

正覺

電子報

第180期

《成唯識論釋》自序(下)

《成唯識論釋》封底文

中論正義(二十)

空谷響音(三十五)

新版早晚課儀軌(七)

世尊宣演三乘菩提妙法

——正破末法邪師釋印順



2023.06.30



目錄

正覺電子報第 180 期

《成唯識論釋》自序(下)	平實導師	1
《成唯識論釋》封底文	平實導師	7
中論正義(二十)	孫正德老師	8
空谷聲音(三十五)	大風無言	32
新版早晚課儀軌—— 並略述天魔波旬(七)	郭正益、張育如	58
世尊宣演三乘菩提妙法—— 正破末法邪師釋印順	郭正益老師	72
《玄奘文化千年路》系列影片上線訊息公告		93
嚴正抗議 CBETA 收錄外道典籍於電子佛典中		95
公開聲明		102
法義辨正聲明		106
中國佛教復興訪談報導		111
佈告欄		115
正智出版社發售書籍目錄		144
正覺贈書目錄		154

• 本期稿擠，總持咒略釋、大日經真義、救護佛子專欄及電視弘法文字稿均暫停一次

《成唯識論釋》

自序（下）



又此《成唯識論釋》原名《成唯識論略釋》，寫作到一半之後，鑑於會中仍有多位聰明伶俐之人，自認能讀懂《成唯識論》真義，而其實是誤會論意，卻自以為是而以論文及《述記》之文，舉來質疑平實所弘佛法正理；為救彼等諸人及顧慮後世亦仍將有如是學人，平實不得不將原為《成唯識論略釋》之內容，增補而改名為《成唯識論釋》，並於講後公開梓行，以釋群疑而杜彼等諸人捨壽後下墮之因緣；至於論中原以略釋之方式所作的註解文字，則仍留存不易，或已加以增補為《成唯識論釋》，合先作此說明以釋或疑。亦因已經增補之後，尚未證悟之人亦得以閱讀而瞭解論文中之真實義，所餘者即是實修各種福慧資糧及四加行；日後若有因緣入於正覺同修會中，自身亦無實證上之業障者，便得證悟真如而能現觀唯識性與唯識相之正理，如實進入唯識位，得階勝義菩薩數中。

唯識學本為菩薩證悟大乘菩提的真見道之後，所應修學之慧學，實為入地後所應進修之增上慧學；入地前僅得非安立諦三品心，以及安立諦十六品、九品心，屬於相見道位所得後得無分別智，未到通達位的初地心；於此諸品心實證而

具足三種現觀之後，必俟心心無間而成就無間道，並能現觀所證非安立諦三品心之智慧與真如平等平等方得轉入初地，名為證得初地真如；此時再依十大無盡願等增上意樂已得清淨而真得入地，位在初地入地心，始名見道之通達位。故說唯有親證真如而如實轉依成功者，方能進修如是唯識增上慧學。

地前證悟菩薩於此唯識增上慧學多屬隨分修學，有助於相見道位中非安立諦及安立諦之實修，而非即能具足實證，是故此《釋》寓含之深義，並非真見道而有根本無分別智之初悟者所能臆想，當知絕非真妄不分之似悟者或錯悟者所能現觀而得了知；更非專作學術研究、文字訓詁者所能臆測——尤其是六識論之中觀學者等凡夫，皆屬學術研究專作文字訓詁之依文解義而錯解者，由未真見道、未除大乘小乘二種真正見道所斷異生性，係未證人無我及法無我者，亦未廣修相應之福德智慧資糧與定力故；彼等皆未如實勝解唯識正義，所作對於《成唯識論》之註解內容極多錯謬。更有凡夫法師居士錯誤連篇之唯識學著作，而其中所說皆屬相似佛法，混淆正法而嚴重誤導佛法學人者其過甚大，不免嚴重後世果報；讀者於此切宜慎防，以免誤信其言而宣稱入地，招得未來世無量劫之慘痛異熟重報。

又，現代佛教雖然已有諸多註解《成唯識論》¹的著作傳世，但因諸家之註解言不及義以及嚴重謬解；間有較正確者，

¹ 以下或者簡稱《成論》。

仍不免言不及義及部分錯解者，而皆不能詳述。乃至窺基之《成唯識論述記》²中，雖宣稱為「述記」，然而親聞玄奘之演述而於其夜或次日加以記錄時，仍不免有所謬說，以其未能對玄奘之演繹全部生起勝解故，是對《成論》中的法義並未全部具足念心所有以致之。而其《述記》緣於玄奘譯經事業繁忙，窺基及其助造《述記》之弟子亦因自信太過，未曾一一請求玄奘修正，或因窺基晚年體衰未察，是故不免偶爾謬說之過，違背《成論》之意旨，自不得全部引為最正確之佐證，仍當依止《成論》原本為主，此亦合先敘明於此。至於《成論》中之多門分別、廣說佛法之義，詳後依於論文次第明解，本序文中即不重贅。

又此《成唯識論釋》³之寫作，重在真悟佛子之悟後進修，特別重在見道前應有之大乘佛法正理，以及真見道、相見道、通達位等義理之解說，改正窺基法師對見道與初地通達位前所作加行之謬解⁴，救護真悟佛弟子免於重蹈本會中極少數人似悟之後旁生歧見之覆轍，繼續誤信窺基在此部分之誤註而自以為入地、成就大妄語業。以此前提著眼，特重於真見道、相見道、通達位正義之解釋，並舉會中似悟者所經歷之質疑、

2 以下或者簡稱《述記》。

3 以下有時簡稱為《釋》或「本《釋》」。

4 真見道前之四加行，大異於入地前安立諦十六品心及九品心之加行，不應混為一談而將《楞嚴經》中所示入地前應有之安立諦加行移入第七住真見道位前，謂安立諦十六品心等是真見道前所攝，其實應於相見道位之末位方所應修，絕非真見道位前之所修。

異議等事爲證，以明真義而引入真悟之地，庶免失於大乘見道通達位等三位完整內涵之宗旨，冀得幫助真悟之佛子們快速進修早得入地。

預估閱讀本《釋》者，約爲二種人：其一、已經真見道者，讀此《釋》時應先閱讀《成論》本文後再閱讀「語譯」之文，然後再閱「釋義」而思惟之；如是讀完一遍之後，再重讀時只需閱讀論文及「語譯」即可；唯除閱讀「語譯」之時尚有未能理解之處，才需再讀該部分之「釋義」，至少前後應讀二遍。

其二、一般修學唯識學而尚未證真如者，於每次閱讀本《釋》之時，皆需隨於此《釋》中所說，逐字逐句逐段隨順書中次序而閱讀及思惟，不可專讀「語譯」即作爲已知已解，因爲尚未實證真如之前，皆不可能真實勝解書中所說；然後一面閱讀之時，即應一面尋求教外別傳之法而求證真如，直到實證真如之後再來閱讀，方能確實對論中所說生起勝解而得證果，如是應知。

爲達成此目的，每一段「論文」都先作「語譯」，方便真悟之佛弟子易於直接契入論中所說法教，免去尋枝摘葉之繁，速得論中正義。若有證悟者於「語譯」中不能快速證解或不能深入理解者，亦可隨後於「釋義」中再作深入理解，而後回歸「語譯」中整合之法義再細讀一遍，即得如實理解「語譯」之內涵；是故本《釋》中雙俱「語譯」及分段「釋義」，以助真悟之佛弟子四眾。至若《述記》中廣引經、論中之資

料，本書「釋義」中或有援引、或予捨略，另作其他經教之援引，皆依《成唯識論》的內容而作抉擇，若有意深入求證者可以依《述記》文中所引自行查證之。

茲以此一《成唯識論釋》開筆在即，此後將以法務以外之零碎時間陸續撰寫；爰陳述諸端如上，用以爲序，時在二〇一五年四月解三之後。

佛子 **平實** 敬識於竹桂山居

補序：關於此套《成唯識論釋》之著作，原爲《成唯識論略釋》；鑑於本會親教師團中之一員曾經執著《述記》中對於大乘三種見道位階之謬說而提出質疑，隨後由平實加以說明⁵，已解其疑，並於親教師會議中自行要求公開懺悔滅罪，回歸《成唯識論》原有的大乘見道三個位階的正理，已經圓滿一場佛事。但因仍有助教老師張志成等人共同化名琅琊閣者，繼續於網上公開提出質疑並作人身攻擊，平實乃將該大乘見道等辨正內容納入《涅槃》書中，冀其於出版後閱讀而可理解其同一主張之謬誤。

不意《涅槃》出版後，該助教老師等人閱之仍不解其意，繼續以同一網名或本名及他名，而在網路中提出其真見道即是初地之謬誤主張，並且提出更多謬誤主張而貼網廣傳其謬，對外聲稱平實所說不符《成論》，觀其所說則全部違背《成

⁵ 詳見《涅槃》書中之釋義。

論》原意。此行為顯示彼助教老師等人於自身所悟已經失去其念心所，故對禪宗所悟內涵自作別異之主張，否定禪宗所悟即是第八識如來藏之事實，更誤會論中所說「心心無間」之「無間道」真義，主張真見道時一悟即入初地；並認為真見道時心心無間即是具足證得三無性而入初地，成就大妄語業。此是平實愛才而急於重用故，將其證悟之因緣早計成熟，提前幫其快速悟入之過失，咎在平實。

觀其所提出法義，顯示對《成唯識論》產生極多嚴重誤會與謬解，可以言為完全不懂《成唯識論》；以其撰文流通後貽誤眾生之廣大或深遠，令人不能不側目，以是緣故，平實不得不將此《成唯識論略釋》改為《成唯識論釋》，後於其中加入更多引證及理證上之解釋，以求後世不再有類似彼助教等人出頭妄說誤導未悟凡夫之愚癡行為。今作如是補記，說明為何將《成唯識論略釋》內容增補而成為《成唯識論釋》，同時更易書名之再一次因由，記於原序文之後。今觀本《釋》內容，總有唯識性、唯識相、唯識位等三篇，共為二十一章、一〇一節、四六一目，可謂翔實，以奉有緣人，盼皆得力。

時在公元二〇二一年立夏
佛子 **平實** 記於松柏山居

《成唯識論釋》

封底文



《成唯識論》的法義及文辭皆極艱深難懂，並非學術界研究訓詁者所能稍知，為利益末法時代學人及悟後進修者，是故根據現觀所得之現量，以及比量、聖教量加以論釋而寫作《成唯識論釋》；苟能全部讀完，其佛法正見即可大幅度提升，此一世之智慧必能超越往昔十劫所學。然閱讀時必須從第一輯開始閱讀，次第及於第二輯乃至第十輯，以免讀之不起勝解而唐捐其功，因為所學之法有先後次第性故。本論依百法明門而加以解說，及於千法、萬法明門，始從因地十信凡夫位，論及資糧位、加行位、真見道位、相見道位、通達位、十地聖位乃至佛地；雖然原文艱深難解，然此《論釋》中皆以現代人所能理解之白話文而作解釋，先則語譯，繼之以解說及引證，務期所有讀者皆能讀後生起勝解。若閱後仍未勝解者，請持之以恆每天依次序詳讀思惟，久後皆能如實理解。



中論正義

孫正德老師 著

(連載二十)

第二節 〈觀四諦品 第二十四〉

五陰實相的真實義，小乘部派佛教的學人是無法了知的，他們對於二乘菩提世俗諦之五陰諸法生滅無常無自性空的事實尚且未能加以現觀，是故未證初果乃至四果，更是難知、難解、難思議自心如來法體的無生無滅與人無我、法無我的畢竟空，只是純粹從現象界的事相上所見，認為只要經由他們以為的「正知正見」就能破除四顛倒，經由觀行來通達四聖諦之後，就可以證得四沙門果，所以不相信菩薩們依實相法界所說的一切法空之理（但事實上，若不相信菩薩們依實相法界所說的一切法空，則不能斷我見我執，絕無可能證得四沙門果，必墮於斷常二邊的緣故；然而他們不知自己的過失），因此又提出了以下的質疑：

頌曰：

若一切皆空，無生亦無滅，如是則無有，四聖諦之法；
以無四諦故，見苦與斷集，證滅及修道，如是事皆無。
以是事無故，則無四道果，無有四果故，得向者亦無。
若無八賢聖，則無有僧寶，以無四諦故，亦無有法寶。
以無法僧寶，亦無有佛寶，如是說空者，是則破三寶；
空法壞因果，亦壞於罪福，亦復悉毀壞，一切世俗法。

釋論：「如果一切皆如菩薩們所說的空，無生也無滅，這樣就不會有四聖諦之法了；

沒有四聖諦的緣故，見苦與斷集，證滅以及修道，這些事情也都不會有了。

因為沒有這些事情的緣故，也就沒有初果到四果等修證，而沒有這四種解脫果的緣故，也就沒有證得四種解脫果和向道位的修學人。

如果沒有四雙八輩的賢聖，也就沒有僧寶可得，而且由於沒有四聖諦的緣故，也沒有法寶了。

由於沒有法寶與僧寶，將來也就不會有佛寶，像這樣說一切法皆空的人，就是在破壞三寶；

空法毀壞因果律，也毀壞來世罪福的果報，也同時毀壞了一切世俗法的成住壞空。」

實相般若空並不是在說空無虛假的一切法空，然而提出質疑的人以世俗法生滅無常的現象空之概念，忖度著論主所說的般若空即是他自己所認知的現象界一切法空，而連「眾緣和合即有如來、意識細心常住我、緣生法的緣起性空、貪瞋癡等煩惱實有」等主張都被論主以實相畢竟空所破斥之後，在不能理解亦不能救護自己論點的前提下，反過來質疑論主所說的實相空是撥無一切法的惡取空，有毀壞世間、破壞三寶的嚴重過失，於是提出以上偈頌中的說法。

但自心如來實相心的空，是說明祂自己的境界中，無人、無我、無眾生、無壽命而說空，並不是指稱現象界中無一切法而說空，也不是說佛法中的修行者所證一切皆歸於空無；

而自心如來的空性法相是經由佛陀出世為菩薩解說的，是真實能夠成就一切賢聖解脫功德的無為聖境，菩薩如法修行而親證了自心如來以後，以覺知心觀察外於覺知心別有自體的第八識自心如來，證實「諸法皆由自心如來所生顯，然而自心如來自體卻不分別、不領受、不了知諸法，故亦不了知如是實相自己的境界，祂的自住境界中無我、無人、無眾生、無壽命等法相，也無諸法可得」，如是以自心如來的自住境界而說一切法空，這才是諸佛菩薩所說一切法空的真正意旨，從來不曾否定修行所得的成果——解脫生死與實相智慧。

這樣的一切法空並沒有毀壞世間相，也沒有破壞四聖諦及破壞三寶，因為需要修學四聖諦的是五陰眾生，而自心如來藉眾緣變生現起五陰諸法，在眾緣和合中隨緣任運成就五陰的成住壞空過程，自體仍然不生不滅常住涅槃；菩薩們經由佛法正見而修行，親證自心如來而返本歸元，因而能次第到達佛地常樂我淨的境界。也由於第八識這樣的般若中道實相，眾生才能經由四聖諦的實修而成就四果解脫道，才能有四雙八輩的賢聖，乃至諸佛也都是依止於自心如來才能從因地修證直到成就佛果，如是才有佛寶、法寶、僧寶。基於這些道理，論主申論辨正如下：

頌曰：

汝今實不能，知空空因緣，及知於空義，是故自生惱。
諸佛依二諦，為眾生說法，一以世俗諦，二第一義諦。
若人不能知，分別於二諦，則於深佛法，不知真實義。
若不依俗諦，不得第一義；不得第一義，則不得涅槃。

釋論：「你們如今實在不能了知空之所以為空的因緣，以及了知空的義理，因此自己生起了煩惱。

諸佛依於二諦，為眾生演說佛法，一是以世俗諦說，二是以第一義諦說。

如果有人不能了知，也不能分別於二諦，則於甚深義的佛法，不能了知真實義理。

如果不能依於世俗諦觀行，就不能證得第一義；不能證得第一義，則不能證得涅槃。」

五陰諸法是無常空，乃是因為五陰諸法生滅有為、沒有自性故稱為無常空；五陰的實相是般若空，乃是因為自心如來雖藉緣變生化現五陰諸法，而實相自體無色受想行識等五陰相，¹無人、無我、無眾生、無壽者故稱為空；如是自心如來第八識自體離一切煩惱與過失，而卻有真如佛性、七種性自性等功德，能出生萬法，故非無性，以是義故說為空性；自心如來不分別、不領受、不了知一切法，依其自住境界無一法可得故說為空。如是實相第一義空的真實義理，是於一切法界有情平等無差別的，也是無始以來直到眾生成佛時不會改變也不會改易的畢竟空理；如果不能瞭解「五陰無常空僅是世俗諦的層面，而尚有第一義諦實相法界的畢竟空才是世俗諦背後的實相」，就會墮入惡取空而自尋煩惱。

1 《大般若波羅蜜多經》卷 306〈初分佛母品 第 41 之 2〉：「善現！甚深般若波羅蜜多，不見色故名示色相，不見受、想、行、識故名示受、想、行、識相。」《大正藏》冊 6，頁 561，上 18-20。

如來藏即是具有萬法根源真實義理的第一義常身，²雖與五陰同時同處而超過五陰諸法，無形無色無有所住，體性清淨不取不捨，無爲無作遠離六塵境中的見聞覺知，非覺知心思惟想像所能了知與計度，自體離諸攀緣、空無所得、寂靜涅槃。³雖然第一義此第八識法超過五陰，但是離了五陰也絕對無所覓求，所以要以如來藏所變生的五陰爲方便，來求覓第八識眞如，親證以後方能如是現觀；五陰諸法皆爲眾緣和合而有，沒有實體、沒有自性，無常、苦、空、無我的真實道理不可改變，故稱爲世俗諦。從世俗諦諸法中確認五陰諸法無有一法真實常住，全都是不自在、不可自生、不可他生與共生，並且不可無因生，因此必定有超越五陰的常住法，方得成就五陰的生滅相續而輪迴不斷；這個法既然超越了五陰諸法，那就是五陰的實相，即第一義諦。

在《阿含經》中，佛陀稱這個超越了五陰的法爲第一義空，並且將「此有故彼有、此起故彼起」的十二因緣法稱爲俗數法，俗數法也就是世俗法，說俗數法的名色等一切法都

2 《央掘魔羅經》卷 2：「若實若諦者，所謂如來藏。第一義常身，佛不思議身，第一不變易，恒身亦復然……」《大正藏》冊 2，頁 530，下 6-8。

3 《方廣大莊嚴經》卷 10〈大梵天王勸請品 第 25〉：「爾時世尊告梵天言：『我證甚深微妙之法，最極寂靜難見難悟，非分別思惟之所能解，惟有諸佛乃能知之。所謂超過五蘊入第一義，無處無行體性清淨，不取不捨不可了知，非所顯示，無爲無作，遠離六境，非心所計，非言能說不可聽聞，非可觀見，無所罣礙，離諸攀緣至究竟處，空無所得，寂靜涅槃。若以此法爲人演說，彼等皆悉不能了知。』」《大正藏》冊 3，頁 604，上 17-25。

從此識而來。佛陀說眼生時無有來處、滅時無有去處，就這樣眼不實而生，生已盡滅，有業報而無作者；此五陰滅了，另一個不同的五陰相續而起。⁴ 眼識生時不從眼根、不從色塵，是由如來藏藉根塵相觸的緣而現起，而如來藏沒有處所，無所住、無生無滅，因此說眼識沒有生的來處與滅的去處，耳、鼻、舌、身、意識也都一樣。如來藏不被五陰所繫縛，此五陰的緣散了滅了，如來藏便隨著業緣捨此五陰而使另一個不同的五陰相續；只要破除無明所產生的我見我執，不再造作產生三界生死的種種身口意行，即可滅除十二因緣俗數法的流轉，不再受生死輪迴，所證涅槃的本際就是如來藏的畢竟空，此即為第一義空。

因此論主所說的「不依世俗諦，不得第一義」，並非是說世俗諦的無常、苦、空即是第一義，而是要依著世俗諦如實理解五陰是沒有實體、無自性的法，並且信受佛陀所說的第一義諦是超越五陰，是五陰之所從來，是五陰的實相；因為無常、苦、空、無自性是五陰的虛妄相，若說五陰的實相，說的必定是真實不虛的五陰根源，是五陰等三界萬法的第一

4 《雜阿含經》卷 13：「『云何為第一義空經？諸比丘！眼生時無有來處，滅時無有去處。如是眼不實而生，生已盡滅，有業報而無作者，此陰滅已，異陰相續，除俗數法。耳、鼻、舌、身、意亦如是說，除俗數法。俗數法者，謂『此有故彼有，此起故彼起，如無明緣行，行緣識。』廣說乃至『純大苦聚集起』。又復『此無故彼無，此滅故彼滅，無明滅故行滅，行滅故識滅。』如是廣說，乃至『純大苦聚滅』。比丘！是名第一義空法經。」《大正藏》冊 2，頁 92，下 16-25。

因，故稱為第一義。

第一義空的第八識法是沒有繫縛的，十二因緣中的「此有故彼有」諸法都是有繫縛的，此有繫縛著彼有，彼有受到此有的繫縛。例如老死受到生的繫縛，只要有生就一定有老死；如是類推乃至觸受到六入的繫縛，只要有六入必定有觸而無法滅除；六入受到名色的繫縛，只要有名色，五陰必定有六入無法滅除；而來世名色又受到此世六識諸行的繫縛，只要此世不斷的熏習長養六識心在六塵中的見聞覺知，就必定會有未來世的名色而不可滅除；六識不斷的現行是受到身口意諸行的繫縛，若不能止息身口意諸行，六識即不可滅除；身口意諸行不斷的造作，是受到無明的繫縛，無明是身口意諸行的因，緣於無明這個因不斷，身口意行即不可滅除。如是十二因緣皆是有因緣、有繫縛的法，沒有實體、無自性的緣故。因此，被藉緣生起的諸法，其無自性空不是第一義空，而如果沒有信受真實的第一義空，則生死不可解脫，墮入斷滅空的緣故，必定「因內有恐怖」而且「因外有恐怖」，不能斷除我見我執故，連二乘涅槃都無法證得，何況大乘涅槃。

頌曰：

不能正觀空，鈍根則自害，如不善呪術，不善捉毒蛇。
世尊知是法，甚深微妙相，非鈍根所及，是故不欲說。
汝謂我著空，而為我生過，汝今所說過，於空則無有。
以有空義故，一切法得成，若無空義者，一切則不成。

釋論：「不能正確如理的觀察空法，鈍根者則會自害，猶如不能善於以咒術除鬼病者反因施咒而被鬼所打擊，又如

不善於捉毒蛇者反被毒蛇所咬。

世尊明瞭第一義空這個法，具有甚深微妙的法相，不是鈍根者所能涉及，因此緣故不想為他們演說。

你們聲聞凡夫僧說我著於空，而為我徒生了諸多的過失（加諸種種過失於我身上），但是你們如今所說的過失，於實相畢竟空的境界中則一項也沒有。

因為有第一義空的緣故，一切法方才得以成立，如果沒有第一義空的真實義理時，一切法都將成為戲論而不能成就。」

鈍根者難思難議甚深微妙的第一義空，經中有記載：世尊以一四句偈讓鈍根者受持念誦，引導彼等入於第一義空的真實義理。此四句偈即是：「因緣所生義，是義滅非生。滅諸生滅義，是義生非滅。」⁵ 意思就是：一切法皆因緣所生，這個道理是在顯示這些有生之法未來一定會滅；因緣所生法的本質無有真實體與自性故，不是可以自生、他生乃至共生的法，此「生」僅是現象上有生而非真實生，未來滅時也非真實滅。把一切法不能自在的生滅現象滅了，這個道理是在說這些生滅法滅盡了卻不是斷滅空，背後的義理就是因為有

5 《金剛三昧經》〈眞性空品 第 6〉：「舍利弗言：『不可思議！如來常以如實而化眾生；如是實義，多文廣義；利根眾生乃可修之，鈍根眾生難以措意；云何方便令彼鈍根得入是諦？』

佛言：『令彼鈍根受持一四句偈，即入實諦。一切佛法，攝在一四偈中。』舍利弗言：『云何一四句偈？願為說之。』於是，尊者而說偈言：『因緣所生義，是義滅非生。滅諸生滅義，是義生非滅。』

《大正藏》冊 9，頁 371，中 28-下 7。

個本來無生的本住法——第八識如來藏，即是涅槃本際，而一切法皆依此無生的法才有生滅現象不斷相續，或者滅盡無餘，故說一切法無生無滅。這四句偈的義理必定是如此的，因為同一部經接著所說的就是一切法門都入於如來藏，入於如來藏者不生空相，因為如來藏是五陰的實相，入於如來藏者不落入五陰的生滅空相故。⁶

而佛陀引導鈍根者從世俗諦思惟：因緣所生法無實體（滅性）無自性（滅性），現象上有生有滅而不是真正的生滅，因為非自生、非他緣可生、非自他緣可共生，也不能無因生，到底是何法生了五陰而說有生？五陰從何而來？五陰現象的生滅原來不是真實法相，如果沒有本來無生而不可滅的法，則五陰有情將墮入斷滅中而無因無果。佛陀以大智慧方便引導鈍根者，受持思惟：一切法都不能自生，能生一切法者必定本來無生，因此經中佛說過「生即是無生」⁷，也就是一切法唯是自心如來藏所藉緣變現，遠離外道一切大自在天等生因妄想的緣故；只有自心如來第一義的法才能把生滅的義理滅除，如此才得以入於不生不可滅的真實諦中。

6 《金剛三昧經》〈如來藏品 第 7〉：「佛言：『一隨事取行，二隨識取行，三隨如取行。長者！如是三行總攝眾門，一切法門無不此入。入是行者不生空相，如是入者可謂入如來藏，入如來藏者入不入故。』」《大正藏》冊 9，頁 372，上 2-5。

7 《大乘入楞伽經》卷 3 〈集一切法品 第 2 之 3〉：「我了於生即是無生，唯是自心之所見故。若有若無一切外法，見其無性本不生故。」《大正藏》冊 16，頁 604，上 8-10。

質疑者所提出的過失在第一義空法中是不存在的，而論主說必須要有第一義空，否則一切法都不能成就，就像世尊所說的「因緣所生義，是義滅非生」，因緣所生法是無實體、無自性的法，自法都不能成就，是被出生、會壞滅的法，何況能成就、出生他法？論主繼續為質疑者多所開導如下：

頌曰：

汝今自有過，而以迴向我，如人乘馬者，自忘於所乘。
若汝見諸法，決定有性者，即為見諸法，無因亦無緣；
即為破因果，作作者作法，亦復壞一切，萬物之生滅。
眾因緣生法，我說即是無，亦為是假名，亦是中道義。
未曾有一法，不從因緣生，是故一切法，無不是空者；
若一切不空，則無有生滅，如是則無有，四聖諦之法。

釋論：「你現在的立論都墮在過失中，而把那些過失都迴向於我，就好像有人騎著馬，自己忘了是騎在馬上一樣。如果你看見諸法，是決定有自性時，即是親見諸法，無因也無緣；

即是破壞因果中，作之事與作者、作法，也同時毀壞一切萬物的生滅與流轉。

眾因緣所生法，我說即是無所有，也只是假名而有，也是實相中道的義理。

未曾有任何一法，不是從因緣生，以這個緣故而說一切法，無不是空的內涵；

假如一切法不空，則是沒有生滅，如果這樣，就沒有四聖諦之法了。」

無法正觀實相第一義空的人，都會誤解第一義的畢竟空是撥無一切法的空無或斷滅，而在缺乏真實法的邏輯中，從五陰諸法的現象所思惟計度想像的空法，並沒有真正中道性的緣故，若不是墮在常見即會墮在斷見中，這是自己的見解有過失而妄起邪見，並不是第一義空有過失。⁸ 不能正觀實相第一義空者，無法契入非有亦非無的中道義理，所說必定墮在有或者無中，如第六章第四節〈觀有無品〉中已廣說；因為世間法非有即空、非空即有，不可能有非空非不空的道理。若是主張諸法決定有真實自性，則諸法必定是常而不可變異，諸法在不可被因緣所改變的情況下，一切的因果律則就都不復存在，也沒有所謂造業、造業者與造業方便法可以論斷罪福與果報了，一切萬物也跟著無生滅可得，因為若諸法常不變異必定導致如此的結果。

實際上，眾因緣所生之法毫無實體與自性可得，一切皆是自心如來藏藉緣所變生之法相，以此猶如幻化之相假名而說此為五陰、彼為十八界；而自心如來藏是五陰之所從來故說為第一因、第一義，本來無生故不可滅，本來人我空、法我空故畢竟空；具有能生諸法的功德故稱為法身，卻離諸言

8 《大乘廣百論釋論》卷 6 〈破見品 第 4〉：「如有一類聞空無我謂法皆無，誹撥一切因果正理，乃至斷滅一切善根，此自見有過，非空無我咎。由惡取空妄起邪見，行諸惡行空無我理，心言不測非彼所證，愚夫聞說諸法皆空，不知聖意，便撥世俗因果亦無，滅諸善法，此豈是空無我過失。」《大正藏》冊 30，頁 219，中 11-17。

說攀緣，本來寂靜而無有一法可得。⁹ 自心如來藏畢竟空不墮於三界有與斷滅無的緣故，藉緣所生諸法依如來藏時亦如是不墮於有無，此即是諸法實際的法相，此即是論主所說「亦是中道義」的原意，因為第八識永遠不墮於兩邊故。

如果有人主張眾因緣生法無自性空即是中道，則是誹謗論主龍樹菩薩，如釋印順就認為中道只是一種形容詞，只是依於緣生法（有）無自性（空）假名而說，僅是意義恰好的形容詞，而不是在無實體無自性之外另有般若實相的法性。¹⁰ 釋印順如是邪見早在第八章中論主於〈觀如來品〉已破，亦即釋印順主張「五陰和合的無自性空即是常住不滅的空性」，認為五陰緣生而無自性，無自性所以離兩邊即是中道，正是於五陰的虛相法產生妄想而墮入斷滅見的最佳寫照。此謂中道之義理所說者必定是諸法所依之實相，而諸法在因緣中生住異滅之表相，猶如佛陀教導我們的：「因緣所生義，是義滅非生。滅諸生滅義，是義生非滅。」必定有個本自無生而能

⁹ 《究竟一乘寶性論》卷1〈教量信功德品 第11〉：「舍利弗！言眾生者即是第一義諦。舍利弗！言第一義諦者即是眾生界。舍利弗！言眾生界者即是如來藏。舍利弗！言如來藏者即是法身故，依菩提義故。經中說言：世尊言『阿耨多羅三藐三菩提者名涅槃界』，世尊言『涅槃界者即是法身故，依功德義故』。」《大正藏》冊31，頁821，上24-中1。

¹⁰ 釋印順，《中觀論頌講記》：「本頌，又可作如此說：因緣生法，指內外共知共見的因果事實。外人因為緣生，所以執有；論主卻從緣生，成立他的性空……中道，形容意義的恰好，並非在性空假名外，別有什麼。這樣，假名與中道，都在空中建立的。」正聞出版社（竹北市），2014年11月修訂版二刷，頁463。

生的實相存在才有諸法之生滅可得，這個甚深微妙的大乘義理，才是真正佛法的真實義。

從實相說一切法皆空，第一個面向在說一切法都是空性如來藏，第二個面向在說一切法被緣起、皆如幻化而非實有，第三個面向在說一切法的本際如來藏自體無人無我、迴無一法可得故空。論主說「一切法無不是空」，即是第二個面向所說的，然而卻不可脫離第一與第三，否則即成爲斷滅空。而質疑者所說一切因緣生法有自性，即是一切法不空，即如前所說的墮於毀壞因果與毀壞世間法的過失中，如是則沒有四聖諦之法可得。論主又恐他們不解，繼續論述如下：

頌曰：

苦不從緣生，云何當有苦？無常是苦義，定性無無常。
若苦有定性，何故從集生？是故無有集，以破空義故。
苦若有定性，則不應有滅，汝著定性故，即破於滅諦。
苦若有定性，則無有修道，若道可修習，即無有定性。
若無有苦諦，及無集滅諦，所可滅苦道，竟爲何所至？
若苦定有性，先來所不見，於今云何見？其性不異故。

釋論：「苦如果不從緣而生，怎麼會有苦呢？無常即是苦的正義，有決定自性則是常而沒有無常。

如果苦有決定不壞性，爲何從貪愛的聚集而生？所以就沒有苦集了，因爲破了無自性空義的道理故。

苦如果有決定的不壞性，便不應當有滅可成就，你執著苦決定有自性的緣故，也就破壞了滅諦。

苦如果有決定的不壞性，則沒有修道的可能性，如果有道

可修習成功來滅苦，則苦就是沒有決定不壞性了。

假如沒有苦聖諦，也沒有苦集諦、苦滅諦，所能滅苦的八正道，到底有什麼滅苦之處可以到達？

假如苦決定有不壞的自性，是先前未修道時所不能見，如今修行以後為何能夠見苦的可滅性？苦決定不可壞的自性是前後都沒有差異的緣故。」

一切苦皆從生、老、病、死、怨憎會、愛別離、求不得、五陰熾盛等緣而生，生老病死乃至五陰熾盛等八個法皆是無常之法，無常即是苦，有變異的緣故，因此苦性非常而不是決定性的。苦的不壞性如果是決定性的，即是常而不可改變，則苦不可滅，即非無常，非無常法而說是苦者，世間無有也。苦性如果是決定實有，不需要從緣生，即成為無因而有，則生老病死等八法也將成為無因而有，無因無緣如何可說為苦聖諦？苦聖諦既不能成立，如何說苦的因由是來自於對五陰貪愛的聚集呢？若有情的五陰生死輪迴無因無緣就是苦性，當然就失去真實不虛的道理而不可說是苦集諦了。

一旦破了第一義空，而認為五陰的無自性空即是究竟的寂滅空性，則其本質是墮在五陰有中，因為必然不能棄捨意識的覺知性，必定會以意識的能知來安立其所知的緣故；意識成為其所知依，妄想意識有細心能貫穿三世，以為此意識即是唯識所說的「無始時來界」¹¹，誤認為只要能保持意識覺知心不分

¹¹ 《攝大乘論本》卷上〈所知依分 第2〉：「此中最初且說所知依，即阿賴耶識。世尊何處說阿賴耶識名阿賴耶識？謂薄伽梵於阿毘達磨大

別、不生起語言文字，即是證得涅槃了。然而「無始時來界」指的是如來藏阿賴耶識，破第一義空者皆反對實有如來藏，因此而主張五陰和合中即有如來，認為其五陰無自性空即是如來；然而五陰既然全都是有生之法，有生則必有滅，於如是生滅法中怎能出生或找出一個不生滅的法來？

如世尊所教導的，五陰無自性空的本質是墮在一邊的滅法，沒有無生與能生諸法的中道實性，如是空無的滅法如何可以成立五陰的生？五陰的生即成爲無因無緣。苦性若成爲決定實有，苦聖諦有何可聖、有何真實道理而稱爲聖諦呢？如此則苦聖諦不能成立，無始以來因我見我執無明所產生對五陰的貪愛，也不能成爲五陰不斷出生的因，如是苦集諦也不能成立，若有所說皆是無有實質的戲論罷了。

緣於無明而產生的對五陰的我見我執，若不是五陰不斷出生的緣因，則無有三界愛可滅，即毀破了苦集滅諦；無有三界愛可滅其實就是無法滅除三界愛，無因無緣的苦性若不可滅，即是無道能修以滅苦。如果主張苦能夠經由修道而滅，則苦應無有決定性，苦應當是從緣生而有、無常變異性。若苦有真實不壞的自性，苦聖諦、苦集諦、苦滅諦的道理都不能成就；若人堅持所修的方法理論可以滅苦，那樣的苦滅之處也不會是真正安隱寂靜的涅槃，因爲必定墮在意識覺知心的境界中，妄想要以覺知心入於涅槃、住於涅槃，本質就是三界生死的境界，

乘經伽他中說：『無始時來界，一切法等依，由此有諸趣，及涅槃證得。』《大正藏》冊 31，頁 133，中 12-16。

也是三界生死中的苦法。未能正觀第一義空者，不知第一義空即是苦滅之處、涅槃本際，除此之外無有別苦滅之處可到了。

八苦之中除了五陰熾盛苦以外，其餘的生老病死等苦，一切眾生皆能領受，能見知多分、少分，只是不能如實知一切受都是苦，也不能了知苦的過失與內涵，以及諸苦的因由；不可能眾生從來都不領受、都不見苦法是苦性，而要等到值遇某個法了才能領受諸苦而見該苦性，苦法的苦性不會改變故，若不能見則應始終不能見，因此論主對於質疑者提出的「苦有決定不壞性而非從因緣生」的立論，予以強烈反駁：

頌曰：

如見苦不然，斷集及證滅，修道及四果，是亦皆不然。
是四道果性，先來不可得，諸法性若定，今云何可得？
若無有四果，則無得向者；以無八聖故，則無有僧寶。
無四聖諦故，亦無有法寶；無法寶僧寶，云何有佛寶？

釋論：「如同前面所說知苦見苦不能成立，斷集與證滅，修道及四果，也同樣不能成立。

這四種修道所得解脫果的性質，先前都不可得，而在諸法的法性是決定性的情況下，如今如何可以證得？

假如沒有四果的存在，則沒有實證或邁向四果的修學者；由於沒有四雙八輩的賢聖故，也就沒有僧寶了。

沒有四聖諦的法能成立故，也就沒有法寶；沒有法寶、僧寶，未來如何會有佛寶呢？」

諸法都是因緣和合而有，所以沒有決定不壞性，例如苦

受，經中佛說非自作、非他作、非自他作、非無因而有，不是斷常邊之法的緣故。¹² 因緣和合所生的諸法，必須在實相無生而生的前提下才能夠有中道性，「此有故彼有、此起故彼起」，即是諸法的第一因自心如來任運隨緣而變現的甚深義理；所變現的諸法無有實體、無有自性而在因緣中起起滅滅，故說沒有決定不壞性。

在此論中，論主經常說，「法若自作、他作、自他作，即有無因斷滅空而不可補救的過失」，此即是佛陀所說的「苦受等諸法非自作、非他作、非自他作、非無因而有者」；譬如苦受是在根塵相觸時，自心如來如實呈現根塵觸之違逆境界受，非覺知心所作、非根或者塵所作、非覺知心與根塵共作，也非無覺知心與根塵而能有苦受。苦受非覺知心所作，即不可說由覺知心受；苦受非根或塵所作，故非根或塵所受；也不是覺知心與根塵分別受了以後才生了苦受，但也不可說離開了覺知心與根塵而有苦受，根塵的緣不可無有故，而能領受了知者唯有覺知心故，然而覺知心又不是真正的作者與受者，覺知心與境界受實際上皆由自心如來所現起故。

意即苦受實際上無作者與受者，佛陀說的是苦受無生而

12 《雜阿含經》卷 12：「佛告迦葉：『若受即自受者，我應說苦自作，若他受他即受者，是則他作，若受自受他受復與苦者，如是者自他作，我亦不說，若不因自他，無因而生苦者，我亦不說。離此諸邊，說其中道，如來說法，此有故彼有，此起故彼起，謂緣無明行，乃至純大苦聚集，無明滅則行滅，乃至純大苦聚滅。』佛說此經已，阿支羅迦葉遠塵離垢，得法眼淨。」《大正藏》冊 2，頁 86，上 25-中 4。

生的實相，也就是苦受其實是自心如來藉緣所現起的法，自心如來非作者故不受苦受，覺知心與根塵非作者故其實也不受苦受，能夠如是領解悟入者即能解脫於苦受，此即是佛法真實不虛的中道空性功德。否定自心如來而說苦受是因緣生、無自性，這樣的道理並非中道，因為覺知心與根塵的自、他與自他共，皆不能生苦受，僅是緣的和合又如何能生？因此「苦受有決定不壞性」的主張是落在常邊而為「佛所不說」之法，非佛法故。

若對於「苦受沒有決定不壞性」，能如實知、如實見，即如實知苦聖諦；明瞭因為無明而於五陰生我見，依著我見而貪愛樂受故不能忍於苦受，因此造業而導致苦的聚集不斷，即如實了知苦集諦；知道了「此有故彼有、此起故彼起」的源頭就是無明，破了無明、斷了對五陰的我見與我執，意即斷了一切對六根、六識以及所觸六塵之苦、樂、不苦不樂等受為我與我所之計執，一切都無所取、無所著即能滅一切苦，離一切虛偽即是真實涅槃，如是真實了知苦滅諦；要斷盡對五陰我的貪愛與喜樂，必須建立正見並且正思惟，身口意行遵循正語、正業、正命等佛戒的規範而不違犯，正精進的修學一切四念處、四正斷、四神足、五根、五力、七覺支等法，以八正道獲得斷我見與斷我執的解脫智慧，愛盡苦盡、究竟苦邊，自覺涅槃：「我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有」，¹³如是苦滅道諦真實不虛。

13《雜阿含經》卷8：「爾時，世尊告諸比丘：『我今當說斷一切計。諦聽，善思，當為汝說。云何不計？謂不計我見色，不計眼我所，不計相

因此，對於苦聖諦的如實了知非常重要，須依據佛陀所說的正知見而作正思惟以後方可真正信受，方能如實知苦見苦，乃至有苦集諦、苦滅諦的正思惟以及苦滅道諦的修證。倘若堅持五陰緣生無自性空即是究竟空性，於無作者與受者的般若實相中道自心如來之無生、無爲、無作不能信受，必定妄想以覺知心的離念似不分別當作自心如來，以有生諸法的無自性空執取爲無生、無爲、無作的真實空，同時破壞第一義空的緣故，則無明不可能毀破，五陰的我見與我執亦不能斷除；如是者於苦聖諦不能如實見知，苦集亦不得斷除，不能驗證苦滅盡的本際乃非有（非任何變相之覺知心）非無（非斷滅無所有），所修的道便不能到達真實苦滅之處。（此依大乘法說，二乘人則須信受涅槃本際真實、非斷滅空，方能取證解脫果。）若沒有斷我見的初分解脫果可得，乃至沒有四果阿羅漢不受後有的解脫果可證，則沒有真實證得解脫的賢聖，又如何有見賢思齊者而可趣向四果的修學呢？

因此，佛陀在經中說，不隨順、不尊敬、不重視佛陀教導者，卻住於佛教寺院中現出家相，所說的相似像法能使得如來正法沉沒，正法將因此而滅；¹⁴ 主張「五陰緣生無自性

屬，若色、眼識、眼觸、眼觸因緣生受，內覺若苦、若樂、不苦不樂，彼亦不計樂我、我所，不計樂相樂；不計耳、鼻、舌、身、意亦復如是。如是不計者，於諸世間常無所取，無所取故無所著，無所著故自覺涅槃：「我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有。」』
《大正藏》冊 2，頁 55，下 2-10。

¹⁴《雜阿含經》卷 32：「如是，迦葉！如來正法欲滅之時，有相似像法生；

空即是究竟空性」的說法，即是相似像法，把相似像法推廣於世間的代表人物就是已故的釋印順，而現在從正覺退轉的琅琊閣、張志成等人即是踵隨者。在佛教界與學術界興起了熾然的相似句味：一切法緣起性空才是佛說、大乘非佛說。如是相似像法流傳於世間的結果，就是沒有四聖諦本質、沒有法寶與僧寶，乃至都誤解佛寶而貶低甚至毀破了佛寶。如宗喀巴妄解緣起無自性空即是龍樹菩薩《中論》的宗旨，即是謗法、謗僧在先，之後又推廣了專修雙身法的金剛乘，妄說彼金剛乘是更上於顯教的殊勝法門，因為主張可即身成佛故；¹⁵ 如是不僅謗佛也破壞了佛寶，此即是以相似像法徹底

相似像法出世間已，正法則滅……如來正法不為地界所壞，不為水、火、風界所壞，乃至惡眾生出世，樂行諸惡、欲行諸惡、成就諸惡，非法言法、法言非法、非律言律、律言非律，以相似法，句味熾然，如來正法於此則沒。迦葉！有五因緣能令如來正法沈沒。何等為五？若比丘於大師所，不敬不重，不下意供養；於大師所，不敬不重，不下意供養已，然後依猗而住。若法、若學、若隨順教、若諸梵行，大師所稱歎者，不敬不重，不下意供養，而依止住。是名，迦葉！五因緣故，如來正法於此沈沒。」《大正藏》冊 2，頁 226，下 6-20。

¹⁵ 宗喀巴，《菩提道次第廣論》卷 17：「《出世讚》云：『戲論說眾苦，自作及他作，俱作無因作，佛則說緣起。若法從緣起，佛即許是空，說法無自性，無等獅子吼。』此等唯說，由緣起因故自性空，故緣起義現為無性空性之義，即是龍猛菩薩不共之宗。」電子佛典《大藏經補編》冊 10，頁 736，上 24-中 2。

月稱《入中論講記》卷 1：「最上者，若有大福德一切圓滿，依金剛乘，即身成佛，是又殊勝中之殊勝者矣。」《大藏經補編》冊 9，頁 716，中 13。

宗喀巴，《菩提道次第直講》卷 3：「若其欲入金剛乘者，首須修依止

毀壞如來正法的明顯證據，龍樹菩薩對質疑者的指責在末法時代一一都實現了，真令人感慨啊！

第一義空自心如來的自住境界迥無一法可得，無人無我、無生無滅、無苦集滅道、無佛無賢聖無眾生；而此第一義空能生能現五陰世間，能成就三界世間、出世間與世出世間一切法，也能出生三乘法中的賢聖。然而提出質疑的古今小乘論師，都不能體悟論主所說的第一義空至理，也不能體悟自己所墮的過失，因此又提出了有佛道可成佛、有罪福等善惡果報，並非一切法全無，他們說：「你們菩薩雖然毀破諸法為無，然而究竟道的無上正等正覺還是應該實有，所有人都是因為這個佛菩提道的緣故而在最後名為成佛。」論主答覆如下：

頌曰：

汝說則不因，菩提而有佛，亦復不因佛，而有於菩提。
雖復勤精進，修行菩提道，若先非佛性，不應得成佛。
若諸法不空，無作罪福者，不空何所作，以其性定故。
汝於罪福中，不生果報者，是則離罪福，而有諸果報。
若謂從罪福，而生果報者，果從罪福生，云何言不空？

善知識法，較前尤為鄭重。次以從清淨密部所出灌頂法（按：即上師現場傳授與明妃如何修身法接著與該明妃實際操作淫交之法）成熟身已，於彼時所得之密戒及三昧耶，拚命守護，特於根本罪毋使有染（按：指十四根本墮所說不可輕蔑上師、不可輕蔑五蘊因為其為五佛體故、不可生起語言文字作分別、不可棄捨雙身修法等等）。」《大藏經補編》冊 10，頁 592，中 23-頁 593，上 1。

汝破一切法，諸因緣空義，則破於世俗，諸餘所有法。

釋論：「你說諸法有決定不變的自性，則不應該因於菩提而有佛，也不應該因於佛而有菩提道。

雖然發起殷勤精進，修行佛菩提道，如果不是原先就有成佛之性，不應該能夠成佛。

如果諸法真實不空，也不會有造作罪業或者福業者，既然不空所以不需要有所作，因為罪福都是決定不壞性的緣故。你的立論是於罪福之中，沒有造業而生果報者，這樣則是離於罪福等性而有諸果報了。

假如又說從罪福中，可以出生果報者，果報既從罪福而生，如何可說是不空呢？

你毀破一切法背後諸因緣生的第一義空，則同時破於世俗法中，罪福等所餘諸法。」

在經中佛陀已經為聲聞眾開示過，若因地以生滅心為本修因，想要求證佛乘的不生不滅佛果，是不可能到達的。必須以無生無滅性的心為因地原本修學所依的心，如此才能圓成果地佛果的不生不滅修證。¹⁶ 聲聞眾依止於佛陀的教授教

16 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 4：「阿難！第一義者：汝等若欲捐捨聲聞、修菩薩乘、入佛知見，應當審觀：『因地發心與果地覺為同為異？』阿難！若於因地以生滅心為本修因，而求佛乘不生不滅，無有是處。……阿難！汝今欲令見聞覺知、遠契如來常樂我淨，應當先擇死生根本，依不生滅圓湛性成，以湛旋其虛妄滅生，伏還元覺，得元明覺無生滅性為因地心，然後圓成果地修證。」《大正藏》冊 19，頁 122，上 28-中 28。

誠，信受不疑、隨順教導而證得解脫果，因地所依止而修學的皆以意識見聞覺知心爲本，所悟入的苦聖諦、苦集諦以及所修的苦滅道諦，都是生滅性的意識心所緣、所知、所見之生滅法，而所證的苦滅諦以依止於佛陀所說的，有一甚深緣起的根本——倍復甚深難見處，是一切取離、愛盡、無欲、寂滅、涅槃的常住法，乃出生名色而爲名色所依的識；只要將一切對三界的取滅盡而愛盡無欲，一切苦滅、五陰相續滅也寂滅，即是二乘涅槃。

藉眾緣現起諸法的倍復甚深難見之處，即是不生不滅的自心如來第八識，即是本來一切取離、愛盡、無欲、寂滅的涅槃本際，而聲聞眾雖然沒有現前證實自心如來的存在，然而信受佛語而法隨法行如說修證，故能證得阿羅漢解脫果，雖仍然是以生滅意識覺知心爲本修因，但卻是以信受有一不生滅的寂靜涅槃（即是第八識心體）爲前提而修。然而聲聞眾如果沒有實證自心如來，然後轉依不生不滅性的第八識心而修學菩薩法，終究不能成就佛道。更何況小乘凡夫論師主張諸法眾緣生、無自性空而說有說無者，縱然妄解無自性空爲不生不滅的空性，仍然是以生滅性的意識覺知心爲本，落入生滅意識心中，完全涉及不到不生不滅性的實證。因爲能夠使人成佛之自性，必須是本來已在而不生滅性的心，佛說因地心與果地覺必須是同一個不生滅性的心故。

提出質疑的小乘凡夫論師說諸法有決定性，則一切法都不能變異，成爲苦不能滅而道不必修，因爲修之無益，以決定性而不可改變故；如是則落入常邊而無有中道性，因此不

能經由佛菩提道五十二階位的修證到達究竟佛果，所有的罪福因果也不能成立。諸法既然藉眾緣和合而有，已經說明了諸法是沒有決定性的，沒有決定性的法皆由決定不變異的自心如來真如空性隨著眾緣而變異顯現故，中道性不歸屬於生滅心與生滅性諸法故。而如果諸法有定性即是諸法不空，不空即是常而不可變異，如此則沒有造作罪業與福業者，也沒有領受罪報與福報者，而卻說有決定性的罪福果報，即成爲離開了罪業與福業而有種種果報的無因有果論。如果爲了補救過失而說「因於罪業與福業而生果報」，那麼果報是從罪業或者福業而生，如此則爲無常可變異，即非決定而不空了。

主張諸法有定性，即是毀壞諸法因緣生、無常、苦、空之義，同時也破壞了諸法之所從來的第一義空法自心如來，因爲諸法皆從自心如來藉緣所現起，無有實體、無自性，所有的法性皆是歸於自心如來所含藏的種子功能；如今於諸法無實體、無自性之餘，增益了諸法有決定自性，不僅損滅了自心如來第一義空的正義，同時也破了現象界一切法無常空背後的常住法而成爲斷滅，以及破了法界實相第一義空而成爲無所有的龜毛兔角，所有世間法生死因果輪迴、出世間法解脫道、世出世間法佛菩提道都不能成立了。(待續)

空谷慧音

——護持賢劫千佛



(連載三十五)

⑧ 第八識之真實義——入胎識與名色互緣，如三蘆相依俱轉

如來在第一轉法輪阿含時期的《長阿含經》卷 10〈佛說長阿含第二分大緣方便經 第 9〉說：「『阿難！緣識有名色，此為何義？若識不入母胎者，有名色不？』答曰：『無也。』」¹

《中阿含經》卷 24〈因品 大因經 第 1〉說：「『阿難！若識不入母胎者，有名色成此身耶？』答曰：『無也。』」²

南傳二乘聖典《長部經典》卷 15 說：「『阿難！識不入母胎時，尚且名色能結成於母胎耶？』『世尊！實不然。』」³

1 《大正藏》冊 1，頁 61，中 8-10。

2 《大正藏》冊 1，頁 579，下 17-18。

3 《漢譯南傳大藏經》冊 7，頁 10，上 4-5。

第三轉法輪方廣唯識時期的《大乘入楞伽經》卷 6〈偈頌品 第 10 之初〉說：「依父母和合，如蘇在於瓶，阿賴耶、意俱，令赤白增長。」⁴

聖教清楚說明六識論是錯誤的想法與說法，從阿含時期就強調「識」與「名、色」分立，而且這「入胎識」是「名、色」在母胎中得以生長的關鍵，明說識入於母胎中出生了名色，「名」中即有識陰六識及意根了，初入胎位的「名」即意根，彼時意識尚未現行故，此是初轉法輪的阿含聖教中所說。到了唯識經典期，又將此事說得更清楚：這「阿賴耶、意俱」——意根（第七識）帶著阿賴耶識（第八識）入胎，「令赤白增長」——令此父精母血和合的受精卵（羯羅藍）得以增長，即第八識阿賴耶識（以下簡稱第八阿賴耶識）就是「名、色」得以存在與增長的關鍵；這就是師父 平實導師開闡的三乘正理。

二乘聖典多處說明十因緣之「名色緣識，識緣名色」的道理，如《長阿含經》卷 10〈佛說長阿含第二分大緣方便經 第 9〉說：「阿難！是故名色緣識，識緣名色。」⁵ 南傳尼柯耶亦在《相應部經典》卷 12 說：「即緣此名色有識，緣識而有名色。」⁶《雜阿含經》卷 12 中，摩訶拘絺羅尊者和舍利弗尊者論此「名色緣識」到「識緣名色」時，摩訶拘絺羅

4 《大正藏》冊 16，頁 627，下 3-4。

5 《大正藏》冊 1，頁 61，中 19-20。

6 《漢譯南傳大藏經》冊 14，頁 124，上 7。

尊者說：「譬如三蘆立於空地，展轉相依，而得豎立……『識緣名色』亦復如是，展轉相依，而得生長。」⁷ 南傳尼柯耶《相應部經典》卷 12 有敘述同樣的對話：「友！譬如兩蘆束，相互依持則能直立。友！同此，緣名色而有識，緣識而有名色。」⁸ 此處將「識」與「名色」各喻為一束蘆，與將「識」與「名」、「色」譬喻為束蘆三束互依而立於地，意義則同。（至於西元後的覺音論師則依六識論惡見將「識」刪除，直接竄改尼柯耶法義，他在《清淨道論》卷 18 說：「此〔名色〕不僅喻木偶，又用其他蘆束等之譬喻，應辨知之。即如二蘆束於互相依止而立時，無一支持他，一倒他亦倒。」⁹）

《瑜伽師地論》卷 10 在回答這「既然已說緣起法之一切有支並非互相為緣，為何要特別說明名色與識是互相為緣」之疑問時，開示：「識於現法中，用名色為緣故；名色復於後法中，用識為緣故。」¹⁰——第八識阿賴耶識在現法中運作時是緣於名色方能流注一切諸有支等法的種子，令諸法得

7 《雜阿含經》卷 12：「尊者摩訶拘絺羅答言：『今當說譬，如智者因譬得解。譬如三蘆立於空地，展轉相依，而得豎立，若去其一，二亦不立，若去其二，一亦不立，展轉相依，而得豎立；識緣名色亦復如是，展轉相依，而得生長。』」《大正藏》冊 2，頁 81，中 4-8。

8 《漢譯南傳大藏經》冊 14，頁 135，上 2-3。

9 《漢譯南傳大藏經》冊 69，頁 282，上 9-10。

10 《瑜伽師地論》卷 10〈本地分中有尋有伺等三地之 7〉：「問：已說一切支非更互為緣，何故建立名色與識互為緣耶？答：識於現法中，用名色為緣故；名色復於後法中，用識為緣故。」《大正藏》冊 30，頁 328，上 5-7。

以現起；名色等諸有支則依第八阿賴耶識流注住之功德，能於後時得以持續住；如是第八阿賴耶識與諸轉識互相為緣，乃至輪轉諸趣。《攝大乘論本》卷上〈總標綱要分 第 1〉說：「若離異熟識，識與名色更互相依，譬如蘆束相依而轉，此亦不成。」¹¹——如果離開第八識「異熟識」（異熟識名函蓋阿賴耶識位），卻說有「識與名色彼此互相作為所依，像是蘆束互相依靠而矗立一樣，識與名色也是如此相依而運轉」，這道理是無法成立的；當知一定要有第八識異熟識，才能出生名色；由於異熟識不斷流注種子而剎那生滅持續現行，名色才得以相續。又，當知第八識阿賴耶識心體無作無為、自性空寂，自體本住涅槃境界，若無名色為緣，則更無流注成就三界現行諸法，再無三界後有，此即二乘阿羅漢身壞命終之「無餘依涅槃」——雖有第八異熟識體（已捨阿賴耶名）及所含藏的種子功德，且自心流注功德不滅，然不再流注七轉識種故不變現為三界現法；依《妙法蓮華經》及《楞伽經》之開示，此無餘涅槃界中的第八識心，必須於久遠劫後，方得由於種子的自心流注故，有因緣再現起意根第七識，再復生三界有，行菩薩道。

《雜阿含經》卷 12 說 世尊示現在菩提樹下，逆觀還滅諸法之緣起，親證十緣起支「齊『識』而還，不能過彼」¹²——這十因緣中的「識支」第八識即是一切法的盡頭，即

¹¹ 《大正藏》冊 31，頁 136，上 16-17。

¹² 《大正藏》冊 2，頁 80，下 3。

十因緣唯能推究至「識支」爲止，「識支」前面更無他法，只能推究到此第八識就必須退回來了，因爲沒有一法能超過第八識，此即密意說這十緣起支之「識支」是常住本住法。南傳尼柯耶《相應部經典》卷 12 亦說：「此『識』由此以還，無超進『名色』，於此限度。」¹³（這翻譯文字不同，然亦無礙此「齊識而還」之義）《瑜伽師地論》卷 10 在說明這「爲何菩薩在觀察黑品（此指十因緣）時，到了識（根本識）支就要退還，爲何不是到其他支呢？」的問題時，開示：「由此二支（識與名色）更互爲『緣』故，如『識』緣『名色』，如是『名色』亦緣『識』。」¹⁴ 此即逆觀十因緣而推知名色由根本識出生，如是成就十因緣觀後，方能進行十二因緣的觀行。這就證明佛法本來就是八識論正理，這不是張志成所追隨的釋印順等六識論者，與堅執有一個可獨立於真實心體（心識）之外而存在的法性名爲眞如者（彼等所虛妄想像的此一無爲性眞如，卻僅能墮在「齊識而還」之後的所生法中，不能超越入胎識）——佛門外道——所能信受的。

如來世尊說：眞如心體就是阿賴耶識——藏識，即如來藏、正法身，就是法界中唯一實相——涅槃妙心。證悟者本

13 《漢譯南傳大藏經》冊 14，頁 124，上 6。

14 《瑜伽師地論》卷 10〈本地分中有尋有伺等三地之 7〉：「問：何故菩薩觀黑品時，唯至識支，其意轉還，非至餘支耶？答：由此二支更互爲緣故，如識緣名色，如是名色亦緣識，是故觀心至識轉還；於餘支中，無有如是轉還道理，於此一處，顯示更互爲緣道理，故名轉還。」《大正藏》冊 30，頁 328，上 11-16。

應如經論所說「會通」此理，焉可棄捨正理而就非理。

⑨ 眞如——一切智智——一切種智之親證

《大般若波羅蜜多經》卷 319〈初分眞如品 第 47 之 2〉說：「眞如即是一切智智，一切智智即是眞如。」¹⁵——眞如即是「一切智智」（一切種智）之內涵，謂諸佛對於自心第八識眞如所含藏的一切種子功德一一親證圓滿，稱爲一切種智、一切智智，這智慧的理體就是眞如。然琅琊閣張志成的「琅琊閣眞如」沒有智慧、沒有功德、沒有任何作用，與佛法眞如全然不同；他不會明白爲何菩薩摩訶薩不應於「眞如法性」求、亦不離於「眞如法性」求的道理。¹⁶因此，對真正學佛人來說，若聽來似是眞如，然無眞如之實質，應即知這是「相似眞如、思想眞如」之魔事，應速疾遠離，如《大般若波羅蜜多經》卷 441〈第二分不和合品 第 45 之 2〉中，如來對弟子的告誡：「善現！住菩薩乘諸善男子、善女人等，書寫、受持、讀誦、修習、思惟、演說如是般若波羅蜜多甚深經時，多有相似眞如、法界、法性、實際、不思議界及餘無量無邊佛法魔事留難，菩薩於中應諦覺察而遠離之。」¹⁷

¹⁵ 《大正藏》冊 6，頁 626，下 5-6。

¹⁶ 《大般若波羅蜜多經》卷 97〈初分求般若品 第 27 之 9〉：「是故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多，不應於眞如法性求，不應於法界乃至不思議界法性求；不應離眞如法性求，不應離法界乃至不思議界法性求。」《大正藏》冊 5，頁 538，下 2-5。

¹⁷ 《大正藏》冊 7，頁 222，中 11-15。

由上辨正，已證明琅琊閣張志成所說舛誤，「因為琅琊閣沒有以上所說的正見」，「所以琅琊閣都是自己想像的，沒有能力觀察；琅琊閣對大乘法第八阿賴耶識、如來藏、真如的切割都是妄語與毀謗」。這只能說琅琊閣張志成很難相信因果業報之正理，因為他認為覺知心實有觸知外六塵，而不知道「覺知心從來只觸知內六塵，打從出生以來根本就是活在如來藏心中，所造一切業落謝之後自然保存於如來藏中，都不會遺失」；由不知此故，跟這種「大乘非佛說」的擁護者勸說「善有善報、惡有惡報」，只會遭受他嗤之以鼻；唯當繼續辨正以救護大眾免受其邪說蠱惑，所說並非欲令張志成迴心轉意。

二、禪宗證悟明心——證自心如來藏

① 《大梵天王問佛決疑經》：正法眼藏，涅槃妙心

《大梵天王問佛決疑經》卷上〈初會法付囑品 第 1〉說「拈花微笑」的公案：

爾時，世尊即拈奉獻□色婆羅華，瞬目揚眉示諸大眾，是時大眾默然毋措。□□有迦葉□□破顏微笑。世尊言：「有我正法眼藏、涅槃妙心，即付囑于汝；汝能護持，相續不斷。」¹⁸

¹⁸ 《卍續藏》冊 87，頁 606，上 4-7。

《釋氏稽古略》卷 1：「世尊拈華，迦葉微笑」出《大梵王問佛決疑經》云：『佛在靈鷲山中，大梵天王以金色波羅華持以獻佛，世尊拈華示眾，人天百萬悉皆罔措，獨有迦葉破顏微笑。世尊曰：

「涅槃妙心」即說明了 世尊教外別傳之禪法所證是心體，若不證此心體即未見道；此心體即聖 玄奘菩薩所說第八識阿賴耶識，唯有這第八識本具涅槃體性，故親證第八識說為親證本來自性清淨涅槃，以每位有情的第八識本有故，唯第八識有能生萬法的無量功德自性故、本來清淨無為故、真實性故、如如性故、涅槃解脫性故。

禪宗上從西天二十八代祖師一脈單傳，皆尊奉 如來所傳的「涅槃妙心」為宗旨，以親證如來藏第八阿賴耶識為圭臬；待 菩提達摩祖師觀察中國有大乘氣象，遂東渡來華，將禪宗法脈傳到中國，歷代相傳，深切密囑；中國六祖惠能更說「不是菩薩種性之人，切莫傳法給他」；因此可知，如果這禪門密意僅是常識，哪個人不可以傳？何須慎重至此？而張志成為何今時已然忘卻禪三時之所悟，不復能憶？可見此法之深妙，非意識思惟之所能到，正所謂言語道斷、心行處滅。

第八識若無實證上之密意而僅是知識，則佛世時所有大眾應都清楚此事，釋迦如來就不必再囑咐 迦葉尊者了，中國禪宗祖師也就不必說為「千聖不傳、向上一路」，後世亦應再無禪宗可說；古來禪和子又何須走江湖——於江西、湖南之間來往問道，踏破芒鞋？哪須花上一生的時間來探究密意？中國又如何會有這流傳世間的一千七百則禪宗公案？豈

「吾有正法眼藏、涅槃妙心，分付迦葉。」』』《大正藏》冊 49，頁 753，中 21-25。

非多事？

② 禪宗實證——直指人心，明自本心，見自本性

菩提達摩祖師以《楞伽經》來印證這「直指人心」的禪宗明心開悟，此即禪宗證悟祖師的證解與結論。禪門「直指人心、見性成佛」之「心」，人人有「此心」——《楞伽經》所說第八識如來藏。

舉宋朝大宗師所說為證：

克勤圓悟祖師在《圓悟佛果禪師語錄》卷 15 說：

是故祖師**直指人心**，俾見性成佛；然**此心**雖人人具足，從無始來清淨無染……。¹⁹

克勤圓悟祖師在《圓悟佛果禪師語錄》卷 4 說：

是故佛佛授手，唯授**此心**；祖祖相傳，唯傳此妙。……一一發輝正法眼藏、傳持涅槃妙心了也。²⁰

大慧宗杲禪師在《大慧普覺禪師語錄》卷 16 說：

因甚麼達磨西來却言「單傳心印，不立文字語言，直指人心，見性成佛」？……只要當人「各各直下**明自本心、見自本性**」。²¹

大慧宗杲禪師在《大慧普覺禪師語錄》卷 8 說：

19 《大正藏》冊 47，頁 785，中 19-21。

20 《大正藏》冊 47，頁 732，下 25-頁 733，上 3。

21 《大正藏》冊 47，頁 880，中 15-18。

口裏談玄演妙、舉古明今，說靈雲見桃華悟道，香嚴聞擊竹明心……。²²

這「直指人心」、「唯授此心」、「明自本心」、「持涅槃妙心」、「單傳心印」，指的都是每位有情的真實心體，此心體即第八識如來藏心，如《楞伽經》說阿賴耶識——藏識（識藏）——如來藏，這就是 菩提達摩祖師西來意，即禪宗證悟之標的；依此親證說「悟道、證悟見道」，「明心」即「明自本心」。

克勤圓悟祖師說得很清楚：禪宗聖賢之「祖祖相傳」的，就只是這個，所以「唯傳此妙」——「涅槃妙心」；每位真正開悟的禪宗祖師，不論西天東土、歷朝歷代，所傳的都是此「心」——第八識心。

以上這些訊息都可直接在《中華電子佛典》CBETA 中搜尋到，筆者看過有親教師準備錄影資料時，所引的資料亦大致與筆者相當，這是任何人搜尋電子佛典都可得到的結果，如何琅琊閣張志成可將中國禪宗說為【禪宗祖師運用經論的名相概念時不是非常嚴謹，著重參究，所以「明心見性」的內涵，在禪宗內可能有許多不同的解讀，相當複雜，不易得到一致的結論】？²³

當知：禪宗的「明心」從不「複雜」，歷代皆傳此涅槃

22 《大正藏》冊 47，頁 843，上 11-13。

23 琅琊閣，〈正覺同修會的「明心」與「見道」與《成唯識論》的矛盾（1）〉。

<https://lanyage.pixnet.net/blog/post/101044>

妙心如來藏，即趙州禪師著名公案：「萬法歸一，一歸何處？」這個在《中華電子佛典》中出現 665 次之多的公案，指向「明心」——明白無始以來的真心——父母未生前的本來面目，告訴我們一切真悟禪師所證無二無別。

唯有執意「以親證法性來取代親證心體」而捨本逐末、認定「八識都是虛妄生滅心」的斷見論、主張「如來藏不是第八阿賴耶識」而割裂佛法的琅琊閣張志成，才可能編造禪宗「明心見性」的內涵「可能有許多不同的解讀、相當複雜、不易得到一致的結論」的說法來籠罩世人；相對於真正「相當複雜」而深邃無比的《成唯識論》，他都敢公開提出他的荒謬見解，為何於禪宗所證「萬法歸一」，卻不敢說出他真正想法，這「萬法歸一」在所有證悟者間非常明確可知的密意，卻變成他口中的「相當複雜」？

琅琊閣張志成連禪宗所依的《楞伽經》聖典都無法忍受而直接尖銳地攻訐為「後期糅雜如來藏與唯識兩個體系的經典」²⁴，又為何如此虛偽地說：「『明心見性』可能有許多不同的解讀、相當複雜、不易得到一致的結論」？但這「可能有許多不同的解讀、相當複雜、不易得到一致的結論」的事，卻都只是未悟及錯悟假禪師之間的事，從來與實證者不相干，他不知此一事實，卻又小心翼翼地以「如來藏系因為強調有一個恆常不變的東西，有梵我論的味道」

24 琅琊閣，〈正覺法義辨正：十住菩薩能夠「眼見佛性」？（中篇）〉。

<https://langyage.pixnet.net/blog/post/2345329>

²⁵，輕咬一下禪宗所證的「如來藏」而已，因為膽小的他爲了避免激怒廣大學佛人，所以連他堅持的「琅琊閣眞如法性」、「見道不是明心而是親證法性」都可吞忍下來，不直接怒斥禪宗的明心，他的心機就像釋印順一般，真是深沉！

中國禪宗始從初祖 菩提達摩祖師，傳至二祖 慧可、三祖 僧燦、四祖道信、五祖弘忍，哪一位不是弘揚琅琊閣所輕視的《楞伽經》呢？哪一位不是以第八阿賴耶識（阿梨耶識）來印證涅槃妙心如來藏而廣被古時佛教中的知識分子所推崇？當年即使是禪宗旁系所出者，也是人手一部《楞伽經》，如慧滿禪師對聖 玄奘菩薩所引介的道昭也是直接授與《楞伽經》，並爲他闡明心要；這都說明了必須親證「第八識阿賴耶識——如來藏心」才是禪宗的「明心開悟」、《楞伽經》所印證之理——「千經萬論，宗歸《楞伽》」，即證知萬法皆歸此如來藏第八阿賴耶識心體，從此會得「萬法歸一」，不須更問「一歸何處」。

③ 《楞伽經》、《楞嚴經》：如來藏阿賴耶識無邊剎海妙眞如性

克勤圓悟禪師在《圓悟佛果禪師語錄》卷 10 依《楞伽經》說：

頭頭物物皆證入無邊剎海如來藏。²⁶

²⁵ 琅琊閣，〈佛系問答：阿賴耶識＝如來藏＝眞如？蕭平實導師錯在哪里？〉。https://langyage.org/2020/2998

²⁶ 《大正藏》冊 47，頁 758，中 11-12。

大慧宗杲大禪師在《大慧普覺禪師語錄》卷 15 依《楞伽經》說：

須是藏識明，方能透得。²⁷

克勤圓悟禪師在《圓悟佛果禪師語錄》卷 4 直接舉《楞嚴經》說：

生滅去來，本如來藏妙真如性。²⁸

大慧宗杲大禪師在《大慧普覺禪師語錄》卷 24 同樣引《楞嚴經》說：

佛謂富樓那曰：「汝以色空，相傾相奪於如來藏，而如來藏隨爲色空周遍法界……我以妙明不減不生合如來藏，而如來藏唯妙覺明，圓照法界。」如來藏即此心、此性也。²⁹

克勤圓悟大禪師、大慧宗杲禪師都在說這如來藏心，哪有「相當複雜」，何曾說「明心見性的內涵，可能有許多不同的解讀」？這「唯一結論」是「如來藏即此心、此性也」——明心見性的內涵都是依「如來藏」——明如來藏心，見如來藏性！

這兩位大宗師親證的心體，即是琅琊閣張志成所嫌棄之「有梵我論的味道」的如來藏心體！大慧宗杲禪師如此劈了

27 《大正藏》冊 47，頁 875，下 16-17。

28 《大正藏》冊 47，頁 731，上 20-21。

29 《大正藏》冊 47，頁 914，中 24-28。

這些佛門外道說：「如來藏即此心、此性也。」——世尊所傳明心見性之本質即如來藏也！兩位大宗師還舉聖典《楞伽經》和《楞嚴經》作證。那些被琅琊閣張志成欺騙的人也該醒醒吧！（即使受騙到心甘情願。）何苦與中國禪宗敵對，又與明文具載的聖教相悖？活路安在？且，患有「心體恐懼症」與「常恆不變恐懼症」的琅琊閣張志成，怎麼忘記要以自創的「琅琊閣真如法性」來攻訐 克勤圓悟祖師、大慧宗杲禪師，爲何不敢暢言兩位大宗師都和師父 平實導師一樣「悟錯了」？

「如來藏即此心、此性」——明心見性，如來藏心體就是大乘佛法實證的標的——真如心，即窺基大師所說的「真如是心」，此即明心；禪宗證悟即親證真如「心、性」——親證真如心體與真如法性，由此證知三自性——圓成實性、依他起性、遍計執性。

當琅琊閣張志成捨棄禪宗見道親證的「如來藏——第八阿賴耶識」正理時，他另闢蹊徑，要大家改尋另一心外的真如（無爲）法性；然而生性膽小的他又恐懼別人會說他是外道，便矯飾他也「遵循」這「真如亦是識之實性」之開示，然他又補上一句「真如是八識的真實性」以混淆視聽，卻已成爲自語相違；等到後來他猶然推翻「真如亦是識之實性」之聖教而說「這外於第八識而存在的真如（無爲）法性是一切諸法的理體（根本）」，如此毫無顧忌地說他的本意是「真如無爲法性可獨立於第八識心體之外」，以回歸他「心外求法」的外道本質，完全推翻《成唯識論》所開示：

「真如法性必須從屬於第八阿賴耶識」、「入見道的實質是在證解阿賴耶識」、「入見道從來不是在七轉識，非諸轉識有如是見道所能合乎的義理」。當然在琅琊閣張志成眼中，聖 玄奘菩薩的開示也不合乎他認定的見道標準，他並不在乎聖 玄奘菩薩所說，只是有時須「虛與委蛇」應付《成唯識論》之意，當他忍不住時，他就直接違逆《成唯識論》所說；因為他痛恨大乘法說的常恆不變的真實心體到了極點，如何能同意禪宗的「明心」？又如何能認同《成唯識論》十卷之中，自始至終都在證明「第八識的實有」以及「真如歸屬於第八識心體」？

琅琊閣張志成一方面將《成唯識論》所說「入見道，須證解阿賴耶識」予以扭曲，另一方面又迴避「禪宗親證如來藏心體，這是不是入見道」的問題，刻意裝迷糊。他骨子裡認定能生名色的第八識如來藏是外道梵我，哪肯接受如來藏為見道證悟之標的？他尚不在乎禪宗第二十八代祖師菩提達摩祖師所說，更大刺刺地嫌棄禪宗門庭所信受之聖典《楞伽經》，又豈在意中國一切證悟祖師？更別說密意了。

琅琊閣張志成以為「大乘法不過是各種理論學說體系湊合所成，應無任何實證大乘法的見道者」；即他認定佛法本無密意可說。然他之所以提及「密意」，不過是藉此詆毀大善知識——師父 平實導師，再隨口說中國禪宗的「明心見性」的「解讀」是「相當複雜，不易得到一致的結論」，以他一貫的「虛與委蛇」的說法來隱匿他攻訐大乘法的意圖。

克勤圓悟祖師和 大慧宗杲禪師同樣引《楞嚴經》聖教，當知此經中 如來世尊教導 阿難尊者「九處徵心」³⁰ 尋覓覺知心的來處——如來藏心，這就是禪宗「明心」之要旨。《楞嚴經》卷 3 說得很清楚：「獲本妙心，常住不滅」³¹，如來藏是常住不滅心體；然琅琊閣張志成自創的異說中沒有「常住不滅心體」的安置處，他只有「心體都是生滅法」的邪見，是釋印順的追隨者，而釋印順只是部派佛教聲聞凡夫僧的遺緒。若這如來藏心第八阿賴耶識的密意只是常識，何待 世尊悲心至極以「九處徵心」來提點意旨，而實證者依舊不多？又，明白自己本心第八識如來藏所在，當然是「明心」，如何琅琊閣張志成反說不須證得阿賴耶識心體？當琅琊閣張志成誣謗如來藏不是第八阿賴耶識時，則如來藏心又應歸屬於第幾識？連「如來藏是心」都不敢說清楚、講明白的膽小之人，一心隱匿自己「如來藏心虛妄不實」邪見之人，如何有資格敢說禪宗沒有密意？

如來在《楞嚴經》卷 1 摩頂 阿難尊者說：「如來常說：諸法所生，唯心所現；一切因果、世界、微塵，因心

³⁰ 平實導師，《楞嚴經講記》第三輯：「佛陀像這樣子一次又一次地徵心，在第八處徵心之後，顯示這些經文中所說的仍然是在徵探覺知心是否為真心；這樣一次又一次計算下來，到這裡已經是第九次徵心了，豈只七次或七處徵心而已？」正智出版社（台北市），2010年3月初版首刷，頁16。

「九處徵心」的內容請恭閱 平實導師《楞嚴經講記》第一～三輯之開示。

³¹ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 3，《大正藏》冊 19，頁 119，中 9-10。

成體。阿難！若諸世界一切所有，其中乃至草葉縷結，詰其根元，咸有體性；縱令虛空亦有名貌，何況清淨妙淨明心、性一切心而自無體？」³²——如來常說：一切諸法之所生，都是「唯心所現」；一切因果、器世間、四大微塵，都是「因心成體」。阿難！如果這諸世界一切所有，其中乃至草葉縷結，真正去推究其根源時，都是有其體性的；即使是你所知道的虛空也有世間的名字與相貌，何況是這本來清淨微妙的清淨光明心、這自性能生萬法也能與一切有情覺知心相應的心而卻沒有自己的真實心體呢？如何你會以為「如果這見聞覺知心不是真心的話就無心可說了，如同無知無覺的土地、木頭」呢？³³ 當知你本有妙心、真心，非你認賊作父的見聞覺知心！

這「清淨妙淨明心」——真如心——必有自體、心體，即《楞嚴經》所說「如來藏心」，即「諸法所生，唯心所現」以及「一切因果、世界、微塵，因心成體」的心體；這出生諸法的心體本含藏諸法的種子，即一切種子識——第八阿賴耶識，祂有七種性自性，《楞伽阿跋多羅寶經》卷 1〈一切佛語心品 第 1 之 1〉說為「集性自性、性自性、相性

32 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 1，《大正藏》冊 19，頁 109，上 2-7。

33 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 1：「若此發明不是心者，我乃無心，同諸土木；離此覺知，更無所有，云何如來說此非心？我實驚怖，兼此大眾無不疑惑，唯垂大悲，開示未悟。」《大正藏》冊 19，頁 108，下 26-29。

自性、大種性自性、因性自性、緣性自性、成性自性」³⁴，如是自性皆歸於如來藏第八阿賴耶識所有，所以第八識得以成就「諸法、一切因果、世界、微塵」，即為《楞嚴經》所說「如來藏妙真如性」；而今張志成離此真實心更覓真如法性者，有如演若達多覓頭亂走，何曾識得真如！

④ 真見道——證悟明心——入見道

克勤圓悟禪師在《圓悟佛果禪師語錄》卷 13 說：

若見道了，更用言句作麼？若不用言句，爾作麼生見？

³⁵

克勤圓悟禪師在《佛果圓悟禪師碧巖錄》卷 1 說：
復有頌云：枯木龍吟真見道，鶻鷲無識眼初明。³⁶

大慧宗杲禪師在《大慧普覺禪師語錄》卷 7 說：
遂有頌云：枯木龍吟真見道，鶻鷲無識眼初明。³⁷

克勤圓悟祖師與 大慧宗杲禪師兩位大宗師，為「見道」背書，直說禪宗證悟明心就是「見道」——「真見道」！因此，任何人若再踵隨張志成而說「中國禪宗祖師所證明心不是《成唯識論》的入見道」時，當知他們都是在毀謗禪宗一切真悟祖師。

³⁴ 《大正藏》冊 16，頁 483，中 11-13。

³⁵ 《大正藏》冊 47，頁 772，中 7-9。

³⁶ 《大正藏》冊 48，頁 142，中 21-22。

³⁷ 《大正藏》冊 47，頁 839，中 28-29。

⑤ 聖玄奘菩薩點撥道昭——親證《楞伽經》第八阿賴耶識

聖玄奘菩薩曾對日本留學僧人道昭直接說：

我有禪宗，其旨微妙；汝承此法，可傳東徼。³⁸

聖玄奘菩薩很早就已回復「明心、眼見佛性、慧解脫」的證量，這是尚未出發前往天竺的事，所以他非常清楚禪宗證悟的標的，返回大唐後當然知道禪宗勘驗明心的關鍵，當年便為道昭點出這證悟癥結而令其「早得悟解」——即直接說明密意，再指示他去禪宗旁系的慧滿禪師處接受認可；慧滿禪師即教導道昭闡揚「如來藏＝第八阿賴耶識」的《楞伽經》心要。因此，禪宗明心證悟的標的即第八識如來藏，亦即聖玄奘菩薩所證，這就是「大乘見道」。

⑥ 中國禪宗祖師——百分之九十九都無第四禪證量而猶見道證悟

中國禪宗祖師親證的涅槃妙心——如來藏——第八阿賴耶識心體，對琅琊閣張志成這位既是「大乘非佛說」的信仰者、又是忘了禪三所悟第八識之意涵的退轉者，本來就難以忍受，因此他展開了對禪宗的反擊（只是平常人於此並無警覺性）：

一者，當琅琊閣張志成強力安立了這思惟所得的體性、法性才是見道的親證標的時，他是毀謗了中國禪宗祖師們的

³⁸ 《元亨釋書》卷1，《大藏經補編》冊32，頁173，下11-12。

明心不是見道，成就謗賢聖的大惡業。

二者，當琅琊閣張志成毀謗《楞伽經》是兩種體系的綜合時，他是毀謗了中國禪宗所依的教典不是真經，成就謗法的大惡業。

三者，當琅琊閣張志成強力地說唯有以第四禪才能親證見道時，他是毀謗中國禪宗百分之九十九的證悟祖師沒有見道，即是否定世尊教外別傳的禪宗證悟法門，也是否定祖師所明之本心第八識，成爲破壞佛教根本大法的大惡業。

當琅琊閣張志成處處以禪宗爲目標，指向「否定禪宗、攻訐禪宗、毀謗禪宗」時，大眾爲何卻無特別感覺？一方面是大家太清楚琅琊閣張志成的真正主張，了知他不過是釋印順六識論的追隨者；再者，他善用文字包裝技巧，又懂得模糊焦點以掩蓋他的意圖，讓一般人以爲琅琊閣張志成對禪宗是採取包容的態度（這是他爲了避免受到廣大禪宗學人群起攻之的作法，和他一開始於網路匿名爲文的作法雷同）。

古來禪宗祖師都說親證的是能生萬法的本心——五祖弘忍說「不識本心，學法無益」、六祖惠能說「何期自性，能生萬法」，如同各各給琅琊閣張志成掌嘴，告誡他禪宗非僅有親證真如無爲法性而已，仍有無漏有爲法應該同時一併親證，以真如心兼具無爲性及無漏有爲性故。聖玄奘菩薩在《成唯識論》也清楚地說：「真如（法性）是識之實性」、「真如（法性）是心真實性」、「入見道」是「證解阿賴耶識」、「見道前」是「未證解阿賴耶識」、「非諸轉識有如是義」——

見道可不是親證七轉識，以七轉識並無真見道的真實義；然琅琊閣張志成都當作馬耳東風，實難可挽救。

三、從公案之流傳來見證宗門本來就有密意

① 禪籍、公案、語錄、開示——指月之指

中國禪宗雖不立文字，然卻有許多禪籍不僅介紹禪師生平、軼事而已，更將禪師們如何悟入之過程都敘述出來，又將此中密意包覆得密不透風；一千多年來外人難窺禪宗密意，從《景德傳燈錄》、《五燈會元》等，乃至專門公案集的《碧巖錄》、《無門頌古》都臚列了許多令人費解的禪門公案，所以未證真如的凡夫僧俗百般猜測皆不可得，便成爲張志成所說的眾說紛紜；如果禪門所證僅是常識，這一千七百則公案何以流傳至今而仍不被智者及學人捨棄？

若說師父 平實導師所開導的法不是教人契入密意，則七鉅冊之禪門《公案拈提》早就被教界、學術界反過來拈提了，何以存續至今？師父 平實導師雖無直接揭露法界奧秘，然對證悟者來說，閱讀 師父七鉅冊《公案拈提》，都可看到師父 平實導師火眼真睛，一切悟錯公案、勘驗有失、應對有失、轉語處、放過處、公案後之諸師評論、提點著眼處、反諷、讚揚、瑕疵露餡處，都沒有逃過 師父的法眼，如同新時代的《新碧巖錄》，實是無比親切；這樣卻有張志成一類愚人謗說「沒有密意」，是否他也是在說中國禪宗「沒有密意」？正覺教團至今有數百人證悟，雖退轉者亦所在多有、事所難免，然證悟者本可於「體性相用」一一次

第解析；如何有人謗說是「自己想像的，沒有能力觀察」？

若琅琊閣族轉救說：「是有公案沒錯，也有密意，這沒有爭議，但主要的關鍵是正覺所證悟的密意是錯的，因此那正覺的密意只是常識。」這意思是謗說正覺教團所證的密意不是真正的密意；然禪宗的開悟就是明心證真如——找到第八識如來藏心的所在，如《楞嚴經》之徵心，世尊是在教示大眾：覺知心並不是常住真心，而是由根本因第八識如來藏藉各種因緣才能出生，所以經中說覺知心是從如來藏的妙真如性中而生，這如來藏心就是般若實相——法界中最大的祕密。至於琅琊閣張志成不信有真實心，他以想像的、外於第八識的真如法性，來取代禪宗明心之親證，這樣的人任何評議大乘見道的言語都無實義。

若琅琊閣張志成之流又自說：「我沒有四禪，因此我也不知見道的密意；但我很確定正覺所說的不是密意。」然而依其所說，自無第四禪而無實證佛法密意的人，卻自認為有資格、有能力評論實證者是否有親證佛法密意，這不是心行顛倒、自語相違的說法麼？而中國禪師百分之九十九皆無第四禪證量，如何卻說見道？大慧宗杲禪師的入室弟子多有士大夫，終日塵囂，何曾證過初禪？況說有四禪證量？然大慧宗杲禪師還是因為他們有看話頭的動中功夫（亦即有動中未到地定的定力），所以引導他們明心並首肯他們的開悟；只此一處，張志成如何主張要有第四禪才能證悟見道？這所謂

「見道須有四禪證量」全都是琅琊閣張志成自身不善讀經、斷章取義所致，才會將最後身菩薩明心時所必須要有的第四禪，取來當作因地見道時應該有的證量；彼既如是否定了百分之九十九的禪宗證悟禪師，對師父 平實導師大善知識如此輕蔑亦無可怪！

當正覺講堂的退轉者都說這一切本無密意、只是常識時，那當初就該懂了，又何必辛苦用功、報名禪三？為何於祖師堂苦思不得？為何只能接受 師父點撥密意，才能知道公案所指為何，才得憑藉死記而過關？然而死記而無體驗之人，因為不是自己參究得來的，又抱著懷疑不信之心而不肯深入體驗，加上其知見中混雜眾多邪見，久後終究也會忘記，又能怪誰呢？

② 不問有言、不問無言——良久——開我迷雲

在《圓悟佛果禪師語錄》卷 17 說 世尊著名的公案：

外道問佛：「不問有言，不問無言。」

世尊良久，外道禮拜讚歎云：「世尊大慈大悲，開我迷雲，令我得入。」。³⁹

在這公案中，世尊看似沒有回答這外道的問題，結果這外道卻清楚了般若實相的密意，大喜過望，拜謝 世尊。這樣的開悟是琅琊閣族群胡謔的生物學嗎？若真是生物學所攝，那些在學校中學生物學的學生們，或是教導生物學的老

³⁹ 《大正藏》冊 47，頁 792，下 27-29。

師們，也應該都開悟了吧？爲何卻都沒悟？當知這可是師父平實導師常常提起的公案，琅琊閣族群可盡情猜測，至於結果，筆者可先預記於此：各個一直到死，也不會知道這證悟的內容！

③ 香嚴廓然惺悟——仰山不肯，重勘香嚴

《景德傳燈錄》卷 11 說：

一日因山中芟除草木，以瓦礫擊竹作聲，俄失笑間，廓然惺悟，遽歸，沐浴焚香遙禮瀉山（和尚），贊云：「和尚大悲恩逾父母，當時若爲我說却，何有今日事也！」仍述一偈云：「一擊忘所知，更不假修治；動容揚古路，不墮悄然機。」⁴⁰

當年香嚴禪師苦參不出，求師父瀉山禪師明說，被瀉山禪師拒絕，他失望地離開道場，自己獨自生活，有一天他如這公案所說開悟了；且說悟在何處？這是什麼生物學？聲音是外塵，所聽見的境界是內塵，開悟個什麼？何不道來！後來瀉山靈祐禪師知道消息，就說香嚴開悟了；但瀉山靈祐禪師的弟子仰山禪師卻不肯，爲何仰山禪師還要勘驗香嚴？到底這中的關鍵是什麼？當知這公案若不明白，怎麼說也都是戲論，張志成如何能說「沒有密意」！

④ 後人不解是死人——處處分明身見在

天皇道悟禪師在徑山國一、馬祖大師處都獲得印可，然

40 《大正藏》冊 51，頁 284，上 9-15。

他實則未悟、尚有淆訛，後來他來到石頭希遷處，本想以悟者身分說上一二，結果石頭希遷毫不客氣當場斥責，此事錄在《景德傳燈錄》卷 14：

乃謁石頭遷大師而致問曰：「離却定慧，以何法示人？」石頭曰：「我遮裏無奴婢，離箇什麼！」曰：「如何明得？」石頭曰：「汝還撮得空麼？」曰：「恁麼，即不從今日去也。」石頭曰：「未審汝早晚從那邊來。」曰：「道悟不是那邊人。」石頭曰：「我早知汝來處！」曰：「師何以臧誣於人？」石頭曰：「汝身見在。」曰：「雖如是，畢竟如何示於後人？」石頭曰：「汝道阿誰是後人？」⁴¹

琅琊閣張志成何不說說看為何石頭希遷這麼有把握天皇道悟沒有悟，而且還當面直說他身見分明？若是不知，何必來真悟者面前說三道四！禪法之犀利，若當面不見，更說也多餘！若以為如來傳涅槃妙心都無密意，或以為密意是什麼有情生理學、生物學，當知自身還墮在十里雲霧之外，尚不在雲霧中，豈得與大乘禪法有緣？然若真是個大丈夫，精勤護持正法，何憂不解！

⑤ 慣釣鯨鯢澄巨浸，卻嗟蛙步輾泥沙——此印不印？

《佛果圓悟禪師碧巖錄》卷 4 說：

風穴在鄂州衙內上堂云：「祖師心印，狀似鐵牛之

41 《大正藏》冊 51，頁 309，下 25-頁 310，上 3。

機，去即印住，住即印破。只如不去不住，印即是？
不印即是？」

時，有盧陂長老出問：「某甲有鐵牛之機，請師不搭
印。」

穴云：「慣釣鯨鯢澄巨浸，却嗟蛙步輾泥沙。」⁴²

何不道來這是什麼生物學？琅琊閣族群自以為聰明者，
何不說說看！這公案敗闕何在？禪法非新學可知，知尚無
有，何況能至！（待續）

⁴² 《大正藏》冊 48，頁 175，下 9-16。

新版早晚課儀軌

並略述天魔波旬

· 郭正益、張育如 ·



(連載七)

二、淨土行門道場之早晚課實施例（敬供參酌）

早 課	晚 課
<p>〈爐香讚〉 爐香乍爇 法界蒙熏 諸佛海會悉遙聞 隨處結祥雲 誠意方殷 諸佛現全身 南無雲來集菩薩摩訶薩（三稱）</p>	
<p>〈讚佛偈〉（*可酌行） 阿彌陀佛身金色，相 好光明無等倫； 白毫宛轉五須彌，紺 目澄清四大海。 光中化佛無數億，化 菩薩眾亦無邊； 四十八願度眾生，九 品咸令登彼岸。</p>	
<p>〈楞嚴咒〉（*可酌行）</p>	
<p>《佛說阿彌陀經》 南無阿彌陀佛（三稱）</p>	

〈慈雲懺主淨土發願文〉

弟子○○○

一心歸命 極樂世界 阿彌陀佛 願以淨光照我 慈誓攝我
我今正念 稱如來名 爲菩提道 求生淨土
佛昔本誓 若有眾生 欲生我國 至心信樂 乃至十念
若不生者 不取正覺
以此念佛因緣 得入如來大誓海中
承佛慈力 眾罪消滅 善根增長
若臨命終 自知時至 身無病苦
心不貪戀 意不顛倒 如入禪定
佛及聖眾 手執金臺 來迎接我 於一念頃 生極樂國
華開見佛 即聞佛乘 頓開佛慧 廣度眾生 滿菩提願
十方三世一切佛 一切菩薩摩訶薩 摩訶般若波羅蜜

〈四宏誓願〉（*可酌行）

眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，
法門無量誓願學，佛道無上誓願成。

〈三自歸〉（*可酌行）

自歸依佛，當願眾生，體解大道，發無上心。
自歸依法，當願眾生，深入經藏，智慧如海。
自歸依僧，當願眾生，統理大眾，一切無礙。

〈警眾偈〉

是日已過，命亦隨滅，
如少水魚，斯有何樂！
大眾當勤精進，如救頭燃，
但念無常，慎勿放逸。
稱頌彌陀聖號（三稱或一節固定時間）

	<p>(*可酌行) (二讚擇一)</p> <p>〈韋陀讚〉</p> <p>韋陀天將 菩薩化身 擁護佛法誓弘深 寶杵鎮魔軍 功德難倫 祈禱副群心 南無韋陀菩薩摩訶薩 摩訶般若波羅蜜</p> <p>〈伽藍讚〉</p> <p>伽藍主者 合寺威靈 欽承佛敕 共輸誠 擁護法王城 爲翰爲屏 梵刹永安寧 南無護法藏菩薩摩訶薩 摩訶般若波羅蜜</p>
<p>〈迴向偈〉 (*可酌行)</p> <p>早課(晚課)功德殊勝行，無邊勝福皆迴向； 普願沈溺諸眾生，速往無量光佛刹。 十方三世一切佛，一切菩薩摩訶薩，摩訶般若波羅蜜。</p>	

陸、相關附錄

一、早課各版本對照表

《雲棲法彙》 明·蓮池祿宏法 師	《諸經日誦集 要》清·佚名	《新版朝暮 課誦》笛藤 出版社	本會禪三早課 (舊版)	備 註
			爐香讚	

《雲棲法彙》 明·蓮池株宏法師	《諸經日誦集要》清·佚名	《新版朝暮課誦》笛藤出版社	本會禪三早課 (舊版)	備註
大佛頂首楞嚴咒	大佛頂首楞嚴咒	大佛頂首楞嚴神咒	楞嚴咒	
千手千眼無礙大悲心陀羅尼	千手千眼無礙大悲陀羅尼	大悲神咒	大悲咒	
如意寶輪王陀羅尼	如意寶輪王陀羅尼	如意寶輪王陀羅尼(十小咒之一)	如意寶輪王陀羅尼	
消災吉祥神咒	消災吉祥神咒	消災吉祥神咒(二)	消災吉祥神咒	
功德寶山神咒	功德寶山神咒	功德寶山神咒(三)	功德寶山神咒	
佛母準提神咒	佛母準提神咒	佛母準提神咒(四)	(已刪除)	
聖無量壽決定光明王陀羅尼	聖無量壽決定光明王陀羅尼	聖無量壽決定光明王陀羅尼(五)	聖無量壽決定光明王陀羅尼	
藥師灌頂真言	藥師灌頂真言	藥師灌頂真言(六)	藥師灌頂真言	
觀音靈感真言	觀音感應真言	觀音靈感真言(七)	(已刪除)	
七佛滅罪真言	七佛滅罪真言	七佛滅罪真言(八)	七佛滅罪真言	

《雲棲法彙》 明·蓮池祿宏法 師	《諸經日誦集 要》清·佚名	《新版朝暮 課誦》笛藤 出版社	本會禪三早課 (舊版)	備 註
	解冤結咒			
往生淨土神咒	往生淨土神咒	往生淨土神 咒(九)	往生淨土神咒	
善天女咒	善天女咒	善女天咒 (十)	善女天咒	
			虛空藏咒	
般若波羅蜜多 心經 +摩訶般若波 羅蜜多(三稱)	(諷心經畢 稱)摩訶般若 波羅蜜多(三 聲)	心經+摩訶 般若波羅蜜 多	心經+摩訶般 若波羅蜜多	
回向(以此經咒 功德,回向三寶 龍天……共入毘 盧性海)	回向(上來現 前清淨眾,諷 誦楞嚴諸品 咒……檀信歸 依增福慧)	上來偈贊	上來偈讚	
念佛緣起 (阿彌陀佛身金 色……九品咸令 登彼岸)+ (西 方三聖、清淨大 海眾菩薩)	阿彌陀佛身金 色……九品咸 令登彼岸+西 方三聖、清淨 大海眾菩薩		讚佛偈+ 南無觀世音菩 薩、大勢至菩 薩、清淨大海 眾菩薩	
回向文(慈雲小	回向(我此普			

《雲棲法彙》 明·蓮池株宏法師	《諸經日誦集要》清·佚名	《新版朝暮課誦》笛藤出版社	本會禪三早課 (舊版)	備註
淨土文或新定西方願文)	賢殊勝行…… 摩訶般若波羅蜜)			
		十大願	普賢十大願	
	清晨普願偈 (四生九有…… 千百億化身本師和尚釋迦牟尼佛)	四生九有	四生九有	
		三皈依	三歸依	
			南無香雲蓋菩薩摩訶薩	
			南無護法韋陀尊天菩薩	
			善女天咒+出食	本會二次誦此咒
		韋馱贊	韋陀讚	
			(初一、十五) 禮祖： 頂禮西天東土 歷代祖師	

《雲棲法彙》 明·蓮池祿宏法師	《諸經日誦集要》清·佚名	《新版朝暮課誦》笛藤出版社	本會禪三早課 (舊版)	備註
			天下弘宗演教 諸大善知識 宗祖 克勤圓悟 菩薩 本寺開山歷代 諸祖老和尚 各人得戒壇上 十師及剃度恩 師 頂禮導師	

二、本會早課新舊版本對照表

舊版	新版
〈爐香讚〉	甲、〈戒定眞香讚〉 戒定眞香，焚起衝天上；弟子虔誠，爇在金鑪放； 頃刻紛紜，即遍滿十方，昔日耶輸免難消災障。 南無雲來集菩薩摩訶薩（三稱）
	乙、〈讚佛偈〉 世尊無邊身，清淨寶王刹， 常以大光明，現在十方界。 法身是菩提，法界即如來， 平等祕密藏，普淨諸世間。

舊版	新版
<p>〈楞嚴咒〉</p> <p>一、南無楞嚴會上佛菩薩 （三稱）</p> <p>二、妙湛總持不動尊……爍 迦羅心無動轉</p> <p>三、南無常住十方佛、南無 常住十方法、南無常住 十方僧</p> <p>四、南無釋迦牟尼佛、南無 佛頂首楞嚴、南無觀世 音菩薩、南無金剛藏菩 薩</p> <p>五、爾時世尊……放光如來 宣說神咒</p> <p>六、南無薩怛他蘇伽多耶 ……都嚧甕泮 莎婆訶</p>	<p>丙、〈楞嚴咒〉</p> <p>一、南無常住十方佛、南無常住十 方法、南無常住十方僧</p> <p>二、南無釋迦牟尼佛、南無佛頂首 楞嚴、南無楞嚴會上佛菩薩、南無 金剛藏菩薩</p> <p>三、〈阿難尊者讚佛偈〉 妙湛總持不動尊 首楞嚴王世希有 銷我億劫顛倒想 不歷僧祇獲法身 願今得果成寶王 還度如是恒沙眾 將此深心奉塵刹 是則名為報佛恩 伏請世尊為證明 五濁惡世誓先入 如一眾生未成佛 終不於此取泥洹 大雄大力大慈悲 希更審除微細惑 令我早登無上覺 於十方界坐道場 舜若多性可銷亡 爍迦羅心無動轉</p> <p>四、經文 爾時世尊 從肉髻中 涌百寶光 光中涌出 千葉寶蓮 有化如來 坐寶華中 頂放十道 百寶光明 一一光明 皆遍示現 十恆河沙 金剛密跡 擎山持杵 遍虛空界 大眾仰觀 畏愛兼抱 求佛恃怙 一心聽佛 無見頂相 放光如來 宣說神咒</p> <p>五、〈楞嚴咒〉 南無薩怛他蘇伽多耶……都嚧甕泮</p>

舊版	新版
	莎婆訶
大悲咒	(刪除)
十小咒	(刪除)
虛空藏咒	(刪除)
《心經》+摩訶般若波羅蜜多	<p>丁、《心經》(一遍或三遍)</p> <p>南無本師釋迦牟尼佛 南無賢劫千佛尊 南無大悲觀世音菩薩 南無法雲舍利弗菩薩 觀自在菩薩行深般若波羅蜜多 時……薩婆訶 摩訶般若波羅蜜多(三稱)</p>
	<p>戊、〈楞嚴威德主讚〉</p> <p>楞嚴諸天威德主，端嚴含育妙如來； 以此馨香呈供養，常、恆、不變、現真如。 *奉供及施食時，於第三句出位，至定點，稱誦歸依三寶及〈供施偈〉： 南無佛、南無法、南無僧。 供養三寶及諸天，飲食遍施威神主，各受法食常自在，迴向眾生受勝樂。 (再將食物恭敬灑散於道場外的清</p>

舊版	新版
	淨地面，作意依佛威神力變施)
<p>〈上來偈讚〉</p> <p>上來現前清淨眾 諷誦楞嚴 祕密咒 (上來弟子○○○)(諷誦如 來諸品咒)</p> <p>迴向三寶眾龍天 守護伽藍 諸聖眾</p> <p>三塗八難俱離苦 四恩三有 盡霑恩</p> <p>國界安寧兵革銷 風調雨順 民安樂</p> <p>大眾薰修希勝進 十地頓超 無難事</p> <p>三門清淨絕非虞 檀信歸依 增福慧</p>	<p>己、〈上來偈讚〉</p> <p>上來現前清淨眾 諷誦楞嚴祕密咒 迴向龍天諸護法 不捨本願永垂憐 三塗八難俱離苦 四恩三有盡霑恩 國界安寧兵革銷 風調雨順眾安樂 大眾薰修希勝進 十地頓超成菩提</p>
讚佛偈 (天上天下無如 佛……)	(調位至乙+新偈)
南無觀世音菩薩、大勢至菩 薩、清淨大海眾菩薩	(刪除)
<p>普賢十大願</p> <p>一者禮敬諸佛……十者普皆 迴向……摩訶般若波羅蜜</p>	<p>庚、普賢十大願</p> <p>普賢菩薩十大願，普為眾生放光 明；讀誦受持及演說，決定成就菩 提行：</p> <p>一者禮敬諸佛 二者稱讚如來</p>

舊版	新版
	三者廣修供養 四者懺悔業障 五者隨喜功德 六者請轉法輪 七者請佛住世 八者常隨佛學 九者恆順眾生 十者普皆迴向 十方三世一切佛 一切菩薩摩訶薩 摩訶般若波羅蜜
四生九有，同登華藏玄門； 八難三途，共入毗盧性海 （平日） 國基鞏固，治道遐昌；佛日 增輝，法輪常轉。（初一、 十五、佛誕日）	特一、祝禱詞（每逢初一、十五、佛 誕日） 國基鞏固，治道遐昌；佛日增輝， 法輪常轉。
三歸依	（刪除）
南無香雲蓋菩薩摩訶薩	（刪除）
南無護法韋陀尊天菩薩	（刪除）
善女天咒 + 出食	（調位至戊 + 另造新偈〈楞嚴威德 主讚〉）
韋陀讚	（刪除）
	辛、三自歸 自歸依佛，當願眾生，體解大道， 發無上心。 自歸依法，當願眾生，深入經藏， 智慧如海。 自歸依僧，當願眾生，統理大眾， 一切無礙。

舊版	新版
	<p>壬、迴向偈 禮讚心、咒、大願行，無邊勝福皆迴向； 普願沈溺諸眾生，速往無量光佛刹。 十方三世一切佛，一切菩薩摩訶薩，摩訶般若波羅蜜。</p>
<p>(初一、十五) 禮祖： 頂禮西天東土歷代祖師 頂禮天下弘宗演教諸大善知識 頂禮宗祖 克勤圓悟菩薩 頂禮本寺開山歷代諸祖老和尚 頂禮各人得戒壇上十師及剃度恩師 頂禮導師</p>	<p>特二、禮祖（每逢初一、十五、禪三期間每日） 頂禮西天東土歷代祖師 頂禮東山法脈開悟祖師菩薩摩訶薩 頂禮 克勤圓悟菩薩摩訶薩 頂禮導師 平實菩薩摩訶薩（導師吩咐：應俟平實轉世後方可行之。此處唯留字句以示尊師重道之理）</p>
	<p>癸、禮佛三拜</p>

三、本會晚課與各版本對照表

《雲棲法彙》 明·蓮池祿宏 法師	《諸經日誦集 要》清·佚名	《新版朝暮課 誦》笛藤出版社	本會禪三晚 課（舊版）	備註
		<p>爐香贊</p>		

《雲棲法彙》 明·蓮池株宏 法師	《諸經日誦集 要》清·佚名	《新版朝暮課 誦》笛藤出版社	本會禪三晚 課（舊版）	備註
佛說阿彌陀經	佛說阿彌陀經	佛說阿彌陀經		
拔一切業障根 本得生淨土陀 羅尼	拔一切業障根 本得生淨土陀 羅尼			
懺悔文	三十五佛五十 三佛名懺悔經	禮大懺悔文		宋朝 不動 法師 編製
蒙山施食儀	蒙山施食文	蒙山施食儀	蒙山施食	
	念佛（阿彌陀 佛身金色…… 九品咸令登彼 岸 + 西方三 聖、清淨大海 眾菩薩）			
念佛回向（慈雲 小淨土文或新 定西方願文）	淨土文	淨土文		
	普賢十願偈			
	願生西方淨土 中……不退菩 薩為伴侶。 眾等稱念阿彌 陀……證知懺 悔及所願。			

《雲棲法彙》 明·蓮池祿宏 法師	《諸經日誦集 要》清·佚名	《新版朝暮課 誦》笛藤出版社	本會禪三晚 課（舊版）	備註
	往昔所造諸惡業……一切我 今皆懺悔。 願我臨欲命終 時……即得往 生安樂刹。			
	普願警眾偈 （是日已 過……）	普賢警眾偈 （是日已過……）		
三皈依		三皈依		
善導和尚示 臨睡入觀文				
		大悲咒		
		伽藍贊		
		回向文		

（全文圓滿）



世尊宣演三乘菩提妙法

—— 正破末法邪師釋印順

郭正益老師

以導師之名誤導天下蒼生的末法邪師

—— 釋印順

釋印順被 20 世紀當時佛教界尊稱為「導師」，然在 平實導師出世弘法而於公元 2000 年《楞伽經詳解》第三輯中，開始正式指名道姓以實證三乘菩提的智慧拈提他後，大眾終於留意到這位「導師」釋印順不僅於佛法無修無證而虛有其名，且他除了身為二乘聲聞部派六識論凡夫遺緒，更是繼承錯謬密教應成派外道思想的假中觀師；而釋印順在死前十幾年中，全然無力回應 平實導師依正法對他諸多論述的平議。他的如是窘境曝光後，大眾也逐步認清釋印順所說猶如「國王的新衣」，實際皆無所有，只是雷同斷見外道的空無思想；在釋印順不解三乘菩提正法而又喜於著書立說的情況下，他呈現出來的皆是包裹著佛法名相的相似佛法，堆砌成他個人的思想著作，皆無可實證之內涵，其主題思想即是部派佛教聲聞凡夫論師們的六識論思想，並無義學可言，因此他的一生看似推崇三寶而實則所作皆在毀壞三寶。

如今 2023 年有人修訂《印順導師年譜》，大愛電視台遂不免從俗作相關報導：〈《印順導師年譜》窺探人間佛教最真

諦〉(下稱〈大愛文〉)；然為避免〈大愛文〉吹捧釋印順之餘，間而誤導甚至斷送眾生法身慧命出生的因緣，故本文略作解析辨正以正視聽。

一、是「開我眼目」，還是「瞎人眼目」？

〈大愛文〉中有人稱釋印順是「開啓我佛法的眼目的人」(釋淨耀語)；然事實是如何呢？

世尊嚴厲訶責如釋印順等「毀謗大乘非佛說者」是「臭爛糞」

世尊在兩千五百多年前於般若法會上已先預記：有人會毀謗此甚深般若波羅蜜多——甚深大乘法——謗為「非真佛語」、「非佛所說」、「非大師教」，說大乘非如來大師所親說之法；世尊說「我眼中這些否定大乘甚深法教的人就是破壞正法者，這些自污污他者猶如一團『臭爛糞』」，其所造罪遠過於造五無間重罪(殺父、殺母、殺阿羅漢、出佛身血、破和合僧)，他們將在無數劫歷經十方世界諸三惡趣受極重猛利苦果直至報盡。(《大般若波羅蜜多經》卷 506、559)

釋印順畢生都在毀謗「大乘佛法」是後來興起的，污蔑「大乘法」非佛陀所親說(釋印順之《初期大乘佛教之起源與開展》：【「佛涅槃所引起的，對佛的永恒懷念」……促成「大乘佛法」的興起】)；他的這番言行讓我們終於明白原來世尊在《大般若波羅蜜多經》嚴厲指責為「臭爛糞」的後世弟子就是說他釋印順以及同於釋印順一類的壞正法者！

全面毀壞三乘菩提正法的三塗導師釋印順

釋印順不僅否定「大乘法是佛說」，更恣意割裂大乘佛法成「三系」說，且皆誣謗為非如實法（釋印順之《無諍之辯》：「大乘三系，即性空唯名論，虛妄唯識論，真常唯心論，創說於民國三十年」）：如他說《大般若經》六百卷始從「初分」就被外道法「真我」滲入（釋印順之《印度佛教思想史》：【更引用為「佛法」所否定的真我，早已滲入《大般若經初分》——十萬頌的《般若經》】）；他說如來藏我是深受印度外道影響的（釋印順之《如來藏之研究》：「如來藏我，是深受印度神學影響的。」、釋印順之《印度佛教思想史》：【在「佛」的懷念中，傳出一切眾生有如來（胎）藏，我，自性清淨心的「後期大乘」經。】）；毀謗大乘唯識經典所說的第七識、第八識非佛所說（釋印順之《佛法概論》：「佛教後期，發展為七識說、八識說、九識說」）；連二乘《阿含經》他也毀謗說是到了第二次結集（世尊示現涅槃過百年後）才完整結集出來（釋印順之《原始佛教聖典之集成》：「四部、四阿含的成立，是再結集的時代」），如是全面毀壞佛法的人，究竟是「瞎人眼目」還是「開人眼目」呢？

二、「玄奘以來第一人」？實是破法第一人！

〈大愛文〉報導記者也引用不分青紅皂白者之說——釋印順是「玄奘以來第一人」（原藍吉富語：「玄奘以來，一人而已」）；此譽從上世紀以來就廣為人知，然事實並非如此。

釋印順鄙夷玄奘大師闡揚的唯識、八識正理

釋印順不僅堅持六識論，更荒誕地主張「意識（第六識）」

裡面還有意界（第七識末那識）」（《大乘廣五蘊論講記》）；此說嚴重違背三乘共宣的「意根（意界）、法塵相觸，方有意識出生」之正理，釋印順即是 玄奘大師在《八識規矩頌》「愚者難分識與根」所斥責的「愚者」，如何還可稱他是「玄奘以來第一人」？尤其釋印順極端厭惡 玄奘大師所闡釋的唯識正理，對此八識正理，他總是語帶嘲諷：「大乘學者所說的第七識、第八識，都不過是意識的細分。」（《佛法概論》）、「八識，是瑜伽學者的創說。」（《如來藏之研究》）他甚至鄙夷地說：「那裡會有七識、八識？」（《佛法概論》）如此誹謗八識正理的釋印順，大眾自可公評他是否「華人佛教界比丘中之謗法第一人」，而竟能公然違背事實謬讚他是「玄奘以來第一人」者，猶如世人所說「睜眼說瞎話」。

釋印順中傷世尊未證得第七識、第八識

釋印順更惡意說大覺 世尊只說過釋印順定義的「原始佛教」《阿含經》而且是以六根為主要根據來說六識，他更由此訾議 世尊所說只局限於「名色」（五陰）等法，所說皆只是「剎那生滅的無常論」，不能輪迴相續，難可建立業果緣起（釋印順之《唯識學探源》：「從代表原始佛教的《阿含經》考察起來，眾生的生命現象，只是名色或五蘊或六界的和合。在三世輪迴中，名色等都是不息的生滅演變……這剎那生滅的無常論，在業果緣起的建立上，成為非常的困難。」）。即釋印順認為：世尊所知的唯有六識，世尊並未證得第七、八識（釋印順之《佛法概論》：「佛的區別識類，本以六根為主要根據，唯有眼等六根，那裡會有七識、八識？」），反而是二乘聲聞部派佛教建立了「細心」說，這才是 世尊所未實

證的「生命的本質」（釋印順之《唯識學探源》的「細心說」：「它爲了業果緣起的要求而建立，它就是生命的本質。」）。但聲聞部派所建立的「細心」不離意識，而意識只是「意法因緣生」的生滅法，仍不外於世尊所說生滅法的無常本質，仍無法建立釋印順所說三世輪迴相續不斷的生命本質。

釋印順自說聲聞部派發現世尊對於「細心說」有開示「識支本識（大乘之第八識）、眼界（大乘之第七識）」，但依釋印順思路之意是：「主張六識論的世尊並無實證這後起大乘所說的第七識與第八識，在《阿含經》之所以提示『本識』與『眼界』，皆爲假說，目的最多也是在解決『生滅的無常論』無法成就三世輪迴的困境；且此假說也違反了世尊自己所說的六識正義，不得爲真。」總之，釋印順認定：二乘聲聞部派藉此假說建立了「細心說」，再擴展建立爲「一味恆在的細心」，故發展出大乘的第七識與第八識，這才解決了佛陀在「間斷的六識」所無法解決的「生命本質」之問題，大乘法理論也因此漸次完備（釋印順之《唯識學探源》：【（聲聞部派）後來，發見了釋尊細心說的根據，像十八界中的「眼界」，緣起支中的「識」支；理論上也漸次完備，這才在間斷的六識以外，建立起一味恆在的細心。】）。釋印順如是毀謗世尊無有親證生命本質，即毀謗世尊只知六識、不證八識（全然同於凡夫）；在詆毀世尊的同時，釋印順還隱喻世尊是假說有（非真實有）「本識」與「眼界」的戲論者。這實在令我們感慨萬分，爲何釋印順身爲出家人（名正言順的佛教徒），卻對一般學佛人都信受的事實——「世尊證得無上正等正覺、具足一切種智、一切智智，於世間、出世間一

切無所不知、無所不覺」，釋印順他都無法相信呢？或許他早就在暗示他不是學佛人（更遑論他是正受三壇大戒的出家比丘），不能以「世間教徒觀點」來看待他了？這就無怪乎他個人自傳是冠以「看見佛陀在人間」為書名——自比為「佛陀」了。我們實在感慨萬分，為何這出家人釋印順連最基本的事實：世尊是無上正等正覺、具足一切種智，他都無法信受？他身出家的目的何在？看到這裡，也應有人不禁問道：「釋印順他真的有信受佛法僧三寶嗎？」我們的答案是：「沒有！」釋印順他就是經典上說的披上袈裟的獵師（經典說：「譬如獵師身服法衣」），以凡夫外道的所知所見來此破壞正法而已。

口說相似佛法的二乘聲聞部派佛教六識論遺緒

二乘聲聞部派佛教六識論阿師們在歷史長河中始終相繼不絕，從佛護、清辨、安惠、月稱、寂天、阿底峽、宗喀巴，到現代的達賴、釋印順等，都拒絕世尊三乘菩提真諦，皆想以「生滅斷續的六識」來解釋生命常住的本源，然迫於「六識一世即斷滅」的現實，只好建立「細心」三世恆續之「細心說」，更隨即在六識論基礎上，強將此「細心」扭曲為「意識細心、細意識心」，如此將眾生「恆續生死輪迴之我法（第七識）、諸法背後常恆不變之圓成實法（第八識及第八識諸功德）」附會為「生滅無常、斷續存在（例如意識於眼熟位中斷滅不現，夢中或醒來時才復現起，故屬斷續之存在）」之一世生滅法意識（第六識），即是依「斷滅空」的六識論斷見之「本質」，強行（妄想）建立意識為「世間恆續輪迴」之常見，狡詐地忽悠眾生說這意識細心是「恆續存在」。

平實導師曉諭大眾：世尊在《雜阿含經》卷 9 明白開示「諸所有意識，彼一切皆意、法因緣生故」，因此不論這些六識論凡夫從第六識分出一種細心、二種細心（細、極細）乃至無量細心，都還是歸於「斷續存在、一世斷滅」的「意識」，不能從前世來到此世，也無可從此世去到後世；對此持有異議而堅持「意識可去到後世」者，如《中阿含經》卷 54 中的唵帝比丘，他是受到 世尊公開嚴厲譴責為「愚癡人」者；如何今日還有學佛人形同文盲而繼續公開堅稱有「意識細心」可去到後世呢？何其可憫！

平實導師正說《阿含正義》闡明世尊所證本心即第八識

平實導師告訴我們：《雜阿含經》說 世尊即將示現成佛時，坐在菩提樹下專精禪思，探究「何法有故老死有？何法緣故老死有？」，於是依「老死」、「生」等有支一一往前溯源，推究到「名、色」的根源時，就實證了這「不待因、不待緣、非緣起生」的「識支」，這「十因緣法」的「識支」之前更無一法，故說「齊識而還，不能過彼」；這十緣起支的「識支」就是一切萬有與生命的源頭，即是「常住法、本有法、無生法」的「本識」；由此白品法（十因緣法的觀行）證得「本識」後，接著再轉入十二因緣法來探究本識為何會生生出生名色，於是依十二緣起法審諦觀察一一緣起支（十二緣起支的識支是識陰六識，前面還有「行、無明」二支），遂圓滿因緣觀的智慧。也就是說，必須先由十因緣證知「名、色」乃至「生、老病死」等諸緣起支皆由本識所生，這本識就是宇宙萬有及生命

的本因，即第八識如來藏；以此正知見為基礎，才能確立十二因緣觀「此有故彼有，此生故彼生；此無故彼無，此滅故彼滅」的正理，才能由還滅門的觀行而斷盡我見乃至我執。

「本識」在識陰六識、十八界的意根（第七識）之外，是意識出生的因緣而非意識所攝，故列為第八個識，稱「第八識」，這就是每位眾生皆有的、能攝藏一切諸法種子的第八識阿賴耶識（下文簡稱為第八阿賴耶識）；世尊既在《雜阿含經》自說自作證是親證這「本識」第八識而成就無上正等正覺，如何這「阿含專家」釋印順卻刻意隱瞞 世尊開示親證八識的事實，反來誣指 世尊是六識論者呢？

「真如、第八識、阿賴耶識、如來藏」皆本識的異名

平實導師曉諭我們：世尊在《中阿含經》卷 54 說「正解脫如來」有「如來所依識」，這「所依識」即是「本識」；若釋印順強說此「所依識」是「六識」，則人間的凡夫尚可自覺「六識」，如何經中要特別強調連「伊沙那」天主都不能得知這「所依識」呢？又，《中阿含經》卷 39 說「不離如者，是如來也」，《阿含部》《央掘魔羅經》卷 3 說「一切眾生，皆以如來藏，畢竟恒安住」，即知「如來所依識」、「不離如」、「以如來藏畢竟恒安住」三者所說即是同一「所依」，即「本識、真如(如)、如來藏」實則為一，即一切有情本自的「所依法」——「本識＝真如＝如來藏」；世尊如是悲憫二乘人，在阿含時期猶然透露出大乘真義，何得謂無？

平實導師在七鉅冊《阿含正義》提出二乘聖教《阿含經》經文證明有本識第八識，如《長阿含經》、《中阿含經》說此「識」（本識）就是眾生輪迴生死的「入胎識」；此「本識」無始來與眾生「名色」諸有相伴，如《雜阿含經》說「識、名、色」猶如「三蘆（三束蘆）立於空地，展轉相依，而得豎立」，又如《中阿含經》說「識」與「名、色」「共俱」。又依《雜阿含經》說十二緣起支皆「非無因作」，即有因生；比如對《中阿含經》說入胎識本識為有情「名、色」（五蘊）的「因、習、本、緣」，即說明本識就是「根本因」；且「習」亦譯為「集」，本識集藏「名、色」的「種子」，故知《雜阿含經》說的「因」，就是本識為「根本因」，以及本識所含藏「名、色」種子為因緣，「名、色」依此得生，不墮於「無因生」。本識在三界中隨緣任運諸法種子，「名、色」種子刹那刹那流注生滅，令每一世的「名、色」得以「生、住、異、滅」；名色如此，十二緣起支之一一支亦然。如是正理，平實導師始從《楞伽經詳解》第三輯開始破斥釋印順的謬見，並將這些正理寫在七輯的《阿含正義》書中，一一寄給釋印順，然而釋印順終其一生皆無回應，對於極強勢而具文破斥籍籍無名的鍾慶吉居士的釋印順來說，等於對他公然掌嘴，但釋印順忍了十幾年，終究無言以沒。

「常、恆、不變」的本識令一切因緣果報平等無失

平實導師明白點出：如果本識如同意識只能存在一世，而不是「常、恆、不變」的心體，則當祂有所變異時，祂所含藏的種子勢必會隨心體變異乃至滅失，則原本應該相應的

緣起必然無法平等現起，乃至三世因緣果報必然失序而有所差池，則眾生在佛法上的修證亦無可延續至後世，一切修學必然成空；故知無始來眾生的「因緣果報」之得以「平等、無失」，皆是背後有此「常、恆、不變」的「根本因」本識如來藏運行無輟，方得成就。又如「阿含部」《央掘魔羅經》說三世諸佛如來於一切眾生所極方便求「無如來藏、無我性、無自性」皆不可得，即明白表示這「第八阿賴耶識——如來藏——真如」心體就是每位眾生真正「常、恆、不變、自性性」的「我」。故當信「一切諸行不會無因而生、無緣而起」，唯「本識」為「根本因」，祂能含藏諸法種子、藉緣令種子流注現行而生顯諸法，才有生滅無常的諸法現起於三界中，此即《阿含經》「諸行無常」且「非無因生」的真諦，從非是以「六識斷滅見、無因論」偽說為「緣起生、諸行無常」的釋印順所能了知；大眾何苦信受其邪見，繼續沈溺生死苦海？

三、是自利利他，還是害己害他？

〈大愛文〉中有人認為釋印順的思想「就是從利他來完成自利」（釋會藏語）；然事實亦非如此。

釋印順以直覺經驗來蠡測佛法之領悟與修證

釋印順將佛法的「知法……如實知」等都當作是「直覺經驗」，以為非「意識的分別」，以為都是「神秘經驗」。（《性空學探源》：「經中說的知法、現法、入法，正見、正觀、如實知……等，都是現觀的別名。現觀……是一種直覺到的經驗，不是意識的分別……。拿個現代名辭來說，就是一種神秘經驗。……佛法中的現觀，

也就是這種直覺經驗。」) 由此顯見釋印順畢生皆無正確的佛法知見，從不「知法」、於佛法不「如實知」，他以「直覺」概括了在佛法知見上的所有領悟，乃至一切觀修及證悟都變成了他言語下的「神秘經驗」；連「涅槃」他也說成「只是爲了否定煩惱生死而施設建立的，亦不脫直覺體驗」(《性空學探源》：「涅槃本是在否定煩惱生死之實事上建立的……在自己內心澄寂的直覺上所體驗到的境地。」)。

釋印順不僅認爲禪宗所悟得之「大乘的般若無分別智等，都是這類直覺」(釋印順《性空學探源》)，更惡說 世尊開示的經典——中國禪宗印心的《楞伽經》——是後人創造的學說，又誣謗禪宗親證的如來藏爲外道神我、誣謗唯識聖教所說大乘見道親證的第八阿賴耶識眞如是虛妄心；釋印順不解禪宗公案而歧視禪宗義學，卻妄稱「禪者輕視義學，唯能造出意境高遠的好詩文」(《我之宗教觀》：「禪者輕視義學……但卻能發出意境高遠，而平淡現成的好詩文。」)，如是荒誕地將證悟祖師變成了「文學家」；他亦評議禪宗是「南中國精神的佛化」，說爲呈現了中國人「崇尚意境」、「直覺的洞見」，然隨即話鋒一轉，貶抑(禪宗)爲「不免流於虛玄」(《佛教史地考論》：「這是南中國精神的佛化。中國的江南民族性……崇尚意境，富於直覺的洞見……唐代的禪宗……都表現這一貫精神。雖不免流於虛玄……」)。釋印順這樣的言論本質全是在斫斷自己及他人的法身慧命，何曾有過〈大愛文〉所說的「自利、利他」呢？

四、人間佛教，還是佛教嗎？

〈大愛文〉中記者報導說釋印順「打造的人間佛教，告訴世人佛法要修持，而不是只有信仰」；然事實與此說大相逕庭。

釋印順以人間佛教取代人天乘、三乘

佛教始從創教以來就是主張實證的，並且證得世出世間的一切法才能成佛。釋印順指責說「原始佛教」被後代學人予以「天化」，所以他主張「人間佛教」並強調「無天化」（與天界法一概無關），然而這是違背人天五乘正理的，純粹只是他個人的思想。平實導師一再闡明：世尊宣說人天乘時，為眾生演說世界悉檀以及解說六道輪迴、三界二十五有，又開示「施論、戒論、生天之論」等正理，廣說「修行十善業是能生到欲界天的法道，而修四禪、四空定成就則可往生至色界天、無色界天」；世尊開曉二乘解脫道時，說明二乘初果、二果人死後將生到欲界天，三果人則生於色界天（唯頂級三果可中般涅槃）；世尊暢述大乘法時，囑咐菩薩行者當不捨三界一切有情，即於天人亦應隨緣教化；如是五乘皆有天人之法歷歷分明，如何可剔除天界佛法而自說獨有人間佛教呢？

在《雜阿含經》中也記載著 世尊上昇忉利天為母及天人說法、梵天（梵天主）日日向 世尊供養、世尊到梵天教化梵天人等事蹟，難道釋印順要辯解說這是「天化思想」滲入了《雜阿含經》？

釋印順主張無有天界有情的「人間佛教」，悍拒 世尊在《阿含經》親宣「人天師」聖號的事實，他也不接受〈讚佛偈〉

讚歎 佛陀是「人天教主」；如前所說，他毀謗 世尊是無力實證「生命本質」的六識論者，認定 佛陀僅是「人間師」而非「人天師」。釋印順如是一生皆在惡意摧毀學人對佛法僧三寶的信仰，他所說皆在暗喻世間並不存在真實解脫法，他所謂的「人間佛教」只有他曲解過的「法」，其本質並不是佛法，卻被他冠以「佛說」，又冠上「原始佛法」之名；故他終其一生也無〈大愛文〉說的「修持」可言。且如〈大愛文〉所說「佛法要修持，而不是只有信仰」，這句話字面上是正確的，然而前提是要對佛法僧三寶有正確的瞭解而產生清淨的信仰，並且能進一步如理如法依教修持的正信佛弟子，才能真正契合這句話的內涵；當知佛法是以「信」為先導，故《華嚴經》說「信為道元功德母」，若學人一開始就遭受邪師的錯誤教導，則不僅無法建立對佛法僧三寶的清淨信仰，甚至菩提種也會被破壞、扭曲，信根尚且未能圓滿，遑論能有之後的種種善根的長養乃至佛法的修持可說。其實釋印順邪師所認定的「解脫」是：「一切都是無我，有情只是五蘊的假合；信受這無我的道理，死時即可滅盡五蘊，終歸於空——空無，唯是美其名為涅槃。」這「畢竟斷滅空無」就是釋印順一切著作的中心思想，同於 世尊所破的斷見外道，哪有什麼「人間佛教最真諦」可言呢？誰會在清楚這事實後，還贊成藏在「人間佛教」背後的「斷滅空」思想呢？

五、是佛教歷史流變，還是竄改歷史？

〈大愛文〉中有人說從釋印順著作「知道了整個佛教的歷史流變」（釋昭慧語）；然事實真相是如何呢？

釋印順否定二乘經典結集之史實

釋印順自知他終究無法否定四大部《阿含經》所隱含的大乘正理，如《長阿含經》、《中阿含經》開示「入胎識」，《中阿含經》開示「如來所依識」；《阿含經》中除了有這本識、八識正理的開示外，《增壹阿含經》更說「佛乘」、「大乘」、「六波羅蜜」、「菩薩」、「發菩薩意」及「發菩薩心」，這都令曲說「大乘非佛說」的釋印順無以招架，他遂決定扯出漫天大謊，便一再妄說「二乘經典在第一次結集時只結集出《雜阿含經》，百年過後，在第二次結集時，才有《長阿含經》、《中阿含經》、《增壹阿含經》這三部的結集」，意圖掩蓋《阿含經》有說大乘法的事實。（釋印順之《佛法概論》：「佛滅百年……又在毘舍離召開第二次結集大會……加入佛及弟子的遺言景行……分爲《中部》、《長部》；又依增一法，編集爲《增一部》。」）

這釋印順惡心妄說如上所舉之事，在平實導師的《阿含正義》第一輯已然揭露，而且今日無論誰來審正查閱經律論三藏及史料，皆會得到一致的結論：四大部《阿含經》皆是在佛陀示現滅度當年，僧眾結夏安居時結集完成；由此可知釋印順破法惡心昭然可見，佛弟子如何可從受此竄改史實者所說來領略「佛教歷史」呢？

釋印順自編自導二乘聲聞部派創造大乘法

釋印順先否定大乘法是佛說，後說是由二乘聲聞部派發展出大乘法（《唯識學探源》：「在印度大乘佛教的開展中，唯心論有真心派與妄心派二大流……此兩大流，真心派從印度東方（南）的大眾

分別說系發展而來；妄心派從印度西方（北）的說一切有系中出來。」）。然事實是：二乘聲聞部派佛教六識論者厭惡這「常、恆、不變」的第八阿賴耶識如來藏真如，因為這與他們根深柢固的六識論邪見牴觸背離，然則他們如何有能力僞託 佛陀之名來僞造八識論的大乘佛經？又如何可能在經中嚴厲訶責自身當遠離二乘作意、趣向大乘法、不入無餘涅槃呢？平實導師更舉出經文證明 世尊早就知道有「愚癡人」會「謗佛所說大乘經典，言是聲聞小乘所說」（《大乘方廣總持經》），此即證明：認定「大乘法是二乘聲聞部派發展出來」的釋印順正是 世尊金口預記的「愚癡人」！

平實導師說明這真正史實是：二乘聲聞部派凡夫僧（主要是各部派的主事者、領導者）私下閱讀大乘經，然無可知解（缺乏勝解），故解說各異，遂依自身見取見而迭生凌觸，因彼此批駁而水火不容，終釀致憤然決裂成眾多部派（其中有少數分裂是因戒律見解不同所引起）；如此不解大乘正義的二乘人，連造出大乘正論都非其能力所及，如何更要他們編寫出「內容實則一致、唯有深淺廣狹差別」的大乘諸經呢？故知讀了釋印順的書而中了他下的毒，就會在這混雜著若干史實、臆想及惡意編造的釋印順個人思想史中走不出來，總與佛法、史實脫節。至於部派佛教聲聞凡夫論師們的上述邪見，成為當時的玄奘菩薩所破斥的對象，才會有《成唯識論》及《述記》中所說的部派佛教邪見的內容，以及 玄奘菩薩加以破斥的論文，令其無以自辯，史料至今俱存，並有 平實導師的《成唯識論釋》披露這些事實而正在逐輯出版中，可見釋印順的說

法是盲無慧目的誤導眾生之邪說。

六、是「自性光明」，還是陰暗無因的斷滅見？

〈大愛文〉報導中，記者最後以釋印順點燃這盞「自性光明之燈」作為結尾；然當問這自稱宗奉「原始佛教」的六識斷滅見論者釋印順，有真的相信「二乘聖者滅盡一切法、入無餘涅槃後，一切粗細意識已全部滅盡」嗎？如果入涅槃是一切法空無，還有他認為的「真實自性」與「光明」存在嗎？

涅槃寂靜是釋印順說的終歸於空？

釋印順認為「涅槃」就是生滅之萬法「終歸於空」，即釋印順思想的「空」並非「不生不滅」，而是現象界空幻虛無——「空無」的假名，即以此說為寂靜、涅槃（釋印順之《我之宗教觀》：【雖現為時空中的萬化生滅，而「終歸於空」，稱為「涅槃寂靜」】）。然世尊在《雜阿含經》開示二乘聖者「欲入涅槃——寂滅、清涼、清淨、真實」，也說阿羅漢的所證是「常住不變」；即涅槃是可知可證的真實法，非釋印順說的「終歸空無、滅盡涅槃」之斷滅空惡見。釋印順如是惡師「教導人自壞菩薩清淨意」（《佛說幻士仁賢經》：「教人壞菩薩意」），其所說皆是以佛法名相包裝成的「壞涅槃法」之相似佛法，不信受「自性光明」，奉行他所說為圭臬的眾生，死後必然下墮黑暗三塗，因此說釋印順必定是史上「最惡名昭彰」的「三塗導師」，沒有「之一」，毋庸置疑。

二乘法、二乘道果皆依大乘之真如第八識成立

平實導師闡揚正理：《雜阿含經》正說二乘聲聞四聖諦是「不離如、不異如」，二乘緣覺所觀因緣法之諸緣起支亦「不離如、不異如」，一切法皆依「真如」運轉，故稱「法如（諸法由真如所生，諸法就是真如體性中的一部分）、法爾（本來如是運行、亙古不易）」；即二乘法必依大乘之第八識真如如來藏勝義諦方便建立，二乘聖者是由於信受有涅槃本際不滅，方能確實斷盡我見、我執、我所執而入無餘涅槃，否則滅盡蘊處界法不受後有之後必成斷滅空，同於斷見外道，而如是斷見論者實則無法滅盡蘊處界法而不受後有，我見我執不可能真正斷除故，必定繼續流轉生死不得解脫。

《雜阿含經》說焰摩迦比丘依著同於釋印順認定的「有情唯有蘊處界法，更無所有、更無真我」之六識論見解（釋印順之《佛法概論》：「這可見有情或我，即依五蘊、六處、六界而成立，沒有離蘊、界、處的實我」），主張阿羅漢應隨五蘊結束（五蘊唯一世有）而永遠消失、更無所有（「阿羅漢身壞命終、更無所有」——成爲斷滅空），但二乘聖教中 世尊嚴厲譴責此爲「惡邪見」！

平實導師闡釋這道理：在定性阿羅漢之「蘊處界」「三界假有」滅後，雖無「後有」（未來三界有），然仍有「非三界假有」之「涅槃本際」獨存，故若有人主張說阿羅漢入滅後「更無所有——斷滅空無」，即是「惡邪見」；即依「阿羅漢入無餘涅槃」表明「二乘無餘涅槃」猶然存在著「入滅阿羅漢的『非三界假有』」——「本際」第八識；以涅槃不生不滅，亦即此入滅阿羅漢的「非三界假有」本自不生不滅，即明此「非三界假有」是「本有」法，是故 佛說阿羅漢所證的解脫是「常

住不變」。又「入涅槃」喻意此「本有法」本來隨緣運行於三界中，觀諸《阿含經》說眾生（包含阿羅漢、凡夫）皆有「本識」與「名、色」共俱；又「本識」唯諸佛世尊與勝義菩薩證得，二乘諸聲聞大阿羅漢悉不能證；證之尚且不得，何況能滅之？是知「本識」不隨「名、色」滅而滅。又，世尊實證十因緣的「識支」，證知本識從不依他法而有，無需任何三界諸法而能自在，故「本識」自可迥然獨立；由此可知，「阿羅漢的本識」即是「阿羅漢之『非三界假有』法」，即是永無可滅的「本有法、無生法」；故當阿羅漢滅盡「名、色」後，即依此阿羅漢的「本識恆存」說「非更無所有」。

又，「涅槃」本來不出不入，非依世間「物」建立，故本無「方所」可出可入；故知「涅槃」必依「心」而說「心」所住境地，故二乘聖者身壞命終時，其「世間心」俱滅，唯此本識「心」獨住，故知即依「本識第八識」之「本來自住寂靜境界」方便言語施設為「二乘涅槃（寂滅）、入無餘依涅槃界」，因此《中阿含經》卷 2 說「世尊施設無餘涅槃」。如此可知二乘菩提皆圍繞這「本識」來說「涅槃真實、清涼、寂靜」，若離開「本識」就無任何二乘涅槃可說；如是正理又如何是這「終歸於空（無、斷滅）」的戲論者釋印順可得理解的呢？

世尊開示「常、恆、不變易、正住」法是「真我」

平實導師曉諭大眾：《雜阿含經》開示說「若『我』可得者，則是常、恆、不變易、正住法」，即世尊開示「真我」必是「常、恆、不變、正住」之法，即「常、恆、不變、自

住寂靜」的「本識」就是《雜阿含經》所開示的「我」。又如前說，名色五蘊是本識所生，名色五蘊就是本識真我之部分體性，名色函蓋識蘊，識蘊函蓋一切粗細意識，皆是生滅法，故《雜阿含經》說五蘊「非我」，又說「不異我」——不異本識我，即大乘經說「蘊中真實我，無智不能知」（《大乘入楞伽經》卷7）。

然「本識」如來藏無見聞覺知六塵，即無三界我性，故聖教說如來藏是「我、不空」時，亦說為「無我、空性」；釋印順同諸不解此理的眾生則墮在「（五蘊）非我計（爲）我」，故爲凡夫，且彼等於「我（無六塵見聞覺知性的本識）計（爲）非我」，故縱使在善知識幫助之下悟入，然悟後亦多退轉。是故當信 世尊示現下生爲 悉達多太子時所說的「天上天下，唯我獨尊！」；這本識如來藏真實可證，離此真如心體，誰得更稱「尊」！

常樂我淨是證得無上正等正覺之果德

釋印順對成佛的「真我——常、樂、我、淨」相當不滿，他污讖這是「梵我一體論」，是外道「真淨常樂」、「真常本淨」的「唯心論」（釋印順之《以佛法研究佛法》：【然探索到自我的當體，到底與真常本淨的梵是同一的……高揭「我即梵也」……的梵我一體論。直探自我的本真……到達真淨常樂的唯心論】）；然由 平實導師開示，我們瞭解到：世尊早預知斷滅見論者會惡說「如來藏」爲外道梵我，並以「外道真常唯心論」攻訐「如來常住」，故在大乘經直說「生、無生、無滅、空者、實際、法性、涅槃、

常」皆是「如來（自心如來）——本識第八識如來藏」的異名，亦說印度崇拜的三大天主——「梵王」梵天主 Brahmā、「毘紐」毗濕奴天主 Viṣṇu、「自在」摩醯首羅天主 Śiva 濕婆，皆「如來——本識第八識如來藏」的異名；以一切天主有情及其所受世人讚歎之諸功德，皆攝歸「如來——本識第八識如來藏」所生、所顯、所有，此即真如如來藏出生萬法之正理，如《大般若波羅蜜多經》開示說「真如雖生諸法，而真如不生，是名法身」。如《阿含經》開示「本識」是有情名色的「因、習、本、緣」，有情尚且是「本識」如來藏所生，何況有情之諸功德呢？世尊在《中阿含經》明說「如來是梵」與「梵是如來」；以世人信受「梵、大梵、梵天」出生有情及諸法，故世尊正說這真正「出生有情、萬法」的「梵、大梵、梵天」者其實是「如來」，即每人的本識如來藏；世尊如是說一切世人、外道所言的「梵」皆攝歸於「如來——本識第八識如來藏真如」，如何還有愚癡人不尋覓自身如來藏，反謗此如來藏為外道神我呢？

總結：歸心大乘正教，唾棄邪師惡見

釋印順所行充分顯示了他作為二乘聲聞部派佛教六識論凡夫論師遺緒的本質，他畢生撕裂大乘佛教的行徑委實令人鄙視，如釋印順將生死輪迴惡說為「意識細心」的恆續，毀謗大乘法不是佛說，惡說「大乘法是後人基於對佛陀的懷念，而後二乘聲聞部派偽託佛意發展出來的思想」；釋印順將三乘佛法知見領悟及禪宗證悟皆貶抑為「直覺經驗、神秘經

驗、直覺」，直接毀謗淨土法門是來自波斯太陽神的神話（釋印順之《初期大乘佛教之起源與開展》：「阿彌陀佛與太陽神話，是不無關係的（受到了波斯文化的影響）」），他還毀謗二乘四大部《阿含經》有三部是在 佛陀涅槃百年後才開始結集的，如是諸等惡說罄竹難書。釋印順這三塗導師對佛門的影響至鉅，至今仍有出家僧尼受他誤導而無知地將佛教界傳統的问候「阿彌陀佛」改成「感恩感恩」（若值遇這口中改稱「感恩感恩」的僧尼，皆不應供養其弘法，以免支持相似佛法而違逆 世尊）；何苦有人執意跟隨釋印順「大乘非佛說」惡見，繼續詆毀三乘菩提正法呢？莫非思慕其人，想前往地獄問候？然最該去向釋印順說聲「感恩感恩」的人，應該是這始作俑者天魔波旬本人吧！

平實導師以大智大悲出世弘揚聖教，七鉅冊《阿含正義》及眾多巨著撥開了釋印順所擺下的重重障礙與迷幻魔霧，除了一一寄與釋印順以外，也公開流通，人們由此清楚了 世尊所宣揚的是八識論；是故釋印順對佛教的巨大傷害已逐漸消退，今日大眾皆可在釋印順所不認同的諸方正法道場修學，乃至親證第八阿賴耶識如來藏，也可以在他極端厭惡的淨土法門中安身立命、求生極樂世界禮敬西方三聖，人人如是離開「三塗邪師」釋印順的惡見，邁向三乘菩提正法！佛教甚幸！眾生甚幸！



為感懷 玄奘菩薩對大乘佛法的貢獻，以及對後世佛弟子們的綿長教化，歷經多時規劃拍攝製作的《玄奘文化千年路》影集，已擇於 玄奘菩薩誕辰紀念日——農曆 3 月 9 日（今年〔2020 年〕適逢國曆 4 月 1 日），於 YouTube 平台上線隆重推出。

此影集共計七集，主要以動態插畫方式呈現故事的情節，輔以訪談敘事橋段，鋪陳出 玄奘大師傳奇的一生：他如何出家？如何在十三歲時即能上座開演大乘經論，使僧俗四眾聽聞大為驚歎與敬服？他如何克服重重險阻遠赴天竺取經？在印度那爛陀寺如何跟隨戒賢論師學習？如何得到當時五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城無遮大會上顯發第一義諦法要折服眾人？回國後又如何獲得唐朝帝皇的支持而開展譯經工作？如何弭平唐朝當時佛教界普遍存在的種種疑惑和錯解，乃至對後世的禪宗產生了什麼樣的影響？在譯場鞠躬盡瘁並交代弟子用草蓆裹送、不立碑銘的身影，又對後人樹立了什麼樣的典範？內容生動活潑而感人，極為精彩。

歡迎諸位大德掃描下面 QR-CODE 或進入下面網址觀賞，也歡迎訂閱《玄奘文化千年路》YouTube 頻道及轉推給親朋好友共同觀看。阿彌陀佛！

QR-CODE :



連結網址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



嚴正抗議

CBETA收錄外道典籍於電子佛典中
——宗喀巴等六識論者的著作不是佛典——

自東漢末年佛法傳之中土以來，佛教的經、律、論三藏即為歷代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛無異；而歷朝歷代對於佛典的翻譯或是大藏經的編修、抄寫、刻印等事業，更為朝廷及佛教界的極大盛事！近二千年來，虔誠的佛弟子無不將大藏經奉為度脫生死之船筏，更是修證菩提道果之圭臬，乃一心不二之所託。

自 1998 年以來，中華電子佛典協會（CBETA）致力於將大藏經電子化，論其在佛法大藏的推廣上嘉惠了廣大佛弟子，實有無量功德亦值得世人稱歎！雖然 CBETA 也收錄了日本大藏經（《大正藏》）、卮續藏等原編修者因不具擇法眼而收入之密宗喇嘛教所創造的偽經、偽論，而將之一併電子化，實為美玉中之瑕穢，然彼乃循前人之足跡，雖不無缺失卻也難以苛責，且此誤導眾生之大過主在前人。然而，在 2016 年新版《中華電子佛典》的《大藏經補編》中，卻蹈前人之過失而變本加厲，竟收錄了宗喀巴等密教四大派諸師等的外道典籍，此舉則不僅將其近二十年來電子化大藏經之功德磨滅殆盡，甚且成就了無量過失，實在令人憐憫又深感遺憾。

《大藏經補編》是藍吉富先生主編之套書，出版於

1984-1986年；藍先生於出版說明中列舉出其收書原則，其中之一乃在於「重視其書的學術研究價值」¹，他在〈內容簡介〉第九冊中言：【我國譯經史上所傳譯的經典，大多屬於印度大乘中期以前的佛典。至於大乘後期的佛書，則為數甚少。印度大乘後期的佛教發展，有兩大潮流，其一為思辨系統，此即包含認識論與論理學的因明學，其二即密教，尤其是晚期的金剛乘與時輪乘。這兩大潮流的典籍，在中國佛典傳譯史上的份量頗為不足。這是我國佛教史上的一項缺憾。】²第十冊中則言：【本冊所收諸書，都是晚近新譯的西藏系佛典。西藏佛教承繼印度大乘及密教的主要義學及修法，加上其本土文化的制約及西藏大德之創新，乃形成一種為世人稱為「喇嘛教」的獨特佛教型態。這種極具特色的佛教，從十九世紀以來，逐漸被歐美人士所重視，直到今天，已經成為國際佛教研究圈內的一大顯學。】（頁65）

藍先生上述的說法，顯然他是認同喇嘛教為佛教，所以才會在《大藏經補編》中大量收錄密宗喇嘛教的諸多論著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中論善顯密意疏》、《菩提道次第廣論》、《密宗道次第廣論》、《菩薩戒品釋》、《辨了不了義善說藏論》等等。然而，所謂的「密宗道」是傳承自印度性力派外道的男女雙身修法，正如太虛法師在為《密宗道次第（廣）論》所作的序文中指出：【密續之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 藍吉富主編，《大藏經補編總目索引》〈內容簡介〉，華宇出版社，1986年10月初版，頁63。

伽、無上四層，殆為紅衣士以來所共許之說。無上部之特異瑜伽部者，在雙身之特殊修法，亦為紅黃之所共承。……而同取雙身和合為最上密，乃承印度末期所傳。】³ 藍先生於此必然有所了知；而藍先生在主編《大藏經補編》時，也已知藏密四大教派皆是承繼印度密教，並混雜了西藏本土文化乃至喇嘛們「創新」的自創「佛法」所成；即使藍先生當時或許並不知道這以雙身法為行門的「喇嘛教」實乃附佛外道，並不是真正的佛教，然而當藍先生及電子佛典協會諸位大德，在 2015 年進行《大藏經補編》電子化時，平實導師已經帶領正覺同修會破斥密宗喇嘛教近二十年，並且出版了《狂密與真密》四輯來詳加解析辨正喇嘛教種種不如理的法義與行門，不僅證明了喇嘛教根本不是佛教，而且已經明白指出：雙具斷常二見的宗喀巴等人破法最為嚴重，此外也公開講解《楞嚴經》，並且出版了《楞嚴經講記》十五巨冊，不但闡釋《楞嚴經》中的深妙義理，更清楚地顯示藏密喇嘛教徒眾如宗喀巴之流，正是佛於經中所斥責的：【阿難當知：是十種魔於末世時，在我法中出家修道；或附人體、或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎婬欲、破佛律儀。先惡魔師與魔弟子婬婬相傳；如是邪精，魅其心腑；近則九生，多踰百世；令真修行總為魔眷，命終之後必為魔民，失正遍知，墮無間獄。汝今未須先取寂滅，縱得無學，留願入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信眾生，令不著魔，得正知見。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛語，名報佛恩。】⁴ 皆是姪姪相傳的「惡魔師、魔弟子以及魔眷屬」，CBETA 的主事者卻還視若無睹地將宗喀巴等密教諸師的邪說謬論收錄為「佛教大藏經」的一部分，顯然是認同「姪姪相傳」之喇嘛教為佛教，足見彼等對於佛法內涵並不如實知見，如是正訛不辨不僅害己更將貽害後世無窮，不得不讓正信的佛弟子深感憂心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正統佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏經編修者收入大藏經中，其流毒影響至今仍在，即使大善知識已據教證、理證詳細說明喇嘛教教義的種種錯謬，CBETA 電子佛典協會諸君卻仍墮於邪見深坑中，真是令人悲嘆不已。可見，邪見流毒的影響既深且遠，如釋印順早年便是閱讀了法尊所譯之宗喀巴的《菩提道次第廣論》等著作，因而信受應成派中觀的六識論邪見，而否定了 佛陀所說真心第八識如來藏的存在，妄執細意識常住，所以無法斷除我見，致使他「遊心法海」八十年，乃至著作等身，終究是連聲聞初果都取證不得，只淪為戲論一生的「學問僧」，乃至更成為破佛正法的師子身中蟲，貽害了許多佛弟子因閱讀其著作而信受應成派中觀之六識論，如是邪見漣漪般地擴散，誤導了極多眾生。此諸般鑑猶在，餘毒未清，而 2016 年版的《中華電子佛典》卻更收錄宗喀巴等喇嘛教邪師之著作於《補編》中，此舉恐將更為擴大喇嘛教的影響層面，實有無量無邊之過失。

4 《大正藏》冊 19，頁 151，中 1-9。

CBETA 將這些密教典籍當作佛典收錄實有謗佛、謗法之過，初學佛而未具正知見的佛弟子，更會誤以為這些密教典籍也是佛教經論，信受其中所說之內容而種下邪見種子，誤入歧途而不自知，如是危害廣大佛弟子的法身慧命，其害可謂深遠而慘重；而電子佛典協會諸大德以初善之願心，在成就一分護法功德之時，卻同時造下謗佛、謗法及誤導眾生之極大惡業，豈不冤哉？雖然 CBETA 秉持：「收集所有的漢文佛典，以建立電子佛典集成。研發佛典電子化技術，提昇佛典交流與應用。利用電子媒體之特性，以利佛典保存與流通。期望讓任何想要閱藏的人都有機會如願以償。」⁵ 為宗旨，立意可謂純善，然而正因為宗喀巴等人的著作並非佛典，復因「電子媒體之特性」，資訊取得容易、傳播迅速、影響深廣，因此，不論所成就的是功德或是罪業，也都會是不可思議的倍增廣大，執事者更當戰戰兢兢、如履薄冰才是。

佛菩薩之聖教能夠流傳到現代，是許多先聖先賢勞心勞力的偉大成果，包括歷代諸多的佛經翻譯大家，例如 玄奘菩薩以真實義菩薩的身分，依於如實親證的深利智慧，精勤不倦地主持佛經譯場，才能正確無誤地翻譯出許多勝妙的經典。歷來更有無數人致力於佛典的保存及流通，譬如隋唐所輯之大藏經，因印刷技術尚未發明，乃是以毛筆手書，一筆一畫繕寫而成，收藏於各大寺院；及至宋代印刷術興，則使匠人先以雕刀一筆一畫刻製成版，方便印刷收藏。自此編修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏經沿為歷朝大事，代代重新編修刻印；甚至為避免佛經之木雕版易毀於天災人禍，乃至有石刻佛經，從隋唐至明末歷經數個朝代，無數人前仆後繼刻成數千石版，封藏於多處石窟。凡此種種，莫非勦力於 佛陀法教之弘傳、護持與紹隆，期為後世佛弟子修證解脫與成佛之道留下續法明燈。以是，佛教大藏經的編修，實應以「紹佛法脈、度脫眾生」的高度來敬慎從事，而所編入大藏之典籍，都必須要 是佛教的典籍，方能作為佛弟子實際修證出世間、世出世間解脫之指導與證驗之依憑。反觀宗喀巴等凡夫的著作都墮入識陰乃至色陰境界中，直接否定 佛的八識正法，又弘揚外道的性交追求淫樂的下墮法，莫說其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不應編入佛典光碟中視同佛典或佛法。

佛法是實證的義學，只作學術研究而不事真修實證，絕對得不到佛法的智慧與功德受用！因此，編修大藏經不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要揀擇典籍之真偽，乃至所用字辭的對錯，方是修藏所應秉持之原則，不應不辨正訛而將外道典籍也一體收編，致使大藏喪失其「實證佛教」之依憑宗範，淪為「學術研究」之圖書集成，甚至反成助長邪見之幫凶，實非吾人之所忍見！否則，不反對佛法的一神教聖經，比之於喇嘛教否定佛法的書籍更有資格可以收入，又怎能說是佛典的集成？

平實導師大悲心切，不忍眾生苦、不忍聖教衰，因而轟正法幢、擊大法鼓，二十多年來帶領正覺同修會破邪顯正，依於教證及理證，從各種不同面向來闡釋及證明喇嘛教六識

論的種種錯謬及過失，目的正是爲了要救護眾生免於受外道六識論邪見之誤導及喇嘛教之侵害，而今卻見《中華電子佛典》更新增諸多的密教謬論來戕害眾生的法身慧命，悲嘆之餘亦不能置身事外，因而叮囑應針對此事提醒大眾：**《中華電子佛典》所收錄宗喀巴等密教邪師之論著不是佛典，切莫受其誤導。**亦期盼電子佛典協會諸大德，能將宗喀巴的邪謬著作從《中華電子佛典》中擯除；若是因爲學術研究者之需求，方便作爲研究佛法與外道法之比對，亦當另立標題如「喇嘛教典籍、坦特羅密教典籍、宗喀巴著作集、印順法師著作集」等，切不可魚目混珠地參雜外道邪說於真正佛教典籍中，莫要斷害自他今時後世的法身慧命。由是因緣以此公告俾眾周知，期盼一切學佛人都能具備擇法眼，使正法得以久住而廣利人天，是則眾生幸甚。



公開聲明

緣由：有少數大法師向海峽兩岸佛教界及大陸宗教局誣告：

「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派，他們專門毀謗禪宗正法。」

說明：1. 此事關乎佛教了義正法的存亡，本會不能無言，故作此聲明回應之。

2. 事實上，本會才是真正的禪宗正法；那些四處誣告的大法師們，所弘揚的都不是禪宗的法門，而是常見外道所弘揚的意識常住思想。從他們為人印證的內容、書中的法義、演講宣揚的禪法中，都已經證明他們所「悟」的都是意識心，與常見外道完全相同，卻與中國禪宗祖師所證的第八識如來藏完全不同。由此證明他們其實不是禪宗，而是寄居於佛門中的常見外道——身披佛教法衣而弘揚常見外道法。

3. 本會所證正是禪宗歷代諸祖所證的第八識如來藏，始從 1989 年開始弘揚至今〔編案：2008 年〕將屆二十年了，始終一貫不變的弘揚禪宗祖師所悟的第八識如來藏，也幫助許多人同樣的實證第八識如來藏，由此證明本會才是真正的禪宗。

4. 諸大法師們由於無力實證，故極力否定第八識如來

藏的存在，由他們十餘年來不斷抵制本會弘揚如來藏正法的明確事實，可以證明他們都沒有實證如來藏，才會公開的否定如來藏(以意識的一念不生，或以意識常住而放下煩惱，作為禪宗的實證標的)。假使他們未來有一天實證了如來藏的所在，他們就必須把目前流通於人間的所有書籍、影音成品，全部銷燬，並向佛教界公開道歉，因為他們誤導學人落入意識境界幾十年，也妄行賺取學人買書的金錢，應該加息返還佛教界學人。

5. 由此證明，他們向兩岸佛教界及大陸宗教局告狀說：「正覺同修會是破壞禪宗的新興宗派。」全是謊言。事實上，他們是惡人先告狀，因為破壞中國禪宗的人正是他們——他們幾十年來都以外道常見的意識境界，取代中國禪宗原本代代相傳的第八識如來藏實證法門，是從根本來改變中國禪宗為常見外道法。而且，本會針對他們所說的常見外道思想，出書加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他們都無法在法義上作出絲毫回應——從法義上來證明自己不是落入常見外道的意識境界中。由此證明他們的法義確實都是常見外道法，也證明他們才是在實質上破壞禪宗的人。我們指證他們以常見外道法取代禪宗，希望他們回歸禪宗如來藏正法的事實，才是真正護持及弘傳中國禪宗的道場。
6. 這些大法師們若不服本會這個聲明，請向佛教界及大陸宗教局提出證明：他們仍然是依中國禪宗歷

代相傳的如來藏實證法門在弘傳的，並且證明他們已經實證禪宗代代相傳的第八識如來藏了——正確的宣講出第八識如來藏實證後觀行所得的智慧。否則即應收回此前所作對本會的誣告，並向佛教界及大陸宗教局公開道歉。

7. 本聲明將一直刊登於本報〔**編案：本聲明於 2008 年 7 月 11 日連續登載至今**〕，直到他們公開道歉，並獲得大陸宗教主管機關無限制開放本會人員佛教書籍在大陸印行流通為止。因台灣某些大山頭已成爲大陸有關單位**統戰**對象，而此諸大法師要求大陸宗教主管機關，拒絕發給本會人員各類佛教著作之書號，制止本會正法書籍在大陸印行流通。（註：大陸的宗教書籍並無出版自由，不能獲得國際書號，必須事前獲得宗教主管機關審核通過，發給宗教類書號以後才能印製流通，類似台灣五十年前的警備總部審核所有著作一樣。所以大陸不像台灣目前可以無限制自由印製流通及免費發給國際書號。）本會在此向大陸學佛人公開道歉：雖然多年努力，仍無法在大陸大量出版正法書籍、利益大陸同胞；雖然這是形勢使然，並非本會不曾努力，但我們仍應在此向大陸同胞致歉。



～ 聲 明 ～

正覺同修會、正覺教育基金會，自成立以來，不曾接受本國、外國政府或其轄下任何機構之資金或物資捐贈，所有資金來自會員、大眾的自動捐贈；但因達賴喇嘛所屬之密宗團體或機構栽贓誣陷，無根毀謗本會，今作此聲明，以正視聽。



法義辨正聲明

末學於著作中所評論之諸方顯密法師、居士，若欲與平實作佛法第一義諦之法義辨正者，平實敬謹接受指教。謹委託正智出版社執事人員，代為約定時、地以及辨正主題。無關第一義諦之主題，不予受理。

辨正方式有二：一、公開辨正，二、私下辨正。公開辨正者，須依天竺法施無遮大會規矩，接受對方當場提出第一義諦法義辨正；凡欲發言辨正者，須於發言前，先與對方共同具結：「若提出之宗旨墮於負處者，必須自裁以示負責。若不自裁斷命者，須禮勝出者為師，親隨此師受學，直至獲得見道印證方止。並須公開宣示：終生不違師法，終生不違師命。」

私下辨正者，雙方各得選派十人以下之旁聽者，但旁聽者不得隨意發言(唯除發言前已得對方允許)；此方式之辨正法義，不須依法施無遮大會規矩具結，純結善緣故。

若不作如是法義辨正，而聚眾謾罵滋事，或於新聞媒體作人身攻擊者，末學或予回應，或不予回應，皆保留民事、刑事之追訴權。

求法者、未被評論者、欲求印證者，請勿藉辨正法義之名義邀約相見；平實法務冗繁，實無閒暇接受邀約。求法者及求印證者，請參加本會共修課程，緣熟必見。

敬請諸方 大德亮督

佛子 蕭平實 恭謹聲明 公元 2001 年元月



法義辨正無遮大會 補充聲明

於公元 2003 年春，退失佛菩提之人離開我正覺同修會之後，誹謗正法根本之第八阿賴耶識爲生滅法，誣指阿賴耶識爲另一第九識眞如心所生者，後爲拙著《略說第九識與第八識並存…等之過失》所破，不能置一詞以回辯。復因曾被楊、蓮……等人誤導之某法師來函，將彼等所說之邪謬主張，代諸佛子於函中具體提出質疑，以此爲緣，誠意欲救已隨楊等修學之四眾；平實閱罷彼函，知彼法師隱有如是善意，乃以月餘時間急造《燈影》一書以述正義。《燈影》出版流通之後，楊等諸人無法應對，乃至不能置辯一詞，深知自己法義所墮邪謬，已無法善後，然而隨彼等離去之四眾，對彼等信心已經盡失，彼等諸人爲救亡圖存故，乃化名龍樹後族，在網站上要求召開「網站論壇上之法義辨正無遮大會」，欲藉此示現其法正確之假象，挽救失去信心之隨學眾人繼續跟隨。

然而，法義辨正有私下與公開二種，公開辨正復有「無遮」與「有遮」二種；有遮者謂限定之人方可上台論義辨正，上台論義者仍需對旁聽者公開宣示其真實身分；無遮者則不限制上台論義者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台論辯前仍需宣示其真實身分。因有遮及無遮故，規矩即有不同：有遮者得因雙方之同意而不需切結負責，無遮者則上台辨正者及論主等雙方皆必須同時切結負責。今者化名龍樹後族之退失佛菩提者，在網站上欲作無遮大會之辨正，如何能具切結？若於網站論壇上書具切結書者，具切結之後又將如何履

行義務？論義已墮負處者亦可在論壇上無恥狡辯而無顧忌，仲裁者將如何仲裁？又應於何時結束論義辨正？……在在處處都不能實行也！都違古天竺之規矩也！由於無法實行故，平實必無可能同意「在網站上召開無遮大會」，彼等即可因此而向跟隨者說謊：「我欲與蕭平實辨正法義，而彼不敢與我辯；可見蕭平實之法義錯誤。汝等可安心跟隨我等學法。」以如是手段而欲達成其欺騙跟隨者之目的。

然而，彼等雖非平實在書中《法義辨正聲明》所指定之辨正對象，平實亦願降格與之作公開之無遮大會辨正，或作私下之有遮法義辨正，是故由會中同修要求龍樹後族出示姓名、電話、地址，以便聯繫召開法義辨正無遮大會之時間、場地……等事宜；而彼龍樹後族拒不告知真實姓名、電話、地址，逃避自己所應負之基本義務，不肯依天竺規矩實行，只欲在網站上縮頭藏尾而作不必負責之辨正，假以龍樹後族之名而行縮頭藏尾之事，玷汙 龍樹菩薩令名。如是隱藏身分而以化名在網站論壇上所作之辨正，由於身分神祕，人皆不知，是故辨正到後來，詞窮理屈者必定產生強詞奪理、惡詞劣語等寡廉鮮恥之非理性言語行爲，難能達成法義辨正無遮大會公正誠懇之善意，故虛擬世界網站論壇上之辨正，並無實質意義；而彼以龍樹後族名義所作不必負責之辨正，必將屬於強辭奪理行爲，則必玷汙 龍樹菩薩清譽，亦無實質意義；誰有智者願與規避責任而作強詞奪理之言者，在虛擬世界網站論壇上一來一往而廣作無意義之爭論？可見彼等諸人只是藉此行爲，欲達成誤導跟隨者之目的，欲令跟隨者誤以


爲彼之法義確實正確；故其提出網站論壇上法義辨正無遮大會之說，只是障眼法，實欲藉此欺騙跟隨之人，並無實義。

以往曾有公開「弘法」之藏密上師，對平實作法義辨正無遮大會之邀約，但後來皆要求改爲私下辨正；及至辨正時間屆臨時，卻又爽約不到，亦不肯以一通電話告知取消之理由。如是行爲，皆屬同一目的：只是欲藉此事達成籠罩信徒之目的，其實並無意願與平實作法義辨正；然後私下對信徒謊言：「我邀蕭平實辨正法義，但蕭平實不敢與我辨正，所以法義辨正無法召開，可見蕭平實的法義錯誤。」如斯等人言行不一，往後仍將繼續有之。如是事相，今予披露，令眾週知，可免以後有人再被誤導。若有人再以「網站論壇上法義辨正無遮大會」以邀平實者，皆無實義；唯有無智之人、閑著無聊之人，方能與其同在虛擬世界之網站上，作諸不負責任之「法義辨正無遮大會」強辭奪理言說也；網站論壇上發言之人皆已遮覆真實身分故，身分悉皆無從查證故；如此而言爲無遮大會，其實連有遮大會之辨正都談不上，因爲有遮大會只是對上台論辯者之身分給與限定，但上台論辯者之身分仍須公開給旁聽之大眾週知，仍然不許隱名藏顏；所以龍樹後族約在網站論壇上辯論法義者，應稱爲縮頭藏尾論辯，其實連有遮大會都談不上，何況可以稱爲無遮大會？而且，彼龍樹後族早已使用種種化名，在網站論壇上提出許多質問，所提出問題往往令人發噱，深覺啼笑皆非，並早已被我會中同修諸人據理駁斥而不能依理回辯；彼再度提出如是虛擬世界之法義辨正，絕無意義！所以他會作出這一縮頭

藏尾而不必負責的辨正邀約，其實也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真願與平實作法義辨正而召開無遮大會，或者有遮大會乃至私下之密會，而非縮頭藏尾、要求在虛擬世界之網站論壇上辨正者，平實必定欣然答應定期辨正，絕無不應之理；救度彼等諸人回歸正法，乃是平實所一向樂為之事，焉有拒不答應之理？昔日彼等初離同修會時，平實已曾委曲己心而低聲下氣多方求見，而彼等諸人無一肯見平實，由此可知一斑也；今披露此事，普願曾被矇蔽之人皆得知之。至於其餘未曾被平實評論法義之人，以及非本會退失菩提之人，都請勿邀約平實，平實難有空閑一一與之辨正（若有大師表明實欲請益求法，欲求私下相見論法者除外），仍請回歸原來之聲明為禱！

佛子 蕭平實 謹誌 公元 2003 年立冬



中國佛教復興系列訪談報導

佛教正覺同修會全體在家、出家菩薩眾，在 平實導師的帶領下，大力弘揚 世尊第一義諦正法的真實義理，彰顯佛法三乘菩提的殊勝與尊貴，更戮力於 21 世紀復興佛教的重責大任，驅逐斷常外道邪見於佛門之外，普令四眾佛子回歸 世尊正道。經過近 20 年的努力，以真實而不可撼動的如來藏正法，宣示 如來所說涅槃真實義理，以及成佛之道的修行次第與方法，普遍地提升了當代佛子的佛法正確知見，庶免學人受瞎眼大師乃至附佛法外道的誑惑與誤導。此一艱辛的成果，不但在臺灣地區已經讓佛門四眾普遍接受及認同；而且清淨實修的菩薩僧團，展現出傳統中國大乘佛法行者清淨的身、口、意諸行，更令大陸地區的同胞佛子們驚豔，而廣受各方媒體的採訪報導。

以此因緣，本會陸續將各方媒體採訪的報導，製成 DVD 影音光碟，並將親教師們接受訪談開示的內容整理成文，配合 DVD 影音光碟製作《中國傳統文化復興》系列的佛法正確知見教材，寄贈諸方有緣的佛子四眾及相關單位，以期讓世人對真實的佛法有正確的認知，歡迎各方洽詢本會索取流通，也可連結本會官網 (<http://video.enlighten.org.tw>) 觀看，此系列之報導後續仍在增加中。目前已經製作出九輯的訪談系列報導，內容如下歡迎索取：

- 一、《**分享學禪智慧 開示佛法精義**》（中國傳統文化復興之一）
中國網於 2014-06-19 採訪本會親教師 **余正偉**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>
- 二、《**走進台灣佛教正覺同修會**》（中國傳統文化復興之二）
中國網於 2014-07-15 採訪本會親教師 **蔡正禮**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>
- 三、《**弘揚中華文化傳統特色佛法**》（中國傳統文化復興之三）
新浪網於 2014-07-30 採訪本會親教師 **孫正德**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>
- 四、《**菩薩救護眾生 分享學佛要領**》（中國傳統文化復興之四）
大公網於 2014-09-01 採訪本會親教師 **張正圓**老師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生。訪談報導網址：
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>
- 五、《**淨化心靈 迎接 2015 年**》
中國網「公益中國」於 2015-02-12 採訪本會親教師，以及正覺教育基金會董事長 **張公僕**先生，訪談報導網址：
中國網 公益中國 公益人物訪談：**何正珍**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**章正鈞**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>
中國網 公益中國 公益人物訪談：**孫正德**老師
<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正覺教育基金會與中國傳統文化的弘揚與發展》

中國網在兩會期間，針對兩會復興中國佛教文化的主题，於「中國訪談」演播室採訪本會親教師：余正文老師及余正偉老師的訪談報導，暢談如何弘揚中國的優秀傳統佛教文化。時間：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者》

新華網於中央統戰工作會議期間播出的「情繫中華——專訪傳統文化傳承和發揚使者」特別報導，張公僕董事長及陸正元老師分享佛法瑰寶。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢》

中國網「公益中國」報導正覺同修會「弘揚中國傳統文化實現偉大中國夢——走進台灣佛教正覺同修會」之特別報導，訪談報導網址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中國傳統文化復興之九》

年代電視台「發現新台灣」採訪正覺教育基金會之訪談節目報導，訪談報導網址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法東來》

正覺教團製作發行的「佛法東來」——玄奘菩薩取經回國1372年紀念專輯，影片內容共分為三集，由兩千五百多年前釋迦牟尼佛授記佛法將東來震旦為始，歷述世尊拈花默然示眾、迦葉微笑契入法藏，世尊將此無上祕密法教傳給了迦葉尊者，是為禪宗初祖；第二十八祖達摩祖師渡海東來，佛法開始興盛於中國，到了玄奘菩薩去西天取經，於曲女城辯經會上折服一切外道，立大乘第一義諦正法於不敗之地；回國後致力譯經、興揚唯識真旨，中土禪宗根基方得穩固而能發光發熱，將中國大乘佛法推上巔峰！本專輯內容述及八識正理，情理並茂、精采絕倫。

影片共三集，分別為：

佛法東來（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法東來（第二集）第一義天 玄奘菩薩

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法東來（第三集）真唯識量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





佈告欄

- 一、除了本佈告欄第四項所列共修處外，本會於台灣與香港外，別無其他分會或道場；若有其他道場或共修處以本會名義或法門，招收學員上課共修者，皆非本會授權，亦皆與本會無關，敬請所有佛子們注意明辨；若無法確定，可以在本會上課時間來電詢問，或者寫信至台北講堂查詢。另外，本會平實導師至今未授權任何人在會內、會外為人勘驗或印證，所有同修都應在本會舉辦的禪三精進共修期中，才會由平實導師加以勘驗或印證。近年有人在會中明心以後，違背世尊「應善觀察根器及因緣，不為少福眾生妄說如來藏妙法」的告誡，私自在會外為諸福德因緣未熟者給予引導及印證，成就了虧損如來的大惡業；並且他們所印證的內容亦多分或少分產生了偏差，導致被印證後前來本會聽經時仍然有許多深妙法義聽不懂的現象；又無悟後指導進修的能力，亦不具有攝受學人的能力，或與被引導印證的學人公然吵架，或產生嚴重爭執及財務糾紛，難免導致學人退轉乃至謗法，是害人害己而且公然違背世尊告誡，嚴重違犯了法毘奈耶（法戒），鑄成虧損法事的大惡業，是為虧損如來。如是等人已經提報親教師會議討論後一致議決：應予開除增上班學籍，在尚未公開懺悔滅罪以前，不許繼續參加本會增上班課程及布薩，並應予公佈之。

除不許他們再參加本會的課程及布薩（誦戒）以外，今已依照親教師會議的決議，公佈於本會各共修處，薦請會員、同修們鑑明。

自從本會發布上述公告以後，另有一貫道之點傳師數人，冒稱為本會上述文字所說之離會者，或冒稱為平實導師早期所度弟子，皆偽稱已被平實導師印證為悟，亦自稱所弘揚之法義是本會的正法。近來又發現原一貫道出身之人，謊稱為平實導師好友，已被平實導師印證等，其實素未謀面；此人今在大陸廣洩表相密意，亦自稱已得如夢觀而入地，宣稱是已入聖位的某地聖人，成就大妄語業等；但經本會蒐集其書本或光碟所說內容加以檢查之後，發覺其所「悟」及其所說表相密意都落入五陰之中，並非真悟；其餘佛法知見亦極荒唐，毀謗淨土等言語極多，都屬於凡夫知見而未悟言悟，並高抬果證而成為大妄語人。此類人自稱證悟佛法乃至宣稱入地以後，仍然歸依尚未斷我見、尚未明心的聲聞僧，或者仍舊歸依一貫道的老母娘——絲毫不知聲聞僧及老母娘都未斷我見亦未明心，顯然他們尚無慧眼——確實尚未明心——故無智慧檢驗聲聞僧及老母娘未斷我見亦未明心之事實，概屬附佛法外道。如是之人又於「弘法」過程中，公然支持落入我見而被平實導師評論之錯悟諸師，顯見其慧眼未開，無有智慧分辨當代大師之悟抑未悟，即是《楞伽經》中世尊所說仍存疑見未斷之人，故以號稱入地之證量而繼續支持抵制如來藏正法之錯悟大

師；由此行爲亦間接證實其未悟言悟之事實，此事亦應知照本會會員、同修們鑑明。〔編案：本會一向秉承公開化、透明化的原則，始從初成立以來，至今不曾對會內、會外佛教界隱諱內部糗事，常寫在書中，或在講經時明白舉示出來作為實例而說明經義，作為會員學「法」時應該注意修學的「次法」，完全遵守世尊「趣『法、次法』」的教誡。今對此事，一仍舊慣，秉承同一原則而對外公佈之，以免有人誤會而受害。〕

二、《正覺電子報》已於 2006 年 9 月更換發報系統，欲訂閱的讀者請前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 網址訂閱。若有關於本報的問題、建議或投稿，請寄至以下的信箱：

電子報投稿及般若信箱提問請寄：awareness@enlighten.org.tw

其他電子報等事務請寄：service@enlighten.org.tw

通訊歸依查詢請寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正覺電子報》平面刊物免費贈閱，歡迎索取。台灣地區讀者，不便親至正覺講堂索取平面版者，亦可免費訂閱（免附回郵），本會將按期寄贈。本報網路版爲了增進讀者於閱讀時的方便性及舒適性，並且讓版面更加美觀，31 期起增加 PDF 檔案格式之版本，PDF 檔案版面樣式與平面版（紙本）電子報相同，敬請讀者連結「佛教正覺同修會全球資訊網」<http://www.enlighten.org.tw/>，或「正智書香園地」網站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下載各期之《正覺電子報》閱讀，並請繼續支持與愛護本刊。

四、本會台灣各地講堂 2023 年上半年禪淨班，已於四月下旬同步開設新班，共修期間：二年六個月（費用全免），各禪淨新班開課旁聽期間仍可報名。

本會禪淨班，係以「無相念佛及無相拜佛方式修習動中定力，實證一心不亂功夫」。並傳授真正的參禪看話頭功夫、解脫道正理、第一義諦佛法以及參禪正知見。

➤ **各地講堂地址、電話（共修時間方有人接聽）、共修時間：**

（※各地講堂之通訊資料若有變動將於官網同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北講堂：台北市承德路三段 277 號 9 樓等——捷運淡水線圓山站旁（二號出口）。電話：總機：02-25957295（分機：九樓 10、11、12、13；十樓 15、16；五樓 18、19；二樓 20、21；B1 樓 22、23；B2 樓 24、25；6 樓 28、29），傳真：02-25954493。平常共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:50~20:50、雙週六晚上 17:30~20:30。**2023/04/21（週五）、2023/04/24（週一）**新開設的禪淨班已經開始上課，2023 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

桃園講堂：桃園市桃園區介壽路 286、288 號 10 樓，電話：03-3749363，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:30~11:30，雙週六晚上 17:30~20:30。**2023/04/21（週五）**新

開設的禪淨新班已經開始上課，2023 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

新竹講堂：新竹市東光路 55 號 2 樓，電話：03-5724297，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。**2023/04/22（週六）**新開設的禪淨班已經開始上課，2023 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台中講堂：台中市南屯區五權西路二段 666 號 13 樓之 4、4 樓、4 樓之 1、4 樓之 2，電話：04-23816090，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週二晚上 18:50～20:50，週六上午 9:00～11:00，單週六晚上 17:50～20:50、雙週六晚上 17:30～20:30。**2023/04/21（週五）**新開設的禪淨班已經開始上課，2023 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

嘉義講堂：嘉義市友愛路 288 號 8 樓之 1、8 樓之 2，電話：05-2318228，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00～21:00，週六上午 9:00～11:00，週六晚上 17:30～20:30。週二晚上講經時間：自 2014/10/28 起每週二晚上 18:50～20:50 播放台北講堂所錄製的講經 DVD。**2023/04/19（週三）**新開設的禪淨班已經開始上課，2023 年 7 月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

台南講堂：台南市西門路四段 15 號 4 樓、3 樓，電

話：06-2820541，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六下午 14:00~16:00，單週六晚上 17:50~20:50，雙週六晚上 17:30~20:30。2023/04/21（週五）新開設的禪淨班已經開始上課，2023年7月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

高雄講堂：高雄市中正三路 45 號 5 樓、4 樓、3 樓，電話：07-2234248，共修時間：週一、三、四、五晚上 19:00~21:00，週二晚上 18:50~20:50，週六上午 9:00~11:00，週六下午 13:30~15:30、週六晚上 16:30~19:30。2023/04/24（週一）新開設的禪淨班已經開始上課，2023年7月底前尚可接受報名。歡迎報名參加共修。

香港講堂：☆已遷移新址☆

香港新界葵涌打磚坪街 93 號 維京科技商業中心 A 座 18 樓。電話：（852）23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。已於 2023/04/16 開設禪淨新班，歡迎報名參加共修。共修時間：香港單週日（午：14:30~17:30）。

每週六 19:00~21:00 播放台北講堂所錄製 平實導師開示之《不退轉法輪經》DVD，同週次播放相同內容；歡迎會外學人共同聽講，不需出示身分證件。

➤ 報名表可向本會函索，或於本會官方網站下載：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥報名表後，請郵寄本會教學部；或於各講堂新開設的禪淨班上課時間，逕至現場報名。

五、全台每週二晚上 平實導師開講的《不退轉法輪經》已於 2021/3/23 講授圓滿。自 2021/3/30 開始宣講《解深密經》，時間是 18:50~20:50；歡迎已發成佛大願的菩薩種性學人，攜眷共同參與此殊勝法會，聞熏勝妙的無上大法。

《解深密經》是闡述唯識義理最重要的經典之一，經中演示 佛陀自內所證之境智行果以及「諸法唯識」之最極甚深祕密妙義，明文標舉如何是「阿陀那識為依止、為建立故，六識身轉」之八識甚深義理，闡述勝義諦「遍一切一味相」之「唯一佛乘」，並清楚點明第三轉法輪諸經方為最究竟了義。此中詳細開闡云何一切法三自性相？前後三轉法輪之關係為何？何謂「依三種無自性性密意，說言一切諸法皆無自性」？云何知法？云何知義？於菩薩道止觀修行中，如何遣除諸相？如何對治諸障？如何引發廣大威德？菩薩十地之功德與諸所對治為何？云何是如來法身及化身的圓滿功德？平實導師以道種智的深妙智慧，現量闡釋了義正法之種智妙理，可謂數百年難得一聞，精彩可期！所演示唯識義理一一皆是自心現量，真實證解者聞之必然親切相應；系統而深入詳釋大乘止觀的實修方法，是修學佛菩提道的重要依

據，對於學人深具振聾發聵、開啓智慧之功德，佛子們千萬不可錯過。敬邀四眾親臨盛大法筵，同沐如來不可思議之聖教法雨，普令菩提分苗生機茁壯，共紹佛種使不斷絕。

本課程不限聽講資格，本會學員憑上課證進入台北第一至第四講堂以及第六、第七講堂聽講，會外學人請以身分證換證進入聽講（此為配合大樓管理處安全管理規定之要求，敬請諒解。台北以外所有講堂無此要求）。台北第五講堂在地下一樓，為開放式講堂，自 2014/10/07 開始，每週二晚上不必任何證件即可隨意進入聽經，歡迎會外學人從大樓側面階梯直接進入，詳細說明公告於正覺官方網站。目前各樓層講堂都已經滿座且略顯擁擠，故於 2017/9/12 開始（每逢週二晚上）開放第六講堂（地下二樓）座位寬敞舒適，並開放地下二樓書局方便學人購書，敬請學人多加利用。其餘各地講堂每週二晚上，皆有台北講堂所錄製講經之 DVD 播放，都不必出示身分證件，歡迎學人前來聽講同霑法益。平實導師目前宣講的《解深密經》，再次深入演示「**此經**」的殊勝義理，機會難得不可錯失。各講堂座位有限，敬請提早入座以免向隅！

六、佛法的修證乃是實事求是，為求真理而闡明佛旨，平實導師領導本會諸多證悟菩薩，不斷地闡揚釋迦佛於經中開示之法界實相心——第八識如來藏——妙義，藉以導正被古今大師錯解之法義，亦使受諸邪見誤導之眾生回歸正道，並紹繼、振興衰微之佛法血脈；經二十多年來

的努力，到目前為止已出版一百多冊書籍，對諸大師廣作法義辨正，藉此辨正法義之方法快速提升佛子修學三乘菩提應有的正知見，然諸大師皆無法回應。今徵求各大山頭法師居士，尋找平實導師所有出版刊物之法義過失，請具名投稿至本會，若確實發現有義理上及實證上之過失者，本會將發給高額獎金，並將此過失更正而刊登在《電子報》中。然匿名、隱址、擾亂者恕不受理。

七、新竹、台中、嘉義、台南、高雄講堂將於 2023/7/2（日），台北、桃園講堂將於 2023/7/9（日）上午 09:00 舉行菩薩戒布薩，已受菩薩戒之會員，敬請攜帶戒本、海青及縵衣準時參加。

八、台北講堂將於 2023/8/13（日）上午 09:00 舉行大悲懺法會，令學員懺除往昔惡業、清淨身心，恭請輪值親教師主法。

九、2023 年下半年禪一日期，台北講堂：8/6、8/20、8/27、9/3、9/17、10/1，共 6 次。桃園、新竹、台中、台南、高雄講堂為：8/20、9/3、10/1，各三次；嘉義講堂為：9/3、10/1。以上各講堂禪一日期均為週日，從 2023/7/1（週六）開始接受學員在各班櫃台知客處報名。

十、2023 年下半年禪三第一梯次於 10/5（週四）～10/8（週日）舉行，第二梯次於 10/19（週四）～10/22（週日），第三梯次於 11/2（週四）～11/5（週日）舉行。

十一、2023 年下半年正覺祖師堂開放參訪日期爲：7/16、9/3、11/19。（詳細參訪途徑請參閱本報第 41、42 期之公告，非開放時間請勿前來參訪。本會爲大乘清淨道場，對修持外道法的假藏傳佛教——喇嘛教四大教派假名出家眾恕不接待！真藏傳佛教覺囊派僧眾不在此限。）

※ 本會各項法務活動將視疫情變化及政府防疫法令之規定，適時作必要之調整，若有異動，將另行公告於官網「新聞公告」欄之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十二、平實導師著《鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗》已經出版，考證古今錯悟者對大慧宗杲禪師的無根毀謗等事，並論證天童宏智禪師與大慧宗杲禪師同以第八識如來藏爲所悟標的，都非以意識離念靈知作爲證悟之標的。熟讀此書者，可以矯正原有的錯誤知見，並消除心中由於誤聞學術界無根毀謗善知識之邪謬言論而植入之惡法種子，有助於宗門正法之證悟。本書一大冊（四百餘頁），只售新台幣 350 元。

十三、平實導師的《勝鬘經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元，詳述大乘菩薩所斷無始無明與二乘聖人所斷一念無明之分際；熟讀此書，可以深知三乘菩提之異同，了知菩薩所證實相法界如來藏智慧確爲不共二乘聖人之智慧（二乘聖人只知現象界之緣起性空而不能及於實相法界）。本書中亦詳述二乘所斷一念

無明與大乘所斷無始無明間之關聯、含攝；讀後可以建立具足三乘菩提之整體知見，此後即能兼顧權、實、頓、漸，不再執偏排正、執小謗大，則能真修成佛之道。

十四、平實導師的《維摩詰經講記》共六輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本經為禪門照妖鏡，凡修學般若、證悟明心者，皆應以此經典的真實義自我檢驗，可以預防因無知、無意之間產生之大妄語業，亦可藉此經中的法義，修正參禪求悟之方向，有助於真實證悟明心。

十五、平實導師的《楞嚴經講記》共十五輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本經為密教部之重要的真實經典，經中宣說明心與見性之內涵極為詳細，並且詳細解說五陰區宇的意涵，細說五陰習氣種子斷盡時的境界相，以及善惡業果報實現因果律的原理，同時也說明五十種魔擾與邪見的內容。具大心之四眾佛弟子，可藉此書所揭示的經中妙義，熏習大乘法義，邁向修學佛菩提道之正確方向，乃至得以進求實證第一義諦。此經所說諸餘經典中未曾詳述之極深妙法教，平實導師一一詳細闡述，令久修行者閱讀之後震驚感動，誠乃前無古人的曠世鉅作。而對於《楞嚴經》的禮讚，自古即有「自從一讀《楞嚴》後，不看人間糟粕書」的盛譽。隋朝智者法師聽聞這部《楞嚴經》是闡述諸佛世尊的無上心要，很遺憾這部經當時並沒有翻譯來到中

土。因此，他就早晚朝著天竺的方向禮拜，祈求這部經典能早日到中土來，直至命終，如此地虔誠禮拜祈求無有間輟中斷，古德欣慕企盼如是。然而，這部經的義理極為深邃幽隱，即使是三賢位中的證悟菩薩都難以窺其堂奧，何況是信位尚未滿足的一般大眾呢？因此也不免有誹謗而興風作浪之人，懷疑這部經的真偽。現今而論，以《楞嚴經》文字的舛誤與否或其他考古項目研究，都是在枝微末節上鑽牛角尖、嚼文字穀，皆無法撼動此經真實第一義諦如來藏的義理。平實導師依據 世尊在此經中不可思議的妙理開示，勘定「色受想行識」等五陰盡的菩薩位次，各為三地滿心位、六地滿心位、七地滿心位、十地滿心位，以及最後身菩薩之修持所證，如是更圓滿了這部經所開示的菩薩修學次第；平實導師以「千古之下，唯此一人」作此畫龍點睛闡述《楞嚴經》「五陰盡」的真義，直是此間佛法中興之一大殊勝事，一切學人皆應隨喜禮讚慶賀！

十六、平實導師著《阿含正義——唯識學探源》共七輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書詳述四阿含諸經中的解脫道義理，內容係：

詳解四阿含解脫道的實證原理與實修的觀行方法，並指出末法時代修學阿含道而不能斷三縛結的原因，也為學人的證果而預先建立正知見，可以助您親證滅盡之道，於內、於外都無恐懼，實證阿含道而不退失聲聞菩提的見道功德。並且明確

地指出三果與四果的取證關鍵，也指出八解脫與阿羅漢之間的異同所在。關於因緣觀，也有極為詳盡的說明，細說十因緣觀與十二因緣觀之間不可分割的緊密關聯，使讀者對因緣觀的修習確實可以成就。南傳佛法的修證者，將由此書中獲得千年來已經失傳的阿含道正知正見與觀行的方法，可以在此世中實證初果，乃至親證解脫道的極果。

十七、平實導師講述的《優婆塞戒經講記》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解在家菩薩戒法，細說布施之功德及布施得福之因果原理，詳述自作自受、異作異受、無作無受之第一義真諦，兼述三乘菩提法義與精神之異同；讀此，能知福慧雙修之真實義，可以助益大乘學佛者之證道。

十八、游正光老師著《明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說》已於本刊連載完畢，並於 2011 年 2 月由正智出版社正式出版，定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

闡述明心與眼見佛性之差異，同時顯示了中國禪宗破初參明心與重關眼見佛性，二者間的關聯；也藉著破斥慧廣法師謬論的因緣，祈願佛門學人回歸正知正見，遠離古今禪門錯悟者所墮之意識

境界。本書非唯有助於學人我見之斷除，對欲求開悟明心實證第八識如來藏者，更是大有帮助益，是故參禪學子更應細讀之。

十九、黃正偉老師的《見性與看話頭》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2014 年 2 月由正智出版社正式出版；書中詳說禪宗看話頭的詳細方法，並細說看話頭與眼見佛性的關係。本書是禪宗實修者的方法書，內容兼顧眼見佛性的理論與實修之方法，極為詳實而深入。本書內文 375 頁，全書 416 頁，定價新台幣 300 元。

二十、正智出版社錄製的 CD 名為〈超意境〉（第一輯），是以平實導師在各輯公案拈提中寫的偈頌作為歌詞，是超越意識境界的實相境界，以優美的旋律錄製而成；平實導師並且親作一首黃梅調風格的曲子，錄製於其中。本 CD 可供參禪者聆聽欣賞及參究之用，內附彩色精印之說明小冊，請在聆聽時同時閱讀說明小冊，能迅速發起疑情，促進證悟因緣提早成熟，定價新台幣 280 元。自 2007 年起，凡購閱公案拈提系列書籍者，每一冊皆附贈一片〈超意境〉CD。

二十一、正智出版社錄製的 CD 公案拈提第二輯〈菩薩底憂鬱〉，已於 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平實導師特以情歌風格撰寫詞曲，敘述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，三賢位菩薩所難以覺察，其義極深。

本曲之詞與曲都非常優美，難得一見。平實導師並已選取公案拈提書中偈頌寫成其他風格等曲子，與他人所寫不同風格的曲子，共同錄製；盒中附贈彩色印製的精美解說，定價新台幣 320 元。

二十二、公案拈提 CD 第三輯〈菩薩底憂鬱——禪意無限〉，亦以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界；〈禪意無限〉已於 2012 年 5 月底出版發行，請讀者至各大唱片行請購，〈禪意無限〉盒中亦附贈彩色印製的精美解說，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，定價新台幣 320 元。第三輯出版後不再錄製 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一輯已於 2007 年 3 月出版，全書三百餘頁，定價新台幣 300 元。《我的菩提路》第二輯已於 2021 年 12 月再版，定價 300 元。《我的菩提路》第三輯已於 2017 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第四輯已於 2018 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第五輯已於 2019 年 7 月 31 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第六輯已於 2020 年 6 月 30 日出版，定價 300 元。《我的菩提路》第七輯已於 2021 年 10 月出版，定價 300 元，本書的內容：

余正偉老師等人著，本輯中舉示余老師明心二十

餘年以後的眼見佛性實錄，供末法時代學人了知明心異於見性之本質，並且舉示其見性後與平實導師互相討論眼見佛性之諸多疑訛處；除了證明《大般涅槃經》中世尊開示眼見佛性之法正真無訛以外，亦得一解明心後尚未見性者之所未知處，甚為精彩。此外亦列舉多篇學人從各不同宗教進入正覺學法之不同過程，以及發覺諸方道場邪見之內容與過程，最終得於正覺精進禪三中悟入的實況，足供末法精進學人借鑑，以彼鑑己而生信心，得以投入了義正法中修學及實證。凡此，皆足以證明不唯明心所證之第七住位般若智慧及解脫功德仍可實證，乃至第十住位的實證與當場發起如幻觀之實證，於末法時代的今天皆仍有可能。（本書約 400 頁。）

二十四、平實導師講述的《金剛經宗通》共九輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價仍維持成本價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《金剛經》的真實義理，並且舉出與各段經文有關的禪宗公案，幫助聽經者實證《金剛經》中說的實相般若智慧。本套書中所說有事、有理、也有宗門密意，求證金剛般若智慧之大師與學人，允宜人手一套詳讀細閱之。

二十五、平實導師講述的《第七意識與第八意識？——穿越

時空「超意識」已經出版了，定價新台幣 300 元。本書講述的內容如下：

「三界唯心，萬法唯識」是佛教中應該實證的聖教，也是《華嚴經》中明載而可以實證的法界實相。唯心者，三界一切境界、一切諸法唯是一心所成就，即是每一個有情的第八識如來藏，不是意識心。唯識者，即是人類各各都具足的八識心王——眼識、耳鼻舌身意識、意根、阿賴耶識，第八阿賴耶識又名如來藏，人類五陰相應的萬法，莫不由八識心王共同運作而成就，故說萬法唯識。依聖教量及現量、比量，都可以證明意識是二法因緣生，是由第八識藉意根與法塵二法為因緣而出生，又是夜夜斷滅不存之生滅心，即無可能反過來出生第七識意根、第八識如來藏，當知不可能從生滅性的意識心中，細分出恆審思量的第七識意根，更無可能細分出恆而不審的第八識如來藏。本書是將演講內容整理成文字，細說如是內容，並已在《正覺電子報》連載完畢，今彙集成書以廣流通，欲幫助佛門有緣人斷除意識我見，跳脫於識陰之外而取證聲聞初果；嗣後修學禪宗時即得不墮外道神我之中，得以求證第八識金剛心而發起般若實智。

二十六、平實導師著作的《童女迦葉考——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬》已於 2013 年 8 月 31 日出

版，定價新台幣 180 元，主要內涵如下：

童女 迦葉是佛世率領五百大比丘遊行於人間的歷史事實，是以童貞行而依止菩薩戒弘化於人間的大菩薩，不依別解脫戒（聲聞戒）來弘化於人間。這是大乘佛教與聲聞佛教同時存在於佛世的歷史明證，證明大乘佛教不是從聲聞法中分裂出來的部派佛教的產物，卻是聲聞佛教分裂出來的部派佛教聲聞凡夫僧所不樂見的史實；於是古今聲聞法中的凡夫都欲加以扭曲而作詭說，更是末法時代高聲大呼「大乘非佛說」的六識論聲聞凡夫極力想要扭曲的佛教史實之一，於是想方設法扭曲 迦葉菩薩為聲聞僧，以及扭曲 迦葉童女為比丘僧等荒謬不實之論著便陸續出現，古時的《分別功德論》是最具體之事例，現代之代表作則是呂凱文先生的〈佛教輪迴思想的論述分析〉論文。鑑於如是假藉學術考證以籠罩大眾之不實謬論，未來仍將繼續造作及流竄於佛教界，足以扼殺大乘佛教學人的法身慧命，以是緣故舉證辨正之，遂成此書。

二十七、平實導師講述的《人間佛教——實證者必定不悖三乘菩提》已於 2013 年 11 月 30 日出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

「大乘非佛說」的講法似乎流傳已久，卻只是日本人企圖擺脫中國佛教的影響，而在明治維新時期

才開始提出來的說法；台灣佛教、大陸佛教的淺學無智之人，由於未曾實證佛法而迷信日本人錯誤的學術考證，錯認為這些別有用心的日本佛學考證的講法為天竺佛教的真實歷史；甚至還有更激進的反對佛教者提出「釋迦牟尼佛並非真實存在，只是後人捏造的假歷史人物」，竟然也有佛門中的少數出家人願意跟著「學術」的假光環而信受不疑，於是開始造作了反對中國佛教而推崇南洋小乘佛教的行為；在這些佛教及外教人士之中，也就有一分人根據此邪說而大聲主張「大乘非佛說」的謬論，這些人以「人間佛教」的名義來抵制中國大乘佛教，公然宣稱大乘佛教是由聲聞部派佛教的凡夫僧所創造出來的。這樣的說法流傳於台灣及大陸佛教界凡夫僧之中已久，卻非真正的佛教歷史中曾經發生過的事，只是繼承六識論的聲聞法中凡夫僧依於自己的意識境界立場，純憑臆想而編造出來的妄想說法，卻已經影響許多無智之凡夫僧俗信受不移。本書是從佛教的經藏法義實質及實證的現量內涵本質立論，證明大乘佛法本是佛說，是從《阿含正義》諸書尚未說過的不同面向來討論「人間佛教」的議題，證明「大乘真佛說」。閱讀本書可以斷除六識論邪見，迴入三乘菩提正道發起實證的因緣；也能斷除禪宗學人學禪時普遍存在之錯誤知見，對於建立參禪時的正知見有很深的著墨。

二十八、平實導師講述的《實相經宗通》共八輯，已由正智出版社出版圓滿，每輯售價新台幣 250 元。本書的內容，係：

詳解《實相經》的真實義理，並聯結和各段經文有關的禪宗公案而作拈提，幫助聽經者親證《實相經》中所說的實相境界。本書中說事、說理亦說宗門密意，求證實相般若之大師與學人，允宜人手一套審細參詳之。

二十九、平實導師講述的《法華經講義》為平實導師始從 2009/7/21 演述至 2013/12/17，歷經二百二十一講詳細演繹，詳述古今諸方大師、學人所不知的《法華經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，以利益今時後世廣大的學人；共二十五輯已於 2019 年 5 月 31 日出版圓滿，每輯售價新台幣 300 元。本書的內容，係：

世尊一代時教，總分五時三教，即是華嚴時、聲聞緣覺教、般若教、種智唯識教、法華時；依此五時三教區分為藏、通、別、圓四教。本經是最後一時的圓教經典，圓滿收攝一切法教於本經中，是故最後的圓教聖訓中，特地指出無有三乘菩提，其實唯有一佛乘；皆因眾生愚迷故，方便區分為三乘菩提以助眾生證道。世尊於此經中特地說明如來示現於人間的唯一大事因緣，便是為有緣眾生「開、示、悟、入」諸佛的所知所見——

第八識如來藏妙真如心，並於諸品中隱說「妙法蓮花」如來藏心的密意。然因此經所說甚深難解，真義隱晦，古來難得有人能窺堂奧；平實導師以知如是密意故，特為末法佛門四眾演述《妙法蓮華經》中各品蘊含之密意，使古來未曾被古德註解出來的「此經」密意，如實顯示於當代學人眼前。乃至〈藥王菩薩本事品〉、〈妙音菩薩品〉、〈觀世音菩薩普門品〉、〈普賢菩薩勸發品〉中的微細密意，亦皆一併詳述之，開前人所未曾言之密意，示前人所未見之妙法。最後乃至以〈法華大意〉而總其成，全經妙旨貫通始終，而依佛旨圓攝於一心——如來藏妙心，厥為曠古未有之大說也。

三十、平實導師著作《涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵》共有上、下二冊，每冊各四百餘頁，對四種涅槃詳加解說，每冊各 350 元。上冊已於 2018 年 7 月 31 日出版，下冊已於 2018 年 9 月 30 日出版。本書的內容，係：

真正學佛之首要即是見道，由見道故，方有涅槃之實證，證涅槃者方能出離生死。但涅槃有四種：二乘聖者的有餘涅槃、無餘涅槃，以及大乘聖者的本來自性清淨涅槃與佛地的無住處涅槃。大乘聖者實證本來自性清淨涅槃，於入地前再取證二乘涅槃，然後起惑潤生而捨離二乘涅槃，繼

續進修至七地滿心前斷盡三界愛之習氣種子隨眠，依七地無生法忍之具足而證得念念入滅盡定。八地後進斷異熟生死，直至妙覺地；最後下生人間成佛之時，具足四種涅槃才是真正的成佛。此理古來少有人言，以致學佛人誤會涅槃正理者比比皆是，今於此書中廣說四種涅槃，以及如何實證之理、實證前應有之條件等，實屬本世紀佛教界極重要之著作，能令學人對涅槃有正確無訛之認識，然後方可依之實行而得實證。

三十一、平實導師講述的《佛藏經講義》，乃平實導師從2013年底至2017年底，歷經四年詳細演繹《佛藏經》深妙真實義理的講經錄音整理所成，詳述古今諸方大師、學人所不知的第一義諦勝妙法藏，以利益今時後世之廣大學人，全書共二十一輯；已於2022年11月30日出版圓滿，每輯售價新台幣300元。本書的內容，係：

「佛藏」者諸佛之寶藏，亦即萬法之本源——第八識如來藏。《佛藏經》之主旨即是從各個面向來說明真心如來藏的自性，兼以教導學人如何簡擇善知識，乃至得證解脫及實相智慧。世尊首先於〈諸法實相品〉中廣釋實相心如來藏之各種自性，於此無名相法以名相說，無語言法以語言說，實乃第一希有之事！繼以〈念佛品〉、〈念法品〉、〈念僧品〉，使學人據以判知善知識與惡知識，並以〈淨戒

品)、〈淨法品〉教導四眾弟子如何清淨所受戒與所修法。世尊又為警覺邪見者而演說〈往古品〉，例舉過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫前 大莊嚴佛座下，苦岸比丘等四人以邪見誤導眾生，此等不淨說法諸師及其隨學者因而歷經阿鼻等諸大地獄之尤重純苦，乃至往復流轉於人間及三惡道中受苦無量，於其中間雖得值遇九十九億尊佛，卻於諸佛所不得順忍，如今來到 釋迦如來座下精進修行，竟仍不得順忍，何況能有所實證，如是闡明誹謗賢聖、不信聖語、破佛正法的慘重苦果；隨後又以〈淨見品〉、〈了戒品〉勸勉學人當清淨往昔熏習之邪見，並了知淨戒而清淨持戒，未來方有實證解脫乃至通達諸法實相之因緣。最後，於〈囑累品〉中囑累阿難尊者等諸大弟子，未來世當以善方便攝受眾生發起精進，以得清淨知見與戒行，滅除往昔所造謗法破戒等惡業，而得有實證三乘菩提之可能。一切欲證解脫乃至志求受持諸佛法藏之四眾弟子，皆當以為圭臬而依教奉行。

三十二、正智出版社出版之《成唯識論》論本，已於 2021 年 12 月出版，定價新台幣 400 元。本書的內容，係：

《成唯識論》為 玄奘大師擷取護法菩薩詮釋《唯識三十頌》之十釋要義，依於無生法忍之真見，如釋「所緣緣」之「帶己相心」或「相應所慮、

所託」之意旨，涉及親所緣緣、疏所緣緣、所緣真如等，據以破天竺十大論師中之聲聞凡夫論師惡見而成之鉅論。論中攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正。此論平實導師於弘法初期已依證量略講過一次，但當時未整理成書；如今因正覺同修會增上班中重講，以之作爲教材之用故重印。重印之論本，平實導師特慈悲爲佛子們重新加以正確的斷句，並以不同字體區分頌文、論文、經文、問句、判教提示，令讀者閱之易於理解論中真義而免誤會。論中所說的詳細義理，將於增上班中演示，然後以《成唯識論釋》出版之，總共十輯，謹先預告。

三十三、平實導師最新著作《成唯識論釋》，共有十輯，每輯各四百餘頁，爲註釋玄奘大師所著《成唯識論》之真義，開演成佛之道的正確內涵。定價新台幣 400 元。第一輯已於 2023 年 5 月出版。本書的內容係：

本論係大唐玄奘菩薩揉合當時天竺十大論師的說法加以辨正而著成，攝盡佛門證悟菩薩及部派佛教聲聞凡夫論師對佛法的論述，並函蓋當時天竺諸大外道對生命實相的錯誤論述加以辨正，是由玄奘大師依據無生法忍證量加以評論確定而成爲此論。平實導師弘法初期即已依於證量略講過一

次，歷時大約四年，當時正覺同修會規模尚小，聞法成員亦多尚未證悟，是故並未整理成書；如今正覺同修會中的證悟同修已超過六百人，鑑於此論在護持正法、實證佛法及悟後進修上的重要性，於 2022 年初重講，並已經預先註釋完畢編輯成書，名為《成唯識論釋》，總共十輯，每輯目次 41 頁、序文 7 頁、每輯內文至四百餘頁，並將原本 13 級字縮小為 12 級字編排，以增加其內容；於增上班宣講時的內容將會更詳細於書中所說，涉及佛法密意的詳細內容只於增上班中宣講，於書中皆依佛誠隱覆密意而說，然已足夠所有學人藉此一窺佛法堂奧而進入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已經詳盡判定論中諸段句義，用供學人參考；是故讀者閱完此論之釋，即可深解成佛之道的正確內涵。總共十輯，預定每一輯內容講述完畢時即予出版，第一輯已於 2023 年 5 月出版，然後每七至十個月出版一輯，每輯定價 400 元。

三十四、平實導師講述的《大法鼓經講義》共六輯，第三輯已於 2023 年 5 月出版。定價新台幣 300 元。本書的內容，係：

本經解說佛法的總成：法、非法。由開解法、非法二義，說明了義佛法與世間戲論法的差異，指出佛法實證之標的即是法——第八識如來藏；並

顯示實證後的智慧，如實擊大法鼓、演深妙法，演說如來祕密教法，非二乘定性及諸凡夫所能得聞，唯有具足菩薩性者方能得聞。正聞之後即得依於世尊大願而拔除邪見，入於正法而得實證；深解不了義經之方便說，亦能實解了義經所說之真實義，得以證法——如來藏，而得發起根本無分別智，乃至進修而發起後得無分別智；並堅持布施及受持清淨戒而轉化心性，得以現觀真我真法如來藏之各種層面。此為第一義諦聖教，並授記末法最後餘八十年時，一切世間樂見離車童子以七地證量而示現為凡夫身，將繼續護持此經所說正法。平實導師於此經中有極深入的解說，總共六輯，每輯 300 元，於 2023/01/30 開始每二個月發行一輯。

三十五、張善思居士的《次法——實證佛法前應有的條件》已於《正覺電子報》連載完畢，並於 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全書分上、下二輯，每輯售價新台幣 250 元。內容係：

次法的熏修是學佛的基礎建設，非唯求人天之善者所修，解脫道學人欲求斷結證果，乃至大乘佛菩提道中求明心見性的菩薩行者，更需要具有相應的次法作為依憑，才能有解脫見道乃至佛菩提道實證的福德因緣；因此，次法的正確知見對一切學人都至

爲重要。「施論、戒論、生天之論」的修學內涵對不同階段的學人則有淺深狹廣的差別，本書內容深入淺出分別作了詳細的整理介紹；不僅援引聖教中諸多開示以及故事作爲例證及說明，而且兼論修行次第及方法，俾使讀者易懂、易修而能有真實受用。本書能幫助學人建立對因緣果報的正理、三界的内容，以及次法的修學內涵等正確知見，四眾學人欲快速修集三乘見道所應具備的廣大福德資糧，欲求斷結證果乃至明心見性者定不可錯過。

三十六、大陸及海外地區讀者，欲函索本會贈閱書籍者，須自行支付回郵資費，其數額及支付之方法，請先與本會確定，來信請寄：

佛教正覺同修會

10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

Taipei Taiwan

三十七、平實導師爲悲憫四川地震災區受難的同胞，於地震發生一週內，號召會內諸同修菩薩，發起賑災捐款，本會捐助善款，如實履踐 世尊於經中開示菩薩「至心施、及時施、親手施」之功德，後以佛教正覺同修會、正覺教育基金會、正覺寺籌備處的名義，透過中華宗教文化交流協會將新台幣一千八百六十三萬元捐往災區。期使此次向四川地震災區捐助的善款，能應燃眉之急，用於災區學校、寺廟的重建及殘障人士的康復治療。更

於川震發生之後隨即於正覺祖師堂，舉辦川震罹難者超薦法會，於所設罹難者靈位之前超薦開示。

三十八、針對莫拉克颱風引起的八八水災，本會菩薩們響應救災活動，以佛教正覺同修會、正覺教育基金會的名義，透過行政院莫拉克風災重建委員會所屬教育部莫拉克風災應變及校園重建計畫，捐款新台幣七百〇二萬五千元；同時捐贈新台幣五十萬元予台北市政府社會局，協助認養林邊鄉災後購贈物資之用。希望能應燃眉之急，並用於災區學校排除各種困難之用，期能協助完成重建及學校復課工作。欲知詳細資訊，請看相關網站。
網址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十九、自 2012 年起，每年的歲末寒冬，佛教正覺同修會及正覺教育基金會透過各區里長直接幫助基層貧苦民眾的成效卓著，2023 年已經是連續第 12 年，分別在台北市、新北市、桃園市、新竹縣市、台中市、彰化縣田中鎮、員林市、嘉義縣市、台南市、高雄市等，全台十大縣市擴大辦理寒冬送暖活動，總計發放現金紅包的金額達到新台幣八百萬元。幫助獨居老人、低收入戶和清寒學生等，實際受惠者超過 5800 人。活動當天除了發放現金紅包之外，還贈送精緻的點心或民生用品，希望大家都能感受到正覺的愛心與溫暖，並特別在活動中演出教育短劇以及有趣的相聲，在寓教於樂之中提醒民眾們，小心不要被一些打著宗教幌子的惡人騙財騙色甚至人財兩

失。正覺兩會未來也會考慮逐年增加經費及發放的地區，希望透過救助弱勢族群的寒冬送暖活動，能使更多的民眾受惠，感受到社會大眾的愛心與溫暖。詳情請見正覺同修會、佛教正覺教育基金會官網之報導。

四十、《正覺電子報》非常歡迎會內、會外人士賜稿，關於投稿之相關須知，請參閱第 2 期電子報之「徵稿啓事」。

四十一、本會道場弘揚如來正法，舉凡於各地講堂開班授課、發行結緣書、印刷郵寄費用、各共修處一般水電費等項目，凡有利於大眾法身慧命增長之處，菩薩皆勩力行之，雖花費極鉅，但可利益極多學佛人。佛說「諸施之中，法施爲上」，經中佛說此法施之行亦是護持正法，歡迎佛子四眾護持，廣植此一法施無上福田。本會之郵政劃撥帳號爲 19072343，戶名爲「**社團法人台北市佛教正覺同修會**」；銀行帳號爲 046001900174 臺灣銀行民權分行，因護持項目甚多，爲求收據開立作業進行順利而免延宕，劃撥時請統一註明「**護持道場**」。

正智出版社 籌募弘法基金 發售書籍目錄 2023/05/18

1. **宗門正眼——公案拈提 第一輯 重拈** 平實導師著 500 元
因重寫內容大幅度增加故，字體必須改小，並增為 576 頁 主文 546 頁。比初版更精彩、更有內容。初版《禪門摩尼寶聚》之讀者，可寄回本公司免費調換新版書。免附回郵，亦無截止日期。（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售價格 280 元，多購多贈。）
2. **禪淨圓融** 平實導師著 200 元（第一版舊書可換新版書）
3. **真實如來藏** 平實導師著 400 元
4. **禪一悟前與悟後** 平實導師著 上、下冊，每冊 250 元
5. **宗門法眼——公案拈提 第二輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽經詳解** 平實導師著 全套共十輯 每輯 250 元
7. **宗門道眼——公案拈提 第三輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗門血脈——公案拈提 第四輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通與說通——成佛之道** 平實導師著 主文 381 頁 全書 400 頁 售價 300 元
10. **宗門正道——公案拈提第五輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密與真密 一～四輯** 平實導師著 西藏密宗是人間最邪淫的宗教，本質不是佛教，只是披著佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此書中將西藏密宗密傳之男女雙身合修樂空雙運所有祕密與修法，毫無保留完全公開，並將全部喇嘛們所不知道的部分也一併公開。內容比大辣出版社喧騰一時的《西藏慾經》更詳細。並且涵蓋藏密的所有祕密及其錯誤的中觀見、如來藏見等，藏密的所有法義都在書中詳述、分析、辨正。每輯主文三百餘頁 每輯全書約 400 頁 售價每輯 300 元
12. **宗門正義——公案拈提 第六輯** 平實導師著 500 元
（2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心經密意**——心經與解脫道、佛菩提道、祖師公案之關係與密意 平實導師述 300 元
14. **宗門密意**——公案拈提 第七輯 平實導師著 500 元
(2007 年起，每冊附贈本公司精製公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **淨土聖道**——兼評「選擇本願念佛」 正德老師著 200 元
16. **起信論講記** 平實導師述著 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
17. **優婆塞戒經講記** 平實導師述著 共八輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
18. **真假活佛**——略論附佛外道盧勝彥之邪說 (對前岳靈犀網站主張「盧勝彥是證悟者」之修正) 正犀居士 (岳靈犀) 著 流通價 140 元
19. **阿含正義**——唯識學探源 平實導師著 共七輯 每輯 300 元
20. **超意境 CD** 以 平實導師公案拈提書中超越意境之頌詞，加上曲風優美的旋律，錄成令人嚮往的超意境歌曲，其中包括正覺發願文及平實導師親自譜成的黃梅調歌曲一首。詞曲雋永，殊堪翫味，可供學禪者吟詠，有助於見道。內附設計精美的彩色小冊，解說每一首詞的背景本事。每片 280 元。【每購買公案拈提書籍一冊，即贈送一片。】
21. **菩薩底憂鬱 CD** 將菩薩情懷及禪宗公案寫成新詞，並製作成超越意境的優美歌曲。 1. 主題曲〈菩薩底憂鬱〉，描述地後菩薩能離三界生死而迴向繼續生在人間，但因尚未斷盡習氣種子而有極深沈之憂鬱，非三賢位菩薩及二乘聖者所知，此憂鬱在七地滿心位方才斷盡；本曲之詞中所說義理極深，昔來所未曾見；此曲係以優美的情歌風格寫詞及作曲，聞者得以激發嚮往諸地菩薩境界之大心，詞、曲都非常優美，難得一見；其中勝妙義理之解說，已印在附贈之彩色小冊中。 2. 以各輯公案拈提中直示禪門入處之頌文，作成各種不同曲風之超意境歌曲，值得玩味、參究；聆聽公案拈提之優美歌曲時，請同時閱讀內附之印刷精美說明小冊，可以領會超越三界的證悟境界；未悟者可以因此引發求悟之意向及疑情，真發菩提心而邁向求悟之途，乃至因此真實悟入般若，成真菩薩。 3. 正覺總持咒新曲，總持佛法大意；總持咒之義理，已加以解說並印在隨附之小冊中。本 CD 共有十首歌曲，長達 63 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。

22. **禪意無限** CD 平實導師以公案拈提書中偈頌寫成不同風格曲子，與他人所寫不同風格曲子共同錄製出版，幫助參禪人進入禪門超越意識之境界。盒中附贈彩色印製的精美解說小冊，以供聆聽時閱讀，令參禪人得以發起參禪之疑情，即有機會證悟本來面目而發起實相智慧，實證大乘菩提般若，能如實證知般若經中的真實意。本 CD 共有十首歌曲，長達 69 分鐘。每盒各附贈二張購書優惠券。每片 320 元。
23. **我的菩提路** 第一輯 釋悟圓、釋善藏等人合著 售價 300 元
24. **我的菩提路** 第二輯 郭正益等人合著 售價 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄來免費更換為第二版，免附郵費)
25. **我的菩提路** 第三輯 王美伶等人合著 售價 300 元
26. **我的菩提路** 第四輯 陳晏平等人合著 售價 300 元
27. **我的菩提路** 第五輯 林慈慧等人合著 售價 300 元
28. **我的菩提路** 第六輯 劉惠莉等人合著 售價 300 元
29. **我的菩提路** 第七輯 余正偉等人合著 售價 300 元
30. **鈍鳥與靈龜——考證後代凡夫對大慧宗杲禪師的無根誹謗**
平實導師著 共 458 頁 售價 350 元
31. **維摩詰經講記** 平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價各 250 元
32. **真假外道——破劉東亮、杜大威、釋證嚴常見外道見**
正光老師著 售價 200 元
33. **勝鬘經講記——兼論印順《勝鬘經講記》對於《勝鬘經》之誤解**
平實導師述 共六輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
34. **楞嚴經講記** 平實導師述 共十五輯，每輯三百餘頁 售價 300 元
35. **明心與眼見佛性——駁慧廣〈蕭氏「眼見佛性」與「明心」之非〉文中謬說**
正光老師著 共 448 頁 售價 300 元
36. **見性與看話頭** 黃正偉老師 著，本書是禪宗參禪的方法論。
內文 375 頁，全書 416 頁，售價 300 元。
37. **達賴真面目——玩盡天下女人**
白正偉老師 等著 中英對照彩色精裝大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗** 張善思 等人著 200 元
39. **假藏傳佛教的神話——性、謊言、喇嘛教** 正玄教授編著 200 元

40. **金剛經宗通** 平實導師述 共九輯 每輯三百餘頁 售價 250 元
41. **空行母**——性別、身分定位，以及藏傳佛教。
坎貝爾著 呂艾倫中譯 售價 250 元
42. **末代達賴**——性交教主的悲歌 張善思、呂艾倫、辛燕編著 售價 250 元
43. **霧峰無霧**——給哥哥的信 辨正釋印順對佛法的無量誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
44. **霧峰無霧—第二輯—救護佛子向正道** 細說釋印順對佛法的各類誤解
游宗明 老師著 售價 250 元
45. **第七意識與第八意識？**——穿越時空「超意識」平實導師述 每冊 300 元
46. **黯淡的達賴**——失去光彩的諾貝爾和平獎
正覺教育基金會編著 每冊 250 元
47. **童女迦葉考**——論呂凱文〈佛教輪迴思想的論述分析〉之謬。
平實導師 著 定價 180 元
48. **人間佛教**——實證者必定不悖三乘菩提 平實導師 述，定價 400 元
49. **實相經宗通** 平實導師述 共八輯 每輯 250 元
50. **真心告訴您(一)**——達賴喇嘛在幹什麼？
正覺教育基金會編著 售價 250 元
51. **中觀金鑑**——詳述應成派中觀的起源與其破法本質
孫正德老師著 分為上、中、下三冊，每冊 250 元
52. **藏傳佛教要義**——《狂密與真密》之簡體字版 平實導師 著 上、下冊
僅在大陸流通 每冊 300 元
53. **法華經講義** 平實導師述 共二十五輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
54. **西藏「活佛轉世」制度**——附佛、造神、世俗法
許正豐、張正玄老師合著 定價 150 元
55. **廣論三部曲** 郭正益老師著 定價 150 元
56. **真心告訴您(二)**——達賴喇嘛是佛教僧侶嗎？——補祝達賴喇嘛八十大壽
正覺教育基金會編著 售價 300 元
57. **次法**——實證佛法前應有的條件
張善思居士著 分為上、下二冊，每冊 250 元

- 58.涅槃——解說四種涅槃之實證及內涵 平實導師著 上、下冊各 350 元
- 59.山法——西藏關於他空與佛藏之根本論
篤補巴·喜饒堅贊著 傑弗里·霍普金斯英譯
張火慶教授、呂艾倫老師中譯 精裝大本 1200 元
- 60.佛藏經講義 平實導師述 共二十一輯 每輯三百餘頁 售價 300 元
- 61.成唯識論 大唐 玄奘菩薩所著鉅論。重新正確斷句，並以不同字體及標點符號顯示質疑文，令得易讀。全書 288 頁，精裝大本 400 元。
- 62.大法鼓經講義 平實導師述 2023 年 1 月 30 日開始出版 共六輯
每二個月出版一輯，每輯 300 元
- 63.成唯識論釋——詳解大唐 玄奘菩薩所著《成唯識論》，平實導師著述。
共十輯，每輯內文四百餘頁，12 級字編排，於每講完一輯的分量以後即予出版，2023 年五月底出版第一輯，以後每七到十個月出版一輯，每輯 400 元。
- 64.假鋒虛焰金剛乘——揭示顯密正理，兼破索達吉師徒《般若鋒兮金剛焰》
釋正安法師著 簡體字版 即將出版 售價未定
- 65.廣論之平議——宗喀巴《菩提道次第廣論》之平議 正雄居士著
約二或三輯 俟正覺電子報連載後結集出版 書價未定
- 66.不退轉法輪經講義 平實導師講述 《大法鼓經講義》出版後發行
- 67.八識規矩頌詳解 ○○居士 註解 出版日期另訂 書價未定
- 68.中觀正義——註解平實導師《中論正義頌》
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
- 69.中論正義——釋龍樹菩薩《中論》頌正理
孫正德老師著 出版日期未定 書價未定
- 70.中國佛教史——依中國佛教正法史實而論 ○○老師 著 書價未定
- 71.印度佛教史——法義與考證。依法義史實評論印順《印度佛教思想史、佛教史地考論》之謬說 正偉老師著 出版日期未定 書價未定
- 72.阿含經講記——將選錄四阿含中數部重要經典全經講解之，講後整理出版。
平實導師述 約二輯 每輯 300 元 出版日期未定

73. **寶積經講記** 平實導師述 每輯三百餘頁 優惠價300元 出版日期未定
74. **解深密經講義** 平實導師述 約四輯 將於重講後整理出版
75. **修習止觀坐禪法要講記** 平實導師述 每輯三百餘頁
將於正覺寺建成後重講、以講記逐輯出版 日期未定
76. **無門關**——《無門關》公案拈提 平實導師著 出版日期未定
77. **中觀再論**——兼述印順《中觀今論》謬誤之平議。正光老師著 出版日期未定
78. **輪迴與超度**——佛教超度法會之真義
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
79. **《釋摩訶衍論》平議**——對偽稱龍樹所造《釋摩訶衍論》之平議
○○法師（居士）著 出版日期未定 書價未定
80. **正覺發願文註解**——以真實大願為因 得證菩提
正德老師著 出版日期未定 書價未定
81. **正覺總持咒**——佛法之總持 正圓老師著 出版日期未定 書價未定
82. **三自性**——依四食、五蘊、十二因緣、十八界法，說三性三無性。
作者未定 出版日期未定
83. **道品**——從三自性說大小乘三十七道品 作者未定 出版日期未定
84. **大乘緣起觀**——依四聖諦七真如現觀十二緣起 作者未定 出版日期未定
85. **三德**——論解脫德、法身德、般若德 作者未定 出版日期未定
86. **真假如來藏**——對印順《如來藏之研究》謬說之平議 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 書價未定
88. **四緣**——依如來藏故有四緣 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究**——印順《空之探究》謬誤之平議 作者未定 出版日期未定
90. **十法義**——論阿含經中十法之正義 作者未定 出版日期未定
91. **外道見**——論述外道六十二見 作者未定 出版日期未定

總經銷：聯合發行股份有限公司

23158 新北市新店區寶橋路 235 巷 6 弄 6 號 4F

Tel.02-2917-8022（代表號）Fax.02-2915-6275（代表號）

零售：1.全台連鎖經銷書局：

三民書局、誠品書局、何嘉仁書店
敦煌書店、紀伊國屋、金石堂書局、建宏書局
諾貝爾圖書城、墊腳石圖書文化廣場

2. **台北市**：佛化人生 大安區羅斯福路 3 段 325 號 6 樓之 4 台電大樓對面

3. **新北市**：春大地書店 蘆洲區中正路 117 號

4. **桃園市**：御書堂 龍潭區中正路 123 號

5. **新竹市**：大學書局 東區建功路 10 號

6. **台中市**：瑞成書局 東區雙十路 1 段 4 之 33 號
佛教詠春書局 南屯區永春東路 884 號
文春書店 霧峰區中正路 1087 號

7. **彰化市**：心泉佛教文化中心 南瑤路 286 號

8. **高雄市**：政大書城 前鎮區中華五路 789 號 2 樓（高雄夢時代店）
明儀書局 三民區明福街 2 號
青年書局 苓雅區青年一路 141 號

9. **台東市**：東普佛教文物流通處 博愛路 282 號

10. **其餘鄉鎮市經銷書局**：請電詢總經銷聯合公司

11.大陸地區請洽：

香港：樂文書店

銅鑼灣店：香港銅鑼灣駱克道 506 號 2 樓

電話：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

廈門：廈門外圖臺灣書店有限公司

地址：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3 樓

郵編：361004

電話：0592-5061658（臺灣地區請撥打 86-592-5061658）

E-mail : JKB118@188.COM

- 12.美國：世界日報圖書部 紐約圖書部 電話：7187468889#6262
洛杉磯圖書部 電話：3232616972#202

13.國內外地區網路購書：

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

(書籍簡介、經銷書局可直接聯結下列網路書局購書)

三民 網路書局 <http://www.sanmin.com.tw>

誠品 網路書局 <http://www.eslitebooks.com>

博客來 網路書局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 網路書局 <http://www.kingstone.com.tw>

聯合 網路書局 <http://www.nh.com.tw>

附註：(1) 請儘量向各經銷書局購買：郵政劃撥需要八天才能寄到(本公司在您劃撥後第四天才能接到劃撥單，次日寄出後第二天您才能收到書籍，此六天中可能會遇到週休二日，是故共需八天才能收到書籍)，若想要早日收到書籍者，請劃撥完畢後，將劃撥收據貼在紙上，旁邊寫上您的姓名、住址、郵區、電話、買書詳細內容，直接傳真到本公司 02-28344822，並來電 02-28316727、28327495 確認是否已收到您的傳真，即可提前收到書籍。(2) 因台灣每月皆有五十餘種宗教類書籍上架，書局書架空間有限，故唯有新書方有機會上架，通常每次只能有一本新書上架；本公司出版新書，大多上架不久便已售出，若書局未再叫貨補充者，書架上即無新書陳列，則請直接向書局櫃台訂購。(3) 若書局不便代購時，可於晚上共修時間向正覺同修會各共修處請購(共修時間及地點，詳閱共修現況表。每年例行年假期間請勿前往請書，年假期間請見共修現況表)。(4) 郵購：郵政劃撥帳號 19068241。(5) 正覺同修會會員購書都

以八折計價（戶籍台北市者為一般會員，外縣市為護持會員）都可獲得優待，欲一次購買全部書籍者，可以考慮入會，節省書費。入會費一千元（第一年初加入時才需要繳），年費二千元。（6）**尚未出版之書籍，請勿預先郵寄書款與本公司，謝謝您！**（7）若欲一次購齊本公司書籍，或同時取得正覺同修會贈閱之全部書籍者，請於正覺同修會共修時間，親到各共修處請購及索取；**台北市讀者**請洽：103 台北市承德路三段 267 號 10 樓（捷運淡水線 圓山站旁）。請書時間：週一至週五為 18:00～21:00，第一、三、五週週六為 10:00～21:00，雙週之週六為 10:00～18:00。請購處專線電話：2595-7295 分機 14（於請書時間方有人接聽）。

敬告大陸讀者：

大陸讀者購書、索書捷徑（尚未在大陸出版的書籍，以下二個途徑都可以購得，電子書另包括結緣書籍）：

1. **廈門外國圖書公司**：廈門市思明區湖濱南路 809 號 廈門外圖書城 3F
郵編：361004 電話：0592-5061658 網址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **電子書**：正智出版社有限公司及正覺同修會在台灣印行的各種局版書、結緣書，已有『**正覺電子書**』陸續上線中，提供讀者於手機、平板電腦上購書、下載、閱讀正智出版社、正覺同修會及正覺教育基金會所出版之電子書，詳細訊息敬請參閱『**正覺電子書**』專頁：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

關於平實導師的書訊，請上網查閱：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 書香園地 <http://books.enlighten.org.tw>

★正智出版社有限公司售書之稅後盈餘，全部捐助財團法人正覺寺籌備處、佛教正覺同修會、正覺教育基金會，供作弘法及購建道場之用；懇請諸方大德支持，功德無量★

★ 聲 明 ★

本社於 2015/01/01 開始調整本目錄中部分書籍之售價，以因應各項成本的持續增加。

- * 喇嘛教修外道雙身法、墮識陰境界，非佛教 *
- * 弘揚如來藏他空見的覺囊派才是真正藏傳佛教 *

- 1.無相念佛 平實導師著 回郵 36 元
- 2.念佛三昧修學次第 平實導師述著 回郵 52 元
- 3.正法眼藏—護法集 平實導師述著 回郵 76 元
- 4.真假開悟簡易辨正法&佛子之省思 平實導師著 回郵 26 元
- 5.生命實相之辨正 平實導師著 回郵 31 元
- 6.如何契入念佛法門 (附:印順法師否定極樂世界) 平實導師著 回郵 26 元
- 7.平實書箋—答元覽居士書 平實導師著 回郵 52 元
- 8.三乘唯識—如來藏系經律彙編 平實導師編 回郵 80 元
(精裝本 長27cm 寬21cm 高7.5cm 重2.8公斤)
- 9.三時繫念全集—修正本 (長26.5cm×寬19cm) 回郵 52 元
- 10.明心與初地 平實導師述 回郵 31 元
- 11.邪見與佛法 平實導師述著 回郵 36 元
- 12.甘露法雨 平實導師述 回郵 36 元
- 13.我與無我 平實導師述 回郵 36 元
- 14.學佛之心態—修正錯誤之學佛心態始能與正法相應 正德老師著 回郵 52 元
附錄:平實導師著《略說第九識與第八識並存…等之過失》
- 15.大乘無我觀—《悟前與悟後》別說 平實導師述著 回郵 36 元
- 16.佛教之危機—中國台灣地區現代佛教之真相 (附錄:公案拈提六則)
平實導師著 回郵 52 元
- 17.燈影—燈下黑 (覆「求教後學」來函等) 平實導師著 回郵 76 元
- 18.護法與毀法—覆上平居士與徐恒志居士網站毀法二文 正圓老師著 回郵 76 元
- 19.淨土聖道—兼評選擇本願念佛 正德老師著 由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 20.辨唯識性相—對「紫蓮心海《辯唯識性相》書中否定阿賴耶識」之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 52 元
- 21.假如來藏—對法蓮法師《如來藏與阿賴耶識》書中否定阿賴耶識之回應
正覺同修會 台南共修處法義組 著 回郵 76 元
- 22.入不二門—公案拈提集錦第一輯 (於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之) 平實導師著 回郵 52 元
- 23.真假邪說—西藏密宗索達吉喇嘛《破除邪說論》真是邪說
釋正安法師著 上、下冊回郵各 52 元

- 24.真假開悟—真如、如來藏、阿賴耶識間之關係 平實導師述著 回郵 76 元
- 25.真假禪和—辨正釋傳聖之謗法謬說 孫正德老師著 回郵 76 元
- 26.眼見佛性—駁慧廣法師眼見佛性的含義文中謬說 游正光老師著 回郵 52 元
- 27.普門自在—公案拈提集錦 第二輯（於平實導師公案拈提諸書中選錄約二十則，
合輯為一冊流通之） 平實導師著 回郵 52 元
- 28.印順法師的悲哀—以現代禪的質疑為線索 恆毓博士著 回郵 52 元
- 29.識蘊真義—現觀識蘊內涵、取證初果、親斷三縛結之具體行門。

—依《成唯識論》及《唯識述記》正義，略顯阿慧《大乘廣五蘊論》之邪謬
平實導師著 回郵 76 元

- 30.正覺電子報 各期紙版本 免附回郵 每次最多函索三期或三本
（已無存書之較早各期，不另增印贈閱）
- 31.現代人應有的宗教觀 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 32.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第一輯 回郵 52 元
- 33.遠惑趣道—正覺電子報般若信箱問答錄第二輯 回郵 52 元
- 34.確保您的權益—器官捐贈應注意自我保護 游正光老師著 回郵 31 元
- 35.正覺教團電視弘法三乘菩提 DVD 光碟（一）

由正覺教團多位親教師共同講述錄製 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大講題：一為「三乘菩提之意涵」，二為「學佛的正知見」。內容精
關，深入淺出，精彩絕倫，幫助大眾快速建立三乘法道的正知見，免被
外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（製作工本費 100
元，回郵 52 元）

36.正覺教團電視弘法 DVD 專輯（二）

總有二大講題：一為「三乘菩提之念佛法門」，一為「學佛正知見（第二
篇）」，由正覺教團多位親教師輪番講述，內容詳細闡述如何修學念佛法
門、實證念佛三昧，以及學佛應具有的正確知見，可以幫助發願往生西
方極樂淨土之學人，得以把握往生，更可令學人快速建立三乘法道的正
知見，免於被外道邪見所誤導。有志修學三乘佛法之學人不可不看。（一
套 17 片，工本費 160 元。回郵 76 元）

- 37.喇嘛性世界—揭開假藏傳佛教譚崔瑜伽的面紗 張善思 等人合著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元

- 38.假藏傳佛教的神話—性、謊言、喇嘛教 張正玄教授編著
由正覺同修會購贈 回郵 52 元
- 39.隨緣—理隨緣與事隨緣 平實導師述 回郵 52 元
- 40.學佛的覺醒 正枝居士著 回郵 52 元
- 41.導師之真實義 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 42.淺談達賴喇嘛之雙身法—兼論解讀「密續」之達文西密碼
吳明芷居士著 回郵 31 元
- 43.魔界轉世 張正玄居士著 回郵 31 元
- 44.一貫道與開悟 蔡正禮老師著 回郵 31 元
- 45.博愛—愛盡天下女人 正覺教育基金會編印 回郵 36 元
- 46.意識虛妄經教彙編—實證解脫道的關鍵經文 正覺同修會編印 回郵 36 元
- 47.邪箭譬語—破斥藏密外道多識仁波切《破魔金剛箭雨論》之邪說
陸正元老師著 上、下冊回郵各 52 元
- 48.真假沙門—依佛聖教闡釋佛教僧寶之定義
蔡正禮老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版
- 49.真假禪宗—藉評論釋性廣《印順導師對變質禪法之批判
及對禪宗之肯定》以顯示真假禪宗
附論一：凡夫知見 無助於佛法之信解行證
附論二：世間與出世間一切法皆從如來藏實際而生而顯
余正偉老師著 俟《正覺電子報》連載後結集出版 回郵未定

★ 上列贈書之郵資，係台灣本島地區郵資，大陸、港、澳地區及外國地區，請另計酌增（大陸、港、澳、國外地區之郵票不許通用）。尚未出版之書，請勿先寄來郵資，以免增加作業煩擾。

★ 本目錄若有變動，唯於後印之書籍及「成佛之道」網站上修正公佈之，不另行個別通知。

函索書籍請寄：佛教正覺同修會 10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓
台灣地區函索書籍者請附寄郵票，無時間購買郵票者可以等值現金抵用，但不接受郵政劃撥、支票、匯票。大陸地區得以人民幣計算，國外地區請以美

元計算（請勿寄來當地郵票，在台灣地區不能使用）。欲以掛號寄遞者，請另附掛號郵資。

親自索閱：正覺同修會各共修處。★請於共修時間前往取書，餘時無人在道場，請勿前往索取；共修時間與地點，詳見書末正覺同修會共修現況表（以近期之共修現況表為準）。

註：正智出版社發售之局版書，請向各大書局購閱。若書局之書架上已經售出而無陳列者，請向書局櫃台指定洽購；若書局不便代購者，請於正覺同修會共修時間前往各共修處請購，正智出版社已派人於共修時間送書前往各共修處流通。郵政劃撥購書及大陸地區購書，請詳別頁正智出版社發售書籍目錄最後頁之說明。

正覺同修會及正覺教育基金會所出版的結緣書籍，多已登載於「[正智書香園地](#)」及「[成佛之道](#)」網站中，若住在外國、或住處遙遠，不便取得正覺同修會之贈閱書籍者，可以於本網站閱讀及下載。讀者亦可於「[正智書香園地](#)」中，下載[正覺電子書](#)或於網站中的「[讀者服務](#)」頁面查詢購書通路，向各大書局請購正智出版社所出版的書籍。

**** 假藏傳佛教修雙身法，非佛教 ****



正覺電子報

發行：社團法人台北市佛教正覺同修會

編輯：社團法人台北市佛教正覺同修會編譯部

地址：10367 台北市承德路三段 277 號 9 樓

佛教正覺同修會：<http://www.enlighten.org.tw>

書香園地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

訂閱：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

電子信箱：awareness@enlighten.org.tw

電話：台北講堂 (02) 2595-7295 (總機)

桃園講堂 (03) 374-9363

新竹講堂 (03) 572-4297

台中講堂 (04) 2381-6090

嘉義講堂 (05) 231-8228

台南講堂 (06) 282-0541

高雄講堂 (07) 223-4248

香港講堂 (852) 2326-2231

銀行：台灣銀行 民權分行

帳號：046001900174

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

郵政劃撥帳號：19072343

戶名：社團法人台北市佛教正覺同修會

項目註明：護持道場

◎ 免費贈閱，有著作權，非經本會
或作者同意，不得轉載或刊印◎

2023 年 6 月 30 日 網路電子版出刊

初版 3500 冊

解脫道的四個果位：須陀洹、斯陀含、阿那含和阿羅漢，係以斷我見為基礎，進一步斷除思惑。

佛菩提道則係以明心為基礎，由於福慧的圓滿，最後證得究竟佛果。目前的佛教界，錯解佛法的情形非常普遍，平實導師以道種智的證量，領導正覺同修會勝義菩薩僧團，介紹佛法二主要道：解脫道與佛菩提道，讓佛教的法義與道次第清楚的呈現在世人面前，在當今佛教界中，極為稀有難得。

正覺電子報亦復如是，闡述佛法正義與修證經驗，普願有緣的讀者均能深入甚深法義，自度度他，終能圓滿究竟的佛果。

正覺