



# 成唯識論釋

Commentary on the Cheng Weishi Lun, Vol. 1

《第一輯》

《成唯識論釋》自序(上)

中論正義(十八)

大日經真義(二十五)

空谷聲音(三十三)

新版早晚課儀軌(五)

# 正覺

## 电子报

第178期

2023.04.30

# 目录

正觉电子报第 178 期

|                            |         |     |
|----------------------------|---------|-----|
| 《成唯识论释》自序(上)               | 平实导师    | 1   |
| 中论正义(十八)                   | 孙正德老师   | 7   |
| 大日经真义(二十五)                 | 游正光老师   | 28  |
| 空谷鞞音(三十三)                  | 大风无言    | 50  |
| 新版早晚课仪轨 ——<br>并略述天魔波旬(五)   | 郭正益、张育如 | 74  |
| 《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告        |         | 93  |
| 严正抗议 CBETA<br>收录外道典籍于电子佛典中 |         | 95  |
| 公开声明                       |         | 102 |
| 法义辨正声明                     |         | 106 |
| 中国佛教复兴访谈报导                 |         | 111 |
| 布告栏                        |         | 115 |
| 正智出版社发售书籍目录                |         | 144 |
| 正觉赠书目录                     |         | 154 |

• 本期稿挤，总持咒略释、救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次

# 《成唯识论释》

## 自序(上)



### 自序

“一心说，唯通八识”，是唯识学界有名的标语，意谓：“若主张人们都各只有一心时，则只能名为阿赖耶识一心；但阿赖耶识一心之说法唯通八识心王之理，余说不通。”然而时至末法之二十世纪末的佛教界，宣称证悟、已得阿罗汉果的大法师、大居士们，竟然已经无人能懂了。

二十世纪末以教禅闻名的中国两岸所有大法师们，往往开示曰：“静坐到离念而在心中都无语言文字时，即是大悟彻底。”例如平实初始弘法之时，台湾最先以教禅及主持禅七闻名的北部某大法师，甫闻平实所度弟子告知：“人有真心与妄心，要把真心找出来，就能真的了知实相而发起般若真智。”此大法师竟当场质疑：“人们都只有一个心，哪来的二个心？”竟不信人类同有妄心、真心。

平实之弟子后时举说此事时，平实当场答曰：“人类岂止两个心？总共有八个识呢！《成唯识论》具载分明。”于是有人请求讲解《成唯识论》，以明八识正理，是故平实定下日期开始宣讲《成唯识论》，时在一九九六年二月六日，于中信局

佛学社始讲；此起每周于中信局、石牌、建国北路三处同时分别讲授，每周各宣讲一次；一九九七年新春过后不久，将三处同修们合聚于台北市中山北路六段某巷地下室正觉同修会初成立时之会址，每逢周二讲授一次，于一九九九年十一月九日讲授完毕。

此论宣说之当时并未限制听者必须有证悟等资格，如是前后历时三年九个月简要讲授圆满，具足宣说八识心王之理；当然也同时演述了本论中十大论师对于真如法性、三自性、十因、四缘、五果及增上缘中之二十二根，以及诸心所法，十地各断一障二愚、得二种智……等百法正义，兼及玄奘对十大论师正讹诸说所作的教判；证明二十世纪末中国所有佛教大法师对佛法之不解，错将外道常见法认作佛法，堕入离念灵知识阴境界中，故名末法时期。

如是不解佛教真实法教的事实，非唯台湾或大陆，乃至全世界佛教其实皆亦如是，证明佛所预记末法时期真实无讹。然而深究唯识增上慧学之真旨，即是《华严经》中所说“三界唯心、万法唯识”之真实理，谓有情的五阴身心包含十八界等法以及所有心所，乃至器世间等，全部都是第八识如来藏阿赖耶识之所变生；所别者，唯有各自变生如十八界，或共同变生如器世间及外六尘。

三界唯心者，十方三界有情的五阴、十八界（含一切有情觉知心所触知的内六尘），皆唯由各各自有之如来藏阿赖耶识之所变生；三界器世间之任何一个世界，也都是由同一个银河

系世界等共业有情全部的如来藏共同变现成就，包括外六尘。一切法唯识者，谓三界万法皆唯八识心王和合运作方得成就；由于所见六尘都是自识如来藏所变生故，随于各个不同有情的所见即有不同。若因业障而有身障者，不得具足八识心王，则少一识或少多识，万法不得具足成就；十方三世一切世间莫非如此，故曰：“三界唯心、一切法唯识。”

非唯华严、唯识等诸经如是说，乃至般若之实证亦是以第八识真如作为所证，是故《大般若波罗蜜多经》卷 597 云：“又，舍利子！蕴、处、界等三世之相非深般若波罗蜜多，蕴、处、界等三世之相所有真如、不虚妄性、不变异性、如所有性，是深般若波罗蜜多。”真如即是第八阿赖耶识之别名，亦是第八识的法性，是故《大般若波罗蜜多经》卷 569 〈法性品 第 6〉说：“天王当知！真如名为无异、无变、无生、无灭，自性真实，以无诤故说名真如，如实知见诸法不生。诸法虽生，真如不动；真如虽生诸法，而真如不生，是名法身。”如是以真如之名指涉第八识心体，并且说明真如第八识即是法身，能生诸法，是诸法的所依身故。

然八识心王归结之，唯是阿赖耶识一心，亦名如来藏、异熟识、无垢识，再无他心异法也。谓七转识皆存在并生活及运行于阿赖耶识中，由阿赖耶识之种子支援方得生住异灭、世世不断。非但七转识如是，乃至五色根亦复如是，故说有情之世世五阴十八界等身心，无始劫来不曾外于阿赖耶识心体，始终都由阿赖耶识所含摄。然而八识心王运作之时和合

似一，若从表相观之，竟然似是唯有能觉能知之意识一心；若究其实，总有八识，缺一不可，是故唯识增上慧学中便有此说：“一心说，唯通八识。”实乃出于通达《起信论》者之所说也。

复次，宣说一切法相皆来自八识心王之理，依此正理而成立法相唯识宗；然“法相唯识宗”之建立，并非始于唐玄奘大师，而是始于其弟子窥基一代之佛教界，亦非窥基之所建立；所以者何？谓玄奘大师之所弘传、之所建立者，乃全面性之佛法，具足三乘菩提，并非唯有增上慧学唯识一脉故。玄奘自身亦因所说属于全面性的整体佛法，是故不曾起意自立宗派，弟子窥基法师自亦深知其理。

后时有人以法相宗或有宗之名，称呼此一宗派；或以慈恩宗命名之，然窥基本意必然无意建立宗派；意谓佛法不宜割裂而分宗立派，执著其中一法而建立宗派者，其实皆有过失。亦谓慈恩宗所说是七转识及五色根、六尘都由第八识所生，万法函盖器世间等，皆唯八识心王之所生、所显；并广叙八识心王及所生诸法互相关联之正理，兼及三乘菩提之实证，而非单单止于宣说诸法法相，亦非单取第八识真如或某法、或戒律、或般若密意以建立宗派而已；是故所涉始从二乘解脱道，中则实相般若，末及唯识一切种智，具足三乘菩提，然而佛教界名之为佛教中之一宗，实有偏颇。

此外玄奘于此论中所说之法又复详说人我空、法我空之正理，教导众生求断我执与法执，断除烦恼障及所知障，兼

摄三乘菩提；是故悉将万法收摄于空性心如来藏阿赖耶识中，故说“能取空、所取空”，如是详细显示能取之七转识见分及所取之五色根与六尘等相分万法，悉是空性心如来藏中之法，都摄归于空性心中；则能取之七转识及所取之色阴等十一法，乃至诸所有烦恼等心所及善十一法，全都摄属于空性如来藏心之内。如来藏既名空性而非三界有，如是弘扬如来藏妙法之道场，他人焉得谓之为有宗？又如来藏既含摄诸法相、名相，然自身从来离诸法相、名相，《佛藏经》中名之为“无分别法、无名相法”，焉得谓为法相宗？

复有后人以唯识宗之名指称此宗，亦有过失，谓此宗之法并非单指如来藏阿赖耶识，更非单指依他起性识阴六转识之虚妄生灭性，亦非单指遍计执性之第七识意根与第六意识，其实广及八识心王之圆成实等三种自性，以及此八识相应及不相应法、所生及所显诸法，略说约为百法，广则犹如《根本论》所说六百六十法；其中法相之广之深，并非学术研究、意识思惟之所能稍知，证明此论非单只演述八识或六识，必须有道种智之修证方得胜解其中文义，焉得单称之为唯识宗？必欲称其宗派者，应全名为法相唯识宗，谓此名方能彰显其所说“三界唯心、一切法唯识”之意涵故；然而仍有过失，谓陷本宗所弘扬之全面佛法于局限之宗派状态故，已经昧略玄奘一生所述具足成佛之道全面而整体之内涵故。

复次，玄奘大师于中土出发前往天竺之时，本已恢复其往世所证之慧解脱果，是故早已精通二乘菩提《俱舍论》，而

能在到达天竺之前，以彼论降伏西域当代大师木叉毘多即是明证；且是实证慧解脱果而得精通，非如当时木叉毘多一类依文解义者之假谓精通也。然实非仅如此，谓其本有之般若智慧发起而有往世明心、见性之智慧同在，是故出发前往天竺之前，仍在大唐时，才听闻一次即能上座为诸僧众演绎《大般涅槃经》所说明心与见性之道理；然而玄奘此时自知尚非成佛，距离佛地犹遥，随即探究悟后进修成佛之道，是故发觉大唐国度竟无一经一论，具足宣说可资证悟者进修成佛之全部道次第与内涵；于是不顾大唐国法之禁止，发起大心日伏夜行，秘密前往天竺，甘冒违法之大不韪，欲求菩萨悟后修道成佛之全部内涵——成佛之道五十二位阶之内涵与次第，即是《瑜伽师地论》也。

玄奘当时求法及欲弘传如来具足完整之佛道内涵极为心切，乃不顾政府禁令及路途危险，“宁可向西而死，不愿东返而生”；幸蒙观世音菩萨加持，及重新受生而来之往世弟子各在不同岗位，帮助玄奘成就种种因缘，终能平安到达天竺；亦蒙文殊菩萨劝令戒贤论师忍受病痛，息灭绝食舍命之念，并加持戒贤论师病痛渐渐消失而得延寿，终能候得玄奘到来而亲自传授《瑜伽师地论》等，使玄奘得闻大乘增上慧学妙法，引发往世之所证而能言及戒贤之所未能言者，令戒贤论师大为赞叹；然后取得具足演说成佛之道的大部分经论，返回大唐开始传法及译经，预先建立南方禅宗所悟于不败之地。

（待续）



# 中论正义

孙正德老师 著

(连载十八)

五阴是诸法的受者，有受者才有所受之法，众缘和合之法的无有自性是五阴的所受法，无常、苦、空、无我也是五阴的所受法；五阴中的觉知心在五根不坏的增上缘中，不离根尘相触而领受了知诸法，在众缘散坏时五根与觉知心即坏灭不复存在，受者与所受法也不可得，即等同于断灭，未来永尽，所以仍须有背后的如来藏受熏持种转生来世全新的五阴，众生才能不断轮回生死。假如觉知心认取五阴无自性空是常，或者认取觉知心的细分是常，妄想觉知心的细分具有能生诸法的空性，这些内容同样是不离受者的所受法，全都不离根触尘而由如来藏所生的识阴等生灭法，就是堕于非常计常的常见中了。而所受法都是无常法，因为必须相对于受者才能存在，但五阴受者是无常、苦、空、无我的法，相对而有的所受法同样是无常法，不可能单独存在，所以没有常住的本质是非常明确的。

针对论主的辨正申论，有人提出说他自己的论点是没有过失的，他说“前面论主有说诸法实相不断亦不常”，他所认知的意思是：“因灭而果起所以不断，果现起时因灭所以不常，这样的情况就是经中所说的道理，所谓五阴无常、苦、空、

无我而不断灭，所以此世五阴能成为后有五阴果报的因而非断非常，没有论主所说的墮于断常的过失。”所以就回了论主以下的偈颂：

**颂曰：**

所有受法者，不墮于断常，因果相续故，不断亦不常。

**释论：**“所有能受法的五阴，不墮于断常之中，因果相续的缘故，所以不断亦不常。”

这类小乘声闻僧认为，此世的五阴是下一世五阴果报的因，此世五阴灭时下一世五阴生起，因灭而果生，前后世的五阴虽然不同但是没有中断，所以不断；上一世五阴灭时此世五阴生起，果生而因灭，五阴不同的缘故所以不常，如是因果相续不断亦不常。

此类人所说表面看似有理，然而实相无生的不断亦不常中道性，却不是表相虚幻生灭诸法所能够拥有的，也不是无真实自性的无常空就能够成立因果相续的；因为前世五阴坏灭之后已不存在，一世所造业行成就的种子要如何来到后世再生五阴？业所引生的异熟五阴种子既然全都是无记性，又如何能出生恶业或善业所应受生的苦果报身或乐果报身？是知必定有一无记性心第八识，前后一类不变其性而执业种来到后世出生新的五阴，如是成就异熟果，是故论主辨正如下：

**颂曰：**

若因果生灭，相续而不断，灭更不生故，因即为断灭。

法住于自性，不应有有无；涅槃灭相续，则堕于断灭。

释论：“假如因果是这样如所说的生灭性，并且前后世相续而不断，那么法灭后就不再存在了，不存在的法不可能还有功用可以生诸法，因也就断灭了。

法如果是住于各自的自性，就不应当落于有无之中；依他们所说的道理，涅槃的灭尽一切法相续时，也就堕于断灭了。”

仅从五阴的现象或者仅从意识层面思惟臆测，都会造成这样的结果：五阴的生因成为断灭，修证解脱生死苦的涅槃也成为断灭。然而法界中的真相却是，因果相续的道理不能离开诸法实相自心如来藏不断不常、不生不灭等无生的中道性，离开实相心时中道就全然不可得，必定会堕入断常二见之中。无自性诸法本来住于无生的自性，也就是不自生、不他生、不共生，也非无因生，而这个能生因并不是三世的五阴，而是能生五阴的实相心如来藏。如同论主所说的，如果五阴就是能生下一世五阴果报的因，那么当五阴死灭时能生因就灭了，不会再有后世的五阴生起，因为已经灭的法不会再有任何功用可以出生后世果报的，无因而生果等同于断灭论，是一切人都不认同的。

实相心就是法身如来藏，本自无生而不可灭，不是三界中的有法也不是断灭后的空无，是离于有无的；三界中的有法有生有灭，断灭后则是空无所有，所以不能以三界中的有法论述为诸法因果相续的理体，也不能把五阴断灭后的空无

说为就是涅槃，因为断灭是空无不是真实法的缘故。经中佛说涅槃是不灭的法，不是不断烦恼所能到的，也不是二乘圣人断了烦恼或灭了苦乐就能得的，所以经论中说二乘圣人证涅槃是佛的方便说；涅槃自体没有苦乐亦不与烦恼相应，所以没有断与不断、常与无常可得。<sup>1</sup>得如是不灭的法才是真实，不灭即是不生，没有生灭的法才是真实，真实的法才是涅槃，而涅槃的本际就是法身如来藏。

三世因果相续而不断亦不常，其中的“不断”指的是如来藏心自身坚住不坏，亦是说阿赖耶识缘于所执持的业种，于今世五蕴坏灭时、于变生后有生分五蕴时，于此前后位的五阴生灭中如秤高下离此生彼持续不断运行，因此而说不断；而所变现的后有生分五蕴与后灭的五蕴（后灭蕴也就是今世有）各别不同，后灭的五蕴并非新变现的后有生分五蕴，如此而说为不常。<sup>2</sup>只有自体不生不灭的如来藏心才能成就三世因果相续不混乱，才得以显现不断不常的中道性，法界实相法尔如是故。

---

<sup>1</sup> 《文殊师利问经》卷1〈涅槃品 第5〉：“佛言：‘文殊师利！涅槃不灭。何以故？无断烦恼故，无所到处。何以故？以无处故，到者得义，无到故无得。何以故？无苦乐故，无断不断，无常不常。’”《大正藏》册14，页495，上4-7。

<sup>2</sup> 《佛说大乘稻芊经》：“云何不常？所谓彼后灭蕴，与彼生分各异，为后灭蕴非生分故，彼后灭蕴亦灭，生分亦得现故，是故不常。云何不断？非依后灭蕴灭坏之时生分得有；亦非不灭，彼后灭蕴亦灭，当尔之时，生分之蕴如秤高下而得生故，是故不断。”《大正藏》册16，页825，下25-页826，上1。

而关于五阴生灭相续不断不常的道理，有人说后有生分不是在初有（今世有，也就是后灭蕴）灭了以后生，但也不是不灭而生，就是在灭的那时生。也有人说是与灭时、生时同时，若是如此，就会变成初有、后有两者同在，那是没道理的，应当是初有先灭、后有再出生。因为对于五阴的实相如来藏心不信受或者愚昧无知的缘故，所以只能以意识思惟臆测三世五阴的生灭相续不断不常相貌，但是都无法契入佛法的中道真实义；论主针对这样的争议，作了以下的回复：

颂曰：

若初有灭者，则无有后有；初有若不灭，亦无有后有。  
若初有灭时，而后有生者，灭时是一有，生时是一有。  
若言于生灭，而谓一时者，则于此阴死，即于此阴生。

释论：“假如初有灭了，那就没有后有了；而如果初有不灭，也同样没有后有。

假如初有灭时，而同时后有出生的话，那么灭时的初有与生时的后有两者俱在其实只是一有。

假如说初有的灭与后有的生，竟然说是一时发生的，那就变成此世五阴死灭时，随即又于此世同一个五阴出生，那就死生互相违背了。”

主张现在世的五阴灭了后，会有再一次的此世五阴出生，而不是转去来世才出生五阴，这样就没有此世五阴与后世五阴的差别，也没有生与死的现象了；这也是无因论，无因就不会有后有了；现在世的五阴不灭，也同样没有后有，所以

把因果相续的道理建立在生灭无常的五阴，必定会堕入无因的断灭论中的。妄想把三世五阴的生灭设立“时”的存在作为生死的主体，而非以能生五阴的第八识作为主体，则不论主张前后世五阴在同时或者一前一后，全都脱离不了断灭边或者常边，都无法成就因果相续不断不常的中道性，因为无常法的本质中并无中道义的缘故。因此论主作个结论说：

**颂曰：**

三世中求有，相续不可得，若三世中无，何有有相续？

**释论：**“要在三世中求五阴的真实有，如是前后世的相续是不可得的，如果三世中都没有五阴的真实有，如何会有五阴有的成坏与相续呢？”

三世中的有法就是五阴诸法，五阴诸法皆是众缘所成，被五阴的无常、苦、空、无我所局限而不能自在，因此五阴诸法不能自己成就相续，故非不断不常；倘若纯粹从五阴诸法探求因果相续的法相，则必定堕入断灭无因中，或者必须想像一个“时”或者不存在的冥性神我，或者妄想意识有个不可知的细分能够贯穿三世，如此则又堕入常见的过失中无法救拔。五阴背后的实相如来藏心没有断灭以及常见的过失，本来无生不可灭的缘故，可以实证而现前入于正观，诸佛所说皆是亲知亲证亲见而说的如实语故。实相心如来藏借众缘变生幻化的五阴诸法，一切法皆由法身如来藏现起，都摄属于实相心如来藏的真如空性中，而真如空性非三界有，因此没有所谓的生灭相、成坏相、相续相可得，实相心如来藏的

自住境界无法与非法可得，无分别无所得的缘故。<sup>3</sup>自心如来藏的无生空性自性，论主在下一节中将有所阐述，此处不再赘语。

#### 第四节 〈观如来品 第二十二〉

法身如来藏即是如来，而此如来即是诸佛的法身无垢识；<sup>4</sup>法身如来藏本来无生，无生性即是如来。<sup>5</sup>众生皆有第八识如来藏，众生的五阴皆是由其具有无生性的如来藏所变生幻化的，然而如来藏却没有三界的有性，三界有的五阴有生有灭，而如来藏是无生的自性故不可灭，是本住法故。这样的自心如来不可施设为有、为无，非二乘部派佛教凡夫论师以及外道所能知能解乃至信受的，论主面对他们的挑战，非常慈悲的为他们论述辨正，以期消除彼等的邪见，而为其种植善根种子。

---

3 《入楞伽经》卷1〈请佛品 第1〉：“楞伽王！譬如镜中像，自见像；譬如水中影，自见影；如月灯光，在屋室中影，自见影；如空中响声，自出声取以为声；若如是取法与非法，皆是虚妄妄想分别，是故不知法及非法，增长虚妄不得寂灭。寂灭者名为一心，一心者名为如来藏，入自内身智慧境界，得无生法忍三昧。”《大正藏》册16，页518，下26-页519，上3。

4 《大般涅槃经》卷3〈金刚身品 第2〉：“尔时世尊复告迦叶：‘善男子！如来身者，是常住身、不可坏身、金刚之身、非杂食身，即是法身。’”《大正藏》册12，页382，下27-29。

5 《大般若波罗蜜多经》卷399〈法涌菩萨品 第78〉：“善男子！法无生性无来无去、不可施设，法无生性即是如来、应、正等觉，广说乃至佛、薄伽梵。”《大正藏》册6，页1067，下15-17。

颂曰：

非阴不离阴，此彼不相在，如来不有阴，何处有如来？  
阴合有如来，则无有自性；若无有自性，云何因他有？

释论：“自心如来非五阴但是也不离五阴，如来与五阴同时同处却是不相在的，如自心如来不具有三界有的五阴，五阴中的诸法何处可以说有如来？

也不可以说五阴和合即有如来，否则如来就成为无自性法和合所成而无有自性了（也就没有无生及能生诸法的自性而可说为如来了）；假使自心如来同于五阴等一切法皆无自性，如何能说如来是因于无自性之他法而有呢？”

首先谈到自心如来非五阴、不离五阴，与五阴不相在。所谓相在的意思，就是“此在彼中，彼在此中”；如果此法自心如来与彼五阴相在，当彼五阴坏灭时，这个此法也会跟着坏灭而不复存在，无法舍离五阴或独自存在，那就是彼与此相在。而此第八识自心如来是能受熏持种的常住真心，出生五阴而与五阴非一非异，不会随着彼五阴的坏灭而灭失，自性无生而非与五阴和合为一，此世五阴死坏时自心如来即可出生后或独自存在（无余涅槃）的缘故，所以彼此不相在。

在《阿含经》中曾经有位焰摩迦比丘，错解佛陀的意思而认为阿罗汉身坏命终无所有，也就是认为“彼与此是相在的，五阴死坏时自心如来便跟着毁坏了”；后来舍利弗问了焰摩迦几个问题，首先问他：“色受想行识五阴是否无常，是否为苦法，是否为变异法？”焰摩迦回答：“是的。”接着问他：



“如果是无常、苦、变异之法，多闻的圣弟子会在五阴中见真实我、见为真实我的所在、与真实我相在吗？”焰摩迦答说：“不会的。”接着问他：“色受想行识是如来吗？（五阴非自心如来故。）”焰摩迦回答：“不是。”又问他：“异于色受想行识有如来吗？（五阴与自心如来不异故，问他外于五阴可以有如来存在否？）”焰摩迦回答：“没有。”再问：“色受想行识中有如来吗？如来中有色受想行识吗？（五阴与自心如来非一故。）非色受想行识有如来吗？（自心如来不离五阴故。）”焰摩迦都回答：“没有。”接着舍利弗就告诉焰摩迦：“如来见法真实、如，住无所得，无所施設，不可以说阿罗汉身坏命终无所有。”此时焰摩迦终于在舍利弗以问答的教导下破除了我见与恶邪见，得法眼净乃至心解脱。<sup>6</sup>这个部分刚好就在说五阴与自心如来的关系，说自心如来非五阴、不离五阴，说五阴非真实我、不异真实我、与真实我不相在，即是《阿含经》中的名句：“**彼一切**（五阴）**非我、不异我、不相在。**”在阿罗汉舍报命终不再受后有时，五阴坏灭后仍然不是断灭而无所有，而是有涅槃本际第八识自心如来独存，称为无余涅槃。

而色受想行识五阴各个法中没有自心如来，第八识自心如来也没有五阴所摄的诸法，所以不可从五阴各个法中求见自心如来；这样的自心如来是佛世尊亲见、亲证、亲知、亲说的真实如如而住的法，不可施設为有、为无。因此小乘部派佛教诸凡夫论师以及外道难知难解，认为五阴和合时即有

---

<sup>6</sup>《杂阿含经》卷5，《大正藏》册2，页30，下12-页31，下14。

自心如来，认为五阴诸法无自性空即是如来，这样的错误见解在当时刚刚进入像法时期就已经存在了，直到现在末法才经过一千多年，把五阴诸法无自性空当作般若实相、误认为是佛法究竟处的主张，早已喧宾夺主的进入所有依佛法表相出家的寺院中了。可见诸法实相自心如来的信受与实证以及弘传，处处受到对三宝未具足信的凡夫们挑战与质疑，乃至被抵制与破坏，原来都是娑婆世界五浊恶世常见的情况；是故把龙树菩萨的《中论》正确的解释与申论，确实是末法时期在正法团体中实证佛法者所必须承担的责任。

论主说如果五阴和合即有自心如来，那么自心如来就成为无自性的和合所成了；无自性的意思就是没有自体性，既然没有自体性，那么“本来无生”与“能生诸法”的自性也不会有。法界中必须要有本来无生的自性心才得以借缘变生诸法，因为无自性的法都是被众缘和合而有的，所生法即无能力变生诸法。众缘和合而有的每一个缘都是不自在而无自性的，四缘中的因缘以外的任何一个缘都不能变生任何一法；而外法的助缘对于自心如来而说都是他法，每一个他法都是无自性，如何可以由都无自性的他法而成就自心如来的本来无生自性和能生诸法的自性？所以主张众缘和合中的缘生无自性是本来无生的，逻辑上是在颠倒的妄想因中说有果，很容易被具法眼与慧眼者所识破的。另外，五阴诸法无常空的无自性并不是五阴的实相，也不是因于五阴无常空观的智慧才产生实相自性空，因为实相法的空性是真如法性、是诸法

的实际、是法尔如是，<sup>7</sup>龙树菩萨在《大智度论》中也是说得非常明确的。

颂曰：

法若因他生，是即为非我，若法非我者，云何是如来？

若无有自性，云何有他性？离自性他性，何名为如来？

释论：“法如果是因他法而生，那就不是真实我，如果法不是真实我，如何可说是如来？

法如果无有自性，又如何会有他性？离于自性与他性，怎么能称为如来呢？”

此处继续破斥外道所主张的“五阴和合即有如来”的邪见，如是谬见到了末法时期的 20 世纪、21 世纪的佛门外道也如此主张，例如从正觉同修会退转的琅琊阁、张志成等人即是实例；他们认为五阴和合显示的无常空就是常住不灭的空性，以为此错解的空性是佛所说的如来真实我、真实空；<sup>8</sup>然而佛说五阴（蕴）中没有真实我，<sup>9</sup>因为五阴的每一法都是因

---

<sup>7</sup>《大智度论》卷 46〈摩诃衍品 第 18〉：“问曰：如、法性、实际，无为法中已摄，何以复更说？答曰：观时分别，说五众实相——法性、如、实际；又非空智慧观故令空，性自尔。”《大正藏》册 25，页 396，中 10-13。

<sup>8</sup>《佛说大般泥洹经》卷 5〈如来性品 第 13〉：“佛告迦叶：真实我者是如来性，当知一切众生悉有，但彼众生无量烦恼覆蔽不现。”《大正藏》册 12，页 883，中 15-17。

<sup>9</sup>《大般若波罗蜜多经》卷 571〈无所得品 第 9〉：“诸菩萨摩诃萨行深般若波罗蜜多方便善巧，具足正信、心不放逸，勤修精进即得正念，

缘所生法，所以论主说“法若是因他法而生的，就不是真实我，不是本来无生的真实我如来”。缘生法无常无自性，没有自性的所有法中都不可能有能生的空性存在；例如意识，欲界有情的意识必须有五根不坏、意根触法尘等缘，同时还要有心所法的运作才有了知的自性，这个了知就不是意识自在的自性，而是如来藏心中才有的功能种子，因此意识称为无自性。意识了知的自性既然需要他法的缘具足，还得要第八识的种子流注后才有，意识就不可能具有能生他法的自性，因为意根、法尘、心所法等他法也同样是自性，所以意识更不可能具有能借缘现起他法的空性自性，意识就不可能是真实我如来。

论主特地说到：“离自性与他性，要以何法而称为如来？”因为如来性具有能生诸法的空性自性，同时也具有能借缘现起他性七转识的种子功能；第八识的如来性本来无生故不可灭即是真实，如来性常住不变异即是每一位有情的真我，而这个真我却不是五阴我，如果在五阴中妄想有如来性，只会增长我见而无法得到解脱的。

颂曰：

若不因五阴，先有如来者，以今受阴故，则说为如来。

---

用是念智知有、知无。云何有、无？……言五蕴中有真实我，是名为无。如实修智能得解脱，是名为有；若著邪智能得解脱，是名为无。离我等见能得空智，是名为有；著我等见能得空智，是名为无。”《大正藏》册 7，页 949，中 3-27。

今实不受阴，更无如来法，若以不受无，今当云何受？  
若其未有受，所受不名受，无有无受法，而名为如来。  
若于一异中，如来不可得，五种求亦无，云何受中有？  
又所受五阴，不从自性有，若无自性者，云何有他性？

释论：“所说的如来如果不是因五阴和合而有，而是先于五阴就已存在自心如来，如今受了五阴的缘故，而称其为犹如有来。

如今事实上真实如来若是不受五阴的话，就没有五阴同时同处的如来法了，若是以不受五阴而说为无有如来，现在又应该要怎么有受呢？

如果如来不受五阴，则五阴就不能称为如来的所受，然而却又没有无受的法，而可称为如来。

如果在即五阴、离五阴的一异中，求如来都不可得，于色等五阴中求也没有如来，为何五受阴中会有如来？

又所受的五阴，不是从五阴的自性而有，如果五阴中全无自性时，如何会有相对于自性的他性呢？”

第八识自心如来本来自在、本来无生，无生即无灭，以无生无灭而说本来解脱。然而自心如来却不是无始以来在无余涅槃而突然才出生五阴的，五阴诸法是无始以来就在自心如来中生灭不住的，因此玄奘菩萨说自心如来第八识离于眼耳鼻舌身意等识别有自体，是“无始时来界，一切法等依，由此有诸趣，及涅槃证得”。<sup>10</sup> 五趣六道的有情在无始劫以来

---

<sup>10</sup>《成唯识论》卷3：“云何应知此第八识离眼等识有别自体？圣教正理

轮转生死，一切法平等的依于第八识在众缘中生住异灭，乃至三乘圣者能证得涅槃、解脱于生死轮回，都是因为自心如来第八识有本来自在的无生自体，不是因于五阴和合才有如来的法性。外道主张如来是先于五阴而有，受了五阴以后出现了无常苦空的无自性，才以五阴的无自性称为如来性；这纯粹是虚妄想像的空无的空，并非有自性而能生万法的空性，因此论主说：如果依他们所说的如来，其实是不受五阴就没有的法，因为如果是本来就不受五阴而解脱的，为何现在又要受五阴？既然可以无因而受五阴，当然也可以无因不受而解脱，如此便成为不定之法，是有过失的。

外道所说的如来也认为是不落在一异之中，说如来不即是五阴也不能离于五阴，说在五阴的各个法中求也没有常住的如来，因为无常生灭法外道也是不认可的；所以说五阴中没有哪个法可以叫作如来的，可是现在又说“众生有受、有想、有思，在五阴和合中即有如来”，既然五阴中没有如来，却又主张五阴和合即有如来，这不等于是自相矛盾吗？假如果说那样的如来受了五阴，可是五阴都不是从自法的自性而有，所以五阴是没有自性的，没有自性的法又怎么会有自法所没有的他性，又怎能变生五阴等依他而生起的诸法呢？如同玄奘菩萨于《成唯识论》所说的，自心如来第八识除了有别于七识的自体以外，还是无始以来七识等一切法功能的来处，

---

为定量故。谓有大乘阿毘达磨契经中说：无始时来界，一切法等依，由此有诸趣，及涅槃证得。”《大正藏》册 31，页 14，上 10-14。

如果如来像外道所说那样没有自性也没有他性，要如何成为一切法等依的无始时来界呢？要如何说有真实不虚的涅槃可证呢？

颂曰：

以如是义故，受空受者空，云何当以空，而说空如来？  
空则不可说，非空不可说，共不共叵说，但以假名说。  
寂灭相中无，常无常等四；寂灭相中无，边无边等四。

释论：“以如是义理的缘故，受与受者都空，如何可以用这样的空，而说空是如来？

空则不可说为实有，非空也不可说为实有，空不空、非空非不空相共时也不可说为实有，全都只是以假名而说。  
寂灭相中没有常无常、非常非无常等四相；寂灭相中也没有有边无边、非有边非无边等四相。”

外道所说的五阴和合即有如来，那样的如来是落入六尘境界中而有所受的，因为五阴必定有能受与所受的缘故；然而五阴的能受与所受全都来自第八识，五阴能受与所受的现象都是无自性空，无自性空属于断灭法，所以不能以那样的无自性空说为常住的自心如来。无自性空既然是断灭空，则不可将空无而有所言说指为实有，空无也不可说为不空，也不说为空亦不空、非空非不空，这样的说法都落入戏论而没有实质。

佛法中的自心如来空性，借缘变生现起五阴诸法，五阴诸法有能受与所受，而自心如来的空性非五阴法，乃是自体

本具的无数功德法性故，却是恒离六尘境界的见闻觉知，不分别、不了知、不领受五阴诸法所领受的境界类别与法相，因此无能取与所取、无能受与所受，人无我、法无我而真实如如。自心如来自体离于语言道，永绝一切语言音声与议论，是五阴诸法的实际，也是无余涅槃的本际，诸法以自心如来的法性而平等平等。<sup>11</sup> 自心如来的空性遍于所变生的五阴诸法，因此从五阴诸法的实相说一切法空，说的不是五阴的无自性空，而是说自心如来的空性；自心如来离于言说，因此诸法实相离于言说，既然离于言说即是不可说，因此任何语言文字所说都不是自心如来，一切都是佛以方便力为众生而有所说。<sup>12</sup> 虽然自心如来有无生的自性、空性法性、真如法性，自心如来却没有三界有性，空与非空乃至非空非不空皆是觉知心分别所得，但是从一切法不可说相的实际理地而论，自心如来自体都是无相无分别而寂灭寂静，无有一法可得，何况言说？

---

11 《摩诃般若波罗蜜经》卷 26 〈平等品 第 86〉：“佛告须菩提：‘是诸法平等相，我说是净。须菩提！何等是诸法平等？所谓如、不异、不诳、法相、法性、法住、法位、实际，有佛无佛，法性常住，是名净。世谛故说，非最第一义。最第一义，过一切语言、论议、音声。’”《大正藏》册 8，页 413，下 16-21。

12 《摩诃般若波罗蜜经》卷 17 〈深奥品 第 57〉：“须菩提白佛言：‘希有世尊！诸法实相不可说，而佛以方便力故说。世尊！如我解佛所说法，一切法亦不可说。’佛言：‘如是，如是！须菩提！一切法不可说。一切法不可说相即是空，是空不可说。’”《大正藏》册 8，页 345，下 8-13。



自心如来的无相、寂灭相即是涅槃，而此寂灭相与一切言说音声不相应，有为法空、无为法也空，人我空、法我空，寂灭相中无有一法可说为常或者无常，乃至非常非无常；也无有一法可说为有边或者无边，乃至非有边非无边。然而这样的寂灭涅槃，却不是因为一切法皆无所有而说非常非无常乃至非有边非无边，而是自心如来有其别于七识的本来无生自体，此如来心体不相应于六尘境界故本自空寂，而有不可说相的空性，离于戏论的缘故；因此一切贤圣方可借着修学第一义谛善净法而灭除诸杂染法，如是自内证得一切白法所显发的涅槃。

颂曰：

邪见深厚者，则说无如来；如来寂灭相，分别有亦非。  
如是性空中，思惟亦不可，如来灭度后，分别于有无。  
如来过戏论，而人生戏论，戏论破慧眼，是皆不见佛。  
如来所有性，即是世间性，如来无有性，世间亦无性。

释论：“邪见深厚的人，就会说没有如来；如来是寂灭相，在其中分别为有也是错误的。在这样无三界有性的空性中，不可能依于思惟，而在释迦如来示现灭度以后，虚妄分别如来是有还是无。

自心如来的境界离于言说、过于戏论，而人们却落在了知、分别、言说中生起戏论，因于戏论而破坏慧眼的生起与抉择，这样的人都不能见到自性佛如来藏心。

自心如来的所有法性，即是五阴世间性的实性，但自心如

来无三界有性，而五阴世间也没有自性，一切都是如来的妙真如性。”

针对自心如来的空寂自性所阐述的一切法空，不同于五阴诸法的没有自性、空无所有，而邪见深重者不能信受有个自心如来心体常住，不信受这个心体有别于七识而有真实自体，因此执著于五阴诸法中仅能观察到的无常空，妄想揣测无常空有着空性不灭，用诸多的语言文字分别种种有与无的戏论。

在末法这个时期，最显著的例子就是已故释印顺为首的六识论部派佛教遗绪，包括琅琊阁、张志成等人在内；释印顺认为如来藏是经过演化而有的后期大乘佛法的主流，这样的大乘佛法不是佛所说的，而是佛涅槃后，佛弟子为了对佛永恒怀念所演化而有的。<sup>13</sup> 释印顺自动传承声闻部派佛教六识论的主张，妄想六个识有生灭而意识细心是相续不灭的，认为想像中的细意识可以出生名色等诸法。<sup>14</sup> 从部派佛教到

---

13 释印顺，《如来藏之研究》：【如来藏 *tathāgata-garbha* 说，是“后期大乘”（经）的主流，经“初期大乘”的演化而来。“佛法”而演化为“大乘佛法”，根本的原因，是“佛涅槃后，佛弟子对佛的永恒怀念”。】正闻出版社（竹北市），2016年8月修订版一刷，页10。

14 释印顺，《说一切有部为主的论书与论师之研究》：【但在心色相依的原则下，心识（如六识）显有间断的情形，那当然要成立深潜的细心了。传说上座部本计，“别有细意识”，铜牒部立“有分识”，分别论者说“灭尽定细心不灭”。这是在一般的，间断的，麤显的现象下，发见深隐的，相续的，微细的心识。】正闻出版社（竹北市），2006年6月初版十一刷，页424。

现代的释印顺、张志成等人，都不认为如来是依着因地所发的大悲愿，在人寿百岁时的娑婆世界示现八相成道，想像着释迦佛仅是偶然出现在人间而已。<sup>15</sup>所以释印顺不相信释迦如来的法身常住，假称此本上座系学者不敢苟同之说，<sup>16</sup>实则是他自己从来不相信释迦如来有阿罗汉（应供）之外的“正遍知、善逝、明行足、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛世尊”等称号的功德；然而这些称号本是十方诸佛必定圆满世间、出世间与世出世间，无所不知、无所不证、无所不解的证量与功德。因此，释印顺就像论主龙树在此处所破斥的，在如来灭度后，以戏论虚妄分别而私自认定：释迦世尊示现灭度后，是完全寂灭而无所有。<sup>17</sup>因为释印顺不承认如来藏是诸法的实相、是空性的本体、是不生不灭的第八识心

---

15 释印顺，《初期大乘佛教之起源与开展》：“佛是无师自悟的，智慧与能力，一切都不是弟子们可及的。为什么呢？在生死流转相续的信念，因果的原理下，惟有释尊在过去生中，累积功德，胜过弟子们，所以成佛而究竟解脱时，才会优钵昙花那样的偶然出现，超过弟子们所有的功德。”正闻出版社（竹北市），2003年1月十刷，页124。

16 释印顺，《印度之佛教》：“即以生灭人间之释尊为现迹，而佛陀实为常在、遍在、全知、全能之永存；此则上座系学者所不敢苟同也。”正闻出版社（竹北市），2004年10月重版六刷，页146-147。

17 释印顺，《初期大乘佛教之起源与开展》：“在现实的人间佛陀的立场，佛入涅槃，是不再存在这世间了。……所以佛涅槃了，不再出现于生死的世间，也不会再现神通。”页103。

释印顺，《初期大乘佛教之起源与开展》：“在传统佛教中，佛入涅槃后，是寂灭而不再有救济作为的……。”页858。

体，所以只能虚妄想像有个意识细心是相续不断的，以这样的细意识邪见产生诸多的戏论来破坏佛陀的如来藏正法，不只障碍他自己生起解脱及实相的慧眼，也障碍诸多无辜的佛弟子无法生起慧眼，而同皆不能证知自心如来、自性佛，永离实相般若、涅槃解脱。

如来的寂灭相并不是缘生的一切法空无所有，邪见深厚如释印顺之辈，认为缘生诸法被借缘现起的无自性空即是如来空性，<sup>18</sup>因此不信受有别于七识以外的第八识如来藏心体，不信受如来藏心体即是如来法身，所以就谤说没有真实如来，坚持以无自性空假名而说如来。假如依于缘生诸法而有的五阴无自性就是毕竟空性，这种虚妄想像的立论前面论主已经辨正过了，无自性的法不可能有自性与他性，五阴诸法都不是从自性或他性而有，则五阴必定堕在无因而有的过失中。

又如来所有性非即非离世间性，释印顺的无自性空如来则是无自性亦无他性，如何能够成就五阴色心诸法的功能性？论主又说如来无三界有性，然而释印顺的“无自性空如来”却都在三界有性中，纵然离开语言文字去观察，仍然离不开三界有，否则不可能有所谓的无自性空。因此，论主特地说世间亦无性，指的就是五阴世间诸法完全没有丝毫自性，

---

18 释印顺，《中观论颂讲记》：“在此缘起假名的性空中，如来与世间同等的。在无自性的毕竟空中，世间与如来也没有差别的，佛法也都是平等的。”正闻出版社（竹北市），2014年11月修订版二刷，页410。

完全来自于自心如来的妙真如性，<sup>19</sup>如是才能说五阴诸法无自性空，否则即会堕入无因论的断灭空而不可补救。

（待续）

---

<sup>19</sup>《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 2：“阿难！云何五阴本如来藏妙真如性？……”《大正藏》册 19，页 114，上 26 起。



# 大日经真义

—游正光老师—

(连载二十五)

## 第十一节 《大日经》重要观念（九）

### ——错误的护摩

护摩，又称为护魔、呼么，意译为烧，也就是烧供、火祭、火供，是密教行者在祭坛上堆起柴火，浇上酥油，待燃起熊熊烈火之后，将供品伴随着诵咒而投入火中，以此作为供养的一种祭祀方法，亦为密教修法的重要行事。护摩原为印度吠陀时期婆罗门教的宗教仪式，投入麦、酥、谷类等供物于祭坛的火炉（又称护摩炉）中，来供奉火神阿耆尼，待火焰上升，婆罗门便认为供物已送达诸神之口中，诸神依之得以降伏诸魔鬼神，而赐予人类福祉；因为这样的缘故，婆罗门“将火视为诸神之口，亦即天口。此一祭法，后来为佛教密教所采用，并逐渐发展成为密教之重要修法。”<sup>1</sup>（案：真正的佛教中没有如同密教等外道的护摩之法。）由于护摩为密教所沿用，所以在《大日经》卷 1、2、5、6 里多次出现护摩的说

---

<sup>1</sup> 弘学编著，《藏传佛教》，四川人民出版社（成都市），2007年4月二版5刷，页220。

法，可以证明：古印度婆罗门教所使用的护摩广为密教继承及使用，成为密教重要修法之一，本质乃是事火外道法。又密教将护摩分为内护摩、外护摩，如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷5所说：

护摩有二种，所谓内及外，业生得解脱，复有芽种生，以能烧业故，说为内护摩。外用有三位，三位三中住，成就三业道，世间胜护摩，若异此作者，不解护摩业。<sup>2</sup>

《大日经》的“毘卢遮那佛”说护摩有二种，那就是内护摩及外护摩。所谓的内护摩，就是《大日经》的“毘卢遮那佛”教导密教行者要了解火的自性，并以自身为坛场，心中观想梵字囉 ram 字周匝有火鬘，想此火鬘周遍其身，认为这样就是以“大日如来”法身智慧之火来烧尽众生无明烦恼。<sup>3</sup> 于是在内心观想而作护摩，故称内护摩或理护摩，有时又称为火炉三摩地、火炉定，亦即借由内护摩之观想来修定。

为什么密教行者要用观想之火来焚烧烦恼呢？最主要的

---

<sup>2</sup> 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷5〈秘密漫荼罗品 第11〉，《大正藏》册18，页32，下23-28。

<sup>3</sup> 《大毘卢遮那成佛经疏》卷15〈秘密漫荼罗品 第11之余〉：“如前所说观于囉（ram）字周匝火鬘，令想此周遍其身，其身又持刀及索。以此囉字门故，得尽诸业、净除诸障；业障净已，得生自净种子也，是故次观菩提之心，当知菩提心得生种子也。如此观时，当想囉字遍于一切身分，于其毛孔中流出白色甘露，周遍十方以洒一切众生之身。以此因能当令种子渐次滋长，故名内护摩也。”《大正藏》册39，页735，上7-14。

原因是《大日经》的“毘卢遮那佛”教导的缘故，如卷 6 所说：

复次秘密主！我于往昔时，不知诸火性，作诸护摩事；  
彼非护摩行，非能成业果。我复成菩提，演说十二火：  
智火最为初，名火因陀罗，端严净金相，增益施威力，  
焰鬘住三昧，当知智圆满……十二谟贺那，众生所迷惑。<sup>4</sup>

《大日经》的“毘卢遮那佛”教导密教行者要观察火的自性，并观想用智慧火来焚烧种种烦恼，所以才会有密教行者主张要用观想之内护摩来焚烧烦恼薪，例如有一位密教行者提出这样的主张：

因此，整个密法所行的护摩法，即使在表铨以阿字本不生的实相智火，焚毁生死流转烦恼无明业苦之三途。即将无明烦恼所成的苦业，以智慧火焚烧而入于法性光明中，则显示烦恼即菩提、生死即涅槃的真谛义。<sup>5</sup>

这位密教行者认为，用观想之内护摩来焚烧无明烦恼，未来可以亲证“烦恼即菩提、生死即涅槃”之“轮涅不二”的真实义。然而密教行者所谓用观想来焚烧烦恼薪以及入法性光明的说法，那都是不正确而且是言不及义的说法，会误导众生走上以定为禅的常见外道中；为什么这样的说法不正确及

---

4 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 6〈世出世护摩法品 第 27〉，《大正藏》册 18，页 43，中 10-下 1。

5 洪启嵩著，《密宗修行要旨》，全佛文化事业有限公司（台北市），2009 年 12 月初版 2 刷，页 92。



言不及义，这于后面自然会详细说明，在此略过以免赘叙。

所谓的外护摩，就是密教行者在祭坛上堆起柴火，燃起烈火后，将供品伴随着诵咒而投入火中的祭祀法。又外护摩有“三位”：即本尊、真言、密印三者所在之处<sup>6</sup>，其中，行者自身所在之处为“印”，相当于身密；火炉处代表“真言”，即行者置供物于火炉同时念诵真言，为行者之语密；密教行者于外护摩中所供奉的本尊圣像，也是行者所要观想的对象，是为行者的意密；而且此外护摩必须配合内护摩之三平等观，即观己身、火炉、本尊三位和合而平等，本尊即火、火即自身，如是内外护摩不能偏废，方能速疾成就悉地。又由于这三种护摩是于心外行事作法，故也称之为事护摩。

又护摩行事过程要择地、造坛、设炉、口诵真言，投麦、酥、谷类等供物于炉中，并以观想来清净行者之三密，来成就三种事：息灾、增益、调伏，此又称三种护摩，正如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷6所说：

---

6 《大毘卢遮那成佛经疏》卷15〈秘密漫荼罗品 第11之余〉：“次释外护摩者，有其三种：一、本尊，二、真言，三、印。一、本尊者（本尊也。为供养故置之，随所宗之门而置之，或火中可有是漫荼罗位也。更问）；二、真言者（炉，置火处也。此即真言也，火中有）；三、印者（印也。即是阿闍梨坐处，自身即是印也）。当作外护摩时，令此三位正相当也。此三亦是净三业义。本三位，谓身、炉、本尊三位，各有三位本尊真言印也。净三业成三事也（谓息灾等也）。尊是意业，真言是口业，师身之印是身业。……如是作者名外护摩。”《大正藏》册39，页735，上14-中1。

秘密主此等，火色之所持，随其自形色，药物等同彼，而作外护摩，随意成悉地。复次于内心，一性而具三，三处合为一，瑜祇内护摩。大慈大悲心，是谓息灾法，彼兼具于喜，是为增益法，忿怒从胎藏，而造众事业。又彼秘密主，如其所说处，随相应事业，随信解焚烧。<sup>7</sup>

除此之外，还有四种护摩、五种护摩之说，如下：

此种内护摩虽系密教独特之作法，然推溯其源，恐亦萌于考西塔基奥义书（梵 Kausitaki-upanisad）中“内部祭火（梵 antara-agnihotra）”之说法而来者。内护摩通常又有五法之别，即：（一）息灾法，观想大日如来之本性。（二）增益法，观想不空成就如来之本性。（三）敬爱法，观想无量寿如来之本性。（四）钩召法，观想宝生如来之本性。（五）调伏法，观想阿闍如来之本性。<sup>8</sup>

由此可知：护摩除了《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷 6 所说三种护摩外，还有四种护摩、五种护摩之称呼。四种护摩，就是息灾、增益、敬爱（即怀爱法）、调伏（多说为诛法，亦有说为怀法。当视实际内容而定），也就是《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷 6 所说三种护摩之外，再加上怀法，合此四法，简称为“息、增、怀、诛”。五种护摩，就是前面所说的四种，再加

---

<sup>7</sup> 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷 6〈世出世护摩法品 第 27〉，《大正藏》册 18，页 43，下 2-11。

<sup>8</sup> 参见佛光山电子大藏经——佛光大辞典查询——护摩，网址：  
[https://www.fgs.org.tw/fgs\\_book/fgs\\_drser.aspx](https://www.fgs.org.tw/fgs_book/fgs_drser.aspx)，撷取日期：2015 年 1 月 18 日。

上“钩召”一种；乃至还有六种护摩，就是前面所说的五种，再增加“延命”一种。至于四种护摩“息、增、怀、诛”的内涵应该再加以说明；如一位密教行者所说：

息业之息是指息灾祛病除障、息灭业障等；增业之增指增益功德、智慧、威势，增长福寿、名闻、财富和眷属等；怀业之怀指怀柔调伏人及非人，人皆爱敬乐从，龙天、非人乐从其命等；诛业之诛指诛灭破敌、降伏邪魔等。<sup>9</sup>

亦如达赖喇嘛西藏宗教基金会网址所说：

烧供、火祭，音译为“护摩”。是在绘有坛成花纹的祭坛上，堆起柴火，浇上酥油，燃起熊熊烈火，将数十种植物子实供品，伴随着诵咒，逐个投入火中，进行烧食供奉的一种祭祀方法。

根据其目的作用分为息灾消业烧供、增生兴旺烧供、收摄归服烧供、杀伐邪恶烧供等四种。对各类烧供的祭坛形状、颜色、柴火的木料和供品的种类数量，以及主持烧供的法师的修持条件都有不同的规定。<sup>10</sup>

密教行者认为，息法是指止息种种灾患、业障，因此多用白色的圆坛，法器多用白色，如银制之类；增法是增益自己世

---

<sup>9</sup> 雪漠著，《光明大手印：实修心髓》上卷，中央编译出版社（北京市），2012年4月初版2刷，页192。

<sup>10</sup> 参见达赖喇嘛西藏宗教基金会网址：

[http://www.tibet.org.tw/intro\\_faq.php#intro\\_4](http://www.tibet.org.tw/intro_faq.php#intro_4)，撷取日期：2014年1月18日。

间的福德与智慧，因此多用黄色的正方坛，法器多用黄色，如金质之类；怀法是以怀柔的方式调伏他人，因此多用红色的莲花坛，法器多用红色，如铜器之类；诛法是指降魔、灭敌，因此多用黑色的三角坛，法器多用黑色，如铁制之类。

这四种法出自于密续的《七俱胝佛母所说准提陀罗尼经》所说，首先是息灾，梵语为 *santika*，翻译为扇底迦，其内容如下：

扇底迦法者，求灭罪、转障，除灾害、鬼魅疾病、囚闭枷锁、疫病国难、水旱不调、虫损苗稼、五星凌逼本命，悉皆除灭，烦恼解脱，是名息灾法。作此法时，着白衣，面向北，交脚竖膝吉祥坐，观本尊白色，供养饮食、菓子、香、花、灯、烛、地等悉皆白色，从月一日至八日，日三时念诵、夜作护摩，息灾真言曰：“唵，者礼主礼准泥（令某甲，若为他人念诵，称彼名字）扇底矩，嚕娑嚩（二合引）贺。”<sup>11</sup>

然而学人求灭罪、转障等，应该是对自己所造的种种恶业等要如法忏悔，并且在历缘对境中，将烦恼障碍等加以消除，而不是如密教行者坐在那里、盘起腿来，观想着本尊是白色及念咒语等就可以消除的。又难道观想自己已经灭罪、转障等，就真的已经灭罪、转障了吗？显然并不如是，罪业、障碍等依然分明俱在，不可能有一丝一毫的消除，因为护摩法

---

<sup>11</sup> 《七俱胝佛母所说准提陀罗尼经》，《大正藏》册 20，页 184，上 23-中 2。

不能真正产生息灾的作用，不是息灾的正因缘，纵使求得鬼神办事，效果也只是暂时性的，自身的业种及烦恼种并不能因之转易。罪业、障碍等的消除，必须透过如法忏悔、修习善根、培植福德以及回向怨亲债主等方式才能逐渐消除，所以说，密教所谓的息法，乃是不如理作意的虚妄想，与真实佛法无关。

接下来说明增法，梵语为 *paustika*，翻译为布瑟置（二合）迦，其内容如下：

布瑟置（二合）迦法者，求延命、官荣、伏藏、富饶、聪慧、闻持不忘、药法成就、金刚杵等成就，或作师子、象、马类，以真言加持三相现，随上中下所求获果，如悉地广说。欲求持明仙，入阿苏啰窟及诸八部鬼神窟，求入者皆得，及证地位神通，求二种资粮圆满，速成无上菩提，名增益法。作此法时，身着黄衣，面向东，结跏趺坐，观本尊黄色，所供养香、花、饮食、菓子、灯、烛、地等，并皆黄色，从月八日至十五日，日三时念诵，夜作护摩，真言曰：“唵者礼主礼准泥（令某甲）布瑟微（二合）矩嚕娑嚩（二合）贺。”<sup>12</sup>

然而 释迦世尊所教导的成佛之道有其次第，每个位阶都有所应断与应证的内涵，乃是要行者先于十信修集对三宝的信根，而后于资粮位及加行位中修集见道所需的福德与智慧资粮，于四加行圆满而双印能取空、所取空，接着经由参禅而于因

---

<sup>12</sup> 《七俱胝佛母所说准提陀罗尼经》，《大正藏》册 20，页 184，中 3-14。

缘成熟时亲证真心第八识，再由悟后起修，方能分别次第圆满具足总相智、别相智、道种智，最后才能成为具足一切种智的究竟佛；而不是如密教的“佛”专教行者在外我所的官荣、富饶等用心，更不是盘起腿来观想，就妄想可以快速证得佛菩提道而成佛。由此可知：密教所谓的增法，如同息法一样，都是密教行者的虚妄想，与真实佛法无关。

接下来谈怀法，梵语为 *vasikarana*，翻译为伐施迦啰拏，其内容如下：

伐施迦啰拏法者，若欲令一切人见者发欢喜心，摄伏、钩召若男、若女、天龙八部、药叉女，及摄伏鬼神，有诸怨敌作不饶益事，皆令回心欢喜，诸佛护念加持，是名摄召敬爱法。作此法者，身着赤衣，面向西，竖二膝并脚，名普贤坐，观本尊及所供养香、花、饮食、菓子、灯、烛、地等，并皆赤色，从十六日至二十三日，日三时念诵，夜作护摩，摄召真言曰：“唵，者礼主礼准泥（令某甲）嚩试矩嚩娑嚩（二合）贺（引）。”<sup>13</sup>

释迦世尊所教导的佛法，就是为了让学人成就二主要道：解脱于三界生死的二乘解脱道，以及成就无上正等正觉的佛菩提道；世尊教导菩萨行四摄法（布施、爱语、利行、同事），令有缘众生心生欢喜而得摄受，非是为了增长彼此的眷属欲，而是要方便安住众生于佛法中，帮助众生断诸惑、出爱流；然而密教的“佛”却反其道而行，误导众生更沉溺于欲界的男女

---

<sup>13</sup> 《七俱胝佛母所说准提陀罗尼经》，《大正藏》册 20，页 184，中 15-24。

贪爱，显然不是 释迦世尊所开示的佛法，与真实佛法无关。

接下来谈诛法，梵语为 *abhicaraka*，翻译为阿毘遮噜迦，其内容如下：

阿毘遮噜迦法者，犯五无间、谤方等大乘、毁灭佛性、背逆君主、惑乱正法，于如是之人深起悲愍，应作降伏法。以驴粪，或驼粪，或烧尸灰，以用涂坛。作此法时，身着黑衣或青衣，面向南，左脚押右脚蹲踞坐，观本尊黑色，取臭无香气、黑色或青色花供养，所供饮食、香、花、菓子、灯、烛、地等，并皆黑色或青色，从月二十三日至月尽日，取午时、中夜二时念诵，夜作护摩，真言曰：“吽，者礼主礼准泥（令某甲）跋啰（二合）喃伽多野吽发吒。”<sup>14</sup>

然而 释迦世尊所教导的佛法，不论是三戒、五戒、八关斋戒，或者是比丘戒、比丘尼戒、优婆塞戒、优婆夷戒、菩萨戒等，首先都是要戒杀——不要杀害众生的性命；若对于“犯五无间”乃至“惑乱正法”的众生“深起悲愍”，就应该教导他们因果果报的道理，让他们知道一切恶业都有相应的后世不可爱异熟果报，让众生信受因果昭昭不爽，愿意如法忏悔、努力伏除性障等，不再造作下堕三途之恶业，这才是 佛陀所教导的正理。可是密教的“佛”却不宣说因果律，反而教导行者“应作降伏法”，甚至可以杀害众生的性命，尤其是夺取

---

<sup>14</sup> 《七俱胝佛母所说准提陀罗尼经》，《大正藏》册 20，页 184，中 25-下 6。

人的性命，分明违背菩萨十重戒的杀戒，没有丝毫悲愍心，已具足根本、方便、成已<sup>15</sup>，是未来要下堕地狱的不善法，怎么会符合 释迦世尊所开示的戒律呢？由此可知：密教所谓的诛法，乃是密教行者自己所施设的恶法，根本不是 释迦世尊所开示的法，与真实佛法无关。

在这里，笔者要特别提出讨论的是，密教所谓的诛法，就是密教行者召请山精鬼魅等层次很低的鬼类神祇，用来杀害所要加害的人，如《苏悉地羯罗经》卷中所述：

作阿毘遮噜迦者，忿怒心生，易得成就，诸余鬼类助持诵者，使忿怒增，所作之事速得成就。身着赤衣或青色服，水洒令湿而以着之，作极忿事，以自血洒，令湿之，以右脚踏左脚上，面向南住，怒目不齐，精眉闲瞋、皱嚙其牙齿，作大声音，自想己身，此部之主身意劳苦堪能忍之，如依此法次第。<sup>16</sup>

密教所召请的，乃是面目狰狞、忿怒等不善鬼神；这些不善

---

<sup>15</sup> 《优婆塞戒经》卷 6〈业品 第 24〉：“善男子！是十业道，一一事中各有三事：一者根本、二者方便、三者成已。”（《大正藏》册 24，页 1067，上 23-24。）其中根本者，就是指动机。方便者，就是设法去达成目标所用的种种方法。成已者，就是达到当初所预设的目标。就以杀人为案例来说明，起心动念想去杀人，就是根本。然后设计种种方法去杀人，譬如用刀、用枪等，以及付之于实行，由自己或者别人去杀等，就是方便。最后人确实被杀了，而且也死亡了，是为成已。

<sup>16</sup> 《苏悉地羯罗经》卷中〈阿毘遮噜迦品 第 15〉，《大正藏》册 18，页 613，中 7-14。



鬼神，都是层次很低的山精鬼魅等鬼类神祇。为什么？主要是因为这些所召请来的山精鬼魅等层次很低的鬼类神祇，喜好不净物、喜饮生鲜之血食。而喜爱这些不净物、生鲜血食之物的鬼神，乃是欲界中层次很低的山精鬼魅之类，因此密教行者如要诛杀某人时，常用自血或其他有情不净的血、生鲜血食之物，让这些山精鬼魅等层次很低的鬼类神祇食用，以便欢喜地为他办事。然而密教行者所要加害的人，如属于一般众生，尚且不能为之，更何况是已经明心见性的菩萨，更起不了作用；为什么？因为这些山精鬼魅远远地看到明心见性的菩萨身边有护法神在保护，根本靠近不了，更不用说能够杀害菩萨了。笔者在多年前，曾与大陆一位密教行者（姑隐其名）在网络论法。到最后，这位密教行者辩不过笔者，遂使用密教所谓的诛法，欲来诛杀笔者。由于笔者有护法神保护，这些山精鬼魅在远处看见笔者的护法神在保护着，无法靠近及诛杀笔者，所以笔者压根儿没有任何感觉，也没有任何事情发生。所以说，密教行者施行诛法，召请山精鬼魅欲来诛杀笔者，除非是笔者刚好自己寿终，密教行者才有机会宣扬谎称诛法已经成功，但其实诛法对笔者根本起不了作用。由此缘故，一者，笔者在此感谢护法神的保护；二者，借此写作《大日经真义》评破《大日经》所生的种种功德，也回向于护法神，愿护法神早日成就佛菩提道。又有一次，在网络上，有一位年轻的密教行者（姑隐其名），在公家单位上班，欲学诛法来诛杀笔者，而竟然在网络上向笔者开口要钱去学诛法，可见其非常荒唐而且没有智慧可言。

既然这些山精鬼魅无法完成任务，必然会加害召请这些山精鬼魅的人，所以召请山精鬼魅的人，必然有一套可以避免山精鬼魅来危害自己的作法。（不过这是他们自己的事，我们也无庸置喙。）由此看来，使用诛法的人，有如下过失：一者，已经成就杀的根本罪及方便罪，而如果密教行者借由诛法真的杀人害命了，便须再多加上一条成已罪，如此则已严重违背菩萨十重戒的杀戒，是下堕地狱的大恶业，实不可取。如此伤天害理之法，尚且无法得到天人的协助，更何况能求得尊重佛戒的护法神的协助，乃至求得慈悲为怀的佛菩萨帮忙？二者，如果密教的诛法真的能够灭魔及灭敌的话，当年天竺密教即将亡于回教徒时，密教行者就应该用诛法将回教徒赶出印度才是；可是现见却不如是，反而是天竺的密教亡于回教徒，密教行者四处流散，不是吗？又譬如大陆解放军“解放”西藏的时候，密教行者应该用诛法将解放军赶出西藏才是；可是现见却不如是，反而是达赖喇嘛等密教行者逃出西藏，流亡到印度的达兰萨拉。由此可以证明：密教的诛法所召请的山精鬼魅，是层次很低的鬼类神祇，对一般人尚且起不了作用，更何况是对已经明心见性的菩萨，更是起不了作用。

又密教所谓内外护摩行事作法之过程，如《大日经》的“毘卢遮那佛”在卷6所说：

尔时金刚手白佛言：“世尊！云何火炉定？云何用散洒，顺敷吉祥草？云何具众物？”佛告秘密主持金刚者言：“火炉如肘量，四方相均等，四节为缘界，周匝金刚印。

借之以生茅，绕炉而右旋，不以末加本，应以本加末。次持吉祥草，依法而右洒，以涂香华灯，次献于火天。行人以一华，供养没栗茶，安置于座位，复当用灌洒，应当作满施，持以本真言。次息灾护摩，或以增益法，如是世护摩，说名为外事。复次内护摩，灭除于业生，了知自末那，远离色声等；眼耳鼻舌身，及与语意业，皆悉从心起，依止于心王。眼等分别生，及色等境界，智慧未生障，风燥火能灭。烧除妄分别，成净菩提心，此名内护摩，为诸菩萨说。”<sup>17</sup>

由于密教有很多名相需要经过解释后，大众才能了知其内容，因此应该加以说明如下：

尔时金刚手白毘卢遮那佛言：“什么是火炉定？如何使用散草、洒甘露及顺敷吉祥草？要准备哪些供物？”毘卢遮那佛告诉秘密主金刚手说：“护摩的火炉（即底炉）约为手臂一肘（一尺）的长度，为正四方形，高度约四指高，也就是长宽各一尺，高约四指的火炉，其四周有金刚印。将生茅草以右旋绕炉而放入炉中，不能以末端压根部，应以根部压末端。之后，拏吉祥草、持咒、洒甘露，将甘露水向右洒。以涂香、香华、灯献给火天，行者以香华来供养没栗茶（即本心），并将香华放在座位上，然后用甘露水浇洒，并且应当以持诵本真言来作圆满的施法。

<sup>17</sup>《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷6〈世出世护摩法品 第27〉，《大正藏》册18，页43，下15-页44，上8。

息灾、增益的护摩，又叫外护摩，属于世间的护摩。内护摩则是用观想来灭除种种业障等，行者要了知末那（意），要远离色等六尘、眼等五根；了知身业、语业与意业全部都由心王生起，依止于心王而有。眼等六根的分别性以及色等境界相，都是由于心有分别而产生的垢障，究其原因，乃是智慧没有生出的缘故，业障等才会现起，所以要用风燥火（即智慧火）来灭除这些业障，来烧除这些妄想、分别，让妄心得以清净而成为清净的菩提心。此法叫作内护摩，是我大日如来为修菩萨行的诸菩萨而说。”

从以上《大日经》“毘卢遮那佛”的说明，可以得到下列三个结论：

第一个结论，证明密教确实有使用火供来烧供物供养火天之事，而这种祭祀的方法，源自于事火的婆罗门教，与佛教一点关系也没有，可是密教沿用婆罗门教的火供法，却妄说护摩是佛教的法，说其所烧的供物是在供养天人，乃至供养佛菩萨，以此来欺骗无辜善良的众生。

第二个结论，不论密教事相上焚烧供物的外护摩，或者观想用智慧火焚烧一切无明业障烦恼的内护摩，都无法成就密教行者所说，将供物供养他们所谓的天人，以及焚烧一切无明业障烦恼。为什么？因为所谓的外护摩，密教行者认为是供养他们所谓的天人，其实是侍奉妖邪魑魅魍魉之类的鬼神，而不是真正的天人或佛菩萨，如 释迦世尊在《法句譬喻经》卷 2 开示（详如本章第五节说明），这样的作法非但没有福

德可得，反而会因为杀生等恶行而引生种种祸害。为什么说密教护摩所供养的对象不会是天人呢？因为欲界天人在天界自然有甘露可以食用，那是他们的福报，所以才有甘露可以享用。这种甘露，并不是假藏传佛教喇嘛们用尿、尿、脑（骨）髓、男精、女血所制成的五甘露<sup>18</sup>，这些东西都是污秽不净的。欲界的甘露（天须陀），比人间麦、酥、谷类等物还要微细、清静；不像人间的食物，是由不净的大地所生长的，那是粗重、不净的食物，吃了以后，会在人身上发出粗重而且有臭秽的味道，欲界的天人闻到人身上所发出臭秽的味道尚且远离，还会食用人间的食物吗？所以说，欲界的天人不会吃人间的食物。又色界天人以禅悦为食，由于生色界天要有初禅以上的禅定证量，并由禅定所发起的禅悦为食，以长养色界天身，所以色界的天人根本不需要团食，何况受用人间的食物。又欲界的天人尚且不食人间的团食，更何况上于欲界的色界天人，还会吃人间的食物吗？当然不会！所以说，

---

18 “除上述之二十五种供品外，密宗宝瓶里一定放的东西还有五肉五甘露。五甘露说明如下：1 大香——有香之大便。有功德成就的行者，其粪便是含有檀香之味道。……2 小香——有香之小便，有功德成就之行者，其尿是香的。3 脑髓——有功德成就之西藏行者，如系天葬（即喂大鸟），死后他的脑髓都保存下来。4 红菩提——空行母之卵子（明妃所排放之月经），不是普通的女人的；或用处女初次之月经。5 白菩提——有功德成就，证空性的瑜伽行者所出之悲智双运不漏之精子。五肉是象肉、马肉、人肉、猪肉和狗肉。”陈健民上师著，徐芹庭编，《曲肱斋全集（一）》，普贤录音有声出版社（台北市），1991年7月初版1刷，页678-679。

色界天人也不会吃人间所烧的食物。无色界的天人没有色身，而且处于禅定中，唯有识食，根本不需要吃食物，又何须人间焚烧食物给他们吃呢？所以无色界的天人根本不会吃人间所焚烧的食物。由此可知：假藏传佛教的喇嘛们以火供为护摩，焚烧人间的食物来供养他们所谓的天人，其实是焚烧给欲界鬼神吃的，本身不如法，是外道法，乃至有假藏传佛教的喇嘛教行者，自称焚烧食物是给佛菩萨吃的，更是荒唐无比！为什么？因为在三界轮转生死的天人尚且不吃人间食物，更何况是已超越三界轮回生死的诸佛菩萨，还需要吃人间所焚烧的食物吗？根本不需要嘛！除非诸佛菩萨在人间示现，以人的身相在世间弘法，才需要吃人间的食物。所以说，假藏传佛教的喇嘛教宣称用火供来供养诸天人，乃至供养诸佛菩萨，那都是欺骗众生、夸大不实的说法，实不可取。

然而佛交代众生要供养如来圣像的目的，乃是在表示对佛宝的尊崇以及让众生培植增长自身的福德，但诸佛菩萨本身并不需要佛弟子用火供焚烧食物来供养，佛弟子平常只要供香、供水、供果等物，即可因为诸佛菩萨福田殊胜（福田胜）的缘故，可以培植自己广大的福德；不需要像外道一样，用非常繁复且不如法的作法来供养，乃至有密教行者妄称于修护摩时，用六种物质来代替菩萨六度，妄称六种物质是见惑、思惑的表征，妄称所供的饮食与异熟因果有关，如下：

行者在修护摩法时，首先必须将外护摩所行之事准备妥当，才能入坛修法。

其中尤以所需的供物，必备“阌伽（净水）、涂香、花鬘、烧香、饮食、灯明”等六种供养物，这些供养物，在密法中皆为“见惑、思惑”的烦恼执著的表征。

如酥油，表所知障或根本无明；百八乳木者，代表百八烦恼；散香者，代表微细之烦恼；丸香者，代表坚固之烦恼；五谷者，代表五趣（地狱、饿鬼、畜生、人间、天上）的异熟因（指能变异成熟使果法实现的因）；饮食者，为五趣之异熟果（经变异而成熟的果）也。

又护摩的供物，即是六波罗蜜之行。洒净漱口之水，即是布施波罗蜜；散香、丸香者，即表精进波罗蜜；饮食、五谷者，即为禅定波罗蜜；檀木、乳木、酥油者，为行般若波罗蜜。故修护摩法，即是修持六波罗蜜。<sup>19</sup>

当有智慧的读者看到密教行者将自己所供养的六种物质当作为见惑、思惑之表征，以及用六种物质来代替菩萨六度，真的会很寒心，因为密教行者将 释迦世尊的正法加以世俗化、浅化，乃至将真实佛法一表千里，其内容与真实佛法一点关系也没有。然而像这样将 世尊的正法加以世俗化、浅化，乃至将真实佛法一表千里的荒谬邪见，却是普遍存在密教行者的心里。如果有菩萨种性的菩萨们看到这样情形，难道不会痛心疾首，难道不会奋起摧邪显正的心，来摧毁密教破佛正

---

<sup>19</sup> 洪启嵩著，《密宗修行要旨》，全佛文化事业有限公司（台北市），2009年12月初版2刷，页91-92。

法的种种荒谬行为吗？如果菩萨不会痛心疾首，如果菩萨不会奋起摧邪显正的心，甘愿让密教行者如此破佛正法，根本不配当菩萨，因为他与木石无异、畜生无异，眼见佛的正法被污蔑、破坏到这种情形而不动心故。

又密教观想所成的内护摩，岂可当真？如果行者观想用智慧火将自己的一切无明业障烦恼烧掉了，请问：密教行者的无明业障烦恼到底烧掉了没有？答：其实并没有烧掉无明业障烦恼于一丝一毫，无明业障烦恼仍然分明俱在；不是吗？譬如你观想烧了一百万元供养佛菩萨，请问你真的烧了一百万元的纸币给佛菩萨吗？显然没有嘛！因为你只是观想烧掉一百万元，实际上，并没有真的烧掉一百万元纸币，可是密教行者却认为他真的已经烧掉一百万元纸币给佛菩萨了。同样的道理，当行者观想用智慧火烧掉一切无明业障烦恼时，显然他并没有将自己身上的一切无明业障烦恼焚烧掉，无明业障烦恼还是分明俱在，一点也没有减少。这告诉大众：密教行者妄想用观想来焚烧一切无明业障烦恼，以此虚妄法当作真实法，不就是以幻修幻、把幻当真吗？像这样的荒唐语，还能相信及修学吗？如果是有智慧的佛弟子们一定不会相信，唯有那些没有智慧的人，才会相信密教的荒唐语而跟随修学。

第三个结论，妄心七转识修行到究竟清净时，仍然不会变成本住的菩提心，因为前七识心的体性是生灭法，不是常住法，与真心体性恒常、法尔自在是不一样的，所以纵使妄心修行到究竟清净，仍然是被真心所出生的心，不会变成真心。譬如前六识于睡着无梦时就会断灭，须待隔天天明醒时



才会再度出现，显然是生灭法，不是常住法。又譬如正死位时意识终究会断灭，不会如密教行者所希望，在正死位一直保持意识清醒着，以此证涅槃、入涅槃，乃至中阴成佛；事实上密教行者在死亡时，不管如何努力想要保持意识清醒着，终究敌不过意识会断灭的结果，如 释迦世尊在《佛说大乘流转诸有经》开示：

**至命终时，意识将灭。**<sup>20</sup>

释迦世尊已经很清楚开示：命终后意识必定断灭，纵使密教行者在死亡后努力修持中阴瑜伽，一直想保持意识觉醒着，终究是不可能的事，因为在正死位，意识一定会断灭。死后第八识如来藏出生中阴身，中阴身具备微细的五色根，致使中阴阶段的意识心得以重新生起、出现及分别诸法，显然中阴阶段的识阴六识也是有生故，未来一定会坏灭，故前六识是生灭法，不是恒常的法。第七识虽然无始劫以来与第八识同为难兄难弟，可是阿罗汉入无余涅槃时，第七识还是会断灭。由此可知：前七识都是可灭之法，不是常住法，纵使修行到佛地，成为究竟清净的前七识，仍然不是从本以来就恒常不断的第八识菩提心。然而由于密教行者普遍被《大日经》的“毘卢遮那佛”错误教导的缘故，认为妄心可以修行清净变成真心，所以密教行者认为真心与妄心之间可以变来变去，如一位密教行者所说：

**你必须知道什么是真心和妄心。真心就是如如不动、了**

---

<sup>20</sup> 《佛说大乘流转诸有经》，《大正藏》册 14，页 950，上 20。

了常明的那个心。你与我在一起的某一段时间里，你没有妄念，你觉得非常清静，大脑一片空灵，如如不动却了了常明，那个时候就是真心。那个时候你是明明朗朗的，但是你无妄念，只有一种本有的清明，那就是真心。当你一起心一动念的时候，就好像大海上起了波浪，这叫妄心。<sup>21</sup>

又譬如这位密教行者在另一本著作亦如是说：

当你抵挡不住这个世界的诱惑，心随念走时，心就起了变化，这就是妄心。波息浪住的时候，就是真心状态。每个人随时都可能出现真心状态。比如，这个念头和下一个念头中间，有一个无念状态，只要你能及时捕捉到它，当你用你的自性或觉心观照它时，你就很容易契入真心的状态。这便是天台宗为啥要修真心观和妄心观的原因，它是教人们借用止观双运（也就是在止息妄念的同时保持清醒的觉知）认知并保持真心。<sup>22</sup>

这位密教行者所说的心，其实就是断际灵知心，仍然是意识心，祂有时清静，有时不清静。他说“心不清静时，真心变成妄心；心清静时，妄心变成真心”，像这样的心可以有妄念、无妄念随时随地变来变去，可以在真心与妄心之间变来变去，

---

21 雪漠著，《光明大手印：实修心髓》下卷，中央编译出版社（北京市），2012年4月初版2刷，页89。

22 雪漠著，《光明大手印：实修顿入》上卷，中央编译出版社（北京市），2012年4月初版2刷，页45。

这样的所谓真心，根本不是如 释迦世尊所开示，从本以来就是不生不灭、如如不动、本性清静、恒常不变的菩提心。所以密教行者所谓的菩提心其实就是意识心，祂可以随时随地转变为清静或者不清净的状态，也可以让密教行者在他们所谓的真心与妄心之间随时随地变来变去，乃至也可以随时随地让众生与“佛”之间互换身分。像这样随时随地可变的法，说祂是真实法，有智慧的佛弟子们根本不会相信，唯有那些没有智慧的人才会相信真心与妄心可以随时随地变来变去。

由上面分析所得，作个结论如下：护摩本身是印度婆罗门教事火的祭祀方式，认为焚烧种种供物来供养天人之口，天人则会降福给人们，却被密教沿用而拿来欺骗众生，说那是供养天人，乃至供养佛菩萨，其实是供养妖邪魑魅魍魉之类的鬼神，而不是真正的天人或佛菩萨。又密教的护摩有外护摩、内护摩，外护摩就是专在息、增、怀、诛四法等事相上用心，内护摩就是观想用“大日如来”法身的智慧之火，来烧尽自身无明业障烦恼。然而不论是事相上的外护摩，或者是用观想以智慧火来焚烧烦恼的内护摩，本身都与佛教无关，却被密教妄说成与真实佛法有关，妄说是与成佛有关，实在很不应该。像这样假冒佛教一支、大乘一支的外道法，只要有菩萨种性的菩萨们都不会等闲视之，都会想尽办法将这些外道法赶出佛门外，不让他们假冒佛法之名来荼毒众生、祸害众生，使得众生的法身慧命斫丧在这些外道手里，导致众生陷于万劫不复之中，因而大大延迟他们的成佛时程。  
(待续)

# 空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载三十三)

## ⑧ 证解行位与解行证位——地前亲证真如是大乘菩萨证位

琅琊阁说：【初地前的资粮、加行位，皆未亲证真如，不可称为“解行证位、证解行位”；二且这两个名词，所有唯识经论皆无，是萧导师自己发明之佛法名词。】<sup>1</sup>

**辨正：**

琅琊阁张志成主张“入地前没有亲证真如，未入见道位；才一见道即是入地”，然此恶说已如前破，即他全然不顾师父平实导师所说“见道的判定是依如来于《菩萨璎珞本业经》所开示之‘般若波罗蜜正观现在前，而且得诸佛菩萨善知识护念’，方能入第七住位不退”<sup>2</sup>。琅琊阁张志成却从头到尾毁

---

1 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉。

<https://language.pixnet.net/blog/post/111160>

2 《菩萨璎珞本业经》卷上〈贤圣学观品 第3〉：“诸善男子！若一劫、二劫乃至十劫，修行十信得入十住，是人尔时从初一住至第六住中，若修第六般若波罗蜜，正观现在前，复值诸佛菩萨知识所护故，出到第七住，常住不退。”《大正藏》册24，页1014，中29-下4。

谤《菩萨瓔珞本业经》，坚持见道即是入地；由此缘故，他即虚妄主张入地前“皆未亲证真如”，再强调入地前“不可称为‘解行证位、证解行位’”。然当知大乘学人亲证般若实相——自内证真如，为“真见道”，因此即可证明，于七住前的资粮位与加行位并未亲证真如；然七住位既然精修般若波罗蜜多，已经是“般若波罗蜜正观现在前”，自然已得亲证真如不退，即可说为“证位”，此即六即佛之“相似即佛”。因此，琅琊阁所说的“初地前的资粮、加行位，皆未亲证真如，不可称为‘解行证位、证解行位’”显然错谬，因为地前包含了真见道中的七住位，如何说不是“证位”？而且第七住位起，已经不是资粮位及加行位了，因为“般若波罗蜜正观现在前”了，张先生硬行贬抑为尚在资粮及加行位，是何居心？

又世尊早在《分别缘起初胜法门经》已说入见道必须满足两种现观——“顿现观、渐现观”，前者证得缘于总相之真智，后者证得缘于别相与行相之初业智与后得智，这见道位修证圆满不是琅琊阁张志成自以为一次顿悟的现观就可满足，如何可抹煞了后来的渐现观——渐次修学成就的现观呢？圣玄奘菩萨在《成唯识论》也清楚说明了“真见道”与“相见道”都各有必须“证”与“断”的内涵，历时久远，并非几天或几刹那间便可完成，因此真见道后的相见道位中，必须亲证非安立谛三品心以及安立谛十六品心、九品心，各有见道位中所应断的分别随眠；这都不是琅琊阁张志成故意假装不知道《成唯识论》有此说法就可以瞒混过去的。

琅琊阁张志成本来就是故意笼罩一般大众，他知道一般人不会去恭读《成唯识论》卷 9 的内容，所以他应如是想：“既然如此，我就直接将我的解释刻意抹去圣玄奘菩萨的原文，将这相见道说成只是增添言语上的学习，是模仿真见道，一点功能作用也没有。我才不管如来在各大经典是怎么说，我就是要说我认为的真如是一点作用也没有；反正只要我不喜欢，全部都会变成一点作用也没有——只剩下经典的文字名言。”即琅琊阁张志成心里从不想真正引述、阐扬世尊的旨意，如果大乘法能变成只是戏论、思想、体系，对他而言应该是无比的雀跃；他既然认定一切法“无常、无我”亦无常住法，那么修证者其谁？当即无可修证时。因此即使世间都说大乘法真实，他也要想尽办法将大乘法说成仅是学说思想；这大乘法的修证对他而言从非真实，要这邪见根深柢固、本无心接受“真我”者，来承认《大般涅槃经》所说“成就无上正等正觉的如来是‘常乐我净’”，即是强他所难。

然我们都知道如来所说正真，圣玄奘菩萨所证所言正真，诸圣所开示阐释的佛法哪会是没有作用而唯有名言施設呢？但对于信受释印顺及学术界主张之“大乘非佛说”的张先生来说，评议三宝（实则毁谤如来、毁谤大乘法、毁谤圣僧——圣玄奘菩萨）是“天经地义”的，因为他心目中没有大乘三宝安立之处；他之所以支持“真如”，纯然是为了让他得以攀附而可在研究大乘法的学术舞台上评议（实则毁谤）大乘三宝而已；这“真如”只是他言语运作下的工具，连这真实永

恒之法都不信受之人，何曾真正信受过第八识真如？

就算琅琊阁张志成辩解说：“我真的不知道《成唯识论》有此说法，这是我阅读不精细，不应该以此来苛责我！”然现在已看到自己的谬误，为何还不肯澄清、不肯道歉、不肯修正自己的说法呢？这如他早在 2010 年的见道报告所举《大般若波罗蜜多经》“真如虽生诸法，而真如不生”的如来经句是一样的，他本来就知道大乘真如是有作用、能生诸法，并引用来“破斥”释印顺；然时间久了，遇缘不能尽如己意，他就翻脸；等到胆子更大了，就公开摒弃世尊所说，回到他的老路而曲解经文。当他错误认定经文所说的真如纯是无为法时，就断定真如不能及不曾出生诸法了，他即重新定义“大乘真如”是毫无作用之法；显然在他心中，世尊还不及人间一位恶见凡夫释印顺，因为所说与释印顺相违背；至于世尊阐扬的无为、有为之真实义，琅琊阁张志成则从来置若罔闻。

当知真如是无为心体，然本有无数无量功德，故能生一切染净诸法，故名法身；所谓无数无量功德，即是真如心本来具足的功德。即第八识如镜照烛、应物现行，能借缘生有为诸法，如是无漏有为功德，从来本有，未曾失去；而第八识真如心自体的清净无漏种子法尔本有、无可变易，异于七转识所相应的种子能因熏习而转变；这与因地如来藏第八识所含藏的前七识种及七转识相应诸种、业种可因熏习而转变是全然不同的道理（如来地的前七识则不再能熏，第八识唯带旧种、非新受熏，一切种究竟清净不再转易）。因此，无为、有为不是世间

凡夫以为的如何如何，圣位菩萨可依有情根器所能理解而说无为、有为，然一切无为、有为皆摄归法界本体——自心如来藏，即此第八阿赖耶识本识有妙真如性，所以说为“真如”，说为“一切法等依”，说为“法身”，能生能显诸法故。

踵随学术界主张“大乘非佛说”的佛教界人士大都趾高气扬，他们可能想：“反正大乘经典所说都是后人的思想学说体系，不过都是无可实证的戏论，我也同这些编造大乘经典者来一番戏论，何罪之有？”所以，这样的人终究不会相信毁谤大乘三宝是法界中的最重恶报，只会想：“我又没有杀人放火，哪里会有极重的恶果报？”然而这类自己应受的果报于下一世起便可亲自证实。

上述所说，即显明琅琊阁张志成所说的“琅琊阁资粮位、加行位”已包含地前一切位，他又说地前的一切位都没有亲证见道——非“证解行位、解行证位”，其说已然抵触《菩萨瓔珞本业经》，至于他另外毁谤此部经之错谬已如前所辨正（这在他著名的“文抄公抄错事件”，穷尽未来他也无法辩解；兹不赘述）。

## ⑨ 诸大菩萨阐释第一大阿僧祇劫佛菩提道之道次第

此处再根据论典来说明这“解行证位、证解行位”。弥勒菩萨在《瑜伽师地论》列三贤位为“胜解行地”、入地即入“净胜意乐地”、八地则入“堕决定到究竟地”，即分别为“下品成熟”、“中品成熟”、“上品成熟”，各尽其



一大阿僧祇劫之边际，亦即共三大阿僧祇劫成就佛道。<sup>3</sup> 意即“胜解行地”包括第一大阿僧祇劫之所有位阶，含摄资粮位、加行位及见道位。

圣 无著菩萨造《摄大乘论》，其弟世亲菩萨则注释此论而造《摄大乘论释论》，其中也提及了菩萨三大阿僧祇劫修学之道次第；这《摄大乘论》与《摄大乘论释论》有多个翻译版本，其中圣 玄奘菩萨所译圣 无著菩萨的《摄大乘论本》卷中〈入所知相分 第 4〉说：“胜解行地、见道、修道、究竟道中，于一切法唯有识性，随闻胜解故、如理通达故、治一切障故、离一切障故。”<sup>4</sup>即圣 无著菩萨将第一阿僧祇劫分为“胜解行地、见道”，第二、三阿僧祇劫为“修道”，等觉位至成佛时为“究竟位”；此中特以“见道”之“如理通达”别于“胜解行位”，此即表明“见道通达”是“证入圣位”。真谛法师则在《摄大乘论》和《摄大乘论释》

---

3 《瑜伽师地论》卷 37〈成熟品 第 6〉：“若诸菩萨住‘胜解行地’，名‘下品成熟’；住‘净胜意乐地’，名‘中品成熟’；住‘堕决定到究竟地’，名‘上品成熟’。若时菩萨住‘下品成熟’，尔时便有下品欲乐、下品加行，犹往恶趣，此尽第一无数劫边际；炽然无动、极善清净觉品善法，当知一切皆未相应。若时菩萨住‘中品成熟’，尔时便有中品欲乐、中品加行，不往恶趣，此尽第二无数劫边际；炽然无动觉品善法已得相应，极善清净觉品善法未得相应。若时菩萨住‘上品成熟’，尔时便有上品欲乐、上品加行，不往恶趣，此尽第三无数劫边际；炽然无动、极善清净觉品善法，当知一切皆悉成就。”《大正藏》册 30，页 498，中 5-17。

4 《大正藏》册 31，页 142，中 15-17。

将“胜解行地”译为“愿乐行地”<sup>5</sup>。隋天竺三藏笈多共行矩等译的《摄大乘论释论》则将“胜解行地”译为“信解行地”<sup>6</sup>。后魏佛陀扇多所译的《摄大乘论》，则将“胜解行地”译为“信解地”<sup>7</sup>，他亦有将“信解地”译为“方便道”<sup>8</sup>。

圣玄奘菩萨所翻译的《摄大乘论释》，“见道”前是分为“资粮道”与“加行道”<sup>9</sup>，此如前说；真谛法师则译为“道资粮”和“道加行”<sup>10</sup>，笈多共行矩则译为“资粮

---

5 《摄大乘论》卷中〈应知入胜相品 第 3〉：“于‘愿乐行地’入，谓随闻信乐故；‘见道’谓如理通达故；‘修道’谓能对治一切障故；‘究竟道’中，谓出离障垢最清净故。”《大正藏》册 31，页 122，下 5-8。

6 《摄大乘论释论》卷 6〈入应知胜相胜语 第 3〉：“《论》曰：信解行地中、见道中、修道中、究竟道中，一切法唯识，随闻信解故、如理通达故、对治一切障故、无障碍故。”《大正藏》册 31，页 295，上 15-17。

7 《摄大乘论》卷下：“信解地中、见道行、修道行、及尽至，一切法唯识尔，随顺闻信因故、如是彼分别证因故、一切障对治及离障故。”《大正藏》册 31，页 104，中 24-26。

8 《摄大乘论释》卷 9〈释入因果胜相品 第 4〉：“于方便道、见道、修道、究竟道四位中”《大正藏》册 31，页 213，上 2-3。

9 《摄大乘论释》卷 6〈入所知相分 第 4〉：“谓第一颂显资粮道，第二初半显加行道，后半、第三显于见道，第四一颂显于修道，第五一颂显究竟道。”《大正藏》册 31，页 354，中 3-5。

10 《摄大乘论释》卷 8〈释应知入胜相品 第 3 之 2〉：“第一偈显道资粮，第二偈显道加行，第三偈显见道，第四偈显修道，第五偈显究竟道。”《大正藏》册 31，页 212，下 15-17。

道”与“方便道”<sup>11</sup>。

**结论：**单以第一大阿僧祇劫的修学来说，如果只以一个道次第的名称来涵盖时，即是弥勒菩萨所说“胜解行地”；分成二个道次第时，即是圣无著菩萨所说“胜解行地”与“见道”；分成三个道次第时，即是世亲菩萨所说“资粮道（资粮位）”、“加行道（加行位）”与“见道（《成唯识论》将见道位说为通达位，以通达位含摄真见道及相见道）”。

在此依三个道次第，举圣玄奘菩萨之《成唯识论》来作说明：

一者，资粮位。《成唯识论》卷 9 说“资粮位”是：“此位菩萨，依因、善友、作意、资粮四胜力故，于唯识义虽深信解，而未能了能所取空，多住外门修菩萨行，故于二取所引随眠，犹未有能伏灭功力、令彼不起二取现行。”<sup>12</sup> 这意思是“这资粮位菩萨依于大乘因、善友、作意、资粮四种殊胜力的缘故，对于唯识义理虽能深信解，而未能真正解了决定这能取的六识与所取的六尘皆是空性如来藏阿赖耶识所生，多住于外门来修菩萨行，因此对于二取——能取与所取——所引发的随眠，仍然并未具备伏灭的功德力，无法令这二取所引随眠不发起能取见与

---

11 《摄大乘论释论》卷 6〈入应知胜相胜语 第 3〉：“初偈明资粮道，第二偈义明方便道，第三偈义明后见道，第四偈义明修道，第五偈义明究竟道。”《大正藏》册 31，页 299，上 7-9。

12 《大正藏》册 31，页 48，中 28-下 3。

所取见的现行”。《成唯识论》卷 9 又说：“此位未证唯识真如，依胜解力修诸胜行，应知亦是‘解行地’摄。”<sup>13</sup> 这是说“在这资粮位中并未亲证唯识真如，只是依于对真如正理的殊胜理解力来修诸胜行，应知这个位阶也是由‘解行地’所含摄。”即此时对于真如只有经由闻思修而得的胜解修行，尚未得证位的实证所生的真正胜解。

二者，加行位。《成唯识论》卷 9 说“加行位”：“此位亦是‘解行地’摄，未证唯识真胜义故。”<sup>14</sup> 意即“这加行位也是归属于解行地所含摄，因为此时并未亲证唯识真实胜义——真如的缘故。”

由上述这“资粮位”和“加行位”的内容可知，圣玄奘菩萨将见道前都说为“解行地”，以皆未“证得”唯识胜义真如，表示此二位中尚未亲证第八识故不能现观真如。此“资粮位”和“加行位”有“深信解”、累世有“修”（“修行”），即通“信解行”，然尚未有所“证”，于唯识性不得真正胜解。

三者，见道位，《成唯识论》说为通达位，以之函盖真见道与相见道。《成唯识论》卷 9 说“通达位”：“若时菩萨于所缘境，无分别智都无所得，不取种种戏论相故；尔时乃名实住唯识真胜义性，即证真如。智与真如平等平等，俱离能取所取相故。……初照理故，亦名见道。然此

---

<sup>13</sup> 《大正藏》册 31，页 49，上 2-4。

<sup>14</sup> 《大正藏》册 31，页 49，下 13-14。

见道略说有二：一、真见道……二、相见道……。”<sup>15</sup> 疏解论文大意是：“此时菩萨对于所缘的境界，依于无分别智而现观一切都无所得，已不摄取种种戏论相的缘故；这时才可以称为真实住在唯识的真胜义性中，即是**亲证**真如。菩萨运用所发起的智慧而不堕于觉知心的能取与所取分别，与真如心的离能取相与所取相平等平等，如是通达真如。……而菩萨第一次明照真如正理的缘故，也可以名之为见道。然而见道的内涵，大略而说则有二种：一、真见道……二、相见道……。”《成唯识论》卷 9 这段论文明白表示见道位是函盖真见道、相见道以及此二见道圆满通达，因此即以通达位之名来函盖真见道与相见道。论中说真见道是“**实证**二空所显真理”<sup>16</sup>，这意思是“**真实亲证**‘生空真如、法空真如’所显之同一真实理体——真如心体，能现观此真如心体所显示的真实如如体性”；此即为真见道——亲证生空真如；非是指将来入地证得法空真如时会得到另外一个不同的真如心体。《成唯识论》卷 9 又说：“前真见道**证**唯识性，后相见道**证**唯识相。”<sup>17</sup>这意思是：“前面的真见道**亲证**真如心体总相而证得唯识性，后面的相见道是**亲证**真如与一切法和合运作中的种种真如（七真如）行相故名**证**唯识相。”如是皆强调“证”，以别于之前“资粮位”和“加行位”之“未证”。

---

15 《大正藏》册 31，页 49，下 9-页 50，上 11。

16 《大正藏》册 31，页 50，上 7。

17 《大正藏》册 31，页 50，中 14-15。

由此可知，这“见道位”含摄了“信、解、行、证”，无有少缺，因此即说为“信解行证位”、“信解行证地”，斯有何过？若依圣 玄奘菩萨所造《成唯识论》说见道位前为“解行地”，师父 平实导师此处为了说明“证”与“未证”之区别，故将见道位说为“解行证位”（解行证地），以与未见道之“解行地、解行位”作出区隔，令大众一看即可区分，斯有何过？若为更显明此“证”之有无，将“证”置于“解行”之前，说为“证解行位”（证解行地），何谓不然？

这就如同圣 玄奘菩萨为令大众知道明心入见道后，应如何圆满真、相二见道位而入地，就依中国人的“必也正名乎”的原则，方便施设了“真见道”与“相见道”的名相，让人清楚禅宗的明心证悟时还只在真见道位，还有后面的相见道需要修学及亲证，须依《解深密经》所说的七真如深入观察真如的法相、别相，亲证相见道之非安立谛三品心，再依所得真如智慧观行大乘四圣谛安立谛十六品心、九品心，这还是属于相见道的修学范围，必须断除见道所应断的一切分别随眠，以及满足入地所必需的其他条件，才得以成就入地的功德。因此，虽有“真见道、相见道”之名相施设建立，然此等名相之本质、真实义仍谨守 世尊在《分别缘起初胜法门经》所教诲的“入见道”须二种现观“顿现观、渐现观”之前后次第，亦遵守 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》所说“昇见道”有“顿、渐”之修学意旨<sup>18</sup>；因此岂可苛责为

---

18 《瑜伽师地论》卷 58：“问：昇见道圣者智行有何相？由几心故见

“且这‘真见道、相见道’两个名词，所有唯识经论皆无，是圣玄奘菩萨自己发明之佛法名相”而不解说此中原委？且纵使有人如琅琊阁张志成般苛责圣者，当知义理由此名相方便施設得以显明，斯有何过？反有大功勋于弘法护教！因此，圣玄奘菩萨之于“真见道、相见道”的名相如是，师父平实导师之于“解行证位、证解行位”的名相亦然！

反而看似并无创造名相的琅琊阁张志成，却将大乘法所开示本能出生万法、非无作用的“真如”恶说为全无作用，如此故意扭曲名相所指的真实义，并且广泛扭曲诸经论中的佛法真义；究竟是谁在借着名相来损害圣教，思过半矣！

## 二、总结

琅琊阁族之所以有“入地才能观察阿赖耶识的体性”之谬见，皆因琅琊阁张志成恶说“见道=入地”所误导，以他执取释印顺种种的恶见所致；他坚持“禅宗证解阿赖耶识=明心”犹然不是“见道”——“禅宗证悟≠见道”，他认为“四禅证量”为“见道必要条件”，这即是最后身菩萨见道成佛时必需的第四禅证量，拉下来用在菩萨道的见道位中，此言直接与《大方广佛华严经》所说三地菩萨才主修“增上心学”相左，也与三贤位第八回向位须甚深观察真如心——第八阿赖耶识之别相、法相之实证严重冲突；只能说琅琊阁张志成的“见道”是他自己思惟想像的“琅琊阁见

---

道究竟？云何当舍见所断惑？顿耶？渐耶？”《大正藏》册 30，页 624，下 27-29。

道”，与佛法“见道”无关；如是一盲引众盲，一同入火坑。

#### 第四目 明心、见性是一还是二？

佛菩提道阐述“体、性、相、用”，这第八识真如心是“体”，佛性是心体之“用”。《大般涅槃经》所说的“眼见佛性”不同于“明心”时知道“如来藏心体具有可使人成佛之性”（可依六即佛来了解）。世尊在《大般涅槃经》说：

佛性亦尔，一切众生虽不能见，十住菩萨见少分故，如来全见。十住菩萨所见佛性如夜见色，如来所见如昼见色。<sup>19</sup>

这经文意思是：

佛性也是如此，一切众生虽不能眼见佛性，然十住位菩萨可以眼见少分，如来则是对于佛性的功德全部眼见分明。十住位菩萨所见的佛性，如同在夜晚见到色相一样，并不清晰；然如来以佛眼所见的佛性，如同在白昼见到色相一般清晰。

如来世尊清楚说明“佛性”是“一切众生”所“不能见”的，须菩萨方得眼见，且须至于“十住菩萨”方得眼见少分。琅琊阁张志成虽知此经文含义，然他还是以其独特的轻蔑语气来诬谤世尊所说：【包括所谓的“眼见佛性”、“色阴尽”等，是任何人（包括外道），在修定过

---

<sup>19</sup>《大般涅槃经》卷 27〈师子吼菩萨品 第 11 之 1〉，《大正藏》册 12，页 525，中 12-15。



程中都可以体验的奇特境界的其中一种而已。】<sup>20</sup>

琅琊阁张志成将 世尊谆谆教诲的法界正理——“十住菩萨”的“眼见佛性”，随口改成是“任何人”“在修定过程中都可以体验的奇特境界的其中一种而已”，如是公然否定 世尊的圣教；他还刻意括号强调“包括外道”，完全无顾 如来世尊已明说“一切众生”是“不能见”的，唯有学佛的“菩萨”——且须至于“十住位菩萨”方得见少分。琅琊阁张志成这意思是代表他从来不将 如来所说圣教当作一回事，也表示他自认随时都可推翻、修改、置换 如来世尊之所说，他从不觉得这有何不妥，就是这样摆明了他自己就是真理的化身，大刺刺地将 如来世尊圣谕直接损贬，然后公开在网路上。对于这样无知且不信佛语的增上慢者，实在是令人心生悲悯。

又，当知心证悟找到了自己第八识如来藏心之所在，并无《十牛图》之尚须一再寻寻觅觅的情形，绝无少分与全分见之差别，以心体本是一体的缘故，一见之下便已全体显现故；如是正理，亦可由禅宗祖师的证悟公案证明。然眼见佛性，十住菩萨唯能见少分，独有诸如来全分得见；禅宗祖师能眼见佛性者亦只是极少数人，并非人人可见，何况是张志成所说的外道！由此亦可知“明心与见性本来不同”。

## 一、明心与眼见佛性是一？是二？

---

<sup>20</sup> 琅琊阁，〈正觉法义辨正：十住菩萨能够“眼见佛性”？（下篇）〉。<https://langyage.pixnet.net/blog/post/4046156>

“明心、见性”在禅宗说为一、亦说为二，所指含义不同。

明心即破参开悟，亲证第八阿赖耶识如来藏心之所在，是禅门第一关。禅门第二关之见性即是眼见佛性，是禅门之重关；古来即有证悟祖师提出眼见佛性，且有眼见佛性的公案流传，现犹可征。禅门第三关是牢关，有解悟牢关与体验牢关之二重差别。又，眼见佛性虽为第二关，然极难证得，古来即有禅师虽已过了牢关，但仍未证得眼见佛性的境界。又，如来在《大般涅槃经》金口宣说：有十住位的菩萨眼见佛性，亦有菩萨至于十地阶位方得眼见；此“眼见佛性”即是禅门重关之“见性”，是如来亲口宣演的佛法。

又，若以如来藏心之具足成佛体性来说“见性”，这是指明心时依慧眼所见如来藏心可令人成佛之体性，属于方便说的“见性”，即若说“‘明心、见性’是一”则此中的“见性”定非“眼见佛性”。当知中国古来大多数证悟祖师并无眼见佛性，即依“成佛之性”而说“见性”，然此与如来在《大般涅槃经》宣演的“眼见佛性”并不相同。又，经中佛说，眼见佛性有四种，区分为凡夫所见佛性，所见即是六识的自性；以及未入地菩萨所见的佛性，即是如来藏的五遍行心所法摄取六尘外诸法的了知性，是十住菩萨之所见；然后则是入地菩萨之所见，以及诸佛之所见，功德性深广，层次与解脱受用各有不同，并非看见第八识具有使人修行成佛的自性。

琅琊阁张志成说：【禅宗的“开悟”，自古以来常称为

“明心见性”。“明心”与“见性”本是指同一回事，但萧老师将它区分为二……。】<sup>21</sup>但琅琊阁张志成在正觉修学多年，他在知见上是清楚知道这“成佛之性”与“眼见佛性”两者的区别，而且他的眷属也已经眼见佛性了，他不能说他完全不知道有此事；然他心性善于隐匿事实，又刻意挑动不知此事者的神经，因此要说这“‘明心、见性’是一”。

如来在《大般涅槃经》卷 35〈迦叶菩萨品 第 12〉宣示：

善男子！众生**佛性非有非无**，所以者何？佛性虽有，非如虚空，何以故？世间虚空，虽以无量善巧方便，不可得见；佛性可见，是故虽有，非如虚空。佛性虽无，不同兔角，何以故？兔毛、兔角，虽以无量善巧方便不可得生；**佛性可生**，是故虽无，不同兔角。是故**佛性，非有非无、亦有亦无**。<sup>22</sup>

疏解经文大意如下：

善男子！众生的**佛性是非有非无**，为什么如此说呢？因为佛性虽说是“有”，却不是如同“虚空”。是什么缘故这么说呢？因为世间所谓的“虚空”，虽然以无量善巧方便，实际上不可得见；而佛性确实可见，所以说是“有”，然非如虚空不可得见唯是意识之所领解。又，佛

---

<sup>21</sup> 琅琊阁，〈正觉同修会的“明心”与“见道”与《成唯识论》的矛盾（1）〉。<https://langyage.pixnet.net/blog/post/101044>

<sup>22</sup> 《大正藏》册 12，页 572，中 13-19。

性虽然有时不现起，例如入无余涅槃成为“无”时，却又不同于“兔角”之虚妄、毕竟名无，这是什么缘故呢？因为这“龟毛、兔角”虽然以无量善巧方便，也不可得生；然而**佛性是可以出生的**，因此虽然有时不现起是“无”，仍不同于兔角。由此故说：**佛性，非有非无、亦有亦无。**

如果琅琊阁张志成认为“真如等同于佛性”的话，则“佛性”应如“真如心”一样，每位众生都有、常恒不变，然为何如来在此《大般涅槃经》却说“佛性非有非无、亦有亦无”？又，“真如无生”是大乘学佛人所知的正理，如何经文此处却说“佛性可生”？因此可知“真如本不同于佛性”。若琅琊阁张志成救说：“真如本不同佛性，我也无主张真如同于佛性。”可是这不是善救，当知琅琊阁张志成既已先主张“明心、见性是一”——明心、见性所证相同，又主张“明心是亲证真如，见性是亲证佛性”，意即“真如即是佛性”；既然已如此自说“明心、见性是一”，则为何明心、见性所证之标的——“真如”、“佛性”——体性、本质却可不同？此错谬不当，自坏其宗。

当知，佛性是真如心体之“用”——作用，有情不于五尘境现起“见闻觉知”时——即“不随见闻觉知”时，仍可现起佛性；然而二乘不回心圣人若入无余涅槃时，佛性即不现起，如何可说佛性是“有”？又，当随见闻觉知现起佛性时，佛性与六识的见闻觉知是同时同处的，亦不能说佛性是“无”；因此说“佛性非有非无、亦有亦无”，不同于“真

如”。“佛性可生”即说此“佛性之用”并非常恒时得以展现，亦有消失之时；又既是“用”，当由真如心如来藏流注这种子功能，方得有“用”；此流注即有流注生、流注住、流注灭，即成“生住异灭”相，由此说有生——“可生”。

因此，既然清楚知道“真如”不同于《大般涅槃经》所说“眼见佛性”之“佛性”，就绝无可能如琅琊阁张志成随口所说“‘明心、见性’是一”之说法；一切有智之人都须同意：当“佛性”作为“眼见佛性”所定义之“佛性”时，是与中国禅宗证悟祖师依明心入真见道而亲睹如来藏心本自具足能使人成佛之体性——“成佛之性”——明显不同。因此，若执取此“成佛之性”即是“眼见佛性”之“佛性”时，就会犯下毁谤世尊至教量的过失；也会违背《法华经》中世尊所说“大通智胜佛，十劫坐道场，佛法不现前，不得成佛道”之圣教，真正学佛人必不肯为之。

### ① 至教量：十住位菩萨眼见佛性——名为见性

师子吼菩萨摩訶萨在《大般涅槃经》卷27〈师子吼菩萨品 第11之1〉启问“眼见佛性”：

若一切众生有佛性者，何故不见一切众生所有佛性？  
十住菩萨住何等法，不了了见？佛住何等法，而了了见？  
十住菩萨以何等眼，不了了见？佛以何眼而了了见？<sup>23</sup>

---

<sup>23</sup> 《大正藏》册12，页523，上5-9。

这意思是：

如果一切众生都有佛性，为何无法见到一切众生所有的佛性？十住位的菩萨又是住于何种法，为何无法了了分明得见？如来又是住于何种法，为何可以了了分明眼见佛性？又，十住位的菩萨是以何种眼来眼见佛性，为何无法了了分明见此佛性？如来又是以何种眼而得以了了分明眼见佛性？

由此可知：十住位菩萨可眼见佛性是法界之事实，是诸佛大菩萨所共知之理。师子吼大菩萨为众生请法，请如来宣演“眼见佛性”之法；如来在《大般涅槃经》卷 27〈师子吼菩萨品 第 11 之 1〉说：

善男子！慧眼见故，不得明了；佛眼见故，故得明了。为菩提行故，则不了了；若无行故，则得了了。住十住故，虽见不了；住不住故，则得了了。菩萨摩訶萨智慧因故，见不了了；诸佛世尊断因果故，见则了了。<sup>24</sup>

这意思是：

善男子！十住菩萨依慧眼得见佛性的缘故，因此见得不很明了；如来依佛眼见此佛性的缘故，所以能得一切明了。又菩萨为修证菩提须加功用行的缘故，所见则不了了分明；若是全然无功用任运而行、能随应诸法的缘故，则得以了了分明眼见。菩萨住十住位故，尚且有所

---

<sup>24</sup> 《大正藏》册 12，页 527，下 22-27。

住的缘故，因此虽得眼见佛性，仍然无法了了分明；如来住于不住、无所住的缘故，所见佛性则得了了分明。菩萨摩訶萨以智慧因而得见佛性的缘故，虽眼见佛性而不能了了分明；诸佛世尊已究竟断除分段生死与变易生死因果的缘故，因此能见佛性了了分明。

如来金口宣说：十住位菩萨依于慧眼得见佛性，然不得明了，与世尊依佛眼所见不得相比。又，入地菩萨方得法眼，以二见道——真见道与相见道——圆满，即见道通达，本不同于三贤位菩萨之慧眼；又菩萨七住位初得慧眼，因此，这“慧眼见故，不得明了”亦统摄一切七住位上至第十地菩萨位的所有菩萨，以皆有慧眼或兼得法眼——般若实相已“正观现在前”或兼有无生法忍故，如《菩萨璎珞本业经》所说（琅琊阁依释印顺之说，毁谤此真经《菩萨璎珞本业经》，更连抄录都会漫不经心，犯下抄写错误，此已辨正如前），所见佛性则有层次不同。一般众生无有慧眼，更无法眼，自是无法眼见佛性；唯有十住位菩萨始可眼见少分；然若未至于佛地，亦无法了了分明亲睹自身以及众生所有之佛性。

琅琊阁自说“‘明心、见性’是一”，又认为这“见性＝眼见佛性”，而《大般涅槃经》至教量宣示有“十住位”的菩萨“眼见佛性”，则他本应遵循佛语而改说“十住位菩萨”可“明心、见性”，即三贤位中即可入大乘见道，不当故意违背佛语而自说“见道即是入地”；然他若改说“十住位菩萨”可“明心、见性”，即与他所主张的“见道即是入地”自语相违，否则他就必须修正这“见道即是入地”或

者“‘明心、见性（眼见佛性）’是一”的说法，或者他必须承认“亲见如来藏的成佛之性”不是此《大般涅槃经》所说的“眼见佛性”。

且，琅琊阁张志成同时主张“见道即是入地”和“‘明心、见性（眼见佛性）’是一”，这还会产生另一致命的矛盾：即他若主张“《大般涅槃经》的‘十住菩萨’皆为‘十地菩萨’之意”<sup>25</sup>，而他坚持“‘明心、见性’是一”，岂非他认为“十地菩萨”方才“见道明心”？否则为何说“‘明心、见性’是一”？而这与他“见道即是入地”的主张相违背，则他是否也应将“见道＝入初地”的主张改成“见道＝十地”？

如果琅琊阁族无法跟得上这辨正也没关系，当领此话：“明心”是否“见道”？“见道”是否为“明心”？若琅琊阁说二者不同，则为何琅琊阁族有说“入初地见道时，才能观察阿赖耶识”？这阿赖耶识就是“心”，能“观察”不就是“审谛、明白”吗？即“观察阿赖耶识”不就是“明心”吗？因此，还是证明琅琊阁族接受了“见道＝明心”，再由其“明心＝见性”的主张，即“见道＝明心＝见性＝眼见佛性”时，琅琊阁张志成是否要说中国禅宗的证悟祖师“明

---

25 中文翻译上，是接受这“地”可以翻译为“住”。《大般涅槃经》的解说“眼见佛性”之经文中，有地方“十住”的意思是指“十地”，此盖无疑义；然非每一处“十住”皆必然解释为“十地”。以此非此处辨正之要点，于后再行论述。



心”后都是“十地菩萨”？否则为何说“‘明心、见性’是一”？（至于这当中之种种错谬及自反其言处，实在令人颇为无言，如既然琅琊阁被迫同意“见道=明心”，则又为何说见道是亲证真如法性而非亲证第八阿赖耶识——不是明白这第八识心——不是明心？）其思惟逻辑之错乱如是分明昭示大众而浑然不觉，这皆是琅琊阁张志成自身慢心所障、无明深重自以为是，又受释印顺及学术界凡夫误导所致。由此总而言之，张志成自离开正觉以来所说，都是以其所未证（他有时亦自言未证）之法，来质疑已经亲证之贤圣所说，这是以全无资格质疑之身分，来质疑已经实证的贤圣，其逻辑错乱如此，所说唯有更增凡夫学人纷扰，绝无实益。

## ② 至教量：七住菩萨慧眼般若正观不退——菩萨摩訶萨

如来在第二转法轮《金刚般若波罗蜜经》说：

若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。<sup>26</sup>

这经文意思是：

如果是以色相来求见真实我（自心如来），以音声来求觅真实我，这类人是行于邪道，不能得见真实如来。

证得“般若实相”即现观“自心如来”之“正法身”，这是依“慧眼”现观自心如来——第八阿赖耶识如来藏心，则得以现观一切如来之真实法身——第八无垢识心，由是证

---

<sup>26</sup>《大正藏》册8，页752，上17-18。

解“心、佛及众生，是三无差别”。以一切如来示现于世间之应化身虽具三十二大人相及八十种随形好，然此非如来真实法身，故亲见如来应化身非正见如来。此有至教量为证，《佛说海意菩萨所问净印法门经》卷1说：

若无色相及种好，是为正观佛世尊；慧眼清净照法身，乃见无垢真实义。<sup>27</sup>

疏解经文大意如下：

如果观如来时非是在于三十二大人相及八十种随形好等色相上见，而是能观见不即不离于三十二色相与八十随形好之第八识法身，是为正观如来世尊；如是以慧眼清净照见如来的正法身，乃能真正见得如来之真实法身无垢识——佛地真如——的真实义。

“正观如来正法身”即亲证般若实相，法身即能生诸法的真如心——第八阿赖耶识如来藏心，即果地如来之第八无垢识心体。般若实相之正观，即大乘见道明心开悟——禅宗之破初参；学人依此正观——真正的慧眼所观，发起般若真实智慧。又，“正观佛世尊”即“正观自心如来”，即《菩萨瓔珞本业经》所说“般若波罗蜜正观现在前”——七住不退菩萨“慧眼”之“正观”。

《大般涅槃经》说十住位的菩萨摩訶萨依见道起即有的“慧眼”次第进修，再于十住位圆满时眼见佛性；此即说明

---

<sup>27</sup>《大正藏》册13，页476，上3-4。

菩萨于七住不退时得入大乘真见道，成就般若正观之“慧眼”。此事别有圣教为证，东晋佛驮跋陀罗旧译《大方广佛华严经》卷 8 说，三贤位的“七住位”是“不退住”与“不退转住”，唐朝实叉难陀于新译《大方广佛华严经》卷 16 说“七住位”是“不退住”，《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 8 亦说“七住位”是“不退住”，故《华严经》《楞严经》与《菩萨瓔珞本业经》皆言菩萨于七住位不退，此位不退于般若正观“慧眼”所见，亦衔接《大般涅槃经》所说十住位眼见佛性是依“慧眼”所见。差别只是明心时所见是如来藏心体的总相，眼见佛性时的所见则是如来藏性用中的另一种总相。（待续）

# 新版早晚课仪轨

## 并略述天魔波旬



· 郭正益、张育如 ·

(连载五)

### (六) 增加《楞严威德主赞》

#### 1. 赞颂楞严护法诸天

佛世时，释迦牟尼世尊每每宣演大乘方等经典，十方诸佛菩萨即依因缘示现集会，且后方皆有诸天等随从众云集，十分庄严壮观。此诸天众，依“华严部”经典之开示，皆是菩萨、无一凡夫<sup>1</sup>。

---

<sup>1</sup>《大方广佛华严经不思议佛境界分》：“复有释梵护世、天、龙、药叉、健达婆、阿素罗、揭路荼、紧捺洛、莫呼洛伽、人非人等，一切非凡，皆是菩萨，悉来集会。”《大正藏》册 10，页 905，中 29-下 3。释知礼《金光明经玄义拾遗记》卷 1 谈到佛世“金光明会”上的菩萨及天神：“此诸菩萨及诸天神，多是古佛却来；或乃分真垂应，遥礼称扬如来功德，护持饶益说听之人，皆为宗奉经王流通方等。若非法门至妙，曷能裨赞惟勤。”《大正藏》册 39，页 14，中 20-23。甚至佛世时的人间外道，也都是如来神力住持，《大萨遮尼乾子所说经》卷 2〈一乘品 第 3 之 2〉：“文殊师利！我佛国土所有外道——僧佉、毘世师、遮梨迦尼乾子等，皆是诸佛如来方便……一切外道尼乾子等，无一敢于如来境中与佛世尊诤法是非，作师子吼者无有是处，除诸如来方便力者。……我佛国土有诸外道尼乾子等，皆是如来住持力故，为欲示现不可思议方便境界……一切皆得如来加力

现身在“楞严会”此一重要法会上的诸天功德主，亦如是不可思议，都是诸佛如来示现，且后方皆有诸菩萨、诸天、鬼神众庄严拥护（这些诸天、鬼神众都已归依三宝）。世尊在楞严会上吩咐发心弟子，当以咒心——如来藏为根本总持，持此咒心得蒙诸佛如来护念，当以此咒心破斥密宗喇嘛教之种种淫秽等。

《楞严咒》被十方天中之天（威德主）护念，“楞严会”功德如是不可思议，故佛门早课应当恭诵此一殊胜的《楞严咒》。<sup>2</sup>

又，早课恭诵《楞严咒》时，经过道场上空的诸天必定伫足受持；金刚藏王菩萨种族、帝释四天大王、日月天子、山神、海神等也都会保护这菩提道场及学人。<sup>3</sup>

以此之故，早课持诵《楞严咒》及《心经》之后，当以偈句赞颂楞严会上护法诸天的护持恩德。（《心经》含括在“楞严会”内，事相上是由于早课应诵至少一部佛经，故在持《楞严咒》之

---

教化众生故。”（《大正藏》册9，页326，中11-页327，上2。）然而今日去佛已远，人间外道如经典之所预言，皆是真正持有恶见的外道。

2 本会亦依此理准备楞严被。菩萨众在佛菩萨圣像前诵持《楞严咒》七次，如是供养诸佛如来，并恳切求佛加持，以此助益往生者披盖楞严被时，即得如来慈悲摄受往生善趣，修学佛法、得证菩提；或生极乐，品位增上。

3 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷7，《大正藏》册19，页137，上25-页138，上23。

后课诵《心经》，义理上则是由于《楞严经》阐明的如来藏心即《心经》之要旨，且《心经》亦是如来明示之经典，故含摄在楞严法会中。）

### 《楞严威德主赞》

楞严诸天威德主，端严含育妙如来；  
以此馨香呈供养，常、恒、不变、现真如。<sup>4</sup>

从《楞严会》及《楞严咒》总持来说明：“楞严会”上的诸天威德主都是十方如来为教化众生而以大悲心化现与会，其威德光耀无有可比者，这些如来所化现的端严法相，乃诸佛如来的根本心——第八识实相心（因地又名如来藏）——所含藏及化育；我如今以严持戒律的德香、心得决定护持大乘正法的志行，来作法供养时，根本心如来藏心体一样常、恒、不变，时时显现着祂的真实性与如如性。这样自性清淨的真实体性，就是十方诸佛同一所证的成佛根本。

## 2. 供施偈、洒散法

---

4 此偈依经典开示，并略调整文字：

《长阿含经》卷 1〈第一分初大本经 第 1〉：“诸天大威力，容貌甚端严；亦来启告我，三佛般泥洹。”（《大正藏》册 1，页 1，下 9-10。）及《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 4：“世尊！我今虽承如是法音，知如来藏妙觉明心遍十方界，含育如来十方国土清淨宝严妙觉王刹；如来复责多闻无功，不逮修习；我今犹如旅泊之人，忽蒙天王赐以华屋，虽获大宅要因门入，唯愿如来不舍大悲，示我在会诸蒙暗者：捐舍小乘、必获如来无余涅槃本发心路，令有学者从何摄伏畴昔攀缘，得陀罗尼、入佛知见。”（《大正藏》册 19，页 122，上 14-21。）

诸课诵本未见供养楞严护法诸天之法，而本会旧版的供施诸天，是在早课仪轨结束之后，再次唱诵十小咒之一的《善女天咒》并供施饮食。上述二者皆未尽如理。

前文已说“楞严会”上的诸天威德主即是诸佛如来所化现，今此学人以法供养上奉诸佛如来、赞叹护法诸天之后，复依佛力变食无碍、普施一切护法鬼神众（六欲天诸护法天人本有甘露受用，不虞无食；然依如来神力，亦可变现天人所需的甘露，且更为胜妙）。是故此处备持饮食，以上奉三宝之心，供养诸天，再施诸天、神众。

奉供时，于《楞严威德主赞》第三句出位，行至定点，先总赞三宝，再诵《供施偈》：

南无佛、南无法、南无僧。

供养三宝及诸天，饮食遍施威神主，  
各受法食常自在，回向众生受胜乐。<sup>5</sup>

之后，恭敬洒散食物于道场外的清净地上，依佛威神力，转施有缘鬼神。<sup>6</sup>洒施于净地上，亦有转施畜生、虫蚁

---

<sup>5</sup> 《供施偈》系变化自释知礼《金光明最胜忏仪》，洒散法的参考出处亦同。又，释遵式的《金光明忏法补助仪》对于供施方法、散掷饮食，说明得更为详细，请详《金光明忏法补助仪》之“第六，称三宝及散洒方法”（参见：《大正藏》册46，页959，下27。）

<sup>6</sup> 此处是取“金光明忏仪”的立意与根本精神来供养诸天，并非是行《金光明经》忏法，因此内容有所调整。《金光明忏法补助仪》：“《第六，称三宝及散洒方法》（此散洒应通名奉供，则摄三宝诸天；

等类有情之意。

### (七) 维持《上来偈赞》(《普回向偈》)并微调文字

《普回向偈》系南宋真歇清了禅师所作<sup>7</sup>，明朝莲池祿宏

---

若直云散洒，则局施诸神，于理不便，略如前说。行者欲称三宝，当合掌低头鞠躬平声三称云)南无宝华琉璃佛，南无金光明经，南无第一威德成就众事大功德天(如是三称已，次虔奉供养、专想面对，后陈辞句；余时须除去饮食并净洁如法，复持散掷等语，但云‘香华’至‘同圆种智’而止，便即礼佛)。今我道场敷设供养，然种种灯、烧种种香、奉种种饮食，净洁如法，恭持奉供诸佛世尊、大乘经典、菩萨贤圣一切三宝；又复别具香华饮食，奉献功德大天、大辩四王、梵、释、天龙八部圣众；复持饮食散掷余方，施诸神等。唯愿三宝天仙怜愍于我及诸众生，受此供养，以金光明力及诸佛威神，于一念间显现十方一切佛刹，如云遍满，如雨溥洽，广作佛事等熏众生，发菩提心同圆种智(此亦应随意所陈，未必专诵此语；作是语已，当持饮食至道场外净处布散四方，先作是言)。我今依教供养大乘三宝及吉祥大天，持此种种饮食，散洒诸方遍施诸神，愿诸神明威权自在，一念普集各受法食，充足无乏、身力勇锐，守护坚强、知我所求，愿当相与回此福利普润含生，果报自然常受胜乐。(作是咒愿竟，即便以食散掷四方，想无量鬼神悉来受食，尔时或诵前咒，或但云南无室利摩诃提鼻耶，以食尽为度)。”《大正藏》册 46，页 959，下 27-页 960，上 19。

<sup>7</sup>《禅林象器笺》卷 17：“《普回向》：《敕修清规》《楞严会》云‘每日粥罢(乃至)集众讽咒毕，楞严头举《普回向偈》，大众同声念’。《普回向偈》，《敕修清规》载：《备用》云‘《普回向偈》，真歇和尚自制’(止此)。见《报祷门》《楞严会》处。”《大藏经补编》册 19，页 538，中 8-12。

《禅林备用清规》卷 3《藏 楞严会》：“上来现前比丘众，讽诵楞严



法师版则未见“上来”二句<sup>8</sup>，而清朝《诸经日诵集要》版又略有不同<sup>9</sup>。显见此偈在流传过程中，为因应社会变迁，文字略有出入，不过内容大抵都是以读诵《楞严咒》的功德回向三宝、护法龙天、国泰民安、众皆成佛，也就是在《楞严会》（即早课的根本结构）圆满后的回向。

本会旧版文字大抵沿用上诸偈颂，然为令逻辑更加紧密合理<sup>10</sup>，建议微调如下：

---

秘密咒。回向护法众龙天，土地伽蓝诸圣造。三途八难俱离苦，四恩三有尽沾恩。国界安宁兵革销，风调雨顺民康乐。一众重修希胜进，十地顿超无难事。山门镇静绝非虞，檀信皈依增福慧。十方三世一切佛，诸尊菩萨摩诃萨，摩诃般若波罗蜜。”《新纂卍续藏》册63，页630，中14-20。

<sup>8</sup>《云栖法汇》卷1：“以此经咒功德，回向三宝龙天，三界岳渎灵聪，守护伽蓝真宰\*，祈福保安平善，庄严有位先亡，普愿法界众生，共入毘卢性海。”《嘉兴藏》册32，页570，中27-29。

\* 真宰，依《教育部重编国语辞典修订本》，一义为“天”，以天是万物的主宰之故；二义为“真实自然的心”。

<https://pedia.cloud.edu.tw/Entry/Detail/?title=真宰>，撷取日期 2021 年 10 月 19 日

<sup>9</sup>《诸经日诵集要》卷3：“上来现前清净众，讽诵楞严诸品咒；回向三宝众龙天，守护（伽蓝家堂）诸圣造。三涂八难俱离苦，四恩三有尽沾恩；国界安宁兵革销，风调雨顺民安乐。一众重修希胜进，十地顿超无难事；（三门镇静道场光显）绝非虞，檀信归依增福慧。”《嘉兴藏》册19，页171，下10-15。

<sup>10</sup> 此处所说逻辑是指因果。以旧《上来偈赞》的“回向三宝”为例，试析如下：佛是至上，无可再有增上，故以佛为回向对象并无实义；法

上来现前清净众 讽诵楞严秘密咒  
回向龙天诸护法 不舍本愿永垂怜  
三涂八难俱离苦 四恩三有尽沾恩  
国界安宁兵革销 风调雨顺众安乐  
大众熏修希胜进 十地顿超成菩提

### (八) 《普贤十大愿》增补四句偈

莲池祿宏《云栖法汇》《诸经日诵集要》皆无“普贤十大愿”，显见这也是后世佛门增补的。

《大方广佛华严经》以善财童子五十三参，总述佛菩提道所应履践的阶位，更以“普贤菩萨十大愿”总结佛弟子所应发起的广大行愿。每一位佛弟子在成佛之前，都必须广行普贤行、游历普贤身，而这广大的普贤行，都在各自的如来藏中广行，游普贤身也都在如来藏中普游——实证含藏在其中的所有种子智慧。<sup>11</sup>

《普贤十大愿》扣紧着早课《楞严会》的精神，勉励佛弟子发广大行愿，成就佛菩提。但由于一般是直接从《华严

---

是至上，也无可回向之理，且法是需要实践的，不是回向的对象；至于回向僧宝则可通，得令僧宝早日圆满佛果。但若转圜说“回向三宝众龙天”是指“回向已归依三宝的龙天大众”，则不免牵强。故说原偈此“回向”处不尽如理。

<sup>11</sup> 平实导师，《楞严经讲记》第八辑，正智出版社（台北市），2011年初版三刷，页209-222。

经》的经文浓缩而成，文字只表露了十愿大要，完整意涵则未能一并表达，甚为可惜。因此，此处分别从八十卷本、四十卷本《华严经》开示的普贤菩萨大行、大愿，取易文句成为四句偈，置于十大愿之前，裨益诵者、闻者领解《普贤菩萨十大愿》对佛弟子的启示及重要性：

普贤菩萨十大愿，普为众生放光明；  
读诵受持及演说，决定成就菩提行：<sup>12</sup>

一者礼敬诸佛，二者称赞如来，  
三者广修供养，四者忏悔业障，  
五者随喜功德，六者请转法轮，  
七者请佛住世，八者常随佛学，  
九者恒顺众生，十者普皆回向。  
十方三世一切佛 一切菩萨摩诃萨  
摩诃般若波罗蜜

对佛弟子来说，要成就佛菩提道，证悟《楞严咒》的咒心——如来藏，必须于此广大行愿心得决定。阿难尊者已在

---

<sup>12</sup> 唐朝实叉难陀译之八十卷本《大方广佛华严经》卷6〈如来现相品 第2〉：“普贤菩萨所开觉，一切如来同欢喜，已获诸佛大神通，法界周流无不遍。一切刹土微尘数，常现身云悉充满，普为众生放大光，各雨法雨称其心。”《大正藏》册10，页30，上22-25。

唐朝般若译之四十卷本《大方广佛华严经》卷40〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉：“若人于此普贤愿，读诵受持及演说，果报唯佛能证知，决定获胜菩提道。”《大正藏》册10，页848，中4-5。

“楞严会”上为我们宣说这愿力：“妙湛总持不动尊，首楞严王世希有；销我亿劫颠倒想，不历僧祇获法身。”<sup>13</sup> 此意即是如来神力加持应许了我们，只要发心勇猛护持贤劫千佛、弘护正法，无须经历阿僧祇劫便可在贤劫亲证法身。这就是此贤劫道业可以快速增上的殊胜因缘。

### （九）删除《清晨普愿偈》（亦删除后人编入的三皈依及《韦陀赞》）

《清晨普愿偈》（“四生九有，同登华藏玄门；八难三涂，共入毘卢性海”），经查 CBETA《中华电子佛典》，仅见载于《诸经日诵集要》，后接 释迦牟尼佛圣号，便结束朝课。<sup>14</sup> 然从此偈内容可知，其实它也是回向偈（以早课功德作回向），故建议略过，而于稍后的《回向偈》一起整体回向即可。

三自归，明清时代的早课版本并无此节，应是后人自行编入。以法界定轨来说，本来并无须在早课唱诵三自归，这是由于道场常住基本上都是佛弟子，无此日日提醒三归之必要；然若从未法之季来说，学子道心普遍不足，为救此弊，

---

13 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 3，《大正藏》册 19，页 119，中 12-13。

14 《诸经日诵集要》卷 3：“《清晨普愿偈》：四生九有，同登华藏玄门；八难三涂，共入毘卢性海。南无娑婆世界，三界大师，四生慈父，人天教主，千百亿化身本师和尚释迦牟尼佛。朝课（终）”《嘉兴藏》册 19，页 172，上 9-14。

早课行三自归亦无不可，唯除实证三乘菩提的实义道场。<sup>15</sup>

《韦陀赞》，在明清时代版本亦无，应当也是后人编入的。本会当初虽也依当时佛门定课加入此赞，然现在既已知韦陀菩萨是贤劫千佛之尊，便不应视如一般护法伽蓝，而于定课结束前方才赞颂（一般寺院将《韦陀赞》置于早晚课的回向偈之前，不吻合韦陀菩萨为贤劫千佛、当于前颂的法界伦理）。但由于早课是以《楞严会》为根本结构，韦陀菩萨已化身为金刚力士现身在“楞严会”上；又，含括在《楞严会》内的《般若波罗蜜多心经》，经题前称颂的“南无贤劫千佛尊”已涵盖韦陀菩萨，是故早课便不再唱诵《韦陀赞》。

### （十）祝祷词（每逢初一、十五、佛诞日）

古代丛林每逢跟皇朝有关的活动或圣节，便会祝祷天子：“皇图永固，帝道遐昌；佛日增辉，法轮常转。”<sup>16</sup>

---

<sup>15</sup> 三自归的本身，本来是没有在早晚课熏习的一定必要性，然而时值末法，佛弟子及道场常住众可能不免普遍缺少对佛法僧三宝的证信及信力，因此随宜在早晚课中加入三自归，以帮助大众增进对佛法僧三宝的信心及信受。

另，之所以在末法之季的早晚课行此三自归，亦可回溯至当初学人在归依三宝时，大多随闻口诵念过，实未发起深心；例如三归依时，理应一同发起四宏誓愿：“众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成”，如是从自己的深心之中诚挚发起誓愿，但在此末法时期无法对学人如此要求，因此在早晚课行三自归，也可令学子回熏初心，增益求法成道的信念。

<sup>16</sup> 元·德辉重编《勅修百丈清规》卷 2：“皇风永扇，帝道遐昌。佛日

到了后世，社会发展进入现代，祝祷词也改为更符合现代意义的“国基巩固，治道遐昌；佛日增辉，法轮常转”。

每逢初一、十五、佛诞日，诵此祝祷词，有提醒大众行善断恶的作用；因为人间佛法能否昌盛、是不是容易弘传，很大因素取决于众生的福德是否足够；若是大众知足常乐、行善断恶，就能从个人福德影响到器世间的共同条件，从而风调雨顺、灾劫消减。

若非初一、十五，则直接进行下一项《回向偈》，结束早课。

### （十一）调整《回向偈》

一般法会常诵的《回向偈》，经查 CBETA《中华电子佛典》，应是脱胎自唐朝般若译的四十卷版《大方广佛华严经》〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉：“我此普贤殊胜行，无边胜福皆回向；普愿沈溺诸众生，速往无量光佛刹。”<sup>17</sup>一般道场通常会根据法会性质，微调第一句的文

---

增辉，法轮常转。伽蓝土地，护法护人。十方檀那，增福增慧。”《大正藏》册 48，页 1121，上 21-22。

明·莲池祿宏《云栖法汇》卷 17〈禳灾疏代余太守〉：“皇图永固，雨顺风调，佛日增辉，民康物阜。”《嘉兴藏》册 33，页 102，上 8-9。

第一句有时也作“皇风永扇”，如元·明本著《幻住庵清规》“结夏启建楞严会疏”《新纂卍续藏》册 63，页 575，中 24。

<sup>17</sup>《大方广佛华严经》卷 40，《大正藏》册 10，页 848，中 8-9。

字。

如今早课的内容既然涵盖了《楞严咒》《心经》与《楞严经》所说的如来藏心、《普贤十大愿》，且这三大项都是佛弟子应当依教奉行、应当实证的重要内涵，因此微调第一句为：

礼赞心、咒、大愿行，无边胜福皆回向；  
普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹。  
十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，  
摩訶般若波罗蜜。

## （十二）礼祖（每逢初一、十五、禅三每日）

佛世之后，学人为佛菩萨行道人间的事迹或处所建塔作纪念，借以策励自己精进不懈。佛法东来中国震旦，随顺祭祖习俗，开始在佛寺内建立祖塔，于历代开山祖师的忌日礼拜祖师，感恩祖师上奉如来、下垂佛法，恩泽广被。

以“达摩祖师忌”为例，文献记载礼祖仪法：在达摩初祖示寂忌日的前一天，道场贴出告示牌，预先告知大众，并于当晚晚课之后、忌日当天早课之后，以钟声集众，一起前往祖堂礼祖。<sup>18</sup> 礼祖前，先安设法堂；仪轨内容包含唱诵

---

<sup>18</sup> 清·仪润编《百丈清规证义记》卷4：“十月初五日，初祖忌，客堂预日挂牌，（牌云）明日恭逢逢磨老祖示寂辰辰。是晚、明早，课毕，闻钟声，齐诣祖堂礼祖。”《新纂卮续藏》册63，页403，上24-中2。

《楞严咒》、佛经、《大悲咒》。<sup>19</sup>

今时佛法振兴之务重在传扬佛法正义、教导行者实证，故将礼祖行仪置于每月初一、十五（以及本会禅三期间每日早、晚课）于佛前礼拜“西天东土历代祖师、东山法脉开悟祖师菩萨摩訶萨、克勤祖师圆悟菩萨摩訶萨、导师平实菩萨摩訶萨”<sup>20</sup>。

又，依上述文献记载，中国古代禅寺系于早课完毕之后，集众前往祖堂或祖塔礼祖；因此，今时礼祖亦予比照，置于早课结束时的整体回向之后。

### （十三）早课之其他注意事项

若是听闻法主夜间讲经后返寺已晚，次日早课可以暂停；或如大乘菩萨道场的常住众经常为众生做事做到很晚，若色身疲惫，可在早课结束之后稍作小憩，恢复身力；或若常住众为众生忙碌，夜晚亦难有足够休息时间，则应注意照顾色身，可免诸早课；或若常住众都非常忙碌，也可以轮流

---

19 禅寺于前一日晚间药石之后，鸣钟集众，诵《楞严咒》并回向，次接诵经，毕，大众排列礼拜；忌日当天早粥之后，诵《大悲咒》并回向，鸣钟集众上香礼拜，诵《楞严咒》并回向。请参阅：元·德辉编《勅修百丈清规》卷 2〈达磨忌〉（《大正藏》册 48，页 1117，下 19。）亦可参阅：元·弑咸编《禅林备用清规》卷 1“洪达磨祖师忌”（《新纂卍续藏》册 63，页 624，下 2。）

20 导师吩咐：应俟平实转世后方可行之。故今礼祖之时暂不行之，唯留字句以示尊师重道之理。



的方式进行早课，以免大众体力透支。其中要注意的是，诵持《楞严咒》的道场上空，天人经过时必定伫足恭听，因此寺院所安排的参与早课的常住众原则上应在清晨 5 点以前完成早课，以免 5 点以后人们晨起便利、臭秽熏天，诸天难以忍受。然大乘寺院佛弟子在此末法时节护持正法甚为艰难、忙碌异常，不同于十方世界一般佛寺道场，故大乘法道场可特别开缘，视每日皆为特殊因缘，将早课时间通融到 6 点 15 分前结束。又，寺院虽可安排常住众轮流作早课，然应注意，有一定规模的常住众人数（例如十人以上）之道场，参与早课者不应少于三人；其余未参与者至迟应在 7 点起床，有极为特殊情况者，最晚亦应于 8 点起床。附带说明，早晚课都是团体，没有个人。

另，基本上，遇到特殊活动（如禅三场合）时，早课时间及《心经》诵念次数等，可依执事人员弹性安排（晚课亦同，下不更说），亦可采念诵腔进行。

## 二、早课实施例（谨供参考）

### 甲、《戒定真香赞》

戒定真香，梵起冲天上；  
弟子虔诚，薰在金炉放；  
顷刻纷纭，即遍满十方，  
昔日耶输免难消灾障。

南无云来集菩萨摩诃萨（三称）（刹板）

## 乙、《赞佛偈》

世尊无边身，清净宝王刹，  
常以大光明，现在十方界。  
法身是菩提，法界即如来，  
平等秘密藏，普净诸世间。（刹板）

## 丙、《楞严咒》

### 一、南无常住十方佛

南无常住十方法

南无常住十方僧

### 二、南无释迦牟尼佛

南无佛顶首楞严

南无楞严会上佛菩萨

南无金刚藏菩萨（刹板）

### 三、《阿难尊者赞佛偈》

妙湛总持不动尊

销我亿劫颠倒想

愿今得果成宝王

将此深心奉尘刹

伏请世尊为证明

如一众生未成佛

首楞严王世希有

不历僧祇获法身

还度如是恒沙众

是则名为报佛恩

五浊恶世誓先入

终不于此取泥洹

大雄大力大慈悲      希更审除微细惑  
令我早登无上觉      于十方界坐道场  
舜若多性可销亡      烁迦罗心无动转（刹板）

#### 四、经文

尔时世尊 从肉髻中 涌百宝光  
光中涌出 千叶宝莲 有化如来 坐宝华中  
顶放十道 百宝光明 一一光明 皆遍示现  
十恒河沙 金刚密迹 擎山持杵 遍虚空界  
大众仰观 畏爱兼抱 求佛恃怙  
一心听佛 无见顶相 放光如来 宣说神咒

#### 五、《楞严咒》

南无萨怛他苏伽多耶……都嚧瓮泮 莎婆诃（刹板）

#### 丁、《般若波罗蜜多心经》（一遍或三遍）<sup>21</sup>

##### 一、南无本师释迦牟尼佛

南无贤劫千佛尊

南无大悲观世音菩萨

南无法云舍利弗菩萨（刹板）

##### 二、《般若波罗蜜多心经》

观自在菩萨 行深般若波罗蜜多时……萨婆诃

---

<sup>21</sup> 为配合法会流程时，可弹性调整为一遍。

（摩诃般若波罗蜜多〔三称〕）<sup>22</sup>

### 戊、《楞严威德主赞》

楞严诸天威德主，端严含育妙如来；  
以此馨香呈供养，常、恒、不变、现真如。（刹板）

供养三宝及护法诸天、施食鬼神众时，于赞偈第三句出位，到定位后，诵归依三宝及《供施偈》：

南无佛、南无法、南无僧。  
供养三宝及诸天，饮食遍施威神主，  
各受法食常自在，回向众生受胜乐。

诵毕，恭敬洒散食物于清淨地上，作意依佛威神力变施鬼神众，以及转施鸟兽虫蚁。

### 己、《上来偈赞》

维那口宣：

上来现前清淨众 讽诵楞严秘密咒  
回向龙天诸护法 不舍本愿永垂怜  
三涂八难俱离苦 四恩三有尽沾恩  
国界安宁兵革销 风调雨顺众安乐

---

<sup>22</sup> 如上文所说，《心经》经文已圆满演示要义，无须再额外提示“摩诃般若波罗蜜多”；然若道场希望维持此称，梵呗时应恭谨作意：发愿护持此《心经》要旨之甚深种智直到正法灭尽。至于晚课，以护持正法万年为职志的道场，若早课维持此称，则晚课亦可维持。

大众熏修希胜进 十地顿超成菩提（刹板）

庚、《普贤十大愿》（1.25 分钟）

普贤菩萨十大愿，普为众生放光明；  
读诵受持及演说，决定成就菩提行：

一者礼敬诸佛 二者称赞如来

三者广修供养 四者忏悔业障

五者随喜功德 六者请转法轮

七者请佛住世 八者常随佛学

九者恒顺众生 十者普皆回向

十方三世一切佛 一切菩萨摩訶萨 摩訶般若波罗蜜

特一、祝祷词（每逢初一、十五、佛诞日）（1 分钟）

国基巩固，治道遐昌；

佛日增辉，法轮常转。

辛、《三自归》

自归依佛，当愿众生，体解大道，发无上心。

自归依法，当愿众生，深入经藏，智慧如海。

自归依僧，当愿众生，统理大众，一切无碍。

壬、《回向偈》

礼赞心、咒、大愿行，无边胜福皆回向；

普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹。

十方三世一切佛，一切菩萨摩訶萨，

摩诃般若波罗蜜。

**特二、礼祖（每逢初一、十五、禅三每日）（1分钟）**

（每句之后，以庄严钟鼓代替“一拜”）

顶礼西天东土历代祖师

顶礼东山法脉开悟祖师菩萨摩诃萨

顶礼 克勤圆悟菩萨摩诃萨

顶礼导师 平实菩萨摩诃萨（导师吩咐：应俟平实转世后方可行之。此处唯留字句以示尊师重道之理。）

**癸、礼佛三拜**

（待续）



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢阳历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

[https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7\\_y6i8lQ/](https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/)





# 严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中  
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卮续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”<sup>1</sup>，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】<sup>2</sup>第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第(广)论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

---

<sup>1</sup> <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

<sup>2</sup> 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

伽、无上四层，殆为红衲士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】<sup>3</sup> 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

---

<sup>3</sup> [http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057\\_001](http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001)

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】<sup>4</sup> 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

---

4 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”<sup>5</sup> 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

---

<sup>5</sup> <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



# 公开声明

**缘由：**有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

**说明：**1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从1989年开始弘扬至今（编案：2008年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来



藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



## ～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



## 法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



## 法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。


以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬





## 中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

### 一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

### 二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

### 三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

### 四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

### 五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

## 六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

## 七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

## 八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

## 九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_1](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1)

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_2](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_2)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit10](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit11](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11)

## 十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。

除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大

师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧贯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2023 年上半年禅净班，已于四月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

- 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：  
（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：  
<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

**台北讲堂：**台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2023/04/21（周五）、2023/04/24（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，2023 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

**桃园讲堂：**桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2023/04/21（周五）**新开设的禅净班已经开始上课，2023 年 7 月底前尚可接受



报名。欢迎报名参加共修。

**新竹讲堂：**新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2023/04/22** (周六) 新开设的禅净班已经开始上课，2023 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

**台中讲堂：**台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2023/04/21** (周五) 新开设的禅净班已经开始上课，2023 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

**嘉义讲堂：**嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2023/04/19** (周三) 新开设的禅净班已经开始上课，2023 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

**台南讲堂：**台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上

19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六下午 14:00~16:00, 单周六晚上 17:50~20:50, 双周六晚上 17:30~20:30。2023/04/21 (周五) 新开设的禅净班已经开始上课, 2023 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

**高雄讲堂：**高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00, 周二晚上 18:50~20:50, 周六上午 9:00~11:00, 周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~19:30。2023/04/24 (周一) 新开设的禅净班已经开始上课, 2023 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

### **香港讲堂：☆已迁移新址☆**

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18 楼。电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。已于 2023/04/16 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。共修时间：香港单周日（午：14:30~17:30）。

每周六 19:00~21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《不退转法轮经》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

➤ 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设

的禅净班上课时间，迺至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于 2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“**唯一佛乘**”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开阐云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是**自心现量**，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，

同沐 如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗  
生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《解深密经》，再次深入演示“此经”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来

的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2023/5/7（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

八、台北讲堂将于 2023/6/11（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、本会将于 2023/5/21（日）同步于台北、新竹、台中、嘉义、台南及高雄讲堂，举办佛历 2567 年浴佛节法会。法会于上午九开始，期间恭颂《浴佛功德经》，当日灌沐如来像活动则持续至下午五点。欢迎正觉佛子踊跃携眷参与盛会，现场领受庄严肃穆的气氛，一尝如来正法之芬芳，亦期待一切有缘佛子光临法会现场，沐浴如来圣德芳香。

十、2023 年上半年禅一，因疫情缘故，暂停举办。

十一、2023 年上半年禅三第一梯次于 5/11（周四）～5/14（周日）举行，第二梯次于 5/25（周四）～5/28（周日），

第三梯次于 6/8（周四）～6/11（周日）举行。

十二、2023 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/22、1/23、1/24、3/5、5/20、5/21。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

※ 本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定，适时作必要之调整，若有异动，将另行公告于官网“新闻公告”栏之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十三、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十四、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来

藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十五、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十六、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊

的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十七、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含



道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十八、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十九、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识

境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有帮助益，是故参禅学子更应细读之。

二十、黄正伟老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十一、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十二、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之

词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十三、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十四、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知

明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约 400 页。）

二十五、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十六、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十七、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于2013年8月31日出版，定价新台币180元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十八、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期

才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学

禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十九、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特



地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“開、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十一、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018 年 7 月 31 日出版，下册已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取

证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十二、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学

人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十三、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于2021年12月出版，定价新台币400元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带已相心”或“相应所虑、

所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十四、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十册，每册各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第一册即将出版。本书的内容，系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而

成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑将于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑，每辑定价 400 元。

三十五、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第二辑已于 2023 年 3 出版。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非

法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。平实导师于此经中有极深入的解说，总共六辑，每辑 300 元，于 2023/01/30 开始每二个月发行一辑。

三十六、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提

道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十七、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### **佛教正觉同修会**

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十八、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使

此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十九、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。  
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2023 年已经是连续第 12 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理寒冬送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者超过 5800 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小



心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十一、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第2期电子报之“征稿启事”。

四十二、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

## 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2022/12/27

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅——悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元  
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。 1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所述义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。 2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。 3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟**——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道**——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见

正光老师著 售价 200 元

33. **胜鬘经讲记**——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性**——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正伟老师著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37. **达赖真面目**——玩尽天下女人

白正伟老师等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界**——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人著 200 元

- 39.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
- 40.金刚经宗通 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元
- 41.空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。  
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
- 42.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明老师著 售价 250 元
- 44.雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解  
游宗明老师著 售价 250 元
- 45.第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识” 平实导师述 每册 300 元
- 46.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖  
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 47.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。  
平实导师 著 定价 180 元
- 48.人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 49.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 50.真心告诉您（一）——达赖喇嘛在干什么？  
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 51.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质  
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 52.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师著 上、下册  
仅在大陆流通 每册 300 元
- 53.法华经讲义 平实导师述 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
- 54.西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗化  
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
- 55.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
- 56.真心告诉您（二）——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿  
正觉教育基金会编著 售价 300 元
- 57.次法——实证佛法前应有的条件  
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. **涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元
59. **山法**——西藏关于他空与佛藏之根本论  
    笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译  
    张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200 元
60. **佛藏经讲义** 平实导师述 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
62. **大法鼓经讲义** 平实导师述 2023 年 1 月 30 日开始出版 共六辑  
    每二个月出版一辑， 每辑 300 元
63. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》 平实导师著述。共十辑，于每讲完一辑的分量以后即予出版，预计 2023 年五月出版第一辑，以后每七到九个月出版一辑，每辑 400 元。
64. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》  
    释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
65. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著  
    约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
66. **不退转法轮经讲义** 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
67. **八识规矩颂详解** ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》  
    ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理  
    孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
    平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版

75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定

77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定

78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义。**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**

○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定

80. **正觉发愿文** 注解——以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著 出版日期未定 书价未定

81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定

82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性**

作者未定 出版日期未定

83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品**

作者未定 出版日期未定

84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起**

作者未定 出版日期未定

85. **三德——论解脱德、法身德、般若德**

作者未定 出版日期未定

86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定

87. **大乘道次第**

作者未定 出版日期未定 书价未定

88. **四缘——依如来藏故有四缘**

作者未定 出版日期未定

89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议**

作者未定 出版日期未定

90. **十法义——论阿含经中十法之正义**

作者未定 出版日期未定

91. **外道见——论述外道六十二见**

作者未定 出版日期未定

**总经销：联合发行股份有限公司**

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号）Fax.02-2915-6275（代表号）

**零售：1. 全台连锁经销书局：**

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店  
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局  
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市**：佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面
3. **新北市**：春大地书店 芦洲区中正路117号
4. **桃园市**：御书堂 龙潭区中正路123号
5. **新竹市**：大学书局 东区建功路10号
6. **台中市**：瑞成书局 东区双十路1段4之33号  
佛教咏春书局 南屯区永春东路884号  
文春书店 雾峰区中正路1087号
7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑶路286号
8. **高雄市**：政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）  
明仪书局 三民区明福街2号  
青年书局 苓雅区青年一路141号
9. **台东市**：东普佛教文物流通处 博爱路282号
10. **其余乡镇市经销书局**：请电询总经销联合公司

11. **大陆地区请洽：**

**香港**：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

**厦门**：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM



12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

**附注：**（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨账号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八

折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

### **敬告大陆读者：**

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F  
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有‘正覺電子書’陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱‘正覺電子書’專頁：  
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

**关于平实导师的书讯，请上网查阅：**

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；  
恳请诸方大德支持，功德无量★

## ★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

\* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 \*

\* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 \*

# 佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元  
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）  
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，  
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说  
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬  
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)
31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘 (一)**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。  
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

### 36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑 (二)**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见(第二篇)”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著  
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说  
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼  
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅：**正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注：**正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

**\*\*假藏传佛教修双身法，非佛教\*\***



# 正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会  
或作者同意，不得转载或刊印©

2023 年 4 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册



解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。



正觉