

中论正义 (十二)
正觉总持咒略释 (三十二)
大日经真义 (十九)
空谷跏音 (二十七)
新蒙山·悲仰施食 (四)

正觉

电子报

第172期



2022.09.30



目录

正觉电子报第 172 期

中论正义(十二)	孙正德老师	1
正觉总持咒略释(三十二)	张正圜老师	21
大日经真义(十九)	游正光老师	28
空谷跏音(二十七)	大风无言	43
新蒙山·悲仰施食—— 兼略述佛法的施食原理及方法(四)	郭正益、张育如	71
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		96
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		98
公开声明		105
法义辨正声明		109
中国佛教复兴访谈报导		114
布告栏		118
正智出版社发售书籍目录		145
正觉赠书目录		154

· 本期稿挤，救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次

中论正义

孙正德老师 著

(连载十二)

第六章 以中观论述五阴无自性空相

外道法中无论是数论（僧佉论）或者胜论（卫世师论），都是以五阴我为立基点虚妄想象发展出来的，从来无涉于实相法界，当然无法脱离落在常见或是边见窠臼中的窘境。他们对于众生的生死轮回现象，只看到果报，也只能在果报的表相差别作虚妄分别，无法如实明了果报的因，甚至于对欲界六天的差别、要修甚么善因才能生到哪一个天，都没有如实的法道存在，遑论生死轮回的解脱与实证！因此，对于论主所申论的，“实相法界无作无作者、无受无受者，众生的生死以及一切法没有本际可得”，外道或小乘佛教中的凡夫僧无法理解，却以其自身系缚于我见的邪见，主张“五阴生的苦果，必定不离自作、他作、共作、无因作这其中之一”，或者主张不离一异、有无等，所以论主展开了以下相关的辨正与申论。

第一节 〈观苦品 第十二〉

颂曰：

自作及他作，共作无因作，如是说诸苦，于果则不然。

释论：若说苦是自作，或者他作，或者自他共作，或者无

因作，以这四种方式说种种五阴苦果，都是不能成立的。

佛陀说十二因缘法，从无明缘行、行缘识、识缘名色，乃至有缘生、生缘老病死苦，指出了“此有故彼有、此起故彼起”的中道因缘观，这是依名色背后的第八识为前提而说的。因为名色五阴十八界法都没有真实自性存在，不能自在、不能自生，也不是由众缘就能出生，也不是无因而可以有最初的生或者死，在前面的章节中已处处申论辨正这个道理。五阴十八界都是由各个有情的自心如来藏借缘所变化现起的，所以有情所有的身口意行与所造的业，都离不开其自心如来藏现起的诸法功能；因缘法中说的“此有故彼有、此起故彼起”中的此因与彼缘，都含摄于如来藏中，因为三界中没有任何一法可以外于如来藏而存在。在这个前提下，十二因缘法的“此有故彼有、此起故彼起”的法则是无我的，学人还没有亲证十因缘中之入胎识的所在而发起大乘般若实相解脱智慧之前，必须如实了知五阴的无我而断除我见与我执，才能灭了无明乃至灭了生死苦，还灭十二因缘的流转。

如实了知五阴的无我而断了我见，必定不会接受五阴是由自在天（上帝）所作，或者五阴是无因而有的这种邪见，因为断我见的功德是必须同时断了疑见以及戒禁取见的。断疑见指的就是对于佛陀不疑而且已依据佛陀的教导证得解脱者，从此不会怀疑贤圣所断我见与自己所断的五阴我见有所不同，同时也清楚不能证得解脱的凡夫与外道我见的堕处所在；如果没有这个见地，就没有断我见的功德与实质了。断戒禁取见指的就是认知到只有佛戒可以真实约制身口意行，

确实断除贪瞋痴三毒烦恼，令人得至解脱；持佛戒不为生天享天福，而对于外道的持供养火戒、持种种苦行秽污法、不倒单戒、双身法三昧耶戒等等，与断我见我执以及断贪瞋痴烦恼无关的禁戒，证菩提者完全不会去遵循以作为能得解脱的规范；如果没有这样的见地，同样的就没有断我见的功德与实质可得。因为断我见是修证解脱道所必须有的初分解脱功德，所以也必定建立了有涅槃本际不生不灭的正知见，才得以灭除愚痴、断除三界爱与贪瞋烦恼障，实证出离生死苦的解脱果。

涅槃的本际如来藏法尔如是、本来已在所以无生，不是先有生之后才成就无生，必须是本自不生才称为无生；所有含摄于如来藏心体中的蕴处界法种也是同样道理，必须是本自不生才有无生的本质，如果蕴处界诸法种是先有生以后才被修成无生的，那就不是真正的无生，那样的无生将来还是会坏失。（实际上，蕴处界诸法种子与本识不一不异，能出生蕴处界之功能差别是属于本识中法尔而有之本有种。）大乘佛法所说的无生是如来藏本自不生的无生，这个无生才是本住法，才是能生诸法的实相，而实相无生的真谛不是一切凡夫、外道、小乘的境界所能思议的；所以断我见、疑见、戒禁取见不仅是实证佛法者必须有的初分解脱见地，涉及实相本自不生的般若解脱，更得要是深植善根的菩萨才能实证不退，若是未多劫修行而具足修学次法及六度的新学者，即使悟了也会退转而不信受的。

外道的邪见论点都是因为不知五阴虚妄而将五阴我执为真实，甚至于虚构五阴我能生诸法，主张那是五阴的作者；或

者主张五阴我与众缘共同是作者，乃至想象有个自性或者自在天是作者，或者说无因生，而这些都是不可能成立的戏论。

颂曰：

苦若自作者，则不从缘生；因有此阴故，而有彼阴生。

若谓此五阴，异彼五阴者，如是则应言，从他而作苦。

释论：苦果假如是自所作的话，就不应当从缘而生；因为必须有前一个五阴的缘，才有后一个五阴出生。

假如你要主张是前一个五阴作后一个五阴，那么前五阴与后五阴应当是完全不同、不相关，这样就应该说，后五阴是从他五阴所作而产生了苦果。

有五阴所以有老病死苦，若以外道所说的“有神我住于身中”来说，应当五阴就是那个神我五阴所作，那么老病死苦也等于就是另一神我五阴所作。外道立论的神我是常，其样态也是五阴，又能造作五阴身，表示不需要任何缘就能造作五阴身；也应当能够舍于任何老病死的缘，自在的恒受少壮之身。但事实上，外道神我以及一切有情的五阴身都不能免除老病死苦，身心都不能脱离无常的毁坏与众苦的逼迫，与他们的立论宗旨完全不符合。所以说“五阴是神我自作”不能成立。

佛说众生无始生死长夜轮转，犹如汲水轮宛转上下相续，轮转期间没有中断。¹ 汲水轮的譬喻，指的必定是上下或者前

¹ 《佛说除盖障菩萨所问经》卷4：“云何是善知轮回流转？谓若菩萨作是伺察：‘今此世间合会之相，无明暗蔽轮回相续，皆由爱绳所系缚故。

后五阴没有中断，前一个五阴与后一个虽然不同，但并不是由前一个五阴造作后一个五阴，因为如果是这样，就会形成前后五阴完全没有关联。为什么呢？因为前一个五阴是在因缘和合中才有存在的现象，没有真实五阴的自性，无常而没有自性的法不可能出生任何一法的，也不能像如来藏一样与所造的五阴同时同处和合似一，所以不可能由前五阴出生后五阴；如果主张是由前五阴出生后五阴，就属于自在天（上帝）造作众生的五阴一类，也就是他作的理论。他作的意思就是完全不相关的某一五阴可以造作有情的五阴，存在着无因无缘而有的过失，自在天的五阴与有情的五阴不是一而是异，所以自在天不能出生有情的五阴，在前面已经辨正过了，此处不再重复。

每一位有情前世的五阴与后一世的五阴不一不异，每一世的五阴都是如来藏借众缘变化现起的，是本无今有、没有自性的无常法；贪瞋痴烦恼的作用，使得五阴造作生死业，五阴造的业因必定感得后世相应的五阴果报，但是有能力与功德来酬偿后世五阴果报的，是执藏所有业种的如来藏，业种并非外于有情五阴的另一自在天的五阴所执藏，所以众生的五阴并不是五阴神我能自作，或者异五阴的自在天能他作。

爱故生取，由取因故，善不善业诸行造作，以彼善不善业行起作故，有有相续，有故有生，生故老死，由死法故，忧悲苦恼随起缠缚，如是即一大苦蕴集。而**生死轮相续流转，犹汲水轮宛转上下。**’菩萨以其正慧于此等法如实了知，是为菩萨善知轮回流转。”《大正藏》册 14，页 714，上 7-15。

前后世的五阴不是同一个，但是也不能说是完全不相关的异五阴，因为后五阴是承接前五阴所造作的业因而受的果报，后五阴也仍依于同一个第八识如来藏及同一个意根，承续了前五阴所造的业种；犹如汲水轮的譬喻，上半部的水轮转入水下而使下半部的水轮升到水上，如是持续不断转动，虽然生相与灭相不同，但是由于如来藏含摄生灭与不生灭的缘故，所以前后五阴能够相续不断。²

有外道认为人是苦因，好丑都是神我所作，神我作好丑苦乐，还受种种身，所以是自作苦、自受苦。外道所说的神我，一方面是常常清净无有苦恼，另一方面又对一切都有所知所解³，这样的神我不就是依于五阴身的觉知心人我所虚拟出来的吗？本质上同于一般人所知的五阴无异。觉知心人我就是一期五阴苦果的一部分，是无常法、不能常住，如何能够一世一世的受种种身呢？所以论主又作了以下的回复：

颂曰：

若人自作苦，离苦何有人，而谓于彼人，而能自作苦？
若苦他人作，而与此人者，若当离于苦，何有此人受？

2 《大庄严论经》卷 1：“一切受生，识为种子入母胎田，爱水润渍身树得生，如胡桃子随类而生，此阴造业能感后阴，然此前阴不生后阴，以业因缘故便受后阴，生灭虽异，相续不断。”《大正藏》册 4，页 260，中 11-15。

3 《十二门论》卷 1：“是裸形迦叶谓人是苦因，有我者说：好丑皆神所作，神常清净无有苦恼，所知所解悉皆是神，神作好丑苦乐，还受种种身。”《大正藏》册 30，页 166，上 6-9。

释论：如果说是人自作的苦，离开了五阴苦果时何处还有受苦果的人可得，而说有那样没有五阴的人，竟然能自作苦果？

假如说不是由人自作苦果，而是他人作苦给予此人的话，如果将来离开了五阴苦果时，何处还有此人受苦可得？

苦如果是外道所说的常住神我所作的，那个神我必然同于五阴，就是无常，因为神我既是常常清静而无苦恼，就不可能造作苦果，那个神我既有所知所解与作苦的作意与想、思，必定是无常法。而这样的无常法没有自体可得，所以离开了五阴身哪里还有觉知心神我？没有了五阴身时又如何能够有所知所解与作苦呢？假如要说苦是他人作给那个神我的，那个神我如果不是五阴身或没有五阴身，又如何说有此神我造作苦果及领受苦果呢？

颂曰：

苦若彼人作，持与此人者，离苦何有人，而能授于此？
自作若不成，云何彼作苦？若彼人作苦，即亦名自作。

释论：苦果如果是彼五阴之人作的，将所作的苦拿给此人的话，离了五阴的苦时何处还有彼人，能将苦授给此人呢？

苦由五阴自作的道理若是不能成立，怎么还会有彼人作苦这件事情呢？如果要说是彼人作苦，即是归摄于自作苦的道理，也是有过失的。

别人五阴作的五阴苦果是不可能拿给另一个人承受的，

更何况别人也是不可能自作五阴，这在自作苦的偈颂中已经申论了不可补救的过失，所以一切有情的觉知心神我都不可能自作受苦的五阴。自不能作，是每一位有情都自不能作，所以不可能出现有个彼人能够造作五阴苦果来授予他人的；既然叫作彼人，表示也是五阴身的有情，其觉知心的神我自不能造作五阴身，觉知心神我是因缘所生法而不能自在，如何能够摆脱掉五阴身苦果而将它授予他人？这是说不通的。

所以，三界生死中的有情，虽然是五阴我造作生死业，但不是由此世五阴我去到下一世受五阴苦果；而下一世的五阴必定是承接前世五阴所造善恶业因的苦果，并非无因无果或者不相关的自在天或者他人可以授予的。这才是自作自受——即五阴作即五阴受的道理，才能符合因果律；但这个道理是立基于众生皆有不生不灭的实相心如来藏才有真实无生的本质，造作苦果业种的五阴与后世承受苦果事业的五阴又不是同一个五阴，所以又名异作异受，但不同于外道神我的异作异受或自作自受。外道所说的自作自受，却是将无常的觉知心“神我化”成为有常住的清净心体性，又能知解六尘诸法而造作苦乐业以致领受苦乐受，将虚构的神我立论为是三世五阴的作者与受者，故有无因与无常等诸多过失，如前文所论述的。

颂曰：

苦不名自作，法不自作法，彼无有自体，何有彼作苦？
若此彼苦成，应有共作苦，此彼尚无作，何况无因作？
非但说于苦，四种义不成，一切外万物，四义亦不成。

释论：所以苦不能说是自作，因为苦法不能自己造作苦法，那各因缘所生的苦法没有自体可得，又有何功德自性可以造作自己这个苦法？

如果自作苦以及他作苦能够成立，应当有共作的苦存在，但是这个苦法自己尚且不能自作也不是其他的苦法能作，更何况是无因而作苦？

不仅说苦的自作、他作、共作、无因作，四种义理上都不能成立，对于一切外法万物，要说是自作、他作、共作、无因作，也是不能成立的。

犹如刀不能自割一样，“苦可以自作苦”是不能成立的；就像是这样子，诸法也不能自作诸法，所以说不能自作。苦由他所作的道理也是一样不能成立，因为离苦以外就没有苦的自性了；如果离苦之外还有苦的自性，便应该说那个另外的苦造作了苦，那个苦也就是苦，怎么可能由苦来自己造作了苦？如是，苦自作不能成立，苦由他作、共作、无因作，也是一样的道理，全都不能成立，全都是由前世的五阴所作的苦业，其种子都由有情各自的如来藏所执藏，再由此世出生的五阴来领受，并且不是由苦来领受，因为如刀不自割。

一切众生的生死流转皆是此有故彼有、此生故彼生，此无故彼无、此灭故彼灭，如是方得以生死还灭；此法是彼法生起的缘因，但不是常住法，也不是有能生彼法的功能，因为此与彼都是可以灭的。十二因缘法中，缘于无明有善恶等诸身口意行，乃至有生老病死忧悲苦恼的聚集；无明灭了，善恶等诸行就灭了，乃至于灭尽生老病死忧悲苦恼。缘于无

明造作诸行，业种、识种与无明、爱取诸烦恼种执藏于阿赖耶识心田中，后有名色六入触受等五阴苦果，由阿赖耶识在生有五阴死灭后，借父母的缘予以变化现起。而生有五阴与后有五阴都是存活在阿赖耶识的法界中，此有故彼有、此生故彼生，不是由前世的名色五阴自作，也不是由众缘和合或者自在天他所作，更不是自在天与众缘可以共作，也不是第一因入胎识阿赖耶识没有诸法助缘而能自作五阴诸法。若人外于阿赖耶识或者否定阿赖耶识的实相角色，则佛法中“此有故彼有、此生故彼生”将成为无因的断灭论或唯物论，这是《中论》论主借由辨正诸多小乘僧或者外道的错误立论，不断的申论诸法不自作、不他作、不共作、不无因作的中道无生真实义。

既然有情的五阴身不能自作也不是他能作，也不是自他能共作或根尘能共作，更不可能无因作，那么有情所受用的外五尘更不可能是有情的五阴能自作的，为什么呢？因为必须在眼扶尘根不坏、外色尘现前，眼根触外色尘、意根作意，才有内眼根（眼胜义根）、内色尘相触，而后眼识现起了别色尘、受用色尘境；外色尘若不现前时，例如长期生活在没有光线的暗黑洞穴中，有情眼根摄取外色尘的功能就会退化；另外，眼根毁损了也就不能摄取外色尘，内色尘便不能生起，眼识跟着不现起；耳根、鼻根、舌根、身根也是同样道理。因此，外五尘、内五尘都不是有情五阴身能自作；自不能作的情况下，当然他也不能作，他作也可以归属于自作的缘故，所以也不可能自他共作，更别说无因而可作了。

有情所受用的山河大地器世间，也不是有情的五阴能自作的，因为五阴没有自能存在的体性，是因缘和合所生的无自性法，是不自在的无常法，不能自生也不能生他法；在前面第四章的〈观五阴品〉与〈观六种品〉中，对于色法与六界不能自在的道理已经论辩过了。器世间也不是他作，例如外道主张自在天（上帝）能作器世间，但自在天也是五阴身有情，他不能造作自己的五阴身，又怎么能造作器世间？自他都不能作，自他共作当然也不可能；器世间山河大地也不可能无因而有，如果无因而有，就会无因而灭，有不定的过失存在。器世间山河大地万物，是共业有情的如来藏依据共业变化所成就的，例如欲界六天、人间、鬼道、畜生道、地狱，各有不同类别的有情以及所受用的器世间，论主说这些外法万物非自作、非他作、非自他共作、非无因作，都是有情的如来藏借众缘所变化现起的，是幻化所成而没有真实自性，如是无自性空的法本性不生、从缘幻有，在实相法界中无生可得。⁴

第二节 〈观行品 第十三〉

有情在缘起而生的五阴中虚妄分别，产生了身见而计执

⁴《大乘理趣六波罗蜜多经》卷 10：“一切诸法无有作者，亦无有我而为因缘。所以者何？大地虚空、水、火、风界当知亦尔，岂无情物生有情耶？一切诸法假有实无，非自在天亦非神我，非和合因缘五大能生。是故当知，一切诸法本性不生，从缘幻有，无来无去、非断非常，清净湛然，是真平等。”《大正藏》册 8，页 911，中 15-21。

五阴身为真实我，所谓无明缘行，造作诸行导致长夜生死轮回不能出离；佛陀在经中说这样的身见是无始世来虚妄取相的缘故，说这样的身见染垢必须要如实知见五阴人无我，才能够远离乃至解脱生死。小乘论师听闻论主从诸法实相如来藏的空性论述有情与诸法无生、无作者、无受者，说明缘起法不自作、不他作、不共作、不无因作；但是他们不能如理解实相空的真实性与现象空的虚妄性，认为经中佛说的有取、有诸行，过失仅是在虚诳妄取，只要灭了虚诳妄取，诸行无自性空就是清净的真实法。这样的概念在论主那个时代才刚进入像法时期的三世纪中叶（一说为二、三世纪）就已经存在了，更何况现在二十一世纪初的末法时期，以定为禅的、以现象法界缘起性空为究竟的、以现象界诸法无自性空为真实空性的，这些邪见弥漫在佛教界中而被推崇为主流与正统佛法，真令人不胜唏嘘啊！最主要的是小乘部派佛教发展出来的论师，以小乘法为主而且是错解小乘法的凡夫僧，不肯安于小乘法中而来研究大乘法，又在不能信解大乘经论真是佛说的情况下，无法真实断我见、证解脱果，反倒在意意识觉知心的层面上计执有真实法性，这些将无常不实的虚妄法计执有无的诸多过失，从以下小乘凡夫僧质问的偈颂与论主的答复中，可以得知一二：

颂曰：

如佛经所说，虚诳妄取相，诸行妄取故，是名为虚诳。

释论：如佛在经中所说，有虚诳妄取的行相，由于是在身口意诸行中妄取的缘故，这就称为虚诳。

小乘凡夫论师主张诸法无自性空就是空性，不认为空性是指第八识实相心，故不能认清诸法无常虚诞无实，反而认为别人所说的才是虚诞妄取。若是在诸行中没有正确认知的一切取就是妄取，也就是佛说的虚诞，正是他们自己的所堕。论主龙树菩萨当然知道他们错解真实空的落处在哪里，因此作了以下的辨正：

颂曰：

虚诞妄取者，是中何所取？佛说如是事，欲以示空义。

诸法有异故，知皆是无性；无性法亦无，一切法空故。

释论：所谓的虚诞妄取，这其中取了甚么而说有所取呢？

佛说众苦从因缘生，非自作非他作等事，就是在说诸法无自性空的义理。⁵

现见诸法无常变异，所以知道诸法皆是无自性；无自性的法在实相法界中也是无所有，一切法都是空性心所幻化而不是真实存在的缘故。

对于经中佛说“虚诞妄取相”的理解，小乘凡夫论师认为觉知心有种种心行执取外法，以受用外六尘，只是不知五阴虚妄不实，如是以身口意行妄取六尘的行相为真实，就称为虚诞。这样的解读看似有理，但并非佛陀说法的本意，因

⁵《十二门论》卷 1：“佛虽如是说，从众因缘生苦；破四种邪见，即是说空。说苦从众因缘生，即是说空义。何以故？若从众因缘生，则无自性，无自性即是空。如苦空，当知有为、无为及众生一切皆空。”《大正藏》册 30，页 166，下 13-17。

为小乘论师是计执“五阴有真实生灭”（误认真实有五阴的自体与自性，自己就能够有生有灭）为前提而理解的，而佛陀是以实相不生不灭的本质宣说现象界诸法的虚妄不实。论主龙树菩萨以实证大乘般若解脱、通达空性心真如的证量，如实理解佛陀宣说三转法轮诸法的本质，也理解小乘人未证空性心如来藏，不能如实知解大乘般若与方广唯识诸经的意旨；所以小乘人对于五阴诸法的生灭，是将“本无而生”错执为有（误执五阴出生后有真实的自体性存在），“生已归灭”谬执为无（不知五阴坏灭后不是断灭，是归于空性心，如水波灭后回归于水体），这样的计执有无，不能正解佛陀的意旨，也不能实证佛法的真实解脱功德。

所以论主说“虚诳妄取者，是中何所取？”要告诉小乘论师的有两个层面：第一个层面是，离念灵知等五阴诸法没有真实自性，必须借因缘和合才能现起，现起的过程是刹那刹那生灭、无常变异不能自在的，如是没有自性的法实际上是无所取的。例如眼识，必须在眼根不坏、色尘现前、意根作意等诸缘具足时，第八识如来藏在根尘相触处现起眼识；眼识是心而不能摄取物质色尘，只能在内眼处了别内眼入色尘，因此说眼识自身没有自性可以取色尘。眼根也不能了别色尘，因为眼根是物质色法，在眼根不坏的前提下，方有摄取外色尘的功能，但是若眼根坏了就失去这个摄取外色尘的功能了；并且胜义根、浮尘根等二种眼根都是物质段肉而不是心，不能了别内外色尘，所以眼根没有自性可以了别色尘。换言之，眼根与眼识自身都没有自性可以了别色尘，而且还要有眼识的心所法受、想、思等共同和合运作，才能有了别

色尘的现象存在，但如是心所亦皆是由如来藏所执持而流注出来的，本身亦是无自性法；眼根眼识如是，耳根耳识、鼻根鼻识乃至意根意识亦复如是。所以说五阴没有自性可以取诸法，这就是现象空的义理；而众生我见身见未断的缘故，以为是五阴有自性取诸法，所以才有虚妄执取的行相出现。

第二个层面的意涵，指的是能取的五阴与所取的诸法，都是空性心如来藏阿赖耶识自心的法。五阴不自生、不他生、不共生、不无因生的无生道理，其实就已隐喻五阴的本际就是如来藏阿赖耶识，是由阿赖耶识借缘变化所现起的，这在前面已经详细论述过了。以下依据实相的道理，论述虚诞妄取、实无所取的真义。以眼识为例，眼根不坏、色尘现前、意根作意的缘具足时，是由阿赖耶识借着所变生的眼根触外色尘，阿赖耶识将眼根所摄取的色尘变现在内眼处成为内眼入的色尘，阿赖耶识同时流注出“了别内眼入的识”在内眼处现起，由于该识是依于眼作为所依而能了别，所以称为眼识，由此眼识了别内眼入色尘。因此说能了别内色尘的眼识，是由阿赖耶识借缘从心体流注而出，是阿赖耶识的功能之一，所取的内眼入色尘是阿赖耶识所变现的内相分色尘境，也是阿赖耶识的功能之一；能取是空性心所摄之法、所取也是空性心所摄之法，因此而说能取空、所取空。既然能取与所取都是空性心的法，但空性心离见闻觉知而不分别六尘，没有六识心的了别领受、取相了知与造作相，所以实际理地无所取、无所得、无所有，这就是般若空，也是究竟空。五阴众生我见身见系缚的缘故，执取虚妄的觉知心为真实我是能取，

被觉知心不自在、无自性的了别行相所欺诳，所以造作诸行妄取外法；而小乘论师因为不能实证空性心，所以对于佛陀从究竟空所开示的虚诳妄取不能理解，因此产生对般若空的误解乃至疑问，这也是不可避免的，所以小乘凡夫论师提出了质疑说：

颂曰：

诸法若无性，云何说婴儿，乃至于老年，而有种种异？

释论：如果说诸法无自性，为何有婴儿，乃至于老年，而有这些种种不同的法相？

因为论主说，“知诸法无常变异，故知诸法皆无自性”，主要在阐述诸法无自性、不自在的空相道理；所以小乘论师反过来质问：诸法若无自性，为何有种种变异相？他们认为有情的五阴从婴儿到老年有诸多变异，所以诸法应当有自性才有变异相。

但“诸法无自性”最主要的意涵，就是在说明诸法没有自己独存的体性，在现象界虽然是存在的，都是空性心阿赖耶识借缘变化现起的，并非以诸法无自性空而拨无世俗现象界的生灭无常；而世俗诸法在生灭中要有作用才会有变异，但是所有的作用全都要归属于空性心阿赖耶识所含藏的种子功能，不是在现象上假名施设的五阴诸法所有，这个部分不是小乘凡夫论师乃至外道所能信解的，所以论主龙树菩萨答说：

颂曰：

若诸法有性，云何而得异？若诸法无性，云何而有异？

是法则无异，异法亦无异；如壮不作老，老亦不作壮。
若是法即异，乳应即是酪；离乳有何法，而能作于酪？

释论：如果诸法有自性，怎么可能会产生变异？如果诸法无自性，又如何有变异相可得？

现前看到五阴诸法没有不一样，前后变异的法也不是各自不同；就好像壮年不会被当作老年，老年也不会被当作壮年。

如果五阴诸法就是能变异者，乳初生时应当就是酪；如果变异与不变异的法完全无关，犹如离开了乳，又有甚么法可以作成乳酪呢？

在前面的章节中已经多所阐述，本来无生而没有三界有性的法，才是五阴等诸法的实际，也就是具有真如法性的空性心如来藏；真如法性就是圆成实性，能够圆满成就世间、出世间、世出世间的一切染污与清净等诸法，此第八识真如的法性是真实不虚而不会变异的。要能够圆满成就一切染净诸法者必须有真实不坏的自性，而此真实自性不可被改变、不可被坏灭、不可被替代，也就是《般若经》中，佛陀说的不虚妄性、不变异性、真如、实际⁶，名为如来藏、心，又名第八阿赖耶识、阿陀那识、异熟识、无垢识。阿赖耶识就是如来

⁶ 《大般若波罗蜜多经》卷 335〈断分别品 第 54〉：“佛言：‘善现！若菩萨摩訶萨知一切法及诸作意，皆自性离，皆自性空，如是离、空，非声闻作，非独觉作，非诸菩萨摩訶萨作，非诸佛作，亦非余作，然一切法法住、法定、法性、法界、不虚妄性、不变异性、真如、实际，法尔常住。’”《大正藏》册 6，页 717，下 19-23。

藏，具有七种性自性与七种第一义，经中佛说这个能成就世间、出世间、出世间上上法的心叫作“性自性第一义心”。⁷

阿赖耶识具有真实自性，所以能出生有情的五阴十八界诸法，而五阴十八界诸法在因缘和合中被阿赖耶识幻化现起，没有自体性所以不能自在，因此没有自体的变异法相可得，凡所变异的每一阶段差别，全都是由不变异性的阿赖耶识借缘所造作出来的。阿赖耶识与所出生的五阴十八界诸法同时同处，在因缘中运行着五阴十八界诸法，诸法有生住异灭，而阿赖耶识的真如实性——七种性自性、七种第一义——永远没有变异性。因此，论主说诸法如果有真实自性就不应当有变异性，诸法如果没有真实自性者，不应当有功能可以变异；“若诸法无性，云何而有异”也同时指出，真如实性没有五阴诸法的三界生灭性，所以不会有变异性。

五阴诸法没有真实自体，虽然有婴儿、壮年、老年等无常变异的法相，但仍然是同一个五阴诸法（也就是某人一期生死的五阴，虽然无常变异，但方便说为“同一个”）；例如婴儿某甲的五

7 《楞伽阿跋多罗宝经》卷1〈一切佛语心品之一〉：“复次，大慧！有七种性自性，所谓：集性自性、性自性、相性自性、大种性自性、因性自性、缘性自性、成性自性。复次，大慧！有七种第一义。所谓：心境界、慧境界、智境界、见境界、超二见境界、超于地境界、如来自到境界。大慧！此是过去未来现在诸如来应供等正觉性自性第一义心。以性自性第一义心，成就如来世间、出世间、出世间上上法；圣慧眼，入自共相建立；如所建立，不与外道论恶见共。”《大正藏》册16，页483，中11-20。

阴与壮年某甲的五阴是同一个，壮年某甲的五阴与老年某甲的五阴仍然是同一个，只是前后变异而有所不同。所以壮年某甲不会变成老年某乙，老年某甲不会变成壮年某丙，这是因为能在因缘中成就五阴变异的不是五阴自体，而是五阴背后的实相心阿赖耶识。每一位有情一期生死中刹那相似相续的五阴都是各自的阿赖耶识所变化出生的，这就是有情命根的真实义；所以有情的五阴都是安住在各自的阿赖耶识心体中，有着各自的生住异灭相；但是五阴诸法无自性故不能自己变异，空性心阿赖耶识的真如实性无变异性，也没有三界的生灭性，所以也不会有生住异灭相；而空性心如来藏与所生的五阴同时同处，运行五阴之时依于异熟业种而随时变异五阴的各种别异相，非外在的自在天（上帝）之所能变，更非五阴自己之所能变。

问难者说有婴儿与老年这些变异，认为是五阴诸法有自性所以才有变异。如果真是五阴所变异出来的，而五阴没有自体，婴儿某甲与老年某甲应当不可视为同一个人，因为没有自体的法不能自在，所以没有相续不断的功能与体性可得；而且五阴自己也不会想要变老乃至于死，少儿位的五阴很想变成青壮位的五阴也不能变，怎能说是五阴自己所变异的。论主提出乳与酪的譬喻，说“如果五阴自体能变异，那么五阴必须有真实自性，真实自性不应当有变异，五阴就必须具备了既是常法又能变异的法性，如果这样能成立，那么牛乳初生之时应当就是乳酪了”。但是现见牛乳与乳酪两者有很大的差异，乳酪有酸度以及固态浓度，而牛乳没有酸度又纯粹

是液态，不能说乳与酪是一；而乳与酪也不是异，因为离开了牛乳，就没有他法可以制成乳酪了。论主提出这个譬喻，最主要在说明空性心如来藏与所出生的五阴不一不异，五阴虽然归摄于如来藏心体，但是五阴没有真实自性，生灭无常、无自性空的空相，显示出背后必定有不生不灭的空性实相；而不生不灭的空性并非即是五阴在现象上的生灭无常、无自性空，否则即成为“乳即是酪”的乖理之法了。

（待续）

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载三十二)

第十目 行舍心所

“行舍”又简称为“舍”，是善心所法的第十个。“行”是指行蕴，“舍”是舍弃、放下、离相、不执著，行蕴中的“舍”就称为“行舍”，以简别受蕴中的“舍受”故名之；也就是说，众生因贪瞋痴而念念攀缘，若要舍离贪瞋痴者，必须先了知这三毒的过患，而后精进地把心所相应的贪瞋痴等诸不善法舍掉，即能令心安住于平等正直之性，名之为“行舍”。

《成唯识论》卷6云：

云何行舍？精进三根，令心平等正直，无功用住为性；对治掉举，静住为业。谓即四法，令心远离掉举等障，静住名舍，平等正直，无功用住；初中后位，辩舍差别；由不放逸先除杂染，舍复令心寂静而住。此无别体，如不放逸，离彼四法无相用故；能令寂静，即四法故；所令寂静，即心等故。¹

¹ 《大正藏》册31，页30，中21-28。

此段论文是说：什么是“行舍”呢？“行舍”就是依“精进”以及“无贪”、“无瞋”、“无痴”三善根等四法，令心平等正直，不必借由加功用行即能安住，这就是“行舍”的体性；能够对治掉举，令心安住于寂静就是“行舍”的业用。意思是说，依于精进以及三善根等四法，可以令心远离掉举、昏沉等障碍，住于寂静安隐的境界中，心不高举也不沉没、平等正直而无染，远离加功用行而安住，称之为“舍”。此中可依初、中、后三位来辩明“舍”心所的差别相：初位是舍离昏沉、掉举，使心处于不沉不举的平等境界中；中位舍离谄曲等不正直之染污法，令心正直；后位时舍离加行，亦即能不必再借由加行的功用力，心自然能安住于寂静的境界而不掉动。也就是说，先经由“不放逸”的作用，把杂染烦恼除掉之后，才能相应于“舍”而令心住于寂静。这个“舍”心所，也和“不放逸”心所一样，是依“精进”、“无贪”、“无瞋”、“无痴”这四法而建立，离开了这四法，就没有“行舍”的体性相用存在；因为能令心寂静的，就是“精进”、“无贪”、“无瞋”、“无痴”等四法；而所令寂静的，则是“心”和“心所”；意即“行舍”亦是依于精进以及三善根而假名建立之法，不是另外有一个法的体性相用可称之为“行舍”。

若要相应于“舍”心所的功德，就必须与“精进”、“无贪”、“无瞋”、“无痴”四个心所相应，要舍离懈怠、贪欲、瞋恚、愚痴等恶不善法。然而要如何才能舍离贪等诸不善法呢？这是一切修行人的重要课题，不仅要知道对治这些烦恼

的正确道理，还要能如说修行，才能渐渐舍离烦恼而分分成就善净法。譬如布施可以增长福德、舍离欲贪，然而必须确实去行于布施，也就是事行上要有施者、施物、受施者（福田），才能成就布施的功德；若是行于密教所谓的“观想布施”，则不论如何精进都无法成就布施的功德，不合布施的因果正理故。布施可分为财施、法施、无畏施，行者透过数数串习布施行，不仅可以增长福德，还可以渐渐降伏乃至断舍对我所的贪爱执著和悭贪之心，就可以得到一分解脱功德、成就一分善净法种。二乘菩提的修证也是要不断舍离——舍我见、舍我所执、舍我执等烦恼，方能证得解脱道果；必须透过正知见的熏习以及如理思惟、观行与实践，断除对色身与觉知心的执著、对内外我所的执著，乃至意根我执亦须除断，才能取证二乘菩提的极果——阿罗汉果。佛菩提的修证亦复如是，必须不断地舍离烦恼，才能分分增长福德与智慧。又譬如四禅八定的取证，每一阶段的转进都必须舍离对现前这一层次境界相的贪爱，才能晋升至上一个层次；就好像火箭要进入太空，必须一节一节抛弃一样，若“舍不得”，当然也就无法往上升进；也就是说，必须舍离欲界爱才能证得初禅；必须舍离初禅的有觉有观三昧境界，才能证入二禅前的未至定——无觉有观三昧；必须舍离二禅前的无觉有观三昧，才能证入二禅等至的无觉无观三昧；必须舍二禅的心喜境界，才能证入三禅；舍三禅的身心俱乐境界，才能证入四禅；四禅等至之中，息脉俱断、无苦无乐，舍清静、念清静，是故又称为“舍念清静定”。一切佛弟子于上述正理，皆应仔细

思惟，善思念之。

第十一目 不害心所

“不害”是善十一心所法的最后一个。所谓“不害”就是不损恼一切有情，包括不损害他人的生命、财产、名誉，不侵犯他人自由，乃至不妨碍公共秩序等，都属于“不害”所摄。

《成唯识论》卷6云：

云何不害？于诸有情不为损恼，无瞋为性；能对治害，悲愍为业。谓即无瞋，于有情所不为损恼，假名不害。无瞋翻对断物命瞋，不害正违损恼物害；无瞋与乐，不害拔苦，是谓此二麁相差别。理实无瞋实有自体，不害依彼一分假立；为显慈悲二相别故，利乐有情彼二胜故。²

此段论文是说：什么是“不害”呢？就是对于一切有情不作损害恼乱之事，没有瞋恚就是“不害”的体性；能够对治随烦恼所摄的“害”心所，悲心愍念一切众生就是“不害”的业用。也就是说，“不害”就是“无瞋”，只是依于对有情不作损恼之事的德用，假名安立为“不害”。“无瞋”的体性反背于杀害有情生命的“瞋”而能对治之，“不害”则正是依相违于损恼有情的“害”而建立；“无瞋”偏重在能给予众生安乐而说，“不害”则显其能拔除众生诸苦，这就是“无瞋”与“不害”的粗相差别。若依理上实际来说，“无瞋”心所有其自体性，“不害”则是依于“无瞋”与乐而有拔苦这一分功

²《大正藏》册31，页30，中28-下5。

德假名安立之法；之所以另外建立“不害”者，是为了要彰显“慈”与“悲”这二个法的差别相之缘故，因为“慈”能与乐、“悲”能拔苦，利乐有情的诸法中以“慈”与“悲”二者最为殊胜之缘故，以是但依“无瞋”而建立“不害”。

“无瞋”就是“慈”，能给予众生安乐；“不害”则是“悲”，能救拔众生的痛苦；这两者略有其差别。按照实际的道理而言，“无瞋”实有其自体，“不害”则是依“无瞋”与乐而有拔苦的一分体性业用，假名建立“不害”之法。“不害”可以对治“害”，所谓“害”就是损害、恼乱众生，对一切有情无悲愍心，譬如以刀杖、石块、绳索等，恣意地去做宰割、屠杀、鞭打、系缚、威吓众生等事，以迫害、损恼有情。“害”与“不害”正好相反，所以用“不害”心所来对治伤害众生的“害”心所，因此“悲心怜悯”即为“不害”之业用。

修学菩萨道的行者，若能于一切有情众生常存慈悲愍念之心，于有情之苦能感同身受，则能常思如何救度众生之苦难，如何救拔众生远离痛苦之系缚，那又如何忍心伤害众生、损恼众生呢？宋朝的苏东坡居士作有一首五言绝句流传后世：“钩帘归乳燕，穴牖出痴蝇；爱鼠常留饭，怜蛾不点灯。”如是佳句不仅显示出作者对有情众生的高度慈悲之心，更能警惕大众：一切有情都有其生命本体存在，六道众生都同样爱惜自己的身命，乃至蝼蚁都不例外。是故菩萨行者不仅不该生起恼害众生的心，何况是付诸行动，去伤害、损恼有情

呢？相反的，更应积极的救护众生远离邪见，救拔众生出离无明痛苦才是。

《杂阿含经》卷 17 云：

云何因缘生不害、不害想？谓不害界也。不害界因缘故生不害想、不害欲、不害觉、不害热、不害求。彼慧者不害求时，众生三处正，谓身、口、心。彼正因缘生已，现法乐住，不苦、不碍、不恼、不热，身坏命终，生善趣中，是名因缘生不害想。³

此段经文意思，简单来说就是：若能于众生常存“不害”想，就能使身、口、意三业端正、清净；由于如是因缘，则能不生痛苦、没有障碍、没有怨恨、身心清凉而没有热恼，身坏命终，就能往生善趣，这都是因为“不害”的善法因缘所导致。

佛世尊于阿含诸多经典中，常开示弟子们，要远离欲念心、远离瞋恚心、远离害心，才能解脱生老病死之苦；兹举经文为证，《中阿含经》卷 25〈因品念经 第 6〉云：

比丘者，随所思、随所念，心便乐中。若比丘多念欲念者，则舍无欲念；以多念欲念故，心便乐中。若比丘多念恚念、害念者，则舍无恚念、无害念；以多念恚念、害念故，心便乐中。如是，比丘不离欲念，不离恚念，不离害念者，则不能脱生、老、病、死、愁

³ 《大正藏》册 2，页 117，中 17-22。

忧、啼哭，亦复不能离一切苦。我如是行，在远离独住，心无放逸，修行精勤，生无欲念，我即觉生无欲念。不自害、不害他，亦不俱害，修慧不烦劳而得涅槃。觉不自害、不害他，亦不俱害，修慧不烦劳而得涅槃，便速修习广布。复生无恚念、无害念，我即觉生无恚念、无害念，不自害、不害他，亦不俱害，修慧不烦劳而得涅槃。觉不自害、不害他、亦不俱害，修慧不烦劳而得涅槃，便速修习广布。我生无欲念、多思念，生无恚念、无害念、多思念。⁴

是故，一切佛弟子当常思远离贪欲、瞋恚、损害有情之心念，何况能出之于身、口；于佛所开示诸解脱法要，应远离人群、独自住于静处以专精思惟、观行，而且要心无放逸地精勤修行；于四威仪中精进断离“贪欲”、“瞋恚”、“害”等诸恶法，不自害、不害他，亦不俱害；于如是数数修习之后，还要能将此善净法教广传流布，以利益一切有缘众生；倘能对于佛之教授教诫皆如是正思惟并且精勤不懈地修行，自能渐渐趣向涅槃解脱的境界。

以上所述十一种善法，不仅是修证解脱道与佛菩提道的基础行门，也是一切佛弟子都应熏修的无上妙宝。（待续）

⁴ 《大正藏》册 1，页 589，中 4-21。



大日经真义

— 游正光老师 —

（连载十九）

又譬如善无畏在《大日经》卷 7 妄说打手印能够清净自心、圆满十地波罗蜜及佛地，如下：

纒结此密印，能净如来地、地波罗蜜满，成三法道界。¹

然而有智慧的佛弟子都知道：能够圆满十地波罗蜜及佛地，有所应修应断的内涵及次第，乃是菩萨于外门修学六度万行以修集见道所需的福慧资粮，资粮位圆满后进修四加行，于断见惑、亲证真心如来藏而明心真见道（入第七住位）以后，发起了总相之般若智慧，并以此破除所知障无明所得的般若智慧为基础，得以渐次成就非安立谛三品心的智慧——内遣有情假缘智、内遣诸法假缘智、遍遣一切有情诸法假缘智²，分

1 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 7 〈增益守护清净行品 第 2〉，《大正藏》册 18，页 47，上 11-12。

2 《成唯识论》卷 9：“二、相见道。此复有二：一、观非安立谛，有三品心：一、**内遣有情假缘智**，能除软品分别随眠；二、**内遣诸法假缘智**，能除中品分别随眠；三、**遍遣一切有情诸法假缘智**，能除一切分别随眠。前二名法智，各别缘故；第三名类智，总合缘故。法真见道二空见分，自所断障、无间解脱；别总建立，名相见道。”《大正藏》册 31，页 50，上 11-18。

别于十住、十行、十回向满心证得如幻观、阳焰观、如梦观，圆满相见道所应有的别相智，也就是禅门所说的后得无分别智，同时能渐次将烦恼障所摄的三界爱断除；菩萨圆满别相智以后，再依大乘四圣谛四行观进行安立谛十六品心³之观行；待完成此加行后，通达真如圆满大乘见道、入菩萨正性离生，不仅有了初分的道种智，能初分了知百法明门的唯识内涵及佛道次第，而且也因发起初禅不退而成为最顶级的菩萨三果人，或者有向四果证境而留惑润生，乃至有大乘通教四果慧解脱阿罗汉证境而起惑润生，亦即此菩萨已性障永伏如阿罗汉，有能力将思惑断尽，也就是将三界爱的烦恼障现行断尽，可以取证无余涅槃；可是菩萨为了修学无生法忍道种智，不取证无余涅槃，故意生起最后一分思惑润未来生，名为起惑润生，以取得未来五蕴身；并且在佛前勇发十个无尽的大愿至增上意乐清净，如是圆满第一大阿僧祇劫功德，转入地上阶位修学，继续进修地上菩萨所应熏习的三种增上学：增上戒学、增上定学、增上慧学。又菩萨于地上阶位进修十度波罗蜜，于初地乃至七地满心时分别证得“犹如镜像”、“犹如光影”、“犹如谷响”、“如水中月”、“变化所成”、“似有非有”、“如犍闍婆城”等七个现观，并渐次断尽烦恼障有漏

³ 安立谛有十六品心之观察，区分为二种：第一种，依所观察能取与所取之关系，对大乘四圣谛之一一谛，分别以法智忍、法智、类智忍、类智来观察，如是来建立十六品心。第二种，依所观察下界与上界之关系，对大乘四圣谛之一一谛，分别以法智忍、法智、类智忍、类智来观察，依此来建立十六品心。详见《成唯识论》卷9之安立谛十六品心的开示。

习气种子随眠所摄的色阴区宇、受阴区宇、想阴区宇，因而分别于三地满心、六地满心、七地满心成就色阴尽、受阴尽、想阴尽的功德，于七地满心三界爱所摄一切有漏习气种子随眠断尽，圆满第二大阿僧祇劫功德。待菩萨转入第三大阿僧祇劫的八地中修行，同时也进入行阴区宇范围，开始任运渐断行阴无漏习气种子；菩萨于此阶位仍然继续进修增上慧学，并于八地满心时，得已于相、于土自在，因而发起“如实觉知诸法相意生身”，并转入九地修行；于九地满心时，成就四无碍辩，因而发起“种类俱生无行作意生身”，并转入十地修行；于十地快圆满时，十地菩萨的大宝莲华王宫殿出现，当十地菩萨进入大宝莲华王宫殿后，放光照耀十方世界，光即从十方诸佛脚下进入，十方诸佛知道有一位十地菩萨即将满心，因此十方诸佛不仅眉间放光，共同遥为此十地菩萨灌顶，使得此十地菩萨大法智云现前，成为十地满心菩萨（亦名受职菩萨、法王子），而且十方诸佛还发动九地以下诸菩萨众皆来围遶十地菩萨、设大供养，这些九地以下诸菩萨众于瞻仰此十地菩萨时，也蒙诸佛放光加持而各获百万诸三摩地的功德。由于十地满心菩萨蒙佛放光加持，不仅成就大法智云，而且也断尽行阴区宇而成就行阴尽的功德，因而转入等觉位而进入识阴区宇中。于等觉位，百劫专修相好，无一时非舍命时，无一处非舍身处，不仅内财、外财统统布施出去，并于等觉位修集成佛应有的福德圆满后，转入妙觉位，成为某一位如来的旁侍，护持如来弘化事业；当如来即将示现灭度前，此妙觉菩萨即被授记为当来下生成佛的一生补处菩萨，于舍寿

后，上生兜率天上继续住持正法、利乐有情。当示现成佛因缘成熟时，一生补处菩萨诞生人间，示现八相成道，如 释迦牟尼佛于菩提树下以手按地明心，以及夜睹明星而眼见佛性，不仅成就识阴尽的功德，而且也成就四智圆明的究竟佛。这告诉大众：菩萨于明心、见性后，转依自心的本来性、自性性、清淨性、涅槃性的缘故，于之后超过二大无量数劫的修行中，得以清淨自心所含藏的染污种子、广修种种法门、培植广大的福德、修证定力及神通等，乃至百劫修相好，渐次断尽烦恼障及所知障，断尽分段生死及变易生死，以及将五阴区宇断尽而成就五阴尽，如是方能成为四智圆明的佛陀；并不是如密教行者善无畏等人所说，打手印就能够圆满十地波罗蜜及佛地功德。所以说，密教行者妄说打三昧耶手印能够清淨自心、圆满十地波罗蜜及佛地的功德，那是不如实语，是欺骗众生的谎言，会让随学的众生造下大妄语业，未来要受无量苦果。

又譬如善无畏在《大日经》卷 7 妄说打手印能够圆满佛地的功德，如下：

为令彼坚固，观自金刚身，结金刚智印，止观手相背，地水火风轮，左右互相持，二空各旋转，合于慧掌中，是名为法轮，最胜吉祥印，是人当不久，同于救世者。⁴

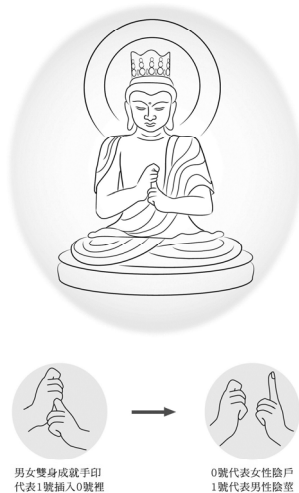
善无畏妄说只要手结金刚智印，也就是法轮印，未来不久就

⁴《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 7〈增益守护清淨行品 第 2〉，《大正藏》册 18，页 47，上 27-中 3。

可以成佛。然而菩萨能够成佛，如前所说，乃是因地明心真见道以后，转依真心的真如性而继续修行，于第十回向位满心能取证无余涅槃而不取证，继续留惑润生，以此来进修地上菩萨的道种智，因而完成第一大阿僧祇劫修行；于地上菩萨阶位分别断尽三界爱烦恼障习气种子随眠，包括断尽了色阴区宇、受阴区宇、想阴区宇等三阴习气种子随眠，以及断尽部分的所知障，完成第二大阿僧祇劫修行，因而转入第三大阿僧祇劫继续修行，并于十地快满心的时候，蒙十方诸佛以光明灌顶而成为十地法云地菩萨，因而断尽行阴区宇而圆满行阴尽的功德，转入等觉位的识阴区宇中；于等觉位中，百劫专修福德，为了成就佛地的三十二大人相、八十随形好，所以无一时非舍身时、无一处非舍命处，不管是菩萨的内财（性命、身体等），或者外财（名利、钱财、眷属等）统统布施出去，这样整整一百劫专门修集福德圆满后，转入妙觉位；而后上生天上，于示现成佛因缘快成熟时，事先安排菩萨们下生人间，以成就自己未来示现成佛的因缘，并于因缘成熟时，诞生人间；如 释迦世尊示现于菩提树下一手按地明心，上品妙观察智、上品平等性智、大圆镜智现前，而后夜睹明星眼见佛性，成所作智现前，不仅识阴尽，而且也成为四智圆明的究竟佛，完成第三大阿僧祇劫的修行，并依初地所发的十无尽愿，继续利乐有情无有穷尽。由此可知：菩萨未来能够成就佛地功德，乃是菩萨于因地明心后，将近三大无量数劫的修行，分别断尽烦恼障、所知障，因而断尽分段生死及变易生死，最后成为四智圆明的究竟佛；并不是单靠打手印就能

成就佛地功德。所以说，密教行者妄说打手印就能够让菩萨证涅槃，乃至未来不久可以成为救世主的佛陀，乃是大妄语；再也没有任何一种妄语比妄称成佛更严重了，然而末法时代的密教行者，却动不动就以活佛、十地法王自居，以此来误导众生，真是相将入火坑也。像密教这样的说法，乃是让众生下堕三恶道的恶法，是不善法，有智慧的佛弟子们应该远离这样的邪见，不应该再被密教美丽的谎言所迷惑。

然而密教手印的内涵，已经充斥于整个佛教界内，只是有很多佛弟子不知道那是密教的手印，将这些密教手印视为佛门的手印，继续在佛门使用。笔者不忍众生继续被密教误导，有责任也有义务将此事陈述出来，以免密教行者继续用这些外道法来误导无辜且善良的佛弟子们。譬如密教“大日如来”专有的手印，密教行者称之为智拳印（如图四）⁵，说明如下：两只手，不论是左手或右手，一般是右手握拳，另一只手的食指，从握拳之手

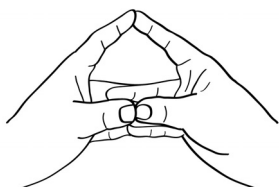


圖四 大日如來智拳印

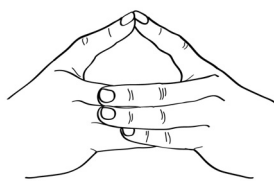
⁵“智拳印”参考网址：<http://big5.dazhouxian.com/news/?399.html>

擷取日期：2022年9月25日

下方插入，这样的手印，就是大日如来的智拳印，它是代表男女双身成就的手印。为什么？当你将两手分开时，拳头的部分代表 0，食指的部分代表 1，所以“大日如来”的智拳印所代表的意思，就是代表 1 的男性性器官插入代表 0 的女性性器官里，也是男女双身成就的意思。像这样的手印背后所代表之隐密的意思，又有哪些人知道呢？唯有密教行者，以及知道这些手印所代表意思之少数人知道而已，其他的人根本不知道。请问各位读者们：当你知道打密教的“大日如来智拳印”背后所代表的意思时，身为佛教徒的你会怎么想呢？你一定会觉得很肮脏、很龌龊、很下流，不是吗？



圖五 問訊一



圖六 問訊二

又密教的另外一个手印，也混入佛教里，这个手印就是许多佛教徒问讯时常用的手印——当行者双手合十、弯腰成九十度以后，原有的合掌手印，在腹部变成密教所谓的“昆卢印”，那就是右手放在左手之上，屈二手的空轮（拇指）、风轮（食指），其余四指的指尖相接触呈中空状，并且有相当幅度的向上翘起（如图五、图六）⁶。起身后，以此手印在眉间接触后，再于胸前恢复双手合掌等相貌。这个昆卢印所打的相貌，在密教里就是象征女性的阴户；若是身为

⁶“昆卢印”参考网址：<https://www.slideserve.com/arvid/2982495>

撷取日期：2022 年 9 月 25 日

正信的佛弟子们，敢在佛菩萨像前打这样象征不清净法的手印吗？显然不敢嘛！真正的佛弟子们，若是知道这个手印所代表的“密意”，怎么敢在佛菩萨面前打这样肮脏、齷齪而且亵渎的双身法手印呢？唯有密教行者认为那不是肮脏、齷齪、亵渎的手印，因为他们的法义、手印等，本来就是以男女交合为基础所发展出来的，叫他们不打男女双身邪淫的手印，那才难呢！由此缘故，笔者在此呼吁佛教界的佛弟子们，不应该再使用密教这些肮脏、齷齪的手印，以免亵渎佛菩萨，非但没有增福，反而获罪，何其冤枉哉！

既然不打这样的手印，应该改打法界定印（如图七），也就是面对佛菩萨相，双手合掌合十（如图八）、弯腰，两手成法界定印（右手放在左手之上，二拇指相接触，此为 佛陀入禅定所结的手印，有时又称为弥陀印。）这时候的法界定印，与密教毘卢印最大的差别，就是二拇指、二食指没有向上翘起的幅度出现。起身后，双手合掌立在眉间，手放下时，于胸前以双手合掌等相貌出现。像这样象征佛所教导清净法的手印，是为清净、光明的手印，也是正觉同修会大众目前所使用的手印。



圖七 法界定印



圖八 雙手合十

最后作个总结：《大日经》妄说只要打手印就能除罪、证涅槃、清净自心、圆满十地波罗蜜乃

至成佛的说法，乃是不如实语，因为密教以打手印之身密为真实法，都已经落在 释迦世尊所说的行阴等五阴境界当中，我见尚且不能断，更何况能断俱生身见之我执、除罪、证涅槃、清净自心、圆满十地，乃至成佛呢？所以说，《大日经》“毘卢遮那佛”所说的法完全是错误、不正确的说法，误导众生非常严重，让众生走上邪路，而与 释迦世尊所说的三乘菩提完全背道而驰，与三乘菩提的距离越走越远。此外，密教的手印法已混入佛门里，有智慧的佛弟子们也不应该再打密教的手印，以免害人害己。最后，笔者在此诚挚地希望密教行者赶快悬崖勒马，不要再被《大日经》“毘卢遮那佛”的美丽谎言所蒙骗而自欺欺人，而自以为已知、已证涅槃，乃至已成佛了，以免成就大妄语等三涂恶业。

第七节 《大日经》重要观念（五） ——把口诵真言之语密当作实相法

上一节已说《大日经》的“毘卢遮那佛”把打手印之身密当作实相法乃是不如实语，这一节将针对“毘卢遮那佛”在《大日经》所说三密当中的语密——口诵真言加以探讨。首先对密教真言的起源加以探讨，如本章第一节所说，密教的真言，它源自于古印度吠陀时期最古老的诗歌集《梨俱吠陀》⁷，当时已经提到咒语之事，所以有一位学者表示如下：

⁷ 《梨俱吠陀》，全名《梨俱吠陀本集》，是吠陀经中最早出现的一卷，成文于公元前 16 世纪到前 11 世纪。参见维基百科网址：

<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%A2%A8%E4%BF%B1%E5%90%A0%>

今，以此思想史为背景来考究印度密教的渊源时，即可溯源于佛出世一千多年前已成立之梨俱吠陀（Rigveda）的真言。至少，可以说：吠陀文学对于秘密佛教，即：真言密教的成立，是提供有不少的素材（材料）的。我想：由读诵真言（mantra），以祈禳灾招福，是初自梨俱（Rig）、莎磨（Sama）、夜柔（Yajur）三吠陀和阿闍婆吠陀（Atharva-veda）中已有的。例如把真言视为是神圣的“哲学思想”，即以“声常住论”为基础所组织的弭曼萨派（mimansaka），是于释尊当时或离释尊不远的时代已成立的，后来这一派的思想，逐渐一般化，不单为特权阶级婆罗门族所有，连四姓各阶段都能诵持、祈愿，如其大史诗摩诃婆罗多（mahabharata）中所示，已有一千八名咒，以拜湿婆（Civa）或毘纽（Visnu）神。被此普及于民间的吠陀宗教所刺戟，于佛教中，也渐行持有真言密法，于是，才发生了秘密佛教（密教）。⁸

这位学者已经很清楚表示：密教的真言，是源自于婆罗门教最初的《梨俱吠陀》，表示吠陀时期就已经存在所谓的“真言”，并为后来的密教提供不少素材，所以才有后来真言密法以及真言密教出现。到了《阿闍婆吠陀》⁹时代，真言被认为是

E9%99%80，撷取日期：2014年1月2日

⁸（日本）梶尾祥云著，张曼涛编，《密教史》，《密宗教史（密宗专集之二）》，大乘文化出版社（台北市），1979年3月初版1刷，页24-25。

⁹《阿闍婆吠陀》，四大吠陀的第四部，也是最晚编成，汉译为禳灾明论，主要用于治疗疾病、驱除灾害、恢复和睦、战胜、诅咒的诗歌、符咒、

一种具有灵力的价值，当时流行有三种咒术，为息灾、增益、降伏（即诛法、忿怒法）。由于真言与巫术、咒术有关，也是印度婆罗门教的思想，后来被事火外道、密教广为使用及传承，所以在《大日经》卷 6 曾提到息灾、增益、降伏这三法，是为密教所谓的护摩：

复次于内心，一性而具三，三处合为一：瑜祇内护摩，大慈大悲心，是谓**息灾法**，彼兼具于喜，是为**增益法**，**忿怒**从胎藏，而造众事业。又彼秘密主，如其所说处，随相应事业，随信解焚烧。¹⁰

由此可知：密教的真言深为古印度吠陀思想所影响，所以在密教里，有很多思想脱离不了吠陀思想，包括《阿闍婆吠陀》的息灾、增益、降伏三法在内。这三法，到目前为止，仍然为密教行者广为使用，乃至用降伏的诛法在暗中诛杀敌对的人。像诛法这样伤天害理、残忍不人道的作法，明显与佛教戒杀的戒法不一样。到了《奥义书》¹¹ 时代，相应于这三种

咒语等，常被巫师们用于世俗的祈祷仪式，如诞生、婚丧、任职等。参见维基百科网址：

<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E9%98%BF%E9%97%A5%E5%A9%86%E5%90%A0%E9%99%80>，撷取日期：2014 年 1 月 2 日

10 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 6〈世出世护摩法品 第 27〉，《大正藏》册 18，页 43，下 5-11。

11 《奥义书》，古印度一类哲学文献的总称，是广义的吠陀文献之一，而最早的奥义书约产生于公元前 10 到 5 世纪之间。参见维基百科网址：
<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E5%A5%A5%E4%B9%89%E4%B9%A6>，
撷取日期：2014 年 1 月 2 日

咒术的真言也都出现了。到了 佛陀时代，佛陀认为这些咒术与真实佛法无关，因此禁止它在僧团里出现，如 佛在《长阿含经》卷 14 开示：

如余沙门、婆罗门食他信施，行遮道法，邪命自活，或为人咒病，或诵恶咒，或诵善咒，或为医方、针灸、药石，疗治众病，沙门瞿昙无如此事。如余沙门、婆罗门食他信施，行遮道法，邪命自活，或咒水火，或为鬼咒，或诵刹利咒，或诵象咒，或支节咒，或安宅符咒，或火烧、鼠啮能为解咒，或诵知死生书，或诵梦书，或相手面，或诵天文书，或诵一切音书，沙门瞿昙无如此事。¹²

佛已经很清楚开示：外道咒术一类的真言，本身是因缘所生法，也是虚妄不实的法，与真实佛法无关，所以 佛陀曾禁止咒术在僧团里出现，并且表示：“在沙门瞿昙眼里，没有咒术等类可以在僧团里存在及发生。”所以有位学者说：“因此，佛陀在创立佛教时对于那些妨碍佛道修行的迷信的恶咒密法持反对态度，禁绝不用，吠陀思想中的真言、密语等一切咒语乃至宗教仪轨等方技之术均被排斥，对于民间的禁咒和婆罗门教中的明咒也是严格禁止的。”¹³ 可是到了密教里，从最初仅与追求现世利益有关但与成佛无关的真言，后来演变为与密教的成“佛”有关了，这是因为密教行者认为真言

¹² 《佛说长阿含经》卷 14 〈第三分梵动经 第 2〉，《大正藏》册 1，页 89，下 1-10。

¹³ 夏广兴著，《密教咒术述论》，收录于吕建福主编，《密教的思想与密法》，中国社会科学出版社（北京市），2012 年 12 月初版 1 刷，页 135。

是诸佛菩萨的秘密语，含有诸佛菩萨不可思议的力量，是诸佛菩萨大悲心的流露，具有摄持众生的力量存在。因此口诵真言之语密，在密教行者修行成“佛”的过程中占有非常重要的一环，如一位学者描述：

在（秘密）佛教发展过程中，陀罗尼的性质也渐次转变，由最初集中精神、忆持佛法的原意，附加避难除灾的功能，到最后更和成佛结合起来了。如公元6世纪以前所译的初期密教经典，都是祈求现世利益，而和成佛无关；至7世纪中叶，汉译的密教经典中，则诵陀罗尼和成佛已结合而不可分离，如印度中期密教《大日经》、《金刚顶经》，其修法目的已由除灾招福的现世利益，演变为成佛了。宗教是形而上的意识形态，任何宗教的传播都充分发挥了这一特点，密教表现得尤为明显。从密教的信仰实践上来看，咒术性是密教的重要特征之一，密教在传入中国的各个阶段，无论是在译经上，还是实践上都突出了这一特征。当然，从历史唯物主义的认识角度来看，这种种咒术不足为外人道，但在当时的认知条件下，密教能在短时期内迅速流布，其神秘莫测的咒术力确实起到了重要作用。¹⁴

密教行者普遍认为，只要念某一种真言，就会得到密教某一尊佛菩萨相应与加持，由此缘故，咒术之真言在密教里变得很重

14 夏广兴著，《密教咒术述论》，收录于吕建福主编，《密教的思想与密法》，页142-143。

要，所以密教的“毘卢遮那佛”在《大日经》卷 1 曾说，它是方便为究竟当中三密其中的一密，而且在卷 2 还特别强调：

复次，秘密主！此真言相，非一切诸佛所作，不令他作，亦不随喜，何以故？**以是诸法法如是故**。若诸如来出现、若诸如来不出，诸法法尔如是住，谓诸真言，真言法尔故。秘密主！成等正觉一切知者、一切见者出兴于世，而自此法说种种道。随种种乐欲、种种诸众生心，以种种句、种种文、种种随方语言、种种诸趣音声，而以加持说真言道。秘密主！云何如来真言道？谓加持此书写文字。¹⁵

《大日经》的“毘卢遮那佛”认为，“不论诸佛出兴于世，还是不出兴于世，真言的法相就是实相法，从本以来就存在，不是不存在”，所以密教行者才要口诵真言，妄想以之与佛菩萨相应，来成就密教所谓的佛道。然而有智慧的佛弟子们都知道，真言是言说施設，是本无今有的法，是生灭法，不是实相法；但是《大日经》的“毘卢遮那佛”却认为那是实相法，显然《大日经》的“毘卢遮那佛”脑袋比佛弟子们不灵光，尽在胡言乱语而不知所云。不仅如此，《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷 2 还认为，持此真言能够圆满行者一切愿：

真言三昧门，圆满一切愿，所谓诸如来，不可思议果。¹⁶

¹⁵《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 2〈入漫荼罗具缘真言品 第 2 之余〉，《大正藏》册 18，页 10，上 10-18。

¹⁶《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 2〈入漫荼罗具缘真言品 第 2 之余〉，

乃至善无畏在《大日经》卷 7 还说，持真言能于此生成就种种悉地：

欲于此生入悉地，随其所应思念之，亲于尊所受明法，
观察相应作成就，当自安住真言行。¹⁷

然而有智慧的人根本不会相信密教的假佛及行者所说的荒唐语，唯有没有智慧的人才会信受不疑而与之修学。（待续）

《大正藏》册 18，页 10，中 21-22。

¹⁷《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 7〈供养次第法中真言行学处品 第 1〉，
《大正藏》册 18，页 45，下 15-17。

空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载二十七)

第二目 大乘入见道是否需要第四禅证量？

本来大乘学人于三贤位“入圣谛现观”见道无须禅定证量，古来皆无所疑，然现在南阎浮提中有琅琊阁、张志成者说入见道须有第四静虑功德，更无根主张经论如是说，严重违背古来中国禅宗诸祖师无第四静虑而见道证真如之事实。

且，根据中国禅宗所依的《楞伽经》，实证真如有人无我、法无我之次第，同于圣玄奘菩萨于《成唯识论》所说真见道证生空真如，于二种见道——真见道与相见道——圆满时方证法空真如；张志成如何可说真见道（仅有完成生空真如之实证）就可入地？（这琅琊阁依文解义的“实证二空所显真理”不是“实证二空”，前已辨正，兹不赘述。）

又如前说，如来于《分别缘起初胜法门经》说，入见道是有两种现观——“顿现观、渐现观”，前“顿”后“渐”，各缘于“总相、别相（真如行相）”之不同，然琅琊阁却认定“真见道”之后的“相见道”并没有真正实证的内涵及功能，即主张仅须一次的顿现观即可入地，此说法严重违背了如

来所开示必须有渐现观的圣教！如是坚持主张“唯有一次顿悟的顿现观即入地”的恶见，不啻是当面谤佛，是认为世尊说错了佛法。

律部真经《菩萨瓔珞本业经》正说菩萨亲证“般若波罗蜜正观现在前”，复值诸佛菩萨善知识护念，方能入第七住不退；示现于人间的大善知识就是依诸佛如来的指示来此世间护持正法、护念学人，若有证悟者不愿接受诸佛菩萨、善知识的护念，自会退转，无足为奇。

且，今日从圣玄奘菩萨所说亲证与胜解的见道根本，就是实证这第八阿赖耶识心体，禅宗说为涅槃妙心、真如，窥基大师在《成唯识论述记》说“真如是心”¹、“识性、识相，皆不离心”²，都在说此第八识心；圣玄奘菩萨说这第八阿赖耶识心体真实而如如，从无生灭，然因地时所含藏的种子有变异，臻至成佛时第八识方名为无垢识，种子尽净而永无变异，即为“常乐我净”。琅琊阁、张志成却想象有常见外道拟似之法性，冠上“真如”之名，然后自说那是见道亲证的标的，这样来取代圣玄奘大师、窥基大师所说的第八识“心”，否定中国历代禅宗祖师的见道——亲证“涅槃妙心”。彼等自说见道不须亲证这真如心体——涅槃妙心第八识心体，更谤说这涅槃妙心第八阿赖耶识心体是生灭心；主张唯有亲证“琅琊阁法性”而非亲证这真如心体，才是实证

1 《成唯识论述记》卷 2，《大正藏》册 43，页 308，上 8。

2 《成唯识论述记》卷 1，《大正藏》册 43，页 229，中 24-25。

见道；如是谤尽古今一切见道者，古来谤贤圣者无过于此。当知既然琅琊阁、张志成未证“涅槃妙心”，甚且否定“涅槃妙心”为见道之标的，则其所说如何能与大乘见道有关？自与释迦牟尼佛所传的亲证涅槃妙心入见道之禅法无关。琅琊阁、张志成自堕于想象及恶见中，最后又狡诈假装自己信受“真如（法性）亦是识之实性”，却又将从属于“第八阿赖耶识心体”的“真实性与如如性”大翻转——变成为第八识的理体，要第八识反以此“琅琊阁真如法性”为“所依之体”，心行如是颠倒！本来，第八识是一切法所依，第八阿赖耶识的法性有真实性与如如性——故称真如，却都在这毁谤者口中倒果为因变了样。因为第八识心体即是涅槃理体，由于此心体非因缘所生、不生不灭、不可毁坏故称为涅槃，真实不虚；此心体不分别、不了知、不领受所生万法而无一法可得故称为如，真如乃是此心体出生万法而不与万法为侣所显示的法性，真如（果）是依于第八识心体（因）而有，如何可以颠倒而说真如（果）是第八识心体（因）所依之体呢？

当知琅琊阁说这“琅琊阁真如法性”是第八识的所依时，就步上 2003 年退转者的后尘，即已成就三恶事：

1. “琅琊阁真如法性”倒转为第八识心之所依，此即想象所得“心外之法”，寻觅“心外之法”而说亲证，即是外道。

2. 根据“心之所依，必定是心”的正理，“琅琊阁真如法性”之主张即陷入增益执——这“琅琊阁真如法性”即变成了佛法之外的“第九识”，即是增益实无之第九识为实

有，墮于師父 平實導師所破的“八、九識并存等之過失³”中。琅琊閣、張志成如是隨意自創佛法，在增益執中妄造第九識學說，即非學佛人。

3. 既可增益第九識，他人亦可增益第十識乃至無量識，謂為更勝之法；則佛法之究竟實證即成無窮之過失，永無成佛之可能，亦違背法界之實相現量。

為免大眾被籠罩，須多熏聞正理方可得脫惡見，此處續行辨正，闡明“見道本無須第四禪”之正理。

一、《瑜伽師地論》卷 69 說入見道須初禪前未到地定

① 三乘見道須初靜慮近分未至定——未到地定

彌勒菩薩在《瑜伽師地論》卷 69〈攝決擇分中聲聞地之三〉開示：

唯依諸靜慮及**初靜慮近分未至定**，能入聖諦現觀。⁴

這論文大意是：

只有依諸靜慮（從第一靜慮到第四靜慮）以及**初靜慮近分的未至定——初禪前的未到地定**，能入聖諦——三乘菩提的現觀。

彌勒菩薩闡釋三乘菩提的見道基礎（條件）時，開示學人要入聖諦現觀而發起智慧前，在定學上須有一定成就，其中**有兩種方便**：

1. 借由成就“**諸靜慮**”作為定力條件，此中靜慮指初靜

³ 參見《學佛之心態》附錄四：《略說第九識與第八識并存…等之過失》。

⁴ 《大正藏》冊 30，頁 682，中 27-28。

虑、第二静虑、第三静虑乃至第四静虑，即初禅至第四禅，可依此定力条件，配合其他应有的条件，入圣谛现观——见道。

2. 没有静虑（禅定）证量之学人，则须有“初静虑之前的未到地定”的定力条件；即没有禅定证量的学人（没有初禅及以上禅定者），仍可以“初静虑近分未至定”——“未到初静虑（初禅）地的未到地定”（属欲界中的未到地定）来作为成就见道功德的条件。

由此可知，入见道的定力不必一定须有诸静虑之证量，即不须禅定证量，张志成如何可说必须第四禅证量方得入见道之理？

已过欲界定而未到色界第一静虑的近分定，名为未到地定，不是属于初禅的禅定，虽然快要到初禅，犹然不是初禅，并非属于静虑证量。这道理就像是临于入地的学人，不会自称是已入地一样。圣教如是阐明唯有依诸静虑证量或者初禅前之未至定才有能力见道，也就是初禅前之未至定与初禅以上的禅定是并列的，不能将初禅前的未至定以禅定证量的名词予以涵盖；琅琊阁、张志成竟凡是与自己所想不合，就偷偷篡改圣教，将“依未至定能入见道”改成“须禅定（证量）才能见道”。弥勒菩萨如是清楚说明依静虑证量及初禅前之未至定皆可入见道，亦即静虑证量不是入见道的单一定力条件，见道所必须具备的定力涵盖了“初禅前的未至定”，即“初禅前的未到地定≠静虑证量”，而初禅、二禅、三禅、四禅诸静虑是与“初静虑近分未至定”并列分说的。

弥勒菩萨预知后世会有人如琅琊阁、张志成者坚持必须有静虑才能见道，故将“所有的静虑（禅定）”与“第一静虑之前的近分未到地定”分开来说，于是《瑜伽师地论》卷 69 开示：“唯依诸静虑及初静虑近分未至定，能入圣谛现观。”如是将“诸静虑”（禅定）与“初静虑近分未至定”（初禅前的未到地定，即欲界未到色界地定）两者明确分开，此即表示“未到地定”不可视为“禅定证量”（静虑证量），如是明示“诸静虑”中不包括“初禅近分未至定”（未到地定），这“初禅近分未至定”本身不是属于“诸静虑”，即弥勒菩萨清楚说明无须“诸静虑”成就，具备了初禅前的未到地定一样有因缘可入三乘菩提的见道——入圣谛现观。因此，禅定证量不是见道的单一定力条件，具备初禅前未到地定的定力同样可以入圣谛现观；根本论中特地以“及”字来说明有未到地定者亦可证得见道智慧，故知连初禅证量都非大乘入见道之必要条件，何况是第四禅？（当然，能具备自无不好。）

② 初禅前的未到地定不是禅定静虑证量

琅琊阁说：“《瑜伽师地论》六十九卷说，不论二乘见道或大乘见道，皆需依禅定（静虑）——至少未至定——成就止观，才能见道。”⁵

辨正：琅琊阁、张志成⁶故意更改弥勒菩萨的开示，将

⁵ 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉

<https://langyage.pixnet.net/blog/post/111160>

⁶ 上述引文作者为琅琊阁，而张志成与其主张相同，故于此一并指名破斥之。

“诸静虑”与“初禅静虑前之未到地定”混在一起说“皆需依禅定（静虑）——至少未至定——成就止观”，刻意混淆大众；他的意思是“未至定”属于“静虑”——“未至定=静虑”，自说三乘见道“皆需依禅定”。然当知《瑜伽师地论》卷 69 说的“未至定”是上述所说的“初禅近分未至定”，即“尚未发起初静虑的‘未至定’”，并且特地以“及”字表示出来，如何却被他硬是纳入“静虑禅定”中？好比世间考试及格要 60 分以上，即使今天有 59 分，只差一分也还是不及格，然却被有人刻意说成及格一样；琅琊阁、张志成混淆“诸静虑”和“初禅近分未至定”，自说“皆需依禅定（静虑）——至少未至定”也是如此的情形。当知，“初静虑未至定≠初静虑”即“初静虑未至定≠静虑”，这并无可以混淆的空间。

当琅琊阁、张志成加入“至少未至定”之说词时，他其实是清楚“禅定（静虑）”与“未至定”有别；他明知 弥勒菩萨已将这两者分说，却还要扭曲成“皆需依‘禅定’（静虑）”，做人如是不老实。这就如同已告诉他“苹果”和“莲雾”有所不同，他还要说这两者都是“苹果”的情形是一样的。琅琊阁等如是于“见取”上坚执不舍，不惜刻意扭曲 弥勒菩萨所开示，刻意将“禅定证量”（当知所谓禅定证量，至少要初禅，即初静虑）与“未到初禅的定”（未至定）结合在一起，将之都称为“禅定（静虑）”来混淆视听，以为大众可任他欺罔。

琅琊阁、张志成总在名相上严厉抨击他人，然自己于此“静虑”和“初静虑之前的未到地定”却恣意妄说，显见只要是他想要扭曲的法，就可似是而非、无须任何道理；这样的

人何来“治学严谨”？

琅琊阁、张志成等之所以一口咬定大乘真见道须以“第四禅”作条件，本意在抨击师父 平实导师，然他们不自知这实际上是在指责 弥勒菩萨错说佛法。他们不但大胆地将这“初静虑近分未至定”——“初禅前的未到地定”归入“初禅静虑”来否定 弥勒菩萨所说，更将 弥勒菩萨所说从初禅到第四禅的“诸静虑”，一口气删到只剩下“第四禅”可作为证得“入圣谛现观”的条件。普天之下，胆敢这样大刺刺地将当来下生 弥勒尊佛所说视为无物，公开驳斥 弥勒大士的清楚开示，大加否定、删改，随意置换成自己的说法者，恐怕也只有琅琊阁、张志成作得出来（还如是兴致盎然、振振有词）。琅琊阁、张志成之不信受圣 弥勒菩萨的开示，与部派声闻清辩论师如出一辙；根据《大唐西域记》的记载，清辨认为一生补处的圣 弥勒菩萨尚无力为其解惑，坚持要等待 弥勒菩萨下生成佛后才愿意请益决疑。这位中观自续派祖师清辨乃是部派佛教中的声闻凡夫论师，毁谤第八识阿赖耶识是生灭法，而今日的琅琊阁、张志成之主张与清辨的六识论邪见一致，所以说琅琊阁、张志成乃属部派佛教的遗绪，显然并没有冤枉他们，彼等毁谤菩萨藏的六识论本质完全相同故。琅琊阁、张志成对当来下生 弥勒尊佛都尚且如此轻慢（自认见解超过一生补处大菩萨？），如何能奢望他们对自己的师父 平实导师有一丝丝的敬重？

二、《大般若波罗蜜多经》卷 591 宣说最后身菩萨依第四禅而成佛

《大般若波罗蜜多经》卷 591 说明最后身菩萨之依第四静虑而发起诸功德，乃谓最后身菩萨示现犹如凡夫，经由第四禅而最初趣入正性离生，证会真如、舍异生性，最后眼见佛性而得证无上正等正觉。

① 最后身菩萨示现入第四静虑开悟、亲会真如

如来在《大般若波罗蜜多经》卷 591〈第十五 静虑波罗蜜多分之一〉开示：

尔时，具寿舍利子白佛言：“世尊！若菩萨摩訶萨欲证无上正等菩提，云何方便安住静虑波罗蜜多？”

尔时，世尊告舍利子：“若菩萨摩訶萨欲证无上正等菩提，应先入初静虑。既入如是初静虑已，应作是念：‘我从无际生死已来，数数曾入如是静虑，作所应作，身心寂静，故此静虑于我有恩；今复应入，作所应作，此为一切功德所依。’次复应入第二静虑。既入如是第二静虑已，应作是念：‘我从无际生死已来，数数曾入如是静虑，作所应作，身心寂静，故此静虑于我有恩；今复应入，作所应作，此为一切功德所依。’次复应入第三静虑。既入如是第三静虑已，应作是念：‘我从无际生死已来，数数曾入如是静虑，作所应作，身心寂静，故此静虑于我有恩；今复应入，作所应作，此为一切功德所依。’次复应入第四静虑。既入如是第四静虑已，应作是念：‘我从无际生死已来，数数曾入如是静虑，作所应作，身心寂静，故此静虑于我有恩；今复应入，作所应作，此为

一切功德所依。’

此菩萨摩訶萨既入如是四静虑已，复应思惟：‘此四静虑于诸菩萨摩訶萨众有大恩德，与诸菩萨摩訶萨众为所依止，谓诸菩萨摩訶萨众**将得无上正等觉**时，皆渐次入此四静虑，既入如是四静虑已，依第四静虑引发五神通，降伏魔军，**成无上觉**。’此菩萨摩訶萨应作是念：‘往昔菩萨摩訶萨众皆修静虑波罗蜜多，我亦应修；往昔菩萨摩訶萨众皆学静虑波罗蜜多，我亦应学；往昔菩萨摩訶萨众皆依静虑波罗蜜多，随意所乐引发般若波罗蜜多，我亦应依如是静虑波罗蜜多，随意所乐引发般若波罗蜜多。’

又，舍利子！一切菩萨摩訶萨众无不皆依第四静虑，方便趣入正性离生，证会真如、舍异生性；一切菩萨摩訶萨众无不皆依**第四静虑**，方便引发金刚喻定，永尽诸漏证如来智。是故当知第四静虑于诸菩萨摩訶萨众有大恩德，能令菩萨摩訶萨众**最初趣入正性离生，证会真如、舍异生性，最后证得所求无上正等菩提**。由此，菩萨摩訶萨众应数现入第四静虑，如是菩萨摩訶萨众虽能现入此四静虑，而不味著四静虑乐及此等流胜妙生处。”⁷

如来在这一段经文的开示，是因应 舍利弗尊者之请问，如来即为宣说一切最后身菩萨在成佛前，于金刚座上如何发起静虑，如何依第四静虑之方便而成就无上正等正觉。

⁷《大正藏》册 7，页 1055，下 8-页 1056，上 21。

上引这经文意思是：

这时，舍利弗尊者请问佛说：“世尊！如果菩萨摩诃萨想证得无上正等菩提（成就佛果），应当如何方便安住于静虑（禅定）波罗蜜多？”

这时，世尊告诉舍利弗尊者：“如果菩萨摩诃萨想证得这无上正等菩提（成就佛果），应当先进入初静虑（第一静虑，即初禅）。既已进入如是初静虑后，应当生起此念：‘我从无际生死以来，曾经多次不断进入如是静虑，作所应当作，身心寂静，所以这静虑于我有恩德；今日应当再次进入，作所应当作，这静虑是为一切功德的所依。’再来应当进入第二静虑。既已进入如是第二静虑后，应当生起此念：‘我从无际生死以来，曾经多次不断进入如是静虑，作所应当作，身心寂静，所以这静虑于我有恩德；今日应当再次进入，作所应当作，这静虑是为一切功德的所依。’再来应当进入第三静虑。既已进入如是第三静虑后，应当生起此念：‘我从无际生死以来，曾经多次不断进入如是静虑，作所应当作，身心寂静，所以这静虑于我有恩德；今日应当再次进入，作所应当作，这静虑是为一切功德的所依。’再来应当进入第四静虑。既已进入如是第四静虑后，应当生起此念：‘我从无际生死以来，曾经多次不断进入如是静虑，作所应当作，身心寂静，所以这静虑于我有恩德；今日应当再次进入，作所应当作，这静虑是为一切功德的所依。’”

这位菩萨摩訶萨既已依次进入如是四静虑后，又应当思惟：‘这四静虑于诸菩萨摩訶萨众有大恩德，与诸菩萨摩訶萨众作为所依止，这是说诸菩萨摩訶萨众将得无上正等觉时（即将成佛时），皆会渐次进入这四静虑，既已进入如是四静虑后，就依第四静虑（第四禅）引发五神通，降伏魔军，成就无上正等正觉。’这菩萨摩訶萨应当生起此念：‘过去菩萨摩訶萨众皆曾熏修静虑波罗蜜多，我也应当如是熏修；过去菩萨摩訶萨众皆曾学习静虑波罗蜜多，我也应当如是学习；过去菩萨摩訶萨众皆是依于静虑波罗蜜多，随意所乐引发般若波罗蜜多，我也应当依止如是静虑波罗蜜多，随意所乐引发般若波罗蜜多。’

又，舍利弗！（如是即将要成佛的）一切菩萨摩訶萨众无不皆依此第四静虑，方便趣入正性离生，亲证而会得真如、舍离诸异生性；（即将要成佛的）一切菩萨摩訶萨众无不皆依第四静虑，方便引发金刚喻定，永远尽除诸漏，证得如来地的智慧。是故当知第四静虑于诸（即将要成佛的）菩萨摩訶萨众有大恩德，能令此菩萨摩訶萨众初始趣入正性离生，亲证会得真如、舍离诸异生性，（乃至）最后（眼见佛性）证得所求无上正等正觉大菩提果。因此，菩萨摩訶萨众应当数数多次现起进入第四静虑，如是菩萨摩訶萨众虽然能现起进入这四静虑，而却不味著这四静虑之乐以及这四静虑等流的胜妙天界生处。”

上举经文乃 舍利弗尊者请示 如来：“菩萨摩訶萨欲证得

无上正等菩提时，应如何安住于静虑波罗蜜，来成就无上正等正觉？”如来开示时，也是以“菩萨摩訶萨欲证无上正等菩提”为前提而说。亦即此段经文，无论是问或答，所有开示都是本于“菩萨摩訶萨欲证无上正等菩提”而说，因此经文虽没有出现“最后身菩萨”的字眼，但既然所即将要证得的是“无上正等菩提”，可知经文所指的“菩萨摩訶萨”是“最后身菩萨”。又，经文已说此“菩萨摩訶萨”是“将得无上正等觉”——即将得证无上正等正觉，也就是即将成佛，可知这正是说“最后身菩萨”。

如来又宣示此菩萨摩訶萨应当先入初静虑，如是由初静虑渐次转进，乃至入第四静虑，而后示现依第四静虑（第四禅）来引发“五神通”，再“降伏魔军”，最后再“成无上觉”；即此菩萨摩訶萨须“降伏魔军”，并且示现觉悟——明心开悟而后再眼见佛性“成无上觉”。如来再为舍利弗尊者说：“一切菩萨摩訶萨众无不皆依第四静虑，方便趣入正性离生，证会真如、舍异生性；一切菩萨摩訶萨众无不皆依第四静虑，方便引发金刚喻定，永尽诸漏证如来智。”此即总结这要进入无上正等正觉的“一切所有菩萨摩訶萨众”（即“一切所有最后身菩萨众”）皆是依第四静虑（第四禅），方便示现趣入正性离生；此最后身菩萨所入“正性离生”，即是说示现觉悟胜义谛真如、离诸异生性。此所示现“入菩萨正性离生”，即示现明心开悟；然后这菩萨摩訶萨又再依第四静虑而方便引发成佛时的金刚喻定，永尽诸漏，成就一切种智，四智圆明，成就佛果。

这段经文也是预防后人误会，认为只要有初禅或未到地定，乃至连未到地定也无的世俗凡夫，于探得般若密意时即自认已经成佛，因此明白开示最后身菩萨必依第四禅而明心见性、圆成佛道，以免后人不断妄造大妄语业。

② 最后身菩萨依第四静虑方便示现

当知最后身菩萨本在超过二大阿僧祇劫前的第七住位就已见道证真，三地满心发起意生身后即离胎昧，然此最后身时特意示现为凡夫，再明心开悟、见性成佛，则必须要方便依此第四禅证入。这是因为依第四禅而入见道最为殊胜的缘故，所以最后身菩萨这最后见道必依第四禅为方便，以成就四智圆明之佛果。又若假设最后身菩萨不以最上静虑——第四静虑来示现亲证真如、明心见道，便有愚人如是想：“是否‘最后身菩萨’并无证得第四静虑？这样所得的无上觉非由第四静虑所引发，这果德是否非最上究竟？倘若有一‘最后身菩萨’是依第四静虑，是否所得佛果会更加殊胜？”如是于“如来究竟无上觉悟”是否“无上、最上”有疑，诸等疑惑亦由之生起；纵使有人教导他说：“最后身菩萨早已有第四静虑，不是没有此证量，然而亲证真如可以不必发起此静虑功德，即得证入。”愚人还是会心中起疑：“既有第四静虑，为何不依第四静虑成佛？”所以，为断众疑、为悲悯众生免造大恶业故，最后身菩萨皆依世间根本禅定的最高层次——第四静虑，发起亲会真如，最后成无上觉。

若有人问说：“最后身菩萨实际具备的功德不可思议，接近佛地，如何还要重新明心入道呢？”答：“这是因为五

浊恶世的最后身菩萨须示现为凡夫，以自身修学成佛，来引导众生修学佛法；否则成佛时，有的众生还会想：‘如来本来就是佛，而我们都还是人，因此这成佛对我们来说是不可能的。’由是心生怯懦，自断学法因缘。”

因此，最后身菩萨摩訶萨示现人身、示现为凡夫，示现出家，示现成就禅定证量；示现坐于菩提树下金刚座，依第四禅证悟明心、亲会真如，此时第六、七、八识相通，成就“大圆镜智”及上品“妙观察智”、“平等性智”，此非一般贤圣菩萨之证悟可得相比；后再目睹明星而眼见佛性，这时连前五识也都与佛性相应，成就“成所作智”，发起八识互通、六根相通之不可思议功德，成无上觉；如此方能令此娑婆世界许多众生信受自己只要努力精进修学，将来也可以成佛。当知最后身菩萨早已成就宿命明而知晓过去无数大劫之事，早已发起意生身而无有胎昧，如何这最后身时竟不知无量劫行菩萨道以来早获圣性、远离异生性？当知这一切的示现都是为了悲悯众生，以令大众起信，相信自己也可以从凡夫地开始学佛，得于未来成就佛果；于是最后身菩萨如是示现以摄受有情。

又，有人疑惑：“那既然都是示现的，为何不直接示现修行成佛，何必示现苦行、降魔呢？”关于此问题，舍利弗菩萨已先于《大般若波罗蜜多经》卷 570〈第六分 现相品第 8〉替大众向最胜菩萨请问：

时，舍利子问最胜言：“菩萨修行甚深般若波罗蜜多，方便善巧通达法性，尔时即应坐菩提座，证得无

上正等菩提，转妙法轮度有情众；何缘先现苦行六年、降伏天魔，后成正觉？”

最胜答曰：“大德当知！菩萨修行甚深般若波罗蜜多，方便善巧通达法性，实无苦行，为伏外道故示现之；而彼天魔是欲界主，禀性调善，实不应坏，为化有情故示降伏。”⁸

这经文意思是：

这时，舍利弗尊者请问最胜菩萨说：“菩萨修行甚深般若波罗蜜多，方便善巧通达诸法的法性，这时就应直接坐上菩提座，证得无上正等菩提，转妙法轮以度有情众生；为何缘故是先示现六年的苦行，再降伏天魔，然后再成正觉呢？”

最胜菩萨回答说：“大德当知！菩萨修行甚深般若波罗蜜多，方便善巧通达诸法的法性，实际并无苦行，这是为了降伏外道所作的示现；又这天魔是欲界天主，他的禀性是调善的，实际上无须坏之，然为了度化有情的缘故，所以示现降伏天魔。”

经文说明了最后身菩萨所作所为都是“示现”，如果释迦菩萨在此娑婆世界示现成佛前不先示现六年苦行，众生就不容易信受，甚至会依表相观察而认为这苦行外道所成就的道果可能才是最高无上的，便会对如来成佛生疑：“佛陀为何没有苦行而却成佛呢？”至于心中有骄傲的苦行外道

⁸ 《大正藏》册 7，页 944，中 3-10。

也会如是想：“我所达到的苦行境界，毕竟不是佛陀所经历的；既然如此，我真的有必要前往佛陀之处修学吗？”因此，释迦菩萨示现六年苦行——超越了世间一切苦行外道之苦行后，这世界众生及苦行外道的上述怀疑就都消失了；如是方便摄受大众，这就是最后身菩萨为摄受五浊众生所示现的苦行。

③ 最后身菩萨降伏天魔，示现八相成道

《大般若波罗蜜多经》卷 570 说“降伏天魔，后成正觉”，就是卷 591 说的“降伏魔军，成无上觉”。如果最后身菩萨在此娑婆世界成佛时不示现“降伏天魔”，世人会想：“这天魔的威德力能统御这欲界，如来的功德是否真的胜过于天魔，可以抵御魔军呢？”天魔、魔眷属也会如此想，因此，当 释迦菩萨示现降伏天魔后，这些疑虑就都消失了，就可方便教化众生。

《大般若波罗蜜多经》卷 591 说这“菩萨摩訶萨”所成就的是“无上正等菩提”、“无上觉”，如此皆清楚表示这是成就佛位；而且也不是只有卷 591 才如此说最后身菩萨之成佛。因此，《大般若波罗蜜多经》卷 591 所宣说的“菩萨摩訶萨”是降伏魔军、即将成佛的“最后身菩萨”，本有能力可直接入第四静虑，然为了众生不解有“菩萨超越等持”的禅定证量，即依世间所知，方便示现世间次第禅定，由入初静虑而顺序至于入第四静虑，如是示现乃为摄受众众生故；因此，当信《大般若波罗蜜多经》卷 591 所说的“菩萨摩訶萨”就是如此不可思议的“最后身菩萨”，非三贤位乃至诸

地菩萨之可及。

④ 最后身菩萨最初证真如、最后金刚喻定成佛皆依第四静虑

然而，琅琊阁全然忽略这《大般若波罗蜜多经》卷 591 之卷首，即 舍利弗尊者启问 世尊的前提是：要成就无上正等菩提的菩萨摩诃萨应如何安住于静虑波罗蜜多？琅琊阁、张志成却说：

萧居士说：“于诸经中，世尊亦未曾言真见道之触证者必须先证第四禅之定境”。这种认知反映萧平实居士没有仔细读经，诽谤经论，《大般若经》中说：

又，舍利子！一切菩萨摩诃萨众无不皆依第四静虑，方便趣入正性离生，证会真如，舍异生性；一切菩萨摩诃萨众无不皆依第四静虑，方便引发金刚喻定，永尽诸漏证如来智，是故当知第四静虑于诸菩萨摩诃萨众有大恩德，能令菩萨摩诃萨众最初趣入正性离生，证会真如舍异生性，最后证得所求无上正等菩提。

经中明说，一切菩萨无不皆依第四静虑（第四禅）入见道（从凡夫地，趣入正性离生，证会真如，舍异生性），乃至依第四静虑，引发金刚喻定而成佛。⁹

辨正：当师父 平实导师说“于诸经中，世尊亦未曾言真

⁹ 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/111160>

见道之触证者必须先证第四禅之定境”，即真见道之证悟者并无须第四禅证量，这全然吻合上述 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》所说，亦符合上举《大般若波罗蜜多经》所说正理；结果琅琊阁却粗鄙地大肆批判：“这种认知反映萧平实居士没有仔细读经，诽谤经论，……。”琅琊阁这种依文解义且严重误解圣教的人，却来对圣者 平实导师恶说“没有仔细读经”！

琅琊阁严重误解经典《大般若波罗蜜多经》卷 591，将经文所说“若菩萨摩訶萨欲证无上正等菩提”¹⁰的“证悟成佛”大前提全然忽略以外，而且他对经文所说“诸菩萨摩訶萨众将得无上正等觉时，皆渐次入此四静虑，既入如是四静虑已，依第四静虑引发五神通，降伏魔军，成无上觉”之内容视若无睹，全然无视于这些经文已经明白指示是在宣说即将成佛的“菩萨摩訶萨”之修证；他就自说后文所说“证会真如”的“一切菩萨摩訶萨”是他以为的“真见道、入地”的菩萨摩訶萨。然当知这经文所说的“欲证无上正等菩提”的“菩萨摩訶萨”、“菩萨摩訶萨众”是“将得无上正等觉”，“将”是“即将、马上”的意思，“无上觉、无上正等觉”即是“佛”——这是即将成佛的“菩萨摩訶萨众”，如何能当成尚且再须两大阿僧祇劫才能证得无上正等正觉的初地菩萨！

且，这“将得无上正等觉时”之思惟，会是三贤位菩萨在定中等持位所应思惟的事吗？才三贤位就想跨越十圣位菩萨地、直接成就佛果？又，经文说这些“菩萨摩訶萨”是“引

¹⁰《大正藏》册 7，页 1055，下 11-12。

发五神通”再“降伏魔军，成无上觉”，这“引发五神通”、“降伏魔军”、“成无上觉”，如何是三贤位菩萨在大乘见道前所应思惟的事呢？哪一位菩萨在真见道前，就准备成就“五神通”，而且还要“降伏魔军”，然后“成无上觉”？显然无理！当知“引发五神通，降伏魔军，成无上觉”的“菩萨摩訶萨”即是说“最后身菩萨”，本非三贤位菩萨。然琅琊阁为了诋毁 恩师，就将随后的经文“一切菩萨摩訶萨”解释成包含三贤位证入真见道的“菩萨”，刻意忽略这卷经文的前提是 舍利弗尊者启问准备成佛的“最后身菩萨”如何安住“静虑波罗蜜多”成佛。

再者，根据琅琊阁依文解义的结果，变成了一切真见道位前的“菩萨”，无量劫来还没有“亲会真如”，却可称为“菩萨摩訶萨”。但既然已是“菩萨摩訶萨”，为何还没有“见道”？莫非依琅琊阁的标准，尚未见道的凡夫菩萨都是“菩萨摩訶萨”，不然如何能穿凿附会说此处经文所称“菩萨摩訶萨”是无量劫来尚未“亲会真如”的菩萨？又，若是无量劫来第一次“亲会真如”而入大乘见道之菩萨，岂有一悟即成“无上觉”之理？若主张以凡夫之本质而能“即身成佛”者，如是邪说岂非同于密教之虚妄想！由此可知琅琊阁、张志成所说非实。

又，必有人执取文字辩解：“那为何经文要说‘最初趣入正性离生，证会真如、舍异生性，最后证得所求无上正等菩提’？这‘最初’不就是说无量劫以来的第一次说为‘最初’——那第一次初始证得真如吗？”然而这“最初”不是

这意思。当知《大般若波罗蜜多经》卷 591 之经文都在说快要成佛的“菩萨摩訶萨”——“最后身菩萨”如何安住禅定以成就无上究竟觉，为何无缘无故却突然跳跃来谈论这“最后身菩萨”在两大阿僧祇劫之前成“入地菩萨”的“入菩萨正性离生”呢？此诚然无理！当知这“最初”是说即将要成佛的“菩萨摩訶萨”先方便示现趣入菩萨正性离生，此时亲证真如，乃是相对于随后眼见佛性成佛而说“最初”，亦是依“示现胎昧”的最后身菩萨而说；当祂示现证悟时，最初示现的必定是通达真如并且离欲界爱的“入菩萨正性离生”、舍异生性、获得圣性；这全然不同于三贤位菩萨的“最初真见道之明心开悟”。又，最后身菩萨之“最初”明心证悟、亲会真如，并没有马上成佛，紧接下一法句是“一切菩萨摩訶萨众无不皆依第四静虑，方便引发金刚喻定，永尽诸漏，证如来智”，故至此时方说“最后”——最后身菩萨此时引发金刚喻定三昧（有时亦称“金刚三昧”，然“金刚三昧”应用处较广，故以“金刚喻定”特指佛地），断尽所保留的最后一分极微细烦恼障习气种子随眠，同时断尽最后一分所知障随眠，二障尽净故称“永尽诸漏”；此时大圆镜智现前，上品平等性智、上品妙观察智皆现前，加上眼见佛性而成所作智现前，即四智圆明——“证如来智”，圆满成就佛地无上正等正觉。经文的“最初、最后”都在说最后身菩萨摩訶萨成佛的过程，文句紧密衔接、息息相关，如何能有张志成一类人横加错会？当知引述经论应先静下心来“仔细读经”及“领解意趣”，于前后经文仔细研读思惟，方能避免犯下指责圣者“诽

谤经论”之恶口。以上证明琅琊阁、张志成在《大般若波罗蜜多经》的错解全是他自己“没有仔细读经”，导致他“诽谤经论”并且恶口毁谤圣者；诚可哀悯。

⑤ 佛菩提道三个最初：入见道、入圣位、成佛前之亲会真如

弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 69 宣说：三乘菩提之“最初”见道入圣谛现观时，须至少有初禅前的未到地定为定力基础。至于大乘菩萨学人入地——“最初”入菩萨正性离生、获得圣性之入圣谛现观时，弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 28〈本地分中声闻地第十三 第二瑜伽处之三〉宣说：

然依静虑能**最初**入圣谛现观、正性离生，非全远离一切静虑能成此事；是故静虑最为殊胜，故偏说为增上心学。¹¹

疏解论文大意是：

然依诸静虑（禅定）能于**最初**得入圣谛现观、正性离欲界生（超越欲界的境界）及诸异生性（即依大乘说为入地获得圣性），并非可以全部远离一切静虑而能成就此最初入地之事，至少要有最初分的静虑（即初静虑）；是故依此说静虑最为殊胜，因此于佛法中偏说为增上心学。

此际所说的入菩萨正性离生是至少已发起不退的初禅而远离欲界境界，而且是具足断离异生性（凡夫性、凡夫异生性），

¹¹ 《大正藏》册 30，页 436，上 3-6。

入地获得圣性，故此处所说的“入圣谛现观”、“正性离生”，即入地现观，满足亲证“法空真如”的非安立谛的圣谛现观，此现观是第五现观——现观边智谛现观所摄之现观；依《成唯识论》即真、相二见道位圆满——真见道与相见道皆满足而入圣位，不是刚入第四现观——现观智谛现观时的真见道圣谛现观。因此，入地亲证“法空真如”须有静虑证量——从初静虑到第四静虑皆可，因为必须有离欲界爱的解脱证量才得以正性离生，这与前举圣教所说真见道可依初静虑前的“未至定”——“初静虑前的未到地定”入圣谛现观是大不相同。

弥勒菩萨亲口晓谕：此“最初”入菩萨正性离生——入地得圣性的菩萨，至少须有初静虑（初禅）的证量，不是远离这静虑而可入地；由于见道者所证初静虑殊胜（能成就菩萨最初入圣谛现观、正性离生之殊胜功德，同时离欲界爱，非如凡夫证初禅者只降伏之而未能断），此静虑归于“增上心学”，结语即说“增上心学”。此“增上心学”处，弥勒菩萨于《瑜伽师地论》卷 28〈本地分中声闻地第十三 第二瑜伽处之三〉宣说：

云何增上心学？谓离欲恶不善法，有寻有伺、离生喜乐，入初静虑具足安住，乃至能入第四静虑具足安住，是名增上心学。又诸无色及余所有等持、等至，亦皆名为增上心学。¹²

这意思是：

¹²《大正藏》册 30，页 435，下 28-页 436，上 3。

什么是“增上心学”？所谓远离欲界之欲贪、恶法、不善法，证得有寻有伺（有觉有观三昧，即初禅）、远离欲界生而发起喜心及身乐（初禅又称为离生喜乐定），得入**初静虑**且具足初静虑之功德而安住，乃至能入**第四静虑**且具足静虑功德而安住，是名“增上心学”。又，一切无色界定及其他所有一切等持、等至，也都名为“增上心学”。

增上心学包含了初静虑到第四静虑以及无色界定，即四禅八定都是此增上心学的修学范畴，但因为菩萨“最初入圣谛现观、正性离生”不能离开四静虑，因此增上心学中特别强调四静虑，故说“静虑最为殊胜，故偏说为增上心学”。

由上可知，经论所说的“入圣谛现观”有三种：

一者，三贤位中，入第七住位之真见道时的“入圣谛现观”须至少“初禅前的未到地定”。

二者，真见道与相见道圆满后，入地时的“入圣谛现观”必须至少有圆满不退的“初禅”。

三者，最后身菩萨示现开悟时的入正性离生、“入圣谛现观”是依最胜“第四静虑”。

这三者迥然分明，毫无淆讹；于各别初次入时，都可说为“最初”；琅琊阁、张志成并蛙窥天，于此是全然无知的。

因此，纵使琅琊阁认为“见道”是“入地”，也仅须有初禅的定力即可，如何变成了必须第四禅？琅琊阁如此轻视大乘佛法，将弥勒菩萨所说“**最初**入圣谛现观、正性离生”而入地时所须的“静虑”（涵盖初禅到四禅）窜改成“须第

四静虑”，等于将入地所必须的定力条件提升到成佛所须的条件。当知若入地必须“第四静虑”，弥勒菩萨就直说“依第四静虑”而非说“依静虑”；哪有可能诸佛菩萨放过此事而不肯明说，反要一位隐藏在佛门的外道凡夫以意识境界思惟来告诉大家“见道”、“入地”是“依第四静虑”？当知“依静虑”即是任一静虑皆可作为“**最初入圣谛**现观、正性离生”——入地——的条件！菩萨入地前，断烦恼障分别随眠、断除五盖而发起初禅，入菩萨正性离生，《成唯识论》中亦具说此意，而此证得初静虑非由精进打坐而得；若入地前能有第二静虑之修证自是很好，然第二静虑须精进于修定，非戒慧直往菩萨于地前之必修，可留待三地菩萨位再来修学；此第二静虑尚且如此，何况是第四静虑？如何有“无智者”说入地必须先证第四禅？如何更说一悟即是入地？如何再说见道须第四禅？凡此所说皆成恶见。

又，由于大乘所摄“异生性”宽广，菩萨须至于入圣位时方能断尽，可知《大般若波罗蜜多经》卷 591 之“一切菩萨摩訶萨众无不皆依第四静虑，方便趣入正性离生，证会真如、舍异生性”经文的“一切菩萨摩訶萨众”并非可包含见道通达位前的三贤位菩萨，为什么呢？因为三贤位菩萨在真见道亲证真如时，无法即具足舍弃异生性（除非他是圣位菩萨再来；然若是圣位菩萨再来，则不当视之为三贤位菩萨），贤位菩萨入真见道、证悟明心时，这异生性只断除一小部分，所余还是非常宽广，须等到真、相二见道位圆满而入地时方可断尽，非真见道时一时俱断。

总结上述可知：

一者，**最初**真见道时的圣谛现观，依 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 69 开示“诸静虑及初静虑近分未至定”，即至少必须要有初禅前的未到地定功夫。

二者，真见道圆满之后，继续修学相见道，相见道也圆满而**最初**得入地时，是“入菩萨正性离生”，方才具足舍离异生性，入圣位获得圣性；此依 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 28 开示“依静虑能**最初**入圣谛现观、正性离生”，即至少须有初静虑的证量。

三者，最后身菩萨之示现**最初**“证会真如、舍异生性”，依 世尊在《大般若波罗蜜多经》卷 591 开示“第四静虑于诸菩萨摩诃萨众有大恩德，能令菩萨摩诃萨众**最初**趣入正性离生，证会真如、舍异生性，**最后**证得所求无上正等菩提”，即是最后成佛前的示现圣谛现观、入菩萨正性离生时，须示现已证第四静虑的证量。

琅琊阁、张志成之“见道须第四禅”的谬见固然不足为奇，但他们却浑然不知当自己恶口毁谤“萧平实居士没有仔细阅读经，诽谤经论”时，是在毁谤 弥勒菩萨“没有仔细阅读经，诽谤经论”——毁谤 弥勒菩萨“没有仔细阅读《大般若波罗蜜多经》”。因为 弥勒菩萨已说菩萨最初“入圣谛现观”——见道，“唯依诸静虑及初静虑近分未至定”，亦即这见道的条件是包括**初禅前的未到地定**以及诸静虑（从初禅到第四禅）的任何一种皆可作为见道时定力上之依凭；即只要

依凭以下五种定力条件的其中一种就可据以入见道：初禅前的未到地定、初禅、第二禅、第三禅、第四禅。然琅琊阁、张志成否定了弥勒菩萨的说法，认定必须依第四禅才可见道（他更误会见道即入地）；此即诬谤弥勒菩萨“诽谤经论”，诬谤弥勒菩萨“没有仔细读《大般若波罗蜜多经》”，是否定当来下生弥勒尊佛的圣教。

且，大乘菩萨入地若须证得第四禅，经典必于第十回向位之修证内容详尽说明；然一切经典皆无“第四禅应于三贤位之第十回向位修学圆满”之开示，反而是《大方广佛华严经》于三地菩萨圣位方才钜细靡遗地说明这四禅八定的增上心学修证。

又，《成唯识论》清楚主张真、相二种见道皆满足，才能入菩萨正性离生、获得圣性；《成唯识论述记》又说“乃至相见道后得智起位久时犹名见道”¹³，因为这“见道位体性稍（颇、甚）宽”——极为宽广，包含体性宽广的唯识性与唯识相之亲证故，而且这“入菩萨正性离生”是具足弃舍异生性而超脱欲界境界，方能获得圣性，故当知此非真见道可得成办。弥勒菩萨在《瑜伽师地论》引世尊在《解深密经》的开示，阐明证悟见道后须深入唯识性，还要依于真如来了别诸法的法相，由此再深入七真如，广修相见道位的非安立谛三品心，然后再有大乘四圣谛十六品心的观行，并且发起初禅而证入菩萨正性离生。琅琊阁、张志成却主张说这真见

¹³ 《成唯识论述记》卷 10，《大正藏》册 43，页 589，中 29-下 1。

道的自内证真如就是入地，等于毁谤 世尊说错佛法、弥勒菩萨引错法语；琅琊阁、张志成以佛弟子自居，何苦这样毁谤三宝呢？到底是琅琊阁、张志成等凡夫了解入圣谛现观，还是当来下生佛 弥勒菩萨了解入圣谛现观呢？

因此，不可将《大般若波罗蜜多经》卷 591 的“一切菩萨摩訶萨”由“最后身菩萨”误会为三贤位菩萨；即真见道、入地、最后身菩萨之“入圣谛现观”所须的定力至少各是：初禅前的未到地定、初禅、第四禅。（第四禅是“入圣谛现观”的最殊胜定力，于四空定则无法“入圣谛现观”，偏止而少观慧故。）
(待续)



新蒙山·悲仰施食

——兼略述佛法的施食原理及方法

—郭正益、张育如—

(连载四)

五、《新蒙山·悲仰施食》

(一) 历代蒙山施食之结构对照

施食超度的法会议轨，蓝本来自唐朝大量汉译的密续。此处便取不空译的《瑜伽集要救阿难陀罗尼焰口轨仪经》¹，比照明朝莲池祿宏法师《云栖法汇》的〈蒙山施食仪〉²以及《诸经日诵集要》卷下的〈蒙山施食文〉³，从这结构上的对照大略可知其发展脉络。

《瑜伽集要救阿 难陀罗尼焰口轨 仪经》 唐 不空 译	《云栖法汇》 〈蒙山施食仪〉 明 莲池祿宏 修订	《诸经日诵集要》 〈蒙山施食文〉 清 佚名	本会旧版
-------------------------------------	--------------------------------	-----------------------------	------

1 《大正藏》册 21，页 468，下 19 起。

2 《嘉兴藏》册 32，页 573，上 20-下 23。以下脚注中引自此文者不再详列出处资讯。

3 《嘉兴藏》册 19，页 175，中 18-22。以下脚注中引自此文者不再详列出处资讯。

《瑜伽集要救阿 难陀罗尼焰口轨 仪经》 唐 不空 译	《云栖法汇》 〈蒙山施食仪〉 明 莲池袞宏 修订	《诸经日诵集要》 〈蒙山施食文〉 清 佚名	本会旧版
结界、悬缁旛盖、 三昧耶坛、手执香 炉作启请法			
召请十方诸恶趣 饿鬼冥灵、诸天异 类鬼神			
	◎揭示唯心 ⁴ (以下俱各三称)	◎揭示唯心 ⁵	◎同莲池 袞宏版
〈破地狱真言〉、 结印	〈破地狱真言〉 ⁶		
〈召请饿鬼真言〉、 结印	〈普召请真言〉 ⁷		

4 “若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切惟心造。”

5 “猛火焰焰烧铁城，铁城里面热孤魂，孤魂若要生净土，听诵华严半偈经：若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切惟心造。”

6 〈破地狱真言〉：“唵。伽罗帝耶娑婆诃。”不空密续版本的〈破地狱真言〉文字与此不同。

7 〈普召请真言〉：“南无部部帝唎伽哩哆哩*怛哆誡哆耶。”(《云栖法汇》《诸经日诵集要》*作“唎”。

<p>《瑜伽集要救阿 难陀罗尼焰口轨 仪经》 唐 不空 译</p>	<p>《云栖法汇》 〈蒙山施食仪〉 明 莲池袞宏 修订</p>	<p>《诸经日诵集要》 〈蒙山施食文〉 清 佚名</p>	<p>本会旧版</p>
<p>〈召罪真言〉、结印</p>	<p>〈解冤结真言〉⁸</p>		
<p>〈摧罪真言〉、结印</p>			
	<p>◎南无大方广佛华严经</p>		
	<p>◎奉请三宝⁹</p>		
	<p>◎归依三宝¹⁰</p>		
	<p>◎忏悔¹¹</p>		
	<p>◎四宏誓愿¹²</p>		
	<p>◎自性自度¹³</p>		

8 〈解冤结真言〉：“唵。三陀啰伽陀娑婆诃。”

9 “南无常住十方佛，南无常住十方法，南无常住十方僧。南无本师释迦牟尼佛，南无大悲观世音菩萨，南无冥阳救苦地藏王菩萨，南无启教阿难陀尊者。”

10 “归依佛，归依法，归依僧。归依佛两足尊，归依法离欲尊，归依僧众中尊。归依佛竟，归依法竟，归依僧竟。”

11 “佛子所造诸恶业，皆繇无始贪瞋痴，从身语意之所生，一切我今皆忏悔。”（《云栖法汇》）

“（佛子、有情、孤魂）所造诸恶业，皆由无始贪瞋痴，从身语意之所生，一切（佛子、有情、孤魂）皆忏悔。”（《诸经日诵集要》）

12 “众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。”

《瑜伽集要救阿 难陀罗尼焰口轨 仪经》 唐 不空 译	《云栖法汇》 〈蒙山施食仪〉 明 莲池祿宏 修订	《诸经日诵集要》 〈蒙山施食文〉 清 佚名	本会旧版
定业印、 〈净业真言〉	〈灭定业真言〉 ¹⁴		
忏悔灭罪印、 〈忏悔真言〉	〈灭业障真言〉 ¹⁵		
施甘露印、真言			
想“鑿”字			
开咽喉印、真言	〈开咽喉真言〉 ¹⁶		
	〈三昧耶戒真言〉 ¹⁷	已删	

13 “自性众生誓愿度，自性烦恼誓愿断，自性法门誓愿学，自性佛道誓愿成。”

14 〈灭定业真言〉：“唵。钵罗末邻陀𣵵娑婆诃。”（《云栖法汇》）
《诸经日诵集要》此真言内容一样，名为〈地藏菩萨灭罪真言〉：“唵钵罗末邻陀𣵵娑婆诃”

15 〈灭业障真言〉：“唵。阿鲁勒继莎婆诃。”（《云栖法汇》）
《诸经日诵集要》此真言内容一样，名为〈观音菩萨灭业障真言〉。

16 〈开咽喉真言〉：“唵。步步底哩伽哆哩。怛哆誡哆耶。”（《云栖法汇》）“唵步步底哩伽多哩怛哆誡多耶”（《诸经日诵集要》）

17 〈三昧耶戒真言〉：“唵。三昧耶萨埵梵。”（《云栖法汇》）
“唵三昧耶萨怛梵”（《诸经日诵集要》）

<p>《瑜伽集要救阿 难陀罗尼焰口轨 仪经》 唐 不空 译</p>	<p>《云栖法汇》 〈蒙山施食仪〉 明 莲池袞宏 修订</p>	<p>《诸经日诵集要》 〈蒙山施食文〉 清 佚名</p>	<p>本会旧版</p>
	<p>〈变食真言〉¹⁸</p> <p>〈甘露水真言〉¹⁹</p> <p>〈一字水轮真言〉²⁰</p> <p>〈乳海真言〉²¹</p>		
<p>称赞如来名号²²</p>	<p>◎七如来名²³</p>		

- 18 〈变食真言〉：“南无萨嚩怛他誝哆。嚩嚩枳帝。唵。三跋啰。三跋啰。吽。”（《云栖法汇》）
“南无萨嚩 怛他誝哆 嚩嚩枳帝 唵 三跋啰 三跋啰 吽”（《诸经日诵集要》）
- 19 〈甘露水真言〉：“南无苏嚩婆耶。怛他誝哆耶。怛侄他。唵。苏嚩。苏嚩。钵啰苏嚩。钵啰苏嚩。莎婆诃。”（《云栖法汇》）
“南无苏嚩婆耶怛哆誝多耶怛侄他唵苏嚩苏嚩钵啰苏嚩钵啰苏嚩莎婆诃”（《诸经日诵集要》）
- 20 〈一字水轮真言〉：“唵。鍍。鍍鍍鍍鍍。”（《云栖法汇》）
《诸经日诵集要》名为〈一字水轮咒〉，真言内容一样。
- 21 〈乳海真言〉：“南无三满哆。没驮喃。唵。鍍。”（《云栖法汇》）
《诸经日诵集要》名为〈念乳海真言〉，真言内容一样。
- 22 “南无宝胜如来 南无离怖畏如来 南无广博身如来 南无妙色身如来
南无多宝如来 南无阿弥陀如来 南无世间广大威德自在光明如来”
（不空译本）
- 23 “南无多宝如来 南无宝胜如来 南无妙色身如来 南无广博身如来

《瑜伽集要救阿 难陀罗尼焰口轨 仪经》 唐 不空 译	《云栖法汇》 〈蒙山施食仪〉 明 莲池祿宏 修订	《诸经日诵集要》 〈蒙山施食文〉 清 佚名	本会旧版
归命三宝*			
〈发菩提心真言〉、 结印			
〈受三昧耶戒真 言〉、结印			
〈施食真言〉、无量 威德自在光明如 来印、想“鑊”字			
	神咒加持净法食 ²⁴		
	〈施食偈〉 ²⁵		

南无离怖畏如来 南无甘露王如来 南无阿弥陀如来”

24 “神咒加持净法食，普施河沙众佛子，愿皆饱满舍慳贪，速脱幽冥生净土，皈依三宝发菩提，究竟得成无上道，功德无边尽未来，一切佛子同法食。”（《云栖法汇》）

“神咒加持（法施食、净法食、甘露水），普施河沙众（有情、佛子、孤魂），愿皆饱满舍慳贪，速脱幽冥生净土，皈依三宝发菩提，究竟得成无上道，功德无边尽未来，一切（有情、佛子、孤魂）同法食。”（《诸经日诵集要》）

25 〈施食偈〉：“汝等佛子众，我今施汝供，此食遍十方，一切佛子共。

《瑜伽集要救阿 难陀罗尼焰口轨 仪经》 唐 不空 译	《云栖法汇》 〈蒙山施食仪〉 明 莲池祿宏 修订	《诸经日诵集要》 〈蒙山施食文〉 清 佚名	本会旧版
	〈施无遮食真言〉 ²⁶		
〈普供养真言〉、 结印	〈普供养真言〉 ²⁷		
〈金刚解脱真言〉、 奉送印			
	《心经》（一遍）		
	〈往生咒〉 ²⁸ （三遍）		
	〈普回向真言〉 ²⁹ （三遍）		已删

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。”（《云栖法汇》）
“汝等（有情、佛子、孤魂）众，我今施汝供，此食徧十方，一切（有情、佛子、孤魂）共。愿以此功德，普及于一切，施食与（有情、佛子、孤魂），皆共成佛道。”（《诸经日诵集要》）

26 〈施无遮食真言〉：“唵。穆力陵。娑婆诃。”（《云栖法汇》）

《诸经日诵集要》名为〈念施无遮真言〉。

27 〈普供养真言〉：“唵。誩誩曩。三婆嚩。伐日啰。斛*。”（《云栖法汇》）

《诸经日诵集要》此咒名为〈念普供养真言〉，*作“解”。

28 〈往生咒〉：“南无阿弥多婆夜 哆他伽多夜 哆地夜他 阿弥利都婆毗 阿弥利哆 悉耽婆毗 阿弥利哆 毗迦兰帝 阿弥利哆 毗迦兰哆 伽弥腻 伽伽那 枳多迦利 娑婆诃。”

29 〈普回向真言〉：“唵娑摩啰娑摩啰弥摩曩萨哈啰摩诃咱哈啰吽”《诸经

《瑜伽集要救阿 难陀罗尼焰口轨 仪经》 唐 不空 译	《云栖法汇》 〈蒙山施食仪〉 明 莲池祿宏 修订	《诸经日诵集要》 〈蒙山施食文〉 清 佚名	本会旧版
	〈吉祥偈〉 ³⁰		已删
	四生登于宝地 ³¹		
	念佛回向	〈弥陀赞〉 ³²	
		三自归 ³³	
	〈回向偈〉 ³⁴		

(二) 《新蒙山·悲仰施食》的结构及说明

《新蒙山·悲仰施食》本于佛法施食的原理，以归依佛、供养佛为根本要旨，施食仅是借缘，主要在仰赖佛力超拔鬼道

日诵集要》名为〈念普回向真言〉。

30 〈吉祥偈〉：“愿昼吉祥夜吉祥，昼夜六时恒吉祥，一切时中吉祥者，愿诸（上师哀摄受、三宝哀摄受、护法常拥护）。”

31 “四生登于宝地，三有托化莲池；河沙饿鬼证三贤，万类有情登十地。”

32 〈弥陀赞〉：“阿弥陀佛身金色，相好光明无等伦；白毫宛转五须弥，紺目澄清四大海。光中化佛无数亿，化菩萨众亦无边；四十八愿度众生，九品咸令登彼岸。南无阿弥陀佛（数十声）。”

33 “自皈依佛，当愿众生，体解大道，发无上心。自皈依法，当愿众生，深入经藏，智慧如海。自皈依僧，当愿众生，统理大众，一切无碍。”

34 〈回向偈〉：“愿生西方净土中，九品莲花为父母，花开见佛悟无生，不退菩萨为伴侣。”

有情；而法会现场的被超度者本身也须闻法信受与随作，方能造作胜福——供佛、忏悔、归依、诵经、念佛。

由于施食法会的精神是秉持供佛作意，依佛力变现普施（尤以与会众有缘的鬼众为对象），原则上必须于天光时举行，以附接于午供最为如法（午供时的出食与“新蒙山”都是依佛力变施，根本作意都是先供佛，且变施的对象都涵盖有缘鬼众，所以实际上都含有供佛精神、佛力变施鬼众的元素，因此二者前后相续举行，也是契合法界常理，即无须顾虑鬼道众生宜于活动的时间）。若因事开缘，亦须以附于供佛仪节为精神，不可专执于夜中行事；如以行事方便，则可开缘安排夕食，即申时³⁵（下午三时至五时）举行。施食法会不应包含在晚课中，应视为独立仪轨，在晚课之前举行，并于下午五时前结束。

《新蒙山·悲仰施食》的结构，主要是依据佛经中世尊的开示而架构的，因此没有密宗手印、咒语等不恰当的外道仪轨，惟是以仰仗佛力为法会之根本，以下即是说明。

1. 恭请世尊

（1）〈戒定真香赞〉

以〈戒定真香赞〉作为《新蒙山·悲仰施食》的香赞，是基于其本质乃超度有情的殊胜施食法会，主法菩萨法师及会众须以戒德、定慧力作为增上缘，方利于化度有情；且来此法

³⁵ 唐朝慧琳法师，《一切经音义》卷 46：“夕食也，谓申时食也。”《大正藏》册 54，页 610，上 6。

会的许多鬼道众生亦多有与会者的冤亲债主，若与会者本身无一分证德及智能证量，又无持戒及定力所成就的菩萨香，则戒定慧三学皆付之阙如，虽能得蒙 世尊慈悲降临，但对于成就安隐幽冥众生、冤亲债主之利益，相对的就较有限。〈戒定真香赞〉正是着眼在此，与会者应在三乘菩提法道上有一定的修学（至少要有正信并且如说修行），于佛法有恳切心，发心成就无上道。

此《新蒙山·悲仰施食》乃依法众之戒香、定香庄严以及参与法会的功德，来回向现场诸有情，并与诸冤亲债主解冤释结，帮助他们得出恶趣。于是，首先依戒、定之香庄严，虔诚礼请 世尊慈降法会：

戒定真香，焚起冲天上，弟子虔诚，薰在金炉放，
顷刻纷纭，即遍满十方，昔日耶输免难消灾障。

主法菩萨法师及现场法众皆以修学三乘菩提所得的戒德真香、趣向解脱之定力真香³⁶（非纯粹指禅定的定力，而是包括依于三乘解脱正见的心得决定力）来祈请感应 如来。此外，也意在提醒与会大众检束身心、清净作意，以庄严法会，摄受苦趣有情，将功德回向冤亲债主往生善处。

36 《出曜经》卷 9 〈戒品 第 7〉：“‘持戒之香，到天殊胜’者，忉利诸天纵情放意、所念自由，犹尚叹誉持戒之人。修善得福，为恶堕罪；诸在戒品、定品、慧品、解脱见慧品、度知见品，可敬可贵，为无上道。何以故？如此之人，为人导师，牵示正路，开人愚冥，令见慧明。是故说曰‘持戒之香，到天殊胜’。戒具成就，定意度脱；魔迷失道，魔不知道。”《大正藏》册 4，页 658，上 9-17。

此赞需要说明的是最末句“昔日耶输免难消灾障”，系指悉达多太子妃耶输陀罗在太子离宫出家前，经太子左手指腹便怀有身孕³⁷，六年之后，在太子成佛之夜生下罗睺罗，释迦族举国上下深以为耻、大生瞋恚，甚至击鼓集军，九万九千释迦族人全部集结起来质问诃骂耶输陀罗，并且挖掘火坑意欲处死耶输陀罗。当时，耶输陀罗受到释迦国所有人的诃骂毁辱，但她以宿世修持的戒定慧，行忍辱行，最后依此殊胜安忍与实语的功德力，以及世尊的护念加持力，入大火坑而平安无事。³⁸ 这告诉我们：在此娑婆堪忍世界，特别需要修持

37 《过去现在因果经》卷2：“尔时太子闻父王言，心自思惟：‘大王所以苦留我者，正自为国无绍嗣耳。’作是念已，而答王言：‘善哉！如勅。’即以左手指其妃腹，时耶输陀罗便觉体异，自知有娠。”《大正藏》册3，页632，中14-18。

《慧上菩萨问大善权经》卷下：“何故菩萨而有室娶？菩萨无欲不尚配匹，其于离欲则为正士，所以示现眷属妻息。傍人怀疑：‘菩萨非男，斯黄门耳？’欲除沈吟，故纳瞿夷释氏之女，缘此现生子男罗云（即佛子罗睺罗）。假论罗云胞胎生者，则非义也。所以者何？罗云于天变没化生，不由父母合会而育。”《大正藏》册12，页161，中14-19。

38 《杂宝藏经》卷10：“我昔曾闻，佛初出家夜，佛子罗睺罗始入于胎。悉达菩萨六年苦行，于菩提树下降伏四魔……于初成道夜生罗睺罗，举宫嫔女咸皆惭耻，生大烦恼而作是言：‘怪哉！大恶耶输陀罗，不虑是非，轻有所作，不自爱慎，令我举宫都被染污。悉达菩萨久已出家，而于今者卒生此子，甚为耻辱！’时有释女名曰电光……椎胸拍髀，瞋恚呵骂：‘耶输陀罗！汝于尊长所亲，何以自损？悉达太子出家学道已经六年，生此小儿甚为非时，从谁而得？尔无惭愧，辱我种族，不数种族，不护恶名。悉达菩萨有大功德，名称远闻，汝今云何不护惜彼而方耻辱？’**净饭王**当于尔时……唱言：‘怪哉！极

为丑辱！我子出家以（已）经六年，云何今日而方生子？’时彼国法，击鼓一下，一切军集，九万九千诸释悉会，即唤耶输陀罗。时耶输陀罗著白净衣，抱儿在怀，都不惊怕，面小有垢，于亲党中抱儿而立。时**执杖释**作色瞋忿，骂耶输陀罗：‘叱！尔凡鄙可愧之甚！辱我种族，有何面目我等前立！’有释名毘纽天，是耶输陀罗舅，语耶输陀罗：‘凡鄙婴愚无过于尔！舅于种族，宜好实语，竟为何处而得此子？’耶输陀罗都无惭耻，**正直而言**：‘从彼出家释种，名曰悉达，我从彼边而得此子。’**悦头檀王**闻是语已，瞋恚而言：‘不护所生，便作异语，若实若虚，诸释所知。我子悉达本在家时，闻有五欲，耳尚不听，况当有欲而生于子？如斯之言深为鄙媠！从谁得子？毁辱我等，实是谄曲，非正直法！我子悉达昔在家时，及众珍宝肴饍都无染著，况今苦行日食麻米，以此谤毁！’净饭王极大瞋恚，问诸释言：‘今当云何苦毒杀害？’复有释言：‘如**我意者，当作火坑，掷置火中，使其母子，都无遗余！**’诸人皆言：‘**此事最良！**’即掘火坑，以佉陀罗木积于坑中，以火焚之，即将耶输陀罗至火坑边。时耶输陀罗见火坑已，方大惊怖，譬如野鹿独在围中四向顾望、无可恃怙。耶输陀罗便自呵责：‘既自无罪，受斯祸患。’遍观诸释无救己者，抱儿长叹，**念菩萨言**：‘汝有慈悲怜愍一切，天龙鬼神咸敬于汝，今我母子薄于祐助、无过受苦，云何菩萨不见留意？何故不救我之母子今日危厄？诸天善神无忆我者，菩萨昔日处众释中犹如满月在于众星，而于今者更不一见。’**即时向佛方所一心敬礼**，复拜诸释，合掌向火而说实语：‘我此儿者，实不从他而有斯子，若实不虚，犹六年在我胎中者，火当消灭，终不烧害我之母子！’作是语已，即入火中，而此火坑变为水池，自见己身处莲花上，都无恐怖，颜色和悦，合掌向诸释言：‘若我虚妄，应即焦死，以今此儿实菩萨子，以我实语得免火患。’复有释言：‘视其形相不惊不畏，以此推之必知是实。’复有释言：‘而此火坑变为清池，以是验之，知其无过。’时诸释等将耶输陀罗还归宫中，倍加恭敬赞叹，为索乳母，供事其子，犹如生时，等无有异。”《大正藏》册4，页496，中13-页497，中10。

忍辱，以戒德来感得无比馥盛的戒香庄严，以正确解脱知见来展现定香庄严。

如此具备戒定香庄严，才能在此五浊恶世堪受毁辱而不退，才能在此魔众环伺——魔眷属、魔使者遍布各处（居家、工作场合、修学道场……）的极度恶劣环境中，矗立不可撼动的坚忍、安忍、忍辱的德行；这是每一位大心菩萨都应有的觉悟以及应具备的胜德——戒香、定香，以此忍辱力自利利他，大心摄受一切众生，无论是魔使者与否，一体悲心摄受成为正法菩萨，如此壮大正法势力，同在此末法时节化导这南阎浮提难度极难度的刚强有情同归佛道。³⁹

（2）〈赞佛偈〉

赞佛应“以佛威德，救拔众生”为义，在此敬参考引用《大方广佛华严经》中，兼备放光、赞佛、法教法施、消灭愚痴的偈颂；原偈是善光海大自在天的赞佛妙语，威德厚重，且意思浑然天成，现惟摘取其中八句成此〈赞佛偈〉，又为使语气顺畅，故调整字句顺序及敬易部分文字如下：

无尽平等妙法界，悉皆充满如来身，
此身常住本自在，如是见佛真实观。
十方一切无边佛，相好光明照十方，

³⁹ 若是道场依于现况、时间、人员、梵呗熟悉度等考虑，可用〈炉香赞〉作为弹性替代。

因应采用弹性选项〈炉香赞〉时，全体法众仍应以戒德香、定德香作为恭请世尊的作意，同时也以如此胜妙戒德、定德庄严来摄受有缘众生。

众生见者烦恼灭，皆生无量悦乐心。⁴⁰

十方三世一切诸佛如来在因地时都是依平等心第八识如来藏修行，于圆满三大阿僧祇劫、菩萨道五十二位阶之后，具足诸佛平等的无量无边微妙功德方能成就佛道；这个真实心体无有边际、不可称量，因地之时心体是常但所含藏的种子有变异而非常，故说祂不在断常二边、恒是中道，故一切有情平等平等；祂不须倚靠任何一法而能自己独自存在，是无始以来就本来存在的无生之法；成佛之后，第八识心体及所含藏种子内外皆净，转成“常、乐、我、净”的无垢识。如果能够这样见 释迦牟尼佛，就是真正的亲见佛尊。十方一切诸佛都像 释迦牟尼佛一样圆满具备三十二相、八十随好，恒以大明金光普照十方，三界六道所有众生无一遗漏。凡是蒙见 如来金光的众生，皆能灭除烦恼，继之而起的是无量、踊跃的欢喜之心。

2. 起信如来

恶趣众生受苦无量、求出无期，我们当为他们平息此切身之痛，示安乐法。是故参照《诸经日诵集要》揭示唯心的“猛

40 参考《大方广佛华严经》卷1〈世间净眼品 第1之1〉：“**无尽平等妙法界，悉皆充满如来身**，无取无起永寂灭，为一切归故出世。……佛难思议无伦匹，**相好光明照十方**，大圣世尊正教道，犹如净眼观明珠。……如来功德难思议，**众生见者烦恼灭**，得见不动自在尊，**能生无量悦乐心**。……如来清净妙色身，悉能显现遍十方，**此身非有无所依，如是见佛真实观**。……**一切十方无边佛**，寂静法门天人主，如来光明靡不照，是庄严幢妙法门。”《大正藏》册9，页397，中23-下11。

火焰焰烧铁城”等四句之义，再依佛法义理，造〈放光起信偈〉以提示恶趣众生：此超度法会正是为他们追荐殊胜福德，当信诸佛如来恒以大慈悲心放大光明照耀他们，凡蒙受佛光而起一念惭愧心、忏悔过去所造恶业，即得诸如来救拔往生善处、乃至极乐净土。此〈放光起信偈〉即：

猛火烧燃苦难当，苦逼死已业风吹；
孤魂饿鬼饥渴苦，无量千劫无出期。
以此法会追胜福，金光照身苦停歇，
开悟有情令发意，忆已往昔常造罪。
身三口四及意三，生死无始罪无穷，
藏识持缘一切种，如影随形不离身。
若能如法忏悔者，所有烦恼悉皆除，
往生人天长受乐，见佛闻法当成佛。⁴¹

41 《大乘本生心地观经》卷3〈报恩品 第2之下〉：“哀哉世人无圣力，不能拔济于慈母，以是因缘汝当知，勤修福利诸功德。以其男女追胜福，有大金光照地狱，光中演说深妙音，**开悟父母令发意；忆昔所生常造罪**，一念悔心悉除灭，口称南无三世佛，得脱无暇苦难身，**往生人天长受乐，见佛闻法当成佛**。或生十方净土中，七宝莲华为父母，华开见佛悟无生，不退菩萨为同学，获六神通自在力，得入菩提微妙宫。皆是菩萨为男女，乘大愿力化人间，是名真报父母恩，汝等众生共修学。”《大正藏》册3，页302，中11-22。

《大乘本生心地观经》卷1〈序品 第1〉：“如来于胸臆间及诸毛孔放大光明，名诸菩萨游戏神通，使不退转阿耨多罗三藐三菩提。其光明色如阎浮檀金，此金色光普照三千大千世界及余他界，乃至百亿妙高山王，……及以百亿四大洲界，日月星辰，天宫龙宫诸尊神宫，并诸国邑王宫聚落，琰魔罗界，所有一切八寒八热诸地狱中罪业众

3. 佛前忏悔

(1) 〈唯心偈〉

株宏法师的《云栖法汇》〈蒙山施食仪〉与《诸经日诵集要》的〈蒙山施食文〉，都列了揭示唯心的〈觉林菩萨偈〉“若人欲了知”等四句。《新蒙山·悲仰施食》为帮助有缘众生了知“恶趣、善趣皆是自性心依于相应之业种所造，领受诸苦都是从往昔身、语、意造作诸恶业而来，欲脱离诸苦亦须自心虔诚忏悔以求灭罪”，因此在原四句偈前面加上《华严经》六十卷版的〈力成就林菩萨偈〉、八十卷版的〈觉林菩萨偈〉，合为八句的〈唯心偈〉：

心如工画师，能画诸世间；
不知真实性，生死轮常转。
若人欲了知，三世一切佛，

生受苦之相，乃至十方畜生、饿鬼受苦之相，一切世间五趣众生受苦乐相，如是皆现于此金色大光明中。”《大正藏》册3，页293，下22-页294，上5。

《大乘本生心地观经》卷1〈序品 第1〉：“以是因缘诸有情，若能修证大菩提，于诸众生起大悲，应受如来三聚戒。若欲如法受戒者，应当忏悔罪令消灭；起罪之因有十缘，**身三口四及意三。生死无始罪无穷**，烦恼大海深无底，业障峻极如须弥，造业由因二种起，所谓现行及种子；**藏识持缘一切种，如影随形不离身**，一切时中障圣道：近障人天妙乐果，远障无上菩提果，在家能招烦恼因，出家亦破清净戒。**若能如法忏悔者，所有烦恼悉皆除**，犹如劫火坏世间，烧尽须弥并巨海。”《大正藏》册3，页303，中22-下4。

应观法界性，一切唯心造。⁴²

根本心如来藏犹如是工巧无比的画师，祂能画出一切三界世间及五阴世间；众生的七转识心都以为世间诸法是真实的、自己也是真实的，就在苦乐妙欲中造作善恶业行，导致一世又一世在三界六道中生死死死，没有休止。如果他有善因缘值遇到善知识、善友跟他说明这根本心，对照器世间及五阴身心的虚假，他便会知道一切世间、一切众生、十方诸佛都是依这个根本心而有，这是所有一切法所依的真实心体，若能真正归依祂，就能了结一切生死苦乐，得到究竟安乐。

(2) 〈忏悔偈〉

知道七转识心有造业的力量之后，就能反过来借助七转识心的力量忏悔过去多生多劫以来所造各种陨坠罪，从而少分、多分悔除自己的恶业。

⁴² 此处第三、四句取自东晋·佛驮跋陀罗译六十卷版《大方广佛华严经》卷10〈夜摩天宫菩萨说偈品 第16〉，〈力成就林菩萨偈〉：“一切众生类，悉皆三世摄，三世诸众生，皆为五阴摄。五阴从业起，诸业因心起，心法犹如幻，众生亦如是。世间非自作，亦复非他作，**不知真实性，生死轮常转。**”《大正藏》册9，页465，中1-6。

其余诸句取自于闐·实叉难陀译八十卷版《大方广佛华严经》卷19〈夜摩宫中偈赞品 第20〉，〈觉林菩萨偈〉：“**心如工画师，能画诸世间，五蕴悉从生，无法而不造。如心佛亦尔，如佛众生然，应知佛与心，体性皆无尽。若人知心行，普造诸世间，是人则见佛，了佛真实性。心不住于身，身亦不住心，而能作佛事，自在未曾有。若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心造。**”《大正藏》册10，页102，上21-中1。

本会〈忏悔偈〉的末句一向采用“一切我今皆忏悔”，然此处为了帮助有缘众生发自内心真诚忏悔罪业，因此改采中峰禅师《三时系念佛事》的〈忏悔偈〉，其末句为“今对佛前求忏悔”，提示法众以殷重心在佛前忏悔自己的罪过：

往昔所造诸恶业，皆由无始贪瞋痴，
从身语意之所生，今对佛前求忏悔。⁴³

4. 归依如来

(1) 〈劝归依〉

忏悔之后，劝请与会大众归依诸佛如来。归依的重要性，不下于发愿成佛；这是由于成佛皆须仰赖诸佛教导，才能从生死凡夫一步一步走向三贤位，然后进入圣位，最后成佛。在这三大阿僧祇劫的修学中，每一步都必须倚靠诸佛如来提拔与护念，因此，应当教导大众归命如来。

但由于《新蒙山·悲仰施食》不似《三时系念》有主法和尚以口语开示法理，因此以偈颂帮助来到现场的有缘法众明白归依诸佛如来时，应当秉持殷重心，应当庄严自身威仪，此即〈劝归依〉：

五体投地礼佛足，合掌仰承妙如来，
我愿乘佛威神力，归命人天无上尊。

(2) 〈向归依〉

⁴³ 《卍续藏》册 128，页 116，上 15-17。

自誓归依三宝，福德是非常大的，因为归依、恭敬三宝，能出生一切功德。如来皆有法身、报身、应身、化身，是为佛宝；如来及诸圣弟子所说八万四千法，是为法宝；妙觉、等觉及诸贤圣菩萨、声闻，是为僧宝。

四圣的解脱智以及诸佛菩萨的实相智慧皆以实相心为根本，即此第八识秘密藏心，圆理无为，如世珍奇，是名为宝：一切众生的法身第八识有其真觉自性，是一切有情众生之最究竟的归依处，即是自性佛宝；是一切世、出世间法轨则的根本，具足种种法性能圆满酬偿一切果报，即是自性法宝；其性清净无染、柔和无诤，即是自性僧宝。以此自性三宝之故，诸佛如来依之修行成佛，宣演种种佛事。

又，如同水与冰不一不异一般，自性三宝与我们各自五阴身非一非异，若是冰外求水，无有是处；然而如果想要看见冰的本质，发现“冰即是水，水即是冰；冰不异水，水不异冰”，找到本有之自心宝藏，就须依教修行，而第一步就是向三宝作归依处⁴⁴（此沿用本会旧版偈颂，而该版系依《云栖法汇》）：

归依佛 归依法 归依僧

归依佛 两足尊

归依法 离欲尊

归依僧 众中尊

⁴⁴ 以上说明，取自《金园集》卷上〈授菩萨戒仪式十科〉，第三归依三宝。《已续藏》册 101，页 219，上 4-15。

归依佛竟 归依法竟 归依僧竟⁴⁵

此处囿于时间、场合，为作方便而不称念“从今已往称佛为师，更不归依邪魔外道，惟愿三宝哀怜摄受，慈悯故”⁴⁶，但仍不失归依意义。（如果时间、场合允许，则可保留称念此句，意思更为完整故更佳。）如此三唱毕，当恭敬本师 释迦牟尼佛、极乐世界 阿弥陀佛、大愿 地藏菩萨摩诃萨，故在最后各称名一声，以摄受那些与会的鬼道有情众生。

5. 供佛变施 超度有情

从法界常理来说，施食法会或超度法会的供物当先上供如来，再俟如来以威神力变现广大食，普施一切有缘众生。佛力不可思议，变施刹那，恶道众生顿时饱满，“法轮未转、食轮先转”，身心欢喜。因此，《新蒙山·悲仰施食》的变施系以赞佛及求愿的心意，仰祈佛力变施，故沿用新版〈佛前大供〉“佛力变现 普施有情”偈句：

稽首无上功德主，三界感应通群机；
伏愿垂怜现神变，普施十方有情共。

⁴⁵ 译者不详，译于公元 350-431 年，《毘尼母经》卷 1：“佛即教使就彼三语受戒，语诸比丘：‘汝等各各还去。彼方若有求出家者，当为剃除须发、教著法服、与三语受戒：“归依佛、归依法、归依僧。如来应正觉是我师。”此即三语受戒法也。’尔时诸比丘生疑：‘云何三语即是出家、即是具足？’佛为说曰：‘归依佛、归依法、归依僧即是出家。第二归依佛竟、归依法竟、归依僧竟即是受具。以是义故出家受具成就也。’”《大正藏》册 24，页 802，上 23-中 1。

⁴⁶ 《金园集》卷上，《卍续藏》册 101，页 219，下 14-15。

惟此处针对主法菩萨法师口宣的〈祝祷词〉略作变化：前四句变化自〈佛前大供〉的主法祝祷词⁴⁷，着重在仰祈、赞叹佛力变施，令恶道众生饱满欢喜、离苦得乐；后四句变化自原《蒙山施食》的“神咒加持净法食”末四句⁴⁸，说明归依三宝的福德、功德非常大，可依之离开恶趣，成就未来修学佛法的胜因。又，为了让有情能听得清楚、领解其义，以及配合梵呗节奏，因此由主法菩萨法师口宣：

佛力变现广大食，普施河沙众佛子，
欢喜受用免极苦，心开意解离恶趣。
归依三宝妙福田，功德无边尽未来，
一切佛子同法食，究竟得成无上道。

主法菩萨法师手持甘露净水口宣〈祝祷词〉毕，如果道场斟酌接梵音及汉字意译的〈一切德光无量威力陀罗尼〉，可各诵三遍：

曩谟萨嚩 怛他夔路 嚩路枳帝 唵 三跋啰 三跋啰 吽⁴⁹
归命一切如来，现见极赞功德、庄严

47 参见〈佛前大供〉的主法菩萨法师〈祝祷词〉：“以此供佛诸功德，回向受施有情众，鬼道畜生免饥苦，心开意解离恶趣，往生善处修福慧，蒙佛接引生净土。”

48 参见原《蒙山施食》中的偈颂：“归依三宝发菩提，究竟得成无上道，功德无边尽未来，一切佛子同法食。”

49 今日教界熟悉的文字是《诸经日诵集要》的同音写法“南无萨嚩 怛他 誒哆 嚩嚩路枳帝 唵 三跋啰 三跋啰 吽”。《嘉兴藏》册19，页176，上3-5。

主法菩萨法师祷念“佛力变现广大食，普施河沙众佛子”二句已，如来加持变现并施食，鬼道众生立时受食饱满，无不欢喜。

此时当再施以甘露，主法菩萨法师持甘露净水出位至佛殿外之施食桌处，以食物桌为中心向空中遍洒甘露净水，净水甘露即落在食物及周遭虚空，令有缘鬼众皆得触身、清凉欢喜；如此身清凉之后，心也得到轻安喜悦而能安住，便能接受接下来的法甘露，从诵持佛经的身口意行中，建立一分自身的佛法功德，有缘的众生可得脱苦趣，往生人、天，修学佛法乃至证得二种甘露法（解脱道与佛菩提道）；若不尔者，也可得到佛力加持净水功德，一时安乐，与佛法结下善缘，建立未来修学佛法的善因。

6. 法施安乐 甘露清凉

(1) 法施——《心经》

仰仗佛力变施后，恶道众生顿于刹那之间身心饱满、清凉，此时当施以佛法（法甘露），即劝请彼等与大众一起诵经，各为自己建立一分佛法功德（若愿往生极乐世界者，则可品位增上）。大乘法是一切诸佛的本怀，含摄了三乘菩提，因此法会中诵持大乘经典，能令会众接触佛法要义及增益自身功德。在大乘经中，以《心经》最为菁华，浓缩了佛法实相要义，短而易诵，容易种入八识心田中，自是首选。（若欲诵念其他大乘经典，只要法会时间足够，可自斟酌。）

(2) 洒布甘露——〈甘露法赞〉

如上所述，施以净水甘露令身清凉之后，即得心安而能受甘露法。此时诵持佛经，即入八识心田，待因缘成熟，即得入佛门修学，种下未来成佛的殊胜因缘。

依于佛法甘露法门，说甘露喻无形的妙法——第八识如来藏，十方诸佛以无上的人天之尊为我们传授此一成佛大法，此法是最尊胜的，能令一切众生脱离无尽的生死流转，永得解脱清凉。故敬取《方广大庄严经》偈句并敬易二字，赞叹如来的尊贵与恩德以及大乘真实法，此即〈甘露法赞〉：

天中之天为最尊，施甘露法无能胜，
令入大乘真实理，能灭诸有得清凉。⁵⁰

7. 愿生西方

一般劝生西方极乐世界是以〈弥陀赞〉作赞偈，令闻者得知阿弥陀佛的身相庄严，见者无不欢喜；偈中虽然也有“四十八愿度众生，九品咸令登彼岸”等偈句开示大众“凭借阿弥陀佛的大愿就可以往生”，然而此偈没有特别开示念佛即能往生西方极乐世界的弥陀大愿及方法：“设我得佛，十方众生至心信乐欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉，唯除五逆、诽谤正法。”⁵¹ 只要相信阿弥陀佛的大愿，发自内心称

⁵⁰ 参见《方广大庄严经》卷4〈示书品 第10〉：“复欲调伏诸众生，令入大乘真实法，善解因缘知四谛，能灭诸有得清凉。天中之天为最尊，施甘露者无能胜，一切众生心行异，于一念中悉能知。”《大正藏》册3，页559，中3-6。

⁵¹ 《佛说无量寿经》卷上，《大正藏》册12，页268，上26-28。

念圣号与发愿往生，必定感应西方三圣前来接引；这是最便捷且必定成就的往生愿行。为了帮助现场有情了解念佛的重要性，因此以〈行愿偈〉劝说念佛大要、佛号威德、往生原理。此偈每两句就以一称“阿弥陀佛”圣号带领法会大众领解念佛的单纯及殊胜，令在场有情串习念佛名号入于耳根、永为佛种，此即〈行愿偈〉：

阿弥陀佛万德名，一称弥陀往西方，
大众直下一心念，念念相应弥陀愿。
一句弥陀超三界，尽舍三世诸凡情，
我愿往生离苦海，倾尽生命念弥陀。

8. 结愿回向

进入法会尾声，当令现场有情发〈四宏誓愿〉，种下未来行菩萨道的因缘：

众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，
法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。

至于维那口宣的祝愿词（“惟愿苦趣幽冥众，永离地狱饿鬼道，
世世恒常见如来，修学正法证菩提。”）也可以白话文行之，在此是考虑法会时间有限，也是作简要的范例，故以四句偈简洁易行。因此，以偈句或白话方式呈现皆可，亦可依梵呗节奏及大众习惯随宜调整。

最后是〈回向偈〉：

超度功德殊胜行，无边胜福皆回向，

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹，
十方三世一切佛，一切菩萨摩诃萨，摩诃般若波罗蜜。

首句“‘超度’功德殊胜行”，是由于变食、施食其实只是借缘，整个法会的根本实质是要超度众生脱离恶趣，故名“超度”功德。（待续）



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢阳历 4 月 1 日），于 **YouTube** 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》**YouTube** 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卮续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于 1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中

之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在〈内容简介〉第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》、《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特

1 <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

2 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》〈内容简介〉，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：**【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先恶魔师与魔弟子婬婬相传；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】**⁴

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

⁴ 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

皆是姪姪相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“**佛教大藏经**”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典

籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，信息取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就的是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛

典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮察

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾、美国与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予

公布之。除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏

正法之错悟大师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，41 期起增加 PDF 文件格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球信息网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2022 年上半年禅净班，將於四月同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净班三个月内仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

- ▶ 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：
（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22，23；B2 楼 24，25），传真：02-25954493。
平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~17:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2022/04/23（周六）**开设禅净新班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2022/04/25（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/22**（周五）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/25**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2022/04/23**（周六）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。**2022/04/25**（周一）新开设的禅净班已经开始上课，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，
电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上
19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~
11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~
19:30。**2022/04/23**（周六）新开设的禅净班已经开始上
课，欢迎报名参加共修。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18
楼。电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A,
Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping
Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。

每周六 19:00~21:00 及每周日 19:00~21:00 播放台北讲堂
所录制 平实导师开示之《**大法鼓经**》DVD，同周次播放
相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设
的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于
2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，
时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学
人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“唯一佛乘”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开阐云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是自心现量，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐 如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬

请谅解。台北以外所有讲堂无此要求)。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《解深密经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、【0727 停课公告更新】缘于国内 COVID-19（严重特殊传染性肺炎）疫情趋缓，本会遵循现阶段防疫规范，自 8/10（三）起，陆续回复正常共修。若有异动，将另行公告。详情请见官网公告：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash/20220727>

※并提醒同修：疫情期间，请同修不必慌张，但须留意政府防疫主管机关发布的新资讯，提高警觉，切实遵守防疫规范，并作好个人防护措施，保护自己身心健康安全，得以学法无碍。部分法务活动调整，造成同修诸多不便，敬请谅解。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2022/11/13（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、台北讲堂将于 2022/12/4（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十、2022 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/17、9/11、11/6。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

※ 本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定，适时作必要之调整，若有异动，将另行公告于官网

“新闻公告”栏之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴

尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十五、平实导师著《阿含正义》共七辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、正光老师著《明心与眼见佛性》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 1 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 3 月 1 日由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

十九、正智出版社录制的 CD 名为〈超意境〉（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越

意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片〈超意境〉CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑〈菩萨底忧郁〉，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说。

二十一、公案拈提 CD 第三辑〈菩萨底忧郁——禅意无限〉，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；〈禅意无限〉已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，〈禅意无限〉盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007

年 4 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 11 月 30 日出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约 400 页。）

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的要旨如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即不可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量

的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考》已于 2013/08/31 出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续

造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教》已于 2013/11/30 出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法

义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版完毕，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十八、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演述至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019/5/31 出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此

五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“開、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十九、平实导师最新著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018/07/31 出版，下册已于 2018/9/30 出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；第二十辑将于2022年9月出版，定价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知

识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十一、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如……等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中即将重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十二、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十册，每册各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第一册即将出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而着成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是

由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，拟于2022年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次41页、序文7页、内文370页；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诫隐覆密意而说，摄属判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵；预定将于每一辑内容讲述完毕时即予出版。

三十三、张善思居士的《次法》已于《正觉电子报》连载完毕，并于2017年6月30日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币250元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的

修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十四、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十五、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川

震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十六、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十七、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2021 年已经是连续第 11 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理雪中送炭活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者计 5320 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地

区，希望透过救助弱势族群的雪中送炭活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、正觉教育基金会官网之报导。

三十八、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请链接至第二期电子报之“征稿启事”。

三十九、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2021/12/28

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅—悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元

14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元

16. **起信论讲记**——平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

17. **优婆塞戒经讲记**——平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元

18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元

19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪翫味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

22. **禅意无限** CD 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 280 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元（停售，俟改版后另行发售）

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见** 正光老师著 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正幸老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思等人著 200 元

39. **假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

40. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元

41. **空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
42. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
43. **雾峰无雾**——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **雾峰无雾** 第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
45. **第七意识与第八意识？**——穿越时空“超意识”
平实导师述 每册 300 元
46. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
47. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
48. **人间佛教**——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
49. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
50. **真心告诉您(一)**——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
51. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
52. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
53. **法华经讲义** 平实导师述 共二十五辑 每辑 300 元
已于 2015/05/31 起开始出版，每二个月出版一辑
54. **西藏“活佛转世”制度**——附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
55. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
56. **真心告诉您(二)**——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
57. **次法**——实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

- 58.涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上下册 各350元
- 59.山法——西藏关于他空与佛藏之根本论
 笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译
 张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200元
- 60.佛藏经讲义 平实导师述 2019年7月31日开始出版 共二十一辑
 每二个月出版一辑，每辑300元
- 61.成唯识论 大唐 玄奘菩萨所著经本，重新正确断句，并以不同字体及
 标点符号显示质疑文，令得易读。
 全书288页，精装大本400元
- 62.假锋虚焰金刚乘——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
 释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
- 63.广论之平议——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
- 64.大法鼓经讲义 平实导师讲述 《佛藏经讲义》出版后发行，每辑300元
- 65.不退转法轮经讲义 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
- 66.八识规矩颂详解 ○居士 注解 出版日期另订 书价未定
- 67.中论正义——注解平实导师《中论正义颂》
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
- 68.中论正义——释龙树菩萨《中论》颂正理
 孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
- 69.成唯识论释——详解大唐玄奘菩萨所著的《成唯识论》，平实导师述著。总
 共十辑，于每讲完一辑的分量以后即予出版，预计2022年
 十月出版第一辑，以后每七个月出版一辑，每辑400元。
- 70.中国佛教史——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
- 71.印度佛教史——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、
 佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
- 72.阿舍经讲记——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
 平实导师述 约二辑 每辑300元 出版日期未定
- 73.宝积经讲记 平实导师述 每辑三百余页 优惠价300元 出版日期未定

74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
76. **无门关**——《无门关》公案拈提 平实导师著 出版日期未定
77. **中观再论**——兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定
78. **轮回与超度**——佛教超度法会之真义
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **《释摩诃衍论》平议**——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉发愿文注解**——以真实大愿为因 得证菩提
 正德老师著 出版日期未定 书价未定
81. **正觉总持咒**——佛法之总持 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
82. **三自性**——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。
 作者未定 出版日期未定
83. **道品**——从三自性说大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
84. **大乘缘起观**——依四圣谛七真如现观十二缘起 作者未定 出版日期未定
85. **三德**——论解脱德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
86. **真假如来藏**——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
88. **四缘**——依如来藏故有四缘 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究**——印顺《空之探究》谬误之平议 作者未定 出版日期未定
90. **十法义**——论阿含经中十法之正义 作者未定 出版日期未定
91. **外道见**——论述外道六十二见 作者未定 出版日期未定

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022 (代表号) Fax.02-2915-6275 (代表号)

零售：

1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2.台北市：佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面

3.新北市：春大地书店 芦洲区中正路 117 号

4.桃园市：御书堂 龙潭区中正路 123 号

5.新竹市：大学书局 东区建功路 10 号

6.台中市：瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号

佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号

文春书店 雾峰区中正路 1087 号

7.彰化市：心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号

8.高雄市：政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼 (高雄梦时代店)

明仪书局 三民区明福街 2 号

青年书局 苓雅区青年一路 141 号

9.台东市：东普佛教文物流通处 博爱路 282 号

10.其余乡镇市经销书局：请电询总经销联合公司

11.大陆地区请洽：

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658 (台湾地区请拨打 86-592-5061658)

E-mail: JKB118@188.COM

12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

(书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书)

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：(1) 请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要十天才能寄到(本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第四天您才能收到书籍，此八天中一定会遇到周休二日，是故共需十天才能收到书籍)，若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。(2) 因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。(3) 若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购(共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表)。(4) 邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴)，年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者请**

洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。
请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为
10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：
2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. 厦门外国图书公司：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. 电子书：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有“正觉电子书”陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅“正觉电子书”专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笺—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圜老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

美国洛杉矶共修处

(909) 595-5222 & (626) 454-0607

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印 ©

2022 年 9 月 30 日 网络电子版出刊

初版 4500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。



正觉

