



正觉总持咒略释（四十五）

大日经真义（三十五）

空谷磬音（四十四）

生命解剖学——

《阿含经》之三乘见道原理与次第（二）

更正启事

正觉

电子报

第189期

2024.04.30

目录

正觉电子报第 189 期

正觉总持咒略释(四十五)	张正圜老师	1
大日经真义(三十五)	游正光老师	5
空谷磬音(四十四)	大风无言	32
生命解剖学—— 《阿含经》之三乘见道原理与次第(二)	蔡正礼老师	56
更正启事	郭正益、张育如	72
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		77
公开声明		84
法义辨正声明		88
中国佛教复兴访谈报导		93
布告栏		97
正智出版社发售书籍目录		128
正觉赠书目录		138

正觉总持咒略释

——张正圜老师——

(连载四十五)

第二则 昏沉心所

何谓“昏沉”呢？昏沉就是心中昏昧沉重，对于所缘境懵然无知。《成唯识论》卷六云：“云何昏沈？令心于境无堪任为性，能障轻安、毘钵舍那为业。”¹ 意思是说，使得心在面对所缘境时昏昧沉重而没有堪任善法的功能，就是“昏沉”心所的体性；能障碍“轻安”及“毘钵舍那”的生起，就是“昏沉”的业用。“轻安”是善心所法，能令人远离身心粗重的烦恼，使身心轻利安适而堪任善法，是“昏沉”的对治法；“毘钵舍那”意译为“观”，也就是令心善于观察所缘诸法相的智慧。

《阿毘达磨俱舍论》卷四〈分别根品 第二之二〉云：“云何昏沈？谓身重性、心重性，身无堪任性、心无堪任性，身昏沈性、心昏沈性，是名昏沈。”² 此段论文中说明，昏沉就是身心粗重、身心无有堪任性、身心昏昧沉重。因此，

1 《大正藏》册三十一，页 34，上 19-20。

2 《大正藏》册二十九，页 19，下 8-10。

修行者不论是要修学禅定或智慧，皆当伏除昏沉，使身心得以远离粗重的烦恼而调和舒畅，方能堪任善法；切莫落于昏沉之中，于一切善法无所堪能。

《成唯识论》卷六又云：

昏沈别有自性，虽名痴分，而是等流；如不信等，非即痴摄。……此与痴相有差别者，谓痴于境迷闇为相，正障无痴而非瞢重；昏沈于境瞢重为相，正障轻安而非迷闇。³

这段论文的意思是说，“昏沉”另外有它的体性，虽然名为痴分，却是属于“痴”的等流，也就是会依随于“愚痴”而现起；就如同“不信”、“掉举”、“懈怠”、“散乱”都是属于根本烦恼之等流而不是分位，“昏沉”并不是以“痴”的一分为体而为“痴”所摄。“昏沉”与“愚痴”的法相是有差别的，这是说“愚痴”对于所缘境是以迷昧闇钝为法相，主要障碍“无痴”善根的生起，而不是以昏瞢沉重为行相；“昏沉”对于所缘境是以昏瞢沉重为法相，主要障碍“轻安”善法的生起，而不是以迷昧闇钝为行相。也就是说，“痴”是以迷闇为相，对于一切所缘境事迷昧闇钝而不能明了；而“昏沉”是以瞢重为相，是令身心粗重而无能堪任善法。因此说“昏沉”有别于“痴”的自体性，唯是“痴”的等流而不是“痴”的分位。

³《大正藏》册三十一，页34，上26-中4。

由于“昏沉”与“睡眠”二法的食、非食（能治）、事用皆相同，因此又将“昏沉”与“睡眠”合为“昏沉睡眠盖”，简称“昏眠盖”，如《瑜伽师地论》卷十一云：

昏沈者，谓或因毁坏净尸罗等随一善行，不守根门、食不知量、不勤精进减省睡眠、不正知住而有所作，于所修断不勤加行，随顺生起一切烦恼，身心昏昧，无堪任性；睡眠者，谓心极昧略。又顺生烦恼、坏断加行是昏沈性，心极昧略是睡眠性，是故此二合说一盖。又昏昧无堪任性名昏沈，昏昧心极略性名睡眠。由此昏沈生诸烦恼、随烦恼时，无余近缘如睡眠者；诸余烦恼及随烦恼或应可生、或应不生，若生昏昧，睡眠必定皆起。⁴

论中意思是说，昏沉产生的原因，或者是因违犯清净戒律等毁坏善法的任何身口意行而为无明遮障，或是因不能善于守护六根门头而攀缘六尘，因饮食不知量或超过或不足而导致色身不得调畅舒适，因不能勤精进减省睡眠，因不能明确了知如何制心一处安住而有所作，对于所应修断的烦恼法不勤加行修断之，如是随顺于所生起的一切烦恼，使得身心昏昧，对善法无有堪任性，这就称之为“昏沉”。而睡眠则是指心极昧略的状态。又，随顺于所生的烦恼、破坏或中断修习三昧的加行，这是昏沉的体性；心极昧略则是睡眠的体

⁴《瑜伽师地论》卷十一〈本地分中三摩呬多地 第六之一〉，《大正藏》册三十，页 329，中 18-28。

性。由此昏沉引生诸烦恼及随烦恼时，没有其它的烦恼像睡眠与昏沉有这么近的缘；也就是其余烦恼与随烦恼或者会因昏沉而生起或不生起，但如果生起了昏沉，睡眠必定都会随着生起。

《瑜伽师地论》卷十一又云：

问：昏沈睡眠盖以何为食？

答：有黑暗相，及于彼相不正思惟，多所修习，以之为食。

问：此盖谁为非食？

答：有光明相，及于彼相如理作意，多所修习，以为非食。⁵

有人问：昏沉睡眠盖以什么为食呢？弥勒菩萨答复说：心中有黑暗的法相，以及对于黑暗的法相不能如理作意，而且一再修习黑暗相，这就是能长养昏沉睡眠盖的食。有人又问：昏沉睡眠盖以什么为“非食”呢？弥勒菩萨答复说：心中有光明的法相，以及对于光明的法相能够如理作意，而且一再修习光明相，这就是昏沉睡眠盖的非食，能够对治昏沉睡眠盖的缘故。也就是说，由于心中经常熏习黑暗相而不能如理作意远离之，就会导致昏沉及睡眠的盖障越来越厚重。反之，光明想则能对治昏沉睡眠盖，只要心中有光明相而且能如理作意串习光明相，就能逐渐伏除昏沉睡眠盖。（待续）

⁵ 《瑜伽师地论》卷十一〈本地分中三摩呬多地 第六之一〉，《大正藏》册三十，页 330，上 21-25。



大日经真义

— 游正光老师 —

(连载三十五)

第九节 乐空双运、乐空不二

这一节将探讨密教的乐空双运、乐空不二的真实内涵，以及他们所谓的“报身佛”境界到底如不如法？到底正不正确？如达赖喇嘛在《西藏佛教的修行道》一书中所说如下：

空与乐的结合有二义：一、证空性的智慧与乐结合，因为证空性的智慧，是由乐生起的，所以它们是一体的。二、利用乐心所去证空性，这种透过乐心所达到空性的证悟，称为乐与空的结合。¹

达赖喇嘛所谓的乐空双运、乐空不二，就是在男女交合所引生快乐的觉受出现时，来观此快乐觉受及受乐的心皆无形无相，说这样就是已证得“空性”，欲求长时住于此大乐之境中，以此来成就他们所谓的“报身佛”境界。其中所谓的“空”、

¹ 参 18，页 82-83。（参考书籍 18：第十四世达赖喇嘛讲述，郑振煌译，《西藏佛教的修行道》，财团法人台北市慧炬出版社（台北市），2001/3 初版 1 刷。）

“空性”，指的就是能观、能觉的意识心，祂能觉知快乐的觉受，这也就是《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的“如实知自心”、“自心寻求菩提及一切智”的自心。“乐”就是指在进行男女双身邪淫法时，于性高潮时所产生的遍全身的快乐觉受，密教称之为俱生乐——与生俱来的快乐，如达赖喇嘛在《西藏佛教的修行道》一书所说如下：

在实际的密续禅修中，利根行者使用各种法门，如引燃拙火、本尊相应、运气打通身上的穴轮。透过他已经生起的欲望，他就能够融化觉悟心或体内的精液，经验到大乐。不管行者是男性或女性，这方面的经验完全相同。他忆起空性的证悟，将它与大乐的经验结合在一起。

大乐的经验过程如下：当觉悟心或体内的精液被融化时，就会经验到中脉的身体觉受，产生非常强烈的大乐经验，进而产生微细的心乐。行者一旦忆起空性的认识，心乐的经验就可以与之结合。那就是乐与空的结合。

依据密续的解释，乐的经验得自三种状况：一是射精，二是精液在脉中移动，三是永恒不变的乐。密续修行利用后二种乐来证悟空性。

因为利用乐来证悟空性的方法非常重要，所以我们发现无上瑜伽续观想的佛都是与明妃交合。正如我在前面所说的，这种乐的经验，与寻常的性交迥然不同。²

² 参 18，页 84-85。（参考书籍 18：第十四世达赖喇嘛讲述，郑振煌译，

亦如一位藏地旅行纪实者所说如下：

“好！”佛母说，“印度老密宗早已提出‘悲慧和合’，‘悲’为父，‘慧’为母。到了印度新密无上瑜珈部，进一步完善为‘乐空双运’理论。‘乐’者男女交欢为‘大乐’，‘空’者淫欲体验的结果‘一切皆空’，‘双’者必须是男和女一对配合，‘运’者运作、运行。新密大瑜伽怛特罗法之修持形式规定为‘男女和合之大定’，也就是男女交合在一起入定。这和合大定形式被印度僧人带到乌斯藏（西藏），乌斯藏之苯教不像伊斯兰要反对，表示容受，因为苯教主张‘男女相触阴阳成大伦’，信仰男女神，崇拜男女生殖器。所以，无上瑜珈在大高原根深叶茂。”我的导师真了不起！

我告诉基米雅佛母，明天一早我和扎西泽仁务必离去。晚饭后，我请求佛母再给我上一课。她问：“什么内容？”我说：“关于乐空双运。”

“无上瑜珈也叫做‘金刚乘’，其僧人大都自称金刚。”佛母在卡垫上盘腿而坐，开始给我讲课，“小基米雅是这条谷南端村子的女孩，那年14岁，金刚朱巴路过村子看上基米雅，要小姑娘作佛母，佛母也叫明妃。在那个年代的不丹，政教合一，人人讲奉献，女孩能把身子供奉给佛当明妃，是极荣耀的事，于是小姑娘欣然同意。金刚朱巴把基米雅带到廷布一座大寺庙里，进了大

金剛魯巴的密修室。朱巴把小姑娘獻給他的老師。大師十分嚴肅地对小姑娘進行金剛蓮花儀式，也就是‘明妃加持’。大師說：‘你俗女身經過觀空之後就是天女身。’小姑娘這就成為了明妃。大師拉着小姑娘的手進入幔內……小姑娘不怕了，然後按怛特羅法，大師抱她坐入懷中……這叫‘男女和合大定’。在和合大定中，金剛不能動，把思想集中在‘大樂’上去體驗……當明妃不是容易的事，在格魯派大師宗喀巴《道廣論》中，規定明妃要懂三十多種和合大定的動作。”
我聽得發呆。³

這位藏地旅行紀實者於後又問基米雅佛母如下：

我問道：“據說，不搞樂空雙運就不能即生成佛嗎？”
“從大日如來開始，密宗修持方式為‘身’、‘口’、‘意’三條。‘身’者，入定時的坐式和手勢。坐要‘跏趺坐’，全盤腿或者半盤腿，同時雙手合掌舉胸前，十個指頭或彎或伸或交叉勾連，變化着各種形態，以示佛的信息發布和傳遞。‘口’者，入定時口中所念之咒語。藏密的咒語繁多，有的來源於苯教。比如藏宗六字真言，嗡嘛呢叭咪吽，按密理，它包括佛部、寶部、蓮花部、金剛部，具整、悲、樂為一體，是涅槃之通途。其實，‘嗡’為語首，‘吽’為語尾，‘嘛呢’意為如意之寶（男性生殖

³ 參 66，頁 39-40。（參考書籍 66：古子文著，《深入藏地：徒步西藏十萬公里紀實》，中國社會科學出版社（北京市），2002/6 初版 1 刷。）

器)，‘叭咪’意为莲花之纯洁。而莲花，在印度教里明确地代表女性生殖器，这一最常使用的咒语的真实含义就可想而知。‘意’者，是在入定中对主尊佛菩萨正面形像的观想，也叫空观。无上瑜伽和印度老密宗不同的是，在‘空观’时要用‘大乐’进行干扰。金刚在入定后，用明妃施以‘大乐’，久而久之，‘大乐’对入定者不起作用，也就证明彻底消除了欲望。明妃的‘大乐’越高级，入定者越是空观出主尊的光辉形像，那么这位金刚就达到了‘空’的境界。达到了‘空’的境界就达到了佛的境界。所以，‘和合大定’是无上瑜伽‘意’的主要内容，‘乐空双运’是即生成佛的主要途径。”⁴

也就是说，无上瑜伽的乐空双运、乐空不二，就是在进行男女双身邪淫法时，于性高潮时所产生的遍满全身的快乐觉受，称之为乐，然而密教却谎称这种乐并不是男女行淫所产生的乐，而是与生俱来的乐，然后再观察此快乐觉受无形无相，称之为空，因而成就密教所谓的“报身佛”境界。也因为这样的缘故，藏传佛教的四大派及若干小派，唯除觉囊派以外，其所说的内容，都离不开男女双身邪淫的乐空双运、乐空不二，譬如红教的莲花生曾说如下：

尔时当思凡圣一切法因，皆由明点圆满而出生，故应修

⁴ 参 66，页 41-42。〔参考书籍 66：古子文著，《深入藏地：徒步西藏十万公里纪实》〕

持明点增长口授法。于不令人窥见之寂静茅蓬中行之。令其洗身庄严，涂以香油，佩以香囊。始启请勇父、空行母众。次于具相明母腿上伸置自足，互抱吻、以手摸抚口唇舌，揉双乳或莲杵互观，杵置彼手，尽力表示生乐之方便。正作业时若生贪欲，应了达其自性即法身之妙用，故于贪上认识自性，本来面目，而定于本面上。普通贪欲自能摧坏，是为由贪欲显大乐之方便，故应精勤修持。⁵

从莲花生的说法可知：其所进行的种种男女邪淫的技巧，就是世间人所说的房中术、闺房术，本质就是男女双身邪淫法，与真实佛法无关。既然莲花生本身就主张男女双身邪淫法，更不用说继承此说的红教徒子徒孙们，当然也脱离不了男女双身邪淫的事实。

又譬如白教密勒日巴（有人翻译为米拉日巴），其说法也脱离不了男女双身邪淫本质，如下：

尊者继续略向前行。非人妖魔又来滋扰，在道路四边变现了各种女人的巨大女根〔阴户〕，来惊扰他。尊者就做起降魔姿势，显露其秘密金刚杵〔男根〕，向前行去。等他经过九个幻变的女根时，他已走到该地精核之处；其地有一大石，尊者就以其金刚杵插磨此石，片刻间，妖

⁵ 参 12，页 545。（参考书籍 12：陈健民上师著，徐庭芹编，《曲肱斋全集》（三），普贤录音有声出版社（台北市），1991/7/10 出版。）

魔之幻变消失于无形。以后此地就被人们叫做拉古龙古。⁶

密勒日巴遇到非人的妖魔变现出女根时，故意显现自己的男根，并将男根插入石头磨蹭，套用现在的用语，那就是有暴露狂的倾向，俗称**心理变态**⁷。不仅如此，他还主张轮座杂交，也就是群交，如下：

五姊妹先向尊者顶礼，绕行多次；变化出各种适意供品奉献尊者后，五人齐声唱道：“……吾侪具相五姊妹，以神通力今来此，出妙乐音悦意语，为君娱耳作供养。莲花、海螺、具图纹，以及象形四相母，吾等姊妹各具足，求**赐事印**（行男女双身法）之加持。未识尊能**赐允否？降、旋、提、散四要道**（射精前后，控制明点四种方法），尊亦**熟稔能行耶？**如识此法速赐予！此为决定空行道。无上密续曾有训，（已得堪能瑜伽士），应行召摄（众）明妃，或天，或龙，或罗叉。一切承事供养中，事业手印最殊胜。是故吾等今来此，尊身赤裸发威光，祈君明鉴赐加持。”

五姊妹唱毕此祈请歌后，尊者答道：“……依胜那诺传

6 参 16，页 30-31。（参考书籍 16：米拉日巴大师著，张澄基译，《米拉日巴大师集》上卷，民族出版社（北京市），2001/1 初版 1 刷。）

7 心理变态，是指一种有别于常人的不正常的心理变异的状态，如嗜杀、自虐等，有时也用于专指性变态。参见网址：<http://zh.wikipedia.org/wiki/%E8%AE%8A%E6%85%8B>，撷取日期：2014/5/13。

承故，我于气脉得自在。万千一切供养中，如法事印最殊胜，是故应知四手印，各各性相（及证量）。莲花具彩能增乐，海螺速生大喜乐，画纹深幽得无漏，象形促证诸法空。美艳吉祥长寿女，身离过失无缺陷，智慧密处（女性性器官）莲花中，有一‘诶’形之‘榜’字，方便之宝蓝色吽，呬字能阻二明点，方便智慧交合已（于男女二根相交已），双融大乐供养成（性高潮时名双融、等至，此时快乐觉受遍满全身）。四喜以及四刹那，即是四身之体性。降时应如龟行降，旋时应于中脉旋，逆提如野兽转变，散时行解脱手印。‘明’者涅槃之道也；‘点’者大乐一味也。‘事’者各种作为也；‘业’者空乐交融也。‘手’者此彼相会也；‘印’者轮涅双成也。‘事’者作此作彼也；‘业’者为彼作伴也；‘手’者空乐无别也；‘印’者不越于外也。等持疾道承事路，依此（男女）贪道而行持，汝亦决定得解脱，我亦持住无生地。噫戏具相宿善女！善根具足（甚稀有）！”

歌毕即行**事业手印**（进行六人轮座杂交）。五女又献上丰盛的上妙饮食，以身口意三门供养，使尊者心悦满足。⁸

密勒日巴已经很清楚表示：一者，要寻求具相的明妃来交合，而这些具相的明妃除了上面所说的四种一具莲女、具螺女、

⁸ 参 13，页 388-391。（参考书籍 13：密勒大师弟子众共集，张澄基译注，《密勒日巴大师全集（歌集）》〈第卅一篇 长寿女神与空乐瑜伽〉，慧炬出版社（台北市），1992/1 八版。）

具纹女、具象女一以外，还有二种尚未讲出来，那就是具兽女、众相女。如果读者想要知道这六种具相明妃与佛父进行交合的条件，可参考萨迦派初祖毕瓦巴所著的《道果·本颂金刚句偈疏》，或者参考平实导师《狂密与真密》第二辑第八章第三节第三目〈慧灌〉的内涵，里面都有很详细的说明，在此不予赘叙。二者，密教所谓方便与智慧交合，就是指男的有“方便善巧”，于射精前后，有四种方法（降、旋、逆提、散）能控制明点的升降。女的有“智慧”，有方法能使男性之性高潮持久不退。三者，密勒日巴最后与五姊妹进行六人轮座杂交的事业手印（简称事印），也就是群交，来引生密教所谓的大乐出现，以此来成就密教所谓的“报身佛”境界。既然连大名鼎鼎的密勒日巴都脱离不了以男女交合为行门的事实，更不用说，后来继承此说的白教的徒子徒孙们，当然也脱离不了行于男女双身邪淫法的事实。

又譬如花教初祖毕瓦巴也脱离不了男女双身邪淫本质，如下：

如是祈请，且持一定数量次。复于上师生强烈敬信，谓“除遣违缘”：诵念百字明，及观自顶上金刚萨埵安住，一面二臂，持铃杵；佛母一金刚慢母一持钺刀颅器；二身皆白，以诸宝、骨饰庄严，金刚跏趺相交抱；其心间月轮坛城上白色吽字，由彼生甘露相续，充盈薄伽梵金刚萨埵佛父母身中；复如兴云雨般，其甘露续自顶门而入，消除一切黑相；甘露续清净二垢道已，复自二足心

流出，智甘露盈满身中诸处，复诵黑鲁嘎百字明。如此集资资粮、净治除垢，经年累月而行之。以其二者之持数定量，献其数于上师，若其同口，则生大障碍及劣定；若异口，则生妙定及障碍少。⁹

毕瓦巴挑选如前所说的六种具相明妃、空行母后，即进行男女双身邪淫法，作为未来“即身成佛”之准备。既然萨迦派初祖毕瓦巴在书中都主张要男女交合，更不用说，后来继承此说的徒子徒孙们，当然也免不了有男女双身邪淫的事实。

又譬如黄教的宗喀巴所说，也脱离不了男女双身邪淫法，如下：

先供物请白者：以幔帐等隔成屏处，弟子胜解：“师为金刚萨埵”，以具足三昧耶之智慧母—一生处无坏、年满十二等之童女—奉献师长。如《大印空点》第二云：“贤首纤长目，容貌妙庄严，十二或十六，难得可二十。廿上为余印，令悉地远离。姊妹或自女，或妻奉师长。”论说：“彼若无者，余者亦可。”¹⁰

宗喀巴已经很清楚表示：弟子要奉献年轻、美丽且生产处无坏的女人给上师进行男女双身邪淫法。这些年轻女子可以是

⁹ 参 14，页 223-225。〔参考书籍 14：毕瓦巴著，萨迦班智达讲释，法护译，《道果·本颂金刚句偈疏》，大藏文化出版社（基隆市），1992/5 初版 1 刷。〕

¹⁰ 参 10，页 376。〔参考书籍 10：宗喀巴，《密宗道次第广论》，新文丰出版股份有限公司（台北市），2010/12 初版 5 刷。〕

自己的姊妹、女儿、妻子，年满十二岁到十六岁最好，二十岁的女子稍差，如果超过二十岁的女子最差；这足以证明：宗喀巴所说的，就是在挑选明妃，以便进行男女双身邪淫法。又格鲁派达赖喇嘛在他的著作中，也公开主张要与明妃进行男女双身邪淫法，如下：

在无上瑜伽续中，即使是第一步的接受灌顶，都必须在男性和女性佛交抱的面前成办。五方佛必须有明妃陪伴。

无上瑜伽续特别强调女性的角色。歧视女性就是违犯根本密宗戒，但歧视男性就不算犯戒。同时，在实际观想曼陀罗的本尊时，被观想的对象常常是女性，诸如金刚空行母。

此外，密续提到圆满次第的修行过程中，**行者在到达某一个境界时，就要寻找一位异性同修，作为进一步证道的冲力。**在这些男女交合的情况中，如果有一方的证悟比较高，就能够促成双方同时解脱或证果。¹¹

达赖喇嘛已经很清楚显示了二点，如下：第一点，喇嘛教四大派及若干小派行者都会强调女性在修行上重要的角色，因此不能歧视女性。然而这些都是冠冕堂皇的说法，其实就是将女性当作是上师泄欲的工具，本质就是在歧视女性，却谎称这不是在歧视女性。密教行者说歧视女性就是违犯密宗根

¹¹ 参 18，页 56-57。（参考书籍 18：第十四世达赖喇嘛讲述，郑振煌译，《西藏佛教的修行道》）

本戒，但那是表里不一、欺骗众生的说法，如是惯于自欺欺人，也难怪密教行者在说谎时，脸都不会红，而且还振振有词呢！第二点，黄教的本质，说穿了，就是要进行男女双身邪淫法，如果不进行男女交合之事，根本不符合他们的中心法义，未来也成不了密教所谓的佛道，所以宗喀巴认为与一位明妃交合还不够，应该要与九位明妃进行群交，这表示宗喀巴对五欲的贪著非常重。像这样的人，连欲界尚且无法出离，还有可能是黄教所尊称的已离三界生死的佛陀吗？显然那是大妄语，误导及危害众生非常严重。既然黄教的宗喀巴以及大名鼎鼎的达赖喇嘛都脱离不了男女交合的事实，更不用说，继承此说的徒子徒孙们，当然也脱离不了男女双身邪淫法的事实。

又一位藏地旅行纪实者在他的书上指出密教“无论哪个教派都有双修之举”，更证明了喇嘛教四大派及若干小派，都脱离不了男女双运邪淫的事实，如下：

基米雅佛母拉了我的手往外走，一面走一面道：“印度佛教的最后阶段变化为密宗，实质上‘佛教’这个概念根据时代和地域的不同，其内容的差异非常大。”导师的论断我第一次听说，她继续说，“印度密宗是印度佛教吸收了印度教湿婆神理义的产物，高原密宗是印度密宗吸收了高原本土文化苯教教义的产物，所以藏传佛教是印度佛教（显宗）、印度教生殖派（性力派）和苯教文化的三结合。”

哇！导师的论断让我五体投地！

基米雅佛母继续说：“印度密宗分‘事部’、‘行部’、‘瑜伽部’、‘无上瑜伽部’四个历史流派，前三个史称‘老密’，后一个史称‘新密’。莲花生从乌仗那，把新密带到高原，首建桑耶寺，吸收了当时的国教苯教的内容，成为藏密的开端。新密的中心叫‘乐空双运’，其标志就是‘双修’。吐蕃王朝不但亡于苯、佛斗争，而且亡于桃色事件，这不能说与双修无关。后弘期始祖阿底峡尊者在古格王朝火龙年大法会上对‘无上瑜伽’提出限制，但各派我行我素，从宁玛派到萨迦派到咱们噶举派，双修活动越来越不成体统。格鲁派（黄教）大师宗喀巴进行‘无上瑜伽’改革，规定僧人要先学‘显宗’，已成正果之后才能进入佛教的更高阶段学‘密宗’，因此黄教搞双修的只是格西以上的少数大师，一般僧人要严守原释迦牟尼的戒条。”

“这样说来，凡是新密无上瑜伽体系也包括藏密，无论哪个教派都有双修之举？”我问。

“是的！”¹²

从这位作者与基米雅佛母对谈当中可以知道：喇嘛教四大派及若干小派，都脱离不了古印度性力派男女双身邪淫本质，所以喇嘛教四大派及若干小派都有男女双修的事实，不容他

¹² 参 66，页 35-36。（参考书籍 66：古子文著，《深入藏地：徒步西藏十万公里纪实》）

们狡辩说喇嘛教没有男女双身邪淫法，乃至于狡辩说虽有男女双身修法，但没有行男女双身邪淫的事实。又由于男女邪淫的缘故，不见容于中国儒家伦理道德的社会里，所以密教行者对外公开都说“密教没有男女双身法，是正统佛教的一支”，可是背地里却是假借佛法名义，干尽男女邪淫的勾当，危害众生非常严重。所以说，密教所谓的“佛法”，其实是古印度的男女邪淫外道法，混入佛门中，高称是佛教的一支、大乘的一支，背地里是骗财、骗色的外道团体，让众生不仅失财、失身，而且也破坏了社会的伦理道德，为社会增添了许多男子戴绿帽、女子红杏出墙、家庭破裂等丑闻出现。

然而密教行者被 平实导师评论他们是邪淫外道法以后，心里当然愤恨不平，也颇不以为然，一定会提出类似如下的主张：“《华严经》的婆须蜜多本身也是与人行淫来度众生，为什么你批评无上瑜伽密教的喇嘛教男女双身法是错误的？”答：喇嘛教四大派所说的法，不仅落在男女欲贪上，反说自己没有欲贪，而且还妄说在男女交合当中已经成就报身佛境界了，像这样不离男女贪欲的说法，欲界尚且无法出离，与解脱完全不相应，又如何成就已离三界生死的报身佛呢？又如何主张自己的说法是正确无误的呢？又婆须蜜多当时身为妓女，也就是现在所说的公关女郎，但她其实是菩萨摩訶萨示现，本身已经离欲，只是以妓女之身分，为众生方便开示第八识之所在，以此来度有缘的众生，正如 佛在《大方广佛华严经》卷五十〈入法界品 第三十四之七〉的开示如下：

尔时，善财头面礼足，遶无数匝，恭敬合掌，于一面住，白言：“大圣！我已先发阿耨多罗三藐三菩提心，而未知菩萨云何学菩萨行、修菩萨道？”

答言：“善男子！我已成就离欲实际清净法门。若天见我，我为天女；若人见我，我为人女；乃至非人见我，我为非人女；形体姝妙，光明色像，殊胜无比。若有众生，欲所缠者，来诣我所，为其说法，皆悉离欲，得无著境界三昧；若有见我，得欢喜三昧；若有众生与我语者，得无碍妙音三昧；若有众生执我手者，得诣一切佛刹三昧；若有众生共我宿者，得解脱光明三昧；若有众生目视我者，得寂静诸行三昧；若有众生见我频申者，得坏散外道三昧；若有众生观察我者，得一切佛境界光明三昧；若有众生阿梨宜我者，得摄一切众生三昧；若有众生阿众鞞我者，得诸功德密藏三昧。如是等类一切众生来诣我者，皆得离欲实际法门。”¹³

经文已经很清楚开示：婆须蜜多菩萨摩訶萨示现为一位高级妓女，她不随便接待人，如果有人想求佛法去见她，她即依众生根性巧设各种方便令其悟入：有的人只要跟她面对面谈话，就可以证悟佛菩提；有的人跟她拉拉手，就可以证悟；有的人得要跟她拥抱（阿梨宜）以后，就能明心见性；有的人则须与她亲吻（阿众鞞）才能真见道；乃至于有的人必须跟她上床以后，才能悟得第八识。既然她有能使众生证悟的能力，

¹³ 《大正藏》册九，页 717，上 20-中 9。

表示她是已经证悟而且有深利智慧及方便善巧的大菩萨，才有办法用“先以欲勾牵，后令入佛智”的方法来度贪欲很重的众生。不像喇嘛教，本身的法义就是行男女交合的贪欲法，却谎称自己不贪男女欲，谎称是以“佛法”在利益众生、度众生。所以说，婆须蜜多菩萨摩诃萨所作的，就是要让众生亲证一切有情真心而明心见性，不是像喇嘛教行者自己都已经落在享受男女淫欲的意识心行中，还妄说自己已经亲证一切有情的真心，乃至于是谎称在享受性高潮快乐淫乐时已成就“报身佛”。密教如是掩耳盗铃、自欺欺人的说法，只要有智慧的人都不会相信这样荒唐的说法，唯有无知的人，才会相信喇嘛教所说的荒唐语，不是吗？

又有一位学者曾说：灵热瑜伽（即拙火瑜伽）所产生的乐比一般的男女交合所产生的乐高超许多，所以喇嘛教的无上瑜伽与普通的男女交合不同，如下：

那洛巴祖师的妹妹宁古玛在其《宁古玛六法》灵热瑜伽中解释俱生大乐生起的原因时指出，当明点融化、降下而到达中脉底部的脐轮下，它就触及了在脉内的感官力量，生起了特殊的感觉。这种“感觉能力”是一种主要的条件，当它和控制明点的能力结合时，就能生起特殊的乐受或乐心，它既以大乐为本性而生起，成为一种心识，将这种心识和空性结合，行者就能生起具有“洞察心的空性”的本性大乐。以上这段话说明，俱生大乐是行者一种主观觉受，但它并非普通男女交合性高潮时

所感到的乐，它比交合的乐高超得多，它能维持较长的时间。当明点到达生殖器尖端时，能够提住不漏。若像交合时立刻漏失，则乐的觉受很快消散。由于行者已引气进入中脉，所以能够控制脐下的下除气，白明点只能在中脉内流动，不会漏失。《宁古玛六法》也说：当融化的明点于中脉内真正地生起俱生喜的觉受时，因为那种主管使明点从体内射出来的气已消融，所以明点不会射出。¹⁴

一者，如果真的如这位学者所说，拙火瑜伽所产生的乐比普通男女交合的乐高超很多，应该只要练习拙火瑜伽来成就密教所谓的“俱生大乐”、“乐空双运”之“佛道”就好了，为什么还要进行二灌、三灌、四灌实际男女交合，才能成就密教所谓的“乐空双运”之“报身佛”境界呢？可是现见密教行者不仅练拙火瑜伽等生起次第，而且还要广行男女交合之圆满次第，再于中观察所产生的快乐觉受无形无相，以此所谓乐空双运、乐空不二来证得密教所谓的“报身佛”境界，在在证明了这位学者所说的密教法，根本是在说谎，以此来遮掩密教贪著男女双身邪淫法的事实，误导众生以为密教的男女双身法不是邪淫恶法而修学之，使得众生误入邪淫外道中，乃至造下大妄语的大恶业。二者，密教所谓的俱生乐，是借由修练拙火瑜伽等行门而生起的，它是有生之法，未来

¹⁴ 参 86，页 60-61。（参考书籍 86：邱陵，《藏密大手印探奥》，北京工业大学出版社（北京市），1995/5 初版 1 刷。）

一定会坏灭，不是从本以来就存在的法。本来自在的空性是无生无灭的，密教行者却妄说那有生有灭的“俱生大乐”与觉知心是本来就有的、是俱生的，分明是在睁眼说瞎话，用来欺诳无知的众生，乃至让众生堕入大妄语中。三者，无上瑜伽密教行者普遍认为，虽然有拙火产生的灵热可以成就“佛”道，内心虽然已分别证得“法身佛”、“化身佛”，可是这个父母所生的肉身尚未成就“报身佛”，所以还要借着男女双身邪淫法来成就密教的“报身佛”境界。说穿了，拙火瑜伽、本尊瑜伽等观想修定法门，其实都是幌子，其最终的目的，就是要享受男女贪爱所引生遍全身的快乐觉受，却对外宣称是：“先以欲勾牵，后令入佛智”、“于行淫之中不于淫欲生贪，而是在利益众生”、“这种乐的经验，与寻常的性交迥然不同”¹⁵。又密教本身教义是男女双身邪淫法，却假借佛法名义来欺骗众生、性侵害众生，经常有喇嘛、仁波切等人对无辜的妇女性侵害的新闻出现，社会大众却常误认为他们是佛教行者，因而以彼等之所为来非议佛教，导致佛教常常为喇嘛教背黑锅。有智慧的佛弟子们不应该再相信密教的大谎言而与之起舞，乃至造下大妄语、毁谤真善知识，乃至于破佛正法之大恶业，否则未来多生多劫将下堕三恶道受苦，真的很可悲，也很可怜！

又密教行者谎称，在男女交合当中，如果不慎泄精，也

15 参 18，页 85。〔参考书籍 18：第十四世达赖喇嘛讲述，郑振煌译，《西藏佛教的修行道》〕

要有办法将它收回原处，才算是真正有修行的人，这样的人，才有资格进行男女双身邪淫法，如一位密教行者所说如下：

是以彼之交合并非贪淫，实是利生也，但必须交而不泄尔。迨功夫到家，则泄亦不妨；盖到时泄后仍能收回也。蒙古爱伦姆山之洞内有一喇嘛，人皆不知其姓氏，故即以山之名名之曰：“爱伦姆的妈尔的”。彼居洞中修法，有不少当地妇女与之同居共寝处。因之其地男子羣起不服，诉诸于官；官畏其能，不敢受理。其地男子乃径投热河都统衙门上控，都统阅状，密遣衙役前往察访；使者抵其地，伏处洞旁林中暗中窥探，果见妇女入洞，遂接踵趋入，冀出其不意、人赃两获。詎料入洞搜索一无所得，盖爱已预知使者将至，故妇女入洞之后，即由他径遣之使去，是以衙役来时搜索不得也。使者既不得女，爱乃故问来意，使者据实告之，并邀其同返衙中。爱允可，随使者同回都统衙。都统登堂审问曰：“尔为喇嘛，何以洞中暗藏妇女共寝处？知犯罪否？”爱曰：“是乃修道之法，不知其为不可也。”都统大怒，罚跪铁链，爱亦不抗，自跪链上而其身离地三尺，满堂上下皆大惊异。都统知不可屈，复问曰：“何以致此？”爱对曰：“本领尔。”官曰：“能人岂犯法耶？”爱曰：“因守法故随役来，否则非尔所能招致也。”……都统惊服，遂拜之为师，随之学法焉。嗣后都统始知爱纳妇女非为淫乐，实为利生；于是布告各处：“喇嘛与妇女

同宿不为犯法，地方官长不得拦阻、擅加拘捕。”而爱则留妇女同居如故。爱之弟子见师纳女，遂亦群起仿效，各招妇女同寝。爱知而问之，僉曰：“吾侪效师所为也。”爱曰：“善哉善哉，尔等随我而来。”弟子从之至庭前，取沸水一盆置胯下，去小衣，将身下蹬，以热气蒸密处；未几精出如线，盘于盆中，长逾数丈而不断；旋复收入腹内，不留些许。既毕，问其徒曰：“尔等能之否？”至是，众徒皆目瞪口呆，摇首不能答。爱乃曰：“尔等若无此能，则不可御女以自害。”众徒知此，始知其难，乃尽遣女回焉。¹⁶

这位喇嘛认为与女人行淫是在利益众生，以及泄精后，要有能力将它收回原处，才算是真正的“佛法”，才算是有修行的人。不仅如此，达赖喇嘛也持这样的看法，所以他在《心与梦的解析》一书中曾表示如下：

平凡人的性交行为与高度得证密续修行人的性交行为，生殖液都会流到生殖器的部位，差别在于是否能控制生殖液的流动。密续修行人被要求必须能控制生殖液的流动，所以经验丰富的修行人甚至可以让生殖液逆流，即使当它已经抵达生殖器的尖端时也不例外。经验较不丰富的修行人就得在离尖端较远处便使它逆流，因

¹⁶ 参 15，页 198-200。（参考书籍 15：金刚上师诺姆启堪布道然巴洛布仓桑布讲述，镇海卢以炤蓉舟笔录，《那洛六法深道门引导之次第具三信仰如是寓》，晨曦文化事业有限公司（台北市），1994/8 初版。）

为如果生殖液流到太近尖端的位置，会比较难控制。有种方法可以训练控制力，那是将吸管插入生殖器，瑜伽士先透过吸管把水吸上去，然后吸牛奶，借以增强性交时生殖液逆行的能力。**经验丰富的修行人不仅可以从非常低的位置让生殖液逆行，也可以让生殖液回到头顶的部位，即生殖液原来降下来的地方。**¹⁷

这位密教行者与达赖喇嘛所说的，不仅是欺骗众生的说法，而且与现代生理学所说的完全颠倒。事实上，密教行者于射精后，不是将精液收回原来地方，而是将精液收到膀胱里，与尿液混合为一，于小便时，将它排泄出去。说明如下：在男性生殖器的前列腺内部有一类似 Y 型的三通管结构，上通膀胱，旁通射精管、输精管，一直到睪丸，下通阴茎尿道。在射精管与尿道会合后，有两道关卡：一者，上行有膀胱颈括约肌，用来控制膀胱张开与收缩，其张开者，膀胱的尿液可以循着尿道而出；收缩者，膀胱的尿液出路被封闭，无法循着尿道而出。二者，下行有尿道膜部括约肌，用来控制射精管的张开与收缩，其张开时，精液可以循着射精管、阴茎尿道而出；收缩时，精液出路被封闭，无法循着射精管、阴茎尿道而出。在性兴奋初期时，位于尿道的膀胱颈括约肌及尿道膜部括约肌均处于收缩的状态，不仅在两者之间形成一个密闭小空间，而且膀胱的尿液不会因两性相互挤压而流

¹⁷ 参 110，页 174-175。（参考书籍 110：达赖喇嘛著，杨书婷、姚怡平译，《心与梦的解析》，四方书城有限公司(板桥市)，2004/12 初版。）

出。此时，附睾丸内的精子因为受到刺激而与前列腺的分泌物在此一密闭空间内互相混合。当阴茎进一步性刺激而达到性高潮时，上行的膀胱颈括约肌仍然关闭，但是下行的尿道膜部括约肌则因副交感神经支配下开始张开，为精液打开方便之门，得以经过射精管、阴茎尿道口射出。在这射精前后时，会有二种情形出现：第一种情形，密教行者于性高潮、精子与分泌物结合后而流到尿道时，密教行者借着尿道膜部括约肌收缩、提肛等法，将精液止住，不让它流出去；或者有一些精液已经通过尿道膜部括约肌，到了阴茎尿道但还未泄出，此时密教行者让尿道膜部括约肌收缩，并透过尿道的膀胱颈括约肌张开以及提肛等法，将精液反吸入膀胱内。第二种情形，精液已经泄出尿道外，如达赖喇嘛所说，透过先前练习吸管的能力、尿道膜部括约肌收缩、膀胱颈括约肌张开以及提肛等法，将精液收回。如果真的如这位密教行者与达赖喇嘛所说，精液可以由阴茎尿道口吸入，也不可能回到原来降下来的地方，也就是不可能回到尿道的膀胱颈括约肌及尿道膜部括约肌收缩所形成一个密闭的小空间里。因为在反向吸回的过程中，是借着控制膀胱颈括约肌张开、尿道膜部括约肌收缩以及提肛等法，将精液吸回膀胱内，与尿液混合，于小便时，将它排泄出去，根本不会回到原先封闭的小空间。所以说，密教行者与达赖喇嘛主张男女行淫不是在行淫，以及泄精后可以将精液收回原处等说法，根本不如实：一者，明明在行淫，却谎称不是在行淫而是在利益众生，那是睁眼说瞎话。也因为这样，达赖喇嘛在《西藏佛教的修行

道》一书公开指出，男女双运并不是在行淫的谎言，如下：

印度大师佛智所撰《文殊圣语》提到，吾人的身体结构和四大，即使是在凡夫的层次，在睡觉、打哈欠、昏厥和性高潮的时候，也会自然地经验到明光的微细层次。这显示我们自身具有可以进一步探索的潜能。在这四种状态中，进一步发展的最佳机会是性交。

虽然我使用“性高潮”这个普通名词，却不是指一般的性行为，而是观想与明妃交合的经验，借以融化顶轮的四大，并且回转其过程。

这种修行的先决条件是不可漏精。根据《时轮本续》的说明，漏精对修行的伤害非常大。因此，即使在梦中也不可以漏精。密续描述了各种克服漏精的方法。

这与律藏的规定冲突，律藏规定出家僧众的行为准则，允许梦遗，因为这是超乎控制的；但是密续却认为梦遗是犯戒。融入觉悟心的经验，由一般的贪欲所产生，因此行者必须要能生起贪欲。¹⁸

二者，于泄精后，密教行者妄称可以将生殖液收回原来的地方，实际上根本不如是，而是吸入膀胱里，却谎称将精液收回到原来的地方，让众生误以为这样的人很有修行，使得众生对此密教行者崇拜不已。三者，像这样将生殖液收回膀胱中的技巧，与清淨的佛法毫无关系，乃至纵使能将生殖液收

¹⁸ 參 18，頁 36-37。（參考書籍 18：第十四世達賴喇嘛講述，鄭振煌譯，《西藏佛教的修行道》）

回原来的地方，亦与三乘菩提了不相干，于自于他有何利益？无知学人却被密教行者误导而说那是佛法，导致佛教经常为喇嘛教背黑锅，实在太可恶了！

笔者多年前曾在台中禅净班、进阶班授课，当中有一学员，在进入正觉共修之前，曾在密宗团体共修十九年多，也经常闭关修密法，更练过泄精时将精液收回的法门，算是密教的老修行了。有一次，于泄精后，将精液收回，并于小便时，发现尿液浊浊的，觉得怪怪的，只是这位学员不知道尿液为何是浊浊的？后来到正觉共修，阅读平实导师的《狂密与真密》以后才知道，当他将精液收回时，其实是收到膀胱里，而不是如达赖喇嘛、密教行者等人所说，把它收回原处。由此可以证明：达赖喇嘛等人认为泄精后，可以将精液收回原处，那是不如实语，是欺骗众生的说法。就算达赖喇嘛等人自认有可以将精液收回原处的功夫，这样的法也与真实佛法完全无关，不是吗？所以这位密教行者与达赖喇嘛的说法不仅是自欺欺人，而且还诳惑众生走上邪淫外道法中，实在太不应该了！像他们这样教导众生广行淫贪不清净的法，完全违背释迦世尊在《楞严经》卷六所说四种清净明诲之一——“不婬”的开示，如下：

阿难！云何摄心、我名为戒？若诸世界六道众生，其心不婬，则不随其生死相续。汝修三昧，本出尘劳；婬心不除，尘不可出；纵有多智、禅定现前，如不断婬必落魔道：上品魔王，中品魔民，下品魔女；彼等诸魔亦有

徒众，各各自谓成无上道；我灭度后，末法之中多此魔民，炽盛世间广行贪婬，为善知识，令诸众生落爱见坑，失菩提路；汝教世人修三摩地，先断心婬，是名如来先佛世尊第一决定清净明诲。¹⁹

佛在经中已经很清楚开示：如果不断除淫心，想要成就佛菩提道，那是痴人妄想；而无上瑜伽的喇嘛教正是世尊所预记广行淫贪的邪淫外道，妄称行淫时可以成就密教所谓的佛道，乃是让众生下堕三恶道轮回不已的恶法，危害众生甚钜。

又无上瑜伽的喇嘛教行者被错误教导后，认为那是真实佛法，而且是高于显教的法，是修学显教之后才能修学的法，也是最高级的佛法，只有上上根的人及修行很久的人才能修习的法。像这样自高其身、卑下他人等极为荒唐、离谱的说法，若非极度愚痴，何能至此？像这样愚痴的行为，都已为自己造下非常不可爱的异熟果报，正如《小品般若波罗蜜经》卷三〈摩诃般若波罗蜜泥犁品 第八〉的开示如下：

须菩提白佛言：“世尊！善男子、善女人，应善守护身业、口业、意业。世尊！但以口业因缘故，得如是重罪耶？”佛告须菩提：“以口业因缘故，得如是重罪。须菩提！我法中多有如是等痴人，诽谤、拒逆深般若波罗蜜。须菩提！诽谤、拒逆深般若波罗蜜者，即诽谤、拒

¹⁹《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》卷六，《大正藏》册十九，页131，下15-24。

逆阿耨多罗三藐三菩提；诽谤、拒逆阿耨多罗三藐三菩提者，即诽谤、拒逆过去、未来、现在诸佛萨婆若；诽谤、拒逆萨婆若者，即诽谤、拒逆法宝；诽谤、拒逆法宝者，即诽谤、拒逆僧宝。诽谤、拒逆三宝故，即起无量无边重罪之业。”须菩提白佛言：“世尊！若人诽谤、拒逆深般若波罗蜜，有几因缘？”“须菩提！是痴人，一为魔所使，二于深妙法不信、不解。复次，须菩提！是痴人得恶知识，不乐、不喜修习善法，又深贪著，常求他过，自高其身，卑下他人。须菩提！以是因缘故，诽谤、拒逆深般若波罗蜜。”²⁰

佛已经很清楚开示：破坏 世尊甚深般若波罗蜜的人，一者为魔所使唤，二者为恶知识所误导；以此二因缘故，密教行者不乐、不喜修习善法，自己又贪著男女欲，常常自高其身，自诩自己的密法是为最高级的佛法，贬抑显教为低下的法，所以不愿意接受 释迦世尊所开示的甚深般若波罗蜜，也不愿接纳真善知识所说的正法，因此毁谤、拒绝、违逆甚深般若波罗蜜及真善知识，已为自己造下难以承受的大恶业，常为有智慧的人所叹息不已，直说密教行者真的没有智慧，被人误导这么严重而不知，还自以为密法真的是高于显教的法而沾沾自喜呢！

综合这一节所说，作个结论如下：奉行无上瑜伽密法的

20 《大正藏》册八，页 551，上 19-中 7。

喇嘛教，本质就是古印度性力派的男女双身邪淫外道法，一切见、修、行、果皆与真实佛法无关，却假借佛法名相的包装，伪称为佛教的一支而混入佛门中，以此来惑乱及误导众生。众生不察，以为它真的是佛教的一支、大乘的一支而信受修学，乃至与密教行者共行男女双身邪淫法，既造下破佛正法共业，也常有被喇嘛性侵害的事件发生，如是由于修学密法而导致丈夫戴绿帽、妻子红杏出墙、家庭破裂等社会问题不断地发生。像这样的外道法，正是佛在《楞严经》《小品般若波罗蜜经》等经所开示的为魔子魔孙所示现的男女邪淫外道法，让众生堕入爱见坑而无法出离，乃至无法求证解脱果及大菩提果，永远为魔王所掌控而无法出离。因此，有智慧的佛弟子们，应该远离喇嘛教的男女邪淫外道法，以免戕害自己的法身慧命，使得自己与喇嘛教行者一直在三界六道当中轮回不已，因而延误自己的成佛时程。（待续）

空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作

(连载四十四)

- (6) 张志成说：【正觉指定要用神我的“祂”做为阿赖耶识代名词，因为萧平实导师认为阿赖耶识是一个不可思议的、类似有智慧、可以判断了知因果的主体。这等于把阿赖耶识从被动的缘起枢纽，摇身一变成为主导枢纽的第一因。】

辨正：琅琊阁张志成说了这么多，就是不相信这随缘任运的第八阿赖耶识怎么可能有这么殊胜的功德？《佛说大般泥洹经》卷五〈如来性品 第十三〉：“一切众生类，悉应自观察，自身如来藏，皆是三归依；一切众生类，信受此经者，若已离烦恼，及诸未离欲，皆当归自身，如来微妙藏。唯是正归依，无二亦无三；所以然者何？世尊广分别：各各自身有，如来微妙藏；以知此义故，不复归于三。”¹ 阿赖耶识即“如来微妙藏”，《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》〈自性清净章第十三〉说如来藏是“法界藏、法身藏、出世间上上

¹ 《大正藏》册十二，页 885，中 7-15。

藏、自性清净藏”²——阿赖耶识即如来藏，如来藏即阿赖耶识；此根本识既有如是广大功德，以世间文字就只能勉强用“祂”来指称，更以尊重如来及圣教故，称呼阿赖耶识用神圣之“祂”表示内心的恭敬，本应如是。不然要用哪一个字来代表第八识心？用“他”，就成为五阴而不是第八识了；若用“它”，就成为物质色法了；若用“它”，第八识又变成动物了；张志成是要建议用哪一个字来代表第八识呢？也真会吹毛求疵。至于张先生要说这“祂”是“神我”，以行他内心诬蔑如来藏为外道“梵我”的意思，他既然都这样说了，那也是他自造恶业之个人自由；就等他无量劫后再得人身时，若能好好发起成佛大愿，而且消除慢心而懂得尊师重道，这才有可能恭阅大乘佛典，恭读如来法语，熏闻阿赖耶识的自性与功德而不生毁谤。

至于张志成谤法与毁谤贤圣时，喜欢自创佛法中没有的说法来与外道所说连结，如他认定世尊所说的“不生不灭、常恒不变”的如来藏阿赖耶识是“外道的第一因”；且，师父平实导师早已说明八地菩萨是“确证如来藏非第一因，非非第一因，确证一大阿僧祇劫后终必成为佛地真如”³，如是法语当前，这“非第一

2 《大正藏》册十二，页 222，中 22-23。

3 平实导师，《楞伽经详解》第二辑，正智出版社（台北市），2016年5月初版八刷，页 209。

因、非非第一因”的真实义都不是张先生这一世可解，为何不思惟佛法如是深广，自己现刻所知何其少焉！

当知“七种性自性、七种第一义”，是要亲证“性自性第一义心”——函盖至于成佛之所学，这是世尊在《楞伽阿跋多罗宝经》卷一〈一切佛语心品 第一之一〉所开示：“以性自性第一义心，成就如来世间、出世间、出世间上上法。”⁴这非“不觉识自心所现”⁵的外道与张先生之所能知。且，佛门外道总是误认为阿赖耶识是虚妄心，也总以为自己聪慧，这一切种智随手可得；如果是这样，佛经应不说三大阿僧祇劫五十二阶位的修学，以圣位中有哪一位入地菩萨不聪慧？为何到了七地满心位，还要再修学一大阿僧祇劫？这就是阿赖耶识法界藏有“不可思议功德，所行功德与将来学人所证深妙智慧平等平等，了知一切因果、成就一切诸法”，所以法界之不可思议，不是张先生与释印顺等人意识思惟所能知之；这如来藏阿赖耶识界就是法界，有无量深广功德；所以，地藏菩萨示现妙觉菩萨在《地藏菩萨本愿经》犹然请示世尊关于较量布施功德处：“我观业道众生，较量布施，有轻有重。”⁶世尊应允

4 《大正藏》册十六，页 483，中 18-19。

5 《楞伽阿跋多罗宝经》卷一〈一切佛语心品 第一之一〉，《大正藏》册十六，页 483，中 21-22。

6 《地藏菩萨本愿经》卷下〈较量布施功德缘品 第十〉，《大正藏》册十三，页 786，中 13-14。

为说、当谛听，地藏菩萨即说：“我疑是事，愿乐欲闻。”⁷ 这布施因果尚且不是妙觉菩萨究竟可知，何况其余一切因果事，以如来藏无尽功德与本觉智之一切种智深邃如是，唯有如来与如来尽知，非信位不满足的凡夫所能置喙于百千万亿分之一。

因此可知，张志成所谓“萧平实导师认为阿赖耶识是一个不可思议的、类似有智慧、可以判断了知因果的主体”之质疑全然无据，单凭一个“祂”字就可以这样编派为神我的说法，其实是因张先生不信大乘佛法故。当知：恶有恶报，善有善报，这来世的名色种子是哪一法可以建立的？是谁可以受熏及执持的？是谁于死后可以流注如是种子而产生异熟果的？此等事相不问自明，弥勒菩萨说这是“一切种子识”第八阿赖耶识所建立的（此处已经说明一切法皆无自性，皆是阿赖耶识所生所变所显而建立的真实义）；后世的名色种子、业种都是含藏在第八阿赖耶识内，因此如果不是“一切种子识”第八阿赖耶识能“判断、了知”一切“因、果”，这诸法种子如何可恰如其分地“出生、建立、含藏”？世间又如何可维系“‘因、果’平等”？阿赖耶识若非有别于七转识的、六尘外的了别性，如何能与七转识和合运作？又阿赖耶识若没有触、作意、受、想、思等五遍行心所法，又如何能称为“识”？

⁷ 《地藏菩萨本愿经》卷下〈校量布施功德缘品 第十〉，《大正藏》册十三，页 786，中 19。

张先生难道认为是认为“外道认为的梵我、梵天是一个不可思议的、类似有智慧、可以判断了知因果的主体”而能实现种子的“出生、建立、含藏”？但其实梵天、梵我、神我都不能了知受熏后所执持的种子，才会继续流转生死，不幸的是张先生也落在这样的邪谬思惟中。如果真是像张先生说的这样，岂非这“一切种子识”应改为“梵天种子识”？如是岂非为外道法？若说无有一真实法可“判断了知因果”，种子难道是随机现行？如此则必然无法吻合有情所造业行，就必然导致世间“无有因果平等”，岂可说张先生这见解不是外道见？若外于“能出生种子的一切种子识”第八识，而说还有一法“可以判断了知因果，令因果毫无差讹地出生业种”，此即外于如来所说法，还是外道见；且变成了有两个“种子识”的恶说，如何不是外道见？

由此可知，张志成想要的世界真的是业种与造业不必吻合的世界，然这样无有因果的世界永不存在；未来长劫过后当他游历十方世界受完剧苦果报，好不容易再回复人身时，他一定会不断值遇他认为“毫不公平、没有因果、没有公理”的事情令他尝遍痛楚，这就是今天他毁谤三宝的余报，令他未来无量岁月中求告无门；而且易于瞋恚的张志成一定难以忍受此应受的余报，他必然起身反抗，结果是造作了更多愚恶业行引发未来更多剧苦，如是反复无休，难可满足十信位修学。

张志成又自说他的阿赖耶识都不知道他在想什么，如是

创造“阿赖耶识不知七转识心行”之恶说，公然与经中所说互相“叫板”。他总是有时会想：“反正这第八阿赖耶识都不清楚我所想，所以我本来就没有‘恶念恶见’的果报。”然事实是他一直以来的恶念恶见，还是有那些恶念恶见相应的未来不可爱果报；因为他七转识每天二十四小时都活在阿赖耶识的境界中，阿赖耶识就是在缘他的七转识心行，令他的恶念恶见无所遁形；世间有他心通的凡夫之所以能知道他人所想所思，非是彼等之七转识自身能有此功德，而是凭借着如来藏的功德，又如何说如来藏能缘他人的七转识，却不能缘于自己的七转识？此能缘自他七转识的功德，一切有情的如来藏本来平等如是。

张志成如是不信阿赖耶识广大功德，他又说“这等于把阿赖耶识从被动的缘起枢纽，摇身一变成为主导枢纽的第一因”，然阿赖耶识有祂无与伦比的自身功德，无碍于祂自身心体从来是无为性，祂不会因为祂有无边的功德法，就来主导轮回缘起；假如祂真要主导缘起，祂第一个应该令张志成先找到祂，把祂看个清楚明白，不要浪费时间性命来毁谤祂；第二个是当张志成又生起恶念来毁谤祂时，祂就马上让张先生全身剧痛，不敢造次；第三是祂应该现在就让张志成可瞧见未来应受的果报，令张先生当下痛哭流涕向师父 平实导师至诚忏悔；第四是祂应该让张志成心无旁骛，赶快长劫修学以圆满十信位，好好重新作人；这才是“主导”。但他的

阿赖耶识不会主动这样作，因为祂对三界六尘境界中的一切法是被动性的心，不会作“主导”；由此证明张先生从来不曾体验过阿赖耶识，所以对阿赖耶识作了许多诬蔑与毁谤，一个从来不知不证阿赖耶识的人，竟来评论亲证阿赖耶识的贤圣所说的阿赖耶识自性与功能，也真是不合逻辑。

第八阿赖耶识从来随缘任运，因为一切法的功能与业种、烦恼种等皆含藏于其心体中，故能去后来先作主公，但却无有主动性的主宰主导，皆依法界缘起律来现起祂的无量无边功德，从来随顺这张志成所行，尽管张志成一直毁辱祂，祂还是继续缘于张志成毁辱的一切心行，记录这一切，谤法未来该下无间地狱就去无间地狱，祂也将从无偏袒。所以，菩萨亲证祂的智慧与如来藏第八阿赖耶识所行境界一样平等平等，如此才是亲证大乘法；菩萨由“始觉”证入“本觉”，这“本觉”实在难以思议；单以果报处，即使是妙觉菩萨都难以究竟了知，唯有诸佛如来世尊才得究竟源底。因此，当信如来圣教：这一切的一切都是这“不生不灭、常恒不变”的自心如来藏——第八阿赖耶识所现。

⑬ 执圆成实性与依他起性，即成法执

琅琊阁张志成说：【10.《成唯识论》很明确的指出，阿赖耶识是现象界之一，是依他起性，不应该被执著为真实有；外道余乘所执诸法，异心心所非实有性，是所取

故，如心心所。能取彼觉亦不缘彼，是能取故。如缘此觉，诸心心所依他起故，亦如幻事，非真实有。为遣妄执心心所外实有境故，说唯有识。若执唯识真实有者，如执外境亦是法执。……这一段话，萧导师和知道的亲教师，从不提及，原因是什么，显而易见。】⁸

琅琊阁一再提起：【从“破执”来说：《成论》明确指出，执著识为实有，是一种法执。这个“识”指的是八个识。萧导师和正觉的亲教师，故意从来都不提这一句，反而想尽一切方法要证明第八识是实有的真实法，全然违背佛法的教理。这种一定要建立某一个法为真实的思维，正是导致正觉内部功利执著的根本原因。】⁹

辨正：

- (1)《成唯识论》卷二：“外道、余乘所执诸法，异心心所，非实有性；是所取故，如心心所。能取彼觉，亦不缘彼，是能取故。如缘此觉。诸心心所，依他起故，亦如幻事，非真实有。为遣妄执心心所外实有境故，说唯有识；若执唯识真实有者，如执外境亦是法执。”¹⁰先解说《成唯识论》卷二此段论文之结论：“若执唯识真实有者，如执外境亦是法执。”疏解论文

8 琅琊阁，〈正觉法义辨正：“空”、“空性”和“八不中道”〉。

<https://lanyage.org/2019/2842>

9 琅琊阁，〈正觉同修会的“明心与见道”违背《成唯识论》之处（2）〉。<https://lanyage.org/2019/2830>

10 《大正藏》册三十一，页6，下21-26。

真实义如下：

应知第八阿赖耶识本是“法界真实有”，一切法皆由第八识直接乃至展转生显故说“一切法唯识”；然学人如果在证悟这阿赖耶识心体之后，犹然执取此“一切法唯识”之正见为“世间实有法”，抑或将第八阿赖耶识之“圆成实性”当作是“世间实有法”，将“识体”和“识性”当作是“世间有所得法”，这样就如同执取外境实有一样，还是落在“法执”上，因为如果没有转依第八识的自住境界中无有一法可得之真如法性，则法执不能断除。又，当知“法执深广”，须至佛地方可断尽无余。当知第八阿赖耶识心体是“本来而有”的本有法，“常恒不变”，从来无失，即无“更得、更取”可说，即如《般若波罗蜜多心经》所说“无智亦无得”，因此菩萨证得这阿赖耶识而生起无分别智后，应转依真如而住，所证之无分别智方得与这第八识真如心体所行境界平等平等。因此，《解深密经》卷一〈心意识相品 第三〉说“胜义善巧菩萨”是“不见阿赖耶、不见阿赖耶识”¹¹——不落在“阿赖耶识性”及“阿赖

¹¹《解深密经》卷一〈心意识相品 第三〉：“广慧！若诸菩萨于内各别如实不见阿陀那，不见阿陀那识；不见阿赖耶，不见阿赖耶识；不见积集，不见心；不见眼、色及眼识；不见耳、声及耳识；不见鼻、香及鼻识；不见舌、味及舌识；不见身、触及身识；不见意、法及意识；是名胜义善巧菩萨，如来施設彼为胜义善巧菩萨。”《大正藏》册十六，页 692，下 11-18。

耶心体”之执取上；此本有法第八识无须费心照料（祂亦无从照料起），证悟后，不更执取于祂，不更成就执取祂圆成实性之法执，当断此执取之法执即是。

此所谓的“遍计执”，则是指众生执取“圆成实性”的第八阿赖耶识为自内我，执取阿赖耶识所出生的依他起性等诸法为真实我、我所，特别是执取“依他起性”的意识为真实我，如是执取分段生死中的“阿赖耶性”，由是轮回无休。

学人证悟后，应知阿赖耶识自体有能圆满成就一切诸法的真实性——圆成实性，随诸法缘起之依他起性中成就一切染净之法；即以“无所得”为方便，深知应断这阿赖耶识的阿赖耶性，不当落在“法执”上，于“圆成实性”与“依他起性”起“遍计执”；现在张先生的表现正是在依他起生的诸法上面生起了遍计执，所以除了我见我执以外还有法执，才会对善知识所说正法正理横加诬蔑而成就破法的重罪。

若学人证悟后，仍继续执取这“圆成实性、依他起性”，还同未悟之时在“世间真实有法”执取，这即仍落在“依他起性”上起“遍计执性”；这样不是转依真如清净法性，无法令如来藏所含藏种子渐次清净。即不以“真如无所得”为导者，便继续执取由五蕴所呈现的世间法，则犹是法执，道业难以往前进展。然而真正证悟之人不会永远落入其中，迟早都会依第八识的无分别性的真如法性，远离遍计执而进入内门广修六度

万行，以求入地。

(2)《解深密经》卷二〈无自性相品 第五〉说：“然由有情于依他起自性及圆成实自性上，增益遍计所执自性故，我立三种无自性性。”¹²——然由于有情众生对于“依他起自性”及“圆成实自性”上，增益这“遍计执自性”的缘故，生生世世不断地执取诸法，落在“法执”上，因此生死轮转无休，所以，如来我安立这三种“无自性性”，令已亲证三自性的学人们得以解脱于对三自性的执著，得以断除对“依他起性、圆成实性”上所产生的“遍计执性”。

《解深密经》卷二〈无自性相品 第五〉说：“如是于依他起自性及圆成实自性上，执著遍计所执自性，由是因缘，生当来世依他起自性。”¹³——如是对于这“依他起自性”及“圆成实自性”上生起错误的认知而加以执著，以致增益“遍计所执自性”而落在“遍计所执自性”中，由是因缘，生起当来世的依他起自性诸法，继

¹²《大正藏》册十六，页 694，中 28-下 1。

¹³《解深密经》卷二〈无自性相品 第五〉说：“如是由言说熏习心故，由言说随觉故，由言说随眠故，于依他起自性及圆成实自性中，执著遍计所执自性相如如，执著如是。如是于依他起自性及圆成实自性上，执著遍计所执自性，由是因缘，生当来世依他起自性；由此因缘，或为烦恼杂染所染，或为业杂染所染，或为生杂染所染；于生死中，长时驰骋、长时流转，无有休息；或在那落迦，或在傍生，或在饿鬼，或在天上，或在阿素洛，或在人中，受诸苦恼。”《大正藏》册十六，页 694，下 3-13。

续未来长时生死，烦恼杂染、诸业杂染、生杂染不断，六道轮回受诸苦恼。例如张志成对圆成实性的主体第八识不当的加以损减，亦对依他起性的蕴处界入等七转识或意识等生灭法不当的加以增益，如是成就增益执及损减执，即是遍计所执性的具体表现，所堕皆属人我执，同时亦是法执所摄。证悟者虽然已证得无生法而生起无生忍，然而对于自己所未实证的更高层次圆成实性及依他起性，往往亦因尚未实证而有部分遍计执，因此说，凡此执取亦成为法执，虽证悟者亦不能免，只是所执较少罢了。

因此，经论阐明不当执取此第八阿赖耶识的“圆成实性”为“世间真实有”性，应断“阿赖耶性”之杂染，故说“三无自性性”。学人悟后不应当执取“圆成实性、依他起性、遍计执性”，以免落在“法执”上而长劫无法完成整个见道位修学圆满而入圣位；即此说“若执‘唯识’真实有者，如执‘外境’亦是法执”，因为第八识真如的自住境界中一法也无，不应有所执著。

(3) 何谓法执？《成唯识论》卷二说：

然诸法执略有二种：一者俱生，二者分别。

俱生法执……此复二种：一、常相续，在第七识；缘第八识起自心相，执为实法。二、有间断，在第六识；缘识所变蕴处界相，或总或别，起自心相执为实法。……

分别法执……唯在第六意识中有。此亦二种：

一、缘邪教所说蕴处界相，起自心相，分别计度执为实法。二、缘邪教所说自性等相，起自心相，分别计度执为实法。¹⁴

这意思是说：

法执有两种：“俱生法执”及“分别法执”。

“俱生法执”是与生俱有，又有两种：一者常时相续不断，这是在第七识上运作；即第七识缘于第八识的无漏有为功能而生起了这是“我”的自心相貌，将之执取为真实法。二者有间断，这是在第六识上运作；即第六识缘于第八识所变现的蕴处界诸法相貌，或者总相或者别相，生起了这是“我”的自心相状，执取此等诸法为实际法。俱生法执须在入地后，继续不断修习、多修习，才能除断。

“分别法执”则只在第六识有，都是依于邪教导而生，也有两种：一者是缘于邪教导所说的错误的蕴处界法相，生起了这是“我”的自心相状，于此分别计度，执取为真实法。二者是缘于邪教导所说的自性、法性等行相，起了这是“我”的自心相状，于此分别计度，执取为真实。

如来证明了这第八识是真实的实有法，本来法界如是，而此第八识无始以来即是无覆无记性，并无任何法执可说。然张志成执取的“琅琊阁真如无为法性”是可独立

¹⁴《大正藏》册三十一，页6，下26-页7，上10。

于“心体”之外，并且能分别五尘境界，此即是这“**缘邪教所说自性等相，起自心相，分别计度执为实法**”的“分别法执”，即是接受释印顺的邪教导之后，以为“有一‘琅琊阁真如自性法性’可存在于‘心体’之外，能时时分别五尘境界”；然第八识若能分别五尘境界则能生起取舍及好恶等心行，即非无覆无记性，大违圣教及理证，这就是大乘圣教所说法执的具体表现。

- (4) 然张志成不解在“圆成实性”与“依他起性”上生起“遍计执性”即是“法执”的道理，不解此处所说执取“圆成实性”是在说“**第七识缘第八识起自心相，执为实法**”即是“俱生法执”的道理，结果他却来说：“《成论》明确指出，执著识为实有，是一种法执。这个‘识’指的是八个识。”张志成全然误解，他不知道这里所说的法执之真实内涵，不清楚这是在说：“由于无始以来的虚妄熏习，第七识恒常向内执取第八识及其种种功能，以为这些法就是自内我及我所有，缘于第八识之诸功能差别及圆成实法性而将之当作是自心的法相，不断执取第八识所生显的诸法为实际本有之法，无始以来恒常堕在对诸功能差别法相的执取中”，如《成唯识论》卷二说藏识有诸功能而“有情执为自内我”¹⁵（有情执取这藏识阿赖耶识的能藏、所藏、执藏的功能差别性作为自内我）、《成唯识论》卷三说“又由此识常、无转变，

¹⁵ 《大正藏》册三十一，页7，下22。

有情恒执为自内我”¹⁶（由于此阿赖耶识常恒不坏而无覆无记、不执取任何一法故心性永远不会转变，有情恒常执取这阿赖耶识之功能差别与自性作为自内我法）、《成唯识论》卷三说“七地已前犹有俱生我见爱等，执藏此识为自内我”¹⁷（七地以前的诸圣位菩萨故意保留一分思惑未断尽故还有一分俱生的我见、我爱等烦恼法，仍少分执藏这阿赖耶识性以为是自内我）、《成唯识论》卷三说阿赖耶名唯在异生及三乘有学：“摄藏一切杂染品法令不失故，我见爱等执藏以为自内我故，此名唯在异生有学”¹⁸（阿赖耶识摄藏七转识相应的一切杂染品法如我见、我爱等，执藏诸杂染品法的种子不失的缘故，异生及三乘有学将阿赖耶识的功能性全分乃至至少分认取为自内我）、《成唯识论》卷三：“爱阿赖耶、乐阿赖耶、欣阿赖耶、喜阿赖耶，谓阿赖耶识是贪总别三世境故立此四名，有情执为真自内我”¹⁹（这爱阿赖耶、乐阿赖耶、欣阿赖耶、喜阿赖耶，就是指阿赖耶识的功能差别能令众生执取，故由此贪爱三世境界的总相与一切别相，所以安立这四个名字，有情执取这阿赖耶识的功能差别为真正自内我法）、《成唯识论》卷三：“非无学信无我者，虽于身见不生贪著，而于内我犹生爱故”²⁰（信受无我、然非修证至于无

¹⁶ 《大正藏》册三十一，页 12，上 6。

¹⁷ 《大正藏》册三十一，页 13，中 23-24。

¹⁸ 《大正藏》册三十一，页 13，下 13-15。

¹⁹ 《大正藏》册三十一，页 15，上 28-中 2。

²⁰ 《大正藏》册三十一，页 15，中 10-11。

学位的人，虽于身见不会生起贪著，却于内我阿赖耶识之阿赖耶性犹然生起爱著）、《成唯识论》卷五说染污末那：“任运恒缘自地藏识，执为内我，非他地故”²¹（染污末那任运恒缘自地境界时的藏识，执取这藏识功能差别为自内我，非是于他地）、《成唯识论》卷三说八地不退位菩萨：“虽未断尽异熟识中烦恼种子，而缘此识我见爱等不复执藏为自内我，由斯永舍阿赖耶名，故说成阿赖耶识”²²（八地不退位菩萨虽未断尽第八识异熟识中的烦恼种子，而缘此第八识的我见、我爱等法的微细习气烦恼种子不复执藏作为自内我，由此永远舍离这阿赖耶名字，所以说不再成就阿赖耶的识性而不名阿赖耶识，唯名异熟识）、《成唯识论》卷三：“阿罗汉断此识中烦恼麁重究竟尽故，不复执藏阿赖耶识为自内我，由斯永失阿赖耶名，说之为舍。”²³（阿罗汉断这阿赖耶识中所含藏的执取分段生死烦恼粗重种子已经究竟断尽的缘故，不再执藏这阿赖耶识性作为自内我，由此永远失去这阿赖耶名字，所以说这就是舍阿赖耶识名，唯名异熟识。）这都说明了阿赖耶识含藏七转识相应诸烦恼杂染粗重，此俱生我见、我爱等法种尚在执藏中，并未断尽，因此不当令第七识末那识继续执取此阿赖耶识性为自内我，应该舍离这非平等性的执取，当舍有染污性的分段生死种子的执取，应改变这所遍计“自内我是

21 《大正藏》册三十一，页 23，下 14-15。

22 《大正藏》册三十一，页 13，中 8-11。

23 《大正藏》册三十一，页 13，下 3-6。

实际有”的“执取”，以此犹然是法执，皆是落在执取上的缘故；故当继续断除诸杂染，以断尽这阿赖耶性，舍阿赖耶名，断除“遍计自内我”之执取。

- (5) 然对此自内我之执取全然不解的张志成说：“萧导师和正觉的亲教师，故意从来都不提这一句，反而想尽一切方法要证明第八识是实有的真实法，全然违背佛法的教理。”

由此辨正：第一，“这一句”的意思，张志成先生全然无知（后文详之）。第二，张先生连佛地的第八识无垢识都批判为“这实有的真实法，全然违背佛法的教理”，他对于常乐我净的佛地第八识是嗤之以鼻，真不知他否定了佛地大般涅槃之后，是否自说“如来真实的第八识”是违背佛法教理？他这样主张如来地常乐我净的无垢识不是实有、不是真实法，即说如来第八识无垢识等同于“虚妄法、假有法、生灭法”，如是否定如来世尊之人如何自说“学佛”？如何自说：“我张志成主张的就是佛法，凡违背我的说法，就是全然违背佛法的教理”？第三者，当诸大乘经皆证明这第八识是真实时，张志成即斥责为：“这是想尽一切方法要证明第八识是实有的真实法”与“这种一定要建立某一个法为真实的思维”。他厌恶如来世尊，也厌恶如来所说圣教到这样令人匪夷所思的地步，即是嘲讽“如来想尽一切方法要证明第八识是实有的真实法”与“如来这种一定要建立某一个法为真实的思维”，然后他还要

讽刺 如来“自语相违”——“全然违背佛法的教理”；这样的人于来世还有任何再出生于善道的微薄因缘吗？第四者，末那借意识的分别，从无始以来遍计执取第八识功能自性以为自内我，这第八识真实本身从无过失，执取还是有情自身的事，**无碍这第八阿赖耶识心体真实的事实**，犹如张志成否定第八识的存在时，无碍于他的五阴中仍有第八识持续爱护他及受持他毁谤三宝的恶业种子。

有情无始以来本有俱生法执，诸无明随眠从未舍离这第八识。然无论有情修学佛法与否，执取第八识功德为自内我与否，第八识还是一样自性真实清净。如来金口说如来藏是真实的实有法——“常恒不变”，即第八识如来藏就是实有法——“圆满清净”，此真实不生不灭“同于涅槃”，故佛法中无有大乘经典说第八识不是实有法。莫非是张志成的“琅琊阁涅槃”从来就是生灭法，所以将“出过于世——出过于世间”且“同于涅槃”的阿赖耶识心体当作是“世间法、生灭法、妄心、一切法中之一法、现象界之一”？真不晓得张先生这样无知于“涅槃”的外道凡夫见解，为何却还敢如此放肆大声指责大乘门庭的贤圣？

- (6) 张志成无知于自己才是“全然违背佛法的教理”，还在前面特地加上个“萧导师和正觉的亲教师，故意从来都不提这一句”，真是令人无言！殊不知是“师父平实导师知道这一句的真实义，理路甚深，须于三自

性、三无自性深入，才得方便提携；故于二十多年前解说《成唯识论》已觉大众难可受用，故少提之。然证悟后不当执取阿赖耶识性，于《瑜伽师地论》本有说明。又，此际开演《解深密经》亦可由此因缘为大众更详细开解这法执之过失；亦更有增上班演说《成唯识论》与之后的《成唯识论释》付梓发行，自可令大众更明了此中深义”；且“正觉的亲教师知道这一句的真实义者，理路甚深，自当留待师父 平实导师于增上班讲授《成唯识论》时开示”，若非有今日张先生的破法因缘，又何劳笔者费神在电脑前敲打键盘为说真义！

如是张志成只此“不提这一句”处，他还能误解到这个地步，想到其未来世的长劫果报，真是可怜悯者！当知真正学人本依大乘正理，哪会像依文解义的恶性众生扭曲“这一句”到这种地步呢？

- (7)《央掘魔罗经》卷二说：“一切诸佛极方便求如来之藏生不可得”²⁴、“一切诸佛极方便求自性不实不可得”²⁵、“一切诸佛极方便求自性无常不可得”²⁶、“一切诸佛极方便求如来之藏变易不可得”²⁷。任何想毁谤如来藏第八阿赖耶识是“不真实、不实有、生灭心、妄心、无常

24 《大正藏》册二，页 526，上 27-28。

25 《大正藏》册二，页 526，上 29-中 1。

26 《大正藏》册二，页 526，中 5-6。

27 《大正藏》册二，页 526，中 7-8。

心”的人，当知《央掘魔罗经》为三尊如来共宣，以救护凡夫免于大恶业，故说极尽一切诸佛如来不可思议无有极限的自在方便神力，来遍寻一切有情之如来藏是“有生、自性不真实、自性无常、会变异”，然皆不可得，唯能证明一切有情如来藏“无生、自性真实、自性常恒、不变异”，即第八识“无生、自性真实、常恒不变”。如来世尊是“正遍知”，三世一切诸法无所不知，一切人当信“如来诚实语”——第八识如来藏真实实有，莫效张志成妄生谤法之恶见，自蹈死地。

- (8) 古时中国禅宗无数菩萨行者踏上了千圣不传的向上一路大道，跋山涉水、不辞千辛万苦，参学善知识而寻觅第八识踪迹，为的就是要找到这“真实的涅槃妙心”——明心，“亲证真实的实有法”——第八识如来藏；结果张志成先生对找寻真实法却如此说：“这种一定要建立某一个法为真实的思维，正是导致‘正觉’内部功利执著的根本原因。”但这第八识正是一切有情生命的根本，即是父母未生前的本来面目，自是一切寻求大乘见道之人所应亲证者。今天张志成之意同于将这“正觉”换成“中国禅宗”，即是：“这种一定要建立‘涅槃妙心’法为真实的思维，正是导致‘中国禅宗’内部功利执著的根本原因。”这菩萨学人决志参禅求证万法的本源而生起实相的智慧等求见道的行为，却变成张志成眼中的“功利”；然而证悟第八识已，转依其真如法性之后，唯见“向上一路、斩断生死轮回”的

“志行气节”，何“功利”之有！

诸佛在因地菩萨位时，亲证第八识而明心，得入第七住不退，终于成就真实大涅槃果；此在有心人琅琊阁张志成眼中则还是一语“功利”？既然如来藏真实而且无覆无记性，人人本应亲证法界实相心而转依之方得解脱的受用，张志成如何将解脱及智慧的受用以及如来的诚实语评论为“功利”？不证此如来藏心者，不得显扬如来藏的“妙‘功’德”、自失实相智慧及本来自性清净涅槃的本来解脱“大‘利’益”——故说张志成正是于真实“功”与“利”尽损！

- (9)【如来藏不可思议】在此举一个例子，让张志成等不肯信受涅槃妙心功德的人看看法界中有诸不可思议的事：如西方科学家制作了这随机机器可呈现 0/1 输出状态，只要输出数量够大，这 0 与 1 的比例是一半一半。理论上这机器只是机器，不会受到人们心识的影响，然当有观测者内心不断地期望这结果是偏向于 0 或偏向 1 时，会如此观测者所愿，即使比例是如 53：47，这在科学上是很惊人的数据。在此说这机器本是无情，为何会受到观测者所影响？这不是张志成等六识论者可再来胡诌的道理。再者，将这 0/1 结果转对应于耳机的左/右声道，观测者依其内心期望一样可影响左右声道音声出现的比例；于是先在无人观测时，启动这随机机器产出 0/1 转成左/右声道，作成录音带，再邮寄给观测者，由观测者在收到录音带时再决定影响左/右声道来听这录

音，结果这还是有影响，这就令西方学者百思不解，智慧微浅之人就以为这不就“无法符合因果”？这也不是张志成一群人这一生所能理解的。当知若无如来藏以及如来藏不可思议的功德，焉得至此？这如何是以“功利执著”诋毁大乘学人的琅琊阁张志成等这群人所能知晓的呢？

- (10)【诸佛如来证知实相，是证知全体】当知著名的理论数学家哥德尔成功地证明了这“不完备性原理”，他证明的事实是：在一个由 1、2、3……一直到数字无限的整数数系中，不论发展出任何理论，由于这数字一直无穷大，就永远存在着数值有相对应的事实可推翻这理论；也就是：综贯古今一切的“至理”，若是一局部、一定数量为基础而想“推论”至于无穷尽，则此“推论”的极致必然无法成立这“至理”，这就是法界的定理。那有人会问：“佛法所证的‘至理’会不会如此而有悖论？”然当知这众生有情数量是不增不减的定数的数量，有情界就是众生界，众生界就是如来藏界，如来藏界就是法界，因此我们所处的法界是有定量定数的法界，虽然这数字非常庞大，然非无限数系可推演至无限数，所以哥德尔的原理并无违背，只要一切有数有量的众生如来藏皆得亲证，故《央掘魔罗经》卷二说“一切诸佛极方便求如来之藏生不可得”即是此意。一切种智无量无边，然还依有量定数故，如来得亲见及穷尽法界一切所有，无论这一真法界重重缘起无尽，众生有

情法界藏数永远是固定的，一切诸佛如来于一切法皆正确知遍知故，所以没有违反这数学家所推演的无限数系的“不完备性原理”。由此可知，诸佛如来功德不可思议，所成就的真实功德是一切尽知此功德，一切遍知此功德，这如何是远离成佛大愿以“功利执著”来嘲讽大乘菩萨的琅琊阁张志成等一群人所能想像的呢？

- (11) 《成唯识论》卷三说阿赖耶识的体性：“‘转’谓此识无始时来，念念生灭前后变异。”²⁸ 阿赖耶识的阿赖耶体性是念念生灭、不断变异，此即说第八识有无边体性，其集藏杂染法的阿赖耶识性是可灭的，阿赖耶性就是阿赖耶识受熏执藏分段生死种子而令分段生死相续之法性，故说阿赖耶识所含藏的种子“念念生灭”、“刹那刹那变异”——阿赖耶识心体永恒常住而种子不断变异，故说“非断非常”。然不应误会这阿赖耶识心体一第八识心体一是生灭心，故圣玄奘大师说阿罗汉断尽第八阿赖耶识的烦恼粗重识性，意根不再执取这阿赖耶识性，因此《成唯识论》卷三即说：“由斯永失阿赖耶名，说之为舍，非舍一切第八识体。”²⁹ 从此这第八识就失去了“阿赖耶识”的名字，因为“阿赖耶性”已然灭尽；如是舍（灭）阿赖耶识性，非舍弃第八识心体，因第八识无生，本来而有，从无舍时、亦无可舍，法尔如是。阿赖耶性如是，异熟识性亦然。

²⁸ 《大正藏》册三十一，页 12，下 2-3。

²⁹ 《大正藏》册三十一，页 13，下 5-6。

总结：第八阿赖耶识心体真实，如《大乘入楞伽经》卷六〈偈颂品 第十之初〉说：“显示阿赖耶，殊胜之藏识；离于能所取，我说为真如。”³⁰ 一切众生当知当证！岂可如同张志成无知至此，更构思一切恶见来毁谤圣教！（待续）

³⁰ 《大正藏》册十六，页 626，上 14-15。



生命解剖学

——阿含经之三乘见道原理与次第

蔡正礼老师

(连载二)

五受阴的七处善观行，必须在行动上进行苦、集、灭、道等四圣谛的具体验证而具备善巧，其目的在于获得初沙门果后，逐步断尽思惑，并锻炼四禅八定，迈向成就灭尽定的禅定证量，成就可以随时舍寿而生死自在的俱解脱阿罗汉境界，超越待时舍寿才入涅槃的慧解脱阿罗汉。《中阿含经》卷五十八〈哺利多品大拘絺罗经 第十〉：

复问曰：“贤者拘絺罗！若死及入灭尽定者，有何差别？”

尊者大拘絺罗答曰：“死者寿命灭讫，温暖已去，诸根败坏。比丘入灭尽定者，寿不灭讫，暖亦不去，诸根不败坏。死及入灭尽定者，是谓差别。”

尊者舍黎子闻已，叹曰：“善哉！善哉！贤者拘絺罗！”尊者舍黎子叹已，欢喜奉行。

复问曰：“贤者拘絺罗！若入灭尽定及入无想定者，有何差别？”

尊者大拘絺罗答曰：“比丘入灭尽定者，想及知灭。比丘入无想定者，想知不灭。若入灭尽定及入无想定者，是谓差别。”

尊者舍黎子闻已，叹曰：“善哉！善哉！贤者拘絺罗！”
尊者舍黎子叹已，欢喜奉行。¹

上述经文中，尊者大拘絺罗和尊者舍黎子进行死亡、灭尽定与无想定三者的讨论，因为这三者的外观几乎完全相同，都是息脉俱断——呼吸与心跳全部停止的状态。（编案：四禅等至以上皆为息脉俱断的状态）从物理论者的角度，三者在外体的外观上完全没有差别，似乎都是仅存肉体的状态。首先是探讨死亡和灭尽定的差别：死亡是寿命終了，身体不但不再有呼吸心跳及体温，而且肉体开始败坏；但是，入灭尽定的阿罗汉，身体虽然不再有呼吸心跳，但是仍然有体温存在，而且肉体不会败坏，寿命并未終了，在出定后即回复完整的心理功能。因此，灭尽定是对心理功能的最大切割与解剖，所以最接近于死亡。当一位俱解脱阿罗汉每天托钵乞食、食讫、经行后入灭尽定，就是进行一场练习死亡的训练，即是对于五受阴七处善巧的锻炼，将六识身、六受身、六想身与六思身进行切割与解剖。所以，当阿罗汉从平常有视觉、听觉等六识清醒的生理状态开始打坐进入禅定时，将会逐步将味觉、嗅觉、视觉、听觉、触觉，以及将意识的部分功能切除解剖而进入呼吸心跳俱断的第四禅状态。

当进入第四禅息脉俱断的状态时，如何继续转进将心理功能作最大的切除解剖，就是灭尽定与非想非非想定二者差

¹《大正藏》册一，页 791，下 16-28。

别的讨论重点。因为意识的心理功能和视觉、听觉等前五识的心理功能，以遍行心所彼此相接而产生五别境心所了别境界。当息脉俱断时，代表前五识及其遍行心所皆灭尽，意识与前五识彼此相接的遍行心所也灭尽，但是意识和意识所依的意根之间，仍然有遍行心所彼此相接运行而有第四禅乃至四空定的境界出生。由于视觉等前五识和意识彼此以遍行心所相接，意识又与意根彼此以遍行心所相接而运作，因此对于前五识的切除解剖，即是对于意识与意根部分功能的切除解剖。因此当息脉俱断时，就要探讨意识与意根彼此遍行心所相接的心理功能的切除解剖。经文中“比丘入灭尽定者，想及知灭。比丘入无想定者，想知不灭”，就是说明俱解脱圣者是以离想知而入灭尽定中，由于六识皆灭，所以意根的受、想心所也灭尽；第四禅的无想定虽然六识皆灭，但外道对色身存在之执著并不能舍，且其是以“涅槃想”而入定，我见未断故其意根的受、想心所不灭，即意根的想知不灭。而最临近灭尽定之非想非非想定中，其实意识尚有极微细的想知不灭而有非想非非想定的境界，所以意根受、想心所不灭，五遍行心所皆在。所以，灭尽定能最大程度切除心理功能灭尽六识，连意根也仅剩触、作意、思三个遍行心所而最接近死亡，而外道所能证得的最高禅定境界非想非非想定，则仍然属于意识境界，因为意识仍有我见而无法自我灭尽，意根的五遍行心所皆在，所以不能到达最接近死亡的状态。

俱解脱阿罗汉是真正的禅定者，每天入灭尽定练习死亡

的过程，便能正确理解肉体的运行其实是受心理功能所控制与主导，可以意识的意志力控制心理功能的切除解剖，进而控制肉体呼吸心跳的停止或恢复，也能清楚分辨物质与心理是二种截然不同的分类。物理论者迷恋于物质色法，因此纵然成就禅定，却必然无法超脱于三界中的色界，最多只能到达色界四禅的无想天而执著色界天身常存，必然错以为无有色身的四空天根本不存在。物理论者无法了知四空天虽无色阴，但仍有受、想、行、识等四阴归于“名”法。因此无法分辨名与色是二类截然不同的法，无法以五阴分析归纳一切法，而令一切法中仍有部分法界无法了知与分类者，则必然有无明存在，也必然无法尽知一切苦的相貌而成就苦圣谛的智慧，终必无法解脱于生死流转的众苦。

上述《杂阿含经》第四二经中，佛陀开示五受阴的如实知要以七处善之心理解剖作为验证，除此之外，还要有“观察阴、界、入”的三种观义加以验证，即是五阴、诸界与六入的观行解剖。五阴与五受阴就是属于三种观义中观察“阴”的部分，属于声闻乘的观行；观察“界、入”，则摄属于缘觉乘的观行。声闻乘与缘觉乘同样都要进行心理解剖，以解脱生死流转。声闻乘是听闻佛陀音声的指导而进行心理解剖，缘觉乘则是依于无师独觉的科学精神与智慧（基于往世的修行基础），详细观察物质色法及识阴心法的关系与差别而进行心理功能解剖，并以此验证佛陀的教导完全符合现前观察的事实真相。例如，《增壹阿含经》卷二十九〈六重品 第三十七之一〉：

世尊告曰：“彼云何名为六界之法？比丘当知，六界之人，禀父母精气而生。云何为六？所谓地界、水界、火界、风界、空界、识界，是谓，比丘！有此六界。人身禀此精气而生六入，云何为六？所谓眼入、耳入、鼻入、舌入、身入、意入，是谓，比丘！有此六入，由父母而得有。以依六入便有六识身，云何为六？若依眼识则有眼识身，耳识、鼻识、舌识、身识、意识，是谓，比丘！此名六识身。若有比丘解此六界、六入、六识者，能度六天而更受形；设于彼寿终来生此间，聪明高才；于现身上，尽于结使，得至涅槃。”²

上述经文中，佛陀开示人乃六界所成之法，所以“六界之人”始从受精卵胚胎阶段时“禀父母精气而生”，便具有地界、水界、火界、风界、空界、识界等六界之生命结构，其中地界、水界、火界、风界、空界等五界是色法之细分，识界所摄的七转识是名法，因此六界之法也是名色的另一种第二阶解剖方式。相对于五阴是名色的第二阶解剖，名法解剖成受、想、行、识等四阴，六界之法系偏重于将色法解剖为地界、水界、火界、风界、空界等五界。因此人类在受精卵阶段，除了物质性的受精卵本身之外，已经有“识界”的心理功能，只是如此“识界”的心理功能深奥难知，因为人类在此阶段是完全无知无觉的。

佛陀接着开示有此六界的人，人体逐渐成长出生之后，

² 《大正藏》册二，页 710，中 12-24。

相对于受精卵阶段而言，“人身禀此精气而生六入”，便有眼入的眼睛触知外面境界的功能，耳入的耳朵触知外面境界的功能，鼻入的鼻子触知外面境界的功能，舌入的舌头触知外面境界的功能，身入的身体触知外面境界的功能，乃至意入的意识触知外面境界的功能。根据六入触知外面不同的境界，便有视觉的眼识、听觉的耳识、嗅觉的鼻识、味觉的舌识、触觉的身识与知觉的意识等六识身的确认。“以依六入便有六识身”即是说，由于一般众生有六入的触知，所以产生六识的辨别，这是一般人对于六识的认识。若是物理论者，必然以为所有的心理功能都是肉体的功能，所以眼睛能够触知外面境界，耳朵能够触知外面境界，乃至意识能够触知外面境界而堕于迷障之中。但是无师独觉的辟支佛详细观察眼睛、耳朵等等感觉器官是物质性的地水火风空所构成，如何能够产生“触知外面境界的功能”呢？必然于物质性的地水火风空之外，别有识界存在而成“六界之人”。由于辟支佛能正解生命的结构而不堕于物理论者的邪见，所以能够破除眼睛能够触知外面境界，耳朵能够触知外面境界等等迷障而无师独觉。

佛陀说能够从六界、六入、六识的生命现象，破解生命的奥秘而觉悟的比丘，“能度六天而更受形；设于彼寿终来生此间，聪明高才；于现身上，尽于结使，得至涅槃”。换言之，这样聪明高才的比丘，观察从生命在受精卵阶段开始，名色即具有六界不变的结构，一直到出生成长后有六入、六识等等心理功能都符合六界的结构，能够破解生命的奥秘不是纯粹的物质现象，而是在受精卵的阶段，就有深奥难知的

“识界”功能主宰生命的现象。这样的人不是依靠宗教信仰、没有老师教导，纯粹以其宿世熏习所显“聪明高才”而解得奥秘，所以若不能当世“尽于结使”入涅槃，必然能够生天后重新来到人间，“于现身上，尽于结使，得至涅槃”。所以，对于六界、六入、六识之“界、入”的观察，就是无师独觉的科学观察之法。

无师独觉的“界、入”观察之法，如何成就《杂阿含经》第四二经中如实知七处善之心理解剖呢？六界之人从胚胎阶段逐渐成长人体，乃至人体成熟而生六入，皆“禀父母精气”或“禀此精气”，表示人类的生长发育除了物质性的食物精华之外，还有非物质性的“精气”功能运行，因此，佛陀说“一切众生以四食存”，说明一切生命皆依物质与非物质的饮食而存活。《长阿含经》卷二十〈世记经忉利天品 第八〉：

佛告比丘：“一切众生以四食存。何谓为四？抔、细滑食为第一，触食为第二，念食为第三，识食为第四。彼彼众生所食不同。阎浮提人种种饭、麩面、鱼、肉以为抔食，衣服、洗浴为细滑食。……四天王、忉利天、焰摩天、兜率天、化自在天、他化自在天，食净抔食以为抔食，洗浴、衣服为细滑食。自上诸天，以禅定喜乐为食。何等众生触食？卵生众生触食。何等众生念食？有众生因念食得存，诸根增长，寿命不绝，是为念食。何等识食？地狱众生及无色天，是名识食。”³

³ 《大正藏》册一，页 133，中 17-下 4。

佛陀在上述经文中说明，所有的生命形态系以四种食而生存。在欲界人间，物质的抆食与衣服、洗浴的细滑食是第一重要的生存基础。细滑食也属于触食，但此处细滑的触食指衣服的温度调节、洗浴的皮肤清洁等等；由母亲的肌肤摩触的接触也是第一重要的心灵食物，特别是在婴儿阶段，若无母亲提供衣服、洗浴等等的照料时所带来肌肤摩触与拥抱接触，将严重妨碍其心理功能的发展。因此物质性的抆食和喜乐于肌肤细滑摩触和拥抱等的触觉而作为影响生存的食，从人间一直到欲界六天都是同等的重要。由此显示物理论者只重视物质的偏颇，同时也显示心理功能为生命存在与延续的重要功能。

“自上诸天，以禅定喜乐为食”说明超过欲界六天以上，进入色界天时，以物质性的抆食和衣服、洗浴等细滑食作为生存重要条件的情况完全改变。因为色界天人虽然仍有微细物质所构成的物质性身体，但其色身完全由禅定的喜乐作为生存的饮食基础，完全不必有物质性的抆食，也不必有细滑触作为心理食物，不再如欲界般以物质性的饮食以及男女欲作为生存的基础。所以观察到色界天以上，就可以发现生命其实是以心灵的功能为主，物质性的肉体反而是由心灵所支配。

“何等众生触食？卵生众生触食”，此句更清楚说明肉体由心灵所支配的事实。例如鳄鱼是卵生动物，鳄鱼的性别并非由受精时决定，而是鳄鱼卵埋藏在土里时，依据当时外在的环境温度决定其性别。显然鳄鱼卵在胚胎阶段就具有感受温度的触食，从而决定性别及其相应对的肉体组织。因此物

质性的鳄鱼卵，由心理性的触食来决定其胚胎发生肉体性别结构的演变。佛陀是无师独觉的生命科学家，以其无师独觉的智慧观察，将触食区分为衣服、洗浴的细滑食，以及卵生动物常见、依环境变化而决定胚胎性别的触食，协助人类扩展观察心理功能的范围，从而理解心理功能经常扮演决定物质性肉体的状态而非仅仅附属于肉体。

“何等众生念食？有众生因念食得存，诸根增长，寿命不绝，是为念食”，此句说明对于生命抱持希望的念食，列为第三重要的心灵食物。对于人生绝望而不抱任何希望，通常会导致形容枯槁与心理疾病，严重者则寻求生命的结束。如果心理充满希望则身体强壮而不消瘦（诸根增长），生存意志强烈则经常寿命延长（寿命不绝），都是因为食用念食的缘故。由此证明心灵食物的重要性有时更胜于物质性的抆食。

除此之外，识食则指五种知觉和意识的存在本身，也是重要的心灵食物。若五种知觉和意识的功能严重损坏，生命也无法存在。佛陀说生命的形态中，地狱众生和无色界的生存基础主要依靠识食。特别是无色界天的存在形态并没有物质性的身体，而是纯粹以心理功能的运行作为生命形态。因此无色界天的生命形态完全不依靠任何的物质，更能证明生命存在的核心基础其实是心理功能而非物质。

物理论者对于诸天境界或许并不相信，但是对于现前可观察的卵生动物之性别，有些是随着感知外在环境温度而决定肉体性别结构，基于此项事实可以验证心灵系主宰物质性

肉体的发展状态。因此，六界之人在受精卵阶段就有地界、水界、火界、风界、空界、识界等六界之生命结构，但此时的识界并没有眼入、耳入等六入，亦无眼识身、耳识身等六识身，因为胚胎阶段人体的中枢神经系统尚未发展出来，所以不会有六入与六识身的存在。

聪明高才的无师独觉者，由于推知胚胎阶段有识界，因此能确知有识界住胎而远离物理论的断灭论，而识界就是生命轮回的自体；又由于观察人体成长出生后方有六入与六识身，因此肉体的色法与六识身的名法都是本无今生的生灭法，不可能是轮回的自体，于是远离我见中的常论。由于正确观察六界、六入与六识在不同生命阶段的状态，确认依名色而有六入与六识，都是有生必灭之法；在名色之外却同时同处有非六入、非六识的识界存在作为轮回的主体，破解生命的奥秘而获得初沙门果断我见的智慧与功德。

聪明高才的无师独觉者，依其正确观察六界、六入与六识身所获得初沙门果的解脱智慧与功德，便知依六入与六识身触知境界所产生的各种苦受、乐受与不苦不乐受，同样都是本无后有终将必灭的生灭法。于是基于详细观察六识身所触知之境界皆是暂存虚幻之法，生命亦如幻化终不离老死之苦，所以厌离六受身、六想身与六思身种种心所有法的出生，企求永远灭尽幻化不实之名色诸法而永离生死轮回，唯余识界不生不灭之涅槃。由此可知，识界之具体内涵，有可解剖的六识身，亦有不可解剖的第八识如来藏，此中密意自古以来

并不明说。然而，无师独觉之辟支佛于识界可解剖之六识身，以及于胚胎阶段有识界住胎不可解剖，于其智慧中识界可解剖与不可解剖决不混淆。因此，无师独觉之辟支佛依于六界、六入与六识之如实知，亦能“现法自知作证具足住：‘我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。’”

二乘的声闻与缘觉，虽然对于名色的解剖，其入手或有从名法而入，或有从色法而入，但依于现前观察的事实作为依据，终必会通彼此名色的解剖而没有任何的差异，只是声闻的五阴与五受阴解剖须倚靠听闻佛陀的音声教导，并进一步倚靠佛陀的教导而学习六界、六入之解剖；无师独觉者则依于详细观察“六界之人禀父母精气而生”的智慧而确认有六界，确认有名色之六入与六识身等诸法，并会通于五受阴之法而如实知。所以，《杂阿含经》卷二第四二经开示阴、界、入之三种观义，与七处善巧的观行，“尽于此法得漏尽，得无漏，心解脱、慧解脱，现法自知作证具足住：‘我生已尽，梵行已立，所作已作，自知不受后有。’”

就小乘法而言，阴、界、入之三种观义，与七处善巧的观行目标相同，都是灭尽一切法，解脱生死轮回而入无余涅槃。但是，佛陀教导五阴、五受阴等法之后，还要教导“界、入”的观行，就是要诸比丘能够获得与佛陀相同的无师独觉之智慧，因为只有具备无师独觉的科学精神与智慧，才有可能迈向大乘的菩萨道，最后成就佛道。因此，从声闻的解脱智慧要提升至无师独觉的解脱智慧，其实有相当大的距离。试想在

没有明师善知识的教导下，要从生命的现象中破解生命的奥秘，实属极端的困难；甚至在有明师善知识的教导下，明说有第八识如来藏亦难以令众生普遍生信，由此可知破解生命的奥秘，绝非轻易可得之智慧。从声闻至缘觉之智慧差距甚大，那么从辟支佛的解脱智慧迈向大乘的实相智慧，其间的距离则更远超于声闻与缘觉的智慧距离。

因此，当小乘阴、界、入之三种观义完成后，方可向前迈进大乘的因缘法，只是此时的因缘法系属大乘通教之法。菩萨缘觉人代表着大乘通教菩萨，大乘通教系由小乘迈向大乘的必经之路，其内容含摄小乘阴、界、入之三种观义，但从眼前生命已经出生之现况为生支，向后可推知必有老死支之现象而结束一期生命，向前推则有有支、取支、爱支、受支、触支、六入支、名色支、识支、行支与无明支共十支，合计为十二支因缘法。大乘通教菩萨依其阴、界、入之三种观义，七处善巧的如实知智慧贯通于十二因缘法之中，并成就更详细的心理解剖分析超越五受阴，称为六六法。《杂阿含经》卷十三第三〇四经：

尔时，世尊告诸比丘：“我今当为汝等说法，初、中、后善，善义善味，纯一满净，梵行清白。谛听，善思，有六六法。何等为六六法？谓六内入处、六外入处、六识身、六触身、六受身、六爱身。

何等为六内入处？谓眼入处、耳入处、鼻入处、舌入处、身入处、意入处。何等为六外入处，色入处、声入处、

香入处、味入处、触入处、法入处。云何六识身？谓眼识身、耳识身、鼻识身、舌识身、身识身、意识身。云何六触身？谓眼触、耳触、鼻触、舌触、身触、意触。云何六受身？谓眼触生受、耳触生受、鼻触生受、舌触生受、身触生受、意触生受。云何六爱身？谓眼触生爱、耳触生爱、鼻触生爱、舌触生爱、身触生爱、意触生爱。若有说言眼是我，是则不然。所以者何？眼生灭故，若眼是我者，我应受生死，是故说眼是我者，是则不然。如是若色、若眼识、眼触、眼触生受若是我者，是则不然。所以者何？眼触生受是生灭法，若眼触生受是我者，我复应受生死，是故说眼触生受是我者，是则不然，是故眼触生受非我。如是耳、鼻、舌、身、意触生受非我。所以者何？意触生受是生灭法，若是我者，我复应受生死，是故意触生受是我者，是则不然，是故意触生受非我。

如是，比丘！当如实知眼所作、智所作、寂灭所作，开发神通，正向涅槃。云何如实知见眼所作，乃至正向涅槃？如是，比丘！眼非我，若色、眼识、眼触、眼触因缘生受，内觉若苦、若乐、不苦不乐，彼亦观察非我。耳、鼻、舌、身、意亦如是说，是名如实知见眼所作，乃至正向涅槃，是名六六法经。”⁴

4 《大正藏》册二，页 86，下 24-页 87，上 25。

十二因缘法甚深极甚深，因为它已经是超越小乘解脱道的大乘佛菩提法教，所以它有许许多多诠释的奥秘，不是一般轻易能知的内涵。但是从解剖的角度来看，十二因缘法中识支、六入支、触支、受支与爱支即是六六法的内容，其中六入支更详细的解剖为眼入处、耳入处、鼻入处、舌入处、身入处、意入处⁵等六根作为内六入处，以及色入处、声入处、香入处、味入处、触入处、法入处等六尘作为外六入处；内六入处与外六入处，合称为十二处。总合六内入处（六根）、六外入处（六尘）与六识身，亦称为十八界。因此，六界、十二处（六入）、十八界等等“界、入”解剖分析的观行方法，即是属于缘觉的诸界解剖。

六六法中六内入处、六外入处、六识身等是缘觉的诸界解剖，而后面六触身、六受身、六爱身同样都对应于眼、耳、鼻、舌、身、意等六识的心所有法，进行详细的心理解剖与分析。因此，十二支因缘法中从识支、名色支、六入支、触支、受支至爱支共六支，其实是心理解剖，系以其余五支对名色进行解剖成为六内入处、六外入处、六识身、六触身、六受身、六爱身共六六法，即是进行比五受阴与诸界更详细的解剖。因此，缘觉的六六法可以视为名色在第二阶六界解剖之后的第三阶解剖。我们可以综合五阴与诸界因缘解剖名色的心理解剖阶层如下：

⁵ 意入处系指第七识末那识（或名意根）与法尘相触的地方，即意根在运行时须有胜义根色法之配合者，故意入处有处所。

〈心理解剖表〉

解剖 阶层	声闻			缘觉		
第一 阶	名色	色	名	名色	色	名
第二 阶	五阴	色	受、 想、 行、 识	六界	地、 水、 火、 风、 空	识
第三 阶	五受阴	地、 水、 火、 风	六受、 六想、 六思、 六识	六六法	六内入 处、 六外入 处	六识身、 六触身、 六受身、 六爱身

从上表可以看出，由第一阶名色解剖进入第二阶解剖时，声闻对五阴的解剖着重于受、想、行、识等名法，缘觉对诸界的解剖着重于地、水、火、风、空等色法。因为名法是心理功

能的解剖，十分困难，所以声闻的五阴解剖要由佛陀直接教导，而缘觉系无师独觉，所以从容易具体观察的色法解剖着手。第三阶解剖时，声闻听从佛陀的教导，主要着手于五受阴的心理解剖便可解脱。然而，缘觉因为以无师独觉的智慧观察现象界，虽然以容易观察的色法解剖着手，在第三阶解剖时，色法要解剖为六内入处与六外入处等十二处，是十分困难之事，必须有聪明高才方能成就。因为从色法着手，极容易落入现代科学纯物质的研究角度而落入物理论者之断灭论，必须有极高的观察审思的智慧，才能避免误区而获得正确的认知与智慧。因此，缘觉在第一阶名色解剖进入第二阶解剖时，名法以识界总括，并没有特别突出。但由于对色法有能力详细分辨为六根（六内入处）与六尘（六外入处），而能引发更详细的心理解剖的观察，总括为六六法。（待续）

更正启事

郭正益、张育如

本会自 2020 年以来，陆续修订多项仪轨，经过一段时日实际施行之后，为更契合实际状况，故将《悲增法会》《弥陀法会》的绕棺开示文作主词微调。此外，针对补遗及勘误，一并调整《自宅安座法会》等仪轨之部分用词。说明如下：

一、《悲增法会》（三）绕棺念佛 回向乘愿再来

此绕棺开示，主要架构有二：（一）劝请往生者生起正念，早日乘愿再来；（二）为摄受往生者的家亲眷属，因此在绕棺开示文的第二段提示家属以此法会的殊胜功德回向往生者，同时也有摄受家属闻熏佛法之意。

基于法会亦有本会会众参与，而法会中之法众¹及往生者亲眷中非法众者，二者身分不同，宜更清楚标示，因此微调主词；又，依此调整也可同时于文中的回向段一并含摄本会法众，以更臻圆满。

故将“我等菩萨众”改为“**佛教正觉同修会菩萨众及您的家亲眷属**”，并顺此语意将“……。我等家亲眷属今日也以”改为“……；**今日以此**”。

☆相关处：《正觉电子报》第 157 期第 93 页²

¹ 编案：此处意指正信三宝弟子。

² 《正觉电子报》第 157 期第 93 页《绕棺念佛 回向乘愿再来》原文：“主

二、《弥陀法会》(三) 绕棺念佛 开示往生

承上,《弥陀法会》的绕棺开示也统一主词用语,将“我等家亲眷属”改为“**佛教正觉同修会菩萨众及您的家亲眷属**”。

☆相关处:正觉电子报第156期第93页³

三、《自宅安座法会》

法菩萨法师云:○○○菩萨,阿弥陀佛!您这一生已经圆满,我等菩萨众齐聚在此,祈愿您忆念这一生护持正法及清净善业的福德以及修学正法的功德,早日乘愿再来。我等家亲眷属今日也以殊胜的《悲增法会》功德,回向您早日蒙佛接引、回入娑婆,早日回到正法道场继续修学,亲见自性如来,成就三自归之真实功德,精勤护持正法永无退却!阿—弥—陀—佛!”

调整为:“主法菩萨法师云:○○○菩萨,阿弥陀佛!您这一生已经圆满,**佛教正觉同修会菩萨众及您的家亲眷属**齐聚在此,祈愿您忆念这一生护持正法及清净善业的福德以及修学正法的功德,早日乘愿再来;今日以此殊胜的《悲增法会》功德,回向您早日蒙佛接引、回入娑婆,早日回到正法道场继续修学,亲见自性如来,成就三自归之真实功德,精勤护持正法永无退却!阿—弥—陀—佛!”

³《正觉电子报》第156期第93页《弥陀法会决定往生开示文》原文:“主法菩萨法师云:○○○菩萨(居士),阿弥陀佛!您这一生已经圆满,请您回忆这一生所作的善事,即使是微薄的功德,也当回向往生极乐世界。我等家亲眷属今日也以殊胜的《弥陀法会》功德,回向您往生极乐。……”

调整为:“主法菩萨法师云:○○○菩萨(居士),阿弥陀佛!您这一生已经圆满,请您回忆这一生所作的善事,即使是微薄的功德,也当回向往生极乐世界。**佛教正觉同修会菩萨众及您的家亲眷属**今日也以殊胜的《弥陀法会》功德,回向您往生极乐。……”

为示恭敬心，将“主法禀佛启法”完整书写为“主法禀佛启建法会”。

另，三乘菩提中，大菩提即是佛菩提，二乘菩提为方便小法，故将《主法开示文》中的“修学大菩提”调整为“修学佛菩提妙法”；其中增加“妙法”二字，以对应“修学”之意。

☆相关处：

《正觉电子报》第 158 期第 75 页、第 76 页：“主法禀佛启建法会”

《正觉电子报》第 159 期第 65 页：《主法禀佛启建法会》

《正觉电子报》第 159 期第 71 页：《主法开示文》

四、《戒定真香赞》

此香赞运用于《新蒙山·悲仰施食》《新版早晚课仪轨》，今依本会《三时系念佛事全集》，统一用字，将“炉”改为“铲”，“氤氲”改为“纷纭”。此处“纷纭”，是指戒德定香“传十方”，亦即戒定真香非指一般香品的香云氤氲，而是着重在学人持戒功德、心得决定的戒德及定德。

☆相关处：

《新蒙山·悲仰施食》：《正觉电子报》第 172 期第 80 页、第 173 期第 67 页

《新版早晚课仪轨》：《正觉电子报》第 177 期第 83 页、第 178 期第 87 页、第 180 期第 64 页

五、《二时临斋仪》

《正觉电子报》第 163 期第 96 页，《结斋偈》误缮“（晚间药石仅诵此偈）”，应删除之；《正觉电子报》第 162 期第 86 页的说明文字，补正为：

“二时”指早斋、午斋，至于大乘道场晚间进食别称“药石”（药石不同于早斋、午斋，一般可直接开动，无须仪轨或更起其他作意，以不惊扰鬼神，且食后不必诵念结斋偈“饭食已讫……具诸佛法”）。

六、《回向偈》

《回向偈》运用在诸法会中，其中第三句或为“普愿沉溺诸众生”、或为“普愿沉溺诸有情”，用字不一。

以“普愿沈溺”为关键词，查询《中华电子佛典》CBETA，结果为：

“普愿沈溺诸众生”，唯只出现在经部《大方广佛华严经》〈入不思议解脱境界普贤行愿品〉（唐朝般若三藏译）：“我此普贤殊胜行，无边胜福皆回向，普愿沈溺诸众生，速往无量光佛刹。”（CBETA 2023.Q4, T10, no. 293, p. 848b8-9）

“普愿沈溺诸有情”，则没有出现在任何一部佛经，而且始见于明朝《修习瑜伽集要施食坛仪》。

复将关键词以俗字（异体字）作“普愿沉溺”查询 CBETA，结果为“普愿沉溺诸众生”没有出现在任何佛经。

综上可知，《大方广佛华严经》中的普贤行愿偈句，即是后世法会《回向偈》的原型；至于第三句被改易成“普愿沈溺诸有情”，则是始于密教典籍。

由于《大方广佛华严经》的偈句是 普贤菩萨所宣说，且普贤菩萨亦是过去佛倒驾慈航示现为大菩萨，⁴以佛佛道同之故，吾等佛弟子理应以经为本，依教奉行。因此，本会《回向偈》的用字统一为“普愿沉⁵溺诸众生”。

☆相关处：

《自宅安座法会》：《正觉电子报》第 159 期第 74 页

《大悲忏》：《正觉电子报》第 183 期第 92 页

※依此《更正启事》补正的相关仪轨文稿，均将修订《正觉电子报》网路电子版并重新上传正智书香网站。

4 《大方广佛华严经不思议佛境界分》：“时有十佛刹极微等诸佛，各各从本国土来至于此，为欲庄严鞞卢遮那，为众会故，示菩萨形。其名曰：观自在菩萨摩訶萨、曼殊室利菩萨、地藏菩萨、虚空藏菩萨、金刚藏菩萨、无垢称菩萨、……普贤菩萨摩訶萨等，而为上首，如是等众皆来集会。”《大正藏》册十，页 905，中 14-21。

5 《教育部异体字字典》：【沉，本为沈之俗字，《说文解字·水部》无“沉”而有“沈”：“陵上瀉水也，从水尢声。”《广韵·平声·侵韵》以沈为正字，沉为俗字，教育部所颁《常用国字标准字体表》以沈、沉二字今意稍别而两存，则“沉”为“沈”之异体；“沈”亦为“沉”之异体。】<https://dict.variants.moe.edu.tw/dictView.jsp?ID=23390&la=0>



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第（广）论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

伽、无上四层，殆为红衲士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。**先恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

⁴ 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摒除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由：有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明：1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从1989年开始弘扬至今（编案：2008年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清静实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清静的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》（中国传统文化复兴之一）

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》（中国传统文化复兴之二）

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》（中国传统文化复兴之三）

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》（中国传统文化复兴之四）

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师，以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师，以及正觉教育基金会董事长张公仆先生，访谈报导网址：

中国网 公益中国 公益人物访谈：何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈：章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈：孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>



布告栏

- 一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不

许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大

师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。（编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。）

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（**免附回邮**），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2024 年上半年禅净班，已于四月中旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤ 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2024/04/29（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，2024 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2024/04/29（周一）**新

开设的禅净班已经开始上课，2024 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2024/04/24 (周三)**新开设的禅净班已经开始上课，2024 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2024/04/29 (周一)**新开设的禅净班已经开始上课，2024 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2024/04/26 (周五)**新开设的禅净班已经开始上课，2024 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电

话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50，双周六晚上 17:30~20:30。**2024/04/25（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，2024 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~19:30。**2024/04/24（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，2024 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18 楼。电话：（852）23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。已于 **2023/04/16** 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。共修时间：香港单周日（午：14:30~17:30）。

每周六 19:00~21:00 播放台北讲堂所录制平实导师开示之《不退转法轮经》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身份证件。

► 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《解深密经》已于 2024/1/2 讲授圆满。自 2024/1/2 开始宣讲《菩萨璎珞本业经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《菩萨璎珞本业经》属律部经典，依此圣教如实修行，可免误犯大妄语业。世尊金口宣明：佛弟子于圆满十信位后乃能入初住位，开始修学菩萨璎珞本业；于成佛之道中所应熏修之菩萨功德璎珞，依次为铜宝璎珞、银宝璎珞、金宝璎珞、琉璃宝璎珞、摩尼宝璎珞、水精璎珞，即十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉等四十二贤圣名门所应具备之璎珞，用以庄严佛菩提道之内涵，次第增上证解通达，方能究竟圆成无上道果。世尊亦亲判真见道为“第六般若波罗蜜正观现在前”，并且要“值诸佛菩萨善知识所护”，方能入于第七住位而不退；若不值遇善知识摄受，一劫乃至十劫退失菩提心。经中并揭槩“戒者是一切行功德藏根本，正向佛果道一切行本”，不受菩萨戒者不入菩萨数

中，佛弟子当建立“有而犯者，胜无不犯；有犯名菩萨，无犯名外道”的正确受学心态。平实导师以道种智的深妙智慧，自心现量阐释菩萨六种瓔珞之深广内涵与菩萨戒之真实意旨，精采可期，敬邀四众亲临盛大法筵，同沾法益，共结殊胜法缘。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《菩萨瓔珞本业经》，再次深入演示“此经”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导

正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到 B2 推广部并填具书籍明细表，或可洽询 B2 值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2024/5/19（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缦衣准时参加。

九、台北讲堂将于 2024/6/9（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

十、本会将于 2024/5/11（六）于大溪正觉祖师堂；2024/5/12

(日) 同步于台北、新竹、台中、嘉义、台南及高雄讲堂，举办佛历 2568 年浴佛节法会。法会于上午 9:00 开始，期间恭颂《浴佛功德经》，当日灌沐如来像活动则持续至下午 17:00。欢迎正觉佛子踊跃携眷参与盛会，现场领受庄严肃穆的气氛，一偿如来正法之芬芳，亦期待一切有缘佛子光临法会现场，沐浴如来圣德芳香。

十一、2024 年上半年正觉祖师堂开放参访日期为：1/7、5/11、5/12。(详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。)

十二、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册(四百余页)，只售新台币 350 元。

十三、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来

藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十四、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十五、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区宇的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的

盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十六、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结

的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十七、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十八、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十九、黄正伟老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性的理论与实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

二十、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十一、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧

郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十二、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十三、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于

2020年6月30日出版，定价300元。《我的菩提路》第七辑已于2021年10月出版，定价300元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约400页。）

二十四、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币250元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有

理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十五、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即不可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修

学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十六、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于 2013 年 8 月 31 日出版，定价新台币 180 元，主要内涵如下：

童女 迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲 迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十七、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大

乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十八、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜人手一套审细参详之。

二十九、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最

后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演述《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨品〉〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

三十、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详加解说，每辑各 350 元。上辑已于 2018 年 7 月 31 日出版，下辑已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十一、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从2013年底至2017年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于2022年11月30日出版圆满，每辑售价新台币300元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说

明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于诸佛所不得顺忍，如今来到释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十二、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带已相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之巨论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十三、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第二辑已于 2024 年 1 月出版。本书的内容系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说

法加以辨正而著成，撮尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本 13 级字缩小为 12 级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于 2023 年 5 月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十四、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第六辑

已于 2023 年 11 月 30 日出版圆满。定价新台币 300 元。
本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持布施及受持清净戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。平实导师于此经中有极深入的解说，总共六辑，每辑 300 元。

三十五、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，第二辑已于 2024 年 3 月出版。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所

说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。如是深妙经典，已由平实导师详述圆满并整理成书，预定于《大法鼓经讲义》发行圆满之后接着梓行，总共十辑，每辑 300 元，于 2024/01 开始每二个月发行一辑。

三十六、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2017 年 6 月 30 日由正智出版社出版，全书分上、下二辑，每辑订价新台币 250 元。本书内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提

道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十七、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于2024年4月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币300元。本书内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从佛入灭后四百余年的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的

应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。本书分上下两辑，下辑将于上辑出版后两个月再行出版，每辑售价 300 元。

三十八、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十九、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川

震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十一、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2024 年已经是连续第 13 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理寒冬送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币九百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者超过 5581 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两

失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十二、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十三、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极巨，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2024/03/28

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止期限。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅一悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲《菩萨底忧郁》, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子, 与他人所写不同风格曲子共同录制出版, 帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册, 以供聆听时阅读, 令参禅人得以发起参禅之疑情, 即有机会证悟本来面目而发起实相智慧, 实证大乘菩提般若, 能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲, 长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元

24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元

(初版首刷至第四刷, 都可以寄来免费更换为第二版, 免附邮费)

25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元

26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元

27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元

28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元

29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元

30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**

平实导师著 共 458 页 售价 350 元

31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元

32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见**

正光老师著 售价 200 元

33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**

平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元

34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑, 每辑三百余页 售价 300 元

35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**

正光老师著 共 448 页 售价 300 元

36. **见性与看话头** 黄正倬老师 著, 本书是禅宗参禅的方法论。

内文 375 页, 全书 416 页, 售价 300 元。

37. **达赖真面目——玩尽天下女人**

白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元

38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元

39. **假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

40. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑售价 250 元
41. **末代达赖**——性交教主的悲歌 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
42. **雾峰无雾**——给哥哥的信 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
43. **雾峰无雾**——第二辑——救护佛子向正道 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **第七意识与第八意识?**——穿越时空“超意识”平实导师述 每册 300 元
45. **黯淡的达赖**——失去光彩的诺贝尔和平奖
正觉教育基金会编著 每册 250 元
46. **童女迦叶考**——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。
平实导师 著 定价 180 元
47. **人间佛教**——实证者必定不悖三乘菩提 平实导师 述, 定价 400 元
48. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
49. **真心告诉您(一)**——达赖喇嘛在干什么?
正觉教育基金会编著 售价 250 元
50. **中观金鉴**——详述应成派中观的起源与其破法本质
孙正德老师著 分为上、中、下三册, 每册 250 元
51. **藏传佛教要义**——《狂密与真密》之简体字版 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
52. **法华经讲义**——平实导师述 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
53. **西藏“活佛转世”制度**——附佛、造神、世俗法
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
54. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
55. **真心告诉您(二)**——达赖喇嘛是佛教僧侣吗? —补祝达赖喇嘛八十大寿
正觉教育基金会编著 售价 300 元
56. **次法**——实证佛法前应有的条件
张善思居士著 分为上、下二册, 每册 250 元
57. **涅槃**——解说四种涅槃之实证及内涵 平实导师著 上、下册各 350 元
58. **佛藏经讲义**——平实导师述 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元

59. **成唯识论**——大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
60. **大法鼓经讲义**——平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每七到十个月出版一辑，每辑 400 元。
62. **不退转法轮经讲义**——平实导师述 2024 年 1 月 30 日开始出版 共十辑每二个月出版一辑，每辑 300 元
63. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著 共上下二册 下册定于上册出版后两个月出版 每册 300 元
64. **解深密经讲义**——平实导师述 辑数未定 将于《不退转法轮经讲义》出版后整理出版。
65. **菩萨瓔珞本业经讲义**——平实导师述 约〇辑 将于《解深密经讲义》出版后整理出版。
66. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
67. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
68. **八识规矩颂详解** 〇〇居士 注解 出版日期另订 书价未定
69. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
70. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 〇〇老师 著 书价未定
71. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
72. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。
平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定

73. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价300元 出版日期未定
74. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
 将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 出版日期未定
75. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
76. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议**。正光老师著 出版日期未定
77. **轮回与超度——佛教超度法会之真义**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
78. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**
 ○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提**
 正德老师著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
81. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。**
 作者未定 出版日期未定
82. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
83. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
84. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
85. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
86. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
87. **四缘——依如来藏故有四缘。** 作者未定 出版日期未定
88. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
89. **十法义——论阿舍经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
90. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022（代表号） Fax.02-2915-6275（代表号）

零售：1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店
敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局
诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：**佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面

3. **新北市：**春大地书店 芦洲区中正路117号

4. **桃园市：**御书堂 龙潭区中正路123号

5. **新竹市：**大学书局 东区建功路10号

6. **台中市：**瑞成书局 东区双十路1段4之33号
佛教咏春书局 南屯区永春东路884号
文春书店 雾峰区中正路1087号

7. **彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路286号

8. **高雄市：**政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）
明仪书局 三民区明福街2号
青年书局 苓雅区青年一路141号

9. **台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路282号

10. **其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司

11.大陆地区请洽：

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12.美国：世界日报图书部 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13.国内外地区网络购书：

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅共修现况表。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见共修现况表）。（4）邮购：邮政划拨账号 19068241。（5）正觉同修会会员购书都以八

折计价（户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员）都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元（第一年初加入时才需要缴），年费二千元。（6）**尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您！**（7）若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取；**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼（捷运淡水线 圆山站旁）。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14（于请书时间方有人接听）。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径（尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍）：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘**正觉电子书**’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

* 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 *

* 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 *

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笺—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圜老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠 回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：**046001900174**

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：**19072343**

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会

或作者同意，不得转载或刊印©

2024 年 4 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册

解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除疑惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。



正觉