



正觉

电子报

第183期

中论正义 (二十三)

正觉总持咒略释 (四十)

大日经真义 (二十九)

空谷磬音 (三十九)

从《大悲忏》初探中国化的忏仪
(下篇)

2023.09.30

A long-exposure photograph of a waterfall, with water cascading over rocks, creating a soft, blurred effect. The waterfall is the central focus, with the surrounding environment being a lush, green forest. The overall tone is serene and natural.

目录

正觉电子报第 183 期

中论正义(二十三)	孙正德老师	1
正觉总持咒略释(四十)	张正圆老师	16
大日经真义(二十九)	游正光老师	26
空谷跏音(三十八)	大风无言	47
从《大悲忏》 初探中国化的忏仪(下篇)	郭正益、张育如	74
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		93
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		95
公开声明		102
法义辨正声明		106
中国佛教复兴访谈报导		111
布告栏		115
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154

· 本期稿挤，救护佛子专栏及电视弘法文字稿均暂停一次



(连载二十三)

颂曰：

如过去世中，有我无我见，若共若不共，是事皆不然。
我于未来世，为作为不作，如是之见者，皆同过去世。

释论：“如上所说过去世中，有我、无我、亦有我亦无我、非有我非无我等邪见，或者一切有情的真我互共或是互相不共，这些事相都没有道理可以成立。

我于未来世，是作者或者不作，像这样的见解，全都同于过去世一样，没有道理可成立的。”

依过去世五阴诸法假名而说的我，不能说是有或是无，或者亦有亦无乃至非有非无，因为假名言说者没有实体可说为有，既然五阴中的我不可说之为有，又哪有与之相对的无之可说呢？或者有人主张一切有情五阴真我是大家都共有同一个，或者有人主张是大家各有自己的五阴真我，这些事情都不能成立，因为五阴中的全部或局部或少分，都不可能成为真实我，因为皆是因缘所生法故。若是有人认为五阴我于未来世中，说为能作者或是说为不是作者，其实还是基于此世而缘于过去世所臆想的一样，并没有差别。过去世相较于今世的前际、中际如是，今世相较于未来世的中际、后际亦如是。

此如弥勒菩萨说：“云何缘起体？若略说，由三种相建立缘起，谓从前际中际生，从中际后际生；中际生已，若趣流转、若趣清净究竟。云何从前际中际生，中际生已复趣流转？谓如有一不了前际，无明所摄、无明为缘，于福、非福及与不动身语意业，若作若增长；由此随业识，乃至命终流转不绝，能为后有相续识因。此识将生果时，由内外贪爱正现在前以为助伴，从彼前际既舍命已，于现在世自体得生，在母腹中以因识为缘，相续果识前后次第而生；乃至羯罗蓝等位差别而转，于母胎中，相续果识与名色俱；乃至衰老渐渐增长，尔时感生受业名色¹与异熟果。”²故知唯有相续识如来藏，方得说为真我及作与作者，五阴生灭不实故。

颂曰：

若天即是人，则堕于常边，天则为无生，常法不生故。
若天异于人，是即为无常，若天异人者，是则无相续。
若半天半人，则堕于二边，常及于无常，是事则不然。
若常及无常，是二俱成者，如是则应成，非常非无常。
法若定有来，及定有去者，生死则无始，而实无此事。
今若无有常，云何有无常，亦常亦无常，非常非无常？

释论：“假如未来世的天即是今世的人，则堕于常边，天则为无生，常法不生的缘故。

1 此“色”字《大正藏》作“已”，今依校勘条修订为“色”。

2 《瑜伽师地论》卷9〈本地分中有寻有伺等三地 之6〉，《大正藏》册30，页321，上17-中1。

如果天异于人，是即为无常，如果天异于人，则前后世没有相续可得。

假如说是半天半人，则真我堕于两边，是常又是无常，这件事是没道理的。

假如常与无常，两者同时存在而成立，这样应当成为非常非无常。

法如果决定有所从来，以及决定有所从去，生死则是无始的，而事实上没有这样的事。

今世如果没有常，又怎么会有无常、亦常亦无常、非常非无常呢？”

如果未来世的天五阴即是今世的人五阴，即是以今世的我作未来世的天，今世的五阴我应该是常，然而今世五阴的我是无常变坏之法，因此像这样的主张即是堕于常边的常见者。而今世的我既然是常，则成为不变异而不会有来世天的生可得，常法不生的缘故，即成为自相矛盾者，也成为今世的人无法与来世的天成为相续的有情。假如说天与人完全不同，则二者即是不相关者，成为天与人皆为无常，有业亦不受果报，或是虽有果报而不需有业因，此即是堕在断边的无因论断见者。

也没有五阴成为所谓的一半是天一半是人，因为现象界没有一法既是常又是无常的，无常即是断边，常属于常边，二者不能同时同处或摄属同一有情。没有任何有情可以主张“色身是无常，而五阴中的意识觉知心以及受想思等是常，是可以从过去世来到此世，乃至去到未来世不灭”；因为觉知心与

受想思等皆须以色身不坏为缘，方得于根尘触处现起，而五阴中没有任何一法离于本无今有的有生法故，将来皆是必灭而成为无常败坏者；如是妄想五阴身有常与无常可得，这个道理不能成立。

假如妄想五阴身之常与无常两者可同时同处存在而成立，则应当成为非常非无常；然而邪见者所主张的是必定有过去世我（五阴我所摄）来到今世，以及今世我去到未来世，因为必须有个过去世我造作生死业，过去世我才会来到今世受报故，这样的情况下，若五阴我是常则成为无始以来就有，亦即邪见者所主张的五阴我在生死中成为无始之法，但五阴却是无常而世世生死则成为有始之法，然有始与无始不能并立，常与无常即不能同时同处。在〈观本际品 第十一〉中已经广说，从一世的五阴来看有生有死故有始，但依实相本际来看三世的生死流转则是无始的，所以实际上没有所谓的定有来、定有去，也不能成立非常非无常。因为依据邪见者的主张，现今没有常法可得，也就是过去世五阴我非常，今世五阴我非常，其中没有常法可以支持着无常法，无常法都将成为断灭法，又如何有无常可得呢？常与无常都不能成立，枉谈亦常亦无常、非常非无常，皆是戏论罢了。

法界如果没有真实而本住的常法，则无常都不可得。自心如来入胎识、异熟识本来无生，故无有从何处来之起始可得；如是无生故无灭，亦无有去到何处之去处可得。第八识自心如来心体无生无灭故称为常，而随众缘和合现起之五阴诸法有生灭相、败坏相，故是无常。五阴诸法皆是由自心如来所

幻化者，无实体亦无自性，因此必须从“自心如来含摄一切法”的面向看待诸法时，方可说五阴之实相为非常非无常——众缘和合而被借缘生起故非常，由无作无受之自心如来在众缘中现起五阴之后成为阴作阴受、人作天受，如是相似相续故为非无常；如是非常非无常之中道性，必须以自心如来为实相方得建立而不堕于断常边故。

颂曰：

若世间有边，云何有后世？若世间无边，云何有后世？
五阴常相续，犹如灯火炎，以是故世间，不应边无边。
若先五阴坏，不因是五阴，更生后五阴，世间则有边。
若先阴不坏，亦不因是阴，而生后五阴，世间则无边。

释论：“假如世间有边，如何会有后世？如果世间无边，如何会有后世？”

五阴常相续，好像灯的火焰一般，因为这样的缘故说世间，不应为有边或无边。

假如前世的五阴坏灭，不因前世的五阴，再出生后世的五阴，则世间成为有边而断灭。

如果前世的五阴不坏，也不因前世五阴，而生后世五阴，世间则成为常而无边。”

此处所说世间指的是众生五阴世间，五阴不断不灭，犹如灯焰一般，在众缘和合中刹那变异相续变坏不停，因此不应当论断五阴有边还是无边；若说五阴有边，指的就是中断了到此为止；若说五阴无边，指的即是五阴可以常住不坏，无

有尽期。如是主张有边无边而堕于两边者，皆非众生五阴世间的实相。由于油与火的因缘则有灯焰前后刹那相续，由于贪瞋痴火的因缘而有名色五受阴出生，贪欲之心于五受阴爱著念念如灯焰，皆是有为生灭的作法，先有今无，今有后无，念念生灭，前后相似相续出生故。假若不因前世的五阴坏灭而更生后世五阴，或者如果前世的五阴不坏，也不会因为前世五阴而生后世五阴，则无有前后世五阴相似相续出生可得，必然堕于有边或者无边的过失中。唯有从实相之理看待，依于本住法第八识的无生无灭，方有前后世五阴相似相续出生而不堕两边之非常非无常可得故。

颂曰：

真法及说者，听者难得故，如是则生死，非有边无边。

释论：“真实法以及能够如实说的人，加上听闻者都很难得的缘故，像这样而了知时的生死，则是非有边非无边。”

真法指的是世间、出世间万法背后的实谛——第八识含摄一切万法的真实义理，不住生灭而有实体的本住法，能成就一切世间及三界万法；五阴等法不论或多或少，都不是实谛，虚妄幻有的法亦非实谛。因此，真法指的必定不是五阴诸法，也不是五阴诸法的无自性空，如果认取五阴的缘生无自性空为真实不灭之空性，即是颠倒见者；认取五阴中的细意识为常住之我亦是颠倒见所摄，皆非实谛故。³ 能够除去颠倒

³ 《大般涅槃经》卷 13〈圣行品 第 7 之 3〉：“佛言：‘善男子！言实谛者

邪见而信解真实善知识所说之真法：第一义谛自心如来藏无生无灭、真实如如、是涅槃本际、是五阴诸法的实相；听闻之后信解而调伏我见、邪见，不生起懦弱心如说修行，这样的人非常难得的缘故，即能灭除无明与三界爱而到达苦的边际，断除欲取、我取、见取、戒取等四取，而自知不受后有，则今世的五阴即是最后身，不再有后世五阴因于今世五阴而受生，故生死即非无边。而自心如来不再现起三界中的五阴，独存而无住处即是无余涅槃，非断灭故非有边，不再现起五阴故非无边。然而真法的义理出现于世间，是因为有人实证而出世为大众演说，这二者都是很难得的事，在人间不是时时都能有；即使真法的义理以及如是善知识都已出现于世间了，然而有意愿也有能力听闻者，亦是很难得，因为如此深妙难闻之法能信受者很少，故说此三者都很难得。但既有人演说及听闻之后，正理之中则已显示世间非有边非无边，是故论主又继续演述：

颂曰：

若世半有边，世间半无边，是则亦有边，亦无边不然。
彼受五阴者，云何一分破，一分而不破？是事则不然。
受亦复如是，云何一分破，一分而不破？是事亦不然。
若亦有无边，是二得成者，非有非无边，是则亦应成。

名曰真法；善男子！若法非真，不名实谛。善男子！实谛者无颠无倒，无颠倒者乃名实谛；善男子！实谛者无有虚妄，若有虚妄不名实谛；善男子！实谛者名曰大乘，非大乘者不名实谛。”《大正藏》册 12，页 443，中 19-25。

释论：“假如主张世间一半是有边，另一半是无边，则成为亦有边，也是亦无边，这件事也不能成立。

那些已受五阴的人，怎么会一分破斥，而另一分不破斥？这样是没道理的。

受也是同样的道理，怎么会只破斥受的一分，另一分受竟然不破斥？而要说亦有边亦无边也是不能成立。

假如亦有边亦无边，这两边能够成立时，非有边非无边之理，就应当也能成立才对，而事实非如此。”

在五阴所摄的诸法中生起颠倒想，把意识的细分（即是细意识）以及将相应的领受了知分别认取为常住不坏之我，即是把五阴世间的五根色法这一半当作是会断灭的有边之法，而把另一半觉知心细意识当作是能够贯穿三世的无边之法，而说这样是亦有边亦无边、是不堕两边的中道，然而事实上不可能成立。因为今世意识要依于今世新生的五根生起不坏为前提才能现起，五色根乃此世一切粗细意识之俱有依，故五色根仍是意识存在时不可或缺的依止，而觉知心意识不论粗细，仍是五阴中识阴所含摄的法；当所依之五根断坏时即不能存在，乃是本无今有、已有还无之生灭法，是虚妄不真之法，所以五根与觉知心六识都没有常住无边的体性可得。而五阴虽全为无常法而非无边，却亦非有边之断灭者，因此若将五阴一分取为有边，将另一分取为无边，如是说五阴世间亦有边亦无边，全然不符正理。

领受五阴而于五受阴见我者，缘于五根的变坏相而破五根色法所依这一分，却不破另一分能依的意识觉知心，例如

认定一念不生离念灵知为常住之真实我、可以到未来世，同样的，对于与瞋相应的苦受或者与贪相应的乐受，而破其为无常热恼躁动，却对不苦不乐受不知其与愚痴相应而不破，认取不苦不乐受这一分为常为我、可以到未来世，如是错解一分无常是有边、一分常是无边，而说为亦有边亦无边。假如五阴中的法可以成立亦有边亦无边，则以觉知心或以受而假名之我可以常住而去到未来世，然而觉知心与受却会随着此世五根坏灭而断灭，如此五阴中的觉知心与受则成为亦有亦无，然此道理不能成立，因为有与无相违背故；若假名之我是无边之法则成为非有边，而觉知心与受等五阴后世不再有则成为非无边，然而法界无有此等相待而有并且堕于断灭边之法可以建立非有边非无边者。

因此，外道依止对未来世的臆想而建立五阴世间有边、无边、亦有边亦无边、非有边非无边皆不可得，如是假名之我无有实体，是无常相、变坏相，唯是五阴诸法之法相，以受为我乃至以意识觉知心为我，是过去世我作今世我，或者今世我作未来世我，皆是堕在我见中所产生的邪见故。

颂曰：

一切法空故，世间常等见，何处于何时，谁起是诸见？

瞿昙大圣主，怜愍说是法，悉断一切见，我今稽首礼。

释论：“一切法无我及无我所故空的缘故，五阴世间常无常有边无边等见，是于何处、何时，由谁来生起如是诸邪见？

瞿昙大圣主，怜悯众生而救护故说了一切法无我、无我所

的毕竟空法，皆能断除于五阴处见我所产生的一切邪见，我今稽首礼敬。”

以上所说是论主龙树菩萨以声闻法破斥诸见，今此论文之末则回归大乘法中所说，谓诸法从本以来即是毕竟空性；如是毕竟空性即是第八识自身之法，于如是法中无人亦无法，即如《心经》所说“无智亦无得”，学人不应自生正见邪见实有之想，方是涅槃的实证、成就真实的解脱。此偈中所说的“处”即是处所、地方，依土地而建立，以有土地始有方位处所故；所说之“时”名为日月岁数，所说之“谁”则名为人；如是法、处、谁三法，即是正见与邪见产生时的“见体”（诸见所依之体）。若有常无常、正见邪见等决定见者，则堕现象界中的五阴等诸法中，即认为应当有“人”出生如是诸见等。前依二乘菩提破诸见已，今于文末又从大乘第一义谛重破诸见，是依人无我及法无我而证明无我，是故从现象界而言，应当有凡夫产生种种正见与邪见；而诸菩萨从实相法界第八识真如的境界中观察时，则无一人能生如是正见与邪见，故言一切法空。

故从实相法界出而救护众生时，当二乘凡夫论师及外道宣扬种种邪见时，即应有处所、色法、虚妄的诸见可以一一破斥之，何况彼等妄想施设为实有而能生诸法的时与方，当知亦应一并总破。若彼二乘凡夫论师及外道所说诸见所指涉者实有，则五阴连同其所显示之不相应行法等应有决定性及实有性，若其所说决定及实有，则菩萨不应破之；然而上来论主龙树菩萨以种种因缘具足破之，由此缘故当知种种所见及主张

的见解决定皆无实体，皆属虚妄想像而有者，如是虚妄见云何可言实有而宣扬于人间天上？诚如偈中所说“何处于何时，谁起是诸见？”如是诸见于实相法界中一法也无，何得有见？

以此缘故说一切法空，指的并非单是诸法在现象上的无常无自性空，如果仅是现象上的无常空则佛法即堕于断边而无有殊胜之处，因为苦圣谛将不能成立，乃至没有真实的解脱可证，即无贤圣、圣法、佛宝等三宝可得故，如〈观四谛品第二十四〉中已广说。一切法无我的道理极为深妙，并非以五阴世间的无自性空相待而成，不堕于断边亦不堕于常边的中道性才是佛法不可推翻的至理。

五阴世间没有实体故没有自性，皆是由自心如来借缘现起，以所现起之诸法法相假名而说色、受、想、行、识，以如是假有而以假名所说之五阴而说我，此五阴我不真不实故无我，此我没有实体与作用故。此五阴我是无常相、败坏相、苦恼相，而众生因为不知道五阴是苦的果报，无明的缘故执取五阴之受用而计执为真实之我与我所，因于彼我见我执而不能修行造作无我之第一义善法，不能真实出离生死获得涅槃解脱。我见我执即是众生产生常见、断见等邪见的见处，一切诸见皆从虚妄缘起而生故，诸五阴世间但从虚妄缘起故。

第一义谛无我空法并非如假名所说之五阴我一般为无常无我空，第一义谛指的是与五阴同时同处的实相自心如来藏、异熟识、入胎识、阿赖耶识，如来藏才是众生的真实我，从无始以来不生不灭常住而不离、不脱、不异不思議佛法；众生不

可思议的三世轮转生死不断不常、五阴诸法被如来藏借缘生起而无常苦空无我，皆因如来藏的不空自性而圆满成就，平等无差别。如来藏虽然是众生的真实我，然而如来藏若离、若脱、若异一切烦恼藏，无有我见我执种种烦恼，本性清净不染而人我空、法我空，此即是如来藏的真实无我空性。⁴

如来藏是众生的真实我而自体本来无我性，如来藏借缘所生起之五阴假名为众生我，非如来藏真我，属于无常性、苦恼性故无我，因此而说一切法无我空。胜鬘夫人依此说如果没有如来藏，则众生不得厌苦、不乐求涅槃，因为六识心以及所相应的心法智慧都是刹那不住而无自性，若离如来藏则不能种下生死苦业、也不能依止而得以厌离生死苦，故将不乐求涅槃。⁵亦即想要修学脱离生死苦得涅槃解脱者，只能于佛法正法中求，被曲解后的相似佛法并非正法，于其中求取解

4 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》〈空义隐覆真实章 第 9〉：“世尊！有二种如来藏空智。世尊！空如来藏，若离、若脱、若异一切烦恼藏。世尊！不空如来藏，过于恒沙不离、不脱、不异不思议佛法。世尊！此二空智，诸大声闻能信如来；一切阿罗汉、辟支佛空智，于四不颠倒境界转；是故一切阿罗汉、辟支佛本所不见，本所不得。一切苦灭，唯佛得证；坏一切烦恼藏，修一切灭苦道。”《大正藏》册 12，页 221，下 16-23。

5 《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》〈自性清净章 第 13〉：“世尊！若无如来藏者，不得厌苦、乐求涅槃，何以故？于此六识及心法智，此七法刹那不住；不种众苦，不得厌苦、乐求涅槃。世尊！如来藏者，无前际，不起不灭法；种诸苦，得厌苦、乐求涅槃。”《大正藏》册 12，页 222，中 14-19。

脱及实相智慧皆不可得；因为释迦世尊所说的一切法空，不是单依现象界诸法而堕在边见中的缘起性空来演说，而是以具足空幻不实的五阴与真实不空的如来藏为理体，以种种方便阐释真实我无我性，而能容受借缘所现所生如幻化、如第二月之五阴诸法；说明五阴等皆是生灭无常有为之苦法，并非真实我、无真实我性，然不异于真实我、与真实我第八识不相在，故说生灭之五阴苦灭不即是涅槃，真实无我、寂灭寂静才是涅槃本际；如是圣教具载于阿含部诸经中，今犹可稽。

世尊在《阿含经》中开示过，入胎出生名色的异熟识若无住处，则无有生、老、病、死、忧、悲、苦恼，亦即异熟识不再于三界中现起五阴诸法而独处时即无住处，无住处时即是无余涅槃；是故涅槃的本际并非空无断灭、也非是三界有，是故不可说有说无。比丘众能够断三界的爱欲而心得解脱，必定是听闻信受佛陀所说之真实无我法，而非信受断灭空的五阴无我之法，因为比丘信解了知佛陀所说的一切五阴诸法空无所有，也不执著于彼五阴我与我所，彻底的信解“一切五阴诸法无实体无自性，属于无常败坏之法，虽然灭尽无余也无有断坏”。

现观五阴诸法皆是无常败坏之法，为何说灭尽无余而无有断坏呢？五阴是三界有，可以灭尽而不受后有，即是断坏，然而比丘从佛听闻而信解的是五阴灭尽无余后亦无断坏，可见佛所说的是第一义真实空的无我，五阴灭尽无余而异熟识无住处时并非断坏故。比丘以所听闻信受的正知见如实观察、如实知见，觉知心解脱于五阴我的一切执著而无有恐怖，便

能够了知已得涅槃解脱：生死已尽，梵行已立，所作已办，不受后有。⁶

释迦世尊悲悯娑婆世界百岁人寿的众生，不孝父母、不敬出家修行人，不信三世因果果报，唯行贪欲、瞋恚、愚痴，无一善事而具足十恶；因此发愿于娑婆世界人寿百岁示现成佛，如《法华经》中所说，以一佛乘分说三乘为方便，说法教化作种种利益佛事救护众生，慈悲救济令离生死诸苦。⁷入于佛法中生起正信善信之佛弟子，不将佛所说法以我见作曲解，于听闻空无我法时不生起怖畏，觉知心识阴不攀缘于色受想行中而安住，能如实的断除我见、疑见、戒禁取见等流转生死的三缚结，灭除断常两边的种种邪见与见取见而成就“我

6 《增壹阿含经》卷 10〈劝请品 第 19〉：“尔时，世尊告目犍连曰：‘汝当知之，释提桓因来至我所，头面礼足，在一面立。尔时，释提桓因问我此义：“云何，世尊！比丘断爱欲，心得解脱？”尔时，我告释提桓因曰：“拘翼！若有比丘解知一切诸法空无所有，亦无所著，尽解一切诸法了无所有，以知一切诸法无常，灭尽无余，亦无断坏。彼已观此，已都无所著，已不起世间想，复无恐怖；已无恐怖，便般涅槃：生死已尽，梵行已立，所作已办，更不复受有，如实知之。’’”《大正藏》册 2，页 594，中 28-下 9。

7 《佛本行集经》卷 1〈发心供养品 第 1〉：“于当来得作佛时，有诸众生，不孝父母，不敬沙门及婆罗门，不识家内亲疏尊卑，无信敬心，不信三世因果业果，不信现在有于圣人，无一法行，唯行贪欲、瞋恚、愚痴，具足十恶，唯造杂业无一善事，愿我于彼世界之中，当得阿耨多罗三藐三菩提，怜愍彼等诸众生故，说法教化作多利益，救护众生，慈悲拔济令离诸苦，安置乐中，为彼天人广说于法。”《大正藏》册 3，页 656，下 6-14。

生已尽”的功德，不会造作诽谤三宝的大恶业，乃至能够证得真实涅槃解脱。因此论主于此特地再一次的对娑婆世界释迦大圣主致上稽首礼，以表示对佛、对法的恭敬称叹与敬重。
(全文圆满)

正觉总持咒略释

——张正圆老师——

(连载四十)

第五则 嫉心所

“嫉”就是忌妒他人的才德权位、名声富贵等一切美好之事，如《成唯识论》卷 6 云：“云何为嫉？¹徇自名利，不耐他荣，妬忌为性；能障不嫉，忧戚为业。谓嫉妬者闻见他荣，深怀忧戚，不安隐故。此亦瞋恚一分为体，离瞋无别嫉相用故。”²意思是说，为了追求自己的名位与利益，即使牺牲生命也在所不惜，却不能忍受别人的荣耀富贵，所以妒忌憎恨就是“嫉”心所的体性；能障碍“不嫉”之善法的生起，心中常怀忧郁愁戚，这就是“嫉”心所的业用。也就是说，有嫉妒心的人只要听到或看见他人的荣盛之事，便深怀忧戚，心中不得安隐。这个“嫉”心所同样也是以瞋恚的一分为体，离开了瞋恚就没有“嫉”的性相作用。

《百法明门论纂》云：

嫉者，忌妬也。亡身从物曰徇，如俗说“贪利贪名，

1 “徇”：《大正藏》作“徇”，此处依校勘条修订为“徇”。

2 《大正藏》册 31，页 33，中 26-下 1。

命亦不顾”，故曰“亡身殉物”。谓嫉妬之人，闻见他人荣贵，深（心）里常怀忧戚，不得安隐，故多方以害之。故曰“女无妍丑，入宫见妬；士无贤不肖，入朝见嫉。”此亦瞋一分掇。³

人们经常为了种种希求而不惜牺牲生命，譬如有人为了贪求利养或贪求名闻，连性命都可以舍弃而不顾念；但是许多人却往往对于他人的美好境遇，心中不能安忍而生憎恶忌妒，深心中经常怀着忧愁郁闷而不得平和安隐，甚至因此想方设法要破坏其好事及伤害对方。譬如古时女子只要进了帝王的后宫，不论她是美貌或丑陋，都会遭来忌妒怨恨；士人不论是否贤能，只要入了朝廷便遭人嫉妒。有嫉妒心的人，经常为了打击对方而千方百计使出种种计谋，为令对方名誉扫地、利益尽失，甚至不惜玉石俱焚。由此可见嫉妒心之可怕，“妒火中烧”会使人失去理智而造诸恶业，令自己和他人均蒙受极大之伤害，行者宜深深警惕才好。

《成实论》卷 12〈四无量定品 第 159〉云：

喜名嫉妬相违慈心，妬名见他好事心不忍则生嫉恚。行者见一切众生得增益事生大欢喜，如自得利。……众生得增益事，生欢喜心，如己无异，是名为喜。……问曰：“云何修喜？”答曰：“行者见嫉他利者，是凡鄙相，是故修喜。作如是念：我应与众生乐，他今

³ 《卍续藏》册 48，页 322，上 12-16。

自得则是助我，故应生喜；又见此嫉妬空无所益，不能损他，但反自害。又如经说嫉妬之过，欲离此过故生欢喜。”⁴

“慈悲喜舍”的“喜”就是与嫉妒相违的慈善心，“妒”则是指见到他人有美好之事心中不能安忍而生嫉妒瞋恚。修行善法之人看见一切众生获得增上利益之事都应该生起大欢喜心，犹如是自己获得利益一般。看见众生有殊胜增益的事，心中生起欢喜之心，就好像是自己得增益事一样，这就叫作“喜”。一个修行人如果见到别人有好事就心生嫉妒，则是凡夫粗鄙之相，因此应该修学喜心。要常常这样想：我是菩萨，应该给予众生安乐才对，而现在他自己能得安乐，那就是帮助我，所以我应该生起随喜心才是。又应该去观察，这个“嫉妒心”完全没有利益，不能损害他人，却反而害了自己。经典中又经常解说嫉妒的种种过失，所以为了离开这些过失，对于别人胜利之事应心生欢喜。

《大智度论》卷 28〈释布施随喜心过上 第 44〉云：

复次，随喜名有人作功德，见者心随欢喜，赞言：“善哉！”在无常世界中，为痴暗所蔽，能弘大心建此福德。譬如种种妙香，一人卖、一人买，傍人在边亦得香气，于香无损，二主无失。如是有人行施，有人受者，有人在边随喜，功德俱得，二主不失，如是相名为随喜。以是故菩萨但以随喜心，过于求二乘人上，何况自行。问

4 《大正藏》册 32，页 336，中 17-页 337，上 19。

曰：“菩萨云何能以随喜心过声闻辟支佛人以财布施上？”答曰：“声闻、辟支佛行是布施，菩萨于傍见之，一心念随喜赞言善哉，以此随喜福德，**回向阿耨多罗三藐三菩提**，为度一切众生故，以此为得无量佛法故。以二种功德，过求声闻、辟支佛人所行布施上。复次，以**诸法实相智慧心随喜故**，过求声闻、辟支佛人布施上。复次，菩萨以随喜心生福德果报，回向供养三世十方诸佛，过声闻、辟支佛布施上；譬如人以少物献上国王，得报甚多；又如吹贝，用气甚少，其音甚大。复次，菩萨以随喜功德，和合无量诸余功德，乃至法灭亦不尽；譬如少水，置大海中，穷劫乃尽；持戒、三昧、智慧、解脱、解脱知见亦如是。”问曰：“若诸佛次第有菩萨，菩萨次第有声闻、辟支佛，今言菩萨欲过求声闻、辟支佛人布施等，有何奇特？”答曰：“不以声闻、辟支佛布施持戒等福德比菩萨功德，但以随喜心能胜，何况菩萨自行功德。”⁵

“随喜”就是当有人正在作自利利他诸功德事的时候，看见的人心中随之生起欢喜，赞叹说：“太好了！”世间人对于别人的显荣富贵等好事，泰半心中不是滋味，等而下之者，则因深重之嫉妒瞋恨而费尽心机要破坏打击别人。“嫉”是恶不善法，菩萨当修“喜”心来加以对治，如果能以上文《大智度论》卷 28 所举述，随喜赞叹别人所作功德，则所获福德

⁵ 《大正藏》册 25，页 269，下 6-页 270，上 4。

及功德不可思量。譬如有人卖香、有人买香，旁边的人亦得闻此妙香，而买者与卖者双方并没有任何损失；就像是这样，当有人正在对众生行于布施时，在一旁看见的人心中随之生起欢喜赞叹，就能得到随喜的福德，而施者与受者并没有任何损失，这样的法相就称为随喜。又譬如以少物贡献给国王，却可以获得更多的回报；或譬如以口吹贝，只要很小的力量，就可以吹出很大的声音；就像是这样，菩萨将随喜的福德与功德，回向自己及一切众生都能成就无上正等正觉，并以此随喜及回向的功德来供养十方三世诸佛，则由此随喜及回向所得的福德远超过声闻、辟支佛行于布施所得福德。因此所以说，菩萨于一切人所作善净之事，皆应随喜赞叹，不生嫉妒。亲证诸法实相的菩萨，其随喜所得功德超越声闻、辟支佛持戒布施等福德，这是因为菩萨亲证诸法实相而能现观三轮体空，并且以一切随喜功德回向阿耨多罗三藐三菩提，再以此随喜及回向的福德与功德回向供养无量诸佛；所以说，菩萨以随喜心能胜声闻、辟支佛布施持戒等福德。

第六则 慳心所

“慳”就是吝啬，舍不得将自己所有的财物施予他人，或是吝惜于将自己所懂的法理教导别人，尤其是对于自己所宝爱的财物或所知晓的深妙道理，更是慳吝不舍，如《成唯识论》卷6云：“云何为慳？耽著财法，不能惠⁶舍，祕吝为性；能障不慳，鄙畜为业。谓慳吝者心多鄙吝，畜积财法不

6 “惠”：《大正藏》作“慧”，此处依校勘条改为“惠”。

能舍故。此即贪爱一分为体，离贪无别悭相用故。”⁷意思是说，坚固地耽溺执著于自己所拥有的财物与所知的道理，不愿意布施给他人，所以祕藏吝惜就是“悭”心所的体性；能障碍“不悭”之善法的生起，鄙吝蓄积就是“悭”心所的业用。也就是说，悭吝的人心中多吝啬难舍，蓄积着财物而不舍得布施给他人，对于所知的法理也吝于为他人解说。这个“悭”心所就是以贪爱的一分为体，离开了贪爱就没有“悭”的性相与作用。

《成实论》卷10〈杂烦恼品 第136〉中，举出五种悭吝：

五悭者，住处悭、家悭、施悭、称赞悭、法悭。住处悭者，独我住此，不用余人。家悭者，独我入出此家，不用余人；设有余人，我于中胜。施悭者，我于此中独得布施，勿与余人；设有余人，勿令过我。称赞悭者，独称赞我，勿赞余人；设赞余人，亦勿令胜我。法悭者，独我知十二部经义，又知深义祕而不说。⁸

第一种是“住处悭”：于自己所居住的处所顾恋系心，希望这个住处只属于自己所有，不容他人同住。

第二种是“家悭”：于施主家顾恋系心，希望只有自己能出入此施主家，不容他人出入往还；假使有其他人进出，自己也是其中最受亲昵及重视的。

第三种是“施悭”：于利养顾恋系心，希望只有自己能受此

⁷《大正藏》册31，页33，下1-4。

⁸《大正藏》册32，页321，上6-13。

布施，不与他人共受；若有他人一同得此布施，则不希望对方所收到的施物多过于自己。

第四种是“称赞慳”：于称誉赞叹顾恋系心，希望只有自己受此称赞，不要有他人受称赞；若有他人受到称誉赞叹，也不要他所受称赞超胜于自己。

第五种是“法慳”：于教法顾恋系心，希望只有自己知解十二部经之深妙义理，如果知道深妙义理则祕藏而不愿为人解说。

《阿毗达磨法蕴足论》卷9〈杂事品 第16〉云：

云何慳？谓慳有二种：一、财慳，二、法慳。财慳者，谓于诸所有可爱五尘、衣服、饮食、卧具、医药及余资具，障碍遮止令他不得；于自所有可爱资具，不施、不遍施、不随遍施，不舍、不遍舍、不随遍舍，心悋惜性，是名财慳。法慳者，谓所有素怛缆、毗奈耶、阿毗达磨、或亲教轨范教授教诫，或展转传来诸祕要法，障碍遮止令他不得；于自所有如上诸法，不授与他亦不为说，不施、不遍施、不随遍施，不舍、不遍舍、不随遍舍，心悋惜性，是名法慳。此财、法慳，总名为慳。⁹

此论是将慳分为两种，一为财慳，二为法慳。财慳是指吝惜财物，由于吝惜成性，不能惠施给众生，称为财慳。法慳则是指对所知的法教悋惜，因而不肯教导别人，称为法慳。总而言之，不管是财慳或法慳，都是由于贪爱的缘故，使得

⁹《大正藏》册26，页495，中24下6。

心胸狹隘、酸澀，因此不肯慷慨施舍他人。

众生常因慳贪而成就下墮饿鬼趣的果报，于《六趣轮回经》中如是说：

若人不乐施，复盗众饮食，墮大癩鬼中，常啖诸粪秽。
若障人布施，于己物生悋，墮针口鬼中，腹大常饥渴。
无嗣慳财物，不舍不受用，墮匱乏鬼中，得他享残弃。
希望他施惠，自少施生悔，墮下劣鬼中，常食于涎吐。
乐闻他过失，加恶语宣传，墮焰口鬼中，长受诸苦恼。
好起诸鬪诤，无少慈愍心，墮疲极鬼中，食蝇蠕虫类。
恐憎取他财，得已或少施，墮极丑鬼中，他怖获微祀。
若人多讎乐，广杀诸物命，自食复与他，后墮罗刹鬼。
于供养香花，或嗅或私取，由起少贪心，后作寻香鬼。
若人相崇奉，于己有所求，怒色希彼财，后作猛恶鬼。
若人于他娶，常乐作媒伐，后怀恶相离，死作步多鬼。
若人乐饮酒，过量复颠酗，或持劝他人，后作药叉鬼。
于父母师长，所欲相违背，后生药叉宫，勇健多卒暴。
彼慳贪过失，常生饿鬼中，苦乐随自因，是故勿复造。¹⁰

此段经文明白开示：众生由于慳贪而造作种种恶业，故成就种种不可爱之异熟果报；譬如有人非但不乐于行布施，而且还窃盗众生的饮食，死后即墮为“常啖诸粪秽”的“大癩鬼”；阻止别人布施，对于自己的财物又吝啬不肯布施，

¹⁰《大正藏》册 17，页 456，上 10-中 8。

死后就堕为“针口鬼”，咽细如针、腹大而常觉饥渴；自己没有子嗣，但却悭吝于财物，不舍得布施给他人，自己也不舍得受用，死后就会成为“匮乏鬼”；希望他人能布施给自己，而自己很少布施，假使偶尔作微少布施后却生起后悔之心，死后就成为“下劣鬼”……。总之由于悭贪的烦恼而造作的恶业因缘，死后常常生到饿鬼道中；因此劝请大众，应努力修除悭贪，慎勿造作饿鬼道之业因，应于一切有情常生慈悯之心、常乐惠施，当知未来世异熟果报之可爱或不可爱，都是随着自己所造之业而定。于布施众生之际，除了能利益他人、使他人得到安乐之外，同时也可以借由惠施，把自己悭贪之心给“布施”出去，如此则是自利利他，今世后世皆得安乐。

《佛说未曾有因缘经》卷上中，亦有如是偈云：

见诸天意，欲得闻法，欲为诸天，宣通正法，不悞法故，如当不说，则为悞法。悞法之罪，世世所生，聋盲瘖哑，诸根闭塞，生于边地，痴騃无智；虽生好处，情顽闇钝，所学不成；学不成故，自致苦恼，为是等故，非为生也。譬如世人，因其前世，布施修善，福德因缘，今生为人，所愿从心，富有财物。贫者求乞，悭心悞惜，不肯施与。悭贪果报，生饿鬼中，常患饥渴，裸形无衣；冬时寒冻，身体破裂；暑时大热，无依荫处；如是苦恼，数千万岁。饿鬼罪毕，生畜生中，食草饮水，痴无所知，或食泥土¹¹，

11 “土”：《大正藏》作“上”，此处依校勘条改为“土”。

污露不淨；慳貪罪故，受報如是，悞法之愆，亦如此焉。¹²

此偈說明“悞法”的果報，世世所生都是聾盲啞啞、諸根閉塞，或者生在邊地無佛法的地方，愚痴沒有智慧；或者雖然生在好的地方，但是却是性情頑劣，智慧暗鈍，學任何事都無法成就，由於學不成就的緣故，就招來無量的苦惱。因此說，“法慳”和“財慳”所犯慳貪之罪，果報都是極為嚴重，值得行者思之再三！（待續）

¹² 《大正藏》冊 17，頁 578，下 21-頁 579，上 4。



大日经真义

— 游正光老师 —

(连载二十九)

第五节 《大日经》的“毘卢遮那佛”妄说三乘菩提的次第与内涵

这一节将探讨《大日经》的“毘卢遮那佛”妄说三乘菩提的次第和内涵，如卷3〈转字轮漫荼(荼)罗行品 第8〉所说如下：

秘密主如是叹已而白佛言：“惟愿法王哀愍护念我等而演说之，为利益众生故，如所说真言修圆满故。”如是说已，毘卢遮那世尊告执金刚秘密主言：“我一切本初，号名世所依，说法无等比，本寂无有上。”时佛说此伽他，如是而作加持，以加持故，执金刚者及诸菩萨能见胜愿佛菩提座，世尊犹如虚空，无戏论、无二行瑜伽相。是业成熟，即时世尊身诸支分皆悉出现是字，于一切世出世间声闻、缘觉静虑思惟，勤修成就悉地，皆同寿命、同种子、同依处、同救世者。南么三曼多勃驮喃(一)阿。“善男子！此阿字一切如来之所加持，真言门修菩萨行诸菩萨能作佛事普现色身，于阿字门一切法转，是故秘密主！真言门修菩萨行诸菩萨若欲见佛若

欲供养、欲证发菩提心、欲与诸菩萨同会、欲利益众生、
欲求悉地、欲求一切智智者，于此一切佛心当勤修习。”

1

《大日经》的“毘卢遮那佛”告诉大众：菩萨想要成就佛菩提的法道，就是要勤修种子字阿（a）字观。像这样的说法，完全违背 释迦世尊对三乘菩提的开示内涵和修学次第。为什么？因为声闻人所听闻 佛的音声之法教开示为：一者，观察蕴处界真实虚妄，没有一法是真实的，所以声闻人愿意灭尽自己的蕴处界、愿意自我消失而入无余涅槃。二者，声闻人曾听闻 佛的开示：“于无始生死，无明所盖，爱结所系，长夜轮回，不知苦之本际”²、“非我、非异我、不相在”³ 等等，知道无余涅槃并不是断灭空，还有无余涅槃的本际存在，所以愿意自我灭尽而入无余涅槃，所以在事修方面，以四圣谛为主旨，四念处为观行法门，八正道为实行方法，因此断了三缚结，成为初果须陀洹，乃至断了五上分结，成为四果的阿罗汉，舍寿时，可以入无余涅槃，永远在三界消失了。由于声闻行者乃是听闻 佛的音声开示，在信受有涅槃本际不灭的前提下，观察自他有情蕴处界，以及觉悟蕴处界真实虚妄而断了我见、我所执、我执，舍寿后入无余涅槃的菩提法，故名为声闻菩提。由此可知：声闻人是听闻 佛音声法教的开

1 《大正藏》册 18，页 22，中 25-下 15。

2 《杂阿含经》卷 10，《大正藏》册 2，页 69，中 5-7。

3 《杂阿含经》卷 3，《大正藏》册 2，页 21，中 8-9。

示，先了解五阴、六入、十二处、十八界的内涵，及观察三界世间都是苦，人间具足三苦、八苦⁴，因而生起了实证涅槃的动力，基于五停心观⁵而获得未到地定，再以断我见、身见的见地作为基础，开始修道来断除我所执与我执。声闻阿罗汉由于断了烦恼障的现行——断了见惑、思惑，但不断烦恼习气种子随眠——三界爱的烦恼习气，也不断无始无明随眠之所知障，畏惧未来世受生之苦，及畏惧未来世受生后因为自己的恶缘现前而造下恶业，再一次枉受生死轮回之苦，因此于舍寿后，心得决定而终不改易，愿意自我消失，愿意将自己的蕴处界灭尽，不再三界现身意，唯有本际独存于涅槃寂静的境界中。

所谓的缘觉菩提，即是缘觉行者观察十因缘，知道有一出生名色的**识**，名色有生灭而这**识**没有生灭，这个**识**也就是众苦所依止的本际，如 佛在《杂阿含经》卷 12 开示如下：

如是我闻：一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。尔时世尊告诸比丘：“我忆宿命未成正觉时，独一静处，专精禅思，作是念：‘何法有故老死有？何法缘故老死有？’即正思惟生，如实、无间等：生有故老死有，生缘故老死有。如是，有、取、爱、受、触、六入处、名色；

4 三苦：苦苦、坏苦、行苦。八苦：生苦、老苦、病苦、死苦、爱别离苦、怨憎会苦、求不得苦、五阴盛苦。

5 五停心观：五种让觉知心不到处攀缘而达心一境性的方法，即不净观、慈悲观、因缘观、数息观和界分别观。

‘何法有故名色有？何法缘故名色有？’即正思惟，如实、无间等生：识有故名色有，识缘故有名色有。我作是思惟时，齐识而还，不能过彼；谓缘识名色，缘名色六入处，缘六入处触，缘触受，缘受爱，缘爱取，缘取有，缘有生；缘生，老、病、死、忧、悲、恼苦，如是如是纯大苦聚集。

我时作是念：‘何法无故则老死无？何法灭故老死灭？’即正思惟生，如实际无间等：生无故老死无，生灭故老死灭。如是生、有、取、爱、受、触、六入处、名色、识、行广说。我复作是思惟：‘何法无故行无？何法灭故行灭？’即正思惟，如实际无间等：无明无故行无，无明灭故行灭；行灭故识灭，识灭故名色灭，名色灭故六入处灭，六入处灭故触灭，触灭故受灭，受灭故爱灭，爱灭故取灭，取灭故有灭，有灭故生灭，生灭故老、病、死、忧、悲、恼苦灭；如是如是，纯大苦聚灭。”⁶

当时，释迦世尊住于舍卫国祇树给孤独园。有一天，佛告诉诸比丘：“我释迦牟尼佛回忆过去尚未成佛以前，独处于一个安静、没有吵闹的地方，专心一意且没有旁鹜地深入思惟法义：‘什么法有的缘故，使得老死出现了？是因为什么法的缘故，使得老死出生了？’就在当时正确思惟‘生’这个法的时候，有了如实、不间断的正知见出现：‘因为有“生”的关

⁶《大正藏》册2，页80，中24-下17。

系，使得老死的现象出生了，因为“生”的缘故，就有老死出现。’这样一一详细往上观察与思惟：有、取、爱、受、触、六入、名色，也是同样的道理；接着再思惟：‘什么法有的缘故，使得名与色出现了？又是什么法的缘故，使得名与色出生了？’于是正确而不间断思惟的结果出现：‘因为有一个**识**存在，所以名与色就出现了；因为有这个**识**的缘故，才会有名与色出生与存在。’因为这样思惟的结果，推究到了这个**识**，再也没有任何一法可以超过祂、再也无法往前追溯而超过这个**识**，所以必须退回到这个**识**来。缘于这个**识**，才会有名色的出现；缘于名色，才会有六入处的出现；缘于六入处，才会有识阴六识对六尘的触；缘于六尘的触，才会有三受或者五受的出现；缘于三受或五受，才会有对十八界的贪爱；缘于对十八界的贪爱，才会有取的出现；缘于取，才会有后有种子的出现；缘于后有的种子，才会有未来世的出生；缘于出生，才会有老病死种种苦的出现。就是这样子啊！纯粹的种种大苦就聚集起来了。”佛很清楚告诉大众：这个**识**出生了名色，是为名色之所依处，也因为这个**识**出生了一切有情蕴处界及诸法等法，所以这个**识**就是一切有情的真心本识，再也没有任何一法能够超过祂。又“名色”当中的“色”是指五色根，是物质色法，“名”则为识阴六识与意根；而名与色都是可灭之法，不是常住法，绝不可能是一切有情的真心本识，所以名色不可能超过这个**识**。由此可知：佛在初转法轮所说十因缘，已经隐喻一切有情真心如来藏的存在，只是佛不用如来藏这个名相，而是用**识**这个名相来表示。由于没有

证悟的人，或者错悟、解悟的人皆无法了知 佛陀所开示十因缘当中“齐识而还，不能过彼”的真实道理，于是错将这个**识**当作是识阴六识，错以为十因缘的**识**等同后来十二因缘的识阴六识，错以为十二因缘是十因缘的增说，错以为十因缘是十二因缘的减说等。

接下来谈十二因缘，佛开示：“我释迦牟尼佛当时这样思惟：‘什么法灭除的缘故，就会使老死灭除？什么法灭除的缘故，老死也跟着灭除了？’由于正确思惟‘生’这个法的结果，出生了如实、没有间断而不会改变的智慧：‘因为生灭除的缘故，老死也就跟着灭除了。’就像这样子，生、有、取、爱、受、触、六入处、名色、识、行，如同前面所说的一样。我又向上追溯思惟：‘什么法无的缘故，能使得无有诸行？什么法灭除的缘故，诸行就会跟着灭除？’正确思惟的结果，如实而没有间断的智慧出现了：如果无有无明也就无有诸行；无明灭除了的缘故，诸行就灭除了；诸行灭除的缘故，后世的识阴六识也跟着灭除；识阴六识灭除的缘故，名与色也跟着灭除；名与色灭除的缘故，六入处的十二处也跟着灭除；六入处灭除的缘故，六尘的接触也跟着灭除；六尘的接触灭除的缘故，苦、乐、不苦不乐之三受，或者苦、乐、忧、喜、舍之五受也跟着灭除；三受或五受灭除的缘故，对自我的贪爱（三界爱）也跟着灭除；自我的贪爱（三界爱）灭除的缘故，取也跟着灭除；取灭除的缘故，后有的种子也跟着灭除；后有的种子灭除的缘故，后世的生也跟着灭除；后世的生灭除的缘故，老病死忧悲恼苦也跟着灭除。就是这样子啊！纯大

苦聚集的五阴也跟着灭除了。”佛很清楚告诉大众：十二因缘的识就是指识阴六识，由于过去世的识阴六识有无明的缘故，造作了种种的善恶业行，使得今世的名与色出现了，因此缘觉行者破除无明以后，如实地将过去世识阴六识熏习所成就的种种执著于今世灭除了，也就不会有随后而有的六入处、触、受、爱、取、有等生死业种，则不会再出生后世的名色，生、老病死的忧悲恼苦就灭除了。

综合 佛所开示的十因缘、十二因缘，归纳出下面二点：第一点，十因缘的**识**，是指一切有情的真心本识，所有的名色及一切诸法都由这个**识**出生，没有任何一法可以超过祂，所以 佛在十因缘才会开示“齐识而还，不能过彼”，已经分明显示：这个**识**就是一切有情的真心，不能外于这个**识**而有十因缘存在。十二因缘所开示的识，乃是识阴六识，祂是六根六尘相接触以后才由本识出生的法，是依于他法（根、尘、触三和合）才能出生的法，是被生的法，本身是可灭之法，不是常住法，摄属于一切有情真心本识的局部体性，也是以一切有情真心**本识**为因，借着种种缘而出生。如果能够于十因缘的**识**、十二因缘的识之间的差异分清楚了，就不会将一切有情的真心本识的这个**识**当作是识阴六识了。第二点，缘觉行者知道有个“齐识而还，不能过彼”的**识**以后，再来观察十二因缘，知道十二有支之一支都是虚妄的，也就是缘觉人了解所有的蕴处界及诸法等法都是虚妄，没有任何一法是真实的，于舍寿后，愿意将自己的蕴处界灭尽而入无余涅槃，永不再三界现身意，所以缘觉人不仅是观察蕴处界虚妄，而

且也知道出生名色的识即是涅槃本际，祂就是无余涅槃的本际，知道入无余涅槃并不是断灭空，所以愿意将自己的蕴处界灭尽而入无余涅槃，可是这个**识**在哪里，缘觉人并不知道！

所谓的佛菩提，就是菩萨要成就佛道，必须经历菩萨五十二阶位，从十信位开始，经过十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉，依序进修，最后才能成就佛道；也就是菩萨从初发菩提心开始，一一经历菩萨五十阶位，成为十地满心的法王子以后，转入等觉位。于等觉位，已经没有任何一法可以修学，所欠缺的仅是要圆满三十二大人相所需的福德而已，所以在整整的一百劫当中，专门修集福德，以便来成就自己的三十二大人相、八十随形好，因此在百劫中“无一时非舍命时、无一处非舍身处”，只要众生有所需求，无论是内财或者是外财，统统布施出去。譬如众生需要眼睛，就将眼睛布施出去；众生需要手、足、性命、财宝、眷属等，就将手、足、性命、财宝、眷属等统统布施出去，一一满足众生所需。这样整整一百劫修集福德圆满后，上生兜率陀天，成为妙觉菩萨。于成佛因缘快成熟时，事先安排菩萨们下生人间，为众生建立与佛法有关的知见；以及待众生得度因缘成熟时，一生补处妙觉菩萨便从兜率陀天降圣母胎而诞生人间，于菩提座上，一手按地明心，上品妙观察智、上品平等性智圆满、大圆镜智现前；于夜后分，夜睹明星而眼见佛性，成所作智现前，成为四智圆明的究竟佛，然后依初地前所发的十个无尽的大愿，尽未来际继续利乐有情无有穷尽，永不取无余涅槃。像这样一一经历菩萨五十二阶位而成佛的菩提法，名为

佛菩提，其所经历的时间，需要三大无量数劫才能成就，不像二乘利根的人仅需一世、最钝根的人则七次人天往返，就可以入无余涅槃，这也是菩萨不可思议的地方。

由上面分析可知：释迦世尊所开示的三乘菩提，都是以真心如来藏来贯穿三世，使得二乘法不会成为断灭空，所以二乘四果人于舍寿后，愿意灭尽自己的蕴处界、愿意自我消失，而入无余涅槃，仅剩下无余涅槃的本际独存之极寂静的非三界境界。菩萨则是于第七住位明心获得般若总相智以后，以此为基础，渐次一一圆满第十住位的内遣有情假缘智（满心时眼见佛性而成就如幻观）、第十行位的内遣诸法假缘智（满心时成就阳焰观）、第十回向位的遍遣一切有情诸法假缘智（满心时成就如梦观），因而圆满般若别相智。接着进行大乘四圣谛十六品心的加行及至圆满而成为四果阿罗汉，必有初禅以上的定力，再加上广大福德，以及发十个无尽的大愿至增上意乐清净等条件配合，最后再生起一分思惑而转进初地，成为初地入地心菩萨。接着菩萨于地上阶位一一去圆满道种智、福德等，得以圆满十地、等觉、妙觉阶位，最后才成为一切种智的究竟佛。如是成佛之道，才是真实佛菩提道，绝不是如《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的仅依凭观想种子字阿（a）字之观想修定法门就可以成就三乘菩提。由此可以证明：《大日经》的“毘卢遮那佛”根本不懂三乘菩提的次第及内容，以为经由观想修定就可以成就三乘菩提，所以才会有妄说“观想种子字阿字可以成就三乘菩提”的荒唐无知语出现，以此来误导众生乃至走上大妄语的大恶业，实在令人寒心不

己。有智慧的佛弟子们不应该再相信《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的荒唐语，以免穷尽三大无量数劫精进修行的结果，仍然无法成就三乘菩提当中任何一个菩提、仍然是博地凡夫一个。

第三章 衍生篇

第一节 导论

这一章所要讨论的是，由《大日经》所衍生出来的密教法，包括了那洛六法、灌顶、乐空双运、大手印、六字大明咒等法；这些法到底是不是真实的佛法，很值得去深入探讨，所以本章就以这些内涵为主轴一一来说明。

所谓的那洛六法，又名六成就法，乃是喇嘛教噶举派那洛巴从无上瑜伽的核心密续中总结出的六种瑜伽（相应）法，包括了拙火瑜伽、幻身瑜伽、明光瑜伽（有人称为光明瑜伽、净光瑜伽）、梦瑜伽、转识瑜伽、中阴瑜伽，如一位学者所说如下：

第一法即《拙火》是根据母续《胜乐金刚续》和《喜金刚续》，第二、三法即《幻身》、《光明》是依照《密集金刚续》，第四、六法亦即《梦境》、《中阴》是按照《金刚空行母续》和《戒生续》，第五法即《迁识》是随《桑布札续》和《四座》等……。⁷

这六种瑜伽，乃是密教行者所必须修学的瑜伽，然而这些都

⁷ 参 89，页 83。（参考书籍 89：古格·次仁加布，《藏传佛教噶举派》，西藏人民出版社（拉萨市），2007/5 初版 1 刷。）

只与观想修定法门有关，如一位学者所说如下：

其最终目的和其他密法一样，是进入深沉的禅定，个体意识与宇宙绝对本体融合为一，得见自动显现的圆明体性，从而得到开悟。⁸

由此可知：整体而言，那洛六法都不离观想修定法门，并于修定当中，观想入我（即宇宙绝对的意识本体、母明光、大我入小我中）、我入（即个体意识本体、子明光、小我入大我中），两者融合为一，成为密教所谓的母子明光会；殊不知这样的观想法只是成就印度教等外道所说的“梵我一如、梵我不二”的定境，根本不是佛教三乘菩提的实证；因为这些都是意识心的妄想及定境，与开悟证得般若实相智慧完全无关，再一次证明了密教行者仍然落在以定为禅的外道法中而自以为开悟乃至成佛而无法自拔。以下次第略说那洛六法中六种瑜伽法的内涵：

所谓的拙火瑜伽，乃是透过脉、气、明点的修持，用宝瓶气、九节佛风等方法，来引发中脉猛厉的拙火⁹之灵热出现，

⁸ 参 85，页 33。（参考书籍 85：邱陵，《藏密六成就法诠释》，北京工业大学出版社（北京市），1994/1 初版 1 刷。）

⁹ 拙火，梵语为 Kundalini，又译为昆达里尼、军荼利、灵热、忿怒母、丹田火，梵文原义是卷曲的意思。印度瑜伽者认为它是一种有形的生命力，是性力的来源，蜷曲在人类的脊椎骨尾端的位置。认为通过修练此瑜伽，可以唤醒沉睡在身体中的拙火，使它通过中脉，最终到达梵我一如、梵我不二的境界，详情请参见维基百科网址：

<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%8B%99%E7%81%AB>，

撷取日期：2014/4/8。

以此法来进行观想、来修练红菩提循着中脉上升而引生四空（初空、胜空、超空、俱生空），并在顶轮与白菩提融合，以及红白菩提融合后，循着中脉下降引生四喜（初喜、胜喜、超喜、俱生喜）的瑜伽。

所谓的幻身瑜伽，就是密教行者对于世间的种种事物，透过镜子等物来观察它们都是虚幻的，自身亦犹如镜中所现；并把镜中自身当作本尊身，以此来修本尊的出现，乃至进入《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的无相、无想悉地，以此来成就“以幻修幻，把幻当真”的瑜伽。

所谓的梦瑜伽，就是将白天和夜间两种不同型态的修持方法加以连接起来，于睡梦中保持清醒，认定梦境虚妄，并于梦境中继续修习禅定的瑜伽。

所谓的明光瑜伽（有人称为光明瑜伽、净光瑜伽），有多种不同说法，其中一种就是行者白天于前念已灭、后念未生时，在此前后念短暂刹那之间，认得本有的母明光及子明光，让母明光与子明光互相融入，这就是密教行者所说的母子明光会（或称母子光明会），并安住于明空不二状态的瑜伽。

所谓的中阴瑜伽，就是密教行者在临死时、中阴身出现后以及准备投胎前等不同阶段，修练如何成佛的瑜伽。

所谓的转识瑜伽，又名迁识法、破瓦法，乃是密教行者生前透过观想以及用宝瓶气来锻炼、来打通顶轮。于死亡时，观想将自己的“真心”，由顶轮出去而迁往密教行者所谓的“净土”，或者夺取他人色身为己用的瑜伽。

从上面的说明可以归纳为四个重点：

第一个重点，不论哪一种瑜伽，都与第一章第八节所说的本尊瑜伽有关，只是将本尊瑜伽加以复杂化而已，所以本尊瑜伽乃是那洛六法的基础，密教行者必须先将本尊瑜伽修练完成，才能于后修那洛六法，未来才能成就密教所谓的佛道。

第二个重点，那洛六法之每一法互为关联，譬如以拙火瑜伽、幻身瑜伽为基础，来证得密教所谓的明光瑜伽、梦瑜伽，不论是白天修、晚上修；或者在生时运用明光瑜伽，让行者的子明光与本尊的母明光合并为一；于死亡时，运用迁识瑜伽往生本尊的净土或者夺取他人色身为己用，乃至于在中阴阶段运用中阴瑜伽而成佛。也就是说，那洛六法之每一法互为关联，它可分为生前的白天、晚上、往生时（含中有时）三种时段来修，所以有一位密教行者对那洛六法的修持说得非常好，如下：

关于六法，历代大德皆有论述，如玛尔巴尊者就在《甘露河流》中说：“修而成佛是猛厉火与幻身，不修亦成佛是往生与业印，由入梦成佛是梦幻与光明，由自性识成佛是中有与大手印。”惹琼巴大师主张称作“三类和合”和“九种和合往生”，即贪欲与大乐和合，修猛厉火；瞋恚与无实和合，修幻身；愚痴与无分别和合，修光明；猛厉火与幻身和合，日间修；梦境与光明和合，夜间修；中有与往生和合，临终修；补特伽罗精进者修猛厉火，懈怠者修梦境，寿短者修往生与和合

等共九法。¹⁰

这位密教行者已经很清楚将那洛六法的修法分成三类：生前的白天及晚上阶段、往生阶段与中有阶段。拙火瑜伽、幻身瑜伽于白天修，梦瑜伽于晚上修，中阴瑜伽、转识瑜伽于往生及中有修，而明光瑜伽不论白天、晚间、往生与中有都可以修而没有任何限制。如果密教行者能够把握这六种修持方法、重点及时机，很容易成就密教所谓的佛道。

第三个重点，拙火瑜伽不仅是那洛六法当中最基本的瑜伽，而且其他五种瑜伽都要以拙火瑜伽为基础才能成就，所以拙火瑜伽是密教行者成就佛道的前方便，然后再以明光瑜伽贯穿其他四法而成就密教行者所谓的佛道。这可用一棵树来作譬喻，拙火瑜伽是这棵树的根，明光瑜伽是这棵树的主干，幻身瑜伽、梦瑜伽是这棵树的树枝，中阴瑜伽、转识瑜伽是这棵树的叶，而成密教“佛”就是那洛六法这棵树所开的花或所结的果实。但是不论那洛六法的哪一个法，最后都脱离不了男女双身邪淫法的本质，这是因为密教的根本法义就是古印度性力派的修法，而性力派的本质，就是以男女双身邪淫法为究竟故；如果密教法义离开男女双身邪淫法，就无法成就密教所谓的佛道。

第四个重点，那洛六法不离观想修定法门，而观想乃是虚妄法；密教行者不知其虚妄，想“以幻修幻，把幻当真”

¹⁰ 参 87，页 196-197。（参考书籍 87：雪漠，《光明大手印：实修心髓》上卷，中央编译出版社（北京市），2012/4 初版 2 刷。）

而来成就他们所谓的佛道，当然更是妄上加妄，证明了密教所谓的成佛之法，乃是天下最大的妄语。

至于密教所谓的灌顶（不是佛法中说的灌顶），原本为印度国王即位的仪式，后为密教行者所采用，为密教的阿阇梨为弟子印可的一种仪式，这种仪式成为密教中最具特色的仪轨，如下：

它包含着“授予神力或权力”的神秘意义。从严格意义上讲，藏传密宗信徒或修炼者在诵咒以至供养设坛等种种修行仪式上都有一定规范，不得任意妄为外，还必须经由传法金刚上师给受法人举行“灌顶威仪”，传授密法，然后修炼者才能正式进入密法的修炼阶段。

11

一般是密教的阿阇梨以象征“如来五智”的五瓶水来灌注弟子顶，表示弟子可以绍继法门。密教宣称如果不经过阿阇梨灌顶而修学密法，即是盗法，不但灌顶无法成就，未来还要下金刚地狱。然而法界并无密教所谓的金刚地狱，是为密教传法金刚上师自己虚构出来的地狱，套句现在的用语来说，那是虚拟地狱，根本不存在，是用来威胁、恐吓密教行者之用。

又，密教的灌顶，一般可分为瓶灌、密灌、慧灌、名词灌。其中的瓶灌，表示经过上师灌顶的弟子，才可以开始修习无上瑜伽的生起次第，也就是透过本尊瑜伽、拙火瑜伽、

11 参 62，页 718。（参考书籍 62：尕藏加，《雪域的宗教》下册，宗教文化出版社（北京市），2003/9 初版 1 刷。）

宝瓶气、九节佛风等方法来练习脉、气、明点的升降，来引生红明点上升所产生的四空，及红白明点在顶轮融合后下降所产生的四喜。所以说，瓶灌的脉、气、明点的修持，乃是后三灌之生起次第，也是密教行者行乐空双运、乐空不二的前方便。后三灌乃是瓶灌的圆满次第，也是密教行者行乐空双运、乐空不二最终的结果。

所谓的密灌，密教行者于脉、气、明点之生起次第有所成就时且经上师认可以后，找一个隐密不被人干扰、窥视的地方，及找女性来供养上师。上师与女性进行男女双身邪淫法以后，将男女双方所遗留的男精女血之淫液称之为“菩提心甘露”，并事先蒙住弟子的眼睛，不让徒弟知道“菩提心甘露”到底是什么，然后将此“菩提心甘露”放在弟子口中，让弟子吃下。

所谓的慧灌，是经过密灌以后，上师让弟子亲自进行男女双身邪淫法，并由上师教导弟子种种行淫的方法与技巧（即房中术），以及弟子之前所修学的拙火、脉气明点、宝瓶气、九节佛风等技巧，这时候就可以派上用场，让弟子得以引生快乐的觉受出现及延长等，并于性高潮所产生遍全身的快乐觉受下，观此快乐的觉受无形无相，说这样叫作成就无上瑜伽密教的“报佛（报身佛）”境界。

所谓的名词灌，就是行者经过慧灌以后，不仅完全知道密教一切修行法门的密意及实修的方法（即男女双身邪淫的方法及技巧等），而且上师也亲自认可弟子已经成佛了，可以独自进行及指导后来密教行者初灌到四灌的男女双身邪淫法。然

而这样的男女双身邪淫法本身不离欲界的男女贪爱，还在欲界所含摄的范围，有可能成就早已经离开三界生死的佛果吗？想也知道，当然不可能！

所谓的乐空双运，乃是密教行者进行男女二根交合，将性高潮所引生的快乐觉受名为俱生乐，并观察此能相应快乐觉受的心无形无相，名为空、空性，认为这样即能以今世父母所生的生身、肉身，成就密教所谓乐空双运、乐空不二的“报身佛”境界。如一位宁玛巴（宁玛派）大喇嘛所说如下：

当欲升起时，则必须把它视为乐——空的同伴，并把它看作是其后果。如果信徒懂得巧妙地将欲的表现作为觉之道路的一种因素，那么这种表现方式就会对自己有利，并利益一切众生。否则，欲就应被摒弃。一旦当欲升起，则必须看到它的吸引力以及其引力的感受，事实上均为空，这就是以乐的形式表现出来的空。其次，必须由心从其中一种到另一种的反复运动中将空与乐集中起来，一直到它们的一致性变得完全明显为止。吸引力在空中解脱，空则表现为以吸引力为基础的乐。在达到这种果的时候，大家就应该进入三昧。已现观到的神（也就是欲的转移所缘）的本质为乐——空，因而与我们自己心的本质完全相同。这种禅定观想使欲变得无害了。¹²

12 参 40，页 58。（参考书籍 40：（英国）约翰·布洛菲尔德(John Blofeld) 著，耿昇译，《西藏佛教密宗》，中国藏学出版社（北京市），2005/1 初版 1 刷。）

这位宁玛巴大喇嘛已经很清楚表示：密教行者应该生起男女的欲贪，并将男女二根交合所产生快乐的觉受，当作是证得空性乃至即身成佛的依据。以此缘故，一者，密教行者才会想尽及运用各种方法，譬如练脉、气、明点、**提谷道**¹³，以及种种奇奇怪怪的男女二根交合的方法及技巧，让性高潮快乐的觉受得以持久不退及不泄，这也是密教被称为索隐行怪的宗教的原因之一。二者，此等男女邪淫乃至杂交的行为不见容于善良风俗社会里，所以喇嘛教才要在隐密不为人知的地方进行，以免被人发现后，将此等邪淫的行为曝露于世，让喇嘛教的男女双身邪淫法的推广受到阻碍，这也是“密教”被称为祕（秘）密宗教的原因之一。三者，密教行者经常将男女双身邪淫法的内涵用种种的佛法名相加以包装起来，混入佛门中，说那就是佛法，其实与佛法一点关系也没有。譬如与修定有关的佛法名相之等引（修习止观令心平等住于一处而引生

¹³ 谷道，古时名为肛门。提谷道，就是提肛，又名撮谷道。中医认为，提肛可以防治脱肛、痔疮、阳痿、早泄、遗尿、尿频等疾病。据清代皇室医籍披露，乾隆皇帝活到89岁，是我国历代皇帝最高寿者，与他几十年来坚持练习提谷道有很大的关联。又多年前，笔者曾在电视上，看见印度瑜伽者练习提谷道的方法，那就是双腿盘起来，然后用力将整个身体蹦起来到处弹跳，并于身体弹跳时加以提肛。密教行者继承古印度瑜伽者提肛的方法，就是作为男女双身邪淫法持久、不泄之用。不仅如此，八思巴在他的《大乘要道密集》也提到练习拙火的人，要经常提谷道，如下：“提谷道入拙火定：修习人行住坐卧四威仪中常**提谷道**，则生暖气，是名提谷道入拙火定也。”参21，页54。（参考书籍21：八思巴著，文山遯叟萧天石总主编，《大乘要道密集》，自由出版社（台北市），2003/9初版1刷。）

禅定正受的出现)、等至(平等而到达——依于等引而进入禅定正受的境界)、等持(平等而持——在四威仪中都保持禅定而不离五尘或三尘),在密教中却变成引生男女性高潮有关的内涵,譬如密教以进行男女双身邪淫法而渐渐引生快乐的觉受出现时,称之为等引;于性高潮所引生“俱生乐”的境界非常明显时,应该安住此“乐空不二”¹⁴的“三昧”境界中,称之为等至;想尽办法让此“乐空双运”的境界持久不退及不泄,称之为等持。又譬如摩尼与莲花,在佛门中是清净的意涵,在密教中却变成男女性器官的代名词。诸如此类等等,佛教的每一个佛法名相,密教统统都有,但都变成与男女双身邪淫法有关的内涵,这证明了密教的本质,根本不是佛教的一支,而是与古印度性力派有关的外道法。四者,密教行者认为能够引生乐空双运、乐空不二而持久不退,就是证得密教所谓的“报身佛”境界。然而这样的“乐”与“空”的境界、这样的“乐空双运、乐空不二”的境界不仅与真实佛法无关,而且也不离识阴与受阴,都还落在五阴当中,连最基本的断三缚结证声闻初果也没有,还有可能是明心见性的菩萨乃至成佛吗?当然不可能!更何况男女欲贪也未断,以此男女欲贪所产生的快乐觉受当作是证悟空性乃至即身成佛的依据,以此来转移焦点而说那不是贪男女欲,而说是在证空性乃至成佛,未免太荒唐、太离谱了!像这样的说法,凡稍有智慧的人,

14 密教将淫乐的觉受以及安住于淫乐觉受的觉知心称为空性,于性高潮时心中生起“淫乐的觉受及觉知心皆与空性不二”的“空性见”,称为“乐空不二”、“乐空双运”。

都不会相信的。由此可以证明：无上瑜伽密教所谓的报身佛境界，就是男女二根交合及互相拥抱在一起的“抱身佛”境界，那不是真正的佛法，也难怪密教所谓的诸佛菩萨像，包括密集金刚、喜金刚、胜乐金刚等金刚在内，都不离男女交抱在一起，再一次证明了密教根本不是佛教的一支，它的本质就是以男女双身邪淫法为根本教义，乃是性力派的邪淫外道法混入佛门最好的表征，却谎称是佛教的一支、大乘的一支，以此来蒙骗众生走入邪淫外道中。

所谓的大手印，翻译为大象征，说穿了，其实乃是密教行者在男女性高潮之乐空双运、乐空不二之下，证得密教所谓的空性心，也就是密教行者自称于男女性高潮快乐的觉受当中证得一念不生的离念灵知心，说这样就是已证得密教所谓的报身佛境界。然而探究喇嘛教四大派大手印所说的心，不仅落入《大日经》“毘卢遮那佛”所说的“如实知自心”¹⁵、“自心寻求菩提及一切智”¹⁶之能观的意识心中，而且还落入男女淫贪快乐觉受当中，都已经落入识阴与受阴当中，连断三缚结证声闻初果的功德也没有，更遑论能证得 释迦世尊所开示的离种种觉观、不在六尘分别、涅槃寂静的第八识。所以说，密教所谓的大手印，其实是落入以意识为常的常见

15 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷1〈入真言门住心品 第1〉：“秘密主！云何菩提？谓如实知自心。”《大正藏》册18，页1，下1-2。

16 《大毘卢遮那成佛神变加持经》卷1〈入真言门住心品 第1〉：“秘密主！自心寻求菩提及一切智。何以故？本性清净故。”《大正藏》册18，页1，下7-9。

外道见中。

所谓的六字大明咒（唵、嘛、呢、叭、咪、吽），其出处为瑜伽部密续《佛说大乘庄严宝王经》。这六字大明咒，在喇嘛教弘传的地区广为人知，而且是广为传诵的咒语，字面翻译为“归依莲华上的摩尼宝珠”，表面上看来好像很洁净的意思，其实背后隐藏着男女双身邪淫的意涵；其中“摩尼”是指男性性器官的龟头，“莲花”代表女性性器官的阴户，所以六字大明咒背后的意思是说男性的龟头插入女性的阴户里，代表男女双身成就的意思，只是很多人不知道它背后所隐藏的不净意涵，误以为它很清静，而被不知情的人们所广为背诵及传诵着。所以说，六字大明咒本身是男女双身邪淫的咒语，根本不是 释迦世尊所开示的咒语。

由于上面所说的那洛六法、灌顶、乐空双运、大手印、六字大明咒，均与本文有关联，因此，借此机会，于后分节再详细一一加以铺陈说明其错误，让它完全摊在阳光下，让无上瑜伽密教背后所隐藏男女双身邪淫法的真实意涵无所遁形，也让佛教徒来判断、来简择：密教所说的法，真的是佛法吗？密教真的是佛教的一支、大乘的一支吗？密教宣称修证高于显教，真的是这样吗？于了知、判断以后，就可以心得决定而作抉择，从此远离常见、断见、虚空、邪淫等外道见，再也不会受到密教的荼毒，更不会在三乘菩提的道路上走偏了，未来才有因缘在真善知识教导之下而明心破参，成为真正的菩萨，因而入于菩萨僧数当中。（待续）

空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作

(连载三十八)

(5) 如来看多了世间愚人难有因缘可知道这空性真义，便在《中阿含经》直接以至教量说“如来是梵”¹、“梵是如来”²，即对这些佛门外道说你们所认为“能出生万法”的“梵、梵天、梵我、神梵”——其实都是在说“如来”，唯有“如来”才是“能出生万法”者；要恶人将一切的指责指向如来，以令他们羞惭知道闭嘴，不再毁谤如来宣说的能出生万法的实相真如心体，不再恶意将实相心体说为“梵我”；然这是娑婆世界，因此有的恶人即使面对世尊的告诫和怜悯，他一样继续地谤说

1 《中阿含经》卷 34〈小品世间经 第 21〉：“如来是梵有，如来至冷有，无烦亦无热，真谛不虚有。”《大正藏》册 1，页 645，中 24-25。

《中阿含经》卷 54〈小品阿梨吒经 第 9〉：“如来是梵，如来是冷，如来不烦热，如来是不异。”《大正藏》册 1，页 766，上 7-8。

大乘经《大方等大集经》卷 33〈日密分中救龙品 第 6〉：“是故如来是梵中大梵。”《大正藏》册 13，页 232，上 14-15。

2 《中阿含经》卷 39〈梵志品婆罗婆堂经 第 3〉：“梵是如来，冷是如来，无烦无热，不离如者，是如来也。”《大正藏》册 1，页 674，上 26-27。

“如来藏不是常恒不变”。

张志成不信如来藏经典，而他要辩解的话都已被如来事先在第一转法轮阿含时所演说的法驳斥了，如阿含部的《央掘魔罗经》直说如来藏“常恒不变”；即使今天张志成想要反对第八识本识，也被世尊于《中阿含经》说有“如来所依识”——如来即以本识为所依体而驳斥了。张志成将何去何从？

- (6) 对世间色界天、梵天的天人来说，他们认为自身“常、恒、不变易”，但事实并非如此，他们还是在轮回生死之中；如《杂阿含经》卷 44 说：“有一梵天住梵天上，起如是邪见言：‘此处常、恒、不变易，纯一出离，未曾见有来至此处，况复有过此上者？’”³ 如来即现身天界示教利喜去教化他。

又，如《长阿含经》卷 14 说生到梵天的第一位天人生起不如理作意想：“我于此处是梵、大梵，我自然有，无能造我者。”⁴ “梵我”即由此而起，想结合此梵天更殊胜、更能主宰的“大梵”以为“自我”；他们不知“自心如来”第八识的真实义，当他们清楚了“自心如来”能现万法，知道无论他们能否生到梵天，这“自心如来”

³ 《大正藏》册 2，页 324，下 18-20。

⁴ 《长阿含经》卷 14〈第三分梵动经 第 2〉：“其先生众生便作是念：‘我于此处是梵、大梵，我自然有，无能造我者。’”《大正藏》册 1，页 90，中 26-27。

犹然常恒不变，他们就无须再追逐“梵我”，这“自心如来”才是他们真正的“真我”，他们应向如来学法。

这就是为何 佛陀要将当时佛世普遍大众以为的“常恒不变、能生万法”的“梵（我）、梵天、大梵、梵我、神梵”都方便以“如来是梵、梵是如来”来摄归“如来”，同时又诃责世间“梵（我）、梵天、大梵、梵我、神梵”的道理；此即《蛇喻经》的真实道理。由此可知，如来有种种教化方便，说“我、无我、真我”时是如此，说“梵（我）、梵天、大梵、梵我、神梵、如来是梵、梵是如来”时亦然。

- (7) 当如来藏因为“常恒不变”，被张志成嫌弃说“有梵我论的味道”时，他却又主张自己所虚构幻想、根本无法独立存在的“琅琊阁真如”法性是“常恒不变”，为何他就可以接受而不说这是“有梵我论的味道”？说穿了，他之所作所为不过借以诋毁师父 平实导师，所谓“琅琊阁真如”的说法只是截取《成唯识论》中的文字执言取义来扭曲大乘真如，他哪肯真正相信自己随意编造的“真如”是“常恒不变”；堕在外道断灭见者何曾起过真如“常恒不变”之想！
- (8) 总结：虽然【佛陀明确破斥永恒存在、恒常不变的“梵我”并不存在】，然【佛陀明确宣说有一永恒存在、恒常不变的“涅槃如来藏”存在】。并非没有外道以为的永恒的“梵我”，就表示没有永恒的出世间涅槃法；当知没有永恒的世间法，这与永恒的出世间法本无关联。

出世间法不是世间有数之法，不是世间生住异灭之法，非世间积聚之法，如何能说【永恒存在、恒常不变的世间“梵我”并不存在】时，就得一起否定这世出世间之真实法？当知三乘菩提皆说涅槃，涅槃不生不灭、真实清凉，即是“永恒存在、恒常不变”，如何可说这【永恒存在、恒常不变的“涅槃”并不存在】？若张志成勉强接受有涅槃，却又坚持说涅槃中无有实际、无有一法，那阿罗汉身坏命终灭尽诸世间有，此出世间涅槃也与阿罗汉无丝毫之关联，则佛世的焰摩迦说“阿罗汉身坏命终更无所有”应无过失，为何会被认定是大恶邪见？且都在北传《阿含经》与南传《尼柯耶》出现呢？为何还须舍利弗尊者出面教导改正焰摩迦的错谬见解呢？因此，当张志成由【佛陀明确破斥永恒存在、恒常不变的“梵我”并不存在】，转来铺陈他自身的恶邪见：【张志成明确认定永恒存在、恒常不变的“涅槃实际、出世间实际法”并不存在】时，只能说这是断灭见者在思想上的执取，从来与佛法义学的实证无关，难以挽救！

⑨ 诸法实相即阿赖耶识出生诸法，实相即第八识

琅琊阁张志成说：【大乘法断我、法二执，所以是在一切现象（包括五蕴）上，看到其真实相状——又名“诸法实性”、“空性”、“法性”、“真如”。】⁵

⁵ 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉。

<https://langyage.org/2019/2831>

辨正：

上来已说，《成唯识论》引《阿毘达磨契经》说阿赖耶识是“一切法等依”——一切法依自心第八识而有，一切法依自心第八识而住，依此自心说诸法之法相有生住异灭，即由此自心性地借缘流出一切诸法；“由此有诸趣，及涅槃证得”——这一切世间、出世间法都是由于此第八阿赖耶识方有、方得。因此，当张志成自己意识思惟想像“在一切现象（包括五蕴）上，看到其真实相状”时，仍是在分别现象上而不曾涉及实相，不清楚真见道的自内证是在实相上见的道理，远离佛法大道。张先生的说法、作法就和当年王阳明要从一大片竹林去看出（参悟出）这竹子（诸法）真实的面相（诸法实相）的作法是一样的，最后毕竟徒劳无功、一事无成。这就是不知如来世尊已说大乘入见道是“自内证”，不是专注缘于外法去找个“琅琊阁真实相状”。

所谓“自内证真谛圣智”是说明找到这万法的本源而发起实相智慧，这“本源”就是“一切法真正的所依”——第八阿赖耶识，即“实相心”如来藏；这意谓着“诸法实性”、“空性”、“法性”、“真如”都是在说第八阿赖耶识心体的属性，以亲证这心体为根本，方能观察其真如法性，以及后来能于一切法中去观察各种真如别相；因为这心体能生诸法，不是张志成意识想像的“琅琊阁真实相状”。

第八阿赖耶识是“一切法等依”，依此亲证而说有真见道、证生空真如——证大乘人无我，现观圆成实等三自性，

依此成就真见道；再有相见道之实证非安立谛三品心以及七真如之观行，依此所得智慧来观行大乘四圣谛，实证安立谛十六品心、九品心，这样亲证圆满时，证法空真如——证大乘法无我。张志成不但不肯依循《成唯识论》所说“‘入见道——入真见道’者即能‘证解阿赖耶识’——亲证、胜解阿赖耶识的真如法性”之正理，而且还尽情诬蔑自己的阿赖耶识实相心，他自己另辟蹊径，依意识的思惟想像建立，以为自己有机会从现象界诸法上去挤出实相法界的真实相，然这终究毫无所获，永远也不会成功，因为这第八阿赖耶识“出过于世，同于涅槃”，永远是实相法界中的事，都不是世间意识所知的现象法界的境界，非世间思议可到。

当知真见道亲证阿赖耶识，即是亲证真如；那《成唯识论》又为何说“证唯识性”？这是因为要学人圆满真见道的缘故。从中国禅宗的标准来看，找到了第八阿赖耶识如来藏就是明心，就是达到了《楞严经》所说“征心”的目的；然只找到这心体还不够，尚须再确认第八阿赖耶识的真如法性——“真如是心真实性”及“真如亦是识之实性”以及观行三自性；为何定须如此？因为证悟后须转依真如，才能说是证得无生忍，否则就只有证得无生法而不能生忍，即没有无生忍，即是凡夫。纵然已经如是证悟后，还要向着圆满真见道前进，要再趣入相见道，乃至要圆满相见道而入圣位。所以，圣玄奘菩萨关心的不只是学人可明心开悟，更期待大众道业快速前进，可在将来弥勒菩萨成佛时的龙华三会上协助弘护正法，如此便须提高大众的

眼界，并让大众快速提升道业；因此不能让学人就只满足于找到真如心体，而须心得决定确认承担并且观行三自性及真如法性而得以确实转依；那又为何不是观察这三自性即可呢？因为若只将焦点放在这三自性：“圆成实性、依他起性、遍计执性”上，容易偏于观行能生与所生，而忽略了第八阿赖耶识本自清净无为的真实性与如如性，当知这也是圆成实性的内涵，须亲自观行确认无疑；那又为何观行这心体本自清净无为的真实性与如如性是这么重要呢？因为对于真如体性的确实观行，是决定了学人能否转依成功的关键；转依成功者才会有无生忍。证悟的菩萨透过观行了解这三自性，明白如来所说“大乘人无我”的实质后，他所要面对的还是自己能否转依的大哉问；虽证知“这是自心所现、自心所生”，理论上就可转依，但要对此“自心如来藏”“服气”，就须先有定力能伏七转识，然后每天观行契入这“自心阿赖耶识如来藏”的自体真如性；当意识心面对人间一切境界时，同时现见这“自心”总是不为所动、无有怨言、清净寂静，由此观行，再思惟转依，方得亲切。

总结：琅琊阁张志成的虚幻论点是【大乘法断我、法二执，所以是在一切现象（包括五蕴）上，看到其真实相状——又名“诸法实性”、“空性”、“法性”、“真如”】，然一切现象界之法都是被生之法，若他不愿回归到这能生现象界之实相法界无生之法，反执意舍弃这无生法第八识，只就这现象界生灭法的自身来说、来寻觅真如，其体

尚是空幻，如何更有真实性、如如性可说？如是离于第八识心而在现象界的生灭法中寻求真如、实性，犹如长劫“蒸沙成饭”终不可得，以“沙”非“饭”本，“虚幻的现象界”非“真实相、真如”之本，如何可得张志成意识想像的【“琅琊阁诸法实性”、“琅琊阁空性”、“琅琊阁法性”、“琅琊阁真如”】？驴年方至！

⑩ 无表色

琅琊阁张志成说：“唯识学认为无表色是建立在思心所的种子上，不是色法，只是就其所发动的所防护的身业和语业这些现象而言，说它是色法。而且把无表色分为两种：散无表和定道戒。

总结：正觉的人大部分都直接把神韵气质当作是无表色，听过戒体是无表色的应该都不多。

事实上，美丑、气质、神韵都是我们在色法上添加的主观概念，与业果无关，没有善恶性，也没有防善止恶的功能，而且必须通过眼识可以观察到的表色来展现。而无表色是用来解释业果延续的一个概念，与动作形态上显示的神韵气质是两码事。”⁶

辨正：

师父 平实导师在《识蕴真义》说：“行蕴者，谓身根之种种行为，所谓表色及无表色，皆是行蕴；亦谓识蕴之种

⁶ 琅琊阁，〈正觉佛法名相错解：气质神韵是无表色？〉。

<https://langyage.org/2019/2821>

种心行，皆是行蕴。人类皆有身根，不坏之身根即名有根身；有根身在人间之存在，必有行来去止、坐卧睡眠及饮食、大小便利……等事，由此显示种种表色，皆是行蕴；乃至由表色而显示出来的气质、神韵……等无表色，亦皆属于身根之行蕴所摄……。”⁷ 在《第七意识与第八意识？》说：“如果从有情来讲，有情的无表色，就是借着他的显色、形色以及表色来显示；……。在色尘上的这四种法（编案：显色、形色、表色、无表色）中，后三个乃是意识所领受的，属于法尘，名为法处所摄色，是意识才能了别的，眼识不能了别。”⁸ 在《楞伽经详解》中亦明白开示：“无表色者，谓由显色、形色、表色等三，而显示出法尘，譬如人之气质神韵，亦如受戒所得戒体。”⁹

由平实导师以上开示可知，人的“气质神韵”只是摄属于无表色中的一类，“受戒所得戒体”也同样只是无表色中的一类而已；“正觉的人”只要阅读过《楞伽经详解》，就知道“戒体”属于无表色，而张志成妄自断言“听过戒体是无表色的应该都不多”，却只是显示出他自己的寡闻与轻慢。但“无表色”非仅“气质、神韵”、“戒体”等，是故上

7 平实导师，《识蕴真义》，佛教正觉同修会（台北市），2013年6月初版四刷，页371。

8 平实导师，《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》，正智出版社（台北市），2013年元月初版二刷，页97。

9 平实导师，《楞伽经详解》第二辑，正智出版社（台北市），2010年5月初版五刷，页284。

引《识蕴真义》以“……”表示而说“等无表色”，《楞伽经详解》更举说“气质神韵”及“受戒所得戒体”都只是“无表色”所摄之一类，以是说为“譬如”、“亦如”，由此证知平实导师所开示“无表色”非仅“气质、神韵”，张志成于此视而不见，故作谤言。

实则“无表色”函盖范围很广，一切表色上皆可显现出无表色，为意识所了别之法尘，摄属于“法处所摄色”，唯识学中则将“法处所摄色”摄归“五位百法”之“色法十一”中，依此说“无表色”摄属于“色法”；但“无表色”其实是依“色法”而显现、而为意识所了知之“假色”，并不是真正的色法，只是依“色法”而建立之假法。若以人的“气质、神韵”为例，这“气质、神韵”是借由一个人的显色（发色、肤色、衣服的颜色等色彩）、形色（体形的高矮胖瘦等等）、表色（行来去止、屈身俯仰等）所共同显示出来的，是依附于色尘而显之法尘，属于“法处所摄色”，故说为“无表色”；因此平实导师说“气质、神韵……等无表色”不但无任何过失，反而可令学人很快理解何谓“无表色”。

再者，人的“气质、神韵”无不由身语意诸行而显，而一切身行、语行的发起，背后必有意识、意根的思心所等种子之现行运作为先导，必须有意根的“决定思”方能引发身行及语行，身行、语行的显现即为“表色”，经由“表色”才能令他人看到“气质、神韵”等“无表色”；因此“行蕴”必然不离思心所种子的现行运作。又，“表色”虽然摄属于“色法”，但是从另一个角度来讲，也可以说是属于行蕴，如《阿毘达磨

大毘婆沙论》卷 74〈结蕴第二中十门纳息 第 4 之 4〉：
“问：五蕴有为，皆应名行，何缘于一独立行名？答：如十八界虽皆是法，而但于一立法界名……。如是五蕴虽皆是行，而但于一立行蕴名，亦无有过。复次，行蕴有一名，余蕴有二名：一名者谓共名，谓五种蕴皆是行故；二名者谓共、不共名，共名如前，不共名者谓余四蕴，欲令易了，显不共名。行蕴更无不共名故，但显共名，故名行蕴。”¹⁰ 既然“表色”也可摄于“行蕴”，而“无表色”是依“表色”而显、而建立，则将“无表色”摄于行蕴中又有何过？然而张志成既宣称“唯识学认为无表色是建立在思心所的种子”上”，却又批评 平实导师“将这个色法归在行蕴的范围内”，显然张志成对于所谓“无表色是建立在思心所的种子”上”这句话根本毫无胜解，才会如是前言后语自相矛盾而浑然不知。

“表色”是指有情行来去止等动作或型态，由于是明显表现于外而可为人所见的，故称为“表色”；“无表色”则是由“表色”所显现出来的气质、有无定道戒或无作戒等善恶无记等等律仪的内涵，所以“无表色”是依“表色”而建立及命名；换言之，“无表色”可连结到“法处所摄色法”之“表色”上，若不是借由“身业、语业”所显之“表色”，则不可得见其“无表色”；也就是说，“无表色”若与“表色”无涉则不应说为“无表色”，以其应当归属于他法的缘故。则既然

¹⁰ 《大正藏》册 27，页 384，下 2-11。

“气质、神韵”是连结到有情色身所显诸法上，是依“法处所摄色法”之“表色”方能见其中蕴涵之“气质、神韵”，这“气质、神韵”即是“无表色”之一类，此说诚然！

圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷1说：“‘表’既实无，‘无表’宁实？然依思愿善恶分限，假立‘无表’，理亦无违。谓此或依发胜身语善恶思种增长位立，或依定中止身语恶现行思立，故是假有。”¹¹——这意思是：“表色”既然非是真实有，“无表色”又怎么可能是真实法呢？然而依于思心所（决定）的意愿（祈愿、愿力、由思而起之愿）而造作的身业、语业有善恶业行的区别，因而建立善性、恶性的分际，将之方便假立为“无表色”，这在道理上也没有违背。这是说“无表色”之安立，有时是依于有情所发起的强烈（殊胜、炽盛）的身业、语业背后之或善或恶的“思心所”意愿之功能差别，于身语业的过程（“增长位”）来安立“善无表”或“恶无表”；或者依于定中的“思心所”而可止息身、语恶业的现行，由此来安立“定共无表”；因此不论是哪一种“无表色”皆是有为生灭，亦是依他而显、假名为有，故说“无表色”是“假有”非是实际。

如上所说，圣玄奘菩萨阐释了“无表色”是根源于引发或善或恶之“身业、语业”现行的思心所意愿之功能差别（种子即功能差别），且在业行成就的过程中，思心所的现行是持续运作的，因此说为“思种”的“增长位”——即思心所

¹¹ 《大正藏》册31，页4，下24-27。

种子“显发、有因缘时就会显发”的意思；圣玄奘菩萨如是既破斥了执“表色、无表色实有”之外道论，同时说明善恶等无表色之所以成就的道理，即以此来教化弟子庄严自身抉择善恶。

由此可知，圣玄奘菩萨和师父平实导师都是将“无表色”也归属于行蕴，只是为顺应当时法众之根性故，开阐时有不同的偏重处，如师父平实导师对于“无表色”通常只为即将破参者解释其所应知的“气质、神韵”，不言及其他，非所应知故。故说圣玄奘菩萨与师父平实导师所说相同，惟师父平实导师所解说“无表色”较为浅显易懂。

一个人的“气质、神韵”等之所以能被观察到，必定是要借由身行、语行等“表色”而显，此即是“无表色”所摄，否则又当归属于何种“色”？如果说【这人的“气质、神韵”，是由于“身、语”之种种变化等等，那就应回到这些细微变化来说“无表色”；因此这还是与圣玄奘菩萨的主张有别】，然此说有所误解；当知一个人身行语行中再细微的变化都是表显于外而可被看见之法，所以身行语行中的“细微变化”仍为“表色”所摄，只是每个人观察力有优劣差别，以是未必都能察觉到诸行中的“细微变化”；一个人的“气质、神韵”是在诸“身、语”之行的“表色”上呈现的，而一切身行、语行皆摄归于“思心所”之发动，身语诸行表现出来时就是“表色”，其中同时显现出“无表色”，而身语诸行的“细微变化”仍为“表色”所摄，不当误以表现出来时的细微变化为“无表色”。

琅琊阁张志成说：“唯识学认为无表色是建立在思心所的种子上的，不是色法，只是就其所发动的所防护的身业和语业这些现象而言，说它是色法。而且把无表色分为两种：散无表和定道戒。”然此说其实显示出张志成对“无表色”的认知粗浅而偏狭。根据圣玄奘菩萨在《成唯识论》所说正义，当知思心所种子“所发动的”不仅仅是张先生说的“所防护的身业和语业”，一切身业语业皆不离“思心所种子的发动”故，而此中“依于受正戒或是修学禅定等善法而得防非止恶之戒体，故得以止息身语恶之现行”的部分，才接近于张志成所说的“所防护的身业和语业”。至于“无表色”则可分为二类：“散无表”及“定无表”。“散无表”是指散心位中所显之无表色，包括善无表及恶无表；“定无表”系指具“定道戒”（定共戒、道共戒）者所显现出来的“无表色”，亦即修得禅定而得定共戒者，或是证得三乘菩提道果而具道共戒者，或者双具定共戒与道共戒者，于身业语业中所显之“定共无表”或“道共无表”或“定道无表”。代表修行人受戒后，或得到道果后，已得能制止“身、语”之“恶”业现行的思心所，其人之表色上即有依于戒体而显之“无表色”，此是依佛法的“戒”与“道果”而说；若将此制止“身、语”之“恶”依世间广义论述，则只要依于审虑思与决定思而得止息“身、语”之“恶”的现行，即成就“善无表色”，不论有否受戒、得禅定或道果等，此乃依世间一切人之修善止恶时来作广义之表述。

总结：琅琊阁张志成总结说：“美丑、气质、神韵都

是我们在色法上添加的主观概念，与业果无关，没有善恶性，也没有防善止恶的功能，而且必须通过眼识可以观察到的表色来展现。而无表色是用来解释业果延续的一个概念，与动作形态上显示的神韵气质是两码事。”然此中多有淆讹，以下简单辨正说明之：

一、“美丑”并不是完全没有客观而共通的判断准则，更不是完全与“业果无关”，譬如《佛为首迦长者说业报差别经》云：“复有十业能令众生得丑陋报：一者，好行忿怒；二者，好怀嫌恨；三者，诳惑于他；四者，恼乱众生；五者，于父母所无爱敬心；六者，于贤圣所不生恭敬；七者，侵夺贤圣资生田业；八者，于佛塔庙断灭灯明；九者，见丑陋者毁訾轻贱；十者，习诸恶行。以是十业得丑陋报。复有十业能令众生得端正报：一者，不瞋；二者，施衣；三者，爱敬父母；四者，尊重贤圣；五者，涂饰佛塔；六者，扫洒堂宇；七者，扫洒僧地；八者，扫洒佛塔；九者，见丑陋者不生轻贱、起恭敬心；十者，见端正者晓悟宿因、知福德感¹²。以是十业得端正报。”¹³可见生来或“端正”或“丑陋”皆是出于往世业因而感得之相应果报，如是因果正理于三乘经典中不胜枚举，显然张志成若非无知就是不信佛语。

12 《大正藏》为“晓悟宿因”，此处依校勘条修订，于“宿因”后加上“知福德感”。

13 《大正藏》册1，页892，上28-中10。

二、张志成认为无表色“有防善止恶的功能”，这是倒果为因的颠倒说，殊不知无表色之善性或恶性，是以发起身业语业之思心所的或善或恶为因，依于所成就的善身语业或恶身语业而显示出善性或恶性的无表色；也就是说，无表色只是依于表色而显之法尘，并不是无表色本身能“有防善止恶的功能”，而是意识意根及其思心所才有造恶或防非止恶的功能，依此而成就恶无表色或善无表色。

三、张志成说“美丑、气质、神韵……必须通过眼识可以观察到的表色来展现”，这更清楚曝露出他不仅不明白“表色”与“无表色”之间的分际，而且连“眼识”与“意识”的分际也混淆不清——他根本弄不清楚这些基础佛法名相最基本的界定，这表示即使是他喜欢的名相定义，他也是茫然无知的，所以才有如此谬说。当知“善、恶”之“无表色”本来就是依“善、恶”“身语业”之“表色”而显——依“表色来展现”；而“眼识”所见为色尘，附属于色尘上之法尘还须“意识”才得以分别；“眼识”只能了别“显色”，“意识”才能从显色中分别出“形色、表色、无表色”等法尘——法处所摄色。这张志成也才多说几个字就令自己薄弱的佛学程度一再曝光，然他应该是于此毫无知觉。

四、张志成认为“无表色是用来解释业果延续的一个概念，与动作形态上显示的神韵气质是两码事”，这句话不仅显示出他对“无表色”及“业果延续”的无知，也显示出他连“神韵气质”的了解都极为粗糙浅狭。“气质”在辞典中的解释是“性情、秉性。指个人性格上的特征”，而世间

有智之人人都知道一个人的“神韵气质”基本上是稳定而一致的，所谓“江山易改，本性难移”，若以佛法来说，此即“等流习气”所致，而这其实也属于所谓“业果延续的一个概念”。又譬如阿罗汉即使在行于托钵饮食等无记法时，其依于禅定与解脱道功德而显发出来的无表色仍是善净的“定无表”，但这是要具眼之贤圣方可明辨，一般凡夫众生当然不可能分辨何谓“定无表”，若以凡夫的眼光来看，多半就只是觉得阿罗汉寂静的“气质神韵”迥异于世俗人罢了，乃至等而下之者根本毫无所觉，所以才会有阿罗汉被误关进大牢之事；由此譬喻当可了知“气质神韵”的确摄属于“无表色”，只是善根浅薄、不具眼力而单凭意识思惟臆测佛法的张志成难可信受理解。且，张志成所谓“动作形态上显示的神韵气质”，似乎以为须有“动作差别诸等型态”才能显出“神韵气质”？然其实有情只要活着就时时不离行蕴，即使入于定中似乎没有任何“动作型态”之时，别人仍能感觉他的“无表色”之“气质、神韵”乃至佛法，如“外道见佛”公案，则非张志成所能臆测了。

总之，撇开琅琊阁张志成不太懂佛法外，圣玄奘菩萨依“善恶”为主轴来界定“无表色”，师父平实导师在二十多年前就已阐述了圣玄奘菩萨所说的正义，更在为大众演讲、著书造论时加入现代人能理解的“气质神韵”来说明“无表色”，此本无违背这“无表色”之本质。

既然张志成谈到“戒体是无表色”，此处且问他：既然要教导人成就“无生法忍”，如何自身没有戒体？若说自有

戒体，则当知立论诬谤 世尊、经典、圣者，戒体即坏，如今尚有几分？自知惭愧否？

二、名相解释

① 《心经》的心，即如来藏心第八阿赖耶识

琅琊阁说：【正觉同修会认为《心经》的“心”指的是有一个真实存在的阿赖耶识（梵语：ālaya-vijñāna），这是一个天大的误会。心识在梵语中用的是 citta 和 vijñāna 二字。比如，心、意、识的梵语是“citta, manas, vijñāna”，而八识心王的识都是 vijñāna。学佛如果完全不懂梵语很容易会产生乱解释经文的错误。】¹⁴

辨正：

《心经》全名《般若波罗蜜多心经》，这部经当初在翻译时，鸠摩罗什大师已知这应该作经文的节译，便不依从〈序分〉“如是我闻”开始翻译的惯例，就直接从“观世音菩萨”开始。唐朝三藏法师圣 玄奘菩萨重译《心经》时，将“观世音菩萨”名号改译为“观自在菩萨”，又思及前圣 鸠摩罗什大师节译《心经》之考量，是经文精简后，即可在中国广大流通、人人成诵之心意，便也采取节译（这也代表圣 玄奘菩萨很清楚 鸠摩罗什大师的来历）。

唐朝其他翻译僧并不知 鸠摩罗什大师与圣 玄奘大师两

¹⁴ 琅琊阁，〈正觉佛法名相错解：《心经》的心真的是指阿赖耶识？〉。<https://language.org/2019/2817>

位大师的用心，当他们看到这《心经》梵文原典含有“如是我闻”的〈序分〉及法会圆满的〈流通分〉时，就译出全部经文；目前大藏经中共有四部异译本，其中法月所译的版本《普遍智藏般若波罗蜜多心经》，经名与内容都与其他译本稍有不同外，其他三部译本内容可说大体相近，译者分别是般若共利言等、智慧轮、释法成，经题皆名为《般若波罗蜜多心经》。

此处举般若共利言等人所译的《般若波罗蜜多心经》为例，经文从〈序分〉起是：

如是我闻：一时佛在王舍城耆闍崛山中，与大比丘众及菩萨众俱。时，佛世尊即入三昧，名“广大甚深”。

尔时，众中有菩萨摩訶萨，名观自在，行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空，离诸苦厄。即时，舍利弗承佛威力，合掌恭敬白观自在菩萨摩訶萨言：“善男子！若有欲学甚深般若波罗蜜多行者，云何修行？”如是问已。

尔时，观自在菩萨摩訶萨告具寿舍利弗言：“舍利子！若善男子、善女人行甚深般若波罗蜜多行时，应观五蕴性空。舍利子！色不异空，空不异色；色即是空，空即是色。受、想、行、识亦复如是。”¹⁵

在法会中，世尊入定，观自在菩萨“行深般若波罗蜜多

15 《大正藏》册 8，页 849，中 26-下 8。

时，照见五蕴皆空，离诸苦厄”，准备说法；舍利弗尊者即由世尊广大威神力加持，启请观自在菩萨说法。观自在菩萨开示：“舍利子！若善男子、善女人行甚深般若波罗蜜多行时，应观五蕴性空。舍利子！色不异空，空不异色；色即是空，空即是色。受、想、行、识亦复如是。”接着的经文同于鸠摩罗什大师和圣玄奘大师译的《心经》节本；经文最后则是世尊出定，赞叹观自在菩萨，法会圆满，大众欢喜奉行。

这“行深般若波罗蜜多”贯串《心经》，经文有“观自在菩萨”先“行深般若波罗蜜多”，舍利弗尊者启问观自在菩萨：若有人要“行甚深般若波罗蜜多”，应如何修行？观自在菩萨说“善男子、善女人”要“行甚深般若波罗蜜多”，应如何如何，然后结语说“诸菩萨摩訶萨于甚深般若波罗蜜多行，应如是行”。¹⁶世尊当时即出定，赞叹观自在菩萨说“甚深般若波罗蜜多行，应如是行；如是行时，一切如来皆悉随喜”。¹⁷

禅宗永嘉禅师知道这《心经》意旨就是观自在菩萨启发学人应当亲证此心如来藏——第八阿赖耶识，便在《永嘉证道歌》说“不见一法即如来，方得名为观自在”¹⁸——你要找到这“从来不见一法”的“心”，这才是你的“自心如

¹⁶ 《大正藏》册 8，页 849，下 22-23。

¹⁷ 《大正藏》册 8，页 849，下 26-27。

¹⁸ 《大正藏》册 48，页 396，下 11-12。

来”，这样你才可以称为“‘观自在’菩萨”，亦即 观自在菩萨在《心经》所说“能行于‘甚深般若波罗蜜多行’的‘菩萨摩訶萨’”——“能够‘现前观见此心本来自在’的菩萨摩訶萨”。由于永嘉禅师这偈子实在写得太好了，宋朝大宗师 克勤圆悟祖师和 大慧宗杲禅师都特别举示；时至今日，师父 平实导师也在《心经密意》开示学人就是要亲证此心如来藏——第八阿赖耶识，真悟之人都是“‘观自在’的菩萨”——“观见‘自心如来’从来自在的菩萨”。

中国禅宗所证从来就是《楞伽经》所说的“如来藏”——阿赖耶识，达摩大师并且以《楞伽经》作为印证二祖慧可的经典；这就是永嘉禅师当年在《证道歌》说的“摩尼珠人不识，如来藏里亲收得”¹⁹——每个人都有这摩尼宝珠如来藏，从来无失，可是无始来却不识得祂。《五灯全书》卷41 说茶陵郁和尚证悟时说颂偈：“我有明珠一颗，久被尘劳关锁，今朝尘尽光生，照破山河万朵。”²⁰ 此偈写得甚好，然此“明珠”——自心如来藏——第八阿赖耶识，何时不放光，又何曾被关锁！

《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷4 说：

如来藏本妙圆心，非心非空、非地非水、非风非火，
非眼、非耳鼻舌身意，非色、非声香味触法，非眼识

¹⁹ 《大正藏》册48，页395，下22。

²⁰ 《卍续藏》册140，页932，下14-15。

界、如是乃至非意识界；非“明、无明”，明无明尽；如是乃至非老非死，非老死尽；非苦非集非灭非道，非智非得，非檀那、非尸罗、非毘梨耶、非羼提、非禅那、非钵刺若、非波罗蜜多，如是乃至非恒阿竭，非阿罗诃三耶三菩；非大涅槃，非常非乐非我非净；以是俱非世、出世故。即如来藏元明心妙，即心即空，即地即水即风即火，即眼、即耳鼻舌身意，即色、即声香味触法，即眼识界、如是乃至即意识界，即明、无明，明无明尽；如是乃至即老即死，即老死尽；即苦即集即灭即道，即智即得，即檀那、即尸罗、即毘梨耶、即羼提、即禅那、即钵刺若、即波罗蜜多，如是乃至即恒阿竭，即阿罗诃三耶三菩；即大涅槃，即常即乐即我即净；以是即俱世、出世故。即如来藏妙明心元，离即离非，是即非即；如何世间三有众生及出世间声闻缘觉，以所知心测度如来无上菩提？用世语言入佛知见？²¹

师父 平实导师已阐明此经明确的意旨，直接显明《心经》所开示“不生不灭、不垢不净、不增不减”的“心”就是“如来藏心”——“如来藏本妙圆心”，此“心”与四大、六根、六尘、六识、十二缘起支、四圣谛、声闻解脱道、缘觉因缘观、菩萨六度、如来正等正觉、大菩提、常乐我净等世间、出世间一切诸法都是“离即离非，是即非

²¹ 《大正藏》册 19，页 121，上 8-28。

即”，如是不可思议，这就是《楞严经》说的如来藏心，这才是《般若波罗蜜多心经》所说的真实“空”义。因此，《心经》本义在说自心如来藏——本识第八阿赖耶识，以及此空性心与所生一切空相诸法非一非异的道理；因此大乘见道若不证得本心本识，又当证何心识？难道真的要以张志成依想像自创的“琅琊阁真如法性”来取代“心识本体”吗？将《心经》改造成琅琊阁要的版本称为《法性空无经》吗？岂非颠倒无状！由此可知，张志成所说“正觉同修会认为《心经》的‘心’指的是有一个真实存在的阿赖耶识，这是一个天大的误会”，是自曝其短，正是没有智慧的人才会否定真实心阿赖耶识而说这是“误会”，因为他从来都没看懂过如来世尊在经典的开示。

上来所举的《楞严经》即是第三转法轮方广时期所阐述的“心经”，直接阐明第二转法轮般若时期的《心经》说的是“如来藏本妙圆心”，即“《心经》的‘心’指的是有一个真实存在的如来藏心”；且《楞严经》已举世尊当初于楞伽山为大慧菩萨等大众开演《楞伽经》——“世尊亦曾于楞伽山，为大慧等敷演斯义”²²，此呼应《楞伽经》所说“阿赖耶识=如来藏=如来藏心”之正义，如《入楞伽经》说：“大慧！阿梨耶识者，名如来藏。”²³由此即知“《心经》的‘心’指的是有一个真实存在的如来藏心”，即“《心

22 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷2，《大正藏》册19，页112，下5-6。

23 《入楞伽经》卷7《佛性品 第11》，《大正藏》册16，页556，中29-下1。

经》的‘心’指的是有一个别于七转识而真实存在的阿赖耶识”！是张先生不懂根本佛法，自己造成“天大的误会”。

又，张志成特别强调说“一个真实存在的阿赖耶识”，这也显示出他以“真实存在”四个字来发抒他心中的不满；然这“阿赖耶识本来而有”的胜义，是如来在大乘诸经金口所说，圣玄奘菩萨在《成唯识论》亦举出众多理由说八识、唯识，更说“故知定有此第八识”，而且在阐释唯识妙理的重点时多处强调有第八识，例如《成唯识论》卷3说“故应信有能持种心，依之建立染净因果，彼心即是此第八识”²⁴，又说“由此故知有异熟识，一类恒遍，能持寿煖，彼识即是此第八识”²⁵，由此可知这第八识阿赖耶识“真实存在”，本来如是。若张志成生诸不满，当知即是违背圣教开示，成为不可教之人，于真实“法”之常住，心中无忍，显示其于法之信尚未具足。

张志成又说“心识在梵语中用的是 *citta* 和 *vijñāna* 二字”，他更举“心、意、识的梵语是 ‘*citta, manas, vijñāna*’，而八识心王的识都是 *vijñāna*”以表示“心≠识”，欲以之证成《心经》的“心”不是“阿赖耶识”。然他所举“八识心王”一词岂非已彰显“识=心”！即如前说，《心经》的“心”是“如来藏心”，且《楞伽经》已标志“阿赖耶识=如来藏=如来藏心”正义，这即说明了《心

²⁴ 《大正藏》册31，页16，上13-15。

²⁵ 《大正藏》册31，页16，下20-22。

经》的“心”是“阿赖耶识”。圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷3亦说“然第八识虽诸有情皆悉成就，而随义别立种种名，谓或名心……或名阿赖耶”²⁶，如是直接说“第八识”=“心”=“阿赖耶识”。

这“心、识”是通用译法，依经典重点所在而说；且论师更有直接“识心”并用，如窥基大师在《说无垢称经疏》卷2〈序品 第1〉说“即八识心一切清净”²⁷、“八识心净，八识心净已”²⁸、“此八识心不同二乘所说六识”²⁹，大师又在《瑜伽师地论略纂》卷12说“随七、八识心、心所法”³⁰，又在《辩中边论述记》卷上〈相品 第1〉说“即第八识心皆能有执”³¹，这显示窥基大师说“识=心”，“第八识”=“第八识心”，因为“识”即“了别”即是“心”的功能，故亦以“识”指称“心”；故说“心”即是“识”，且“识心”、“心识”经常合并使用。这道理不但稍有佛法正知见的人都认同，稍懂梵文的人也都知道，譬如在《梵汉大辞典》³²中即清楚载明“manas”可译为“意、心、识、心识、

26 《大正藏》册31，页13，下7-13。

27 《大正藏》册38，页1026，下28。

28 《大正藏》册38，页1027，上6。

29 《说无垢称经疏》卷3〈声闻品 第3〉，《大正藏》册38，页1053，上10-11。

30 《大正藏》册43，页156，下4。

31 《大正藏》册44，页3，中17。

32 《梵汉大辞典》，林光明编译，嘉丰出版社，2005年4月初版。

“manas”在（上）页698，“vijñāna”在（下）页1426。

末那……”，“vijñāna”的汉译则有“心、识、本识……”；由此可知，执取名相的张志成，其所谓的“懂梵语”到底是什么程度；而且他还落入依文取义的过失中，并不明白窥基大师的论述从头到尾都否定了他的所说，张先生也不清楚窥基大师所说的道理，却执意认定“心≠识”，自说“如来藏心≠阿赖耶识”，真不知是寡闻少慧还是居心不良。当知“如来藏心≠阿赖耶识”的邪说已如前破，更不赘言。

这“ālaya-vijñāna”阿赖耶识 = “citta”心 = “buddha-garbha”如来藏 = “tathāgata-garbha”如来藏 = “tathāgata-garbha-hṛdaya”如来藏心，这是任何人只要稍微钻研《楞伽经》的梵字用词都可知道的事实，为何张志成却要以梵文来笼罩人，而且还说错意思来违背圣教？当知世间所有的语言都有一词多义以及同义词、近义词的存在，再加上梵文词性复杂，初学者要能如实理解绝非易事，况且佛法义理甚深难可思议，张志成若以这样的梵文程度就自认“懂梵语”，而且自诩能不“产生乱解释经文的错误”，呜呼哀哉！

张志成又说：【《心经》的“心”在梵文为 hṛdaya，其意思是物质的心，不是指非物质的心（心 citta，意 manas，识 vijñana），引申为“核心要义”的意思。】³³张志成先生竟然错乱到说出“物质的心”一语，这是否代表他严重误会

33 琅琊阁，〈佛法问答：为什么很多人抗拒研究佛教的学者们？难道不是先有正确的方法，才能走入正道？〉。

<https://langyage.org/2020/3061>

“名、色”之间的分际，这样如何能正确解读《心经》之“心”的本义？可能他想说的是“肉团心——心脏”，但又怕被人讪笑说他将《般若波罗蜜多心经》说成《般若波罗蜜多肉团心经》，所以就自创语汇“物质的心”，当知这真的是“天大的误会”，其信不具足的证据分明呈现。

琅琊阁张志成还常大声抨击大善知识 平实导师没像他去查梵语辞典。然佛法正义本不在文字上，通达真如的大善知识从自心现量所说，即可成就论义，并且已经成为圣言量。且，张志成对于他自己大力毁谤的“如来藏心”并无详查过梵语辞典；笔者引“如来藏心”“tathāgata-garbha-hṛdaya” = “如来一藏一心”，这其中的“心”就是“hṛdaya”；难道张志成以为“tathāgata-garbha-hṛdaya”是“如来藏物质心”，禅宗所证的“如来藏”变成“物质的心”——肉团心——心脏？当知毫无疑问这“hṛdaya”在此是“mind”，即“心、心识”的意思，而非张志成说的是“物质的心”。且，“hṛdaya”可连结到第三转法轮的《楞严经》，因为此经正阐明“如来藏心”，“hṛdaya”也连回第二转法轮的《般若波罗蜜多心经》的“心”；尤其更殊胜的是 释迦如来更在《楞严经》阐述了方广时期版本的“心经”，令大众清楚知道这《般若波罗蜜多心经》的“心”就是“tathāgata-garbha-hṛdaya”如来藏心。（待续）

从《大悲忏》 初探中国化的忏仪

(下篇)

郭正益、张育如

八、《大悲忏》实施例（谨供参考）

（维那口宣文字，均以◎代表）

壹、庄严道场

一、礼请主法菩萨法师

◎ 大众请起立 相对排班 合掌 礼请主法菩萨法师就位

〔钟鼓迎请主法到主法位〕

◎ 大众转身向上 问讯

二、佛前供养香花果

〔主法出位到香案桌前〕〔半阵鼓〕

◎ 准备供佛 供佛菩萨请就位

◎ 大众请胡跪 合掌，请随我一句一念

愿此香花果，遍满十法界，

供养佛法僧，增长诸福慧，

正法传十方，皆共成正觉。

南无本师 释迦牟尼佛！（三称）

◎ 大众请起立

(请供净香、净水、花果) (主法供环香) (供者自行复位)

◎ 礼佛三拜 (三阵鼓中三拜接三大磬) 问讯

◎ 东西单相对站

三、《炉香赞》

(主法出位拈香)

炉香乍爇，法界蒙熏，诸佛海会悉遥闻，随处结祥云，诚意方殷，诸佛现全身。

南无云来集菩萨摩訶萨 (三称)

◎ 大众请转身向上

贰、修供养

(烧香散花)

◎ (维那禀白:) 一切三宝及法界众生，与我身心无二无别。
诸佛已悟，众生尚迷。我为众生，礼事三宝。¹

¹ 此处回复理观文字。大众阅读仪轨本或投影幕上的文字时，应如是作意：“佛法僧三宝皆依第八识实相心而有，众生虽尚未成佛，却与诸佛一样有本自清淨的实相心，是依此实相心方能造作善恶业，在三界中流转；众生迷而未悟之故，我为众生礼敬事奉三宝，然我亦是依于实相心，方可礼事三宝。如此，心、佛、众生从实相本身来看待时，无二无别，本是一体。”

释知礼《千手眼大悲心呪行法》：“一切三宝、及法界众生，与我身心无二无别。诸佛已悟，众生尚迷。我为众生翻迷障故，礼事三宝。作是念已，口当唱言。”《大正藏》册46，页973，下1-4。

此处回复理观文字，但为方便大众梵呗及理解，故将“我为众生翻迷障

一切恭谨。一心顶礼 十方常住三宝。

◎ 问讯 大众请长跪，合掌

[主法捧香花碟][供花代表捧花供养][投影幕：大众心中存想供香、供花，遍供养诸佛菩萨]

是诸众等 各各胡跪 严持香华 如法供养

愿此香华云 遍满十方界

一一诸佛土 无量香庄严

具足菩萨道 成就如来香

◎ (维那高唱:)我此香华(大众合诵:)遍十方,(维那禀白:)以为微妙光明台;诸天音乐天宝香,诸天肴膳²天宝衣。不可思议妙法尘,一一尘出一切尘,一一尘出一切法,旋转无碍³互庄严,遍至十方三宝前。十方法界三宝前,悉有我身修供养,一一皆悉遍法界,彼彼无杂无障碍⁴。尽未来际作佛事,普熏法界诸众生,蒙熏皆发菩提心,(维那高唱:)同入无生(大众合诵:)证佛智。⁵

故”精简为“我为众生”。

- 2 释知礼《千手眼大悲心呪行法》作“肴膳”。肴，煮熟的食物，现代的常用字为“饕”。
- 3 释知礼《千手眼大悲心呪行法》作“无阂”。为配合梵呗，“阂”改为“碍”，然不失“阻碍、妨碍”之意。以下同。
- 4 同上，“阂”配合梵呗改为“碍”。
- 5 此处回复理观文字。本会旧版只列出第一句“我此香华遍十方”、最后

供养已，一切恭谨。

◎问讯

参、赞叹伸诚

南无大悲 观世音菩萨（三唱）

一、《赞观音文》

南无过去正法明如来、现前观世音菩萨，

成妙功德，具大慈悲。于一身心，现千手眼。照见法界，
护持众生。

令发广大道心，教持圆满神咒。永离恶道，得生佛前。

无间重愆、缠身恶疾，莫能救济，悉使消除。

一句“同入无生证佛智”；今依释知礼《千手眼大悲心呪行法》，回复理观完整原文（《大正藏》册46，页973，下8-12）。又，依《千手眼大悲心呪行法》，“我此香华遍十方”至“同入无生证佛智”，是作想、而非唱诵；因此，此处由维那口诵，大众听诵。大众耳听眼视理观文字时，应如是作意：“一切三宝与实相心如来藏非一非异，从实相心中流出一切法，然这一切法本无实质、也无自己的绝待性，在这些相对待的法中，全然只是因缘所成，因此之故，没有所谓的你我、自他，一切皆须回归实相心，此即理观文字所示；香、乐、宝衣固然没有自己存在的实质，但以众生各各有实相心之故，因此我所修的供养能至十方三宝前，悉遍法界无障碍。”

另，“阂”、“碍”，同前注。

三昧辨才⁶、现生求愿，皆令果遂，决定无疑。

能使速获三乘，早登佛地。

威神之力，叹莫能穷。故我一心，归命顶礼。

◎问讯

二、疏文

◎恭请主法菩萨法师恭读《大悲忏法会启建疏文》。大众请长跪，合掌。

主法恭读《佛教正觉同修会 大悲忏法会启建疏文》：

离苦得解脱，大悲观世音，得大自在力，无畏施众生。
妙音观世音，梵音海潮音，救世悉安宁，出世获常住。⁷

一心归命，南无大悲慈父广大灵感 观世音菩萨！仰惟大士从闻思修入三摩地，得二随顺、四不思議、十四无畏、十九说法、七难二求、三十二应无量功德。兴大威力，发大誓愿，同流九界，六道四生，生死趣中，兴百千万亿无量恒河沙劫数善行方便，救度拔济一切众生，

6 “辨”，古时亦通“辩”字，论是非曲直之意。

7 此赞佛偈恭录自《楞严经》，并将“良哉观世音”敬易二字为“大悲观世音”。《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷6：“离苦得解脱，良哉观世音；于恒沙劫中，入微尘佛国；得大自在力，无畏施众生。妙音观世音，梵音海潮音；救世悉安宁，出世获常住。”《大正藏》册19，页130，下20-24。

无有休息。我今哀求，必賜加被；⁸所有意文 佛前恭宣，大圓鏡中俯垂朗鑒⁹。

伏念弟子○○○无始劫以来不识自心如来，以虚妄我为真实我，颠倒分别，起念造恶，苦果不息。弟子虽以夙时微善，获遇真乘、得闻正法，仰奉 大士教诲“大慈悲心是，平等心是，无为心是，无染著心是，空观心是，恭敬心是，卑下心是，无杂乱心是，无见取心是，无上

⁸ 此处是部分撷取 大慧宗杲禅师之《礼观音文》：“清净三业，一心五体投地，归依南无十方慈父广大灵感观世音菩萨！我闻菩萨从闻思修入三摩地，得二随顺、四不思议、十四无畏、十九说法、七难二求、三十二应无量功德。兴大威力，发大誓愿，同流九界，六道四生，生死趣中，兴百千万亿无量恒河沙劫数善行方便，救度拔济，一切众生，无有休息。我今哀求，必赐加被。……惟愿菩萨，天耳闻声，悲心救苦，怜愍加被。放大神光，照我身心，倾大甘露，灌我顶门。荡涤累世怨愆，洗洁千生罪垢，身心清净，魔障消除。昼夜之间、坐卧之中，观见菩萨，放大神光，开我慧性，使（某甲）即时，神通朗发，智慧聪明。一切经书，自然记忆；一切义理，自然通晓。得大辩才、得大智慧、得大寿命、得大安乐。参禅学道，无诸魔障，悟无生忍，世世生生，行菩萨道。四恩总报，三有齐资，法界众生，同圆种智。”《诸经日诵集要》卷下，《嘉兴藏》册 19，页 184，上 14-中 11。

又，其中的“二随顺”，可能是《楞严经》的二殊胜法：一、上合十方诸佛本妙觉心，与佛如来同一慈力；二、下合十方一切六道众生，与诸众生同一悲仰。“四不思议”，则是四不思议无作妙德。“十四无畏”，是代表十四种无畏功德。“十九说法”，是为十九类众生说法。“七难”，是大火、大水、黑风、刀杖、恶鬼、桎械枷锁、怨贼。“二求”，是求男求女。“三十二应”，是三十二应身。

⁹ 请见：正觉电子报 182 期，页 87 注脚 17。

菩提心是”，以真实理为弟子开解进趣；弟子虽复于平日行中，忆佛念佛，勤加用功、广修福慧，未敢稍怠，无奈习染偏强，心常执著五阴假我，三毒流火时刻现行，叹己德薄，净功莫克。又虑弟子过去无始劫来，与诸怨亲，以同入三界生死苦海之故，恩怨报偿、业业相牵，长劫轮转、无有出期。

今弟子仰仗大悲神咒佛法胜会、承 大士力，至心发露忏悔过去现在诸恶，已作之罪不敢覆藏，未作之业皆不令造，如是清净身三业、口四过、意三毒，远离恶见邪行，化解自他怨讎，一体出缠。以真实心如来藏妙法，勤净自心，永离能所之执见，断除五阴之妄想。

惟愿大士，天耳闻声，悲心救苦，怜愍加被。开我迷云，通晓义理；参禅学道，悟无生忍，生生生生，行菩萨道；得大辩才、大智慧、大寿命、大安乐。一切会众，无诸魔障；僧团和敬，师道常彰；正觉寺造立顺遂，开弘圣教；法界众生，同圆种智。

稽首 十方诸佛、观音大士、诸圣尊前，弟子一心五体投地，伏愿 大士证盟摄受¹⁰。

佛历二五六七年 公元二〇二三年 岁次 癸卯农历〇
〇月〇〇日¹¹

10 请见：正觉电子报 182 期，页 88 注脚 18。

11 佛历先，公元次之，最后岁次；乃因这是佛法胜会的疏文，且申诚者是佛弟子，不是世俗人。

佛教正觉同修会共修弟子○○○及所有与会大众¹²
于台北正觉讲堂 拜伏具呈

◎ 就地一拜 请起立

肆、奉请三宝诸天、顶礼三宝

(捧香花供养)(主法举手炉)

◎ 当念三宝，离障清净，同体慈悲，护念群品¹³。

¹² 《大悲忏》名为忏仪，重点是作为佛弟子忏悔身口意三业、改易自心的法会，非为超度祖先、冤亲债主；以此之故，新版疏文便不沿用旧疏兼摄学人昭穆宗亲的文字，而着重在忏悔三业、以及一体通忏自己过去生所造的大小罪业，至心在 观世音菩萨摩訶萨之前发露已罪，如此一次一次清净自心，一次一次减少学法求道的障碍，加速佛菩提道的修学过程，成就佛果以利乐十方众生。

学子若欲利益自己家中的先亡或冤亲债主，可在自宅每日早晚课之后，将功德回向他们，并为他们开示晓谕鬼道轮回之苦、出离的原理及方法。先亡是由于执取我所（亲友眷属、财富地位、能觉能知之心……等）而沦堕鬼道，然只要一念愿意离开鬼道，便可凭借子孙为他们做的功德往生善趣，乃至进入佛门修学正法；也可求生极乐世界，只要愿意去、愿意称念 阿弥陀佛圣号，便可乘佛愿力，蒙佛接引往生净土，必然趣向佛道。如此帮助祖先或冤亲债主心开意解而离开鬼道，是对他们最大的利益。如果舍不得彼此的情执，而以香火、食物羁留，长时互相牵引落入无意义的生死海中，不但彼此徒增牵绊，且皆无真实利益。

至于正式的超度法会，待将来正觉寺落成之后，便可每年定期举办《三时系念》，仰仗佛力超度学子的历代宗亲及冤亲债主，冥阳两利，人天同庆。

¹³ 此处回复理观文字。为方便现场大众看仪轨本或投影幕时，容易理解文意，故将下列原文精简为四言四句。理观时，如是作意：诸佛已尽除

〔投影〕〔礼佛作想〕能礼所礼性空寂，感应道交难思议；
我身影现世尊前，头面接足归命礼。¹⁴

烦恼障、所知障，四智圆明，究竟清净；一切法的根本依——实相心第八识，从不相应于染净诸法，故说祂本来自在清净；一切僧众各依自己的第八识而修行、分证清净，且从如来藏自身的境界来看一切众生及所显法时，皆各清净。而三宝恒对众生不离不弃，同体大悲，护念无已，是故我等以身口意至心礼请，诸佛菩萨必定感应，降临加持。

释知礼《千手眼大悲心呪行法》：“**当念三宝，虽离障清净，而已（以）同体慈悲，护念群品。**若能三业致请，必不来而来，拔苦与乐。肤须至诚，逐位殷勤三请，必有感降。唱云。”《大正藏》册46，页973，下13-14。

- 14 此处回复理观文字。大众透过仪轨本或投影的理观提示，生起如是作意：能礼所礼全部来自空性心第八识的圆满功德，祂的体性非世间法的五蕴身心所能及，也非出欲界世间的色界、无色界的范畴所能涵括；祂是一切法的根本，十方宇宙的如来皆依祂而成佛，无有一法能外于祂。因此学子在忏仪中礼佛、礼法、礼僧、礼观音时，都与第八识如来藏妙法相应，而在此相应之中，又由于第八识无有蕴处界之法相，故不执取任何一法。

释知礼《千手眼大悲心呪行法》：“如前请中，三宝诸位，皆须五体投地，勤重致礼。**礼佛想云：‘能礼所礼性空寂，感应道交难思议，我此道场如帝珠，释迦如来影现中，我身影现释迦前，头面接足归命礼’。**至礼阿弥陀云，即云：‘阿弥陀佛影现中’云云。**礼法想云：‘真空法性如虚空，常住法宝难思议，我身影现法宝前，一心如法归命礼’。****礼僧准上礼佛，但改为菩萨等。唯礼观音云：‘为求灭障接足礼’，此是忏悔主故。**”《大正藏》册46，页974，中20-24。

为方便现场大众看投影布幕时，能快速理解文意，故将原文六句精简为四句。又，此处应礼之佛有多尊，因此将“我身影现释迦前”调整文字为“**我身影现世尊前**”。又，原文“我此道场如帝珠”，“帝珠”及一珠百珠互相交映、主伴无尽之理，可参阅《佛果圆悟禅师碧岩录》

- 一心頂禮 本師 釋迦牟尼世尊（拜起）
- 一心頂禮 西方極樂世界 阿彌陀世尊（拜起）
- 一心頂禮 過去無量億劫 千光王靜住世尊（拜起）
- 一心頂禮 過去九十九億殞伽沙諸佛世尊（拜起）
- 一心頂禮 過去無量劫 正法明世尊（拜起）
- 一心頂禮 十方一切諸佛世尊（拜起）
- 一心頂禮 賢劫千佛 三世一切諸佛世尊（拜起）

〔捧香花供養〕〔主法舉手爐〕

〔投影〕〔禮法作想：〕真空法性如虛空，常住法寶難思議；
我身影現法寶前，一心如法歸命禮¹⁵。

一心頂禮 廣大圓滿無礙¹⁶ 大悲心大陀羅尼神妙章句（三拜）

卷9：“華嚴宗中，立四法界：一、理法界，明一味平等故；二、事法界，明全理成事故；三、理事無礙法界，明理事相融大小無礙故；四、事事無礙法界，明一事遍入一切事，一切事遍攝一切事，同時交參無礙故。所以道：一塵纔舉大地全收，一一塵含無邊法界，一塵既爾諸塵亦然。網珠者，乃天帝釋善法堂前，以摩尼珠為網，凡一珠中映現百千珠，而百千珠俱現一珠中，交映重重，主伴無盡，此用明事事無礙法界也。”《大正藏》冊48，頁214，中23-下4。

¹⁵ 此處回復理觀文字，說明如前，此不贅述。釋知禮《千手眼大悲心呪行法》之說明，如上注腳之“禮法”處。

¹⁶ 釋知禮《千手眼大悲心呪行法》版本作“廣大圓滿無礙”。（《大正藏》冊46，頁973，下25）《千手千眼觀世音菩薩廣大圓滿無礙大悲心陀羅尼經》作“廣大圓滿無礙”（《大正藏》冊20，頁107，中23）。此處沿

一心顶礼 观音所说诸陀罗尼及十方三世一切尊法

(拜起)

(捧香花供养)(主法举手炉)

(投影)(礼观音作想:)能礼所礼性空寂,感应道交难思议;
我身影现观音前,为求灭障接足礼¹⁷。

一心顶礼 千手千眼大慈大悲 观世音自在菩萨摩诃萨

(三拜)

(投影)(礼菩萨作想:)能礼所礼性空寂,感应道交难思议;
我身影现菩萨前,头面接足归命礼¹⁸。

一心顶礼 大势至菩萨摩诃萨(拜起)

一心顶礼 总持王菩萨摩诃萨(拜起)

一心顶礼 日光菩萨 月光菩萨摩诃萨(拜起)

一心顶礼 宝王菩萨 药王菩萨 药上菩萨摩诃萨

(拜起)

一心顶礼 华严菩萨 大庄严菩萨 宝藏菩萨摩诃萨

(拜起)

一心顶礼 德藏菩萨 金刚藏菩萨 虚空藏菩萨摩诃

用旧仪轨作“无碍”,原因同前注脚。

17 此处回复理观文字,说明如前,此不赘述。释知礼《千手眼大悲心呪行法》之说明,如注脚之“礼观音”处。

18 此处回复理观文字,说明如前,此不赘述。同上。

萨（拜起）

一心顶礼 弥勒菩萨 普贤菩萨 文殊师利菩萨摩诃萨

（拜起）

一心顶礼 十方三世一切菩萨摩诃萨¹⁹（拜起）

一心代为善吒梵摩瞿婆伽天子 护世四王 天龙八部

童目天女 虚空神 江海神 泉源神 河沼神

药草树林神 舍宅神 水神 火神 风神 土神

山神 地神 宫殿神等 及守护持咒

一切天龙鬼神各及眷属 顶礼三宝（拜起）

◎ 问讯

伍、发愿持咒

◎ 大众请长跪合掌

经云：若有比丘比丘尼、优婆塞优婆夷、童男童女欲诵持者，于诸众生起慈悲心，先当从我发如是愿：

南无大悲观世音（拜） 愿我速知一切法（起）

南无大悲观世音（拜） 愿我早得智慧眼（起）

南无大悲观世音（拜） 愿我速度一切众（起）

南无大悲观世音（拜） 愿我早得善方便（起）

¹⁹ 删除此句后面的“一心顶礼摩诃迦叶无量无数大声闻僧”。说明请详前文：五、（七）其他之一：“一心顶礼摩诃迦叶无量无数大声闻僧”。

南无大悲观世音（拜） 愿我速乘般若船（起）

南无大悲观世音（拜） 愿我早得越苦海（起）

南无大悲观世音（拜） 愿我速得戒定道（起）

南无大悲观世音（拜） 愿我早登涅槃山（起）

南无大悲观世音（拜） 愿我速会无为舍（起）

南无大悲观世音 愿我早同法性身（拜）

我若向刀山 刀山自摧折（起）

我若向火汤 火汤自枯竭

我若向地狱 地狱自消灭²⁰

我若向饿鬼 饿鬼自饱满

我若向修罗 恶心自调伏

20 这四句，查释知礼《千手眼大悲心呪行法》作“我若向火汤，火汤自消灭；我若向地狱，地狱自枯竭”（《大正藏》册 46，页 976，上 10-11），唐朝伽梵达摩译的《千手千眼观世音菩萨广大圆满无碍大悲心陀罗尼经》亦然（《大正藏》册 20，页 106，下 28-29），唐朝不空译的《千手千眼观世音菩萨大悲心陀罗尼》亦是（《大正藏》册 20，页 115，下 13-14）。

复查《圆悟佛果禅师语录》，则为：“我若向刀山，刀山自摧折；我若向地狱，地狱自消灭。”（《大正藏》册 47，页 775，上 12-13）

由于经典传抄时有可能错漏字，导致译本也跟着错漏；且从文意来说，确实是“火汤枯竭”、“地狱消灭”比较合理，因此此处采用圆悟佛果禅师的诵句，而调整为“我若向火汤，火汤自枯竭；我若向地狱，地狱自消灭”。

我若向畜生 自得大智慧

南无 观世音菩萨（十称）

南无 阿弥陀佛（十称）（拜起）

◎ 问讯

◎ 大众请长跪，合掌

观世音菩萨白佛言：“世尊！若诸众生诵持大悲神呪，墮三恶道者，我誓不成正觉。诵持大悲神呪，若不生诸佛国者，我誓不成正觉。诵持大悲神呪，若不得无量三昧辩才者，我誓不成正觉。诵持大悲神呪，于现在生中一切所求，若不果遂者，不得为大悲心陀罗尼也。”乃至说是语已，于众会前合掌正住，于诸众生起大悲心开颜含笑，即说如是《广大圆满无碍²¹大悲心大陀罗尼》神妙章句。陀罗尼曰：

南无喝啰怛那哆啰夜耶……娑婆诃²²（七遍）

◎ 问讯

观世音菩萨说此呪已，大地六变震动。天雨宝花缤纷而下，十方诸佛悉皆欢喜。天魔外道恐怖毛竖。一切众会

²¹ “阂”、“碍”，同前注。

²² 此文完稿之后至出刊之前，经笔者详细考证，流传于民间的《大悲咒》版本与藏经所录有所不同；又因现今学者对此咒语的释义多有淆讹，紊乱了此咒的真义，故笔者将另以专文一并说明。

皆获果证，或得须陀洹果，或得斯陀含果，或得阿那含果，或得阿罗汉果者，或得一地二地三四五地，乃至十地者。无量众生发菩提心。(拜)

陆、忏悔

一、忏悔

(维那禀白：)我及众生，无始常为三业六根重罪所障，不见诸佛，不知出要，但顺生死，不知妙理；我今虽知，犹与众生²³同为一切重罪所障。今对观音、十方佛前，普为众生归命忏悔，唯愿加护，令障消灭。

◎ 大众请长跪 合掌

普为四恩三有 法界众生 悉愿断除三障 归命忏悔
(拜)

(维那禀白：)我与众生无始来今，由爱见故，内计我人，外加恶友，不随喜他一毫之善。唯遍三业，广造众罪，事虽不广，恶心遍布；昼夜相续，无有间断，覆讳过失，不欲人知，不畏恶道，无惭无愧，拨无因果。

故于今日深信因果，生重惭愧，生大怖畏，发露忏悔！
断相续心，发菩提心，断恶修善，勤策三业，翻昔重过，

23 释知礼《千手眼大悲心呪行法》作“由与众生”。(《大正藏》册 46, 页 976, 下 16) 由于不确定是否传抄错字，且文意上“犹与众生”较为合理，故采用“犹”。

乃至²⁴ 随喜凡圣一毫之善。

念十方佛有大福慧，能救拔我及诸众生，从二死海置三德岸。从无始来，不知诸法本性空寂，广造众恶；今知空寂，为求菩提、为众生故，广修诸善、遍断众恶！

（请起立）

唯愿观音，慈悲摄受。

◎ 大众请长跪，合掌

至心忏悔，弟子○○等，今与法界一切众生²⁵，各有真如，本具万法，皆有神力，智明法种，²⁶ 上等佛心，下

24 法主开示：“‘乃至’二字意谓前后二者之间尚其他的许多应修的善业，作为挂一漏万的预防之言。”知礼法师的原文并无“乃至”二字，然前文“深信因果，生重惭愧，生大怖畏，发露忏悔！断相续心，发菩提心，断恶修善，勤策三业，翻昔重过”与后文“随喜凡圣一毫之善”并列而不完全对等，故如法主开示还有许多应修、应断的心行并未列在其中，且后文“随喜凡圣一毫之善”属于随喜微末之善，并非前文之勤策修断，故于此处增补“乃至”二字作为连结，以总括一切大小应修善法。

25 释知礼《千手眼大悲心呪行法》作“与法界一切众生”。《大正藏》册46，页976，下25。

26 释知礼《千手眼大悲心呪行法》作“**现前一心，本具千法，皆有神力，及以智明**”（《大正藏》册46，页976，下25-26）。由于考虑到文气宜顺畅、以及第八识真如心的功德无边，初地菩萨证百法明门、二地千法、三地万法，如来藏心体含藏了一切法的种子，是故此处沿用维持本会《大悲忏》旧版文字“今与法界一切众生，各有真如，本具万法，皆有神力，智明法种”。

同含识，无始闇动，障此静明，触事昏迷，举心缚著。平等法中，起自他想。爱见为本，身口为缘，于诸有中，无罪不造。十恶五逆，谤法谤人，破戒破斋，毁塔坏寺，偷僧祇物，污净梵行，侵损常住饮食财物。千佛出世，不通忏悔。如是等罪，无量无边。舍兹形命，合堕三涂，备婴万苦，复于现世，众恼交煎。或恶疾萦缠，他缘逼迫，障于道法，不得熏修。

今遇大悲圆满神咒，速能灭除如是罪障，故于今日至心诵持。归向 观世音菩萨及十方大师。发菩提心，修真言行。与诸众生发露众罪。求乞忏悔，毕竟消除。

唯愿大悲 观世音菩萨摩訶萨，千手护持，千眼照见。令我等内外障缘寂灭，自他行愿圆成。开本见知，制诸魔外。三业精进，修净土因。至舍此身，决定得生诸佛净土，²⁷ 亲承供养大悲观音，具诸总持，广度群品，皆出苦轮，同到智地。忏悔发愿已，归命礼三宝（拜）（请起立）

◎问讯

〔捧香花供养〕

二、旋绕唱诵（三遍）

²⁷ 释知礼《千手眼大悲心咒行法》作“至舍此身，更无他趣，决定得生阿弥陀佛极乐世界”（《大正藏》册46，页977，上15-16）；然由于正法需要许多菩萨留下来护法，因此此处调整文字为“至舍此身，决定得生诸佛净土”，以鼓励菩萨们留在娑婆护持末法。

南无十方佛 南无十方法 南无十方僧

南无本师 释迦牟尼佛

南无 阿弥陀佛

南无 千光王静住佛

南无广大圆满无碍²⁸ 大悲心大陀罗尼

南无千手千眼 观世音菩萨

南无 大势至菩萨

南无 总持王菩萨

◎ 问讯

三、三自归（主法带领大众三拜）

自归依佛 当愿众生 体解大道 发无上心（拜起）

自归依法 当愿众生 深入经藏 智慧如海（拜起）

自归依僧 当愿众生 统理大众 一切无碍²⁹（拜起）

◎ 问讯

柒、回向（主法三拜）

礼忏功德殊胜行 无边胜福皆回向

²⁸ “阂”、“碍”，同前注。

²⁹ “阂”、“碍”，同前注。

普愿沉溺诸众生 速往无量光佛刹

十方三世一切佛 一切菩萨摩訶萨

摩訶般若波罗蜜

◎ 礼佛三拜 问讯

◎ 大众礼谢主法菩萨法师 顶礼三拜

(主法) 礼佛一拜。阿弥陀佛！

◎ 大众请起立 问讯

◎ 大众相对站 请合掌 礼送主法菩萨法师

◎ 大众相互一问讯：阿弥陀佛！



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢阳历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第(广)论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

伽、无上四层，殆为红衲士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

4 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

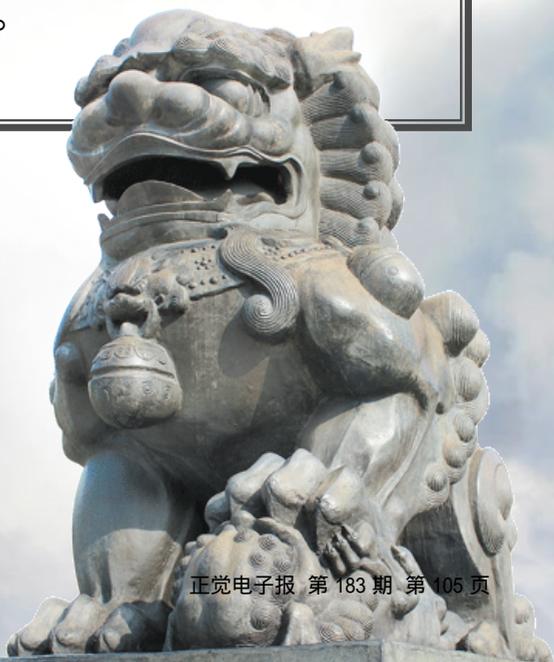
相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法

义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





- 一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不

许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光碟所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大

师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网路版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2023 年下半年禅净班，将于十月中旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤ 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。预定 2023/10/26（周四）开设禅净新班。欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。预定 2023/10/26（周

四) 开设禅净新班。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。预定 **2023/10/26** (周四) 开设禅净新班。欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。预定 **2023/10/26** (周四) 开设禅净新班。欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。预定 **2023/10/26** (周四) 开设禅净新班。欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六下午 14:00～16:00，单周六晚上 17:50～20:50，双周六晚上 17:30～

20:30。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，
电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上
19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~
11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~19:30。
预定 **2023/10/26**（周四）开设禅净新班。欢迎报名参加共
修。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18
楼。电话：（852）23262231。英文地址：18/F, Tower A,
Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping
Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。已于 **2023/04/16** 开
设禅净新班，欢迎报名参加共修。共修时间：香港单周
日（午：14:30~17:30）。

每周六 19:00~21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之
《不退转法轮经》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会
外学人共同听讲，不需出示身分证件。

➤ 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设
的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于 2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“唯一佛乘”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开阐云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是自心现量，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，

同沐如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自2014/10/7开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于2017/9/12开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之DVD播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《解深密经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心—第八识如来藏—妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩

提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

- 七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到B2推广部并填具书籍明细表，或可洽询B2值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。
- 八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于2023/11/12（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。
- 九、台北讲堂将于 2023/12/3（日），上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。
- 十、2023 年下半年禅一日期，台北讲堂：8/6、8/20、8/27、9/3、9/17、10/1，共6次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂：8/20、9/3、10/1，各三次；嘉义讲堂：9/3、10/1。以上各讲堂禅一日期均为周日。从 2023/7/1（周六）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十一、2023 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/16、9/3、11/19。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

※ 本会各项法务活动将视疫情变化及政府防疫法令之规定，适时作必要之调整，若有异动，将另行公告于官网“新闻公告”栏之最新消息：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无

明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中

土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十六、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实

证阿舍道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿舍道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅

宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十九、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社正式出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。

平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十二、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第

七辑已于2021年10月出版，定价300元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约400页。）

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币250元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与

学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八

识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教

的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演述至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声

闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“開、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详

加解说，每册各 350 元。上册已于 2018 年 7 月 31 日出版，下册已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十一、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从 2013 年底至 2017 年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于 2022 年 11 月 30 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解

脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十二、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十三、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第

一辑已于 2023 年 5 月出版。本书的内容系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的說法加以辨正而著成，撮尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑，每辑定价

400 元。

三十四、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第五辑已于 2023 年 9 月出版。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。平实导师于此经中有极深入的解说，总共六辑，每辑 300 元，于 2023/01/30 开始每二个月发行一辑。

三十五、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价

新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十六、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10366 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十七、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震

发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

三十八、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。
网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

三十九、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2023 年已经是连续第 12 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市

扩大办理寒冬送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币八百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者超过 5800 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十一、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。



正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2023/05/18

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑** 重拈 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅——悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提 第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密 一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元
(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲〈菩萨底忧郁〉, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。
每片 320 元。
23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元
24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元
(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)
25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元
26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等合著 售价 300 元
27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元
28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元
29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元
30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**
平实导师著 共 458 页 售价 350 元
31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见**
正光老师著 售价 200 元
33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**
平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元
34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元
35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**
正光老师著 共 448 页 售价 300 元
36. **见性与看话头** 黄正伟老师著，本书是禅宗参禅的方法论。
内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。
37. **达赖真面目——玩尽天下女人**
白正伟老师等著 中英对照彩色精装大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元

- 39.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
- 40.金刚经宗通 平实导师述 共九辑 每辑三百余页 售价 250 元
- 41.空行母——性别、身分定位，以及藏传佛教。
坎贝尔著 吕艾伦中译 售价 250 元
- 42.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 44.雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明老师著 售价 250 元
- 45.第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识” 平实导师述 每册 300 元
- 46.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 47.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
- 48.人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 49.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 50.真心告诉您（一）——达赖喇嘛在干什么？
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 51.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 52.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
- 53.法华经讲义 平实导师述 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
- 54.西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗化
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
- 55.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
- 56.真心告诉您（二）——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
- 57.次法——实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元

58. **涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册 各 350 元
59. **山法**——西藏关于他空与佛藏之根本论
 笃补巴·喜饶坚赞著 杰弗里·霍普金斯英译
 张火庆教授、吕艾伦老师中译 精装大本 1200 元
60. **佛藏经讲义** 平实导师述 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论** 大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
62. **大法鼓经讲义** 平实导师述 2023 年 1 月 30 日开始出版 共六辑
 每二个月出版一辑， 每辑 300 元
63. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。
 共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每七到十个月出版一辑，每辑 400 元。
64. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》
 释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
65. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著
 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
66. **不退转法轮经讲义** 平实导师讲述 《大法鼓经讲义》出版后发行
67. **八识规矩颂** 详解 ○○居士 注解 出版日期另订 书价未定
68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理
 孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 ○○老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史》《佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
 平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定
73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定

74. **解深密经讲义** 平实导师述 约四辑 将于重讲后整理出版
75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议** 正光老师著 出版日期未定
78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义。**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提**
 正德老师著 出版日期未定 书价未定
81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性**
 作者未定 出版日期未定
83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
85. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
88. **四缘——依如来藏故有四缘** 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
90. **十法义——论阿含经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
91. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号） Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：**佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面

3. **新北市：**春大地书店 芦洲区中正路117号

4. **桃园市：**御书堂 龙潭区中正路123号

5. **新竹市：**大学书局 东区建功路10号

6. **台中市：**瑞成书局 东区双十路1段4之33号
佛教咏春书局 南屯区永春东路884号
文春书店 雾峰区中正路1087号

7. **彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路286号

8. **高雄市：**政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）
明仪书局 三民区明福街2号
青年书局 苓雅区青年一路141号

9. **台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路282号

10. **其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司

11.大陆地区请洽：

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

- 12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民 网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品 网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来 网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂 网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合 网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）

邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴)，年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您!**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14(于请书时间方有人接听)。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径(尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍)：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘**正觉电子书**’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；
恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 *
* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 *

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）

31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：**046001900174**

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：**19072343**

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印©

2023 年 9 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉

