

112年度会员大会 导师开示
中论正义 (十七)
大日经真义 (二十四)
空谷跢音 (三十二)
新版早晚课仪轨 (四)

正觉

电子报

第177期



2023.03.30



目录

正觉电子报第 177 期

112 年度会员大会 导师开示	平实导师	1
中论正义(十七)	孙正德老师	14
大日经真义(二十四)	游正光老师	33
空谷跏音(三十二)	大风无言	50
新版早晚课仪轨 —— 并略述天魔波旬(四)	郭正益、张育如	77
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		93
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		95
公开声明		102
法义辨正声明		106
中国佛教复兴访谈报导		111
布告栏		115
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154

• 本期稿挤，总持咒略释、救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次

平实导师开示

—— 112年度会员大会

感谢大家！周日放弃了陪伴家人，还踊跃地前来开会，谢谢大家的护持！

经过这三年，平静中却有纷纷扰扰的事相，也就是说，三年前开始了一个“琅琊阁之乱”，那当初我们开会判断的结果，现在就证实了，这个乱事主要就是三个主角，三个主角里面有两个是背后支持的——其中一个提供了美国手机的号码来开设琅琊阁的网页；另外一位是法师，他想要借着这个事件来证明他所学的法到底正确或者错误。其中最重要的主角，就是他主持这个网页大部分的文章，诸位都已经知道是谁了，我就不必指名道姓。

那么其中的那位法师后来看双方（就是学员跟他们）¹的论辩，他确定了这个法正确，确定之后他就告长假离开了，他就要用这个法去大陆推展，他要建立一个宗派。我们一向是反对宗派的，因为大乘法本来就没有宗派；玄奘的年代是这样，天竺的年代也这样，我们现在也应当这样。但他认为应该要建立宗派，所以他出去建立宗派。

¹ 编案：本文中，圆括号为开示时的说明，方括号为校润稿件时增补的内容。

那么他也说他自己请示了如来，“如来”说他应该去建立宗派。但是我这里附带要向大家报告：如果你们有请了佛菩萨圣像〔在〕家里供奉的话，务必要请福田部去安座、办理安座法会，因为佛菩萨你必须要邀请，祂才会来你家住持，你没有邀请，〔佛菩萨〕不会来的。一般鬼神是求之不得，你不求他，他也要来的，因为他们为了生存是这样，或者说天魔波旬无孔不入；但佛菩萨的格不是那样的，所以你必须要有诚心、有恭敬心来邀请，也就是办理安座法会，然后佛菩萨才会来住持。所以当供奉的人，他的心已经变了，他把原来护法、学法的心改为破法的心，佛菩萨就离去了，就不再住持了，那以后他所请示出来的结果，就跟没有安座的圣像是一样的，那就是鬼神的指示，所以什么样的情况都会有，我们就不必理会。

但是提醒诸位，如果有谁家里佛菩萨供奉了以后，一直都没有举行安座法会，那么请赶快联系福田部，去安排时间、去家里举行安座法会。安座法会之前，如果你确定家里的所谓佛菩萨并不是真的佛菩萨，那你就不要再供养，并且请他们离开，因为那是鬼神——你已经确定了。没确定就不要这样作。你确定了，就请他们离开，用一块黄布把佛菩萨的圣像盖上，然后等候福田部来举行安座法会，再重新供养。这个事情是一定要记得的，不要忘记。如果没有〔举行〕安座法会，然后你就直接供养，那你上了香以后〔诸位都知道，鬼神他们是闻香而来，他们以香为食〕，如果这里没有佛菩萨住持，鬼神就会来，你点了香他们就来，那是会跟密宗一样——密宗的

那些所谓的佛菩萨像，供奉了以后，结果都不好，对信徒、家庭、事业都不顺利。这点是请大家要注意的。

好！那么话说回来，由于琅琊阁事件的问题，当初我们在猜测为什么他们会这样作，那后来也证明我们的判断是正确的。这位主持人住在什么地方、跟什么人住在一起等等事情喔，还有其他的他们家里的事情，我们大概也都差不多知道了。那后来他两位儿子也没有再去看他，因为不能去看，每一次去看了，第二天他就贴文章骂儿子，顺带就骂正觉。因为呢，我们很清楚知道他就是不想被打扰，因为他跟某人住在一起，不想被打扰——如果儿子去了，撞见了，那不好看；所以有这些事情等等。那很多其他的事情都属于事相，事相上的事情我们就不说它，因为我们是依法为归。

所以呢，尽管他们跟以前退转的人一样，都是先作人身攻击，后来证实那些都是虚妄的、编造出来的假事实，（于是）攻击不成，然后就开始攻击法；（这些退转者）所走的路大概都一致了。但是这一次是明显比 2003 年那一次，那个层次差太多了；2003 年那一次，我们作了正式的书本回复以后，他们不到一年就全部解散了。因为他们离开后，本来在信义路二段买了一个房子（一个大楼中的一层，他们叫作“信义讲堂”），但是大概一年后卖掉了，因为他们知道自己的法确实错了。他们知道错，这是表示呢，这一世他们不会下堕，因为知道错了，他就懂得忏悔嘛！懂得忏悔就不会下堕。

可是现在这一批人，主要的那三个人呢，有一个就是那个法师，算是回到正法，但是却求名闻利养去了，那是另一

回事；至于主谋的这两位能不能得救，还要看他们以后了，但是大士的指示，是可能得要下去了，那是没办法的事。但是我们该作的事情继续作，大概今年就会告一段落，就是亲教师们（视频弘法）录影、去讨论他们的相似佛法²，那么已经讨论到差不多了，大概今年就会圆满这个法义辨正的事情，然后我们就继续专心弘法了。我所知道亲教师们的开会是这样决定的，对不对？好！那因为我不涉入，我不知道，我只是听到说有这样的消息。所以明年他们如果继续写，那就是真的当作狗吠火车了，就不理他了，因为三年的法义辨正讲得也够多、也够深入了，有智慧的人都可以看得懂。那么这个就是三年来的这个“琅琊阁之乱”，最后还是没有乱起来。

但是所谓请示佛菩萨的事情，还是要请诸位要确定你家里真的有佛菩萨来住持。如果是鬼神入侵的话，那你请示的结果是不可以作为依凭、不可作为凭据！

另外呢，我要说的是，进入了正觉以后，由于我们正觉的特色就是“实证的佛法”，因为我们的法不是只有二乘菩提，我们是以大乘菩提来函盖二乘菩提，而且我们从三十年前一开始弘法就提出来一个说明，就是这（一切佛法都）是可以实证的！其实最早提出“实证的佛教”是现代禅，可是后来证明

2 “三乘菩提之相似佛法—重蹈灯下黑之琅琊阁”

<https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/a/a23>

“三乘菩提之相似佛法（二）—重蹈灯下黑之琅琊阁”

<https://video.enlighten.org.tw/zh-cn/a/a25>

现代禅根本就悟错了，他跟那些大师们一样，还是落在离念灵知里面。那后来我们弘法之后，他也曾经封山，封山之后呢，后来他干脆就向佛教界忏悔，所以台湾、大陆的各大道场，都有接到他的忏悔文。所以他后来就开始走向弥陀法门，因为他认为自己是狂妄语（那么他还有一些牵涉密宗的事情我们就不谈它），他可能自认为一定要下去，所以他就有一句话说：“从今以后弥陀是我的唯一（好像是“皈依”还是“依靠”）”³，有这么一句话；那他这样就不会下去了，这是好事！可是如果以琅琊阁的事情来看呢，琅琊阁显然比他严重过几十倍了；那大士很慈悲，希望我们救他，但是我们真的救不了他，力有未逮啊！不是不想救，而是他已经失去了人的格——失去了作为人夫的格、作为人父的格、作为道友的格；他已经没有人的格，所以我们真的救不了他。能够救（他）的方法我们都去作，例如我们出版《成唯识论释》也是救他的方法之一，但是我的想法呢，即使你把《成唯识论》的真义讲得清清楚楚、明明白白，他还是不会接受的，因为他没有那个格，那就无可奈何。

但是我要回来说，我们是一个实证的佛教（道场）；那现代禅被证明他悟错了，解脱果也证错了。我们接着提出来“**实证的佛教**”，并且这个倡议啊，是在《正觉学报》的第一期或

3 《李元松向佛教界公开忏悔启事》：【唯有“南无阿弥陀佛”是我生命中的依靠。】撷取日期：2023/3/19

<https://zh.wikipedia.org/zh-cn/%E6%9D%8E%E5%85%83%E6%9D%BE>

第二期，就有这个序文正式写出来了⁴。但是我们同修会有一个离开的师兄，他提倡说他是“实证的佛教”，说他是最早提出来的，其实不对！最早的是现代禅，但现代禅的实证佛教无效，因为是错误的；那，那位师兄说他是最早提倡的，其实是我们，不是他，可是他读过的都忘了，然后在我手下悟出来的也不承认，说他（是）自己悟出来的，但是如果没有正觉出世弘法，他能悟个什么？什么也不是！那他们就是借这个法来谋取名闻利养。

这样就有一个问题产生，也就是说呢，到底他是悟了没有？因为我们常常讲，你证悟了以后，**有没有悟的审判标准、评量标准是要看有没有转依成功**。而且我们也常常说，说某一部经中 佛陀讲了一些开示，可是那些开示里面没有提到什么胜妙的法，看起来都是跟事相有关的，可是为什么就有多少人证得二乘的无生忍，就有多少人证得大乘的无生忍，甚至于有多少人证得无生法忍，什么原因呢？因为他们（以前悟时）还没有完成“**无间道**”。“无间道”的意思是说你悟后要转依，心心无间，都无犹豫，一点怀疑都没有，这样如实地转依你所证的第八识真如，以及祂的本来清净的自性、本来解脱的自性，那这样才叫作真正的实证无生忍或者无生法忍。所以很多人知道了般若的密意，但是他心中不得决定，没有

4 平实导师，《正觉学报》创刊词：【从方法学来描述佛教时（例如：以批判为方法来研究佛教，就是“批判佛教”的话），那么真正的佛教应该称为**实证佛教**，不应该用其他的方法称之。】《正觉学报》创刊号，财团法人正觉教育基金会，2007年12月2日初版首刷。

办法心得决定的时候，他就不能成就无间道；那他心中始终有疑，有疑就不是真的证无生，所以得要听到佛菩萨说些什么法，虽然那些法跟所证的佛菩提无关，但是却可以促使他心得决定（才能证得无生忍等）。所以，有没有真实的证悟呢，除了智慧上有没有通达以外（还要看是否完成了“无间道”）；也就是说，你对真如通达不通达——这当然不是讲七真如的通达，而是讲真如总相的通达——对真如总相有通达了，你才能够心得决定；当你心得决定了，你才叫作（真见道位的）开悟的人，或者也可以依二乘教来说，你就是开悟的圣人。这叫作圣人喔！可是圣人要有圣人的行止，如果“圣人”的行止，都在贪求名闻利养，他还叫圣人吗？由这一点诸位就很容易来判断了。

所以呢，既然我们是个实证的佛教道场，那诸位已经进来了，也成为会员、学员了，那当然，我还是要鼓励诸位要实证！那，对已经实证的人呢，我的要求更高，我的要求就是：你证真如以后，（要）住于这个无分别影像中，因为真如是无相的；那悟后要继续努力在事相中治修其心，也就是要依于真如来治修其心，那你治修其心不能离开世间相，所以你要在各种有分别影像里面，去继续进修那个无分别影像，使自己的真如别相智可以生起。那这个就是诸位要继续听经、上课，然后回家还要继续自修。

那我这一世在讲经方面啊，我会把它讲到圆满，也就是说，最深的经呢，我先把它讲完——《解深密经》是三部最深的经之一，那前面，最深的《楞伽经》《楞严经》都已经讲

过了，这一部（《解深密经》）讲完可以算是圆满了；剩下的就是其他相关的经典，我已经挑选了九部在等着，那这九部讲完，大概我就走人了。这一世讲经的计画要把它圆满，剩下的就是破斥外道，尤其是那些部派佛教的遗绪——就是释印顺那一派人；不幸的是，他们主持了《（中华）电子佛典》的编辑，那他们把许多的外道论也放进去，我们就得要把它整理出来，要预防后世的学人（当然也包括我们后世）再被误导，所以《正觉藏》是另一件重要的工作。

……（一段开示省略）

那这三件事作完了，我这一世的任务就圆满了，圆满的另一个名称就是结束，结束就是要走人，转到下一世去，然后下一世看哪个大陆同修的家庭愿意接纳我，我就生到那里去，大概就是这样的一个过程。因此我还是要感谢大家！因为有诸位作为闻法众，所以我才能够继续讲经说法。也有诸位作为实证的人，所以呢，我帮助诸位来实证，也才能成功；如果每回禅三都没有人报名，我也帮不上忙。所以既然有缘进入正觉来相遇，这个缘分，不是一世、两世的事情；如果是一世、两世的事情，那一定会退转。但是呢，我们这个法跟外面不同，我们这个法是你悟后要继续进修，所以呢，我们有学不完的法，从凡夫地一直传授到如何进入佛地，这些法我们都会传。

那我们既然有这样的法，诸位有幸进入这样的道场，就应该以实证为标的，不要像世间人那样，作着迷幻不实的空

思妄想；但是在这个实证的过程当中，以及实证之后，也仍然有六度万行要继续行，不是说悟了以后就天下太平，那是禅宗一般祖师的作法啦！我们这个法，悟了才是修道的开始！所以呢，在这个法里面，大家就要继续培植福德，继续修集定力，继续把应该要改变的心性，好好加以改变，要使自己的心性全然符合菩萨的格，因为菩萨有菩萨的格，所以佛说“**菩萨种姓**”。为什么叫作（菩萨）种姓？因为他的心态，他的身行、口行、意行，都要符合菩萨的格，这样符合菩萨的格以后，你才有资格可以实证佛不对声闻人所传的大乘法，所以这个法不共二乘，才会称为“别教”嘛，那经由别教的实修，最后你就可以成佛，才叫作“圆教”。

因此既然进入这个法里，那就请诸位想要实证的条件，你要先去具足，不要去抱怨。在各种共事的过程当中，有时候有的干部他比较心急，可是心急不等于恶心，所以现在大家终于渐渐了解：某某干部，他那个人喔，豆腐心是刀子嘴，讲话都会伤人，可是他没有伤人之意，因为他的习性就这样嘛！那我们也帮助他慢慢地去改变，他的心性也可以成长，那诸位在这个状况下也要学会忍辱。所以琅琊阁为什么会出来乱？就是他们的心性没有修好忍辱，所以同事之间有一点点的不愉快，他们会扩而大之，然后就记恨，（因为）没有办法对那一些同修们去报复，那他（们）就怪到正觉头上来，就把正觉当作——世间人讲的叫作冤家、仇人一样，所以那位法师说：“他们对正觉是苦大仇深”，我说：“苦从何来呢？”我又没有得罪过他。“仇从何来？”我也没有作过什么事情不

利于他呀！为什么对我有仇呢？后来我们探究了，结果有仇！因为他的家人不肯随他而去，所以对我有仇，就只能这样解释了。

所以如何成就心性的改变，去符合菩萨的格，这是最重要的事情，因为呢，在智慧上，我可以把诸位从凡夫地教到佛地，现在《成唯识论释》讲的，就是这个凡夫地讲到佛地，我们（讲）这《解深密经》，也是如此，所以《解深密经》中，以前 佛陀只是私下指导的法，我现在也讲给诸位听，这在经典里是找不到的，因为 佛陀以前是私下指导的，不（在）公开讲经来讲的，但我现在也讲给诸位听。可是问题是：这个智慧你学到佛地了，你就能成佛吗？你的心没有到那个境界，那你空有智慧也是不能成佛的！

还有一点很重要，就是要摄受众生，千万不要跟众生结恶缘，因为呢，**摄受众生就是摄受佛土**，所以谁摄受谁不一定喔，有时候某某人啊，指挥你作这个、作那个，可是往往是你摄受他，因为你发觉他作事讲话不得当，那你可以忍下来，能够找个机会私下没人的时候告诉他：“这样作好吗？或者应该怎么样比较好”，那你就摄受他啊，看起来是他摄受你，其实是你摄受他，未来道业的进展可能你会比他快。所以不要轻视任何人，在上位者不要轻视下位者，不要轻视任何人！但是呢，在下位者要学会忍辱，因为你会忍辱，你就能摄受别人；你摄受了别人，未来世反而他成为你的弟子，这是在佛教的弘法过程中，常常一直都存在的事实。所以还是请诸位这个四摄法要记得：“布施、爱语、利行、同事”，这是很

重要的事！你如果没有同事的缘，那就是过去世没有修好；那你如果过去世呢，有修同事的缘，也就是说你对四摄法修得很好，这一世呢，你就有很多人愿意跟你共事，那你成就任何法都很容易；所以这个事情还是请大家要注意，这样我们正觉能够上下和谐，大家一起在道业上共同努力、共同前进。

那，因为对会外那一些所有的道场我们都已经失望，都已经看清楚他们没有办法去扶得起来啊，也就是说他们都是阿斗啦，他们是扶不起的，所以我们在二十年前就决定要走自己的路；以前是想要把这个法传给那些大法师们，希望他们可以承受这个法来继续弘法，因为他们在佛教界有基础，但是后来我们看清楚，任何一个道场都不可能，所以我们就决定走自己的路。那，既然走下来了，我们对于自己的同修当然就要好好摄受，然后呢，我们尽量想方设法，开辟各种福田给诸位种，那你种了福田，就有那个资格可以实证。但是除了（种）福田以外呢，还有心性的修改、改变，心性的改变也是福德的一种啊！那加上定力也够了，这样实证就是水到渠成；只要在正觉不离开，迟早都可以实证，这是我的想法！

那今天也没有特别准备什么来跟大家讲，但是我说的这个是最实际的，因为呢，“智慧”我可以教诸位一直往上走，但是你的“心性”与“福德”如果没有跟上来，学了这么多智慧呢，毕竟也只是干慧，因为你并没有办法转依成功，譬如说我讲了初地真如，乃至讲了佛地真如，你也转依不成功，你还是跟不上来，那就是要一世又一世慢慢地修；所以我这

两年就常常告诉诸位说心地要赶快转变，心地要清净，要符合你所证的增上心学、增上慧学，那这个前提就是先有增上意乐，然后才有增上戒学，所以这四个部分大家都要去注意！

那我今天就提出这个重点，希望大家互相共勉，互相来扶持。如果同修之间有不如理的地方，就找个私下的场合跟他提出来劝谏；如果同修之间有作得好的，我们就给予他赞叹，这样大家互相扶持，那么未来世我们还是会再相聚。但是你们不要想说：“你未来世去大陆，我们怎么相聚？”也不一定啊，因为〔去〕大陆，我将来〔长大以后跟这个法又〕接上了头，我还是可以回来朝山的啊，或者有人要往生去大陆也可以啊！因为我的任务就是复兴中华佛教嘛！既然这个任务要去执行，不能舍弃，还是要去那边成长吧！总之我们就是一个佛法的大家庭，那佛法的大家庭呢，大家就是师兄弟，既然都是师兄弟，兄弟不是外人吧，是家人嘛！既然是家人呢，每一个家人都要互相扶持，那这样我们就是广结善缘，这样子的话，到未来世，那个缘还是会继续存在的，那你未来世长大不久又会接触到这个法，立刻又回到这个大家庭来，因此这样大家道业的增长就很快。

但是结论就是说，心地一定要赶快转变！才能够至少在九千年后，证阿罗汉果。我知道有几位可能这一世可以取证阿罗汉果，这是目前已经可以看见的，因为有努力在转变心性——如果心性没转变，就不可能。但是至少在九千年后要证阿罗汉果，然后去弥勒内院，跟随当来下生弥勒尊佛好好学法；你在人间如果〔法〕有学好了，《成唯识论》的百法你

都通了，那学好了之后，去到弥勒内院，可能你在追随 弥勒菩萨下生人间之前，就已经入地了，这是有希望的。那我希望是有一些人在九千年后是已经入地了，这是我的期待！总而言之就是肺腑之言啦！那诸位如果听得进去，有努力在心性上面去寻求转变，心性到了，你实证的因缘一定会成熟；因为最难修的是心！不是智慧！有善知识在的时候，智慧是容易修的，但是心很难，因为心呢，就像猿猴一样很不安定，一直在追求六尘境界，那我们借着这个法，不断地去看穿“**能取的是自己、所取的也是自己**”，然后心性转变了，把那个能取与所取的习气加以改变，那你要修增上意乐、增上戒、增上心、增上慧，就全部都很容易。所以最重要的还是心！智慧努力地学，但是学了就要转依那个智慧！这就是我的期待。好，谢谢诸位，阿弥陀佛！

2023年3月12日 于台北正觉讲堂



(连载十七)

第二节 〈观因果品 第二十〉

因果的道理非常微细，有的计执因果是一或者因果是异，也有的计执因中先有果或者因中先无果，这些计执本身都已失去世间的道理，更何况能论及般若实相的无生正理？更有计执“时是真实常住的，亦常亦遍，摄藏无量差别功能；只要外缘击发起诸作用，芽茎等果随用生成”；认为农作植物的种子由众缘和合而生果，乃是“时”的作用，主张“时”是无生无灭而有作用。综而言之即是计执众缘和合必能生果，昧略了众缘和合时必定要有众缘所依的能生因，于是提出他们的主张：“由于各种因缘和合而显现有果出生的缘故，应当知道这个果确实是从众缘和合而有的。”论主因此答复说：

颂曰：

若众缘和合，而有果生者，和合中已有，何须和合生？

若众缘和合，是中无果者，云何从众缘，和合而果生？

释论：“如果是因众缘和合而有果出生的话，必定在和合中已经有果了，又何须借由和合才能生果？

如果说众缘和合有果生，但是在和合中没有果，如何能从

众缘的和合中生果呢？”

“众缘和合即能生果”，这是属于自他共生的概念，论主在本论一开始的〈观因缘品〉中已经论述了：“诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。”因为诸法的自性不在缘中，诸法无自性也无他性，能生诸法的自性既然不在众缘之中，所生的诸法当然没有自性也没有他性。如果主张“众缘和合即能生果”，那就是众缘有能生果的自性，果就在众缘之中，成为未生有果，违背世间道理；亦应当随时随处皆有果生，又何必要“和合”这样的分位才有果生？如果改口说“果不在缘中，所以没有过失”，但是众缘共和合时犹如未生位，众缘无自体、无自性的体性没有差别的缘故，如何能成为果的生缘而说和合之后能生果呢？而且“时”如果是常住法，即是不能改转的，众缘的和合又如何能够让其改转呢？因此若说“众缘和合能生果”，即是堕在诸法自他共生的过失中，前面已经详细申论了，此处不再重复。因此说，众缘和合之后能出生异熟果的还是四缘中的因缘，即是实相心阿赖耶识及其所含藏的异熟果种子。

颂曰：

若众缘和合，是中有果者，和合中应有，而实不可得。

若众缘和合，是中无果者，是则众因缘，与非因缘同。

释论：“假如众缘和合，其中确实有果的话，在和合之中便应当有果，而实际上不可得。

假如众缘和合时，其中没有果的话，那么众因缘能生果，

道理就与非因缘能生果相同了。”

此处论主再一次论述〈观因缘品〉中所说的“果先于缘中，有无俱不可，先无为谁缘？先有何用缘？”这个道理前面已经说得非常清楚了，但是问难者辩解说“因”给“果”作因以后就灭了，有了因果关系，所以没有自他共生的过失或者缘中有果无果的过失。论主答：

颂曰：

若因与果因，作因已而灭，是因有二体，一与一则灭。

若因不与果，作因已而灭，因灭而果生，是果则无因。

释论：“若是因给果作为生因，在果出生以后因即灭失，那么这样的因就有二个体，一个是生因一个是灭因。

如果又说因不给予果，作为生因以后就灭失，然而因灭而果生，这果就成为无因生了。”

“一法一时自为因果，一体中有因相也有果相”，这个道理是不能成立的。如果因果为同一体而果出生以后因即灭，因体必须灭了才可说因灭，而因体灭了果亦不能存。若说因有二体，一因体与果为生因、一因体在果生后即灭，则因即成为可分割之二法；因转生果之后必须再分割为二，以待一因与后有果为生因、一因于果生时灭去，分割到最后即可灭尽，“因”可分割可灭即是生灭法。假如为了补救过失而说“因不会在给果作因以后灭失”，那么因将继续存在而未产生作用，果就成为无因生了；然而现见一切法皆是种子灭失其因的体相以后，果法的体相才出生。未来的果法不因于过去与

未来而生，因为过去已灭、未来未生，都没有因的作用；又未来无体，生要依于何法而生？这显示一个真实正理，就是当众缘和合而导致因灭与果生之间，要有本住法执持能生果的因，在因灭果生的过程中执持业种来实现异熟果，因灭果生的现象才能现前。然而问难者无法对因的说法有所救护，却坚持众缘合时即有果生，是故论主辨正如下：

颂曰：

若众缘合时，而有果生者，生者及可生，则为一时俱。

若先有果生，而后众缘合，此即离因缘，名为无因果。

释论：“如果众缘和合时，就会有果出生的话，那就是生者与可生，成为一时俱在。

如果不是一时俱在而是先有果出生，而后才有众缘和合之时，这个果就离了因缘，成为无因之果了。”

若认为众缘和合即能生果这件事情是必然的人，在不知不解无生法的情况下，当然不能正确的论述因缘。“时”已经在前面破斥过了，不能成为所主张的常住实体而有作用的论点支撑，小乘僧人于是坚持众缘合时必有果生；但是果生时必有能生者及可生法而可被分辨，犹如分辨种子与所生的芽苗，如果众缘合时就有果出生，应当种子与芽苗一时俱有，但是现见世间道理并非如此。若想要再补救过失，又说先有果生之后才有众缘和合，但这不就形成了无因却有果出生了吗？先前主张众缘合时有果出生，后又说众缘未合时先有果生，这其实就已经违背自己的立论了，更何况离开了能生的

因缘如来藏，主张无因而有果，正是立论的最大败阙。问难者在不能接受立论被评破的情况下，又狡辩说是因灭了成为果，所以没有过失。论主再度辨正如下：

颂曰：

若因变为果，因即至于果，是则前生因，生已而复生。

云何因灭失，而能生于果？又若因在果，云何因生果？

释论：“假如是由因变为果，那么因就到了果位，形成了先前的能生因，生了果以后因又再生，才能到果位时还有因。

若主张的是因灭失而能生果，但是因灭失了以后如何能够生果？如果说因不灭而在果位中，那么因果是一，如何成就因生果的事呢？”

问难者认为假如因中无果，因位就没有果出生，所以是因变为果而有诸法。这样的说法有什么过失呢？果生了虽然有果相不失，但是因既然变为果，因即失灭，因失灭了则原有的因相就会失去，不能说是因与果同时存在；不能说瓶成就了以后泥团不失，泥团经过手工及窑烧成就了瓶，便失去了泥团这个因相；如果说泥团依旧不失，不应当能分别泥团与瓶有形状、物力、名称、功用等的差异，所以瓶相成就时必定失去了泥团这个因相。既然果生时因已灭，因就不可能来到果位继续有因再生。

问难者继续辩解说：因虽在生果时灭失，但因能生果，所以不是无因之果，没有过失。这样的说法就落在前面所破

的“因中先有果”或者“因果是一”的主张了。如果泥团中先有瓶，所以泥团是瓶的因，那么泥团窑烧成瓶，泥团应当不失，才符合因中先有果；如果瓶破了，失去了瓶就失去了泥团，或如瓶成就后便失去了泥团，一定要失去泥团之后才有瓶，那不就是因中无果了吗？假如辩解说因果是一，那么泥团是现在法，瓶属于未来，若因果是一的话，就没有未来瓶可说，没有未来就没有现在，没有现在就没有过去，三世就混乱了。但问难者又提出补救的说法，主张“因遍于果，所以有果生”；论主即辨正说：

颂曰：

若因遍有果，更生何等果？因见不见果，是二俱不生。
若言过去因，而于过去果，未来现在果，是则终不合。
若言未来因，而于未来果，现在过去果，是则终不合。
若言现在因，而于现在果，未来过去果，是则终不合。

释论：“假如因遍于一切时处而有果，还需要生什么果？

因见果或者因不见果，这两种情况都不会有果生的。

如果说是过去因，相对于过去果、未来果与现在果，因果等二法终究不能和合在一起。

如果说是未来因，相对于未来果、现在果与过去果，这也不能和合在一起。

如果说是现在因，相对于现在果、未来果与过去果，同样不能和合在一起。”

如果主张“因遍于果”，因果即是一，在因位应该已经能

够见到果的实现，便应当种子位即能见芽苗、种子位即能见果实、芽苗与果实皆同于种子的相貌，事实则不然。又假如因位有果，又何必再生果？既没有果出生，就没有相对的因可说；如果说因位不能见到有果的可能性，那个因就不能生果，果就不随因了。因此，还是要回到四缘中的因缘第八识——能执持业种及贯通三世，因果的实现才有主体而不会产生过失。

再进一步的辨正，问难者如果要狡辩说“那是过去的因，所以能与过去的果和合而生果”，但是过去因不能与过去果和合，因果不能一时故；过去因更不能与未来果和合，因为过去已灭、未来未生，如何能和合？过去因也不能与现在果和合，过去已灭，已灭之法没有因的作用故。同样的，若说那是未来因，但未来未生，不能有因的作用，要如何与未来果和合？又如何能与现在果、过去果和合相在？若说那是现在因，现在因与现在果终究不能一时俱在，如何可说现在因与现在果合？过去已灭，又如何与过去果合？未来未生，如何说现在因与未来果合？

颂曰：

若不和合者，因何能生果？若有和合者，因何能生果？

若因空无果，因何能生果？若因不空果，因何能生果？

释论：“如果因果不能和合，因如何能够生果？假如是因果和合，因中已有果，又如何再生果？

若是因空无作用故空无果，因如何能生果？假如因中不空

而先有果，又如何再生果？”

过去、现在与未来果，都不能与过去因、现在因、未来因和合，可是假如因与果不能和合，就成了无果，无果则因的名称也不能存在，所以因空了又如何能够生果？如果说是因不空而因中先有果，也毋须再生果，过失先前已辨，此处不再赘言。

颂曰：

果不空不生，果不空不灭；以果不空故，不生亦不灭。

果空故不生，果空故不灭；以果是空故，不生亦不灭。

释论：“假如因中先有果，果不空则不生，果不空不生所以就不灭；因中先有果则果不空的缘故，不生亦不灭。

假如因中先无果，果空的缘故所以不生，也因为果空的缘故所以不灭；由于因中先无果则果空的缘故，所以不生亦不灭。”

因中先有果就是果不空，既然果已有则不再有果生，即是果不生，果不生就没有果灭的法相存在，因此说没有果生也没有果灭，这就坏了现象界中的世俗法了。假如说因中无果，那就是因不生果，意即后果不生，果不生就没有果灭的法相；如果说“虽然因中无果，但在因坏时果生”，这样也是不能成立的，因为因坏灭了，生也同时灭，又假如能有果生，那是在因坏时而有？或者是在因坏以后而有？若是在因坏时而有，则与坏灭同时的生也应当灭；若是在因坏以后而有，因已坏所以无因可得，无因不应生果。因此，因中先有果或

者因中先无果都不能生果。假如主张因果是一，就能成立吗？
论主接着说：

颂曰：

因果是一者，是事终不然；因果若异者，是事亦不然。
若因果是一，生及所生一；若因果是异，因则同非因。
若果定有性，“因”为何所生？若果定无性，“因”为何所
生？

因不生果者，则无有因相，若无有因相，谁能有是果？
若从众因缘，而有和合生，和合自不生，云何能生果？
是故果不从，缘合不合生，若无有果者，何处有合法？

释论：“假如因果是一，这件事情终究不能成立；假如因果
是异，这件事情也同样不能成立。

因果若是一，生与所生成为同一个；因与果若是异，果的
因就同于非因，与果不相关。

假如因中决定有果性，那么因是什么所生的呢？假如因中
决定没有果性，因又是由什么而生的呢？

因若是不生果的话，就没有因相可得，如果没有因相，谁
能说果是它生的？

假如说从众因缘，而有和合生果这件事情，但和合这法自
己不能出生，又如何能生果？

以此缘故说果不是从众缘和合或不和合中出生，果不生就
没有果的时候，哪里还有和合这个法可得呢？”

因果假如是一的话，因的法相应当要如同果的法相一样，

那么此时就是果而不是因了；或者果应当如同因的法相一样，当时就是因而不是果，因果就成为杂乱了。假如因果决定是一的话，也没有能生与所生的差别，没有能生就不能称为因，没有因，果也必定非有；相对的，没有所生就不能称为果，既然无果，因也必定非有，因果是前后相待而立的。因与果都不可得，还能说谁与谁是一呢？假如因与果是异，应当从自因能生他果，也就是稻谷种子能生苹果、小麦能从芝麻种子生，因与果互异必然能够如此；也应当一因能生一切果、一果能从一切因生。然而现见自因唯能生自果而不生他果，例如稻谷种子唯能生稻米，苹果必定从苹果种子种植的苹果树所生，因此因果不是一也不是异。也不是因中先定有果，若是这样果就如同因，不应当还有生果这件事；假如因中先定无果，那就不可能有果出生了。现见从因可生果，因此不可决定性的说果是先有或者先无。

破除“因中先有果”，并不是主张“因不能生果”，否则即形成因中无果，因中无果岂不是成为断灭？事实上，众缘不能生果的自体，例如父精母血、业缘，各自不能生五蕴果报体，和合只是所显法，又如何能够生五蕴果体？现见五蕴果报体不是从众缘和合而生，也不是众缘不和合而有五蕴能出生，所以五蕴是实相心如来藏阿赖耶识借众缘变化而有，没有真的五蕴自体与自性可得，乃是阿赖耶识自体种子现起的功德体性，五蕴仅是以依他起之法相施設而立名；种子、芽等相续而不断，种子因坏而不常，此有故彼有、此生故彼生，

即是属于第一义空¹、中道无生之法，如是诸法自相空无所有，如梦幻泡影、如露亦如电，远离因中有果论，没有果²而不著于断边与常边，何处有和合的法可得？

第三节 〈观成坏品 第二十一〉

从般若实相说一切法无生无灭、无成无坏，因为一切法不自生、不从他生、不共生、不无因生，生已摄归本来无生的第八识如来藏而观，犹如影像之从属于镜子一般，因此而说一切法无生，皆是自心如来藏借众缘幻化而有故。一切法皆是因缘所生法，借着因缘第八识及其种子，于是有等无间缘、所缘缘、增上缘，方能从烦恼因及业因而由能生的因缘如来藏，出生未来世的五阴异熟果；所以十二因缘法或十因

1 《杂阿含经》卷 13：“‘云何为第一义空经？诸比丘！眼生时无有来处，灭时无有去处。如是眼不实而生，生已尽灭，有业报而无作者，此阴灭已，异阴相续，除俗数法。耳、鼻、舌、身、意亦如是说，除俗数法。俗数法者，谓“此有故彼有，此起故彼起”，如“无明缘行，行缘识”，广说乃至“纯大苦聚集起”。又复“此无故彼无，此灭故彼灭”，“无明灭故行灭，行灭故识灭”，如是广说，乃至“纯大苦聚灭”。比丘！是名第一义空法经。’”《大正藏》册 2，页 92，下 16-25。

2 《摩诃般若波罗蜜经》卷 26 〈七譬品 85〉：“佛告须菩提：‘如是，如是！无性法中无业、无果报。须菩提！凡夫人不入圣法，不知诸法无性相，颠倒愚痴故，起种种业因缘。是诸众生随业得身，若地狱身、若畜生身、若饿鬼身、若人身、若天身——四天王天身乃至非有想非无想天身。是无性法，无业、无果报，无性常是无性。……’”《大正藏》册 8，页 412，下 6-12。

缘法所说的诸有支（有支系指三界有，十因缘法中的识支乃根本识，非有支所摄），其属性乃“此有故彼有、此生故彼生，此无故彼无、此灭故彼灭”；若从实际理地自心如来藏而言，一切法皆是无生之法，无生即无成，无生即无灭，无灭即无坏。

但是这样的般若实相正理，只有证解自心如来藏而能够现前正观其不生不灭、不垢不净、不来不去、不增不减的中道性，远离一切有无戏论、能生万法不落有无，一向无相、无作、有无皆空的真实空性法性，如是正观、明观并转依不退者，才能不坏世间法并且如实如理胜解佛陀所说的般若实相中道及缘觉的因缘法。因此，对于小乘或者外道由于非因计因的缘故，所提的种种从世间法表相质疑实相的问难，论主龙树菩萨皆能切中要点的予以辨正解惑。有人问：“一切世界的法依于时皆有败坏相，显然是有成有坏，如何可说无成无坏？”论主答复说：

颂曰：

离成及共成，是中无有坏；离坏及共坏，是中亦无成。
若离于成者，云何而有坏？如离生有死，是事则不然。
成坏共有者，云何有成坏？如世间生死，一时俱不然。
若离于坏者，云何当有成？无常未曾有，不在诸法时。
成坏共无成，离亦无有成，是二俱不可，云何当有成？

释论：“法离于成以及共于成，于离成与共成之中并没有坏可得；离于坏以及共于坏，其中也没有成可得。

如果法离于成的时候，既没有成如何会有坏？就好像无生

之法本来离生却说有死，这件事是不能成立的。

若说成与坏并存，而成坏不能一时有，如何有成与坏可说？就好像世间有情生死，于有生之时同时又有死是不能成立的。

法如果离于坏的话，如何有成可说？（既然已离坏便应没有成可说了）若说有离于坏的成，这样的成便为常法，可是无常从来未曾有过不在诸法之时。

成与坏共在同一时即没有成可得，成坏相皆离也同样无有成，这成与坏二法同时同处的道理不可成立，此时如何可说有成这个法呢？”

“时”不是真实有的法，在前面已经辨正过了，故说“时”不能生法，不能成办诸法；离开了由“时”所成的因，“成”与“时”便不相关，“坏”与“时”也不相关，“成”与“坏”也不相关了；若不因这个成而有坏，坏就会变成无因而坏。在现象上诸法众缘合而成、众缘散而坏，然而诸法无有真实性，皆是从实相法界借缘幻化假名而说为有，假名而说者即实无有成亦无有坏；实相法界是无相、无作、有无皆空之法；诸法既已摄归于实相空性之中，即是无相、无作、有无空，云何可说有法生起、有法成？法若无成，何有坏可得？从般若实相说诸法无成无坏，却不毁坏世间诸法的无常生灭现象，然而不可说世间诸法的成与坏同时、生与灭同时，因为成与坏是相对而说的，坏是缘于有成，离于成即没有坏可得，两者不可同时而有。

但是也不可说坏因到来时法才败坏，现见无常未曾有不在诸法的时候，诸法皆由众缘所庄严，是无常败坏相，因此离于无常败坏也没有成可得。现象诸法的成与坏一时有或者成与坏相离，这两种情况都不可能存在；从实相法界看待所幻化诸法无成无坏，诸法借缘所幻化故无常败坏，如是第八识的无生中道性才是法界的实相正理。而问难者认为无常法有尽灭相，是以“时”为因而立论“成坏同共”或者“成坏相离”，然而在“时”这个因以及共、离两者被论主评破以后，又另外辩解说“尽灭相有尽与不尽两面，所以诸法有成有坏”。论主答复说：

颂曰：

尽则无有成，不尽亦无成；尽则无有坏，不尽亦不坏。

若离于成坏，是亦无有法；若当离于法，亦无有成坏。

释论：“法若坏尽而过去了则无有成可得，如果不尽则是常也没有成可得；法坏尽了则已经谢灭成空也没有坏可再论议，法若不尽的话也没有坏可得。

如果离开了成与坏，也就没有法可得；若是离开了法，也没有成坏可说了。”

现象界诸法皆是无常法，刹那刹那过去而不住，没有自体性的缘故，已过去、已尽之法不能再起、再成，因此已尽已灭之法没有成可得；如果法生起以后无间相续不灭，就不符合现象界世间诸法的无常法性，这样的法在世间不存在，当然无成可说，没有成当然就不能去论议与彼相关的坏法。

换句话说，现象界世间诸法不能同时具有常与无常、尽与不尽这两种法性，外道如此的主张仅是虚妄想像而希望免除落于断常两边的过失中，但终究不能契入中道实相的真实理。因此，外道又改口说排除成坏必定有法，或者说没有法可得但有成坏，其实也都仅是为了诤胜所作的狡辩。又有问难者提出所谓事物虽然无实但自性是空，这个自性空无成无坏，然于事物上有成坏法；或者主张所谓事物有实体并且自性不空，而于事物上即有成坏。论主继续辨正如下：

颂曰：

若法性空者，谁当有成坏？若性不空者，亦无有成坏。成坏若一者，是事则不然；成坏若异者，是事亦不然。若谓以眼见，而有生灭者，则为是痴妄，而见有生灭。

释论：“若诸法自性空，即应是无生之法，又有哪一法会有成坏可得？假如诸法有实体、自性不空，则应当能够自在，也就没有成坏可说了。

成坏若是同一法时，这种既成又坏互相违背的事不能成立；成与坏若是不相关的异法，有成而无坏、有坏而无成这样的事也不能成立。

若说仅以眼见世间事物，而论定有生有灭的人，等同于愚痴凡夫的虚妄想像，没有实相的智慧所以见有生灭。”

诸法空无自性、诸法无生，是从诸法的实相而说的，若仅是从本无今有、生灭无常的现象观察，因缘合有生、因缘散有灭的无真实自性缘起性空现象，并非有其真实不生不灭

的空性法性存在的。因为一切因缘各自皆无自性，和合当然也是无自性，既是无自性当然就没有功德作用可以生长诸法，是故缘起性空仅是表明被缘起的诸法无自性、众缘亦无自性，因此诸法不自生、不从他缘生、不从自他共生，也不是无因而生。

例如，五阴中的色阴，五根的种子不能自己出生五根色法，父精母血、四大、业种各自都不能出生有情的五根；五根的种子、父精母血、四大、业种，也不能共生有情的五根；如果没有第八识阿赖耶识心体不生不灭、具有真如空性与七种性自性，有情的色阴五根即不能现起乃至生长。因此，主张事物无实但是自性空，说这个无自性空无成无坏，等于认定无自性空是有能生诸法而本然存在的真实法性；然而这个无自性空，是诸法被缘起而无自性的现象，诸法并不是依于该无自性空而得以现起乃至生长的；并且该无自性空属于后法、属于从法，是依附于众缘合、众缘散才能表显的现象，如何能现起乃至生长诸法呢？所以论主评论主张缘起性空是无成无坏而能使得所生事物有成有坏者，就说“若法性空者，谁当有成坏”——没有功德作用的现象上无自性空，从来都不能现起、生长诸法，又有何法会有成有坏呢？

诸法生住异灭而在现象上显示出来的无自性空，是在显示必定有诸法背后实相的存在，否则众缘皆无有自性、众缘不能自己和合、诸法没有自体，法以及性用当从何来呢？诸法的实相必须具备有能生诸法的自性，必须具备诸法的种子

功能，而实相自身本来无生、无相、无我、无人，既然无生必然无灭，也就是不生不灭；无相、无我、无人，所以能够随着众缘而变现幻化六道各类有情诸法，这样的法性称为空性。称为空即是因为本来无相、无我、无人，故称为空，³有真实不虚、能生诸法的功德自性，故称为空性。法界中具备空性的法是本自无生而能生诸法，这样的法称为胜义、称为第一义，也就是佛藏、菩萨藏，又称为如来藏。

经中说如来藏自性清淨，在于一切众生身中，被阴界入衣所缠裹，心体常恒清凉不变；⁴又说阿赖耶识即是如来藏，虽与无明的七识心共同在一起，但是心体离于无常的过失、离于五阴我的过失而自性清淨。⁵所以阿赖耶识即是空性心如来藏，阿赖耶识即是一切种类有情各各五阴之所从来的实相心，心体本来无生而能借缘变生幻化有情的果报身；有情果

3 《入楞伽经》卷3〈集一切佛法品 第3之2〉：“大慧！我说如来藏空、实际、涅槃、不生不灭、无相无愿等文辞章句，说名如来藏。”《大正藏》册16，页529，中28-29。

4 《入楞伽经》卷3〈集一切佛法品 第3之2〉：“世尊！世尊！如修多罗说：‘如来藏自性清淨，具三十二相，在于一切众生身中，为贪瞋痴不实垢染阴界入衣之所缠裹；如无价宝，垢衣所缠；如来世尊复说常恒清凉不变。’”《大正藏》册16，页529，中18-22。

5 《入楞伽经》卷7〈佛性品 第11〉：“大慧！诸外道等妄计我故，不能如实见如来藏；以诸外道无始世来，虚妄执著种种戏论诸熏习故。大慧！阿梨耶识者，名如来藏，而与无明七识共俱，如大海波常不断绝，身俱生故；离无常过，离于我过，自性清淨。余七识者，心意意识等念念不住，是生灭法……”《大正藏》册16，页556，中27-下4。

报身的色受想行识皆是以阿赖耶识所变现的诸法而假立名称，本质皆是由空性心阿赖耶识以及所含藏的种子功能在众缘中变现幻化，因此而说五阴诸法无有自体而缘起性空、无有自性。而实相心阿赖耶识自体本来无生，无三界有的虚幻不实自性，这样的空性自性称为胜义无自性性，⁶阿赖耶识所变生之五阴诸法全都汇归阿赖耶识，皆由阿赖耶识的空性自性所成就，意即阿赖耶识的空性自性就是五阴诸法的实相。空性自性无生，无生即无成无坏，所以从诸法实相论述即说一切法无成无坏。

空性心如来藏阿赖耶识的空性自性，不能以现象五阴诸法的无常空及无自性取代，因为诸法的无常空及无自性仅是现象而没有作用，如果仅将眼见的现象上无常空及无自性，论述为般若空性的胜义无自性性，就会成为针对龟毛、兔角、空花等不存在的虚妄法去作戏论，毫无实质意义可言。论主继续说到：

颂曰：

从法不生法，亦不生非法；从非法不生，法及于非法。
法不从自生，亦不从他生，不从自他生，云何而有生？
若有所受法，即堕于断常；当知所受法，为常为无常。

释论：“从众缘和合而有的法都不能出生他法，也不能出生非法；从非法也不能出生法以及其他非法。”

⁶《瑜伽师地论》卷73：“云何胜义无自性性？谓真实义相所远离法，此由胜义说无自性性。”《大正藏》册30，页702，中23-24。

而法不是从自己出生而有，也不从他法得以生起，更不能既从自生又从他生的共生而有，如何而有生可得？

如果是有所受的法，不是堕于断灭边就是堕于常见边；应当要知道有所受的法，或是认取为常（常见）或是认取为无常（断见）。”

三界诸法皆依众缘和合而有，因此从任何一个三界有法都不能出生另一个法或非法；而必须依附于众缘和合的生住异灭才能显现的无自性空属于从法，从法不能反过来生五阴诸法，从法也不能成为非五阴诸法的真如空性；五阴诸法三界有，而其现象上的无自性空是属于空无断灭这一边，因此空无犹如兔角，不能生五阴诸法，也不能成为非五阴诸法的真如空性，这个道理是非常明确的。五阴诸法未生前是空无，如果说五阴借业缘即能自生，就堕在空无能生法的过失中了；五阴诸法未生前，随从于五阴的他法也不存在，因为所有他法都必须由五阴领受，也就是他法皆是五阴的所受法，五阴若由他法生，即如同光明能生烛火了。自生与他生都不能成立，自他共生就像龟毛生兔角一样，也好像生盲之人聚集在一起，一个盲人不能见，十百千万个盲人聚在一起同样是不能见的；就像这样不自生、不他生、不共生，只是从五阴的现象求法无生的本处，如何可得呢？（待续）



大日经真义

— 游正光老师 —

(连载二十四)

步骤五：融空，是为练习无上瑜伽明点的前方便，也就是前一步骤观想只剩下金色的阿字后，接着连阿字也融入两乳之间的心轮中，最后只剩下微小的明点而已。像这样的观想成为小明点，有二种结果出现：一者，融空后，所成一个微小的明点，这就是心月轮的收敛观，也是密教行者于后来练习无上瑜伽拙火的前方便，由此可知：阿字观是密教行者练习拙火瑜伽的前方便，而阿字观是以月轮观为基础，所以月轮观乃是密教行者修练一切观想的基础，于此基础的月轮观想成就后，才能于后练本尊瑜伽、阿字观、五字严身观、诸种子字分布在全身的布字观，乃至于后的那洛六法等法的观行。二者，行者于此小明点境界中，意识心可以非常清楚地处于一念不生而了了常知的状态，行者到此状态，观察这个一念不生而了了常知的心无形无相，依《大日经》的“毘卢遮那佛”于卷 6 所说，可以成就无想、无相悉地，已经成佛了。由此可以证明：《大日经》的“毘卢遮那佛”、密教行者错将能观的意识心当作是一切有情的真心，乃至成佛，未免太离谱了。又有一位密教行者描述阿字观竟然与心脉有关：

就阿字的体性而言,是本不生,却能够出生万象之理,能够开显自性的菩提心,显示诸法本不生之义。

当我们通达阿字观法后,便能够成就无量的福德智慧、开启我们本具的心眼。众生的心眼未开,其原因是心脉堵塞了;贤圣者是少分开启;而佛陀则是心眼全开。所以当我们心眼全开之时,也就圆满佛果了!亦是成就大日法身的果德。

所以修持阿字观,是即身成佛、顿悟菩提的捷径,这是空海大师极为推崇的法门。¹

有智慧的佛弟子都知道:观想出来的,是意识心中想像的法,怎么会与身体心脉的中脉、左脉、右脉有关呢?这都是密教行者的虚妄想,妄想观想与心脉有关,妄想心脉的开启与证圣乃至成佛有关。姑且不论身体当中是否有三脉存在(然而科学家都无法在人的身体中,找到这样的心脉存在),就算真的如密教所说,观想到心脉完全打开了,也认定自己成佛了,但仍然不是佛,不具佛地丝毫功德!密教行者自己观想出佛的形像来,然后坚决地、明显地生起所谓的佛慢,不再认为自己是下劣凡夫,就说自己已经成佛了;像这样荒唐的说法,一者,就是要让意识心处于一念不生而了了常知的状态,以作为后来行于无上瑜伽男女双身邪淫法的前方便。因为无上瑜伽于练习拙火瑜伽等法成就后,就要进行二灌到四灌之男女双身

¹ 洪启嵩著,《月轮观·阿字观》,全佛文化事业有限公司(台北市),2009年3月初版,页169-170。

邪淫法，并于性高潮时所产生的快乐的觉受，名之为“乐”；然后观察此快乐觉受无形无相，名之为“空”，此即无上瑜伽所谓乐空双运、乐空不二的“报身佛”境界。然而像这样的乐空双运、乐空不二境界，不离受阴及识阴境界，仍堕在五阴当中，怎么有可能是已断尽五阴区宇而五阴尽的佛地境界呢？所以说，密教行者经常夸大自己的境界，乃至妄说已成就佛地境界，都已经造下大妄语业，为祸不远矣！二者，密教行者经常错误认为，将自己所观想出的内涵说是与自己心脉有关，如同这一位密教行者所说，如果阿字观没有观想成就，是因自己心脉未开的缘故；不仅如此，还有密教的“佛”、“菩萨”在《佛说大悲空智金刚大教王仪轨经》卷1妄说空智而有血脉之相出现，真的很荒唐，也很离谱。像这样荒唐离谱的说法，其实就是为无上瑜伽密教行者能观想出中脉、左脉、右脉及练习脉气明点之前准备，也是作为未来乐空双运成“佛”之准备。如果密教行者没有这样去观想的话，无上瑜伽密法等于废了半条命，只剩下另外半条命的男女双身邪淫法可以玩了。又由于男女双身邪淫法不见容于社会的缘故，为善良社会所唾弃，所以无上瑜伽密教行者才会利用观想的方法，于秘密不为人知的地方，进行男女双身邪淫法，妄说“那不是贪男女欲，也不是在行淫，而是将男女贪欲化成证悟空性的依据”；妄说成那是在利益众生，让众生可以成就密教所谓的佛道。像这样荒唐的说法，稍有智慧的人都不会相信，只有无明深重者才会相信。

最后，综合这一节所说：密教认为意识心观想所成的阿

字种子字是一切有情真心，乃至认为修持阿字观是即身成佛、顿悟菩提的捷径，认为于观想阿字观成就后，自己就已经是佛了！那是很荒唐，而且很离谱的说法，只要有智慧的佛弟子冷静想一想也知道：观想出来的佛，当然不是真佛，那只不过是密教行者自己的虚妄想，妄想自己已经成佛了，实际上，仍然是博地凡夫一个。唯有没有智慧的人，才会观想自己是佛，完全没有具备佛的种种殊胜圆满功德，却敢妄谓自己已经成佛，成为名符其实的妄想佛的凡夫一个，还造下大妄语业，浑然不知自己后世苦报可畏矣！

第十节 《大日经》重要观念（八）

——把五字严身观、布字观之意密当作实相法

上一节已经说明阿字种子字观的内涵，接下来这一节，将说明密教所谓的五字严身观、布字观的真实内涵。五字严身观，又名五大成身观、五轮成身观、五轮塔观、五轮观，也就是密教行者观想将五个种子字（阿 a、鏖 vam、嚩 ram、哈 ham、佉 kham，或阿 a、缚 va、罗 ra、贺 ha、佉 kha）分布在自身的五轮（密轮、脐轮、心轮、眉心轮、顶轮）上，以此来庄严自身，然后观想出这五个种子字在这五轮上非常清楚明白以后，再生起所谓的佛慢，不再认为自己是下劣凡夫，妄想自身圆满等同大日如来，已经成佛了，如一位密教行者所说：

五轮塔观亦名六大瑜伽法、五字严身观、五大成身观、五轮成身观或五轮观，视法界为地、水、火、风、空、识等六大所成。

我们现观五大的能观之心，即是识大，而我们所观照的五大，即是法界构成的质素。当这六大能常相应瑜伽，我们自身即现前成就五轮塔，也是圆满了大日如来自身。²

亦如一位学者所说：

五字严身观，实际上就是把大日如来、法界万相与我们自身以地、水、火、风、空等五大基本元素完全合理地结合起来，为我们自己的身相看成诸佛的曼荼罗坛城建立有力的根基。³

由上述密教行者与学者的说明可知：五字严身观其实就是阿字观的复杂版，阿字观只是将一个种子字阿字放在心轮上观想，五字严身观则是将五个种子字分布在自身的五轮上观想，所以五字严身观比阿字观复杂许多。密教行者练习五字严身观最主要的目的，就如同月轮观、本尊瑜伽、阿字观一样，是以此作为未来修练拙火瑜伽等之“生起次第”的基础，乃至作为修行“圆满次第”之男女双身邪淫法持久的前方便，欲以之成就密教所谓的“乐空双运、乐空不二的报（抱）身佛”。至于拙火等瑜伽以及乐空双运等详细内容，将留待第三章分节加以说明，这一节先针对五字严身观、布字观来加以说明。《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷5已大略说明五字严身观的

2 洪启嵩著，《密宗修行要旨》，全佛文化事业有限公司（台北市），2009年12月初版2刷，页284。

3 昂巴著，《藏传佛教密宗与曼荼罗艺术》，人民出版社（北京市），2011年9月初版1刷，页154。

内涵，如下：

真言者圆坛，先置于自体，自足而至脐，成大金刚轮；
从此而至心，当思惟水轮，水轮上火轮，火轮上风轮，
次应念持地，而图众形像。⁴

《大日经》的“毘卢遮那佛”教导密教行者观想将五个种子置于身体的五个部位，以之为自身的五轮，然后密教行者认取自身为圆坛曼荼罗，观想“自身即地、水、火、风、空五轮所成，与大日如来的自体无二无别”，这就是密教所谓的五字严身观。不仅如此，《大日经》的翻译者善无畏在卷7将五字严身观很详细地述说出来：

住本尊瑜伽，加以五支字，下体及脐上，心、顶与眉间。
于三摩呬多，运相而安立，以依是法住，即同牟尼尊。
阿字遍金色，用作金刚轮，加持于下体，说名瑜伽座。
鑊字素月光，在于雾聚中，加持自脐上，是名大悲水。
嚩字初日晖，形赤在三角，加持本心位，是名智火光。
哈字劫灾焰，黑色在风轮，加持白毫际，说名自在力。
佉字及空点，相成一切色，加持在顶上，故名为大空。⁵

简单说明如下：密教行者在进行本尊瑜伽时，加入五个种子字的观想，并把这五个字一一分别安置于下体（男女性器官处）、

4《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷5〈秘密漫荼罗品 第11〉，《大正藏》册18，页31，上27-29。

5《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷7〈持诵法则品 第4〉，《大正藏》册18，页52，中15-28。

脐、心、眉间及头部顶端。于修观想中达到三摩呬多（等引）之境界时，就将这些种子字各自安住于这五个地方，并且当观想清楚时，便想着自身即等同牟尼尊了。这五个种子字的第一个梵字阿 **a** 字，它遍体是金色，用作金刚体（暗示男性下体挺起来很坚固的意思），加持在密轮（指男性或女性性器官）上，此修行法名为“相应座”。第二个梵字鑊 **vam** 字（或缚 **va** 字），如素月的白色光明，照在雾气聚集凝结成水的地方，代表水大，加持在脐轮（肚脐下方约四指部位，也有人说是肚脐，其实是肚脐到脐下四指，都为脐轮所含摄的范围）上，此修行法名为“大悲水”。第三个梵字囉 **ram** 字（或罗 **ra** 字），如初升的太阳之光一样，日光晖映形成红色的三角形种子字，代表火大，加持在心轮（两乳之间）上，此修行法名为“智火光”。第四个梵字唵 **ham** 字（或贺 **ha** 字）可以消除灾难，形成黑色种子字，代表风大，加持在眉心轮（两眉之间）的白毫处上，此修行法名为“自在力”。第五个梵字佉 **kham** 字（或欠 **kha** 字）及大空点，法相为光明的一切色（青色），代表空大，加持于顶轮（头部的百会穴）上，名为“大空”。善无畏已经很清楚说明如何将这五个种子字配上五色、五轮在自身上，那就是：金色的阿 **a** 字在密轮，白色的鑊 **vam** 字在脐轮，红色的囉 **ram** 字在心轮，黑色的唵 **ham** 字在眉间轮，青色的佉 **kham** 字在顶轮。由此可知：密教行者不仅要观想五字配上五色，而且还要观想五字在五轮的位置；如果将五字、五色、五轮同时一起观想到非常清楚，这时，密教行者就妄说他已经成佛了，这就是密教的五字严身观。

又密教行者如果无法一时将五字一起观想，也有其善巧方便可以一一成就，那就是先观一个种子字阿 a 字，也就是前面所说明的阿字观，接着观想金色的阿 a 字出现在密轮上；于这个种子字观想成就后，再加上另一个种子字观想，也就是将阿 a 字与白色的鑼 vam 字种子字一起观想，观想阿 a 字在密轮上、鑼 vam 字在脐轮上；于此成就后，再一一加入其他三个种子字，也就是红色的嚩 ram 字、黑色的唵 ham 字、青色的佉 kham 字，分别在心轮、眉心轮、顶轮。当密教行者依次将这五个种子字配上五色、五轮一起观想练习纯熟，然后于打坐时，再将五字、五色、五轮同时观想自如。如果有能力的话，再将五形（方形、圆形、三角形、半月形、团形）配合五字、五色、五轮一起观想，密教行者认为这样的观想非常殊胜，并于观想成就时，可以成就无上正等正觉。所以有一位学者说，五字严身观成就时，今生就可舍去父母所生肉身而成就佛道：

五轮观：又作五轮成身观。即真言行者依胎藏界法，于自身之顶、面、胸、脐、膝等五处观五字五轮。据《大日经疏》卷十四载，凡阿闍梨欲建立大悲胎藏建立弟子时，当先住于瑜伽而观自身，自脐以下当作金刚轮，其形为方，中置阿字；脐以上至心当作水轮，其形为圆，中置嚩字；心以上至咽当作火轮，其形为三角，中置唵字；咽以上至顶当作风轮，其形为半月形，中置唵字；末于最上虚空作一点，置于十字缝上，点中置欠字，即舍父母所生之肉身，直为大日如来之三昧耶形，以

成相好圓滿之佛身之意。此五輪觀異于金剛界法之五相成身觀。⁶

這位學者很清楚表示：金色的阿 a 字在方形的密輪，白色的鑲 vam 字在圓形的脐輪，紅色的嚨 ram 字在三角形的心輪，黑色的唵 ham 字在半月形的眉心輪，青色的佉 kham 字在團形（或鼓形）的頂輪；如果行者能夠將五字、五色、五輪、五形一起觀想而成就五字嚴身觀時，今世就可以舍去父母所生之肉身而成“大日如來之三昧耶形”，也就是成為“大日如來”了，具有“大日如來”種種圓滿相好莊嚴及功德。所以密教行者普遍認為，修練五字嚴身觀成就後，不僅能滅除一切罪業，天魔也無法加以障礙，而且還可以即生成就佛果。

然而這樣的法門只與修定稍有關係，與修慧、斷煩惱則完全無關，所以《大日經》的“毘盧遮那佛”錯將粗淺的修定法門當作修慧及斷煩惱的法門，乃至宣稱能使人即生（身）成佛，真是錯得离谱了！也難怪《大日經》的“毘盧遮那佛”以及密教行者錯將能觀的意識心當作是一切有情的菩提心，誤以此能觀的意識心來如實知意識自心即為菩提⁷，所謂“自心尋求菩提及一切智”就是要讓意識心處於一念不生而了了常知的狀態，這樣便自稱已經明心見性乃至成佛了，其實却

6（日本）大村西崖著，吳信如主編，《密教發達志》上冊，中國書籍出版社（北京市），2013年1月初版1刷，頁118。

7《大毘盧遮那成佛神變加持經》卷1〈入真言門住心品 第1〉：“秘密主！云何菩提？謂如實知自心。”《大正藏》冊18，頁1，下1-2。

连一丝一毫的烦恼都未断，仍然是未断结、未明心见性、未成佛的博地凡夫一个。由于如此严重错解佛法真义，《大日经》才会妄说只要成就五字严身观，就可以除热恼、除罪、耳根清净、了脱生死、得五神通乃至得佛智等，如是种种夸大不实、匪夷所思的说法出现。譬如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷 3，谎称观想五字严身观成就时，可以除一切热恼：

佛子应复听：第一罽字门，雪乳商佉色，而自脐中起，鲜白莲华台，而于彼中住，甚深寂然定，秋夕素月光。如是漫荼罗，诸佛说希有，思惟以纯白，轮圆成九重，住于霏雾中，除一切热恼。⁸

又譬如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷 3，谎称观想五字严身观成就时，可以除所有众罪业：

啰字胜真实，佛说火中上，所有众罪业，应受无择报，瑜祇善修者，等引皆消除。⁹

不仅《大日经》的“毘卢遮那佛”如此宣称，翻译《大日经》的善无畏在卷 7，也重申“观想五字严身观成就时，可以灭除众罪业”：

五字以严身，威德具成就，炽然大慧炬，灭除众罪业。¹⁰

8 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 3〈悉地出现品 第 6〉，《大正藏》册 18，页 20，中 29-下 6。

9 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 3〈悉地出现品 第 6〉，《大正藏》册 18，页 20，下 19-21。

10 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 7〈持诵法则品 第 4〉，《大正藏》册 18，页 52，下 2-3。

又譬如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷3，谎称观想五字严身观成就时，可以耳根清净：

宴坐观阿字，想在于耳根，念持满一月，**当得耳清净**。¹¹

又譬如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷5，谎称观想五字严身观成就时，可以了脱生死：

阿字第一命，嚩字名为水，啰字名为火，𑖀字名忿怒，
佉字同虚空，所谓极空点，知此最真实，说名阿闍梨。
故应具方便，了知佛所说，常作精勤修，**当得不死句**。¹²

又譬如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷3，谎称观想五字严身观成就时，可以获得五神通及佛智等：

真言者当见，正觉两足尊，若见成悉地，第一常恒体，
从此次思惟，转此啰字门，逦字大空点，置之于眼位，
见一切空句，得成不死句。**若欲广大智，或起五神通**，
长寿童子身，成就持明等，真言者未得，由不随顺之。
真言发起智，是最胜实知，一切佛菩萨，救世之库藏，
由是诸正觉，菩萨救世者，及诸声闻等，游陟他方所。
一切佛刹中，皆作如是说，故得无上智，佛无过上智。¹³

11 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷3〈悉地出现品 第6〉，《大正藏》册18，页21，中29-下1。

12 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷5〈阿闍梨真实智品 第16〉，《大正藏》册18，页38，中29-下5。

13 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷3〈成就悉地品 第7〉，《大正藏》册18，页22，上19-中3。

乃至有密教行者妄称修五字严身观成就时，能够焚烧四大、五蕴：

复次，若欲作法念诵时，先须入净法界三摩地，于顶上想有蓝字，三角智火形，色如日初出时，遍身为智火，**焚烧四大五蕴**，唯有空寂。其法界真言曰：娜摩三曼多勃驮喃嚩。¹⁴

有智慧的佛弟子都知道，观想本身是虚妄的境界法，又如何能将四大、五蕴等焚烧掉呢？即使以观想所成之火焚烧掉观想所成之五蕴，也只是意识心所想像出来的境界相罢了，那都是密教行者的虚妄想，何曾得见“唯有空寂”？殊不知“诸法本来空寂”的胜义，竟然妄想可以经由观想将这些法焚烧掉而证得“空寂”，无明若此，也难怪密教行者的说法常常让人匪夷所思，简直是错得离谱了。由此可以证明：在三乘菩提道路中，只要修行的观念、方法、方向当中的任何一个走偏了，就会与真正的三乘菩提背道而驰。如同《大日经》的“毘卢遮那佛”错将能观的意识心当作是一切有情的菩提心，错将能“如实知自心”、“自心寻求菩提及一切智”的生灭意识心当作是不生不灭的真心，导致整个修行观念、方法、方向全都错了，与真正的三乘菩提修学法道完全颠倒，因而与三乘菩提绝缘并且越走越远，也难怪《大日经》的“毘卢遮那佛”以及密教行者会有种种荒诞、离谱、匪夷所思的说法

¹⁴《尊胜佛顶脩瑜伽法轨仪》卷上〈持诵法则品 第2〉，《大正藏》册19，页368，下19-页369，上3。

出现，不得不让很多人，包括有正知见的学者、正信的佛弟子们在内，都说密教真的是索隐行怪¹⁵的宗教。

接下来谈最复杂的种子字观想，也就是将五字严身观再加以复杂化，透过比五个种子字更多的三十四种子字分布在身体各部分所作的观想，名为布字观。如《大日经》卷 5〈布字品 第 17〉所说：

复次秘密主！诸佛所宣说，安布诸字门，佛子一心听：迦字在咽下，佉字在腭上，誡字以为颈，伽字在喉中，遮字为舌根，车字在舌中，若字为舌端，社字舌生处，吒字以为胫，咤字应知髀，拏字说为腰，荼字以安坐，多字最后分，他字应知腹，娜字为二手，驮字名为胁，波字以为背，颇字应知胸，么字为二肘，婆字次臂下，莽字住于心，耶字隐藏相，啰字名为眼，逦字为广额，缢、伊在二眦，坞、乌为二唇，翳、藹为二耳，污、奥为二颊，暗字菩提句，恶字般涅槃，知是一切法，行者成正觉。一切智资财，常在于其心，世号一切智，是谓萨婆若。¹⁶

¹⁵ 索隐行怪，是探求隐僻之事，而为怪异之行。参见教育部国语辞典网址：<http://dict.revised.moe.edu.tw/cgi-bin/newDict/dict.sh?idx=dict.idx&cond=%AF%C1%C1%F4%A6%E6%A9%C7&pieceLen=50&fld=1&cat=&imgFont=1>，撷取日期：2014年1月14日。

¹⁶ 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 5〈布字品 第 17〉，《大正藏》册 18，页 38，下 8-21。

《大日经》的“毘卢遮那佛”教导密教行者将三十四种子字分别安布在整个身体各部位，主张如果密教行者依照《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的布字观而观想成就，当生可以成就一切种智证得究竟佛。然而有智慧的佛弟子都会质疑：“布字观的观想法与成佛又有什么关联呢？简直是牛头逗马嘴，未免太会张冠李戴了吧！”也因为《大日经》的“毘卢遮那佛”落在能觉能观、有生有灭的意识心境界，连七住菩萨所证的无觉无观、无生无灭的真心在哪里尚且都还不知、不证，又如何能透过布字观的观想即知一切法而成佛呢？所以说，《大日经》的“毘卢遮那佛”错将修定之法门当作修般若慧之法门，错将定境当作实相，这一步错，全盘皆错啊！

最后针对第八节、第九节、第十节有关密教由心作观想的意密作个总结：《大日经》的“毘卢遮那佛”错认意识心为真心、错将修定法门当作修慧法门，导致有下面三种过失：

第一种过失，将菩萨所应修持的六度波罗蜜变成只有五度波罗蜜，也就是将第六度般若等同第五度禅定而没有任何差别。因为这样的关系，使得密教行者只着重于定境的观想修持及种种索隐行怪的仪轨，缺乏般若正知见而没有智慧来简择密教的“大日如来”所说的法到底正不正确，到底如不如法；由于无法判断及简择的缘故，因而走上 释迦世尊所破斥的种种外道见中。

第二种过失，《大日经》的“毘卢遮那佛”将能观的意识心当作菩提心，说菩提心就是六大当中的识大而具有六尘的

了别性，这样的说法导致后来的密教行者都误将能观、能知、能分别诸法的意识心当作菩提心，不知能观、能知、能分别诸法的意识心背后，还有一个能出生诸法并与意识心同时同处配合运作的一切有情真心存在；密教行者执取这样的邪见的缘故，成为 释迦世尊所破斥的外道。这样误将虚妄生灭意识心当作本来常住真心的外道，最后就会发展成四种外道见：常见外道见、双具断常外道见、男女双身邪淫外道见、虚空外道见。一者，常见外道见，就是以意识心为常。这以假藏传佛教的自续派中观为主要代表，包括了宁玛派、噶举派、萨迦派三大派；以及台湾四大山头法师们及居士们。二者，双具断常外道见。就是认为一切法空、性空唯名，主张有情众生以及众生所受用的种种境界都是由缘而生、其性本空，否定一切有情真心的存在，因而成为断见外道；彼等又怕被人说为断见外道，于是反执意识心为常住法，成为常见外道，因而双具断常二外道见；这以假藏传佛教应成派中观的格鲁派为主，包括了现在达赖喇嘛所领导的团体，以及印顺、昭慧、性广、传道等法师们及居士们。三者，男女双身邪淫外道见，乃是以意识心为常，再加上以崇尚性力的无上瑜伽密教邪法为行门，妄想以性交来获得解脱，主张修行男女双身邪淫法就能“即身成佛”——成就密教行者引以为荣的所谓乐空双运、乐空不二的假报身佛境界。也因为这样的缘故，假藏传佛教的宁玛派、噶举派、萨迦派、格鲁派四大派等密教派别，以及佛门中一些信受密教法的法师们及居士们，都脱离不了无上瑜伽男女双身邪淫法的范畴，不仅无法解脱于

欲界，更不可能成佛，成为 释迦世尊所破斥的邪淫外道。四者，虚空外道见，乃是主张别于真心之外有一个真实虚空存在，认为那是一切有情的真心，能储藏一切有情所造种种善恶性种而不失，因而成为 释迦世尊所破斥的虚空外道；这以格鲁派的达赖喇嘛十四世为代表，所以说，达赖喇嘛乃是兼具断常、邪淫、虚空等邪见，堪称上述四大外道之首，是为特大号的外道。

第三种过失，密教认为真心能分别六尘万法，就是误以意识心为常住不灭真心所演变出来的结果；在这种错误观念下，使得密教行者希望将意识保持在一念不生而了了常知的状态中，落入佛法所说的有念灵知、无念灵知，都是能觉观六尘境界的意识心，根本不是从不觉观六尘境界的真心。所谓的有念灵知，是指透过语言文字而了知自他有情所要表达的内容，譬如当你与他人沟通的时候，你很清楚知道别人所说的内容，然后再透过自己想要表达的内容，起了语言文字与他人作沟通；像这样透过语言文字的分别及了知，名为有念灵知。所谓离念灵知，是指诸法相貌出现的时候，你不需要透过语言文字，即已了知诸法的相貌及意涵是什么。譬如当家人叫你的时候，你只要一听到家人叫你的声音，就立刻知道是谁在叫你，而且也知道叫你的内容是什么，全都已经了别非常清楚了，不是吗？像这样不起语言文字而了知对方所要表达的意思，就是离念灵知。但是不论是有语言文字的有念灵知心，或者是没有语言文字的离念灵知心，都为意识心所摄，不离能所与觉观，本身是被生法，是生灭法；不是

从本以来恒常不断、能出生意识心而且与意识心同时同处配合运作却又离能所与六尘觉观的真心。也因为这样的缘故，密教行者的所修所证都脱离不了意识心的范畴，将生灭不已的意识心当作一切有情不生不灭的真心，然后以证得此意识心一念不生而了了常知的状态，以为自己已证得菩提心，乃至以为自己已经成佛了，而以佛自居，已为自己造下难以衡量的不可爱异熟果报，未来要受无量苦。

笔者实在不忍心这些密教行者未来要下堕三恶道受无量苦而不自知，因此秉持平实导师意旨，撰写《大日经真义》一书来说明《大日经》种种不如法处，希望能够对密教行者振聋发聩，警醒密教行者不要再被密教邪法所迷惑，应该发起智慧及勇气来详加判断、来正确拣择，进而远离密教及密教种种法义的茶毒，真诚地接受真善知识平实导师所说的真实法语，努力去具足对佛法三宝的信根以及培植明心见性所需要的定力、慧力、福德三资粮，未来因缘成熟就能够亲证与能观的意识心同时同处配合运作的本来常住真心，也就是释迦世尊所开示一切有情真实的菩提心，才不枉费今世得到人身于人间走一回，而能成为真实义菩萨，不再是名义菩萨、假名菩萨了；就不会再被密教邪法所误导，更不会如密教所说的，妄想借着意密之观想而成佛了。（待续）

空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载三十二)

即使琅琊阁一直否定“真如是心”，但窥基大师早已将他的师父圣玄奘菩萨所说记录下来：“真如是心”——具有真如法性的是真实心体，所以真如心体之清净自性，即是此真如心体之真实体性；且，此八识心中，唯有第八识方可说为真如心；窥基大师即引《胜鬘经》所说这就是自性清净心——如来藏心，即第八识心。琅琊阁、张志成若还是不肯接受的话，不然是接下来要毁谤《胜鬘经》所说“自性清净心”——自说此有清净自性的心不是心体吗？不是如来藏心吗？当知《胜鬘经》说如来藏自性清净，圣玄奘菩萨也引用这“自性清净”，并依《胜鬘经》来解说。如《楞伽经》说如来藏即阿赖耶识，圣玄奘菩萨也是引《楞伽经》的偈颂来说明这第八阿赖耶识之体性；琅琊阁、张志成却因为自身浅学，唯关心文字，不在也无能于经典所述之旨趣上，却诬谤《成唯识论》不说如来藏；然明眼人都知道圣玄奘菩萨高举如来藏大旗，只是这“大乘非佛说”的坚定拥护者琅琊阁张志成，却想方设法扭曲《成唯识论》的意思，他即暗

指：“圣玄奘菩萨就算是引用了举说如来藏的《胜鬘经》和《楞伽经》，可是圣玄奘菩萨绝对和我一样是不相信如来藏的。”可见他真的是释印顺的信徒，说法及误导众生的模式一模一样，然而此说真的顶级无理荒诞！若圣玄奘菩萨不接受如来藏正义，何须于《成唯识论》一再宣扬《胜鬘经》和《楞伽经》的意旨？又为何举出极多理由证明第八识如来藏实有？为何不引其他大乘经典呢？例如《成唯识论》卷4最后总结说：“许有此识一切皆成，唯此能持染净种故。证此识有理趣无边，恐厌繁文略述纲要；别有此识教理显然，诸有智人应深信受。”¹此事一思即知，实无劳更言。

《成唯识论》卷10说：“所显得，谓大涅槃。此虽本来自性清净，而由客障覆令不显，真圣道生，断彼障故令其相显，名得涅槃。此依真如离障施設，故体即是清净法界。”²这大涅槃就是说第八识本来自性清净心，被客尘所障、所遮覆而无法彰显祂无数本有之无漏功德；当真见道时亲证此真如心，名为证得本来自性清净涅槃，出生根本无分别智，开始断除烦恼障与所知障的分别随眠之缘故，令这真如心的功德法相得以显发；当真正究竟的圣道出生，由于已断尽二障的缘故而令这真如心的功德法相具足圆满显发出来，因此名为得证大涅槃。这大涅槃是依佛地无垢识真如心体永远离开二障而施設，故此佛地无垢识真如心体即是清净

¹ 《大正藏》册31，页19，上25-28。

² 《大正藏》册31，页55，中3-6。

法界，即是一真法界，即“无始时来界，一切法等依”的第八识，因地名为如来藏界。这“本来自性清净心”即是说本心如来藏，如来在《胜鬘经》说有两种法难以思议——“自性清净心”以及“自性清净心被烦恼诸法所污染”；这自性清净难以思议心就是“虽本来自性清净”——如来藏心，然此心被客尘所遮覆，即被烦恼所染污，自性清净而有染污难以思议，即此“而由客障覆令不显”。

《成唯识论》卷 10 说：“本来自性清净涅槃，谓一切法相真如理，虽有客染而本性净，具无数量微妙功德。”³ 这本来自性清净涅槃，就是说一切诸法相的真如理体，虽然有诸客尘染污而本性清净，本来具有无数无量微妙无漏功德。《成唯识论》卷 10 更说此涅槃是“唯真圣者自内所证；其性本寂，故名涅槃”⁴——这本来自性清净涅槃是真正大乘贤圣之自内所证，即大乘见道须亲证有诸“无数量微妙功德”的真如心，而非全无作用之纯然无为之法性；又这心体虽有如是功德，然本性空寂，故称“涅槃”。因此，第八识如来藏本性清净而为客尘所染，所以，圣玄奘菩萨一再强调这《胜鬘经》所说的不可思议，这就是大乘法如来藏心不可思议之二事；因此才要一再说明、一再重申，即此如来藏心就是唯识妙义之根本核心——第八阿赖耶识心。

³ 《大正藏》册 31，页 55，中 7-9。

⁴ 《大正藏》册 31，页 55，中 11-12。

⑥ 举示三贤位之第七住、第六行及第八回向位，说明见道位与真如息息相关

大乘菩萨阶位之三贤位与真如息息相关，在此于十住位、十行位、十回向位的修学次第中各举一阶位，说明“全凭唯识性的实证而现观唯识相，方得言及唯识位”，方能证明见道本在三贤位中，唯有通达方可入地，绝非琅琊阁、张志成“见道即是入地”之恶见，可证其心狂亦兼慢，全然不解唯识性、相，所以者何？通达位含摄真见道、相见道、通达位故，三位皆名见道位故。

三贤位的十住位中，于第六住位满心时，菩萨得圣谛现观不退之后方能入七住，依《菩萨瓔珞本业经》所说般若正观现在前——会证真如，又得诸佛菩萨善知识护念故，便入七住位不退——入真见道。如来在《菩萨瓔珞本业经》判第七住位为不退住——位不退，心得安忍无退于自性佛法僧三宝，所证如实故；然此际唯证“人我空”——“生空真如”，即天台宗所说“六即佛”之“相似即佛”⁵；《菩萨瓔珞本业经》亦称此为“相似第一义谛观”，以尚未亲证“法空真如”的缘故；亦即以尚未通达真如的缘故，说为“相似”。此时虽尚未圆满见道位，然所证的“生空真如”心体即是将来入地所证的“法空真如”同一心体，无二无别，以同一真如故。证“法空真如”时，方为“分证即佛”，至此

5 六即佛：理即佛、名字即佛、观行即佛、相似即佛、分证即佛、究竟即佛。

通达真如，见道位方得圆满，即说“真正中道第一义谛观”正观现在前。

三贤位的十行位中，第六行位是“善现行”位，菩萨在此行位中是“住于正位真如法性”。《大方广佛华严经》卷19〈十行品 第21〉开示此第六行位善现行菩萨说：

住如真心，知无量心自性，知一切法自性，无得无相，甚深难入；住于**正位真如法性**，方便出生而无业报；不生不灭，住涅槃界，住寂静性，住于真实无性之性，言语道断，超诸世间，无有所依；入离分别无缚著法，入最胜智真实之法，入非诸世间所能了知出世间法。⁶

疏解经文大意是：

第六行位善现行位的菩萨住此如真心，知此真如心有无量自性，知一切法皆是此心自性所成就，一切本自无得、诸相无相，如是智慧甚深难入。善现行菩萨住于此如来藏**正位真如法性之中**，了知此第八识方便应缘出生现起诸法而其自身无身口意之业报牵缠——以这真如心体本不造作、不受任何诸业，何况诸报；如是心体清净常恒不变、不生不灭，自住境界即是无生无死之涅槃界，住于本来寂静性、住于真实无性之性，如是言语道断，超诸世间一切诸法，此心体自在无有所依；善现行

⁶《大正藏》册10，页105，中1-8。

菩萨依于亲证及如实转依此真实心，现观此真实心之种种自性故智慧渐趣胜妙，能转转深入离诸分别、无缚著法之境地中，进入最胜智真实法性之法中，入此非诸世间众生所能了知之出世间法中。

此第六行位菩萨“住于正位真如法性”，以有菩萨广大诸行作为支撑，专修这般若波罗蜜多，故说为“住于正位”。“住涅槃界”即已亲证真如心体，实证这生空真如之理体——第八阿赖耶识，才得转依而住于阿赖耶识的真实性境界——本来自性清净涅槃——“住涅槃界”。“住于真实无性之性”——以亲证真如不执取自性，得转依真如清净法性，住于真实无世间性之自性中；菩萨能亲证“言语道断，超诸世间，无有所依”的般若实相心，即自内证真如，出过世间，一真法界本自涅槃即是此心。菩萨因此亲证实相心以及广大菩萨行之功德，于第六行位中修学精进，得“入离分别无缚著法，入最胜智真实之法，入非诸世间所能了知出世间法”，这“离分别无缚著”即是真如不可思议的自住涅槃境界——离于能取与所取，离于六尘诸分别，从无系缚、何说脱离？菩萨住于此最胜之胜义真实法——真如心中，随顺法性、随顺缘起，入此不可思议的出世间法——此即真如、涅槃，即第八阿赖耶识真如自性。

三贤位的十回向位中，于第八回向位说明“真如相”的观行，这观行真如相即唯识正理所说相见道亲证真如相——唯识相，归类为七真如；第八回向位即须于诸法作细观，亲证种种真如别相，此即在相见道位中的修学。如前所说，依

《大方广佛华严经》说有一百门“譬如真如”需要观行这真如相——唯识相，依经中开示，由“譬如真如”之“遍一切处，无有边际”、“真实为性”、“若有得者，终无退转”、“能有安立”、“性常随顺”、“充满一切”、“照明为体”、“无所不在”、“遍一切时”、“为众法眼”、“性无劳倦”、“无有根本”、“与一切法而共相应”、“一切法中，性常平等”、“不离诸法”、“一切法中，毕竟无尽”、“与一切法无有相违”、“普摄诸法”、“与一切法同其体性”、“与一切法不相舍离”、“性常觉悟”、“遍一切法”、“遍一切身”、“遍一切处”、“住有无法”、“无我、我所”、“体性平等”、“超诸数量”、“遍住一切诸众生界”、“无有分别，普住一切音声智中”、“永离世间”、“体性广大”、“遍摄群品”、“非是可修，非不可修”、“于一切法无所希求”、“住一切地”、“无有少法而能坏乱，令其少分非是觉悟”、“成就一切诸佛菩萨”、“究竟清净，不与一切诸烦恼俱”……等，菩萨契入这“唯识相”中广作观察，得以善根回向满足此“真如相回向位”。由此可知，这真如心有无边利用功德。若不证阿赖耶识者，即无能力遍观第八识心于一切法中的唯识相，所说唯名凡夫思想而非义学，即是学术界研究佛法之人也，张志成即是其一。

此唯识相之细观，必须先亲证唯识核心八个心王的真如心——第八阿赖耶识心体，由此理体之亲证而能证解唯识性，得以确认此所观察的“识性、识相”，因为这“识性、

识相”皆不离此“唯识体”——真如体——第八阿赖耶识故。由以上依“真如”方便简略列出三贤位中的第七住亲证真如，第六行、第八回向位分证真如别相，又何必再细说从三贤位七住位以后一直到第十回向位的甚深功德与学人之深入真如性相之观行与智慧呢？于此可预见琅琊阁族张志成之回应，就是他只能再毁谤《华严经》，对于这部经典所说见道之理，他只得掩耳而过；对他来说，《华严经》所说关于三贤位的每一卷经文都只是虚幻的故事，他却虚妄地立名他教授的课程是关于他所从来反对的“无生法忍”；然而他压根儿从不信受真实永恒之法——他自始至终是“大乘非佛说”的忠实信徒，哪有“真如、永恒、不变异”之无生法是他所信受不疑的呢？因此琅琊阁族随口主张“要入地才能观察这第八阿赖耶识的体性”，也不奇怪了。

⑦ 真见道证大乘空——生空真如心体，证根本无分别智

琅琊阁说：【真见道是因为观一切法之空观或四寻思成就而生起无分别智，并非找到阿赖耶识才生起无分别智。无分别智的所缘境是无相的真如，在《成论》属于唯识性。】⁷又说：【“根本无分别智”之所缘并非阿赖耶识，正觉标榜的“现前观察阿赖耶识之无分别性”更是纯属自创、偏离经论文本的解读。】⁸

⁷ 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉。

<https://language.pixnet.net/blog/post/111160>

⁸ 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉。

辨正：琅琊阁、张志成所说全部落入学术界所斥责的“自律背反”之中，然而都不自知；今依“句句错”的原则，来分析琅琊阁、张志成的错谬处：

一者，辨正琅琊阁、张志成“真见道是因为观一切法之空观或四寻思成就而生起无分别智”之错误：当知大乘真见道的空观，乃是实证二空所显真实理体——空性心第八识如来藏，这不是依二乘法观蕴处界空无自体的空观，更不是否定第八识而于一切法作空幻、乃至加上“无自性”之观想，于错解二乘法的想像中自我陶醉；从非如此。以二乘解脱道的空观，必须依于信受有涅槃本际（第八识）真实方能成就故；而大乘见道前所作的四寻思，也不是依于琅琊阁、张志成所谓的“观一切法之空幻不实的空观”——错解“二乘法空、无自性空”来作的寻思；而是依于“能取的七识心与所取的六尘都是空性心如来藏第八阿赖耶识所生”的正知见，依止第八识为根本来观行能取与所取的虚妄性，这样的寻思才是真正的大乘四寻思。此时唯有依般若正知见在心中建立有一具唯识性之真如心存在——现前安立犹如真如心就在现前的境界中，仍非亲证，必须于加行位中依无间道之确认无疑惑、具解脱道初果之实质，并且配合参禅功夫，方可堪任亲证，然此时仍无实相智慧出生，如何说已“生起无分别智”？如是琅琊阁、张志成之“一切法之空观”并非大乘空观，自与大乘圣教所说证真如无关，因此其生起的任何所谓“无分别智”皆是虚妄见，成大妄语。

既然琅琊阁、张志成也说真如，应当知《大般若波罗蜜

多经》说“真如‘空’”，为何不即此思惟大乘真如真正空义？为何弃舍佛诫而反向操作——向二乘法寻觅“一切法空”？殊不知二乘法亦不能离于八识正理而说“一切法空”，否则即成断灭；而般若若只是观“一切诸法空幻不实”，则大乘与二乘何异？焉有如来与阿罗汉果证之不同？岂然落入释印顺之“般若性空唯有名言”的戏论中？

若是说这“真如之大乘空＝一切空幻不实、无自性”，则如何《大般若波罗蜜多经》卷 569〈法性品 第 6〉说“真如名为无异、无变、无生、无诤，自性真实”⁹——真如自性真实？既然真如自性真实，此“真如空”之真实义究竟为何？又如何观察真如？《大般若波罗蜜多经》卷 462〈巧便品 第 68〉说“应观真如由真如空”¹⁰，若真如是虚幻不实，则成无义，不应称“真、如”，即非大乘法；若真如“空”之“空”非是虚幻不实，真如“空”的“空”义又是如何？《大般若波罗蜜多经》卷 381〈诸功德相品 第 68〉说：“当知真如‘空’，当知法界、法性、不虚妄性、不变异性、平等性、离生性、法定、法住、实际、虚空界、不思議界‘空’。”¹¹ 这大乘空义是遍及如是“法界、法性、不虚妄性”一直到“实际、虚空界、不思議界空”，不是琅琊阁自己可来自欺欺人说这“真如”只是“一全无作用之

⁹《大正藏》册 7，页 937，下 15-16。

¹⁰《大正藏》册 7，页 333，中 26-27。

¹¹《大正藏》册 6，页 971，中 18-20。

无为法性”，此与经典所说如是“真实空”何干？若不承认空性是阿赖耶识心体的真实自性，将一切生灭法缘起性空片面解读为空性，又如何归属于“识之实性”？又如何能说是“唯识”？

二者，辨正琅琊阁“并非找到阿赖耶识才生起无分别智”之错谬：如果没有找到阿赖耶识心体，就不是圣玄奘菩萨于《成唯识论》所说“入见道”，“入见道”是“证、解阿赖耶识”故；因此“没有找到阿赖耶识”，就是没有见道，也就没有“无分别智”，张志成想要脱离尚未证解阿赖耶识而乃属凡夫的窘境，即不可得。

三者，辨正琅琊阁“无分别智的所缘境是无相的真如，在《成论》属于唯识性”之错谬：本来这句看来四平八稳，然琅琊阁、张志成说的“真如”可不是心体，他不接受“有一真实心体具备真如法性”，即他所谓的任何“真如”都是八识心外之法；而他思惟想像之法，从非真如。圣玄奘菩萨已预破于千年之前，在窥基大师《成唯识论述记》卷 2 所记载的“真如是心”可为明证！又本来真见道亲证“唯识性”是因亲证第八识而得，然琅琊阁却主张大乘见道不须亲证第八识心体，因此他所谓的“唯‘识’性”的“识”从不存在（他的思想只有唯生灭无常性），他唯有想像有“一真如法性”，却与“唯识”一点关系也没有，即非唯识性的亲证，此即违背圣玄奘菩萨所开示“真如亦是识之实性”的圣教；因此，圣玄奘菩萨已预破他于千年之前，于窥基大师《成唯识论述记》卷 1 所记载的“识性、识相，皆

不离心”可为明证！张志成没有找到这第八阿赖耶识心体（仅能把识性、识相皆不离心的心，曲解为意识心），即是没有见道。为防后人会再混淆说这“入见道”所证知的“识”是转识所摄，圣玄奘菩萨已预破于千年之前，在《成唯识论》卷3明说“非诸转识有如是义”——这绝对不是证得七转识心的人有此入见道之真实义；唯有亲证、胜解第八阿赖耶识心体，确认第八阿赖耶识无始以来从不分别六尘，于此六尘之外仍有独特的分别性，犹能出生诸法；确认第八阿赖耶识心体本自离开能取与所取，此即唯识真如，此真如心的的确确有其可被亲证者所验证的真如法性——真实性与如如性，乃至清楚证解三自性，如是结合、确认第八阿赖耶识心体之“体、性、相、用”，如是自内证，方称为证得圣智——根本无分别智。但张志成说阿赖耶识能分别五尘、法尘，即成有分别性，纵然他说只要感知而不生起语言文字，其智仍非无分别智，只成凡夫流转世俗法中的分别性。

四者，当年惠能由五祖弘忍直接传授密意，他终于离开了原先自以为的“空、无一法、无为、无作”之偏枯境界，此时证得如来藏后现观其自性，即是证得唯识性了，便欢喜说“何期自性，本自清净……何期自性，能生万法”¹²等五种自性——这所实证的心体有着自性清净、能出生万法等自性性、本来性；五祖弘忍更再补上了“不识本心，学法

¹²《六祖大师法宝坛经》〈行由品 第1〉，《大正藏》册48，页349，上20-21。

无益；若识自本心，见自本性，即名丈夫、天人师、佛”¹³。见道即是“找到这本心”——明心——明白这第八识如来藏的种种自性，亦即永嘉玄觉禅师于《永嘉证道歌》所说：“摩尼珠、人不识，如来藏里亲收得；六般神用空不空，一颗圆光色非色”¹⁴、“无价珍、用无尽，利物应机终不悞”¹⁵、“恒沙如来同共证；我今解此如意珠，信受之者皆相应。了了见、无一物，亦无人、亦无佛”¹⁶。如来藏阿赖耶识，这摩尼宝珠永远功用无尽，于“利物应机”从无吝惜，这就是恒沙诸佛如来之所共证的心体。

反观如此与了义佛法严重脱节的琅琊阁、张志成，彼等看到诸贤圣和自己的心思全然不同时，他想的应该是：“我一定要将这些‘圣贤’逼入历史的角落，我绝不承认有一真实常恒不变之法！”实在可恼！

五者，辨正琅琊阁【“根本无分别智”之所缘并非阿赖耶识】之谬误：这就如前辨正，圣玄奘菩萨已说入见道就是“证解阿赖耶识”。琅琊阁、张志成犹然苍白强辩：【《成论》只有在卷三提到证解阿赖耶识：“已入见道诸菩萨众得真现观名为胜者，彼能证解阿赖耶识，故我世尊正

13 《六祖大师法宝坛经》〈行由品 第1〉，《大正藏》册48，页349，上21-23。

14 《大正藏》册48，页395，下22-23。

15 《大正藏》册48，页395，下28-29。

16 《大正藏》册48，页396，下22-23。

为开示。”这里的意思，不是见道位的证阿赖耶识。】¹⁷ 他的意思难道是，不证阿赖耶识的人对阿赖耶识能有胜解，而非只是思惟所知吗？又说“只有在卷三”，嫌弃“只有一次”，意思是只说“一次”就“不算数”？心思如此不直，如何与佛法有缘？随后他只能喃喃自语“这里的意思，不是见道位的证阿赖耶识”，这样睁眼说瞎话之后，显见他只能在暗夜中痛苦“垂泪”，无法否定圣玄奘菩萨的教诲，对于所引《成唯识论》卷3的下一句更无法领解：“或诸菩萨皆名胜者，虽见道前未能证解阿赖耶识，而能信解，求彼转依，故亦为说。”《成唯识论》此处明说大乘见道就是证得阿赖耶识，而不仅是指入地的见道通达位，琅琊阁、张志成乾脆选择避而不谈，眼不见为净。

彼等对于圣玄奘菩萨毫不客气地批判，像这样自编、自导、自演，妄说“无心真如、无真如心”者，自己对号入座、百般心虚的琅琊阁、张志成，所想的是如何误导大众以挽回颜面，于是他又说：【而且玄奘菩萨在此句后，用《解深密经》的偈“阿陀那识甚深细，一切种子如瀑流，我于凡愚不开演，恐彼分别执为我”指出由于阿赖耶识是本识，很容易被凡夫愚人错误地执著为“我”。】¹⁸（当然他误以为他回辩得极好，于是他就大胆地将前面被圣玄奘菩萨大力发糗的名句照录下来）然此中谬误何其明显！真正疏解这首偈子蕴含之真实义是：第八阿赖耶识——阿陀那识，是未来成佛时

17 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉。

18 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉。

的同一个真实心体；从因地到果地，此心体常恒不变，是诸佛如来“常乐我净”之所依实体，依此而说“真我”，义理甚深；又此“一切种子识——第八阿赖耶识”能为一切染净诸法之所依，其行相深细甚难观察，流注一切种子呈现诸法之“生、住、异、灭”相时又迅速宽广犹如瀑流，刹那刹那流注多类种子而不可思议、难以观察，如是义理及诸行相都非外道凡夫、二乘定性声闻所能了解及所行境界。如来我于诸“难可信解”的非“胜者——诸菩萨”之外道凡夫、二乘定性声闻前，都不为他们宣说，因为他们一听闻此第八识于未来证得无上正等正觉的佛地时是“常、乐、我、净”，就会以为他们的见闻觉知心转为清净后就是如来我所说的“我”；因此，如来我只对“已入见道诸菩萨众得真现观”以及“虽见道前未能证解阿赖耶识，而能信解求彼转依”的真正“胜者”菩萨们才会演说这道理，因为这些“胜者”菩萨们都会信受我所说的真实语，都会明白“非诸转识有如是义”，不会像凡夫、二乘愚人误以为七转识是如来我所说的“常乐我净”之“真我”，信解唯有此第八阿赖耶识才是入见道亲证的心体。

所以，这头尾兼顾——“胜者为开示，凡愚不开演”：因为这第八阿赖耶识唯有真正殊胜尊贵的菩萨才能信受、证解，这不是凡夫愚人所能信受的境界。所以，当琅琊阁、张志成还在嫌弃“只有在卷三”这么说“证、解阿赖耶识”时，根本无知于圣玄奘菩萨的用心，连这么清楚明白的说明如来“为开示”和“不开演”之处，都不能正确

了解，哪里能够为人正确解释《成唯识论》呢？

六者，辨正琅琊阁【正觉标榜的“现前观察阿赖耶识之无分别性”更是纯属自创、偏离经论文本的解读】之谬误：这涉及了“分别、无分别”，如前已说，琅琊阁、张志成之命题【没有任何经论说“第八识不了别六尘”】直接抵触如来所教诲的真实义，而只要是会落在五尘、法尘、定中法尘的心，都不是如来要大家去找的如来藏心——第八阿赖耶识，即非真正的本心——妙真如心、妙圆明心、真净妙心。此真如心的“无分别性”辨正如下：

- (1) 根本无分别智的所缘本是真如心，依证知真如心第八阿赖耶识的无分别性，说所证的智慧是无分别智；以所证的阿赖耶识是法界根本识，即圣玄奘菩萨于《成唯识论》引契经所说“无始时来界，一切法等依”¹⁹，来证成有此第八阿赖耶识，此心即法界根本，故说亲证此心所发起的智慧是“根本无分别智”——所证的第八识心体是“法界根本无分别识”故，又此“无分别智”可为往后增上般若智慧之根本，故亦说“根本之无分别智”，以别于“后得之无分别智”。所以本来就不是琅琊阁刻意误导人的【“根本无分别智”之所缘并非阿赖耶识】。
- (2) 第八阿赖耶识本是真如心，如《大乘入楞伽经》卷6〈偈颂品 第10〉说：“显示阿赖耶，殊胜之藏识；

¹⁹ 《成唯识论》卷2，《大正藏》册31，页8，上24-25。

离于能所取，我说为真如。”²⁰ 然琅琊阁、张志成天生恐惧真实永恒的大乘法，所以他就跟随着释印顺的脚步毁谤《楞伽经》，因为如来所说令他胆颤心惊、无法辩驳，只得步上释印顺的后途直接毁谤《楞伽经》为伪经。当知真见道所缘的本来就是阿赖耶识，由此藏识无有二取：能取与所取；既无能取，即不取六尘境界，当然是于六尘无分别的心；所以阿赖耶识就是真如，这真如心就是第八识；既是真如心，即有真如法性，圣玄奘菩萨说“入见道”是“证、解阿赖耶识”，又说“真如亦是识之实性”，即“真如就是阿赖耶识的真实性”。所以琅琊阁、张志成如何毁谤说：【正觉标榜的“现前观察阿赖耶识之无分别性”更是纯属自创、偏离经论文本的解读】呢？

- (3) 阿赖耶识既是真如，如是无分别，如《大般若波罗蜜多经》卷 342〈愿喻品 第 56〉说：“舍利子！真如亦无分别；法界、法性、不虚妄性、不变异性、平等性、离生性、法定、法住、实际、虚空界、不思議界亦无分别。”²¹ 这“真如”是“无分别”，不仅如此，“法界、法性”一切都“无分别”，因此“阿赖耶识”当然也是“无分别”，契经所说的“无始时来界”即是说第八识如来藏阿赖耶识，亦无分别，以

²⁰ 《大正藏》册 16，页 626，上 14-15。

²¹ 《大正藏》册 6，页 757，下 9-11。

“法界”本“无分别”，以“第八识本无分别”故。因此真悟菩萨自然可“现前观察阿赖耶识真如心之无分别、观察如来藏心法界心无分别、观察阿赖耶识真如法性无分别、观察这阿赖耶识真实性无分别”；圣教是这样开示，为何琅琊阁、张志成可高声毁谤说【正觉标榜的“现前观察阿赖耶识之无分别性”更是纯属自创、偏离经论文本的解读】呢？

- (4) 又《成唯识论》中说，证真如时，所证即是第八阿赖耶识真如法性的总相，由于单缘真如的无分别性而不缘世俗法中的种种“相真如”，是故证真如时名为真见道，说为证得“根本无分别智”，而非证得“根本有分别智”。然后转入相见道位而观行各类法相中第八识运转时的真如行相，例如七真如（四圣谛真如等）等，说为相见道，名为证得“后得无分别智”，而非证得“后得有分别智”，因为第八识于一切六尘境界从无始以来都不曾分别故，由证得第八识而现观其无分别性故生起实相智慧，名无分别智，如是已证明第八识为无分别心。然而张志成等无力现观第八识的自性与行相，未入唯识性中，更不能知唯识相，所以认定第八识为有分别心，严重违背《成唯识论》中的圣教。
- (5) 琅琊阁、张志成从头到尾都违背了圣 玄奘菩萨所说，不信“现前观察阿赖耶识——真如、如来藏、法界——之无分别性”同于一切大乘经论之所说。当琅琊阁以“正觉”为毁辱的对象时，实际上他已是剑指

世尊，他所谓的【正觉标榜的“现前观察阿赖耶识之无分别性”更是纯属自创、偏离经论文本的解读】，实际是在毁谤【世尊在这么多大乘圣教典籍中所标榜的“现前观察真如——阿赖耶识、法界、如来藏——之无分别性”更是纯属自创、偏离法界真实的阐释】，因为世尊于诸经中广说第八识的无分别性。琅琊阁、张志成扮演着释印顺邪说下的幽灵，他只是想“如实地演述”释印顺给他的邪教导，处处倒说佛法，割裂唯一实相而说大乘法是不同“体系”的“学说”组成，将世尊亲证演绎开示当作是世间的学说思想，如是者如何可能尊重世尊所说而不加以毁谤？

- (6) 当琅琊阁、张志成又主张说【第八识不是完全“不了别六尘”，事实上，它能够了别“色、声、香、味、触”五尘】时，他还刻意将第八识写成“它”，不承认第八识是心，真的可悯。如果因地第八阿赖耶识能了别五尘，则与第八阿赖耶识共俱一起的第七识末那识就应直接将此功德据为己有了，如何还需要借由前五识来了别五尘？试想他有两套可以了别五尘的心存在，是何光景？恐怕不久便得精神错乱了。而且，若第七识末那可借此了别分别法尘的所有内涵，这样意识又何须时时现起？因此说，这法界八识的秩序并非不解唯识的张志成等所可议论的。这如来藏心——本心、妙真如心——于六尘境界都无分别性，无缘虑了别分别性；如果张志成的第八识对五尘有了别性时，

就会有取舍，那么他的第八识将与他的意识有所争执，他要如何生活及学习世间法与出世间法？唯有想要毁谤者才会不断地将大乘法“分门别类”——变成了许多互不相干的体系、学说、思想，成为割裂佛法；太虚法师早已斥责释印顺了，张志成却仍然继续踵随；足见这些人实属无信凡夫，如何自蹈大乘法堂闻法，以其必当谤法而自堕无间地狱，实可悯哉！

- (7) 如来藏真如心有无数无量功德，所生七转识各司其职，是故因地第八阿赖耶识不了别诸尘而能随缘现起诸法，这本是第八阿赖耶识之功德力用，祂随缘任运而能运转流注种子成就现行，其了别性非六识心之缘虑了别分别。《成唯识论》卷3解说“无始时来界，一切法等依”：“界是因义，即种子识；无始时来，展转相续亲生诸法，故名为因。依是缘义，即执持识；无始时来与一切法等为依止，故名为缘。谓能执持诸种子故，与现行法为所依故，即变为彼，及为彼依。变为彼者，谓变为器及有根身；为彼依者，谓与转识作所依止。以能执受五色根故，眼等五识依之而转。又与末那为依止故，第六意识依之而转。末那、意识，转识摄故，如眼等识依俱有根；第八理应是识性故，亦以第七为俱有依，是谓此识为因缘用。”²² 这论文意思是：无始以来就存

²² 《大正藏》册31，页14，上17-27。

在的“界”是根本“因”之义，这就是说一切种子识——第八阿赖耶识心体；这个种子识从无始时来就不断地展转相续亲生一切诸法，因此说这第八识才是蕴处界入等诸法真正的“因”，第八识所含藏之诸法种子即名为四缘中的因缘。“依”是“缘”之义，即这执持一切诸法种子的识——第八阿赖耶识，从无始时来不仅亲生一切诸法，而且是平等地作为一切诸法之依止，因为第八识心体常住而能执持诸法种子、借缘生显诸法，所以是诸法于法界生灭相续存在时的所依，故这第八识才是诸法根本的所依，因此说这第八识也是蕴处界入等诸法的“缘”。这就是说第八识能执持诸法种子的缘故，能借缘不断地流注诸法种子而使诸法生、住、异、灭，能与现行一切诸法作为所依的缘故，也就是说第八识能变现诸法，以及作为诸法之所依。（即“因、缘”之根本皆回归于第八识，若无第八识，既无因、亦无借缘可说，以一切法皆无故。）所谓变现诸法者，是说变现器世间及有根身与内六尘等，作为诸法的所依就是说作为七转识及其心所法所依止之心体，以其能执受五色根的缘故，眼识等五识即依这第八阿赖耶识而运转。（例如第八识借由眼根触色尘等缘而能有眼识之种子流注，即依此第八识方能令眼识有“生住异灭”等现行相。）第八识又能给意根第七识末那作为依止的缘故，才能依此第八阿赖耶识及第七识意根而有第六意识之种子流注，令意识有“生住异灭”之现行相如是

运转。因为第七识末那、第六识意识皆属于生灭转变的识，即为转识所摄的缘故，就如同眼识等前五识要依俱有根——眼根等五色根，方能由第八识如来藏中现起及运行，意识也一样要依止于意根末那，方能由第八识现起及运转；第八识是真实识性、本性空寂的缘故，然亦以第七识末那作为世间缘起之俱有依，即此第八识能为“因、缘”之“用”——相续恒转。

由此可知，能变现器世间的真识，并非是能了别缘虑六尘的分别事识；分别事识者谓眼等五识及意识，依第八识含藏六识的识种及这六识相应的心所法，此中包括了别五尘与法尘境界的心所法——别境心所法种子，由第八识随缘流注诸法种子，令六识及其心所法缘于六尘，亦即六识能于所缘六尘境界中有相应的“触、作意、受、想、思”、“欲、胜解、念、定、慧”等心所法运行，如是了别六尘境；第七识末那与六识俱行时，即以六识的了别性为已有，而第七识末那本身只能粗略了别法尘，亦即独头末那也可借由微劣之“慧心所”而了知、分别法尘之若干内涵，如反应五尘境上的大变动，而这犹然是“别境心所法”所摄，因此说七转识都或多或少能与五别境心所法相应；然而别境心所等五法，并非因地之第八识阿赖耶识所相应的功德，如何能强加了别五尘的功能于阿赖耶识心上？又，《成唯识论》说，未至于佛地，这第八识不

会相应于“别境心所法”²³，即不了别、不分别、不缘虑六尘，以因地之第八识即阿赖耶识如来藏故。当琅琊阁、张志成梦呓般地说第八识【能够了别“色、声、香、味、触”五尘】时，只能说他自己以为“成佛”了？还是他在说佛的第八识——无垢识？或是他从来不曾现观第八识的识性？故说此人何曾真的相信大善知识所说。

- (8) 《楞伽经》卷 3〈集一切佛法品 第 3〉说：“譬如明镜随缘得见一切色像**无分别心**。”²⁴——这如来藏藏识第八阿赖耶识就像是明镜一样，随顺着诸法的助缘而显现诸色像，令众生得见，然第八识本性寂静而于此六尘境界从无分别；如是圣教分明指出第八识是无分别心，张志成自认广阅经论，对此圣教为何无知？

《楞伽阿跋多罗宝经》卷 2〈一切佛语心品〉说：“譬如明镜随缘显现一切色像而无妄想。”²⁵——这如来藏藏识第八阿赖耶识就像是明镜一样，随顺着诸法的缘而显现诸色像，令众生得见，然第八识自身对于所

23 《成唯识论》卷 3：“然第八识总有二位：一、有漏位，无记性摄；唯与触等五法相应，但缘前说执受处境。二、无漏位，唯善性摄，与二十一心所相应，谓遍行别境各五、善十一。”《大正藏》册 31，页 13，下 28-页 14，上 3。

24 《大正藏》册 16，页 532，中 1-2。

25 《大正藏》册 16，页 491，中 24-25。

显现之色像本无分别妄想，不同于众生的七转识对六尘执取分别又有诸妄想。

《大乘入楞伽经》卷 3〈集一切法品 第 2〉说：“譬如明镜无有分别，随顺众缘现诸色像。”²⁶——这如来藏藏识第八阿赖耶识就像是明镜一样从来无分别于镜中影像，只是随着诸法的众缘而显现诸色像。

因此，当琅琊阁、张志成不信这部经典三种译本皆说此第八识是“无分别心、无妄想、无有分别”时，他确实只能毁谤此《楞伽经》而堕在自己不如理见解中，误以为众生因地第八识【能够了别“色、声、香、味、触”五尘】；执取这样的邪见不舍，他尽未来际都不会证到这第八阿赖耶识。

- (9) 《入楞伽经》卷 4〈集一切佛法品 第 3〉说：“大慧！此名真如法，离分别法故。”²⁷ 这说明了真如是离分别之法，这与《大般若波罗蜜多经》所说全然一致。又，《大乘入楞伽经》卷 6〈偈颂品 第 10〉说：“显示阿赖耶，殊胜之藏识；离于能所取，我说为真如。”²⁸ 经典如是明确宣说了阿赖耶识藏识“我释迦牟尼佛说祂名为真如”，而且世尊说这藏识离于能取和所取——“离于能所取”——就是“阿赖耶识本身于六尘无分别”之义；如果藏识有取于六尘，如来必然会说

²⁶ 《大正藏》册 16，页 601，中 20-21。

²⁷ 《大正藏》册 16，页 535，中 2-3。

²⁸ 《大正藏》册 16，页 626，上 14-15。

祂“不能离于能取、所取”，所以第八阿赖耶识藏识的的确确是无分别于六尘，不同于七转识之能取与所取。八识心王中唯有此第八识离于能取所取，“真如”就是第八识之真实性与如如性，此即圣玄奘菩萨所说的“真如亦是识之实性”。证悟者在真见道时即能观察第八阿赖耶识的无取性——离于能取、所取，即此是真如体性，即《成唯识论》所说“真如”法性；证悟者虽然唯是第七住位而已，却能“现前观察阿赖耶识之无分别性”，并且转依这“第八阿赖耶识的无分别性、真如性、无我性、如如性”。

- (10) 琅琊阁、张志成虚妄想像的“空中楼阁真如”（虚妄真如）与第二转法轮所开示的真如（真如性或真如心）不合，也与第三转法轮所宣说的真如（阿赖耶识之识性，有时亦指称阿赖耶识心体）不合，唯有与外道见的冥性同样一挂——同属不可证之虚妄想，虽伪称“真如”，实则违背一切大乘经典圣教。《楞伽经》是中国禅宗传承的重要经典，古来又历经多次翻译，却都是异文同义，这对琅琊阁脆弱的心灵来说是非常致命的，然而他又无法辩驳这经典所说的真义，这就使得他必须想办法来毁谤这部圣教经典，于是《楞伽经》就变成了他认定的“纯属自创、偏离经论文本”的经典，最后他只好说这部经是“后期糅杂如来藏与唯识两个体系的经典”，这“体系”就是他引为学术界之所谈论思想学说的意思；由此“后期、糅杂、体系”都意味着

他微弱且粗糙的辨正能力无法作用，也显示他的逻辑学或因明学完全自相背反而不能运用，只能暗示毁谤这部经不是 佛陀所说，甘愿作个谤佛谤法人。

- (11) 琅琊阁、张志成更论及《维摩诘经》的不同翻译版本，在谈到“了众生心行”与“遍知一切众生心行的德用”时，他说：【众生因地的阿赖耶识没有这种功能（也无法了知自己心中的七转识心行）】²⁹。然而如果实相心第八识无法了知七转识心行，如何能配合七转识的需要而流注运行相应的诸法种子？又应该如何决定诸法的三业差别而如实依随因缘酬对业果？这样如何说此“心”是“采集、收集”业种的一切种子识？心行之造作，就是意的业行，如果按照琅琊阁、张志成自创的“无法了知”的荒诞说，这意业之轻重何处判别？唯根据口行、身行？然而口与身是心吗？能起思心所决定事相而起作意吗？即身口二行再怎么说要连结回意行。即使世间法律也依“动机”作为审判之依据，若琅琊阁、张志成说这“动机”不是心行的话，那又是什么“行”？若此如来藏心第八阿赖耶识都无法鉴别七转识的心行，又如何审察洞悉这业行之根本³⁰？法界中又如何可有真正平等、吻合因果

²⁹ 琅琊阁，〈正觉法义辨正：“知是菩提，了众生心行故”指的是“第八识能了知众生自己的七转识心行”？〉。

<https://langyage.pixnet.net/blog/post/295387>

³⁰ 《优婆塞戒经》卷6〈业品 第24〉：“善男子！是十业道，一一事中

律的业种可以出生？如此业种的成就尚且有所淆讹，因因果报岂能如实显现而无有差失？只此一处，即知琅琊阁、张志成都在笼罩人，从来不曾现观第八识心，然所恶说因果不爽，实可哀悯！

所以，这“分别、了别、非分别、无分别”不是琅琊阁、张志成这样的人可以了解的，于佛法中凡有论述总带有因果，来世自受异熟果报，张先生何苦如此？且，因地第八阿赖耶识的功德虽未具足显发但是仍无远弗届，非琅琊阁诸凡夫所知。例如有一人恶口于甲，甲虽不在现场，然此恶口本身非仅有造成此人未来自身之异熟，若这恶口因果不能酬偿于甲，则此业报尽未来际终不得了结；又以业报之所以能彼此酬对，亦是彼此如来藏都能平等运转，因此这就是如来藏功德不可思议，非凡夫意识心于此际可知。至于佛地第六、七、八识相通，意识能具足领纳这第八识之一切功德，更得遍缘了别一切众生心行，更非张先生之所能信了。

（待续）

各有三事：一者根本，二者方便，三者成已。”《大正藏》册 24，页 1067，上 23-24。



新版早晚课仪轨

并略述天魔波旬

· 郭正益、张育如 ·

(连载四)

5.第五堂功课（晚课第三堂）：《蒙山施食》

第五堂功课是《蒙山施食》，也是宋朝密教行者不动法师以施食为障眼法，诱引佛弟子进入外道的假佛法仪轨。由于本会已有重新编定的《新蒙山·悲仰施食》清净仪轨，且已论述成文，故此处仅择要说明如下：

不动法师编纂《蒙山施食》是根据唐朝不空法师所翻译的密续，不动法师本身是不离淫欲的男根外道上师（密教密续之“金刚”隐喻的是“男根”，密教金刚上师即是“崇拜男根不泄的外道上师”），不空法师则是直白无悔地表示密教的密意就是“二根交会”¹，以男女二根交会成就淫欲密法（此即喇嘛教所自诩的即身成“佛”修行要法，达赖喇嘛十四世更说作观意淫实是徒劳

1 不空所译《大乐金刚不空真实三昧耶经般若波罗蜜多理趣释》卷下：“中央把处想十六（密教）大菩萨以‘**自金刚（男根）**’与‘**彼莲华（女根）**’**二礼和合（互入）**成为（密教幻想的止观）定慧。是故〈瑜伽广品〉中，密意说‘（男女）**二根交会（互入）（依不净）五尘成大（密教）佛事**，以此（淫欲）三摩地奉献一切（密教）如来’。”《大正藏》册 19，页 612，中 12-15。

无功，必须真枪实弹与实体明妃（真正女人）二根互入才能成就真正密教外道的淫欲灌顶功德；千年以来，喇嘛教一直是以双修法覆灭佛教为最大目的）。

不空法师是亲到中国传播邪淫密法的先驱者之一，他从密续翻译出施食者必须遵从的密教外道规范：施食者必须从密教上师领受双身法的三昧耶戒，以及从密教金刚男根上师受“金刚杵、莲华”的“男女二根交合”外道淫欲灌顶，方才具备密教外道的施食资格；而且为了防止被识破，还更口出恫吓，若是不从，必受严重果报。凡此种种，都是为了将佛教清净法转入外道不清净法，逼迫一切佛教法师就范、成为密法外道。

为回复佛门清净，《新蒙山·悲仰施食》已将原来《蒙山施食》中的密法密咒剔还给密宗外道喇嘛教，另以清净的中文化偈颂取代。又，施食与早晚课无关，故将之独立出去，不再含括在晚课中一起施行。

以上是对这早晚课之“五堂功课”的省思与结果。

6.小结：剔除密法，回复佛门清净梵行

数百年来，总括五堂功课的早晚课显密混杂，特别是其中潜置了密教双身咒、四皈依，暗渡陈仓，已经相当程度地将许多佛门四众转易为相应外道双身法的学人（甚至有学人糊里糊涂信受双修是成佛的必要条件）。为回复佛门清净梵行，应当桥归桥、路归路，将密宗怛特罗外道法剔还给密宗喇嘛教，保护佛门大众不被相似佛法误导，冤枉地成为魔子魔孙

而不自知。故建议：

- (1) 第一堂《楞严咒》、第二堂《般若波罗蜜多心经》应当维持，直至末法万年。
- (2) 第二堂夹杂密教法的《十小咒》应该剔除。
- (3) 第三堂应维持，可依道场行门选择《佛说阿弥陀经》或《般若波罗蜜多心经》。
- (4) 第四堂《大忏悔文》、第五堂《蒙山施食》应该剔除。撰制者不动法师本是密教外道，编纂此二仪轨时是以密教外道淫欲法为根本作意，本质上既非清净佛法，理当全数剔除。其中，《大忏悔文》建议改由《三十五佛名清净忏仪》代替，并独立出去作为学人的个人忏仪，不应并在晚课中；《蒙山施食》则如前说，略不赘述。

另外必须说明的是，清净的佛门道场施行清净的早晚课，佛殿布置施設也必须合于佛制，不可在墙、柱、塔上雕绘男女交合双身像与密咒²，乃至寺院道场之一切房舍、房

2 释迦牟尼佛开示佛弟子，塔、柱、壁都不可以雕绘男女交合像，置于大殿中。如《十诵律》卷 48：“‘佛听我画柱塔上者善？’佛言：‘除男女合像，余者听作。’”《大正藏》册 23，页 352，上 5-6。世尊更开示，僧众的房舍、房间、坐卧等处所，都不可放男女交合的画像、雕像等。如《四分律行事钞简正记》卷 16：“房舍法中，不得作男女合像。”《新纂卍续藏》册 43，页 429，下 2。

从上推知，一切男女双身像都是外道法，密宗喇嘛教从本以来就不是佛教。

间、房室都不可设置男女交合双身像，即使只是出于个人供奉，亦不允许。当知诸如来唯有紫磨金光、金色晃耀，密教中身着蓝色袈裟、红色袈裟、黄色袈裟、绿色袈裟、白色袈裟的“五方佛”都是鬼神魔王化现的假佛，这些色身呈现蓝色、红色、黄色、绿色、白色的“佛”，都是鬼神魔王变现的假佛，供奉他们不但没有功德，而且会结下现在与未来行男女双修法之因缘，甚至造下破法等极重罪而有下堕阿鼻大地狱的果报。这些**五色单色假佛**（例如蓝色身阿閼佛、红色身阿弥陀佛、黄色身宝生佛、绿色身不空成就佛……）都是密宗极力祭拜的**鬼神、夜叉、罗刹**，乃至是**魔王**所变现的³，甚至还有雕刻绘制双修男女结合手印的佛像，这些全是以破坏清净佛法为目的，故道场皆不应设置或供奉这些假佛像。

3 “这时魔王化作佛身来说法，于是就有红色的释迦牟尼佛、黄色的释迦牟尼佛，红白黄黑蓝等五色佛，都可能出现，其实都是魔所化现的。密宗施設诸佛菩萨的颜色，其实都是鬼神或魔王化现的。譬如宗喀巴常常梦见黑文殊，文殊菩萨还有黑色的吗？我才不相信！所有的佛都只有紫磨金色光明，菩萨则都是很明亮的金色光明；虽然光明之中夹杂着无量微妙众色光明，但主要是紫磨金光或金光，不会有纯黄、纯绿等‘光明’。凡是见到五色单色的佛菩萨时，你就开骂：‘你是什么魔假冒佛菩萨？我根本不想理会你，赶快走啦！不论你说什么法，我都不会相信你。’……如果化作佛、大菩萨来，又是红色，又是蓝色，又是黄色等等，你就骂：‘你们这些山精鬼魅魔王，赶快走开！’”平实导师，《楞严经讲记》第十一辑，正智出版社（台北市），2011年初版二刷，页167-168。

现前可见有些佛教道场（非密教道场）的佛殿，在殿侧或后方设置上述五色单色罗刹夜叉假佛，不但将这些具蓝红黄绿身光的鬼神夜叉引入佛殿，还在壁画上雕刻袒胸露背、凹凸有致的假天女，且这些假佛身后的背光不但也是蓝色的（不是如来的金光），而且背光边缘呈现火焰状，尽情流露淫欲法的本质及意涵；佛门僧众若是不察而每日在这双身意象的佛殿施行掺杂着四归依、双身咒的早晚课，与牛鬼蛇神意象等法相处，是何等可悲可悯可叹！今既于此略作提醒，若有寺院、道场、佛教灵骨塔之住持仍不以为意，则不但诸佛菩萨不再现身，一切护法龙天也会悲叹而远离，届时夜叉罗刹、魔王魔子魔民即得其便、趁虚而入，此道场、灵骨塔遂成群魔乱舞，可不悲欤！

我们大乘正法道场在此世界本来是要护持正法，令末法万年再增加一、两千年，然这执著眷属欲到不择手段的天魔，不但在佛门中处处置入双身法，更处心积虑缩短如来末法，欲令万年提前一千年结束。可叹欲界最高的他化自在天主不惜失格，驱迫他的天眷属来人间破法，这些天眷属本来也都是往昔修持五戒十善的修行人所往生的，如今却甘为走使，以种种淫欲恶法破坏人间的五戒十善；当他们兴高采烈看着众生沦堕，却不知这些下堕三恶道的众生本来皆是他们往世的父母、子女、眷属！于心何忍？何不清醒！不仅天魔眷属应该清醒，佛教各寺院道场也应该清醒，不应再明知故犯，雕绘、供奉这些红黄蓝绿的假佛像！

如此天魔恶法，我等佛弟子皆当明辨，不但应当回复佛门早晚课清净仪轨，更应识尽天魔波旬坏法的本质及手段。始自佛世以来就不曾丝毫改变过，坏灭佛法始终是他毕生的最大目标，也是他终究不能回心转意而必须下堕阿鼻大地狱的最后一根稻草。

为了护持末法万年、救助许许多多众生，佛门四众理当摒弃渗入密宗邪谬的早晚课内容、所有的双修意象以及破法恶念，同心回复佛教道场应有的清净样貌，以令正法于九千年后得再延续一千年、二千年，利益此界无数苦难众生。

参、新版早课——以《楞严会》为早课结构

一、结构及说明

（一）香赞：《戒定真香》——如来期许之德香

莲池株宏之《云栖法汇》《诸经日诵集要》的早课皆无香赞，本会旧版早课则是采用《炉香赞》。香赞，是指主法行香（上香），以香为信使，恭请佛菩萨慈悲降临现场。佛菩萨虽常驻道场，但佛弟子不可径行仪轨，仍应秉持法度，恭请慈降。恭请时，以香为信，同时以颂偈赞叹三宝，表达佛弟子内心的虔诚；行香结合颂偈，故说为《香赞》。

早课对佛弟子之所以重要，不只是一日伊始之策励精进，更是由于处在末法的今天，人心日堕五欲，容易被魔罗（天魔）利用，因此更须提撕自他增进戒德、解脱德，以此心

得决定。故在持《楞严咒》之前，唱诵《戒定真香赞》（“戒定真香，梵起冲天上；弟子虔诚，薰在金炉放；顷刻纷纭，即遍满十方，昔日耶输免难消灾障”）。

早课的《香赞》对末法时代的佛门道场已不只是燃香信请如来，更是以修行的增上戒香、定香、慧香、解脱香，诚挚表露出家弟子远离淫欲、护持正法九千年不坠的决定心；这当是如来对我们末法佛弟子的期许及护念。

（二）增加《赞佛偈》

莲池株宏版、《诸经日诵集要》、本会旧版早课，均无《赞佛偈》。然如前述，赞佛是佛世以来的胜制，举凡大众集会、闻法的场合，佛弟子皆以端严清净的文辞来具体赞叹如来的大威德。是故新版早课增加《赞佛偈》（恭录《金光明最胜王经》经句，并微调文字，成为五言八句的《赞佛偈》）⁴：

世尊无边身，清净宝王刹，常以大光明，现在十方界。
法身是菩提，法界即如来，平等秘密藏，普净诸世间。

释迦牟尼佛如同诸佛如来一样，以三身普现在无量无边

4 《金光明最胜王经》卷4〈最净地陀罗尼品第6〉：“世尊无边身，不说于一字；令诸弟子众，法雨皆充满。”《大正藏》册16，页421，下12-13。

《金光明最胜王经》卷1〈如来寿量品第2〉：“诸佛境难思，世间无与等；法身性常住，修行无差别。诸佛体皆同，所说法亦尔；诸佛无作者，亦复本无生。……法身是正觉，法界即如来；此是佛真身，亦说如是法。”《大正藏》册16，页406，下5-14。

的世界，法王尊成就的梵刹佛土是以清净的众宝庄严而成，又常常时、恒恒时大慈大悲放出大光明摄受十方一切有情、成就无尽佛事，有缘者皆得解脱功德受用。法身是无上正等正觉、究竟觉，一切世间无有比拟，一切法界身即是如来身，平等秘密法藏——平等藏、秘密藏——如来藏，即是诸世出世间藏，普遍圆满地清净一切世间、化度一切有情。

（三）维持《楞严咒》

《楞严经》缘于阿难尊者被摩登伽女的母亲以《先梵天咒》摄入淫席，即将毁坏戒体时，释迦牟尼佛以化佛宣说神咒，敕命文殊师利菩萨持之前去救护阿难尊者，文殊师利菩萨诵出《首楞严咒》消除《先梵天咒》的威力之后，提将阿难及摩登伽女来到世尊面前，成为宣说《楞严经》的缘起。可知《楞严经》的心髓不但在于法界至理——如来藏第八阿赖耶识及佛性的意涵，更在于破斥贪淫，尤其是密宗外道的双身法义。

双身法是天魔亲传，以人海战术渗入佛门，双管齐下：一者从法义上主张六识论（应成派、自续派中观），否定三乘菩提的根本法——第八识如来藏；二者从戒律上诱引佛门四众违犯不淫 / 不邪淫戒，成为魔眷属。世尊在世之时，天魔不得其便；世尊示现灭度后，天魔大张旗鼓，二千五百多年来，密宗的六识论甚嚣尘上（当代佛门中弘传六识论者则以释印顺为代表），双身法亦普遍渗入佛门。根据佛门照妖镜——《楞严经》的开示，只要落入贪瞋等烦恼而执著我与我所，

都会被天魔波旬利用来破坏正法。⁵ 故知魔众势必想方设法推翻《楞严经》，令其永化灭去，再也不能警示佛弟子众远离淫欲、远离六识论，必欲结束末法而后快。

震旦中国是大乘法的最后根据地，更是所有佛弟子在末法时节的归仰中心，因此奉行 释迦牟尼佛付嘱“灭除末法时代的种种邪见与天魔的诱惑”并捍卫大乘佛法正义⁶，是末法佛弟子众的重责大任。凡是主张“大乘非佛说”、“《楞严经》是伪经”、“早课应废除《楞严咒》”、“我有妙咒更胜《楞严咒》”者，当知此人必是魔子魔孙、或是被魔利用的世智聪辩者，欲令大乘法覆灭永绝；真正的佛弟子皆当于此心存警觉，不可袖手坐视。

佛弟子众仰体 如来大悲，也效法 如来摄受渗入佛门的魔子魔孙成为大乘菩萨，然更当善用抉择慧，辨明是非、为

5 “心不清净而有贪爱或瞋恚时，外魔就会被五阴魔引进来了。而这十种全都属于欲魔，欲魔是由谁指使的呢？正是由天魔波旬指使的；因为一切鬼神魔都在天魔波旬的指掌中，由他指使鬼神魔。……天魔派遣魔众渗透于有私心者的身中，从正法道场中加以破坏。”平实导师，《楞严经讲记》第十四辑，正智出版社（台北市），2012年初版二刷，页 272-273。

6 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 10：“阿难！……汝等存心秉如来道，将此法门于我灭后传示末世，普令众生觉了斯义，无令见魔自作沈孽。保綏哀救，消息邪缘，令其身心入佛知见；从始成就，不遭歧路。”《大正藏》册 19，页 154，上 28-中 8。

所应为；是故除了确保《楞严经》胜义（法界根本心如来藏）继续广传之外，更须确保佛门早课《楞严咒》不被倾动。

如是，早课《楞严咒》应予维持，惟略调整：

1. 调整元素顺序

一般称诵顺序是：楞严会上佛菩萨—阿难尊者赞佛偈—总赞三宝—佛菩萨圣号。如此顺序，显得重复而错落，故建议依《金光明最胜王经》之所开示⁷，先称佛菩萨名，再诵咒。即顺位调整为：总赞三宝—佛菩萨圣号—阿难尊者赞佛偈，然后再接经文、《楞严咒》。

2. “楞严会上佛菩萨”移到总赞三宝之后

旧版早课的“楞严会上佛菩萨”位在总赞三宝之前，今调整到之后，并置于“金刚藏菩萨”（《楞严咒》的守护者）之前，如是符合佛位在前的法界道理。

3. 省略“观世音菩萨”圣号

《楞严咒》的缘起与观世音菩萨较无直接相关，故建议省略旧版“佛菩萨圣号”中的“观世音菩萨”圣号。

如是，称颂顺序调整为：本师 释迦牟尼佛—（世尊所宣说的）佛顶首楞严—楞严会上佛菩萨—（未来守护《楞严咒》

⁷《金光明最胜王经》卷 5〈金胜陀罗尼品 第 8〉：“世尊即为说持咒法，先称诸佛及菩萨名，至心礼敬，然后诵咒。”《大正藏》册 16，页 423，下 2-4。

的) 金刚藏菩萨。

(四) 课诵《心经》

早课应至少诵一部经。然由于《楞严咒》相当长(即使诵念腔也需 15 分钟), 且早课宜在 40 分钟之内完成(配合《楞严咒》, 早课结束时间详如后述), 故所诵佛经一般是以蕴含大乘空义、文字简约的《般若波罗蜜多心经》为首选(见明末莲池祿宏《云栖法汇》、清初《诸经日诵集要》等)。诸课诵本直接起诵《心经》, 不尽合理; 应在经题之前先称颂佛菩萨圣号, 以提醒学人此经意旨, 并摄受学人专心一意、庄严早课。

如是依 平实菩萨摩诃萨开示的《心经密意》为契入佛旨之因缘, 建议在起诵《心经》之前, 先加上“南无本师释迦牟尼佛、南无贤劫千佛尊、南无大悲观世音菩萨、南无法云舍利弗菩萨”⁸:

1. 《心经》开示的心体与《楞严经》无二无别

第二转法轮(般若时期)宣演《般若波罗蜜多心经》, 此“万德庄严”的“心”就是如来藏心; 第三转法轮(方广唯识时期)的《楞严经》即是依《般若波罗蜜多心经》所宣说的

⁸ 一般法会在《心经》之前称颂 观世音菩萨圣号, 主要是提示此经典之要义在于观这本来自在的大乘心法要, 通常可随宜称颂, 也有为作方便、多与众生结缘之意。在早课是为定轨, 是提示大众修行应以归命如来为根本, 从初心到真正实证大乘菩提, 每一步都须作意清净, 方不致落入世间法、以贪瞋慢修学佛法, 免于成为阿修罗、甚至魔眷属。

心体，畅述“如来藏本妙圆心，非心非空”⁹、“如来藏元明心妙，即心即空”¹⁰以及“如来藏妙明心元，离即离非，是即非即”¹¹。此二经典宣演的心体无二无别，惟法义深浅广狭不同。且《楞严咒》的咒心就是如来藏，十方诸佛皆是诵此咒心而成就正等觉。

2. 证真如即实证如来藏心，非世间六识

世间诸法无常生灭，空无自性，故二乘法说诸法“空”（空相）。

般若真如依“空性心”心体无有所变生幻化假名诸法的法相、遮遣一切世间有性，而说真实“空”（空性）。

如来藏心体“性如虚空”而有能生万法之真实自性，故说“空性如来藏”，即说是“空”。

如来藏第八识自住境界中本无世间一切法，不落在世间能取、所取的五蕴假我，依此说为“真如空”（即《楞伽经》所说的“离于能所取，我说为真如”¹²）。

9 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 4，《大正藏》册 19，页 121，上 8-9。

10 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 4，《大正藏》册 19，页 121，上 16-17。

11 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 4，《大正藏》册 19，页 121，上 25-26。

12 《大乘入楞伽经》卷 6〈偈颂品 第 10〉：“显示阿赖耶，殊胜之藏识，离于能所取，我说为真如。”《大正藏》册 16，页 626，上 14-15。

诸法皆“空性如来藏”所生所显，当一切法摄归如来藏自性时，即大乘经依第八识真如所说“一切法空”（不当错会是二乘依现象界诸法生灭无常之一切法空）。

菩萨学人行真实空的时候，本无所得，如是以“无所得”为方便，转依如来藏的真如法性，次第迈向佛地。

3.《心经》是贤劫千佛所共说

《心经》为贤劫千佛所传、当传，内涵是第二转法轮般若经典的核心要义实相心，大有别于众生以为的六识心。这是“贤劫千佛”为我们开示的重要法义，也是“贤劫千佛”的叮咛与护念。

4.当机经主——舍利弗菩萨摩诃萨

位居法云地的舍利弗尊者是这部经当机的经主，代表了回小向大的二乘阿罗汉，也代表了勇猛发心护持贤劫千佛的大心菩萨，更代表了千佛座下的菩萨礼请观自在菩萨（观世音菩萨）来为每一位应实证、应行般若波罗蜜多的菩萨垂加开示。

5.观此真心本来自己就在，即“观自在”菩萨

如前所述，依舍利弗尊者示现的鸠摩罗什大师之说，观世音菩萨又名“观自在菩萨”，寓意学人应从《心经》入手，亲证如来藏之后，现观此心体不假他缘、本来自己就在，成为实证般若波罗蜜多的“观自在菩萨”。

如此，提点学人感念观自在菩萨开演的如来心髓，成

就“观自在菩萨”之实证；因为您就是贤劫诸佛授记的“观自在菩萨”。

6.总赞三宝不须再次重复

前面《楞严咒》已经总赞三宝，此处便不重复，以令仪轨结构简洁，更为庄严。

7.《心经》之后可斟酌略过“摩诃般若波罗蜜多”

莲池法师版本已见诵经之后三称“摩诃般若波罗蜜多”。从《心经》本身来说，经文已经充分演示要义，原则上无须再提示这是“摩诃般若波罗蜜多”。然若佛门道场希望维持此称，梵呗时应恭谨作意：当发愿护持此《心经》要旨之甚深种智直到正法灭尽。如此方是彰显称颂之真实义。

（五）剔除《十小咒》，以华文偈颂代之

现今佛门早课诵念的《十小咒》，夹杂了双修淫秽的密续密咒，其中最著名的就是《观音灵感真言》，其第一句是大众耳熟能详的《六字大明咒》oṃ maṇi padme hūṃ，直译为“**嗡**（唵，婆罗门之起赞语）—**宝珠**（男根头部）—**莲花**（女根）—**吽**（婆罗门等外道咒之结语词）”，隐喻**男根在女根中**。此六字大明咒实际上是双修密咒，根本不是观世音菩萨所传的咒语¹³。假使有人想要强为辩护也只是一厢情愿，因为

13 “六字大明咒，其实不是观世音菩萨的咒语，而是这一类鬼神假冒菩萨名义所流通的咒，本质仍然是双身法的咒语，是天竺密宗祖师编造的伪经，冒名说是观世音菩萨的咒语；不断持诵的结果等于

传承密宗的喇嘛教领袖达赖喇嘛十四世已经公开宣称男女双修本是密教行法，寻找“勇父”或“明妃”（交淫对象）合修本是密教行者“道业增上”的捷径。（达赖认为只要喇嘛们男女交合时闭精不泄，就不是性交而是修行。然而人类古老的房中术如中国很早的《素女经》就已解说了交合不泄之外道法；达赖喇嘛所奉行的男女双修，本质上只是冠上佛法果位的外道法，与佛法全然无涉。魔眷属达赖毫不避讳为自家密宗喇嘛教辩解，是公然以喇嘛教法王身分藐视世界的法律规范，也证明了世界各地喇嘛为何有恃无恐，竞相以淫秽法谎称修行，诳惑异性弟子性交，以致全球喇嘛性侵案件此起彼落，无法根绝；魔波旬一直以此作为覆灭佛教与正法的利器，他是这世界淫秽双修的幕后推手、真正操盘手。）又如《准提神咒》所搭配的准提佛母形像，实际上是密宗的空行母，她们的功能是专为密宗瑜伽士提供双修服务。

《十小咒》也有取自大乘经典的咒，例如《善女天咒》。然而密宗最为擅长嫁接，从佛法撷取名义、观念、原理等之后，移花接木到密宗的根本法——男女双修（魔王波旬亲自操盘，以此覆灭佛法），再反过来渗入佛法，将佛弟子转为密宗行者，令佛法永灭。

是在向夜叉们宣示：我是喜欢双身法的人。死后就会被喜爱淫乐的夜叉们化现为 观世音菩萨的模样来接引，就生到乌金‘净土’去了，那就是夜叉的国度；成为夜叉以后，于是开始了每天与夜叉同类行淫享乐的日子，美其名曰成就报身佛（抱身佛）果，再与佛法相应的时节将是很多劫以后的事了！”平实导师，《楞严经讲记》第十一辑，正智出版社（台北市），2011年初版二刷，页125。

闻一知十，此处就不特别一一探究《十小咒》每一咒语的根本义。我等佛弟子本不应坐视外道淫秽法渗入、玷污佛门清净宝地，于此末法世中，为明佛法正义，梵文音译之《十小咒》易生淆讹，应代之以语意清楚、文字明白的华文颂偈以应世机，甚至未来翻译成欧美语言流通世界各地佛法道场，中外学人皆能直解其义，便能唾弃密宗染污法，令其再也没有可乘之机，重新寄生在佛教李代桃僵，覆灭佛教与正法。这将是像法中后期以来及至末法，一直潜伏在佛门以淫欲法破坏佛门清净梵行的密宗喇嘛教，第一次被佛教剔除出去的创举。¹⁴（待续）

14 印度佛法是在像法时期的中后期遭到密教怛特罗淫欲法覆灭，中国则是从像法进入末法，先有宋朝知礼、遵式二师编制有相忏仪以契合末法众生的根器；若不棋先一着编制符合佛法正义的有相仪轨，后来的夹杂着大量密宗男女双修法的仪轨也会流传后世，令后人无从拣择，佛法便将加速败坏，重演天竺历史。元明清三朝密教瑜伽法盛行，这佛教仪轨也充斥着许多密宗密续的外道邪咒；虽明太祖朱元璋将赶经忏僧从讲经僧、讲禅僧区隔出来并专职化为瑜伽教僧，又检校显密仪轨制定官方范本通行天下，希望杜绝僧俗男女杂修之恶习的社会问题，然当时密教淫欲机密资料讳莫如深，佛教僧人实在无力拣择；如是恶咒泛滥，一直流传到今天。



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢阳历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卮续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第(广)论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

伽、无上四层，殆为红衲士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

4 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。

除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大

师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧贯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2023 年上半年禅净班，预定四月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

- **各地讲堂地址、电话**（共修时间方有人接听）、**共修时间**：
（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 **2023/04/21**（周五）、**2023/04/24**（周一）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。预定 **2023/04/21**（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。预定 **2023/04/22**（周六）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 **2023/04/21**（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。预定 **2023/04/19**（周三）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。预定 **2023/04/21**（周五）开设禅净新班，欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路45号5楼、4楼、3楼，
电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上
19:00~21:00，周二晚上18:50~20:50，周六上午9:00~
11:00，周六下午13:30~15:30、周六晚上16:30~
19:30。预定**2023/04/24**（周一）开设禅净新班，欢迎报
名参加共修。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心 A座18
楼。电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A,
Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping
Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。预定**2023/04/16**
开设禅净新班，欢迎报名参加共修。共修时间：香港单
周日（午：14:30~17:30）。

每周六 19:00~21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示
之《不退转法轮经》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会
外学人共同听讲，不需出示身分证件。

➤ 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设
的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于
2021/3/23 讲授圆满。自2021/3/30开始宣讲《解深密经》，
时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学

人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“**唯一佛乘**”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开阐云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是**自心现量**，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐 如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身

分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/07 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《解深密经》，再次深入演示“此经”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实

证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2023/5/7（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

八、台北讲堂将于 2023/6/11（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2023 年上半年禅一，因疫情缘故，暂停举办。

十、2023 年上半年禅三第一梯次于 5/11（周四）～5/14（周日）举行，第二梯次于 5/25（周四）～5/28（周日），第三梯次于 6/8（周四）～6/11（周日）举行。

十一、本会将于 2023/5/20（六）于大溪正觉祖师堂；2023/5/21（日）同步于台北、台中、嘉义、台南及高雄讲堂，举办佛历 2567 年浴佛节法会。法会于上午 09:00 开始，期间恭颂《浴佛功德经》，当日灌沐如来像活动则持续至下午五点。欢迎正觉佛子踊跃携眷参与盛会，现场领受庄严肃穆的气氛，一尝如来正法之芬芳，亦期待一切有缘佛子光临法会现场，沐浴如来圣德芳香。

十二、2023 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/22、1/23、1/24、3/5、5/20、5/21。（详细参访途径请参阅本报

第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

※ 本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定，适时作必要之调整，若有异动，将另行公告于官网“新闻公告”栏之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建

立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间

辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽

的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正偉老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定

价新台币 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹

以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进度学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约 400 页。）

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实

相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间

的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错

误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“開、示、悟、入”诸佛的所知所见——

第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十一、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018 年 7 月 31 日出版，下册已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随

眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十二、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊

又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于2021年12月出版，定价新台币400元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师

恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十四、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十册，每册各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第一册即将出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚

小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑将于 2023 年 5 月出版，然后每七至九个月出版一辑，每辑定价 400 元。

三十五、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第一辑已于 2023 年 1 月出版，第二辑已于 2023 年 3 月出版。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并

显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。平实导师于此经中有极深入的解说，总共六辑，每辑 300 元，于 2023/01/30 开始每二个月发行一辑。

三十六、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的

修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十七、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十八、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川

震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十九、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2023 年已经是连续第 12 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理寒冬送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受患者超过 5800 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地

区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十一、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅至第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十二、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2022/12/27

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅——悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。

每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟**——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道**——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见

正光老师著 售价 200 元

33. **胜鬘经讲记**——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性**——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正伟老师著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37. **达赖真面目**——玩尽天下女人

白正伟老师等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界**——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元

- 39.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
- 40.金刚经宗通 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元
- 41.空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
- 42.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 44.雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 45.第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识” 平实导师述 每册 300 元
- 46.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 47.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
- 48.人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 49.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 50.真心告诉您（一）——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 51.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 52.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
- 53.法华经讲义 平实导师述 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
- 54.西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗化
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
- 55.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
- 56.真心告诉您（二）——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
- 57.次法——实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. **涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元
59. **山法**——西藏关于他空与佛藏之根本论
 笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译
 张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200 元
60. **佛藏经讲义** 平实导师述 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
62. **大法鼓经讲义** 平实导师述 2023 年 1 月 30 日开始出版 共六辑
 每二个月出版一辑， 每辑 300 元
63. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》 平实导师述著。共十辑，于每讲完一辑的分量以后即予出版，预计 2023 年五月出版第一辑，以后每七到九个月出版一辑，每辑 400 元。
64. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
 释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
65. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
66. **不退转法轮经讲义** 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
67. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理
 孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
 平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定

77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定

78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义。**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

80. **正觉发愿文** 注解——以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著 出版日期未定 书价未定

81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性**

作者未定 出版日期未定

83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品**

作者未定 出版日期未定

84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起**

作者未定 出版日期未定

85. **三德——论解脱德、法身德、般若德**

作者未定 出版日期未定

86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定

87. **大乘道次第**

作者未定 出版日期未定 书价未定

88. **四缘——依如来藏故有四缘**

作者未定 出版日期未定

89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议**

作者未定 出版日期未定

90. **十法义——论阿含经中十法之正义**

作者未定 出版日期未定

91. **外道见——论述外道六十二见**

作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号）Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：1. 全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市**：佛化人生 大安区罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4 台电大楼对面
3. **新北市**：春大地书店 芦洲区中正路 117 号
4. **桃园市**：御书堂 龙潭区中正路 123 号
5. **新竹市**：大学书局 东区建功路 10 号
6. **台中市**：瑞成书局 东区双十路 1 段 4 之 33 号
佛教咏春书局 南屯区永春东路 884 号
文春书店 雾峰区中正路 1087 号
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号
8. **高雄市**：政大书城 前镇区中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）
明仪书局 三民区明福街 2 号
青年书局 苓雅区青年一路 141 号
9. **台东市**：东普佛教文物流通处 博爱路 282 号
10. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销联合公司

11. **大陆地区请洽：**

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨账号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八

折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有‘正覺電子書’陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱‘正覺電子書’專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；
恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 *

* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 *

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印©

2023 年 3 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。



正觉