实妄想相、妄想力，是凡夫生，非圣贤也；心意识五法自性离故。大慧！菩萨摩訶萨当善分别一切法无我；善法无我菩萨摩訶萨，不久当得初地菩萨无所有观。”《大正藏》册 16，页 487，下 20-页 488，上 6。

²⁹ 《大正藏》册 16，页 487，下 13-15。

既然是“心”，是八识中哪一个心？这当然是第八识！此经说“如来藏——识藏”、“如来藏——藏识”，“识藏”即“藏识”，此藏识能生万法，不同于琅琊阁及张先生所主张、虚构的“琅琊阁第一义谛”之“琅琊阁圆成实性”——仅是纯然无为法性而已，从来都没有无漏有为法的体性，当然不能出生一切三界中的染净诸法，何来圆成实性？

③ 如来藏即阿赖耶识——真如心——出生一切诸法

如来在《楞伽阿跋多罗宝经》卷4〈一切佛语心品〉宣示：

佛告大慧：“如来之藏，是善不善因，能遍兴造一切趣生，譬如伎儿变现诸趣，离我我所。不觉彼故，三缘和合方便而生，外道不觉，计著作者。为无始虚伪恶习所熏，名为识藏，生无明住地，与七识俱，如海浪身，常生不断；离无常过，离于我论，自性无垢，毕竟清净。其诸余识，有生有灭。”³⁰

疏解经文大意如下：

佛陀告诉大慧菩萨：“如来藏，是一切善法、不善法之根本因，祂能普遍兴起成就一切诸趣众生及出生相应的一切诸法，就譬如表演魔术的人一样，如来藏能变化现起诸业道趣，众生于流转生死中妄以蕴处界为常我、实际，然此如来藏本离于一切我与我所。众生从来不能觉察这真实如来藏的正理，于是随顺三缘和合之方便而在

³⁰ 《大正藏》册16，页510，中4-10。

三界中不断轮回出生，外道们亦不觉此如来藏之正理，因此错误计著这世间一切法的背后有个一直在打量的作者，如冥性、天主、大自然等来出生万法。

如来藏无始以来受诸虚伪恶习所熏习，因此名为识藏、藏识（意指如来藏能受七转识之现行熏习，致令所含藏的诸法种子产生变异）；如来藏因此出生了一切无明住地，而与七转识同在；如来藏犹如大海，能掀起七转识之海浪，令七转识常常出生、无有断绝。如来藏离于无常的过失，本自常恒不变；如来藏又离于世间一切的我论，以如来藏从无人我法我的分别，亦对三界中的六尘境界从不了别，无有世间任何一分我性故；如来藏如是自性无垢，毕竟清静。如来藏无生无灭故不同于其他七识心，以其他七识心都是有生有灭之心。”

第八识如来藏是善与不善业道之根本因，以如来藏含藏一切法与所造业的种子故，能成就三界六趣，方名圆成实性。如来藏就是第八识阿赖耶识，祂含藏了一切无明住地（包括一念无明四住地烦恼所摄种子与无始无明住地随眠），与七识同在一起，如同大海，常常生起这七识心的海浪。阿赖耶识识藏本身离于无常的过失，也离于世间的我论，阿赖耶识自性无有污垢、毕竟清静。八识中唯除阿赖耶识常住故为真心，其他的七识心都是生灭性的妄心。

当琅琊阁否定了法界实相心，主张第八阿赖耶识是生灭心时，他毁谤了菩萨藏而成一阐提人，即如《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1〈一切佛语心品〉所说：“大慧！一阐提有二

种：一者，舍一切善根，及于无始众生发愿。云何舍一切善根？谓谤菩萨藏，及作恶言：‘此非随顺修多罗、毘尼、解脱之说。’舍一切善根故，不般涅槃。二者……”然而琅琊阁及张志成先生谤如来藏，从无丝毫顾忌，已成舍一切善根的一阐提人；彼等从不认为法界实相即是真实心第八识，所以才依己之虚妄想而建立离于第八识之“琅琊阁真如法性”说，即他们连如来藏心也是一起否定的。他们不承认“如来藏=第八阿赖耶识”，只好攻讦这和他们的主张全然相反的《楞伽经》，贬损此部经是两种体系的综合，满口都是释印顺的口水。这也代表了他们透过质疑佛说，来强力支持“大乘法是后人产生的思想”之恶说；他们所谓的“体系”实际就是“学说思想”，只能成为玄学而不可证。

他们不相信第八识如来藏，因为在他们所信任的学术界，是由释印顺起头来主张如来藏仅是一种不断迁变的思想，而他们作为释印顺的忠实信仰者，当然也不相信如来藏与阿赖耶识；在释印顺眼中，一切的佛法都只是“人为”的“学说思想”，然而琅琊阁他们或许于此稍有存疑，所以还是陷入了天人交战，因为他们明知自己的说法都是基于无修无证的凡夫释印顺的学说或思想，当然有时难免疑心自己是否也跟着成就“大邪见”而“毁谤圣教”，于是他们自以为聪明地想以“质疑”来代替“毁谤”；然无论他们如何掩饰或自我安慰，也逃不过他们的自心如来藏继续如实清楚地记录下他们毁谤菩萨藏的根本，将来他们自会从死前的业镜中得到印证。

当知“阿含部”中有《央掘魔罗经》宣说“常恒不变如来藏”共有十九次之多，这就是说“如来藏即是真如”——真实常住而如如不动的心，当然就是真心，难道还要称为妄心吗？这常住心第八识如来藏不同于前六识、第七识等生灭心，如是开示全然印契《楞伽经》之所说。又，实叉难陀所译的《大乘入楞伽经》宣说了四次“如来藏名藏识”。在“如来藏＝真如心＝第八阿赖耶识”这样清楚的大乘佛法中，琅琊阁及张志成等人却紧紧抱着一定要让“第八阿赖耶识”成为“生灭心”的想法，继续否定祂、推翻祂，想要不成为断尽善根的一阐提都很困难。

④ 圣玄奘菩萨在《成唯识论》引用《楞伽经》之偈颂

圣玄奘菩萨在《成唯识论》引用了三次《楞伽经》的偈颂，这充分表示了圣玄奘菩萨绝对信受《楞伽经》所说，因此在这钜论中如此多次引用。如《成唯识论》卷2：

如《入楞伽》伽他中说：

由自心执著，心似外境转，
彼所见非有，是故说唯心。³¹

由于七转识心种种执取的都是自心如来藏变生的六尘，但七转识总误以为是外六尘的境界，因此随着相似于外境的内六尘而转；然七识心所见一切诸境地非真实有，唯是第八识如来藏心所变现，故说“唯心所现”。

³¹ 《大正藏》册31，页10，下7-10。

当知共业有缘众生之如来藏共同变生器世间之后，宇宙星球成就，欲界、色界、无色界成就。又此中世界同生一处之众同分相同或相类者（即世间所说“物种”相同或相类者，然生物学所谓“物种”并不包括人畜以外之众生），则依有根身类似故，其识之见分所缘的五尘境亦类似，所以同一类众生才能互相沟通而一起生活，然若不同道的有情则随业果差别故所见或同或异；例如同一条河水，人与非水生之畜生同见是“水”，鱼类等水生动物见为“宅路”，天人则见为“琉璃”，饿鬼所见则是“脓血、火河”——这些不同类的有情所缘明明是同一外法，觉知心所见却各自有异，那觉知心何曾真的见到外尘？外境又何得有真实之存在？“河水”如此，三界万法亦然。觉知心所触知的尘境皆不离识所生，且三种能变识皆摄归如来藏，如来藏即第八阿赖耶识一切种子识，祂依所含藏的种子而能成就世间一切法之现行，能令七转识与其心所法的种子刹那生灭现行，成就七转识心王、心所法的运作，而执取第八识所变生的六尘当作是外六尘。

所以论中说七转识有显境名言而成为能变识，不是说七转识有能力出生诸法！若有人糊涂到这个地步，则变成“诸法可自生、他生、自他生、无因生”的伪佛法了，岂非他想要改写佛法为“诸法可由七转识出生”？当知能变之“因能变”，即是说第八阿赖耶识所含藏的种子为种子因，没有这个种子因，以及第八阿赖耶识（能执藏及流注一切种子）为本因——法界根本因，就没有种子的流注生、流注灭，就没有诸相的生灭，即无“果能变”，因此如何说七转识如何如

何？一切皆无所能为！但张先生等人于此显然是无知的。

又由上述经文已很清楚：众生因妄计诸法实有而起遍计执性，所以有种种执取，由此我执、法执故，由粗缠、随眠故，依所取的内相分六尘境、能取的七转识心及心所法，如是运转无歇，便随业流转而不断有三界生死；然而这其中的见分七转识及相分六尘，乃至一切法都是如来藏所变现、出生、显示，何曾有一法在此如来藏心之外？诚如《集诸法宝最上义论》卷上说：“离识有法，理不相应。《授记经》中作如是说。”玄奘菩萨于《成唯识论》一开头讲到最末后，都是在斥责“离识有法”的谬误，论中处处都有如是文字，显然琅琊阁及张先生对于这些文字都读不懂，只能说为文字障了。

《成唯识论》说第七识意根在缘藏识为自内我时，“唯缘”第八识的见分（当知，识之见分即是了别性）；琅琊阁及张先生便依此说意根无法“遍缘”诸法，并以此来诋毁师父平实导师所说；然而若真是如同彼等之主张，则如来在《楞严经》卷4说“如‘意’‘默容’十方三世一切世间、出世间法”³² 岂非错误？当知一切诸法皆第八识所生所显故，意根末那识是意识的俱有依、等无间依故，意识的任何了别意根都随即了知，意根就借意识的了别而思量，然后作出决定。这就如同意识协助引生前五识，虽这五识所缘非意识直接能缘，然五识的了别，意识借等无间缘是可以明白

³² 《大正藏》册19，页123，上2-3。

的，这是圣 玄奘菩萨于《成唯识论》所说的正理。更何况意根是直接引生意识者（由意根促使如来藏含藏之意识种子流注出生），即借由意识及前五识之了别，意根当然即能立时了别而作决定，因为意根也有思心所故。

“了别”尚且是如此，“遍缘”就更复杂；当知意根是现识，如来藏所含藏的种子，要借意根为缘才得以现起，亦即意根能令如来藏现起诸法，借由如来藏“不可知执受”诸法的功德而得以“遍缘”；若不说这是第七识去“缘”（即令间接），以六识此际无知于此等事，难道要说是第八识主动去“缘”，则第八识岂不要改成有覆有记性了？因此，法界中“不可知执受”的第八识功德，其内涵并非三贤位的我辈所能穷尽理解，故不当以世间智及文字名相到处套用，以辞害意，自以为是，以此非彼！当知“缘”字如是，其他亦然！

《成唯识论》卷3说：

《入楞伽经》亦作是说：

如海遇风缘，起种种波浪，现前作用转，无有间断时。

藏识海亦然，境等风所击，恒起诸识浪，现前作用转。³³

这意思是说根本因藏识第八阿赖耶识犹如大海，含藏无

³³ 《大正藏》册31，页14，下14-18。

量无边诸法种子因，世间诸法犹如大风之缘，当“因”与“缘”遇会时，便得出生七转识海浪；由这八识心王和合运作乃生一切诸法，而此藏识为第七末那识所执而恒常运转、无有间断。因此，若有恶见者说藏识是生灭心，则第八识藏识即非常住之法，那祂如何能执持诸法的种子？又如何能出生七转识及诸法？且若说藏识是生灭心，然诸法不自生故，则必有另一能生藏识者，否则藏识如何能出生？而能生藏识者必然是持种心，才能令藏识得以出生，此即安立第九识，即违背圣玄奘菩萨于《成唯识论》所说“有情至多八识”之圣教，亦违如来于诸经所说“因缘法唯能推究到第八识为止”之至教，如何可说是佛法？

《成唯识论》卷 5：

如《入楞伽》伽他中说：

藏识说名心，思量性名意，
能了诸境相，是说名为识。³⁴

此即阐明众生唯有八识，且依各别作用之殊胜差别而说：藏识第八识有集藏诸法种子的功德故名为心，意根第七识末那识恒审思量名为意，意识以及眼等五识能了别六尘境而名为识。

由上述说明可知，圣玄奘菩萨乃是依《楞伽经》来阐述正见；如何有人却来暗示诬谤这《楞伽经》是两种思想体

³⁴ 《大正藏》册 31，页 24，下 15-17。

系所合并而成（意即诬指此经非佛说）？岂非指责圣玄奘菩萨所说也是两种体系合成？还是更多体系合成？岂非认定圣玄奘菩萨所说仅是“学说思想”而并无亲证？若改口说圣玄奘菩萨也有亲证，则又如何毁谤圣玄奘菩萨钜论多次所引的《楞伽经》是两种体系合成？（待续）

《二时临斋仪》

及大乘实义菩萨道场之精神（下）

· 郭正益、张育如 ·



（二）增加《赞佛偈》

佛世时，大众请法前先赞佛德¹，闻法后亦赞佛以示欢喜接受²；又，大众凡有集会，应当赞佛功德（若有关于法义处，则应由有辩才者、能说法者赞说）³。赞佛即是恭敬供养，有大功德。⁴

1 《妙法莲华经》卷3〈化城喻品 第7〉：“尔时十六王子偈赞佛已，劝请世尊转于法轮，咸作是言：‘世尊说法，多所安隐、怜愍，饶益诸天人民。’”《大正藏》册9，页22，下28-页23，上1。

2 《普曜经》卷7〈观树品 第21〉：“有一天子，名曰普化，投佛足底，起坐叉手，前白佛言：‘佛坐树下七日之中，坐三昧定，其定何名？’世尊告曰：‘定名悦食，如来以是悦食定意，昼夜七日观树不瞬。’时普化天子，以偈赞佛。”《大正藏》册3，页524，下27-页525，上2。

3 《佛本行集经》卷50〈说法仪式品下〉：“尔时，诸比丘作如是念：‘如来已许听我等辈五日五日聚集大会，应当赞说诸佛功德，乃至赞叹说六神通诸功德等。’彼诸比丘，五日五日遂即集聚，同发一声赞佛功德，乃至赞说六神通等功德之事。于时诸人各来听法，是时即有谈论毁訾，作如是言：‘我等诸师，云何同出一音说法？譬如初学诸童子辈，合声唱读，无有异也。’时，诸比丘闻此诸人毁訾道说，来诣佛所，白如上事。尔时，世尊告诸比丘，作如是言：‘汝诸比丘！从今已去，制诸弟子，不得同声赞说法义，唯请辩才堪说法者。’”《大正藏》册3，页883，中15-26。

4 《大庄严论经》卷10：“若人赞佛得大果报，为诸众人之所恭敬，是故



佛陀示现灭度后，(1)说法者于说法前，先行赞佛⁵；(2)施主请僧斋供，施主与僧众于如来圣像前各自心念赞佛，或由一僧于圣像前高声赞佛，如是礼毕方才就食⁶；(3)坐夏安居，诸事供养无缺，僧众于集会、食时赞佛（斋时依次坐定，大众可诵一制式赞佛偈，然后进食），如是衍成规矩。然此斋前、斋后的简单仪式，经过历代演变之后，内容增加，但“赞佛”却消失了；这个缺失曝露了佛门大众普遍不知集会应当“赞佛”乃是十方诸佛常法。

从唐朝义净法师的撰述也可知悉赞佛是佛弟子最基本的本分事。佛世及后世的西天僧众，日常行道都以赞佛为先，而且赞佛时都是具体陈述、赞叹如来功德；相较于后来中土僧众但称佛名号的习惯，前者更能令佛弟子体会如来圣德的广大宏深，心生敬仰。⁷

依此脉络，建议《二时临斋仪》增加《赞佛偈》。赞佛应以诸法实相赞叹如来真实功德，文字平易，具体叙述佛身庄严、功德旷远，较易摄受初机学人及三贤位菩萨。故取佛门

应当勤心赞敬。”《大正藏》册4，页309，下5-6。

5 《显扬圣教论》卷13〈摄净义品 第2之9〉：“诸说法者说正法时，应先赞佛。”《大正藏》册31，页541，上1。

6 详如《正觉电子报》第162期，第82页内文脚注10所引之《南海寄归内法传》《受斋轨则》。

7 《南海寄归内法传》卷4〈赞咏之礼 第32〉：“神州之地自古相传，但知礼佛题名，多不称扬赞德。何者？闻名但听其名，罔识智之高下；赞叹具陈其德，故乃体德之弘深。”《大正藏》册54，页227，上4-6。

四众熟悉喜闻之赞偈：

天上天下无如佛，十方世界亦无比；
世间所有我尽见，一切无有如佛者。⁸

（三）献佛供养

念供养是以称佛名号来表示供养，之后则是食时应有的作意及自勉。

1. 念供养

称念佛名号之功德无量无边不可为喻。如果有人心思散乱，进到寺院塔庙只是出口称名一声“归命如来”，就已经注定必可成就佛道。⁹信有如来、归敬如来，仅是一信称、一合掌、一礼拜，就已注定未来必然具足佛道所需一切信心资粮。

现今文献中，可找到的“斋佛仪”最早古本，是宋元时代的中峰明本国师（公元1263年-1323年）编纂的《三时系念仪范》¹⁰，

8 《佛本行集经》卷4，《大正藏》册3，页670，上7-8。亦见圣龙树菩萨《大智度论》卷4，《大正藏》册25，页87，下11-12。

9 《妙法莲华经》卷1：“若人散乱心，入于塔庙中，一称南无佛，皆已成佛道。”《大正藏》册9，页9，上24-25。

10 《三时系念仪范》：“起三十五佛忏悔经（次举）南无常住十方佛 南无常住十方法 南无常住十方僧 南无本师 释迦牟尼佛 南无大悲 观世音菩萨 南无护法诸天菩萨（三遍）”《卍续藏》册128，页128，上1-7。佛教界普遍认为《三时系念佛事》及《三时系念仪范》的作者是中峰明本国师，虽《卍新纂续藏经》中将《三时系念佛事》（No. 1464）及《三时系念仪范》（No. 1465）的作者标示为“宋 延寿述”，但这应是误植，此由文中提及“中峰国师三时系念佛事”、“中峰三时系念”可知。再

在“南无常住十方佛、法、僧”之后，仅列了“本师 释迦牟尼佛、大悲 观世音菩萨、护法诸天菩萨”。后世可能是依摄受四众的因缘，随意增列称念归命佛菩萨的圣号。

《二时临斋仪》之献佛（供养），是称佛名号以示一一供养。此念供养是以 释迦牟尼佛的法、报、化三身佛为始：“供养清净法身 毗卢遮那佛、圆满报身 卢舍那佛、千百亿化身 释迦牟尼佛。”诸佛都有三身，第八识是自性法身，报身则有自受用身以及他受用身——自受用身唯佛与佛乃能知之，另有他受用身令诸地菩萨于色究竟天亲近之；又有应化身依度生的广大因缘在十方世界示现度化众生；另有偶尔随念一时因缘的化身，这也是成所作智之所变现。而历史上的 释迦牟尼佛则是应现而来的真身，具足法、报、化三身；入地菩萨所见如来真身，依其证量可感应如来他受用报身。

此处念供养是以本师 释迦牟尼佛为例，别称法、报、化三圣号，彰显成佛必圆证三身。此首句清净法身佛者，提醒学人学佛当以法身为证悟标的，不应外于正法第一义谛别觅本心。在本师佛三身圣号之后，依新版《佛前大供》增列“药师琉璃光王佛”；药师佛之次，为“阿弥陀佛”圣号。阿弥陀佛与此娑婆世界众生有深厚因缘，接引的众生函盖上、中、下根器，

者，永明延寿禅师是真悟者，而《三时系念》中对第一义的开示有淆讹，此亦可证明《三时系念》非宋朝永明延寿禅师所述。关于《三时系念》中对第一义之淆讹，平实导师于佛教正觉同修会出版的《三时系念佛事全集》中已说明及斧正；欲了解详情者，敬请自行恭阅。

是性障深重众生出离“五恶趣”(指娑婆六道五趣)的重要依怙¹¹，故常称颂 阿弥陀佛圣号有大利益。学人以殷重心、恳切心学法，而别佛子各与诸佛因缘不同，诵及自己最亲近、有缘之圣号时，即使原来心有驰骛，必摄心一处，乃至感佛威神加持，因缘转胜。阿弥陀佛之次，为当来下生 弥勒尊佛。从供佛的尊位，本应以称颂已成之佛以及倒驾慈航的菩萨摩訶萨为原则；然此贤劫佛佛相授、绵延法脉，弥勒菩萨是下一尊佛，因此称颂当来下生的当来佛“弥勒尊佛”，位列 阿弥陀佛之次。阿弥陀佛之次，原《二时临斋仪》中是“十方三世一切诸佛”，今改为“十方法界一切诸佛”，此是由于究竟佛都无过去及未来之故，而未来佛之中以凡夫居多，因此不宜列在佛位而于诸妙觉菩萨之前受供。

接下来是四大菩萨，可依彰显的德行“悲智行愿”或“智悲行愿”的顺序称颂；而“智悲”是依果而显，故列在前。文殊师利菩萨是倒驾慈航来示现为“法王子”，以尊重故，位居前首；观世音菩萨往劫与 释迦牟尼佛有甚深因缘，为报佛恩故，倒驾慈航襄佐 世尊化度此界众生，故位次之。如是先依“智悲”的顺序，再依“行愿”的顺序；因此调序之后为倒驾慈航的“大智 文殊师利菩萨、大悲 观世音菩萨、大行

11 《佛说无量寿经》卷 2：“往生安乐国，横截五恶趣。”《大正藏》册 12，页 274，中 22-23。《安乐集》卷 2：“今此约对弥陀净刹，娑婆五道齐名恶趣，地狱、饿鬼、畜生，纯恶所归名为恶趣；娑婆人、天杂业所向，亦名恶趣。”《大正藏》册 47，页 18，下 26-28。



普贤菩萨、大愿 地藏王菩萨”¹²，最后接“诸尊菩萨摩诃萨，摩诃般若波罗蜜”。如是即为：

供养清净法身 毗卢遮那佛
圆满报身 卢舍那佛
千百亿化身 释迦牟尼佛
东方 药师琉璃光王佛
西方极乐世界 阿弥陀佛
当来下生 弥勒尊佛
十方法界一切诸佛
大智 文殊师利菩萨
大悲 观世音菩萨
大行 普贤菩萨
大愿 地藏王菩萨
诸尊菩萨摩诃萨
摩诃般若波罗蜜

2. 《饭食偈》（兼述实义菩萨 纯陀大士之最后供养）

《饭食偈》分成三个段落：“粥有十利”四句、“三德六味”四句、“若饭食时”四句。早斋唱诵“粥有十利”四句，接“若

¹² 四大菩萨皆是如来倒驾慈航，示现为菩萨，如《大方广佛华严经不思议佛境界分》：“时有十佛刹极微等诸佛，各各从本国土，来至于此，为欲庄严鞞卢遮那，为众会故，示菩萨形。其名曰：观自在菩萨摩诃萨、曼殊室利菩萨、地藏菩萨、……、普贤菩萨摩诃萨等，而为上首，如是等众，皆来集会。”《大正藏》册 10，页 905，中 14-21。

饭食时”四句（古本唯有唱诵“粥有十利”四句）；午斋唱诵“三德六味”四句，接“若饭食时”四句。

其中“粥有十利”见载于律藏，末句“究竟常乐”亦为大乘禅子修证标的。依莲池祿宏法师所言，食粥时亦可只诵《饭食偈》，以粥本身也是饭食之故。¹³ 今时道场可能随宜随众以豆浆、馒头等为早斋，则无须诵“粥有十利”四句，以未备粥故。

“三德六味，供佛及僧；法界有情，普同供养”取自《大般涅槃经》：历史上的 释迦牟尼佛即将示现入灭时，以威德无垢称王为首的在家弟子强忍哀痛，以旃檀香木、八功德水¹⁴ 烹办了苦、醋（酸）、甘、辛、咸、淡六味皆具的甘美饮食，且所备饮食皆具轻软、净洁、如法的三德庄严，哀求 如来接受最后供养；此即这四句中的“三德六味，供佛及僧”。¹⁵ 然 如

13 《云栖法汇》卷 2：“当食粥时，亦只念‘饭食偈’不妨，以饭食该粥故。”《嘉兴大藏经》册 32，页 581，下 9。

14 圣 玄奘菩萨译，《称赞净土佛摄受经》：“何等名为八功德水？一者澄净，二者清冷，三者甘美，四者轻软，五者润泽，六者安和，七者饮时除饥渴等无量过患，八者饮已定能长养诸根四大；增益种种殊胜善根，多福众生常乐受用。”《大正藏》册 12，页 348，下 24-28。

15 《大般涅槃经》卷 1〈寿命品 第 1〉：“诸优婆塞为佛及僧，办诸食具种种备足，皆是旃檀沈水香薪，八功德水之所成熟，其食甘美有六种味：一苦二醋，三甘四辛，五醎六淡；复有三德：一者轻软，二者净洁，三者如法。作如是等种种庄严。……诸优婆塞各作是念：‘一切众生若有所乏，须食与食，须饮与饮，须头与头，须目与目；随诸众生所须之物皆悉给与。’作是施时，离欲瞋恚秽浊毒心，无余思惟求世

来三请三皆不许，不受诸优婆塞及大众备办的最后供养。法会之中，唯有大乘实义菩萨“纯陀”（梵文为“解妙义”之意）得世尊意，知道应先行法供养，后方得请佛陀受食供养。纯陀即向世尊请法，世尊开示：“如来没有食身、烦恼身。如来之身已于无量阿僧祇劫不受饮食，虽然临成佛时受牧羊女供养，临涅槃时受纯陀供养，实皆未受。”¹⁶ 纯陀菩萨知如来秘密藏故¹⁷，以到彼岸的真实功德，入大菩萨数、得八地不动果报¹⁸，当场与文殊师利法王子论法应答：如来真实“常住、不变异、无为”。¹⁹ 世尊又开示大众：凡我佛门四众，都应殷勤护持如来微密之藏，护持此正法的菩萨，果报广大、不可称

福乐，唯期无上清净菩提。是优婆塞等，……泪下如雨。复相谓言：‘苦哉！仁者！世间空虚，世间空虚。’便自举身投如来前而白佛言：‘唯愿如来哀受我等最后供养。’世尊知时，默然不受；如是三请，悉皆不许。”《大正藏》册 12，页 366，下 23-页 367，上 23。

- 16 《大般涅槃经》卷 2〈寿命品 第 1 之 2〉：“如来已于无量无边阿僧祇劫，无有食身烦恼之身，无后边身，常身法身，金刚之身。……为诸声闻说言：先受难陀、难陀波罗二牧牛女所奉乳糜，然后乃得阿耨多罗三藐三菩提。我实不食；我今为于此会大众，是故受汝最后所奉，实亦不食。”《大正藏》册 12，页 372，上 27-中 12。
- 17 《大般涅槃经》卷 2〈寿命品 第 1 之 2〉：“我今当令一切众生及以我子四部之众，悉皆安住秘密藏中，我亦复当安住是中入于涅槃。”《大正藏》册 12，页 376，下 9-11。
- 18 《大般涅槃经》卷 2〈寿命品 第 1 之 2〉：“纯陀！我今受汝所献供养，为欲令汝度于生死诸有流故；若诸人天于此最后供养我者，悉皆当得不动果报，常受安乐。”《大正藏》册 12，页 375，中 9-12。
- 19 《大般涅槃经》卷 2〈寿命品 第 1 之 2〉：“如来是常住法，不变异法，无为之法。”《大正藏》册 12，页 374，中 19-20。

量；而布施给护持正法的人，所得果报亦极为殊胜。²⁰ 纯陀大士以实证如来藏的功德，不住于法执，如是为世尊行最后供养，是真正供养如来；又由于以到彼岸的无住施即是护法，以功德无量故，得世尊授记：纯陀已经圆满菩萨摩訶萨行，进入十地，不久成佛。²¹

如是当知：如来所示现生身之最后供养者，所得果报为不动地，故知于如来示现入灭前作最后供养者非同等闲；²²

20 《大般涅槃经》卷 3〈金刚身品 第 2〉：“比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，应当勤加护持正法；护法果报，广大无量。”《大正藏》册 12，页 384，上 20-22。

《大般涅槃经》卷 10〈一切大众所问品 第 5〉：“谓正法者，即是如来微密之藏，是故我当护持建立。施是人者，得胜果报。”《大正藏》册 12，页 425，下 8-9。

21 《大般涅槃经》卷 10〈一切大众所问品 第 5〉：“纯陀！汝今皆已成就菩萨摩訶萨行，得住十地，菩萨所行具足成办。”《大正藏》册 12，页 425，上 16-17。

《大般涅槃经》卷 31〈师子吼菩萨品 第 11 之 5〉：“如佛先告纯陀：‘汝今已得见于佛性，得大涅槃，成就阿耨多罗三藐三菩提。’”《大正藏》册 12，页 549，中 29-下 2。

22 纯陀大士于迦叶佛时发下大愿，愿于释迦如来入涅槃前，作最后供养。世尊虽受纯陀菩萨最后供养，但大慈大悲故，为满大众愿，从自身一一毛孔化现出无量佛、无量比丘僧，示现受大众备办的最后供养。《大般涅槃经》卷 34〈迦叶菩萨品 第 12 之 2〉：“拘尸那竭有一工巧，名曰纯陀；是人先于迦叶佛所发大誓愿：‘释迦如来入涅槃时，我当最后奉施饮食。’是故我于毘舍离国，顾命比丘优波摩那：‘善男子！过三月已，吾当于彼拘尸那竭娑罗双树，入般涅槃，汝可往告纯陀令知。’”《大正藏》册 12，页 565，上 22-27。

然，如来常住，最后供养即非最后供养，是故凡佛弟子都应对世尊行法供养。而真正的法供养，只有实义菩萨做得到：实证正法、护持正法就是法供养；而不论是已证悟或未证悟的菩萨，以一心护持弘扬正法的法主之故，能令正法绵延无虞，更是诸如来最欢喜的法供养。此亦是《佛说华手经》所说：以香、衣、食、汤药供佛，都不能称为真供养；必须修证如来所传的最胜妙法，行法供养，才是真正的供佛。²³

因此佛弟子每于食时念诵“三德六味，供佛及僧”，内心油然而生起大感恩、大惭愧，思及二千五百多年前 释迦牟尼佛示现入灭，留下正法及弘护正法的菩萨僧，护念我辈今日仍可闻熏佛法，如来恩德深厚难报。如是每当食时，更起大精进心，依教奉行，实证正法、护持正法，不再如世间人一般落入段食之香味触法而沉湎不出。

“法界有情，普同供养”二句的典故，出自前文所引《大般涅槃经》的同一处，其原意是：“以威德无垢称王为首的在

《大般涅槃经》卷 10〈一切大众所问品 第 5〉：“尔时一切菩萨摩訶萨、天人杂类，异口同音唱如是言：‘奇哉！纯陀！成大福德，能令如来受取最后无上供养。而我等辈无福所致，所设供具则为唐捐。’尔时世尊欲令一切众望满足，于自身上一毛孔化无量佛，一一诸佛各有无量诸比丘僧，是诸世尊及无量众悉皆示现受其供养。释迦如来自受纯陀所奉设者。”《大正藏》册 12，页 424，上 12-19。

²³ 《佛说华手经》卷 10〈法门品第 34〉：“若以香涂香，衣食及汤药，以此供诸佛，不名为真供。如来坐道场，所得微妙法，若人能修学，是真供诸佛。”《大正藏》册 16，页 207，上 18-21。

家众，忍悲备办最后供养的同时，亦皆作如是想：‘当布施一切众生之所需。’如是布施时，心远离贪瞋痴三毒，回向自己成就清净的佛菩提果。”如此，经典原意是“平等施食给所有大众”。从字面上看，“供养”与“等施”虽有上养与下施之不同，然经中言“一切男子是我父，一切女人是我母，我生生无不从之受生，故六道众生皆是我父母”²⁴，故当以供养之心普施一切人；经中又屡言四重恩者，报恩当言供养，因此“供养”与“布施”二词皆庄严。

“若饭食时，当愿众生，禅悦为食，法喜充满”出自《大方广佛华严经》，经文原意是：“佛弟子成就身口意三净业时，便能得到一切胜妙功德；例如受食时，不论现前是美食、非美食、柔软食、粗涩食，心皆平等无别，唯思利益众生；咽食时，一心祈愿众生远离欲界贪，以禅悦为食，法喜充满。”²⁵ 食毕长养力气，然后证法，最著名者即 释迦世尊示现受乳糜之后坐金刚座证道；一般学人用功修学，法喜虽有层次不同，然在佛道正法中精进，皆是诸佛如来所欢喜者。

（四）食当缘意：“食存五观”

“食存五观”当是出自唐朝道宣律师（公元 596 年-667 年）为出家众说沙门受正食时，应作五观，然后方食：一、计功

24 《梵网经》卷下，《大正藏》册 24，页 1006，中 9-11。

25 《大方广佛华严经》卷 6（净行品 第 7）：“若得食时，当愿众生，为法供养，志在佛道。……若咽食时，当愿众生，禅悦为食，法喜充满。……饭食已讫，当愿众生，德行充盈，成十种力。”《大正藏》册 9，页 432，中 3-18。



多少，量彼来处；二、自忖己德行，全缺多减；三、防心显过，不过三毒；四、正事良药，取济形苦；五、为成道业，世报非意。²⁶ 其意在于惕励出家乃是为了求道，不应像俗人一样落在衣食中，应知这些资生用具都是施主为了求福而发心布施的，受施者当努力坐禅、诵经、持戒、行三宝事，当视饥渴为病、饮食为药，以成就道业。若能以此五观受食，就是有智者。²⁷

现今通行的“正食五观”本来并未列入《云栖法汇》和《诸经日诵集要》的《二时临斋仪》，应当是后世道场为了惕励僧众故，将之纳入斋仪中。“食时五观”本为出家众设，提醒进食时当保持清净作意与惭愧心。若为大乘佛子，则可自省何德何能堪受道场大众护念，今日受食深感惭愧，自以菩萨僧为志，于解脱受用一体用心，以免志高而障重。

（五）法施：以《发愿偈》代替“所为布施者”四句

《诸经日诵集要》列了《受嚩偈》（财法二施，等无差别；檀波罗蜜，具足圆满）。“嚩”，梵语是布施的意思，“受嚩”就是受施，也就是受施的出家众赞叹施主财施（食施），并以法施回报施主，双方皆圆满成就布施到彼岸的功德。

到了后世，此《受嚩偈》白话成为“所为布施者，必获

26 《四分律删繁补阙行事钞》卷中，《大正藏》册 40，页 84，上 9-16。

27 参见《毗尼作持续释》卷 7 之“正食五观”，《卍续藏》册 65，页 162，下 5。

其利益；若为乐故施，后必得安乐”，本会旧版《二时临斋仪》也沿用了这四句偈。

然从 纯陀菩萨摩诃萨行法供养的典故，可知大乘实义菩萨以实证如来秘密之藏——第八识如来藏为要，布施者、受施者、布施行全都归于如来藏心；以此心体平等之故，一切法从祂而出也是平等无有差别；亲证此心即是真正的圆满到彼岸，以世间实相与涅槃实际皆是自心如来藏所现所显，彼岸与此岸无别，此即大乘的中道观。

以此之故，大乘实义菩萨皆当实证、护持如来藏法。为勉励学子，建议“所为布施者”等四句改为发愿成就佛道、兼行法施。故参考《大乘本生心地观经》经句²⁸，并改为五字以维持原《受喇偈》梵唱方式：

愿佛垂加护，令灭颠倒想，
早悟真如心，速证无上道。（暂名《发愿偈》）

自性如来真实而没有形相，这心体常恒不变、本来而有，能取的心、所取的六尘诸相都是从祂而生，故说诸法皆真如。我已经发愿护持如来妙法、秘密之藏，祈愿如来护念我，令我修行得力，能够灭除无始以来的颠倒妄想，早日证悟本心，圆满一切种智，快速成就佛道。

28 《大乘本生心地观经》卷 3〈报恩品 第 2〉：“惟愿诸佛垂加护，能灭一切颠倒心，愿我早悟真性源，速证如来无上道。”《大正藏》册 3，页 304，上 24-25。



（六）《结斋偈》

“饭食已讫，当愿众生，所作皆办，具诸佛法”也是出自《大方广佛华严经》，原句是“饭食已讫，当愿众生，德行充盈，成十种力”；今时传诵的偈句虽稍有更动，但未减经典原意。

四、结语

五浊恶世末法时节，邪师说法如恒河沙，若不时时匡正、提醒众生佛法正义，世道人心必坏，故当勉励佛弟子精进求道。众生皆可成佛，必是皆有法身可证，依之修行必可圆满；此法身就是人人各有的本觉心体——第八识如来藏。当知大乘法阐释这涅槃本际第八阿赖耶识如来藏，方得令声闻法、缘觉法立于不败之地，此是佛菩提道的根本依（二乘法的一切“闻思修证”及道果都由佛菩提道析分而出，实际理地皆不离第八识如来藏而有，而菩萨法以亲证如来藏阿赖耶识为证悟标的）。

此新版《二时临斋仪》着眼于大乘实义菩萨道场的根本所依以及证法精神，勉励学子一起精进，不管学佛之路有多么艰辛、护法道上有多少荆棘，永不轻言放弃。当时时感念 释迦牟尼佛对我们的莫大恩德，努力护持法主 平实菩萨摩訶萨²⁹，乃至直到未来 月光菩萨弘护最后末法八十年。如是互

²⁹ 真正能阐明佛法义理者一定是圣位菩萨，一定亲证二无我，一定至少有圆满的初禅；且在这五浊恶世扛负正法复兴任务、开创局面的圣位菩萨必有无师智，能自己连破禅门三关，通晓一切禅宗公案，乃至呈现至少初地、二地满心位的现观成就。99.9%以上的学人都无法突破禅

相扶持、同心打拼，在正法中精进道业，为众生作事，完成护持贤劫第四佛 释迦牟尼世尊的阶段性任务。谨此为愿。

五、新版《二时临斋仪》实施例 （谨供参考）

赞佛

《赞佛偈》

天上天下无如佛，十方世界亦无比；
世间所有我尽见，一切无有如佛者。

献佛供养

〔念供养〕

供养清净法身 毗卢遮那佛
圆满报身 卢舍那佛
千百亿化身 释迦牟尼佛
东方 药师琉璃光王佛
西方极乐世界 阿弥陀佛
当来下生 弥勒尊佛
十方法界一切诸佛
大智 文殊师利菩萨

门三关，何况具足三贤位应有的现观，所以应当简择法义，护持正法大善知识 平实菩萨摩诃萨弘法，这才是 世尊嘱咐我们的“护法”，如《大般涅槃经》卷 10〈一切大众所问品 第 5〉：“有护法者，我当供养；若有读诵大乘典者，我当咨问，受持读诵；既通利已，复当为他分别广说。”《大正藏》册 12，页 425，中 18-21。



大悲 观世音菩萨
大行 普贤菩萨
大愿 地藏王菩萨
诸尊菩萨摩诃萨
摩诃般若波罗蜜

《饭食偈》

（早斋备粥唱诵，若未备粥即略）

粥有十利，饶益行人；
果报无边，究竟常乐。
若饭食时，当愿众生，
禅悦为食，法喜充满。

（午斋）

三德六味，供佛及僧；
法界有情，普同供养。
若饭食时，当愿众生，
禅悦为食，法喜充满。

作观默想

〔食存五观〕

计功多少，量彼来处。
忖己德行，全缺应供。
防心离过，贪等为宗。
正事良药，为疗形枯。

为成道业，应受此食。

结斋

《发愿偈》

愿佛垂加护，令灭颠倒想，
早悟真如心，速证无上道。

《结斋偈》

饭食已讫，当愿众生，所作皆办，具诸佛法。



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢阳历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卮续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在〈内容简介〉第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》、《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》〈内容简介〉，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先**恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是姪姪相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“**佛教大藏经**”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典

籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，信息取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛

典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从1989年开始弘扬至今（编案：2008年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之非理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會于台灣、美國與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉行的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊“應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法”的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公布

之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来

藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。〔编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球信息网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期

之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2021 年上半年禅净班，將於四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），【因疫情停课，本次禅净班之报名及旁听期限均延长至 2022 年 1 月底。】。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤ 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：
（※各地讲堂之通讯资料若有变动將於官网同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22，23；B2 楼 24，25），传真：02-25954493。
平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2021/04/21（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~

11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2021/04/21**（周三）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六晚上 17:30~20:30。**2021/04/26**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2021/04/21**（周三）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周六上午 9:00~11:00，周六晚上 17:30~20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50~20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2021/04/26**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六下午 14:00~

16:00，单周六晚上 17:50~20:50，双周六晚上 17:30~20:30。**2021/04/24（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~19:30。**2021/04/23（周五）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18 楼。电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。**2019** 年下半年新开设的禅净班已于 **2019/10/26（周六）** 开课，时间为：双周六下午 **14:30~17:30**，欢迎报名参加共修。

每周六 19:00~21:00 及每周日 19:00~21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《**大法鼓经**》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处：825 S. Lemon Ave, Diamond Bar, CA 91789, USA。电话：909-595-5222 & (626) 454-0607。共修时间：周六上午 10:00~下午 18:00。自 2016/10/1 起，每周六下午 13:30~15:30 播放台北讲堂所

录制 平实导师开示之《佛藏经》DVD。因疫情之故，目前停课中，禅净新班开课日期将另行公。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于2021/3/23 讲授圆满。自2021/3/30开始宣讲《解深密经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“唯一佛乘”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开阐云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之

种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是**自心现量**，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。**台北第五讲堂在地下二楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。**目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《不退转法轮经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实

导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、**【回复共修课程公告】**缘于国内 COVID-19（严重特殊传染性肺炎）疫情平稳，防疫主管机关公告放宽二级警戒管制措施，本会遵循现阶段防疫规范，周二讲经已于 2021/11/2（二）起、其他各班自 11/6（六）起，陆续恢复正常共修，详情请见官网公告：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/20211028>

※并提醒同修：疫情期间，请同修不必慌张，但须留意政府防疫主管机关发布的新资讯，提高警觉，切实遵守防疫规范，并作好个人防护措施，保护自己身心健康安全，得以学法无碍。部分法务活动调整，造成同修诸多不便，敬请谅解。

八、台北讲堂将于 2021/12/5（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师

主法。为嘉惠十方佛子、同修亲眷及有缘大众拜大悲忏，“在线大悲忏法会”将每月于官网回放，播出日期另行公告于官网“新闻公告”栏：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

九、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2022/1/9（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

十、2022 年上半年禅三第一梯次于 4/1（周五）～4/4（周一）举行，第二梯次于 4/15（周五）～4/18（周一），第三梯次于 4/29（周五）～5/2（周一）举行；2021/12/1（周三）开始接受会员报名，2021/12/28（周二）报名截止，2022/3/22（周二）、2022/3/25（周五）、2022/3/29（周二）开始邮寄禅三录取通知。

十一、2022 年上半年禅一日期，台北讲堂：1/16、1/23、2/20、2/27、3/6，共 5 次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：1/23、2/20、3/6，各三次；嘉义讲堂为：2/20、3/6。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2022/1/1（周六）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十二、2022 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/2、2/1、2/2、2/3、5/7、5/8。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众

不在此限。)

※本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定，适时作必要之调整，若有异动，将另行公告于官网“新闻公告”栏之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖

镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，

以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以

在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正幸老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼

顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十三、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁——禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识

之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日发行，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日发行，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 11 月 30 日发行，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证

之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第二十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。本书约四百页。

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不

存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生

的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想

说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019/5/31 出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声

闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“開、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十一、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018/07/31 出版，下册已于 2018/9/30 出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十二、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第十五辑将于2021年11月出版，定价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知

识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉、〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉、〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十三、张善思居士的《次法》已于《正觉电子报》连载完

毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十四、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十五、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十六、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。

网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十七、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2021 年已经是连续第十年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩

大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者计 5810 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的雪中送炭活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十八、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请链接至第二期电子报之“征稿启事”。

三十九、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2022/10/19

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**——平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记**——平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子, 与他人所写不同风格曲子共同录制出版, 帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册, 以供聆听时阅读, 令参禅人得以发起参禅之疑情, 即有机会证悟本来面目而发起实相智慧, 实证大乘菩提般若, 能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲, 长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。

每片 320 元。

23. **我的菩提路第一辑** 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路第二辑** 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷, 都可以寄来免费更换为第二版, 免附邮费)

25. **我的菩提路第三辑** 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路第四辑** 陈晏平等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路第五辑** 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路第六辑** 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路第七辑** 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见** 正光老师著 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑, 每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正幸老师 著, 本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页, 全书 416 页, 售价 300 元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思等人著 200 元

39. **假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

40. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元
41. **空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。**
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
42. **末代达赖——性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
43. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道** 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
45. **第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”**
平实导师述 每册 300 元
46. **黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖**
正觉教育基金会编著 每册 250 元
47. **童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。**
平实导师 著 定价 180 元
48. **人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提** 平实导师 述，定价 400 元
49. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
50. **真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？**
正觉教育基金会编著 售价 250 元
51. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质**
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
52. **藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版** 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
53. **法华经讲义** 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑
54. **西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法**
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
55. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
56. **真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿**
正觉教育基金会编著 售价 300 元
57. **次法——实证佛法前应有的条件**
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. **涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上下册各 350 元
59. **山法**——西藏关于他空与佛藏之根本论
 笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译
 张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200 元
60. **佛藏经讲义** 平实导师述 2019 年 7 月 31 日开始出版 共二十一辑
 每二个月出版一辑，每辑 300 元
61. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及
 标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
62. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师述著。共
 十辑，于每讲完一辑的分量以后即予出版，预计 2023 年八月出
 版第一辑，以后每七到九个月出版一辑，每辑 400 元。
63. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
 释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
64. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
65. **大法鼓经讲义** 平实导师讲述 《佛藏经讲义》出版后发行，每辑 300 元
66. **不退转法轮经讲义** 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
67. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理
 孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、
 佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
 平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议**。正光老师著 出版日期未定
78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提**
 正德老师著 出版日期未定 书价未定
81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。**
 作者未定 出版日期未定
83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
85. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
88. **四缘——依如来藏故有四缘** 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
90. **十法义——论阿舍经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
91. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022 (代表号) Fax.02-2915-6275 (代表号)

零售：

1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2.台北市：佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面

3.新北市：春大地书店 芦洲区中正路 117 号

4.桃园市：御书堂 龙潭区中正路 123 号

5.新竹市：大学书局 东区建功路 10 号

6.台中市：瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号

佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号

文春书店 雾峰区中正路 1087 号

7.彰化市：心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号

8.高雄市：政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼 (高雄梦时代店)

明仪书局 三民区明福街 2 号

青年书局 苓雅区青年一路 141 号

9.台东市：东普佛教文物流通处 博爱路 282 号

10.其余乡镇市经销书局：请电询总经销联合公司

11.大陆地区请洽：

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658 (台湾地区请拨打 86-592-5061658)

E-mail: JKB118@188.COM

12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13. 国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

(书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书)

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到(本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍)，若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购(共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表)。(4) 邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴)，年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。

请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. 廈門外國圖書公司：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. 電子書：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有「正覺電子書」陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱「正覺電子書」專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

账号：**046001900174**

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：**19072343**

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印 ©

2021 年 11 月 30 日 网络电子版出刊

2022 年 4 月 25 日 网络电子版修订

初版 3500 册



解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉