

无门之门为君开
追随觉者探秘来



法华经讲义
(全套共二十五册)

正觉

电子报

第170期

- 中论正义 (十)
- 正觉总持咒略释 (三十)
- 大日经真义 (十七)
- 空谷跏音 (二十五)
- 尊师重道 (五)
- 新蒙山·悲仰施食 (二)

2022.07.30



目录

正觉电子报第 170 期

中论正义(十)	孙正德老师	1
正觉总持咒略释(三十)	张正圜老师	14
大日经真义(十七)	游正光老师	24
空谷跏音(二十五)	大风无言	38
尊师重道(五)	沐中原	59
新蒙山·悲仰施食 —— 兼略述佛法的施食原理及方法(二)	郭正益、张育如	75
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		95
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		97
公开声明		104
法义辨正声明		108
中国佛教复兴访谈报导		113
布告栏		117
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154

• 本期稿挤，救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次





龙树菩萨

中论正义

孙正德老师 著

(连载十)

颂曰：

以法知有人，以人知有法；离法何有人，离人何有法？
一切眼等根，实无有本住；眼耳等诸根，异相而分别。

释论：“因为有眼等诸根及苦乐舍等诸法与心所，才能了知有本住法的神我，因为有本住的神我才能了知有眼等诸根及苦乐诸法；但是离开了眼等诸根与苦乐等法，哪里还有神我可得，离开了神我哪里还有眼等诸根与苦乐等法可得？所以一切眼等诸根与苦乐诸法中，实际上没有一个是本住法的神我；因为眼耳鼻舌身等诸根，在与五尘相触的因缘和合中，生起了六个识，对六尘各有不同的分别领受了知，而不是由一个本住法的神我在知与分别。”

在主张有冥性自性或者本住神我的立论中，色声香味触五尘是由神我所受用的，因为神我具有思与了知（想）的功能，而要受用五尘却必须有眼等五根，所以有苦受、乐受、舍受等法。因此在他们立论的陈述中，必定是经由眼等诸根及苦乐等诸法，才去虚妄的分别有个能了知、有思有知的神我，假想这个神我是常住不灭的本住法；本质上这个神我就是一般的有情我，也就是六识觉知心。离开了眼等诸根及苦乐等诸法，六识觉知心就不复存在了，离开了六识觉知心，就没有谁可以分

别眼等诸根及苦乐等诸法了。

眼根触色尘生起眼识，由眼识分别色尘的青黄赤白；耳根触声尘生起耳识，由耳识分别声尘的大小；鼻根触香尘生起鼻识，由鼻识分别香尘的嗅觉强弱；舌根触味尘生起舌识，由舌识分别味尘的味觉强弱；身根触触尘生起身识，由身识分别触尘的触觉强弱。意识在五根触五尘的境界中，与眼识同缘于色尘境界，分别色尘上的形色、表色与无表色，取相了知中产生语言文字，同时能够比对、分析、记忆；色尘境界是如此，声尘乃至触尘也是同样道理。意识在五尘上所分别的称为法尘，观察思惟了知所知并反观自己之了知与所知，在一念无明中，将对六尘的分别了知与自心的反观执取为真实常住的我；以这个觉知心我在五根触五尘中生起受用，由这个觉知心我分别了知而有苦受、乐受、舍受等诸法。

但是意识必须由意根触法尘生起作意才能现起，也就是说眼识乃至意识六个识，必须借由根尘相触的缘才能现起，并没有真实自在的体性，本质上是由十八个法的功能在因缘和合中而有的，全都是有生必灭的体性，没有一个本住的神我可得。如来藏含藏十八法界的种子，虽然随顺着诸缘而变现五蕴等法，与五蕴等法同时同处而运行着五蕴等诸法，但是一向不分别五蕴诸法、不分别六尘诸法，真实而如如，才能是无覆无记性而可受熏及持种，方能如实出生来世的五阴；如来藏是法界中本来不生不死的本住法¹，但绝对不是外道所错误执取的

¹《大乘入楞伽经》卷 7〈偈颂品 第 10 之 2〉：“缘于本住法，我及诸如

觉知心神我，这是非常明确的。

破斥了立论者所主张的本住法是不存在的，佛法中说的真实的本住法又不分别了知六尘，那又是谁在见闻觉知六尘？他们有了以下疑问提出来：

颂曰：

若眼等诸根，无有本住者，眼等一一根，云何能知尘？

释论：“如果眼等诸根及苦乐等诸法，其中没有本住者，那么眼根、耳根、鼻根、舌根、身根，如是一一根都是物质色法，如何能了知色声香味触法等六尘呢？”

小乘凡夫僧等问难者提出眼耳等五根是物质，不能思惟亦不能了知，而有情都能分别与了知六尘，能领受苦乐受等诸法，所以必定是离眼等诸根有能知六尘者才对，借此来支持能知能觉的神我等所谓本住法的理论。论主很清楚他们立论神我的落处是虚妄分别所得，必定有不能救护的过失，因为“离眼等诸根有能知六尘的神我”这样的论点，不出两种情况：一种情况是应当一一根各有知者，另一种情况是有一知者在一一根中。如果是前者，则有多个神我；如果是后者，那个知者必须迅速的在五根中来去窜动才能具足了知，若神我在眼根缘于色尘中时，知已经属于眼根了，则耳根不应同时闻知声尘；其余诸根亦复如是，都有违背现量的过失存在，所以论主答复说：

来，于三千经中，广说涅槃法。”《大正藏》册 16，页 638，上 18-19。

颂曰：

见者即闻者，闻者即受者，如是等诸根，则应有本住。
若见闻各异，受者亦各异，见时亦应闻，如是则神多。
眼耳等诸根，苦乐等诸法，所从生诸大，彼大亦无神。

释论：“假如眼见色尘者即是听闻声尘者，听闻声尘者即是觉知苦乐舍受者，像这样的六根之中，就应该有同一个神我知者在诸根中，诸根中便应该有个本住法存在。

如果眼见者与听闻者不同，听闻者与觉受者也都各不相同，那么应该眼见时也同时听闻、同时觉受苦乐舍，变成一根各有知者受者在其中，那就成为一人有很多神我。事实上，眼耳等诸根，苦受乐受舍受等诸法，以及这五根所从生的地水火风等四大，连同那四大等物质之中也是没有神我的。”

如果是有一个神我在眼等诸根中，那就变成色声香味触等没有各别特定的识别者，同一个神我既可以借眼闻声也能以耳见色，但事实上不是如此。如果眼根坏了，就不能识别了知色尘，也不能以耳根或其他三根来取代，所以只有借着眼根不坏、触色尘的缘，才能生起眼识见色、了知色尘，这是不可推翻的现量境界，证明五根中各有不同的了知者而非同一个神我。如果是一根各有知者神我，等于一人有多个神我，当五根一时了知五尘时，便应该同时有五个神我；因为他们的立论是“神我能了知受用色声香味触，也能领受五尘中的苦乐舍受”，所以一根中的神我功能应当是相同的，只会有同一种神我，但这样的立论在现量的境界中是完全不能验证的。况

且，眼等诸根是由地水火风空等聚合所成，地大等物质色法本就没有神我可得，怎么可能聚合起来就会有神我呢？这样看来，这五色根乃至意根中的神我是各自不同的，也就是眼识乃至意识，但识阴六识并非常住不坏的本住法神我，神我的落处无异于常见外道。

问难者的主张被破了以后，他们又认为既然神我知者不可得，那么应当有眼等诸根诸法生住灭；这在前面已经从实相无生的面向辨正过了，但是他们不能跳脱五蕴诸法在现象上的生住灭三相，所以只能这样坚持；于是问说：“如果眼耳等五色根，以及苦乐舍等诸受，其中没有本住法，如您所说这样我接受了，然而眼耳等五色根，以及苦乐舍等诸受是应该真实有才对。”所以论主回复说：

颂曰：

若眼耳等根，苦乐等诸法，无有本住者，眼等亦应无；
眼等无本住，今后亦复无，以三世无故，无有无分别。

释论：“如果眼耳等五色根，苦受乐受舍受等诸受及心所等，其中都没有本住不坏的神我可得，是有生住灭的无常性，故眼等五色根及受等诸法也应当不是真实有；推求先于眼等五色根及受等诸法中都没有本住的神我可得，今后也一样无论怎么推求还是没有那个神我，过去现在未来三世都没有的缘故，是于空无生起戏论故不应当去作分别。”

五蕴诸法本质上不能单独存在，是依附于空性心如来藏

在因缘中变现种种色、心法相而有的；从如来藏心体的法性与法相来说，因为心体犹如虚空，无相、无有三界一切法，真实如如而不分别所变生现起的有情境界中的诸法，所以说“无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界乃至无意识界”²。既然无有眼等诸法，哪里还有眼等诸法的生、住、灭可得呢？眼等诸法的名称施設，都是来自于如来藏所变现的色、心等法相，并不是有真实本住的眼等诸法的自体生住灭，所以从实相法界而言，诸法都是无生、无相、无所得。因此，论主告诉主张有神我本住的小乘立论者，外于实相法界而在蕴处界诸法中想像推测有个神我本住，能生眼等诸根而在其中了知受用，已成为自生的无中生有，或是成为他生、共生的邪见，在过去现在未来三世中，无论如何推求，这样的本住不坏的神我都不可能存在，都仅是不可验证的戏论罢了。

第四节 〈观燃可燃品 第十〉

在前面的〈观作作者品〉中，论主已经阐述了实相中道无作无受的道理，破除了外道或者小乘凡夫虚妄分别蕴处界中有本住法作者的主张，说明了无论是过去现在或者未来，都不会有常住细意识、自在天、本住神我是有情的作者这种情

2 《般若波罗蜜多心经》：“舍利子！色不异空，空不异色；色即是空，空即是色。受想行识，亦复如是。舍利子！是诸法空相，不生不灭、不垢不净、不增不减。是故空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界、乃至无意识界，无无明亦无无明尽，乃至无老死亦无老死尽，无苦集灭道，无智亦无得。”《大正藏》册 8，页 848，下 7-13。

况出现。但是，问难者从现象上观察所得，认为五阴就是果报的受体，所以一定有果报的受者，他们不能接受没有受与受者这个结论。问难者举出了薪材可以燃烧作为例子，主张燃烧是受者，可燃的薪材就是受体，想要成就他们所认定“五阴是受体，必有受者”这个见解。因此，论主又展开了以下的申论与辨正。

颂曰：

若燃是可燃，作作者则一；若燃异可燃，离可燃有燃。
如是常应燃，不因可燃生，则无燃火功，亦名无作火。

释论：“如果燃烧的事等于可以烧燃的薪材，那么所作的业与作者应当就是同一个；如果燃烧的事不同于可以烧燃的薪材，那就形成离开可以烧燃的薪材时能有独立存在的燃烧。

如果是这样，就不必有薪材而应当常时都可以燃烧，不需要有可以烧燃的薪材就可以生燃，这种没有薪材以及人力的功用所生起的火，就变成是无作而自然有的火了（这也等于是没有烧燃薪材作用的火）。”

因为小乘六识论者或者外道的一切观察与所知，离不开有情的五阴诸法，从未涉及实相法界第八识心，所以把五阴法中的识阴六识觉知心当作就是本住不坏的受者，是依现象界中的觉知心受者从五阴法受用六尘诸法，而把五阴视为常住不坏的受体，名为本住法。然而这个觉知心其实就是五阴中的法，有生必灭而非本住法，所以外道那样的见解等于就是认取受者与受体是同一个；如果受者与受体是同一个，那

么作者与所作的业也应当是同一个，但如此就会违背世间存在的现量，例如面包师傅做各种面包，面包与面包师傅就会变成同一个；裁缝师做各种衣服，衣服与裁缝师就变成同一个，但在世间的现量事实却不是这样。

又如赵六以财布施供养三宝、救济贫穷孤苦者，那分财布施的业与赵六就变成同一个，将会随着赵六的五阴坏灭舍报而坏灭，就会坏了因果律的轨则。因此作者与所作的业其实不是同一个，所以燃与可燃也不可能是同一个；火燃烧起来必定要有可以烧燃的薪材，如果两者是不相关而可以各自独立的，那么应当常常时都有火在燃烧，不需要任何的薪材以及人力的功用，但这种无作的火在现象法界中是不存在的。而作者与所作的业并不是完全不相关而可以各自独立的，譬如虽然造作财布施的赵六五阴身坏灭了，但是财布施所获得的天人果报仅仅归属于赵六的下一世，由赵六的如来藏将财布施的善业实现来世的天人五阴身，没有任何天魔等外力可以剥夺或改变乃至毁坏。

由于法界实相如来藏的中道本质，所以作业与作者才能成为不一不异；但若单从现象界的蕴处界来看时，作与受的关系是五阴作、五阴受（此作此受），并非不一不异；再看业与果报时则是异五阴作、异五阴受（异作异受），而实际上法界实相真如无我空性心不了别六尘的缘故，不领受六尘境界中的苦、乐、舍受亦不作主造业，又成为无作无受。任何六识论者或者外道所虚妄分别而得的，外于如来藏阿赖耶识而说的缘起性空、有神我本住、有细意识常住等，都不可能具有如来藏

的这些中道法性，所说中观即非中观，因为仅是堕在现象的断灭边罢了。堕在断灭边而说诸法是因缘所生，能够成立吗？但小乘人不懂这些道理，又提问：“为什么说薪材与火是异的话，火就不是从因缘中出生？又为什么说这样人为生火之功能也就空了？”且看以下论主的辨正。

颂曰：

燃不待可燃，则不从缘生；火若常燃者，人功则应空。
若汝谓燃时，名为可燃者，尔时但有薪，何物燃可燃？
若异则不至，不至则不烧，不烧则不灭，不灭则常住。

释论：“如果燃与可燃是异法，亦即不需要等待可烧燃的薪材就可以有火燃起，那么这个火就不是从缘所生；如果火可以常常时都自己燃起的话，也就不需要有人的人的功用这个缘了。

如果你的理论是‘火燃起时，那薪材才能称为是可燃烧的’，然而火燃起当时就只有薪材在燃烧，离开了燃烧的薪材还有什么东西是燃及可燃？（如果薪材还没燃烧前不具可燃性，如何能在燃烧时变成可燃而让火燃起的呢？如果离了可燃的薪材，火如何能独自燃烧而成就燃事？如果离了燃火，薪材如何能显现出可燃之性？所以燃与可燃不是一法却也不是异法。）

如果燃与可燃是异法，那么火燃起时不应当能到达薪材的处所，火若不到达时应当薪材就不会烧起来，不会被火烧的就是不灭的，不灭的就是不坏的本住法。”

燃与可燃如果是一的话，那火就不是因缘所生法；而因缘所生法是六识论者与外道所认知的定律，所以燃与可燃就

是异了；但是若从异法的角度探究，也是不符合因缘所生的道理。所谓异法，就是两者是独立而不相关的，两者互相不待缘就可以各自存在，这是异法的特性。所以若燃与可燃是异，那么火自己燃起时就不需要待缘，变成不需要可以烧燃的薪材就有火了；而火燃起时也不会到达薪材的处所，可以自己生起火来，如此才可说两者是异法。但事实上没有这样的异法，现见火的燃起必定是由薪材烧燃而有；如果是异法，火将永远不到薪材处烧燃，以致薪材永远不会烧燃，但现象界不存在这样的异法。

所以同理，五根与觉知心如果是异的话，变成觉知心可以离开五根而受用一切的苦受、乐受、舍受，五根所受的苦乐等触受也到不了觉知心的所在，觉知心可以外于五色根而独自存在，但这完全违背了有情五阴世间的法相，在法界中是不存在的。但问难者在矛盾的情况下，还是坚持“燃与可燃是异，并且火能到达可燃的薪材”，论主因此提出以下的辩论解释：

颂曰：

燃与可燃异，而能至可燃，如此至彼人，彼人至此人。

释论：“如果燃与可燃是异法，而且火燃起时可以到达可燃的薪材处所，这就会如同此人到达彼人处所，彼人到达此人处所一样。”

换言之，燃与可燃必然是不一不异，才能成就燃事。但问难者没有办法明白自己所立的宗旨堕在过失中，认为燃与可

燃不一所以是无关的异法，而二个各自存在的异法是可以由其中一个法到达另一个法；这样就会像两个不同的人，这个人可以到那个人的处所，那个人也可以来到这个人的处所；然而他们忽略的是，不论哪个人走到对方的处所，都仍然是两个人——依旧是两个各自独立的人；所以燃与可燃若是异法，火纵然能到薪材的处所，也不会使薪材燃烧起来。这个观念的过失，主要在于无知于现象界诸法都是被因缘和合所生的，没有真实自体与自在性，都必须依附于实相法界如来藏，与诸缘相对待而有，在运行中不断地支援五阴等法的功能运作，所以蕴处界自身没有绝对待的不坏自性可得，因此不可能有一与异的法性的，永远都是不一不异。论主继续解说如下：

颂曰：

若谓燃可燃，二俱相离者，如是燃则能，至于彼可燃。

释论：“如果说燃与可燃，两者互相离于对方都可以各自成就，而说火燃起可以到达可燃的薪材。”

若是说以“这个人可以到达那个人的处所”，来譬喻“燃与可燃是异法，而火燃起时可以到达可燃”，这是对事实不清楚所作的矛盾说法，这说法是有诸多的过失而不符合因缘法则的。因为离开了这个人，仍然可以有那个人存在；那个人来到这个人身边时，也不可能合在一起产生只有一个人的功能；但是离开了可燃的薪材，就不可能有燃火可得；木材若离开了燃火，就没有可燃性的示现了。所以这种不符合因缘法则的过失必须再进一步论述：

颂曰：

若因可燃燃，因燃有可燃；先定有何法，而有燃可燃？
若因可燃燃，则燃成复成，是为可燃中，则为无有燃。
若法因待成，是法还成待；今则无因待，亦无所成法。
若法有待成，未成云何待？若成已有待，成已何用待？

释论：“如果是因为可燃而有火燃起，因为火燃起而有可燃；那要如何确定是先有什么法存在，然后才有燃与可燃呢？

若是因为可燃而有火燃起，那么在先有可燃之后又要再燃火，这个火的燃起便是那个可燃成就燃之后再一次重复成就火燃，就成为可燃的法中，原先是不能燃火的，那就与‘因可燃而有燃’的主张自相矛盾了。（如果主张火燃是因可燃而生起，而一开始可燃中并没有火燃，既然是这样，可燃又如何成为火燃生起的因而令火燃生起。）

因为如果有法是要待缘才能成立的话，变成该法已有了还要再一次待缘；如今说二者是异却是二者互无因待，也没有所成的法可得。

如果法是互相因待的缘而成，尚未成就的法是以什么而说相待？如果是说法成就了所以能相待于缘，既然法已经成就了还需要相待什么缘？”

如果说“燃与可燃是异法，在互相离于对方的情况下，二法都可以单独成就”，这是不符合因缘法则的。因为既然可燃的薪材与燃火是相互分离的，那么薪材起火了叫作可燃，这时还需要燃火这个缘吗？如果燃火可以不去烧燃薪材，却有

火自然燃起，等于不需要薪材的缘，火就能常常时燃起，薪材就不叫作可燃了。可燃的薪材却都不会有燃火，哪里会有薪材与火互相因缘合会这件事情呢？

既然可燃这个法是因为相待于火燃而成立，那么可燃就是已经有个能燃的法相了，还要等待燃火的缘才能成可燃，那不是重复而矛盾了吗？现前可以见到，没有哪个法是有个自体以后，再相待于哪个缘而存在的；例如眼识，眼识并不是有个自体现前以后，再相待于色尘、相待于眼根不坏、相待于意根作意才成立的。色尘不现前时，没有眼识在等待色尘这个缘；眼根毁坏时，也没有眼识在等待眼根这个缘；意根不作意时，也没有眼识在等待意根这个缘。诸法虽然都是因缘和合而现起，但是在因缘不具足时，并没有所谓法的自体在待缘，不可说法与缘互相离于对方可以相异而立。

诸法待缘而有这个道理，不能错误的想像为“法已先有体，只是待缘而现起”；而是诸法完全没有自体，因缘具足而被现起也是没有自体性的，所以立宗云：所生法都没有常住性及自体性。蕴处界诸法都是由如来藏借着因缘而变化现起的，现起之后也需要由如来藏流注蕴处界诸法的种子才能运作，没有丝毫的自性可得；若是错误的认取“意识或者意识细心具有空性，有自体可以相待于法尘的有与无”，就成为意识与蕴处界等法是异，则为自相矛盾或重复成就，所呈现的过失已被《中论》的论主破尽无余了。（待续）

正觉总持咒略释

——张正圆老师——

(连载三十)

第六目 无痴心所

何谓“无痴”呢？“无痴”就是能明解诸事理而没有愚痴，这个善心所也是三善根之一，是一切善法生起的根本。所谓“痴”就是无明，也就是于诸事理愚昧不明，于诸法不如实知；“无痴”即是没有“痴”——破除了一分“痴”就增长一分“无痴”。《成唯识论》卷6云：“云何无痴？于诸理事，明解为性；对治愚痴，作善为业。”¹意思是说，对于一切法的事与理，皆能明白解了，这就是“无痴”心所的体性；能够对治愚痴，防止恶法、行于善法，这就是“无痴”的业用。“无痴”与“无贪”、“无瞋”并称为三善根，能生一切善法，为一切善法之根本。

“无痴”主要是指能如实理解四圣谛、八正道、十二因缘以及生命实相第八识如来藏等佛法正理，也就是对于二乘解脱道与大乘佛菩提道之正理，能如实信受、解了、无有疑惑，就称为无痴。概括而言，“痴”分为两大类，即“一念无明”

¹《大正藏》册31，页30，上9-10。

与“无始无明”，而对于“一念无明”与“无始无明”能明白解了、无有疑惑，就称为“无痴”；因此，“无痴”有许多层次差别之不同，而究竟的“无痴”则是佛地的功德境界。

“一念无明”又称为烦恼障，涵盖四种住地烦恼——见一处住地、欲界爱住地、色界爱住地、有爱（无色界爱）住地，亦即是见惑与思惑。见惑是指见一处住地的无明，含摄三缚结，主要则是身见（我见）；只要断除了我见，疑见、戒禁取见随断，如是三缚结俱断，见一处住地烦恼即断；这是声闻法见道时所断的烦恼，因此称为见惑。思惑即是欲爱、色爱、有爱住地的无明，涵盖贪、瞋、痴、慢、疑等修所断惑。“无始无明”又称为所知障，即是尘沙惑；是指众生对于法界的实际理地完全无所知，乃至还没有具足了知，因而障碍成佛之道的修证；也就是说，所知障是由于对法界实相无所了知或者所知不足，因而障碍佛菩提的成就，这就称为无始无明。

众生的“一念无明”无始来一直存在，而且与七转识刹那刹那不断相应，使得众生不断造作后有业而轮回三界生死；因此，只要断尽一念无明四种住地烦恼的现行，即能于舍寿时取无余涅槃而永远解脱于三界的生死流转。“无始无明”虽然也是无始来一直存在着，却从来不与众生心相应；众生直到开始想要探究法界实相时，才初始与一分无始无明相应，当证得法界实相而如实转依不退时才初分打破无始无明。但是无始无明并不会妨碍众生出离三界生死，所以当声闻人把“一念无明”的现行断尽而成为阿罗汉以后，就出离了三界的

分段生死，可是他的无始无明仍然没有打破，因此他虽然舍寿后能够不受后有而入无余涅槃，却不知不证涅槃本际。

“无始无明”就是指众生不了解法界的真实相，不了解宇宙万法的根源，不了解法界本源的体性，也就是没有法界体性的智慧。法界函盖三界世间、有情的十八界、四圣六凡法界等世出世间一切法，而不论哪一个法，根源都是实相心第八识如来藏，一切法都是或直接、或间接、或辗转从第八识而出生、而显现故，所以法界万法的根源就是众生各自本有、“唯我独尊”的第八识真如心。如果不明白法界根源第八识的真实体性，那就是具足无始无明的人，而证得第八识如来藏心者，就是能现观第八识心本来自性清净涅槃体性之人，即是证得法界体性智者。阿罗汉不知不证法界的真实相，不知不证法界的根源，不知不证无余涅槃的实际，所以是还没有打破无始无明的人；因此，虽然在二乘法中说阿罗汉是圣人，然而世尊却也说他们是大乘法中的愚人；二乘阿罗汉若回小向大，他们在大乘别教中，还排不到贤位的第七住位，而明心不退的第七住位菩萨，虽然在大乘法中还只是刚入内门的贤人，却有二乘阿罗汉无可思议的般若实相智慧。既然连二乘阿罗汉都尚且不曾相应到无始无明，更不曾触及法界实相，何况一般凡夫众生呢？众生这个不能了知法界体性的无明，是无始劫以来就存在着，所以才叫作无始无明。一直要到众生进入大乘佛教，开始修学大乘法，想要证知般若实相的时候，才正式与无始无明相应。

由此可知，无明范围极为广泛、极为深细，“一念无明”和“无始无明”的究竟断尽，则是佛地境界，因此唯有诸佛才是真正的无痴者，唯有诸佛才能称为“一切智者”、“究竟觉者”。佛地以下，乃至等觉位菩萨也都有其相应的极微细无明，更何况一般初学佛的人呢？对于“一念无明”或是“无始无明”的内涵泰半都无法如实知晓，遑论如法修证。是故，欲破除这两种无明，成为真正的“无痴”者，唯有追随真正的善知识，修学真正的解脱道与佛菩提道正理，并且虔诚恳切、如理作意信受奉行，才能有机会渐渐一念无明的系缚，解脱三界的生死轮回，乃至打破无始无明，亲证法界实相，一步步迈向究竟成佛之道！

综上所述可知“无贪、无瞋、无痴”三善法，能分别对治“贪、瞋、痴”三类烦恼，防止种种恶法，长养一切善法。由于贪、瞋、痴烦恼所发起的势力强盛，所以贪、瞋、痴这三法，就称之为“三不善根”，又称为“三毒心”；要断除这三不善根，有“通”、“别”两种对治方法：“通”意思就是以善慧来对治，“别”则是指以无贪对治贪、无瞋对治瞋、无痴对治痴。解脱道行者断我见后，依止于断我见的见地，即能逐渐修断贪瞋痴三毒的现行，即使是最迟钝的初果人，也只要经过七次人天往返，即能得证阿罗汉果。菩萨亲证法界实相而转依不退者，同样能慢慢远离贪瞋痴三毒；如果又能亲证眼见佛性分明且不退者，由于时时深刻体会世界身心如幻，解脱及智慧的正受更为增上，则能快速成就薄贪瞋痴的二果功德；菩萨悟后如是渐次修断贪瞋痴三不善根，即逐渐

不造作诸恶业。

第七目 精进心所

“精进”又称为“勤”。《成唯识论》卷6云：“勤谓精进，于善恶品修断事中，勇悍为性；对治懈怠，满善为业。勇表胜进，简诸染法；悍表精纯，简净无记，即显精进唯善性摄。”²意思是说，勤又叫作精进，在修善断恶的事情上，显现出勇悍的力量，这就是“精进”心所的体性；可以对治懈怠，圆满善法，这就是“精进”心所的业用。“勇”是表示趣向善法的精进，而不是勇于染污的恶法；“悍”是表示精纯无杂；因此“精进”在三性中，唯属善性。

《成唯识论》卷6又云：

此相差别略有五种，所谓被甲、加行、无下、无退、无足。即经所说“有势、有勤、有勇、坚猛、不舍善轭”，如次应知。此五别者，谓初发心，自分胜进；自分行中，三品别故。或初发心长时无间慳重无余，修差别故。或资粮等，五道别故。二乘究竟道，欣大菩提故；诸佛究竟道，乐利乐他故。或二加行、无间解脱，胜进别故。³

这是说“精进”的差别相大略可分为五种：一、被甲精进，即经中说的“有势”；有大威势者，即是犹如战士被甲

² 《大藏经》册31，页30，上24-26。

³ 《大藏经》册31，页30，上26-中4。

精进的缘故。二、加行精进，即经中说的“有勤”；有精进者，是由于加行不懈的缘故。三、无下精进，即是“有勇”；有勇悍者，是于广大法中无怯劣精进的缘故。四、无退精进，即“坚猛”；有坚猛者，是由于寒热蚊虻等诸苦皆不退失精进的缘故。五、无足精进，“不舍善轭”（“轭”是在车衡两端扼住牛、马等颈背上的曲木）；有不不舍善轭者，是对于下劣诸善法无有喜足地精进的缘故。这五种精进，名虽有别，但实质却是相同。显示出自初发心之资粮位，历经加行位、胜解行位、修道位，直至究竟位，在在都须按部就班，不断精勤努力，坚忍不拔，方能于修行道上，辗转升进，乃至成就究竟佛果。

修行者若受邪师误导，于邪法精进修持（譬如以离念灵知为真如心者，或如西藏密宗努力弘扬双身修法，以及印顺派兔无角论或无因论等），不仅能增长无明痴，更会增加三界六道轮回之势力，乃至造下谤佛、谤法、谤僧之大恶业，未来世必须长劫下堕三涂；此等行者虽名为“精进”，但属“邪精进”，非“正精进”。“正精进”的修行者，应当修正信、布施、持戒、多闻、智慧、大慈、大悲，于二六时中以至诚心努力修行，绝不后悔；于一切善法都不会生起满足想，不管是世间法或者出世间法都以善心、清净心来修学，这样才是“正精进”的行者。因此“正精进”者，乃是于正真法道中，戮力修持，持之以恒，乃至遇到逆境亦不动转者，方是正精进，属于“善十一”所摄。

《大乘大集地藏十轮经》卷 9〈福田相品 第 7〉云：

善男子！菩萨精进，有二种相：一者世间，二者出世间。云何菩萨世间精进？谓诸菩萨精进勇猛，勤修三种世福业事。何等为三？一者，施福业事；二者，戒福业事；三者，修福业事。修此即名三种精进。如是精进，缘诸众生有漏有取，依诸果报，依诸福业，是名菩萨世间精进。如是精进，共诸声闻、独觉乘等，此不名为大甲胄轮，亦不由此名为菩萨摩訶萨也，及名一切声闻、独觉真实福田。云何菩萨出世精进大甲胄轮？谓诸菩萨勇猛精进，于诸众生其心平等，除灭一切烦恼业苦。如是精进，一切贤圣共所称誉，无漏无取，无所依止。普于一切精进、懈怠，布施、悭贪，持戒、破戒，慈悲、忿恚，下、中、上品诸众生所，无差别心，无差别想，勇猛精进。普于三界一切众生平等无二为作事业，语言思惟、诸行依处无所住著，勇猛精进。普于三有蕴界处中无所分别，勇猛精进。不依欲界勇猛精进，不依色界勇猛精进，不依无色界勇猛精进。不观诸有一切果报，勇猛精进。不依一切得与不得，勇猛精进。不依诸行，勇猛精进。不依三种世福业事，勇猛精进。具足出世三福业事，勇猛精进。是名菩萨出世精进大甲胄轮。⁴

此段经文是说，菩萨的精进有二种，一种是世间精进，另一种则是出世间精进。“世间精进”指的是为了求取世间的福报而精进勤行诸善业，包括：修布施、修持戒、修心修禅

⁴ 《大藏经》册 13，页 771，上 4-27。

定的精进，这是属于有漏善法的精进。“出世间精进”，则是菩萨转依真如于一切有情其心平等，能够等无差别、不求果报的等视众生，为了灭除众生之一切烦恼而勇猛精进；如此不依三种世福业事，却具足出世三福业事而勇猛精进，方是菩萨摩訶萨之真精进。

《菩萨优婆塞戒经》卷7〈毗梨耶波罗蜜品 第26〉云：

善生言：“世尊！菩萨摩訶萨能修六波罗蜜，谁为正因？”

“善男子！若善男子、善女人，已生恶法为欲坏之，未生恶法为遮不起，未生善法为令速生，已生善法为令增广，修勤精进，是名精进。如是精进即是修行六波罗蜜之正因也，是勤精进能脱一切诸烦恼界。”⁵

“精进波罗蜜”意即“精进到彼岸”。意思是说，精进就是证悟菩萨们修行六波罗蜜的正因；如果不精进修学六度，是不可能成就六波罗蜜的，所以精进就是到彼岸的正因。佛说：“菩萨摩訶萨们证悟之后要学四正勤：已经生起的恶法要把它坏灭，还没有生起的恶法要遮止让它不能生起，尚未出生的善法要想办法让它赶快生起，已经生起的善法要使它迅速的增长广大。能这样精勤的修行，才叫作精进。”是故，四正勤（又名四意端）是精勤修行正法的四种方法；若能这样精勤的修行，就是成就六度波罗蜜的正因，能使人脱离

⁵《大藏经》册24，页1073，下14-19。

一切烦恼的境界。也就是说，菩萨六度是互相含摄的，每一度都含摄其余五度，必须六度平等修集、六度普行，才是真正的“精进”。

正精进的修学佛道者，可以获得以下四种法益：一、诸善法得以增长广大。二、诸恶法得以坏灭不生。三、可以长劫入短劫，乃至疾得佛果。四、诸天助益。例如《杂宝藏经》卷2〈佛以智水灭三火缘〉中所述鸚鵡灭火的故事，由于鸚鵡欢喜首悲心深切，为救众鸟兽而精勤地以微薄的身力欲灭森林大火，因此感动了天帝释提桓因，为之降下大雨，大火得灭，众生得救⁶。

《优婆塞戒经》卷7〈毗梨耶波罗蜜品 第26〉又云：

精进二种：一正，二邪。菩萨远离邪精进已，修正精进；修信、施、戒、闻、慧、慈悲，名正精进。至心常作，

⁶《杂宝藏经》卷2：【佛言：“过去之世，雪山一面有大竹林，多诸鸟兽依彼林住，有一鸚鵡名欢喜首。彼时林中，风吹两竹共相错磨，其间火出烧彼竹林，鸟兽恐怖，无归依处。尔时鸚鵡深生悲心，怜彼鸟兽，投翅到水，以洒火上。悲心精勤故，感帝释宫，令大震动。释提桓因以天眼观，有何因缘我宫殿动？乃见世间有一鸚鵡，心怀大悲欲救济火，尽其身力不能灭火。释提桓因即向鸚鵡所，而语之言：‘此林广大，数千万里，汝之翅羽所取之水，不过数滴，何以能灭如此大火？’鸚鵡答言：‘我心弘旷，精勤不懈，必当灭火；若尽此身不能灭者，更受来身，誓必灭之。’释提桓因感其志意，为降大雨，火即得灭。尔时鸚鵡，今我身是。尔时林中诸鸟兽者，今大聚落人民是也。我于尔时，为灭彼火，使其得安，今亦灭火，令彼得安。”】《大藏經》册4，页455，上16-中4。

三时无悔，于善法所不生知足，所学世法及出世法，一切皆名正精进也。⁷

是故，修行当远离邪精进，亲近真善知识，闻熏正确法道，并且于善知识所开示之正法，能受持、读诵、正念、思惟，精勤不懈，如此将可以迅速成就佛果。所以说，“正精进”果报不可思议！（待续）

⁷ 《大藏经》册 24，页 1073，下 19-25。



大日经真义

— 游正光老师 —

(连载十七)

或许会有密教行者会提出质疑：“在《楞严经》里，佛曾说楞严坛这件事，而且也作了种种的施設，如同密教曼荼罗的坛城一样，你们又如何解释？”说明如下：释迦世尊在《楞严经》所说的楞严坛的内涵及作法，迥异于密教行者所设的坛场及作法，因为世尊在《楞严经》卷7所说的楞严坛，主要是希望行者能够借此获得声闻初果的功德，而不是在坛场种种事相仪轨及摆设上用心，开示如下：

阿难白佛言：“世尊！我蒙如来无上悲诲，心已开悟，自知修证无学道成。末法修行建立道场，云何结界、合佛世尊清净轨则？”佛告阿难：“若末世人愿立道场，先取雪山大力白牛，食其山中肥膩香草，此牛唯饮雪山清水，其粪微细；可取其粪，和合梅檀，以泥其地；若非雪山，其牛臭秽，不堪涂地。别于平原，穿去地皮五尺已下，取其黄土，和上梅檀、沉水、苏合、熏陆、鬱金、白胶、青木、零陵、甘松及鸡舌香，以此十种细罗为粉，合土成泥，以涂场地。方圆丈六，为八角坛；坛心置一金银铜木所造莲华，华中安钵，钵中先盛八月露

水，水中随安所有华叶；取八圆镜各安其方，围绕花钵。镜外建立十六莲华，十六香炉间花铺设，庄严香炉，纯烧沉水，无令见火；取白牛乳，置十六器，乳为煎饼。并诸沙糖、油饼、乳糜、酥合、蜜姜、纯酥、纯蜜，及诸菓子、饮食、葡萄、石蜜、种种上妙等食，于莲华外各各十六，围绕华外，以奉诸佛及大菩萨。每以食时，若在中夜，取蜜半升，用酥三合，坛前别安一小火炉，以兜楼婆香，煎取香水，沐浴其炭；然令猛炽，投是酥蜜于炎炉内，烧令烟尽，飡佛菩萨。令其四外遍悬幡华，于坛室中，四壁敷设十方如来及诸菩萨所有形像，应于当阳张卢舍那、释迦、弥勒、阿闍、弥陀；诸大变化观音形像兼金刚藏，安其左右；帝释、梵王、乌刍瑟摩并蓝地迦诸军荼利与毘俱知四天王等、频那夜迦，张于门侧左右安置。又取八镜覆悬虚空，与坛场中所安之镜方面相对，使其形影重重相涉。于初七日中，至诚顶礼十方如来、诸大菩萨及阿罗汉；恒于六时诵咒绕坛，至心行道，一时常行一百八遍。第二七中，一向专心发菩萨愿，心无间断，我毘奈耶先有愿教。第三七中，于十二时一向持佛般怛罗咒。至第四七日，十方如来一时出现镜交光处，承佛摩顶，即于道场修三摩地；能令如是末世修学，身心明净犹如琉璃。阿难！若此比丘本受戒师及同会中十比丘等，其中有一不清净者，如是道场多不成就。从三七后端坐安居，经一百日；有利根者，不起于座得须陀洹；纵其身心圣果未成，决定自知成佛不

谬。汝问道场，建立如是。”¹

从 释迦世尊的开示，可以获悉下列五点说明：第一点，楞严坛的建立是 世尊为后末世中无福值遇善知识者所施设的方便法，而 世尊虽然在建立楞严坛上说了很多事相的摆设，但那都是不容易获得的，是要花很多财力、物力及人力才能得到；不说别的，单单雪山的大力白牛已经很不容易获得，更何况要得到大力白牛的粪便，用来涂抹道场地上，更是不容易。这代表一位修行者要有广大的福德来庄严，如果没有广大的福德来庄严，自己又如何能获得大力白牛粪便来涂抹坛场，乃至能够在此坛场中行道以成就声闻初果的须陀洹呢？要依此法得证初果已经极为困难，何况能修到四果的阿罗汉呢？声闻初果到四果尚且不能获得，更何况能够成为菩萨初果到四果，乃至成佛？所以说，三乘菩提的修证都要有相应的福德，如果没有广大福德来庄严其身，即使想依楞严坛法求道，也是无法获得大力白牛粪便来涂抹坛场，乃至成为声闻初果。

第二点，世尊特别交代，如果行楞严坛法，要在中夜时分，取蜂蜜半升及三分之一升的熟酥，放在小火炉焚烧；焚烧前要先准备木炭，并用兜楼婆香煮过的香水浸泡，等木炭干了，再拿来火炉中焚烧蜂蜜及熟酥；待焚烧后，连烟都不见了，才算是供养佛菩萨完成。世尊交代这件事，主要是要让

¹《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 7，《大正藏》册 19，页 133，中 1-下 13。

行者培植福德，因为 佛在《优婆塞戒经》卷 5 曾开示：供养佛菩萨可以获得无量福德来庄严其身。可是密教行者供养的所谓“佛菩萨”，其实不是真正的佛菩萨，而是妖邪魑魅魍魉之类，非但没有得福，反而获罪，如 佛在《法句譬喻经》卷 2 开示：

汝之所事，弥是妖邪魑魅魍魉，
 祷祀如山，罪如江海，
 杀生求福，去福远矣。正使百劫
 勤苦尽杀普天猪羊持用
 祷祀，罪如须弥、福无芥子，
 徒自费丧，岂不惑哉？²

在《法句譬喻经》中说，罗阅祇国有一人曾事火、日、月各三年，如是侍奉外道法共九年，非但没有得福，反而更加贫穷；因为这样的缘故，他来到精舍向 佛禀白，请教要如何才能得福。佛告诉这个人：“你这九年所侍奉的火、日、月，其实都是在侍奉妖邪魑魅魍魉之类的鬼神，非但没有得福，反而因为杀生之业获罪如江海那么多，徒费劳神而已！”由此可知：在佛世时已经有事火外道出现，而事火外道法早就被 释迦世尊所破斥，说那是不善法，因为事火外道将其供品焚烧所侍奉的对象是魑魅魍魉之类的鬼神，乃是不善鬼神，而不是在供养佛菩萨，所以非但没有得福，反而有种种过失与罪过存在。事火外道已有如是罪过，更何况是修行种种鬼神相应之不善法的密教呢？譬如密教所谓的火供法，原本是印度吠陀时期婆罗门教的祭祀方法，他们认为火乃是火天之门（案：三界没有火天存在，是外道伪造的），故以种种食物及日

²《法句譬喻經》卷 2〈述千品 第 16〉，《大正藏》冊 4，頁 590，上 19-23。

常用品投入火中而供养之，祈求来世可以生天；后来此法为密教所采用，一直到现在，仍然有密教行者使用火供的方式来供养他们所谓的佛菩萨。然而像密教这样以不净物供养的“佛菩萨”，就是 释迦世尊在经中所开示的妖邪魑魅魍魉之类的鬼神，这些鬼神中层级最高者就是属于欲界四王天山脚下的夜叉、罗刹等类不善鬼神，乃是面目狰狞、恐怖的鬼神。这类的鬼神崇拜，在西藏地区仍然可以看到，譬如西藏日喀则等地，仍然保有跳神驱鬼的风俗习惯，俗称跳神舞³；当中所谓的“神”，就是属于面目狰狞、恐怖的凶神或骷髅、牛神等一类鬼神，而这一类鬼神，大都属于夜叉、罗刹等类以及层级更低的不善鬼神，所以说，西藏地区的跳神舞，应该改名为“跳鬼舞”才对。至于密教以火供护摩的方式来供养他们所谓的“佛菩萨”的详细内容，将于本章第十一节详细说明，在此不先作讨论。

第三点，恭敬供奉诸如来。佛交代要在楞严坛场当中，四壁敷设挂置五尊如来及诸大菩萨的各种画像，来庄严坛场，作为行者在修行当中所恭敬、顶礼、供养之对象。可是密教所建立的五方佛，却是妄想将地、水、火、风、空等五

³ 跳神舞，又名金刚神舞，相传公元八世纪，为莲花生首创，舞蹈者均戴面具。演出时，先举行献祭仪式，群神聚集，缓缓起舞而绕场一周。然后，相继演出凶神舞、骷髅舞、牛神舞、金刚力士舞、护法神舞等舞蹈片段，最后，恶魔妖怪一齐跪在地上，表示均被降伏。参见中国民族宗教网：<http://www.mzb.com.cn/html/Home/report/427439-1.htm>

撷取日期：2013 年 12 月 28 日

大转为五方佛的体性，并将五佛一一配上五智，说大日如来代表法界体性智、东方宝幢佛象征大圆镜智、南方开敷华王佛有平等性智、西方无量寿佛有妙观察智、北方不空成就佛有成所作智等等。像这样的说法真的很无知，因为每一尊佛明明都是四智圆明，都是菩萨在因地证得法界体性智（证得实相心第八识后所出生的智慧，亦即证知何谓法界之体性）以后，再历经将近三大无量数劫的修证，才圆成一切种智的究竟佛，怎么会如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说五方佛各仅代表一种智慧呢？此外，密教行者所认为的大圆镜智、平等性智，其实都是指意识心，正如一位密教行者所说：

行者经过五方佛的灌顶，使自身具足五方佛的体性，把贪、瞋、痴、慢、疑转成佛的五智，地、水、火、风、空转成五方佛的体性；**将九识转成九智，也就是把第九意识转成法界性智，第八意识转成大圆镜智，第七意识转成平等性智，第六意识转成妙观察智，前五识转成所作智。**⁴

密教行者将八个识（前五识、意识、第七识、第八识）说成为前五识、第六意识、第七意识、第八意识，另外还增加了第九意识，成为九个识——前五识加上四个意识，以此来取代释迦世尊所说的八个识，并自创佛地有五种智慧的说法，以此来取代 释迦世尊所说佛地具足四种智慧——四智圆明，完全无知于如是说法明显违背现量及圣教量，实在荒唐至极！

⁴ 洪启嵩著，《密宗修行要旨》，全佛文化事业有限公司（台北市），2009年12月初版2刷，页314。

有智慧的佛弟子们都知道：一者，有情仅有八个识——和合运作犹如一心，不可能超过八个识，尽管有人误会善知识的开示而主张有超过八个识的说法，但那都是错误的主张；譬如有善知识说到第九识、第十识的名相等等，但善知识所说的第九识、第十识其实指的都是同一个第八识，只是在不同修行阶位所施設的不同名称而已，譬如种子识、阿赖耶识、异熟识、无垢识等，不是真的有超过八个识，正如 玄奘菩萨在《成唯识论》卷 3 开示：

然第八识，虽诸有情皆悉成就，而随义别立种种名。谓或名心，由种种法熏习种子所积集故。或名阿陀那，执持种子及诸色根令不坏故。或名所知依，能与染净所知诸法为依止故。或名种子识，能遍任持世出世间诸种子故。此等诸名，通一切位。

或名阿赖耶，摄藏一切杂染品法令不失故；我见爱等执藏以为自内我故；此名唯在异生有学，非无学位不退菩萨，有杂染法执藏义故。

或名异熟识，能引生死、善、不善业异熟果故；此名唯在异生、二乘、诸菩萨位，非如来地犹有异熟无记法故。

或名无垢识，最极清净诸无漏法所依止故，此名唯在如来地有，菩萨、二乘及异生位持有漏种可受熏习，未得善净第八识故，如契经说：“如来无垢识，是净无漏界；解脱一切障，圆镜智相应。”⁵

⁵ 《大正藏》册 31，页 13，下 7-24。

玄奘菩萨开示：每一位有情都有一个唯我独尊的真心第八识，祂在不同修行阶位所含藏种子有差别故，圣教中施设有不同的名称，譬如心、阿陀那识、所知依、种子识、阿赖耶识、异熟识、无垢识等名。所谓心者，乃是说祂是诸法熏习种子所聚集的心体；祂能执持种子及根身，故名阿陀那识；祂是有情所能了知一切染净诸法之所依止的心体，故名所知依；祂能普遍任持世间法、出世间法、世出世间法的种子，所以称为种子识；以上这几个名称通一切位中的第八识。依因地时第八识有能藏、所藏、执藏体性而名之为阿赖耶识；依因地时第八识能引生死、善不善业异熟果报故名异熟识；佛地第八识所含藏一切种子究竟清净无有变易，独称无垢识。从这里可以了知：三转法轮所说第八识种种的异名，皆是指陈一切因地有情的真心，也是未来果地的无垢识，祂真实存在，不是不存在，只是针对不同根性、不同修行阶位，所应断除烦恼障、所知障之深浅广狭不同等而施設种种不同名称，让众生可以了知自己现在在什么阶位，已断除什么烦恼，有什么果证，未来可以朝什么方向去闻思修证等等。不是如密教行者所说，一心有九个识、每一尊佛仅有一种智慧。

为什么他们会有这样错误的观念？最主要原因，是被古时密教行者所创造的《大日经》“毘卢遮那佛”错误教导的缘故，导致密教行者，包括现今的无上瑜伽密教行者达赖喇嘛所率领的团体在内，都认为有一个真识别于第八识存在，说祂就是意识，遂将七、八二识称为第七意识、第八意识，或者称之为细意识、极细意识，或者有人说为第七识、第八识

就是意识细分，以此来误导众生，而这些被误导的众生也没有智慧拣择，跟随被密教行者所创造出的假佛、假法来修行，成为 释迦世尊在经中所说的常见、断见、邪淫等外道，也成为 释迦世尊在经中所说的可怜愍者。又第七识、第八识体性与意识截然不同，绝不可能是第七意识、第八意识，也不可能成为同一个识，因为意识是被生的法、是每一世都重新出生之法、是刹那刹那可灭之法，而第七识虽然从本以来是恒，但于阿罗汉入无余涅槃时仍是可断之法，二者皆绝不会是从无始劫以来恒常不断、能生七转识的第八识。

二者，菩萨于明心真见道后，已经有了初分的法界体性智，也就是有了最基本的般若智慧——总相智、根本无分别智，并以此为基础，来进修别相智、道种智、一切种智，于穷尽三大无量数劫修行后，才圆成佛地四种智慧：大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智；而不是如密教行者所说，于圆成佛地四种智慧以后，才有法界体性智出现。由此可知：五方佛配五智这些荒唐的说法，都是密教行者自己想像而创造出来的假佛法，他们还妄想用意识心来取代第七识、第八识，将 释迦世尊所说的真实佛法转变成外道法。不仅如此，《大日经》的“毘卢遮那佛”还将五佛配五色，妄想用观想成佛的方法来取代 释迦世尊所教授实修实证、断尽二障的成佛之法，并将诸佛不可思议境界贬抑到物化、相化的曼荼罗之物质法，如是等种种教理行门皆荒谬到让人匪夷所思而不可理喻的地步，实在令人寒心不已。

第四点，要由持戒严谨、清净的出家人来传戒及共修楞

严坛法，才有机会获得声闻初果的功德。释迦世尊曾交代，在楞严坛当中的十位声闻出家人及其授戒师，一定要全体皆持戒严谨、清淨；如果持戒不严谨、不清淨，行者无法成就声闻初果。可是密教行者，尤其是无上瑜伽密教的行者，将印度性力派男女双身邪淫法加以包装，混入佛门中，假冒出家人的身分，以男女交合作为他们修证成“佛”的方法，他们皆不受佛戒，唯受密教的三昧耶戒⁶；密教行者如果不努力精进男女交合，就是违犯他们所谓的戒律，就是违犯密教的十四根本戒⁷，未来要下堕他们所谓的金刚地狱。然而 佛陀所制的清淨戒并没有密教所谓的三昧耶戒，也没有十四根本戒，那都是密教行者创造出来的伪戒，是用来约束密教行者不违密教法的。又法界中根本不存在金刚地狱，金刚地狱乃是无上瑜伽密教行者创造出来的假地狱，是虚拟的地狱，是密教行者用来威胁、恐吓众生之用。像这样的种种不清淨的行为，连欲界最重的男女贪尚且未能断除，持戒既不如法，

6 三昧耶戒是密乘行者与上师或本尊之间的戒律，以《事师法五十颂》来恭敬上师，并遵守密教的《十四条根本戒》。又密教行者自创的三昧耶戒真言（唵 三昧耶 萨埵鍍），已经混入佛教内，成为蒙山施食仪轨中的一个咒语；密教还妄说有人受戒后毁戒等，诵此三昧耶戒真言七遍，破戒之罪得以消除而清淨。正觉同修会诸法会中已将此咒排除在外。

7 《密教十四条根本戒》，又名十四根本堕，其内容如下：1. 诋毁上师，2. 违如来教，3. 瞋恨道友，4. 舍弃慈心，5. 舍菩提心，6. 诋毁宗派，7. 泄露密法，8. 诋毁五蕴，9. 于法生疑，10. 不度恶者，11. 揣度正法，12. 令信士厌，13. 不受圣物，14 诋毁女性。

也不清淨，又如何能于楞严坛当中获得声闻初果的功德呢？声闻初果尚且不得，难道可能证得菩萨初果，乃至佛果吗？想也知道，当然不可能！因为那都是外道法、外道戒，不是真实佛法、真实佛戒。众生如果不持真实佛法、不持真实佛戒而想获得解脱于三界的功德，乃至获得佛地的功德，那是不可能的事！既然连自身修学双身法这样不清淨的行为都不可能获得声闻初果功德，更不用说用威胁、恐吓手段来欺骗众生信受修学密教法者，当然更不可能获得丝毫的解脱功德。如果有人谎称密教这样的不淨行可以获得声闻初果，乃至佛地功德，那都是非常不善的大妄语业，有智慧的佛弟子应该要远离他们，以免与他们成就共业，未来要在三恶道受无量苦。

第五点，行者于楞严坛精进修行三七二十一天后，于四七二十八天内，要蒙佛感应道交而示现佛来摩顶，这时仍然未得到声闻初果的功德，还要继续端坐道场一百天；如果利根的人，就能获得声闻初果，如果不是利根人，还是无法成为声闻初果人。也就是说，行者于楞严坛精进修行中，所注重的，是如何成为声闻初果人，可以初分解脱于三界的生死，而不是在事相的仪轨及摆设上用心；因为事相上的仪轨及摆设，只是佛为让行者能专心修道以及增长福德资粮而方便施设的助道法，与断结、证果、解脱三界生死、成佛之道的修证都没有直接的关系。反观密教一切行门皆背离解脱道及佛菩提道，既然连声闻初果功德都无法获得，还有可能获得《大日经》的“毘卢遮那佛”所说，“见曼荼罗可以灭罪”

以及“修曼荼罗行，乃至未来可以成就一切种智的究竟佛”吗？想也知道，当然不可能！

此外，密教行者还将事相上所摆设的东西，用佛法名相加以乱配：

一切供养中，法供养为上，但我们日常所说多指财供养。经上所说对佛菩萨的供养有 21 种，若不能备办齐全，则略备水、花、烧香、涂香、饮食、燃灯六种即可。密宗以阏伽（净水）、涂香、花、烧香、饮食、灯明六物为供物。水表布施，涂香表持戒，花表忍辱，烧香表精进，饮食表清净，灯表般若波罗蜜。

阏伽：即是净水，供净水代表清净一切杂染。

涂香：供涂香象征具足诸佛圆满功德……

花：供花代表庄严佛身……

烧香：供烧香代表遍熏法界……

饮食：供养饮食代表禅定……

灯明：供灯代表如来无尽正觉心灯，照破诸暗。⁸

密教行者主张水等六物，就是菩萨所行的六度，像这样的说法，实在让人不禁摇头，直叹：密教真的是以表为真、一表千里而无以复加的宗教，何其荒唐啊！所以说，密教所注重的，是在曼荼罗事相的仪轨及摆设上，而不是想要真正修行来断结、证果、得解脱，乃至证佛果；他们认为虔诚供养象

⁸ 诺布旺典著，《图解无上瑜伽》，紫禁城出版社（北京市），2009 年 11 月初版 1 刷，页 80。

征之物，便能获得该物所代表的功德，而且就算是他们妄称也能够断结、证果、得解脱，乃至证佛果，那也是错将能观的生灭意识心当作常住真心，以世间万象为真实有，以此错误的知见来修行，宣称这样的修行可以断结、证果、得解脱，乃至证佛果，那都是不如实语，不仅我见一丝一毫也未断，而且还落入 释迦世尊所说的常见外道中，真是可悲、可恼啊！

最后，综合这一节所说：密教行者将宇宙万物等现象编制成曼荼罗后，再把它当作是实相法，以此作为密教成佛的实践论，来成就密教所谓的佛道，乃是错误、不正确的说法。为什么？因为要成就佛道，是要依止正知见而在有情身心当中，去寻找能出生有情及宇宙万物背后的真心；于找着后，发起了法界体性智之般若智慧，再来历缘对境，将烦恼障（含烦恼障现行及习气种子随眠）、所知障渐次一一加以断除，历近三大无量数劫分别断尽分段生死及变易生死，最后才能成为具足大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智的四智圆明的佛陀；而不是像密教行者将宇宙万物等加以物化、相化后，再编制为曼荼罗，说它是实相法而借以修行，说这样可以成就五智的密教佛。像密教这样的说法，自始至终都无法成就佛道，这可用譬喻来说明，譬如要吃饭，当然须将米洗净、炊煮之后，才有饭吃，而不是冀望将沙洗净、炊煮成为熟饭，因为沙不是饭本，纵使历经尘劫煮沙，仍然是沙，而不是饭。既然修曼荼罗无法成就佛道，《大日经》的“毘卢遮那佛”妄称修曼荼罗之观想可以除病，妄称看见曼荼罗可以将往昔所造众罪消灭无余，乃至修此曼荼罗法，未来可以成就一切种

智等等，那都是荒诞不经而且离谱的说法，不仅对密教行者没有任何益处，反而有种种害处，而且与 释迦世尊所说的三乘菩提距离越走越远，永远没有办法成就一切种智、圆成究竟佛果。唯有彼等舍弃如是大邪见，亲从 释迦世尊所说的正法来修行，而不是依《大日经》“毘卢遮那佛”所说的种种荒唐语，未来才有机会实证三乘菩提，乃至未来才有可能成就一切种智究竟佛。（待续）

空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载二十五)

十、总结——二见道圆满则可入地，真见道无法入地

琅琊阁、张志成的立场是“琅琊阁真见道=入地”、“琅琊阁真见道=亲证琅琊阁真如无为法性”和“琅琊阁真如无为法性=诸法的理体”。然这些主张都违背了《成唯识论》所说：相见道有其要修学亲证与断除的分别随眠，只有真见道者必定无法入地。真见道须亲证、胜解第八阿赖耶识心体，才能由实证而肯定这第八阿赖耶识心体有其真实与如如之法性；如是现观者，方得名为证真如。然真如无为法性是第八识的真实性，无法独立出来成为诸法的理体、根本。但琅琊阁、张志成却以其错谬的解脱道见解（即释印顺所主张之无根本因的缘生性空六识论邪见）以及声闻人立场（如同释印顺唯以《阿含经》为原始佛教而毁谤不合己意之大乘经教，如是之辈实皆为声闻心态者）来攻讦师父 平实导师，何其颠倒！他从不知（也不以为）自己实际上是已经攻讦了三世诸佛如来。

① 渐现观之必然存在，一悟仅是顿现观而无法入地

世尊知道后末世会有许多执持“一悟即是入地”的邪见

者，因此在二千五百多年前就于《分别缘起初胜法门经》金口晓谕这“入见道”有二：“顿现观”和“渐现观”；前者缘于“总相”的“自内证”圣谛智——顿悟的现观，后者再渐次缘于真如“行相、别相”的现观以证得后得智。

“渐现观”的存在即表明了真见道的“顿悟”是无法圆满“见道位”而入地的；学人缘于“总相”的根本智并不足以入地，必须于第八识生显一切法时的一一行相、别相中观察审谛，以发起“后得智”；这就说明了“渐现观”非刹那可证，须渐次证得，所须观修之内涵甚为宽广故，非如“顿现观”可以一念相应慧而瞬间顿悟。

再者，“顿、渐”现观的次第就是圣玄奘菩萨在《成唯识论》所说的“真见道、相见道”，这“相见道”是别于“总相”而建立的，这也说明了见道位涵盖真见道与相见道，是在真见道自内证“唯识性”之真如总相后，还要继续证得真如的别相，即是现观真如心与染净等一切法和合运作中之行相，如是发起后得智而证解三自性与三无性之“唯识相”；圆满真、相二见道方足以入地。

又，《成唯识论》说“相见道”的修学，须证非安立谛三品心，次第渐断所知障之软品、中品、一切分别随眠；又须证安立谛十六心、九心，观修四圣谛以断烦恼障之见所断一百一十二个分别随眠。如有证有断，皆须于“相见道”中渐次修学，并不是真见道一悟就可圆满见道位而通达入地的。

由此《分别缘起初胜法门经》说见道须具备两种现观：

顿现观与渐现观。学人先有顿证真如第八阿赖耶识心体、顿断二障分别随眠（非断尽）的顿现观——真见道，并由此初证五法、唯识性——三自性（圆成实性、依他起性、遍计执性），随时能现观体验前六、第七、第八识之和合运作，自内证八识心王之功能体性各不相同，第七识、第八识全然不同于第六识；悟者即知此七、八二识之功德非意识心所及，由此心得决定而不受任何人（包含任何退转者）之邪见影响，不论错悟诸愚痴人如何毁谤此开悟明心所证不知六尘、言语道断之心，真悟者皆不受其恼乱而说出真实密意，以防表相密意泄漏而违犯法毘奈耶，亦令深细密意不致外流而令佛法的弘传毁于一旦。证悟者现观而转依真如之后，再得到善知识之护念开晓，更得熏习一切种智之法，由是安住而次第转进。

若学人有浓厚之善法欲者（超乎世间法之兴趣），于思惟二乘法时，从二乘菩提之纲领以及条目中，即知如来慈悲，早将大乘佛法关键要领隐喻于二乘法中，已于《阿含经》中处处提撕，由此于“三乘法实乃唯一佛乘”更加无疑。师父平实导师更说明“眼见佛性”是见此第八识心体之用，所见乃真如心另一面之总相，从这个角度来说，“眼见佛性”也归属于“真见道”；亦即真见道的真正圆满，须至第十住位亲证眼见佛性，现观第八识总相的另一面自性；然法界中也有迟至第九地满心方得眼见佛性的大菩萨，因此不以尚未“眼见佛性”而限制相见道之发起修学。

既然见道有顿现观与渐现观，《菩萨璎珞本业经》说入地现观是“中道第一义谛观”，入地前的第七住位一直到第

十回向位之“相似第一义谛观”必然也是现观。如果像琅琊阁、张志成依文解义，主张“相似第一义谛观”就不是开悟见道的“现观”，这样就变成见道位中只有一种现观——入地时的“中道第一义谛现观”，全然抵触世尊说见道是有“顿现观、渐现观”两种现观的正说。

如来清楚预判未来有人会坚持“见道即入地”的恶说，不肯承认三贤位证悟的现观，因此在《菩萨瓔珞本业经》金口宣说：于第六住满心位“般若波罗蜜正观现在前”而且得诸佛菩萨善知识所护者，得入第七住常住不退；当知“正观”本来意思就已经是“正确的现观”，然为了解救那些陷入“见取”的众生恶说这“正观”不是现观，如来更加上“现在前”，特别说明这“正观”是慧眼清楚明白观见“时时显现在前的般若波罗蜜”，谓之“现观”——现前观见。

真见道时，证悟者“自内证圣谛现观”，此时唯有证入“生空真如”，从此真正开始断除烦恼障见所断分别随眠与我执的现行以及所知障随眠；然二障分别随眠尚未断尽，如是直到第十回向位，所证的现观皆称为“相似第一义谛现观”，以二空真如唯有证得其一，犹未证入“法空真如”故，尚未断“分别法执”故，凡夫异生性尚未断除净尽故，圣性尚未具足发起故；如是见道位尚未圆满的缘故，相对于入地较深细的现观而称为“相似”。

须至入地，于二种见道皆真正的圆满、善达法界而得证的“入地现观”，才是“中道第一义谛现观”；入地圣者即依证入“法空真如”的无生法忍，双照二谛——胜义谛、世

俗谛一切合辙，方能衔接“修道位”的十地修行。以上就是这两种现观——“中道第一义谛现观”与“相似第一义谛现观”的说明。既知“入见道”有分“顿现观、渐现观”，因此如何说一次“顿悟”的“真见道之现观”，即可成就“见道位”的全部内涵？有世间智的学人自思即明。

② 菩萨七住位明心不退，是法界中本来存在的事实

再者，琅琊阁强力攻讦这一部说明大乘初始见道时只是三贤位之第七住位的《菩萨瓔珞本业经》，他自承是根据释印顺的说法（对大乘法攻讦）。然此中有两个荒谬处：

1. 释印顺刻意隐瞒《菩萨瓔珞本业经》有译者的事实，却来攻击此部经缺少翻译者——失译；然而这“失译”二字当初的起源，是因为中国魏晋南北朝时代，南北割裂以致资讯不尽流通的误会，等到隋朝结束了这南北割据的局面后，释法经等人已查证出这部经是竺法护所译，是以一千多年来皆无疑义。此经的译者亦载明于《大藏经》上，今日犹然可稽，为何到了 20 世纪还有这不晓事的释印顺（他的“不晓事”是背负着破大乘法任务而有的）来说这部经是“失译”呢？然释印顺不可能连翻一下《大藏经》查证“经题、译者”都不懂，只能说 he 为了拥护“大乘非佛说”的邪见，就失去了他本来学术研究者求真善美的格，变成撒谎者（他早就不在乎了）。
2. 琅琊阁、张志成引用释印顺的恶说时，却又将“失译”再增强而误为“疑伪”，将此部经“已经不是事实的

‘失译’”更编造成“疑伪部的经典”，同属伪造事实的谎言者。依琅琊阁、张志成如是文抄公的能力，又无力查证所闻是否为事实的能力，却敢来信口开河说印度没有《菩萨瓔珞本业经》¹；但明明有经典传来、译者分明，当初毁谤的目的为何？

琅琊阁、张志成只因愚痴而无根起瞋于师父 平实导师，便编造假说来毁谤一切说明“真见道还在三贤位”的经典；结果今日证明了他们对这部《菩萨瓔珞本业经》的质疑纯粹是一场空穴来风的编造毁谤。因此，普天之下最可怜者乃是继续跟随琅琊阁、张志成的一干人等，一同随喜谤法、毁谤 如来所说《菩萨瓔珞本业经》等；他们难道打算此世就如是与琅琊阁互相依存取暖，与“琅”共舞、上下交相贼地过完此生，置未来无数劫的不可爱异熟果报于不顾？这样作到底是为了什么啊？

总之，真经还是真经！本来真见道就是第七住位，如何说“真见道即是入地”？

③ 第八回向位是“唯识相、真如相”的回向，属相见道

佛佛道同故，诸佛皆说三贤位中的第八回向位名为“观真如相回向位”，为“相见道”所函盖、所含摄。相见道是观“唯识相”，真见道是观“唯识性”——亲证顿悟真如实性，现观一切有情及诸法都是唯识所生，识外即无有情及诸

¹ 编案：请参阅《正觉电子报》第 162 期《空谷跫音》专栏的说明及辨正。

法可得；然唯识相的观行是要完成真见道而转入相见道位中修行始得，而且至第八回向位时，还要继续深入观察唯识相、真如相，仍属于“相见道”的修学；因此，如何能说“真见道”就是“入地”——超越了第八回向位甚深观行真如相、唯识相之相见道所摄的观行内容呢？

对此仍起疑的学人，当知大乘菩萨阶位的第八回向位名称是诸经共说，乃至每一尊佛——过去佛、现在佛、未来佛皆必然如是宣说；因此，既然“相见道”的“真如相、唯识相”的修学还处于三贤位的第八回向位中，如何“相见道”之前的“真见道”却可先越过三贤位而入圣位？

④ 通达位等于入地，与通达位等于见道位之差异

又，坚执“见道即入地”的邪见者，举《成唯识论》来为他自己作证时，几乎大多疑滞在“通达位”一语，以为圣玄奘菩萨所说唯识五位中的“通达位”就是入地。然圣玄奘菩萨于《成唯识论》说的“通达位”是函盖大乘菩萨所住诸见道——“大乘所住见道”，是以通达位含摄加行位之后到修习位之前的一切修证内涵，亦即此中所说的通达位乃含摄一切见道位——“通达位=见道位”——两个真正的见道位（真见道、相见道）以及最后的见道通达位（初地入地心）。又，圣无著菩萨阐述唯识五种道次第是“资粮道、加行道、见道、修道、究竟道”²，其中的“见道（位）”即对应圣

² 圣无著菩萨于《大乘阿毘达磨集论》卷5〈决择分中谛品 第1之3〉开示：“道有五种：谓资粮道、加行道、见道、修道、究竟道。”

玄奘菩萨的唯识五位“资粮位、加行位、通达位、修习位、究竟位”的第三位“通达位”；因此圣 玄奘菩萨定义的“通达位”是“通达位=涵盖二种真正的见道=唯识五位中的见道位”，亦即见道位始于真见道，故“见道位≠入地”。

然圣 玄奘菩萨为何要舍弃“见道位”名称而改用“通达位”名称呢？当知圣 玄奘菩萨心怀慈悯定名“通达位”，期勉学人如实通达“真见道”，快速进入“相见道”修学，再于“相见道”快速如实通达而入地。又，如来示现成佛、广宣三乘菩提之后，佛法又历经多时才逐渐东传，唐朝时中国学人并不清楚三乘菩提的分际，当年圣 玄奘菩萨恐怕若是单说“见道”，人们就会与“二乘见道”有所混淆，因此将唯识五位之第三位“见道位”定名为“通达位”，以别于二乘之“见道”；又考量唯识五位之第四位“修道位”与二乘解脱道初果后的“修道”同名，因此再润易其名为“修习位”。又，大师为显明大乘唯识妙法不同二乘小法，于“资粮位、加行位”说明其内涵时，是直接标示为“大乘”；于“通达位、修习位”处则标示“诸菩萨”；于“究竟位”直说成佛“无上正等正觉”；如是有别于二乘法，明白显示出二乘阿罗汉非等正觉，大师苦心如是直可明鉴。

时至今日，国人既受中国传统大乘佛法熏习，以及受师父 平实导师数十年教诲之深，自知大乘含摄二乘而远深广于二乘，未来的学人亦不会再于大乘见道与二乘见道之间的

《大正藏》册 31，页 682，中 19-20。

分际有所淆讹，此即师父 平实导师数十年前之所预见，故于弘法初期即将唯识五位之名称调回为“资粮位、加行位、见道位、修道位、究竟位”。

今天深受师父 平实导师教授：“通达位＝真、相二见道位圆满而入地＝真见道圆满＋相见道圆满”。犹如“大学毕业”譬喻通达位，是涵盖了小学的入学及小学、中学、大学毕业；若是有人宣称“大学毕业”时，即是宣示他已完成小学的入学，以及小学、中学、大学的毕业。“小学的入学”譬喻真见道，“小学、中学、大学的毕业”譬喻相见道位非安立谛三品心的修学完成，“大学毕业”的毕业典礼，即是譬喻安立谛十六品心的修学完成。是故“大学毕业”已涵盖小学的入学乃至大学的毕业典礼，始从小学入学到大学毕业典礼，都属于“求学”，譬喻“见道”，所以真见道是见道位，通达位也是见道位。然而熏习邪见入心的琅琊阁，却将“通达位＝入地”随意套用到《成唯识论》上，等于是将“小学的入学”等同“大学毕业典礼”，这是不解圣 玄奘大师之所以要将诸唯识大师所说的唯识五位中的第三“见道位”改成《成唯识论》卷 9 所说的第三“通达位”，除了嘱意学人不当以证大乘真见道而画地自限、应以入地为目标外，亦着眼于学人应于见道位的真见道、相见道都“如实通达”，故说“通达位”就是“如实通达”。此因圣 玄奘大师在译场点拨学人入真见道时，发现有人日后于所证真如还是生疑、于第八阿赖耶识心体的自体性还是生疑，以致道业停滞不前，不入第七住位；甚至有人仍坚执真谛法师阐述之九

识说及其他谬说，于是 大师为悲悯摄受这些人，便在后来造《成唯识论》时特别立名唯识第三位为“通达位”，非 大师不知 世尊在《解深密经》开示“从初极喜地，名为通达”，这“通达”名用在初地；亦非 大师不知向来西天唯识贤圣造论皆言第三位是“见道位”，以唯识相关经典、论典已为圣 玄奘大师亲口所译故。然这摄化众生，有随宜方便转，故 大师以此第三“通达位”名来提勉一切大众悟后当心心无间，不应生疑，应“如实通达”这“见道位”：真见道要“如实通达”“真如总相”，相见道要“如实通达”非安立谛之“真如别相与行相”以及“如实通达”安立谛之“依真如智作大乘四圣谛之观行”，即处处皆须“如实通达”；最后《成唯识论》再说到学人“善达法界、得诸平等”，以“善达法界”表示“如实通达”于见道位之圆满。且，圣 玄奘大师在《成唯识论》解释“于‘通达位’现二种三”时，是以“‘见道位’中无加行故”直接说明，即将“通达位”说回是原来诸贤圣所用的“见道位”，两者同义（其中的“现二种三”之意义可见前面之诠释）；由此可知，这第三位“通达位”名称安立纯为方便摄受，不改第三位“见道位”之本质，亦非圣 玄奘大师认定真见道时已如实通达圆满见道位之所证真如，以非“善达法界”故。因此当如本文所说，两位大师：圣 玄奘菩萨和师父 平实菩萨所见从来无二，唯因各自为摄受当时学人、众生施設方便有别，然此“通达”之真实义并无二致。若不解此，还依琅琊阁、张志成的恶见，即成了佛教史上奇特的“通达位=通达入地=见道

位=真见道”之恶说，令“胜妙圆满的相见道”成了可有可无，也舍弃了原本两位大师都主张的见道入地之实质内涵——“入地=真见道圆满+相见道圆满”，何其颠倒！

⑤ 相见道有真正功能，得断除分别随眠

至于琅琊阁自说的“相见道没有功用，不能断除二障种子”，这纯然是基于他的邪见所致，自成谤法之人。然任何人只要会中文，用“分别随眠”去查《成唯识论》，也会清楚“相见道”有断除“分别随眠”，哪里是没有功用呢！

然师父 平实导师毕竟悲悯于他这些退转的弟子，因此笔者秉遵 师父教示，承命在此详述道理，令他们自知落处已撩向天际——天界皆知，令生惭愧。当知圣 玄奘菩萨已于《成唯识论》明言：相见道之非安立谛三品心的观修，要断除“软品、中品、一切”“分别随眠”（所知障摄）；安立谛之大乘“苦、集、灭、道”四圣谛的观修，要断尽见道所应断之一百一十二“分别随眠”（烦恼障摄）。何曾有过琅琊阁所说“相见道没有断除二障分别随眠”之事？

《成唯识论》卷 1 已说意识的“分别我执”是真见道时开始分断，卷 2 说意识的“分别法执”是入地时（真见道圆满、相见道圆满，善达法界）断；“分别法执”不是最初见道——真见道时可断，如何是琅琊阁、张志成所主张的“真见道已断尽二障所有的分别随眠”？圣 玄奘菩萨论中写的“相见道时断分别随眠”以及“入初地时断分别法执”，全都被琅琊阁、张志成当作是“写错”了吗？这岂非是暗自抨击圣 玄奘

菩萨多处说法“互相抵触矛盾”？不然为何要刻意隐瞒《成唯识论》白纸黑字的“相见道”有“断分别随眠”的事实呢？（还是琅琊阁本来就对圣玄奘菩萨不满，想要改写《成唯识论》只是迟早的事？他的心愿是变成 21 世纪新版《琅琊阁成唯识论》？因为他真正信受的是释印顺和学术界取材错误的考证，他对大乘法是无法不质疑的。）

当知有人为了支持琅琊阁、张志成，不惜公开背叛 师父、远离正法，结果到头来才知道琅琊阁只是一群从来坚不吐实的人，而且不肯就自己毁谤圣教的说法作更正。本来只要说出一句毁谤菩萨藏的话，就是成就一阐提重罪（断尽善根），还加上毁谤圣者（无可度量的沉重），如此仍有人相挺，随着琅琊阁、张志成一路走来，所造作、所随喜、所转传、所散布的谤法与谤胜义僧之言语及信件何计其数，竟没想到：未来世所必须面临的不可爱异熟果报呢？真是情何以堪！

⑥ 对执迷于学术者的忠告：早日认清事实，忏悔以求莫入恶趣

琅琊阁、张志成当年有幸得到 师父慈悯而指点密意，彼遂以世智聪辩、牢记而“破参”，然而无能现观故心不得决定，因此于日后重阅释印顺书籍，被其误导之后，于先前所“证”即生动摇，终至“大乘非佛说”之恶见布满心头。琅琊阁、张志成甚至为此，便将真正的大师与真正的义学，和现今充斥外道见的学术界混为一谭，他说：

萧导师认为证量高于学术研究，一再贬低学者，岂不知佛教历史上所有大师，像是龙树、世亲、无著、玄

奘、窥基…，无一不是熟读原典，治学严谨，学术能力（义学）与实修能力（修证）兼容并蓄的大师。³

辨正：圣 龙树菩萨、圣 无著菩萨、世亲菩萨、圣 玄奘菩萨、窥基菩萨，都是实证如来藏妙真如心后，再来造大乘论的大菩萨。近代所谓的“佛学学术界”，可有出过哪一位实证如来藏真如心的“大师、小师”再来造论者？没有！反倒是来了许多凡夫，以述说外道见当作是“佛法”，于“言不及义”中自得其乐，博得虚名及世间法中的利益；如是者之“义学”何在？琅琊阁、张志成竟然胆敢以这些“言不及义的凡夫学者”，来比拟佛法中**真正的证悟大师**！这等于是以地上的粪泥比于天上的皓月，为何还可这样说得理不直而气壮？是他的心理与逻辑或因明学哪里出了问题，竟然可如此“洋洋得意”而不知羞耻？连贤圣都分不出来，难道他从小到大都一直以为贤圣大师们的“熟读原典”是像他一样阅读且崇尚那些未悟无知凡夫的著作！当知真正的义学从来都不是只在闻思阶段的凡夫菩萨所能真正阐发于万一的，更何况是这些连“闻慧”都谈不上的凡夫学术研究者！且，师父 平实导师向来赞叹的大师都是真正显扬义学的菩萨，而这些大师对于假义学的凡夫都是破斥到底，何曾有过客气！就像是圣 玄奘菩萨于论中，对当时抱持恶见的部派佛教声闻论师、法师，都是破斥尤深——直入见骨、不留余

³ 琅琊阁，《正觉法义辨正：十住菩萨能够“眼见佛性”？（上篇）》
<https://langyage.org/2020/2919>（撷取日期：2022/7/27）

地；今日师父 平实导师也是如此，这才是真正阐明义学！反之，现今一干胆敢毁谤菩萨藏、谤阿赖耶识为生灭心的人，都是 佛所说泯灭善根之恶人，属一阐提辈，当知大海尚且不留死尸，圣贤岂得与此恶人同行⁴！更何况亲厚如是推崇假义学者，岂非自坏道心？

单以一句“治学严谨”来说，佛在《大般若波罗蜜多经》中开示，“真如”是“自性真实”、“无生无灭”而“能生诸法”的实相心⁵，然今日琅琊阁所诡辩的实相“琅琊阁真如法性”却是“不能出生诸法”的，自非“心识”；而此经典金句在张志成当年的“见道报告”中引述得很清楚，为何其后竟将之抛却到九霄云外，致使今日所说皆成为严重抵触圣教真正“义学”之谬论？这样的“治学严谨”何在？

正信的大乘学人皆知《大般若波罗蜜多经》真实，而琅

4 《中阿含经》卷 9：“复次，大目犍连！如大海清净，不受死尸；若有命终者，过夜风便吹着岸上。大目犍连！我正法、律亦复如是，圣众清净，不受死尸；若有不精进人恶生，非梵行称梵行，非沙门称沙门，彼虽随在圣众之中，然去圣众远，圣众亦复去离彼远。大目犍连！若我正法、律圣众清净，不受死尸；若有不精进人恶生，非梵行称梵行，非沙门称沙门，彼虽随在圣众之中，然去圣众远，圣众亦复去离彼远者，是谓我正法、律中未曾有法。”《大正藏》册 1，页 479，中 6-16。

5 《大般若波罗蜜多经》卷 569（第六分法性品第 6）：“天王当知！真如名为无异无变、无生无灭，自性真实，以无诤故说名真如；如实知见诸法不生，诸法虽生真如不动，真如虽生诸法而真如不生，是名法身。”《大正藏》册 7，页 937，下 15-19。

琅琊阁、张志成又何曾同意此经所说？既然于此经之正义不表同意，又为何假装是大乘学人而来辨正真如之真实义？连佛经尚且不信，毁谤、贬抑经典事实俱在，这哪里是“治学严谨”？若真同意经典所说，为何胆敢主张大乘见道所亲证的“真如”是“不生诸法、唯是法性”，如此等同直接对如来呛言，莫非胆敢怒意直指如来！普天之下，哪有这样直接践踏佛语还说自己是“学佛人”的愚痴人？竟不知镬汤在报不远。哀哉！

又，琅琊阁、张志成为何熏习正法这么久了还未死却凡夫外道心，还要学人向“不解圣教、不明真谛、无修无学，不集福德、智慧资粮，不乐解脱”的彻头彻尾之“学术凡夫”修学？这是要大家作个毁谤佛经之一阐提人吗？而且这些学术界凡夫，谁承认过亲证实相？各各都非佛典中说的善知识，到底要从学个什么？今天若有一位学者敢大妄语宣称他是真正开悟明心的善知识，只要他讲得出来，不单死后无间地狱果报难逃，此世其论文亦必遭正法菩萨破斥到惨不忍睹、面目全非，他毕生的名声必定从此毁于一旦，自与历史同名，永录在大藏经《正觉藏》中！

又，琅琊阁、张志成在极尽嘲讽之能事时，是否也在暗指“佛法实证者的‘证量’必然低于、至多等于‘学术研究者’”？当知“说食数宝”不为真，如何颠倒地以“学术凡夫”来讽刺圣位菩萨师父平实导师呢？正信学人皆知师父平实导师是真正有修行证量的大菩萨，反观目前的学术研究者大多落在外道见中，何有证量可言！当琅琊阁、张志

成不断强调“萧导师认为证量高于学术研究”来讽刺师父平实导师时，难道不知不晓佛法中有“闻、思、修、证、得”之次第，且唯有依于亲证之证量，才能显发真正的义学而无有讹误吗？像琅琊阁这般乐于毁谤佛经者，尚且不生抉择慧，自无了别真正义学的“能力”，又如何说学术界有任何一分“义学”？还能举出一位有实证的学术人士来吗？若于熏闻真正的义学都意兴阑珊，反而对“外道见”——披着“学术外衣”的“假义学”者趋之若鹜，尚无抉择慧，如何奢望亲证！

今天正觉教团也没有拒绝学术界之人于千里之外，师父平实导师出书向来都是“一再开导大众”，也包含“学术中人”。当知只有恶心毁谤三宝者、努力弘扬大乘非佛说者，而且还要名气很大的学术界人士，才可能被师父平实导师“指名道姓斥责”——“救护”，这如何说是“贬低”？如果说出“学术界的实况”就是“贬低”，那么当学术界自我批判时，为何不说彼“针砭”也是“贬低”？

又，学术界中多有不晓正理却恶言者，“一再贬低如来，一再贬低大乘圣教，一而再、再而三地毁谤如来藏妙法，一再贬低贤圣，一再贬低佛道修行者，一再随欧美、日本学说摇尾乞怜，一再罔顾如来是常住真实之事实，一再轻视如来正遍知觉证无上觉之事实……”，这样推崇学术界人士者，才是真正地“贬低”自己。若还不愿告诫他们，未来见其下堕，于心何忍？如何说救护——破斥、针砭是“贬低”？此破斥有如治病遂行针砭，患者痛楚乃至哀

号，然病解后再无貽患，所以针砭即在救护其身，何可说为“贬低”！

而且更讽刺的是这些“学术凡夫”们，也不会因为琅琊阁、张志成帮他们发声而领情，因为：第一，今天尚有微薄善根的学术界中人，他们有人经过师父平实导师破斥——救护后，又愿阅读师父平实导师书籍，于是生起了一分惭愧心、羞耻心，早将傲慢丢到一旁（当真悟的圣者在其面前时，他们会紧张到想要逃离现场；只有愚人才会无所谓），即可因师父所说而获救，减轻自身罪业（令众生不受其荼毒）而免下堕。他们本知所谓的文字、训诂、考古从来不受真修实证者重视，有正知见者都知道知识学问不等于修证。第二，学术界人虽多无修无证，也知“师道”之理，谁要与“不尊师”的琅琊阁者为友而自降人品呢？第三，纵使学术界暗自拥护“大乘非佛说”的无智者居多，然一看双方的法义辨正，就知应远离琅琊阁；因为琅琊阁、张志成于法义辨正时唯采行三法：被辨正时默然不面对、大力毁谤经论以建立其邪见、乃至继续断章取义泼粪（这和学术界某些人遇到问题时所采取的方法也颇为“类似”），此皆被学术界看破其手脚，因此连世间凡夫尚且不齿，如何愿来亲近呢！

当跟随琅琊阁的人透过正觉教团之正确法义辨正的熏习后，更加清楚琅琊阁的恶见落处以及“真见道即入地”等邪见时，琅琊阁团体内部就变成了“上下交相贼”，有人会想：“如来说法怎么可能有这么多的矛盾？圣玄奘菩萨也不会啊！这一定是我们解释错误了。”有人想：“无法承认世

尊所说法时，我们就质疑这部经典；然这跟毁谤没两样。”有人也会想：“临终时我可能要大忏悔，甚至现在就要赶快忏悔，免得真的下地狱；真的不值得为了挺这个人，犯了毁谤三宝的大恶业。”各怀盘算的结果继续下去，琅琊阁又能撑多久？

⑦ 发愿护持师父平实导师，生生世世直至师父成佛

笔者想起现在台湾南部有位法师当年为学僧时，曾与同学们一起拜访广钦老和尚，当时问及：未来老和尚走后，有谁会出来领导大家？广钦和尚即说：有一位矮矮的（闽南语。广老是福建人，用闽南语说，意味个头不高）……。当时这位学僧即想：“我嘛是矮矮，这莫非是在说我……。”（后来这学僧作法师，有大道场后，回忆起这一件事，于演说中曾提及此事。）类似的情况在初机学佛人身上可能都曾经有过，虽然这样的臆想不免过于天真；当知要于此世间住持正法、带领大众者，是要受世尊之嘱咐，而且必然是有无师智而能自参自悟、如实亲证般若及分证种智的圣位菩萨，方堪为人天眼目，不是所有长得矮矮的人都可以胜任。

如来又悲心教诫我们当如何鉴别真善知识，《正法念处经》卷 50〈观天品之 29〉说：

又若能令未来安稳、示涅槃道导师知识，坐禅同行，
则应亲近。

何者同行？所谓除灭一切烦恼，至涅槃城，此是第一胜善知识。

余知识者，则是怨家，非真知识。⁶

这意思是：

又，如果能令弟子未来得证安隐、能教示此真实涅槃道的导师善知识，能示现与大众一起坐禅、同行（同菩萨行），如是导师善知识则应当亲近。

何谓“同行”呢？即是依此导师善知识所教导而行于大乘安隐道，就得以除灭一切无明烦恼，到达究竟涅槃城，这样的导师善知识即是第一最胜善知识。

其余所谓“知识”的人，则是误导你继续流转生死的怨家，非真善知识，切莫亲近。

今日谁是佛经中所说的“导师知识”——导师善知识，谁是“第一胜善知识”——第一最胜善知识？这答案很清楚：不由他教即能自行亲证真如实际、了达法界实相，能为大众解说二谛正理而心中无畏，能令学人亲证大乘涅槃的真善知识就是当今法主——师父 平实导师。

如来在《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1〈一切佛语心品 第 1 之 1〉已金口亲宣叮咛：“大慧！诸修行者，应当亲近最胜知识！”⁷任何一位想要修行佛法的人，都应当亲近最殊胜的善知识——已如实亲证胜义谛而且通达成佛之道内容的“第一胜善知识”！不应亲近其余所谓的知识，不能教化众生亲证涅槃道故，如来说彼等为“怨家”，是令众生流转生死的

⁶《大正藏》册 17，页 297，上 25-28。

⁷《大正藏》册 16，页 484，中 7。

大怨家。

本文目的唯在冀盼受琅琊阁荼毒者，能深思上来所说道理，此世余生能持续于佛前殷重恳切忏悔，勿成为“不起、有堕”；当自知过失深重，即以极乐净土为归，求佛快速接引。若有毁谤师父 平实导师者，当知 师父一向宽容而大量，因此当尽速书信到讲堂向 师父至诚自陈忏悔，从速灭罪。若自身本于正觉教团修学者，则当“销假”，重回讲堂觐见 师父忏悔，师父从来不计较任何人过去的恶行，从此海阔天空，继续修学圣道，何难之有！

值此末法时节，如是破坏大乘正法轮、谤菩萨藏、谤法造恶之人，本不应亲近、不应与之言语，如何听信其根本恶心的煽动言语，反于师父 平实导师——此间最胜第一大善知识师尊起念抨击呢？

什么是末法学人应起的愿望？当于真善知识起深心企慕！如《大方广佛华严经》卷 26〈十回向品 第 25 之 4〉说：

愿一切众生常得值遇诸善知识，专意承奉，不违其教。

愿一切众生乐善知识，常不舍离，无间无杂，亦无误差。

愿一切众生能以其身施善知识，随其教命，靡有违逆。⁸

这经文开示的是菩萨摩訶萨应作之回向，其内容对后末世的我们是无比珍贵的：

⁸ 《大正藏》册 10，页 139，下 7-11。

当愿自他一切众生常得值遇诸善知识，专心一意承奉给侍，从不违背善知识的教授教诫。

当愿自他一切众生乐于亲近善知识，常不舍离，心心无间无怯、无诸杂染，亦无误失。

当愿自他一切众生能以身命施与善知识，随诸教命遣派勇任，无有任何违逆。

《大方广佛华严经》卷 65〈入法界品 第 39 之 6〉说：值遇善知识恒无厌足，亲近善知识恒无劳倦，供养善知识恒不疲懈，给侍善知识不生忧戚，求觅善知识终不退转，爱念善知识终不放弃，承事善知识无暂休息，瞻仰善知识无时憩止，行善知识教未曾怠惰，禀善知识心无有误失。⁹

当笔者看着正觉大心菩萨们如是深切拥护师父 平实导师，其护持之愿生生世世无悔，直至 师父成佛；当他们虔诚忏悔过往所犯的过失时，每一次的泪流都令人深受感动！我亦愿生生世世护持师父 平实导师直至 师父成佛永无休息，能够追随师父 平实导师是弟子无始以来的荣幸；我愿追随师父 平实导师“恒无厌足、恒无劳倦、恒不疲懈、不生忧戚、终不退转、终不放弃、无暂休息、无时憩止、未曾怠惰、无有误失”，愿我微薄的能力不辱师名！（待续）

⁹《大正藏》册 10，页 352，下 29-页 353，上 5。



尊师重道

沐中原

(连载五)

十二、遵从四依四不依之菩萨，于佛法取法分、不取财分

从以上十一个项目所申论的内容来看，吕某不懂“依法不依人”的真实义，对于胜义谛的真义却停留在“依语不依义”的层次中，才会认同凡夫研究禅法所写出来的“文字禅”也是禅，全然违背他自己所提倡的“实证佛教”主张；而且又于般若理体及事相上面理事不分，把他自己的如来藏当作是菩萨，而他的五蕴却不是菩萨，也等于把如来法身当作是阴界入所摄者，堕入邪思惟所得的境界中，此等即是依识不依智之人¹；吕某不能胜解大乘经与菩萨戒的精神，依止于声闻律而强行解释大乘律中的“破羯磨转法轮僧”逆罪，这正是依不了义不依了义的作为²。必须是“依法不依人、依义不依语、依了义

1 《大般涅槃经》卷6〈如来性品 第4之3〉：“依智不依识者；所言智者即是如来。若有声闻不能善知如来功德，如是之识不应依止；若知如来即是法身，如是真智所应依止。若见如来方便之身，言是阴界诸入所摄，食所长养，亦不应依；是故知识不可依止。若复有人作是说者，及其经书，亦不应依。”《大正藏》册12，页402，上1-6。

2 《大般涅槃经》卷6〈如来性品 第4之3〉：“依了义经，不依不了义经。

不依不了义、依智不依识”的菩萨善知识，方得以建立佛之正法、实证佛之正法、护持佛之正法，而吕某违背了四依四不依的菩萨精神，凡有所作为都堕于四不依之中，又有何能力遵循“四依三量”增上慧学呢³？

而说到三量，吕某也是从 2007 年《正觉学报》创刊号所立的宗旨中，盗取了“实证佛教”之名词⁴，不能遵从四依者是不可能有三量的增上慧学证量的，必定远离“实证佛教”的本质。因为现量、比量、正教量三者，乃是已经在佛法中欣乐受持圣所爱戒、有大乘止观与大乘真实谛现观等内明证量者，能够于善说法律中，为诸有情宣说正法、研究抉择、教授教诫，教导有情转依而能随顺解脱与觉悟真实智；这些内容的论述运用到宗、因、喻以及现量、比量、正教量等，称为菩萨的因明处。因明就是善于观察诸法真实义，必须以四依为首要，如果是堕在四不依中，则所论将会堕在负处而不能自救，犹如今时吕某于此文中被披露的诸多处境一般。

不了义经者，谓声闻乘，闻佛如来深密藏处，悉生疑怪，不知是藏出大智海，犹如婴儿无所别知，是则名为不了义也。”《大正藏》册 12，页 402，上 6-10。

- 3 吕某于序文中说：【建立实证佛教学派的修学纲领：“勇发普贤行愿总摄戒行，安住真如三昧深入禅定，遵循四依三量增上慧学。”】
- 4 《正觉学报》创刊号，《学报宗旨》：“正觉学报的宗旨，在于弘扬释迦牟尼佛实证第八识如来藏而成就佛道的佛法义学，秉持学术界客观求真的科学精神，以合乎三量——至教量、现量、比量——的辩证方法，公平客观的引证态度，以及真修实证的立场，引导佛学界回归以实证为目标的佛法义学。”

能够遵从“四依三量”的菩萨善知识，必定在佛法中有顺解脱分、解脱分乃至真实解脱的证量，这样的菩萨必于佛法中取法分而不会于佛法中取财分⁵。然而，吕某却往往想于佛法中取财分，除了想要写“文字禅”的书卖钱、想要以在家身接受供养以外，他还有一则曾经想于佛法中取财分的例子，那就是关于《中国佛教史》与《印度佛教史》的撰写问题。

吕某在《禅宗的开悟与传承》序文中提到：

2008年，正觉同修会规划“中国佛教史”和“印度佛教史”的研究课题……萧老师在亲教师会议询问，没有人承接任务，于是便让我找其他学者共同来做这件事，并且指示执事们讨论经费如何拨发。2009年初，孙淑贞给我写电邮，她认为学术书籍跟一般书籍没有什么差别，说有人愿意以业余的方式来写，不需要花同修会半毛钱，问我意见。我发现双方的认知相差太远，即使勉强接下，也不会有好下场，立刻声明放弃。

根据吕某当时对于撰写经费所提出的报价，两部佛教史各五十万字，由含他在内的五个人撰写，其中三位是正觉学员，除了书籍纸张以外，主要费用是薪资，《中国佛教史》要价五十万元人民币，《印度佛教史》还要比五十万元高一些，两本书总计超过人民币一百万，以当时的汇价换算成新台币，

5 《摩诃般若波罗蜜经》卷3〈劝学品 第8〉：“尔时，慧命舍利弗赞须菩提言：‘善哉，善哉！汝真是佛子，从佛口生，从见法生，从法化生，取法分不取财分。’”《大正藏》册8，页234，上8-11。

约五百万左右。这样的报价内容所说的薪资，是函盖他自己与其他两位正觉学员在内，他在序文中特地提起此事时，却只字未提他索要“薪资”的事。而正觉同修会所有撰写各种书籍的学员，包括平实导师在内，除了稿费以外（结缘书以外，由正智出版社出版的书籍，撰写者通常领取稿费的同时就直接护持讲堂），就算购买多少书籍研究或者参考，都不会再申报其他额外的经费，因为一切所作都是为了护持正法，没有谁会生起丝毫想要从正法中取得财分的念头。当时发大愿承担起撰写《印度佛教史》任务的菩萨，在这十三年中，个人私下到中国乃至南洋等地购买参考书籍，皆以欢喜心、护持正法的心支出各种费用，花费时间进行整理与撰写，这正是经中所说的于佛法取法分而不取财分之菩萨，因为于佛法中获得解脱分的功德受用故。

反观吕某的作为，在在处处想要在佛法中取财分，很明显的透露出他没有解脱分，连顺解脱分都没有，因为不能于清净的解脱法中身自作证，由此也证明他不仅是浅悟者，也不是能真正转依成功的七住不退菩萨，仍停留在第六住位中，对彼而言“四依三量”仅是名词而无有实质可言。（全文完）

附录一

【禅宗的开悟与传承】简体版序：实证佛教学派的建立

这本书原来是委托文津出版社于2006年11月出版，当时的授权范围包括简体版，虽然文津并未出简体字版，笔者

也不能自行出版。直到 2021 年 3 月，真观才和文津合意，终止了版权。笔者当时只是初出茅庐，没有任何名气，文津却愿意出版这本书，虽然讲好无偿解约，我还是包了一个红包给出版社，表达我的感激之意。目前，文津还有余书没卖完，我想只要原版还买得到，我就不再用再出正体版，希望文津可以多赚一点钱。毕竟，出版社的经营也是很不容易的。

这本书是笔者的硕士论文，不得不迁就学术界的尺度，但当时已经鲜明地提出一个主张，佛教的核心是实证而不是哲学或信仰。〈绪论〉说到：

目前学术界研究禅宗，大多把禅宗当做一种思想……如果是思想，就会有流变的问题，年代越远，流变的情形就会越严重……

如果是事实真相，就没有流变的问题，只有如实不如实的问题。以物理学为例，它是研究自然律的科学，从古到今的物理学发展史，只是人类不断发现自然律的过程，已经证实的自然律，不会被后人所扬弃。在科学的领域中，没有思想领域中流变的问题——这是二者很大的不同。

从各种佛教典籍很频繁地使用“如实正观”“正观不颠倒”“依法不依人”“证解”“亲证”“现观”“触证”“印证”等等与客观事实的发现有关的词汇，我们有理由相信：佛教的核心宗旨是客观的事实真相，而不是主观的思想哲理。

封底折页的内容简介则说：

禅宗的开悟，就是证解阿赖耶识。证解阿赖耶识是一种客观事实的发现，由于这一种客观事实的发现，使得一个人可以解脱生死。阿赖耶识的具体内容，一向列为绝对机密，它是参禅者所必须破解的疑情。由于证悟的内容是一种客观事实，因此开悟也是有客观标准的。上一代的禅师便依此客观标准印证他的弟子，并将所悟的内容一代一代的传授下去，形成禅宗的传承。

真观之所以懂得禅宗，不得不归功于台北市佛教正觉同修会的萧平实老师。1999年，我读萧老师的书，同年冬至破参，2000年到正觉同修会参加共修，2003年通过禅三的勘验。2003年同修会发生第三次法难，有多位亲教师、执事和开悟弟子，受到学术界错误的研究成果影响而退出同修会。同修会决定做学术研究，因而成立编译组，由笔者担任首任组长。随后真观自费攻读硕士和博士，都是为了支援同修会的学术研究。

萧平实老师是集佛魔于一身的特殊人物⁶，一方面全面复兴佛教的义学与修证，包括禅宗、唯识、中观、阿含，范围之大，思辨之严密，元朝以下，无出其右者。一方面，他

6《大慧普觉禅师语录》卷22：“从现量中得者气力粗，从比量中得者气力弱。气力粗者能入佛，又能入魔。气力弱者入得佛境界，往往于魔境界打退鼓。”萧老师要是看到真观评价他“集佛魔于一身”，心里肯定乐得很。（编案：原书当页注脚1）

却纵容执事在道场当中争夺权位。若干重要执事，其手段之卑劣，到了令人怵目惊心的地步。真观不只是耳闻，更多次受到迫害。这些执事卑劣的品行，让人怀疑正觉同修会的法义，最终因为琅琊阁大量的爆料，很多学员离开正觉同修会，包括许多被印证为开悟的增上班学员，还有亲教师、助教等执事。有些人虽然畏惧报复，暂时没有离开，却完全不理睬正觉同修会的规定，持续将同修会的内幕公开在互联网上。

面对琅琊阁等人的质疑和挑战，正觉同修会只针对法义做出回应，却无法对执事的卑劣行径提出辩解。如果只有零星的案例，还可以按“依法不依人”的原则来处理，然而同修会执事的卑劣却是普遍现象，甚至越是掌握权力的执事，其人品就越卑劣。所谓的修行，无非就是修正身口意行，如果同修会的法义那么胜妙，为什么这些执事人品如此不堪？问题到底出在哪里呢？

正觉同修会最大的问题，是胜义谛与世俗谛的部分没教好。萧老师经常讲“大乘法是胜义谛，二乘法是世俗谛”，因此他大部分的弟子都以为“自己既然学大乘法，一定也懂得胜义谛”，悟前并未在胜义谛上面用心，悟后也不知道怎么转依，大部分的人都停留在六住，无法继续向上突破。实际上，大乘与小乘都有胜义谛与世俗谛，只要落入相、名、分别就是世俗谛，离开相、名、分别才是胜义谛。正觉同修会并没有教人离开相、名、分别，反而有许多作法加深了徒众的相、名、分别。

同修会建立了严格而层次分明的等级制度，强调“上位

菩萨”的权威性。这种状态的延伸，就是团体中几乎所有人都认为：同修会是全球唯一的正法团体，自己则是正法学员，身分远高于其他人。

有一位道友相信正觉同修会的宣传，很欢喜地告诉我：“萧老师是地上菩萨，依照《菩萨瓔珞本业经》‘诸佛菩萨现在前受，得真实上品戒’，我所得的是上品菩萨戒。”真观问：“你是以什么为菩萨？”他说：“就是萧老师啊！”“你是指五蕴吧？”“……。”他还算乖觉，立刻警觉到不妙！因为《金刚经》说：“若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。”一个行邪道的人，怎么可能得真实上品戒？⁷

同修会一位学员去世，好几百个道友去参加丧礼，绕棺送行，包括四位亲教师。事后，这四位亲教师被要求在班上跟自己的学员忏悔，理由是他们“伤害了亲教师尊贵的形象”。正觉同修会还将毁谤亲教师曲解为“破羯摩转法轮僧”，将不愿告密的人扣上“波罗夷”。正觉一向自称“正法道场”，却这样曲解戒律，把戒律当成斗争和控制徒众的工具，真是令人叹为观止！

正觉同修会的第二个问题，是擅自减少见道的要件，还

7 七住以上菩萨能够以慧眼见到法身如来，住于平等，所得才是真实上品菩萨戒。这跟谁来传戒无关，主要还是受戒者具有永不退转的功德，因此假名为上品戒。事实上，真正的了义法是“心、佛、众生三无差别”，认为众生与佛有异，已是不了义法，何况是区分菩萨的位阶和菩萨戒的品位！（编案：原书当页注脚1）

不能住于胜义谛，便印证为见道。经过萧老师印证过的人，号称是七住大乘见道，绝大多数只有六住的开悟（知道阿赖耶识的具体作用）。这些六住菩萨不懂得胜义谛，甚至连声闻见道都没有！经过三次法难和琅琊阁事件，退转的比率估计有两成以上。《菩萨瓔珞本业经》讲，七住以上不会退转，可见这些退转的人并不是七住，最多只是六住而已。这么多人退转，说明萧老师的勘验标准不符合经教。

正觉同修会的第三个问题，是擅自增加见道的要件，妄称声闻和大乘见道都必须有未到地定。⁸要知道，见道只断见所断烦恼，不断修所断烦恼，因此只要验证六见处达到不疑，入三解脱门，便可以在一次对话当中证得，如《阿含经》就有很多凡夫当下证初果的记载。未到地定则是要修的，已证未到地定的人可以薄贪嗔，要是见道必有未到地定，应该至少证二果，而不是只有初果。禅宗的见道，也可以在一个机锋当中成就，并不需要定力。见道需要的“定”是“心得决定”，而不是未到地定。

正觉同修会的第四个问题，是擅自规定在家居士不得接受供养。事实上，在家菩萨接受供养并不违反戒律，甚至《菩萨戒本》还将“不受重宝”列为轻戒，也就是说，不接受别人的供养才是犯戒。就像《西游记》讲的那样：“白手传经继世，后人当饿死矣！”他们施設这种错误的禁戒，必导致

⁸ 萧老师对禅宗破参的标准是有过修正的，早期书中曾说过破参不需要定力，见性才需要定力。（编案：原书当页注脚1）

在家菩萨弘法的困难。真观以在家菩萨的身分弘法，接受供养，他们便诬谤为“破和合僧”。这么做是“非律言律，律言非律”，是篡改戒律的行为，比个人破戒严重百千万亿倍！

哪些人可以受供养，并不是依身分而定。《佛藏经》说：“我听行者、得者受他供养，不听余人。”这是说，佛陀允许正在修解脱法和已证解脱法的人接受供养，而不是其他人。《佛藏经》：“舍利弗！乃至于法少许得者，皆与佛净……如是见人，我则不听出家受戒。舍利弗！如是见人，我则不听受一饮水以自供养。”则是说，有邪见的人，佛不允许他接受供养，甚至也不允许他出家。

《华严经·普贤行愿品》说，发普贤行愿的人“一切人天皆应礼敬，一切众生悉应供养”，这是因为他发了菩提心，跟是否出家没有关系。《法华经》说：“其有读诵《法华经》者……其所至方，应随向礼，一心合掌，恭敬供养。”这是因为他有正见，信受大乘佛法，跟是否出家没有关系。《大般涅槃经》说：“若施畜生得百倍报，施一阐提得千倍报，施持戒者百千倍报，若施外道断烦恼者得无量报，奉施四向及以四果至辟支佛得无量报，施不退菩萨及最后身诸大菩萨、如来世尊，所得福报无量无边不可称计不可思议。”这表示一切有情皆可受施，只要是布施皆有功德。“供养”是带着恭敬心的布施，供养的对象是修习解脱法或证得解脱法的人。实证佛教学派的老师，或者已经分证解脱，或者正在修习解脱法，并且都发普贤行愿，可以让施主获得无量报，正是佛经讲的“堪受一切众生供养”。

真观原本只想做一个单纯的学者，但事与愿违，在正觉同修会持续迫害之下，最终建立了“实证佛教学派”。2008年，正觉同修会规划“中国佛教史”和“印度佛教史”的研究课题。这是极困难的任务，尤其是《印度佛教史》，英国的渥德尔和日本的平川彰各写一本，号称名著，却饱受垢病，但几十年来也没有更好的著作出版。萧老师在亲教师会议询问，没有人承接任务，于是便让我找其他学者共同来做这件事，并且指示执事们讨论经费如何拨发。2009年初，孙淑贞给我写电邮，她认为学术书籍跟一般书籍没有什么差别，说有人愿意以业余的方式来写，不需要花同修会半毛钱，问我意见。我发现双方的认知相差太远，即使勉强接下，也不会有好下场，立刻声明放弃。当时我已找到两位学者，三个人都认为两个课题应该不计代价继续做下去，所以我们仍然在2009年3月21日成立“实证佛教研究中心”。

2010年7月出版《实证佛教导论》以现代学术证明佛教的核心义理是不可推翻的客观事实，探讨的范围包括原始佛教、般若中观、法相唯识和教外别传的禅宗，内容涵盖佛教史、认识论、方法论和本体论，是实证佛教学派奠基之作。2018年1月出版《文艺佛心》提出实证佛教学派的宗旨：“一切有为法皆是第八识流注种子所现起的功能差别，若离业力与妄想，它们什么都不是。”2018年5月出版《实证佛教修行方法》有系统地讲解修证的知见和方法，并建立实证佛教学派的修学纲领：“勇发普贤行愿总摄戒行，安住真如三昧深入禅定，遵循四依三量增上慧学。”虽然不离唯一实相，

但解说方式与修证方法与其它宗派不同，认同的人逐渐汇聚在一起，终于形成实证佛教学派。

曾有人问我：“为什么要在‘实证佛教’后面加上‘学派’两个字？感觉上气势变小了。”我说，“实证佛教”就是佛教，加上“实证”二字，只是提醒大家佛教以实证为核心。“实证佛教学派”是在全体佛教当中，选取部分的法义做为学习的重点，应机的对象主要是具有理性态度的法行人，而不是崇拜大师的信行人，修证的位阶大约是初住到十住的习种性菩萨，而不是所有的佛教徒。我们格局比较小，没有严密的组织和纪律，又特别关注学术研究，加上“学派”二字还是比较相称的。我们会持续以三乘见道的证量，发表符合三量的学术论文，荷担如来末法事业，直到正法住世因缘灭尽为止。

《禅宗的开悟与传承》写于实证佛教学派成立之前，但与后来的著作一脉相承，现在出简体字版也没有太大的变更，因此把它列为实证佛教学派的重要著作。这本书有两个比较重大的错误，请读者留意。

第一，笔者当时仍分不清开悟与见道，将二者统称为“悟道”，后来才知道：开悟是知道密意，但没有转依，相当于六住；能够转依，入三解脱门，才是七住真见道。禅门史传记载的大部分是开悟的公案，像“好雪片片，不落何处”这种转依的公案比较少。禅门所谓的“得法弟子”，只要求开悟，并不要求转依。

第二，据 2019 年湖南大学郑翔高博士论文《张九成的儒佛会通思想历程》的考证，张九成的开悟，应该是在遇到大慧宗杲之后，而不是先前的闻蛙鸣。

《禅宗的开悟与传承》字数比较少，因此再补上十二篇文章稿，作为本书的附录《朝圣者的旅程》。前者是严谨的学术著作，后者则是虔诚的修证报告，集结为单行本，记录真观创立实证佛教学派的历程。对住位菩萨来说，这应该是很重要的参考书。

吕真观

2021 年 6 月 12 日

序于桃园市诚信爱心家园

跋

即将出版时，有几位朋友知道我点评正觉同修会和萧平实老师，纷纷表达忧虑之意。其中一位说：“我们还是有为尊长讳的传统吧！建议还是以某道场某导师某老师某学员来称呼，这样接受度高一点。”真观答：“不好意思，要违逆您的善意。正觉诬谤真观‘破和合僧’，是正觉走向末法⁹的标志事件，此事在网络上早已公开。为了保存佛教史的材料，

⁹ 正法能够让很多人证果，像法只有少数人能证果，末法是指没有人能证果的法门。目前是末法时代，末法居于主流，但仍有正法住世，直到正法完全灭亡，才是末法时代的结束。末法时代结束之后，人间仍有像法、末法，但不计入正法存世的时间。（编案：原书当页注脚 1）

身为当事人，必须将此事直白地写出来。我已经等待正觉好几年，如果他们收回这个诬谤，就不会有这篇简体版序文。佛法贵在见行合一，就算有千千万万的人恭敬供养，却无法直道而行¹⁰，还不如不弘法。”

有一位朋友说：“‘萧老师是集佛魔于一身的特殊人物’，这句话不要写吧！我觉得，不要激化矛盾。”我答：“不用担心‘激化’的问题，正觉诬谤真观‘破和合僧’时，早就不计一切后果了。”事实上，真观并不觉得这句话是当然的贬损¹¹，甚至我也不认为自己曾受委屈，“一切诸法本来无生”，三界当中何尝有一法真实！我只是做该做的事，不然萧老师这样不避腥膻的演出，没有得到真观的如法回应，效果不免大打折扣，恐怕他心里还非常郁闷呢！

岳飞是南宋抗金名将，连战皆捷，即将“直捣黄龙，迎回徽钦二帝”之际，硬生生地被召回下狱，以谋反的罪嫌拷

10《楞严经》说：“十方如来同一道故，出离生死皆以直心；心言直故，如是乃至终始地位中间，永无诸委屈相。”很多小菩萨之所以做出心口不一的行为，就是因为没有直心，对自己的心行不做如实的审查，站在自己的愿行上认为自己永远正确，我慢膨胀而不自知，其实变化是我们生命的常态，就如开车，需要时时调整方向盘，菩提路上的菩萨也需要时时审查调整自己。（编案：原书当页注脚2）

11《维摩诘经》说：“若菩萨行于非道，是为通达佛道。”更有许多例示，包括示行五逆罪、贪瞋痴、破戒、谄伪、憍慢、烦恼、入魔等等。又说：“十方无量阿僧祇世界中作魔王者，多是住不可思议解脱菩萨，以方便力教化众生，现作魔王。”（编案：原书当页注脚1）

打至死，而以“赐死”结案，后来朝廷虽为他恢复名誉，但南宋从此元气大伤，再无恢复国土的可能。袁崇焕是明末唯一能战胜女真人的将领，却被诬以谋反，凌迟处死，割下来的肉卖给围观的北京市民食用。这是崇祯皇帝朱由检登峰造极的权术，同时也是明朝丧失政权不可逆转的拐点，军队不肯再为皇帝卖命，甚至集体叛降，最终全面瓦解。真观被诬以逆罪，无知的正觉徒众竞相毁谤真观，正是正觉同修会转入末法佛教的标志事件，将来必定写入佛教史。除此之外，将来有人成佛，必定会讲述这段往事，现在以“护法”“破邪显正”等借口破坏佛法和戒律的正觉执事，以及无知盲从的正觉徒众，没有一个能逃得过究竟佛口述历史的检点及因果报应的惩罚。

正法和像法时期已经过去了，现在是末法时期，本师释迦牟尼佛所传的正法最终必定会灭亡。虽然如此，要是大多数佛弟子能够奉行四依三量，便能延长正法住世的时间，要是不能，则会加速佛法灭亡。真观曾经看好正觉同修会，以为是末法时期仅存的佛教正法。然而，目前的形势让人乐观不起来。萧平实老师和诸大执事，一直在提倡盲目崇拜和依人不依法，将正觉同修会推向像法与末法¹²。大部分的正觉

¹² 真观《实证佛教修行方法》第一章第四节〈正法、像法、末法〉，其中像法佛教与末法佛教的特征，有些是正觉同修会的事例，只是没有指名，但熟悉内情的人一看便知。另参考琅琊阁等人在网上的爆料。琅琊阁等人的法义主张不正确，但所述事实基本可靠。（编案：原书当页注脚1）

徒众则随波逐流，成为宗教师洗脑和控制的受害者，也一起参与破坏佛法和戒律的恶行。

《金刚经》说：“是经有不可思议、不可称量、无边功德。如来为发大乘者说，为发最上乘者说。若有人能受持、读诵、广为人说，如来悉知是人，悉见是人，皆得成就不可量、不可称、无有边、不可思议功德，如是人等，则为荷担如来阿耨多罗三藐三菩提。”真观依于菩提愿，得自本师经教的授权，创立“实证佛教学派”，弘扬三乘见道位的佛法，荷担如来末法事业，续佛慧命以俟当来。这是末法时期极为殊胜的法缘，因此借本书出版因缘，依《菩萨戒本》轻戒第十三条¹³之意旨，清雪自己所受的不实诬谤，唯愿诸佛菩萨天龙八部暨此界四众护法大德鉴察！

真观菩萨法师

2021年7月22日

于诚信爱心家园

13《菩萨戒本》：“若诸菩萨安住菩萨净戒律仪，于自能发不信重言，所谓恶声恶称恶誉，不护不雪。其事若实而不避护，是名有犯，有所违越，是染违犯。若事不实而不清雪，是名有犯，有所违越，非染违犯。”（编案：原书当页注脚1）



新蒙山·悲仰施食

——兼略述佛法的施食原理及方法

—郭正益、张育如—

(连载二)

(3) 密教役使鬼神

莲池祿宏法师在《修设瑜伽集要施食坛仪》《施食补注》说，瑜伽法大兴于金刚智、大广智不空，又极力赞叹此二师“能役使鬼神、移易山海，威神之力不可思议”¹；这同样显示出他未能洞悉密宗喇嘛教（密教）紊乱佛法的本质，也不知道世间多有魔眷属、魔使者可助密教行者一臂之力，而得行此惊世骇俗、奇特怪异之邪法。

当知密宗喇嘛教不离鬼神信仰，行施的对象是鬼众，其目的是役使鬼神为其办事。密宗施食仪轨中的勾召、摧罪、遣送等等真言、手印，皆与佛法所说的三乘菩提智慧正理无关。此等种种真言手印以役使鬼众为目的，因此勾召等手法往往流于毒辣而无一丝慈悲，所谓的金刚钩、炼、索……都是用来勾拖鬼众乃至钉地、系缚等的拘系之具。此等虐待鬼

¹ 《修设瑜伽集要施食坛仪》《施食补注》：“瑜伽大兴于唐之金刚智、大广智不空，二师能役使鬼神、移易山海，威神之力不可思议。数传之后，无能嗣之者，所存但施食一法而已。手结印、口诵咒、心作观，三业相应之谓瑜伽，其事非易易也。”《卍续藏》册 104，页 887，下 7-10。

众的暴恶心行严重违背 如来教导的慈悲心摄众，因此凡是真正的佛弟子必定在知其底细后，挺身揭露密宗误导众生、广行欺诳之外道本质，以救护众生免于下堕。

（4）施食师受报故事之真相

莲池法师在《施食补注》又说明“施食师”平时与鬼众为伍，施食时必须结印、诵咒、作观三者皆精通；若未三密相应、不能专心诚意，则鬼众所见尽是空物、铁片、兽毛等而无法食用，便会起瞋报复、乃至夺命²。莲池法师生动地叙述听闻之事，却未说明佛法正理，这显示当时佛教界普遍不知佛法的施食原理是仰仗佛力变施。当知唯有诸佛如来以及八地以上于相于土自在的大菩萨，方具任运自在变食广施的大威神力。有关这莲池法师所述，施食僧因不娴熟三密而导致鬼众报复的故事，此处试辨明如下：

① 诸佛菩萨皆大慈大悲，绝无教导佛弟子学习密教诸不善法、

2 《修设瑜伽集要施食坛仪》《施食补注》：“昨山中一方外僧，病已笃。是晚，外正施食。谓看病者言：‘有鬼挈我同出就食，辞不往。俄复来云：“法师不诚，吾辈空返，必有以报之。”’于是牵我臂偕行，众持挠钩套索，云欲拽此法师下地。我大惊怖，失声呼救，一时散去。’越数日僧死。盖未死前，已与诸鬼为伍矣！向非惊叫，台上师危乎哉！不惟是耳：一僧不诚，被鬼舁至河滨欲沈之；一僧失锁衣篋，心存匙钥，诸鬼见饭上皆铁片，遂不得食；一僧晒毡衣未收，值天雨，心念此衣，诸鬼见饭上皆兽毛，遂不得食。各受显报。又一人入冥，见黑房中有僧数百，肌体瘦削、颜色憔悴，似忧苦不堪之状。问之，则皆施食师也。”《卍续藏》册 104，页 887，中 12-页 888，上 5。

终日与鬼众为伍之理，无益于自他故。佛教法师若是信受这些故事而努力学习密教身口意三密，作意上以归依密教金刚上师为先、佛法僧三宝在后，即失去佛弟子的身分，而变成密教行者。此外，密教还规定法师须入密教三昧耶坛、受密教三昧耶戒，并且男女双修再以淫液灌顶，成为密教金刚上师后，方有资格主持施食。当知此皆是密教意欲转易佛教大众的恶法。

- ② 真正戒行清淨的佛教法师不但有诸护法神护持，且由于持戒清淨的缘故，身上自有清淨灿烂光明显发，鬼众见之无不敬畏；何况佛教寺院中都有专门守护伽蓝的护法神，因此纵使真有极少数鬼众因受用不到食物就产生报复施食僧乃至必夺命而后已之恶心，也不可能有护法神会坐视鬼众肆无忌惮地挟怨报复佛教施食法师之事。而且如果这悲悯众生的施食，会招致“久济无功、一渴成怨”之恶缘，佛陀岂会教令僧众行此施食之法？显见密教所传诵的施食师受报复等故事纯是颠倒无理，本意在恫吓一切僧人，以令归依密教。（且变食是仰仗佛力，施食僧本身并无变食的能力，因此纵使施食僧不能专心诚意，乃至心中想着“匙钥”、“毡衣”，彼亦无能使饮食变成铁片、兽毛。可知密教这类故事悉皆不合正理，当是穿凿附会的杜撰情事。）
- ③ 三贤位菩萨主持科仪，有阙漏疏失在所难免，不能说是“不诚”所致。纵使有不知密教底细的佛教法师，在密教不敬三宝的不淨三昧耶坛场施食，以他并非真正密教上师的缘故，在根本作意上便无成就污秽法之可言。且不论此佛教

法师是否戒行清淨、是否诚心，既然此师本来就无密教施食师的资格，则按照密教所说的规范，其施食从来无密教所宣称之功效，一切了知密教施食规范之鬼众本来就不可能到此法师的施食现场索食；既然只是“法师白忙”而无“鬼众白跑”，又如何会有鬼众窥伺此法师心地“不诚”而有怨恨、乃至报复之事？密教的说法显然自相矛盾。

- ④ 依法界原理，密教行者的一切“法会”（例如密续仪轨）从来都感应不到真正的诸佛菩萨现身来为作变食广施，纵使这些所谓“如法施行密教三密施食”的密教“金刚上师”能够施食（当知食物香气本来就能布施一部分较有福德的鬼众），但其平日所行所作既然都是违背清淨佛法的三恶道因，则当在报尽命终之后下堕地狱等恶道中，也都暂与佛法无缘，他们才真的是无一对真正三宝之“诚”字可说。然此等诸事却未见转述者叙述这些奉行密教三密的喇嘛僧之下场如何，可见当时多有魔众现身，惑乱佛教学人。
- ⑤ 密教行者终日勤练男女双修（房中术），不但面露贪欲相，且身上泛出红光（迥异于三乘菩提行者的智慧金光、定力白光），有正信的鬼神见了即知这些“三密”行者都是外道，他们所作的任何法事既无佛法功德，更遑论可感应诸佛菩萨降临变食。且，密教行者施食时，身旁都有凶恶的淫欲鬼神卫护，一般鬼道众生根本无法靠近受食，更无法得到佛法超度的利益。
- ⑥ 此施食僧受报之事，实际上也反映了当时浮滥的赶经忏文

化，也就是所谓的密教瑜伽僧（应赴僧）³以为人作法事收取对价维生，这在明朝朱洪武初年已是当时盛行的现象。而大部分瑜伽僧并不娴熟佛法、经文，他们为人作法事时便不如法。（如此或有可能招致鬼众心生不满，但何致索命方休？且佛菩萨往往悲悯现身变食广施，鬼众自可饱食欢喜，如何更有报复主持施食者之事？）当知有因才有果，凡事皆有其因缘；因此不当随意信受密教这些流传故事，而将之视为施食所须遵行的佛法正理。

（三）清末兴慈法师增纳说法，新制《蒙山施食念诵说法仪》

历经明朝莲池株宏法师重勘之后，《蒙山施食仪》被收入清初《诸经日诵集要》《禅门日诵》⁴，并成为寺院的晚课内

3 《禅林象器笺》卷 26：“按今制，禅僧衣褐，讲僧衣红，瑜伽僧衣葱白。瑜伽，今应赴僧也。”《大藏经补编》册 19，页 706，上 9-10。

《沙弥律仪要略增注》卷 2：“凡学习经典须求理会，或讽诵或受持；若为应赴则不应学。应赴者，谓彼执铙鼓等从事，以应他赴请，名为应赴。佛教中本无应赴之名，何有应赴之经？今言应赴道场经，是彼应赴僧为人礼诵之经忤及水陆科文等。然经忤乃如来无上法宝，受持一句一偈，则罪灭福生，永为菩提种子；而将贸世间财利，诚为可痛。或有信心檀越请僧，欲求福以利存亡者，佛唯听比丘说偈祝愿，乃至为讽一经，足以利彼，殊无应赴之事也。”《新纂卍续藏》册 60，页 254，上 11-19。

4 《禅门日诵》系收录清代禅门日常讽诵之经、律、偈、仪文、咒等，以及禅门诸师之法语、警策、问对、训诲文等。版本有清·道光十四年（1834）刊本、光绪十二年（1886）鼓山（福建省）涌泉寺能成募刊

容。后来清末民初兴慈法师（公元 1881–1950 年）提倡“蒙山施食”，更加入六段说法，新制《蒙山施食念诵说法仪》。这是由于《蒙山施食》一直是寺院中的重要仪轨，以致出家众为令《蒙山施食》更合乎佛法道理而加以增补。可惜的是，《蒙山施食》的本质既是密教瑜伽法的产物，即使作了形式上的法义增补，也无从转易《蒙山施食》的外道本质。以下便略作辨说。

1. 兴慈法师撰《蒙山施食念诵说法仪》

兴慈法师提倡“蒙山施食”，加入六段说法开示，成为《蒙山施食念诵说法仪》（又称“说法蒙山”）⁵，衍变为今日俗称的“大蒙山施食”；原本没有六段说法的仪轨则改称为“小蒙山”，成为今日佛门晚课的主要内容，又称“晚课蒙山”⁶。（依此脉络，以往本会禅三首日举行的“蒙山施食”，无六段说法，故实际上是“小蒙山”。）

2. 检视兴慈法师之未能厘清瑜伽密法

（1）增制“说法蒙山”，无益于厘清“蒙山施食”的密教本质

本、光绪二十六年序刊本、浙江天童寺原本之金陵刻经处重刊本等。各种版本之内容略有出入，但朝课之《大佛顶首楞严神咒》《心经》《回向文》，与晚课之“南无莲池海会佛菩萨”（三称）《佛说阿弥陀经》《蒙山施食》《回向文》等，则内容相同。参见网址：

<https://www.easyatm.com.tw/wiki/%E7%A6%AA%E9%96%80%E6%97%A5%E8%AA%A6>，撷取日期：2021 年 8 月 17 日。

5 李姿慧，《蒙山施食研究—历史发展与当代台湾的实践》，南华大学宗教学研究所，2016 年 1 月，页 43-44、73。

6 李姿慧，《蒙山施食研究—历史发展与当代台湾的实践》，页 54。

兴慈法师之所以增加六段说法晓以唯心法门、佛法义理，有可能他考虑到单单诵念梵音密咒，闻者不解其义，故须辅以说法；或者真实佛法虽经元明二朝密教瑜伽法的盛行、又经清朝雍正皇帝的打压而偃息，然正法威力犹存，令他被佛法正义所摄而作此举。

其六段说法的大要是：①真心寂静湛然而能生显有情及器世间万法，祂随缘任运诸法而自住于无一法可得之涅槃境界；然众生无始来为无明所障，执有人我分别而造诸业行，真心无有分别地执藏一切业种，随顺因缘对现业果，故说“众生以一念迷而生死不已，善恶报应皆心所造”⁷；②劝请皈依；③当求忏悔；④当发四宏誓愿；⑤当诵咒破除历劫所造定业，消灭内外诸障并进求三昧耶戒，乃至受用饮食离苦得乐等（所诵之咒包含：《地藏菩萨灭定业真言》《观音菩萨灭业障真言》《开咽喉真言》《变食真言》《甘露水真言》《一字水轮咒》《乳海真言》……）；⑥总结并回向⁸。

由此六段说法可知兴慈法师虽增补了《蒙山施食》，但他跟前朝僧众一样无力辨明显密正邪之别，因此未见舍弃三昧耶戒及密教诸密咒。这密教瑜伽喇嘛教之三昧耶戒是外道

⁷《蒙山施食念诵说法仪》：“夫真空湛寂，原无世界众生，自性天然，奚有果报诸法。只因才迷一念，则十界条分，长驱六尘，则万境纷扰。”（编案：原文虽非精确，此处乃依正理说明之。）

⁸ 释兴慈编述，《蒙山施食念诵说法仪》，香港法喜莲社印行，1992年。

出处：善书图书馆，<http://taolibrary.com/category/category67/c67014.htm#>
撷取日期：2022年7月23日

法、也是恶戒，要求密宗行者必须每天修双身法方是持戒清净；咒语中的《乳海真言》等咒即是男女双修的外道咒。

简而言之，兴慈法师在《蒙山施食》所作的增制，本意并非厘清《蒙山施食》混杂外道法充为佛法仪轨的外道本质，也因此后人直至当代都不明就里地以“晚课蒙山”为每日定课、奉行不辍。

(2) 真正的佛法施食不在夜晚举行一晚课不应包含施食

从世间现象及佛法道理来说，鬼众也在白天活动，并非仅限夜晚才能出没。一般人之所以认为扫墓祭祖不可过午，乃至认为施食鬼众应在夜间举行，应是由于古时“日落而息”的生活形态，午后（大约申时，即下午三点之后）人们活动渐趋减少，准备进入休息的阶段，此时人类、鬼众较不互相干扰，鬼众比较方便活动，较易吸引鬼众聚集，也较有余裕为作施食。

又，佛法中“施食”的精神本来应该是借施食为缘来超度受施的众生，而“施食”的本质是供养佛、归依佛、仰仗佛力变施，因此施食应在光天白日时施行方是如理，佛门晚课不应包含“蒙山施食”。且佛门晚课乃是佛法来到中国之后随着时代变迁而渐渐成形，本是僧众一日修行之收摄回向，故不应转以“蒙山施食”为晚课重点。因此，新蒙山施食应独立在晚课之外，宜在晚课之前施行，方为佛法道理。即晚课是寺众一起参加，施食则由专责执事僧侣负责，二者本应分开。

(四) 现代忏云法师提倡“晚课蒙山”，行夜间施食

“晚课蒙山”的具体施行，依当代学者的文献资料，以台湾莲因寺最为闻名。莲因寺前方丈忏云法师虽然法承东密，但东密同西藏密宗一样根源自天竺密教时期的怛特罗佛教（左道密宗），属外道法，因此可由莲因寺的“晚课蒙山”一窥密宗施食的外道法式，及其不合佛法之处。

1. 莲因寺之夜晚施食

当今寺院多有举行“蒙山施食”者，例如全台唯一设有蒙山殿的莲因寺，前方丈忏云法师系至日本师从慈舟法师习得“东密”；他辗转来台后，在蒙山施食仪轨中加入“加持护身的四小咒”以及诸多“种子字、观想和手印”等密法，编辑成《蒙山施食法》，成为莲因寺相传的蒙山施食法门⁹。忏云法师常于夜八时作个人蒙山施食，使用密教男女性器官象征的金刚杵、金刚铃（然忏云法师有可能并不知道这些法器的真正寓意），并于夜九时领众作大回向，认为施食饿鬼应在戌、亥二时（夜七时至九时、夜九时至十一时），以天色全黑为准（又，忏云法师认为在正常的斋时施食是徒劳无益¹⁰，显见他观念偏斜，亦不知施食是秉于供佛之理）。这与前述清末民初兴慈法师《蒙山施食念诵说法仪》所倡言的“施济鬼神宜戌亥时”¹¹，二者全然一致，显见根源同一。

9 李姿慧，《蒙山施食研究—历史发展与当代台湾的实践》，页 44。

10 李姿慧，《蒙山施食研究—历史发展与当代台湾的实践》，页 96。

11 释兴慈编述，《蒙山施食念诵说法仪》，香港法喜莲社印行，1992 年。

经查 CBETA《中华电子佛典》，此“重在戌亥二时”之说，载于莲池祿宏法师《修设瑜伽集要施食坛仪》（《卍续藏》册 104，页 876，中 4）。然而，不论莲池法师此说是取自密续仪轨或其注释、或是当时流行之说，

2. 试析夜晚施食之谬以及佛法施食之正理

忏云法师教导大众清净修行，颇获世间好评，然他未能辨明瑜伽密教（喇嘛教）之外道本质，且其夜间施食鬼众未合佛法常理，故在此略作澄清辨正。

(1) 施食最迟宜在日落之前完成

莲因寺施食所依之《蒙山施食》，前文已辨，不再赘述；此处阐明兴慈法师及忏云法师所说夜间施食饿鬼亦非正理。当知依佛经之开示，施食前应先供养如来，再广施一切众生乃至饿鬼（详如后文），这是依如来大威神力变食广施一切有情（八地以上菩萨摩訶萨虽已于相于土自在，然其施食时仍是先供佛、献佛，后方变施）。而寺院中供养诸佛一定是在光天白日时，最迟应在天有余光之时完成；四众共知，佛世时僧制是日中一食，应身如来过午不食，故大供设于午前，而施食之正理，既然本于供养佛、归依佛，当然不应别行于夜晚，而应于供佛时随行之。依此正理，施食当于午供时同行为最善，所以伽蓝于午供时皆伴有出食；然若因事开缘，亦应附于供佛之后。又，佛教界一般以为午供时施食的对象主要是金翅鸟、旷野鬼及鬼子母，饿鬼于午供时无法受食，应于夜晚鬼食之时方能受施，而“蒙山施食”的对象主要是饿鬼，因此主张于夜间放蒙山。殊不知诸佛功德不可思议，能于任何时间施食一切众生，因此一切施食法事皆应配合道场的作息，不可别起法

密续及其注释皆非真正佛法经典，“戌亥二时”之说更不合法常理。

执，以为只有夜晚鬼食之时方宜施食饿鬼，并专意为其他时间施食无益焉。若专以为夜晚方宜施食饿鬼，实是堕于外道之交通鬼神法，法既不正，势易感招低阶鬼神。

是故真正佛弟子供佛并随缘施食众生（仰仗佛力变食普施），应在日落之前完成，不可效法世间外道于夜晚七时至十一时作鬼神祭拜。（至于佛世之时，诸天谒佛请法，皆在午夜过后、平旦之前的子时开始，这是由于此时万物歇息，少人行走，臭秽不净轻微；故天子于此时下降至如来所恭敬请法。）

（2）夜鬼食时与夜晚施食以为方便摄受

鬼众食于晚间，一般皆以为是出自佛经所说，查 CBETA《中华电子佛典》，唐朝大觉法师（《四分律行事钞批》）、法砺法师（《四分律疏》）举示世尊在《毗罗三昧经》（可惜已无此经，推断应未流传后世）为慧法菩萨开示了四种进食时间：“旦，天食时；午，法食时；暮，畜食时；夜，鬼食时”，然而后二时食多生疾病，因此出家人以前二时食为“时食”（正当时间内进食），后二时食为“非时食”（于戒律规定的时间之外受食或进食）¹²。

上述所引“旦、午、暮、夜”四种食时，从字面上看是

¹² 唐·大觉撰《四分律行事钞批》卷13：“《毗罗三昧经》佛为慧法菩萨说食时有四种：‘旦，天食时；午，法食时；暮，畜食时；夜，鬼食时。’后之二食多生疾病，其出家人应于前二，天食法食之时，故曰时食。过午已后非二食之时故曰非时。”《卍续藏》册67，页1000，下8-11。

唐·法砺撰述《四分律疏》卷4，《卍续藏》册65，页575，中16-18。

依人间时段的施設，然而诸天界以及鬼道、地狱道的时间又各不相同，例如四王天一天相当于人间五十年，难道人间每天平旦时，四王天人都在进食？岂有天界依人间时食之理！又现见人间的畜生道众生也并不都是在暮时觅食，可知上述所引内容并未细说各界有情实际的情况，而吾人也显然无法胜解上述四种食时之真正意涵。至于“日中一食”之僧制，则是本师 释迦牟尼佛要教导弟子众：出家求法当以成就佛法之殷重心看待餐食，应在法上用心，不须仿效世人日食二餐、三餐（乃至消夜），是故出家佛弟子过午不食（然菩萨僧得有方便开缘，为众生作事当有体力，故不依声闻律法之进食限制）。因此之故，不应自意妄解四种进食时间，牵强、单一地解释为应在夜晚施食鬼众。

又当知世间鬼众于诸佛事中受用最大者，首重归依三宝，施食法事虽然殊胜，主要在于摄受，若受施者未能发心归依三宝，其功德受用远不及发归依心者；只如经中说，天主天福将尽，速到佛前归依，以此功德仍复天身如故¹³。八地以上诸菩萨摩訶萨已于相于土得自在，诸佛更是具足无量无边不可思议功德，自能于任何时间以大威德力摄受鬼众受用饮食，无须担心鬼众在有日光之时无法受食。因此佛弟子若执著邪见，坚持如外道之密教或豢鬼使令的咒术行者，以为必须在夜晚施食鬼众，而且不知先当供佛、后方施食，即是舍世尊正教而行外道法。当知拯济鬼道众生之法，劝请归依及闻法最为第一，

¹³ 《佛说佛名经》卷 11：“释提桓因五衰相现，恐惧切心，归诚三宝，死相即灭，得延天年。”《大正藏》册 14，页 228，中 21-22。

施食实乃劝请欢喜之前方便，二法之间主从须分。察考目前教界“蒙山施食”的常行时段，概在下午三时至五时（依各道场作息略有差异）；虽然“蒙山施食”古来之法源仪轨，难免受密教阴霾之影响，但此时段之抉择，却有可依之正理。一方面，若先以净香等供佛而信请世尊，恳祈世尊慈悯变施，如是仰仗佛力行施，则下午三时日已过正中，五时近夜而天光仍存，能尽量摄受鬼道众生，其中便与不便者，不论有福鬼或薄福者都能受用，允为恰当；另一方面，此一时段又有别于密教，密教喜于夜中火供、烟供，实堕养鬼、聚鬼之法。可知此择时之善巧，有深意存焉，今应时运，阐释其中法要与佛密之别，周知四众，此后新蒙山法事施食之时段，犹宜秉此正见，遵行不改。

（3）八地以上菩萨依自力功德施食

至于八地以上大菩萨于相于土自在，有大神通变化力，自力功德殊胜、不可思议，又能鉴照因果，自能随顺特殊摄受因缘而独力施食恶趣有情；然高地菩萨施食时仍对诸佛如来非常恭敬，更皆秉持佛制——先供佛，再变食布施恶趣有情。

（4）鬼众心识业感

如果鬼众感应到食物却无法靠近或受用，多是由于恶业所感，其识变现令见大力者持器守卫，或是遍见脓水而无法食用；这是识心依业所感、所现，并非真有大力者守卫食物不令接近，也非真有不可爱食¹⁴。如此业感遮障，须仰仗如

¹⁴ 世亲菩萨造，玄奘大师译，《唯识二十论》：“河中脓满故名脓河，如说酥瓶其中酥满。谓如饿鬼同业异熟，多身共集皆见脓河，非于此中定唯

来神力放光加持而得暂灭，或当事者数数自心至诚忏悔方得一分分灭除罪业，而后则能受用诸食。然如前所说，坚持落日之后举行施食，于法未安，堕于外道邪见，又如何有能力布施鬼众令其受用饱食呢？

若真曾有法师夜间施食且鬼众真得受用，当是法师自身戒德之故，诸佛悲悯施食者受密教误导而不知佛法真正施食的道理，故以佛力加持变食、施食。（当知若是纯粹依密宗喇嘛教密续等外道法行施，则难收效。）且值此喇嘛教密宗底细已昭明天下之际，若仍行不如法之《蒙山施食》等仪轨，不依佛法施食精神而执意在夜晚（深夜）施食，则主持者必有不净作意杂染相随；其所行既违佛法，必然徒劳其功，自他皆不能于佛法分受义利；纵使自身具备戒德，亦必招过愆，引后世不可爱乐果，当自谨慎。

（五）小结：《蒙山施食》是密教行者编纂出来的外道仪轨

公元八世纪末，印度全面密教化；而密教仪轨在此之前已渗入中国佛门，此从金刚智、善无畏、不空等梵僧大量译出的密续可以为证。密教密续虽借名为佛经，实非佛经，其实质是以密教外道仪轨的种子字、真言、手印等男女双修法为内容，是以依止淫欲双修的金剛上师凌驾于三宝之上的四

一见。等言显示或见粪等，及见有情执持刀杖遮捍守护不令得食。由此虽无离识实境，而多相续不定义成。”《大正藏》册 31，页 74，下 21-26。

归依，纯然是在破坏 世尊的清静佛法，故有是语：“密教兴，佛教亡（指天竺佛教）。”

《蒙山施食》的制定者不动法师来自已经完全密教化的印度，他本身是密教上师，信奉的是密教外道的四归依（《大忏悔文》可兹证明），而《蒙山施食》既是基于此不净作意的外道见而撰制出来的，即是套上佛法名相的外道法，则依之行施是不如正理的施食，对法会大众也无实质利益。（此即 世尊预记的“魔作沙门、魔比丘”¹⁵；而力行密教法者，于末法万年中必定堕落、失却

15 《佛说法灭尽经》：“佛告阿难：‘吾涅槃后，法欲灭时，五逆浊世**魔道**兴盛，**魔作沙门**坏乱吾道，着俗衣裳，乐好袈裟、五色之服；饮酒、噉肉、杀生、贪味；无有慈心，更相憎嫉。时有菩萨、辟支、罗汉，精进修德，一切敬待，人所宗向；教化平等，怜贫念老，鞠育穷厄；恒以经像令人奉事，作诸功德；志性思善，不伤害人；损身济物，不自惜己，忍辱仁和。设有是人，**众魔比丘**咸共嫉之，诽谤扬恶，摈黜驱遣不令得住。’”《大正藏》册 12，页 1118，下 17-页 1119，上 5。

《佛说法灭尽经》：“**众魔比丘**命终之后，精神当**堕无择地狱五逆罪中**，**饿鬼、畜生**靡不经历，**恒河沙劫罪竟**乃出，生在边国无三宝处。”《大正藏》册 12，页 1119，上 14-17。

《佛说阿难问事佛吉凶经》：“观世恶人**魔比丘**辈，师不如师、弟子非如弟子，但共为恶不念行道。沮坏善者，贪慕俗业，不计无常，积财自丧，**死堕恶趣饿鬼畜生**，未尝有是相视若牛，于世何求念报佛恩？”《大正藏》册 14，页 753，下 2-6。

《大般涅槃经》卷 7〈如来性品 第 4 之 4〉：“佛告迦叶：‘我般涅槃七百岁后，是**魔波旬**渐当沮坏我之正法。譬如**猎师**身服法衣，魔王波旬亦复如是，**作比丘像、比丘尼像、优婆塞像、优婆夷像**，亦复化作须陀洹身，乃至化作阿罗汉身，及佛色身。魔王以此有漏之形作无漏身，坏我正法。’”《大正藏》册 12，页 402，下 25-页 403，上 2。

人身，如《楞严经》所预记入无间地狱¹⁶。)

《蒙山施食》制定之初就不具佛法的施食功德，也没有摄受众归依三宝的功能，实际上是植入密教四归依、密续双身咒的外道法，用来将不知情的佛弟子在无形之中转易为密教行人。中国人长久以来显密不分、被蒙在鼓里，既不明白这些密教梵咒的本质属于男女双修的密咒，又自以为这些带有梵音的咒语会带来不可思议的感应而奉行不辍，甚至将《蒙山施食》跟晚课结合，成为佛门每日定课。然而今日既知《蒙山施食》从本质到外貌都是包装成佛法的密宗喇嘛教外道法，且在正法大善知识 平实菩萨摩诃萨以四钜册 56 万字《狂密与真密》彻底揭露喇嘛教的男女双修本质之后，中国佛教界实不能在施行密咒、密法、男女双修咒、密教手印的法会之时，再推托饰言不知这些是喇嘛教所行的外道法。因此，我们应导正这现行密教化的施食超度仪轨，使之回归佛法清净仪轨。

三、佛法的施食超度原理

地狱实有、鬼道实有，虽然一般人类肉眼看不到，要有天眼或阴眼者始可看见，然而佛语不虚：有情众生造作善恶业，就须随缘酬偿善恶业果，而且往往在偿还彼此纠缠的恶业

¹⁶ 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 9：“阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道，或附人体，或自现形，皆言已成正遍知觉；赞歎姪欲，破佛律仪；先恶魔师与魔弟子姪姪相传，如是邪精魅其心腑，近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。”《大正藏》册 19，页 151，中 1-6。

报之前（偿还债主果报时，通常须先彼此值遇才能兑现），须先领受恶道痛楚，而这可是比偿债还重上无数倍¹⁷；譬如造了“十习因”的众生，就由他的第八识如来藏依其恶因恶业所感招而出生于相应之地狱、鬼道、畜生道中，令他在其中受苦¹⁸。然而诸佛大慈大悲，不舍一切众生，即使是造了五逆十恶、堕入恶道的有情，如来也都施設方便，亟思帮助他们早得出离。

又，依照佛经的开示，鬼道中只有“入处饿鬼”这一趣可受施食，而地狱道众生则皆无法凭借施食而得受用；因此诸多恶业有情皆须仰赖在世亲友为他们造作供佛、布施等功德，才能离开恶道（或蒙诸佛恩德放光救拔）。佛法施食及超度的原理告诉我们，施食前当先供养如来，依如来不可思议大威神力变食，令鬼趣有情得以饱食；然而施食的目的不在于只是解除饿鬼食不得也的苦厄，而是有其更进一步的重要意义：施食之时，应为他们说法，让他们饱满欢喜之后，得闻正理，知道应该归依三宝并且忏悔自己的业障，从而脱出苦轮、往生善趣。这就是施食兼以超度的真正意义。

（一）饿鬼道中只有“入处饿鬼”趣的饿鬼受用得到在世亲人的施食

17 地狱极苦、寿量极长；饿鬼道长时饥渴难忍并且寿量达一万五千岁；畜生道除偿债之苦，并且历经多世才有机会脱离畜生道愚痴之苦。

18 十习因的内容及果报，请恭阅平实导师，《楞严经讲记》第十二辑，页172～第十三辑，页73，正智出版社（台北市），第十二辑2011年初版二刷，第十三辑2012年初版三刷。

依《杂阿含经》开示，三恶道众生并非都能受用得到世间人的施食：生到地狱者即以地狱众生之食而活命，若是生到畜生道、饿鬼道，就各以其道之食而活命；因此即使他们的在世亲人施食给他们，他们也无法受用。饿鬼道中能够受用在世亲人施食（指一般的祭祀）的，只有一处名为“入处饿鬼”趣的众生（同理，较远的亲族或认识的人、朋友，也必须是生到“入处饿鬼”趣，才能受用施食）；然即使施食者没有任何亲人、远亲、知识者在“入处饿鬼”趣中，他还是有布施的功德¹⁹。

如此可知，施食不一定只有亲缘眷属方得受用，因此只要心量广大，行施时总是有“入处饿鬼”趣的有情可得受食，即使他们与我们非亲非故；而我们自身不但有此布施功德，

19《杂阿含经》卷37：“时，有生闻梵志来诣佛所，……白佛言：‘瞿昙！我有亲族，极所爱念，忽然命终，我为彼故，信心布施。云何？世尊！彼得受不？’佛告婆罗门：‘非一向得。若汝亲族生地狱中者，得彼地狱众生食，以活其命，不得汝所信施饮食；若生畜生、饿鬼、人中者，得彼人中饮食，不得汝所施者。婆罗门！饿鬼趣中有一处，名为入处饿鬼，若汝亲族生彼入处饿鬼中者，得汝施食。’婆罗门白佛：‘若我亲族不生入处饿鬼趣中者，我信施，谁应食之？’佛告婆罗门：‘若汝所可为信施亲族不生入处饿鬼趣者，要有余亲族知识生入处饿鬼趣中者，得食之。’婆罗门白佛：‘瞿昙！若我所为信施亲族不生入处饿鬼趣中，亦无更余亲族知识生入处饿鬼趣者，此信施食，谁当食之？’佛告婆罗门：‘设使所为施亲族知识不生入处饿鬼趣中，复无诸余知识生饿鬼者，且信施而自得其福，彼施者所作信施，而彼施者不失达观。’”《大正藏》册2，页272，中9-28。

遵式慈云《金园集》卷中〈施食正名〉：“唯其鬼党，伺人庙食。”《卍续藏》册101，页236，下6。

更因为心行平等施的缘故，能让我们道业日渐增长。这施食本是大乘菩萨法，不论造恶亲族死后堕落哪一处恶道（地狱、畜生、饿鬼）、能否得食，只要学人以至诚心为作佛事、造诸福业，亲人还是可以得蒙 如来不可思议慈悲大威神力摄受，得脱苦轮，何况供佛、祈请 如来神变，亲眷必定饮食饱满！

（二）佛法的施食：先供养诸佛，后布施饿鬼

1. 《悲华经》：饮食衣服等，供养诸佛，下至饿鬼

文殊师利菩萨说：菩萨们得到不可思议威仪三昧，于此三昧没有任何染著贪爱，便依此三昧而得无碍神力，去到十方无量无边阿僧祇的诸佛世界，供养现在住世诸佛世尊，以及诸声闻、其余众生，并也布施饿鬼，为他们说法²⁰。

这就是说，即使是具有不可思议三昧神通威德的大菩萨能以自力功德变食施舍饿鬼，也会先供养诸佛如来，借此教导众生应知仰敬诸如来、种诸善根；换句话说，除了自力施食之外，更应祈请 如来以广大功德变现，施食有缘众生；施

²⁰ 北凉·昙无讖译之《悲华经》卷3〈诸菩萨本授记品 第4之1〉：“我等不应噉是揣食，我今当持至于十方，供养诸佛及声闻众，并贫穷者；有诸饿鬼受饥渴苦，其身炽然，当至其所而给足之；我等自应修行法喜三昧之食。”作是念已，得菩萨三昧，其三昧名不可思议行。得是三昧已，即得无碍神力，到于无量无边世界现在佛所，供养诸佛及比丘僧，给施贫穷，下至饿鬼；作是施已，因为说法，寻于食时，周旋往返，还归本土。衣服珍宝及所须物，供养诸佛，下至饿鬼，亦复如是，然后自用。”《大正藏》册3，页187，上28-中9。

食者更应方便为饿鬼说法，帮助他们心开意解，知所应舍、知所进趣，这样才是圆满的布施。

能任运自在变食广施的大菩萨，也有能力去到诸佛世界，也能见诸饿鬼并为他们说法。当知此一层次是高地菩萨方所能为，并非凡夫乃至八地以下一切贤圣菩萨的功德境界。
(待续)



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢阳历 4 月 1 日），于 **YouTube** 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》**YouTube** 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卮续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第(广)论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

伽、无上四层，殆为红衲士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

4 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

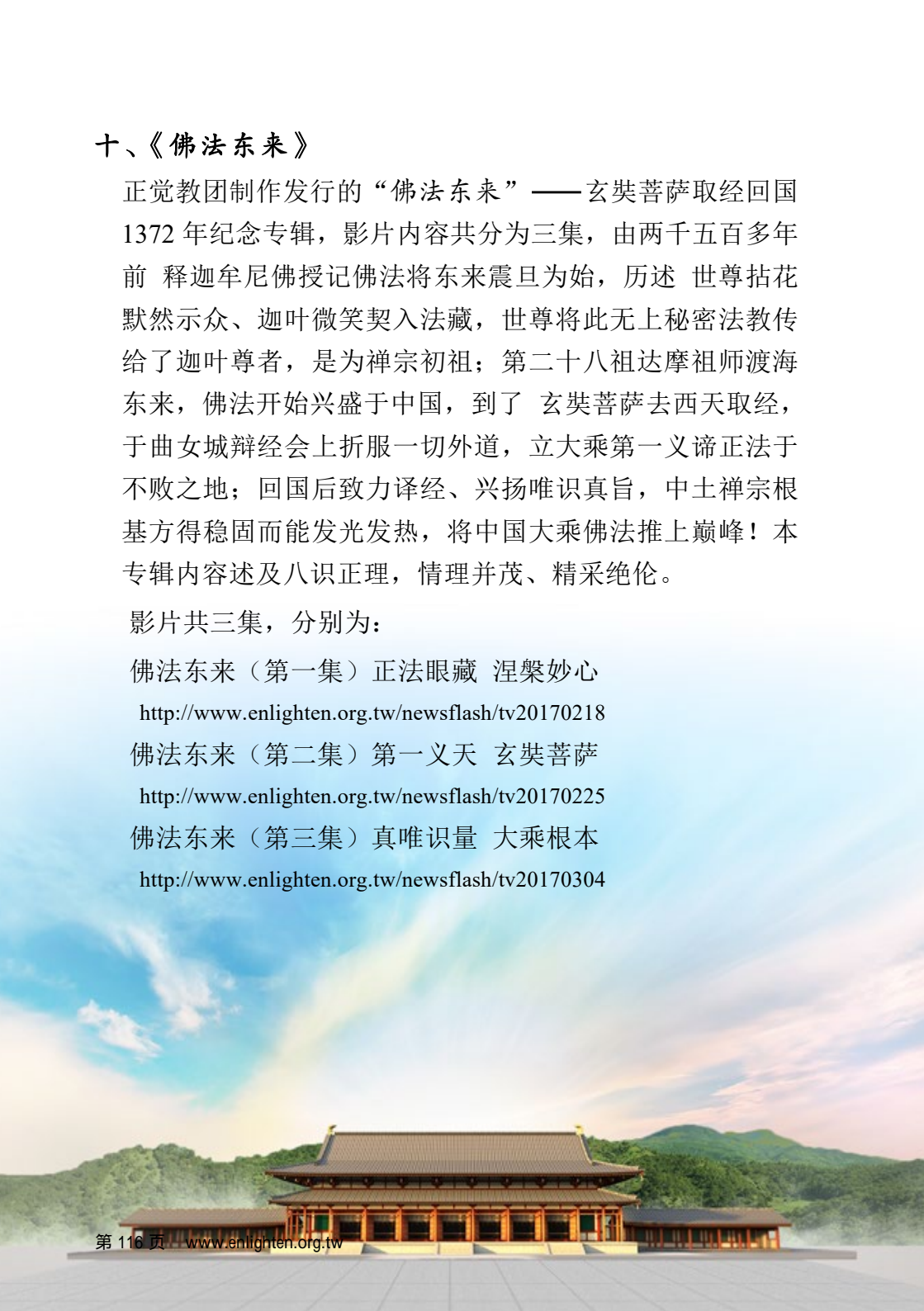
<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应

予公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏

正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球信息网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期

之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2022 年上半年禅净班，将于四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净新班开课旁听其间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

► **各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：**

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22，23；B2 楼 24，25），传真：02-25954493。

平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2022/04/23（周六）**开设禅净新班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2022/04/25（周一）**新开

设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/22（周五）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/25（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2022/04/23（周六）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～

20:30。2022/04/25 (周一) 新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 13:30～15:30、周六晚上 16:30～19:30。2022/04/23 (周六) 新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18 楼。电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。预定 2022 年 10 月下旬开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

每周六 19:00～21:00 及每周日 19:00～21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《大法鼓经》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于

2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩薩种性学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“**唯一佛乘**”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开阐云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是**自心现量**，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。**台北第五讲堂在地下二楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。**目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《解深密经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过

失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

- 七、【0727 停课公告更新】缘于国内 COVID-19（严重特殊传染性肺炎）疫情趋缓，本会遵循现阶段防疫规范，预定自 8/10（三）起，陆续回复正常共修。若有异动，将另行公告。详情请见官网公告：：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/20220727>

※并提醒同修：疫情期间，请同修不必慌张，但须留意政府防疫主管机关发布的新资讯，提高警觉，切实遵守防疫规范，并作好个人防护措施，保护自己身心健康安全，得以学法无碍。部分法务活动调整，造成同修诸多不便，敬请谅解。

- 八、台北讲堂将于 2022/8/14（日），嘉义、台南、高雄讲堂将于 2022/8/28（日），台北、桃园、新竹、台中讲堂将于 2022/9/25（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清淨身心，恭请轮值亲教师主法。

- 九、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2022/9/18（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

- 十、2022 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/17、9/11、11/6。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清淨道场，

对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

※本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定，适时作必要之调整，若有异动，将另行公告于官网“新闻公告”栏之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版

社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有

诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年

来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可
在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与

眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

十九、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十一、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识

之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 11 月 30 日出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的

实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约四百页。）

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万

法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想

要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派

佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演述至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙

真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019/5/31 出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十九、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018/07/31 出版，下册已于 2018/9/30 出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从 2013 年底至 2017 年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第十九辑将于 2022 年 7 月出版，

定价新台币 300 元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实

证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十一、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中即将重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十二、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十册，每册各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第一册即将出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，拟于2022年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次41页、序文7页、内文370页；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，摄属判教的《目次》已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵；预定将于每一辑内容讲述完毕时即予出版。

三十三、张善思居士的《次法》已于《正觉电子报》连载完毕，并于2017年6月30日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币250元。内容系：

次法的重修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛

菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十四、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十五、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉

教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十六、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。

网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十七、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2022 年已经是连续第十一年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者超过 5320 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都

能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的雪中送炭活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十八、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请链接至第二期电子报之“征稿启事”。

三十九、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极钜，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2022/12/27

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅——悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。

每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见**

正光老师著 售价 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正伟老师著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元

- 39.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
- 40.金刚经宗通 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元
- 41.空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
- 42.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 44.雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 45.第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识” 平实导师述 每册 300 元
- 46.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 47.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
- 48.人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 49.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 50.真心告诉您（一）——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 51.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 52.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
- 53.法华经讲义 平实导师述 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
- 54.西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗化
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
- 55.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
- 56.真心告诉您（二）——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
- 57.次法——实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. **涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元
59. **山法**——西藏关于他空与佛藏之根本论
 笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译
 张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200 元
60. **佛藏经讲义** 平实导师述 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
62. **大法鼓经讲义** 平实导师述 2023 年 1 月 30 日开始出版 共六辑
 每二个月出版一辑， 每辑 300 元
63. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》 平实导师述著。共十辑，于每讲完一辑的分量以后即予出版，预计 2023 年五月出版第一辑，以后每七到九个月出版一辑，每辑 400 元。
64. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
 释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
65. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
66. **不退转法轮经讲义** 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
67. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理
 孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
 平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定
78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义。**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提**
 正德老师著 出版日期未定 书价未定
81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性**
 作者未定 出版日期未定
83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
85. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
88. **四缘——依如来藏故有四缘** 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
90. **十法义——论阿含经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
91. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号）Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市**：佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面
3. **新北市**：春大地书店 芦洲区中正路 117 号
4. **桃园市**：御书堂 龙潭区中正路 123 号
5. **新竹市**：大学书局 东区建功路 10 号
6. **台中市**：瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号
佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号
文春书店 雾峰区中正路 1087 号
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号
8. **高雄市**：政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）
明仪书局 三民区明福街 2 号
青年书局 苓雅区青年一路 141 号
9. **台东市**：东普佛教文物流通处 博爱路 282 号
10. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销联合公司
11. **大陆地区请洽：**

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨账号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八

折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有‘正覺電子書’陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱‘正覺電子書’專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；
恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 *

* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 *

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印©

2022 年 7 月 30 日 网络电子版出刊

初版 4 500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉

