

# 正觉

## 电子报

第186期

《不退转法轮经讲义》自序

正觉总持咒略释（四十三）

大日经真义（三十二）

空谷梵音（四十一）

生命解剖学——

《阿含经》之三乘见道原理与次第（刊行序）

慈愿无尽、悲心繫娑婆——

记12月8 平实导师亲自视察正觉寺工程概况



2023.12.30

A background image of a waterfall with white water cascading over dark rocks. The image is used as a decorative header for the table of contents.

# 目录

正觉电子报第 186 期

《不退转法轮经讲义》自序	平实导师	1
正觉总持咒略释(四十三)	张正圆老师	3
大日经真义(三十二)	游正光老师	10
空谷梵音(四十一)	大风无言	33
生命解剖学 —— 《阿含经》 之三乘见道原理与次第(刊行序)	蔡正礼老师	78
慈愿无尽、悲心系娑婆 —— 记 12 月 8 平实导师亲自视察正觉寺工程概况	李思然居士	84
《玄奘文化千年路》系列影片上线讯息公告		91
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		93
公开声明		100
法义辨正声明		104
中国佛教复兴访谈报导		109
布告栏		113
正智出版社发售书籍目录		144
正觉赠书目录		154



# 《不退转法轮经讲义》

## 自序

正觉同修会诸同修们证悟的事实，借由《我的菩提路》第一辑披露以后，在台湾与大陆某些自称证悟者跟着仿效，也开始举办四天三夜的禅三，并且也要求学员同样撰写见道报告，模仿本会同修们写的报告；然而都只是徒具表相似是而非的假佛法报告，与三乘菩提中的见道全然无关，因为所证的所谓第八识如来藏，全都仍堕五阴之中，未曾脱离，只能说是末法时代佛门外史的又一章罢了，并无实质。

此乃因于大乘佛法之见道极为甚难，何况能以相似的表相佛法而撰写见道报告。衡之以第八识如来藏的妙法深妙难解，乃至闻者亦难信受，难有实证者出现于世；观乎释印顺等一派学人，主动承嗣于天竺部派佛教诸声闻僧的六识论邪见，与密宗应成派中观古今所有诸师的六识论常见同一步伐，所说并无丝毫差异，然而至死不肯认错；反而以其见取见而发起斗争之业，对所有评论其法之人力力挞伐，不遗余力，唯独放过平实一人，对于平实十余年来于书中多方面公开评论其谬等事，似如一无所知、一无所见，默然以对。由是可知大乘佛法实证之义极难可知、可思、可议、可证、可传。

而此一法即是第八识如来藏，亦名真如、阿赖耶识、异熟识、无垢识，教外别传的禅宗名之为本地风光、莫邪剑、花药栏、绿瓦、父母未生前的本来面目……等无数名，于《佛藏经》中世尊说之为“无名相法、无分别法”，以如来藏运行之一切时中皆不堕于名相及分别之中故。若人灭其无明，则此识随时可证，证已即时发起般若正观，佛菩提中名之为“谛现观”，即入第七住位而无退失；若人往昔无量阿僧祇劫前曾谤此第八识妙法，则是已堕无间地狱而次第轮转三恶道中，其数无量阿僧祇劫受诸苦恼，终于业尽受生人间，历经九十九亿佛所奉事、供养、勤心修学，来到释迦世尊座下重新受学已，而仍然不得顺忍；每闻第八识如来藏妙法心便不喜，连声闻果的实证都不可能，遑论大乘菩提，由是故说此第八识妙法难闻、难信、难解、难证、难持、难忍。今于此《不退转法轮经》中重说此法，令一切学人闻“此经”及“释迦牟尼佛”圣名已，尽未来际不复退转于此第八识妙法，未来当得不退转于大乘法轮；以是缘故，特为学人讲授之。今以讲授圆满而整理完毕，用飨佛门四众，普愿皆得早立信心，殷重受学，有日必得证悟，得阶菩萨僧数之中，是所至盼。

佛子 平实 谨序

公元二〇二二年小暑 志于松柏山居



# 正觉总持咒略释

——张正圆老师——

(连载四十三)

## 第一则 无惭心所

什么是“无惭”呢？“无惭”就是自己做了恶事却没有感到羞耻。《成唯识论》卷6云：“云何无惭？不顾自法，轻拒贤善为性；能障碍惭，生长恶行为业。谓于自法无所顾者，轻拒贤善，不耻过恶，障惭生长诸恶行故。”<sup>1</sup>意思是说，对于自己所造作的恶不善业行不感到羞耻，轻视排拒一切贤善有德者，这就是“无惭”心所的体性；能够障碍“惭”的善法生起，会引生及增长种种恶劣的身口意行，这就是“无惭”心所的业用。也就是说，与“无惭”烦恼相应的人，他对于造作恶不善法无所顾忌、对于所造过恶缺乏反省，会轻毁及抗拒贤善者之法教，对于自己所犯的一切过错及罪恶不感到羞耻，因为“无惭”会障碍“惭”的善法生起而引生及增长各种恶行的缘故。

如果用浅白的话来说，“无惭”就是做了坏事却不肯主动认错，乃至被人纠举了也不愿承认，做了不正当的事非但

---

<sup>1</sup>《大正藏》册31，页33，下19-22。

不觉得羞耻，甚至还找很多的理由来为自己的罪过辩解，这就是“无惭”。无惭之人对自己的恶行无羞耻之心，对诸功德不崇敬，对有德之师长亦不恭敬信受。譬如有人诽谤正法、诽谤贤圣，被人举证辨正确实是成就了谤三宝的恶业，但他知道后仍然对于自己所造作的恶事不予承认，而且还坚持以自己的邪思邪见继续误导无知的随学者，这就是无惭无愧之人。如果犯了罪过以后能诚恳坦然承认自己的错误，这就是有“惭”；但是有“惭”还要有“愧”，也就是承认了过失以后，还要愿意改正，公开声明以后不会再做，这才叫做有“愧”。犯了错不肯认错是“无惭”，知道有错却不肯改正则是“无愧”；“惭”与“愧”是善法，“无惭”、“无愧”则是恶法；实义菩萨一定是有惭有愧者，无惭无愧的佛弟子则是假名菩萨。

《佛所行赞》卷 5〈大般涅槃品 第 26〉云：“毒蛇藏于宅，善咒能令出；黑虺居其心，明觉善咒除；无术而长眠，是则无惭人。惭愧为严服，惭为制象钩；惭愧令心定，无惭丧善根；惭愧世称贤，无惭禽兽伦。”<sup>2</sup>

此段偈颂的意思是说，各种烦恼心所就像家中藏着毒蛇一样，唯有善于以咒术驱除毒蛇的人能将它们赶出家中；烦恼就像有剧毒的黑虺蛇居止在众生的心中，明白觉察这些烦恼的存在而且善于使用解脱的智慧义理就能灭除它们；一个没有驱除烦恼毒蛇能力的人，就如同长眠不醒的人一样无法

---

<sup>2</sup> 《大正藏》册 4，页 48，中 21-26。

警觉自己的过失，这样的人就是没有惭耻心的人。“惭”与“愧”这二个善心所，就如同庄严修行人的法服一般；“惭”又像能制伏醉象的铁钩，能防止人去造作恶业。有“惭”有“愧”可以使人心得安定，“无惭”则会使人丧失善根；有惭有愧世间称之为贤德，无惭无愧则是和禽兽同类啊！

《增壹阿含经》卷9〈惭愧品 第18〉亦云：

尔时，世尊告诸比丘：“有二妙法拥护世间，云何为二法？所谓有惭、有愧也。诸比丘！若无此二法，世间则不别有父、有母、有兄、有弟、有妻子、知识、尊长、大小，便当与猪、鸡、狗、牛、羊六畜之类而同一等。以其世间有此二法拥护世间，则别有父母、兄弟、妻子、尊长、大小，亦不与六畜共同。是故，诸比丘！当习有惭、有愧。如是，诸比丘！当作是学。”<sup>3</sup>

由此可知，人之所以异于禽兽者，就在于人类有“惭”与“愧”两种善心所法；而禽兽之所以为禽兽者，则在于其无惭也无愧。因此“惭”与“愧”这两个善法可以拥护世间，使人间伦常得以展现，一切人皆当修学熏习有惭有愧之善法，有惭有愧者方得以安心办道，乃至成就佛果。

“无惭”心所其性恶不善，为“欲界系”（系属于欲界之烦恼），与一切不善心所同时现起，通为见道及修道所断，《阿毘达磨俱舍论》卷4〈分别根品 第2之2〉：“大不善法地名

---

<sup>3</sup> 《大正藏》册2，页587，中7-14。

大不善地，此中若法大不善地所有，名大不善地法，谓法恒于不善心有。彼法是何？颂曰：‘唯遍不善心，无惭及无愧。’”<sup>4</sup> 意思是说“无惭”与“无愧”恒与不善心俱，所以将此二随烦恼心所归类为“大不善地法”。

## 第二则 无愧心所

何谓“无愧”呢？“无愧”就是自己做了恶事但面对别人时却不以为羞耻。《成唯识论》卷6云：“云何无愧？不顾世间，崇重暴恶为性；能障碍愧，生长恶行为业。谓于世间无所顾者，崇重暴恶，不耻过罪，障愧生长诸恶行故。”<sup>5</sup> 意思是说，不顾忌世间的规范，尊崇看重残暴凶恶之事，这就是“无愧”心所的体性；能够障碍“愧”的善法生起，会引生及增长种种恶劣的身口意行，这就是“无愧”心所的业用。也就是说，对于世间的舆论及礼法无所顾忌，崇重于凶暴邪恶，对于自己的过失及罪恶不感到羞耻，因为“无愧”会障碍“愧”的善法生起而引生及增长各种恶行的缘故。

《佛说除盖障菩萨所问经》卷4云：“何者是无愧？由彼贪欲因缘，于父母等前违背、很（狠）戾及生恼害，于余师尊之所亦无耻忸，自现有德，是为无愧。以是因缘，命终之后堕恶趣中。”<sup>6</sup>

《佛垂般涅槃略说教诫经》：“惭耻之服，于诸庄严最为第

---

<sup>4</sup> 《大正藏》册29，页20，上6-9。

<sup>5</sup> 《大正藏》册31，页33，下22-26。

<sup>6</sup> 《大正藏》册14，页712，下17-21。



一，惭如铁钩，能制人非法。是故比丘！常当惭耻，无得暂替；若离惭耻则失诸功德。有愧之人则有善法；若无愧者，与诸禽兽无相异也。”<sup>7</sup>

《大般涅槃经》卷 19〈梵行品 第 8 之 5〉：“诸佛世尊常说言：‘有二白法，能救众生：一惭、二愧。惭者自不作罪，愧者不教他作；惭者内自羞耻，愧者发露向人；惭者羞人，愧者羞天；是名惭愧。无惭愧者不名为人，名为畜生。有惭愧故，则能恭敬父母师长；有惭愧故，说有父母兄弟姊妹。’”<sup>8</sup>

综合以上经文之开示，就可以知道“无愧”是由于贪欲的因缘，导致一个人在父母等尊长面前表现出违背、狠戾甚至恼害的种种不善行，面对自己的师尊时也没有惭耻之心，同时还诈现为有德行的样子，这样就是“无愧”。有愧的人就有善法，无愧的人则如同飞禽走兽一般，不配称之为人类，不具足身而为人应有的品格故，命终之后将会堕入恶趣之中。

换句话说，“无愧”就是为了自己的欲望不惜造作违背世间伦理道德、善良风俗之恶事，不畏惧世间的指摘，即使面对他人的批评也不会感到羞耻，恼害了他人也不觉得歉疚，完全没有羞耻之心。无愧之人常不顾世间礼法而恣意暴恶，对于恶业因缘会导致的不可爱果报，或是不知或是不信，因而不生畏惧。“无愧”与“无惭”同样是性恶不善，为“欲

<sup>7</sup> 《大正藏》册 12，页 1111，中 5-9。

<sup>8</sup> 《大正藏》册 12，页 477，中 25-下 1。

界系”（系属于欲界之烦恼），与一切不善心所同时现起，亦通为见道及修道所断，同摄于“大地不善法”中。

《阿毘昙毘婆沙论》卷 19〈杂捷度无惭愧品 第 5〉云：

问曰：“无惭、无愧有何差别？何故复作此论？”答曰：“以此二法相似故，虽说其体相，而故须说差别。不避他是无惭，不见恶事可畏怖是无愧。复次，不尊重是无惭，不见恶事可畏怖是无愧。复次，不恶贱烦恼是无惭，不恶贱恶行是无愧。复次，自于身作恶是无惭，于他身作恶是无愧。复次，若于一人前作恶不羞是无惭，于多人前作恶不羞是无愧。复次，造智者所呵责因时不羞是无惭，造智者所呵责果时不羞是无愧。是名差别。”<sup>9</sup>

此段论文则是将“无惭”与“无愧”的体相作进一步的比较，可以使行者对这两个中随烦恼有更进一步的了解。基本上，“无惭”偏重对自己而言，不能观察检讨自己的过失；“无愧”则是侧重对他人而言，不能观察损恼他人的罪过。总之，“无惭”与“无愧”这两个烦恼心所，应该用“惭”与“愧”二善心所法来对治，才能止息一切恶行之造作，方得以免除未来无量世之苦报！

《大方等大集经菩萨念佛三昧分》卷 8〈神通品 第 13 之 1〉云：

云何惭愧？所谓常愧于他，亦惭自身住于一切不善法

---

<sup>9</sup>《大正藏》册 28，页 136，上 23-中 3。

中，故常慚愧。住慚愧已，远离一切无惭无愧，除灭不善，思惟善事，荷负重担，体性清净，终无毁犯，他不能谤。而是菩萨常能具足无毁身业，亦能具足无毁口业，亦能具足无毁意业；具足斯已，然后乃能住是三昧；住三昧已，常不远离见一切诸佛，常不远离听闻诸佛所说妙法，常不远离恭敬供养一切圣僧；具足如斯已，然后乃能疾成阿耨多罗三藐三菩提。<sup>10</sup>

此段经文大意是说，一个修行之人，若能常怀惭愧之心，自我省思反照，则能远离无惭与无愧，使得身口意三业渐转清净；一个常怀惭愧之人，即是常不远离佛法僧三宝之人，如是则能疾成无上正等正觉之佛果。由此可知，有惭有愧对修行者而言是何等重要！当知欲成佛道，应从“自反、自觉”开始，常以惭愧心律己，以慈悲心待人，于一切时中恒不放逸，勇猛精进，则道不远矣！（待续）

---

<sup>10</sup> 《大正藏》册 13，页 861，中 2-11。



# 大日经真义

— 游正光老师 —

(连载三十二)

## 第六节 中阴瑜伽

中阴瑜伽，又名中阴成就法，为宁玛派莲花生所建立，后来为那洛巴将其他五法汇集在一起，成为那洛六法当中的一个法。它是描述行者于临死时、中阴出现后，及准备投胎前，如何悟道解脱乃至“成佛”之瑜伽。莲花生认为中阴有六种，那就是自然生处中阴、睡梦中阴、禅定中阴、临终中阴、法性中阴、生有中阴。其中自然生处中阴，又名此生中阴，是指今世入胎后，一直到死亡以前，意识处于清醒的阶位。睡梦中阴，是指今世出生后，一直到死亡以前，处于睡梦的阶位。禅定中阴，又名三昧禅定中阴，就是指今世出生后，一直到死亡以前，处于禅定的阶位。临终中阴，又名临死中阴，就是指亡者一口气不来而死亡，经过三天半<sup>1</sup>的昏迷，

---

1【(诚如)大多数的经典、密续所述：“这种昏迷状态会持续三天半。”因此，(助亡者)通常也须精勤致力于引介光明三天半之久。】参 7，页 67。(参考书籍 7：莲花生大士原作，噶玛林巴掘藏著，确印卓玛尼师汉藏对译·中文编辑，《中阴闻即解脱：藏汉对译诵本》——德格印经院古刻(校正版)，喜笑之歌出版社(台北市)，2011/2 初版 2 刷。)不仅如此，莲花生此书之另一译本，认为要经过四天之久，其说法如

在此之间所产生之中阴身尚未究竟圆满的阶位。法性中阴，又名实相中阴，是指死亡三天半以后，中阴身已圆满成就，一直到遇到来世有缘的父母之前的阶位。生有中阴，又名投胎中阴、流转有中阴、投生中阴，是指前者法性中阴遇见今生有缘的父母准备要投胎前的阶位。然而密教六种中阴身的前三种——自然生处中阴、睡梦中阴、禅定中阴，与佛教的中阴身定义不一样，因为佛教的中阴身，是指死亡后到往生之前的微细身，正如 弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 1 开示如下：

又此中有种种名，或名中有，在死生二有中间生故。<sup>2</sup>

弥勒菩萨已经很清楚开示：中阴身，又名中有身，是指有情死后，一直到入胎前的微细色等五阴身，并不包括密教所谓入胎、出生后至死亡前所有的粗糙色等五阴身——自然生处中阴、睡梦中阴、禅定中阴，所以密教所说的六种中阴身当中，至少有三种不符合佛教中阴身的定义，可以证明：密教的中阴瑜伽这个法本身已经不正确了，还能相信吗？还能如莲花生等密教行者所说的修练中阴瑜伽可以成佛吗？用膝盖

---

下：【据种种“密教本续”说，此种昏迷状态持续约有三天半的时间。其他的经论都说持续**四天**的工夫，并说在此期间，应助死者证入此种明光，坚持不懈。】参 6，页 35。（参考书籍 6：莲华生著，徐进夫译，《西藏度亡经》，宗教文化出版社（北京市），1995/10 初版 1 刷。）

<sup>2</sup>《瑜伽师地论》卷 1〈本地分中意地 第 2 之 1〉，《大正藏》册 30，页 282，中 4-5。

想也知道，不是吗？

接下来探讨剩下的三种中阴身到底正不正确？到底如不如法？首先谈临死中阴，那就是亡者一口气不来而死亡，中阴身渐渐形成的阶段。密教行者认为亡者咽下最后一口气而死亡时，身上的四大开始消融，首先是地大消融于水大，接着是水大消融于火大、火大消融于风大、风大消融于空大，于是所有一切幻色知觉的对象消失了。就在气息已停、知觉尚未消失之前，会有短暂的光明出现，因而生起了幻身，也就是密教行者认为四大元素依序消融而进入空大，就会生起了粗细的征兆，如阳焰、烟景、萤火等现象，最后经过黑暗而生起了清静的光明，这个光明，就是前一节明光瑜伽所说的根明光。之后，行者要把握最后生起的道明光，乃是行者御气所成的幻身，是最微细的气所成的空色身，也是舍弃了妨碍真正解脱的粗色后所生成的清静幻身，这样的清静的幻身将具有佛的三十二大人相、八十随形好，与先前出现的根明光融合为一而成为果明光。然而莲花生所说的死亡过程完全不符合法界的真相，正如平实导师在他的《狂密与真密》的开示如下：

佛于阿含中说：善人之死，如美梦之中见诸天女围绕，心生爱乐，遂生欲界天中；五戒不犯之人死时，如眠熟不觉，于中阴身中现起觉知之时，方知自己已死，无诸苦患。谤佛谤法谤僧（谤凡夫僧与胜义僧），以及将诸外道法入佛法中者（如密宗之以外道性力派双身修法引入佛门之中，妄说为最究竟佛法）者，死前受诸痛苦，然后极重闷绝，



故正死之时完全无知；逮至觉知心复现之时，已在地狱中受苦，不经中阴阶段，故唯有死前受苦，正死之时并无所谓地水火风空识分离之种种痛苦。

至于修得禅定及证悟般若之菩萨，若未因性障深重而造诽谤师长、破坏正法等恶业，或无往世业缘成熟者，死时必无恶境现前，正死位中亦必无诸苦患。唯有造诸恶业而罪不及地狱者，死前及正死位中方有四大分离之种种痛苦，是其所必须承受之果报故。<sup>3</sup>

由此可知：一者，佛教认为于死亡时，亡者身体的四大开始分散，现代科学家也证实了，人一死亡，色身的分子开始消散，而不是如密教行者认为，其四大依序消融，由地大消融于水大、水大消融于火大、火大消融于风大、风大消融于空大，所以密教行者认为死亡时四大依序消融，不仅不符合佛法及世间的正理，而且也是莲花生的虚妄想。二者，四大是色法，本身是有质碍的，也无法互相消融，又如何成就莲花生所说四大依序而消融呢？连世间正理都说不通了，还有可能成就世出世间法的正理吗？既然莲花生所说不能相信，继承莲花生说法的所有的密教行者所说的，当然更不能相信了！三者，密教行者认为死亡时，其四大元素依序消融而进入空大，就会生起粗细的征兆，如阳焰、烟景、萤火、燃灯焰、白景、红天，最后经过了黑暗而生起了清浄的光明等现象。

---

<sup>3</sup> 参 96，页 78-79。（参考书籍 96：平实导师，《狂密与真密》第一辑，正智出版社有限公司（台北市），2002/2 初版 1 刷。）

然而人死亡时，身体上的四大开始消散，还会如密教行者所说四大元素依序消融而于后来发生阳焰等事吗？那都是密教行者的虚妄想，妄想有阳焰等事出现在行者眼前。亡者被错误教导以后，以为死后真的会有这些现象出现，所以在死亡时一直等待这样的情形出现，然而最终的结果还是没有出现，导致亡者与助亡者二方皆不利。四者，密教所谓的成佛，行者连烦恼障之我见、我所执、我执之烦恼都不用断除，也不用明心见性，更不用断尽所知障，只要透过观想熏修中阴瑜伽，就可以在中阴阶段成为究竟佛，那真的是很离谱、很荒唐的说法。以此缘故，密续的“佛菩萨”及行者才会主张不需要经历三大无量数劫，仅一生一世努力地精进修行密法，就可以即身成佛，乃至中阴阶段也可以成佛，无怪乎密教的“佛”满街都是，多得不胜枚举，而不是如佛教的佛，要经过很多劫以后才会出兴于世，如**优昙钵华**<sup>4</sup>一样，真的很难得遇到。五者，由于密教行者被错误教导，所以主张于临死阶段中，要保持意识心觉醒着，以便根明光与道明光相互融合为果明光，而且说这样就成佛了，如莲花生在他的《西藏度亡经》书中所说如下：

尊贵的某某（称呼其名），现在，你求道的时候到了。  
你的气息就要停止了。你的上师已经助你入观明光了（编

---

<sup>4</sup>《增壹阿含经》卷 11〈善知识品 第 20〉：“如来出世，甚难得遇，时时乃出，实不可见，犹如**优昙钵华**，时时乃出。”《大正藏》册 2，页 598，中 28-29。

案：即根明光）；你就要在中阴境界中体验它在实相之中的境相了：其中一切万物皆如无云的晴空，而无遮无瑕的智性，则如一种没有周边或中心的透明真空。当此之时，你应赶快了知你自己，并安住此一境界之中。我此时也在助你证入其中。<sup>5</sup>

莲花生主张亡者于刚死亡时，要保持意识心觉醒着不昏昧，这样才能知道根明光出现了，并于生前勤练明光瑜伽所产生的道明光，或者生前没有练习明光瑜伽而能保持没有任何妄想所产生的道明光，得以一心不乱地与根明光融合为一而成为果明光，并安住此果明光的明空不二境界中，即可因而成就密教所谓的佛了，如莲花生所说如下：

尊贵的某某（称呼其名），谛听，谛听！你正在体验清净实相明光的光辉（The Radiance of the Clear Light of Pure Reality）。你应加以体认。尊贵的某某，你现前的智性，其性本空，无色无相，本来空寂，即是真空实相，普贤法界体性（The Very Reality, the All-Good）。

你自己的这个智性，就是净识的本身，就是普贤王佛（The All - Good Buddha）。而所谓本空，并非空无之空，而是无有障碍，光明焕发，随缘赴感，喜乐充满的智性本身。

你自己的这个其性本空、无色无相的净识与光明焕

---

<sup>5</sup> 参 6，页 34。（参考书籍 6：莲华生著，徐进夫译，《西藏度亡经》）

发、喜乐充满的智性，二者不可分离，两相契合，即是圆觉法身境界（The Dharma - Kaya State of Perfect Enlightenment）。

你自己的这个光明晃耀、其性本空、与光明大身（The Great Body of Radiance）不可分离的净识，既没有生，也没有死，既是无量光——阿弥陀佛（The Immutible Light - Buddha Amitabha）。

你能有此认识，即已足够。将你自己的智性视为成佛的空性，并将它视为你自己的净识，即可使你自己安住在大觉的圣心境界之中。<sup>6</sup>

又譬如另一译本也如是主张如下：

“善男子（善女人）啊！

在你身心分离之际，法性的清净显相微细而明澈，光灿而辉煌；自性鲜明而惊心慑魄，犹如春季平野荡荡悠悠而现的阳焰。

对此，你莫要畏惧，莫要惊骇，莫要恐慌。

那是你法性之自现，因此，你要能认知它！”<sup>7</sup>

也就是说，莲花生希望亡者于临死阶段，保持意识心觉醒着，

---

6 参 6，页 36。〔参考书籍 6：莲花生著，徐进夫译，《西藏度亡经》〕

7 参 7，页 83。〔参考书籍 7：莲花生大士原作，噶玛林巴掘藏著，确印卓玛尼师汉藏对译·中文编辑，《中阴闻即解脱：藏汉对译诵本》——德格印经院古刻（校正版）〕

来观察根明光与道明光出现，及两种明光互相融合而成为果明光，说这样就可以在临终中阴阶段成佛。然而这样的说法，完全违背 释迦世尊在《佛说大乘流转诸有经》的开示如下：

至命终时，意识将灭，所作之业，皆悉现前。<sup>8</sup>

释迦世尊已经很清楚开示“命终时意识将会坏灭”，可知：一者，密教行者希望在一口气上不来以后，让自己的意识心能够保持觉醒着而不断灭、让密教行者能够观想明光出现，不论是根明光或者是道明光的出现，乃至根明光与道明光相融合而成为果明光，因而成就密教所谓的佛道，那都是不可能的事。最主要的原因是，于正死位时，意识心一定会坏灭，到那时候，已无意识心存在，又如何进行观想呢？又如何观想根明光与道明光出现，乃至二者相融合为果明光而“成佛”呢？二者，意识是生灭法，而观想要依于意识的运作，所以说观想之法本来就是虚妄不实，把虚妄法当作是真实法，当然不可能成真，也不可能真的成佛，可见那都是密教行者的虚妄想，乃至妄想自己已经成佛了。由此可以证明：密教行者妄想用莲花生所说的中阴瑜伽来观想入定、来成就密教所谓的佛道，那是有过失的，正如 平实导师在《狂密与真密》第一辑的开示如下：

由是故知密宗所说死亡之过程，荒谬无稽，不符佛说，不可信之；若有行者依于密宗所说之死亡过程、及依《西

---

<sup>8</sup> 《大正藏》册 14，页 950，上 20-21。

藏度亡经》所说之死亡过程，而为亡灵开示者，必使亡灵久候其过程而不可得；久候不得之后，再闻行者所说，必定讪笑行者之无知迷信，乃至生起烦恼、怪罪行者，生亡二皆不利。<sup>9</sup>

或许有密教行者会提出质疑：“在《楞严经》卷 8 也曾说过，在死亡时也有证悟的机会，为什么你说密教行者在死亡时不能证悟乃至成佛？”答：这就是密教行者断章取义、断句取义所产生的结果，导致整个修行方向都走偏了；释迦世尊在《楞严经》卷 8 曾开示如下：

阿难！一切世间生死相续，生从顺习，死从变流；临命终时未舍暖触，一生善恶俱时顿现；死逆生顺，二习相交，纯想即飞，必生天上；若飞心中兼福兼慧及与净愿，自然心开，见十方佛，一切净土随愿往生。<sup>10</sup>

佛已经很清楚开示：如果亡者生前持戒、心欲生天、心存佛国等向上飞升而离开五欲情执等事，再加上已培植孝养父母、师长、护持三宝之福德，修习而正确了解解脱道智慧或者般若智慧，以及有往生净土的清静愿，于舍报时，因为纯想及无五欲情执等事缠缚，就有机会证得真心如来藏。而不是如密教行者所说所行都还在男女双身邪淫法用心、还没有远离五欲执著等事，不培植自己的福德反而大刺刺地接受众生礼

---

<sup>9</sup> 参 96，页 79。（参考书籍 96：平实导师，《狂密与真密》第一辑）

<sup>10</sup> 《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷 8，《大正藏》册 19，页 143，中 14-18。



拜供养而消耗自己的福德，也不修习正确的解脱道或般若智慧，更没有往生真正诸佛净土的清静愿，反而想要往生密教所谓的乌金、空行等“净土”（编案：是为夜叉、罗刹所住的地方），并妄想于死亡时保持意识心觉醒着，以为就可以证得果明光之明空不二之灵知状态，甚至妄谓证此灵知的意识心，就是已经明心见性乃至成佛。所以说，密教行者妄谓不离男女五欲等事而想在死亡时证悟乃至成佛的说法，那都是痴人妄想，根本不可能成就。

又莲花生认为人死后，一直到法性中阴圆满成就之前要经过三天半（或四天），那也是莲花生的虚妄想，完全违背法界实相的真实理，一者，弥勒菩萨在《瑜伽师地论》卷 1 曾开示：一般而言，人死后，如来藏随个人于今世、往世所造善恶性不同、轻重等差别，而有二种不同舍报的方式——从头舍及从脚舍。但是不论是从头舍或者从脚舍，都会产生中阴身，唯除将往生无色界及造大恶业将下堕无间地狱者不生中阴身以外。由此可知：凡是见思二惑未究竟断除的人必定不离生死流转，于死亡时，通常就会有中阴身出现，这也表示法界从来没有不断见思惑的佛。密教行者大言不惭而说可以不用断尽见思惑，就可以在中阴成佛，那不仅是荒唐、离谱的说法，而且也成就大妄语及误导众生的大恶业。二者，一般有情于刚死亡没多久，中阴身渐渐出现，一直到中阴身圆满成就为止，少者大约需八小时，多者十二小时，不会如莲花生所说的法性中阴需要经过三天半乃至四天之久；莲花生如是邪教导，也难怪密教行者于临死时一直想要保持意识心

清醒的状态而不想死亡。三者，密教行者想要在临终中阴阶段一直保持意识清醒着，那也是不可能的事，这证明了意识是生灭法，不会是常住法。如果意识是常住法，祂就不应该会断灭，可是祂在正死位会断灭；所以密教行者认为意识心是常住法、认为证得意识心不灭就是明心见性乃至成佛，那都是不懂佛法的人所说的胡言乱语。四者，莲花生主张在临终中阴阶段要保持意识觉知心清楚分明而不昏昧，让根明光与道明光合并为一，可以证得法界的实相，分明违背 释迦世尊的开示，为什么？因为莲花生所主张的涅槃、实相，至少还有意根、法尘、意识三法存在，那是愤闹、不寂静的境界，与三法印当中无有一法存在的**涅槃寂静**完全背道而驰，所以莲花生主张于死亡时要保持意识心觉醒着而证涅槃乃至成佛，那都是他的虚妄想，与真实佛法一点关系也没有。既然莲花生尚且不知、不证涅槃，继承莲花生说法的所有密教行者，更不用说能够证涅槃乃至成佛了。五者，莲花生认为亡者要经过三天半乃至四天的“昏迷”状态以后，中阴身的意识才会再度出现，他主张死亡后的所谓“昏迷”状态是意识心离开色身而尚未于中阴身现起，这表示莲花生虽然已经知道有贯通三世的“识”，却误以为意识心即是本识，不相信意识心是生灭法；但是 佛分明开示“至命终时，意识将灭”，为何他还继续主张意识是常住法呢？这不是很颠倒矛盾吗？这还会是密教行者所尊崇的活佛吗？用膝盖想也知道，不是吗？

接下来谈中阴身出现后的法性中阴。密教所谓的法性中阴，就是亡者死亡后，经三天半乃至四天的昏迷而醒来，这

时中阴身已经圆满成就，开始进入法性中阴阶段。当法性中阴身生起的第一天，莲花生在他的《西藏度亡经》一书中主张有佛父佛母与天道的光会出现，如下：

尊贵的某某，在这三天半时间当中，你一直处于昏迷状态之中。待你的神志一旦清醒之后，你会如此惊问：发生了什么事情？！

如此一来，你就会认清你的中阴境相。那时候，整个轮回的轮子即行动转；那时候，你将见到的种种现象，将是种种光焰与诸部圣尊。那时候，整个天空将呈现一片深蓝之色。

那时候，将有浑身白色，手执八辐法轮，坐在狮子座上，上有虚空佛母（The Mother of the space of Heaven）相抱的毗卢遮那佛世尊（The Bhagavana Vairochana），由名叫“种子播撒”（The Spreading Forth of the Seed）的中央区域，向你显现出来。

这是溶合而成本然状态的色蕴（The aggregate of Matter），其光蓝色。

有蓝色、透明、灿烂炫耀的法界智光，从身为父母（The Father - Mother）的毗卢遮那佛心中向你放射而来，其光热烈异常，使你几乎难以逼视。

与此光同时并行的，有一道来自天道的模糊白光，亦朝着你的面前放射。

于此，由于业力的关系，你对晃耀的蓝色法界智光心怀畏惧而试图逃避，因而对来自天道的模糊白光生起喜爱之情。

当此之时，你对光明晃耀的神圣蓝光不可生起恐惧之心，更不可被它吓倒。那是名叫“法界智光”的如来威光。你要信赖此光，对它坚信不移，并向他祈求祷告，一心观想：它是来自薄伽梵毗卢遮那佛心中的恩光，是在你的中阴陷入危险的隘道之时来摄护你的恩光。此光是毗卢遮那佛世尊的慈光。

不要爱上天道的模糊白光；不要执著于它；不要怯弱。你一旦恋著于它，你就会飘入天宫之中，落入六道轮回的漩窝里面。那是一种阻碍，可以障碍你的解脱之道。不要看它。你应以虔诚的心情瞻视明亮的蓝光。你应**勤恳观想毗卢遮那佛世尊**，并跟着我复诵这个祷告：

生死流转皆因愚痴无明而有，

际此法界智光照亮暗路之时：

唯愿毗卢遮那世尊引导于前，

唯愿无上虚空佛母护佑于后；

唯愿使我安度可怖中阴险道，

唯愿使我安住一切圆满佛地。

如此热切虚心恳祷之后，你就可以在虹光轮中进入薄伽梵毗卢遮那世尊心里而**证报身佛果**，安住中央密严佛

土。<sup>11</sup>

由莲花生的主张可以归纳而得到四个重点，分别如下：第一个重点，莲花生主张心作观想而得以一心不乱时，就能保持意识心觉醒着而不断灭。然而在中阴阶段最多只有七期，每一期最多有七天，所以中阴身阶段最多四十九天，之后一定会受生，这时意识即因为入胎受生而断灭。此外，在每一期的中阴阶段当中，意识于第七天一定会随着中阴身的坏灭而断灭，所以纵使密教行者想要在每一期的中阴阶段最后一天保持意识心清醒而不断灭，也是无能为力，因为这是法界实相、法尔如是道理，不会因为密教行者的主张而有所改变。

第二个重点，莲花生主张中阴身成就后，会有佛父佛母双运与天道光出现。然而有情的死亡过程大约有五种情形如下：第一种，修行十善业的善人之死亡：于死亡时，犹如在梦中看见天女们围绕，因为心生爱乐的缘故，因而往生欲界天中。第二种，修持五戒不犯的人之死亡：于死亡时，好像睡着了一样，于中阴身现起时，方知自己已经死亡而没有任何痛苦。第三种，谤三宝及将诸外道法混入佛门的人之死亡：这些人死前受种种痛苦，然后极重闷绝，于正死位之时完全无知；等到觉知心再度出现时，已有广大的地狱身在地狱中受苦，因为堕无间地狱者不经中阴阶段。第四种，修得禅定及证悟般若的菩萨，如果没有造下诽谤师长、破坏正法等恶业，或无往世业缘成熟者，死时没有恶境现前，正死位中也

---

<sup>11</sup> 参 6，页 41-42。（参考书籍 6：莲花生著，徐进夫译，《西藏度亡经》）

没有种种苦患，犹如眠熟一样，随着生前所发的愿往生，譬如发愿往生佛国净土，或者发愿继续在人间受生而广度众生。第五种，造诸恶业而罪不及地狱者，死前及正死位中方有四大分离之种种痛苦，是其所必须承受之果报故。由上面说明可知：有情于死亡时，绝不会如莲花生所说的会有“毘卢遮那佛”与虚空佛母相拥抱双运的情形出现，那都是莲花生的虚妄想，妄想于死亡时，先有“毘卢遮那佛”与虚空佛母相拥抱双运的情形出现，再观想自己与之融合而往生密教所谓的净土了。既然法性中阴出现的第一天没有密教佛父佛母双运及白色的天道光出现等，更不用说，第二天以后，还会有莲花生所说的种种佛父佛母双运及光的现象出现等等。

第三个重点，妄想“毘卢遮那佛”与虚空佛母相抱，证明密教真的有男女双身邪淫法的事实。在莲花生的《西藏度亡经》里记载着，于法性中阴出现第一天，就已经有了“毘卢遮那佛”与虚空佛母相抱在一起双运，更不用说其他的死亡天数里，也会有类似的情形出现。譬如莲花生说在第二天，“东方阿闍如来”与玛嘛基佛母相抱双运；第三天，“宝生如来”与佛眼佛母相抱双运；第四天，“阿弥陀世尊”与白衣佛母相抱双运；第五天，“不空成就如来”与贞信度母相抱双运；第六天，前面五位“如来”分别与佛母相抱出现于亡者前面；第七天，分别出现持明部五尊与天母相抱双运，譬如中心的持明莲花舞主尊与红色空行天母相抱双运、东方的地居持明与白色空行母相抱双运、南方的掌寿威权持明与黄色空行天母相抱双运、西方的大手印持明与红色空行天母相抱双运、



北方的自我成就持明与绿色空行天母相抱双运……第十二天，羯摩部饮血至尊羯摩赫怒加与羯摩克咯铁秀利玛佛母相抱双运。在在证明了密教的本质就是男女双身邪淫的外道法，所以才会有主张佛父佛母交抱在一起双运的说法出现。以此缘故，平实导师在他的《狂密与真密》一书中，对密教有佛父佛母双运的说法，评论得非常贴切如下：

复次，《西藏度亡经》所说每日示现之“佛”，皆是抱着女人、呈现交合受乐状态之“佛”——密宗祖师说之为“报身佛”；如是之佛乃是鬼神之所示现，绝非真佛也；一切佛之身口意全然清净，乃至极微细之习气种子亦皆断尽，岂有可能以双身之像示现？不离淫欲？<sup>12</sup>

既然密教行者主张连死后都会看见佛父佛母双运，更不用说生前也会观修佛父佛母双运了，所以不容许密教行者狡辩说密教没有男女双身邪淫法的事实。如果密教行者明知有男女双身邪淫法的事实而故意否定之，表示他们不仅妄语，而且心也迂曲不直，想要断结证果都已经不可能了，还会有明心见性乃至成佛的事情发生吗？想也知道，当然不可能！

莲花生不仅主张在法性中阴阶段要男女双运，乃至在投生中阴阶段，也要求亡者要观想佛父佛母抱在一起双运，如莲花生在他的《西藏度亡经》所说如下：

尊贵的某某，这回你将见到男女交合的景象了。记着：

---

<sup>12</sup> 参 96，页 80。（参考书籍 96：平实导师，《狂密与真密》第一辑）

设使你见到他们（在作此事），应该努力自制，千万不要涉入其间，但将其中的父男母女看作你的圣师和圣母，观想他们，并向他们礼拜；虔诚地表示你的正信；热切地献上你的顶礼；并决意恳求（他们）为你指示正途。

你只要有此决心，胎门一定可以关闭；不过，纵然有决心而仍难关闭，而你觉得就要进入其中的话，那就观想**圣师父母，就如观想任何护佑本尊或大悲本尊及其配偶一般**；且在观想的当中奉上你的心灵献礼，至诚恳切地，（向他们）求取一次恩典。如此则胎门当可闭起。<sup>13</sup>

由此可以证明：密教行者在法性中阴阶段，都主张要用观想入定，想以此来保持觉知心不昧，乃至至于观想佛父佛母在双运等事，要来证得密教所谓的佛道。既然莲花生主张法性中阴阶段都要保持意识心不昧，更不用说，莲花生对于其他中阴阶段的说法，也会同样要求密教行者保持能观、能觉的意识心觉醒着，并以男女双运邪淫法来证得密教所谓的佛道。

第四个重点，密教行者妄谓透过观想与光融合，就可以成就密教所谓的报身佛境界。然而真正的诸佛报身境界，乃是菩萨经历三大无量数劫精进修行断尽烦恼障的现行、习气种子随眠，及断尽所知障一切随眠等等，方能成就的境界，不是像密教行者只透过观想修定出现母明光、子明光、母子

---

13 参 6，页 109-110。（参考书籍 6：莲花生著，徐进夫译，《西藏度亡经》）

明光互相融合而成为果明光，乃至观想佛父佛母双运等，就可以证得报身佛境界了。说穿了，密教所谓的报身佛境界，就是密教行者虚妄想出来的报身佛境界，其实那是男女交抱在一起的抱身佛境界，不仅与诸佛的报身一点关系也没有，而且法界也没有这样成佛的事实。

接下来谈准备入胎前的投生中阴阶段。密教认为投生中阴，是指中阴身趋近、面临投胎转生的阶段，也是经过了法性中阴以后，遇见今生有缘父母准备要入胎前的阶段。密教行者认为，如同临终中阴及法性中阴阶段一样，只要透过观想入定，就能阻断入胎的现象发生，就可以成就密教所谓的佛道，如莲花生在《西藏度亡经》一书中所说的如下：

当此之时，你当如此了知：你在中阴境中。你当观修大手印三昧定境。设使你不知如何观修此定，那就细心分析使你感到恐惧的那个东西的真性（编案：指意识心）。实在说来，那并不成为什么东西——那只是一种空性，而此空性就是法身。

此空并非空无一物之空，而是一种真性之空，你只要用你的智光一照，即可显得更加澄明，而这便是报身的意境。

在你所处的这种境界之中，你将证到一种极其强烈，但不可分离的空性与明性——空以明为性，而明亦以空为性，明与空不分——这是一种本然（或不动）智性，而这便是“阿底之身”（编案：法身）。此身之力可以毫无阻

碍地放光，照射每一个地方，而这便是化身。<sup>14</sup>

又譬如同一本书中也说，于投生中阴阶段作观想佛父佛母双运，就可以阻断入胎的现象，如下：

### (1) 避免入胎的方法

避免入胎的教示约如下述：

尊贵的某某，谁是你的护佑本尊，你就静静观谁——就像观照水中的月影一样，明明白白而又虚幻不实（并非真月），犹如幻术幻化而成的一般。设使你没有特定的本尊可观。那就观想大悲世尊或我，并如此任持于心，静观不舍。

而后，令此（观想而成的）护佑本尊（的形相）由外而内逐渐化空，接着观注那道空性的明光，不作任何意识思维。这是非常微妙的法门，依法修习，入胎即可避免。

### (2) 关闭胎门第一法：

虽然如上作观了，但仍然感到使你难免入胎，而你觉得就要入胎的话，那就不妨使用下面所述闭塞胎门的甚深教示。仔细谛听：

投生中阴今现前，

一心不乱最要紧。

关闭胎门防怨敌，

---

<sup>14</sup> 参 6，页 102。（参考书籍 6：莲华生著，徐进夫译，《西藏度亡经》）

善业之链要牢坚。

恳切敬爱舍嫉恨，

只观上师父母身。

你应口诵心维，反复诵读，务令词句清晰，含意分明，忆持不忘，并加观照。切记付诸修习，是为至要。<sup>15</sup>

莲花生已经很清楚表示：中阴身见到今生有缘父母而准备投胎时，只要一心观想佛父母双运，使得自己能够专心一意且一念不生而了了常知的状态，就可以避免入胎及闭塞胎门乃至成佛了。然而莲花生所说的与佛法完全颠倒。为什么？因为除了乘愿再来的佛菩萨依愿而来投胎外，一般有情为业力所驱使而入胎时，纵使如密教行者想保持意识心觉醒着，最后还是会随着业力而入胎、意识断灭；绝不会如其所说，仅透过观想修定就可以避免入胎及闭塞胎门乃至成佛了。所以说，莲花生主张于投生中阴阶段，透过观想佛父佛母双运入定而可以免入胎及闭塞胎门乃至成佛的说法，那都是莲花生的虚妄想，法界根本不存在这样的事，也不会因为莲花生虚妄的主张，就会改变法界的事实。

又密教行者认为在临终中阴、法性中阴，及投生中阴，可以分别证得佛的三身，如一位密教行者所说如下：

人在临终到转生之间的这段时间里，一般要经历三个中阴阶段，即临终中阴、法性中阴、投胎中阴。修习中阴

---

<sup>15</sup> 参 6，页 108-109。（参考书籍 6：莲华生著，徐进夫译，《西藏度亡经》）

成就法可以在这三个中阴阶段中证得三种成就，即：清  
净的法身成就——在临终中阴证得、净报身成就——在  
法性中阴证得、胜化身成就——在投胎中阴证得。<sup>16</sup>

有智慧的佛弟子都知道，只要有情的烦恼障所摄的见惑及思  
惑未断尽，于死亡后，就会有中阴身出现（唯除出生于四空天及  
无间地狱者）。既然有中阴身出现就表示分段生死尚未断尽，而  
密教行者却认为在中阴阶段可以成就佛道，这不免让人觉得  
很奇怪，难道有未断尽见思惑的佛吗？显然没有嘛！既然没有，  
还有可能如密教行者所说在这三种中阴阶段成佛吗？当然不可能！  
由此可以证明：密教行者，包括莲花生在内的无上瑜伽密教行者  
主张在中阴阶段可以成佛的说法，那是非常荒唐、离谱的说法，  
不仅误导众生非常严重，而且也会让众生造下大妄语业，未来  
要受无量苦。

为什么包括莲花生在内的密教行者会有这样荒唐的想法  
出现？最主要的原因，就是密教行者被《大日经》的“毘卢  
遮那佛”错误教导，错把意识心当作是常住法，想以此生灭  
不已的意识心入涅槃、证涅槃及入胎、住胎、出胎，乃至亲  
证此意识心而成佛，所以后来的密教行者，包括了达赖喇嘛  
等人，都主张意识极细心是众生轮回三界的主体，祂能来往  
三世，如下：

光明又分为子光明及母光明，母光明是生死凡夫本具有

---

<sup>16</sup> 参 35，页 270。〔参考书籍 35：诺布旺典，《图解藏密拙火禅修法》，  
紫禁城出版社（北京市），2010/1 初版 1 刷。〕



的（死亡时是由粗意识而到最细微的意识母光明，投胎时由这最细微意识母光明投胎，渐成粗显的意识）；这里的光明是大修行者，刻意由修道的力量，远离了相增得三相，生起的子光明，次以光明心缘空性，得胜义菩提心，双运而得幻身果位。<sup>17</sup>

又主动继承应成派中观的印顺也主张唯识学所说的第八识，就是意识细心，是一切有情的真心，也是从第六意识发展出来的，如下：

这集起心，与唯识学上的本识，几乎无从分别。但切勿以为这就是第八识；第八识，要别立第七末那后，才开始成立。这经为量者的细心说，只可说是瑜伽派赖耶思想的前驱（与《解深密经》说相近）。细心说的发展，是从六识到七识，从七识到八识。这中间的发展，是多边的，分离而综合，综合而又分离的。所以部派佛教的细心说，有种种不同的面目。大乘佛教的七心论与八识论，也自然有着很大的出入。<sup>18</sup>

像这样主张意识心是轮回三世的主体，因而否定一切有情真心第八识存在的人，成为 释迦世尊所破斥的断见、常见外道。

---

17 参见第十四世达赖喇嘛官方国际华文网站：〈释菩提心论—第十四世达赖喇嘛讲授〉。

<http://www.dalailamaworld.com/topic.php?t=187>，撷取日期：2014/5/8。

18 参 49，页 83。（参考书籍 49：印顺，《唯识学探源》（精装本），正闻出版社（竹北市），2000/10 新版 1 刷。）

综合这一节所说，作个结论如下：密教所谓的中阴瑜伽，都落在意识有为境界中，妄想不须断烦恼障与所知障、妄想用观想修定的方法而在中阴阶段即可得解脱，以此来成就密教所谓的佛道。也因为密教始作俑者之《大日经》的“毘卢遮那佛”落在能观的意识心中，导致后来所有的密教行者，包括真言密教、瑜伽密教、无上瑜伽密教，及喇嘛教上从莲花生开始，中至宗喀巴，下至目前的达赖喇嘛十四世之所有喇嘛教四大教派及若干小派的密教行者，与显教的一些法师、居士等人统统落在 释迦世尊所破斥的常见、断见、邪淫等外道窠臼中而无法出离，还自以为真的成了无上正等正觉，让有正知见的人为他们捏了好几把冷汗，也为他们的愚痴行直叹了好几口气。笔者实在不忍心广大的众生被密教的假佛及行者所误导及造下大妄语业，因此将密教的中阴瑜伽真实内涵一一摊在阳光之下，让佛弟子们来判断及简择，让它再也无法误导众生，让众生再也不会与密教行者同造大妄语业，以免未来要受非常不可爱的异熟果报。（待续）

# 空谷慧音

——护持贤劫千佛

大风无言 作



(连载四十一)

⑤ 般若总相智依亲证阿赖耶识而说而起，余皆外道说

琅琊阁张志成说：【5.正觉的“般若总相智”，指的是找到阿赖耶识整体，“别相智”指的是阿赖耶识的各种功能，先不要说阿赖耶识是否可以现前观察这个问题，找到和观察阿赖耶识首先就与中观思想毫无关系。】<sup>1</sup>

辨正：

(1) 圣玄奘菩萨在《成唯识论》卷3说明了大乘见道：“已入见道”的菩萨们是能“真正的现观”——“证、解阿赖耶识”，因此，如来为他们说法；也有“见道前”的菩萨们——“未能证解阿赖耶识”，然他们能“信解”这阿赖耶识，想找到这阿赖耶识，想“转依”阿赖耶识的真实性与如如性，因此，如来也为他们说法；这里面之所以说阿赖耶识是亲证的标

---

<sup>1</sup> 琅琊阁，〈正觉法义辨正：“空”、“空性”和“八不中道”〉。

<https://language.pixnet.net/blog/post/117448>

的，即在于“非诸转识有如是义”——七转识没有这“入见道”的本义与本质。<sup>2</sup>

这一段话想必大众耳熟能详，此即说明了大乘见道标的本在寻求“阿赖耶识”、确认“阿赖耶识”、胜解“阿赖耶识”，依此“阿赖耶识”而说有大乘见道。

- (2) 世尊在《菩萨瓔珞本业经》说学人“般若波罗蜜正观现在前”，又得值遇诸佛菩萨善知识所护念，得入七住位常住不退；这说明了大乘见道是般若的正观、现观，是入第七住位。《般若经》演说诸法实相，说亲证般若，即是说般若正观、般若现观；这《般若经》不是愚人心中的“中观思想”，而是中道法的现观，思想只是意识思惟的比量猜测，并非现量，不能说是中道的现观——不名中观；张志成舔食学术界的涎唾而自称他们思惟后的所知就是中观，只是往自己脸上贴金，并无中道现观的实质。《般若经》是大觉世尊从自心性功德所流出的殊胜法，此自心阿赖耶识如来藏一真如一过一切语言道、绝诸戏论，故说般若非世间智慧，是实相及中道法的正观、现观，自内证故，非外所得法，故说证此即得“慧眼”，入真见道位。

---

<sup>2</sup> 《成唯识论》卷 3：“已入见道诸菩萨众，得真现观，名为胜者；彼能证解阿赖耶识，故我世尊正为开示。或诸菩萨皆名胜者，虽见道前未能证解阿赖耶识，而能信解，求彼转依，故亦为说。非诸转识有如是义。”《大正藏》册 31，页 14，中 28-下 3。

(3) 世尊在《分别缘起初胜法门经》卷下已说入见道（真见道及相见道）要有两种“现观”——“顿现观”及“渐现观”：这“自内证真谛圣智”能够“总相缘”——缘于总相，此即“顿现观”；“渐现观”则是真见道后转入相见道位中所应观行的第八识真如的种种别相。中国禅宗菩提达摩祖师传来心要即说“顿悟”，以所证标的如来藏心第八阿赖耶识，故称证悟即是“明心”，并以《楞伽经》为二祖印证；是故证悟者须以《楞伽经》所说如来藏心第八阿赖耶识作证，自内证此心即现观、正观般若实相，是现观第八识心中道性，方可名为中观；如是已证大乘空义，故说《心经》证大乘真实义，即合《胜鬘经》所说“空性如来藏”义；又以“体性相用”为“一切法等依”，故说“不空如来藏”。

时至六祖惠能不识字故，五祖弘忍为作方便，又以时间紧迫，不得细说《楞伽经》，即直接开示《金刚经》密意，令得契入；此即般若期之《般若经》本可会通于唯识期之《楞伽经》之明证。然六祖证悟当时竟亦说出“何期自性能生万法”等五种道理，都非张志成之所能知，亦证明禅宗的所悟即是经中所说的第八识如来藏，张志成何得凭于己意妄测而否定之？

大乘般若以及唯识皆非愚人所分立的“思想”，而是世尊由大觉性地流出之法，依“隐密相”及“显了相”分别宣说，本质无二无别而且都是现量所观，以

“三界唯心、万法唯识”——如来藏心即此第八阿赖耶识故。

因此，当张志成说“找到和观察阿赖耶识首先就与中观思想毫无关系”时，就证明他不解般若与唯识意旨本无相违之理，也说明他对中观是与学术界人士一样误会了，错将思维想像当作是现量亲证及现观，这个误会全是因他以为大乘法是后人编造的“思想”所致，堕在印顺思想中而被严重误导。当他大刺刺地说“中观思想”时，浑然不知《般若经》与唯识经典《楞严经》《楞伽经》都是如来世尊本觉性地所流出的至教量，如何是他等愚人口中所说的“思想”？

(4) 《大唐大慈恩寺三藏法师传》卷4说：

法师妙闲《中》、《百》，又善《瑜伽》，以为圣人立教，各随意不相违妨，惑者不能会通，谓为乖反，此乃失在传人，岂关于法也。愍其局狭，数往征诘，复不能酬答，由是学徒渐散，而宗附法师。法师又以《中》、《百》论旨唯破遍计所执，不言依他起性及圆成实性，师子光不能善悟，见《论》称“一切无所得”，谓《瑜伽》所立圆成实等亦皆须遣，所以每形于言。法师为和会二宗，言不相违背，乃著《会宗论》三千颂。<sup>3</sup>

---

<sup>3</sup> 《大正藏》册50，页244，中29-下9。

这意思是：

圣 玄奘法师善妙娴熟于般若之《中论》《百论》，又善解于唯识根本大论《瑜伽师地论》，以为圣人立教说法，虽然各随意然而从无相违妨害；然迷惑文字义者不能会通有无，却自说彼此乖违；当知这过失是在这类学人身上，岂关乎 如来妙法！圣 玄奘菩萨怜悯这师子光法师于法义上的认知局限狭隘，便多次前往师子光处，引征经论诘问，师子光皆不能酬答回复，因此他的学徒渐渐星散离去，便来宗仰亲附圣 玄奘法师闻法。圣 玄奘法师又开解《中论》及《百论》的论旨唯在辨正破斥“遍计所执”自性实有，不是说“依他起性”及“圆成实性”也都无有自性，然而由于师子光不能善于了悟这论中的真实义，一见到《中论》和《百论》说“一切都无所得”，便误以为《瑜伽师地论》所说的“圆成实性”等自性也须一并除遣，每每形于言词，自误误人。圣 玄奘法师为了和合会通这般若与唯识二宗论典之意旨，倡言般若与唯识所说无二亦无有违背，所以就造《会宗论》三千颂以阐明此意。

因此，圣 玄奘菩萨造《会宗论》，会通这阐扬般若的《中论》《百论》等论与阐扬唯识的《瑜伽师地论》意旨本无违背。这也证明了张志成所说“找到和观察阿赖耶识首先就与中观思想毫无关系”是极其荒谬的说法，他真的不解般若与唯识的正理，自曝其住于凡夫

地故对实相法界的无知。

- (5) 圣 玄奘菩萨以高度证量造《成唯识论》，完美地诠释了般若与唯识至理。在圣 玄奘菩萨所译的《大乘广百论释论》卷 10〈教诫弟子品 第 8〉引契经说世间有人“偏执如来破相空教，非毁所说显实法门”<sup>4</sup>——因误会而偏执于 如来所说破一切法相的大乘般若空教，以此来非议诋毁 如来所说显了贞实的唯识法门，“令诸世间非法谓法、法谓非法，非义谓义、义谓非义，自损损他，深可悲愍”<sup>5</sup>！——这样的愚人谓诸世间专对经文而作文字研究之后错会了，便将“非法”认为“法”、于“法”说为“非法”，又以“非义”作为“义”、以“义”认为“非义”，如同佛护、寂天、宗喀巴、释印顺与今天的张志成完全无二，只是自误误人，实可悲愍！

从以往的宗喀巴、释印顺，到今日的琅琊阁张志成都是如此“偏执如来破相空教，非毁所说显实法门”，误会般若中道而错解般若中观所说文字，认为般若讲的就是“一切法空”、“一切法无自性”而拨无一切法，认为实相法界第八识也是不存在的；殊不知般若诸经是依实相法界第八识的中道性，广破遍计所执性，如斯等人皆所未知，却引来非议及诋毁 如来所说

---

<sup>4</sup> 《大正藏》册 30，页 249，中 25-26。

<sup>5</sup> 《大正藏》册 30，页 249，中 26-28。



的显了贞实法门——唯识正义，却不知第二转法轮的般若诸经之中心主旨仍然在于实相法界的真实，以此真实法来广破三界法中的一切相，所以世尊广说般若破一切相已，于第三转法轮诸经说“一切法皆如来藏妙真如性”、“一切法自性涅槃”，即“一切法真如”，如《大般若波罗蜜多经》所说；然这些人却执取自己错会般若中观与唯识后的所知，强行将般若中观与唯识分割为互不相干而且各堕一边的二义，自误误人。因此，贤劫当来佛——护法菩萨造《大乘广百论释论》诠释提婆菩萨阐释般若正义的《广百论》（《四百论》为原本，分取其中之论义百偈，辑为《广百论》），就说不能会通这《中论》《百论》与《瑜伽师地论》者是“分隔圣言令成多分，互兴诤论各执一边”<sup>6</sup>——分裂区隔如来圣言量令成多分，各成异解，互相兴讼，掀起诤论，各起偏执，自是非他。

由此可知，佛法真实义第一义，般若中观与唯识正义都是要亲证这第八识真实理，因为若未亲证第八识者，即无能力现观第八识心的中道性而无实相般若生起，亦无能力现观第八识心是宇宙万有诸法的本源及所依，如何能有张志成所说“找到和观察阿赖耶识首先就与般若中观毫无关系”之理！此说益显其无知，世人藏拙之不及，岂况如他遍向世人自曝其短。

---

<sup>6</sup> 《大乘广百论释论》卷 10〈教诫弟子品 第 8〉，《大正藏》册 30，页 249，中 14-15。

(6) 至于张志成说“正觉的‘般若总相智’，指的是找到阿赖耶识整体，‘别相智’指的是阿赖耶识的各种功能”，此说尤须厘清。当知“般若总相智”是大乘“真见道”所证，是要触证、胜解阿赖耶识心体，在“体性相用”能了然总相，于此心体自体之真实性与如如性能为观察，能转依此真如，又于三自性一圆成实性、依他起性、遍计执性一能得审慎分别，于八识心王能各自细细分别无有淆讹，随时皆能依自证现量为人说明第六、七、八识所行与不同处；又于禅宗公案得见分明，如是真见道圆满（若更说者，眼见佛性亦属“真见道”，然毕竟有菩萨至于十地菩萨阶位方证，故不特地举说）。又以凡愚不知须证第八识心体的缘故，故《成唯识论述记》于卷首即说“识性、识相，皆不离心”——这真见道之亲证唯识性、相见道之亲证唯识相，都不可离开心体之亲证而说；又《成唯识论述记》更强调说“真如是心”——真如指的是第八识心体，唯依此真如心体之自体性说有真如法性——真实性与如如性，离此即无丝毫真实及如如法性可言故，必成想像真如而非现观及现量亲证故。

又，张志成此前曾说“大乘见道与证阿赖耶识无关”，亦曾说“现观阿赖耶识心体所在是入地时的事”，又说“正觉增上班的所有同修都没有证得阿赖耶识故不能现观”……等，前后所说自语相违、自律背反，全然违背因明学而不自知，亦违背世人所知的

逻辑而无能自醒。他既然说大乘见道与证阿赖耶识无关，为何又说现观阿赖耶识心体所在是入地后的事？岂非证明入地时的所证即是第八阿赖耶识？如是自己严重掌嘴之后仍不知疼痛，则是麻木不仁。

今观正觉增上班中的九成九等同修，唯除与其一样忘失禅三所悟真如的极少数同修，大家都能现观阿赖耶识的所在，亦能现观阿赖耶识即是真如心，亦能现观阿赖耶识于诸法中运行时的中道性，得以进入中观境界中，今依张志成所说则应增上班同修都已入地；然增上班同修都只是自称第七住位菩萨，若有眼见佛性者则自称十住满心菩萨，有继续增上者亦只自居初行位以上而不宣称入地，与张志成宣称证阿赖耶识时即已入地之狂妄行为相背，都不与苟同。

张志成不应因自己于禅三时不信不受善知识所加持而悟入的第八识及真如之内涵，是故通过监香老师的勘验而下山之后，随即忘失禅三所悟，便以己例他，妄自代替增上班同修们宣称为不能现观第八识及其真如法性，如是妄言岂能令人信之？

至于相见道则是依真见道所发起的根本无分别智为根本，在真见道圆满后，继续现观而亲证真如心体于一切法上所呈现的真如法性功德与法相，了解真如心于各种行相中的运行状况，名为后得无分别智；如《解深密经》之深入七真如观行，以及亲证非安立谛三品

心，实证真如之别相、行相，再依此所得的真如智慧，作大乘四圣谛观行，证安立谛十六品心、九品心，至此圆满疾证无生法忍方入圣位，入如来家、成如来子，名为入地。

## ⑥ 空性是心体之真实性，即说空性如来藏

琅琊阁说：【6.正觉官网上的法相词典里面，与空性有关的名相，全部把空性直接等同如来藏，属于自创佛法。还有一堆“空性如来藏”、“如来藏空性”这类硬把中观的空性与如来藏结合的名词，三藏经典都找不到，全属正觉独创。】<sup>7</sup>

### 辨正：

有人可能会纳闷为何琅琊阁张志成说得这么糊里糊涂，经中不是有许多“空如来藏、如来藏空”等名相吗？为何他说“空性如来藏、如来藏空性”是正觉“自创佛法”？在此简单说明，张志成要的是百分之一百相同的字词而不是法义精确的字词，如这里所说“空性如来藏”，他就直接输入在 CBETA 作搜寻，只要这完整的五个中文字找不到时，他就如获至宝，马上恶口损人：“正觉独创”、“自创佛法”，所以他从来不理睬经论义理的真实义是如何。

《金刚三昧经》〈真性空品 第 6〉说：“真如空性”<sup>8</sup>，

---

<sup>7</sup> 琅琊阁，〈正觉法义辨正：“空”、“空性”和“八不中道”〉。

<sup>8</sup> 《大正藏》册 9，页 371，中 14。

真如就是空性；而如前说，大乘经典已经证实：“真如＝如来藏＝第八阿赖耶识＝法身”，由此可知：“真如既是空性”，则“如来藏亦是空性、第八阿赖耶识也是空性、法身也是空性”，即可说“空性如来藏、如来藏空性”，再愚笨的人也清楚这道理；然张志成因为只搜寻这“空性如来藏”五个字，他不解佛法之义理，便连这根本连贯的能力都付之阙如，却大声嚷嚷：“还有一堆‘空性如来藏’、‘如来藏空性’这类硬把中观的空性与如来藏结合的名词，三藏经典都找不到，全属正觉独创。”因为他不解中道所以不懂中观，也不解如来藏，所以这么清楚的道理他也完全不懂；且他所谓的“三藏经典都找不到”，只能说是他低微能力下的荒唐语（因为真的很离谱，让人很难理解魔眷属为何选了一个逻辑这么不通、凡事只能靠文字搜寻而无法理解义理之人）。当张志成说“全属正觉独创”时，他真正意思是“全属佛教独创”——“全属佛陀独创”，既然如此，他大可以不用学；佛陀说三种人不可治：谤大乘、造五逆、一阐提<sup>9</sup>，张先生是这三种人的综合体，真的是不可治中的不可治。

窥基大师在《成唯识论述记》卷9说：“真如离空名空性，真如离有名有性。”<sup>10</sup> 这真如是空性，这真如就是如来藏，如来藏也就是空性，阿赖耶识即是空性，本来就称为

---

9 《大般涅槃经》卷11〈现病品第6〉：“世有三人，其病难治：一、谤大乘，二、五逆罪，三、一阐提。”《大正藏》册12，页431，中24-25。

10 《大正藏》册43，页546，中2-3。

“空性如来藏、如来藏空性”；窥基大师如是不断对张志成掌嘴掴脸，然张先生犹然不知窥基大师已说，还自以为懂唯识。从窥基大师在《成唯识论述记》所说的“识性识相，皆不离心”、“真如是心”，都明白显示张志成所说大大违背唯识正理，如何这一位张先生还可自比为窥基再来？且，窥基菩萨势必是要随侍师父 平实导师游历十方世界，在广大的世界海一心为法摄受众生，现在张志成连应该具备的初禅都没有，说什么四禅跟什么入地，更何况张志成是连十信位的边都还没摸到的人！当知能随侍 师父，这可要道业飞快进展，须融入这佛菩萨大团队中（四地），这是要非常努力精进才可能达到的；至于总是诋毁 师父的张志成，其未来去处还须笔者一直提醒他吗？

《大宝积经》卷 119 说：“世尊！此‘如来藏空性’之智复有二种。何等为二？谓空如来藏，所谓离于不解脱智一切烦恼。世尊！不空如来藏具过恒沙佛解脱智不思议法。”<sup>11</sup> 所以，即使是“如来藏空性”，张志成也没有去搜寻，他只因为找不到“空性如来藏”，就想当然尔当作也没有“如来藏空性”，结果经典即来掌脸；因此他所谓“‘如来藏空性’这类硬把中观的空性与如来藏结合的名词，三藏经典都找不到”这类信口开河的谤语，只能说他说得越多，毁谤三宝的业越重（当然他犹如释印顺一般不信有谤法果报）。

---

<sup>11</sup> 《大宝积经》卷 119〈胜鬘夫人会 第 48〉，《大正藏》册 11，页 677，上 21-25。

又，张志成将空性当作是“中观的空性”，这也显示他不知“方广唯识时”佛也说“空性”，或者他意思是否定“方广唯识时的空性”？他也不知道“涅槃时”佛也说“空性”，或者他意思是否定“涅槃时的空性”？他也不知道“华严时”佛同样说“空性”，或者他意思是否定“华严时的空性”？这已足以证明他真的不知道何谓“般若时的空性”，他对“空性”是无知的，因为他认知的空性永远与真实大乘空性不符。而且，他不知阿含时期已说真空义，如“阿含部”《央掘魔罗经》卷 2 说：“如来真解脱，不空亦如是，出离一切过，故说解脱空。如来实不空，离一切烦恼，及诸天入阴，是故说名空。”<sup>12</sup>——如来是真正解脱身，不是断灭一切法后的空无，佛法所说“不空”如来藏也是如此，出离一切过失，所以说如来藏本自解脱。当知自心如来（如来藏）实在不是空无，当知此心离一切烦恼以及迥异天人五阴四阴，所以这才是如来藏（自心如来）的真正空义。由经文所阐释的“空”与“不空”义，即清楚地说明这是佛法“空性”之真义，这都证明了张志成是不知不解“阿含时的空性”；这样于如来五时三教所说的“空性”都不知不解的张志成，却来批判五时三教所共说的“如来藏”不是“空性如来藏、如来藏空性”，只管文字而不在于义理，随口乱喷“三藏经典都找不到”，毫不在意自己没有善根，只能说张先生来世不可爱的异熟果报不远。当知圣者造论，只要合乎实义，皆有阐扬如来妙法的大功德；若是愚人即使字

---

<sup>12</sup>《大正藏》册 2，页 527，下 10-13。

字都依 如来所说文字名相来作解说，亦难免有误解与紊乱佛法之过失，更何况张志成存心否定 世尊前后三转法轮所说的“如来藏妙法”，即成谤大乘法的大恶业，其过失犹胜于杀害全娑婆世界的众生，即自为愚中之至愚，真可谓愚不可及者。

### ⑦ 《般若经》说实相真如，从无变异之实体说为真如

琅琊阁张志成说：【7.正觉将“性空唯名”理解成“只有名相存在”，认为这是邪见，会把实相变成虚相。正觉不断强调《般若经》教导的不是虚相法，因为“诸法实相”指的是如来藏。上文已经解释得很清楚，中观经典没有如来藏，更没有建立虚实相对的“虚相法”、“实相法”。正觉自创的第一因、实有的、本体不变的“阿赖耶识”正是《中论》所批评的“自性见”。】<sup>13</sup>

### 辨正：

- (1) 释印顺在《印度佛教思想史》说：【《般若经》说空性，说一切但有名字——唯名；龙树依中道的缘起说，阐扬大乘的（无自）性空与但有假名。一切依于空性，依性空而成立一切；依空而有的一切，但有假名（受假），所以我称之为“性空唯名论”。】<sup>14</sup>

---

<sup>13</sup> 琅琊阁，〈正觉法义辨正：“空”、“空性”和“八不中道”〉。

<https://lanyage.org/2019/2842>

<sup>14</sup> 释印顺，《印度佛教思想史》，正闻出版社，2016年9月修订版一刷，页130-131。



这位提倡“性空唯名论”的释印顺，他的意思是“依于空性”就是“一切但有名字”，不是“真实有”，没有大乘所说的“实相法”。张志成承袭释印顺的见解，便说“正觉将‘性空唯名’理解成‘只有名相存在’，认为这是邪见，会把实相变成虚相”，然他此句话说得不够精确，当知正确的说法是：释印顺将《般若经》阐释的一切正理都涵盖成“性空唯名”、“一切法空”，他所理解的涅槃又是“不可知不可证”，真如也无实体，只是“法性”断灭后之灭相存在；他更强调一切无自性，唯有空幻——“只有名相存在”，这样泯灭实相法的大邪见，自是将常恒不变之法改成虚相法，令世尊所说的般若实相真义、般若大乘空义荡然无存。

- (2) 《大般若波罗蜜多经》卷 305〈初分佛母品 第 41 之 1〉说：“甚深般若波罗蜜多能生我等一切佛法，能示世间诸法实相。”<sup>15</sup> 又再重申：“甚深般若波罗蜜多，能生诸佛一切功德，能示世间诸法实相。”<sup>16</sup> 即《般若经》所说是“诸佛一切功德”与“世间诸法实相”，这哪里是“虚相法”？这本来就是说“实相法”。因此，张志成解读正觉教团所说“不断强调《般若经》教导的不是虚相法”，然这些经文中的佛意本是如此（除非张先生有文字障才会读不懂）；若要

---

<sup>15</sup> 《大正藏》册 6，页 552，下 19-21。

<sup>16</sup> 《大正藏》册 6，页 552，下 23-24。

“虚相法”，二乘教法已然足够，又何必于第二转法轮般若时再重复宣讲“虚相法”二十九年？显见释印顺及张志成之非！

再者，并非如张志成所说“中观”皆无说“虚相法”，如世尊在《大般若波罗蜜多经》卷 485〈第三分善现品 第 3 之 4〉为须菩提尊者开示：“若诸菩萨以无所得而为方便，修行般若波罗蜜多，观察地界乃至识界，皆悉‘无常、苦、空、无我’，不应瞋恨，唯应安忍，是为菩萨无著安忍波罗蜜多。”<sup>17</sup> 由于大乘法道修行甚难安忍的缘故，菩萨学人不应落在瞋恨心之中，故说地、水、火、风、空、识六界都是“无常、苦、空、无我”；学人即依解脱道方便、佛菩提道无所得之方便，如是安住；此纯为施教方便，这“无常、苦、空、无我”本是虚相法，如何张志成先生可随口说“中观经典没有如来藏，更没有建立虚实相对的‘虚相法’”？然他本永远不肯探究实相之人，他只会说我看不到“虚相法”这三个字，这样滞泥执取名字文言之人，连学术界所作的文字训诂都没有作到，如何自说是更高层次的学佛人？

再回到上述经文来说，世尊即为须菩提尊者开示大乘真义：“诸菩萨善友者，谓若能以无所得为方便，说色乃至识无常相、苦相、无我相、不净相、空相、

---

<sup>17</sup> 《大正藏》册 7，页 465，上 9-12。

无相相、无愿相、寂静相、远离相亦不可得”<sup>18</sup>，回归般若诸法实相，即二乘法所说“色受想行识”五蕴的“无常、苦、空、无我、不净”诸相，于如来藏自住境界中都不可得；乃至大乘法中说“色受想行识”五蕴之“空、无相、无愿、寂静、远离”诸相，于如来藏自住境界中亦“不可得”；这一切“无所得、不可得”即此心如来藏本有之清净体性——于如来藏而言，失尚不有，如何可得？如是一切诸法与诸法相貌皆“不可得”，令学人将此“虚相法”还归“般若实相法之真义”，所以般若是依第八识如来藏而演说实相，所说种种现象界及三乘菩提诸法于实相法界中亦不可得而称为虚相，如是虚相法则归摄于第八识，是故都说不可得，讲的正是实相法，而非张志成、释印顺所知的虚相法。

张志成不解此理，他想的是“般若中观”“更没有建立虚实相对的‘虚相法’、‘实相法’”，他还落在“有无”相对议论之中，口说无我然而行在有中，不解般若真义；因为不论是“虚相法”还是“实相法”的名言建立，在如来藏的境界中都“不可得”，都“无所得”。不是没有“世间虚相法”，也不是没有“出世间的实相法”，然“世间实相”与“涅槃实际”即是同一实际心体，本无别异，全部汇归第八识如来

---

<sup>18</sup> 《大般若波罗蜜多经》卷 485〈第三分善现品 第 3 之 4〉，《大正藏》册 7，页 465，中 2-5。

藏；而此实际心体本来无失，于一切三界诸有亦复无得，当知永无失而复得之理。

这“有无”之说，当见《大般若波罗蜜多经》卷 463〈第二分树喻品 第 69〉说：“佛告善现：‘非异世俗别有胜义，所以者何？世俗真如即是胜义，诸有情类颠倒妄执，于此真如不知不见；诸菩萨摩訶萨为益彼故，随世俗相显示诸法若有若无，非随胜义。复次，善现！无量有情于蕴等法起实有想或实无想，不达诸法非有非无，诸菩萨摩訶萨为益彼故，显示蕴等若有若无，令诸有情因斯了达蕴等诸法非有非无，非欲令执实有无相。如是，善现！诸菩萨摩訶萨应勤精进，离有无执，行深般若波罗蜜多。’”<sup>19</sup>——不是异于世俗而别有一胜义，为什么呢？因为这“世俗真如”——“与世俗法和合运作的真如”即是“胜义”，而真如从来都与世俗法和合运行不辍故；有情众生颠倒妄行执取，对这真如不知不见，诸菩萨摩訶萨为了利益这些众生的缘故，就随顺世俗相来显示诸法“若有、若无”，这并非是随胜义说、随胜义显示。再者，善现！无量有情众生对于蕴处界等法生起“这是实有”之想或者“这是实无”之想，他们无法了达诸法是“非有、非无”——摄归如来藏而远离有无二边，诸菩萨摩訶萨为了利益他们的缘故，就显示蕴处界等诸法“若有、若无”，令这些有情因此可以了达

---

<sup>19</sup> 《大正藏》册 7，页 343，中 4-14。

蕴处界等诸法“非有、非无”，然这并不是要令他们执取“实有相、实无相”。如是，善现！诸菩萨摩訶萨应勤精进，离开“有、无”的执取，行深般若波罗蜜多。

“世俗真如”亦是胜义，当众生不解时，所见就是落在颠倒想，因此，菩萨依含摄两边的中道说“若有、若无”，遣除众生颠倒想，了达诸法“非有、非无”，离开“有无”之执取；因此，说“若有、若无”，说“非有、非无”，皆是为人方便解缚，这就是《般若经》之开示；唯有自内证此第八识心真如胜义，方得明白第八阿赖耶识常恒不变，即是“世俗真如”，亦是“胜义胜义”。

- (3) 至于张志成所说“中观经典没有如来藏”，即他认为“《大般若波罗蜜多经》没有开示‘如来藏’”，然如前已说，如来在《大般若波罗蜜多经》卷 578〈第十般若理趣分〉已开示“一切有情皆如来藏”<sup>20</sup>；张志成如何说“中观经典没有如来藏”？且一切真正证悟的菩萨皆可为证明。第二转法轮般若时期的《大乘理趣六波罗蜜多经》卷 1〈归依三宝品 第 1〉亦说“众生悉有如来藏”<sup>21</sup>，这都证明了如来在第二转法轮“般若时”有说“如来藏”。

---

<sup>20</sup> 《大正藏》册 7，页 990，中 3-4。

<sup>21</sup> 《大正藏》册 8，页 868，上 7。

当知如果不是以每个有情都有的如来藏为自内证之法，这中观就非中观，而是他观，且是戏论，永远不离断常、生灭、来去、增减、美丑……等无量的两边故。这诬指“中观经典没有如来藏”的事，纯粹是一场张先生导演的闹剧，从非真实故。

今天张志成对大善知识——师父 平实导师有许多莫须有的不满，更攻讦师父 平实导师所说的阿赖耶识正理，然张志成这样攻击实际上最后都会变成他是以佛门外道身分直接攻讦 世尊，平实导师所说同于 世尊所说故；唯识经典说一切众生都有阿赖耶识，同于《大般若波罗蜜多经》说“一切有情皆如来藏”及《大乘理趣六波罗蜜多经》所说“众生悉有如来藏”，证明了《般若经》所说的如来藏与唯识经典所说的阿赖耶识是有情众生必有的心体；且，《入楞伽经》卷 7〈佛性品 第 11〉已说“阿梨耶识者，名如来藏”<sup>22</sup>，这阿梨耶识即阿赖耶识之另译，即是如来藏，阿赖耶识与如来藏本是同一个心体。且，《增壹阿含经》卷 1〈序品 第 1〉就说：“其有专心持增一，便为总持‘如来藏’。”<sup>23</sup> 更有阿含部的《央掘魔罗经》特别阐明“如来藏”常恒不变的道理，《央掘魔罗经》卷 2 即说“一切众生悉有如来常住

---

22 《大正藏》册 16，页 556，中 29-下 1。

23 《大正藏》册 2，页 550，下 3。

藏”<sup>24</sup>，如来藏常住如是！

- (4) 《央掘魔罗经》卷 4 说：“若无‘如来藏’者空修梵行，如穷劫钻水终不得酥。”<sup>25</sup>谓若有人否定如来藏而修学佛法者，永远不会有亲证上的成就，所学只成为知识或思想而不可能实证，故说“空修梵行，如穷劫钻水终不得酥”；况有愚人毁谤如来藏，自蹈恶趣，毁谤第一义，还当作自己真懂佛法！当知《央掘魔罗经》卷 4 说：“不知自性心如来藏，入无量烦恼义。”<sup>26</sup>——众生皆是不知自身有清净自性心如来藏，因而妄行分别、造作诸业，必然如同释印顺与张志成一样，踏入无量无边的烦恼中，实在可悯！

由此来比对张志成所说“正觉自创的第一因、实有的、本体不变的‘阿赖耶识’正是《中论》所批评的‘自性见’”，即知世尊所说常恒不变的“如来藏”是被张志成诬谤成“自性见”，那张志成应先譬议说：“如来自创的实有的、本体不变的‘如来藏’正是《中论》所批评的‘自性见’。”然岂有是理乎！更何况《中论》本来就是依第八识如来藏而写的，所以龙树与提婆师徒二人，一人弘扬般若、一人弘扬唯识，二人和合无间都无矛盾更无冲突，然而

---

<sup>24</sup> 《大正藏》册 2，页 526，上 15-16。

<sup>25</sup> 《大正藏》册 2，页 540，上 24-25。

<sup>26</sup> 《大正藏》册 2，页 540，上 13-14。

张先生是绝对不能理解的。

《央掘魔罗经》出现在阿含部，《增壹阿含经》亦属于如来示现灭度当年“五百结集”所成的四阿含诸经中，皆早于《中论》而都有说“如来藏”；因此，不懂佛法的张志成随意栽赃“如来藏——第八阿赖耶识”是“自性见”，即张先生认为宣演“如来藏——第八阿赖耶识”的释迦牟尼佛有“自性见”；又由于佛佛道同，即张先生也认为三世诸佛都有“自性见”。当唯识经典《解深密经》直说第二转法轮与第三转法轮皆说“一切法”是“无自性”又是“自性涅槃”，这两者对依文解义的张志成来说就是互相冲突，而且这“自性涅槃”即是张先生说“中观所批评的‘自性见’”，即法会上的胜义生菩萨摩訶萨是张先生口中所轻蔑的“自性见”外道，连赞同此说而不加修正的释迦如来在此也是张先生所批判的“自性见”外道，而这一部《解深密经》也变成“自性见外道经典”；这样第三转法轮唯识诸经从《楞伽经》到《解深密经》《楞严经》……等，没有一部不是“自性见经典”；包括引用《解深密经》的根本论《瑜伽师地论》也变成是“自性见论典”，甚至连第二转法轮般若诸经也因此变成了张先生批判的“自性见经典”。这样张先生何不早说你根本不接受大乘法不就好了，何必拐了数百万字的大弯，浪费你宝贵的时间，还要赔上你未来无数大劫的光阴？



(5) 今天张志成将“如来藏=阿赖耶识”窜改成“如来藏≠阿赖耶识”后，却对这自性清净心如来藏是第几识永远说不出来，始终一直闪避这问题。根据张志成所信受的释印顺在《佛法概论》是这么说：“佛教后期，发展为七识说，八识说，九识说。佛的区别识类，本以六根为主要根据，唯有眼等六根，那里会有七识、八识？大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。”<sup>27</sup> 因此，张志成之所以无法定位如来藏，皆因他信受释印顺“大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分”的说法，他不赞同“佛说过第七识、第八识”，但是要他这位六识论者将如来藏归属于六识又会被耻笑，于是他干脆不说。但平实导师于《阿含正义》七辑书中，已经分明举述世尊所说四阿含诸经都是依八识论而立论的，无人可以推翻，因为经文今犹可稽。如果张志成抗议说不是如此，那还请他直说这能生名色的如来藏是第几识？莫再说“心≠识”，将他懂得很少的梵语拿出来唬人，他连大乘经中常将“心、识”合称都不知道！如果张志成说如来藏心是第九识——不同第八阿赖耶识，这就证明他是佛门外道，因为佛法只说有八识；若他将如来藏心与阿赖耶识合

---

<sup>27</sup> 释印顺，《佛法概论》，正闻出版社，2003年4月新版二刷，页109。

并成第八识——证明他认定这心识是积聚而成的识蕴，此即违背圣 无著菩萨所说，还是证明他是佛门外道；若他以为第八识中有如来藏心——真实心体中含有另一真实心体，那他就是不知心体唯能含藏心识的种子，从无心体含心体的事，他莫非想被增列为佛史千古笑谈？即无论何种选取皆成过失，这都因为张先生不肯接受 世尊所说“如来藏＝阿赖耶识”所致。

- (6) “六识断灭论者”的释印顺从不接受有第七、第八二识，虽然他知道在《中阿含经》卷 54 中 如来亲自诃责那位主张“说、觉、作、教作、起、等起”的六识见闻觉知心可去到后世的荼帝比丘是“愚痴人”时<sup>28</sup>，释印顺仍不为所动，继续落在意识心的见解中，他想的是“我已经一再强调有‘微细意识’（细心、细意识）可去到后世”，如释印顺在《唯识学探源》提及《成唯识论》卷 3 说“有余部执：生死等位，别有一类微细意识，行相所缘俱不可了”，然后他说：

---

28 《中阿含经》卷 54〈大品 第 2 喑帝经第 10〉：【喑帝比丘答曰：“世尊！我实知世尊如是说法：今此识往生，不更异也。”世尊问曰：“何者识耶？”喑帝比丘答曰：“世尊！谓此识，说、觉、作、教作、起、等起，谓彼作善恶业而受报也。”世尊呵曰：“喑帝！汝云何知我如是说法？汝从何口闻我如是说法？汝愚痴人！我不一向说，汝一向说耶？汝愚痴人！闻诸比丘共诃汝时，应如法答：‘我今当问诸比丘也。’”】《大正藏》册 1，页 767，上 8-16。

“依论文来说，这细心的作用，表现在初生与命终的阶段。到底平时有没有细心，却没有说到。”<sup>29</sup> 好像这“细心”的出现只是单纯地来解决六识论声闻部派在生死之间如何相续而不落断灭的困扰而已，然心地不好的释印顺是恶意地截断了圣玄奘菩萨所说，他是断句取义而不只是断章取义了；《成唯识论》卷3的整句是：“有余部执：‘生死等位，别有一类微细意识，行相所缘俱不可了。’应知即是此第八识，极成意识不如是故。”<sup>30</sup> 这是说声闻部派的上座部执取生死轮回位中有个微细意识心（维系死后、入胎，令无断灭），这心的行相、所缘都不可了知（难以亲证），圣玄奘菩萨即破斥如是错谬见解，说应当知道这所谓“行相所缘俱不可了”的就是“第八识”，绝非是意识，因为意识是依他起性的生灭心，并且一世就断灭，无法贯通三世，所以根本没有微细意识（细心）可去到后世这回事。而且，释印顺说“到底平时有没有细心，却没有说到”，这更是胡言乱语，因为《成唯识论》中举出许多道理证明意识等六识都是依他起性以及五位断灭，而以极多篇幅来证明印顺所认知的能去后世的细心即是第八识如来藏。世尊在四阿

---

29 释印顺，《唯识学探源》，正闻出版社，2003年4月新版二刷，页115-116。

30 《大正藏》册31，页17，上10-13。

舍诸经阐释这缘起法深意时也已说“名色缘识，识缘名色”，且《杂阿含经》卷 12 说佛弟子 摩诃拘絺罗尊者在与示现为僧团声闻弟子中智慧第一的 舍利弗尊者论法时，就已说此“名色缘识，识缘名色”的意思就是指“识、名、色”“譬如三芦立于空地，展转相依，而得竖立”<sup>31</sup>，如何说圣教中没有说到“平时有没有细心这个‘识’——第八识”？释印顺是真的要连 世尊在四阿含诸经所说都一起抹灭（不看在眼里）？而且圣 玄奘菩萨在《成唯识论》举了许多例子来说明“有第八识”，释印顺还是可以一一忽略（他的心地实在不好到了极点，张志成才可能是他真正的“传人”），真是令人无言。

此随举一处圣 玄奘菩萨所说：《成唯识论》卷 3 举“寿煖识三不相离”而说“故知定有此第八识”<sup>32</sup>，也就是说当有情还有寿命存在时就是没有离开这“第八识”，这样很清楚说明“平时就存在第八识”，为何释印顺还可移转话题说“到底平时有没有细心（第八识）”等云云？然而释印顺如果只有这样一

---

31 《杂阿含经》卷 12：“尊者摩诃拘絺罗答言：‘今当说譬，如智者因譬得解。譬如三芦立于空地，展转相依，而得竖立。’”《大正藏》册 2，页 81，中 4-6。

32 《成唯识论》卷 3：“寿煖识三不相离故，冷触起处即是非情，虽变亦缘而不执受，故知定有此第八识。”《大正藏》册 31，页 17，上 20-22。

处抹黑的话，那他就不称为“释印顺”了，他还干脆针对这十因缘法所说“名色缘识，识缘名色”来个佛法大抹黑，他在《佛法概论》说：【此（细）意识为“名色缘识，识缘名色”的有取识……】<sup>33</sup>——他干脆以意识来取代这名色之外的第八识，他不管意识已含摄在“名色”之“名”中的事实。然而世尊在《杂阿含经》卷9已说“诸所有意识，彼一切皆意法因缘生故”<sup>34</sup>，即不论粗细意识都是因缘所生法，任何说意识会去到后世的想法都是恶邪见，无论他主张的是粗意识、细意识、极细意识皆是邪见，当然任何粗细意识就都不可能成为“有取识”<sup>35</sup>而出生来世的名色，所以有这想法的释印顺就是如来世尊所呵斥的“愚痴人”如荼帝比丘；这四阿含诸经十因缘法中所说的“名色缘识，识缘名色”从来不是意识，是

---

<sup>33</sup> 释印顺，《佛法概论》页110。

<sup>34</sup> 《大正藏》册2，页57，下20-21。

<sup>35</sup> “有取识”在不同开示中有不同的意涵，释印顺所谓的“有取识”则是指“入胎识”，如他在《佛法概论》说：【“识缘名色”，为佛法中重要的教义，如《长阿含经·大缘方便经》所说。经中佛对阿难说：人在最初托胎的时候，有“有取识”；父母和合时，有取识即摄赤白二滂，成为有机体的生命而展开。“若识不入母胎者，有名色否？答曰：无也。”“名色”，指有情的身心自体。这个自体，由于识的执取资益，才在胎中渐次增长起来，而出胎，而长大成人。……所以佛说：“阿难！我以是缘，知名色由识，缘识有名色。”有取识对于有情资益延续的力用，是何等的重要！】（页73）

“入胎识”如来藏。当然释印顺想的是“反正一定会有人相信我的话”，他想的并没有错，张志成就紧紧跟随，以至于今天连如来藏是哪一個心识都茫无所知，张先生一样是属于对第七识与第八识无信者，他之所以举《成唯识论》的目的就是模仿释印顺讲解大乘经论来破坏大乘法，他与释印顺的作为可说如出一辙。

- (7) 如来藏——第八阿赖耶识能生诸法故为法界根本，这和外道说的“不生不灭”的“第一因”大相迳庭：当知众生以为的“因、缘”都不是真正的生因，外道说的“外缘、内缘、六因、四缘（因缘、增上缘、无间缘、所缘缘）”都不是真正的生因，乃至外道所误计的“九种不生不灭法”能生诸法为“第一因”，也都是虚妄臆测。当知佛法《楞伽经》说一切法都是第八识的“自心现量（第八识自心所生现的事实）”，一切法不离“自心现量”，若不能觉悟“自心现量”，则其一切所说皆无有根本！所以当张志成将如来所说的“如来藏——第八阿赖耶识”等同于九种外道所说的不生不灭之第一因时，这张志成所说到底是对释迦如来心生不满，指责佛陀是“自性见外道”？还是认为诸多闻圣弟子众结集如来法语错误？还是张志成要说这些经典都是“伪经”以毁谤三宝？
- (8) 若于真实心第八识外执取任何一法为常、实有者，这才是“佛经所批评的‘自性见’外道”，如张志成

说“琅琊阁真如”法性是“识之实性”，却又主张这法性能反过来成为诸法的理体，而且还可脱离这第八识心体（即使他说这法性是八识之实性，不是只有第八识之实性，然情况亦不变）在“无余依涅槃界”独住，这就是“心外求法”——外道，执取真实心外另有一常住不坏之法，即成自己所责的“自性见”，真令人哀悯！

### ⑧ 涅槃世间不二，真实般若中观，诸法即涅槃自性

琅琊阁张志成说：【8.因为从来都不理解中观的道理，所以正觉的亲教师对应成派中观的批评，几乎全部错乱。比如下文：

**藏密应成派中观，正是无因论外道。……因为他们总共只认得六识，总共只承认有六识。……**

上面这一段话，除了说中观只讨论六个识是对外，其余错漏百出。

但是，只讨论六个识，不等于否认第七、八识的存在，也不应该把任何派系的中观标签为“六识论”。

《般若经》、《金刚经》何时讨论第七、八识？所以也是“六识论”？阿舍经是《五蕴论》？

修行重点是如何破“自性见”，不是怎么归类法相，建立多少个识，多少个蕴，多少个法。正觉非要把第八识建立为实有，纯粹因为不然它所设定的密意无法成立。

不管那一派中观，说的都是缘起性空。阿舍经反复教导的

就是缘起法。中观经典一再说明的就是一切法无自性。】<sup>36</sup>

### 辨正：

- (1) 张志成因为一直热爱宗喀巴的外道见，又有释印顺大力推崇这“一切法无自性”，令他非常倾倒，“因为张志成从来都不理解般若、唯识、方广的道理，所以他对如来大乘佛法的批评，几乎全部错乱”。张志成认定若说中国禅宗证悟的是这“常恒不变”的第八阿赖耶识，即是“自性见”；他认定若证悟“常恒不变”的如来藏，即是“有梵我论的味道”；他如此厌恶华人传承之佛法文化，无法不在言词上横加贬损。他又学释印顺割裂大乘法，而且他还不仅如释印顺割裂成“真常唯心、性空唯名、虚妄唯识”三者而已，他根据学术界和释印顺所说，将大乘法进而割离到更加支离破碎。以他所举“如来藏”为例，他说有多种“不同的如来藏系学说”，他更依释印顺说法而说有“糅杂如来藏和唯识”的体系。所以他不肯接受中国禅宗亲证的实相，他认定大乘一切所说都只是思想。中国禅宗祖师都依菩提达摩大师所传，知道要亲证如来藏第八阿赖耶识心体，然张志成还是昧着良心毁谤《楞伽经》，他的意思应该是：“因为菩提达摩祖师从来都不理解真正佛法的道理，所以才会选错了经典，这部经对外道的批评与见道的说法几乎全

---

<sup>36</sup> 琅琊阁，〈正觉法义辨正：“空”、“空性”和“八不中道”〉。



部错乱”（意思是中国禅宗全部错乱，只有张志成一个人才是对的；然讽刺的是：这个“对”的人永远也证不得禅宗的明心，是否他要说这明心“永远无法亲证”？然他应该认为他绝非戏论；这已不是自信与否的问题，而是他真的无可挽救。至于琅琊阁族在若干非法义上的名相、人物的说法则是合理的，如根据辞典将“干屎橛”说是“擦拭大便的木片子”，还有“般若瓠多”和“木叉瓠多”人名的更正等；然即便如此，一样无碍师父 平实导师演说的真义）。

- (2) 琅琊阁张志成谈到“只讨论六个识，不等于否认第七、八识的存在”，好像是在替藏密应成派中观说话，这也难怪了，当宗喀巴受到挑战时，也会危及张志成心中的神主牌“一切无自性”——“一切空幻无有、无实相法”的信仰；然接续宗喀巴传承的释印顺倒是老实地给了答案：“大乘学者所说的第七识、第八识，都不过是意识的细分。”即释印顺认为八识是“大乘学者”创造的，“释迦如来”没有说过第七识与第八识，意即“释迦如来没有说过大乘法，这些流传后世的大乘经典都是所谓的‘大乘学者’中有人假借如来名字所编写的著作——伪造佛经的创作”。因此，尾随释印顺的张志成所说的意思是：“只讨论六个识，不等于否认第七、八识的存在——因为祂们都是意识的细分，何须否定祂们的存在？”他也可继续大言：“讨论第七、八识，不等于承认第七、八识真正存在，因为祂们（它们）都是

意识的细分。”这些六识论者永远是将第七识、第八识当作是可有可无，因为他们从不相信如来说过八识，即使四大部《阿含经》这样钢铁般的证据说有八识的实质，他们也只会说：“我看不到‘第八识’这三个字，等你找出来再说。”所以，如是者会毁谤圣教，自属意料之中；其未来余报就是会受到如同他们现今一般“睁眼说瞎话”的人无尽的欺负，他们都只能百口莫辩；当然这是在他们将来无数劫受完十方世界无间地狱果报后的事了。

张志成说：“《般若经》、《金刚经》何时讨论第七、八识？所以也是‘六识论’？”然比对上述所说，《增壹阿含经》与《大般若波罗蜜多经》说到了“如来藏”，又基本佛法已说“十八界”中有“眼界（意根界）”与“六识界”，因此如何可说“《般若经》何时讨论第七、八识？”而且般若系列的诸经中还说到不属意识及意根的“非心心、无心相心、不念心、无住心”，亦即出生诸法的不生灭真如心<sup>37</sup>，怎么能说没有讲到八识？难道意识可以是“非心心”等四种名所指之心？显然是张志成自己不肯好好阅读经典，不肯如实理解经中文字义。当知“如来藏”即非六识，而如来藏能生七识心及万法，当然是心，如何

---

37 《大般若波罗蜜多经》卷 569〈第六分法性品 第 6〉：“诸法虽生真如不动，真如虽生诸法而真如不生，是名法身。”《大正藏》册 7，页 937，下 17-19。

张先生可以嘲讽为“也是‘六识论’”？自己理路不通，却反过来嫌弃大乘法？

当年禅宗六祖惠能依五祖弘忍为其演说《金刚经》及直说密意而开悟——证得禅宗真悟祖师都证得的如来藏第八阿赖耶识，他的明心因缘也是《金刚经》，而且悟时当场说出“何期自性能生万法”等五个何期，如何张志成可嘲讽说“《金刚经》何时讨论第七、八识？所以也是‘六识论’？”

因此，同样地，今天判定“六识论者”也是依其所言所述来判定其心中对第八识的真正想法，并非以他是否说过八识的名相为准。以释印顺为例，他经常阐释第七识与第八识，如张志成一样；然释印顺可是诬谤第七识、第八识为“意识的细分”，将能生意识的第八识颠倒说为意识细分出来的，因此即使释印顺有说第八识，他还是道道地地的“六识论者”。

又如世间有人要亲证如来藏，可他的心思都是在见闻觉知六识心上用心，他最后便将意识心当作是他要寻找的标的，晚近三百年来的佛教界所谓开悟诸师尽皆落在离念灵知等意识境界即是如此；因此无论他以意识的“离念、清静、无念”等任一状态来认定契合于他所认为的“明心”，他本质还是“六识论”；这类佛门外道大都如此，无论他是常见还是断见论者；藏密各派也都是如此，除了已在历史上消失的觉囊派。

(3) 张志成随口说“阿舍经是《五蕴论》？”以期望将焦点移开，不再深究八识论或六识论，然《阿舍经》本质还是“八识论”，既说有名色外的本识——如来藏，又说有意根第七识作为意识的所依，这样本识及意根加上六识，总数为八，还是八个识，而第八识如来藏能出生意根及意识而同时作为意根与意识的所依。这“本识”是作为名色的“因、习、本、缘”、名色“所依”、如来的“所依识”，可知一切法皆以此“识”为所依；这个根本“识”有别于名色七识，既非十八界中的识阴六识，亦非十八界中的业界，所以《阿舍经》本质犹然是“八识论”，然大众不解这道理，须由大善知识师父 平实导师七钜册的《阿舍正义》开显这四大部《阿舍经》所隐含的第八识真义，大众才能明白。由此可知，佛法端乎义理的实质，非在语言文字上；若如张志成之行为者，永远都只能是说食数宝之徒。

(4) 张志成说：“修行重点是如何破‘自性见’，不是怎么归类法相，建立多少个识，多少个蕴，多少个法。”然而真正的修行重点，首要是远离宗喀巴、释印顺、张志成这样的恶知识，当亲近师父 平实导师这样的大善知识，依教奉行而如实修学者方能真破自性见；观乎张志成仍然堕于所生的现象界诸法中而不断自性见，可以证明。如《大乘本生心地观经》卷 3〈报恩品 第 2 之下〉说：“亲近善友为第一，听闻正

法为第二，如理思量为第三，如法修证为第四。”<sup>38</sup>在“闻、思、修”之前，是要先“亲近善友”——“亲近大善知识”，这样才能有之后的听闻大善知识宣说正法。

张志成批评说：“正觉非要把第八识建立为实有，纯粹因为不然它所设定的密意无法成立。”然而此第八识人人都有，就如同五时三教说明的“一切众生都有如来藏” = “一切众生都有第八识”一样。如来更在大乘诸经中金口开示：“一切众生皆有阿赖耶识，这阿赖耶识本来而有，具足一切功德而有圆满成就诸法的体性，此自性清净的心体能出离三界世间独自存在，即是无余涅槃之本际。”张志成却将矛头对准任何信受及拥护“阿赖耶识”的人，亦无视于大乘经中说“阿赖耶识”是“出过于世间一切诸法，不生不灭同于涅槃”——超越一切法之上、殊胜不可名状，那张志成意思应该是要指责释迦如来吧？“释迦如来非得要把第八识建立为实有，纯粹因为不然如来所设定的禅宗密意无法成立。”这才是张先生真正的意思吧？张志成打定主意，自外于阿赖耶识的实证及现观其真如，则他所说的佛法皆非实证，永远只能是思想与玄学，与实证永远绝缘。若亲证阿赖耶识而现观其金刚不可坏性及真实性、如如

---

<sup>38</sup> 《大正藏》册3，页305，上18-19。

性，则能现观真如及圆成实性等各种法性，方是实证佛法而能次第迈向佛地，方是真修佛法者。

- (5) 张志成说：“不管那一派中观，说的都是缘起性空。阿含经反复教导的就是缘起法。”这是他进入正觉之前就存在的根深柢固的邪见，依然是舔食印顺的涎唾，然而没有实相心的中观就是“谬误中观”，因为必堕世间法中的两边而非中道的观行，即“不管那一派错谬的中观说的缘起性空，都是否定了‘实相心’的‘无因生缘起性空’。阿含经反复教导的就是缘起法，不是教导大家错谬的缘起性空、无因生的缘起性空。”即虽然许多人都在说“缘起性空”这佛法名相，却往往是受到恶知识误导而错解此中真义。圣 龙树菩萨是亲证第八识——如来藏涅槃妙心的西天禅宗证悟大祖师，自能深入缘起法的精髓——现观自心现量，圣 龙树菩萨所说的般若中观不是这群照着文字乱啃的错谬中观师所说；张志成所依的中观是来自宗喀巴以“无自性”为根本的断灭空的应成派中观，不是圣 龙树菩萨以“涅槃、世间无有差别”为根本的真实般若中观。

佛世时，阿难尊者到 世尊面前陈述他觉得缘起法很简单时，世尊即遮止阿难尊者再说，随即开示缘起法甚深之理，就是这二乘大阿罗汉都证不得的“入胎识”——与“名色同俱”、令“名色增长”的识，当知这是北传《阿含经》与南传《尼柯耶》所一致宣扬

的阿赖耶识经文。因此，既然六识论者张志成连这“识”——“本识”的体性都不清楚，又如何懂得这“缘起法”的真实义而说“缘起性空”呢？

圣 龙树菩萨在《中论》卷 1〈观因缘品 第 1〉说：“略广因缘中，求果不可得；因缘中若无，云何从缘出？”<sup>39</sup> 这意思是：不论是将“因缘法——缘起法”分成十二缘起支，乃至更多更广、抑或更少更略的“因缘支——缘起支”，在一一检验这些“因缘支”的“因、缘”法时，都会发现并不含有相对应之“果”法；“因缘法”说由“因、缘”可出生“果”，为何遍寻“因、缘”法中却都无有“果”法的相对应存在？那又为何说“果”法是从“因、缘”所生？到底是怎么“生”？

这都告诉我们：这“因缘法、缘起法”不是那么简单，世尊告诉 阿难尊者缘起法中有着入胎识——与名色共俱、令名色增长的识，是这个识推动着名色，令名色得以出生、现起、存在，以至于年老、死亡；这个本识是缘起法的真正核心——诸法背后真正的实相，以祂能出生名色、含藏名色种，祂才是名色之所依；为了阐明此理，所以 世尊为 阿难演绎了十因缘法，说名色由识生，亦说超过此识则无一法可得而必须退还：“齐识而还，不能过彼。”且，尊贵的 如

---

<sup>39</sup> 《大正藏》册 30，页 3，中 16-17。

来亦有“如来所依识”，所以这个“识”凡圣不无，这个“识”本非名色七识、非十八界之意处，祂在一切生灭心识之外，这个“识”就是《大般若波罗蜜多经》所说的“诸法实相”非心心，祂就是唯识经典所说的“第八识”，于众生因地称为“阿赖耶识”。祂无始以来自体不落入三界诸法中、不起念于六尘境界，而能借缘出生万法，故说“空性”<sup>40</sup>，故第二转法轮般若时期以“空”来隐说这“实相心——如来藏”以免有人执著为三界有；至于第三转法轮方广唯识时期，即直接显了明说此“实相心——如来藏心——第八阿赖耶识”，更有《楞严经》直接阐释这《般若波罗蜜多心经》所说的“空”就是“如来藏真妙圆心”，如是彻底显了宣说：这个如来藏第八阿赖耶识心才是“缘起性空”的根源——一切因缘所生法都归于此空性如来藏之理，都不是张志成所说的“缘起性空”。

- (6) 琅琊阁张志成说：“中观经典一再说明的就是一切法无自性。”然这已在前面解释过了，圣龙树菩萨在《大智度论》卷 32〈释初品中四缘义 第 49〉说“如是一切世间法中皆有涅槃性”<sup>41</sup>，很清楚地说明了世

---

<sup>40</sup> 《摩诃般若波罗蜜经》卷 2〈往生品 第 4〉：“是心非心相，不可思议故、自性空故、自性离故、自性无生故。”《大正藏》册 8，页 228，下 1-3。

<sup>41</sup> 《大正藏》册 25，页 298，中 21。



间法本无自性中，仍然存在着“涅槃性”；然二乘阿罗汉要灭尽诸无常生灭之法，如果每一个法都有这涅槃性，阿罗汉要灭个什么？当知此即是大乘法不同二乘法之处，大乘法说诸法实相，以真正出生、能生诸法的法说为诸法实相，而将生灭性的、所生的一切法摄归如来藏，方可说为一切法涅槃性，然而现象界中一切法依旧是生灭法。圣 龙树菩萨说这能生名色的第八识就是“无生法”，即“本来而有”之法。大乘法之核心并非是这些“缘起所生法、被生之法、生灭之法”，大乘法是要阐明“本体无生”又“能生诸法”之法，说的是有一个常住法能借缘生起名色等诸法，即是缘起性空的真义，这个能借缘生起诸法的如来藏才是诸法实相——实相法；以此实相法借缘出生诸虚相法，因此一切虚相法咸归于实相法，即此说诸法实相。

《大般若波罗蜜多经》卷 569 说真如“自性真实”，且真如“虽生诸法”而真如“不生”，是名“法身”，故说“真如虽生诸法而真如不生，是名法身”；这即说明了一切法以这“自性真实、能生诸法、本自不生、本来而有”的“真如”为“身”，这就是“一切法实相”——诸法实相，此能“出生诸法”的必然是心体，故说“真如心”，由此即可会通这“本来而有、从来无生”的心体有着不可思议的功德可出生诸法，这就是圣 龙树菩萨亲证的诸法实相——真如心体——

如来藏心第八阿赖耶识心体。

- (7) 《大乘入楞伽经》卷 7〈偈颂品 第 10 之 2〉说：“空及与不空，自性无自性，但惟是心量，而实不可得。”<sup>42</sup> 当知论及诸法是“空、不空、空性、不空性、空相、非空相、有自性、无自性”时，应知一切法都是由自心如来藏所现，一切都是“自心现量”，然而从自心如来藏的自住境界中来看时，一切法都不可得。因此，刻意忽略、轻视藐视这自心如来藏本识第八阿赖耶识的张志成，是真的无法信受这大乘理，他总是落在上述“空、不空、空性、不空性、空相、非空相、有自性、无自性”等名言之中，紧紧追随邪见者释印顺，自无契入般若正观的因缘。
- (8) 张志成喃喃自语着“琅琊阁中观、琅琊阁无自性、释印顺中观、释印顺无自性、应成派中观、应成派无自性”，宛如一卷坏掉的录音带在历史上不断地回转，吐露着断灭见论者挣扎的心声，它悲切的嘶吼声，像是为它切入佛门划下这不肯灭去的尾音；在未来一千多年后的学人再看到这篇文章时，应会为这旧时代的行者欢欣，因为有着大善知识——师父 平实导师辛勤地在这世间为了正法的存续做出最大的努力、为赅续佛法命脉无私无我地教诲，留下这伟大历史的一页——大乘佛法的复兴。我很感谢师父 平实

---

<sup>42</sup> 《大正藏》册 16，页 632，上 23-24。

菩萨摩訶萨给了弟子这个机会，弥补以前过去世对大善知识不敬的过失，再得以继续亲近这么殊胜的佛法，缅怀这时代护持正法的沧桑，谢谢 师父的教诲！弟子衷心地感谢！

### ⑨ 阿赖耶识不主宰，不为佛门外道张志成所说的第一因

琅琊阁张志成说：【正觉批评缘起性空，是因为不懂缘起的意涵，所以解释现象生起的机制，把阿赖耶识或如来藏说成“第一因”，所以用代名词形容阿赖耶识都用神我的“祂”，而且认为阿赖耶识可以独存，不需其他因缘出生。

为什么没有第一因？阿舍经反复教导十二缘起，破的就是印度当时的梵我思想。

梵我思想中，做为第一因的梵我，是无为法（不变），但是可以生有为法（变动）。有为法可灭，但是梵我常住。等于说，梵我独立于因果链之外，永远存在。梵我与所生的法，两者没有平等性。

佛教的缘起法则，强调“因果平等”：一切法互为因缘，能生的因是有为法，被生的也是有为法。因为只有能变动的才能生能变动的。无为法不生任何法。所以《成唯识论》强调：七转识与第八识“更互为因”。】<sup>43</sup>

---

<sup>43</sup> 琅琊阁，〈正觉法义辨正：“空”、“空性”和“八不中道”〉。

## 辨正：

- (1) 张志成说“正觉批评缘起性空，是因为不懂缘起的意涵”，然如前述，这缘起的真谛在于“自心如来藏第八阿赖耶识，能借缘出生名色等诸法，是名缘起”；然而所生的诸法生灭无常、其性本空，故名性空，合名缘起性空。张志成说的缘起性空其实只是缘生性空，因为没有有一个常住法来借缘生起诸法，落入《中论》所破的“诸法无因生”之中，亦落入所破的“诸法根尘共生”之中，由此证实张志成同于释印顺都不懂缘起性空。以十二缘起支来说，这些缘起支都是被出生之法，都是可灭尽之法，即此诸世间法不能自生、他生、自他共生，亦不能无因生；然若更主张说离此缘起支所摄世间诸法以外，没有“一实法”之存在，则缘起法、因缘法必成戏论，以其所说之世间缘起诸法必将全部堕在无因生与共生等之中！故知必然是有“一实法”与所生的诸“世间法”非一非异而不相在<sup>44</sup>，可生诸“世间法”；然若说此“一实法”是“生灭法”，则不应将祂排除在“世间法”之外而说

---

44 《杂阿含经》卷 3：【尔时，世尊告诸比丘：“色是无常，无常则苦，苦则非我；非我者，彼一切非我、不异我、不相在，如实知，是名正观。受、想、行、识亦复如是。多闻圣弟子于此五受阴非我、非我所观察；如是观察，于诸世间都无所取，无所取故无所著，无所著故自觉涅槃：‘我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。’”】《大正藏》册 2，页 21，下 6-13。

不相在，祂就应该是归属于“世间有为生灭法”之中而相在，如何说有一“生灭法”与“世间法”非一非异而不相在，而且此一“生灭法”又可出生“世间法”？全然背离其宗，自律背反。

因此，圣 龙树菩萨即点出来这“能生之法”的“一实法”不但不是世间法，还是“无生法”，即此“无生”即是“无灭”，即“无生、无灭”，即“本来而有”——“常住”之法。当知圣 龙树菩萨是亲证第八识而明心的禅宗大祖师，亲证缘起所生法一切空幻不实，然回归此本有之法——如来藏时，一切法自性涅槃，此即说这常住之法的自性就是涅槃性。圣 龙树菩萨即在《大智度论》卷 32 说：“如是一切世间法中皆有涅槃性”——以一切世间法尽皆生灭不住、如幻如化，即说一切世间法无有涅槃性；以一切世间法咸归如来藏所生，以如来藏自性是不来不去、不生不灭的涅槃性，再将一切世间法摄归如来藏而属于如来藏时，则说一切法自性涅槃，因为涅槃不是断灭空。

世间多有不具佛法正见而唯依世智辩聪探讨“六因”者，这些人对于真实证解佛法者来说即是凡夫愚人；学术研究者之探索“诸缘”亦复如此；当知若无如来藏——阿赖耶识，一切“六因、诸缘”即不得成就“能生、所生”。因此，张志成“一直不解正觉为何批评释印顺的‘释印顺缘起性空’说，是因为释印顺和他张志成都不懂‘缘起’的意涵而落入‘缘

生’中，只是将如来开阐的甚深‘缘起’当作是‘名相学’，以为是‘思想学说’，都无实际”。

若如张志成说这“第八识是生灭心”，则依“能生、所生”之理，法界须存在一能生“第八识”的心体，因为唯有“心”才能出生“心”，如第八识出生前七转识。然佛法唯有八识，而世尊也说这第八识是法尔如是、本来无生，所以法界并不存在能出生“第八识”之心体，这就直接否定了张志成所说“第八识是生灭心”的命题。若有人转说：“这名色缘识、识缘名色，因此可借由名色为缘，让此识出生。”然此识与名色互缘之关系虽本来存在，但非是指第八识缘于名色而出生，而是说第八识要缘于名色才能在三界中运作；况且名色也无法储存、执藏种子，岂能出生阿赖耶识，因为名色全是生灭法；而这“出生”名色唯是“一切种子识——阿赖耶识”的功德，哪里可说与名色互缘就可由名色倒过来出生阿赖耶识？若是可以如此，张志成应当对于所说“第八识是生灭心”的立论提出第八识何时生何时灭，不是吗？也等于是主张女儿可以反过来出生母亲了，如是者主张“世间名色”可出生他法，然世间名色诸法都是被生之法，何曾可出生他法？又如果说：“阿赖耶识是由自己所含藏的心识种子所生”，则阿赖耶识便是自生，亦违背佛法说能生诸法的心本来无生与诸法不自生的道理。且，大乘经说“阿赖耶识本来而有”、“同于涅

槃”，涅槃即不生不灭，如是常住，哪有生灭可说？

可知张志成说“阿赖耶识是生灭心”，实在指责如来及圣教“认为阿赖耶识可以独存，不需其他因缘出生”谬误；难道如来还须对他来解释吗？如今教证俱在，而正觉同修会的理证亦复俱在，这“阿赖耶识=如来藏”本自无生、常恒不变，能生诸法，具涅槃性，如何说祂不是法界——“世间、涅槃”所依体？他连圣教明文具载的义理都可以公开推翻，还能说是佛弟子而且是在学佛？（待续）



# 生命解剖学

——阿含经之三乘见道原理与次第

蔡正礼老师

## 刊行序

本书的写作缘起于尚未完成的《真假沙门》一书，因为《真假沙门》所申论的就是真假出家的问题。如果我们很简要的问：真出家或假出家是应该看外表，还是要看智慧？毫无疑问的，大家都知道是否真出家要看智慧，而不是剃头着染衣就是真出家。但是，要看什么智慧呢？大家就开始产生分歧的意见而众说纷纭。在众说纷纭中，就有人认为：人家是出家的专业修行者，道场那么大，徒众那么多，我们就相信他有佛法的智慧吧！于是智慧是什么就成为判断的关键问题，否则还是落入外观或表相的判断。

因此，有无佛法的智慧，便成为判断真假沙门的重要依据。在佛教的经典中，《阿含经》是佛门所共许的文献，但是许多佛门大德或佛学研究者，却根据《阿含经》研究出“大乘非佛说”的结论，甚至对于如来藏法门极力攻击，斥为有外道神我色彩。我们开始学佛时，大都相信大德的研究，相信佛学研究者的主张，但是当我越来越理解佛法时，我决定亲自看看《阿含经》到底有哪些内容，怎么会有那么多否定大乘佛教



的主张？而我却想要遵从佛教传统，依靠着大乘佛教走上菩萨道。

当我亲自阅读《阿舍经》时，发现经典中处处在在讲述着大乘法，而且是以极为独特巧妙的方式宣说大乘；有人以格式塔图（Gestalt Paradigm）的形式来形容这种说法方式。格式塔图是完形心理学（Gestalt Psychology）用来描述人类视觉理解上“整体不等于个别部分总和”<sup>1</sup>的现象。例如一只花瓶（Rubin vase），除了可以看到花瓶本身外，我们还可以从花瓶两边的轮廓，看到二张相对的脸。整体的图像就是可以有不同的认知，但重要的是这样的整体才是正确的认知。对于某些人，他可能只能看到花瓶，除此之外，别无其他，因为他可能忽略了某些认知的角度。所以当我亲自阅读《阿舍经》后，我发现那些主张“大乘非佛说”的研究者，他们忽略了极多重要的文献取材，根本就视而不见，或者做了错误的解读。

例如，在《杂阿舍经》中，婆四吒婆罗门尼因为连续死了六个孩子而裸身披发疯狂奔走，见到佛陀为大众围绕而说法时，“见已，即得本心”<sup>2</sup>的场景描述，就是一桩活生生大乘

---

1【完形的观点可以用“部分的总和不等于全部”这个定律来总结。】Robert J. Sternberg 著，李玉琇、蒋文祁译，《认知心理学（第五版）》，双叶书廊有限公司（台北市），2010年3月初版，页10。

2《杂阿舍经》卷44第1178经：“尔时，世尊无量大众围绕说法，婆四吒婆罗门尼遥见世尊，见已，即得本心，惭愧羞耻，敛身蹲坐。尔时，世尊告尊者阿难：‘取汝郁多罗僧与彼婆四吒婆罗门尼，令着听法。’尊者阿难即受佛教，取衣令着。时，婆罗门尼得衣着已，至于佛前，”

见道的禅门公案。但是释印顺却认为婆四吒只是因为“见佛在为四众说法，清静严肃的气氛，使他忽而清醒”<sup>3</sup>。但如果婆四吒只是清醒恢复成正常人，那么佛陀何必突然中断法会，叫阿难为婆四吒披上出家众的郁多罗僧，使得婆四吒成为整个法会的主角，并且结集成一部经典呢？显然释印顺做了错误的解读，因为他不能辨识什么叫做大乘见道的禅门公案。《阿含经》既然处处可见大乘法，必然可以从《阿含经》中清楚判读三乘的具体差异，于是我开始思维，如何让那些忽略极多重要线索而看不到大乘者能够清楚看到《阿含经》所说的大乘法。

经过长年探求三乘对于生命不同的解剖，了解声闻以五阴解剖生命，缘觉以诸界与因缘法解剖生命，那么大乘以什么架构解剖生命呢？终于在《增壹阿含经》的鸯掘魔追佛公案中，发现“灭六见之法”<sup>4</sup>以及参禅原理的解说，于是以六

---

稽首礼佛，退坐一面。”《大正藏》册2，页317，中25-下2。

3 《华雨集》第二册：“婆四吒 Vaśiṣṭha 婆罗门女，六个儿子一个个的死了。想儿子想得发了狂，裸体披发，到处乱跑，跑到弥絺罗 Mithilā 庵罗园来。见佛在为四众说法，清静严肃的气氛，使他忽而清醒；觉得自己裸体可耻，就蹲了下来。释尊要阿难 Ānanda 拿衣给他披上，然后为他说法，也得到了信心清静。”正闻出版社，2014年修订版，页15。

4 “灭六见之法”是说以正确的六见处参禅义理之法，除灭错误的六见处。详细内容，请参阅本书正文之解说，或请参阅《正觉学报》第四期〈中国禅宗探源〉之解说。《增壹阿含经》卷31〈力品 第38〉：“彼（如来）说灭六见之法。云何为六？言有我见者，即说灭六见之法；无有我者，亦与说灭无有我见之法；言有我见、无有我见，亦与说有我见、无我

见处作为大乘解剖的架构便跃然纸上。因此，《阿含经》中确实可以明确区分三乘对生命解剖的不同。然而，六见处之内涵系以五阴与真我如来藏所构成<sup>5</sup>，因此六见处其实含摄小乘的解剖；六见处是生命的整体，而小乘的解剖只见与众生同见的五阴与诸界，只是生命的部分。

就像格式塔图一般，有人手握着花瓶把玩，怎么看也看不出人脸，因为他太专注花瓶本身，直到朋友告诉他将花瓶摆放着，背后放上白纸，然后平视花瓶，才终于看见白纸衬托的虚空与花瓶所形成脸的轮廓。同样的，每个生命的整体就像格式塔图一般完整，但是其中的生命本体如来藏却犹如虚空般难以令人发觉。格式塔图是将花瓶摆设好、将观察的角度对准好的图案，令人容易观察出花瓶的整体还有人脸的存

---

见之法，复自观察、说观察之法；自说无我之法，亦非我说、亦非我不说之法。若如来出世，说此灭六见之法。”《大正藏》册2，页720，中6-12。

<sup>5</sup> 有人说六见处唯是六种有漏法，否认亦有无漏之六见处能令学人大乘见道，但如此主张只是偏于一面之说词。六见处确实有属于外道法、有漏法者，所以《增壹阿含经》中，如来出世说“灭六见之法”，一一对治错误之六见处，成为正确之六见处——前五见处为色、受、想、行、识全部苦、空、无我、无常、非有，第六见处为“信受佛说有内识出生五阴，内识方是常住的真我；而五阴与‘真我’的关系是‘（五阴）非我、（五阴）不异我、（五阴与我）不相在’”。本书将举南传“尼柯耶”《中部经典》卷3《蛇喻经》有关六见处之经文，略作解释以消除大众对于六见处之种种误解与谬说。详细内容，请参阅本书第七章“略解南传《蛇喻经》之六见处”之解说。

在。第六见处所说之真我如来藏是生命整体绝不可或缺的结构，却难以令人发现而为诸佛秘藏。《阿含经》宣说的法义构成就像生命的整体一般，所以《阿含经》整体讲述的六见处竟然那么不显眼，而容易让人清楚看到的却只是小乘的部分。大乘法就像生命的本体如来藏般总是隐而不现，直到哪天摆放好位置、调好角度，大乘就跃然纸上。本书就是希望能为一切有缘者拨云见日，尝试将《阿含经》摆放好位置、调好视角，让大乘法光耀于世间，同时也看到大乘与二乘彼此法义紧密结合成一体，显示诸佛唯以一大事因缘故出现于世<sup>6</sup>，以畅诸佛本怀。

本书的内容原计划是《真假沙门》的一部分，但恐卷帙浩繁成书日遥，所以将此已完成的部分，独立成书，先予刊行。本书的自序曾于 2015 年底写成并发表于网络，然而当时只有粗略构想而未成书。如今重新审视后仍然觉得适合，所以略作修订后保留于本书中。在本书完稿后所应说明的因缘，则别立于此刊行序中。大乘六见处之法义意味深长、含摄广阔，实非本书之篇幅所能尽述，亦非本人所能尽知，故祈海内外方家不吝指教。

---

6 《妙法莲华经》卷 1〈方便品 第 2〉：“诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世。舍利弗！云何名诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世？诸佛世尊，欲令众生开佛知见，使得清净故出现于世；欲示众生佛之知见故，出现于世；欲令众生悟佛知见故，出现于世；欲令众生入佛知见道故，出现于世。舍利弗！是为诸佛以一大事因缘故，出现于世。”《大正藏》册 9，页 7，上 21-28。



菩薩戒子 蔡正礼 写于台北

2022 年 10 月 22 日

# 慈愿无尽、悲心系娑婆

记12月8日平实导师亲自视察正觉寺工程概况

—李思然—

2023年12月8日，正觉寺的义工们心情激动澎湃，因为慈祥的平实导师今天要来正觉寺视察，给予大家两年来劳作的肯定与鼓励，也让大家对正觉寺未来如期完工后，能荷担如来末法家业、显扬正道、续佛慧命，坚定信心！

正觉寺的启建是千百年来佛教界的盛事，自2021年12月12日正觉寺玄奘文化宗教园区启建动土大典，到今天完成道路铺设、排桩施作、水沟建设、污水厂、女寮土方工程开挖等，加上前四年先后由邱、郑二位助教老师率领多位工务组的菩萨们，不辞辛劳埋头苦干，进行测量、定界、除草、挖沟、打桩等等工地工作，到今天打好地基，工务组的义工们付出很多辛劳，大家都是感受到导师的悲心剖切、愿力宏伟而深深感动，都愿意默默奉献，甘当无名英雄，令人赞叹不已！

正觉寺建设完成后，除可作为禅宗文化、玄奘文化推广之用，亦可供在家出家四众定期禅修，日后亦可扩大建设为弘法利生之根本道场，举办禅宗文化及玄奘文化活动，指导学人克期取证，断三缚结，分证解脱果；乃至明心见性，亲证本来自性清净涅槃；甚至悟后进修玄奘大师所弘传的唯识

增上慧学。其发展目标包含文化熏陶、灾害救助、医疗救助、心灵教育、生活扶助、其他济世及救人事项等多个面向。

## 悲愿深广 慈念远方

时值末法，二千多年以来的佛法血脉，在平实导师出世弘法之前，早已如丝如缕几至断绝，拥有广大信众而看似兴盛的佛教界，实则笼罩在表相佛法与外道邪见的迷雾之中而不见天日。因此，为了救护众生、中兴佛法，首要之务除了弘扬以第八识如来藏为核心的三乘菩提正法，更须破邪显正以力挽狂澜、正本清源，佛门才得以恢复清净善信，正法才有巩固绵长的根基。

当年玄奘菩萨取证解脱果及明心见性后，不辞辛苦跋涉万里远赴天竺取经；回国前，在曲女城的无遮大会上，以“**真唯识量**”立论，阐释第八识如来藏正理，无人敢与挑战，为他赢得了“**第一义天**”的无上荣耀，智冠全印，也从此楷定了佛所开示的第一义谛宗旨：**所谓的亲证真如，就是亲证每位众生本具的第八识如来藏**。导师曾开示要使如来藏妙法广传，唯有依靠更多的实证者住世，并且让佛教法脉灯灯相续不绝，才能利乐广大众生。平实导师深心期盼，有朝一日能够复兴由达摩祖师东传奠基、玄奘菩萨深入开展的中华大乘佛法，以此勉励同修：“大家要在法上实修实证，修集福德、利乐众生，让正法住世再延续一万年。”

导师12月8日在工地现场开示：“我在往世有很多的弟子，出家、在家都很多，可是现在我们增上班也才六百多人，

因此还有很多的弟子都还留在大陆，那我们得要接引他们。诸位其实往世也是从大陆过来的多，一小部分则是从他方世界来的，所以你们可能都已经忘了，那没关系，来了我们就是尽量把法传给大家，那就看大家的因缘怎么样，我们继续帮大家把欠缺的部分补上来，因此我们开了很多的福田。那如果还是有缺的话，可是菩萨性很够，那就是把我的福德送给诸位，就是帮诸位，那就悟了。因为在古时候你要证悟，你的福德必须要非常大，心性也要非常好，否则禅师不会把法给你的。这一次等于说我有很多的福德，那我就分给诸位，让诸位可以证悟。那我还有一个期待，就是诸位不但是证悟；所以我看见有的人呢悟后还是上正觉寺来作义工，这都很好，因为将来诸位悟后继续再作义工，乃至正觉寺已经启用以后继续来作义工，那悟后的人还是可以往见性这一步往前走。因为我在后面只剩下 15 年，我就要转到下一世去了，就要往生到大陆去了，那因此这 15 年中能够帮忙的我就是尽量帮忙，所以诸位要把自己的条件也把它补上来，哪个地方欠缺的，心性上没有改好的，或者说福德还有欠缺的、定力还有不够的，就要去作，好好去作，而这里就是修福德的好地方。因此不论你来这里作义工是悟了或者还没有悟，你都有后面的这个道业，借这个福德来支持，那未来还可以继续往前进步。

未来世我当法主的机会不大，因为我的规划就是让亲教师们接上，接上来可以当法主。那我的希望是未来世可以把那些无漏有为法，比如说四禅八定、意生身等等那一些，把



它修回来；这是往世有的，但是因为在天竺当了三世的国王，所以就失去了。往世这些无漏有为法我要再把它修回来，所以原则上就是除非有必要，否则我不会再出来当法主；我会去把它修回来，然后我当外护。原则上是这样，这样才是培养后续的菩萨的一个好的规划。当然有的人会一直觉得很不舍，但是不可能每一世都有我这样的人来当法主，有别的人来当法主也就够了。那我期望于诸位的就是说，我们大家继续把这个建设把它完成。因此这个工程不能停顿，并且要如期把它完成，然后我下一世去大陆的时候才有人可用，否则单单我一个人也成不了事。因此这个工程很重要，那就要仰赖诸位好好来配合。

等正觉寺盖好以后，到那时候大概《成唯识论释》也应该出版了五、六辑了，应该渐渐可以把正法稳定下来，让他们来的话，就可以比较好的进行。那我往世在大陆有很多的弟子，不说往世，以前佛世，佛世我带了两万多人跟着佛陀出家的，那这些人都是出家人。那在大陆弟子也很多，因为他们也从天竺往生到中国来了，所以我们就这样一世一世延续下来；到了正法命脉即将要断绝的时候，我就得出来。然后我们这一次的复兴算是第三次的复兴，第一次在天竺，就是龙树的时代。龙树是我的师父，所以虽然他的证量不能跟我比，但他是我的师父，我很恭敬他。但他弘扬的中论呢，是比较能够跟那些外道和平相处的，可是他走了以后，我弘扬唯识，那就把外道都破尽；所以外道被破尽，当然佛门内的那些常见、断见外道也被我破尽，那他们就派人来杀我；

托名说是外道，其实就是佛门的那些六识论的凡夫法师们。就这样，所以那一世被杀死了，那一世的复兴就只能做到一半，没有真的成功。那后来的复兴就是玄奘，玄奘那一代就复兴成功了。玄奘那一次复兴成功以后，就是导致禅宗可以正式弘扬起来。因为如果没有玄奘把那些经论给翻译出来的话，那禅宗是无法复兴的；这个是 佛陀早就安排好的事，因为必须要有人把经论翻译出来，禅宗的证悟才有根据。那翻译出来以后，果然六祖就开始弘扬开来，一花开五叶，所以（禅宗）有五个大宗派，就这样住持下来。那现在呢，我们算是第三次的复兴。

那（需要地皮来建寺）找地找来找去，是很多地但都没有适合的，就是这一块地适合；那我们买了下来，就这样走到今天。这个过程有很多的阻碍，很多的阻碍那我们一一去克服，终于今天，我现在所知道的是水土保持、排桩都做好了，所以将来使用不会有土石流或什么的问题了，因为排桩已经先做了。然后现在各个建筑物基桩都做好了吧？好像基桩也打好了。也就是说要预防地震，所以各个建筑物都要打基桩，打到下面的岩层。因为这个地方以前也是丘陵，有的地方是填平起来的，所以地震来怕出问题，所以打基桩。这打基桩是原先在那个乡村住宅区的规划的时候就有规划要打基桩，那我们就延续下来，就打基桩，那现在做好了。污水处理厂也挖了，那个底座也都做好了。然后那个蓄水、蓄洪池，滞洪池，在预防这里淹水，所以分区来做治洪。那以前水留不住，我们做了特殊的设计（那钱花得值得），所以水可以留

下来，那将来园区有很多的树要灌溉，水应该就会够，那这些钱都没有白花。

所以我今天就是要来看看现场、看看诸位，因为那些诸位都有参与着。所以这个这么大的园区，如果没有诸位来作维护，那将会是一个很荒废的状态，所以诸位功劳不小，这个福德不小。那诸位也看见我们在这里也有好几位渐渐的就（陆续）破参了，好，那我现在等待诸位之中，有人后面跟着会见性，我也在等待当中喔。那所以我的意思表达就是说到这里，让诸位了解说我为什么每年要来看诸位，因为这个地方的建设很重要，那也因为借这个福田可以让很多人在道业上有所推进，实证上的推进，而不只是一个口号说一说而已。原则上我要说的大概就是这些话。那就感谢一年来诸位在这里的付出，谢谢大家了。”（大众鼓掌）

## 承师之志 文化复兴

“我常思念，转侧难舍……愿您速满三地，令我舍忧郁”，这首《菩萨底忧郁》歌词道出了 导师深邃难了的菩萨情。平实导师深具般若慧、解脱德、无尽愿、普贤行……，导师不舍往世多劫相伴之同参道友，不忍佛法圣教衰，所以世世受生人间弘扬八识论佛法。导师虽屡遭世人糟蹋、污蔑、毁谤，却依然心心挂念佛子的道业；三十年来筚路蓝缕，楷定佛法八识论正义，日日笔耕不辍，终年无休，将宇宙生命实相的内涵通过种种方式，广泛传播到全球华人地区。正觉寺的兴建承载着复兴中华传统文化的使命，可以使中华文明傲视全球。

平实导师今生以实证的甚深唯识种智之证量，在人间住持正法、弘扬正法，救度众生免入歧途，引导众生证悟如来藏、深入菩萨行，走正确的路——迈向成佛之道；也由于多年来的摧邪显正与深入社会各阶层的破密工作，让大众普遍认知密教的外道本质，使得如今达赖喇嘛集团的势力在台湾已经大幅度萎缩了。导师的大愿大行令众弟子深受感召，如果没有 导师不畏惧艰难险阻出世弘法，又怎么能有我等修学正法、弘护正法、累积福德的机会？也无从厘清修学的方向与次第，这一世又会在迷梦中徒耗光阴，每思及此，不禁感动涕泪，发愿以师志为己志，为大乘佛法的复兴尽一分绵薄之力。相信在龙天护法、诸佛菩萨的慈悲护佑下，吾师之大愿定能如愿！

师恩相伴，如沐春风，因为有您，无限感恩！



为感怀 玄奘菩萨对大乘佛法的贡献，以及对后世佛弟子们的绵长教化，历经多时规划拍摄制作的《玄奘文化千年路》影集，已择于 玄奘菩萨诞辰纪念日——农历 3 月 9 日（今年〔2020 年〕适逢阳历 4 月 1 日），于 YouTube 平台上线隆重推出。

此影集共计七集，主要以动态插画方式呈现故事的情节，辅以访谈叙事桥段，铺陈出 玄奘大师传奇的一生：他如何出家？如何在十三岁时即能上座开演大乘经论，使僧俗四众听闻大为惊叹与敬服？他如何克服重重险阻远赴天竺取经？在印度那烂陀寺如何跟随戒贤论师学习？如何得到当时五印度共主戒日王的敬重？如何在曲女城无遮大会上显发第一义谛法要折服众人？回国后又如何获得唐朝帝皇的支持而开展译经工作？如何弭平唐朝当时佛教界普遍存在的种种疑惑和错解，乃至对后世的禅宗产生了什么样的影响？在译场鞠躬尽瘁并交代弟子用草席裹送、不立碑铭的身影，又对后人树立了什么样的典范？内容生动活泼而感人，极为精彩。

欢迎诸位大德扫描下面二维码或进入下面网址观赏，也欢迎订阅《玄奘文化千年路》YouTube 频道及转推给亲朋好友共同观看。阿弥陀佛！

二维码：



链接网址：

[https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7\\_y6i8lQ/](https://www.youtube.com/channel/UCWe3FTzu6A--c4M7_y6i8lQ/)



# 严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中  
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”<sup>1</sup>，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】<sup>2</sup>第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第(广)论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

---

<sup>1</sup> <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

<sup>2</sup> 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。



伽、无上四层，殆为红衣士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】<sup>3</sup> 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

---

<sup>3</sup> [http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057\\_001](http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001)

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】<sup>4</sup> 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

---

4 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”<sup>5</sup> 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

---

<sup>5</sup> <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



# 公开声明

**缘由：** 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：  
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

**说明：** 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。





## ～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



## 法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



## 法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



## 中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：



### 一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

### 二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

### 三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

### 四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

### 五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师, 以及正觉教育基金会董事长张公仆先生, 访谈报导网址:

中国网 公益中国 公益人物访谈: 何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>



## 六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

## 七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

## 八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

## 九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit10](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit11](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11)

## 十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372周年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

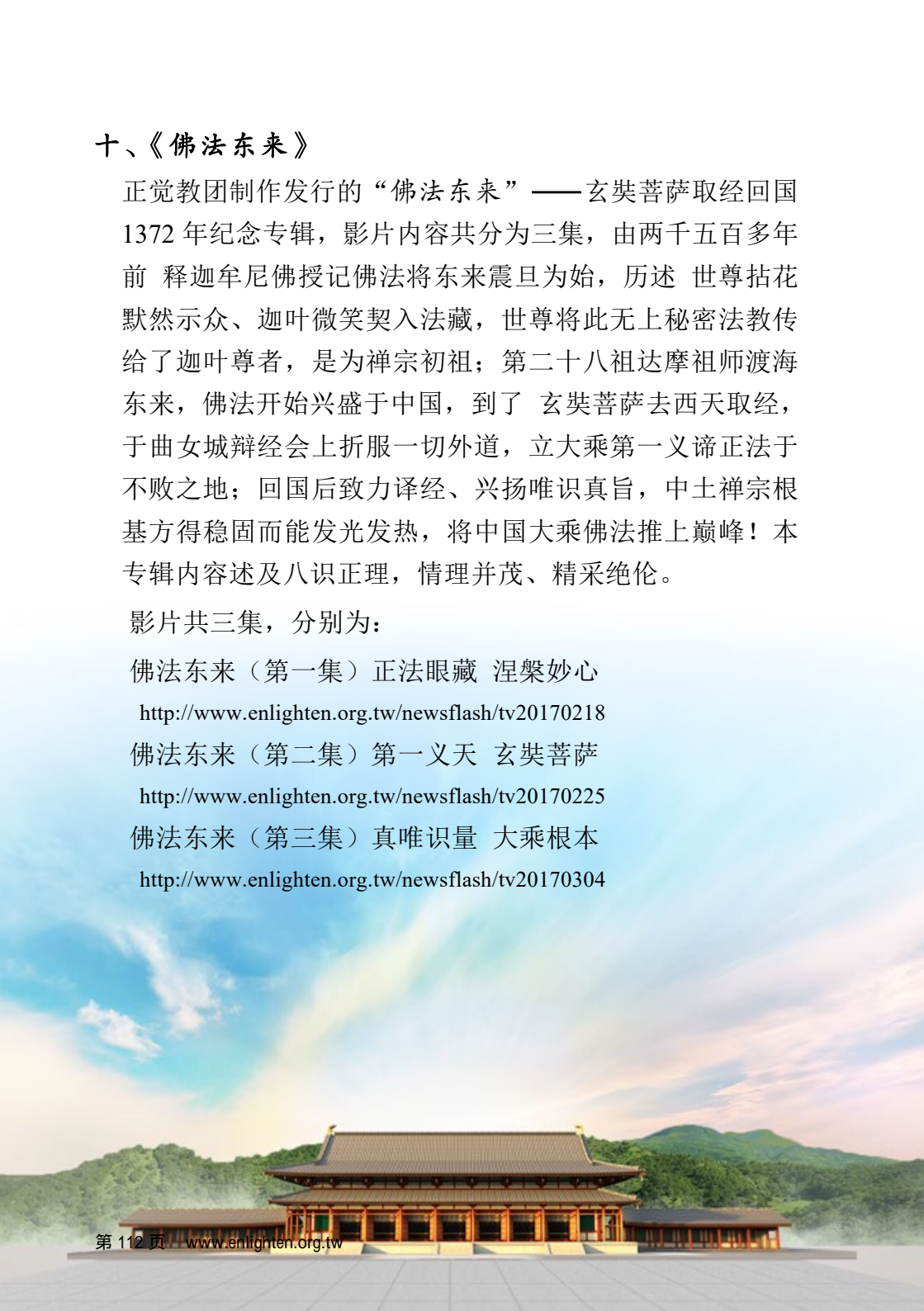
<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





- 一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不

许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大

师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

其他电子报等事务请寄：[service@enlighten.org.tw](mailto:service@enlighten.org.tw)

通讯归依查询请寄：[endeavor@enlighten.org.tw](mailto:endeavor@enlighten.org.tw)

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2023 年下半年禅净班，已于十月中旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤ 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

**台北讲堂：**台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。2023/10/26（周四）新开设的禅净班已经开始上课，2024 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

**桃园讲堂：**桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。2023/10/26（周四）新

开设的禅净班已经开始上课，2024 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

**新竹讲堂：**新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。2023/10/26（周四）新开设的禅净班已经开始上课，2024 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

**台中讲堂：**台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。2023/10/26（周四）新开设的禅净班已经开始上课，2024 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

**嘉义讲堂：**嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。2023/10/26（周四）新开设禅净班已经开始上课，2024 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

**台南讲堂：**台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50，双周六晚上 17:30~20:30。

**高雄讲堂：**高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~19:30。2023/10/26（周四）新开设的禅净班已经开始上课，2024 年 1 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

**香港讲堂：☆已迁移新址☆**

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18 楼。电话：（852）23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。已于 **2023/04/16** 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。共修时间：香港单周日（午：14:30~17:30）。

每周六 19:00~21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《不退转法轮经》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

➤ 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>



填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《不退转法轮经》已于 2021/3/23 讲授圆满。自 2021/3/30 开始宣讲《解深密经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《解深密经》是阐述唯识义理最重要的经典之一，经中演示 佛陀自内所证之境智行果以及“诸法唯识”之最极甚深秘密妙义，明文标举如何是“阿陀那识为依止、为建立故，六识身转”之八识甚深义理，阐述胜义谛“遍一切一味相”之“唯一佛乘”，并清楚点明第三转法轮诸经方为最究竟了义。此中详细开阐云何一切法三自性相？前后三转法轮之关系为何？何谓“依三种无自性性密意，说言一切诸法皆无自性”？云何知法？云何知义？于菩萨道止观修行中，如何遣除诸相？如何对治诸障？如何引发广大威德？菩萨十地之功德与诸所对治为何？云何是如来法身及化身的圆满功德？平实导师以道种智的深妙智慧，现量阐释了义正法之种智妙理，可谓数百年难得一闻，精彩可期！所演示唯识义理一一皆是自心现量，真实证解者闻之必然亲切相应；系统而深入详释大乘止观的实修方法，是修学佛菩提道的重要依

据，对于学人深具振聋发聩、开启智慧之功德，佛子们千万不可错过。敬邀四众亲临盛大法筵，同沐如来不可思议之圣教法雨，普令菩提分苗生机茁壮，共绍佛种使不断绝。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《解深密经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心一第八识如来藏一妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来的努

力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到 B2 推广部并填具书籍明细表，或可洽询 B2 值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2024/1/14（日）上午 09:00 举办菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

九、台北、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2024/2/10（日）正月初一上午 9:30 举办新春《金刚经》法会及拜愿，欢迎同修及眷属携伴于就近讲堂参加。

十、台北讲堂将于 2024/2/18（日），上午 09:00 举办大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。为嘉惠十方佛子、同修亲眷及有缘大众拜大悲

忏，将同步进行法会直播，当日无法至讲堂参与拜忏的菩萨们，亦可在家自行在线与会。在线直播“大悲忏法会”，公告于官网“新闻公告”栏：

<https://www.enlighten.org.tw/newsflash>

十一、2024/2/3（六）～2024/2/16（五）为本会年假，全部共修课程均暂停，2024/2/17（六）恢复共修。新春期间正月初一～初七 9:00～17:00 开放台北讲堂；大溪禅三道场（正觉祖师堂）为正月初一～初三 10:00～16:00，方便会员供佛、祈福及会外人士请书。

十二、2024 年上半年禅一日期，台北讲堂：1/21、1/28、2/25、3/3、3/31，共 5 次。桃园、新竹、台中、台南、高雄讲堂为：1/21、2/25、3/31，各三次；嘉义讲堂为：2/25、3/31。以上各讲堂禅一日期均为周日，从 2024/1/1（一）开始接受学员在各班柜台知客处报名。

十三、2024 年上半年禅三第一梯次于 4/11（四）～4/14（日）举行，第二梯次于 4/25（四）～4/28（日）举行。

十四、2024 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/7、2/10、2/11、2/12、5/11、5/12。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛

教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十五、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），只售新台币 350 元。

十六、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十七、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语

业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十八、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼

动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十九、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的

极果。

二十、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

二十一、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社正式出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

二十二、黄正伟老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社正式出



版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十三、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》(第一辑)，是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十四、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十五、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十六、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，

甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约 400 页。）

二十七、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十八、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实

相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十九、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的

大菩薩，不依別解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

三十、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错

误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

三十一、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智

出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

三十二、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说

“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十三、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二册，每册各四百余页，对四种涅槃详加解说，每册各 350 元。上册已于 2018 年 7 月 31 日出版，下册已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随



眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进阶断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十四、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修

法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十五、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于2021年12月出版，定价新台币400元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘

真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑，谨先预告。

三十六、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第一辑已于 2023 年 5 月出版。本书的内容系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的說法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，

闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑，第二辑将于 2024 年 1 月底出版，每辑定价 400 元。

三十七、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第六辑已于 2023 年 11 月 30 日出版圆满。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并

显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。平实导师于此经中有极深入的解说，总共六辑，每辑 300 元。

三十八、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，第一辑将于 2024 年 1 月出版。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂

静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。如是深妙经典，已由平实导师详述圆满并整理成书，预定于《大法鼓经讲义》发行圆满之后接着梓行，总共十辑，每辑 300 元，于 2024/01 开始每二个月发行一辑。

三十九、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社正式出版，全书分上、下二辑，每辑售价新台币 250 元。内容系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对

不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

四十、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

### **佛教正觉同修会**

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

四十一、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法

会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十二、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。

网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十三、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2024 年已经是连续第 13 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理寒冬送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币九百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者超过 5581 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地



区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十四、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十五、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

## 正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2023/12/04

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元  
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅一悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提第五辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元  
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500元  
(2007年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD一片)
15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各250元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各250元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价140元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑300元
20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片280元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】
21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲《菩萨底忧郁》, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本CD共有十首歌曲, 长达63分

钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子共同录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，即有机会证悟本来面目而发起实相智慧，实证大乘菩提般若，能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲，长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。

每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷，都可以寄来免费更换为第二版，免附邮费)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见**

正光老师著 售价 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑，每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正伟老师 著，本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页，全书 416 页，售价 300 元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元

- 39.假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教 正玄教授编著 200 元
- 40.金刚经宗通 平实导师述 共九辑 售价 250 元
- 41.末代达赖——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
- 42.雾峰无雾——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解  
游宗明 老师著 售价 250 元
- 43.雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解  
游宗明 老师著 售价 250 元
- 44.第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”平实导师述 每册 300 元
- 45.黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖  
正觉教育基金会编著 每册 250 元
- 46.童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。  
平实导师 著 定价 180 元
- 47.人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述，定价 400 元
- 48.实相经宗通 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
- 49.真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？  
正觉教育基金会编著 售价 250 元
- 50.中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质  
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
- 51.藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册  
仅在大陆流通 每册 300 元
- 52.法华经讲义——平实导师述 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
- 53.西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法  
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
- 54.广论三部曲 郭正益老师著 定价 150 元
- 55.真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿  
正觉教育基金会编著 售价 300 元
- 56.次法——实证佛法前应有的条件  
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元
- 57.涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册各 350 元
- 58.佛藏经讲义——平实导师述 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元

59. **成唯识论**——大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
60. **大法鼓经讲义**——平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每七到十个月出版一辑，每辑 400 元。
62. **不退转法轮经讲义**——平实导师讲述 2024 年 1 月 30 日开始出版 共十辑 每二个月出版一辑，每辑 300 元
63. **解深密经讲义**——平实导师述 辑数未定 将于《不退转法轮经讲义》出版后整理出版。
64. **菩萨瓔珞本业经讲义**——平实导师述 约〇辑 将于《解深密经讲义》出版后整理出版。
65. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
66. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
67. **八识规矩颂详解** 〇〇居士 注解 出版日期另订 书价未定
68. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》  
〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
69. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理  
孙正德老师著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 〇〇老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。  
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定

73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价300元 出版日期未定
74. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页  
     将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 日期未定
75. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
76. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议**。正光老师著 出版日期未定
77. **轮回与超度——佛教超度法会之真义**  
     ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
78. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**  
     ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提**  
     正德老师著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
81. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。**  
     作者未定 出版日期未定
82. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
83. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
84. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
85. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
86. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
87. **四缘——依如来藏故有四缘。** 作者未定 出版日期未定
88. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
89. **十法义——论阿舍经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
90. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

**总经销：联合发行股份有限公司**

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号） Fax.02-2915-6275（代表号）

**零售：1.全台连锁经销书局：**

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店  
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局  
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：**佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面

3. **新北市：**春大地书店 芦洲区中正路117号

4. **桃园市：**御书堂 龙潭区中正路123号

5. **新竹市：**大学书局 东区建功路10号

6. **台中市：**瑞成书局 东区双十路1段4之33号  
佛教咏春书局 南屯区永春东路884号  
文春书店 雾峰区中正路1087号

7. **彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路286号

8. **高雄市：**政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）  
明仪书局 三民区明福街2号  
青年书局 苓雅区青年一路141号

9. **台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路282号

10. **其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司

**11.大陆地区请洽：**

**香港：**乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

**厦门：**厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM



- 12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262  
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

**附注：**（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨账号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八

折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

### **敬告大陆读者：**

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F  
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘**正觉电子书**’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：  
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

**关于平实导师的书讯，请上网查阅：**

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

**中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：**

[http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817\\_1](http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1)

[http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit\\_category/visit10](http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10)

**★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★**

## **★ 声 明 ★**

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

**\* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 \***  
**\* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 \***

# 佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元  
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元  
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）  
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应  
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，  
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说  
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。  
—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬  
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本  
(已无存书之较早各期，不另增印赠阅)

31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。  
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

### 36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著  
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著  
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码  
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说  
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义  
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判  
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗  
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证  
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显  
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

**函索书籍**请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼  
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

**亲自索阅：**正觉同修会各共修处。 ★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

**注：**正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。 邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

**\*\*假藏传佛教修双身法，非佛教\*\***



# 正觉电子报

**发 行：**社团法人台北市佛教正觉同修会

**编 辑：**社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：[awareness@enlighten.org.tw](mailto:awareness@enlighten.org.tw)

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：**046001900174**

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：**19072343**

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印©

2023 年 12 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册



解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉

