

正觉

电子报

第166期

会员大会 平实导师开示
中论正义 (六)
正觉总持咒略释 (二十六)
大日经真义 (十三)
空谷跢音 (二十一)
尊师重道 (一)
且令清风吹五洲 (上)

2022.03.30

目录 正觉电子报第 166 期

会员大会 导师开示	平实导师	1
中论正义(六)	孙正德老师	16
正觉总持咒略释(二十六)	张正圆老师	30
大日经真义(十三)	游正光老师	37
空谷跏音(二十一)	大风无言	51
尊师重道(一)	沐中原	67
且令清风吹五洲 —— 正觉寺的法界意义与动土大典佛法胜会(上)	郭正益 张育如	82
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		94
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		96
公开声明		103
法义辨正声明		107
中国佛教复兴访谈报导		112
布告栏		116
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154

• 本期稿挤，救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次

平实导师开示

——111年度会员大会

又是一年一度的会员大会，首先还是要感谢诸位大力的护持！这个护持有几个方面，第一个方面，当然从表面来看，就是身力和财力的护持；从另一个层面来看，就是在法道修证上面的努力，在这上面的努力虽然看起来是自利，但其实也是利他，所以精进于道业也是护持正法的一环。如果大家道业上都不精进，只努力在这个体力和财力上护持，那我们跟慈济就没有不同了，所以在道业上的精进和努力也是护持的一环。因为将来佛教研究者他们的看法会说：“在正觉同修会存在的年代，佛法真的被复兴了！”他们不会看你佛教道场盖得多大，来说你有没有复兴，而是看你在法的实证上是不是进展得很好，来认定你是不是复兴了佛教，所以这个护持是两个层面。

那么看到今年会员大会开放了很多间的讲堂，显然就是大家都非常护持，因为对正觉正法的护持不是只有台北市的会员，我们正觉也不是属于台北市的会员所有，而是每一位学员、每一位同修共有的，只是因为我们当年最早成立的时候没有野心，所以我们成立为台北市的佛教正觉同修会，当初也没想要去到桃园、台中以南，但是后来因为法的本质很殊胜的缘故，各地都需要，因此我们就在这些因缘下成立

了其他外地的讲堂。(虽然)正觉同修会不是台北市的会员所有,但是在法律上是这样,所以我们(会员大会)就是请台北市的亲教师们来参加,因为法律上是这样规定的,那我们就这样作。

另外一件事情跟诸位报告:《成唯识论释》在周三一直继续修饰到晚上七点完成了——也就是第二次的修饰;本来十辑的编辑,每一辑是360页,经过第二次的修饰以后,最少是380页,最多的是400页。因为考虑到有一些还不在增上班的同修们,以及会外对唯识学有兴趣的读者们,我发觉还是必须要再作第二次的修饰,因为有些地方讲得不够明白,所以作了第二次的修饰,让它比较适合对会外没有证悟的那些唯识学研究者,以及一般的学佛老修行人有所帮助;当然这个帮助不是帮助他开悟,因为该覆护的密意我们还是继续遵照佛陀的开示把它善于覆护,但是如果是有所触证的人,他在《成唯识论释》里面可以得到自己的印证,虽然那个(自我)印证不一定正确,至少可以巩固他所悟的内容于不退。

那我们从2020年开始以后有个“琅琊阁之乱”——那不叫“法难”,那叫作“乱”啦!因为它谈不上法难。现在很清楚的看见就是无论你讲的对不对,到后来他其实也知道我们讲的对,他讲的不对,但他就是要写,就像离开的一位同修讲的,说他就是“苦大仇深”——对正觉苦大仇深。可是苦从何来?我也没对他作什么动作。仇从何来?我也没得罪他。那这个我们可以不必理会!从反方面来讲,我们参加

(弘法)录影的亲教师们，每年都要讨论今年要讲什么，有一点伤脑筋，那现在不必愁了！至少有一半(题材)是他提供的资料，所以他们都不用发愁，反正录一小时的时间里面有一半就是这个题目，那就是可以作好几年作不完的，没有问题！至于其他一半(题材)，那就是从那一些讲过的经典里面，去作导读一类的工作，这样录影也就顺利进行，所以不愁没有题材可以弘扬。

那么针对这个部分作“相似佛法”的破斥有个好处，因为我们发行出来的书籍，法义的层次太高——对我们来讲那是很基本的佛法，可是对末法时代的佛教界来讲，那是陈义太高，他们根本读不懂；而借着这个琅琊阁事件，从他所说(错谬)的地方，我们来加以辨正，那对于一般层次的学佛人来讲(所谓的学佛人)应该比较适合他们，让他们可以比较快的远离邪见！这个录影挂在 YouTube 上面可能没办法立竿见影，有待于佛教界学人们收看以后，一传一这样去慢慢地展现出它的效果，而且可以持之于久远，这是一件好事！所以也不用说对这个琅琊阁之乱，心里面就起瞋，用不着，因为它等于是提供我们另一个机会、另一个层面的弘法题材，可以利益到佛教界最底层这些所谓的学佛人，从本质上看起来其实还是好事啦！

那我个人这一生弘法的规划，最重要的部分，就是把《成唯识论》重讲一遍，大概就全部完成了；也就是说大乘佛法中最重要的一部经典：《楞伽经》《楞严经》《解深密经》，这三部经典我都已经……最后一部经典也已经开讲一段时间

了。那么这三部经的重要性，我还是得稍微说明一下。

我选择最早开讲的经典就是《楞伽经》，因为我认为这部经太重要，它把佛法的“总成”——也就是佛法最重要的核心部分说明了。所以呢……（亲教师问：“要不要坐下？”导师答：“不用！不用！还没有那么老啦！”亲教师：“讲法要坐下来。”“不用！这是会员大会，不是讲法，就是把我的心得跟诸位报告。”）因为《楞伽经》里面把佛法之中最重要的道理，为我们点出来，也就是“五法、三自性、七种性自性、七种第一义”，如来说以五法及三自性来函盖一切法，所以这一部经在大乘佛法中是最重要的经典，因此我选择了它最早开讲。那时候开讲是人家给我一本小小的（经本），大概我们现在这个会员大会手册的一半，那就拿在手上这样一面看一面讲，那时候正觉还没有成立，诸位想想看那是多久以前的事了！那时候是在阳明精舍开讲的，然后继续讲到正觉成立——搬到中山北路六段某一条巷子的地下室成立——继续讲，把它讲完。这一部经的重要性，跟诸位报告过，因为所有佛法的根本都在这部经里面，那我们选择了它先讲；讲完之后，我又讲了一部《楞严经》。

《楞严经》它就比较深细一点，而不是函盖性的，它就是把“五阴、六入、十二处、十八界”等等一切诸法全部摄归如来藏，并且也告诉你说：被如来藏所出生的五阴、六入等等诸法，其实都没有自性，这些诸法的自性都来自如来藏，所以你们现前坐在这里，包括你的觉知心等等自性，其实都来自如来藏；本来五阴就都是如来藏中的一部分。那也告诉

你说：这一些诸法你如果把它一一解析到最后——空无所有，其实诸法的自性就是如来藏给的。因此我们选择了这部经，把它讲解完了。可是讲解的过程当中，显然有一些人没有吸收到经中所讲的那个真实义，所以当年这一部经也讲了很久，因为当年讲经的方式是讲经前先开放提问，让大家提出问题来——那些退转的人提了很多问题——我都是当场解答，不是回去寻找资料再答，都是当场就答了；可是答了以后发觉没有用，他们坚持己见——因为证悟时悟得不真实，转依也没有成功。所以法难事件以后，我们就停止了现场的发问。

这个讲经前现场发问，可能是佛教界有始以来的第一次，但是发觉没有用，所以我们就把它停掉了，就专程讲经，这样讲经的速度反而快了一些。那么《楞严经》里面把五阴区宇跟五阴尽的境界详细讲了出来，这个也是佛法中绝对不可或缺的一部分，而且它直接告诉我们：**五阴本如来藏妙真如性，六入、十二处、十八界本如来藏妙真如性**。然后佛教界一直都说什么“七处征心、八还辨见”喔，其实征心要加二处，所以我把它注解出来就提出了这一点：是“**九处征心、八还辨见**”。然后当初讲的时候，比较偏在帮助大家明心与见性上面，后来我发觉这样不是办法，因为这样的话，只能利益这一代的人，不能利益后代的人，所以我就把它作了一些删除以及增加，成为现在的模样。现在这个《楞严经讲记》的内涵，可以说前无古人，我想大约也是后无来者，因后面的人再想要注解得更好，大约是不可能的。这样讲完

了很重要的第二部经。

那《解深密经》呢，我以前在第一任理事长郭超星老师过世的时候，我本来预计以快讲的方式在丧宅讲七次，七次圆满来回向给他早登八地，因为他往生后，也托梦给他班上的学生——超过一半以上，可能三分之二有——说他已经是在极乐世界跟阿弥陀佛修学，学的也是这个法，他正在向八地前进中；可是没有用，他虽然托梦给他班上三分之二的学员，可是该退转的还是退转了，这就是因缘不具足的问题，福慧不够的话，会退转的还是退转。

那么《解深密经》当时七次没讲完，开快车一直讲，后来讲到十次才讲完，等于讲了十个七。那后来我就不敢再讲，因为这部经对还没证悟的人来讲太抽象，太抽象！可是对证悟的人来讲，它不抽象，它是现前可以现观的法，但是我就想：当时证悟的同修不过百来人，其他的同修如果无法听懂，那我讲就有一点浪费、可惜，所以我就一直延迟着；那延迟到现在增上班超过六百人，我觉得可以讲了，所以现在开始来讲。那当年在郭老师的丧宅讲的时候，很多人听不太懂，可是当时有听过的人，他们现在自己读都可以读懂了，这表示说：我把唯识学的许多法带进来讲——平常讲经的时候、增上班的课程中，我就带进来讲，而大家显然有吸收，所以现在他们自己就可以读懂，这表示进步已经非常大了。那《解深密经》讲完了以后，我这一世讲经最重要的三部经典就讲完了，后面要讲什么，我们再衡量看看，很有可能讲一部《金刚三昧经》，虽然它满深的，这个是后话。

接着就是《成唯识论释》，那书名页上面写的是“平实导师著述”；其他的那些书籍，我们都叫作“述著”，因为先讲，然后整理成书；这一部是先“著”然后“述”——写好了以后再讲。那我们二月已经开讲《成唯识论释》了，为什么要开讲呢？因为其中有许多引用经论的资料、引用《述记》的资料，那些唯识学专家读不懂、乱解释，所以那个部分我引述出来——跟《成唯识论》的论文有关的部分引述出来，我要在增上班里面解释。这个《成唯识论释》我预计大概六年讲完，现在总共是十辑，讲完以后我这一世最重要的工作就圆满了，我所规划的就圆满了，其他的就是看有哪一些经典觉得重要的，譬如说《无上依经》等等，也都能讲的话最好就先讲一讲。

接下来就是说，懂佛法的人，听闻之后自然就有受用——解脱上的受用，以及智慧上的受用——那他就可以依止；如果没有受用呢，不能怪别人，要怪自己，就是福德资粮、智慧资粮还不够，所以他不会有受用；这个不能怪别人，只能怪他前世学佛以来时间还太短暂，人家已经修了将近一大阿僧祇劫了，他才不过修了十劫、九劫，那当然还不够。所以他们没受用就乱批评，然后说我都没有讲唯识性、唯识相、唯识位，可是在这二十年当中，我讲了许多的唯识性，我只是没有把“唯识性”三个字带出来讲；我也讲了许多的唯识相，因为这八识心王的行相，我讲了太多了，所以唯识相讲的更多，比唯识性还要多；唯识位呢？因为他们不断的纠缠、否定、诽谤，那唯识位我也讲了不少，所以像真见道、

相见道、通达位等等，我也讲了不少，但是唯识位在十地的部分我讲得少一点，但其实也不算少，像《楞严经讲记》里面，唯识位包括初地到十地我都有讲了，包括某一些现观我也说了，虽然现观不能讲太多，讲太多大家也不信，所以就针对大家所能够理解、能信受的部分，我把它讲了，所以唯识位我也讲了不少，只是我没有提出这九个字来讲。可是没有这九个字，不代表没有讲啊！在《成唯识论释》里面，总共二十一章，我把它区分成三大篇，第一篇就是唯识性，第二篇是唯识相，第三篇是唯识位。显然我讲了那么多的唯识性、唯识相、唯识位，而他们听不懂，他们不知道那就是唯识性、唯识相、唯识位，所以认为我没有讲。

我写《成唯识论释》的时候，分成三大篇，为什么可以这样判？为什么判成二十一章？（还有）更多的“节”、更多的“目”，为什么这样判？因为如实证解！判教要有一个基本的条件，就是如实证解！你有如实证解，你可以如实理解《论》里面所有义理，然后你才能够作教判，否则你要判教是没办法判的。所以随便拿一个什么依士释，然后就出来说：“萧老师不懂！”老实讲，依士释他也不懂，因为这个依士释等总共有六释，他并不懂的。这就表示说：佛法的实证，不在于评论别人，而在于评论的时候，你有那个实质，你的评论完全是正确的，这样才有用啦！这个叫作判教。所以评论不是批评，作法义辨正不是批评，它是判教。而这个判教呢，释印顺也作了乱判，所以他的三系判教是完全错误的；而其实判教不用他来判，如来早就判好了。最有资格判教的

人是如来，因为法从如来出嘛！所以如来说了这些法以后，祂（于经中）作了判教说这是什么、那是什么、那是什么。释印顺是一个博地凡夫，他没有资格判教，那追随释印顺的琅琊阁也一样没有资格判教，因为完全不懂嘛！

所以这个判教作出来以后，将来我们会印成书流通，可是印书的速度不会快，因为要到六年过后才会印齐，总共十辑；那么第一辑可能会提早开始校对，我预计大概差不多七月开始就得校对（导师问：“我们那个是什么时候？”陆老师答：“12月。”）所以我11月底要先把它出版，先不流通，要等在国家图书馆的新书发表会已经圆满，然后我们才会正式流通。那第一辑会提早校对，不过校对的人会比较辛苦一点，也会比较轻松一点；诸位也许觉得奇怪，怎么辛苦又轻松？辛苦是说因为法义太深，那法义太深，所以校对的时候会比较辛苦；可是其中又没有多少可以修改的地方，所以校对起来也会比较轻松，因此这是辛苦与轻松兼具的事情。就像有一位亲教师跟我说：“老师你都说我们是帮你校对，其实有的书我们自己读都读不懂了，怎么可能校对？”他讲的是《楞严经讲记》。

事实上也是这样啦！只是毕竟有一些牵涉到事相上和经文、论文文字上的订正的部分，还是要求证，所以校对还是需要的。因为有时候语病的部分，不是一次的修饰就可以全部找出来，所以我第二次修饰的时候，还是发觉有一些语病，重新再把它修改以及增补，使这个语病消失，才不会误导后人。那么因此说，这《成唯识论释》十辑都出版完毕，我这

一世的主要工作就圆满了，剩下来就是八十几岁以后，开始随缘随分去审视哪一部经典对大家最有帮助的再来讲。可是你们增上班的同修如果把《成唯识论释》的课上完了，然后出版的也买来读完了，你们就会发觉说，我其它除了《楞严经讲记》《楞伽经详解》以外的那一些经典的讲解，你就会觉得这个怎么好浅好浅，但那不是因为它浅，对外面的人（来说）还是好深好深，可是因为你经由《成唯识论释》的修学与熏习，你的层次快速的拉高以后，再来看原来那一些经典的讲义，你就觉得这个很浅；可是对外人来讲，它仍然是甚深极甚深的经典。这表示什么？表示我功不唐捐，也表示你们自己功不唐捐，也就是说你在护持正法上面已经更有能力了，因为你已经又跳上一大阶段去了！

我这一世最重要的任务，就是帮助大家在道业上快速的进步；那希望大家在道业上有快速的进步，我就必须把诸位快速的拉升上去；那快速拉抬上去的时候，又不能没有福德的支持。所以包括修定的福德、消除性障的福德、在护持正法上的福德，以及智慧增长上面的这些福德，都要跟上来；全部跟上来以后，你那些智慧才不会变成“干慧”。如果都是“干慧”，你的转依不成功，那对你没有受用，反而增长慢心。因此我们就要开辟许多的福田，那开辟这许多的福田里面，针对现在的情势，我们必须作的就是正觉寺。……要复兴中华佛教，那就必须要盖正觉寺。

这个正觉寺，以前很早我就讲过，我说将来如果正觉盖一个很大的寺院的时候呢，我不会像圣严法师那样。我说他

怎么样？就是一句闽南话——“捏惊死，放惊飞”！他就这样啊，好像麻雀抓在手里，怕抓紧了把它抓死，可是太松了又怕它飞走了！我说我一定不会这样。因此买了正觉寺这个地以后，我作了决策，先把决策定下来，前面开过六、七次会议之后，我就不再参加，因为决策已经定好了；剩下细节的部分，包括它的建筑外观等等、里面的内容等等，那都是陆驻会常务理事（当时的陆理事长）领着大家每周最少开一次会，有时候开到两次会，不断地去讨论、不断地去进行，因此使正觉寺的筹设工作可以顺利进行。

那在这里我也得要特别再感谢一位师兄，在感谢他之前，还是感谢陆老师领着诸位干部，努力地去把它规划到最好。那这位师兄就是帮我们把这个正觉寺的全部申请工作由他来推动，他付出了非常多的心力与财力，才能够这么快把它完成。所以前县长跟现任的县长都说你们这个案子几乎是特例，因为从一个乡村住宅区变成一个宗教文化园区，而且是在这么快的几年就完成——我们认为太慢，他们说这很快了，实在太快——而且是第一个例子，以前没有过这样的例子。都是这位师兄在付出他的时间、体力、精神，付出他的财力来推动，所以我们才能够在这段期间开工，然后还有一些工程我们都已经开始陆陆续续在发包之中。那预期——我本来太乐观了，说两年半完成，实际上不可能，因为先要作整地的工作，有许多地方我们必须加高，那些整地的工作要先作，作好之后，然后建筑的工程才可以继续进行。所以建筑工程预计应该是在半年内会开始，这段期间就先作整地

的工作，属于杂项执照的部分，那么建筑就会稍晚一点。所以预计大概三年后完成，再加上室内的装修，可能需要半年，这样速度算很快了，希望那个时候大陆疫情也过去了，那我们就可以正式的启用。

这就是我简单的一个（表述），个人对自己这一世弘法事业所作的一个表述。也就是说这个正觉寺必须要建立起来，然后去摄受大陆同修，这样中华佛教才有可能复兴，否则中华佛教复兴就只能局限在台湾岛，这是很可惜的。那我们未来世再继续继承这个很宏大的一个事业，因为佛教史上像这样复兴的纪录并不多，所以我希望自己这个福德借着陆老师、杨理事长跟诸位干部、诸位同修绑在一起。绑在一起好不好？（大众答：“好！”）对！（大众鼓掌……）所以说你们对正觉同修会、基金会的护持，对正觉寺的护持，这些福德都跟我绑在一起，未来世不管你生在哪里，你都会再继续跟我相遇，（能达成这个目的）这个机会不多。有一些事情，我就不方便讲，那就是要留到将来十八年后我走人的时候再来讲。这些就是表示：诸位跟我的缘不会终止在这一世，会是未来世继续延续下去。所以呢，你跟父母子女的因缘只有一世，可是你跟我的因缘会有无量世，会有无量世！借这一世这个机会，我们大家绑在一起，那未来生生世世就会重新再相遇，虽然状态不一定一样，但是人还是同样的这一些人。

另外，我们现在有的人说：“同修会现在人多了，很大了！”其实不大，其实不大！当年我离开汴京到南方去的时候（得罪了皇帝，所以不得不被贬去南方）送行就两万人了，我

们现在才多少人？所以不算多啦！我们还有很多的同修，但是这要靠我们把正觉寺盖起来，然后摄受他们过来；要摄受他们过来，因为有好多都是往昔的佛弟子，亲随如来修学的佛弟子还好多，可是因为隔阴之迷，所以他们寻觅正法也是很困难的事情。

诸位还要建立一个观念，就是说其实每一个人都是再来人，因为你不是只有这一世；那你是再来人，善知识当然也是再来人啊。所以当年佛陀的儿子罗睺罗也在会里，不是在台湾，他是在大陆。可是他密行第一，这一世依旧是密行第一，我还是不能说他的密行是什么，因为不能讲，若讲了，老实说啦，台湾有一句话说“不值一文钱”，讲了就没有秘密了；可是那个秘密还真的是秘密，所以我也不能讲，大概就是这样子。

所以应该要有一个正确的观念：我们是一世一世都在佛法正法当中修行。如果不信说自己是再来人、不信善知识是再来人，那他在佛法上的修证是还距离很远的，表示他的善根还不太够。因此那些退转的人说：“你们为什么有时候有事情还要在佛前掷筊请示？”他认为佛陀已经入灭了、灰飞烟灭了、不存在了，他中了印顺的毒箭，所以心也中毒了。其实佛陀哪有入灭？佛陀证得四种涅槃之中最后一个，叫无住处涅槃，无住处涅槃就是不住生死亦不住涅槃嘛，那怎么会入灭？佛陀是永恒的！每一个有情都是永恒的！除非你是定性声闻。所以呢，都是无始无终的，怎么会是入灭就不存在了？那些人就是善根还不够，才会去相信部派佛教那

一些声闻僧，成为声闻僧的遗绪。那因此呢，这观念大家还是要建立起来，不要听到说某某人可能是古德什么人再来，然后就说：“又在讲这个！”不要这样想，因为这是事实，因为每一个人不会只有一世，要记得这一点。所以 佛陀是一直都存在的，佛对于有缘的人，祂会以祂的变化身来跟你示现、来帮助你，那因此我们对 佛要有具足的信心。对 佛有具足信心的时候，你想想 佛有没有可能就把我们丢着不管？不会嘛！所以一定会指派某一些弟子继续来人间，这个是绝对的事情喔。

那是不是说某人就是古时候的某人？也不一定，也不一定喔！譬如我讲了说：阿难尊者再来，也在人间。大陆马上就出现了一个“阿难尊者”（大众笑……），但是他有没有那个实质？要看那个实质啊！你智慧第一，你要有智慧第一的实质；解经第一，要有解经第一的实质；那阿难忆持法藏第一，他的愿就是忆持诸佛如来的法藏，那也要有那个实质啊！阿难尊者是何等的身分！他一个没证初禅，没有非安立谛三品心，连明心都搞不清楚、都真妄不分的人，自称是阿难尊者？唉！可是有人会信欸！表示那个信的人，是程度怎么样？（会众答：“低！”）就是低嘛，诸位说的都没错。所以这些观念跟知见，我们一定要建立起来，在我们心海里面，把它牢牢的种上去，不要被外在的胡言乱语所影响。

所以呢，诸佛菩萨常住人间！诸佛菩萨不是声闻，所以不会取灭。那诸位将来同样要去证无住处涅槃，成佛的时候证无住处涅槃就是无住处嘛，因此不在生死，也不在无余涅

槃中，那是不是常住？就是常住！所以这个观念要建立起来。如果大乘法不是讲常住，那大乘法就是戏论，这个观念要建立起来：一切虚妄的法、虚假的法都必须依这个真实法才能建立。如果这个（观念）建立起来以后，你将来未来世学佛的过程当中，遇到其他的邪见，你就不会接受，你就知道“这个是邪见，我不应该接受，要远离”；然后听到正法的时候，你就会相信“这是正法，这才是我要的”，那未来世走的路就不会出差错，就一定会走在正道上。

今天的报告我就讲到这里，耽误大家好多时间，谢谢大家，阿弥陀佛！

2022年03月13日 于台北正觉讲堂



(连载六)

第二节 〈观五阴品 第四〉

色阴是四大聚集所成，犹如聚沫，无常、不坚固。色阴五根分为浮尘根及胜义根两种，浮尘根指的是表相上可见有对的部分，例如“眼体如蒲萄朵，耳体如新卷叶，鼻体如双垂爪，舌体如初偃月，身体如腰鼓颡”（见《楞严经》卷4）；胜义根指的就是不可见有对的净色根，由于净色根而成就色的自性，因此说四大种所造净色，名为眼根、耳根、鼻根、舌根、身根。有人主张“离于四大所造色别有色的自性，别有眼等五根的色性不坏”，因此有下列的辨正论述诸颂。

颂曰：

若离于色因，色则不可得；若当离于色，色因不可得。

离色因有色，是色则无因，无因而有法，是事则不然；

若离色有因，则是无果因，若言无果因，则无有是处。

释论：“若是离开了色法的能生因，就不可能有色法的存在；若妄想离开色法的能生因而另有色性，这样的色因是求不可得的。若是主张离开了色因另有色法的存在，那个色法就变成无因而生的法，无因而有色法，这件事

情是不能成立的；反过来说，如果离开了色法却说有色的能生因（意指色因与色法不同时同处），那就变成无果的因，若说无果却有能生因存在，那是没有道理的。”

有外道看到现前的五色根会经历老死而毁坏，妄想着“离开现前的五根色法，另外有不坏的色性存在”，以那个色性为真实法。色性就是色因，然而色与色性不能拆开分别看，换言之，色因与所生色一定是同时同处；例如眼根是色的自性，而眼根必定是色法，离开了色法就没有眼根的色性可得；耳鼻舌身根也是同样道理。若没有地水火风等色性而有色法，这在一切有情身上都找不到，因为无因法不是法界的法性，所以无因法不可能成立；眼根这个色法现前时，背后必定有个能生眼根的能生因同时同处存在；然而反过来说，若是妄想着有个能生色的法性离开了眼根这个色法而单独存在他处，那又成为无果的因，有因而没有果也不是法界的法性，过失无量而没有是处可说。（色性是指色的自性，也就是四大五根等色法的功能，摄属于第八识所有；色因是指能生色的根本因，四大非是能生色者，第八识才是能生色的根本因。）

颂曰：

若已有色者，则不用色因，若无有色者，亦不用色因。

无因而有色，是事终不然，是故有智者，不应分别色。

释论：“倘若认为已经存在的色法，是不需要色的能生因，或者认为无色界的有情，也不需要色的能生因。这

样就会形成无生因而有色法现前的过失，这件事情终究不能成立，以此缘故有智慧的人，不应去分别色法实有或者非实有，因为那不是真正的色因。”

从二乘有学无学的所知来看色法的能生因，无非就是地水火风四大，但是要将自身的地水火风四大永灭无余，却必须将六识后有种子现行的因永灭，才有可能证得“我生已尽，不受后有”的解脱果，也才有可能将自身的地水火风四大永灭。二乘人如实的知苦、断集、证灭、修八正道，所断的是后有四大被生起的因，而不是因为知道能生色法的因就能将四大地水火风永灭；所以，佛陀曾经说，假使二乘人于无量劫的时间，观察一世的色阴，仍不能尽知色阴的来处与色阴的灭处。¹ 色阴的来处与灭处必定是同一个法，也就是能生色法的心才是真正的色因，这个色因就是空性心第八阿赖耶识；二乘人没有实证阿赖耶识的所在，没有发起般若实相的智慧，所以不能了知色阴是自心阿赖耶识所出生的。

阿赖耶识具备了能生及中道的法性，所以色法的出生也必定符合不自生、不从他生、不共生、不无因生的无生道理。换句话说，色阴不是由四大地水火风自己出生的，也不是由

¹ 《大般涅槃经》卷 18〈梵行品 第 8〉：“善男子！声闻缘觉亦有遍知，亦不遍知。何以故？遍知者名五阴、十二入、十八界，声闻缘觉亦得遍知，是名遍知。云何不遍知？善男子！假使二乘于无量劫，观一色阴不能尽知，以是义故，声闻缘觉无有遍知。”《大正藏》册 12，页 468，中 22-26。

阿赖耶识以外的他法所出生的，例如冥性、虚空能量、大自在天、上帝等所出生的；色阴更不是单由父精母血以及业因所共同出生的，也不是没有业因业缘而阿赖耶识会自己出生色阴，这就是色阴无生的实相道理。

为什么色阴的灭处也是阿赖耶识呢？因为第八识本来无生，能生色法的功能也是本来无生而存在于第八识心体中，在三界中引生识阴六识的业因烦恼灭除了，四大地水火风聚合而成的色阴舍报后就永灭了。² 空性心不再于三界中现行，处于无余涅槃状态时，不再出生蕴处界入等一切法，那就是四圣谛中“灭”的真实道理，因此说色阴的灭处必定与色阴的来处是同一个法。龙树菩萨说离开了空性心阿赖耶识，去分别色法的有无，都不是有智慧的大乘学人所应当作的事情。

六识后有种子现起的因，就是对五蕴所产生的我见与我执，依止于我见与我执烦恼所造作的业因，所以世世受生于三界六道中，意即业与果报有其必然互相呼应的道理。这个道理是不能离开空性心而说的，否则就会成为戏论了。

颂曰：

若果似于因，是事则不然，果若不似因，是事亦不然。

² 《长阿含经》卷 16：“何由无四大，地水火风灭？何由无麤细，及长短好丑？何由无名色，永灭无有余？应答识无形，无量自有光。此灭四大灭，麤细好丑灭，于此名色灭，识灭余亦灭。”《大正藏》册 1，页 102，下 14-19。

受阴及想阴，行阴识阴等，其余一切法，皆同于色阴。

释论：“假如说果报位的色阴与能生色阴的能生因相似，这样的事情不能成立，反过来说果报位的色阴若完全不似能生因，那也是不能成立的。受阴、想阴、行阴与识阴等法，以及其余的一切法，同样都与色阴这道理一样——全都不能离开空性心阿赖耶识。”

有情在欲界与色界中的果报色，一定都是由四大地水火风聚合所成。例如这一世生在欲界忉利天的色阴，是缘于其前一世在人间修行的色等五阴，以皈依三宝、造作十善业之身口意行的业因，具备了人天善法所获得的果报色。但天人身这个果报色阴与人间的色阴到底相似或者不相似呢？从现象来看，天人色阴与人间的色阴结构不相似，天人的色阴没有复杂的五脏六腑，不需要摄取粗糙的五谷杂粮饮食，不需要排泄大小便利污秽物，这是不相似的地方；而天人色阴在天世界不会造作杀业、偷盗等不善业，同样受用五欲乐与生死苦，这是与人间色阴相似的地方。反过来说，若前一世人间的色等五阴造作十恶业，则不可能成就欲界天的果报色，因为果与因完全不相似是不可能成立的；或者说前一世造作十恶业，舍报以后生到地狱，却拥有与人间完全相似的色阴，地狱果报色阴与前一世人间的色阴完全相似，这也是不可能成立的。假如前一世在人间皈依三宝、受五戒而不违犯，这一世继续在人间受生，虽然同样是人间的色阴，也不可能落在相似一边或者不相似一边；因为有相似的人间众同分，但也有不相似的性别、肤色、五官等差别存在。

从实相来看，空性心是五阴的能生因，祂出生了有情每一世不同的五阴，有生有灭的是五阴，空性心不来不去、不生不灭；有相似与不相似的是五阴的表相，而空性心无色受想行识五阴，也没有眼耳鼻舌身意等十八界法，无有五阴十八界诸法，如何说相似或者不相似？然而若说能生因与所生的五阴不相似，又如何能有五阴的出生而与能生因同时同处？有情的果报五阴与造业因的五阴，都是来自于同一个空性心，对同一个法说相似那是有过失的，而对同一个法说不相似也是说不通的，因为若说为不相似时就不可能是五阴的能生因了。空性心与五阴就如同镜子与镜中所显的影像，因此，唯有从空性心的中道性来论述实相与现象，才是绝对不会出现矛盾与过失的。

颂曰：

若人有问者，离空而欲答，是则不成答，俱同于彼疑；

若人有难问，离空说其过，是不成难问，俱同于彼疑。

释论：“如果有人来问五阴的因果关系，离开了空性心而想要回答，一定不能成就圆满的答复，因为那个答复必定会出现与问的一方相同的疑问；如果有人针对五阴的因果关系提出问难，离开了空性心而想要说那个问难有过失，要让那个问难不能成立，结果想要免于别人问难的说词也同样不能成立，因为必定会与提出问难的一方产生相同的疑问。”

如果是六识论的学人看到这两句偈颂，一定会把那个空

解释成为无常空、缘起性空（其实他们说的是缘生性空），认为“一切法无常、无自性的空，就是众生平等的真如空性，也是与佛陀平等无二的空性”。如果有人问他们五阴的生因，他们就会说“有因有缘集世间，有因有缘世间集”，而他们说所说的因却不是佛陀所说的能生因；若再问为何有五阴果报的差别，他们就会说“因为是无常所以有差别，因为有缘起法的无自性所以平等无差别”。这样的答复看起来没有离空而答、没有过失，看起来似乎符合经论中佛菩萨的开示；但是所问五阴的生因，若以龙树菩萨论中所说的“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生”这样的道理来看，五阴到底有生还是无生？他们的答复所说的“有因有缘集世间，有因有缘世间集”，所对准之标的法“五阴”是有生的、是无常的，而龙树菩萨所申论的却是：诸法的实相——空性心如来藏阿赖耶识，能借因缘生五阴诸法，但是自体本来无生，所以诸法无自体归于空性心时才有一切法无生可说。而六识论者的答复，对于提出五阴的生因所要解决的无生义理，同样的不能跳脱出那个疑惑，因为无常无自性是被出生的法所呈现的生灭法性，不可能反过来成为能生五阴的无生法性。所以一旦离开了空性心如来藏阿赖耶识的无生与中道性，想要解释或者答复关于五阴的生因或者五阴的生与无生，都同样会堕在断常两边的无因论疑惑中。

第三节 〈观六种品 第五〉

外道以及六识论者如果想要论述无生，都只能从现象界

的有生有灭诸法中去寻求、推测、想象，他们除了对于由地水火风聚合所成的色法五根及其功能产生虚妄想以外，也对于有情由地、水、火、风、空及识阴等六界和合的现象不如实知，因而把六界当作是无因即可存在的常法，认为有色的时候有地水火风四大的相，无色的时候就是虚空相，³ 因此有了以下的偈颂论述与辨正。

颂曰：

空相未有时，则无虚空法，若先有虚空，即为是无相。

释论：“如果要在无色的时候才显现虚空相，那么色法还没有出生的时候，应当没有虚空法。但是你主张虚空有法是常，则应当就要先有虚空法才对，而那个虚空法却不是无色灭的时候显现的，所以虚空应当没有所谓的虚空相，也就是虚空应当无相对。”

六界中的虚空界，根据经中佛陀的开示，有内虚空界以及外虚空界。而内虚空界指的是身内不为肉、皮、骨、筋所覆的部分，是身内所生，入于五阴数、六入数与十八界数的所有孔穴空窍，例如血管、食道等。外虚空界，指的是外器世间所有非色乃至没有如纤尘毛端等物质存在的虚空处。而虚空是依于色的边际所施设的名称，也就是说虚空并不是实有

3 《百论》卷下〈破常品 第9〉：“复次，色是无常法，虚空是有常法，若色未有时，应先有虚空法。若未有色无所灭，虚空则无相，若无相则无法，是故非无色是虚空相，但有名而无实。诸遍常亦如是总破。”《大正藏》册30，页179，下25-29。

法；如果说在认知上把虚空当作是无色所显现出来的，那么主张色法出现之前虚空是常、已经存在，逻辑上已经自相矛盾了。所以主张虚空有虚空相不能成立，虚空应当是无相的法，但是对于主张虚空界实有者来说，这“虚空是无相的”又会出现什么矛盾呢？请见以下的偈颂论述与辨正。

颂曰：

是无相之法，一切处无有，于无相法中，相则无所相。

释论：“无法相的法就是无法，于一切有为法、无为法中都没有这种法，虚空仅是个有名而无实、没有法相的法，所以没有虚空相可以成立的。”

一切的有为法都是有为相、变异相，而一切的无为法有无为相、没有变异相，也就是说有为法与无为法都有其法相，不是空无的缘故。所以既然虚空没有法相，就是没有虚空这个法。佛法中所说的无相法，指的是空性心如来藏，祂本来无生、具足清净自性、能生万法，而无有三界诸法的生灭相、有无相、众缘和合相、语言相、取舍相、人我众生寿者相，真实如如、寂静涅槃，在经中佛陀说这个法是真实相法。⁴ 这个真实相法却是无相的，不同于虚空无法——但有

⁴《佛藏经》卷上〈诸法实相品 第1〉：“我是真实相法，不可入不可取，不可舍不可贪，不可说、断语言道。无欢无喜、断贪喜心，非众缘合、离众因缘；无道断道至于无道，断诸语言议论音声，无形无色无取无著无用，无实无妄无闇无明，无坏无诤无合无散，无动无念无有分别，不可得示；非垢非净、非名非相，非心数法、非心所解。”《大正藏》册 15，页 784，上 1-7。

名而无实；主张“虚空实有、是常、有虚空相”的六识论者，对于有相无相的认知，本质上都仅能在生灭法中计著与想象，未曾触及到不生不灭的真实相法，因此论主进行了以下的申论。

颂曰：

有相无相中，相则无所住，离有相无相，余处亦不住；
相法无有故，可相法亦无，可相法无故，相法亦复无；
是故今无相，亦无有可相，离相可相已，更亦无有物。
若使无有有，云何当有无？有无既已无，知有无者谁？

释论：“从真实相法来看有相法与无相法，二相都是无所住的，而离开了有相与无相，再也没有其他的处所可以表述法相了；因为没有蕴处界之法相的缘故，就没有眼耳鼻舌身等可以表相了，没有眼耳鼻舌身等相的缘故，所以人我男女等相也就没有了；由于这个缘故，现前的真实相没有三界有相，也没有蕴处界、人我男女等可以表示其相，但是离了三界有相以及蕴处界相，更没有其他事物可以显示真实相法了。如果真实相法本来就没有三界有，如何说真实相法将会有所谓的断灭无呢？有与无既然本来就无所有，又有个谁能知有与无呢？”

有相与无相，都是来自于六识觉知心的分别而有，因为分别了知才生起种种的语言文字，所以法相都是安住于觉知心中，也就是觉知心是有所住的，安住于色尘相、声尘相、香尘相、味尘相、触尘相与法尘相中。而真实相法空性心如

来藏虽然能出生蕴处界，借所出生的六根触六尘而现起六尘内相分以及六识心，但是空性心不分别六尘、不了知六尘，所以空性心是无住心，不住于任何色声香味触法之有相或无相。然而离开了空性心与五蕴六尘，也没有所谓的有相与无相法可以被安住，因为五蕴十八界归属于空性心所有，也只能存在于空性心如来藏中，永远都借如来藏而与外六尘连结，五蕴十八界离开了空性心就成为空无，不可能还有五蕴十八界等法相存在；但是空性心运行于五蕴十八界法时，没有所谓五蕴与十八界的分别，永远都是人无我相与法无我相。既然空性心的法没有这些蕴处界相事，哪里还会有人相或者众生相、我相、寿者相呢？空性心没有蕴处界诸法，也不分别五蕴有或者没有、十二处有或者没有、十八界有或者没有，所以经中说空性心没有见闻觉知者，⁵ 也就是无我无分别。

蕴处界、六界诸法皆是来自于空性心，摄归空性心而在因缘聚合中生、因缘散坏时灭，如果不知道蕴处界诸法的实相，仅是从表相中观察而分别有或者无，就仅能堕在现象界的生灭法中，不离常见一边或者堕在断见一边。所以论主说：

颂曰：

是故知虚空，非有亦非无，非相非可相，余五同虚空，

⁵ 《维摩诘所说经》卷中〈不思议品 第6〉：“法不可见闻觉知；若行见闻觉知，是则见闻觉知，非求法也。法名无为；若行有为，是求有为，非求法也。”《大正藏》册14，页546，上23-25。

浅智见诸法，若有若无相，是则不能见，灭见安隐法。

释论：“摄属于阴界入的虚空界，都不能离开真实相法空性心而单独存在，而空性心的法性无我、空寂、不生不灭，不是三界中的有法——非有，也不是断灭的空无——非无，因此归摄于空性心的虚空界也是非有亦非无；空性心没有蕴处界诸相事可得，所以没有我、人、众生与寿者等相可分别，归摄于空性心的虚空界也是非相非可相。虚空界是这样，地界、水界、火界、风界、识界等五界，也是同样道理，若仅以在表相上不能涉及实相的粗浅智慧观见蕴处界诸法，去分别三界诸法的有相或者断灭后的无相时，这样是不能见到没有见闻觉知、无所住而自在之法，即不能相应于灭除见分的空寂不生灭的安隐法。”

现象界中的诸法，必定落在有无之中，在因缘聚合中生起时必定系属于三界有，在因缘散坏时坏灭即成为空无，没有一丝一毫可以常住乃至去到未来世。六界中的识界，指的就是眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识等六个识⁶，这六个识又称为识蕴，属于五蕴中的法。五蕴是三界中的有法，只在一期生死之间存续，而这六个识要依五根不坏、六尘现前，不离根尘相触以及意根作意的缘，才能现起而对六尘作种种见闻觉知的分别；在五根死灭毁坏时，缘散坏了，

6 《佛说大乘稻芊经》：“五识身相应及有漏意识，犹如束芦，能成就此身名色芽者，名为识界。”《大正藏》册 16，页 824，下 7-8。

六个识就断灭而不复存在。识蕴是有生之法，在因缘聚合中生起，也必定会在因缘散坏时断灭，没有常住自在的法性，所以不可能去到未来世。

六识论者针对识蕴中的意识心，想象着有一分细意识可以常住不灭，认为那一分细意识可以从过去世入胎结生相续而来到此世，所以此世死后也能够入胎到未来世结生相续；他们由于观察不如实，因此主张“五蕴虽然是有生有灭，但是有细意识不生不灭”，这就是既把识界当作是有无法，有生灭相、分别相、了知相，同时又妄想着细意识没有生灭相、没有分别相，但是有离念的灵知相。彼等又以这样的妄想，叙述细意识非有——没有生灭相与分别相，亦非无——有离念的灵知相，因而也说细意识“非相非可相”，企图将细意识转化成为不生不灭、空寂的空性心。但是细意识既名意识，当知即是意识，因为佛陀已说“诸所有意识，彼一切皆意法因缘生故”，⁷ 所以不可能因缘所生的意识却有一分属于不生不灭之可得。因此，单独观察现象中的六界诸法，所获得的智慧仅局限在粗浅的生灭有为范围内，是无法触及真实相法界的中道性的。

⁷ 《杂阿含经》卷9：“佛告比丘：‘眼因缘色，眼识生。所以者何？若眼识生，一切眼、色因缘故。耳声因缘、鼻香因缘、舌味因缘，意、法因缘意识生，所以者何？诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生故。是名比丘！眼识因缘生，乃至意识因缘生。’”《大正藏》册2，页57，下17-22。

现象界的法都是有生有灭的，属于无常性，所以不可能具备“非有亦非无、非相非可相、不生不灭、不垢不净、不来不去”的中道性。此处论主说虚空界等六界“非有亦非无、非相非可相”，即如同《般若经》所说的五蕴、十二处、十八界、六界、四圣谛、十二因缘、三十七道品等诸法，非有非无、不生不灭、不垢不净；都是从诸法归摄于真实相法空性心如来藏，皆摄属于空性心所含藏法种的功能性，故说本来自在、不生不灭、不垢不净。诸法现起的生灭无常，既然都没有离开过实相法界第八识，而实相法界的法性不堕于三界的有与无，因此必须从实相法界含摄所生的诸法，才能说诸法有中道性——非有亦非无、非相非可相。（待续）

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载二十六)

第二节 别境五概说

别境心所法有五种，即是：欲、胜解、念、定、慧。这五种别境心所法乃七识心王之体性，不能离于七识心王而有，七识心现行运作时必定与这五法或多分或少分相应，故说“与此（七识心王）相应故”。“别境”的意思是能于彼彼境界的所缘境事作不同的心业，就是说这五种心所法是在不离六尘境界相中不同的所缘境事的业用，因此这五种心所有法唯在六尘境界中运作；而这五别境心所各有不同的业用及功德，只于相应的所缘境界中生起，所以圣教中说这五别境心所法“所缘境事多分不同”，也就是说在不同的所缘境事中，这五别境心所的相应现起会有不同的状况，可能或一、或二乃至五种具足，可能同时生起、也可能有次第性的现行。举例来说，尚未证得初禅者，当听闻善知识宣说初禅境界的五支功德时，由于心中欢喜向往，于是就生起希望证得这种境界的欲心所，然而初禅的定境是他所不曾经历过的，因此并不会对初禅境界的胜解心所同时现起。由此可知，安慧

论师于《大乘广五蕴论》中，所谓“五种别境心所法必定同时现起”的说法，明显违背法界中的事实，是邪谬的论述，绝对不是正说。

这五别境心所法遍善、恶、无记等三性、遍一切地，但不遍一切时现行运为，所以不名遍行；五别境亦非遍一切识都相应，不与第八识阿赖耶识相应故（然能与佛地之第八识无垢识相应），不名遍行。这五种别境心所法的每一法都与意识完全相应，也都有少分或多分功能和前五识相应；而第七识意根末那识只与最后一个慧心所少分相应，与前四个别境心所“欲、胜解、念、定”则完全不相应。因此，所悟之心若是具有五别境心所法中之任何一种功能者，当知即是意识觉知心，非是于六尘无觉无观、无有分别的实知心。

由于意识觉知心具足与五遍行及五别境心所相应，所以能作很广大的了别，也能作很细腻、很微细的了别，乃至思惟与整理等；当意识只专注于一个法时，祂的了别可以很深细，而如果同时缘于多个法，祂的了别性就会变得粗略，这就是意识的特性。意识是凡夫众生所认取的“我”，也是多数常见外道所执取的“常不坏我”，然而圣教中明白开示“意识乃是借意根与法尘相触为缘而由第八识现起之法，是有生有灭的虚妄法”，三乘菩提之修证，首要就是在于断除执意识为我的恶见；当知，一切执“意识觉知心不起妄念、不起分别时就是真心”者，皆是非因计因的愚痴人，殊不知意识即使修至澄澄湛湛仍是意识，乃至修到究竟清净的佛地，意识也

还是意识，永远不会变成真心第八识。但是修学佛法却不可以离开意识，必须要善用我们的意识觉知心来修学佛法正知见，来观行体验自己五蕴身心的虚妄性，亲证五蕴非我、无我性，乃至亲证实相法界等。

第一目 欲心所

“欲”就是希求、希望。《成唯识论》卷5云：“云何为欲？于所乐境，希望为性，勤依为业。”¹意思是说，对于所爱乐的六尘境界，无论是善法、恶法或是无记法，只要是自己所希求获得的境界、是想望受用的境界，就会相应于欲心所的现起，因此说“希望”即是欲心所的体性；换句话说，欲的自性就是“希望”——于未得之所乐境希望获得，于已得之所乐境则希望久住。而“勤依为业”的意思是说，能作为“精勤”之所依托者就是欲心所的业用，这是因为当心中对于某个境界生起欲心所时，就会希望获得及受用，因而能引发勤精进去趣入那个境界，换言之，要能发起勤劬精进去趣向某个法，必须先对那个法有希望获得之欲望，因此说“欲”是“勤”之所依。如果是善法欲就能引发正勤，由于正勤则能助成所欲成就的一切善事；譬如因为对初禅的相对清净境界有爱乐而起欲希望证得，就会精勤去伏除五盖；由于精勤去伏除五盖，就能助成初禅的发起。同样的道理，如果是对恶法生起欲心所，就会起颠倒之勤行，则会助成恶事之成就。所以说，“欲心所”是众生成就一切善业、恶业的推动力；也

¹ 《大藏经》册31，页28，上20-21。

就是由于有善法欲作为推动力，佛弟子们才能依之而成就各种佛法的修证，乃至究竟成佛。

能于六尘起欲者，不论所起的是善法欲或是恶法欲，都是意识觉知心。譬如住于定境中时，起欲希望常住定中而不受干扰，此即是“欲心所”的作用；或是起欲想更求胜进之定境，这也是“欲心所”；由于定中之觉知心必定与“欲心所”相应，则知此定中之觉知心乃是意识心，为什么呢？因为第七识末那识心，不与“欲心所”相应；第八阿赖耶识真心，离六尘见闻觉知，所以也不与“欲心所”相应，由此可知在定中能与欲心所相应之灵明觉知心，必定是意识心；也就是说，只有意识觉知心才能于六尘境界中生起各种欲求，意根末那识、第八阿赖耶识皆不能与欲心所相应。因此，若所“悟”是能相应于“欲心所”的心、是会生起“欲望”的心，那一定是意识心而不是于六尘境无觉无知、无欲无求的真心。

第二目 胜解心所

何谓“胜解”呢？所谓“胜解”，胜是殊胜，解是理解，胜解即是殊胜的理解。《成唯识论》卷5云：“云何胜解？于决定境，印持为性，不可引转业。”² 意思是说，对于所曾经历的某个境界已得决定性的理解，了知其中的法相而印持于心中，这就是胜解心所的自性；对于自己已有胜解的境界，别人不可能以其他境界言语来引导而转变之，这就是胜

² 《大藏经》册31，页28，中10-11。

解的业用。《成唯识论》卷 5 又云：“谓邪正等教理证力，于所取境审决印持，由此异缘不能引转。故犹豫境，胜解全无；非审决心，亦无胜解。由斯胜解，非遍行摄。”³ 意思是说，对于所缘的境界，不论是由于邪教邪理或正教正理而获得证解的力量，对于这所取境界的了知已经审察决定而印可受持之后，从此纵然再遇到异缘要引他改变，也不能转变他对这所取境的既定证解。由此可知，凡是面对仍有犹豫怀疑而尚未得决定的境界时，胜解心所完全不会生起；如果不是已经有了审决心，也不会有胜解生起；唯有对于决定境方能生起胜解。是故，胜解摄属别境心所法，非遍行所摄。

譬如有人打坐时，正住于一念不生的境界中，忽闻父母师长呼唤，心中不必生起语言文字，即能了知呼唤自己的是父、是母、是师、是某位长辈，亦能同时了知呼唤自己的父母师长于呼唤时是欢喜、或是瞋怒、或是心急而呼唤等，因为这些是已经印持于心中的境界相，所以都不必在心中生起语言文字，也不必再细心加以分别就能立刻了知；这种对于所曾经历的某个境界相，因为已得决定之了知而印持于心中，这就是胜解心所。而既然一念不生时之觉知心能与胜解心所法相应，圣教中又都说意识心能与别境心所法中之胜解心所法相应，也说第七末那识及第八阿赖耶识都不与胜解心所相应，由此可知：一念不生之觉知心乃是意识心。

佛弟子于修行过程中，闻熏善知识所开示一切三乘菩提

³ 《大藏经》册 31，页 28，中 11-14。

法教之正理后，都必须经由如理作意的思惟、观行、实修，继而亲证，才能真正如实理解而确认无疑，才能有“胜解心所”生起；也就是说，必须是已亲得证解之法，方能产生“胜解”；而对于自身已得胜解之法，方能心得决定，方能生起择法觉分而明辨正讹，如是才能不被邪师所转。因此，学人于佛道各阶位中所应修、应断、应证之法皆应确实的依教奉行，唯有依循善知识的教授教诫切实履践，方能于诸法渐次得胜解，方能渐次成就佛法中的各种果证。

第三目 念心所

“念”就是忆念、忆持不忘，也就是对于所曾经亲历之境界，在心中留有深刻的印象，记忆得清清楚楚而不忘失，意识心相应的这种作用即称为念心所。《成唯识论》卷5云：“云何为念？于曾习境，令心明记，不忘为性，定依为业。”⁴意思是说，对于曾经熏习过的境界，能够令心清楚记持而不忘失，这就是念心所的体性；由于念心所的成就，才能引生心得决定的力量，所以说“念”能作为“定”之所依，这就是念心所的业用。假使是未曾闻受过的境界，则不会产生念心所；或者虽曾闻受，而无法明记不忘，那念心所也不会生起。所以念心所但属别境，非属遍行所摄。

对于所曾经历之事，能生起忆念之心；或对于所念之佛，能忆持不忘者，皆是意识觉知心。譬如有人修习无相念佛法

4 《大藏经》册31，页28，中18-19。

门成就以后，觉知心常处于净念相继境界中，此时则无世俗法上之妄想，却能继续忆念所忆或所念之佛或菩萨，如是一念不生而与“念心所”相应的，依佛菩萨圣教所开示，当知即是意识心。或者有人正在静坐而处于一念不生的境界中，忽然忆起往昔多年前所曾熏习的某一个法义，因而心生欢喜；如是一念不生而又能忆念的心，当知即是意识心。为什么呢？因为佛菩萨经论中开示，凡是能忆念之心即是意识；乃至于定中能忆念往昔所经、所闻之法或事等，虽然仍无语言文字相，但已然能忆念不忘，此等能忆持、明记不忘的“念心所”，正是意识觉知心具有的心所法。由此可知，意识觉知心是常常与“念心所”相应的。

能于诸法受持不忘，即是五别境中的念心所成就；想要对某个法成就念心所而不忘失，最好的方法就是亲证，亲证之法不论经过多久的时间都不会忘失，因为那是自己所亲历的境界。佛弟子随着所修证的层次不同，对佛法就有不同程度的念心所成就，而念心所的具足成就则是佛地境界——记持一切诸法永不忘失。因此，想要具足念心所的唯一方法，就是一一履践、一一亲证，这样才可以渐渐到达佛地念心所具足的境界；一切专事佛学学术研究或专事修定，而不依照佛陀法教奉行实修，却妄想实证佛法者，皆犹如蒸沙作饭，无有成就三乘菩提之因缘。（待续）



大日经真义

— 游正光老师 —

(连载十三)

《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的“真心”能分别种种六尘境界，如卷3所说：

诸有所分别，悉皆从意生，分辨白黄赤，是等从心起。¹

《大日经》的“毘卢遮那佛”告诉金刚手菩萨说：真心能够分别色尘上的显色等等。然而有正知正见的佛弟子都知道：能分别六尘的，就是七转识自己，而不是真心；真心从来离见闻觉知、从来不在六尘起分别。譬如眼识分别色尘上的显色、耳识分别声尘上的声音粗相、鼻识粗略分别香尘上的香臭等、舌识分别味尘上的味道粗相、身识粗略分别触尘上的冷暖等，意识不仅能对前五尘的粗相作分别，而且还能作前五识所不能分别的细相分别，譬如形色、表色、无表色等；意根分别法尘仅及粗相的分别，细相的部分则须由意识去作详细的分别，意根仅能粗略分别法尘变动；由此可知：能分别六尘相的识，就是七转识自己，不是真心，因为真心不在六尘分别，祂离见闻觉知。

¹ 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷3〈成就悉地品 第7〉，《大正藏》册18，页21，下25-26。

又譬如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷 6 说这个“真心”也就是能观的意识心，祂能生种种影像：

秘密主！云何从意生？**意能生影像**。秘密主！譬如若白、若黄、若赤，作意者作时染著意生彼同类，如是身转。²

然而有智慧的佛弟子们都知道，自己所见闻觉知的种种境界，是以真心如来藏为因，借着种种缘，而从如来藏出生种种法，再由自心所生的七转识去作种种的分别，而有大众所了知的诸法出现，如 释迦世尊在《大乘入楞伽经》卷 3 开示：

佛言：“大慧！**我了诸法唯心所现**，无能取所取。说此有故彼有，非是无因及因缘过失。大慧！若不了诸法唯心所现，计有能取及以所取，执著外境若有若无，彼有是过，非我所说。”³

说明如下：“大慧菩萨！我释迦牟尼佛究竟了知一切法都是由真心第八识如来藏所变现出来的，真心本身无能取与所取。因为有真心如来藏的缘故，一切法才能借着种种缘而出生、现行、变异及消失，所以一切法并不是无因而生，也没有仅借着因缘故中的前因及后缘即能共生之过失，亦非由他自己出生，一切法都是从如来藏借缘而出生。大慧

² 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 6〈百字位成品 第 21〉，《大正藏》册 18，页 41，上 16-18。

³ 《大乘入楞伽经》卷 3〈集一切法品 第 2〉，《大正藏》册 16，页 603，上 9-13。

菩薩！如果无法了知一切法是真心如来藏借着种种缘而出生，因此计著有真实能取的分别心与所取的外境，就会执著外境究竟是有或究竟是无的虚妄分别见解，这是有过失的。像这样计度能取与所取而错误执著的说法，不是我释迦牟尼佛所宣说的正理。”

从经文的开示可知，所谓的一切法，包括五欲六尘、蕴处界诸法等三界一切法在内，都是以真心如来藏为第一因，借着种种缘，而从真心如来藏变现出来的；是由真心如来藏借着种种缘而出生一切法，所以真心如来藏是一切法的根本，不能外于真心如来藏而有一切法存在。由于愚痴无智的众生，如《大日经》的“毘卢遮那佛”以及密教行者等在内，不了知一切法都是真心如来藏借着种种缘而从如来藏变现而有，再由借缘所现起的七转识自己去作种种虚妄分别或有或无，因此落入常见与断见二边，乃至落入邪淫外道、虚空外道中。

又，诸法是以真心如来藏为因，借着种种缘而从真心出生，所以诸法不是自己能够出生，也不是从他法而出生，亦不是由自己与他法共同出生，更不是无因而生，而是由从本以来无生的如来藏所出生，如 龙树菩萨在《中论》卷 1 开示：

诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。⁴

龙树菩萨开示：蕴处界及诸法等法不是自己有能力可以自己

⁴《中论》卷 1〈观因缘品 第 3〉，《大正藏》册 30，页 2，中 6-7。

出生，没有自体的缘故；也不是从他法而出生，亦不是由自己与他法共同出生，更不是无因而生，而是以无生无灭的第八识如来藏为因，借着种种缘，而由如来藏所含摄的自类种子出生。譬如这个色身，是以如来藏为因，借着父精母血的四大以及有情自己的无明、业种等缘和合而成就，不是色身有自体能成就的，所以称之为不自生。又譬如自己所见的种种六尘境，是以自己的真心如来藏为因，如来藏借着父母等缘所出生的五色根去接触外五尘，而由如来藏变现出内六尘，因为有六根与内六尘相接触，而由意根促使如来藏出生了识阴六识，再由识阴六识去作种种分别，尤其是意识能作广分别，而有自己所觉知的诸法出现；是有情自己的如来藏借着种种缘而出生了六尘诸法，然后再由自己的如来藏借缘所现起的七转识自己去分别、去了知，不是由他法而了知诸法，诸法也不是由自己与他法共同出生。又譬如诸法皆是以如来藏为根本因，借着种种缘而从如来藏出生，所以不是无因生。因为这样的缘故，龙树菩萨才会开示：蕴处界诸法等法都是由本来无生的如来藏所出生，不能外于本来无生的如来藏而有蕴处界及诸法等法存在，这也是 释迦世尊在《杂阿含经》卷 2 开示的正理：“有因有缘集世间，有因有缘世间集；有因有缘灭世间，有因有缘世间灭。”⁵ 由于 龙树菩萨所说是“蕴处界及诸法等法都是由如来藏出生”，迥异《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的“诸法皆由意识所生”，因此

⁵ 《杂阿含经》卷 2，《大正藏》册 2，页 12，下 23-25。

密教行者妄谓密法是 龙树菩萨（或称龙猛菩萨）开铁塔而得，乃是穿凿附会的虚妄语，是想要借着 龙树菩萨在佛教界崇高的声誉来提高己宗的地位，并以此来夤缘佛教界而建立密宗为佛教的一支、大乘的一支，这样的作法实在非常不应该。像这样的行为，世间人尚且不齿，更何况是宣称在修世出世间法的人，却如是欺诳众生，更加让人不齿！因为密教行者依附佛教、夤缘 龙树菩萨的缘故，误导众生相将入火坑，也为自己造下难以抹灭之长劫、尤重、纯苦、不可爱的异熟果报，那不是有智慧的业行，而是愚痴人所作的愚痴行！乃至有密教行者妄谓：“《中论》一文中根本没有如来藏这三个字，所以龙树菩萨根本没有谈到真心这一件事。”像这样的谤法行为，若不是极度愚痴，何能至此？若是人等都已为自己造下难以收拾的大恶业，未来将要受长劫不可爱的异熟果报，诚可哀悯。

由于《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的菩提心（真心）落入能观的意识心中，导致众生走向三个错误方向，那就是释迦世尊所破斥的常见外道、断见外道与虚空外道中。第一种，落入以意识心为常的常见外道中，因其主张一念不生的离念灵知心为真心，如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷 1 所说：

尔时薄伽梵毘卢遮那佛告执金刚手善听法之相：“法离于分别，及一切妄想；若净除妄想，心思诸起作，我成最正觉，究竟如虚空。凡愚所不知，邪妄执境界，时方

相貌等，乐欲无明覆；度脱彼等故，随顺方便说。”⁶

《大日经》的“毘卢遮那佛”表示：如果密教行者想要证得“离于分别”之真实法，就要灭除一切妄想、远离一切妄想而起诸作为，也就是要将意识心处于一念不生的状态中，而且还要了了常知而不分别；如果密教行者能证得如此境界，便说他已经成佛了。又譬如《大日经》的“毘卢遮那佛”在同卷也如是表示：

复次，秘密主！如来无所不作，于真言门修行诸菩萨，同于影像，随顺一切处、随顺一切真言心，悉住其前，令诸有情咸得欢喜，皆由如来无分别意离诸境界，而说偈言：“无时方造作，离于法非法，能授悉地句，真言行发生。是故一切智，如来悉地果，最为尊胜句，应当作成就。”⁷

《大日经》的“毘卢遮那佛”明白表示：如果行者能够让意识处于一念不生的状态而离种种分别（其实仍有分别，妄说无分别），就能够成就密教“毘卢遮那佛”所说的种种悉地，当然也包括无上正等正觉。又譬如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷 6 表示：

佛说有想故，乐欲成有相，以住无想故，获无相悉地，

⁶《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 1〈入漫荼罗具缘真言品 第 2〉，《大正藏》册 18，页 4，下 19-26。

⁷《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 3〈悉地出现品 第 6〉，《大正藏》册 18，页 21，下 4-12。

是故一切种，当住于非想。⁸

《大日经》的“毘卢遮那佛”表示：当密教行者修观想入定而观想出有形象的本尊时，那是有相、有想悉地；如果行者再进一步观察“这个能观察有相的心无形无相”，就能成就无相悉地；然后将此能观的意识心处于一念不生而无语言文字妄想的所谓“无分别”状态中，就能成就无想悉地；所以《大日经》的“毘卢遮那佛”教导密教行者要住于意识“无相、无想”的状态中，说这样未来可以成就无上正等正觉。然而纵使密教行者修观想入定而住于《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的“无相、无想而没有分别”的状态中，这时的意识心是不是仍有分别？当然是有分别！否则如何知道意识心自己处于“无相、无分别”的状态中呢？既然有分别，为什么《大日经》的“毘卢遮那佛”狡辩说那是没有分别呢？显然创造《大日经》“毘卢遮那佛”者若非极度愚痴就是心口不一。既然心口不一又要狡辩，表示他的异生性分明俱在，而且非常强烈，证明《大日经》的“毘卢遮那佛”是凡夫一个，连二乘见道者最基本所应断的我见也未断，连声闻法中断三缚结证初果的功德也没有，又如何能是已成之佛呢？

不仅如此，在《大日经》的其他卷中，还有很多地方显示出“毘卢遮那佛”所谓的“真心”其实是落入一念不生的

⁸《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷6〈说本尊三昧品 第28〉，《大正藏》册18，页44，上23-25。

意识心中，真的不胜枚举，限于篇幅，无法一一详列，如果读者想要知道《大日经》其他地方所说之落处，可将意识心套入“毘卢遮那佛”所说的真心中，就会一目了然而无所障碍！所以说，《大日经》的“毘卢遮那佛”将能观的意识心当作真心，已经落入识阴当中，连初果须陀洹所应断的我见也未断，更何况能断尽烦恼障与所知障而成佛？像这样将一念不生的离念灵知心当作常住法、把生灭的意识心当作不生不灭法，就是 释迦世尊所破斥的常见外道；也难怪后来的瑜伽密教金刚乘行者、无上瑜伽密教行者统统落入此窠臼中而无法自拔。这样的常见外道，以假藏传佛教自续派中观为代表，包括宁玛派、萨迦派、噶举派，以及佛门一部分出家在家四众，譬如台湾四大山头的法师、居士们多包括在内。

第二种，落入一切法断灭空的断见外道中，也就是否定一切有情有能生蕴处界诸法的第八识真心存在，认为空性缘起讲的是“一切法都是唯缘而生、缘起缘灭，一切法都是缘起（生）性空，没有真实的体性”，如《大日经》的毘卢遮那佛在卷 3 所说：

尔时世尊复观诸大众会，为欲满足一切愿故，复说三时无量门决定智圆满法句：“虚空无垢无自性，能授种种诸巧智，由本自性常空故，缘起甚深难可见，于长恒时殊胜进，随念施与无上果。譬如一切趣宫室，虽依虚空无著行，此清净法亦如是，三有无余清净生。昔胜生严修此故，得有一切如来行，非他句有难可得，作世遍

明如世尊，说极清净修行法，深广无尽离分别。”⁹

由于《大日经》的“毘卢遮那佛”认取意识心为常住不坏法，所以其所说的法不仅不会超过识阴六识，而且也不能信解、不会承认 释迦世尊所开示“第八识为一切有情真心”的真实理，既认取意识为常住真心而落于常见，复又认为一切法唯缘生灭、没有自性，以是落于无因论的断灭见。因为《大日经》的邪教导，所以才会有密教行者否定第八识存在，而没有否定第八识者，多是认取意识的变相为第八识，乃至妄称观想出来的明点为第八识等等，尽皆是心外求法的外道，也就是外于真实第八识而说有甚深、微妙的缘起法可说、可证、可得，堕于 释迦世尊所破之断见、常见外道见。然而即使是拨无一切法这样的断见外道，本质仍然是常见外道。为什么？因为彼等无法观察能生蕴处界诸法背后的真心故、无法具足观察蕴处界及诸法没有真实体性而可坏灭故，彼等唯以蕴处界及诸法或有或无来论断，因而否定一切有情在蕴处界法之外有不生不灭的真心存在，以是其我见、我执实未能断故，仍将随业生死流转而不得解脱。像这样具足断见与常见外道见者，以假藏传佛教应成派中观的格鲁派宗喀巴为代表，也包括宗喀巴以降的达赖喇嘛、仁波切，以及信受应成中观的一部分佛门法师、居士们，譬如印顺、昭慧、性广、传道等法师以及他们的随学者，皆为此中代表。譬如宗喀巴曾表示

⁹《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷3〈悉地出现品 第6〉，《大正藏》册18，页17，下22-页18，上2。

“意识为一切染净之法的根本”：

若说小乘人不通达无自性空性为彼宗者，即彼论（案：密宗之《释菩提心论》）云：“若不知空性，彼即无解脱，诸愚者轮转，六道三有狱。”则不应理，以小乘人亦能解脱三有狱故。如是摄行论说，佛为广大胜解者，说八识等令通达者，亦仅显示经有是说。非自宗许离六识外、别有异体阿赖耶识。如圣派集密，说死有光明一切空心，为死心。从彼逆起近得心，为生心。彼二非是阿赖耶识。释菩提心论，虽说阿赖耶识之名，然又说**意识，为一切染净法之根本**。此于集智金刚疏中已广释讫。¹⁰

达赖喇嘛也表示“第七识、第八识是意识细心、意识极细心”：

海华：好吧，不过科学家们所持的观点是：意识是由物质的因生出来的。

达赖喇嘛：佛教徒对此无法接受。你必须将因分为两种：主因与助因。物质只可能是意识的助因，绝不会是主因。这与宇宙很有关系。依照佛教的演化观点，有一个无穷大的宇宙。佛教的宇宙学认为，任何一个世界系统都会经过各种阶段：有时被毁灭了，有时升起，有时有大物体，有时没有大物体，但是真正是无始也无终。而**细意识却永远存在**。因此，什么是一个有

¹⁰ 宗喀巴大师著，法尊法师译，《胜集密教王五次第教授善显炬论》，方广文化事业有限公司（台北市），1995.5 初版 1 刷，页 387-388。

情众生？一个有情众生是一有身体与心智的个体，而基本上这里所谓的心是极细心。¹¹

印顺则表示“第七识、第八识都是意识的细分”：

佛教后期，发展为七识说，八识说，九识说。佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都只不过是意识的细分。¹²

宗喀巴、达赖喇嘛、印顺等，不许离开识阴六识而有“第八识”存在，亦即否定一切有情真心第八识的真实存在，落于损减执中，本质就是断见外道；然彼等又怕被他宗说是断见外道，于是再反执意识心或意识心的一分为常住法，落于增益执中，所以宗喀巴才会主张“意识是一切染净法之根本”，达赖喇嘛才会说“第七识、第八识是意识细心、意识极细心”，印顺才会提出“第七识、第八识是意识的细分”等主张。然而释迦世尊在《杂阿含经》卷9早已开示：

诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生故。¹³

释迦世尊开示：不管是什么意识，是粗意识、细意识，或者

¹¹ 杰瑞米·海华，法兰西斯可·瓦瑞拉编著，靳文颖译，《揭开心智的奥秘》，众生文化出版有限公司（台北市），1996.6.30 初版 1 刷，页 267。

¹² 释印顺著，《佛法概论》，正闻出版社（竹北市），2003.4 新版 2 刷，页 109。

¹³ 《杂阿含经》卷 9，《大正藏》册 2，页 57，下 20-21。

是极细意识等等，那都是以真心如来藏为因，借意根、法尘为缘，而从真心如来藏出生的法；既是被生的法，本身就是生灭法，不是常住法，所以执意识常住的宗喀巴、达赖喇嘛、印顺等人，都成为 释迦世尊所破斥的常见外道，而且是具足常见、断见二种外道见。既然应成派中观的宗喀巴、达赖喇嘛、印顺都成了常见与断见外道，继承其邪说的徒子徒孙，当然也脱离不了常见与断见外道见。

第三种，落入以虚空为真心的虚空外道中，《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷 1 曾明白表示菩提心就是虚空相、虚空界：

虚空相是菩提，无知解者，亦无开晓。何以故？菩提无相故。秘密主！诸法无相，谓虚空相。……虚空相心离诸分别，无分别。所以者何？性同虚空即同于心，性同于心即同菩提。如是秘密主！心、虚空界、菩提，三种无二。¹⁴

然而 释迦世尊都是说“一切有情的真心犹如虚空”，从来没有开示说“真心就是虚空”，而《大日经》的“毘卢遮那佛”抄袭圣教中的名相，却不知道佛经中说真心犹如“虚空”、“虚空相”只是譬喻，误以为“虚空”真实有，乃至错认真心就是虚空，真是误会大矣！为什么真心犹如虚空不就是虚空，这将于第二章第二节详细说明，在此不予赘叙。像《大日经》的“毘卢遮那佛”错将虚空当作是真心，是为 释迦世尊所说

¹⁴ 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 1〈入真言门住心品 第 1〉，《大正藏》册 18，页 1，下 3-19。

的虚空外道，这以假藏传佛教格鲁派的达赖喇嘛十四世为代表，因为他在书上曾公开表示：

在此我们将意识分为三层次：粗、细、与最细意识。如我们较早所讨论过的，心智越粗糙的层次，对身体的依赖越多。越细微的依赖越少，而**最细的层次则是独立于身体之外的**。¹⁵

达赖喇嘛十四世所认为的真心是意识心，他还说最细的意识是可以“**独立于身体之外的**”——独自于虚空而存在，而不是在有情身中，这就是 释迦世尊所破的虚空外道见之一。达赖本身传承假藏传佛教应成派中观的想法，而应成派中观具足常见、断见外道见，所以说，达赖喇嘛集常见、断见、虚空三种外道见于一身，是特大号的外道；有智慧的佛弟子应该远离这样的大外道，以免被他戕害自己的法身慧命而不知。可叹有许多人还以为达赖是一位真善知识而护持他，乃至有人不忍心他被真善知识检点，因而对真善知识加以评论，而不论他是公开写作、网络上谩骂、毁谤，或者是私下毁谤，都已为他自己造下难以挽回的大恶业，未来要受苦无量。

综合上面所说：《大日经》的“毘卢遮那佛”将能观的意识心，当作是一切有情的真心，也就是将识阴六识当中的意识当作是真心，主张要以此真心来如实知自心、以此来寻求

¹⁵ 杰瑞米·海华，法兰西斯可·瓦瑞拉编著，靳文颖译，《揭开心智的奥秘》，众生文化出版有限公司(台北市)，1996.6.30 初版 1 刷，页 273。

菩提及一切智，并以此来教导密教行者要运用三密的修行方法，尤其是意密，让意识能够一念不生而处于灵知的状态中，妄称证得此离念灵知的状态就已经是佛了。然而这样的佛，是为没有觉悟的佛，已经落入识阴当中，不离五阴所行境界，连最基本的我见也未断，连声闻初果也未证，显然还是具足异生性的凡夫一个。既然《大日经》的“毘卢遮那佛”尚且如是，更不用说继承《大日经》“毘卢遮那佛”说法的密教徒子徒孙了，也难怪密教行者动不动就以活佛、十地法王自居，不仅落入常见、断见与虚空外道中，而且也造下大妄语业，未来难免要受苦无量。（待续）

空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载二十一)

⑦ 真见道与相见道不同，不互相含摄，唯真见道无法入地

窥基菩萨于《成唯识论述记》卷1的内容有些淆讹，然师父平实导师已说“窥基菩萨在《述记》所说绝大部分都是正确的”，因此今天琅琊阁要特别针对那有误的极少部分来主张《成唯识论》应是如何如何时，当知是无法通过《成唯识论》本论的考验。在此针对这些淆讹澄清如下：

1.针对“见道即是入地”的误说：当知《成唯识论》的“通达位”是等于“见道位”，包含了“真见道、相见道、二见道圆满后善达法界而入地”，如何说真见道即可入地？

2.针对“法空智、法空断、证法空真如，皆可通于真见道”的误说：当知《成唯识论》说入初地圣位时，方证“法空真如”，断“分别法执”，即得“法空智”；如何于初始的真见道甫证第八识真如时，即有“法空智、法空断、证法空真如、断分别法执”？证在何处？又断在何处？皆说不清楚就诳惑人。

3.针对“相见道之安立谛十六心可于加行位先修”的误说：当知相见道必须依于第八识的各种真如行相修观，必须于真见道完成之后，再于非安立谛三品心观行完成，最后依所证的七种真如行相，再来观行这大乘四圣谛安立谛，完成入地前所必须有的解脱道，方能舍离大乘见道所断的宽广异生性。然而真见道前加行位之所修，并未实证唯识真如，无有实相智慧可作依凭；此四加行之中亦未见古今有人规定应先修证安立谛的十六品心，都是在相见道完成之后方修。纵使有人于此加行位中先修此四圣谛观行，亦无法与大乘的真见道实际相应，故此安立谛并非相见道之前所修。

4.针对“真见道已然对分别随眠都断除，相见道并无断除分别随眠的功能”的误说：当知《成唯识论》本论已经清楚说明，相见道位还有非安立谛三品心中的见所断分别随眠应断，以及安立谛十六品心的见所断一百一十二品分别随眠应断，可知二障分别随眠都尚未于真见道时断尽。张志成显然是读不懂《成唯识论》，故作谬说。

且，这大乘佛菩提道之见道所应断，全然不同于二乘解脱道之浅狭；说二乘人唯证“生空真如”，这是从菩萨的所见来说的，实际上二乘圣者都未曾证得第八识真如；至于大乘菩萨尚须更证“法空真如”，更非二乘圣人所知。琅琊阁、张志成的败阙就是信受释印顺的邪说，将不正确的二乘解脱道错认为佛菩提道，所以将解脱道与佛菩提混在一起永远理不清，才会有如是种种误谬的文章写出来；如是谬论于专门研究唯识学的教授及学人而言，读后都不免喷饭。事实上，

二乘解脱道是依大乘佛菩提道之实证者所观，而方便说二乘圣者证“生空真如”，实际二乘人并未真正证得此“生空真如”之般若实相真如心体。

入真见道时，虽得断除烦恼障中见道所应断的部分分别随眠，以及所知障中见道所应断的部分分别随眠，然皆只断其中的极少分，并未全部尽断，直到相见道圆满前，都须得继续断除二障分别随眠。修学相见道之非安立谛三品心时，学人当以无所得为方便，次第观行这一切诸法皆为如来藏所生，如是一一实证相见道所应证之诸见、诸智后，全然汇归、转依于第八识之真实性，无智亦无得、法空真如故，即能遣除这诸见、诸智；必须于“真如别相”中，心得甚深决定，断除相应之所知障分别随眠，现观所证得的智慧与真如平等平等，如是方能遣除所证得的智慧而无碍。

此中的观行内容亦不离《解深密经》所说的七真如，学人必须能现观真如心体在各种染净法中所显的真实性与如如性，于“百法明门”之百法有初分之了达；依此实证，再发起安立谛十六心之观行，依真如智来作正观，于四圣谛的一一圣谛而作观行，于“能取、所取皆是如来藏空性心所生、所显”再无疑义，于真如后得智再无罣碍，随顺于法，于诸事再无更取虚妄分别，然非无正分别之智；随分断除烦恼障所摄见道所应断的分别随眠，乃至相见道圆满，成就圣性而舍离异生性，发起清净之增上意乐，亦堪忍于所证的一分无生法忍智，配合相应的广大福德，如是成就入地之条件；此即是善于通达“法界诸法、法住法位、法尔如是”之一分道

种智取证，如是真、相二见道位圆满而入圣位，始能转进而入修道位。

此六识心相应的二障分别随眠非常粗糙，因此容易断除，于最初的真见道，观察一切法皆为空性所摄而契入这“生空真如”时，就已经开始除灭这意识相应的分别随眠；然于此初始的真见道时尚未断尽一切分别随眠，还须后来于相见道中继续次第而断，这都如窥基菩萨所说“相见道后得智起位久时（很久），犹在见道（中）”；虽窥基菩萨判教偶有错误，然他很清楚相见道绝对无法以刹那时间计数而得圆满成就。

⑧ 断分别我执与分别法执，见道所应断之二障分别随眠

关于见道位之最初际，圣玄奘菩萨于《成唯识论》卷 1 说：

此二（分别）我执，麁故易断，（于）初（真）见道时，观一切法“生空真如”，即能除灭。¹

关于见道位之最后际，圣玄奘菩萨于《成唯识论》卷 2 说：

此二（分别）法执，麁故易断，（于）入初地时，观一切法“法空真如”，即能除灭。²

¹ 《大正藏》册 31，页 2，上 22-24。

² 《大正藏》册 31，页 7，上 10-12。

在此疏解这两处论文合起来的大意：

初始的入见道——真见道位时，执取蕴我为实的恶见已经断除，并且破除了初分的所知障，终于开始断除前两位（资粮位与加行位）中所无法断除的二种“分别我执随眠”；这是因为真见道时亲证了第八识心体所在，能现观第八识于运行一切法中所显现出来的真如相，以是证得“生空真如”——能现观蕴处界诸法皆为空性所生显之空相，现观第八识无人相、我相、众生相、寿者相而亲证大乘人无我；依此大乘人我空，现证有情无我，蕴处界我皆是由空性心如来藏借诸因缘而现起、而出生故；菩萨于是得以生起“根本无分别智”，即能断除这二种错误计度之分别我执。至于二种“分别法执随眠”，则须至入初地时，现观证得法空真如，方得除灭。

二障之一分分别随眠是于真见道时，证解生空真如即已断除；然于相见道中还须继续降伏、断除二障分别随眠。此二障之分别法执随眠的范围宽广，不是几秒钟便可观行完成，何况能够断除；这是于入地——二见道都圆满时——真见道与相见道都圆满时，证解二空真如之法空真如时，才说为真正断除。

然琅琊阁却说：【在“真见道”位已经断除分别我执和分别法执……。】³显然他从来不知上述所说正理，是连

³ 琅琊阁，〈正觉同修会的“明心与见道”违背《成唯识论》之处（2）〉
<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/111073>

分别我执与分别法执的内涵都不懂的，才敢如此狂言。当知真见道时断除了烦恼障及所知障所摄的一分分别随眠，然并未断尽，必须于相见道中观修非安立谛三品心，断除所知障之分别随眠（佛菩提道，所知障摄），以及观修安立谛十六心（依止观说九心）断除烦恼障之分别我执随眠（大乘解脱道，烦恼障摄）。而且，如上所说，这“分别法执”更是要入地证得“法空真如”时才能断除，本非“真见道”所及，张志成竟想要在几秒钟内（多刹那）就完成，只是异想天开罢了。

又，圣玄奘菩萨于《成唯识论》卷10说：

烦恼障中“见所断”种，于极喜地见道初断；彼障现起，地前已伏。⁴

所知障也是如此，圣玄奘菩萨于《成唯识论》卷10说：

所知障中“见所断”种，于极喜地见道初断；彼障现起，地前已伏。⁵

这两处论文合起来的意思是：

无论是烦恼障或所知障中的大乘见道所应断之一切分别随眠（烦恼障为种子随眠，所知障则非种子只是随眠），在初地极喜地见道圆满时，才真的断尽而不会再有三界爱的现行；这二障所摄的见道所应断之一切随眠的现行，在地

⁴ 《大正藏》册31，页54，上6-7。

⁵ 《大正藏》册31，页54，上11-13。

前可以降伏乃至分断，然并未尽断。

对执取“真见道=入地”的琅琊阁应该会认为这段文字要解释成“见道初断=真见道最初断除”=“极喜地初断”吧？当知这是说二障之“见所断”于“见道位最后际”才得以断尽，因此称为“初断”。如《解深密经》中所说，菩萨于胜解行地（亦即三贤位中真见道位与相见道位）还不能制伏烦恼，必须初地以上才能不被烦恼所伏⁶；即是玄奘菩萨于论中所说的（二障所摄见所断种）地前已伏（虽分断尚不能全断），于极喜地（初地）初断（见所断种全分断除），故得以不被烦恼所伏。

⑨ 加行位非可以伏住所有的烦恼障与所知障

琅琊阁在依文解义中，会将《成唯识论》所说的“地前已伏”，当作是“真见道前已伏”，因为他的邪谬理解是“见道=入地”，所以“见道前=地前”；而这“见道前”就是“加行位”，然后即变成“地前已伏=见道前已伏=加行位已伏”，因此，琅琊阁即误解说：“凡夫所具有的烦恼障与所知障，其现行在加行位时可以伏住而不现行……。”⁷ 如

⁶ 《解深密经》卷4〈地波罗蜜多品 第7〉：“佛告观自在菩萨曰：‘善男子！若诸菩萨经无量时，修行施等成就善法，而诸烦恼犹故现行未能制伏，然为彼伏；谓于胜解行地，软中胜解转时，是名（远）波罗蜜多。复于无量时修行施等，渐复增上成就善法，而诸烦恼犹故现行，然能制伏，非彼所伏；谓从初地已上，是名近波罗蜜多。’”《大正藏》册16，页707，中29-下7。

⁷ 琅琊阁，〈正觉同修会的“明心”与“见道”与《成唯识论》的矛盾（1）〉
<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/101044>

此扭曲之后使《成唯识论》的意旨尽失，这皆是琅琊阁邪见所致。当知《成唯识论》卷 9 说加行位：

此加行位未遣相缚，于麁重缚亦未能断，唯能伏除分别二取，违见道故。于俱生者及二随眠，有漏观心，有所得故，有分别故，未全伏除，全未能灭。⁸

疏解论文大意如下：

在这加行位中尚未能遣除带有诸法之法相（能取相与所取相）的烦恼系缚（取著三界有的种种行相的缘故），因此也无法断除烦恼障的粗重系缚，唯能降伏乃至断除分别我执中的能取见与所取见，因为这是严重违背了真见道所证之“二取俱为空性真如心所生，而真如心于一切法无能取与所取”的缘故。然关于俱生我执、俱生法执，以及分别我执、分别法执的随眠，都因为依于这有漏观察——以带相的有漏心来观行的缘故，有相、有所得的缘故，有分别的缘故，因此相缚无法全部都降伏或灭除，粗重缚则全部都未能灭除。

当知此“相缚”与“粗重缚”，弥勒大士于《瑜伽师地论》卷 64 开示：

问：若“安立谛”建立为谛，何因缘故，更复显示“非安立谛”？

答：若离“非安立谛”，二种解脱不应道理，谓于“相

⁸ 《大正藏》册 31，页 49，下 4-7。

缚”及“麤重缚”，所以者何？若有行于诸“安立谛”，彼一切行皆行“有相”；行“有相”故，于诸“相缚”不得解脱；于诸“相缚”不解脱故，于“麤重缚”亦不解脱。若有行于“非安立谛”，不行于相，不行相故，于诸“相缚”便得解脱；于诸“相缚”得解脱故，于“麤重缚”亦得解脱。⁹

疏解论文大意如下：

问：如果“安立谛”（四圣谛）已经建立为“谛”（真实理），又为了什么因缘的缘故，更再显示有“非安立谛”呢？

答：如果离开了“非安立谛”（胜义谛），则所谓两种离——离“相缚”与“粗重缚”而获得解脱的说法，便不合道理，这是为什么呢？因为如果是行于诸“安立谛”中，这一切诸行皆是行于“有相”；因为行于“有相”的缘故，于诸“相缚”便不得解脱；于诸“相缚”不得解脱的缘故，便于“粗重缚”也不得解脱。

如果是行于“非安立谛”——真如，便不行于相，因为真如自内证，真如无相的缘故；因为不行于相的缘故，于诸“相缚”便得解脱；于诸“相缚”得解脱的缘故，便于“粗重缚”可得解脱。

加行位尚未亲证非安立谛——真如，无法契入真如无相

⁹ 《大正藏》册 30，页 657，上 1-9。

的圣智境地中，因此还是安立于“有相”之方便中，于“相缚”即无法断除，则“粗重缚”也就无法断除。因此，“加行位”不可以无限上纲到烦恼障与所知障的现行都可以伏住，而是唯能伏住执著能取、所取这二取为我的烦恼现行；然而还有分别法执的现行，这更非此见道前的加行位所及。而且，入地前须断除的大乘异生性，则牵涉了俱生我执的部分，这也非加行位时可以伏住的。因此，从来不是琅琊阁自以为的“烦恼障与所知障，其现行在加行位时可以伏住”。当知正理如下分说：

一者，加行位时，并未相应于所知障的伏除。加行位时唯有在心中安立真如，尚未实证真如，直到起心欲探究真如心时，才初始与一分无始无明相应，与其余的所知障则完全不相应，因此不会有琅琊阁所谓的“所知障伏住而不现行”的情况。而且所谓“所知障现行”是指意识与无始无明相应，但是所知障并非由种子出生现行。（由种子生现行之法都必定有功能作用，而所知障不是种子，亦即不具有三界诸法的功能；不然认定所知障一定有“现行法”的琅琊阁，是应于“百法明门”取出哪一法来当作所知障现行之法？）

二者，“分别法执”不同于“分别我执”。大乘学人须于入地前之二种见道——真见道、相见道——都修证圆满后才能入地，才能断除见道所应断的“分别法执”。这“分别法执”尚且不是真见道时所能断除，何况是更在真见道之前的加行位？显然张志成对此是全然不懂的。

又，大乘学人于加行位中是“现前立少物，谓是唯识

性”——相信有第八阿赖耶识心体，相信此涅槃心体离于二取（能取与所取），也相信能取及所取其实都是第八识空性心所生显，便依此唯识正理来观行能所二取的虚妄性。在此位时，学人尚未触证真如、未发起真见，这“真如心、唯识性”只是心中的方便假立，所观所见仍未离相；虽得煖、顶、忍、世第一的初分解脱成就，降伏了能取、所取的分别随眠，然无法断除；若说真有断除者，就是将相应于二乘法中所说的“我见”断除，只是断除了烦恼障的见惑，如此而已。

而且，真见道仅是大乘菩萨七住位，要次第修证到第十回向满心位，即入地前，才能说降伏了烦恼障及所知障之见道所应断的分别随眠。又，依烦恼障之四住地无明来说，这“一念无明”含有“见一处住地无明、欲爱住地无明、色爱住地无明、有爱住地无明”，于入地前要能降伏乃至断除此四住地烦恼所摄的见惑（真见道时断除）与思惑（相见道中渐次伏除）；且所知障的“无始无明”住地，于地前应断除大乘异生性相关的随眠。因此，当菩萨于初分无生法忍安住无疑，得断一切见道所应断之二障分别随眠，圆满了相见道，且发起清净增上意乐而入地时，开始进入圣位，准备转进“修道位”的修学。

八、《成唯识论》宣演相见道

琅琊阁、张志成等人，由于误会“通达位”的真义，又不肯好好阅读《成唯识论》（然阅读亦无用，以有文字障又都是依

文解义故)，自生谬见，造成上述连十大错，其余失误亦多，不烦一一具论。由于世尊已说有“顿、渐”现观，即仅凭顿悟之真见道不可能入地，要由真见道后的相见道位久劫修习观行，方得完成见道而得通达；唯除未离胎昧的圣位菩萨再来，方能于此世悟入时即圆满见道位。因此，要圆满整个见道，就须在“真见道——顿现观”之后，继续成就“渐现观”——“渐次修学之次第现观”，此即“相见道”修学之现观，何况相见道位的最末后，还有安立谛的现观须完成以证得阿罗汉果。

① 圣玄奘菩萨宣说相见道——非安立谛三品心与安立谛十六品心

琅琊阁执取“真见道即入地”之恶说，他认为“相见道本身没有断除二障的功能”；然实非如此，他只是一向都凭臆想而说，犹如释印顺无异。圣玄奘菩萨于《成唯识论》卷9已说相见道之真实内涵：

相见道，此复有二：

一、观“非安立谛”，有“三品心”：一、内遣有情假缘智，能除软品“分别随眠”；二、内遣诸法假缘智，能除中品“分别随眠”；三、遍遣一切有情诸法假缘智，能除一切“分别随眠”。……

二、缘“安立谛”，有“十六心”。此复有二：

一者，依观所取能取，别立法类十六种心。谓于“苦谛”有四种心：一、苦法智忍，谓观三界苦谛

真如，正断三界“见苦所断”二十八种“分别随眠”。二、苦法智，谓忍无间，观前真如，证前所断烦恼解脱。三、苦类智忍，谓智无间，无漏慧生，于法忍智各别内证，言后圣法皆是此类。四、苦类智，谓此无间，无漏智生，审定印可苦类智忍。如于“苦谛”有四种心，“集、灭、道谛”，应知亦尔。此十六心，八观真如、八观正智。法真见道，无间解脱；见自证分差别建立，名相见道。

二者，依观下上谛境，别立法类十六种心，谓观现前不现前界，苦等四谛各有二心：一、现观忍，二、现观智。如其所应法真见道，无间解脱；见分观谛，断“见所断”百一十二“分别随眠”，名相见道。

若依广布圣教道理，说相见道有九种心，此即依前缘安立谛二（类）十六种止观别立；谓法、类品忍智合说，各有四观即为八心；八相应止，总说为一。虽见道中止观双运，而于见义观顺非止，故此观止开合不同，由此“九心”名相见道。¹⁰

这意思是：

相见道，有两种观行内涵：

一、现观“非安立谛”真如，有“三品心”须成就：第

¹⁰ 《大正藏》册 31，页 50，上 11-中 12。

一，向内遣除“有情假缘智”（依真如心而现观“有情五蕴是第八识假借因缘而出生之法”，实证“有情假缘而有”的智慧后，复因转依如来藏之无分别无所得而向内将此智慧遣除），这能除软品“分别随眠”；第二，向内遣除“诸法假缘智”，能除中品“分别随眠”；第三，普遍遣除“一切有情、一切诸法都是假缘而有”的智慧，这能断除一切“分别随眠”。……

二、缘“安立谛”而作观行，有“十六品心”。这又再分为二种：

一者，依观行“所取”与“能取”，来另外建立四谛的“法智、类智”二品共十六种心。所谓于“苦圣谛”有四种心：一、“苦法智忍”，是说观行三界法中的“苦谛真如”，正断三界中“见苦圣谛所应断”的二十八种“分别随眠”。二、“苦法智”，谓依如是“苦法智忍”心心无间观察前所说的“苦谛真如”，自能堪任作证于前所断的“见苦圣谛所应断的烦恼”而得解脱智慧。三、“苦类智忍”，谓对于“苦法智”已心得决定而无间断，令解脱于三界的“无漏慧”出生，由于苦法智忍、苦法智之各别自内所证，即说以后所证的圣法都是此流类，而能于此见地生忍。四、“苦类智”，谓由此前之“苦类智忍”已经心心无间故，令“无漏智”出生，审定印可此“苦类智忍”，因而有了苦类智。如于“苦圣谛”有四种心，“集、灭、道圣谛”，应知也是如此。如是共有

十六心，八心观此真如、八心观此正智。犹如“真见道”的义理，依这四圣谛的观行可以证得无间之解脱（对于观行的结果，心中不会生起一刹那的犹疑，故所证得的解脱智慧无有间断）；如是依意识心见分证真如所得无分别智观察非安立谛，以及缘于安立谛在真如及法智、解脱智上面的自证分，得有前三品心及后十六品心的差别建立，名为“相见道”。

二者，依观下界、上界圣谛的境界差别，安立这“法、类”共十六种心，就是观行“现前界（欲界）、不现前界（上二界，即色界及无色界）”之“苦圣谛、集圣谛、灭圣谛、道圣谛”皆各有二种心：一、现观忍——法（智）忍、类（智）忍，二、现观智——法智、类智。如同四圣谛各有所相应的道理，法于“真见道”之理，这四圣谛的观行可以证得心心无间而决定解脱的智慧；这是以见分来观行此四圣谛，断“见道所应断”的一百一十二种“分别随眠”，名为“相见道”。

如果是依照广布圣教的道理，说相见道有九种心，此即是依前面所说缘于安立谛两类十六种止与观来各别建立此“九心”；这是说“法、类”品的“忍、智”合在一起说时，各有四观，此即有“八”心；又此八心皆相应于“止”，即此诸“止”总说为“一”心。虽于见道位中说“止、观”双运，然于见道之实义上还是比较随顺于“观”而并非是随顺于“止”，因此

这“观、止”分开来说或合起来说还是有所不同；合此八观之心、一心之止，便说为“九心”，此亦名为“相见道”之内涵。

渐现观的相见道：证胜义谛三品心，能证真如别相，能观诸境地中真如心所显的真实性与如如性，深入七真如的观行，成就非安立谛三品心。再于安立谛（大乘四圣谛）中，依所亲证的七真如中之四圣谛真如，起观三界诸法，如是于四圣谛各成就四心：“法智忍、法智、类智忍、类智”，依“无间、解脱”、“见分、自证分”之差别各成四心作证成就¹¹；由此断烦恼障中见道所应断的一百一十二个三界爱相应的分别我执习气种子随眠（指异生性习气种子随眠）；学人再发起清净之增上意乐，心心无间安住、转依于所证之真如，断尽见道所应断的分别法执随眠，圆满见道位，转入修道位。
(待续)

¹¹ 《成唯识论述记》卷 9：“‘法忍’法（于）真无间道见分，‘法智’法（于）真解脱道见分；‘类忍’法（于）无间之自证分，‘类智’法（于）解脱之自证分。”《大正藏》册 43，页 571，上 14-16。

当说依真如为本，然后有此观行；因此说为“真见道之无间之见分、真见道之解脱之见分”，比较合乎。





尊师重道

沐中原

（连载一）

佛陀二千五百多年前在天竺示现八相成道之前，有许多外道自称是已得解脱生死的阿罗汉，其实都仍然是凡夫，人间没有真正可以得解脱的法，也没有真正可以修证成佛的法。而在佛陀示现成佛以后，经由佛陀详细耐心的解说与传授，以及施設修学的次第方便，从解脱道引导学人入于佛菩提道中，如是将佛法弘传乃至流布于世间。然而有许多外道不知不解佛陀一切智智的证量与究竟圆满解脱的功德，在阿含部诸经中记载着不少轻视佛陀乃至想要谋害佛陀的史实，即可显示娑婆世界人寿百岁的众生，堕在五浊之中，邪见烦恼深重、刚强难化，而仍然受到释迦佛陀的垂悯；因此，佛陀正法得以在娑婆世间流传，是多么难能可贵的大事。

能有佛法在人间，佛陀是大因缘；佛陀示现涅槃以后，菩萨善知识则是大因缘¹。《阿含经》中记载着，释迦佛曾经为诽谤祂的须闲提开示，说：如果要能知能见何者是无病之

¹ 《大方便佛报恩经》卷3〈论议品 第5〉：“佛告阿难：‘当念父母及善知识恩！是故知恩，常当报恩。善知识者是大因缘。’”《大正藏》册3，页142，中10-12。

法、何者是涅槃，必须要有清淨的聖慧眼，否則終究不能得知；而想要得到清淨的聖慧眼，必須要親近善知識，恭敬、承事善知識，聽聞善法以後善於思惟，趣向法的修學以及証法所必須具足的次法的修學。² 而對於善知識的恭敬、尊重與知恩報恩，佛陀在三轉法輪諸經中處處對聞法弟子有著語重心長的諄諄教誨，因為無病之法、涅槃之法是超出于世間的，世間的所有供養皆無以報答此恩；甚至於說，若僅是從善知識聽聞一句清淨解脫的四句偈法語，或者一句佛菩提道悟道的契機要語，而能心開意解者，于若干劫將善知識荷担于肩上，有時背着、有時頂戴着，能這樣作的人都還不能說是具足報答師恩者；必須是于法如說修行者，才能說是真正的報答師恩、恭敬于善知識。

中國禪宗的傳承，禪師之間以及師資之間都非常尊重師承的倫理，禪和子值遇哪位善知識而悟入，即依止為師，恭敬奉事而修學，終其一生敬奉，絕無改變。如五泄山靈默禪師之依止石頭希遷禪師；汾陽善昭禪師歷參七十一位善知識後，于首山省念禪師座下悟入，即以首山為師；風穴延沼高

² 《中阿含經》卷 38 〈梵志品 第 2〉：“須閑提！有四种法，未淨聖慧眼而得清淨。云何為四？親近善知識，恭敬、承事，聞善法、善思惟，趣向法、次法。須閑提！汝當如是學，親近善知識，恭敬、承事，聞善法、善思惟，趣向法、次法。須閑提！當學如是。須閑提！汝親近善知識，恭敬、承事已，便聞善法；聞善法已，便善思惟；善思惟已，便趣向法、次法；趣向法、次法已，便知此苦如真，知此苦習、知此苦滅、知此苦滅道如真。”《大正藏》冊 1，頁 672，下 26-頁 673，上 6。

傲的处处作主禅被南院慧颺识破后，自此服膺而依止修学，大彻大悟后持续依止南院六年，终生奉以为师；石霜庆诸禅师得法于道吾圆智禅师，恭敬承事道吾禅师，于道吾即将舍报前一段期间，日夜全勤执侍，以弟子之礼亲自搀扶伺候。³另有临济义玄禅师，在黄檗希运禅师座下参请而不能在机锋下悟入，经黄檗指引去高安大愚禅师处问法，大愚禅师为临济义玄点出黄檗老婆之处，临济义玄才恍然大悟黄檗已为他入泥入水，然而大愚禅师却不邀功而推举黄檗才是临济义玄之师，临济亦感念黄檗，以师承对待。

这样亲近善知识、恭敬承事、不违师教的禅宗法道师承伦理，是禅宗得以兴盛于唐宋期间的重要根基；今时平实导师所示现的风范，亦如是不违背佛陀教导而以师为尊。例如平实导师于每次禅三解三的时候，必定向佛禀白：“承蒙世尊的护念度了几位金毛狮子……”；接着再向克勤祖师禀告：“此次又为师父度了几位弟子……”。自己付出了身命，劳心劳力的为大众的法身慧命马不停蹄，但是当印证学人破参开悟以后，却将成果归于佛陀、归于所传承禅宗法脉的克勤祖师，乃至对开悟的学员说功劳都归于亲教师；如是尊敬佛陀善知识、敬重克勤祖师善知识，同时教导学人尊重自己的亲教师善知识，则亲教师与学人必定不忘得法之师

³ 以上请参阅《宗门道眼》第194则《五泄回首》、第206则《汾阳舍命》、第227则《南院拈棒》、第229则《石霜门草》。平实导师著，正智出版社（台北市），1999年7月初版。

——平实导师之恩，也同样的缅怀 克勤祖师、忆念 佛陀不可思议之恩德。这些事例显示出 平实导师依教奉行的于法如说修行，也教导学人于法如说修行，以这样报答佛恩、报答师恩的方式恭敬善知识。

如今有在 平实导师座下得法者吕真观（原名吕传胜，以下称为吕某），以 平实导师所立“在家人不得借佛法牟取利益”之门风，有碍其私心之果遂，因此不能认同而离开同修会；他背离其师自创门庭不久，即开始对 平实导师作了不当的批评，平实导师除必要部分偶尔在会内作了澄清以外，悉予包容，不对会外公开，并且制止同修们撰文对他评论；但吕某不顾或不能领受 平实导师十多年来的包容，近日在其所写《禅宗的开悟与传承》简体字版本序文与跋⁴中，以得法弟子之身妄评得法之师，所说既背离事实，亦完全违背禅宗的师承伦理，不仅失去开悟者之菩萨格，同时失去了弟子之格，也失去了为人之人格，却自称菩萨法师，如野干鸣、作野干业。其妄评之处与事实有很大的出入，其中亦牵涉到吕某以声闻律解释菩萨戒、般若理事不分而曲解胜义谛、主张文字禅也是禅、另立僧团破和合僧等，多个不如实、不如理之项目，为了免于学人被误导而随之毁谤 平实导师与正法教团，有必要依据事实予以回应，以正视听。

本文依据十多年来吕某于 平实导师予取予求的心态，以及

4 详细内文，请参考附录一。（编按：附录一将于《尊师重道》正文连载完毕后接续刊出）

被平实导师教诲而尚未能改过的部分，分成以下几个主题辨正回应：

- 一、 从师悟道却傲慢宣称是自力破参
- 二、 妄评禅门对开悟之弟子不要求转依
- 三、 妄评正觉开悟者仅在六住位
- 四、 妄评正觉擅自减少见道要件
- 五、 妄评正觉擅自增加见道要件
- 六、 般若理事不分而曲解胜义谛
- 七、 妄评正觉擅自规定在家居士不得接受供养
- 八、 另立僧团破大乘和合僧
- 九、 以声闻律解释菩萨戒之“破羯磨转法轮僧”
- 十、 诽谤平实导师是集佛魔于一身的特殊人物
- 十一、 依止弘扬大乘法菩萨善知识并非依人不依法，法正真故
- 十二、 遵从四依四不依之菩萨，于佛法取法分、不取财分

一、从师悟道却傲慢宣称是自力破参

吕某自称于 1999 年 4 月阅读平实导师所撰写的《禅一悟前与悟后》一书，自己苦参八个月以后明心破参，而进入正觉参加共修只是想求个印证而已，因此他在禅三报名表所勾选的项目是明心以及见性。但是他在禅三期间，却是必须

要 平实导师的帮助才能通过明心的初步勘验，若不助之即不可能通过勘验，又如何可能再求通过这见性第二关？是故至今仍是尚未见性之人。再者，他事后都还要经过几次的护三听闻主三和上——平实导师的普说，才终于恍然大悟“前三三，后三三”的公案密意，试问吕某：禅三过关当时还不知道“前三三，后三三”，如何可说是破参明心之人？这样的情况他心知肚明，却一再的说：“真观之所以懂得禅宗，不得不归功于台北市佛教正觉同修会的萧平实老师。1999年，我读萧老师的书，同年冬至破参，2000年到正觉同修会参加共修，2003年通过禅三的勘验。”极为傲慢的不知道鼻孔是拿捏在主三和上手里，因为法身慧命的出生不是自己以为知道了就可以算数的，他读书后自认为的开悟，在古时禅师的眼里还仅是宾主不分的野狐罢了。如来藏心体的真如法相、非有作非无作等等，如果不是平实导师在禅三为吕某点拨与指导，则纵然知道了公案在说甚么，也仅是表相密意而已，距离明心见道还远得很。

所以吕某阅读《禅一悟前与悟后》之所得也仅是一个入处，至多只停留在知解的阶段而已，没有定力作基础验证如来藏的体，就无法发起般若实相智慧、没有断我见功德，更不知“毫厘有差，天地悬隔”的密意，自然所悟不真而不知如何转依；甚至于“悟”后多年，仍认同古今那些研究禅宗文字而解释公案的文字禅，主张那也是禅宗，如何可以说他真的明心破参了？而他经平实导师帮助与印证开悟以后，即请求

平实导师准许他引用当时尚未出版的《钝鸟与灵龟》⁵一书内容，作为蓝本撰写其硕士论文《大慧宗杲禅师与宋代士大夫交游研究——以大慧宗杲得法弟子为主》，出版之前并经由平实导师润色，该论文后来出版时更改书名为《禅宗的开悟与传承》，现在竟然忘了平实导师的所有恩德，为求利益而妄评其师，就更显现他迄今未能转依如来藏真如法性的本质。

二、妄评禅门对开悟之弟子不要求转依

吕某的未能转依所悟如来藏之真如法性，可以从他所说“禅门所谓的‘得法弟子’，只要求开悟，并不要求转依”这句话中看出；而这样的说法正也显示出他不懂禅宗，何以故？从禅宗自六祖以来历代祖师语录记载的内容中，他都看不懂这些禅宗祖师转依的证量，也看不出禅宗祖师教导门下开悟者同样转依。以下举几则禅宗师资传承悟后转依的禅门宗风，以免大众被其误导而误会祖师真正开悟的实质，因而轻视禅宗。

六祖惠能大师说：

若于一切处而不住相，于彼相中不生憎爱，亦无取舍，不念利益成坏等事，安闲恬静，虚融澹泊，此名一相三昧。若于一切处行住坐卧，纯一直心，不动道场，真成净土，此名一行三昧。⁶

六祖所说乃六祖悟后的行谊，若非转依所悟如来藏之真

5 平实导师著，正智出版社（台北市），2007年10月初版首刷。

6 《六祖大师法宝坛经》，《大正藏》册48，页361，上28-中3。

如无我法性，如何能够说出这一切相、一切行中，具足“空、无相、无愿”或“空、无愿、无作”的“一相三昧”与“一行三昧”？在其座下开悟的荷泽神会、玄策、南岳怀让，亦得师承悟后转依，也有如下所举为证。

荷泽神会大师说：

见无念体不逐物生，了如来常更何所起，今此幻质元是真常；自性如空本来无相。既达此理谁怖谁忧？天地不能变其体。心归法界，万象一如，远离思量，智同法性，千经万论，只是明心。既不立心，即体真理，都无所得。⁷

玄策禅师说：

我师所说，妙湛圆寂，体用如如。五阴本空，六尘非有，不出不入，不定不乱。禅性无住，离住禅寂；禅性无生，离生禅想。心如虚空，亦无虚空之量。⁸

荷泽神会与玄策禅师得法于六祖大师，若不是依止师教转依所悟如来藏真如法性而行，何能有如是法语显示其般若解脱功德？今观吕某行为都无解脱功德，仍系缚于名闻、利养、眷属之中。另外，在南岳怀让禅师门下开悟的马祖道一禅师，已是六祖惠能大师的徒孙辈，如是师资传承下来，具足实相智慧与般若解脱，未曾有不知转依者。例如马祖道一禅师说：

7 《景德传灯录》卷 28，《大正藏》册 51，页 439，下 1-6。

8 《六祖大师法宝坛经》，《大正藏》册 48，页 357，下 28-页 358，上 3。

只如今行住坐卧应机接物尽是道，道即是法界，乃至河沙妙用不出法界，若不然者，云何言心地法门？云何言无尽灯？一切法皆是心法，一切名皆是心名，万法皆从心生，心为万法之根本。经云：识心达本，故号沙门。⁹

又如《大慧普觉禅师语录》卷9：

丈遂举再参因缘云：“我当时被马祖一喝，直得三日耳聋。”黄檗闻举，不觉吐舌，百丈云：“子已后，莫承嗣马祖否？”檗云：“不然！今日因师举，得见马祖大机之用，且不识马祖。若嗣马祖，已后丧我儿孙。”¹⁰

显见黄檗连一丝一毫僭越之心都没有，完全承嗣百丈大师，终生奉以为师而尊崇之。

有谁敢说这样开示的马祖道一禅师没有转依所悟的自心如来藏？另外像在马祖禅师门下开悟的百丈怀海禅师、潭州龙山和尚，以及百丈禅师的弟子黄檗希运禅师等，所留下来的语录也都显示他们有般若解脱功德；如果没有转依而成为日常的行谊，要如何应对座下门人与诸方禅和子的参问而不会自相违和呢？例如有僧人问百丈怀海禅师：“云何是心解脱？”答曰：“不求佛不求知解，垢净情尽，亦不守无求为是，不住尽处；亦不畏地狱苦、不爱天堂乐，一切法不拘，始名为解脱无碍。……”问：“如何得自由？”答曰：“如今对五欲八风，情无取舍，垢净俱亡，如日月在空，不缘而照；亦

⁹ 《景德传灯录》卷28，《大正藏》册51，页440，上7-12。

¹⁰ 《大正藏》册47，页849，上1-5。

如香象截流而过，更无疑滞。此人天堂地狱所不能摄也。”¹¹百丈禅师若不是悟后有转依，何能在当时禅风鼎盛时期立下百丈清规，而让大众对大乘法、大乘僧生恭敬心，并且守护密意不让宗门纲要泄漏于外呢？

还有潭州龙山和尚，洞山良价禅师问他：“和尚得何道理便住此山？”师曰：“我见两个泥牛鬪入海，直至如今绝消息。”¹²潭州龙山和尚也是在马祖道一禅师座下开悟的，他如果不是悟后转依而修行，能有这般无我无人的般若解脱功德显示出来吗？吕某在平实导师座下开悟将近二十年，自称懂得禅宗，却说禅门不要求“得法弟子”转依真如，可见他不识六祖大师、马祖道一禅师，也不识百丈怀海禅师、黄檗希运禅师和潭州龙山禅师，更不识诸多代代相传、能转依所悟第八识如来藏而获得般若解脱的真正开悟者。

再来看另一位在百丈怀海禅师门下开悟的汾山灵佑禅师：

时有僧问：“顿悟之人，更有修否？”师云：“若真悟得本，他自知时，修与不修是两头语。如今，初心虽从缘得，一念顿悟自理，犹有无始旷劫习气，未能顿净，须教渠净除现业流识，即是修也。不可别有法，教渠修行趣向从闻入理，闻理深妙，心自圆明不居惑地。纵有百千妙义，抑扬当时，此乃得坐披衣，自解作活计始得。

11 《佛祖历代通载》卷 15，《大正藏》册 49，页 619，上 1-16。

12 《禅林宝训合注》卷 3，《新纂卍续藏》册 64，页 506，中 20-21。

以要言之，则实际理地，不受一尘；万行门中，不舍一法。若也单刀直入，则凡圣情尽，体露真常，理事不二，即如如佛。”¹³

灵佑禅师深知悟后转依修行的要理，在其座下开悟的仰山慧寂与香严智闲禅师等等，也都同样的遵从师教如法转依而行，这些吕某全都无有慧眼得见，却狂妄的评论说“禅门之得法弟子，只要求开悟不要求转依”。而转依的道理在《成唯识论》中也再三强调，然依据吕某自己无知的谬论，也等同于诽谤禅宗诸多真悟祖师只有开悟没有转依，仅在六住位而非已见道的七住不退菩萨，也等于毁谤玄奘菩萨讲错了。他自己没有转依（甚至可能不知该转依甚么？如何转依？），所以要求随学者要对他这位在家人有所供养，显然他也是如此不要求随其学法的学人转依真如，其座下学人自可不必修灭对世间法的贪爱等烦恼，根本无法生起般若实相的解脱功德，又如何可以印证随学者为位不退的证悟者？这般狂妄的造下毁谤大乘胜义僧的事实，以文字流通而增广其恶业，是非常愚痴的行为，若不为其举示说明并痛下针砭，彼如何能有觉醒改过忏悔之时？

三、妄评正觉开悟者仅在六住位

吕某说 萧老师大部分的弟子“悟前并未在胜义谛上面用心，悟后也不知道怎么转依，大部分的人都停留在六住，

¹³ 《潭州泐山灵佑禅师语录》，《大正藏》册 47，页 577，下 2-12。

无法继续向上突破”。

从前一段的叙述中已经看出来，吕某自己于“悟”后都没有转依所悟的自性清静如来藏，对于知道密意和真正开悟见道的差异是搞不清楚的；那么不知不识禅宗祖师开悟的证量，也就不足为奇。可见他得少为足而离开了得法之师——平实导师——以后，不仅毫无禅门差别智可言，甚至于开悟见道般若的智慧也始终停滞在初分总相智的原地，连真见道的智慧及解脱功德都没有，更无法转入相见道位中，何以故？因为知道密意不等于开悟，知道密意者所知的仅是表相密意，与转依成为真正开悟的真见道位还有一大段距离，故知道表相密意者在禅宗祖师眼里皆以野狐看待。吕某自己未转依，更不知如实转依之真正开悟见道者的证量，又有何立场来批评平实导师座下开悟菩萨“悟后也不知道怎么转依”？

在正觉同修会进阶班中，有很多菩萨因为长时间的上课共修以及听经的熏习，而不断在“胜义谛上面用心”，大部分人早已有比表相密意更殊胜的正知见，亦有少数尚在进阶班中的尚未通过禅三勘验者，在顺解脱分与顺抉择分的实修上远胜于吕某，因为已知“一切法皆是如来藏所生所显”、“五蕴没有自性，皆是如来藏的妙真如性故”。但是安住于这样正知见的进阶班菩萨不会自认为已经开悟，导师以及亲教师都知道这些进阶班的菩萨是在六住位，等待时节因缘成熟故。

“相、名、分别、正智、如如”五法者：在进入参究本来面目之前，要以觉知心于五蕴法相上观察其无常、苦、空、

无我，而于四加行时如实观察五蕴之“名”与“义”皆假有无实，能取、所取皆是空性如来藏借缘变化而有故；如是分别所生的如实智即是正智，发起上品如实智印定能取空、所取空，安住于这样的正智而无间断，经由参禅而开悟见道证般若，即是如如。这也是平实导师教导学员悟前用心的一分胜义谛，而在悟后转依所悟真如而进入第七住位以后，更要在增上班依止导师教授的《瑜伽师地论》乃至即将重演的《成唯识论》（编按：已于2022年2月19日开讲），善于了知依他起性、遍计执性与圆成实性三种自性的法相以及三种无自性的法性，如是转依真如圆成实性，渐渐去除依他起性上之遍计执性，乃至依止如来藏无我、无我所的无所得为方便而渐除法执，但是仍然不离“相、名、分别、正智、如如”五法，所以大众都效法平实导师不求取世间利益，继续在所证真如智与真如平等平等的“无智亦无得”上，心心无间精进用功。

如今吕某的所说所行，显示他尚未离开“相、名、分别”等三法，正在求取利益而不满平实导师规定会众不许借正法来求取世间利益，却反说“正觉同修会并没有教人离开相、名、分别，反而有许多作法加深了徒众的相、名、分别”，这样的言论就表示他不仅对于悟前所应修的无相拜佛动中定力非常缺乏，以致对如来藏真如心体无所验证；此外次法也未好好修习，甚至于四加行的如实智也一无所知，只是停留在解悟总相的浅悟者，乃至不知道如何遵从佛陀的法教转依及悟后起修。之所以产生这么大的落差，就是因为他得少为足、

过于傲慢，导致轻视悟后继续依止善知识听闻熏习的重要性。佛陀曾经说过，追随 佛陀修学的学人，犹如停在商人手臂上的老鹰，随着商人坐船入海；在海中央，商人放老鹰在空中四处飞翔，老鹰如果能够飞抵陆地，就停在陆地上安顿，如果没有陆地可安顿，就要再飞回船上商人处所。¹⁴ 这个意思就是说，学人随着 佛陀进入佛法大海中，只有 佛陀可以带领、教导、引导学人到达没有生死的彼岸；在学习的中途若有任何疑问，则必须寻求 佛陀的解释才能解除疑惑，因为是随从于佛陀入佛法大海的缘故。而在 佛陀示现入灭以后，只有跟随真正开悟并且有道种智的菩萨善知识，才得以进入佛法大海中修学、实证乃至次第而上的趣向佛菩提道之究竟果地。

吕某特别清楚这一点，因为他 1983 年就归依了卢胜彦，依止亲近修学将近二十年而不能得知佛法开悟的内容，直到 1999 年阅读 平实导师的《禅—悟前与悟后》以后才有个入处，却还得再上禅三由 平实导师加以指导方得印证。如果平实导师不出世弘法，没有任何实证佛法的书籍流通于世，不仅吕某，任何佛教界学人都无法触及 佛陀所留存在娑婆世间、由一佛乘所分说三乘菩提的真实法义以及次第实证的关联与内涵，而吕某对出生其法身慧命的 平实导师竟无丝毫感恩之心。

¹⁴ 《长阿含经》卷 16：“比丘！犹如商人臂鹰入海，于海中放彼鹰飞空东西南北，若得陆地则便停止，若无陆地更还归船。”《大正藏》册 1，页 102，下 9-11。

如今曾在 平实导师座下接受帮助与指导才初步开悟见道的吕某，却以其仅有粗浅解悟般若总相密意的不到半瓶得法弟子之身，不知不解 平实导师教导正觉菩萨悟前修学的全部内容，也不胜解 平实导师传授增上班悟后起修的次第及广大内容，既有任何疑惑应当如同大海中的老鹰一样，返回请教得法之师才能得到释疑，否则就应当谦虚的安住于其不到半瓶的徒弟角色，以免如现今一样露出败阙而不可收拾。
(待续)





且令清风吹五洲

正觉寺的法界意义与动土大典佛法胜会 (上)

郭正益、张育如

一、前言：正觉寺之建立——大乘寺院对法界的重要意义

正觉寺之动土建造，是十方佛土的一大要事。之所以备受十方世界瞩目，是由于正觉寺乃地球上唯一的大乘了义正法寺院，弘扬的是能使人成佛的八识论——菩萨藏如来藏妙法。

环顾千百年来，这娑婆五浊恶世的科技文明愈来愈进步、物质受用愈来愈讲究，又随着个人自由主义的甚嚣尘上，人们愈来愈勇于表现自我、纵情五欲妙乐，从而愈来愈难接受佛法“背俗”的真义。佛教界在被世俗同化的过程中，沉沦于各路邪师所说的六识论邪见¹，三乘菩提之法同时俱失。壮观宏伟的道场放眼可见，但却没有自利利他、自度度他的如来正法住持其中。

正因如此，在这苦难重重的娑婆地球，复兴正法这条路

1 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷6：“我虽未度，愿度末劫一切众生。世尊！此诸众生去佛渐远，邪师说法如恒河沙。”《大正藏》册19，页131，下6-7。

永远是荆棘遍地、筚路蓝缕，从无坦途可言。在正法大善知识 平实导师出世弘法三十年后的今天，动土兴建正觉寺别有划时代的重大意义——正觉寺不但是大乘佛法复兴的里程标竿，更将成为未来几千年世界文化的精神中心。它将如圣 玄奘菩萨参访天竺时的那烂陀寺一般，代表真正的大乘佛教，三乘菩提正见的法鼓将在此响彻三界、广利人天，以 佛所说的八识论扫荡一切恶见邪见与相似佛法，如是成为邪见大海中唯一的八识论灯塔，光芒万丈地指引所有真正的佛乘行者走向正确的成佛之道，带领人们从思慕 如来的善因缘进入自心如来的大慧性海中。可以预见后人每每提到正觉寺时，必然同时论及佛教史上的第三次大乘佛法复兴，以及领航者 平实菩萨摩訶萨以八识正论扫荡一切邪见的雷霆威力。

在此启建正觉寺的日子，已有他方诸佛及诸大菩萨来此界共同庆悦，更有天界释提桓因、四大天王等诸方护法共同护念正觉寺之起造，未来九千年末法时节虽然魔众炽盛，然释迦牟尼如来及诸佛菩萨恒以大慈悲心一体摄受，护念大众熏习佛法，共行菩萨道。以此之故，正法菩萨众当更坚定心志护持正法，必令正法火炬光芒万丈，导引我辈无惧前行，直待 月光菩萨降临领众，共护正法迄至末法灭尽。

以上即是略述正觉寺对十方世界、此间娑婆、第三次大乘佛法复兴的重大意义。

二、从有相的塔庙寺院到无相的大乘妙法

佛世之初，本来没有庄严建物以供三宝作为住处，佛弟

子们每于闻法之后，或居山洞、或坐树下精勤思惟，断惑证果；后来，大富长者供养园林精舍，就有了后世三宝寺院的道场雏形。有了寺院，有了僧宝，有了佛法之弘扬，就能利益有情——从瞻仰有相的佛像、塔庙，建立与三宝的因缘，以至后时深入无形无相的真实法，实证大乘菩提。

如是可知，塔庙作为正法住世的处所，有其不可思议的功德，故在塔庙之中更须有真实佛法，以胜妙的大乘法作为众生的依止。以下就从经典的开示，略述佛法对此的真实教诫。

（一）造立佛像及塔庙，获报无量

建立塔寺、安立佛菩萨圣像，虽是有相之法，然诸佛菩萨威德殊胜、法相庄严，可使无量众生见已心生欣慕，亲近礼拜三宝，与佛法结缘，亦可作为正法弘传的根据地。因此造立圣像塔庙，功德甚大。

1. 塔庙常有佛身常驻

马鸣菩萨告诉我们，即使只是在生死存亡之际脱口一声“归命如来”，为保命而种下的极微小善根，也能成为在久远劫之后亲值如来并成就阿罗汉胜果的因缘，何况是造立如来圣像与塔庙²？马鸣菩萨又告诉我们：佛塔有大威神，大众应

² 《大庄严论经》卷 10：“佛告舍利弗：‘汝今谛听！当为汝说。彼因极微，非辟支佛所见境界。乃往过去有一贫人，入阿练若山采取薪柴，为虎所逼，以怖畏故称南无佛，以是种子得解脱因。’即说偈言：‘唯见此称佛，以是为微细，因是尽苦际，如是为善哉。至心归命佛，必得至解脱，得是相似果，更无有及者。’尔时婆伽婆即度彼人令得出

供养³。这是诸如来的不可思议功德，以佛地的威神力加被，使塔庙之中常有佛身常驻；众生礼拜供养，佛即感应护念。以此可知供佛功德之大，难可称量。

2. 洒扫燃灯，大功德意

造立塔寺、安立佛菩萨圣像之后，能令有缘众生发心清扫整理道场，功德殊胜。如经典开示，有一位名为功德意的宫人，不忍眼见佛塔染尘污秽，于是甘冒国王之大不韪，清理佛塔、供养香花灯明，遂被国王处死；结果，功德意以此善心功德生到忉利天，其身光明尤其耀眼，连帝释都不禁前来观看⁴；故知佛前供灯之果报广大如是。

3. 一声南无佛，必成等正觉

家，佛自教化，比丘心悟得罗汉果。以是因缘故，于世尊所种少善根获报无量，况复造立形像塔庙？”《大正藏》册4，页312，中1-13。

3 《大庄严论经》卷15：“复次，佛塔有大威神，是故宜应供养佛塔。”《大正藏》册4，页345，上15-16。

4 《撰集百缘经》卷6〈诸天来下供养品 第6〉：“于其后时七月十五日僧自恣时，有一宫人，字功德意，而自念言：‘此塔乃是大王所造，今者坌污，无人扫洒；我今此身，分受刑戮，扫洒彼塔，香花灯明而供养之。’作是念已，寻即燃灯，供养彼塔。时阿闍世王，遥在楼上，见彼灯明，即大瞋恚，寻即遣人，往看是谁？……王勅唤来，问其所由……时阿闍世……告功德意：‘汝不闻我先所约勒？’功德意言：‘闻王所勒。然王今者，其所治化，不胜先王。’时阿闍世，闻是语已，倍增瞋恚，即以剑斩杀；功德意乘此善心，即便命终，生忉利天，身光照曜，满一由旬。时天帝释及诸天等，咸来观看，而问之言：‘汝造何福，得来生此？光明殊特，倍胜诸天？’”《大正藏》册4，页230，上8-25。

众生凡能得一因缘对佛菩萨圣像礼拜恭敬，甚或只是称念圣号，功德皆不可思议。如《妙法莲华经》开示：若有人以散乱心来到塔寺，虽然仅是一称“南无佛”，如来我以佛眼观此人尽未来际必定成就无上正等正觉⁵。何况赞叹、护持末法娑婆的唯一了义正法寺院，其功德难可较量、难可思议！

（二）供养与学法之较量——起造有相塔庙，更须闻熏无相妙法

后末世时，寺院林立，大众以善心善想拥护道场，以此昌盛佛法；然更当知，佛法的究竟义在法义本身，而非塔寺。

佛经开示：佛世时，著名的须达长者建好祇树给孤独园精舍供养如来及僧众，四事供养无缺。当他倾金瓶盥洗如来双手时，水却一滴也流不出来，他不禁起念是不是自己有诸不善业？如来就告诉他不要心住于法，意即不应当执取这布施功德；给孤独长者依教奉行、作如是观，水就汨汨而出⁶。可知建立塔寺有殊胜功德，然更当修行心地，舍弃这些功德法相，必得发明本心。

5 《妙法莲华经》卷1〈方便品 第2〉：“若人散乱心，入于塔庙中，一称南无佛，皆已成佛道。”《大正藏》册9，页9，上24-25。

6 《众许摩诃帝经》卷12：“时，给孤长者即取金瓶，欲灌世尊网鞵之手，泻水不出。长者思惟：‘我莫昔有不善业耶？乃于今日致有斯事。’佛告长者：‘无不善业，但为此地汝于过去正等正觉已曾舍施修为精舍，勿作住心今为能施，若离此者水必流出。’长者对曰：‘如佛所说。’作是语已，瓶水出声具五功德。”《大正藏》册3，页969，中11-17。

世尊又晓谕给孤独长者：布施如果是为自己求富贵快乐，就不能获得广大果报；如果是为了有情，就能得到广大财富、眷属。又，布施有较量上的差别，例如布施无量众生，不如布施一位有正见的向须陀洹人；如此依次增上，布施初果人、二果人、三果人、阿罗汉、辟支佛、实义菩萨、如来，功德与福德转次更加增胜。世尊更说，布施如来，不及施佛及随佛的大比丘众，如是次第，施四方一切持钵僧食、施四方一切僧园林、四方一切僧精舍，尽形寿归依佛法僧三宝，乃至尽形寿持五戒，皆不能及于十方世界遍一切处行大慈心、住于正法饶益众生；而这最后所说就是在提示二乘声闻应回小向大、行不可思议的菩萨行。这告诉我们，布施时应远离各种有所得的分别杂染，心无执取诸相而随应行施，既然“五阴我”不是真实的，便于五阴我而有的布施行不起真实有想，所以亦不起念分别执取行施的果报；如此行施的果报远胜于前面的有相布施⁷。

给孤独长者依着世尊的开示契入佛法正义，便离我见等

⁷ 《长者施报经》：“施如来、应、正等觉不如施佛及随佛大苾刍众，施佛及随佛大苾刍众不如施四方一切持钵僧食，施四方一切持钵僧食不如施四方一切僧园林，施四方一切僧园林不如施四方一切僧精舍，施四方一切僧精舍不如尽形志心归依佛、法、僧，尽形志心归依佛、法、僧不如尽形不杀生、不偷盗、不婬欲、不妄语、不饮酒，尽形不杀生、不偷盗、不婬欲、不妄语、不饮酒，不如有人于十方世界，徧一切处行大慈心饶益众生，离诸分别心无相故，所得果报胜前果报。”《大正藏》册1，页881，下26-页882，上11。

有所得相⁸。而前述的功德意天人在向世尊请法、聆听开示之后，也断除了我见，证得初果⁹。可知闻法修行的利益，更胜于起造塔庙。是故一切佛子应发愿契入三乘菩提，断除身见等，远离对诸世间有相功德之执取，才是佛弟子的正行。

（三）三乘菩提以佛菩提最胜妙

当我们知道佛塔道场的可贵时，不应如世间众生执取寺院外相，而应听闻思惟正法，这才是建立佛塔寺院道场的最主要目的。此即《大宝积经》开示的：能于一刹那间造立千座佛塔，不如听闻第一义谛如来藏经典；甚至于造立恒河沙数的宝塔，不如刹那间思惟如来藏正理¹⁰。

8 《长者施报经》：“佛告长者：‘若复有人以上妙饮食，如法布施，或自手施，或恒时施，不能获于广大福报。于意云何？以其彼人心求富贵及快乐故。若复有人不为衣食卧具、富贵快乐，以妙饮食如法布施，当得大富，及得妻子男女仆从眷属孝顺侍养。于意云何？以其彼人为诸有情而行布施。’”《大正藏》册1，页880，上16-22。

《长者施报经》：“时给孤独长者闻佛说已，无我见、人见、众生见、寿者见，远离惑想，心得清净，悟寂灭忍。”《大正藏》册1，页882，上15-16。此处“寂灭忍”是依二乘法而说，给孤独长者信受而且安忍有涅槃寂灭，而非断灭。

9 《撰集百缘经》卷6〈诸天来下供养品 第6〉：“尔时天子向于帝释说此偈已，顶戴天冠，著诸璎珞，庄严其身，将诸天众各贵香花，下供养佛，光明普曜于竹林，倍踰于常，前礼佛足，却坐一面。佛即为其说四谛法，心开意解，得须陀洹果。”《大正藏》册4，页230，中4-8。

10 《大宝积经》卷32：“若于一刹那，造立于千塔，不如闻是经，受持四句偈。以百千华鬘，供养于佛塔，不如闻是经，思惟四句偈。若人造宝塔，其数如恒沙，不如刹那顷，思惟于此经。于百亿佛刹，

大乘法功德殊胜，非二乘法所能比拟。二乘法是如来从大乘真如妙义析出的方便教法，不论是声闻的四圣谛法或缘起的缘起缘生法，皆不离“如”、不异“如”¹¹；“如”也就是大乘般若与唯识所说的“真如”。是故大众本应回归唯一佛乘大菩提妙法。

如来又开示，如果有人可令一佛国的有情众生都证得二乘菩提的殊胜果位，不如令一个人于大乘菩提发无上心¹²；如果有人可令十方一切有情都证得独觉果，不如教导一位信乐大乘法的菩萨于佛所种下一善根¹³。《妙法莲华经》也开示：如来示现灭度后，如果有人能受持读诵《妙法莲华经》等大

散华以供养，不如刹那顷，思惟于此经。”《大正藏》册 11，页 177，下 4-11。

11 《杂阿含经》卷 16：“佛告比丘：‘善哉！善哉！汝真实持我所说四圣谛，如如、不离“如”、不异“如”，真实审谛、不颠倒，是名比丘真实持我四圣谛。’”《大正藏》册 2，页 110，下 8-11。

《杂阿含经》卷 12：“谓缘生故，有老、病、死、忧、悲、恼苦。此等诸法，法住、法空、法如、法尔，法不离‘如’，法不异‘如’，审谛真实、不颠倒。如是随顺缘起，是名缘生法；谓‘无明、行、识、名色、六入处、触、受、爱、取、有、生、老病死忧悲恼苦’，是名缘生法。”《大正藏》册 2，页 84，中 21-26。

12 《文殊师利佛土严净经》卷上：“说能化度一佛国众生之类，皆令致得无著果证，不如菩萨弹指之顷，劝化一人发无上正真。”《大正藏》册 11，页 893，下 26-28。

13 《入定不定印经》：“妙吉祥！假使有人能令十方一切有情证独觉果所得功德；若复有人教一信乐大乘菩萨，曾于佛所种一善根令得增长，其福胜彼无量无数。”《大正藏》册 15，页 710，下 16-19。

乘经典¹⁴，又有为他人演说等功德，当知此人已经接近无上正等正觉¹⁵。

如今正法大善知识 平实导师阐扬大乘如来藏妙法，弘扬真唯识量第八阿赖耶识正理，深入七真如，开弘圣教，必令第三次大乘正法复兴。此际建立正觉寺可谓相得益彰，普罗大众不但得以亲近大乘正法，更可建立未来成就大菩提果的殊胜因缘。

（四）且令清风吹五洲——护持大乘正法流传末法人间

释迦牟尼佛在《大方等大集经》〈护法品〉说，我们应当护持正法师、造立寺院塔庙、建造佛菩萨圣像、供养僧人、破斥恶比丘；宁愿护持一如法比丘而丧身舍命，也勿以为护持无数恶比丘也有功德可与伦比，这样的人命终之后得生佛国净土，常常值遇三宝，不久当得无上正等正觉¹⁶。

14 欲知“受持读诵”之真实义理者，敬请恭阅 平实导师《法华经讲义》之胜妙开示，如第二十四辑第 182 页起的阐释。当知《妙法莲华经》所说的“此经”即是每位有情的如来藏心，从来施而无施；但能听闻此经而一念随喜，如来都予授记；若能信受、受持，如来说是真佛子；若能真实胜解其义，就是人天眼目，请详见第九辑第 68 页起、及第十辑第 113 页起的阐释。

15 《妙法莲华经》卷 5 〈分别功德品 第 17〉：“阿逸多！若我灭后，诸善男子、善女人，受持读诵是经典者，复有如是诸善功德，当知是人已趣道场，近阿耨多罗三藐三菩提，坐道树下。”《大正藏》册 9，页 45，下 26-29。

16 《大方等大集经》卷 31 〈护法品 第 1〉：“大王！若未来世有信诸王，若刹利、婆罗门、毘舍、首陀，能护法师、造立塔像、供养众僧种

今天的娑婆世界，邪师说法有如恒河沙数那么多，学人很容易就受到误导，断送法身慧命。因此，当有大乘正法师出世说法时，佛弟子当倾尽生命全力护持。且善知识为应众生因缘，不一定只现某一种身相，当知 释迦牟尼佛在因地菩萨位时，以不能舍于诸相行无所得法的缘故，无法通达诸法平等而行于真正之中道，以是未能得证无生法忍，故虽值遇无数如来并建立广大供养功德，却不得一如来为祂授菩提记¹⁷。是

种所须、治恶比丘，为护法故，能舍身命，宁护如法比丘一人，不护无量诸恶比丘，是王舍身生净佛土、常值三宝，不久当得阿耨多罗三藐三菩提。”《大正藏》册 13，页 216，上 17-22。

- ¹⁷ 《思益梵天所问经》卷 2〈问谈品 第 6〉：“梵天！我念过去有劫名善见，我于此劫供养**七十二那由他佛**，是诸如来不见授记。又过是劫，劫名善化，我于此劫供养**二十二亿佛**，是诸如来亦不见授记。又过是劫，劫名梵叹，我于此劫供养**万八千佛**，是诸如来亦不见授记。又过是劫，劫名无咎，我于此劫供养**三万二千佛**，是诸如来亦不见授记。又过是劫，劫名庄严，我于此劫供养**四百四十万佛**，我皆以一切供养之具而供养之，是诸如来亦不见授记。梵天！我于往昔供养诸佛，恭敬、尊重、赞叹，净修梵行——一切布施、一切持戒及行头陀，离于瞋恚，忍辱慈心，如所说行勤修精进，一切所闻皆能受持，独处远离入诸禅定，随所闻慧赞叹思问——是诸如来，亦不见授记。何以故？依止所行故。以是当知，若诸菩萨出过一切诸行则得受记。我若以一劫、若减一劫，说是诸佛名号不可得尽。梵天！我于是后见燃灯佛，即得无生法忍。佛时授我记言：‘汝于来世当得作佛，号释迦牟尼如来、应供、正遍知。’我尔时出过一切诸行，具足六波罗蜜。所以者何？若菩萨能**舍诸相**，名为檀波罗蜜；能灭诸所受持，名为尸波罗蜜；不为六尘所伤，名为羸提波罗蜜；离诸所行，名为毘梨耶波罗蜜；不忆念一切法，名为禅波罗蜜；能忍诸法无生性，名为般若波罗蜜。

故应依佛语，不取著善知识的身相，例如 胜鬘夫人以女子身阐释佛法正理，成就《胜鬘经》；维摩诘大士现居士身，开导诸大声闻、诸大菩萨，成就《维摩诘经》；又如《妙法莲华经》的八岁小龙女以女子身示现转身成佛，证盟诸佛普愿众生成佛的因地菩萨愿真实不虚¹⁸。

今日大乘法有 平实导师出世阐扬，重现中国禅宗之明心见性，大乘法飞扬于人间之际，我等佛弟子应如《大方等大集经》所说，鼎力护持真正的大乘法师。即使四面楚歌、到处充斥像法非法的百千无量假善知识，亦有大陆某些省佛协游说大陆政府大力抵制正觉，指为境外宗教而拒于门外，我们也当义无反顾挺身而出，是故今时必须扩大建设正觉寺，作为将来大陆同修来台修习正法之道场。有了正觉寺作为真正阐扬“真唯识量”——如来藏妙真如心的大本山，此一众心所归的大乘道场将使人们亲近佛法真谛，契入大乘了义正法。

展望未来数千年，无数大乘学子将在正觉寺受菩萨戒，大陆同修得以分批前来住宿学法，每年亦可举办冥阳两利的“三时系念”，实在令人无比雀跃、翘首以待！且令清风吹五洲，谁道时节不逢春！

三、正觉寺动土法会的主轴：以赞佛供佛、佛力施食取代密咒思惟

我于燃灯佛所，具足如是六波罗蜜。”《大正藏》册15，页46，上5-中2。

¹⁸ 欲知龙女何以能转身成佛者，敬请恭阅 平实导师《法华经讲义》第十辑之胜妙开示。

正觉寺的动土仪轨，原无前例可循，故先参考了祖师堂的动土仪轨文献，又参酌了电子报 2006 年祖师堂动土大典纪实¹⁹，再依上来所引之法界道理及佛寺真实义，力求架构出适当的仪轨流程，以供参酌。

（一）以赞佛为法会精神，起造释迦如来大乘正法长久道场

佛教界的动土仪轨，普遍受到密宗极大影响，大多以蒙山施食、结界洒净作为法会的本体流程。然依上述，建立大乘正法的长久道场乃在于造立建筑物、恭请三宝长驻此地，因此法会流程当以 释迦如来及诸佛菩萨为主体。

又，由于在此娑婆五浊恶世弘扬正法特别艰难，如今即将建立正觉寺作为第三次复兴佛法的里程碑，势必鼓舞其他世界的菩萨众也发大心来此护持正法（在娑婆护法自利利他，功德不可思议）。故知正觉寺之动土，乃是十方世界诸佛如来共同瞩目的大事：娑婆地球即将启建一座大乘正法长久道场，作为弘护 释迦如来正法的根本寺院。（待续）

¹⁹ 《大溪正觉选佛场——动土典礼法会点滴》，《正觉电子报》第 38 期，2006 年 12 月 16 日，页 54-72。



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢阳历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卮续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在〈内容简介〉第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特

1 <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

2 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》〈内容简介〉，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先**恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是姪姪相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典

籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就的是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛

典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮察

佛子 萧平实 恭谨声明 公元2001年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在平实导师的带领下，大力弘扬世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布

之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处， 请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来

藏正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2022 年上半年禅净班，將於四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

- 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：
（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22，23；B2 楼 24，25），传真：02-25954493。
平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 **2022/04/23**（周六）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。预定 **2022/04/25**（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。预定 **2022/04/22**（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 **2022/04/25**（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。预定 **2022/04/23**（周六）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。预定 **2022/04/25**（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，
电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上
19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~
11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~
19:30。预定 **2022/04/23** (周六) 开设禅净新班，欢迎报名
参加共修。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18
楼。电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A,
Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping
Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。预定 **2022 年 10 月**
下旬开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

每周六 19:00~21:00 及每周日 19:00~21:00 播放台北讲堂
所录制 平实导师开示之《**大法鼓经**》DVD，同周次播放
相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设
的禅净班上课时间，迺至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于
2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，
时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学
人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“唯一佛乘”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开阐云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是自心现量，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐 如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬

请谅解。台北以外所有讲堂无此要求)。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《不退转法轮经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、【回复共修课程公告】缘于国内 COVID-19（严重特殊传染性肺炎）疫情平稳，防疫主管机关公告放宽二级警戒管制措施，本会遵循现阶段防疫规范，周二讲经已于 2021/11/2（二）起、其他各班自 11/6（六）起，陆续回复正常共修，详情请见官网公告：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/20211028>

※并提醒同修：疫情期间，请同修不必慌张，但须留意政府防疫主管机关发布的新资讯，提高警觉，切实遵守防疫规范，并作好个人防护措施，保护自己身心健康安全，得以学法无碍。部分法务活动调整，造成同修诸多不便，敬请谅解。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2022/5/15（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缁衣准时参加。

九、台北讲堂将于 2022/6/12（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十、2022 年上半年禅三第一梯次于 4/15（周五）～4/18（周一）举行，第二梯次于 4/29（周五）～5/2（周一）举行。

十一、本会将于 2022/5/7（周六）于大溪正觉祖师堂，2022/5/8（周日）同步台北、台中、嘉义、台南及高雄讲堂，举办佛历 2566 年浴佛节法会。法会于上午 09:00 开始，

期间恭颂《浴佛功德经》，当日灌沐如来像活动则持续至下午五点。欢迎正觉佛子拥跃携眷参与盛会，现场领受庄严肃穆的气氛，一尝如来正法之芬芳，亦期待一切有缘佛子光临法会现场，沐浴如来圣德芳香。

十二、2022 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/2、2/1、2/2、2/3、5/7、5/8。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

※本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定，适时作必要之调整，若有异动，将另行公告于官网“新闻公告”栏之最新消息：<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断

无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自

古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结

的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人

回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子

而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十三、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁——禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 11 月 30 日出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余

年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。本书约四百页。

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这

是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只

是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》

中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从2009/7/21 演说至2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于2019/5/31 出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“開、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至

〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十一、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018/07/31 出版，下册已于 2018/9/30 出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹

之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十二、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第十七辑将于2022年3月出版，定价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉、〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤

圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉、〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于2021年12月出版，定价新台币400元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如……等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中即将重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理

解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十四、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十册，每册各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第一册即将出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而着成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，拟于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、内文 370 页；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，摄属判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可

深解成佛之道的正确内涵；预定将于每一辑内容讲述完毕时即予出版。

三十五、张善思居士的《次法》已于《正觉电子报》连载完毕，并于2017年6月30日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币250元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十六、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十七、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十八、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十九、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，正觉同修会及正

觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2021年已经是连续第十年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者计 5810 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的雪中送炭活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

四十、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请链接至第二期电子报之“征稿启事”。

四十一、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会

之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2022/12/27

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅——悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见**

正光老师著 售价 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正伟老师著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元

- 39.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
- 40.金刚经宗通 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元
- 41.空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
- 42.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 44.雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 45.第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识” 平实导师述 每册 300 元
- 46.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 47.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
- 48.人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 49.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 50.真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 51.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 52.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
- 53.法华经讲义 平实导师述 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
- 54.西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
- 55.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
- 56.真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
- 57.次法——实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. **涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元
59. **山法**——西藏关于他空与佛藏之根本论
 笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译
 张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200 元
60. **佛藏经讲义** 平实导师述 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
62. **大法鼓经讲义** 平实导师述 2023 年 1 月 30 日开始出版 共六辑
 每二个月出版一辑， 每辑 300 元
63. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》 平实导师述著。共十辑，于每讲完一辑的分量以后即予出版，预计 2023 年五月出版第一辑，以后每七到九个月出版一辑，每辑 400 元。
64. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
 释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
65. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
66. **不退转法轮经讲义** 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
67. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理
 孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
 平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定

77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定

78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义。**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

80. **正觉发愿文** 注解——以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著 出版日期未定 书价未定

81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性**

作者未定 出版日期未定

83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品**

作者未定 出版日期未定

84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起**

作者未定 出版日期未定

85. **三德——论解脱德、法身德、般若德**

作者未定 出版日期未定

86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定

87. **大乘道次第**

作者未定 出版日期未定 书价未定

88. **四缘——依如来藏故有四缘**

作者未定 出版日期未定

89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议**

作者未定 出版日期未定

90. **十法义——论阿含经中十法之正义**

作者未定 出版日期未定

91. **外道见——论述外道六十二见**

作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号）Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：

1. 全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市**：佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面
3. **新北市**：春大地书店 芦洲区中正路 117 号
4. **桃园市**：御书堂 龙潭区中正路 123 号
5. **新竹市**：大学书局 东区建功路 10 号
6. **台中市**：瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号
佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号
文春书店 雾峰区中正路 1087 号
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号
8. **高雄市**：政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）
明仪书局 三民区明福街 2 号
青年书局 苓雅区青年一路 141 号
9. **台东市**：东普佛教文物流通处 博爱路 282 号
10. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销联合公司

11. **大陆地区请洽：**

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨账号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八

折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有‘正覺電子書’陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱‘正覺電子書’專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 *

* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 *

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印©

2022 年 3 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉

