



中論正義 (十四)

正覺總持咒略釋 (三十四)

大日經真義 (二十一)

空谷磬音 (二十九)

新版早晚課儀軌 (一)

正覺

電子報

第174期

2022.11.30



# 目錄

正覺電子報第 174 期

中論正義(十四)	孫正德老師	1
正覺總持咒略釋(三十四)	張正園老師	28
大日經真義(二十一)	游正光老師	36
空谷聲音(二十九)	大風無言	59
新版早晚課儀軌—— 並略述天魔波旬(一)	郭正益、張育如	79
勘誤啓事		93
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		94
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		96
公開聲明		103
法義辨正聲明		107
中國佛教復興訪談報導		112
佈告欄		116
正智出版社發售書籍目錄		144
正覺贈書目錄		154

• 本期稿擠，救護佛子專欄及電視弘法文字稿均暫停一次

# 中論正義

孫正德老師 著

(連載十四)

## 第四節 〈觀有無品 第十五〉

五陰諸法無自性的意思並不是否定諸法的功能性用，而是要闡述五陰諸法生住異滅的實際根源——如來藏阿賴耶識，祂才是五陰諸法的實相，實相的法性是眞如空性，所以沒有一、異與合等事。然而小乘論師從五陰諸法的現象，主張「五陰色受想行識有各別的自性，是從眾緣和合中而有自性」，這是他們所認知的緣起性空無自性的思想。論主針對這部分的問難，又作了以下的辨正申論：

頌曰：

眾緣中有性，是事則不然；性從眾緣出，即名為作法。  
性若是作者，云何有此義；性名為無作，不待異法成。

釋論：有人說眾緣和合中能出生自性，但這樣的事情是不能成立的；如果自性是從眾緣中出生的，那麼這個自性就是自作、他作或共作、無因作的法。

自性如果是所作的話，為何經中佛陀說了這樣的義理：眞實自性本自無作所以說無作，不是等待異法和合作了才成就法的自性。

眼根不壞而與色塵相觸，同時在意根作意等緣和合中，眼識要能現起、能見色塵，還必須有如來藏及其所含藏的眼識種子，由於如來藏流注出眼識及其相應心所的種子，所以眼識有能見的自性。如果法的自性是從因緣等四緣和合中而有，眼識能見的自性是在眾緣和合中就自己能出生的嗎？如果是，那麼眼識應該不需要待緣就能現起而見色塵，也應當眼根壞了或者無色塵現前或者意根不作意，乃至也沒有如來藏及所含藏的眼識種子流注時，眼識都能無障礙的見一切法；然而事實並非如此，只要眼根毀損了或者睡著無夢時，或是在二禪以上的禪定等至位中，眼識都不能現前見色，更何況是沒有如來藏及所含藏的眼識種子時。眼識的見不是自己出生的，那是眼根出生的嗎？如果是眼根出生的，就變成色能生心，則應當一切色都能生眼識；然而現見色只是段肉不能生心。又如果是像有些小乘人說的「眼根是眼識生起的種子」，則應當眼識現前的時候，眼根必須毀壞不能存在，猶如種子生芽時種子不復存在一樣；然而現見眼識現前時，眼根完好沒有損壞。既然眼根不能生眼識，色塵是外色更不能生眼識；所以眼根與色塵和合當然不能共生眼識。眼識不自生、不他生、不共生，也不可能無因而生，如果可以無因而生，則一切時都可無因生眼識，也可無因滅眼識，而這樣的道理不能成立，所以眼識乃至意識的功能自性，還是要依如來藏及所現行的四緣才能成就。

如果強辯說「眼識無自性，但是眼識必定能在緣起性空中生起見的功能」，那麼眼識的見就成爲緣起性空所作的法。

然而經中佛陀說，無生的法不是先有生以後再說無生，要本自不生才是真正的無生；本來無生的法才是具備各類種子無缺的真實自性者，即是第八識如來藏。此法無生所以無作，不是先有作以後再說無作，本自無作才能說為無作<sup>1</sup>。意即五陰諸法歸屬於空性心如來藏本來的種子功能，如來藏本來無生無作，因此攝歸如來藏的五陰諸法自性亦無生無作；在眼根色塵相觸等眾緣和合時，由如來藏流注出眼識的種子，依如來藏而說眼識見色塵的自性無生無作，這個現象稱為緣起性空，而不是反過來等待緣起性空去出生眼識。

頌曰：

法若無自性，云何有他性？自性於他性，亦名為他性。  
離自性他性，何得更有法？若有自他性，諸法則得成。

釋論：法如果是無三界自性的法性，怎麼還會有眾緣所生的他性？有真實自性之法相對於別的他性，這個自性也可稱為他性。

離開了自性與他性，哪裡還有法可得呢？如果有真實自性與眾緣所生法的他性，諸法都能夠成就而沒有過失。

---

1 《大寶積經》卷 87 〈大神變會 第 22 之 2〉：「佛言：『無生者，非先有生後說無生，本自不生故名無生；非先有起後說無起，本來不起故名無起；非先有相後說無相，本來無相故名無相；非先有作後說無作，本自無作故名無作。非先有眾生後說於空，眾生性空故說為空。如是了知無生無滅本無所染，是名無生。』」《大正藏》冊 11，頁 500，上 20-26。

論主於此強調，法——空性心如來藏——沒有三界性的真如空性，而能生起蘊處界入等諸法的自性，這空性如來藏的自性才是真正的自性；如果這個真實法沒有自性，又怎能有蘊處界入等法的他性呢？在經典中有時稱之為無性之性，或者說為勝義無自性性；是說此法沒有蘊處界入等法的遍計執性以及依他起性，而此法由於本住於法無我的緣故，不觀察自我有能生諸法的圓成實性，所以說勝義無自性性。遍計執性計執五陰諸法的法相都是假名安立的法相，有情遍計蘊處界入等依他起諸法為真實自我時即成為普遍計度的遍計執性，所以諸法遍計所執相是無自性性的（在經典中說為相無自性性），而有情所遍計執的五陰諸法法相也都是無自性性的，因為所遍計執的五陰諸法全都是依他起性故（在經典中說為生無自性性）；如是，依他起性的五陰等諸法都必須依他緣才能出生現起，因此諸法的出生都是無自性性，佛陀也因此而說一切諸法無自性，其自性全都來自第八識如來藏，因為如來藏能生起一切染淨諸法。是故，說一切諸法無自性的前提，不能否定空性心如來藏的真實自性存在，否則就會變成一切緣生諸法的緣起性空就是勝義，這是斷了諸法生起、現起的源頭以後，成為惡取空時所立的謬論。14 世紀中葉的真藏傳佛教覺囊（又譯作「覺囊」）派祖師篤補巴就論證了這一點：

若空僅可能是自空，則由於自空將是真如（勝義），故一切自空之法（是名自空）將很荒謬地成為真如。<sup>2</sup>

---

<sup>2</sup> 篤補巴·喜饒堅贊著，傑弗里·霍普金斯英譯，張火慶教授、呂艾倫老師中譯，《山法——西藏關於他空與佛藏之根本論》，正智出版社（台北

佛法中所說的「空」有「無常空（空相）」以及「般若空（空性）」。**無常空**指的是一切必須藉眾緣才能出生現起之法，有生有滅、不能自在、沒有自性，因此屬於無常空或者無自性空；這樣的空相蘊處界諸法就是眾生所以為的真實自我，篤補巴稱這樣的空為**自空**，不是佛法中所說的真實的空性。如來藏具有圓滿成就一切染淨諸法的圓成實自性，是與蘊處界入等空相生滅法同時同處的「他空」——第八識如來藏空性，所以不是自空，稱為**他空**；因為「他空」如來藏的自住境界中，無一切有為法的遍計執性與依他起性，異於眾生所誤認為真實的蘊處界入等自我，因此篤補巴稱如來藏空性為他空；因為具有真如勝義自性而沒有世俗法性，所以稱為他空。<sup>3</sup> 篤補巴並且強調，如來藏如果是自空，則祂將全然不存在。<sup>4</sup> 換句話說，自空的法如果是真如、是勝義空性，那麼這樣的真如與勝義是不會存在的；因此篤補巴說：否定如來藏真實存在而將緣生諸法的緣起性空、無自性空、自空當作勝義空性，這是一件荒謬的事情。

因此，如果有人將論主所說的「蘊處界入等一切法無自

---

市)，2018年10月初版首刷，頁15。

<sup>3</sup> 篤補巴·喜饒堅贊著，傑弗里·霍普金斯英譯，張火慶教授、呂艾倫老師中譯，《山法——西藏關於他空與佛藏之根本論》，正智出版社（台北市），2018年10月初版首刷，頁4。

<sup>4</sup> 篤補巴·喜饒堅贊著，傑弗里·霍普金斯英譯，張火慶教授、呂艾倫老師中譯，《山法——西藏關於他空與佛藏之根本論》，正智出版社（台北市），2018年10月初版首刷，頁14。

性」，扭曲為只是在說緣起諸法無自性，等於說「空無」有自性是可以成立的，那麼就是篤補巴所斥責的荒謬之舉，因為佛所說空的真實義絕對不是沒有自性的自空之法。但小乘僧人質問說：「如果以自性及他性來破斥三界有的話，既然三界有都被破斥盡了，如今便應該確實有一個『無』的法存在。」但龍樹菩薩以下的論頌就辨正了這個道理：

頌曰：

有若不成者，無云何可成？因有有法故，有壞名為無。  
若人見有無，見自性他性，如是則不見，佛法真實義。  
佛能滅有無，如化迦旃延，經中之所說，離有亦離無。

釋論：世俗有如果都不能成立時，空無又如何可以成立？是因為有了眾緣所生的世俗有法的緣故，當世俗有法壞滅時才稱之為無。

如果有人僅在世俗緣生法的層面看見有與無，將無自性空的三界諸法見取為真實自性以及能生的他性，這樣的話就不能見到佛法般若空性的真實義理。

佛陀能幫助弟子滅除有與無的邊見，如同《阿含經》中教化迦旃延所說的緣起中道實相，是離於緣生的有、也離於緣壞滅的無。

如果僅是在眾緣所生的五陰等諸法層面觀察，沒有任何一法是不生不滅、本來就在、有真實自性的，因此五陰等諸法無常、苦、空、無我，是不具備真實自性也不具備能生他性的自空之法。蘊處界入等自空之法不是真實常住有自性的

法，自空之法壞滅之後即是空無，但空無是依於三界有而建立的，本身並非現象界中的實有法；如果把這種無自性空當作是勝義，這樣的勝義卻是必須依於眾緣之力出生的三界有才能施設成立，所以論主破斥說：「有若不成者，無云何可成？」這也是篤補巴所說的將自空之法很荒謬的建立為勝義、成為真如，這樣是沒有成立的道理可說的。所以世俗自空之法非自作、非他作、非共作、非無因作，因為是藉眾緣而生而有，後時眾緣散壞時即滅而無。能藉四緣之力變現生起五陰諸法的，只有本來無生、具備真實自性的空性心如來藏，而如來藏的眞如空性沒有世俗有的依他起性，也沒有於假名法相作虛妄分別的遍計執性，不墮於世俗有，也不墮於不存在的空無，本來具足恆離兩邊的中道實性；這才是佛法的真實義。論主說這個離有亦離無的真實義，佛陀曾經教化迦旃延，以下就來探討《阿含經》中相關的經文：

爾時，阿難語闍陀言：「我親從佛聞，教摩訶迦旃延言：『世人顛倒依於二邊，若有、若無，世人取諸境界，心便計著。迦旃延！若不受、不取、不住、不計於我，此苦生時生、滅時滅。迦旃延！於此不疑、不惑、不由於他而能自知，是名正見，如來所說。所以者何？迦旃延！如實正觀世間集者，則不生世間無見；如實正觀世間滅，則不生世間有見。迦旃延！如來離於二邊，說於中道，所謂此有故彼有，此生故彼生，謂緣無明有行，乃至生、老、病、死、憂、悲、惱苦集；所謂此無故彼無，此滅故彼滅，謂無明滅則行滅，乃至生、老、病、死、

憂、悲、惱苦滅。』』<sup>5</sup>

上引經文語譯如下：

當時，阿難告訴闍陀說：「我親自在佛陀身邊聽聞，佛陀教導摩訶迦旃延說：『世間人顛倒依止於兩邊，或執有的一邊或執無的一邊，世間人在六塵中取種種境界，意根與意識心在境界中領受了知安住而普遍的計度執著爲我。迦旃延！如果不領受、不執取、不住、不計度住於六塵境界者爲我，有苦在境界中生起就生，無常壞滅了苦就滅。迦旃延！對於這個不受、不取、不住於六塵的無我法不疑、不迷惑，不是經由他人所說而是自己現前證知的，就稱爲正見，是如來所說的。爲什麼呢？迦旃延！依於所證知的正見如實正觀五陰世間是如何集成的，就不會生起五陰世間無因而有的無見；如實的正觀五陰世間是如何壞滅的，就不會生起五陰世間真實有的見解。迦旃延！如來離於有無兩邊，說中道的實相，所謂的此有故彼有，此生故彼生，也就是緣於無明而有善惡無記等種種不離生死業的身口意行，乃至緣於有而有未來世的出生以及老病死憂悲惱苦的聚集；所謂的此無故彼無，此滅故彼滅，也就是無明滅了以後所有造成生死業的身口意行就滅了，乃至緣於有滅的緣故，未來世的生老病死憂悲惱苦也就滅了。』』

以上的經文告訴我們一個非常重要的正見，就是五陰諸

---

<sup>5</sup> 《雜阿含經》卷 10，《大正藏》冊 2，頁 66，下 25-頁 67，上 8。

法不是從現象上的緣起無自性空集起的，因為眾緣所生的世俗諸法都是無自性的自空之法，自空之法沒有勝義與真如的本質，就沒有能生一切染淨諸法的本質；若要說自空之法具有真如、即是勝義空性，那是不存在的空無，從無能生五陰等諸法的自性可得，即非離兩邊的中道。所以，佛陀說以自己證知的不受、不取、不住於六塵的無我法如實正觀五陰世間的集起，必定能夠現前了知六識覺知心永遠在領受六塵、覺知六塵、住於六塵、了知境界有苦有樂；縱然斷了我見，六識覺知心的法性必然與境界相應不會改易；唯有出生五陰世間的實相空性心不受、不取、不住於六塵，苦與樂的種種境界受都從空性心變現而有，但是空性心永遠是真如法性的無我而不計著於我，所以說苦生時生、滅時滅，就像鏡子不分別鏡中來來去去的影像一樣。最重要的是對於自己的證知沒有疑惑，而且不是聽他人說的而是自己現觀所證知的，如同如來所說的正見內容一樣實證。以這個正見為本質而現觀五陰諸法從空性心集起，並且與五陰等諸法同時同處運行，絕對不會落入五陰從自在天、冥性、神我、虛空能量、無自性空等不存在的無（外道建立為真如、勝義）法見解中；現觀五陰諸法滅了而空性心不生不滅，空性心所含藏的五陰諸法種子不斷不常，依著業緣之力酬償下一世的異熟果報五陰身，對空性心本體的無漏有為法執為世間有的我見我執，即能漸漸消除。

如是經文是聲聞僧等人所結集者，由於他們對第八識未曾實證而無法現觀，不能理解佛說的真實義，是故經文

中沒能詳說佛在當時所說的第八識空性心。於該經文中，佛陀雖然沒有提到空性心、如來藏或者阿賴耶識的名稱，但是佛陀說到了不受不取、不住於六塵境界、不於其中計爲我、於此不疑不惑、不由於他而能自知，指的必定是法界中唯一不住於六塵境界的空性心如來藏；並且說離於有無兩邊說中道，然而一切法界中唯一不落於有無兩邊的就是本自無生而能生五陰諸法的空性心如來藏。因爲究竟空性是佛陀圓滿實證佛法的智慧境界，無論是在阿含諸經、般若諸經、方廣唯識諸經，佛陀所說的佛法都不離如來藏的究竟空性，施設方便教化、教誡弟子眾次第實證佛法的三乘菩提，乃至於圓教《法華經》匯歸一佛乘時所說的也是不離如來藏的實證。

由於如來藏的不生不滅、眞如勝義空性，無所簡擇而含藏了一切染淨諸法及無記法的種子，所以隨順無明的因緣於五陰諸法現起種種身口意行，隨順種種身口意行的因緣執藏識、名色、六入、觸、受等異熟果種子，隨順三界愛、取的因緣而滋潤諸種子，隨順三界有的內涵變生下一世五陰身，隨順五陰身的出生而有老病死憂悲惱等諸苦的聚集。佛弟子依據佛陀的教導如實修學而斷除對五陰集起出生的無明，如來藏隨順煩惱障無明的滅除，五陰諸法不再現起種種造作生死業的身口意行，識、名色、六入、觸、受等分段生死異熟果種子不再增長，隨順三界愛取煩惱的滅除，當三界有滅盡，如來藏不再變生任何一法於三界中現行，本自不生、寂靜、寂滅即是無餘涅槃，故說生老病死憂悲惱苦滅。如來藏的眞如

勝義空性離相離言不落於三界有的一邊，真實自在、能生萬法不落於空無的一邊，因此說祂是離於兩邊的中道實性。只要信受佛語不疑不惑，不但能夠實證二乘方便解脫，也能實證大乘般若解脫，乃至成就佛道的究竟解脫，前提就是具足善根而能清淨正信住於中道實性的空性解脫智慧必定是離於有無兩邊的。

頌曰：

若法實有性，後則不應異，性若有異相，是事終不然。  
若法實有性，云何而可異？若法實無性，云何而可異？  
定有則著常，定無則著斷；是故有智者，不應著有無。

釋論：如果眾緣所生的五陰諸法真實有自性，出生之後就不應當有變異，認定為真實自性時卻有變異的法相，這樣的事相終究不能成立。

如果五陰等諸法真實而有自性，怎麼可能有變異相？如果五陰等諸法不真實而沒有自性，又怎麼能夠說有變異相？如果認定五陰諸法有神我不滅而可以三世不斷的相續，那就是執著於常見，如果認定五陰諸法滅了無自性空就是涅槃，那就是著於斷見；所以有智慧的佛弟子，不應當在五陰等法中計著有無。

法界中真實不虛而有自性的法，只有空性心如來藏，因為祂是真如中道實性而能變生一切染淨諸法，無論所變生的是哪一類的有情，其真如中道實性永不變異；佛陀說真如自性真實，「真如雖生諸法而真如不生」，三界中沒有任何一法

可以比得上或者與祂同樣。<sup>6</sup> 意識不可能經過修行而變成具有真如實性，也就是說五陰等諸法是如來藏藉眾緣所變生的，意識乃識陰所攝的法，沒有真實自體與自性，一向隨著因緣的變化而現起或者消失，或者死後永滅而不能去至後世，不真不實也不能自在（不「如」），所以無論怎麼努力修行之後都不能變成第八識真如。另外，眼識不能變異成意識、意識不能變異成意根、身識不能變異成耳識等，因為沒有真實自性的緣故。同時，一切有情的五陰諸法沒有真實不變的法相可得，皆是隨著因緣的變化而無常變異乃至消失，因此不能常住不變。所以論主作了定論說，如果「定有則著常，定無則著斷；是故有智者，不應著有無」。然而小乘僧人又提出質疑說：「是什麼緣故因為執著三界有而生起常見，又由於三界有的滅壞歸無而生起斷見？」於是論主又答覆說：

頌曰：

若法有定性，非無則是常；先有而今無，是則為斷滅。

釋論：如果認定五陰諸法有決定不壞和擁有自性，所以認定這些三界有非無時就落入常見中；若是認為三界有是先有而如今卻毀壞歸於永無了，那又是落在空無斷滅中了。

---

<sup>6</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷 569〈第六分法性品 第 6〉：「天王當知！真如名為無異、無變、無生、無諍，自性真實，以無諍故說名真如；如實知見諸法不生，諸法雖生真如不動，真如雖生諸法而真如不生，是名法身。清淨不變如虛空無等等，一切三界無有一法所能及者，遍有情身無與等者……。」《大正藏》冊 7，頁 937，下 15-20。

小乘部派佛教的犢子部主張有「補特伽羅我」不滅，能從前世至後世，法不離我而有移轉（意指有情的諸法可以隨著不滅之「補特伽羅我」而移轉至下一世）；所謂的「補特伽羅我」即是以不離五陰的覺知心我為標的去認定假想的，是三界中的有法。也有修習四禪八定且發起宿命通以及天眼通者，能夠觀察、了知八萬劫中，一切眾生前世後世循環不失而意根恆常存在、窮其無始而不失性，遂將意根計以為常；意根又稱為末那，無始以來就依阿賴耶識而現起，緣阿賴耶識以為境界，普遍的計度執取阿賴耶識所變生五陰諸法的法相為我與我所，依此染污的遍計執性而處處思量作主造作生死業，即是三界中的有法。<sup>7</sup>

意根雖然無始而有，卻是可滅之法，因為其遍計執取阿賴耶識與所變生的五陰諸法為自我與我所，意即無始以來而有的我見我執是顛倒不真實的；斷除我見我執證得解脫果的阿羅漢捨報以後不再受後有，已經沒有染污末那我見我執煩惱種子的第八識心體，造成分段生死的阿賴耶性滅了，但是尚有變易生死所攝的種子異熟性，因此不再稱為阿賴耶識而仍稱為異熟識。阿羅漢的第八識心體雖然稱為異熟識而不名

---

<sup>7</sup>《瑜伽師地論》卷 51〈攝決擇分中五識身相應地意地之一〉：「又由有阿賴耶識故得有末那，由此末那為依止故意識得轉……云何建立阿賴耶識與轉識等俱轉轉相？謂阿賴耶識或於一時唯與一種轉識俱轉，所謂末那。何以故？由此末那我見慢等恆共相應，思量行相，若有心位若無心位，常與阿賴耶識一時俱轉，緣阿賴耶識以為境界，執我起慢思量行相。」《大正藏》冊 30，頁 580，中 14-16；中 29-下 5。

阿賴耶識，但是其本來不生不滅、寂靜清涼的涅槃性，在凡夫地以及阿羅漢尚未捨報入無餘涅槃之前是完全相同的，最大的差別就是意根的我見與我執徹底滅除，沒有任何後有的種子促使異熟識變生現起五陰諸法，心體不在三界中現行任何一法而獨存，稱為無餘涅槃。此無餘涅槃境界中的意根已滅，所以意根不是常住法，如果計執意根是常、有真實自性而可以生意識諸法，就是落入常見；況且意根的遍計執性完全虛妄不實，是無自性性的，意根存在之時也只是由阿賴耶識流注種子而有，是刹那刹那生滅性的存在，雖然無始而有卻是可滅及刹那生滅者，即是論主所說的先有而今無，本質上屬於可斷滅法。

沒有進入無餘涅槃前的意根雖然能夠貫穿三世，尚且不是常住法，更何況是依止意根才能現起運轉的意識心，以及依止五根不壞才能現起運轉的五識心；五根與七轉識諸法都是空性心如來藏藉眾緣所變現，既然都是空性心的法，所以經中佛說諸法本自無生無滅，也沒有過去、現在、未來三世可得。諸佛菩薩都是以證悟自心如來藏阿賴耶識而獲得本覺智，能夠現觀有無諸法本來不生，只有未斷無明不證實相的愚癡凡夫才會妄起分別，在現象上執取有無與生滅，墮於斷、常而不能入於安隱之中道實性中修證佛菩提道。<sup>8</sup>

---

<sup>8</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 6〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：「又由未來諸根五塵境界斷滅，凡愚之人以為涅槃，諸佛菩薩自證悟時，轉阿賴耶得本覺智。善男子！一切凡愚迷佛方便，執有三乘，不了三界由心所起，不知三世一切佛法自心現量，見外五塵執為實有，猶如牛羊不

## 第七章 以中觀論述一切法之無生唯心所現

在前面的章節中，論主以實相為主體來論證附屬於實相心的五陰諸法不來不去、不生不滅、非有非無的中道性，對於從現象上以六識論立論的小乘部派佛教論師而言，他們對此道理則有諸多的疑惑與不解；由於小乘人對此說法依舊不懂，又提出問題來：「有情無始以來的無盡生死並非全都沒有根本，無始以來到現在的過程中，應該確實有眾生在三界中升沉往來，或是可以看見的諸行往來，你們菩薩又是以什麼樣的因緣，而說眾生以及諸行全部都空而無有往來？」他們認為：如果五陰諸法無自性空、緣起性空是屬於斷滅，如何能成就有情眾生三世五陰的生死與輪迴？所以主張必定有三界諸法的來去諸行。針對這個部分，以下論主不厭其煩的從諸法的實相，回應小乘論師相關的問題。

### 第一節 〈觀縛解品 第十六〉

頌曰：

諸行往來者，常不應往來，無常亦不應，眾生亦復然。  
若眾生往來，陰界諸入中，五種求盡無，誰有往來者？

---

能覺知，生死輪中無由出離。善男子！佛說諸法無生無滅，亦無三世，何以故？如自心現五塵境界，本無有故；有無諸法本不生故，如兔角等；聖者自悟境界如是。善男子！愚癡凡夫妄起分別，無中執有，有中執無，取阿賴耶種種行相，墮於生滅二種見中，不了自心而起分別。善男子！當知自心即是一切佛菩薩法，由知自心即佛法故，則能淨一切剎，入一切劫。」《大正藏》冊 10，頁 688，上 6-19。

若從身至身，往來即無身，若其無有身，則無有往來。

**釋論：**眾生如果實有諸行往來時應當探討是常法或者無常法，若是常法即不應當有往來，不生不滅的緣故；若是無常法也不應當有往來，無常法壞滅了以後如何能有往來？眾生也是同樣道理。

假如說是眾生於前世後世的陰處界入中有所往來，在五陰十八界及內外六入中，以一、異、相在等相關的五種見解求一真實我都不可得，其中有誰是真實我在死生中往來？如果說是從前世五陰身來到後世五陰身，前世五陰身死時必定壞滅而無身，若是前世五陰死後無身，就沒有往來的行相可得。

陰界入等諸行無常、是生滅法，無常法不能從過去世來到這一世，無常法也不能從這一世去到未來世，因此無常法不應有往來可得。然而諸行無常並非實相法界，實相法界空性心如來藏是常住法，雖生五陰諸法而心體不生不滅，所以空性心沒有三世的死、生可得，因此說沒有往來。<sup>9</sup> 眾生是依如來藏所生的五陰十八界六入而立名，眾生在現象上雖然有生滅相、有三世的相貌，但是仍然沒有往來可得；為什麼呢？因為要在陰界入中求有一真實我常住不滅，能從過去世來到

---

<sup>9</sup> 《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》〈自性清淨章 第 13〉：「世尊！死、生者，此二法是如來藏，世間言說故有死有生。死者謂根壞，生者新諸根起，非如來藏有生有死。如來藏者離有為相，如來藏常住不變……」《大正藏》冊 12，頁 222，中 8-11。

此世、也能去至未來世，都尋求不到有那樣一個真實我。在《阿含經》中，佛陀教導弟子們，如果是無常、生死苦的法，都是變異不住的；如理聽聞正教而具足正知見並且依教奉行而實證解脫的聖位弟子，不會將無常的變異法見取為真實我、是真實我的所在、與真實我和合相在。<sup>10</sup>

論主所說的五種求，就是不離「是一、是異、非一、非異、相在」所呈現的眾生錯誤的見解。第一種「是一」，也就是「五陰即是真實不壞我」。第二種「是異」，也就是離五陰有真實我、離真實我有五陰。第三種「非一」，是說五陰與真實我非一，但又是同在一起而相在。第四種「非異」，是說五陰與真實我非異，因為二者互相繫屬，二者是相在而不離的。第五種「相在」，是說五陰與真實我或者相在或者不相在，二者互相涉入或互不涉入而有關聯。

然而五陰乃五法聚合而有，如果「五陰即是真實不壞我」，則五陰散壞時真實我即散壞，如何有真實我可得？因此「五陰與真實我不是異法」，即落於「我與五陰是一」的過失中。如果離五陰有真實我，見聞覺知者與受者必定異於見聞覺知與諸受，則真實我可在虛空亦可在牛貓狗豬中，成為完全不可驗證，如何有真實我可得？如果真實我有五陰，則五陰成爲一類離於五陰的我所擁有，仍然落於「我與五陰是異」

---

<sup>10</sup>《雜阿含經》卷2：「『若無常、苦，是變易法，多聞聖弟子於中寧見是我、異我、相在不？』答言：『不也，世尊！』」《大正藏》冊2，頁15，上19-21。

的過失中。在不能脫離五陰我而說「是一」或者說「是異」導致墮入過失的情況下，辯解而說非一、非異，已屬於理無據的戲論了。第五種說的「相在」，亦即「我中有五陰、五陰中有我」，則「我」與五陰有依附性，「我」將被五陰所染著、隨著五陰的變易而變，此真實我則不自在；如果真實我中有五陰，則五陰在真我中相依而住，猶如容器中有果實；如果五陰中有真實我，則猶如房屋（五陰）中有人（真實我）住，成爲兩個我。因此說五種求常住自在、本來解脫的真實我不可得，<sup>11</sup> 陰界入中沒有真實我，又如何有往來之眾生呢？

真實我指的就是如來藏，真如、佛性常住不變異，人無我、法無我真實不虛，所以說是每一位眾生的真實我；如來藏含藏五陰十八界六入等法的功能差別，這樣的功能差別又稱爲眾生界；如來藏即是陰界入等眾生界諸法的實際，因此每一位眾生都是由其自心如來藏所變生。<sup>12</sup> 眾生的五陰

---

11 《十住毘婆沙論》卷 4〈阿惟越致相品 第 8〉：「若陰是我者，我即生滅相，云何當以受，而即作受者？若離陰有我，陰外應可得，云何當以受，而異於受者？若我有五陰，我即離五陰，如世間常言，牛異於牛主。異物共合故，此事名爲有，是故我有陰，我即異於陰。若陰中有我，如房中有人，如床上聽者，我應異於陰。若我中有陰，如器中有果，如乳中有蠅，陰則異於我。如可然非然，不離可然然，然無有可然，然可然中無。我非陰離陰，我亦無有陰，五陰中無我，我中無五陰。如是染染者，煩惱煩惱者，一切瓶衣等，皆當如是知。若說我有定，及諸法異相，當知如是人，不得佛法味。」《大正藏》冊 26，頁 39，上 12-中 2。

12 《大般涅槃經》卷 7〈如來性品 第 4 之 4〉：「佛言：『善男子！我者即

身都是生滅不住，其實無身，所謂的「身」指的就是功能；如來藏藉眾緣變化現起五陰，而有五陰等法相的功能差別，其功能差別都是由如來藏藉著五陰諸法而流注出來的，不是五陰等諸法自有功能差別；如來藏依於五陰十八界六入等法的不同功能性，隨緣任運流注出陰界入等法相的功能差別，有情即是依於諸法的功能差別再假名施設為色受想行識。因此如來藏藉著所變生的五陰，在眾緣中現起諸法的功能，祂才是諸法之身，這是證悟者深入悟境後現觀所得的自心現量；佛陀說如來藏是法身故，即成為至教量。五陰僅是在眾緣中被如來藏幻化而有，此有故彼有、此無故彼無，沒有自性、沒有「身」，過去、現在與未來都是如此，所以論主說：「陰界入等法沒有身時，又如何可以三世往來呢？」

每一位有情的五陰在現象上有生有滅，因此有過去、現在與未來三世在時間與空間上的差別相貌，有情的三世能夠生滅相續而因果不紊亂，最主要的就是各各有情都有常住法身如來藏；有情的死生二法都是在如來藏中「此有故彼有、此無故彼無」，而如來藏不分別何法是生何法是死、何法是過去現在或未來，第八識法身自體不生不滅、常不變異即是涅槃，因此沒有諸行、沒有死生、沒有三世。小乘部派佛教論

---

是如來藏義。一切眾生悉有佛性，即是我義。』《大正藏》冊 12，頁 407，中 9-10。

《佛說不增不減經》：「舍利弗！甚深義者即是第一義諦，第一義諦者即是眾生界，眾生界者即是如來藏，如來藏者即是法身。」《大正藏》冊 16，頁 467，上 16-19。

師在因緣法表相上計執，不能知解「此有故彼有、此無故彼無」所說的真實義，單從現象界的陰界入等法來觀察，認為經中說「涅槃滅除一切苦」：有眾生才有諸行，諸行無常、無常即是苦，所以滅了諸行、滅了眾生才是滅一切苦、才是涅槃；而大乘般若中道卻說沒有諸行、沒有死生、沒有三世，小乘部派佛教論師於此不能解了，故又提出了問難：「經中聖教說有涅槃可以滅除一切苦，這樣滅了以後就應該諸行全都滅了，或是眾生也成為斷滅？」論主就此當然答覆說，你講的這二種滅全都不正確，為什麼呢？

頌曰：

諸行若滅者，是事終不然；眾生若滅者，是事亦不然。

釋論：諸行若滅了才是涅槃，這樣的事終究不能成立；眾生若滅了才是涅槃，這樣的事也終究不能成立的。

前面的章節已經從各個角度辨正過了，現象上眾生與諸行有生有滅，屬於三界中的有無之法，沒有自性不能自在，也不能自生、他生、共生，更不能無因生，必須有本來無生的空性心法身作為根本因，藉眾緣變現並且運行諸法，才有諸法在現象上的生異滅等來去的行相。因此，諸行與眾生都攝屬於如來藏法身，而此法身不生不滅，是故不該說諸行與眾生是有生有滅；如諸經中說眾生界者即是如來藏，而如來藏本來性淨涅槃，所以涅槃不是諸行與眾生滅後空無的滅相。五陰眾生以及五陰的諸行，全都攝歸不生不滅的如來藏所有時，如來藏本來不生而不可滅，又如何能說攝屬於如來

藏法身的五陰等功能差別有生有滅呢？<sup>13</sup> 但小乘僧人不解，又質問說：「如果真是如你所說的這道理，眾生也就無有繫縛亦無解脫了，因為縛與解的根本不可得的緣故。」於是論主答曰：

頌曰：

諸行生滅相，不縛亦不解；眾生如先說，不縛亦不解。  
若身名為縛，有身則不縛，無身亦不縛，於何而有縛？

釋論：諸行現起時有刹那刹那的生滅相，從實際理地看時卻是不受繫縛所以也不用解脫，眾生如前所說的五種推求皆無我可得，所以沒有「我」受繫縛也不用解脫。

如果五陰身稱為繫縛，那麼眾生先世所有之五陰身應當不受繫縛，但是無身之時也不會受繫縛，因為無身時就沒有五陰了，又於何處而有繫縛可得？

眾生因為無明煩惱的緣故所以有諸行，令眾生繫縛於三界的根源是無明煩惱而不是諸行，因此，斷除無明煩惱才能解脫於三界，不斷無明煩惱而修離諸行者，必不能得解脫，例

---

<sup>13</sup>《佛說不增不減經》：「舍利弗！此法身者，是不生不滅法，非過去際，非未來際，離二邊故。舍利弗！非過去際者，離生時故；非未來際者，離滅時故。舍利弗！如來法身常，以不異法故，以不盡法故。舍利弗！如來法身恆，以常可歸依故，以未來際平等故。舍利弗！如來法身清涼，以不二法故，以無分別法故。舍利弗，如來法身不變，以非滅法故，以非作法故。」《大正藏》冊 16，頁 467，上 27-中 5。

如純粹修四禪八定之外道，雖證得四空定者能生於無色界而脫離有色界，仍然不離三界生死。依《阿含經》中記載，曾經有天人在夜中來向世尊請益：「眾生到底是爲什麼繫縛於世間？如何能得解脫？要斷什麼法才得以到不生不死的涅槃？」佛陀回答說：「欲貪使得眾生繫縛於世間，能夠捨離對欲界法的欲貪即能得解脫；能夠斷除三界愛的繫縛而不再隨業受生，就稱爲不生不死的涅槃。」<sup>14</sup> 這一段說的就是《阿含經》中佛陀經常教化的，爲諸外道除惡見、示教利喜，宣說施論、戒論、生天之論後，接著說欲爲不淨、上漏爲患、出要爲上。得生欲界天的天人，放逸耽著於妙五欲之樂，經過佛陀的開示以後，知道在欲界天自在的享天福、受天樂時仍然受到欲貪的繫縛，是不清淨、不可寶愛的，要解脫於欲界世間必須捨離欲貪；色界天、無色界天雖然已解脫五欲的繫縛，但是還有對虛妄自我後有的愛著，故仍不離生死過患；唯有能夠斷除對虛妄自我愛著的繫縛，出離三界的生死輪迴，才是不生不死的涅槃。

因此說，諸行剎那生滅不住，既然不任何能有繫縛者？五陰及諸行都只能存在一世，死後就歸於空無，也沒有繫縛

---

14 《別譯雜阿含經》卷 12：「一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園。時有一天，光色倍常，於其夜中，來詣佛所，威光顯照，遍于祇洹，赫然大明，却坐一面，而說偈言：『何物縛世間？云何得解脫？斷於何等法，得至於涅槃？』爾時，世尊以偈答曰：『欲縛於世間，捨欲得解脫；能斷於愛縛，是名得涅槃。』」《大正藏》冊 2，頁 459，中 20-28。

可說，又繫縛也是依如來藏恆時存在、永遠不滅而施設；如是沒有繫縛又何必解脫？眾生也是一樣，在陰界入中五種尋求都沒有「我」可得，如何可說有「我」被繫縛？有「我」得解脫？就像《阿含經》中兩位阿羅漢之間討論著：是眼繫色？還是色繫眼？結論是：非眼繫色、非色繫眼，這其中是被欲貪繫縛的。就好像黑牛與白牛共同繫於一個軛鞅上，黑牛沒有繫住白牛，白牛也沒有繫住黑牛，而是軛鞅繫住了黑牛與白牛。

這就是說，眼耳鼻舌身意不是「我」，因此無「我」可得，所以沒有「我」被繫縛，不可顛倒的尋求不存在的假我而欲得解脫。要認知清楚的是，眼耳鼻舌身意等法是歸屬於如來藏法身的，是因於顛倒想的無明煩惱才會現起五陰諸法，才有眾生的法相與名稱可得；五陰與眾生名稱是假名而施設的，沒有真實的自性為身，既然沒有身如何能被繫縛？如來藏法身隨順含藏的三界愛無明煩惱所牽引而生起陰界入諸法，然而心體本自不生、本來解脫，是陰界入等諸假我被無明煩惱所繫縛，又有何貪或者愛可以繫縛不生的法身如來藏呢？

頌曰：

若可縛先縛，則應縛可縛，而先實無縛，餘如去來答。  
縛者無有解，無縛亦無解；縛時有解者，縛解則一時。

釋論：如果有可繫縛的我先受到繫縛，應當繫縛了可縛，而事實上如同〈觀燃可燃品〉所說的無我可得，所以沒有

一個可縛的我先受到繫縛，其餘的如同〈觀去來品〉中所說。

已被繫縛者沒有解脫，沒有繫縛的也不需解脫；如果正繫縛時有解脫，那麼繫縛與解脫一時存在是不可能成立的。

在前一章節〈觀燃可燃品〉中，論主已經辨正了「即五陰無我、離五陰也無我，無作者與受者」的真實義理，無始劫以來五陰無我無身、如來藏法身真如無我不生不滅，所以沒有繫縛與解脫可得；小乘問難者堅持有個「我」先受到繫縛，這個錯誤的見解，與主張有作與作者、有受與受者是相同的。也就是說，現象界中有眾生被無明煩惱所繫縛而造作生死業，修證八聖道解開了無明煩惱的繫縛，不再於三界中受生死即稱為涅槃，死生與涅槃實際即是如來藏；意即眾生不能作死生二法，也不是涅槃的受者，因為只存在一世的假我不可能造作生與死等二法，死後也不存在而不可能成為無餘涅槃中的受者。

若是實相法界中則沒有眾生、沒有陰界入諸法等法相，沒有生死、沒有過去現在未來三世，真如空性無我即是涅槃。死生二法是如來藏法身的法，涅槃是如來藏的本來性，生死與涅槃不二的實相中道性才是諸法的實性，因此從實相法界說沒有繫縛者、沒有解脫者；相對於未繫縛、已繫縛、正繫縛時等現象上的分別，實相心體都是不受繫縛的，既不受繫縛，何須解脫？但小乘凡夫僧不懂這個道理，心中又生疑惑，便問曰：「現見有人修道，而且也有聖弟子現前入涅槃而得解脫，你們菩薩怎麼可說沒有呢？」於是論主答曰：

頌曰：

若不受諸法，我當得涅槃，若人如是者，還爲受所縛。  
不離於生死，而別有涅槃，實相義如是，云何有分別？

釋論：如果說我不受諸法，我將能證得涅槃，如果有人這樣想的時候，那就還會被受所繫縛而不能解脫。

生死的實際即是涅槃，不是離開了生死別有涅槃法，實相的真實義理就是如此，如何可以分別眾生有繫縛或者沒繫縛？亦不可說這是生死、這是涅槃，不一不異故。

勝論外道主張，如果能夠永遠拔除苦樂等受，棄捨一切，唯我獨存自在，無爲無作，常住安樂，這就是涅槃；勝論外道認爲苦滅無我屬於斷滅，不能忍可這樣的壞滅是涅槃，所以主張有我體受涅槃的離繫自在。當時提婆菩薩面對外道的邪見，在《廣百論本》中說到：「若離苦有我，則定無涅槃，是故涅槃中，我等皆永滅。」<sup>15</sup> 這句偈頌前兩句回辯勝論外道，他們主張一切苦樂等法都是「我」的德用，而且彼「我」存

---

15 《廣百論本》〈破常品 第1〉：「若離苦有我，則定無涅槃，是故涅槃中，我等皆永滅。」《大正藏》冊30，頁182，下14-15。

《大乘廣百論釋論》卷2〈破常品 第1之餘〉：「復次勝論外道作如是言：『若能永拔苦樂等本，棄捨一切，唯我獨存，蕭然自在，無所爲作，常住安樂，名曰涅槃；如是涅槃決定應許。若唯苦滅無有我者，便爲斷壞，何謂涅槃？又此涅槃離諸繫縛，自在爲相，智者欣樂；體若都無，何所欣樂？』此有虛言而無實義，爲破彼執，故次頌曰：『若離苦有我，則定無涅槃，是故涅槃中，我等皆永滅。』」《大正藏》冊30，頁193，中6-14。

在的德用就是受苦樂等法，如今卻主張苦樂等法可以棄捨而與「我」相離，這與他們之前的立論是相違背的；縱然那個受苦樂的「我」可以存在於無餘依涅槃，然能與離繫的欣樂相應者，也就必定能與苦逼相應，所以他們所說的涅槃必定不可能存在，因為彼「我」永遠被受所繫縛而不能解脫的緣故。這個部分就是論主所論辯「若不受諸法，我當得涅槃，若人如是者，還為受所縛」的道理。

提婆菩薩所說偈頌的後兩句「是故涅槃中，我等皆永滅」，指的就是涅槃中陰界入任何一法都是永滅故不存在的。也就是細意識或者極細意識的神我不可能離於陰界入獨自存在，而說可以在涅槃中領受離繫的解脫境界，如果這樣，那就正是被受所繫縛而不能解脫者。阿羅漢捨報入無餘涅槃，說的不是阿羅漢的意識心入無餘涅槃，而是阿羅漢的陰界入都永滅不再現前了，沒有阿羅漢的陰界入存在了，只有如來藏心體獨存而稱為無餘涅槃，這才是「涅槃中，我等皆永滅」的真義。

如果法界中只有陰界入我等諸法，沒有如來藏，那麼勝論外道的主張應當就是真理，佛法必定不能破之；然而修行外道法不能解脫、不能成佛，因為墮於邊見、邪見的緣故。唯有佛法開示的真實性與中道性才是法界的真實理，可以經由實證而驗證無訛，因此外道見僅能混淆視聽，不能破佛法而恆常被佛法所破。

死生二法本是如來藏所生顯的法，陰界入等法都是生滅

法而不能成就生死；而如來藏本來不生不滅的中道性即是涅槃，是故能生陰界入等法而示現有生死也有涅槃；一切實證如來藏的菩薩所發起的般若智慧，必定能夠現觀並且驗證生死皆不離涅槃而在涅槃中，不是離於生死別有涅槃可得，因此不該說這是生死、那是涅槃，而將兩者分割為不相干的二法；這樣的勝義就是法界的實相。<sup>16</sup>（待續）

---

<sup>16</sup> 《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 6〈安忍波羅蜜多品 第 7〉：「復次，以正智慧了涅槃性即生死性，生死性即涅槃性，本性無二故。涅槃性、生死性正智本性清淨，無二無二分，無別無斷故。乃至如是忍者是究竟忍。」《大正藏》冊 8，頁 894，中 1-4。

# 正覺總持咒略釋

——張正園老師——

(連載三十四)

## 第二目 瞋心所

「瞋」就是忿怒生氣，亦即對於苦受以及一切引生苦受的諸法不能安忍而生憎恚。《成唯識論》卷 6 云：「云何爲瞋？於苦苦具，憎恚爲性，能障無瞋；不安隱性，惡行所依爲業；謂瞋必令身心熱惱、起諸惡業，不善性故。」<sup>1</sup> 意思是說，對於苦以及引生苦的一切法，生起厭惡憤怒的心行，這就是「瞋」心所的體性，能夠障礙「無瞋」善根的發起；心中不能安忍無惱，使得種種惡行依之而起，這就是「瞋」的業用；也就是說，與瞋恚心所相應時必定使得身心煩熱苦惱、造作種種惡業，「瞋」是不善性所攝的緣故。

瞋恚之心皆由我執而起，由於眾生對我與我所貪愛執著，凡遇一切不順己意之人事物即生苦受，因不能安忍而生起忿恨怨惱等心行，乃至引生種種傷害損惱有情的行爲，因此造諸惡業甚而下墮三塗，所以俗話說「火燒功德林」。一切

---

<sup>1</sup> 《大正藏》冊 31，頁 31，中 20-23。

有情都不樂與瞋心重的人相處，而且瞋心容易引生諸多惡業，也會與眾生結下惡緣，尤其是菩薩道行者，若是對眾生起瞋，往往就會斷送和眾生的法緣，影響非常深遠，所以「瞋恚」比起「貪欲」的過失更是嚴重，因此經中教誡：「瞋恚之害能破諸善法、壞好名聞，今世後世人不見。當知瞋心甚於猛火，常當防護無令得入，劫功德賊無過瞋恚。」<sup>2</sup>

《瑜伽師地論》卷 55 云：

瞋事亦有十種：一、己身，二、所愛有情，三、非所愛有情，四、過去怨親，五、未來怨親，六、現在怨親，七、不可意境，八、嫉妒，九、宿習，十、他見。瞋亦有十，如其次第，依彼而生。依前六事立九惱事，緣彼一切瞋，皆名有情瞋，餘名境界瞋；若不忍為先，亦有情瞋，若宿習瞋，若見瞋；如是十瞋略有三種：一、有情瞋，二、境界瞋，三、見瞋。<sup>3</sup>

由上引這段論文可知，引起「瞋恚」的事情有十種，包括對於由己身或是由所愛有情、非所愛有情等所引生之種種苦的境界現前時，因不能安忍而生起瞋恚心；若依引生苦受的所緣類別，大略可歸納為「有情瞋、境界瞋、見瞋」等三種。可見能引生瞋恚的境界和因緣非常多，如果不能好好修學忍辱行，將可能因瞋而造諸惡業，嚴重者不唯今生可能喪失財產、身命，乃至未來世還會有種種不可愛之異熟果報。

---

2 《佛垂般涅槃略說教誡經》，《大正藏》冊 12，頁 1111，中 15-18。

3 《大正藏》冊 30，頁 603，中 16-23。

《羅云忍辱經》云：「忍之爲明，踰於日月。龍象之力，可謂盛猛，比之於忍，萬萬不如一。七寶之耀，凡俗所貴，然其招憂，以致災患；忍之爲寶，終始獲安。」<sup>4</sup> 意思是說，如果於逆境現前時，能安忍而不生起瞋恚之心，則其功德超過日月之光明；連最威猛的龍象之力，也不及忍辱功德力的萬分之一。七寶的光耀，是凡俗眾生所寶愛，但卻會招來擔憂和災患；而「安忍」之所以爲至寶，就是因爲安忍的功德能使人始終都獲得安隱和安樂。

《十善業道經》開示：

若離瞋恚，即得八種喜悅心法。何等爲八？一、無損惱心；二、無瞋恚心；三、無諍訟心；四、柔和質直心；五、得聖者慈心；六、常作利益安眾生心；七、身相端嚴，眾共尊敬；八、以和忍故，速生梵世；是爲八，若能迴向阿耨多羅三藐三菩提者，後成佛時，得無礙心，觀者無厭。<sup>5</sup>

又如《十善業道經節要》云：

犯瞋恚不得八種喜悅心法：一、有損惱心；二、有瞋恚心；三、有諍訟心；四、粗獷諛曲心；五、得凡害心；六、不作利益安眾生心；七、身相不端嚴，眾共不敬；八、以粗獷故，速生惡趣。<sup>6</sup>

---

4 《大正藏》冊 14，頁 770，上 2-5。

5 《大正藏》冊 15，頁 158，中 27-下 4。

6 《萬續藏》冊 39，頁 261，中 7-10。

由此可以了知「離瞋恚」和「犯瞋恚」的果報迥然不同，可謂天壤之別，所以有智慧的人當常思犯瞋恚之過患，於一切時中，慈愍一切有情，不生瞋恚之心，方是自利利他之善行也。而雖然眾生起瞋的原因各不相同，但根源都是由於我見我執我所執未斷的緣故；若想真正斷除瞋的現行，除了遵循解脫道的修學斷除我見我執及我所執以外，為攝受有情以攝取國土、成就佛菩提道，必須經由修慈憫饒益有情，轉變瞋的心所成為無瞋的善心所。故唯有三乘菩提正法的實證者，能如實勝解而為人宣說解脫道與佛菩提道的正確內涵，也才能教導眾生認知瞋恚的過失以及修除瞋恚的功德，因此，若想確實修學正法斷除我見我執、永離瞋恚者，唯有跟隨實證佛法的真善知識修學方能成辦。

### 第三目 癡（無明）心所

「癡」又稱為「無明」，也就是對於一切事理不能明白解了、沒有智慧，因而引生一切的煩惱；所有煩惱的產生，都是因為愚癡、不明事理所致。《成唯識論》卷 6 云：「云何為癡？於諸理事，迷闇為性，能障無癡，一切雜染所依為業；謂由無明，起疑、邪見、貪等煩惱、隨煩惱業，能招後生雜染法故。」<sup>7</sup> 意思是說，對於一切法的理與事，迷昧闇鈍而不能明了，這就是「癡」心所的體性；能夠障礙「無癡」善根的發起，為一切雜染法的所依就是「癡」的業用；這是說

---

<sup>7</sup> 《大正藏》冊 31，頁 31，中 23-26。

由於無明，因而引起「疑」、「邪見」、「貪」等根本煩惱以及種種隨煩惱而造諸業行，能感招後世的雜染諸法的緣故。

「無明」分爲兩種：「一念無明」以及「無始無明」。所謂「一念無明」是說，眾生無始劫以來都不知道五蘊「無常、苦、空、無我」的本質，執取五蘊的一分乃至全部爲真實我，對我與我所貪愛執著不捨，因而造作種種引生後有的業行，導致隨業輪轉三界六道而不斷生死。「一念無明」函蓋四種住地煩惱——見一處住地、欲愛住地、色愛住地、有愛住地；「住地」是指妄心七轉識所住的境界。

「見一處住地」主要內容爲「三縛結」，也就是身見、疑見、戒禁取見。身見是說眾生無始來都認取虛妄的五陰爲自我；只要斷除了執五陰爲我的身見，疑見、戒禁取見隨之即斷。這是三乘見道就可斷除的煩惱，但是三乘所斷有同有異，大乘菩提所斷「見一處住地」煩惱的內容，除了含攝二乘之所斷，還有二乘聖人所不能了知的部分，因此說所斷有共與不共。

「欲愛住地」就是欲界愛，眾生因爲對欲界中的五陰及所受用的五塵有所貪愛，導致不斷流轉於欲界中不能出離；除了往世證悟後發願要繼續受生於人間的菩薩以外，其餘眾生都是因爲欲界愛而隨業流轉於欲界中（欲界天、人間及三惡道皆爲欲界所攝），欲界愛住地是繫縛眾生輪轉生死的最大繩索，非常粗重明顯。被欲界愛住地這個粗大繩索繫縛最嚴重的，就是密宗喇嘛教諸師；他們所貪著樂空雙運境界中的身覺境界及覺知心自我，即是強烈貪著五欲的覺知心，永遠無法遠離

覺知心相應的境界，因此永遠被欲界繫縛，這就是最粗重之欲愛住地的代表。

「色愛住地」就是色界愛，色愛就是執著色界天的色身及塵境不肯捨離。四禪是色界頂，再過去就是四空天的境界而沒有色身及器世間了；可是色界天人認為沒有色身是不可忍受的事，是他們不能接受的，所以他們必須保有色身，因為想要繼續保有色界身，就無法往四空定前進。因此，對色界有所貪愛，那就叫作色愛住地。

「有愛住地」就是無色界愛住地。如果有人認為色身是個累贅，雖然四禪天的色身很輕靈，但它終究是生滅法，無常、不可久住，那他就願意捨棄色身，經由修證四空定而在捨壽後往生四空天。四空天中沒有外器世界也沒有色身，只是一種純粹精神的狀態；四空天人是依憑定力而使意識覺知心安住於四空天的定境中，這四空定中的意識心就是「無色界有」所攝。也就是說，在無色界中仍有三界法所攝的意識與意根繼續存在著；因為意根、意識、無色界定的境界，都是三界有所攝，因此，貪愛無色界中的意根自己、意識自己以及所取無色界定的法塵境界，就稱為有愛住地。

四種住地煩惱的「見一處住地」即是見惑，其餘三個住地煩惱則屬於思惑；這四種住地煩惱能引生三界世間法上的種種煩惱，稱為「起煩惱」；起煩惱有生起、有斷滅，「起煩惱」生起之後，是在每一剎那都和覺知心相應的，直到引生「起煩惱」的問題解決，這個「起煩惱」才會滅除；四種住地煩惱

則是沒有間斷的，無始劫來恆與眾生心剎那剎那不斷相應，乃至在六識不現前時仍有意根在剎那剎那不斷相應，這就是《勝鬘經》所說「起者，剎那心剎那相應」<sup>8</sup>的道理。

「無始無明」則是指眾生不知道或者不具足了知法界實相，包括不明白五法、三自性、七種性自性、七種第一義，不明白阿賴耶識所含藏一切種子的智慧，總稱為「無始無明」。這種眾生對法界實相不能了知的無明，也是無始以來就一直存在的，但眾生覺知心從來不與它相應，所以說「心不相應無始無明住地」。乃至二乘聖人也從來不曾相應於無始無明，只有當迴心大乘而開始想要探究法界實相時，才初始與一分無始無明相應；直至真見道親證如來藏而轉依不退時，才初分打破無始無明。由無始無明住地所含攝的煩惱，稱為「上煩惱」；但是菩薩即使證悟法界實相了，也仍然無法與「上煩惱」相應，得要悟後起心動念開始探究如何成佛時，才會與上煩惱相應。而無始無明住地中的上煩惱，是無量無邊的，所以稱為「塵沙惑」；這些塵沙惑的斷除，須經由將近三大無量數劫的修行，藉由善知識的教導以及悟後歷緣對境不斷觀修，一直要修到二種生死永盡無餘而成滿究竟佛果時才全部斷盡，並非悟後就自己有智慧、有能力可以斷除的，可見無始無明住地的深邃與廣大。

《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》：「無明住地力，於有愛數四住地，其力最勝；恒沙等數上煩惱依，亦令四種煩惱久

---

<sup>8</sup> 《勝鬘經》卷 1，《大正藏》冊 12，頁 220，上 5。

住，阿羅漢、辟支佛智所不能斷，唯如來菩提智之所能斷；如是，世尊！無明住地最爲大力。」意思是說，無始無明住地的力量，相對於有愛數四住地來說，無始無明住地的力量是最爲強盛的；它既是恆河沙數上煩惱的所依，也使得一念無明四住地煩惱得以久住；而四種住地所含攝之起煩惱的數目及內涵，比起無始無明住地中無量無邊的上煩惱，是微不足道的，所以，要斷盡四住地的現行而取證阿羅漢果，利根的人一生就可以完成，遲鈍而極爲精進的人歷經四生可以完成，乃至最懈怠的人，歷經七次人天往返也可以完成阿羅漢果的修證、斷盡分段生死，但是無始無明住地上煩惱的斷除，不論你如何利根，都得要將近三大無量數劫才能斷盡；因此，這四住地煩惱的力量是無法與無始無明住地的力量相提並論的。就更深一層而言，四住地煩惱也是無始無明住地所含攝，而二乘阿羅漢、辟支佛的四住地煩惱已全部斷盡，卻仍然不與無始無明住地相應，何況能斷；無始無明住地唯有佛菩提的智慧方能斷除，因此說「無明住地最爲大力」。(待續)



# 大日經真義

—游正光老師—

(連載二十一)

## 第八節 《大日經》重要觀念（六）

### ——把心作觀想之意密當作實相法

上一節已經探討《大日經》的「毘盧遮那佛」將口誦真言之語密說是實相法，那是不正確的說法，因為口誦真言之語密是密教行者透過口的運作，並經過一段時間與空間運作過程而成就的，是為行陰等五陰所攝，是虛相法，不是實相法；接下來這一節將探討三密當中的意密。意密，在密教修行方法中，佔有相當的分量，不僅真言密教將意密納入身密與語密中，成為三密當中的一密，使得三密得以鼎足而立，稱之為三平等<sup>1</sup>；而且也影響後來瑜伽密教金剛乘偏重於意密，乃至影響無上瑜伽密教，使之拋棄了持明密教的事部、真言密教的行部、瑜伽密教的瑜伽部種種繁雜的儀軌，完全

---

<sup>1</sup> 三平等，亦名三密、三三昧，如《大日經》的「毘盧遮那佛」所說：「所謂越三時如來之日加持故，身、語、意平等句法門。」《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷 1〈入真言門住心品 第 1〉，《大正藏》冊 18，頁 1，上 23-24。

著重於意密的修行，謂之「專顯內瑜伽最勝三摩地，除此之外再也沒有其他的法可以超過它」。不僅如此，密教還吸收了印度教的一些想法，如大我小我、拙火瑜伽、脈氣明點、性力解脫等法，與意密相融合，以此來成就無上瑜伽密教，所謂於男女二根交合性高潮當中所產生的快樂覺受，觀之無形無相，因而成就密教所謂樂空雙運、樂空不二的「報身佛」境界。因此，本節將詳細探討密教意密的種類及其內涵，以及密教行者將觀想當作實相法，到底正不正確？把它一一剖析在讀者面前，讓讀者了知《大日經》的「毘盧遮那佛」說心作觀想的意密是實相法，到底如不如法。

《大日經》密教的「毘盧遮那佛」在意密觀想當中，曾提到二個重點，那就是月輪觀、本尊瑜伽，而本尊瑜伽是心月輪觀想當中的一種，只是它比較複雜，在很單純的心月輪觀想中，再加蓮花、種子字的觀想，或者觀想佛菩薩本尊；密教行者以最簡單的月輪觀為基礎，衍生出更複雜的觀想，包括本尊瑜伽、種子字觀想、五字嚴身觀、布字觀等觀想。由於觀想所占的篇幅很大，因此將分節加以說明，本節先針對月輪觀、本尊瑜伽說明，於後二節再對種子字觀想、五字嚴身觀、布字觀等一一分節來加以說明。

或許有人會提出質疑：「《大日經》真的有提到月輪觀這個法嗎？」說明如下：在《大日經》已經多處提到月輪觀這個法出現，譬如在《大日經》卷3，「毘盧遮那佛」曾提到：  
**行者觀住彼，極圓淨月輪，於中諦誠想，諸字如次第，中**

置字句等，而想淨其命。<sup>2</sup>

如上所引，密教的「毘盧遮那佛」在《大日經》卷 3 不僅談到月輪觀的內容，而且也提到種子字的觀想內容。又譬如密教的「毘盧遮那佛」在《大日經》卷 3 亦提到月輪，只不過變成半月輪：

住漫荼羅位，智者觀眉間，深青半月輪，吹動幢幡相，而於彼中想，最勝訶字門。<sup>3</sup>

又譬如在《大日經》卷 5，「毘盧遮那佛」也提到月輪觀：

觀自在真言，純素隨事遷，四方相重普，輪圓如次第，三隅半月輪，而說形亦然。<sup>4</sup>

又譬如在《大日經》卷 6，「毘盧遮那佛」也提到月輪觀：

有緣觀菩提，常所不能見，彼能有知此，內心之大我，隨其自心位，導師所住處，八葉從意生，蓮華極嚴麗，圓滿月輪中，無垢猶淨鏡。<sup>5</sup>

---

2 《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷 3〈世間成就品 第 5〉，《大正藏》冊 18，頁 17，中 25-28。

3 《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷 3〈世間成就品 第 5〉，《大正藏》冊 18，頁 21，上 5-8。

4 《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷 5〈祕密漫荼羅品 第 11〉，頁 33，上 3-6。

5 《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷 6〈百字位成品 第 21〉，頁 40，下 19-24。

不僅如此，連《大日經》翻譯者善無畏在卷 7 也如是說：

若作真言念誦時，今當次說彼方便，智者如先所開示，現前而觀本所尊。於其心月圓明中，悉皆照見真言字，即應次第而受持，乃至令心淨無垢。<sup>6</sup>

如同前面所說一樣，《大日經》的「毘盧遮那佛」不僅多次談到月輪觀的內容，而且也提到種子字的觀想內容。然而月輪觀，乃是密教所有觀行當中最基礎的觀行，作為密教行者未來進行較複雜的本尊瑜伽、種子字觀想、五字嚴身觀、布字觀等之用，乃至作為無上瑜伽密教樂空雙運、樂空不二之前的生起次第之用。

又密教行者的觀念裡，月輪代表一切有情的菩提心，所以主張「透過月輪觀的觀想成就，可以證得一切有情的菩提心」，如「毘盧遮那佛」在《大日經》卷 6 所說：

爾時薄伽梵，法自在牟尼，圓滿普周遍，悉遍諸世界，一切智慧者，大日尊告言：「善哉摩訶薩，大德金剛手，吾當一切說，微密最希有，諸佛之祕要，外道不能知。若悲生漫荼，得大乘灌頂，調柔具善行，常悲利他者，有緣觀菩提，常所不能見。彼能有知此，內心之大我，隨其自心位，導師所住處，八葉從意生，蓮華極嚴麗，

---

<sup>6</sup>《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷 7〈持誦法則品 第 4〉，《大正藏》冊 18，頁 51，中 7-11。

圓滿月輪中，無垢猶淨鏡，於彼常安住，真言救世尊。」<sup>7</sup>

《大日經》的「毘盧遮那佛」所說的「內心之大我」，就是指一切有情的真心，行者只要觀想自心猶如清淨圓滿之月輪，如是透過意密之觀想成就月輪，就能證得一切有情的菩提心。不僅《大日經》的「毘盧遮那佛」如是說，在其他密續的「佛」也提到，透過月輪觀的觀想成就，可以證得一切有情的菩提心：

菩薩心歡喜，復白諸佛言：「我已見心相，清淨如月輪，離諸煩惱垢，能執所執等。」諸佛咸告言：「汝心本如是，為客塵所翳，不悟菩提心；汝觀淨月輪，念念而觀照，能令智明顯，得悟菩提心。」<sup>8</sup>

又譬如另一本密續中的「如來」也說，心月就是一切有情本性清淨的菩提心：

一切如來復告言：「善男子！此心本性清淨，隨彼所用，隨意堪任，譬如素衣易受染色；本性清淨心，增長智故，以本性成就密語，應發菩提心，即說密語『唵 菩提 質 儻 鬱波陀耶弭』。誦此語時，應結金剛縛契，以此密語，即想彼月輪極清淨堅牢，大福德所成，於佛性菩提從所生，形狀如月輪，澄靜清淨、無諸垢穢，諸佛及佛子，

---

7 《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷 6〈百字位成品 第 21〉，《大正藏》冊 18，頁 40，下 11-24。

8 《諸佛境界攝真實經》卷中〈金剛界大道場品 之餘〉，《大正藏》冊 18，頁 274，中 7-13。

稱名菩提心。」<sup>9</sup>

又譬如另一本密續也說，月輪者就代表法界、一切有情本性清淨的菩提心：

釋曰：「謂普賢菩薩住佛心中得佛加持，佛加持故從心出現，住月輪中。月輪者，菩提心相也，表以菩提心即為法界故，即一切有情普賢菩提心之所攝持，為諸有情請佛教示也。」<sup>10</sup>

密教行者，包括密教所謂的「佛」、「菩薩」在內，認為心月就是一切有情的菩提心、法界，因此主張透過心月輪的觀想成就，可以證得一切有情本性清淨的菩提心、法界。由此可知：心月輪的觀想對密教行者真的很重要，它是密教所有觀想的基礎——於此觀想成就後，可以證得一切有情本性清淨的菩提心；然後以此為基礎下，再來進行較複雜的本尊瑜伽、種子字觀想、五字嚴身觀、布字觀等觀行，乃至無上瑜伽密教捨棄了最基本的月輪觀，直接進行本尊瑜伽，修脈氣明點等觀行，以此來成就無上瑜伽所謂的樂空雙運、樂空不二的「報身佛」境界。

然而密教以覺知心作觀想之意密時，就是要觀想到一念不生而了了常知的狀態，能夠這樣，就是《大日經》的「毘

---

<sup>9</sup> 《金剛頂瑜伽中略出念誦經》卷 2，《大正藏》冊 18，頁 237，中 4-13。

<sup>10</sup> 《金剛頂經大瑜伽祕密心地法門義訣》卷上，《大正藏》冊 39，頁 817，中 1-5。

盧遮那佛」在卷 3 所說不分別的狀態：

於園苑僧坊，若在巖窟中，或意所樂處，觀彼菩提心；  
乃至初安住，不生疑慮意，隨取彼一心，以心置於心；  
證於極淨句，無垢安不動，不分別如鏡，現前甚微細。<sup>11</sup>

亦如《大日經》的「毘盧遮那佛」在卷 5 所說無分別想：

真言如意珠，出生意語身，隨念兩眾物，而無分別想。猶  
十方虛空，離諸有為行，真言者不染，一切分別行，解  
了唯有想，如是遍觀察，爾時真語者，諸佛同隨喜。<sup>12</sup>

《大日經》的「毘盧遮那佛」已經很清楚開示：將能觀的意識心處於一念不生「唯有想」而了了常知的狀態，就是證得不分別的狀態，也就是密教所謂的明心見性，乃至成佛。然而這樣不分別的狀態，仍然有知，不是不知，「想」就是「知」故，否則《大日經》的「毘盧遮那佛」怎麼知道自己處於不分別的狀態呢？由此可知：《大日經》的「毘盧遮那佛」自己很清楚在分別種種境，都已經落入識陰、想陰當中而不知，卻說自己處在不分別而唯有想的「無分別想」中，分明是睜眼說瞎話，以此來自欺欺人。既然是自欺欺人，心已迂曲，這樣的心性與實相心不相應，還能成就明心見性，乃至成佛嗎？不用想也知道，那是不可能的事！

---

11 《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷 3〈悉地出現品 第 6〉，《大正藏》冊 18，頁 18，下 1-7。

12 《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷 5〈祕密漫荼羅品 第 11〉，《大正藏》冊 18，頁 33，中 28-下 5。

又月輪的觀法可分為二種，一是簡單的月輪觀，僅觀想心月猶如明月而已，不僅簡單而且單純，很容易成就。二是比較複雜的月輪觀，也就是前一種簡單的月輪觀，再加上蓮花、種子字阿字合併在一起的觀想，是比前者稍微複雜，也就是密教行者先進行最簡單的月輪觀成就後，再觀想蓮華出現（它代表了佛菩薩的菩提心），於此成就後，再進行種子字阿字（或佛菩薩之本尊）的觀想。又密教行者認為，阿字是菩提心的種子，更是密教行者所要觀想的佛菩薩之本尊，代表佛菩薩本有的菩提心，如果觀想成就，代表已證得一切有情的真心、已證得佛菩薩本有的菩提心。所以不論是簡單的月輪觀，或者是比較複雜的月輪觀，都代表密教行者妄想要將無形無相的空性心轉化成有形有相的月輪，妄想「當月輪觀想成就時，就是已證得菩提心」；這時候密教行者還要入我、我入，生起佛慢，才能成佛。所謂入我，就是觀想月輪或佛菩薩本尊入我身；我入，就是月輪或佛菩薩本尊入我身以後，密教行者也要觀想自己進入月輪或佛菩薩本尊中，然後在明空不二的狀態中安住不動，而且還要觀想得非常清楚、明顯；如果不觀想很清楚、明顯，未來無法成就密教所謂的佛身。又如果密教行者能夠清楚地、明顯地觀想而安住，應該堅決地、明顯地生起佛慢，不再生起自己是凡夫眾生的下劣心想，要認為自己就是佛，而以佛自居。能夠這樣，就是《大日經》的「毘盧遮那佛」所說，密教行者不僅已證得一切有情的真心，而且也成佛了。又譬如密教行者將一個阿字觀想加以複雜

化，觀想成五個字（阿、鑿、嚙、哈、欠，或阿、縛、羅、賀、佉），成爲密教行者所說五字嚴身觀，或者將諸種子字分布於全身而作觀想，因而成就《大日經》在卷 5〈布字品 第 17〉所說的布字觀，《大日經》的「毘盧遮那佛」說密教行者如是成就密法後，不僅已證得一切有情的菩提心，而且也成佛了。

然而令人奇怪的是，有密教行者說觀想月輪就是菩提心，又有人說觀想蓮花就是菩提心，也有人說觀想阿字種子字就是菩提心等等，筆者免不了要問：「到底哪一個才是密教行者所說真正的『菩提心』呢？」當筆者提出這樣的質問時，密教行者必然統統都要閉嘴。爲什麼？因爲如果主張以上三個當中的某一個才是菩提心，其他二個不是菩提心，這不就是自打嘴巴嗎？因爲這三個「菩提心」的觀想都是從月輪觀想這個法再分別演變出來的，如果說其中某一個才是「菩提心」，分明證明月輪觀是有演變的，本身就不如法，根本不是從本以來都不會演變的真心。又如果密教行者強辯三個都是「菩提心」，都是從月輪觀由簡單變成複雜而演變出來的，然而筆者要說：一者，真心無形無相，菩提心豈會是密教行者所說的有形有相的呢？二者，觀想出來的法豈可當真？如果把它當真，豈不是將虛幻法當作真實法？然後妄想藉此修行可以成就密教所謂的明心見性，乃至成佛，豈不是在虛妄法中虛妄明心見性，乃至虛妄成佛嗎？像這樣虛妄明心見性，乃至虛妄成佛真的會讓有智者哂笑不已，直說密教行者一點智慧也沒有！試問：「密教的行者，你們願意被有智者哂

笑不已嗎？」想必不願意！既然不願意，當然不應該再相信密教的假佛假菩薩所說的假法，乃至應該從而改信 釋迦世尊開示的真實佛法而如實聞思修，以此來修正自己偏斜不正的說法，未來才有機會證得真正的佛菩提、一切有情的真心。

由以上略論可知心月輪觀想的說法純粹是意識的境界，可以知道：月輪觀是密教所有觀想的基礎，瞭解月輪觀的內涵後，就會知道月輪觀在密教修行中佔有相當的分量，因為它能由此衍生出很多不同的觀想法出現。然而對真言密教而言，成就這些觀想之後，那已經是「佛」了，密教行者接著應該明顯且堅決地生起佛慢想，幻想自己就是三身圓滿的「大日如來」——其中所觀想出來的「如來」就是化身佛，能觀想自己成爲如來的心就是法身佛，父母所生的生身、色身就是報身佛。然而對無上瑜伽密教而言，則不如是，他們認爲前面所作的種種觀想，那只是無上瑜伽密法當中的生起次第而已，並未究竟圓滿，那還不是究竟佛，雖然心裡已經自行認證是佛，已成就法身佛、化身佛二種佛身，但是父母所生的生身仍然不是報身佛，尙未圓滿佛地三身的境界，還有圓滿次第要進行，才能成就報身佛的境界。所以無上瑜伽密教行者才會用觀想的生起次第爲基礎，把它複雜化，透過拙火瑜伽之脈、氣、明點、寶瓶氣、九節佛風等法之修練，以及最後進行男女雙身邪淫法的圓滿次第——二灌之密灌、三灌之慧灌而成就「報身佛」境界；到那時候裡裡外外都是「佛」了，才能真正成爲無上瑜伽密教所說三身圓滿的「佛」。由此

可知：以觀想修定爲主的月輪觀等法，在密教行者心裡，不論是眞言密教的眞言乘，或者是瑜伽密教的金剛乘，或者是無上瑜伽密教的無上瑜伽乘，那是最基本、最基礎的法，不能離開此觀想而有，也難怪密教行者統統落入以觀想來修定、以定境爲禪悟的常見外道、斷見外道，乃至落入邪淫外道而不知，還自以爲自己很有修證呢！

知道月輪觀在密教法中修行的重要性之後，接下來，必須讓讀者知道月輪觀的進行步驟，於月輪觀的進行步驟了知以後，不僅知道密教行者如何進行月輪的觀想，而且也會知道月輪觀到底正不正確。由於各派所說的方法各不相同，乃至同一派各個上師說法也不盡相同，因此就最基礎、最普遍的說法來加以說明，至於當中有小部分的差異，那已經不重要，可以略而不談。由於觀想月輪、蓮花、阿字觀之觀想，是比較複雜的月輪觀，與後來的五字嚴身觀很相像，所以併在本章第八節的五字嚴身觀來說明，本節先對簡單的月輪觀、本尊瑜伽加以說明。月輪觀其步驟如下：

第一個步驟：採跏趺坐，一般採七支坐法來調身、息、心。調身的部分：1.雙足跏趺（雙盤）或單足跏趺（單盤）或散坐，可依據自己需要來選擇。2.雙手結法界定印，置於臍下。3.脊直、胸稍挺、肩膀舒張，頭微俯、頷壓喉結、舌輕抵上齶。4.雙眼微閉，眼見三尺前距離。調息的部分：口吐濁氣及吸入新鮮空氣，使氣息平順而不急促。調心的部分：前面身與息調柔後，心能夠安住一境而不會到處攀緣。於身、息、

心調柔以後，開始觀鼻頭一片白，來引生月輪的出現。

第二步驟：觀想月輪，如善無畏在他的《無畏三藏禪要》所說：

次應修三摩地，所言三摩地者，更無別法，直是一切眾生自性清淨心，名為大圓鏡智，上自諸佛，下至蠢動，悉皆同等無有增減，但為無明妄想客塵所覆，是故流轉生死不得作佛。行者應當安心靜住，莫緣一切諸境，假想一圓明猶如淨月，去身四尺，當前對面，不高不下，量同一肘、圓滿具足，其色明朗、內外光潔，世無方比。<sup>13</sup>

觀想月的輪廓大約為一尺（一肘）大，距離行者不遠四尺處出現，內外光潔、明亮、圓滿，如中秋月一樣在空中顯露非常光明、清澈。如果所觀的月輪有薄霧等出現，密教行者認為心中有煩惱等出現，應該要將此障礙排除；待排除後，月輪的觀想就會光明、清澈。這樣的觀想，可分為對生及自生的觀想。對生的觀想，是指觀摩真正明月的狀況，然後在坐中觀想明月；自生的觀想，是指不需去觀摩真正的明月，心中自然生起明月的觀想。如果剛開始修觀想明月不純熟時，可先用對生觀想；如果對生觀想練習純熟了，不需要用對生觀想，直接提起一念，心中自然而然就會用自生觀想來進行。

第三步驟：觀想明月湛然。所觀想的明月越來越光明、清

---

<sup>13</sup> 《無畏三藏禪要》，《大正藏》冊 18，頁 945，中 1-8。

澈，並安住於此境界中，此時心是如、月是如，心月一如，心外無月輪，月輪之外無別心念。

第四步驟：於觀想明月湛然後，開始進行月輪觀的廣觀，如善無畏在他的《無畏三藏禪要》所說：

初雖不見，久久精研，尋當徹見已，即更觀察漸引令廣，或四尺，如是倍增，乃至滿三千大千世界，極令分明。將欲出觀，如是漸略，還同本相。<sup>14</sup>

所謂的廣觀，就是密教行者將所觀想的月輪加以擴大，月輪從一尺、二尺、四尺、一丈到充滿一個房間、一棟大樓、一個城市、一大洲、一地球、一太陽系、一個三千大千世界，乃至充滿無量無邊的三千大千世界，也就是觀想心月周遍法界，而且觀想得清楚、明白，不僅會有寂靜、清涼的感覺出現，而且還會證得《大日經》卷 1 所說的「除一切蓋障三昧」<sup>15</sup>，成為初地菩薩，如下善無畏在《無畏三藏禪要》所說：

初觀之時如似於月，遍周之後無復方圓。作是觀已，即便證得解脫一切蓋障三昧，得此三昧者，名為地前三賢。依此漸進遍周法界者，如經所說名為初地。所以名

---

<sup>14</sup> 《無畏三藏禪要》，《大正藏》冊 18，頁 945，中 8-11。

<sup>15</sup> 《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷 1〈入真言門住心品 第 1〉：「祕密主！此菩薩淨菩提心門，名初法明道。菩薩住此修學，不久勤苦，便得除一切蓋障三昧。若得此者，則與諸佛菩薩同等住，當發五神通，獲無量語言音陀羅尼，知眾生心行，諸佛護持。」《大正藏》冊 18，頁 1，下 26-頁 2，上 1。

初地者，爲以證此法昔所未得，而今始得生大喜悦，是故初地，名曰歡喜。<sup>16</sup>

也就是說，密教行者在打坐修觀想中，如果月輪觀之廣觀能夠觀想到充滿無量無邊的三千大千世界而且很清楚明白，善無畏說這樣就會證得《大日經》的「毘盧遮那佛」所說的「除一切蓋障三昧」，也就是「月輪三昧」，成爲初地菩薩了；所以有密教行者附和善無畏的說法如下：

在此境界中，一切障礙自然消失，住於解脫一切蓋障三摩地中，得此三昧者，名爲「地前三賢」——指十住、十行、十迴向的三十心菩薩。……證得解脫一切蓋障三昧，能自在周轉心月輪，使月輪遍於法界，超出一切時空與心的障，此時便證得初地。因爲證此法者，昔所來得，而今始得生大喜悦，所以名爲初地，現前歡喜圓證初地。<sup>17</sup>

第五步驟：進行月輪觀的收斂觀，就是密教行者修廣觀成就以後，再觀想將此月輪從無量無邊的三千大千世界開始縮小，分別次第縮小爲一個三千大千世界、一太陽系、一地球、一大洲、一城市、一大樓、一房間、一丈、四尺、二尺、一尺的月輪，乃至更有甚者，於縮小成一尺的月輪後，再繼

---

<sup>16</sup> 《無畏三藏禪要》，《大正藏》冊 18，頁 945，中 11-16。

<sup>17</sup> 洪啓嵩著，《月輪觀·阿字觀》，全佛文化事業有限公司（台北市），2009.3 初版，頁 151-152。

續觀想月輪縮小成八寸、四寸、二寸、一寸，乃至變成極小的明點。像這樣觀想將月輪加以收斂成極小的明點，就是無上瑜伽密教行者未來觀想紅菩提從臍輪出現以及頂輪有白菩提出現所作的前方便施設，未來就可以進行密教所謂的生起次第——脈、氣、明點的修練，而於此生起次第成就後，就可以進行二灌密灌、三灌慧灌之男女二根交合的圓滿次第。

第六步驟：讓自心處於明空當中。行者於上廣觀及收斂觀成就後，讓自心處於明朗而空無一物境界中，也就是明空不二境界中，並於一切行住坐臥當中都保持如此的境界，宣稱這樣在不久的未來就可以成佛，如善無畏在《無畏三藏禪要》所說：

行者久久作此觀，觀習成就，不須延促，**唯見明朗更無一物**，亦不見身之與心，萬法不可得，猶如虛空，亦莫作空解。以無念等故，說如虛空非謂空想。久久能熟，行住坐臥一切時處，作意與不作意，任運相應，無所罣礙。一切妄想、貪瞋癡等一切煩惱，不假斷除，自然不起，性常清淨。**依此修習，乃至成佛，唯是一道，更無別理。此是諸佛菩薩內證之道，非諸二乘外道境界。**<sup>18</sup>

善無畏已經很清楚告知：密教行者要將心處於明空之境中，除此之外，別無它法可以成就密教所謂的佛道。然而密教行者修月輪觀，不論是廣觀或收斂觀，乃是修定法門，

---

18 《無畏三藏禪要》，《大正藏》冊 18，頁 945，中 21-29。

不是修慧法門，而且與三乘菩提無涉，與證初地、成佛無關。爲什麼？一者，因爲修月輪觀，乃是將心緣於一境，而這一境，就是行者所觀想的月輪，而且覺知心還要非常清楚明白，表示密教行者將意識心專心一意於所觀想的月輪上非常湛然，這樣的法門，終究只是粗淺的修定法門，而不是修慧法門，既無法成就解脫慧也無法發起般若慧，與證初地、成佛根本沒有關係。所以有二位學者對此說得非常好、非常正確，直認爲密教所謂的觀想法門就是修定法門，如第一位學者所說：

身、口、意三密的修持，特別觀想的修持，是爲了入定，梵語稱爲三摩地，又稱三昧、三昧地。入定是密法修持的最高法門和最高境界。密宗一切法的目的就是爲了入定。<sup>19</sup>

第二位學者更直接表明如下：

**藏密一切法的目的就在於入定。**<sup>20</sup>

在佛世，有很多外道自稱是阿羅漢，而且還具有四禪八定，佛說這些外道僅是具有世間禪定的人，根本不是阿羅漢。爲什麼？因爲這些外道雖然具有四禪八定，其所修的禪定法門

---

19 邱陵編撰，《密宗祕法》，北京工業大學出版社（北京市），1992.1/5 初版 4 刷，頁 13。

20 尕藏加著，《密宗——藏傳佛教神秘文化》，中國藏學出版社（北京市），2007.1 初版 1 刷，頁 133。

只與修定、伏煩惱的世間法有關，並不是與修出世間慧、斷煩惱有關，一切無明俱在，所以不是阿羅漢，僅是具有世間禪定的凡夫而已，還在三界輪迴生死中。釋迦世尊所認可的阿羅漢，不管是三明六通的大阿羅漢，或者是俱解脫的阿羅漢，或者是慧解脫阿羅漢，他們不僅斷盡煩惱障的現行，而且於壽終後能夠入無餘涅槃，永不再於三界現身意；這表示阿羅漢是以解脫智慧入無餘涅槃，而不是以定來得解脫、來入涅槃。如果是以定來得解脫、來入涅槃，慧解脫的阿羅漢根本不能入無餘涅槃；可是現見慧解脫的阿羅漢可以入涅槃，表示阿羅漢入無餘涅槃，是以智慧斷除煩惱障現行而入無餘涅槃，並不是以定來伏煩惱能入無餘涅槃，因為修定僅是伏煩惱而沒有永遠斷除煩惱障現行的功德，捨壽時必往生相應的色界或無色界，根本無法入無餘涅槃。所以說，密教行者所謂修月輪觀之意密者，乃是修定法門，不是修慧法門；既然純粹是修定法門，尚且不能斷煩惱，我見、我執俱在，當然比不上已斷煩惱障現行的阿羅漢，更比不上可以斷除煩惱障現行而不斷，故意生起最後一分思惑潤未來生而繼續修學道種智的初地菩薩，何況能與已斷除煩惱障與所知障二障的諸佛相提並論。所以說，修月輪觀，乃至月輪觀所衍生的種種法門，譬如本尊瑜伽、種子字觀、五字嚴身觀、布字觀，乃至後來的那洛六法等法，都只是將意識心制心一處的修定法門，不是佛門的修慧法門，也與明心見性、證初地乃至成佛無關。

二者，密教行者要將心處於明朗而空無一物、明空不二的境界中，殊不知這終究只是住於意識心相應的境界，乃是以定為禪，尚未不能得證實相真心，與證初地，乃至成佛更是無關。為什麼？因為修定而入明朗空無一物、明空不二的境界，那不是本來不生的法，而是意識心經過一段時間鍛鍊及制心一處純熟後，才出現的一種湛然清明的狀態，如一位學者所說：

要入定先要能入靜，入靜是入定之門。入靜的境界就是雜念減少，思想變成了一，對一切內外的複雜因子減少至最低，甚至沒有了，也就是恬淡虛無，綿綿密密，心息合一，若有若無，虛無飄渺，恍惚杳冥之時。…靜極，即虛極靜篤就是入定。入定的境界原來是不可說的境界，因為實在無法形容。這是深入智慧，深入光明，深入宇宙意識的境界。這時思想意念更進一步淨化，自我與宇宙合成一體，世界全部化為光明一片，轉識成智。

…入定經過凝神、心空、常寂而自自然然達到。即將所有雜念收拾成一念，然後再將一念歸於零，入我我入，入天合一，等程序而成就，而且並非一次就可以成就，往往經歷一年、數年、數十年。有的人很快，有的人一輩子也沒有經歷過這種境界。<sup>21</sup>

---

21 邱陵編撰，《密宗祕法》，北京工業大學出版社（北京市），1992.1/5 初版 4 刷，頁 13-14。

將心處於明朗空無一物、明空不二的境界中，它不是本來不生的本住法，是修行後才出現的法，顯然是有生的法，未來一定會壞滅，是虛妄法，不是真實法。假饒密教行者真的能夠將意識心制心一處，鍛鍊出明朗空無一物、明空不二的狀態，終究還是抵不過被人於後腦勺敲一棒悶絕過去，也抵不過被人施以重度麻醉而昏迷過去，這時明朗空無一物、明空不二的意識心也就不見了，處於暗無覺知的狀態中，如是在在證明：這明朗空無一物、明空不二僅是意識心的心所法所呈現的，還談不上意識的自住境界，而意識祂是有生有滅之法，不是從本以來就在、本性清淨的菩提心。

三者，要證得初地，須從菩薩七住明心真見道開始內門修學六度萬行，完成三賢位之所應修、所應斷及所應證，斯有可能成就；在佛菩提道中，終究沒有不明心、見性而有初地菩薩之果位可得。爲什麼？佛在菩薩五十二階位當中，已經很清楚開示：菩薩於七住位明心以後，才能成爲真正的菩薩，如 佛在《菩薩瓔珞本業經》卷上開示：

諸善男子！若一劫、二劫乃至十劫，修行十信得入十住。是人爾時從初一住至第六住中，若修第六般若波羅蜜，正觀現在前，復值諸佛菩薩知識所護故，出到第七住，常住不退。自此七住以前名爲退分。佛子！若不退者：入第六般若，修行於空、無我、人、主者，畢竟無生，必入定位。<sup>22</sup>

---

22 《菩薩瓔珞本業經》卷上〈賢聖學觀品 第3〉，《大正藏》冊24，頁

經中已經很清楚開示：菩薩必須先修十信圓滿方得入初住位，於初住乃至第五住中外門修集福德資糧，而後於第六住中熏修般若波羅蜜，圓滿四加行後，經由參禪而於因緣成熟時般若正觀現在前，如是明心真見道證悟無生的實相心且如實轉依以後，才能成爲第七住位不退菩薩；這時，明心的菩薩才剛剛成就位不退功德，才剛剛發起根本無分別智而已，尚未發起真心所含攝種種中道法相的智慧，所以菩薩應該以明心所獲得般若總相智爲基礎，繼續進修菩薩悟後所應修的后得無分別智，也就是禪門所說的別相智，讓它具足圓滿；相見道圓滿才能成爲第十迴向位滿心菩薩，復於佛前勇發十個無盡的大願，至增上意樂清淨因而轉入初地中。也就是說，菩薩於悟得一切有情皆有的真心以後，在所發起的總相智慧爲基礎下，進修悟後起修的別相智，分別圓滿內遣有情假緣智而成就第十住位滿心之如幻觀、圓滿內遣諸法假緣智而成就第十行位滿心之陽焰觀、圓滿遍遣一切有情諸法假緣智而成就第十迴向位滿心之如夢觀。於這三品心智慧圓滿以後，再對大乘四聖諦四行觀進行安立諦十六品心、九品心的加行，才有初分道種智而能現觀所證的真如智慧與所證的真如本身其實不一不異而無分別；成就如是平等智觀而遠離能取相與所取相的現行，這時真如智與真如平等平等，獲得初地入地心的真如智了，才能成就初地入地心的無生法忍果。反觀密教行者既不用明心，也不用證得第十住位滿心菩薩眼見

佛性之如幻觀、第十行位滿心菩薩之陽焰觀、第十迴向位滿心菩薩之如夢觀，以及大乘四聖諦四行觀安立諦十六品心、九品心的加行，既沒有實相般若的智慧也沒有大乘解脫的功德，妄想僅作簡單的月輪觀，就可以成爲初地菩薩，乃至可以成佛，這真的很荒唐，而且也很離譜，然而密教行者竟然都如此信受，也難怪密教行者會主張，成佛不需要經過三大無量數劫的修行，因爲他們僅作月輪的觀想，就可以成就密教的「大日如來」所說的初地菩薩，乃至成佛了。

四者，密教行者觀想月輪觀修定所得的功夫，不如正覺同修會所教授的無相憶佛拜佛功夫來得細膩。爲什麼？因爲月輪觀是密教行者在打坐觀想修定中所得的靜中定，縱使於靜中能夠觀想月輪非常清楚，終究是在靜中修定，偏在定境中安住，定力不如在動中修定者，所以往往下座經過一段時間以後，定力就漸漸消失，甚而完全沒有任何定力可言。縱使密教行者很精進修行，能夠在一切行住坐臥當中都保有動中定力，仍然還是不如正覺同修會無相憶佛拜佛所鍛鍊出來的定力來得細膩及持久。爲什麼？一者，如果按照同修會的規定，同修們如實且積極地去作功夫，不到三個月時間，可以日夜六時當中都有無相憶佛的功夫，唯除睡著以外。也就是說，同修們隨時隨地，不論在靜中，或者在動中，都有定力持身，不像密教行者要花費很長一段時間經由心一境性的觀想，才有靜中的定力產生；並於此靜中功夫成就後，還要經過一段長時間動中的鍛鍊，才有動中的定力出現，代表密

教行者要花很長時間鍛鍊，才会有靜中定及動中定的功夫出現，遠不及正覺同修會無相憶佛拜佛所培植的動靜一如的功夫來得迅速成就而且不易散失。二者，無相憶佛拜佛功夫緣憶念佛菩薩無相故（其實仍然有相，但依無文字、語言、形相而說無相），心比較細膩，密教行者緣月輪有相故，心比較粗糙，所以說，密教行者就算能鍛鍊出動靜一如的定中功夫，其定心的細膩程度、持久程度，也遠不及正覺同修會所修無相憶佛拜佛功夫來得細膩及持久。

又觀想法本來就虛妄，因為它不是真實法，如果將觀想法當作真實法，豈不是證明密教行者很沒有智慧，不是嗎？為了證明觀想本來就是虛妄法，今以一個譬喻來說明。大家都知道，透過現在的科學，人們可以到達火星去作科學研究，並且透過衛星傳播回來的影像可以知道，火星有些地方的土壤是紅色的，也充滿了石礫。假設當一位密教行者在地球進行火星的種種觀想，而且觀想也成就了，這表示密教行者所觀想的火星，有紅色的土壤及石礫，而且觀想非常清楚明白；這時，後學不免要問：「當你觀想火星成就了，你本人是在地球上？還是在火星上？」只要是正常的人都知道，觀想者仍然在地球上，不在火星上，可是密教行者恐怕都會認為，他已經在火星上，而不在地球上了。為什麼？因為他們被《大日經》的「毘盧遮那佛」錯誤教導，於觀想法門成就時，自己就已經成佛了，已變成具有三十二大人相、八十隨形好的佛陀了；這就如同「觀想火星成就，表示人已經在火星上，

而不是在地球上」一樣荒唐可笑。由此可以證明：密教行者真的沒有智慧，無法簡擇《大日經》的「毘盧遮那佛」滿口的荒唐言，乃至盲信到極點，以致於這一錯，一生努力精進修行全部唐捐其功，有時還免不了大妄語，未來要受無量苦。  
(待續)

# 空谷足音

——護持賢劫千佛

大風無言 作



(連載二十九)

## 四、《華嚴經》開示：三地聖位主修增上心學—— 四禪八定等

綜合《大方廣佛華嚴經》與《瑜伽師地論》的開示，則可知入真見道非須有靜慮證量，以初禪前的未到地定作為定力的證量依憑即可，猶如師父 平實導師所說，亦如上舉經論之所說，故學佛當以大善知識為導、以經論聖教為證。

### ① 四禪八定為三地聖位增上心學之菩薩學處

琅琊閣、張志成妄解佛法正義當作是他個人的即興創作舞台，推崇、踵隨學術界的創見心態，竟似乎從來不聞（或不信）《大方廣佛華嚴經》開示三地菩薩主修四禪八定等增上心學（三地所修四禪八定、四無量心、五神通等皆屬增上心之修學內容，係依三地之無生法忍道種智而修，威德廣大無與倫比，一切大阿羅漢、辟支佛之定境神通，不能與之相提並論）而隨意創立新說；只因他自己莫名其妙的銜恨於 師父，所以就敢於扭曲聖教而妄說三賢位菩薩必須先修成（三地聖位菩薩所要修的）第四禪後才

能「真見道」，然後又改說「真見道就是入初地」。這是說每位菩薩於真見道時都已有第四禪，然後到三地菩薩位時，卻都得再重修入地前已經修完的第四禪嗎？琅琊閣、張志成這種說法如是毫無邏輯，也是自相悖反，更是嚴重牴觸聖教！

當知大乘法中，這四禪八定是於三地發光地才需要次第修學成滿，如《大方廣佛華嚴經》卷 35〈十地品 第 26 之 2〉所宣說：

佛子！是菩薩住此發光地時，即離欲惡不善法，有覺有觀，離生喜樂，住初禪；滅覺觀，內淨一心，無覺無觀，定生喜樂，住第二禪；離喜住捨，有念正知，身受樂，諸聖所說能捨有念受樂，住第三禪；斷樂，先除苦，喜憂滅，不苦不樂，捨念清淨，住第四禪；超一切色想，滅有對想，不念種種想，入無邊虛空，住虛空無邊處；超一切虛空無邊處，入無邊識，住識無邊處；超一切識無邊處，入無少所有，住無所有處；超一切無所有處，住非有想非無想處。但隨順法故，行而無所樂著。<sup>1</sup>

四禪八定是三地心聖位菩薩主修學處之一，故入聖位前之三賢位中無修證禪定之絕對性，因此賢位菩薩之真見道本無須以第四禪作為見道之依憑；即使琅琊閣、張志成誤認為真見道即是入初地心，亦如何可以三地心主修功課之一的第四靜慮，來作為見道通達位入初地之所須？

---

<sup>1</sup> 《大正藏》冊 10，頁 188，上 14-24。

如果入地一定要先證得第四靜慮，諸佛菩薩就會在開示第十迴向位的修證內容時說明必須修學第四靜慮，並且宣說如何由初禪轉進到四禪；然提到大乘菩薩階位的八部大乘經典皆無在第十迴向位——入地前的最後一個菩薩階位中，說到初禪、二禪、三禪、四禪的修學，唯有在開示聖位三地菩薩即將滿心位之修證內容時才有詳盡之解說，如上舉《大方廣佛華嚴經》所開示。由此可知，張志成等人所謂入地前必須完成第四禪修證之說法，違背大乘經論所說。當知如果一定要成就第四禪才能入地，如來慈憫大眾必然為說，則聖彌勒菩薩與聖 玄奘菩薩必然引述；然為何佛菩薩皆無此說，得要琅琊閣、張志成等凡夫在 如來示現滅度二千五百多年後的今日才能為大眾「開示」這「入地之正理」？凡此終無是理！

當知第四禪本屬《華嚴經》所說的三地聖位菩薩即將滿心前的主修科目之一，有戒慧直往的菩薩遲至三地滿心前才成就這四禪八定的修學，這本無不可；因此，固然於三賢位中可先修學成就這第四禪證量，然絕非必須，以入地本無須第四禪證量故。

## 五、《解深密經》開示：入菩薩正性離生

大乘聖位與三賢位的分別，主要在於獲得聖性與否，如前已說。這大乘見道位所應斷之異生性寬廣難可思議，凡聖之隔並無可騰挪的空間，檢驗標準之一在於是否已離欲界境界。當依《解深密經》來理解見道位中，前真見道與後相見

道之關係；藉由經文所說明之禪定止觀與五蓋斷除的關係，更可瞭解為何僅須發起不退的初禪即可得證菩薩正性離生——晉入初地之定力及解脫證量依憑。

### ① 依止觀說，先真見道，再相見道

《解深密經》卷3〈分別瑜伽品 第6〉開示：

慈氏菩薩復白佛言：「世尊！云何菩薩依奢摩他毘鉢舍那勤修行故，證得阿耨多羅三藐三菩提？」佛告慈氏菩薩曰：「善男子！若諸菩薩已得奢摩他毘鉢舍那，依七真如，於如所聞所思法中，由勝定心於善審定、於善思量、於善安立真如性中內正思惟，彼於真如正思惟故，心於一切細相現行尚能棄捨，何況麤相？善男子！言細相者，謂心所執受相，或領納相、或了別相、或雜染清淨相，或內相、或外相、或內外相，或謂我當修行一切利有情相，或正智相、或真如相，或苦集滅道相，或有爲相、或無爲相，或有常相、或無常相，或苦有變異性相、或苦無變異性相，或有爲異相相、或有爲同相相，或知一切是一切已有、一切相，或補特伽羅無我相、或法無我相；於彼現行，心能棄捨；彼既多住如是行故，於時時間，從其一切繫蓋散動善修治心；從是已後，於七真如有七各別自內所證通達智生，名爲見道；由得此故，名入菩薩正性離生，生如來家，證得初地；又能受用此地勝德。……」<sup>2</sup>

---

<sup>2</sup> 《大正藏》冊16，頁702，上14-中6。

疏解經文大意如次：

彌勒菩薩又請示如來說：「世尊！爲什麼菩薩依於大乘法之奢摩他（止）、毘鉢舍那（觀）精勤修行的緣故，最後就能證得阿耨多羅三藐三菩提（無上正等正覺）？」佛陀告訴彌勒菩薩說：「善男子！如果諸菩薩們已經於大乘法中得證奢摩他、毘鉢舍那（指真見道證悟真如心），依於七真如，在如所聞、所思的諸法之中，由於殊勝的決定心，於善審定、於善思量、於善安立之真如性中對於內法作正確思惟，由於這些證悟的菩薩們對於真如能正確思惟的緣故，其覺知心對於一切『細相之現行』尚能棄捨，何況是『粗相』？善男子！所謂的『細相』，是說這八識心王所執受的諸法相，或心領納的諸法相、或了別的諸法相、或雜染清淨相，或是內相、或是外相、或是內外相，或是說我當修行一切利益有情之諸相，或正智相、或真如相，或苦集滅道相，或有爲相、或無爲相，或有常相、或無常相，或苦有變異性相、或苦無變異性相，或有爲異相相、或有爲同相相，或知一切是一切已有、一切相，或補特伽羅（有情）無我相、或法無我相；菩薩於此種種『細相之現行』，心能棄捨；菩薩既然多住於如是行的緣故，於時時之中，從所現行的一切繫蓋散動中皆能善於修治其心；從此之後，對於七真如（流轉真如、相真如、了別真如、安立真如、邪行真如、清淨真如、正行真如）就有了七種各別自內所證的通達智慧出生，這就是名

爲相見道位之圓滿而善達法界；由於得此見道通達的  
智慧圓滿故，發起圓滿而不退的初禪、永離欲界生，  
因而名爲『入菩薩正性離生』，生如來家，證得初  
地；菩薩於此時即得受用初地的殊勝功德，進而轉入  
唯識五位之第四位修道位中。」

菩薩在真見道位時，親證這第八阿賴耶識的真如性——  
證唯識性，對於三自性——「圓成實性、依他起性、遍計執  
性」深入觀察，如是於「止、觀」善修習故，圓滿真見道，  
即入「相見道」修學——包括細觀七真如，於法界諸相審慎  
正確觀行。

- 1.如經文所說，菩薩證得這「真如性」——「唯識性」，如  
《成唯識論》說此時乃緣於真如總相，故強調說爲證「唯  
識性」，即經文所說證第八識所顯「真如性」，即是真  
見道位的證真如；然而此時尚未滿足「真如相」——  
「唯識相」的親證（依真如觀行諸法唯是識所生顯之行相），仍  
必須再轉入相見道位來細觀七真如，才能完成非安立諦  
三品心的修證，如何琅琊閣、張志成可以主張「真見道  
即能入地」？
- 2.當知「真見道」之後，對於諸多所取的相分還未能泯  
除，如何可說「粗相、細相之現行」可得除滅？若不能  
除滅，即不能「善於通達法界」，即無真正通達法界諸  
法的後得無分別智出生；如是無有相見道位後得無分別  
智出生故，即無完全捨離「凡夫異生性」，亦無發起初  
禪的「菩薩正性離生」可說，即不入初地；如何琅琊閣、

張志成可說「真見道即能入地」？

3. 如經文所說，菩薩善於安立真如性於諸法中，得以於內作正確之思惟；這些修持就是轉入相見道之修行，能使三賢位菩薩發起後得無分別智以及永離欲界而發起初禪，成就「菩薩正性離生」的聖性功德，如何琅琊閣、張志成可說「相見道沒有真正的功用」？
4. 如經文所說，菩薩對於「一切細相現行」都必須棄捨之後，才能更深入這七真如之內涵，而所謂「細相」函蓋面如是之廣：「心所執受相，或領納相、或了別相、或雜染清淨相，或內相、或外相、或內外相，或謂我當修行一切利有情相，或正智相、或真如相，或苦集滅道相，或有為相、或無為相，或有常相、或無常相，或苦有變異性相、或苦無變異性相，或有為異相相、或有為同相相，或知一切是一切已有、一切相，或補特伽羅無我相、或法無我相」；若僅有真見道，則尚未親證法無我、未於相見道修習正確審諦觀行，如何琅琊閣、張志成說「真見道即可入地」？
5. 菩薩於相見道位中善於修學七真如的緣故，能於非安立諦證三品心，於安立諦深入證十六品心、九品心，於聖諦通達，善於通達法界，真如如實智於是出生，便得入菩薩正性離生，進入初地；凡此都是長劫於相見道位中深入修學及現觀以後方能成就，絕非琅琊閣、張志成說的「真見道一證悟即可入地」。

## ② 入菩薩正性離生者，已圓滿斷除欲界五蓋

菩薩依世尊所說大乘止觀，能證入真見道位——證真如而轉依不退，而後再深入相見道位觀修，於所應圓滿的七真如通達智皆能圓滿（還要觀行大乘四聖諦），證入菩薩正性離生，疾入初地。當知彌勒菩薩於《瑜伽師地論》直接引述世尊的開示，因此當深入理解這所成就的「菩薩正性離生」與這所依的「止、觀」。

何謂「菩薩正性離生」？即「離異生障」——「離異生性障」。窺基菩薩在《說無垢稱經疏》卷5〈菩提分品〉說：

正性者，諦理也。入者，預也。生，謂異生；離此異生，名為離生。<sup>3</sup>

疏解這段疏文大意如下：

所謂「正性」者，「諦理」也，即勝義諦與世俗諦之真實理。「入」者，「參預」也。「生」，謂「異生」，泛指一切凡夫相應之三惡道異生性，所謂凡夫性，即異生性；離此「異生」性，就名為「離生」，以離欲界生而且永離三惡道異生性故，即得聖性。（窺基菩薩此文亦可方便同時說明二乘解脫道之「正性離生」——聲聞三果人已發起初禪，永離欲界生，即入聲聞聖者之流；至於大乘佛菩提道之菩薩位中，則以入「菩薩正性離生」之正位時，由於已離欲界生，方能發起聖性而名「正性離生」，即是入地而登聖位。）

---

<sup>3</sup> 《大正藏》冊38，頁1088，中26-27。

窺基菩薩在此說明所謂「離生」就是離異生性，簡別於諸地之聖性，故說為異生性，已離欲界生之自性故。師父平實導師亦依解脫道無學位之前的頂級三果人，以二乘止、觀成就正見及解脫證境，必離五蓋，必證初禪，故說「離生」是「離欲界生」。師父平實導師又開導大眾，在人間境界修行才容易引發如來藏所含藏的各類三惡道性種子現起，於真見道後的相見道中修行時，才得以迅速成就三惡道習氣種子的斷除；乃至初地菩薩亦多受生人間，方容易迅速圓滿百法明門的親證故；因此，菩薩應於「欲界人間」現身意，才得以迅速圓滿第二大阿僧祇劫的修道所證與修道所斷。

菩薩由此入菩薩「正性離生」位，善於通達法界，依所證的真如智，於勝義諦與世俗諦審諦正觀，證法無我，現觀法空真如，如是入初地。菩薩在入地前須證慧解脫無學果抑或頂級三果，亦即以初禪即可作為入地之定力依憑，無須第四靜慮之定力，今觀上引經論聖教可明，無須重引。

又，《解深密經》乃是依於修大乘「止、觀」為前提，而說「若諸菩薩已得奢摩他、毘鉢舍那，依七真如」之修學，得有後來心地清淨得入菩薩「正性離生」，永離欲界生而得入聖位。此處即依經典所說，何謂「已得奢摩他、毘鉢舍那」——「已得止、觀」，即「奢摩他道、毘鉢舍那道何時圓滿清淨」，如《解深密經》卷3〈分別瑜伽品 第6〉說：

「世尊！於五蓋中，幾是奢摩他障？幾是毘鉢舍那障？幾是俱障？」

「善男子！掉舉惡作，是奢摩他障；惛沈睡眠、疑，是毘鉢舍那障；貪欲、瞋恚當知俱障。」

「世尊！齊何名得奢摩他道圓滿清淨？」

「善男子！乃至所有惛沈睡眠，正善除遣，齊是名得奢摩他道圓滿清淨。」

「世尊！齊何名得毘鉢舍那道圓滿清淨？」

「善男子！乃至所有掉舉惡作，正善除遣，齊是名得毘鉢舍那道圓滿清淨。」<sup>4</sup>

這意思是：

「世尊！於五蓋中，有幾個是『止』（奢摩他）的障礙？有幾個是『觀』（毘鉢舍那）的障礙？有幾個是止觀俱有的障礙？」

「善男子！掉舉惡作蓋，是奢摩他障；惛沈睡眠蓋及疑蓋，是毘鉢舍那障；貪欲蓋、瞋恚蓋，當知是止觀俱障。」

「世尊！什麼時候可說為得到奢摩他道圓滿清淨？」

「善男子！乃至所有惛沈睡眠蓋，都能正善除遣時，這便說為得奢摩他道圓滿清淨。」

「世尊！什麼時候可說為得到毘鉢舍那道圓滿清淨？」

「善男子！乃至所有掉舉惡作蓋，都能正善除遣時，這便說為毘鉢舍那道圓滿清淨。」

---

<sup>4</sup> 《大正藏》冊 16，頁 701，下 6-14。

因此，經文所說的止觀圓滿清淨，即是於大乘法中「已得奢摩他、毘鉢舍那」，即是已發起「依七真如」之修學，然後始能因五蓋之斷除而發起初禪、入「正性離生」。發起初禪的最重要關鍵是除去五蓋，也就是必須奢摩他道、毘鉢舍那道圓滿清淨——止觀圓滿清淨，即不僅斷除五蓋中對於止、觀上之各別性障，又因於聖道繼續修學，自能於分別睡眠斷除時，能同時斷止觀所共俱的貪瞋性障，以對於能取空、所取空已深入觀行的緣故，即得圓滿五蓋的斷除，又具未到地定之定力，於因緣成熟時即能發起初禪、遠離欲界生；菩薩雖無特別修學初禪，但依五蓋的斷除即能成就初禪，以是知入地前必有初禪，如是《解深密經》明文具說，非如張志成等所說必須有第四禪。因此，彌勒菩薩在《瑜伽師地論》闡釋這初次入聖諦現觀正性離生，捨異生性、獲得聖性而入地，須有靜慮為依憑，其理在此；然非須第四禪方能入地。

## 六、教門大師聖玄奘菩薩與宗門禪宗祖師的作證

古來宗門與教門並臻，全賴聖玄奘菩薩闡揚、整理唯識妙義，令大眾再無疑義，宗門得以在教門楷定唯有八識、不增不減的基礎上，成就後來一花開五葉的盛世。聖玄奘菩薩與宗門大師都舉揚《楞伽經》正義時，這「證、解」——親證、勝解阿賴耶識——親證如來藏本心的宗旨響徹雲霄；然歷代禪宗祖師絕大多數皆無第四禪之證境，乃至亦少有得初禪者；又由聖玄奘大師示現唯在三禪，由此宗門與教門大師的現量明證，也宣告了這第四禪不是入見道和入地的定力

必要條件，此即吻合經論至教量、聖教量所說，證明張志成等所說為胡說。

### ① 聖玄奘菩薩親證無生法忍，亦無顯示第四禪靜慮

聖玄奘菩薩年少時，就以閱讀《俱舍論》而觸發了夙昔種子，即回復慧解脫的證量；又因聽聞他人講授《攝大乘論》之因緣，隨即回復往世所證的明心見道而入真諦現觀，親見阿賴耶識，及通曉阿賴耶識心體的自性清淨性——真如法性，以阿賴耶識本體從無變異，此即真如。又因聽聞他人講述《大般涅槃經》而得回復往世眼見佛性的證量，隨即能為人演述此經；依於現觀一切法皆是自心現量境界，所以上座宣演不同凡俗，能道出眾師所不能道，眾人為之嘖嘖稱奇。聖玄奘大師前半生在中國時，所從學的諸師都是對大師讚譽再三，就是因為大師有親證實相的緣故。

聖玄奘菩薩在中國時，禪宗祖師已於深山施設門庭，而聖玄奘菩薩如此好學，理應前往拜訪；然聖玄奘菩薩的親證已然度過萬重山，並非當時中國禪宗五祖弘忍之所能及。又，唯有教門所述成佛之道的內容與次第，方可憑之而實修至佛地，然而中國當時並無如是經論可以為憑；因此，聖玄奘菩薩依自身職責及佛門未來願景，抉擇應將成佛的道次第教授之法典帶回中國，即發願西行天竺，取得彌勒菩薩所演說的根本論《瑜伽師地論》，令國人清楚如何修學以步入聖位的道次第，及入地後又如何至於佛地的道次第。

聖玄奘菩薩西行印度找到《瑜伽師地論》，以宿昔已

親證論中正理，再加上聽聞戒賢論師講解此論，便漸漸回復其往世入地之證量；以戒賢正是受學於賢劫即將成佛的護法菩薩，再加上聖玄奘菩薩已得護法菩薩註疏的《唯識三十頌釋》；所以，聖玄奘菩薩在天竺時已回復了聖者證量。然而綜觀聖玄奘大師一生，從無顯示第四靜慮之證量；因此，為何有人主張「真見道即是入地」且「須第四禪靜慮才能見道」？當知莫說初地，即使是二地心菩薩、三地入地住地心菩薩，亦未必皆有第四靜慮之修證，以《大方廣佛華嚴經》已說菩薩於三地發光地滿心位得成滿四禪八定之增上心的修學。

## ② 聖玄奘菩薩說三賢六聖現觀，平實導師說十賢聖現觀

如前所說，聖玄奘菩薩所造《成唯識論》中，內文雖無透露如幻事等現觀各是相應於菩薩何等階位滿心位證量的現觀，然爲了攝受學人大眾於末法安住，聖玄奘菩薩在解說《成唯識論》時應已闡明此中正義，於是弟子窺基菩薩在聽聞後，記述在《成唯識論述記》卷 9 中，於說明「依他起性如幻事、陽炎八喻」時提了一筆：「第五地後，及佛能爾」<sup>5</sup>；這意思已如前說，即這「八喻」（「如幻事」乃至「變化所成」）爲「證量現觀」，是「三賢五地」滿心位的證量，惟有五地滿心後方能具足證知。由聖玄奘菩薩在《成唯識論》中很篤定地說了九個現觀（「如幻事」乃至「非有似有」），即知聖玄奘菩薩必然有入地聖者的證量，而且其證量深不可測，以聖

---

<sup>5</sup> 《大正藏》冊 43，頁 547，中 8-9。

玄奘菩薩所述，千古以下更無再聞；自聖 玄奘菩薩捨報，唐高宗下詔暫停譯事，眾僧遂各返原寺，人物星散，這事無人再提，也唯有窺基菩薩留下的《述記》言及一二，然艱深晦澀，實難可解。由此亦可推知，闡明十個現觀的師尊 平實導師之證量亦深不可測（聖 玄奘菩薩非不知十個現觀），也唯有這樣宗門教門俱通、具深妙道種智的大善知識，才配稱為聖 玄奘菩薩以來的第一人。

在公元 2003 年，因有弟子如今日琅琊閣、張志成等之不善心性，又無證解真如勝義，不信聖教而起來反對大乘菩薩藏，誣說第八阿賴耶識如來藏為生滅心，又誣說阿賴耶識並非如來藏，且支持第八識心外別有一獨存的第九識真如法性；師父 平實導師在此變生肘腋之際，不得已只好從自身證量來明說：大乘佛菩提道，有始從十住位乃至七地滿心位之菩薩階位圓滿實證的現觀；如是道出聖位菩薩所必知的十種現觀事實，一來可令大眾知道聖道之不可思議，如來法語非可等閒，皆有現量可為憑證；二來欲令大眾於聖道生起至信，永斷疑根，得於大乘第一義諦如來藏第八阿賴耶識妙義身心一體承受，深信 如來教誨而斷諸惡念。

所以，由二位大師能為學人開解十種現觀之事實，也證明了聖 玄奘菩薩和師父 平實導師的聖者證量，然兩位大師皆無示現第四禪證量；因此，琅琊閣、張志成如何說真見道乃至二種見道（真見道與相見道）滿足入通達聖位時，皆須有第四禪證量？

### ③ 聖玄奘菩薩上表欲修定，平實導師亦曾想隱居修定

當年唐朝李治在當皇太子時，曾於信中讚歎聖 玄奘菩薩「栖（即「棲」）息三禪，巡遊十地」<sup>6</sup>；唐太子李治如是讚歎聖 玄奘菩薩有三禪的禪定證量以及十地菩薩的智慧，然律已甚嚴、言必如實、行事低調的聖 玄奘菩薩，在覆信太子李治時，並無任何一字澄清有關此證量（連客套話都沒有），形同默認這讚揚（今日親教師中尚有人持有李治讚歎大師之《述聖記》的這段法書）；由此也可清楚聖 玄奘菩薩當世已達第三禪（靜慮）證量，但並無示現第四禪證量。

等到李治繼位為唐高宗時，聖 玄奘菩薩在顯慶二年（公元 657 年）上表，據《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 9 記載聖 玄奘大師自說：

但斷伏煩惱，必定慧相資，如車二輪，闕一不可。至如研味經論，慧學也；依林宴坐，定學也。玄奘少來頗得專精教義，唯於四禪九定未暇安心……若不斂迹山中，不可成就。竊承此州嵩高少室……其間復有少林伽藍、閒居寺等，皆跨枕巖壑，縈帶林泉，佛事尊嚴，房宇閑邃，即後魏三藏菩提留支譯經之處也，實

---

6 《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷 7：「玄奘法師者，夙懷聰令，立志夷簡，神清韶胤之年，體拔浮華之世，凝情定室，匿迹幽巖，栖\*（通「遷」）息三禪，巡遊十地，超六塵之境，獨步迦維，會一乘之旨，隨機化物。」《大正藏》冊 50，頁 257，中 21-25。\*「栖」《續高僧傳》卷 4（《大正藏》冊 50，頁 457，上 22）及《廣弘明集》卷 22（《大正藏》冊 52，頁 259，中 5）作「栖」（即「棲」），應以「栖」為正。

可依歸，以修禪觀。<sup>7</sup>

至此，聖 玄奘菩薩猶然無清靜處可以修學四禪九定；依三禪之上還有第四禪、四無色定、滅受想定。當知，聖 玄奘菩薩年少歷經亂世，又從學諸師殫思用心，西行危顛在在費神，回國之後譯事倥傯；如是一生之中，實無多暇於清靜無擾處深入靜慮，但有第三靜慮功德實屬難能可貴。聖 玄奘菩薩之所以特別上表要修持四禪九定成就，在於當時自身所翻譯經論已然超過六百多卷，尤其《瑜伽師地論》之譯出第八識妙義，已澄清中國法義上的重大爭議與淆訛；因此，大師意在回復以往的四禪八定之定力證量以回復故往功德，乃至以滅盡定為期，可依之回復以往七地以上的證量（念念入滅盡定）。然由於李治不准所奏，聖 玄奘菩薩再無修學成就第四靜慮的因緣。由聖 玄奘菩薩一生經歷可知，入聖位本無須第四禪的功夫。

#### ④ 聖玄奘菩薩說「我有禪宗」——引導道昭知悉禪門密意

聖 玄奘菩薩對於禪宗的支持，有非常多的證據：

1. 在《成唯識論》說大乘入見道是證解《楞伽經》所說的阿賴耶識心體，與中國禪宗所證無別。
2. 在《成唯識論》譯出（包括重新翻譯）《楞伽經》三首頌偈，依《楞伽經》來解釋《成唯識論》所說的正義。

---

<sup>7</sup> 《大正藏》冊 50，頁 273，下 27-頁 274，上 10。

3. 聖 玄奘菩薩在教導日本留學僧人釋道昭時，是直說「我有禪宗其旨微妙」，完全認同禪宗之證悟，後更直接點撥釋道昭開悟，並引介他到禪宗祖師慧滿禪師處獲得印證。

值得說明的是，釋道昭並沒有第四禪，當年窺基菩薩證悟時也沒有第四禪；六祖惠能大師證悟時沒有第四禪，乃至禪門諸多祖師證悟時也都沒有第四禪；由此可知，見道無須四禪證量。

又，聖 玄奘菩薩當年在譯場的弟子中，有因緣者受聖玄奘菩薩點撥，亦得開悟而入見道；然而這些入見道的弟子中，也沒有人證得第四禪；當時翻譯事務倥傯，誰能有暇修學甚深禪定？琅琊閣卻說：【如果見道需要第四禪的定力，明心的「密意」就不可能是蕭導師可以「給」任何人，他就無法說明任何弟子見道。】<sup>8</sup> 然而，聖 玄奘菩薩當年並無示現第四禪的定力，就將明心的密意傳給日本僧人道昭，幫助這位沒有第四禪定力的弟子入見道開悟；顯然琅琊閣、張志成等人所說「見道需要第四禪的定力」違背事實，亦嚴重違背聖教，純是信口開河的妄語。

### ⑤ 禪門不修禪定可開悟，努力修禪定境界以求悟者卻一個見道也無

在〈楔子之章〉中，以禪門大宗師宋朝 大慧宗杲禪師

---

<sup>8</sup> 琅琊閣，〈正覺同修會的「明心與見道」違背《成唯識論》之處（2）〉。

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/111073>

破斥默照禪爲例，大慧宗杲禪師破斥整天在靜坐修定以求見道的人是「墮在黑山鬼窟」，由此可知 大慧禪師座下未悟弟子理應無人會先求證第四禪的功夫，因爲只要以勤修禪定爲參禪之法門，必遭 妙喜大宗師痛斥！而 大慧宗杲禪師座下多子——非常多人開悟。

相較之下，倡導終日打坐修定的默照禪又有多少證悟的學人呢？天童宏智禪師畢生倡導默照禪，他的證量可從他評解石霜楚圓禪師的首座誤會牢關「一條白練去」而坐脫立亡之事看得出來，他說了「坐斷十方猶點額，密移一步看飛龍」<sup>9</sup>，天童對自己證悟牢關是很有信心的。且，天童禪定證量殊勝，默照禪響徹當代，他座下多少弟子禪坐功夫了得，今日琅琊閣族中有誰可以爲比？然天童禪師座下卻是一位證悟見道的兒子也無！若非 大慧宗杲禪師出面，天童山當時就斷了薪火；可見禪定不可爲憑。

今天琅琊閣、張志成等堅持第四禪證量爲真見道的必要條件，已牴觸大乘經論所說，他才剛說出口，已成謗佛、謗法，亦是誣謗聖 玄奘菩薩沒有成就見道，連帶著也毀謗了中國禪宗諸證悟祖師，這一切只因爲他無故瞋恚於師父 平實導師，就演變成連帶毀謗這麼多賢聖，其智慧安在？

## ⑥ 宗門傳統在於參究，不在打坐禪定

中國古來禪宗證悟祖師以血脈傳承爲重，非有暇來深入

---

<sup>9</sup>《宏智禪師廣錄》卷2，《大正藏》冊48，頁27，中5-6。

禪定靜慮之修學，當知百分之九十九的證悟見道祖師都無第四禪的功夫，然各各開悟見道、開山授徒，豈非都是琅琊閣、張志成眼中的「大妄語人」歟？懷讓禪師磨磚作鏡的故事，大眾耳熟能詳；六祖惠能更是諷刺這些終日禪定取靜者到了極點，因此唐朝的禪和子只要整天打坐，必遭真悟禪師訶斥。到了宋朝，天童禪師主張默照禪時，一樣遭到 大慧宗杲禪師痛斥。

且，琅琊閣、張志成之主張「見道要有第四禪的定力」，並非他真懂禪定而來鼓吹第四禪，事實上他自己極端厭惡修動中定，對大乘見道所須的未到地定尚且無法成就，何況是諸靜慮乃至第四禪？卻只因爲師父 平實導師這一生沒因緣示現第四禪，這便成了琅琊閣、張志成扭曲經論來攻訐大善知識的口實，例如琅琊閣、張志成說：

正覺的明心無法斷除粗重的煩惱，大乘見道，在「真見道」位已經斷除分別我執和分別法執，不是蕭導師所說，要經過多少「劫」到達「相見道」位才徹底斷除。……如果承認大乘見道位是完全斷除「分別煩惱障」和「分別所知障」，正覺上下都是凡夫。<sup>10</sup>

當知《成唯識論》卷 9 白紙黑字寫得非常清楚，相見道有斷除分別隨眠，還說明是「見所斷」——見道所應斷，這是任何人在 CBETA《中華電子佛典》一搜尋「分別隨眠」

---

10 琅琊閣，〈正覺同修會的「明心與見道」違背《成唯識論》之處（2）〉。

都可迅速得知的千真萬確之事實，從來不是琅琊閣、張志成認為的「『真見道』位已經斷除分別我執和分別法執」。然而對琅琊閣、張志成來說，《成唯識論》寫什麼都無所謂，只要他認定是什麼就是什麼，他這樂於攻擊賢聖的個性與人品難以改變，異生性表現得具足無遺，所以他可隨意輕蔑說「正覺上下都是凡夫」，不信毀謗賢聖有任何世間因果；他之胡謔「見道須第四禪」亦是如此。他的擁護者如何不思：接受了「見道須第四禪」的見解時，豈非是一起造下毀謗「未證四禪的中國禪宗祖師上下都是凡夫」之大惡業？（待續）



# 新版早晚課儀軌

## 並略述天魔波旬

· 郭正益、張育如 ·



(連載一)

### 壹、前言

佛世時，比丘眾及菩薩眾精勤於法，一日的時間四大威儀中，主要都用在聞法、論法、專精觀行與思惟法義，唯除日中一食及中夜睡眠休息。如經論所開示的，日出以後，弟子眾就全心全意於法用功<sup>1</sup>，並沒有特別規定某段特定時間作某種課誦。若說有所誦念，應是為了方便憶持世尊或諸大阿羅漢所說法義而將關鍵字編成總持，口誦或心念該法要，以幫助自己思惟、整理、觀察心行、斷結、證果。如此孜孜矻矻以法為中心，時時在道業上用功。

---

<sup>1</sup> 《舍利弗阿毘曇論》卷 13〈非問分神足品 第 8〉：「云何前後常想行？若比丘旦\*行，如事思惟入善法、出世間入涅槃，離欲定相應；旦\*行已日中行，日中行已晡行，晡行已上經行，上經行已下經行，下經行已入室，入室已初夜行，初夜行已後夜行，後夜行已如事思惟入善法、出世間入涅槃，離欲定相應，是名前後常想行。」《大正藏》冊 28，頁 618，上 7-13。\* 《大正藏》作「且」，今依《永樂北藏》修正為「旦」。（《永樂北藏》冊 117，頁 416。線裝書局出版（北京），2000 年 3 月第一版第一刷。）

佛世之後，證二乘極果的阿羅漢們漸漸離世，後人的根性又一代一代漸鈍，能證果者愈來愈少。繼續受生於人間的菩薩眾則面對天竺寺院逐步被密教併吞的局勢，一路力挽狂瀾，藉著復興佛法義學（實證的佛法），從印度大陸輾轉移到中土華夏<sup>2</sup>。逮及大唐 玄奘大師九死一生前往天竺取回一代聖教譯出，並造出以第八阿賴耶識如來藏心為根本義的《成唯識論》闡揚佛旨大要，使得以《楞伽經》所開示第八阿賴耶識如來藏為證悟標的之禪宗得到了聖教的深厚支持，立於不敗之地，在唐宋時代開啓了禪門一花開五葉的空前盛世。在此宗門、教門齊備的同時，密教也透過唐朝金剛智、善無畏、不空等密教行者的翻譯，大量傳入密教儀軌（包含密咒及手勢等），逐步滲入佛門，最後夾雜在中國寺院的早晚定課之中，密教外道法入篡佛法，喇嘛也被誤以為是真正的佛教徒。

---

2 《大般若波羅蜜多經》卷 302〈初分難聞功德品 第 39 之 6〉：「爾時，舍利子白佛言：『世尊！甚深般若波羅蜜多，佛滅度後何方興盛？』佛言：『舍利子！甚深般若波羅蜜多，我滅度後至東南方當漸興盛……從東南方轉至南方當漸興盛……從南方至西南方當漸興盛……從西南方至西北方當漸興盛……從西北方轉至北方當漸興盛……從北方至東北方當漸興盛。彼方當有住菩薩乘苾芻、苾芻尼、鄔波索迦、鄔波斯迦、國王、大臣、長者、居士，能於如是甚深般若波羅蜜多深生信解，書寫、受持、讀誦、修習、思惟、廣說，復以種種上妙華鬘、塗散等香、衣服、瓔珞、寶幢、幡蓋、伎樂、燈明，供養恭敬、尊重讚歎如是般若波羅蜜多。……後隨所應依三乘法漸次修習而趣出離。』」《大正藏》冊 6，頁 538，中 13-26。

《楞嚴經》以阿難尊者被摩登伽女「攝入婬席」、「將毀戒體」為緣，演述了一切法的根本因—第八阿賴耶識如來藏心，也演述了入地菩薩所應修習的勝妙種智，更演述了天魔及魔眷屬穢亂佛門的手法<sup>3</sup>，成為魔眾最為忌憚的一部聖教經典。男女雙修本是天魔波旬親傳的外道邪法<sup>4</sup>，欲

---

3 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 9：「爾時天魔候得其便，飛精附人、口說經法。……破佛律儀、潛行貪欲、口中好言災祥變異，……口中好言諸佛應世：某處某人當是某佛化身來此，某人即是某菩薩等來化人間。……口中好言：『佛有大小，某佛先佛，某佛後佛；其中亦有真佛假佛、男佛女佛，菩薩亦然。』……『將佛涅槃菩提法身，即是現前我肉身上父父子子遞代相生，即是法身常住不絕。』都指現在即為佛國，無別淨居及金色相；……口中好言：『眼耳鼻舌皆為淨土，男女二根即是菩提涅槃〔槃〕真處。』……口中好言：『我於前世，於某生中先度某人，當時是我妻妾兄弟，今來相度；與汝相隨歸某世界，供養某佛。』……自言是佛，身著白衣受比丘禮；誹謗禪律，罵詈徒眾，訐露人事不避譏嫌；口中常說神通自在。或復令人傍見佛土，鬼力惑人非有真實；讚歎行婬，不毀麁行；將諸猥媠以為傳法。……誹毀戒律，輕賤出家，口中常說『無因無果……』……口中常說『十方眾生皆是吾子，我生諸佛，我出世界；我是元佛，……』……修行人親自觀見，稱『執金剛與汝長命』，現美女身、盛行貪欲；未逾年歲，肝腦枯竭。……阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道，或附人體，或自現形，皆言已成正遍知覺；讚歎婬欲，破佛律儀；先惡魔師與魔弟子婬媠相傳，如是邪精魅其心腑，近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。」《大正藏》冊 19，頁 149，中 18-頁 151，中 6。

4 「密宗的雙身法正是天魔寄身在人體之中所傳出來的法。」「在天魔誘

令一切佛弟子捨佛法僧三寶、成爲魔眷屬。天竺佛教表面上是在公元 13 世紀被回教所滅，然而實際上天魔早在公元 8 世紀即以密教法全面入篡、腐化佛門，已在實質上覆滅天竺佛教；此外，天魔也虎視眈眈這大乘法的最後根據地—震旦中國<sup>5</sup>。然中國自秦漢以來，深受儒家熏陶而厚植禮義人倫，魔眾深知未能立得其便，於是利用中土華夏邊境民族，由蓮花生等人將雙修密法傳到西藏、蒙古等地，等待時機成熟；其後，值元朝統治中國，魔眾遂得以將喇嘛教雙修法扎根華夏社會；如是配合之前將密續傳入唐朝的布局，使得密宗外道法亦向東傳入日本，建立東密，再魅惑歐美人士依基督教文明將佛教當作是異教文化，此中又有一分日本及歐美學者根據文獻考古而提出「大乘非佛說」，海峽

---

導之下，使各種邪見在暗地裡興盛起來。……密宗……逐步滲透了天竺晚期的佛教，從佛教中開始質變成爲常見外道法，而且還附加了印度教性力派的雙身法，美其名爲樂空雙運、無上瑜伽。當密宗在佛教中興盛以後，結果即是佛教銷亡而只剩下寺院、僧人、佛法名相……。」平實導師，《楞嚴經講記》第十四輯，正智出版社（台北市），2012 年初版二刷，頁 355、頁 335-336。

「天魔跟一般的鬼神不同，**天魔的附身總是讓人不知不覺**；因爲天魔屬於他化自在天，層次比鬼神高很多，他教導出來的鬼神魔，也都學會這些訣竅。」平實導師，《楞嚴經講記》第十五輯，2012 年初版首刷，頁 14-15。

- 5 「千萬別讓古天竺密教興而佛教亡的故事，於震旦再度重演一遍，因爲**震旦是大乘佛教正法的最後根據地**。」平實導師，《楞嚴經講記》第十五輯，頁 83。

兩岸都有一分學佛人應和，形成全面包抄震旦中國佛教的局勢。20世紀達賴喇嘛十四世流亡印度，各派喇嘛先後進入歐美建立灘頭堡之後亮出底牌—男女雙修是密宗的根本法，在歐美建立廣大聲勢，再回頭反噬、影響中國佛教，遍及大陸及臺灣。

在佛門內部，魔羅天魔波旬（天魔所在的他化自在天位於欲界之頂。他化自在天人悉奪下天所化之物而自娛樂，以此得名）廣派魔眾相繼進入各道場，各以自己的欲惡心行影響佛弟子眾：或從法義上否定三乘菩提的根本法—第八識如來藏，或從戒律上誘引佛門四眾違犯不淫（出家眾）或不邪淫（在家眾）戒，或從事相上破壞僧眾和合。如此從佛門內部引生乖違之相，令小行佛弟子無法安忍，紛紛逃離此娑婆五濁惡世，因而加速末法時期正法傾滅的速度；乃至末法期最後，由於全面廣洩密意，佛教在人間從此滅亡。當天魔波旬完成這末法萬年大計，因法滅盡而生大歡喜時，將立時直墮阿鼻大地獄受大苦楚<sup>6</sup>。

---

6 波旬在釋迦牟尼佛住世時發菩提心，但很微少、不定；待墮阿鼻大地獄受大苦，方憶佛法並生清淨信，因此迅速命終、往生欲界的三十三天，以善根因緣得遇諸佛，繼續種植善根。

《大悲經》卷1〈商主品 第2〉：「我涅槃後，正法滅已，是魔波旬得大喜悦，以喜悦故，墜落魔宮，墮於阿鼻大地獄中，具受無量種種苦惱。……是魔波旬當於爾時，憶我所說，得淨信心，得淨信已，即時於彼地獄命終，生三十三天，何以故？商主！若其惡心於如來所作諸過失，身壞命終墮大地獄；若復慈心供養如來不求過者，身壞命終，得生善道天人之中。彼以善根得值諸佛，值諸佛已，復種善

現觀西藏密宗（密教）混雜了外道常見法與斷見法，誘導眾生毀謗大乘法，引生下墮惡趣之因緣；尤其喇嘛們提倡的男女雙修，不僅使人無法斷除欲界愛，不能獲得根本禪定，而且還會令跟隨者因造作邪淫等惡業而墮落惡趣。這在幕後破壞正法的最大推手—天魔波旬，會繼續在未來九千年中不斷地傳此雙身法，並以人海戰術對佛法團體進行全面擾亂、李代桃僵、覆滅佛教正法的計畫。天魔能「飛精附人」，也能進入佛弟子定中或夢中呈現雙身意涵境界，因此《楞嚴經》及〈楞嚴咒〉所宣演的心髓—如來藏第八阿賴耶識，是釋迦牟尼佛傳給後世佛弟子的照妖鏡，保護佛弟子不受五欲誘惑墮入魔界。今日經過 平實菩薩摩訶薩三十年的筆路藍縷，成就了第三次的大乘佛法復興，臺灣寶島終於看到立竿見影的卓效，臺灣的佛教界漸漸覺醒，逐步脫離藏密的染汙法；而且此正法威德力還會持續發酵，未來數十年也會擴及大陸內地，令佛門四眾得以根本轉變、遠離染汙不淨法。這未來成果都得依靠今天持續彰顯如來正法輪，這新訂儀軌也是屬於正本清源工作的一環。

許多人總是希望一蹴可幾，可以一時成就佛法；然而佛

---

根。」《大正藏》冊 12，頁 949，上 13-中 21。

《大方等大集經》卷 18〈虛空藏菩薩品 第 8 之 5〉：「佛告阿難言：『此魔波旬，今雖發菩提心，猶豫不定，如少疊毳。雖爾，當漸漸成就無量功德，為世之尊，如今我身。』」《大正藏》冊 13，頁 124，中 27-29。

法的修行不是今日發心明日便能成就，往往從意識層面的抉擇到真正實質的改變，必須經過長時下定決心，不斷歷緣對境修正自己的身口意行，才有可能稍微改變一點點，才有可能稍稍趨向成爲實義佛弟子（密教自創密咒，妄稱修學密法能「即身成佛」，已實質違背 釋迦如來所開示的唯一佛乘真實理，真正佛弟子應回歸 世尊在《楞嚴經》所教誡之四種清淨明誨，徹底切斷與密教的因緣）。

此間直到末法結束之前，魔王及其天界魔眷屬會不斷投放不清淨念給正法道場學人<sup>7</sup>，見縫插針、想方設法擴大學人本身尚未斷除的貪瞋癡慢疑等染汙心性<sup>8</sup>。這投放給念的

---

7 天魔波旬不斷破壞正法直至末法滅盡的行爲，經中記載其動機是不願他人從佛法中獲得可愛果實，釋迦牟尼佛直指這是自害、更是害他的心行，將在末法滅之時墮入無間地獄受苦。經證請見：

《大悲經》卷 1〈商主品 第 2〉：「『譬如有人上於大樹，其樹花果悉以具足，是人取其稱意花果，既受用已，還復折其所住之枝。商主！於意云何？是人爾時住彼折枝、得住樹不？又於其樹受安樂已、還折其枝，可名有智不？』商主言：『不也，婆伽婆！不也，修伽陀！』佛言：『商主！魔亦如是，常希如來、應供、正遍知入涅槃故，常樂隱滅如來所說正法毘尼故。商主！乃至正法住世，是魔波旬於其時節得住魔宮；我法滅時，其魔波旬生大踊悅、喜慶稱意，故墜落魔宮、墮阿鼻地獄。……喻如彼人於其樹上而自害故，勤作是事；魔亦如是，為自害故，為害他故，而勤發心。商主！魔於後時墮阿鼻地獄受大苦痛，如奪命苦。』」《大正藏》冊 12，頁 949，上 23-中 7。

8 魔擾在佛世時也是普遍現象，《雜阿含經》中有諸多記載。以 佛是實語者、不妄語者之故，這些記載在經中的佛語必定皆是 佛所傳世，以令佛弟子警惕。在佛經中，有些記載僅是文字表面，其中實意需要後

過程非常微細、不易察覺<sup>9</sup>，不拘時間、地點、清醒位、眠寐

---

世佛弟子以戒慎的心來善護自己的身口意行，方能從普遍的魔擾現象中有所觀察而得遠離。正法大善知識 平實導師所做說明，值得諸多學子自我勉勵及觀察：

「凡是想要遠離五陰境界的人，也都會遇到自己五陰魔的擾亂。因為我執的現行，是任何凡夫與有學聖者都會有的；而我執與我所執的習氣種子，則是所有還沒有斷盡五陰習氣種子的聖者都會有的。天魔所轄的鬼神魔，則是對所有即將或剛剛離開欲界的人都會加以干擾的，乃至已離欲界境界而仍然住在人間修習佛菩提的菩薩們，都會被他干擾。所以魔擾的現象是遍存在一切修道者中……。」平實導師，《楞嚴經講記》第十五輯，正智出版社（台北市），2012 年初版首刷，頁 273。

- 9 波旬的天主神力包含能投念給他人，但當事者如果不具一定的動中定力或是相當的證境，通常不易察覺。這是由於動中定力能提高自己的專注力，有不合自己證境的心念出現時，就能當場察覺並且遠離。然而一般學人通常處於散亂之中，意識大多隨著外境的人、事而轉，尤其是正法道場通常爲了利益眾生而有許多護法工作，學人很容易在忙碌的工作中，疏忽自己的心行，又由於疏於維持動中定力，就很容易被波旬干擾卻不自知。對於波旬的干擾，有不知不覺者，也有能知能覺者，在《雜阿含經》中皆有記載。

(1) 《雜阿含經》卷 49：「爾時，天魔波旬著阿俱吒天子，而說偈言……。爾時，世尊作是念：『若此阿俱吒天子所說偈，此是天魔波旬加其力故，非彼阿俱吒天子自心所說，作是說言……。』……時，彼天子咸各念言：『今日阿俱吒天子所說偈，沙門瞿曇言是魔所說；何故沙門瞿曇言是魔說？』爾時，世尊知諸天子心中所念，而告之言……。時，諸天子復作是念：『奇哉！沙門瞿曇！神力大德，能見天魔波旬，而我等不見……。』」《大正藏》冊 2，頁 359，下 19-頁 360，上 20。

時，甚至可以在學人夢中化現出佛菩薩形像來誘導學人行不清淨法；學人通常難以分辨、察覺這些念頭其實不完全是自己的真實想，於是有慢心者就會得遂天魔之意，在正法道場中滋生事端、傾軋他人。因此，學人應當時時自我提醒：只要一出現相應於性障的念頭，尤其是與慢心相應的念頭，天魔波旬就會見獵心喜，亟於給念擴大、引發學人性障現行，目的是讓正法道場學人纏縛於見取見，在護法工作中增長慢心，互相傾軋、不相和敬，令正法道場從內部直接崩潰瓦解。因此，學人在正法道場應當提醒自己削減慢心、不執己意，應多多傾聽別人的想法、意見，以同理心去理解對方的意思，以和敬法為貴。同時，學人之間應當互相提醒不要落在魔王投放的惡念羅網中，只要一發現出現三毒心，就要當場除斷<sup>10</sup>，勿令自、他被魔王利用，成為破壞正法道場的棋

---

(2)《雜阿含經》卷 45：「爾時，尊者婆耆舍住王舍城寒林中丘塚間，作是念：『今世尊住王舍城那伽山側，與千比丘俱，皆是阿羅漢，諸漏已盡，所作已作，離諸重擔，逮得己利，盡諸有結，正智心善解脫。我今當往，各別讚歎世尊及比丘僧。』作是念已，即往詣佛所，稽首禮足，退住一面，而說偈言……。佛告婆耆舍：『隨汝所說，莫先思惟。』時，婆耆舍即說偈言：『波旬起微惡，潛制令速滅，能掩障諸魔，令自覺知過。』」《大正藏》冊 2，頁 332，中 4-24。

<sup>10</sup> 波旬的惱亂，在佛世時通常無法僥倖通過阿羅漢的證境檢驗；阿羅漢當場識破他的惱亂行為，是很平常的事。經中也記載了波旬有隱其身形、藏在他人腹中或兩眉間（即前額）而不令他察覺的能力，這使波旬藏身人中以利投念、或是左右他人想法，以此稱遂其意，達到破壞學人及佛法的目的。以下《雜阿含經》之經證，都在示知後末世學

子。如此，縱使學人許多性障並未完全消除，但只要大眾都努力自我調伏，僧團和敬<sup>11</sup>，就有機會令正法從末法一萬年

---

人，親證佛法的解脫法以及動中定的具足，是護令自身遠離波旬干擾的二十大重要方法。

(1)《雜阿含經》卷 45：「時，魔波旬……即化作年少……至優鉢羅色比丘尼所，而說偈言……。時，優鉢羅色比丘尼作是念：『爲何等人？欲恐怖我？爲是人？爲非人？爲姦狡人？』如是思惟，即得覺知：『必是惡魔波旬欲亂我耳。』即說偈言：『設使有百千，皆是姦狡人，如汝等惡魔，來至我所者，不能動毛髮，不畏汝惡魔。』魔復說偈言：『我今入汝腹，住於內藏中，或住兩眉間，汝不能見我。』時，優鉢羅色比丘尼復說偈言：『……已證於寂滅，安住諸漏盡。覺知汝惡魔，自當消滅去。』時，魔波旬作是念：『優鉢羅色比丘尼已知我心。』內懷憂愁，即沒不現。」《大正藏》冊 2，頁 326，下 18-頁 327，上 18。

(2)《別譯雜阿含經》卷 12：「爾時，波旬化作摩納，於彼路側，問曠野言：『欲何所詣？』比丘尼答言：『我今欲詣閑靜之處。』爾時，摩納聞是語已，即說偈言：『一切世間中，無有解脫者……。』時，比丘尼而作是念：『此爲是誰？欲惱亂我，甚爲欺詐。爲是人耶？是非人乎？』作是念已，入定觀察，知是波旬欲來惱亂，即說偈言：『世間有解脫，我今自證知，……。』爾時，波旬而作是念：『曠野比丘尼，善知我心。』懊惱悔恨，慚愧還宮。」《大正藏》冊 2，頁 453，下 5-25。

- 11 前註舉自諸經的內容，都是佛世時發生的現例，後來被結集在經典中；今天只要查詢電子佛典，都可以查詢得到。這些經證，對我們後末世的佛弟子來說，不應當作是 世尊在說故事給我們聽；當知欲界最高天主波旬的壞法、滅法之心，是從佛世以來就不曾間斷的。因此，在此末法之季，佛弟子都須遵守 釋迦牟尼佛的教誡：不應得少爲足，應常攝自心、住不放逸。我們有幸身在正法道場，有大善知識

再延續一二千年。

整個賢劫千佛都是佛法燈燈相傳的大時代，每位佛弟子都有機會增長道業，以學法、護法的福德轉為道業增上的功德，大家不問此世前世的來歷，在千佛的教導下，一起學法、護法，一世又一世依於 如來與大善知識的教誡、教誨、教示，一定可以在這真實的修行道上一步一步前進，成功調伏或除滅性障，如是蒙受佛恩、得證菩提。即使是自心剛強難伏或甚至自知往世發願來破壞三寶者，也不應輕言放棄自調伏，當信 如來悲願永無止盡，只要一直不離開護持正法的行列，親受菩薩戒，力持菩薩戒，最後有 樓至佛以半個賢劫那麼長的時間來化導，令得懺悔已過、自益益他一改變

---

教導我們戒、定、慧三學，更應該依循善知識所教導的，每日鍛鍊動中定，以此定力來支撐戒學、慧學，同時以此定力來觀察自身還有哪些雜染種子、貪瞋癡行，努力去斷除。如此有斷、有證，便知自己現在在菩薩道的哪個位階，而且更能觀察所冒出來的念想合不合乎我現在所住的階位。這些念想，如果是明顯不合自己目前證境，但卻頻繁出現或是有愈來愈明顯的傾向，就必須謹慎觀察，並在觀察到的當下就棄置不理，以免不察而隨念，不久串習，成為真的貪瞋癡慢疑，甚至以此擾亂正法道場，破法、破和合僧，未來必須自己去承受不可愛果報。

《雜阿含經》卷 47：「比丘精勤方便……不捨善法，乃至未得所應得者，不捨精進，常攝其心，不放逸住；以不放逸住故，魔王波旬不得其便。當來之世，有諸比丘恣樂無事、手足柔軟、繒續為枕、四體安臥、日出不起，放逸而住；以放逸住故，惡魔波旬伺得其便。」  
《大正藏》冊 2，頁 344，中 15-22。

自己的心性，也成就其他菩薩的道業。

本文以此爲前提，檢視目前佛教寺院所奉行的早晚定課，剔除天魔所傳的密教外道雙身法、雙身咒，裨益佛門回復本來清淨面貌；亦建請佛門四眾以護持賢劫千佛爲職志。又仰體佛意不問自說、爲法滅後眾生留下念佛法門的悲心，故也略述淨土道場早晚課的樣貌；然應知念佛求往生淨土的要旨在於串習念佛，重點在信願行，不在早晚課儀軌之形式，因此所建議之淨土道場早晚課，意在提撕切願往生（當以終日念佛爲主要行儀），敬供淨土學人斟酌參考。

野人獻曝，惟恐己力淺薄、難臻圓滿，故更祈願拋磚引玉，以待賢聖增益至善。是以爲願。

## 貳、早晚課的由來及其在佛世時的面貌

佛世時，弟子眾恪遵 釋迦牟尼佛的教導，日夜六時精勤用功；既是夜以繼日（除了中夜睡眠之外），就沒有可以稱爲定課的時段作爲特定的用功時間。當時的佛弟子根器猛利，在世尊的攝受之下，許多人證得四果阿羅漢，並在二轉法輪、三轉法輪時，迴入大乘，證悟明心成爲勝義菩薩，乃至入地成爲聖弟子。佛示現入滅五百年後進入像法時期，佛弟子根器漸劣，於是佛門開始慢慢形成每日定課，藉有相的規範督促佛弟子精勤修行。

### 一、佛世時的僧眾修行

釋迦牟尼佛教導弟子以解脫生死為要，勿對世法心存雜染貪戀，應以當生取證聲聞初果須陀洹果為首要目標。初轉法輪時，弟子眾精進辦道，二、三轉法輪宣演成佛之道時，亦復如是。

### （一）佛世僧眾除中夜眠寐之外，全天候修行

佛世時，僧眾一早各自向世尊禮拜問訊，向教授師（親教師）、軌範師等上師大阿羅漢禮拜問訊，以便受學、問道，除此之外的所有時間都用來各自用功。到了午前，隨大眾一起下山入城，各自托鉢，回來就食（若有僧人因病無法外出，僧眾就分撥鉢食給他），食畢洗鉢，繼續經行禪思，如是用功無輟。

當時經律論三藏尚未結集，唯有少數珍貴的貝葉可用來記錄如來重要的法語（當時並無紙張，唯可能有少數貝葉略記世尊開示，僧人都必須強聞不忘，或向自身親近的教授師請益）；且昂貴的燈油非寺院所能長期負擔，日落之後僧眾無法照明閱讀，於是從早到晚都依禪思用功，僅於中夜睡寐休息，後夜即起（世尊夜晚通常入定或是小睡而無眠，故佛弟子亦皆精勤辦道）。

### （二）除集眾時機外，大眾自發性用功辦道

佛世時的集眾時機是：每日世尊說法的法會，或每半月的布薩羯磨（聽戒），或擊雲板集眾舉發、教斥僧眾之違戒。外出托鉢時，為了井然有序以及顯示出家威儀攝受眾生，有時僧眾是一起下山。

於 如來無演示說法時，大眾則皆各自精進禪思，更無放逸。每一位佛弟子解脫生死心切，都是全天候的專業修行人，各在樹下、曠野、塚間專一思量、思惟、熏修所聽聞的殊勝法，並作觀行；當無法理解時，便向自己的軌範師、教授師請益問道，無須他人提醒，亦無須中國後來發展出來的集眾作早晚課以規範自己免於懈怠，皆能自動自發日夜六時安心辦道（唯除中夜眠寐），此如《增壹阿含經》之所說<sup>12</sup>。

### （三）杜絕物欲與放逸

世尊為杜絕出家弟子眾的放逸處，規範了三衣一鉢、不手持金錢、不作務營生、不自手作食、不為米糧操心、不得獨受額外供養等律則，將大眾為生活籌量的心思降到最低點（此即邊際受用），物欲淡薄，出家眾的唯一目標就是速證解脫。因此，當時佛弟子專心禪思觀行、契入解脫，是普遍道風。（待續）

---

<sup>12</sup> 《增壹阿含經》卷 12〈三寶品 第 21〉：「比丘前夜、後夜，恆念經行，不失時節，常念繫意在道品之中。若在晝日，若行、若坐，思惟妙法，除去陰蓋。復於初夜，若行、若坐，思惟妙法，除去陰蓋。復於中夜，右脇臥，思惟繫意在明。彼復於後夜起，行思惟深法，除去陰蓋。」《大正藏》冊 2，頁 604，上 14-19。

---

# 勘誤啓事

《正覺電子報》第 173 期〈第八識心體簡圖之要解與略說〉一文有二處誤植，特此公告更正，並向讀者大眾致歉。勘誤內容說明如下：

一、第 74 頁第 1 行【意識之分別我執、分別法執隨斷一分】應更正爲【意識之分別我執滅盡、分別法執隨斷一分】。

二、第 82 頁第 15 行【入見道時，滅無始無明所知障一分，分別我執、分別法執隨斷一分。】應更正爲【入見道時，滅無始無明所知障一分，滅盡分別我執，分別法執隨斷一分。】

註：上述勘誤內容於《正覺電子報》第 173 期【2022 年 11 月 30 日網路電子版修訂版】已更正，並上傳於正智書香網站。



為感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年〔2020 年〕適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大為驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極為精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE :



連結網址：

[https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7\\_y6i8lQ/](https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/)



# 嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中  
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卅續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於 1984-1986 年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中

之一乃在於「重視其書的學術研究價值」<sup>1</sup>，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】<sup>2</sup> 第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁 65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異

---

<sup>1</sup> <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

<sup>2</sup> 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】<sup>3</sup> 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「**創新**」的自創「**佛法**」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「**喇嘛教**」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】<sup>4</sup>

---

<sup>3</sup> [http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057\\_001](http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001)

<sup>4</sup> 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤

入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」<sup>5</sup> 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石

---

<sup>5</sup> <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識論的種種錯謬及過失，目的正是為了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之

餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因為學術研究者之需求，方便作為研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



# 公開聲明

**緣由：**有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

**說明：**1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏（以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的）。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷代

相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



## ～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



# 法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言（唯除發言前已得對方允許）；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮察

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月

## 法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識真如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙龍樹菩薩名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之非理性言語行為，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行為，則必玷汙龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之諍論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大

會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改為私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



## 中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在台灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

**一、《分享學禪智慧 開示佛法精義》**（中國傳統文化復興之一）

中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

**二、《走進台灣佛教正覺同修會》**（中國傳統文化復興之二）

中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

**三、《弘揚中華文化傳統特色佛法》**（中國傳統文化復興之三）

新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

**四、《菩薩救護眾生 分享學佛要領》**（中國傳統文化復興之四）

大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

**五、《淨化心靈 迎接 2015 年》**

中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：

中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

## 六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

## 七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

## 八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

## 九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_1](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1)

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_2](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit10](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit11](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11)

## 十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>



## 佈告欄

一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。

除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏

正法之錯悟大師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他電子報等事務請寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通訊歸依查詢請寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2022 年上半年禪淨班，已於四月同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

- 各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：  
（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：  
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

**台北講堂：**台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；6 樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2022/04/23（週六）**新開設禪淨新班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

**桃園講堂：**桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:30～11:30，雙週六晚上 17:30～20:30。**2022/04/25（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

**新竹講堂**：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。2022/04/22（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

**台中講堂**：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。2022/04/25（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

**嘉義講堂**：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。2022/04/23（週六）新開設的禪淨班已經開始上課，歡迎報名參加共修。

**台南講堂**：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六下午 14:00～16:00，單週六晚上 17:50～20:50，雙週六晚上 17:30～20:30。2022/04/25（週一）新開設的禪淨班已經開始上

課，歡迎報名參加共修。

**高雄講堂：**高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，  
電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上  
19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～  
11:00，週六下午 13:30～15:30、週六晚上 16:30～  
19:30。2022/04/23（週六）新開設的禪淨班已經開始上  
課，歡迎報名參加共修。

**香港講堂：**☆已遷移新址☆

香港新界葵涌打磚坪街 93 號 維京科技商業中心 A 座 18  
樓。電話：（852）23262231。英文地址：18/F, Tower A,  
Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping  
Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。

每週六 19:00～21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之  
《大法鼓經》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共  
同聽講，不需出示身分證件。

報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設  
的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《不退轉法輪經》已於  
2021/3/23 講授圓滿。自 2021/3/30 開始宣講《解深密經》，  
時間是 18:50～20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學

人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《解深密經》是闡述唯識義理最重要的經典之一，經中演示 佛陀自內所證之境智行果以及「諸法唯識」之最極甚深祕密妙義，明文標舉如何是「阿陀那識爲依止、爲建立故，六識身轉」之八識甚深義理，闡述勝義諦「遍一切一味相」之「唯一佛乘」，並清楚點明第三轉法輪諸經方爲最究竟了義。此中詳細開闡云何一切法三自性相？前後三轉法輪之關係爲何？何謂「依三種無自性性密意，說言一切諸法皆無自性」？云何知法？云何知義？於菩薩道止觀修行中，如何遣除諸相？如何對治諸障？如何引發廣大威德？菩薩十地之功德與諸所對治爲何？云何是如來法身及化身的圓滿功德？平實導師以道種智的深妙智慧，現量闡釋了義正法之種智妙理，可謂數百年難得一聞，精彩可期！所演示唯識義理一一皆是自心現量，真實證解者聞之必然親切相應；系統而深入詳釋大乘止觀的實修方法，是修學佛菩提道的重要依據，對於學人深具振聾發聵、開啓智慧之功德，佛子們千萬不可錯過。敬邀四眾親臨盛大法筵，同沐 如來不可思議之聖教法雨，普令菩提分苗生機茁壯，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身

分證件換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《解深密經》，再次深入演示「此經」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經二十多年來的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證

上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、台北講堂將於 2022/12/4（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

八、台北、桃園、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2023/1/8（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

九、2023 年上半年禪一日期，台北講堂：1/29、2/5、2/19、2/26、3/5，共 5 次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂為：1/29、2/19、3/5，各三次；嘉義講堂為：2/19、3/5。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2023/1/2（週一）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十、2023 年上半年禪三第一梯次於 3 /30（週四）～4/2（週日）舉行，第二梯次於 4 /13（週四）～4/16（週日），第三梯次於 4 /27（週四）～4/30（週日）舉行。

十一、2023 年上半年正覺祖師堂開放參訪日期為：1/22、1/23、1/24、3/5、5/20、5/21。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會為大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

※ 本會各項法務活動將視疫情變化及政府防疫法令之規

定，適時作必要之調整，若有異動，將另行公告於官網「新聞公告」欄之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜—考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏為所悟標的，都非以意識離念靈知作為證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確為不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義

自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都

是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十六、平實導師著《阿含正義—唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有助益，是故參禪學子更應細讀之。

十九、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見

佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十二、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識

之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元，本書的內容：

余正偉老師等人著，本輯中舉示余老師明心二十餘年以後的眼見佛性實錄，供末法時代學人了知明心異於見性之本質，並且舉示其見性後與平實導師互相討論眼見佛性之諸多疑訛處；除了證明《大般涅槃經》中世尊開示眼見佛性之法正真無訛以外，亦得一解明心後尚未見性者之所未知處，甚為精彩。此外亦列舉多篇學人從各不同宗教進入正覺學法之不同過程，以及發覺諸方道場邪見之內容與過程，最終得於正覺精進禪三中悟入的實況，足供末法精進學人借鑑，以彼鑑己而生信

心，得以投入了義正法中修學及實證。凡此，皆足以證明不唯明心所證之第七住位般若智慧及解脫功德仍可實證，乃至第十住位的實證與當場發起如幻觀之實證，於末法時代的今天皆仍有可能。（本書約 400 頁。）

二十四、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十五、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越時空「超意識」》已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬

法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十六、平實導師著作的《童女迦葉考—論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞

法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受

不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行爲；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十八、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版完畢，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相

經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十九、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出

來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018 年 7 月 31 日出版，下冊已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及

如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十一、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從 2013 年底至 2017 年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；第二十一輯已於 2022 年 11 月出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒品〉、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於

其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十二、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶己相心」或「相應所慮、所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時

未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯，謹先預告。

三十三、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十冊，每冊各四百餘頁，爲註釋玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。定價新台幣 400 元。第一冊即將出版。本書的內容，係：

本論係大唐 玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由 玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成爲此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名爲《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目

次 41 頁、序文 7 頁、內文 370 頁；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，攝屬判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵；預定將於每一輯內容講述完畢時即予出版。

三十四、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至為重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作為例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修

學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十五、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

### **佛教正覺同修會**

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十六、平實導師為悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

三十七、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五

千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。  
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十八、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2021 年已經是連續第 11 年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理雪中送炭活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者超過 5629 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

三十九、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勦力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施為上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號為 19072343，戶名為「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號為 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，為求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

## 正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2022/10/19

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元  
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。）
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元（第一版舊書可換新版書）
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪—悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元  
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元  
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元  
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提 第五輯** 平實導師著 500 元  
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元  
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元  
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記**——平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記**——平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說(對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士(岳靈犀)著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1.主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2.以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3.正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元  
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**  
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見** 正光老師著 200 元
33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**  
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**  
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。  
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目——玩盡天下女人**  
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思等人著 200 元
39. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元

40. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
41. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。  
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
42. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解  
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **霧峰無霧**——第二輯——救護佛子向正道 細說釋印順對佛法的各類誤解  
游宗明 老師著 售價 250 元
45. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」  
平實導師述 每冊 300 元
46. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎  
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
47. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。  
平實導師 著 定價 180 元
48. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
49. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
50. **真心告訴您(一)**——達賴喇嘛在幹什麼？  
正覺教育基金會編著 售價 250 元
51. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質  
孫正德老師著 分爲上、中、下三冊，每冊 250 元
52. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊  
僅在大陸流通 每冊 300 元
53. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯 300 元  
已於 2015/05/31 起開始出版，每二個月出版一輯
54. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法  
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
55. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
56. **真心告訴您(二)**——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？——補祝達賴喇嘛八十大壽  
正覺教育基金會編著 售價 300 元
57. **次法**——實證佛法前應有的條件  
張善思居士著 分爲上、下二冊，每冊 250 元

- 58.涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上下冊各 350 元
- 59.山法——西藏關於他空與佛藏之根本論  
篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯  
張火慶教授、呂艾倫老師中譯 精裝大本 1200 元
- 60.佛藏經講義 平實導師述 2019 年 7 月 31 日開始出版 共二十一輯  
每二個月出版一輯，每輯 300 元
- 61.成唯識論 大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
- 62.成唯識論釋——詳解大唐 玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師述著。共十輯，於每講完一輯的分量以後即予出版，預計 2023 年八月出版第一輯，以後每七到九個月出版一輯，每輯 400 元。
- 63.假鋒虛焰金剛乘——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》  
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
- 64.廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著  
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
- 65.大法鼓經講義 平實導師講述 《佛藏經講義》出版後發行，每輯 300 元
- 66.不退轉法輪經講義 平實導師講述 《大法鼓經講義》出版後發行
- 67.八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
- 68.中觀正義——註解平實導師《中論正義頌》  
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
- 69.中論正義——釋龍樹菩薩《中論》頌正理  
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
- 70.中國佛教史——依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
- 71.印度佛教史——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
- 72.阿含經講記——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。  
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定
- 73.寶積經講記 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價 300 元 出版日期未定
- 74.解深密經講義 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版

75. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁  
     將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
76. **無門關**——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
77. **中觀再論**——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
78. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義  
     ○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議  
     ○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺發願文註解**——以真實大願為因 得證菩提  
     正德老師著 出版日期未定 書價未定
81. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
82. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。  
     作者未定 出版日期未定
83. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
84. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
85. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
86. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
88. **四緣**——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
90. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
91. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

## ★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022 (代表號) Fax.02-2915-6275 (代表號)

零售：

**1. 全台連鎖經銷書局：**

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店

敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局

諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市：**佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市：**春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市：**御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市：**大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市：**瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號

佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號

文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市：**政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓 (高雄夢時代店)

明儀書局 三民區明福街 2 號

青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市：**東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局：**請電詢總經銷聯合公司

**11. 大陸地區請洽：**

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

**廈門：**廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262

洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

**正智出版社 書香園地** <http://books.enlighten.org.tw>

（書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書）

**三民 網路書局** <http://www.sanmin.com.tw>

**誠品 網路書局** <http://www.eslitebooks.com>

**博客來 網路書局** <http://www.books.com.tw>

**金石堂 網路書局** <http://www.kingstone.com.tw>

**聯合 網路書局** <http://www.nh.com.tw>

**附註：**（1）請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要十天才能寄到（本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第四天您才能收到書籍，此八天中一定會遇到週休二日，是故共需十天才能收到書籍），若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。（2）因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，

則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購（共修時間及地點，詳閱**共修現況表**。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表）。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。(6) **尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**(7) 若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00～21:00，第一、三、五週週六為 10:00～21:00，雙週之週六為 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

### **敬告大陸讀者：**

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F  
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：  
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法入正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

\* 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 \*

\* 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 \*

- |   |                                 |                 |
|---|---------------------------------|-----------------|
| 1.無相念佛  | 平實導師著                           | 回郵 36 元         |
| 2.念佛三昧修學次第                                      | 平實導師述著                          | 回郵 52 元         |
| 3.正法眼藏—護法集                                      | 平實導師述著                          | 回郵 76 元         |
| 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思                               | 平實導師著                           | 回郵 26 元         |
| 5.生命實相之辨正                                       | 平實導師著                           | 回郵 31 元         |
| 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界)                       | 平實導師著                           | 回郵 26 元         |
| 7.平實書箋—答元覽居士書                                   | 平實導師著                           | 回郵 52 元         |
| 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編                                 | 平實導師編                           | 回郵 80 元         |
|   | (精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤) |                 |
| 9.三時繫念全集—修正本                                    | (長26.5cm×寬19cm)                 | 回郵 52 元         |
| 10.明心與初地  | 平實導師述                           | 回郵 31 元         |
| 11.邪見與佛法  | 平實導師述著                          | 回郵 36 元         |
| 12.甘露法雨   | 平實導師述                           | 回郵 36 元         |
| 13.我與無我   | 平實導師述                           | 回郵 36 元         |
| 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應                       | 正德老師著                           | 回郵 52 元         |
|   | 附錄:平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》      |                 |
| 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說                              | 平實導師述著                          | 回郵 36 元         |
| 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相                          | (附錄:公案拈提六則)                     |                 |
|   | 平實導師著                           | 回郵 52 元         |
| 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等)                          | 平實導師著                           | 回郵 76 元         |
| 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文                      | 正圓老師著                           | 回郵 76 元         |
| 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛                                | 正德老師著                           | 由正覺同修會購贈回郵 52 元 |
| 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應              | 正覺同修會 台南共修處法義組 著                | 回郵 52 元         |
| 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應              | 正覺同修會 台南共修處法義組 著                | 回郵 76 元         |
| 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則,合輯為一冊流通之) | 平實導師著                           | 回郵 52 元         |
| 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說                    | 釋正安法師著                          | 上、下冊回郵各 52 元    |

24. **真假開悟**—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
25. **真假禪和**—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
26. **眼見佛性**—駁慧廣法師**眼見佛性的含義**文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
27. **普門自在**—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
28. **印順法師的悲哀**—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
29. **識蘊真義**—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。

—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯安慧《大乘廣五蘊論》之邪謬  
平實導師著 回郵 76 元

30. **正覺電子報** 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本  
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
31. **現代人應有的宗教觀** 蔡正禮老師著 回郵 31 元
32. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
33. **遠惑趣道**—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
34. **確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護** 游正光老師著 回郵 31 元
35. **正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）**

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。  
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100 元，回郵 52 元）

### 36. **正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）**

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著  
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 38.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著  
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 39.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 40.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 41.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 42.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼  
吳明芷居士著 回郵 31 元
- 43.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
- 44.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 45.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 46.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說  
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 48.真假沙門—依 佛聖教闡釋佛教僧寶之定義  
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 49.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判  
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗  
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證  
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯  
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓  
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

**親自索閱：**正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

**註：**正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**\*\* 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 \*\***



# 正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會  
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2022 年 11 月 30 日 網路電子版出刊

初版 4500 冊



解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除疑惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺