



正觉

电子报

第190期

谁是师子身中虫（自序）

大日经真义（三十六）

空谷跏音（四十五）

生命解剖学——

《阿含经》之三乘见道原理与次第（三）

2024.05.30

A background image of a waterfall with white, frothy water cascading over dark rocks. The image is used as a decorative header for the magazine's table of contents.

目录

正觉电子报第 190 期

谁是师子身中虫(自序)	平实导师	1
大日经真义(三十六)	游正光老师	9
空谷跏音(四十五)	大风无言	32
生命解剖学 —— 《阿含经》之三乘见道原理与次第(三)	蔡正礼老师	55
严正抗议 CBETA 收录外道典籍于电子佛典中		77
公开声明		84
法义辨正声明		88
中国佛教复兴访谈报导		93
布告栏		97
正智出版社发售书籍目录		128
正觉赠书目录		138

• 本期稿挤，正觉总持咒略释 暂停一次



《谁是师子身中虫》自序

平实导师

无著菩萨生于公元四世纪，彼时天竺已是部派佛教声闻僧势力最为广大之际，然彼声闻僧都不自觉为声闻僧，每以大乘僧自居而研究大乘佛经，而常被公元前一世纪时的部派佛教声闻凡夫论师所误导。彼部派佛教诸声闻僧中之多数人亦多是同时研究大乘经典者，然以大乘经典所演诸法及其真义甚深难解，何况得证；以是缘故，诸多部派佛教声闻凡夫僧便认定大乘佛经之所说者，皆只是思想而无法实证，乃至是后世的佛弟子们长期创造而在最后时期方才编集成经者，于是提出“大乘非佛说”之言，抵制大乘佛教。然而，声闻教是由释迦世尊成佛后方始提出，并教导弟子们实证成为阿罗汉与缘觉；而诸弟子证得二乘教时亦只能成为阿罗汉与缘觉，终究无人能得成佛。

释迦世尊初期运转声闻缘觉菩提之后，借教外别传之法度诸阿罗汉缘觉弟子证悟般若而成菩萨，方才开始运转大乘菩提中之实相般若，乃有大乘之名与实，此即是第二转法轮的般若期，令诸回心大乘之弟子们得以入地，是故此期皆由过去多劫所度之诸地弟子协助，成就般若诸经的弘扬。然后第三转法轮则宣说更深难解之诸地菩萨所修唯识增上慧学，令诸入地弟子得以凭之进修诸地之道业，次第转进诸地；于

是成佛之道即将具足，则以圆教《法华经》圆满之，如是名为三转法轮。

观乎二乘菩提圣教源于 释迦世尊之成佛而始弘扬，而其教义唯能令人得证二乘圣果，从来不曾及于大乘实相般若乃至一切种智；不意部派佛教声闻凡夫僧遗绪之释印顺、众多学术界人士，所说之法悉皆继承自部派佛教六识论之声闻凡夫僧，竟然无知于二乘菩提全部源于大乘佛法，亦无视于二乘菩提是由 释迦世尊成佛之后方始传出，竟然反过来指称“大乘非佛说”，否定大乘胜妙无伦之最胜法，亦可谓为无知矣！谓若无大乘法教者，则无 释迦如来之可成佛，二乘法教即无由得以出现世间，证明二乘菩提源于大乘佛教，焉得反而诬指大乘非佛说。

然而“大乘非佛说”并非释印顺与学术界始创之言，同样是继承自部派佛教六识论之声闻凡夫论师等人，古已有之，并非新说；此由无著菩萨所造《大乘庄严经论》所述可以证实，此亦明白显示 佛所说的“师子身中虫”正是部派佛教声闻凡夫僧等六识论者。《成唯识论》中 玄奘大师亦处处破斥部派佛教六识论声闻凡夫论师们的错谬处，借以抵制“师子身中虫”，并大声疾呼：“若不摧邪，难以显正。”

自有佛教以来，破坏佛教正法弘传者皆是“师子身中虫”，佛陀早已预记而至今仍然如是；外道破法者不多，也没有能力，因为他们对佛法没有深入了解及研究。此事古今如是，但未法时代的佛教界一切学人却一直被“师子身中虫”之遗绪

所误导，从来都没有警觉那些大师们即是“师子身中虫”，因此而继续容忍那些人继续破坏正法；这类情事一直存在于佛门中，古今都未改变，到了现代佛教而想要复兴佛法正教命脉时，就必须将此事实披露于全体佛教界，唯有佛教界所有人都了知此事之后，才能加以摒弃及改变而令佛教正法的复兴成果长久保存，方能利益人间更多的有缘学人，然后阿修罗道日损而导致天人增盛，亦令天界有情实得利益。

如是现象于五浊恶世的像法时代即已开始，并非末法时独有，以是缘故名之为像法时代；而此像似佛法之假佛法，于末法时代为祸佛教正法学人更甚更烈，是故末法时代的所有大法师与小法师都落入常见或断见等外道法，而名之为中观，普天之下所有学人欲求正法者皆不可得，是故名为末法时代。何以故？为五浊恶世有情大多数人皆有五浊，所谓命浊、烦恼浊、劫浊、众生浊、见浊，导致正法所言正见往往不被一般人之所接受，而古时“师子身中虫”所说的相似像法普被末法时代的一般大师与学人接受，并且广而发扬之，导致了义正法势力衰微而不得弘扬，若无大善知识出世弘扬之，最后终将被相似像法淹没；相似像法广弘之后，则令外道常见断见法猖獗于佛门中，使令佛门已无了义正法及相似像法，于是正法淹没不彰，外道法广行于佛门中，故名末法时代。

究其原因，则是因越近末法时代，众生之善根越见减少所致，是故如来于《杂阿含经》卷三十二说：“如是，迦叶！命浊、烦恼浊、劫浊、众生浊、见浊，众生善法退减故，大

师为诸声闻多制禁戒，少乐习学。迦叶！譬如劫欲坏时，真宝未灭，有诸相似伪宝出于世间；伪宝出已，真宝则没。如是，迦叶！如来正法欲灭之时，有相似像法生；相似像法出世间已，正法则灭。譬如大海中，船载多珍宝，则顿沈没，如来正法则不如是，渐渐消减。如来正法不为地界所坏，不为水、火、风界所坏；乃至恶众生出世，乐行诸恶、欲行诸恶、成就诸恶，非法言法、法言非法，非律言律、律言非律，以相似法，句味炽然，如来正法于此则没。”¹

佛所开示如此类事古今如然，始从天竺龙树、提婆师徒住世的年代，即有相似像法出于人间，混乱学人难以证悟，以是缘故，龙树造《中论》以明佛法般若真义，然而论中并未明说中道实相之观行是以第八识如来藏为所观行之标的，是故佛门学人即得使用意识思惟所得而加以混淆，乃能在佛门中持续以常见外道法所得的假中观弘扬至今。然后提婆菩萨继之以唯识种智而造《百论》《广百论》《百字论》，抑扬当时；然而由于唯识种智的论辩，使得外道及佛门凡夫四众难以置喙，是故提婆并未终寿而住，传说被外道所刺杀，其实是被声闻凡夫僧派人刺杀，因为提婆依八识论的种智论著及其所说，对于已经开始强烈发展的部派佛教声闻凡夫僧来说，为害最为强烈，这是佛教史的研究者所不知的内幕，也是现代佛教界皆所不知的事实。

¹ 《大正藏》册二，页 226，下 2-13。

部派佛教的分裂，始于佛灭后百余年，分裂至佛灭后四百余年时，全部分裂过程大约全部完成，相似像法开始推广而未普及；佛入灭后满足五百年时起，像法时期的部派佛教即成为佛门中势力最大的弘法者，是故佛灭后五百年时起，已经是相似像法广为弘扬的时代了。然而大乘佛法由于实证极为困难，非如二乘菩提所证解脱道智慧及解脱果较易实证，是故大乘佛法的弘扬每被相似像法的二乘菩提所遮盖，势力衰微，完全仰赖大菩萨出世成为大善知识方得弘扬，并同时复兴已经衰败的二乘菩提。如是佛教史实屡次显现于佛灭五百年后的二千五百年间²，来到末法时期的现代仍是如此。

然而为何会有如是部派佛教流传下来的相似像法继续流传不绝？实有其因，是故《杂阿含经》卷三十二 佛说：“迦叶！有五因缘能令如来正法沈没，何等为五？若比丘于大师所，不敬不重，不下意供养；于大师所，不敬不重，不下意供养已，然复依猗而住：若法、若学、若随顺教、若诸梵行，大师所称赞者，不敬不重，不下意供养，而依止住，是名，迦叶！五因缘故，如来正法于此沈没。”³“猗”者，谓世间种种可乐法，由于佛门中之弘法者及学人爱乐世间种种可爱乐法，是故“依猗而住”，因此即对离欲清净的正法视为寇仇、视为破法者，一如平实出世弘法之时无异，直到正觉于二〇

² 此依大乘佛历说。大乘佛（诞）历年分是公元年分加 1027，南传佛（涅槃）历年分是公元年分加 543。

³ 《大正藏》册二，页 226，下 13-20。

○三年法难事件时，将真正的第一义谛胜法广为解说并以书籍大量流通之后的二〇〇四年起，方始渐渐改观。

今观密宗应成派中观、自续派中观的起源，即是始于部派佛教时期的佛护与清辨二大论师，但这二位论师都是声闻凡夫僧，同以六识论的邪见来推广中道观，简称为中观，意谓彼等所说中观即是实相中道的观行。然而佛法所说中道观行之标的为第八识如来藏的自性，与所生蕴处界及一切所生所显的佛法之间的关系；是故其一是说第八识自身不生不灭、不来不去、不垢不净、不增不减等；其二是说第八识真如心与所生蕴处界入及一切三乘菩提诸法间的关系为非一非异、非俱非不俱、非修非不修、非智非不智，如是成就中道义。但此密宗二派中观的创始人及其后代继承者皆以六识论为宗，借思惟分别所得的世间知见而说为中观的实证，以及加以推广，说为最究竟的佛法，实质上乃是意识对般若实相智慧的臆想分别所得，并非真正的中观，只是戏论。

然而佛法中之最究竟者其实是唯识增上慧学一切种智，般若中观纵使是实证而且圆满的，亦只是三贤位中的般若证量罢了，仍及不上入地后的道种智，何况如应成与自续等二大中观派所说而得成佛？今观此二派中观悉皆创始于部派佛教凡夫声闻僧，而被附佛外道密宗所攀缘，借以显示密宗外道确实亦有佛法，瞒骗古今佛教界而自称为佛教中的出家僧。然而创派的佛护与清辩论师等人背地里亦是外道密宗双身法的实修者，他们借佛法名相及佛教僧人的表相来获取名闻与利养，但却以佛教为表而行外道法为实，暗地努力推广部派佛

教凡夫声闻僧所说的假中观，同时暗中推广外道双身法，逐渐渗透佛门而在最后成为全面渗透成功的局面。以此缘故，若欲复兴佛教正法者，皆必须将相似像法逐出佛门，正本清源方能使令正法得以持续弘扬。

以此缘故，必须将部派佛教声闻凡夫僧对于大乘佛法的误解后所说，揭示其本来面目的真相于佛教界，令佛法中的所有学人与弘扬者等四众全面知其正理与源头，再将二千年来的佛教众多邪见诸师所说与菩萨的正说加以比对评论，方能得出真正的史实而理出真正正确的结论：末法时代这四百年来的佛教界大师们的通说，即是现今各大寺院、山头举凡认同释印顺及学术界之所说者，其内容都与 佛陀入灭后满五百年起由声闻凡夫僧所推广的部派佛教邪说相同，而全面违背马鸣、龙树、提婆、弥勒、无著、世亲、达摩、玄奘等诸大菩萨所说正法，以此缘故说部派佛教诸声闻凡夫论师，诸如佛护、清辩论师及其遗绪，皆是“师子身中虫”，皆是大力破坏佛教正法者。是故平实出世弘法不过数年，即开始讲解《成唯识论》；今又造作《成唯识论释》，而于二〇二二年开始重讲《成唯识论释》，并随于已讲完一辑时即予出版一辑；总共十辑将于全部讲完时出版完毕，于此《成唯识论释》中全面说明论与释中所破者皆为部派佛教中的某某部派邪说，如是证明现今流传于佛教界各大山头及释印顺所率领的学术界所谓的佛法，其实都不是佛法，而是源于部派佛教声闻凡夫僧，而被各大山头及释印顺与密宗所继承的假佛法。如是明辨之后，佛门学人即得据以抉择而远离相似像法，进入佛教正法中实

修及亲证，不枉来此人间一世努力积累福德及苦修。

平实有鉴于此，自从筹建正觉寺开始，多年来在会员大会中持续举示如是正理，说明**现今释印顺及其所率领的学术界以及密宗所谓的中观，全部源于部派佛教各部派声闻凡夫僧所说的相似像法，皆非佛教正法**；如是期盼有生之年可以看见部派佛教之所有邪见消灭于佛门中，令正法势力得以增长而广利人天。今将二〇二〇年起，至二〇二四年止，于正觉同修会会员大会上的致词结集成书，显示如是道理，并造此序表明意愿，欲使佛教界有智之士知所检择而远离部派佛教声闻凡夫僧之六识论邪见，回入八识论正法中，则令佛教正法得以复兴而期待未来渐渐西行，流入大陆佛教界中逐渐回归八识论正法，令中华佛教得以广大复兴，利益更多华夏学人，是所至祷。

佛子 **平实** 谨识

公元二〇二四年夏月
于松柏山居



大日经真义

— 游正光老师 —

(连载三十六)

第十节 喇嘛教四大派之大手印

“大手印”乃是密教宣称能让行者证得空性乃至成佛的法门，在宁玛派称之为大圆满法，在噶举派称之为大手印法，在萨迦派称之为道果法，在格鲁派称之为显密贯通法。但是不论喇嘛教四大派以及若干小派之哪一派的“大手印”，都是不离观想修定的法门，也就是要让意识心处于一念不生而了了常知的状态中，因而成就《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的离分别而无分别的无相、无想悉地而“成佛”。然而这样了了常知的状态，仍然有想、有知，否则如何知道自己处于离分别而无分别之无相、无想状态呢？所以仍然不离能知与所知的境界、仍然不离能观与所观的境界，是为意识心所行之愤闹不寂静的境界，也是有生有灭的法，不是从本以来离诸分别、离六尘见闻觉知的真心。由于《大日经》的“毘卢遮那佛”所谓的真心其实是落入离念灵知的意识心当中，继承《大日经》教法的喇嘛教四大派及若干小派所谓的大手印等法门，当然也脱离不了以意识心为中心的种种说法，如一位密教行者所说如下：

若无上密部之任何本尊仪轨，其次第均先于行者对面空中观成本尊，名曰对生，后于自身观空后，观成本尊，名曰自生，均生起次第也，又于行者自身心内观成本尊咒轮与种子字，复于生法宫中观明点，再观种字放光，召请智尊降临融入，再由种字放光，上供诸佛下度众生，均圆满次第也，复次，一切器世间，摄入情世间，而情世间，复摄入自身。自身摄入咒轮，咒轮摄入种字，种字摄入那打（藏语，细线的意思，表由多摄一，由广摄微），那打无缘（离分别而无分别），即住此定，此即所谓大手印定也，大手印者成佛之基，其在密宗之位置，亦可想见。¹

这位密教行者已经很清楚指出大手印的内涵如下：一者，喇嘛教四大派及若干小派说法之次第及步骤虽然各有所差别，但其中心主旨及结果都是一样的，那就是借着观想修定法门入定而无所缘，以此一念不生而了了常知的状态，也就是在明空双运、明空不二境界中，或者在乐空双运、乐空不二境界中，当作是密教行者证得大手印而即身成佛的依据。然而密教所谓的大手印法门与观想修定有关，而修定法门与意识心相应，与修般若慧、证真如法门无关，由此可以证明：密教行者都是落入以定为禅的意识境界中，自始至终都没有证得一切有情真心之所在，而妄说已证得真心乃至成佛了，那

¹ 参 36，页 15。（参考书籍 36：刘锐之，〈诸家大手印比较研究（上）〉，《法相学会集刊》第一辑，香港佛教法相学会（香港），1968/10 初版 1 刷。）

都是夸大不实的大妄语。二者，又这位密教行者文中观想修定的步骤，不就是笔者在前面章节一一所说的综合体吗？譬如心月轮、本尊瑜伽（有对生本尊、自生本尊、广观及收敛观等）、种子字观法（不论是阿字观、五字严身观、布字观等）、那洛六法之拙火瑜伽等观法之生起次第，乃至与男女双身邪淫法有关的圆满次第，并于三灌慧灌成就时，要明显地、坚决地生起佛慢而且佛慢坚固等等。密教宣称能够这样，不仅是证得密教所谓的明空不二的大手印，而且也证得密教所谓的乐空双运、乐空不二之“报身佛”境界。然而这样观想有为的境界，不仅不离识阴境界，而且在男女性高潮快乐觉受遍全身时，不离依于色阴而有之受阴等境界。如是具足识阴与受阴等境界，不离五阴所行境界，仍然为五阴所含摄的范围，连三缚结当中的我见也未断，连一切有情的真心也未亲证，还有可能成就三身圆满的究竟佛吗？然而密教行者认为证得这样的境界，就是已经成佛了，那都是他们的虚妄想，仍然是我见未断的凡夫一个。由此可知：密教行者将观想明空不二及男女邪淫之乐空等法纳入他们修行的体系，妄说是佛教的法、妄说密教的法高于显教的法、妄说密法是上上根器的人才能修的法，乃至妄说今生今世已证得佛地的果德，那都是未得谓得、未证言证的大妄语业，果报真的难以思议啊！

接下来谈喇嘛教四大派各派的大手印的内涵为何。在谈之前，应先予界定，以免长篇累牍，增加读者阅读的时间。为什么？因为叙述喇嘛教四大派大手印内容，免不了谈到前

面章节所说的生起次第内涵。为了节省时间，不再说明喇嘛教四大派大手印的生起次第，直接说明最后阶段圆满次第的内涵，直接说明大手印的精髓到底是什么；知道了以后，读者就可以依此来判断：它们到底是不是 释迦牟尼佛所开示的明心证真如的法，乃至成佛的法？就会知道喇嘛教的说法到底正不正确，也会知道喇嘛教到底是不是佛教的一支、大乘的一支。

首先谈宁玛派的大手印。宁玛派最主要、最核心的法门就是大圆满法。所谓大圆满法，是指：众生身中现前离垢的空明觉了的心，不仅具足生死涅槃一切法，而且也是解脱生死的法门。宁玛派主张如果能够按照大圆满法门去修行，未来不仅可以证悟空明觉了的心，而且也可以即身成佛，如一位学者所说如下：

所谓“大圆满”，是指众生身中现前离垢、明空豁朗的内证智（本觉），宁玛派认为在这“内证智”中，本来具足生死涅槃一切法，所以名为“圆满”。又认为了知这“内证智”就是解脱生死的最上方便，再没有别的方便解脱生死能超过这“现前离垢、明空豁朗的内证智”，因此名为“大”。这就是说，众生身中无始本有的清净心性为大圆满。

大圆满法的主要内容就是证悟这个众生皆有的佛性——“现前离垢、明空豁朗的内证智”。所谓的“垢”是指心体所受之外来事物的影响，也就是无明妄念；所谓

“智”就是众生本身具有的智慧，即自然智慧，也就是心的本体、佛性。²

亦如另一位学者所说如下：

至于“大圆满”法如此命名的由来，法尊法师根据《土观宗派源流》和《青史》作了简明扼要的论述：“大圆满”是指众生身中现前离垢的“空明觉了”（即是内心的清净分。这派说众生的心本有染净二分；染分叫做“心”，净分叫做“了”），他们说这“空明觉了”中，本来具足生死涅槃一切法，所以名为“圆满”。又说了知这“空明觉了”，就是解脱生死的最上方便，再没有别的方便解脱生死能超过这“空明觉了”，因此名为“大”。这就是说，众生身中元始本有的清净心性为圆满。众生因迷此而流转生死，若能悟此就证得涅槃。³

宁玛派主张于修定时，要让意识心处于无修、无整、无散乱之空明觉了的状态中，而且宣称如果密教行者能证得此状态，就是证得一切有情的真心，得以解脱生死。由此缘故，宁玛派提出见、修、道、果的说法，即不立一切见、不立一切修、不立一切行、不立一切果⁴。又密教行者想要获得大圆满法，

2 参 91，页 64。（参考书籍 91：洛桑杰嘉措，《图解大圆满》，陕西师范大学出版社（西安市），2007/12 初版 1 刷。）

3 参 61，页 32。（参考书籍 61：尕藏加，《人类奥秘大开放——藏传佛教密宗》，中国社会科学出版社（北京市），1994/10 初版 1 刷。）

4 参 91，页 65。（参考书籍 91：洛桑杰嘉措，《图解大圆满》）

须要进行下面二个步骤：顿断无明、明心见性而获得初步解脱的“彻却”（有人翻译为且却）与究竟圆满的“妥噶”（有人翻译为脱噶）。所谓的“彻却”，就是上师让弟子的妄心顿时休歇而明心见性的方法，如一位密教行者所说如下：

彻却的修行方法很简单，重在顿悟。修行者在一切法显现上，于当体明空不二的第一刹那，**无修无整无散乱的定住，明明了了觉照认识当下即是自己的本心，然后保持这种状态，勿令间断。就在这定住的当下，明体随即显现。**还有一种顿悟的方法，类似禅宗的当头棒喝。上师先让弟子如如而住，然后猛呼一声“呸”，在弟子受惊的当下，无明妄念之流被斩断，**就在这前念已灭、后念未生的时候，明朗赤裸的明体当下显现。如果弟子能抓住机会认识明体，则能当下开悟。这个开悟的境界，就好像无云晴空，是一种没有方向、没有内外、没有增减、没有时间的空明觉朗的境界。**⁵

宁玛派大圆满法的“彻却”，就是密教行者透过观想修定的法门，让自己处于无修、无整、无散乱之一心状态中，因而证得密教所谓明性与空性不二的状态，此即宁玛派所谓能顿断无明而明心见性的法门。像这样的说法，有下列三点过失如下：第一点，观想修定所得的境界不是明心见性的标的，而定力则只是参禅的手段。密教行者经常以定为禅，误认为让

⁵ 参 91，页 80。〔参考书籍 91：洛桑杰嘉措，《图解大圆满》〕

自己的意识心处于一念不生的状态时，就是已经明心见性了。殊不知定力乃是明心见性所须具备的条件之一，尚须具备其他条件才能成就，譬如要有“真心离见闻觉知、不会六尘”等正知见，以及明心见性所需的广大福德等，未来才有可能明心见性；由此可知：修定乃是明心见性所应具备三个条件其中的一个而已，也是行者圆满次法其中的一个条件而已，并不是最终标的之法——明心见性。第二点，明心见性不是看见所谓明空不二的状态，而是亲证一切有情的真心第八识。因为明空不二的状态是意识所行境界，它是本无今有的法，是生灭法，不是证得一切有情从本以来不生不灭的真心第八识。这个能安住于明空不二状态的意识心，在眠熟等五位必定断灭故、在重度麻醉之下必定消失故，非是恒常不变的真心本体故。第三点，明心见性所证的心，不是前后际断的断际灵知的意识心，而是真心第八识；要能亲见真心第八识之所在以及所显的真如性才是真正的明心。所谓的断际灵知，就是前念已过，后念尚未生起，在此前后二念当中，保持这样短暂的灵知的状态而加以延长，宁玛派行者认为这样就是已经证真如、就是证得宁玛派所谓的彻却。然而长时保持前后际断的灵知的状态，仍然脱离不了意识所行的境界，并不是亲证第八识心体离六尘见闻觉知的真如性——真实存在与如如不动的体性。然而宁玛派却说这与禅宗证悟祖师所悟的心一样而没有差别，真是毫厘有差、天地悬隔啊！所以说，宁玛派所谓的彻却，是证得断际灵知的意识心，而不是亲证

一切有情真心第八识，也难怪宁玛派的开山祖莲花生教导其徒子徒孙应该以此断际灵知的状态而安住，如下：

现在为你开示本觉。要点有三：清除过去之念，不留纤毫痕迹；向未来之念开放，不受他境所染；安住当下心境，不修整造作。如此的觉照，实在平凡无奇，无思无念地观照自我，**若仅仅纯粹的观察，唯见明空之境，并无任何观者存在，当下只是纯粹的觉照而已。**⁶

又宁玛派大圆满的妥噶，就是行者误会已“明心见性”后起用而证得所谓的虹光身，妄想因而即身成就报身佛境界的方法，如一位密教行者所说如下：

妥噶“Thod—Rgal”也是音译，其意思是顿超或超越，就是说本法殊胜，超过其他。妥噶通过光明的修习可以使肉身化为虹光，不舍肉身成佛，实现修炼的终极目的。彻却偏重体悟心性的本净空分，使心性获得解脱。而妥噶则偏重修行心性的原成有分，也就是要求见心用，即心性光明显现的法性境界。所以妥噶法实际上就是观光，它通过定力，以眼睛与心相连的脉道为引带，使心性光明显现，由光力来化解五大所成的粗质色身，成就光明虹体，这就是真正的身心双解脱。⁷

6 莲花生著，刘巧玲译，《无染觉性直观自行解脱之道》，参见网址：<http://www.thinkerstar.com/WSLF/2Buddha/lienhua.htm>，撷取日期：2014/5/25。

7 参 91，页 82。（参考书籍 91：洛桑杰嘉措，《图解大圆满》）

所谓妥噶，就是证得前面所谓的彻却而误以为明心见性后，再来观想五色光明，使得光明得以增上，并妄想能将体内物质化为光明而成就虹光身，乃至成就密教妄想中的“报身佛”境界，其修行次第及内容，如一位密教行者所说如下：

妥噶比彻却更进一步，仅修彻却，只能通达智光，看见内心光明，也不能转化内外五大（即外界一切情器、体内自身五大）为五种智慧光明。而妥噶则能显发自心本具的智慧光明，将内外五大化光，从而证得智慧虹体。智慧光明从何而来？其实它就是内心本觉智慧的显现分，隐藏在肉团心的最深处。原来肉团心中央有一条蓝色命脉，从命脉的前后左右共分出属于地火水风四大元素的八脉，在命脉的中央又有五种清净明点层层而入。外层地大清净明点形如白色丝线，里层水大清净明点形如红色银珠，再里层火大清净明点呈现金黄色，再里层风大清净明点呈现绿色，再里层空大清净明点就好像真空管，无色相。在这一真空管中，还有一个五种清净明点的集体明点，棱角圆形，明空不二，离开一切妄念，具有不能破坏的体性，是五方佛、五智的总体性，称为不坏明点。其中具足五种光明，从四方放出，妥噶观光时的界清净光，就是由这种智慧明点所反射。

这内心本具的智慧明点即本觉智光，从一开始就存在于肉团心中，未曾离开，但众生因为虚妄遮障，不能证得，但依靠妥噶修行则可以将此本觉智光通过肉团心光、白

柔脉光等六种光明的通道，在虚空中显现，使眼睛能够看到，这就是观光。随着观光的逐渐深入，修行者的功力不断加深，观光的脉道逐渐扩大，体内光明就获得增长，最后体内物质尽数化为光明，成就不死虹身。在这一观光的修行过程中，修行者要心如平镜，不动不晃，保持定境，只有这样，才能见到光明显现。所以修妥噶，必须先将彻却修好，以彻却定境为基础再进一步修行。⁸

然而能够成就佛身与否，与是否证虹光身无关（姑且不论是否有虹光身可证）。为什么？因为要成佛者，须先于因地明心见性之后，多生多劫渐次断除烦恼障现行的分段生死、断除烦恼障的习气种子随眠与所知障所摄的变易生死，以及不断以身、财、正知正见等无私无悔地布施来利益众生，如是经历三大无量数劫修集福德和智慧圆满以后才能成就，绝非经由宁玛派大圆满之彻却与妥噶等外道法所能成就，因为彼等所说的大圆满法与真实佛法无关，更何况这些密教行者连自身的第八识在哪里尚且不知、不证，还有可能明心见性乃至成佛吗？又宁玛派之密教行者会有这样错误的知见，完全肇始于《大日经》卷五〈秘密漫荼罗品 第十一〉的“毘卢遮那佛”错误教导故，如下：

悉地升空界，如幻无畏者，呪术网所惑，同于帝释网。
如乾闥婆城，所有诸人民，身秘密如是，非身亦非识。

⁸ 参 91，页 222。（参考书籍 91：洛桑杰嘉措，《图解大圆满》）

又如于睡梦，而游诸天宫，不舍于此身，亦不至于彼；
如是瑜伽梦，住真言行者，所生功德业，**身相犹虹霓。**⁹

由于宁玛派行者错误地接受《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的虹光身之外道法，导致宁玛派所说的犹如虹霓的虹光身完全与真实佛法无关，却被错误教导修此虚妄法能够成就不死虹光身而成佛，罪过大矣！

从上面分析可知：宁玛派所谓的大圆满法，是借由修定的彻却，让觉知心处于无修、无整、无散乱状态中，妄说已经明心见性，再借由观光明的妥噶，想像自身处于五色光明之中，妄称能因而成就密教所谓的不死虹光身，甚至说这样已经成佛了。然而这样的“佛”，完全落在意识心行上，连自身的第八识在哪里都不知道，妄想让觉知心一心不乱地处于他们所认知的涅槃中，却不知道真实的涅槃中无有一法存在，还会有意识心一心不乱地入涅槃、住涅槃吗？还会有内外光明的虹光处于涅槃中吗？当然没有！在在证明了宁玛派所谓的大圆满法，已经落入意识心所行境界中，连最基本的明心见性也没有，还有可能成佛吗？这都是密教行者的虚妄想，妄想自己已经成佛，其实与真实佛法一点关系也没有。

接下来谈噶举派的大手印，其教义源自于印度的帝洛巴、那洛巴，传至西藏的马尔巴、密勒日巴，以及后来传承噶举派的喇嘛们。噶举派的大手印的修法可分为二种，那就是妄

⁹《大正藏》册十八，页33，中20-27。

称解脱道的大手印，以及所谓方便道的那洛六法；也就是噶举派的密教行者要透过修行方便道的那洛六法，有次第性的将粗心与粗身，转化成细心与细身，最后成就最细心与最细身，使得心一境性无所缘、无分别而到达明空双运、明空不二的境界，说这样就是证得噶举派所谓的明心见性，乃至于证得佛地境界，如一位密教行者所说如下：

大手印正行：为专一、离戏、一味、无修等四瑜伽，贡噶上师指示云：凡诸密乘咒道次第，以及修求诸到彼岸之法；乃至繁多契经调伏，性宗相宗，诸多派别支分，论教谈理，落于分别者，皆非光明大手印也，因其耽于多所分别，即未免执着，不独显教为然，即在密宗生起圆满诸般次第，及修气脉明点诸法，若落分别执着，非仅不见光明大手印；且一有实执，即为光明大手印之障碍，不得显现光明，又以分别执着障光明大手印故，以为守三昧耶，而实为破三昧耶。故惟永离分别，总不介意，如水生波，自流自息，及一切法本不可住，本无可缘之胜谛，心一起分别，即于知此分别为无实质自性以为修，同样，一起于善，即于知此善无自性，一起于恶，即于知此恶无自性，乃至一切贪瞋等毒，即于知其皆无自性以为修，如是毒药转成醍醐，烦恼即是菩提，不起修整，然又绝无散乱，以守护自心；能如是无住无缘，任运而不违越自心，明净本体者，即是同于手执明灯，照破黑闇，即是善能守护三昧耶。又分别执着，岂惟违

犯三昧耶，简直亦未为随顺于一切法教蕴故，**惟永离分别执着，以无所住而生其心者，方是彻三藏一切教义真谛而无余也**，如颂有云：离诸作意与实执，亦勿修气缚自心，自心无整如乳婴，随自明体心作主。

妄念起观其自性，应知水波二无异，离诸实执勿住边，则见诸法蕴胜义。¹⁰

这位密教行者已经很清楚告诉大众：一者，所谓大手印有四种瑜伽，那就是专一、离戏、一味、无修。所谓的专一瑜伽，就是于修定中达到专注一境的状态；所谓的离戏瑜伽，是于前专一瑜伽中，体验内心种种境界是戏论而得以离开种种的执著；所谓的一味瑜伽，是于前之离戏瑜伽体验后，得以处于心一境性之一味中；所谓的无修瑜伽，是说于前一味瑜伽中，仍然是有相、有想，故须离种种分别而往离相、离想修之，最后成就《大日经》的“毘卢遮那佛”所说的无相、无想悉地。然而密教行者在修定过程中，自认为处于无相、无想状态时，就是证得无相、无想的大手印，其实想要让意识心无住无缘的作意以及所观的定境法尘这些心行还是有相、有想，否则怎么会知道自己是否到达无相、无想、无住无缘呢？又怎么会知道自己已证得无修、无整、无散乱的状态而“成佛”呢？由此可知：噶举派所谓的大手印与宁玛派大圆满

¹⁰ 參 37，頁 1。（參考書籍 37：劉銳之，〈諸家大手印比較研究（下）〉，《法相學會集刊》第二輯，香港佛教法相學會（香港），1973/6 初版 1 刷。）

法一样，都落在能观的意识心中，根本不是证得一切有情真心第八识的本来涅槃。二者，密教行者要让自己的心处于无修、无整、无散乱而离诸分别的境界中，谓之无分别；然而像这样的无分别，仍然有分别、仍然是意识所行的境界，也是有生之法，未来一定会坏灭，不是从本以来就离诸念、离诸想、离分别的真心，也不是从本以来不生不灭的心。也因为密教行者用观想修定的方法，要让意识心于前中后三际都处于离诸分别中，妄谓已证得涅槃，如一位密教行者所说如下：

贡噶上师开示云：觉受者，谓辨知乐明无念也，然此三境所现，皆不可执，所谓离执即体，为最殊胜之口诀。觉受中可分为止境、观境、实证三者，唯实证为非歧途，观境且不可着，止境更无论矣。

乐境界中，有周身过乐者。或虽遇寒热，亦唯感受乐，或不觉身心之存否，唯喜欢乐笑等，或内心踊跃、舒适、安怡、或乐至不知昼夜。……

明境界中，有觉内心澄净者，或明见一切境相，或暗夜见一切远近物，或见光明等相，或知他心事。……

无念境界中，有能见色空诸相者。或觉一切皆空，或明见万境无自性，或见身境皆空者，或生空相之定解者。其无念者，初、则心任所之即持，继、则粗妄念没失，住于置处，终、则作念行一切寂灭想，味尝是等。若起贪著我慢，所谓受后证失，故须断是贪著，诚如大德口诀所云：“夏季地上无不生，瑜伽觉受万相现”也。觉

受现相无定，著彼不应理故。¹¹

这位密教行者已经很清楚表示：密教上师所证悟的心，是为在乐、明、无念的状态中能止、能观而不执著的心；也就是密教行者在修定的过程中，有光明意，使得快乐的觉受出现，然后观察此能观的心无形无相，或者觉知诸法相是空相等而都无所缘时，然后以此状态安住，谓之无念的明空不二，此即是噶举派所说的明心见性乃至成佛境界。然而真心的实际理地无有一法存在，那是极寂静而没有任何境界的境界，还会有密教行者所说乐、明、无念的现象出现吗？显然没有嘛！因为密教行者所谓的乐、明、无念境界，是于修定之后才现起的法，是有生之法，并于离开定境以后，此乐、明、无念境界就消失了，是有灭之法。由此可以证明：噶举派所谓能让人明心见性乃至成佛的大手印法门，原来是证得意识的变相境界，那是一般凡夫都可知、可证的境界，不是三乘贤圣所证的境界。意识的任何境界，于睡着无梦必然断灭故，须待明天醒来，意识现起才能再度出现；意识祂不是常住法，而是生灭不已的法，不是从本以来不生不灭的真心第八识。今再举噶举派最有名的密勒日巴（有人翻译为米拉日巴）所证的内涵来证明，如下：

瑜伽行者我米拉，勤观自心生觉证，通达外显诸障碍，

¹¹ 参 37，页 15-16。（参考书籍 37：刘锐之，〈诸家大手印比较研究（下）〉，《法相学会集刊》第二辑）

皆是无生之游戏；内观明朗自心时，澈见心性本无根！此乃上师加持力，传承师恩之所赐……进修生圆二次第，生圆瑜伽坚固力，洞内见脉之缘起，了达身内气脉相，即是大千之境界，通达此理我米拉，岂惧外显之魔障……外显迷乱诸妄念，自然消溶法性中！何有能障与所障？三藏圣教之精华，尽在此矣勿少疑！¹²

在同一本书中，密勒日巴又说如下：

汝应一心勤观察，超离分别之正见，安住无整无散境，行住坐卧一切时，荡荡无执无滞碍，如是行持必得果，远离言诠与希惧。¹³

噶举派密勒日巴如同宁玛派莲花生一样，都是主张要将自己的意识心无修、无整、无散乱而专注于一境中，然后在此定境所显现的光明不断增上，使得自己融入及消融于这一片光明中，再观察此能观的意识心无形无相，如此便是证得密教所谓的“本觉”，乃至证得佛地境界。然而 释迦世尊所开示之“本觉”的实际理地是离见闻觉知、不会六尘的涅槃境界，是没有任何一法存在的极寂静境界，当然不是能了知明与空的意识心。然而密勒日巴的“觉证”却是将自己的意识

12 参 16，页 29-30。（参考书籍 16：米拉日巴著，张澄基译，《米拉日巴大师集》上卷，民族出版社（北京市），2001/1 初刷 1 版。）

13 参 16，页 64。（参考书籍 16：米拉日巴著，张澄基译，《米拉日巴大师集》上卷）

心安住在明空双运、明空不二境界中，显然他们所证的外道涅槃是不离六尘见闻觉知的识阴境界，这样的戏论涅槃是生灭法，不是 释迦世尊所开示的从本以来不生不灭、离见闻觉知的真实涅槃。既然密勒日巴都误解了涅槃的正义，我见尚且未断，明心见性也无，更不可能成佛了。由此可以证明：密勒日巴落在意识心的变相中，我见未断，是为 马鸣菩萨所开示的“不觉”的人，更不用说，那些噶举派徒子徒孙之喇嘛、仁波切等人，当然也是落在意识心上。

接下来谈萨迦派大手印的道果法。这个法门源于印度的毕瓦巴，其内涵主要是以喜金刚的密续为主，是由译师卓米（有人翻译为卓弥）于公元十世纪中期带到西藏，公元十二世纪由萨迦派初祖萨千贡噶宁波把它编成法典而一直沿传到现在。所谓道者，就是指修行之法道，所谓果者，就是达到证悟，乃至证得佛地的果位，所以道果法，意思就是抉择正知见而有果证的修行法道。萨迦派认为：自心本性从无始以来到成佛之间，皆为恒常不断而本来具足一切法，没有所谓的善或不善等分别妄念之明空双运，自心性不离明分，所以明是心之性相；又明分本身无形无相可得，是名为空，故空为心之自性；如此正明之时即是空，正空之时又是明，故明空双运、明空不二无别，因而远离种种言说之戏论，故主张心是明空双运、明空不二，也是轮回与涅槃的根本。萨迦派又认为：由于众生不能认识及把握此明空双运、明空不二的心性，生起了能取、所取二执的烦恼现前及随眠，此即轮

回的根本无明，这时心是轮回的状态；一旦众生认识及把握自心的实相，由无明所生的种种轮回现象就会解脱，并且消融于法界，未来必定证得涅槃，乃至证得佛地，所以明空双运、明空不二的心性成为一切轮回和解脱涅槃之基，本来就没有任何差别，故主张轮涅无别、轮涅不二。又萨迦派的上师于教授弟子道果法时，就是让弟子通过以心观心的方式，认识心之明分，亦即在观心而安住之时，体验到内心一种唯明、唯知不灭的明觉性，即是心之明分；然后又继续观察明分的心无形无相，从本以来就存在，不在内、不在外，也不在中间，本不生灭，故称之为不生不灭、空朗朗的、赤裸裸的，这就是心的自性；此时明与空是光明的，而且是清楚分明，故名明空双运、明空不二，能够证此境界，就是证得本觉而明心见性乃至成佛，如一位学者所说如下：

这里，萨迦派讲到了心的两个本质特点。其一，心性有一个极为清晰、明亮、不灭而可感受的特性，这就是心的明相；其二，这个明相初时无生，中时无住，后时无灭，也没有颜色及形状，从身体的任何处皆无所得，所以说心的体性又是空的。总之，明和空是心性的本质。

在萨迦派看来，心性的明和空这两个本质特征，不能靠语言文字来表述，而只能靠自己觉悟的心境去亲身体验。因为对于胜义实相，即对绝对的真实无法用语言来论说，对它只能是如鱼饮水，冷暖自知。开始时需要用

语言来论说，但这只是对初学佛法的人来说的。从归根到底的意义上来说，真如实相、心性之明空双运是超越语言，不是造作的。这说明萨迦派所谓的“明空无二双运的心性本质”，就它本身而言是一个不可思、不能言的绝对的精神性实体，这个绝对本体也就是真如佛性。¹⁴

这位学者已经很清楚说明二点，第一点，萨迦派行者认为心性有二个本质特征，那就是明与空。第二点，萨迦派行者认为，觉悟心性只能意会，也是唯证乃知之事，不可以用语言文字来表示，仅能靠师徒口传而延续下去，也仅有少数人可以传承、证悟，所以萨迦派本身不注重文字记载。又另一位学者更直接挑明，大手印的证得，要配合男女双运之交媾才能证悟，如下：

大手印是一种显密兼修的教法，要求修者把自己的思想（心）专注在一个地方（“境”），让自己的思想不乱，不起分别，就是不去分别“善恶”，持之以恒，就可修到所谓的“禅定”，然后再从自己的头到脚去观察自己那颗安住于一“境”的“心”，是在身外还是在身内，当你发现那里也找不到时，你就“明白”了这颗心并非“实有”而是“空”。这样，就达到了所谓“空智解脱合一”

¹⁴ 参 92，页 177。（参考书籍 92：丹曲，《萨迦王朝的兴衰》，民族出版社（北京市），2004/10 初版 1 刷。）

的境界，就成为“佛”了。在修法上，该派大都先从修所谓的“拙火定”（苦修法）开始，即利用气功的那一套功夫，借以防御饥寒，并非如佛教徒所渲染的修法者可以“吞刀吐火，肉体飞升，游行虚空，如履平地”。这种苦修法，在当时条件下，对劳动人民具有很大的吸引力。噶举派的最高修法是无上瑜伽密的所谓“双身修法”，即通过男女修法者交媾的形式去证悟“空性”。¹⁵

从上面说明可知：萨迦派所说，如同宁玛派、噶举派所说的一样没有差别，都是要让心处于明与空之一念不生而了了常知的境界中，都是落在意识心上，那是有为、有漏的境界，亦是凡夫所知、所证的境界，不是真心离见闻觉知的境界，更不是亲证世出世间法的贤圣所住境界。又萨迦派有名的八思巴在他的《大乘要道密集》一书所说的大手印之离念灵知心的境界，就是一念不生而了了常知的境界，如下：

后禅定正体者，谓心直如枪，若枪邪曲，用不的中，须要端直。修习行人亦复如是，一切善恶、邪曲、妄念都莫思量，离诸妄想，寂绝而住，称顺本心。师曰：“心不整则自明，水不动则自澄，道不谬则自近果，不缘则自证也。”后所生觉受者，然此觉受，修习行人虽非有

¹⁵ 参 65，页 64。（参考书籍 65：丁明夷，《佛教小百科·密宗》，上海科学普及出版社（上海市），2011/1 初版 1 刷。）

意而自发生。觉受有四，谓：乐、空、明、知也。乐者，果乘偏说，因有漏乐发生无漏，其相犹如少女之乐，离于言说，不可属当。又虽是乐，当体全空，空乐不异也。明者，非如世间明色，但心体上而过失、垢染、浑浊，譬如秋时澄湛晴空，即于彼等能知、能觉自体本有，师曰：“诸脩道人多分遣知，唯宗真空，吾不遣知，唯所宗尚，脩道成佛，皆非无知。”又师云：“于此大手印禅定出已复入，勤进不忘，犹如丧亡一子之母，不念余事而应作定。”又依此宗不著诸相，不舍诸相，了若虹霓而无其体，于诸境界不分净秽，犹如日光也。¹⁶

八思巴已经很清楚告诉大众：要保持这个觉知心安住于一切无所缘而灵明觉了的境界中，以此来证得他们所谓的涅槃乃至成佛。因此，八思巴说涅槃有乐、空、明、知四种状态出现，与释迦世尊所开示涅槃是无有一法存在之极寂静的境界完全不同。由此可知：八思巴所落的境界正是意识有为境界，是有见闻觉知的、是愤闹不寂静的，当然不是第八识极寂静境界，也难怪八思巴在书中一直强调，不念过去、不追未来，还要在这二念当中，保持极短暂清明的境界，并将之延长下去而发明心性，说这样就是证得密教所谓的法身，如下：

又圣教云：“无念界中安住者，此是最上之思念。”虽起

¹⁶ 参 21，页 396。（参考书籍 21：八思巴著，文山遯叟萧天石总主编，《大乘要道密集》，自由出版社（台北市），2003/9 初版 1 刷。）

妄念，过去不追，未来不引。过去不追者，前念不寻，未来不引者，后念不思，若能住于现在新识，即是法身。又云：“因不脩整、道不脩整、果不脩整。”又因则无生，道则无灭，果即超意。又自性无生，力用无灭，行相不变，意本解脱也。见鲜明了，自然出生，禅定明了，自然显现，行行明了，自然解脱也。¹⁷

八思巴已经很清楚告诉大众：要将此心安住而不追过去念、不引未来念，如同莲花生、密勒日巴的主张一样，要无修、无整、无散乱而安住现前这一念中，也就是现前这一心识而明明了了，也就是要清清楚楚、明明白白，说这样就是对境不分别而了了常知，说这样就是已经证得法身乃至成佛了。然而有智慧的佛弟子们都知道，能够了知自己处在了了常知的状态中，表示自己已经分别完成，正是 释迦世尊在《增壹阿舍经》卷二十八〈听法品 第三十六〉的开示：“想亦是知。”¹⁸既然已经了知而分别完成了，也知道自已处于明明了了的状态中，不仅是有生有灭的法，而且也是愤闹不寂静的意识境界，不是从本以来寂静的第八识境界；然而八思巴等密教上师却妄说自己这样是不分别、妄说自己是不缘诸相，认为这就是已证得法身乃至成佛了，像这样连自身的过患在哪里尚

17 参 21，页 400-401。（参考书籍 21：八思巴著，文山遯叟萧天石总主编，《大乘要道密集》）

18 “云何名为想？所谓想者，**想亦是知**，知青黄白黑，知苦乐，故名为知。”《大正藏》册二，页 707，中 16-18。

且不知，连世间最基本应有的世俗智也没有，还有可能明心见性而发起般若智慧，乃至于是成就一切种智的究竟佛吗？当然不可能！由上面分析可知：连萨迦派最有名且被元朝君主封为帝师、大宝法王的八思巴，尚且落在意识境界中，更不用说那些名不见经传的萨迦派徒子徒孙了，当然也是落在意识境界中，成为 释迦世尊所开示心外求法的常见外道了。
(待续)

空谷足音

——护持贤劫千佛

大风无言 作

(连载四十五)

四、見道

① 识之真实性与四所显示故——无为法之自性

琅琊阁张志成说：【世亲菩萨的《百法名门论》中，真如是“四所显示”，即是由一切法——八识心、心所、色法、不相应行四类法所显示。它不只是由阿赖耶识而显，阿赖耶识只是一切法中之一法。说真如只是由阿赖耶识而显，不但违背唯识经论，也违背《般若经》之说法。】¹

琅琊阁张志成说：【所谓“四所显示故”，是说第五位的无为法，是在前四位的有为法上转染成净显示出来。】²

辨正：

1 琅琊阁，〈正觉同修会的明心与见道违背《成唯识论》之处（3）〉。

<https://langyage.pixnet.net/blog/post/111160>

2 琅琊阁，〈正觉同修会的名相错解：从《百法明门论》看阿赖耶识与真如的区别〉。<https://langyage.pixnet.net/blog/post/5878814>

(1)【圣玄奘菩萨宣演百法明门摄归于识】《成唯识论》卷七说：

“识”言总显一切有情各有八识、六位心所、所变相见、分位差别，及彼空理所显真如：识自相故、识相应故、二所变故、三分位故、四实性故。如是诸法皆不离识，总立识名。³

圣玄奘菩萨宣说这一切法（“百法”）都不得离开“识”的真义：一切有情都各自拥有 1. “一切最胜故”——八识心王，这是一切法中的最殊胜法；2. “与此相应故”——与此八识心王相应的六类心所法：五遍行心所法、五别境心所法、善十一心所法、六根本烦恼心所法、二十随烦恼心所法、四不定心所法；3. “二所现影故”——色法十一，是由八识心王与心所法等二法和合运作，而有五色根及六尘等相分十一个色法的出生与存在，如影现像；4. “三位差别故”——心不相应行法，是由前三种法（八识心王、心所法、色法）和合运行的缘故，再有第四位的二十四种心不相应行法显现；5. “四所显示故”——六种无为法，是由前四位（八识心王、心所、色法、不相应行法）所共同显示出来的第八识真实性——真实空性心体（理体）所显示的真实无为法性；如是五种法都不能离开“识”而存在，故说“一切法唯识”——一切法皆依第八识而生显！

³ 《大正藏》册三十一，页 39，下 20-24。

由于世亲菩萨所造《大乘百法明门论》中将阿赖耶识摄归为“五位百法明门”的第一类法，此“百法”又是代表“一切法”，由于论述中没有特别说明阿赖耶识是出过于世的出世间法，这样容易被有心人借此诬谤第八阿赖耶识是世间法、有为心体，且凡夫愚人也易生淆讹，恶心者会以此滋生事端故；因此，立言谨慎、务求精准的圣玄奘菩萨在《成唯识论》不再提起世亲菩萨造的《大乘百法明门论》，也不提及“百法明门”，大师直接以“唯识”之“八识”来含摄一切诸法，而八识心全部要摄归第八识，因为七转识都是由第八识所执藏的七识种子流注现行时才有故，所以一切诸法都必须回归于“识”，即说诸法是依“识”而说，依“识”而有诸法。

所以，张志成连《成唯识论》的主旨都从来不清楚，如何可说“阿赖耶识”是“一切法中的一法”？当知是“诸法皆不离识”，即“诸法皆唯识所生显”——“如是诸法皆不离此第八阿赖耶识”；换言之，是第八识借缘出生或显现其余的九十九法，张志成怎么能倒过来说“阿赖耶识”是所生“一切法中的一法”？显见张先生不但没有看懂《成唯识论》这一段论文（他只是会搜寻文字之人），更自堕于圣玄奘菩萨所极力避免的愚人误会之中。

- (2)【空理所显真如，心真实理即是空理】当知这第五类法（六无为法）乃“彼空理所显真如”，这所说“空理”就是“空性理体”——第八识心；依“如”法界本体，此

“体”既非物体即是心体；然若说是物体，则四大假合积聚而成，本是无常，何有本体之“如如”性？且纵使将物体解析至于四大极微，圣玄奘大师已在《成唯识论》说“无识外真实极微”，故极微亦非法界实相；若说是心体，世间七识生灭成妄，唯有第八识心体永无生灭、可常恒至于佛地，故空性之“理体”者即是指第八识心体，离此心体更无真正“理体”可说，此心体之人我空法我空即是空理，空理所显即是心体的真实不虚，此即《般若波罗蜜多心经》之心，即空性心、涅槃心；“彼空理所显真如” = “这空性心所显示”的“真如法性”，这“真如法性”即是这空性第八识心的真实性。因此，当琅琊阁张志成主张这“琅琊阁真如”可以离于心体而存在时，即已公开显示他是不解唯识的正理，本质是在演说戏论；因为一切法、一切有情都必须依于“识”才得说有，离开了“识”就不存在任何法，而他自创的涅槃中竟有一离“识”独存的“琅琊阁真如法性”，本质就是戏论。

【圣玄奘菩萨说空理所显真如、四法之实性】圣玄奘菩萨为了避免有愚人如张志成者硬要指责阿赖耶识为“生灭法、妄心”而自造无间地狱业，即不引用世亲菩萨在此《百法明门论》中所说的“四所显示故”与“第五无为法”，以免有人误会这阿赖耶识是有为心体、有为法，因此《成唯识论》说“彼空理所显真如”与“四实性”，“彼空理所显真如”即这是空性真实理之心体

所显示的真如性——真实性与如如性，“四实性”即这空理所显真实如如性是经由前四类法的和合运作才能显示出来——这所显之无为法是来自空性真实理体的真实性，世间诸法摄归第八识的真实性故，即第八识空性本有圆满成就世间一切染净诸法的真实性——圆成实性。窥基大师在《成唯识论述记》中记录下他的师父圣玄奘菩萨之圣言量时，亦无说明此“四实性”是“有为、无为”，其理亦在此，为免愚人自生无理的分别故。

【师父平实导师直接引用“四所显示故”，此时代可大量显说此法真义故】师父平实导师在《正觉总持咒》这心咒中，直接引用《大乘百法明门论》说“四所显示故”，以时代背景已然不同于唐代，当年圣玄奘大师若要费诸笔墨解释诸文真义及此中原委，恐怕文字浩繁，或有流通困难之种种考量，故直接舍弃不用“四所显示故”诚为简洁；此际科技昌明，有着强大的电脑科技、语音记录、快速印制等种种利器，因此可畅快论述这诸论的真实意旨，再也不用担心有人误会（至于有心人如张志成者本来就是会诬谤，故为之多虑亦是无益）；且若不引用，还是会有这类有心人如张志成会来滋生事端，因此直接引用说明，再发抒“四所显示”的真义，即可令圣玄奘菩萨所说唯识妙义大大彰显于世！由此可知两位大师用意之深，自非张志成可知。

【世亲菩萨造论之考量】又当考量世亲菩萨造《大乘百法明门论》所说第五类的无为法是“四所显示故”，

即这六个无为法是前面四大类的九十四法和合运行来显示的，即表示从“八个识、心所法、色法、心不相应行法”这四大类的九十四法之组合满足这后面第五类法之被显示而施設安立的条件时，就说是“无为”法；“六无为法”都是显示法与施設法，是依所处不同境界而假名施設之法，用以显示第八识本来具有的识性，无有一者独立存在于四大类法之外，从来不是可独立存在的有自体之法，是故《成唯识论》中一一辩明此六无为法皆非实有，张志成读之不解，犹来妄言。

然世亲菩萨已亲证第八阿赖耶识真如心体，当然知道“第六真如无为”是依阿赖耶识心体自性而说，因此要特别宣说这“真如无为”时，自当回归“八识心”中之“阿赖耶识”，依心体是无为而说有真如等六无为之法性；然若是这样将“阿赖耶识”同时列在“第一类法——心法”与“第五类法——无为法”，恐怕世人更加误会不解；当知这阿赖耶识自体心性无为，然具备无量无边之无漏性的有为功德，非张志成一句“有为、无为”可轻易为说明白；因此，世亲菩萨顺此文句语脉，就说“第六真如无为”法性归于“六无为”，亦说“四所显示故”，以表示这是有出世间法能为显示第八识自性的缘故，才会有出世间的真如无为法性等六无为法；由此可知当“阿赖耶识”于“第一类法”，则“第六真如无为”是由“第一类法中的阿赖耶识显示”，即亦吻合“四所显示故”。

由此可知，张志成对上述“四所显示故”的道理是不清楚的，他不知道圣 玄奘菩萨和师父 平实导师的意思，也不清楚世亲菩萨的意思，才敢于出世大发虚妄之言以谤正法。

(3) 【一切唯识——世间诸法唯识，出世间证道亦依唯识】

见道位所亲证的“识性、识相”亦“皆不离心”，因此，一切皆得回归这“识心”——本身自性真实、常恒不变的第八阿赖耶识心体，此本非七转识有此真如心的真实如如性可供见道之体性——“非诸转识有如是义”；因此，这已非“显示、不显示”的问题，而是一切法都必须回归第八识的真实如如自性。

既然都回归第八识，如果这第八识不是“无为、本住、常恒不变”法，焉能有“真如无为”的真实性？若按照张志成的意思是他突兀地定义一“有为法”，却能拥有永久“真实无为”之法性？此理从来不合世间法与出世间法的逻辑，建立之意旨安在？当知此“有为法”自身不断生灭，不可能常住，其“真实无为”的法性、真实性如何维系？当这“体”灭时，这“体”的“法性”也就随“体”消失而灭去，如何可坚持说这“法性”永久真实无为、如如不变？因此他界定第八识是“有为、生灭、无常”之法，全然是妄想所得的无理之言！若又说一定有“真实性”可离于此第八识“有为、生灭、无常法”而存在，则圣 玄奘菩萨必然不说“真如亦是识之实性”、“真如是心真实性”，应说真

如是识外之法，应另行求证之；且作此说之时即是心外之法，全为外道之所说而非佛法。

- (4)【五个世间无为皆依真如无为方得假名施設】《成唯识论》卷二更说：“此五皆依真如假立。”⁴ 前五个无为法（虚空无为、择灭无为、非择灭无为、不动无为、想受灭无为）都是世间无为，然本身是所显法故无法，即无法性及作用可说，皆是依于“真如无为”心体的存在，再依世间有为诸法和合运作所显示之状态，方便作各种“无为法”的名言施設。这些所谓的世间无为只是依暂时而有的状态建立名称，当作为助缘的有为生灭诸法有所改变时，这些所谓的世间无为的状态就不再成立而消失了；即世间本无真正的其余五个无为法，此五个无为法皆依有为法的状态改变而安立名言施設而有，仍是显示第八识的状态，本非真正实有的“无为法”；探究其内涵，仅是依诸“有为法”之改变而令无为的识性显现，故本不应假立名言为“无为法”。

此五个无为法之勉强成立“无为”之名，全凭“真如无为”作根本的缘故，所以回归这“真如无为”的存在，方说有这前五个无为法，即六个“无为法”实际都是以第八识这个“真如无为”心体为根本。《成唯识论》阐扬唯识正义，将诸法摄回归第八识，即前面四类法皆以第八识为根本，依前四类法而显的这五个世间无为法也

⁴ 《大正藏》册三十一，页6，下16。

同样全都要摄归“真如无为”，而“真如无为”亦摄归第八识心体，这就是唯识的正义，都非张志成的凡夫邪见妄想之所能知。当知若无“真如无为”的第八阿赖耶识心体，则“无为”法及法性也全告灭失而归于空无！

- (5)【四所显示故，还须摄回归真如无为】张志成说：【所谓“四所显示故”，是说第五位的无为法，是在前四位的有为法上转染成净显示出来。】然张志成对圣玄奘菩萨在《成唯识论》所说“此五皆依真如假立”的真义从无兴趣（限于他的语言和阅读能力，他也不知道）。这借世间法所显示出来的六无为，是依前四位九十四法于有为法中的运行而作的名言施設假立，离识非有真实存在的无为法，如上所说，实际上“无为”并不是这四大类中除了第八识以外被借缘出生的世间有为法所能显示的体性，即“第五位的无为法”全是依真如心这个真实无为法的存在而方便施設名言说是“无为”法。所以，张先生不知所云的“第五位的无为法，是在前四位的有为法上转染成净显示出来”，显见他并没有真正理解过《成唯识论》。“前四位法”不能离于第八识而存在乃至“转染成净”，而且任凭“前四位法如何转染成净”，还是得依这个“真如无为”心体而有、而能安立五个世间无为法之名，即知此“前四位的有为法上转染成净”所说非是真正的根本，当如上所论，六无为中的前五个无为法并非真是可由前四类法显示，以前四类中之世间有为法无真正“无为”之本质可说，唯是以

“真如无为”从来伴随诸法而显示，故方便说有世间诸无为法；即诸法皆须归于第八阿赖耶识心，唯有第八识心体之真实性与如如性可称为“真如无为性”，以有“真正无漏的第八识心体”，法界中才有“无为性”可说，依此真如无为心体之存在，方有世间无为与出世间无为。大乘证悟者依慧眼确定第八阿赖耶识真如心体所显示的真实性与如如性，就能知这第六个“真如无为”是依真如心所显——这“真如无为是方便施设的假名”，再将前五个无为法都摄归于“真如无为”，即回归真如心体。

世亲菩萨在《大乘百法明门论》说第五位的无为法为“显示法”，即此无为法是所显法，即指有“能显法”，依此“能显法”与诸有为法的和合运行而显示出诸无为法。由此来探讨第六个无为法“真如无为”，即须就“真如无为”所从来的对象——能显法之本质须是三世一如才是“真如”，依此构成“真如无为”显示的条件：于色、心等诸法运行中须是“真如”性，这样才能显示“真如无为”的本质。即“真如无为”是借“四大类法”和合运行而显示，然“四大类法”中的阿赖耶识被张先生诬说为世间生灭法之后，则四类法中即无“如”的本质与内涵，世间生灭法的自性本非真如无为故，显然张先生的诬蔑使得这第五类法无法存在，也无法显示，等于否定了这第五位的六个无为法了。

这道理是说，前五个无为法皆是依第六个真如无为法存

在而方便施設名言安立，然依張先生的建立而說法時，此真如無為即無從建立，因為四大類法皆無有“如”的本質故，即無可顯示及施設“真如無為”；當知由於他否定實際有一個真如無為法性之心體真實存在，他所说的真如無為即成“性空唯名”——徒有言語而無真如無為之實質。當知“真如無為”也是依於真實理體之自性而作的名言施設，因此應知這“真如”之實體須在任何分位都是“真如”，才得稱為“真如”。由此可知，就是因為張志成誣說第八阿賴耶識心體是生滅心，故意毀謗第八識沒有真如法性，令“四所顯示”之正義蕩然無存，所以就會招致這第五類法不得成立的不當後果；故當說阿賴耶識常恆不變、同於涅槃，阿賴耶識即是顯示真如無為的心體，此阿賴耶識心體的自性即是“真如無為”。

(6)【真如無為，《成唯識論》述說真義】聖玄奘菩薩在《成唯識論》卷二解說“真如無為”：

此五皆依真如假立，真如亦是假施設名；遮撥為無，故說為有；遮執為有，故說為空；勿謂虛幻，故說為實；理非妄倒，故名真如。不同余宗離色心等，有實常法名曰真如，故諸無為非定實有。⁵

疏解這一段論文真實義如下：

六種無為法中的虛空無為、擇滅無為等前五個無為法都

⁵《大正藏》冊三十一，頁6，下16-20。

是依于真如无为而假名安立，而出世间的真如无为和其他五种世间无为法一样，也是依第八识心体而假施設的名称；然为了遮遣有人诽谤真如为无，为了避免有人误解根本不存在一个真实法可为这“真如无为”性之理体、“无有一体”以为这“所显示之法”之所依，因此说这“真如无为”是“有”——真如确实存在。然而世间诸法无法真正显示出这真如无为法，凡是有人认为世间“有为法”可以显示这“无为法”时，当知这都是错谬之论；如前已说这“世间五无为法”实际是依这“出世间的真如无为”而说，当一一探究真实义时，即没有“世间有为法”可置喙的余地，因此“五世间无为”实际是依“真如无为”之存在而说。

然此“真如无为”是施設名称，得要依“出世间法”第八识实相法界来显示，并非“真如无为”法性可离于实相法界自行显示；当知这“真如无为”是被第八识所显示之法，既然诸世间法都非真正能显示“世间无为”法，何况此出世间之无为法岂能由世间法来显示？应知此即是说有“出世间法”之存在，此出世间实相法方能显示其“真如无为”法性；即此出世间实相法之自性必是真如无为性，真如无为性即附属于此实相法，又岂有外于实相法之真如无为可得？真如无为虽是出世间实相法第八识运行于三界世间中所显示之自性，然此出世间法之自性本来如此真实如如，祂运行时没有起自行显示真如性之作意，亦无有能显与所显的分别，但证悟菩萨

学人依于慧眼自能观察证知第八阿赖耶识自体的真实性，故圣玄奘菩萨在《成唯识论》说“真如是心真实性”、“真如亦是识之实性”，不再说“显示、能显、所显”。

又当知这“真如无为”仅是“识”之实性，若如张志成恶意谤说这“识”是说八识全部，然七转识皆非实际，本无真实自性，亦无如如不变异性，皆落在世间法中，岂得为出世间真如无为之本体识，自说七转识自性真如无为？岂得如此随意以世间任一心识而乱套袍有真实性就冠上“真如无为法性”之名？当知必无是理。所以张志成以己意思惟而施設说：人我空及法我空的思惟与观察结果，证得三无性时方可说是真如无为。然而当他否定第八识的真实有，又否定第八识的无覆无记性而说第八识能分别五尘时，人我空及法我空的观察都不得成就，其所思惟想像的三无性就成了妄想而非实证，亦非于第八识的运行中观察其真如法性，又何能有真如之现观与实证？当知亲证这出世间法之心识心体即是《成唯识论》所说入见道的关键，即是“证解阿赖耶识”的“阿赖耶识”心体，此即“识之实性”之“识”，从非七转识。又，不当以真如难以寻觅、非世间法，便自谓“无”；既知真如无为是第八阿赖耶识之真如性——真实性与如如性，本自无为的心性；无论亲证此心体与否，此心体及其真如法性从未消失，故当说真如是确实存在的“有”。

然此真如心体非众生以为之世间法，非愚人坚执说为世间法、有为法、现象界法、生灭法而乱说为世间“有”——以为三界有之法；为了遮止这些愚人之恶执取，佛菩萨即为大众演说此者是“空”——“空性”，以如真如心体本自无为，无有心或色等诸法，亦从无主宰起念，以无作、无相、无念、无愿、无行，于六尘境中无起一念及分别故。然此“空性”之理亦难知难信，以大乘根器方得入故，本非张志成一类不具足修六度之人所能契入故。

众生无始来虚妄执取“非我”之蕴处界法颠倒以为“我”，于“无我”处执取为“我”，且不解“第八阿赖耶识”真如涅槃妙心如来藏心体之无闻觉知性、无分别性，故如来世尊悯念如是愚人，为轮回我见凡夫而说“无我”，资质更低下者则为说人天善法，有二乘善根者为说二乘法，若有大乘初始因缘者即次第演说为令发心，然后为菩萨种姓演说大乘真如说为“空性”，以遮遣这些学人执持为世间有、世间法、三界生灭法、有为法，以“空性”方便令此深受“无我”熏习者可得安住，后再因善知识开解因缘而契入真如之真实义。所以，学人不应自说这“真如无为”是“空幻虚妄”而毁谤圣教，当知这真如无为是说第八识之真实性，故摄归心体说“真如亦是识之实性”——这是真实性，以心体自性真实故，此真如无为性即是说此真如心体之自性；而此第八识真如心体自性即是无为、清淨、无作、

无愿、无法，此正理非世间虚妄颠倒，故名“真如”——真如心体有真实体性、无为法性，以无为法性为自体故，即“心体无为，无为心体”，此不可思议法过诸语言思辨，亦过七转识之心行故言“心行处灭”，全然不同于其他世间宗派执取有一离开色、心等法而自行施设的“真实常住之法”、自行私设的“真如”。

当知佛法全在于亲证，非是意识借语言施设之学说思想等理论戏论，故所有一切“无为”非定如世间人所执取之“实际有”法；当知“五无为法”依“真如无为”，“真如无为”又回归真如心体——第八阿赖耶识心体而有，此“真如心体”非世间法，非世间所解，以第八阿赖耶识本不在识蕴中，亦非五蕴所摄，非愚人所以为的世间之“有”法，非世间以为之“世间实际有”法。

- (7) 若如张志成所说“真如无为”是由“四所显示”而“不只是由阿赖耶识而显”，那检视这四大类法除阿赖耶识以外的其余九十三法之中有哪一个法有“真如”之实质与法性可显示“真如”的内涵？如果存在这种法，就可以此“法”来施设祂的法性称为“真如无为”，由祂的存在而说可显示这“真如无为”法性，即此法之自性本有“真如”之实质，必须永远是“如如”——不变易；然所有证悟之人现观之后证实，唯有“阿赖耶识”第八识是不生灭性，是无覆无记之真如法性，至于其他现象界九十三种有为生灭法都是无常、苦、空、无我、

生灭之法、刹那变异，并无存在真实的“真”与“如”之实质，非是真如；若由此“非如”之法来显示这“真如无为”之实质，强以“非如”当作是“如”之根本，岂非颠倒？以本无可举证九十三法中有哪一法可连结至“真如、真如无为”。

故当依圣教所说，这“真如无为”本是“阿赖耶识之自性”，以“同于涅槃”之“阿赖耶识”必是“真如体”故。圣玄奘大师则在《成唯识论》说无为法“离色心”之论是纯然无理，更说六种无为法是“假施设有”；因此，当张志成说大乘实相之标的是一个“离心体”之“琅琊阁真如无为法性”，即违法界正理与圣玄奘大师所说，以离“唯识心体”之“琅琊阁真如无为法性”从来无有故。

故知法性依于心体，即“真如无为”是由第八识心体存在而有；又第八识本来自性清净无为，无念于三界诸法，如是说为“真如无为”；以第八识心体自体本来无生而且永远存在、永无变异，亦称“真如无为”。又，“真如无为”以“真实”与“如如”体性，迥异于其他五无为法；之所以称为真实，一个是所依真实，所依法须具备“真如”之体性的条件，三世一如；如果是生灭性，就不是“如”，即无受熏持种之功能而不能成为一切有情生命的本源，连施設名言安立“真如无为”都不可得。既然这四大类九十四法中之其余九十三法全都“非如”，生灭不住，没有“如”的本质，不在“真如

无为”所依的条件中，张志成即不得施設意识思惟所得的三无性为真如，三无性只是意识心想中的一法故，不离九十三法的生灭有为性；唯有第八识具备真如之体性，故圣玄奘大师说“真如亦是识之实性”与“真如是心真实性”，此识此心即指第八识心。又，当知《解深密经》已说“有为、无为”甚深义，非世间愚人之可拨弄言语、说有说无；以第一义谛中非言语道故，非七转识心行所能到故，此中“无为、有为”非世间戏论故。

由所举圣教证成四大类法中唯有一法第八阿赖耶识是“真”是“如”，故说“真如无为法性”是阿赖耶识之自性，此犹然吻合世亲菩萨在《大乘百法明门论》所说“四所显示故”的原则，以“真如无为”是显示出第一类法心王之第八阿赖耶识之真如清净法性故。又，“真如无为法性”也符合《成唯识论》之“无为法不离色、心而独存”的“广义”原则——将“心”广及非世间心如来藏第八阿赖耶识心，以“真如无为法性”是第八识真如心体之真实性——识之真实性与如如性故，乃“依第八阿赖耶识心体而有”，“真如无为法性”即显示第八阿赖耶识心体之本来自性清净法性，即本来真如性。

- (8) 第八阿赖耶识唯有大乘贤圣乃得亲证，世间愚人如何得解——凡夫外道总以“世间实际有法”等三界内诸法来误解出世间的第八阿赖耶识；既是误解，自不解真如无

为仅是真如心体阿赖耶识之自性——真实性与如如性，无可出生一法；然此亦无碍真如心本具功德流注出生三界等万法，此即说第八阿赖耶识真如心体为诸法真正之所依“身”，故名“法身”。

真如心体第八阿赖耶识出生一切诸法时，能流露显示真如自体本自空寂、无作无为之清净体性——真如无为法性；证得这第八阿赖耶识心体者，即得以慧眼现观这本来自性清净涅槃体性，亲证之人同一所观，如是如是无二无别。

若无自心第八阿赖耶识运行于三界中，则便无世间诸法之存在，自无从流露显示其真实性与如如性——真如无为无作清净法性，即大乘贤圣亦无法以慧眼得见入灭阿罗汉的真如心，因此可方便说真如是由“诸法显示”，实际是依第八识伴随三界诸法、于三界中运行（方便如是说），由有三界诸法之存在与运行，才得以观察阿赖耶识之真如法性，故依三界诸法由前四类法组成，方便说由这四类法显示这真如无为，然所显示之真如无为仍是第八识心体之真如法性，非这四类无自体之法真能显示故，以“真如无为”唯有“真如心体”能显示故！

相见道非安立谛修学七真如，体验这真如心体第八阿赖耶识于此世间运行中所成就诸法相，一切所证得的智慧还是与此真如心所行平等平等，这本来自性清净涅槃无为法性的观察犹然不变；然不变动中，无碍于第八识能生诸法、成就诸法。真如法身本有如是无漏功德自性，

此亦是所观察的真如自性能于依他起诸法中，圆成实成就世间一切诸法；由于此一切诸法之存在可被观察，因此说这七真如之观行是有相，亦是所显法。这时，证悟者其第八识之真如性一样是与真见道时相同，证悟者依慧眼观察真如心之运行时，这第八阿赖耶识如来藏心体一样流露显示其真如自性，而此亦是自内证，唯有依“存在于三界”而知悉这真如心体流露显示出来的清净、真实、如如、无为之自性。

(9)【不当误会这真如无为是离开心体而独立存在之法性】

张志成忽略“这真如无为是第八识心体所显示之法、名言施設，须依真如心体自性而说有真如无为法性”之事实，他却自以为这真如无为是三界中的“独立之法”而将其割离于第八识心体，另外强行施設了“琅琊阁真如无为法性”之法。然第八识真如无为的法性虽可被真悟者观察，却非世人以为有一个如同物质或七识心等世间法而有真实相的“真如无为法”；当回归“真如无为”时是要说明“识之真实性”法，即此真如无为法并非依世间人所想：在三界中有一个特别的“真如无为法”如张志成先生所想的“琅琊阁真如法性”。因为“真如”是依“识之真实性”而说，故“琅琊阁真如法性”仍须回归真如心体第八阿赖耶识，然张先生已悍然拒绝实证第八识为见道，他一方面诡辩：这“真如亦是识之实性”的“识”是指八个识；然七转识本无真实自性，何来八个识之实性可说？

他另一方面又诡辩：大乘见道只要找到“琅琊阁真如法性”即可，不必寻觅阿赖耶识心体；也就是他总是将“琅琊阁真如法性”当成是离于心体之外的实体法，全然不肯回归“真如法性须是依第八识心体而有”的圣言量与现量、证量。然纵使如此，张先生也当依世亲菩萨所说的“显示法”去找个能显示真如法性之法，但张先生心目中却无有一法可称真如，他所说一切法皆是虚妄无常、时时迁变，从无真实性与如如性的实质，因此无世间法可显示这“琅琊阁真如法性”，这“琅琊阁真如法性”即是张志成的子虚乌有想像施設之法。

然更令人无言的是，张志成不但如上所说，将这离于心体的“琅琊阁真如法性”妄作增益而实体化，他还大胆地反过来将“琅琊阁真如法性”变成了一切法的根本理体；从心识所生的自性之名言而施設进入了实体化，再由实体而变成了诸法的本体，如是荒诞不经的想像之后，他总是想要灭此第八阿赖耶识心体，即张志成妄想 在二乘阿罗汉身坏命终时，就顺手将他极度厌恶的阿赖耶识心体一起灭了，然后他自己快乐地说这“琅琊阁真如法性”独自存在于“无余依涅槃界”中。

这样将阿赖耶识藏识“灭”了的外道想法，是被如来在《楞伽经》直接诃斥的，然张先生本来就不在乎世尊怎么说，他也更不在乎圣玄奘菩萨说这“真如”须依“心识”而说——“真如是心真实性”与“真如亦是识之实性”。张先生独自创造了他心灵思想世界，反正

他也不觉得有哪尊佛菩萨可规范得了他，他不喜欢的《楞伽经》《大乘起信论》等大乘法义，他就直接毁谤是后期后人所作，基于如是谤法而诞生的“琅琊阁真如法性”为何还有人要跟随？魔眷属是真的无孔不入。

- (10)【真如无为不是离于心体而思惟想像有“一切现象界诸法上的真实相状”】张志成再误会：这“真如无为”是一切现象界诸法上的真实相状；然而这样天马行空、不知所云的幻想不切实际，因为真如无为并非戏论，而现象界诸法的相分、相状全都是有为生灭，没有一丝毫的无为真如可安立处，世间的色、心诸法都是如此，所以张志成自行安立一个子虚乌有的“一切现象界诸法上的真实相状”纯是戏论。然为何要说“真如无为”是显示法，回到“显示”的真实义？这就是揭示能显、所显的道理：“真如无为”乃能显法第八识的真实性所显，故唯亲证第八识者能见知，不是谁都可以眼花突然看见了这“一切现象界诸法上的真实相状”。

【王阳明格物致知之谬误】以前中国有一个想要依附佛法的儒者王阳明，他闻知佛法修行人可亲证开悟、亲见诸法实相，于是他以为自己也可以，他就天天盯着竹子看，也想要看出个端倪；他想开悟却不想归依三宝，也不愿依佛陀所说法修行，却自恃聪明而毫无真实知见地去找诸法实相，结果不消说，他什么也看不到，反而因此生了一场大病，最后只得给自己找个台阶下，遐想他的“格物致知”法，仍然落在识阴的能知与所知之

中。因此，实相不是这样糊里糊涂地就现象界观察所能思议，全错用心。

【圆成实性也须亲证第八识心体方能如实知】即使是“圆成实性”——能圆满成就一切世间出世间染净诸法的真实法性，也无法独立成为“一切现象界诸法上的真实相状”；为什么呢？因为如果没有真如心体第八识含藏诸法种子，即无种子流注生灭，即无有诸法的现行；既然无种子可成就现行诸法，这所谓“一切现象界诸法”即是空谈，哪里还有张志成所说的“一切现象界诸法上意识所思惟的真实相状”？此能生一切法的圆成实性尚且不能离开第八识心体而说体性、而说一切现象界诸法，更何况是琅琊阁自行施设的毫无作用、与一切法之生灭、圆满成就毫不相干的意识思惟幻想之法性——“琅琊阁真如法性”呢？哪里有存在“一切现象界诸法上的真实相状”？这任何“相状”都不与此想像的“琅琊阁真如法性”有任何关联。

【真如心即第八阿赖耶识如来藏】于是师父 平实导师只好清楚开示：这“真如心体＝第八阿赖耶识＝自心如来藏”，这心体的自体性就是真如——第八识的真实性与如如性，证悟者于此真如心体运行于三界时，便能以慧眼观察此心体所流露的是无为、清静、寂灭、无作、真实、如如的法性，这是祂自心的行相、自心的法性，与所含藏的有漏种、无漏种之功德咸皆无关；因此称此“真如性”，亦称“真如”，亦称“真如法性”，由于此法

性与出生万法的功德性之圆成实性有别，虽此法性亦是圆成实性所摄，故称名“真如无为”，以便有所区分。

- (11)【第八阿赖耶识心体是无为，然有无数无漏性的有为功德】又，有人再误会这“真如”就是无为，全无作用；于是圣玄奘菩萨开示真如法身自性身是无为体，然有无数功德；此功德即是能令一切染净种子流注生灭，包含一切有漏、无漏性的有为功德，此中有随应所含藏之七转识诸种以及相应业种、无明随眠等流注染净诸法。因此，真如无为的第八识心体，有诸无漏性及有漏性的有为功德；且非因种子流注生灭而说心体生灭，当知此第八阿赖耶识心体本来而有，从无生灭。《解深密经》就直接开示，这“有为、无为”不是世人所了解的，以“有为、无为”皆不离此第八阿赖耶识，一切“有为、无为”皆自心如来藏第八阿赖耶识所生、所现故。由此可知张志成不懂佛法根本，于无为、有为、世间、出世间之分际他从来没有清楚过。（待续）



A person is shown from behind, sitting in a meditative posture on a wooden pier. The background is a serene sunset over a body of water with mountains in the distance. The lighting is warm and golden, creating a peaceful atmosphere.

生命解剖学

——阿含经之三乘见道原理与次第

蔡正礼老师

(连载三)

上述《杂阿含经》卷十三第三〇四经经文中，在解说六六法的具体内容后，佛陀接着解说：“若有人说眼根是我的话，那是不正确的。为什么呢？因为眼根是随时生灭代谢变化的。若眼根是我的话，那么我就应该随时承受生死，可是事实并不是这样。所以说眼根是我的话，那是不正确的。同样的，如果把色尘、眼识、眼识的触、眼识的触所生的苦乐舍受当作是我的话，那样是不正确的。为什么呢？因为眼识的触所生的苦乐舍受是生灭变化的法。若眼识的触所生的受是我的话，那么我就应该随时承受生死，可是事实并不是这样，所以说眼识的触所生的受不是我。就像这样，耳、鼻、舌、身、意触所生的受也都不是我。为什么呢？因为意识的触所生的受是生灭变化的法，若它是我的话，那么我也应该随时承受生死，可是事实并不是这样，所以说意识的触所生的受不是我。就像这样，比丘！应当如实知眼根所运作的功能，智慧在观行中所运作的功能，以及在这些法背后有寂灭法存在而运作的功能，由此开发神通，正确迈向涅槃。如何如实知眼根所运作的功能，乃至正确迈向涅槃呢？比丘！观

行确认眼根不是我，或者色尘、眼识、眼识的触、眼识的触作为因缘所生起的受，内心觉得或者是苦，或者是乐、是不苦不乐，将这些都观察确认不是我。耳、鼻、舌、身、意等根也是像这样的解说，是名如实知见眼所作，乃至正向涅槃，是名六六法经。”

因此，六六法的观行与《杂阿含经》卷二第四二经所开示阴、界、入之三种观义、七处善巧的观行，彼此相通、彼此呼应而有更详细的解剖内容。值得注意的是，经文中“当如实知眼所作、智所作、寂灭所作”的观行，系说明应当详细且正确的观察眼根、耳根等等运作的六六法，都是名色所运行的心理功能，才能正确获得六六法是生灭法、非我所相应的七处善解脱智慧。六六法的运行是流转，观察六六法是生灭、非我的解脱智慧运作是还灭，只要断尽六六法的任一支，便可中止生死轮回之苦而还灭，入无余涅槃。六根等所运行的六六法流转所作，以及解脱智慧的还灭所作，都是因为背后有真实存在的“寂灭法”所作的缘故，才使得十二因缘的流转与还灭可以成就，并且不堕入断灭见或常见之中。因此“寂灭所作”之“寂灭”，并不是十二支因缘法本身最后灭尽而空无的寂灭，因为什么法都不存在的寂灭，不可能有“所作”的功能；只有真实存在的法才能够有“所作”的功能。所以，“寂灭所作”之“寂灭”，系指十二因缘法背后有一个真实存在的“寂灭法”能令六六法有所依有所作，令解脱智慧有所依有所作，而这个“寂灭法”就是甚深微妙大光明法——第八识如来藏。

另一个值得注意的，是关于因缘法中十二处的分辨与观行，是极为深奥难解，不是一般沙门、婆罗门所能理解与观察的，也是不随意公开明说的观行奥秘。例如《杂阿含经》卷八第二一三经：

如是我闻：一时，佛住舍卫国祇树给孤独园。尔时，世尊告诸比丘：“当为汝等演说二法，谛听！善思！何等为二？眼、色为二，耳声、鼻香、舌味、身触、意法为二，是名二法。若有沙门、婆罗门作如是说：‘是非二者，沙门瞿昙所说二法，此非为二。’彼自以意说二法者，但有言说，闻已不知，增其疑惑，以非其境界故。所以者何？缘眼、色，眼识生；三事和合缘触，触生受，若苦、若乐、不苦不乐；若于此受集、受灭、受味、受患、受离不如实知者，种贪欲身触、种瞋恚身触、种戒取身触、种我见身触，亦种植增长诸恶不善法，如是纯大苦集皆从集生。如是，耳、鼻、舌、身，意、法缘，生意识，三事和合触，广说如上。复次，眼缘色，生眼识，三事和合触，触缘受，若苦、若乐、不苦不乐，于此诸受集、灭、味、患、离，如是知；如是知己，不种贪欲身触、不种瞋恚身触、不种戒取身触、不种我见身触、不种诸恶不善法，如是诸恶不善法灭，纯大苦聚灭。耳、鼻、舌、身，意、法亦复如是。”佛说此经已，诸比丘闻佛所说，欢喜奉行。¹

¹ 《大正藏》册二，页 54，上 1-21。

上述经文中，佛陀开示：“应当为你们解说二法，仔细的聆听！好好的思惟！是哪二法呢？眼根、色尘是二种法，耳根声尘、鼻根香尘、舌根味尘、身根触尘、意根法尘都是二种不同种类的法，就称为二法。如果有沙门、婆罗门这样说：‘这些不是二种法，沙门瞿昙所说的二法，其实不是二种法。’他们以自己的意思说二法，只是有言说而已，并没有事实的根据，他们听闻我的说法也不能知晓真正的内涵，只是增加他们的疑惑而已，因为这种智慧并不是他们的境界。”由这段佛陀的开示可知，在佛世当时的沙门、婆罗门并没有智慧区分根与尘的不同，因此根与尘的具体内涵实为佛门观行的奥秘。因为佛门的智慧奥秘并不是纯粹的世俗知识，而是涉及解脱生死的智慧，只有具备一定高度的品格与道德者愿意灭除贪欲与瞋恚，才能够获得教导而解脱生死，或者因为具有超越世间的聪明高才，能贯通世间与出世间的智慧而破解其中的奥秘。

于是佛陀接着开示：“为什么这样说呢？由于眼根与色尘的关系，有眼识出生，眼根、色尘与眼识三者和合运作而于此接触境界，接触境界而生起领受，或者是苦受、乐受、不苦不乐受；若是对于这些受的集起、受的灭除、受的滋味、受的忧患、受的远离不能如实知的的话，就种下贪欲身的触、种下瞋恚身的触、种下戒取身的触、种下我见身的触，也种植增长各种恶不善的法，就像这样纯大苦聚都是从集而生起。如同眼聚之法这样，耳、鼻、舌、身，乃至意根、法尘为缘，生起意识，根尘识三法和合而有触，触生受等乃至纯

大苦集皆从集生的道理广说如上。”也就是说，纯大苦集都是由于意等内六入处与外六入处、六识三事和合接触境界而集起的。佛陀就像这样广泛而详细的解说根尘与相关的观行。由上述经文的解说可知，“缘眼、色，眼识生”就是根与尘的分辨，进行内六入处、外六入处与六识等十八界的诸界观行，三事和合触、触所生受、贪欲身触、瞋恚身触等的观行，就是六识身、六触身、六受身、六爱身等等六六法的观行，甚至进行六瞋身、戒取身、我见身、诸恶不善法的观察而超越六六法的观行。如果对于“缘眼、色，眼识生”不能如实知而验证六识系依根与尘为缘而生的生灭性与虚妄性，对于这些受的集起、灭除、滋味、忧患、远离等七处善的解剖方法便不如实知，就种下自身贪欲、瞋恚等境界的接触，种下自己偏颇执取见解的接触，种下我见的接触，甚至种下增长各种恶不善法的接触，而不断的生死流转。

佛陀接着开示：“接下来，借由眼根缘于色尘的关系，出生了眼识，眼根、色尘与眼识三者和合而接触境界，触缘于受，或者是苦受、或者是乐受、不苦不乐受；若是对于这些受的集起、受的灭除、受的滋味、受的忧患、受的远离能如实知，如实知之后，就不会种下贪欲身的触、不会种下瞋恚身的触、不会种下戒取身的触、不会种下我见身的触，也不会种下各种恶不善的法，就像这样各种恶不善法灭除后，纯大苦聚就灭除了。耳、鼻、舌、身，乃至意根法尘等等的观行也是同样的道理。”上述经文中，佛陀详细解说受的集起、灭除、滋味、忧患、远离等等七处善的如实知，说明只有真

正能够灭除六识身、六触身、六受身、六爱身、六瞋身、戒取身、我见身、诸恶不善法等解剖方法，才代表对根、尘、识的如实知，而能究竟解脱于生死流转。因此，对于根与尘二法的分辨与观行，系属于佛法观行的奥秘，只有清净修行者依法而修才能够获得解脱智慧。

大乘通教之菩萨辟支佛虽然能够总括声闻的五阴解剖、缘觉的诸界解剖，乃至以更详细的六六法解剖名色，甚至超越六六法而进行更详细的解剖，但是整体而言仍然不能脱离二乘的七处善与三种观义，因此其智慧仍然只是对于名色的解剖，对于甚深微妙大光明法的探求虽有进展却仍有限。大乘缘觉依于胚胎阶段中受精卵有识界而不堕断见与常见，大乘通教菩萨辟支佛则更进一步知有入胎识入胎，成就十因缘法“识缘名色，名色缘识”²而断我见的解脱智慧。因为在胚胎阶段“识缘名色，名色缘识”，名色之色是受精卵物质的部分，名色之名是意根，受精卵生长发育而长大，名色亦随之增长，但是“识缘名色，名色缘识”之“识”入胎识则无增减。

因此，受精卵本是生灭，受精卵位后一切增长之法皆是生灭虚妄，大乘通教菩萨辟支佛依此而断我见，令十二因缘法之无明支断除一分无明，显现一分智慧光明，随着大乘通教菩萨解脱智慧的增长，其智慧光明亦随之增长。由于大乘通教菩萨依于悲愿而不入无余涅槃，因此不断依于十二因缘法

2 十因缘法的详细解说，请参见：平实导师著《阿含正义》第二、三辑。

而流转生死并转解脱法轮，显现十二因缘法的智慧光明。但是大乘通教菩萨所转法轮，只是二乘解剖名色的解脱智慧，相对于十二因缘法背后之“寂灭法”甚深微妙大光明法令流转与还灭皆能成就，那么二乘的解脱智慧就显得光明不足。

大乘通教菩萨想要更进一步证得甚深微妙大光明法，令其所转法轮有大光明还有极大的距离。只有不断累积福德与智慧，终能值遇善知识且随顺修学而跨越智慧鸿沟，大乘通教菩萨终能实证甚深微妙大光明法而成为大乘别教菩萨，方能令所转法轮逐渐展现大光明，直至成佛转大光明法轮而永无穷尽。至于大乘通教菩萨应该跨越什么样的智慧鸿沟，才能成为大乘别教菩萨，将于后面继续介绍。

第二章 平等慧如实正观之大乘六见处

声闻与缘觉的究竟解脱，同样都是灭尽自我的身心而入无余涅槃。既然声闻、缘觉最后的归宿都一样，那么佛陀只要教导众生学习声闻法，就可以令一切众生解脱于生死流转的痛苦，何必辛苦教导艰深的缘觉法呢？如果教导众生采用艰深且困难的缘觉法，却只是为了达到以较为简单之声闻法就可达成相同的解脱目标，实非智者之所思与所作。所以，佛陀在教导声闻法之后，还要教导缘觉法，显然已经隐喻二乘菩提之后，还有更为殊胜的大乘菩提。只是大乘菩提的证得十分困难，远非听闻佛陀教法音声便能信受但智慧浅狭的声闻人所能企及，所以佛陀必须继续教导如何透过观察现象界的现量，以及推理的比量，来获得甚深微妙的法界实相智慧。

在缘觉法里，佛陀说十二因缘有流转与还灭二法：众生由于有无明作为条件，导致有生死流转的诸行、诸识、名色等等有支；十二因缘也可以还灭，只要断除任何一支便可还灭而解脱生死。从逻辑推理的道理来看，要令十二因缘的流转与还灭同时成立，在生灭的十二因缘之外，必然要有不生不灭的阿赖耶识存在，才能够使得十二因缘的流转与还灭同时成立，因此佛陀在讲解十二因缘法之前，先讲了十因缘法，说明名色由识生，然后作了不可改变的开示：所有的因缘支“齐识而还，不能过彼”³。

例如，最钝根初果的解脱要七次人天往返，显然在人天往返之际仍有流转的现象，却已有一分的还灭势力。表面上，初果的流转势力比较大，还灭势力比较小，所以还要持续流转七次。可是，势力原来较小的还灭，却可以持续不断的增长而抵抗较大的流转势力，即使在七次人天往返之际已经没有佛陀的教导，又有隔阴之迷的障碍之下，仍然可以成就最

³ 《杂阿含经》卷十二：“尔时世尊告诸比丘：‘我忆宿命未成正觉时，独一静处，专精禅思。作是念：“何法有故老死有？何法缘故老死有？”即正思惟生，如实、无间等：生有故老死有，生缘故老死有。如是，有、取、爱、受、触、六入处、名色：“何法有故名色有？何法缘故名色有？”即正思惟，如实、无间等生：识有故名色有，识缘故有名色有。我作是思惟时，齐识而还，不能过彼；谓缘识名色，缘名色六入处，缘六入处触，缘触受，缘受爱，缘爱取，缘取有，缘有生；缘生，老、病、死、忧、悲、恼苦，如是如是纯大苦聚集。’”《大正藏》册二，页 80，中 25-下 6。

后还灭势力超越流转而究竟解脱。由此可知流转与还灭的势力，并不存在于十二因缘支本身。如果流转与还灭的势力只能存在于十二因缘的本身，将导致流转势力大于还灭时，众生就永远流转生死不可能有还灭解脱可言，不可能有初果、二果的存在，因为初果与二果还在人间就是流转的现象。所以从逻辑推理的道理来看，佛陀宣说十二因缘有流转和还灭的建立，就已经隐喻在生灭的十二因缘之外，必有本识阿赖耶识的存在，当然也必须先有十因缘法的“名色缘识生”。如果有人得知十二因缘有流转与还灭，却不能知背后必有不生灭的“识”（阿赖耶识）存在，便可知此人必无二乘的解脱智慧。如果有人反对十二因缘之外必然要有阿赖耶识的存在，那么此人必然缺乏逻辑推理能力与智慧，必然也就缺乏解脱的因缘。

菩萨缘觉人代表大乘通教菩萨，除了必须推理得知佛陀开示十二因缘有流转和还灭，隐喻背后必有“识”存在；还要更进一步透过十因缘法推知：此“识”与有情名色二法的关系，犹如“三芦立于空地，展转相依，而得竖立”⁴，于

4 《杂阿含经》卷十二第二八八经：“尊者舍利弗复问尊者摩诃拘絺罗：‘先言名色非自作、非他作、非自他作、非非自他作无因作，然彼名色缘识生；而今复言名色缘识，此义云何？’尊者摩诃拘絺罗答言：‘今当说譬，如智者因譬得解。譬如三芦立于空地，展转相依而得竖立；若去其一，二亦不立；若去其二，一亦不立；展转相依而得竖立。识缘名色亦复如是，展转相依而得生长。’”《大正藏》册二，页 81，上 29-中 8。

是获得“名色缘识生、彼识缘名色生”，再次确认能出生名色的“识”存在，此“识”即称为阿赖耶识。所以缘觉是从十二因缘与十因缘的逻辑推理得知有情生命根源的存在。

缘觉以因缘法贯通四圣谛，获得“名色缘识、识缘名色”有关生命根源的结论与智慧后，福德智慧不足而有慢心的定性缘觉人，则仍然停留在急求涅槃的二乘心态中，留待未来世无佛之时成就独觉功德，成为无佛之世的独觉而入无余涅槃。心量广大而无慢心的缘觉人便可以依于因缘法的智慧，当世证得缘觉果，乃至进一步回心成为大乘的菩萨，于是回小向大起心更进一步寻求证得生命根源阿赖耶识的智慧。

然而，二乘人回小向大趣向大乘菩萨道时，必须先获得一种平等观察的智慧，也就是具备一种见解：生命的根源—甚深微妙大光明法—必然是可以现量证得之法，不会落入想像与猜测。于是信受在生灭的五阴之外，别有不生灭的真我甚深微妙大光明法，可以亲证而现量观察；合五阴以及五阴与真我的关系而为六种可以现量观察的见处，称为圣者所证之六见处。⁵大乘的六见处并非空想而得，而是在经由缘觉法

5 如来于《增壹阿含经》中说“灭六见之法”，一一对治错误之六见处，成为正确之六见处——前五见处为色、受、想、行、识全部苦、空、无我、无常、非有，第六见处为“信受佛说有内识出生五阴，内识方是常住的真我；而五阴与‘真我’的关系是‘（五阴）非我、（五阴）不异我、（五阴与我）不相在’”。二乘圣者唯能信受正确的第六见处而不能现观第六见处所说之真我，真悟菩萨方能如实现观第六见处的内涵。

又依南传《尼柯耶》有“未闻凡夫之六见处”及“圣者法之六见处”，

获得“名色缘识、识缘名色”的智慧后，由于具备广大心量与信心，因此将“名色缘识、识缘名色”中的“识”与“名色”的关系，建立为一个“见处”。因此大乘菩萨对于法界实相的见解与智慧，便大大的超越声闻与缘觉。

名色就是五阴、十八界、十二因缘法等诸法的集合体，对于已见道的二乘人而言可以现前观察，不会落入想像与猜测，所以名色等五阴诸法对这些二乘人而言，本来可以称为“见处”。但是缘觉人对于甚深微妙大光明法阿赖耶识只能推知，声闻人则只是听闻佛陀所说而信有，所以二乘人对于法界实相都落入想像与猜测之中，无法理解无始劫以来就存在而变现五阴诸法的阿赖耶识，竟然可以像五阴诸法一般现量实证。对于二乘人而言，五阴、十八界是现前可证之法，但阿赖耶识则不是现前可证，因此五阴、十八界与阿赖耶识就不是可以平等观察之法。所以五阴等法与真我阿赖耶识的关系，对小乘人而言，就只是正知见，而不是可现观之“见处”。

由此之故，二乘人对于“名色缘识、识缘名色”中不可见的“识”，不管称为甚深微妙大光明法、入胎识或阿赖耶识，在进入大乘菩萨的法道时，必须增广心量，具足明心的条件

此处系指“圣者法之六见处”。参见《中部经典》卷三第二十二蛇喻经：“诸比丘！此等有六见处，云何为六？诸比丘！是未闻之凡夫，不尊重圣者，不知圣者之法，不于圣者法为导。……诸比丘！多闻之圣弟子乃尊重圣者，知圣者之法，于圣者法为导。”《汉译南传大藏经》册九，页 191，上 9-页 192，上 3。

而亲证实相，使之成为犹如名色五阴般可见的“见处”，才能代表大乘菩萨具备平等的信心与智慧。因此，菩萨从缘觉法获得“名色缘识、识缘名色”的智慧，还必须转换为具有平等意义的六见处。也就是在如实现观五阴生灭的五种见处之外，别有不生不灭的“我”与生灭的五阴非一非异而不相在，以之作为第六见处。例如《杂阿含经》卷一第二三经：

如是我闻：一时，佛住王舍城迦兰陀竹园。尔时，尊者罗睺罗往诣佛所，头面礼足，却住一面，白佛言：“世尊！云何知、云何见我此识身及外境界一切相，能令无有我、我所见、我慢使系著？”

佛告罗睺罗：“善哉！善哉！能问如来‘云何知、云何见我此识身及外境界一切相，令无有我、我所见、我慢使系著耶？’”罗睺罗白佛言：“如是，世尊！”

佛告罗睺罗：“善哉！谛听！谛听！善思念之，当为汝说。罗睺罗！当观若所有诸色，若过去、若未来、若现在，若内、若外，若麁、若细，若好、若丑，若远、若近，彼一切悉皆非我、不异我、不相在，如是平等慧正观。如是，受、想、行、识，若过去、若未来、若现在，若内、若外，若麁、若细，若好、若丑，若远、若近，彼一切非我、不异我、不相在，如是平等慧如实观。如是，罗睺罗！比丘如是知、如是见。如是知、如是见者，于此识身及外境界一切相，无有我、我所见、我慢使系著。罗睺罗！比丘若如是于此识身及外境界一切相，无有我、我所见、我慢使系著者，比丘是名断爱欲，转去

诸结，正无间等，究竟苦边。”时，罗睺罗闻佛所说，欢喜奉行。⁶

上述经文描述罗睺罗向佛陀请问：如何知道、如何看见我这个有识之身，以及外面境界的一切法相，能够令人没有我见、我所见、我慢、我使的系缚呢？（“云何知、云何见我此识身及外境界一切相，能令无有我、我所见、我慢使系著？”）佛陀即以平等慧如实观、平等慧正观来回答罗睺罗的请问。所谓平等慧如实观或正观，就是将从缘觉法所获得“名色缘识、识缘名色”的智慧，转换为具有平等意义的六种正见处：色、受、想、行、识等五阴无常非我，以及五阴与真我的关系，共六种平等可观察的见处，并且进行第六见处之“五阴非我、不异我、不相在”的观行操作。六见处的这种观行操作就是具有现代科学意义的“操作型定义”⁷。因此，六见处不只是概念性的说明生命的结构，还要具备可具体操作性及可验证性的科学方法⁸，令一切有志探求解脱与生命结构者，可以循序亲自验证五阴与真我的关系。

⁶ 《大正藏》册二，页 5，上 11-中 4。

⁷ 操作型定义是指：研究者提出研究假设后，须对研究变项或名词提出一种可以测量、量化、具体、可重复试验的基本说明与解释，亦即将抽象的概念具体化。请参见教育网：

http://www.loxa.edu.tw/classweb/webView/index2.php?m_Id=72712&m_Type=1&m_Sort=2&webId=1698&teacher=cy-ysecs033&stepId=57788&page=1

⁸ 六见处观行所必须配合的科学测量方法，称为意识标准尺。请参见本书第五章“话头禅之思惟观与意识标准尺”。

平等慧如实观在于对生灭的五阴与不生灭的甚深微妙大光明法，在观察上应该具有平等性，才能够令人没有我见、我所见、我慢、我使的系缚。例如“我”，只是用来表达众生一贯流转中“不变的本体”的文字、音声，然而一般众生以五阴身心为“我”，但五阴生灭而不通三世，不可能是生死流转中不变的常住本体，因此圣教在“名色缘识、识缘名色”的转换中，隐喻地将能生五阴的阿赖耶识改称为“我”，于是形成具平等性的六种正见处。换言之，将有情众生的五阴诸法一一分解时，五阴诸法本身都只是刹那暂存不可能产生一切境界相的。例如色法本身只是地水火风等物质和空间和合，不可能令众生见色、闻声、知触；受想行识诸心法，又是前后念念生灭、刹那尽朽，如何可能前后相接令人了别境界？并且意根及六识都是心，心不触物，又如何能与六尘色法相触而得了知其内涵？故知背后必有一个真实的我，不同于五阴假我存在，此与五阴诸法和合之“我”，也是如住胎时般无知无觉无一切境界。在《大乘起信论》卷上中说：

一切诸法以心为主，从妄念起；凡所分别，皆分别自心；心不见心，无相可得。是故当知，一切世间境界之相，皆依众生无明、妄念而得建立，如镜中像无体可得，唯从虚妄分别心转。心生则种种法生，心灭则种种法灭故。⁹

⁹《大正藏》册三十二，页 586，上 6-11。此段论文之详细解说，请参见：平实导师，《起信论讲记》第二辑，正智出版社（台北市），2011 年一月初版五刷，页 191、206。

上面《大乘起信论》的论文，系在介绍第八识阿赖耶识与第七识意根后，“一切诸法以心为主”解说欲界、色界与无色界等三界一切诸法都是以八识心王为主。其中第八识永恒存在，众生之七转识则可多可少，但第七识末那在三界中亦随第八识而永恒存在，第七识若灭则众生出离三界生死流转。“从妄念起”系由于不能了知法界确实有第八识存在，因此七转识产生错误之“妄念”而生起世世不断的五阴，便有一切诸法与诸法相。然而有情众生所分别的一切法，无非只是分别自己的八识心所生显之法相。八识心一一分别分析观察时“心不见心”，前七识心刹那生灭彼此不能相见，第八识心如同处胎时无有境界能见，所以每一个心个别分开来看都不可能了别境界而“无相可得”，也不应该有“我见、我所见、我慢、我使”的境界相可得。“是故当知，一切世间境界之相，皆依众生无明、妄念而得建立”，能有一切世间的境界相，都是因为彼此“心不见心”的八识心王和合且有众生的无明和妄念，才得以建立。“如镜中像无体可得”者，就像镜中的影像本身并无实体可得，同样的，“我见、我所见、我慢、我使”只是从生灭虚妄分别的七识心运转而产生，所以也是“无体可得”终归于灭。“心生则种种法生，心灭则种种法灭故”，所以生灭的心被出生则种种三界一切诸法就出生，生灭的心灭则种种三界一切法就灭尽。

《大乘起信论》中镜体与镜中影像，就是以平等慧正观察有镜体与镜中像平等的存在和合运作。于是生灭的镜中影像已经有色、受、想、行、识等五阴不同的自性分类可言，

所有的自性都只是镜体赋予镜中影像而已，因此镜中影像摄归镜体，只有镜体是实体而有自性，镜中影像无体可得而无有自性。因此，如此的**平等慧正观察**与小乘声闻、中乘缘觉对于五阴有自性分类的观察已经迥然不同。在二乘法中说五阴有其自性，色阴之地水火风各有其坚硬性、湿润性、燥热性、飘动性等小的自性再总归于色阴之自性；受阴以苦受、乐受、不苦不乐受之小的自性再总归于受阴而有受阴的自性，乃至观察眼耳鼻舌身意等六识总归于识阴，都是同样的道理，将有情身心以五阴各有其自性加以分析归纳成整体的观察，称为“观阴合会”¹⁰。然而“观阴合会”中，五阴之所以能

10 《中阿含经》卷七〈舍梨子相应品 象迹喻经第十〉：“诸贤！云何五盛阴？谓色盛阴，觉、想、行、识盛阴。诸贤！云何色盛阴？谓有色，彼一切四大及四大造。诸贤！云何四大？谓地界，水、火、风界。诸贤！云何地界？诸贤！谓地界有二，有内地界，有外地界。诸贤！云何内地界？谓内身中，在内所摄坚、坚性，住内之所受。……彼作是念：‘我生此苦，从因缘生，非无因缘。云何为缘？缘苦更乐。’彼观此更乐无常，观觉、想、行、识无常，彼心缘界住止、合一、心定、不移动。……云何水界？……水性润，内之所受。……火性热，内之所受。……风性动，内之所受。……诸贤！犹如因材木、因泥土、因水草覆裹于空，便生屋名。诸贤！当知此身亦复如是，因筋骨、因皮肤、因肉血缠裹于空，便生身名。诸贤！若内眼处坏者，外色便不为光明所照，则无有念，眼识不得生。诸贤！若内眼处不坏者，外色便为光明所照，而便有念，眼识得生。诸贤！内眼处及色、眼识，知外色，是属色阴；若有觉，是觉阴；若有想，是想阴；若有思，是思阴；若有识，是识阴。如是**观阴合会**。”《大正藏》册一，页464，下1-页467，上8。

够分类成色受想行识等五种不同的种类，就是以其有更小的自性分类与观察，才能将所有一切诸法全部纳入五阴中。此时“观阴合会”之所以能够有五阴的自性可以进行分类，就是因为小乘人对于第八识阿赖耶识无法加以观察，不是他们的“见处”，纯以现象界生灭诸法施設不同的自性建立不同的分类。因此，在小乘法中，即是依于唯信受而不能平等观察第八识如来藏的前提下，才能够进行五阴、六界、十二处、十八界、十二因缘法等等有种种不同的自性与分类。

因此，小乘人的“观阴合会”就犹如《大乘起信论》的譬喻一般，只看到镜中影像，而不能以平等慧观察镜体的存在，于是就纯以镜中影像分析归纳影像有色、受、想、行、识等五阴的自性分类；从其生灭性的无常、无我、苦、空来断我见我执而得解脱生死。可是在具有平等慧如实正观的大乘菩萨能见镜体的情况下，双观镜体与镜像本来和合似一，大乘菩萨马上发现五阴的自性分类本身，其实只是虚妄分别，因为镜中的影像之所以存在与运行，完全是由于镜体的存在与自性，才令镜中影像如幻般的存在与运行。所以相对于镜体而言，镜中影像根本不可能有自性可言。

因此，佛陀开示：“当观若所有诸色，若过去、若未来、若现在，若内、若外，若麤、若细，若好、若丑，若远、若近，彼一切悉皆**非我、不异我、不常在**，如是平等慧正观。”说明应当观察若所有诸色都不是轮回本体之第八识“我”而与“我”有异，就如镜中影像不同于镜体；但是所有诸色与

第八识我和合似一而存在，所以所有诸色也不能说与此真我不同，就如镜中影像不能离开镜体而存在，所以也不能说镜中影像与镜体不同；但是所有诸色与真我却也彼此不会混杂在一起，就如镜体与镜中影像截然划分绝不混杂一般。显然大乘菩萨在此第六见处的观行中，对于所有诸色与真我要平等地具体观察其存在，不能再像二乘人般以信有或推论想像其存在。

同样的，佛陀开示：“如是受、想、行、识，若过去、若未来、若现在，若内、若外，若麤、若细，若好、若丑，若远、若近，彼一切非我、不异我、不相在，如是平等慧如实观。”说明对于受、想、行、识等四种心法，也要像观察所有诸色与“我”般平等地观察受、想、行、识都不是轮回本体之“我”而与“我”有异，又与真我和合似一而存在，所以受、想、行、识也不能说与真我不同；但是受、想、行、识与真我却也彼此不会混杂在一起。如此将轮回本体之真“我”与色、受、想、行、识等五阴，以平等的智慧加以观察彼此之间的关系，就称为“平等慧如实正观”，此即智者的六见处观行。

佛陀最后开示：“比丘如是知、如是见。如是知、如是见者，于此识身及外境界一切相，无有我、我所见、我慢使系著。罗睺罗！比丘若如是于此识身及外境界一切相，无有我、我所见、我慢使系著者，比丘是名断爱欲，转去诸结，正无间等，究竟苦边。”其中“如是知、如是见”，说明平等慧如实正观的六见处观行，不能只是概念上的知道而已，而

是必须能够真正现量实证观察其内涵，犹如同时见到镜体与镜中影像，才能称为是对六种“见处”的平等慧如实正观，以此区别二乘人信有与推论而知的“知”。于是能够如是知、如是见的人，对于这些心识与身体，以及外面境界等一切境界相，都可以立即发现所有我见、我所见、我慢、我使的系缚，其实都如镜中影像般不真实，根本不存在这些我见、我所见、我慢、我使的系缚。因为贯串生死流转中唯一不变的真“我”犹如镜体般无知不见，我见、我所见、我慢、我使都只犹如镜中影像一般幻生幻灭虚妄不实，只有无一切境界相的镜体本身真实不坏。如此以平等慧如实正观六见处的大乘菩萨，便能够顿断我见，迅速断除我见、我所见、我慢与我使的系缚。

佛陀说像这样没有我见、我所见、我慢与我使系缚的比丘，就叫做最后能“断爱欲，转去诸结，正无间等，究竟苦边”的人。其中“正无间等”表示六见处的完整实证而没有任何“见处”有所遗漏，所以称为“正”；“无间等”表示对于现量实证法界永恒的智慧，有“心心无间”¹¹毫无犹豫与

¹¹ 心心无间有凡有圣，有凡者如《大慧普觉禅师法语》卷二十：“俗人学道，与出家儿迥然不同。出家儿自小远离尘劳，父母不供甘旨，六亲固以弃离，身居清净伽蓝，目覩紺容圣相，念念在道，心心无间。”《大正藏》册四十七，页 894，下 22-25。

有圣者“从此无间”亦是心心无间，如《阿毘达磨俱舍论》卷七〈分别根品 第二之五〉：“圣道无间通起三种，修不净观调伏心已，方能引生共相作意，从此无间圣道现前。”《大正藏》册二十九，页 40，上 15-17。

疑惑的功德。如果有犹豫与怀疑在心中出现，中断了对于永恒不变的事实认知，则不能称为“无间等”。因此“无间等”有属于二乘与大乘不同的永恒智慧。

二乘解脱智的“无间等”是指将现象界一切有为法，以五阴的结构现量加以划分的智慧。由于可以现量分析验证归纳生灭的一切法，确实可归属于永恒不变的五阴结构而无任何的遗漏，于是产生断我见与我执的解脱智慧功德。因此，五阴与诸界的心理解剖所获得永恒不变的心理结构的智慧，引发断我见与我执的解脱智慧与功德，即称为“无间等”。大乘的“无间等”则不仅止于五阴与诸界永恒不变的结构，而是现量证得六见处中第六见处所说的真我第八识如来藏不生不灭的法性，因此大乘的“无间等”智慧才是“正无间等”。因为二乘的“无间等”系于生灭法获得永恒不变的分类智慧，然而生灭法灭尽，永恒不变的五阴结构自然亦不存在。大乘的“无间等”则不然，因为第六见处所说永恒不变的真“我”本身，本来就是从来没有刹那生灭间断之“不相续”法，所以如此现量实证不间断、不相续、平等的法所引发的智慧，当然才是真正的无间等，所以称为“正无间等”。例如，《长阿含经》卷十二〈清净经〉：

（佛告周那：）“周那！若欲正说者，当言见不可见。云何见不可见？一切梵行清净具足，宣示布现，是名见不可见。”尔时，世尊告诸比丘：“鬻头蓝子在大众中而作是说：‘有见不见，云何名见不见？如刀可见，刃不可见。’诸比丘！彼子乃引凡夫无识之言以为譬喻，如是，周那！”

若欲正说者，当言见不见。云何见不见？汝当正说言：‘一切梵行清净具足，宣示流布，见*不可见。’周那！彼相续法不具足而可得，不相续法具足而不可得。周那！诸法中梵行，酪酥中醍醐。”¹²

佛陀在《长阿含经》的〈清净经〉中开示：如果要正说佛法有一切梵行清净具足的话，就要说看见不可见的。换言之，在佛法修行中一切所思、所言与所行若想要能够具足清净梵行，显然不是有限的戒条戒相能够具足宣示流布，而是因为“看见不可见的法”作为随时转依效法的根据才能具足，这个凡愚不可见的法即是第八识真我。佛陀接着说：“鬻头蓝子曾经在大众中说：‘有“看见不可见的”，什么叫做“看见不可见的”？就像刀是可见的，刀刃的锋利是不可见的，能够看到刀刃的锋利，就是看见不可见的。’诸比丘！像鬻头蓝子那样的譬喻是引用凡夫没有见识的言论而作的譬喻，是卑劣、非圣、无义相应的譬喻。”¹³显然佛陀对于鬻头蓝子以刀与刃作为譬喻极不赞同，故称之为“凡夫无识之言，是卑劣、非圣、无义相应的譬喻”。因为刀刃不可见的锋利，是依于可见的刀而存在，与佛陀想要正说的佛法恰好违背。

12 《长阿含经》卷十二〈第二分清净经第十三〉，《大正藏》册一，页74，上3-13。“见*”，《大正藏》作“是”，今依校勘条修订为“见”。

13 《长部经典》卷二十九：“周陀！郁头蓝弗曾作如是言：‘视而不见。如何是视而不见耶？虽见彼剃刀善磨之面而不见其刃也。’周陀！此云‘视而不见’。周陀！依此郁头蓝弗所说之事，是凡夫卑劣、非圣、无义相应，以就剃刃而言也。”《汉译南传大藏经》册八，页122，上2-4。

佛陀所正说佛法“看见不可见的”是：有“相续法”是不具足梵行之法，是世间可见可得之法；别有“不相续法”是具足梵行而不是世间可见可得之法。看见“不相续法”，才是诸法中梵行，酪酥中醍醐。相续法是指生灭之法彼此前后相接而相续存在，所以这类法必然是有相对之善恶而不能具足清净梵行；不相续法即是不生灭法，祂不是由生灭法前后相接相续而存在，而是本然以不必相续的常住形式存在，所以是永远不害世间之法¹⁴，所以具足清净梵行。因此，可见的“相续法”必然是依附于凡愚不可见的“不相续法”而存在，犹如不可见的明镜与可见的镜中影像一般，才是正确的譬喻。鬻头蓝子以刀与刃作为譬喻，让不可见法依附于可见法，完全颠倒，当然就是“凡夫无识之言，是卑劣、非圣、无义相应的譬喻”。所以，正说佛法所说的“见不可见”，乃于诸法中依于“不可见”的“不相续法”所行之梵行，是“酪酥中醍醐”。（待续）

14 常住法一定是“永远不害世间”之法，这是禅门参禅的基本义理。此说源自《增壹阿含经》卷三十一〈力品 第三十八之一〉中鸯掘魔罗追佛事件，鸯掘魔罗说“住！住！沙门！”佛陀答“我自住耳，汝自不住”的公案。佛陀说偈：“世尊言已住，不害于一切；汝今有杀心，不离于恶原。”意思是说：“我释迦牟尼世尊自说已住，是说本来就已经停止的法，绝不伤害于一切众生；你现在有杀意的心，不能离开罪恶的渊源。”以此作为参禅的基本原理。详细解说，请参考《正觉学报》第四辑〈中国禅宗探源〉。



严正抗议

CBETA收录外道典籍于电子佛典中
——宗喀巴等六识论者的著作不是佛典——

自东汉末年佛法传之中土以来，佛教的经、律、论三藏即为历代明君及佛弟子所崇仰恭奉如佛无异；而历朝历代对于佛典的翻译或是大藏经的编修、抄写、刻印等事业，更为朝廷及佛教界的极大盛事！近二千年来，虔诚的佛弟子无不将大藏经奉为度脱生死之船筏，更是修证菩提道果之圭臬，乃一心不二之所托。

自 1998 年以来，中华电子佛典协会（CBETA）致力于将大藏经电子化，论其在佛法大藏的推广上嘉惠了广大佛弟子，实有无量功德亦值得世人称叹！虽然 CBETA 也收录了日本大藏经（《大正藏》）、卍续藏等原编修者因不具择法眼而收入之密宗喇嘛教所创造的伪经、伪论，而将之一并电子化，实为美玉中之瑕秽，然彼乃循前人之足迹，虽不无缺失却也难以苛责，且此误导众生之大过主在前人。然而，在 2016 年新版《中华电子佛典》的《大藏经补编》中，却蹈前人之过失而变本加厉，竟收录了宗喀巴等密教四大派诸师等的外道典籍，此举则不仅将其近二十年来电子化大藏经之功德磨灭殆尽，甚且成就了无量过失，实在令人怜悯又深感遗憾。

《大藏经补编》是蓝吉富先生主编之套书，出版于

1984-1986年；蓝先生于出版说明中列举出其收书原则，其中之一乃在于“重视其书的学术研究价值”¹，他在《内容简介》第九册中言：【我国译经史上所传译的经典，大多属于印度大乘中期以前的佛典。至于大乘后期的佛书，则为数甚少。印度大乘后期的佛教发展，有两大潮流，其一为思辨系统，此即包含认识论与论理学的因明学，其二即密教，尤其是晚期的金刚乘与时轮乘。这两大潮流的典籍，在中国佛典传译史上的份量颇为不足。这是我国佛教史上的一项缺憾。】²第十册中则言：【本册所收诸书，都是晚近新译的西藏系佛典。西藏佛教承继印度大乘及密教的主要义学及修法，加上其本土文化的制约及西藏大德之创新，乃形成一种为世人称为“喇嘛教”的独特佛教型态。这种极具特色的佛教，从十九世纪以来，逐渐被欧美人士所重视，直到今天，已经成为国际佛教研究圈内的一大显学。】(页65)

蓝先生上述的说法，显然他是认同喇嘛教为佛教，所以才会在《大藏经补编》中大量收录密宗喇嘛教的诸多论著，而其中宗喀巴的著作就有十三部之多，包括《入中论善显密意疏》《菩提道次第广论》《密宗道次第广论》《菩萨戒品释》《辨了不了义善说藏论》等等。然而，所谓的“密宗道”是传承自印度性力派外道的男女双身修法，正如太虚法师在为《密宗道次第(广)论》所作的序文中指出：【密续之分作、行、瑜

¹ <http://www.cbeta.org/cbreader/help/other/B/0-1-Imprint.html>

² 蓝吉富主编，《大藏经补编总目索引》《内容简介》，华宇出版社，1986年10月初版，页63。

伽、无上四层，殆为红衲士以来所共许之说。无上部之特异瑜伽部者，在双身之特殊修法，亦为红黄之所共承。……而同取双身和合为最上密，乃承印度末期所传。】³ 蓝先生于此必然有所了知；而蓝先生在主编《大藏经补编》时，也已知道藏密四大教派皆是承继印度密教，并混杂了西藏本土文化乃至喇嘛们“**创新**”的自创“**佛法**”所成；即使蓝先生当时或许并不知道这以双身法为行门的“**喇嘛教**”实乃附佛外道，并不是真正的佛教，然而当蓝先生及电子佛典协会诸位大德，在 2015 年进行《大藏经补编》电子化时，平实导师已经带领正觉同修会破斥密宗喇嘛教近二十年，并且出版了《狂密与真密》四辑来详加解析辨正喇嘛教种种不如理的法义与行门，不仅证明了喇嘛教根本不是佛教，而且已经明白指出：双具断常二见的宗喀巴等人破法最为严重，此外也公开讲解《楞严经》，并且出版了《楞严经讲记》十五巨册，不但阐释《楞严经》中的深妙义理，更清楚地显示藏密喇嘛教徒众如宗喀巴之流，正是佛于经中所斥责的：【阿难当知：是十种魔于末世时，在我法中出家修道；或附人体、或自现形，皆言已成正遍知觉，赞叹婬欲、破佛律仪。先**恶魔师与魔弟子婬婬相传**；如是邪精，魅其心腑；近则九生，多踰百世；令真修行总为魔眷，命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生，令不着魔，得正知见。我今

³ http://tripitaka.cbeta.org/ko/B10n0057_001

度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。】⁴ 皆是淫淫相传的“**恶魔师、魔弟子以及魔眷属**”，CBETA 的主事者却还视若无睹地将宗喀巴等密教诸师的邪说谬论收录为“佛教大藏经”的一部分，显然是认同“姪姪相传”之喇嘛教为佛教，足见彼等对于佛法内涵并不如实知见，如是正讹不辨不仅害己更将贻害后世无穷，不得不让正信的佛弟子深感忧心。

清朝皇室崇奉喇嘛教，促使喇嘛教入篡正统佛教，密教典籍遂被不具慧眼的藏经编修者收入大藏经中，其流毒影响至今仍在，即使大善知识已据教证、理证详细说明喇嘛教教义的种种错谬，CBETA 电子佛典协会诸君却仍堕于邪见深坑中，真是令人悲叹不已。可见，邪见流毒的影响既深且远，如释印顺早年便是阅读了法尊所译之宗喀巴的《菩提道次第广论》等著作，因而信受应成派中观的六识论邪见，而否定了佛陀所说真心第八识如来藏的存在，妄执细意识常住，所以无法断除我见，致使他“游心法海”八十年，乃至著作等身，终究是连声闻初果都取证不得，只沦为戏论一生的“学问僧”，乃至更成为破佛正法的师子身中虫，贻害了许多佛弟子因阅读其著作而信受应成派中观之六识论，如是邪见涟漪般地扩散，误导了极多众生。此诸殷鉴犹在，余毒未清，而2016年版的《中华电子佛典》却更收录宗喀巴等喇嘛教邪师之著作于《补编》中，此举恐将更为扩大喇嘛教的影响层面，实有无量无边之过失。

4 《大正藏》册 19，页 151，中 1-9。

CBETA 将这些密教典籍当作佛典收录实有谤佛、谤法之过，初学佛而未具正知见的佛弟子，更会误以为这些密教典籍也是佛教经论，信受其中所说之内容而种下邪见种子，误入歧途而不自知，如是危害广大佛弟子的法身慧命，其害可谓深远而惨重；而电子佛典协会诸大德以初善之愿心，在成就一分护法功德之时，却同时造下谤佛、谤法及误导众生之极大恶业，岂不冤哉？虽然 CBETA 秉持：“收集所有的汉文佛典，以建立电子佛典集成。研发佛典电子化技术，提升佛典交流与应用。利用电子媒体之特性，以利佛典保存与流通。期望让任何想要阅藏的人都有机会如愿以偿。”⁵ 为宗旨，立意可谓纯善，然而正因为宗喀巴等人的著作并非佛典，复因“电子媒体之特性”，资讯取得容易、传播迅速、影响深广，因此，不论所成就是功德或是罪业，也都会是不可思议的倍增广大，执事者更当战战兢兢、如履薄冰才是。

佛菩萨之圣教能够流传到现代，是许多先圣先贤劳心劳力的伟大成果，包括历代诸多的佛经翻译大家，例如玄奘菩萨以真实义菩萨的身分，依于如实亲证的深利智慧，精勤不倦地主持佛经译场，才能正确无误地翻译出许多胜妙的经典。历来更有无数人致力于佛典的保存及流通，譬如隋唐所辑之大藏经，因印刷技术尚未发明，乃是以毛笔手书，一笔一画缮写而成，收藏于各大寺院；及至宋代印刷术兴，则使匠人先以雕刀一笔一画刻制成版，方便印刷收藏。自此编修

⁵ <http://www.cbeta.org/intro/index.php>

藏经沿为历朝大事，代代重新编修刻印；甚至为避免佛经之木雕版易毁于天灾人祸，乃至有石刻佛经，从隋唐至明末历经数个朝代，无数人前仆后继刻成数千石版，封藏于多处石窟。凡此种种，莫非戮力于 佛陀法教之弘传、护持与绍隆，期为后世佛弟子修证解脱与成佛之道留下续法明灯。以是，佛教大藏经的编修，实应以“绍佛法脉、度脱众生”的高度来敬慎从事，而所编入大藏之典籍，都必须要是佛教的典籍，方能作为佛弟子实际修证出世间、世出世间解脱之指导与证验之依凭。反观宗喀巴等凡夫的著作都堕入识阴乃至色阴境界中，直接否定 佛的八识正法，又弘扬外道的性交追求淫乐的下堕法，莫说其是否佛典，追究其始其末皆非佛法而否定佛法者，不应编入佛典光盘中视同佛典或佛法。

佛法是实证的义学，只作学术研究而不事真修实证，绝对得不到佛法的智慧与功德受用！因此，编修大藏经不能只管收集典籍文字而已，最重要的是要拣择典籍之真伪，乃至所用字辞的对错，方是修藏所应秉持之原则，不应不辨正讹而将外道典籍也一体收编，致使大藏丧失其“实证佛教”之依凭宗范，沦为“学术研究”之图书集成，甚至反成助长邪见之帮凶，实非吾人之所忍见！否则，不反对佛法的一神教圣经，比之于喇嘛教否定佛法的书籍更有资格可以收入，又怎能说是佛典的集成？

平实导师大悲心切，不忍众生苦、不忍圣教衰，因而矗正法幢、击大法鼓，二十多年来带领正觉同修会破邪显正，依于教证及理证，从各种不同面向来阐释及证明喇嘛教六识

论的种种错谬及过失，目的正是为了要救护众生免于受外道六识论邪见之误导及喇嘛教之侵害，而今却见《中华电子佛典》更新增诸多的密教谬论来戕害众生的法身慧命，悲叹之余亦不能置身事外，因而叮嘱应针对此事提醒大众：**《中华电子佛典》所收录宗喀巴等密教邪师之论著不是佛典，切莫受其误导。**亦期盼电子佛典协会诸大德，能将宗喀巴的邪谬著作从《中华电子佛典》中摈除；若是因为学术研究者之需求，方便作为研究佛法与外道法之比对，亦当另立标题如“喇嘛教典籍、坦特罗密教典籍、宗喀巴著作集、印顺法师著作集”等，切不可鱼目混珠地参杂外道邪说于真正佛教典籍中，莫要断害自他今时后世的法身慧命。由是因缘以此公告俾众周知，期盼一切学佛人都能具备择法眼，使正法得以久住而广利人天，是则众生幸甚。



公开声明

缘由： 有少数大法师向海峡两岸佛教界及大陆宗教局诬告：
“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派，他们专门毁谤禅宗正法。”

说明： 1. 此事关乎佛教了义正法的存亡，本会不能无言，故作此声明回应之。

2. 事实上，本会才是真正的禅宗正法；那些四处诬告的大法师们，所弘扬的都不是禅宗的法门，而是常见外道所弘扬的意识常住思想。从他们为人印证的内容、书中的法义、演讲宣扬的禅法中，都已经证明他们所“悟”的都是意识心，与常见外道完全相同，却与中国禅宗祖师所证的第八识如来藏完全不同。由此证明他们其实不是禅宗，而是寄居于佛门中的常见外道——身披佛教法衣而弘扬常见外道法。

3. 本会所证正是禅宗历代诸祖所证的第八识如来藏，始从 1989 年开始弘扬至今（编案：2008 年）将届二十年了，始终一贯不变的弘扬禅宗祖师所悟的第八识如来藏，也帮助许多人同样的实证第八识如来藏，由此证明本会才是真正的禅宗。

4. 诸大法师们由于无力实证，故极力否定第八识如来

藏的存在，由他们十余年来不断抵制本会弘扬如来藏正法的明确事实，可以证明他们都没有实证如来藏，才会公开的否定如来藏（以意识的一念不生，或以意识常住而放下烦恼，作为禅宗的实证标的）。假使他们未来有一天实证了如来藏的所在，他们就必须把目前流通于人间的所有书籍、影音成品，全部销毁，并向佛教界公开道歉，因为他们误导学人落入意识境界几十年，也妄行赚取学人买书的金钱，应该加息返还佛教界学人。

5. 由此证明，他们向两岸佛教界及大陆宗教局告状说：“正觉同修会是破坏禅宗的新兴宗派。”全是谎言。事实上，他们是恶人先告状，因为破坏中国禅宗的人正是他们——他们几十年来都以外道常见的意识境界，取代中国禅宗原本代代相传的第八识如来藏实证法门，是从根本来改变中国禅宗为常见外道法。而且，本会针对他们所说的常见外道思想，出书加以辨正至今，或已十年、或已五年之久，而他们都无法在法义上作出丝毫回应——从法义上来证明自己不是落入常见外道的意识境界中。由此证明他们的法义确实都是常见外道法，也证明他们才是在实质上破坏禅宗的人。我们指证他们以常见外道法取代禅宗，希望他们回归禅宗如来藏正法的事实，才是真正护持及弘传中国禅宗的道场。
6. 这些大法师们若不服本会这个声明，请向佛教界及大陆宗教局提出证明：他们仍然是依中国禅宗历代

相传的如来藏实证法门在弘传的，并且证明他们已经实证禅宗代代相传的第八识如来藏了——正确的宣讲出第八识如来藏实证后观行所得的智慧。否则即应收回此前所作对本会的诬告，并向佛教界及大陆宗教局公开道歉。

7. 本声明将一直刊登于本报〔**编案：本声明于 2008 年 7 月 11 日连续登载至今**〕，直到他们公开道歉，并获得大陆宗教主管机关无限制开放本会人员佛教书籍在大陆印行流通为止。因台湾某些大山头已成为大陆有关单位**统战**对象，而此诸大法师要求大陆宗教主管机关，拒绝发给本会人员各类佛教著作之书号，制止本会正法书籍在大陆印行流通。（注：大陆的宗教书籍并无出版自由，不能获得国际书号，必须事前获得宗教主管机关审核通过，发给宗教类书号以后才能印制流通，类似台湾五十年前的警备总部审核所有著作一样。所以大陆不像台湾目前可以无限制自由印制流通及免费发给国际书号。）本会在此向大陆学佛人公开道歉：虽然多年努力，仍无法在大陆大量出版正法书籍、利益大陆同胞；虽然这是形势使然，并非本会不曾努力，但我们仍应在此向大陆同胞致歉。



～ 声 明 ～

正觉同修会、正觉教育基金会，自成立以来，不曾接受本国、外国政府或其辖下任何机构之资金或物资捐赠，所有资金来自会员、大众的自动捐赠；但因达赖喇嘛所属之密宗团体或机构栽赃诬陷，无根毁谤本会，今作此声明，以正视听。



法义辨正声明

末学于著作中所评论之诸方显密法师、居士，若欲与平实作佛法第一义谛之法义辨正者，平实敬谨接受指教。谨委托正智出版社执事人员，代为约定时、地以及辨正主题。无关第一义谛之主题，不予受理。

辨正方式有二：一、公开辨正，二、私下辨正。公开辨正者，须依天竺法施无遮大会规矩，接受对方当场提出第一义谛法义辨正；凡欲发言辨正者，须于发言前，先与对方共同具结：“若提出之宗旨堕于负处者，必须自裁以示负责。若不自裁断命者，须礼胜出者为师，亲随此师受学，直至获得见道印证方止。并须公开宣示：终生不违师法，终生不违师命。”

私下辨正者，双方各得选派十人以下之旁听者，但旁听者不得随意发言(唯除发言前已得对方允许)；此方式之辨正法义，不须依法施无遮大会规矩具结，纯结善缘故。

若不作如是法义辨正，而聚众谩骂滋事，或于新闻媒体作人身攻击者，末学或予回应，或不予回应，皆保留民事、刑事之追诉权。

求法者、未被评论者、欲求印证者，请勿借辨正法义之名义邀约相见；平实法务冗繁，实无闲暇接受邀约。求法者及求印证者，请参加本会共修课程，缘熟必见。

敬请诸方 大德亮督

佛子 萧平实 恭谨声明 公元 2001 年元月



法义辨正无遮大会 补充声明

于公元 2003 年春，退失佛菩提之人离开我正觉同修会之后，诽谤正法根本之第八阿赖耶识为生灭法，诬指阿赖耶识为另一第九识真如心所生者，后为拙著《略说第九识与第八识并存…等之过失》所破，不能置一词以回辩。复因曾被杨、莲等人误导之某法师来函，将彼等所说之邪谬主张，代诸佛子于函中具体提出质疑，以此为缘，诚意欲救已随杨等修学之四众；平实阅罢彼函，知彼法师隐有如是善意，乃以月余时间急造《灯影》一书以述正义。《灯影》出版流通之后，杨等诸人无法应对，乃至不能置辩一词，深知自己法义所堕邪谬，已无法善后，然而随彼等离去之四众，对彼等信心已经尽失，彼等诸人为救亡图存故，乃化名龙树后族，在网站上要求召开“网站论坛上之法义辨正无遮大会”，欲借此示现其法正确之假象，挽救失去信心之随学众人继续跟随。

然而，法义辨正有私下与公开二种，公开辨正复有“无遮”与“有遮”二种；有遮者谓限定之人方可上台论义辨正，上台论义者仍需对旁听者公开宣示其真实身分；无遮者则不限制上台论义者之身分，任何人皆可上台辨正，但上台论辩前仍需宣示其真实身分。因有遮及无遮故，规矩即有不同：有遮者得因双方之同意而不需切结负责，无遮者则上台辨正者及论主等双方皆必须同时切结负责。今者化名龙树后族之退失佛菩提者，在网站上欲作无遮大会之辨正，如何能具切结？若于网站论坛上书具切结书者，具切结之后又将如何履

行义务？论义已堕负处者亦可在论坛上无耻狡辩而无顾忌，仲裁者将如何仲裁？又应于何时结束论义辨正？……在在处处都不能实行也！都违古天竺之规矩也！由于无法实行故，平实必无可能同意“在网站上召开无遮大会”，彼等即可因此而向跟随者说谎：“我欲与萧平实辨正法义，而彼不敢与我辩；可见萧平实之法义错误。汝等可安心跟随我等学法。”以如是手段而欲达成其欺骗跟随者之目的。

然而，彼等虽非平实在书中《法义辨正声明》所指定之辨正对象，平实亦愿降格与之作公开之无遮大会辨正，或作私下之有遮法义辨正，是故由会中同修要求龙树后族出示姓名、电话、地址，以便联系召开法义辨正无遮大会之时间、场地等事宜；而彼龙树后族拒不告知真实姓名、电话、地址，逃避自己所应负之基本义务，不肯依天竺规矩实行，只欲在网站上缩头藏尾而作不必负责之辨正，假以龙树后族之名而行缩头藏尾之事，玷污龙树菩萨令名。如是隐藏身分而以化名在网站论坛上所作之辨正，由于身分神秘，人皆不知，是故辨正到后来，词穷理屈者必定产生强词夺理、恶词劣语等寡廉鲜耻之不理性质言语行为，难能达成法义辨正无遮大会公正诚恳之善意，故虚拟世界网站论坛上之辨正，并无实质意义；而彼以龙树后族名义所作不必负责之辨正，必将属于强辞夺理行为，则必玷污龙树菩萨清誉，亦无实质意义；谁有智者愿与规避责任而作强词夺理之言者，在虚拟世界网站论坛上一来一往而广作无意义之争论？可见彼等诸人只是借此行为，欲达成误导跟随者之目的，欲令跟随者误以为彼之法


义确实正确；故其提出网站论坛上法义辨正无遮大会之说，只是障眼法，实欲借此欺骗跟随之人，并无实义。

以往曾有公开“弘法”之藏密上师，对平实作法义辨正无遮大会之邀约，但后来皆要求改为私下辨正；及至辨正时间届临时，却又爽约不到，亦不肯以一通电话告知取消之理由。如是行为，皆属同一目的：只是欲借此事达成笼罩信徒之目的，其实并无意愿与平实作法义辨正；然后私下对信徒谎言：“我邀萧平实辨正法义，但萧平实不敢与我辨正，所以法义辨正无法召开，可见萧平实的法义错误。”如斯等人言行不一，往后仍将继续有之。如是事相，今予披露，令众周知，可免以后有人再被误导。若有人再以“网站论坛上法义辨正无遮大会”以邀平实者，皆无实义；唯有无智之人、闲着无聊之人，方能与其同在虚拟世界之网站上，作诸不负言责之“法义辨正无遮大会”强辞夺理言说也；网站论坛上发言之人皆已遮覆真实身分故，身分悉皆无从查证故；如此而言为无遮大会，其实连有遮大会之辨正都谈不上，因为有遮大会只是对上台论辩者之身分给与限定，但上台论辩者之身分仍须公开给旁听之大众周知，仍然不许隐名藏颜；所以龙树后族约在网站论坛上辩论法义者，应称为缩头藏尾论辩，其实连有遮大会都谈不上，何况可以称为无遮大会？而且，彼龙树后族早已使用种种化名，在网站论坛上提出许多质问，所提出问题往往令人发噱，深觉啼笑皆非，并早已被我会中同修诸人据理驳斥而不能依理回辩；彼再度提出如是虚拟世界之法义辨正，绝无意义！所以他会作出这一缩头

藏尾而不必负责的辨正邀约，其实也是可想而知的。

假使彼等退失之人，真愿与平实作法义辨正而召开无遮大会，或者有遮大会乃至私下之密会，而非缩头藏尾、要求在虚拟世界之网站论坛上辨正者，平实必定欣然答应定期辨正，绝无不应之理；救度彼等诸人回归正法，乃是平实所一向乐为之事，焉有拒不答应之理？昔日彼等初离同修会时，平实已曾委曲己心而低声下气多方求见，而彼等诸人无一肯见平实，由此可知一斑也；今披露此事，普愿曾被蒙蔽之人皆得知之。至于其余未曾被平实评论法义之人，以及非本会退失菩提之人，都请勿邀约平实，平实难有空闲一一与之辨正（若有大师表明实欲请益求法，欲求私下相见论法者除外），仍请回归原来之声明为禱！

佛子 萧平实 谨志 公元 2003 年立冬



中国佛教复兴系列访谈报导

佛教正觉同修会全体在家、出家菩萨众，在 平实导师的带领下，大力弘扬 世尊第一义谛正法的真实义理，彰显佛法三乘菩提的殊胜与尊贵，更戮力于 21 世纪复兴佛教的重责大任，驱逐断常外道邪见于佛门之外，普令四众佛子回归 世尊正道。经过近 20 年的努力，以真实而不可撼动的如来藏正法，宣示 如来所说涅槃真实义理，以及成佛之道的修行次第与方法，普遍地提升了当代佛子的佛法正确知见，庶免学人受瞎眼大师乃至附佛法外道的诳惑与误导。此一艰辛的成果，不但在台湾地区已经让佛门四众普遍接受及认同；而且清净实修的菩萨僧团，展现出传统中国大乘佛法行者清净的身、口、意诸行，更令大陆地区的同胞佛子们惊艳，而广受各方媒体的采访报导。

以此因缘，本会陆续将各方媒体采访的报导，制成 DVD 影音光盘，并将亲教师们接受访谈开示的内容整理成文，配合 DVD 影音光盘制作《中国传统文化复兴》系列的佛法正确知见教材，寄赠诸方有缘的佛子四众及相关单位，以期让世人对真实的佛法有正确的认知，欢迎各方洽询本会索取流通，也可链接本会官网（<http://video.enlighten.org.tw>）观看，此系列之报导后续仍在增加中。目前已经制作出九辑的访谈系列报导，内容如下欢迎索取：

一、《分享学禅智慧 开示佛法精义》(中国传统文化复兴之一)

中国网于 2014-06-19 采访本会亲教师 余正伟老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140620>

二、《走进台湾佛教正觉同修会》(中国传统文化复兴之二)

中国网于 2014-07-15 采访本会亲教师 蔡正礼老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140719>

三、《弘扬中华文化传统特色佛法》(中国传统文化复兴之三)

新浪网于 2014-07-30 采访本会亲教师 孙正德老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140730>

四、《菩萨救护众生 分享学佛要领》(中国传统文化复兴之四)

大公网于 2014-09-01 采访本会亲教师 张正圜老师, 以及正觉教育基金会董事长 张公仆先生。访谈报导网址:

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20140909>

五、《净化心灵 迎接 2015 年》

中国网“公益中国”于 2015-02-12 采访本会亲教师, 以及正觉教育基金会董事长张公仆先生, 访谈报导网址:

中国网 公益中国 公益人物访谈: 何正珍老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031802>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 章正钧老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20171103>

中国网 公益中国 公益人物访谈: 孙正德老师

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2015031801>

六、《正觉教育基金会与中国传统文化的弘扬与发展》

中国网在两会期间，针对两会复兴中国佛教文化的主题，于“中国访谈”演播室采访本会亲教师：余正文老师及余正伟老师的访谈报导，畅谈如何弘扬中国的优秀传统佛教文化。时间：2015-03-12

<https://www.enlighten.org.tw/articles/20150309>

七、《情系中华——专访传统文化传承和发扬使者》

新华网于中央统战工作会议期间播出的“情系中华——专访传统文化传承和发扬使者”特别报导，张公仆董事长及陆正元老师分享佛法瑰宝。

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110301>

八、《弘扬中国传统文化实现伟大中国梦》

中国网“公益中国”报导正觉同修会“弘扬中国传统文化实现伟大中国梦——走进台湾佛教正觉同修会”之特别报导，访谈报导网址：

<https://www.enlighten.org.tw/articles/2017110303>

九、《中国传统文化复兴之九》

年代电视台“发现新台湾”采访正觉教育基金会之访谈节目报导，访谈报导网址：

<https://foundation.enlighten.org.tw/about/tvreport-discovery>

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit11

十、《佛法东来》

正觉教团制作发行的“佛法东来”——玄奘菩萨取经回国1372年纪念专辑，影片内容共分为三集，由两千五百多年前 释迦牟尼佛授记佛法将东来震旦为始，历述 世尊拈花默然示众、迦叶微笑契入法藏，世尊将此无上秘密法教传给了迦叶尊者，是为禅宗初祖；第二十八祖达摩祖师渡海东来，佛法开始兴盛于中国，到了 玄奘菩萨去西天取经，于曲女城辩经会上折服一切外道，立大乘第一义谛正法于不败之地；回国后致力译经、兴扬唯识真旨，中土禅宗根基方得稳固而能发光发热，将中国大乘佛法推上巅峰！本专辑内容述及八识正理，情理并茂、精采绝伦。

影片共三集，分别为：

佛法东来（第一集）正法眼藏 涅槃妙心

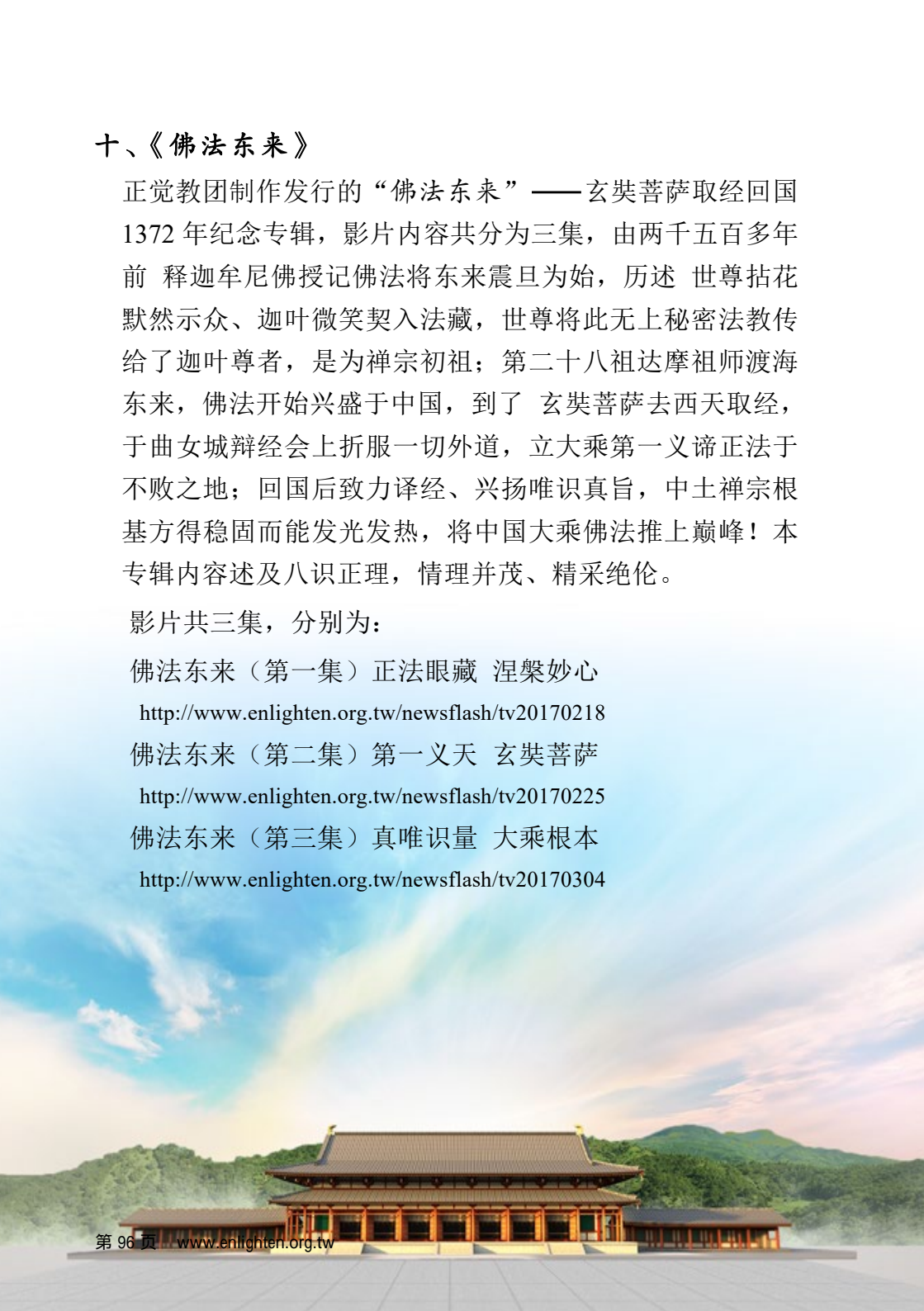
<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170218>

佛法东来（第二集）第一义天 玄奘菩萨

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170225>

佛法东来（第三集）真唯识量 大乘根本

<http://www.enlighten.org.tw/newsflash/tv20170304>





一、除了本布告栏第四项所列共修处外，本会于台湾与香港外，别无其他分会或道场；若有其他道场或共修处以本会名义或法门，招收学员上课共修者，皆非本会授权，亦皆与本会无关，敬请所有佛子们注意明辨；若无法确定，可以在本会上课时间来电询问，或者写信至台北讲堂查询。另外，本会平实导师至今未授权任何人在会内、会外为人勘验或印证，所有同修都应在本会举办的禅三精进共修期中，才会由平实导师加以勘验或印证。近年有人在会中明心以后，违背世尊“应善观察根器及因缘，不为少福众生妄说如来藏妙法”的告诫，私自在会外为诸福德因缘未熟者给予引导及印证，成就了亏损如来的大恶业；并且他们所印证的内容亦多分或少分产生了偏差，导致被印证后前来本会听经时仍然有许多深妙法义听不懂的现象；又无悟后指导进修的能力，亦不具有摄受学人的能力，或与被引导印证的学人公然吵架，或产生严重争执及财务纠纷，难免导致学人退转乃至谤法，是害人害己而且公然违背世尊告诫，严重违犯了法毘奈耶（法戒），铸成亏损法事的大恶业，是为亏损如来。如是等人已经提报亲教师会议讨论后一致议决：应予开除增上班学籍，在尚未公开忏悔灭罪以前，不许继续参加本会增上班课程及布萨，并应予公布之。除不

许他们再参加本会的课程及布萨（诵戒）以外，今已依照亲教师会议的决议，公布于本会各共修处，荐请会员、同修们鉴明。

自从本会发布上述公告以后，另有一贯道之点传师数人，冒称为本会上述文字所说之离会者，或冒称为平实导师早期所度弟子，皆伪称已被平实导师印证为悟，亦自称所弘扬之法义是本会的正法。近来又发现原一贯道出身之人，谎称为平实导师好友，已被平实导师印证等，其实素未谋面；此人今在大陆广泄表相密意，亦自称已得如梦观而入地，宣称是已入圣位的某地圣人，成就大妄语业等；但经本会搜集其书本或光盘所说内容加以检查之后，发觉其所“悟”及其所说表相密意都落入五阴之中，并非真悟；其余佛法知见亦极荒唐，毁谤净土等言语极多，都属于凡夫知见而未悟言悟，并高抬果证而成为大妄语人。此类人自称证悟佛法乃至宣称入地以后，仍然归依尚未断我见、尚未明心的声闻僧，或者仍旧归依一贯道的老母娘——丝毫不知声闻僧及老母娘都未断我见亦未明心，显然他们尚无慧眼——确实尚未明心——故无智慧检验声闻僧及老母娘未断我见亦未明心之事实，概属附佛法外道。如是之人又于“弘法”过程中，公然支持落入我见而被平实导师评论之错悟诸师，显见其慧眼未开，无有智慧分辨当代大师之悟抑未悟，即是《楞伽经》中世尊所说仍存疑见未断之人，故以号称入地之证量而继续支持抵制如来藏正法之错悟大

师；由此行为亦间接证实其未悟言悟之事实，此事亦应知照本会会员、同修们鉴明。〔编案：本会一向秉承公开化、透明化的原则，始从初成立以来，至今不曾对会内、会外佛教界隐讳内部糗事，常写在书中，或在讲经时明白举示出来作为实例而说明经义，作为会员学“法”时应该注意修学的“次法”，完全遵守世尊“趣‘法、次法’”的教诫。今对此事，一仍旧惯，秉承同一原则而对外公布之，以免有人误会而受害。〕

二、《正觉电子报》已于 2006 年 9 月更换发报系统，欲订阅的读者请前往 <https://www.enlighten.org.tw/epaper> 网址订阅。若有关于本报的问题、建议或投稿，请寄至以下的信箱：

电子报投稿及般若信箱提问请寄：awareness@enlighten.org.tw

其他电子报等事务请寄：service@enlighten.org.tw

通讯归依查询请寄：endeavor@enlighten.org.tw

三、《正觉电子报》平面刊物免费赠阅，欢迎索取。台湾地区读者，不便亲至正觉讲堂索取平面版者，亦可免费订阅（免附回邮），本会将按期寄赠。本报网络版为了增进读者于阅读时的方便性及舒适性，并且让版面更加美观，31 期起增加 PDF 档案格式之版本，PDF 档案版面样式与平面版（纸本）电子报相同，敬请读者连结“佛教正觉同修会全球资讯网”<http://www.enlighten.org.tw/>，或“正智书香园地”网站 <http://books.enlighten.org.tw/> 下载各期之《正觉电子报》阅读，并请继续支持与爱护本刊。

四、本会台湾各地讲堂 2024 年上半年禅净班，已于四月中旬同步开设新班，共修期间：二年六个月（费用全免），各禅净新班开课旁听期间仍可报名。

本会禅净班，系以“无相念佛及无相拜佛方式修习动中定力，实证一心不乱功夫”。并传授真正的参禅看话头功夫、解脱道正理、第一义谛佛法以及参禅正知见。

➤ 各地讲堂地址、电话（共修时间方有人接听）、共修时间：

（※各地讲堂之通讯资料若有变动将于官网同步更新：

<https://www.enlighten.org.tw/branch>）

台北讲堂：台北市承德路三段 277 号 9 楼等——捷运淡水线圆山站旁（二号出口）。电话：总机：02-25957295（分机：九楼 10、11、12、13；十楼 15、16；五楼 18、19；二楼 20、21；B1 楼 22、23；B2 楼 24、25；6 楼 28、29），传真：02-25954493。平常共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30、下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50、双周六晚上 17:30~20:30。**2024/04/29（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，2024 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

桃园讲堂：桃园市桃园区介寿路 286、288 号 10 楼，电话：03-3749363，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:30~11:30，双周六晚上 17:30~20:30。**2024/04/29（周一）**新

开设的禅净班已经开始上课，2024 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

新竹讲堂：新竹市东光路 55 号 2 楼，电话：03-5724297，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。**2024/04/24（周三）**新开设的禅净班已经开始上课，2024 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台中讲堂：台中市南屯区五权西路二段 666 号 13 楼之 4、4 楼、4 楼之 1、4 楼之 2，电话：04-23816090，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周二晚上 18:50～20:50，周六上午 9:00～11:00，单周六晚上 17:50～20:50、双周六晚上 17:30～20:30。**2024/04/29（周一）**新开设的禅净班已经开始上课，2024 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

嘉义讲堂：嘉义市友爱路 288 号 8 楼之 1、8 楼之 2，电话：05-2318228，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00～21:00，周六上午 9:00～11:00，周六晚上 17:30～20:30。周二晚上讲经时间：自 2014/10/28 起每周二晚上 18:50～20:50 播放台北讲堂所录制的讲经 DVD。**2024/04/26（周五）**新开设的禅净班已经开始上课，2024 年 7 月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

台南讲堂：台南市西门路四段 15 号 4 楼、3 楼，电

话：06-2820541，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六下午 14:00~16:00，单周六晚上 17:50~20:50，双周六晚上 17:30~20:30。**2024/04/25（周四）**新开设的禅净班已经开始上课，2024年7月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

高雄讲堂：高雄市中正三路 45 号 5 楼、4 楼、3 楼，电话：07-2234248，共修时间：周一、三、四、五晚上 19:00~21:00，周二晚上 18:50~20:50，周六上午 9:00~11:00，周六下午 13:30~15:30、周六晚上 16:30~19:30。

2024/04/24（周三）新开设的禅净班已经开始上课，2024年7月底前尚可接受报名。欢迎报名参加共修。

香港讲堂：☆已迁移新址☆

香港新界葵涌打砖坪街 93 号 维京科技商业中心 A 座 18 楼。电话：（852）23262231。英文地址：18/F, Tower A, Viking Technology & Business Centre, 93 Ta Chuen Ping Street, Kwai Chung, N.T., Hong Kong。已于 **2023/04/16** 开设禅净新班，欢迎报名参加共修。共修时间：香港单周日（午：14:30~17:30）。

每周六 19:00~21:00 播放台北讲堂所录制 平实导师开示之《不退转法轮经》DVD，同周次播放相同内容；欢迎会外学人共同听讲，不需出示身分证件。

➤ 报名表可向本会函索，或于本会官方网站下载：

<http://www.enlighten.org.tw/>

填妥报名表后，请邮寄本会教学部；或于各讲堂新开设的禅净班上课时间，径至现场报名。

五、全台每周二晚上 平实导师开讲的《解深密经》已于 2024/1/2 讲授圆满。自 2024/1/2 开始宣讲《菩萨瓔珞本业经》，时间是 18:50~20:50；欢迎已发成佛大愿的菩萨种性学人，携着共同参与此殊胜法会，闻熏胜妙的无上大法。

《菩萨瓔珞本业经》属律部经典，依此圣教如实修行，可免误犯大妄语业。世尊金口宣明：佛弟子于圆满十信位后乃能入初住位，开始修学菩萨瓔珞本业；于成佛之道中所应熏修之菩萨功德瓔珞，依次为铜宝瓔珞、银宝瓔珞、金宝瓔珞、琉璃宝瓔珞、摩尼宝瓔珞、水精瓔珞，即十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉等四十二贤圣名门所应具备之瓔珞，用以庄严佛菩提道之内涵，次第增上证解通达，方能究竟圆成无上道果。世尊亦亲判真见道为“第六般若波罗蜜正观现在前”，并且要“值诸佛菩萨善知识所护”，方能入于第七住位而不退；若不值遇善知识摄受，一劫乃至十劫退失菩提心。经中并揭槩“戒者是一切行功德藏根本，正向佛果道一切行本”，不受菩萨戒者不入菩萨数中，佛弟子当建立“有而犯者，胜无不犯；有犯名菩萨，无犯名外道”的正确受学心态。平实导师以

道种智的深妙智慧，自心现量阐释菩萨六种瓔珞之深广内涵与菩萨戒之真实意旨，精采可期，敬邀四众亲临盛大法筵，同沾法益，共结殊胜法缘。

本课程不限听讲资格，本会学员凭上课证进入台北第一至第四讲堂以及第六、第七讲堂听讲，会外学人请以身分证件换证进入听讲（此为配合大楼管理处安全管理规定之要求，敬请谅解。台北以外所有讲堂无此要求）。台北第五讲堂在地下一楼，为开放式讲堂，自 2014/10/7 开始，每周二晚上不必任何证件即可随意进入听经，欢迎会外学人从大楼侧面阶梯直接进入，详细说明公告于正觉官方网站。目前各楼层讲堂都已经满座且略显拥挤，故于 2017/9/12 开始（每逢周二晚上）开放第六讲堂（地下二楼）座位宽敞舒适，并开放地下二楼书局方便学人购买，敬请学人多加利用。其余各地讲堂每周二晚上，皆有台北讲堂所录制讲经之 DVD 播放，都不必出示身分证件，欢迎学人前来听讲同沾法益。平实导师目前宣讲的《菩萨瓔珞本业经》，再次深入演示“**此经**”的殊胜义理，机会难得不可错失。各讲堂座位有限，敬请提早入座以免向隅！

六、佛法的修证乃是实事求是，为求真理而阐明佛旨，平实导师领导本会诸多证悟菩萨，不断地阐扬 释迦佛于经中开示之法界实相心——第八识如来藏——妙义，借以导正被古今大师错解之法义，亦使受诸邪见误导之众生回归正道，并绍继、振兴衰微之佛法血脉；经二十多年来

的努力，到目前为止已出版一百多册书籍，对诸大师广作法义辨正，借此辨正法义之方法快速提升佛子修学三乘菩提应有的正知见，然诸大师皆无法回应。今征求各大山头法师居士，寻找平实导师所有出版刊物之法义过失，请具名投稿至本会，若确实发现有义理上及实证上之过失者，本会将发给高额奖金，并将此过失更正而刊登在《电子报》中。然匿名、隐址、扰乱者恕不受理。

七、本会依据亲教师会议指示，关于许多同修家中多出部分局版品或是老菩萨家中局版品无法处理，希望讲堂能代收处理。台北讲堂安排专责义工于共修期间接受处理：周一、三、四、五晚上 17:30~19:20，周二晚上 17:30~18:30、21:00~21:30，周六 12:30~14:30。请同修将欲回收书籍送到 B2 推广部并填具书籍明细表，或可洽询 B2 值班义工相关问题。其他各讲堂详情，请看各讲堂公告栏。

八、台北讲堂将于 2024/6/9（日）上午 09:00 举行大悲忏法会，令学员忏除往昔恶业、清净身心，恭请轮值亲教师主法。

九、台北、桃园、新竹、台中、嘉义、台南、高雄讲堂将于 2024/7/14（日）上午 09:00 举行菩萨戒布萨，已受菩萨戒之会员，敬请携带戒本、海青及缙衣准时参加。

十、2024 年下半年正觉祖师堂开放参访日期为：7/28、9/8、11/17。（详细参访途径请参阅本报第 41、42 期之公告，非开放时间请勿前来参访。本会为大乘清净道场，对修

持外道法的假藏传佛教——喇嘛教四大教派假名出家众恕不接待！真藏传佛教觉囊派僧众不在此限。）

十一、平实导师著《钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤》已经出版，考证古今错悟者对大慧宗杲禅师的无根毁谤等事，并论证天童宏智禅师与大慧宗杲禅师同以第八识如来藏为所悟标的，都非以意识离念灵知作为证悟之标的。熟读此书者，可以矫正原有的错误知见，并消除心中由于误闻学术界无根毁谤善知识之邪谬言论而植入之恶法种子，有助于宗门正法之证悟。本书一大册（四百余页），仅售新台币 350 元。

十二、平实导师的《胜鬘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元，详述大乘菩萨所断无始无明与二乘圣人所断一念无明之分际；熟读此书，可以深知三乘菩提之异同，了知菩萨所证实相法界如来藏智慧确为不共二乘圣人之智慧（二乘圣人只知现象界之缘起性空而不能及于实相法界）。本书中亦详述二乘所断一念无明与大乘所断无始无明间之关联、含摄；读后可以建立具足三乘菩提之整体知见，此后即能兼顾权、实、顿、渐，不再执偏排正、执小谤大，则能真修成佛之道。

十三、平实导师的《维摩诘经讲记》共六辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本经为禅门照妖镜，凡修学般若、证悟明心者，皆应以此经典的真实义自我检验，可以预防因无知、无意之间产生之大妄语

业，亦可借此经中的法义，修正参禅求悟之方向，有助于真实证悟明心。

十四、平实导师的《楞严经讲记》共十五辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本经为密教部之重要的真实经典，经中宣说明心与见性之内涵极为详细，并且详细解说五阴区字的意涵，细说五阴习气种子断尽时的境界相，以及善恶业果报实现因果律的原理，同时也说明五十种魔扰与邪见的内容。具大心之四众佛弟子，可借此书所揭示的经中妙义，熏习大乘法义，迈向修学佛菩提道之正确方向，乃至得以进求实证第一义谛。此经所说诸余经典中未曾详述之极深妙法教，平实导师一一详细阐述，令久修行者阅读之后震惊感动，诚乃前无古人的旷世巨作。而对于《楞严经》的礼赞，自古即有“自从一读《楞严》后，不看人间糟粕书”的盛誉。隋朝智者法师听闻这部《楞严经》是阐述诸佛世尊的无上心要，很遗憾这部经当时并没有翻译来到中土。因此，他就早晚朝着天竺的方向礼拜，祈求这部经典能早日到中土来，直至命终，如此地虔诚礼拜祈求无有间辍中断，古德欣慕企盼如是。然而，这部经的义理极为深邃幽隐，即使是三贤位中的证悟菩萨都难以窥其堂奥，何况是信位尚未满足的一般大众呢？因此也不免有诽谤而兴风作浪之人，怀疑这部经的真伪。现今而论，以《楞严经》文字的舛误与否或其他考古项目研究，都是在枝微末节上钻牛角尖、嚼文字谷，皆无法撼

动此经真实第一义谛如来藏的义理。平实导师依据世尊在此经中不可思议的妙理开示，勘定“色受想行识”等五阴尽的菩萨位次，各为三地满心位、六地满心位、七地满心位、十地满心位，以及最后身菩萨之修持所证，如是更圆满了这部经所开示的菩萨修学次第；平实导师以“千古之下，唯此一人”作此画龙点睛阐述《楞严经》“五阴尽”的真义，直是此间佛法中兴之一大殊胜事，一切学人皆应随喜礼赞庆贺！

十五、平实导师著《阿含正义——唯识学探源》共七辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书详述四阿含诸经中的解脱道义理，内容系：

详解四阿含解脱道的实证原理与实修的观行方法，并指出末法时代修学阿含道而不能断三缚结的原因，也为学人的证果而预先建立正知见，可以助您亲证灭尽之道，于内、于外都无恐惧，实证阿含道而不退失声闻菩提的见道功德。并且明确地指出三果与四果的取证关键，也指出八解脱与阿罗汉之间的异同所在。关于因缘观，也有极为详尽的说明，细说十因缘观与十二因缘观之间不可分割的紧密关联，使读者对因缘观的修习确实可以成就。南传佛法的修证者，将由此书中获得千年来已经失传的阿含道正知正见与观行的方法，可以在此世中实证初果，乃至亲证解脱道的极果。

十六、平实导师讲述的《优婆塞戒经讲记》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解在家菩萨戒法，细说布施之功德及布施得福之因果原理，详述自作自受、异作异受、无作无受之第一义真谛，兼述三乘菩提法义与精神之异同；读此，能知福慧双修之真实义，可以助益大乘学佛者之证道。

十七、游正光老师著《明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说》已于本刊连载完毕，并于 2011 年 2 月由正智出版社出版，定价新台币 300 元。本书的内容，系：

阐述明心与眼见佛性之差异，同时显示了中国禅宗破初参明心与重关眼见佛性，二者间的关联；也借着破斥慧广法师谬论的因缘，祈愿佛门学人回归正知正见，远离古今禅门错悟者所堕之意识境界。本书非唯有助于学人我见之断除，对欲求开悟明心实证第八识如来藏者，更是大有助益，是故参禅学子更应细读之。

十八、黄正倬老师的《见性与看话头》已于《正觉电子报》连载完毕，并于 2014 年 2 月由正智出版社出版；书中详说禅宗看话头的详细方法，并细说看话头与眼见佛性的关系。本书是禅宗实修者的方法书，内容兼顾眼见佛性

的理论及实修之方法，极为详实而深入。本书内文 375 页，全书 416 页，定价新台币 300 元。

十九、正智出版社录制的 CD 名为《超意境》（第一辑），是以平实导师在各辑公案拈提中写的偈颂作为歌词，是超越意识境界的实相境界，以优美的旋律录制而成；平实导师并且亲作一首黄梅调风格的曲子，录制于其中。本 CD 可供参禅者聆听欣赏及参究之用，内附彩色精印之说明小册，请在聆听时同时阅读说明小册，能迅速发起疑情，促进证悟因缘提早成熟，定价新台币 280 元。自 2007 年起，凡购阅公案拈提系列书籍者，每一册皆附赠一片《超意境》CD。

二十、正智出版社录制的 CD 公案拈提第二辑《菩萨底忧郁》，已于 2011 年 4 月 1 日在各大唱片行、CD 店上市。平实导师特以情歌风格撰写词曲，叙述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间，但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁，三贤位菩萨所难以觉察，其义极深。本曲之词与曲都非常优美，难得一见。平实导师并已选取公案拈提书中偈颂写成其他风格等曲子，与他人所写不同风格的曲子，共同录制；盒中附赠彩色印制的精美解说，定价新台币 320 元。

二十一、公案拈提 CD 第三辑《菩萨底忧郁——禅意无限》，亦以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子，与他人所写不同风格曲子录制出版，帮助参禅人进入禅门超越意识

之境界；《禅意无限》已于 2012 年 5 月底出版发行，请读者至各大唱片行请购，《禅意无限》盒中亦附赠彩色印制的精美解说，以供聆听时阅读，令参禅人得以发起参禅之疑情，定价新台币 320 元。第三辑出版后不再录制 CD，特此公告。

二十二、正智出版社出版之《我的菩提路》第一辑已于 2007 年 3 月出版，全书三百余页，定价新台币 300 元。《我的菩提路》第二辑已于 2021 年 12 月再版，定价 300 元。《我的菩提路》第三辑已于 2017 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第四辑已于 2018 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第五辑已于 2019 年 7 月 31 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第六辑已于 2020 年 6 月 30 日出版，定价 300 元。《我的菩提路》第七辑已于 2021 年 10 月出版，定价 300 元，本书的内容：

余正伟老师等人著，本辑中举示余老师明心二十余年以后的眼见佛性实录，供末法时代学人了知明心异于见性之本质，并且举示其见性后与平实导师互相讨论眼见佛性之诸多疑讹处；除了证明《大般涅槃经》中世尊开示眼见佛性之法正真无讹以外，亦得一解明心后尚未见性者之所未知处，甚为精彩。此外亦列举多篇学人从各不同宗教进入正觉学法之不同过程，以及发觉诸方道场邪见之内容与过程，最终得于正觉精进禅三中悟入的

实况，足供末法精进学人借鉴，以彼鉴己而生信心，得以投入了义正法中修学及实证。凡此，皆足以证明不唯明心所证之第七住位般若智慧及解脱功德仍可实证，乃至第十住位的实证与当场发起如幻观之实证，于末法时代的今天皆仍有可能。（本书约 400 页。）

二十三、平实导师讲述的《金刚经宗通》共九辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价仍维持成本价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《金刚经》的真实义理，并且举出与各段经文有关的禅宗公案，帮助听经者实证《金刚经》中说的实相般若智慧。本套书中所说有事、有理、也有宗门密意，求证金刚般若智慧之大师与学人，允宜人手一套详读细阅之。

二十四、平实导师讲述的《第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”》已经出版了，定价新台币 300 元。本书讲述的内容如下：

“三界唯心，万法唯识”是佛教中应该实证的圣教，也是《华严经》中明载而可以实证的法界实相。唯心者，三界一切境界、一切诸法唯是一心所成就，即是每一个有情的第八识如来藏，不是意识心。唯识者，即是人类各各都具足的八识心王——眼识、耳鼻舌身意识、意根、阿赖耶识，

第八阿赖耶识又名如来藏，人类五阴相应的万法，莫不由八识心王共同运作而成就，故说万法唯识。依圣教量及现量、比量，都可以证明意识是二法因缘生，是由第八识借意根与法尘二法为因缘而出生，又是夜夜断灭不存之生灭心，即无可能反过来出生第七识意根、第八识如来藏，当知不可能从生灭性的意识心中，细分出恒审思量的第七识意根，更无可能细分出恒而不审的第八识如来藏。本书是将演讲内容整理成文字，细说如是内容，并已在《正觉电子报》连载完毕，今汇集成书以广流通，欲帮助佛门有缘人断除意识我见，跳脱于识阴之外而取证声闻初果；嗣后修学禅宗时即得不堕外道神我之中，得以求证第八识金刚心而发起般若实智。

二十五、平实导师著作的《童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬》已于2013年8月31日出版，定价新台币180元，主要内涵如下：

童女迦叶是佛世率领五百大比丘游行于人间的历史事实，是以童贞行而依止菩萨戒弘化于人间的大菩萨，不依别解脱戒（声闻戒）来弘化于人间。这是大乘佛教与声闻佛教同时存在于佛世的历史明证，证明大乘佛教不是从声闻法中分裂出来的部派佛教的产物，却是声闻佛教分裂出来的部派佛教声闻凡夫僧所不乐见的史实；于是古今声闻

法中的凡夫都欲加以扭曲而作诡说，更是末法时代高声大呼“大乘非佛说”的六识论声闻凡夫极力想要扭曲的佛教史实之一，于是想方设法扭曲迦叶菩萨为声闻僧，以及扭曲迦叶童女为比丘僧等荒谬不实之论著便陆续出现，古时的《分别功德论》是最具体之事例，现代之代表作则是吕凯文先生的《佛教轮回思想的论述分析》论文。鉴于如是假借学术考证以笼罩大众之不实谬论，未来仍将继续造作及流窜于佛教界，足以扼杀大乘佛教学人的法身慧命，以是缘故举证辨正之，遂成此书。

二十六、平实导师讲述的《人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提》已于 2013 年 11 月 30 日出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

“大乘非佛说”的讲法似乎流传已久，却只是日本人企图摆脱中国佛教的影响，而在明治维新时期才开始提出来的说法；台湾佛教、大陆佛教的浅学无智之人，由于未曾实证佛法而迷信日本人错误的学术考证，错认为这些别有用心的日本佛学考证的讲法为天竺佛教的真实历史；甚至还有更激进的反对佛教者提出“释迦牟尼佛并非真实存在，只是后人捏造的假历史人物”，竟然也有佛门中的少数出家人愿意跟着“学术”的假光环而信受不疑，于是开始造作了反对中国佛教而推崇南洋小乘佛教的行

为；在这些佛教及外教人士之中，也就有一分人根据此邪说而大声主张“大乘非佛说”的谬论，这些人以“人间佛教”的名义来抵制中国大乘佛教，公然宣称大乘佛教是由声闻部派佛教的凡夫僧所创造出来的。这样的说法流传于台湾及大陆佛教界凡夫僧之中已久，却非真正的佛教历史中曾经发生过的事，只是继承六识论的声闻法中凡夫僧依于自己的意识境界立场，纯凭臆想而编造出来的妄想说法，却已经影响许多无智之凡夫僧俗信受不移。本书是从佛教的经藏法义实质及实证的现量内涵本质立论，证明大乘佛法本是佛说，是从《阿含正义》诸书尚未说过的不同面向来讨论“人间佛教”的议题，证明“大乘真佛说”。阅读本书可以断除六识论邪见，回入三乘菩提正道发起实证的因缘；也能断除禅宗学人学禅时普遍存在之错误知见，对于建立参禅时的正知见有很深的着墨。

二十七、平实导师讲述的《实相经宗通》共八辑，已由正智出版社出版圆满，每辑售价新台币 250 元。本书的内容，系：

详解《实相经》的真实义理，并联结和各段经文有关的禅宗公案而作拈提，帮助听经者亲证《实相经》中所说的实相境界。本书中说事、说理亦说宗门密意，求证实相般若之大师与学人，允宜

人手一套审细参详之。

二十八、平实导师讲述的《法华经讲义》为平实导师始从 2009/7/21 演说至 2013/12/17，历经二百二十一讲详细演绎，详述古今诸方大师、学人所不知的《法华经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，以利益今时后世广大的学人；共二十五辑已于 2019 年 5 月 31 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊一代时教，总分五时三教，即是华严时、声闻缘觉教、般若教、种智唯识教、法华时；依此五时三教区分为藏、通、别、圆四教。本经是最后一时的圆教经典，圆满收摄一切法教于本经中，是故最后的圆教圣训中，特地指出无有三乘菩提，其实唯有一佛乘；皆因众生愚迷故，方便区分为三乘菩提以助众生证道。世尊于此经中特地说明如来示现于人间的唯一大事因缘，便是为有缘众生“开、示、悟、入”诸佛的所知所见——第八识如来藏妙真如心，并于诸品中隐说“妙法莲花”如来藏心的密意。然因此经所说甚深难解，真义隐晦，古来难得有人能窥堂奥；平实导师以知如是密意故，特为末法佛门四众演说《妙法莲华经》中各品蕴含之密意，使古来未曾被古德注解出来的“此经”密意，如实显示于当代学人眼前。乃至〈药王菩萨本事品〉〈妙音菩萨

品〉、〈观世音菩萨普门品〉〈普贤菩萨劝发品〉中的微细密意，亦皆一并详述之，开前人所未曾言之密意，示前人所未见之妙法。最后乃至以〈法华大意〉而总其成，全经妙旨贯通始终，而依佛旨圆摄于一心——如来藏妙心，厥为旷古未有之大说也。

二十九、平实导师著作《涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵》共有上、下二辑，每辑各四百余页，对四种涅槃详加解说，每辑各 350 元。上辑已于 2018 年 7 月 31 日出版，下辑已于 2018 年 9 月 30 日出版。本书的内容，系：

真正学佛之首要即是见道，由见道故，方有涅槃之实证，证涅槃者方能出离生死。但涅槃有四种：二乘圣者的有余涅槃、无余涅槃，以及大乘圣者的本来自性清净涅槃与佛地的无住处涅槃。大乘圣者实证本来自性清净涅槃，于入地前再取证二乘涅槃，然后起惑润生而舍离二乘涅槃，继续进修至七地满心前断尽三界爱之习气种子随眠，依七地无生法忍之具足而证得念念入灭尽定。八地后进断异熟生死，直至妙觉地；最后下生人间成佛之时，具足四种涅槃才是真正的成佛。此理古来少有人言，以致学佛人误会涅槃正理者比比皆是，今于此书中广说四种涅槃，以及如何实证之理、实证前应有之条件等，实属本世

纪佛教界极重要之著作，能令学人对涅槃有正确无讹之认识，然后方可依之实行而得实证。

三十、平实导师讲述的《佛藏经讲义》，乃平实导师从 2013 年底至 2017 年底，历经四年详细演绎《佛藏经》深妙真实义理的讲经录音整理所成，详述古今诸方大师、学人所不知的第一义谛胜妙法藏，以利益今时后世之广大学人，全书共二十一辑；已于 2022 年 11 月 30 日出版圆满，每辑售价新台币 300 元。本书的内容，系：

“佛藏”者诸佛之宝藏，亦即万法之本源——第八识如来藏。《佛藏经》之主旨即是从各个面向来说明真心如来藏的自性，兼以教导学人如何简择善知识，乃至得证解脱及实相智慧。世尊首先于〈诸法实相品〉中广释实相心如来藏之各种自性，于此无名相法以名相说，无语言法以语言说，实乃第一希有之事！继以〈念佛品〉〈念法品〉〈念僧品〉，使学人据以判知善知识与恶知识，并以〈净戒品〉〈净法品〉教导四众弟子如何清净所受戒与所修法。世尊又为警觉邪见者而演说〈往古品〉，例举过去久远无量无边不可思议阿僧祇劫前大庄严佛座下，苦岸比丘等四人以邪见误导众生，此等不净说法诸师及其随学者因而历经阿鼻等诸大地狱之尤重纯苦，乃至往复流转于人间及三恶道中受苦无量，于其中间虽得值遇九十九亿尊佛，却于

诸佛所不得顺忍，如今来到 释迦如来座下精进修行，竟仍不得顺忍，何况能有所实证，如是阐明诽谤贤圣、不信圣语、破佛正法的惨重苦果；随后又以〈净见品〉〈了戒品〉劝勉学人当清净往昔熏习之邪见，并了知净戒而清净持戒，未来方有实证解脱乃至通达诸法实相之因缘。最后，于〈嘱累品〉中嘱累阿难尊者等诸大弟子，未来世当以善方便摄受众生发起精进，以得清净知见与戒行，灭除往昔所造谤法破戒等恶业，而得有实证三乘菩提之可能。一切欲证解脱乃至志求受持诸佛法藏之四众弟子，皆当以为圭臬而依教奉行。

三十一、正智出版社出版之《成唯识论》论本，已于 2021 年 12 月出版，定价新台币 400 元。本书的内容，系：

《成唯识论》为 玄奘大师撷取护法菩萨诠释《唯识三十颂》之十释要义，依于无生法忍之真见，如释“所缘缘”之“带己相心”或“相应所虑、所托”之意旨，涉及亲所缘缘、疏所缘缘、所缘真如等，据以破天竺十大论师中之声闻凡夫论师恶见而成之钜论。论中摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正。此论 平实导师于弘法初期已依证量略讲过一次，但当时未整理成书；如今因正觉同修会增上班中重

讲，以之作为教材之用故重印。重印之论本，平实导师特慈悲为佛子们重新加以正确的断句，并以不同字体区分颂文、论文、经文、问句、判教提示，令读者阅之易于理解论中真义而免误会。论中所说的详细义理，将于增上班中演示，然后以《成唯识论释》出版之，总共十辑。

三十二、平实导师最新著作《成唯识论释》，共有十辑，每辑各四百余页，为注释玄奘大师所著《成唯识论》之真义，开演成佛之道的正确内涵。定价新台币 400 元。第二辑已于 2024 年 1 月出版。本书的内容系：

本论系大唐玄奘菩萨揉合当时天竺十大论师的说法加以辨正而著成，摄尽佛门证悟菩萨及部派佛教声闻凡夫论师对佛法的论述，并涵盖当时天竺诸大外道对生命实相的错误论述加以辨正，是由玄奘大师依据无生法忍证量加以评论确定而成为此论。平实导师弘法初期即已依于证量略讲过一次，历时大约四年，当时正觉同修会规模尚小，闻法成员亦多尚未证悟，是故并未整理成书；如今正觉同修会中的证悟同修已超过六百人，鉴于此论在护持正法、实证佛法及悟后进修上的重要性，于 2022 年初重讲，并已经预先注释完毕编辑成书，名为《成唯识论释》，总共十辑，每辑目次 41 页、序文 7 页、每辑内文至四百余页，并将原本

13级字缩小为12级字编排，以增加其内容；于增上班宣讲时的内容将会更详细于书中所说，涉及佛法密意的详细内容只于增上班中宣讲，于书中皆依佛诚隐覆密意而说，然已足够所有学人借此一窥佛法堂奥而进入正道、免入歧途。重新判教的〈目次〉已经详尽判定论中诸段句义，用供学人参考；是故读者阅完此论之释，即可深解成佛之道的正确内涵。总共十辑，预定每一辑内容讲述完毕时即予出版，第一辑已于2023年5月出版，然后每七至十个月出版一辑。

三十三、平实导师讲述的《大法鼓经讲义》共六辑，第六辑已于2023年11月30日出版圆满。定价新台币300元。本书的内容，系：

本经解说佛法的总成：法、非法。由开解法、非法二义，说明了义佛法与世间戏论法的差异，指出佛法实证之标的即是法——第八识如来藏；并显示实证后的智慧，如实击大法鼓、演深妙法，演说如来秘密教法，非二乘定性及诸凡夫所能得闻，唯有具足菩萨性者方能得闻。正闻之后即得依于世尊大愿而拔除邪见，入于正法而得实证；深解不了义经之方便说，亦能实解了义经所说之真实义，得以证法——如来藏，而得发起根本无分别智，乃至进修而发起后得无分别智；并坚持

布施及受持清淨戒而转化心性，得以现观真我真法如来藏之各种层面。此为第一义谛圣教，并授记末法最后余八十年时，一切世间乐见离车童子以七地证量而示现为凡夫身，将继续护持此经所说正法。平实导师于此经中有极深入的解说，总共六辑，每辑 300 元。

三十四、平实导师讲述的《不退转法轮经讲义》共十辑，第三辑已于 2024 年 5 月出版。定价新台币 300 元。本书的内容，系：

世尊弘法有五时三教之别，分为藏、通、别、圆四教之理，本经是大乘般若期前的通教经典，所说之大乘般若正理与所证解脱果，通于二乘解脱道，佛法智慧则通大乘般若，皆属大乘般若与解脱甚深之理，故其所证解脱果位通于二乘法教；而其中所说第八识无分别法之正理，即是世尊降生人间的唯一大事因缘。如是第八识能仁而且寂静，恒顺众生于生死之中从无乖违，识体中所藏之本来无漏性的有为法以及真如涅槃境界，皆能帮助学人最后成就佛道；此谓释迦意为能仁，牟尼意为寂静，此第八识即名释迦牟尼，释迦牟尼即是能仁寂静的第八识真如；若有人听闻如是第八识常住、如来不灭之正理，信受奉行之人皆有大乘实证之因缘，永得不退于成佛之道，是故听

闻释迦牟尼名号而解其义者，皆得不退转于无上正等正觉，未来世中必有实证之因缘。如是深妙经典，已由平实导师详述圆满并整理成书，预定于《大法鼓经讲义》发行圆满之后接着梓行，总共十辑，每辑 300 元，于 2024/01 开始每二个月发行一辑。

三十五、平实导师讲述的《谁是师子身中虫》，于 2024 年 5 月出版。定价新台币 110 元。本书的内容，系：

本书是平实导师历年来于会员大会中，阐述佛教界的**师子身中虫**的开示文，今已全部整理成文字并结集成书，昭告佛教界所有大师与学人，欲普令佛教界所有人都能远离师子身中虫，使正法得以广传而助益更多佛弟子四众得以远离师子身中虫等人所说之邪见，回心于如来所说的八识论大乘法教，则大众实证第八识真如，实相般若智慧的生起即有可望，亦令天界大得利益。

三十六、孙正德老师著《中论正义》已于本刊连载完毕，并于 2024 年 4 月由正智出版社出版。全书分上、下二辑，每辑定价新台币 300 元。本书内容，系：

本书是依龙树菩萨之《中论》详解而成，《中论》是依第八识真如心常处中道的自性而作论议，亦是依此真如心与所生诸法之间的非一非异、非俱非不俱等中道自性而作论议；然而自从佛入灭后

四百余年的部派佛教开始广弘之时起，本论已被部派佛教诸声闻凡夫僧以意识的臆想思惟而作思想层面之解释，此后的中论宗都以如是错误的解释广传天下，积非成是以后便成为现在佛教界的应成派中观与自续派中观的六识论思想，成为邪见而荼毒广大学人，几至全面荼毒之局面。今作者孙正德老师以其所证第八识真如的中道性现观，欲救末法大师与学人所堕之意识境界中道邪观，造作此部《中论正义》，详解《中论》之正理，欲令广大学人皆得转入正见中修学，而后可有实证之机缘成为实义菩萨，真可谓悲心深重也。本书分上下两辑，下辑将于6月底出版，每辑售价300元。

三十七、张善思居士的《次法——实证佛法前应有的条件》已于《正觉电子报》连载完毕，并于2017年6月30日由正智出版社出版，全书分上、下二辑，每辑订价新台币250元。本书内容，系：

次法的熏修是学佛的基础建设，非唯求人天之善者所修，解脱道学人欲求断结证果，乃至大乘佛菩提道中求明心见性的菩萨行者，更需要具有相应的次法作为依凭，才能有解脱见道乃至佛菩提道实证的福德因缘；因此，次法的正确知见对一切学人都至为重要。“施论、戒论、生天之论”的修学内涵对不同阶段的学人则有浅深狭广的差别，本书内容深入浅出分别作了

详细的整理介绍；不仅援引圣教中诸多开示以及故事作为例证及说明，而且兼论修行次第及方法，俾使读者易懂、易修而能有真实受用。本书能帮助学人建立对因果果报的正理、三界的内容，以及次法的修学内涵等正确知见，四众学人欲快速修集三乘见道所应具备的广大福德资粮，欲求断结证果乃至明心见性者定不可错过。

三十八、大陆及海外地区读者，欲函索本会赠阅书籍者，须自行支付回邮资费，其数额及支付之方法，请先与本会确定，来信请寄：

佛教正觉同修会

10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

Taipei Taiwan

三十九、平实导师为悲悯四川地震灾区受难的同胞，于地震发生一周内，号召会内诸同修菩萨，发起赈灾捐款，本会捐助善款，如实履践世尊于经中开示菩萨“至心施、及时施、亲手施”之功德，后以佛教正觉同修会、正觉教育基金会、正觉寺筹备处的名义，透过中华宗教文化交流协会将新台币一千八百六十三万元捐往灾区。期使此次向四川地震灾区捐助的善款，能应燃眉之急，用于灾区学校、寺庙的重建及残障人士的康复治疗。更于川震发生之后随即于正觉祖师堂，举办川震罹难者超荐法会，于所设罹难者灵位之前超荐开示。

四十、针对莫拉克台风引起的八八水灾，本会菩萨们响应救灾活动，以佛教正觉同修会、正觉教育基金会的名义，透过行政院莫拉克风灾重建委员会所属教育部莫拉克风灾应变及校园重建计划，捐款新台币七百〇二万五千元；同时捐赠新台币五十万元予台北市政府社会局，协助认养林边乡灾后购赠物资之用。希望能应燃眉之急，并用于灾区学校排除各种困难之用，期能协助完成重建及学校复课工作。欲知详细资讯，请看相关网站。网址：<https://foundation.enlighten.org.tw/npa/4>

四十一、自 2012 年起，每年的岁末寒冬，佛教正觉同修会及正觉教育基金会透过各区里长直接帮助基层贫苦民众的成效显著，2024 年已经是连续第 13 年，分别在台北市、新北市、桃园市、新竹县市、台中市、彰化县田中镇、员林市、嘉义县市、台南市、高雄市等，全台十大县市扩大办理寒冬送暖活动，总计发放现金红包的金额达到新台币九百万元。帮助独居老人、低收入户和清寒学生等，实际受惠者超过 5581 人。活动当天除了发放现金红包之外，还赠送精致的点心或民生用品，希望大家都能感受到正觉的爱心与温暖，并特别在活动中演出教育短剧以及有趣的相声，在寓教于乐之中提醒民众们，小心不要被一些打着宗教幌子的恶人骗财骗色甚至人财两失。正觉两会未来也会考虑逐年增加经费及发放的地区，希望透过救助弱势族群的寒冬送暖活动，能使更多

的民众受惠，感受到社会大众的爱心与温暖。详情请见正觉同修会、佛教正觉教育基金会官网之报导。

四十二、《正觉电子报》非常欢迎会内、会外人士赐稿，关于投稿之相关须知，请参阅第 2 期电子报之“征稿启事”。

四十三、本会道场弘扬如来正法，举凡于各地讲堂开班授课、发行结缘书、印刷邮寄费用、各共修处一般水电费等项目，凡有利于大众法身慧命增长之处，菩萨皆戮力行之，虽花费极钜，但可利益极多学佛人。佛说“诸施之中，法施为上”，经中佛说此法施之行亦是护持正法，欢迎佛子四众护持，广植此一法施无上福田。本会之邮政划拨帐号为 19072343，户名为“**社团法人台北市佛教正觉同修会**”；银行帐号为 046001900174 台湾银行民权分行，因护持项目甚多，为求收据开立作业进行顺利而免延宕，划拨时请统一注明“**护持道场**”。

正智出版社 筹募弘法基金 发售书籍目录 2024/04/10

1. **宗门正眼——公案拈提 第一辑 重拈** 平实导师著 500 元
因重写内容大幅度增加故，字体必须改小，并增为 576 页 主文 546 页。比初版更精彩、更有内容。初版《禅门摩尼宝聚》之读者，可寄回本公司免费调换新版书。免附回邮，亦无截止日期。（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片。市售价格 280 元，多购多赠。）
2. **禅净圆融** 平实导师著 200 元（第一版旧书可换新版书）
3. **真实如来藏** 平实导师著 400 元
4. **禅一悟前与悟后** 平实导师著 上、下册，每册 250 元
5. **宗门法眼——公案拈提 第二辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
6. **楞伽经详解** 平实导师著 全套共十辑 每辑 250 元
7. **宗门道眼——公案拈提 第三辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
8. **宗门血脉——公案拈提 第四辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
9. **宗通与说通——成佛之道** 平实导师著 主文 381 页 全书 400 页 售价 300 元
10. **宗门正道——公案拈提第五辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）
11. **狂密与真密一～四辑** 平实导师著 西藏密宗是人间最邪淫的宗教，本质不是佛教，只是披着佛教外衣的印度教性力派流毒的喇嘛教。此书中将西藏密宗密传之男女双身合修乐空双运所有秘密与修法，毫无保留完全公开，并将全部喇嘛们所不知道的部分也一并公开。内容比大辣出版社喧腾一时的《西藏欲经》更详细。并且涵盖藏密的所有秘密及其错误的中观见、如来藏见等，藏密的所有法义都在书中详述、分析、辨正。每辑主文三百余页 每辑全书约 400 页 售价每辑 300 元
12. **宗门正义——公案拈提 第六辑** 平实导师著 500 元
（2007 年起，每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片）

13. **心经密意**——心经与解脱道、佛菩提道、祖师公案之关系与密意 平实导师述 300 元
14. **宗门密意**——公案拈提 第七辑 平实导师著 500 元

(2007 年起, 每册附赠本公司精制公案拈提〈超意境〉CD 一片)

15. **净土圣道**——兼评“选择本愿念佛” 正德老师著 200 元
16. **起信论讲记** 平实导师述著 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
17. **优婆塞戒经讲记** 平实导师述著 共八辑 每辑三百余页 售价各 250 元
18. **真假活佛**——略论附佛外道卢胜彦之邪说(对前岳灵犀网站主张“卢胜彦是证悟者”之修正) 正犀居士(岳灵犀)著 流通价 140 元
19. **阿含正义**——唯识学探源 平实导师著 共七辑 每辑 300 元

20. **超意境 CD** 以平实导师公案拈提书中超越意境之颂词, 加上曲风优美的旋律, 录成令人向往的超意境歌曲, 其中包括正觉发愿文及平实导师亲自谱成的黄梅调歌曲一首。词曲隽永, 殊堪翫味, 可供学禅者吟咏, 有助于见道。内附设计精美的彩色小册, 解说每一首词的背景本事。每片 280 元。【每购买公案拈提书籍一册, 即赠送一片。】

21. **菩萨底忧郁 CD** 将菩萨情怀及禅宗公案写成新词, 并制作成超越意境的优美歌曲。1. 主题曲《菩萨底忧郁》, 描述地后菩萨能离三界生死而回向继续生在人间, 但因尚未断尽习气种子而有极深沈之忧郁, 非三贤位菩萨及二乘圣者所知, 此忧郁在七地满心位方才断尽; 本曲之词中所说义理极深, 昔来所未曾见; 此曲系以优美的情歌风格写词及作曲, 闻者得以激发向往诸地菩萨境界之大心, 词、曲都非常优美, 难得一见; 其中胜妙义理之解说, 已印在附赠之彩色小册中。2. 以各辑公案拈提中直示禅门入处之颂文, 作成各种不同曲风之超意境歌曲, 值得玩味、参究; 聆听公案拈提之优美歌曲时, 请同时阅读内附之印刷精美说明小册, 可以领会超越三界的证悟境界; 未悟者可以因此引发求悟之意向及疑情, 真发菩提心而迈向求悟之途, 乃至因此真实悟入般若, 成真菩萨。3. 正觉总持咒新曲, 总持佛法大意; 总持咒之义理, 已加以解说并印在随附之小册中。本 CD 共有十首歌曲, 长达 63 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。

22. **禅意无限 CD** 平实导师以公案拈提书中偈颂写成不同风格曲子, 与他人所写不同风格曲子共同录制出版, 帮助参禅人进入禅门超越意识之境界。盒中附赠彩色印制的精美解说小册, 以供聆听时阅读, 令参禅人得以发起参禅之疑情, 即有机会证悟本来面目而发起实相智慧, 实证大乘菩提般若, 能如实证知般若经中的真实意。本 CD 共有十首歌曲, 长达 69 分钟。每盒各附赠二张购书优惠券。每片 320 元。
23. **我的菩提路** 第一辑 释悟圆、释善藏等人合著 售价 300 元
24. **我的菩提路** 第二辑 郭正益等人合著 售价 300 元
(初版首刷至第四刷, 都可以寄来免费更换为第二版, 免附邮费)
25. **我的菩提路** 第三辑 王美伶等人合著 售价 300 元
26. **我的菩提路** 第四辑 陈晏平等人合著 售价 300 元
27. **我的菩提路** 第五辑 林慈慧等人合著 售价 300 元
28. **我的菩提路** 第六辑 刘惠莉等人合著 售价 300 元
29. **我的菩提路** 第七辑 余正伟等人合著 售价 300 元
30. **钝鸟与灵龟——考证后代凡夫对大慧宗杲禅师的无根诽谤**
平实导师著 共 458 页 售价 350 元
31. **维摩诘经讲记** 平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价各 250 元
32. **真假外道——破刘东亮、杜大威、释证严常见外道见**
正光老师著 售价 200 元
33. **胜鬘经讲记——兼论印顺《胜鬘经讲记》对于《胜鬘经》之误解**
平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 250 元
34. **楞严经讲记** 平实导师述 共十五辑, 每辑三百余页 售价 300 元
35. **明心与眼见佛性——驳慧广〈萧氏“眼见佛性”与“明心”之非〉文中谬说**
正光老师著 共 448 页 售价 300 元
36. **见性与看话头** 黄正倬老师 著, 本书是禅宗参禅的方法论。
内文 375 页, 全书 416 页, 售价 300 元。
37. **达赖真面目——玩尽天下女人**
白正伟老师 等著 中英对照彩色精装大本 800 元
38. **喇嘛性世界——揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱** 张善思 等人著 200 元
39. **假藏传佛教的神话——性、谎言、喇嘛教** 正玄教授编著 200 元

40. **金刚经宗通** 平实导师述 共九辑 每辑售价 250 元
41. **末代达赖——性交教主的悲歌** 张善思、吕艾伦、辛燕编著 售价 250 元
42. **雾峰无雾——给哥哥的信** 辨正释印顺对佛法的无量误解
游宗明 老师著 售价 250 元
43. **雾峰无雾——第二辑——救护佛子向正道** 细说释印顺对佛法的各类误解
游宗明 老师著 售价 250 元
44. **第七意识与第八意识？——穿越时空“超意识”** 平实导师述 每册 300 元
45. **黯淡的达赖——失去光彩的诺贝尔和平奖**
正觉教育基金会编著 每册 250 元
46. **童女迦叶考——论吕凯文〈佛教轮回思想的论述分析〉之谬。**
平实导师 著 定价 180 元
47. **人间佛教——实证者必定不悖三乘菩提** 平实导师 述，定价 400 元
48. **实相经宗通** 平实导师述 共八辑 每辑 250 元
49. **真心告诉您(一)——达赖喇嘛在干什么？**
正觉教育基金会编著 售价 250 元
50. **中观金鉴——详述应成派中观的起源与其破法本质**
孙正德老师著 分为上、中、下三册，每册 250 元
51. **藏传佛教要义——《狂密与真密》之简体字版** 平实导师 著 上、下册
仅在大陆流通 每册 300 元
52. **法华经讲义——平实导师述** 共二十五辑 每辑三百余页 售价 300 元
53. **西藏“活佛转世”制度——附佛、造神、世俗法**
许正丰、张正玄老师合著 定价 150 元
54. **广论三部曲** 郭正益老师著 定价 150 元
55. **真心告诉您(二)——达赖喇嘛是佛教僧侣吗？——补祝达赖喇嘛八十大寿**
正觉教育基金会编著 售价 300 元
56. **次法——实证佛法前应有的条件**
张善思居士著 分为上、下二册，每册 250 元
57. **涅槃——解说四种涅槃之实证及内涵** 平实导师著 上、下册各 350 元
58. **佛藏经讲义——平实导师述** 共二十一辑 每辑三百余页 售价 300 元

59. **成唯识论**——大唐 玄奘菩萨所著巨论。重新正确断句，并以不同字体及标点符号显示质疑文，令得易读。全书 288 页，精装大本 400 元。
60. **大法鼓经讲义**——平实导师述 共六辑 每辑三百余页 售价 300 元
61. **成唯识论释**——详解大唐 玄奘菩萨所著《成唯识论》，平实导师著述。共十辑，每辑内文四百余页，12 级字编排，于每讲完一辑的分量以后即予出版，2023 年五月底出版第一辑，以后每七到十个月出版一辑，每辑 400 元。
62. **不退转法轮经讲义**——平实导师述 2024 年 1 月 30 日开始出版 共十辑每二个月出版一辑，每辑 300 元
63. **中论正义**——释龙树菩萨《中论》颂正理。孙正德老师著 共上下二册 下册定于上册出版后两个月出版 每册 300 元
64. **谁是 师子身中虫**——平实导师述著 2024 年 5 月 30 出版，每册 110 元。
65. **解深密经讲义**——平实导师述 辑数未定 将于《不退转法轮经讲义》出版后整理出版。
66. **菩萨瓔珞本业经讲义**——平实导师述 约〇辑 将于《解深密经讲义》出版后整理出版。
67. **假锋虚焰金刚乘**——揭示显密正理，兼破索达吉师徒《般若锋兮金刚焰》释正安法师著 简体字版 即将出版 售价未定
68. **广论之平议**——宗喀巴《菩提道次第广论》之平议 正雄居士著 约二或三辑 俟正觉电子报连载后结集出版 书价未定
69. **八识规矩颂详解** 〇〇居士 注解 出版日期另订 书价未定
70. **中观正义**——注解平实导师《中论正义颂》
〇〇法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
71. **中国佛教史**——依中国佛教正法史实而论 〇〇老师 著 书价未定
72. **印度佛教史**——法义与考证。依法义史实评论印顺《印度佛教思想史、佛教史地考论》之谬说 正伟老师著 出版日期未定 书价未定
73. **阿舍经讲记**——将选录四阿舍中数部重要经典全经讲解之，讲后整理出版。

平实导师述 约二辑 每辑 300 元 出版日期未定

74. **宝积经讲记** 平实导师述 每辑三百余页 优惠价 300 元 出版日期未定
75. **修习止观坐禅法要讲记** 平实导师述 每辑三百余页
将于正觉寺建成后重讲、以讲记逐辑出版 出版日期未定
76. **无门关——《无门关》公案拈提** 平实导师著 出版日期未定
77. **中观再论——兼述印顺《中观今论》谬误之平议**。正光老师著 出版日期未定
78. **轮回与超度——佛教超度法会之真义**
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
79. **《释摩诃衍论》平议——对伪称龙树所造《释摩诃衍论》之平议**
○○法师（居士）著 出版日期未定 书价未定
80. **正觉发愿文注解——以真实大愿为因 得证菩提**
正德老师著 出版日期未定 书价未定
81. **正觉总持咒——佛法之总持** 正圆老师著 出版日期未定 书价未定
82. **三自性——依四食、五蕴、十二因缘、十八界法，说三性三无性。**
作者未定 出版日期未定
83. **道品——从三自性说大小乘三十七道品** 作者未定 出版日期未定
84. **大乘缘起观——依四圣谛七真如现观十二缘起** 作者未定 出版日期未定
85. **三德——论解脱德、法身德、般若德** 作者未定 出版日期未定
86. **真假如来藏——对印顺《如来藏之研究》谬说之平议** 作者未定 出版日期未定
87. **大乘道次第** 作者未定 出版日期未定 书价未定
88. **四缘——依如来藏故有四缘。** 作者未定 出版日期未定
89. **空之探究——印顺《空之探究》谬误之平议** 作者未定 出版日期未定
90. **十法义——论阿舍经中十法之正义** 作者未定 出版日期未定
91. **外道见——论述外道六十二见** 作者未定 出版日期未定

总经销：联合发行股份有限公司

23158 新北市新店区宝桥路 235 巷 6 弄 6 号 4F

Tel.02-2917-8022 (代表号) Fax.02-2915-6275 (代表号)

零售：1.全台连锁经销书局：

三民书局、诚品书局、何嘉仁书店

敦煌书店、纪伊国屋、金石堂书局、建宏书局

诺贝尔图书城、垫脚石图书文化广场

2. **台北市：**佛化人生 大安区罗斯福路3段325号6楼之4 台电大楼对面

3. **新北市：**春大地书店 芦洲区中正路117号

4. **桃园市：**御书堂 龙潭区中正路123号

5. **新竹市：**大学书局 东区建功路10号

6. **台中市：**瑞成书局 东区双十路1段4之33号

佛教咏春书局 南屯区永春东路884号

文春书店 雾峰区中正路1087号

7. **彰化市：**心泉佛教文化中心 南瑶路286号

8. **高雄市：**政大书城 前镇区中华五路789号2楼（高雄梦时代店）

明仪书局 三民区明福街2号

青年书局 苓雅区青年一路141号

9. **台东市：**东普佛教文物流通处 博爱路282号

10. **其余乡镇市经销书局：**请电询总经销联合公司

11.大陆地区请洽：

香港：乐文书店

铜锣湾店：香港铜锣湾骆克道506号2楼

电话：(852) 2881 1150 email : luckwinbs@gmail.com

厦门：厦门外图台湾书店有限公司

地址：厦门市思明区湖滨南路809号 厦门外图书城3楼

邮编：361004

电话：0592-5061658（台湾地区请拨打 86-592-5061658）

E-mail: JKB118@188.COM

12. **美国：世界日报图书部** 纽约图书部 电话：7187468889#6262
洛杉矶图书部 电话：3232616972#202

13. **国内外地区网络购书：**

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

（书籍简介、经销书局可直接联结下列网络书局购书）

三民网络书局 <http://www.sanmin.com.tw>

诚品网络书局 <http://www.eslitebooks.com>

博客来网络书局 <http://www.books.com.tw>

金石堂网络书局 <http://www.kingstone.com.tw>

联合网络书局 <http://www.nh.com.tw>

附注：（1）请尽量向各经销书局购买：邮政划拨需要八天才能寄到（本公司在您划拨后第四天才能接到划拨单，次日寄出后第二天您才能收到书籍，此六天中可能会遇到周休二日，是故共需八天才能收到书籍），若想要早日收到书籍者，请划拨完毕后，将划拨收据贴在纸上，旁边写上您的姓名、住址、邮区、电话、买书详细内容，直接传真到本公司 02-28344822，并来电 02-28316727、28327495 确认是否已收到您的传真，即可提前收到书籍。（2）因台湾每月皆有五十余种宗教类书籍上架，书局书架空间有限，故唯有新书方有机会上架，通常每次只能有一本新书上架；本公司出版新书，大多上架不久便已售出，若书局未再叫货补充者，书架上即无新书陈列，则请直接向书局柜台订购。（3）若书局不便代购时，可于晚上共修时间向正觉同修会各共修处请购（共修时间及地点，详阅**共修现况表**。每年例行年假期间请勿前往请书，年假期间请见**共修现况表**）。（4）

邮购：邮政划拨账号 19068241。(5) 正觉同修会会员购书都以八折计价(户籍台北市者为一般会员，外县市为护持会员)都可获得优待，欲一次购买全部书籍者，可以考虑入会，节省书费。入会费一千元(第一年初加入时才需要缴)，年费二千元。(6) **尚未出版之书籍，请勿预先邮寄书款与本公司，谢谢您!**(7) 若欲一次购齐本公司书籍，或同时取得正觉同修会赠阅之全部书籍者，请于正觉同修会共修时间，亲到各共修处请购及索取：**台北市读者**请洽：103 台北市承德路三段 267 号 10 楼(捷运淡水线 圆山站旁)。请书时间：周一至周五为 18:00~21:00，第一、三、五周周六为 10:00~21:00，双周之周六为 10:00~18:00。请购处专线电话：2595-7295 分机 14(于请书时间方有人接听)。

敬告大陆读者：

大陆读者购书、索书捷径(尚未在大陆出版的书籍，以下二个途径都可以购得，电子书另包括结缘书籍)：

1. **厦门外国图书公司**：厦门市思明区湖滨南路 809 号 厦门外图书城 3F
邮编：361004 电话：0592-5061658 网址：<http://www.xibc.com.cn/>
2. **电子书**：正智出版社有限公司及正觉同修会在台湾印行的各种局版书、结缘书，已有‘正觉电子书’陆续上线中，提供读者于手机、平板电脑上购书、下载、阅读正智出版社、正觉同修会及正觉教育基金会所出版之电子书，详细讯息敬请参阅‘正觉电子书’专页：
<http://books.enlighten.org.tw/ebook>

关于平实导师的书讯，请上网查阅：

成佛之道 <http://www.a202.idv.tw>

正智出版社 书香园地 <http://books.enlighten.org.tw>

中国网采访佛教正觉同修会、正觉教育基金会讯息：

http://foundation.enlighten.org.tw/newsflash/20150817_1

http://video.enlighten.org.tw/zh-CN/visit_category/visit10

★正智出版社有限公司售书之税后盈余，全部捐助财团法人正觉寺筹备处、佛教正觉同修会、正觉教育基金会，供作弘法及购建道场之用；恳请诸方大德支持，功德无量★

★ 声 明 ★

本社于 2015/01/01 开始调整本目录中部分书籍之售价，以因应各项成本的持续增加。

*** 喇嘛教修外道双身法、堕识阴境界，非佛教 ***

*** 弘扬如来藏他空见的觉囊派才是真正藏传佛教 ***

佛教正觉同修会 赠阅书籍 目录 2021/8/30

1. 无相念佛 平实导师著 回邮 36 元
2. 念佛三昧修学次第 平实导师述著 回邮 52 元
3. 正法眼藏—护法集 平实导师述著 回邮 76 元
4. 真假开悟简易辨正法&佛子之省思 平实导师著 回邮 26 元
5. 生命实相之辨正 平实导师著 回邮 31 元
6. 如何契入念佛法门（附：印顺法师否定极乐世界）平实导师著 回邮 26 元
7. 平实书笈—答元览居士书 平实导师著 回邮 52 元
8. 三乘唯识—如来藏系经律汇编 平实导师编 回邮 80 元
（精装本 长 27cm 宽 21cm 高 7.5cm 重 2.8 公斤）
9. 三时系念全集—修正本 （长 26.5cm×宽 19cm） 回邮 52 元
10. 明心与初地 平实导师述 回邮 31 元
11. 邪见与佛法 平实导师述著 回邮 36 元
12. 甘露法雨 平实导师述 回邮 36 元
13. 我与无我 平实导师述 回邮 36 元
14. 学佛之心态—修正错误之学佛心态始能与正法相应 正德老师著 回邮 52 元
附录：平实导师著〈略说第九识与第八识并存…等之过失〉
15. 大乘无我观—《悟前与悟后》别说 平实导师述著 回邮 36 元
16. 佛教之危机—中国台湾地区现代佛教之真相 （附录：公案拈提六则）
平实导师著 回邮 52 元
17. 灯影—灯下黑（覆“求教后学”来函等） 平实导师著 回邮 76 元
18. 护法与毁法—覆上平居士与徐恒志居士网站毁法二文 正圆老师著 回邮 76 元
19. 净土圣道—兼评选择本愿念佛 正德老师著 由正觉同修会购赠回邮 52 元
20. 辨唯识性相—对“紫莲心海《辨唯识性相》书中否定阿赖耶识”之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 52 元
21. 假如来藏—对法莲法师《如来藏与阿赖耶识》书中否定阿赖耶识之回应
正觉同修会 台南共修处法义组 著 回邮 76 元
22. 入不二门—公案拈提集锦第一辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，
合辑为一册流通之）平实导师著 回邮 52 元
23. 真假邪说—西藏密宗索达吉喇嘛《破除邪说论》真是邪说
释正安法师著 上、下册回邮各 52 元

24. **真假开悟**—真如、如来藏、阿赖耶识间之关系 平实导师述著 回邮 76 元
25. **真假禅和**—辨正释传圣之谤法谬说 孙正德老师著 回邮 76 元
26. **眼见佛性**—驳慧广法师**眼见佛性的含义**文中谬说 游正光老师著 回邮 52 元
27. **普门自在**—公案拈提集锦 第二辑（于平实导师公案拈提诸书中选录约二十则，合辑为一册流通之） 平实导师著 回邮 52 元
28. **印顺法师的悲哀**—以现代禅的质疑为线索 恒毓博士著 回邮 52 元
29. **识蕴真义**—现观识蕴内涵、取证初果、亲断三缚结之具体行门。

—依《成唯识论》及《唯识述记》正义，略显安慧《大乘广五蕴论》之邪谬
平实导师著 回邮 76 元

30. **正觉电子报** 各期纸版本 免附回邮 每次最多函索三期或三本
（已无存书之较早各期，不另增印赠阅）
31. **现代人应有的宗教观** 蔡正礼老师著 回邮 31 元
32. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第一辑 回邮 52 元
33. **远惑趣道**—正觉电子报般若信箱问答录第二辑 回邮 52 元
34. **确保您的权益**—器官捐赠应注意**自我保护** 游正光老师著 回邮 31 元
35. **正觉教团电视弘法三乘菩提 DVD 光盘（一）**

由正觉教团多位亲教师共同讲述录制 DVD 8 片，MP3 一片，共 9 片。
有二大讲题：一为“三乘菩提之意涵”，二为“学佛的正知见”。内容精辟，深入浅出，精彩绝伦，帮助大众快速建立三乘法道的正知见，免被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（制作工本费 100 元，回邮 52 元）

36. **正觉教团电视弘法 DVD 专辑（二）**

总有二大讲题：一为“三乘菩提之念佛法门”，一为“学佛正知见（第二篇）”，由正觉教团多位亲教师轮番讲述，内容详细阐述如何修学念佛法门、实证念佛三昧，以及学佛应具有的正确知见，可以帮助发愿往生西方极乐净土之学人，得以把握往生，更可令学人快速建立三乘法道的正知见，免于被外道邪见所误导。有志修学三乘佛法之学人不可不看。（一套 17 片，工本费 160 元。回邮 76 元）

37. **喇嘛性世界**—揭开假藏传佛教谭崔瑜伽的面纱 张善思 等人合著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元

- 38.假藏传佛教的神话—性、谎言、喇嘛教 张正玄教授编著
由正觉同修会购赠 回邮 52 元
- 39.随缘—理随缘与事随缘 平实导师述 回邮 52 元
- 40.学佛的觉醒 正枝居士著 回邮 52 元
- 41.导师之真实义 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 42.浅谈达赖喇嘛之双身法—兼论解读“密续”之达文西密码
吴明芷居士著 回邮 31 元
- 43.魔界转世 张正玄居士著 回邮 31 元
- 44.一贯道与开悟 蔡正礼老师著 回邮 31 元
- 45.博爱—爱尽天下女人 正觉教育基金会编印 回邮 36 元
- 46.意识虚妄经教汇编—实证解脱道的关键经文 正觉同修会编印 回邮 36 元
- 47.邪箭咒语—破斥藏密外道多识仁波切《破魔金刚箭雨论》之邪说
陆正元老师著 上、下册回邮各 52 元
- 48.真假沙门—依 佛圣教阐释佛教僧宝之定义
蔡正礼老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版
- 49.真假禅宗—藉评论释性广《印顺导师对变质禅法之批判
及对禅宗之肯定》以显示真假禅宗
附论一：凡夫知见 无助于佛法之信解行证
附论二：世间与出世间一切法皆从如来藏实际而生而显
余正伟老师著 俟《正觉电子报》连载后结集出版 回邮未定

★ 上列赠书之邮资，系台湾本岛地区邮资，大陆、港、澳地区及外国地区，请另计酌增（大陆、港、澳、国外地区之邮票不许通用）。尚未出版之书，请勿先寄来邮资，以免增加作业烦扰。

★ 本目录若有变动，唯于后印之书籍及“成佛之道”网站上修正公布之，不另行个别通知。

函索书籍请寄：佛教正觉同修会 10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼
台湾地区函索书籍者请附寄邮票，无时间购买邮票者可以等值现金抵用，但不接受邮政划拨、支票、汇票。大陆地区得以人民币计算，国外地区请以美

元计算（请勿寄来当地邮票，在台湾地区不能使用）。欲以挂号寄递者，请另附挂号邮资。

亲自索阅：正觉同修会各共修处。★请于共修时间前往取书，余时无人任在道场，请勿前往索取；共修时间与地点，详见书末正觉同修会共修现况表（以近期之共修现况表为准）。

注：正智出版社发售之局版书，请向各大书局购阅。若书局之书架上已经售出而无陈列者，请向书局柜台指定洽购；若书局不便代购者，请于正觉同修会共修时间前往各共修处请购，正智出版社已派人于共修时间送书前往各共修处流通。邮政划拨购书及大陆地区购书，请详别页正智出版社发售书籍目录最后一页之说明。

正觉同修会及正觉教育基金会所出版的结缘书籍，多已登载于“[正智书香园地](#)”及“[成佛之道](#)”网站中，若住在外国、或住处遥远，不便取得正觉同修会之赠阅书籍者，可以于本网站阅读及下载。读者亦可于“[正智书香园地](#)”中，下载[正觉电子书](#)或于网站中的“[读者服务](#)”页面查询购书通路，向各大书局请购正智出版社所出版的书籍。

****假藏传佛教修双身法，非佛教****



正觉电子报

发 行：社团法人台北市佛教正觉同修会

编 辑：社团法人台北市佛教正觉同修会编译部

地址：10367 台北市承德路三段 277 号 9 楼

佛教正觉同修会：<http://www.enlighten.org.tw>

书香园地：<http://books.enlighten.org.tw>

成佛之道：<http://www.a202.idv.tw>

订阅：<https://www.enlighten.org.tw/epaper>

电子信箱：awareness@enlighten.org.tw

电话：台北讲堂 (02) 2595-7295 (总机)

桃园讲堂 (03) 374-9363

新竹讲堂 (03) 572-4297

台中讲堂 (04) 2381-6090

嘉义讲堂 (05) 231-8228

台南讲堂 (06) 282-0541

高雄讲堂 (07) 223-4248

香港讲堂 (852) 2326-2231

银行：台湾银行 民权分行

账号：**046001900174**

户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

邮政划拨账号：**19072343**


户名：社团法人台北市佛教正觉同修会

项目注明：护持道场

© 免费赠阅，有著作权，非经本会
或作者同意，不得转载或刊印©

2024 年 5 月 30 日 网络电子版出刊

初版 3500 册



解脱道的四个果位：须陀洹、斯陀含、阿那含和阿罗汉，系以断我见为基础，进一步断除思惑。

佛菩提道则系以明心为基础，由于福慧的圆满，最后证得究竟佛果。目前的佛教界，错解佛法的情形非常普遍，平实导师以道种智的证量，领导正觉同修会胜义菩萨僧团，介绍佛法二主要道：解脱道与佛菩提道，让佛教的法义与道次第清楚的呈现在世人面前，在当今佛教界中，极为稀有难得。

正觉电子报亦复如是，阐述佛法正义与修证经验，普愿有缘的读者均能深入甚深法义，自度度他，终能圆满究竟的佛果。

正觉