觉电子报

第180期

《成唯识论释》自序（下）

《成唯识论释》封底文

中论正义（二十）

空谷跫音（三十五）

新版早晚课仪轨（七）

世尊宣演三乘菩提妙法
——正破末法邪师释印顺

2023.06.30

目录 正觉电子报第 180 期

《成唯识论释》自序（下）	平实导师	1
《成唯识论释》封底文	平实导师	7
中论正义（二十）	孙正德老师	8
空谷跫音（三十五）	大风无言	32
新版早晚课仪轨 —— 并略述天魔波旬（七）	郭正益、张育如	58
世尊宣演三乘菩提妙法 —— 正破末法邪师释印顺	郭正益老师	72
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		93
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		95
公开声明		102
法义辨正声明		106
中国佛教复兴访谈报导		111
布告栏		115
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154

• 本期稿挤，总持咒略释、大日经真义、救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次

《成唯识论释》

自序（下）

又此《成唯识论释》原名《成唯识论略释》，写作到一半之后，鉴于会中仍有多位聪明伶俐之人，自认能读懂《成唯识论》真义，而其实是误会论意，却自以为是而以论文及《述记》之文，举来质疑平实所弘佛法正理；为救彼等诸人及顾虑后世亦仍将有如是学人，平实不得不将原为《成唯识论略释》之内容，增补而改名为《成唯识论释》，并于讲后公开梓行，以释群疑而杜彼等诸人舍寿后下堕之因缘；至于论中原以略释之方式所作的注解文字，则仍留存不易，或已加以增补为《成唯识论释》，合先作此说明以释或疑。亦因已经增补之后，尚未证悟之人亦得以阅读而了解论文中之真实义，所余者即是实修各种福慧资粮及四加行；日后若有因缘入于正觉同修会中，自身亦无实证上之业障者，便得证悟真如而能现观唯识性与唯识相之正理，如实进入唯识位，得阶胜义菩萨数中。

唯识学本为菩萨证悟大乘菩提的真见道之后，所应修学之慧学，实为入地后所应进修之增上慧学；入地前仅得非安立谛三品心，以及安立谛十六品、九品心，属于相见道位所得后得无分别智，未到通达位的初地心；于此诸品心实证而

具足三种现观之后，必俟心心无间而成就无间道，并能现观所证非安立谛三品心之智慧与真如平等平等方得转入初地，名为证得初地真如；此时再依十大无尽愿等增上意乐已得清净而真得入地，位在初地入地心，始名见道之通达位。故说唯有亲证真如而如实转依成功者，方能进修如是唯识增上慧学。

地前证悟菩萨于此唯识增上慧学多属随分修学，有助于相见道位中非安立谛及安立谛之实修，而非即能具足实证，是故此《释》寓含之深义，并非真见道而有根本无分别智之初悟者所能臆想，当知绝非真妄不分之似悟者或错悟者所能现观而得了知；更非专作学术研究、文字训诂者所能臆测——尤其是六识论之中观学者等凡夫，皆属学术研究专作文字训诂之依文解义而错解者，由未真见道、未除大乘小乘二种真正见道所断异生性，系未证人无我及法无我者，亦未广修相应之福德智慧资粮与定力故；彼等皆未如实胜解唯识正义，所作对于《成唯识论》之注解内容极多错谬。更有凡夫法师居士错误连篇之唯识学著作，而其中所说皆属相似佛法，混淆正法而严重误导佛法学人者其过甚大，不免严重后世果报；读者于此切宜慎防，以免误信其言而宣称入地，招得未来世无量劫之惨痛异熟重报。

又，现代佛教虽然已有诸多注解《成唯识论》[1]的著作传世，但因诸家之注解言不及义以及严重谬解；间有较正确者，

---

1 以下或者简称《成论》。

仍不免言不及义及部分错解者，而皆不能详述。乃至窥基之《成唯识论述记》[2]中，虽宣称为“述记”，然而亲闻玄奘之演述而于其夜或次日加以记录时，仍不免有所谬说，以其未能对玄奘之演绎全部生起胜解故，是对《成论》中的法义并未全部具足念心所有以致之。而其《述记》缘于玄奘译经事业繁忙，窥基及其助造《述记》之弟子亦因自信太过，未曾一一请求玄奘修正，或因窥基晚年体衰未察，是故不免偶尔谬说之过，违背《成论》之意旨，自不得全部引为最正确之佐证，仍当依止《成论》原本为主，此亦合先叙明于此。至于《成论》中之多门分别、广说佛法之义，详后依于论文次第明解，本序文中即不重赘。

又此《成唯识论释》[3]之写作，重在真悟佛子之悟后进修，特别重在见道前应有之大乘佛法正理，以及真见道、相见道、通达位等义理之解说，改正窥基法师对见道与初地通达位前所作加行之谬解[4]，救护真悟佛弟子免于重蹈本会中极少数人似悟之后旁生岐见之覆辙，继续误信窥基在此部分之误注而自以为入地、成就大妄语业。以此前提着眼，特重于真见道、相见道、通达位正义之解释，并举会中似悟者所经历之质疑、

---

2 以下或者简称《述记》。

3 以下有时简称为《释》或“本《释》”。

4 真见道前之四加行，大异于入地前安立谛十六品心及九品心之加行，不应混为一谈而将《楞严经》中所示入地前应有之安立谛加行移入第七住真见道位前，谓安立谛十六品心等是真见道前所摄，其实应于相见道位之末位方所应修，绝非真见道位前之所修。

异议等事为证，以明真义而引入真悟之地，庶免失于大乘见道通达位等三位完整内涵之宗旨，冀得帮助真悟之佛子们快速进修早得入地。

预估阅读本《释》者，约为二种人：其一、已经真见道者，读此《释》时应先阅读《成论》本文后再阅读“语译”之文，然后再阅“释义”而思惟之；如是读完一遍之后，再重读时只需阅读论文及“语译”即可；唯除阅读“语译”之时尚有未能理解之处，才需再读该部分之“释义”，至少前后应读二遍。

其二、一般修学唯识学而尚未证真如者，于每次阅读本《释》之时，皆需随于此《释》中所说，逐字逐句逐段随顺书中次序而阅读及思惟，不可专读“语译”即作为已知已解，因为尚未实证真如之前，皆不可能真实胜解书中所说；然后一面阅读之时，即应一面寻求教外别传之法而求证真如，直到实证真如之后再来阅读，方能确实对论中所说生起胜解而得证果，如是应知。

为达成此目的，每一段“论文”都先作“语译”，方便真悟之佛弟子易于直接契入论中所说法教，免去寻枝摘叶之繁，速得论中正义。若有证悟者于“语译”中不能快速证解或不能深入理解者，亦可随后于“释义”中再作深入理解，而后回归“语译”中整合之法义再细读一遍，即得如实理解“语译”之内涵；是故本《释》中双俱“语译”及分段“释义”，以助真悟之佛弟子四众。至若《述记》中广引经、论中之资

料，本书“释义”中或有援引、或予舍略，另作其他经教之援引，皆依《成唯识论》的内容而作抉择，若有意深入求证者可以依《述记》文中所引自行查证之。

兹以此一《成唯识论释》开笔在即，此后将以法务以外之零碎时间陆续撰写；爰陈述诸端如上，用以为序，时在二〇一五年四月解三之后。

佛子 **平实** 敬识于竹桂山居

补序：关于此套《成唯识论释》之著作，原为《成唯识论略释》；鉴于本会亲教师团中之一员曾经执著《述记》中对于大乘三种见道位阶之谬说而提出质疑，随后由平实加以说明[5]，已解其疑，并于亲教师会议中自行要求公开忏悔灭罪，回归《成唯识论》原有的大乘见道三个位阶的正理，已经圆满一场佛事。但因仍有助教老师张志成等人共同化名琅琊阁者，继续于网上公开提出质疑并作人身攻击，平实乃将该大乘见道等辨正内容纳入《涅槃》书中，冀其于出版后阅读而可理解其同一主张之谬误。

不意《涅槃》出版后，该助教老师等人阅之仍不解其意，继续以同一网名或本名及他名，而在网络中提出其真见道即是初地之谬误主张，并且提出更多谬误主张而贴网广传其谬，对外声称平实所说不符《成论》，观其所说则全部违背《成论》

---

5 详见《涅槃》书中之释义。

原意。此行为显示彼助教老师等人于自身所悟已经失去其念心所，故对禅宗所悟内涵自作别异之主张，否定禅宗所悟即是第八识如来藏之事实，更误会论中所说“心心无间”之“无间道”真义，主张真见道时一悟即入初地；并认为真见道时心心无间即是具足证得三无性而入初地，成就大妄语业。此是平实爱才而急于重用故，将其证悟之因缘早计成熟，提前帮其快速悟入之过失，咎在平实。

观其所提出法义，显示对《成唯识论》产生极多严重误会与谬解，可以言为完全不懂《成唯识论》；以其撰文流通后贻误众生之广大或深远，令人不能不侧目，以是缘故，平实不得不将此《成唯识论略释》改为《成唯识论释》，后于其中加入更多引证及理证上之解释，以求后世不再有类似彼助教等人出头妄说误导未悟凡夫之愚痴行为。今作如是补记，说明为何将《成唯识论略释》内容增补而成为《成唯识论释》，同时更易书名之再一次因由，记于原序文之后。今观本《释》内容，总有唯识性、唯识相、唯识位等三篇，共为二十一章、一〇一节、四六一目，可谓翔实，以奉有缘人，盼皆得力。

时在公元二〇二一年立夏

佛子 **平实** 记于松柏山居

《成唯识论释》

封底文

《成唯识论》的法义及文辞皆极艰深难懂，并非学术界研究训诂者所能稍知，为利益末法时代学人及悟后进修者，是故根据现观所得之现量，以及比量、圣教量加以论释而写作《成唯识论释》；苟能全部读完，其佛法正见即可大幅度提升，此一世之智慧必能超越往昔十劫所学。然阅读时必须从第一辑开始阅读，次第及于第二辑乃至第十辑，以免读之不起胜解而唐捐其功，因为所学之法有先后次第性故。本论依百法明门而加以解说，及于千法、万法明门，始从因地十信凡夫位，论及资粮位、加行位、真见道位、相见道位、通达位、十地圣位乃至佛地；虽然原文艰深难解，然此《论释》中皆以现代人所能理解之白话文而作解释，先则语译，继之以解说及引证，务期所有读者皆能读后生起胜解。若阅后仍未胜解者，请持之以恒每天依次序详读思惟，久后皆能如实理解。

（连载二十）

第二节 〈观四谛品 第二十四〉

五阴实相的真实义，小乘部派佛教的学人是无法了知的，他们对于二乘菩提世俗谛之五阴诸法生灭无常无自性空的事实尚且未能加以现观，是故未证初果乃至四果，更是难知、难解、难思议自心如来法体的无生无灭与人无我、法无我的毕竟空，只是纯粹从现象界的事相上所见，认为只要经由他们以为的“正知正见”就能破除四颠倒，经由观行来通达四圣谛之后，就可以证得四沙门果，所以不相信菩萨们依实相法界所说的一切法空之理（但事实上，若不相信菩萨们依实相法界所说的一切法空，则不能断我见我执，绝无可能证得四沙门果，必堕于断常二边的缘故；然而他们不知自己的过失），因此又提出了以下的质疑：

颂曰：

若一切皆空，无生亦无灭，如是则无有，四圣谛之法；
以无四谛故，见苦与断集，证灭及修道，如是事皆无。
以是事无故，则无四道果，无有四果故，得向者亦无。
若无八贤圣，则无有僧宝，以无四谛故，亦无有法宝。
以无法僧宝，亦无有佛宝，如是说空者，是则破三宝；
空法坏因果，亦坏于罪福，亦复悉毁坏，一切世俗法。

释论：“如果一切皆如菩萨们所说的空，无生也无灭，这样就不会有四圣谛之法了；
没有四圣谛的缘故，见苦与断集，证灭以及修道，这些事情也都不会有了。
因为没有这些事情的缘故，也就没有初果到四果等修证，而没有这四种解脱果的缘故，也就没有证得四种解脱果和向道位的修学人。
如果没有四双八辈的贤圣，也就没有僧宝可得，而且由于没有四圣谛的缘故，也没有法宝了。
由于没有法宝与僧宝，将来也就不会有佛宝，像这样说一切法皆空的人，就是在破坏三宝；
空法毁坏因果律，也毁坏来世罪福的果报，也同时毁坏了一切世俗法的成住坏空。”

实相般若空并不是在说空无虚假的一切法空，然而提出质疑的人以世俗法生灭无常的现象空之概念，忖度着论主所说的般若空即是他自己所认知的现象界一切法空，而连“众缘和合即有如来、意识细心常住我、缘生法的缘起性空、贪瞋痴等烦恼实有”等主张都被论主以实相毕竟空所破斥之后，在不能理解亦不能救护自己论点的前提下，反过来质疑论主所说的实相空是拨无一切法的恶取空，有毁坏世间、破坏三宝的严重过失，于是提出以上偈颂中的说法。

但自心如来实相心的空，是说明祂自己的境界中，无人、无我、无众生、无寿命而说空，并不是指称现象界中无一切法而说空，也不是说佛法中的修行者所证一切皆归于空无；

而自心如来的空性法相是经由佛陀出世为菩萨解说的，是真实能够成就一切贤圣解脱功德的无为圣境，菩萨如法修行而亲证了自心如来以后，以觉知心观察外于觉知心别有自体的第八识自心如来，证实“诸法皆由自心如来所生显，然而自心如来自体却不分别、不领受、不了知诸法，故亦不了知如是实相自己的境界，祂的自住境界中无我、无人、无众生、无寿命等法相，也无诸法可得”，如是以自心如来的自住境界而说一切法空，这才是诸佛菩萨所说一切法空的真正意旨，从来不曾否定修行所得的成果——解脱生死与实相智慧。

这样的一切法空并没有毁坏世间相，也没有破坏四圣谛及破坏三宝，因为需要修学四圣谛的是五阴众生，而自心如来借众缘变生现起五阴诸法，在众缘和合中随缘任运成就五阴的成住坏空过程，自体仍然不生不灭常住涅槃；菩萨们经由佛法正见而修行，亲证自心如来而返本归元，因而能次第到达佛地常乐我净的境界。也由于第八识这样的般若中道实相，众生才能经由四圣谛的实修而成就四果解脱道，才能有四双八辈的贤圣，乃至诸佛也都是依止于自心如来才能从因地修证直到成就佛果，如是才有佛宝、法宝、僧宝。基于这些道理，论主申论辨正如下：

颂曰：

汝今实不能，知空空因缘，及知于空义，是故自生恼。
诸佛依二谛，为众生说法，一以世俗谛，二第一义谛。
若人不能知，分别于二谛，则于深佛法，不知真实义。
若不依俗谛，不得第一义；不得第一义，则不得涅槃。

释论：“你们如今实在不能了知空之所以为空的因缘，以及了知空的义理，因此自己生起了烦恼。

诸佛依于二谛，为众生演说佛法，一是以世俗谛说，二是以第一义谛说。

如果有人不能了知，也不能分别于二谛，则于甚深义的佛法，不能了知真实义理。

如果不能依于世俗谛观行，就不能证得第一义；不能证得第一义，则不能证得涅槃。”

五阴诸法是无常空，乃是因为五阴诸法生灭有为、没有自性故称为无常空；五阴的实相是般若空，乃是因为自心如来虽借缘变生化现五阴诸法，而实相自体无色受想行识等五阴相，[1]无人、无我、无众生、无寿者故称为空；如是自心如来第八识自体离一切烦恼与过失，而却有真如佛性、七种性自性等功德，能出生万法，故非无性，以是义故说为空性；自心如来不分别、不领受、不了知一切法，依其自住境界无一法可得故说为空。如是实相第一义空的真实义理，是于一切法界有情平等无差别的，也是无始以来直到众生成佛时不曾改变也不会改易的毕竟空理；如果不能了解“五阴无常空仅是世俗谛的层面，而尚有第一义谛实相法界的毕竟空才是世俗谛背后的实相”，就会堕入恶取空而自寻烦恼。

---

1 《大般若波罗蜜多经》卷 306〈初分佛母品 第 41 之 2〉：“善现！甚深般若波罗蜜多，不见色故名示色相，不见受、想、行、识故名示受、想、行、识相。”《大正藏》册 6，页 561，上 18-20。

如来藏即是具有万法根源真实义理的第一义常身，[2] 虽与五阴同时同处而超过五阴诸法，无形无色无有所住，体性清净不取不舍，无为无作远离六尘境中的见闻觉知，非觉知心思惟想像所能了知与计度，自体离诸攀缘、空无所得、寂静涅槃。[3] 虽然第一义此第八识法超过五阴，但是离了五阴也绝对无所觅求，所以要以如来藏所变生的五阴为方便，来求觅第八识真如，亲证以后方能如是现观；五阴诸法皆为众缘和合而有，没有实体、没有自性，无常、苦、空、无我的真实道理不可改变，故称为世俗谛。从世俗谛诸法中确认五阴诸法无有一法真实常住，全都是不自在、不可自生、不可他生与共生，并且不可无因生，因此必定有超越五阴的常住法，方得成就五阴的生灭相续而轮回不断；这个法既然超越了五阴诸法，那就是五阴的实相，即第一义谛。

在《阿含经》中，佛陀称这个超越了五阴的法为第一义空，并且将“此有故彼有、此起故彼起”的十二因缘法称为俗数法，俗数法也就是世俗法，说俗数法的名色等一切法都

2《央掘魔罗经》卷 2：“若实若谛者，所谓如来藏。第一义常身，佛不思议身，第一不变易，恒身亦复然……”《大正藏》册 2，页 530，下 6-8。

3《方广大庄严经》卷 10〈大梵天王劝请品 第 25〉：“尔时世尊告梵天言：‘我证甚深微妙之法，最极寂静难见难悟，非分别思惟之所能解，惟有诸佛乃能知之。所谓超过五蕴入第一义，无处无行体性清净，不取不舍不可了知，非所显示，无为无作，远离六境，非心所计，非言能说不可听闻，非可观见，无所罣碍，离诸攀缘至究竟处，空无所得，寂静涅槃。若以此法为人演说，彼等皆悉不能了知。’”《大正藏》册 3，页 604，上 17-25。

从此识而来。佛陀说眼生时无有来处、灭时无有去处，就这样眼不实而生，生已尽灭，有业报而无作者；此五阴灭了，另一个不同的五阴相续而起。[4] 眼识生时不从眼根、不从色尘，是由如来藏借根尘相触的缘而现起，而如来藏没有处所，无所住、无生无灭，因此说眼识没有生的来处与灭的去处，耳、鼻、舌、身、意识也都一样。如来藏不被五阴所系缚，此五阴的缘散了灭了，如来藏便随着业缘舍此五阴而使另一个不同的五阴相续；只要破除无明所产生的我见我执，不再造作产生三界生死的种种身口意行，即可灭除十二因缘俗数法的流转，不再受生死轮回，所证涅槃的本际就是如来藏的毕竟空，此即为第一义空。

因此论主所说的“不依世俗谛，不得第一义”，并非是说世俗谛的无常、苦、空即是第一义，而是要依着世俗谛如实理解五阴是没有实体、无自性的法，并且信受佛陀所说的第一义谛是超越五阴，是五阴之所从来，是五阴的实相；因为无常、苦、空、无自性是五阴的虚妄相，若说五阴的实相，说的必定是真实不虚的五阴根源，是五阴等三界万法的第一

---

4 《杂阿含经》卷 13：“云何为第一义空经？诸比丘！眼生时无有来处，灭时无有去处。如是眼不实而生，生已尽灭，有业报而无作者，此阴灭已，异阴相续，除俗数法。耳、鼻、舌、身、意亦如是说，除俗数法。俗数法者，谓‘此有故彼有，此起故彼起，如无明缘行，行缘识’，广说乃至‘纯大苦聚集起’。又复‘此无故彼无，此灭故彼灭，无明灭故行灭，行灭故识灭’；如是广说乃至‘纯大苦聚灭’。比丘！是名第一义空法经。”《大正藏》册 2，页 92，下 16-25。

因，故称为第一义。

第一义空的第八识法是没有系缚的，十二因缘中的“此有故彼有”诸法都是有系缚的，此有系缚着彼有，彼有受到此有的系缚。例如老死受到生的系缚，只要有生就一定有老死；如是类推乃至触受到六入的系缚，只要有六入必定有触而无法灭除；六入受到名色的系缚，只要有名色，五阴必定有六入无法灭除；而来世名色又受到此世六识诸行的系缚，只要此世不断的熏习长养六识心在六尘中的见闻觉知，就必定会有未来世的名色而不可灭除；六识不断的现行是受到身口意诸行的系缚，若不能止息身口意诸行，六识即不可灭除；身口意诸行不断的造作，是受到无明的系缚，无明是身口意诸行的因，缘于无明这个因不断，身口意行即不可灭除。如是十二因缘皆是有因缘、有系缚的法，没有实体、无自性的缘故。因此，被借缘生起的诸法，其无自性空不是第一义空，而如果没有信受真实的第一义空，则生死不可解脱，堕入断灭空的缘故，必定“因内有恐怖”而且“因外有恐怖”，不能断除我见我执故，连二乘涅槃都无法证得，何况大乘涅槃。

颂曰：

不能正观空，钝根则自害，如不善呪术，不善捉毒蛇。
世尊知是法，甚深微妙相，非钝根所及，是故不欲说。
汝谓我著空，而为我生过，汝今所说过，于空则无有。
以有空义故，一切法得成，若无空义者，一切则不成。

释论：“不能正确如理的观察空法，钝根者则会自害，犹如不能善于以咒术除鬼病者反因施咒而被鬼所打击，又如

不善于捉毒蛇者反被毒蛇所咬。

世尊明了第一义空这个法，具有甚深微妙的法相，不是钝根者所能涉及，因此缘故不想为他们演说。

你们声闻凡夫僧说我著于空，而为我徒生了诸多的过失（加诸种种过失于我身上），但是你们如今所说的过失，于实相毕竟空的境界中则一项也没有。

因为有第一义空的缘故，一切法方才得以成立，如果没有第一义空的真实义理时，一切法都将成为戏论而不能成就。”

钝根者难思难议甚深微妙的第一义空，经中有记载：世尊以一四句偈让钝根者受持念诵，引导彼等入于第一义空的真实义理。此四句偈即是：“因缘所生义，是义灭非生。灭诸生灭义，是义生非灭。”[5] 意思就是：一切法皆因缘所生，这个道理是在显示这些有生之法未来一定会灭；因缘所生法的本质无有真实体与自性故，不是可以自生、他生乃至共生的法，此“生”仅是现象上有生而非真实生，未来灭时也非真实灭。把一切法不能自在的生灭现象灭了，这个道理是在说这些生灭法灭尽了却不是断灭空，背后的义理就是因为有

5《金刚三昧经》〈真性空品 第 6〉：“舍利弗言：‘不可思议！如来常以如实而化众生；如是实义，多文广义；利根众生乃可修之，钝根众生难以措意；云何方便令彼钝根得入是谛？’

佛言：‘令彼钝根受持一四句偈，即入实谛。一切佛法，摄在一四偈中。’舍利弗言：‘云何一四句偈？愿为说之。’于是，尊者而说偈言：‘因缘所生义，是义灭非生。灭诸生灭义，是义生非灭。’”

《大正藏》册 9，页 371，中 28-下 7。

个本来无生的本住法——第八识如来藏，即是涅槃本际，而一切法皆依此无生的法才有生灭现象不断相续，或者灭尽无余，故说一切法无生无灭。这四句偈的义理必定是如此的，因为同一部经接着所说的就是一切法门都入于如来藏，入于如来藏者不生空相，因为如来藏是五阴的实相，入于如来藏者不落入五阴的生灭空相故。[6]

而佛陀引导钝根者从世俗谛思惟：因缘所生法无实体（灭性）无自性（灭性），现象上有生有灭而不是真正的生灭，因为非自生、非他缘可生、非自他缘可共生，也不能无因生，到底是何法生了五阴而说有生？五阴从何而来？五阴现象的生灭原来不是真实法相，如果没有本来无生而不可灭的法，则五阴有情将堕入断灭中而无因无果。佛陀以大智慧方便引导钝根者，受持思惟：一切法都不能自生，能生一切法者必定本来无生，因此经中佛说过“生即是无生”[7]，也就是一切法唯是自心如来藏所借缘变现，远离外道一切大自在天等生因妄想的缘故；只有自心如来第一义的法才能把生灭的义理灭除，如此才得以入于不生不可灭的真实谛中。

6《金刚三昧经》〈如来藏品 第7〉：“佛言：‘一随事取行，二随识取行，三随如取行。长者！如是三行总摄众门，一切法门无不此入。入是行者不生空相，如是入者可谓入如来藏，入如来藏者入不入故。’”《大正藏》册9，页372，上2-5。

7《大乘入楞伽经》卷3〈集一切法品 第2之3〉：“我了于生即是无生，唯是自心之所见故。若有若无一切外法，见其无性本不生故。”《大正藏》册16，页604，上8-10。

质疑者所提出的过失在第一义空法中是不存在的，而论主说必须要有第一义空，否则一切法都不能成就，就像世尊所说的“因缘所生义，是义灭非生”，因缘所生法是无实体、无自性的法，自法都不能成就，是被出生、会坏灭的法，何况能成就、出生他法？论主继续为质疑者多所开导如下：

颂曰：

汝今自有过，而以回向我，如人乘马者，自忘于所乘。
若汝见诸法，决定有性者，即为见诸法，无因亦无缘；
即为破因果，作作者作法，亦复坏一切，万物之生灭。
众因缘生法，我说即是无，亦为是假名，亦是中道义。
未曾有一法，不从因缘生，是故一切法，无不是空者；
若一切不空，则无有生灭，如是则无有，四圣谛之法。

释论：“你现在的立论都堕在过失中，而把那些过失都回向于我，就好像有人骑着马，自己忘了是骑在马上一样。

如果你看见诸法，是决定有自性时，即是亲见诸法，无因也无缘；

即是破坏因果中，作之事与作者、作法，也同时毁坏一切万物的生灭与流转。

众因缘所生法，我说即是无所有，也只是假名而有，也是实相中道的义理。

未曾有任何一法，不是从因缘生，以这个缘故而说一切法，无不是空的内涵；

假如一切法不空，则是没有生灭，如果这样，就没有四圣谛之法了。”

无法正观实相第一义空的人，都会误解第一义的毕竟空是拨无一切法的空无或断灭，而在缺乏真实法的逻辑中，从五阴诸法的现象所思惟计度想像的空法，并没有真正中道性的缘故，若不是堕在常见即会堕在断见中，这是自己的见解有过失而妄起邪见，并不是第一义空有过失。[8]不能正观实相第一义空者，无法契入非有亦非无的中道义理，所说必定堕在有或者无中，如第六章第四节〈观有无品〉中已广说；因为世间法非有即空、非空即有，不可能有非空非不空的道理。若是主张诸法决定有真实自性，则诸法必定是常而不可变异，诸法在不可被因缘所改变的情况下，一切的因果律则就都不复存在，也没有所谓造业、造业者与造业方便法可以论断罪福与果报了，一切万物也跟着无生灭可得，因为若诸法常不变异必定导致如此的结果。

实际上，众因缘所生之法毫无实体与自性可得，一切皆是自心如来藏借缘所变生之法相，以此犹如幻化之相假名而说此为五阴、彼为十八界；而自心如来藏是五阴之所从来故说为第一因、第一义，本来无生故不可灭，本来人我空、法我空故毕竟空；具有能生诸法的功德故称为法身，却离诸言

---

8 《大乘广百论释论》卷 6〈破见品 第 4〉：“如有一类闻空无我谓法皆无，诽拨一切因果正理，乃至断灭一切善根，此自见有过，非空无我咎。由恶取空妄起邪见，行诸恶行空无我理，心言不测非彼所证，愚夫闻说诸法皆空，不知圣意，便拨世俗因果亦无，灭诸善法，此岂是空无我过失。”《大正藏》册 30，页 219，中 11-17。

说攀缘，本来寂静而无有一法可得。[9] 自心如来藏毕竟空不堕于三界有与断灭无的缘故，借缘所生诸法依如来藏时亦如是不堕于有无，此即是诸法实际的法相，此即是论主所说“亦是中道义”的原意，因为第八识永远不堕于两边故。

如果有人主张众因缘生法无自性空即是中道，则是诽谤论主龙树菩萨，如释印顺就认为中道只是一种形容词，只是依于缘生法（有）无自性（空）假名而说，仅是意义恰好的形容词，而不是在无实体无自性之外另有般若实相的法性。[10] 释印顺如是邪见早在第八章中论主于〈观如来品〉已破，亦即释印顺主张“五阴和合的无自性空即是常住不灭的空性”，认为五阴缘生而无自性，无自性所以离两边即是中道，正是于五阴的虚相法产生妄想而堕入断灭见的最佳写照。此谓中道之义理所说者必定是诸法所依之实相，而诸法在因缘中生住异灭之表相，犹如佛陀教导我们的：“因缘所生义，是义灭非生。灭诸生灭义，是义生非灭。”必定有个本自无生而能

9《究竟一乘宝性论》卷 1〈校量信功德品 第 11〉：“舍利弗！言众生者即是第一义谛。舍利弗！言第一义谛者即是众生界。舍利弗！言众生界者即是如来藏。舍利弗！言如来藏者即是法身故，依菩提义故。经中说言：世尊言‘阿耨多罗三藐三菩提者名涅槃界’，世尊言‘涅槃界者即是法身故，依功德义故’。”《大正藏》册 31，页 821，上 24-中 1。

10 释印顺，《中观论颂讲记》：“本颂，又可作如此说：因缘生法，指内外共知共见的因果事实。外人因为缘生，所以执有；论主却从缘生，成立他的性空……中道，形容意义的恰好，并非在性空假名外，别有什么。这样，假名与中道，都在空中建立的。”正闻出版社（竹北市），2014 年 11 月修订版二刷，页 463。

生的实相存在才有诸法之生灭可得，这个甚深微妙的大乘义理，才是真正佛法的真实义。

从实相说一切法皆空，第一个面向在说一切法都是空性如来藏，第二个面向在说一切法被缘起、皆如幻化而非实有，第三个面向在说一切法的本际如来藏自体无人无我、迥无一法可得故空。论主说“**一切法无不是空**”，即是第二个面向所说的，然而却不可脱离第一与第三，否则即成为断灭空。而质疑者所说一切因缘生法有自性，即是一切法不空，即如前所说的堕于毁坏因果与毁坏世间法的过失中，如是则没有四圣谛之法可得。论主又恐他们不解，继续论述如下：

颂曰：

苦不从缘生，云何当有苦？无常是苦义，定性无无常。
若苦有定性，何故从集生？是故无有集，以破空义故。
苦若有定性，则不应有灭，汝著定性故，即破于灭谛。
苦若有定性，则无有修道，若道可修习，即无有定性。
若无有苦谛，及无集灭谛，所可灭苦道，竟为何所至？
若苦定有性，先来所不见，于今云何见？其性不异故。

释论：“苦如果不从缘而生，怎么会有苦呢？无常即是苦的正义，有决定自性则是常而没有无常。

如果苦有决定不坏性，为何从贪爱的聚集而生？所以就没有苦集了，因为破了无自性空义的道理故。

苦如果有决定的不坏性，便不应当有灭可成就，你执著苦决定有自性的缘故，也就破坏了灭谛。

苦如果有决定的不坏性，则没有修道的可能性，如果有道

可修习成功来灭苦，则苦就是没有决定不坏性了。

假如没有苦圣谛，也没有苦集谛、苦灭谛，所能灭苦的八正道，到底有什么灭苦之处可以到达？

假如苦决定有不坏的自性，是先前未修道时所不能见，如今修行以后为何能够见苦的可灭性？苦决定不可坏的自性是前后都没有差异的缘故。”

一切苦皆从生、老、病、死、怨憎会、爱别离、求不得、五阴炽盛等缘而生，生老病死乃至五阴炽盛等八个法皆是无常之法，无常即是苦，有变异的缘故，因此苦性非常而不是决定性的。苦的不坏性如果是决定性的，即是常而不可改变，则苦不可灭，即非无常，非无常法而说是苦者，世间无有也。苦性如果是决定实有，不需要从缘生，即成为无因而有，则生老病死等八法也将成为无因而有，无因无缘如何可说为苦圣谛？苦圣谛既不能成立，如何说苦的因由是来自于对五阴贪爱的聚集呢？若有情的五阴生死轮回无因无缘就是苦性，当然就失去真实不虚的道理而不可说是苦集谛了。

一旦破了第一义空，而认为五阴的无自性空即是究竟的寂灭空性，则其本质是堕在五阴有中，因为必然不能弃舍意识的觉知性，必定会以意识的能知来安立其所知的缘故；意识成为其所知依，妄想意识有细心能贯穿三世，以为此意识即是唯识所说的“无始时来界”[11]，误认为只要能保持意识觉知心不分

11《摄大乘论本》卷上〈所知依分 第2〉：“此中最初且说所知依，即阿赖耶识。世尊何处说阿赖耶识名阿赖耶识？谓薄伽梵于阿毘达磨大

别、不生起语言文字，即是证得涅槃了。然而“无始时来界”指的是如来藏阿赖耶识，破第一义空者皆反对实有如来藏，因此而主张五阴和合中即有如来，认为其五阴无自性空即是如来；然而五阴既然全都是有生之法，有生则必有灭，于如是生灭法中怎能出生或找出一个不生灭的法来？

如世尊所教导的，五阴无自性空的本质是堕在一边的灭法，没有无生与能生诸法的中道实性，如是空无的灭法如何可以成立五阴的生？五阴的生即成为无因无缘。苦性若成为决定实有，苦圣谛有何可圣、有何真实道理而称为圣谛呢？如此则苦圣谛不能成立，无始以来因我见我执无明所产生对五阴的贪爱，也不能成为五阴不断出生的因，如是苦集谛也不能成立，若有所说皆是无有实质的戏论罢了。

缘于无明而产生的对五阴的我见我执，若不是五阴不断出生的缘因，则无有三界爱可灭，即毁破了苦集灭谛；无有三界爱可灭其实就是无法灭除三界爱，无因无缘的苦性若不可灭，即是无道能修以灭苦。如果主张苦能够经由修道而灭，则苦应无有决定性，苦应当是从缘生而有、无常变异性。若苦有真实不坏的自性，苦圣谛、苦集谛、苦灭谛的道理都不能成就；若人坚持所修的方法理论可以灭苦，那样的苦灭之处也不会是真正安隐寂静的涅槃，因为必定堕在意识觉知心的境界中，妄想要以觉知心入于涅槃、住于涅槃，本质就是三界生死的境界，

乘经伽他中说：‘无始时来界，一切法等依，由此有诸趣，及涅槃证得。’”《大正藏》册 31，页 133，中 12-16。

也是三界生死中的苦法。未能正观第一义空者，不知第一义空即是苦灭之处、涅槃本际，除此之外无有别苦灭之处可到了。

八苦之中除了五阴炽盛苦以外，其余的生老病死等苦，一切众生皆能领受，能见知多分、少分，只是不能如实知一切受都是苦，也不能了知苦的过失与内涵，以及诸苦的因由；不可能众生从来都不领受、都不见苦法是苦性，而要等到值遇某个法了才能领受诸苦而见该苦性，苦法的苦性不会改变故，若不能见则应始终不能见，因此论主对于质疑者提出的“苦有决定不坏性而非从因缘生”的立论，予以强烈反驳：

颂曰：

如见苦不然，断集及证灭，修道及四果，是亦皆不然。
是四道果性，先来不可得，诸法性若定，今云何可得？
若无有四果，则无得向者；以无八圣故，则无有僧宝。
无四圣谛故，亦无有法宝；无法宝僧宝，云何有佛宝？

释论：“如同前面所说知苦见苦不能成立，断集与证灭，修道及四果，也同样不能成立。
这四种修道所得解脱果的性质，先前都不可得，而在诸法的法性是决定性的情况下，如今如何可以证得？
假如没有四果的存在，则没有实证或迈向四果的修学者；由于没有四双八辈的贤圣故，也就没有僧宝了。
没有四圣谛的法能成立故，也就没有法宝；没有法宝、僧宝，未来如何会有佛宝呢？”

诸法都是因缘和合而有，所以没有决定不坏性，例如苦

受，经中佛说非自作、非他作、非自他作、非无因而有，不是断常边之法的缘故。[12] 因缘和合所生的诸法，必须在实相无生而生的前提下才能够有中道性，“此有故彼有、此起故彼起”，即是诸法的第一因自心如来任运随缘而变现的甚深义理；所变现的诸法无有实体、无有自性而在因缘中起起灭灭，故说没有决定不坏性。

在此论中，论主经常说，“法若自作、他作、自他作，即有无因断灭空而不可补救的过失”，此即是佛陀所说的“苦受等诸法非自作、非他作、非自他作、非无因而有者”；譬如苦受是在根尘相触时，自心如来如实呈现根尘触之违逆境界受，非觉知心所作、非根或者尘所作、非觉知心与根尘共作，也非无觉知心与根尘而能有苦受。苦受非觉知心所作，即不可说由觉知心受；苦受非根或尘所作，故非根或尘所受；也不是觉知心与根尘分别受了以后才生了苦受，但也不可说离开了觉知心与根尘而有苦受，根尘的缘不可无有故，而能领受了知者唯有觉知心故，然而觉知心又不是真正的作者与受者，觉知心与境界受实际上皆由自心如来所现起故。

意即苦受实际上无作者与受者，佛陀说的是苦受无生而

12《杂阿含经》卷 12：“佛告迦叶：‘若受即自受者，我应说苦自作，若他受他即受者，是则他作，若受自受他受复与苦者，如是者自他作，我亦不说，若不因自他，无因而生苦者，我亦不说。离此诸边，说其中道，如来说法，此有故彼有，此起故彼起，谓缘无明行，乃至纯大苦聚集，无明灭则行灭，乃至纯大苦聚灭。’佛说此经已，阿支罗迦叶远尘离垢，得法眼净。”《大正藏》册 2，页 86，上 25-中 4。

生的实相，也就是苦受其实是自心如来借缘所现起的法，自心如来非作者故不受苦受，觉知心与根尘非作者故其实也不受苦受，能够如是领解悟入者即能解脱于苦受，此即是佛法真实不虚的中道空性功德。否定自心如来而说苦受是因缘生、无自性，这样的道理并非中道，因为觉知心与根尘的自、他与自他共，皆不能生苦受，仅是缘的和合又如何能生？因此“苦受有决定不坏性”的主张是落在常边而为“佛所不说”之法，非佛法故。

若对于“苦受没有决定不坏性”，能如实知、如实见，即如实知苦圣谛；明了因为无明而于五阴生我见，依着我见而贪爱乐受故不能忍于苦受，因此造业而导致苦的聚集不断，即如实了知苦集谛；知道了“此有故彼有、此起故彼起”的源头就是无明，破了无明、断了对五阴的我见与我执，意即断了一切对六根、六识以及所触六尘之苦、乐、不苦不乐等受为我与我所之计执，一切都无所取、无所著即能灭一切苦，离一切虚伪即是真实涅槃，如是真实了知苦灭谛；要断尽对五阴我的贪爱与喜乐，必须建立正见并且正思惟，身口意行遵循正语、正业、正命等佛戒的规范而不违犯，正精进的修学一切四念处、四正断、四神足、五根、五力、七觉支等法，以八正道获得断我见与断我执的解脱智慧，爱尽苦尽、究竟苦边，自觉涅槃：“我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有”，[13] 如是苦灭道谛真实不虚。

13《杂阿含经》卷 8：“尔时，世尊告诸比丘：‘我今当说断一切计。谛听，善思，当为汝说。云何不计？谓不计我见色，不计眼我所，不计相

因此，对于苦圣谛的如实了知非常重要，须依据佛陀所说的正知见而作正思惟以后方可真正信受，方能如实知苦见苦，乃至有苦集谛、苦灭谛的正思惟以及苦灭道谛的修证。倘若坚持五阴缘生无自性空即是究竟空性，于无作者与受者的般若实相中道自心如来之无生、无为、无作不能信受，必定妄想以觉知心的离念似不分别当作自心如来，以有生诸法的无自性空执取为无生、无为、无作的真实空，同时破坏第一义空的缘故，则无明不可能毁破，五阴的我见与我执亦不能断除；如是者于苦圣谛不能如实见知，苦集亦不得断除，不能验证苦灭尽的本际乃非有（非任何变相之觉知心）非无（非断灭无所有），所修的道便不能到达真实苦灭之处。（此依大乘法说，二乘人则须信受涅槃本际真实、非断灭空，方能取证解脱果。）若没有断我见的初分解脱果可得，乃至没有四果阿罗汉不受后有的解脱果可证，则没有真实证得解脱的贤圣，又如何有见贤思齐者而可趣向四果的修学呢？

因此，佛陀在经中说，不随顺、不尊敬、不重视佛陀教导者，却住于佛教寺院中现出家相，所说的相似像法能使得如来正法沉没，正法将因此而灭；[14] 主张“五阴缘生无自性

属，若色、眼识、眼触、眼触因缘生受，内觉若苦、若乐、不苦不乐，彼亦不计乐我、我所，不计乐相乐；不计耳、鼻、舌、身、意亦复如是。如是不计者，于诸世间常无所取，无所取故无所著，无所著故自觉涅槃：“我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。”’”《大正藏》册 2，页 55，下 2-10。

14《杂阿含经》卷 32：“如是，迦叶！如来正法欲灭之时，有相似像法生；

空即是究竟空性”的说法，即是相似像法，把相似像法推广于世间的代表人物就是已故的释印顺，而现在从正觉退转的琅琊阁、张志成等人即是踵随者。在佛教界与学术界兴起了炽然的相似句味：一切法缘起性空才是佛说、大乘非佛说。如是相似像法流传于世间的结果，就是没有四圣谛本质、没有法宝与僧宝，乃至都误解佛宝而贬低甚至毁破了佛宝。如宗喀巴妄解缘起无自性空即是龙树菩萨《中论》的宗旨，即是谤法、谤僧在先，之后又推广了专修双身法的金刚乘，妄说彼金刚乘是更上于显教的殊胜法门，因为主张可即身成佛故；[15] 如是不仅谤佛也破坏了佛宝，此即是以相似像法彻底

相似像法出世间已，正法则灭……如来正法不为地界所坏，不为水、火、风界所坏，乃至恶众生出世，乐行诸恶、欲行诸恶、成就诸恶，非法言法、法言非法、非律言律、律言非律，以相似法，句味炽然，如来正法于此则没。迦叶！有五因缘能令如来正法沈没。何等为五？若比丘于大师所，不敬不重，不下意供养；于大师所，不敬不重，不下意供养已，然复依猗而住。若法、若学、若随顺教、若诸梵行，大师所称叹者，不敬不重，不下意供养，而依止住。是名，迦叶！五因缘故，如来正法于此沈没。”《大正藏》册 2，页 226，下 6-20。

15 宗喀巴，《菩提道次第广论》卷 17：“《出世赞》云：‘戏论说众苦，自作及他作，俱作无因作，佛则说缘起。若法从缘起，佛即许是空，说法无自性，无等狮子吼。’此等唯说，由缘起因故自性空，故缘起义现为无性空性之义，即是龙猛菩萨不共之宗。”电子佛典《大藏经补编》册 10，页 736，上 24-中 2。

月称《入中论讲记》：“最上者，若有大福德一切圆满，依金刚乘，即身成佛，是又殊胜中之殊胜者矣。”《大藏经补编》册 9，页 716，中 13。

宗喀巴，《菩提道次第直讲》卷 3：“若其欲入金刚乘者，首须修依止

毁坏如来正法的明显证据，龙树菩萨对质疑者的指责在末法时代一一都实现了，真令人感慨啊！

第一义空自心如来的自住境界迴无一法可得，无人无我、无生无灭、无苦集灭道、无佛无贤圣无众生；而此第一义空能生能现五阴世间，能成就三界世间、出世间与世出世间一切法，也能出生三乘法中的贤圣。然而提出质疑的古今小乘论师，都不能体悟论主所说的第一义空至理，也不能体悟自己所堕的过失，因此又提出了有佛道可成佛、有罪福等善恶果报，并非一切法全无，他们说："你们菩萨虽然毁破诸法为无，然而究竟道的无上正等正觉还是应该实有，所有人都是因为这个佛菩提道的缘故而在最后名为成佛。"论主答复如下：

颂曰：

汝说则不因，菩提而有佛，亦复不因佛，而有于菩提。
虽复勤精进，修行菩提道，若先非佛性，不应得成佛。
若诸法不空，无作罪福者，不空何所作，以其性定故。
汝于罪福中，不生果报者，是则离罪福，而有诸果报。
若谓从罪福，而生果报者，果从罪福生，云何言不空？

善知识法，较前尤为郑重。次以从清净密部所出灌顶法（按：即上师现场传授与明妃如何修身法接着与该明妃实际操作淫交之法）成熟身已，于彼时所得之密戒及三昧耶，拼命守护，特于根本罪毋使有染（按：指十四根本堕所说不可轻蔑上师、不可轻蔑五蕴因为其为五佛体故、不可生起语言文字作分别、不可弃舍双身修法等等）。"《大藏经补编》册 10，页 592，中 23-页 593，上 1。

汝破一切法，诸因缘空义，则破于世俗，诸余所有法。

释论：“你说诸法有决定不变的自性，则不应该因于菩提而有佛，也不应该因于佛而有菩提道。

虽然发起殷勤精进，修行佛菩提道，如果不是原先就有成佛之性，不应该能够成佛。

如果诸法真实不空，也不会有造作罪业或者福业者，既然不空所以不需要有所作，因为罪福都是决定不坏性的缘故。

你的立论是于罪福之中，没有造业而生果报者，这样则是离于罪福等性而有诸果报了。

假如又说从罪福中，可以出生果报者，果报既从罪福而生，如何可说是不空呢？

你毁破一切法背后诸因缘生的第一义空，则同时破于世俗法中，罪福等所余诸法。”

在经中佛陀已经为声闻众开示过，若因地以生灭心为本修因，想要求证佛乘的不生不灭佛果，是不可能到达的。必须以无生无灭性的心为因地原本修学所依的心，如此才能圆成果地佛果的不生不灭修证。[16] 声闻众依止于佛陀的教授教

16《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 4：“阿难！第一义者：汝等若欲捐舍声闻、修菩萨乘、入佛知见，应当审观：‘因地发心与果地觉为同为异？’阿难！若于因地以生灭心为本修因，而求佛乘不生不灭，无有是处。……阿难！汝今欲令见闻觉知、远契如来常乐我净，应当先择死生根本，依不生灭圆湛性成，以湛旋其虚妄灭生，伏还元觉，得元明觉无生灭性为因地心，然后圆成果地修证。”《大正藏》册 19，页 122，上 28-中 28。

诫，信受不疑、随顺教导而证得解脱果，因地所依止而修学的皆以意识见闻觉知心为本，所悟入的苦圣谛、苦集谛以及所修的苦灭道谛，都是生灭性的意识心所缘、所知、所见之生灭法，而所证的苦灭谛以依止于佛陀所说的，有一甚深缘起的根本——倍复甚深难见处，是一切取离、爱尽、无欲、寂灭、涅槃的常住法，乃出生名色而为名色所依的识；只要将一切对三界的取灭尽而爱尽无欲，一切苦灭、五阴相续灭也寂灭，即是二乘涅槃。

借众缘现起诸法的倍复甚深难见之处，即是不生不灭的自心如来第八识，即是本来一切取离、爱尽、无欲、寂灭的涅槃本际，而声闻众虽然没有现前证实自心如来的存在，然而信受佛语而法随法行如说修证，故能证得阿罗汉解脱果，虽仍然是以生灭意识觉知心为本修因，但却是以信受有一不生灭的寂静涅槃（即是第八识心体）为前提而修。然而声闻众如果没有实证自心如来，然后转依不生不灭性的第八识心而修学菩萨法，终究不能成就佛道。更何况小乘凡夫论师主张诸法众缘生、无自性空而说有说无者，纵然妄解无自性空为不生不灭的空性，仍然是以生灭性的意识觉知心为本，落入生灭意识心中，完全涉及不到不生不灭性的实证。因为能够使人成佛之自性，必须是本来已在而不生灭性的心，佛说因地心与果地觉必须是同一个不生灭性的心故。

提出质疑的小乘凡夫论师说诸法有决定性，则一切法都不能变异，成为苦不能灭而道不必修，因为修之无益，以决定性而不可改变故；如是则落入常边而无有中道性，因此不

能经由佛菩提道五十二阶位的修证到达究竟佛果，所有的罪福因果也不能成立。诸法既然借众缘和合而有，已经说明了诸法是没有决定性的，没有决定性的法皆由决定不变异的自心如来真如空性随着众缘而变异显现故，中道性不归属于生灭心与生灭性诸法故。而如果诸法有定性即是诸法不空，不空即是常而不可变异，如此则没有造作罪业与福业者，也没有领受罪报与福报者，而却说有决定性的罪福果报，即成为离开了罪业与福业而有种种果报的无因有果论。如果为了补救过失而说“因于罪业与福业而生果报”，那么果报是从罪业或者福业而生，如此则为无常可变异，即非决定而不空了。

主张诸法有定性，即是毁坏诸法因缘生、无常、苦、空之义，同时也破坏了诸法之所从来的第一义空法自心如来，因为诸法皆从自心如来借缘所现起，无有实体、无自性，所有的法性皆是归于自心如来所含藏的种子功能；如今于诸法无实体、无自性之余，增益了诸法有决定自性，不仅损减了自心如来第一义空的正义，同时也破了现象界一切法无常空背后的常住法而成为断灭，以及破了法界实相第一义空而成为无所有的龟毛兔角，所有世间法生死因果轮回、出世间法解脱道、世出世间法佛菩提道都不能成立了。（待续）

（连载三十五）

⑧ 第八识之真实义——入胎识与名色互缘，如三芦相依俱转

如来在第一转法轮阿含时期的《长阿含经》卷 10〈佛说长阿含第二分大缘方便经 第 9〉说："'阿难！缘识有名色，此为何义？若识不入母胎者，有名色不？'答曰：'无也。'"[1]

《中阿含经》卷 24〈因品 大因经 第 1〉说："'阿难！若识不入母胎者，有名色成此身耶？'答曰：'无也。'"[2]

南传二乘圣典《长部经典》卷 15 说："'阿难！识不入母胎时，尚且名色能结成于母胎耶？''世尊！实不然。'"[3]

1《大正藏》册 1，页 61，中 8-10。

2《大正藏》册 1，页 579，下 17-18。

3《汉译南传大藏经》册 7，页 10，上 4-5。

第三转法轮方广唯识时期的《大乘入楞伽经》卷 6〈偈颂品 第 10 之初〉说：“依父母和合，如苏在于瓶，阿赖耶、意俱，令赤白增长。”[4]

圣教清楚说明六识论是错误的想法与说法，从阿含时期就强调“识”与“名、色”分立，而且这“入胎识”是“名、色”在母胎中得以生长的关键，明说识入于母胎中出生了名色，“名”中即有识阴六识及意根了，初入胎位的“名”即意根，彼时意识尚未现行故，此是初转法轮的阿含圣教中所说。到了唯识经典期，又将此事说得更清楚：这“阿赖耶、意俱”——意根（第七识）带着阿赖耶识（第八识）入胎，“令赤白增长”——令此父精母血和合的受精卵（羯罗蓝）得以增长，即第八识阿赖耶识（以下简称第八阿赖耶识）就是“名、色”得以存在与增长的关键；这就是师父 平实导师开阐的三乘正理。

二乘圣典多处说明十因缘之“名色缘识，识缘名色”的道理，如《长阿含经》卷 10〈佛说长阿含第二分大缘方便经第 9〉说：“阿难！是故名色缘识，识缘名色。”[5]南传尼柯耶亦在《相应部经典》卷 12 说：“即缘此名色有识，缘识而有名色。”[6]《杂阿含经》卷 12 中，摩诃拘絺罗尊者和舍利弗尊者论此“名色缘识”到“识缘名色”时，摩诃拘絺罗

4《大正藏》册 16，页 627，下 3-4。

5《大正藏》册 1，页 61，中 19-20。

6《汉译南传大藏经》册 14，页 124，上 7。

尊者说："譬如三芦立于空地，展转相依，而得竖立……'识缘名色'亦复如是，展转相依，而得生长。"[7] 南传尼柯耶《相应部经典》卷 12 有叙述同样的对话："友！譬如两芦束，相互依持则能直立。友！同此，缘名色而有识，缘识而有名色。"[8] 此处将"识"与"名色"各喻为一束芦，与将"识"与"名"、"色"譬喻为束芦三束互依而立于地，意义则同。（至于西元后的觉音论师则依六识论恶见将"识"删除，直接窜改尼柯耶法义，他在《清净道论》卷 18 说："此〔名色〕不仅喻木偶，又用其他芦束等之譬喻，应辨知之。即如二芦束于互相依止而立时，无一支持他，一倒他亦倒。"[9]）

《瑜伽师地论》卷 10 在回答这"既然已说缘起法之一切有支并非互相为缘，为何要特别说明名色与识是互相为缘"之疑问时，开示："识于现法中，用名色为缘故；名色复于后法中，用识为缘故。"[10]——第八识阿赖耶识在现法中运作时是缘于名色方能流注一切诸有支等法的种子，令诸法得

7《杂阿含经》卷 12："尊者摩诃拘絺罗答言：'今当说譬，如智者因譬得解。譬如三芦立于空地，展转相依，而得竖立，若去其一，二亦不立，若去其二，一亦不立，展转相依，而得竖立；识缘名色亦复如是，展转相依，而得生长。'"《大正藏》册 2，页 81，中 4-8。

8《汉译南传大藏经》册 14，页 135，上 2-3。

9《汉译南传大藏经》册 69，页 282，上 9-10。

10《瑜伽师地论》卷 10〈本地分中有寻有伺等三地之 7〉："问：已说一切支非更互为缘，何故建立名色与识互为缘耶？答：识于现法中，用名色为缘故；名色复于后法中，用识为缘故。"《大正藏》册 30，页 328，上 5-7。

以现起；名色等诸有支则依第八阿赖耶识流注住之功德，能于后时得以持续住；如是第八阿赖耶识与诸转识互相为缘，乃至轮转诸趣。《摄大乘论本》卷上〈总摽纲要分 第 1〉说："若离异熟识，识与名色更互相依，譬如芦束相依而转，此亦不成。"[11]——如果离开第八识"异熟识"（异熟识名函盖阿赖耶识位），却说有"识与名色彼此互相作为所依，像是芦束互相依靠而矗立一样，识与名色也是如此相依而运转"，这道理是无法成立的；当知一定要有第八识异熟识，才能出生名色；由于异熟识不断流注种子而刹那生灭持续现行，名色才得以相续。又，当知第八识阿赖耶识心体无作无为、自性空寂，自体本住涅槃境界，若无名色为缘，则更无流注成就三界现行诸法，再无三界后有，此即二乘阿罗汉身坏命终之"无余依涅槃"——虽有第八异熟识体（已舍阿赖耶名）及所含藏的种子功德，且自心流注功德不灭，然不再流注七转识种故不变现为三界现法；依《妙法莲华经》及《楞伽经》之开示，此无余涅槃界中的第八识心，必须于久远劫后，方得由于种子的自心流注故，有因缘再现起意根第七识，再复生三界有，行菩萨道。

《杂阿含经》卷 12 说 世尊示现在菩提树下，逆观还灭诸法之缘起，亲证十缘起支"齐'识'而还，不能过彼"[12]——这十因缘中的"识支"第八识即是一切法的尽头，即十因缘

11《大正藏》册 31，页 136，上 16-17。

12《大正藏》册 2，页 80，下 3。

唯能推究至“识支”为止，“识支”前面更无他法，只能推究到此第八识就必须退回来了，因为没有一法能超过第八识，此即密意说这十缘起支之“识支”是常住本住法。南传尼柯耶《相应部经典》卷 12 亦说：“此‘识’由此以还，无超进‘名色’，于此限度。”[13]（这翻译文字不同，然亦无碍此“齐识而还”之义）《瑜伽师地论》卷 10 在说明这“为何菩萨在观察黑品（此指十因缘）时，到了识（根本识）支就要退还，为何不是到其他支呢？”的问题时，开示：“由此二支（识与名色）更互为‘缘’故，如‘识’缘‘名色’，如是‘名色’亦缘‘识’。”[14] 此即逆观十因缘而推知名色由根本识出生，如是成就十因缘观后，方能进行十二因缘的观行。这就证明佛法本来就是八识论正理，这不是张志成所追随的释印顺等六识论者，与坚执有一个可独立于真实心体（心识）之外而存在的法性名为真如者（彼等所虚妄想像的此一无为性真如，却仅能堕在“齐识而还”之后的所生法中，不能超越入胎识）——佛门外道——所能信受的。

如来世尊说：真如心体就是阿赖耶识——藏识，即如来藏、正法身，就是法界中唯一实相——涅槃妙心。证悟者本

13《汉译南传大藏经》册 14，页 124，上 6。

14《瑜伽师地论》卷 10〈本地分中有寻有伺等三地之 7〉：“问：何故菩萨观黑品时，唯至识支，其意转还，非至余支耶？答：由此二支更互为缘故，如识缘名色，如是名色亦缘识，是故观心至识转还；于余支中，无有如是转还道理，于此一处，显示更互为缘道理，故名转还。”《大正藏》册 30，页 328，上 11-16。

应如经论所说“会通”此理，焉可弃舍正理而就非理。

⑨ 真如——一切智智——一切种智之亲证

《大般若波罗蜜多经》卷 319〈初分真如品 第 47 之 2〉说：“真如即是一切智智，一切智智即是真如。”[15]——真如即是“一切智智”（一切种智）之内涵，谓诸佛对于自心第八识真如所含藏的一切种子功德一一亲证圆满，称为一切种智、一切智智，这智慧的理体就是真如。然琅琊阁张志成的“琅琊阁真如”没有智慧、没有功德、没有任何作用，与佛法真如全然不同；他不会明白为何菩萨摩诃萨不应于“真如法性”求、亦不离于“真如法性”求的道理。[16] 因此，对真正学佛人来说，若听来似是真如，然无真如之实质，应即知这是“相似真如、思想真如”之魔事，应速疾远离，如《大般若波罗蜜多经》卷 441〈第二分不和合品 第 45 之 2〉中，如来对弟子的告诫：“善现！住菩萨乘诸善男子、善女人等，书写、受持、读诵、修习、思惟、演说如是般若波罗蜜多甚深经时，多有**相似**真如、法界、法性、实际、不思议界及余无量无边佛法**魔事**留难，菩萨于中应谛觉察而远离之。”[17]

15《大正藏》册 6，页 626，下 5-6。

16《大般若波罗蜜多经》卷 97〈初分求般若品 第 27 之 9〉：“是故菩萨摩诃萨所行般若波罗蜜多，不应于真如法性求，不应于法界乃至不思议界法性求；不应离真如法性求，不应离法界乃至不思议界法性求。”《大正藏》册 5，页 538，下 2-5。

17《大正藏》册 7，页 222，中 11-15。

由上辨正，已证明琅琊阁张志成所说舛误，“因为琅琊阁没有以上所说的正见”，“所以琅琊阁都是自己想像的，没有能力观察；琅琊阁对大乘法第八阿赖耶识、如来藏、真如的切割都是妄语与毁谤”。这只能说琅琊阁张志成很难相信因果业报之正理，因为他认为觉知心实有触知外六尘，而不知道“觉知心从来只触知内六尘，打从出生以来根本就是活在如来藏心中，所造一切业落谢之后自然保存于如来藏中，都不会遗失”；由不知此故，跟这种“大乘非佛说”的拥护者劝说“善有善报、恶有恶报”，只会遭受他嗤之以鼻；唯当继续辨正以救护大众免受其邪说蛊惑，所说并非欲令张志成回心转意。

二、禅宗证悟明心——证自心如来藏

①《大梵天王问佛决疑经》：正法眼藏，涅槃妙心

《大梵天王问佛决疑经》卷上〈初会法付嘱品 第 1〉说“拈花微笑”的公案：

> 尔时，世尊即拈奉献□色婆罗华，瞬目扬眉示诸大众，是时大众默然毋措。□□有迦叶□□破颜微笑。世尊言：“有我**正法眼藏**、**涅槃妙心**，即付嘱于汝；汝能护持，相续不断。”[18]

---

[18]《卍续藏》册 87，页 606，上 4-7。

《释氏稽古略》卷 1：“‘世尊拈华，迦叶微笑’出《大梵王问佛决疑经》云：‘佛在灵鹫山中，大梵天王以金色波罗华持以献佛，世尊拈华示众，人天百万悉皆罔措，独有迦叶破颜微笑。世尊曰：

“涅槃妙心”即说明了 世尊教外别传之禅法所证是心体，若不证此心体即未见道；此心体即圣 玄奘菩萨所说第八识阿赖耶识，唯有这第八识本具涅槃体性，故亲证第八识说为亲证本来自性清净涅槃，以每位有情的第八识本有故，唯第八识有能生万法的无量功德自性故、本来清净无为故、真实性故、如如性故、涅槃解脱性故。

禅宗上从西天二十八代祖师一脉单传，皆尊奉 如来所传的“涅槃妙心”为宗旨，以亲证如来藏第八阿赖耶识为圭臬；待 菩提达摩祖师观察中国有大乘气象，遂东渡来华，将禅宗法脉传到中国，历代相传，深切密嘱；中国六祖惠能更说“不是菩萨种性之人，切莫传法给他”；因此可知，如果这禅门密意仅是常识，哪个人不可以传？何须慎重至此？而张志成为何今时已然忘却禅三时之所悟，不复能忆？可见此法之深妙，非意识思惟之所能到，正所谓言语道断、心行处灭。

第八识若无实证上之密意而仅是知识，则佛世时所有大众应都清楚此事，释迦如来就不必再嘱咐 迦叶尊者了，中国禅宗祖师也就不必说为“千圣不传、向上一路”，后世亦应再无禅宗可说；古来禅和子又何须走江湖——于江西、湖南之间来往问道，踏破芒鞋？哪须花上一生的时间来探究密意？中国又如何会有这流传世间的一千七百则禅宗公案？岂

“吾有正法眼藏、涅槃妙心，分付迦叶。”’”《大正藏》册 49，页 753，中 21-25。

非多事？

② 禅宗实证——直指人心，明自本心，见自本性

菩提达摩祖师以《楞伽经》来印证这“直指人心”的禅宗明心开悟，此即禅宗证悟祖师的证解与结论。禅门“直指人心、见性成佛”之“心”，人人有“此心”——《楞伽经》所说第八识如来藏。

举宋朝大宗师所说为证：

克勤圜悟祖师在《圆悟佛果禅师语录》卷 15 说：

是故祖师**直指人心**，俾见性成佛；然**此心**虽人人具足，从无始来清净无染……。[19]

克勤圜悟祖师在《圆悟佛果禅师语录》卷 4 说：

是故佛佛授手，唯授**此心**；祖祖相传，唯传此妙。……一一发辉正法眼藏、传持**涅槃妙心**了也。[20]

大慧宗杲禅师在《大慧普觉禅师语录》卷 16 说：

因甚么达磨西来却言“单传心印，不立文字语言，直指人心，见性成佛”？……只要当人“各各直下**明自本心、见自本性**”。[21]

大慧宗杲禅师在《大慧普觉禅师语录》卷 8 说：

19《大正藏》册 47，页 785，中 19-21。

20《大正藏》册 47，页 732，下 25-页 733，上 3。

21《大正藏》册 47，页 880，中 15-18。

口里谈玄演妙、举古明今，说灵云见桃华悟道，香严闻击竹明心……。[22]

这“直指人心”、“唯授此心”、“明自本心”、“持涅槃妙心”、“单传心印”，指的都是每位有情的真实心体，此心体即第八识如来藏心，如《楞伽经》说阿赖耶识——藏识（识藏）——如来藏，这就是 菩提达摩祖师西来意，即禅宗证悟之标的；依此亲证说“悟道、证悟见道”，“明心”即“明自本心”。

克勤圜悟祖师说得很清楚：禅宗圣贤之“祖祖相传”的，就只是这个，所以“唯传此妙”——“涅槃妙心”；每位真正开悟的禅宗祖师，不论西天东土、历朝历代，所传的都是此“心”——第八识心。

以上这些讯息都可直接在《中华电子佛典》CBETA 中搜寻到，笔者看过有亲教师准备录影资料时，所引的资料亦大致与笔者相当，这是任何人搜寻电子佛典都可得到的结果，如何琅琊阁张志成可将中国禅宗说为【禅宗祖师运用经论的名相概念时不是非常严谨，着重参究，所以“明心见性”的内涵，在禅宗内可能有许多不同的解读，相当复杂，不易得到一致的结论】？[23]

当知：禅宗的“明心”从不“复杂”，历代皆传此涅槃

22《大正藏》册 47，页 843，上 11-13。

23 琅琊阁，〈正觉同修会的“明心”与“见道”与《成唯识论》的矛盾（1）〉。https://langyage.pixnet.net/blog/post/101044

妙心如来藏，即赵州禅师著名公案：“万法归一，一归何处？”这个在《中华电子佛典》中出现 665 次之多的公案，指向“明心”——明白无始以来的真心——父母未生前的本来面目，告诉我们一切真悟禅师所证无二无别。

唯有执意“以亲证法性来取代亲证心体”而舍本逐末、认定“八识都是虚妄生灭心”的断见论、主张“如来藏不是第八阿赖耶识”而割裂佛法的琅琊阁张志成，才可能编造禅宗“明心见性”的内涵“可能有许多不同的解读、相当复杂、不易得到一致的结论”的说法来笼罩世人；相对于真正“相当复杂”而深邃无比的《成唯识论》，他都敢公开提出他的荒谬见解，为何于禅宗所证“万法归一”，却不敢说出他真正想法，这“万法归一”在所有证悟者间非常明确可知的密意，却变成他口中的“相当复杂”？

琅琊阁张志成连禅宗所依的《楞伽经》圣典都无法忍受而直接尖锐地攻讦为“后期糅杂如来藏与唯识两个体系的经典”[24]，又为何如此虚伪地说：“‘明心见性’可能有许多不同的解读、相当复杂、不易得到一致的结论”？但这“可能有许多不同的解读、相当复杂、不易得到一致的结论”的事，却都只是未悟及错悟假禅师之间的事，从来与实证者不相干，他不知此一事实，却又小心翼翼地以“如来藏

---

24 琅琊阁，〈正觉法义辨正：十住菩萨能够“眼见佛性”？（中篇）〉。https://langyage.pixnet.net/blog/post/2345329

系因为强调有一个恒常不变的东西，有梵我论的味道”[25]，轻咬一下禅宗所证的“如来藏”而已，因为胆小的他为了避免激怒广大学佛人，所以连他坚持的“琅琊阁真如法性”、“见道不是明心而是亲证法性”都可吞忍下来，不直接怒斥禅宗的明心，他的心机就像释印顺一般，真是深沉！

中国禅宗始从初祖 菩提达摩祖师，传至二祖 慧可、三祖 僧灿、四祖道信、五祖弘忍，哪一位不是弘扬琅琊阁所轻视的《楞伽经》呢？哪一位不是以第八阿赖耶识（阿梨耶识）来印证涅槃妙心如来藏而广被古时佛教中的知识分子所推崇？当年即使是禅宗旁系所出者，也是人手一部《楞伽经》，如慧满禅师对圣 玄奘菩萨所引介的道昭也是直接授与《楞伽经》，并为他阐明心要；这都说明了必须亲证“第八识阿赖耶识——如来藏心”才是禅宗的“明心开悟”、《楞伽经》所印证之理——**“千经万论，宗归《楞伽》”**，即证知万法皆归此如来藏第八阿赖耶识心体，从此会得“万法归一”，不须更问“一归何处”。

③《楞伽经》《楞严经》：如来藏阿赖耶识无边刹海妙真如性

克勤圜悟禅师在《圆悟佛果禅师语录》卷 10 依《楞伽经》说：

---

25 琅琊阁，〈佛系问答：阿赖耶识＝如来藏＝真如？萧平实导师错在哪里？〉。https://langyage.org/2020/2998

头头物物皆证入无边刹海**如来藏**。[26]

大慧宗杲大禅师在《大慧普觉禅师语录》卷 15 依《楞伽经》说：

须是**藏识**明，方能透得。[27]

克勤圜悟禅师在《圆悟佛果禅师语录》卷 4 直接举《楞严经》说：

生灭去来，本**如来藏**妙真如性。[28]

大慧宗杲大禅师在《大慧普觉禅师语录》卷 24 同样引《楞严经》说：

佛谓富楼那曰："汝以色空，相倾相夺于**如来藏**，而如来藏随为色空周遍法界……我以妙明不灭不生合**如来藏**，而**如来藏**唯妙觉明，圆照法界。"**如来藏**即此心、此性也。[29]

克勤圜悟大禅师、大慧宗杲禅师都在说这如来藏心，哪有"相当复杂"，何曾说"明心见性的内涵，可能有许多不同的解读"？这"唯一结论"是"如来藏即此心、此性也"——明心见性的内涵都是依"如来藏"——明如来藏心，见如来藏性！

26《大正藏》册 47，页 758，中 11-12。

27《大正藏》册 47，页 875，下 16-17。

28《大正藏》册 47，页 731，上 20-21。

29《大正藏》册 47，页 914，中 24-28。

这两位大宗师亲证的心体，即是琅琊阁张志成所嫌弃之“有梵我论的味道”的如来藏心体！大慧宗杲禅师如此劈了这些佛门外道说：“如来藏即此心、此性也。”——世尊所传明心见性之本质即如来藏也！两位大宗师还举圣典《楞伽经》和《楞严经》作证。那些被琅琊阁张志成欺骗的人也该醒醒吧！（即使受骗到心甘情愿。）何苦与中国禅宗敌对，又与明文具载的圣教相悖？活路安在？且，患有“心体恐惧症”与“常恒不变恐惧症”的琅琊阁张志成，怎么忘记要以自创的“琅琊阁真如法性”来攻讦 克勤圜悟祖师、大慧宗杲禅师，为何不敢畅言两位大宗师都和师父 平实导师一样“悟错了”？

“如来藏即此心、此性”——明心见性，如来藏心体就是大乘佛法实证的标的——真如心，即窥基大师所说的“真如是心”，此即明心；禅宗证悟即亲证真如“心、性”——亲证真如心体与真如法性，由此证知三自性——圆成实性、依他起性、遍计执性。

当琅琊阁张志成舍弃禅宗见道亲证的“如来藏——第八阿赖耶识”正理时，他另辟蹊径，要大家改寻另一心外的真如（无为）法性；然而生性胆小的他又恐惧别人会说他是外道，便矫饰他也“遵循”这“真如亦是识之实性”之开示，然他又补上一句“真如是八识的真实性”以混淆视听，却已成为自语相违；等到后来他犹然推翻“真如亦是识之实性”之圣教而说“这外于第八识而存在的真如（无为）法性是一切诸法的理体（根本）”，如此毫无顾忌地说他的本意

是“真如无为法性可独立于第八识心体之外”，以回归他“心外求法”的外道本质，完全推翻《成唯识论》所开示：“真如法性必须从属于第八阿赖耶识”、“入见道的实质是在证解阿赖耶识”、“入见道从来不是在七转识，非诸转识有如是见道所能合乎的义理”。当然在琅琊阁张志成眼中，圣 玄奘菩萨的开示也不合乎他认定的见道标准，他并不在乎圣 玄奘菩萨所说，只是有时须“虚与委蛇”应付《成唯识论》之意，当他忍不住时，他就直接违逆《成唯识论》所说；因为他痛恨大乘法说的常恒不变的真实心体到了极点，如何能同意禅宗的“明心”？又如何能认同《成唯识论》十卷之中，自始至终都在证明“第八识的实有”以及“真如归属于第八识心体”？

琅琊阁张志成一方面将《成唯识论》所说“入见道，须证解阿赖耶识”予以扭曲，另一方面又回避“禅宗亲证如来藏心体，这是不是入见道”的问题，刻意装迷糊。他骨子里认定能生名色的第八识如来藏是外道梵我，哪肯接受如来藏为见道证悟之标的？他尚不在乎禅宗第二十八代祖师菩提达摩祖师所说，更大刺刺地嫌弃禅宗门庭所信受之圣典《楞伽经》，又岂在意中国一切证悟祖师？更别说密意了。

琅琊阁张志成以为“大乘法不过是各种理论学说体系凑合所成，应无任何实证大乘法的见道者”；即他认定佛法本无密意可说。然他之所以提及“密意”，不过是借此诋毁大善知识——师父 平实导师，再随口说中国禅宗的“明心见性”的“解读”是“相当复杂，不易得到一致的结论”，以

他一贯的“虚与委蛇”的说法来隐匿他攻讦大乘法的意图。

克勤圜悟祖师和 大慧宗杲禅师同样引《楞严经》圣教，当知此经中 如来世尊教导 阿难尊者“九处征心”[30]寻觅觉知心的来处——如来藏心，这就是禅宗“明心”之要旨。《楞严经》卷 3 说得很清楚：“获本妙心，常住不灭”[31]，如来藏是常住不灭心体；然琅琊阁张志成自创的异说中没有“常住不灭心体”的安置处，他只有“心体都是生灭法”的邪见，是释印顺的追随者，而释印顺只是部派佛教声闻凡夫僧的遗绪。若这如来藏心第八阿赖耶识的密意只是常识，何待 世尊悲心至极以“九处征心”来提点意旨，而实证者依旧不多？又，明白自己本心第八识如来藏所在，当然是“明心”，如何琅琊阁张志成反说不须证得阿赖耶识心体？当琅琊阁张志成诬谤如来藏不是第八阿赖耶识时，则如来藏心又应归属于第几识？连“如来藏是心”都不敢说清楚、讲明白的胆小之人，一心隐匿自己“如来藏心虚妄不实”邪见之人，如何有资格敢说禅宗没有密意？

---

30 平实导师，《楞严经讲记》第三辑：“佛陀像这样子一次又一次地征心，在第八处征心之后，显示这些经文中所说的仍然是在征探觉知心是否为真心；这样一次又一次计算下来，到这里已经是第九次征心了，岂只七次或七处征心而已？”正智出版社（台北市），2010 年 3 月初版首刷，页 16。

“九处征心”的内容请恭阅 平实导师《楞严经讲记》第一～三辑之开示。

31《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 3，《大正藏》册 19，页 119，中 9-10。

如来在《楞严经》卷 1 摩顶 阿难尊者说：“如来常说：诸法所生，唯心所现；一切因果、世界、微尘，因心成体。阿难！若诸世界一切所有，其中乃至草叶缕结，诘其根元，咸有体性；纵令虚空亦有名貌，何况清净妙净明心、性一切心而自无体？”[32]——如来常说：一切诸法之所生，都是“唯心所现”；一切因果、器世间、四大微尘，都是“因心成体”。阿难！如果这诸世界一切所有，其中乃至草叶缕结，真正去推究其根源时，都是有其体性的；即使是你所知道的虚空也有世间的名字与相貌，何况是这本来清净微妙的清净光明心、这自性能生万法也能与一切有情觉知心相应的心而却没有自己的真实心体呢？如何你会以为“如果这见闻觉知心不是真心的话就无心可说了，如同无知无觉的土地、木头”呢？[33] 当知你本有妙心、真心，非你认贼作父的见闻觉知心！

这“清净妙净明心”——真如心——必有自体、心体，即《楞严经》所说“如来藏心”，即“诸法所生，唯心所现”以及“一切因果、世界、微尘，因心成体”的心体；这出生诸法的心体本含藏诸法的种子，即一切种子识——第

32《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 1，《大正藏》册 19，页 109，上 2-7。

33《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 1：“若此发明不是心者，我乃无心，同诸土木；离此觉知，更无所有，云何如来说此非心？我实惊怖，兼此大众无不疑惑，唯垂大悲，开示未悟。”《大正藏》册 19，页 108，下 26-29。

八阿赖耶识，祂有七种性自性，《楞伽阿跋多罗宝经》卷 1〈一切佛语心品 第 1 之 1〉说为“集性自性、性自性、相性自性、大种性自性、因性自性、缘性自性、成性自性”[34]，如是自性皆归于如来藏第八阿赖耶识所有，所以第八识得以成就“诸法、一切因果、世界、微尘”，即为《楞严经》所说“如来藏妙真如性”；而今张志成离此真实心更觅真如法性者，有如演若达多觅头乱走，何曾识得真如！

④ 真见道——证悟明心——入见道

克勤圜悟禅师在《圆悟佛果禅师语录》卷 13 说：

若**见道**了，更用言句作么？若不用言句，尔作么生见？[35]

克勤圜悟禅师在《佛果圜悟禅师碧岩录》卷 1 说：

复有颂云：枯木龙吟**真见道**，髑髅无识眼初明。[36]

大慧宗杲禅师在《大慧普觉禅师语录》卷 7 说：

遂有颂云：枯木龙吟**真见道**，髑髅无识眼初明。[37]

克勤圜悟祖师与 大慧宗杲禅师两位大宗师，为“见道”背书，直说禅宗证悟明心就是“见道”——“真见道”！因此，任何人若再踵随张志成而说“中国禅宗祖师所证明心不是《成唯识论》的入见道”时，当知他们都是在毁谤禅宗一切真悟祖师。

34《大正藏》册 16，页 483，中 11-13。

35《大正藏》册 47，页 772，中 7-9。

36《大正藏》册 48，页 142，中 21-22。

37《大正藏》册 47，页 839，中 28-29。

⑤ 圣玄奘菩萨点拨道昭——亲证《楞伽经》第八阿赖耶识

圣 玄奘菩萨曾对日本留学僧人道昭直接说：

我有禅宗，其旨微妙；汝承此法，可传东徼。[38]

圣 玄奘菩萨很早就已回复“明心、眼见佛性、慧解脱”的证量，这是尚未出发前往天竺的事，所以他非常清楚禅宗证悟的标的，返回大唐后当然知道禅宗勘验明心的关键，当年便为道昭点出这证悟症结而令其“早得悟解”——即直接说明密意，再指示他去禅宗旁系的慧满禅师处接受认可；慧满禅师即教导道昭阐扬“如来藏＝第八阿赖耶识”的《楞伽经》心要。因此，禅宗明心证悟的标的即第八识如来藏，亦即圣 玄奘菩萨所证，这就是“大乘见道”。

⑥ 中国禅宗祖师——百分之九十九都无第四禅证量而犹见道证悟

中国禅宗祖师亲证的涅槃妙心——如来藏——第八阿赖耶识心体，对琅琊阁张志成这位既是“大乘非佛说”的信仰者、又是忘了禅三所悟第八识之意涵的退转者，本来就难以忍受，因此他展开了对禅宗的反击（只是平常人于此并无警觉性）：

一者，当琅琊阁张志成强力安立了这思惟所得的体性、法性才是见道的亲证标的时，他是毁谤了中国禅宗祖师们的

38《元亨释书》卷 1，《大藏经补编》册 32，页 173，下 11-12。

明心不是见道，成就谤贤圣的大恶业。

二者，当琅琊阁张志成毁谤《楞伽经》是两种体系的综合时，他是毁谤了中国禅宗所依的教典不是真经，成就谤法的大恶业。

三者，当琅琊阁张志成强力地说唯有以第四禅才能亲证见道时，他是毁谤中国禅宗百分之九十九的证悟祖师没有见道，即是否定 世尊教外别传的禅宗证悟法门，也是否定祖师所明之本心第八识，成为破坏佛教根本大法的大恶业。

当琅琊阁张志成处处以禅宗为目标，指向“否定禅宗、攻讦禅宗、毁谤禅宗”时，大众为何却无特别感觉？一方面是大家太清楚琅琊阁张志成的真正主张，了知他不过是释印顺六识论的追随者；再者，他善用文字包装技巧，又懂得模糊焦点以掩盖他的意图，让一般人以为琅琊阁张志成对禅宗是采取包容的态度（这是他为了避免受到广大禅宗学人群起攻之的作法，和他一开始于网络匿名为文的作法雷同）。

古来禅宗祖师都说亲证的是能生万法的本心——五祖弘忍说“不识本心，学法无益”、六祖惠能说“何期自性，能生万法”，如同各各给琅琊阁张志成掌嘴，告诫他禅宗非仅有亲证真如无为法性而已，仍有无漏有为法应该同时一并亲证，以真如心兼具无为性及无漏有为性故。圣 玄奘菩萨在《成唯识论》也清楚地说：“真如（法性）是识之实性”、“真如（法性）是心真实性”、“入见道”是“证解阿赖耶识”、“见道前”是“未证解阿赖耶识”、“非诸转识有如是义”

——见道可不是亲证七转识，以七转识并无真见道的真实义；然琅琊阁张志成都当作马耳东风，实难可挽救。

三、从公案之流传来见证宗门本来就有密意

① 禅籍、公案、语录、开示——指月之指

中国禅宗虽不立文字，然却有许多禅籍不仅介绍禅师生平、轶事而已，更将禅师们如何悟入之过程都叙述出来，又将此中密意包覆得密不透风；一千多年来外人难窥禅宗密意，从《景德传灯录》、《五灯会元》等，乃至专门公案集的《碧岩录》、《无门颂古》都胪列了许多令人费解的禅门公案，所以未证真如的凡夫僧俗百般猜测皆不可得，便成为张志成所说的众说纷纭；如果禅门所证仅是常识，这一千七百则公案何以流传至今而仍不被智者及学人舍弃？

若说师父 平实导师所开导的法不是教人契入密意，则七钜册之禅门《公案拈提》早就被教界、学术界反过来拈提了，何以存续至今？师父 平实导师虽无直接揭露法界奥秘，然对证悟者来说，阅读 师父七钜册《公案拈提》，都可看到师父 平实导师火眼真睛，一切悟错公案、勘验有失、应对有失、转语处、放过处、公案后之诸师评论、提点着眼处、反讽、赞扬、瑕疵露馅处，都没有逃过 师父的法眼，如同新时代的《新碧岩录》，实是无比亲切；这样却有张志成一类愚人谤说“没有密意”，是否他也是在说中国禅宗“没有密意”？正觉教团至今有数百人证悟，虽退转者亦所在多有、事所难免，然证悟者本可于“体性相用”一一次

第解析；如何有人谤说是“自己想像的，没有能力观察”？

若琅琊阁族转救说：“是有公案没错，也有密意，这没有争议，但主要的关键是正觉所证悟的密意是错的，因此那正觉的密意只是常识。”这意思是谤说正觉教团所证的密意不是真正的密意；然禅宗的开悟就是明心证真如——找到第八识如来藏心的所在，如《楞严经》之征心，世尊是在教示大众：觉知心并不是常住真心，而是由根本因第八识如来藏借各种因缘才能出生，所以经中说觉知心是从如来藏的妙真如性中而生，这如来藏心就是般若实相——法界中最大的秘密。至于琅琊阁张志成不信有真实心，他以想像的、外于第八识的真如法性，来取代禅宗明心之亲证，这样的人任何评议大乘见道的言语都无实义。

若琅琊阁张志成之流又自说：“我没有四禅，因此我也不知见道的密意；但我很确定正觉所说的不是密意。”然而依其所说，自无第四禅而无实证佛法密意的人，却自认为有资格、有能力评论实证者是否有亲证佛法密意，这不是心行颠倒、自语相违的说法么？而中国禅师百分之九十九皆无第四禅证量，如何却说见道？大慧宗杲禅师的入室弟子多有士大夫，终日尘嚣，何曾证过初禅？况说有四禅证量？然大慧宗杲禅师还是因为他们有看话头的动中功夫（亦即有动中未到地定的定力），所以引导他们明心并首肯他们的开悟；只此一处，张志成如何主张要有第四禅才能证悟见道？这所谓

“见道须有四禅证量”全都是琅琊阁张志成自身不善读经、断章取义所致，才会将最后身菩萨明心时所必须要有的第四禅，取来当作因地见道时应该有的证量；彼既如是否定了百分之九十九的禅宗证悟禅师，对师父 平实导师大善知识如此轻蔑亦无可怪！

当正觉讲堂的退转者都说这一切本无密意、只是常识时，那当初就该懂了，又何必辛苦用功、报名禅三？为何于祖师堂苦思不得？为何只能接受 师父点拨密意，才能知道公案所指为何，才得凭借死记而过关？然而死记而无体验之人，因为不是自己参究得来的，又抱着怀疑不信之心而不肯深入体验，加上其知见中混杂众多邪见，久后终究也会忘记，又能怪谁呢？

② 不问有言、不问无言——良久——开我迷云

在《圆悟佛果禅师语录》卷 17 说 世尊著名的公案：

> 外道问佛：“不问有言，不问无言。”
> 世尊良久，外道礼拜赞叹云：“世尊大慈大悲，开我迷云，令我得入。”。[39]

在这公案中，世尊看似没有回答这外道的问题，结果这外道却清楚了般若实相的密意，大喜过望，拜谢 世尊。这样的开悟是琅琊阁族群胡诌的生物学吗？若真是生物学所摄，那些在学校中学生物学的学生们，或是教导生物学的老

---

[39]《大正藏》册 47，页 792，下 27-29。

师们，也应该都开悟了吧？为何却都没悟？当知这可是师父平实导师常常提起的公案，琅琊阁族群可尽情猜测，至于结果，笔者可先预记于此：各个一直到死，也不会知道这证悟的内容！

③ 香严廓然惺悟——仰山不肯，重勘香严

《景德传灯录》卷 11 说：

> 一日因山中芟除草木，以瓦砾击竹作声，俄失笑间，廓然惺悟，遽归，沐浴焚香遥礼沩山（和尚），赞云："和尚大悲恩逾父母，当时若为我说却，何有今日事也！"仍述一偈云："一击忘所知，更不假修治；动容扬古路，不堕悄然机。"[40]

当年香严禅师苦参不出，求师父 沩山禅师明说，被 沩山禅师拒绝，他失望地离开道场，自己独自生活，有一天他如这公案所说开悟了；且说悟在何处？这是什么生物学？声音是外尘，所听见的境界是内尘，开悟个什么？何不道来！后来 沩山灵佑禅师知道消息，就说香严开悟了；但 沩山灵佑禅师的弟子仰山禅师却不肯，为何仰山禅师还要勘验香严？到底这中的关键是什么？当知这公案若不明白，怎么说也都是戏论，张志成如何能说"没有密意"！

④ 后人不解是死人——处处分明身见在

天皇道悟禅师在径山国一、马祖大师处都获得印可，然

40《大正藏》册 51，页 284，上 9-15。

他实则未悟、尚有淆讹，后来他来到石头希迁处，本想以悟者身分说上一二，结果石头希迁毫不客气当场斥责，此事录在《景德传灯录》卷 14：

乃谒石头迁大师而致问曰：“离却定慧，以何法示人？”石头曰：“我遮里无奴婢，离个什么！”曰：“如何明得？”石头曰：“汝还撮得空么？”曰：“恁么，即不从今日去也。”石头曰：“未审汝早晚从那边来。”曰：“道悟不是那边人。”石头曰：“我早知汝来处！”曰：“师何以赃诬于人？”石头曰：“汝身见在。”曰：“虽如是，毕竟如何示于后人？”石头曰：“汝道阿谁是后人？”[41]

琅琊阁张志成何不说说看为何石头希迁这么有把握天皇道悟没有悟，而且还当面直说他身见分明？若是不知，何必来真悟者面前说三道四！禅法之犀利，若当面不见，更说也多余！若以为 如来传涅槃妙心都无密意，或以为密意是什么有情生理学、生物学，当知自身还堕在十里云雾之外，尚不在云雾中，岂得与大乘禅法有缘？然若真是个大丈夫，精勤护持正法，何忧不解！

⑤ 惯钓鲸鲵澄巨浸，却嗟蛙步辗泥沙——此印不印？

《佛果圜悟禅师碧岩录》卷 4 说：

风穴在郢州衙内上堂云：“祖师心印，状似铁牛之

41《大正藏》册 51，页 309，下 25-页 310，上 3。

机，去即印住，住即印破。只如不去不住，印即是？不印即是？”

时，有卢陂长老出问：“某甲有铁牛之机，请师不搭印。”

穴云：“惯钓鲸鲵澄巨浸，却嗟蛙步辗泥沙。”[42]

何不道来这是什么生物学？琅琊阁族群自以为聪明者，何不说说看！这公案败阙何在？禅法非新学可知，知尚无有，何况能至！（待续）

[42]《大正藏》册 48，页 175，下 9-16。

新版早晚课仪轨

并略述天魔波旬

·郭正益、张育如·

（连载七）

二、净土行门道场之早晚课实施例（敬供参酌）

早　课	晚　课
《炉香赞》 炉香乍爇　法界蒙熏　诸佛海会悉遥闻　随处结祥云 诚意方殷　诸佛现全身　南无云来集菩萨摩诃萨（三称）	
《赞佛偈》（*可酌行） 阿弥陀佛身金色，相好光明无等伦； 白毫宛转五须弥，绀目澄清四大海。 光中化佛无数亿，化菩萨众亦无边； 四十八愿度众生，九品咸令登彼岸。	
《楞严咒》（*可酌行）	
《佛说阿弥陀经》 南无阿弥陀佛（三称）	

《慈云忏主净土发愿文》

弟子〇〇〇

一心归命　极乐世界　阿弥陀佛　愿以净光照我　慈誓摄我
我今正念　称如来名　为菩提道　求生净土

佛昔本誓　若有众生　欲生我国　至心信乐　乃至十念
若不生者　不取正觉

以此念佛因缘　得入如来大誓海中
承佛慈力　众罪消灭　善根增长
若临命终　自知时至　身无病苦
心不贪恋　意不颠倒　如入禅定

佛及圣众　手执金台　来迎接我　于一念顷　生极乐国
华开见佛　即闻佛乘　顿开佛慧　广度众生　满菩提愿

十方三世一切佛　一切菩萨摩诃萨　摩诃般若波罗蜜

《四宏誓愿》（*可酌行）

众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，
法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。

《三自归》（*可酌行）

自归依佛，当愿众生，体解大道，发无上心。
自归依法，当愿众生，深入经藏，智慧如海。
自归依僧，当愿众生，统理大众，一切无碍。

《警众偈》

是日已过，命亦随减，
如少水鱼，斯有何乐！
大众当勤精进，如救头燃，
但念无常，慎勿放逸。
称颂弥陀圣号（三称或一节固定时间）

	（*可酌行）（二赞择一） 《韦陀赞》 韦陀天将　菩萨化身 拥护佛法誓弘深　宝杵镇魔军 功德难伦　祈祷副群心 南无韦陀菩萨摩诃萨 摩诃般若波罗蜜 《伽蓝赞》 伽蓝主者　合寺威灵 钦承佛敕　共输诚　拥护法王城 为翰为屏　梵刹永安宁 南无护法藏菩萨摩诃萨 摩诃般若波罗蜜
《回向偈》（*可酌行） 早课（晚课）功德殊胜行，无边胜福皆回向； 普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹。 十方三世一切佛，一切菩萨摩诃萨，摩诃般若波罗蜜。	

陆、相关附录

一、早课各版本对照表

《云栖法汇》明·莲池袾宏法师	《诸经日诵集要》清·佚名	《新版朝暮课诵》笛藤出版社	本会禅三早课（旧版）	备注
			炉香赞	

《云栖法汇》明·莲池袾宏法师	《诸经日诵集要》清·佚名	《新版朝暮课诵》笛藤出版社	本会禅三早课（旧版）	备注
大佛顶首楞严咒	大佛顶首楞严咒	大佛顶首楞严神咒	楞严咒	
千手千眼无碍大悲心陀罗尼	千手千眼无碍大悲陀罗尼	大悲神咒	大悲咒	
如意宝轮王陀罗尼	如意宝轮王陀罗尼	如意宝轮王陀罗尼（十小咒之一）	如意宝轮王陀罗尼	
消灾吉祥神咒	消灾吉祥神咒	消灾吉祥神咒（二）	消灾吉祥神咒	
功德宝山神咒	功德宝山神咒	功德宝山神咒（三）	功德宝山神咒	
佛母准提神咒	佛母准提神咒	佛母准提神咒（四）	（已删除）	
圣无量寿决定光明王陀罗尼	圣无量寿决定光明王陀罗尼	圣无量寿决定光明王陀罗尼（五）	圣无量寿决定光明王陀罗尼	
药师灌顶真言	药师灌顶真言	药师灌顶真言（六）	药师灌顶真言	
观音灵感真言	观音感应真言	观音灵感真言（七）	（已删除）	
七佛灭罪真言	七佛灭罪真言	七佛灭罪真言（八）	七佛灭罪真言	

《云栖法汇》明·莲池袾宏法师	《诸经日诵集要》清·佚名	《新版朝暮课诵》笛藤出版社	本会禅三早课（旧版）	备注
	解冤结咒			
往生净土神咒	往生净土神咒	往生净土神咒（九）	往生净土神咒	
善天女咒	善天女咒	善女天咒（十）	善女天咒	
			虚空藏咒	
般若波罗蜜多心经＋摩诃般若波罗蜜多（三称）	（讽心经毕称）摩诃般若波罗蜜多（三声）	心经＋摩诃般若波罗蜜多	心经＋摩诃般若波罗蜜多	
回向（以此经咒功德，回向三宝龙天……共入毘卢性海）	回向（上来现前清净众，讽诵楞严诸品咒……檀信归依增福慧）	上来偈赞	上来偈赞	
念佛缘起（阿弥陀佛身金色……九品咸令登彼岸）＋（西方三圣、清净大海众菩萨）	阿弥陀佛身金色……九品咸令登彼岸＋西方三圣、清净大海众菩萨		赞佛偈＋南无观世音菩萨、大势至菩萨、清净大海众菩萨	
回向文（慈云小	回向（我此普			

《云栖法汇》明·莲池袾宏法师	《诸经日诵集要》清·佚名	《新版朝暮课诵》笛藤出版社	本会禅三早课（旧版）	备注
净土文或新定西方愿文）	贤殊胜行……摩诃般若波罗蜜）			
		十大愿	普贤十大愿	
	清晨普愿偈（四生九有……千百亿化身本师和尚释迦牟尼佛）	四生九有	四生九有	
		三皈依	三归依	
			南无香云盖菩萨摩诃萨	
			南无护法韦陀尊天菩萨	
			善女天咒＋出食	本会二次诵此咒
		韦驮赞	韦陀赞	
			（初一、十五）礼祖：顶礼西天东土历代祖师	

《云栖法汇》明·莲池袾宏法师	《诸经日诵集要》清·佚名	《新版朝暮课诵》笛藤出版社	本会禅三早课（旧版）	备注
			天下弘宗演教 诸大善知识 宗祖 克勤圜悟菩萨 本寺开山历代诸祖老和尚 各人得戒坛上十师及剃度恩师 顶礼导师	

二、本会早课新旧版本对照表

旧版	新版
《炉香赞》	甲、《戒定真香赞》 戒定真香，焚起冲天上；弟子虔诚，爇在金鑪放； 顷刻纷纭，即遍满十方，昔日耶输免难消灾障。 南无云来集菩萨摩诃萨（三称）
	乙、《赞佛偈》 世尊无边身，清净宝王刹， 常以大光明，现在十方界。 法身是菩提，法界即如来， 平等秘密藏，普净诸世间。

旧版	新版
《楞严咒》 一、南无楞严会上佛菩萨（三称） 二、妙湛总持不动尊……烁迦罗心无动转 三、南无常住十方佛、南无常住十方法、南无常住十方僧 四、南无释迦牟尼佛、南无佛顶首楞严、南无观世音菩萨、南无金刚藏菩萨 五、尔时世尊……放光如来宣说神咒 六、南无萨怛他苏伽多耶……都嚧瓮泮 莎婆诃	丙、《楞严咒》 一、南无常住十方佛、南无常住十方法、南无常住十方僧 二、南无释迦牟尼佛、南无佛顶首楞严、南无楞严会上佛菩萨、南无金刚藏菩萨 三、《阿难尊者赞佛偈》 妙湛总持不动尊 首楞严王世希有 销我亿劫颠倒想 不历僧祇获法身 愿今得果成宝王 还度如是恒沙众 将此深心奉尘刹 是则名为报佛恩 伏请世尊为证明 五浊恶世誓先入 如一众生未成佛 终不于此取泥洹 大雄大力大慈悲 希更审除微细惑 令我早登无上觉 于十方界坐道场 舜若多性可销亡 烁迦罗心无动转 四、经文 尔时世尊 从肉髻中 涌百宝光 光中涌出 千叶宝莲 有化如来 坐宝华中 顶放十道 百宝光明 一一光明 皆遍示现 十恒河沙 金刚密迹 擎山持杵 遍虚空界 大众仰观 畏爱兼抱 求佛恃怙 一心听佛 无见顶相 放光如来 宣说神咒 五、《楞严咒》 南无萨怛他苏伽多耶……都嚧瓮泮

旧版	新版
	莎婆诃
大悲咒	（删除）
十小咒	（删除）
虚空藏咒	（删除）
《心经》＋摩诃般若波罗蜜多	丁、《心经》（一遍或三遍） 南无本师释迦牟尼佛 南无贤劫千佛尊 南无大悲观世音菩萨 南无法云舍利弗菩萨 观自在菩萨行深般若波罗蜜多时……萨婆诃 摩诃般若波罗蜜多（三称）
	戊、《楞严威德主赞》 楞严诸天威德主，端严含育妙如来； 以此馨香呈供养，常、恒、不变、现真如。 *奉供及施食时，于第三句出位，至定点，称诵归依三宝及《供施偈》： 南无佛、南无法、南无僧。 供养三宝及诸天，饮食遍施威神主，各受法食常自在，回向众生受胜乐。 （再将食物恭敬洒散于道场外的清

旧版	新版
	净地面，作意依佛威神力变施）
《上来偈赞》 上来现前清净众　讽诵楞严秘密咒 （上来弟子〇〇〇）（讽诵如来诸品咒） 回向三宝众龙天　守护伽蓝诸圣众 三涂八难俱离苦　四恩三有尽沾恩 国界安宁兵革销　风调雨顺民安乐 大众熏修希胜进　十地顿超无难事 三门清净绝非虞　檀信归依增福慧	己、《上来偈赞》 上来现前清净众 讽诵楞严秘密咒 回向龙天诸护法 不舍本愿永垂怜 三涂八难俱离苦 四恩三有尽沾恩 国界安宁兵革销 风调雨顺众安乐 大众熏修希胜进 十地顿超成菩提
赞佛偈（天上天下无如佛……）	（调位至乙＋新偈）
南无观世音菩萨、大势至菩萨、清净大海众菩萨	（删除）
普贤十大愿 一者礼敬诸佛……十者普皆回向……摩诃般若波罗蜜	庚、普贤十大愿 普贤菩萨十大愿，普为众生放光明；读诵受持及演说，决定成就菩提行： 一者礼敬诸佛　二者称赞如来

旧版	新版
	三者广修供养　四者忏悔业障 五者随喜功德　六者请转法轮 七者请佛住世　八者常随佛学 九者恒顺众生　十者普皆回向 十方三世一切佛　一切菩萨摩诃萨摩诃般若波罗蜜
四生九有，同登华藏玄门；八难三途，共入毗卢性海（平日） 国基巩固，治道遐昌；佛日增辉，法轮常转。（初一、十五、佛诞日）	特一、祝祷词（每逢初一、十五、佛诞日） 国基巩固，治道遐昌；佛日增辉，法轮常转。
三归依	（删除）
南无香云盖菩萨摩诃萨	（删除）
南无护法韦陀尊天菩萨	（删除）
善女天咒＋出食	（调位至戊＋另造新偈《楞严威德主赞》）
韦陀赞	（删除）
	辛、三自归 自归依佛，当愿众生，体解大道，发无上心。 自归依法，当愿众生，深入经藏，智慧如海。 自归依僧，当愿众生，统理大众，一切无碍。

旧版	新版
	壬、回向偈 礼赞心、咒、大愿行，无边胜福皆回向； 普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹。 十方三世一切佛，一切菩萨摩诃萨，摩诃般若波罗蜜。
（初一、十五）礼祖： 顶礼西天东土历代祖师 顶礼天下弘宗演教诸大善知识 顶礼宗祖 克勤圜悟菩萨 顶礼本寺开山历代诸祖老和尚 顶礼各人得戒坛上十师及剃度恩师 顶礼导师	特二、礼祖（每逢初一、十五、禅三期间每日） 顶礼西天东土历代祖师 顶礼东山法脉开悟祖师菩萨摩诃萨 顶礼 克勤圜悟菩萨摩诃萨 顶礼导师 平实菩萨摩诃萨（导师吩咐：应俟平实转世后方可行之。此处唯留字句以示尊师重道之理）
	癸、礼佛三拜

三、本会晚课与各版本对照表

《云栖法汇》明·莲池袾宏法师	《诸经日诵集要》清·佚名	《新版朝暮课诵》笛藤出版社	本会禅三晚课（旧版）	备注
		炉香赞		

《云栖法汇》明·莲池袾宏法师	《诸经日诵集要》清·佚名	《新版朝暮课诵》笛藤出版社	本会禅三晚课（旧版）	备注
佛说阿弥陀经	佛说阿弥陀经	佛说阿弥陀经		
拔一切业障根本得生净土陀罗尼	拔一切业障根本得生净土陀罗尼			
忏悔文	三十五佛五十三佛名忏悔经	礼大忏悔文		宋朝不动法师编制
蒙山施食仪	蒙山施食文	蒙山施食仪	蒙山施食	
	念佛（阿弥陀佛身金色……九品咸令登彼岸十西方三圣、清净大海众菩萨）			
念佛回向（慈云小净土文或新定西方愿文）	净土文	净土文		
	普贤十愿偈			
	愿生西方净土中……不退菩萨为伴侣。众等称念阿弥陀……证知忏悔及所愿。			

《云栖法汇》明·莲池袾宏法师	《诸经日诵集要》清·佚名	《新版朝暮课诵》笛藤出版社	本会禅三晚课（旧版）	备注
	往昔所造诸恶业……一切我今皆忏悔。愿我临欲命终时……即得往生安乐刹。			
	普愿警众偈（是日已过……）	普贤警众偈（是日已过……）		
三皈依		三皈依		
善导和尚示临睡入观文				
		大悲咒		
		伽蓝赞		
		回向文		

（全文圆满）

以导师之名误导天下苍生的末法邪师——释印顺

释印顺被 20 世纪当时佛教界尊称为“导师”，然在 平实导师出世弘法而于公元 2000 年《楞伽经详解》第三辑中，开始正式指名道姓以实证三乘菩提的智慧拈提他后，大众终于留意到这位“导师”释印顺不仅于佛法无修无证而虚有其名，且他除了身为二乘声闻部派六识论凡夫遗绪，更是继承错谬密教应成派外道思想的假中观师；而释印顺在死前十几年中，全然无力回应 平实导师依正法对他诸多论述的平议。他的如是窘境曝光后，大众也逐步认清释印顺所说犹如“国王的新衣”，实际皆无所有，只是雷同断见外道的空无思想；在释印顺不解三乘菩提正法而又喜于著书立说的情况下，他呈现出来的皆是包裹着佛法名相的相似佛法，堆砌成他个人的思想著作，皆无可实证之内涵，其主题思想即是部派佛教声闻凡夫论师们的六识论思想，并无义学可言，因此他的一生看似推崇三宝而实则所作皆在毁坏三宝。

如今 2023 年有人修订《印顺导师年谱》，大爱电视台遂不免从俗作相关报导：〈《印顺导师年谱》窥探人间佛教最真

谛〉（下称《大爱文》）；然为避免《大爱文》吹捧释印顺之余，间而误导甚至断送众生法身慧命出生的因缘，故本文略作解析辨正以正视听。

一、是“开我眼目”，还是“瞎人眼目”？

《大爱文》中有人称释印顺是“开启我佛法的眼目的人”（释净耀语）；然事实是如何呢？

世尊严厉诃责如释印顺等“毁谤大乘非佛说者”是“臭烂粪”

世尊在两千五百多年前于般若法会上已先预记：有人会毁谤此甚深般若波罗蜜多——甚深大乘法——谤为“非真佛语”、“非佛所说”、“非大师教”，说大乘非 如来大师所亲说之法；世尊说“我眼中这些否定大乘甚深法教的人就是破坏正法者，这些自污污他者犹如一团‘臭烂粪’”，其所造罪远过于造五无间重罪（杀父、杀母、杀阿罗汉、出佛身血、破和合僧），他们将在无数劫历经十方世界诸三恶趣受极重猛利苦果直至报尽。（《大般若波罗蜜多经》卷 506、559）

释印顺毕生都在毁谤“大乘佛法”是后来兴起的，污蔑“大乘法”非 佛陀所亲说（释印顺之《初期大乘佛教之起源与开展》：【“佛涅槃所引起的，对佛的永恒怀念”……促成“大乘佛法”的兴起】）；他的这番言行让我们终于明白原来 世尊在《大般若波罗蜜多经》严厉指责为“臭烂粪”的后世弟子就是说他释印顺以及同于释印顺一类的坏正法者！

全面毁坏三乘菩提正法的三涂导师释印顺

释印顺不仅否定“大乘法是佛说”，更恣意割裂大乘佛法成“三系”说，且皆诬谤为非如实法（释印顺之《无诤之辩》：“大乘三系，即性空唯名论，虚妄唯识论，真常唯心论，创说于民国三十年”）：如他说《大般若经》六百卷始从“初分”就被外道法“真我”渗入（释印顺之《印度佛教思想史》：【更引用为“佛法”所否定的真我，早已渗入《大般若经初分》——十万颂的《般若经》】）；他说如来藏我是深受印度外道影响的（释印顺之《如来藏之研究》：“如来藏我，是深受印度神学影响的。”、释印顺之《印度佛教思想史》：【在“佛”的怀念中，传出一切众生有如来（胎）藏，我，自性清净心的“后期大乘”经。】）；毁谤大乘唯识经典所说的第七识、第八识非 佛所说（释印顺之《佛法概论》：“佛教后期，发展为七识说、八识说、九识说”）；连二乘《阿含经》他也毁谤说是到了第二次结集（世尊示现涅槃过百年后）才完整结集出来（释印顺之《原始佛教圣典之集成》：“四部、四阿含的成立，是再结集的时代”），如是全面毁坏佛法的人，究竟是“瞎人眼目”还是“开人眼目”呢？

二、“玄奘以来第一人”？实是破法第一人！

《大爱文》报导记者也引用不分青红皂白者之说——释印顺是“玄奘以来第一人”（原蓝吉富语：“玄奘以来，一人而已”）；此誉从上世纪以来就广为人知，然事实并非如此。

释印顺鄙夷玄奘大师阐扬的唯识、八识正理

释印顺不仅坚持六识论，更荒诞地主张“意识（第六识）

里面还有意界（第七识末那识）”（《大乘广五蕴论讲记》）；此说严重违背三乘共宣的“意根（意界）、法尘相触，方有意识出生”之正理，释印顺即是 玄奘大师在《八识规矩颂》“愚者难分识与根”所斥责的“愚者”，如何还可称他是“玄奘以来第一人”？尤其释印顺极端厌恶 玄奘大师所阐释的唯识正理，对此八识正理，他总是语带嘲讽：“大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。”（《佛法概论》）、“八识，是瑜伽学者的创说。”（《如来藏之研究》）他甚至鄙夷地说：“那里会有七识、八识？”（《佛法概论》）如此诽谤八识正理的释印顺，大众自可公评他是否“华人佛教界比丘中之谤法第一人”，而竟能公然违背事实谬赞他是“玄奘以来第一人”者，犹如世人所说“睁眼说瞎话”。

释印顺中伤世尊未证得第七识、第八识

释印顺更恶意说大觉 世尊只说过释印顺定义的“原始佛教”《阿含经》而且是以六根为主要根据来说六识，他更由此訾议 世尊所说只局限于“名色”（五阴）等法，所说皆只是“刹那生灭的无常论”，不能轮回相续，难可建立业果缘起（释印顺之《唯识学探源》：“从代表原始佛教的《阿含经》考察起来，众生的生命现象，只是名色或五蕴或六界的和合。在三世轮回中，名色等都是不息的生灭演变……这刹那生灭的无常论，在业果缘起的建立上，成为非常的困难。”）。即释印顺认为：世尊所知的唯有六识，世尊并未证得第七、八识（释印顺之《佛法概论》：“佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？”），反而是二乘声闻部派佛教建立了“细心”说，这才是 世尊所未实证的

“生命的本质”（释印顺之《唯识学探源》的“细心说”：“它为了业果缘起的要求而建立，它就是生命的本质。”）。但声闻部派所建立的“细心”不离意识，而意识只是“意法因缘生”的生灭法，仍不外于 世尊所说生灭法的无常本质，仍无法建立释印顺所说三世轮回相续不断的生命本质。

释印顺自说声闻部派发现 世尊对于“细心说”有开示“识支本识（大乘之第八识）、意界（大乘之第七识）”，但依释印顺思路之意是：“主张六识论的世尊并无实证这后起大乘所说的第七识与第八识，在《阿含经》之所以提示‘本识’与‘意界’，皆为假说，目的最多也是在解决‘生灭的无常论’无法成就三世轮回的困境；且此假说也违反了世尊自己所说的六识正义，不得为真。”总之，释印顺认定：二乘声闻部派借此假说建立了“细心说”，再扩展建立为“一味恒在的细心”，故发展出大乘的第七识与第八识，这才解决了 佛陀在“间断的六识”所无法解决的“生命本质”之问题，大乘法理论也因此渐次完备（释印顺之《唯识学探源》：【（声闻部派）后来，发见了释尊细心说的根据，像十八界中的“意界”，缘起支中的“识”支；理论上也渐次完备，这才在间断的六识以外，建立起一味恒在的细心。】）。释印顺如是毁谤 世尊无有亲证生命本质，即毁谤 世尊只知六识、不证八识（全然同于凡夫）；在诋毁 世尊的同时，释印顺还隐喻 世尊是假说有（非真实有）“本识”与“意界”的戏论者。这实在令我们感慨万分，为何释印顺身为出家人（名正言顺的佛教徒），却对一般学佛人都信受的事实——“世尊证得无上正等正觉、具足一切种智、一切智智，于世间、出世间一切

无所不知、无所不觉”，释印顺他都无法相信呢？或许他早就在暗示他不是学佛人（更遑论他是正受三坛大戒的出家比丘），不能以“世间教徒观点”来看待他了？这就无怪乎他个人自传是冠以“看见佛陀在人间”为书名——自比为“佛陀”了。我们实在感慨万分，为何这出家人释印顺连最基本的事实：世尊是无上正等正觉、具足一切种智，他都无法信受？他身出家的目的何在？看到这里，也应有人不禁问道：“释印顺他真的有信受佛法僧三宝吗？”我们的答案是：“没有！”释印顺他就是经典上说的披上袈裟的猎师（经典说：“譬如猎师身服法衣”），以凡夫外道的所知所见来此破坏正法而已。

口说相似佛法的二乘声闻部派佛教六识论遗绪

二乘声闻部派佛教六识论阿师们在历史长河中始终相继不绝，从佛护、清辨、安惠、月称、寂天、阿底峡、宗喀巴，到现代的达赖、释印顺等，都拒绝 世尊三乘菩提真谛，皆想以“生灭断续的六识”来解释生命常住的本源，然迫于“六识一世即断灭”的现实，只好建立“细心”三世恒续之“细心说”，更随即在六识论基础上，强将此“细心”扭曲为“意识细心、细意识心”，如此将众生“恒续生死轮回之我法（第七识）、诸法背后常恒不变之圆成实法（第八识及第八识诸功德）”附会为“生灭无常、断续存在（例如意识于眠熟位中断灭不现，梦中或醒来时才复现起，故属断续之存在）”之一世生灭法意识（第六识），即是依“断灭空”的六识论断见之“本质”，强行（妄想）建立意识为“世间恒续轮回”之常见，狡诈地忽悠众生说这意识细心是“恒续存在”。

平实导师晓谕大众：世尊在《杂阿含经》卷 9 明白开示“*诸所有意识，彼一切皆意、法因缘生故*”，因此不论这些六识论凡夫从第六识分出一种细心、二种细心（细、极细）乃至无量细心，都还是归于“断续存在、一世断灭”的“意识”，不能从前世来到此世，也无可从此世去到后世；对此持有异议而坚持“意识可去到后世”者，如《中阿含经》卷 54 中的嗟帝比丘，他是受到 世尊公开严厉谴责为“愚痴人”者；如何今日还有学佛人形同文盲而继续公开坚称有“意识细心”可去到后世呢？何其可悯！

平实导师正说《阿含正义》阐明世尊所证本心即第八识

平实导师告诉我们：《杂阿含经》说 世尊即将示现成佛时，坐在菩提树下专精禅思，探究“*何法有故老死有？何法缘故老死有？*”，于是依“老死”、“生”等有支一一往前溯源，推究到“名、色”的根源时，就实证了这“不待因、不待缘、非缘起生”的“识支”，这“十因缘法”的“识支”之前更无一法，故说“*齐识而还，不能过彼*”；这十缘起支的“识支”就是一切万有与生命的源头，即是“常住法、本有法、无生法”的“本识”；由此白品法（十因缘法的观行）证得“本识”后，接着再转入十二因缘法来探究本识为何会世世出生名色，于是依十二缘起法审谛观察一一缘起支（十二缘起支的识支是识阴六识，前面还有“行、无明”二支），遂圆满因缘观的智慧。也就是说，必须先由十因缘证知“名、色”乃至“生、老病死”等诸缘起支皆由本识所生，这本识就是宇宙万有及

生命的本因，即第八识如来藏；以此正知见为基础，才能确立十二因缘观“此有故彼有，此生故彼生；此无故彼无，此灭故彼灭”的正理，才能由还灭门的观行而断尽我见乃至我执。

“**本识**”在识阴六识、十八界的意根（第七识）之外，是意识出生的因缘而非意识所摄，故列为第八个识，称“第八识”，这就是每位众生皆有的、能摄藏一切诸法种子的第八识阿赖耶识（下文简称为第八阿赖耶识）；世尊既在《杂阿含经》自说自作证是亲证这“**本识**”第八识而成就无上正等正觉，如何这“阿含专家”释印顺却刻意隐瞒 世尊开示亲证八识的事实，反来诬指 世尊是六识论者呢？

“真如、第八识、阿赖耶识、如来藏”皆本识的异名

平实导师晓谕我们：世尊在《中阿含经》卷 54 说“正解脱如来”有“如来所依识”，这“所依识”即是“本识”；若释印顺强说此“所依识”是“六识”，则人间的凡夫尚可自觉“六识”，如何经中要特别强调连“伊沙那”天主都不能得知这“所依识”呢？又，《中阿含经》卷 39 说“不离如者，是如来也”，“阿含部”《央掘魔罗经》卷 3 说“一切众生，皆以如来藏，毕竟恒安住”，即知“如来所依识”、“不离如”、“以如来藏毕竟恒安住”三者所说即是同一“所依”，即“本识、真如（如）、如来藏”实则为一，即一切有情本自的“所依法”——“**本识＝真如＝如来藏**”；世尊如是悲悯二乘人，在阿含时期犹然透露出大乘真义，何得谓无？

平实导师在七巨册《阿含正义》提出二乘圣教《阿含经》经文证明有本识第八识，如《长阿含经》《中阿含经》说此“识”（本识）就是众生轮回生死的“入胎识”；此“本识”无始来与众生“名色”诸有相伴，如《杂阿含经》说“识、名、色”犹如“三芦（三束芦）立于空地，展转相依，而得竖立”，又如《中阿含经》说“识”与“名、色”“共俱”。又依《杂阿含经》说十二缘起支皆“非无因作”，即有因生；如比对《中阿含经》说入胎识本识为有情“名、色”（五蕴）的“因、习、本、缘”，即说明本识就是“根本因”；且“习”亦译为“集”，本识集藏“名、色”的“种子”，故知《杂阿含经》说的“因”，就是本识为“根本因”，以及本识所含藏“名、色”种子为因缘，“名、色”依此得生，不堕于“无因生”。本识在三界中随缘任运诸法种子，“名、色”种子刹那刹那流注生灭，令每一世的“名、色”得以“生、住、异、灭”；名色如此，十二缘起支之一一支亦然。如是正理，平实导师始从《楞伽经详解》第三辑开始破斥释印顺的谬见，并将这些正理写在七辑的《阿含正义》书中，一一寄给释印顺，然而释印顺终其一生皆无回应，对于极强势而具文破斥籍籍无名的钟庆吉居士的释印顺来说，等于对他公然掌嘴，但释印顺忍了十几年，终究无言以没。

“常、恒、不变”的本识令一切因缘果报平等无失

平实导师明白点出：如果本识如同意识只能存在一世，而不是“常、恒、不变”的心体，则当祂有所变异时，祂所含藏的种子势必会随心体变异乃至灭失，则原本应该相应的

缘起必然无法平等现起，乃至三世因缘果报必然失序而有所差池，则众生在佛法上的修证亦无可延续至后世，一切修学必然成空；故知无始来众生的“因缘果报”之得以“平等、无失”，皆是背后有此“常、恒、不变”的“根本因”本识如来藏运行无辍，方得成就。又如“阿含部”《央掘魔罗经》说三世诸佛如来于一切众生所极方便求“无如来藏、无我性、无自性”皆不可得，即明白表示这“第八阿赖耶识——如来藏——真如”心体就是每位众生真正“常、恒、不变、自性性”的“我”。故当信“一切诸行不会无因而生、无缘而起”，唯“本识”为“根本因”，祂能含藏诸法种子、借缘令种子流注现行而生显诸法，才有生灭无常的诸法现起于三界中，此即《阿含经》“诸行无常”且“非无因生”的真谛，从非是以“六识断灭见、无因论”伪说为“缘起生、诸行无常”的释印顺所能了知；大众何苦信受其邪见，继续沉溺生死苦海？

三、是自利利他，还是害己害他？

《大爱文》中有人认为释印顺的思想“就是从利他来完成自利”（释会藏语）；然事实亦非如此。

释印顺以直觉经验来蠡测佛法之领悟与修证

释印顺将佛法的“知法……如实知”等都当作是“直觉经验”，以为非“意识的分别”，以为都是“神秘经验”。（《性空学探源》：“经中说的知法、现法、入法，正见、正观、如实知……等，都是现观的别名。现观……是一种直觉到的经验，不是意识的分别……。拿个现代名辞来说，就是一种神秘经验。……佛法中的现观，也就是这

种直觉经验。”）由此显见释印顺毕生皆无正确的佛法知见，从不“知法”、于佛法不“如实知”，他以“直觉”概括了在佛法知见上的所有领悟，乃至一切观修及证悟都变成了他言语下的“神秘经验”；连“涅槃”他也说成“只是为了否定烦恼生死而施设建立的，亦不脱直觉体验”（《性空学探源》：“涅槃本是在否定烦恼生死之实事上建立的……在自己内心澄寂的直觉上所体验到的境地。”）。

释印顺不仅认为禅宗所悟得之“大乘的般若无分别智等，都是这类直觉”（释印顺《性空学探源》），更恶说 世尊开示的经典——中国禅宗印心的《楞伽经》——是后人创造的学说，又诬谤禅宗亲证的如来藏为外道神我、诬谤唯识圣教所说大乘见道亲证的第八阿赖耶识真如是虚妄心；释印顺不解禅宗公案而歧视禅宗义学，却妄称“禅者轻视义学，唯能造出意境高远的好诗文”（《我之宗教观》：“禅者轻视义学……但却能发出意境高远，而平淡现成的好诗文。”），如是荒诞地将证悟祖师变成了“文学家”；他亦评议禅宗是“南中国精神的佛化”，说为呈现了中国人“崇尚意境”、“直觉的洞见”，然随即话锋一转，贬抑（禅宗）为“不免流于虚玄”（《佛教史地考论》：“这是南中国精神的佛化。中国的江南民族性……崇尚意境，富于直觉的洞见……唐代的禅宗……都表现这一贯精神。虽不免流于虚玄……”）。释印顺这样的言论本质全是在斫断自己及他人的法身慧命，何曾有过《大爱文》所说的“自利、利他”呢？

四、人间佛教，还是佛教吗？

《大爱文》中记者报导说释印顺“打造的人间佛教，告诉世人佛法要修持，而不是只有信仰”；然事实与此说大相径庭。

释印顺以人间佛教取代人天乘、三乘

佛教始从创教以来就是主张实证的，并且证得世出世间的一切法才能成佛。释印顺指责说“原始佛教”被后代学人予以“天化”，所以他主张“人间佛教”并强调“无天化”（与天界法一概无关），然而这是违背人天五乘正理的，纯粹只是他个人的思想。平实导师一再阐明：世尊宣说人天乘时，为众生演说世界悉檀以及解说六道轮回、三界二十五有，又开示“施论、戒论、生天之论”等正理，广说“修行十善业是能生到欲界天的法道，而修四禅、四空定成就则可往生至色界天、无色界天”；世尊开晓二乘解脱道时，说明二乘初果、二果人死后将生到欲界天，三果人则生于色界天（唯顶级三果可中般涅槃）；世尊畅述大乘法时，嘱咐菩萨行者当不舍三界一切有情，即于天人亦应随缘教化；如是五乘皆有天人之法历历分明，如何可剔除天界佛法而自说独有人间佛教呢？

在《杂阿含经》中也记载着 世尊上升忉利天为母及天人说法、梵天（梵天主）日日向 世尊供养、世尊到梵天教化梵天人等事迹，难道释印顺要辩解说这是“天化思想”渗入了《杂阿含经》？

释印顺主张无有天界有情的“人间佛教”，悍拒 世尊在《阿含经》亲宣“人天师”圣号的事实，他也不接受《赞佛偈》

赞叹 佛陀是“人天教主”；如前所说，他毁谤 世尊是无力实证“生命本质”的六识论者，认定 佛陀仅是“人间师”而非“人天师”。释印顺如是一生皆在恶意摧毁学人对佛法僧三宝的信仰，他所说皆在暗喻世间并不存在真实解脱法，他所谓的“人间佛教”只有他曲解过的“法”，其本质并不是佛法，却被他冠以“佛说”，又冠上“原始佛法”之名；故他终其一生也无《大爱文》说的“修持”可言。且如《大爱文》所说“*佛法要修持，而不是只有信仰*”，这句话字面上是正确的，然而前提是要对佛法僧三宝有正确的了解而产生清净的信仰，并且能进一步如理如法依教修持的正信佛弟子，才能真正契合这句话的内涵；当知佛法是以“信”为先导，故《华严经》说“*信为道元功德母*”，若学人一开始就遭受邪师的错误教导，则不仅无法建立对佛法僧三宝的清净信仰，甚至菩提种也会被破坏、扭曲，信根尚且未能圆满，遑论能有之后的种种善根的长养乃至佛法的修持可说。其实释印顺邪师所认定的“解脱”是：“一切都是无我，有情只是五蕴的假合；信受这无我的道理，死时即可灭尽五蕴，终归于空——空无，唯是美其名为涅槃。”这“毕竟断灭空无”就是释印顺一切著作的中心思想，同于 世尊所破的断见外道，哪有什么“人间佛教最真谛”可言呢？谁会在清楚这事实后，还赞成藏在“人间佛教”背后的“断灭空”思想呢？

五、是佛教历史流变，还是窜改历史？

《大爱文》中有人说从释印顺著作“*知道了整个佛教的历史流变*”（释昭慧语）；然事实真相是如何呢？

释印顺否定二乘经典结集之史实

释印顺自知他终究无法否定四大部《阿含经》所隐含的大乘正理，如《长阿含经》《中阿含经》开示“入胎识”，《中阿含经》开示“如来所依识”；《阿含经》中除了有这本识、八识正理的开示外，《增壹阿含经》更说“佛乘”、“大乘”、“六波罗蜜”、“菩萨”、“发菩萨意”及“发菩萨心”，这都令曲说“大乘非佛说”的释印顺无以招架，他遂决定扯出漫天大谎，便一再妄说“二乘经典在第一次结集时只结集出《杂阿含经》，百年过后，在第二次结集时，才有《长阿含经》《中阿含经》《增壹阿含经》这三部的结集”，意图掩盖《阿含经》有说大乘法的事实。（释印顺之《佛法概论》：“佛灭百年……又在毘舍离召开第二次结集大会……加入佛及弟子的遗言景行……分为《中部》、《长部》；又依增一法，编集为《增一部》。”）

这释印顺恶心妄说如上所举之事，在 平实导师的《阿含正义》第一辑已然揭露，而且今日无论谁来审正查阅经律论三藏及史料，皆会得到一致的结论：四大部《阿含经》皆是在 佛陀示现灭度当年，僧众结夏安居时结集完成；由此可知释印顺破法恶心昭然可见，佛弟子如何可从受此窜改史实者所说来领略“佛教历史”呢？

释印顺自编自导二乘声闻部派创造大乘法

释印顺先否定大乘法是 佛说，后说是由二乘声闻部派发展出大乘法（《唯识学探源》：“在印度大乘佛教的开展中，唯心论有真心派与妄心派二大流……此两大流，真心派从印度东方（南）的大众

分别说系发展而来；妄心派从印度西方（北）的说一切有系中出来。”）。然事实是：二乘声闻部派佛教六识论者厌恶这“常、恒、不变”的第八阿赖耶识如来藏真如，因为这与他们根深柢固的六识论邪见抵触背离，然则他们如何有能力伪托 佛陀之名来伪造八识论的大乘佛经？又如何可能在经中严厉诃责自身当远离二乘作意、趣向大乘法、不入无余涅槃呢？平实导师更举出经文证明 世尊早就知道有“愚痴人”会“谤佛所说大乘经典，言是声闻小乘所说”（《大乘方广总持经》），此即证明：认定“大乘法是二乘声闻部派发展出来”的释印顺正是 世尊金口预记的“愚痴人”！

平实导师说明这真正史实是：二乘声闻部派凡夫僧（主要是各部派的主事者、领导者）私下阅读大乘经，然无可知解（缺乏胜解），故解说各异，遂依自身见取见而迭生凌触，因彼此批驳而水火不容，终酿致愤然决裂成众多部派（其中有少数分裂是因戒律见解不同所引起）；如此不解大乘正义的二乘人，连造出大乘正论都非其能力所及，如何更要他们编写出“内容实则一致、唯有深浅广狭差别”的大乘诸经呢？故知读了释印顺的书而中了他下的毒，就会在这混杂着若干史实、臆想及恶意编造的释印顺个人思想史中走不出来，总与佛法、史实脱节。至于部派佛教声闻凡夫论师们的上述邪见，成为当时的玄奘菩萨所破斥的对象，才会有《成唯识论》及《述记》中所说的部派佛教邪见的内容，以及 玄奘菩萨加以破斥的论文，令其无以自辩，史料至今俱存，并有 平实导师的《成唯识论释》披露这些事实而正在逐辑出版中，可见释印顺的说

法是盲无慧目的误导众生之邪说。

六、是“自性光明”，还是阴暗无因的断灭见？

《大爱文》报导中，记者最后以释印顺点燃这盏“自性光明之灯”作为结尾；然当问这自称宗奉“原始佛教”的六识断灭见论者释印顺，有真的相信“二乘圣者灭尽一切法、入无余涅槃后，一切粗细意识已全部灭尽”吗？如果入涅槃是一切法空无，还有他认为的“真实自性”与“光明”存在吗？

涅槃寂静是释印顺说的终归于空？

释印顺认为“涅槃”就是生灭之万法“终归于空”，即释印顺思想的“空”并非“不生不灭”，而是现象界空幻虚无——“空无”的假名，即以此说为寂静、涅槃（释印顺之《我之宗教观》：【虽现为时空中的万化生灭，而“终归于空”，称为“涅槃寂静”】）。然 世尊在《杂阿含经》开示二乘圣者“欲入涅槃——寂灭、清凉、清净、真实”，也说阿罗汉的所证是“常住不变”；即涅槃是可知可证的真实法，非释印顺说的“终归空无、灭尽涅槃”之断灭空恶见。释印顺如是恶师“教导人自坏菩萨清净意”（《佛说幻士仁贤经》：“教人坏菩萨意”），其所说皆是以佛法名相包装成的“坏涅槃法”之相似佛法，不信受“自性光明”，奉行他所说为圭臬的众生，死后必然下堕黑暗三涂，因此说释印顺必定是史上“最恶名昭彰”的“三涂导师”，没有“之一”，毋庸置疑。

二乘法、二乘道果皆依大乘之真如第八识成立

平实导师阐扬正理：《杂阿含经》正说二乘声闻四圣谛是“不离如、不异如”，二乘缘觉所观因缘法之诸缘起支亦“不离如、不异如”，一切法皆依“真如”运转，故称“法如（诸法由真如所生，诸法就是真如体性中的一部分）、法尔（本来如是运行、亘古不易）”；即二乘法必依大乘之第八识真如如来藏胜义谛方便建立，二乘圣者是由于信受有涅槃本际不灭，方能确实断尽我见、我执、我所执而入无余涅槃，否则灭尽蕴处界法不受后有之后必成断灭空，同于断见外道，而如是断见论者实则无法灭尽蕴处界法而不受后有，我见我执不可能真正断除故，必定继续流转生死不得解脱。

《杂阿含经》说焰摩迦比丘依着同于释印顺认定的“有情唯有蕴处界法，更无所有、更无真我”之六识论见解（释印顺之《佛法概论》：“这可见有情或我，即依五蕴、六处、六界而成立，没有离蕴、界、处的实我”），主张阿罗汉应随五蕴结束（五蕴唯一世有）而永远消失、更无所有（“阿罗汉身坏命终、更无所有”——成为断灭空），但二乘圣教中 世尊严厉谴责此为“恶邪见”！

平实导师阐释这道理：在定性阿罗汉之“蕴处界”“三界假有”灭后，虽无“后有”（未来三界有），然仍有“非三界假有”之“涅槃本际”独存，故若有人主张说阿罗汉入灭后“更无所有——断灭空无”，即是“恶邪见”；即依“阿罗汉入无余涅槃”表明“二乘无余涅槃”犹然存在着“入灭阿罗汉的‘非三界假有’”——“本际”第八识；以涅槃不生不灭，亦即此入灭阿罗汉的“非三界假有”本自不生不灭，即明此“非三界假有”是“本有”法，是故 佛说阿罗汉所证的解脱是“常

住不变”。又“入涅槃”喻意此“本有法”本来随缘运行于三界中，观诸《阿含经》说众生（包含阿罗汉、凡夫）皆有“本识”与“名、色”共俱；又“本识”唯诸佛世尊与胜义菩萨证得，二乘诸声闻大阿罗汉悉不能证；证之尚且不得，何况能灭之？是知“本识”不随“名、色”灭而灭。又，世尊实证十因缘的“识支”，证知本识从不依他法而有，无需任何三界诸法而能自在，故“本识”自可迥然独立；由此可知，“阿罗汉的本识”即是“阿罗汉之‘非三界假有’法”，即是永无可灭的“本有法、无生法”；故当阿罗汉灭尽“名、色”后，即依此阿罗汉的“本识恒存”说“非更无所有”。

又，“涅槃”本来不出不入，非依世间“物”建立，故本无“方所”可出可入；故知“涅槃”必依“心”而说“心”所住境地，故二乘圣者身坏命终时，其“世间心”俱灭，唯此本识“心”独住，故知即依“本识第八识”之“本来自住寂静境界”方便言语施设为“二乘涅槃（寂灭）、入无余依涅槃界”，因此《中阿含经》卷 2 说“世尊施设无余涅槃”。如此可知二乘菩提皆围绕这“本识”来说“涅槃真实、清凉、寂静”，若离开“本识”就无任何二乘涅槃可说；如是正理又如何是这“终归于空（无、断灭）”的戏论者释印顺可得理解的呢？

世尊开示“常、恒、不变易、正住”法是“真我”

平实导师晓谕大众：《杂阿含经》开示说“若‘我’可得者，则是常、恒、不变易、正住法”，即 世尊开示“真我”

必是“常、恒、不变、正住”之法，即“常、恒、不变、自住寂静”的“本识”就是《杂阿含经》所开示的“我”。又如前说，名色五蕴是本识所生，名色五蕴就是本识真我之部分体性，名色函盖识蕴，识蕴函盖一切粗细意识，皆是生灭法，故《杂阿含经》说五蕴“非我”，又说“不异我”——不异本识我，即大乘经说“蕴中真实我，无智不能知”（《大乘入楞伽经》卷 7）。

然“本识”如来藏无见闻觉知六尘，即无三界我性，故圣教说如来藏是“我、不空”时，亦说为“无我、空性”；释印顺同诸不解此理的众生则堕在“（五蕴）非我计（为）我”，故为凡夫，且彼等于“我（无六尘见闻觉知性的本识）计（为）非我”，故纵使在善知识帮助之下悟入，然悟后亦多退转。是故当信 世尊示现下生为 悉达多太子时所说的“天上天下，唯我独尊！”；这本识如来藏真实可证，离此真如心体，谁得更称“尊”！

常乐我净是证得无上正等正觉之果德

释印顺对成佛的“真我——常、乐、我、净”相当不满，他污蔑这是“梵我一体论”，是外道“真净常乐”、“真常本净”的“唯心论”（释印顺之《以佛法研究佛法》：【然探索到自我的当体，到底与真常本净的梵是同一的……高揭“我即梵也”……的梵我一体论。直探自我的本真……到达真净常乐的唯心论】）；然由 平实导师开示，我们了解到：世尊早预知断灭见论者会恶说“如来藏”为外道梵我，并以“外道真常唯心论”攻讦“如来常住”，故

在大乘经直说“生、无生、无灭、空者、实际、法性、涅槃、常”皆是“如来（自心如来）——本识第八识如来藏”的异名，亦说印度崇拜的三大天主——“梵王”梵天主 Brahmā、“毘纽”毗湿奴天主 Viṣṇu、“自在”摩醯首罗天主 Śiva 湿婆，皆“如来——本识第八识如来藏”的异名；以一切天主有情及其所受世人赞叹之诸功德，皆摄归“如来——本识第八识如来藏”所生、所显、所有，此即真如如来藏出生万法之正理，如《大般若波罗蜜多经》开示说“*真如虽生诸法，而真如不生，是名法身*”。如《阿含经》开示“本识”是有情名色的“因、习、本、缘”，有情尚且是“本识”如来藏所生，何况有情之诸功德呢？世尊在《中阿含经》明说“如来是梵”与“梵是如来”；以世人信受“梵、大梵、梵天”出生有情及诸法，故世尊正说这真正“出生有情、万法”的“梵、大梵、梵天”者其实是“如来”，即每人的本识如来藏；世尊如是说一切世人、外道所言的“梵”皆摄归于“如来——本识第八识如来藏真如”，如何还有愚痴人不寻觅自身如来藏，反谤此如来藏为外道神我呢？

总结：归心大乘正教，唾弃邪师恶见

释印顺所行充分显示了他作为二乘声闻部派佛教六识论凡夫论师遗绪的本质，他毕生撕裂大乘佛教的行径委实令人鄙视，如释印顺将生死轮回恶说为“意识细心”的恒续，毁谤大乘法不是 佛说，恶说“大乘法是后人基于对佛陀的怀念，而后二乘声闻部派伪托佛意发展出来的思想”；释印顺将三乘

佛法知见领悟及禅宗证悟皆贬抑为“直觉经验、神秘经验、直觉”，直接毁谤净土法门是来自波斯太阳神的神话（释印顺之《初期大乘佛教之起源与开展》：“阿弥陀佛与太阳神话，是不无关系的（受到了波斯文化的影响）”），他还毁谤二乘四大部《阿含经》有三部是在 佛陀涅槃百年后才开始结集的，如是诸等恶说罄竹难书。释印顺这三涂导师对佛门的影响至钜，至今仍有出家僧尼受他误导而无知地将佛教界传统的问候“阿弥陀佛”改成“感恩感恩”（若值遇这口中改称“感恩感恩”的僧尼，皆不应供养其弘法，以免支持相似佛法而违逆 世尊）；何苦有人执意跟随释印顺“大乘非佛说”恶见，继续诋毁三乘菩提正法呢？莫非思慕其人，想前往地狱问候？然最该去向释印顺说声“感恩感恩”的人，应该是这始作俑者天魔波旬本人吧！

平实导师以大智大悲出世弘扬圣教，七钜册《阿含正义》及众多巨著拨开了释印顺所摆下的重重障碍与迷幻魔雾，除了一一寄与释印顺以外，也公开流通，人们由此清楚了 世尊所宣扬的是八识论；是故释印顺对佛教的巨大伤害已逐渐消退，今日大众皆可在释印顺所不认同的诸方正法道场修学，乃至亲证第八阿赖耶识如来藏，也可以在他极端厌恶的净土法门中安身立命、求生极乐世界礼敬西方三圣，人人如是离开“三涂邪师”释印顺的恶见，迈向三乘菩提正法！佛教甚幸！众生甚幸！

为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢阳历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：

链接网址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/

严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中

——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卐续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986 年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”[1]，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于**大乘后期**的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】[2] 第十册中则言：【本册所收诸书，都是**晚近新译**的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之**创新**，乃形成一种为世人称为“**喇嘛教**”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】（页 65）

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

---

1 http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html

2 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986 年 10 月初版，页 63。

伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】[3] 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是 佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

[3] http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】[4] 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA 的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“婬婬相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了 佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而 2016 年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

4《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持："收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。"[5] 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因"电子媒体之特性"，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就的是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如 玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

---

5 http://www.cbeta.org/intro/index.php

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非勠力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。

公开声明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今〔编案：2008 年〕将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。

6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7.本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。

～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。

法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与**平实**作佛法第一义谛之法义辨正者，**平实**敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；**平实**法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮詧

佛子 **萧平实** 恭谨声明 公元 2001 年元月

法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；**平实**阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，**平实**必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非**平实**在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，**平实**亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之诤论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对**平实**作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之事由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与**平实**作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀**平实**者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与**平实**作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，**平实**必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是**平实**所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，**平实**已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见**平实**，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被**平实**评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约**平实**，**平实**难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为祷！

佛子　**萧平实**　谨志　公元 2003 年立冬

中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 **平实**导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更勠力于 **21** 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 **20** 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（**http://video.enlighten.org.tw**）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师**余正伟**老师，以及正觉教育基金会董事长**张公仆**先生。访谈报导网址：

https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师**蔡正礼**老师，以及正觉教育基金会董事长**张公仆**先生。访谈报导网址：

https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师**孙正德**老师，以及正觉教育基金会董事长**张公仆**先生。访谈报导网址：

https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师**张正圜**老师，以及正觉教育基金会董事长**张公仆**先生。访谈报导网址：

https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长**张公仆**先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：**何正珍**老师

https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802

中国网 公益中国 公益人物访谈：**章正钧**老师

https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103

中国网 公益中国 公益人物访谈：**孙正德**老师

https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：**余正文**老师及**余正伟**老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，**张公仆**董事长及**陆正元**老师分享佛法瑰宝。

https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304

一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会 平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由 平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背 世尊“*应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法*”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背 世尊告诫，严重违犯了**法毘奈耶**（法戒），铸成**亏损法事**的大恶业，是为**亏损如来**。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。

除不许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，**冒称**为本会上述文字所说之离会者，或**冒称**为 平实导师早期所度弟子，皆**伪称**已被 平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为 平实导师好友，已被 平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的**老母娘**——丝毫不知声闻僧及**老母娘都未断我见亦未明心**，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及**老母娘未断我见亦未明心**之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被 平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中 世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大

师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。〔编按：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守 世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 https://www.enlighten.org.tw/epaper 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw
其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw
通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”http://www.enlighten.org.tw/，或“正智书香园地”网站 http://books.enlighten.org.tw/下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2023 年上半年禅净班，已于四月下旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（**费用全免**），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➢ **各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：**

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：https://www.enlighten.org.tw/branch）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。**平常共修时间：**周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30、下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2023/04/21（周五）、2023/04/24（周一）新开设的禅净班已经开始上课，**2023 **年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。**

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:30～11:30，双周六晚上 17:30～20:30。**2023/04/21（周五）新**

开设的禅净新班已经开始上课，2023 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2023/04/22（周六）新开设的禅净班已经开始上课，2023 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。**

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2023/04/21（周五）新开设的禅净班已经开始上课，2023 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。**

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2023/04/19（周三）新开设的禅净班已经开始上课，2023 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。**

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电

话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～20:30。**2023/04/21（周五）新开设的禅净班已经开始上课，2023 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。**

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六下午 13:30～15:30、周六晚上 16:30～19:30。**2023/04/24（周一）新开设的禅净班已经开始上课，2023 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。**

香港讲堂：☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街93号 维京科技商业中心 A座18楼。电话：(852)23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。**已于 2023/04/16 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。**共修时间：香港单周日（午：14:30～17:30）。

每周六 19:00～21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《**不退转法轮经**》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

- **报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：**
  http://www.enlighten.org.tw/

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，迳至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，时间是 18:50～20:50；欢迎已发成佛大愿的菩薩种性学人，携眷共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“**唯一佛乘**”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开阐云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是**自心现量**，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依

据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐 如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。**台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站**。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购书，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《解深密经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来

的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然**诸大师皆无法回应**。今征求各大山头法师居士，寻找 平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于2023/7/2(日)，台北、桃园讲堂将于 2023/7/9（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

八、台北讲堂将于 2023/8/13（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、2023 年下半年禅一日期，台北讲堂：8/6、8/20、8/27、9/3、9/17、10/1，共6次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：8/20、9/3、10/1，各三次；嘉义讲堂为：9/3、10/1。以上各讲堂禅一日期均为週日，从 2023/7/1（週六）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十、2023 年下半年禅三第一梯次于 10/5（週四）～10/8（週日）举行，第二梯次于 10/19（週四）～10/22（週日），第三梯次于 11/2（週四）～11/5（週日）举行。

十一、2023 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为： 7/16、

9/3、11/19。（**详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访**。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！**真藏传佛教觉囊派僧众不在此限**。）

※ **本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定，适时作必要之调整，若有异动，将另行公告于官网“新闻公告”栏之最新消息：**

https://www.enlighten.org.tw/newsflash

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建

立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能

早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据 世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十六、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗

汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求

开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十九、黄正倖老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈

提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十二、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与 平实导师

互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中 世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约 400 页。）

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大

菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲 迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更

激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、平实导师讲述的《法华经讲义》为 平实导师始从 2009/7/21 演述至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“**開、示、悟、入**”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“**妙法莲花**”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知

如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“**此经**”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018 年 7 月 31 日出版，下册已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成

佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十一、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃 平实导师从 2013 年底至 2017 年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于 2022 年 11 月 30 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

“**佛藏**”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前 大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学

者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十二、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为 玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并函盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论 平实导师于弘法初

期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十三、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十册，每册各四百余页，为注释 玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第一册已经出版。本书的内容系：

本论系大唐 玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并函盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由 玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编

辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诫隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑，每辑定价 400 元。

三十四、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第三辑已于 2023 年 5 出版。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于 世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；

深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种層面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。平实导师于此经中有极深入的解说，总共六辑，每辑 300 元，于 2023/01/30 开始每二个月发行一辑。

三十五、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证

及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因缘果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十六、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十七、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践 世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十八、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。网址：https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4

三十九、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效卓著，2023 年已经是连续第 12 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理寒冬送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者超过 5800 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使

更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十一、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆勠力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨账号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行账号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2023/05/18

1. **宗门正眼**——公案拈提 第一辑 重拈　平实导师著　500 元

因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）

2. **禅净圆融**　平实导师著　200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏**　平实导师著　400 元
4. **禅——悟前与悟后**　平实导师著　上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼**——公案拈提 第二辑　平实导师著　500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

6. **楞伽经详解**　平实导师著　全套共十辑　每辑 250 元
7. **宗门道眼**——公案拈提 第三辑　平实导师著　500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

8. **宗门血脉**——公案拈提 第四辑　平实导师著　500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

9. **宗通与说通**——成佛之道 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道**——公案拈提 第五辑　平实导师著　500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

11. **狂密与真密** 一～四辑　平实导师著　西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且函盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页　每辑全书约 400 页　售价每辑 300 元
12. **宗门正义**——公案拈提 第六辑　平实导师著　500 元

（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑　平实导师著　 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛”　正德老师著　 200 元
16. **起信论讲记**　平实导师述著　共六辑 每辑三百余页　售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记**　平实导师述著 共八辑 每辑三百余页　售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说（对前岳灵犀网站主张**“卢胜彦是证悟者”**之修正） 正犀居士（岳灵犀）著　流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源　平实导师著　共七辑　每辑 300 元
20. **超意境 CD**　以 平实导师公案拈提书中超越意境之颂词，加上曲风优美的旋律，录成令人向往的超意境歌曲，其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永，殊堪翫味，可供学禅者吟咏，有助于见道。内附设计精美的彩色小册，解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册，即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD**　将菩萨情怀及禅宗公案写成新词，并制作成超越意境的优美歌曲。 1.主题曲〈菩萨底忧郁〉，描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，非三贤位菩萨及二乘圣者所知，此忧郁在七地满心位方才断尽；本曲之词中所说义理极深，昔来所未曾见；此曲系以优美的情歌风格写词及作曲，闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心，词、曲都非常优美，难得一见；其中胜妙义理之解说，已印在附赠之彩色小册中。 2.以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文，作成各种不同曲风之超意境歌曲，值得玩味、参究；聆听公案拈提之优美歌曲时，请同时阅读内附之印刷精美说明小册，可以领会超越三界的证悟境界；未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情，真发菩提心而迈向求悟之途，乃至因此真实悟入般若，成真菩萨。 3.正觉总持咒新曲，总持佛法大意；总持咒之义理，已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲，长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22.**禅意无限 CD**　平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

23.**我的菩提路**第一辑　释悟圆、释善藏等人合著　售价 300 元

24.**我的菩提路**第二辑　郭正益等人合著　售价 300 元

（初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费）

25.**我的菩提路**第三辑　王美伶等人合著　售价 300 元

26.**我的菩提路**第四辑　陈晏平等人合著　售价 300 元

27.**我的菩提路**第五辑　林慈慧等人合著　售价 300 元

28.**我的菩提路**第六辑　刘惠莉等人合著　售价 300 元

29.**我的菩提路**第七辑　余正伟等人合著　售价 300 元

30.**钝鸟与灵龟**——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31.**维摩诘经讲记**　平实导师述　共六辑　每辑三百余页　售价各 250 元

32.**真假外道**——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见

正光老师著　售价 200 元

33.**胜鬘经讲记**——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解

平实导师述　共六辑　每辑三百余页 售价 250 元

34.**楞严经讲记**　平实导师述 共十五辑，每辑三百余页　　售价 300 元

35.**明心与眼见佛性**——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说

正光老师著　共 448 页　售价 300 元

36.**见性与看话头**　黄正倖老师著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37.**达赖真面目**——玩尽天下女人

白正伟老师等著　中英对照彩色精装大本　800 元

38.**喇嘛性世界**——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱　张善思 等人著 200 元

39.**假藏传佛教的神话**——性、谎言、喇嘛教　　正玄教授编著 200 元

40.**金刚经宗通**　平实导师述　共九辑　每辑三百余页　售价 250 元

41.**空行母**——性别、身分定位，以及藏传佛教。

坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元

42.**末代达赖**——性交教主的悲歌　　张善思、吕艾伦、辛燕编著　售价 250 元

43.**雾峰无雾**——给哥哥的信　辨正释印顺对佛法的无量误解

游宗明老师著　　售价 250 元

44.**雾峰无雾**—第二辑—救护佛子向正道　细说释印顺对佛法的各类误解

游宗明老师著　　售价 250 元

45.**第七意识与第八意识？**——穿越时空“超意识”平实导师述 每册 300 元

46.**黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖

正觉教育基金会编著　每册 250 元

47.**童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。

平实导师 著 定价 180 元

48.**人间佛教**——实证者必定不悖三乘菩提　　平实导师 述，定价 400 元

49.**实相经宗通**　　平实导师述　共八辑　每辑 250 元

50.**真心告诉您**(一)——达赖喇嘛在干什么?

正觉教育基金会编著　售价 250 元

51.**中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法本质

孙正德老师著　分为上、中、下三册，每册 250 元

52.**藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版　　平实导师著　上、下册

仅在大陆流通　每册 300 元

53.**法华经讲义**　　平实导师述　共二十五辑　每辑三百余页　售价 300 元

54.**西藏“活佛转世”制度**——附佛、造神、世俗法

许正丰、张正玄老师合著　定价 150 元

55.**广论三部曲**　　郭正益老师著　　定价 150 元

56.**真心告诉您**(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗? ——补祝达赖喇嘛八十大寿

正觉教育基金会编著　售价 300 元

57.**次法**——实证佛法前应有的条件

张善思居士著　分为上、下二册，每册 250 元

58.**涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵　平实导师著 上、下册 各 350 元

59.**山法**——西藏关于他空与佛藏之根本论

笃补巴·喜饶坚赞著　　杰弗里·霍普金斯英译

张火庆教授、吕艾伦老师中译　精装大本 1200 元

60.**佛藏经讲义** 平实导师述 共二十一辑　每辑三百余页　售价 300 元

61.**成唯识论**　大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。

62.**大法鼓经讲义**　平实导师述　2023 年 1 月 30 日开始出版　共六辑

每二个月出版一辑，　每辑 300 元

63.**成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每七到十个月出版一辑，每辑 400 元。

64.**假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》

释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定

65.**广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议　正雄居士著

约二或三辑　俟正觉电子报连载后结集出版　书价未定

66.**不退转法轮经讲义**　平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行

67.**八识规矩颂**详解　〇〇居士 注解　出版日期另订　书价未定

68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》

〇〇法师（居士）著　出版日期未定　书价未定

69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理

孙正德老师著　出版日期未定　书价未定

70.**中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论　〇〇老师 著　书价未定

71.**印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教史地考论》之谬说　　正伟老师著　出版日期未定　书价未定

72. **阿含经讲记**——将选录四阿含中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。

平实导师述　约二辑　每辑 300 元　出版日期未定

73. **宝积经讲记**　　平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定

74.**解深密经讲义**　　平实导师述 约四辑　将于重讲后整理出版

75.**修习止观坐禅法要讲记**　平实导师述　每辑三百余页

将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定

76.**无门关**——《无门关》公案拈提　平实导师著　出版日期未定

77.**中观再论**——兼述印顺《中观今论》谬误之平议。正光老师著 出版日期未定

78.**轮回与超度**——佛教超度法会之真义。

〇〇法师（居士）著　出版日期未定　书价未定

79.《**释摩诃衍论**》**平议**——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议

〇〇法师（居士）著　出版日期未定　书价未定

80.**正觉发愿文**注解——以真实大愿为因 得证菩提

正德老师著　出版日期未定　书价未定

81.**正觉总持咒**——佛法之总持　正圜老师著　出版日期未定　书价未定

82.**三自性**——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性

作者未定 出版日期未定

83.**道品**——从三自性说大小乘三十七道品　作者未定 出版日期未定

84.**大乘缘起观**——依四圣谛七真如现观十二缘起　作者未定 出版日期未定

85.**三德**——论解脱德、法身德、般若德　作者未定 出版日期未定

86.**真假如来藏**——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议　作者未定　出版日期未定

87.**大乘道次第**　作者未定 出版日期未定 书价未定

88.**四缘**——依如来藏故有四缘　作者未定　出版日期未定

89.**空之探究**——印顺《空之探究》谬误之平议　作者未定　出版日期未定

90.**十法义**——论阿含经中十法之正义　作者未定　出版日期未定

91.**外道见**——论述外道六十二见　作者未定　出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158　新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号）Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：1.**全台连锁经销书局：**

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2.**台北市：**佛化人生 **大安区**罗斯福路 3 段 325 号 6 楼之 4　台电大楼对面

3.**新北市：**春大地书店 **芦洲区**中正路 117 号

4.**桃园市：**御书堂 **龙潭区**中正路 123 号

5.**新竹市：**大学书局 **东区**建功路 10 号

6.**台中市：**瑞成书局 **东区**双十路 1 段 4 之 33 号

佛教咏春书局 **南屯区**永春东路 884 号

文春书店 **雾峰区**中正路 1087 号

7.**彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路 286 号

8.**高雄市：**政大书城 **前镇区**中华五路 789 号 2 楼（高雄梦时代店）

明仪书局 **三民区**明福街 2 号

青年书局 **苓雅区**青年一路 141 号

9.**台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路 282 号

10.**其余乡镇市经销书局：**请电询总经销**联合**公司

11.**大陆地区请洽：**

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道 506 号 2 楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3 楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail：JKB118@188.COM

12.**美国：世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262

洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.**国内外地区网络购书：**

正智出版社 书香园地 http://books.enlighten.org.tw

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民 网络书局 http://www.sanmin.com.tw

诚品 网络书局 http://www.eslitebooks.com

博客来 网络书局 http://www.books.com.tw

金石堂 网络书局 http://www.kingstone.com.tw

联合 网络书局 http://www.nh.com.tw

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）

邮购：邮政划拨账号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00～21:00，第一、三、五周周六为 10:00～21:00，双周之周六为 10:00～18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦門外國圖書公司**：厦門市思明區湖濱南路 809 號 厦門外圖書城 3F 郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：http://www.xibc.com.cn/
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有‘**正覺電子書**’陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱‘正覺電子書’專頁：http://books.enlighten.org.tw/ebook

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道　http://www.a202.idv.tw

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

＊ 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ＊

＊ 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ＊

佛教正觉同修会　　赠阅书籍　目录　　2021/8/30

1.**无相念佛**　平实导师著　回邮 36 元
2.**念佛三昧修学次第**　平实导师述著　回邮 52 元
3.**正法眼藏—护法集**　平实导师述著　回邮 76 元
4.**真假开悟简易辨正法&佛子之省思**　平实导师著　回邮 26 元
5.**生命实相之辨正**　平实导师著　回邮 31 元
6.**如何契入念佛法门**（**附：**印顺法师否定极乐世界）平实导师著　回邮 26 元
7.**平实书笺—**答元览居士书　平实导师著　回邮 52 元
8.**三乘唯识—**如来藏系经律汇编　平实导师编　回邮 80 元
（精装本　长 **27cm**　宽 **21cm**　高 **7.5cm**　重 **2.8** 公斤）
9.**三时系念全集—**修正本　（长 26.5cm×宽 19cm）　回邮 **52** 元
10.**明心与初地**　平实导师述　回邮 31 元
11.**邪见与佛法**　平实导师述著　回邮 36 元
12.**甘露法雨**　平实导师述　回邮 36 元
13.**我与无我**　平实导师述　回邮 36 元
14.**学佛之心态—**修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著　回邮 52 元
附录：平实导师著**〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉**
15.**大乘无我观—**《悟前与悟后》别说　平实导师述著　回邮 36 元
16.**佛教之危机—**中国台湾地区现代佛教之真相　（附录：公案拈提六则）
平实导师著　回邮 52 元
17.**灯　影—**灯下黑（覆“求教后学”来函等）　平实导师著　回邮 76 元
18.**护法与毁法—**覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19.**净土圣道—**兼评**选择本愿念佛**　正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20.**辨唯识性相—**对“紫莲心海《辩唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著　回邮 52 元
21.**假如来藏—**对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著　回邮 76 元
22.**入不二门—**公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23.**真假邪说—**西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24.**真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系　平实导师述著　回邮 76 元

25.**真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说　孙正德老师著　回邮 76 元

26.**眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著　回邮 52 元

27.**普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之）　平实导师著　回邮 52 元

28.**印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索　恒毓博士著　回邮 52 元

29.**识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬　平实导师著　回邮 76 元

30.**正觉电子报**　各期纸版本　免附回邮　每次最多函索三期或三本（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）

31.**现代人应有的宗教观**　蔡正礼老师著　回邮 31 元

32.**远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑　回邮 52 元

33.**远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑　回邮 52 元

34.**确保您的权益—器官捐赠应注意自我保护**　游正光老师著　回邮 31 元

35.**正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36.**正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37.**喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱　张善思 等人合著　由正觉同修会购赠　回邮 52 元

38.**假藏传佛教的神话**—性、谎言、喇嘛教　　张正玄教授编著
由正觉同修会购赠　回邮 52 元

39.**随 缘**—理随缘与事随缘　　平实导师述　回邮 52 元

40.**学佛的觉醒**　　正枝居士著　回邮 52 元

41.**导师之真实义**　　蔡正礼老师著　回邮 31 元

42.**浅谈达赖喇嘛之双身法**—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著　回邮 31 元

43.**魔界转世**　　张正玄居士著　回邮 31 元

44.**一贯道与开悟**　　蔡正礼老师著　回邮 31 元

45.**博爱**—爱尽天下女人　　正觉教育基金会编印　回邮 36 元

46.**意识虚妄经教汇编**—实证解脱道的关键经文　正觉同修会编印　回邮 36 元

47.**邪箭呓语**—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著　上、下册回邮各 52 元

48.**真假沙门**—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著　俟《正觉电子报》连载后结集出版

49.**真假禅宗**—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著　俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会　10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“正智书香园地”及“成佛之道”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“正智书香园地”中，下载**正觉电子书**或于网站中的“读者服务”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

＊＊假藏传佛教修双身法，非佛教＊＊

正 觉 电 子 报

发　行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编　辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：http://www.enlighten.org.tw

书香园地：http://books.enlighten.org.tw

成佛之道：http://www.a202.idv.tw

订阅：https://www.enlighten.org.tw/epaper

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295（总机）

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：046001900174

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：19072343

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

◎免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印◎

2023 年 6 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。

目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦復如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。