


正觉

电子报

第168期



中论正义 (八)
正觉总持咒略释 (二十八)
大日经真义 (十五)
空谷廻音 (二十三)
尊师重道 (三)
娑婆自此法常流 (上)
《韦陀菩萨赞》修改启事

2022.05.30



目录

正觉电子报第 168 期

中论正义(八)	孙正德老师	1
正觉总持咒略释(二十八)	张正鬲老师	21
大日经真义(十五)	游正光老师	28
空谷跏音(二十三)	大风无言	39
尊师重道(三)	沐中原	61
娑婆自此法常流 —— 正觉寺玄奘文化宗教园区启建动土大典纪实(上)	赵正威老师	73
《韦陀菩萨赞》修改启事	郭正益、张育如	93
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		95
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		97
公开声明		104
法义辨正声明		108
中国佛教复兴访谈报导		113
布告栏		117
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154

• 本期稿挤，救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次

中论正义

孙正德老师 著

(连载八)

第五章 以中观论述五阴十八界无生空相之理

论述实相法界的空性，无人、无我、无法，所以一切法空；但是没有实证真实相法空性心者，不能脱离现象界诸法生灭有为的种种分别，也不能理解大乘法实相法界含摄空性与空相的般若中道性，不能理解现象界诸法的生住灭是不能单独存在的，所以有了以下的论颂问答与辨正。

第一节 〈观三相品 第七〉

外道与六识论者愚痴于真实相法，想像有个“生”法、“住”法与“灭”法既是有为又是无为，所以诸法能出生、能安住、能灭。这样的想像能够成立吗？

颂曰：

若生是有为，则应有三相；若生是无为，何名有为相？
三相若聚散，不能有所相；云何于一处，一时有三相？
若谓生住灭，更有有为相，是即为无穷，无即非有为。

释论：“如果‘生’是真实存在有为性的话，‘生’这个法应当自身就有生住灭这三相；如果‘生’是无为性的话，无为性如何能给予有为性的生住灭等法相？”

如果生住灭三相聚合或散坏了，则不能存在或生或住或灭的三相；怎么能于同一处，而且是同一时而有生住灭等三相呢？

如果说生住灭三法，各自都更互而有有为性的法相，若要这样认定为真实的话，诸法就会无穷无尽，因为生可以有住与灭，住也可以有灭与生，灭也可以有生与住，并且所衍生的生住灭也可又再有三相，这样一来不断各有生住灭等三相，就成为无穷无尽而有过失了，而如果生住灭无有为性的法相就不是有为法。”

论主说生、住、灭如果是真实的有为法，会有无穷的过失，问难的人不以为然，因此作了以下反驳：

颂曰：

生生之所生，生于彼本生，本生之所生，还生于生生。

释论：“‘生’出生时的所生法，主要是出生了本生，而本生所生的法，又还生于‘生’的生。”

在小乘的论中说，法出生之时总共有九法共生：一是法，二是本生，三是住，四是异，五是灭，六是生生，七是住住，八是异异，九是灭灭。在这九法之中，本生除了自体的生以外，还能出生其余的八法。（编按：此依《阿毘达磨俱舍论》释义，《中论》则唯说七法，“异”及“异异”略而不说故。）生生能生本生，本生则能生生生，所以三相虽然是有为，但不是无穷，故无过失。

换言之，在小乘的论议中，认为法生起了，与这个法自

体一起总共会有九个法共同生起，也就是法自体的法相以外加上八个随相；八个随相中本来的生、住、异、灭是法的本相，生生、住住、异异、灭灭是本相的随相。本相中的生也就是本生，能够生法自体与住、异、灭以及生生、住住、异异、灭灭等八法，但是随相中的生生，仅能够生本相的生，也就是本生，所以才说“生生生于本生，本生生于生生”；而住、异、灭也是同样道理；彼等认为四种本相、四种随相各别功能有差别，所以不会有无穷的过失。¹ 但小乘凡夫僧这样的说法有许多过失而不自知，接续来看论主的辨正：

颂曰：

若谓是生生，能生于本生，生生从本生，何能生本生？

若谓是本生，能生于生生，本生从彼生，何能生生生？

若生生生时，能生于本生，生生尚未有，何能生本生？

若本生生时，能生于生生，本生尚未有，何能生生生？

释论：“如果说后面的生生能够出生前面的本生的话，生

¹ 《阿毘达磨俱舍论》卷5〈分别根品 第2之3〉：“颂曰：‘此有生生等，于八一有能。’论曰：‘此’谓前说四种本相，‘生生等’者谓四随相——生生、住住、异异、灭灭。诸行有为由四本相，本相有为由四随相。岂不本相如所相法，一一应有四种随相，此复各四，展转无穷？无斯过失。四本四随于八于一功能别故。何谓功能？谓法作用或谓士用。四种本相一一皆于八法有用，四种随相一一皆于一法有用。其义云何？谓法生时并其自体九法俱起，自体为一相，随相八。本相中‘生’除其自性生余八法，随相‘生生’于九法内唯生本生。谓如雌鸡有生多子、有唯生一，生与生生，生八、生一其力亦尔。”《大正藏》册29，页27，中7-20。

生却是从本生中出生而来的，如何能够反过来出生本生呢？

如果说这个本生，能够出生了生生，那么这本生就不能称为从生生所生，因为本生若是从生生而生出来的，又如何能够生于生生呢？

假如生生出生的时候，能够出生本生，但是生生却要从本生中出生，但本生还未出现时生生也不得有，如何说有生生能够出生本生呢？

如果说本生出生时，能够出生生生，但是这本生如何能从尚未出现的生生出生，而在本生还未有时，又如何能够出生生生呢？”

小乘主张四种本相、四种随相功能有差别，所以自认为没有无穷的过失，但是却有着“无能生有”、“尚未出现的子法能生母法、母法再生子法”的矛盾过失。虽然出现了这样不能补救的过失，但是问难者继续提出申辩：

颂曰：

如灯能自照，亦能照于彼；生法亦如是，自生亦生彼。

释论：“就好像灯在闇室能够自照，也能够照了他物；生法也像这样，能够自生也能够生他法。”

这是以灯能自照及照他，譬喻本生能够自生及生他，但这样就能够补救过失吗？论主说：

颂曰：

灯中自无闇，住处亦无闇；破闇乃名照，无闇则无照。

释论：“灯体中自身没有闇，灯明所住之处也没有闇；由于灯能破除黑暗才称为光照，若是没有黑暗时就没有照明可说。”

灯体自身有光明，这个光明能破除黑暗；而光明的所住之处就不会有闇冥，所以名为能照；以灯来譬喻自照及照彼、自生亦生彼，并不恰当。这就在说如来藏自体从来没有无明，所以没有所谓破除无明以后的明可说，远离明与无明两边；如来藏所含藏的一切法种，本来就存在于没有无明的心体中，所以没有所谓的自照照他可说；如来藏心体本来无生，所含藏的一切法种同样是无生，所以没有所谓的自生生他可说。但是问难者不理解实相，继续申辩说：“灯不是在还没有点燃的时候有照，也不是点燃了以后才有照，灯生时能自照也能照彼。”这样的狡辩，能成就实相的道理吗？论主继续辨正：

颂曰：

云何灯生时，而能破于闇？此灯初生时，不能及于闇；
灯若未及闇，而能破闇者，灯在于此间，则破一切闇。
若灯能自照，亦能照于彼，闇亦应自闇，亦能闇于彼。

释论：“怎么说灯点燃的时候可以破闇呢？灯刚刚点燃的时候光明不能到于闇的处所；灯光如果还没有到于闇的处所，而说能够破闇的话，那么灯在这个世间，应当能够破远近一切闇才对。”小乘人又辩解说：“灯与闇的自性互相违背的缘故，所以能自照也能照明于闇冥，并且闇与灯也互相违背的缘故，同样也应该自蔽及遮蔽于对方。”所以论主

破他们说：“如果灯能照明自己，也能照明于黑暗，那么黑暗也应该自己可以成就黑暗，也能遮蔽于光明的灯。”意谓灯与闇是互相违背的，如果说灯能够自照也能够照于闇，那么闇也应当自遮蔽也遮蔽灯才对。以此缘故说小乘僧人的灯喻没有道理。

小乘问难者想要用灯的譬喻挽救“生能够自生及生他”的论点，显然不能成立，因为法界中只有本来无生的法才具有能生万法的作用，而被生的万法永远不能自生也不能生他法。小乘六识论者想要在被生的现象诸法中，主张“有个生法本来无生，既能自生也能出生他法”，这是犹如缘木求鱼一样不可得的。论主破除了灯的譬喻以后，继续论述实相无生的道理：

颂曰：

此生若未生，云何能自生？若生已自生，生已何用生？
生非生已生，亦非未生生，生时亦不生，去来中已答。

释论：“这个生法如果尚未生起，如何能够自己生起呢？如果这个‘生’自己生起了，又何必再生另一个生？生其实不是生起了而有生，也不是未生而有生，法生起了其实也是无生，这在前面〈去来品〉中已经详细答覆了。”

“生即是无生”这个道理，纵然聚集了所有的俱解脱阿罗汉在一起，也无法讨论出为什么生即是无生，更何况外道或者小乘六识论的学人呢？从前面的论述中已经明了，蕴处界诸法都没有真实体，不能自己独立存在，没有真实常住不坏

的体性，都必须由空性心如来藏借因缘变现或者显现；何况是蕴处界等法的出生，只是一种现象的显示，生并不是实有法，何况能再生一个“生生”，而后又由这个“生生”再度来出生“生”？

佛法实际理地的核心义理，都是在说“因为有如来藏的空性法义，所以才能呈现所生诸法以及诸法的空相”；如来藏所生的诸法之中，若是“所生法”则有作用，若是“所显法”则无作用，但都是被实相心如来藏所生之法或是所显之法，皆非实有我或实有法。二乘圣者单纯从所生诸法以及诸法的空相中，验证了“有生即是苦，苦即是无常、无我”，因此断除对蕴处界的我见与我执，证得解脱三界生死的阿罗汉果，不再有后世五蕴的出生，也就不会再有住、异、灭。但是二乘圣者并未实证蕴处界诸法从何而生、灭去何处，仍然有着诸法因缘生、因缘灭的法相执著，但是这分执著属于无始无明所含摄的法执，所以不影响实证解脱果以及舍报入无余涅槃。

但是，证得阿罗汉果并没有体悟佛法的精髓，因为关于诸法生灭无常的实相——诸法唯是自心如来藏所现、诸法本来无生的本质，没有实证第八识而导致不能进一步破除所知障，则不能成就一切种智以及佛法最重要的佛菩提果。在这个前提下，小乘部派佛教流传下来的这些不涉及亲证实相的义理，对于无生的论述就处处充满着过失与缺漏了。因为仅单纯的从被出生的蕴处界诸法之生灭性本质去探究，想要夤缘大乘法所证实相法界的本来无生，以避开无因而生或者断灭见的落处，却都不能离开有与无、生与灭，永远不能符合

非有非无、不生不灭的中道实义。

所以他们解释蕴处界是如何生起的，最后也仅能以“众缘和合而生”来自圆其说，落入根与尘共生的虚妄想像中；因为现象上每一世的蕴处界都是本无今有的，既然是本无今有，自己生自己就不能成立；而且根与尘二法也都是被生之法，则不能共生有情的六识或自生根与尘。而当蕴处界被出生了以后，没有任何一法具备生的功能而可以出生他法，所以被出生的法必定堕于两边，不能处于中道而有不生不灭的实质。

生，不论是本生或是生生，都是所显法，本生既是所显法，则不能生生，何况能反过来由生生再生本生？中道所说的不生不灭或者非生非灭、非有非无，是缘自于蕴处界诸法没有实体，乃是归属于本自无生而能生诸法的第八识如来藏，从如来藏自体含摄两边又不落两边的中道体性，才能表述出非有非无、非生非不生、生即是无生的实质法义。所以当论主将“现象界诸法已经出生了不能再说不能生，尚未出生的也不能说不能生，正出生之时也不能说不能生”，这三种前面已经辨正过的、不属于无生的正义再次揭露以后，问难者想以众缘和合而生的说法作为补救，能够成立吗？所以论主进一步申论说：

颂曰：

若谓生时生，是事已不成，云何众缘合，尔时而得生？

若法众缘生，即是寂灭性，是故生生时，是二俱寂灭。

释论：“如果以你的理论要说诸法有出生的时候所以有生，

这件事情已经不能成立了，因为没有那个能自生又能生他法的因存在，怎么可以说众缘和合了，诸法就能出生呢？如果从正理来说由众缘和合而生法，那么被生的法没有自性不能自生，那就是寂灭的性质，所以法的出生与生的时候，这两个时间点都是寂灭性的。”

蕴处界诸法都是借众缘和合而被出生、众缘散坏而灭没，都没有丝毫真实的自体性存在，所以不可能有生他法的功能，当然也不会有能自生的法，仅能依附于能生之法在众缘和合中生起、现行，所以没有单独的蕴处界诸法实体能出生他法这件事，因此说诸法皆属于寂灭的性质；但是这个寂灭性，却是要从本来无生而能生万法的实相法界角度来论述才能成立，否则都会成为戏论。因为从蕴处界本身来看时，永远就是喧闹而不寂灭；只有实相法界才有寂灭及中道性，也只有真实心体如来藏具备能生万法的空性自性，借着所含藏的众缘生起、现起蕴处界诸法；此时的蕴处界仅是如来藏借众缘幻化而有，被幻化而有的蕴处界在实相法界中没有真实与决定性的实体，所以没有所谓的生相与灭相可说，追究到最后，诸法所有的自性就是第八识实相心的寂灭性与中道性，这才是究竟的事实。空性心如来藏本来无生，也是本来寂灭性的，被空性心幻化出来的蕴处界诸法并没有自己的自性，因为蕴处界的所有自性都来自实相心；蕴处界也是没有决定存在不灭性的实体，不能自生与生他法，都是唯如来藏心所现，所以摄归实相心如来藏时也是寂灭性的。这是大乘法中“生即是无生、非生非不生、非有非无”的实相般若中

道法义，小乘想要以“现象界诸法众缘和合而生”的现象去成就有一个生法能自生与生他法，都会成为无法救护的戏论，因为前者是现象界中的法性，后者是实相界中的法性，不能互相套用，所以小乘坚持着过去、现在、未来三世的现象就是生相，对于“生即是无生”等中道义理，在不能理解的情况下，又提出质疑说：“一定有过、现、未等三世的差别不同，所以未来世的五阴等法得以出生，如是以过去世的生而产生现在世的生，以现在世的生而产生未来世的生，这样的因缘也就是生，你们大乘是以什么缘故而说诸法无生？”于是论主只能苦口婆心的继续说明：

颂曰：

若有未生法，说言有生者；此法先已有，更复何用生？

若言生时生，是能有所生；何得更有生，而能生是生？

若谓更有生，生生则无穷；离生生有生，法皆能自生。

释论：“如果认为有个未生法实有，成为未来世的因缘而再出生所以实有生的话；但那个所谓的未生的法既然已经先有了，又何必还要来到此世再出生呢？”小乘人不懂，又问道：“未来虽然已经有了，但不是犹如现在已经现前的法相，所以因为现在未生的法相而说未来有生。”然而此说非理，因为未来世的生相现在还没有出现，若是尚未出现时，如何可以说未来世的生已经出生了？若真的有未来世的生出生了，那就不应该名为未来世的生，应该名为现在世的生了；如果现在已经有未来世的生了，就不应该未来世再度有生。这样的二种生全都不可能同时存在的缘故而说

不生，所以小乘人若说有过去的生及未来世的生同时存在时，这样的生也应该能生那无量世的生了，所以论主龙树答道：“你们小乘人如果辩解说生的时候有生的功能，这便是能够有所生；那么回到先前所说的问题上，既然现在都已经生了，又何必一定要再度有生，而说生能再度出生了生呢？如果你们认为一定要有生来出生那个生法，那么生就会不断地生出许多的生，就会有无穷而不能尽的过失存在了；如果离开了生而说生可以再有的功能，同理，岂不是一切法都能自生了。”

小乘部派佛教说一切有部主张“三世自体实有，在众缘和合时生”，但是如果自体实有就不需要相待于他因他缘才有生了，也不需要生的法了，也没有生与生时可说。蕴处界诸法没有真实自体，也没有过去、未来、现在三世的现象同时于眼前存在，弥勒菩萨在大论中说，那三世的生都是依于如来藏所含藏的种子而建立的；种子成就了异熟果，已经受报而消灭的部分称为过去，有尚未酬偿果报的种子因相即称为未来，已经出生的异熟果尚未坏灭时的眼前称为现在。² 因此，蕴处界诸法不能自生也不能生他法，都是由如来藏所含藏的种子所变现的，而且生只是一种现象，生没有出生其他的生或诸法的功能，所以不能主张未来世有蕴处界自己的实体会借由此世的生而再出生，但是小乘人却主张“生能自生

² 《瑜伽师地论》卷3：“云何建立三世？谓诸种子不离法故，如法建立。又由与果未与果故，若诸果法若已灭相是过去，有因未生相是未来，已生未灭相是现在。”《大正藏》册30，页291，下17-20。

所以有生相”，这样就会成就诸法都能无因而自生的大过失。蕴处界诸法的无生道理，确实不是未证实相的小乘部派佛教学人所能思议的。

颂曰：

有法不应生，无亦不应生，有无亦不生，此义先已说。

若诸法灭时，是时不应生。法若不灭者，终无有是事。

释论：“已经现前的法不应再有生，已灭的无法也不应有生，亦有亦无的法也是不生的，这个义理先前已经破斥及说明过了。如果诸法已经灭了，这就也不应再有生。”这是因为生与灭等二相是互相违背的缘故，其一是灭相，因为已知该法是灭了；其一是生相，已知该法是生了；这二种相违的法相同时同处现前是不可能的，所以有生灭相之法不应再有生。小乘人又问道：“如果是灭相之法当然不应有生，但若是不灭相之法则应有生。”论主答道：“法如果是常住不灭的，就没有现在不应再生、过去已灭不应再生、未来未至不应有生这些事情了。”因为一切有为法念念灭故，不会有不灭法而离开有为性，也不会是决定性的无为法；而且无为法就只有名字而无功能，由这样的缘故而说不灭法的生以及能再生，终究不可能有这样的事情。

众缘和合所生的蕴处界法，无论是过去、现在或者未来，摄归如来藏时其本质是无生的、寂灭性的，因为都是由如来藏所生而没有决定性的自体与真实自性，不能自生也不能生他法。过去已灭的法，不可能来到现在；现在的法灭了，也不可能去到未来；仅在空性心如来藏中有幻生幻灭的法相，都归

不生而寂灭的如来藏实相心所有，也都只在如来藏心中幻起幻灭，所以说没有真实自体的出生可说。空性心如来藏将所含藏的蕴处界种子功能借众缘幻化现起，这些种子功能摄属于如来藏心体，是不可灭的；因此从实相法体如来藏来看待所幻化的蕴处界，仍然是不生不灭、是无生的，没有“从三界有而生”或者“从无因的无法而生”的过失存在。问难者对于无生的法有诸多疑问，因为小乘凡夫僧等六识论者，住在现象界所知的概念范围内，无法思议实相法界中的无生法，仅能以诸法生住灭的现象来想像或推论本来无生之法，而从生的层面来论辩，在无法救护立论过失的情况下，主张无生法必定有住相，所以论主为此作了答覆，就有了这个议题的辨正如下：

颂曰：

不住法不住，住法亦不住，住时亦不住，无生云何住？
若诸法灭时，是则不应住；法若不灭者，终无有是事。
所有一切法，皆是老死相，终不见有法，离老死有住。
住不自相住，亦不异相住；如生不自生，亦不异相生。

释论：“无生法于一切六尘境界中都是无所住的，一切有生的有为法虽然在现象上是有所住的，从实际上看时也是无所住的，所以没有所谓的住法住时可说，法既然无生怎么有住相可得？”这是说，不住的真实法是不住的，因为没有住相的缘故；有所住的法也是不住的，因为已经有所住的缘故而不断在变异当中，也因为有去的缘故所以说为有所住。如果住法已经先有了，就不应该更有所住；正当住时也是不住的，因为离住不住时再也没有住的时候了，由于

这些缘故同样也是不住。像这样来看时，于一切处中求住而不可得的缘故，这就是无生之义，所以若是无生之法又如何能有所住？“此外，如果诸法坏灭时，就不应当还有所住；诸法如果是不会坏灭的，就不会有生相住相这些事。”如果法是有生灭相的，这样的法也不会有常住相，因为一法之中灭相与住相是互相违背的缘故，不可能同时存在，所以不能说有灭相之法可以有常住性。

小乘僧人又问道：“如果法不灭的话就应该有住相。”然而这样的事情不可能存在，因为有生之法都不可能是不灭法，所以说：“所有现象法界中的一切法，都是有生之法，所以必定有老死相，也就是必定会灭而没有不灭的，所以现象法界中终究不曾看见有哪种法出生了以后，不会老死坏灭而永远住世的。”因为一切法出生之时已经显示其无常的法性了，经常随逐着无常的法有二种，就是老以及死；像这样有生之类的一切法，永远都有老死的缘故，就不可能有常住的时节。而且：“有生之法虽然现象上有所住，但是有生之法不能自住，所以不是因为自相而住，也不是离开了本来有生之法的自相而另有住相可说；犹如有生之法的出生不能自生，从因缘中出生之时也不会出现异于该法的法相而出生，这个道理是相同的。”换言之，若是于六尘境界中有所住之法，若说为自相住或是他相住，这二种情况都不可能存在。若是自相住时，则该法一定是常而不坏。一切有为法都是从众缘和合中所生的，如果是常住之法，祂自己就是常住的，那就不能说是有为法，因为唯有无生无灭

的“无为法”才能自己常住。住这个法若是依住的自相而住，同理，诸法也应该是自相住，然而并不可得，犹如眼不能自见眼，住也是这样的道理，不能自相住；如果住这个法可异相住，那么住就应该另外还有别的住相了，这样一来“住”这个法就会是无穷的，有严重过失。生、住如是，“异”这个法也应当如是，所以看见异法而出生了异相，不可以外于异法而说有变异相，变异相不是一定而不变的缘故，所以若主张住是因为异相而住的话，这说法也是不能成立的。

无生法如来藏既然本来无生，就不会出现因为生而有必然存在的住相与灭相可得；一切蕴处界诸法都摄属于本来无生的如来藏，所以从蕴处界诸法的本源——诸法的实相——如来藏的中道法性来说，蕴处界诸法也就具有不生不灭的中道法性。这个中道法性所彰显的是诸法实相能生诸法，但中道法自身却是本来无生的本质，也就是无生并不是断灭后的空无或不存在的空无，而是“诸法不自生、亦不从他生、不共（生）不无因（生）”，这样的诸法无生道理是因于诸法乃本来无生的实相心如来藏所生所有；因此而知道诸法的本质是没有自体的，没有真实自体的出生，都是来自于无生法如来藏，如是将诸法摄归无生的如来藏时诸法也就无生了。

从无生的实相法界看待蕴处界诸法时，没有任何一法有真实体出生，所以哪有所谓的住相呢，当然也就没有灭相可说了；但是单在现象法界中看时，蕴处界诸法都是本无今有而说有生，生时暂存而说有住，有已坏灭而说老死，也是在生与老死之间方便说有住，并不是蕴处界诸法有自己可以独

立自住的法相，而说有生或者有住。也就是说，蕴处界诸法都是由如来藏借因缘而幻化现起的，在因缘和合尚未散坏的情况下，随着因缘而有法相的功用，若离开了这些因缘，就不可能还有功能法相可以存在了，何况能说生住异灭。

例如人间的意识，必须在五根不坏、意根触法尘、意根生起作意的情况下，才会由如来藏流注意识的种子，在六尘中了知、分别、领受、思惟；所以如果在眠熟位意根不作意现起意识时，意识就不会现起，也就是缘不具足时意识就不在了，因此意识不可能有真实自体以及住相可得；同样的，在正死位以及中有入胎后，意识现起的缘完全散坏了，也不可能还会有所谓的一分细意识可以存在及去到未来世，因为此世意识是依此世的五色根为缘而生起、而存在的，此世五色根不会去到未来世，故此世意识随之永灭。换句话说，意识就是不自相住也不异相住，如果主张眠熟位仍然有细意识无分别，或者死后有细意识入胎去到未来世，除了犯了意识有自相住与异相住的过失以外，还落入论主所破的“终不见有法，离老死有住”的过失中，学人不可不慎。说明到此，小乘僧人又问曰：“如果法是无住的心，便应该有灭。”所以论主又回答说：

颂曰：

法已灭不灭，未灭亦不灭，灭时亦不灭，无生何有灭？

法若有住者，是则不应灭；法若不住者，是亦不应灭。

是法于是时，不于是时灭；是法于异时，不于异时灭。

如一切诸法，生相不可得，以无生相故，即亦无灭相。

释论：“诸法虽然无所住，但是已灭的法不会再出现灭相，还未灭的法也没有灭相，法若正灭时也是没有灭相可得，诸法都没有真实体的生相、是无生的缘故，所以哪有灭可说？法如果有住相，那就不应当灭；法如果无所住，也不应当有灭可得。因为法在现前的时候，不会在现前当时有灭相；现前的法若是到另一个时候，也不是在那不现前时灭。就像一切诸法，其真实体的生相不可得，由于没有真实体的生相的缘故，所以也没有灭相可得。”

蕴处界诸法没有真实体，都是由空性心如来藏借因缘变现幻化而有的，如来藏借父精母血的缘而变现有情的色蕴五根身，再借着五根不坏、成熟时的五根触五尘，加上意根等无间作意的缘以及能触法尘的缘，在根尘触处流注识蕴六识的种子，现起六识来分别六尘。如来藏虽然变现出色蕴五根身，但是却从来不分别所变现的是天人或者人间有情，或者畜生道、鬼道、地狱道有情，也不分别所变现的有情眼根、耳根、鼻根、舌根、身根等五根的功能好坏与差别相；就好像海水因为风的作用所产生的海面上的大浪，不断的随着环境的因素在海面上变化，但是海浪都来自于大海水、归属于大海水，而大海水不分别是大浪或者小浪或是无浪。所以实质上没有独立真实的海浪实体出生，海浪来自于大海水、也摄属于大海水，不能离开大海水而说有海浪，所以没有海浪这个实体的生相可得，因此说无生。

识蕴六识与如来藏的关系也是同样的道理，如来藏识就像大海，因为境界风的作用而产生了诸转识海浪，海浪从大海

水而来，离开了大海水就没有独立的实体海浪可得，因此说识浪无生；而大海不分别海浪的有无，也不分别海浪的大小，更不分别是怎样的境界风产生的海浪，也不分别大浪或者小浪、无浪；如来藏大海借着所变现的色蕴五根触五尘，在因缘具足下，六识识浪不断的现前而有见闻觉知，而识蕴六识来自于如来藏、也摄属于如来藏，不能离开如来藏而说有识蕴六识，是故没有六识实体的生相可得，因此说无生。

有情的五蕴十八界从无始劫以来就是摄属于有情的自心如来藏，如来藏就是有情五蕴十八界的实相法界；如来藏本来无生，所含藏的五蕴十八界也是本来无生，不能离开如来藏而有真实体的出生。因此从实相法界的中道性来观察五蕴十八界时，才能说五蕴十八界诸法无生相，无生相所以无住相、无异相、无灭相。如来藏变现而幻化出五蕴十八界诸法，依于在因缘中现起的法相与功用，给予名称说那是眼根、耳根等色蕴，说这是眼识、耳识等识蕴；所以有情的五蕴十八界诸法，全都是依其自心如来藏变现幻化出来的法相所假名施设的，离开了如来藏就不复存在五蕴十八界了。也就是说，如果离开了如来藏，单纯说现象上所假名施设的五蕴十八界诸法有生相所以有住相、异相、灭相，或者离开了如来藏而想像着有细意识不灭、具有空性功能而能生蕴处界，而说不生不灭，这些都属于落在虚妄法上的计著，纯属想像而有的法，没有涉及到真实法界空性心如来藏，就不可能有中道与中观的本质可说了；若如佛护、清辨，及其遗绪的后代中观师如寂天、释印顺等人，所说皆属此类的戏论，皆凭

想像所得而不离增益执；又因否定能生蕴处界诸法的实相心故，又成损减执，所说皆不离两边而违背中道义，全无中观本质可言。

颂曰：

若法是有者，是即无有灭，不应于一法，而有有无相；
若法是无者，是即无有灭，譬如第二头，无故不可断。
法不自相灭，他相亦不灭，如自相不生，他相亦不生。

释论：“如果法是真实有，那么应当没有灭的时候，不应当在同一法上，同时存在着有相以及灭相；

如果法是空无的，应当没有灭的时候，就好像人们头上的第二个头，那是不存在的所以也不可能断除。

诸法没有真实自体的生相，因为生不是真实法，所以也没有自体的灭相，更不可能有个他相可以灭，就像没有真实自体的生相一样，也不可能由如来藏以外的他法来出生。”

“诸法不自生，亦不从他生”，这是论主在一开始就立下的现量宗旨，这个宗旨立基于空性心如来藏本自不生而能生万法的中道性，是实相法界恒常不变的无生法性的现量。实相法界中诸法既然无生，当然就没有生相、住相以及异相、灭相可得；离开了无生而能生诸法的空性心如来藏时，再也没有蕴处界可得，也没有他法可以取代如来藏而说彼法出生了蕴处界，蕴处界诸法也绝对没有真实自体可以自生。所以，蕴处界诸法不仅不能自相灭，也没有他法可以灭蕴处界，因此也没有他相灭；例如阿罗汉证解脱果，也不是灭了

蕴处界诸法，而是断除了对五蕴的我见乃至已薄贪瞋痴而说“我生已尽”，断除欲界爱烦恼而说“梵行已立”，断除色界爱、无色界爱等我执而说“所作已办、不受后有”。³ 阿罗汉舍报以后，其如来藏变生蕴处界诸法在三界现起的缘已经灭尽无余，成为如来藏独存的状态，称为无余涅槃；所以是断了再出生后有蕴处界的烦恼而称为证无余涅槃，并不是将蕴处界灭了称为证无余涅槃，阿含部的《央掘魔罗经》中具说此义。因此，以蕴处界诸法摄属如来藏而说非有非无，并不是从蕴处界在现象界中虚幻的表相上可得非有非无的中道性，这就是六识论者一向迷惑不解又偏执计著的地方。（待续）

³ 《瑜伽师地论》卷 83：“又我生已尽者，有二种生，一生身生，此如前说；二烦恼生，此微薄故亦说为尽，此则记别初之二果。梵行已立者，谓不还果，非梵行贪此永断故。所作已办、不受后有者，谓阿罗汉。”《大正藏》册 30，页 764，下 2-7。

正觉总持咒略释

——张正圆老师——

(连载二十八)

第三节 善十一概说

善心所，是六位心所中的第三位，总共有十一个法，即：信、惭、愧、无贪、无瞋、无痴、精进、轻安、不放逸、行舍、不害。

什么叫做“善”呢？所谓善即是随顺法理，于此世他世顺益于自他者，名之为善；相反的，于此世他世损害于自他者，名为不善。《成唯识论》卷6云：“唯善心俱，名善心所。”¹ 意思是说，唯独与善心俱起的心所，才能叫做善心所。信等十一个善法，赅括世出世间一切善法，其自体远离一切秽恶，而聚集一切功德。以下就十一种善心所，分别叙述其内涵。

第一目 信心所

“信”就是不怀疑，有信心、信服、信受、信仰等意。《成唯识论》卷6云：“云何为信？于实德能，深忍乐欲，心净为性；对治不信，乐善为业。”² 意思是说，对于诸法的真实理

1 《大藏经》册31，页29，中21。

2 《大藏经》册31，页29，中22-23。

体、三宝的真净功德、世出世善的能修能证，于深心中信受不疑并且想要去探求及实证，如是能够令心清净的体性就是信心所的自性；“信”能够对治“不信”，好乐善法就是信心所的业用。由此可知，“信”不但是学佛的基础，也是一切善行的根本。相信因果的众生才会乐于行善，因为相信“善有善报”，知道此世行善在未来世可生为有福报之人乃至可生到天界；如果缺乏信的基础，不知不信一切善行或恶行在未来缘熟时都有相应的果报要承受，众生便很难主动去行善除恶了。

学佛也是一样要有净信做为基础，《大方广佛华严经》卷 14 云：“信为道元功德母，长养一切诸善法，断除疑网出爱流，开示涅槃无上道。信无垢浊心清净，灭除憍慢恭敬本，亦为法藏第一财，为清净手受众行。信能惠施心无吝，信能欢喜入佛法，信能增长智功德，信能必到如来地。信令诸根净明利，信力坚固无能坏，信能永灭烦恼本，信能专向佛功德。信于境界无所著，远离诸难得无难，信能超出众魔路，示现无上解脱道。信为功德不坏种，信能生长菩提树，信能增益最胜智，信能示现一切佛。是故依行说次第，信乐最胜甚难得，譬如一切世间中，而有随意妙宝珠。”³ 也就是说，“佛法大海，唯信能入”，从初学佛开始，一直到最后成佛为止，莫不是信的力量支持着我们不断的勇猛精进。所以在“信、进、念、定、慧”五根、五力里，以信根为第一根、信力为第一力，不论是人天善法的修持，乃至进而解脱道的修证，或是佛菩提道的成就，都是因为

³ 《大藏经》册 10，页 72，中 18-下 2。

“信”作为基础才得以成办。但是在佛菩提道中，信的具足不退转很难，要一劫乃至一万大劫修学信心，十信位圆满，进入初住位后，信根才能不再退失。

信可分为迷信、仰信、解信、证信等不同的层次。譬如一般人只想求人天福报，不会去探究佛菩萨与神明有何差别，往往一见到寺庙或宫观，不管那里供的是佛、菩萨，或是天神、鬼神，只要见了就拜就求，这就是“迷信”。等到后来有因缘接触正信佛教，闻熏了一些佛法知见，了解到佛菩萨除了大慈大悲护佑众生之悲愿外，似乎蕴含着更深一层的内涵，于是心中激起一股崇仰之念，这就是“仰信”。有了仰信，慢慢地就会自动去亲近佛法，刚开始由读诵一些经典和听闻佛法认识佛教的基本教理，并确信这些佛法的教理，能够帮助众生到达解脱的境界，这就是“解信”。进入解信阶段之后，就会一步步跟随着善知识修学，经过长时间努力如法修行，终于断除我见，后来在因缘成熟时又亲证实相，乃至眼见佛性等，如是对于佛法的次第实证皆称为“证信”。

《大乘起信论》卷2：“云何修习信分？此依未入正定众生说。何者为信心？云何而修习？信有四种：一、信根本，谓乐念真如法故。二、信佛具足无边功德，谓常乐顶礼、恭敬、供养，听闻正法、如法修行，回向一切智故。三、信法有大利益，谓常乐修行诸波罗蜜故。四、信正行僧，谓常供养诸菩萨众，正修自利利他行故。”⁴ 这是说菩萨要

⁴ 《大藏经》册 32，页 590，上 18-25。

修学十信位以发起决定信者，应该修习以下四种信心：第一是要信根本。佛法的根本就是实相心第八识如来藏，所以信根本就是信受爱乐“一切有情都有真如心第八识”，而且想要去亲证这个真实心。第二是相信诸佛具足无量无边不可思议功德，能带领我们往佛菩提道前进，乃至究竟成就佛果。信受佛是福慧两足尊，就会常常乐于恭敬礼拜、赞叹、供养诸佛，爱乐听闻正法、依教奉行，并且将所修行的一切福德与智慧皆回向将来能成就一切智。第三是要相信佛法有真实的大利益，这样就会常常乐于修行诸波罗蜜。第四是要信正行僧。正行僧的范围很广，只要所说的佛法是正确的，就可以算是正行僧。如果有因缘遇见了正行僧，都应该随缘、随分、随力供养，这就是“常供养诸菩萨众”，这同时也是在修集大福德，以作为将来见道的资粮。常供养正行僧即能亲近之而受其教导正确的佛法义理及修行方法，得以如法修行大乘菩萨的自利利他正修行；所以信受及依止正行僧很重要，尤其是诸佛不化现在人间的像法及末法时期。

由此可知，佛法的修行，如果没有“信”的支持，是不可能有任何成就的，所以《华严经》中说十信是成佛的开始，也就是说在具足十信位圆满，入了初住位之后，从此才能开始按部就班的修上来，直到成佛。

《成唯识论》卷6又云：“然信差别，略有三种：一、信实有，谓于诸法实理中，深信忍故。二、信有德，谓于三宝真净德中，深信乐故。三、信有能，谓于一切世出世善，深信有力能得能成，起希望故。由斯对治不信彼心，爱乐证

修世出世善。”⁵ 意思是说，信的差别相，大略有以下三种：

第一种是“信实有”，也就是对于诸法的真实理，深生正信安忍而住。亦即相信有涅槃本际、诸法本源——真实心如来藏，相信此实相心无始以来本自存在，含藏无量无边功德，本性清淨而能生万法，其体性离六尘见闻觉知、一向不念诸法，祂既是生命之实相，也是一切诸法之本源，一切三界六道众生皆本自具足此涅槃妙心，不假外求。也就是说，于此含藏无尽功德的实相心如来藏之存在，能深信不疑者，相信有三乘菩提可以实证者，称为“信实有”。

第二种是“信有德”，就是对于佛、法、僧三宝的真实清淨功德，生起深信及爱乐。唯有三宝才是一切众生的真正归依处，而众生对于三宝之真淨功德，能有一分胜解就会有一分淨信，因为有淨信就会发起欢喜爱乐之心、深心崇敬归向。此中佛、法、僧三宝又可分为自性三宝、出世三宝、世间住持三宝等三种意涵：

- 一、自性三宝——每一个有情众生的本心，是一切有情最初也是最后的归依处，也是最究竟的归依处，此自心如来即是自性三宝的佛宝。众生修学实相法门而得开悟，并能眼见真实心的各种性用，看见真如佛性的清淨自性真实不虚并显现各种功德作用，称为自性法宝。亲证真实心之后，现观自心如来自性清淨的缘故，理事和合无淨而动无违淨，名为自性僧宝。
- 二、出世三宝——报身佛、应身佛、化身佛，称为出世佛宝；

⁵ 《大藏经》册 31，页 29，中 23-28。

四圣谛、八正道、十因缘、十二因缘、菩萨六度诤旨等等，即是出世法宝；四向五果及十地菩萨等，称为出世僧宝。四向为初果向、二果向、三果向、四果向，五果是指初果须陀洹、二果斯陀含、三果阿那含、四果阿罗汉以及缘觉（辟支佛），十地菩萨是指别教初地至十地的菩萨。四向四果有出家、有在家，其中，声闻初果到四果大多现出家相，菩萨初果到四果大多现在家相；缘觉、辟支佛只有出家相而无在家相者；初地菩萨到十地菩萨则多现在家相。此四向五果及十地菩萨不论是现出家或在家相，皆为出世僧宝。

三、**世间住持三宝**——凡是泥塑、木雕等佛像，加以黄金、珍宝、璎珞等种种庄严，用以摄受众生，称为世间住持佛宝；黄卷赤轴，三藏十二部经典，称为世间住持法宝；剃发着染衣，离世俗的家，受持佛戒，住进佛寺者，即为世间住持僧宝。以三宝为依归之后，才可能念佛、学佛；不归依三宝者不可能念佛、学佛。所以即使只是为求生极乐世界而修持念佛法门者，皆必须先受持三皈五戒。受持三皈须先了解何谓三宝，然后归依三宝，最后才能俱足众戒。如果对佛的功德不了解、不相信，就无法念佛、学佛；如果对于佛所讲的法不了解，不能生起解信，念佛就不会恳切、学佛就不会得力。如果对于世间住持僧宝与出世僧宝不能够产生信仰、信赖，就不会接受这二种僧宝所弘传的佛法，就不会去念佛、学佛。所以“信有德”是归依三宝的基础。

第三种是“信有能”，就是对于一切世间善法或是出世间善法，深信自己和他人都有获得成就的能力，并且希望能够

成就。所谓世间善法是指人天善法，众生所行世间善法是属于有漏法，因为能增长生死轮回之业因；譬如慈济众生、利乐有情、行十善业，却执著行善之可爱异熟果报者，即是为世间有漏善法。出世间善法则是修习三乘菩提诸法，能让人出离三界生死乃至永尽一切生死，属于无漏善法。又譬如善知识不为名闻利养、不顾毁誉得失，出世破斥邪知邪见，以救护众生回归正道，如是等行亦是无漏善法。如是一切世间、出世间善法，能使众生未来世得到可爱乐之果报，乃至成就圣道。正信的学佛人行世间善之目的，乃是在修集今世乃至未来世亲证三乘菩提的福德资粮；将来亲证三乘菩提后，也是以此教导众生亲证三乘菩提为主要目标。假使倒因为果，专在世间善法上用心，而不是将世间善法的修行，回向作为未来亲证三乘菩提的资粮，那就与佛法背道而驰了。

“信”能够对治“不信”的疑心，有“信”者才能好乐修证世、出世间的一切善法。信的体性湛然澄清，能令其余的心、心所法随之清净；就好像水清珠的自体清净，因此能令浊水亦澄净。而惭等其他十种善心所，体虽是善，但是它们的自相并非能净，唯有这“信心所”是以能净为自相的。相反地，一切染法也都各有各的自相，而大随烦恼中的“不信心所”，它不但自相混浊，而且还能令其余的心、心所法也变得浑浊，就如同极污秽的东西，不但自己污秽也能染污其他的东西。经云：“入佛法海，信为根本。”是故，“信心所”是一切世、出世间善法成就之枢纽——信为入道之门、信是百行之宗！（待续）



大日经真义

— 游正光老师 —

(连载十五)

第二个重点：密教行者将六大与曼荼罗连接起来，以《大日经》的胎藏界曼荼罗、《金刚顶经》的金刚界曼荼罗所说为基础，再配合三密的“善巧方便”，来成就密教所谓的“成佛之道”，乃至后来无上瑜伽密教行者观想自身无非就是诸佛的曼荼罗，自己的身脉就是坛城，妄说“空智而有血脉之相”¹，以此来修无上瑜伽密教所谓的脉、气、明点，并主张于男女淫乐当中来成就密教行者所谓乐空双运、乐空不二的“报身佛”境界。然而密教行者所谓的“空智是有血脉之相”的说法，完全违背 释迦世尊的开示。为什么？因为所谓的空智，乃是意识心亲证空法所发起的智慧，是透过心、心所有法等法运作

¹《佛说大悲空智金刚大教王仪轨经》卷1〈金刚部序品 第1〉：“时金刚藏菩萨重白佛言：‘世尊！如是空智云何而有血脉之相？’佛告金刚藏菩萨：‘彼血脉相有三十二种，是名三十二菩提之心。又此漏法于大乐处总有三种，谓罗罗拏、辣娑摩、阿嚩底。罗罗拏者即胜慧自性，辣娑拏者谓善方便，阿嚩底者是中说，离能取所取。又此三种，即是住持不动清净智月。’”《大正藏》册18，页588，上5-11。其中罗罗拏为左脉、辣娑摩为右脉、阿嚩底（或称阿嚩都底）为中脉，左脉与右脉在中脉结合，是为密教所说大乐之所在。

所得清淨的解脫智慧，不論是二乘的解脫智慧，或者是菩薩的佛菩提智慧，都是心法，不是物質法，怎麼會是如密教的“佛”所說“空智而有血脈之物質法相”呢？彼等又怕被他人評破“空智而有血脈之相”乃是非常荒唐的說法，更狡辯說人的身中真實有三脈（中脈、左脈、右脈）存在，主張要借由觀想來練習脈、氣、明點，乃至運用於雙身法中，妄想以之來成就密教所謂的樂空雙運、樂空不二的“報身佛”境界。然而這樣的行門完全落在五陰境界的追求上，如是執五陰為實者，連斷身見證初果都不可得，遑論究竟清淨、四智圓明的報身佛境界了！由此可知：密教的“毘盧遮那佛”所說的法，並不是如實語，而是虛妄語，誤導眾生非常嚴重。像這樣的佛，是假佛，不是真佛，是引領眾生入火坑的魔；像這樣的法，是假法，不是真法，是讓眾生墮三惡道的不善法；有智慧的佛弟子應該遠離假佛及其所說的假法，以免自己的法身慧命葬身於萬劫不復的深淵。

接下來談曼荼羅的起源與形成過程。依據學者考證，曼荼羅出現年代的上限，為公元四世紀，大約是持明密教出現的時候。到公元六、七世紀，大約是持明密教在中印度發展成真言密教、在南印度發展成瑜伽密教的時候，曼荼羅的圖樣開始複雜起來，不像以前那麼單純、簡單，譬如真言密教胎藏界曼荼羅就有“中台八葉院”等十三院之多，瑜伽密教金剛乘的金剛界曼荼羅則有九會²之多。公元八世紀，蓮花生在西藏

2 金剛界曼荼羅有九會，那就是：中央的成身會、東方的三昧耶會、東南

建立了第一座寺庙桑耶寺，被学者视为“西藏目前现存年代最早的曼荼罗遗存”。³ 到公元十一、十二世纪，也就是无上瑜伽密教从公元十世纪开始发展经过一、二百年以后，在印度出现了有关曼荼罗修持的整套理论，高度引起人们重视。由此可知：曼荼罗出现的年代，最晚出现于公元四世纪，而从公元六、七世纪开始，一直到公元十三世纪初，密教的曼荼罗渐渐取代其他宗教的曼荼罗，成为曼荼罗的正宗与主流，一直影响到现代，在西藏、中国内地、台湾、日本等地都有密教的曼荼罗存在。

然而密教曼荼罗在发展过程中，也曾受到其他宗教影响之传承而有所演变，乃至变成非常复杂，如一位学者描述：

作为曼荼罗的发源地的印度，不仅佛教徒信奉曼荼罗，在耆那教中，也有称之为曼荼罗的崇拜物，其图案由圆

方的微细会、南方的供养会、西南方的四印会、西方的一印会、西北方的理趣会、北方的降三世羯磨会、东北方的降三世三昧耶会。

3【由印度密宗大师莲花生、静命主持建成的西藏第一座正规寺院桑耶寺的平面布局，明显反映出受到密宗曼荼罗形制的影响：位于全寺中心乌孜大殿，即象征着佛教宇宙观中的须弥山，又如同曼荼罗中的“中院”；大殿四方各建的象征四大部洲、八小洲的配殿，在布局特点上犹如曼荼罗之“外院”；大殿构成的“十字折角形”的多角曲折金刚墙，完全依照了曼荼罗的造型特点，桑耶寺最外围的圆形围墙，则犹如曼荼罗中的“金刚环”。因此，桑耶寺所体现出的平面布局，可以视为西藏目前现存年代最早的曼荼罗遗存。】昂巴著，《藏传佛教密宗与曼荼罗艺术》，人民出版社（北京市），2011年9月初版1刷，页103。

与四角方形构成，有各种各样复杂的形制；佛教密宗的曼荼罗，很可能最早便是来源于印度耆那教，只不过在其发展过程中按照佛教的义理将佛教诸尊安排进了原来曼荼罗图形中，使之更为规范化。还有一种更为普遍的观点认为：印度的早期密宗在其发展过程中曾受到过婆罗门教的梵坛的影响。⁴

也就是说，曼荼罗本身原是印度耆那教或者是婆罗门教的产物，后来被密教行者广为使用及传承，以此发展出非常多而且复杂的曼荼罗，譬如真言密教的胎藏界曼荼罗、瑜伽密教的金刚界曼荼罗，乃至无上瑜伽密教的密集金刚曼荼罗、喜金刚曼荼罗、胜乐金刚曼荼罗、大威德金刚能布曼荼罗、时轮金刚曼荼罗、金刚亥母曼荼罗等等。

然而密教行者自称胎藏界曼荼罗是有所本，乃是夤缘佛教的《华严经》，如一位学者所说：

而密教胎藏曼荼罗所本，殆亦在是经（案：法界宫所说经）也。则如其中台九尊俱在华胎，列会诸尊悉坐莲华。又如《大日经》教主毗庐遮那，说处法界宫殿，皆莫不皆取其意于《华严》。且经中说世界海微尘数诸世界形相，云有作胎藏形（新《华严经》八），可知，胎藏之名亦出于《华严》。故一行《大日经疏》卷七云：修道位菩萨，于百字明门中，各见莲华胎藏漫荼罗世界海；又说

⁴ 昂巴著，《藏传佛教密宗与曼荼罗艺术》，人民出版社（北京市），2011年9月初版1刷，页47。

其庄严相，而云如《华严经》说，于此百莲华藏一一世界菩提曼荼罗，各有十世界诸菩萨、金刚等，以为眷属。可以见其所本也。⁵

由这位学者的考证可知：密教所谓的胎藏曼荼罗乃夤缘于佛教《华严经》之“胎藏”名而造，密教行者以此为基础下，自创与真实佛法不相干的胎藏界曼荼罗，说此胎藏界曼荼罗就是自“毘卢遮那佛”之大悲胎藏平等心地中所生出之大曼荼罗，亦是一切有情本有之实相心的象征；密教如是刻意攀附《华严经》欲取信于人，乃至将 释迦世尊所说的一切有情实相心加以物化、相化成曼荼罗，让密教行者依循曼荼罗法所说的内容来修行密教所谓的“成佛之道”，实则其见修行果皆完全迥异 释迦世尊所说的成佛之道，唯是处处盗用佛法名相包装其邪曲的外道法，如是诳惑无知者而入篡佛教正统，斲损佛法实为严重。

接下来谈密教设立曼荼罗之前所谓的结界。在佛教出现于世以前，结界已经被婆罗门教等外道广为使用，也“被后来之密教吸收使用，并作为曼荼罗法中必不可少的关键环节”。⁶ 密教行者希望在一个没有障碍的环境中，譬如防止魔众侵入，以及将刮风、下雨等一些障碍加以事先排除，因而划

5 (日本) 大村西崖著，吴信如编，《密教发达志》上册，中国书籍出版社（北京市），2013年1月初版1刷，页52。

6 侯慧明著，《论密教早期之曼荼罗法》，收录于吕建福主编，《密教的思想与密法》，中国社会科学出版社（北京市），2012年12月初版1刷，页193。

定一个区域，来从事修持的活动。像这样划定一个具有防止及保护作用的区域，让行者可以从事修行的活动，就是密教所谓的结界。在《大日经》〈入曼荼罗具缘真言品 第2〉中，可以看出有结界的说明出现，譬如要如何选地、治地、整地、警地神、香花供养、牛粪（瞿摩夷）及牛尿（瞿摸怛罗）涂地等，以及在〈息障品 第3〉说到设坛作法时，如何消弭刮风、下雨等问题，这些都与结界有关。当密教行者要结界时，多依《陀罗尼集经》《军荼利仪轨》等密续及仪轨来结界，一般来说，有五种方法结界，那就是地结（亦名金刚橛）、四方结（亦名金刚墙）、虚空网（亦名金刚网）、火院（亦名金刚炎）、大三昧耶（为火院以外的总结界）。由于结界及其种类的内涵不是本文所要讨论的重点，读者可自行参考有关曼荼罗的书本，在此不再多言。

又曼荼罗的种类可分为四种，那就是**大曼荼罗**、**三昧耶曼荼罗**、**法曼荼罗**、**羯磨曼荼罗**，简释为**总相**、**特质**、**意义**、**作业**。所谓的大曼荼罗，就是总集诸佛菩萨容貌、形象，以绘画的方式表现出来的曼荼罗。由于密教行者认为大曼荼罗是将宇宙万物的形象加以抽象化后，再构成一个具体的结构，以此来表示真心所反映的世界，以此来表示佛菩萨世界广大无边，故称此诸佛菩萨容貌、形象之**总相**所成的曼荼罗为大曼荼罗。由于密教以此大曼荼罗来表现诸佛菩萨的容貌、形象，所以大曼荼罗也称为**尊形曼荼罗**，而胎藏界的大曼荼罗则相当于金刚界曼荼罗的成身会。

然而让人置疑的是，密教行者将诸佛菩萨的容貌、形象加以绘画出来，就能代表诸佛菩萨的真心吗？就能代表诸佛

不可思议的境界吗？显然不能嘛！因为真心毕竟不是诸佛菩萨的容貌、形象啊！前者是心法，后者是心法所生而不是心法自身，两者岂可等同视之？密教如是将诸佛菩萨真心加以物化、相化成曼荼罗，说那是诸佛不可思议的境界等等，即是认取现象界诸法为真，那是与正理相违而有很大的过失在，也显示出密教早已落入常见与断见中而不自知，所以一切行门皆荒诞不经而与解脱道及佛菩提道不相应，常为有智慧的佛弟子们诟病不已。

又由于大曼荼罗是由地水火风空五大所成，是用白色、红色、黄色、青色、黑色之五色来彩绘，所以大曼荼罗也叫作色彩曼荼罗。譬如胎藏界的曼荼罗，中央的大日如来配白色、东方的宝幢佛配红色、南方的开敷华王佛配黄色、西方的无量寿佛配青色、北方的不空成就佛配黑色。又譬如金刚界的曼荼罗，中央的大日如来配白色、东方的阿閼佛配红色、南方的宝生佛配黄色、西方的无量寿佛配青色、北方的不空成就佛配黑色。也就是说，密教不论是胎藏界的五如来，或者金刚界的五如来，每一尊都各配一种颜色，像这样将如来加以配色，而呈现不同颜色的佛菩萨之说法，完全违背 释迦世尊的开示。为什么？因为诸佛如来身上的光是金色光⁷，而金色光中蕴含着极强之白色光，方是佛的光明；其中金色光代表智

7 佛的身光是金色光，乃是佛的三十二大人相之一，是在因地常布施所成就，如 释迦世尊开示：“若菩萨摩訶萨常以衣服、饮食、卧具、医药、香、花、灯明施人，以是业缘得身金色，常光明曜。”《大般涅槃经》卷 28〈师子吼菩萨品 第 11〉，《大正藏》册 12，页 535，上 15-16。

慧之光，白色光是由禅定所发起的光芒，可以增益金色光的光耀。也就是说，佛菩萨身上并不会有暗色、杂色之光明，唯除有重要开示或特殊因缘时，佛菩萨才会从身上发出夹杂种种微妙色之光，但仍是金光为主，绝对不会有单一之红黄蓝绿等色光。譬如佛在《大方便佛报恩经》卷1曾开示：有一天，阿难入王舍城次第乞食，碰到一位梵志，是为六师外道的徒党，在阿难面前骂世尊是恶人、不孝之人、无恩之人。阿难以此缘故，便向世尊禀白：“世尊！在佛法之中，颇有孝养父母这件事吗？”世尊便以此因缘，欲说《大方便佛报恩经》的内涵时，先从面门放出五色光，有青色青光、黄色黄光、赤色赤光、白色白光等光，其色晖艳，难可得喻，直照到东方的喜王如来净土、南方的思惟相如来净土、西方的日月灯光如来净土、北方的红莲华光如来净土。所以诸佛在特殊因缘之下，才会从身上发出夹杂其他微妙色之金光，而且诸佛的身上绝对不会有暗色、杂色之光。由此缘故，密教行者认为佛菩萨身上是暗色、杂色的光明，譬如“普贤王如来”身上是蓝色的、“阿弥陀佛”身上是红色的，乃至“文殊菩萨”有红文殊、黄文殊、绿文殊、黑文殊、蓝文殊等等，那都是不正确的说法，正如平实导师在《楞严经讲记》第一辑开示：

在密宗里流行五种颜色，所以有红文殊、黄文殊、白文殊……等说法；他们说宗喀巴见到的是黑文殊，其实诸佛菩萨没有什么红、黄、蓝、白、黑的颜色；而且也都只有一种光，全部是金光——在金光中夹杂着一些禅定的白光，或是各种微妙的杂色光，都以金光为主；而这

种光绝对不可能显现出某佛、某菩萨是黑的、红的、蓝的，所以喇嘛们所见的红文殊、黑文殊……等，全部是鬼神化现的。常常有人说密宗的祖师们针对某一个法请示过某一个菩萨、某一尊佛，千万不要误信他们好像修证很高，其实全都是鬼神感应而妄说的。⁸

所以说，如果是真正的佛菩萨，身上一定是金色光夹杂白光，绝不会是暗色、杂色之光，密教行者所谓的佛菩萨身上会发出暗色、杂色的光，其实那都是鬼神心地不光明所显现出来的光；其中心地龌龊的，就会示现绿色的光；不信因果的，就会发出黑色光；欲界五欲贪重的，就会发出红色的光；如果本身五欲重，再加上心地不光明，红色光之中就会夹杂着黑色、深绿等色光；密教却以此类发出红光、黑光的鬼神假冒佛菩萨之名，来迷惑众生，殊不知真的佛菩萨所化现出来的必定是金色及白色的光明。

所谓的三昧耶曼荼罗，就是绘出密教诸佛菩萨所持的法器、持物，如金刚杵、金刚铃、金刚铎、莲花、刀、剑、勾索、幢帜等，以及诸佛菩萨的手印及契印，所成的印契的曼荼罗，密教以此来代表诸佛菩萨的本誓，也就是三昧耶，这就是密教所谓的三昧耶曼荼罗，也代表密教诸佛菩萨所持之物所显示的特质之曼荼罗。胎藏界的三昧耶曼荼罗相当于金刚界曼荼罗之三昧耶会。譬如在三昧耶曼荼罗当中，大日如来所结

⁸ 平实导师著，《楞严经讲记》第一辑，正智出版社（台北市），2009年11月初版首刷，页241-242。

的智拳印⁹，就是大日如来的本誓三昧耶；又譬如密教以莲花来代表“阿弥陀佛”的本誓三昧耶，以持剑来代表“文殊师利菩萨”的本誓三昧耶等。由于密教行者无法描绘诸佛菩萨所证悟的内涵，而以绘画出来的器物来代表诸佛菩萨的本誓三昧耶、来代表诸佛菩萨特殊之相，故称此曼荼罗为三昧耶曼荼罗；也就是说，三昧耶曼荼罗就是大曼荼罗中诸佛菩萨所持的法器、持物、印契等为代表的曼荼罗。也因为这样的缘故，密教行者一旦看见某一个三昧耶曼荼罗，就知道这是代表哪一尊佛菩萨，这一尊佛菩萨的本誓三昧耶是什么，所以密教的三昧耶曼荼罗，就是将密教诸佛菩萨的法器、持物、手印，作为诸佛菩萨标帜之物，以此来代表密教佛菩萨本誓三昧耶的曼荼罗。

然而让人觉得很疑惑的是，诸佛菩萨在因地所发的根本誓约，怎么竟然会是密教行者所说的法器、持物与印契？前者是由佛菩萨心地所发起广度众生的誓愿，是心法；后者是标帜，是物质法，两者并不相同，为何密教行者会等同视之而说是同一件事呢？标帜顶多只是象征，无法具足显示出佛菩萨本誓的内涵，密教行者再如何用心研究三昧耶曼荼罗，熟习哪尊佛菩萨执持哪种法器、结什么手印，也无法真的深入了解佛菩萨的本誓，对于长养自身的菩萨愿心无所帮助，也不会有断烦恼的功德，更不会增长福德与智慧，于佛道的修

⁹ 智拳印，乃是大日如来专有的手印，又有其特定的代表意思，将于本章第六节详细说明。

行没有任何助益，所以像密教这样的修行方法真的很奇怪，而且也很荒唐。由此可知：密教行者把心地法门加以物化、相化成曼荼罗的说法，真的很荒唐，而且也很离谱。像这样荒唐、离谱的说法，密教行者们难道一点也没有警觉到有问题吗？难道密教行者都麻木不仁吗？如果没有警觉且麻木不仁，也难怪被人误导这么久、这么严重都还不知道，甚至有人还自以为已经成就佛道，这也未免太没有智慧了。由于密教行者没有智慧来拣择，也难怪会相信《大日经》的“毘卢遮那佛”的说法，不相信 释迦世尊的开示，而且还认定《大日经》的“毘卢遮那佛”之证境远远超过 释迦世尊等等，若不是时值末法时代，何能至此？若不是五浊恶世，哪有这种具足五浊的愚痴众生？（待续）

空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载二十三)

九、《瑜伽师地论》以及唯识诸论开示见道

本节详列 弥勒大士与圣 无著菩萨对“见道”的开示，以作为圣 玄奘菩萨在《成唯识论》所说“真见道、相见道”之对照。在此先略述圣 玄奘菩萨所说的重点：“真见道=亲证真如总相”，“相见道=亲证真如别相=非安立谛三品心+安立谛十六品心、九品心”，因为要在相见道的末后位观行安立谛完成后，才能具足观行清净真如、正行真如故。又，“非安立谛三品心=内遣有情假缘智+内遣诸法假缘智+遍遣一切有情诸法假缘智”，“安立谛十六品心=观行大乘四圣谛”。单这相见道最后的安立谛观行完成证得阿罗汉果，张先生再修十大劫以后也不可得，何况能于几个刹那间完成真见道、相见道而得通达入地，岂非痴人说梦？

① 弥勒大士开示见道是顿还是渐？

弥勒菩萨于《瑜伽师地论》卷 58 解说“见道究竟”是“非安立谛”以及“安立谛”，二者皆必须成就：

问：升“见道”圣者智行有何相？由几心故“见道”

究竟？云何当舍“见所断”惑？“顿”耶？“渐”耶？

答：升见道者所有智行“远离众相”，尔时圣智虽缘于苦，然于苦事不起分别，谓此为苦、取相而转；如于苦谛，于集、灭、道亦复如是。尔时，即于先“世俗智”所观谛中，一切想相皆得解脱，绝戏论智，但于其义缘“真如理”“离相”而转。其于尔时智行如是。

建立“见道”由二道理：一、广布圣教道理，有戏论建立；二、内证胜义道理，离戏论建立。依初建立增上力故，说法智品有四种心，种类智品亦有四心，随尔所时八种心转，即尔所时总说名一无间所入纯奢摩他所显之心，如是总说有九种心，见道究竟。随尔所时如所施設苦谛之相了别究竟，即尔所时说名一心。第二建立增上力故说有一心，谓唯依一证真如智相应心类，见道究竟；此中亦有奢摩他道，如前应知。¹

疏解论文大意是：

问：升入此大乘“见道位”的圣者其智行有何种相貌？是由几种心的成就而可说“见道位”究竟？为何在此“见道位”要断舍这“见道所应断”的二障诸惑？究竟这见道是“顿”悟的现观呢？还是“渐”修的现观呢？

答：升入见道位的菩萨，他所有的智慧观行远离世间一

¹《大正藏》册 30，页 624，下 28-页 625，上 16。

切众相，这时依于所证的圣智（根本无分别智），虽缘于诸苦的境界相，然于诸苦之事更不起分别，亦即不分别及取著这苦的法相而随之运转；于苦圣谛如是，于集圣谛、灭圣谛、道圣谛也是如此。这时，即于先前所证二乘菩提的“世俗智”所观圣谛中，一切想相皆得解脱，有绝诸戏论的智慧，于其正义唯缘于“真如理”，故得以“远离世间一切诸戏论相”而运转。他于这时的智慧所行境界如是。

建立“见道”是由于二种道理：一、广布圣教的道理，有戏论分别相的方便建立，即安立谛、世俗谛；二、自内证胜义的道理，离一切戏论建立，即真如胜义谛。依最初建立的“广布圣教道理”之增上力的缘故，说所施設的四圣谛观行中，各别圣谛都有相应的“法智”品故，依四圣谛总计有四种心（亦即苦法智、集法智、灭法智、道法智四种心），而于“种类智”品而言，总计也有四种心（亦即苦类智、集类智、灭类智、道类智），随这时合计的八种心运转，即这时有八个观心而皆相应于同一个止心，合共九品心，故总说名“一无间所入纯然决定不动摇——奢摩他（止）——所显示的心”，如是依“止、观”总说，合“八心观、一心止”，共有九心，名为“见道究竟”。随这时于所施設的苦圣谛之法相已了别究竟，通达有情之生老病死等诸苦相乃是真如心借缘变现诸法所施設，即于这时说名为“一心”。（此即大乘四圣谛的观行，是依真如而于诸法戏论分别相作观，方便建立为安立谛、世俗谛，故称“有戏论

建立”。)依第二建立的“内证胜义道理”之增上力的缘故说有“一心”，这就是说唯有依于此一证真如智所相应的诸心品类，即是七真如的观行具足圆满，如是为见道究竟；此中亦有“止”——奢摩他道，如前所说应当明了。

弥勒菩萨此处所施設的问题，与世尊于《分别缘起初胜法门经》所说相同，即所问：“入见道”是“‘顿’现观”还是“‘渐’现观”？答案已经很清楚，弥勒菩萨所说的“见道”内涵，显示出须有“‘顿’现观”与“‘渐’现观”二种。

圣弥勒菩萨说“大乘见道”的圆满具足，还要有大乘四圣谛之亲证，并且依于后得无分别智而远离诸法之分别相，不同于二乘“世俗谛”唯对蕴处界法作观行之世俗谛理，大乘须同时依真如胜义谛理，缘于诸相而离于一切诸相观行各种不同境界中的真如。若依安立谛四圣谛之一一圣谛作观，则同于圣玄奘菩萨所说的苦、集、灭、道圣谛之每一圣谛各有四心——“法智忍、法智、类智忍、类智”，共计十六心。至于依广布圣教的道理，从止观来说，合并这“忍、智”则唯有“法智、类智”二品之别，合四圣谛来说则共有八心在“观”而同归一“止”，故“止”唯有一心，此即止、观合共九心。这就是圣玄奘菩萨所说“相见道”安立谛十六心、依止观则说有九心的道理。若依自内证胜义道理，真如离一切戏论境界，非安立谛三品心一切咸归此证真如之智慧相应，全部摄归真如心而与真如心平等平等，则说“一心见道究竟”。

因此，法无异说，这相见道还是要依圣 玄奘菩萨所说的断除烦恼障、所知障之分别随眠，真见道时只得真如总相智，并无法断尽此二障分别随眠。琅琊阁、张志成不知此理，却说“分别二障种子在真见道时已经断除了”，又说“真见道时已断除异生性障”；他的说法都严重违背了 世尊于《分别缘起初胜法门经》所说“顿现观、渐现观”的开示正理，即违背了 弥勒菩萨于《瑜伽师地论》此处所说“见道”须亲证大乘四圣谛九心的教诲，也违背了圣 玄奘菩萨《成唯识论》所说真见道之后的相见道中须断除二障分别随眠的正理。俱皆违背，所说无义，不但误导众生，自身所修亦复不成。

弥勒菩萨说“唯依一证真如智相应心类，见道究竟；此中亦有奢摩他道，如前应知”，此“如前应知”是指 弥勒菩萨于《瑜伽师地论》卷 55 所说的六现观之第四现观与第五现观。由于这第四现观之前是属于加行位，此第四现观则必然包含了亲证真如心体与法性之真见道（必须亲证真如心体方得般若正观现前故），也包含了真见道之后的相见道非安立谛三品心，因为这些内涵都是“现观智谛现观”所摄。

② 弥勒大士开示见道之第四现观

当知 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 55 说大乘佛菩提道的第四现观——现观智谛现观，涵盖了“见道位”中的“非安立谛”三品心：

云何名为第四现观？谓于加行道中先集资粮极圆满

故，又善方便磨莹心故，从世间顺决择分边际善根无间，有初内遣有情假法缘心生，能除软品见道所断烦恼麁重；从此无间，第二内遣诸法假法缘心生，能除中品见道所断烦恼麁重；从此无间，第三遍遣一切有情诸法假法缘心生，能除一切见道所断烦恼麁重。

又此现观即是见道，亦名双运道；此中虽有“毘钵舍那”品三心及“奢摩他”品三心，然由双运合立三心，以于一刹那中“止、观”俱可得故，当知此诸心唯缘“非安立谛境”。又，前二心法智相应，第三心类智相应。

又，即由此心势力故，于“苦”等安立谛中，有第二现观位清净无碍苦等智生；当知依此智故，“苦、集、灭、道”智得成立。即“前三心”并“止观品”，能证见断烦恼寂灭，能得永灭一切烦恼及所依事出世间道，是名“现观智谛现观”。²

这意思是：

为何名为第四现观呢？这是说于加行道中，因为先已于资粮道修集资粮极为圆满的缘故，又善于随顺解脱分之方便来磨莹此心的缘故，便能圆满四加行而从世间顺决择分之最后边际善根的心心无间之中，有最初的“内遣缘于‘有情假’的智慧”成就（因于亲证真如心体而心心无间皆无怀疑故，能现观“有情皆是假缘而成之法、乃真如心借缘所生”

² 《大正藏》册 30，页 605，下 17-页 606，上 5。

而发起般若智慧，复因转依真如之无我无所得为方便而向内遣除这个智慧，归于真如心的“无智亦无得”境界），能除去见道所应断的软品烦恼粗重；之后再从此智慧心心无间，则有第二品的“内遣缘于‘诸法假’的智慧”成就，能除大乘见道所断中品烦恼粗重；又再从此智慧心心无间，有第三品“遍遣缘于‘一切有情诸法假’的智慧”成就，能除见道所应断的一切烦恼粗重。（如是三品心出生，即非安立谛三品心。）

又此三品心的现观即是大乘见道所摄，止观双具也称为“双运道”；这其中虽然有“毗钵舍那（观）”品三心，以及“奢摩他（止）”品三心，然而由于“止、观”双运（止与观共同运行）和合而安立名为“三心”，以于一刹那中“止、观”都可以同时并存的缘故，当知此时止观诸心唯有缘于“非安立谛真如境地”。又，“前二品心”是法智相应，“第三品心”是类智相应。

又，即由此止观三品心势力的缘故，方能于“苦”圣谛等安立谛中，有第二现观位（以第四现观的非安立谛三品心为第一现观位，其后缘于大乘安立谛的现观则为第二现观位，此乃第五现观所摄）清净无碍的苦圣谛等智慧出生；当知依此三品心智慧的缘故，这“苦、集、灭、道”大乘四圣谛智乃得以成立。即“前三品心”合并大乘四圣谛安立谛的“止观品”，乃能证得见道所应断证的烦恼寂灭果，能得永灭见道所摄一切烦恼及证得后世所依五蕴永灭的出世间道，以上所说非安立谛总名为“现观智谛现观”。

相见道“非安立谛三品心”为此第四现观所摄，弥勒菩萨清楚宣说这三品心能次第断除“软品、中品、一切”“见道所断（见道所应断）”的烦恼粗重，而且由于这三品心的谛现观是属见道位所摄，故说“此现观即是见道”，此即圣玄奘菩萨《成唯识论》卷 9 所说的“相见道亲证非安立谛三品心”。

圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷 9 说“此（真见道）中二空二障顿证顿断，由意乐力有堪能故”³，此“顿证顿断”即是世尊于《分别缘起初胜法门经》所说之“顿现观”；而“非安立谛”三品心的现观，根本论说“此现观即是见道”，即是《成唯识论》所说“相见道”的现观，是渐次完成的现观，而非真见道心心无间的刹那间成就的“顿现观”，即是世尊于《分别缘起初胜法门经》所说之“渐现观”，是须“渐次、久时”修学而得亲证的“现观”，是须历经多劫并有佛菩萨、善知识摄受之下方可完成，绝非张志成说的真见道时几个刹那便可完成的。

又由于亲证真如心及非安立谛三品心的止观势力故，能依所证的真如智而了知这清净无碍的真如心乃是苦集灭道诸法之本际，故能现观真如心在运行四圣谛等诸法时之真实性与如如性，于是后得无分别智转转深广，依此而得有七真如中之四圣谛真如之亲证，即此非安立谛七真如之现观亦含摄在此第四现观——现观智谛现观中。圣玄奘菩萨演说相见

³ 《大正藏》册 31，页 50，上 10-11。

道时，则以非安立谛三品心为重，于此七真如之四圣谛真如则是留待解说相见道之安立谛时方说；然学人本来就应先了别及观行七真如，须先完成相见道所摄非安立谛的现观而取证应有的实相智慧，并依安立谛的观行完成而发起圣性时，方得以发起初分无生法忍故，因此于非安立谛后须再依安立谛十六心、九心的观行来取证解脱果。

而安立谛之观行，就是得依《成唯识论》所说，苦谛之观行先由“观三界苦谛真如”开始，再依真如观下地（欲界地）及上二地（色界地、无色界地）苦谛诸法，次第完成苦法智忍乃至苦类智等四心；其后观“三界集谛真如、三界灭谛真如、三界道谛真如”亦然。这即说明真见道后欲求入地而观安立谛四圣谛前，应先观行非安立谛之四圣谛真如，即必须先成就苦谛真如乃至道谛真如的观行，亦即《解深密经》所说“安立真如、邪行真如、清净真如、正行真如”⁴，此亦是《瑜伽师地论》在此所说的第四现观所摄。

而成就此第四现观之后，方可引发相见道位最后应修学的安立谛十六品心、九品心之现观，此即六现观中的第五“现观边智谛现观”所摄。然于此第四现观中，在亲证真如的真见道之后，最迫切需要的、也是最困难的，却是非安立谛

4 《解深密经》卷3〈分别瑜伽品 第6〉：“四者安立真如，谓我所说诸苦圣谛；五者邪行真如，谓我所说诸集圣谛；六者清净真如，谓我所说诸灭圣谛；七者正行真如，谓我所说诸道圣谛。”《大正藏》册16，页699，下22-25。

三品心的修学，因为想要入地者都必须先具足这三品心的智慧，所知障之见所断的修证才算完成。非安立谛三品心现观的圆满及如实转依，主要是为成就初分无生法忍，建立入地所需的智慧；而安立谛十六品心及九品心的观行，主要则在于断见所摄烦恼障分别随眠而发起圣性，故特别从四圣谛之角度来说；因此，依圣 玄奘菩萨的证量高度判断，宜等到宣演安立谛的修学内涵时，再来说明“三界苦谛真如”乃至“三界道谛真如”，此即《成唯识论》之立论，以教导学人于进入安立谛之观修前应先完成此四圣谛清净无碍真如之现观，以为发起安立谛十六品心、九品心修学之根本，即是烦恼障见所断的修学而生起解脱道取证阿罗汉果，灭除大乘所摄异生性；因此《成唯识论》于阐释相见道非安立谛时，便不特别先举说四圣谛真如；然如此处所说，犹然非无。

③ 弥勒大士开示见道之摄在第五现观的内容

圣 玄奘菩萨于《成唯识论》卷 9 说：“此真见道摄彼第四现观少分，此相见道摄彼第四、（以及）第五少分。”⁵ 即大乘真见道包含在这第四现观“现观智谛现观”中，摄属于第四现观的少分，即证悟明心的真见道是属于第四现观所摄；至于大乘相见道则是包含了第四现观“现观智谛现观”的其他部分——相见道之非安立谛三品心，以及包含了第五现观“现观边智谛现观”的少分——相见道之安立谛十六品心、九品心之现观。至于何谓“现观边智谛现观”？弥勒大

⁵ 《大正藏》册 31，页 50，上 11-12。

士在《瑜伽师地论》卷 55 说：

云何名为“现观边智谛现观”？谓此现观后所得智，名“现观边智”；当知此智第三心无间，从见道起方现在前。缘先世智，曾所观察下上二地及二增上安立谛境，似法、类智，“世俗智”摄，通世、出世，是出世间智后所得。如其次第，于一一谛二种智生，谓“忍可欲乐智”及“现观决定智”。如是依前现观起已，于下上诸谛中二二智生，是名“现观边智谛现观”。此中，前智遣假法缘故，是无分别；后智随逐假法缘故，是有分别。又前智于依止中，能断“见断烦恼随眠”；后智思惟所缘故，令彼所断更不复起。又前智能进趣“修道”中“出世断道”，第二智能进趣“世、出世断道”。⁶

这意思是：

什么是名为第五现观“现观边智谛现观”？所谓从第四现观后所得的智慧——在后得无分别智之后再发起的智慧，名为“现观边智”。当知这智慧是必须由当初第三心无间，从真见道生起根本无分别智、总相智作为基石，开始作七真如等真如别相的观行，非安立谛三品心才能次第现前，由于真如总相与真如别相三品心的亲证，要经过第四“现观智谛现观”后，此安立谛第五“现观边智谛现观”方现在前；此乃缘于先世已曾见道的智慧，于

⁶ 《大正藏》册 30，页 606，上 6-18。

曾经所观察的下地（欲界地）、上二地（色界地、无色界地）及二种（下、上二地）增上（指缘于先世智而能增上之，故能作更宽广的观察。此即显示十六品心并非一世可以成就）之安立谛境地，发起类似法智、类智，此为世俗谛智慧所含摄，通于世间、出世间，以依于真如作观故，这是缘于真如出世间智后的所得智慧。如四圣谛之次第，于苦、集、灭、道圣谛的一一圣谛都依真如作观而有二种智慧出生，谓“安忍于可欲乐而无所欲乐之智”以及“现观圣谛而心得决定之智”。如是依前所现观起此二种智慧，于下、上二地诸圣谛中各有二种忍二种智的出生——“法智忍与类智忍”以及“法智与类智”，此是名为“现观边智谛现观”。于此之中，当知前一智慧（忍可欲乐智，即法智忍与类智忍，此智忍乃是依非安立谛三品心增上而有）是遣除假法缘心故，是“无分别”；后智（现观决定智，即法智与类智，此智乃随逐假法而观行故属于安立谛）则是随逐假法而观行之所缘心故，此则为“有分别”。又前之忍可欲乐智于依止真如中，能断“见道所应断的烦恼随眠”；后现观决定智再行思惟所缘的蕴处界等相的缘故，能令所断三界爱随眠永远不复生起。又前之忍可欲乐智能使菩萨趣向“修道”中的“出世间断道”，第二种的现观决定智则能进趣一切“世间、出世间之断道”。

由此可知，弥勒菩萨所说的“见道”摄属于“现观智谛现观”及部分“现观边智谛现观”，包含了圣玄奘菩萨所说“真见道”及“相见道”非安立谛三品心、安立谛大乘四圣谛

之现观；即见道通达位的现观函盖真见道与相见道，须于第四现观之“现观智谛现观”亲证真如总相以及观修真如别相而圆满非安立谛三品心之后，再修第五现观之安立谛十六品心、九品心的“现观边智谛现观”初分，如是第四、第五现观次第分明。

意谓大乘真见道唯能亲证、胜解真如胜义谛的总相，于总相之外的七真如等真如别相三品心尚未亲证，无力断除三品心相应的所知障分别随眠；此时尚未亲证第五“现观边智谛现观”初分的大乘四圣谛世俗谛之十六品心等，无可断除见道所应断之烦恼障相应的分别习气种子随眠，不可能发起圣性；自无真见道即能入地之理。（若是未离胎昧之圣位菩萨来此人间，则有无师智，不由他教自能证悟；又若有正教导的圣典在，彼由此熏闻往世曾证的见道完整次第，随文入观，即能发起止观诸功德，一段时日即得回复圣位。然若是尚未具足如是观行之三贤位菩萨，如何自说无须相见道之“缘先世智”的熏习、修行，而可满足“见道究竟”——善达法界，而狂言真见道之一悟即得入地？）

④ 真见道位不能含摄相见道位之道理

至于窥基菩萨误会“真见道”可函盖“相见道”，乃至琅琊阁以为“真见道有真实的证断，相见道则无”，然这都非圣玄奘菩萨之意：

1. 圣玄奘菩萨于《成唯识论》卷 9 说“前真见道，根本智摄；后相见道，后得智摄”⁷——前面的“真见道”

⁷《大正藏》册 31，页 50，中 16-17。

摄持“根本无分别智”的亲证，后来再有的“相见道”则是依于前真见道所得的根本无分别智而生起，故由前真见道的智慧来支持“后得无分别智”；前真见道的智慧所缘狭小，后相见道的智慧所缘广大，有如是先后次第及所缘差别，亦有不同的智慧成就，因此“真见道”位不能含摄“相见道”位。

2. 从以总相或别相为所缘可知，圣 玄奘菩萨于《成唯识论》卷 9 开示“以真见道不别缘故”⁸——即真见道不缘于别相，只缘于真如的总相；此即圣 玄奘菩萨于《成唯识论》卷 9 说“别总建立，名相见道”⁹——相见道是“别于‘总相’”来作建立。因此，“真见道”既然不能涉及“总相”之外的各种真如别相，又如何圆满见道位而入初地？
3. 从第四现观的二种内容之次第可知，圣 玄奘菩萨于《成唯识论》卷 9 说：“四、现观智谛现观，谓一切种缘非安立（谛）根本、后得无分别智。”¹⁰ 第四现观“现观智谛现观”，有真见道所证的根本无分别智，也有相见道三品心所证的后得无分别智。因此，只有“真见道”尚且无法圆满第四现观，何况能证入第五现观之大乘四圣谛十六心、九心？又如何入地？

⁸ 《大正藏》册 31，页 50，上 19-20。

⁹ 《大正藏》册 31，页 50，上 17-18。

¹⁰ 《大正藏》册 31，页 50，下 8-9。

4. 再由第四、第五现观之次第可知，圣 玄奘菩萨在《成唯识论》卷 9 开示：“五、现观边智谛现观，谓现观智谛现观后，诸缘安立（谛）世、出世智。”¹¹ 如前所说，第五现观“现观边智谛现观”是在第四现观“现观智谛现观”之后，即在真见道之根本无分别智现观后，亦在相见道非安立谛三品心之后得无分别智现观后，因为所缘真如非安立谛皆属于第四现观，然后再缘于安立谛大乘四圣谛于三界所观相见道安立谛十六心、九心，此即第五现观。因此，真见道既然尚未亲证第五现观，甚至连第四现观都尚未具足，即显示真见道无法满足相见道所证而入圣位。

由于真见道位的开悟般若已经非常困难，乃至相见道位之后得智发起圆满而入圣位，古来可说难得其人，是故圣 无著菩萨有时也一语带过，如《摄大乘论本》卷中说：“菩萨悟入唯识性故，悟入所知相；悟入此故，入极喜地。”¹² 此即“先证入唯识性，再证入唯识相”，即圣 玄奘菩萨说“悟入唯识相、性”¹³——“前真见道，证唯识性；后相见道，证唯识相”¹⁴，有此二种悟入圆满的缘故，再发起增上意乐，方得进入初地极喜地中；张志成岂能主张单凭真见道的粗浅智慧，亦尚未观修十六品心而无解脱道四果或至少顶品三果的

¹¹ 《大正藏》册 31，页 50，下 9-10。

¹² 《大正藏》册 31，页 143，上 20-21。

¹³ 《成唯识论》卷 9，《大正藏》册 31，页 48，中 20。

¹⁴ 《成唯识论》卷 9，《大正藏》册 31，页 50，中 14-15。

实证，便可入地？何况他尚未具有真见道的智慧。

⑤ 圣无著菩萨之见道总说与别说

圣无著菩萨于《大乘阿毘达磨集论》卷5〈决择分中谛品第1之3〉依真如说“见道”：

何等见道？若总说，谓世第一法无间，无所得三摩地钵罗若及彼相应等法，又所缘能缘平等平等智为其相；又，遣各别有情假、法假、遍遣二假所缘法智为相。

若别说见道差别，谓世第一法无间，苦法智忍、苦法智、苦类智忍、苦类智，集法智忍、集法智、集类智忍、集类智，灭法智忍、灭法智、灭类智忍、灭类智，道法智忍、道法智、道类智忍、道类智，如是十六智忍，是见道差别相。

云何苦？谓苦谛。云何苦法？谓苦谛增上所起教法。云何法智？谓于加行道中观察谛增上法智。云何智忍？谓先观察增上力故，于各别苦谛中起现证无漏慧，由此慧故永舍见苦所断一切烦恼，是故名为苦法智忍。云何苦法智？谓忍无间由此智故，于前所说烦恼解脱而得作证，是名苦法智。云何苦类智忍？谓苦法智无间无漏慧生，于苦法智忍及苦法智各别内证，言后诸圣法皆是此种类，是故名为苦类智忍。云何苦类智？谓此无间无漏智生，审定印可苦类智忍，是名苦类智。如是于余谛中随其所应，诸忍诸智尽当知。

于此位中，由“法忍、法智”觉悟“所取”，由“类忍、类智”觉悟“能取”。又此一切“忍、智”位中，说名“安住无相观”者。如是“十六心刹那”，说名“见道”；于所知境智生究竟，名“一刹那”。¹⁵

疏解论文大意是：

什么法称为“见道”呢？如果“总说”的话，就是从圆满加行位的“世第一法”后继续无间修习，得入无所得三摩地（首楞严三昧——第八识如来藏妙真如心）以及无所得三摩地相应等法，以所缘能缘平等平等智作为亲证见道之（总）相，以真如无相为自内证，非假托于外质之法故（此为真见道）。又，再深入观行，遣除各别有情假、诸法假、遍遣一切有情诸法假的所缘法智（后得智）为见道之（别）相（此为相见道之非安立谛三品心）。

如果“别说”见道的差别相，可说从入地前的世第一法（《楞严经》中称为“世第一地”）无间修学，得证苦法智忍、苦法智、苦类智忍、苦类智，集法智忍、集法智、集类智忍、集类智，灭法智忍、灭法智、灭类智忍、灭类智，道法智忍、道法智、道类智忍、道类智，如是名为十六心智忍，这是见道的差别相（此为相见道之安立谛十六心，依止观说则有九心）。

什么是“苦”？就是苦圣谛。什么是“苦法”？就是于苦圣谛增上所起的教法。什么是“法智”？即于加行道

¹⁵ 《大正藏》册 31，页 682，下 7-页 683，上 2。

中观察此四圣谛的增上法的智慧。什么是“智忍”？即先前所行观察的增上力的缘故，于各别“苦圣谛”中，生起现证“无漏智慧”，由这“无漏智慧”的缘故，因此得以永远舍离“见道之苦圣谛所应断”的一切烦恼，所以名为“苦法智忍”。什么是“苦法智”？即是依此苦法智忍的心心无间，由于此智慧的缘故，于前所说的烦恼解脱而得作证，是名“苦法智”。什么是“苦类智忍”？即是由于苦法智无间而有“无漏智慧”生起，对于“苦法智忍”及“苦法智”各别于自内证，能无障碍的确认说以后乃至其余诸圣法都是此种类，是故名为“苦类智忍”。什么是“苦类智”？即是由此心心无间故有“无漏智慧”生起，审定印可此“苦类智忍”，即名“苦类智”。如是于其余诸圣谛——集圣谛、灭圣谛、道圣谛中随其所相应，诸忍、诸智应当如是尽知。此“别说”位中，由“法智忍、法智”得以觉悟“所取”的六尘境界相皆是空性真如心所变现；由“类智忍、类智”觉悟“能取”的心识亦是真如心所变现的。又此一切“忍、智”位中，说名“安住于无相观”者——即依真如无相说诸法一切无相。如是“十六心刹那”成就，说名为“见道”——属于见道位所应证。为何说是“刹那”？即于所知境、智，生起究竟决定故，名“一刹那”，以渐次修学，最后一刹那心得决定而证得决定心故。

圣 无著菩萨与圣 玄奘菩萨所开示对于整体见道位要满

足的所有内容并无差别，惟圣 无著菩萨于“见道”分为“总说”与“别说”，圣 玄奘菩萨则依“真如总相”与“真如别相”来分位。即圣 无著菩萨是以第四现观与第五现观来作区别，“亲证真如总相”即此所说亲证无所得三摩地——真如心，以现观真如无所得，再契入此真如总相所相应的诸法，如是圆满圣 玄奘菩萨所说“真见道”；然后再亲证“非安立谛三品心”，至此一切皆为“见道总说”，即第四现观——现观智谛现观。

再依真如现观大乘四圣谛安立谛证十六心，则是“见道别说”，此在第五现观——现观边智谛现观之中。圣 玄奘菩萨则着眼于后末世有人会坚持“大乘见道是一次证悟即可圆满见道位而入圣位”之谬解，便将顿悟亲证“真如总相”得“根本智”定名为“真见道”（此为明心不退，入七住。而十住眼见佛性亦属于真见道，是从如来藏另一面的总相上来见故），再将后来渐次修学的“遣各别有情假、法假、遍遣二假（之）所缘法智”得“后得智”，定名为“相见道”的“非安立谛三心”；再将更后的“四圣谛法智忍、法智、类智忍、类智”等十六品心定名为“相见道”之“安立谛十六品心”，即属于大乘唯识的第五现观“现观边智谛现观”中的现观；要由此现观而断除异生性及发起圣性故，方得入地。

又，其中有须说明之处：

一、“世第一法无间”：论中说由加行位之“世第一法”最后刹那的心心无间，能证得“无所得三摩地”——证

真如；又说由“世第一法”无间（此“世第一法”当指入地前之四加行的“世第一地”），有四圣谛十六心之修学。若以为这是说相见道之大乘四圣谛十六品心由见道前的“加行道”可至，则必然违背 弥勒大士所说，以这大乘四圣谛十六品心是第五现观“现观边智谛现观”的内容，是次于第四现观“现观智谛现观”之后；因此从加行位之“世第一法”心心无间之后，由真见道而证得者，只是第四现观，唯缘真如总相；因此，圣 玄奘菩萨于《成唯识论》卷 9 说：

诸相见道，依真假说；世第一法无间而生及断随眠，非实如是，真见道后方得生故；非安立后起安立故，分别随眠真已断故。¹⁶

这意思是：

若有说“诸相见道，是依真见道而假说的”，他们认为可直接从“世第一法无间”便得出生相见道的智慧、便可断除一切分别随眠，然实际并非如此，当知真见道之后方得有相见道可出生的缘故；且相见道中的非安立谛观行成就之后，才能生起安立谛之观行的缘故；主张“所有的分别随眠在真见道就已经断除”是错误的，因为相见道所断除的分别随眠，必须以真见道已断除的分别随眠作为根本的缘故（亦可质问说：难道真见道已经断除所有的分别随眠？若然，为何相见道尚有须断的分别随眠？）。

¹⁶ 《大正藏》册 31，页 50，中 12-14。

圣 玄奘菩萨因为虑及有人可能会误解圣 无著菩萨所说，即依第四现观与第五现观次第之正理，于此说明：不能即由“世第一法无间”跳过真见道而直接进入相见道。因为必须真见道发起根本智后，才能有相见道位的观行，相见道位的观行智慧要以真见道的智慧作为依凭故；且相见道的亲证别相智、断除分别随眠，都须以真见道的亲证真如总相以及最初所断的分别随眠为根本。

又，圣 玄奘菩萨于阐释这相见道十六心时，即于《成唯识论》卷 9 说是如下这样的次第：第一心“苦法智忍”是“观三界苦谛真如”来断分别随眠，第二心“苦法智”是“观前真如”，验证前面的断烦恼而得解脱之智慧¹⁷；这即是说依于亲证真如非安立谛之后，才能发起这相见道十六品心的观行。因此，不论圣 无著菩萨于此论中略说“世第一法无间”而入“十六心”，乃至说“加行道中”而入此“十六心”，都应会通正确义理而论，应如 弥勒大士于根本论《瑜伽师地论》所说，或如圣 玄奘菩萨所说，不应妄生别义，以为见道前的加行位中即得成就大乘四圣谛十六心之观行；当知真如尚未亲证、根本智尚未圆满、相见道之非安立谛三品心尚未圆满、于七真如之四圣谛真如尚未亲证，如何修此十六品心而起观各自四圣谛的第一心——“苦谛真如、集谛真如、灭谛真如、道谛真如”？唯能想像有相安立的十六心，则非依于真如非安立谛的大乘四圣谛。

¹⁷ 《大正藏》册 31，页 50，上 22-25。

二、“相见道”位修学安立谛十六心、九心，当每一心如实通达时，圣无著菩萨即说此最末“那一刹那”为“究竟”，以于“所知所现观的境界、智慧”生起“最终决定究竟心”，故依此最后一刹那心得决定，因此说为“一刹那”；以四谛共有十六心故，即说为“十六心刹那”。然不解者唯能依文解义，却将“十六心刹那”当作是“十六心是刹那即过”解，全然错误。当知相见道安立谛每一圣谛之观行，是渐次证断“见道苦圣谛所应断、见道集圣谛所应断、见道灭圣谛所应断、见道道圣谛所应断”共一百一十二烦恼障分别习气种子随眠，哪里是张志成所说的瞬间、刹那、眨眼之间就可圆满？（待续）





尊师重道

沐中原

(连载三)

七、妄评正觉擅自规定在家居士不得接受供养

吕某说：“正觉同修会的第四个问题，是擅自规定在家居士不得接受供养。”

这一点才是吕某对平实导师心生不满的最大原因。平实导师在正觉建立了门风：“在家人不行出家法，出家人不行在家法。”“在家人不行出家法”指的是在家菩萨不接受供养；“出家人不行在家法”指的是出家人不能婚配，也不能行淫欲之法。为何会建立这样的门风呢？最主要的原因有二：第一个原因是由于假藏传佛教的藏密喇嘛，以男女交合之法作为即身成佛的行门，这样的邪淫之法已经在欧美乃至台湾各地渗透到了佛教，并且广行而成了风气，喇嘛甚至于进入佛教寺院中成为上宾，而许多佛教寺院的僧人以为假藏传佛教这样的修法即是佛法的行门，也跟着修双身法，导致破了声闻戒体而不自知。直到平实导师于2002年撰写并出版了《狂密与真密》四辑，把藏密索隐行怪的邪淫双身法本质揭露出来，并且由“正觉教育基金会”对社会各阶层进行避免被骗财骗色的社会教育，让社会大众认识假藏传佛教非佛教的本质。

如是将近二十年力挽狂澜的努力，终于让台湾佛教的僧众以及信众回归佛法清淨的四不坏信（佛、法、僧三宝和佛戒）。

实则，藏密喇嘛既没有受持也没有依止佛教的声闻戒，更从不受大乘菩萨戒，连五戒亦不肯受，虽然佛已曾说过不受菩萨十重戒者永远不能成佛；而他们喇嘛自称为佛教的僧人，但是从来不受佛戒，依佛教的戒法来看就不是佛教的出家人，又若以佛教出家僧的声闻戒看待，出家人不得行淫欲之法，而喇嘛们所遵守的十四根本堕（三昧耶戒），却都必须听从上师之命修男女交合之法，并且规定应该每天都修双身法才能称为“持戒清淨”，表相上即是以出家人行在家之法，已经严重违背佛教须正受并严持声闻戒才算是出家人（身出家）的条件了。然而若说喇嘛是在家人，但是他们却广受佛教信众供养，并且多求、贪求供养，即是在家人行出家法；以假佛教僧人的在家身接受信众供养，正是盗窃佛法三宝资财的“贼”，这不就是骗财、敛财的行为吗？由于喇嘛的行为严重破坏佛教的清淨形象，平实导师在对外破密之余，对内更建立了“在家人不行出家法，出家人不行在家法”的门风，这是第一个原因。

第二个原因是在《佛藏经》中，佛陀说往昔迦叶佛曾预记：释迦牟尼佛的弟子们多受供养故，法当疾灭。¹ 佛陀于诸

¹ 《佛藏经》卷中〈净法品 第 6〉：“佛告舍利弗：‘昔迦叶佛豫记我言：“释迦牟尼佛多受供养故，法当疾灭。”舍利弗！我法实以多供养故，后当疾灭。’”《大正藏》册 15，页 793，上 19-21。

经中特地指出，未来世中在佛法出家的比丘，喜欢亲近在家人而接受他们的供养，与在家人过于亲近熟习而看重世间的利益；如果有人看到佛教的某位出家人受到很多人的供养，就认为那人即是阿罗汉；比较少人接触、少受供养的，就被认为是恶人。贪求供养的出家人，为了利养而舍弃了求证解脱、求证无上佛菩提的道业，佛法当然会因此而快速毁灭。平实导师出世弘扬如来藏了义正法，为的就是要续佛法脉不使断绝，如今看到 佛陀为了未来世佛法中的出家人，将因为贪求供养而使得佛法快速消灭而忧心，因此特地选择于每周二公开讲经，解说《佛藏经》的真义²；平实导师更加坚定的奉行在家人不受供养的会规，除了自己奉行也教诫会内的菩萨要遵守奉行。这一点引生了吕某对 平实导师的极大不满，但他一直隐藏着，直到现在终于受不了而说出来了，由此不难看出其贪爱世间利益之心。

依照 佛陀所弘传清净解脱法的本质，不分表相上是出家或者在家，只要依照 佛陀所说的法要修习证得解脱果者，即称为得比丘法或沙门法，也就是出家法³。平实导师已经证得

2 编按：平实导师从 2013 年底至 2017 年底历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理，讲经录音已整理成《佛藏经讲义》，全书共二十一辑，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人。

3 《别译杂阿含经》卷 13：“尔时，世尊即说偈言：‘不必从他乞，得名为比丘。虽具在家法，正修于梵行。福果及恶报，俱断无相著，干竭诸有结，是名比丘法。’”《大正藏》册 2，页 466，中 11-16。

二乘解脱以及大乘般若解脱，今世现在家身虽具在家法，但也可以称为出家法、沙门法（比丘法），因为往世证得地上功德而得身与心皆出家之后，今世一样证得地后的心出三界家功德，然而平实导师出世弘法将近三十年，未曾收过任何人的金钱或财物供养。于2006年4月，张志成亲自到正觉台北讲堂拜见平实导师，为的是要当面忏悔无知而诽谤贤圣的过失，当他递上他的忏悔信的信封时，平实导师不疑有他，就整个信封收下来，直到当晚讲经结束、处理完会务，回到家晚餐以后，才把那个信封拿出来打开。结果发现信封里面除了信以外，还有十万元的新台币现金，当时已经午夜十二点了，平实导师找了当时引介张志成到讲堂的人，无论如何要马上通知到张志成，告诉他平实导师一向不收金钱供养，要退回给他，请张志成在下一个周二晚间到讲堂领回。

而吕某还在讲堂的期间，当然听闻了平实导师在讲经或者增上班课程中所耳提面命这项“在家人不收受供养”的会内规矩。这个内规，对所有现在家相的亲教师们、执事干部们，乃至增上班的在家菩萨们，大家都同样遵守奉行而没有任何障碍，可是对吕某来说却障碍重重；他曾经请求平实导师让他写“文字禅”出书流通卖钱，作为他生活上的经济来源，但是平实导师不准许他这个请求，因为他这样就等于把佛法当商品来卖，尤其是与大乘见道有关的文字禅邪见，这是稗贩如来及误导众生的严重违戒行为。为人师者如何会准许座下的弟子造作下堕地狱的恶业呢？但是吕某看来非常痛恨平实导师对他的教诫，所以即使已经离开同修会了，还妄加评论

平实导师为了护持佛法的清净性不至于快速毁灭而建立的清净内规，这样的心态不正是显示了他对平实导师不满的瞋恨心？不也显现出他离会建立道场“弘法”之目的，正是为了收受钱财供养？十足就是贩卖佛法。

八、另立僧团破大乘和合僧

吕某说：【真观以在家菩萨的身分弘法，接受供养，他们便诬谤为“破和合僧”。】

承接上一个问题，吕某除妄加评论平实导师在同修会会内所建立“在家人不收受供养”的内规外，又故意扭曲平实导师评论他破和合僧的前因后果。当初吕某向平实导师告长假的理由，是要在大陆学术界发展，以便扭转学术界对佛法不正确的批判；若是这样，则没有另立僧团弘法的必要性，也就不会破坏大乘僧团的和合，所以平实导师尊重他的决定。平实导师在私下与亲教师谈及吕某个作法时，都说应该给予支持，以满他的志愿，十几年来总是谕令大众勿评论他。然而吕某并未如同其所说的在学术界发展，而是私下以在正觉同修会开悟的身分吸收信众随他学习，并且指导随学者“开悟”，甚至有人风闻而去造访，他也对造访者勘验或印证；当然，如同他自己所说的，他是以在家身接受这些人的供养。此事风传而被平实导师所知，然而平实导师从来不破斥他，也劝部分意欲加以破斥的同修们停笔，特意包容他；即使在他甫离开正觉之时就对根本上师加以谬评，但平实导师仅在亲教师会议上，借吕某之谬评成就一场教诫弟子免于误犯的

佛事。可如今看来，他完全没有感受到平实导师对他的善意，如是不可救转的人，平实导师自不再曲意维护，反而应对其痛下针砭，令知悔悟，以救护于未来！至于正觉的菩萨指责他破和合僧，乃是因他并非纯在学术界发展推广正法，而是另立团体吸收佛弟子弘法之事实；因为大乘菩萨僧团自从佛世以来未曾分裂过，就算唐宋期间禅宗鼎盛时期，出外弘法者皆是由其得法之师赐予禅板（也就是授权其出外弘法）才出去弘法度众的，但都是传承原来的师承而不敢自立宗派为祖师。

如今吕某自立“实证佛教学派”，所谓其学派奠基之作——《实证佛教导论》乃是其原来的博士论文，在2010年出版之前曾寄给平实导师请求为他批改；最后在他寄出三校版本时，更以经济上急需取得教职为理由，要求平实导师尽速为他批改。而平实导师在百忙之中抽出时间，将书稿中第五章之前与大乘法有关的重要法义详细的批改审阅，增补、校正法义上的淆讹与错误将近五百处，而其他错别字与标点符号的修正更不胜数。但是吕某仅接受少数几处与泄露密意有关的部分⁴，其余的均不接受平实导师应其请求所作的修改，而是依照他自己的意思处理。后来吕某又将该书出版，发行流通；显见此时吕某已经有自立门户的打算，因为这等于

4 吕某在2010年4月20日写给平实导师的信中提到：“有泄露密意顾虑的，均已按导师的意思修改。其他的部分，弟子皆重新依三量而抉择，分别状况而处理。导师有些指示超过弟子证量，或者一时查不到经教依据的，虽然明知道它应该是正确的，但是恐怕编入书稿之后，弟子无法回答他人的问难，因此不得不割爱。”

公开宣示拒绝 平实导师在法义上的教诲，已不尊重于师、不愿意承接得法之师的法脉传承了。

吕某想以其“智慧”自立门户，而那些智慧都来自于正觉 平实导师；即使以他在 2010 年提出“实证佛教”这个命题来说，早在 2007 年 12 月《正觉学报》创刊时，平实导师就在创刊词中说到：“从方法学来描述佛教时（例如：以批判为方法来研究佛教，就是“批判佛教”的话），那么**真正的佛教应该称为实证佛教**，不应该用其他的方法称之。”⁵ 就已对佛教界与学术界建立了“实证佛教”这个命题。平实导师同时提到：“期望我们在台湾的努力，同时也可以有助于全世界关心佛教的学术界朋友与信徒们，开始了解实证如来藏的理论与方法，重现佛世时大乘佛教妙法的真实面貌……所以，**实证所得的智慧确实是正确解读经文关键的先决条件，正好证明实证方法在佛教领域的重要性**，虽然佛学学术界与哲学界长久以来一直忽视实证方法的重要性，由此而无人能实证如来藏，因此就无法发起般若智慧而不能了知实相。”三十多年来 平实导师一直在弘传的就是实证如来藏的理论与方法，也在 2007 年就已提出这个“实证佛教”的命题，一直在证明实证方法在佛教领域的重要性，然而吕某于 2010 年加以剽窃，自称是自己所提出的“命题”。

正觉同修会的学人从进入禅净班修学菩萨六度课程，乃

⁵《正觉学报》创刊号，财团法人正觉教育基金会，2007 年 12 月 2 日初版首刷。创刊词全文，请详附录二。

至进入进阶班熏习般若以及弥补六度中所缺乏的条件，使得自己如实理解并如实修习实证的理论以及方法，最后得以实证佛法的核心——如来藏；目前已经有六百多人通过彻底实施这样的理论与方法而实证佛法真实义，这些都是平实导师弘传实证佛法三乘菩提的实质，然后在2007年建立“实证佛教”这个名词予以表义。但是平实导师并没有将这个命题视为是佛法修行的唯一目标，也没有指斥吕某剽窃这个名词，因为菩萨的任务是要全面性的弘护佛陀正法，除了教导学人发起菩萨性、长养成熟菩提心、实证自心如来藏以外，还要复兴大乘佛教。而要复兴大乘佛教，就得将二乘菩提的实证依经教、依一佛乘的真义予以阐述，教导弟子们实证以及流布；并且要将大乘佛法在见道、见道通达与修道等各个阶段次第的实证，依据方广与唯识经论加以讲解并流布。如是将佛世完整的、全面性的、微妙甚深的无上佛法重现于世间，才能将真正的大乘佛教复兴起来，使得正法久住、利乐人天。在这全面复兴大乘佛法的宏观之下，平实导师虽然没有特地去拿“实证佛教”这个小题目来彰显正觉，但那仍然属于正觉内部众多宝藏之一；如今吕某剽窃了这个“实证佛教”的命题自立门户，创立学派而自诩为宗主，非常明显的，一方面是盗窃了正觉的宝藏，另一方面更是另立僧团破坏大乘僧团的和合；本质上是他自己不愿意被善友救护以免于地狱重罪，怎么可以反过来说是受到正觉的“迫害”？

而今吕某将其不受得法之根本上师在法义上教导的行为，进一步公开在其著作《禅宗的开悟与传承》的序文中，

岂不等于是在嘲笑禅宗一贯的师承伦理？吕某不能遵循 佛陀的教导那样恭敬、承事、知恩、报恩于得法之善知识，却妄想以 佛陀《金刚经》的经句，妄说得自 世尊经教的授权而创立“实证佛教学派”，借用“荷担如来末法事业”的美名，接受大众的供养。佛陀经常教导菩萨要知恩报恩，有小恩尚且报答、终不忘失，何况是法身慧命出生之师这样的大恩？经中说：“如人热时止息凉树，是人乃至不应侵损是树一叶，受恩不忘亦复如是。”⁶ 反观吕某把自己得法的根本上师对其之教诫，揶揄为“不避腥膻的演出”，并且另立门户破坏大乘僧团的和合，佛陀怎么可能会让这样的人荷担末法事业？

九、以声闻律解释菩萨戒之“破羯磨转法轮僧”

吕某说：【正觉同修会还将毁谤亲教师曲解为“破羯磨转法轮僧”……。】

在 2009 年下半年，吕某以间接辗转听来的片面讯息，引用声闻律来解释菩萨戒之“破羯磨转法轮僧”逆罪，质疑“同修会对这一个戒相的解释，已经变更了戒律的实质内容”。固然声闻律法中有定义，依止声闻律而共住之僧人有四人以上，却在 佛陀所制定同一住处、同一界之外，别作布萨自恣羯磨者，即是“破羯磨”僧（破僧、破僧众的共住和合）⁷。因为

6 《菩萨本缘经》卷下〈鹿品 第 7〉，《大正藏》册 3，页 68，中 1-2。

7 《摩诃僧祇律》卷 26，佛告优波离：“但一住处、共一界，别众布萨、别自恣、别作僧事，是名破僧。”《大正藏》册 22，页 441，上 10-11。
《四分律》卷 46：“优波离！若此众四人若过、彼众四人若过，行破僧

僧众共住一处如果不能共和合布萨羯磨，却对戒律之有犯无犯另有异法、异见、异说，另行别布萨、别羯磨，则会产生诤论而互相斗争；僧众不能和合将会导致世人轻视佛法僧三宝，导致世人已信者破坏其信、不信者不能生信，这个过失很重，是佛陀所严重遮止者；因此所犯属于偷兰遮，但是不属于逆罪⁸。

吕某说：【“羯磨转法轮僧”应该是指一个和合僧团，而不是个别的圣人、大乘见道者或亲教师。】这样的说法，就表示出他自己没有证量，才会对于大乘戒律与二乘戒律规范的要件，根本分不清楚；而他既没有道种智胜解菩萨戒的

舍罗、作羯磨。优波离！齐是名为破僧，是为破和合僧。”《大正藏》册 22，页 913，中 12-14。

⁸《萨婆多毘尼毘婆沙》卷 3：“破僧轮、破羯磨僧，有何差别？答曰：‘有种种差别。破僧轮、破羯磨僧，俱偷兰遮。而破僧轮，犯逆罪偷兰遮，不可忏；破羯磨僧，犯非逆罪可忏偷兰遮。复次破僧轮，入阿鼻狱受罪一劫；破羯磨僧，不堕阿鼻狱。复次破僧轮下至九人，破羯磨僧下至八人。复次破僧轮，一人自称作佛；破羯磨僧，不自称作佛。复次破僧轮，界内界外一切尽破；破羯磨僧，要在界内别作羯磨。’”《大正藏》册 23，页 524，上 1-9。

《翻译名义集》卷 7：“三、【偷兰遮】《善见》云：‘“偷兰”名大，“遮”言障善道。后堕恶道，体是鄙秽。从不善体以立名者，由能成初二两篇之罪故也。’《明了论》解：‘“偷兰”为鹿，“遮”即为过。鹿有二种：一是重罪方便，二能断善根。所言过者，不依佛所立戒而行，故言过也。偷兰遮罪，如兜率天寿四千岁，于人间数五十亿六十万岁；此堕嗔叫地狱，人间四百年，为天一昼夜。’”《大正藏》册 54，页 1175，上 17-24。

精神与原则，又不肯先虚心仔细的翻阅及熟读有关的律典，所以才会造成这似懂非懂、指鹿为马的错误。在《梵网经》所说七逆中的“破羯磨转法轮僧”，如果是指一个和合僧团，则如来不应于此部菩萨戒经中又说为七逆罪；因为在前述的声闻律典中 佛陀已经很清楚的界定，破坏僧众共住和合布萨即是破羯磨僧、破和合僧，并且判定这将僧众和合布萨一分为二，是属于偷兰遮的地狱罪而非逆罪。所以，《梵网经》所说的“破羯磨转法轮僧”是指破“羯磨僧”和“转法轮僧”二种大乘菩萨僧，而不是指一个和合的僧团。而破了大乘“羯磨僧”，将导致该被破之僧所主持的布萨与羯磨，成为无效，以后也不能再主持布萨与羯磨；而破大乘“转法轮僧”，就是对弘法转法轮的僧宝所说的正确法义，恣意评论为不正确，诽谤这转法轮僧是虚妄说法，这等于直接破坏正法的弘传。因为这两种过失都会导致众生对于大乘佛菩提道的修学，或对于菩萨戒的受持，产生疑虑乃至不信而退转，对众生的法身慧命影响极为重大；况且破坏帮助学人出离所犯戒罪的羯磨僧，以及破坏帮助学人获得大乘解脱法的转法轮僧，乃是不知恩报所作出的行为，故列为逆罪之一。

更何况当时事件的违犯者并非单纯诽谤亲教师，而是有根本再加上方便的施設，企图破坏主持羯磨的亲教师，使其失去弘法亲教师的身分（因涉及已经结案的羯磨事件，依律不得重提或表述，此处将其内容略过）。这些教诫、教授，平实导师早在吕某写信质疑时，即已回覆于信中，后来又再慎重的召开临时亲教师会议，在会议中说明并让与会者提出问题，平实导师也当场

开示释疑。会后为建立大乘门庭，而以逐字稿于 2010 年元月编成《破羯磨僧真义—大乘律与声闻律对于破羯磨僧定义的差异》小册子在会内流通；但是为了保护吕某，小册中并未指其名，而他完全不领情。如今相隔十二年，吕某非但没有接受教诫、忏悔所作，反而以文字流通诽谤正觉曲解戒律，如是无知而不懂得韬光养晦、自求多福，慢心高涨无人能救拔矣！事已至此，平实导师为免会外人士被其误导，错解大乘菩萨戒真义，已经同意将该原本仅会内流通于会员间的口袋书，开始对外公开流通。（待续）





娑婆自此法常流

正觉寺玄奘文化宗教园区启建动土大典纪实（上）

· 赵正威老师 ·

穿过阴霾路 抬头见海天

2021年12月12日是个令人振奋的日子，因为期待已久的正觉寺终于启建，将于上午9时30分举行动土大典。正觉寺的寺址在苗栗县竹南镇崎顶里的尖笔山上，绝大多数会内同修都是第一次亲临现场，因此兴奋中还带着好奇。虽然它不在人烟稠密的都会，但是附近的交通甚是便捷，多条国道、省道以及滨海快速道路，在附近交织成了一张紧密的交通网，可供多点切换连结。是以，南北各讲堂的专车都各按既定日程出发前往。

从台北启程时天色是灰蒙蒙的，甚至车过新竹，竟有些微雨霏霏，此时在高速公路上南行，不免先会有些阴暗的联想：这一段车程，竟仿佛浓缩了这些日子在疫情中穿梭而过的迷闷，好在闷藏的境遇反而正适合培育种籽、茁长苗芽。正如这两年中讲堂讲经、上课曾两度因势暂停，但是正觉寺启建的努力依然在闷着头进行：包括自平实导师以下，正觉两会的首长运筹帷幄、经营谋划，行政干部与执事菩萨沟通讨论、落实执行，才有今日的顺利如期举行动土大典。这样的闷头做事遂使正觉摆脱疫情中的自困，目标既是光耀的，种种阴郁也终将来到了尽头；这样系念着，车行竟不觉到了香

山交流道。纔下交流道，跨过台 13 线，转入苗 3 乡道，沿路已有许多机动处的义工菩萨在各个路口、转弯处作交通导护，个个辛劳中精神昂扬，车行不到三分钟，目的地就到了。

别看此处离车水马龙并不远，一转入山门，满眼葱茏的绿树，开阔的山坡及远望无尽的海天线，山林气息扑面而来，立刻将外面市井喧嚣完全隔绝，心情为之涤荡沉淀，尘缘俗虑自然淡去，“心远地自偏”闹中能取静，菩萨道场果然相应清净。由于正觉寺的基地，是购自己已经计划好而正待开发的乡村住宅用地，所以主要广场基本上已经初步整地完成，也有了园区内相应适合使用的道路，所以，一进入园区便现见规模俨然，令人觉得前景无限而可期。然而，这样恢弘宜人的场景，事实上是打讲堂购地开始，近四年来先后由邱、郑二位助教老师率领五十多位工务组的菩萨们，轮流分组在此协助测量、定界、除草、种树、养护林木、工程维护、环境整理，乃至巡逻看守；他们真是埋头苦干，令人赞叹的一群。还有轮流来此做炊事服务的几位义工菩萨，也都是默默奉献的无名英雄。

千人攒大典 仕绅父老偕

此次由于疫情的管制，限制最高一千人参与，未能参与现场法会的同修们就在各自地区的讲堂中收看现场转播的视频，大陆地区亦然。

车子停泊在临时接待处，也就是工务组的寮房；会众各自带来的供果先放入集中箱，交由义工菩萨统一摆放在供

桌，游览车区各队作业流程皆同。下车后步行，由动土法会的坛场后方绕行到正面，进入大会活动的广场，眼前立刻熙攘热络了起来，只见沿着大道偏旁，十八辆来自南北各地讲堂的游览车，与各形各色大小车辆，鱼贯进入整齐停放。停车场到会场之间，仍有几辆接驳车辆在穿梭着，机动处李处长亲自在现场指挥调度，带着义工菩萨们作引导和导护的工作。

由于注重山坡地开发的生态与环保问题，加上疫情的管制，因此，此次动土大典限制参加人数，虽然各讲堂报名踊跃，但是抽签获选者，往往十只其一；其余只得随缘登记在各讲堂参与现场法会直播，统计人数亦在千人之谱。更有各讲堂留守及执事义工，福田部机动处及香积部义工等。所有参与的菩萨，因缘虽各异，功德实一同，都在成就护持正法住世、共襄大乘佛法复兴的一大事因缘，所以，虽然人马杂沓，大众在行动中都仍然保持着秩序和各自的摄心静穆。

大典现场已坐满与会大众，整个会场大约 1850 平方米（将近六百坪）左右，大众区近千个座位以凹字形朝坛场排列；二十顶接龙棚遮阳之下，东西单各分长短两个区块，中间以宽敞的迎宾步道间隔男女众分列就座，次序井然。坛场在前方占地约十五坪，以一顶帝王棚庇覆，下敷灰色地毯，上方龕台上供奉本师 释迦牟尼佛、大悲 观世音菩萨、大慈 弥勒菩萨三尊，庄严安详，普遍摄受着现场以及在各讲堂观看直播的菩萨众。贵宾席被安排在佛龕同向的左侧，再过去的空处及其对侧则是供品区，供桌上早已供满大家下车前便集中收

集的花果等。圣像面前是主席台，再前面一些则是一座夯实严整的梯形土方，两旁各有系着红丝带的六柄金光晃显的金铲，预备贵宾进行动土仪式。整个场地庄严有序，虽在室外举行，法会现场及流程进行，肃穆顺利一如室内。

莅场出席的贵宾也非常踊跃，包括苗栗县徐县长耀昌暨县府官员、陈立法委员超明、竹南镇方镇长进兴暨镇公所官员、竹南镇民代表会何主席秀绵与副主席李城暨多位代表女士先生、崎顶里陈里长、公义里林里长、润弘精密工程事业股份有限公司李志宏董事长及莫惟瀚总经理、李振鸿总经理等，都是地方政府官员、缙绅、乡里耆老以及相关工程单位的重要负责人，大家都来一同关心这件促进地方发展，以及即将成为文化建设里程碑的一大盛事。

云雾天光开 好苗钻出头

开幕时间愈益接近，受敬邀的地方首长、民意代表、厂商代表等纷纷莅临，静待动土大典正式开始。8时30分，司仪王师姊圆润的嗓音响起，字正腔圆的唱宣典礼开始，并恭请大会主典——正觉寺玄奘文化宗教园区筹备处代表人陆老师——致开幕词。陆老师首先代表同修会欢迎嘉宾，并宣示了正觉寺玄奘文化宗教园区于2019年通过环保及兴办计划，并经过水土保持规划审查、开发计划审查及环境影响评估等程序，终于在今天动工。

陆老师指出：园区占地二十五公顷，规划有大殿、斋堂、男女寮、义工寮及玄奘文化中心，预计于2024年完工。正觉

寺大殿采仿唐式风格设计，地上三层，地下一层，一楼为大厅及办公区，二楼为华严殿，三楼为大雄宝殿，将可容纳一千二百位学员听经修习。玄奘文化中心的样式则重现那烂陀寺空间氛围，亦为地上三层、地下一层之建筑，地下室为国际会议厅，可作为举办佛学研讨会之用，二楼则为玄奘文化文物保存展览之空间。未来园区必定成为苗栗地区地标性的建筑，将开放大众预约参访，期盼透过参访，让外界对于佛教及佛法正知见有更深一层的了解。

贵宾致词的时候，苗栗县大家长徐耀昌县长表示：“正觉寺玄奘文化宗教园区启建，是正觉教团近 30 年来广结善缘，播下佛法唯识种子的成果，这座正觉寺玄奘文化园区，不仅是要纪念、表彰玄奘菩萨，也是全球正信佛弟子共同期待庄严的道场胜地，期盼未来完工后，成为全球宗教信仰者朝礼、取经的摇篮，并带动竹南镇，及邻近乡镇市发展。”¹立法委员陈超明先生则赞叹玄奘菩萨卓绝的一生，包括他前往天竺取经，遍历古印度诸国，返国后译经造论，弘法利生的种种志业，弥让世人景仰缅怀，今正觉寺的建造，定能开启佛教史的新页。

由于典礼预定时间所限，贵宾致词不克一一邀请。主典陆老师遂如礼行仪，敬邀苗栗县徐县长耀昌、陈立委超明、

¹ 〈正觉寺玄奘文化宗教园启建动土〉，苗栗县政府新闻稿，2021/12/12，
https://www.miaoli.gov.tw/News_Content2.aspx?n=285&sms=9462&s=473691

竹南方镇长进兴、润弘精密工程公司李董事长志宏、正觉同修会杨理事长顺旭、正觉教育基金会高董事长震国以及地方民意代表等人一同焚香祝祷工程顺利，并在吉时动铲开工，与会大众包括来自全台各地近千位同修道友，以及在各地讲堂观看直播的菩萨也共同见证，仪式庄严隆重，流畅明快。典礼结束，同修会在致赠纪念品后，大众以热烈掌声欢送贵宾们离场。动土大典的第一个阶段就到此圆满。

正觉寺的启建是千百年来佛教界的盛事，也是苗栗地方的重大文化建设，因此，理当先邀请苗栗县区内的首长、官员、民意代表、村里地方父老以及承建的厂方代表共襄盛举；贵宾如约前来，典礼进行庄严顺畅，既给与会大众留下深刻的印象，也为地方里程碑式的盛事留下可供铭志的内容与美谈。接下来就将是正觉同修会自己兴家隆业的喜庆法会了，于是司仪宣布休息二十分钟，让大众净手后更衣着装。同时，各组场地义工也开始重新整理、搬动、布置会场，为下一阶段同修会自家的动土大典法会作准备。这样的感动，让人不禁打心中发出欢欣赞叹：

从千呼万唤中
从掌声里
钻壤而出的那苗子
芽尖正摹风
写着经冬耐寒的故事
土层下深掩的岁月中

也曾历风雨 傲霜雪
集日夜华露
汲自身灵养
等待众川春水映照
拔地而起的那一天
起手便能穿云
抖身即合仰望
依正法觉悟的种子
金铲掀拍着四众的脉动
果然是苏醒的能量
预示着涌跃的灵泉
不凋的花季
都说冬至一阳生
心中的轮纹最是紧实
更是经得日月
待到三阳开泰
许你千树菩提 万轮法华

正觉家有庆 礼赞佛光临

9点05分，大众在休息期间，迎请平实导师的座车正由“成佛之道”转入法会现场，缓缓驶入会场西侧的空地停妥。平实导师身着天青色唐装，头戴着蓝黑色鸭舌帽，从容下车缓步走向会场，一面还不停的微笑着跟大众打招呼示意，在场大众纷纷自动起立合掌，躬身恭迎；导师步上地毯，然后

转入坛场后方的法师寮中略事休息。机动处的义工菩萨则忙着重新整理会场，音控区、导播区的菩萨检查调整后准备妥善，委外的影音制作也同步待命中，供果区的菩萨迅速的将两边供桌摆设庄严，亦有执事菩萨在重新简单洒扫，而此时，在棚座下的与会大众净手罢回座，陆续自动着装搭衣，完成后依然摄心入座，会场立时显得整齐庄严、威仪庠序。

9点20分左右，法会准备开始，维那柯正村老师先跟大众说明了因为会场在室外，现场地面不够平整的缘故，法会进行中的礼拜动作，请大众谨以肃立问讯施行。9点26分，柯老师请大众起立，钟鼓齐鸣中大家恭迎主法和尚 平实导师莅临坛场，领众以净香、法灯与花、果等供养三宝，并礼佛三拜。随后，柯老师以浑厚清亮的嗓音起腔，引导大众唱颂〈佛宝赞〉及〈世尊赞〉；在同修会中这是首次千人室外赞佛，大众至诚礼赞，引吭高唱，整齐响亮又稳定的梵音高唱入云，一句句、一波波的声浪在波谷间泛漾开来，又在山峰间反覆激荡共鸣，就像海潮音一遍遍的淘洗、抚慰着心胸一样，不禁令人欢喜踊跃、身毛皆竖。就像会后一位师姊说的：“我是第一次参加这样的法会，从来没有感觉过那样的庄严，那样的震撼！”

担如来家业 愿世尊释虑

随后，恭请 主法和尚宣读〈正觉寺动土法会禀佛菩萨文〉，平实导师领众胡跪，限于场地大众肃立表示礼敬；导师先以赞偈赞颂 世尊，然后再赞颂 观世音、弥勒两位大菩萨，除了誓愿担如来家业，并为“祈求佛力广被，正法久住，佛

法长兴，法轮常转”而伏请证盟摄受之外，更吁请三尊慈降此地，以无上威德加被，令此正觉寺动土大典顺遂无碍，广度有情。导师领众发愿于此土末法中荷担如来家业，并恳切求愿 世尊因此于末法众生释虑；许多同修亲临法会，体会 导师的悲心割切、愿力宏伟，都深深感动不已。果然事后在增上班上课时，导师开示，动土大典当天 世尊的化身曾亲临现场，并开示：现在正法已经可以立足而绍续，祂不会再以娑婆世界佛法为虑了。如此感应道交，蒙 佛亲许，何其殊胜！而正觉佛弟子，亲沐佛恩光照，又是何其与荣有幸！

慈愍诸有情 劝请任去留

法会继续进行，接下来的环节是“安隐有情，洒布甘露”，主法和尚以至诚心宣读〈动土劝请文〉开示劝请，表达并流露了对原居此地有情的感谢、愍念，敦请他们体谅，让出宝地以襄弘法，或是愿留道场作为护法，并祝愿现场的依草附木精灵、孤魂野鬼以及其他在地有情，都能以此护法功德回向往生善处。导师的广大悲心慈意，不禁令人动容。此时忽见上空云雾天开，仿佛是诸佛应愿垂慈，接引此地有缘的众生往生善处，又像是龙天护佑，赞叹发愿留下来护持正法的此地有情功德无量。

遍洒甘露雨 道场悉清净

〈劝请文〉宣读毕，柯老师就起腔带领大众唱颂〈杨枝净水赞〉及《般若波罗蜜多心经》；于海潮梵音中，司仪一一唱

名，依次敦请十一名老师，连同主法和尚 平实导师，总共十二位，担任“安隐有情，洒布甘露”的庄严法事。只听得 主法和尚口宣〈白水文〉曰：“菩萨柳头甘露水，能令一滴遍十方，腥膻垢秽尽蠲除，令此道场悉清净。”然后在〈大悲咒〉波波沧涟声中，只见台上老师们恰如洒净的杨枝般抖擞而散开，由一辆辆专车乘载着，向园区各重点建筑预定地及其周边遍洒甘露，令整个建筑预定地顷刻得清净，也令此地或去或留的有情瞬间得清凉。

挥铲掀新页 斑斑烁来今

接下来就是动土仪式，仍由 主法和尚与十一位师长，原班人马在土方前一字排开，执礼的菩萨呈上金铲，每人一柄。动土三铲虽是随顺世俗的仪式，但是何妨视为每一位参与菩萨的自勉自誓。所以它不仅是一种宣告，更是对佛菩萨的发愿，金铲要深深的扎入，也要实实的铲起、铺覆，然后再击磬一声，以表慎始慎终。于是，在 导师领众恭颂动土典礼祝祷词之后，十二位师长带着节奏，十二柄金铲起落纷纷，掀动的却是在场及在线者的心地；柱柱法幢立起来了，每个人的随喜随愿才是最着力的金铲。有诗为证：

卅载艰辛弘法行
经略本山见初心
天钟地眷池丘胜
峰鸣谷应海潮音
雄踞法地能狮吼

独占鳌头敢龙吟
挥铲掀开新扉页
斑斑殊妙烁来今

动土法会尾声，为了使法会流畅，更为了能在正午之前完成供佛，以利供佛后之施食——仰仗 如来大威德力变现广大无边食，普施当地一切幽冥、恶道有情，令他们饱满欢喜；因此，特将供佛大典仪轨提前。这样的变更是以恭敬心及慈悲心而行，应是如法而令诸佛欢喜的。供佛圆满，施食已讫，功德回向之后，大众礼谢主法和尚 平实导师，并请 导师稍事休息，这时执事菩萨及机动处义工，立刻安置法座并垫高座基，作恭请 主法和尚开示的准备。

法主殷开示 圣地早扬名

当钟鼓再次擂动，大众恭请 主法和尚上座，为大众开示。导师开示的时间并不长，但是内容可说是一次重要的宣示。导师首先表示，今天是娑婆正法的一个重大的日子，除了以这个法会来庆祝动土典礼之外，同时也摄受了一些此地的有情。接着从这块土地的规模大小、现成规划及其所作变更，以及购买的时机和价位等来说明，这正是佛菩萨及龙天护法为我们保留的一方净土；而此地现在也已在天界扬名，成为弘扬正法的圣地了。接着 导师开示：“我们三十年来筚路蓝缕，很辛苦的经营起来，使正法在台湾基本上已经站稳了脚跟，没有什么人可以来挑战。但是大陆的情况有所不同，因为他们目前的法律规定，所以我们就没办法去弘扬，因此必须要改变我们的计划，把这个地方当作大陆同修来

共修之用，所以此地的购买和兴建，等于就是为大陆同修设想。但是我们的根基还是在台湾，并将设法往外伸展，才能让这个正法的大树更加茁壮、成长；当然这个根据地以后也会定期像祖师堂一样开放给各界来参观，所以没有抽到签、不能来的同修，将来竣工以后也是可以有机会来这里参观（乃至担任义工及修学）的。”大众听闻，都不禁随喜而赞叹。

导师为了复兴中华大乘佛法，可谓穷毕生之努力而不遗余力，甚至在开示中再一次宣示自己的下一世要投胎到大陆，在那儿出生并弘扬正法，但是到时候那里证悟的人若只有两三个人也复兴不起来，所以要在这十几年当中，摄受更多大陆的同修来台湾，住在这里学法，把应该上的课程上完，有机会去祖师堂打禅三，让证悟的同修多起来，到时候弘法也才有一个团队可以使用。导师并透露这件事情佛菩萨已经在安排了，乃至先前有的同修过世后，佛菩萨也作了安排。最后，导师还说要恭喜大众，因为护持地球上唯一正法的道场，功德无量无边，并祝贺大家可以凭这个功德，在道业上乃至未来世佛法的进修上面都可以快速的进展，并且日进千里、永无止境、早成佛道！然后，在全体大众恭送之中，导师下座并圆满了动土大典暨佛前大供法会。

休息加餐饭 编队行导览

中午休息时间，各车按照原来的队伍，由车长带回游览车上用餐，自驾车来的亲教师及共乘人员则返回临时接待处，也就是工务组的工寮用餐。正觉香积部饮食的美味，在同修

中已早有口碑，但是说到午餐的准备和运送，则又是一番忙碌。香积部八十多名义工，已经为事先的备料忙活两天了，而今天一大早五点不到，邱部长和典座陈老师就跑去买菜，然后赶回台北大寮开始大动锅铲。部长说：“两千多份盒餐，要做好、分装、保温，在八点半以前送出去，不是开玩笑的啦！”因此，包括台北讲堂及桃园讲堂观看动土大典直播的菩萨们也都可以准时有餐，就连送到法会现场领到的餐盒都还是温热的，效率之高不在话下；这还不包括新竹以下各县市讲堂的午斋盒餐，显然动员起来的义工人数就更庞大了。

午斋后，开始参观导览的活动，大伙儿都显得兴致盎然了起来。首先，各讲堂编队情况是：高雄两车第一队，台南两车第二队，台中前两车第三队，台中第三车和嘉义第四队，新竹、桃园并为第五队；台北一、二车第六队，三、四车第七队，五、六车第八队，七、八车第九队。按照既定计划，一、三、五、七、九队采逆时针方向，依钟楼、鼓楼、男常住寮、斋堂、男寮、玄奘文化中心到女寮，次第达点，各车都有专属导览义工沿路做说明；而二、四、六、八队则循顺时针方向，按上述定点目标反次第进行。一时间整个园区人群流动像散珠走盘，分合交错、琳琅炫目，却都不会碰撞散乱。

看图作简报 导师亲自来

亲教师这一梯队也是一样，用完盒餐不久，导师突然朗声说：“跟我来，我亲自导览。”然后戴上小帽闪身出了工寮，几个轻盈的侧纵步，便下了坡坎，来到预定作为花园草坪的

空地。当下亲教师及干部们也童心迸发，像小朋友一样，应着呼喝了一声，便陆续跟了过去，霎时间“第十队”就此诞生。导师轻快地大步穿过正在拆棚架、搬器材的工地，迳直走到还未拆卸的大幅园区鸟瞰图下，四下张望搜寻了一下，顺手操起一片二米多长、三十几公分宽的条尺状轻钢板，权充作一根很夸张的教鞭，双手举着比划了起来。

导师指着图版，滑动着钢尺说：“我们这个建地座南朝北，背山面海，算是很完整的一块。”导师接着把钢尺移到图上的大殿处说：“这个大殿最初设计图出来的时候，我看了立时‘三条线’。”边说边伸出三根手指从额头往下划，常听经的菩萨都知道，导师这是在表示“很傻眼”的意思。“所以我们重新换过。”导师说：“现在的设计就很幽雅。”导师继续说：“现在大殿的样子是仿唐式风格。很朴实，很庄严。”又说：“地面先铺设台基把它垫高，然后上面有三层，第一层是办公室；第二层是华严殿，供奉华严三圣；第三层是主殿，供奉我们今天法会迎请的世尊、观世音菩萨和弥勒菩萨。”看着图画上廊庑间大柱层层罗列，想到以往导师口中一向构绘的蓝图，想必大殿内应该不再有柱子。果然，导师说：“第二、三层可各容纳六百人，总共一千二百人一起共修。”

导师把钢尺划到图画的近底部，指着被水池半绕的红色馆舍说：“这个是玄奘文化中心。这个也是三层，仿古印度那烂陀寺的空间意象，外表贴红砖。这样一中一印互相辉映。”当年玄奘大师西行天竺求法，就是在那烂陀寺从戒贤

法师学《瑜伽师地论》等唯识正法。如今 平实导师领导正觉同修会弘扬 弥勒菩萨的《瑜伽师地论》及 玄奘大师的《成唯识论》之如来藏妙法，将那烂陀寺的意象重新建立、标举于今时斯地，岂不正好可以接榫古今、缅怀往圣、启迪时贤，让学人大众都能孺慕景仰、流连亲近吗？

从大殿中央到玄文中心的连线上，大殿阶前有一泓明池，章老师看着说：“这池好像太小了。”导师听了就说：“不小，不小！你在图上看它只有一点点，其实它是很大的。”如此说来，从图上相对的比例看上去，大殿是非常宏伟的。连线再过去，靠近玄文中心的小广场中央，预定竖一座启建正觉寺的纪念碑；可以很明显的看出，整座园区主建筑，是照着中式古建筑“中轴对称”的基本观念设计的。广场中央横贯东西的长路“通达道”两端附近分设钟楼、鼓楼，颇符古制，两者距离中轴线虽非等距，但是基本上是对称的，一东一西遥遥相望。而鼓楼隔着马路斜对面是斋堂，面积很大，有三层，应该是能相容满额的学员在此用餐。

导师话锋一转，说道：“我们要盖这么多、大面积宏伟的建筑，可是这块地本来是预定规划为乡村住宅的，它被区分为很多零散不规整的小块，如果要盖大殿、玄文中心这些，就必须申请重新划分才能通过（建筑法规）。”导师继续说着：“所以我们就必须一个区块、一个区块的耐着性子跟人家慢慢的谈，让他们了解我们的作法符合法规和生态、环保，而且能够更妥善、更美化的运用这一片土地。”导师在叙述时显得十分自信和轻松，但是我们可以想像和理解，

其中的过程会是多么的繁琐和困难，也让 导师和两会首长、参与筹建的干部们付出了多少心力和时间。如今相关的变更计划大多完成，正觉寺玄奘文化宗教园区才能顺利动土，庆幸中该有多少感佩和赞叹。

狮象列两旁 梵刹摆中间

园区的主要建筑大体简介过了，这时 导师突然挥起左手，伸直了起来，然后指着左边的一排小丘冈说：“这边的山像一只狮子，拱卫着这个基地。”大家顺着 导师手指的方向望去，整座丘冈真的像一头频申的狮子，正将面向大海作狮子吼；在地理上，它刚好也是园区龙边的护砂，是绝佳风水地的好兆应。在左前方山峰高棱的一处断点附近，可以看见有株蟠虬的大榕树，姿态挺张威猛，据工务组巡逻义工说，那棵大榕树是他们巡逻的驻点之一，也是整座狮山的最高点。青山绿树不禁令人遐想，如果环评允许，能够开辟几条登山步道，或兴建些许凉亭，供来此参礼、共修的菩萨休闲时登临休憩远眺，不亦快哉？

至于右首的山冈，导师特别指出，目前工务组义工菩萨们正在其前方种树、养护。据知除了山上原有的树种，现今及未来规划种的树和植的苗，还包括了有：茶花、咖啡树、长虹木、桂花、荔枝、茄苳树、苦楝树、杨梅、香樟、相思、乌柏、真柏、五叶松、黑松、牛樟、罗汉松、梢楠木、台湾臭树、七里香等等，琳琅满目，对将来园区的绿化、美化、生态、环保，将会起到很大的作用。导师似乎没有特别提到

正觉寺右边山冈的形象，但其实在其他的场合，导师已经多次跟干部、义工提过，右首的山脉是象山。如果说左方狮山象征正觉寺将会面对外道摧邪显正作狮子吼，那么右边的象鼻子伸向海边村落，更代表了面对众生广结善缘六度万行的实践。文殊菩萨、普贤菩萨的坐骑都现相在这里了，那么当然是世尊殷切护念的宝地，无怪乎导师在方才法会开示时说“这里和祖师堂有点像，都是特地留给我们的”。

导师说：“正觉寺建设完成以后，除了可作为禅宗文化、玄奘文化推广之用，也供在家出家四众定期禅修，因此将成为弘法利生之根本道场。举办禅宗文化及玄奘文化活动，指导学人克期取证断三缚结，分证解脱果；乃至明心见性，悟后更进修玄奘大师的唯识增上慧学。”又说：“我们就可以多让大陆同修过来，除了开课，也可以让他们受戒，乃至为他们办禅三，让大家都有修习、亲证的机会。”导师意欲借着这个道场广度大陆同修的宏愿已明，大众无不随喜赞叹。这时导师却微笑着提起双肘，两掌相对兜着，轻轻向前一推，说：“大船，就这样开出去了。”顺着导师的指向，大家望向大海，心中充满着同舟共济的与荣感和兴奋期待。

掌捧诸妙宝 风水靠抱照

参照着挂图上的概览，再配合眼前的现观，可以发现：狮山、象山就像一对左右手掌，将正觉寺和园区兜护起来作合十态，内中的路径是其掌纹——“成佛之道”就像一条长寿的慧命线，而横向的几条道路，名为“菩萨道”、“真见道”、

“相见道”、“通达道”、“五明之道”，就如刻写着深浅不同的智慧和福德。掌心里的大殿、钟楼、鼓楼、斋堂、纪念碑及玄文中心，就像被呵护掬捧着的六种菩萨璎珞，加上从指缝中潺潺流过的、如琉璃般的滞洪池水，这里真像是天生拥有着七宝庄严，再加上大殿后方的高地做为屏障，那真可说是：

后背有靠

左右有抱

堂前有照（开阔的明堂）

照中有泡（活水）

所有绝佳好风水的地理元素都具备了！虽然六尘外相不足凭恃，但是说到菩萨法，在红尘中若能转依，其境界岂非：“犹如木人观花鸟，何妨万物假围绕？”既然如此，来到正觉寺，又何妨摄心转依而坐拥清风明月、水色山光？遂有诗赞叹：

龙天护佑弘此经

狮象庄严列两停

合十拢捧璎珞宝

摊掌接足菩萨行

源头活水涓涓至

住世法幢的的擎

群萌今始得仰止

千秋终传正觉名

路名妙绝伦 尽在菩提道

就着图表已经介绍了园区的大要，接着 导师就带着大伙儿“按图索骥”，一站一站的过关闯寨，去彩绘自己心中的正法所映现的版图了。首先，导师带领群伙儿跨过“菩萨道”到了鼓楼附近。说到园区内道路的“自然天成”真是妙了，不多不少，刚好可以请 导师来依唯识菩萨道次第命名，殊妙绝伦。譬如这一条“菩萨道”是园区横向道路中最接近大殿，可以总括前三，又可另立为最上；它没有贯通两端，似又可以解释为“凡愚不可得而见之”，从坡谷低处的“真见道”算起，渐次“相见道”、“通达道”都涵盖在“菩萨道”的次第法用之中，此四条东西向的路途，分别在右边各接榫“五明之道”，正是在向学人提醒：“菩萨从五明中求”。而这一切都从入山门发菩提心走上“成佛之道”开始，一一历缘对境去体取，乃至去亲证。（待续）

正觉寺玄奘文化宗教园区平面图



《韦陀菩萨赞》修改启事

郭正益、张育如

《韦驮^(陀)菩萨赞》：

韦驮天将，菩萨化身，拥护佛法誓弘深。

宝杵镇魔军，功德难伦，祈祷副群心²。

南无普眼菩萨摩訶萨（三称）

此赞看起来是将韦驮菩萨等同为普眼菩萨。查传世文献中最早出现〈韦驮赞〉的，是明朝莲池祿宏法师（公元1535年—1615年）的《云栖法汇》³，但并未提出“韦驮菩萨又名普眼菩萨”的经教依据。而在明朝庄广还辑、莲池祿宏法师校正的《净土资粮全集》卷3中则说：“韦驮尊天一百十七世，世世为童真。其所作功德浩大，不能尽述。宝华琉璃光佛时成道，名普眼菩萨。释迦如来会上成道，名童真菩萨。”⁴然亦未一并提出经教依据。

以“普眼菩萨”为关键字搜寻《中华电子佛典》CBETA，则可见“普眼菩萨”通常跟诸妙觉菩萨一起出现在经中（如《大般若波罗蜜多经》《华严经》等），可知普眼菩萨也是妙觉菩萨，

1 “韦驮”为梵语音译，亦作违陀、韦陀等。

2 “祈祷副群心”意指能相应于众生心之祈求而给予慈悲护持。

3 《云栖法汇》卷2，《嘉兴藏》册32，页582，上5-7。

4 《卍新纂续藏》册61，页565，下22-24。

但此诸经中并没有特别说明 普眼菩萨的来历。由于现有的经典都无直接证据显示 韦驮菩萨即是 普眼菩萨，又虽然 韦驮菩萨有监察大众戒行、普眼照鉴的功德，或许可能因此称为“普眼”菩萨，然因遍寻不到 韦驮菩萨又名“普眼菩萨”的经证，因此本会决定将《韦驮赞》中的称颂还归为“南无韦驮菩萨摩訶萨”，一来无须臆测“韦驮菩萨”是否为“普眼菩萨”，再者大众唱颂赞偈时当可更直接与 韦驮菩萨相应；故将安座等诸法会中的《韦陀赞》末句之“南无普眼菩萨摩訶萨”改成“南无韦陀菩萨摩訶萨”。以是公开声明，俾利大众知悉修改缘由。



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢农历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卮续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在〈内容简介〉第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》〈内容简介〉，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先**恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是姪姪相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“**佛教大藏经**”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典

籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就的是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛

典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清静实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网 (<http://video.enlighten.org.tw>) 观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

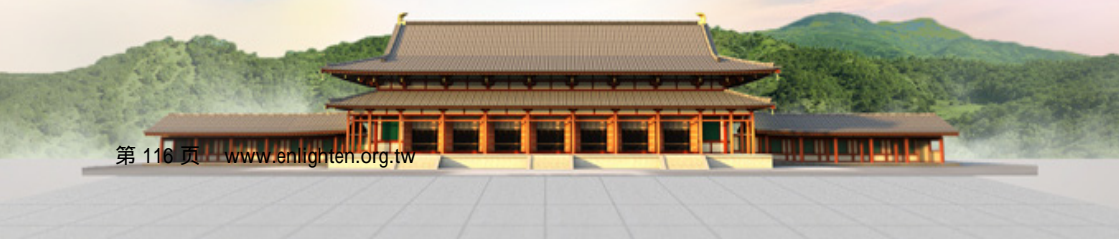
<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





- 一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予

公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏

正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球信息网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2022 年上半年禅净班，將於四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

- 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：
（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22，23；B2 楼 24，25），传真：02-25954493。
平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 **2022/04/23**（周六）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2022/04/25**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，2022 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/22**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，2022 年 7 月底前尚可接受报名，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/25**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，2022 年 7 月底前尚可接受报名，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2022/04/23**（周六）新开设的禅净班已经开始上课，2022 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～

16:00, 单周六晚上 17:50~20:50, 双周六晚上 17:30~20:30。2022/04/25 (周一) 新开设的禅净班已经开始上课, 2022 年 7 月底前尚可接受报名, 欢迎报名参加共修。

高雄讲堂: 高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼, 电话: 07-2234248, 共修时间: 周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~19:30。2022/04/23 (周六) 新开设的禅净班已经开始上课, 2022 年 7 月底前尚可接受报名, 欢迎报名参加共修。

香港讲堂: ☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18 楼。电话: (852)23262231。英文地址: 18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。预定 2022 年 10 月下旬开设禅净新班, 欢迎报名参加共修。

每周六 19:00~21:00 及每周日 19:00~21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《大法鼓经》DVD, 同周次播放相同内容; 欢迎会外学人共同听讲, 不需出示身分证件。

报名表可向本会函索, 或于本会官方网站下载:

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后, 请邮寄本会教学部; 或于各讲堂新开设的禅净班上课时间, 迺至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于 2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩薩种性学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“**唯一佛乘**”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开阐云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是**自心现量**，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。**台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。**目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《解深密经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过

失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

- 七、【停课公告】近来由于新冠肺炎严峻，防疫主管机关仍在调整防疫措施，为维护学员大众健康安全，本会各地讲堂自即日起停课二周至 5 月 8 日(日)止，预定 5 月 9 日(一)起恢复共修上课。【0519 更新】因新冠肺炎疫情尚未缓解，本会各地讲堂将延长停课至 6 月 5 日(日)止，预定 6 月 6 日(一)起恢复共修上课。若有异动，将另行公告。停止共修期间，包括讲经、上课、法会、禅修等实体活动均暂停。详情请见官网公告：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/20220519>

※并提醒同修：疫情期间，请同修不必慌张，但须留意政府防疫主管机关发布的新资讯，提高警觉，切实遵守防疫规范，并作好个人防护措施，保护自己身心健康安全，得以学法无碍。部分法务活动调整，造成同修诸多不便，敬请谅解。

- 八、台北讲堂将于 2022/6/12（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。
- 九、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2022/7/3（日），台北、桃园讲堂将于 2022/7/10（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

十、2022 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/17、9/11、11/6。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

※ 本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定，适时作必要之调整，若有异动，将另行公告于官网“新闻公告”栏之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、

渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为

深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间

不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正偉老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

十九、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十一、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁——禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 11 月 30 日出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进

入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约 400 页。）

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心

王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即不可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻

法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛

说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演述至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019/5/31 出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“開、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见

之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十九、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018/07/31 出版，下册已于 2018/9/30 出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从 2013

年底至 2017 年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第十八辑将于 2022 年 5 月出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持

戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清静知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十一、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中即将重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十二、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十册，每册各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第一册即将出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，拟于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、内文 370 页；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，摄属判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵；预定将于每一辑内容讲述完毕时即予出版。

三十三、张善思居士的《次法》已于《正觉电子报》连载完

毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十四、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十五、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十六、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十七、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2021 年已经是连续第十年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩

大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者计 5320 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的雪中送炭活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十八、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请链接至第二期电子报之“征稿启事”。

三十九、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2022/12/27

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅——悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见**

正光老师著 售价 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正伟老师著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元

- 39.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
- 40.金刚经宗通 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元
- 41.空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
- 42.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 44.雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 45.第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识” 平实导师述 每册 300 元
- 46.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 47.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
- 48.人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 49.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 50.真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 51.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 52.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
- 53.法华经讲义 平实导师述 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
- 54.西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
- 55.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
- 56.真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
- 57.次法——实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. **涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元
59. **山法**——西藏关于他空与佛藏之根本论
 笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译
 张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200 元
60. **佛藏经讲义** 平实导师述 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
62. **大法鼓经讲义** 平实导师述 2023 年 1 月 30 日开始出版 共六辑
 每二个月出版一辑， 每辑 300 元
63. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》 平实导师述著。共十辑，于每讲完一辑的分量以后即予出版，预计 2023 年五月出版第一辑，以后每七到九个月出版一辑，每辑 400 元。
64. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
 释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
65. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
66. **不退转法轮经讲义** 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
67. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理
 孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
 平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定
78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义。**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉发愿文** 注解——以真实大愿为因 得证菩提
 正德老师著 出版日期未定 书价未定
81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性**
 作者未定 出版日期未定
83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
85. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
88. **四缘——依如来藏故有四缘** 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
90. **十法义——论阿含经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
91. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号）Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：

1. 全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市**：佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面
3. **新北市**：春大地书店 芦洲区中正路117号
4. **桃园市**：御书堂 龙潭区中正路123号
5. **新竹市**：大学书局 东区建功路10号
6. **台中市**：瑞成书局 东区双十路1段4之33号
佛教咏春书局 南屯区永春东路884号
文春书店 雾峰区中正路1087号
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑶路286号
8. **高雄市**：政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）
明仪书局 三民区明福街2号
青年书局 苓雅区青年一路141号
9. **台东市**：东普佛教文物流通处 博爱路282号
10. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销联合公司
11. **大陆地区请洽**：

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12.美国:世界日报图书部 纽约图书部 电话: 7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话: 3232616972#202

13.国内外地区网络购书:

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

(书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书)

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

减品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注:(1)请尽量向各经销书局购买:邮政划拨需要八天才能寄到(本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单,次日寄出后第二天您才能收到书籍,此六天中可能会遇到周休二日,是故共需八天才能收到书籍),若想要早日收到书籍者,请划拨完毕后,将划拨收据贴在纸上,旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容,直接传真到本公司 02-28344822,并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真,即可提前收到书籍。(2)因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架,书局书架空间有限,故唯有新书方有机会上架,通常每次只能有一本新书上架;本公司出版新书,大多上架不久便已售出,若书局未再叫货补充者,书架上即无新书陈列,则请直接向书局柜台订购。(3)若书局不便代购时,可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购(共修时间及地点,详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书,年假期间请见共修现况表)。(4)

邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴)，年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您!**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14(于请书时间方有人接听)。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径(尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍)：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有‘**正覺電子書**’陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱‘**正覺電子書**’專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 *

* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 *

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圜老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎ 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2022 年 5 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

正觉寺玄奘文化宗教园区平面图

