

正觉

电子报

第164期

《成唯识论》重印序

我的菩提路（二）再版序

正觉寺动土大典开示文

中论正义（四）

正觉总持咒略释（二十四）

大日经真义（十一）

空谷跏音（十九）

2021.12.30



目录

正觉电子报第 164 期

《成唯识论》重印序	平实导师	1
《我的菩提路》(二)再版序	平实导师	3
正觉寺动土大典开示文	平实导师	6
中论正义(四)	孙正德老师	11
正觉总持咒略释(二十四)	张正圜老师	39
大日经真义(十一)	游正光老师	50
空谷跏音(十九)	大风无言	63
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		94
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		96
公开声明		103
法义辨正声明		107
中国佛教复兴访谈报导		112
布告栏		116
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154

• 本期稿挤，救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次

《成唯识论》重印序

平实导师



重印之緣起

玄奘大师髫年出家，未及弱冠，因闻寺僧宣演《摄大乘论》，虽属依文解义之说，然玄奘因此引生往世实证阿赖耶识之智慧，恢复明心之证量；又得深入《大般涅槃经》而恢复眼见佛性之证境；再得《俱舍论》而随文入观，回复往世慧解脱功德；此皆未冠之年便已一一现观，恢复往世无生法忍及实证涅槃之证量。

玄奘大师天纵英资，素秉广益学人之志，然苦无经论证明其所说，无以广昭大信，终难实益中国学人，乃西行求取根本大论。后于天竺得此《摄大乘论释》，又亲承戒贤论师宣演根本大论《瑜伽师地论》，自然渐次恢复以往圣位之全部证量，大师因此亦令戒贤论师得以听闻所未曾闻之论中胜法，戒贤论师因此感叹不已；如是通达所有经论，成为天竺当时佛法实证者之首领！纵无此《释》以及戒贤论师解说，以玄奘大师自有之无师智，但得大论，时久亦自通达无碍。

世亲菩萨造《唯识三十颂》，道超群典，光誉诸圣，惟文字简约，未竟造释而舍报，时人难解高义。遂有十大论师诠释此《颂》而得十部《释》，其中唯独护法菩萨专擅光耀，神颖芳馥！当年，护法菩萨离那烂陀寺，偃息菩提树，以三年之功成就此《释》，交付玄鉴居士而嘱之传予神颖之士。后，

中国 玄奘大师游历西土，居士意会先圣遗言躬在 奘师，遂赠此《释》。

玄奘大师回国，译经之余，本拟具足译出十大论师之释论而不自行造论；惟弟子窥基大师不惜退迹明志、坚决建言，大师采之，遂撮十释要义，楷定十大论师所言正讹，乃成此极照群伦之钜论！然大师自谦为译，后人不察，遂以为译作，不知《成唯识论》实为中国 玄奘大师之亲身著作。

《成唯识论》中多有 玄奘大师之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如……等，此乃破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见，而于曲女城一会名震五印之关键。又如《成唯识论》中之众多“有义”，在于举述十大圣、凡论师之见解，一一加以辩证；唯最末之“有义”方是 玄奘之究竟正说；由此亦可明见 玄奘大师位居地上之大乘无生法忍证量及简择智慧之高深，非独以传译经论为尚。故知 玄奘大师是以圣者之资、谦下为怀，抉择十大释论之说而造此《成唯识论》；于今重梓之际，正应详明实情，以兹为记，而止以讹传讹之说。详见《成唯识论掌中枢要》卷一、《成唯识论述记》卷一。

今时重印此论，为因正觉同修会增上班中即将重讲，以之作为教材之用。重印之时重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。至于本论中所说的详细义理，容于增上班中说之，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。





《我的菩提路》

第二辑

平实导师 再版序

本书初版时的见道报告中有张志成者所写报告长篇，系平实早计成熟而加以引导证悟者，后来发觉他既无定力又欠缺福德支持，所以当年禅三平实施加引导时，他心中对第八识并无体验，对八识论正法并没有相应而不信受，仍信释印顺的六识论邪见，当时心存大疑而勉强接受，是故“悟时”对于第八识心体并无体验及胜解，即无念心所成就，如今已不能再忆当时所悟的第八识所在及自性，导致后时无法转依成功，成为后时忘失所悟而不信有第八识如来藏真实存在。

然张先生对此并未向善知识发露，隐藏之后都未再求实证；后来他撰写论文解释公案时所说不正，当时即被身任评审的杨老师所发觉，以电子邮件向平实提出质疑；当时平实见其所写论文有益于学人，理论上并无错误，只是实证上无法助益于学人，是故主张继续发表，隐其未悟之事而印行其论文。

后时因其家中同修王老师比他更早眼见佛性而上任亲教师，致令张先生难以安忍心有不平；加上张先生在本会中英译组的职事上与其他同修有诸矛盾，坚持自己的英译见解比其他同修正确，但被其他同修证明为并非正确时，心中大有不服。张先生退转后，初期欲说服其同修及家属们随其改信

释印顺邪见而离开正觉，但诸亲属悉皆婉拒，因为都已亲证第八识而可以现观其真如法性故，般若智慧已经生起故。

如是，彼诸所为之事不得成就，只能单独一身离去而心生愤恨，便怪罪于正觉同修会，乃于网络上公开贴文忏悔其未悟言悟之事，并依其未悟言悟之事而推测会中增上班同修皆与其相同，皆属未证得第八识如来藏，乃恣意无根毁谤之；并诱惑会中的新学者随其退转，主张不必修行六度中的前五度，不必修集福德而可直接进修般若度，达成证悟真如的目标，公然违背世尊所说要依前五度的修集作为福德资粮，方可修学般若度的圣教。

张先生并于网络上贴文，公开主张第八识能分别五尘，其所认知的第八识已成为有分别心，后时纵有所悟亦将成为有分别智而非无分别智，其实只是意识心的变相；并公然违背圣教而主张真如并非第八识的所显自性，外于第八识而有真如可以实证，成为心外求法者。以此错误见解而据以判断正觉的增上班诸同修，皆同他一样未曾悟得第八识如来藏，亦未证得真如。但他自身忘失对如来藏的所证而成为退失者，不代表正觉同修会增上班的同修们也同他一样未曾悟得第八识，或忘失第八识的所在，或未能现观真如；他却认定大家都与他相同，未知未证第八识真如，于是先在网络上匿名撰文公然无根毁谤正觉。后时被证明彼诸网络贴文系他所撰，不得不承认，但他有时具名公开撰文继续对正觉无根毁谤，亦同时化名撰文无根毁谤正觉，至今未歇。

由有如是事，初版书中所列张先生的见道报告应该撤下，改换其他数篇新的见道报告，以飨读者。今此书即将改版梓行，吁请正智出版社的读者寄回或送回初版书，免费换取再版新书，以示负担文责。即以说明事实作为再版序如上。

佛子 **平实** 谨序

时在 2021 年立冬 写于松柏山居



正觉寺动土大典

—— 平实导师开示 ——

今天是娑婆正法的一个重大的日子，除了以这个法会来庆祝我们动土的典礼以外，同时也摄受了一些这块土地的有情；将来护法神祇在这里也得到了一些脚力，因为有的护法神祇属于地行一类，不是空行一类，那么这里也有三十五匹马供我们地行护法神祇可以使用。

这个地方看起来就是特地留给我们的，和祖师堂有点像；那我们买这块地的时机也刚好，才买一周然后就有某某山说他们也要买，但是我们买的时候时机恰好，（价格）也买得非常合理。那么今天借着这个动土典礼，也许有人想：“我们为何要买这么大一片？”因为我以前都反对要买一、两百甲的土地——就是（大约）一、两百公顷，那我们这块地还不到三十公顷，在使用上我也觉得太大，不过因为这块地它本来是申请为乡村住宅区，所以它建地的范围是平均的散落在园区内；因为它本来的申请规划就是这样子，我们也只好就着它的规划，针对这些建地部分来作变更。也很不容易，等于把一块很大的散落的建地变更为宗教用地，这是台湾的土地变更使用上面没有过的事，我们第一次申办成功了。这一块地因为既有的现状就是如此，所以我们将来使用的时候，

诸位就不要嫌说：“为什么范围这么大！”因为它本来就是这么大，我们要买小一点的地又不合用，买来买去，看了很多的地，就是这一块合用！

正觉寺建筑原定计划跟现在的计划并不相同，因为计划赶不上变化，所以现在有了不同的计划。原来是为了要整理《正觉藏》，需要一个场所，也需要给常住一个地方，才有办法有更多的常住；但是我们这个地方现在计划改变了，因为后来发觉可以（透过网络沟通）大家各人在自己的家里以电脑来进行《正觉藏》（的相关作业），然后再整合起来就行了。也因为大陆的弘法状况有变，因此我们必须改变我们的计划，就把这个地方当作大陆同修来这里共修之用，因为现在大陆的情况演变，我们无法再过去（注：导致学习的方式也得改变）；所以现在这个地方的购买和兴建，等于就是为大陆同修设想。

那也许有人就会想到说：“那你萧老师为大陆同修也想得太周到了吧！”问题是：我下一世要去大陆，要取得大陆人的身分，我才能在那边弘法嘛！因为它是这样规定、这样限制的！那我来世去那里投胎受生，它不能说我不是大陆人嘛！他们的想法很奇怪，既然说台湾是中国的一部分，又说“台湾属于境外，台湾人不许来中国弘法”，这有没有很奇怪？（大众答：“有！”）大声一点啊！（大众大声答：“有！”）太奇怪了！你既然说台湾是中国的一部分，那我台湾人就可以去弘法呀！又说不行！（意思是台湾不是中国的一部分。）所以他们充满了矛盾，进退两难啊。那我们不计较，我就去投胎作中国人，

你总不能再抵制我弘法了嘛！就是这个道理。

可是我（下一世）要去大陆弘法，若那里证悟的人只有两三个人也作不起来，所以要在这十几年当中，有更多大陆的同修来台湾，住在这里学正法，把他们应该上的课程上完，让他们也有机会去祖师堂打禅三，这样大陆证悟的同修多了起来，那我（将来投生）去大陆弘法也才有人可以使用。而这个事情 佛菩萨已经在安排了，所以我们有的同修过世后——因为有癌症或者什么（疾病）过世，那 佛菩萨也作了安排。这就是真正的正法在弘扬的时候必须要有的一个安排，不是一个人来人间当菩萨或者当佛就可以成功的；这都必须事先安排，所以我们有的同修的去处我们也知道，这个是弘法之所必然。

我们也跟诸位说明，说这个地方预定要建设为正觉寺来复兴中华佛教，这事情已经名扬天界了，而且别的佛世界也知道，那顺便就跟大家说明说：这个地方现在在天界已经认定是个圣地了，因为正法即将在这里开始推广起来。那么我也顺便跟大众报告：今年 7 月 26 日子时（注：其实已经是 7/27 凌晨），天帝释提桓因到九楼讲堂来——那是在子时到寅时，子时就是（晚上）十一点开始，寅时是到（早上）五点结束。晚上十一点来，那是天界的时间（注：佛世时天人来诣佛所供佛请法一般是从中夜开始），祂来燃灯供佛。那么天帝释乘着千辐轮宝车下来燃灯供佛，邀请正觉同修会有四位菩萨作陪，就是邀请 阿难尊者、迦旃延尊者，以及优波离尊者跟毘舍佉比丘尼

来作陪，这个详情咱们就不说明了。那从巳时到未时（巳时）就是从早上（九点）到中午的十一点，到未时大约三点左右），祂是来到祖师堂，这已经是7月27号的事。然后过了未时以后，晚上八点到十一点为止，释提桓因是在正觉寺（预定地）燃灯供佛。这是因为天界很重视这个事情！

我们弘法时为了因应外道的缘故，所以作了一些因应的措施，但是外道也会跟着学，他们学了以后，又以“相似法”的状态来混淆正法，所以我们有时候作事情得要有一些分寸，不要太张扬，因此我们同修会有些什么事情，请大家心照不宣就好。

那这个表示说：娑婆世界这个地球上唯一的了义正法，我们三十年来筌路蓝缕，很辛苦的经营起来，使正法在台湾基本上已经站稳了脚跟，没有什么人可以来挑战。在大陆也一样，但是大陆的情况（还有）不一样，就是他们的法律有很奇怪的规定，所以我们就没办法去弘扬；有位老师寄给我说最近他们领导人讲了些什么话，对宗教界有一些训示，但是我说那跟我们无关，因为他们讲的是一套，作的是另一套。所以我们还是继续在台湾设法把根基——这个已经长好的根——扎得深广稳固，才能让这个正法的大树更加茁壮、成长，那我们就以这个地方作根据地；当然这个根据地以后也会定期像祖师堂一样开放给各界来参观，所以没有抽到签、不能来的同修，将来也是可以有机会来这里参观（或参与活动）的，当然那就是工程已经竣工以后的事。

那么在这里我也要感谢诸位用心护持，也要感谢大陆（及全球各地）同修用心护持，所以我们这个工程可以顺利进行并且预计两年半后完工，以及装修使用（注：装修大约还需要七、八个月）。依照目前大家的护持状况都不会有问题，所以大家也不用担心，只要平常心来作就可以了。

在此我也要恭喜诸位，诸位护持地球上唯一正法的道场，这个功德无量无边。因为这是个功德田，也是报恩田。这个（地球上）唯一的正法（道场），护持的人功德与福德全部都是无量无边的，因为护持一个声闻初果人的功德就无量无边了，何况这个了义的、究竟的正法！那么在此祝贺诸位可以凭这个功德，在道业上乃至未来世佛法的进修上面都可以快速的进展，并且日进千里、永无止境、早成佛道！谢谢诸位！阿弥陀佛！

2021年12月12日

于正觉寺玄奘文化宗教园区动土大典

中论正义

孙正德老师 著

(连载四)

第三章 以中道实性论述一切法无生

第一节 礼敬如来

菩萨造论，由于所得之智慧来自于佛之教导，故于论述大乘法义时，都先以所要论述法义内容之真实义，以偈颂供养佛；一方面表示造论之菩萨能如实胜解佛所说法，另一方面也表示菩萨不违佛意，将所胜解之法要承接而弘传，以兹表示对佛之恭敬、赞叹及供养。因此龙树菩萨于《中论》之前头，即先以偈颂标出造《中论》所依之中道根本理，以之礼赞佛陀。

颂曰：

不生亦不灭，不常亦不断；不一亦不异，不来亦不出。
能说是因缘，善灭诸戏论；我稽首礼佛，诸说中第一。¹

般若波罗蜜是以中道法性为其实性，故真实般若波罗蜜者，无有少法可取可舍而说其为或生或灭、或常或断、或一或异、或来或去。若纯粹从五蕴、十二处、十八界法来说，有其因缘聚集之生相，以及因缘散坏之灭相，取此生灭相故

¹ 本书所采用者，乃是日本《大正藏》校注本，姚秦三藏法师鸠摩罗什所翻译之版本。

说蕴处界无常；蕴处界是无常相故，唯是苦性一法而无有真实我性，故异于第八识真实我；由于取蕴处界法之过去、现在、未来三世法相，故有来有去。若说蕴处界诸法无常、苦、空、无我，即是先取蕴处界法之法相，再依止之而取其生灭、无常、一异、来去之相，因此而产生无常、苦、空、无我之空相智；此空相智乃是观于生灭、断常、一异、来去之一边所得者，非真实无二中道性之般若波罗蜜，仅为相似之般若波罗蜜，于蕴处界取著，于蕴处界空取著的缘故。

蕴处界诸法之空并非真实空法，故非真实般若波罗蜜，何以故？蕴处界诸法之空乃是生灭有为空、无常空，仅归属于因众缘而生起、无自性空之空相，故此缘生而性空之现象非蕴处界诸法之实相，乃是蕴处界诸法非常住法本质之无常空相，亦即缘生性空无自性，非真实之真如空性而可以成为出生诸法之实相。世尊以方便善巧于四阿含中广说蕴处界诸法生灭有为之空相以后，次于般若诸经为诸菩萨宣说蕴处界诸法之实相。² 菩萨了知蕴处界诸法之实相乃是本来自在、不生不灭之本住法；此本住法乃是能给予有情蕴处界果法之因，蕴处界诸法不能自生，亦非众缘之一缘能生，亦非众缘即能生，乃是以本住法自体所具足蕴处界种子为因与众缘和合而生；而本住法与众缘和合出生蕴处界诸法，以其一味真

² 《大般若波罗蜜多经》卷 305，〈佛母品 第 41〉：“善现！甚深般若波罗蜜多能示世间诸法实相者，谓能示世间五蕴实相，一切如来、应、正等觉亦说世间五蕴实相。”《大正藏》册 6，页 553 下 3-6。

如无自性空性入于蕴处界诸法，成就蕴处界诸法生灭有为法性，本住法之一味真如无自性空性，能出生蕴处界诸法之种种差别法性，而仍然不改易本住法之真如无自性空性一味无差别性，如是与蕴处界诸法和合运行如一，故说本住法与所出生之蕴处界不一亦不异。本住法本来自在无生，故无有灭，蕴处界诸法乃是本住法所含藏之种子功能，虽然有情于分段生死中蕴处界有生有灭，然而本住法所摄之蕴处界种子功能，随于本住法法体之无生而不可灭，借缘现起之蕴处界乃假名而说、无实体故；如是摄蕴处界归于本住法第八识，而说蕴处界不生亦不灭、不常亦不断、不来亦不去。

本住法是蕴处界诸法之实相，菩萨证知本住法乃是入胎之识，此入胎之识即是能聚集一切善恶业种，并生现一切相应善恶果报之心，此心即是自身蕴处界之实相；以证知此实相心为基础，深入现观并领解世尊于般若诸经所说此心不二实性之空性，这样的智慧称为般若，亦即能照见真实之空性与假法空相之智慧，梵文直译称为般若，此实相般若即是了知诸法之本际，亦了知涅槃之本际与蕴处界之生死不二，故菩萨能安住于众生本来常住涅槃之不可思议解脱境界，不畏惧生死苦而世世习行菩萨道业。因此，对于修学佛道而非单纯二乘解脱道之誓愿承担如来家业之菩萨而言，要能如实胜解蕴处界诸法之因，而不堕于断常、生灭、一异之戏论，此中证实相心乃是不可替代之关键之钥，唯有亲证实相心而能现观蕴处界诸法中道性之般若空，生起无生忍之真实般若波罗蜜多，方才堪能修学道种智，乃至圆满一切种智。何以

故？因缘所生之法不能反成为诸法之因，非诸法之因而是诸法之因与众缘所生者即非实相故，一切有情之色蕴、识蕴、受蕴、想蕴、行蕴皆是因缘所生法，故色蕴等五蕴之缘起无有自性之五蕴空非为能生五蕴之因；既然非能生五蕴之因，则若执取五蕴缘生性空之空作为实相，认定缘生性空是般若空性者，即成为理不能成就之戏论。故龙树菩萨赞叹世尊所宣说不生亦不灭、不常亦不断、不一亦不异、不来亦不去之般若实相，是蕴处界诸法生起之“因”缘，能善于灭除非因计因、无因见等虚妄计著无生之戏论，是一切说法师中最殊胜而无有能过者。

不生不灭之第八识实相心才是蕴处界诸法之因，外于实相心而妄计余法为诸法之生因者，皆是戏论所摄。所谓非因计因者，如外道所计大自在天、时节、微尘、胜性等为能生世界之因，乃至小乘各部派传承下来，于否定七、八二识之余，妄计有意识细心或者意识极细心能入胎生五蕴，以及由小乘部派嫡出之应成派中观及自续派中观诸师、所计执蕴处界缘生性空为胜义空性者，皆属于非因计因之戏论。何以故？以外道所计之大自在天为例，大自在天若能生世界，大自在天是常法还是无常法？大自在天是出生了以后才能生世界？或者大自在天未出生而生世界？倘若大自在天是常法，当知即是纯无为，如何能够造作世界？若无为的常法能造作世界，则虚空亦应能够造作世界，而虚空却不能造作世界，虚空仅是依止于色法所施設之色边色，无有真实法，如何能造作世界？倘若大自在天是无常法而能造作世界，一切瓶盆、桌椅、汽车、飞机等应当都能造作世界，而此事于现象界为

非量故。倘若又说大自在天既是常也是无常，故能够造作世界，那么虚空与瓶盆等应当皆能造作世界，然道理不成故。若大自在天是出生以后才造作世界，如瓶盆等一样是不能造作世界的，因为有生之法属于无常法，无常法不得成为诸法生起之因故；若大自在天是未出生而造作世界，则如同石女儿一样，是不存在的法，如何能够成为诸法生起之因？故外道所计之大自在天、时节、微尘、胜性（冥性）等皆为非因，皆是堕于生灭、断常两边之法，皆非本来无生而离于生灭、断常者，如是计著万法之生因皆是戏论所摄。³

计著意识细心或者意识极细心能入胎出生五蕴者，同样应一一给予检验：是常法还是无常法？是已出生而生五蕴？或者未出生而生五蕴？倘若意识细心是常法，则应当虚空亦能出生五蕴，事实不然；倘若意识细心是无常法而能生五蕴，则眼识乃至身识以及所相应之心所法，应当皆是能生五蕴而成为蕴处界诸法之因，则意根法尘二法能生意识，眼根色尘二法能生眼识，乃至身根触尘二法能生身识，此根尘等十二处更应当是能生五蕴而成为蕴处界诸法之实相，则实相非唯一而成为乱相，与戏论无二。意识细心若是已出生而生五蕴，则同于无常法之过失，道理不能成；倘若意识细心是未出生而能生五蕴，则一切不存在之第十九界、第十三处诸想象之法如石女儿、兔角等，亦应能够出生五蕴，则五蕴成为无中

³ 此段解说，参考龙树菩萨造，无著菩萨所释，《顺中论》，《大正藏》册 30，页 41，上 25-中 20。

生有之法，于理不相应。意识之本质乃是借意根与法尘二法相触所生者，不离生灭、断常二边，无有丝毫无生之理可得，如是检验，计执意识细心者与五蕴之生因不能相应，没有道理可成就故。

计著蕴处界诸法缘生性空为胜义空性者，亦当以同样道理检验之：缘生性空是常法还是无常法？是已出生而生五蕴？或者未出生而生五蕴？是无常故空的现象或是心体？倘若缘生性空是常法，则应当虚空亦能出生五蕴，然此事不成；倘若缘生性空是无常法而能生五蕴，则四大、业种、父精母血、无明各各诸缘亦应皆能独自出生五蕴，各各皆是无常法、缘生性空故，而事实上别别缘皆不能独自出生五蕴。倘若缘生性空是已出生而生五蕴，同于无常法之过失，并且缘生性空乃是五蕴出生以后生灭无常、无有自体与自性之空相，如果缘生性空是能生五蕴之因，则一切母亲出生了儿子以后，母亲亦可成为儿子所生，然此理不通，彼理亦不通故；倘若缘生性空是未出生而生五蕴，则一切无法如石女儿、兔角等皆能出生五蕴，但事实不然。若缘生性空是蕴处界缘生必灭的现象，则现象是所显法，不能反过来出生蕴处界；若缘生性空是心体而辩为能生蕴处界者，则缘生性空不应于蕴处界的借缘生起而施设为性空，是故进退失据。

倘若强辩缘生性空是无生法性，现见世尊所说之般若波罗蜜多乃是实相心之中道体性，则缘生性空应归属于心之体性，是归属于意识心吗？或是意识细心、意识极细心？而意识细心、极细心皆是根尘二法为缘所生之意识所摄，前段已

辨正意识或者意识极细心非能生五蕴之因，如何摄属于有生有灭之意识缘生性空而能够成为无生法及五蕴生因？故主张缘生性空为具中道性之实相般若空性者，即是堕于无因论以及非因计因之戏论中。唯有世尊所宣说具足中道法性——不生不灭、不常不断、不一不异、不来不去——能生蕴处界之心，即是入胎之识如来藏阿赖耶识（异熟识），是蕴处界诸法之实相，世尊善说蕴处界之“因”缘而能真实灭除一切堕于我见、见取见、边见、邪见所妄想计著之戏论无生法，离于此中道法性实相心之因缘，更无有法可成就无生之因法。

能够通达蕴处界诸法无生之本际者，即是对如来之最上法供养，因此龙树菩萨于申论《中论》之前，以实相心之般若中道无生法性来礼赞、供养如来，也同时表明《中论》论述之精髓即是实相心之般若中道无生法性。龙树菩萨《中论》总共五百偈，以二十七品分别论述，首先是〈观因缘品〉。

第二节 观因缘品 第一

颂曰：

不生亦不灭，不常亦不断，不一亦不异，不来亦不出。
能说是因缘，善灭诸戏论；我稽首礼佛，诸说中第一。
诸法不自生，亦不从他生；不共不无因，是故知无生。
如诸法自性，不在于缘中；以无自性故，他性亦复无。

释论：“（前两偈已于第一节解说故此处不重复）蕴处界诸法无有真实自体，故非从自体而生自体，也不是从他缘而出生；亦非从其他诸缘所共同出生，但也不是无因而生，是能生

诸法之法体自体本来不生，所生诸法有生必灭而无有真实体存在，这才是无生的道理，才能说是缘起性空。就好像‘所生蕴处界诸法之自性，不在于诸缘之中’一样，蕴处界诸法无有真实体故无自性，因此无有能生诸法法体之真如空性自性。”

为破除小乘各部派之异执，依止于世尊之圣教道理，令小乘以及假名大乘之学人能舍诸戏论、舍诸取著，入于诸法实相般若波罗蜜，早日进入佛法之正修行而成就佛菩提道，龙树菩萨于阐述了般若波罗蜜之中道实性以后，以此中道实性为基础，申论蕴处界诸法无生之真实道理。于阿含解脱道中，世尊处处宣说蕴处界诸法为“因、缘”所生法，是无常而终归坏灭之有为法，蕴处界诸法由于无常故即是苦，是苦法故非真实我，非真实我故空，因此说因缘所生法皆是空。蕴处界诸法既是因缘所生法，必定不是能生蕴处界诸法之因，何以故？因缘所生之法无有自体，若蕴处界诸法有自体，则不需因缘而生，有自体则不需生法故；无有自体者，必须借因借缘而生，既是借因借缘而出生者即是所生法，如何反成为能生诸法之因？故一切因缘所生诸法，空无自体，于空无自体诸法中强说因性则悖逆因明，所说必定不能成就。而一切空无自体诸法亦非诸缘即能生起，若无能借众缘出生诸法之根本因收藏其种子，则一切诸法尚不能现行与成就，何有一切法空之现象可成？亦何有缘生性空之可言？倘若主张所生诸法缘生性空之现象是诸法之实相，则此实相反要依止于被出生之法而有，如何能够在诸法未生之前借众缘出生诸法？故缘生性空之现象非诸法之实相，

能产生缘起性空现象之主体识方能出生诸法，彼等颠倒之理不可成故。蕴处界一切诸法之根源，意即能借众缘出生诸法者是诸法之实相，方是蕴处界一切法空之依处，即是第八识真如。

蕴处界诸法之根源，借众缘出生蕴处界之法相，龙树菩萨引用经中世尊之开示如是申论：“诸法不自生，亦不从他生；不共不无因，是故知无生。”诸法指的是五蕴、十二处、十八界等蕴处界，其中五蕴不自生五蕴，何以故？色蕴乃是四大聚集而成，色蕴并非实体而自在者，乃是四大聚集所成质碍之相，假称此质碍之相为色蕴，故色蕴非真实有体。色蕴既然是四大聚合所成而假称名者，当然无有不变的色蕴实体与法性得以出生色蕴，故色蕴不能自生。又色蕴于尚未出生之前本是空无，若谓色蕴能生色蕴者即是自性，成为无中生有，理不得成。识蕴亦非由识蕴自身所生，识蕴中之眼识乃是眼根与色尘相触以后，于内眼处与内色处现起了别色尘之识，由于此识依止于眼根而现起，故称此了别色尘之识为眼识；倘若眼识能够自生眼识，则不需眼根与色尘之缘，应有眼识之自体随时现前，世间应无生盲者，亦无后时眼根毁坏而看不见者，佛亦不应说眼识为根尘二法为缘所生者，故眼识不能自生眼识，否则即成无因自生。眼识如是，耳识、鼻识、舌识、身识、意识亦如是，皆须根尘二法为缘才能被出生现起，故识蕴不能自生识蕴。受蕴不能自生受蕴，受蕴乃是经由六根触六尘，六识现起领纳六根所触六尘之内容，其中顺悦之受称为乐受、违逆之受称为苦受、不违不顺之受称为不苦不乐受，六识所领受各别之三受皆因根与尘相触而

有，故种种受皆非由种种受自身所生；如是由十八种受聚集而说之为受蕴，故说受蕴不能自生受蕴。

受蕴如是，想蕴亦如是不能自生想蕴；想蕴乃是经由六根触六尘，六识现起取六尘相而了别称为想，取种种相所生之大想、小想、粗想、细想等，皆须六根触六尘而有，故种种想皆非因种种想有其自体而从其自体而生，因此，想蕴不能自生想蕴。行蕴亦不能自生行蕴，行蕴是指六根触六尘，六识现起领纳触的内容、取六尘相了别，于其中所生之思心所进行种种之造作，同时引发意根于五蕴运行所生每一刹那之思，含摄了身行、口行之造作相，如是皆须经由六根触六尘，并非眼等六识及意根所相应之思心所有实体而能出生身口意等五蕴诸行，故行蕴不能自生行蕴，否则同犯无因生之大过。如同五蕴不能自生五蕴，十八界一一界亦不能自生，十二处一一处亦不能自生，皆须借因借缘才能被出生，故说诸法不自生。

蕴处界诸法不自生，是因为蕴处界无有真实自体，亦不能无中生有；只有能借众缘出生蕴处界诸法之中道实相心，心体真实、本来不生而是无漏有为法，方能借缘出生蕴处界等；实相心如来藏具足蕴处界诸法之种子，方能借业、烦恼、父母等因缘而出生蕴处界诸法，以其真如法性随顺众缘而出生变现蕴处界诸法，不受蕴处界诸法任何一法之系缚与障碍，亦不改易其本来无生却能生诸法之真如无我空性，这才是世尊于经中所说“无生者，自体不生而非不生”⁴的无生

4 《大乘入楞伽经》卷2，《大正藏》册16，页599，上16。

真相。如来藏心体自体不生，亦不能离于诸缘而自生诸法，所谓之生，本是第八识实相心之自性，生之自身并无自性，只是形容第八识有生之功能，是故生无作用，故名生无自性性，即为一分胜义无自性性；此胜义无自性性成满了蕴处界诸法不自生之生无自性性，故说诸法实相之真如空性，才是成就依他缘而现起蕴处界诸法者，然而蕴处界等诸法都是依他起性而无常住自性，亦无自己之自性，本属实相心所含藏之一切种子功能，故说第八识实相心为一切法空之因。

没有真实自体之蕴处界诸法不能自生，不得无中生有故。然而也不是单从众缘之一一缘和合时即能出生，不能无因唯缘而生故；若众缘之一一缘和合时即能出生蕴处界诸法，则应地水火风即能出生有情五根；有眼即能出生眼识、有眼即能有受有想、有眼即能思量造作；或者应当眼能出生耳识、耳能出生眼识，犹如石女能生子一样，无顺于世间之必然道理可说了。现象界中，四大不能出生五根，单有父母和合也不能常生有情；眼根毁损及眠熟等五位，虽有眼而眼识不生，亦无眼触色尘所生之受、想与思。眼如是，耳鼻舌身意亦如是。大梵天或上帝等亦不能出生其他有情等蕴处界，以有情之蕴处界一切作为之功能差别（种子）并非来自大梵天或上帝故，故说“诸法不自生，亦不从他生”。

蕴处界诸法无有自体故非从自体生，亦不是从众缘无有因相之一一缘和合所出生；诸法既无自体，他缘无有因相，如何可说由自体与他缘共同出生？例如眼识无有自体，色尘无有眼识之因，眼根亦无眼识之因，故眼识既不是从眼识自

体而出生，亦非从色尘出生，也非从眼根出生。因此眼识也没有道理是从不存在的眼识自体与色尘共同出生，或者说从不存在的眼识自体与眼根共同出生，甚至于眼根与色尘亦不能共同出生眼识，故说不从自他共生。但是诸法之出生，也不能离于蕴处界自体之法种以及一一缘，故说不共“不无因”，因为实相心体如来藏阿赖耶识含藏着诸法的种子，故能借烦恼、业种、眼根、色尘及意根作意之缘生起眼识，但眼识并非由阿赖耶识心体与眼根、色尘共生，而是以阿赖耶识心体本来具有之眼识种子为因，借着不坏之眼根、色尘及意根作意诸缘，由阿赖耶识所幻化生起。若无种子识阿赖耶识心体为根本因，并执持根、尘、识、业种、烦恼等种子，则眼根、眼识、耳根、耳识等十八界诸法皆同于有缘无因而生，成为无因有果之戏论。无因能生诸法即无因果律法可言，一切善恶果报形成皆属无因而有故，因此说诸法非无因而生。以上道理，即是阐述诸法之出生“不共不无因”。

诸法不自生，亦不从他生，不从诸缘共生，也非无因生，此四种甚深的缘起，即是无生的真实道理，何以故？世间诸法皆由因缘生，是本无今有之生死法，无有真实不坏之自体与自在之法性，乃是以阿赖耶识心体为因，与阿赖耶识所生的众缘和合，由阿赖耶识心体兴起变化而有，故说“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因”。阿赖耶识心体借自己所生的众缘和合而出生万法，诸法乃是因缘和合现前而说有生，并非诸法有真实体；既然无有诸法之真实体，即不可说有诸法受生；随着众缘散坏，诸法不复现前，并非诸法有真

实体被毁坏，以阿赖耶识心体之种子因与众缘离散而说诸法灭，故说无有一实法受生灭，一切法无生无灭。真实理中，无始劫以来阿赖耶识心体即本来自在，不需借缘而出生，故无有一法之增减与聚散得以使其坏灭，诸法皆是被阿赖耶识心体借缘直接、间接乃至展转出生者，诸法之生、住、异、灭，皆是依阿赖耶识心体与众缘和合、与众缘离散假名而说，世尊于经中以此甚深之缘起胜义说“缘起非生，缘谢非灭”，⁵此乃等同于“无生者，自体不生而非不生”所说无生的真实义。龙树菩萨以实证般若心体如来藏阿赖耶识所得之无生法忍，胜解世尊所宣说之无生，故以“诸法不自生，亦不从他生；不共不无因，是故知无生”阐述所要申论的中道，乃是以本来无生之阿赖耶识心体能生万法之真如空性为基础，而不是立足于被因缘所出生之蕴处界，无有真实体与自性、堕于断灭空之空相而论述，这是一切修学《中论》者所必须认清之处。

蕴处界诸法无有真实体，体不可得故自性不可得。例如欲界有情之色蕴，眼、耳、鼻、舌、身没有真实体，皆是四大聚合而有之相，以分别所得之相来施設眼耳鼻舌身之名而给予对应称呼；而眼等之相并非从一眼之真实体而生，眼能与色尘相对、能摄取色尘之自性亦不在地水火风四大之缘中，故眼无有自性，耳鼻舌身亦如是。眼根与色尘相触生起眼识，眼识非从一眼识真实体而生，亦非从眼根或者色尘而生；眼识乃是阿赖耶识借所生之眼根与所变现之内眼入，于

⁵ 《金刚三昧经》卷1，《大正藏》册9，页367，中10-11。

根尘触处化现出生一能了别内眼入之识，此识依于眼根了别色尘之内容故称为眼识，此眼识依眼了别色尘之自性不能独立于眼根与色尘之外，而非有真实眼识自在之自性可得，体不可得故自性不可得，谓眼识之体即是第八识所执藏之了别色尘的功能故。

如是，眼识无自性，眼根、色尘亦无眼识之自性；耳识耳根声尘、鼻识鼻根香尘、舌识舌根味尘、身识身根触尘、意识意根法尘亦如是；眼等六识所相应之受、想、思心所法同样没有真实体与自性，因此说蕴处界无有真实体与自性。蕴处界诸法无自性，故色蕴不能出生识蕴、识蕴不能出生色蕴、行蕴不能出生识蕴等等，因缘所出生之法既然无有自体性，当然不可能具有常住不坏之真实自性可得，此即是龙树菩萨于阐述诸法自体无生以后，为破除当时小乘诸部及假名大乘之学人，于六识之见闻觉知性计执为常住不坏之本觉自性的现象，所以接着说：“如诸法自性，不在于缘中；以无自性故，他性亦复无。”完整的标出诸法自体与自性无生之根本论意。

为何说见闻觉知性并非本觉自性呢？有情不坏之眼根触色尘、意根作意为缘而从第八识中出生眼识，眼识取色尘相了别即称为见，此能见之性不在于眼根，不在于色尘，亦非在于意根之作意。若眼根有能见之性，应不需明暗及色尘之缘即能见，又耳根、鼻根等亦应有能见之性，皆为四大聚合而有者，此如是则彼亦应如是故；而能见之性不在于色尘，若色尘能见，与眼不应有相关，则色尘亦应是有情，山河大地草木不应是无情所摄；能见之性亦不在于意根之作意，若

意根之作意有能见之性，眼根毁坏者亦应能见，无色界之有情亦应能见，此与无色界有情果报安立之定义相违背故。眼识乃是经由阿陀那识摄持五根与五尘相触所幻化现起之识，依于所依之眼而假名称为眼识，眼识无有真实体，故能见之性亦无自性，何以故？眼根毁坏，不能与色尘相触，则眼识不能现起，即无能见之性；眠熟时，意根于色尘之微细变动法尘不作意，眼识不现起，同样无有能见之性，故说能见之性无自性，眼识无有真实体故。眼识之见性如是无有自性，耳识之听闻性、鼻识之嗅觉性乃至意识之知觉性，同理亦无自性，识蕴六识皆无真实体故。

眼等六识之见闻觉知性，皆以如来藏阿赖耶识执藏之六识功能作为种子因，以及根尘相触之缘，六识现前而有分别六尘之作用，六识不现前则见闻觉知性亦不可得，属于因缘所生法，非常住不坏之法性故。若欲于六识觅求，认取意识乃至细意识或极细意识为常住不坏、有真实体之如来藏真如心体，以六识之见闻觉知性为本觉法性者，等同于缘木求鱼、煮沙成饭，理不可得、事不能成故，六识之自性是生已方有故，是从如来藏中所出生故。如是所生之法不能自在、不能常住、本无后有，是必须因缘具足才能现起的法，当然不能称为本觉法性。因为没有真实体之六识心没有自性，不可能转变成实体法而有不可坏灭之自性，世尊于经中亦明确的说，世间诸因缘相非第一义，第一义所说的是世间诸因缘相现起的根本，指的就是第八阿赖耶识、阿陀那识、异熟识、如来藏。虽然第一义心之本觉性于因缘中现起六识见闻觉知

性了别六尘，但是本觉性却不于六尘生起见闻觉知，见闻觉知性亦非即是本觉性，本觉性是本来已在之了别六尘以外一切法的功能故；所以经中说：“法不可见闻觉知，若行见闻觉知，是则见闻觉知，非求法也。”⁶ 因此六识的见闻觉知性是先无后有的知觉性，并非本觉性，即是龙树菩萨所说：“如诸法自性，不在于缘中；以无自性故，他性亦复无。”

小乘部派一切有部之迦旃延尼子弟子诸毘婆沙师认为，依照世尊的阿含经教及观行，蕴处界一切有为法皆从因缘生，也就是因缘、次第缘（等无间缘）、所缘缘、增上缘，四缘能生诸法，主张他们所修学的阿毘昙已经广说了四缘的真实义了；对于般若诸经所说的四缘不可得、无所有，不能如实了知而产生了误解。⁷ 并且对于常与无常、生与无生、因缘果报产生了邪执，例如有主张有为法虽不暂停但有住相，由于该住相而有相用可以生后果等等。⁸ 因此，龙树菩萨以

6 《维摩诘所说经》卷中〈不思议品 第6〉，《大正藏》册14，页546，上23-24。

7 请参阅《大智度论》卷32，《大正藏》册25，页296，中19-页297，中8。

8 《大乘广百论释论》卷1：“‘一切为果生，所以无常性；故除佛无有，如实号如来。’论曰：诸有世间鄙执他论所说种种常住句义，多越现量所行境界，以能生果比量安立。既能生果，亦应比度从缘而生，如麋色等。若非缘生无胜体用，应不能生，如空花等……”《大正藏》册30，页187，上21-26。

《大乘广百论释论》卷5：“复次有作是言：今有为法于将灭时能生后果，是住相用，由此用故，诸有为法虽不暂停而有住相……”《大正

实相般若申论中道无生、诸法自性不在于缘中、诸法自性无生之后，再针对小乘部派之“不信大乘，仅推崇众缘和合即能生诸法之缘生表相为究竟之处，将诸法空相戏论错解为诸法实相，无法信解如来藏阿赖耶识是本来无生而能生万法之真如心体，是故误解缘起性空之本义”，如是予以对治教导：唯有本来无生的常住实体第八识，才是甚深极甚深、能借众缘生起诸法之本识。故龙树菩萨接续着申论正义：

颂曰：

因缘次第缘，缘缘增上缘，四缘生诸法，更无第五缘。

释论：“因缘、次第缘、所缘缘与增上缘，由于这四缘，诸法得能出生，此四缘已含摄了一切缘，更无四缘外之第五缘，可得为诸法出生之缘。”

所谓因缘，指的是蕴处界以自体种子能生蕴处界自体之因为缘，所以称为因缘，谓一切种子识及其所执藏之蕴处界等法种子；而次第缘、所缘缘与增上缘三种缘相对于所出生的法，称为方便缘（助缘）而不可称为因缘，这四缘仅有因缘具有亦因亦缘的特性，其余三缘就仅是助缘而无有能生之因的因缘存在。但是，诸法诸行要生起现行，不能仅凭因缘即能成办，必须要其余三种方便缘现在前、无有遮障的情况下，诸法诸行的种子才能现起种种法、种种行，这是经论中所说的“一切有为法皆从四缘生”的道理。例如：眼等五根色法

藏》册 30，页 213，上 13-15。

种子为因，父精母血和合、母体四大养分等为增上缘，善恶业种为所缘缘，意根我执作意为次第缘（等无间缘），欲界人间有情五根身得以出生。眼识种子为因，眼根不坏为增上缘，色尘现前为所缘缘，意根及前无间灭眼识种子为等无间缘，生起眼识及相应心所法；眼识如是，耳鼻舌身等识亦如是；意识种子为因，意根为等无间缘、生起作意为增上缘，法尘现前为所缘缘，生起意识及相应心所法。

此处所说之因缘，是指能生之种子因缘，譬如能生苹果树之因缘为苹果种子，其余的阳光、土壤、水分等则为方便缘。而十二因缘所说之因缘，十二因缘故法之一一有支，纯粹是依因果体性而建立缘起故说因缘；例如有情因为无明，不知蕴处界是无常不能常住之苦法，以为生天享福即是解脱，便持五戒行十善，造作了生欲界天之身口意行，长养了六识心对欲界的爱以及意根之我执，因此长养了后有“名色、六入、触、受”之苦苗，舍报以后受生于欲界天，而有欲界天的“名色、六入、触、受”之苦果。有情在欲界天生出的果报，是以前一世之“无明、行、识”，以及前一世所长养欲界天之“名色、六入、触、受”为引发的因，同时以欲界爱、执取欲界有作为于欲界天生起之因，故有了欲界天之生，以及老死等果报。因此，十二有支之无明不是出生行支之自体，故无明不是行出生之因缘，而是以无明为行之助缘，故说行之出生以无明为因，并非四缘中所说之因缘。同理，行支不是出生识支六识心之自体，故行不是识支出生之因缘；识支六识心不是能出生名色之自体，故识支六识心不是名色出生

之因缘；名色不是出生六入之自体，故名色不是六入出生之因缘；同样道理，乃至生不是老死出生之自体，故生不是老死出生之因缘，而是以种子为因缘。

了解了四缘中因缘之意涵以后，次第缘指的又是什么呢？次第缘又称为等无间缘，即是指眼识乃至意识等六识之生起，识种现行之过程，生灭前后没有间断的皆是自类识种；例如前一刹那眼识生起刹那即灭，后一刹那于同一眼入处亦是同一类眼识种子次第接着生起，中间没有间断，不会有眼识以外之另一类识种——例如耳识种或鼻识种，于同一眼入处、在眼识灭后而生起，前眼识种于眼入处作为后眼识种现行之次第缘，或称为等无间缘；耳识、鼻识、舌识、身识、意识皆是同样道理。小乘学人对于次第缘或等无间缘之了解，大多是在六识生起以自类种为次第生灭之缘方面，所以龙树菩萨以小乘所熟悉之次第缘名称解说四缘。然而从大乘菩萨所学之八识正法内涵来说，等无间缘还有另一重要的法义，指的就是由于意根无间遍缘一切法之缘，阿赖耶识能将眼等六识之识种同时流注生起现前。由于意根遍缘一切法而处处作主之自性，除了于五根受损之闷绝位及正死位，以及五根劳累欲休息之眠熟位、经由禅定降伏之无想定与灭尽定，其余一切清醒位，意根于每一刹那平等无间遍缘一切法，眼识乃至意识皆能随于意根之刹那作意而生起，故说意根之无间遍缘一切法，为眼等六识生起之等无间缘。

四缘中之所缘缘，指的就是眼识乃至意识所缘之六尘境界，六尘境界是眼等六识生起之所缘，亦即眼识生起必定有

色尘为所缘，乃至意识生起必定有法尘为所缘。缺了所缘境界这个缘，识就无法现起。例如色界天人以禅悦为食长养色界微细天身，不需要如同欲界一样摄取粗糙之抔食，因此色界天没有香尘与味尘，色界天人由于缺了香尘境与味尘境之所缘境界为缘，所以鼻识与舌识不能现前；同时，也是因为香尘境、味尘境、鼻识及舌识，不是色界天人的果报境界及果报识的缘故。由是故说人间眼识乃至意识现起而有之见闻觉知性，都不能离开所缘之色声香味触法等六尘境，离于所缘缘之色等六尘境，眼等六识之见闻觉知性不复存在，因为眼等六识之现起，必定要以色等六尘境为所缘缘，缺了所缘缘，眼等六识即无由现起故。

而所谓之增上缘，除了自类种子之因缘、意根之等无间缘、所缘六尘境界之缘以外，其余眼等六识生起之所依，能使眼等六识生起于各自之所缘境运行了别者，都称为增上缘。例如眼识依止于不坏之眼根而生起，得以缘于所缘之色尘境进行了别，眼根即是眼识之增上缘；眼根若毁损了，则眼识不能现起，不能见一切色尘。眼识现起以后，与眼识相应之触等五遍行心所法及五别境心所法，能使眼识触内相分色尘而进行对色尘之了别，而呈现眼识见色尘之了别自性，故眼识相应之心所法是眼识之亲所缘缘，以带眼识已相故。眼识如是道理，耳识、鼻识、舌识、身识亦是同样道理。而意识是依止于意根之作意而生起，缘于意根所缘之种种法尘进行了别，能满足意根遍缘一切法、欲了知一切法之自性，故意根之作意是意识之增上缘。意识现起以后，与意识相应

之触等五遍行心所法、五别境心所法，能使意识触内相分法尘，而对法尘进行种种粗细、广狭、比较、推测思惟分析之了别，以及生起表义名言种种语言以及觉观之了别等显境名言，呈现出意识了知种种法尘之了别自性，故意识相应之心所法亦是意识之亲所缘缘，能助意识成其了别作用故。如是眼识乃至意识六识身以及所相应之心所法，皆须等无间缘、所缘缘以及增上缘三缘才能现前流转，才能有于六尘见闻觉知之自性，缺了一缘，则六识身不复现前，更无有六识身相应之心所法及见闻觉知性可得。

然而五根身、眼等六识都是有为生灭之无常法，从四缘的表相上探讨亦皆是无常法，小乘学人在未证实相心阿赖耶识的情况下，不理解“四缘虽是有为生灭之法，但执持四缘的阿赖耶识心体是无漏的常住法、含摄了有为与无为诸法种”，因此偏邪的计著有为法有住相之用可以生后果，如是比较能生的法也是从缘而生，对于无常与常生起了错谬的计著。所以龙树菩萨接着问：

颂曰：

果为从缘生？为从非缘生？是缘为有果？是缘为无果？

释论：“业果到底是从四缘所生？还是从四缘之外的非缘所生？能生诸法的四缘是否因中就已经有了业果？还是四缘在因中都没有业果的因素？”

倘若如同部派佛教小乘学人所计著的，四缘的有为无常

有一分住相的作用可以生后果，那么要探讨业果到底是不是从无常有为的四缘所出生的？还是外于四缘，有一分所谓的住相作用可以生业果？倘若是前者，是否四缘在现起作用的时候就已经有业果了？若是后者，是否业果是从四缘以外的非缘所出生的？而四缘甫生之时是因，不可能同时有果，既然不能生业果，又何须称为有为法生起之因与缘？

若是于因中就有了业果，应当不需要等无间缘、所缘缘、增上缘三缘，就能够有业果现前了。然而实际上，于现象界无有一法能够离于此三缘而出生，眼识乃至意识等六识种子纵然具有自体识之因缘，但离于三缘就不能现前，例如眼根毁坏了，缺了眼根这个增上缘，眼识就不能现前，不能见色尘就称为眼盲、瞎子。而六识身不现前就没有法能展转再出生了，所以，因缘之种子自体不是因中有果者。而三缘中是否就已经有了业果呢？如果于等无间缘、所缘缘、增上缘中已经有了业果，那么应当离于因缘之种子自体就能够出生业果了，应当单有色尘就能够出生眼识、单有声尘就能够出生耳识，乃至单有法尘就能够出生意识；应当单有眼根即能够出生眼识、单有耳根即能够出生耳识，乃至单有意根即能够出生意识。然而现象界中，色尘、眼根皆不能独自出生眼识，乃至意根、法尘亦皆不能独自出生意识，故说三缘离于因缘之种子自体，实不能有眼等六识出生。于因缘中及三缘中，皆无有眼等六识身之业果识可得，各别推求皆不可得，如何可说四缘中已经有业果了？

虽然四缘中并非即有业果，但也不是离于四缘而能有业

果出生，若这么推论，就会形成业果由非缘所出生的过失了，亦即眼等六识可从四缘以外之非缘出生，一者就会像空花一样没有法性可得；二者单有四缘既然不能使得业果成办，经论中不应当说一切有为法皆从四缘生。龙树菩萨接着说：

颂曰：

因是法生果，是法名为缘，若是果未生，何不名非缘？
果先于缘中，有无俱不可，先无为谁缘，先有何用缘？

释论：“因为这些法而生业果，所以这些法就称为业果的缘，若是在业果尚未出生之前，这些法为何不称为非缘呢？不可说于四缘中已先有业果，也不可说四缘中无有业果，果若非从这四缘中而有，则不能称为业果之缘；倘若四缘中先无业果，那么四缘又是什么法的缘呢？四缘中若先有业果，那么果已经成办，又何需借用四缘来成果呢？”

因为眼识种子、眼根不坏、色尘现前、意根等无间缘这些法而生眼识，因此这些法就称为眼识生起的缘。而当睡着无梦的时候，眼识不现前，这时却不能说眼识种子、不坏的眼根、色尘与意根不是眼识现起的缘；或者眼根毁坏了，眼识不现前，也不能说眼识种子、色尘与意根不是眼识现起的缘。四缘若不能具足，则有为法不能出生，这是有为法生不自在的法尔现象，因此小乘或者数论外道若仅于有为法主张“果体本有而生”或者“果体本无而生”，如是皆会陷入过失而不能自救。若说果体本有而生，则成为先于四缘中已经有果的现象，倘若诸缘中本来有果，例如苹果种子中已经有苹

果了，则种子之后不应当有芽、枝干等再出生，应当果就直接在种子中现前，不应当再有需要土壤、阳光、水分等诸缘才能生果的现象。因此若说果于缘中本有，那么果出生这个法便不成就，没有生的法就没有果的意义可说；没有果就等于没有因、也不需要缘，也就失去因果的义理了。

若说果体本无而生，再举苹果种子为例说明：苹果种子不坏，在土壤中具足阳光与水分等增上缘，种子的前后等无间缘与所缘缘产生变异，能引苹果树的芽苗、枝叶、树干生长，乃至开花结果。倘若该种子本无出生苹果的因，不应当后位种于土壤等缘中能生苹果树的芽苗乃至花果；若此能成立，应当橘子的种子能生苹果，苹果的种子能生李子；若说橘子的因不能生苹果，苹果的因不能生李子，则应当一切种子都不能生，则形成无有因果的现象。小乘学人及数论外道等对于现象界有为诸法，不能如实理解空相的义理，对于有为诸法从四缘生，计著为真实而执著诸法必定有生。龙树菩萨接着阐述般若无生的道理：

颂曰：

若果非有生，亦复非无生，亦非有无生，何得言有缘？
果若未生时，则不应有灭，灭法何能缘，故无次第缘。
如诸佛所说，真实微妙法，于此无缘法，云何有缘缘？

释论：“倘若果体乃是四缘中能生因之种子自体于方便缘现前变异而成，并非另有一果体出生，果体成就时乃是由因所成办，不能说没有果的现象出现，果也不是有生无生

同时并存；因所依之法体是本来就在的才能称为因，既然不是一个真实的果体出生，哪里有出生的缘可说呢？若是果体没有真实出生时，就不应当会有后来的坏灭，而已经灭了的法就是空无，空无如何能成为缘？因此也没有前后刹那生灭不间断的次第缘可说。如诸佛所宣说，真实微妙法如来藏，不须经由任一法为缘，本来自在、本来无生，祂的存在如何会有六识身生起时必定不缺的所缘缘可说？”

般若中道无生的真实道理，所说的不是现象界蕴处界有为诸法生起的道理，也不是所说因缘等四缘的作用，也不是因缘所生法缘起无自性空的法相。所指的是本来自在、本来具足清净自性、本来不生不灭的如来藏心，含藏了能生蕴处界诸法种子因缘等四缘，于因缘成熟时以如来藏心具足的真如无我的清净佛性，运行着七种性自性，变化出相应于所含藏杂染业种内容之蕴处界现起，该现起之蕴处界属本无今有，故有“生”的法相，于因缘散坏时，该本无今有之蕴处界即随之毁坏，故有“灭”的法相。而被如来藏心体所含藏蕴处界诸法种子因缘等四缘，归属于如来藏心体，当种子自体变异出异熟果，仍是本来已在之法体，并非另有离于如来藏心体之异熟果报体出生，因此而说诸法非有生。当异熟果报的蕴处界随着缘散坏而毁坏时，如来藏心体仍然自在而不坏灭，随着执藏的种子等四缘，一世又一世相续的变化出有情的蕴处界而不间断，从这个面向来说蕴处界不断不灭，如是不堕于断灭空、亦不落于三界有，但又含摄了因缘空、因

缘有，才是般若中道本来无生无灭的真实道理。

如来藏心体含藏蕴处界诸法种子，蕴处界之现起不离自法种子之因缘，自法种子刹那生灭流注前后不断之次第缘，摄取六尘之六根的增上缘，六识生起所缘六尘之所缘缘等四法，由此有诸法生起。兹以欲界十八界法被次第出生为例子，略为解说四缘与业果识六识身的关系。有情舍报由七、八二识入母胎以后，有了命根、意根与身根，此时六根中的身根尚未生长，不具足成形与成熟之眼耳鼻舌根，没有能摄取五尘之五根功能现前，因此意根不能于暂缺之六入处作意无间，业果识六识身缺了缘而不能生起。此时未成熟的五根名为增上缘未具足，意根自身之等无间缘未具足，六尘之所缘缘更未具足，因此业果识六识身无法生起，但却不得说此未成熟的五根不是未生起之业果识六识身的增上缘，因为此未成熟的五根若毁坏了，则同样不能成就业果识六识身的果报；同时也不能说未成熟的五根或者未现起的业果识六识身是已灭之法，反倒是入胎前已毁坏之五根及不现起之六识身是真正已灭之法，不能成为新的果报身中未现起之业果识的次第缘，这正是龙树菩萨偈颂中的意思。这个义理已经告诉我们，眼识乃至意识等六识身不能从过去世来到现在世，也不能从现在世去到未来世，主张众生仅有六个识的六识论者，应当理性的思考四缘的功能性以及真实微妙法如来藏的本来无生，以及甫入胎时仍无具足四缘的实相般若道理，即能发现六识论的过失罄竹难书，一无是处。

而母胎中未成熟的五根渐次增长成熟，增上缘具足了，

意根得于六入处作意无间，等无间缘具足了，扶尘根与胜义根等六根触外内六尘、摄取外内六尘，所缘缘具足了，如来藏所含藏之眼等六识识种缘于意根在外内六入处作意无间、六根触六尘之际，六识身（六识功能）流注生灭而有见闻觉知作用。见闻觉知的作用就是六识身的业果相貌，不能离于识种因缘等四缘而有，但不能说见闻觉知的六识身只要有四缘中之一缘就具足了，也不能说四缘无有生起见闻觉知六识身业果的缘分。龙树菩萨为了破除小乘及外道不知不证般若中道而说因中先有果或因中先无果之虚妄计著，反复举说因缘等四缘若无生起见闻觉知六识身业果的缘分，那么四缘又是何法的缘呢？若四缘中任一缘本来具足见闻觉知六识身的业果，又何必用到他缘呢？故于偈颂中不厌其烦的说：“先无为谁缘，先有何用缘？”

然而四缘单独之自法乃至四缘之和合，终究不是蕴处界诸法生起之根本，龙树菩萨于一开始就已在颂偈中表明：“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。”蕴处界生起之四缘由如来藏阿赖耶识所摄藏，并由阿赖耶识自体异熟变生展转成就蕴处界，从阿赖耶识含摄蕴处界以及能异熟变生蕴处界的法相来看，阿赖耶识心体本来无生，所含摄之蕴处界种子也同样是本来无生。四缘和合后仍不能独立于阿赖耶识心体之外出生蕴处界果报体，因此说“果非有生”，但所变生的蕴处界业果却又是本无今有，不能说没有蕴处界业果的出生，故说“亦复非无生”。蕴处界业果自身是本无今有的虚相法，只属于现象界所摄；阿赖耶识是出生蕴处界

的实相法，属于实相法界；从阿赖耶识实相法界来看待所生的现象界蕴处界业果，乃是所含藏的业种从因位变异成熟的现象；聚众缘而现起，无真实自体，就像大海随风而生起波浪，海浪虽变化无穷而无有海浪之实体，因为未曾离开过大海水，仍然属于大海水。同样的，缘起性空本身仅是被出生现起的蕴处界在现象法界中所呈现的本无今有、本有今无虚幻不实的现象，这个被显示的现象只是所显法，并无丝毫功能，又如何能返回来出生蕴处界呢？所以说灭法不能成为次第缘，相续不灭之法才有次第缘的功用可说。

真实微妙法如来藏阿赖耶识所具有的中道般若空性不属于三界有，因为真如佛性不是因缘所生法，而真如佛性所归属的如来藏心体是金刚不坏性，本来自性清静、不生不灭，因此说真实微妙法本来无生。而如来藏心能生蕴处界诸法，乃是种子因能变成果报体；真如佛性运行诸法的过程中，不分别自我而完全没有自他之想，以无别境心所故不分别业种到底变生成什么种类有情，无缘大慈的以平等微妙法雨滋生有情五蕴果报体。从实相的实际理地来说果报体的出生仅是假说，并非另有独立于种子识自体的真实果报体出生，而此所生的果报体蕴处界入等法亦未外于能生的如来藏识之外运行，以如来藏无生因此说无生。龙树菩萨告诉我们，从般若中道的无生道理来看，又哪有因缘、增上缘、次第缘、所缘缘等四缘可说呢！（待续）

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载二十四)

第四节 第八识——阿赖耶识

第八识在因地时又称阿赖耶识，阿赖耶是梵文 ālaya 的音译，具有能藏、所藏、我爱执藏的意涵；所谓能藏者，指阿赖耶识能收藏有情所造作一切善恶有漏业的种子，让众生不离分段生死，所以祂是能藏；所藏者，指前七转识相应于诸杂染法所熏习的有漏业种，又能回藏到阿赖耶识中，所以说祂是所藏；我爱执藏者，在众生未断尽我见我执之前，第七末那识恒内执阿赖耶识为自内我，对于自我的一切功能差别妄生贪爱、执著不舍，使得阿赖耶识不断执藏分段生死诸染污种子，因此称为我爱执藏；由于阿赖耶识具此执藏的阿赖耶性而能摄藏一切杂染法及分段生死种子令不丧失，使得众生在三界六道中不断轮转生死而无法出离。然而阿赖耶识也译为“无没识”，意即阿赖耶识能执持诸法种子不会漏失，同时也是说阿赖耶识的识体及其清净法性常住不灭；阿赖耶识也译为“藏识”，意即此识能摄藏一切种子，能借缘生起万法，故说此识即是一切有情生命的本源，是众生生命的实相。

佛世尊于三转法轮诸经中，广说此实相心第八识有多

名：心、识、所知依、非心心、不念心、菩萨心、无住心、无心相心、阿赖耶识、异熟识、庵摩罗识、无垢识、如、真如、实际、本际、涅槃、有分识、穷生死蕴、如来藏、爱阿赖耶、乐阿赖耶、欣阿赖耶、喜阿赖耶、如来、我、真我、阿陀那识、种子识、净无漏界、法身、法性……，都是指称此第八识；禅门之中，亦有多名指称此第八识，如：本来面目、自家宝藏、寸丝不挂、祖师西来意、无事人、本地风光、莫邪剑、无缝塔、没弦琴、无根树、“潜行密用、如愚如鲁”……种种诸名皆是此第八阿赖耶识之别名也。乃至外道所臆想之万法根源，包括一切神我、大自在天、造物主等种种名称，真悟者也都可以拿来作为第八阿赖耶识的异名，万法莫不从第八识所生所显故。然而不可以因为圣教中对第八阿赖耶识施设有种种不同的名称，便以为是多个不同的心，法界实相唯一故。

兹以第八识最主要的七种名称作为说明，即可略知此第八识不同层面的意涵：

一、如来藏：佛地前一切位中的第八识皆名如来藏，以其本自具足含藏如来地的一切功德，将来可以成为如来法身而成就不可思议的佛地境界故；亦由于因地时如来藏中同时含藏着种种烦恼，使得如来地的无量无边不可思议功德无法具足显发故，因此经中说“不离烦恼藏名如来藏”。

二、心：第八识如来藏由一切善染诸法熏习本有种子而积集构成，故名为心，是故成就阿赖耶识以为心体，由此为种子，意及六识转。由此心积集一切诸善染业种，能因不可

知执受而与共业有情的第八识共同变现器世间，故有世间之成住坏空；能现有情世间及器世间，故名为心。

三、所知依：第八识如来藏是众生所能了知的一切染净诸法所依止的心体，故名为所知依。见闻觉知等六转识以及恒审思量、处处作主的第七末那识，皆依止第八识如来藏真如心而有；七转识所能了知之世间、出世间、世出世间一切法，亦皆依止于第八识如来藏而有；一切法若离如来藏即不能运作、不能成就，故第八识如来藏又名所知依。

四、种子识：第八识含藏蕴处界等一切诸法种子，故名种子识。祂从不分别拣择而能自动地、普遍地执持一切杂染法以及善净法的种子，普遍地执持一切善、恶、无记业种，普遍地执持一切世间法以及出世间法种，故名之为种子识。

五、阿赖耶识：谓三乘有学以及一切凡夫异生之真实心第八识。第八阿赖耶识自身虽离能所分别，然而因地时具有能藏、所藏、执藏之体性（阿赖耶性），能摄藏一切杂染法而不丧失，故藏有能引分段生死之有漏种子，使有情不离分段生死。一切有生杂染品法，于此摄藏为果性故；又即此识于彼摄藏为因性故，是故说名阿赖耶识；诸有情摄藏此识为自我故，是故说名阿赖耶识。¹ 第八识即由于因地时具此阿赖耶性，故名之为阿赖耶识。

六、异熟识：当第八识的“阿赖耶识”这个名称存在的

¹ 《摄大乘论本》卷 1，《大正藏》册 31，页 133，中 21-24。

时候，亦是异熟识所含摄，因为一切种子的生住异灭都归属于变异，业因成就业果即是业的异熟。当所有三界生死业尽灭时，即是断尽分段生死，此时第八识虽已断尽有漏业因而灭了阿赖耶性，仍然称为异熟识，因为尚有无始无明未断尽之大力菩萨与回小向大之声闻缘觉，缘无漏业因所生意生身的不可思议变易生死存在，故名异熟识。

七、无垢识：唯究竟佛地之第八识乃能名为无垢识。佛子历经三大无量数劫之修行，渐次圆满资粮位、加行位、见道（通达）位、修道位、究竟位等唯识五位之修证内涵，使凡夫地之真实心第八识中所含藏一切有漏法种尽皆转变为清净无漏法种；此第八识为无上清净诸无漏法所依止故，唯在佛地，得究竟纯净，故名无垢识。未至佛地不名无垢识，仍有分段生死与变易生死诸异熟种故；禅宗诸祖所悟真心皆是第八识，其中尚未断尽阿赖耶性者所证乃是阿赖耶识，而已断尽阿赖耶性者所证乃是异熟识，皆方便说为真如，以第八识心体所含藏种子皆未究竟清净故，然第八识心体自身仍是真实性与如如性故。

一切有情众生皆有第八识，此第八识本来自在，非是修行造作而得，祂远离能所分别，本性清净，然而凡夫及三乘有学之第八识还含藏有分段生死之染污种子及所造业种，具有集藏分段生死之阿赖耶性，故名为阿赖耶识。二乘人修学声闻解脱道，断除我见之后，继续修道以断除思惑，思惑未断尽之前其第八识皆仍具阿赖耶性而名阿赖耶识，一直要到断尽思惑成阿罗汉，分段生死断尽，其第八识不复有阿赖耶

性（不再有意根我执所导致集藏分段生死种之集藏性），从此不再名为阿赖耶识，而仍名异熟识，其实仍是同一个第八识心体，所以是“唯改其名，不改其体”；乃至定性阿罗汉舍寿后取灭，无余涅槃中即是此第八识异熟识独存。此第八阿赖耶识因地时所含藏七转识相应之染污种子，须经由修行方能渐次将这些杂染种子转易清净；菩萨即由亲证此心而生般若实相智慧，乃至依止此心修行而臻至佛地。

若声闻人闻熏大乘佛菩提道后回心修学大乘，仍须先进修圆满外门六度万行，方能经由参禅而于因缘成熟时一念相应证知第八识之所在，心得决定转依不退方为明心而入真见道之第七住位，发起般若总相智；以此根本无分别智为基础，方能转进相见道位中进修般若诸经所说之般若别相智；般若别相智必修非安立谛三品心，才能完成三贤位的般若别相智，以及闻熏诸地所应修应证之一切种智；当相见道的后得无分别智具足圆满而发起初分道种智，加上观修安立谛十六品心、九品心而取证阿罗汉果或顶品三果，还要配合入地所须的广大福德，以及入地前所发十大愿之增上意乐清净等条件，方能进入初地。已取证四果之初地菩萨复再起一分思惑以润未来世生，或者顶品三果能断尽思惑而不断之，故意留一分思惑以润未来世生，向诸地进修；菩萨从此以往，开始进断分段生死所摄之习气种子，并进修无生法忍之一切种智，世世行菩萨道自利利他以修集广大福德，福慧地地增上。初地以上菩萨舍寿时皆能取无余涅槃而不取之，至三地满心时能证灭尽定而不证之，次第进修唯识种智而至七地，必定

取证灭尽定；七地满心菩萨分段生死所摄习气种子随眠尽皆断尽，心境极其寂静，能“念念入灭尽定”，随时有可能入无余涅槃，此时必有佛来传授“引发如来无量妙智三昧”，使其离于涅槃想而能继续进修佛道；八地菩萨于解脱道的一切修证已无功用行，八地满心于相于土变现自在；乃至次第转进至等觉位中，复于百劫中随处受生以舍身命财，不仅布施一切外财，乃至头目髓脑、身躯手足等内财亦皆尽舍，如是以百劫布施无量内财外财而修诸相好，乃能具足福德而转入妙觉菩萨位。最后身菩萨福德既具足已，乃观察众生因缘成熟而降生人间，示现出家修行，断尽所故意保留之最后一分烦恼障所摄无漏习气种子，并断尽最后一分极微细所知障随眠，一切生死永尽，圆满成就究竟佛果，此时之第八识改名为无垢识，亦名真如，是名果地真如也。如是进修而成佛道，名为佛菩提道，亦名大菩提道，异于二乘菩提所修之解脱道故。

菩萨如是次第进修而渐渐转易第八识内所含藏之种子，令第八识之阿赖耶性及异熟性断除净尽，成为无垢识真如，名为真如缘起。《大乘起信论》中所说真如缘起门即是此意，亦即此第八识心体本来常恒自在，但清净自性的第八识心体中却含藏有七转识相应之染污种子，若不经由修行渐断染污识种，则无法究竟断尽第八识中的阿赖耶性及异熟性，所以说佛地真如非修得、非不修得，非本有、非非本有。

由上所述正理可知，十方诸佛所亲证、所教授皆唯八识，法界实相唯是八识故，非如密宗喇嘛教等诸邪师所说之有第九识、第十识；纵使善知识有时方便施設九识、十识之名，

乃是为令众生于此了知凡夫之第八识阿赖耶识含藏有分段生死杂染种子，异于阿罗汉之已断尽阿赖耶性的第八识异熟识；亦为令诸菩萨阿罗汉知其第八识异熟识仍有变易生死，异于诸佛一切生死永尽之第八识无垢识；实则阿罗汉或诸圣菩萨的异熟识以及佛地的无垢识心体，同样是因地时的第八识阿赖耶识心体，只是含藏种子有染净差别不同而已。是故诸佛非有九识、十识，实唯八识；一切真修佛道之佛子，于此正理皆应信受之，不可因不解佛意，而以自意妄解，若误导众生同入邪说之中，则罪过大矣！

第四章 “与此相应故”——心所法五十一概说

窥基菩萨在《大乘百法明门论解》中云：“言心所有法者，具三义故：一、恒依心起；二、与心相应；三、系属于心；具此三义名为心所故，要心为依方得起故。”² 所谓“心所有法”又称为“心所法”，意思就是“心王所有之法”，简称“心所”，又称心数法；于五位百法中居第二位，即是指八识心王所相应之法。“心所”由于具有以下三种义理而得名“心所”：一、心所恒依心王而现起：亦即心所要以心王为依方得现起，如果心王不现行，其相应的心所决定不能生起。二、心所与心王相应：由于心所和心王是同时现行的，而且心所和心王所依相同、所缘境相同、所了别事相同，因此说心所与心王彼此相应。三、心所系属于心王：心王有自在力，为

² 《大正藏》册 44，页 47，上 18-21。

心所之所依；心王为主，心所系属于心王。由于心王与心所之间具有以上这三种意义，所以才名之为“心所”。

圣无著菩萨在《显扬圣教论》卷1也说：“心所有法者，谓若法从阿赖耶识种子所生，依心所起，与心俱转相应。”³意思是说：所谓“心所有法”是从第八识阿赖耶识所含藏的种子所出生，要依于心王的存在才能现起，与心王共同运转，是与心王相应之法。在根本论《瑜伽师地论》中，更依心所有法的作用，称它们为心王的助伴，因为这些心所有法总是伴随着心王，帮助心王成就业用。譬如以六识了别六尘来说，六识本身如果没有相应的心所法配合运作，就不具足了别六尘的功德，也就是说，六识了别六尘时，不只是六识本身取了六尘的总相，还要有六识各自相应的心所法，就是五遍行（触、作意、受、想、思），加上五别境（欲、胜解、念、定、慧）心所法的现起，配合六识共同运作去取六尘中的微细差别相，才能成就六识了别六尘的功德；换言之，因为六识心现行时，就有相应的五遍行及五别境心所法现起配合运作，所以才能成就六识见闻觉知的自性。

在《成唯识论》中，将五十一种心所法分为六位种类差别，第一类是遍行心所，有五种：触、作意、受、想、思。第二类是别境心所，有五种：欲、胜解、念、定、慧。第三类是善心所，有十一种：信、惭、愧、无贪、无瞋、无痴、勤（精进）、安（轻安）、不放逸、行舍、不害。第四类是根本烦

³《大正藏》册31，页480，下29-页481，上2。

恼心所，有六种：贪、瞋、痴（无明）、慢、疑、恶见（不正见）。第五类是随烦恼心所，有二十种，其中又可分为小随烦恼十种、中随烦恼二种、大随烦恼八种等三类；小随烦恼：忿、恨、覆、恼、嫉、悭、诳、谄、害、憍等十位；中随烦恼：无惭、无愧等二位；大随烦恼：掉举、昏沉、不信、懈怠、放逸、失念、散乱、不正知等八位。第六类是不定心所，有四种：悔（恶作）、眠（睡眠）、寻、伺。

所谓“与此相应故”，“此”是指前一位“一切最胜故”的八识心王，“与此相应故”是说五十一心所法与此八识心王相应；也就是说八识心王总共拥有这五十一心所有法，然而八识心王并不都与五十一心所法全部相应，每个识有或多分或少分相应的差别，各不相同。譬如圣 玄奘菩萨在《成唯识论》卷 5 中开示说：“此六转识，总与六位心所相应，谓遍行等恒依心起，与心相应，系属于心，故名心所；如属我物，立我所名。心于所缘唯取总相，心所于彼亦取别相；助成心事，得心所名。”⁴ 这意思是说前六转识与遍行、别境等六位心所都能相应，而遍行等心所法一定要依于心王才能现起，与心王相应，系属于心王所有，无法离于心王而单独存在及运作，因此称之为心所有法；这就好像是“属于我的物品，就称之为我所有”是一样的意思。心王面对所缘的境界时，只缘取境界的总相（粗相）；至于其中的差别相（微细相），就得要借由附属于心王而现起的心所来缘取；心所如

⁴ 《大正藏》册 31，页 26，下 14-18。

是助成心王缘境了境的事用，因此才会被称为心所有法。

又譬如圣 玄奘菩萨在〈八识规矩颂〉“五识颂”中开示前五识所相应的心所法为“遍行别境善十一，中二大八贪瞋痴”，也就是包括五遍行、五别境、善十一、中随烦恼二、大随烦恼八以及根本烦恼中的贪瞋痴等三个，总共三十四种心所法；第六识意识所相应的心所法则具足六位五十一一种；与第七识意根末那识相应的心所则有“八大遍行别境慧，贪痴我见慢相随”，也就是包括五遍行、别境中的慧心所、大随烦恼八个以及根本烦恼中的我爱（贪）、我痴、我见、我慢等四个，总共十八种心所法；与第八阿赖耶识相应者，则唯五遍行心所法。也就是说，五遍行乃八识心王尽皆相应；五别境则为前六识所相应，末那则只与五别境中的慧心所少分相应；善十一则是前六识所相应；烦恼法则是前七识皆多分少分相应；不定法则唯与第六识相应。由此可知，八识心王分别有不同的心所法与之相应，由此八识和合运作如似一心，方能令有情众生存活于世间，受诸苦乐，酬偿业果。

又《成唯识论》卷5中开示说：“然瑜伽论合六为五，烦恼、随烦恼，俱是染故。复以四一切辩五差别：谓一切性，及地、时、俱。五中遍行具四一切，别境唯有初二一切，善唯有一，谓一切地；染，四皆无；不定唯一，谓一切性；由此五位，种类差别。”⁵意思是说，在根本论《瑜伽师地论》中，将烦恼及随烦恼合为一位，因为皆是染污法的缘故。又

⁵ 《大正藏》册31，页27，上4-8。

以四种“一切”来辨明这五位法的差别；所谓四种一切，即：一切性、一切地、一切时、一切俱。一切性是指三性——善性、恶性、无记性。一切地是指三界九地——欲界（五趣杂居地）、色界（离生喜乐地、定生喜乐地、离喜妙乐地、舍念清静地）、无色界（空无边处地、识无边处地、无所有处地、非想非非想处地）。一切时，指无始相续。一切俱，指八识俱相应。于这五位心所法中，遍行心所具四种一切——一切性（遍行于一切善、恶、无记性）、一切地（遍行于三界九地）、一切时（遍行于一切时）、一切俱（遍行于八识）；别境心所只有遍行于一切性及一切地，不遍一切时，不遍八识（唯除佛地）；善心所只有遍行于一切地，不遍三性，不遍一切时，不遍八识（唯除佛地）；烦恼心所则四种一切都无；不定心所则唯有遍行于一切性。

依实际而言，三界万法皆是从第八阿赖耶识心中直接、间接、辗转而出生，万法皆摄归阿赖耶识如来藏的部分体性，因此说“三界唯心，万法唯识”，世间原是一真法界，圆明本妙，身心世界之相实唯一味相；众生却由于无明不觉，使得阿赖耶识变现见相二分，致使自心所生的见分七转识去执取自心所变现的六尘相分；当心王缘境时，心所从之，助成心王，以造善恶诸业，因而感召后世轮回生死苦之业果，复为业力所牵故受诸苦乐。由此可知，八识心王的具足亲证以及五十一心所法的具足了知与观行，对修行者而言极其重要，不管是二乘解脱道的修证或大乘佛菩提道的成就，要皆不离八识心王与五十一心所法的运作。是故，一切佛子于此皆当详审思惟观察之。（待续）



大日经真义

— 游正光老师 —

(连载十一)

又 释迦世尊在《佛说大乘入诸佛境界智光明庄严经》卷 5 也开示真心离见闻觉知：

尔时世尊赞妙吉祥童真菩萨摩诃萨言：“善哉！善哉！妙吉祥！如是！如是！妙吉祥！勿于诸佛起色相见，勿于诸法谓其无相，勿谓诸佛独居法界，亦勿谓佛处大众中。当知诸佛无见、无闻、无所供养、无供养者。诸佛如来无有少法若一性、若多性而可施作。亦勿谓佛得菩提果，亦勿谓佛有法可现，无见、无闻、无念、无知。佛亦无言已说、现说、当说诸法，亦非诸佛现成正觉，亦无有法能成正觉，亦非诸佛断染证净。设有所作，离见闻觉知。何以故？妙吉祥当知：一切法本来清净故。”¹

释迦世尊已经很清楚开示：一切有情的真心第八识本身离见闻觉知，没有众生所了知的见闻觉知的体性存在，不会对六尘境界起种种了别；会了别六尘的心，乃是识阴六识。而识阴六识，乃是生灭不已、虚妄不实的法，是借着种种因与缘而从真心出生的法，如 佛在《中阿含经》卷 54 开示：

¹《大正藏》册 12，页 263，中 20-下 1。

说缘眼、色生识，生识已，说眼识；如是耳、鼻、舌、身；意、法生识，生识已，说意识。²

由 释迦世尊的开示可知：眼识的生起，乃是借眼根与色尘相接触为缘而从第八识出生；眼识既如是，耳识、鼻识、舌识、身识也是同样的道理，是借耳根与声尘、鼻根与香尘、舌根与味尘、身根与触尘相接触为缘而出生；乃至意根与法尘相接触，促使第八识出生了意识，所以说，这识阴六识都是借着因与缘而出生之法，是被生的法，不是本有的法，未来一定会坏灭，实则念念刹那刹那生灭变易，生时于睡着无梦等位必消失不见，乃至于舍寿入正死位、入胎时必定坏灭。

又识阴六识各有其了别性，譬如眼识能分别色尘、耳识能分别声尘、鼻识能分别香尘、舌识能分别味尘、身识能分别触尘、意识能分别法尘；其中前五识只能分别五尘的粗相，譬如眼识只能分别色尘中的显色，其他的部分则是意识所了别；意识对六尘能作很详细的分别，不仅能了别前五识的粗相分别，而且还能作前五识所不能作的细相分别，如形色、表色、无表色等，因此能了知世间法、出世间法、世出世间一切法。既然识阴六识是借着种种缘而出生、而能了别，当然也会随着缘的坏灭而使识阴六识消失而无法了别；须待这六识再次借缘出生，然后才有这六识现行及其了别性出现。由此可知：识阴六识都是被生的法，本身是生灭不已的法，不是 释迦世尊、弥勒菩萨摩訶萨在经中所开示：“能生一切

² 《中阿含经》卷 54 〈大品 第 2〉，《大正藏》册 1，页 767，上 25-27。

有情名色，并与前六识互为依倚、互为束芦的根本识”；而这个根本识本身离见闻觉知，不在六尘起种种分别。因为这样的缘故，密教行者主张真心本识有了别性，那是错误、不正确的说法。

第二点，《大日经》编造的假毘卢遮那佛特别强调的三件事，导致后来的密教行者，包括假藏传佛教四大派等在内，认为识大六识有六尘的了别性即是“法尔本有”的真心。哪三件事？第一件事，要如实知自心。这是主张能观的六识觉知心即是自在的常住真心，表示要由这个能观的心来观察、来了知自心的种种内涵，所以密教行者才要时时保持能观的意识心清楚、明白、不灭，来观察及了知自心；密教行者认为如果不透过能观的意识心、能分别了知的意识心来作种种观察，无法了知意识自心的种种内涵，就是不了知真心乃至无法成佛。第二件事，要透过四种曼荼罗的内涵来作观想。也就是要透过观察大曼荼罗、三昧耶曼荼罗、法曼荼罗、羯磨曼荼罗来观想诸佛菩萨的形相、印契、种子字、作业，以此来观想诸佛菩萨的种种庄严，以及来庄严自己。如果行者不起心动念详细观察这四种曼荼罗的种种内涵，则无法进行密教所说的种种观想，包括月轮观、本尊瑜伽等等；既然无法进行这些观想，当然无法成就密教的“入我、我入”，也就无法生起自己不再是下劣凡夫想，亦即无法明显地、坚决地生起所谓的“佛慢”，也就是佛慢不坚固，当然无法认定自己就是佛。既然密教行者不起佛慢就无法认定自己是佛，则无法成就密教所谓的佛道，所以密教行者才要明显地及坚决地

生起佛慢，要让佛慢坚固永不退，才能成就密教所谓的佛，正如《大日经》卷6金刚手秘密主所说：

尔时执金刚秘密主白佛言：“世尊！愿说诸尊色像威验现前，令真言门修菩萨行诸菩萨**观缘本尊形故，即本尊身以为自身，无有疑惑而得悉地。**”³

也就是说，当密教行者观想本尊出现以后，接着观想“本尊入我、我入本尊”，当“入我、我入”的观想成就以后，即妄想自己如同本尊一样，有了本尊的种种功德，这时要坚决地、明显地、没有疑惑地生起“佛慢”，也就是密教行者所说的“佛慢坚固”，从此不再认为自己是下劣的凡夫，认为自己就是佛菩萨本尊，也具备佛菩萨本尊的种种功德。不仅如此，达赖喇嘛十四世丹增嘉措强烈主张本来就应该如此生起佛慢，不应该改易：

在上师相应法中，当我们尝试生起佛慢时，我们必须克服凡夫的感觉和知见。我认为这可以帮助我们让自己的潜在佛性更加显现。

若想获得坚定的佛慢，就需稳定观想得出本尊的相貌。一般而言，由于我们的习性和我执，与生俱来就会对我们的身和心产生“我”和“自我”的感觉。如果我们同样对自己的相貌强烈看成是本尊，就可以借着观想本尊

³《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷6〈说本尊三昧品 第28〉，《大正藏》册18，页44，上10-13。

而产生佛慢。⁴

亦如另一位密教行者所说：

“那如何是佛慢呢？”

“佛慢是自身如实成佛的观想。在这个观想中，必须了解法界的一切都是由空性所出生，是空性所生的如幻三摩地与本尊瑜伽观的结合。你必须深刻了解五方佛的义理及空性的彻悟来作为观修的基础，否则是没有实效的。在你领受灌顶之后，即当视一切众生是佛，要佛慢坚固。这‘佛慢坚固’的意思，即是随时随地自观为佛，不能生起自己是众生的下劣想。佛是自觉觉他的圆满者，而佛慢的重点是在于了知：‘众生皆具如来体性’，众生现前是佛，所以佛慢并非是高低、不平等的分别看法，而是视众生皆佛的平等观。以此根本见地，自观自心为佛，现起智慧萨埵成报身佛，观想自身生起次第是佛，父母所生的三昧耶身是佛身。你要随时随地安住在这个见地，不能退却，称为‘佛慢坚固’。”⁵

所以密教行者于观想成就时，要坚决地、明显地生起佛慢，认定自己就是佛，而以佛自居；可是他们都没有想到，这样妄想出来的佛，根本不是究竟佛，而是假佛，因为丝毫不具有

4 第十四世达赖喇嘛著，郑振煌译，《西藏佛教的修行道》，慧炬出版社（台北市），2001年3月初版1刷，页41-42。

5 莲花持明著，《师子吼声——莲花生大士全传（二）》，全佛文化事业有限公司（台北市），2008年3月再版1刷，页88-89。

佛的无量无边不可思议功德，仍然是具足异生性的凡夫一个。

第三件事，要用“方便为究竟”的三密来加持、来完成密教所谓的佛道。也就是密教行者要手结手印、口诵真言、意作观想，所以他们才要保持能观的心不灭，否则无法进行三密的种种仪轨、供养及观想等。既然密教行者要如实知自心、观察曼荼罗，以及用三密加持来完成密教所谓的佛道，当然不离能观的意识心；如果不运用能观的意识心去如实知意识自心、去观察曼荼罗的种种内涵，以及进行身密、语密及意密的种种内涵，尤其是透过意密的观想，来进行月轮观、本尊瑜伽、种子字观、五字严身观，或者布字观等，而且要观想得非常清楚明白，否则无法成就密教所谓的佛道，亦即密教的见修行果皆不离五阴的境界，所以密教行者才会主张真心本识有六尘的了别性，才会主张一切有情的菩提心有见闻觉知性。然而像这样的说法，分明与 释迦世尊的说法相违背，如 佛在《入楞伽经》卷 4 开示：

大慧！圣人观察彼迷惑法，不虚妄分别，是故圣人能转心、意、意识身相，离烦恼习故，是故圣人转彼迷惑法，名为真如。大慧！此名何等法？大慧！此名真如法，离分别法故。大慧！为此义故，我重宣说真如法体离分别法，彼真如中无彼虚妄分别法故。⁶

佛开示：“大慧菩萨！圣人如实观察那些迷惑众生的种种法

⁶《入楞伽经》卷 4〈集一切佛法品 第 3 之 3〉，《大正藏》册 16，页 535，上 28-中 5。

而不作虚妄的分别，因此圣人能够转心、意、识种种境界相，离开种种惑乱众生的烦恼习气的缘故，所以说圣人能转彼迷惑众生的法，就名为真如。大慧菩萨！此真如法又是什么样的法呢？大慧菩萨！此名为真如法，离种种分别的缘故。大慧菩萨！为了让众生能够了解真如真实义理的缘故，我释迦牟尼佛再一次宣说真如法体离种种分别，彼真如法体当中没有种种虚妄分别法的缘故。”从 释迦世尊的开示中，已经很清楚知道：真心离种种分别，从本以来不分别诸法，本身离见闻觉知，这样真实如如的法、这样绝对寂静的自心境界，才是 释迦世尊所开示的真如法；根本不是如密教行者所说，一切有情的真心是识大六识而具有了别性。所以密教行者认为“一切有情真心是识大，具有六尘了别性，能分别种种法”，那是错误、不正确的说法，因为信受此错误说法，导致密教行者的成佛之道完全走偏了，走上常见外道见中，根本无法成就佛道，却妄谓自己可以成就佛道，乃至妄称已经成佛，都已造下难以收拾的大妄语业，未来将要遭受非常不可爱的异熟果报。

又譬如 释迦世尊在《大乘本生心地观经》卷 3 也开示真心不分别六尘，如下：

法身本性如虚空，远离六尘无所染，法身无形离诸相，
能相所相悉皆空。如是诸佛妙法身，戏论言辞相寂灭，
远离一切诸分别，心行处灭体皆如。⁷

⁷《大乘本生心地观经》卷 3〈报恩品 第 2〉，《大正藏》册 3，页 305，中 2-5。

说明如下：“法身的体性犹如虚空，却能借着种种缘而出生一切法，并于所出生的诸法当中，不去作六尘的种种分别，所以能够远离六尘的种种执取而没有任何染著；法身本身无形无相而离于种种相，所以能观的心相与所观的法相都不存在。像这样诸佛微妙的法身，世间种种言不及义的戏论，以及种种人为所施設的语言道，到这里就不见了；祂的体性是寂灭的，远离种种的分别；有情的种种心行到这里统统不见了，所以祂的体性是如如不动的。”从 释迦世尊的开示可知：诸佛的法身、一切有情的真心，祂的体性于六尘都是如如不动的，所以不会对六尘起种种分别。若是会对六尘起种种分别的心，那就是妄心七转识，譬如眼识分别色尘，耳识分别声尘，鼻识分别香尘，舌识分别味尘，身识分别触尘，意识不仅分别前五尘的粗相，而且也分别前五识所不能分别的五尘细相，所以才会有众生所了知的诸法出现；第七末那识本身则能粗略分别法尘有无重大变动，而且处处作主。由此可知：妄心七转识对六尘有种种的分别，尤其是意识，在法尘当中能作很详细的分别，所以才会有众生所了知的诸法出现，以及有众生种种的受用境界出现；而诸佛的法身、一切有情的真心，祂离见闻觉知，对六尘如如不动，本性是寂灭的。

又菩萨们可以从二转法轮的经典，如《心经》《金刚经》等般若诸经中得到证明：一切有情的真心于六尘都是离种种分别。譬如《心经》已经诠释“诸佛的法身、一切有情的真心，于六尘都不动”如下：

是故空中无色，无受、想、行、识，无眼、耳、鼻、舌、身、意，无色、声、香、味、触、法，无眼界乃至无意识界，无无明亦无无明尽，乃至无老死亦无老死尽，无苦、集、灭、道，无智亦无得。⁸

释迦世尊在《心经》已经很清楚开示：真心的实际理地，那是没有六根、六尘、六识的境界，也没有四圣谛、十二因缘等境界存在，是没有任何一法存在的自性涅槃境界，即是禅宗证悟祖师所说的“言语道断、心行处灭”的境界。这样的境界是没有任何一法存在之极寂静的境界，迥异于密教行者所认为的一切有情真心——识大六识、具有了别六尘的体性；因为会了别六尘境的，乃是妄心七转识自己，本身不寂静，根本不是诸佛法身、一切有情的真心。如果真心的实际理地有任何一法存在，那就是从闹、不寂静的境界，则完全不符合 释迦世尊在阿含诸经所开示三法印当中之“涅槃寂静”的道理。又 释迦世尊在《金刚经》也开示“真心离一切相”：

我相即是非相，人相、众生相、寿者相即是非相；何以故？**离一切诸相，则名诸佛。**⁹

也就是说，如果有我相、人相、众生相、寿者相者，那就不是真心的法相，不符合涅槃寂静的道理故；真心的法相是实相无相、离一切相，当然不会有能所与觉观，更不会由于能所与觉观现起之后而有种种的分别心行出现，更不会有在种

⁸《般若波罗蜜多心经》，《大正藏》册 8，页 848，下 10-13。

⁹《般若波罗蜜多心经》，《大正藏》册 8，页 750，中 8-9。

种分别之后才有的我相、人相、众生相、寿者相出现。会有种种分别六尘的了别性、会有我相等四相出现，那是妄心七转识虚妄分别的体性，那才是如密教行者所说具有了别性的识大，然而识大却不是从本以来离种种能所与觉观的本识、不是从本以来不在六尘分别的真心。

又识阴六识等蕴处界诸法，是真如心借着种种因与缘而直接、间接或辗转出生的法，是有生有灭的法，不是从本以来不生不灭的法。譬如人的身体，是以真如为根本因，借着父精、母血、无明、业种等缘，而从真如出生。真如不仅出生了个人的五根身，也与共业有情的真如共同变现了众生在世间赖以生存及依止的山河大地等器世间外五尘，这外五尘乃是共业有情的真如所共同变现的法。有情因为有了五根，可以接触山河大地等器世间外五尘，以及无始劫以来恒审思量的意根可以接触五尘上变动所显现的法尘，因而有了识阴六识出现；所以识阴六识乃是借着六根与六尘相接触等缘而出生法，是真如借种种缘而辗转出生的法。识阴六识再借着祂具有的了别性去分别六尘，而有众生的见性、闻性、嗅性、尝性、觉性、知性等体性出现，因而才有了大众所了知的种种法出现。譬如密教行者心作观想的时候，能够很清楚知道自己已经起了观想，也知道自己所观想的佛菩萨本尊相貌是否出现及清楚明白，更知道自己观想是否已经成就，知道何时应该“明显地而且坚决地生起坚固不退的佛慢，认定自己就是佛，已经不是一般凡夫众生了”。然而具有正知正见的佛弟子们都知道：于观想时，能够了知自己观想是否清楚

明白等等，那是识阴六识的功能差别，而识阴六识在作种种分别时，还有一个别于识阴六识功能体性的真心，祂不在六尘作种种分别，却与识阴六识同时同处一起配合运作。由于有情不知、不证背后能生识阴六识的真心，只知道识阴六识存在时，这六识可以现前作种种境界相的了别，因此错将识阴六识的心所有法的功能差别（也就是对六尘了知的体性），尤其是意识的心所有法，当作根本识的体性、当作是《大日经》的假毘卢遮那佛所说的“菩提心”，认为这觉知心就是诸佛的法身、一切有情的真心，如是认妄作真、认贼作父，导致在修行方面产生严重的偏差，因而堕入 释迦世尊所说的常见外道中。

为什么说他们堕入常见外道中呢？因为他们不知、不证能生识阴六识背后的真心，却把识阴六识当作从本以来不生不灭的法，不知这识阴六识在睡着无梦、闷绝、正死位、无想定、灭尽定，以及重度麻醉（全身麻醉）之下，必定会断灭故，于是堕入以意识为常住不坏的常见外道见中，因此真言密教行者、瑜伽密教之金刚乘行者，乃至其后以男女轮座杂交为行门的无上瑜伽密教行者，其所谓证悟的都不离意识心行，以意识心为常住不坏法，以淫乐境界中的灵知心当作他们证得菩提心乃至成佛的依据，成为 释迦世尊所说的常见外道“佛”而不知，乃至更有甚者，无上瑜伽密教的应成派中观，将诸佛的法身、一切有情的真心直接否定掉，成为 释迦世尊在《楞伽阿跋多罗宝经》卷 2 所开示的性自性非性涅槃之断见外道，此应成派外道又怕被他人说成是断见外道，于是再

反认意识心为常住不坏法，复成为 释迦世尊所说的常见外道，如是双具常见与断见二外道见。

或许有人会提出质疑：“在经中，不是也提到‘知是菩提’，这不是告诉大众，真心也有了别性吗？为什么你说真心没有了别性？”会有这样的质疑也是很正常，这就是不懂真心的真实体性而断章取义、断句取义所造成的结果。为什么？维摩诘大士在《维摩诘所说经》卷上曾如是开示：

知是菩提，了众生心行故；不会是菩提，诸入不会故。¹⁰

维摩诘大士也就是 金粟如来所化现，祂开示真心能了知众生的种种心行，而不是了别六尘；会了别六尘的，乃是识阴六识。由于真心不对六尘起种种分别，所以真心对六种入，不论是外六入（色入、声入、香入、味入、触入、法入），或者是内六入（眼入、耳入、鼻入、舌入、身入、意入），祂统统不了别，所以没有识阴六识的见闻觉知体性。从 维摩诘大士的开示可知：由于真心不在六尘分别，所以没有妄心七转识的见闻觉知及作主的体性，更不是密教行者所认为一切有情真心是识大六识而有六尘了别性存在，因为能了别六尘的，乃是透过六入而了知六尘的识阴六识。由于真心不在六尘分别，表示祂的行相非常微细，众生不容易了知及亲证，可是祂所出生的识阴六识有见闻觉知的体性，却很容易让众生了知及体会；众生因无明障碍而忽略不会六尘的真心存在，然而真心与妄心两者和合运

¹⁰《维摩诘所说经》卷上〈菩萨品 第4〉，《大正藏》册14，页542，下1-2。

作似一，见闻觉知的识阴六识与能生见闻觉知识阴六识的真心非一非异，故说真心非有见闻觉知、非非有见闻觉知。由于密教行者不知、不证与识阴六识非一非异的真心，所以才错将识阴六识当作一切有情真心，以证得此识阴的种种境界来成就密教所谓的“佛道”，因而走入常见外道中。

由上述分析可知：密教行者认为“一切有情真心是识大六识，具有了别六尘的功能”，那是不正确的说法，也因为如此根本上的错谬，导致密教行者在修行的道路上，一开始就走偏了，因而落入 释迦世尊所说的常见外道中；因此，包括真言密教、瑜伽密教的金刚乘，以及无上瑜伽密教的假藏传佛教，也包括了日本的东密、台密以及高丽的密教等等在内，都脱离不了常见外道见，乃至更有甚者，假藏传佛教应成派中观直接否定 释迦世尊所说一切有情真心的第八识存在，因而成为 释迦世尊所说的断见外道，具足了断常二见，危害众生最为严重。因此，有智慧的佛弟子们，应该远离密教所说的种种错误不正确的法，而且越远越好，以免戕害自己的法身慧命，而与三乘菩提越行越远，未来想要成就真正的佛菩提道，那是永远不可能的事。（待续）

空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载十九)

⑤ 释印顺主张虚妄唯识，琅琊阁也诬谤阿赖耶识是生灭心

释印顺对圣 玄奘菩萨的《成唯识论》是绝对不予认可的，因为这大乘唯识是被他归类于“虚妄唯识”——瑜伽学系的学说思想；在他的邪见中，认定所谓的“佛教教典发展史”，亦即主张大乘经典是后人发展创作的，言下之意即“大乘法不是 佛陀所说的”；尤其他极端厌恶这“如来藏”法，所以他将如来藏正理贬抑为思想，并编造佛教历史，自说如来藏思想在历史上一直有演变¹，全然漠视一直转变学说的人是部派佛教的声闻僧，亦全然漠视“大乘菩萨们弘扬的佛法始终如一，从来未曾演变，乃至如今的正觉”。

¹ 释印顺，《华雨集》（五）：【在佛教教典发展史所见，起初，如来藏是“如来藏（真）我”；后来，与心性本净说相合，成为“如来藏自性清净心”；迟一些，如来藏与阿赖耶识相合，而有“如来藏藏识心”，如《楞伽经》。】正闻出版社，2014年6月修订版一刷，页117。

释印顺更极力切割《楞伽经》与“瑜伽唯识学系”，然他同时又要利用《楞伽经》来代表瑜伽唯识学系，便举《楞伽经》来公开宣称“瑜伽学系”认为如来藏是“诱引计我外道的方便说”²；他真的是一个“心怀诡诈”之人。释印顺本是断灭见论者，他之所以提出意识细心说的唯一目的，是让他辩论时，得免于被归类为断灭见外道；然而他对于“从无一真实常住法”之断灭见是信受的，对他而言，“涅槃”必然是什么都没有的空无。

释印顺明知一切唯识正论是：“阿罗汉只有舍阿赖耶识名，非舍阿赖耶识心体；乃至成佛时还是这常住不灭的第八识心体。”然他仍决定要扭曲弥勒大士之开示，于是他妄说《瑜伽师地论》是主张“以生灭的‘虚妄分别识’为染净所依，不妨说离‘佛法’不远”³，如是将原本常住的“无始时来界，一切法等依；由此有诸趣，及涅槃证得”之

2 释印顺，《华雨集》（五）：【对于有真我、真心模样的如来藏，瑜伽学系以为是不显了说，为诱引计我外道的方便说；以“清净真如无差别”，解说如来藏，如《大乘庄严经论》（卷三）〈菩提品〉，《摄大乘论释》（卷五）〈所知相分〉，《楞伽经》（卷二）。】正闻出版社，2014年6月修订版一刷，页117。

3 释印顺，《华雨集》（四）：【唯识学说……在佛教思想史上，这无疑“后期大乘佛法”，比一部分如来藏经，还要迟一些。不过，这一系的根本论——《瑜伽师地论》，申明三乘法义，推重《杂阿含经》为佛法根本（如〈摄事分〉），与说一切有系——有部与经部有关；以生灭的“虚妄分别识”为染净所依，不妨说离“佛法”不远，判属始教。】正闻出版社，2014年6月修订版一刷，页14。

第八识心体扭曲为生灭心、虚妄分别识。今天琅琊阁及张先生也步上释印顺的后尘，彼等对第八阿赖耶识心体、真如、如来藏的看法也与毁谤大乘佛法的释印顺并无太大的差别（琅琊阁若是不服，可自写一篇他与释印顺的差别，以及他为何不是释印顺信徒之理由，说明为何他与释印顺这毁谤大乘佛法的真凶不同）。然而如是谤法者皆不信不知未来世的不可爱异熟果，唯在业镜现前时，才可能生起悔恨，然为时已晚；纵想求生极乐，临终已难如法忏悔，下品下生必是过分奢求，因为极乐世界的下品下生，也是不接受谤大乘法（谤三宝）的大恶业者。

当琅琊阁与张先生认定“凡是信受有常住法的人就是有预设立场”时（和释印顺一样），他也不可能接受如来藏，更不可能接受第八阿赖耶识；他之所以与人论议大乘真如，不过和释印顺一样，总是傲慢地要大家臣服于他的说法；如是人对于“如来常住”尚无正信，又如何令人得入这甚深的大乘法中？

圣玄奘菩萨这样深入《楞伽经》《瑜伽师地论》的法义，都不为释印顺所认可，琅琊阁及张先生也跟着释印顺以暗示的手法毁谤《楞伽经》，与圣玄奘菩萨所说所信全然背离，这样又如何说是在解释《成唯识论》？

六、《成唯识论》之见道总说

此处依圣玄奘菩萨的《成唯识论》来说明“见道”——“真见道、相见道、通达入地”，以及“唯识五

位”的道次第与内涵；并由此抉择出一个正理：琅琊阁与张先生主张“真见道、相见道都是在初地”⁴ 纯是于大乘法未实证者虚妄思惟所得之谬见。

① 入见道——亲证、胜解第八阿赖耶识心体

圣玄奘菩萨于《成唯识论》卷3阐述“入见道”所证：已入见道诸菩萨众，得真现观，名为胜者；彼能证解阿赖耶识，故我世尊正为开示。⁵

这意思是：

已经“证入见道”的菩萨众们，得证此自内证的真实现观，名为“胜者”；这就是因为他们能亲证、能胜解此第八阿赖耶识心体（含总相之法性、相貌、作用等），因此，如来世尊正式为他们开示这“唯识”的真实道理。

“入见道”即初始见道——“真见道”，此“入见道”即世尊于《分别缘起初胜法门经》所说“入见道”；此“入见道”时，已证“真现观”——真正现前观见般若实相真如心，即世尊所说“顿现观”，即《菩萨瓔珞本业经》所说正观般若实相，而非如二乘人唯能观行虚相；于此真现观心得决定且心心无间而转依成功之时，即可越过第六住满心位，进入第七住位常住不退。

4 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉
<https://langyage.pixnet.net/blog/post/111160>。

5 《大正藏》册31，页14，中28-下1。

圣玄奘菩萨在此更说这“得真现观”者其正观之标的是“证解阿赖耶识”——“亲证、胜解阿赖耶识”，即是明心开悟，以般若实相即指此心——第八阿赖耶识心体故。因此，任何于第八阿赖耶识心体之外，来说亲证大乘见道或证真如者，皆违背抵触大乘正理。

圣玄奘菩萨早已清楚后世会有冥顽不灵之人来否定第八阿赖耶识心体，因此便非常老婆地再从尚未见道的角度来说明，如《成唯识论》卷3说：

虽见道前未能证解阿赖耶识，而能信解、求彼转依；
故亦为说。非诸转识有如是义。⁶

这意思是：

对于尚未见道的人来说，虽然他们还未亲证、胜解第八阿赖耶识心体，然因为他们能信解此法而希望找到这第八识，来转依第八识的真如性——真实性与如如性，因此如来也为他们宣演此第八阿赖耶识之唯识正理。又，当知不是七转识可具备如同第八阿赖耶识之唯识义理（具诸种子、摄藏诸法等正理）。

圣玄奘菩萨清楚说明“凡是没有亲证、胜解第八阿赖耶识心体的人，就没有见道”；即阐明唯有第八阿赖耶识才是大乘“入见道”所亲证、胜解之标的。因此，会落在“唯有真如法性而无真如心”之邪见，或误以想象中七转识的

⁶《大正藏》册31，页14，下1-3。

“如如不动”作为证真如的人，都是错解大乘“唯识性”的恶见凡夫，终究无缘亲证、胜解大乘见道，恶见不除者尽未来际难可入于七住不退。

然琅琊阁及张先生却将《成唯识论》这么清楚的文字加以扭曲，他说：

《成论》只有在卷三提到证解阿赖耶识：“已入见道诸菩萨众得真现观名为胜者，彼能证解阿赖耶识，故我世尊正为开示。”这里的意思，不是见道位是证阿赖耶识。而是说，见道位证真如的菩萨，可以理解点解要建立阿赖耶识。……《成论》里面，所有与见道位、真见道、初地有关的语境，所证都只有“真如”二字……。⁷

辨正：琅琊阁还“嫌弃”地说圣玄奘大师“‘只有’在卷三提到证解阿赖耶识”，但只要有这一句话在，他就该好好顶戴奉行，为何还胆敢如此轻慢大师？“证解阿赖耶识”之“证、解”，即“亲证、胜解”之意，并非是从义理上、知识上思惟所得的理解、正见而已。将“证”说在前，即“现观之亲证”，如此而有“胜解”，故称“证、解”，此即说“亲证、胜解”阿赖耶识。“已入见道”即“见道位”摄，此即说“见道位的亲证阿赖耶识”，这就是世尊于《分别缘起初胜法门经》所说“入见道”之“顿现观”——自内证圣

7 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉

<https://language.pixnet.net/blog/post/111160>

谛——亲证胜义谛真如、亲证真如心。此外，《成唯识论》整部论文，都在说明“一切法唯识”，若离第八识即无任何一法可得，包括心所及色法与不相应行法及无为法，都不可得；如《成唯识论》卷 1 说：“余乘所执离识实有色等诸法，如何非有？彼所执色、不相应行及诸无为，理非有故。”⁸ 整部论文都如是说，以明一切法全都唯第八识直接、间接、辗转所生，不得离于第八识而有一法可得。《成唯识论》已如是阐明第八识是万法的根源，张先生竟然还可以否定说：大乘见道不是证第八识阿赖耶识。那难道是要证外道的上帝、大梵天王，或是证释印顺的一切法空无的思想？

琅琊阁等不仅狡辩“证解阿赖耶识”不是“证阿赖耶识”而是“理解点解要建立阿赖耶识”，又将阿赖耶识与真如切割为二个法而来扭曲说“《成论》里面，所有与见道位、真见道、初地有关的语境，所证都只有‘真如’二字”，然《成唯识论》此处说明“已入见道”者之所证并没有提及“真如”二字，那照琅琊阁的说法，是否意味着“已证解阿赖耶识而入见道者”却“不是见道位”？有“证解”却不是“证”的道理？有“入见道”但却不在“见道位”中的事？那么是否也可以说“吃饱了就是还没有吃饭”？这样说时还有逻辑、还有因明吗？即使是存心毁谤第八阿赖耶识，也不该如此“不懂中文”吧！这“证解”当然就是“亲证而胜解”，“入见道”本来就是“见道”，《成唯识论》此处分明说“已入见

⁸ 《大正藏》册 31，页 4，上 7-8。

道”者是“证解阿赖耶识”，却被琅琊阁说为“见道位不是证阿赖耶识”，则莫非“证解阿赖耶识”之“已入见道”者还不在于“见道位”中？这就好像辩解说“‘进入家里’并不是‘在家中’，因为没有说‘中’这个字”的情形是一样的荒谬。

琅琊阁“按预设立场扭曲文字的意思”，连这么明显的中文“证解”、“入见道”，也要扭曲成“这证阿赖耶识不是‘见道位’的‘见道’（初始见道）”，以遮止他人真正理解、探索这“入见道”的本质。可见他是多么恐惧圣玄奘菩萨于此《成唯识论》说明的“入见道=真见道=证解阿赖耶识”被人知悉，由此识破他漫天大谎下的恶见。只有存着外道见又想要误导他人的恶人，才可能作此低劣的行径吧！只因为琅琊阁从来不接受“见道位已亲证阿赖耶识心体”的事实，也不接受“阿赖耶识心体是常住心体”的正理；在他虚无的心境中，永无信受“真如心”的存在，也无信受“真如心具有可出生一切法之体性”的胜义。接下来，就来看窥基菩萨如何在一千三百多年前直接打脸于他！

② 识性、识相，皆不离真如心——第八阿赖耶识

真见道亲证此真如心体第八阿赖耶识后，再审视观察第八阿赖耶识心体之真实性与如如性，故说亲证“唯识性”（此是简略而说，后当说明三自性），此“唯识性”必依此唯识第八识心体而有，如窥基菩萨于《成唯识论述记》卷1说：

“识性、识相”皆不离“心”，“心所、心王”以

“识”为主，归心泯相，总言“唯识”。⁹

这意思是：

真见道所证的“唯识性”以及相见道所证的“唯识相”，都不得离开这第八识心体而有，以识性、识相都是第八识所含摄故；在谈论到“心王”及“心所法”时，也都是以此第八识识体为根本，如是收摄一切诸法之一切性、相，咸皆回归这一心第八阿赖耶识所有而以无相泯除诸法相，故说这就是“万法唯识”。

“真见道”证“唯识性”、“相见道”证“唯识相”，这“识性、识相”都须回归这第八识心体——真如心；真如心含藏前七识心王及心所的种子，流注生灭七转识及心所法，因此“一切法、唯识性、唯识相”皆摄归这第八识心体。学人由善知识护念教导故，得“亲证、胜解”第八阿赖耶识心体，以慧眼得见这心体之本来清净、无为无作之法性流露，能现观一切法皆唯由第八识之所生起或显现，故说证入“唯识性”。由此得证佛法所说“体、性、相、用”，此“识体、识性、识相”即前三分际，至于“用”在其中，即诸法由“一切种子识”——第八阿赖耶识——一切法种子识心体所生、所显故。

所有证悟般若的真见道者，由证此唯一实相而会通真如、第八识、真心、如来藏、法身、藏识、阿赖耶识……皆是同一心体的异名；亲证第八识真如心体时，即得亲证真如

⁹《大正藏》册43，页229，中24-26。

体性，再经由善知识的护念及深入解说，得以安住不退，从此转依真如法性，住于无所得，即能逐渐圆满真见道（七住圆满转入八住即入相见道，但十住眼见佛性时亦归属于真见道，所见是第八识心另一层面的总相故，然此须有诸大菩萨善知识之教导，方可得入）。

然琅琊阁与张先生依文解义，执取“唯识性”而舍“唯识心体”，便创造了“真见道不须亲证阿赖耶识”的恶说。所以他们也说“琅琊阁真如法性”是“识之实性”，但这只是作为彼等伪装信受圣玄奘大师的托词；因为他们说“大乘见道非亲证第八识、与心体无关”时，便是直接抵触圣玄奘菩萨的圣言量——“入见道＝证解阿赖耶识”，本质上是刻意攻击《成唯识论》，轻慢圣玄奘大师！

当琅琊阁认定八识都是生灭心时，他所谓的“琅琊阁八识”中自然没有任何一心识存在着心体的“真如性”，皆是刹那生灭无常之法，如何有真实及如如之性可说？然琅琊阁所主张的“琅琊阁真如性”，必须是可独立于八识之外而存在的法，否则当二乘阿罗汉身坏命终入无余涅槃——灭尽一切生灭心时，“琅琊阁八识”俱灭，即成断灭，则琅琊阁之说即成“断灭见”，以其落于“无余依涅槃界中，再无‘本际’存在”之断灭空恶见故。因此，既然琅琊阁所谓的“真如法性”可独立于八识心体之外，那就是主张在涅槃心第八识之外有另一常住的真实法存在，亦即琅琊阁从来抱持的是“心外求法”的外道恶见，与佛法本然相背。因此，当琅琊阁再来引述圣玄奘菩萨名句“真如亦是识之实性”时，只是欲以如是“讹诈”大众的方式，来令人相信他“似乎诚

实”地遵照着《成唯识论》；然其实在他看似同意圣教的表相下，他的真面目却是从不信圣 玄奘菩萨于论中的所说。而当他终于到了忍耐不住时，便揭露出真正的想法：“琅琊阁真如法性”是诸法、诸识的“理体”！亦即他自创出一个八识之外的心体——想象的“理体”，这等同于他宣称了“琅琊阁第九识”；然更可悲的是他竟然不知道他的主张就是“增生了第九识”！当他的“琅琊阁第八识”须以“琅琊阁真如法性”来作为根本的理体时，他即是以此“琅琊阁真如法性”为所依、根本依，但法界中唯有常住真心可以出生妄心，唯有真如心可以作为诸法之所依，唯有实相心可以为一切法之理体，因此说他即是“增生了第九识”，同于 2003 年退转者的主张——落于“增益执”的外道见解中！由此可知，琅琊阁与张先生其实是强烈地否定了圣 玄奘菩萨“真如亦是识之实性”的圣言量（因为彼等不认同第八识为不生不灭之心体，而有生有灭之法无有真实之性与如如之性故），并且于“心外求法、断灭见、增益执”三个外道邪见通通具足。

窥基菩萨非常清楚后末世一定会有这样夹杂不清、刻意否定真见道所证的是真如心体之人，彼等还会一直狡辩“真见道只是证得真如法性而已，真见道并未证得真如心体——阿赖耶识”；窥基菩萨便如前说，于《成唯识论述记》卷 2 说“即心空理，真如是心”，这“真如是心”，即真见道所亲证的“真如”必定是“心体”——“真如心”，以及此心体所显之真实性与如如性，证知真如法性不能离于此真如

心体而存在，这个心才是真正的空性理体，始为般若实相，为真实理体！从非琅琊阁口声声“大乘见道亲证的不是阿赖耶识心体，而只是真如法性”的恶说，所以者何？玄奘菩萨于论中处处都说无有离识而有的真如法性故。

学人证悟明心时，审谛观察这“真如心体”于运行中所显露出来、挟带的“真如心自体”——“第八阿赖耶识心”的自性：清净无为、无染无作、无愿无相之法性——“真实法性与如如法性”，依此“真如心”运行时显示出来之法性，故称为“真如性”，说为“真如法性是第八识心体之真实性”——“真如亦是识之实性”。今天琅琊阁与张先生则主张“大乘亲证不须证得阿赖耶识心体，只须亲证真如法性”的恶说法，实际是公开挑战圣玄奘菩萨和窥基菩萨的权威，指责圣玄奘菩萨于《成唯识论》所说的“证、解阿赖耶识”的圣言量，也攻讦了窥基菩萨所说的“真如心”；因此琅琊阁自说与期望的大乘见道之亲证，必是虚空中的海市蜃楼，犹如蒸沙作饭，永劫无成。

③ 唯识五位与五种道次第

在此先说唯识大师圣无著菩萨在《大乘阿毘达磨集论》卷5〈谛品 第1〉所说大乘的道次第：

道有五种，谓资粮道、加行道、见道、修道、究竟道。¹⁰

¹⁰ 《大正藏》册31，页682，中19-20。

这意思是：

大乘佛菩提道有五个道次第：资粮道、加行道、见道、修道、究竟道。

由此可知，圣 无著菩萨所说“五种道次第”——“资粮道、加行道、见道、修道、究竟道”，即大乘唯识五位的道次第。《大乘阿毘达磨集论》（在《成唯识论》中将之简称为《集论》）共被《成唯识论》引用了 16 次，由此可知此论在圣 玄奘菩萨心中的分量。

又，世亲菩萨在《摄大乘论释》卷 6 解说《大乘经庄严论》的五个颂偈时，也提到了大乘修行的五个道次第：

如是五颂，总略义者，谓第一颂显“资粮道”，第二初半显“加行道”，后半第三显于“见道”，第四一颂显于“修道”，第五一颂显“究竟道”。¹¹

这意思是：

这五个颂偈，略说佛道整体之道次第的义理：所谓第一颂是显示“资粮道”，第二颂的前半部分是显示“加行道”，第三颂的后半部分是显示“见道”，第四颂是显示“修道”，第五颂是显示“究竟道”。

世亲菩萨清楚说明了“资粮道、加行道、见道、修道、究竟道”五个道次第，同于圣 无著菩萨所说。当知圣 无著菩萨是聆听、记录当来下生 弥勒尊佛所说之佛法根本

¹¹ 《大正藏》册 31，页 354，中 2-5。

论——《瑜伽师地论》，后来即与世亲菩萨遍造诸论，贤昆仲俱阐扬唯识正理。后有当来贤劫千佛之一的 护法菩萨为大众演说《瑜伽师地论》所蕴含的深义，并为世亲菩萨的〈唯识三十颂〉造《释》，来阐释唯识妙义。当圣 玄奘菩萨取经西行，涵泳咀嚼诸论真义之后，于是造作《成唯识论》。因此，大乘唯识的五个道次第，和圣 玄奘菩萨于《成唯识论》说的“唯识五位”必然合辙。圣 玄奘菩萨在《成唯识论》卷 9 说：

何谓悟入唯识五位？

- 一、资粮位，谓修大乘顺解脱分。
- 二、加行位，谓修大乘顺决择分。
- 三、通达位，谓诸菩萨所住见道。
- 四、修习位，谓诸菩萨所住修道。
- 五、究竟位，谓住无上正等菩提。¹²

其中唯有这第三位“通达位”与圣 无著菩萨、世亲菩萨所说名称不同，然实质内涵相同，此由后文论述即可明白。

④ 资粮位顺解脱分与加行位顺决择分

唯识五位之第一位是“资粮位”，如 弥勒菩萨于《瑜伽师地论》卷 70 说：

积集无量“顺解脱分”广大善根，能令当来相续成

¹² 《大正藏》册 31，页 48，中 11-15。

熟。¹³

菩萨要“积集”无量“顺解脱分”广大善根，这称为“积集”菩萨资粮。弥勒菩萨于《瑜伽师地论》卷 45〈菩提分品 第 17 之 2〉宣演：

云何菩萨菩提资粮？当知如是菩提资粮略有二种：一者福德资粮，二者智慧资粮，……又，此福德智慧资粮，菩萨于初无数大劫所修习者，应知名“下”；若于第二无数大劫所修习者，应知名“中”；若于第三无数大劫所修习者，应知名“上”。¹⁴

这意思是：

什么是菩萨的菩提资粮呢？当知这菩提资粮大略有两种：第一种是福德资粮，第二种是智慧资粮。……又，这福德资粮与智慧资粮，在佛道中的第一大阿僧祇劫（第一无数大劫）所修习积集的，应知称为“下”；在佛道中的第二大阿僧祇劫（第二无数大劫）所修习积集的，应知称为“中”；在佛道中的第三大阿僧祇劫（第三无数大劫）所修习积集的，应知称为“上”。

唯识五位中的“资粮位”主要在积集大乘菩提见道所需资粮，此即积集“大乘顺解脱分善根资粮”；菩萨见道所应当具备之福德资粮与智慧资粮，远胜于二乘顺解脱分善根。大乘相应的福慧资粮是每一个位阶的菩萨都应当积集的，不

¹³ 《大正藏》册 30，页 689，上 11-12。

¹⁴ 《大正藏》册 30，页 539，中 20-27。

光是在唯识五位中的“资粮位”要积集，而是一直到究竟成佛前，此三大阿僧祇劫中，都必须不断积集福德、修集智慧，如是修集至于福慧究竟圆满的佛地。

唯识五位的第二位为“加行位”，修持“煖、顶、忍、世第一法”。弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 58 开示：

如〈声闻地〉已具说“煖〔煖〕、顶、忍、世第一法”
“决择分”善根，名“近断对治”；“见道”名“一分断对治”；“修道”名“具分断对治”。¹⁵

这意思是：

如〈本地分中声闻地〉已完整解说这“煖、顶、忍、世第一法”决择分善根，这是称为“近断对治”——“接近断除”的对治，仍尚未真正断除随眠；等到“见道”时，即是“一分断除的对治”；在此“见道”之后的“修道”，则是“具分断对治”——具足完整的断除之对治。

“煖、顶、忍、世第一法”此四加行即大乘解脱道，内容亦包含二乘菩提以安立谛为主之修学，因此弥勒菩萨说如前〈声闻地〉所说。惟此卷 58 早已进入大乘菩提法，修学的前提是相信大乘——相信有真如心可以实证，而且相信一切诸法皆依第八识真如心而有；因此依非安立谛为主，而观察“能取所取皆摄属于自心真如”所发起的善根，方是顺大乘决择分之善根。

¹⁵ 《大正藏》册 30，页 624，下 25-27。

又，弥勒菩萨于《瑜伽师地论》卷 51 已开示“顺解脱分、顺决择分”：

复次，阿赖耶识所摄持“顺解脱分”及“顺决择分”等善法种子，此非“集谛”因；由“顺解脱分”等善根，与流转相违故。所余世间所有善根，因此生故，转更明盛。¹⁶

这意思是：

又，第八阿赖耶识所摄持的“顺解脱分”及“顺决择分”等善法种子，并不是“集谛”所集的苦因；由于这些“顺解脱分”及“顺决择分”等善根种子，与流转生死之“集谛”相违的缘故，并不会导致集藏生死之苦因。又由“顺解脱分、顺决择分”等善法种子属于善根（成就诸善法之根本）的缘故，能令其他世间所有善根出生，如是善根辗转增长，更加明亮昌盛。

学人经由顺解脱分、顺决择分的修习，方得以在般若正观现在前之后，于“见道”内涵心心“无间”都无怀疑，方能“入见道”。然顺解脱分、顺决择分有三乘菩提之别，圣玄奘菩萨即在总提示唯识五位时说“资粮位”为“大乘顺解脱分”，于“加行位”说为“大乘顺决择分”，即此总说在标志“大乘佛菩提道”，如圣玄奘菩萨于《成唯识论》卷 9 说：

¹⁶《大正藏》册 30，页 581，中 10-13。

菩萨先于初无数劫，善备福德、智慧资粮；“顺解脱分”既圆满已，为入见道住唯识性，复修加行伏除二取，谓“煖、顶、忍、世第一法”，此四总名“顺决择分”，顺趣真实决择分故。近“见道”故，立“加行”名；非前“资粮”无加行义。¹⁷

疏解论文大意如下：

菩萨先于第一大阿僧祇劫的无数劫中，善于积聚筹备福德、智慧二种资粮，当如是“顺趣解脱分”之资粮及善根已圆满后，为了要“入见道”——亲证及胜解阿赖耶识，以得入真实唯识性中不退——安住“唯识性”、转依真如；因此，菩萨又再继续修持四加行，以降伏及断除对“能取”与“所取”这二取执著为实有的邪见；经“煖、顶、忍”位而至于“世第一”位，由次第观修此四位圆满而得以亲证大乘解脱道初果，成就顺趣真实决择分之善根；故此四加行之智慧总名为“顺决择分”，能使菩萨随顺趣向真实的决择故。菩萨如是印定二取空——觉知心所取的三界诸有法境界非是真实外境，皆是阿赖耶识借根尘触之缘所显现，能取的七转识心亦皆是阿赖耶识所幻化而生灭不实；如是双印一切诸能取、所取皆是空性所摄，无有真实自性，皆由第八阿赖耶识真如心体所生所显故；菩萨因此深信“唯有唯识正理所阐述的法界实相心第八阿赖耶识心体真实，故称此真如心

¹⁷ 《大正藏》册 31，页 49，上 25-中 1。

为法界实相、般若实相”，从而起心参究实相心之所在。此四加行的观修因为是靠近“见道位”前所作之加行的缘故，就安立这“加行位”之名；然这并非是说前面的“资粮位”中便没有“加行”的道理。

前已说学人于三大阿僧祇劫皆须积集大乘福德与智慧资粮，此处再说积集资粮时也有加行之内涵应修；然因“入见道”——“初始见道”非常重要，可令学人成为“实义菩萨”，故于道次第的“见道位”前，特别安立“资粮位”与“加行位”；然非“见道位、修道位”中就无积集资粮与修持加行之义（加行的内容于各菩萨位阶中皆有相应之内涵）。

由上可知，唯识五位之第一位“资粮位”，主要在修集大乘见道所需之福德、智慧资粮，此即外门修学大乘六度波罗蜜多——“布施、持戒、忍辱、精进、静虑（禅定）、般若”波罗蜜多等六度——大乘菩提见道相应之资粮，成就“大乘出世间顺解脱分”善根。如不修学积集如是福德与智慧等二种资粮，求入大乘见道即无其门，岂可如琅琊阁与张志成先生所说“都不必修集福德即可见道”？

唯识五位之第二位是“加行位”——“加行道”，主修四加行，次第观修亲证“煖、顶、忍、世第一”，成就“大乘善决择分、大乘顺决择分”善根。如不修学此四加行，求入大乘见道即不易相应，必如琅琊阁与张志成先生等人，尽皆落于五阴境界而违逆（不顺、不趣向）真实决择分。

⑤ 毁谤第八阿赖耶识是生灭心，必然误读《成唯识论》

然琅琊阁却借“唯识五位”之名相，以暗示的手法來攻讦大善知识——师父 平实导师：

《成唯识论》所使用的名相，基本上是沿用北传说一切有部，尤其是世亲所作之《俱舍论》……因此必须对《俱舍论》的说法先有纲要性的了解，才不会误读《成唯识论》。

二乘的修行阶位，依《俱舍论》的说法分为：
一、……顺解脱分。二、……顺抉择分。……三、见道：……称为预流果……。四、修道：……断五下分结。五、无学道：进断五上分结……证四果（阿罗汉）。以上修行的五位，《成唯识论》有承袭它的架构，用来说明大乘菩萨道的修行阶位。¹⁸

辨正：圣 玄奘菩萨西行取经之主要目标在于《十七地论》（十七地者乃十七种瑜伽师所相应及修持之境界¹⁹），即《瑜伽师地论》，这就是圣 无著菩萨上升兜率天恭敬聆听圣 弥勒菩萨宣演的根本论。因此，圣 玄奘菩萨所阐释的唯识正理即以《瑜伽师地论》为本，又参酌圣 无著菩萨所造《大乘

18 琅琊阁，〈正觉同修会的“明心”与“见道”与《成唯识论》的矛盾（1）〉
<https://language.pixnet.net/blog/post/101044>

19 一、五识身相应地，二、意地，三、有寻有伺地，四、无寻唯伺地，五、无寻无伺地，六、三摩呬多地，七、非三摩呬多地，八、有心地，九、无心地，十、闻所成地，十一、思所成地，十二、修所成地，十三、声闻地，十四、独觉地，十五、菩萨地，十六、有余依地，十七、无余依地。

阿毘达磨集论》等论以及世亲菩萨所造、所注释的诸论为准。如上所举圣 无著菩萨造《大乘阿毘达磨集论》已说“资粮道、加行道、见道、修道、究竟道”，又举证根本论《瑜伽师地论》说“顺解脱分、顺决择分”，列出“修集资粮、修四加行”，如是唯识五位甚明。

然琅琊阁于大乘诸论鲜少阅读，只读释印顺的著作而信受之，亦不听受 平实导师于增上班演说的根本论，因此也不知根本论已经说之甚明；他们也不清楚圣 无著菩萨和世亲菩萨已说唯识五位的道次第。然而他们本应清楚大乘与二乘有别，名相定义内涵亦自不同；学佛人应关心的是义理真实的本质而非执于名相表面的意思，若能如此，他们就应知此大乘“唯识五位”前两位之名相已清楚楷定于上来所举示的诸大乘论中，如何彼等却以二乘《俱舍论》作为张本？

至于大乘之“见道位、修道位、究竟位”专属于大乘法，更非二乘诸论可知，如何说圣 玄奘菩萨造《成唯识论》是承袭二乘《俱舍论》？如何以《俱舍论》来作大乘佛菩提道之道次第根据？又《成唯识论》文义处处破斥声闻部派佛教，说一切有部亦在破斥之列，而张志成先生竟然在读不懂说一切有部之说是被破斥之余，反诬指圣 玄奘菩萨依止于说一切有部的邪说；当知琅琊阁与张志成此说，本意在贬抑师父 平实导师。然师父 平实导师已在《识蕴真义》举证《俱舍论》的错误之处，如何琅琊阁却来暗示师父 平实导师不解《俱舍论》而“误读《成唯识论》”？当知反而是琅琊阁不信圣 玄奘菩萨已说“入见道”者是“证解阿赖

耶识”的人，彼等“不仅会误读《成唯识论》，更会栽赃圣玄奘菩萨来毁谤大乘《成唯识论》”。

至于平实导师是否已经或曾经误会《成唯识论》，待增上班中讲解根本论完毕后，继续演述《成唯识论》而且逐辑出版时自知，又何必诸人先来预作判断及评论。（编案：此文刊出之时，《成唯识论释》已经注释完成，再作润饰，最后判教而完成目录了，总共一百六十余万字，编成十辑，随着讲解完毕的部分即予出版公开流通。）琅琊阁与张志成若真有志气，应该也写一套注释公开出版流通，让佛教界的唯识专家共赏才是。

如《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》说：“是故苦谛、集谛、道谛，非第一义谛，非常、非依。”²⁰ 二乘苦集道谛不是第一义谛，本非万法所依，只是虚妄无常诸法所显的世俗谛；真正的灭谛更非二乘圣者的境界，因此如何依二乘法的《俱舍论》来定旨“大乘唯识五位”？显然是吞了释印顺的口水，随他将二乘解脱道的法义当作大乘见道的法义，而且释印顺所说的二乘解脱道还是错误的；张先生如是行为显示他是属于学术倾向者，易迷失于名相中，必然不明大乘道次第真义。下文即说“通达位”，自可见到琅琊阁与张志成是如何地“误读误解《成唯识论》”。

⑥ 《成唯识论》的通达位是含摄一切见道位的意思，见道者非必全部入地

²⁰ 《大正藏》册 12，页 221，下 27-28。

圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷 9 于唯识第二位之加行位阐释说：

依“无间定”发“上如实智”，印二取空，立“世第一法”。谓前上忍唯印能取空，今“世第一法”二空双印，从此“无间”，必入“见道”，故立“无间”名。²¹

这意思是：

依于“心心无间的决定力”而发起“上如实智”，双印能所二取皆是空性所生显之空相，依此建立“世第一法”。这是说在前面的上忍起位只能印定能取的觉知心非实有、为空性所摄，如今加行位之最后位“世第一法”成就时，则能印定这“能取、所取”二空——二取都摄属空性，从此“心心无间”（对于自己依现前观察而双印二取俱空的结论已心得决定而不会再起一刹那的怀疑），必定“入见道”；以靠近“见道”及必无间断究取第八识空性心的缘故，此处之“无间定”则特别举说立名为“无间”。

从《成唯识论》卷 9 说唯识五位之第二位加行位之本颂“现前立少物，谓是唯识性；以有所得故，非实住唯识”²²可知，加行位尚未亲证唯识真如，唯是具有正知见而能在心中方便安立如同这个真如心就在现前的境界中一般，因而起心求证之，然此时因为仍是住于意识所安立之境界的缘故，

²¹ 《大正藏》册 31，页 49，中 16-19。

²² 《大正藏》册 31，页 49，上 23-24。

必定落在有相、有所得中，不是真正亲证唯识真如；须于加行位满足后，对二取空有心心无间的决定力，再继续观行参究，当一念慧相应“证、解”阿赖耶识而“入见道”，能安忍于这个本来无生之法即入唯识五位的第三位“通达位”所摄之“真见道”而入“真见道”位；《成唯识论》将此“真见道”摄在“通达位”中，故圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷9说此第三位：

通达位，谓诸菩萨所住见道。²³

圣玄奘菩萨说“通达位”，无著菩萨说“见道”，只是名称不同，因为大乘见道必须历经次第的现观过程才能通达，而见道的通达必须入了见道以后才能次第完成，所以本质是一样的；因为圣玄奘菩萨已说“通达位=诸菩萨所住见道”，亦即“通达位”就是诸菩萨所住的一切“见道位”，这就是“通达位的内涵含摄一切见道位”，同于圣无著菩萨的道次第之第三——“见道”。

又，世亲菩萨在《摄大乘论释》卷6说：“于见道中如是悟入，今当显示：如理通达故者，谓于意言如理通达；云何于此如理通达？谓此意言非法非义、非所取非能取，如是通达。”²⁴ 无性菩萨在《摄大乘论释》卷6则说：“或

²³ 《大正藏》册31，页48，中13。

²⁴ 《大正藏》册31，页349，下25-28。若有人因CBETA将世亲菩萨的《摄大乘论释》断句错误而生误会者，则非本文要再去着墨说明；句读当如上说。

有能入在见道中，如理通达此意言故；此中如理而通达者，谓通达彼非法非义、非所取非能取故。或有能入在修道中，由此修习对治烦恼、所知障故。或有能入在究竟道中，最极清净离诸障故。”²⁵ 世亲菩萨和无性菩萨在注释《摄大乘论本》时，也是说“见道”是“如理通达”。因此，圣玄奘菩萨立名为“通达位”，与唯识论师所说“见道＝如理通达”的意思并无违背。

不仅如此，圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷9更直接说明“通达位”就是“见道位”：

如是三慧（加行无分别慧、根本无分别慧、后得无分别慧），
“初（资粮位）、二（加行）位”中，“种”具有三，“现”
唯加行（无分别慧）。

于“通达位”，“现”二、“种”三，（以）“见道位”
中无加行（无分别慧）故。

于“修习位”，七地已前，若“种”、若“现”，俱通
三种。²⁶

这意思是：

依这三种智慧——加行无分别慧、根本无分别慧、后得无分别慧来说明，在“第一资粮位”与“第二加行位”中，这三种智慧的种子随眠，依受熏闻、思惟都可全数具备，然可现行的只有加行无分别慧。（也就是“第二加行

²⁵ 《大正藏》册31，页414，上1-5。

²⁶ 《大正藏》册31，页52，上21-24。

位”中，尚未真正成就真见道的“根本无分别慧”与相见道的“后得无分别慧”，所以真见道与相见道都是摄在通达位中。）

至于“**第三通达位**”时，可现行的有两种，至于种子随眠也是三种都具备；这道理是因为此“**见道位**”中已远离见道前之“**加行无分别慧**”的缘故

至于“**第四修习位**”，在七地菩萨之前，就种子或现行来说，都是具备三种。

圣玄奘菩萨在此依唯识五位来说明三种无分别慧时（当知上文引述为节录，非尽录详细唯识五位），于解释“**通达位**”时，是直接以一切“**见道位**”来作说明，此即清楚表示唯识五位中的“**通达位**”是含摄一切“**见道位**”，证明这“**通达位**”与“**见道位**”在《成唯识论》是可以互通的，即《成唯识论》所说的“**通达位**”是“**通达位=见道位=真见道+相见道+通达入地**”的含义。

⑦ 圣玄奘菩萨宣说**通达位之最末——善达法界即是入地**
《成唯识论》卷9说：

菩萨得此二见道（真见道与相见道圆满）时，生如来家，
（入圣位）住极喜地，善达法界，得诸平等。²⁷

极喜地就是圣位初地。当两种见道——真见道及相见道亲证圆满，也有安立谛的修证而成为阿罗汉时，再发起十大愿而且令此增上意乐清净时，即入圣位，此时菩萨**善能通达**

²⁷ 《大正藏》册31，页50，下14-15。

法界实相（善达法界），即“见道位”的最后际，此后即是“修习位”——“修道位”。

有人可能会疑惑：“那既然圣玄奘菩萨说的‘通达位’，在本质上就是‘见道’，又为何不直接使用‘见道位’的名称呢？”这是因为大乘佛菩提道的“见道”与二乘解脱道的“见道”名称完全相同，然二乘解脱道并无亲证第一义谛真如心，圣玄奘菩萨遂不用“见道位”的名称，没有随顺诸菩萨论的说法，改以“通达位”名称取代，以免被误解成二乘之见道；然虽如此，若不说此“通达位=见道位”，恐后人衍生误会，于是圣玄奘菩萨即以强调“大乘见道”的本质而表明“通达位=诸菩萨所住见道=见道位”。又，圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷9叮咛大众说：

在通达位（即见道位），（应圆满一切见道位的修证内涵，于真如须）如实通达。²⁸

即“通达”之名称又可作为提示学人应“如实通达”真如之体、性、相、用，无论是“真见道、相见道、二见道圆满入地”的修证内涵都须如实通达；亦即从初始的“入见道”至于圆满见道最后际而入地的一切见道位中，都须巨细靡遗地通达该见道位中的内涵——“真见道如实通达、相见道如实通达、二种见道都圆满如实通达”。（譬如真见道的内涵，除了要圆满明心七住位的修证，也要眼见佛性分明，才能称为真见道的如实通达；而相见道的如实通达则包含三品心的修证内涵等。）

²⁸《大正藏》册31，页48，中17-18。

圣 玄奘菩萨有着宿世护持正法的宏愿，对弟子从无吝法（唯观察根性、种姓，以及过去修学时劫长短因缘），即于译场中方便点拨，令缘熟的弟子证悟；乃至连日本来华的僧人道昭亦从圣 玄奘菩萨亲证密意而得法。圣 玄奘菩萨希望末法万年能有更多弟子留下来护持正法，又愿弟子皆能早日入地，以护持当来下生 弥勒尊佛，因此决定使用“通达位”之名称来表示“唯识五位”之第三位“见道位”，于弟子有深深的期勉：莫停在大乘真见道明心证真如的阶段，当策励精进，于见道位一一内涵都能“如实通达”，迅速见道通达而入圣位，故直说“通达位”，以报 佛深恩，这就是圣 玄奘菩萨之所愿。

又，如来在《大般若波罗蜜多经》卷 567 宣示此“通达”之意旨：

出世般若波罗蜜多能“如实见”，故名为“证”；后智“通达”，故名为“得”。²⁹

这意思是：

当对于这出世界的般若波罗蜜多能“如实亲见”时，就名之为“证”；等到后得无分别智“通达”之后，就名之为“得”。

如实亲见般若波罗蜜，名之为“亲证”；“后智通达”即是证悟后心得决定，心无退转而继续修学，渐次至于“通

²⁹ 《大正藏》册 7，页 929，下 10-12。

达”，名之为“得”；由“亲证”此“出世般若波罗蜜多”而转依真如心之清静无为法性时，即是入于第七住位不退。

⑧ 师父平实导师所说之通达位即是入地

今日师父平实导师清楚圣玄奘菩萨的意思，故于《佛菩提二主要道次第概要表》（以下简称《表》）楷定这佛菩提道之五位为“资粮位、加行位、见道位、修道位、究竟位”，此与无著菩萨所说五种“道次第”之用词相同，也与圣玄奘菩萨所说“唯识五位”实质相同。此因师父平实导师已预知大众在教导下，最后必将清楚三乘菩提差别，以师父平实导师与大众结缘的正法书籍亦必将广为流布，学佛人自会明白“大乘佛菩提道”与“二乘解脱道”之差别，因此制《表》时便将原本《成唯识论》中“唯识五位”的第三位“通达位”的名称改回为“见道位”。

然若不说有“入地通达位”，则无法显示出这见道位的圆满，师父平实导师便于《表》中“初地”条目下写道“第十回向位满心时，成就道种智一分（八识心王一亲证后，领受五法、三自性、七种第一义、七种性自性、二种无我法）复由勇发十无尽愿（编案：指入地前所发十种无尽的菩提大愿，有别于初地所发十无尽愿），成通达位菩萨”，直说这修学“见道位”至最后圆满是“通达位菩萨”——“通达入地的菩萨”——善于通达诸法，生如来家。师父平实导师亦重点在劝勉大众学人当以复兴正法为己任，得获广大资粮功德，则圣位可期，因此说“真见道、相见道、通达位

——二种见道圆满”。此“通达位=（见道）通达入地”亦有经典为证，世尊于《解深密经》卷3〈分别瑜伽品 第6〉开示说：

善男子！从初极喜地名为“通达”，从第三发光地乃名为“得”。³⁰

这意思是：

善男子！从圣位初地极喜地开始，就名为“通达”；从第三地发光地开始，才可名之为“得”。

即从初地开始，名为“通达”——“通达真如而入地”；因此，师父 平实导师说“入地”是“通达位”。

两位大师之所以强调“通达、入地”，在于护持秽土正法功德不可思议。如来于《大般若波罗蜜多经》卷573 圣谕“于此秽土护持正法须臾之间，胜净土中若经一劫或一劫余所获功德”³¹，再由《佛说观无量寿佛经》说极乐世界净土下品上生者在49天莲花开敷后，“经十小劫”即“得入初地”³²，而极乐世界的一天等于娑婆世界的一大劫，由是对比可知，在此秽土娑婆世界护持正法的功德不可思议。

圣 玄奘菩萨与师父 平实导师两位大师即因这护持正法的大因缘，便督促有缘学子悟后继续精进，以圣位为期，以

³⁰ 《大正藏》册16，页699，中3-4。

³¹ 《大正藏》册7，页963，中24-25。

³² 《大正藏》册12，页345，下24-25。

通达入地为愿。圣 玄奘菩萨之定名为“通达位”则强调“如实通达”的重要性，如师父 平实导师所说：几乎没有一位学人在佛道上不曾甫般若正观现前即行退转而栽在真见道前（即不入真见道）。如《菩萨瓔珞本业经》以舍利弗等三位菩萨无数劫前退转的例子来作证明，其中过咎即在无有“如实通达”真见道，又无佛菩萨或善知识摄受所致。

师父 平实导师和圣 玄奘菩萨知此非同小可，故一再强调“转依”的重要性，提醒学人悟后要“如实转依”、“转依真如”，期令学人安忍于真见道，然后授予相见道等诸法。又，两位大师于末法中摄受正法，自须教授、教诫大乘种姓尊贵弟子，令得入圣位，以护持将来 弥勒尊佛正法，故本须提点弟子应精进修行以求入地，以若能“如实通达”二见道圆满——“善达法界”而得入初地，不亦快哉！
(待续)



玄奘文化千年路

系列影片

上线讯息公告

为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢阳历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

<https://www.youtube.com/@xuanzangenlighten>



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卮续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在〈内容简介〉第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》、《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特

1 <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

2 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》〈内容简介〉，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：**【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先恶魔师与魔弟子婬婬相传；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】**⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是姪姪相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“**佛教大藏经**”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典

籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，信息取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就的是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛

典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从1989年开始弘扬至今（编案：2008年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮察

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布

之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来

藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。〔编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2021 年上半年禅净班，將於四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），【因疫情停课，本次禅净班之报名及旁听期限均延长至 2022 年 1 月底。】。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

- 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：
（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22，23；B2 楼 24，25），传真：02-25954493。
平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2021/04/21（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2021/04/21（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2021/04/26（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2021/04/21（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2021/04/26（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。**2021/04/24（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂： 高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，
电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上
19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~
11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~
19:30。2021/04/23（周五）新开设的禅净班已经开始上
课，欢迎报名参加共修。

香港讲堂： ☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18
楼。电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A,
Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping
Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。2019 年下半年新
开设的禅净班已于 2019/10/26（周六）开课，时间为：
双周六下午 14:30~17:30，欢迎报名参加共修。

每周六 19:00~21:00 及每周日 19:00~21:00 播放台北讲堂
所录制 平实导师开示之《大法鼓经》DVD，同周次播放
相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

美国洛杉矶共修处： 825 S. Lemon Ave, Diamond
Bar, CA 91789, USA。电话：909-595-5222 & (626)
454-0607。共修时间：周六上午 10:00~下午 18:00。自
2016/10/1 起，每周六下午 13:30~15:30 播放台北讲堂所
录制 平实导师开示之《佛藏经》DVD。因疫情之故，
目前停课中，禅净新班开课日期将另行公。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于 2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“唯一佛乘”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开阐云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是自心现量，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依据，对于学人

深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身份证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下二楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身份证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《不退转法轮经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的

努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、【回复共修课程公告】缘于国内 COVID-19（严重特殊传染性肺炎）疫情平稳，防疫主管机关公告放宽二级警戒管制措施，本会遵循现阶段防疫规范，周二讲经已于 2021/11/2（二）起、其他各班自 11/6（六）起，陆续回复正常共修，详情请见官网公告：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/20211028>

※并提醒同修：疫情期间，请同修不必慌张，但须留意政府防疫主管机关发布的新资讯，提高警觉，切实遵守防疫规范，并作好个人防护措施，保护自己身心健康安全，得以学法无碍。部分法务活动调整，造成同修诸多不便，敬请谅解。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2022/1/9（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、台北讲堂将于 2021/12/5（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师

主法。为嘉惠十方佛子、同修亲眷及有缘大众拜大悲忏，“线上大悲忏法会”将每月于官网回放，播出日期另行公告于官网“新闻公告”栏：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

- 十、2022/1/25（周二）～2022/2/7（周一）为本会年假，全部共修课程均暂停，2022/2/8（周二）恢复共修。新春期间正月初一～初七 9:00～17:00 开放台北讲堂；大溪禅三道场（正觉祖师堂）为正月初一～初三 10:00～16:00，方便会员供佛、祈福及会外人士请书。
- 十一、2022/2/1 正月初一上午 9:30，台北、台中、嘉义、台南、高雄各讲堂将同时举办《金刚经》法会及拜愿，欢迎同修及眷属携伴参加。
- 十二、2022 年上半年禅三第一梯次于 4/1（周五）～4/4（周一）举行，第二梯次于 4/15（周五）～4/18（周一），第三梯次于 4/29（周五）～5/2（周一）举行；2021/12/1（周三）开始接受会员报名，2021/12/28（周二）报名截止，2022/3/22（周二）、2022/3/25（周五）、2022/3/29（周二）开始邮寄禅三录取通知。
- 十三、2022 年上半年禅一日期，台北讲堂：1/16、1/23、2/20、2/27、3/6，共 5 次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：1/23、2/20、3/6，各三次；嘉义讲堂为：2/20、3/6。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2022/1/1（周六）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十四、2022 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/2、2/1、2/2、2/3、5/7、5/8。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

※本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定，适时作必要之调整，若有异动，将另行公告于官网“新闻公告”栏之最新消息：<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十五、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十六、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无

明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十七、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十八、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能

早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十九、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与

阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿舍道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

二十、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

二十一、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十二、黄正伟老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十三、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十四、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十五、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁——禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十六、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 11 月 30 日出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之

不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。本书约四百页。

二十七、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十八、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名

如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十九、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想

要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

三十、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧

所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

三十一、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十二、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演述至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的

学人；共二十五辑已于 2019/5/31 出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“開、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十三、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证

及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018/07/31 出版，下册已于 2018/9/30 出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十四、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从 2013 年底至 2017 年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第十五辑将于 2021 年 11 月出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉、〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉、〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。

一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十五、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如……等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中即将重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十六、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十册，每册各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第一册即将出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而着成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，拟于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、内文 370 页；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，摄属判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵；预定将于每一辑内容讲述完毕时即予出版。

三十七、张善思居士的《次法》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相

应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因缘果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十八、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十九、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化

交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十一、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2021 年已经是连续第十年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者计 5810 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短

剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的雪中送炭活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

四十二、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请链接至第二期电子报之“征稿启事”。

四十三、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2022/10/19

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**——平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记**——平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子, 与他人所写不同风格曲子共同录制出版, 帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册, 以供聆听时阅读, 令参禅人得以发起参禅之疑情, 即有机会证悟本来面目而发起实相智慧, 实证大乘菩提般若, 能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲, 长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

23. **我的菩提路第一辑** 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路第二辑** 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷, 都可以寄来免费更换为第二版, 免附邮费)

25. **我的菩提路第三辑** 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路第四辑** 陈晏平等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路第五辑** 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路第六辑** 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路第七辑** 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见** 正光老师著 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑, 每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正伟老师 著, 本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页, 全书 416 页, 售价 300 元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思等人著 200 元

39. **假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

40. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元
41. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
42. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
43. **雾峰无雾**——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **雾峰无雾**——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
45. **第七意识与第八意识？**——穿越时空“超意识”
平实导师述 每册 300 元
46. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
47. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
48. **人间佛教**——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
49. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
50. **真心告诉您(一)**——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
51. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
52. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
53. **法华经讲义** 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑
54. **西藏“活佛转世”制度**——附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
55. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
56. **真心告诉您(二)**——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
57. **次法**——实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. **涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上下册各 350 元
59. **山法**——西藏关于他空与佛藏之根本论
 笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译
 张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200 元
60. **佛藏经讲义** 平实导师述 2019 年 7 月 31 日开始出版 共二十一辑
 每二个月出版一辑，每辑 300 元
61. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及
 标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
62. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师述著。共
 十辑，于每讲完一辑的分量以后即予出版，预计 2023 年八月出
 版第一辑，以后每七到九个月出版一辑，每辑 400 元。
63. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
 释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
64. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
65. **大法鼓经讲义** 平实导师讲述 《佛藏经讲义》出版后发行，每辑 300 元
66. **不退转法轮经讲义** 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
67. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理
 孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、
 佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
 平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议**。正光老师著 出版日期未定
78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提**
 正德老师著 出版日期未定 书价未定
81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。**
 作者未定 出版日期未定
83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
85. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
88. **四缘——依如来藏故有四缘** 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
90. **十法义——论阿舍经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
91. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022 (代表号) Fax.02-2915-6275 (代表号)

零售：

1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2.台北市：佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面

3.新北市：春大地书店 芦洲区中正路 117 号

4.桃园市：御书堂 龙潭区中正路 123 号

5.新竹市：大学书局 东区建功路 10 号

6.台中市：瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号

佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号

文春书店 雾峰区中正路 1087 号

7.彰化市：心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号

8.高雄市：政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼 (高雄梦时代店)

明仪书局 三民区明福街 2 号

青年书局 苓雅区青年一路 141 号

9.台东市：东普佛教文物流通处 博爱路 282 号

10.其余乡镇市经销书局：请电询总经销联合公司

11.大陆地区请洽：

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，

则请直接向书局柜台订购。(3)若书局不便代购时,可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购(共修时间及地点,详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书,年假期间请见共修现况表)。(4)邮购:邮政划拨账号 19068241。(5)正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员,外县市为护持会员)都可获得优待,欲一次购买全部书籍者,可以考虑入会,节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴),年费二千元。(6)**尚未出版之书籍,请勿预先邮寄书款与本公司,谢谢您!**(7)若欲一次购齐本公司书籍,或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者,请于正觉同修会共修时间,亲到各共修处请购及索取;**台北市读者**请洽:103 台北市承德路三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。请书时间:周一至周五为 18:00~21:00,第一、三、五周周六为 10:00~21:00,双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话:2595-7295 分机 14(于请书时间方有人接听)。

敬告大陆读者:

大陆读者购书、索书捷径(尚未在大陆出版的书籍,以下二个途径都可以购得,电子书另包括结缘书籍):

1. **廈門外國圖書公司:** 廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編: 361004 電話: 0592-5061658 網址: <http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書:** 正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書,已有‘**正覺電子書**’陸續上線中,提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書,詳細訊息敬請參閱‘**正覺電子書**’專頁:
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圜老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印 ©

2021 年 12 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正覺

