



- 中论正义 (十一)
- 正觉总持咒略释 (三十一)
- 大日经真义 (十八)
- 空谷磬音 (二十六)
- 尊师重道 (六)
- 新蒙山·悲仰施食 (三)

正觉

电子报

第171期

2022.08.30

目录

正觉电子报第 171 期

中论正义(十一)	孙正德老师	1
正觉总持咒略释(三十一)	张正圆老师	14
大日经真义(十八)	游正光老师	24
空谷跏音(二十六)	大风无言	36
尊师重道(六)	沐中原	54
新蒙山·悲仰施食 —— 兼略述佛法的施食原理及方法(三)	郭正益、张育如	77
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		95
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		97
公开声明		104
法义辨正声明		108
中国佛教复兴访谈报导		113
布告栏		117
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154

• 本期稿挤，救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次

中论正义

孙正德老师 著

(连载十一)

颂曰：

因可燃无燃，不因亦无燃；因燃无可燃，不因无可燃。
燃不余处来，燃处亦无燃，可燃亦如是，余如去来说。
若可燃无然，离可燃无燃，燃亦无可燃；燃中无可燃，
可燃中无燃。

释论：“如同前面所说，火燃的因若是可燃的薪材，但可燃自己之中并没有燃法，所以不能成为燃法的因时也就是没有可燃的法存在；如果以燃火为可燃的因，但燃火中并没有可燃性(的薪材)，没有可燃因时自然也没有可燃存在。因为燃火不从其他处所到达可燃，将可燃的薪材加以析分时也没有燃火可得，可燃也是一样不从其他处所到达燃火，将燃火析分也没有薪材可得，其余的如同〈去来品〉所说的道理一样，不必多说。就像‘可燃之中没有燃，但离于可燃则没有燃可得’，燃之中亦没有可燃，而离于燃也没有可燃可得；燃火中没有可燃，可燃的薪材中也没有燃火，因为可燃与燃两者不是一法也不是异法的缘故。”

这一段论文中再次的强调，主张燃与可燃非一、是异时，是相待因缘而成，道理终究不能成立。如同前面〈去来品〉

所说的道理，薪材烧尽了就不再是燃与可燃，薪材未烧之前也没有燃与可燃可得，薪材正烧之时刹那变异不住，亦没有燃与可燃之体可得。因此，主张燃与可燃是一非异或者是异非一，都是虚妄分别所得，因为燃与可燃必须是非一非异才行；就好像小乘凡夫僧在分别五蕴我与五蕴是一非异、是异非一，都是无明所遮障的颠倒想所造成的虚妄分别，没有道理可以成立。针对此点，论主作了以下的结论：

颂曰：

以燃可燃法，说受受者法，及以说瓶衣，一切等诸法。
若人说有我，诸法各异相，当知如是人，不得佛法味。

释论：“以燃与可燃作为譬喻，说有受与受者等法，以及说有瓶衣、五蕴等一切诸法。

如果以类似譬喻而主张即五蕴或者离五蕴有本住的不坏我，或者主张诸法各属异相，应当知道这样主张的人，不能得到佛法的真实义味。”

小乘问难者举出了薪材可以燃烧作为例子，主张燃烧是受者，可燃的薪材就是受体，想要成就他们所认定的“五阴是受体，必有真实不坏的我人受者”这个见解。论主以两者是一或者两者是异都有过失不能成立而评破了，因为那样的立论不符合现象界世俗法中的现量，也不符合因缘和合所成诸法无有自体的法则。

在小乘犊子部派中，主张有一个实我是依于蕴处界而假名施設，与蕴处界不即不离，也就是实我非即蕴、非离蕴；

经量部主张有实法我能从前世转至后世，在蕴处界外有别体为实我。那样的主张，都是在没有实证空性心如来藏的前提下，虚妄分别想象猜测常住实相法之所得。而萨婆多部（说一切有部）对于能贯穿三世的实相，就有四种异相的臆测论述，有说事异、说相异、说时异、说异异四种。第一种说事异体不异，认为三世的五蕴虽有不同而有实我体不异。第二种相异，说过去法与过去相合，但是不离未来相与现在相，认为有实我同时具有三世不同法相。第三种时异，说因为出生的时与处所不同，所以有不同的名称，实我体没有不同。第四种异异，说因为前后出生有差别，所以有不同的名称，就像女人成为母亲，名称不同而体没有不同。¹

¹《阿毘昙毘婆沙论》卷40〈使捷度十门品之四〉：“萨婆多中有四种论师：一、说事异，二、说相异，三、说时异，四、说异异。说事异者言：‘法行世时，事异体不异。譬如金银器，破已更作，虽形有异，其色不异。亦如乳成酪时，香味虽异，其色不异。如是未来法至现在时，虽舍未来法，不舍其体；现在法至过去时，虽舍现在法，不舍其体。’说相异者言：‘法行世时，过去法有过去相，非不有未来现在相；未来法有未来相，非不有过去现在相；现在法有现在相，非不有过去未来相。如人爱一女色，于余女色非不有爱，彼亦如是。’说时异者言：‘法行世时，以时异故生于异名，非其体异。譬如算筹，初下名一，一转名十，复转名百，如是至千万。算筹是一，转其处故有种种名，彼亦如是。如是说世者，名不烧乱说，以所作故便有三世。若法未有所作名未来，已作名现在，所作已灭名过去。’说异异者言：‘法行世时，以前后故生异名。犹如一女，亦名为女亦名为母，以其有母故名女，以其有女故名母。如是法行世时，以前后生于异，非时异体异。’”《大正藏》册28，页295，下6-26。

小乘部派所主张的真我有各种不同相貌的我体，本质上都是立基在有情的五蕴我所作的妄想与臆测，所以说出来有各种的差别相，甚至于部派之间对于彼此主张的差别相也互相生起争论，全都以蕴处界等生灭法中的局部当作常住的真我。萨婆多部四种异相的我体是其中一个例子，另外的就是虚妄想象有个细意识是我体，例如分别说部主张有细意识遍依身住，经量部主张有细意识具有受想行识四蕴，无始以来辗转和合、住生死根本（意即此细意识是众生轮转生死之根本依）。这些都是堕在断灭边的臆测罢了，涉及不到大乘佛法的般若中道解脱味，甚至连二乘菩提的解脱也无法涉及。

法界的常住我体指的就是空性心如来藏，不堕入蕴处界的范畴中，如是实证如来藏阿赖耶识的所在，确实断除五蕴的我见并且转依不退，能够现观如来藏的真如实相中道法性，色受想行识即是空（空性心）、空（空性心）即是色受想行识，是将蕴处界等诸法摄归不生的第八识实相心以后，说蕴处界诸法生即不生；以不生故不灭、不来不去、不垢不净、不增不减，如是获得一分佛法的般若中道解脱味。这样的佛法般若中道解脱味只有一种相，就是无相，从如来藏的自身境界来看时就没有蕴处界相、没有见闻觉知相，没有人相、我相、众生相、寿者相，寂灭寂静涅槃无所有。

蕴处界诸法在实相法界中，无作无作者、无受无受者，因为没有真实自体，都是由如来藏借缘变化而现起的；每一期生死的五蕴法丝毫没有一法可以有自体自在而说在受报，也丝毫没有一法可以独立称为人我说是受者。变现五蕴果报

的如来藏阿赖耶识，不受不分别六尘诸法、不分别蕴处界诸法是我与我所，运行蕴处界诸法时一向真如无我，何处有受与受者可得？

第五节 〈观本际²品 第十一〉

论主在前面申论了“蕴处界诸法在实相法界中，没有真实自体，所以无生住灭相、无作无作者、无受无受者”。但是小乘部派论师对于佛陀初转法轮所说：“众生无始生死，长夜轮转，不知苦之本际。”³以及第三转法轮所说：“复次，大慧！愚夫依七识身灭，起断见；不觉识藏故，起常见。自妄想故，不知本际；自妄想慧灭，故解脱。四住地、无明住地习气断故，一切过断。”⁴不能理解论主的辨正中说无有众生是作作者、受受者，而佛陀有时为何又说有众生轮转生死、不知苦的本际，又为何说众生世间没有本际可得，因此向论主提出了质疑。

佛陀在初转法轮中，主要的意旨在教导弟子众们如实了知生死苦—五阴众生有生必有死，无常所以是苦；而众生无始以来生死轮转的主要原因，就是不知道苦的本际——涅槃

2 编按：本文中“本际”一词出现多次，而有二义，一是指最初的起点，一是指真实本际如来藏，敬请读者依前后文之开示详细阅读以利正确理解。

3 《杂阿含经》卷 34，《大正藏》册 2，页 241，中 16-17。

4 《楞伽阿跋多罗宝经》卷 4 〈一切佛语心品之四〉，《大正藏》册 16，页 513，中 7-10。

如来藏。苦的本际指的就是生死的源头，五阴的出生从何而生、死归何处，必定是同一个才能符合生死、死生的因果律轨则；在初转法轮中，佛陀以本际、实际、入胎识、清凉、真实、寂灭等名称隐说如来藏，说众生不知苦的本际如来藏不生不灭、本来解脱，所以颠倒认取五阴为我，即与三毒相应，便随顺贪瞋痴烦恼而造作生死业。

第二转法轮大小般若诸经中，佛陀教导已经证解脱果的弟子众们实证苦的本际、涅槃的本际——如来藏，发起实相般若中道的解脱智慧，如实了知“实相法界所生的蕴处界存在之时显示的背后之第八识生显蕴处界等法‘生即是无生’的空性法相”，得以通达真如乃至进入佛菩提的修道位中。佛陀并且指导弟子众们转依如来藏的真如无我无所得，伏除烦恼障的习气种子以及所知障所含摄的愚痴与法执，所以从如来藏的涅槃自性说一切法无生、究竟空——真如空性显示了蕴处界诸法无自性空的空相。

第三转法轮方广唯识诸经中，佛陀为地上菩萨解说实相心第八识阿赖耶识所含摄一切有漏无漏法种的功能相貌，使得入地的菩萨弟子众能够成就佛菩提道所须实证的一切种智，因此广说“三界唯心，万法唯识”（一切法唯识）的第八识在世间以及出世间的有为无为功能法相。佛陀在第三转法轮诸经中也为菩萨众广说外道的邪见种类，以及因于未证实相心如来藏的缘故，二乘凡夫也会如同外道一般堕于常见或者断见中，尤其在唯识经典中处处可见这种教导。（二乘圣人虽亦未证实相心如来藏，然信受涅槃本际真实，故能不堕于断常二见而

取证无余涅槃。)就像在《楞伽经》中佛说“凡夫外道以及声闻、辟支佛等，因为没有亲证自心如来藏，不能以实相智慧现前观见‘自心如来藏就是五阴世间与涅槃的本际，而如来藏从不分别自心就是五阴世间与涅槃的本际’”；二乘等从表相的蕴处界诸法分别有无与断常，这样的分别仅涉及到蕴处界世间的生死，是没有起头的本际可得的。

小乘部派论师在没有实证大乘佛法的前提下，不能瞭解佛陀在初转法轮的方便说，也不能瞭解佛陀在三转法轮中对有无实证大乘佛法的论议着眼点，因此而对论主所提出的质疑，论主回复如下：

颂曰：

大圣之所说，本际不可得，生死无有始，亦复无有终。
若无有始终，中当云何有，是故于此中，先后共亦无。

释论：“佛陀及诸大圣弟子所说，生死的本际不可得，是在说众生的生死是无有开始的，也同样没有终了。

若是无有开始亦没有终了的，也就没有中间可得，所以在无始无终的生死中，生与死也没有哪个先有、哪个后有或者同时存在的情况可得。”

“大圣”者，如《中论》〈青目梵志释〉中所说：“（世间人所说的）圣人有三种：一者外道五神通，二者阿罗汉、辟支佛，三者得神通大菩萨、佛，于三种中最上故言大圣。佛所言说无不是实说，生死无始，何以故？生死初后不可得，是故言无始。”

佛陀在阿含中说众生无始生死流转，没有一个最初可得，就叫作“本际不可得”；大家都知道阿罗汉已证解脱道极果，可以脱离生死轮回，表示生死虽无始而可以有终了，但是这里论主为何说生死是无始的，也同样没有终了呢？论主在这部论中，最重要的就是在阐述实相中道的义理，兼及一般非佛道修行者能了知的真相，这是外道与小乘部派论师误解、错解最严重的，因此全论以实相法界函盖现象法界为论点，不会单纯的以现象界的法作回应。

论主如实明瞭佛陀三转法轮所说内涵，知道声闻阿罗汉证解脱道四果、舍报以后不再受生，虽然三界死生已终了，但是涅槃本际如来藏不生不灭、无始亦无终；所以众生如果没有经由修学佛法而实证解脱果，生死非但无始，亦无终了之时。因为众生皆有如来藏，如来藏无始自在，不从他因而有，是故众生的生死即没有本际（初始的起点）；如来藏所变化现起的五阴众生有生死的现象，其实众生生死的本际就是如来藏；如来藏无始故，众生生死即是无始；如来藏不生不灭、无有终了之时，所以众生生死同样没有终了之时。

在以上的前提下，众生生死无始无终，也就是没有一个最初开始之可得，既然这样，当然无始无终也就没有中间点，就不可能是本来没有生死而从某一个中间点才开始有生死；也不可能最初与最后共同存在，生与死一时共同，或者说阿罗汉证得解脱果舍报后不再受生，把那一世当作是最初也是最后的生死，都会堕在无因的过失中。如以下的辨正：

頌曰：

若使先有生，后有老死者，不老死有生，不生有老死。
若先有老死，而后有生者，是则为无因，不生有老死。

释论：“生死中的众生如果最初是先有生，然后有老死的话，应该是不老死而有生，也该是不生而有老死。

如果最初是先有老死，然后才有生的话，这就成为无因而有老死，也应该是不生而直接有老死。”

如果众生的生死有个开始，那么最初是先有生还是先有死？这就犹如先有鸡或先有蛋的争论题一般。一切的外道与小乘部派论师都有个共识，就是有生必有老死；如果是先有生，然而生往前推应该要有老死，但是因为定义这个生是最初了，所以往前推就没有更前面的生可以成就老死，就形成了“无有生而得要有个老死、没有老死却有生”的窘境，这最初的生就是无因无缘而生了。如果最初是先有老死而有接续的生，同样堕在没有生却有老死的无因无缘过失中。但生与老死如果是同时就没有过失了吗？

頌曰：

生及于老死，不得一时共；生时则有死，是二俱无因。
若使初后共，是皆不然者，何故而戏论，谓有生老死？

释论：“生以及老死，不得一时共有；如果正当生时就有老死，两者都会成为无因而有。

如果生与老死是先、后、共，这三种情况都不可得时，为何无而作戏论，说决定有生、老与死呢？”

生与老死互为因相，有生才有老死故，有老死才有生故；两者性质也是相违背的，死时生已灭故，生时死已灭故，不可并存。最初先有生而死在后，或者最初先有死而生在后，或是生与死同时存在，三者都不能成立，两者并存又如何能够避开无因而生死的过失呢？众生五阴是没有自体性的法，无始以来未曾有过真实不坏的自体出生，所以单纯的推究众生五阴的最初是先有生或者先有死或是生死并存，都是不可得的戏论。众生五阴都是各自众生的如来藏所借缘变化出来的，归属于如来藏的功能法性之一，而如来藏本来无生无灭，众生五阴在如来藏的实相法界中也就是无生无灭，要去推究众生五阴有真实的生与老死，就是无因可得的戏论了。

颂曰：

诸所有因果，相及可相法，受及受者等，所有一切法；
非但于生死，本际不可得，如是一切法，本际皆亦无。

释论：“诸所有五阴的因果，五阴的事相以及可被了知的法相，受以及受者等，所有一切前面论述过的法；非但是在生死上面，要推求个最初的本际也不可得，乃至如是所说的一切法，要推求其有个最初的本际也同样不可得。”

前面第四品所辨正的“不可离开空性心而推求五阴的因果”，第五品所辨正的“不可离开空性心而推求五阴六界等事相诸法的有无”，乃至第八品所辨正的“没有神我是作及

作者、受及受者等一切法”；想要寻求有个最初无因而有的五阴，或者寻求最初有个五阴神我是一切有情的作者，或者寻求五阴中有神我是受者，都会成为无因而有、不可补救的戏论。现象界的一切法，都是从有情的五阴辗转而有，在欲界法中就是财色名食睡，色界以及无色界法中就是不同层次的定境法尘。一般世间人都把五阴当作是我，把三界中这些从五阴辗转而有的法当作是我所受用、所拥有的，也就是外我所的部分；对于色受想行识五阴内我所的部分，只有外道或者佛法中的修行人会去探究有内我所的存在。我所是相对于五阴我而有，但是五阴我虚妄不真实的真相，却只有实证解脱道以及佛菩提道的佛弟子能如实明瞭，而且必须先经历对佛法僧三宝发起信根为首的善根为基础，建立正知见并如实修学四正勤、四念处、四神足、五根、五力、七觉支、八圣道等三十七道品，才有实证的因缘。没有具足上来所说次法的修学，更尚未实证解脱道以及佛菩提道的小乘部派学人，有的在推究有情五阴出生的因时，会迷惑于大乘佛法所说的“现象界生灭无常的空相，摄属于不生不灭的空性”的实相义理；因此虚妄分别“有细意识神我常住，这个神我是五阴的作者”，我见未断的缘故，必定把细意识神我强说是不分别的受者。于是在他们心中，该细意识神我就成为五阴的本际、作与作者的本际、受与受者的本际，甚至于想象“细意识可以脱离五阴独处而解脱，成为涅槃的本际”，而其实都未曾稍离五阴及我所的范畴。

如果否定了空性心如来藏阿赖耶识，而在五阴法的我与

我所中推求一切法的本际，必定犹如缘木求鱼一样不可得。因此论主说，在这个前提下非但五阴生死的本际不可得，一切法也同样没有本际可得。若回到如来藏阿赖耶识的实相法界中，五阴诸法都不能超越阿赖耶识而有，都是从阿赖耶识所变生的，所以阿赖耶识是五阴诸法的本际；若五阴诸法不再于三界中现起，如来藏独存而不生万法时就是无余涅槃，因此涅槃的本际就是如来藏。⁵但是如来藏是否另有本际呢？如果如来藏另有本际，那么如来藏就变成是从某个因所生，就不可能是不生不灭的无生法体，就不可能出生蕴处界等万法了，这就会与证悟菩提后所见的实相全然违背，因此要推究如来藏的本际也是不可得的。

就像有些小乘论师说“阿赖耶识是真如所生，所以真如就是阿赖耶识的本际”，那么真如就应当是第九识，因为只有心才能生心；果真如此，八、九识不就并存而产生无数过失了吗？⁶就像论主在论中所评破的，生死不能并存、有无不能并存，都有无因的过失存在故；所以不可能有八、九识并存的情况。因为阿赖耶识就是如来藏，真如就是阿赖耶识所显

5 《杂阿含经》卷 12：“何法有故名色有？何法缘故名色有？即正思惟，如实无间等生，识有故名色有，识缘故有名色有。我作是思惟时，齐识而还，不能过彼；谓缘识名色，缘名色六入处，缘六入处触，缘触受，缘受爱，缘爱取，缘取有，缘有生，缘生老、病、死、忧、悲、恼、苦。如是如是纯大苦聚集。”《大正藏》册 2，页 80，中 29-下 6。

6 请参阅《学佛之心态》附录四，平实导师〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉。佛教正觉同修会，2003 年 3 月三版 1 刷。

示的真实法性；犹如美丽是花的所显性，不可主张美丽出生了花。佛陀在《阿含经》所说“齐识而还，不能过彼”，就在说明一切法的本际就是阿赖耶识，因为全部是阿赖耶识所出生的，所以没有任何法可以超越阿赖耶识。既然阿赖耶识是一切法的本际，就表示阿赖耶识就是万法的根源、一切诸法的根本⁷，阿赖耶识就是如来藏，如来藏以外必定没有本际可得，这是非常明确而不可混淆的。（待续）

⁷《佛说不增不减经》：“舍利弗当知，如来藏未来际平等恒及有法者，即是一切诸法根本，备一切法、具一切法，于世法中不离不脱真实一切法，住持一切法、摄一切法。”《大正藏》册16，页467，下7-10。

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载三十一)

第八目 轻安心所

何谓“轻安”呢？所谓“轻安”即是身心轻利安适，谓之轻安。《成唯识论》卷6云：“安谓轻安，远离麤重，调畅身心，堪任为性；对治惛沈，转依为业。谓此伏除能障定法，令所依止转安适故。”¹意思是说，所谓“安”的善心所就是指轻安，能远离身心粗重的烦恼，使身心调和舒畅，堪任善法，这就是“轻安”心所的体性；能够对治惛沉，使身心转为轻利安适，这就是“轻安”心所的业用。意思是说，“轻安”能使人降伏或断除能够障碍定法生起的惛沉盖，令所依止的身心转粗重为安适。此中所谓的“麤重”是指身粗重及心粗重，心粗重指烦恼盖障。又，我见未断者唯能降伏烦恼，三乘菩提之见道者方能断除烦恼。

对一般人而言，身心粗重惛沉即难以胜任一切事；对修行人而言，身心粗重惛沉则难以专注在法上用功，不论是要忆佛念佛、修观行、看话头等皆无法得力，更是难以摄心参

¹《大正藏》册31，页30，中5-7。

禅、探究生命实相。“昏沉”是五盖（贪欲、瞋恚、掉悔、昏沉睡眠、疑）之一，五盖不除者初禅永远无法发起，而“轻安”可以对治“昏沉”，所以轻安和禅定的修证有极为密切的关系，如果能与“轻安”心所相应，就可以调畅身心，使粗重之身心转变为轻利安适而易于安住于所缘境，因而堪能伏除定法生起之障碍。然而轻安不只和禅定的修证有关，乃至和在正法上的修学，因为敬师重法的缘故，解了法义而心生欢喜，由此心喜而身得轻安，于法心得决定如实观修，必能获得解脱的智慧。兹举述《大集法门经》卷2经文以资证明：

复次，五解脱处，是佛所说。谓有苾刍，于说法师所亲近承事、尊重恭敬，修习梵行，暂无止息，随其亲近承事，即得利益；若时闻师宣说正法，心生喜乐，起重法想，随生彼心，未能广大听受、记念，但于其中能知一法，随知一法即解一义；若不解其义，即不能于法而生喜心；是故解了其义，心生欢喜，以心喜故，身得轻安，由身轻安，即乐受相应，由乐受故，心住三摩呬多；住彼心故，能如实知，复如实观，如实观故，即离尘离贪，得解脱智；解脱智起，即得我生已尽，梵行已立，所作已办，不受后有。……

有苾刍于说法师所亲近承事、尊重恭敬，修习梵行，暂无止息，随其亲近承事，即得闻法；随其所闻，心生喜乐，起重法想，随生彼心，而能广大听受、记念，心住一境，不退不没，于所闻法，随寻随伺，发生正慧，已复能于彼别三摩地门，善住摄心，随所住心，转复增胜，

即于诸法，一一了知，随知诸法，即解诸义，广为他人分别演说，若不解诸义，即不能于法而生喜心；是故解了诸义，心生欢喜，以心喜故，身得轻安，由身轻安，即乐受相应，以乐受故，心住三摩呬多；住彼心故，能如实知，复如实观，如实观故，即离尘离贪，得解脱智；解脱智起，即得我生已尽，梵行已立，所作已办，不受后有。如是等名为五解脱处。²

又，“轻安”亦属于七觉支（又名七觉分、七菩提分）之“轻安觉支”。七觉支是佛陀教导弟子众趣向寂静涅槃的修行方法，如《信佛功德经》云：

复次，我佛世尊有最上胜法。谓世尊说法时，若有沙门婆罗门归向听受，求寂静者，彼皆依止七觉分。七觉分者，谓择法觉分、精进觉分、喜觉分、轻安觉分、舍觉分、念觉分、定觉分。如是七法，唯佛世尊悉能了知，是即名为佛最胜法。³

七觉支摄属于三十七道品，是解脱道及佛菩提道行者都必须修证的菩提分法，然二乘法与大乘法之内涵有同有异，分别举述经文如下——《杂阿含经》卷 26：

世尊告诸比丘：“圣弟子清净信心，专精听法者，能断五法，修习七法，令其满足。何等为五？谓贪欲盖，瞋恚、睡眠、掉悔、疑，此盖则断。何等七法？谓念觉支，择

² 《大正藏》册 2，页 190，中 10-20。

³ 《大正藏》册 1，页 256，上 29-中 5。

法、精进、猗、喜、定、舍觉支。此七法修习满足，净信者，谓心解脱；智者，谓慧解脱；贪欲染心者，不得不乐；无明染心者，慧不清净。是故，比丘！离贪欲者心解脱，离无明者慧解脱。若彼比丘离贪欲，心解脱，得身作证；离无明，慧解脱，是名比丘断爱缚结，慢无明等，究竟苦边。”⁴

《大般若波罗蜜多经》卷 53〈辨大乘品 第 15〉云：

复次，善现！菩萨摩訶萨大乘相者，谓七等觉支。何等为七？善现！若菩萨摩訶萨修行般若波罗蜜多时，以无所得而为方便，所修念等觉支、择法等觉支、精进等觉支、喜等觉支、轻安等觉支、定等觉支、舍等觉支，依离、依无染、依灭，回向舍，善现！当知是为菩萨摩訶萨大乘相。⁵

以上所举述声闻法与菩萨法之七觉支，其中皆有“轻安觉支”；“轻安觉支”又称为“猗觉支”。对于佛法善于抉择修持，心生喜乐而有遍身心的轻安觉受，是名为猗觉支；然二乘法的猗觉支，唯是依于对解脱道所观行之蕴处界虚妄的内涵善于抉择修持而生起；大乘法的“猗觉支”则是依止于法界实相而修，此谓菩萨因为了知一切法皆是实相心第八识如来藏所生所显，能取所取诸法唯是自心缘于自心，除此以外无有一法可得，心乐于安住无所得境，因而身心轻安，名为

4 《大正藏》册 1，页 230，下 7-页 231，中 9。

5 《大正藏》册 5，页 300，上 29-中 6。

“猗觉支”。

“轻安”是舍离粗重而得，随着修证不同则有层次差别；然而如果没有正知见及前行的次法修学，那就难以发起轻安。学人若想要与“轻安”相应，首先必须舍离欲界人间五欲的粗重，而想要舍离五欲、伏除五盖，则必须要依止于善知识修学，数数熏习善知识所教授的正知见，包括如实瞭解三界世间的法相、五欲的不净与过患等，并且根据善知识所施设的种种方便善巧如说修行。例如 平实导师所施设之无相拜佛的十个修学方法与次第，即是非常胜妙之修学动中定的行门，而且非常适合忙碌的现代人；学人只要依之渐次修学转进，慢慢就能成就净念相继的工夫，因能稍伏烦恼获得定力而心喜，渐渐就能与轻安相应。此无相忆佛拜佛之行门不仅能让学人快速增长动中的定力，且能增长学人对三宝的信根、信力而更易与佛菩萨相应，因此当行者于四威仪中忆佛净念皆相续不断，则欲求生极乐净土者即有把握；欲求明心见性者亦可将此工夫作为看话头及参禅的前方便，乃至因缘殊胜者更可因此行门而“不假方便，自得心开”，自能证信善知识所言真实不虚；然如是胜妙之法门必须要亲自如实践履，方得能一步步转进而逐渐发起轻安等功德受用，若是“说食数宝”者，则永无成就之时。

第九目 不放逸心所

何谓“不放逸”呢？“不放逸”就是依于“精进”以及“无贪、无瞋、无痴”三善根而建立，能防诸恶法、修诸善法，能够对治“放逸”而趣向一切善法的圆满成就，如此即名之

为“不放逸”。《成唯识论》卷6云：“不放逸者，精进三根，于所断修，防修为性；对治放逸，成满一切世出世间善事为业。谓即四法，于断修事皆能防修，名不放逸；非别有体，无异相故；于防恶事、修善事中，离四功能无别用故。”⁶ 所谓“不放逸”，就是“精进”以及“无贪、无瞋、无痴”三善根，对于所应断除的恶法，已生者令断、未生者令不生起，所应修学的善法，已生者令增长、未生者令生起，所以“防恶修善”就是“不放逸”的体性；能够对治“放逸”，得以圆满成就一切世出世间的善法，这就是“不放逸”的业用。也就是说，不放逸即是依于精进、无贪、无瞋、无痴这四法的俱行，使得所应断的恶法能断除、能防止，所应修的善法能生起、能增长，离开了这四个法的功能，就没有“不放逸”的作用可得，所以是依这四法而建立为“不放逸”，并不是离了这四法另外有一个法的体性相用可称之为“不放逸”。

换句话说，不放逸就是对于“四意端”（又名“四正勤”）能精进修持，“四意端”也就是——未生善，使生起；已生善，令增长；未生恶，使不生；已生恶，令断除。此中分为两个部分，一是“所应断除之恶法”，包括杀、盗、淫、妄等一切恶业，以及贪、瞋、痴、慢等一切烦恼惑业，修行人对于这些烦恼与恶业，已经生起的要赶快断除，还没有生起的则要小心提防不令其出生，如是称为“不放逸”；二为“所应修学之善法”，包括持守不杀戒、不偷盗戒、不邪淫戒等一切自利

⁶ 《大正藏》册31，页30，中7-12。

利他之善戒、善业，以及信、进、惭、愧等一切善法，已经生起的应该赶快令其增长广大，尚未生起的要赶快令其生起，这也是属于“不放逸”。以上两层意义，兼具“防恶”与“修善”的功能，也是一切佛子欲成就道业，所必须具备的心态与动力。

“不放逸”可以对治“放逸”。所谓“放逸”是说，对于恶法、染污法，包括一切恶业与烦恼，已经生起的不能努力断除，尚未生起的也不能小心提防令其不生起；对于善法、清净法，包括一切世出世间善业、善法，不能努力使其出生与增长，如是名之为“放逸”。“不放逸”与“放逸”的作用完全相反，因此说“不放逸”可以对治“放逸”；一切世出世间善业的成就与圆满，都是起因于“不放逸”行才能成办。不管是二乘解脱道法的修证，或者大乘佛菩提法的成就，皆必须有“不放逸”心所的运作，佛弟子由于持之以恒的“不放逸”行，声闻才得以成就初果、二果乃至阿罗汉的果证，菩萨才得以亲证实相心、眼见佛性，次第进修而渐证十行位、十回向位、十地、等觉、妙觉，乃至究竟成佛。兹举述声闻法的《中阿含经》《杂阿含经》与大乘菩萨法的《大方广佛华严经》经文，证明“不放逸”的重要性：

《中阿含经》卷 34〈小品 第 1〉云：

尔时，世尊告诸比丘：“若有无量善法可得，彼一切以不放逸为本、不放逸为习，因不放逸生，不放逸为首；不放逸者，于诸善法为最第一。犹作田业，彼一切因地、

依地、立地，得作田业。如是若有无量善法可得，彼一切以不放逸为本、不放逸为习，因不放逸生，不放逸为首；不放逸者，于诸善法为最第一。犹种子村及与鬼村，百谷药木得生长养，彼一切因地、依地、立地，得生长养。⁷

此段经文意思是说，“不放逸”心所法是一切善法之首，无量善法的成就皆以“不放逸”为根本，就如同百谷药草树木等皆因于大地、依于大地、立于大地而得以出生、得以长养。

《杂阿含经》卷1亦云：

尔时，有异比丘从坐起，为佛作礼，而白佛言：“世尊！为我略说法要，我闻法已，当独一静处，专精思惟，不放逸住。不放逸住已，思惟‘所以善男子正信家非家、出家，乃至自知不受后有。’”⁸

此段经文是说：有异比丘闻佛略说法要，闻法已，独处静室，专心思惟，依“不放逸”而安住；安住之后，继续思惟观行，终于自知不受后有，证得阿罗汉果。从四部阿含诸多经典中可以看出，二乘行者于听闻佛陀宣说四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉支、八正道分等三十七道品，或者四圣谛、十二因缘等法之后，之所以能获得初果、二果、三果乃至四果阿罗汉的果证，皆在于行者能“不放逸”

⁷《大正藏》册1，页647，中21-下1。

⁸《大正藏》册2，页4，上29-中4。

地思惟与观行；因此说“不放逸”是解脱道一切果证得以成就的最首要条件。

《大方广佛华严经》卷 10〈明法品 第 14〉云：

尔时，法慧菩萨告精进慧菩萨言：“善哉善哉！佛子！多所饶益，多所安乐，多所惠利，哀愍世间诸天人故，能问如是菩萨甚深清净之行。佛子！汝住甚深真实智慧，大精进力，一心修习得不退转，超出世间，所问自在与如来等。佛子！汝今谛听，善思念之，我当承佛神力，为汝少说。佛子！此菩萨摩訶萨已得发心功德之藏，应离痴闇，精勤守护，灭诸放逸。

佛子！菩萨摩訶萨有十种法得不放逸。何等为十？一者，持戒清净；二者，远离愚痴，净菩提心；三者，舍离谄曲，哀愍众生；四者，勤修善根，得不退转；五者，常乐寂静，远离在家出家一切凡夫；六者，心不愿乐世间之乐；七者，专精修习诸胜善业；八者，舍离二乘，求菩萨道；九者，常习功德，心无染污；十者，善能分别自知己身。佛子！是为菩萨修十种行，住不放逸。⁹

此段经文意思是说，已经证悟的菩萨摩訶萨，应当依十种行努力修持，断恶修善，才能远离愚痴闇昧，并且要精勤守护，时时安住在“不放逸”的作意当中，如此方能迅速成就甚深清净之法道。

⁹《大正藏》册 9，页 459，中 10-26。

由以上所述可以了知，“不放逸”心所法是世出世间法能否成就的最重要关键。譬如经典中记载：从前 释迦与 弥勒二菩萨，在底沙佛所，勤修梵行。释迦菩萨以极精进的缘故，超越九大劫，而在 弥勒菩萨之前成佛¹⁰。释迦菩萨此种不放逸的精勤求法精神，正是菩萨成就佛道的最好典范。（待续）

¹⁰ 《佛地经论》卷 7：“如来底沙佛时，曾与慈氏同为弟子，佛观释迦所化有情善根先熟、慈氏所化善根后熟，又观慈氏因行先满、释迦后满，遂于一处入火光定，令释迦见，七日七夜不下一足一颂赞叹，令超慈氏在前成佛。”《大正藏》册 26，页 327，上 11-15。

《阿毘达磨藏显宗论》卷 24：“时菩萨勇猛精进，以一伽他经七昼夜赞底沙佛，便超九劫，齐此精进波罗蜜多修习圆满。”《大正藏》册 29，页 889，上 18-20。



大日经真义

— 游正光老师 —

(连载十八)

第六节 《大日经》重要观念（四） ——把打手印之身密当作实相法

前已说《大日经》的三密就是身密、语密、意密，当中的身密就是用手结印契，语密就是口诵真言，意密就是心作观想；密教行者以此三密相应作为未来成“佛”之准备，如善无畏在他的《大毘卢遮那成佛经疏》卷 14 说明：

此中身密者，即是诸印，如四重大漫荼罗一一本尊各有密印。若观此身印，即知此尊所表秘密之德，随类上中下差别有无量种也。语密者，即是诸尊所有真言，闻此真言，即知此尊内证之德也。意密者，即是本尊瑜伽之观，亦随四重方位各各不同，与此相应，即入如来意秘密之藏也。此中身、语、意密，上从佛菩萨位，及二乘、诸天、八部无量差别。广而论之，乃至十世界尘数各各不同，略而言之，如此经中所表之位，谓皆表如来身、口、意秘密之德。若能如实了知，即同于秘密主也。¹

¹ 《大毘卢遮那成佛经疏》卷 14 〈秘密漫荼罗品 第 11〉，《大正藏》册

善无畏已经很清楚表示：所谓的身密就是手结印契，语密为口诵真言，意密为心作心月轮、本尊瑜伽等观想，如果密教行者透过这三密相应来修行，未来能够证得如来秘密之藏，也就是成就密教所谓的佛道。又善无畏也告诉大众，透过三密的修持，必能获得《大日经》的“毘卢遮那佛”三密加持，此生可以满足地上菩萨所修证之波罗蜜，如下：

行者以此三方便，自净三业，即为如来三密之所加持，乃至能于此生满足地波罗蜜，不复经历劫数，备修诸对治行。²

善无畏已经很清楚表示：只要透过《大日经》“毘卢遮那佛”所说的三密相应来修行，就能“自净三业”，必然获得《大日经》的“毘卢遮那佛”三密加持，乃至不需要经过久劫的修行与对治，此生必然满足地上菩萨诸波罗蜜；这也就是主张凡夫不需要经历久劫的修行，仅此一生一世之中，只要努力精勤地进行所谓三密相应之修行，不须断除烦恼障与所知障，就自然能使三业清净，就可以成为地上菩萨，乃至无上正等正觉。像这样的说法，严重违背 释迦世尊的开示：**因地的菩萨要经历菩萨五十二阶位、三大阿僧祇劫的修行，圆满具足福慧等条件，才能成为无上正等正觉。**善无畏那样的说法，与古今的密教行者，包括真言密教、瑜伽密教的金刚乘、无上瑜伽密教与日本真言宗等行者在内，冀望于今生今世透过

39，页 728，上 22-中 3。

²《大毘卢遮那成佛经疏》卷 1〈入真言门住心品 第 1〉，《大正藏》册 39，页 579，中 28-下 2。

密教种种行门就能够成为地上菩萨，乃至“即身成佛”的虚妄想没有差别。由此可知：密教行者认为透过手结手印、口诵真言、意作观想之三密来修行，会获得《大日经》的“毘卢遮那佛”三密加持而成就佛道，所以这三密相应的修行，对密教行者而言非常重要，这也是《大日经》“毘卢遮那佛”所说“三密为究竟”的道理。也因为这样的缘故，不论是密教行者或者是学者，都认为三密就是密教修行的方法论，这不仅影响当时的真言密教、瑜伽密教的金刚乘，而且也影响后来以男女双修为主要行门的无上瑜伽密教。既然三密对持明密教的真言乘、瑜伽密教金刚乘，以及无上瑜伽密教的密集、胜乐、大威德、时轮等派都非常重要，而且占有相当大的分量，因此有必要对《大日经》所说的三密一一加以探讨。因此，自本节开始，到第十节为止，将一一来加以探讨三密的真实内涵到底是什么，让大众知道，《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的三密到底如不如法？修习这些法，究竟能不能如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说，透过三密加持，于今生今世即可成就密教所谓的佛道？

在详细说明手印之前，应该先说明密教手印的一些基本施设以后，才能知道各种手印的内容、如何打手印，以及行者如何与密教所谓的佛菩萨的手印相应。由于篇幅有限，在此仅说明密教手印的基本施设，知道这些人为施设后，再来看《大日经》卷 4〈密印品 第 9〉所说的手印，以及密续所说的其他种种手印，就会很清楚了知其意而无所疑惑。

密教手印的基本施设有三种：手、掌、拳，那就是两手、

十二合掌、六拳³。手的部分，密教行者称左手为定手，右手为慧手，也就是将佛教所说的定与慧这二个名相套在左右两手上，然后再将两手各自五指的最末节，从小指往大拇指方向开始，将地、水、火、风、空五轮依序套入，也就是小指配地轮，无名指配水轮，中指配火轮，食指配风轮，拇指配空轮；当两手摊开的时候，小指因为较靠近地面故分配地轮，大拇指靠近天故分配空轮，地轮与空轮之间则依序分配之。乃至密教行者还将五轮配五色，譬如地是黄色，所以地轮配黄色；水是白的，所以水轮配白色；火是红的，所以火轮配红色；风有黑风之称，所以风轮配黑色；虚空是蓝色，所以空轮配青色（蓝色）。

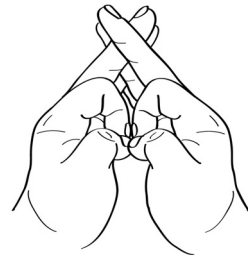
掌的部分有十二合掌，本文仅就“虚心合掌”及“归命合掌”作说明。虚心合掌：双手合掌，掌心微开，十指相着。归命合掌：双手合掌，十指头相叉，以右手五指置于左手五指上，亦称为金刚合掌。拳的部分有四种、六种之分，四种拳就是莲花拳、金刚拳、外缚拳、内缚拳；六种拳就是前面四种拳之外，再加上忿怒拳、如来拳。譬如莲花拳，是右手五指作拳状，拇指压食指外侧；此印相表示地、水、火、风、

3 两手，就是左手、右手。十二合掌：坚实心合掌、虚心合掌、未敷莲合掌、初割莲合掌、显露合掌、持水合掌、归命合掌、反叉合掌、反脊背互相着合掌、横柱指合掌、复手向下合掌、复手合掌。六种拳：莲花拳、金刚拳、外缚拳、内缚拳、忿怒拳、如来拳。详情请参阅李弘学编，《佛教诸尊手印》，巴蜀书社（成都市），2003.10 初版 1 刷，页 4-5。也有人主张仅有四种拳而已，就是六拳当中，少了后面二种拳。

空五大之法性，是为胎藏界曼荼罗所用之拳，又名胎藏拳、胎拳。又譬如金刚拳，是右手拇指入掌中，余四指紧握成拳状，其掌中表月轮，拇指表大空智，是为月轮安住于大空智之形，也是金刚界曼荼罗所用之拳，又名忿怒拳。由于拳法不是本文讨论重点，所以仅说二种比较有关的拳法，其余略去不谈。

知道密教手印之手、掌、拳的基本施設后，接下来就打手印来说明时就方便多了。由于《大日经》卷4〈密印品 第9〉有很多手印，如果一一说明，将会耗费很多篇幅，因此，本文仅就《大日经》“毘卢遮那佛”所说的二个手印（大慧刀印、法螺印）加以说明，其他的部分，可依此准则类推之，或请参阅密教打手印之相关书籍，就会知道其内容为何。譬如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷4所说的大慧刀印如下：

复舒定慧二手，作归命合掌，风轮相捻，以二空轮加于上，形如羯伽。⁴



圖二 大慧刀印

也就是将左手之定手、右手之慧手合十作归命合掌（金刚合掌），然后二手食指（风轮）折曲，两指甲相碰触，两拇指（空轮）倾压两食指端，其印相好像一把剑

⁴《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷4〈密印品 第9〉，《大正藏》册18，页24，下1-2。

图二（大慧刀印）参考网址：<http://big5.dazhouxian.com/news/?493.html>

（羯伽）的样子（如图二）。

又譬如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷 4 所说的法螺印，又名商佉印：

复以定慧二手，作虚心合掌，屈二风轮，以二空轮绞之，形如商佉。⁵



圖三 法螺印

也就是将左手之定手、右手之慧手作虚心虚掌，两手中间呈中空状，然后屈二手的食指（风轮），绕置于二手的大拇指（空轮）上，其印相如法螺（商佉）的样子（如图三）。之后，读者以上述所说的准则一一类推，则对于《大日经》卷 4〈密印品 第 9〉所说的种种手印，不仅能清楚知道它的意思，而且也知道该如何打手印，乃至密教所谓的佛部、佛顶、佛母、菩萨、明王等之每一尊佛、菩萨、明王都有一个手印，也可以依此准则而循文类推之，便都能很清楚知道如何打手印，以及印相所代表的意思为何，就不会被密教的繁文缛节所迷惑。然而这些手印并不是本文所要讨论的重点，如果读者想要了知其余手印详细的内涵，坊间图书馆收藏有很多密教打手印的书本，可借回去阅读、参考，并依笔者所说的内涵一一套用进去，就

⁵《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 4〈密印品 第 9〉，《大正藏》册 18，页 24，下 10-11。

图三（法螺印）参考网址：<http://big5.dazhouxian.com/wap/news/?796.html>

会知道如何打密教各个手印，在此不予赘叙。但密教手印与三乘菩提的实证无关，因此奉劝学人莫将宝贵的时间及心力耗费在这些密教行门上。

然而密教行者创造出这么多的手印，到底有何意义，也是本文所要探讨及了知的部分。在佛世，释迦世尊不注重打手印，而是重视三乘菩提的追求，尤其是佛菩提，这也是佛以一大事因缘出现于世最主要的原因，相关经文开示如下：

舍利弗！云何名诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世？
诸佛世尊，欲令众生开佛知见，使得清净故出现于世；
欲示众生佛之知见故，出现于世；欲令众生悟佛知见故，
出现于世；欲令众生入佛知见道故，出现于世。舍利弗！
是为诸佛以一大事因缘故，出现于世。⁶

所以说，释迦世尊出兴于世，就是要为众生宣说三乘菩提，尤其是佛菩提，为众生开佛知见、示佛知见，使众生能悟佛知见、入佛知见，这也是“诸佛以一大事因缘出现于世”最主要的原因；不是如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说，要知道如何打手印，才能成就密教所谓的佛菩提道；因为知道如何打手印并不能使人断除二障，与解脱道及佛菩提道的实证毫不相干。又打手印必须透过身体以及经过一段时间与空间转换的过程才能成就，是为行阴等五阴所含摄的范围，不离虚妄五阴境界，若认为打手印就能断除身见，乃至认定手印也是真实法者，显然不懂五阴及身见的内涵，更不知法界

⁶《妙法莲华经》卷1〈方便品 第2〉，《大正藏》册9，页7，上22-28。

实相的体性，连声闻初果所应断的我见也没有断，连菩萨明心所证的实相心也没有证；而《大日经》的“毘卢遮那佛”若是真佛，又怎么会认为那是诸佛所说的实相法呢？既然《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的手印行门已经落入生灭不已的行阴等五阴中，烦恼障及所知障尚且一丝一毫未断，又怎么可以谎称打手印能够断俱生身见所摄之我见我执、证涅槃、清淨自心，以及圆满十地，乃至成佛呢？譬如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷4妄说打大慧刀印能够断俱生身见，如下：

复舒定慧二手，作归命合掌，风轮相捻，以二空轮加于上，形如羯伽，颂曰：“此大慧刀印，一切佛所说，能断于诸见，谓俱生身见。”⁷

《大日经》的“毘卢遮那佛”妄说打大慧刀印能够断俱生身见之我见我执，然而要断俱生身见，必须如实了解五阴的内涵，并且确实观察五阴的虚妄性——首先要观察这个色身我，乃是四大极微所成，无常、苦、空、无我；乃至依附五根身而有的第六意识等识阴，都是以五根为俱有依的缘而出生之法，是本无今有的法，未来缘散了一定会坏灭，乃是生灭不已而且是虚妄不实的法。行者透过意识如实且详细观察后，确定色身我、意识我无有真实自性、确实虚妄，而作主的意根也接受了意识如理作意之观行及思惟整理所得结果，不再将色身我、意识我等当作是真实我，不仅断了色身我见、意识我

⁷《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷4〈密印品 第9〉，《大正藏》册18，页24，下1-4。

见，不再认取五阴中之任何一法为我，而且也断了疑见、戒禁取见，如是成为断三缚结的声闻初果人。又成为声闻初果人以后，再渐次断烦恼障而薄贪瞋痴、断五下分结，乃至断尽五上分结而成为断了俱生身见之我执现行的阿罗汉，于舍寿时即能入无余涅槃。所以说，要断俱生身见则先要从观察色身我、意识我的虚妄性下手，如是成为断“见所断惑”的初果人以后，再一一断除“修所断惑”的我执与我所执，乃至断尽俱生身见的我执现行，才能成为四果阿罗汉；而不是如《大日经》的“毘卢遮那佛”妄说打大慧刀印就能够断除俱生身见，因为打手印仍然不离行阴等五阴所显现的范畴，仅是身心配合运作而经过一段时间与空间的转换过程所产生的一种现象而已，如是人为施設之法，属于唯识学所说心不相应行法，是为众缘和合而有的虚妄法，不是真实法。既然连“行阴等五阴真实”的邪见都未能断除，表示身见、意识我见分明俱在，意识的分别我见尚且未断，更不用说能断除分别我见断之后方能渐次断除的俱生身见所摄之我执了。

又譬如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷 4 妄说打法螺印能够证涅槃，如下：

复以定慧二手，作虚心合掌，屈二风轮，以二空轮绞之，形如商佉，颂曰：“此名为胜愿，吉祥法螺印，诸佛世之师，菩萨救世者，皆说无垢法，至寂静涅槃。”⁸

⁸《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 4〈密印品 第 9〉，《大正藏》册 18，页 24，下 10-14。

《大日经》的“毘卢遮那佛”妄说打商佉印，也就是法螺印、吉祥法螺印，未来能够证涅槃。然而四种涅槃皆依真实心如来藏而施設，而能够证此涅槃心者，乃是具足大乘善信以后，于真实菩萨善知识处所修集相应之定力、慧力、福德三资粮后，方能于参禅中因缘成熟时，以一念相应慧找到一切有情真心之所在，因而开始有了三德：法身德、般若德、解脱德。所谓的法身德，就是指菩萨透过参禅的方式，找到从本以来不生不灭的真心如来藏之所在，现观祂有真如性——真实性与如如性，可以为证悟者以慧眼分明覩见。所谓真实性，就是指真心本来就存在，祂有能生万法等真实体性，不是不存在的想象法；不是如常见外道、邪淫外道所说的意识心是常住法，也不是如断见外道所说没有一切有情真心如来藏存在，更不是如虚空外道所说真心在虚空。这个真心一切有情各各本有，与有情身心同时同处运作，祂无形无相，却可以为缘熟之参禅者以一念相应慧而发现祂真实存在。所谓的如如性，是指真心如来藏对六尘都不动心，不论是悲欢离合，还是贪染喜厌等等，祂都不动于心，离六尘种种觉观；经由参禅而破初参者即能现前观察真如心祂从本以来如如不动，而不是如常见外道、邪淫外道所说，要将意识心处于一念不生、不起心动念，或者处于男女淫乐的“乐空双运”中，而说之为如如不动的真心；也不是如断见外道所说，一切都是缘起性空、一切都是性空唯名，没有真实常住的真心；更不是如虚空外道所说，真心存在虚空而如如不动、不分别。由于破参者如实亲证到“别于蕴处界的运作，还有一个与蕴处界同时

同处配合运作的真心如来藏”，证信这个真心如来藏即为有情之法身，因而发起了法身德，可以印证十方佛菩萨的开示：“一切众生悉有佛性”。

所谓的般若德，就是菩萨找到真心如来藏后所发起的实相智慧功德，这样的般若智慧连二乘阿罗汉都无法思议及想象，更何况是等而下之的凡夫外道所能思议及想象？为什么？因为阿罗汉仅能观察蕴处界虚妄，不能现观能出生蕴处界者乃背后的真心如来藏，不能现观与蕴处界同时同处配合运作的真心如来藏。由于二乘圣人仅能依于信受涅槃本际真实的前提下，在蕴处界等事相上、在诸缘因上，现前观察蕴处界虚妄；不能在实相上、在根本因上，现前观察真心如来藏真实存在，其智慧怎么可能与双照蕴处界及真心如来藏不二、非一非异、不即不离的菩萨实相般若慧相比呢？既然二乘圣人都无法思议及想象真悟菩萨的智慧，更不用说，连二乘人的智慧都不如的凡夫们，又如何能够思议及想象胜义菩萨的般若智慧呢？这也是经中所说：菩萨的智慧不可思议啊！

所谓解脱德，含摄了解脱于三界生死的功德乃至断尽分段生死及变易生死的功德。二乘阿罗汉能够断尽三界爱烦恼的现行而入无余涅槃，因而解脱于三界的分段生死，但是未能证知涅槃本际是何法；可是菩萨不仅能断三界生死，而且还能断尽阿罗汉所不能断的烦恼障习气种子随眠，以及断除所知障所摄的异熟生死；不仅能真正解脱于三界生死，而且还能证二乘人所不能证的涅槃本际——本来自性清净涅槃，乃至佛地的无住处涅槃。由此可知：菩萨有三德，二乘

仅有一德；解脱德是三乘共道（然大乘所证的究竟解脱远胜于声闻缘觉之所证，且大乘解脱德乃因如实转依如来藏本来解脱之清净涅槃体性而发起，此功德不共二乘），法身德与般若德则不是三乘共道，唯大乘独有。然而《大日经》的“毘卢遮那佛”却不知三乘涅槃正理，妄说打手印即能证涅槃，其所谓实相尚且落在五阴范围中，如是邪知邪见表示他连我见也未断，更不用说能证得三德当中任何一德了。既然《大日经》的“毘卢遮那佛”自己不知、不证涅槃，又如何冀望能教导他人而知、而证涅槃呢？由此可知：《大日经》的“毘卢遮那佛”说能证涅槃，那都是颠预语，以此来误导众生相将入火坑也！如果真的如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说，依其教导打手印即能证涅槃的话，为什么他所说的菩提心、一切有情的真心，会落在能观的意识心上呢？又为何会落在 释迦世尊所说的常见外道见呢？既然已落入常见外道见中，又将真心加以物化、相化成曼荼罗后，再说打手印能证涅槃，又有何真实可言、可信呢？所以说，《大日经》的“毘卢遮那佛”妄说打手印能证涅槃，那是不如实语；如果有密教行者依此修学而说已知、已证涅槃，那是害众生造下未得谓得、未证言证的大妄语，实在是要不得，而且也不应该。（待续）

空谷足音

——护持贤劫千佛



(连载二十六)

⑧ 末法学子当有之警觉——行六和敬，莫生瞋心，受谤则业消

琅琊阁、张志成最后仍是重回释印顺邪见的怀抱，对大乘法已无信心；复因细故与误会（他就是人们常说的“袂磕”（台语）——不能碰、“袂讲（音共）”（台语）——不能讲的人），即对师父平实导师无根起了瞋恚心，此后便无忌惮因果，直接毁谤任何碍着他邪见解的大乘经论，以泼粪式的大量曲解《成唯识论》，自说这是“质疑”，却不曾有过“真实理性质疑”的本质；如是落在毁谤见中，毁谤圣教变成他的家常便饭。而且瞋恚心极重的他（由彼等刊登大量事相上之刻意渲染与毁谤的文章可知），也从来不愿承认自身的错误而加以改正。为何要因为对师父的误会而迁怒到舍弃真实理？这种因邪见所引生的见取见而不能如理思惟的心行，实在是不足以为怪。

像末学过去世不知被师父呵责过多少次了，所以这一世还是非常敬畏大菩萨的甚深威德。因此莫说法义，纵使是个人行事，一受到师父指陈时，当即心生惭愧、接受教

导，此即身为弟子之本分。有时想到有些学人与师父 平实导师交谈时不甚恭敬，心里着实替他们捏把冷汗（有时也会乍起一念羡慕，以可能与 师父很亲的缘故；然对 师父甚深威德之感觉从未消失过，故也不敢真正羡慕）。然 师父总是心无芥蒂、不在意任何小节，总是勉励、呵护学人，尤其像 师父对待琅琊阁、张志成已是够宽容了，然张志成还是不知道 师父多么疼惜像他这种曾在菩萨道上发过心者（其他的已退转、现退转、当退转者亦然），这真的很令笔者不知要再说些什么。

至于末学这一世也和过去世一样时常犯错，处事上也并非总有善巧，虽无轻慢之本意，然多未顾及他人心意，往往被人认定专擅独断，而末学也不能一时就全然转变，以是毕竟无有多少进步（如来藏如实记录五阴心行无有差池故），师父就会于诸事上指正训勉，以令身为弟子者能得前进（亦令他人以末学为诫）；作弟子的我也清楚应被教诲，常生惭愧，希望大众以末学为诫，也希望此生能有点进步，以报师恩。

当知诸地圣者中，二地满心以上菩萨皆已持戒圆满，如来尚且有时予以呵责，如《华严经》所说；圣者尚且不免，我们三贤位、十信位被申斥、训示、呵责则属日常，为何琅琊阁要生起这么狂乱的瞋恚心呢？更何况 师父其实也仅是提醒他而已。然琅琊阁一念瞋心起，百万障门即开，如 普贤菩萨于《大方广佛华严经》卷 49〈普贤行品 第 36〉说：

佛子！我不见一法为大过失如诸菩萨于他菩萨起瞋心者。何以故？佛子！若诸菩萨于余菩萨起瞋恚心，即

成就百万障门故。¹

于其他菩萨起了瞋心就是大过失，即得引发成就百万障门；经典虽检列“百万障门”之少分，然任何一障碍都实难堪受！然后 普贤菩萨结语说：

佛子！若菩萨于诸菩萨起一瞋心，则成就如是等百万障门。何以故？佛子！我不见有一法为大过恶如诸菩萨于余菩萨起瞋心者。²

当知今天琅琊阁、张志成不仅于诸菩萨起一瞋心而已，更是对自己的师父 平实导师无根生起大瞋恚心，早已打开了“百万障门”，如是者除了自己幡然悔悟，谁可救得？

学人于胜义菩萨僧团中，只要曾对其他菩萨生起一瞋心，且令此念滞留心中、不时现起，便难以摄持六和敬，乃至萌生退意、造作不如理之事。因此，当铭刻此“百万障门”四字常在心怀，何可轻忽！然若仍有困扰者，当依《大方广佛华严经》卷 23〈十回向品 第 25 之 1〉于初回向位开示之回向要领：

菩萨如是观诸善根，信心清净，大悲坚固，以甚深心、欢喜心、清净心、最胜心、柔软心、慈悲心、怜悯心、摄护心、利益心、安乐心，普为众生真实回

¹ 《大正藏》册 10，页 257，下 15-18。

² 《大正藏》册 10，页 258，中 2-5。

向，非但口言。³

学习依此十心之任何一心，回向萦绕心头挥之不去之人，于真实回向中，愿他（乃至一切众生）早日开悟、早得眼见佛性、早得正性离生、早日发起增上意乐、早得入地……；平时常常增长此十心，便无须特意起念方行，乃至能时时以广大心量真实回向，尽消瞋心恶障。（尚未亲证者虽未能真实回向亦无妨熏习之。）

这五浊恶世的末法期有着无尽的痛楚、忧苦、恶事、恶人，由此时直至最后正法尽灭皆是如此；菩萨于此末法时世的人生自也多是如此经历。有一位亲教师曾在梦中看见过去生突然被人以一把短剑刺入他的胸膛，他即知自己要死了，只是不觉痛苦，也无情绪生起，他只是平淡接受；然当他瞥见这人（倒退）的脸上似乎露出一丝忧伤的神色（又像是学人？），他一念不忍，就要跟对方说没关系，然自知无力开口，便微微挪抬右手，手指轻微上下晃动，宛若安慰对方说“真的没关系（你不必难过）”，梦到这里，他就醒了，真耶？梦耶？过去的生死如是，未来的生死亦如是。

他又在一次似梦似醒中，看见过去世曾在一宁静的夜空中，俯瞰着座落在田野间的恬静小村庄，心念一动，就慢慢降落，宛若继续人间的旅程（似乎找寻有缘的父母？）。菩萨死如是死，生如是生；为了佛法而死，为成就众生而生；在报

³ 《大正藏》册 10，页 125，中 9-13。

答佛恩、师恩之大恩情中，悯念众生与回报众生曾给予的恩情，这都是令自身能坚定佛道的养分，而所正受的解脱与智慧则是更大的恩泽。如《金刚经》所说，受持此经如来藏者，若受人轻贱，则其应堕恶道的先世罪业则为消灭；因此，受人轻贱尚有如是美事，何况受诸有根、无根一切毁谤？故当以此自勉，于犹如梦中事的菩萨道中过此末法！

⑨ 圣玄奘菩萨必再来人间护持正法，当信受师父平实导师

《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷 10 说：

（三藏）法师亡后，西明寺上座道宣律师有感神之德，至乾封年中见有神现，自云：“弟子是韦将军诸天之子，主领鬼神。如来欲入涅槃，敕弟子护持（南）瞻部（洲）遗法，比见师戒行清严……。”因指（道）宣所出律抄及轻重仪僻谬之处……。（宣）又问古来传法之僧德位高下，并问（三藏）法师。

神答曰：“自古诸师解行互有短长而不一准。且，如奘师一人，九生已来备修福慧，生生之中多*闻博洽，聪慧辩才，于（南）瞻部洲（的）脂那（*支那，中）国常为第一，福德亦然。其所翻译，文质相兼，无违梵本。由善业力，今见生覩史多天（兜率陀天）（为）慈氏（弥勒菩萨）内众，闻法悟解，更不来人间，既从弥勒（大士）问法悟解得（入）圣（位）。”

（道）宣受神语已，辞别而还。（道）宣因录入着记数

卷，见在西明寺藏矣。⁴

有人便执取其中这位天神所说（三藏法师）“更不来人间”这一句话，便说圣 玄奘菩萨摩訶萨一定不会再来人间阐明圣教，乃至否定师父 平实导师于此之教化。是故笔者于此再行辨正圣 玄奘菩萨必再来人间之正理：

1. 此天神唯居护法领众之首，虽能亲睹圣 玄奘菩萨身上金黄色光与白色光，乃至由诸多渠道得知若干关于圣 玄奘菩萨之事，然又如何鉴别已入圣位或未入圣位？（编案：金光是般若智慧所显，白光是禅定所显；七住以上菩萨即有金光，发起

4 《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷 10：“（玄奘）法师亡后，西明寺上座道宣律师有感神之德，至乾封年中见有神现，自云：‘弟子是韦将军诸天之子，主领鬼神。如来欲入涅槃，勅弟子护持瞻部遗法，比见师戒行清严，留心律部，四方有疑皆来咨决，所制轻重，时有乖错。师年寿渐促，文记不正，便误后人，以是故来示师佛意。’因指（道）宣所出律抄及轻重仪僻谬之处，皆令改正。（道）宣闻之，悚栗悲喜，因问经律论等种种疑妨，神皆为决之。又问古来传法之僧德位高下，并问（玄奘）法师，神答曰：‘自古诸师解行互有短长而不一准，且如奘师一人，九生已来备修福慧，生生之中多^{*1}闻博洽，聪慧辩才，于瞻部洲脂那（*支那）国常为第一，福德亦然。其所翻译，文质相兼，无违梵本。由善业力，今见生覩史多天慈氏内众，闻法悟解，更不来人间，既从弥勒问法悟解得圣。’宣受神语已^{*2}，辞别而还。宣因录入着记数卷，见在西明寺藏矣。”《大正藏》册 50，页 277，中 27-下 16。*1：“多”《大正藏》作“外”，今依麗藏本修改。*2：（既从…已）十五字【大】，受生神授语訖【宋】【元】【明】【官】

初禅者即有白光，一般的天神难以依此分辨其是否已入圣位。) 如何能知圣 玄奘菩萨真正的圣位证量？

2. 此天神说圣 玄奘菩萨须再从圣 弥勒菩萨闻法、问法而方能“悟解得圣”——方入圣位，由此可知这天神本不知圣 玄奘菩萨早于佛世时即入圣位⁵。当知圣 玄奘菩萨若非圣者再来，岂可无师自通、不由他教而得证悟且当生回复圣位（惟圣位菩萨再来时，为随顺当世因缘故，不便总是示现过往证量）？此事尚且不明，如何能知圣 玄奘菩萨的志向？
3. 此天神仅知圣 玄奘菩萨九生之事，然九生之行履细节亦非他所能尽知；且九生之前又是如何，更非其所知。因此，此天神毕竟于圣 玄奘菩萨之真实来历无有知悉，岂可推测证量远在其上的圣者在此 释迦如来末法中的行止？乃至得能预记圣位菩萨“更不来人间”？菩萨心心念念记挂着佛弟子及一切苦难众生，却竟然“不再来人间”？又难道有谁能强制规定菩萨“不可再来人间”？当知必无是理。
4. 圣位菩萨所证的智慧若非有诸因缘即无对人宣说，史料亦无记载，此天神如何能知圣 玄奘菩萨不可思议的证量？此天神唯能管窥《成唯识论》而不解其义，如何能知已经

5 编案：此依《大正藏》版本所记而辨正之。然“既从弥勒问法悟解得圣。宣受神语已”此十五字，于【宋】【元】【明】【宫】诸本唯作“受生。神授语讫”。

久入“大波罗蜜多”第三大阿僧祇劫的圣 玄奘菩萨深邃广大之证量（智慧证量容后说明）？既然证量尚且不知，如何以自身微薄之证量来预记圣者不会再来人间？到底凭什么可以这么说？故当知“更不来人间”之语，或许意指其既已“悟解得圣”则不需再来人间修学（因为佛菩提道成佛之历程，非一般天神所知），也或许仅是描述当时的状态，非是指像法后五百年间乃至末法万年之事。

5. 而且，此天神的说法，仿佛是认为只要是圣者就不会再来人间，因此他以圣 玄奘菩萨“悟解得圣”来总结，等于是要为他说的“更不来人间”背书作证。然，圣者本可随诸因缘、任务，示现投胎于人间，如何此天神可说圣者必然“更不来人间”？且，圣者之示现不可思议，本来就非一般天神可知，如何可说圣者“更不来人间”？
6. 在《大唐大慈恩寺三藏法师传》最末卷之末，释慧立为大师作《论》（似《跋》），引戒贤论师赞叹圣 玄奘菩萨说：“若斯人者，**闻名尚难**，岂谓此时共谈玄耳！”⁶——像这样的人物，想要于世间听到他的名字都如是困难，哪可料到今日可在此共座谈论甚深微妙的唯识妙义呢！当知圣 玄奘菩萨与戒贤论师讨论（此处不是听闻了）根本论《瑜伽师地论》时，慧解倡论必然有如江河滔滔而至，此必大出戒贤论师意料之外；当知戒贤论师于根本论《瑜伽师地

⁶ 《大正藏》册 50，页 279，上 1-2。

论》的见解可是师从贤劫当来佛之一的 护法菩萨，本是非同凡响，竟然还可听到圣 玄奘菩萨如此不世出的慧解辩才，自然深加赞叹（同圣 玄奘菩萨于中国修学、参访诸方时，大家都给予的赞叹一样）；当最后戒贤清楚了圣 玄奘菩萨的真实来历本是（经典上的）出名人物，故再赞叹如斯！反观这位天神于圣 玄奘菩萨的真正来历尚且不知，又如何能知圣 玄奘菩萨高远的志向？

7. 当知圣 玄奘菩萨遭逢水匪之难时，思惟受死，遂自发愿，如《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷 3 说：“（三藏玄奘）法师乃专心覩史多宫（兜率陀天宫）念慈氏菩萨（弥勒菩萨），愿得生彼恭敬供养，受《瑜伽师地论》，听闻妙法，成就通慧，**还来下生**，教化此人令修胜行，舍诸恶业，及广宣诸法，利安一切（众生）。”⁷ 因此，弘护正法、度化众生才是圣 玄奘菩萨的本愿；都已经发愿闻法之后“**还来下生**”了，如何说末法万年中都不来人间？圣 玄奘菩萨后来度过此厄，终于到达那烂陀寺，而后回复通慧，数载后取经归国；舍寿时生于天宫，唯是覩见一生补处菩萨 弥勒大士；自必蒙 大士嘱咐再至人间弘护正法，以 **大师通慧早已回复故**。

8. 若以业力来说，圣位菩萨固然是可以“更不来人间”，因为都已经解脱生死苦了；然圣 玄奘菩萨本有摄受佛土、摄

⁷ 《大正藏》册 50，页 234，上 13-17。

受众生的大愿力，如何说像法、末法时期都不再来此人间度众？当知这天神现身是在唐高宗李治乾封年间——公元666-668年间，距今已然一千多年，如何说大心菩萨在此期间都不现身人间？当知世尊嘱咐大众应护持此间正法，熟稔圣教的圣玄奘菩萨自依大愿再来人间护持正法！

9. 又，当来下生弥勒尊佛龙华三会所度化的阿罗汉弟子，本是释迦牟尼佛的遗法弟子；圣玄奘菩萨既然禀于佛旨荷担如来家业，如何可不来人间复兴正法，致令慈尊弟子当来有所少缺？又，圣弥勒菩萨于唐、五代年间，尚且示现为布袋和尚来人间摄受众生，如何天宫座下的圣玄奘菩萨不再来此世间弘护正法？圣玄奘菩萨西天取经九死一生，尚无惧色，何曾忧患此间宵小？当知于此正法坏灭之际，菩萨种姓深厚、悲心勇猛的圣玄奘菩萨必再来人间摄受众生、摄受正法！

至于心疑师父平实导师是否有如同圣玄奘菩萨之证量的人，则当自问：平实导师不仅堪任演说如来藏妙法，而且以前已宣演过《成唯识论》，现在宣演根本论将近二十年亦已圆满讲解完毕，随后又已开始重新宣演《成唯识论》⁸，而且讲完时即予逐辑出版公开流通；古来有谁能办得到？因此，无论是否为圣玄奘菩萨再来，皆当亲近如是大善知识；

⁸ 编案：《瑜伽师地论》已于2022年2月19日宣说圆满，是日即开演《成唯识论》。

只要今日有大善知识能教导圣典，我们皆当受命承事！

再观师父 平实导师力挽末法狂澜，单以破斥藏密以拯救苍生一事，即已震撼千古，造法界之大功勋；学人本当誓死相随，如何却起疑心而自断修学之路？自坏护法之道心？当知凡是起疑之人，必然不安于座，由此顿失抉择慧，唯生恶解；护法善神鉴别其心，亦不得干预因果，便即舍之而去；此人全然不知世间鬼神尚可鉴照其心，何况欲界魔王眷属常在身旁，岂无其便！此人不念 师父令其再获法身慧命的大恩德，却于大善知识心生怨怼，行于非法；乃至总想别有一神通友伴可为他作证（然不起实慧，神通何足言哉！），如此即为魔罟所网，致令所思常与天魔相应，良可叹也！

圣 玄奘菩萨智慧证量之不可思议处，可从圣 玄奘菩萨造《成唯识论》宣演唯识，总筹一切佛法（以唯识论来含摄为成佛的佛菩提道以成概论）来看，此论有别于 弥勒菩萨宣演《瑜伽师地论》之十七瑜伽师之说（佛法根本论），然这二者正是法界宣示“大乘唯识总论”要义之两种主要表达方式（在圣 玄奘菩萨之前，虽然天竺有类似“唯识论”、“成唯识论”出现，但并无谁真正造出如圣 玄奘菩萨含摄这么广的《成唯识论》出来）；这也代表说圣 玄奘菩萨法眼独具，熟稔法界论述唯识总义之法，能从自心地流出、道出地上菩萨种智之深细处，于诸唯识论师对于八识之众多说法中，作出精准无误的裁夺。此即显见圣 玄奘菩萨至少是断阿赖耶性、舍阿赖耶名的清净末那位菩萨摩訶萨，即圆满两大阿僧祇劫修学的大菩萨，以其于“法、

义”已无有大谬，故能作出如是抉择。亦如于《瑜伽师地论》所举“断阿赖耶识、阿赖耶识亦永灭、阿赖耶识断灭相、阿赖耶识体是无常”等诸多引述，皆能依法眼鉴照——正确理解唯有“舍阿赖耶名”，实无舍第八识体。且，圣玄奘菩萨总承与楷定天竺诸师唯识义理，承接两位贤劫千佛之未来佛：弥勒大士、护法大士之造论、造释，方得完整理解如来法脉，显示其解经第一的实质，以外都无所示现；再回国如实翻译、讲学、造论，完成大乘圣教东来、再得复兴的艰巨任务，此亦至少是圆满两大阿僧祇劫之清净末那位、舍阿赖耶染污粗重名的菩萨摩訶萨方得领衔为之。

⑩ 如来殷切盼望学人护持如来藏正法，早日入地

从“通达位”的说明，可知圣玄奘菩萨和师父平实导师这两位大师，都着眼于学人应当精进行道以求早日入地；这是因为于秽土护持正法有大功德故，尤其末法一万年之艰难非为等闲，在此护持正法即可快速调柔心性、累积广大福德，建立未来入地的大因缘。当年鸠摩罗什法师⁹译出《持世经》，就是希望后末世佛弟子能清楚了知如来的殷切盼望——《持世经》卷4〈嘱累品 第12〉说：

持世！若诸菩萨于后末世时，得值是经及余深经，菩萨藏所摄，与诸波罗蜜相应，是人不为魔事所覆，不为业障所恼。持世！若是人未得无生法忍者，我与受

9 鸠摩罗什大师是舍利弗尊者再来，亦即是克勤圆悟禅师。

记于当来世第二、第三佛，当得无生法忍；已得无生法忍者，于一切法中疾得自在力，疾得净佛国土，疾得无量声闻众，疾得无量菩萨众。持世！我今说是法印，为断后世一切疑故。¹⁰

这意思是：

持世！如果诸菩萨在后末世时，得值遇这部经以及其余甚深经典，当知如是诸经属于菩萨藏所摄（非二乘声闻藏），此人得与诸波罗蜜相应，就不会为四种魔事——天魔、五阴魔、烦恼魔、生死魔所障覆（虽有影响，亦不遭迷惑），也不会为自身业障所恼乱（虽有影响，然仍可一本初衷，善尽佛道）。持世！如果这个人尚未得到无生法忍，我在此授记他于当来世的第二尊佛、第三尊佛，当得无生法忍（即步入圣位）；已经得到无生法忍的人，则可于一切法中快速修学成就，快速得到不可思议的自在力，快速得到清净佛国土，快速得到座下无量声闻众，快速得到座下无量菩萨众。持世！我今时于此说此法印，正是为了断除后世一切众生于此深经所生疑惑的缘故。

佛陀为护持贤劫千佛的学人说：学子值遇大乘经典，信受、胜解、相应，必然于“当来世的第二尊佛、当来世的第三尊佛”出世时，得证无生法忍，即是入地；如果已得无生

¹⁰ 《大正藏》册 14，页 666，上 15-23。

法忍，则能快速成就如来自在力、清净佛土，快速摄得无量声闻众、无量菩萨众周匝围绕，如是快速成就佛道。如来金口亲宣此大乘正法印，断除后世一切于此秽土护持正法者所生诸疑惑。

又，如来在《大方等大集经》卷4〈陀羅尼自在王菩薩品第2之4〉开示：

善哉！善哉！善男子！汝等悉能于我灭后，护持正法不令毁灭。善男子！若有众生求于大乘，未得法忍，受持是经，当知是人不过七佛便得授记。¹¹

这意思是：

太好了！太好了！善男子！你们都能于我示现灭度后，护持正法不令正法毁灭。善男子！如果有众生勤求于大乘法，虽然他尚未得证无生法忍，但能受持此经，当知这个学人所奉事供养之佛不会超过七尊，便会得佛授记。

如来劝勉大家“护持正法不令毁灭”，如是学人不必再过一大阿僧祇劫，仅在此贤劫中即可得佛授记，如是说“不过七佛”——不会超过七尊佛，必定得佛授记（贤劫有千佛故）；此机缘真是无量无数百千万亿大劫都难可值遇。如《大般若波罗蜜多经》所说护持正法的功德不可思议，在一须臾

¹¹ 《大正藏》册13，页28，中1-4。

间（48 分钟内）¹²，就胜过了在净土世界修行一大劫时间的功德¹³，所以在此娑婆世界护持正法，功德真不可思议！因此，大善知识——圣 玄奘菩萨、师父 平实导师秉遵佛旨，劝勉大众护持正法，得超三贤迈入圣位，务求通达入地，斯有何过？

今日琅琊阁、张志成同时反对圣 玄奘菩萨与师父 平实导师所说“入地”与“见道”的真正实质，然他们从来不知、不信师父 平实导师对学人的慈悲教诲，乃至对他们这些公然反叛师门、将 师父当作是不共戴天之寇讎者，也还是一味平怀平等摄受，至今仍是如此。

师父 平实导师时时勉励大众以护持正法万年为念，直至月光菩萨最后五十二年，于人间寿尽后方上生到兜率陀天，礼敬奉侍圣 弥勒菩萨，随学、听闻妙法近五亿七千六百万年（依人间时间计算）；再于圣 弥勒菩萨下生人间前，依圣位菩萨功德先至人间布局，护持当来下生 弥勒佛正法。乃至 弥勒佛示现灭度后，继续护持正法至于正法灭尽，再至兜率陀天礼敬奉侍下一尊当来佛 师子佛；如是护持贤劫一一诸佛，无

12 “须臾”此处指 *muhūrta*（牟呼栗多），根据《阿毘达磨俱舍论》卷12〈分别世品 第3之5〉：“刹那百二十为一怛刹那……三十年呼栗多为一昼夜。”（《大正藏》册 29，页 62，中 17-19）故一须臾约为四十八分钟。

13 《大般若波罗蜜多经》卷 573〈第六分付嘱品 第 17〉：“于此秽土‘护持正法’须臾之间，胜净土中若经一劫或一劫余所获功德，故应‘精勤护持正法’！”《大正藏》册 7，页 963，中 24-26。

一空过，自身道业必然快速推进不可思议。此即圣 玄奘菩萨当年造《成唯识论》的用心，也是师父 平实导师今日的用心，令大众学人早日满足第一大阿僧祇劫修学而得入圣位。

当知于此末法跟随师父 平实导师护持正法万年的时间，与将来在兜率陀天听闻当来下生 弥勒尊佛宣演妙法的天上岁月相比，实在微不足道；若将五亿七千六百万年（编案：从 释迦世尊入灭后、圣 弥勒菩萨上生兜率陀天，到 弥勒佛下生成佛的时间）当作是完整的一天（24 小时）的话，则于此人间护持末法万年也仅相当于 1.5 秒，如今已过一千年，所剩的相当于仅有 1.35 秒，眨眼即过，且尽此一心护持正法至于正法灭尽！

又当知后末世之艰难，如《央掘魔罗经》说正法剩八十年时（末法最后八十年），人心恶劣，常有恶人要来加害，这时大乘学人坦然面对生死，宁舍弃身命，也要演说、护持此“如来常恒不变如来藏妙法”；凶恶之人环伺，终日以一阐提恶浊心性前来毁辱骂詈，这将是日常的开端，如是一切，大乘学人悉能堪忍。虽然没有因缘来为高官权贵者及其眷属演说此如来藏妙法，只能为下劣、形残、贫穷、乃至乞讨者——诸艰苦之人来演说此经如来藏，然大乘学人也能甘之如饴。唯能困守于穷乡僻壤、多诸烦恼之处，衣食汤药、一切资生之具全都弊坏不堪；眼目所及，皆是苦触、无一可乐；虽是如此，大乘学人也能微笑面对，因为即将圆满于此末世护持正法的心愿而心生欢喜。当时男子各各充满邪见、毁谤妙法，女人则于正法满怀疑窦、少有信受；一切都市丰饶之

区皆明禁修学正法者稍作停留，大乘学人饱受排挤和驱离、无受欢迎，因为这本是五浊恶世众生的本质；然大乘佛子心知众生本来如是，更不生芥蒂。¹⁴

这就是我们将面对的未来，于此五浊恶世护持正法最后八十年的境地，大众心中都要有所准备，则眼见今日的琅琊阁、张志成之所作所为也就不算什么了。

释迦如来非常清楚我们三贤位学人的微薄能力无可堪任演说如来藏之重责大任，就派遣了大菩萨如圣 玄奘菩萨、汾山灵祐禅师、大慧宗杲禅师、笃补巴尊者、多罗那他尊者、师父 平实导师……来此人间不断接续演说如来藏妙法，带领我们、教诲我们，让我们得以增长智慧、消除性障，才可担

14 《央掘魔罗经》卷 4：“正法住世余八十年，菩萨摩訶萨为一切众生演说如来常恒不变如来之藏，当荷四担。何等为四？谓凶恶像类，常欲加害；而不顾存亡，弃舍身命，要说如来常恒不变如来之藏，是名初担、重于一切众山积聚。凶恶像类非优婆塞，以一阐提而毁骂之，闻悉能忍，是第二担、重于一切大水积聚。无缘得为国王大臣大力勇将及其眷属说如来藏，唯为下劣形残贫乞、堪忍演说，是第三担、重于一切众生大聚。穷守边地多恼之处，衣食汤药众具麁弊，一切苦触，无一可乐；男悉邪谤、女人少信，域郭丘聚丰乐之处不得止住，是第四担、重于一切草木积聚。若能荷此四重担者，是名能荷大担菩萨摩訶萨。

若菩萨摩訶萨，于正法欲灭余八十年，弃舍身命，演说如来常恒不变如来之藏，是为甚难。若能维持彼诸众生，是亦甚难。彼诸众生闻说如来常恒不变如来之藏，能起信乐，是亦甚难。”《大正藏》册 2，页 538，上 3-21。

负起护持此正法之微弱一分！让我们准备度过这末法最后的九千年，修得广大福德，历时却有如 1.35 秒吧！

释迦如来示现了历经无量劫的难行苦行，二千五百多年前就在这地球上以应身佛示现这不可思议的佛土庄严，因此，受命弘护 如来最深第一印记如来藏妙法的菩萨摩訶萨，自是证量宏深，难可思议！师父 平实导师更为我们说：精进的菩萨得有因缘在 弥勒佛座下成就三地心，至于其余护持正法者（无有私心、唯个人修行懈怠者）将来也有因缘入于初地。我们何德何能，得以此护持正法功德臻入胜境？是以当护持最胜第一善知识，绝无异心！

感念于佛恩，感念于师恩，大乘菩萨学子当勇猛堪任此护法之大业，当以 师父心愿为念，当护持师父 平实导师完成护持 释迦如来正法、乃至护持贤劫未来诸佛正法之广大宏愿！任此世界人心浇薄如斯，亦从无自馁，唯以“柔和忍辱衣”是赖，于一切生忍悉能安忍；并常生悲心哀悯众生，随诸因缘劝慰、晓谕，令有缘者得闻大善知识教诲；如是奉侍贤劫当来诸佛无一空过！感念于师恩浩瀚无可酬报，当发起生生世世护持师父 平实导师弘法，直至 师父成佛的大愿，此即经典说亲近奉事最胜善知识！我辈虽根器驽钝、一无堪能，也必能由此护持 师父弘法的大功德，得于佛菩提道一分成就！（待续）



尊师重道

沐中原

(连载六)

附录二

《正觉学报》创刊词

正觉学报的创刊，对于佛学学术界不仅是一份新的刊物发行而已；对于全球的佛学学术界以及哲学界来说，我们身为实证如来藏的佛弟子，有着一份不可卸下的使命感。综观佛教创始以来的弘传，从印度一地初弘，小乘佛教南传至泰国、缅甸、斯里兰卡等，是以东南亚为主的国家；大乘佛教向北辗转传至中国、韩国、日本以及台湾，历经二千五百余年之光辉与沧桑。现存的佛教，在印度已经完全灭亡，只余极少数人保留着佛教的表相，本质已是坦特罗双身法的非佛教了；南传的小乘佛教教域，虽然仍能维持小乘声闻佛教的表相而不被坦特罗双身法的非佛教所染污，然而能够实证声闻解脱道的圣者亦已难可觅得；而北传的大乘佛教教域中，中国才刚从文化大革命的破坏中恢复了仪式表相及意识境界的佛教，日本、韩国则只剩佛教仪轨的表相而无修行的表相，已谈不上如同中国地区意识境界的修行了；是故中、日、韩对于大乘佛教实践菩萨道的见道与修道真实内涵，都已经

都无力触及了。由南、北传佛教而辐射至欧、美、澳等全球各洲，对于佛教的认识不过二百余年，却是经常透过日本没有实证如来藏而以意识思惟佛学的论文发表者，及西藏以非佛教的双身法来诠释与认识佛教，错将入篡佛教的喇嘛教当作是正统的佛教，全面扭曲了佛教的真实面貌。因此，环顾佛教未来的生存命脉，似乎只有代表传统中国佛教的台湾佛教，尚存一丝正在发展的光辉，这也是正觉学报之所以创刊的最大意义与佛法永续使命。

然而，正觉教育基金会的成立与正觉学报创刊的因缘，确实是令人难以预作思议的。台湾的佛教界在二十世纪已经由法鼓山、中台山、佛光山与慈济等四个宗教团体占有绝大部分的资源；而这四个团体在行动上，都抵制中国传统佛教所弘扬的如来藏正法，也就是抵制本基金会所欲宣扬的如来藏正法。因为本基金会的主要捐助人佛教正觉同修会，以及身为次要捐助人的本人，共同弘传的如来藏正法，是以帮助佛教界有缘人实证唯识学中的第八识实相法界为目标，所弘演出来的法义，正好对比出这四大团体所弘传的佛法都落入意识境界中，与常见外道并无差别，无意之间显示了他们并不符合佛教宗门以心印心的传承及教门中三乘经典的圣言量。但正觉教育基金会的成立与进入佛学学术领域，本非我们弘扬佛法的初衷；犹如我们十余年前修学三乘佛法并且弘传如来藏正法，本来也无意对佛教界任何团体作任何的评论。但是在佛教经典的见证下、在实证如来藏的事实下，佛教界人士阅读正觉同修会、正智出版社的书籍以后，

由于对正法开始有了深入的认知，无法避免的会对比出台湾佛教四大团体对于佛法的误解。四大团体惟恐其信众认识到这样的事实而渐渐离心离德，故暗地里采取种种限制其信众阅读正觉、正智书籍的手段，剥夺其信众获取正法妙义的权利，使信众失去理解、选择的自由。就民主、自由已有长足进步的台湾而言，这样违反宗教自由的行为，确实是令人遗憾。推究他们如是作为的原因，不外乎名闻、利养、信众可能流失的考虑；但我们自从出世弘法以来，不曾在个人的名闻、利养、眷属上面着眼，亦从未在这些世俗法中获得任何利益；我们从来不受供养与求名闻，亦不广求眷属，只是随缘而行地辨正法义破邪显正，得罪诸方大师而救护被误导的学人们；我们十余年勤苦之后所拥有的，除了付出以外，仍然是付出，不曾有一个人是有所得的。

法鼓山、中台山、佛光山与慈济，为了限制信众阅读正觉、正智的书籍，暗中采取对于如来藏正法的抵制、曲解、毁谤等违反宗教自由的行动；我们因此不得不动回应而出版更多的书籍，以澄清这些团体对于实证如来藏正法的曲解与毁谤，借以回应这些违反宗教自由的不理性行动。对于他们信奉推崇的释印顺著作中的邪见，我们则是主动的评论而非被动性的回应；但是我们主动评论拥有四十一册著作的释印顺，是因为他的著作乃根据西藏密宗——即是入篡佛教的喇嘛教——源于天竺坦特罗非佛教的应成学派六识论邪见作为其中心思想，全面曲解、毁谤中国传统佛教可以实证的如来藏正法为外道梵我、神我思想。释印顺这些邪见书籍正

好提供各大山头反对如来藏正法的理论基础，使他们自认为可以理直气壮的弘扬意识常见法；虽然释印顺的思想处处破绽，难逃广被证悟者依教、据理加以辨正而完全无法回应的命运，他们却是从来不想远离释印顺的意识常见境界。

中国传统佛教可以实证的如来藏妙法，正是全球三乘佛教存在的核心价值与古今佛教教义的核心基础，是大乘佛教得以见道及进入修道位的**唯一**根据，也是南传佛法所弘涅槃解脱不落于断灭境界的**唯一**支柱；数十年经营而在台湾占据佛教重要地位的印顺派僧侣们，在佛教正觉同修会成立之前，已经对佛教根本核心教义的如来藏妙理，进行长达数十年的极严重破坏；因此使得正觉同修会历经十余年努力之后，如今在台湾仍然只能独力面对这些宣称“释迦牟尼佛不曾实证第八识如来藏”的佛教僧侣及随众，无法获得教界任何团体公开的声援，全都噤声不语。可见印顺派的六识论者数十年经营所得的邪见势力确实极为庞大，致使台湾的南传佛法学人无法断除我见，亦使北传佛法学人无法实证如来藏，永绝于大小乘真见道者之外，谓其为严重破法者，谁都不能否定。因此，向全世界传达出“教导众生实证如来藏是释迦牟尼佛示现在人间的唯一原因”，并在释昭慧的邀请下而推及佛学学术界，是正觉教育基金会成立之目的，也是证悟佛子不可推卸的使命。

我们身为当今全球**唯一**实证如来藏的佛教团体，确实无法在眼见全球佛教以实证如来藏为核心的真实意涵少有知者的义学凋敝情况下置身事外，坐看广大学人失去实证

及见道的机会；或者在台湾佛教的根基完全被印顺派、四大团体及喇嘛教等常见外道的意识法取代而遭到空前否定与破坏时，却作壁上观而不加以挽救。因此，我们最近几年对台湾地区严重破坏佛教正法的大团体，从被动回应进而转为主动进行法义的分析与论证，希望救护已被广为误导的台湾佛教学人；也祈望这些对台湾佛教有广大影响力的团体与僧侣，都能回归中国传统大乘佛教实证如来藏正法的弘传正路。这样对于未来佛教的存在与正法弘传才能有益，也将对这些团体僧侣未来实证如来藏的道业有极大的帮助，这是整体佛教界皆蒙其利的美事。但是，我们十余年来的善意一直不能得到正面的回应，这些团体与僧侣个人继续坚持己见而不肯摒弃意识常见的邪思，持续对如来藏正法进行抵制与暗中毁谤。

我们针对释印顺的邪见给与广泛评论，但对释昭慧所有书籍中的错误言论则刻意回避不论，亦将对其弟子拟作的公开评论连载文章一再延期，期望保留未来助其证悟的因缘；然而弘誓学院的释昭慧继承释印顺反对实证如来藏的主张，而且经过我们数年来对于反对实证如来藏的种种过失，详细的加以解说而使她在法义上无法有一语的回应。她如此宣称：印顺法师的法义不是不能够批评，像有些批评者寄来的书，我看都不看就把它丢进字纸篓里；如果要批评的话，就进到学术界来。（法界卫星频道，《佛教伦理学》教学录影带中之语意）释昭慧的意思其实是说，在佛教界中她已经没有任何可以辨正法义的智慧了；她认为我们这些实证如来藏者对于佛

法的论证，纯粹只是佛教徒的观点，无法通过学术观点的检验；因为在学术界中论证是必需先除掉宗教信仰立场的；换言之，释昭慧已经抛弃佛教僧侣应该尽形寿信仰佛教法义的僧侣立场，不愿在佛教界与我们就**实证如来藏是否为释迦牟尼成佛的唯一原因**进行论证。她公开的邀请我们进入不属于佛教的学术界，这虽然已失去她身为佛教僧侣的立场，但是就基本礼仪而言，我们却不得不恭敬随顺而进入学术界来与她辨正，期待她将会有佛学学术论文提出来：**证明释迦牟尼佛的成佛不是靠实证如来藏，证明声闻佛法的涅槃不是断灭，证明声闻阿罗汉已经证得佛陀的法界真相智慧，在她否定第八识以后。**

也许从全世界的眼光来看，发生在台湾佛教界内部对于佛法的论证，可能是现今纷乱世界中极不起眼的一件事。但是，就事件发生的本质加以考察，则可以发现：发生在台湾的这件佛教法义论辩事件，其实正与全球其他国家的佛教事件，或者其他宗教事件有着相同的脉动；也就是说台湾的佛教事件与全球佛学学术界所探讨的焦点，本质上是相同的，甚至是与全球哲学学术界探讨宇宙真相的核心问题完全相同。台湾目前探讨的问题焦点是：始从天竺递传至今的传统佛教主张**实证如来藏**，那么如来藏是否真实存在？实证的方法本身是否具有客观性、有效性及可以一再重复实证性及检验性？佛学学术界是否应该采用？而佛学学术界中常用的探究方法，在适用上及理论上是否正确而没有错误？是否可以重复的**实证、检验**？当然还有很多延伸的问题，举之不尽，

我们暂不一一列举。类似的问题也曾在日本被提出，袴谷宪昭与松本史郎发起批判佛教的言论，在日本让大家重新思考：如来藏思想是佛教的核心吗？批判的方法是否作为一种具有客观性、有效性的方法，学术界应该采用吗？他们批判佛教的方法在适用上可以没有条件的采用吗？他们的批判佛教，同样也会有许多延伸出来的问题，是这二位日本人所无法面对的，我们也暂不一一列举。

所以，问题的焦点与本质是相同的，同样是哲学学术探讨的第一哲学问题，认识论与方法论的问题：真正的佛教是什么？如来藏一名所指的到底是什么？如来藏的不生不灭，在神学上与其他宗教所说上帝（阿拉）永恒存在的说法有何同、异？一神教的修行者能否实证上帝（造物者）的存在与所在？能否经由他人同样而一再的证实上帝的永恒性？实证上帝的存在以后是否可以时时都看得见祂而与祂互动？我们能够认识而指称如来藏是什么吗？研究如来藏该用什么样的方法？但是更广泛的哲学问题是：东西方哲学探讨的问题本质到底是同、是异？如果问题的本质相同，最终的真理应该相同吗？生命的真实面貌（生命的根源）到底是什么？哲学学说若非可以客观验证而纯粹只是推论出来的思想，是否有其存在之价值？什么方法才能够正确的探讨与验证宇宙、生命的真相？从台湾、日本佛教事件所关心的议题，显现佛教的脉动与全球新兴宗教的蓬勃发展，都在同一的脉动中；然而，我们只专注于佛教教义及宇宙、生命本源的探讨，原则上不会关心事相上的问题。

因缘确实是如此奇妙而令人难以预料地发展着；我们知道佛教的真实内涵已在全世界凋零的实际情形，但是我们一直没有任何野心想要如何的发展；我们只是同情海峡两岸广大的佛教徒渴求实证大乘见道与解脱而不可得。但是台湾佛教界的四大团体：法鼓山、中台山、佛光山与慈济，几乎囊括全台湾佛教界的资源，而且几乎都是宗奉释印顺**没有如来藏可以实证的生灭法缘起性空的六识论**错误主张。不幸的是这种主张十年来已明显影响大陆地区的佛教界了，中国传统佛教已经名存实亡了。今日大乘佛教界被释印顺的大量著作所蒙蔽，我们只想尽我们微薄的力量，努力帮助大乘法中的佛教徒实证如来藏而进入大乘见道位中，同时获得南传佛法解脱道的实证。在被请求而随顺因缘进入佛学学术领域的情形下，期望我们在台湾的努力，同时也可以有助于全世界关心佛教的学术界朋友与信徒们，开始瞭解实证如来藏的理论与方法，重现佛世时大乘佛教妙法的真实面貌；不久的将来，我们也将会逐步具体的重现佛世时大乘佛教的菩萨僧团——如同在家相的文殊、普贤与出家相的弥勒、持世一样的出家人，和合共住于正觉寺中长期专心的弘法利众。

进入佛学学术界与开办学报，其实并不存在着必然的关系。身为实证如来藏的佛弟子，我们只单纯想要在台湾为佛弟子的实证如来藏正法，为大众能确实获得大乘见道的功德而寻找发声的管道；借以救回邪见中的佛弟子，并回应释昭慧进入学术界辩论的邀请，进而能与全世界佛学学术界沟通。但是本会中许多从事学术研究的专业人士评估后，认为

台湾现存的佛学学术界几乎都是被释印顺为首的学派所掌控，都是主张没有如来藏可实证的**无因唯缘论**者的缘起性空观，而不是如同佛陀一般以如来藏为中心的**有因有缘论**的缘起性空观；根据以往的经验观察，在台湾寻找发声的管道将可能（事实上也已经）面临不公平的刁难与封杀，因此主张有如来藏可以实证者，在台湾佛学学术界中根本没有任何发声的机会。我们身为追求真相的宗教信仰者，很难想象在以追求真理为目标的佛学学术界，竟然也会发生不公平、不理性、不想追求真理的情况，确实令人难以置信。然而，我们秉持佛教徒的热诚，对未来的台湾佛学学术界仍然抱持着乐观的看法：如果我们举证至教量的经典加以清楚的说明，也许本于学术界追求真理的高贵情操，可能将来会有不同的结果吧！而且我们若还没有试著作作看，则似乎不应该先行妄下**台湾佛学学术界无药可救**的论断。

于是，本会会员蔡礼政先生曾以〈《阿含经》对存有的定义〉一文¹，举证《阿含经》中确实有经文明确表达有如来藏常住而且可以实证的圣教；除了论证“实证如来藏是确实可能的”之外，并且探讨西方哲学二千余年来对于存有论（Ontology）中 Being 的定义，在《阿含经》中释迦牟尼佛是采用实证的方法加以定义，同时论述其中的种种差别。由于可能发生的不公平情况，蔡先生在投稿时审慎的选择了中华佛学研究所，对于中华佛学研究所自称为台湾最具佛学学术

¹ 请见本学报，页 23-48；英文版，页 209-240。

水准而一向声明：“本刊以严谨的态度与开放的心胸，兼容并蓄各方论点。”认为应该可以获得理性的对待及公平的发表机会，因此投稿于《中华佛学研究》期刊。

令人担心而遗憾的情况果真发生了，中华佛学研究所竟然以极不符合学术审查标准的观点而认为蔡先生“许多主张违背大家公认的看法”。² 违背了他们高谈的“开放的心胸”及“兼容并蓄各方论点”的理想。就自由开放的学术界而言，专制体制下的思想检查式的论文审查意见，应该是不可能发生的；但事实却真实的发生在眼前，而且完全不提及“什么样的主张违反什么样的共识”的具体理由。作者面对这样的审查结果，在据理力争下，中华佛学研究所自知理屈而同意重新审查。其实，论文中作者举证《杂阿经》第 37 经 (*Puppha*, S.22:94)，经文开始便述明前提：“我（佛陀）不与世间诤，世间与我诤。”接着说明前半句，世间智者认为：世间五阴法无常、苦、变易为有，世间五阴法常、恒、不变易为无。这样的主张佛陀不与世间诤。但是，什么是前提中后半句的世间与我诤呢？很明显的，经文语意上主张：佛陀不是世间智者，而是出世间智者，这已意味出世间法——如来藏——必然是常、恒、不变易，也就是世间智者与出世间智者佛陀诤论的法。这已显示实证如来藏者与未实证如来藏者间极大的差别，实证如来藏者都能轻易的读出佛陀开示的

² 请见本学报，页 139-144〈作者回应书〉之审查意见引文；英文版，页 241-247。

真正意思，未实证如来藏者则读后仍然坚持说四阿含中佛陀没有说如来藏的存在。所以，杂阿含经文中佛陀接着斥责：未实证如来藏者看不见佛陀为他显示的如来藏理，说这样的人是瞎了他的眼睛，连佛陀自己也拿他无可奈何。所以，实证所得的智慧确实是正确解读经文关键的先决条件，正好证明实证方法在佛教领域的重要性，虽然佛学学术界与哲学界长久以来一直忽视实证方法的重要性，由此而无人能实证如来藏，因此就无法发起般若智慧而不能了知实相。蔡先生举出这段经文，已经说明佛陀是以真我常住不灭作为蕴等诸法缘起性空的大前提，但因印顺派凡夫众口铄金数十年而习以为常，导致四大山头不肯承认佛陀是八识论者；然而却仍有极多佛弟子及学术界人士认为佛陀确实是八识论者，是故中华佛研所认为蔡先生“许多主张违背大家公认的看法”，其实是有疑义的。并且，现代正觉同修会中仍有许多人已经实证如来藏，并且年年有人一再的重复实证；而中华佛研所认为佛陀不是八识论者，是否意在变相指责说：佛陀的智慧不如现代的正觉同修会中的同修们，所以只能了知识阴等六个识，尚无法证得第八识如来藏。然而四阿含中的记载史实，却不是如他们所说一般。

因此，大乘佛教及经典中的种种所说，都是以如来藏的实证为核心；二乘佛教的实证，依四阿含所显示的史实，则是以相信有如来藏常住不灭，使无余涅槃成为真实、常住不变，而不落入断灭境界，作为中心思想；并不是只有我们有此主张，而是佛教从释迦牟尼佛创教以来就一直都是以如来

藏为核心，初转法轮时就已经如是，故在《阿含经》中仍然处处记载着这样的实例，平实已在《阿含正义》共七辑书中明确的举证《阿含经》中是如何一再开示这个正理了；此外，不仅止北传的大乘佛教与四大部阿含如此记载，南传的小乘佛教经典也是如此记载，才会有爱阿赖耶、乐阿赖耶、欣阿赖耶、喜阿赖耶、穷生死蕴等记载。不单过去的中国传统佛教如此主张，当代许多卓有学识的佛学研究者也有类似的观点。相反的，**无有如来藏的缘起性空之断灭本质六识论主张**，是悖离佛陀**有因有缘论**而成为**无因唯缘论**，这其实只是近百年来少数日本佛学学术界的的声音，透过近代中国的大陆、台湾一些过分盲从于西方神学学术方法论的僧侣与学者，例如中国内学院的欧阳竟无与吕澂、台湾福严佛学院的释印顺及其追随者，在中国文化大革命后的佛学萧条背景下，以及台湾传统佛教界对释印顺的极度包容中，使得这一股缺乏实证并且缺乏理性论证的声音，过度的渲染与放大，渐有取代传统佛教八识论正法的趋势，令此错误看法能由日本传向台湾与大陆，终于能在台湾由印顺派垄断佛学学术界的发声管道。所以，中华佛学研究所基于释印顺的六识论而作下如此简单而独断的一句审查意见，便将整体佛教界以及学术界长久以来对于如来藏正法的认识，加以完全推翻与否定；独断地否定《阿含经》中种种论说如来藏的文献证据，而《阿含经》正是最可靠、最早期的文献证据，他们口说文献学研读为重要根据，却在作为上反其道而行。这样的审查意见与中华佛学研究所宣称“严谨的态度与开放的心胸，兼容并蓄各

方论点”的承诺，是完全违背而令人遗憾的。

第二次的审查意见出来后，我们发现其审查标准不但充满学术偏见，更充满了宗教偏见；完全是根据释印顺一派创见的**无因唯缘论**学说，将台湾许多佛教寺院仍受持的传统宗教观点、学术观点完全排除；也完全不参考全球佛学学术论著的看法，只狭隘地采取台湾释印顺一派的观点；连学术界中重要的实证主义学派及诠释学的方法，都完全排除，要求只能采用文献学的对读方法。更有甚者，主张采用文献学的方法时却对经典中确实有实证解脱者的文献记录完全否定，否定佛教中实证的可能性，这正是十足的学术偏见与宗教偏见。譬如，论文作者举证经文所说有如来藏常住，审查者却认为“如来是常等十四难是无记的”，偏执的推翻而不肯加以讨论，否定讨论事实真相的正当性。他们无视于北传《阿含经》中对此观点种种讨论所显示并非全然属于无记性的事实；在南传的《尼柯耶》以及北传的《阿含经》，虽然也有佛陀回答提问者说是无记的记载，但是同时也记载着这样的事实：由于提问者只知道五阴而不曾实证如来藏，或者尚未断除我见而仍然处在凡夫位中，为其回答及解说涅槃本际的如来藏，显然都无所利益，所以不予回答，故说为无记。同时也记载：“四圣谛为如，为不离如、不异如，是故名为圣谛。”³说明解脱道也是依如来藏而建立，是如，不是灭尽五阴之后无如来藏独存而成为断灭空，因此中华佛学研究所实

³ 相应部 Puppā, S.56: 20、27；杂阿含 417 经。

质审查时的立论基准是偏差不全的。

印顺学派否定如来藏以后，导致他们所说的二乘涅槃无法避免成为断灭空，于是不得不重新建立一个妄想施設而永远无法实证的**灭相真如**，作为不是断灭空的施設而永远无法实证，由无法实证故而成为纯属名言的戏论。经中说，对此类人，在他们知见严重欠缺的状况下，为其解说本识如来藏的是否存在，是无意义的；应该先设法使他们断除我见而非先为他们解说如来藏的存在与否，故说是无记——不加以记论；但是对于菩萨及实证涅槃的阿罗汉们，这就绝对不是无记，反而是促使佛陀以更多篇幅来加以说明的极重要课题，因为第二、三转法轮所说的法义全都是在探讨这个本识如来藏是否实有及其作用的真相；所以佛陀也在四阿含中不厌其详，以极大篇幅为阿罗汉们说明无余涅槃中不是断灭空，而是**如、清凉、真实、寂静、常住不变**。是故若提问者未具备如来藏存在的见解，根本没有讨论任何有关三乘佛法的资格，当然要对提问者说是无记；但中华佛研所的审查人员显然是不曾读过四阿含中如是记载，或是读过而不能理解佛陀的意旨，或是基于偏见执著而故意加以推翻。很显然的，就文献学的方法而论，对于文献的证据应该同等看待，文献中的每一句话都应该具有同样的效力，除非已被如实的证明有伪。这是采用文献学研究方法的任何一位学者所必须具备的基本素养。如果没有这样的认知，我们很难想象此学者的研究成果会有何可靠度，更不用说以这样偏颇的态度来审查论文时会有任何的公正性了。以上的立论都有最古、最正确的

文献学上的根据，有兴趣的读者可以参考本刊中〈《阿舍经》十四难有记无记之再议〉一文中详细的举证与论述。

文献学的研究方法有必须遵循的原则，才能够说是正确的使用方法。如果违反应该遵守的原则，那么学术研究将会成为预设立场而非追求真理的一场闹剧。同样的，批判的方法是不是也须要遵循某些原则，才能称为理性的批判；如果理性的批判是学术界希望获得的成果之一，如果只有理性的批判才不称做闹剧的话。从方法学来描述佛教时（例如：以批判为方法来研究佛教，就是“批判佛教”的话），那么**真正的佛教应该称为实证佛教**，不应该用其他的方法称之。因为有资格对佛教法义加以批判的人，必须是确实理解佛教法义内容的人；然而确实理解三乘佛教法义的人，一定是实证如来藏及声闻解脱道内容的人，不是只作经文训诂的人；所以，能批判佛教的人只有一种，就是实证经文所说内涵的人。

要认识真正的佛教，只有实证的方法与确实履践，别无他途，而这种方法是人类认识涅槃、认识实相的基础。譬如如何认识杯子中水的滋味与温度呢？再多的语言、文字与说明，都没有办法清楚完整地指称杯子中的水味或温度；只有亲自喝了杯中的水，才能够说明那杯水的滋味，才能知道要采用什么属性可以客观的描述那杯水的味道或温度。所以中国古谚说：“如人饮水，冷暖自知。”即是说明实证方法的重要性。同样的，一切有情无始劫来从未认识如来藏；因为一切有情无始劫来只认识生灭变异的法——蕴处界，而且总是错误的认定为常；对于不生不灭而永恒的如来藏从不认识，

乃至大阿罗汉在听闻之后，多数认为是只能猜测与想象的法；绝大多数的人们甚至认为根本不可能亲自验证——自认为穷其一生都无法开悟。所以，实证是认识如来藏的唯一方法，实证如来藏者才是能评论大乘佛教法义的人。

如来藏确实是可以亲证的，在2007年十月的今天，我们已经三百多名亲证者证得如来藏，分布于台湾各地，也有极少数在中国及美国西岸；而且正以每年大约六十余位会员亲证如来藏的速度在逐渐增加中。本会中证悟如来藏的会员由于实证而找到生命的本来面目，亲证本来自性清净涅槃，因此对于南北传经典的佛语开示能够真正瞭解，不会产生误解。对于如来藏的认识，不再只是猜测或是想象而已，而是可以现前验证如来藏的存在，并且能够观察体验其种种体性。对于实证如来藏的人来说，绝对不会产生认知上的错误与方法学上的错误，因为这是我们亲自走过来的道路，如此对于佛教的方法学及解脱与实相才能够真正的认识。所以，实证的方法才是认识佛教唯一的正确方法。至于，详细实证的步骤与程序，此处略而不论。

这些都是佛学学术研究方法论中极为重要的适用问题，而这样背离方法论的事件已经在台湾及日本发生了，已经成为佛学研究者须严肃面对的问题了。我们将《〈阿含经〉对存有之定义》的本文以及作者对第二次审查意见的回应〈作者回应书（二）〉刊载出来，并且翻译成英文⁴，对于中华

4 请见本学报，页145-168；英文版，页249-280。

佛研所审查意见中主要的错误，提出符合南北传《阿含经》
圣典义理的申辩。而且这些往来函件中，也已显示佛学中部分重要的内涵，值得佛学界重视；所以本刊认为应该一并刊出，也就是同时将这些佛学学术研究方法上的根本问题呈现出来，让关心此议题的学者一起来为学术界提供宝贵的意见。

当然，我们认为台湾的佛学学术界应仍有公正的学术研究机构，但是这些机构普遍都限制必须具有教职的学者才具有发言权。也就是说，只有从事教职的学术研究者才能对佛学具有发言权，而身为**实践佛学**的实证者则不具有发言权。这就好像台湾不识字的广钦老和尚虽是佛教公认的证悟者，但是他在佛学学术界是不具有发言权的；他只能是被研究的对象而不具有自我诠释的发言权；假使他的实证内容被研究错了，也不能在学术界为自己发言。试想：一位佛教圣者对于佛学的诠释比较能够代表真正的佛教？或是（未实证的）学术研究者的诠释比较能够代表？当两者的诠释有所差异时。很显然的，前者才具有能够令人瞭解真正佛学意涵的能力，而后者只是表达意象中的佛学而非真正的佛学意涵。这种荒谬现象就像是，自学成就的伟大哲学家苏格拉底如果活在现代的话，他在哲学学术界仍然不具有任何发言权。世界的佛学学术界已经有人在反省与改进这样的矛盾了，可是台湾的佛学学术界尚未见有如此的省思。

我们在此呼吁佛学学术界，应该以追求真理作为核心价值来思考：**怎样的学术制度有利于真理的发现？是否只有佛**

学学术研究的学者才可能发掘真理而实践者反而不能？是否真修实证者更有可能发掘佛学真理？佛学学术研究的目的是否在于发掘真理？若遇到更合理的说法时，是否应该舍弃原有错误的见解而接受自己所无法推翻、无法如理质疑的见解？或是继续坚持自己原有粗浅的见解而暂时保有佛学界虚伪不实的声誉？怎样的论文审查标准能够有助于客观、有效的探求真理？实证的方法是否应该被排除于学术研究之外？我们也期待学术界审慎考察本学报作者们所提出的观点是否有助于佛学真理的追寻，而非专注于辩证中的言语火花。《杂阿含》923经（*Kesi*,增支部,A. IV 111）说佛陀调御丈夫如同调马有三种法：柔软、粗涩、柔软粗涩。实证如来藏者对于佛学学术界的辩证，是基于实证者的本质而说的，必然也是柔软与粗涩兼而有之，也必然是坚持真相与正义的；这一点，本刊期待佛学研究者，特别是佛教界人士参与佛学学术者，应该严肃思考与认知：1. 如果未能认知研究方法应用上的限制，也未遵循应有的实验准则，纯凭文字推敲所得到之观点而错误的引导读者偏离法界真相，是违反学术界追求真与善的终极目标。2. 不应要求本刊约束实证者考虑错说法者原有的名闻利养，改以乡愿的和事佬心态写作佛学学术论文，请认同本刊依学术研究者追求真相正理的观点，对强词夺理者加以理性而如理作意的论辩，认同本刊考虑学佛人利益而不乡愿的追求真理精神。敬请学术界能够审慎考虑此二观点。

面对目前台湾佛学学术界被台湾佛教四大山头垄断，而

且不肯如理正视他人所说是否确有正理，却又无法给与合理解释的台湾佛学学术界的乡愿、和事佬环境，我们认知到：如果我们不自己创办学报，那么释迦牟尼佛创教而一脉相传实证法界实相如来藏的正法声音，将失去在佛学学术界发声的机会，也将失去利益学术界人士的机会。身为当代广大佛教界人士中实证如来藏的唯一团体，在释昭慧的公开邀请下进入学术界，我们除了义无反顾的创立本学报争取发言权，以回应释昭慧的邀请以外，我们也愿意肩负起重振传统佛教如来藏正法的历史使命。

在宗教偏见方面，中华佛研所否定实证的可能性，令人十分惊讶；因为法鼓山的释圣严曾经公开宣称已印证十余位弟子明心见性，也就是公开宣说他们都已明心而实证如来藏了，这是极为矛盾而令人困惑的作法。长久以来，法鼓山宣称已经明心（证悟如来藏），我们则质疑法鼓山的证悟内容其实仍是第六意识而非禅宗所证悟的第八识如来藏，并写在公案拈提书中提出辨正；但是至少对于实证如来藏的可能性，应该是彼此都有共识的。本刊佛学论文的作者也因此而困惑着：法鼓山虽是宣称实证如来藏者，难道并不参与研究所的佛学研究，因此产生了致使中华佛研所否定实证如来藏的可能性？由于事实上有这种可能性，所以论文作者将论文及审查意见邮寄给宣称已明心（实证如来藏）的释圣严，请求澄清其立场。结果释圣严竟然同意中华佛研所否定实证如来藏可能性的立场，那么释圣严不是同时也否定了自己与其他十余位弟子明心（实证如来藏）的可能性吗？而他们却已宣称

证悟如来藏而明心了，这是极端自相矛盾的作法。如果法鼓山释圣严宣称已明心实证如来藏，我们也举证出佛教在北传《阿含经》中（其实南传《尼柯耶》也已同样的证明这个道理），记载着实证如来藏的明确教示；可是属于法鼓山一脉的中华佛学研究所却是否定实证如来藏的可能性，而释圣严回函中也明确表明认同中华佛研所否定实证如来藏的立场。这种只允许自己主张实证如来藏，却不许他人主张如来藏可以实证，又认同辖下单位否定自己实证之可能性的作法，岂不是极为严重的宗教偏见与歧视？正理既受不合理封杀而无发声的管道，我们只能成立正觉教育基金会，自己辛苦地发行学报来宣示正理，以供佛学学术界共同检视与讨论；也因此，本学报编辑群对于法鼓山释圣严违反自身禅学思想、违背创办中华佛研所的理念，在编辑序言中作了简要的评论，向读者忠实地呈现台湾佛学学术研究界的真实环境，留下此一记录，作为佛教历史的见证，也借此说明本学报创刊的因缘与使命。

法鼓山释圣严对于如来藏的实证内容，在距离他公开印证十二位弟子明心不久的时间里，又出现另一种说法，登载于网站中：“真空就是如来藏，‘如来藏’是一个假名，没有一个真正的东西叫如来藏。”⁵ 这意谓释圣严是以无因唯缘论

5 引自法鼓山全球资讯网首页 > 佛学教育 > 佛学教室，网址：<http://oldweb.ddm.org.tw/index.asp>，2007/03/21 撷取。[编注：2007/11/20 前述文章在该网站中已被删除。]

的断灭空作为如来藏，或以**意识**作为如来藏。但他在同一段文字中又说：“真空而随缘，从佛的立场说，这**随缘**就是**妙有**。所以如来藏非第一因，不是梵我。能实证如来藏的真空，就是从**如来藏缘起观**而得解脱。”这一段文字的语意是严重自相矛盾的说法，而且佛陀也不是这样的说法，却被他栽赃为佛陀所说，实质上已是谤佛的行为。如释圣严所说，如来藏是能**随缘**而且是**妙有**，显然就不是缘起性空的**空无**，因为空无之空不可能随缘。凡是能随缘的法一定是有实法在运作或回应，绝非只有假名施設的名言，名言不可能随缘运作或回应。此外，释圣严既说有“如来藏缘起观”，从语意学上来看，显然是有实法如来藏的存在及运作，才能有如来藏随缘而生起名色等诸法，才能有如来藏能够随缘而应、随缘而生诸法的“缘起性”可供观察，他在这句话中已经明示如来藏是实有法，却在前几句中否定了如来藏的实有，这是很典型的自相矛盾，不符合学术界严谨立论的常规。

并且前后三转法轮的圣教中，也都说如来藏（在阿舍中说为入胎而住的识）入胎、住胎，才能出生名色⁶。意识不能入胎而住，要由本识入胎、住胎出生了五色根以后，意识才能出生及存在，故知入胎、住胎的识是本识如来藏，证明如来藏本识是实有法；故释圣严所说缘起性空的断灭空无或“如来藏名言”，不可以判为真空妙有；因为全部蕴处界缘起性空

6 详见拙著《阿舍正义》第二辑，正智出版社（台北），2007/10，初版四刷，页355。

的结果必然是断灭空，不可能是妙有空性。若反过来认定蕴处界中的某一部分是常住不坏法，则又成为常见外道而非已断我见者。由这事实显示了释圣严的居心：想要使人认定他是实证如来藏的圣者，又想要避免别人探究他是否已经实证如来藏，借此免除广大弟子们要求他传授如来藏实证的法门，回避无法教人实证如来藏的窘境。这是言行不一的行为，已悖离学术界不许说谎的常规，更违犯比丘不许说谎的戒律；不幸的是，释圣严是名闻于大乘地区的禅宗弘法者，也是佛学学术界的名人及中华佛研所的负责人。

处在这样特殊的环境中，本学报有些不得不为的特殊作法，必须加以说明。本期学报中，某些作者仍然在台湾的佛学学术领域中努力创作以取得学位资格与地位，但是他们的真正看法与立场总是要刻意的隐瞒，以免一再遭遇不公平、不合理的对待而丧失取得学术地位的机会。因为：这类不公平的氛围已经愈来愈明显而越发严重了。以往，释印顺学派在台湾传统佛教界极为宽厚的容忍下成长茁壮，甚至发展到现在几乎囊括台湾所有的佛学学术界资源；但是他们被长期宽容以后，对于其他不同的意见却不能容忍，也不肯正视其合“法”及合理性，而这些不同意见者所说，又是他们所不懂而无力回应的学术真理。由于作者们诚恳的要求，以及我们查证台湾佛学学术界确实有这样的状况，所以本学报同意作者们暂不遵循学术界惯例，同意部分人士采用笔名来发表论文，以确保作者自由的发言权；但是作者仍然必须对本学报告知真实姓名，以负起论文作者应负的责任。本学报将会负

起监督之责，当确认作者已被解除不公平待遇时，将会适时公布作者的真实姓名，向读者及佛学学术界负责。当然，本学报也必须负起查证作者真实身分的责任，同时也扮演学术言论自由平衡者的角色而提供这个追求学术真理的管道，并且建立现代佛学论述的典范：凡是严格恪守论藏三量标准的作品，皆是本刊欢迎的对象；凡是曾经投稿于采用不公平手段的佛学学术单位的研究学者投稿到本学报来，只要符合三量的审查标准，即使是不同见解的双方，在本学报都可以有平等发言的机会。也让他们认知到：采用压制学术言论自由的手段，在现代的台湾学术界并不能阻止学者对于学术自由的追求与发声。我们期望如此的作为，能够让台湾的佛学学术界，早日回复到言论自由与追求真理的终极目标。

最后，感谢作者们的热心投稿，以及编辑委员们、基金会中所有相关的工作同仁长久以来的辛苦，让本学报终于能够出刊。这也代表台湾佛学学术界即将进入新的阶段，让台湾的佛学研究与世界的佛学研究接轨而一起脉动，提升中国佛教及佛学学术界的质量，并引领佛教界及佛学学术界人士共同沐浴在释迦牟尼佛拈花微笑的慈晖中！

财团法人 正觉教育基金会

董事长 萧平实 谨识

公元 二〇〇七年 十月 十日

注：本文的脚注乃〈创刊词〉原有的脚注，其他相关内容请读者直接阅读该期《正觉学报》。



新蒙山·悲仰施食

——兼略述佛法的施食原理及方法

—郭正益、张育如—

(连载三)

2. 《华严经》：供养诸佛及施饿鬼，食物却无减少

《大方广佛华严经》记载，自在优婆夷对善财童子开示：这里的菩萨取我这一钵器的食物，他在一念顷的极短时间内遍游十方世界，供养一切声闻、缘觉、菩萨、诸佛，以及布施饿鬼，一切诸佛及至饿鬼皆悉饱满，而他钵器中的食物却未减少分毫¹。

这告诉我们，诸佛及大菩萨的功德力非常不可思议，能以一食遍施十方，而器中食都无损减；这样的功德力、威神力，同样不是凡夫乃至一切未有如是功德力的贤圣菩萨之所能为。因此世间人若以为自己有一力、一食可行布施，都远不及仰仗诸佛如来的威神力，祈求佛菩萨变食广施而来得更加圆满、更能利益众生。

3. 〈优多罗母堕饿鬼缘〉：为母二度供佛，母忏悔生天

¹ 《大方广佛华严经》卷48〈入法界品 第34之5〉，善财童子参谒自在优婆夷，请问如何学菩萨行，答曰：“我成就无尽功德藏庄严法门，以一器食施百众生，……此诸菩萨取我器食，于一念顷遍游十方，供养一切声闻、缘觉、菩萨、诸佛，及施饿鬼，悉令满足，而我器食无所损减。”《大正藏》册9，页705，中11-下12。

吴·支谦译的《撰集百缘经》开示了〈优多罗母堕饿鬼缘〉的故事：优多罗在母亲去世后出家修行，成为阿罗汉，而其母则由于生前悭贪及恶心不恭敬供养沙门的缘故，命终堕入饿鬼道，二十年内不曾得过饮食。优多罗知道后，就为母备办佳肴，供养如来及僧众。供养毕，这母亲饿鬼现身向佛发露忏悔，世尊就为她说法；此饿鬼闻法之后心生惭愧，当晚即得命终，转生为飞行饿鬼，身有天冠、璎珞庄严，然毕竟尚未脱离鬼道，于是她再次请优多罗为她营办供养；优多罗就备办了饮食、床褥布施四方僧众，供养毕，饿鬼再现身于大众前忏悔，当晚命终，生忉利天²。

以优多罗已是阿罗汉的证量，仍须为母设供，供佛及僧以增长母亲的福德，并让母亲得以在如来、僧众面前至心忏悔、消灭罪过，之后才得生忉利天上。如此可知，施食时应先供佛，再恳请如来以佛力变食下施饿鬼，令其饱足欢喜，这是施食常法；但若要救拔饿鬼众出离恶道，仍必须为当事者说法，令他自知己过，愿意从内心忏悔自己的悭贪、恶心

²《撰集百缘经》卷5〈饿鬼品 第5〉“优多罗母堕饿鬼缘”：“时儿比丘闻是语已，甚怀怜愍，即便劝化，办设肴饍，请佛及僧；供养讫竟，时彼饿鬼即现其身在于会中，发露忏悔。尔时世尊为此饿鬼种种说法；心怀惭愧，即于其夜便就命终，更受身形堕飞行饿鬼中，顶戴天冠、着诸璎珞庄严其身来至比丘所，又复语言：‘我故不脱饿鬼之身，汝更为我在所劝化，重设供养并诸床褥施四方僧，乃可得脱饿鬼之身。’时儿比丘闻是语已，复更劝化，办具饮食并诸床褥，施四方僧；供养讫竟，于是饿鬼复更现身在大众前，寻更忏悔，即于其夜取其命终，生忉利天。”《大正藏》册4，页225，中1-13。

等罪业，而得以至诚忏悔的大功德，以及因闻法而使心性 & 知见转变，故能出离苦道，往生善趣。这都是由于佛力加持，令他心开意解；可知供佛福德无量无边，忏悔一法则有大功德，于超度苦趣众生，最是关键。

4. 《佛说除恐灾患经》：饿鬼以供佛功德，发愿脱离恶道

佛世时，有一次有许多饿鬼众来到世尊面前，恭敬叉手，祈求世尊赐予饮食；世尊即吩咐阿难尊者以钵取水来布施饿鬼。饿鬼们疑惑：“这一钵水，一个人喝都不够，何况我们有八万四千众？”如来就告诉这群饿鬼：“你们都先以这一钵水，至诚供养如来及诸弟子。”诸饿鬼听受佛语，就共同将这一钵水长跪上供。于是世尊尝一口，一千二百五十位弟子也各尝一口。诸饿鬼随即发愿以此功德远离三恶道，未来世所遇的师长如佛无异。世尊便为这些饿鬼授记，他们以此供养因缘，得以人身值遇弥勒佛出世，皆证阿罗汉果³。

³ 《佛说除恐灾患经》：“诸饿鬼叉手白佛言：‘从来饥渴。佛天中天慈愍一切众生，今赐饿鬼小饮食。’佛语阿难：‘捉钵取水，用布施饿鬼。’阿难便捉钵取水，与饿鬼；饿鬼白佛言：‘今此一钵水，不饱一人，况乃八万四千？’佛语诸饿鬼：‘八万四千捉此钵水，至心布施佛及诸弟子。’诸八万四千饿鬼捉此钵水，长跪布施：‘以我先世不布施，今生饿鬼中，如今无所有；持此钵水，布施佛及诸弟子，使诸饿鬼缘此功德远离三恶道，后所生得师如佛无异。’饿鬼过水与阿难，阿难捉水与佛尝一口，过与千二百五十弟子各尝一口。佛语诸饿鬼：‘入大江饮水，并可洗浴。’江海龙、鬼神遮不得洗浴、饮水，佛语海龙

5. 诸经广说

其他经典也有如是诸等开示，为父母造福、令出鬼道，如：竺法护译的《佛说盂兰盆经》，目连尊者供养诸大阿罗汉，以此福德救母出离鬼道。

又，《地藏菩萨本愿经》开示，地藏菩萨因地为光目女时，为母造福、救拔出离地狱。然地狱道的众生因为罪重之故，在世亲人为他们造福的功德，往往不足以作为他们脱离地狱的凭借；此是由于造罪众生尚未悔过，罪业犹在，因此必须仰仗如来放光照射，苦具暂休，化佛为他们说法，使其心开意解而忏悔罪过之后，即得命终往生善趣，此如《菩萨本行经》之开示⁴。又如《大乘本生心地观经》卷3〈报恩品 第2

王及诸鬼神：‘无极之水，何以爱惜？’诸龙、鬼神言：‘不惜此水，以饿鬼不净故。’佛语海龙王、鬼神：‘卿身自从无数劫以来，亦作此身，爱惜无极之水，卿后还作此身，以慳贪故，生为饿鬼。’诸海龙王、鬼神闻佛言，尽还入海，听诸饿鬼尽得饮水饱满、洗浴；还出，遶佛三匝，为佛作礼，叉手白佛言：‘佛天中天！知当来过去，何时当脱此饿鬼之身？’佛言：‘以一钵水故，后当弥勒佛出世，人寿八万四千岁，现诸饿鬼尽得人身，皆得阿罗汉道；其诸众会，闻此布施功德者，皆得正真道意。’诸一切饿鬼遶佛三匝，作礼而去。”《大正藏》册17，页554，下6-页555，上1。

⁴《菩萨本行经》卷中：“于时，如来观于三界诸天人民心怀欢喜、踊跃无量供养如来。世尊将欲说于前世本所修行菩萨道时，即便微笑，五色光明从口中出……一分光明上照欲界、色界、无色界……。一分光明遍照三千大千世界在人道者……。一分光明照于一切饿鬼境界，光明化佛悉遍饿鬼境界之处，诸饿鬼等见佛光明，自然饱满无有饥渴，身心清净无诸恼热，闻其说法皆悉欢喜、慳垢消灭，寿终之后皆得生

之下)也开示,子女为去世的父母造福,佛放金光照射地狱,说法令其悔罪、称念佛号、发心修行,得生天上⁵。

(三) 小结: 供佛、施食、救度三者一体

从上来诸经可知,佛法的施食原理是建立在“供佛”上——须先上供诸佛,再由佛力变食下施恶道有情;尤其“入处饿鬼”以外的饿鬼道有情,无法受用世人所施之食,皆须仰赖佛力加持、变食广施,令他们饱足欢喜。若要进一步帮助饿鬼脱离恶道,除了为他们造福回向之外,还必须为他们说法,使他们知道自己的罪业,愿意至心发露忏悔、归依三宝,便可凭此福德与功德,超升而脱离恶趣。又,这施食仪轨也在教导饿鬼,只要心生随喜与大众一起赞佛、供佛,就能与大众同植供养如来的功德,然后依此随喜功德而得不可

天。一分光明照于大千畜生境界,一切禽兽见佛光明皆悉欢喜、善心自生,虎狼狮子龙蛇毒恶之心皆悉消灭,慈心相向、不相伤害,寿终之后皆生天上。一分光明遍照大千地狱,铁围山间幽冥之处莫不明彻,一切地狱众生之类见其光明,又覩化佛,欢喜踊跃,火灭汤冷,拷治酷毒皆得休息,冰寒狱中自然熅煖。地狱众生既得休息,欢喜踊跃,诸化佛等各为说法,心开意解,即时寿终尽得生天。当于是时,光明、化佛弥漫三千大千世界,五道众生皆得度脱。”《大正藏》册3,页117,中20-下25。

- ⁵ 《大乘本生心地观经》卷3:“世人为子造诸罪,堕在三涂长受苦,男女非圣无神通,不见轮回难可报。哀哉世人无圣力,不能拔济于慈母,以是因缘汝当知,勤修福利诸功德。以其男女追胜福,有大金光照地狱,光中演说深妙音,开悟父母令发意。忆昔所生常造罪,一念悔心悉除灭,口称南无三世佛,得脱无暇苦难身,往生人天长受乐,见佛闻法当成佛。”《大正藏》册3,页302,中9-17。

思议善业果报。

换言之，佛教中的施食本身与法施紧密相关，即借由施食与教化来达成超度有情的目的。佛世时，如来教导出家弟子应行施食，这就是符合大乘法所说的施食摄受众众。且如前面经典所说，佛世时有大阿罗汉僧以施食供养佛与僧众来救拔亡母。因此，供佛、施食、救度三者是一体的，与佛菩提道、解脱道并行不悖，无有违和，这道理在现存的三乘经教中皆可找到教证。因此在佛教的施食法事中，“供佛、施食、救度”本是一体的大乘菩萨法，是菩萨应行之法，凡大乘佛弟子皆应依教行施。

四、略窥佛法施食的具体呈现：以北宋·慈云遵式为例

（一）知礼、遵式二师之施食与理观

宋朝（公元 960–1279 年）之初，正是佛教像法时期已近结束、即将进入末法时期之际，众生心性刚强而福德日薄，更易造恶业，因此需要有相的忏法科仪引导灭罪；此时，知礼、遵式二师相继示现在天台门下，遵式法师更提及了施食法，值得我们探讨其意。

随着宋朝的建立，佛教也从像法进入了末法时代。当时，释知礼（公元 960–1028 年）、释遵式（公元 964–1032 年）相继从学天台门下⁶；四明知礼出生于五代十国结束、宋朝建国当年（慈

⁶ 释知礼，世称四明尊者（长住浙江四明延庆寺之故）；释遵式，世称百部忏主、慈云遵式、慈云忏主。古传尊者再来，以寄身天台教门之故（而

云遵式晚四年出生，两位法师示现同寿算）。二师是在这时代的转捩点，见到了唐代密教密续凌逼佛教的危机，又以众生普遍著相的缘故，遂以有相的事忏，配合大乘能取所取空的观行——带相观心之理观（虽未悟者仍属带相观心，然乃欲入真实理观之前方便），形成了“事忏”加“理观”的佛门忏法仪轨，来摄受学人依此深入佛法。

佛门忏法仪轨须来自教门（禅宗宗门不特别提倡忏法），而宋朝当时教门中唯有天台比较完整（其余曾在中国存续的教门宗派几乎都难以继），故两位法师示现在天台门下。因此，二师的“理观”不免重在天台教法而非禅宗实证，但犹然不减二师棋先一着编撰佛教忏法仪轨之大功德，得以防止后来密教所编制以淫欲法为根本的忏法仪轨之广传，避免了密教以其露骨不堪的淫欲法笼罩更广大的众生。

大乘真实理观是说，能现观一切法皆从真实识如来藏心直接、间接、辗转出生，一切能作所作、能障所障、能忏所忏皆摄归此真实识，因此而说“能所皆泯、理事一如”，一切法无不摄归空性心如来藏故。然知礼法师在《修忏要旨》说“当观一念识心，德量无边”⁷，此所谓“一念识心”则摄在见闻觉知的一念心，堕在意识境界；因为能起念的七转识妄心都是第八识如来藏心所生，唯有如来藏（真如心、第八识阿赖耶识）

非禅宗宗门），示现未悟。

⁷《四明尊者教行录》卷2〈修忏要旨〉：“当观一念识心，德量无边，体性常住。十方诸佛，一切众生，过现未来，虚空刹土，遍摄无外，咸趣其中。”《大正藏》册46，页870，上24-26。

才是“德量无边”的本心，此真实本心乃无念心、无心相心，无始来不曾起念；可见知礼法师是误以有念的妄心为无念的真心，但此师回归真实心的理念是正确的。故从大乘真实理观的正理可将此句修改为“当观一念识心，乃如来藏所生；如来藏心，德量无边”。

已证悟者以现量观察这第八识如来藏心，由大乘人无我的亲证了然理观之真谛，随入无相之理观。未悟者则须本于对佛陀的信力，深信佛语，知道三界有情的一切觉知心（能取）与一切所觉知的境界（所取）都是这如来藏心体所生所显；然尚未亲证故，唯是带相观心而未能真正泯除诸法空有二相，此是悟前的理观方便（有相之理观）。

二位法师契应末法时运制定了有相忏仪，佐以如理观察以祈契入无相观，其著名的契理忏仪有《大悲忏》《金光明忏》《法华忏》等，都是依佛典撰制且契合时运的忏仪，期能借以导正佛门回归大乘正理，扶持佛法正教于不坠。二师所编撰的忏仪也令世人得见佛教正法呈现为有相仪轨时应有的样貌，尤其今日有大善知识平实菩萨摩訶萨出世弘扬正法，大众更知应以真实心如来藏为理观的根本。

二师撰制的忏仪更有长达二十一天的忏期者⁸，仪轨包含

⁸ 以《大悲忏》为例，释知礼大师编纂的《千手眼大悲心咒行法》（即今日《大悲忏》的蓝本）兼具“事仪”、“理观”，依法诵持的话，一个忏期是 21 天。明末清初读体律师（公元 1600-1679 年）删除十科分类、重新组织，再经清朝寂暹法师于公元 1819 年重新编纂，完全删除“理观”，只剩下“事仪”，成为现今通行的《大悲忏》忏本，法会时间约二个小小

事忏（作法忏）、理观（带相观心，若禅宗实证者可依此作实相无相观）二者并行，仪轨结构的前九法是事忏同时引导理观，第十法则是坐禅实相正观，纯用理观；意即用理观贯串整个忏仪⁹。只是仪轨中理观的部分，到了明、清全被删除殆尽（例如《大悲忏》），只剩下事忏作为仪轨本体；此是末法众生的业力、根器使然，唯待新制的《大悲忏》来恢复旧观。

（二）遵式法师惟肯实叉难陀译本之施食法

1. 施食本是菩萨法

三界六道众生由于心性不同而各有所趣，各依所造善恶业而有相应的果报，由此有畜生、饿鬼、地狱三恶道；诸佛悲愍一切众生，恶道受苦众生亦皆是诸佛恒思救拔的对象，因此，本师 释迦牟尼佛会在不同因缘下，为当时的弟子们开示施食救拔恶道亲眷及有缘者的方法。此佛教中的施食本是菩萨法，佛弟子本于哀悯众生之心，理当行施，救拔众生身心二苦。

佛弟子所知的施食法，后来渐渐被外道及密教行者所知及仿效，乃至被密宗编入密续，以他们所宗所本的双修法杂于施食法式中流传世间，并反过来渗入佛门，混淆佛教正法。释遵式法师以多劫正确熏闻佛法的功德力，当能辨明密教底细，然当时宋朝毕竟不像现代容易搜集到密教内部机密资

时。请参考：〈《大悲忏》是谁制定的〉，《香光庄严》第 105 期，民国 100 年 6 月，页 47。

<http://buddhism.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-MAG/mag388134.pdf>

⁹ 参见：〈修忏要旨〉，《大正藏》册 46，页 868，上 23-页 870，中 17。

料，辨正非常困难，此当是慈云遵式未能公开辨正的主要原因（依常理，最多只是私下跟少数几位亲淑弟子说明密教密法之弊害）；且从唐朝起，这斋醮法会已经深植华人社会文化，加上末法众生也确实需要广立福德，因此，遵式法师也为弟子随宜演说施食法¹⁰。

2. 实叉难陀译本《佛说救面然饿鬼陀罗尼神呪经》

唐朝大量汉译密续，施食内容最早见于实叉难陀（公元652-710年）的《佛说救面然饿鬼陀罗尼神呪经》，后有不空（公元705-774年）异译的《佛说救拔焰口饿鬼陀罗尼经》（古字“然”通“燃”，饿鬼之名有“面然”、“焰口”两个版本），皆可视为密教施食的典籍；不空的译本又比实叉难陀版本多了更多的施食内容及密教色彩。实叉难陀译出的《佛说救面然饿鬼陀罗尼神呪经》虽也是密教行者编纂的伪佛经，但其中还包含着世尊教导的

10《金园集》卷中〈施食法〉：“实叉（难陀）唯用一呪（一切德光无量威力陀罗尼，即今人熟悉之〈施食真言〉〈变食真言〉），不空加四如来名等，今且依实叉（难陀），贵易行故。一呪之力能兼一切，不俟其诸；又有甘露经*及一小卷者并失译不可用。次正示方法者，经云（应即实叉难陀译出的《佛说救面然饿鬼陀罗尼神呪经》）：若欲作此施食法者，先取一净器盛以净水，置少饮食、及诸饼饭，以右手按，呪满七徧，陀罗尼曰：曩谟萨嚩怛他（引一）夔跢嚩路（引）枳帝（二）唵（三）三跋啰（四）三跋啰（五）吽（六）。呪竟，弹指七下，展臂将食器泻净地上（方法论，实叉云：于门内立，展臂，户外置盘净地，不云泻）。”《卍续藏》册101，页237，上11-下3。

*经查CBETA《中华电子佛典》，实叉难陀译有《佛说甘露经陀罗尼呪》（《大正藏》册21，页468，中16-23），有咒无经，此应即是遵式法师所说的“失译不可用”之意。

施食法，且更重要的原因是实义难陀本身不是密教行者（不同于不空等人），不会令人直接联结于密宗密法，故遵式慈云法师在此限度下，允肯并采用这密续中的施食方法及陀罗尼。

实义难陀译本《佛说救面然饿鬼陀罗尼神呪经》说明阿难尊者遇到饿鬼面然，面然对他说“却后三日，汝命将尽，即便生此饿鬼之中”，阿难听闻此语之后“心生惶怖”，请示世尊解决之法。然而阿难尊者既是十大弟子中最早成佛者¹¹，可知证量是高地菩萨，散发出来的身光是智慧金光、禅定白光相互辉映、耀眼夺目，此等光明一般鬼众若见，必为此等威德慈悲所感摄，何敢以假法恫吓、反授于阿难菩萨？况且阿难尊者多闻第一，当然知道因果果报的正理——若无造作相应于饿鬼道的恶业，岂有下堕饿鬼道的果报；此等妄语又如何恫吓得了阿难尊者而令其“心生惶怖”！证知该经并非真佛经。

佛世时，常住僧皆共秉持世尊教诲的施食方法及原理；经典虽然结集了施食典故¹²，但是三藏中几乎没有特别提及任何有关施食的仪轨、轨范、科仪，当是由于这施食法本身

11 根据《法华经》的开示，阿难尊者再事奉六十二亿佛之后，即可成佛；次快成佛的迦旃延尊者须二万八千亿佛，最慢成佛的须菩提尊者须三百万亿那由他佛，这成佛所需时间相差不可道里计，其中缘由就是若摄受众众生不够广，就会导致成佛时机停滞、缓慢（须等待弟子们的道业成就到一个地步，自身才可能成佛；这是法界不变之理）。请见：平实导师著，《法华经讲义》总共 25 辑，正智出版社（台北市）。

12 请参阅《正觉电子报》第 153 期“从〈佛前大供〉到佛法供佛、变食、施食之探析”（下）之“四、佛法的供佛赞佛、变食、施食及其缘起”。

虽与菩萨法有密切相关，然大乘所依的是这无相根本法第八识如来藏，且大乘结集三藏时也着重在法义，同时事相也多到结集不尽，便不特别在仪轨上着墨（这能生有相万法的第八识如来藏心体本身仍是无相）。

然离佛世愈远，众生及学人愈著相，因此愈需为大众作施食说明，以因应时代变化而令正法久续。由于大乘经典并未详载佛世流传的施食原理及方法，密教行者就得其便而见缝插针，将他们所闻所知的佛教施食典故及方法加以改编后混入密续，以确立密续的威信，借此为方便来渗透正统佛教（加上天魔及魔眷属为坏正法而暗中协助），笼罩佛教信众以窃取佛教资源。到了唐朝密教开始盛行的时代，有关施食的密续有如雨后春笋般纷纷问世，而且比最初实叉难陀译出的密续版本添加了更多的密教仪轨元素。宋·遵式法师依佛法慧力抉择的结果是完全不采用不空译本的施食仪轨（甚至将不空译出的密续全都略过，不予允肯）。例如，遵式法师为了不使佛门生起烦恼而委婉表明不须采用不空译本的四如来（多宝如来、妙色身如来、广博身如来、离怖畏如来）等法，甚至对实叉难陀译出的“甘露经及一小卷（经）”也直接表明“都已失译，故不可用”¹³，如是严正敬慎地表示，因应时代的变迁过程，部分的汉译经典或密续既然已经佚失不存了，则其中的咒语等也就无须再

13 《金园集》卷中〈施食法〉：“实叉唯用一呪，不空加四如来名等，今且依实叉，贵易行故。一呪之力能兼一切，不俟其诸；又有甘露经及一小卷者，并失译不可用。”《卍续藏》册 101，页 237，上 11-14。

从其他密续取来应用。

遵式法师用心良苦，在佛教三藏并未特别结集施食细节及仪轨的情况下，为当时及后世佛弟子传下世尊的施食教法，因此不应误解为知礼、遵式二师刻意将密教元素放入佛法仪轨¹⁴；这种将密教仪轨得以流传至今归因于二师的說法，并不符合历史发展的事实。当知密教仪轨入窠佛门的事例，在宋朝时就有密教化的《蒙山施食》通行于世，当时大众普遍不知密教底细，因此加速了密教仪轨的扩大与风行；到了王室普遍信受喇嘛教的元朝，密教仪轨、密咒、双身咒的传播更加势不可挡，随后明、清两个朝代的君主亦大半信受（或说笼络）喇嘛教，因此中国的佛教仪轨，本来就势所必然会被密宗喇嘛教外道法渗透。加上总有众生喜爱邪淫、不愿脱离，所以密教双身法很难真正断绝，在此五浊恶世的欲界人间永远会不断卷土重来；乃至到最后佛法即将灭尽前，最先被众生（以及表相佛门）舍弃（即经典所说“化灭去”）的佛经就是《楞严经》¹⁵，因为此经义理深妙，众生已无法读懂，而且贪

14 于君方著，张译心译，《大悲忏与天台教观》：知礼的《千手眼大悲心咒行法》：“如果遵式与知礼不曾把密教的一些元素，加入到他们所编的忏仪中，那么密教的仪轨可能早已完全从中国佛教中消失了。”《香光庄严》第60期，民国88年12月20日，页37。

15 《佛说法灭尽经》：“诸天卫护，月光出世，得相遭值，共兴吾道五十二岁。《首楞严经》《般舟三昧》先化灭去，十二部经寻后复灭，尽不复现；不见文字，沙门袈裟自然变白。吾法灭时，譬如油灯，临欲灭时光明更盛，于是便灭；吾法灭时亦如灯灭。自此之后难可数说。”《大正藏》册12，页1119，上29-中6。

淫众生与此破斥淫欲的经典不相应，这或许也是此经渐无人流通以致灭失的原因之一。

于是在此之前，佛门正法就必须不断地在五欲环境及救护众生的两个端点之间取得权宜方便，续佛慧命。因此，在宋朝那个密教资讯极其有限又不透明的年代，既要杜绝密续密咒的传播，又要推行有相忏法，这已是二师在此容许度中所能作出的最大折衷了，当然亦可说是二师摄受密教学人进入真正佛法而作的权宜方便¹⁶。

（三）遵式法师实行的施食法及总持咒

16 慈云遵式法师之摄受密教学人，可见《炽盛光道场念诵仪》，文中安置佛菩萨圣像、四天王像后，又别置密教之“忿怒明王”立像和“设靛噜”（即冤亲债主）形安立其旁，这就是为了摄受密教学人的道场摆置之增益，以密教方有以“忿怒明王”来震慑、对治冤家“设靛噜”之作法。参见：《大正藏》册 46，页 978，下 9-21。

遵式法师本为真正之佛教法师，都是教导学佛人悲心、造立功德回向冤亲债主，自无特别教令学人震慑冤家之理！由此可知当时世俗不分真伪，遵式法师虽引密续《圣捺迦忿怒金刚童子菩萨成就轨仪经》而以小字注解不入正文，亦在以自身所说正理、清净仪轨、三归依摄受密教学人。内文“金刚手菩萨”等亦当作如是观，稍思即知。若不为密教学人作方便摄受，其必入恶趣，则非遵式法师之所乐见，故以悲心方便提引“忿怒明王”令密教学人阅读文中的正确仪轨与真正的三归依以归向佛门。

法师如是摄受密教学人“从密归佛”的用心，吾人感佩，但此“容密于佛”的仪轨设计，于今日密教内情大白的时节，已不宜再行，以免学人于法义有“佛密不分”之过失，因此当再进入“严辨佛密”的理想阶段，方是如法之行仪。

遵式法师实行的是实叉难陀译本的施食法，也就是《金园集》中叙述的：取一净器，盛装净水、饮食，以右手按于器皿上，诵念总持咒七遍，再将饮食流泻到清净地上（或是立于门内，伸出手臂，将食器放在门外的清净地上）¹⁷；该总持咒名为〈一切德光无量威力陀罗尼〉（即今日通称的〈施食真言〉或〈变食真言〉），其梵文对译的中文意义是¹⁸：

曩谟（归命、敬礼）萨嚩（全部的、一切的）怛他夔路（如来），
嚩路枳帝（现见、观见）唵（发语词、极赞）三跋啰 三跋啰（功德、庄严）吽（法螺遍响）

平铺直叙的原意是：

归命一切如来，现见极赞功德、庄严

显见这是归依一切如来、赞叹一切如来之意。这与密教的四归依——先归依金刚上师、再归依佛法僧三宝的仪轨，截然不同。

这〈一切德光无量威力陀罗尼〉，遵式法师认为单单以此一总持就足以兼摄一切法；供养、礼敬、归命十方一切诸佛

17 参见：《金园集》卷中〈施食法〉，《卍续藏》册 101，页 237，上 15-17。

18 参见：“从〈佛前大供〉到佛法供佛、变食、施食之探析”（下），《正觉电子报》第 153 期，台北市佛教正觉同修会，2020 年 12 月 30 日网络电子版出刊，页 65-66。

又，《诸经日诵集要》卷下，将此〈一切德光无量威力陀罗尼〉名为“变食真言”，其文字是今日教界所熟悉的书写方式：“南无萨嚩 怛他誑哆，嚩嚩枳帝 唵 三跋啰 三跋啰 吽”《嘉兴藏》册 19，页 176，上 3-5。

如来即是此咒心要，此施食要旨可说是 世尊亲宣的佛意——教导有缘众生应当归敬一切如来，令大众凭此福德而有因缘超脱苦轮，往生善趣，乃至未来成佛。

几百年来，密教渗透、转易佛教愈来愈严重，今天如果仍依梵文译音诵持这〈一切德光无量威力陀罗尼〉，不知情的大众很可能继续信受密教其他移花接木、暗渡陈仓、颠倒佛法的仪轨及事项，因此建议大众就暂且不再诵这〈一切德光无量威力陀罗尼〉作为施食咒，而改以中文化的偈颂来充分理解 世尊的意旨，进而全面舍弃密教密法，彻底回归清净佛法。（然若有道场知悉如是道理，也与信众充分说明之后，随宜沿用此梵咒而同时各诵三遍，亦是理解。此〈一切德光无量威力陀罗尼〉以归命一切如来为要旨，依之施行佛事时，可裨益众生领会“归依如来”有无上功德力。）

（四）遵式法师之夜间施食，不可引为法界常理

《佛祖统纪》记载，遵式法师曾在夜间作水边施食¹⁹。然如前所述，夜间施食本非佛法常规，遵式法师可能是依当地有某些特殊鬼道有情的情形而施行的方便，故不当以此为法界常理，仍当回到有日光时秉持供佛精神来行佛法施食。

（五）施食摄属于一切佛事，应行理观

大乘真实法的“理观”——依真实理作观，必须依真正

¹⁹《佛祖统纪》卷 10：“（遵式法师）尝夜施持食于水滨。渔者闻众鬼曰：‘今夜雪甚，师不至矣。’一鬼曰：‘师慈悲人，必不忌我。’须臾，师笼灯，踏雪而至。”《大正藏》册 49，页 207，下 13-15。

实证大乘实相心之所见，即依于一切法的根本因（空性心第八识如来藏），来看待一切事相、一切心行时，都无自他五阴身心真实存在，一切法的本来实质唯是第八识如来藏之功德；现象界一切法之所以能够存在，都是背后有如来藏支持的缘故。如依此来看待布施行，即能将之摄归如来藏：没有能作与所作，事相与此如来藏心不一不异；依止于此“理事无二无别”之正见，行者长劫无间修学，终将契入《华严》所说一真法界中之理事无碍、事事无碍。

大乘法施食的理观即是如上所述，从出生万法的如来藏本心来作观，行者依于能所皆泯、理事一如的心来行施食，就是所谓的无住布施、三轮体空；若能如是心无所住而行施，则所得的福德就由于转依此心的无可称量而跟着无量无边、不可思议。由此可知，遵式法师提出施食时须作观想²⁰（此中有理有事而非纯然事修）令福德增广，有其道理，我们可依上述

20 《金园集》卷中〈施食观想答崔（育材）职方所问〉：“问：变食由呪力，何用观乎？答：观扶于呪，弥益其美。又，呪是他力，观是自力。但呪而无观，譬如盲者使人作大施会，但信他语云得食、不得食等，自终不见。若加观想，如有目者，使人作大施会，一一眼见，不由他语，呪如使人观、如眼见。《金刚般若》云：‘若菩萨心住于法而行布施，如人入闇，则无所见；若不住法而行布施，如人有目，日光明照，见种种色。’今无观者，只作事行，如人入闇也。观称法界无住，即是无住行施，其福譬如十方虚空不可思量也。凡作一切佛事、乃至献一华一香，皆能作观者，不滞生死，一一流入萨婆若海中。少戒少施，皆成佛果，良由兹矣。”《卍续藏》册 101，页 240，上 17-下 9。

所说一切佛事皆回归如来藏之理，将法师所说观想依实相理体如来藏来作观。（编按：尚未实证者虽未能如实现观，但能于此真实理有一分信解且依止正知见而住，即有一分功德。）

（六）小结：一切救拔从归依佛、供养佛开始， 并仰仗佛力变施

慈云遵式法师的施食观，反映了在当时赶经忏文化日渐浮滥的大环境下，必须用心良苦提出对治方法；也反映了佛教正法愈进入末法时节，就愈需要面对佛法被世俗化、外道化的问题。从过往的历史轨迹，可以预见未来九千年中，佛教正法将不断面临这些反复的状况及难题，而今日的检视仪轨及调整，将亦是整体佛法复兴的一个重要环节。

又，遵式法师允肯的施食咒、施食法，反映了一个重要的事实：佛意所传的施食咒是在教导众生归依一切佛，一切救拔都得从信佛、供佛开始。而施食法原本是很单纯的，从无繁复仪轨，即使是施食前“弹指七下”也只是礼貌“通知”有缘众生之意，并非是什么神秘手势，因此不弹指七下而改以燃香或其他示意来知会也是可以的。今日佛门中看似丰富的施食法式，大多是从密教外道法中发展出来，再反过来渗入佛教，混淆佛门而成为常用仪轨。

由此可知，今日检视《蒙山施食》仪轨应谨慎简择从事；尤其既已知道密教错谬、违背佛法正理，则当依佛经开示之佛法原理，回归如来垂示的施食要旨，同时秉持悲悯心来重新调整施食仪轨。（待续）



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢农历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、圜续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在〈内容简介〉第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】² 第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页 65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》、《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》〈内容简介〉，华宇出版社，1986年10月初版，页 63。

异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先**恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是姪姪相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“**佛教大藏经**”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典

籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，信息取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛

典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

- 说明：**
1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。
 2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。
 3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从1989年开始弘扬至今（编案：2008年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。
 4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清淨实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清淨的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





布告栏

- 一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予

公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏

正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球信息网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2022 年上半年禅净班，將於四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

- 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：
（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22，23；B2 楼 24，25），传真：02-25954493。
平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2022/04/23（周六）**开设禅净新班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2022/04/25（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/22**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/25**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2022/04/23**（周六）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/25**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，
电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上
19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~
11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~
19:30。**2022/04/23**（周六）新开设的禅净班已经开始上
课，欢迎报名参加共修。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18
楼。电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A,
Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping
Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。

每周六 19:00~21:00 及每周日 19:00~21:00 播放台北讲堂
所录制 平实导师开示之《**大法鼓经**》DVD，同周次播放
相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设
的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于
2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，
时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学
人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“唯一佛乘”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开闡云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是自心现量，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐 如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬

请谅解。台北以外所有讲堂无此要求)。台北第五讲堂在地下
一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《解深密经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、【0727 停课公告更新】缘于国内 COVID-19（严重特殊传染性肺炎）疫情趋缓，本会遵循现阶段防疫规范，自 8/10（三）起，陆续回复正常共修。若有异动，将另行公告。详情请见官网公告：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/20220727>

※并提醒同修：疫情期间，请同修不必慌张，但须留意政府防疫主管机关发布的新资讯，提高警觉，切实遵守防疫规范，并作好个人防护措施，保护自己身心健康安全，得以学法无碍。部分法务活动调整，造成同修诸多不便，敬请谅解。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2022/9/18（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、台北、桃园、新竹、台中讲堂将于 2022/9/25（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十、2022 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/17、9/11、11/6。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

※本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定，适时作必要之调整，若有异动，将另行公告于官网

“新闻公告”栏之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴

尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

十九、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越

意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十一、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁——禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007

年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 11 月 30 日出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。本书约四百页。

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即不可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量

的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的〈佛教轮回思想的论述分析〉论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继

续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法

义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019/5/31 出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此

五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“開、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉、〈妙音菩萨品〉、〈观世音菩萨普门品〉、〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十九、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018/07/31 出版，下册已于 2018/9/30 出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第十九辑将于2022年7月出版，定价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知

识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十一、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如……等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中即将重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十二、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十册，每册各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第一册即将出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而着成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是

由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，拟于2022年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次41页、序文7页、内文370页；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诫隐覆密意而说，摄属判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵；预定将于每一辑内容讲述完毕时即予出版。

三十三、张善思居士的《次法》已于《正觉电子报》连载完毕，并于2017年6月30日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币250元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的

修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十四、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十五、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川

震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十六、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十七、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2021 年已经是连续第十年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者计 5810 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地

区，希望透过救助弱势族群的雪中送炭活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十八、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请链接至第二期电子报之“征稿启事”。

三十九、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2021/12/28

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元

12. **宗门正义**——公案拈提 第六辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记**——平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记**——平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪玩味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会

超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。

3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元
24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元 (停售，俟改版后另行发售)
25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元
26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元
27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元
28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元
29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元
30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**
平实导师著 共 458 页 售价 350 元
31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见** 正光老师著 200 元
33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**
平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元
34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元
35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**
正光老师著 共 448 页 售价 300 元

- 36.见性与看话头 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。
内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。
- 37.达赖真面目——玩尽天下女人
白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元
- 38.喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思等人著 200 元
- 39.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
- 40.金刚经宗通 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元
- 41.空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
- 42.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
- 44.雾峰无雾 第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
- 45.第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”
平实导师述 每册 300 元
- 46.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 47.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
- 48.人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 49.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 50.真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 51.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 52.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元

53. **法华经讲义** 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元
已于 2015/05/31 起开始出版, 每二个月出版一辑
54. **西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法**
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
55. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
56. **真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗?——补祝达赖喇嘛八十大寿**
正觉教育基金会编著 售价 300 元
57. **次法——实证佛法前应有的条件**
张善思居士著 分为上、下二册, 每册 250 元
58. **涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵** 平实导师著 上下册 各 350 元
59. **山法——西藏关于他空与佛藏之根本论**
笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译
张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200 元
60. **佛藏经讲义** 平实导师述 2019 年 7 月 31 日开始出版 共二十一辑
每二个月出版一辑, 每辑 300 元
61. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著经本, 重新正确断句, 并以不同字体及
标点符号显示质疑文, 令得易读。
全书 288 页, 精装大本 400 元
62. **假锋虚焰金刚乘——揭示显密正理, 兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》**
释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
63. **广论之平议——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议** 正雄居士著
约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
64. **大法鼓经讲义** 平实导师讲述 《佛藏经讲义》出版后发行, 每辑 300 元
65. **不退转法轮经讲义** 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
66. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
67. **中观正义——注解平实导师《中论正义颂》**
○○法师(居士)著 出版日期未定 书价未定
68. **中论正义——释龙树菩萨《中论》颂正理**
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定

69. **成唯识论释**——详解大唐玄奘菩萨所著的《成唯识论》，平实导师述著。总共十辑，于每讲完一辑的分量以后即予出版，预计2022年十月出版第一辑，以后每七个月出版一辑，每辑400元。
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑300元 出版日期未定
73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价300元 出版日期未定
74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
76. **无门关**——《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
77. **中观再论**——兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
78. **轮回与超度**——佛教超度法会之真义
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **《释摩诃衍论》平议**——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉发愿文注解**——以真实大愿为因 得证菩提
正德老师著 出版日期未定 书价未定
81. **正觉总持咒**——佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
82. **三自性**——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
作者未定 出版日期未定
83. **道品**——从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
84. **大乘缘起观**——依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
85. **三德**——论解脱德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
86. **真假如来藏**——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定

- | | |
|------------------------|------------------|
| 87.大乘道次第 | 作者未定 出版日期未定 书价未定 |
| 88.四缘——依如来藏故有四缘 | 作者未定 出版日期未定 |
| 89.空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议 | 作者未定 出版日期未定 |
| 90.十法义——论阿含经中十法之正义 | 作者未定 出版日期未定 |
| 91.外道见——论述外道六十二见 | 作者未定 出版日期未定 |

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号） Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：

1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店
 敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
 诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2.台北市： 佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面

3.新北市： 春大地书店 芦洲区中正路 117 号

4.桃园市： 御书堂 龙潭区中正路 123 号

5.新竹市： 大学书局 东区建功路 10 号

6.台中市： 瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号
 佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号
 文春书店 雾峰区中正路 1087 号

7.彰化市： 心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号

8.高雄市： 政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）
 明仪书局 三民区明福街 2 号
 青年书局 苓雅区青年一路 141 号

9.台东市：东普佛教文物流通处 博爱路 282 号

10.其余乡镇市经销书局：请电询总经销联合公司

11.大陆地区请洽：

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机

会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。(4) 邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有“正觉电子书”陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基

金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅“正觉电子书”专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持。功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圜老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发行：台北市佛教正觉同修会

编辑：台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印 ©

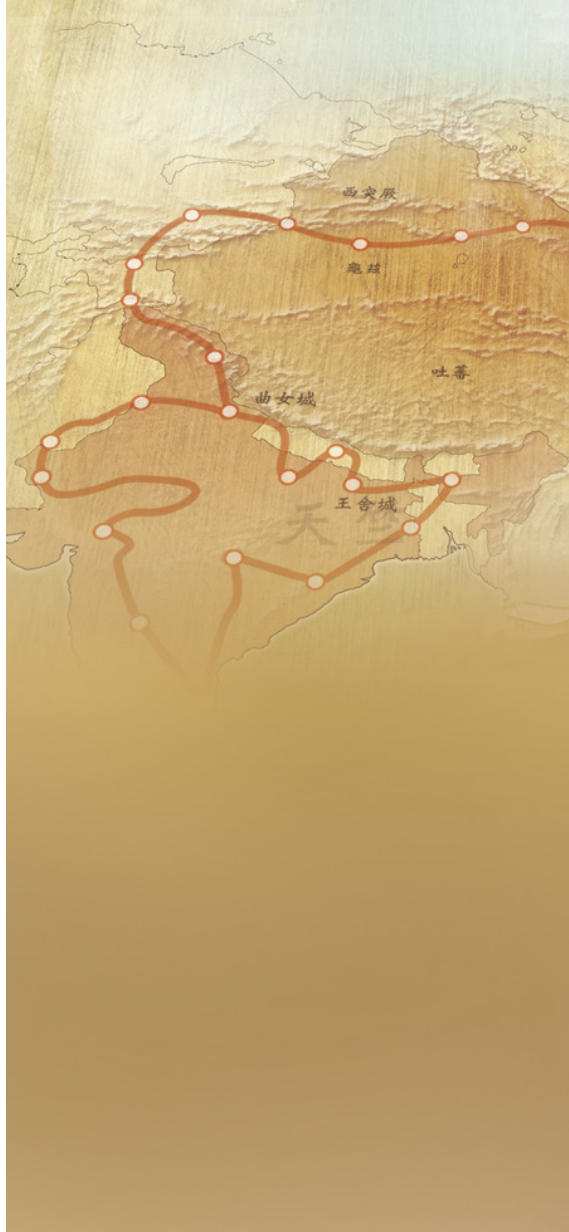
2022 年 8 月 30 日 网络电子版出刊

初版 4500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除疑惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。



正觉